

كتاب
مشيخك اعزبت القريته

تأليف
مكي بن أبي طالب القيسي
٣٥٥ - ٤٣٧ هـ

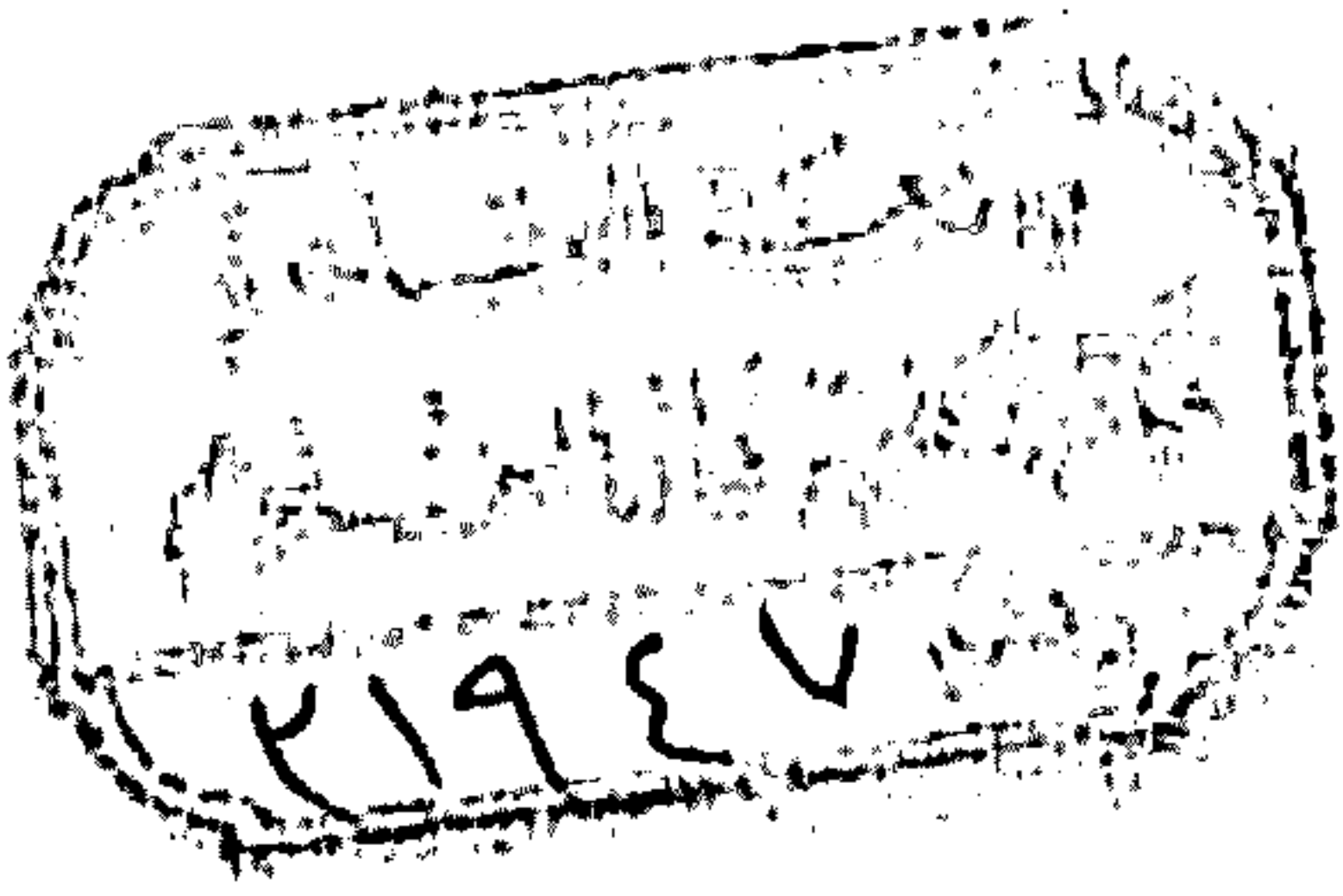
تحقيق
ياسين محمد السوالمس

طبعة ثانية منقحة

الجزء الأول

دار التراث للتراث

دمشق - ص. ب. ٤٩٧١



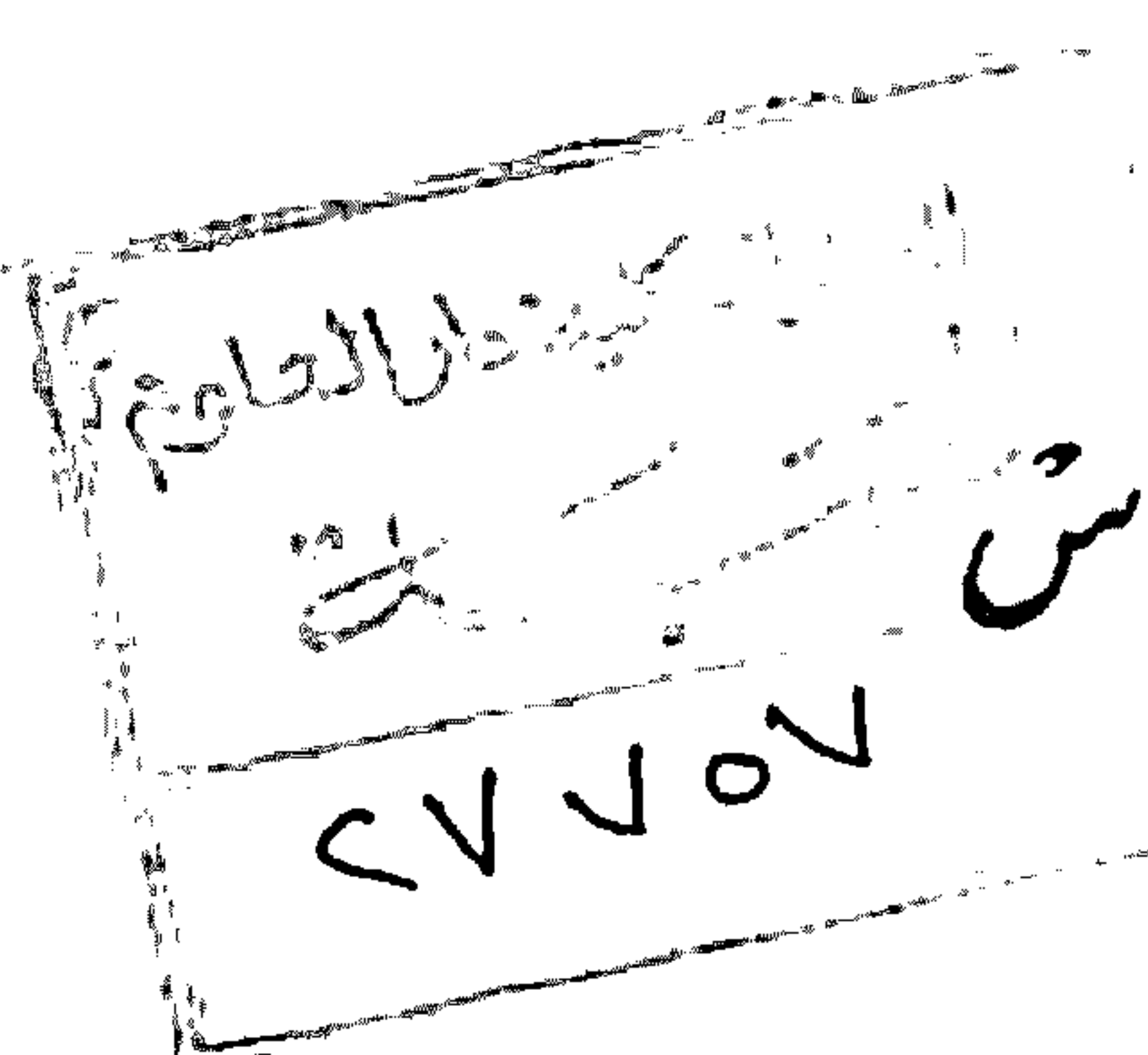
كتاب
مشكك اعراب القرآن

تأليف

مكي بن أبي طالب القيسي

٣٥٥ - ٤٣٧ هـ

٢١١
م



تحقيق

ياسين محمد السوَّاس

طبعة ثانية منقحة

الجزء الأول

دار البحوث للتراث

دمشق - ص. ب. ٤٩٧١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين .

وبعد ، فإن كتاب «مشكل إعراب القرآن» لمكي بن أبي طالب القيسي القيرواني ثم القرطبي - من علماء القرنين الرابع والخامس - من الكتب المتفردة في مادتها وأسلوبها ؛ إذ يبحث فيها أشكل من إعراب القرآن ، فيفسره ويذكر عليه ، ممتداً السهولة والإيجاز ، ليكون - كما يقول - خفيف المحمل ، سهل المأخذ ، قريب المتناول ، لمن أراد حفظه والاكتفاء به .

وقد ذكر الكتاب في كتب التراجم بأسماء مختلفة ، من مثل : «مشكل إعراب القرآن»^(١) - إعراب القرآن^(٢) - تفسير إعراب القرآن^(٣) - إعراب مشكل القرآن^(٤) ، كما ذكره المؤلف في كتابه «الكشف» بعنوانين مختلفة أيضاً ، مختصرة ومطولة

(١) طبقات الفراء ٣٠٩/٢ ، وكشف الظن ١٢١/١

(٢) معالم الإيمان ٢١٣/٣ ، وطبقات ابن قاضي شعبة (مخطوط) ٥٠٤ ، والوافي بالوفيات (مخطوط) ٦٨/٢٦ ، وعيون التواريخ (مخطوط) ٢١٧/١٣ ، ومعجم الأدباء ١٦٧/١٩ ، وبغية الوعاة ص ٣٩٦ ، وعبود الجوهري ص ٢٩٧ ، ومفتاح السعادة ٤١٨/١

(٣) نفع الطيب ١٧٩/٣

(٤) نزعة الألباء في طبقات الأدباء ص ٢٣٨

هي : تفسير مشكل إعراب القرآن (١) - مشكل الإعراب (٢) - تفسير مشكل الإعراب (٣) .

واخترت أن يكون عنوانه : « مشكل إعراب القرآن » لأسباب كثيرة من أهمها : ما وجدته في النسختين المعتمدتين : التيمورية والأحمدية ، وفي باقي النسخ الأخرى ، وما ذكر أيضاً في « طبقات القراء » ، نقلًا عن مكّي نفسه ، وفي « كشف الظنون » ، وأما ابن الشجري ، يضاف إلى ذلك عناوين السور نفسها . وهذا كله يؤكد عندي شهرة الكتاب بهذا الاسم دون غيره .

والكتاب سمات كثيرة من أهمها :

- أنه الأول في طريقته ونهجه ، فهو يتناول مشكلات القرآن الإعرابية ، دون غيرها من الإعراب ، وقد صرح بذلك في مقدمته ، وانتقد من سبقه في إطلالهم الإعراب والتفاتهم إلى السهل منه ، وإهمالهم لكثير من مشكلاته ، يقول : « وقد رأيت أكثر من ألف إعراب طوله ، بذكره حروف الخفض وحروف الجزم ، وبما هو ظاهر من ذكر الفاعل والمفعول ، واسم إن وخبرها ، في أشباه ذلك ، يستوي في معرفتها العالم والمبتدئ ، وأغفل كثيراً ، ما يحتاج إلى معرفته من المشكلات » .

وتتلخص طريقته بأنه يأخذ سور القرآن مراعيًا ترتيبها في المصحف ، فيعرض لما أشكل من الإعراب في كل سورة ، مع مراعاة أيضًا انسق الآيات وترتيبها في أكثر الأحيان . وعند ذكره لمشكل إعرابي يتناوله بشكل موجز ، مكثفًا بالإشارة المختصرة الدالة على المراد ، مختارًا الوجوه التي يراها دون إسهاب أو إطناب ، فغايته الأولى الإيجاز وعرض المشكلات الإعرابية فقط ، ولهذا نراه يخص بكتابه من بلغ في النحو درجة جيدة ، ولا يخص به من لا يعلم من النحو إلا الخافض والمخفوض ، والفاعل والمفعول ، والمضاف والمضاف إليه ... » .

(١) الكشف ١٦٠/ب ، ٢٢٣/أ

(٢) الكشف ٦٣/ب ، ١٩٥/أ

(٣) الكشف ٩/ب ، ١١٧/أ ، ١٢٨/ب ، ١٢٩/أ ، ١٧٦/أ ، ٢٠٨/ب ، ٢٣٣/ب ، ٢٣٦/ب

— ومكي قلما يعيد الكلام في المشكل الإعرابي ذاته ، وإنما يجيل عليه بعبارات مختلفة من مثل : « وعلى هذا قياس ما شابهه ، وعلمته كعلمته ، فقهه عليه ، أو » وقد شرحناه في سورة النحل شرحاً أشبع من هذا ، أو « وقد تقدم نظائره ، في قياس عليه ما شابهه ، » وقد شرحناه بآبين من هذا في موضع آخر في هذا الكتاب ، ومثاله بأمثلة ، وشبه هذا كثير . وهو يصرح بطريقته هذه فيقول : « وإنما أذكر مثلاً من كل صنف لتقيس عليه ما يأتي من مثله ؛ إذ لا يمكن ذكر كل شيء أتى منه ، كراهة التكرار والإطالة ، (١) .

— قد يذكر المؤلف رأيه في إعراب ما ، فهو بعد أن يعرض وجوهاً متعددة ومختلفة ، يلجأ إلى انتقاد بعض ما يراه فيها ، بعبارة تدل على دقة ودراية ، مع ذكر اسباب الاعتراض ، أو إهمال له ، يقول : « قال أبو محمد . وفيها نظر بطول ذكره ، أو « وفيه بعد » أو « وهو بعيد ضعيف » . . . ، وقد يختار ويرجع وجهاً من الوجوه ، مع تعليل لهذا الاختيار (٢) .

— يكثر من الاستشهاد بآيات القرآن الكريم ، ولم يستشهد بالحديث الشريف غير مرتين ، وزادت شواهد من الشعر على الثلاثين شاهداً . ومقالة شواهد من الحديث والشعر إلا دليل اهتمامه الشديد بالقرآن الكريم وحده ، وتعتمده الإيجاز .

— كثيراً ما يعرض لمشكل إعرابي يعتمد على قراءة شاذة ، ولكنه يسارع ليعطي رأيه في تلك القراءة بأنها ليست إلا وجهاً إعرابياً مختلفاً ، فقديماً قيل : توجيه القراءة الشاذة أقوى في الصناعة من توجيه المشهورة ؛ ومن ذلك مقاله عند إعرابه لـ « مالك » من سورة الاستفتاح ، قال : « وإنما نذكر هذه الوجوه ، ليعلم تصرف الإعراب ومقاييسه ، لا لأن يقرأ به ، فلا يجوز أن يقرأ إلا بما روي وصح عن الثقات المشهورين عن الصحابة والتابعين ، رضي الله عنهم ، ووافق خط المصحف ، ومثله في موضع آخر من الكتاب : « وكلما قرأنا في كتابنا هذا وفي غيره ، من قراءة أبي »

(١) الشكل ٢٢/١ (٢) الشكل ٢٠١٥/١ وغير ذلك كثير .

وغيره ، بما يخالف خط المصحف ، فلا يقرأ به لخالفته المصحف ، وإنما نذكره شاهداً ، لا يقرأ به ، فاعلم ذلك ، (١) .

- يلجأ أحياناً إلى التفسير ، للاستعانة به في توضيح وجه إعرابي .

- ينقل في كتابه عن أئمة النحو عن سبقه ، من مثل : سيديويه ، والأخفش ، والكسائي ، والفراء ، والنحاس وغيرهم ، وكثيراً ما كان ينقل ذكر أسماء من نقل عنهم .
- استخدم في الإعراب مصطلحات غير مأروفة لدينا اليوم ، من مثل : « لا التبرئة » أي « لا » النافية للجنس ، و « مفعول على السعة » إذا أريد الاتساع بالظرف ومعاملته معاملة المفعول به ، ويسمي التمييز بـ : التفسير أو اليان ، وضمير الفصل بـ : العباد ، واستعمل كلمة « تكرير » وأراد بها بدل الاستئمال ، و « استثناء ليس من الأول » أي استثناء منقطعاً ، و « المجهول » وأراد به الضمير المحذوف ، و « القطع » بدل الاستئناس ..

- والمؤلف - رحمه الله - يوجه الإعراب في الآيات حسب التفسير المأثور عن السلف الصالح من أهل السنة ، وقد يصرح أحياناً بنقد ماذهب إليه المخالفون من المعتزلة وغيرهم ؛ وينعتهم بأهل الزيغ (٢) .

- والكتاب من مؤلفات مكِّي المبكرة ، فقد ذكر ابن الجزري في « طبقات القراء » (٣) أنه ألف كتاب « المشكل » في الشام بيت المقدس سنة ٣٩١ هـ ، أي ألفه قبل أن يستقر في قرطبة ، ويرتفع شأنه فيها .

- ومكِّي من المشهورين في علوم القرآن ، وفي مقدمتها علم القراءات ، ونظرة إلى ثبوت مؤلفاته التي تزيد على المائة ، بين كبير وصغير ، تدل على سعة علمه وكثرة تأليفه . وكنت قد أعددت ترجمة وافية عن حياته ومؤلفاته ، إلا أن يجمع اللغة

(١) المشكل : ٣٨٨/١ . (٢) المشكل : ١٩٦/١ و ١٦٤/٢ ، ٢٣٩ ، ٢٤٣ ..

(٣) طبقات القراء ٣٠٩/٢

العربية ، الذي تفضل بطبع هذا الكتاب ، رغب في إسقاطها ؛ لأن كتاباً آخر (١) لمكي بدىء بطبعه قبل كتاب « المشكل » بقليل ، وفيه ترجمة وافية للمؤلف ، فيمكن الرجوع إليه .

- ولا أشك في أن الكتاب كان ذا شهرة كبيرة في وقته ، وبعد ذلك أيضاً ، وهذا ما أشار إليه السيوطي في « بغية الوعاة » حين ترجم لمكي فقال : « مكى بن أبي طالب صاحب الإعراب » (٢) ويدل عليه أيضاً كثرة النسخ المخطوطة للكتاب والمنتشرة في المكتبات العامة والخاصة .

- وقد اشتغل العلماء من بعد مكى بكتابه « المشكل » بين متعقب له وناقلاً منه ، وعلى رأس من تعقبه ابن الشجري في أماليه ، إذ خص المجلسين : الثامن والحادي والثاني ، لتتبع سقطاته ، وبلغ بها ستة وعشرين موضعاً (٣) ، بدأها من سورة البقرة وانتهى بها إلى سورة مريم ، وذكر في آخرها بأنه لم يبلغ في تتبع سقطات هذا الكتاب . وحذا حذو ابن الشجري في بعض هذه التعقيبات أو غيرها ابن هشام في « مغني اللبيب » (٤) ، وأبو حيان في « البحر المحيط » (٥) ، والسفاقي في كتابه « المجيد في إعراب القرآن » (٦) . وقد ذكرت أكثر ذلك في الحواشي حيث مكانه من هذا الكتاب . ومن أخذ عنه أبو البركات بن الأنباري في كتابه « البيان في غريب إعراب القرآن » ، فقد وجدت تشابهاً كبيراً بين الكتابين في المنهج وفي كثير من العبارات (٧) .

(١) هو كتاب : الكشف عن وجوه القراءات السبع ، بتحقيق الدكتور محيي الدين رمضان .

(٢) بغية الوعاة ص ٣٩٦

(٣) أمالي ابن الشجري « محفوظ » : ٤٤١/٢ - ٤٦٩

(٤) مغني اللبيب : ص ١٢ ، ٦٠ ، ١٧٩ ، ١٨٩ ، ٣٦٠ ، ٤٠٧ ، ٥٤٠ ، ٥٤٦ ، ٥٧٢ ،

٥٩٩ ، ٥٩٣

(٥) البحر المحيط : ٩٧/١ ، ١٤٤ ، ١٦٣ ، ١٧٨ ، ٤٧٨ ، ٥٩٥/٢ ، ٤٣٧ ، ...

(٦) المجيد : ٥١/ب ، ٦٩/ب ، ٧٠/أ ، ٧٨/أ ، ١٤٦/ب ، ١٥٦/أ ، ١٥٩/أ ،

١٨٨/ب

(٧) انظر البيان : ١٩٣/١ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٧٩ ، ٢٧٩ ، ٣٩٤ ، ٤٠٣ ، ٤١٤ ، الخ

الأصول المتبعة في النشر :

حصلت على ست نسخ خطية للكتاب ، وجعلتها معتمدي في التحقيق ، وهي :

١ - النسخة التيمورية :

ورمزت إليها بالحرف (ت) ودعوتها الأصل ، وهي من كتب المكتبة التيمورية في القاهرة ، رقمها (١٥٧ تفسير) ، وتقع في ٣٥٤ صفحة ، في كل صفحة ٢٢ إلى ٢٣ سطراً ، وفي السطر الواحد ١٢ كلمة تقريباً . مخرومة الأول ، تبدأ بإعراب كلمة « خطاياكم » من سورة البقرة الآية ٥٨ ، كما سقط منها من أواخر الفقرة (١٠٧٥) إلى منتصف الفقرة (١٢٨٨) ومواضع أخرى متفرقة . وهي مكتوبة بخط مغربي دقيق تصعب قراءته ، وقد تغير الخط بعد الصفحة ١٠٦ بخط أسوأ . وقد شككت شكلاً خفيفاً . جاء في نهاية الصفحة ١٩٦ : « كمل الربع الأول من مشكل الإعراب لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي المقرئ » ، بجمد الله وإحسانه وتوفيقه ، وذلك في العشر الأواخر من جمادى الآخرة سنة تسعين وأربعمائة ، وفي آخر الكتاب عبارة مشابهة أيضاً ، ويدل هذا على قدم النسخة ، وقربها من سنة وفاة المؤلف (١) .

وهي مقروءة ومقابلة ، وفي ثناياها عبارات تشير إلى ذلك .

وبالرغم من رداءة خطها ، فهي قليلة الخطأ قديمة العهد ، لا أشك بأن كاتبها كان عالماً نبئاً تصرف ببعض العبارات ، وأضاف بعضها الآخر توضيحاً وشرحاً ، في المتن أو في الهامش ، ومع ذلك لم يخلُ بضمون الأصل .

ولهذا كله اعتمدتها وجعلت منها النسخة الأم لباقي النسخ .

٢ - النسخة الأحمدية :

ورمزت إليها بالحرف (ح) . وهي من مخطوطات المكتبة الأحمدية في حلب ، ويعود تاريخها إلى سنة ٥٤٥ هـ ، وتقع في ٢٦٥ ورقة ، في كل صفحة من ٨ إلى ٢٥ سطراً ، وفي السطر الواحد من ٨ إلى ١٣ كلمة ، وهي ملفقة ذات خطوط متعددة ، تدل على أن ناسخها كان أكثر من واحد .

(١) انظر النماذج المصورة في خاتمة المقدمة الصفحات : ع ، ف ، ص .

وفي الصفحة الأولى عنوان الكتاب واسم مؤلفه ، وأسماء الممتلكين ومنهم :
يحيى بن عبد الرحيم الشقنداي العلواني ، وأحمد بن عمر المعروف بابن الربيع ،
وعمد بن قادم بن أحمد المغربي المالكي ... الطنجي .

وفي الصفحة الأخيرة : « تم بحمد الله وعونه في العشر الأخير من ذي القعدة
من سنة خمس وأربعين وخمس مائة » وكتب قبلها عبارة تشير إلى أن هذه النسخة
قد قوبلت بالأم بعد تاريخ نسخها بسنة تقريباً ، وهي : « قوبل بالأم فصح إن شاء
الله ، وكان الفراغ من مقابلته النصف من محرم من سنة ست وأربعين وخمس مائة » .
كما جاء في الصفحة الأخيرة عبارة تروى شبيهاً في حواشي الكتاب تشير إلى
مقابلة النسخة وتصحيحها ، وهي : « بلغ مقابلة وتصحيحاً ، كتبه الفقير جمال الدين بن
مهر بن حسن غفر الله لهم سنة ٦٧٣ هـ » .

وعلى الرغم من قدم هذه النسخة ومقابلتها بالنسخة الأم - كما تقول عبارة الصفحة
الأخيرة - فإنها أقل مرتبة من النسخة التيمورية ، لكونها ملفقة ، ذات خطوط متغايرة ،
وأخطاؤها أكثر من النسخة الأولى ، فقد سقطت بعض الجمل والكلمات ، وكرر
بعضها الآخر . سقطت الورقة ٣٦٠ وحل محلها الورقة ٢٥٩ مكررة ، ومن الأخطاء
البارزة تصحيف « الزجاج » وجعله « الزجاجي » في القسم الأخير من الكتاب (٢) .

ومع هذا تبقى هذه النسخة إحدى النسختين المعتمدتين ، إذ جعلت منها متممة
للسنخه الأم ، فكان لي من ذلك كله نسخة متكاملة ، جمعت بين محاسن النسختين .

٣ - نسخة الظاهرية :

ورمزت إليها بالحرف (ظ) . وهي في المكتبة الظاهرية بدمشق تحت رقم
(٧٧٢٣ عام) ، عدد أوراقها ١٤٨ ورقة ، في كل صفحة ٢١ سطراً ، وفي السطر ١٧
كلمة تقريباً ، قياسها ١٨×٢٦ سم .

وهي نسخة جيدة الخط ، ولكنها مجهولة التاريخ والناسخ ، خطها نسخ معتاد ،

(١) انظر النموذج المصور في خانة المقدمة ص : ق ، ر .

(٢) انظر على سبيل المثال : الشكل ٩١/٢ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ١٣٢ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ...

أعد من خطوط القرن الثامن الهجري ، مشكولة بعض الشكل ، كتبت أسماء السور ورؤوس الفقر بالحمرة .

والنسخة مقروءة ، وعليها حواش وشروح ، نقل بعضها من كتاب «الكشاف» ، للزمخشري ، وأكثرها من كتاب «التبيان في إعراب القرآن» ، لأبي البقاء العكبري ، والقليل عن الكواشي من علماء التفسير في القرن السابع ، والجعبري من علماء القراءات في القرن العاشر . وقد أثبت بعض هذه التعليقات في الحواشي ليطلع عليها القارىء .

خرمت الورقة الأولى من هذه النسخة ، ثم استدرك النقص بخط مغاير قديم ، وفيها آثار رطوبة وترميم في أولها وآخرها ، وعليها تملكات متعددة أظهرها وضحاً تملك : يوسف بن يعقوب بن علي ، وتاريخ تملكه سنة ٥٩٨٠ . وفي الوردتين الأولى والثانية تعليقات متفرقة لاصلة لها بالكتاب ، بعضها أحاديث نبوية وبعضها الآخر تفصيل في ترتيب نزول سور القرآن الكريم ، وغير ذلك (١) .

والجدير بالذكر أن هذه النسخة قد رواها أحد من أجاز لهم المؤلف رواية كتبه ، وهو أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عتاب (٢) ، فقد جاء في أولها : «أخبرنا الشيخ جابر الدين أبو بكر يحيى (٣) بن سعدون بن تمام بن محمد الأزدي ، قال : أنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عتاب إجازة ، قال : حدثني الفقيه المقرئ أبو محمد مكِّي بن أبي طاب القيسي - رضي الله عنه - قراءة مني عليه في أصله وهو يسمع ، قلت : رضي الله عنك ...» .

(١) انظر النموذج المصور في خاتمة المقدمة ص : ش .

(٢) وهو من أهل قرطبة ، ومن كبار الشيوخ بالأندلس في علو الإسناد وسعة الرواية ، روى عن أبيه وسمع معظم ماعنده . أجاز له مكِّي وجماعة من الشيوخ المتقدمين ، كان عارفاً بالقراءات والتفسير واللغة ... مع حلم وتواضع وزهد . ولد له سنة ٤٣٣ هـ وتوفي سنة ٥٢٠ هـ عن سبع وثمانين سنة . (الصلة ١/٣٢٢ ، والديباج ص ١٥٠ ، وشذرات الذهب ٦١/٤) .

(٣) يحيى بن سعدون القرطبي ، إمام عارف علامة ، ولد بقرطبة سنة ٤٨٦ هـ ، وقرأ بها القراءات ، ورحل إلى مصر ودمشق وبغداد ، ونزل الموصل ، وسمع من كبار شيوخ تلك الأقطار ، أخذ العربية والأدب عن أبي القاسم الزمخشري ، وسمع بيلاده من ابن عتاب . توفي سنة ٥٦٧ هـ (وفيات الأعيان ٢/٢٢٦ ، وبنية الوعاة ص ٤١٢ ، وطبقات القراء ٣٧٢/٢) .

ويلاحظ من هذا النص أن مكياً أجاز لابن عتاب رواية مؤلفاته ، على صغر سنه ، وهو شيء كان معهوداً ومتعارفاً عليه إذ ذاك .

د - نسخة المدينة المنورة :

ورمزت إليها بالحرف (د) وهي من مخطوطات مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ، وقد حورها معهد المخطوطات في جامعة الدول العربية بالقاهرة ورقمها فيه (١٨٩) .

عدد أوراقها (١٩٨) ورقة ، في كل صفحة ٢١ سطراً ، وفي السطر ١١ كلمة تقريباً ، وقياسها ١٦,٥ × ٢٥ سم . كُتبت بخط نسخي جيد ، كتبها عمر الأشتري لنفسه وفرغ منها سنة ٥٨٩ هـ . ففي الصفحة الأخيرة : « تم جميع أشكال إعراب القرآن بحمد الله وعونه وكرمه وماله ، كتب الفقير إلى رحمة الله تعالى عمر بن أبي الحسين بن ابن الفتح الأشتري لنفسه ، وذلك في شهر ربيع الآخر سنة تسع وثمانين وخمس مائة » .

وهي مشكولة شكلاً خفيفاً ، وعليها أختام الممتلكين ، وترجمة لهؤلاف منقولة عن كتاب « مفتاح السعادة » .

والنسخة جيدة ، لا تقل في جودتها عن نسخة المكتبة الأحمدية (١) .

وقد اعتري هذه النسخة نقص في عدد من الفقر ، واختصار لبعضها الآخر ، ومن ذلك ما حصل لافقرات : ١٧ ، ٤٤ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٩٨٣ ، ١١٠١ ، ١١١١ ، ١١١٦ ، ١١٦٦ ، ١١٥٣ ، ١١٦٩ ، ١٣٤٢ ، ١٤٢٠ ...

ه - نسخة آل عبد القادر :

ورمزت إليها بالحرف (ق) وهي من مخطوطات مكتبة الشيخ محمد بن عبد الله آل عبد القادر الأنصاري الخاصة في منطقة الإحساء « المبرز » ، وقد صورتها حديثاً بعثة معهد المخطوطات في جامعة الدول العربية ، وتمكنت من الحصول عليها والكتاب يُطبع أوله ، فقابلتها بالأصل وأفدت منها .

(١) انظر النموذج المصور في خانة المقدمة ص : ت .

وأول هذه النسخة مبتور ، تبدأ أثناء سورة البقرة بقوله : « يجعلون أصابعهم » الآية ١٩ من السورة المذكورة . عدد أوراقها (٢٠٤) ورقة ، منها ثلاث في آخرها لا علاقة لها بالكتاب ، تدور حول شرح بعض آيات القرآن الكريم . قياس هذه النسخة ١٥ × ١٩ ، وفي الصفحة ٢١ سطرأ ، وفي السطر ١٢ كلمة تقريباً . كتبت بقلم نسخي جيد ، مضبوطة بالشكل ، وفي آخرها إشارة إلى تاريخ النسخ ، وهي : « آخر كتاب مشكل إعراب القرآن . وقع الفراغ من تطيره في الخامس عشر من ذي الحجة ، حجة ست وعشرين وستمائة » (١) . والنسخة غفل من ذكر المؤلف ، فاعتبرت مجهول ، ولعل ذلك راجع للسقط الذي في أولها . وهي من النسخ الجيدة ، بينها وبين نسخة الظاهرية تشابه كبير ، ولكنها تمتاز عنها بجودة ضبطها ، وصحة عباراتها ، وندرة أخطائها .

٦ - نسخة الأسكوريال :

ورمزت إليها بالحرف (ك) وهي من مخطوطات مكتبة الأسكوريال في مدريد ، تحت رقم (٢/١٤٣٧) على ما ذكر بروكلمان ، وتقع في ١٤١ ورقة ، في كل صفحة ١٨ سطرأ ، وفي كل سطر حوالي ٨ كلمات . وقد سقط جزء كبير منها ، ويزيد ما سقط على نصف الكتاب ، إذ تبدأ بإعراب الآية ٤ من سورة الحج وتنتهي بآخر سورة من القرآن الكريم . والنسخة لا تاريخ لها وهي غفل من ذكر الناسخ أيضاً ، وخطها مقروء ، لعله من خطوط القرن السابع الهجري ، ومشكولة شكلاً كاملاً وكتبت أسماء السور ورؤوس الفقر بالجرمة .

أخطاؤها أقل من نسخة الظاهرية ، ولكن ما اعترأها من نقص كبير وحلواها من ذكر الناسخ وتاريخ النسخ ، جعلها متأخرة في الترتيب بالنسبة لبقية النسخ . وقد تمت بمقابلتها مع النسخ الأخرى ، وأثبت منها ما رأته جديراً بذلك .

(١) انظر النموذج المصور في خاتمة المقدمة ص : ث .

(٢) انظر النموذج المصور في خاتمة المقدمة ص : خ .

خطة التحقيق :

- اعتمدت في تحقيق الكتاب - كما ذكرت - على النسخة التيمورية (ت) وجعلتها بمثابة الأم بالنسبة للنسخ الباقية ، ولكن ما اعترأها من النقص في أولها ووسطها وبعض المواضع المتفرقة منها ، دفعني لأجعل من النسخة الأحمدية (ح) نسخة متممة لها ، وأكملت السقط منها ، وجعلته بين قوسين كبيرين دون الإشارة إلى ذلك في الهوامش . كما اعتمدت عليها معاً في تقويم النص وتبيان الفروق الجوهرية ، وقابلت هذا مع النسخ الأخرى ، مستدرِكاً منها ما أزم النص من توضيح عبارة ، أو إظهار لفروق ذات دلالة . وقد ذكرت أن هناك زيادات في نسخة الأصل (الأم) ، آثرت أن تكون بين قوسين كبيرين أيضاً ، ولكن مع الإشارة إلى ذلك في الحاشية ، ليدرك القارئ تلك الزيادات التي أدخلت على الأصل ، وقصد بها التوضيح والشرح أكثر ما قصد ، فكان لزاماً أن أشير إليها ، لأنني أرجح أنها ليست من إضافات المؤلف .

- اتبعت في نسخ الكتاب القواعد الإملائية الحديثة ، ووضعت علامات للترقيم ، كما قسّمت مادة الكتاب إلى فقر ، جعلت لها أرقاماً متسلسلة ، مهتدياً في ذلك بعبارة « قوله تعالى ، التي يبدأ بها المؤلف كل فقرة جديدة .

- جعلت الآية المعربة بين قوسين ، واضعاً رقمها بجانبها بين خطين معترضين ، وذلك حسب ورودها في المصحف . أما إذا كانت الآية المستشهد بها من سورة أخرى فكنت أشير في الحاشية إلى اسم السورة ورقم الآية .

- اهتمت بضبط الآيات القرآنية ضبطاً تاماً ، وكذلك الشواهد الشعرية ، كما ضبطت بعض التكررات التي يمكن الالتباس في قراءتها .

- سقطت عبارة « قوله تعالى ، في كثير من المواضع ، فأثرت إثباتها قبل كل فقرة ، كي تتناسق الفقر بعضها مع بعض ؛ وهو ما لم تكن لتتفق فيه النسخ كلها ، في أكثر الأحيان .

- كثيراً ما كانت تتغير العبارة التي تتقدم اسم السورة ، من مثل « مشكل إعراب سورة ... » أو « ما أشكل من إعراب سورة ... » ، أو « إعراب سورة ... » وغير ذلك ، وهذا أيضاً لم تكن لتتفق فيه النسخ الباقية ، ففضلت إثبات عنوان واحد للسور جميعها ، وهو : « مشكل إعراب سورة ... » ، وهو الغالب على الأصل ، وعلى النسخ الأخرى كذلك .

- ذكرت المواضع التي كان المؤلف - رحمه الله - يميل عليها من الكتاب نفسه .

- وردت بعض الآيات متأخرة أو متقدمة عن موضعها المناسب في السور ، فكنت أشير إلى الملتبس منها ، وأترك الباقي لسهولة إدراكه ، وقرب تناوله .

- قمت بتفريغ القراءات من الكتب المعتمدة في هذا الفن وفي مقدمتها : كتاب التيسير في القراءات السبع ، والنشر في القراءات العشر ، وإنحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر ...

- استخرجت الشواهد الشعرية من مصادرها ومظانها ؛ في الكتب والمعاجم والدواوين .

- ترجمت الأعلام الواردة في النص ترجمة مختصرة في آخر الكتاب .

- وكنت أريد أن أحيل على الكتب التي تتناول موضوعات الكتاب وكتلاته بالشرح والتفصيل ، وذكر الفروق والاختلافات ، ولكن عدت عن ذلك واكتفيت ببعض الإشارات القليلة ، كي لا أخرج عن خطة المؤلف في الاختصار والتسهيل ، وحتى لا أضيف كتاباً جديداً في الحواشي ، يعود بنا إلى الكتب المطولة المعقدة . ومع هذا وجدت لزاماً علي أن أثبت في الحاشية ما ذكرته آنفاً من انتقاد وتعقب بعض علماء النحو على مؤلفنا في كتابه ، لأدل على قيمة الكتاب ، ومكانة مكّي بين العلماء .

- وقد قمت بعمل فهرس متنوع للكتاب إتماماً للفائدة .

وبعد : فهذا هو كتاب « مشكل إعراب القرآن » ، أقدمه اليوم ليكون خير معين على فهم قرآنا العظيم ، والوقوف على أسرار الإعراب فيه وغرائبه .

ولا يسعني وأنا أقدم هذا الكتاب ، إلا أن أذكر للأستاذ الدكتور حني سبيع رئيس مجمع اللغة العربية بأديبه المشهودة في خدمة اللغة العربية ، كما أذكر بالشكر والعرفان الأستاذ الدكتور شكري فيصل أمين مجمع اللغة العربية ، لما كان له من فضل الرعاية والتشجيع والحرص على نشر التراث ، مشيداً بما كان من توجيه الأستاذ الشيخ شعيب الأرنؤوط ، ذا كراً للجنة التراث في المجمع العامريدها الفضلى ، وممتناً لكل ذي يد في إخراج هذا النص .

والله ولي العون ، ومنه سبحانه السداد والتوفيق

المحقق

هذا مشكل الحرف الكسبي
 ثباته القبي ١٥٧ فسيه
 ١٥٧

مطروحة فتكون فو لظا على
 عنه الينا خطا في العنبر التولي
 والصدره المايه هي لا والعدل ودره
 بلخ كلمه والكلمه جمع وهو
 التا من الفعل وصارت حكايه
 لا لا فاسموا من العرب وهذه
 فسطا من لظها انه لا يكون ما
 الذي ينقطع منه فانه من العنبره
 له من مقال يقد به من فدايه
 من العنبره المايه التي هي من
 ودان يكونه من فدايه و
 ما هي به وعه ايا فو لظ
 الممدود عه و قد يره فو لظ
 الممدود ا عه ما يما و مزايه
 فو لظ فو لظ من فدايه
 و المايه فو لظ فو لظ
 ا و لظ فو لظ فو لظ
 مده ا ا و ي ا من فدايه
 و صا فو لظ فو لظ فو لظ
 لا مده فو لظ فو لظ
 انك مده صر فو لظ فو لظ
 مده مده فو لظ فو لظ
 فو لظ فو لظ فو لظ

راموز الورقة الأولى من النسخة التيمورية (ت)

قول سيبويه لانه يقع عنده العمل الفوق اذا جمع وحال المبرد
 واحاز على عرس فحوها استشهد بالابه والاسامه له والابه لانه يمكن
 ان يكون كقولها الاحرام عند منما لان نعم النكره اذ يقع عليها
 صفة على الحال كما قالوا وفيها من النجاة: **فهي من الصلوة**
 من شرب ما خلق الله من الذي والصوم من الصلوة من الصلوة والصلوة
 على ان الله تعالى جالو كل شي من خير وشبهه كذا في جملته ما والعمل
 مصدر اذ على ذلك الا انه لا يصير كذا من الكلام ومنه من شرب
 بالتشوير بعد الجهد وغير الابه والمعنى لانه جعل ما فيها ويقدر
 من وحيته على ذلك خلقه من بعد النوى عليه وذلك الجوز
 عند جميع النوى من ان يجمع في ما حاز من شرب من شرب الكلام
 حقه ومعناه ويصير الى الجنون من عاهة نكاحه وبقائه في
 معتاد من تعويد من ذلك الحاد طاهر وخطا بقره: **فهي من**
الناس برب الناس اصل الناس عند سيبويه اناس والاقب
 الامام بدل ان الناس ملك الناس والله الناس بدل من يرب الناس
 واليه والى الناس النكاح من شرب عجب على الاربعة اس اى من
 الناس بالناس والحق على الله على الحنة لان الناس من سيبويه
 الناس انما يربون والجنون والاسمال الاربعة جملته على
 سيبويه في قوله الكلام محمد الله وسبحته وذلك في حادي العرف
 في سيبويه واربعة من وهو من سيبويه في قوله
 خلقه من الله ولله الحمد رب العالمين
 المشقوبه ثانيا ورفعه ونبه على عشر
 ثامنه وثمانين مولاهم امين رب العالمين

رموز الصفحة الأخيرة من النسخة التيمورية (ت)، ويظهر عليها تاريخ نسخها وعدد الأوراق

فاصلة فروعها من الطب من الفروع اذ اءت عن اهلها والبا من شذوذها بل انما
 يعاد حكاية اهلها في الواء وهو قوله وما كان اهلها اعم من دولها ولبعض
 شذوذها في الفروع اذ اءت عن اهلها واهلها من قوله تعالى
 من اهلها من اهلها ومن اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 ومما يروى في هذا الباب من شذوذها كما كان في الشافعي راجعاً الى قوله
 لعزلة اهلها في الفروع ومن اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 ما اكدت في الفروع من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 وهو معلوم مما تقدم ذكره في استخراج كتابها اذ اءت عن اهلها من اهلها من اهلها
 فليس اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 ورجايت في اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها

كتاب الروع الاول من فروعها
التي هي اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
بفروعها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها

لعمري انما هو اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 الروع من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 وما من كتاب الا اءت عن اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها
 فلا تحب بعضه غير من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها من اهلها

راموز الصفحة (١٠٦) من النسخة التيمورية (ت) ، وعليها
 ما يشير الى نهاية الربع الاول من الكتاب ، وتاريخ نسخها

بشر القارة ارحم المجرس وعن القائل غيره والله

قال ابو عمرو محمد بن عبد الجبار الطالبي وصحبه الله عنده العظمير المجدد

وما يفرض الله على كل كره وانشاء عليه ليلو الخلد والجنة يخرج المر
من القتل عليه وسير عقل خلقه وشرفه جمع القيس بيايات القتل خارج
عن من الله العظمير وبه الاطر وشرفه ونزول القيس المجدد والاسلام
شاهد انه قتل في طره اذ هو الصراط المستقيم والاسلام والاسلام
الناس ذوات من عظمير ما بين عقل بالاب علو العرق والاسلام والاسلام
العظمير ونعم معانيه ومغترفه قرآنه ولغائه وانشاء القارة السبعة
ما ذكره في اعراضه المرفوعة عن نضرة قهقراه ونسب ان الله في كل
يوم يبتلي الناس الفتن لعلهم يتقون في تلك الايام في كل يوم
الاندر عليه ما خلاص القواطع سليمان مما اذا حاله جازله والاسلام
عاجز او اعجز وما بين الاخرات في بد الاثر انما تارة في عقله متفلس
ويشعر بالثابت ويهدى القلوب ويسمع حكمة التوام وقار ياب
في الشكر من الاجرات قوله بزود ان نضرة شرفه القوم وقاصو
كما هو من طرافة عظمير المجدد من اسم ان جوهرا ما انا انشاء ونزول
ما بين قريظة العظمير ونسب في ذمهم في كل ما اطلع الرعي فيه من الثقات
منحدر في ان القطار في كل يوم مستغلا الا في حده في قار على في حده
منعزة ليدرد حذوف تفضل بسنن الاخر شريف النصارى والاسلام
في ان خطاه فليس في كتابه الا في كل يوم في ان خطاه فليس في
في ان خطاه فليس في كتابه الا في كل يوم في ان خطاه فليس في
في ان خطاه فليس في كتابه الا في كل يوم في ان خطاه فليس في

بشر القارة ارحم المجرس وعن القائل غيره والله
وما يفرض الله على كل كره وانشاء عليه ليلو الخلد والجنة يخرج المر
من القتل عليه وسير عقل خلقه وشرفه جمع القيس بيايات القتل خارج
عن من الله العظمير وبه الاطر وشرفه ونزول القيس المجدد والاسلام
شاهد انه قتل في طره اذ هو الصراط المستقيم والاسلام والاسلام
الناس ذوات من عظمير ما بين عقل بالاب علو العرق والاسلام والاسلام
العظمير ونعم معانيه ومغترفه قرآنه ولغائه وانشاء القارة السبعة
ما ذكره في اعراضه المرفوعة عن نضرة قهقراه ونسب ان الله في كل
يوم يبتلي الناس الفتن لعلهم يتقون في تلك الايام في كل يوم
الاندر عليه ما خلاص القواطع سليمان مما اذا حاله جازله والاسلام
عاجز او اعجز وما بين الاخرات في بد الاثر انما تارة في عقله متفلس
ويشعر بالثابت ويهدى القلوب ويسمع حكمة التوام وقار ياب
في الشكر من الاجرات قوله بزود ان نضرة شرفه القوم وقاصو
كما هو من طرافة عظمير المجدد من اسم ان جوهرا ما انا انشاء ونزول
ما بين قريظة العظمير ونسب في ذمهم في كل ما اطلع الرعي فيه من الثقات
منحدر في ان القطار في كل يوم مستغلا الا في حده في قار على في حده
منعزة ليدرد حذوف تفضل بسنن الاخر شريف النصارى والاسلام
في ان خطاه فليس في كتابه الا في كل يوم في ان خطاه فليس في
في ان خطاه فليس في كتابه الا في كل يوم في ان خطاه فليس في

راموز الورقة الاولى ، بعد ورقة الغلاف ، من النسخة الاحمدية (ح)

فغير واحد القضاة يسألون الناس عن الفعل عفا واصله
 ليسوا وليست فاحسن العين ومزنت الامر بقاوت ولا يحسن
 بشا مصارفة الظن المفال كجرحها وانفاج ما فيها مستال
 وقت العفو الحق من الناس اصله ان الناس يتسولوا العفو وان
 مؤلف في راء العفو من التماكنه وادعيت المور التي بعد هذا
 عفاوت فوا مشدده كما فسال الله جل ذكره لا يكفر الله
 من يريد اننا وسال القران ينظر هذا الجواب ونقول
 وحده العفو بقول من التصحيح يقول من سال الفداء لكان
 ما اذ ارا تحسن في القدر المصعب ان يحرق وان يسر مع نفسه
 ملك وبقوله من ربي اذهب عني ذنوبي من الجنة والناس
 اناس خلقوا على الوساوس اي من بين الوساوس والناس مع العفو
 عفو على كونه لان الناس ليسوا مؤلفين في صدور الناس
 ان الوساوس تحسن ما استاذوا العفو حمله على العفو على

الوساوس في قوله لا يزره ولا يذم له ولا يفتخر به ولا يفتخر
 به ولا يفتخر به ولا يفتخر به ولا يفتخر به ولا يفتخر به
 الوساوس في قوله لا يزره ولا يذم له ولا يفتخر به ولا يفتخر
 به ولا يفتخر به ولا يفتخر به ولا يفتخر به ولا يفتخر به

العفو على كونه لان الناس ليسوا مؤلفين في صدور الناس
 ان الوساوس تحسن ما استاذوا العفو حمله على العفو على

راموز الصفحة الأخيرة من النسخة الأحمدية (ح)
 ويظهر عليها تاريخ نسخها ومقابلتها بالأم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

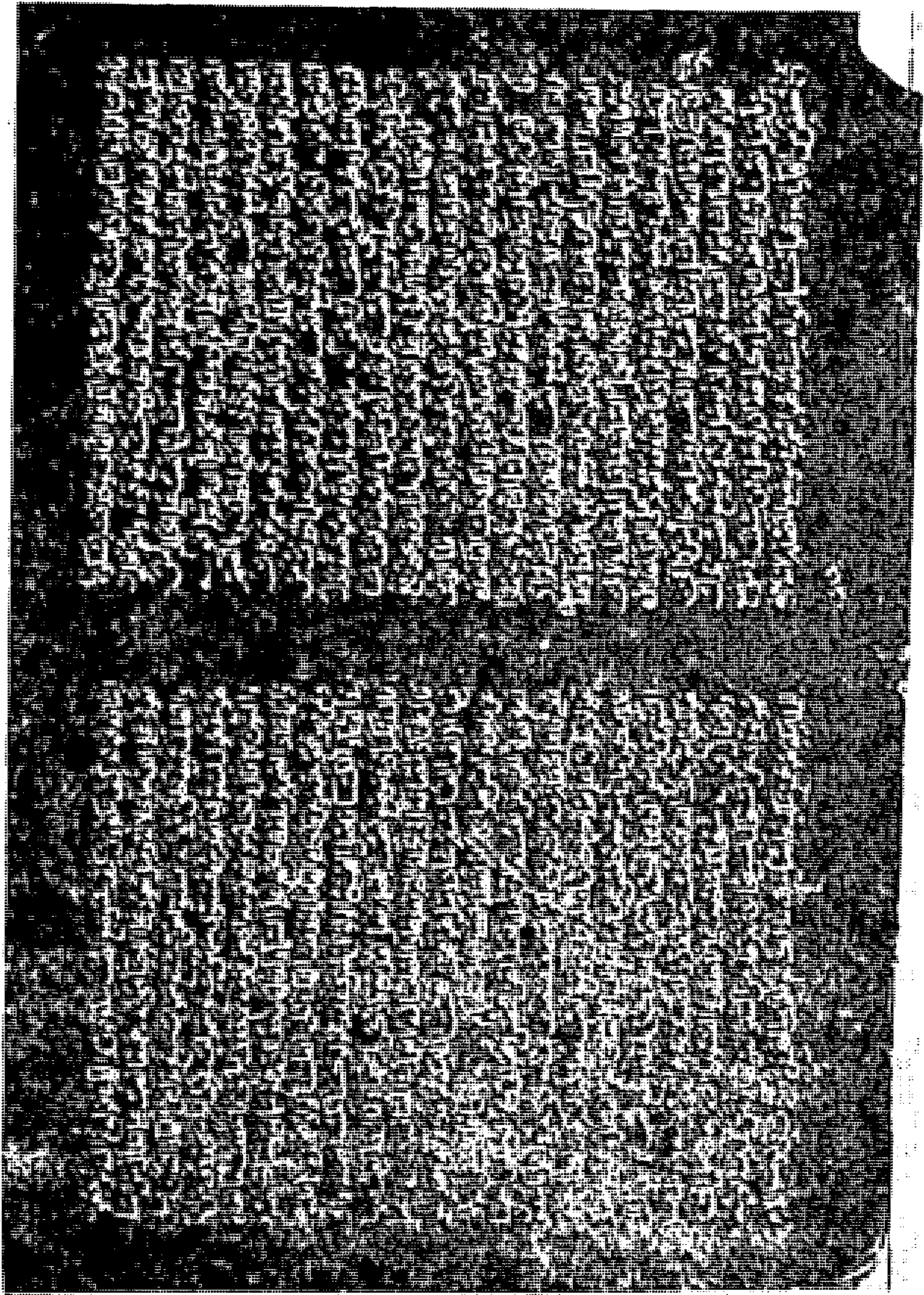
الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا دار فناء ودار حساب...
الذي جعل في هذه الدنيا دار فناء ودار حساب...
الذي جعل في هذه الدنيا دار فناء ودار حساب...

هذا هو الأصل...
هذا هو الأصل...
هذا هو الأصل...

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا دار فناء ودار حساب...
الذي جعل في هذه الدنيا دار فناء ودار حساب...
الذي جعل في هذه الدنيا دار فناء ودار حساب...



راموز الصفحة الأخيرة من مخطوطة المدينة النورة (د)
ويظهر عليها تاريخ نسخها وترجمة المصنف



راموز الورقة الثانية من نسخة آل عبد القادر (ق)

ويجوز ما نلبا وتلد زرينا وحى صقله غننا فلان
 فخر قوما بعد الذي علمه وذلك لا يجوز عندنا
 طاعتهم بوجه من حلقهم منى اخرج الكفر
 منه وبغيره في البلى فعدنا يهودى ونفوذ
 بغيره خرافة معونة من يهود بين يديك
 فخر وحواشيه وكل اعراضنا السراويل
 من بيت البصر صراحتنا صبره انا من الايد
 في القامه بين الامم الهذلي وان ابن الان رت القاسم
 جمع فاد صرنا من خلفه من له اهل الخير والفضل
 والنفذ والغيره والنفذ لا وحدهم في الخلق
 من صغرنا في اوجنا ان يمتدوا صبر القاسم
 بوجوه صغره وان في ذلنا ان يمتدوا صغره
 اسلمه نسي برئيه وخرى بينه ودمت
 الورد وعضان الخلق صارت التامنا في
 وانقا بها قبله حاله وان جعل الخويلد
 اسلمه بالاس فتمت له البره وان يزل
 من البصر والنساء اكنه وان يمشى والنوراني
 وشمه الاسلام يوفنا مشدده ولا والله

تقابى تكن هواه ربه يرد الطرد ان دسم
 يطار اخذ الجواب ويقول ذبحنا العرس
 بقولك في صعبه نوبت والذبح اولاد
 ما قالوا صوحا القبر في الصبر انبى في
 حوزنا ملك والود لا مرتبة او حمله
 من الحنن والاساس صعب عطف على السواب
 الير من السواب والنايس والود حطه
 القرة رت النكر لا يوسر في عداو الس
 في بوسر في ذلك سدى ان المدي
 على الود طغى على السواب والنايس
 احزاب اعراض مشكرك
 كتاب وصيا محمود
 كتاب كل ذي
 كتاب

راموز الورقة الأخيرة من نسخة مكتبة الأسكوريال (ك)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

قال أبو محمد مكي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، المقرئ (١) :

أما بعد حمد الله جل ذكره ، والثناء عليه بما هو أهله ، والعلاقة على محمد ﷺ ، وعلى آله (٢) ، وعلى جميع النبيين : فإني رأيت أفضل علمٍ صُرِفَتْ إليه الهممُ ، وتعبت فيه الخواطر ، وسارع إليه ذوو العقول ، عِلِّمَ كتاب الله - تعالى ذكره - إذ هو الصِّراطُ المستقيمُ ، والدينُ المبينُ ، والحبلُ المتينُ ، والحقُّ المنيرُ .

ورأيت من أعظم ما يجب على طالب علوم القرآن - الراغب في تجويد ألفاظه وفهم معانيه ، ومعرفة قراءاته ولغاته ، وأفضل ما القارئ إليه

(١) في (ظ) « بسم الله الرحمن الرحيم . أخبرنا الشيخ الإمام جابر الدين أبو بكر نجيب بن سعدون بن تمام بن محمد الأزدي قال : أنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عتاب إجازة ، قال : حدثني الفقيه المقرئ أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي - رضي الله عنه - قراءة مني عليه في أصله ، وهو يسمع ، قلت - رضي الله عنك » .

(٢) في (ح) « آله » وما أثبتته من (ط) .

محتاجٌ - معرفة إعرابه والوقوف على تصرف حركاته وسواكنه ، ليكون بذلك سالماً من اللحن فيه ، مستعيناً على إحكام اللفظ به ، مطابِعاً على المعاني التي قد تختلف باختلاف الحركات ، متفهِماً لما أراد الله - تبارك وتعالى - به من عبادة ؛ إذ بمعرفة حقائق الإعراب تُعرف أكثر المعاني ، وينجلي الإشكال ، وتظهر الفوائد ، ويُفهم الخطاب ، وتصح معرفة حقيقة المراد .

وقد رأيت أكثر من ألف إعراب طوله بذكره لحروف الحذف وحروف الجزم ، وبما هو ظاهر من ذكر الفاعل والمفعول ، واسم « إن » وخبرها ؛ في أشباه ذلك ، يستوي في معرفتها العالم والابتدئ ، وأثقل كثيراً مما يحتاج إلى معرفته من المشكلات .

