

الْفَرَادِ الْحَسَنُ

في عدآى القرآن

ومعه شرحه

نَقَائِصُ الْبَيِّنَاتِ

تأليف

عبد الفآاح بن عبد الغنى القاضى

ت ١٤٠٣ هـ



مكتبة الدار

الطبعة الأولى

١٤٠٤ هـ

الناشر:

مكتبة الدار بالمدينة المنورة

شارع الستين - أمام مسجد الاجابة

ص.ب (٢٠٨) هاتف (٨٢٨٣٠٩٥)

الفوائد الحسنة

في عداى القرآن

نظم

عبد الفتاح بن عبد الغنى القاضى

the 1990s, the number of people in the UK who are aged 65 and over has increased from 10.5 million to 13.5 million (13.5% of the population).

There is a growing awareness of the need to address the needs of older people, and the Government has set out a strategy for doing so in the White Paper on *Ageing Better: A New Vision for Older People* (Department of Health 2000).

The White Paper sets out a vision for older people, and a strategy for achieving it. The vision is that older people should be able to live well, and to contribute to society. The strategy is to improve the lives of older people by addressing their needs in a number of key areas: health, social care, housing, and income.

The White Paper also sets out a number of key objectives for the strategy. These include: to improve the health and well-being of older people; to ensure that older people have access to the services they need; to improve the living conditions of older people; and to ensure that older people have sufficient income to meet their needs.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

The White Paper is a landmark document in the history of social care in the UK. It sets out a clear vision for the future of social care, and a strategy for achieving it. It is a document that should be read by all those who are involved in social care.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) أَحْمَدُ رَبِّي وَأَصْلِي سَرْمَدًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ مُصْبِحِ الْهُدَى
 وَهَذَا خَلْفَ عُلَمَاءِ الْعَدَدِ فِي الْآيِ مَنْظُومًا عَلَى الْمُعْتَمَدِ
 سَمِيئَةَ الْفَرَائِدِ الْحَسَانَا أَرْجُو بِهِ الْقَبُولَ وَالْإِحْسَانَا

سورة الفاتحة

وَالْكَوْفِ مَعَ مَكٍ يَبْدُ الْبِسْمَلَةِ سَوَاهُمَا أُولَى عَلَيْهِمْ عُدَّ لَهُ

سورة البقرة

(٥) مَا بَدُوهُ حَرْفُ التَّهَجِّي الْكَوْفِ عَدَّ لَا الْوُثْرَ مَعَ طَسِينِ مَعْ ذِي الرَّاعِمَدِ
 وَأَوْلَا الشُّورَى لِحَصِي يَبْدُ مُوَافِقًا لِلْكَوْفِ فِيمَا قَدْ وَرَدَ
 وَعَدَّ شَامِي الْيَمِّ أَوْلَا سِوَاهُ مُصْلِحُونَ عَنْهُ نَقْلًا
 وَخَانِقِينَ عَدَّ لِلْبَصْرِيِّ وَثَانِي الْأَبَابِ لِلشَّامِي

كَالثَّانِ وَالْعِرَاقِ ثُمَّ ثَانِي خَلَقَ أَتْرَكْنَهُ لِلثَّانِي
 وَيَنْفِقُونَ الثَّانِ عَدَّ الْمَكَّ وَأَوَّلَ أَيْضًا بِدُونِ شَكِّ
 وَتَفَكَّرُونَ فِي الْأُولَى وَرَدَّ لِلثَّانِي وَالشَّامِي وَكُوفٍ فِي الْعَدَدِ
 مَعْرُوفًا الْبَصْرِي وَمَعَهُ قَدْوَلِي ثَانٍ لَدَى الْقِيَوْمِ مَعَ مَكَّ جَلِي
 عَدَّ إِلَى النُّورِ الْمَدِينِي الْأَوَّلِ وَخُلْفُ مَكَّ فِي شَهِيدِ يَهْمَلُ

سورة آل عمران

وَغَيْرُهُ شَامٍ أَوَّلَ الْأَنْجِيلِ عَدَّ وَالثَّانِ لِلْكَوْفِي بِهِ قَدْ انْفَرَدَ
 وَغَيْرُهُ الْفُرْقَانِ إِسْرَائِيلَا لِلْبَصْرِ وَالْحَصِي عِنْدَ الْأُولَى
 مِمَّا تُحِبُّونَ لِمَكَّ أَثْبِتَ وَلِدَمْشَقِي كَذَا مَعَ شَيْبَةَ
 مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ لِلشَّامِي وَرَدَّ كَذَا أَبُو جَعْفَرٍ أَيْضًا فِي الْعَدَدِ

سورة النساء

لِكُوفِ السَّبِيلِ وَالشَّامِي يُعَدُّ وَذَا إِلَهًا آخِرًا بِهِ انْفَرَدَ

سورة المائدة

وَبِالْعُقُودِ عَنْ كَثِيرٍ أَهْمَلَا كُوفٍ وَغَالِبُونَ بَصْرٍ نَقَلَا

سورة الأنعام والأعراف

(٢١) قَدْ عُدَّ وَالنُّورَ لَدَى مَكِّيهِمْ وَالْمَدِينِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَسَمِ

وَبُوكَيْلٍ أَوْلَا كُوفٍ بَرَى وَغَيْرُهُ فِي مُسْتَقِيمٍ آخِرًا

كَفَيْكَوْنُ الدِّينِ شَامٍ بَصْرِي ثُمَّ تَعُودُونَ لِكُوفٍ يَجْرِي

وَأَعْدَدْنَا مِنَ النَّارِ وَإِسْرَائِيلَ فِي نَالِهَا عَنِ الْحِجَازِيِّ اقْتَفَى

سورة الأنفال والتوبة

فِي يَغْلِبُونَ الشَّامَ كَالْبَصْرِي اتَّبَعَ أَوَّلَ مَفْعُولًا عَنِ الْكُوفِيِّ دَعَّ

(٢٥) بِالْمُؤْمِنِينَ الْكُلَّ لَا الْبَصْرِي عَدَّ وَالْمُشْرِكِينَ الثَّانِ لِلْبَصْرِي وَرَدَّ

وَالْقِيمُ الْخَمِي عَدَا نَقَلَهُ وَلِلدَّمَشْقِيِّ أَلِيَا أَوْلَهُ

مُودَ عِنْدَ الْمَدِينِ الْأَوَّلِ عَدَّ كَذَا لِلثَّانِ وَالْمَكِّي انْقَلَبَ

سورة يونس

وَالشَّامِ لَفَظَ الدِّينِ وَالصُّدُورِ عَدَّ وَالشَّاكِرِينَ لِسَوَاهُ يَعْتَمِدُ

سورة هود

لِلكُوفِ وَالْحَمِصِيِّ تُشْرِكُونَ عُدَّ ثَانِي لُوطٍ عَنْهُ كَالْبَصْرِيِّ رُدَّ
 (٣٠) سَجَّيْلِ الْمَكِّيِّ مَعَ الثَّانِيِ انْتَهَى وَعَدَّ مَنْضُودٍ لَدَى سَوَاهُمَا
 وَمُؤْمِنِينَ الْحَمِصِ مَعَ حِجَازِهِمْ مُخْتَلِفِينَ أَعَدَّهُ عَنْ شَامِيهِمْ
 كَذَا الْعِرَاقِيُّ وَعَامِلُونَا هُم مَعَ الْأَوَّلِ نَاقِلُونَا

سورة الرعد

جَدِيدِ النُّورِ سَوَى الْكُوفِيِّ عَدَّ وَلِلدَّمَشْقِيِّ الْبَصِيرِ يَعْتَمِدُ
 سَوَى الْحَسَابِ عَدَّ شَامٍ أَوَّلًا وَقَبْلَهُ الْبَاطِلُ لِلْحَمِصِيِّ انْجَلَا
 (٣٥) مِنْ كُلِّ بَابٍ عَدَّهُ الْبَصْرِيُّ وَأَيْضًا الشَّامِيُّ وَالْكُوفِيُّ

سورة إبراهيم

عَنِ الْعِرَاقِيِّ كَلَّا النُّورِ امْتَعَا ثَمُودَ بَصْرٍ مَعَ حِجَازِي وَعَى

جَدِيدِ الْكُوفِيِّ وَشَامٍ نَقَلًا مَعَ أَوَّلِ وَفِي السَّمَاءِ أَوْلَا
دَعَّ عَنْهُ وَالنَّهَارَ غَيْرُ الْبَصْرِيِّ وَالظَّالْمُونَ عِنْدَ شَامٍ يَسْرِي

سورة الإسراء والكهف

سُجِدًا الْكُوفِيُّ هَدَى لِلشَّامِ دَعَّ قَلِيلُ الثَّانِي غَدَا لَهُ امْتَنَعَ
(٤٠) زَرْعًا نَقَى الْأَوَّلُ مَعَ مَكِّيهِمْ كَابِدًا بَعْدَ لثَانٍ شَامِهِمْ
سَبِيًّا الْأَوَّلَى كَزَرْعًا فِي الْعَدَدِ وَعَدَّ بِأَقْبَاهَا الْعِرَاقِيُّ اعْتَمَدَ
وَقَوْمًا أَوْلَى الْكُوفِ مَعْنَانٍ فَقَدَّ اعْمَالًا الشَّامِي مَعَ الْعِرَاقِ عَدَّ

سورة مريم

أَوَّلُ إِبْرَاهِيمَ لِلْمَكِّيِّ مَعَ ثَانٍ وَأَوْلَى مَدَا الْكُوفِيِّ مَنَعَ

سورة طه

مَعَا كَثِيرًا عِنْدَ بَصْرٍ أَهْمَلًا مَنِ دَمِشْقِي حِجَازِي تَلَا
(٤٥) فِي الْيَمِّ حِصْنٌ تَحْزَنُ إِسْرَائِيلَ مَعَ مَدِينِ مُوسَى إِنَّ لِشَّامِي تَقَعَّ
قُوتُونَا الْبَصْرِيِّ وَشَامٍ اتَّبَعَا كُوفٍ لِنَفْسِي مَعَهُ شَامِي وَعَى

عَشِيهِمْ فِي الثَّانِ كُوفِ أَسْفَا لِدَدِي الْأَوَّلِ وَالْمَكِّي أَعْرِفَا
 لِلثَّانِ أَلَى السَّامِرِي فَارِدَا وَحَسَنًا قَوْلًا وَالْآلَهُ أَعْدَا
 إِلَهُ مُوسَى عِنْدَ مَكِّ رُوبَا مَعَ أَوَّلِ وَهَمَّا أَتْرَكَ نَسِيَا
 رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا لِكُوفِ أَعْدَا وَصَفْصَفَا عَنِ الْحِجَازِي أَرِدَا
 مَنِي هُدَى وَثَانِي الدُّنْيَا يَرُدُّ كُوفِ وَحِصِي وَضَشْكَاعْتَهُ عُدُّ

سورة الأنبياء والحج

يَضْرُكُمُ كُوفٍ مَعَ الْحَمِيمِ مَعَ مَا بَعْدَهُ تُمُودُ لِلشَّامِي دَعِ
 لُوطٍ لِشَامِي مَعَ الْبَصْرِي أَتْرَكَ وَالْمُسْلِمِينَ الْخُلُفَ لِلنَّكِي حُكِي

سورة المؤمنون والنور

هَارُونَ لِكُوفِي وَالْحِصِي يَرُدُّ وَالشَّامِ كَالْعِرَاقِ وَالْأَصَالِ عَدِ
 وَأَعْدُدْ هَلُولًا بِالْأَبْصَارِ وَدَعِ لِحِصِي لِأَوَّلِي الْأَبْصَارِ

سورة الشعراء

أَوَّلِ تَعْلُونَ كُوفٍ أَهْمَلَهُ ثَالِثِ تَعْبُدُونَ بَصْرٍ حَظَلَهُ

بِهِ الشَّيَاطِينُ أَعْدَدْنَ لِكُلِّمِمْ لَا الْمَدِينِ الْأَخِيرِ مَعَ مَكِّيْمِمْ

سورة النمل والقصص

وَلِلْحِجَازِيِّ شَدِيدِ أَعْدَا وَعِنْدَ كُوفِي قَوَارِيرِ أَرْدَا
لِلْكَوْفِ يَسْقُونَ أَثْرَكَ وَالطَّيْنِ لِلْحَمِصِ عَدَّ عَكْسُ يَقْتُلُونَ

سورة العنكبوت

(٦٠) وَأَوَّلَ السَّبِيلِ لِلْحَمِصِي مَعَ الْحِجَازِيِّ الدِّينِ لِلْبَصْرِي
كَذَا الدَّمَشَقِي وَيُؤْمِنُونَ قَدْ عَدَّ لِلْحَمِصِي كَمَا عَنْهُ وَرَدَّ

سورة الروم

الرُّومُ لِلثَّانِي وَلِلسَّكِّي يَرَدَّ وَخُلِقَهُ فِي يَعْقُبُونَ لَا يَعْدُ
سَنِينَ لِلأَوَّلِ وَالْكَوْفِ أَهْمِلِ وَالْمُجْرِمُونَ الثَّانِ عَدَّ الأَوَّلِ

سورة لقمان والسجدة

وَالدِّينِ لِلشَّامِي وَالْبَصْرِي جَدِيدِ الْحِجَازِ مَعَ شَامِي

سورة سبأ و فاطر

(٦٥) شَامِ شِمَالٍ وَشَدِيدُ أَوَّلًا وَمَعَهُ بَصْرِيٌّ شَدِيدٌ نَقْلًا
 وَتَشْكُرُونَ عِنْدَ حِمصٍ لَا يَبْعُدُ نَذِيرُ الْأَوَّلِ عَنْهُ مَا وَرَدَ
 وَالْحِمصُ وَالْبَصْرِيُّ جَدِيدٌ أَهْمَلًا وَفِي الْبَصِيرِ النُّورُ بَصْرٍ حَظْلًا
 مَنْ فِي الْقُبُورِ لِلدَّمَشَقِيِّ أَمْتَعٌ وَأَنْ تَزُولَا عِنْدَ بَصْرِيٍّ وَقَعَ
 تَبْدِيلًا أَعَدَّهُ لَدَى الْبَصْرِيِّ وَالْمَدَنِيُّ الْأَخِيرُ وَالشَّامِيُّ

سورة الصافات و ص

(٧٠) وَغَيْرُ حِمصٍ جَانِبٍ وَالْعَكْسُ لَهُ فِي التَّلْوِ يَعْبُدُونَ بَصْرٍ أَهْمَلَهُ
 ثَانِي يَقُولُونَ يَزِيدُ أَهْمَلًا وَالْكُوفِ ذِي الذِّكْرِ لَهُ قَدْ نَقْلًا
 غَوَاصٍ أَعْدَدَنَّ لَغَيْرِ الْبَصْرِيِّ وَغَيْرُ حِمصِيٍّ عَظِيمٌ يَجْرِي
 أَقُولُ لِلْكُوفِيِّ وَالْحِمصِيٍّ اثْنَتَا وَالْخَلْفُ لِلْبَصْرِيِّ فِيهِ قَدْ أَتَى

سورة الزمر

يَخْتَلِفُونَ أَوَّلًا لَا الْكُوفِ عَدَّ مَعَهُ الدَّمَشَقِيُّ ثَانِي الدِّينَ اعْتَمَدَ

(٧٥) كُوفٍ لَهُ دِينِي وَهَادِ ثَانِيَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ عَنْهُ رُويَا
بَشْرٍ عِبَادِي عِنْدَ مَكِّ اَرْدَدَا . مَعَ اَوَّلِ لَانِهَارُ عَنْهُمَا اَعْدَا

سورة غافر وفصلت والشورى

يَوْمَ التَّلَاقِ لِلدَّمَشَقِ اِحْظَلَا وَعَكْسُ ذَانِي بَارِزُونَ نُقَلَا
وَدَعَّ لِكُوفٍ كَاطِمِينَ وَاَتَرَكَ لِلثَّانِ وَالْبَصْرِي الْكِتَابَ قَدْ حَكِي
ثَانِ دِمَشَقِ وَالْبَصِيرُ عَنْهُمَا وَيُسْتَحْبُونَ الْكُوفِ عَدَّ مَعَهُمَا
(٨٠) وَفِي الْجِيمِ اَوَّلُ مَكِّي وَتَشْرِكُونَ الْكُوفِ وَالشَّامِي
تَمُودَ اِذْ لِلْبَصْرِ دَعَّ وَالشَّامِي وَالْكُوفِ وَالْحَمِصِي كَالْاَعْلَامِ

سورة الزخرف والدخان

مَهِينُ الْحِجَازِ مَعَ بَصْرِيهِمْ وَلَيَقُولُونَ عَنْ كُوفِيهِمْ
شَجَرَةَ الزُّقُومِ لِلْمَكِّيِّ دَعَّ كَالثَّانِ وَالْحَمِصِي كَمَا عَنْهُمْ وَقَعَ
وَفِي الْبَطُونِ اَوَّلُ قَدْ اَهْمَلَا مَعَهُ الدَّمَشَقِي كَا قَدْ اَنْجَلَا