فقصدت في هذا الكتاب إلى تفسير مُشكَلِ الإعراب ، وذكر علله ، وصعبه ، ونادره ؛ ليكون خفيف الحمل ، سهل المأخذ ، قريب المتناول ، لمن أراد حِفْظَه والاكتفاء به ، فليس في كتاب الله - عز وجل - إعراب مُشكَلٍ إلا وهو فيه منصوص ، أو قياسه موجودٌ فيما ذكرته .

فمن فهمه كان لما هو أسهل منه - بما تركت ذكره اختصاراً - أفهم ،
والا لم يذكره بما ذكرت نظيره / ، أبصر وأعلم .

ولم أوئف كتابنا هذا لمن لا يعلم من النحو [إلا (١)] الخافض والخفوض ،
والفاعل والمفعول ، والمضاف والمضاف إليه ، والنعت والمنعوت ؛ في أشباه هذه (٢) ؛

(١) سقطت من (ح) واستدركتها من (ظ) .

(٢) في (ظ) « وفي أشباه هذا » .

إنما أئفناه لمن شدا طرفاً منه ، وعلم ظواهره وجملاً من عوامله ، وتغائت
بطرف من أصوله .

وبالله نستعين على ذلك ، وإياه نسال^(١) التوفيق والأجر على ما تولىته^(٢)
منه ، وهو حسي ونعم الوكيل ، وصلى الله على خير خلقه محمد النبي ، وعلى
آله^(٣) ، وسلم تسليماً^(٤) .

★ ★ ★

(١) في (ظ) « أسأل » .

(٢) في (ظ) « ما أولاني » .

(٣) في (ح) « أهله » وأثبت ما في (ظ) .

(٤) في (ظ) « وصلواته على محمد المخصوص بالقرآن العظيم والسبع المثاني ، وعلى آله
وأصحابه ، صلاة تفصح وتقوى بها حاله ، وسلم تسليماً كثيراً » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ الاسْتِفْهَالِ

١ - كُسِرَت الباءُ من « بسم الله » لتكون حركتها مشبهةً لعملها .
وقيل : كُسِرَت لِيَفْرُقَ بَيْنَ مَا يُخْفِضُ ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا حَرْفًا نَحْوُ : « الباءُ »
و « اللامُ » ، وَبَيْنَ مَا يُخْفِضُ ، وَقَدْ يَكُونُ اسْمًا نَحْوُ : « الكافُ » .

وَإِنَّمَا عَمِلَتِ الباءُ وَأَخْوَانُهَا الخَفِضُ ؛ لِأَنَّهَا لَا مَعْنَى لَهَا إِلَّا فِي الْأَسْمَاءِ ،
فَعَمِلَتِ الإِعْرَابَ الَّذِي لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْأَسْمَاءِ ، وَهُوَ الخَفِضُ ، وَكَذَلِكَ الحُرُوفُ
الَّتِي تَجْزِمُ الأَفْعَالَ ؛ إِذَا عَمِلَتِ الجِزْمَ لِأَنَّهَا لَا مَعْنَى لَهَا إِلَّا فِي الأَفْعَالِ ، فَعَمِلَتِ
الإِعْرَابَ الَّذِي لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الأَفْعَالِ (١) ، وَهُوَ الجِزْمُ .

وَحُذِفَتِ الألفُ مِنَ الخَطِّ فِي « بسم الله » لِكثْرَةِ الاستعمالِ . وَقِيلَ :
حُذِفَتِ لِتَحْرِكَ السِّينَ فِي الأَحْلِ ؛ لِأَنَّ أَصْلَ السِّينِ الحِرْكَةُ ، وَسَكُونُهَا لِعَلَّةِ
دخْلَتِهَا . وَقِيلَ : حُذِفَتِ لِلزُّومِ الباءِ هَذَا الاسْمِ .

فَإِنْ كَتَبْتَ « بِاسْمِ الرَّحْمَنِ » أَوْ « بِاسْمِ الخَالِقِ » حُذِفَتِ الألفُ مِنَ الخَطِّ
أَيْضًا عِنْدَ الأَخْفَشِ وَالكَسَائِي .

وَقَالَ الفَرَّاءُ (٢) : لَا تَحُذَفُ إِلاَّ فِي « بسم الله » فَقَطْ ؛ فَإِنْ أُدْخِلْتَ عَلَى
« اسْمٍ » غَيْرِ الباءِ مِنْ حُرُوفِ الخَفِضِ ، لَمْ يَجْزِ حَذْفُ الألفِ عِنْدَ أَحَدٍ ، نَحْوَ قَوْلِكَ :
أَيْسَ اسْمٌ كاسمِ الله ، وَقَوْلِكَ : لاسمِ الله جِلاوةُ .

(١) عبارة « إِذَا عَمِلَتِ الجِزْمُ ... فِي الأَفْعَالِ » ساقطة في (ظ) .

(٢) معاني القرآن ١/١ - ٢

- وموضع « بسم » موضع رفع عند البصريين ، على إختار مبتدأ تقديره :
- ابتدائي باسم الله ، فالباء على هذا متعلِّقةٌ بالخبر الذي قامت الباءُ مقامه ، تقديره :
- ابتدائي ثابتٌ أو مستقرٌ باسم الله ، أو نحوه . ولا يحسن^(١) تعلق الباء بالصدر^{١/٢} الذي هو مضمرة ؛ لأنه يكون داخلًا في صلته ، فيبقى الابتداء بغير خبر . ح
- وقال الكوفيون : « بسم » في موضع نصبٍ على إختار فعلٍ تقديره :
- ابتدأتُ باسم الله ؛ فالباء على هذا متعلِّقةٌ بالفعل المحذوف .
- واسمُ أصله « سَمُو » . وقيل « سَمُو » وهو عند البصريين مشتقٌ من :
- سما يسمو ، ولذلك ضُمَّت السين في أصله في « سُم » . وقيل : هو مشتقٌ من :
- تسمي يتسمي .
- ولذلك كسرت السين في « سِم » ثم حُذِف آخره ، وسكُن أوله اعتلالاً على غير قياسٍ ؛ ودلَّ على ذلك قولهم : « تسمي » في التصغير . وجمعه أسماء ، وجمع أسماء أسامي .
- وهو عند الكوفيين مشتقٌ من السِّمة ؛ إذ صاحبه يُعرف به ، وأصله :
- « وَسَمٌ » ، ثم أُعِلَّ بحذف الفاء ، وحُرِّكت العين على غير قياسٍ أيضاً .
- ويجب على قولهم أن يصغَّر فيقال « وَسَيْمٌ » ولم يقله أحدٌ ؛ لأن التصغير يردُّ الأشياء إلى أصولها ، ولهم مقال يطول ذكره ؛ وقولهم أقوى في المعنى ، وقول البصريين أقوى في التصريف^(٢) .
- وحذفت الألف في الحظ من اسم « الله » استخفافاً ، وقيل : حذفت لئلا تشبه هجاء « اللات » في قول من وقف عليها بالهاء ، وقيل : لكثرة الاستعمال . وكذلك العلة في حذف ألف « الرحمن » .

(١) في (ح) مطهوسة ، وأثبت ما في (ظ) .

(٢) الإنصاف ١/٤ - ١٠ ، وتفسير القرطبي ١/١٠٠ ، والبحر المحيط ١/١٤ ، وإملاء

ما من به الرحمن للكعبري ٣/١

والأصل في اسم « الله » جل ذكره « إلاه » ، ثم دخلت الألف واللام فصار « الإلاه » (١) ، فخففت الهمزة بأن التيت حركتها على اللام الأولى ، ثم أدغمت اللام الأولى في الثانية ، ونزمت الإدغام والحذف للتعظيم والتفخيم . وقيل : بل حذف الهمزة حذفاً ، وعوض منها الألف واللام ، ولزمتا الاسم .

وقيل : أصله « لاه » ، ثم دخلت الألف واللام عليه ولزمتا للتعظيم ، ووجب الإدغام ليكون الأوّل من المتأخرين ، ودلّ على ذلك قولهم : لهي (٢) أبوك ، يريدون : لله أبوك ، فأخروا العين في موضع اللام لكثرة استعمالهم له . وبدل عليه أيضاً قولهم : لاه ابن عمك ، يريدون : لله .

وقد ذكر الزجاج في بعض أماليه عن الخليل : أن أصله « ولاد » ثم أبدل من الواو همزة كإشاح في وشاح . والألف / في « لاه » منقلبة من ياء ، دلة على ذلك قولهم : نهي أبوك ، فظهرت الياء عوضاً من الألف فدلة على أن أصل الألف الياء (٣) .

وإنما أشعنا الكلام في هذين الاسمين ليقاس عليها شبيهها مما لعنا نعتيل ذكره .

وكذلك نفعل في كل ما هو مثل هذا فاعلمه ، إن شاء الله والله المستعان (٤) .

(١) في (ح) « اللال » والتسبيح من (ظ) .

(٢) ياح « لاه » وأثبت ما في (ظ) .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١ / ٣٧ ، وتفسير القرطبي ١ / ١٠٢ ، والبحر المحيط ١ / ١٤ ، والمجيد لداقسي الرقة . مخطوطة العامرية ، وقد ذكر الأخير مادته في أربعة أوجه : إما من : لاه بليه ، بمعنى ارتفع ، ولدت قبل الشمس ألهة ، بكسر الهمزة وفتحها . والثاني من : لاه يلوه ، أي احتجب . والثالث من أله : بمعنى عبد ، فإلاه فعال بمعنى مفعول ، كالكتاب بمعنى المكتوب . والرابع من : وله ، بفتح الواو وكسر اللام ، بمعنى طرب .

(٤) قوله : « إن شاء الله والله المستعان » ساقط في (ظ) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الْحَمْدُ »^(١)

٢ - « السُّورَةُ » ، بِحْتَمَلٍ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهَا الرَّفْعَةُ ، مِنْ سُورَةِ الْبِنَاءِ . فَكَأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ شَرْفِ (٢) ، فَلَا يَجُوزُ هَمْزُهَا ، وَبِحْتَمَلٍ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهَا قِطْعَةً مِنَ الْقُرْآنِ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : أَسَارَتْ فِي الْإِنَاءِ ، أَيْ : أَبْقَيْتُ فِيهِ بَقِيَّةً ، فَيَجُوزُ هَمْزُهَا عَلَى هَذَا ؛ وَقَدْ أُجْمِعَ الْقَرَاءَةُ عَلَى تَرْكِ هَمْزِهَا فَتَحْتَمَلُ الْوَجْهَيْنِ (٣) جَمِيعاً (٤) .

٣ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ الْحَمْدُ ﴾ - ٢ -

رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَ« اللَّهُ » الْحَبْرُ . وَالْإِبْتِدَاءُ عَامِلٌ مَعْنَوِيٌّ غَيْرٌ مَلْفُوظٌ بِهِ ؛ وَهُوَ خَلْوُ الْأَسْمِ الْمَبْتَدَأِ مِنَ الْعَوَامِلِ اللَّفْظِيَّةِ . وَيَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ .

وَكَسِرَتِ اللَّامُ فِي « اللَّهُ » كَمَا كَسَرَتِ الْبَاءُ فِي « يَسْمُ » ؛ الْعِلَّةُ وَاحِدَةٌ .

وَقَدْ قَالَ سَيْبُوِيَه : إِنَّ أَوَّلَ اللَّامِ أَنْ تَكُونَ مَفْتُوحَةً بِدَلَالَةِ انْفِتَاحِهَا مَعَ

(١) فِي هَامِشِ (ح) عِبَارَةٌ « بَلِغٌ مُقَابَلَةٌ ... » .

(٢) فِي (ظ) « فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ شَرْفٍ » .

(٣) انْظُرْ بِجَازِ الْقُرْآنِ ٢٠/١ ، وَتَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ ١/١٠٤ .

(٤) فِي هَامِشِ (ظ) ٣/أ : (سُورَةُ الْقُرْآنِ) : أُجْمِعُ عَلَى تَرْكِ هَمْزِهَا فِي الْاسْتِعْمَالِ ، وَاخْتَلَفَ فِي أَصْلِهَا ، الْمَمْزُ أَمْ لَا ، وَقِيلَ : أَصْلُهَا الْمَمْزُ ، فَمِنْ أَسَارَ إِذَا بَقِيَتْ لَهُ قِطْعَةٌ مِنَ الشَّيْءِ . فَالسُّورَةُ قِطْعَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ . وَقِيلَ : أَصْلُهَا الْأَتَمُّزُ ، فَمِنْ كَسَّرَتْهُ الْبِنَاءُ ، وَهُوَ مَا بَنِيَ مِنْهَا ، شَيْءٌ بَعْدَ شَيْءٍ ، فَهِيَ الرَّئِبَةُ بَعْدَ الرَّئِبَةِ .

المضمر ؛ والإضمارُ يَرُدُّ الأشياء إلى أصولها ، وإنما كسِرت مع الظاهر للفرق بينها وبين لام التأكيد . قال أبو محمد (١) : وفيما نظروا يطول ذكره (٢) .

واللام متعلّقة بالخبر المحذوف الذي قامت اللام مقامه ، كما كانت الباء في « بسم » تقديره : الحمد ثابت لله ، أو مستقر ، وشبهه .

٤ - ويجوز نصب (٣) ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ - ٢ - على النداء أو على (٤) المدح . ويجوز رفعه على : هو رب العالمين .

٥ - وكذلك : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ - ٤ - مثله ، و « يوم الدين » ظرف جعل مفعولاً على الشّعة (٥) ، فلذلك أضيف إليه « مالك » ؛ وكذلك في قراءة من قرأ : « مالك » (٦) ، بالف .

فأما من قرأ : « مالك » ، فلا بد من تقدير مفعول محذوف (٧) ، تقديره : مالك يوم الدين الفصل أو القضاء ، ونحوه ؛ لأنه متعد .

(١) كنية المصنف رحمه الله .

(٢) اختلفوا في أصل اللام ، فذهب قوم إلى أن أصلها الكسر كما هو شأنها في « بسم الله » ، وذهب آخرون إلى أن أصلها الفتح بدلالة انفتاحها مع المضمر في (لك ، وله ، ولنا ، ولهم ...) وما شابه ذلك ، يضمونها أو يكسرونها مجانسة للحرف الذي قبلها ، كما روي عن ابن أبي عمير أنه قرأ « الحمد لله » بضم الدال واللام . انظر تفسير القرطبي ١/١٣٦ ، وراجع اللغويين (١) و (١٣٠) من هذا الكتاب .

(٣) النصب قراءة زيد بن علي وطائفة ، والجر قراءة الجمهور ، على النعت لله . البحر المحيط ١/٩١ ، والمجيد ٩/ب .

(٤) في (ح) « وعلى » .

(٥) أي اتسع في الظرف فنصب نصب المفعول به .

(٦) قرأ بالألف عاصم والكسائي ويعقوب وخلف ، وقرأ الباقون بغير ألف . النشر ١/٢٧٠ ،

والنيسير ص ١٨ ، والحجة ١/٥ .

(٧) أي من إضافة اسم الفاعل إلى الظرف ، فقد حذف المفعول به من الكلام للدلالة عليه .

١/٣
ح

وجمع «مالك» : «ملاك» و«ملك» . / وجمع «ملك» : «أملاك» و«ملوك» .
وقد قرأ^(١) أبو عمرو «ماتك» ، باسكان اللام ، كما يقال : «فخذ» و«فخذ» ،
وجمعه على هذا : «أملاك»^(٢) و«ملوك» . وقد يجوز النصب في «ملك» ، على الحال أو
على النداء ، وعلى المدح ، وعلى النعت لرب ؛ على قول من نصبه^(٣) .

وإنما نذكر هذه الوجوه ليُعلم تصرف الإعراب ، ومقاييسه ، لا لأن
يُقرأ به ؛ فلا يجوز أن يُقرأ إلا بما روي وصح عن الثقات المشهورين عن الصحابة
والتابعين - رضي الله عنهم - ووافق خطأ المصحف^(٤) .

٦ - قوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ - ٥ -

«إيّا» ، عند الخليل وغيره اسم مضمّر أضيف إلى الكاف ، وهو شاذ ،
لا يُعلم اسم مضمّر أضيف غيره . وحكى ابن كيسان أن الكاف هو الاسم ،
«وإيّا» أتت بها لتعتمد الكاف عليها ؛ إذ لا تقوم بنفسها .

(١) انظر هذه القراءة في الحجة ٦/١ ، والبحر المحيط ٢٠/١ .

(٢) في اللسان والتاج : أملاك وملوك .

(٣) ذكر أبو حيان في البحر ٢٠/١ ثلاث عشرة قراءة لـ «مالك» ، والقرطبي ١٣٩/١
ذكر لها أربع لغات : مالك ومليك وماتك ومليك . وفي هامش النسخة (ظ) ٣/١ ذكر
لها ستة وثلاثين قراءة .

(٤) المشهور عند العلماء أن شروط الاعتداد بالقراءة ثلاثة : استقامة الإعراب والمعنى ،
وصحة السند ، والموافقة لرسم المصحف . فإذا فقد أحد الشرطين الأولين لم تعد قراءة ، وإذا فقد
الشرط الثالث كانت قراءة شاذة . وقيل : إذا فقد الشرط الثالث لم تعد قراءة . وإذا كان السند
خريباً كانت شاذة . وقال السفاقي في غيث النقع في القراءات السبع ص ٨ : «مذهب الأصوليين
وفقهاء المذاهب الأربعة والمحدثين والقراء أن التواتر شرط صحة القراءة ، ولا تثبت بالسند الصحيح
غير التواتر ، ولو وافقت رسم المصاحف العثمانية والعربية» .

والشوكاني بحث له أهميته في هذا الموضوع ذكره في إرشاد الفحول ص ٢٧ ، وذهب فيه إلى
أنه لا يشترط التواتر في القراءات ...

يقال المبرّدُ : « إيتا ، اسم مبهم أضيف للتخصيص ، ولا يُعرف اسم مبهم مبني أضيف غيره ؛ ومن أصل المبهم إذا أضيف أن يكون نكرةً ، وأن يعرب ، نحو : « غير ، و « بعض ، و « كل » .

وقال الكوفيون : « إيتاك ، بكماله ، اسم مضمّر ، ولا يُعرف اسم مضمّر بتغير آخره - فتقول فيه : « إياه ، و « إياها ، و « إياكم » - غير هذا .

وهو منصوب بـ « نعبد » مفعول مقدّم ، ولو تأخّر لم ينفصل ، ولصار كافاً متصلة فقلت : « نعبدك » .

٧ - قوله تعالى : ﴿ نَسْتَعِينُ ﴾ - ٥ -

وزنه : نَسْتَفْعِلُ ، وأصله : نَسْتَعْتُونُ ، لأنه من العتوّن ، فأثبت حركة الواو على العين فانكسرت العين ، وسكّنت الواو ، فانقلبت ياء لانكسار ما قبلها ؛ إذ ليس في كلام العرب واو ساكنة قبلها كسرة ، ولا ياء ساكنة قبلها ضمة ؛ وإنما أُعِلَّ لاعتلال الماضي .

والمصدر « استعانة » ، وأصله استعوانٌ ، فأثبت حركة الواو على العين ، وقلبت الواو ألفاً ، وحذفت إحدى الألفين لالتقاء الساكنين ؛ قيل : الأولى ، وقيل : الثانية ، ودخلت الهاء عوضاً من المحذوف . ويجوز كسر (١) النون والتاء والألف / في أوّل هذا الفعل ، وفي نظيره في غير القرآن ، ولا يحسن ذلك في الياء .

ب/٣

ح

٨ - قوله تعالى : ﴿ اهْدِنَا ﴾ - ٦ -

طلب وسؤال ، وبجراه في الإعراب مجرى الأمر ، لكنه مبني عند البصريين ؛ حذف الياء منه بناءً ، ومعربٌ عند الكوفيين ؛ حذف الياء جزماً .

(١) قرأ بالكسر المطوعي كما في القراءات الشاذة ص ٢٢ ، وفي البحر المحيط ٢٣/١ قرأ بها عبيد بن عمير الليثي ، وذر بن حبيش ، ويحيى بن وثاب ، والنخعي ، والأعمش .

والألفُ ألف وصلٍ ، كُسِرت في الابتداء لسكونها وسكون ما بعدها ، لأنها اجْتَلِيَتْ لِبْتَدَأِهَا ، ولا حِظٌّ لها^(١) في الحركات . وقيل : كُسرت بكسر الثالث وهو الدال ، ولم تُضم لِثِقَلِ الخُروجِ من ضمٍ إلى كسرٍ ، ولم تُفتح لِثِلا تُشبه ألفَ المتكلم . وهذه علة ألفِ الوصل حيث وقعت في الأفعال والأسماء . فإن كان الثالث من الفعل مضموماً ضُمَّتْ الألفُ للإتباع ، فحركتها لالتقاء الساكنين ، واختيرت الضمة لانضمام الثالث ، نحو : « ادْخُلْ » ، « اخْرُجْ » ، فأما ألفُ الوصل التي مع لام التعريف في : « الرجل » و « الغلام » ، فهي مفتوحة في الابتداء ؛ للفرق بين دخولها على الأفعال والأسماء ، ودخولها على الحروف .

وهذا^(٢) يتعدى إلى مفعولين ، ويجوز الاقتصار على أحدهما ، وهما في هذا الموضع « نا » و « الصراط » .

٩ - قوله تعالى : ﴿ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ - ٦ -

أصله : المُسْتَقِيمُ ، واعتلله في الاسم والمصدر كاعتلال « نَسَعِينَ » .

١٠ - قوله تعالى : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ ﴾ - ٧ -

بدلٌ من « الصِّراطِ » الأول . و « الذين » : اسمٌ مبني ناقصٌ يحتاج إلى صلةٍ وعائِدٍ ، فهو غير معرب في الواحد والجمع ، ويعرب في التثنية ؛ لصحة التثنية ؛ إذ لا تختلف ولا تأتي في جميع الأسماء إلا على مثالِ واحدٍ ، وليس كذلك الجمع .

وعلةُ بناءِ « الذي » ، أنه شابه الحروفَ لإبهامه ووقوعه على كل شيء ، فمُنِيع الإعراب كما مُنِيعتِ الحروف . وقيل : إذا بني لأنه ناقصٌ يحتاج إلى صلة ، فهو

(١) في (ظ) : « فلا يخط لها » .

(٢) أي : اهدنا .

١/٤
ح

كـبعض اسم ، وبعض الاسم / مبنيّ أبداً ؛ لأن الإعراب إنما يكون في أواخر الأسماء والأفعال . وقد قيل : إن «الذين» اسم للجمع ، وليس بجمع .

وواحد التّدين «لذ» ، كعم ، فلما دخلته الألف واللام ولزمتا ، عادت الياء كما تعود في «قاضي» فقلت : الذي . وأصله أن يكتب بلامتين ، إلا أنهم حذفوا إحدى اللامين لكثرة الاستعمال تخفيفاً ، وجرى الجمع على الواحد ؛ إذ هو مبني مثله ، وإذ هو أقرب إليه في الإعراب ، وكتبت التثنية بلامين على الأصل . وصلة «الذين» قوله : (اتَّعَمَّتْ عَلَيْهِمُ) ، والماء والميم تعود عليهم .

١١ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ ﴾ - ٧ -

«غير» : اسم مبهم ، إلا أنه أعرب للزومه الإضافة . وخفضه على البدل من «الذين» أو على النعت لهم ؛ إذ لا يقصد بهم قصد أشخاص بأعيانهم ، فجرى مجرى النكرة ، فجاز أن تكون «غير» نعتاً لهم ، ومن أصل «غير» أنها نكرة ، وإن أضيفت إلى معرفة ؛ لأنها لا تدل على شيء معين . وإن شئت خفضت «غيراً» على البدل من الماء والميم في «عليهم» .

وقد روي نصب «غير» عن ابن كثير^(١) وغيره ؛ ونصبها على الحال من الماء والميم في «عليهم» ، أو من «الذين» ؛ إذ لفظهم لفظ المعرفة . وإن شئت نصبته على الاستثناء المنقطع عند البصريين ، ومنعه الكوفيون لأجل دخول «لا» ، وإن شئت نصبته على إضمار «أعني» .

و«عليهم» الثاني في موضع رفع ، مفعول لم يُسمَّ (٢) فاعله «المغضوب» ، لأنه بمعنى : الذين غضب عليهم ، ولا ضمير فيه ؛ إذ لا يتعدى إلا بحرف جرٍ ؛

(١) الحجة ١/١٠٥ وفيه: واختلف عن ابن كثير فروي عنه النصب والجر ، وفي القراءات الشاذة ص ٢٣: قرأ بنصب «غير» ابن محيصن .

(٢) أي : نائب فاعل لاسم المفعول «المغضوب» .

بمنزلة : «مرء بزائد» ، ولذلك لم يُجمع .

١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَالضَّالِّينَ ﴾ - ٧ -

« لا ، زائدة للتأكيد عند البصريين ، وبمعنى « غير » عند الكوفيين . ومن العرب من يُبدل من الحرف الساكن الذي قبل المشد همزة ، فيقول : « ولا الضَّالِّينَ ، وذلك إذا كان ألفاً ، وبه قرأ (١) أيوب السخيتاني ؛ حرك الألف لالتقاء الساكنين ؛ فلم يمكن تحركها ، فأبدل منها حرفاً مواخياً لها ، قريب المخرج منها (٢) ، أجلدها منها وأقوى ، وهو الهمزة (٣) . »

(١) انظر المختص لابن جني ٤٦/١ ، والبحر المحيط ٣٠/١ .

(٢) في هامش ح عبارة « بلغ ... » .

(٣) في هامش (ظ) ٤/أ : وأما (آمين) فاسم للفعل ، ومعناها : اللهم استجب . وهو مبني لوقوعه موقع المبني . وحرك بالفتح لأجل الياء قبل آخره ، كما فتحت (ابن) . والفتح فيها أقوى ؛ لأن قبل الياء كسرة . فلو كسرت النون على الأصل لوقعت الياء بين كسرتين .

وقيل : (آمين) اسم من أسماء الله تعالى ، وتقديره : يا آمين ؛ وهذا خطأ لوجهين :

أحدهما : أن أسماء الله تعالى لا تعرف إلا تلقياً ، ولم يرد بذلك مع .

والثاني : أنه لو كان كذلك لبني على الضم ، لأنه منادى معرفة أو مقصود .

وفيه لغتان : القصر ، وهو الأصل . والمد ، وليس من أبنية العربية ، بل أعجمية ،

كهايل وقايل .

والوجه فيه أن يكون أشيع فتحة الهمزة فنشأت الألف ، فعلى هذا لا تخرج عن الأبلية

العربية . « تبيان » وانظره فيه ، أي في إملاء ما من به الرحمن للعكبري ٥/١

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« البقرة »

١٣ - قوله تبارك وتعالى : ﴿ اَلَمْ ﴾ - ١ -

أحرف مقطّعةٌ محكيّةٌ لا تُعرب إلا أن تُخبر عنها أو تعطى بعضها على بعض ، فتقول : هذا ألفٌ وألفك حسنةٌ ؛ وفي الكتاب ألفٌ ولامٌ [وميمٌ]^(١) وعينٌ .

وموضع « الم » نصبٌ على معنى : اقرأ الم ، ويجوز أن يكون موضعاً رفعاً على معنى : هذا الم أو ذلك أو هو ، ويجوز أن يكون موضعاً خفصاً على قول من جعله قسماً (٢) .

والفراء (٣) يجعل « الم » ابتداءً ، و« ذلك » الخبر ، تقديره عنده : حروفُ المعجم يا محمدُ ذلك الكتاب ؛ وأنكره الزجاج .

و (ذلك) - ٢ - في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أو على الابتداء ، وتضم الخبر ، و« ذا » اسم مبهم مبنيٌ .

والاسم عند البصريين : الذال ، والألفُ زيدت لبيان الحركة وللتقوية .

(١) ساقطة في (ح) وأكملت من (ظ) .

(٢) يرى أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٨/١ : أنها حروف هجاء لا إعراب لها .

(٣) معاني القرآن ٩/١ ، ١٠ ،

و «ذا» بكهال هو الاسم عند الكوفيين (١). وجمعه أولاء . واللام لام التأكيد ، دخلت لتدل على بُعد المشار إليه . وقيل : دخلت لتدل على أن «ذا» ليس بمضاف إلى الكاف .

وكُثرت اللام للفرق بينها وبين لام المالك ، إذا قلت : ذا لك ، أي في ميالك . وقيل : كسرت لسكونها وسكون الألف قبلها .

والكاف للخطاب ، لا موضع لها من الإعراب ؛ لأنها لا تخلو أن تكون في موضع رفع ، أو نصب ، أو خفض .

فلا يجوز أن تكون في موضع رفع لأنه لا رافع قبلها ؛ وليست الكاف من علامات (٢) المضمرة المرفوعة .

ولا يجوز أن تكون في موضع نصب ؛ إذ لا عامل قبلها ينصبها . ولا يجوز أن تكون في موضع خفض ؛ لأن ما قبلها لا يضاف وهو المبهم . فمما بطلت الوجوه الثلاثة عليم أنها للخطاب ، لا موضع لها من الإعراب . و (الكتاب) - ٢ - : بدل من «ذا» أو عطف بيان ، أو خبر «ذلك» .

١٤ - قوله تعالى : ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ - ٢ -

«لا» : تبرة (٣) ، فهي و «ريب» كاسم واحد ، ولذلك بُني «ريب» على الفتح ، لأنه مع «لا» كخسة عشر ، وهو في موضع رفع خبر «ذلك» .

(١) هذا مخالف لما ذكره غير واحد من أئمة النحو كابن يعين في شرح المفصل ١٢٦/٣ ، ١٢٧ ، وابن الأنباري في الإنصاف ٦٧٠/٢ ، والصبان في حاشيته على الأشموني ١٣٧/١ فقد نصوا على أن الكوفيين يقولون : إن «الذال» وحدها هو الاسم ، والألف زائدة للتكثير ، وأن البصريين ذهبوا إلى أن «الذال» وحدها ليست الاسم . راجع المصادر المنقمة إذا أردت التوسع في معرفة خلافهم .

(٢) في (ح) : «علامة» والمثبت من (ظ) .

(٣) أي : تانية للجنس .

١٥ /
ح

١٥ / - قوله تعالى : ﴿ هُدًى ﴾ - ٢ -

في موضع نصب على الحال من « ذا » ، أو من « الكتاب » ، أو من المضمرة المرفوعة في « فيه » . والعامل فيه ، إذا كان حالاً من « ذا » ، أو من « الكتاب » ، معنى الإشارة ؛ فإن كان حالاً من المضمرة في « فيه » ، فالعامل فيه معنى الاستقرار . ويجوز أن تكون « هدى » في موضع رفع على الابتداء ، و « فيه » الخبر ؛ فتقف (١) على هذا القول على « لا ريب » . ويجوز أن يكون مرفوعاً على إضمار مبتدأ ، أو على أنه خبر « ذلك » ، أو على أنه خبر « بعد خبر (٢) .

١٦ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ - ٣ -

« الذين » في موضع خفضٍ نعتٍ لـ « المتقين » ، أو بدلٌ منهم ، أو في موضع نصبٍ على إضمار « أعني » ، أو في موضع رفعٍ على إضمار مبتدأ ، أو على الابتداء ، والخبر (٣) (أولئك على هدى) .

١٧ - قوله تعالى : ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ - ٣ -

وأصل « يؤمنون » يؤؤمنون ، بهمزةٍ ؛ الأولى مفتوحة ، وهي زائدة ، فحذفت الزائدة لاجتماع همزتين فيه ، ولإجتماع ثلاث همزات (٤) في الإخبار عن النفس ، وأتبعوا سائر الأفعال الملحقة بالرباعية هذا الحذف (٥) ، وإن لم تجتمع

(١) انظر إيضاح الوقف والابتداء ١/٨٤ ، ٤٩٠ . ولم يرجح ابن كثير هذا الوقف ، في تفسيره ١/٧١ .

(٢) ذهب الطبري في تفسيره ١/٢٢١ إلى أن الرفع في « هدى » لا يكون إلا على الاستئناف ، ووافقه في ذلك أبو حيان في البحر ١/٣٧ .

(٣) في (ح) : « على إضمار المبتدأ ، أو على الابتداء والخبر ، والخبر » وقد أثبت عبارة (ظ)

(٤) أي : أ أ أ من .

(٥) في (ح) : « الحرف » وما أثبتته من (ظ) .

فيه همزتان نحو : يُكْرِمُ وَيُلْهِي (١) ، كما قالوا « يَعِدُ » ، فحذفوا الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، ثم اتبعوا سائرَ البابِ ذلك ، وإن لم يكن فيه ياء نحو : « يَعِدُ » و « تَرِنُ » ، وكما أدخلوا « هو » و « أنت » فاصلةً بين النعت والخبر في قولك : إنَّ زَيْدًا هو العاقلُ ، وكان زيدٌ هو العاقلُ ، ثم أدخلوها فاصلةً فيه ، فيما لا يمكن فيه النعت ، نحو : زيد كان هو العاقلُ ، وكنتَ أنتَ العاقلُ ، وكما أدخلوا المجهول (٢) مع « إنَّ » و « كان » إذا وقع بعدهما ما لا يليها ولا يعملان فيه ، نحو : إنَّه قام زيدٌ ، وكان يقومُ عمرو ، وكان لا أحد في الدار ، ثم اتبعوا ذلك سائرَ البابِ ؛ وإن لم تكن فيه تلك العائنة ، فقالوا : إنَّه زيدٌ قائمٌ . وإثما وجب أن يكون أصلُ « يؤمنون » وشبهه بهمزتين ؛ لأنَّ حقَّ هذه الحروف الزوائد أنْ تتضمن ما كان في الماضي ، وقد كان في الماضي همزتان ؛ الأولى زائدة ، وذلك قولك : أَمِنَ . وعلى هذا قياسُ ما شابهته ، وعلته كعلته ، فقتله عليه .

١٨ قوله تعالى : ﴿ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ - ٢ -

وزنه « للمفتتعين » (٣) ، وأصله / : المُوْتَقِينَ ، فأدغمت الواو في التاء فصارت ^{هـ} _ح تاه مشددةً ، وأسكنت الياء الأولى استئقلاً للكسرة عليها ، ثم حذفت لكونها وسكون ياء الجمع بعدها

١٩ - قوله تعالى : ﴿ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ - ٣ -

(١) في ح مطموسة ، وأثبت ما في ظ .

(٢) أراد الضمير المجهول الذي لا يعود على مذكور متقدم .

(٣) ح « المفتعين » وأثبت ما في ظ . وللمفتعين وزن الأصل ، أما « المتقين » بعد

الإدغام فوزنه : للمفتعين .

أصله : يُؤَقِّمُونَ ، فحذفت الهمزة ، ثم أُلْقِيَتْ (١) حركة الواو على القاف ، فانكسرت وانقلبت الواو ياءً لسكونها وانكسار ما قبلها . ووزنه و يَفْعِيَاوُنْ ، مثل يُؤْمِنُونَ .

٢٠ - قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ - ٥ -

خبر لـ « الذين » أو مبتدأ ، إن لم يجعل « الذين » ابتداءً ، والخبر « على هدى » .
و « هدى » اسم مقصور منصرف ، ووزنه و فَعْلٌ ، وأصله هُدَيْيٌ ، فلما تحركت الباء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً ، والألف ساكنة ، والتونين ساكن ، فحذفت (٢) الألف لالتقاء الساكنين ، وصار التونين تابعاً لفتحة الدال ، فلا تتغير في كل الوجوه ، وكذلك العلة في جميع ما كان مثله .

و « أولئك » اسم مبهم للجماعة ، وهو مبني على الكسر لا يتغير ، وبني لمشابهة الحروف ، والكاف للخطاب ، لا موضع لها من الإعراب .
وواحد « أولئك » ذلك ، وإذا كان للمؤنث فواحدته : ذي ، [أو ذِه (٣)] ،
أوتى (*) .

(١) في (ظ) « أصله يُقْوِمُونَ ، ثم أُلْقِيَتْ »

(٢) أي حذفت نطقاً .

(٣) زيادة من أمالي ابن الشجري نقلاً عن مكِّي .

(*) أمالي ابن الشجري ٢/٤٤١ - ٤٤٢ : « إن أسماء الإشارة منها ما وضع للقريب ، ومنها ما وضع للتراخي البعيد ، ومنها ما وضع للتوسط ؛ فالמושوع للقريب المذكر : ذا ، والمؤنث : ذي ، وذه ، وتا ، وللانثين : ذان ، وللانثين : تان ، وللجماعة الذكور والإناث : أولاء ممدود ، وأولى مقصور . وقالوا المتوسط : ذاك ، فزادوا الكاف ، وتيك ، وذاتك ، وتانك ، وأولائك ، وأولئك . وقالوا للتباعد الغائب : ذلك ، فزادوا اللام ، وتلك وتالك ، قال القطامي :

فإنَّ لِيَتَالِكَ الغُفْمِ انقشاعاً

وقالوا : أولائك ، وعلى هذا أنشدوا :

ألا لِيك قَوْمِي لم يَكُونُوا أُشَابَةَ
وهل يعظ الضليل إلاَّ أَلَا لِيكاً .

٢١ - قوله تعالى: ﴿الصَّلَاةَ﴾ - ٣ -

أصلها «صَلَوَةٌ»، دلّ على ذلك قولهم: صلواتٌ، فوزنها: فَعَلَّةٌ.

٢٢ - قوله تعالى: ﴿سِوَاهُمْ عَلَيْهِمْ﴾ - ٦ -

ابتداءً، وما بعده من ذكر الإنذار خبره، والجملة خبر «إن» و«الذين» اسم «إن» وحلته «كفروا». وألف «أنذرتهم» ألف تسمية؛ لأنها أوجبت «أن» الإنذار - لمن سبق له في علم الله الشقاء - وتركت «سواء عليهم»، لا يؤمنون أبداً؛ ولفظها لفظ الاستفهام، ولذلك أتت بعدها «أم». ويجوز أن تكون «سواء» خبر «إن» وما بعده في موضع رفع بفعله وهو «سواء». ويجوز أن يكون خبر «إن» «لا يؤمنون».

٢٣ - قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾ - ٧ -

إنما وحّد ولم يجمع، كما جمعت القلوب والأبصار، لأنه مصدر (١). وقيل: تقديره: وعلى مواضع سمعهم.

٢٤ - قوله تعالى: ﴿غَشَاوَةٌ﴾ - ٧ -

رفع بالابتداء، والخبر «وعلى أبصارهم». والوقف على هذا على «سمعهم» حسن.

١/٦
ح

وقد قرأ عاصمٌ بالنصب (٢) على إضمار / فعلٍ، كآثته قال: وجعل على أبصارهم غشَاوَةً، فالوقف على «سمعهم» يجوز في هذه القراءة، وليس كحسنه في

(١) والمصدر يطلق على القليل والكثير، فلا يحتاج إلى التثنية والجمع.

(٢) قراءة النصب رواها المفضل عن عاصم كما في زاد المسير ٢٨/١، وقد رد قراءة النصب

الطبري في تفسيره ٢٦٣/١

قراءة من رقع (١) .

٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ ﴾ - ٨ -

فتحت فون « من » للقائها الساكن ، وهو لام التعريف ؛ وكان الفتح أوّلى بها من الكسر ؛ لانكسار الميم مع كثرة الاستعمال .

(١) في هامش (ظ) ه / أ :

« (غشاوة) يقرأ بالرفع على أنه مبتدأ ، و (على أبصارهم) خبره ، وفي الجار على هذا ضمير . وعنى قول الأحنس : (غشاوة) مرفوع بالجار ، كارتفاع الفاعل بالفعل ، ولا ضمير في الجار على هذا ، لارتفاع الظاهر به . والوقف على هذه القراءة على سمعهم . ويقرأ بالنصب بفعل مضمر تقديره : وجعل على أبصارهم غشاوة . ولا يجوز أن ينصب بـ (ختم) لأنه لا يتعدى بنفسه . ويجوز كسر الغين وفتحها ، وفيها ثلاث اذات آخر : غشوة ، بغير ألف ، بنتج الغين وفتحها وكسرها . تبيان ، وانظره فيه ٩/١

وفيه أيضاً :

« ذكر العمالي في كتاب المرشد في الوقف والابتداء : وقد روى المفضل عن عامر (غشاوة) بالنصب ... ونصبه على وجهين :

أحدهما : أن ينتصب بفعل مضمر كأنه قال : ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ، وجعل على أبصارهم غشاوة ، كما قال في سورة الجاثية - الآية ٢٣ - : (وجعل على بصره غشاوة) . وإنما جاز هذا الإختار لدلالة أول الكلام على آخره ، ومثل هذا الإختار يجوز إذا كان الفعل المضمر معناه موافقاً لمعنى الفعل الأول ، كما قال الشاعر :

ورأيت زوجك في الوغى متقلداً سبياً وريحاً
يريد : وحاملاً ريحاً ، وقال الفراء : أنشدني بعض بني أسد ، يصف فرسه :
طلقها نهباً وماء بارداً حتى شئت همالة عينها
يعني : وماء بارداً . وقال آخر :

إذا ما الغائيات برزن يوماً وزججن الحواجب والعيونا
والعيون لا تزجج ، إنما تكتحل ، أراد : وكحلن العيون . ه .

وفي الهامش ذاته أيضاً :

« زججت المرأة حاجبها : دقفته وطولته » .

وأصل « الناس » عند سيبويه (١) « الأناس » ، ثم حذفت الهمزة كحذفها في « إله » ، ودخلت لام التعريف ، وقيل : بل أصله : « ناس » أقول لعرب في التصغير : « ثوَيْس » . قال الكسائي : هما لغتان .

٢٦ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَقُولُ ﴾ - ٨ -

« من » في موضع رفع بالابتداء ، وما قبله خبره . و « يقول » وزنه : يَفْعُل ، وأصله : يَقُولُ ، ثم أُلقيت حركة الواو على القاف ؛ لأنها قد اعتلت في « قال » . وإنما أذكرُ لك مثلاً من كل صنف لتقيس عليه ما يأتي من مثله ؛ إذ لا يمكن ذكر كل شيء أتى منه ، كراهة التكرار والإطالة . ولو جاء في الكلام : « ومن الناس من يقولون » ، جاز ؛ تحمُّله على المعنى ؛ كما قال جل ذكره : (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) (٢) .

والمدة في « آمن » أصلها همزة ساكنة ، وأصله : آمَنَ ، ثم أبدلت من الهمزة الساكنة ألفاً لانفتاح ما قبلها .

والمدة في « الآخر » ألفاً زائدة لبناء فاعلٍ ؛ وليس أصلها همزة .

٢٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ - ٨ -

« هم » اسم « ما » و « مؤمنين » خبر ، والباء زائدة ، دخلت عند البصريين لتأكيد النفي ، وهي عند الكوفيين دخلت جواباً لمن قال : إنَّ زيدا مُنْطَلِقٌ . ف « ما » بإزاء « إنَّ » ، والباءُ بإزاء اللام ، إذ اللامُ لتأكيد الإيجاب ، فالباء لتأكيد النفي .

(١) انظر الكتاب ١/٣٠٩ - ٣١٠

(٢) سورة يونس ٤٢

(٣) في ح : « ألفاً » وصححت بن ظ

٢٨ - وقوله تعالى : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ ﴾ - ٩ -

يجوز أن يكون حالاً من « من » ، فلا يوقف دونه ، ويجوز أن يكون لاموضع له من الإعراب فيوقف دونه .

٢٩ - قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ - ١٠ -

ابتداءً وخبرٌ ، وكذلك : (وَآلِهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) نعتٌ للعذاب ، وهو فعيلٌ ، بمعنى مُفْعِلٍ ، أي مؤلمٌ (٢) .

٣٠ - قوله تعالى : ﴿ بِمَا كَانُوا ﴾ - ١٠ -

الباء متعلقة بالاستقرار ، أي وعذابٌ مؤلمٌ مستقرٌ لهم ، بكونهم يكذبون بما أتى به نبيهم . و « ما » والفعل / مصدر ، و « يكذبون » خبر « كان » .

٦/ب
ح

٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ - ١١ -

« إذا » ظرفٌ ، فمن النحويين من أجاز أن يكون العامل فيه « قيل » ، ومنهم من منعه وقدّر فعلاً مضمراً يدلُّ عليه الكلام ، يعمل في « إذا » . وكذلك قياسٌ ما هو مثله . ويجوز أن يكون العامل « قالوا » ، وهو جواب « إذا » . و « قيل » ، أصله : « قُول » ، على وزن فُعِيلٍ ، ثم ثقلت حركة الواو إلى القاف فانقلبت الواو ياءً ليكونها وانكسار ما قبلها .

وفيها لغاتٌ : من إشمام (٣) القاف الضم ، ومنهم من يتضمُّ على أصلها ، فتبقى الواو عبي حالها ، وكذلك قياس ما شابهه .

(١) في هامش ح - عبارة : « بلغ ... » .

(٢) نقول : ضرب وجيع بمعنى موجع ، والله بديع السموات والأرض ، بمعنى مبدع .

(٣) الإشمام : تحريك الشفتين بالحركة دون صوت ، ولا يكون إلا فيما حركته الضم .

والروم : اختلاس للحركة وتضعيف ، فكان المنلفظ بها يرومها ، ويكون في الرفع والجر جميعاً .

وأجاز الأخفش : قِيلَ ، بالياء وضم القاف ، وهذا شاذ لا قياس له .
 وكان ابنُ كيسان يسم الإشتماء إشارة ، وهو لا يُسمع ، وكان يسم الروم
 إشتماءً وهو يُسمع بصوتٍ خفي .
 « ولهم » في موضع رفع ، مفعولٌ لم يُسم فاعله « ل » قيل .

٣٢ - قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ ﴾ - ١٢ -

كُتِرَت « إن » ، لأنها مبتدأٌ بها ، ويجوز فتحها إذا جملت « ألا »
 بمعنى حقاً (١) .

٣٣ - قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ - ١١ -

ابتداءً وخبرٌ . و « ما » في « إنما » كافتةٌ لـ « إن » ، عن العمل . و « نحن »
 اسم مضمَر مبني ، يقع للثنين أو للجماعة المخبرين عن أنفسهم ، وللواحد الجليل
 القدر . وإنما ضُمَّت نون « نحن » ، دون أن تكسر أو تفتح ؛ لأنها اسمٌ مضمَرٌ يقع
 للجمع ، والواو من علامات (٢) الجمع ، والضمة أختُ الواو ، فكانت الضمة أولى
 به . وقيل : هو كقبلٌ وبعده ؛ إذ هي تدلُّ على الإخبار عن اثنين وعن أكثر .
 وقيل : هي مثل « حيث » ، تحتاج إلى شين (٣) ، فقويت بالضمة (٤) إذ هي أقوى

(١) انظر الكتاب ٤٦٢/١ لسيبويه .

وفي هامش ظ ه/ب نقلًا عن العكبري :

« ألا : هي حرف يفتح به الكلام لتبنيه المخاطب . وقيل : معناها : حقاً . ويجوز هذا القائل
 أن تفتح « أن » بعدما ، كما تفتح بعد « حقاً » ، وهذا في غاية البعد . (بيان) .

وانظره في ١١/١

(٢) في ح : « علامة » وأثبت ما جاء في ظ .

(٣) في ح مطموسة ، وصححت من ظ .

(٤) في ح « بالضم » ، وأثبت ما في ظ .

الحركات . وقيل : هي من علامات (١) الرفع ، فحركات بما يُشبه الرفع وهو الضم . وقيل : إنَّ أصلها « نَحْنُ » بضم الحاء ، فنقلت حركة الحاء إلى النون .

٣٤ - قوله تعالى : ﴿ تُمْ الْمُقْسِدُونَ ﴾ - ١٢ -

ابتداءً وخبرٌ في موضع خبرٍ « إنَّ » . ويجوز أن تكون « تُمْ » فاصلةً ، لاموضع لها من الإعراب ، أو تكون توكيداً للهاء والميم في « إثمهم » والمفسدون ، الخبر .

٣٥ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا آمَنَ ﴾ - ١٣ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدرٍ محذوفٍ تقديره : قالوا : أنؤمنُ إيماناً

/ مثل ما آمنَ السفهاءُ . وكذلك الكاف الأولى (٢) .

٣٦ - قوله تعالى : ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ - ١٥ -

حال من المضمرة المنصوب في « يَمُدُّهُمْ » .

٣٧ - قوله تعالى : ﴿ اشْتَرَوْا الضَّلَالََةَ ﴾ - ١٦ -

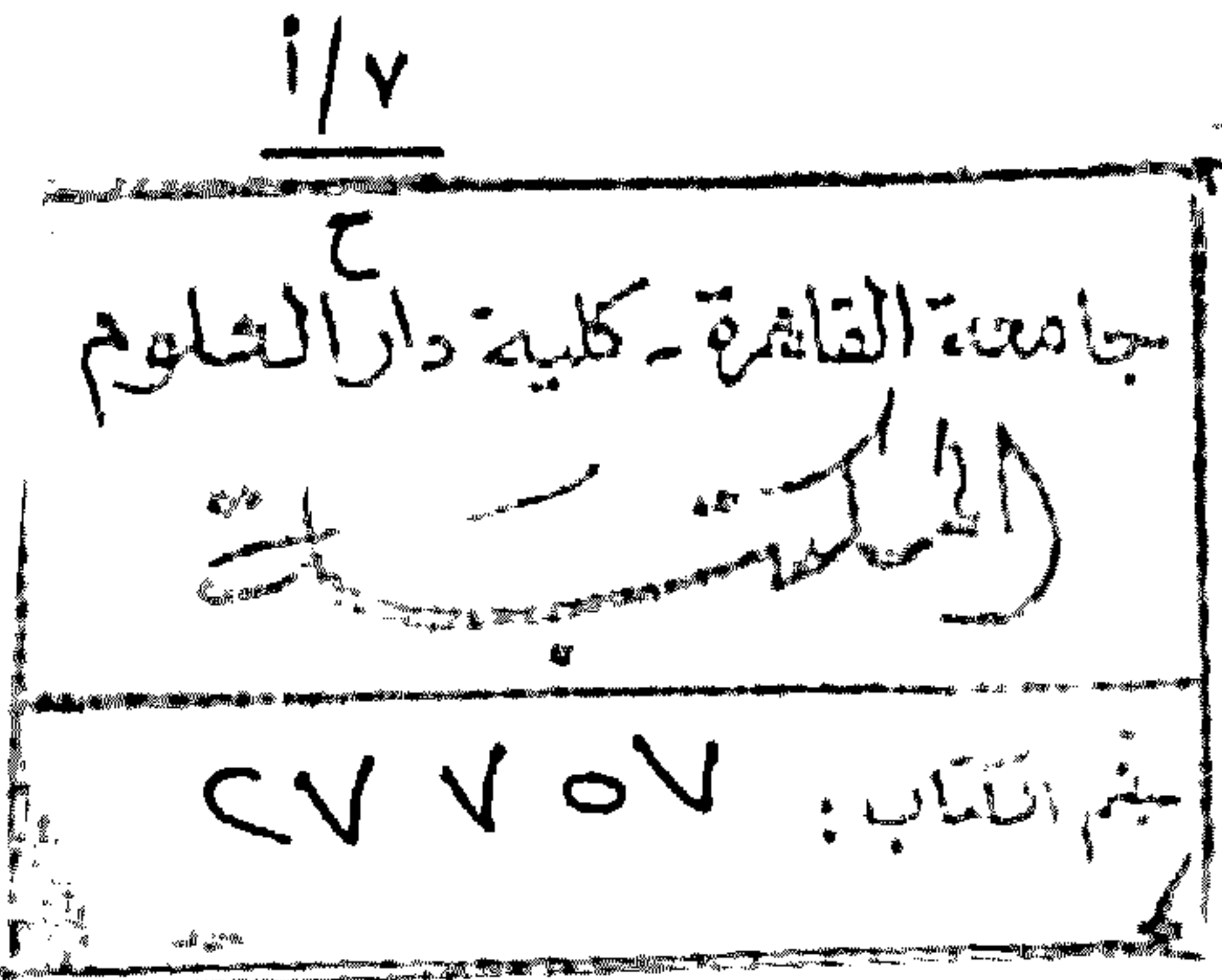
أصله : « اشْتَرَوْا » ، فقلت الياء ألفاً .

وقيل : أسكنت استخفافاً ، والأول أحسن ، وأجري على الأصول ، ثم حذفت في الوجهين لكونها وسكون واو الجمع (٣) بعدها ، وحُرِّكت « الواو » في

(١) في ح : علامة ، وأثبت ما في ظ .

(٢) جاء في البحر المحيط ٦٦/١ - ٦٧ تفصيل لذلك ، وقد نقل أبو حيان عن الزمخشري وأبي البقاء أنها قالوا : إن « ما » كافة للكاف عن العمل مثلها في : ربما قام زيد ؛ ويرد أبو حيان ذلك ويقول : « ينبغي ألا تجعل كافة إلا في المكان الذي لا تنقدر فيه مصدرية ... » .

(٣) في ح : « الجميع » وكثيراً ما يتردد ذلك في هذه النسخة .



« اشتروا » لالتقاء الساكنين . واختير لها الضم للفرق بين واو الجمع (١) والواو الأصلية ، نحو : (تَوَرَّ استَقَامُوا) (٢) .

وقال الفراء : حُرِّكت بمثل حركة الياء المحذوفة قبلها .

وقال ابن كيسان : الضمة في الواو أخف من الكسرة ، فذلك اختيرت ؛ إذ هي من جنسها .

وقال الزجاج : اختير لها الضم ، إذ هي واو جمع ، فضُمَّت كما ضُمَّت النون في « نحن » ، إذ هي جمع أيضاً ، وقد قرئ بالكسر (٣) على الأصل . وأجاز الكسائي همزها لانضمامها ، وفيه بُعد (٤) . وقد قرئت بفتح الواو استخفافاً .

٣٨ - قوله تعالى : ﴿ أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ﴾ - ١٧ -

« ما » في موضع نصب بـ « أضاءت » ، والناز فاعلة ، وهي مضمرة في « أضاءت » . [وجواب « قلماً » محذوف تقديره : فلما أضاءت ما حوله طفئت] (٥) .

٣٩ - قوله تعالى : ﴿ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ - ١٧ -

في موضع الحال من الماء والميم في « ترَكَّهُمْ » .

(١) في ح : « الجميع » .

(٢) سورة الجن ١٦ ، وقد سقطت « لو » في ح .

(٣) الكسر قراءة يحيى بن يعمر ، وابن أبي إسحاق ، وأبي السمال ، والفتح قراءة أبي الحسن ،

كما في المختص ١/٥٥

(٤) وذلك لأن الواو إنما تقلب همزة إذا انضمت ضمياً لازماً ، وهذه ضمّة عارضة لالتقاء

الساكنين ، فلا تقلب لأجلها همزة . البيان لابن الأنباري ١/٥٩

(٥) ما بين قوسين زيادة من ظ .

٤٠ - قوله تعالى : ﴿ صُمُّ ﴾ - ١٨ -

مرفوع على إضمار مبتدأ ، وكذلك ما بعده . ويجوز نصب ذلك كآية على الحال من المضمر في « تَرَكَهُمْ » ، وهي قراءة ابن مسعود وحفصة . ويجوز نصب ذلك على إضمار « أعني » ، (١) .

٤١ - قوله تعالى : فَهُمْ لَا يَرْتَدُّونَ - ١٨ -

ابتداءً وخبرٌ ، في موضع الحال من المضمر في « تَرَكَهُمْ » (٢) .

٤٢ - قوله تعالى : أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ - ١٩ -

أصله : صَيَّبَ ، على وزن « فَعِيل » ، ثم أدغمت الواو في الياء ؛ ويجوز التخفيف في الياء . وقال الكوفيون : هو « فَعِيل » ، أصله : صَوَّبَ (٣) ، ثم أدغم . ويلزمهم الإدغام في « طَوِيل » و « عَوِيل » ؛ وذلك لا يجوز (٤) .

٤٣ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ ﴾ - ١٩ -

ابتداءً وخبرٌ مقدَّمٌ ، والجملة في موضع النعت لالصيب . والكاف في « كَصَيْبٍ » في موضع رفع عطفٌ على الكاف في قوله : (كَمَثَلِ الثَّوِيِّ) ؛ إذ هي في موضع

(١) انظر معاني القرآن ١ / ١٦ ، وتفسير الطبري ١ / ٣٢٩ ، والبحر المحيط ١ / ٨٢ ، والمجيد ٤ / أ

(٢) في المجيد ٤ / ب جعل الجملة معطوفة أو متأنفة ، ورد النصب على الحال « لأن ما بعد الفاء لا يكون حالاً ، إذ الفاء للترتيب ، والحال مقارنة لترتيب فيها ... »

(٣) في (ح) « هو فَعِيل أصله : صَيَّبَ » وأثبت ما في (ظ) والإنصاف : المسألة ١١٥

(٤) نسب هذا الاعتراض للنحاس كما في تفسير الفرطبي ١ / ٢١٦ ، وذكر الطبري أمثلة مشابهة مثل : سيد وجيد ، وقال : « وكذلك تفعل العرب بالواو إذا كانت متحركة وقبلها ياء ساكنة ، تصيرهما جميعاً ياء مشددة » . وانظر الإنصاف : المسألة ١١٥

رفع خبر لقوله « مثلهم » تقديره : مثلهم مثل الذي استوقد ناراً ، أو
مثل / صيب . وإن شئت أضمرت مبتدأ تكون الكاف خبره ، تقديره : أو
مثلهم مثل صيب .

٤٤ - قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ ﴾ - ١٩ -

في موضع الحال من المضمرة في « تركتهم » ، أي تركتهم في ظلمات غير
مبصرين ، غير عاقلين (١) ، جاعلين أصابعهم . وإن شئت جعلت هذه الأحوال
منقطعة عن الأول متأنفة ، فلا يكون لها موضع من الإعراب . وقد قيل :
إن « يجعلون » حال (٢) من المضمرة في « فيه » ، وهو يعود على « الصيب » ، كأنه
قال : جاعلين أصابعهم في آذانهم من صواعقه ، يعني للصيب .

٤٥ - قوله تعالى : ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ - ١٩ -

مفعول من أجله .

٤٦ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ ﴾ - ١٩ -

ابتداءً وخبر . وأصل « محيط » ، مُحِيط (٣) ، ثم أقيت حركة الياء
على الحاء (٤) .

(١) في (ح) « غير غافلين » وأثبت ما في (ظ) .

(٢) في ح « حالاً » .

(٣) في (ظ) « مُحِيطٌ » ، وفي أمالي ابن السجري ٤٤٢/٢ : « . . . والصحيح أن أصل

محيط : مُحِيطٌ ، لأنه من : حاظ يحوط ، والحائط أصله : حاوط ، لأنك تقول : حوطت المكان ،
إذا جعلت عليه حائطاً ، فأقيت كسرة الواو على الحاء فصارت الواو ياء ؛ لسكونها وانكسار ما قبلها ،

كما صارت واو الوزن والوقت والوعد ياء في : ميزان ، وميقات ، وميعاد .

(٤) في (ظ) « فنقلت كسرة الواو إلى الحاء » .

٤٧ - قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ ﴾ - ٢٠ -

« يكاد » فعل المقاربة ، إذا لم يكن معه نفي قارب الوقوع ولم يقع ، نحو هذا ، وإذا صحبه نفي فهو واقع بعد إبطاء ، نحو قوله : (فَذَبَحُواَهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ)^(١) أي فعلوا الذَّبْحَ بعد إبطاء .

« وكاد » الذي للمقاربة أصله : « كَوَدَّ » ، و« يَكَادُ » : « يَكُوْدُ » ، فقلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، كخاف يخاف .

٤٨ - قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا ﴾ - ٢٠ -

نصب على الظرف بـ (مَشَوًا) وإذا كانت « كَلِمًا » ظرفاً ، فالعامل فيها الفعل الذي هو جواب لها وهو « مَشَوًا » ؛ لأن فيها معنى الشرط ، فهي تحتاج إلى جواب ، ولا يعمل فيها « أضاء » ، لأنها في صلة « ما » . ومثله : (كَلِمًا رَزَقُوا) - ٢٥ - الجواب : « قالوا » وهو العامل في « كَلِمًا » ، و« ما » اسم ناقص^(٢) صلة الفعل الذي يليه * . وفي « كَلِمًا » معنى الشرط .

(١) سورة البقرة ٧١

(٢) أي اسم موصول .

(*) ابن السجري ٢ / ٤٣ : « وأقول : إنه لا يجوز أن تكون (ما) في (كما) هذه ونظائرها اسماً ناقصاً ، لأن التقدير فيها ، إذا جعلتها ناقصة : كل الذي أضاء لهم البرق مشوا في البرق ، لأن الماء التي في (فيه) تعود على البرق ، ولا ضمير إذا في الصلة يعود على الموصول ، ظاهراً ولا مقدرأ .

والصحيح أن (ما) هنا نكرة موصوفة بالجملة ، فلا بد أن يعود عليها من صفتها عائد ، كما لا بد أن يعود على الموصول عائد من صلتها . فالجواب أن الجملة إذا وقعت صفة بخلافها إذا وقعت صلة ؛ لأن الصلة مع الموصول تنزلة اسم مفرد ، فلا معنى للموصول إلا بصلته ، وليس كذلك الصفة مع الموصوف . وإذا عرفت هذا فالعائد من الجملة الوصفية إلى الموصوف محذوف ، التقدير : كل وقت أضاء لهم البرق مشوا فيه ، فحذفت (فيه) هاهنا كما حذفت من الجملة الموصوف بها في قوله تعالى : (وانتقوا يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئاً) التقدير : لا تجزي فيه ، كما قال : (وانتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله) .

٤٩ - قوله تعالى : ﴿ ذَهَبَ ﴾ -٢٠-

و « ذهب » ، بمعنى ، لكن الباء تحذف (١) إذا أدخلت همزة .

٥٠ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ -٢١-

« أي » ، منادى مفرد مضموم ، و « الناس » نعت له . ولا يجوز نصب

« الناس » ، عند أكثر النحويين ؛ لأنه نعت لا يجوز حذفه ، فهو المنادى في

المعنى ، كأنه قال : « يا ناس » . وأجاز المازني نصبه على الموضع ، كما يجوز :

يا زيد الظريف ، على الموضع .

٥١ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ ﴾ -٢٢-

١/٨
ح

« الذي » ، في موضع نصب نعت ل « ربكم » ، أو للذي ، / أو مفعول

ل « تَتَّقُونَ » ، أو على إضمار « أعني » ، (٢) ، أو في موضع رفع على إضمار

مبتدأ ، أو على الابتداء ويضمر الخبر .

٥٢ - قوله تعالى : ﴿ تَتَّقُونَ ﴾ -٢١-

أصله « توتقون » ، فأدغمت الواو في التاء ، بعد أن قلبت تاءً ،

وأقيت (٣) حركة الياء على القاف ، وحذفت لسكونها وسكون واو الجمع بعدها

وهو : « تفتعلون » . وكذلك نظيره حيث وقع (٤) .

(١) أي تحذف من « بسمعهم » .

(٢) في البحر المحيط ١ / ٩٧ : « أجاز أبو محمد مكّي نصبه بإضمار أعني ، وما قبله ليس

بالتبسي فيحتاج إلى مفسر له بإضمار أعني ، وأجاز أيضاً نصبه بتتقون ؛ وهو إعراب غث ينزه

القرآن عن مثله . وقد تابع السفاقي أبا حيان في كتابه المجيد ٥١ / ب .

(٣) في (ح) « وقلبت » وأثبت ما في (ظ) .

(٤) في هاشم (ح) عبارة « بلغ » .

٥٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ -٢٢-

ابتداءً وخبرٌ في موضع الحال من المضمَر في « تَجَعَّلُوا » .

٥٤ - قوله تعالى : ﴿ مُتَشَابِهًا ﴾ -٢٥-

نصب على الحال من المضمَر في « به » .

٥٥ - و « الهاء » في قوله : ﴿ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ -٢٣-

تعود على القرآن ، وقيل : على محمد صلى الله عليه [وسلم] (١) .

٥٦ - قوله تعالى : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ -٢٤-

في موضع نصب على الحال من « النار » . و « الوقود » بالفتح : الحطب ، وبالضم : المصدر ؛ وهو التوقد (٢) ، كالوَضوءِ بالفتح : الماء ، وبالضم : المصدر ، وهو اسمُ حركاتِ المتوضئِ .

٥٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَضْرِبَ ﴾ -٢٦-

« أن » في موضع نصب تقديره : من أن يضربَ ، فلما حذف « من » ، تعدى الفعل وهو « يَسْتَحْيِي » فنصب « أن » .

٥٨ - قوله تعالى : ﴿ مَا بَعُوضَةٌ ﴾ -٢٦-

« ما » زائدة ، و « بعوضة » بدل من « مثل » . ويجوز أن تكون

(١) زيادة في (ظ) .

(٢) تقول: وقدت النار فهي تقد ووقوداً ، أي التهب ، وفي البحر المحيط ١٠٢/١ : « الوقود اسم لما يوقد به وقد سمع مصدرأ ، وهو أحد المصادر التي جاءت على فعول ، وهي قليلة لم يحفظ منها فيما ذكر الأستاذ أبو الحسن بن عصفور سوى هذا والوضوء والظهور والولوع والقبول » .

« ما » في موضع نصبٍ نكرة ، بدل من « مثل » ، و « بعوضة » نعت لـ « ما » (١) .

٥٩ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ -٢٦-

« ما » عطوف على « ما » الأولى ، أو على « بعوضة » إن جعلت « ما » زائدة . ويجوز رفع (٢) « بعوضة » على أن تجعل « ما » بمنزلة الذي - ، فتضم - هو ، وتكون « بعوضة » خبراً له .

٦٠ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ -٢٦-

« أمّا » حرف فيه معنى الشرط ، ويقع بعده الابتداء والخبر ، ولذلك دخلت الفاء بعده ، فـ « الذين » رفع بالابتداء و « فيعلمون » وما بعده الخبر . وكذلك « أمّا » الثانية .

٦١ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا أَرَادَ ﴾ -٢٦-

« ما » و « ذا » اسمٌ واحدٌ للاستفهام ، في موضع نصب بـ « أراد » ، تقديره : أي شيء أراد الله بهذا المثل . وإن شئت جعلت « ذا » بمعنى الذي ، فتكون « ما » في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها ؛ ولا يعمل فيها « أراد » ،

(١) ذكر الفراء في معاني القرآن ١ / ٢١ - ٢٣ ثلاثة أوجه لنصب « بعوضة » ورجح واحداً منها وهو : أن تجعل المعنى على : إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بين بعوضة إلى ما فوقها . والعرب إذا ألقت « بين » من كلام تصلح « إلى » في آخره ، نصبوا الحرفين المخفوضين اللذين خفض أحدهما بـ « بين » والآخر بـ « إلى » ، فيقولون : ... هي أحسن الناس ما أرتأ فقداً ؛ يراد به : ما بين قرنها إلى قدمها .

(٢) الرفع لغة تميم ؛ قرأ بها الضحاك وإبراهيم بن أبي عبلة ورؤبة بن العجاج . البحر المحیط

١ / ١٢٣ ، وتفسير القرطبي ١ / ٢٤٣

لأنه في صلة « الذي » ؛ ولا تعمل الصلة فيما قبل الموصول ، ولا في الموصول .
 ف « ذا » وصلت في موضع / رفع خبر « ما » ؛ ومع « أراد » هاء محذوفة تعود
 على « الذي » ، تقديره : أي شيء [الذي] (١) أراد الله بهذا المثل .
 و « مثلاً » نصب على التفسير (٢) . وقيل : هو حال من « ذا » في
 « بهذا » ، والعامل فيه الإشارة والتبني .

٦٢ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُوصَلَ ﴾ - ٢٧ -

« أن » في موضع نصب ، بدل من « ما » . وقيل : نصب « أن » على
 معنى : لئلا يوصل أو كراهة أن يوصل . وإن شئت في موضع خفض بدل من
 الهاء في « به » ، وهو أحسنها .

٦٣ - قوله تعالى : ﴿ مِثَاقِهِ ﴾ - ٢٧ -

هو اسم في موضع المصدر ، لأنه بمعنى إيثاقه .

٦٤ - قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ - ٢٨ -

« كيف » في موضع نصب بـ « تكفرون » .

والهاء في قوله : (« ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ») تعود على الله جل ذكره ،
 وقيل : بل تعود على الإحياء .

٦٥ - قوله تعالى : ﴿ جَمِيعاً ﴾ - ٢٩ -

نصب على الحال (٣) من « ما » ، والعامل فيه « خلق » .

(١) لفظ « الذي » سقط من ح ، واستدرك من (ظ) .

(٢) أي نصب على التمييز ، ومثله : نصب على البيان ، كما سيأتي .

(٣) قوله : « نصب على الحال » كرر في هامش ح .

٦٦ - قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ - ٢٩ -

« سبع » بدل من الماء والنون . وقيل : هو مفعول لـ « سوى » ، تقديره : فسوى منهن سبع سموات ؛ فحرف الجر محذوف مع الماء والنون ، كما قال : (واختار موسى قومه سبعين رجلاً) (١) ، أي من قومه ، ثم حذف الحرف فانتصب ما بعده . وإنما عاد الضمير بلفظ الجمع على السماء - ولفظها واحد - لأنها جمع « سماوة » و « سما » ؛ كتمر وتمر . فهو جمع ، بينه وبين واحده الماء ؛ فلما حذف الماء في الجمع انقلبت الواو همزة ، كما قلبوها في الدعاء « و الكساء » . وأصل همزة الواو ، لأنه من دعا يدع ، وكسا يكو .

٦٧ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ - ٣٠ -

« إذ » في موضع نصب بإضمار فعلٍ تقديره : واذكر يا محمد إذ قال . ولا يعمل فيها « قال » لأن « إذ » مضافة إلى الجملة التي بعدها ؛ والمضاف إليه لا يعمل في المضاف .

٦٨ - قوله تعالى : ﴿ أَتَجَعَلُ فِيهَا ﴾ - ٣٠ -

« الألف » ألف استرشاد وسؤال عن فائدة ؛ وليس هو إنكاراً ، إذ لفظه لفظ الاستفهام (٢) . وقيل : هو تعجب تعجبت الملائكة من قدرة الله .

٦٩ - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ ﴾ - ٣٠ -

يجسُن أن يكون « أعلم » فعلاً المخبر عن نفسه ؛ لأن قبله إخباراً عن

(١) سورة الأعراف ١٥٥

(٢) عبارة « الألف ألف . . . الاستفهام » مكررة في ح .

أ/٩
ح

النفس وهو « إني » . ويجوز أن يكون اسماً بمعنى فاعل (١) / ، إذ جاز أن يكون فعلاً ، فيقدر فيه التنوين ، [ولكن لا يتصرف ، فتنب « ما » به أيضاً] (٢) .

٧٠ - قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ - ٣٣ -

يجوز أن يكون « أعلم » (٣) ، فعلاً ، كما كان ما قبله ؛ فـ « ما » في موضع نصب به ، ويجوز أن يكون اسماً بمعنى عالم ، فتكون « ما » في موضع خفض بإضافة « أعلم » إليها ، كما يضاف اسم الفاعل ، ويجوز أن تقدر التنوين في اسم الفاعل ؛ لكنه لا يتصرف « أعلم » ؛ فتكون « ما » في موضع نصب ، كما تقول : هؤلاء حجاج بيت الله ، فتنب « بيت الله » ، تقدر التنوين في « حجاج » .

٧١ قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ - ٣٤ -

مثل « وإذ قال » .

٧٢ - قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ - ٣٢ -

منصوب على المصدر . والتسييح : التبرئة لله [تعالى] (٤) من الشؤ ، فهو يؤدسى عن : تسيحك تسيحاً ، أي تترهك عن الشؤ تنزياً ، وتبرئك منه (٥) .

(١) رد أبو حيان في البحر ١ / ١٤٤ على مكبي جواز كون « أعلم » اسماً بمعنى عالم ، ونفى ذلك ، وإن سمع القليل منه فالقياس ينفيه ، وكذلك رأي النحويين القدماء ، عدا أبي عبيدة ، وقد قالوا : إن « أفعل » لا يخلو من التفضيل ، ولا يحفظ ؛ هذا رجل أضرب عمراً ، بمعنى ضارب ، ولا : مررت برجل أكنى زيدا جبة ، بمعنى كاس زيدا جبة .

وقد تابع أبو حيان فيما ذهب إليه السفاقي في كتابه المجيد ٦٩ / ب و ٧٠ / أ .

(٢) ما بين قوسين غامض في ح وأثبت ما في ظ .

(٣) « أعلم » ساقط في ح ومثبت في ظ .

(٤) زيادة في ظ .

(٥) في هامش ظ ٧ / ب :

« وقال بعضهم : هذه لفظة جمعت بين كلمتي تعجب ؛ لأن العرب إذا تعجبت من شيء

قالت : حان ، والعجم إذا تعجبت من شيء قالت : (سُب) فجمع بينهما فصار : سبحان .

تفسير : أبو الليث في سورة البقرة .

٧٣ - قوله تعالى : ﴿ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ - ٣٤ -

جمع « ملك » وأصل ملك « مالك » ثم قلبت الهمزة قلباً مكانياً^(١) ، فردت في موضع اللام ^{الصحيح} فصار « ملائكة » ، فاصل وزنه « مفعَل » مقلوب إلى « مَعْفَل » ، ثم أقيت حركة الهمزة على اللام فصار « ملك » ، فلما جمع رُذِّ إلى أصله بعد القلب ؛ فذلك وقعت الهمزة بعد اللام في « ملائكة » ؛ ولو جمع على أصله قبل القلب لقلت : « مآلكة » ، على « مفاعلة » ، فللائكة وزنه : « مفاعلة » ، وأصله « مفاعلة » ، فالهمزة فاء الفعل في أصله ، واللام عين الفعل ، والكاف لامٌ ؛ لأنَّه مشتق من مآلكتُ ، من : « الأوركتة » وهي الرسالة^(٢) .

وقال ابن كيسان : هو مشتق من : « ملكتُ » ، فالهمزة زائدة عنده كزيادتها في « شمائل » ، فيكون وزن « ملك » فعل ، ووزن « ملائكة » فعائنة ، لأن الميم أصلية ، والهمزة زائدة^(٣) .

وقال أبو عبيد : هو مشتق من « لأك » ، إذا أرسل ، فالهمزة عين ، ولا قلب فيه ، على قول أبي عبيد .

فوزن لفظ « ملائكة » على قول^(٤) الجماعة « مفاعلة » لأنه مقلوب والهمزة

(١) قوله « قلباً مكانياً » مثبت في هامش ح وقد سقط في ظ .

(٢) وهذا كقول ليبيد :

وغلام أرسلته أمه
بألوك فبدلنا ما سأل

انظر الإملاء للعكبري ١ / ١٦ - ١٧ ، وتفسير الفرطبي ١ / ٢٦٢

(٣) من تعليقات ظ في الهامش ٧ / ب :

« والملائكة جمع ملاك ، كالشهابيل في جمع شمال ، وإلحاق التاء لتأنيث الجمع . (كشف) »

(٤) أي على قول من جعله مشتقاً من « ألك » .

فاء الفعل . وعلى قول ابن كيسان « فعائلة » ، لأن الميم أصلية ، والهمزة زائدة/عنده .
 وعلى قول أبي عبيد (١) « مفاعلة » ، لأن الهمزة عنده عين الفعل .

٧٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ ﴾ - ٣٢ -

إن شئت جعلت « أنت » ، في موضع نصب تأكيداً للكاف ، وإن شئت جعلتها مرفوعة مبتدأة ، و « العليم » خبرها ، وهي وخبرها خبرٌ « إن » ، وإن شئت جعلتها فاصلة لا موضع لها من الإعراب ، و « الحكيم » نعت لـ « العليم » ، وإن شئت جعلته خبراً بعد خبرٍ (٢) .

٧٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ - ٣٤ -

نصب على الاستثناء المنقطع (٣) ، ولم ينصرف ؛ لأنه أعجمي معرفة .
 وقال أبو عبيدة : هو عربي مشتق من « إبليس » إذا يئس من الخير ، لكنه لا نظير له في الأسماء ، وهو معرفة ، فلم ينصرف لذلك (*).

(١) في ح « أبي عبيدة » والنصحبح من ظ .

(٢) في هامش ح « بلغ » .

(٣) ونصبه الجبرود على الاستثناء المتصل ، لأنه كان من الملائكة ، كما في البحر المحيط ١/١٥٣ .
 وقد رجحه أيضاً الطبري والقرطبي . والاستثناء المنقطع هو على رأي من قال بأن إبليس ليس من الملائكة .

(*) الشجري ٢ / ٤٤٤ : « قلت : إن كان يريد - أي مكى - بقوله : لا نظير له في الأسماء ، عدم نظيره في وزنه ، فليس هذا بصحيح ، لأن مثال إنفعل كثير في العربية ، كقولهم للطلع : إغريض ، والصفير : إحررض ، وللسم الطويل : إطربح . ولا خلاف في أنك لو سميت بإغريض ونحوه أصواتاً .

وإن كان يريد أنه لا نظير له في هذا التركيب على هذا المثال ، فكذلك إغريض : منفرد بهذا التركيب على هذا المثال ، ولو انضم التعريف إلى ذلك لم يمنع من الصرف . وأبو عبيدة إنما كان صاحب لغة » .

والهاء في (خَلِيفَةً) - ٣٠ - (ومَلَاتِكَةَ) - ٣٠ - للمبالغة ، وقيل : لتأنيث الصيغة . وخليفة « فعيلة » ، بمعنى فاعلة ، أي يخلف بعضهم بعضاً .

و (آدَمَ) - ٣١ - أفعَل ، مشتق من الأذمة ، وهو اللون ؛ فلم ينصرف لأنه معرفة ، وأصله الصفة ، وهو على وزن الفعل . وقيل : هو مشتق من أديم الأرض ، وهو وجهها ، وهذا بعيد ؛ لأنه لا يجتمل أن يكون وزنه « فاعلاً » ، كطابق ، فيجب حرفه ؛ إذ ليس فيه من معنى الصفة شيء ؛ و « أفعَل » أصله الصفة .

٧٦ - قوله تعالى : ﴿ رَغَدًا ﴾ - ٣٥ -

نعت بإصدر محذوف تقديره : أكلًا رَغَدًا ، وهو في موضع الحال عند ابن كيسان ، أعني المصدر المحذوف .

وحذفت النون من (فَتَكُونَا) - ٣٥ - لأنه منصوب جواب للنهي . ويجوز أن يكون حذف النون للجزم ، فهو عطف على (ولا تقرّبا) .

٧٧ - قوله تعالى : ﴿ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ - ٣٦ -

ابتداءً وخبرٌ ، منقطعٌ من الأول (١) ، وإن شئت في موضع الحال من المضمير في (اهْبِطُوا) وفي الكلام حذف [واو] (٢) واستغني عنها للضمير العائد على المضميرين في « اهْبِطُوا » ، تقديره : وقلنا اهْبِطُوا وبعضكم لبعضٍ عدوٌّ ، أي اهْبِطُوا وهذه حالكم ، وإبانها في الكلام حسنٌ ، ولو لم يكن في الكلام عائدٌ

(١) أي استئناف ، وقد رده أبو حيان في البحر المحيط ١ / ١٦٣ ، وقال : « هذه الحال من الأحوال اللازمة » .

وفي المجيد ٧٨ / أ تابع السفاقي أبا حيان ، ولكنه اعتذر لمكي بأنه قد أجاز الأمرين .

(٢) لفظ « واو » سقط من ح واستدرك من ظ .

لم يجز حذف الواو ؛ لو قلت : لقيتكَ وزيدُ ركبٌ ، لم يجز / حذف الواو ؛ $\frac{أ}{١٠}$ / ح
فإن قلت : ركبٌ ١١ إليك ، جاز حذف الواو وإثباتها (٢) .

٧٨ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ -٣٧-

« هو » في وجوهاً بنزلة « أنت » ، في : « إِنَّكَ أَنتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ » -٣٢-

(جميعاً) -٣٨- حال من المضمرة في « اهبطوا »

٧٩ - قوله تعالى : ﴿ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ﴾ -٣٨-

« إمَّا » حرفٌ للشرط يجزمُ الأفعال . وهي « إن » ، التي للشرط زيدت معها

« ما » للتأكيد ، ودخلت النون المشددةُ للتأكيد أيضاً ، لكن الفعل مع النون مبني

غير معرب .

٨٠ - قوله تعالى : ﴿ هُدًى ﴾ -٣٨-

في موضع رفع بفعله ، وقد تقدم (٣) ذكر أصله .

٨١ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ ﴾ -٣٨-

« مَنْ » اسم تامٌ للشرط ، مرفوع بالابتداء ، يجزم ما بعده من الأفعال

المستقبلة وجوابها ، ويكون الماضي بعدها في موضع جزمٍ ؛ ولا تُغيّره « مَنْ » ،

ولا غيرها من حروف الشرط ؛ بل تُغيّرُ معناه ، فيصيرُ معناه الاستقبال ،

(١) في ١٠ / أ ، كياً .

(٢) في هامش ١٠ / أ : « والسلام متعلقة بـ (عدو) لأن التقدير : بعضكم عدو بعض .
ويعمل (عدو) عمل الفعل ، لكن بحرف الجر . ويجوز أن يكون صفة لـ (عدو) فلما تقدم عليه

صار حالاً . (أبو البقاء) وانظروا في إملأ ما من به الرحمن ١ / ١٨ - ١٩

(٣) انظر فقرة (٢٠) من هذه السورة .

ولا بتغير لفظه (١).

٨٢ - قوله تعالى : ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ - ٣٩ -

ابتداءً وخبرٌ في موضع الحال من « أصحاب » ، أو من « النار » كما تقول : زيدٌ مالكٌ الدارَ وهو جالسٌ فيها ، فقولك : وهو جالسٌ فيها ، حالٌ من المضمَر في ملك ، أي ملكها (٢) في حال جلوسه فيها ، وإن شئت جعلته حالاً من « الدار » ؛ لأنَّ في الجملة ضميرين : أحدهما يعود على زيدٍ ، والآخر يعود على الدار ، فحسن الحال منها جميعاً من أجل الضميرين . ولو قلت : زيدٌ مالكٌ الدارَ وهو جالسٌ ، لم يكن إلا حالاً من المضمَر في « ملك » ، لا غير ؛ إذ لا ضمير في الجملة يعود على الدار . ولو قلت : زيدٌ مالكٌ الدارَ وهي مبنيةٌ ، لم تكن [الجملة] (٣) إلا في موضع الحال من الدار ؛ إذ لا ضمير يعود على المضمَر في « ملك » ؛ فإن زدت « من ماله » ونحوه ، جاز أن يكون حالاً من المضمَر ومن الدار (٤) . / فكذلك الآية ، إذا كان في قوله (٥) : ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ - ٣٩ - ضميران ، جاز أن يكون حالاً منها جميعاً ، فقيس عليها ما شابهها ، فإنه أصل يتكرر في القرآن كثيراً .

وقد منع بعض النحويين وقوع الحال من المضاف إليه ؛ لو قلت : رأيت غلاماً هندراً قائماً ، لم يجز عنده ؛ إذ لا عامل يعمل في الحال ، وأجازه بعضهم ؛ لأنَّ لام التثنية

(١) في هامش ظ ٨ / أ : « المشهور إثبات الألف في (هداي) قبل الباء على لفظ المفرد قبل

الإضافة . ويقرأ (هدي) بياء مشددة . انظره في إملاء ما من به الرحمن ١ / ١٩

(٢) في ظ « ملك » .

(٣) لفظ « الجملة » سقط من ح واستدرك من ظ .

(٤) في هامش ح عبارة « بلغ » .

(٥) في ح « قولهم » وما أئبتناه من ظ .

مقدّرة مع المضاف إليه ، فعنى الملك هو العامل في الحال ، أو معنى الملازمة ، أو معنى المصاحبة . فعلى قول من منع الحال من المناف إليه لا يكون : (هم فيها خاليدون) حالاً من النار ، ومثله في القياس (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)^(١) .

٨٣ - [قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ - ٤٠ -]

- اسم معرفة أعجمي ، ولذلك لم ينصرف ؛ والعامل التي تمنع الأسماء من الصرف عشرة ، وهن : التعريف ، ووزن الفعل ، والصفة ، والعنجهة ، وألف التانيث الممدودة والمتصورة ، والتانيث الذي لا مذكّر له من لفظه ، والعدل ، والألف والنون الزائدتان ، والاسمان يُجعلان اسماً واحداً ، وما كان من الأبنية لا نظير له في الواحد . فإذا اجتمع في الاسم علتان من هذه العال لم ينصرف ، وإذا انفردت واحدة انصرف ، فاجعل هذا أصلاً تقيس عليه كل الكلام . وقد زاد قوم في العال : لزوم العلة الواحدة^(٢) .

٨٤ - قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا ﴾ - ٤٠ -]

أصله « أوفوا » على وزن « أفعوا » ، فردت حركة الياء على الفاء وحذفت الياء لكونها ، وسكون الواو بعدها .

(١) سورة البقرة : ٨٢ ، الأعراف : ٤٢ ، يونس : ٢٦ ، هود : ٧٣

(٢) ما بين قوسين سقط من ح واستدرك من ظ .

(٣) من تعليقات نسخة ظ في الهامش ٨ / أ :

« إسرائيل لا ينصرف لأنه علم أعجمي . و (بني) جمع (ابن) ، جمع جمع السلامة ، وليس بسالم في الحقيقة ، لأنه لم يسلم لفظ واحده في جمعه ، وأصل الواحد : (بنو) على (فعل) ، بتحريك العين ، لقولهم في الجمع : أبناء ، كجبل وأجبال ، ولامه واو . وقال قوم : لامه ياء ، ولا حجة في البنية ، لأنهم قالوا : الفتوة ، وهي من الياء . (أبو البقاء) ، وانظره في العكبري ٢٠ / ١ وفيه أيضاً : « قوله : (أنعمت عليكم) - ٤٠ - الأصل : أنعمت بها ، ليعود الضمير على الموصول ، فحذف حرف الجر فصار : أنعمتها ، ثم حذف الضمير ، كما حذف في قوله : (أهذا الذي بعث الله) [الفرقان ٤١] . (أبو البقاء) ، وانظره في العكبري ٢٠ / ١

(أَوْ بِعَهْدِكُمْ) جَزَمَ لِأَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ .

٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ - ٤٠ -

« إِيَّايَ » منصوب بإضمار فعلٍ ، وهو الاختيار ؛ لأنه أمر . ويجوز وأنا
فارهبون ؛ على الابتداء والخبر ، وهذا بمنزلة قولك : زيدٌ فاضربه ؛ لأنَّ الياءَ
المحدوفة^(١) من « فارهبون » كالماء في « اضربه » ، لكن يقدَّرُ الفعلُ الناصبُ « إِيَّايَ »
وبعده ، تقديره : وإِيَّايَ ارهبوا فارهبون . ولو قدرته قبله لا تتصل به ،
فكنت تقول : وارهبوني فارهبون^(٢)

٨٦ - قوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ - ٤١ -

حالٌ من الماء المحدوفة من (أنزلت) ، تقديره : أنزلته ، لأنَّ « ما » بمعنى
/ الذي ، وإن شئت جعلته حالاً من « ما » في « وما » .

١/١١

ح

٨٧ - قوله تعالى : ﴿ أَوَّلَ كَافِرٍ ﴾ - ٤١ -

« أَوَّلَ » اسم لم ينطق منه بفعلٍ عند سيبويه ، ووزنه « أفعلل » ؛ فاؤه
وار ، وعينه واو ، ولذلك لم يستعمل منه فعل لاجتماع الواوات^(٣) . وقال الكوفيون :
هو أفعلل ، من « وائل » إذا لجأ ، فأصابه « أوائل » ثم خففت الهمزة الثانية
بأن أبدل منها واواً ، وأدغمت الأولى فيها ، كما قالوا في تخفيف « مقروءة » : مقروءة ،
أجرى الحرف الأصلي في « أوئل » مجرى الزائد في « مقروءة » ؛ وكان الأحنف
- لو خفف على القياس - أن يقال « أوّل » ، يلقي حركة الهمزة على الواو ،

(١) أي محدوفة لأنها فاصلة .

(٢) في ظ « تقول فارهبوني » .

(٣) أي لم يجمع على « أوائل » لاستئناس اجتماع الواوين بينهما ألف الجمع .

كما قالوا في تخفيف ضوئ : ضوئ ، ولا تجب^(١) آلة الواو ؛ لأنَّ الحركة عارضة .
وقيل : إن « أوئل » : أفتعل ، من « آل يتوؤل » ، فأصله : أوئل ،
ثم قلب فردت الفاء في موضع العين ، فصار « أوأل » فصنع به من التخفيف
والبدل والإدغام ما صنّع في القول الأوئل ، فوزئته بعد القلب « أعلل » .
والكلام على « أوئل » كالكلام على « أوئل » ، في الوجهين جميعاً ؛ إذ
هي مؤنث « أوئل » . وانتصب « أوئل » على خبر « كان » .
و (كافرٍ) نعتٌ لمخذوف تقديره : أوئل فريقي كافرٍ ، ولذلك أتى
بلفظ التوحيد ، والخطابُ للجماعة . وقيل : تقديره : أوئل من كُفِرَ به .

٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ -٤٢-

« تكتموا » منصوب لأنه جواب النهي ، وحذف النون عتلمُ النصب
والجزم فيه وفيما كان مثله . ويجوز أن يكون مجزوماً عطفاً على (تَلْبِسُوا) .

٨٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ -٤٢-

ابتداءً وخبر في موضع الحال من المضمرة . [وكذلك (وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ
الكِتَابَ) -٤٤- ابتداءً وخبر ، في موضع الحال من المضمرة]^(٢) في (تَنْتَوْنِ) .
وأصل (تَنْتَوْنِ) تَنْتَوْنِ ، فقلبت الياء ألفاً لتجرئ كها وانفتاح
ما قبلها ، ثم حذفت لكونها وسكون الواو بعدها ، وبقيت السين مفتوحة لتدل
على الألف المحذوفة . وكذلك قياس ما كان مثله مما يأتي المستقبل منه على
« يفعل » بفتح العين ، ولامه ياءٌ أو واو ، نحو « يَجْتَسُون » و « يَرَضُون » وشبهه .

(١) ظ « ولا تجوز » .

(٢) ما بين قوسين ساقط من ح وهو في ظ .

• ٩ - قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا﴾ - ٤٣-

وزنه «أفعلوا»، وأصله: / «أقوموا»، فقلبت (١) حركة الواو على القاف، فانكسرت، وسكنت الواو، فانقلبت ياءً؛ لانكسار ما قبلها. والمصدر منه «إقامة»، [وعائته كعلة استعانة] (٢).

٩١ - قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾ - ٤٥-

قياسه في علة مثل «نستعين»، (٣).

والهاء في قوله: (وَأَسْتَعِينُوا) تعود على «الكعبة»، وقيل: بل تعود على «الاستعانة»، ودل على الاستعانة قوله: «وَأَسْتَعِينُوا»، ويدل على الكعبة ذكره للصلاة. وقيل: بل تعود على «الصلاة»، وهذا أبلغ الأقوال اقربها منها.

والهاء في قوله: (إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) - ٤٦- تعود على الله، جل ذكره. وقيل: بل تعود على اللقاء لقوله: (مَلَأُوا رَيْبِهِمْ).

٩٢ - قوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ

شَيْئًا﴾ - ٤٨-

«يوماً» مفعول به «اتقوا»، و«لا تجزي» وما بعدها من الجمل التي في أولها «لا»، كلُّها صفات لـ «يوم»، ومع كل جملة ضمير محذوف يعود على «يوم»، ولولا ذلك لم تجز الصفة، تقديره: لا تجزي نفسٌ فيه، ولا تُقبلُ

(١) في ظ «أقبت». وعلق على ذلك صاحب المجيد ٨٥ / أ فقال: «يريد - أي مكى -

بعد تقدير «كونها»، لأن المنحرك لا يقبل حركة أخرى».

(٢) ما بين قوسين سقط من ح واستدرك من ظ.

(٣) ذكرت استعانة ونستعين في فقرة ٧ من سورة الحمد.

منها [شفاعة فيه] (١) ، ولا يُؤخذُ منها عدلٌ فيه ، ولا هم يُنصرون فيه .
وقيل : التقدير : لا تجزيه نفس ؛ تجعل الظرف مفعولاً على السعة ، ثم تحذف
الماء من (٢) الصفة ؛ وحذفُ الماء أحسن من حذف « فيه » ، ولولا تقدير هذه
الضائر لأضيفت « يوماً » إلى « لا تجزي » ، كما قال : (يَوْمٌ لَا يَنْتَظِقُونَ) (٣)
و (يَوْمٌ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ) (٤) وهو كثير .

فإذا أضعفته فلا يكون ما بعده صفةً له ، ولا يحتاج إلى تقدير ضمير محذوف . وقد
أجمع القراء على تنوينه . وقد ذكرنا أصل « اتقوا » وعيلته في (لعائنكم
تنتقون) (٥) .

٩٣ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ - ٤٩ - ﴿ وَإِذْ
آتَيْنَا ﴾ - ٥٣ - ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى ﴾ - ٥٤ - ﴿ وَإِذْ
فَرَقْنَا ﴾ - ٥٠ -

« إذ » في موضع نصب في ذلك كَلِمَةٍ ، عطف على (نِعْمَتِي) ؛ [أي] (٦) :
واذكروا إذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ، واذكروا إذْ فَرَقْنَا ، فعدّدَ سبحانه
عليهم نِعْمَتَهُ الْمُتَقَدِّمَةَ على آبائهم .

٩٤ - قوله تعالى : ﴿ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ - ٤٩ -

« فرعون » معرفة أعجمي ، فلذلك لا ينصرف . و « آل » أصله « أهل » ،

(١) ما بين قوسين ساقط في ح واستدرك من ظ .

(٢) في ح « عن » وأثبت ما في ظ

(٣) سورة المرسلات ٣٥

(٤) سورة الانفطار ١٩

(٥) انظر فقرة (٥٢) من هذه السورة الآية ٢١

(٦) لفظ « أي » ساقط في ح واستدرك من ظ .

ثم أبدل من الهاء همزة فصارت « أَلٌ » ، ثم أبدل من الهمزة ألفاً ، لانقساج ما قبلها وسكونها . فإذا / صغرت^(١) رددته إلى أصله قلت : « أُهَيْلٌ » .
 وحكى الكسائي « أُوَيْلٌ » وإذا جمعت قلت : « آلون » . فأمّا « آل » الذي هو السراب فجمعه « آوالٌ » على « أفعالٍ » .

٩٥ - قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾ - ٤٩ -

في موضع الحال من « آلٍ » و (يَنْجُونَ) حالٌ من « آلٍ » أيضاً ، وإن شئت من الضمير في « يسألونكم » ، وكذلك (وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ)^(٢) .

٩٦ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ ﴾^(٣) وَأَعَدْنَا مُوسَى

« موسى » مفعّل من أوسيت^(٤) ، وقيل^(٥) : هو « فعلى » ، من « ماس يمس » . وتفتح السين في الجمع المسمّى في الوجهين عند البصريين ، لتدلّ على الألف المحذوفة .

وقال الكوفيون : إن جعلته « فعلى » ضمت السين في الرفع في الجميع ، وكسرتها في النصب والحذف ؛ كقاضي .

٩٧ - قوله تعالى : ﴿ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ - ٥١ -

(١) في ظ « أضرفت » .

(٢) في هامش ح عبارة « بلغ... رضي الله عنه » .

(٣) زيادة في ظ .

(٤) أوسى رأسه : حلقه . انظر القاموس ومختار الصحاح (وسي) وكذا في هامش

نسخة ظ ٩ / ب .

(٥) في هامش ح عبارة « بلغ... » .

تقديره : تمام أربعين [ليلة]^(١) ، فهو مفعول به ثانٍ^(٢) .

٩٨ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ - ٥١ -

المفعول الثاني لـ « اتخذ » محذوف^(٣) ؛ وكذلك قوله : (باتخاذكم العجل) - ٥٤ - تقديره : ثم اتخذتم العجل من بعده إلاها .

٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ - ٥١ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة في (اتخذتم) .

وكذا : (وأنتم تنظرون) - ٥٥ - في موضع الحال من المضمرة في « أخذتكم » .

١٠٠ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ - ٥٤ -

القول في « إنه » هو « هو » ، كقول في : (إنك أنت العليم الحكيم)^(٥) « هو » كـ « أنت » .

١٠١ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ - ٥١ -

الماء تعود على « موسى » . وقال مقاتل : تعود على انطلاق موسى ، ^{عليه السلام} .

(١) لفظ « ليلة » ساقط في (ح) واستدرك من (ظ) .

(٢) أي مفعول لواعدنا . وفي هامش نسخة (ظ) ٩/ب : واعدنا موسى : (وعد) يتعدى إلى مفعولين ؛ نقول : وعدت زيدا مكان كذا ويوم كذا ، فالمفعول الأول (موسى) و (أربعين) المفعول الثاني ، وفي الكلام حذف تقديره : تمام أربعين . وليس (أربعين) ظرفاً ؛ إذ ليس المعنى : وعده في أربعين . (أبو البقاء) ، وانظره في إملاء ما من به الرحمن ٢١/١

(٣) في (ح) « محذوفاً » والتصحيح من (ظ) .

(٤) « إنه » ساقط في (ح) ومثبت في (ظ) .

(٥) راجع فقرة (٧٤) من هذه السورة الآية ٤٢

١٠٢ - قوله تعالى : ﴿ جَهْرَةً ﴾ - ٥٥ -

مصدر ، في موضع الحال من المضمرة في « قُلْتُمْ » .

١٠٣ - قوله تعالى : ﴿ رَغَدًا ﴾ - ٥٨ -

مثل الأول .

١٠٤ - قوله تعالى : ﴿ سُجَّدًا ﴾ - ٥٨ -

حال من المضمرة في « ادْخُلُوا » .

١٠٥ - قوله تعالى : ﴿ حِطَّةً ﴾ - ٥٨ -

خير ابتداء محذوف ، تقديره : سؤَالِنَا (١) حِطَّةً ، أو رَغَبْنَا حِطَّةً ،

[ونحوه (٢)] . وقيل : هو حكاية أميروا بقولها مرفوعة ، فحكوها ، ولو

أعملت القول لنصبت .

١٠٦ - / قوله تعالى (٣) : ﴿ خَطَايَاكُمْ ﴾ - ٥٨ -

جمع « خَطِيئَةٍ » ، وأصل « خطايا » عند الخليل « خَطَايِي » ، الهعزة

الأولى بدل من الياء الزائدة في خطيئة : فعيلة ، والهعزة الثانية هي لام الفعل ،

ووزنه « فعائل » فاستقل الجمع بين همزتين في كلمة [واحدة] [٤] ، والكلمة

جمع ، وهو ثقيل ، فقلبت الياء الزائدة إلى موضع اللام من الفعل ، فصارت

« خطايي » بهمزة بعدها ياء ، ثم أبدل من الياء ألفاً ، بدلاً لازماً مسموعاً من العرب

(١) في هامش ظ ٩/ب : « مسألنا (بيضاوي) . »

(٢) زيادة في (ظ) .

(٣) ينتهي هنا ما سقط من نسخة الأصل ، واستدرك ما سبق من النسخة الأحمدية (ح) .

(٤) زيادة من (ظ) .

في هذا المثال من الجمع ، وانفتحت الهمزة [قبها من أجلها ، لأنه لا يكون ما قبل الألف إلا مفتوحاً]^(١) ، فصار « خطاءا » ، فاجتمع^(٢) ألفان بينها همزة ، فأبدل من الهمزة ياء ، فصار : « خطايا » ، على وزن « فعالي » ، محوالة^(٣) من « فعالي » ، مقلوبة من « فعائل »^(٤) .

وسبويه يرى أنه لا قلب فيه ، ولكنه أبدل من الهمزة الثانية التي هي لام الفعل ياءً ، ثم أبدل منها ألفاً^(٥) . فوزنه عند سبويه « فعائل » ، محوالة من « فعائل » .

وقال الفرّاء : « خطايا » جمع « خَطِيئَةٍ » بغير همز ، مثل هديّة وهدايا^(٦) .

١٠٧ - قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ ﴾ - ٦١ -

المفعول محذوف ، تقديره : « يُخْرِجُ » لنا [مما تُنْبِتُ الأرضُ]^(٧) ، ما كولا .
وقيل : المفعول هو « ما »^(٨) ، و « مِن » زائدة ، [وتقديره : يخرج لنا ما تُنبت]^(٩) .

(١) زيادة في الأصل ليست في باقي النسخ .

(٢) في الأصل « فصارت » .

(٣) حكى الكسائي أنهم قالوا : اللهم اغفر لي خطائِيَّته ، مثل خطاعيه . الإنصاف ٢/٢٨٨ ؛ وما بعده ، كما حكى أبو زيد (خطائِهِ) على فعائل . وفي اللسان : روى نعلب أن ابن الأعرابي أشده :

لكلِّ امرئٍ ما قدّمت نفسه له خطاءتُها إن أخطأت وصوابُها

(٤) الكتاب لسبويه ٢/٣٧٨

(٥) انظر الإنصاف المسألة ١١٦ ، ٢/٢٨٨ - ٤٣٢ ، والبيان ١/٨٤ ، وإملاء ما من به

الرحمن ١/٢٢ ، وتفسير القرطبي ١/١٤٤ ؛

(٦) زيادة في الأصل ليست في غيره .

(٧) في الأصل « ما تما » و صحح من (ح) .

(٨) زيادة في الأصل ليست في غيره .

١٠٨ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَقْلِهَا ﴾ - ٦١ -

بدل من « ما » ، بإعادة الحاقض . فد « مِنْ » الأولى للتبعيض ، والثانية للتخصيص ، على قول ابن كيسان .

١٠٩ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي هُوَ أَدْنَى ﴾ - ٦١ -

الألف في « أدنى » ، قيل : إنَّها بدل من همزة ، لأنَّه من « الدَّئِنة » ، فالألف على هذا في « أدنى » بدل من همزة . وقيل : هو من « الدَّوْن » ، وأصله « أدْوَن » (١) ، ثم قلب . وقيل : هو من « الدَّنْو » ، أي أقرب ، فيكون من : دنا يدنو .

وصرفت (مِصرأ) - ٦١ - لأنَّها نكرة ، وقيل : لأنَّها اسم للبلاد ، والبلاد مذكور . وقال الكسائي (٢) . صرفت حُفَّتْهَا (٣) .

١١٠ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ ﴾ - ٦١ -

(١) في الأصل « دون » برفع الدال وكسر الواو ، وهو تحريف .

(٢) معاني القرآن للقراء ٤٢/١

(٣) في هامش (ظ) ١٠/أ و ١٠/ب « قوله تعالى : (اهبطوا مصرأ) : إذا لم يرد مصرأ بعينه كان نكرة وجاز نصبه وتنوينه ، وإذا [أريد] به المصر المعروف كان نصباً بلا تنوين ، وقد قرئ بهما . وقيل : سميت (مصر) باسم بعض أولاد نوح عليه [السلام] ؛ كان ملكها . وقيل : لأنه حد بين البر والبحر ، والمصر : الحد ، والجمع مصور ، والمصر : اسم لكل بلد مجموع الأقطار والحدود ، وهو في الأصل اسم للمصور أي المضموم ، مثل النقش والنكس (بكسر النون) في المنقوش والمنكوس .

وقيل : اسم لكل كورة يقسم فيها الفيه والصدقات ، وتقام فيها الحدود ؛ ويفزى منها الثغور .
(مفيث) . «

« ما » في موضع نصب بـ « إن » ، و « لكم » الخبر^(١) .

١١١ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ آمَنَ ﴾ - ٦٢ -

« مَنْ » رفع بالابتداء ، وهي شرط ، و « فلهم » جواب الشرط ، وهو خبر الابتداء ، و/الجملة خبر « إن » . ويجوز أن تجعل « مَنْ » بدلاً من « الَّذِينَ » فيبطل الشرط ، لأن الشرط لا يعمل فيه ما قبله ، وتكون الفاء في « فلهم » دخلت لجواب الإبهام ، كما تدخل مع « الَّذِينَ » ؛ تقول : إن الذي يأتيك فله درهم ، وقال جل ذكره : (فَبَلِّغْ لَهُمُ الْبُحْرَانَ الَّتِي نَزَّلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا مِنْ قَبْلُ)^(٢) ، ولا بد من محذوف يعود على « الَّذِينَ » من خبرهم إذا جعلت « مَنْ » مبتدأة ، تقديره : من آمن منهم .

١١٢ - قوله تعالى . ﴿ مَا آتَيْنَاكُمْ ﴾ - ٦٣ -

العائد على « ما » محذوف تقديره : ما آتيناكموه ؛ و « ما » منصوبة بقوله جل ذكره (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ) وهي^(٣) بمعنى الذي .

١١٣ - قوله تعالى^(٤) . ﴿ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ ﴾ - ٦٤ -

« فضل » مرفوع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : فلولا فضل الله عليكم ورحمته تدارككم ؛ ولا يجوز إظهاره عند سيبريه ، استغني عن إظهاره لدلالة الكلام عليه ، وجواب « فلولا » : (اَلْكُفْرَانُ مِنَ الْخَاسِرِينَ) .

(١) في هامش (ظ) ١٠/أ « (بغضب) : في موضع الحال ، أي رجعوا مغضوباً عليهم . (من الله) في موضع جر صفة لغضب » .

(٢) سورة الجمعة ٨

(٣) في (ح ، ظ) « وما » .

(٤) في هامش (ح) عبارة « بلغ ... » .

١١٤ - قوله تعالى : ﴿ خَاسِئِينَ ﴾ - ٦٥ -

خبر ثانٍ لـ « كان » ، وإن شئت جعلته نعتاً لـ « قردة » ، وإن شئت حالاً من المضمرة في « كُونُوا » .

١١٥ والهاء في [قوله] : ﴿ فَجَعَلْنَاهَا ﴾ - ٦٦ -

تعود على القردة ، وقيل : بل تعود على المُسَخَّرِ التي دلّ عليها الخطاب . وقيل : [بل] تعود على العقوبة التي دلّ عليها الكلام . وكذلك الاختلاف في الهاء في « يَدِينَهَا » و « مَا خَافَتْهَا » .

١١٦ - قوله تعالى : ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ ﴾ - ٦٨ -

لغة بني عامر : « ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » بكسر العين ، لسكونها وسكون الدال قبـها ؛ كأنهم يُتَدَرُونَ أَنَّ العين لام الفعل ، فيجزمونها (١) . وهو فعل مبني عند أهل البصرة ، ومجزوم بمعنى لامٍ ساقطة عند الكوفيين (٢) .

١١٧ - قوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْ نَهَا ﴾ - ٦٩ -

« ما » استفهام ، مرفوعة بالابتداء ، و « لونها » الخبر ، ولم يعمل في « ما » « يبيِّن » ؛ إذ الاستفهام لا يعمل [فيه] ما قبله ، [لأن له صدر الكلام] (٣) ، ولو جعلت « ما » زائدة نصبت « لونها » ؛ كما قال تعالى : (أَيُّمَا الْأَجَلِيِّنَ قَضَيْتَ) (٤) ، فخفضت « الأجابين » بإضافة « أي » إليها ، و « ما » زائدة .

(١) أي يجزؤون المعتل مجزئ الصحيح ، ولا يراءون المحذوف .

(٢) في ح « وهو فعل مجزوم عند الكوفيين ومبني عند البصريين » .

(٣) في الأصل : « إذا » . (٤) زيادة من الناسخ على الأصل .

(٥) سورة القصص ٢٨

وَنَصَبَتْ « أَيْ » بِذِ « قَضَيْتُ » ، [كَمَا نَصَبَتْ « لَوْنَهَا » بِ « بَيْنَ » ؛ إِذَا أَلْغَيْتِ « مَا »] (١) .

١١٨ - قوله تعالى : ﴿ لَا فَاْرِضَ ﴾ - ٦٨ -

يَجُوزُ رَفْعُهُ عَلَى إِخْتَارِ مَبْتَدَأٍ ، أَيْ : / لَا يَ فَاْرِضُ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَعْتًا $\frac{٣}{ن}$ لـ « بَقْرَةٌ » ؛ وَمِثْلُهُ « لَا يَكِرُّ » ؛ وَمِثْلُهُ « لَا ذُلُولٌ » .

١١٩ - قوله تعالى : ﴿ عَوَّانٌ ﴾ - ٦٨ -

رَفَعَ عَلَى إِخْتَارِ مَبْتَدَأٍ ، أَيْ هِيَ (٢) « عَوَّانٌ » ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ أَيْضًا نَعْتًا لِلْبَقْرَةِ ، وَعَلَى إِخْتَارِ مَبْتَدَأٍ أَحْسَنُ (٣) ؛ [لِجَعْدِ الْمَنْعُوتِ] (٤) .

١٢٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ - ٧٠ -

« إِنْ » ، شَرْطٌ ، وَجَوَابُهَا « إِنْ » ، وَمَا عَمِلَتْ فِيهِ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : الْجَوَابُ مَحذُوفٌ .

١٢١ - قوله تعالى : ﴿ تُثِيرُ الْأَرْضَ ﴾ - ٧١ -

« تُثِيرُ » ، فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمَضْمَرِ فِي « ذَلُولٌ » .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل « هو » .

(٣) في هامش نسخة (ط) . ١٠/ب : « قوله : (فاقع لونها) إن شئت جعلت (فاقع) صفة ،

و (لونها) مرفوعة . وإن شئت كان خيراً مقدماً والجملة صفة ، (نسر) صفة أيضاً . وقيل :

(فاقع) صفة البقرة ، و (لونها) مبتدأ ، و (نسر) خبره . وأنت اللون لوجهين : أحدهما أن

اللون صفرة هاهنا ، فحمل على المعنى . والثاني أن اللون مضاف إلى المؤنث . (أبو البقاء) «

وانظروا في إملأ ما من به الرحمن ٢٥/١

(٤) زيادة في الأصل

(ولا تَسْقِي الحَرْثَ) في موضع نعت للبقرة ، وإن شئت جعلته خبر ابتداء محذوف ، أي : ولا هي تسقي الحرت .

١٢٢ - قوله تعالى : ﴿ مُسَلَّمَةٌ ﴾ - ٧١ -

أي هي 'مسلمة' .

١٢٣ - قوله تعالى : ﴿ لَأَشِيَّةَ فِيهَا ﴾ - ٧١ -

خبر ثانٍ لـ « هي » ، المضمرة ، وإن شئت جعلت « لاشيئة فيها » في موضع النعت لبقرة^(١) ، وكذلك « مسلمة » .

وأصل « شيئة » و«شيئة» ، ثم حذفت الواو ، [وهي فاء الفعل]^(٢) كما حذفت في « يشي »^(٣) ، ونقلت كسرة الواو إلى الشين في « شيئة » .

١٢٤ - قوله تعالى : ﴿ الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾ - ٧١ -

« الآن » ظرف زمانٍ للذي أنت فيه ، وهو مبني لمخالفته سائر ما فيه الألف واللام ؛ إذ دخلنا فيه لغير عهدٍ ولا جنس^(٤) . وقيل إن أصل « آن » : « أوان » ، ثم أبدلوا من الواو ألفاً ، وحذفت إحدى الألفين لالتقاء الساكنين .

١٢٥ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُخَيِّسُ اللَّهُ الْمُؤْتَى ﴾ - ٧٣ -

(١) في الأصل « لاشيئة فيها : نعتاً للبقرة » وأثبت ما جاء في (ح) .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) في هامش ح « أصله يشي » .

(٤) في ح : « ولا جنس » . نقول : أنت إلى الآن هنا ، أي إلى هذا الوقت ، فبنيت

« الآن » كما بني اسم الإشارة . انظر البيان ١/٩٤ ، والإنصاف ٢/٢٧٠ - ٢٧٣ ، والعكبري

١/٢٦ ، وتفسير القرطبي ١/٥٥٥ ؛

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف، [تقديره: اضربوه ببعضها تحيى احياءً مثل احياء الله الموتى] (١).

١٢٦ - قوله تعالى: ﴿لَمَّا يَتفَجَّرُ مِنْهُ الأنهارُ﴾ و ﴿لَمَّا يَشَقُّقُ﴾
و ﴿لَمَّا يَهْبِطُ﴾ - ٧٤ -

«ما» في ذلك كونه في موضع نصب بـ «إن»، واللامات لامات تأكيد، والمجرور خبر «إن».

١٢٧ - قوله تعالى: ﴿أفتطمعون أن يؤمنوا لكم﴾ - ٧٥ -
«أن» في موضع نصب تقديره: في أن يؤمنوا، فلما حذف الحافض تمدى الفعل فنصب «أن».

وقال الكوفيون: «أن» في موضع خفض بإضمار الحافض المقدر فيه. وكذلك الاختلاف في «أن»، حيث وقعت إذا حذف معها (٢) حرف الجر.

١٢٨ - قوله تعالى: ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ - ٧٥ -

«يسمعون» خبر «كان»، و «منهم» نعت لفريق. ويجوز أن تكون «منهم» الخبر و «يسمعون» نعت لفريق.

١٢٩ - قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٣) - ٧٥ -

ابتداءً وخبر في موضع الحال من المضمرة الذي في (يُجرِّفون).

(١) زيادة في الأصل. وفي هامش (ظ) ١٠/ب: «تقديره: يحيى الله الموتى احياءً مثل ذلك، وفي الكلام حذف تقديره: فاضربوها فحييت...» وهو تعليق منقول من إملاء ما من به الرحمن ٢٦/١. وانظر البيان لابن الأنباري ١/٢٦.
(٢) في الأصل «منها» وأثبت ما في (ج).
(٣) في الأصل «وم لا يعلمون» وهو تحريف.