سورة القتال

(٨٥) ضَرَبَ الرِّقَابَ وَالْوَتَاقَ أَعْدُهُمَا كَذَلِكَ مِنْهُمْ لَخِصِّ اتَّعَى
 أَوْزَارَهَا يُسْقِطُهَا الْكُوفِيُّ ثَانِي بِالْهَمْ نَفَى الْخِصِّ
 وَمِثْلُهُ أَفْدَامُكُمْ وَالْبَصْرِي لِلشَّارِبِينَ مَعَ حَمِصٍ بِجَرِي

سورة الطور والنجم

وَالطُّورِ فِي عَدِّ الْحِجَازِي أَهْمَلًا وَالشَّامَ دَعَا مَعَ كُوفٍ نَقَلًا
 عَمَّنْ تَوَلَّى الشَّامَ شَيْئًا آخِرًا كُوفٍ وَدُنْيَا لِلدَّمَشْقِي أَحْطَرَا

سورة الرحمن

(٩٠) لِشَّامِ الرَّحْمَنِ مَعَ كُوفٍ وَرَدَّ ثُمَّ الْمَدِينِي أَوَّلَ الْإِنْسَانِ رَدَّ
 وَأَسْقَطَ الْمَكِّي لِلْأَنَامِ كَشَانَ نَارَ لِلْعِرَاقِ الشَّامِي
 وَالْمَجْرُمُونَ ثَانِيًا لِلْكَلِّ إِلَّا لِبَصْرِي كَمَا فِي النَّقْلِ

سورة الواقعة

كُوفٍ وَخِصِّ أَوَّلَ الْمِيْمَةِ قَدْ اسْقَطَا كَأَوَّلِ الشَّمَاةِ

مَوْضُونَةٌ لِلْبَصْرِ وَالشَّامِ أَرْدَدُ لَلثَّانِ وَالْمَكِّيِّ أَبَارِقِ أَعْدُدُ
 (٩٥) وَأَوَّلُ وَالْكُوفِ عَيْنُ رَوِيَا تَأْتِيَا أَوَّلُ وَمَكِّيَّ نَفِيَا
 أَوْلَى الْيَمِينِ الْكُوفِ مَعَهُ الثَّانِ رَدُّ وَلَيْسَ إِشْيَاءَ لِبَصْرِيَّ يَعْدُ
 أَوْلَى الشَّمَالِ يُسْقَطُ الْكُوفِيُّ أَوْلَى حَمِيمٍ يَتْرُكُ الْمَكِّيُّ
 وَأَعْدُدُ يَقُولُونَ لِمَكَ حَمِي وَالْأَوَّلُونَ عَنْهُ دَعُ بِالْبَصْرِ
 وَالْآخِرِينَ أَعْدُدُهُ لِلْمَكِّيِّ وَالْكُوفِ وَالْأَوَّلِ وَالْبَصْرِيَّ
 (١٠٠) عَدُّ لِمَجْمُوعُونَ ثَانٍ شَامِهِمْ وَعَنْ دِمَشْقِيَّ وَرِيحَانٍ وَسَمِ

سورة الحديد والمجادلة

قَبْلَهُ الْعَذَابُ عَنْ كُوفِهِمْ وَعَدُّ الْأَنْجِيلِ عَنْ بَصْرِهِمْ
 وَفِي الْأَذْلَيْنِ الْمَدِينِيَّ الثَّانِي وَأَيْضًا الْمَكِّيُّ يَهْمَلَانِ

سورة الطلاق والتحريم والملك

وَلِلدَّمَشْقِيَّ عَدُّ الْأَخْرَجَا وَالثَّانِ مَعَ مَكِّيَّ وَكُوفِ مَخْرَجَا
 لِأَلْبَابِ قَاعِدُ لِلْمَدِينِيَّ الْأَوَّلِ قَدِيرُ الْأَنْهَارِ لِلْحَمِيَّ انْقَلِبْ

(١٠٥) ثَانِي نَذِيرٌ لِلْحَاجِزِينَ قَدْ عَدَّ سَوَىٰ بَزِيدِهِمْ قَمَا اعْتَمَدَ

سورة الحاقة والمعارج

الْحَاقَّةُ الْأُولَىٰ رَوَى الْكُوفِيُّ ثُمَّ حُسُومًا عَدَّهُ الْخَمِصِيُّ
شِمَالَهُ عَدَّ حَاجِزِيَهُمْ وَسَنَةَ غَيْرِ دِمَشْقِيهِمْ

سورة نوح والجن

وَنُورًا الْخَمِصِيُّ سَوَاعًا أَهْمَلَا لَهُ وَاللَّكُوفِيُّ كَمَا قَدْ نُقِلَا
نَسْرًا لِثَانِ خَمِصِ الْكُوفِيِّ كَثِيرًا الْأَوَّلُ مَعَ مَكِّيٍّ
(١١) وَنَارًا أَعَدَّهُ عَنِ الْبَصْرِيِّ وَالْحَاجِزِيِّ وَالشَّامِيِّ
وَاحِدٌ ذُو الرَّفْعِ عَدَّهُ لَدَى مَكِّيٍّ وَأَتْرَكَ لَهُ مُلْتَحِدًا

المزمل والمدثر

وَقَبْلَ قَوْمِ كُوفٍ دِمَشْقِ أَوَّلُ ثُمَّ جَجِيمًا غَيْرِ خَمِصٍ يَنْقَلُ
رَسُولًا الْمَكِّيَّ وَخَلْفَ الثَّانِي لَهُ وَشَيْبًا كُلَّهُمْ لَا الثَّانِي
كَيْتَسَاءُ لُونِ وَالْمَكِّيُّ رَدَ الْحَجْرِيِّ مَعَ دِمَشْقِ فِي الْعَدَدِ

القيامة والنبأ

(١١٥) لِلْكُوفِ تَجَلَّلَ بِهِ مَعَ خَمِيمِهِمْ قَرِيْبًا الْبَصْرِيَّ وَخَلْفَ مَكِّمِهِمْ

النازعات وعبس

أَنفَامِكُمْ مَعًا لَشَامِ بَصْرِيٍّ دَعَّ وَالْحِجَازِيَّ مَنْ طَعَنِي لَا يَجْرِي
طَعَامُهُ الْكُلُّ سَوِيٌّ يَزِيدُهُمْ وَالصَّاحَةَ أَعْدَدُ لِسَوِيِّ دَمَشْقِهِمْ

سورة التكوير والانشقاق والطارق

وَتَذْهَبُونَ عَنْ سَوِيِّ يَزِيدُهُمْ وَكَادِخٌ كَدَحًا لَدَيْ خَمِيمِهِمْ
وَقَفْلَاقِيهِ لَهُ لَيْسَ يَسْرِيٌّ وَدَعَّ بِيَمِينِهِ لَشَامِ بَصْرِيٍّ
(١١٧) كَذَلِكَ ظَهَرَهُ وَعِنْدَ أَوَّلِ كَيْدًا يَعْدُ الْكُلُّ غَيْرِ الْأَوَّلِ

سورة الفجر

أَكْرَمَنِي لِلْخَمِيصِ دَعَّ وَنَعِمَهُ خَمِيصٌ مَعَ الْحِجَازِ عَدَا يَمَمَهُ
حِجَازِ رِزْقُهُ وَيَتْلُوهُ فِي جَهَنَّمَ الشَّامِيَّ عِبَادِي الْكُوفِيَّ

سورة الشمس والعلق والقدر

فَعَقَرُوهَا الخَلْفُ لِلْمَكِّيِّ وَأَوَّلِ وَأَعَدَّهُ لِلْحَمِصِيِّ
 سِوَاهُ سِوَاهَا الَّذِي يَنْهَى لَدَى غَيْرِ الدَّمَشْقِيِّ رَوَاهُ عَدَدَا
 (١٢٥) لَمْ يَنْتَهَ أَعَدَّهُ لَدَى حِجَازِهِمْ وَثَالِكُ الْقَدْرِ لِمَكِّ شَامِهِمْ

البينة والزلزلة

وَالَّذِينَ عَنِ بَصْرِ وَشَامٍ قَدْ وَقَعَ لِلْكَوْفِ أَشْتَاتَا مَعَ الْأَوَّلِ دَعَى
 الْقَارِعَةَ

وَعَدَّ كُوفٍ عِنْدَ أَوْلَى الْقَارِعَةِ كَلَا مَوَازِينَهُ حِجَازٍ تَبِعَهُ

من العصر إلى آخر القرآن

وَالْعَصْرِ دَعَى لِلثَّانِ عَكْسُ الْحَقِّ جُوعَ نَفَى الْعِرَاقِ وَالِدَّمَشْقِيِّ
 وَهُمْ يَرَامُونَ عِرَاقَ خَصْمِهِمْ يَلْدُ مَعَ الْوَسْوَاسِ مَكِّ شَامِهِمْ
 (١٣٥) وَفِي الْحِتَامِ الْحَمْدُ مَعَ صَلَاتِي لِلْمُصْطَفَى وَآلِهِ الْهُدَاةِ

the 1990s, the number of people in the UK who are aged 65 and over has increased from 10.5 million to 13.5 million, and the number of people aged 75 and over has increased from 4.5 million to 6.5 million (Office for National Statistics 2000).

There is a growing awareness of the need to address the needs of older people, and the need to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people. The Department of Health (2000) has published a strategy for older people, which sets out the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

The strategy for older people is based on three main principles: (1) to improve the health and well-being of older people, (2) to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people, and (3) to ensure that older people are able to live independently in their own homes. The strategy for older people is a key part of the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

The strategy for older people is based on three main principles: (1) to improve the health and well-being of older people, (2) to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people, and (3) to ensure that older people are able to live independently in their own homes. The strategy for older people is a key part of the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

The strategy for older people is based on three main principles: (1) to improve the health and well-being of older people, (2) to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people, and (3) to ensure that older people are able to live independently in their own homes. The strategy for older people is a key part of the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

The strategy for older people is based on three main principles: (1) to improve the health and well-being of older people, (2) to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people, and (3) to ensure that older people are able to live independently in their own homes. The strategy for older people is a key part of the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

The strategy for older people is based on three main principles: (1) to improve the health and well-being of older people, (2) to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people, and (3) to ensure that older people are able to live independently in their own homes. The strategy for older people is a key part of the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

The strategy for older people is based on three main principles: (1) to improve the health and well-being of older people, (2) to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people, and (3) to ensure that older people are able to live independently in their own homes. The strategy for older people is a key part of the government's commitment to improve the health and well-being of older people, and to ensure that the health care system is able to meet the needs of older people.

نقائس البيان

شرح ألفرائد الحسن

تأليف

عبدالقاسم بن عبدلغنى القاضى

سيرة سيدنا محمد هادي الخلق

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد هادي الخلق إلى طريق الحق ، وعلى آله وصحبه والتابعين . أما بعد . فيقول العبد الفقير إلى لطف ربه النبي : عبد الفتاح بن عبد النبي القاضي لقباً ، الشافعي مذهباً ، الأزهرى تربية ، النقشبندى طريقة ، الدمهورى بلداً . هذا شرح وجيز لنظمي في علم الفواصل المسمى « الفرائد الحسان في عد آي القرآن » عمدت فيه إلى عبودية اللفظ ، وسهولة العبارة ، وسلاسة التركيب ، والله أسأل أن يجنبني عثرة اللسان ، وزلة القدم ، ويعتقني الإخلاص فيما قصده من تقريب هذا العلم ، وتيسيره على الطالبين وهو حسبي ونعم الوكيل .

قلت :

أَحْمَدُ رَبِّي وَأُصَلِّي سَرْمَدًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ مِصْبَاحِ الْهُدَى

وأقول : الحمد ، معناه الثناء على الله تعالى على جهة التمجيد ، والصلاة من الله تعالى : الرحمة والإحسان ، ومن العبد التضرع والدعاء ، والسرمدة : الدائم ، وقد بدأت نظمي بالحمد تأسياً بالقرآن الكريم حيث كانت أول سورة منه مبدوءة بالحمد ، وثبتت بالصلاة على رسول الله ﷺ لعظيم فضلها ، وكثرة أجرها . كما وردت بذلك صحاح الأحاديث ، وحسبنا في ذلك قوله ﷺ « من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرا » رواه مسلم ، والمعنى : أنني على خالقي ، ومدبر أمري بما هو أهل له ، وأسأله تبارك وتعالى أن يصلي على رسول الله ﷺ صلاة ترفع درجاته ، وتزيد في كاله ، صلاة دأمة لا انقطاع لها فإنه عليه الصلاة والسلام قد هدانا إلى النور المبين ، والصراط المستقيم .

قلت :

وَهَاكَ خَلْفَ عُلَمَاءِ الْمَدِينِ فِي الْآيِ مَنْظُومًا عَلَى الْمُعْتَمَدِ
سَمِيَّتُهُ الْفَرَائِدُ الْحَسَانَا أَرْجُو بِهِ الْقَبُولَ وَالْإِحْسَانَا

وأقول : هاك اسم فعل أمر بمعنى خذ ، والخلف بمعنى الاختلاف ، والآية في اللفظة العلامة ، وفي الاصطلاح طائفة من القرآن الكريم ذات مبدأ ومقطع علمت بالتوقيف من الشارع ، وجعلت دلالة وعلامة على انقطاع الكلام ، وعلى صدق الخبر بها ، والفرائد جمع فريدة ، وهي الجوهرة النفيسة . والحسان جمع حسناء والمعنى : خذ أيها الطالب المختلف فيه بين العلماء الذين بحثوا في عدد آي القرآن الكريم حال كون هذا المختلف فيه منظوما ليسهل عليك حفظه وضبطه ، وحال كونه ثابتا على القول الذي اعتمده العلماء وآروه بالقبول . وقد سميت هذا المنظوم « الفرائد الحسان » تشبيها له في اتساقه وانتظامه وعظم قيمته بالجواهر الحسان وأنا أرجو بسبب هذا النظم القبول من الله تبارك وتعالى لعملي ، والإحسان إلى في الدنيا والآخرة لأني خدمت به ناحية من القرآن الكريم وهي بيان المواضع التي وقع خلاف العلماء في عددها آية وعدم عددها ، وهي ناحية هامة لها فوائد جليلة ستقف عليها قريبا إن شاء الله تعالى . وقد اقتفيت في هذا النظم أثر الإمامين الجليلين أبي عمرو الداني في كتابه « البيان » والشاطبي في « ناظمة الزهر » وجعلت هذين الكتابين عمدي ومرجعي فيما يتعاقب بجميع أئمة العدد ، ماعدا العدد المحصى فإنهم لم يتعرضوا له فجعلت عمدي في بيانه « تحقيق البيان » ونظمه لخاتمة المحققين الشيخ محمد المتولي و « إتحاف فضلاء البشر » للأستاذ الفاضل الشيخ البنا ، و « لطائف الإشارات » للعلامة القسطلاني : وقيل الشروع في المقصود

يحسن بنا أن نبين معنى الفاصلة ، والطرق التي تعرف بها ، وفوائد معرفتها
وفدكر علماء المدد موجزين القول في ذلك فنقول:

الفاصلة: هي آخر كلمة في الآية نحو: العالمين ، نستعين ، مآب ، بصيراً ،
أجد ، وهي مرادفة لرأس الآية .

طرق معرفة الفواصل: هي أربعة: الأولى مساواة الآية لما قبلها وما
بعدها طولاً وقصراً .

الثانية: مشاكلة الفاصلة لغيرها مما هو معها في السورة في الحرف الأخير
منها أو فيما قبله .

الثالثة: الاتفاق على عدد نظائرها في القرآن الكريم . الرابعة: انقطاع
الكلام عندها .

فوائد معرفة الفواصل: لمعرفة فوائد جلية وفيما يلي أهمها:

الأولى: يحتاج لمعرفة الفواصل لصحة الصلاة . فقد قال الفقهاء فيمن لم
يحفظ الفاتحة يأتي بدلها بسبع آيات . فن لم يكن عالماً بالفواصل لا يمكنه أن
يأتي بما يصحح صلاته .

الثانية: يحتاج إليها للحصول على الأجر الموعود به على قراءة عدد معين
من الآيات في الصلاة .

الثالثة: كون هذه المعرفة سبباً لنيل الأجر الموعود به على تعلم عدد مخصوص
من الآيات أو قراءة عدد النوم مثلاً .

الرابعة: الاحتياج إلى هذا الفن في معرفة ما يسن قراءته بعد الفاتحة
في الصلاة . فقد نصوا على أنه لا تحصل السنة إلا بقراءة ثلاث آيات قصار .

أو آية طويلة . ومن يرى منهم وجوب القراءة بعد الفاتحة لا يكتب بأقل من هذا العدد .

الخامسة : اعتباره لصحة الخطبة فقد أوجبوا فيها قراءة آية تامة .

السادسة : توقف معرفة الوقف المسنون على هذا العلم . فالوقف على رموس الآي سنة . وإذا لم يكن القارئ على خبرة بهذا الفن لا يتأتى له معرفة الوقف المسنون ، وتمييزه من غيره .