١٣٠ - قوله تعالى : ﴿ لِيُحَاجُّوكُمْ ﴾ - ٧٦ -

واللام ، لام كي ، ناصبة للفعل / بإختار « أن » ، وهي لام الجر التي (١) تدخل $\frac{٤}{٤}$ في الأسماء ، وتكون « أن » المضمرة والفعل مصدرأ ، فهي داخلة في اللفظ على الفعل ، وفي المعنى على الاسم .

وبنو العنبر (٢) يفتحون لام « كي » . وبعض النحويين يقولون : أصلها (٣) الفتح ؛ ولذلك 'فتحت مع المضمرة في قولك : هذا لك ، ولاتم ، وانكم . وأكثرهم يقولون : أصلها الكسر على ما قدمنا من العلة في الباء من « بسم » (٤) . وإنما فتحت مع المضمرة استقلالاً للكسرة بعدما ضم ، وبعده واو . وأيضاً فإن الكلام ليس فيه فعل ؛ ففتحت مع المضمرة لذلك .

١٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ ﴾ - ٧٨ -

ابتداء وخبر . و (لا يعلمون) نعت لأُمِّيِينَ .

١٣٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا آمَانِي ﴾ - ٧٨ -

استثناء ليس من الأول (٥) .

١٣٣ - وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ - ٧٨ -

« إن » بمعنى « ما » ، وما بعدها ابتداء وخبر ، و « إلا » تحقيق المنفي ، وحيثما

(١) في الأصل « الذي » .

(٢) في حاشية (ح) « طائفة من العرب » .

(٣) في الأصل « أصله الفتح » .

(٤) انظر فقرة (١) ، والبيان ٩٨/١ ، والمعكبري ٢٧/١ ، وتفسير القرطبي ٤/٢

(٥) أي استثناء منقطع .

رأيتَ « إن » مكسورة مخففة ، وبعدها « إلا » فـ « إن » بمعنى « ما » ، [نحو: (إن الكافرون إلا في غرورٍ (١)) ، وشبه حيث وقع] (٢) .

١٣٤ - قوله تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ﴾ - ٧٩ -

ابتداء (٣) وخبرٌ . ويجوز نصب « ويل » بفعلٍ مضمّر تقديره (٤) : ألزمهم الله ويلًا . و « ويل » مصدر ، لم يُستعمل منه فعل ؛ لأنّ فاءه وعينه من حروف العلة ، وهو ما يدل على أن الأفعال مشتقة من المصادر ، ولو كان المصدر مشتقاً من الفعل على ما قال الكوفيون ، أتو جد لهذا المصدر فعلٌ مشتقٌ منه ، ومثله : ويثح ، وويثس (٥) .

١٣٥ - قوله تعالى : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ﴾ - ٨١ -

« بلى » بمنزلة « نعم » ، إلاّ أنّ « بلى » لا تكون إلا جواباً لنفي تقدّم ، و « نعم » لا تكون إلاّ جواباً لإيجاب تقدّم .

والهاء في (أَحَاطَتْ بِهِ) تعود على « مَنْ » ، وقيل : تعود على « الكسب » .

و « مَنْ » رفعٌ بالابتداء ، وهي شرط ، و « أولئك » ابتداء ثانٍ ، و (أصحابُ النارِ) خبره ، والجملة خبر عن « مَنْ » .

(١) - سورة الملك . ٢٠

(٢) زيادة في الأصل ليست في غيره .

(٣) جاز الابتداء بالنكرة لأن فيه معنى الدعاء ، كما نقول : سلام عليكم .

(٤) في (ج) : « نصب ويل على معنى » .

(٥) « ويس » كلمة نستعمل في موضع رأفة واستملاح للصبي ، وقيل : الويس الفقر ، وما يريد الإنسان ضد ، وقد لقي ويساً أي لقي ما يريد . وذكر الخليل من أيضاً : وبه ، ووبك ،

ووب ، وكله يتقارب في المعنى . انظر تفسير القرطبي ٨/٢ ، والبيان ٩٩/١ ، والعكبري ٢٧/١

و (مّمّ فيها خالِدُونَ) ابتداء وخبر في موضع الحال من «أصحاب»
أو من «النار» [على اختلاف في ذلك قد تقدم شرحه] (١).

ومثله في التفسير: (وَالَّذِينَ آمَنُوا) - ٨٢ - إلى قوله تعالى: (خالِدُونَ).

١٣٦ - قوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ - ٨٣ -

تقديره عند الأخفش: أن لا تعبدوا/ إلا الله، فلما حذفت «أن»
ارتفع الفعل.

وقيل: هو قسمٌ معناه: والله لا تعبدون.

وقيل: «لا تعبدون» في موضع الحال من «بني إسرائيل» أي أخذنا
ميثاقهم موحدين، ومثله في جميع وجوهه «لا تسفكون» (٢).

١٣٧ - قوله تعالى: ﴿إِحْسَانًا﴾ - ٨٣ -

مصدر، أي أحسنوا إحساناً. وقيل: هو مفعول بمعنى استوصوا بالوالدين إحساناً.

١٣٨ - قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ - ٨٣ -

تقديره: قولاً ذا حُسْنٍ، فهو مصدر. ومن (٣) فتح الحاء والسين جعله
نعناً لمصدر محذوف تقديره: قولاً حسناً. وقيل: إن القراءتين على لغتين؛

(١) في الأصل «على ما تقدم شرحه» وأثبت ما في (ظ). وقد تقدم في فقرة (٨٢) من هذه السورة.

(٢) عبارة «وقيل لا تعبدون... لا تسفكون» وردت في الأصول بعد الفقرة ١٣٧، وقد قدمتها عليها حيث مكانها من الإعراب. وانظر الكشاف ٦٣/ب، ومعاني القرآن ٥٣/١، والبيان ١٠٠/١، والمكبري ٢٧/١، وتفسير القرطبي ١٣/٢.

(٣) الفتح قراءة الكوفيين غير عاصم. انظر البحر المحيط ١/٢٨٤ - ٢٨٥، وتفسير القرطبي ١٦/٢.

يُقَالُ : اِحْسَنُ وَالْحُسْنُ ، يَعْنِي [وَاحِدٍ ، مِثْلُ : الْعُدْمِ وَالْعُدَمِ] (١) ، فِيهَا جَمِيعاً نَعْتَانِ لِمَصْدَرٍ مَحذُوفٍ (٢) .

١٣٩ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ - ٨٥ -

« أَنْتُمْ » ، مَبْتَدَأٌ ، وَخَبْرُهُ : (تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ) و « هَؤُلَاءِ » ، فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِإِضْمَارِ « أَعْنِي » .

وَقِيلَ : « هَؤُلَاءِ » ، بِمَعْنَى الَّذِينَ ، فَيَكُونُ خَبْرًا لـ « أَنْتُمْ » ، وَمَا بَعْدَهُ صِلَتُهُ .

وَقِيلَ : هُوَ مَنَادِيٌّ ، أَيْ يَا هَؤُلَاءِ ؛ وَلَا يَجِيزُهُ سَبَبِيَّةُ (٣) .

وَقِيلَ : هُوَ خَبْرٌ « أَنْتُمْ » ، وَ « تَقْتُلُونَ » ، حَالٌ مِنْ « أَوْلَاءِ » ، لِأَنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي عَنْهَا ، كَمَا أَنَّ نَعْتَ الْمَجْهُومِ لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ ، فَكَذَلِكَ حَالُهُ .

وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : « أَنْتُمْ » مَبْتَدَأٌ ، وَ « تَقْتُلُونَ » ، الْخَبْرُ ؛ وَدَخَلَتْ « هَؤُلَاءِ » لِتَخْصِيٍّ بِهِ الْمُخَاطَبِينَ (٤) ؛ إِذْ نَبَّهُوا عَلَى الْحَالِ الَّتِي هُمْ عَلَيْهَا مُقِيمُونَ (٥) .

١٤٠ - قوله تعالى : ﴿ تَطَاهَرُونَ ﴾ - ٨٥ -

(١) زيادة في الأصل ليست في باقي النسخ .

(٢) انظر البيان ١٠٢/١ ، والعكبري ٢٨/١

(٣) أي لا تقول : هذا أقبل . تفسير القرطبي ٢٠/٢ ، وفي البيان ١٠٣/١ : « ... وَلَا يَجِيزُهُ سَبَبِيَّةٌ ؛ لِأَنَّ حَرْفَ النِّدَاءِ إِذَا مَحَذَفَ مِمَّا لَا يَحْسُنُ أَنْ يَكُونَ وَصْفًا لِأَيِّ ، لِحْوِ : زَيْدٌ وَعَمْرٌ ، وَ « هَؤُلَاءِ » يَحْسُنُ أَنْ يَكُونَ وَصْفًا لِأَيِّ ، لِحْوِ : يَا أَيُّهَا هَؤُلَاءِ ، فَلَا يَجُوزُ حَذْفُ حَرْفِ النِّدَاءِ مِنْهُ » .

(٤) في (ظ) « لِيَخْصِيَ بِهَا الْمُخَاطَبِينَ » .

(٥) لم يأخذ أبو حيان بقول ابن كيسان ؛ لِأَنَّ « التَّخْصِيصَ لَا يَكُونُ بِالنِّكْرَاتِ وَلَا بِأَسْمَاءِ

الإشارة » البحر المحيط ٢٩٠/١

مَنْ (١) خَفَّفَ حَذْفَ إِحْدَى التَّائِيْنِ ؛ وَهِيَ التَّاءُ الثَّانِيَةُ عِنْدَ سَيَّبُوِيَه ؛ وَهِيَ
الْأُوْلَى عِنْدَ الْكُوْفِيْنَ (٢) .

وَأَجَازُ أَبُو إِسْحَاقَ (٣) « أُسَارَى » بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ مِثْلَ « سَكَارَى » ، وَمَنْعَهُ
أَبُو حَاتِمٍ .

وَأَجَازُ الْمُبَرَّدُ « أُسْرَاءُ » مِثْلَ ظُرْفَاءُ . وَهِيَ (٤) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنْ
الْمَضْمَرِ الْمَرْفُوعِ فِي « يَا نُوَكْمَ » .

١٤١ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴾ - ٨٥ -

« هُوَ » كُنْيَاةٌ عَنِ الْخَبْرِ (٥) وَالْحَدِيثُ ، مَبْتَدَأٌ ، وَ « إِخْرَاجٌ » مَبْتَدَأٌ ثَانٍ ،
وَ « مُحَرَّمٌ » خَبْرُهُ ، وَالجُمْلَةُ خَبْرٌ « هُوَ » ، وَ « مُحَرَّمٌ » ضَمِيرُ الْمَفْعُولِ الَّذِي
لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ ، يَعُودُ عَلَى الْإِخْرَاجِ .

(١) قَرَأَ بِالتَّخْفِيفِ الْكُوْفِيُونَ ، وَبِالتَّشْدِيدِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُ مَكَّةَ . انظُرْ تَفْسِيرَ
الْقُرْطُبِيِّ ٢٠/٢

(٢) فِي (ح ، ط ، د) « وَالْمَحذُوفَةُ هِيَ الْأُوْلَى عِنْدَ سَيَّبُوِيَه وَهِيَ الثَّانِيَةُ عِنْدَ الْكُوْفِيْنَ »
وَهُوَ لِحَرِيفٍ لَمَّا جَاءَ فِي الْأَصْلِ ، وَالْكَشْفُ ٦٣/ب ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْأَخِيرِ : « . . وَالْمَحذُوفُ هِيَ التَّاءُ
الثَّانِيَةُ عِنْدَ سَيَّبُوِيَه ؛ لِأَنَّهَا يَقَعُ التَّكْرِيرُ وَالِاسْتِثْقَالُ ؛ لِأَنَّ التَّاءَ الْأُوْلَى تَدُلُّ عَلَى الْإِسْتِثْقَالِ ، وَلِوَيْ
حَذَفَتْ لَدَهَبَتْ الدَّلَالَةُ . وَالتَّاءُ الْأُوْلَى هِيَ الْمَحذُوفَةُ عِنْدَ الْكُوْفِيْنَ لِزِيَادَتِهَا » وَانظُرِ الْبَيَانَ ١٠٤/١ ،
وَالْعَكْبَرِيَّ ٢٨/١

(٣) هُوَ أَبُو إِسْحَاقَ الزَّجَاجُ وَقَدْ قَالَ : يُقَالُ أُسَارَى كَمَا يُقَالُ سَكَارَى ، وَفَعَالِيٌّ - بِفَتْحِ الْفَاءِ - هُوَ
الْأَصْلُ ، وَفَعَالِيٌّ - بِضَمِّ الْفَاءِ - دَاخِلَةٌ عَلَيْهَا . تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢١/٢ ، وَفِيهِ : « قِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ أُسَارَى
- بِضَمِّ الْهَمْزَةِ - مَا عَدَا حَمْزَةَ فَبَإِنَّه قَرَأَ أُسْرَى عَلَى فَعَلِيٍّ » . أَمَّا أُسَارَى - بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ - فَهِيَ قِرَاءَةٌ
لَيْسَتْ بِالْعَالِيَةِ .

(٤) فِي ح « وَهُوَ » .

(٥) فِي ح « أَوْ الْحَدِيثُ » .

وإن شئت رفعت « محرمًا » بالابتداء ولا ضمير فيه ، و « إخراجهم » مفعول ما لم يُسَمَّ فاعله ، سدَّ مَسَدَ خبر « محرم » ، والجملة خبر « هو » .

وإن شئت جعلت « هو » يعود على « الإخراج » لتقدم ذكر « يخرجون » ، و « محرم » خبره ، و « إخراجهم » بدل من « هو » . ولا يجوز أن تكون « هو » فاصلة ؛ إذ لم يتقدم قبلها شيء .

وهذا مثل قوله تعالى : (قل هو الله أحد) (١) أي الأمر الحق هو : الله أحد .

١٤٢ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا جَزَاءُ ﴾ - ٨٥ -

« ما » استفهام ، رفع بالابتداء ، و « جزاء » خبره . وإن شئت جعلت « ما » نفيًا .

١٤٣ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ - ٨٥ -

ظرف منصوب ؛ العامل فيه « يُرَدُّونَ » (٢) .

١٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ ﴾ - ٨٩ -

جواب « لَمَّا » محذوف تقديره : نبذوه أو كفروا به ، وقيل : « كفروا به » المتلوه ، جواب « لَمَّا » الأولى والثانية (٣) .

(١) في الأصل « أحداً » وهو تحريف .

(٢) في ح : « منصوب يردون » . وفي هامش (ظ) ١١/ب : « (أفكلا) : دخلت الهمزة »

هنا لتربط ما بعدها بما قبلها ، والهمزة للاستفهام الذي بمعنى التوبيخ » وانظر الإملاء ٢٩/١

(٣) في هامش (ظ) ١١/ب : « (من عند الله) يجوز أن يكون (من عند الله) في موضع

نصب لابتداء غيبة المجرى . ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لكتاب . (مصدق) بالرفع :

صفة لكتاب . وقرئ شاذًا بالنصب على الحال ، وفي صاحب الحال وجان ؛ أحدهما : الكتاب ،

والثاني : أن يكون حالًا من الضمير في الظرف ، ويكون العامل الظرف ، أو ما يتعلق به الظرف ،

ومثله : (رسول من عند الله مصدق) . أبو البقاء . وانظره في إملاء ما من به الرحمن ٣٠/١

١٤٥ - قوله تعالى : ﴿ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا ﴾ - ٩٠ -

« ما » في موضع رفع بـ « بئس » ، و « أن » يَكْتَفُرُوا (بدل من « ما »
 ذ « أن » في موضع رفع . وقيل : « أن » بدل من الهاء في « به » ؛ فهي
 في موضع خفض . وقيل : هي في موضع رفع على إضمار مبتدأ .

وقال الكوفيون : « بئس » و « ما » اسمٌ واحدٌ في موضع رفع .

وقال الأخفش : « ما » نكرة ، موضعها نصب على التفسير .

وقيل : « ما » نكرة ، و « اشتروا به أنفسهم » نعتٌ لـ « ما » ،
 و « أن » في موضع رفع بالابتداء ، أو على إضمار مبتدأ ، كما تقول : بئس
 رجلاً ظريفاً زيداً .

وقال الكسائي : الهاء في « به » تعود على « ما » المضمرة ؛ و « ما »
 الظاهرة موضعها نصب ، وهي نكرة ، تقديره : بئس شيئاً ما اشْتَرَوْا^(١) .

١٤٦ - قوله تعالى : ﴿ بَغِيًّا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ ﴾ - ٩٠ -

« بغياً » مفعول من أجله ، وهو مصدر . و « أن » في موضع نصب بحذف
 حرف الجر منه ، تقديره : لِأَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ .

١٤٧ - قوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ - ٩١ -

حال من « الحق » مؤكّدة ، ولولا أنّها مؤكّدة ، ما جاز الكلام ؛ كما
 لا يجوز : هو زيد قائماً ؛ لأنّ زيدا قد يخلو من القيام ، وهو زيد بحاله قام أم
 قعد ، وكذلك « الحق » لا يخلو أن يكون مُصَدِّقًا لكتب الله ؛ [فَإِنَّمَا الْحَالُ

(١) في (ظ) « ما اشتروا به » وانظر هذه الأوجه في معاني القرآن ١/٥٦ - ٥٨ ، وتفسير
 الطبري ٢/٣٣٨ - ٣٤٠ ، والبحر المحييط ١/٣٠٤ - ٣٠٥ ، والمجيد ١٣٧/ب ، ١٣٨/أ ،
 والعكبري ١/٣٠ ، والبيان ١/١٠٨

ها هنا للتوكيد [(١)] .

١٤٨ - قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً ﴾ - ٩٤ -

خبر « كان » ، وإن شئت نصبتها على الحال من « الدار » ، وجعلت « عند الله » خبر « كان » .

١٤٩ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ - ٩٤ -

شرط ، وما قبله جوابه .

١٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ بِمُزْحَزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْتَ

يُعْمَرُ ﴾ - ٩٦ -

« هو » كناية عن أحدهم ، / مبتدأ ، و « أن يعمر » في موضع رفع لأنه فاعل رفعت به « مزحزح » ، والجملة خبر « هو » . ويجوز أن يكون « هو » كناية عن التعمير مبتدأ ، و « أن يعمر » بدلاً من « هو » ، و « بمزحزحه » خبر الابتداء .

وأجاز الكوفيون أن يكون « هو » مجهولاً مبتدأ ، بمعنى الحديث والأمر ، وما بعده ابتداء وخبر في موضع خبر « هو » ؛ ودخول الباء في « بمزحزحه » يمنع من هذا التأويل ؛ لأن المجهول لا يُفسَّرُ (٢) إلا بالمثل السالمة من حروف الحذف .

١٥١ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَلَّمَا ﴾ - ١٠٠ -

الراو عند سيبويه واو عطف ، دخلت عليها ألف الاستفهام (٣) . وقال

(١) زيادة في الأصل ليست في غيره .

(٢) في (ح) « لا يُغير » ، والمجهول هو ما يسمى خبر الشأن . انظر العكبري ١ / ٣١ ، والبيان ١ / ١١١ ، وتفسير الفرطبي ٣٤ / ٢

(٣) الكتاب لسبويه ١ / ٩١ ؛

الأخفش : الواو زائدة . وقال الكسائي : هي « أو » ، « حرّكت الواو منها ؛ ولا قياس لهذا القول (١) .

ونصبت « كما » على الظرف ، والعامل فيه فعل دلّ عليه « نبذّه » ، [لأن « كما » إذا كانت ظرفاً ، فيها معنى الشرط ، والعامل فيها الجواب] .

١٥٢ - قوله تعالى : ﴿ كَانَهُمْ ﴾ - ١٠١ -

الكاف للتشبيه لا موضع لها من الإعراب ؛ وموضع الجملة موضع رفع نعت له « فريق » ، (*) .

١٥٣ - قوله تعالى : ﴿ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ ﴾ - ١٠٢ -

هو في موضع الحال من « الشياطين » أو من المضمرة في « كفروا » ؛ وهو أولى وأحسن ، أي كفروا في حال تعليمهم السحر للناس .

وإن شئت جعلته خبراً ثانياً لـ « لكن » ، في قراءة من شدّد (٢) نون « لكن » ، .

وإن شئت جعلت « يعالّمون » بدلاً من « كفروا » ؛ لأن تعليم السحر كفرٌ في المعنى .

١٥٤ - قوله تعالى : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ ﴾ - ١٠٣ -

معطوف على « يُعَلِّمَانِ » ، وقيل تقديره : فيأتون فيتعلّمون . ولا يجوز

(١) انظر البيان ١١٢/١ ، والمعكبري ٣٢/١ ، وتفسير القرطبي ٣٩/٢

(*) المجيد في إعراب القرآن ١٤٦ / ب : « وقال مكّي : موضعها رفع ، نعت لفريق .

قلت : ويلزمه الفصل بين النعت والمنعوت ، فتأمل » .

(٢) التشديد قراءة غير ابن عامر وحزمة والكسائي وخلاف ، فأما هؤلاء فقرأوا بتخفيف

النون . التيسير ص ٧٥ ، والإتحاف ص ١٤٤

أن يكون جواباً لقوله « فلا تكفُر » . وقيل : هو معطوف على « يعالِمون » ،
ومنع هذا أبو إسحاق (١) .

وهذه مسألة فيها نظرٌ وبحث على المعاني التي بها يتم الإعراب . وأحسنه
أن يكون « فيتعالِمون » مستأنفاً .

١٥٥ - قوله تعالى : ﴿ لَمَن اشْتَرَاهُ ﴾ - ١٥٢ -

« من » ، في موضع رفع بالابتداء ، وخبره : (« ما له » في الآخرة من
خلاق) ، فـ « من خلاق » مبتدأ ، و « من » زيدت لتأكيد النفي ، و « له »
خبرُ الابتداء ، والجملة خبر « من » ، و « اللام » لام الابتداء ، وهي لام
التأكيد تقطع ما بعدها عما قبلها ، ولا يعمل ما قبلها فيما بعدها ، كحرف الاستفهام
وكالأسماء التي يجزم بها في الشرط ، وإنما يعمل في ذلك ما بعده (٢) .

ومثله قواه / : و (سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ) (٣) $\frac{٨}{ن}$

فـ « أي » نصب بـ « ينقلبون » ولا يعمل فيه « سيعلم » .

١٥٦ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا ﴾ - ١٥٣ -

« أن » في موضع رفع بفعل مضمر تقديره : ولو وقع « إيمانهم » لأنَّ

(١) هو أبو إسحاق الزجاج ، وقد منعه بسبب لفظ الجمع في « يعلمون » ، بينما اختار الوجه
الثاني : على تقدير : يأتون فيتعلمون ، وهذا الوجه منسوب إلى الفراء . وجاء في البحر المحیط أن
سببوا به قد جعله معطوفاً على « كفروا » ، بينما اختار الطبري الاستئناف . انظر معاني القرآن
٦٤/١ ، و تفسير الطبري ٤٤٥/٢ ، والبحر المحیط ٣٣١/١ والجيد ١٤٩/١ ، وإملاء مامن به الرحمن ٣٢/١
(٢) انظر البيان ١١٥/١ ، والمكبري ١٣٣ ، وقد جعل اللام موطئة للفهم ، وتفسير
القرطبي ٥٦/٢

(٣) سورة الشعراء الآية ٢٢٧

« لو » حَقُّهَا أَنْ يَلِيهَا الْفِعْلُ ؛ إِمَّا مَضْمُورًا أَوْ مَظْهُرًا ؛ لِأَنَّ (١) فِيهَا مَعْنَى الشَّرْطِ ، وَالشَّرْطُ بِالْفِعْلِ أَوْلَى .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ) (٢) « أَحَدٌ » مَرْفُوعٌ بِفِعْلِ مَضْمُورٍ تَقْدِيرُهُ : وَإِنْ اسْتَجَارَكَ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ؛ وَكَذَلِكَ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ : (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ) (٣) و (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) (٤) و (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) (٥) ، وَشَبَّ ذَلِكَ كُلُّهُ مَرْفُوعٌ بِفِعْلِ مَضْمُورٍ ؛ لِأَنَّ « إِذَا » فِيهَا (٦) مَعْنَى الْمَجَازَاةِ ، فَهِيَ بِالْفِعْلِ أَوْلَى ، وَالْفِعْلُ مَضْمُورٌ بَعْدَهَا يَلِيهَا ، وَهُوَ الرَّافِعُ لِلْاسْمِ ، وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى : (إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ) (٧) تَقْدِيرُهُ : إِنْ هَلَكَ أَمْرٌ هَلَكَ ، فَاعْرِفْ وَقَس .

وَلَا بُدَّ لـ « لو » مِنْ جَوَابِ مَضْمُورٍ أَوْ مَظْهُرٍ . وَإِنَّمَا لَمْ تَجُزْ « لو » عَلَى مَا فِيهَا مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ ؛ لِأَنَّهَا خَالَفتْ حُرُوفَ الشَّرْطِ ؛ وَذَلِكَ لِاخْتِلَافِ الْمَعَانِي ، أَلَا تَرَى أَنَّهَا لَا تَرُدُّ الْمَاضِي مِنَ الْأَفْعَالِ بِمَعْنَى الْاسْتِقْبَالِ ، كَمَا تَرُدُّهُ حُرُوفُ الشَّرْطِ ؛ لِأَنَّ الشَّرْطَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْمُسْتَقْبَلِ ، وَ« لو » يَقَعُ الْمَاضِي بَعْدَهَا ؛ لِأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى مَا مَضَى ، فَامْتَنَعَتْ « لو » مِنَ الْعَمَلِ وَالْجَوَابِ لِذَلِكَ .

١٥٧ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَمْ تُؤَبِّدْ ﴾ - ١٠٣ -

مَبْتَدَأٌ ، وَخَبْرُهُ « خَيْرٌ » . وَاللَّامُ فِي « لَمْ تُؤَبِّدْ » جَوَابٌ « لو » .

- | | |
|---------------------------------------|---|
| (١) فِي الْأَصْلِ « لِأَنَّهَا » . | (٢) سُورَةُ التَّوْبَةِ الْآيَةُ ٦ |
| (٣) سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ الْآيَةُ ١ | (٤) سُورَةُ التَّكْوِيْرِ الْآيَةُ ١ |
| (٥) سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ الْآيَةُ ١ | (٦) فِي الْأَصْلِ « فَهِيَ » وَهُوَ تَحْرِيفٌ . |
| (٧) سُورَةُ النَّسَاءِ الْآيَةُ ١٧٦ | |

١٥٨ - قوله تعالى : ﴿ رَاعِنَا ﴾ - ١٥٤ -

[في موضع] نصب بالقول . و « من » نونه جعله صلداً ، أي لا تقولوا قولاً ذا رُعُونَةٍ (١) .

١٥٩ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ - ١٥٥ -

« خير » في موضع رفع مفعول لم يُسم فاعله لـ « يُنَزَّل » ، و « من » زائدة لتأكيد النفي .

و « مِنْ رَبِّكُمْ » : « من » لابتداء الغاية (٢) ، متعلقة بـ « ينزل » .

١٦٠ - قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ﴾ - ١٥٦ -

« ما » شرط ، وهي في موضع نصب بـ « نَسَخ » و « من » زائدة للتأكيد . وموضع « آية » نصب بـ « نَسَخ » (أو تُنْسَخُ) (٣) عطف على « نَسَخ » .

(١) في (ح ، ظ) « لا تقولوا رُعُونَةً » والتثنية قراءة الحسن . تفسير القرطبي ٦٠/٢ ، والمجيد ١٥١/ب .

وفي هامش (ط) ١٣/أ : « قوله : (لا تقولوا راعيناً) فنون ، عن الحسن وأبي حمزة وابن عمير ، يعني : لا تقولوا حمفاً وباطلاً وحجراً ، وهو من الرعونة ، يقال : رجل أروع . وامرأة روعاء ، و (راعوناً) : ابن مسعود وزر والأعمش . قال أبو معاذ : قرأت في بعض الحروف (ولا تقولوا للناس راعيناً) وهو بدل عن (أراعيناً) تقول العرب : أراعني سمك ، أي اسبع مني ، وكان الكلبي يقول : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون له : راعيناً ، أي أفهمنا وافهم عنا ، فنهام الله تعالى عن ذلك .

(و قولوا أنظروا) بالقطع عن الأعمش بمعنى : أمهلنا . غريب القرآن .

(٢) في هامش (ح) عبارة « بلغ مقابلة وتصحيحاً ... »

(٣) في (ح ، ظ) « أو نُنسَخُها » - يأسكان الهمزة - وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير ، وقرأ به أيضاً : عمر وابن عباس وعطاء وجاهد وأبي بن كعب وعبيد بن عمير والنخعي وعطاء ابن أبي رباح وابن محيصن . وقرأ الباقر بضم النون الأولى وكسر السين من غير همز . انظر الكشاف ٦٦/أ ، وتفسير القرطبي ٦٧٢

(ثاتٍ بخيرٍ منها) جواب الجزاء .

١٦١ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا سُئِلَ ﴾ - ١٠٨ -

إد الكاف « في موضع نصب نعت مصدر محذوف تقديره : سؤالاً مثل سؤالِ $\frac{9}{ت}$ موسى (١) .

١٦٢ - قوله تعالى : ﴿ كَفَّارًا ﴾ - ١٠٩ -

مفعول ثاتٍ ا - « يردونكم » . (*) وإن شئت حالاً من الكاف والميم في « يردونكم » .

١٦٣ - قوله تعالى : ﴿ حَسَدًا ﴾ - ١٠٩ -

مصدر .

١٦٤ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴾ - ١٠٩ -

« مِنْ » متعلقة بـ « حسد » ، فيجوز الوقف على « كفاراً » ، ولا يوقف على « حسدًا » (٢) . وقيل : « من » متعلقة بقوله تعالى : (وَدَّ كَثِيرٌ) ، فلا يوقف على « كفاراً » ، ولا [على] « حسدًا » (٣) .

(١) في (ح ، ظ) « سؤالاً كما » .

(*) ابن الشجري ٢ / ٤٤٤ - ٤٤٥ : « لا يجوز أن يكون قوله (كفاراً) مفعولاً ثانياً ليردونكم ، لأن (رد) ليس مما يقتضي مفعولين ، كما يقتضي باب : أعطيت .. » وقد رد هذا الاعتراض السفاقي في كتابه الجيد ٥٥ / ١٥٥ ب يجعله (رد) بمعنى صير .

(٢) في الأصل « ولا تقف على حسد » .

(**) ابن الشجري ٢ / ٤٤٥ - ٤٤٦ : « قلت : إن قول التحويين : هذا الجار متعلق بهذا الفعل : يريدون أن العرب وصلته به ، واستمر سماع ذلك منهم فقالوا : رغبت في زيد ، ورضيت عن جعفر ، وعجبت من بشر ، وغضبت على بكر ، ومزرت بخالد ، وانطلقت إلى محمد . وكذلك قالوا : حسدت زيدا على علمه وعلى ابنه ، ولم يقولوا : حسدته من ابنه . وكذلك (وددت) لم يعلقوا به (من) فنبت بهذا أن قوله : (من عند أنفسهم) لا يتعلق بـ (حسدًا) ، ولا بـ (ود) ، ولكنه يتعلق بمحذوف يكون وصفاً لـ (حسدًا) أو وصفاً لمصدر (ود) وكأنه قيل : حسدًا كأننا من عند أنفسنا ، أو ودًا كأننا من عند أنفسنا » .

١٦٥ - قوله تعالى: ﴿ هوداً ﴾ - ١١١ -

جمع ' هائد ' وهو التائب . وقيل : « هود » واحد ، وتُحْد على افظ
« مَنْ » .

وقال الفراء^(١) : « هود » أصله : يهودي ، [ثم حذف] ؛ ولا قياس بعضد
هذا القول .

١٦٦ - قوله تعالى: ﴿ مساجدَ الله أن يُذكرَ فيها اسمُهُ ﴾ - ٤ - ١ -

« أن » في موضع نصب بدل من « مساجد » ؛ وهو بدل الاشتغال . وقيل :
هو مفعول من أجله .

(إلا تخائفين) حال من المضمرة المرفوعة في « يدخاوها » .

١٦٧ - قوله تعالى: ﴿ كذلك قال الذين ﴾ - ١١٨ -

في الموضعين^(٢) ؛ الكاف « فيها » في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ،
أي : قولاً مثل ذلك قال الذين . ويجوز أن يكونا في موضع رفع على الابتداء ؛
وما بعد ذلك الخبر (*) .

(مثل قولهم) نصب بقال ، وإن شئت جعلته نعتاً لمصدر محذوف .

(١) معاني القرآن ٧٣/١

(٢) أي هنا ، وفي الآية ١١٣ من هذه السورة .

(*) ابن الشجري ٤٦/٢ : لا يجوز أن يكون موضع الكاف في الموضعين رفعاً كما زعم
- أي مكّي - لأنك إذا قدرتها مبتدأ احتاجت إلى عائد من الجملة ، وليس في الجملة عائد ، فإن
قلت : أقدراً مبتدأ محذوفاً ، كنتغيره في قراءة من قرأ (وكل وعد الله الحسنى) أي وعد الله ... لم
يجز هذا ؛ لأن (من) قد زهدى إلى ما يقتضيه من منصوبه وذلك قوله : (مثل قولهم) فلا يتعدى
إلى منصوب آخر .

- وقد ردت اعتراض ابن الشجري على مكّي كل من ابن هشام في المغني ١٧٩/١ ، والسفاقي
في انجيد ١٥٩/١ بأن (مثل) حينئذ يكون إعرابها نعتاً لمصدر محذوف ؛ أو مفعولاً به ليعلمون ،
والضمير المقدر في (قاله) يكون مفعولاً به لقال .

١٦٨ - قوله تعالى: ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ - ١١٧ -

من نصبه جعله جواباً لـ « كُنْ » ؛ وفي معناه بعد^(١) . ومن رفعه قطعه على معنى : فهو يكون . وقد شرحناه في سورة النحل^(٢) شرحاً أشبع من هذا^(٣) .

١٦٩ - قوله تعالى: ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ - ١١٩ -

حالان من الكاف في « أرسلناك » .

١٧٠ - قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقًّا

تِلَاوَتِهِ ﴾ - ١٢١ -

« الذين » مبتدأ ، وخبره (أولئك يؤمنون به) . و « يتلون » حال من « الكتاب » ، أو من المضمرة المنصوب في « آتيناهم » . ولا يجوز أن يكون الخبر « يتلونه » ، لأنك لو فعلت لوجب لكل من أوتي الكتاب يتلوه حق تلاوته ، وليس م كذلك كلهم .

و « حق » مصدر أو نعت لمصدر محذوف ، وهو أحسن .

١٧١ - قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ ﴾ - ١٢٣ -

مثل الأول في حذف المضمرة من النعت متصلاً أو منفصلاً ، وقد تقدم^(٤) أصل

(١) في (ح) « وفيه بعد في المعنى » .

(٢) في الآية (٤٠) من سورة النحل . والنصب قراءة ابن عامر ، وقرأ الباقر بالرفع .

النشر ٢/٢١٢ ، والتيسير ص ٧٦

(٣) في هامش (ظ) ١٢ / ب : « وقرئ (بديع السموات) مجوراً على أنه بدل من

الضمير في (له) وقرأ المنصور بالنصب على المدح . (كشاف) « . وانظره فيه ٧١/١

(٤) انظر فقرة (٥٢) من هذه السورة .

« اتقوا » (١) .

١٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَارْزُقْ / أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ^{١٠} _ت
 بِاللَّهِ ﴾ - ١٢٦ -

« مَنْ » بدل من « أهله » ؛ بدل بعض من كل .

١٧٣ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ - ١٢٦ -

« من » في موضع نصب ، أي : وارزُقْ مَنْ كَفَرَ فامْتَبِعْهُ [قليلاً] .

ويجوز أن تكون « من » للشرط ، وتنصبها بفعل مضمَرٍ بعدها ، أي :

ومن كفر أرزُقْ و « فامْتَبِعْهُ » (٢) ، جواب الشرط ارتفع لدخول الفاء .

ويجوز أن تكون « من » رفع بالابتداء ؛ و « فامْتَبِعْهُ » خبره ، والكلام

شرط أيضاً وجواب .

١٧٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ - ١٣٠ -

أي - فه في نَفْسِهِ ، فنصب النفس لما حذف حرف الجر ، أي في نفسه .

وقيل : معنى « سفه » : جهل وضيع ، فتعدى فنصب « نفسه » .

(١) في هامش (ط) ١٢/ب : « (أن تطهرا) - ١٢٥ - يجوز أن تكون (أن) هنا بمعنى

أي المفسرة ؛ لأن (عهدنا) بمعنى قلنا ، والمفسرة ترد بعد القول وما كان في معناه ؛ ولا موضع لها

على هذا . ويجوز أن تكون مصدرية وصلتها الأمر . و (السجود) جمع ساجد ، وقيل : هو

مصدر ، وفيه حذف مضاف ؛ أي الركع ذوي السجود . (اجعل هذا بلداً آمناً) : اجعل بمعنى

صير ؛ و (هذا) المفعول الأول ، و (بلداً) المفعول الثاني . و (آمناً) صفة للمفعول الثاني . وأما

التي في إبراهيم فيذكر هناك . وانظر إملأ ما من به الرحمن للعكبري ٣٦١

(٢) في (ح) « ومن كفر فامْتَبِعْهُ » .

وقال الفراء^(١) : نصب « نفسه » على التفسير^(٢) ، [كما تقول : حسن الرجل وجهاً ، بمعنى : حسن وجه الرجل]^(٣) .

١٧٥ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ - ١٣٠ -

« في » متعلقة بضمير تقديره : وإِنَّهُ صالح في الآخرة لمن الصالحين ؛ ولا يحسن تعاقب « في » بالصالحين ، لأن فيه تقديم صلة على موصول . وقيل : قوله « في الآخرة » بيان متقدم على ذلك . وقيل : الألف واللام في « الصالحين » ليستا بمعنى الذي ؛ إنما هما للتعريف ، فحسن تقديم حرف الجر عليه ، وهو متعلق به ، وإن كان مقدماً عليه .

١٧٦ - قرأ^(٤) بجاهد ، ويحيى بن يعمر ، وعاصم الجحدري وغيرهم :

﴿ وَإِلَهُ أَبِيكَ ^{١٥١} ﴾ - ١٣٣ -

بلفظ الواحد ، فيحتمل أن يكون واحداً ، و « إبراهيم » بدل منه ، و « إسماعيل وإسحاق » عطف [عليه]^(٦) .

ويحتمل أن يكون « أباك » هو جمع مُسْتَأَم ، فيبدل ما بعده من الأسماء منه ، أو ينصب « إبراهيم » على إضمار « أعني » ويعطف عليه ما بعده . وهي أسماء لاتصرف للعجبة والتعريف .

(١) معاني القرآن ٧٩/١ ، وأراد بالتفسير : التمييز ، وقد ضعف لكونه معرفة ، والتمييز لا يكون إلا نكرة . انظر البيان ١٢٣/١ ، والكبرى ٣٧/١ .

(٢) بعد كلمة التفسير عبارة مطبوسة في الأصل ، لعلمها : والفعل لها .

(٣) زيادة في نسخة الأصل ليست في غيرها . (٤) في الأصل « قراءة » .

(٥) قراءة الجمهور الماثبتة في المصحف (وإله آبائك) . انظر البحر المحيط ٤٠٢/١ ، وتفسير

القرطبي ١٣٨/٢

(٦) أي عطف على (أباك) تقديره : وإله إسماعيل وإسحاق . انظر الكبرى ١ / ٣٨ ،

وتفسير القرطبي ١٣٨/٢

وجمع إبراهيم : براهيم ، وإسماعيل : سماعيل . وقيل : براهيمة وسماعيلة ،
والهاء بدل من ياء . وقال الهمداني : أباريه وأساميع ، وأباريه وأساميع .
فأما « إسرائيل » فجمعه أساريل . وقال الكوفيون : أسارلة وأساريل .

١٧٧ - قوله تعالى : ﴿ إلهاً واحداً ﴾ - ١٣٣ -

بدل من « إلهك » ، وإن شئت جعلته حالاً منه .

١١
ت

١٧٨ - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ﴾ - ١٣٤ -

ابتداء وخبر ، و « قد خلت » نعت لـ « أمة » ، وكذلك : (لها ما كسبت)
نعت لـ « أمة » ، [أيضاً] ، ويجوز أن يكون منقطعاً لاموضع له من الإعراب .

١٧٩ - قوله تعالى : ﴿ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ - ١٣٥ -

انتصب « مائة » على إضمار فعل تقديره : بل نتبع مائة .

و « حنيفاً » حال من « إبراهيم » ، (*) ؛ لأن معنى « بل نتبع مائة إبراهيم » :
بل نتبع إبراهيم ، وقيل : انتصبت على إضمار « أعني » ؛ إذ لا تقع الحال من
المضاف إليه .

١٨٠ - قوله تعالى : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ - ١٣٨ -

بدل من « ملة إبراهيم » . وقيل : هو منصوب على الإغراء ، أي : اتبعوا
صبغة الله ، أي دين الله . وقيل : « صبغة » ، نصب على التمييز .

١٨١ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً ﴾ - ١٤٣ -

(*) أمالي ابن الشجري ١/١٨٨ : « قيل : إن (حنيفاً) حال من (إبراهيم) ، وأوجه من ذلك عندي أن يجعله حالاً من (الملة) ؛ لأن الملة عبارة عن الدين » .
(١) هي الثانية في قوله تعالى : (ومن أحسن من الله صبغةً) .

[كبيرة] خبر « كان » واسم « كان » مضمرة فيها [بمعنى : التولية] (١) ،
أي وإن كانت التولية نحو المسجد الحرام لكبيرة . و « إن » بمعنى « ما » ، واللام
بمعنى « إلا » (٢) .

١٨٢ - قوله تعالى : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ - ١٤٧ -

أي . هـ و الحق ، أو هذا الحق ، فهو خبر ابتداء محذوف ، وإن شئت
رفعت بالابتداء وأضمرت الخبر ، تقديره : الحق من ربك يتلى عليك أو يوحى
إليك ، [ونحوه] . روي عن علي (٣) - رضي الله عنه - أنه قرأ : « الحق »
بالنصب ؛ نصبه بـ « يعلمون » .

١٨٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيٰهَا ﴾ - ١٤٨ -

« وجهه » مبتدأ ، و « لكل » خبر مقدم ، أي ولكل أمة قبلة .
(هو موليها) ، ابتداء وخبر ، أي الله موليها إبتاهم ؛ فالفعل الثاني لمولي
محذوف ، فهو ضمير اسم الله جل ذكره . وقيل : هو ضمير « كل » ، أي هو
موليها نفسه .

فأما قراءة ابن عامر (٤) : « هو مولاها » فلا بقدر في الكلام حذف ؛
لأن الفعل قد تعدى إلى مفعولين في اللفظ ؛ أحدهما مضمرة ، قام مقام الفاعل ؛

(١) زيادة في الأصل .

(٢) هذا على مذهب الكوفيين ، وأما البصريون فيقولون : إن « إن » مخففة من الثقيلة ،
دخلت على الجملة الناسخة ، واللام للفرق بين « إن » النافية والمخففة .

وفي هامش (ظ) ١٣/أ : « وقرئ (لكبيرة) بالرفع ، فتكون (كان) زائدة - بيضاوي - »
وانظره في تفسيره ١٩٦/١

(٣) انظر إملاء ما من به الرحمن ٤٠/١

(٤) قرأ ابن عامر بالألف ، وقرأ الباقون بالياء . التيسير ص ٧٧ ، والإتحاف ص ١٥٠ ،
والكشف ٦٨ / ب .

مفعولٌ لم يُسَمَّ فاعله . والثاني : هو الهاء والألف ، وهما يترجعان على الوجهة ، .
وقيل : الهاء للمصدر ، أي مولاتها مولى التولية .

واللام في « لكل » تتعاقب بـ « مولى » ، وهي زائدة كزيادتها في (رَدِفَ
انكُم) (١) أي : رَدِفَكُم ؛ وهو ضمير « فريق » ، أو « قيل » ونحوه ؛ كأنه
قال : الفريق « مولى » لكلٍ وجهته ، أي مولى كلٍ وجهته ، هذا التقدير على قول
من جعل الهاء للمصدر ، [وهو التولية] (٢) .

١٨٤ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا ﴾ - ١٥١ -

الكاف في موضع نصب نعتٌ لمصدر محذوف تقديره : اهتداءً / مثل ما أرسلنا ؛
أو إتماماً مثل ما أرسلنا ؛ لأن قبلها (تم تدون) وقبلها (ولأئمن) ، فتحملها على
المصدر من أيها شئت (٣) .

وإن شئت جعلتها لمصدر « اذكروني » نعتاً ؛ وفيه بُعد ؛ لتقدمه .

وإن شئت جعلت الكاف في موضع نصب على الحال من الكاف والميم في
« عليكم » (٤) .

١٨٥ - قوله تعالى : ﴿ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ ﴾ - ١٥٤ -

ارتفعاً على إضمار مبتدأ لكل واحد ، أي . هم أموات بل هم أحياء .

(١) سورة النمل الآية : ٧٢

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) في (ج) « على مصدر أيها شئت » .

(٤) انظر البيان ١/ ١٢٩ ، والعكبري ١/ ٤٠ ، وتفسير القرطبي ٢ / ١٧٠ والبحر المحيط

١/ ٤٤٤ ، والمجيد ١٨٨/ب .

١٨٦ - وقرأ ابن عباس رضي الله عنه (١) : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّافَ

بِهَا ^(٢) ﴾ - ١٥٨ -

وأصله : « يَطَّوَّفُ » ، (٣) على وزن « يَفْتَعِلُ » ، ثم أبدل من تاء الافتعال طاء ، وأدغم الطاء فيها ، وقلب الواو ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها .

١٨٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَطَّوَع ﴾ - ١٥٨ -

يحتمل أن تكون « من » للشرط ؛ فموضع « تطوع » جزم ، ومعناه (٤) الاستقبال ، وجواب الشرط : (فهو خير له) . ويحتمل أن تكون « من » بمعنى « الذي » ؛ فتكون « تطوَّع » فعلاً ماضياً على بابهِ ، ودخلت الفاء في « فهو » لما في « الذي » من معنى الإبهام (٥) ؛ هذا على قراءة من خَفَّفَ الطاء . فأما من شَدَّهَا (٦) وقرأ بالياء ، فـ « مَنْ » للشرط لا غير ، والفعل مجزوم به .

١٨٨ - قوله تعالى : ﴿ أَوْلَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ - ١٦١ -

« لعنة » ، مبتدأة ، و « عليهم » الخبر ، والجملة خبر « أولئك » .

(١) في الأصل « رحمة الله عليه » .

(٢) وقراءة الجمهور (أن يطوَّفَ بِهَا) ، وفي مصحف أبي وعبد الله (ألا يطوَّفَ) . انظر

المختصب ١/١١٥ ، والمكبري ١/٤١ .

(٣) في (ح) « يَطَّوَّفُ » وفي (ظ) « يطوف على وزن يتفعل » .

(٤) في الأصل « لأن معناه » .

(٥) في هامش (ح) « أي لتضمنها معنى الشرط » .

(٦) التشديد قراءة حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون بالتاء وتخفيف الطاء وفتح العين .

التيسير ص ٧٧ ، والإتحاف ص ١٥٠ ، والكشف ٦٩/ب .

وقرأ الحسن (١) : (عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعون) عطف
 « الملائكة » و « الناس » على [موضع] اسم الله تعالى ؛ لأنه في موضع رفع
 تقديره : أولئك يلعنهم الله ، كما تقول : كرهت قيام زيد وعمرو وخالداً ،
 فترفع عمراً وخالداً ، لأن زيدا في موضع رفع ، [بمعنى : كرهت أن يقوم
 زيد وعمرو وخالداً]^{١٢} .

١٨٩ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ١٦٢ -

حال من المضمر في « عليهم » ، وكذلك : (لا يُخَفَّفُ عنهم العذاب)
 هو حال من المضمر في « خالدين » ، وكذلك : (ولا هم يُنظرون) ابتداء
 وخبر في موضع الحال من المضمر في « خالدين » ، أو من المضمر في « عنهم » .
 وإن شئت جعلت « لا يخفف » وما بعده منقطعاً من الأوّل ، لا موضع
 له من الإعراب .

١٩٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ - ١٦٣ -

ابتداء وخبر ، أي : معبودكم معبود واحد ، كما تقول : عمرو شخص واحد^{١٣} .

١٩١ - قوله تعالى : ﴿ يُحِبُّونَهُمْ ﴾ - ١٦٥ -

في موضع نصب حال من المضمر في « يتخذ » ، والمضمر عائد على « من » ؛

(١) وقراءة الجمهور (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) . انظر المحاسب ١/١١٦ ،
 والقراءات الشاذة ص ٣١ ، والبحر المحيط ١/٤٦٠ ، وتفسير القرطبي ٢/١٩٠ ، والعكبري
 ٤٢/١

(٢) زيادة في نسخة الأصل ليست في غيرها .

(٣) في هامش (ط) ٣ / ب : « قوله : (إلا هو) : المستثنى في موضع رفع بدلاً من موضع
 (لا إله) ؛ لأن موضع (لا) وما عملت فيه رفع بالابتداء ، ولو كان موضع المستثنى نصباً لكان :
 إلا إياه . و (الرحمن) بدل من (هو) أو خبر مبتدأ ، ولا يجوز أن يكون صفة لـ (هو) ؛
 لأن المضمر لا يوصف ، ولا خبراً لـ (هو) ؛ لأن المستثنى هنا ليس بجمله . أبو البقاء .
 وانظر إملاء ما من به الرحمن ١/٤٢ .

فَوُحِّدَ عَلَى لَفْظِ « مَنَّ » ، وَجُمِعَ الْمَضْرُوفُ فِي « يَجْبُونَ » ، رَدَّ عَلَى مَعْنَى « مَنَّ » .
وَإِنْ شَتَّتَ جَعَلْتَهُ نَعْتًا لـ « أَنْدَادُ » ، وَإِنْ شَتَّتَ جَعَلْتَهُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ نَعْتًا لـ
« مِنْ » ، عَلَى أَنْ تَجْعَلَ « مِنْ » نَكْرَةً .

وَإِنَّمَا حَسُنَ هَذَا كَلِمَةً مِنْ أَجْلِ أَنْ فِيهِ خَمِيرَيْنِ ؛ أَحَدُهُمَا يَعُودُ عَلَى « الْأَنْدَادِ » ،
وَالْآخَرُ عَلَى « مَنَّ » ؛ وَ « مَنَّ » هُوَ الضَّمِيرُ فِي « يَتَّخِذُ » .

١٩٢ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ - ١٦٥ -

الكَافُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ نَعْتٍ لِمَصْدَرٍ مَحذُوفٍ ، أَي : حُبًّا مِثْلَ حَيْثُ كَلَّمَ اللَّهُ .

١٩٣ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَنْ الْقُوَّةَ لِلَّهِ ﴾ - ١٦٥ -

« أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِـ « يَرَى » ، عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ ، وَ « يَرَى »
فِي مَوْضِعِ يَعْلَمُ^(١) ، وَسَدَّتْ « أَنْ » مَسَدَ الْمَفْعُولَيْنِ . وَإِنْ شَتَّتَ جَعَلَتْ « يَرَى »
مِنْ رُؤْيَةِ الْعَيْنِ ، فَتَكُونُ « أَنْ » مَفْعُولًا ، وَجَوَابُ « لَوْ » مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ :
لَتَدِيرُوا أَوْ لَحَسِرُوا ، أَوْ نَحْوَهُ .

فَأَمَّا مَنْ قَرَأَ [تَرَى] بِالنَّاءِ^(٢) فَهُوَ مِنْ رُؤْيَةِ الْبَصَرِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
بِمَعْنَى عَلِمَتْ ؛ لِأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ « أَنْ » مَفْعُولًا ثَانِيًا ؛ وَالثَّانِي فِي هَذَا الْبَابِ
هُوَ الْأَوَّلُ ؛ وَإِسْءَامُ الْأَمْرِ عَلَى ذَلِكَ ، وَالْحُطَابُ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَ (الَّذِينَ ظَلَمُوا) مَفْعُولٌ « تَرَى » ، وَ « أَنْ » مَفْعُولٌ مِنْ أَجْزَائِهِ .
وَقِيلَ : إِنْ « أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى إِضْمَارِ « فَعَلَ » ، دَلٌّ عَلَيْهِ « لَوْ » ؛
لِأَنَّهَا تَطْلُبُ الْجَوَابَ ، فَجَوَابُهَا هُوَ النَّاصِبُ ؛ لِأَنَّ تَقْدِيرَهَا : وَلَوْ تَرَى بِأَعْيُنِ الَّذِينَ

(١) فِي (ح) « وَيَرَى بِمَعْنَى يَعْلَمُ » .

(٢) قَرَأَ بِالنَّاءِ نَافِعُ وَابْنُ عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ ، وَقَرَأَ الْبَاقِي بِالْيَاءِ . التَّبْسِيرُ ص ٧٨ ، وَالنَّشْرُ

٢١٦/٢ ، وَالْإِتْحَافُ ص ١٥ :

ظلموا حين يرون العذاب لعلمت أن القوة لله ، أو لعلموا أن القوة [لله] ،
والعامل في « إذ » ترى .

وإنما جاءت « إذ » هنا وهي لما مضى ، ومعنى الكلام لما يستقبل ؛ لأن
أخبار الآخرة من الله - جل ذكره - كالكائنة الماضية لصحة وقوعها ، وثبات
كونها على ما أخبر به الصادق لا إله إلا هو ، فجاز الإخبار عنها بالمضي ؛ إذ هي
في صحة كونها كالشيء الذي قد كان ومضى . وهو كثير في القرآن .

والعامل في « إذ » الثانية « شديد العذاب » ، أي : الله شديد العذاب
حين تبرأ ، ويجوز أن يكون العامل فعلاً مضمراً ، أي : اذكر يا محمد إذ تبرأ ،
وهو مثل الأول في وقوع « إذ » ، لما يستقبل ، ومعناها الذي وصفت له الماضي (١).

١٩٤ - قوله تعالى : ﴿ كَاتِبَرُوا مِنَّا ﴾ - ١٦٧ -

يجوز أن تكون الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره :
تبرأ مثل ما تبرؤا منا ، ويجوز أن تكون في موضع نصب / على الحال من
المضمرين في « تبرأ » ، تقديره : فتبرأ منهم مشبهين تبرأهم متا .

١٩٥ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ ﴾ - ١٦٧ -

الكاف في موضع رفع على خبر ابتداء محذوف ، تقديره : الأمر كذلك ،
فيحسن الوقوف عليها ، والابتداء بها على هذا . وقيل : الكاف في موضع نصب
نعت لمصدر محذوف تقديره : رؤية مثل ذلك يريهم ، فلا تقف عليها وتبتدىء بها .

و « حَسْرَاتٍ » نصب على الحال ؛ لأن « يريهم » من رؤية البصر ؛ وهو

(١) انظر الكشف ٧٠ / أ وما بعده ، والبيان ١ / ١٣٣ ، والعكبري ١ / ٤٢ ، وتفسير

حال من الماء والميم في « يريم » . ولو كان من رؤية القلب (١) . لكان « حشرات » مفعولاً ثالثاً (٢) .

١٩٦ - قوله تعالى: ﴿ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ - ١٦٨ -

هو نعت لمفعول محذوف ، أي كلوا شيئاً حلالاً طيباً من المأكول الذي في الأرض (٣) . و [قيل] : تقديره : كلوا مما في الأرض أكلاً حلالاً طيباً .

١٩٧ - قوله تعالى: ﴿ أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ ﴾ - ١٧٠ -

الواو واو عطف ، والآلف للتوبيخ ، ولفظها لفظ الاستفهام ، وجواب « لو » محذوف تقديره : أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون يتبعونهم على خطئهم (٤) وضلالهم .

١٩٨ - قوله تعالى: ﴿ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾ - ١٧١ -

نصب بـ « يسمع » .

« ضم » ، رفع على إضمار مبتدأ ، أي : م ضم .

١٩٩ - قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ﴾ - ١٧٣ -

« ما » ، كائنة لـ « إن » ، عن العمل ، ونصب « الميتة » ، وما بعدها بـ « حرّم » . ولو جعلت « ما » بمعنى الذي لأضمرت هاءً مع (٥) « حرّم » ، ولرفعت « الميتة » ، وما بعدها على خبر « إن » .

(١) في (ح) « من العلم » .

(٢) في هامش (ظ) ١٤/أ : « وقيل : (يريم) أي يعلمهم ، فيكون (حشرات) مفعولاً

ثالثاً ، و (عليهم) صفة لحشرات ، أي كائنة عليهم . تبيان ، انظره في العكبري ٤٣/١

(٣) في البحر المحيط ٤٧٨/١ : « وقال مكِّي بن أبي طالب : « حلالاً » نعت

لمفعول محذوف تقديره : شيئاً حلالاً . قال ابن عطية : وهذا بعيد ، ولم يبين وجهه

بعده ؛ وبعده : أنه مما حذف الموصوف وصفته غير خاصة ، لأن الحلال يتصف به

المأكول وغير المأكول ، وإذا كانت الصفة هكذا لم يجز حذف الموصوف وإقامتها مقامه ... » .

(٤) في ح : « خطابهم » . (٥) في الأصل : « لأضرتها مع » .

٢٠٠ قوله تعالى: ﴿ غَيْرَ بَاغٍ ﴾ -١٧٣-

نصب على الحال من المضمَر في « اضطرَّ » . و « باغٍ » و « عادٍ » بمنزلة « قاضٍ » في الاعتلال .

٢٠١ - قوله تعالى: ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ ﴾ -١٧٥-

« ما » (١) في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها . ويحتمل أن تكون استفهاماً ، وأن تكون تعجباً ؛ « يُعَجِّبُ اللهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ جُرْأَةِ الْكُفَّارِ عَلَى عَمَلِهِمْ يَقْرِبُهُمْ إِلَى النَّارِ » ، وكذلك معنى الاستفهام (٢) .

٢٠٢ - قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولَّوْا وَجُوهَكُمْ ﴾ -١٧٧-

« البر » اسم « ليس » ، و « أن تُولَّوْا » الخبر . ومن نصب (٣) « البر » جعل « أن تُولَّوْا » اسم « ليس » .

٢٠٣ - قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ ﴾ -١٧٧-

في « البر » بمعنى البِرِّ ، أو بمعنى البِرِّ ، فهو « مَنْ » في المعنى . وقيل التقدير : ولكن البرُّ البرُّ بـ « مَنْ آمَنَ [بالله] » ، ثم حذف المضاف ؛ فالبرُّ الأول / هو الثاني . وقيل التقدير : ولكن ذو(٤) البرِّ مَنْ آمَنَ [بالله] ، ثم حذف المضاف أيضاً .

١٥
ت

(١) في الأصل « فما » .

(٢) في هامش (ج) عبارة « بلغ » .

(٣) قرأ بالنصب حمزة والكسائي : وقرأ باقي السبعة والدراة بالرفع . انظر معاني القرآن

١٠٣/١ ، وزاد المسير ١٧٨/١ ، والبحر المحييط ٢/٢ ، والكشف ٧٢/ب .

(٤) كذا في الأصول . وفي اللسان : ولكن ذا البر من آمن بالله ، وكذا في تفسير القرطبي

٢٣٩/٢ ، والبحر المحييط ٣/٢ ، وزاد المسير ١٧٨/١ ، والبيان ١٣٩/١ ، والعكبري ٤٥/١

مشكل م (٦)

وَمَنْ شَدَّ (١) النون نصب « البرء » والتقديرات على حالها . وإنما احتيج إلى هذه التقديرات ليصح أن يكون الابتداء هو الخبر ؛ إذ الجث لا تكون خبراً عن المصادر ، ولا المصادر خبراً عنها ؛ [لأن المصادر أفعال ليست بأجسام جث] (٢) .

٢٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْفُونَ ﴾ - ١٧٧ -

عطف على المضمرة في « آمَنَ » ، أو على « من » في قوله : (مَنْ آمَنَ) .
وقيل : ارتفعوا على إضمار « وم » .

٢٠٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالصَّابِرِينَ ﴾ - ١٧٧ -

نصب على إضمار « أعني » ، أو على العطف على (ذوي القربى) ، فإذا عطفتهم على « ذوي » لم يجوز أن ترفع « والمؤفون » إلا على العطف على المضمرة في « آمَنَ » ، ليكون داخلاً في صلة « مَنْ » ، ولا ترفع على العطف على « مَنْ » ، ولا على « وم » ، لأنك نفرّق بين الصلة والموصول فتعطف « والمؤفون » على المضمرة في « آمَنَ » ، فيجوز أن تعطف « الصابرين » على « ذوي » . فإن نصبت « الصابرين » على « أعني » ، جاز عطف « والمؤفون » على « مَنْ » ، وعلى الضمير في « آمَنَ » ، وأن ترفع على « وم » .

٢٠٦ - قوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ حُبِّهِ ﴾ - ١٧٧ -

الماء تعود على المؤمن المعطي للمال ، والمفعول محذوف ، أي على حبه للمال .

(١) التشديد قراءة العشرة غير نافع وابن عمر ، فقد قرأوا بتخفيف النون من « لكن » ، ورفعا « البر » . النشر ٢/٢١٢ ، والتيسير ص ٧٩ ، والإتحاف ص ١٥٣ .
(٢) زيادة في الأصل .

وقيل : الهاء تعود على المال ، أي وآتى المالَ على حبِّ المالِ الرجلُ ، فأضيف المصدر إلى المفعول ، كما تقول : عجبت من أكل الخبز [زيداً] (١) .

وقيل : الهاء ترجع على الإيتاء ، أي : وآتى المالَ على حب الإيتاء ؛ فإذا كانت الهاء للمؤمن جاز أن تنصب « ذوي القربى » بالحب ، أي على حبِّ المؤمن ذوي القربى . وفي الأوجه الأخر تنصب ذوي القربى ، بـ « آتى » .

وقيل : الهاء تعود على الله - جلَّ ذكره - ، أي وآتى المالَ على حبِّ الله ، وعاد الضمير على « الله » لتقدم ذكره في قوله (مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ) (٢) .

٢٠٧ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾ - ١٧٨ -

الهاء في « له » ، تعود على « مَنْ » ؛ و « من » ، اسم القاتل ، وكذلك الهاء في « أخيه » ، و « الأخ » ، وليُّ المقتول (٣) ، و « شيء » ، يراد به الدم .

وقيل : « مَنْ » ، اسم الولي ، والأخ هو القاتل ، و « شيء » ، يراد به الدية وترك القصاص . وشكبر « شيء » ، لأنه في موضع « عَفِيَ » ، و « عفو » ، نكرة (٤) .

٢٠٨ - قوله تعالى : ﴿ الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ ﴾ - ١٨٠ -

« الوصية » رفعٌ بالابتداء ، والخبر محذوف ، أي فعليكم / الوصية . ويعد رفعها بـ « كَتَبَ » ، لأنها تصير عاملة في « إذا » . فإذا كانت « إذا » في صلة الوصية ، فقد قدمت الصلة على الموصول ، والمفعول الذي لم يُسمَّ فاعله له « كتب » مضمرة ، دلت عليه الوصية ، تقديره : كتب عليكم الإيصاء إذا حضر ، فالإيصاء عامل في « إذا » ، وما قبل

(١) زيادة من (ظ) فقط .

(٢) انظر البيان ١٣٩/١ ، والعكبري ٤٥/١ ، وتفسير القرطبي ٢٤٢/٢

(٣) في الأصل « المفعول » .

(٤) انظر البيان ١٤٠/١ ، والعكبري ٤٦/١ ، وتفسير القرطبي ٢٥٣/١

« إذا » جواب لها ؛ وإذا وجوابها جواب الشرط في قوله تعالى : (إن تَرَكَ خَيْرًا) .

وقد قال الأخفش : إن الفاء مضمرة مع الوصية وهي جواب الشرط ، كأنه قال : فالوصية للوالدين . فإن جعلت « الوصية » اسماً غير مصدر جاز رفعها بـ « كتب » ، ولا يجوز أن يكون « كتب » عاملاً في « إذا » ؛ لأن الكتاب لم يكتب على العبد وقت موته ؛ بل هو شيء قد تقدم في الروح المحفوظ . فالإبصار هو الذي يكون عند حضور الموت ، فهو العامل في « إذا » .

وأجاز النحاس رفع « الوصية » بـ « كتب » ، على أن تقدِّرها بعد لفظ الموت ، وتجمعها وما بعدها جواباً للشرط ؛ فتتوي بها التقديم ؛ وهذا بعيد ؛ لا يجوز أن يكون الشيء في موضعه ورتبته فينوي به غير موضعه ؛ وأيضاً فإنه ليس في الكلام ما يعمل في « إذا » ، إذا رفعت « الوصية » بـ « كتب » . وفيه نظر ؛ [لتقدم الصلة على الموصول] (١) .

٢٠٩ - قوله تعالى : ﴿ حَقًّا ﴾ - ١٨٠ -

مصدر ، ويجوز في الكلام الرفع على معنى : هو حق .

٢١٠ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ - ١٨٣ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : كتباً كما كتب أو صوتاً كما كتب .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من « الصيام » ، تقديره : كتب عليكم الصيام مُشبيهاً لما كتب على الذين من قبلكم .

(١) زيادة في الأصل .

ويجوز أن يكون في موضع رفع نعتٌ للصِّيَامِ ؛ إذ هو عام اللفظ ، لم يأت
بيانه إلا فيما بعده .

فإذا جعلت الكاف نعتاً للصوم نصبت (أيتاماً معدوداتٍ) بالصيام ؛ لأنه
كله داخل في صلته ، ولا يجوز نصب « أيتاماً » معدوداتٍ بالصيام على الأوجه
الأخر التي (٢) في الكاف ؛ لأنك تفرّق بين الصلة والموصول ؛ إذ الكاف
وما بعدها لا تكون داخلةً في صلة « الصيام » ، و « أيتاماً » إذا نصبتها بالصيام هي
داخلة في صلة الصيام ، فقد فرّقت بين الصلة والموصول ، ولكن تنصب / « أيتاماً »
به كتب ، تجعلها مفعولاً على السّعة (٣) .

فإن جعلت نصب « الأيام » على الظرف ، والعامل فيها « الصيام » ، جاز
جميع ما امتنع إذا جعلت « الأيام » مفعولاً بها ؛ لأن الظروف يُتّسع فيها ، وتعمل
فيها المعاني ؛ وليس كذلك المفعولات ؛ وفي جواز ذلك في الظروف اختلاف .

٢١١ - والهاء في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ ﴾ - ١٨١ -

وما بعدها من الهاءات الثلاث (٤) ، تعود على الإيضاء ؛ إذ الوصية تدلُّ على
الإيضاء ، وقيل : بل يتعدن على الكتاب (٥) ؛ لأن « كُتِبَ » يدل
على الكتاب (٦) .

(١) في الأصل « أيام » . (٢) في الأصل « الذي » .

(٣) البيان ١٤٢ ، والعكبري ٤٧/١

(٤) أي في : « بدله » و « سمعه » و « يبدلونه » .

(٥) في (ح ، ط) « بل تعود على الكتاب » بتسكين التاء .

(٦) في (ح ، ط) « الكتاب » بتسكين التاء . وفي المختص ٣٢٤/٢ : قال أبو حاتم : كتبه

- بتسكين التاء - أجمع من كتابه ، وكل صواب .

٢١٢ - قوله تعالى : ﴿ فَعِدَّةٌ ﴾ - ١٨٤ -

رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : فعليه عِدَّةٌ . ولو نصب في الكلام جاز ، على تقدير : فليصُمَّ عِدَّةً .

٢١٣ - قوله تعالى : ﴿ فِدْيَةٌ ﴾ - ١٨٤ -

رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : فعليه فِدْيَةٌ .
ومن^(١) نون « فدية » جعل « طعام » بدلاً من « فدية » .
ومن لم ينون أخاف « الفدية » إلى « طعام » .

٢١٤ - قوله تعالى : ﴿ شَهْرٌ رَمَضَانَ ﴾ - ١٨٥ -

رفع بالابتداء ، و (الذي أنزل فيه القرآن) خبره .
ومن^(٢) نصبه فعلی الإغراء ، أي صوموا شهرَ رمضان ، ويكون « الذي » نعتَه^(٣) ، ولا يجوز نصبه بـ « تصوموا » ؛ لأنك تفرق بين الصلة والموصول بخبر « أن » ، وهو « خير لكم » .
والماء في قوله (أنزل فيه القرآن) - ١٨٥ - تعود على الشهر ، على معنيين :

أحدهما : أن يكون المعنى : الذي أنزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة فيه ، فتكون « فيه » ظرفاً انزول القرآن .

(١) التنوين قراءة الجمهور ، وقرأ نافع وابن ذكوان بإضافة الدية . انظر المجيد في إعراب القرآن ٢/٢١٣ ، وتفسير القرطبي ٢/٢٨٧

(٢) النسب قراءة الحسن ومجاهد وغيرهما . انظر الفراءات الشاذة ص ٣٢ ، والبحر المحیط ٢/٣٨ ، وزاد المسير ١/١٨٠ ، وتفسير القرطبي ٢/٢٩١

(٣) في الأصل « والذي بعده نعتة » وهو تحريف .

والثاني : أن يكون المعنى : الذي أنزل القرآن بغرضه ؛ كما تقول : [قد] أنزل الله قرآناً في عائشة - رضي الله عنها - فلا تكون فيه ، ظرفاً لنزول القرآن ؛ وإنما يكون مُعَدِّيً إلى الفعل بحرف ، كقوله : (واهجرُوهُنَّ^(١) في المتضاجعِ)^(٢) أي : من أجل تخلفهن عن المضاجع ؛ فليس في المضاجع ظرف للضرب ، إنما هو سبب للضرب^(٣) .

٢١٥ - قوله تعالى : ﴿ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ ﴾ - ١٨٥ -
حالان من القرآن .

٢١٦ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ ﴾ - ١٨٥ -
« الشهر » منصوب على الظرف ، ولا يكون مفعولاً به ؛ لأنَّ الشهادة بمعنى الحضور في البصر ، والتقدير : فمن حضر منكم البصر في الشهر فليصمه .

٢١٧ - قوله تعالى : ﴿ وَاتَّكِمُوا الْعِدَّةَ ﴾ - ١٨٥ -

أي : ويريد الله لتكميوا العدة ، وقيل المعنى : / ولتكميوا [العدة] فعملت^{١٨} ذلك ، واللام متعلقة بفعل مضمرة في أوَّل الكلام أو في آخره .

٢١٨ - قوله تعالى : ﴿ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ^(٤) ﴾ - ١٨٦ -

خبر ثان لـ « إن » ، و « قريب » خبر أول .

٢١٩ - قوله تعالى : ﴿ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَّتُ ﴾ - ١٨٧ -

(١) في (ح ، ج) « واضربوهن » وهو تحريف .

(٢) سورة النساء ٣٤ ، وفيها « ... واللاتي يخافون نشرهن فعضوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن ... »

(٣) في (ظ) « ظرفاً للهجر ، إنما هو سبب للهجر ، فتعدى إليه الهجر » .

(٤) في الأصل « الداعي » وأثبت ما جاء في المصحف .

« ليلة » ظرف للرفث ، وهو الجماع ، [والعامل فيه « حيلٌ »] ، ودالرفث ، مفعول لم يُسمَّ فاعله (١) .

٢٢٠ - قوله تعالى : ﴿ وَتَدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ - ١٨٨ -

جزم على العطف على « تأكلوا » . ويجوز أن يكون « تدلوا » منصوباً بجعلية جواباً للنهي بالواو (٢) .

٢٢١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾ - ١٨٧ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة المرفوعة في « تبشروهم » .

٢٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ - ١٨٨ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة في « لتأكلوا » .

٢٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنْ أَيْتَى ﴾ - ١٨٩ -

مثل الأوائل (٣) في جميع وجوهه .

(١) في هامش (ظ) ١٦/ب ، نقلًا عن العكبري ٤٩/١ : « (كنتم تختانون أنفسكم) هنا لفظ الفعل الماضي ومعناها على الماضي أيضاً ، والمعنى : إن الاختيان كان يقع منهم فتأب عليهم منه . وقيل : إنه أراد الاختيان في المستقبل ، وذكر (كان) ليحكى بها الحال ، كما تقول : إن فعلت كنت ظالماً . وألف (تختانون) مبدلة من واو ؛ لأنه من : خان يخون ، وتقول في الجمع : خونة . (أبر البقاء) » .

(٢) أي منصوب بأن مضمرة بعد واو المعية ، ومثله :

لَا تَهْـنَ عَنْ خَلْقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ عَارُ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمَ

انظر البيان ١٤٥/١ ، والعكبري ٤٩/١ ، وتفسير القرطبي ٣٤٠/٢

(٣) الآية ١٧٧ من هذه السورة ، فقرة (٢٠٣) .

فأما قوله تعالى : (وَآيَسَ الْبِرُّ إِذْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ) - ١٨٩ - فلا يجوز في « البر » إلا الرفع لدخول الباء في الخبر .

٢٢٤ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾ - ١٩٦ -

« ما » في موضع رفع بالابتداء ، أي : فعلية ما استيسر . ويجوز أن يكون في موضع نصب على تقدير : فليهد ما استيسر .

٢٢٥ - قوله تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴾ - ١٩٧ -

ابتداء وخبر ، وفي الكلام حذف مضاف ؛ ليكون الابتداء هو الخبر في المعنى ، تقديره : أشهر الحج أشهر معلومة . ولولا هذا الإضمار لكان القياس نصب « أشهر » على الظرف ، كما تقول : القتال اليوم ، والخروج الساعة .

٢٢٦ - قوله تعالى : ﴿ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ ﴾ - ١٩٧ -

« من » نصب فعلى التبرئة^(١) ، مثل : (لا ريب فيه)^(٢) .

ومن^(٣) رفع جعل « لا » بمعنى « ليس » ، وخبر ليس محذوف ، أي : ليس رفث فيه .

٢٢٧ - قوله تعالى : ﴿ عَرَفَاتٍ ﴾ - ١٩٨ -

أجمع القراء على تنوينه ؛ لأنه اسم لبقعة ، وقياس النحو أنك لو سميت امرأة بسمات لترك التنوين على حاله ولم تحذفه ؛ لأنه لم يدخل في هذا الاسم

(١) يعني بلا التبرئة : لا النافية للجنس .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٥

(٣) الرفع قراءة أبي جعفر ، والنصب قراءة الجمهور . البحر المحيط ٢/٨٨ . ٩٠ : والمجيد

٢٢٦/ب . وفي الكشف ٧٤/ب : « قرأها ابن كثير وأبو عمرو بالتنوين والرفع ، وقرأ الباقون

بالفتح من غير تنوين » .

فرقاً بين ما ينصرف وما لا ينصرف ، فلا يجب حذفه إذا كان اسماً لما لا ينصرف ، إذا
هو كحرف من الأصل (١) .

وحكى سيويه أن بعض العرب تحذف التنوين من «عرفات» ؛ لما جعلها
اسماً معرفةً حذف التنوين وترك التاء مكسورةً / في النصب والحذف (٢) .

١٩
ت

وحكى الأخفش والكوفيون : فتح التاء من غير تنوين ، في النصب
والحذف ، أجروها مجرى هاء التانيث في فاطمة وعائشة (٣) .

٢٢٨ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا هَدَاكُمْ ﴾ و ﴿ كَذَّبْتُمْ أَبَاءَكُمْ ﴾

- ١٩٨ ، ٢٠٠ -

الكاف فيها في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : ذكراً كما ، وذكراً
كذكركم . ويجوز أن تكون الكاف في « كذكركم » في موضع الحال من المضمرة
في (فاذكروا) ، أي : فاذكروه مشبهين بذكركم آبائكم .

٢٢٩ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ - ٢٠٠ -

«أشد» ، في موضع خفضٍ عطف على « كذكركم » . ويجوز أن يكون منصوباً
على إضمار فعلٍ تقديره : أو اذكروه ذكراً أشدَّ ذكراً من ذكركم آبائكم (٤) ،
فيكون نعتاً لمصدر في موضع الحال ، أي اذكروه مبالغين في الذكر له .

(١) أي بمنزلة النون في « مسلمين » .

(٢) انظر الكتاب لسبويه ١٨/٢

(٣) تفسير القرطبي ١١٤/٢ ، وذكر أنهم أنشدوا :

تووتها من أذرعات وأهلها
يثرّب أدنى دارها نظر عال

وانظر البيان ١٤٨/١ ، والمكبري ١/١

(٤) في (ح ، ظ) « لأبائكم » .

٢٣٠ - قوله تعالى : ﴿ لِمَنْ أَتَقَى ﴾ - ٢٠٣ -

[« اللام »] متعلقة بالمغفرة ، أي : المغفرة لمن اتقى المحرمات . وقيل : لمن اتقى الصيد . وقيل تقديره : الإباحة في التأخير والتعجيل لمن اتقى . وقيل : السلامة لمن اتقى . وقيل : الذكر لمن اتقى .

٢٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴾ - ٢٠٤ -

هو جمع « خصم » . وقيل : هو مصدر « خاصم » .

٢٣٢ - قوله تعالى : ﴿ كَافَّةً ﴾ - ٢٠٨ -

نصب على الحال من المضمرة في « ادخلوا » ، ومعناه : لا يمتنع أحدٌ منكم من الدخول ، أي يكف بعضهم بعضاً من الامتناع .

٢٣٣ - وقوله تعالى : ﴿ كَمْ آتَيْنَاهُمْ ﴾ - ٢١١ -

« كم » في موضع نصب بإضمار فعل بعدها ، تقديره : كم آتينا آتيناهم .

٢٣٤ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ آيَةٍ ﴾ - ٢١١ -

في موضع المفعول الثاني لـ « آتيناهم » . ويجوز أن تجعل « كم » مفعولاً ثانياً لـ « آتيناهم » . وإن شئت جعلتها في موضع رفع على إضمار عائدٍ تقديره : كم آتيناهم ؛ وفيه ضعف لحذف الهاء ، وهو بمنزلة قولك : أيها أعطيتك (١) ، فترفع ، والاختيارُ النصبُ بإضمار فعلٍ بعد « أي » ، تقديره : أيها أعطيتك أعطيتك ، ويقبح الرفع مع حذف الهاء ؛ ولم يُجزه سيبويه إلا في الشعر .

ولا يجوز أن يعمل (سَلَّ) في « كم » ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

(١) في (ح ، ظ) « أعطيتك » .

فالرفع في «كم» بعيد؛ لحذف الهاء. ولا يعمل في «كم» ما قبلها وهو «سل»؛ لأن «لها» صدر الكلام؛ إذ هي استفهام، ولا يعمل / ما قبل الاستفهام فيه، وإنما [دخلت] «مين» مع «كم» - وهي استفهام - للفرقة بينها وبين المنصوب.

و «كم» اسم غير معرب لمشابهة الحروف؛ إذ يُستفهم به، كما يستفهم بالألف. ولو حذف «مين» لصب «آية» على التفسير، إذا جعلت «كم» مفعولاً ثانياً لآتينام.

٢٣٥ - قوله تعالى: ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ - ٢١٣ -

حالان من «النبئين».

٢٣٦ - قوله تعالى: ﴿بَغِيًّا بَيْنَهُمْ﴾ - ٢١٣ -

مفعول من أجله.

٢٣٧ - قوله تعالى: ﴿أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ - ٢١٤ -

«أن» في موضع المفعولين لـ «حسب».

٢٣٨ - قوله تعالى: ﴿حَتَّى﴾ - ٢١٤ -

كتبت بالياء لأنها أشبهت «تكرى»، وقد أمالها نُصِيرُ عن الكسائي. ولا تكتب إلا بالياء لأنها تشبه «إلى». ولا تكتب «أما» بالياء قياساً على «حتى»؛ لأنها: «إن» ضُمَّت إليها «ما».

٢٣٩ - قوله تعالى: ﴿يَقُولُ الرَّسُولُ﴾ - ٢١٤ -

مَنْ رَفَعَ (١) ويقول، فلأثته فعل قد ذهب وانقضى؛ وإنما يُخبر عن الحال

(١) الرفع قراءة نافع، وقرأ الباقون بالنصب. التيسير ص ٨٠، والنشر ٢/٢١٩، والإتحاف

ص ١٥٦، ١٥٧. وانظر معاني القرآن للفراء ١/١٣٢

التي كان عليها الرسول فيما مضى ؛ فالفعل دال على الحال التي كانوا عليها فيما مضى؛ وهو مثل قوله : مرض حتى لا يرجونه ، أي : مرض فيما مضى ، حتى هو الآن لا يئرجى ، فتحكي الحال التي كان عليها ، فلا سبيل للنصب في هذا المعنى . ولو نصبت لانقلب المعنى ، وصرت تخبر عن فعلين قد مضيا وذهبا ، ولست تحكي حالاً كان عليها ؛ وتقديره (١) أن يحكي حالاً كان النبي عليها ، فتقديره : وزلزلوا حتى قال الرسول ؛ كما تقول : سرت حتى أدخلها ، أي قد كنت سرت فدخلت ، فصارت « حتى » داخلة على جملة ، وهي لاتعمل في الجمل ، فارتفع الفعل بعدها ، ولم تعمل فيه .

فأما وجه قول متن نصب فإنه جعل « حتى » غاية ، بمعنى : إلى أن ، فنصب بإخمار « أن » ، وجعل قول الرسول غاية لحوف أصحابه ؛ لأن « زلزلوا » معناه : خوّفوا ، فعناه : وزلزلوا إلى أن قال الرسول ؛ والفعالان قد مضيا (٢) .

٢٤٠ - قوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ - ٢١٤ -

« قريب » خبر « إن » ، ويجوز « قريباً » ؛ نجعله نعتاً لظرف محذوف ، أي مكاناً قريباً . ولا يئسنى ولا ينجمع في هذا المعنى ، ولا يؤنث ؛ فإن قلت : هو قريب مني ، تربد المكان ، لم تثن ولم تجمع ولم تؤنث ، فإن أردت النسب ثنيت وجمعت وأنثت .

٢٤١ - / قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ - ٢١٥ -

« ما » استفهام ، ولذلك لم يعمل فيها « يسألونك » ، فهي في موضع رفع بالابتداء ، و« ذا » بمعنى الذي ، وهو الخبر . والهاء محذوفة من « ينفقون » لطول الاسم (٣) ؛ لأنه صلة الذي ، تقديره : يسألونك أي شيء الذي ينفقونه .

(١) أي في حال الرفع .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١/١٣٢ ، والكشف لمكي ٥/٧٠ وما بعده ، والبيان ١/١٥٠ ،

(٣) في (ظ) « الكلام » .

والعكبري ١/٥٣ ، ومعني اللبيب ١/١٢٤ .

وإن شئت جعلت «ما» و«ذا» اسماً واحداً ، فتكون «ما» في موضع نصب بـ «ينفقون» ، ولا تقدر هاء محذوفة ، كأنك قلت : يسألونك أي شيء ينفقون .

٢٤٢ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ ﴾ - ٢١٥ -

«ما» شرط في موضع نصب بـ «أنفقتم» ؛ وكذلك : (وماتنّفقوا) (١) ، والفاء جواب الشرط فيها .

٢٤٣ - قوله تعالى : ﴿ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ - ٢١٧ -

«قتال» بدل من «الشهر» ، وهو بدل الاشتغال .
وقال الكسائي : هو مخفوض على التكرير ، تقديره عنده : عن الشهر عن قتال فيه .

وقال الفراء : هو مخفوض بإضمار «عن» (٢) .

وقال أبو عبيدة : هو مخفوض على الجوار (٣) .

٢٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ - ٢١٧ -

ابتداءً ، (وَكُفْرًا بِهِ) (وإخراج) عطف على «صد» و (أكبر عند الله) خبره .
وقال الفراء (٤) : «وصد» و«كفر» عطف على «كبير» ؛ فيوجب ذلك أن يكون القتال في الشهر الحرام كفراً ؛ وأيضاً فإن بعده (وإخراج أهله منه أكبر عند الله) ؛ ومحال أن يكون إخراج أهل المسجد الحرام منه عند الله أكبر من الكفر بالله .

(٢) معاني القرآن ١/١٤١

(١) سورة البقرة ٢٧٢

(٣) مجاز القرآن ١/٧٢ ، وتفسير القرطبي ٣/٤٤ ، والبحر المحیط ٢/١٤٥ ، والمجيد

(٤) معاني القرآن ١/١٤١

١٤٦/أ ، والعكبري ١/٥٤

وقيل : إنَّ «الصدء» مرفوع بالابتداء ، و « كفر » عطف عليه ، والخبر محذوف ، تقديره : كبيران عند الله ؛ لدلالة الخبر الأول عليه ؛ ويجب على هذا القول أن يكون إخراجُ أهل المسجد الحرام منه عند الله أكبر من الكفر ؛ وإخراجهم منه إنما (١) هو بعض خلال الكفر (٢) .

٢٤٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ - ٢١٧ -

عطف على «سبيل الله» ، أي قتال في الشهر الحرام كبير ، وهو صدء عن سبيل الله وعن المسجد الحرام . وقال الفراء (٣) : « والمسجد » معطوف على (الشهر الحرام) وفيه بُعد ، لأن سؤالهم لم يكن عن المسجد الحرام ، إنما سألوا عن الشهر الحرام ، هل يجوز فيه القتال ؟ فقيل لهم : القتال فيه كبير الإثم ؛ ولكن الصدء عن سبيل الله وعن المسجد الحرام ، والكفر بالله ، وإخراج أهل المسجد الحرام منه ، أكبر عند الله إنما من القتال في الشهر الحرام . ثم قيل / لهم : (والفتنة أكبر من القتل) ، أي والكفر بالله - عز وجل - الذي أنتم عليه - أي السائلون - أعظم إنما من القتل في الشهر الحرام الذي سألتهم عنه وأنكرتموه . فهذا التفسير يُبين إعراب هذه الآية .

٢٤٦ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ ﴾ - ٢١٩ -

هو مثل الأول (٥) ؛ إلا أنك إذا جعلت «ذا» بمعنى الذي ، رفعت «الافو» ؛

(١) في الأصل « أيضاً » .

(٢) انظر البيان ١٥٢/١ ، وتفسير القرطبي ٤٥/٣ ، والعكبري ٥٤/١

(٣) انظر معاني القرآن ١٤١/١ وفيه : خفض « المسجد الحرام » بقوله : يسألونك عن القتال وعن المسجد .

(٤) بالرفع والنصب ، أما الرفع ففراءة أبي عمرو ، وقرأ الباقر بن النصب . النشر ٢١٩/٢ ،

والكشف ٧٦/ب ، وتفسير القرطبي ٦١/٣

(٥) انظر فقرة (٢١١) من هذه السورة .

لأن « ما » في موضع رفع بالابتداء ، فجوابها مرفوع مثلها ، وأضمرت الهاء مع (١) « يُنْفِقُونَ » ؛
تعود على الموصول ، وحذفتها أطول الاسم .

وإذا جعلت « ما » و « ذا » اسماً واحداً في موضع نصب بـ « يُنْفِقُونَ » نصبت
« العفو » ؛ لأنه جواب « ما » ، فوجب أن يكون إعرابه (٢) كإعرابها ، ولم تضر هاء (٣) .

٢٤٧ - قوله تعالى : ﴿ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ﴿ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾

- ٢٢٠ ، ٢١٩ -

« في » متعلقة بـ « تتفكرون » ، فيها ظرفان للتفكير ، تقديره : تتفكرون في أمور
الدنيا والآخرة وعواقبها . وقيل : « في » متعلقة بقوله : « يبين » ، تقديره : كذلك
يبين الله لكم الآيات في أمور الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون .

والكاف من (كذلك) في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي تبيناً مثل
ذلك يبين الله لكم الآيات .

٢٤٨ - قوله تعالى : ﴿ فَأَخْوَأَكُمْ ﴾ - ٢٢٠ -

خبر ابتداء محذوف تقديره : فهم إخوانكم .

٢٤٩ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدِينَ الصَّالِحِينَ ﴾ - ٢٢٠ -

اسمان شائعان ، لم تدخل الألف واللام فيها للتعريف ، إنما (٤) دخلتا للجنس ؛

(١) في الأصل « في » .

(٢) أي إعراب الجواب وهو « العفو » كإعراب السؤال وهو « ما » ، كما تقول : ما
أنفقت ؟ فنقول : درهماً ، أي أنفقت درهماً . انظر الكشف ٧٦/ب .

(٣) انظر البيان ١٥٣/١ ، والعكبري ٥٥/١ ، وتفسير القرطبي ٦١/٣

(٤) في الأصل « وإنما » .

كما نقول : أهلكَ الناسَ الدينارُ والدرهمُ ، وكقوله تعالى : (إنَّ الإنسانَ لَفِي خُسْرٍ) (١) ، لم ترد ديناراً بعينه ولا درهماً بعينه ، ولا إنساناً بعينه ، إنما أردت هذا الجنس ؛ كذلك معنى قوله : « المفسد من المصلح » ، أي يعلم هذين الصنفين من جميع الناس .

٢٥٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَبَرُّوا ﴾ - ٢٢٤ -

« أن » في موضع نصب على معنى : في أن تَبَرُّوا ، فلما حُذِفَ حرف الجر تعدى الفعل فنصب . وقيل : تقديره : كراهة أن . وقيل : اثلاً (*).
وقال الكسائي : موضع « أن » خفض على إضمار الخافض . ويجوز أن يكون موضعها رفعاً بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : أن تَبَرُّوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس أو لى بكم أو أمثل (٢) بكم (٣) .

(١) سورة العصر ٢

(* ابن الشجري ٢/٤٤٦ - ٤٤٧ : « ما حكاه - أي مكى - من أن التقدير : لئلا أن ، خطأ فاحش ، لتكرير (أن) ، و (تبرؤوا) مراد بعدها ، والتقدير : لئلا أن تبرؤوا . و (أن تبرؤوا) معناه : بركم ، فالتقدير : لئلا بركم » .

(٢) في ح ، ظ ، د : « أولى أو أمثل » .

(٣) في هامش (ظ) ١٧/ب :

« والبعولة : جمع بعل ، والناء لتأنيث الجمع ، كالعومنة والخوثة ، أو مصدر من قولك : بعل حسن البعولة ؛ نعت به أو أفيم مقام المضاف المحذوف ، أي أهل بعولتين . و (أحق) ههنا : أفعال ، بمعنى الفاعل . بيضاوي « وانظره في تفسيره ١/٢٤٠ ، - وفي الهامش نفسه :

« قوله : (ثلاثة قروء) نصب على الظرف أو المفعول به . بيضاوي « وانظره في تفسيره ١/٢٤٠ ، وفيه أيضاً :

« قوله : (وبعولتين) : والبعولة جمع البعل ، والناء لاحقة لتأكيد معنى الجمع . كشاف « وانظره في الكشاف للزخشري ١/١٠٦ ، والعبارة فيه : « والبعولة جمع بعل ، والناء لاحقة لتأنيث الجمع ، كما في الخزونة والسهولة ... »

مشكل م (٧)

٢٥١ - قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ - ٢٢٩ -

ابتداء وخبر ، تقديره : عددُ الطلاق الذي تجب بعده الرجعة مرتان .

٢٥٢ - قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا كُ بِمَعْرُوفٍ﴾ - ٢٢٩ -

ابتداء ، والخبر محذوف تقديره : / فعليكم إمساك . ومثله : (أوّ تسريع^{٢٣} ت^{٢٣} بإحسان) . ولو نصب على المصدر في غير القرآن لجاز .

٢٥٣ - قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ - ٢٢٩ -

د أن ، في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

٢٥٤ - قوله تعالى: ﴿أَنْ لَا يُقِيمَا﴾ - ٢٢٩ -

د أن ، في موضع نصب لعدم حرف الجر ، تقديره : من أن لا يقيما ، وبأن لا يقيما ، وعلى أن لا يقيما .

٢٥٥ - قوله تعالى: ﴿ضِرَارًا﴾ - ٢٣١ -

مفعول من أجله .

٢٥٦ - قوله تعالى: ﴿أَنْ يَنْكِحَنَّ﴾ - ٢٣٢ -

د أن ، في موضع نصب بـ « تَعْضُلُوهُنَّ » ، أي لا تمنعوهنّ نكاح أزواجهن [الذين كلفوهنّ إذا أردن ارتجاعهنّ] (١) .

٢٥٧ - قوله تعالى: ﴿لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ﴾ - ٢٣٣ -

(١) زيادة في الأصل .

[« والدة »] مفعول لم يُسمَّ فاعله ، و « تَضَارَرٌ » ، بمعنى تَضَارَرٌ . ويجوز أن ترتفع بفعلها ، على أن يكون « تَضَارَرٌ » (١) بمعنى « تَفَاعِيلٌ » ، فأصله : تَضَارَرٌ ، ويقدر مفعول محذوف تقديره : لا تَضَارِرُ والدةٌ بولدها أباه ولا يُضَارِرُ مولودٌ له بولده أمه ؛ « وعلى الوارثِ مِنْهُ ذَلِكَ » ، أي على وارث المولود أن لا يُضَارِرَ أمه ولا أباه . وقيل : معناه : على الوارث الإنفاقُ على المولود (٢) .

٢٥٨ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا ﴾

- ٢٣٤ -

« الذين » مبتدأ ، وفي تقدير خبر الابتداء اختلافٌ ؛ لعدم ما يعود على المبتدأ من خبره .

قال الأخفش : (يَتَرَبَّصْنَ) الخبرُ ، وفي الكلام حذف العائد على المبتدأ ، تقديره : يتربصن بأنفسهن بعدم أو بعد موتهم ، ثم حذف ؛ إذ قد علم أن التربص إذا يكون بعد موت الأزواج .

وقال الكسائي : تقدير الخبر : يَتَرَبَّصْنَ أَزْوَاجَهُمْ .

وقال المبرد : تقديره : ويذرون أزواجاً ، أزواجهم يتربصن .

وقيل : الحذف إذا هو في أول الكلام ، تقديره : وأزواجُ الذين يتوفون منكم يتربصن بأنفسهن .

وقياس قول سيبويه (٣) أن الخبر محذوف ، تقديره : وفيما يتلى عليكم الذين

(١) في الأصل « تَضَارَرٌ والدة » .

(٢) الكشف ٧٧/ب ، والعكبري ٥٧/١ ، والبيان ١٥٩/١ ، وتفسير القرطبي ١٦٧/٣ .

(٣) الكتاب ٧٢٠، ٧١/١

يتوفون منكم ، مثل (والسارق والسارقة) (١) .

[وقرئت « يتوفون » بفتح (٢) الياء ، وهو من : توفى العبد ، وهي الآجال .

ومن قرأ بضم الياء فهو لما لم يسم فاعله ، وهو من توفى الأرواح] (٣) .

٢٥٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُمْ سِرًّا ﴾ - ٢٣٥ -

أي على سرٍّ ، أي على نكاح . فإن جعلته من السر الذي هو الإخفاء كان

نصبه على الحال من المضمرة في « تواعدوهم » ، تقديره : وانكح لا تواعدوهم

النكاح متسارين فيه ولا مضمرين (٤) / له .

٢٦٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ - ٢٣٥ -

« أن » في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

٢٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْزُمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ ﴾ - ٢٣٥ -

أي على عقدة النكاح ، فلما حذف الحرف نصب ؛ كما تقول : ضرب زيد

الظهرَ والبطنَ ، أي على الظهر . وقيل : « عقدة » منصوب على المصدر . و« تعزموا »

بمعنى : تعقدوا .

٢٦٢ - قوله تعالى : ﴿ مَتَاعًا ﴾ - ٢٣٦ -

(١) سورة المائدة ٣٨ ، وانظر العكبري ١/٥٧ ، والبيان ١/١٦٠ ، وتفسير القرطبي

٣/١٧٤ ، ومعني اللبيب ٢/٥٠٢

(٢) قرأ بالفتح على والمنض عن عاصم ، وقرأ الجمهور بضم الياء . البحر المحيط ٢/٢٢٢

(٣) زيادة في الأصل ليست في باقي النسخ .

(٤) في (ظ ، د) : « متسارين به ولا مظهرين له » وفي (ح) غير مقروءة . وفي هامش

الأصل عبارة « مقابلة » .

نصب على المصدر ، وقيل : حال .

٢٦٣ - قوله تعالى : ﴿ فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ - ٢٣٧ -

« نصف » مبتدا ، والخبر محذوف ، تقديره : فعليكم نصف ما فرضتم . ولو نصب في الكلام جاز على معنى : فأدثوا نصف ما فرضتم .

٢٦٤ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ ﴾ - ٢٤٠ -

« الذين » رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، تقديره : تُوصون وصية . وإن رفعت (١) « وصية » فتقديره فعلهم وصية ، وترفع « وصية » بالابتداء ، و« عليهم » المضمرة خبرها ، والجملة خبر « الذين » .

٢٦٥ - قوله تعالى : ﴿ مَتَاعًا ﴾ - ٢٤٠ -

مصدر عند الأخفش ، وحال عند المبرد ، على تقدير : ذوي متاع .

٢٦٦ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾ - ٢٤٠ -

نصب « غير » على المصدر عند الأخفش ، تقديره : لا إخراجاً ، [ثم] جعل « غيراً » موضع « لا » ، ثم أعربها بمثل إعراب ما أضيفت إليه وهو : « الإخراج » . وقيل : « غير » انتصب بحذف [الحرف] الجار ، كان تقديره : من غير إخراج ، فلما حذف « من » انتصب انتصاب المفعول به . وقيل : انتصب « غير » على الحال من الموصوفين ، تقديره : متاعاً إلى الحول غير ذوي إخراج ، أي غير مخرجين لهم .

﴿ حَقًّا ﴾ - ٢٤١ - مصدر ، و « على » متعلقة بالفعل المضمرة

الناصب لحق

(١) قرأ برفع « وصية » نافع وابن كثير والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر . وكذلك هي في قراءة عبد الله بن مسعود . وقرأ بالنصب أبو عمرو وحمزة وابن عامر . انظر تفسير القرطبي ٢٢٧/٣ ، والكشف ٧٨/ب .

٢٦٧ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ ﴾ - ٢٤٥ -

« مَنْ » مبتدأ ، و « ذَا » خبر ، و « الَّذِي » نعت ل « ذَا » ، أو بدل منه ؛ ومثله : (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ) (١) .

ولا يحسن أن تكون « ذَا » و « مَنْ » اسماً كما كانت « ذَا » مع « مَا » ؛ لأن « مَا » مبهمة ؛ فزيدت « ذَا » معها لأنها مبهمة مثلها ؛ وإيس « مَنْ » ، كذلك في الإيهام (٢) .

٢٦٨ - قوله تعالى : ﴿ قَرْضًا ﴾ - ٢٤٥ -

اسم للمصدر .

٢٦٩ - قوله تعالى : ﴿ فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ﴾ - ٢٤٥ -

من رفعه عطفه على ما في الصلة وهو « يُقْرِضُ » ، ويجوز رفعه على القطع بما قبله .

ومَنْ نصبه (٣) حملة على العطف بالفاء على المعنى دون / اللفظ فنصبه ؛ ووجه $\frac{٢٥}{٦}$ نصبه له أنه حملة على المعنى ، فأضمر بعد الفاء « أَنْ » ، فتكون (٤) مع الفعل مصدراً ، فتعطف مصدراً على مصدر . فلما أضمر « أَنْ » ، نصب الفعل . ومعنى حملة له على المعنى أن معنى (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) : من يكن منه قرضٌ يتبعه أضعاف .

(١) سورة البقرة ٢٥٥ (٢) انظر البيان ١٦٤/١ ، والعكبري ٩/١

(٣) النصب قراءة ابن عامر ، وعاصم ، ويعقوب ، وقرأ الباقون برفع الفاء . التيسير ص ١٨١

والنشر ٢/٢٢٠ ، والإتحاف ص ١٥٩

(٤) في (ح ، ا ، ظ) « لتكون » .

فإنما كان معنى صدر الكلام المصدر ، جعل الثاني المعطوف بالفاء مصدراً ،
ليعطف مصدراً على مصدر ، فاحتاج إلى إضمار « أن » لتكون مع الفعل مصدراً ،
فنصب الفعل ، والفاء (١) عاطفة للترتيب ، على أصلها في باب العطف .

ولا يحسن أن تجعل « فيضاعفه » ، في قراءة مَنْ نصب ، جواباً للاستفهام
بالفاء ؛ لأن القرض غير مُسْتَفْهِمٍ عنه ؛ وإنما الاستفهام عن فاعل القرض ؛
ألا ترى أنك لو قلت : أزيدُ يقرضني فأشكره . لم يجوز النصب على جواب الاستفهام ،
وجاز على الحمل على المعنى ، كما مرَّ في تفسير الآية ؛ لأنَّ الاستفهام لم (٢) يقع على
القرض ؛ إنما وقع على زيد ؛ ولو قلت : أيقرضني زيدُ فأشكره ، جاز النصب
على جواب الاستفهام ؛ لأنَّ الاستفهام عن القرض وقع .

وقد قيل : إنَّ النصب ، في الآية على جواب الاستفهام ، محمول على المعنى ؛
لأنَّ « من يقرض الله » و « من ذا الذي يقرض الله » سواء في المعنى . والأوَّلُ
عليه أهل التحقيق والنظر والقياس (٣) .

٢٧٠ - قوله تعالى : ﴿ نُقَاتِلُ ﴾ - ٢٤٦ -

جزم لأنه جواب الطلب ، ولو رفع في الكلام لجاز على معنى : ونحن نقاتلُ .
فإنما ما رُوِيَ عن الضحاك ، وابن أبي عمير ، أنها قرأ (٤) بالياء ، فالأحسن
فيه الرفع ، لأنه نعت « مَلِكٍ » ، وكذلك قرأ ؛ ولو جزم على جواب الطلب

(١) (أ ، ت ، ط ، د) « بالفاء » .

(٢) في الأصل « لا يقع » .

(٣) انظر الكشف ٧٩/أ وما بعده ، والبيان ١٦٤/١ ، والعكبري ٦٠/١ .

(٤) وقراءة الجمهور بالنون والجزم . البحر المحيط ٢٥٥/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٤٤/٣ ،

لجاز ، فالجزم مع النون أجود ، والرفع يجوز . والرفع مع الياء أجود ،
والجزم يجوز .

٢٧١ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تُقَاتِلُوا ﴾ - ٢٤٦ -

« أن » في موضع نصب خبر « عسى » ؛ وهي وما بعدها مصدر لا يجزى
اللفظ به بعد « عسى » ؛ [لأن المصدر لا يبدل على زمان محصل ، وعسى تحتاج إلى
أن يؤتى بعدها بلفظ المستقبل] . ولا يستعمل « عسى » إلا مع « أن » ،
إلا في الشعر .

٢٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا ﴾ - ٢٤٦ -

« أن » في موضع نصب على حذف الحافض . تقديره : وما لنا في أن لا نقاتل .
وقال الأخفش : « أن » زائدة (١) .

٢٧٣ - قوله تعالى : ﴿ طَالُوتَ مَلِكًا ﴾ - ٢٤٧ -

« ملك » نصب على الحال من « طالوت » .

٢٧٤ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ ﴾ - ٢٤٨ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من « التائبون » ، وكذلك : (تَحْمِيكُ الْإِلَاحَةِ)
في موضع الحال منه أيضاً .

٢٧٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ ﴾ - ٢٤٩ -

« من » في موضع نصب على الاستثناء من المضمرة في « يظعن منه » ،

(١) البيان ١/١٦٥ ، والمعكبري ١/٦٠ ، و تفسير القرطبي ٣/٢٤٤

٢٧٦ - قوله تعالى : ﴿ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ ﴾ - ٢٤٩ -

٢٦
ت

« كم » / في موضع رفع بالابتداء ؛ وهي خبر ، و « غَلَبَتْ » ، خبرها (١) .

٢٧٧ - قوله تعالى : ﴿ يَبْعُضُ ﴾ - ٢٥١ -

في موضع المفعول ، بمنزلة : مررت بزيد .

٢٧٨ - قوله تعالى : ﴿ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ ﴾ - ٢٥٣ -

« من » ، ابتداء ، و « منهم » ، خبر ، و الهاء محذوفة من « كلم » ، أي كلمه .

٢٧٩ - قوله تعالى : ﴿ دَرَجَاتٍ ﴾ - ٢٥٣ -

أي إلى درجات ، فلما حذف « إلى » ، نصب .

٢٨٠ - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ ﴾ - ٢٥٢ -

اسم مبهم ، والتاء هو الاسم ، واللام دخلت لتدل على بعد المشار إليه ، والكاف للخطاب ، لاموضع لها من الإعراب .

وأصل « تلك » : تيليك ، فلما توات كسرتان بينها [ياءٌ] - ومما كسرة التاء واللام - أسكنت اللام تخفيفاً ، وحذفت الياء لسكونها وسكون اللام .

وأصل اللام الفتح ؛ لأنها لام تأكيد ، ولكن كسرت في هذا للفرق بينها وبين لام المثلث ، إذا قلت : تي لك ، أي هذه لك . وقد قيل : إن اللام إنما دخلت لتفوق بين المبهم والكاف ثملاً يُظنُّ أنه مضاف إلى الكاف ؛ فأصلها على هذا القول السكون ؛ لأنه حرف معنى ، ثم حذفت الياء لسكونها وسكون اللام .

(١) في هامش ظ ١٨/ب : « والفتة : الفرقة من الناس ، من فأوت رأسه ، إذا شققت . أو

من فاء ، إذا رجع ، فوزننا : فعة ، أو فلة . بيضاري ، وانظره في تفسيره ٢٥٥/١

والاسم عند الكوفيين التاء والياء ، كما قالوا في « ذلك » : إن الاسم :
الذال والألف . وقال البصريون : الاسم : الذال (١) . ويتلزم من قال
في اللام هذا القول ألا يميز حذفها ، وهو جائز عند الجميع ؛ تقول : تيك
آيات الله .

٢٨١ - قوله تعالى : ﴿ تَتْلُوهَا ﴾ - ٢٥٢ -

في موضع الحال من « آيات الله » .

٢٨٢ - [قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ ﴾ - ٢٥٣ -

ابتداء ، و « الرسل » عطف بيان . و « فضلنا » وما بعده الخبر [(٢)] .

٢٨٣ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾ - ٢٥٤ -

كل هذه الجمل في موضع النعت المكرر له يوم ، والفتح والرفع في هذا بنزلة :
(فلا رقت ولا فسوق) (٣) .

٢٨٤ - قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ - ٢٥٥ -

ابتداء وخبر ، و « هو » بدل من موضع « لا إله » .

٢٨٥ - وقوله تعالى : ﴿ الْقِيَوْمُ ﴾ - ٢٥٥ -

هو « فيقول » ، من قام ، وأصله : « قِيَوْمٌ » ، فلما سبقت الياء الواو ،

(١) وهذا مخالف لما ذكره غير واحد من أئمة النحو . راجع حاشية (١) من الصفحة (١٦) .

(٢) ما بين قوسين زيادة من ظ . وفي هامش ظ ٢٠ / أ : « تلك الرسل : مبتدأ وخبر ،

و (فضلنا) حال من (الرسل) . ويجوز أن يكون (الرسل) نعتاً أو عطف بيان ، و (فضلنا

الخبر . نبيان ، وانظره في المعبري ٦٢/١

(٣) سورة البقرة ١٩٧ ، وانظر فقرة (٢٢٦) .

والأول ساكن ، أبدل من الواو ياء ، وأدغمت الياء في الياء ، وكان الرجوع إلى الياء أخف من رجوع الياء إلى الواو ؛ وهو نعت لله ، أو خبر بعد خبر ، أو بدل من « هو » ، أو رفع على إضمار مبتدأ ؛ ومثله « الحي » . ولو نصبت في غير القرآن لجاز على المدح .

٢٨٦ - قوله تعالى : ﴿ سِنَّةٌ ﴾ - ٢٥٥ -

أصله : « وَسِنَّةٌ » ثم حذف الواو كما حذف في « يَتَسَبَّحُونَ » ونقلت حركة الواو إلى السين (١) .

٢٨٧ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ ﴾ - ٢٥٥ -

/ مثل : (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ [اللهُ]) (٢) .

٢٨٨ - قوله تعالى : ﴿ الطَّاعُونَ ﴾ - ٢٥٦ -

هو اسم يكون للأواحد والجمع ، ويؤنث ويذكر ، وهو مشتق من : « طغأ » (٣) ، لكنّه مقلوب . وأصله « طَغَيَاتٌ » على وزن « فعولت » ، مثل « جَبْرُوتٌ » [مقلوب إلى فعولت] ، ثم قلبت الياء في موضع العين فصارت « طَيغوتاً » ، فانقلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فصارت « طَائغوتاً » ، فأصله « فعولت » مقلوب إلى « فتعوت » .

وقد يجوز أن يكون أصله « لامه واوا » ، فيكون أصله « طَغَووتاً » ، لأنه

(١) في هامش ظ . ٢/أ : « والفعل منه : وسن يسن ، مثل وعد يعد ، فلما حذف الواو في الفعل حذف في المصدر » انظر العكبري ٦٢/١

(٢) راجع فقرة (٢٦٧) الآية ٢٤٥ من هذه السورة .

(٣) في الأصل « طغى » وأثبت ما في ظ .

يقال : طغا يطغون ويطغى (١) ، وطفيت وطفوت . ومثله في القلب والاعتلال والوزن «حانوت» لأنه من : حنا (٢) يحنو ، فأصله «حنتوت» ، ثم قلب وأعيل . ولا يجوز أن يكون من : حان يحين ؛ ترد هذا قولهم في الجمع : «حوانيت» .

٢٨٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ ﴾ - ٢٥٨ -

« أن » مفعول من أجله .

٢٩٠ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ ﴾ - ٢٥٨ -

العامل في « إذ » « تر » . والماء في « ربه » تعود على « الذي » ، وهو « ثمرو ذ » ، لعنه الله ، كذا قال مجاهد (٤) .

٢٩١ - قوله تعالى : ﴿ لَا أَنْفِصَامَ لَهَا ﴾ ٢٥٦

يجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من « العروة الوثقى » ؛ وهي : « لا إله إلا الله » ، في قول ابن عباس ، [رضي الله عنه] (٥) .

٢٩٢ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَالَّذِي ﴾ - ٢٥٩ -

الكاف في موضع نصب معطوفة على معنى الكلام ، تقديره عند الفراء (٦) . والكسائي : هل رأيت كالذي حاج إبراهيم ، أو كالذي مرّ على قربة .

(١) في الأصل « طفى يطغوا ويطفا » .

(٢) في الأصل « حنى » ، وانظر البيان ١٦٩/١ ، وتفسير القرطبي ٢٧٢/٣

(٣) في الأصل « واذ » وهو تحريف ،

(٤) انظر تفسير القرطبي ٢٨٣/٣ وقد نسب إلى ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع والسدي وابن إسحاق وغيرهم .

(٥) زيادة في ظ . وانظر البيان ١٦٨/١ ، والمكبري ٦٣/١ ، وتفسير القرطبي ٢٨٢/٣

(٦) معاني القرآن ١٧٠/١ ، وتفسير القرطبي ٢٨٨/٣ ، والمكبري ٦٣/١

٢٩٣ - قوله تعالى: ﴿ كَمْ لَبِثْتَ ﴾ - ٢٥٩ -

« كم » في موضع نصب على الظرف ، فهي ها هنا ظرف زمان ؛ سئل بها عن قدر الزمان الذي لبث « عزير » ، عليه السلام في موته .

٢٩٤ - قوله تعالى: ﴿ لَمْ يَتَسَّنَّهُ ﴾ - ٢٥٩ -

يحتمل أن يكون معناه : لم يتغير ريحُه ، من قولهم : سَنَّ الطعامُ ، إذا تغير ريحُه أو طعمه ، فيكون أصله « يتسَّن » على « يتفعل » ، بثلاث نونات ، فأبدل من الثالثة ألفاً لتكرار الأمثال وهو النونات ، فصار « يتسَّنَى » فحذف (١) الألف للجزم فبقي « يتسن » ؛ فبقيء بالماء لبيان حركة النون في الوقف (٢) . ويحتمل أن يكون معناه : لم تغيره السنونُ ، فتكون الماء فيه أصلية (٣) ، لام الفعل ؛ لأن أصل سنَّة « ستته » ، ويكون سكونها للجزم ، فلا يجوز حذفها في الوصل ولا الوقف (٤) .

٢٩٥ - قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ﴾ - ٢٦٠ -

العامل في « إذ » فعل مضمَر تقديره : واذكر يا محمد إذ قال إبراهيم .

٢٩٦ - قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ نُحْيِي ﴾ - ٢٦٠ -

« كيف » في موضع نصب ، وهي سؤال عن حال ، تقديره : رب أوفني بأي حال نُحْيِي الموتى ؟ .

(١) في ح ، ظ : « فحذفت » .

(٢) في الأصل « لبيان الحركة في النون في الوقف » .

(٣) في اللسان : « الماء أصلية من قولك : بعته مسانة ، تثبت وصلأ ووقفاً ، ومن وصله

بغير هاء جعله من : المساناة ، لأن لام (سنة) تعتقب عليها الماء والواو .. » .

(٤) انظر معاني القرآن ١/١٧٢ ، وإملاء ما من به الرحمن ١/٦٤ ، والبيان ١/١٧٩ ، وتفسير

القرطبي ٣/٢٩٣ ، والكشف ٨١/ب .

٢٩٧ - قوله تعالى: ﴿ لِيَطْمِئِنَّ قَلْبِي ﴾ - ٢٦٠ -

اللام متعلّقة بفعل مضمر تقديره: ولكن سألتك ليطمئنّ قلبي، أو ولكن أرنى ليطمئنّ قلبي.