السابعة : اعتبار هذا الفن في باب الإمالة ؛ فإن من القراء من يوجب إمالة رموس آي سور خاصة كرموس آي السور الآتية : طه ، والنجم ، الأعلى ، الشمس ، الضحى ، الملق ، فإن ورشا وأبا عمرو يقللان رموس آي هذه السور قولاً واحداً . فلو لم يعلم القارئ رموس الآي عند المدني الأول والبصري لا يستطيع معرفة ما يقلل لورش باتفاق ، وما يقلل بالخلاف ، وكذا يقال بالنسبة لأبي عمرو .

علماء العدد : هم سبعة على المشهور : المدني الأول ، المدني الأخير ، السكي ، البصري ، دمشق ، الحمصي ، السكوني . وسنأتي على بيانهم واحداً واحداً إن شاء الله تعالى .

المدني الأول : هو ما يرويه نافع عن شيخه أبي جعفر - يزيد بن القمقاع - وشيبة بن نصاح ، وهذا هو ما يرويه أهل الكوفة عن أهل المدينة بدون تعيين أحد منهم ، بمعنى أنه متى روى الكوفيون العدد عن أهل المدينة بدون تسمية أحد منهم فهو عدد المدني الأول . وهو المروي عن نافع عن شيخه أبي جعفر وشيبة . وروى أهل البصرة عدد المدني الأول عن ورش عن نافع عن شيخه ،

والحاصل أن المدني الأول هو ما رواه نافع عن شيخه لكن اختلف أهل الكوفة والبصرة في روايته عن المدنيين . فأما أهل الكوفة فرووه عن أهل المدينة بدون تعيين أحد منهم . ورواه أهل البصرة عن ورش عن نافع عن شيخه ، وعدد آى القرآن في رواية الكوفيين عن أهل المدينة ٦٢١٧ . وفي رواية أهل البصرة عن ورش ٦٢١٤ . والذي اعتمده الإمام الشاطبي رواية أهل الكوفة ، وقد تبع في ذلك الإمام الداني .

المدني الأخير : هو ما يرويه إسماعيل بن جعفر عن يزيد وشيبة بواسطة نقله عن سليمان بن حجاز . فيكون المدني الأخير هو المروي عن إسماعيل بن جعفر عن سليمان بن حجاز عن شيبة ويزيد ، وعدد آى القرآن عنده ٦٢١٤ .
العدد المكي : هو ما رواه الإمام الداني بسنده إلى عبدالله بن كثير القاري عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ . وعدد آى عنده ٦٢١٠ .

العدد البصري : هو ما يرويه عطاء بن يسار وعاصم الجحدري . وهو ما ينسب بعد إلى أيوب بن المتوكل . وعدد آى القرآن عنده ٦٢٠٤ .
العدد الدمشقي : هو ما رواه يحيى الذماري عن عبد الله بن عامر اليحصبي عن أبي الدرداء وينسب هذا العدد إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه . وعدد آى فيه ٦٢٢٧ وقيل ٦٢٢٦ .

العدد الحمصي : هو ما ضيف إلى شرح بن يزيد الحمصي الحضرمي وعدد آى فيه ٦٢٣٢

العدد الكوفي : هو ما يرويه حمزة وسفيان عن علي بن أبي طالب رضي الله

عنه بواسطة ثقات ذوى علم وخبرة، وهذا العدد هو الذى اشتهر بالعدد الكوفى
فيكون لأهل الكوفة عدداً أحدهما مروى عن أهل المدينة . وهو المدنى
الأول السابق ذكره ، وثانيهما ما يرويه حمزة وسفيان كما تقدم ، والحاصل أن
ما يروى عن أهل الكوفة موقوفاً على أهل المدينة فهو المدنى الأول، وما يروى
عنهم موصولاً إلى علي بن أبي طالب فهو المنسوب إليهم وعدد آى القرآن فيه ٦٢٣٦
وأعلم أنى إذا أطلقت فى النظم لفظ المدنى بأن قلت إن موضع كذا يمد
المدنى ولم أقيده بكونه الأول أو الثانى فالمراد به ما يشمل المدنيين الأول والثانى
وإذا قلت « الحجازى » فالمراد به ما يشمل المدنيين والمكى ، وإذا أطلقت لفظ
« الشامى » فالمراد به الدمشقى والحصى ممّا ، وإذا قلت « العراقى » فالمراد به
البصرى والكوفى ، وإذا ذكرت أن فلاناً يمد موضع كذا فيكون المراد أن
غيره لا يمد . وإذا قلت إن فلاناً يسقط موضع كذا كان المراد أن غيره يمد
والله أعلم .

سورة الفاتحة

قلت :

وَالْكَوْفِ مَعَ مَكِّ يَعْدُ الْبَسْمَلَةَ سِوَاهُمَا أَوْلَى عَلَيْهِمْ عُدَّة لَهُ

وأقول : بينت فى هذا البيت أن الخلاف وقع فى موضعين من هذه السورة :
البسملة وكلمة عليهم الأولى ، وأن الكوفى والمكى - وحدهما - يمدان البسملة ،
فتكون متروكة لتيرها من باقى علماء العدد . وهم المدنيان والبصرى والشامى ،
وأن سواها أى سوى الكوفى والمكى يمد كلمة عليهم الأولى من قوله تعالى
« أنعمت عليهم » فتكون متروكة لهما . وقيدت كلمة عليهم بالأولى احترازاً من

الثانية وهي « غير المنضوب عليهم » فإنها متروكة لجميع علماء العدد. والخلاصة أن من يمد البسمة - وهما الكوفي والمكي - لا يمدان « عليهم » ، ومن يمد « عليهم » وهم باقي علماء العدد لا يمدون البسمة . والله أعلم .

سورة البقرة

قلت :

مَا بَدَؤُهُ حَرْفُ التَّهْجِيِّ الْكُوفِيِّ عَدَدٍ
لَا الْوَتْرِ مَعَ طَسَّ مَعَ ذِي الرَّاءِ اعْتَمَدَ
وَأَوَّلَ الشُّورَى لِجَمْعِيٍّ يُعَدُّ مُوَافِقًا لِلْكَوفِيِّ فِيمَا قَدَّ وَرَدَ

وأقول : ذكرت في البيت الأول أن السورة التي افتتحت بحرف التهجي يمد الكوفي الحرف الذي افتتحت به تلك السورة آية مستقلة ، وذلك قوله تعالى : « آسَمَ » أول البقرة ، وآل عمران ، والبنكوت ، والروم ، ولقمان ، والسجدة ، و« آمَّصَّ » أول الأعراف ، و« كَهَيْمَصَّ » أول مريم ، و« طه » أول سورتها ، و« طَسَمَّ » أول الشعراء ، والقصص و« يَسَّ » أول سورتها ، و« حَمَّ » أول سورة غافر ، وفصلت ، والشورى ، والزخرف ، والدخان ، والجاثية ، والأحقاف ، وأيضاً « عَسَقَ » أول سورة الشورى ، فالكوفي يمد كل فاتحة من هذه الفوايح آية مستقلة . ويمد « حم » أول الشورى آية وكذلك « عَسَقَ » فهما آيتان عنده ، وقولي : « لا الوتر » الخ استثناء من القاعدة السابقة . والمراد بالوتر ما كان على حرف واحد ، وذلك في ثلاث سور « ص » و« ق » و« ن » فالكوفي لا يمد شيئاً من ذلك رأس آية ، وكذلك لا يمد « طس » أول سورة النمل آية . ومعنى قولي : مع ذي الراء ، بالمد - وقصر للوزن - أن الكوفي (٢ - نقائس)

لا يعد أيضاً حروف التهجى التى افتتح بها بعض السور إذا كانت مقترنة براء وذلك « الرَّ » أول سورة يونس . وهود ، ويوسف ، وإبراهيم ، والحجر ، و« الأَمْر » أول سورة الرعد فليس شئ من ذلك آية عند الكوفى ولا عند غيره . ثم ذكرت فى البيت الثانى أن الآيتين أول سورة الشورى وهما « حم » و« عسق » تمدان للحمصى . فهو يوافق الكوفى فى عد هاتين الآيتين فقط دون غيرها من فوآخ السور التى عرفت فيما سبق أن الكوفى ينفرد بعدّها . والله تعالى أعلم

قلت :

وَعَدَّ شَائِيَّ أَلِيمٌ أَوْلَا سِوَاهُ مُصْلِحُونَ عَنْهُ نُقِلَا

وأقول : أخبرت أن الشامى يعد لفظ أليم فى أول مواضعه والمراد به قوله تعالى « ولهم عذاب أليم » الذى بعده « بما كانوا يكذبون » وقيدت لفظ أليم بالأول احترازاً عن غيره من باقى المواضع المذكورة فى السورة مثل « وللكافرين عذاب أليم » و« ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم » فهى معدودة اتفاقاً ، وقولى « سواء مصلحون » الخ معناه أن غير الشامى من علماء العدد يعد « مصلحون » من قوله تعالى « قالوا إنما نحن مصلحون » والحاصل أن الشامى ينفرد بمدّ أليم المتقدم ولا يعد « مصلحون » وأن غيره من باقى علماء العدد يترك عد « أليم » ويعد « مصلحون » .

قلت :

وَخَاطِفِينَ عُدَّ لِلْبَصْرِيِّ وَثَانِيَ الْأَبَابِ لِلشَّامِيِّ
كَالثَّانِ وَالْعِرَاقِ مِمَّ ثَانِي خَلَقِ اِتْرُكْتُهُ لِلثَّانِي

وأقول : أمرت بمدّ خاطفين من قوله تعالى « ما كان لهم أن يدخلوها إلا خاطفين »

للبصرى فيكون غير معدود لغيره . وبعدَ لفظ الألباب في ثاني مواضعه وهو قوله تعالى « واتقون يا أولي الألباب » للشامى ، والمدنى الثانى ، والمراق أى البصرى والكوفى ، فيكون متروكا للمدنى الأول والمكى ، واحترزت بالثانى عن الأول وهو قوله تعالى « ولكم في القصص حياة يا أولي الألباب » فليس معدودا لأحد . ثم أمرت بترك عدل لفظ خلاق في ثاني مواضعه وهو قوله تعالى « فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق » للمدنى الثانى فيكون معدوداً لغيره . واحترزت بالموضع الثانى عن الموضع الأول وهو قوله تعالى « ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق » فإنه متروك إجماعا .

قلت :

وَيُنْفِقُونَ الثَّانِيَ عَدَّ الْمَكِّيَّ وَأَوَّلَ أَيْضًا بِدُونِ شَكِّ

وأقول : قوله تعالى « ينفقون » في الموضع الثانى وهو « ويسألونك ماذا ينفقون » الذى بعده « قل الغفو » يعده المكى والمدنى الأول ويتركه غيرهما ، واحترزت بالثانى عن الأول وهو « يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم » فهو متروك للجميع .

قلت :

وَتَتَفَكَّرُونَ فِي الْأُولَى وَرَدَّ لِلثَّانِي وَالشَّامِيَّ وَكَوْفِيٍّ فِي الْعَدَدِ

وأقول : كلمة « تتفكرون » في أول مواضعها وذلك قوله تعالى « لتعلمن تتفكرون » الذى بعده في الدنيا والآخرة : قد ورد انتظامها في سلك العدد للمدنى الثانى والشامى والكوفى ، فتكون غير معدودة للمدنى الأول ، والمكى ، والبصرى . وقيدتها بالأولى احترازاً عن الثانية التى بعدها « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم » الآية فإنها معدودة إجماعا .

قلت :

مَعْرُوفًا الْبَصْرِيَّ وَمَعَهُ قَدْ وُلِيَ ثَمَّ لَدَى الْقِيَوْمِ مَعَ مَكِّ جَلِي

وأقول : أفاد هذا البيت أن قوله تعالى « إلا أن تقولوا قولاً معروفاً » معدود للبصري ومتروك لغيره وأن المدني الثاني والمكي قد تبعوا البصري واصطحبوا معه في عد قوله تعالى « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » وإذا كان هذا الوضع معدوداً للمدني الثاني المكي والبصري يكون متروكاً للمدني الأول والشامي والكوفي .

قلت :

عَدَّ إِلَى النُّورِ الْمَدِينِي الْأَوَّلَ وَخَلَفُ مَكِّ فِي شَهِيدٍ يَهْمَلُ

وأقول : عد المدني الأول قوله تعالى « الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » وتركه غيره . ومعنى قولي وخلف مك الخ أنه اختلف عن المكي في عد وترك قوله تعالى « ولا يضار كاتب ولا شهيد » وأن هذا الخلاف غير ممتد به؛ إذ الصحيح أن آية الدين آية واحدة عند جميع علماء العدد كما تدل على ذلك الأحاديث والآثار . فما نقل عن المكي أنه كان يعد « ولا شهيد » لا يحفل به ، ولا يلتفت إليه . « تنمة » مما تقدم يعلم أن مواضع الخلاف في هذه السورة أحد عشر موضعاً « ألم » و « ولهم عذاب أليم » و « مصلحون » « وخائفين » و « واتقون يا أولي الألباب » و « من خلاق » الثاني و « ينفقون » الثاني و « تفكرون » الأول . و « قولاً معروفاً » و « الحي القيوم » و « إلى النور » وقد علمت من عد ومن ترك في كل موضع منها والله تعالى أعلم .

سورة آل عمران

قلت :

وَعَبْرَةُ شَامٍ أُولَ الْإِنجِيلِ عَدَّ وَالنَّانَ لِلْكَوْفِيِّ بِهِ قَدْ انْفَرَدَ
وَعَبْرَةُ الْفُرْقَانِ إِسْرَائِيلًا لِلْبَصْرِيِّ وَالْحَمَصِيِّ عِنْدَ الْأُولَى

وأقول : أفاد البيت الأول أن غير الشامي من علماء العدد عد لفظ الإنجيل في الموضع الأول وأعنى به قوله تعالى « وأنزل التوراة والإنجيل » أول السورة فالشامي لا يعمده ، والتقييد بالأول لإخراج الموضع الثاني . وقد ذكرته بقولي « والنان للكوفي به قد انفرد » أي أن الكوفي قد انفرد بمد لفظ الإنجيل في الموضع الثاني وهو قوله تعالى « ويملئه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل » فيكون هذا الموضع متروكا لغير الكوفي من أهل العدد . وقولي « وغيره الفرقان » الضمير فيه يعود على الكوفي ، والمعنى أن غير الكوفي يعد قوله تعالى « وأنزل الفرقان » فيكون غير معدود للكوفي . ثم بينت أن كلمة « إسرائيل » الأولى تعد للحمصي والبصري ولا تعد لغيرهما ، والمراد بها قوله تعالى « ورسولا إلى بني إسرائيل » والتقييد بالأولى لإخراج غيرها من المواضع المتروكة إجماعاً وهما موضعان في آية « كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل - إلا ما حرم إسرائيل » .

قلت :

مِمَّا تُحِبُّونَ لِمَكِّ أَثْبِتِ وَلِلدَّمَشْقِيِّ كَذَا مَعَ شَيْبَةَ

وأقول : أمر الناظم - عفا الله عنه - بإثبات عد قوله تعالى « حتى تنفقوا

مما تحبون» للمكي والدمشقي وشيبة بن نصاح^(١). من أهل المدينة . فيكون غير معدود للبصري والكوفي والحصى وأبي جعفر من أهل المدينة . وتبييد هذا الموضع بكلمة «مما» لإخراج الموضعين الآخرين في السورة وهما «قل إن كنتم تحبون الله» و «من بعد ما أراكم ما تحبون» فإنهما متروكان بالاتفاق .

قلت :

مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ لِلشَّامِيِّ وَرَدَّ كَذَا أَبُو جَعْفَرٍ أَيْضًا فِي الْعَدَدِ

وأقول : قوله تعالى « فيه آيات بينات مقام إبراهيم » ورد عده للشامى وأبي جعفر فيكون متروكا للباقيين ، « نعمة » أماكن الخلاف في هذه السورة سبعة « الم » و « وأتزل التورة والإنجيل » و « أنزل الفرقان » و « والحكمة والتوراة والإنجيل » و « ورسولا إلى بنى إسرائيل » و « حتى تنفقوا مما تحبون » و « مقام إبراهيم » ولا يخفى عليك العادون والتاركون في كل موضع من هذه المواضع والله أعلم .

سورة النساء

قلت :

لِكُوفِ السَّبِيلِ وَالشَّامِيِّ يُعَدُّ وَذَا أَلَيْمًا آخِرًا بِهِ انْفَرَدَ

وأقول : المختلف في هذه السورة فاصلتان اثنتان فقط الأولى (أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ) والثانية (فِيمَنْبِهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) آخر السورة الذى بعده (ولا يجدون لهم من دون الله وليًا

(١) وهذا أول المواضع التى اختلف فيها شبية وأبو جعفر وهى ست وهذا أولها . والثانى : مقام إبراهيم ، والثالث : وإن كانوا ليقولون فى الصافات ، والرابع : قد جاءنا نذير فى الملك . والخامس : لى طعامه فى سورة عيس . والسادس : فأين تذهبون فى التكوير . وقد عدها شبية لإلا الموضع الثانى فركه ، وترك عدها أبو جعفر لإلا الموضع الثانى فمده .

ولانصيرا) وقد بينت أن الأولى تمد للكوفي والشامي وتترك لغيرها، وأن الثانية انقرد الشامي بمدّها: فاسم الإشارة في قولي (وذا) يعود على الشامي وقيدت (الهما) بكونه آخر المواضع: احترازاً عن غيره من المواضع المعدودة للجميع في السورة وجعلتها ثلاثة: (أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً) و (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) و (وأعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً) والله أعلم.

سورة المائدة

قلت:

وَبِالْمُقَدِّدِ عَنْ كَثِيرٍ أَهْمَلًا كُوفٍ وَغَالِبُونَ بَصْرٍ نَقَلًا

وأقول: ذكرت في هذا البيت أن المواضع المختلف فيها بين علماء العدد ثلاثة الأول (أوفوا بالمقود) والشامي (ويعفو عن كثير) والثالث (فإنكم غالبون) وأن الكوفي قد أهمل عدّ الموضعين الأولين فيكونان معدودين لغيره. وأن البصري نقل عدّ الموضع الثالث فيكون متروكاً لغيره من باقي علماء العدد والله أعلم.

سورة الأنعام والأعراف

قلت:

قَدْ عُدَّ وَالنُّورُ لَدَى مَكِّيهِمْ وَالْمَدَنِي الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَسِيمٍ

وأقول: المعنى أن قوله تعالى (وَجَمَلِ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ) معدود عند المكي والمدنيين الأول والثاني فلا يكون معدوداً عند البصري والشامي والكوفي.

قلت:

وَبِوَكِيلٍ أَوْ لَا كُوفٍ يَرَى وَغَيْرُهُ فِي مُسْتَقِيمٍ آخِرًا

كَفَيْكُونُ الدِّينِ شَامِ بَصْرِي ثُمَّ تَعُودُونَ لِكُوفٍ يَجْرِي
وأقول : أخبرت في شطر البيت الأول أن الكوفي يرى عد « بوكيل »
في أول المواضع وهو قوله تعالى (قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) ومفهوم هذا
أن غير الكوفي يسقط هذا الموضع من العدد . وتقييدى له بأولا لإخراج الموضع
الثاني وهو قوله تعالى (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) فإنه يجمع على عدّه ،
ثم ذكرت في الشطر الثاني أن غير الكوفي يرى عدّ لفظ مستقيم آخر المواضع
وأعنى به قوله تعالى آخر السورة (قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)
وقولى (كَفَيْكُونُ) معناه أن غير الكوفي أيضا يعد « فيكون » في قوله تعالى
(وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ) كما يعد مستقيم السابق الذكر . وعلم من هذا أن
الكوفي يترك عد هذين الموضعين . وتقييد مستقيم بالآخر للاحتراز عن الموضعين
السابقين في السورة وها (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم)
(هديناهم إلى صراط مستقيم) فإنه متفق على عدّها . وقولى (الدين شام
بصرى الخ) بيان للمواضع المختلف فيها في سورة الأعراف وجماعتها أربعة
ذكرت الموضع الأول منها بقولى الدين شام بصرى . أى أن قوله تعالى (وَاذْعُوهُ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) معدود للشامى والبصرى ومتروك لنيرها ثم ذكرت
الموضع الثانى بقولى : ثم تعودون الخ ، أى أن قوله تعالى (كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ)
يجرى عدّه للكوفي ولا يجرى لنيره .

قلت :

وَاعْدُدْ مِنَ النَّارِ وَإِسْرَائِيلَ فِي ثَائِمَهَا عَنِ الْحِجَازِيِّ أَتَنِي

وأقول هذا بيان للموضعين الباقيين في سورة الأعراف وأمّرت بعدّ قوله تعالى

(فَأَنبِهِمْ عَدَا بَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ) وقوله تعالى (وَنَمَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ) وهو ثلاث مواضع إسرائيل للحجّازي ولا يعزب عن ذهنك أن المراد به الدينان والمكي واحترزت بقولي في ذلك مواضع إسرائيل عن الموضع الأول والثاني المتفق على عدّها والموضع الأول « فأرسل معي بني إسرائيل » والثاني « ولترسلن معك بني إسرائيل » والحاصل أن المواضع المختلف فيها في سورة الأنعام أربعة (والنور) و (بوكل) و (فيكون) و (مستقيم) والمواضع المختلف فيها في الأعراف خمسة (السّحّ) و (له الدين) و (تعودون) و (على بني إسرائيل) و (من النار) ولا يفتب عنك المادون والتار كون لجمع ما ذكر .

سورة الأتقال والتوبة

قلت :

فِي يُفْلَبُونَ الشَّامِ كَأَبْصَرَ اتَّبَعَ أَوَّلَ مَفْعُولًا عَنِ الْكُوفِيِّ دَعَّ

وأقول : أخبرت أن الشامي والبصري اتبعا العدّ في يُفْلَبُونَ في قوله تعالى (ثُمَّ يُفْلَبُونَ) فغير الشامي والبصري لا يتبعان الدّ في هذا الموضع ثم أمرت بترك عد مفعولا في الموضع الأول عن الكوفي وأعنى به قوله تعالى (وَلَكِنَّ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) الذي بعده لهلك من هلك عن بينة فيكون معدوداً لتغيره وقيدت مفعولا بالأول احترازاً عن الثاني الذي بعده وإلى الله ترجع الأمور فلم يعمده أحد .

قلت :

بِالْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَدْرَاكَ أَهْلَ الْبَصْرِيِّ عَدَّةً وَالْمُشْرِكِينَ الثَّانِي لِلْبَصْرِيِّ وَرَدَّ

وأقول : أعنى أن قوله تعالى (هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ) عَدَّة

كل علماء العدد إلا البصرى فلم يعده وقوله تعالى (أَنْ اللَّهُ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) وهو ثانی مواضع لفظ المشركين قد ورد عده للبصرى وتركه لغيره. وقيدت لفظ المشركين بالموضع الثاني للاحتراز عن الأول الممدود بالإجماع وهو «إلى الذين عاهدتم من المشركين» والثالث التروك بالإجماع وهو إلا الذين عاهدتم من المشركين. وأما ماورد في هذه السورة من لفظ المشركين وهو كثير فيها فلا يتوهم أن شيئاً منه آية ولهذا جعلنا هذا القيد وهو لفظ (الثان) احترازاً عن الأول والثالث فقط والله أعلم .

قلت :

وَالْقِيمُ الْحَمِصِيُّ عَدَا نَقَلَهُ وَلِلدَّمَشْقِيِّ أَلِيماً أَوْلَةً
ثَمُودَ عِنْدَ الْمَدَنِيِّ الْأَوَّلِ عَدَّ كَذَا لِلثَّانِ وَالْمَكِّيِ انْقَلَبَ

وأقول : قوله تعالى (ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمِيُّ) قد نقله الحمصي في ضمن عدد آى القرآن الكريم ولم يفتله غيره وقوله تعالى (إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَاباً أَلِيماً) معدود للدمشقي ومتروك لغيره. وقيدت اليمابالأول حيث قلت أوله احترازاً عن الموضع الثاني وهو (وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمْ اللَّهُ عَذَاباً أَلِيماً) فلا خلاف في تركه لجميع أهل العدد. ثم ذكرت أن قوله تعالى «وعاد وثمود» معدود عند المدني الأول والثاني والمكي وهم الحجازيون فيكون متروكاً عند البصرى والشامى والكوفى .

«تممة» المواضع المختلف فيها في سورة الأنفال ثلاثة : «ثم يقبلون» و«كان مفعولاً» في الموضع الأول و«وبالمؤمنين» والمختلف فيها في سورة التوبة أربعة : «بريء من المشركين» و«ذلك الدين القيم» و«عذاباً أليماً» و«عاد وثمود» ولا يخفى من عد ومن ترك في كل منها ، والله أعلم .

سورة يونس عليه السلام

قلت :

وَالشَّامِ لَفَظَ الدِّينِ وَالصُّدُورِ عَدَّ وَالشَّاكِرِينَ لِسِوَاهُ يُعْتَمَدُ

وأقول : اشتمل هذا البيت على بيان الفواصل المختلف فيها في هذه السورة فدل على أنها ثلاثة (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) و(وَشِفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ) و(لَنَسْكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) وأفاد أن الشامى انقرد بعد الأولين وأن الأخيرة قد اعتمدت عليها لغيره. فن عد الأولين وهو الشامى لا يمد الأخيرة ومن عد الأخيرة وهم غير الشامى يتركون عد الأولين . ولا يخفى عليك أن « آر » ليست معدودة لأحد وكذا « آر » أول هود ويوسف وإبراهيم والحجر ، وأيضاً « المر » أول سورة الرعد لما سبق أول سورة البقرة فتنبه .

سورة هود

قلت :

لِلْكَوْفِ وَالْحَمِصِيِّ تَشْرِكُونَ عُدَّ ثَانِي لُوطٍ عَنَّهُ كَالْبَصْرِيِّ رُدَّ

وأقول : أمرت في هذا البيت بعد تشركون من قوله تعالى « وائمهدهوا أتى برىء مما تشركون » للكوفي والحمصي فتكون متروكة لغيرها ثم أمرت برد لوط الثانى أى بعدم عدّه عن الحمصي والبصرى فيكون معدوداً لغيرها. فالضمير فى قولى « عنه » يعود على الحمصي . والمراد بلوط الثانى قوله تعالى « يجادلنا فى قوم لوط » وخرج بقيد الثانى الموضع الأول وهو قوله تعالى « إنا أرسلنا إلى قوم لوط » فتفق على عدّه .

قلت :

سَجِيلِ الْمَكِيِّ مَعَ الثَّانِي اتَّمَى وَعُدَّ مَنضُودٍ لَدَى سِوَاهُمَا

وأقول : تضمن هذا البيت بيان الخلاف في موضعين من مواضع الخلاف في هذه السورة . فأفاد أن « سجيل » من قوله تعالى « وأمطرنا عليها حجارة من سجيل » معدود للمكي مع المدني الثاني . ومتروك لغيرها . ومعنى اتمى انتسب أى انتسب عد هذا اللفظ للمكي والمدني الثاني . ثم أفاد أيضاً أن « منضود » من قوله تعالى « من سجيل منضود » معدود عند غير المكي والمدني الثاني فيكون متروكا عندهما . وقولى « عد » يحتمل أن يسكون فعلاً ماضياً ، وأن يكون فعل امر .

ثم قلت :

وَمُؤْمِنِينَ الْحَمَصِ مَعَ حِجَازِيهِمْ مُخْتَلِفِينَ أَعْدَدَهُ عَنِ دِمَشْقِهِمْ
كَذَا الْعِرَاقِيَّ وَعَامِلُونَا هُمْ مَعَ الْأَوَّلِ نَاقِلُونَا

وأقول أخبرت أن قوله تعالى : « بقيت الله خير لكم إن كنتم مؤمنين » معدود للحمصى مع الحجازى أى المدنيين والمكي ومتروك لغيرهم . ثم أمرت بمدى قوله تعالى « ولا يزالون مختلفين » عن الدمشقي والعمراقي أى البصرى والكوفى فلا يكون معدوداً للحجازيين ثم أخبرت أن قوله تعالى « إنا عاملون » قد نقل عدده أيضاً الدمشقي والعمراقي ، ويشاركهم فى عدده المدني الأول . فلضمير فى قولى « هم » يعود على المذكورين قبل وهم الدمشقي والعمراقي . وإذا كان هؤلاء يعدونه فالباقي لا يعدوه وهما المكي والمدني الثاني والضمير فى حجازهم ، ودمشقهم ، يعود على علماء العدد . وإضافة الحجازى والدمشقي إليهم لأدنى ملائسة ؛ لأن الحجازيين

والدمشقي من ضمن علماء المدد، ومواضع الخلاف في هذه السورة سبعة :
تشركون، لوط (الثاني)، سجيل، منضود، مؤمنين، مختلفين، عاملون .

سورة الرعد

قلت :

جَدِيدِ النُّورِ سَوَى الكُوفِيِّ عَدَدٍ وَالدَّمَشَقِيِّ البَصِيرِ يُسَمِّدُ

وأقول : المعنى : أن قوله تعالى « إنا لفي خلق جديد » وقوله تعالى « أم هل تستوى الظلمات والنور » عدها غير الكوفي وتركها الكوفي، وقوله تعالى « قل هل يستوى الأعمى والبصير » يعتمد عده للدمشقي دون سائر علماء المدد.

قلت :

سَوْءِ الحِسابِ عَدَدٌ شَامٍ أَوَّلًا وَقَبْلَهُ الباطِلُ لِلحِمَاصِ انجَلَا
مِنْ كُلِّ بَابٍ عَدَّهُ البَصْرِيُّ وَأَيْضًا الشَّامِيُّ وَالكُوفِيُّ

وأقول : قوله تعالى « أولئك لهم سوء الحساب » وهو الموضع الأول عده الشامى وتركه غيره . وقيدته بالموضع الأول لإخراج الثانى المتفق على عده وهو « ويخافون سوء الحساب » وقوله تعالى « كذلك يضرب الله الحق والباطل » معدود للحمصى وحده . وقرئى « وقبله » ليس قيذا للاحتراز إنما هولبيان الواقع وهو أن « كذلك يضرب الله الحق والباطل » وقع فى التلاوة قبل « أولئك لهم سوء الحساب » وقوله تعالى « والسلائكة يدخلون عليهم من كل باب » . عده البصرى والشامى والكوفى وتركه الحجازيون المدينان والمكوى .

والخلاصة أن مواضع الخلاف فى هذه السورة ستة : جديد، والنور، والبصير، سوء الحساب ، والباطل ، من كل باب ، وتأمل من عد ومن ترك والله أعلم .

سورة إبراهيم

قلت :

عَنِ الْعِرَاقِيِّ كِلَا النُّورِ امْنَمَا تَمُودَ بَصْرٍ مَعَ حِجَازِيٍّ وَعَيِّ

وأقول : اشتمل هذا البيت على أمرين : الأول الأمر بمنع عد لفظ النور في كلا موضعيه للعراق أي البصرى والكوفى ، فيكون معدوداً للحجازيين والشامى ، والموضع الأول قوله تعالى « لتخرج الناس من الظلمات إلى النور » والثانى « أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور » الأمر الثانى الإخبار بأن قوله تعالى « وعاد وتمود » يمدّه البصرى مع الحجازى ويتركه الشامى والكوفى . وقولى « وعى » معناه حفظ .

قلت :

جَدِيدِ الْكُوفِيِّ وَشَامٍ نَقَلَا مَعَ أَوَّلِ وَفِي السَّمَاءِ أَوْلَا
دَعَّ عَنْهُ وَالنَّهَارَ غَيْرُ الْبَصْرِيِّ وَالظَّالِمُونَ عِنْدَ شَامٍ يَسْرِي

وأقول : بينت أن قوله تعالى « ويأت بخلق جديد » نقله عنه الكوفى والشامى والمدنى الأول . فلم يعد المدنى الأخير . والسكى . والبصرى . ثم أمرت بترك عد لفظ في السماء في الموضع الأول منه عن المدنى الأول فيكون هذا الموضع معدوداً لسائر علماء العدد دون المدنى الأول . والموضع الأول هو « وفرعها في السماء » والتقيد لإخراج الموضع الثانى وهو « في الأرض ولا في السماء » فإنه معدود للجميع . ثم أنبأت أن قوله تعالى « وسخر لكم الليل والنهار » عده غير البصرى من الأئمة . وقوله تعالى « عما يعمل الظالمون » يسرى عده عند الشامى دون غيره .
تكميل : مواضع الخلاف سبعة : إلى النور (في الموضعين) ، وتمود ، جديد ، « وفرعها في السماء » ، والنهار ، « الظالمون » والله تعالى أعلم .

سورة الإسراء والكهف

قلت :

سُجِّدَ الْكُوفِيُّ هُدًى لِلسَّامِ دَعَى قَلِيلُ الثَّانِي غَدًا لَهُ اِمْتَنَعَ

وأقول: اعلم أن في سورة الإسراء موضعاً واحداً مختلفاً فيه وهو قوله تعالى « يخرجون للأذقان سجداً » وقد انفرد الكوفي بمدّه وهذا معنى قولى « سجداً الكوفى » ثم أمرت بترك عد قوله تعالى - في سورة الكهف - « وزدناهم هدى » للشامى فيكون ممدوداً للباقيين ، ومعنى قولى : قليل الثانى الخ أن قوله تعالى « ما يعلمهم إلا قليل » يمدّه للمدى الثانى وحده وقوله تعالى « ذلك غدا » امتنع عده للمدى الثانى فيعد لغيره ، فالضمير فى قوله « له » يعود على المدى الثانى ، والخلاصة أن من يعد « قليل » لا يعد « غداً » وبالعكس والله أعلم .