٢٩٨ - قوله تعالى: ﴿ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْأٌ ﴾ - ٢٦٠ -

أي على كل جبل من كل واحد جزءاً، وذلك أعظم في القدرة.

٢٩٩ - قوله تعالى: ﴿ سَعِيًّا ﴾ - ٢٦٠ -

مصدر في موضع الحال.

٣٠٠ - قوله تعالى: ﴿ مائة حبة ﴾ - ٢٦١ -

ابتداء، وما قبله خبره. ويجوز في الكلام «مائة حبة»، بالنصب على معنى: أنبت مائة حبة (١).

٣٠١ - قوله تعالى: ﴿ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ ﴾ - ٢٦٣ -

ابتداء و «معروف» نعت، والخبر محذوف، تقديره: قول معروف أوّلى بكم.

٣٠٢ - قوله تعالى: ﴿ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى ﴾

- ٢٦٣ -

ابتداء وخبر، و «يتبعها» نعت للصدقة في موضع خفض. و «أذى» مقصور لا يظهر فيه الإعراب، مثل «هدى»، وموضعه رفع بفعله.

(١) في هامش ظ ٢٠/ب. «ويرأى في الشاذ (مائة) بالنصب، بدلاً من (سبع)»، أو بفعل

محذوف تقديره: أخرجت. تبيان، وانظره في العكبري ٦٥/١

٣٠٣ - قوله تعالى : ﴿ كَأَلَّذِي يَنْفِقُ ﴾ * - ٢٦٤ -

الكاف في موضع نصب نعت المصدر [محذوف] (١) تقديره : إبطالاً كالذي (*).
وكذلك « رياء » نعت لمصدر محذوف ، تقديره : إنفاقاً رياءً . ويجوز أن
تكون « رياء » مفعولاً من أجله . ويجوز أن تكون في موضع الحال .

٣٠٤ - قوله تعالى : ﴿ أَصَابَهَا وَابِلٌ ﴾ * - ٢٦٥ -

في موضع خفضٍ على النعت لـ « الجنة » ، أو لـ « ربوة » ، كما تقول : مرت
بجاريةٍ في دارٍ اشتراها زيد .

٣٠٥ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ ﴾ * - ٢٦٦ -

في موضع رفع نعت لـ « الجنة » ، و « تجري من تحتها » نعت ثانٍ ،
أو في موضع نصب على الحال من « الجنة » لأنها قد نُعتت . ويجوز أن تكون
خبر « كان » .

٣٠٦ - قوله تعالى : ﴿ عَلَيَّهِ تُرَابٌ ﴾ * - ٢٦٤ -

ابتداءً وخبر ، في موضع خفضٍ نعت لـ « صفوان » .

٣٠٧ - قوله تعالى : ﴿ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا ﴾ * - ٢٦٥ -

(١) زيادة في ظ ، وفي أمالي ابن السجري ومعني اللبيب نقلًا عن مكّي .
(*) ابن السجري ٤٤٨/٢ : « إنه قول فيه بعد حذف المصدر ، أي : إبطالاً كإبطال إنفاق
الذي ينفق المال ... ، والوجه أن يكون موضع الكاف نصباً على الحال من الواو في (تبطلوا) ،
فالتقدير : لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذي ينفق ماله رياءً الناس ؛ فهذا قول لا حذف فيه ، والنشبه
فيه تشبيه عين بعين ، وذكر مثل هذا الرد أيضاً ابن هشام في معني اللبيب ٥٩٩/٢ .

كلاهما مفعول من أجله (*).

والصفوان عند الكسائي واحد ، وجمعه صفوان ، وصفي ، وصفي .
وقيل : يجوز أن تكون جمعاً وواحداً . وقيل : « صفوان » بكسر الأوّل
جمع « صفا » ، كاخ وإخوان .

وقال الأخفش : « صفوان » بالفتح جمع / « صفوانة » . وإنما قال : $\frac{٢٩}{ت}$
« عليه » ؛ لأن الجمع بذكر^(١) .

٣٠٨ - قوله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُم ﴾ - ٢٦٨ -

« الشيطان » فِعَال ، من « شَطَن » إذا بَعُدَ . ولا يجوز أن يكون
« فَعْلَان » من شيط وشاط ؛ لأن سبويه حكى : شِطْنُهُ فَتَشِطْنُ . فلو
كان من « شاط » لكان « شِطْنُهُ »^(٢) على وزن « فَعْلَانْتُهُ » ، وليس هذا
للبناء في كلام العرب ، فهو إذا « فِيعَلْتُهُ » ، كَبَيَّطْرْتُهُ ؛ فالنون أصلية ،
والياء زائدة ؛ فلا بد أن تكون النون لاماً ، وأن يكون « شيطان » فِعَالاً ، من
شَطَنَ إذا بَعُدَ ؛ كآثَهُ لَمَّا بَعُدَ من رحمة الله تعالى ، سُمي بذلك^(٣) .

(*) في تفسير القرطبي ٣/٣١٤ : « وقال مكّي في المشكل : كلاهما مفعول من أجله .
قال ابن عطية : وهو مردود ولا يصح . . ؛ لأن الإنفاق ليس من أجل التثبيت . و (ابتداء)
نصب على المصدر ، في موضع الحال ، وكان يتوجه فيه النصب على المفعول من أجله ؛ لكن
النصب على المصدر هو الصواب من جهة عطف المصدر الذي هو (تثبيناً) عليه . وقد ذكر رد
ابن عطية علي مكّي أيضاً السلاسي في المجيد ، ورقة ٢٩٥ / أ ، ب .

(١) انظر تفسير القرطبي ٣/٣١٣ ، والعكبري ١/٦٦ ، واللسان ١٩/١٩٥ ، والناج

٢١٠/١٠

(٢) في هامش الأصل « شيطنته فتشيطن » .

(٣) انظر تفسير القرطبي ١/٩٠ ، والبيان ١/١٧٧ ، واللسان ١٧/١٠٣

٣٠٩ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ ﴾ ﴿ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ ﴾

- ٢٧٠ ، ٢٧٢ -

« ما » في ذلك في موضع نصب بوقوع الفعل الذي بعده عليه ، وهي شرط .
فأما (وما تُنْفِقُونَ) فـ « ما » حرف نفي .

والهاء في قوله (فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ) - ٢٧٠ - تعود على « النَّذْرِ » ، أو على « الْإِنْفَاقِ » .

٣١٠ - قوله تعالى : ﴿ فَتَنِعِمَّا هِيَ ﴾ - ٢٧١ -

في « نِعِمَّ » أربع لغات : « نَعِيمٌ » ، مثل « عَلِيمٌ » . و« نَعِيمٌ » ، بكسر النون لكسرة العين ؛ لأنه حرف حلق يتبعه ما قبله في الحركة ، في أكثر اللغات . و« نَعِيمٌ » ، تترك النون مفتوحة على أصلها ، وتسكن العين استخفافاً ، و« نَعِيمٌ » ، بكسر النون لكسرة العين ، ثم تسكن العين استخفافاً .

فمن كسر النون والعين من القرءاء احتمال أن يكون كسر العين على لغة من كسرها وأتبع النون بها . ويحتمل أن يكون على لغة من أسكن العين وكسر النون ، لكن كسر العين لالتقاء الساكنين . فأما إسكان العين مع الإدغام فمحال لا يجوز ولا يتمكن في النطق .

ومن فتح (١) النون وكسر العين جاز أن يكون قرأ على لغة من قال : « نَعِيمٌ » ، كعيلم ، ويجوز أن يكون أسكن العين استخفافاً ، فلما اتصلت بالمدغم كسرها لالتقاء الساكنين .

(١) قرأ بفتح النون وكسر العين ابن عامر ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف ، وقرأ الباقون بكسر النون اتباعاً لكسر العين . النشر ٢/٢٢٨ ، والإتحاف ص ١٦٥

و « ما » في موضع نصب على التفسير . وفي « نعم » ضمير مرفوع بنعم ، وهو ضمير « الصدقات » . و « هي » مبتدأ وما قبلها الخبر ، تقديره : إن تبدوا الصدقات فهي نعم شيئاً (١) .

٣١١ - قوله تعالى : ﴿ وَنُكْفِرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ - ٢٧١ -

من جزم الراء عطف (٢) على موضع الفاء في قوله : (فهو خير لكم) .
ومن رفع فعلى القطع .

ومن قرأ بالنون (٣) ورفعه ، قدره : ونحن نكفّر .

ومن قرأ بالياء (٤) ورفعه ، قدره : والله / يكفّر عنكم (٥) .

٣٠
ت

(١) الكشف ٨٤/أ ، والإنصاف ٧٢/١ ، والبيان ١٧٧/١ ، والعكبري ٦٧/١ ، وتفسير القرطبي ٣٣٤/٣

(٢) في (ح ، ط) « من جزمه عطفه » .

(٣) قراءة النون مع الرفع لابن كثير ، وأبي عمرو ، وأبي بكر ، ويعقوب ، وبالياء مع الرفع قراءة حفص ، وابن عامر ، وقرأ حمزة والكسائي ونافع وأبو جعفر وخلف بالجزم وبالنون في أوله . التيسير ص ٨٤ ، والنشر ٢٢٨/٢ ، والإتحاف ص ١٦٥

(٤) في هامش ط ٢٠/أ : « وجه الياء إسناده إلى ضمير الجلالة من قوله تعالى : (فإن الله يهله) أو إلى ضمير الإخفاء أو الإيتاء المذمومين من (تخفوها) و (تؤنوها) ، أي ويكفر الله ... ووجه النون إسناده إلى الله تعالى على وجه التعظيم ، أي ونكفر نحن .

ووجه الجزم أنه عطف على محل الفاء ؛ لأنه جواب الشرط ؛ إذ لو وقع مكانها فعل لجزم ، نحو : ويكفر .

ووجه الرفع أنه عطف على الاسم بعد الفاء ، اسمية محذوفة الصدر ، أي والله يكفر أو ونحن نكفر ، أو استأنف الفعلية ، أي ويكفر الله أو ونكفر نحن . واختياري النون ؛ لأنه أبلغ وأفخم ، والجزم لإشعاره بالاتصال المؤذن باندرج تكفير الذنوب في جزاء الصدقات المصرح في قوله تعالى : (إن ترضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لكم) [التغابن ١٧] وباليه أشير بالرمز ، أي جاء الجزم مبشراً بالأضعاف والغفران . جعبري « .

(٥) الكشف ٨٤/أ ، والعكبري ٦٨/١ ، وتفسير القرطبي ٣٣٥/٣

٣١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تُظَاهَمُونَ ﴾ - ٢٧٢ -

ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من الكاف والميم في « إياكم » .

٣١٣ - قوله تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ - ٢٧٣ -

اللام متعاقبة بحذوف تقديره . أعطوا للفقراء .

٣١٤ - وقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ﴾ - ٢٧٣ -

في موضع نصب على الحال من المضمري في : « أَحْصِرُوا » .

و (يتحسبهم) حال من الفقراء أيضاً ، وكذلك : (تعرفتم) ، وكذلك :
(لا يسألون الناس إلحافاً) . ويجوز أن يكون ذلك حالاً من المضمري في « أَحْصِرُوا » .
ويحتمل أن يكون ذلك كله منقطعاً بما قبله لا موضع له من الإعراب .

و (إلحافاً) مصدر في موضع الحال^(١) .

٣١٥ - قوله تعالى : ﴿ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ - ٢٧٤ -

حالان من المضمري في « ينفقون » .

٣١٦ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ﴾ - ٢٧٤ -

ابتداء^(٢) ، وخبره (فلهم أجورهم) ابتداء وخبر أيضاً . ودخلت الفاء في « فاهم »
ليما في « الذي » من الإيهام ، فشابهه بإيهامه الإيهام الذي في الشرط ، فدخلت الفاء
في خبره على المشابهة بالشرط .

(١) في هامش (ظ) ٢٠/ب : « ويجوز أن يكون مصدراً لفعل محذوف دل عليه

(يسألون) ، فكأنه قال : لا يلحدون . أبو البقاء ، وانظره في العكبري ٦٨/١

(٢) أي الوصول مع صلته ، بلاهما المبتدأ .

وإنما تشابهه «الذي» الشرط إذا كان في صلته فعل، نحو: الذي يأتيني فله درهم؛ ولو قلت: الذي زيد في داره فله درهم، قبَّح دخول الفاء في خبره؛ إذ لا فعل في صلته. ولا يكون هذا في «الذي»، إلا إذا لم يدخل عليه عامل يغير معناه، فإن دخل عليه ما يغير معناه لم يجز دخول الفاء في خبره، نحو: اعل الذي يقوم زيد وليت الذي يخرج عمرو. ولا يجوز دخول الفاء في خبره ليتغير معناه بما دخل عليه؛ فافهمه.

٣١٧ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ﴾ - ٢٧٥ -

ابتداء، وخبره: (لا يقومون) وما بعده.

٣١٨ - قوله تعالى: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ - ٢٧٥ -

ذكر «جاء» حمله على المعنى؛ لأنه بمعنى: فمن جاءه وعظ. وقيل: ذكر لأن تأنيث الموعظة غير حقيقي؛ إذ لا ذكر لها من لفظها. وقيل: ذكر لأنه فرَّق بين فعل المؤنث وبينه بالهاء.

٣١٩ - ﴿الرُّبَا﴾ - ٢٧٥ -

من ذوات الواو، وتثنيته «رَبَوَان» عند سيبويه، ويكتب بالألف.

وقال الكوفيون: يكتب بالياء، ويثنى بالياء لأجل الكسرة التي في أوّله. وكذلك يقولون في ذوات الواو الثلاثية، إذا انكسر الأوّل أو انضم، نحو «رباً وضحاً» فإن انفتح الأوّل كتبوه بالألف، وثنّوه بالواو، كما قال البصريون، نحو: «صفا» (١).

٣٢٠ - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ - ٢٨٠ -

(١) انظر تفسير القرطبي ٣/٣٥٣، والبيان ١/١٨٠، واللسان ١٩/١٧

« كان » ها هنا تامة لا تحتاج إلى خبر ، تقديره : وإن وقع ذو عُسرة ، فهو شائع في كل الناس .

ولو نصب^(١) « ذا » على خبر « كان » لكان مخصوصاً في قومٍ بأعيانهم ؛ فلهذه العلة أجمع القراء المشهورون على رفع « ذو » .

فأما قوله تعالى (إلا أن تكون تجارة^(٢)) فمن رفع^(٣) « تجارة » جعل « كان » ، بمعنى وقع وحدث ، و « تُدِيرُونَهَا » نعت للتجارة ، وقيل : هو خبر « كان » .

ومن نصب « تجارة » ، أضمر في « كان » اسمها ، تقديره : إلا أن تكون التجارة تجارةً مُدَارَةً بينكم .

و « أن » من « إلا أن » في موضع نصب بالاستثناء المنقطع .

٣٢١ - قوله تعالى : ﴿ فَظَنِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ﴾ - ٢٨٠ -

ابتداء وخبر ، وهو من التأخير .

ومن قرأ : « مَيْسَرَةٌ » بالإضافة فهو بعيد ؛ إذ ليس في الكلام « مَفْعَلٌ » .

فأما « مَفْعَلَةٌ^(٣) » فقد جاء في الكلام ؛ وهو قليل ، ولم يقرأ به غير نافع^(٤) .

و « مَفْعَلٌ » و « مَفْعَلَةٌ » في الكلام كثير .

٣٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا ﴾ - ٢٨٠ -

« أن » في موضع رفع بالابتداء ، و (خير لكم) خبره .

(١) وهي قراءة عبد الله ، وأبو . تفسير القرطبي ٣/٣٧٣ ، والمجيد ورقة ٣٠٦/أ .

(٢) الرفع قراءة عامة القراء ، وقراءة عاصم بالنصب . التيسير ص ٨٥ ، والإتحاف ص ١٦٦

(٣) ومثله قولهم : مقبرة ، ومشرفة ، ومشربة .

(٤) وقرأ الباقر بالفتح . التيسير ص ٨٥ ، والنشر ٢/٢٢٩ ، والكشف ٨٥/أ .

٣٢٣ - قوله تعالى: ﴿ تَرْجِعُونَ فِيهِ ﴾ - ٢٨١ -

في موضع نصب نعت ا. «يوم» .

٣٢٤ - قوله تعالى: ﴿ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ ﴾ - ٢٨٢ -

ابتداء ، والخبر محذوف تقديره فرجل وامرأتان تقومان مقام الرجلين . وفي « يكونا » ضمير الشهيدين ، وهو اسم « كان » و « رجلين » خبرها . وقيل : التقدير : فرجل وامرأتان يشهدون . وهذا الخبر المحذوف هو العامل في « أن تضل » .

٣٢٥ - قوله تعالى: ﴿ أَنْ تَضِلَّ ﴾ - ٢٨٢ -

موضع « أن » نصب ، والعامل فيه الخبر المحذوف وهو « يشهدون » على تقدير « لأن » ؛ كما تقول : أعدت الحشبة ليميل الحائط ، فأدغمته ، وكقول الشاعر :

فَلَمَّوتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةَ^(١)

فأخبر بعاقبة الأمر وسببه .

ومن كسر « إن » - وهي قراءة حمزة^(٢) - جعله شرطاً ، وموضع الشرط وجوابه رفع ؛ لأنه نعت لامرأتين .

٣٢٦ وقوله تعالى: ﴿ يَمُنُّ تَرْضُونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ ﴾ - ٢٨٢ -

في موضع رفع صفة لرجل وامرأتين ، ولا يدخل مهمم في الصفة قوله تعالى:

(١) هو شطر بيت وقامه :

فإن يكن الموت أفناهم فلاموت ما تلد الوالدة

من شواهد المغني ٢١٤/١ ، وينسب لعبد الله بن الزبير ، وجاء عجزه أيضاً في شعر للسماك العملي .

(٢) وقرأ الباقر بالفتح . النشر ٢٢٩/٢ ، والتيسير ص ٨٥ ، والكشف ٨٥/ب .

« شهيدين » ؛ لاختلاف الإعراب في الموصوفين ، ولا يحسن أن يعمل في « أن تضل »
و « استشهدوا » / ؛ لأنهم لم يؤمروا بالاشهاد ، لأن تضل إحدى المرأتين .

٣٢٧ - قوله تعالى : ﴿ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا ﴾ - ٢٨٢ -

حالان (١) من الماء في (تَكْتَبُوهُ) وهي عائدة على « الدين » .

٣٢٨ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَرْتَابُوا ﴾ - ٢٨٢ -

« أن » في موضع نصب تقديره : وأدنى من ألا ترتابوا .

٣٢٩ - وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ ﴾ - ٢٨٢ -

« أن » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

٣٣٠ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ﴾ - ٢٨٢ -

« أن » في موضع نصب تقديره : فليس عليكم جناح في ألا تكتبوها .

٣٣١ - وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ - ٢٨٢ -

يجوز أن يكونا فاعلين ، ويكون « يضر » تفاعيل . ويجوز أن يكونا
مفعولين ، لم يُسمَّ فاعلها ، ويكون « يضر » تفاعل . والأحسن أن يكون
« تفاعل » ؛ لأن بعده : (وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقَ بِكُمْ) يخاطب الشهداء .

والماء في : رَأَيْتُمْ (تعود على « الدين » . وقيل : [تعود] على صاحب الدين ،

وهو اليتيم والغني . وقيل : تعود على المطلوب .

(١) في الأصل « حالاً » .

٣٣٢ - قوله تعالى: ﴿ فَرَّهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ - ٢٨٣ -

« فرهان ، مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : فرهان مقبوضة تكفي من ذلك .
و « رهان » جمع « رهْن » ، مثل : بغل ويغال^(١) . ومن قرأ : « فرهْن » ، [وبه قرأ
أبو عمرو وابن كثير]^(٢) ، فهو جمع « رِهَان » ، مثل كتاب وكتب . ومن^(٣)
أسكن الهاء فعلى الاستخفاف . وقد قيل : إن « رهناً » جمع « رهْن » ، مثل .
سئف وسئف^(٤) .

٣٣٣ - قوله تعالى: ﴿ فَلْيُودُّ الَّذِي أَوْثَمِنَ أَمَانَتَهُ ﴾ - ٢٨٣ -

الياء التي في اللفظ في « الذي » ، في قراءة ورش^(٥) بدل من الهمزة الساكنة التي
هي فاء من الفعل في « اوثمن » ، وياء « الذي » ، حذف لالتقاء الساكنين ، كما تحذف^(٦)
إذا خففت الهمزة .

٣٣٤ - قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّهُ آتِمُّ قَلْبُهُ ﴾ - ٢٨٣ -

« آثم » ، خبر « إن » ، و « قلبه » ، رفع بفعله ، وهو الآثم . ويجوز أن يرفع
« آثماً » ، بالابتداء ، و « قلبه » ، بفعله ، ويبدأ مدد الخبر ، والجملة خبر « إن » .

(١) في ظ « كنعل ونعال » .

(٢) ما بين قوسين زيادة في الأصل . وقد قرأ غيرهما « رهان » بكسر الراء وفتح الهاء وألف
بعدها . التيسير ص ٨٥ ، والنشر ٢/٢٢٩ ، والإتحاف ص ١٦٧

(٣) قرأ بالإسكان عاصم بن أبي النجود ، وروى عن أبي عمرو وابن كثير . البحر المحيط
٣/٣٥٥ ، وتفسير القرطبي ٣/٤٠٨

(٤) انظر الكشف ٨٦/أ ، والبيان ١/١٨٤ ، والعكبري ١/٧١ ، وتفسير القرطبي ٣/٤٠٨

(٥) قرأ به أيضاً أبو جعفر ، وأبو عمرو بخلاف . النشر ٢/٢٢٩ ، والإتحاف ص ١٦٧

(٦) في ح « حذف » . وانظر البيان ١/١٨٤ ، وإملاء ما من به الرحمن للعكبري ١/٧١

ويجوز أن ترفع القلب بالابتداء ، و« آثم » خبره ، والجمله خبر « إن » . ويجوز أن تجعل « آثماً » خبر « إن » و « قلبه » بدلاً من الضمير في « آثم » ؛ وهو بدل البعض من الكل .

وأجاز أبو حاتم نصب « قلبه » بـ « آثم » ، ينصبه على التفسير ؛ وهو بعيد ؛ لأنه معرفة (*) .

٣٣٥ - قوله تعالى / ﴿ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ﴾ ^{٣٣٣}/_ن

- ٢٨٤ -

من^(١) جزم من اقراء عطفه على « مجاسيكم » الذي هو جواب الشرط .
وروي عن ابن عباس والأعرج أنها قرآه بالنصب على إضمار « ن » ، وهو عطف على المعنى كما قدمنا^(٢) في : (فيضائه) ، فالقاء تعطف مصدرأ على مصدر ، حملاً على معنى الأول ؛ وقد فسرناه .

وقرأ عاصم وابن عامر بالرفع على القطع من الأول^(٣) .

(*) في مغني اللبيب ٥٧٢/٢ : « ومن الوم .. قول مكّي في قراءة ابن أبي عمير (فإنه آثم قلبه) بالنصب ؛ إن (قلبه) تمييز . والصواب أنه مشبه بالمدعول به كحسن وجهه ، أو بدل من اسم (إن) » . وهذا تحامل من صاحب المغني ، لأن المؤلف استبعده أيضاً ، ويؤكد ما جاء في المجيد ٣٣٣/أب : « ... وقرأ ابن أبي عمير (قلبه) بالنصب ، وخرجه مكّي على التفسير بعين التمييز ، وضعفه بأنه معرفة ... » . وجاء في البحر المحيط ٣٥٧/٢ أن الكوفيين يجيزون مجيء التمييز معرفة . وخرجه بعضهم على أنه منصوب على التشبيه بالمدعول به ، نحو : مررت برجل حسن وجهه ، وهذا التخريج على مذهب الكوفيين جائز ، وعلى مذهب المبرد ممنوع ، ويجيزه سيبويه في الشعر فقط .

(١) قرأ بجزم (يغفر ويعذب) غير عاصم وابن عامر وأبي جعفر ويعقوب ، وأما هؤلاء فقرأوا بالرفع . التيسير ص ٨٥ ، والنشر ٢٢٩/٢ ، والإتحاف ص ١٦٧

(٢) راجع فقرة (٢٦٩) من هذه السورة .

(٣) انظر الكشف ٨٦/أ ، والبيان ١٨٦/١ ، والعكبري ٧١/١ ، وتفسير القرطبي ٢٣/٣ ؛

٣٣٦ - قوله تعالى: ﴿كُلُّ آَمَنَ بِاللَّهِ﴾ - ٢٨٥ -

ابتداء وخبر . و«وَحِيدٌ آَمَنٌ» لأنه محمول على لفظ «كل» . ولو حمل على المعنى لقال : كلُّ آَمَنُوا .

٣٣٧ - قوله تعالى: ﴿لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ و﴿لَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا﴾ و﴿وَلَا تَحْمِلْنَا﴾ - ٢٨٦ -

لفظه كله لفظ النهي ، ومعناه الطلب ، وهو مجزوم .

٣٣٨ - قوله تعالى: ﴿وَأَعْفُ عَنَّا﴾ و﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ و﴿وَارْحَمْنَا﴾ و﴿انصُرْنَا﴾ - ٢٨٦ -

لفظه كله لفظ الأمر ، ومعناه : الطلب ؛ وهو مبني على الوقف عند البصريين ومجزوم عند الكوفيين . وحكى الأخفش أن العرب تقول : أَخَذَهُ اللهُ بِذَلِكَ وواخْتَذَهُ اللهُ ، لغتان .

٣٣٩ - قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا﴾ - ٢٨٦ -

نداء مضاف منصوب .

٣٤٠ - وقوله تعالى: ﴿سَمِعْنَا﴾ - ٢٨٥ -

معناه : قِيلَ لَنَا مَا أَمَرْتَنَا بِهِ ؛ ومنه قول المصلي : «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» ، أي : قِيلَ اللهُ حَمْدَهُ مِنْهُ . ولفظه [لفظ] الخبر ، ومعناه : الدعاء والطلب ، مثل قولك : غفر الله لي ، معناه : اللهم اغفر لي ؛ [خبر معناه الطلب]^(١) .

(١) زيادة في الأصل .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« آل عمران »

١ ٣٤ - قوله تعالى: ﴿ اَلَمْ يَكُنْ ﴾ - ١ -

مثل : (الم ذلك الكتاب) (١).

فأما فتحة الميم فيجوز أن تكون فتحت للاكثين ؛ لسكونها وسكون اللام بعدها (٢) .

ويجوز أن تكون فتحت لسكونها وسكون الياء قبلها ، ولم ينو الوقف عليها .

ويجوز أن تكون فتحت لأنه نوى عليها الوقف ، فألقى عليها حركة ألف الوصل المتدا بها ، كما قالوا : واحدٍ اثنانٍ ثلاثة أربعة ، فألقوا حركة همزة « أربعة » على الهاء من « ثلاثة » . وتركوها هاءً على حالها ولم يقلبوها ناءً عند تحريكها ؛ إذ النيّة فيها الوقف .

وقال ابن كيسان : ألف « الله » وكل ألف مع لام / التعريف ألف قطع ، $\frac{٣٤}{ت}$ بمنزلة « قد » ؛ وإنما وُصلت لكثرة الاستعمال .

(١) سبق شرحها في فقرة ١٣ من سورة البقرة الآية ١ ، ٢ .

(٢) في الأصل « اللام التشديد بعدها » .

فمن حرك الميم ألقى عليها حركة الهمزة التي هي بمنزلة القاف من « قد » ،
من الله ، ففتحها لفتحة الهمزة .

وأجاز الأخفش كسر الميم لالتقاء الساكنين ، وهو غلط^(١) [لا قياس له
لنقله] .

٣٤٢ - قوله تعالى : ﴿ اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ - ٢ -

[« الله »]^(٢) مبتدأ ، وخبره : (نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) .

و (لا إله إلا هو) ابتداء وخبر في موضع الحال من « الله » .

وقيل : من المضمَر الذي في « نزل » ، تقديره : الله نزل عليك الكتاب
متوحداً بالربوبية .

وقيل : هو بدل من موضع « لا إله » .

٣٤٣ - قوله تعالى : ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ - ٣ -

في موضع الحال من « الكتاب » ، فالباء متعاقبة بحذوف تقديره : نزل عليك
الكتاب ثابتاً بالحق ، ولا تتعاقب الباء بـ « نزل » ، لأنه قد تعدى إلى مفعولين ،
أحدهما بحرف ، فلا يتعدى إلى ثالث .

وكذلك (مُصَدِّقًا) حال من المضمَر في « بالحق » ، تقديره نزل عليك
الكتاب مُحَقَّقًا مُصَدِّقًا لما بين يديه ، وهما حالان مؤكِّدتان .

(١) خطأ الزجاج كما في تفسير القرطبي ١/٤ . وانظر الكشاف ١٢/ب وما بعده ، والبيان

١/١٨٩ ، والكهربي ١/٧٢ ، والبحر المحيط ٢/٣٧٤ . والمجيد ٣١٩/ب .

وفي هامش ظ ٢١/ب : « ألم . الله : بكسر الميم ، عبد الوارث عن عمرو بن عبيد عن الحسن .

(٢) تكلمة من (ظ) .

غرائب القرآن » .

٣٤٤ - قوله تعالى : ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ - ٢ -

نعتان لله تعالى . ووزن القَيُّوم « قَيِّعَمُول » من قام بالأمر ، وقد ذكر في البقرة (١) .

٣٤٥ - قوله تعالى : ﴿ التَّوْرَةَ ﴾ - ٣ -

وزنها « قَوَّعَلَةٌ » ، أصلها « وَوَرِيَّة » مشتقة من : وري الزئند ، فالتاء بدل من واو . ومن وري الزئند قوله : (تَوْرُونَ)^(٢) وقوله : (فالْمُورِيَّاتِ قَدْحًا)^(٣) [تقول : وري الزئند ' وأوريتَه]^(٤) .

وقلبت الياء من التوراة ألفاً لِتَحْرُكِهَا وَاِنْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا ؛ هَذَا مَذْهَبُ الْبَصْرِيِّينَ .

وقال الكوفيون : وزنها « تَفْعَلِيَّةٌ » من « وَرِيَّ الزَّيْنَدِ » أيضاً ، فالتاء غير منقلبة عندهم من واو ، وأصلها عندهم : « تَوْرِيَّة » وهذا قليل في الكلام ، و« قَوَّعَلَةٌ » كثير في الكلام ؛ فحملته على الأكثر أولى . وأيضاً فإن التاء لم تكثر زيادتها في أوائل الكلام ، كما كثرت زيادة الواو ثانية^(٥) .

٣٤٦ - قوله تعالى : ﴿ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ - ٧ -

(١) ذكر في فقرة (٢٨٥) من سورة البقرة .

(٢) سورة الواقعة ٧١

(٣) سورة العاديات ٢

(٤) زيادة في الأصل .

(٥) اللسان ٢٠ / ٢٦٧ ، والبيان ١ / ١٩٠ ، والكبرى ٢ / ٧٢ ، وتفسير الفرطبي ٥ / ٤

مفعولان من أجلها^(١) .

٣٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ - ٧ -

معطوف على اسم « الله » تعالى ، فهم يعلمون المثابته ؛ فلذلك وصفهم الله عز وجل بالرسوخ في العلم . ولو كانوا جهلاً بمعرفة / المثابته ما وصفهم [الله] $\frac{٣٥}{ت}$ بالرسوخ في العلم .

فأما ما روي عن ابن عباس - رضي الله عنه - أنه قرأ^(٢) : « ويقول الراسخون في العلم آمناً به » فهي قراءة مخالفة للمصنف ، فإن صحت فتأويلها : ما يعلمه إلا الله والراسخون في العلم ، ويقولون آمناً به ، ثم أظهر الضمير الذي في « يقولون » فقال : « ويقول الراسخون » [والتمام على قول هؤلاء عند قوله : « إلا الله » ثم ابتداء « والراسخون في العلم يقولون آمناً به »]^(٣) . وقد أفردنا لهذه المسألة كتاباً لسعة الكلام فيها^(٤) .

(١) في هامش ظ ٢٢/أ : « (منه آيات) : الجملة في موضع نصب على الحال من (الكتاب) ، ولك أن ترفع (آيات) بالظرف ، لأنه قد اعتمد ، ولك أن ترفعه بالابتداء ، والظرف خبره . (من أم الكتاب) : في موضع رفع صفة لآيات ، وإنما أفرد أمأ وهو خبر عن جمع ، لأن المعنى أن جميع الآيات بمنزلة آية واحدة ، فأفرد على المعنى .

و (آخر) : معطوف على (آيات) ، و (متشابهات) نعت لآخر .

(ما تشابه منه) : ما بمعنى الذي ، و (منه) حال من ضمير الفاعل ، والماء تعود على الكتاب . أبو البقاء « وانظره في العكبري ٧٣/١

(٢) روي هذا أيضاً عن ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وعائشة . زاد المسير ٣٥٤/١ ، وتفسير

القرطبي ١٦/٤ ، والبحر المحيط ٣٧٤/٢

(٣) زيادة في الأصل ، ليست في غيره .

(٤) في الأصل « فيما » والكتاب هو : « شرح اختلاف العلماء في قوله تعالى : وما يعلم تأويله

إلا الله » .

٣٤٨ - قوله تعالى : ﴿ وما يعلمُ تأويلَهُ ﴾ - ٧ -

الماء تعود على المشابه . وقيل : تعود على الكتاب ؛ وهو القرآن كله .

٣٤٩ - قوله تعالى : ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ - ١١ -

الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف ، تقديره عند الفراء^(١) : كفرت العربُ كُفراً ككفر^(٢) آل فرعون ؛ وفي هذا القول إيهام للفرقة بين الصلة والموصول (*) .

٣٥٠ - قوله تعالى : ﴿ فِئْتَةٌ ﴾ - ١٣ -

أي : أحدهما فئة .

وقوله تعالى : (تَفَاتِيلُ) - ١٣ - في موضع النعت لـ « فئة » ، ولو خفضت « فئة » على البدل من « فئتين » ، لجاز ؛ وهي قراءة الحسن ومجاهد^(٣) . وتكون « أخرى » في موضع خفضٍ .

٣٥١ - قوله تعالى : ﴿ وَأُخْرَى ﴾ - ١٣ -

(٢) في الأصل « مثل ما كفر » .

(١) معاني القرآن ١/١٩١

(*) أراد أن الكاف في هذا القول قد دخلت في صلة الذين من قوله : (إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ...) وقد رددت على مكّي ابن الشجري في أماليه ٢/٨٤٤ بقوله : « كان الواجب على هذا المعرب - أي مكّي - حيث أنكروا قول الفراء أن يعتمد على قول غيره ، ولا يقتصر على ذكر قول مناف لقياس العربية ... » ثم ذكر فهم أبي إسحاق الزجاج لقول الفراء . وفيه - علي بن عيسى الرماني له أيضاً ، إذ جعل الكاف في موضع رفع لأنها في موضع خبر ابتداء ، والمعنى : دأب هؤلاء كدأب آل فرعون والذين من قبلهم ، أو : عادتهم كدأب آل فرعون ، ولا يجوز أن يعمل في الكاف (كفروا) لأن صلة (الذين) قد انقطعت بالخبر .

(٣) انظر هذه القراءة في البحر المحیط ٢/٣٩٣ ، وتفسير القرطبي ٤/٢٥

في موضع رفعٍ على خبر الابتداء ، وهي صفة قامت مقام الموصوف وهو « فئة » ، تقديره : والأخرى فئة أخرى كافرة . ويجوز النصب فيها على الحال ، أي : التقتا مختلفتين .

٣٥٢ - قوله تعالى : ﴿ تَرَوْنَهُمْ ﴾ - ١٣ -

من قرأه^(١) بالياء فوضعه نصب على الحال من الكاف والميم في « لكم » ، أو في موضع رفعٍ على النعت لـ « أخرى » ، أو في موضع خفضٍ على النعت لـ : « أخرى » إن جعلتها في موضع خفضٍ على العطف على « فئة » ، في قراءة من خفضتها على البدل من « فئتين » . والخطاب في « لكم » لليهود ، وقيل للمسلمين .

وفي هذه الآية وجود من الإعراب والمعاني ، على قدر الاختلاف في رجوع الضمائر في قوله : (ترونهم مثلهم) وعلى اختلاف المعاني في قراءة من قرأ بالياء أو بالياء في « ترونهم » ؛ يطول ذكرها^(٢) . وقد رسمنا لشرحها كتاباً مفرداً .

٣٥٣ - قوله تعالى : ﴿ مِثْلِهِمْ ﴾ - ١٣ -

نصب على الحال من الهاء والميم في « ترونهم » ؛ لأنه من رؤية البصر ؛ بدلالة قوله : $\frac{٣٦}{ت}$ (رأيتهم العيين) . والضمير المنصوب في « ترونهم » يعود على الفئة الأخرى الكافرة والمرفوع في قراءة من قرأ بالياء يعود على الكاف والميم في « لكم » ، وفي قراءة من قرأ بالياء يعود على الفئة المقاتلة في سبيل الله . والهاء والميم في « مثلهم » تعودان إلى الفئة المقاتلة في سبيل الله . هذا أبين الأقوال ، وفيه اختلاف كثير^(٣) .

(١) وهي قراءة نافع ويعقوب ، وقرأ الباقون بالياء . النشر ٢/٢٣٠ ، والإتحاف ص ١٧١

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١/١٩٤ ، ١٩٥ ، وتفسير القرطبي ٤/٢٥ ، ٢٦ ، والبحر المحيط

٢/٣٩٢ ، والجيد ٣٢٦/ب وما بعده ، والعكبري ١/٧ ، والبيان ١/١٩٣ ، والكشف ٩٠/أ .

(٣) الكشف ٩٠/ب ، والبيان ١/١٩٣ ، وتفسير القرطبي ٤/٢٥

٣٥٤ - [قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ ﴾ - ١٤ -

« الله » مبتدأ ، و « حُسْن » مبتدأ ثانٍ (١) ، و « عنده » خبر « حُسْن » ، و « حُسْن » وخبره (٢) خبر عن الأول (٣) . و « المآب » (٤) وزنه « متفعل » وأصله مأثوب ، ثم قلبت حركة الواو على الهمزة ، وأبدل من الواو ألف ، مثل : مقال ومكان (٥) [(٦) .

٣٥٥ - قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتٌ ﴾ - ١٥ -

ابتداء و « للتذين » الخبر ، واللام متعلقة بالخبر المحذوف ، الذي قامت اللام مقامه ؛ بمنزلة قواك لله الحمد .

ويجوز الحذف في « جنات » على البدل من « بخير من ذاك جنات » ، على أن تجعل اللام التي في « للتذين » متعلقة بـ « أو نبتكم » ، أو تجعلها صفة لـ « خير » . ولو جعلت اللام متعلقة بمحذوف قامت مقامه ، لم يجز خفض « جنات » ؛ لأن حروف الجر والظروف ، إذا تعلق بمحذوف تقوم مقامه حار فيها خير مقلد مرفوع ، واحتاجت إلى ابتداء يعود عليه ذلك الضمير ، كقواك : لزيد مال ، وفي الدار عمرو ، و خلفك خالد ؛ فلا بد من رفع « جنات » ، إذا تعلق اللام بمحذوف . ولو قدرت أن تتعاقب اللام بمحذوف ، على أن لا ضمير فيها ، لرفعت « جنات » بفعلها ؛ وهو

(١) لفظ « ثان » تكلمة من (ظ) .

(٢) في ح « خبره » بغير واو ، والتصحيح مع (ظ) .

(٣) في ظ « عن اسم الله » .

(٤) في ح « المآب » بغير واو ، وأثبت ما في (ظ) .

(٥) انظر البيان ١/١٩٣ ، والعكبري ١/٧٥ ، وتفسير الفرطبي ٤/٣٧ ، والناج (أوب) .

(٦) ما بين قوسين ساقط في الأصل وسيكرر بنامه في فقرة (٤٩٢) .

مذهب الأنفخس ؛ في رفعه ما بعد الظروف وحروف الخفض بالاستقرار ، وإنما يحسن ذلك عند حذاق النحويين ، إذا كانت الظروف أو حروف الخفض صفةً لما قبلها ، فحينئذ يتمكن ويحسن رفع الاسم بالاستقرار . وقد شرحناه بأبين من هذا في موضع آخر في هذا الكتاب ، ومثله بأمثلة . وكذلك إن كانت أحوالاً بما قبلها .

٣٥٦ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾ - ١٦ -

« الذين » في موضع خفض بدل من « الذين اتقوا » . وإن شئت في موضع رفع على « هم » . وإن شئت في موضع نصب على المدح .

و (الصابرين) - ١٧ - بدل من « الذين » على اختلاف الوجوه المذكورة .

٣٥٧ - قوله تعالى : ﴿ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ - ١٨ -

حال من « هو » مؤكدة .

٣٥٨ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ - ١٩ -

« من » فتح « أن » - وهي قراءة الكسائي - (١) جعلتها / بدلاً من « أن » الأولى في قوله : (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ) - ١٨ - وهو بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .

ويجوز أن يكون البديل بدل الاشتغال على تقدير اشتغال الثاني على الأول ؛ لأن الإسلام يشمل على شرائع كثيرة ؛ منها التوحيد المتقدم ذكره ، وهو بمنزلة قولك : سُلِبَ زيدٌ ثوبه .

(١) وقرأ غير الكسائي بكسر « إن » . النشر ٢٣١/٢ ، والإتحاف ص ١٧٢ ، وزاد

ويجوز أن تكون « أن » في موضع خفض بدلاً من « القسط » ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو^(١) .

٣٥٩ - قوله تعالى : ﴿ بَغِيًّا بَيْنَهُمْ ﴾ - ١٩ -

مفعول من أجله . وقيل : حال من « الذين » .

٣٦٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ - ١٩ -

« مَنْ » شرط ، في موضع رفع بالابتداء .

وقوله (فإن الله سريع الحساب) خبره ، والفاء جواب الشرط ، والعاث على المبتدأ من خبره محذوف تقديره : سريع الحساب له .

ويجوز رفع « يكفر » على أن تجعل « مَنْ » بمعنى الذي ، وتقدر حذف « لهم » من الخبر .

٣٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ اتَّعَنَ ﴾ - ٢٠ -

« مَنْ » في موضع رفع عطف على التاء في « أسلمت » . ويجوز أن تكون مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : ومن اتبع أسلم وجهه لله . [ويجوز أن تكون في موضع خفض عطفاً على « الله »]^(٢) .

٣٦٢ - قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ ﴾ - ٢١ -

خبر (إن الذين يكفرون) ، ودخلت الفاء للإيهام الذي في « الذين »^(٣) ،

(١) الكشف ٩١/أ ، والبيان ١٩٥/١ ، والعكبري ٧٥/١ ، وتفسير الطبري ٢٨٦/٦
 (٢) ما بين قوسين زيادة من (ظ) . وانظر البيان ١٩٥/١ ، والعكبري ٧٦/١ ، وتفسير
 القرطبي ٤٥/٤
 (٣) في الأصل « الذي » .

مع كون الفعل في صلة « الذي » مع أن « الذي » لم يغير معناه العامل ، فلا يتم دخول الفاء في خبر « الذي » حتى يكون الفعل في صلته ، ويكون لم يدخل عليه عامل بغير معناه . فهذين الشرطين تدخل الفاء في خبر « الذي » ؛ فتمس نقصا أو نقص واحد منها لم تدخل الفاء (١) في خبره ، وقد تقدم ذكر هذا (٢) .

٣٦٣ - قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ - ٢٣ -

ابتداء وخبر ، في موضع النعت لـ « فريق » ، [أو في موضع الحال ؛ لأن النكرة قد تعتبر ، ولأن الواو واو الحال] (٣) .

٣٦٤ - قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ ﴾ - ٢٥ -

« كيف » سؤال عن حال ؛ وهي هنا تهديد ووعيد . وموضعها نصب على الظرف ، والعامل فيها المعنى الذي دأبت (٤) عليه « كيف » ، تقديره : فعلى أي حال يكونون حين يُجمعون ليوم لاشك فيه ؛ والعامل في « إذا » ما دلت عليه « كيف » ؛ والظروف متشعب فيها ، تعمل فيها المعاني التي (٥) يدل عليها الخطاب ، بخلاف المفعولات . فهذا أصل يكثر دَوْرُه في القرآن والكلام .

٣٦٥ - وقوله تعالى : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ - ٢٥ -

في موضع خفض نعت لـ « يوم » .

(١) في (ح ، ظ) « لم يجز دخول الفاء » .

(٢) تقدم في فقرة (٣١٦) من سورة البقرة .

(٣) ما بين قوسين زيادة من (ظ) .

(٤) في الأصل « دخلت » .

(٥) في الأصل « الذي » وأثبت ما في (ظ) .

٣٨
ت

٣٦٦ قوله تعالى: ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ - ٢٥ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة المرفوعة في « كسبت » .

٣٦٧ - قوله تعالى: ﴿ مَا لِكَ الْمَلِكِ ﴾ - ٢٦ -

نصب على النداء المضاف . ولا يجوز عند سيبويه^(١) أن يكون نعتاً لقوله :
« اللهم » ، ولا يجوز أن يوصف عنده « اللهم » ؛ لأنه قد تغير بما في آخره .
وأجاز غيره من البصريين والكوفيين أن يكون « مالك الملك » صفة « اللهم » كما
جاز مع « يا الله »^(٢) .

٣٦٨ - قوله تعالى: ﴿ تُوِيُّ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ ﴾ - ٢٦ -

في موضع الحال من المضمرة في « مالك » ؛ وكذلك (وتَنْزِعُ الذُّنُوكَ) ،
وكذلك (وَتِعْزُّ) (وَتُنْزِلُ) . ويجوز أن يكون هذا كله خبر ابتداء محذوف ،
أي : أنت تُؤَيُّ الملك وتَنْزِعُ الملك .

٣٦٩ - قوله تعالى: ﴿ بِيَدِكَ الْخَيْرُ ﴾ - ٢٦ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة في « مالك » . ويجوز أن تكون
الجملة خبر ابتداء محذوف تقديره : أنت بيدك الخير .

٣٧٠ - قوله تعالى: ﴿ تُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي

اللَّيْلِ ﴾ - ٢٧ -

(١) الكتاب لسبويه ١/٣١٠ .

(٢) في المجيد للسفاقي ٣٣٦/أ : « ... وردت بعضهم بأنه لو صحح فيها بعده الوصف الجاز
فيه الرفع والنصب ؛ كسائر المناديات المبنية » .

مثل : (تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ) فِي وَجْهِهِ (١) ، وَكَذَلِكَ : (وَتُخْرِجُ)
(وَتَرْزُقُ) .

٣٧١ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ تَقَاةٌ ﴾ - ٢٨ -

وزنها : « فُعَلَّة » ، وَأَصْلُهَا : « وَقِيَّة » ، ثُمَّ أَبْدَلُوا مِنَ الْوَاوِ نَاءً ،
كَتَبَاهُ ، وَتَكَأةٍ (٢) ، فَصَارَتْ « تَقِيَّة » ، ثُمَّ قَابَتِ الْيَاءُ أَلْفًا لِتَحْرُكِهَا وَانْفِتَاحِ
مَا قَبْلَهَا ، فَصَارَتْ « تَقَاةٌ » .

٣٧٢ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ ﴾ - ٣٠ -

« يَوْمٌ » ، مَنْصُوبٌ بِـ « يَجْزُرُكُمْ » ، أَي : وَيَجْزُرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ فِي يَوْمٍ يَجِدُ ؛
[وَفِيهِ نَظَرٌ (٣)] .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهِ فِعْلًا مَضْمُورًا ، أَي إِذْ ذَكَرَ بِأَمْرِهِ يَوْمَ تَجِدُ (٤) .
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِي « يَوْمٍ » ، « الْمَصِيرُ » ، أَي : وَإِلَى الْمَصِيرِ فِي
يَوْمٍ نَجْدٍ .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ « قَدِيرٌ » ، أَي : قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ تَجِدُ (*) .

(١) أَي الْحَالُ ، وَخَبِرَ الْمَبْتَدَأُ الْمَحْذُوفُ .

(٢) التَّكَأَةُ : الْعَصَا يَتَكَأُ عَلَيْهَا فِي الْمَشْيِ ، وَالرَّجُلُ الْكَثِيرُ الْإِتْكَاءُ . النَّجَاحُ (وَكَأُ) .

(٣) عَلَّقَ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ هَشَامٍ فِي الْمَغْنِيِّ ٥٩٥/٢ بِقَوْلِهِ : « وَالصَّوَابُ الْجُزْمُ بِأَنَّهُ خَطَأٌ ؛
لَأَنَّ التَّحْذِيرَ فِي الدُّنْيَا لَا فِي الْآخِرَةِ ، وَلَا يَكُونُ مَفْعُولًا بِهِ لِیَجْزُرُكُمْ . » وَقَدْ سَبَقَهُ إِلَى هَذَا ابْنُ
الشَّجَرِيِّ فِي أَمَالِيهِ ٤٥٠/٢ .
(٤) زِيَادَةٌ فِي (ظ) .

(*) فِي الْبَحْرِ الْمَحْبُوطِ ٤٢٦/٢ : « وَقَالَ مَكِّي بْنُ أَبِي طَالِبٍ : الْعَامِلُ فِيهِ (قَدِيرٌ) ، وَقَالَ
أَيْضًا : فِيهِ مَضْمُورٌ تَقْدِيرُهُ : إِذْ ذَكَرَ . وَيُضْعَفُ نَصْبُهُ بِـ (قَدِيرٌ) لِأَنَّ قُدْرَتَهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ لَا تَخْتَصُّ بِيَوْمٍ دُونَ يَوْمٍ ... ، وَأَمَّا نَصْبُهُ بِإِضْمَارِ فِعْلٍ ، فَالِإِضْمَارُ عَلَى خِلَافِ الْأَصْلِ . »
وَقَدْ تَابَعَهُ فِي ذَلِكَ أَيْضًا السَّفَاقِسِيُّ فِي الْمَجِيدِ ٣٣٧/ب . وَابْنُ الشَّجَرِيِّ ذَكَرَ مَا يَشْبَهُ هَذَا
الْقَوْلَ ، وَإِنْ كَانَ أَجَازَ النَّصْبُ بِتَقْدِيرِ : إِذْ ذَكَرَ . الْأَمَالِيُّ ٤٥٠/٢ .

٣٧٣ - قوله تعالى : ﴿ مُحَضَّرًا ﴾ - ٣٠ -

حَال من انضمم المحذوف من صلة « ما » تقديره : ما عملته من خير محضراً .

٣٧٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَمِلْتُ مِنْ سُوءٍ ﴾ - ٣٠ -

« ما » في موضع نصب عطف على « ما » الأولى . و (تَوَدُّ) حال من المضمرة المرفوعة في (عملت) الثاني . فإن قطعها مما قبلها وجعلتها للشرط جزمت « تودُّ » ، فجعلها جواباً للشرط ، وخبراً لـ « ما » . ويجوز أن تقطعها من الأولى على أن تكون بمعنى الذي ، في موضع رفع بالابتداء ، و « تودُّ » الخبر .

٣٧٥ - وقوله تعالى : ﴿ ذُرِّيَّةً ﴾ - ٣٤ -

نصب على الحال من الأسماء التي قبلها ، بمعنى متناسبين بعضهم من بعض . [وقيل : هي بدل مما قبلها] .

٣٧٦ - / قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَتْ ﴾ - ٣٥ -

العامل في « إذ » : « سميع عليم » ، أي والله سميع عليم حين قالت .
وقيل : العامل (اصطفى) ، أي : واصطفى آل عمران إذ قالت ؛ وفيه نظر .

وقيل : العامل فعل مضمرة تقديره : واذكر يا محمد إذ قالت ؛ فعلى هذا التقدير يحسن الابتداء بها ولا يحسن على غيره (١)

(١) البيان ٢٠٠/١ ، والعكبري ٧٧/١ ، وتفسير القرطبي ٦٥/٤ ، وزاد المسير ٣٦٧/١

٣٧٧ - قوله تعالى : ﴿مَحْرُورًا﴾ * - ٣٥ -

حال من « ما » . وقيل : تقديره : غلاماً محروراً^(١) ، أي : خالفاً [لك] .
ووقعت « ما » لما يعقل للإبهام ؛ كما قالت العرب : « خذ من عيدي ما شئت » .
وحكى سيبويه : « سبحان ما صبح الرعدُ بحمده » . وكما قال تعالى : (فانكبحوا
ما طاب لكم من النساء)^(٢) .

والهاء في (وَضَعْتُهَا) - ٣٦ - تعودُ على « ما » ومعناها التأنيث .

٣٧٨ - قوله تعالى : ﴿ وَضَعْتُهَا أُنْثَى ﴾ * - ٣٦ -

« أنثى » حال من المضمرة المنصوب في « وضعتها » . ويجوز أن يكون بدلاً منه .

٣٧٩ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ﴾ * - ٣٦ -

من ختم^(٣) التاء وأسكن العين لم يبتدىء بقوله : « والله أعلم بما وضعت » ؛
لأنه من كلام أمّ مریم .

ومن فتح العين وأسكن التاء ابتداء به ؛ لأنه ليس من كلام أمّ مریم . ومثله
من كسر التاء وأسكن العين ، وهي قراءة^(٤) [تروى عن ابن عباس] .

٣٨٠ - قوله تعالى : ﴿ زَكَرِيَّا ﴾ * - ٣٧ -

(١) ذكر أبو حيان في البحر ٣٧/٢ ؛ اعتراض ابن عطية على مكّي يجعله (محروراً)
نعناً لمفعول محذوف ، وقال : إن هذا فيه نظر ، لأن (نذر) قد أخذ مفعوله وهو
(ما في بطني) ، فلا يتعدى إلى آخر .

(٢) سورة النساء ٣

(٣) وهي قراءة أبي بكر ، وابن عامر ، ويعقوب ، وقراً الباقون بفتح العين
وإسكان التاء . النشر ٢٣١/٢ ، والإتحاف ص ١٧٣ ، والكشف ٩١/ب .

(٤) انظر هذه القراءة في تفسير القرطبي ٦٧/٤ ، وفي الجيد للسفاسي ٣٤٢/أ .

همزة « زكرياء » همزة تانيث ، ولا يجوز أن تكون للإلحاق ؛ لأنه ليس في أصول الأبنية مثال على وزنه ، فيكون ملحقا به ، ولا يجوز أن تكون منقلبة ؛ لأن الانقلاب لا يخلو أن يكون من حرفٍ من نفس الكلمة ، أو من حرف الإلحاق ، فلا يجوز أن يكون من نفس الكلمة ؛ لأنّ الياء والواو لا يكرران أصلاً فيما كان على أربعة أحرف . ولا يجوز أن يكون من حرف الإلحاق ؛ إذ ليس في أصول الأبنية بناء يكون (١) هذا ملحقا به ، فلا يجوز أن تكون همزة إلا للتانيث .

وكذلك الكلام على قراءة من قصر الألف (٢) ؛ هي للتانيث لهذه الدلائل (٣).

٣٨١ - قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا ﴾ - ٣٧ -

« كلما » ظرف زمان ، والعامل فيه « وجد » أي : أي وقت دخل عليها يجد عندها رزقا .

٣٨٢ - قوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ ﴾ - ٣٨ -

ظرف زمان ، والعامل فيه « دعا » ، أي : دعا زكريا ربه في ذلك الحين . وقد تكون « هنالك » في موضع آخر ظرف مكان ، وهو أصلها . وإنما اتسع فيها فوقعت / للزمان ، بدلالة الحال والخطاب . وربما احتملت الوجهين ، نحو قوله (٤) :

(١) في الأصل « ما يكون » وأثبت ما في ح .

(٢) قرأ بالفصر من غير همز حنص وحمزة والكسائذ وخلف ، وقرأ الباقون بالمد

والهمز . انظر النشر ٢/٢٣١ ، والاتحاف ص ١٧٣

(٣) البيان ١/٢٠١ ، والعكبري ١/٧٧

(٤) في الأصل : « قولك » ، والنصويب من ح .

(هنالك الولاية لله)^(١) . ويدل على أن أصلها المكان أنك تقول : اجلس هنالك ،
تريد المكان ، ولا يجوز : سر هنالك ، تريد الزمان . والظرف « هنا » واللام للتأكيد ،
والكاف للاختصاص لاموضع لها من الإعراب^(٢) .

٣٨٣ - قوله تعالى^(٣) : ﴿ ذُرِّيَّةٌ ﴾ - ٣٨ -

وزنها : « فُعُولَةٌ » ، من ذرأ الله الخلق ، وكان أصلها على هذا : « ذرؤة » ،
فأبدلوا من الهمزة بياء ، فاجتمع باء وواو ، والأوّل ساكن ، فأدغموا الياء في الواو ،
على إدغام الثاني في الأول استثقلاً للواوات ، وكسرت الراء لتصحّ الياء
الساكنة المدغمة .