قلت :

زَرَعًا نَفَى الْأَوَّلُ مَعَ مَكِّيِّهِمْ كَأَبْدًا بَعْدَ لِثَانٍ شَامِيِّهِمْ
سَبَبًا الْأَوَّلَى كَزَرَعًا فِي الْعَدَدِ وَعَدَّ بِأَقْبَاهَا الْمِرَاتِيُّ اعْتَمَدَ

وأقول : أعنى أن قوله تعالى « وجعلنا بينهما زرعاً » نفى عده المدى الأول والسكى . وعده الباقرن . ومعنى قولى « كأبداً » الخ أن قوله تعالى « أن تبيد هذه أبداً » اتفق عده للمدى الثانى والشامى ^(١) وعد للباقيين . وقيدت « أبداً » بكونه واقفاً فى التلاوة بعد زرعاً المذكور للاحتراز عن المواضع الأخرى الممدودة بالإجماع ، مثل « ما كئبن فيه أبداً » و « ولن تهاجوا إذا أبداً » و « فلن يهتدوا

(١) فى البيت تشبيه زرعاً بأبداً فى نفى العد أى اتفق عد زرعاً للمدى الأول والسكى

كما اتفق عد أبداً للمدى الثانى والشامى .

إذاً أبدأ . ومعنى قولي « سيبا . الأولى » الخ أن كلمة « سيبا » الأولى في قوله تعالى « وآتيناه من كل شيء سيبياً » حكمها حكم زرعاً ، يمدّها من يمد زرعاً ، ويتركها من يتركها ، فيتركها المدنى الأول والمكى ويمدّها الباقون . كما أن زرعاً كذلك ، واحترزت بالأولى عن باقي المواضع ، وقد بينت حكمها بقولي « وعد باقيها » الخ أى أن العراق - البصرى والكوفى - اعتمد عد باقي مواضع سيبا ولم يعتمد عدّها الباقون وهى ثلاثة « فأتبع سيبا » الذى يمدّه « حتى إذا بلغ مغرب الشمس » و « ثم أتبع سيبا » الذى يمدّه « حتى إذا بلغ مطلع الشمس » و « ثم أتبع سيبا » الذى يمدّه « حتى إذا بلغ بين السدين » . الآية .

قلت

وَقَوْمًا أُولَى الْكُوفِ مَعَ نَانَ فَقَدْ أَعْمَلَا الشَّامِي مَعَ الْعِرَاقِ عَدَّ

وأقول : المعنى أن كلمة قوما الأولى في قوله تعالى « ووجد عندها قوما » فقد عدّها أى أهمله الكوفى والمدنى الثانى وعدّها غيرهما والتقيد بالأولى احتراز عن الثانية وهى « وجد من دونهما قوما » فلم تمد لأحد ، وقوله تعالى « قل هل ينسئكم بالأخسرين أعمالاً » عدّه الشامى والعراقى - البصرى والكوفى - وتركه الحجازيون .

« تنمة » مواضع الخلف أحد عشر موضعاً : وزدناهم هدى ، ما يعلمهم بإفليل ، ذلك غدا ، زرعاً ، هذه أبداً ، من كل شيء سيبياً ، فأتبع سيبياً ، ثم أتبع سيبياً (مما) ، ووجد عندها قوما ، أعمالاً ، والله أعلم .

سورة مريم

قلت :

أَوْلَىٰ إِبْرَاهِيمَ لِلْمَكِّيِّ مَعَ نَانَ وَأَوْلَىٰ مَدَا الْكُوفِيِّ مَتَّعَ

وأقول : المعنى أن لفظ إبراهيم في أول مواضعه وهو قوله تعالى « واذكر في الكتاب إبراهيم » معدود للمكي والمدني الثاني ومتروك لغيرها . والتقييد بالأول لإخراج الثاني وهو « أرأيت أنت عن آلهتي يا إبراهيم » والثالث وهو « ومن ذرية إبراهيم » فإنه متفق على تركهما ، وكلمة « مدا » الأولى في قوله تعالى « فليمدد له الرحمن مدا » منع الكوفي ضمها للآيات المعدودة وضمها غيره . والتقييد بالأولى للاحتراز عن الثانية وهي « ومدله من العذاب مدا » فإنها معدودة بالإجماع . ومواضع الخلاف ثلاثة : الموضعان المذكوران في الفظم . والذات « كهيمص » وقد عدما الكوفي والله أعلم .

سورة طه

قلت :

مَعَا كَثِيرًا عِنْدَ بَصْرٍ أَهْمَلًا مِثِّي دِمَشْقِيٌّ حِجَازِيٌّ تَلَا
وأقول : أعني أن كثيراً في الموضعين في قوله تعالى « كي نسبحك كثيراً ، ونذكرك كثيراً » أهمل عدما عند البصري واعتبر عند البقن ، ومثي في قوله تعالى « وألقيت عليك محبة مني » عده الدمشقي والحجازي : الدينان والمكي . ولم يمهده البصري والحصبي والكوفي .

قلت :

فِي الْيَمِّ حِمَصٌ تَحْزَنُ إِسْرَائِيلَ مَعَ مَدْيَنَ مُوسَى أَنْ لِشَامِيٍّ تَقَعُ
وأقول : ذكرت في هذا البيت أن قوله تعالى « فأغذيه في اليم » معدود للحمصى ومتروك لغيره ، وتقييد اليم بكامة في لإخراج الخالي منها ، وهو « فليلقه اليم » و « فنفسهم من اليم » فليس شيء منهما رأس آية إجماعاً . ثم نبهت على أن
(٤ - فائس)

في السورة أربعة مواضع تقع في عدّ الشأى ولا تقع في عد غيره : الموضع الأول .
تجزن في قوله تعالى « كى تفر عينها ولا تجزن » الثانى إسرائيل في قوله تعالى
« فأرسل معنا بنى إسرائيل » ولم أقيد هذا الموضع اكتفاءً بقرينة ذكره عقب
تجزن وقبل موسى . مع ملاحظة أن « يابنى إسرائيل » لا يتوهم كونه فاصلة
لشدة قصره ، وعدم مساواته لفواصل السورة . الثالث مدين في قوله تعالى
« فلبثت سنين في أهل مدين » الرابع « موسى » في « ولقد أوحينا إلى موسى
أن أسر » وقيد موسى بكونه واقفاً قبل كلمة أن لإخراج غيره مما اتفق على عدّه ،
أو على تركه ، أو اختلف فيه ، ولا تخفى الأمثلة على التأمل .

قلت :

فَتُونَا الْبَصْرِيَّ وَشَامٍ أَتْبَعًا كُوفٍ لِنَفْسِي مَعَهُ شَامِيٍّ وَعَمِي
غَشِيهِمْ فِي الثَّانِي كُوفٍ أَسْفًا لِلْمَدَنِيِّ الْأَوَّلِ وَالْمَكِّيِّ اعْرِفَا

وأقول : ذكرت أن قوله تعالى « وفتنك فتونا » معدود للبصرى والشأى
ومتروك لغيرها وأن الكوفى ومعه الشأى قد حفظا عد لىفى فى قوله تعالى
« واصطنعتك لىفى » ولم يعده الباقون .

وأن غشيهم فى الموضع الثانى وهو قوله تعالى « ماغشيهم » معدود للكوفى
وحده . وتقييده بالموضع الثانى لإخراج الأول وهو « فغشيهم » فليس معدوداً لأحد .
وأن أسفاً فى قوله تعالى « غضبان أسفاً » معدود للمدنى الأول والمكى ومتروك
لغيرها .

قلت :

لِللَّانِ أَلْقَى السَّامِرِيَّ فَأَرَدَدَا وَحَسَنًا قَوْلًا وَلَا لَهُ أَعْدَدَا

وأقول : أمرت في هذا البيت بردأى بعدم عد قوله تعالى « فكذلك التي السامري » للمدني الثاني فيكون معدودا للباقيين . وتقييد لفظ السامري بأنني للاحتراز عن غيره وهو « وأضلهم السامري » و « قال فما خطبك يا سامري » فهذان الموضعان معدودان اتفاقا . ثم أمرت بعد قوله تعالى « وعدا حسنا » وقوله قولا الذي بعده « ولا » وهو « ألا يرجع إليهم قولا » للمدني الثاني فيكون هذان الموضعان متروكين لنيره ، فالضمير في قولي « له » يعود على المدني الثاني . وتقييد « قولا » بوقوعه قبل ولا للاحتراز عن قوله تعالى « ورضي له قولا » فإنه معدودا إجماعا .

قلت :

إِلَهَ مُوسَىٰ عِنْدَ مَلِكٍ رُويَا مَعَ أَوَّلٍ وَكَلِمًا أَتْرَكَ نَسِيًا

وأقول بينت أن قوله تعالى « وإله موسى » روى عنه عن المسكي والمدني الأول فيكون متروكا للباقيين . وتقييد موسى بوقوعه بعد لفظ « إله » للاحتراز عن غيره كما سبق . ثم أمرت بترك عد قوله تعالى « فَنَسِيَ » للمسكي والمدني الأول . فيكون معدودا للباقيين . فن بعد « وإله موسى » لا بعد « فَنَسِيَ » وبالعكس .

قلت :

رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا إِكُوفٍ اَعْدَدًا وَصَفَّصَفَا عَنِ الْحِجَازِيِّ اَرْدَدًا

وأقول : أمرت بعد قوله تعالى « إذ رأيتهم ضلوا » للكوفي فيكون متروكا للباقيين ، وبعدم عد « قاعا صفصفا » للحجازي - المذنين والمسكي - فيكون معدودا للمراقين والشامي .

قلت :

مِنِّي هُدًى وَثَانِي الدُّنْيَا يَرُدُّ كُوفٍ وَجَمِصِي وَضَنُكَا عَنْهُ عُدُّ

وأقول : المعنى أن قوله تعالى « فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى » وقوله تعالى « زهرة الحياة الدنيا » وهو المراد بقولي ثاني الدنيا. يرد عدها الكوفي والحصى ويمدها الباقون. وتقييد هدى بوقوعه بعد كلمة مني للاحتراز عن قوله تعالى « أو أجد على النار هدى » فمتفق على عده. وتقييد الدنيا بالثاني للاحتراز عن الموضع الأول « وهو » « إِنَّمَا تَقْضَىٰ هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا » فإنه معدود اتفاقا أيضا .

وقوله تعالى « فَإِنَّمَا مَعِيشَةُ ضَنُكًا » عد عن الحمصي دون غيره . فالضمير في عنه يعود على الحمصي . « تكميل » مواضع الخلف في هذه السورة اثنان وعشرون موضعا ، وقد اشتمل النظم على بيان واحد وعشرين فقط ، فالثاني والعشرون هو قوله تعالى « طه » . وقد انقرد الكوفي بعده كما سبق والله أعلم .

سورة الأنبياء والحج

قلت :
يَضْرِبُكُمْ كُوفٍ مَعَ الْحَمِيمِ مَعَ مَا بَعْدَهُ تَمُودُ لِلشَّامِيِّ دَعِ
لُوطٍ لِشَّامِيٍّ مَعَ الْبَصْرِيِّ اِتْرَكَ وَالْمُسْلِمِينَ الْخَلْفَ لِلْمَكِّي حِكِي

وأقول : في سورة الأنبياء موضع واحد مختلف فيه وهو قوله تعالى « مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم » وقد أخبرت أن الكوفي وحده يمهده . وكذا يمد قوله تعالى في سورة الحج « يصب من فوق رؤوسهم الحميم » وقوله تعالى فيها أيضا « يصهر به ما في بطونهم والجلود » وهذا الموضع هو المراد بقولي « مع ما بعده » فالكوفي يمد هذه المواضع الثلاثة وغيره يتركها ، ثم أمرت بترك عد قوله تعالى « وعاد وتمود » للشامى فيكون معدودا لسواه من علماء العدد. كما أمرت بترك عد قوله تعالى « وقوم لوط » للشامى والبصرى فيكون معدودا للحجازيين

والكوفي ، فالشامى يترك عد الموضوعين معا والبصرى يترك عد الثانى فقط. ثم ذكرت أن قوله تعالى « هو سماكم المسلمين » حكى فيه العلماء الخلاف للمكي فذهب بعضهم إلى أن المكي ما كان يعد هذا الموضوع ضمن الآيات المدودة ، وذهب البعض إلى أنه كان يعده وهذا هو الراجح ؛ لأن الإمام الدانى فى كتابه « البيان » لم يذكر خلافا عن المكي فى هذا الموضوع بل جزم بأن المكي كان يعده ، ومواضع الخلاف فى سورة الحج خمسة « الحميم » « والجلود » « وثمود » « وقوم لوط » و « سماكم المسلمين » والله تعالى أعلم .

سورة المؤمنين والنور

قلت :

هَارُونَ لِلْكَوْفِيِّ وَالْحَمِصِيِّ رُدَّ وَالشَّامِ كَالْعِرَاقِ وَالْأَصَالِ عَدَّ
وَأَعَدُّ لَهُمْ لَوْلَاءَ بِالْأَبْصَارِ وَدَعَّ لِحَمِصٍ لِأُولَى الْأَبْصَارِ

وأقول : فى سورة المؤمنين موضع واحد مختلف فيه وهو قوله تعالى « ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون » فأنبأت أن هذا الموضوع يترك فى المدلكوفى والحمصى ويعد لنبرهما . ثم بينت أن الشامى والعراقى أى البصرى والكوفى عدوا قوله تعالى « يسبح له فيها بالندو والأصال » فىكون هذا الموضوع ساقطا فى عدد الحجازيين . ثم أمرت بعدة قوله تعالى « يذهب بالأبصار » للشامى والعراقى أيضاً فىكون كسابقه يعده من يعده ، ويتركه من يتركه . فاسم الإشارة فى قولى « لهؤلاء » يمود على الشامى والعراقى فى البيت قبله . وأتيت باسم الإشارة الدال على الجمع لأن المراد بالعراقى البصرى والكوفى كما علمت غير مرة . وهذان مع الشامى جمع . فلذا قلت « لهؤلاء » ثم أمرت بترك عدة قوله تعالى « إن فى ذلك

لعبرة لأولى الأبصار» للحصصى فيكون معدودا لغيره من علماء العدد. وقيدت الأبصار الأول بالباء ، والثاني بـ « لأولى » احترازاً عن قوله تعالى « تتقلب فيه القلوب والأبصار » فإنه معدود بالإجماع . وموضع الخلاف في سورة النور ثلاثة : « بالنود والآصال » و « يذهب بالأبصار » و « لأولى الأبصار » .

سورة الشعراء

قلت :

أَوَّلَ تَعْلَمُونَ كَوَفِ أَهْمَلَهُ ثَالِثَ تَعْبُدُونَ بَصَرَ حَظَلَهُ
بِهِ الشَّيَاطِينُ أَعْدَدَن لِكُلِّهِمْ لَا الْمَدَنِي الْأَخِيرَ مَعَ مَكِّيهِمْ

وأقول : اشتمل البيت الأول على بيان أن لفظ تعلمون الأول وهو قوله تعالى (فسوف تعلمون) أهمله الكوفي وعده غيره والتقيد بالأول للاحتراز عن الموضع الثاني وهو قوله تعالى (أمدكم بما تعلمون) فإنه معدود إجماعاً وأن لفظ تعبدون في ثلث مواضعه وهو قوله تعالى (وقيل لهم أين ما كنتم تعبدون) حظل أى منع عده البصرى وعده الباقر . وتقبيده بالثالث لإخراج الموضعين قبله وهما (إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون) و (قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون) فلا خلاف في عدها واشتمل البيت الثاني على الأمر بعد قوله تعالى (وما نزلت به الشياطين) لكل أئمة العدد إلا المدنى الأخير والمكى فلا يمدانه . وتقيد لفظ الشياطين بكلمة (به) للاحتراز عن قوله تعالى (على من نزل الشياطين) فإنه متفق على عده .

تنبيه : دل النظم على أن مواضع الخلاف في هذه السورة ثلاثة « تعلمون » و « تعبدون » و « به الشياطين » ويزاد عليها رابع وهو طسم ، فالكوفي يعمده وغيره يتركه كما علمت والله أعلم .

سورة النمل والقصص

قلت :

وَالْحِجَازِيَّ شَدِيدٍ اَعْدَدَا وَعِنْدَ كُوفِيٍّ قَوَارِيرَ اَزْدَدَ
لِلْكُوفِيِّ يَسْتَقُونَ اَتْرُكَ اَوَّالِ الطَّيْنِ لِلْحِمَاصِ عُدَّ عَكْسٌ يَقْتُلُونَ

وأقول : أمر الناظم « عفا الله عنه » في البيت الأول بعد شديدي في قوله تعالى « وأولو بأس شديد » للحجازي فيكون متروكا للبصري والشامي والكوفي ، ويرد أي بعدم عدّ قوارير في قوله تعالى « قال إنه صرح بمرد من قوارير » عند الكوفي ، فيكون معدوداً لنيره من أهل العدد. فالخلاف فيه في سورة النمل اثنان فقط. ولا يغب عن ذهنك أن « طس » أول السورة لا يعده الكوفي لأنه مستثنى من فوائح السور ، كما سبق أول سورة البقرة ، ثم أمر بترك عدّ يسقون في قوله تعالى في سورة القصص « وجد عليه أمة من الناس يسقون » للكوفي فيعد لنيره . وبعد قوله تعالى « فأوقد لي يا هامان على الطين » للحمصي فلا يكون معدوداً لنيره . ومعنى قوله « عكس يقتلون » أن الحكم في « على الطين » عكس الحكم في يقتلون في قوله تعالى « فأخاف أن يقتلون » وقد علمت أن الحمصي ينفرد بعدّ « على الطين » فيكون منفرداً بترك يقتلون ، وصفوة القول أن « على الطين » يتركه جميع الأئمة إلا الحمصي فيعده . ويقتلون يعده الكل إلا الحمصي فيتركه . ومواضع الخلاف في سورة القصص أربعة ، ذكر النظم ثلاثة منها . والرابع « طسم » وقد عده الكوفي وحده والله أعلم .

سورة العنكبوت

قلت : وَأَوَّلَ السَّبِيلِ لِلْحِمَاصِيِّ مَعَ الْحِجَازِيِّ الدِّينَ لِلْبَصْرِيِّ

كَذَّابًا دَمَشْقِيًّا وَيُؤْمِنُونَ قَدْ عُدَّ لِحِمَصٍ آخِرًا كَمَا وَرَدَ

وأقول: المعنى أن لفظ السبيل الأول وأعني به قوله تعالى (وتقطعون السبيل) ممدود للحمصى والحجازى ومتروك للبصرى والدمشقى والكوفى. واحتترزت بقيد الأول عن الثانى فى قوله تعالى (فصدتم عن السبيل) فإنه متروك اتفاقاً وأن الدين فى قوله تعالى (مخلصين له الدين) ممدود للبصرى والدمشقى ومتروك لغيرها وأن يؤمنون فى آخر مواضعه فى قوله تعالى (أفبالباطل يؤمنون) قد عدت للحمصى وحده وقيدت هذا اللفظ بكونه آخر المواضع احترازاً عن الموضوعين قبله المتفق على عددها (إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) و(إن فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون). (تتمة) تضمن الظم أن مواضع الخلاف ثلاثة ويزاد عليها رابع وهو (الم) أول السورة، وقد انفرد الكوفى بمدّه والله أعلم.

سورة الروم

قلت :

الرُّومُ لِلثَّانِي وَالْمَكِّي يُرَدُّ وَخَلْفُهُ فِي يَنْفَلِبُونَ لَا يَمُدُّ
سِنِينَ لِلأَوَّلِ وَالْكُوفِي فِي أَهْلِهِ وَالْمَجْرُمُونَ الثَّانِي عَدُّ الأَوَّلِ

وأقول: ذكرت أن قوله تعالى «غلبت الروم» يرد عدداً للمدنى الثانى والمكى ويمد لغيرها، وأن غلبت المكى فى ينفلبون لا يمتد ولا يعتد به بل الصحيح أن المكى يمد «ينفلبون» كما يمد سائر الأئمة^(١)، ثم أمرت بإهمال أى بمدم عد قوله تعالى «فى بضع سنين» للمدنى الأول والكوفى، فيكون ممدوداً لغيرها، ثم

(١) ولذلك لم يتعرض الدانى فى كتابه البيان لهذا الخلاف بل جزم بأن المكى يمده كسائر علماء المدد.

ذكرت أن لفظ « المجرمون » الثاني وهو قوله تعالى « ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون » معدود للمدنى الأول ومتروك لغيره ، والتقيد بالثاني للاحتراز عن الأول المتفق على عدده وهو « ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون » وقول « عد » خبر المتبداً الذي هو « المجرمون » وهو مصدر بمعنى اسم المفعول . وإضافته للأول على معنى اللام كما أشرت إلى ذلك في التقرير « تكميل » أماكن الخلاف خمسة : الأربعة التي في النظم والخامس « الم » المدود للكوفي ، والله أعلم .

سورة لقمان والسجدة

قلت :

وَالَّذِينَ لِلشَّامِيِّ وَالْبَصْرِيِّ جَدِيدِ الْحِجَازِ مَعَ شَامِيٍّ

وأقول : المعنى : أن قوله تعالى في سورة لقمان « مخلصين له الدين » معدود للشامي والبصري ومتروك لغيرهما وأن قوله تعالى في سورة السجدة « أتى خلق جديد » معدود للحجازي والشامي فيكون متركا للبصري والكوفي ، وقد دل النظم على أن في سورة لقمان موضعاً واحداً مختلفاً فيه ، وفي سورة السجدة كذلك ، ولكن يزداد في كلتا السورتين « الم » فيكون في كل سورة موضعان مختلف فيهما والله أعلم .

سورة سبأ وفاطر

قلت :

شَامِ شِمَالٍ وَشَدِيدِ أَوْلَا وَمَعَهُ بَصْرِيٌّ شَدِيدٌ نَقَلَا

وَتَشْكُرُونَ عِنْدَ حِمصٍ لَا يُعَدُّ نَذِيرُهُ الْأَوَّلُ عَنْهُ مَا وَرَدَ

وأقول : دل البيت الأول على أن الشامي يعد قوله تعالى في سورة سبأ « عن يمين وشمال » ولا يعده غيره وليس في سورة سبأ إلا هذا الموضع ، ويعد كذلك « شديد » في الموضع الأول في قوله تعالى في سورة فاطر « الذين كفروا لهم عذاب شديد » وأن البصرى تقل عد لفظ شديد المذكور مع الشامي . وتقييده بالموضع الأول يخرج الموضع الثاني وهو « والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد » فإنه متفق على تركه .

ودل البيت الثاني على أن قوله تعالى « ولعلكم تشكرون » لا يعد عند الحمصي فيعد عند غيره ، وأن لفظ نذير الأول وهو قوله تعالى « إن أنت إلا نذير » لم يرد عنه عن الحمصي وورد عن غيره ، وتقييده بالأول لإخراج الثاني وهو « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » فلا خلاف في عدّه .

قلت :

وَالْحِمصِ وَالْبَصْرِيِّ جَدِيدًا أَهْمَلًا وَفِي الْبَصِيرِ النُّورُ بَصْرٍ حَظَلًا
مَنْ فِي الْقُبُورِ لِلدَّمَشْقِيِّ امْتَنَعَ وَأَنْ تَرَوْا عِنْدَ بَصْرِيِّ وَقَعَ
تَبْدِيلًا أَعْدَدَهُ لَدَى الْبَصْرِيِّ وَالْمَدَنِيِّ الْأَخِيرِ وَالشَّامِيِّ

وأقول : أفاد البيت الأول أن الحمصي والبصرى أهملوا لفظ جديد في قوله تعالى « ويأت بخلق جديد » فيكون معدودا لغيرهما وأن البصرى منع عد لفظي « البصير والنور » في قوله تعالى « وما يستوى الأعمى والبصير . ولا الظلمات ولا النور » فيكونان معدودين لغيره ، وأفاد البيت الثاني أن قوله تعالى « وما أنت بمسمع من في القبور » امتنع عنه للدمشقي فيكون معدودا لغيره

وأن قوله تعالى « إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا » وقع في المد عند البصرى ولم يقع عند غيره . وأفاد البيت الثالث الأمر بمدّ قوله تعالى « فلن نجد لسنة الله تبديلا » عند البصرى . والمدنى الأخير والشامى فىكون متروكا عند المدنى الأول والمكى والكوفى .

« تنمة » يستفاد من النظم أن مواطن الخلاف فى سورة فاطر تسمة : لهم عذاب شديد، يخلق جديد، ولعلمكم تشكرون، والبصير ، ولا النور، من فى القبور، إلا نذير ، أن تزولا ، تبديلا . والله أعلم .

سورة الصافات وص

قلت :

وَعَبْرٌ مَّحْصٍ جَانِبٍ وَالْعَكْسُ لَهُ فِي التَّلْوِ يَعْبُدُونَ بَصْرٍ أَهْمَلَهُ
ثَانِي يَقُولُونَ يَزِيدُ أَهْمَلًا وَالْكَوْفُ ذِي الذِّكْرِ لَهُ قَدْ تَقَبَّلَا

وأقول : بينت أن غير المحصى من أمة المدد يمد لفظ جانب فى قوله تعالى « ويقذفون من كل جانب » ولا يمد المحصى . ومعنى قولى « والعكس له فى التلو » أن غير المحصى يمسك الحكم فى اللفظ الذى يتلو لفظ جانب وهو « دحورا » بمعنى أنه يستقطه من المدد فىكون هذا اللفظ ثابتا فى عدد المحصى . وصفوة القول أن الجمهور يمدون لفظ جانب ولا يمدون دحورا . والمحصى يترك عدد جانب ويعد دحورا . ثم بينت أن قوله تعالى « وما كانوا يمدون » أهمل البصرى عده ، وعده الباقرن . وأن يقولون فى ثانى موضعيه وهو « وإن كانوا ليقولون » أهمل عده يزيد بن القعقاع وهو أبو جعفر^(١) وعده الباقرن ، وخرج

(١) وهذا من جملة المواضع التى اختلف فيها شعبة وأبو جعفر .

بقيد الثاني الموضع الأول وهو « ألا إنهم من إنفكمهم ليقولون » فإنه معدود إجماعا . وإلى هنا انتهى الكلام على مواطن الخلف في سورة الصافات ، ثم شرعت في الكلام على سورة « ص » فذكرت أن الكوفي وحده قد نقل له عد قوله تعالى « والقرآن ذى الذكر » دون سائر علماء العدد .

قلت .

غَوَاصٍ أَعْدَدَنَّ لِنَيْرِ الْبَصْرِيِّ وَغَيْرِ حَمِصِيٍّ عَظِيمٍ مُبْجَرِيٍّ
أَقُولُ لِلْكَوْفِيِّ وَالْحَمِصِيِّ اثْبَتَا وَالْخُلْفُ لِلْبَصْرِيِّ فِيهِ قَدْ أَتَى

وأقول : أمرت بعد قوله تعالى « والشياطين كل بناء وغواص » لنير البصرى فيكون متروكا له . ثم أخبرت بأن غير الحمصي من أهل العدد يجرى لفظ عظيم في قوله تعالى « قل هو نبؤا عظيم » ضمن الآيات المدودة . ولا يجريه الحمصي ثم أمرت بإثبات قوله تعالى « والحق أقول » في ضمن الآيات المدودة للكوفي والحمصي ، وذكرت أن الخلف في هذا الموضع للبصرى قد ورد وثبت ، وذلك أن عاصما الجحدري من علماء البصرة لم يعد هذا الموضع ، ويعقوب الحضرمي وأيوب بن المتوكل المالان البصريان يعدانه .

« تنبيه » أما كن الخلف في سورة الصافات أربعة : من كل جانب ، دحورا ، وما كانوا يعدون ، وإن كانوا ليقولون ، وفي ص كذاك : ذى الذكر ، وغواص ، نبؤا عظيم ، والحق أقول ، ولا يعزب عن ذهنك أن « ص » لا يعدها الكوفي كما سبق أول البقرة والله أعلم .

سورة الزمر

قلت :

يَخْتَلِفُونَ أَوْ لَا لَأَلْكَوْفِ عَدِّ مَمَّةُ الدَّمَشْقِيِّ ثَانِي الدِّينِ اعْتَمَدَ

وأقول : المعنى : أن قوله تعالى « يختلفون » في الموضع الأول وهو « إن الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون » عده غير السكوفى من الأئمة . وتقييده بهذا الموضع لإخراج الموضع الثانى المجمع على عده وهو « أنت تحكم بين عبادك في ما كانوا فيه يختلفون » وأن السكوفى اعتمد على لفظ الدين في ثانى مواضعه ومعناه الدمشقى . وذلك قوله تعالى « قل إنى أمرت أن أعبدهم مخلصاهم الدين » فالحجازيون والبصرى والحصى لا يمدون هذا الموضع . وتقييده بهذا للاحتراز عن الموضع الأول وهو « فاعبد الله مخلصاهم الدين » فإنه متفق على عده .

قلت :

كُوفٍ لَهُ دِينِي وَهَادٍ ثَانِيًا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ عَنْهُ رُؤْيَا
بَشْرٍ عِبَادِي عِنْدَ مَكَ ارْدُدَا مَعَ أَوَّلِ الْأَنْهَارِ عَنْهُمَا أَعْدَا

وأقول : اشتمل البيت الأول على مواضع ثلاثة انفرد السكوفى بمدها : الأول « قل الله أعبدهم مخلصاهم دينى » والثانى « ومن يضل الله فما له هاد » الذى بمده « ومن يهد الله » الخ وهذا هو الموضع الثانى . والتقييد به للاحتراز عن الموضع الأول وهو الذى بمده « أفمن يتقى بوجهه » الآية فإنه معدود إجماعاً . والثالث قوله تعالى « فسوف تعلمون » واشتمل البيت الثانى على الأمر بعدم عدّ « فبشر عباد » عند المسكى والمدنى الأول . وعده لغيرها . وتقييد « عباد » بكلمة « بشر » لإخراج « يا عباد » الذى بمده « فاتقون » فليس معدوداً لأحد . كما اشتمل على الأمر بمد « تجرى من تحتها الأنهار » عند المسكى والمدنى الأول . دون غيرها . فالضمير فى عنهما يمد على المسكى والمدنى الأول فيما قبل .

« تسكيل » : مواضع الخلاف فى السورة سبعة : يختلفون ، له الدين ، له دينى ، فبشر عباد ، الأنهار ، من هاد ، فسوف تعلمون . والله تعالى أعلم .

سورة غافر وفصلت والشورى

قلت :

يَوْمَ التَّلَاقِ لِلدَّمَشْقِي حُظْلًا وَعَعَسُ ذَا فِي بَارِزُونَ نِقْلًا

وأقول : اعنى : أن قوله تعالى « يوم التلاق » منع عده للدمشقي فيكون ممدودا لنيره . وأن عكس هذا الحكم نقل في قوله تعالى « يوم هم بارزون » بمعنى أنه يكون ممدودا للدمشقي ومتروكا لنيره . فـ « يوم التلاق » يمدده سائر أمة المدد إلا الدمشقي فيتركه ، « وبارزون » يتركه جميع الأمة إلا الدمشقي فيعده .

قلت :

وَدَعَّ لِكُوفٍ كَاطِمِينَ وَاتْرَكَ لِلثَّانِ وَالْبَصْرِي الْكِتَابَ قَدْ حَكِي

ثَانٍ دِمَشْقِي وَالْبَصِيرُ عَنْهُمَا وَيُسْحَبُونَ الْكُوفِ عَدَمَهُمَا

وأقول : أمرت في البيت الأول بعدم عد قوله تعالى « لدى الحناجر كاظمين » للكوفي فيكون ممدودا لنيره ، وبعدم عد قوله تعالى « وأورثنا بني إسرائيل الكتاب » للمدني الثاني والبصري فيكون ثابتا في عدة غيرها ثم أخبرت في البيت الثاني بأن المدني الثاني والدمشقي ثبت عنهما عد قوله تعالى « وما يستوي الأعمى والبصير » فيكون متروكا للباقيين . وقرن البصير بالواو لإخراج الخالي منها وهو « إنه هو السميع البصير » فإنه ممدود إجماعا ثم ذكرت أن قوله تعالى « والسلاسل يسحبون » عده الكوفي مع المدني الثاني والدمشقي . فيكون متروكا في عد المدني الأول والمسكي والبصري والحصى .

قلت :

وَفِي الْحَمِيمِ أَوْلَى مَكِّيٌّ وَتَشْرِكُونَ الْكُوفَ وَالشَّامِيَّ

وأقول : المعنى أن قوله تعالى « في الحميم » يعمد المدنى الأول والمسكى ويتركه غيرها^(١)، وقوله تعالى « أينما كنتم تشركون » يعمد الكوفى والشامى ويسقطه سواهما ، وقد ذكر إمامنا الشاطبى الخلاف فيه للشامى ولكن لم أعرج على هذا الخلاف فى النظم بل قطعت بأن الشامى يعمد كالكوفى تبعاً للإمام الدانى فى كتابه « البيان » حيث لم يذكر خلافاً للشامى بل جزم بأن الشامى يعمد قولاً واحداً كالكوفى ، فذكر الشاطبى الخلاف للشامى خروج عن أصله فلذا لم أتبعه بل اتبعت الأصل . وإلى هنا تم الكلام على مواضع الخلاف فى سورة غافر .