وقيل : ذرّية « مُعَيَّلَةٌ » من « الذرّ »^(٤) ، فكان أصل « الذرّية » أن تكون اسماً لصغار
ولدى الرجل ، ثم اتسع فيه فكان أصلها على هذا « ذريرة » ، ثم أبدلوا من الراء
الأخيرة « ياء » ، فأدغمت الأولى فيها ، وذلك لاجتماع الراءات ؛ كما قالوا « تظنّيت »
في « تظنّنت » لاجتماع النونات .

وقيل : وزن « ذرّية » « فُعُولَةٌ » من ذرّوت ، فأصلها على هذا « ذرّورة » ،
ثم فُعِلَ بها مثل الوجه المتقدم الذي قبل هذا ، وكسرت الراء المشدّدة لتصح
الياء الساكنة^(٥) .

(١) - سورة الكهف ٤٤

(٢) البيان ٢٠١/١ ، والمعكبري ٧٧/١ ، وتفسير الفرطبي ٧٢/٤

(٣) في الأصل : « قوله تعالى قوله » وهو تحريف .

(٤) في تفسير الفرطبي : « ذرّية » : فُعَيْلَةٌ ، من الذرّ ، وكذا في اللسان والناج .

(٥) في الأصل : « الآخرة » .

(٦) ذكر ابن جني أن أصل هذا الحرف يحتمل أربعة ألفاظ هي : ذرأ ، وذرر ،

وذرر ، وذروي . انظر تفسير الفرطبي ١٠٧/٢ ، واللسان (ذرأ) .

٣٨٤ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي ﴾ - ٣٩ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من الماء في « فنادته » و « يصلي » في موضع الحال من المضمرة في « قائم » .

٣٨٥ - قوله تعالى : ﴿ عَاقِرٌ ﴾ - ٤٠ -

إنما جاء بغير هاء على النسبة (١) ، ولو أتى على الفعل لقال : « عَقِيرَةٌ » (٢) ، بمعنى : معقورة ، أي بها عَقْرٌ يمنعها من الولد (٣) .

٣٨٦ - قوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ - ٣٩ -

حال من « يحيى » ، وهي حال مقدرة ؛ وكذلك (وسيدا وحصورا ونبيا) .

٣٨٧ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ ﴾ - ٤٠ -

الكاف في موضع نصب على تقدير : يفعل الله ما يشاء فعلاً مثل ذلك

٣٨٨ - قوله تعالى : ﴿ أَجْعَلُ لِي آيَةً ﴾ - ٤١ -

« اجعل » بمعنى « صَيَّرَ » ، فهو يتعدى إلى مفعولين ؛ أحدهما بحرف ، وهما : « لي » و « آية » .

٣٨٩ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَكَلِّمَ ﴾ - ٤١ -

(١) أي ذات 'عقر' .

(٢) تأتي أسماء الفاعلين من « فعل » - بضم العين - : فعيلة ، تقول : عظمت فربي عظيمة .

(٣) في المجيد للسفاسي ٥/٢٤٥ ب : « مقتضى كلام مكّي أنه متعدي ، وقد تقدم من

كلام الشيخ - أي شيخه أبي حيان - أنه لازم » .

« أن لا » في موضع [رفع] خبر « آيتك » ، ويجوز رفع « تكلم » على أن تضمير الكاف مع « أن » ، [أي] آيتك أنك لا تكلم الناس ، وه ثلاثه ، ظرف .

٣٩٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا رَمَزًا ﴾ - ٤١ -

استثناء ليس من الأول . وكل استثناء ليس من جنس الأول فالوجه فيه النصب (*)

٣٩١ - قوله تعالى : ﴿ كَثِيرًا ﴾ - ٤١ -

نعت لمصدر محذوف ، أي ذكراً كثيراً (١) .

٣٩٢ - / قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ﴾ - ٤٢ -

« إذ » معطوفة على (إذ قالت امرأة عمران) - ٣٥ - إذا جعلتها في موضع نصب على « اذكر » .

٣٩٣ - قوله تعالى : ﴿ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾ - ٤٤ -

ابتداء وخبر ، والجملة في موضع نصب بفعل دل عليه الكلام ، تقديره : إذ يلقون أقلامهم ينظرون أيهم يكفل مريم ، ولا يعمل في لفظ « أي » ، لأنها استفهام ، ولا يعمل في الاستفهام ما قبله .

٣٩٤ - وقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ﴾ - ٤٥ -

(*) ابن السجري ٢/٤٥٠ - ٤٥١ : « إن (إلا) في قوله تعالى : (إلا رمزاً)

إنما هي لإيجاب النهي ، كقولك : ما لقيت إلا عمراً ، فليس انتصاب (رمزاً) على الاستثناء ، ولكنه مقبول به ، منتصب بتقدير حذف الخافض ، فالأصل : ألا تكلم الناس إلا برمز ... » وقد ذكر هذا الاعتراض نقلاً عن ابن السجري السفاقي في المجيد ٧/٣٤٧ ، وذكر أن شيخه أبا حيان قد جعله استثناء متصلاً .

(١) في هامش ح عبارة « بلغ ... » .

العامل في « إذ » (يَخْتَصِمُونَ) أي يختصمون حين قالت الملائكة . ويجوز أن يعمل فيها (وما كنتَ لديهم) الثاني ؛ كما عملَ الأوَّل في (إذْ يُلْقُونَ) (١) .

٣٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَجِيهًا ﴾ وقوله : ﴿ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾
 وقوله تعالى : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ ﴾ وقوله : ﴿ وَكَهَلًا ﴾ وقوله تعالى :
 ﴿ وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ - ٤٥ ، ٤٦ -

كل ذلك حال من « عيسى » عليه السلام ، وكذلك قوله : (وَبُعَاثِمُهُ)
 -٤٨- وقوله : (ورسولاً) -٤٩- . وقيل : تقديره : ونجعله رسولاً ، فهو مفعول
 به . وقيل : [هو] حال ، تقديره : ويكلمهم رسولاً .

[ومن جعل قوله (يكلمه مِنْهُ) - ٤٥ - اسماً لعيسى (٢) ، جاز على
 قوله في غير القرآن « وجيه » بالحذف على النعت لـ « كلمة »] .

٣٩٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنِّي أُخْلُقُ ﴾ - ٤٩ -

« أن » ، بدلٌ من « أن » ، الأولى ، والأولى في مرضع نصبٍ على تقدير حذف
 حرف الحذف ، تقديره : بأنِّي قد جئتكم .

ومتن كسر (٣) « إني » ، فعلى القطع والابتداء .

ويجوز أن يكون من فتح « أنسي أخلق » جعلها بدلاً من « آية » ، فتكون « أن »

(١) في الأصل : « كما عمل في الأول إذ يلقون » .

(٢) في ح : « الكلمة اسم لعيسى » والتصحيح من ظ .

(٣) قرأ بالكسر نافع وأبو جعفر ، وقرأ الباقون بالفتح . انظر النشر ٢/٢٣٢ ،

في موضع خفضٍ . ويجوز أن تكون « أن » في موضع رفع على تقدير حذف مبتدأٍ
تقديره : هي أتيي أخلق^(١) .

٣٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمُصَدِّقًا ﴾ - ٥٠ -

نصب على الحال من التاء في « جئتكم » ، أي وجئتكم مصدقاً .
ولا يجسُن أن يعطف « ومصدقاً » على (وجيئاً) - ٤٥ - لأنه يلزم أن يكون
اللفظ : ما بين يديه ، والتلاوة : وما بين يديّ .

٣٩٨ - قوله تعالى : ﴿ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ ﴾ - ٤٩ -

الكاف في موضع نصب نمت لمصدر محذوفٍ تقديره : خلقاً مثل هيئة الطير .

والهاء في (فيه) تعود على « المهيئاً » ؛ لأنَّ النفع إنما كان في المهيئاً ، وهي
الصورة ، والهيئة إنما هي المصدر ، اسم الفعل لانفخ فيها ، / لكن وقع المصدر موقع
المفعول ، كما قال : (هذا خالقُ الله)^(٢) أي مخلوقه ، وهذا دبرهم ضربُ الأمير ،
أي مضروبُهُ .

وقد يجوز أن تعود الهاء على « المخلوق » ؛ لأنَّ « أخلق » يدلُّ عليه ؛ إذ هو
دالٌّ على الخلق من حيث كان مشتقاً منه ، والخلق يدلُّ على المخلوق .

ويجوز أن تعود الهاء على الكاف في « كهية » ؛ إذ هي بمعنى « مثل » .

٣٩٩ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ﴾ - ٥٥ -

« إذ » في موضع نصب بـ « اذكر » مضمرة .

(١) الكشف ٩٣/أ ، والبيان ٢٠٤/١ ، والكبرى ٧٩/١

(٢) سورة لقمان الآية ١١

٥٥ - قوله تعالى : ﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ ﴾ - ٥٥ -

« جاعل » غير معطوف على ما قبله ؛ لأنه خطابٌ للنبي محمد ﷺ ، والأول لعيسى .
وقيل : هو معطوف على الأول ، وكلاهما لعيسى ﷺ .

٦٠ - قوله تعالى : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ - ٦٠ -

خبرٌ ابتداءً محذوف ، أي : هو الحق أو هذا الحق .

٦٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ﴾ - ٦٢ -

« إله » مبتدأ ، و « من » زائدة ، « إلا الله » خبره ؛ كما تقول : ما من أحدٍ إلا شاكرٌ لك ، ف « أحد » في موضع رفع بالابتداء ، و « من » زائدة للتوكيد ، و « إلا شاكرٌ » خبر الابتداء .

٦٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ - ٦٤ -

« سواء » نعت للكلمة .

وقرأ الحسن (١) : « سواءً » بالنصب على المصدر ، فهو في موضع استواء ، أي استوت استواءً .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا نَعْبُدُ ﴾ « أن » في موضع خفضٍ بدلٌ من « كلمة » ، وإن شئت في موضع رفعٍ على إضمار مبتدأ ، تقديره : هي ألا نعبد إلا الله .
ويجوز أن تكون بمعنى « أي » مفسرةً ، على أن تجزيم « نعبد » و « نشارك » بـ « لا » .

(١) انظر هذه القراءة في البحر المحیط ٢/٨٣ ؛ والمجید في إعراب القرآن ٣٥٧/ب .

ولو جعلتها مخففةً من النقلة رفعت « نعبدُ » و« نشاركُ » وأضمرت الهاء مع « أن » .

٤٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا النَّبِيُّ ﴾ - ٦٨ -

رفعت « النبي » على النعت لـ « هذا » أو على البدل ، أو على عطف البيان .
و« هذا » في موضع رفع على المطف على « الذين » .

ولو قيل في الكلام : « وهذا النبي » بالنصب لحسن ؛ تعطفه على الهاء في « اتبعوه » .

٤٠٥ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾ ثم قال :

﴿ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ ﴾ - ٧٣ -

« أن » مفعول بـ « تؤمنوا » ، وتقدير الكلام : ولا تؤمنوا أن يؤتى أحدٌ
مثل ما أوتيتم إلا ممن تبع دينكم ؛ فاللام على هذا زائدة ، و« ممن » في موضع
نصب استثناء ليس من الأول .

وقيل التقدير : ولا تصدقوا إلا ممن تبع / دينكم بأن يؤتى أحد .

وقال الفرّاء : انقطع^(١) الكلام عند قوله : « دينكم » ثم قال لمحمد عليه السلام :
قل إن الهدي هدى الله أن لا يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم ، فـ « لا » مقدر^(٢) .

ويجوز أن تكون اللام غير زائدة وتتعلق بما دل عليه الكلام ؛ لأن معنى
الكلام : لا تُقِثُوا بأن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم ، فيتعلق
الحرفان^(٣) بـ « تقروا » ، كما تقول : أقررت لزيد بألف . وجاز ذلك لأن الأول
كالظرف ، فصار بمنزلة قواك : مررت في السوق بزيد .

وإنما دخلت « أحدٌ » لتقدم لفظ النفي في قوله : (ولا تؤمنوا) ، فهو نهي ،
ولفظه لفظ النفي .

(١) لفظ « انقطع » مكرر في الأصل .

(٢) أي : الباء واللام .

(٣) معاني القرآن ١/٢٢٢ ، ٢٢٣ .

فأما من مدّه واستفهم - وهي قراءة ابن كثير^(١) - فإنّه أتى به على معنى الإنكار من اليهود أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا ، حكاية عنهم ؛ فيجوز أن تكون [« أن »] في موضع رفع بالابتداء ؛ إذ لا يعمل في « أن » ما قبلها ؛ لأجل الاستفهام ، وخبر الابتداء محذوف تقديره : أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم تُصدقون أو تُفرون ونحوه . وحسن الابتداء بـ « أن » ؛ لأنها قد اعتمدت على حرف الاستفهام ، فهو في التمثيل بمنزلة : أزيد ضربته ؟ .

ويجوز أن تكون « أن » في موضع نصب ، وهو الاختيار ، كما كان في قولك : أزيداً ضربته ، النصب الاختيار ؛ لأنّ الاستفهام عن الفعل ، فتضمّر فعلاً بين الألف وبين « أن » ، تقديره : أنذبعون أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، وأنشيعون وأنذكرون ، ونحو هذا بما يدل عليه الإنكار الذي قصدوا إليه بلفظ الاستفهام ؛ ودلّ على قصد^(٢) لهذا المعنى قوله تعالى^(٣) عنهم فيما قالوا لأصحابهم : (اتَّخَذُوا نُؤْتَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ)^(٤) يعنون : أنخذتوني المسلمين بما وجدتم من صفة نبيهم في كتابكم ليحاجوكم به عند ربّكم^(٥) .

و « أحد » في قراءة من مدّه ، بمعنى « واحد » ، وإنما جمع في قوله : « أو يُحاجوكم » لأنّه ردّه على معنى « أحد » ؛ لأنّه بمعنى الكثرة ، لكن « أحد » إذا كان في النفي أقوى في الدلالة على الكثرة منه إذا كان في الإيجاب ، وحسن دخول « أحد »

(١) اللشر ٢/٢٣٢ ، والإتحاف ص ١٧٦

(٢) في الأصل : « ودل على هذا قصد » وأثبت ما في (ح) .

(٣) جعلت « قوله تعالى » في الأصل بداية فقرة جديدة ، وهو تحريف .

(٤) سورة البقرة ٧٦

(٥) الكشف ٩٤/أ ، والبيان ١/٢٠٧ ، والمعكبري ١/٨١

بعد لفظ الاستفهام ؛ لأنّه بمعنى الإنكار والجحد ، فدخلت «أحد» [بعده] كما تدخل بعد الجحد الملفوظ به ؛ فيصلح^(١) على هذا أن تكون على أصلها في العموم ، وليست بمعنى واحد^(٢) .

٤٤
ت

٤٠٦ - قوله تعالى : ﴿ دُمْتَ ﴾ - ٧٥ -

من ضمّ الدال جعله من : فعَل يَفْعَل ، مثل : قال يقول ، ودَامَ يَدُوم .
ومن كسر^(٣) الدال جعله : فعِل يَفْعَل ، مثل : خاف يخاف^(٤) على : دام يدام ؛
وكذلك دُمْتُ فيمن كسر الميم أو ضمّها .

قرأ^(٥) حميد (يَأْوُنَ) - ٧٨ - بواو واحدة مع ضم اللام . وأصل هذه القراءة
« يَأْوُون » ، ثم همز الواو الأولى لانضمامها ، ثم ألقى حركة الهمزة على اللام ، على
أصل التخفيف المستعمل في كلام العرب .

٤٠٧ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا ﴾ - ٨٠ -

من نصب^(٦) « يَأْمُرُكُمْ » عطفه على (أن يؤتية الله) أو على (ثم)
يقول^(٧) ، والضمير في « يَأْمُرُكُمْ » - « بشر » .

(١) في ح : « فيصح » .
(٢) في هامش ح عبارة « بلغ » .
(٣) قرأ بالكسر طلحة بن مصرف ، وأبو عبد الرحمن السلمي وغيرهما ، وقراءة الجمهور
بالضم . انظر تفسير القرطبي ١١٧/٤ . وفي المجيد ٣٦٤/ب : قرأ بالكسر الأعمش وغيره .
(٤) وهي مروية عن مجاهد وابن كثير . انظر البحر ٥٠٣/٢ ، والمجيد ٣٦٥/ب . وفي
هامش ظ ٢٥/ب : « ما دمت : (ما) في موضع نصب على الظرف ، أي : إلا مدة دوامك .
ويجوز أن يكون حالاً ، لأن ما مصدرية ، والمصدر قد يقع حالاً ، والتقدير : إلا في حال ملازمتك
له . والجمهور على ضم الدال . أبو البقاء » وانظره في العكبري ٨٢/١
(٥) النصب قراءة ابن عامر ، وعاصم ، وحمزة ، وخلف ، ويعقوب ، والرفع قراءة
باقي العشرة . النشر ٢٣٢/٢ ، والتيسير ص ٨٩

ومن رفعه قطعه بماقبله وجعل ه لا ، بمنزلة ايس 'ا' ، ويكون الضمير في «يا مكرم»
فه جل ذكره (٣) .

٨٠٤ - قوله تعالى : ﴿ لِمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ﴾ - ٨١ -

مَنْ كسر اللام - وهو حمزة (٣) - عائقها بالأخذ ، أي أخذ الله الميثاق عليهم
لما أعطوا من الكتاب والحكمة ؛ لأن مَنْ أوتي ذلك فهو الأفضل ، وعليه يؤخذ
الميثاق ، و « ما » بمعنى الذي .

فأما من فتح اللام فهي لام الابتداء ، وهي جواب لما دلَّ عليه الكلام من
معنى القسم ؛ لأنَّ أَخَذَ الميثاق إنما يكون بالأيمان والعهود ، فاللام جواب القسم ،
و « ما » بمعنى الذي ، في موضع رفع بالابتداء ، والهاء محذوفة من « آتَيْتُكُمْ » تقديره :
للذي آتَيْتُكُمْ من كتاب ، والخبر : « من كتابٍ وحكمة » ، و « مِنْ » زائدة ،
وقيل : الخبر (لتُؤْمِنُنَّ به) وهو جواب قسم محذوف تقديره : والله لتُؤْمِنُنَّ به .
والعائد من الجملة المعطوفة على الصلة [على ما] محمولٌ على المعنى عند الأخفش ، لأنَّ
« لِمَا مَعَكُمْ » معناه : لِمَا أُوتِيْتُمُوهُ [من الكتاب] (٤) ؛ كما قال : (إِنَّهُ مَنْ
يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) (٥) فحمله على المعنى في الضمير ؛
إذ هو بمعنى : فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَهُمْ ، ولا بدءٌ من تقدير هذا العائد في الجملة
المعطوفة على الصلة ، وهي : (ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ) .
فهما جملتان لموصولين ، حذفت الثاني للاختصار ، وقام حرف العطف مقامه ، فلا بدءٌ

(١) في (ح ، ظ) : « بمعنى ليس » .

(٢) الكشف ٥/٩ أ ، والبيان ١/٢٠٨ ، والكبرى ١/٨٣ ، وتفسير القرطبي ٤/١٢٣

(٣) وقرأ بالفتح باقي العشرة . التيسير ص ٨٩ ، والشر ٢/٢٣٣ ، والإتحاف ص ١٧٧

(٤) سورة يوسف ٩٠

(٥) زيادة من (ظ) .

من عاندين في الصلتين / على الموصولين ؛ ألا ترى أنك لو قلت : الذي قام أبوه ، $\frac{٤٥}{ت}$ ثم زيد منطلق عمرو ، لم يجز حتى تقول إليه أو من أجله عمرو ، ونحو ذلك ، فيكون في الجملة المعطوفة ما يعود على الذي ، كما كان في الجملة التي هي صلة الذي ، ثم تأتي بخبر الابتداء بعد ذلك .

ويحتمل أن يكون العائد من الصلة الثانية محذوفاً ، تقديره : ثم جاءكم رسول به ، أي بتصديقه ، أي بتصديق ما آتاكموه ، وهذا الحذف على قياس ما أجاز الخليل^(١) من قولك : ما أنا بالذي قائل لك شيئاً ، أي بالذي هو قائل لك شيئاً ، وكما قرئ (تماماً على الذي أحسن)^(٢) بالرفع ، أي على الذي هو أحسن ، ثم حذف الضمير من الصلة ؛ وإنما يبعد هذا الحذف عند البصريين ؛ لاتصال الضمير بحرف الجر ؛ فالمحذوف من الكلام هو ضمير وحرف ، فبعد لذلك .

ويجوز أن تكون « ما » ، في قراءة من فتح اللام ، للشرط ، فتكون في موضع نصب بـ « آتيتكم » ، و « آتيتكم »^(٣) في موضع جزم بـ « ما » ، و « جاءكم » معطوف عليه في موضع جزم أيضاً ، وتكون اللام في « ما » ، لام التأكيد ، وليست بجواب القسم ، كما كانت في الوجه الأول ؛ ولكنها دخلت لتلقي القسم بمنزلة اللام في (لئن لم ينته المنافقون)^(٤) ، فهي تُندِرُ بإتيان القسم بعدها ، وهو قوله : (لئن لم ينته المنافقون) ، كما كانت « لئن » إنداراً للقسم في قوله : (تُغزيتك)^(٥) ، فهي توطئة للقسم ، وليست بجواب للقسم ، كما كانت في الوجه الأول ؛ لأن الشرط غير متعلق بما قبله ، ولا يعمل فيه ما قبله ، فصارت منقطعة مما قبلها ، بخلاف إذا جعلت « ما » بمعنى

(١) الكتاب ١/٥٥٥ ؛ (٢) سورة الأنعام ؛ ١٥٤

(٣) في الأصل « بآتيناكم ، وآتيناكم » وأثبت ما في (ح) .

(٤) سورة الأحزاب ٦٠

الذي ؛ لأنه كلام متصل ؛ وما قبله جواب له . وحذفها جائز ؛ قال الله تعالى :
(وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ) (١) .

فإذا كانت « ما » للشرط لم تحتج الجملة المعطوفة إلى عائد ، كما لم تحتج إليه الأولى (٢) ، ولذلك اختاره سيبويه (٣) ، لما لم ير في الجملة الثانية عائداً ، جعل « ما » للشرط .

وقد تأوّل قوم أن « ما » سيبويه أن « ما » بمعنى الذي ، والماء في « به » تعود على « ما » إذا كانت بمعنى الذي ، ولا يجوز أن تعود على « رسول » ؛ فإن جعلت « ما » للشرط جاز أن تعود على « رسول » . والماء في (لَتَنْصُرُنَّهُ) تعود على « رسول » في الوجهين جميعاً . فهذه آية غريبة / الإعراب ، فافهما ^{٤٦}/_ت إن شاء الله (٤) .

٤٠٩ - قوله تعالى : ﴿ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ - ٨٣ -

مصدران في موضع الحال ، أي طائعين ومكْرَهين .

٤١٠ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ - ٨٤ -

أي قُلْ قولوا آمنا بالله ، فالضمير في « آمنا » للمؤمنين ، والأمر لهم نبياً عليه السلام ، ويجوز أن يكون الأمر للنبي عليه السلام ؛ يراد به أمته .

٤١١ - قوله تعالى : ﴿ دِينًا ﴾ - ٨٥ -

(١) سورة المائدة ٧٣ (٢) أي : (ما) التي بمعنى الذي .

(٣) الكتاب لسبويه ١/٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٤) انظر الكشف ٩٥/أ ، والبيان ١/٢٠٩ ، والعكبري ١/٨٣ ، وتفسير القرطبي ٤/١٢٥ .

نصب على البيان . و«غَيْرَ» مفعول لـ «يَبْتَغِ» . ويجوز أن تكون [«غير»] حالاً ، و«ديناً» مفعول لـ «يبتغ» .

٤١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ - ٨٥ -
الظرف متعلق بما دلَّ عليه الكلام ، أي وهو خاسرٌ في الآخرة من الخاسرين ،
ولا يحسن أن تعلِّقه بـ «الخاسرين» ، لتقدم الصلة على الموصول ، إلا أن تجعل الألف
واللام للتعريف ، لا بمعنى الذي ، فيحسن .

٤١٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ عَلَيْنَهُمُ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ - ٨٧ -
«أن» في موضع رفع خبر «جزاؤهم» ، و«جزاؤهم» وخبره خبر «أولئك» .
ويجوز أن يكون («جَزَاؤُهُمْ») بدلاً من «أولئك» بدل الاشتغال ، و«أن» خبر
«أولئك» ، على الجملة (١) .

٤١٤ - وقوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ٨٨ -

حال من المضمرة المحفوض في «عليهم» .

٤١٥ - وقوله تعالى : ﴿ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ ﴾ - ٨٨ -

مثله ، ويجوز أن يكون منقطعاً من الأول .

٤١٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾ - ٩١ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من الضمير في «ماتوا» .

٤١٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ - ٩١ -

(١) في ح « وأن خبر جزاؤهم » .

ابتداء وخبر ، و « ما » نافية ، و « من » زائدة ، والجملة في موضع الحال من المضمرة المحفوض في « لهم » الأوّل (١) .

١٨٤ - قوله تعالى : ﴿ مُبَارَكًا وَهُدًى ﴾ - ٩٦ -

حالان من المضمرة في « وضع » .

ويجوز الرفع على : هو مبارك .

ويجوز الحذف على النعت لـ « بيئت » .

١٨٩ - قوله تعالى : ﴿ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ﴾ - ٩٧ -

أي : من الآيات مقام إبراهيم ، فهو مبتدأ محذوف خبره . ويجوز أن يكون « مقام » بدلاً من « آيات » . وقيل : ارتفع على اضممار مبتدأ ، أي هي مقام إبراهيم .

٢٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ - ٩٧ -

« من » معطوفة على « مقام » ، على وجوه . ويجوز أن تكون مبتدأة منقطعة ، و « كان آمناً » الخبر .

٢١١ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ - ٩٧ -

« من » في موضع خفض بدل « من الناس » ، وهو بدل بعض من كل . وأجاز الكسائي أن تكون « من » شرطاً في موضع رفع بالابتداء ، و « استطاع » في موضع جزم بـ « من » ، والجواب محذوف تقديره : فعلية الحج ، ودل على ذلك قوله : / (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ) ، هذا شرط بلا اختلاف ؛ والأوّل مثله ، وهو عند البصريين منقطع من الأوّل [مبتدأ شرط .
والهاء في « إليه » ، تعود على « البيت » وقيل : على « الحج » .

ب/٣٧

ح

(١) في الأصل « الأول » .

٤٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ﴾ - ٩٩ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة المرفوعة في « تَبْتَغُونَهَا » .

٤٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ - ١٠١ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة في « تَكْفُرُونَ » ، ومثله : (وَفِيكُمْ رَسُولٌ) .

٤٢٤ - قوله تعالى : ﴿ تُقَاتِيهِ ﴾ - ١٠٢ -

أصله « وَقِيَّةٌ » ، وقد تقدم^(١) علته في « تَقَاتِيهِ » .

٤٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ - ١٠٢ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة في « تَعْمُرُونَ » ، أي الزموا هذه الحال حتى يأتيكم الموت وأنتم عليها .

٤٢٦ - قوله تعالى : ﴿ جَمِيعًا ﴾ - ١٠٣ -

حال . (إخواناً) خبر وأصبح ، .

٤٢٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَذَىٰ ﴾ - ١١١ -

في موضع نصب ، استثناء ليس من الأول (*).

٤٢٨ - قوله تعالى : ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً ﴾ - ١١٣ -

(١) تقدم في فقرة (٣٧١) من هذه السورة .

(* ابن السجري ٤٥٣/٢ : « هذا القول نظير ما قاله في قوله تعالى (إلا رمزاً) ، إنما

(أذى) موضعه نصب بتقدير حذف الخافض ، أي لن يضروكم إلا بأذى كان مستقيماً » .

اسم « ليس » فيها ، و « سواء » خبرها ، أي ليس المؤمنون والفاسقون المتقدم ذكرهم - واء .

٤٢٩ - وقوله تعالى : ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ ﴾ - ١١٣ -

ابتداء وخبر .

وأجاز الفراء (١) رفع « أمة » بـ « سواء » ، فلا يعود على اسم « ليس » من خبره شيء ؛ وهذا لا يجوز مع قبح عمل « سواء » ؛ لأنه ليس بجارٍ على الفعل ، مع أنه بضمير في « ليس » ، ما لا يحتاج إليه ؛ إذ تقدم ذكر الكافرين .

ونال أبو عبيدة (٢) : « أمة » اسم ليس ؛ و « سواء » خبرها ، وأتى الضمير في « ليس » على لغة من قال : « أكلوني البراغيث » . وهذا بعيد ؛ لأن المذكورين قد تقدموا قبل « ليس » ، ولم يتقدم في « أكلوني » شيء ، فليس هذا مثله (٣) .

٤٣٠ - قوله تعالى : ﴿ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ﴾ - ١١٣ -

في موضع رفع نعت لـ « أمة » ؛ وكذلك : (وم ﴿ يَسْجُدُونَ ﴾) موضع الجملة رفع نعت لـ « أمة » . وإن شئت جعلت موضعها نصباً على الحال من المضمرة في « فائتة » ، أو من « أمة » ، إذا رفعتها بـ « سواء » ؛ لأن النكرة إذا قويت بالنعت قربت من المعرفة ، فحسن الحال منها كما قال : (وهذا كتابٌ مُصدقٌ لما نزلنا عربياً) (٥) .

(٢) مجاز القرآن ١/١٠١

(١) معاني القرآن ١/٢٣٠

(٣) البيان ١/٢١٥ ، والمكبري ١/٨٥ ، وتفسير القرطبي ٤/١٧٦

(٤) لفظ « وم » ساقط في (ح) ومثبت في (ظ) .

(٥) سورة الأحقاف ١٢

١/٣٨

٤٣١ - وقوله تعالى/ : ﴿يَوْمِنُونَ﴾ - ١١٤ -

ح

في موضع النعت لـ «أمة» أيضاً ، أو^(١) في موضع نصب على الحال من المضمَر في «يسجدون» ، أو من المضمَر في «يتلون» ، أو من المضمَر في «قائمة» . ومعنى «قائمة» : مستقيم . ومثله : «ويأمرون» ، و«ينتهون» ، و«يسارعون» . ويجوز أن يكون كل ذلك متانفاً .

٤٣٢ - قوله تعالى : ﴿آنَاءَ اللَّيْلِ﴾ - ١١٣ -

نصب على الظرف ، وهو ظرف زمان بمعنى . ساعاته . واحده : إنى ، وقيل : إنى ، وقيل : أنى^(٢) .

٤٣٣ - قوله تعالى : ﴿فِيهَا صِرٌّ﴾ - ١١٧ -

ابتداء وخبر في موضع خفض على النعت لـ «ريح» ؛ وكذلك : (أصابت حرث قوم) .

٤٣٤ - قوله تعالى : ﴿ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ - ١١٧ -

الجملة في موضع خفض نعت لـ «قوم» .
(خبالاً) - ١١٨ - نصب على التفسير .

٤٣٥ - وقوله تعالى : ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ - ١١٨ -

في موضع نصب نعت لـ «بيطانة» ، وكذلك (وادّوا ماعنيتهم) .
ولا يحسن أن تكون «ودّوا» حالاً ، إلا بإضمار «قد» ؛ لأنّه ماضٍ^(٣) .

(١) في ح : « و » .

(٢) في ح : « وواحد : إننى ، وقيل : انى ، وقيل : أنا ، وقيل : إنا » وأثبت ما جاء .

(٣) في (ح) « حالاً بإضمار قد » وما أثبت من (ظ) .

٤٣٦ - قوله تعالى : ﴿ هَا أَنْتُمْ ﴾ - ١١٩ -

يجوز أن تكون الهاء بدلاً من همزة ، ويجوز أن تكون هاء ، التي للتنبه ، إلا في قراءة ابن كثير ه هأنتم ، ؛ بهمزة بعد الهاء ، فلا تكون إلا بدلاً من همزة .

٤٣٧ - وقوله تعالى : ﴿ تُحِبُّونَهُمْ ﴾ - ١١٩ -

في موضع الحال من المبهم ، أو صلة له إن جعلته بمعنى الذي . وهو مثل الذي في البقرة : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ)^(١) ، وقد شرح^(٢) .

٤٣٨ - وقوله تعالى : ﴿ وَتُؤْمِنُونَ ﴾ - ١١٩ -

عطف على : ه محبونهم .

٤٣٩ - - وقوله تعالى : ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ ﴾ - ١٢٠ -

من شدة وضمة الراء ، احتمال أن يكون مجزوماً على جواب الشرط ، لكنه لما احتاج إلى تحريك المشدّد حرّكه بالضم ، أتبعه فتحة ما قبله ، كما قيل : لم يردّها ، بالضم .

وقيل : هو مرفوع على إضمار الفاء^(٣) . وقيل : هو مرفوع على نية التقديم ،

قبل : (وإن تصبروا) ، كما قال

إِنَّكَ إِنْ يُصْرَعُ أَخُوكَ تُصْرَعُ^(٤)

(١) سورة البقرة ٨٥

(٢) تقدم في فقرة (١٣٩) من سورة البقرة .

(٣) وهو كقوله : من يفعل الحسنات الله يشكرها ، أي فاعله يشكرها . وفي ح « على إضمار

الذم » وهو تحريف . (٤) هو عجز بيت وصدرة :

يا أقرع بن حابس يا أقرع

[فرغ « تصرع » على نية التقديم]^(١) . والأول أحسنها ؛ على أن فيه بعض الإشكال .

وقد حكى عن عاصم أنه قرأ بفتح (٢) الراء مشددة ؛ وهو أحسن من الضم .
ومن خفف (٣) جزم / الراء ؛ لأنه جواب الشرط ، وهو من :
ضاره يضيره .

وحكى الكسائي (٤) : « يَضُورُه » فيجب أن يجوز ضم الضاد (٥) .

٤٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ ﴾ - ١٢١ -

« إذ » في موضع نصب بـ « اذكر » مضمرة .

٤٤١ - وقوله تعالى : ﴿ تَبَوَّأُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ - ١٢١ -

في موضع الحال من التاء في « غدوت » .

٤٤٢ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ هَمَّتْ ﴾ - ١٢٢ -

يلسب البيت له مرو بن خنارم ولجوير بن عبد الله البجلي الصحابي . والأقرع بن حابس هو أحد سادات العرب ، ثم أصبح من الصحابة ، وهو الذي نادى الرسول من وراء الحجرات . والبيت من شواهد سيبويه ٤٣٦/١ ، والحزاة ٣٩٦/٣ ، ٦٤٣ ، و ٥٤١/٤ ، والكشاف ٢٨٤/٤ ، وابن عقيل ١٣٢/٢

والمعنى : أنا من قومك يا أقرع فإن لم تحكم لي في منافرتي مع فلان صرعت وصرعت معي .

(١) زيادة من (ظ) .

(٢) انظر هذه القراءة في تفسير القرطبي ١٨٤/٤

(٣) التخفيف مع كسر الضاد وجزم الراء قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو ويعقوب ، وقرأ

الباقون بضم الضاد ورفع الراء مشددة . التيسير ص ٦٩ ، والنشر ٢-٣/٢ ، ٢٣٤ ، والإتحاف

(٤) معاني القرآن للفراء ٢٣٢/١

ص ١٧٨

(٥) الكشف ٩٦/أ ، والبيان ٢١٧/١ ، والمكبري ٨٦/١ ، وتفسير القرطبي ١٨٣/٤

« إذ » في موضع نصب ، والعامل فيها (سميعٌ عليمٌ) ، وقيل : العامل « ثبوتى » ؛ والأوّل أحسن .

٤٤٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾ - ١٢٣ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من الكاف والميم في « نصركم » .

٤٤٤ - وقوله تعالى : ﴿ إِذْ تَقُولُ ﴾ - ١٢٤ -

العامل في « إذ » « نصركم » .

٤٤٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُبَدِّكُمْ ﴾ - ١٢٤ -

« أن » في موضع رفع فاعل لـ « يكفي » ، تقديره : أن يكفيكم إمداد ربكم

إياكم بثلاثة آلاف .

٤٤٦ - وقوله تعالى : ﴿ مُنْزَلِينَ ﴾ - ١٢٤ -

نعت لـ « ثلاثة » و (مسومين) - ١٢٥ - نعت لـ « خمسة » .

٤٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَهُ [١] / اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى ﴾ - ١٢٦ - $\frac{٤٧}{ن}$

الماء تعود على الإمداد ، ودلّ عليه « يُبَدِّكُمْ » .

وقيل : تعود على المدد ، وهم الملائكة .

وقيل تعود على التسويم ، ودلّ عليه « مسومين » ، والتسويم : التعليم ،

أي معلمين تعرفونهم بالعلامة .

وقيل : تعود على الإنزال ودلّ عليه « مُنْزَلِينَ » .

(١) ال هنا يلتهى ما سقط من الأصل، وقد بدأ السقط أواخر الفقرة (٢١؛) من هذه السورة.

وقيل : تعود على العدد ، ودلّ عليه « خمسة آلاف » و « ثلاثة آلاف » ؛
وذلك عدد .

٤٤٨ - قوله تعالى : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا ﴾ - ١٢٧ -

اللام متعلّقة بفعلٍ دلّ عليه الكلام ، تقديره : ليقطع طرفاً نصرّكم . ويجوز
أن تتعلّق بـ (يُدِدْكُمْ) .

٤٤٩ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ يَكْتَبَهُمْ ﴾ - ١٢٧ -

الأصل فيه عند كثيرٍ من العلماء : يكتبدهم ، ثم أبدل من الدال تاء ،
كما قالوا : عترت الثوب ، وهترده ، إذا خرّقه ، فهو مأخوذ من : أصاب الله
كبيدهً يشرى أو حزناً أو غيظاً .

٤٥٠ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴾ - ١٢٨ -

هذا معطوف على « ليقطع » . وفي الكلام تقديم وتأخير .
وقيل . هو نصب بإضمار « أن » ، معناه : أو أن يتوب ، أو أن يعذبهم .

٤٥١ - قوله تعالى : ﴿ أضعافاً ﴾ - ١٣٠ -

مصدر في موضع الحال ، و « مضاعفة » ، نعتة .

٤٥٢ - قوله تعالى : ﴿ عَرَّضْهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ - ١٣٣ -

ابتداء وخبر ، في موضع خفضٍ نعتٍ لـ « جنته » ؛ وكذلك (أعدت
للمتقين) .

٤٥٣ - قوله (١) تعالى : ﴿ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾

- ١٣٥ -

(١) هذه الفقرة بتامها ساقطة في (ح ، ط) وهي في ما مش الأصل .

ابتداء وخبر^(١) ، ومن معرفة . وإنما يرفع ما بعد « إلا » باتباعه ما قبله إذا كان نكرةً ومع جحد ، كقولك : ما عندي أحد إلا أبوك ، فإن كان معنى قوله تعالى « ومن يغفر الذنوب إلا الله » : ما يغفر الذنوب أحد إلا الله ، يحمل على المعنى ؛ وهو في القرآن كثير .

وقال الزجاج : الرفع محمول على المعنى ، والمعنى : أي أحد يغفر الذنوب ، ما يغفرها إلا الله ، أي ما يغفرها أحد في الآخرة غير الله . فعلى قول أبي إسحاق « من » ؛ معنى الاستفهام .

٤٥٤ - قوله تعالى : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ - ١٣٦ -

« تجري » في موضع رفع نعت لـ « جنات » .

٤٥٥ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ ﴾ - ١٣٦ -

حال من « أولئك » .

٤٥٦ - قوله تعالى : ﴿ قَرِحٌ ﴾ - ١٤٠ -

من ضمّه^(٢) أراد ألم الجراح ، ومن فتحه أراد الجرح نفسه . وقيل : هما لغتان .

٤٥٧ - قوله تعالى : ﴿ نَدَاوُلَهَا ﴾ - ١٤٠ -

في موضع نصب حال من « الأيام » .

قرأ مجاهد^(٣) : (مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ) - ١٤٣ - بضم اللام من « قبل » ،

(١) أراد أن « من » ابتداء ، وجملة « يغفر ... » الخبر .

(٢) الضم قراءة حمزة والكسائي ، وخلف ، وأبي بكر ، وقرأ الباقون بالفتح . التيسير ص ٦٩ ، والنشر ٢/٢٣٤ ، والإنحاف ص ١٧٩ ، والكشف ٩٦/ب .

(٣) وقرأ بالكسر الجمهور . البحر المحيط ٦٧/٣ ، والمجيد في إعراب القرآن ٢٩٤/أ .

جعلها غايةً ، فيكون موضع « أن » موضع نصب على البدل من « الموت » ؛ وهو بدل الاشتغال .

ومن كسر لام « قبل » ، فموضع « أن » [موضع] خفضٍ بإضافة « قبل » إليها .

والهاء في « تلقوه » راجعة على « الموت » ، وكذلك التي في (رأيتموه) . ويعني بالموت هنا لقاء العدو ؛ لأنه من أسباب الموت ، والموت نفسه لا يعاين حقيقةً .

٤٥٨ - قوله تعالى : ﴿ وَيَعْلَمَ ﴾ - ١٤٢ -

نصب بإخمار « أن » .

٤٥٩ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ ﴾ - ١٤٥ -

« أن » في موضع رفع اسم « كان » ، و (إلاً ياذن الله) الخبر ، و « لنفسٍ »

تبيين مقدم .

٤٦٠ - قوله تعالى : ﴿ كِتَابًا مُّوجَّلاً ﴾ - ١٤٥ -

مصدر .

٤٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيُّنُ ﴾ - ١٤٦ -

هي « أي » ، دخلت عليها كاف التشبيه فصار الكلام بمعنى « كم » . وثبتت في المصاحف بعد الياء / نون ؛ لأنها كلمة نقلت عن أصلها ، فالوقف عليها بالنون اتباعاً للمصحف . وعن أبي عمرو أنه وقف بغير نون على الأصل ؛ لأنه تنوين .

فأما من أختر الهمزة وجعله مثل فاعل : كائن - وهو ابن كثير - (١) فقليل :

(١) وقرأ بقراءة ابن كثير أبو جعفر ، بينما قرأ الباقرن بهمزة مفتوحة بعد الكاف ، وبعدها ياء مكسورة مشددة ، وقد وقف جميعهم على النون (كآين) ، عدا أبي عمرو ويعقوب فقد وقفنا بالياء (كأي) . التفسير ص ٦٩ ، والنشر ٢/٢٣٤ ، والإتحاف ص ١٨٠

إنه فاعل من « الكون » ، وذلك بعيد لإتيان « من » بعده ولبنائه على الكون .

وقيل : هي كاف التشبيه ، دخلت على « أي » ، وكثر استعمالها بمعنى « كم » فصارت كلمة واحدة ، فقلبت الياء قبل الهمزة فصارت « كيئن » ، فخففوا المشدّد كما خففوا « ميتاً ، وهيناً » ، فصارت : « كيئين » ، مثل « فيتعيل » ، فأبدلوا من الياء الساكنة ألفاً ، كما أبدلوا في « آية » ، وأصلها « آيئة » ، فصارت « كائين » ، وأصل النون التنوين ، فالقياس حذفه في الوقف ، ولكن من وقف بالنون اعتلّ بأن الكلمة تغيرت وقلبت ، فصار التنوين حرفاً من الأصل .

وقال بعض البصريين : الأصل في هذه القراءة : « كأيي » ، ثم قدمت إحدى الياءين في موضع الهمزة فتحركت بالفتح ، كما كانت الهمزة ، وصارت الهمزة ساكنة في موضع الياء المقدّمة ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً ، والألف ساكنة ، وبعدها همزة ساكنة ؛ فكُسرَت الهمزة لالتقاء الساكنين ، وبقيت إحدى الياءين متطرفة فأذهبها التنوين بعد زوال حركتها استثقلاً ، كما نحذف ياء « قاضٍ » و « غازٍ » فصار « وكاهٍ » (١) مثل جاءٍ ؛ فاعل من جاء ، فهو جاءٍ (٢) ؛ وحكي هذا القول عن الخليل (٣) .

٤٦٢ - قوله تعالى : ﴿ مَعَهُ رِيُّونَ ﴾ - ١٤٦ -

(١) في الأصل « وكائن » وأثبت ما في (ح) .

(٢) قوله « فهو جاء » مثبت في هامش الأصل .

(٣) الكشف ٩٧/أ ، والبيان ٢٢٤/١ ، والعكبري ٨٨/١ ، وتفسير القرطبي ٢٢٨/٤

في موضع (١) خفض صفة لـ « النبي » ﷺ إذا أسندت القتل إلى النبي ، وجعلته صفة له . و « ربيون » على هذا مرفوعون بالابتداء أو بالظرف ؛ وهو أحسن ؛ لأن الظرف صفة لما قبله ، ففيه معنى الفعل ، فيقوى الرفع به ؛ وإنما يضعف الرفع بالاستقرار إذا لم يعتمد الظرف على شيء قبله ، كقولك : « في الدار زيد » ؛ فإن قلت : « مرت برجل في الدار أبوه » حسن رفع الأب بالاستقرار ؛ لاعتماد الظرف على ما قبله فيتمكن فيه معنى الفعل ، والفعل أولى بالعمل من الابتداء ؛ لأن الفعل عامل لفظي ، والابتداء عامل معنوي / ، واللفظي أقوى من المعنوي ، فافهمه ؛ يتبين لك معنى الآية . والماء في « معه » تعود على « نبي » .

٤٩
ن

ويجوز أن تجعل « معه ربيون » في موضع نصب على الحال من « نبي » ، أو من المضمرة في « قتل » ، وتكون الماء في « معه » تعود على المضمرة في « قتل » . و « معه » في الوجهين تتعاقب بحذوف قامت مقامه ؛ وفيه ذكر من المحذوف ، كأنك قلت : مستقراً معه ربيون ، فإن أسندت الفعل إلى « ربيون » ارتفعوا بـ « قتل » ، وصار « معه » متعلقاً بـ « قتل » ، فيصير « قتل » وما بعده حفة للنبي ؛ وفي الوجه الأول كأننا صفتين له . أو « قتل » صفة ، و « معه ربيون » حال من « نبي » أو من المضمرة في « قتل » ؛ وهو أحسن .

فأما خبر « كآين » فإنك إذا أسندت « قتل » إلى « نبي » جعلت « معه ربيون » الخبر ، وإن شئت جعلته صفة لـ « نبي » ، أو حالاً من المضمرة في « قتل » ، أو من « نبي » ؛ لأنك قد وصفته على ما ذكرنا ، وأضمرت الخبر ، تقديره : و كآين من نبي مضى ، أو في الدنيا أو نحوه .

(١) في هامش ط ٢٨/ب : « ربيون : بكسر الراء ، منسوب [إلى] الربة ، وهي الجماعة . ويجوز ضم الراء في الربة أيضاً ، وعليه قرىء : ربيون ، بالضم . وقيل : من كسر أتبع ، والفتح هو الأصل ، وهو منسوب إلى الرب ، وقد قرىء به . تبيان » وانظره في العكبري ٨٩/١

وإذا أسندت « قُتِلَ » إلى « ربيون » جعلت « قتل معه ربيون » الخبر ، وإن شئت جعلته صفة لـ « نبي » وأضمرت الخبر ، كما تقدم . وكذلك تقدير هذه الآية على قراءة من قرأ « قاتل » ، الأمر واحد .

و « كان » بمعنى « كم » ، وليس في الكاف معنى تشبيه في هذا ، وهو أصلها ، لكنها تغيرت عنه ، وجعلت مع « أي » كلمة واحدة تدل على ما تدل عليه « كم » في الخبر ، فهي في زوال معنى التشبيه عنها بمنزلة قولك له : كذا وكذا ، وأصل الكاف التشبيه ، لكنها جعلت مع « ذا » كلمة واحدة ، فزال معنى التشبيه منها ^(١) .

وأجاز الفراء ^(٢) : (بل الله مولاكم) - ١٥٠ - بالنصب ، على معنى : بل أطيعوا الله [مولاكم] .

٤٦٣ -- قوله تعالى : ﴿ مَا لَمْ يُنَزَّلْ ﴾ - ١٥١ -

« ما » مفعول بـ « أُنزِلَ » كوا بالله ما لم يُنزل » .

٤٦٤ - قوله تعالى : ﴿ أَمَنَّةٌ نُعَاسًا ﴾ - ١٥٤ -

مفعول بـ « أُنزِلَ » ، ونعاس بدل من « أمنة » . وقيل : « أمنة » مفعول من أجله ، و « نعاساً » مفعول بـ « أُنزِلَ » ^(٣) .

٤٦٥ ... وقوله تعالى : ﴿ وَطَائِفَةٌ ﴾ - ١٥٤ -

(١) الكشف ٩٧/ب ، والبيان ٢٢٥/١ ، والمكبري ٨٩/١

(٢) معاني القرآن ٢٣٧/١ . وقد قرأ بالنصب الحسن البصري ، وقرأ الجمهور بالرفع (بل الله) . انظر البحر ٧٦/٣

(٣) في ح ، ظ : « منصوب بأنزل » .

ابتداء ، و (قد أهمتهم) الخبر ، والجملة في موضع نصب على الحال . وهذه الواو في قوله تعالى « وطائفة » ؛ قيل : هي واو الابتداء ، وقيل : واو الحال ، وقيل : هي بمعنى « إذ » ، (*) .

٤٦٦ - قوله تعالى : ﴿ يَظُنُّونَ ﴾ و ﴿ يَقُولُونَ ﴾ - ١٥٤ -

كلاهما في موضع رفع على النعت لـ « طائفة » ، أو في موضع نصب على الحال من المضمرة المنصوب في « أهمتهم » .

٤٦٧ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّهُ لَهِ ﴾ - ١٥٤ -

من نصبه جملة تأكيداً / لـ « الأمر » ، و « لله » خبر « إن » . وقال الأخفش هو $\frac{٥٠}{٥٠}$ بدل من « الأمر » .

ومن رفته (١) فعلى الابتداء ، و « لله » خبر ، والجملة خبر « إن » (٢) .

٤٦٨ - قوله تعالى : ﴿ وَيَلْبِئْتِي اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ ﴾ - ١٥٤ -

اللام متعلقة بفعل دل عليه الكلام ، تقديره : وليبئتي الله ما في صدوركم فرضاً عليكم القتال . (وليمحصن) عطف على « ليبئتي » .

(*) في المضي لابن هشام ٣٦٠/٢ : « ومآبر البقاء في قوله تعالى (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) فقال : الواو للحال ، وقيل بمعنى إذ ، وسبقه إلى ذلك مكِّي ، وزاد عليه فقال : الواو للابتداء ، وقيل : للحال ، وقيل : بمعنى إذ ، اهـ . والثلاثة بمعنى واحد ؛ فإن أراد بالابتداء الاستئناف فتقولهما سواء » .

(١) الرفع قراءة أبي عمرو ويعقوب ، وقرأ الباقون بالنصب . التيسير ص ٦٩ ، والنشر

٢٣٤/٢ ، والإتحاف ص ١٨٠

(٢) الكشف ٩٨/أ ، والبيان ٢٢٦/١ ، والعكبري ٩٠/١ ، وتفسير القرطبي ٢٤٢/٤

٤٦٩ - قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ [مِنَ اللَّهِ] ﴾ - ١٥٩ -

« رحمة » مخفوضة بالياء ، و « ما » زائدة للتوكيد^(١) .

وقال ابن كيسان « ما » نكرة في موضع خفض بالياء ، و « رحمة » بدل من « ما » ،
أو نعت لها .

ويجوز رفع « رحمة » على أن تجعل « ما » بمعنى الذي ، وتضم « هو » في الصلة
وتحذفها ، كما قرئ ، (تماماً على الذي أحسن)^(٢) .

والهاء في (من بتعده) - ١٦٠ - تعود على الله جل ذكره ، وقيل : بل تعود
على « الخذلان » .

٤٧٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَغْلَّ ﴾ - ١٦١ -

« أن » في موضع رفع اسم « كان » .

فمن قرأ « يتغل » بفتح الياء ، وضم الغين^(٣) ، فعناه : ما كان لبي أن يخون
أحدًا في مغتم ولا غيره .

ومن قرأ بضم الياء وفتح الغين ، فعناد : ما كان لبي أن يوجد غلًا ؛ كما
تقول : أهدت الرجل ؛ وجدته محمداً ، وأحمقته ؛ وجدته أحمق . وقيل معناه : ما

(١) ذكر القرطبي في تفسيره ؛ ٨/ ٢٤٨ أن (ما) ليست زائدة على الإطلاق ، وإنما أطلق عليها
سبويه معنى الزيادة من حيث زال عملها .

(٢) - سورة الأنعام ؛ ١٥٤ ، وقد قرأ برفع (أحسن) يحيى بن يعمر ، وابن أبي إسحاق ، على
تقدير : تماماً على الذي هو أحسن . تفسير القرطبي ٧/ ٢٤٢ .

(٣) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الباقيون بضم الياء وفتح الغين . التيسير
ص ٦٩ ، والشر ٢/ ٢٣٥ والإتحاف ص ١٨١

كان لبي أن 'بجنان' ، أي أن يخونه أصحابه في مغنم ولا غيره 'ا' .

٤٧١ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ ﴾ - ١٦٨ -

«الذين» في موضع نصب على النعت لـ (الذين ناققوا) ، أو على البدل ، أو على إضمار «أعني» ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ .

٤٧٢ - قوله تعالى : ﴿ فَرِحِينَ ﴾ - ١٧٠ -

نصب على الحال من المضمرة في (يُرْتَضَقُونَ) ، ولو كان في الكلام لجاز «فرحون» على النعت لقوله «أحياء» .

٤٧٣ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا خَوْفٌ ﴾ - ١٧٠ -

«أن» في موضع خفض بدل من «الذين» ؛ وهو بدل الاشتغال ، ويجوز أن تكون في موضع نصب على معنى «بأن» لا .

٤٧٤ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا ﴾ - ١٧٢ -

ابتداء ، وخبره : (مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ) .
 ويجوز أن تكون «الذين» في موضع خفض بدلاً من «المؤمنين» ، أو من (الذين لم يلحقوا بهم) .

٤٧٥ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ﴾ - ١٧٣ -

[«الذين»] بدل من (الذين استجابوا) .

٤٧٦ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ ﴾

- ١٧٨ -

« أن » ، تقوم مقام مفعولي « حسب » و « الذين » فاعلون ، و « ما » في « أنما »
بمعنى الذي ، والهاء محذوفة من « ثلّي » ، هذا على قراءة من قرأ (١) بالياء ،
و « خير » خبر « أن » .

وإن شئت جعلت « ما » و « ثلّي » مصدرأ ، فلا تضر هاء ، تقديره : ولا يحسبنَّ
الذين كفروا أن الإملاء لهم خير لهم .

فأما من قرأه بالياء وكسّر « إن » من « إنما » ، فإنما يجوز على أن تعلق
« حسب » وتقدر القسم ، كما تفعل بلام الابتداء في قولك : لا يحسبنَّ زيد لأبوه أفضل
من عمرو ، كأنك قلت : والله لأبوه أفضل من عمرو .

فأما من قرأه بالتاء - وهو حمزة - فإنه جعل « الذين » مفعولاً أول لـ « حسب » ،
والفاعل هو المخاطب ، وهو النبي عليه السلام ، وجعل « أنما » وما بعدها بدلاً من « الذين »
فتعدّ مبدء المفعولين ، كما مضى في قراءة من قرأ بالياء ؛ و « ما » بمعنى الذي
في هذه القراءة ، والهاء محذوفة من « ثلّي » . ولا يحسن أن نجعل « أن » مفعولاً
ثانياً لـ « حسب » ؛ لأن الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى ، إلا أن تضر
محذوفاً تقديره : ولا يحسبنَّ شأن الذين كفروا أنما ثلّي لهم ، فتجعل « ما » و « ثلّي »
مصدرأ على هذا . فإن لم تقدر محذوفاً ، فجوازده على أن تكون « أن » بدلاً
من « الذين » ، وتعدّ مبدء المفعولين ، و « ما » بمعنى الذي . وفي جواز « ما »
والفعل مصدر ، و « أن » بدل من الذين ، نظر .

(١) قرأ بالياء ابن عامر وعاصم ، وقرأ حمزة بالتاء ، ونصب الجميع السين ، كما قرأ الباقون

بالياء وكسر السين . النشر ٢/٢٣٦ ، وتفسير القرطبي ٤/٢٨٤ ، وزاد المسير ١/٥٠٩ .

وقد كان وجه القراءة إن قرأ بالتاء أن يكسر «إنما» ، فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني ؛ ولم يقرأ به أحد علمته .

وقد قيل : إن من قرأ بالتاء فجوازه على التكرير ، تقديره : لا تحسبن الذين كفروا ؛ لا تحسبن أنما نملي لهم ، فـ «أنما» سدت مد المفعولين لـ «حسب» الثاني ، وهي وما عملت فيه مفعول ثان لـ «حسب» الأول ، كما أنك لو قلت : الذين كفروا لا تحسبن أنما نملي لهم خير لأنفسهم ، لجاز ، فتدخل «حسب» الأول على مبتدأ (١) .