قلت :

ثُمَّوْدَ إِذْ لِلْبَصْرِ دَعَا وَالشَّامِيَّ وَالْكَوْفَ وَالْحَمِصِيَّ كَالْأَعْلَامِ

وأقول : أمرت بترك عد قوله تعالى « مثل ساعة عاد و ثمود » الذى يعمد « إذ » للبصرى والشامى ، فيكون معدوداً للجازيين والكوفى ، وقيدت ثمود بإذ احتراز عن « وأما ثمود فهديناهم » فليس معدوداً لأحد ، ثم بينت أن الكوفى والحصى يمدان « كالأعلام » فى قوله تعالى « ومن آياته الجوارى فى البحر كالأعلام » فلا يكون معدوداً لغيرها . « تنمة » : الفواصل المختلف فيها فى سورة غافر تسعة تعرض النظم لبيان ثمانية وهى : التلاق ، بارزون ، كاظمين ، الكتاب ، والبصير ، يسحبون ، فى الحميم ، تشركون ، والتاسعة « حم » ولا يخفى عدها للكوفى

(١) والخلاصة فى هذا الموضع الذى قبله أن المدنى الثانى والدمشق والكوفى يمدون « يسحبون » ولا يمدون « فى الحميم » وأن المدنى الأول والمسكى على العكس ، وأن الباقي وهما البصرى والحصى لا يمدان الموضوعين .

والختلف فيه في سورة فصلت موضوعان تعرض للنظم لبيان واحد وهو « وعود » وترك آخر وهو « حم » . والفواصل المختلف فيها في سورة الشورى ثلاثة وقد تعرض للنظم لبيان واحدة وهي « كالأعلام » وترك ثنتين هما « حم » و« عسق » وقد عدتها الكوفي والحصى كما سبق التنبيه على ذلك أول سورة البقرة والله أعلم .

سورة الزخرف والدخان

قلت :

مَهِينُ الْحِجَازِ مَعَ بَصْرِيِّهِمْ وَيَقُولُونَ عَنْ كُوفِيِّهِمْ
شَجَرَةَ الزُّقُومِ لِلْمَكِّيِّ دَعُ كَالثَّانِ وَالْحَمِصِيِّ كَمَا عَنْهُمْ وَقَعُ
وَفِي الْبُطُونِ أَوْلَى قَدْ أَعْمَلَا مَعَهُ الدَّمَشَقِيُّ كَمَا قَدْ انْجَلَا

وأقول : أفاد البيت الأول أن قوله تعالى « هو مهين » في سورة الزخرف يمهده الحجازي والبصري ولا يمهده الشامي والكوفي . وأن قوله تعالى في سورة الدخان « إن هؤلاء يقولون » معدود عند الكوفي ومتروك عند غيره . وأفاد البيت الثاني الأمر بترك عد قوله تعالى « إن شجرت الزقوم » للمكي والمدني الثاني والحصي ، فيكون معدودا للمدني الأولي والبصري والدمشقي والكوفي ، إذا علمت ذلك فلا تنتر بما كتبه الشيخ الحداد في « سعادة الدارين » وما كتبه الشيخ البنا في « إتحاف البشر » تبعاً للشيخ التستلاني في كتابه « لطائف الإشارات » حيث صرحوا بأن هذا الموضع يمهده المكي والمدني الثاني والحصي . وما قلناه هو الصواب وهو أن هذا الموضع « شجرت الزقوم » متروك للمذكورين لا معدود . وقد صرح بما قلناه الإمام الداني في كتابه « البيان » وتبعه الشاطبي

في الناظمة . واقتفى أثرها المحققون كالإمام الجعبرى في شرح الشاطبية، والشيوخ
المدقق ملا على قارى في شرح الشاطبية أيضا . فاحرص على هذا والله يتولى
هداك . وأفاد البيت الثالث أن قوله تعالى « ينلى في البطون » قد أهمل عنه المدنى
الأول والدمشقى فيكون معدودا للباقيين، « تنبيه » المختلف فيه في سورة الزخرف
موضعان « حم » و « مهن » وفي سورة الدخان أربعة « حم » و « ليقولون »
و « شجرت الزقوم » و « ينلى في البطون » والله تعالى أعلم .

سورة القتال

قلت .

ضَرَبَ الرِّقَابِ وَالْوَثَاقَ اَعَدُّهُمَا كَذَلِكَ مِنْهُمْ لِحِمَصِ اَنْتَمِ

وأقول: تضمن هذا البيت الأمر بمدّ مواضع ثلاثة للحمصى وحده. فتكون
ساقطة في عد غيره . الموضع الأول « فضرب الرقاب » ، الثانى « فشدوا
الوثاق » الثالث « لاتنصر منهم » ومعنى انتمى انتسب أى أن ما ذكر من
المواضع انتسب عدداً للحمصى ولم ينتسب فى المد لغيره .

قلت :

أَوْزَارَهَا يُسْقِطُهَا الْكُوفِيُّ ثَانِىَ بَالِهِمْ نَفَى الْحِمَصِى
وَمِثْلُهُ أَقْدَامِكُمْ وَالْبَصْرِى لِلشَّارِبِينَ مَعَ حِمَصِى يَجْرِى

وأقول : المعنى : أن قوله تعالى « حتى تضع الحرب أوزارها » يسقطها
الكوفى ، ويمدها غيره ، وأن لفظ بالهم الثانى وهو قوله تعالى « ويصلح بالهم »
نفى عنه الحمصى فيكون ثابتا فى عد الباقيين، وتقييده بالثانى للاحتراز عن الأول
وهو « وأصلح بالهم » فإنه متفق على عدّه ، ثم بينت أن قوله تعالى « ويثبت

أقدامكم» مثل بالهم المتقدم في الحكم يعمده من يعمده ويسقطه من يسقطه ؛ فيسقطه الحمصى ويمده الباكون ، ثم ذكرت أن البصرى يجزى - مع الحمصى - قوله تعالى «لذة للشاربين» مع الآيات الممدودة ، فلا يجزئها غيرها. ومواضع الخلاف في هذه السورة سبعة : فضرب الرقاب، فشدوا الوثاق، لاتنصر منهم، أوزارها، ويصلح بالهم ، أو يثبت أقدامكم ، لذة للشاربين . والله أعلم .

سورة الطور والنجم

قلت :

وَالطُّورِ فِي عَدِّ الْحِجَازِي أُهْمَلًا وَالشَّامِ دَعَا مَعَ كُوفٍ نَقْلًا
عَنْ مَنْ تَوَلَّى الشَّامَ شَيْئًا آخِرًا كُوفٍ وَدُنْيَا لِلدَّمَشَقِيِّ اخْطَرًا

وأقول : دل البيت الأول على أن قوله تعالى «والطور» أهمل في عد الحجازى فيكون ثابتا في عد العراق والشامى ، وأن الشامى نقل - مع الكوفى - عد قوله تعالى « يوم يدعون إلى نار جهنم دعا » فلا يكون معدوداً عند الحجازيين والبصرى ، وهذان الموضعان هما المختلف فيهما في سورة الطور . ودل البيت الثانى على أن قوله تعالى في سورة النجم: « فأعرض عن من تولى » معدود للشامى ومتروك لنيه . وتقييده بمن من ، للاحتراز عن « أفرايت الذى تولى » فإنه معدود للجميع . وعلى أن لفظ شيئاً المتأخر في الذكر وهو قوله تعالى « وإن الظن لا يبنى من الحق شيئاً » عده الكوفى وحده ، وتقييده بالآخر لإخراج الأول وهو « لاتنقى شفاعتهم شيئاً » فليس معدوداً لأحد كما دل على الأمر بحظر أى منع عد قوله تعالى « ولم يرد إلا الحياة الدنيا » للدمشقى ، فيكون معدوداً للباقيين ، فواضع الخلاف في سورة والنجم ثلاثة : عن من تولى ، شيئاً ، الدنيا . والله تعالى أعلم .

سورة الرحمن

قلت :

لِشَامِ الرَّحْمَنِ مَعَ كُوفٍ وَرَدَّ ثُمَّ الْمَدِينِيِّ أَوَّلَ الْإِنْسَانِ رَدَّ

وأقول: المعنى أن قوله تعالى «الرحمن» ورد عده للشامي والكوفي وتركه لغيرها ، وأن المديني - وإطلاقه يشمل المدينين الأول والثاني - ورد لفظ الإنسان في الموضع الأول أي لم يعمده وهو قوله تعالى «خلق الإنسان» الذي يعمده «علمه البيان» فغير المدينين يعمده ، وتقييد لفظ الإنسان بالأول للاحتراز عن الثاني وهو «خلق الإنسان من صلصال» فليس معدوداً لأحد .

قلت

وَأَسْقَطَ الْمَكِّيُّ لِلْأَنَامِ كَثَانِ نَارٍ لِلْعِرَاقِيِّ الشَّامِيِّ

وَالْمُجْرِمُونَ ثَانِيًا لِلْكَلِّ إِلَّا لِبَصْرِيِّ كَمَا فِي النَّقْلِ

وأقول : أخبرت في البيت الأول بأن المكِّي أسقط من عدد الآيات قوله تعالى « والأرض وضعتها للأنام » فيكون ثابتاً في عد غيره . وبأن إسقاط المكِّي لهذا الموضع كإسقاط لفظ نار الثاني للعراقي والشامي . والمراد قوله تعالى « شواطئ من نار » وإذا كان العراقي - البصري والكوفي - والشامي لا يمدون هذا الموضع فالحجازيون يمدونه ، وقيدت لفظ نار بالثاني للاحتراز عن الأول وهو « من مارج من نار » فإنه معدود إجماعاً . وأخبرت في البيت الثاني بأن لفظ المجرمون في الموضع الثاني معدود لكل علماء المدد إلا للبصري فتركه له ، والمراد به قوله تعالى « يكذب بها المجرمون » وقيدته بالموضع الثاني لإخراج الموضع الأول وهو « يعرف المجرمون » فلم يمد لأحد .

وأما كن الخلف في هذه السورة ، خمسة : الرحمن ، خلق الإنسان ، للأنام ،
من نار ، بها المجرمون ، والله أعلم .

سورة الواقعة

قلت :

كُوفٍ وَحِصِّ أَوَّلِ الْمَيْمَنَةِ قَدْ أَسْقَطَا كَأَوَّلِ الْمَشَامَةِ
مَوْضُوعَةٍ لِلْبَصْرِ وَالشَّامِيِّ أَرْدُدِ لِلثَّانِ وَالْمَكِّيِّ أَبَارِيقِ اعْدُدِ

وأقول : نهيت في البيت الأول على أن الكوفي والحصي قد أسقطا من
العدد لفظ اليمنة الأول وهو « فأصحاب اليمنة » كما أسقطا لفظ المشامة الأول
وهو « وأصحاب المشامة » وقيدت اللفظين بالأول لإخراج الثاني منهما ؛
فإن الثاني من لفظ اليمنة معدود بالإجماع وهو « ما أصحاب اليمنة » وكذا
الثاني من لفظ المشامة معدود بالإجماع وهو « ما أصحاب المشامة » ثم أمرت
في البيت الثاني بعدم عد قوله تعالى « على مرر موضونة » للبصري والشامي
فيكون معدودا لغيرها ، وبمدّ لفظ « وأباريق » للمدني الثاني والمكي ، فيكون
متروكا لغيرها .

قلت :

وَأَوَّلِ وَالْكُوفِ عَيْنُ رَوِيَا تَأْتِيَمًا أَوَّلِ وَمَكِّيَّ نَفِيَا
أَوَّلِي الْيَمِينِ الْكُوفِ مَعَهُ الثَّانِي رَدِ وَلَيْسَ لِإِنشَاءِ لِبَصْرِيِّ يُمَدُّ
أَوَّلِي الشَّمَالِ يُسْقِطُ الْكُوفِيُّ أَوَّلِي حَمِيمٍ يَتْرُكُ الْمَكِّيُّ

وأقول : دل البيت الأول على أن المدني الأول والكوفي رويَا عد

« وحوور عين » فلم يرو لغيرها . وأن قوله تعالى « ولا تأثبا » المدنى الأول
والكى تقيا عده . فيكون معدودا لغيرها ، ودل البيت الثانى على أن كلمة اليمين
الأولى فى قوله تعالى « وأصحاب اليمين » ردها الكوفى والمدنى الثانى ،
فيمدها الباقرن . والتقييد بالأولى لإخراج غيرها (١) فى السورة كما دل على أن
قوله تعالى « إنا أنشأناهن إنشاء » لا يمد للبصرى فيمد لغيره ، ودل البيت الثالث
على أن كلمة الشمال الأولى فى قوله تعالى « وأصحاب الشمال » يسقط عدها الكوفى
ويمدها غيره . والتقييد بالأولى لإخراج الثانية وهى « ما أصحاب الشمال » فإنها
معدودة إجماعا ، كما دل على أن كلمة حميم الأولى وهى « فى سموم وحميم » يترك
عدها الكى ويمدها الباقرن ، والتقييد بالأولى لإخراج الثانية وهى « فشاربون
عليه من الحميم » والثالثة وهى « فزل من حميم » فتفق على عدها .

قلت

وَأَعْدُدُ يَقُولُونَ لِمَلِكٍ حِمِصِي وَالْأَوَّلُونَ عَنْهُ دَعَّ بِالنَّصِ
وَالْآخِرِينَ أَعْدُدَهُ لِلْمَكِّيِّ وَالْكَوْفِ وَالْأَوَّلِ وَالْبَصْرِيِّ
عَدَّ لَمَجْمُوعُونَ ثَانِ شَامِيهِمْ ثُمَّ الدَّمَشَقِيُّ وَرَيْمَحَانٌ وَسِيمِ

وأقول : أمرت فى البيت الأول بعد قوله تعالى « وكانوا يقولون » للمكى
والحمصى ، فيكون غير معدود للباقرن ، وبدم عد قوله تعالى « أو آبأؤنا الأولون »
للحمصى فيكون معدودا لغيره . وأمرت فى البيت الثانى بعد قوله تعالى « قل
إن الأولين والآخريين » للمكى والكوفى والمدنى الأول والبصرى . فيترك فى
(١) وقمت هذه السكامة فى السورة خمس مرات ، والخلاف إنما هو فى الأولى فحب
وباقى المواضع لا خلاف فى عدها وهى : ما أصحاب اليمين ، ولأصحاب اليمين ، ومن أصحاب
اليمين فى موضعين .

عد المدني الثاني والشامى ، ثم أخبرت فى الثالث بأن قوله تعالى « لجموعون » قد عده المدني الثاني والشامى . فيتركه الباقون ، وعلى هذا من يعد والآخرين ، لا يعد لجموعون . ومن لا يعد والآخرين يعد لجموعون . وأخيرا ذكرت أن الدمشقي ينفرد بعد قوله تعالى « فروح وريحان » .

وأما كنى الخلاف خمسة عشر: اليمنة ، المشامة ، موضونة ، وأباريق ، عين ، تانميا ، اليمين ، إنشاء ، الشمال ، وحميم ، يقولون ، الأولون ، والآخرين ، لجموعون ، وريحان . والله أعلم .

سورة الحديد والمجادلة

قلت :

قَبْلَهُ الْمَذَابُ عَنْ كُوفِيهِمْ وَعَدَدُ الْإِنْجِيلِ عَنْ بَصْرِيِّهِمْ
وَفِي الْأَذْلَيْنِ الْمَدِينِي الثَّانِي وَأَيْضًا الْمَكِّيُّ يَهْمِلَانِ

وأقول: المعنى أن قوله تعالى « من قبله المذاب » ثابت عده عن الكوفيين دون غيرهم ، وأن قوله تعالى « وآتيناها الإنجيل » ثابت عده عن البصرى دون سواه ، وهذان الموضعان فى سورة الحديد . وفى سورة المجادلة موضع واحد مختلف فيه ، وهو قوله تعالى « أولئك فى الأذلين » وقد بينت فى البيت الثانى أن المدني الثانى والمكى يهملان عده فتغيرها بعدهم والله تعالى أعلم .

سورة الطلاق والتحریم والملك

قلت :

وَالِدَمَشْقِي عَدَدُ الْآخِرِ جَا وَالثَّانِ مَعَ مَكِّيٍّ وَكُوفِيٍّ مَخْرَجًا
لِلْبَابِ فَأَعَدُّ لِلْمَدِينِي الْأَوَّلِ قَدِيرُ الْأَنْهَارِ لِلْحَمِصِيِّ انْقَل

وأقول : نهبت في البيت الأول على أن عد قوله تعالى « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر » ورد وثبت للدمشقي . فيكون ساقطا في عد غيره ، وعلى أن المدني الثاني والمكي والكوفي يعدون قوله تعالى « يجعل له مخرجا » فغيرهم لا يعمده ، وهم المدني الأول . والبصري والشامي ، ثم أمرت في الشطر الأول من البيت الثاني بعد قوله تعالى « فاتقوا الله يا أولي الألباب » للمدني الأول فيكون متروكا في عد الباقيين ، ثم أمرت في الشطر الثاني بنقل عد قوله تعالى في سورة الطلاق « لتعلموا أن الله على كل شيء قدير » وقوله تعالى في سورة التحريم « ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار » للحمصي فيكون هذان الموضعان متروكين في عد غيره .

قلت :

نَا نِي نَذِيرٌ لِلْحِجَازِيِّينَ قَدْ عُدَّ سَوَى يَزِيدِهِمْ فَمَا اعْتَمَدَ

وأقول : أفاد هذا البيت أن لفظ نذير الثاني وهو قوله تعالى « قد جاءنا نذير » قد عد للحجازيين - المدنيين والمكي - إلا يزيد بن القمقاع وهو أبو جعفر لم يعتمد عده . فيكون هذا الموضع متروكا لأبي جعفر والبصري والكوفي والشامي ، وهذا من جملة المواضع التي اختلف فيها شيبه وأبو جعفر ، فشيبة مع العادين ، وأبو جعفر مع التاركين وتعيينه بالثاني لإخراج الأول وهو « ألم يأتكم نذير » والثالث وهو « فستظلمون كيف نذير » فإنهما معدودان بالإجماع . وأما كن الخلاف في سورة الطلاق أربعة : الآخر ، مخرجا ، الألباب ، قدير ، وفي سورة التحريم موضع واحد هو الأنهار ، وفي الملك كذلك « قد جاءنا نذير » والله أعلم .

سورة الحاقّة والمارج

قلت :

الْحَاقَّةُ الْأُولَى رَوَى الْكُوفِيُّ ثُمَّ حُسُومًا عَدَّةَ الْحِصِيِّ
شِمَالِهِ عَدَّ حِجَازِيَّيْنِمْ وَسَنَةَ غَيْرِ دِمَشْقِيَّيْمِمْ
وأقول : معنى البيت الأول أن كلمة «الحاقّة» الأولى روى الكوفى عدّها
وتركها الباقرن . والتقييد بالأولى للاحتراز عن الثانية والثالثة وهما «ماالحاقّة»
مما فإنها ممدودتان إجماعاً ، وقوله تعالى « وثمانية أيام حسوما » هذه الحمصي
وتركه غيره . ومعنى البيت الثاني أن قوله تعالى « وأما من أوتى كتابه بشماله »
عده الحجازيون . وتركه المراقبون والشامى . وقوله تعالى « خمسين ألف سنة »
عده غير الدمشقي من الأئمة . ومواطن الخلف في سورة الحاقّة ثلاثة : الحاقّة ،
حسوما ، شماله ، وفي المارج موضع واحد ، وهو سنة ، والله تعالى أعلم .

سورة نوح والجن

قلت :

وَنُورًا الْحِصِيِّ سُوَاعًا أَهْمَلًا لَهُ وَاللِّكُوفِي كَمَا قَدْ تُقَلَّلًا
نَسْرًا لِأَنَّ جِخْصِ الْكُوفِي كَثِيرًا الْأَوَّلُ مَعَ مَكِّيٍّ
وأقول : ذكرت في البيت الأول أن قوله تعالى « وجعل القمر فيهن نورا »
يمده الحمصي ويتركه غيره ، وقوله تعالى « ولا تذرنا وما ولا سواعا » أهمل
عده للحمصي وللکوفى . واعتمد عده لغيرهما ، وذكرت في البيت الثاني أن
قوله تعالى : ونصراً معدود للمدنى والحمصي والکوفى . فيكون متروكا

للمدني الأول والمكي والبصري والدمشقي وقوله تعالى « وقد أضلوا كثيرا »
يعده المدني الأول والمكي ولا يعده الباقون .

قلت: وَنَارًا أَعْدَدَهُ عَنِ الْبَصْرِيِّ وَالْحِجَازِيِّ وَالشَّامِيِّ
وَأَحَدٌ ذُو الرَّفْعِ عُدَّةً لَدَيَّ مَكِّيِّهِمْ وَأَتْرَكَ لَهُ مُلْتَحِدًا

وأقول : أمرت في البيت الأول بمدّ قوله تعالى « فأدخلوا نارا » للبصري
والحجازيين والشامي . فيكون متروكا للكوفي وحده وأمرت في البيت الثاني
بمدّ لفظ « أحد » الرفوع للمكي فلا يعد لغيره وهو قوله تعالى « قل إني لن
يجيرني من الله أحد » وتقييده بالرفع للاحتراز عن لفظ أحد المنصوب في هذه
السورة فإنه رأس آية إجماعا حيث وقع مثل « ولن نشرك ربنا أحدا » وأمرت
أيضا بترك عدّ قوله تعالى « ولن أجد من دونه ملتحدا » للمكي فيكون ممدودا
لغيره . والخلاصة أن لفظ أحد السابق يعده المكي ويتركه الباقون . ولفظ
ملتحدا يتركه المكي ويعده الباقون . وأما كُن الخلاف في سورة نوح خمسة :
نورا ، سواغا ، نسرا ، كثيرا ، نارا .

وفي سورة الجن موضحان : أحد ، ملتحدا ، والله أعلم .

سورة المزمل والمدثر

قلت :

وَقَبَّلَ قَمْ كُوفٍ دِمَشْقِيٍّ أَوَّلُ ثُمَّ جَحِيمًا غَيْرُ جَحْصِيٍّ يَنْقُلُ

وأقول : بينت أن اللفظ الواقع قبل لفظ قَمْ وهو « يأبها المزمل » يعده
السكوفي والدمشقي والمدني الأول، فيتركه المدني الثاني والمكي والبصري والحصي
وإنما عبرت عن لفظ المزمل بكونه واقما قبل لفظ قَمْ ولم أذكره صراحة لأنه

لا يتأتى مجيئه في الرجز من الشعر . ثم ذكرت أن لفظ ججيا في قوله تعالى
« إن لدينا أنكالا وججيا » ينقل عنه غير الحمصي من العلماء ويترك عنه الحمصي .

قلت :

رَسُولًا الْمَكِّيَّ وَخُلْفُ الثَّانِي لَهُ وَشَيْبًا . كَلَّمَهُمْ لَا الثَّانِي
كَيْتَسَاءُ لُونٍ وَالْمَكِّيُّ رَدَّ : الْمُجْرِمِينَ مَعَ دِمَشْقٍ فِي الْعَدَدِ

وأقول : أفاد البيت الأول أن رسولاً في الأول وهو « إنا أرسلنا إليكم
رسولاً » معدود للمكي ومتروك لغيره . ولم أقيده بالموضع الأول لأنه يفهم من
قولي « وخلف الثاني له » أي أن الخلف في الموضع الثاني للفظ رسولاً وقع
للمكي . فروى عنه تركه وروى عنه عدده وهو الصحيح والموضع الثاني
هو قوله تعالى « كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً » فذكر الخلاف في الموضع
الثاني يدل على أن رسولاً في النظم المراد به الموضع الأول . وقولي : « وشيياً الخ »
معناه أن قوله تعالى « يوماً يجعل الولدان شيباً » يمهده كل علماء العدد إلا المدني
الثاني فيتركه . وقولي « كيتساءلون » معناه أن الحكم في شيباً مثل الحكم في
لفظ « يتساءلون » في سورة المدثر . وقد عرفت أن جميع علماء العدد يعدون
« شيباً » ما عدا المدني الثاني فكذلك يقال في « يتساءلون » يمهده الجميع إلا
المدني الثاني . وقولي « والمكي رد الخ » أفاد أن المكي والدمشقي رداً عد قوله
« عن المجرمين » . فيكون معدوداً للمدنيين الأول والثاني والبصري والحمصي
والكوفي فيتحصل من هذا أن المدني الأخير يترك عد « يتساءلون »
ويعد « المجرمين » والمكي والدمشقي يعدان الأول دون الثاني . والباقيون يعدون
الموضمين معاً وهم المدني الأول والبصري والحمصي والكوفي . ومواضع الخلاف
في سورة الزمل خمسة : الزمل ، وججيا ، إليكم رسولاً ، إلى فرعون رسولاً ، شيباً .

وفي سورة المدثر موضحان : يتساءلون ، عن المجرمين ، والله تعالى أعلم .

سورة القيامة والنبأ

قلت

للكوفِ تَعَجَّلَ بِهِ مَعَ خَمِيصِهِمْ قَرِيبًا الْبَصْرِيَّ وَخَلْفُ مَكِهِمْ

وأقول: المعنى أن قوله تعالى في سورة القيامة « لتعجل به » ممدود للكوفي والحصمي ومتروك للباقيين. وقوله تعالى في سورة النبأ « إنا أنذرناكم عذابا قريبا » عذبه البصري والسكي يخلف عنه^(١) وتركه الباكون ، والله أعلم .

سورة النازعات وعبس

قلت :

أَنْعَامِكُمْ مَعًا لِشَامٍ بَصْرِيٍّ دَعَا وَالْحِجَازِيَّ مَنْ طَنَى لَاجِرِيٍّ
طَعَامِهِ الْكُلَّ سِوَى زَيْدِيٍّ وَالصَّاخَةَ أَعْدَدُ لِسِوَى دِمَشْقِيٍّ

وأقول : تضمن البيت الأول الأمر بدمم عد قوله تعالى « ولأنامكم » في سورتي النازعات وعبس وهذا معنى قولي : معا ، للشامي والبصري فيكون الموضحان معدودين لغيرها ، كما تضمن أن الحجازي لاجري قوله تعالى في سورة النازعات « فأما من طنى » ضمن الآيات الممدودة . فغير الحجازي وهم العراق - البصري والكوفي - والشامي ينظموه في سلك الآيات الممدودة وقيدت طنى بقرنها بمن للاحتراز عن غير المقرون بها وهو « اذهب إلى فرعون إنه طنى » فإنه معدود بالاتفاق . وتضمن البيت الثاني الإخبار بأن قوله تعالى « فليظنر الإنسان إلى طعامه » يعده سائر أئمة المدد ما عدا يزيد بن القعقاع (١) لم يتعرض الداني في البيان لخلف السكي بل ذكر أن البصري ينفرد بعد هذا الموضع .

وهو أبو جعفر فيتركه هذا الموضع من جملة المواضع التي اختلف فيها أبو جعفر وشيبة، كما تضمن الأمر بمد قوله تعالى « فإذا جاءت الصاخة » لجميع أهل العدد غير الدمشقي فلا يمدّه والخلاف في النازعات في موضعين ولأنماكم، من طنى، وفي سورة عبس في ثلاثة: إلى طعامه، ولأنماكم، الصاخة، والله أعلم.

سورة التكوير والانشقاق والطارق

قلت:

وَتَذْهَبُونَ عَنْ سِوَى زَيْدِهِمْ وَكَادِحُ كَدْحًا لَدَى خِصِيمِهِمْ
وَفَلَاقِيهِ لَهُ لَمْ يَسْرِ وَدَعَّ يَمِينَهُ إِشَامٍ بَصْرِي
كَذَلِكَ ظَهْرِهِ وَعِنْدَ أَوَّلِ كَيْدًا يَعُدُّ الْكُلُّ غَيْرَ الْأَوَّلِ

وأقول: أعني أن قوله تعالى في سورة التكوير « فأين تذهبون » يمدّه غير زيد من الأئمة وهذا أيضاً من جملة مواضع الخلاف بين أبي جعفر وشيبة، وقوله تعالى في سورة الانشقاق « إنك كادح » وقوله « إلى ربك كدحاً » هذان الموضعان معدودان عند الحمصي متروكان عند غيره. وقوله تعالى « فلاقية » لم يسر في عد الحمصي وسرى في عد غيره. فيتلخص أن الحمصي يمد كادح وكدحاً ويترك فلاقية. والباقون على عكسه فيتركون عد كادح وكدحاً ويمدون فلاقية. ومعنى قولى: ودع يمينه الخ، الأمر بعدم عد قوله تعالى « فأما من أوتى كتابه يمينه، للشامى والبصرى وهذا الحكم ثابت في « وأما من أوتى كتابه وراء ظهره » فالوضعان لا يمدّهما الشامى والبصرى ويمدّهما الحجازيون والكوفيون، وقولى « وعند أول الخ » ممناه أن كل أئمة المدد ماعدا المدنى الأول يمدون لفظ كيداً عند الموضع الأول منه وهو « إنهم يكيدون كيداً » فالمدنى الأول ينفرد بعدم

سورة البينة والزلزلة

قلت:

وَالَّذِينَ عَنْ بَصْرٍ وَشَامٍ قَدْ وَقَعَ لِلْكَوْفِ أَشْتَاتًا مَعَ الْأَوَّلِ دَعَّ

وأقول: في سورة البينة موضع واحد مختلف فيه وهو قوله تعالى « مخلصين له الدين » وقد بينت أنه وقع عده عن البصرى والشامى فيكون غير ممتدود

عد هذا الموضع وتقييده بالموضع الأول للاحتراز عن الموضع الثاني وهو «وأكد كيداً» فإنه متفق على عدّه . « تنبيه » في سورة التكويد موضع واحد مختلف فيه وهو « فأين تذهبون » وفي سورة الانشقاق خمسة : كادح كدحاً ، فلاقية يمينه ، ظهره ، وفي الطارق واحد وهو « إنهم يكيدون كيداً » .

ت : الف

- ٧٣ -

للحجازيين والكوفيين ، وفي سورة الزلزلة موضع واحد كذلك . وهو قوله تعالى « يومئذ يصدر الناس أشتاتاً » وقد أمرت بعدم عدّه للكوفي والمدني الأول فيكون ممدوداً لغيرها . والله أعلم .

سورة القارعة

قلت :

وَعَدَّ كُوفٍ عِنْدَ أُولَى الْقَارِعَةِ كِلَا مَوَازِينَهُ حِجَازٍ تَبِعَهُ
وأقول : أعني أن الكوفي عد كلمة القارعة الأولى وتركها غيره ، والتقييد بالأولى لإخراج الثانية والثالثة وهما «ما القارعة» معافيهما معدودتان بالإجماع ، وأن لفظ « موازينه » في كلا موضعيهما « فأمّا من ثقلت موازينه » و« وأمّا من خفت موازينه » قد تبع الحجازي الكوفي في عدّه ، فيكون الموضعان متروكين للبصري والشامي والله تعالى أعلم .

من سورة والعصر إلى آخر القرآن الكريم

قلت :

وَالْعَصْرِ دَعِ لِلثَّانِ عَكْسُ الْحَقِّ جُوعِ نَفَى الْبِرَاقِ وَالذَّمَشْقِ
وَهُمْ يَرَاءُونَ عِرَاقِ حِمِيهِمْ يَلِدُ مَعَ الْوَسْوَاسِ مَكَّ شَامِيهِمْ
وأقول : أمرت في البيت الأول بترك عد قوله تعالى « والعصر » للمدني الثاني . فيكون ممدوداً للباقيين ثم ذكرت أن الحكم في والعصر عكس الحكم في قوله تعالى « وتوصوا بالحق » فيكون ممدوداً للمدني الثاني ومتروكاً للباقيين فمن يمدد والعصر لا يمد بالحق وهم الكل إلا المدني الثاني . ومن لا يمد والعصر

يعد بالحق وهو المدني الثاني ثم بينت أن قوله تعالى «الذي أطعمهم من جوع» نفي عنه المزاقى- البصرى والكوفى- والدمشقى فيكون معدودا للمدنيين والمكى والحصى ثم ذكرت أن قوله تعالى «الذين هم يراءون» معدود للمراق والحصى ومتروك للحجازيين والدمشقى . وأخيرا نهبت على أن قوله تعالى «لم يلد» وقوله تعالى «من شر الوسواس» كلاهما معدود للمكى والشامى متروك للباقيين . (تتميم) فى سورة العصر موضعان مختلف فيهما وهما «والعصر» و«بالحق» وفى سورة قريش موضع واحد وهو «من جوع» وفى سورة الماعون واحد وهو «براءون» وفى سورة الإخلاص واحد وهو «لم يلد» وفى سورة الناس واحد وهو «من شر الوسواس» .

قلت :

وَفِي الْخَتَامِ الْحَمْدُ مَعَ صَلَاتِي لِلْمُصْطَفَىٰ وَآلِهِ الْهُدَاةِ

وأقول : ختمت نظمي - كما بدأته - بالثناء على الله تبارك وتعالى ، والصلاة على النبي ﷺ وعلى آله الهداة الراشدين ، وهذا آخر ما يسهره الله تعالى من شرح هذا النظم وبيانه ، وأسأل الله تبارك وتعالى أن يكسوه ثوب القبول . وينفع به أهل القرآن فى جميع الأعصار والأمصار؛ وأن يجعله ذخرا لى بعد موتى . وسببا فى نجاتى من أهوال يوم الدين ، وهو حسبى ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . وكان الفراغ من تأليفه يوم الجمعة المبارك ١٢ من شهر ربيع الأول سنة ألف وثلاثمائة وسبعين ١٣٧٠ هـ و ٢٢ من شهر ديسمبر سنة ألف وتسعمائة وخمسين ١٩٥٠ م والحمد لله أولا وآخرا . وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين .

أشرف على الطبع في استنبول
دار الأرقم للطباعة والنشر - استنبول

هاتف: ٥٢٦٢٤٦٥

[The page contains extremely faint and illegible text, likely bleed-through from the reverse side of the document. No specific content can be transcribed.]