٤٧٧ قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ ﴾ - ١٨٠ -

من قرأه بالياء جعل «الذين» فاعلين لـ «حسب» وحذف المفعول الأول لدلالة الكلام عليه . و «هو» فاصلة . و «خيراً» مفعول ثان تقديره : ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله البخل خيراً لهم ، فدل «يبخلون» على البخل ، فجاز حذفه .

فأما من قرأه بالتاء - وهو حمزة - (٢) فإنه جعل المخاطب هو الفاعل ، وهو النبي عليه السلام ، و «الذين» ، مفعول أول ، على تقدير / حذف مضاف ، وإقامة «الذين» مقامه ، و «هو» فاصلة ، و «خيراً» مفعول ثان تقديره : ولا تحسبن يا محمد ببخل

٥٢
ت

(١) الكشف ٩٩/ب ، والبيان ٢٣٢/١ ، والعكبري ٩٢/١ ، وتفسير القرطبي ٤/٢٨٧ .
- وفي هامش ط ٢٩/ب : « ما كان الله ليذر : خبر (كان) محذوف ، تقديره : ما كان الله يريد أن يذر . ولا يجوز أن يكون الخبر (ليذر) ؛ لأن الفعل بعد اللام ينتصب بـ (أن) ، فيصير التقدير : ما كان الله ليترك المؤمنين على ما أنتم عليه ، وخبر (كان) هو اسمها في المعنى ، وليس الترك هو الله تعالى . وقال الكوفيون : اللام زائدة ، والخبر هو الفعل ، وهذا ضعيف ؛ لأن ما بهما قد انتصب ، فإن كان النصب باللام نفسها فليست زائدة ، وإن كان النصب بأن فسد لما ذكرنا .
أبو البقاء « وانظره في إملأه ما من به الرحمن ٩٣/١

(٢) وقرأ الباقون بالياء . التيسير ص ٩٢ ، والنشر ٢/٢٣٦

الذين يبخلون خيراً لهم ، ولا بد من هذا الإضمار ؛ ليكون المفعول الثاني هو الأول في المعنى ، وفيها نظر ؛ لجواز ما في الصلة تفسيراً ما قبل الصلة ؛ على أن في هذه القراءة مزية على القراءة بالياء ؛ لأنك حذف المفعول وأبقيت المضاف إليه يقوم مقامه ، وحذفت المفعول في قراءة الياء ، ولم تبق ما يقوم مقامه . وفي القراءة أيضاً بالياء مزية على القراءة بانثاء ، وذلك أنك حذف « البخل » بعد تقدم « يبخلون » .

وفي القراءة بالياء حذف البخل قبل إتيان « يبخلون » ، وجعلت ما في صلة « الذين » ، يفسر ما قبل الصلة . فالقراءتان متوازيتان في القوة والضعف (١) .

٤٧٨ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ - ١٨٣ -

« الذين » في موضع خفض بدل من « الذين » في قوله : (لقد سمع الله قول الذين) - ١٨١ - ، أو في موضع نصب على إضمار « أعنى » ، أو في موضع رفع على « هم » .

٤٧٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ لَا نُؤْمِنَ [لِرَسُولٍ] - ١٨٣ -

« أن » في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ، أي بأن لا نؤمن . و « أن » تكتب منفصلة من « لا » إن أدغمتها في اللام بيغنة ، فإن أدغمتها بغير غنة كتبنا متصلة ؛ هذا قول الملمهم (٢) .

وقال غيره : بل تكتب منفصلة على كل حال .

وقيل . إن قدرتها مخففة من الثقيلة كتبنا منفصلة ؛ [لأن معها مضمراً يفصلها

(١) الكشف ١٠٠/أ ، والبيان ٢٣٢/١ ، والعكبري ٩٣/١ ، وتفسير القرطبي ٢٩٠/٤

(٢) في الأصل « الملمهم صاحب الأخصس »

في النيّة ، ما بعدها [(١)] . وإن قدرتها الناصبة للفعل كتبتا متعاً .

٤٨٠ - قوله تعالى : ﴿ لَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ ﴾ - ١٨٨ -

من قرأه بالياء جعل الفعل غير متعد ، و « الذين يفرحون » فاعلون .
ومن قرأ « فلا يحسبنهم » بالياء جعله بدلاً من : « لا يحسبن الذين يفرحون » ، على قراءة من قرأ بالياء . والفاء في « فلا » زائدة ، فلم تمنع من البدل ، ولما تعدى « فلا يحسبنهم » إلى مفعولين استغنى بذلك عن تعدي « لا يحسبن الذين يفرحون » ؛ لأن الثاني بدل منه .

فوجه القراءة أن قرأ « لا يحسبن الذين يفرحون » بالياء ، أن يقرأ : « فلا يحسبنهم » بالياء أيضاً ، ليكون بدلاً من الأول ، فيستغنى بتعديّه عن تعدي الأول .

فأما من قرأ الأول بالياء ، والثاني بالياء ، / فلا يحسب فيه البدل ؛ لاختلاف
٥٣
ت
فاعليهما ، واكن يكون مفعولاً الأول حذفاً للدلالة مفعولي الثاني عليهما .

فأما من قرأ « لا يحسبن الذين يفرحون » بالياء - وهم الكوفيون (٢) -
فإنهم أضافوا الفعل إلى المخاطب ، وهو النبي عليه السلام ، و « الذين يفرحون »
مفعول أول لـ « حسب » ، وحذف الثاني للدلالة ما بعده عليه وهو (بيمفازة
من العذاب) .

وقد قيل : إن « بمفازة من العذاب » هو المفعول الثاني لـ « حسب » ،
الأول على تقدير التقديم ، ويكون المفعول الثاني لـ « حسب » ، الثاني محذوفاً ، للدلالة

(١) زيادة في (ظ) فقط .

(٢) قرأ بالياء عاصم ، وحزمة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف ، وقرأ الباقون بالياء .

النشر ٢/٢٣٨ ، والإنحاف ص ١٨٣

الأول عليه ، تقديره . لا تحسبن^١ يا محمد الذين يفرحون بما أتوا^٢ بفازة من العذاب ؛ فلا تحسبنهم بفازة من العذاب ، ثم حذف الثاني ؛ كما تقول : ظننت زيدا ذاهبا ، وظننت عمرا ؛ تريد : ذاهبا ، فتحذفه لدلالة الأول عليه .

ويجوز أن يكون « تحسبنهم » في قراءة من قرأ بالتاء بدلاً من « تحسبن^١ » الذين يفرحون ، ، في قراءة من قرأ بالتاء أيضاً ، لاتفاق الفاعلين والمفعولين ؛ والفاء زائدة لاتمنع من البدل .

فأما من قرأ الأول بالتاء ، والثاني بالياء ، فلا يحسن في الثاني البدل ؛ لاختلاف فاعليهما ، ولكن يكون المفعول الثاني لـ « حسب » الأول محذوفاً ؛ لدلالة ما بعده عليه ، أو يكون « بفازة من العذاب » هو المفعول الثاني له ، ويكون الثاني لـ « حسب » الثاني محذوفاً كما ذكرنا أولاً (١).

٤٨١ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ ﴾ - ١٨٥ -

« ما » في « إنما » كافتة لـ « إن » ، عن العمل ، ولا يحسن أن تكون « ما » بمعنى الذي ؛ لأنه يلزم رفع « أجوركم » ؛ ولم يقرأ به أحد ؛ لأنه يصير التقدير : وإن الذي توفقونه أجوركم ؛ كما تقول إن الذي أكرمته عمرو ؛ وأيضاً فإنك تفرق بين الصلة والموصول بخبر الابتداء .

٤٨٢ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ [الله] ﴾ - ١٩١ -

« الذين » في موضع خفض بدل من « أولي » ، أو في موضع نصب على « أعني » ، أو موضع رفع على : هم الذين يذكرون .

(١) الكشف ١٠٠/أ وما بعده ، والبيان ٢٣٢/١ ، والمكبري ١/٩٤

رواحده «أولي» ، «ذي» المضاف ، فإن كان منصوباً ، نحو : (يا أولي الألباب) (١) فواحدهم «ذا» ، المضاف ، فإن كان مرفوعاً نحو : (أولوا بقية) (٢) ، فواحدهم «ذو» ، المضاف . وقد ذكرنا (٣) أن واحد أولئك «ذا» ، المبهم / من قولك وهذا .

٤٨٣ - قوله تعالى : ﴿ قِيَامًا وَقُعُودًا ﴾ - ١٩١ -

حالان من المضمرة في «يذكرون» .

٤٨٤ - وقوله تعالى : ﴿ وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ - ١٩١ -

حال منه أيضاً ، في موضع نصب ، كأنه قال : ومضطجعين .

٤٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ ﴾ - ١٩١ -

عطف على «يذكرون» ، داخل في صلة «الذين» .

٤٨٦ - قوله تعالى : ﴿ بِاطِّلًا ﴾ - ١٩١ -

مفعول من أجله ، أي ما خلقت هذا للباطل .

٤٨٧ - قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ - ١٩١ -

منصوب على المصدر في موضع «تسبيحاً» ، أي تسبحك تسبيحاً ، ومعناه :

تنزيهك من سوء تنزيهاً ، وثبرتك منه تبرئة (٤) .

٤٨٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ آمَنُوا ﴾ - ١٩٣ -

(١) سورة البقرة ١٧٩ (٢) سورة هود ١١٦

(٣) راجع فقرة (٢٠) من سورة البقرة .

(٤) راجع فقرة (٧٢) من سورة البقرة .

« أن » في موضع نصب على حذف حرف الحذف ، أي بأن آمنوا .

٤٨٩ - قوله تعالى : ﴿ وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ - ١٩٣ -

أي : توفنا أبراراً مع الأبرار ، كما قال (١) :

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيِشٍ

أي كأنك جملٌ من جمال بني أقيش .

وواحد « الأبرار » بارءٌ ، ويجوز أن يكون واحدهم « بترأ » ، وأصله :

بترير ، مثل كتيف .

٤٩٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنِّي لَا أُضِيعُ ﴾ - ١٩٥ -

« أن » في موضع نصب ، أي : بآتي .

وقرأ ابن عمر (٢) : « إني » بالكسر ، على تقدير : فقال إني لا أضيع (٣) .

٤٩١ - قوله تعالى : ﴿ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ - ١٩٥ -

نصب على المصدر عند البصريين ، فهو (٤) مصدر مؤكد .

(١) هو صدر بيت قاله النابغة ، ونعناه :

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيِشٍ يُقَعِّقَعُ ، خَافَ رَجُلِيهِ ، بِشَنِّ

و « بني أقيش » حي من الجن ، والشن : القربة البالية . والبيت في الديوان ص ١٢٣ ،
والخزانة ١ / ٣٥٨ ، وهو من شواهد سيبويه ١ / ٣٧٥ ، والشنمري ١ / ٢٥٩ و ٢ / ٦٥ ،
والمقتضب ٢ / ١٣٨

والشاهد فيه حذف الاسم الموصوف لدلالة الصفة عليه .

(٢) هو عيسى بن عمر ، كما في تفسير القرطبي ٤ / ٣١٨ ، والبحر ٣ / ١٤٣

(٣) في الأصل « لاضيع » .

(٤) في الأصل « هو » .

وقل الكسائي : هو منصوب على القطع ، أي على الحال .

وقال الفرءاء (١) : هو منصوب على التفسير .

٤٩٢ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴾ (٢) * - ١٩٥ -

« الله » مبتدأ ، و « حسن » مبتدأ ثانٍ ، و « عنده » خبر « حُسْن » ، و « حُسْن » و « حُسْن » و خبره خبر عن اسم الله تعالى . والمآب (٣) وزنه « مفعَل » ، وأصله « مأْوَب » ، ثم قلبت حركة الواو على الهعزة ، وأبدل من الواو ألف مثل : مقال ، ومكان .

٤٩٣ - قوله تعالى : ﴿ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا ﴾ * - ١٩٥ -

مبتدأ ، وخبره (« لا كُفْرَانٌ ») .

٤٩٤ - قوله تعالى : ﴿ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾ * - ١٩٧ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هو متاع أو ذلك ، ونحوه .

٤٩٥ - قوله تعالى : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ * - ١٩٨ -

في موضع رفع على النعت « جنات » ، وإن شئت في موضع نصب على الحال من المضمرة المرفوعة في « لهم » ، إذ هو كالفعل المتأخر بعد الفاعل إن رفعت « جنات » بالابتداء ، فإن رفعتها بالاستقرار لم يكن في « لهم » ضمير مرفوع ؛ إذ هو كالفعل المتقدم على فاعله ، فافهمه .

(١) معاني القرآن ٢٥٠/١

(٢) في الأصل « المآب » وهي في الآية ١٤ من هذه السورة ، وقد ذكرت الفقرة بتمامها في

رقم (٣٥٤) ، ذكرت في النسخ كلها عدا نسخة الأصل ، وفيها الصواب .

(٣) لفظ المآب في الآية ١٤ كما ذكرنا .

٤٩٦ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ١٩٨ -

حال من المضمر المخفوض في « لهم » ؛ والعامل في الحال ، الناصب لها أبدأ ، هو العامل في صاحب الحال / ؛ لأنها هو (١) .

٥٥
ت

٤٩٧ - قوله تعالى : ﴿ نُزُلًا ﴾ - ١٩٨ -

القول فيه والاختلاف مثل « ثواباً » (٢) .

٤٩٨ - قوله تعالى : ﴿ خَاشِعِينَ ﴾ - ١٩٩ -

حال من المضمر في « يُؤْمِنِينَ » أو في « إِلَيْهِمْ » . وكذلك : (لا يشترون) ،

مثل « خاشعين » .

(١) أي : لأنها هو في المعنى .

(٢) في الأصل « ثواب » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« النساء »

٤٩٩ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ - ١ -

« أي » نداء مفرد ، ولذلك ضُمَّ ، وخيمته بناءً وايس ياعراب ، وموضعه
موضع نصب ؛ لأنه مفعول به في المعنى .

و « الناس » نعت لـ « أي » ، وهو نعت لا يستغنى عنه ؛ لأنه هـ . و
المنادى في المعنى .

ولا يجوز عند سيبويه (١) نصبه على الموضع ، كما جاز في « يا زيد الظريف » ،
والظريف ، على الموضع ؛ لأن هذا نعت قد يستغنى عنه .

وقال الأخفش : « الناس » صلة لـ « أي » ، فذلك لا يجوز حذفه ،
ولا نصبه .

وأجاز المازني نصب « الناس » في « يا أيها الناس » قياساً على : « يا زيد الظريف » .

٥٠٠ - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْحَامَ ﴾ - ١ -

من نصبه عطفته على اسم الله [تعالى] ، أي : واتقوا الأرحام أن تقطعوها .
ويجوز أن يكون عطفه على موضع « به » ؛ كما تقول : مرتت بزيد وعمراً ،

(١) الكتاب لسيبويه ٣٩/١

تعطفه على موضع « بزيد » ؛ لأنه مفعول به في موضع نصب ؛ وإنما ضعف الفعل فتعدى بحرف .

ومن خفضه (١) عطفه على الماء في « به » ؛ وهو قبيح عند سيبويه ؛ لأن المضمرة المحفوزة بمنزلة التنوين ، لأنه يُعاقِبُ التنوين في مثل : غلامي و غلامك ، وداري ودارك ، ونحوه . ويدل على أنه كالتنوين أنهم حذفوا الياء في النداء ؛ إذ هو موضع يجذف فيه التنوين ، تقول : يا غلامِ أفل ، فلا يُعطف على ما قام مقام التنوين ، كما لا يعطف على التنوين . وقال المازني : كما لا يُعطف الأول على الثاني ؛ إذ لا يتفرد بعد حرف العطف (٢) ؛ كذلك لا يُعطف الثاني على الأول ؛ لأن المعطوف والمعطوف عليه شريكان ، لا يجوز في أحدهما إلا ما يجوز في الآخر ، [فإن قلت : مررت به وبعمرو ، جاز ؛ لأنك تقول : مررت بعمرو وبه] (٣) .

٥٠١ - قوله تعالى : ﴿ نَحَلَةً ﴾ - ٤ -

مصدر « نَحَلَ » . وقيل : هو مصدر في موضع الحال .

٥٠٢ - قوله تعالى : ﴿ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ - ٤ -

حالان من الماء في « فكلوه » ؛ تقول : هنائي ومرائي ، فإن أفردت « مرائي »

(١) قرأ بخفض الميم من « الأرحام » حمزة ، وقرأ الباقون بالنصب . النشر ٢ / ٢٣٩ ، والإتحاف ص ٨٥

(٢) وعلل المازني هذا بقوله : لا يجوز « مررت بزيد وَكَذَلِكَ » كذلك لا يجوز « مررت بك و زيد » . تفسير القرطبي ٣ / ٥

(٣) زيادة في الأصل . وانظر الكشف ١٠٣ / أ ، والبيان ١ / ٢٤٠ ، والعكبري ١ / ٩٠ ، والكشاف ١ / ٤٩٣

لم تقل إلا « أمراني ». والضمير المرفوع في « فكاهه » يعود على الأزواج ، وقيل :
على الأولياء .

والهاء في « فكاهه » تعود على « شيء » ، [في قوله تعالى : (فإن طيبن لكم عن
شيء منه) ، و « منه » راجع على الصداق لكي واحدة ؛ وهو المهر ، و « منه » لتبعض
في هذا ، أي من جميعه ، والله أعلم] (١) .

٥٠٣ - قوله تعالى : ﴿ قِيَاً ﴾ - ٥ -

من قرأه (٢) بغير ألف جعله جمع « قيمة » ، كدنية ودييم .

ويدل على أنه جمع أنه « اعتل » فانقلبت واو ياء لانكسار ما قبلها ، ولو كان
مصدراً صح ولم يعتل كما لم يعتل « الحول والعور » ، فعناه : التي جعلها الله لكم قيمة
لأمتعتكم ومعاشكم .

وإنما قال « التي » ، ولم يقل « اللاتي » ؛ لأنه جمع لا يعقل ، فجري على لفظ الواحد ،

كما قال : (فما أغنت عنهم آلهم النبي) (٣) ، وقال : (جنات عدن التي) (٤) ، ولو

كان يعتل لقال : « اللاتي » ؛ كما قال : (وربائبكم اللاتي) (٥) (وأهباؤكم اللاتي) (٦)

(والقواعد من النساء اللاتي) (٦) ؛ هذا هو الأكثر في كلام العرب .

وقد يجوز فيما لا يعقل « اللاتي » ، وفيما يعقل « التي » ، وقد قرئ (٧) « أموالكم

اللاتي » بالجمع .

(١) زيادة في الأصل ليست في غيره .

(٢) قرأ بغير ألف ابن عامر ، ووافقه نافع ، وقرأ الباقر بن الألف . النشر ٢ / ٢٣٩ ،

والإتحاف ص ١٨٦

(٣) سورة هود ١٠١

(٤) سورة مريم ٦١

(٥) سورة النساء ٢٣

(٦) سورة النور ٦٠

(٧) هي قراءة الحسن كما في الإتحاف ص ١٨٦

ومن قرأ « قياماً » جملة [اسماً من : أقام الشيء ، وإن شئت جعلته] مصدراً
لـ « أقام » ، تقول : أقام يقيم قياماً . وقد يأتي في معناه « قوام » ، فلا يُعل '١' .

قال الأخفش : فيه ثلاث لغات : القيام والقوام والقيم ؛ كأنه جعل من قرأ
« قيماً » مصدراً أيضاً ، [ولم يجعله جمعاً] '٢' .

٥٠٤ - قوله تعالى : ﴿ مَا طَابَ لَكُمْ ﴾ - ٣ -

هـ ما ، والفعل مصدر (٣) ، أي فانكحوا الطيب ، أي الحلال . وهـ ما ، تقع لما
لا يعقل ، ولنعوت ما يعقل ؛ فلذلك وقعت هنا لنت ما يعقل .

٥٠٥ - قوله تعالى : ﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ - ٣ -

« مثنى » في موضع نصب بدل من « ما » ، ولم ينصرف لأنه معدول عن :
اثنين اثنين ، دان على التكرير ، ولأنه معدول عن مؤنث ؛ لأن العدد مؤنث (٤) .

وقال الفراء (٥) : لم ينصرف لأنه معدول عن معنى الإضافة ، وفيه تقدير دخول
الآلف واللام (٦) ، وأجاز (٧) صرفه في العدد (٨) ، على أنه نكرة .

(١) في (ح : ط ، د) « فلا يعقل » .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) في هامش (ح) : « لأن ما مصدرية » .

(٤) في هامش (ح) : « لأن العدد جمع ، والجمع كله مؤنث ، لأنه بمعنى الجماعة » .

(٥) معاني القرآن ٢٥٤/١

(٦) في هامش (ح) : « والآلف واللام بدل من المضاف إليه المحذوف » .

(٧) في هامش (ح) : « أي الفراء » .

(٨) في هامش (ح) : « أي مثنى النساء » .

وقال الأخفش : إن سميت به صرفته في المعرفة والنكرة ؛ لأنه قد زال عنه العدل . وقيل : لم ينصرف لأنه معدول عن لفظه وعن معناه . وقيل : امتنع من الصرف ؛ لأنه معدول ، ولأنه صفة . وقيل : امتنع من الصرف لأنه معدول ، ولأنه جمع . وقيل : امتنع لأنه معدول ولأنه عدل على غير أصل العدل ؛ لأن أصل العدل إنما هو المعارف ، وهذا نكرة بعد العدل .

و «ثلاث ورباع ، مثل «مثنى» في جميع عله .

٥٠٦ - قوله تعالى : ﴿ فَوَاحِدَةٌ ﴾ - ٣ -

من نصبه فمعناه : فانكبهوا واحدة .

وقرأ الأعرج بالرفع (١) على معنى : فواحدة تقنع ، فهو ابتداء محذوف الخبر .

٥٠٧ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ - ٣ -

عطف على « فواحدة » على معنى الوجهين (٢) جميعاً .

و « ما ملكت » مصدر ، فلذلك وقعت « ما » لمن يعقل ، فهو اصفة من يعقل .

٥٠٨ - قوله تعالى : ﴿ نَفْسًا ﴾ - ٤ -

تفسير ، / وتقديه لا يجوز عند سيديه البتة ، وأجاز المبرد والمأزني تقديه إذا ^{٥٧} كان العامل متصرفاً (٣) .

قوله : (إسرافاً) -٦- مفعول من أجله . وقيل : هو مصدر في موضع الحال . و (بیداراً) مثله .

(١) الرفع قراءة أبي جعفر ، وقرأ الباقون بالنصب . النشر ٢ / ٢٣٩ ، والإتحاف ص ١٨٦

(٢) في هامش ح : « أي النصب والرفع » .

(٣) تفسير الفرطبي ٥ / ٢٦

٥٠٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَكْبَرُوا ﴾ - ٦ -

« أن » ، في موضع نصب بـ « بدار »^(١) .

٥١٠ - قوله تعالى : ﴿ نَصِيْبًا مَّفْرُوضًا ﴾ - ٧ -

حال . وقيل : هو مصدر .

٥١١ - قوله تعالى : ﴿ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾ - ٨ -

الماء تعود على المقسوم ؛ لأن لفظ القسمة دللت عليه .

٥١٢ - قوله تعالى : ﴿ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ﴾ - ١١ -

ابتداء وخبر في موضع نصب ، تبيين للوصية وتفسير لها .

٥١٣ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً ﴾ - ١١ -

في « كان » اسمها ، و « نساء » خبرها ، تقديره : فإن كان المتروكات نساءً فوق اثنتين ، وإنما أعطي الابنتين الثلثان بالسنة ، ودلالة النص^(٢) في الأختين أن لهما الثلثين ، وليس في النص ما هنا دليل على أخذهما للثلثين ، لكن في النص على الثلثين للأختين دلالة ؛ إذ قد جعل الله الأخت الواحدة كالابنت الواحدة ، ويبين أن الأختين الثلثين ، وسكت عن البنتين فجعلنا على حكم الأختين ، بدليل النص والسنة .

(١) في هامش ط ٣١/ب : « مفعول (بداراً) ، أي بداراً كبيراً . أبو البقاء » وانظره في

المكبري ٩٨/١

(٢) وهو في قوله تعالى : (فإن كانتا اثنتين فلها الثلثان مما ترك) ، سورة النساء

الآية : ١٧٦

٥١٤ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً ﴾ - ١١ -

من رفع جعل « كان » تامة لا تحتاج إلى خبر ، بمعنى : حدث ووقع ، فرفع « واحدة » بفعلها ، وهي قراءة نافع (١) وحده .

ومن نصب « واحدة » جعل « كان » هي الناقصة التي تحتاج إلى خبر ، فجعل « واحدة » خبرها ، وأخبر في « كان » اسمها ، تقديره : وإن كانت المتروكة واحدة (٢) .

٥١٥ - قوله تعالى : ﴿ السُّدُسُ ﴾ - ١١ -

رفع بالابتداء ، وما قبله خبره . وكذلك : « الثلث » و « السُّدُس » وكذلك : (نِصْفٌ مَّا تَرَكَ) - ١٢ - وكذلك : (فَتِلْكَمُ الرُّبْعُ) وكذلك : (وَلَمُنَّ الرُّبْعُ) و (فَتِلْهُنَّ الثَّمَنُ) وكذلك : (فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ) .
(من بتعدٍ وصيةً يوصى بها) أي وصيةً لا دين معها ؛ لأنَّ الدين هو المقدم على الوصية .

٥١٦ - قوله تعالى : ﴿ نَفْعًا ﴾ - ١١ -

نصب على التفسير .

٥١٧ - قوله تعالى : ﴿ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ﴾ - ١١ -

مصدر .

(١) قرأ به أيضاً أبو جعفر ، وقرأ الباقون بالنصب . النشر ٢/٢٣٩ ، والإتحاف

(٢) الكشف ١٠٣/ب ، والبيان ١/٢٤٤

٥١٨ - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً﴾ - ١٢ -

«كان» بمعنى وقع ، و «يورث» بمعنى موروث ، نعت لـ «رجل» و «رجل» رفع بـ «كان» .

و «كلالة» نصب على التفسير ، وقيل : [هو] نصب على الحال ، على أن «الكلالة» هو الميت في هذين الوجهين ، وقيل : هو نصب على أنه نعت مصدر محذوف تقديره : يُورثُ وراثته «كلالة» ؛ على أن «الكلالة» / هو المال الذي لا يرثه ولد ، ولا والد ، وهو قول عطاء (١) ، وقيل : هو خبر «كان» على أن «الكلالة» اسم للورثة ، وتقديره : ذا كلالة .

فأما من قرأ «يُورث» بكسر (٢) الراء ، أو بكسرهما والتشديد ، فـ «كلالة» مفعولة بـ «يورث» ، و «كان» بمعنى وقع .

٥١٩ - قوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ - ١٢ -

نصب على الحال من المضمر في «يُوصى» .

٥٢٠ - قوله تعالى: ﴿وَصِيَّةً﴾ - ١٢ -

مصدر .

٥٢١ - قوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ - ١٣ -

(١) تفسير القرطبي ٧٧/٥ ، والبحر المحیط ١٨٩/٣

(٢) قرأ به الحسن ، جعله من أورث ، وقرأ أبو رجاء والحسن والأعمش بكسر

الراء وتشديدها من ورث . البحر المحیط ١٨٩/٣

الجملة في موضع نصب على النعت لـ «جنات» .

٥٢٢ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ١٣ -

حال من الهاء في «يُدْخِلُهُ» ، وإنما جُمع لأنه حُمِلَ على معنى «مَنْ» .

٥٢٣ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدًا فِيهَا ﴾ - ١٤ -

حال من الهاء في «يُدْخِلُهُ» ، ووَحَّدَ لأنه حُمِلَ على لفظ «مَنْ» ، ولو جعلت «خالداً» نعتاً لـ «نارٍ» ، جاز في الكلام ، لكنك تظهر الضمير الذي في «خالداً» فتقول : خالداً هو فيها ، وسترى أصل هذا ميّتاً [إن شاء الله]^(١) .

٥٢٤ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ ﴾ - ١٦ -

الاختبار عند سيويه (٢) في «الذَّانِ» الرفع ، وإن كان معنى الكلام الأمر ؛ لأنه لما وُصِلَ «الذي» بالفعل تمكَّنَ معنى الشرط فيه ؛ إذ لا يقع على شيء بعينه ، فلما تمكَّنَ الشرط والإبهام فيه ، جرى مجرى الشرط ، فلم يعمل فيه ما قبله من الإضمار ، كما لا يعمل^(٣) في الشرط ما قبله من مضمَرٍ أو مظهرٍ ، فلما بعد^(٤) أن يعمل في «الذَّانِ» ما قبلها من الإضمار ، لم يحسن الإضمار قبلها ، فلما لم يحسن الإضمار للفعل قبلها لينصبها ، رُفِعَا بالابتداء . كما يرفع الشرط .

والنصب جائز على تقدير إضمار فعلٍ ، لأنه إنما نُشِبَ الشرط ، وليس

(١) زيادة في الأصل . وفي هامش ح عبارة « بلغ » .

(٢) انظر الكتاب ٧٢/١

(٣) في الأصل « كما لم يعمل » .

(٤) في الأصل « فلما لم يمكن » .

المُشَبَّهَ بِالشَّيْءِ كَالشَّيْءِ فِي حِكْمِهِ ، فَلَوْ وَصَلَتْ « الَّذِينَ » بِظَرْفٍ ، بَعْدَ شَبْهِهَ بِأَشْرَاطٍ ، فَيَصِيرُ النِّصْبُ هُوَ الْإِخْتِيَارُ ، إِذَا كَانَ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْأَمْرِ أَوْ النَّهْيِ ، نَحْوَ قَوْلِكَ : الَّذِينَ عِنْدَكَ فَأَكْرَمْتَهُمْ ، النِّصْبُ فِيهِ الْإِخْتِيَارُ ، وَيَجُوزُ الرَّفْعُ . وَالرَّفْعُ فِيهَا وَصِيْلٌ بِفَعْلِ الْإِخْتِيَارِ ، وَيَجُوزُ النِّصْبُ عَلَى إِضْرَابِ فَعْلٍ يَفْسُرُهُ مَا بَعْدَهُ مِنْ الْخَبْرِ ، وَيَقْبَحُ أَنْ يَفْسُرَهُ مَا فِي الصَّلَةِ . وَلَوْ حَذَفْتَ الْمَاءَ مِنَ الْخَبْرِ لَمْ يَحْسَنْ عَمَلُهُ فِي « الَّذِينَ » ، لِأَنَّ الْفَاءَ تَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ ؛ إِذَا مَا بَعْدَهَا تَنَقَطُ بِمَا قَبْلَهَا (١)

٥٢٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا ﴾ - ١٩ -

« أَنْ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِ« يَجْعَلُ » ، وَهُوَ نَهْيٌ عَنِ تَرْوِيجِ الْمَرْأَةِ مُكْرَهَةً ، وَهُوَ شَيْءٌ / كَانَ يَفْعَلُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ؛ يَكُونُ الْإِبْنُ أَوْ الْقَرِيبُ أَوْلَى بِزَوْجَةِ الْمَيِّتِ ^{٥٩} مِنْ غَيْرِهِ ؛ وَإِنْ كَرِهَتْ ذَلِكَ الْمَرْأَةُ .

و« كَرْهًا » مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ؛ وَمِثْلُهُ : (بِهَيْتَانَا) - ٢٠ - .

٥٢٦ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ ﴾ - ١٩ -

« أَنْ » اسْتِثْنَاءٌ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ ، فِي مَوْضِعِ نِصْبٍ .

٥٢٧ - قوله تعالى : ﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا [شَيْئًا] ﴾ - ١٩ -

« أَنْ » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِ« عَسَى » ؛ لِأَنَّ مَعْنَاهَا : قَرُبْتُ كَرَاهَتِكُمْ لَشَيْءٍ وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ، فَ« أَنْ » وَالْفِعْلُ مَصْدَرٌ .

(١) فِي هَامِشِ ظ ٣٢/أ : « وَاللَّذَانِ ، أَيِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ ، وَالَّذِينَ وَهَاتَيْنِ ، هَذَانِ وَهَذَانِكَ ، بِتَخْفِيفِ التَّوْنِ عَلَى أَصْلِ التَّثْنِيَةِ وَبِتَشْدِيدِهَا ، جَعَلَ التَّشْدِيدَ عَوْضًا مِنَ الْأَلْفِ الْمُحْذَرَةِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ ، وَهِيَ الْأَلْفُ الَّتِي كَانَتْ فِي آخِرِ الْوَاحِدِ وَالْأَلْفُ التَّثْنِيَةُ ، يَأْتِيَانَا . كَوَاشِي » .

٥٢٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ - ٢٢ -

« ما » في موضع نصب استثناء منقطع .

٥٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ ﴾ - ٢٣ -

« أن » في موضع رفع عطف على « أمهاتكم » ، أي وحرمت عليكم الجمع بين الأختين . وكذلك : (والمحصنات) [رفع] عطف على « أمهاتكم » .

٥٣٠ - قوله تعالى : ﴿ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ - ٢٤ -

نصب على المصدر ، على قول سيبويه^(١) ؛ لأنه لما قال (حرمت عليكم أمهاتكم) علم أن ذلك مكتوب ، فكانه قال : كتب الله ذلك عليكم كتاباً .

وقال الكسائي^(٢) هو منصوب على الإغراء بـ « عليكم » ، وهو بعيد ؛ لأن ما انتصب بالإغراء لا يتقدم على ما قام مقام الفعل ، وهو « عليكم » ؛ وقد تقدم في هذا الموضع ، ولو كان النص : عليكم كتاب الله ، لكان نصبه على الإغراء أحسن من المصدر^(٣) .

٥٣١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ - ٢٤ -

« ما » في موضع نصب على الاستثناء ، و « ما » و « ملكت » مصدر ؛ ولذلك وقعت « ما » إن يعقل ؛ لأن المراد بها حصة من يعقل ، و « ما » يسأل بها عما لا يعقل وعن صفات من يعقل .

(١) الكتاب ١/١٩١

(٢) في ح ، ظ ، د : « وقال الكوفيون » .

(٣) راجع المسألة ٢٧ من كتاب الإصناف ٢/١٢٦ وما بعده .

٥٣٢ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَبْتَغُوا [بِأَمْوَالِكُمْ] ﴾ - ٢٤ -

« أن » في موضع نصب على البدل من « ما » في قوله عز وجل : (ما وراء ذلكم) ، أو في موضع رفع على قراءة من قرأ^(١) « وأحيل » على ما لم يسم فاعله ، بدل من « ما » أيضاً .

٥٣٣ - قوله تعالى : ﴿ مُحْصِنِينَ ﴾ - ٢٤ -

حال من المضمرة في « تبتغوا » ، وكذا (غير مُسَافِحِينَ) .

٥٣٤ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ ﴾ - ٢٤ -

« ما » رفع بالابتداء ، وهي شرط ، وجوابه : « فاتوهن » ، وهو خبر الابتداء .

٥٣٥ - قوله تعالى : ﴿ فَرِيضَةً ﴾ - ٢٤ -

حال ، وقيل : مصدر في موضع الحال .

٥٣٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَنْكِحَ ﴾ - ٢٥ -

« أن » في موضع نصب بجذوف حرف الجر ، تقديره : إلى أن ينكح ، ولأن « ينكح »

٥٣٧ - قوله تعالى : ﴿ مُحْصَنَاتٍ ﴾ - ٢٥ -

حال من الهاء والنون في (منهن) ، وكذا : (غير مُسَافِحَاتٍ) ، وكذا : ([ولا] مُتَّخَذَاتٍ أَخْدَانٍ) .

٥٣٨ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ ﴾ - ٢٥ -

٦٠
ت

(١) أي قرأ بضم الهمزة وكسر الحاء ، وهي قراءة أبي جعفر وحمة والكسائي وخلف وحفص ، وقرأ الباقون بفتحها . انظر ٢/٢٤٠ ، وإتحاف فضلاء البشر ص ٨٨

« ذلك ، مبتدأ وما بعده خبره ، أي الرخصة في نكاح الإمامين خشية العنت .

٥٣٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَصْبِرُوا ﴾ - ٢٥ -

« أن ، في موضع رفع بالابتداء ، و « خَيْرٌ » خبره ، تقديره « والصبر »
عن تزويج الإمام خير لكم .

٥٤٠ - قوله تعالى : ﴿ ضَعِيفًا ﴾ - ٢٨ -

نصب على الحال ، أي « خَلِقَ يَغَابَهُ هَوَاهُ وَشَهْوَتُهُ وَغَضَبُهُ وَرِضَاهُ ، فاحتاج
إلى أن يُخَفِّفَ اللهُ عَنْهُ .

٥٤١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً ﴾ - ٢٩ -

« مَنْ رَفَعَ (١) جَعَلَ « كَانَ ، تامةً بمعنى « وقع » .

ومن نصب جعلها خبر « كان » وأخبر في « كان » اسمها ، تقديره : إلا أن تكون
الأموال أموال تجارة ، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، وقيل تقديره : إلا
أن تكون التجارة تجارة ؛ والتقدير الأول أحسن ؛ لتقديم ذكر الأموال (٢) .

و « أن » ، في قوله « إلا أن » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .
ومثل « تجارة » قوله (وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً) - ٤٠ - في الرفع والنصب .

٥٤٢ - قوله تعالى : ﴿ عُدْوَانًا وَظُلْمًا ﴾ - ٣٠ -

(١) قرأ برفع « تجارة » أبو جعفر ، ونافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ،
ويعقوب ، وابن عامر . أما النصب فقراءة الكوفيين : عاصم ، وحمزة ، والكسائي ،
وخلف . انظر النشر ٢/٢٤٠ ، والتيسير ص ٩٥ ، والإنحاف ص ١٨٩

(٢) الكشف ١٠٦/أ ، والبيان ٢٥١/١ ، والمعكبري ١٠٣/١

مصدران في موضع الحال ، كأنه قال : متعدياً وظالماً .

٥٤٣ - قوله تعالى : ﴿ مَدْخَلًا ﴾ - ٣١ -

مصدر . فمن فتح (١) الميم جعله مصدر « دخل » . ومن ضمها جعله مصدر « أدخل » .

وقوله تعالى : (وَيُدْخِلِكُمْ) يدل على « أدخل » .

٥٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا [مَوَالِي] ﴾ - ٣٣ -

المضاف إليه محذوف مع « كل » ، تقديره : ولكل أحدٍ أو نفس .
وقيل تقديره : واكل شيء مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا موالٍ ، أي :
ورثائنا له .

٥٤٥ - قوله تعالى : ﴿ يَمَا حَفِظَ اللَّهُ ﴾ - ٣٤ -

أي : وبِحِفْظِ اللَّهِ لَهُنَّ (٢) .

وقرأ ابن القعقاع (٣) : « يا حفظ الله » بالنصب ، على معنى : بحفظهن الله .
قوله : (واهجروهن في المضاجع) - ٣٤ - ليس « في المضاجع » ظرفاً للهجران ،
إنما هو سبب للهجران (٤) ، معناد : اهجروهن (٥) من أجل تخافهن عن

(١) قرأ بالفتح أهل المدينة ، وبالضم أبو عمرو وأكثر الكوفيين ، تفسير القرطبي
١٦١/٥ - وانظر الكشف ١٠٦ / أ .

(٢) وذلك يجعل « ما » مصدرية ، وعلى قراءة ابن القعقاع بالنصب تكون « ما »
بمعنى الذي .

(٣) قرأ الباقر برفع لفظ « الله » . النشر ٢٤٠/٢ ، والإتحاف ص ١٨٩

(٤) في ح « للضرب » ، وفي ظ « للتخلف » ، وفي د « للهجران » ، للتخلف .

(٥) في ح « اضربوهن » .

المضاجعة معكم (١) .

٥٤٦ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ ﴾ - ٣٧ -

« الذين » في موضع نصب بدل من « من » في قوله : (لا يجيب من) .

٥٤٧ - قوله تعالى : ﴿ رِثَاءَ النَّاسِ ﴾ - ٣٨ -

« رثاء » مفعول من أجله . ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال من « الذين » ، فيكون : (ولا يؤمنون بالله) منقطعاً غير معطوف على « ينفقون » ؛ لأنّ الحال من « الذين » غير داخل في صلته ، فيفترق بين الصلة والموصول بالحال إن عطفت « ولا يؤمنون » / على « ينفقون » ؛ وإن جعلته حالاً من المضمرة في « ينفقون » جاز أن يكون « ولا يؤمنون » معطوفاً على « ينفقون » ، داخلًا في الصلة ؛ لأنّ الحال داخلية في الصلة ؛ إذ هي حال لما هو في الصلة (٢) .

٥٤٨ - قوله تعالى : ﴿ شَهِيداً ﴾ - ٤١ -

حال من الكاف في « بك » (٣) .

٥٤٩ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمِئِذٍ ﴾ - ٤٢ -

العامل فيه « يود » .

(١) في هامش ظ ٣٣/ب : « والصاحب بالجنب : يجوز أن تكون الباء بمعنى في ، وأن تكون على بابها ، وعلى كلا الوجهين : هو حال من (الصاحب) ، والعامل فيها المحذوف . أبو البقاء » وانظر إملاء ما من به الرحمن ١٠٤/١

(٢) البيان ١٠٣/١ ، والعكبري ١٠٥/١

(٣) في هامش الأصل عبارة « بلغت مقابلة » .

٥٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ﴾ - ٤٣ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة في « تقربوا » .
(ولا جنباً) حال أيضاً منه .

وكذلك : (إلا عابري سبيل) بمعنى : إلا مافرين ، فتيتمون للصلاة
وتصائمون وأنتم جنب . وقيل معناه : إلا مجتازين ؛ على أن الصلاة يراد بها
مواضع الصلاة .

٥٥١ - قوله تعالى : ﴿ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ ﴾ - ٤٤ -

في موضع الحال من « الذين » ، ومثله : (ويريدون) .

٥٥٢ - قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ ﴾ - ٤٥ -

الباء زائدة ، و « الله » في موضع رفع به « كفى » ، وإنما زيدت الباء
مع الفاعل ليؤدي الكلام معنى الأمر^(١) ؛ لأنه في موضع « اکتفوا بالله » ، فدانت
الباء على هذا المعنى .

٥٥٣ - قوله تعالى : ﴿ وَوَلِيًّا ﴾ و ﴿ نَصِيرًا ﴾ - ٤٥ -

تفسيرين ، وإن شئت حالين .

٥٥٤ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ - ٤٦ -

« من » متعلقة بـ « نصير » ، أي : واكتفوا بالله ناصراً لكم من
الذين هادوا .

٥٥٥ - قوله تعالى : ﴿ يُحَرِّفُونَ ﴾ - ٤٦ -

(١) في الأصل « الأمر به » .

حال من ه الذين هادوا ، ، فلا تقف على نصيراً ، على هذا القول .
 وقيل (من الذين هادوا) متعلقة بمحذوف ، وهو خبر ابتداء محذوف
 تقديره : من الذين هادوا قوم بحرفون ، فتعلق ه من ، بمحذوف ، كما تتعلق حروف
 الجر إذا كانت أخباراً ؛ وقد مضى شرح هذا الأصل . ويكون ه بحرفون ،
 نعتاً للابتداء المحذوف ، فتقف على نصيراً ، في هذا القول .

وقيل : ه من ه متعلقة ب (الذين أوتوا نصيباً من الكتاب) - ٤٤ - ؛ بين
 أنهم من الذين هادوا ، فلا تقف على نصيراً ، أيضاً .

وقيل التقدير : من الذين هادوا من بحرف الكلم ، ه من ه مبتدأ محذوف ،
 و (من الذين هادوا) خبر مقدم ، فتقف على نصيراً ، على هذا . ومثله في حذف
 ه من ه قوله : (وما ميثاً إلا له مقام معلوم)^(١) ، أي من ه مقام .

٥٥٦ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ مُسْمَعٍ ﴾ - ٤٦ -

نصب على الحال من المضمرة في « اسمع »^(٢) ؛ والمراد في نيتهم لعنهم الله :
 واسمع لا سمعت ، ويظهرون أنهم [إنما] يريدون بهذا اللفظ : واسمع غير
 مسمع مكروهاً .

/ وقيل : إنهم يريدون غير مسمع منك ، أي غير مجاب .

٥٥٧ - قوله تعالى : ﴿ لَيَّا ﴾ - ٤٦ -

مصدر ، وأصله « لويأ » ، ثم أدغمت الواو في الباء .

(١) - سورة الصافات ١٦٤

(٢) في الأصل « واسمع غير » .

وقيل : هو مفعول من أجله . ومثله : (وَطَعْنَا فِي الدِّينِ) .

٥٥٨ - قوله تعالى : ﴿ وَكَوَّأْنَهُمْ قَالُوا ﴾ - ٤٦ -

« أن » بعد « لو » في موضع رفع بالابتداء أبدأ ، عند سيبويه . ولم يجز سيبويه وقوع الابتداء بعد « لو » إلا مع « أن » خاصة ؛ لوجود لفظ الفعل بعد « أن » ، فإن كان بعد « لو » اسم ارتفع بإضمار فعل عنده .

وقال غيره : « أن » ، وغيرها لا ترتفع بعد « لو » إلا بإضمار فعل .

٥٥٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ - ٤٦ -

نعت لمصدر محذوف تقديره : إلا إيماناً قليلاً . وإنما قلنا لأنهم لا يتنادون عليه (١) ؛ لأن باطنهم خلاف ما يظهرون ، ولو كان [نصباً] (٢) على الاستثناء لكان الوجه رفع « قليل » على البدل من المضمرة في « يؤمنون » ، فإن جعلته مستثنى من « لعنهم » لم يحسن ؛ لأن « من » كفر ملعون ، لا يستثنى منهم أحد .

٥٦٠ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا لَعَنَّا ﴾ - ٤٧ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : لعننا مثل لعننا لأصحاب البت .

(سببياً) - ٥١ - نصب على التفسير .

وقولنا : نصب على التفسير ، وعلى البيان ، وعلى التمييز ، سواءً ، إلا أن التمييز

(١) في البيان لابن الأباري : لا يدومون عليه .

(٢) تكملة من : د .

يُستعمل في الأعداد (١) .

٥٦١ - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا^(٢) لَا يُؤْتُونَ ﴾ - ٥٣ -

لا يجوز أن تكتب عند حذاق النحويين « إذن » إلا بنون ؛ لأنها مثل « لن » ، وليس في الحروف تنوين . وأجاز الفراء أن تكتب بالالف .

وه إذا ، هنا ملغاة غير عاملة ؛ لدخول فاء (٣) العطف عليها ، وهي الناصبة للفاعل عند يبيويه (٤) ، إذا نصب ، والناصب عند الخليل « أن » مضمرة .

٥٦٢ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ آمَنَ بِهِ ﴾ و ﴿ مَنْ حَدَّ عَنْهُ ﴾ - ٥٥ -

كلاهما مبتدأ ، وما قبل كل مبتدأ خبره .

٥٦٣ - قوله تعالى : ﴿ سَعيراً ﴾ - ٥٥ -

نصب على التفسير .

٥٦٤ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّمَا نَضِجَتْ ﴾ - ٥٦ -

الناصب له كالماء ، قوله تعالى : (بَدَلْنَا هُمُ) .

٥٦٥ - قوله تعالى : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ - ٥٧ -

« تجري » في موضع نصب نعت لـ « جنات » .

(١) في هامش ظ ٣٤ / ب : « (ويغفر ما دون ذلك) : هو مستأنف غير معطوف على (يغفر) الأولى ؛ لأنه لو عطف عليه لصار منفيًا . تبيان « وانظر إملأ ما من به الرحمن ١٠٧/١ »

(٢) في الأصل « وإذا » وأثبت ما في ظ والمصحف .

(٣) في الأصل « وار » . (٤) الكتاب ١١١/١

٥٦٦ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ٥٧ -

حال من الهاء والميم في «سندخلهم» ، [وكذلك] : (لهم فيها أزواجٌ)
- ٥٧ - ابتداء ، وخبره « لهم » ، والجملة مجتملة موضعها من الإعراب ما احتمال
« خالدين فيها » .

٥٦٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُوَدُّوا ﴾ و ﴿ أَنْ تَحْكُمُوا ﴾ - ٥٨ -

« أن » ، فـيـنـها في موضع نصب لحذف الحافض ، أصله : بأن تودوا
وبأن تحكموا .

٥٦٨ - / قوله تعالى : ﴿ وَأُولِي الْأَمْرِ ﴾ - ٥٩ -

واحد « أولي » ، « ذا » المضاف ، لأنه منصوب . وواحد « أولو » ، « ذر » من
غير لفظه (١) ، كذلك واحد « أولات » ، « ذات » .

٥٦٩ - قوله تعالى : ﴿ تَأْوِيلًا ﴾ - ٥٩ -

نصب على التفسير .

٥٧٠ - قوله تعالى : ﴿ صُدُّودًا ﴾ - ٦١ -

اسم المصدر عند الخليل ، والمصدر « الصدُّ » ، فهو نصب على المصدر .

٥٧١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ - ٦٦ -

رفع على البدل من المضمرة في « فعلوه » .

(١) أي على غير قياس ، كواحد النساء والإبل والخيل ...

وقرأ ابن عامر^(١) بالنصب على الاستثناء ، وهو بعيد في النفي ؛ لكنه كذلك بالألف في مصاحف أهل الشام^(٢).

٥٧٢ - قوله تعالى : ﴿ تَثْبِيْتًا ﴾ - ٦٦ -

نصب على التفسير .

٥٧٣ - قوله تعالى : ﴿ صِرَاطًا ﴾ - ٦٨ -

مفعول ثان له هدينا .

(رقيقاً) و (عليمًا) - ٦٩ ، ٧٠ - تفسيران .

وقال الأخفش : « رقيقاً ه حال ، و (أولئك) في موضع رفع بـ « حسن » .

٥٧٤ - قوله تعالى : ﴿ فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا ﴾ - ٧١ -

حالان من المضمرة في « انفروا » في اللفظتين .

ومعنى « ثبات » : مفترقين ، واحدها « ثبة » ، وتصغيرها « ثبيّة » .

فأمّا ثبة الحوض ، وهو وسطه ، فتصغيرها « ثويبة » .

٥٧٥ - قوله تعالى : ﴿ فَأَفُوزَ فَوْزًا ﴾ - ٧٣ -

نصب على جواب التمني ، في قوله : (ياليتني كنت معهم) .

وقوله : (كَانَ ائِمُّ تَكُنُّ بِيَسْتَكُمُّ وَيَبِيْتُهُ مَوَدَّةٌ) - ٧٣ -

(١) هو عبد الله بن عامر ، كما قرأ الباقر بالرفع . انظر التيسير ص ٩٦ ، والنشر ٢/٢٤١ ، والإتحاف ص ١٩٢

(٢) انكشف ١٠٨ / أ ، والبيات ٢٥٨ / ١ ، والعكبري ١ / ١٠٨ ، وتفسير الفرطبي ٢٧٠ / ٥ .

اعتراض بين القول والمقول ، وليس هو من قول الذي أبطأ عن الجهاد ، والمراد به التأخير بعد جواب التمني .

[و « مودة » اسم « يكن » ، و « بينكم » الخبر ، ولا يحسن كون « يكن » بمعنى « يقع » ؛ لأن الكلام لا يتم معناه دون « بينكم » و « بينه » ، فهو الخبر ، وبه يتم] .

٥٧٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ - ٧٥ -

« لا تقاتلون » في موضع نصب على الحال من « لكم » ، كما تقول : « مالك قائماً » ، وكما قال تعالى : (فما لكم في المنافقين فئتين)^{١١} و (فما لهم عن التذكرة معرضين)^{١٢} ، و « ما » في جميع ذلك مبتدأ ، والمجرور خبره .

٥٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُسْتَضَعْفِينَ ﴾ - ٧٥ -

عطف على اسم « الله » في موضع خفض ، وقيل : هو معطوف على « سبيل » .

٥٧٨ - قوله تعالى : ﴿ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾ - ٧٥ -

نعت لـ « القرية » وإنما جاز ذلك ، والظالم ليس للقرية ، من أجل العائد عليها من نعتها . وإنما وُحِدَ لجريانه على موحد (*) ، ولأنه لا ضمير فيه ؛ إذ قد رفع

(١) سورة النساء ٨٨

(٢) سورة المدثر ٤٩

(*) أمثلة من الشجري ٢ / ٤٥٣ : « قوله : « وُحِدَ لجريانه على موحد ، قول » فاسد ، لأن الصفة إذا ارتفع بها ظاهر وحدت ، وإن جرت على منى أو مجرور ، نحو : مررت بالرجلين الطريفي أبواها ، وبالرجال الكريمة أبواهم ، لأن الصفة التي ترفع الظاهر تجري مجرى الفعل الذي يرتفع به الظاهر في نحو : خرج أخواك وبنطلق غلمانك . »

ظاهراً بعده ، وهو « الأهل » ، ولا ضمير فيه ، ولو كان فيه ضمير ، لم يجوز استناده ،
 وظهر ؛ لأن اسم الفاعل إذا كان خبراً أو صفةً أو حالاً لغير من هو له ، لم
 يستتر فيه ضمير ألتة ، ولا بد من إظهاره ، وكذلك إن « عطف على غير
 من هو له .

والفعل « بخلاف ذلك » ، يستتر فيه الضمير لقوته ، وإن كان خبراً أو صفةً
 أو حالاً لغير من هو له ، [كقولك : مررت برجل قائماً أبوه ، وجاءني زيد
 قائماً أبوه] فافهمه ، فإنه مشكل غريب لطيف المعنى .

٥٧٩ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ - ٧٧ -

« فريق » رفع بالابتداء ، و « منهم » نعت لـ « فريق » ، في موضع رفع . $\frac{٦٤}{ن}$
 و (يَخْتَشُونَ النَّاسَ) خبر الابتداء .

٥٨٠ - قوله تعالى : ﴿ كَخَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ - ٧٧ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : خشيةً مثل خشيتهم الله .

٥٨١ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَشَدَّ ﴾ - ٧٧ -

نصب ، عطف على الكاف .

٥٨٢ - قوله تعالى : ﴿ أَيْنَمَا ﴾ - ٧٨ -

« أين » ظرف مكان فيه معنى الاستفهام والشرط ، ودخلت « ما » ليمكن
 الشرط ويجوز . و « تكونوا » جزم بالشرط ، و « يدرككم » جوابه .

٥٨٣ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ ﴾ ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ ﴾ - ٧٩ -

« ما » فيها بمعنى الذي ، وايسر للشرط ؛ لأنها نزلت في شيء بعينه ، وهو : الجندب والحصب ؛ والشرط لا يكون إلا مبهماً ، يجوز أن يقع ويجوز ألا يقع ؛ وإنما دخلت الفاء الإبهام الذي في ه الذي ، مع أن صلته فعل ، فدل ذلك على أن الآبة ليست في المعاصي والطاعات كما قال أهل الزبيغ^(١) ؛ وأيضاً فإن اللفظ « ما أصابك » ولم يقل : ما أصبت .

٥٨٤ - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾ - ٧٩ -

« رسول » مصدر مؤكد ، بمعنى : ذا رسالة .

و (شهيداً) تفسير ، وقيل : حال . ومثله : (و كَيْلًا) .

٥٨٥ - قوله تعالى : ﴿ طَاعَةٌ ﴾ - ٨١ -

رفع على خبر ابتداء محذوف تقديره . ويقولون أمرنا طاعة .

ويجوز في الكلام نصب على المصدر .

٥٨٦ - قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ - ٨٢ -

وقوله : (ليتذكروا آياته)^(٢) وله نظائر في كتاب الله تعالى ، كلته يدل على الخس في طلب معاني القرآن ، والبحث على فوائده وأمثاله ، وتفسيره ومضمراته ،

(١) أراد القدرية وبعض جهال أهل السنة ، حيث يقولون : إن الحسنة ما هنا الطاعة ،

والسيئة المعصية . انظر تفسير القرطبي ٥/٢٨٥-٢٨٧ ؛ والبحر المحیط ٣/٣٠١-٣٠٢ .

(٢) - سورة ص ٢٩

وعجائب مراداته وأحكامه ، وناسخه ومنسوخه ، في أشباه ذلك من علومه التي لا تُحصى . وكل ذلك لاسبيل إلى الاطلاع على حقائقه (١) إلا بمعرفة إعرابه وتصريف حركاته وأبنيته .

٥٨٧ - قوله تعالى : ﴿ لَا تَبِعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ - ٨٣ -

« قَلِيلًا » نصب على الاستثناء من الجمع المضمَر في « أذاعوا » .

وقيل : من الجمع المضمَر في « يَسْتَنْبِطُونَهُ » .

وقيل : من الكاف والميم في « عليكم » ، على تقدير : لولا فضلُ الله عليكم بأن بعث فيكم رسوله فأمنتم به لكفرتم إلا قليلاً منكم ، وهم الذين كانوا على الإيمان قبل بعث الرسول عليه السلام .

و« لولا » يقع بعدها الابتداء ، والخبر محذوف ، و« فضل » مبتدأ ، والخبر محذوف ، وإظهاره لا يجوز عند سيبويه .

٥٨٨ - قوله تعالى : ﴿ تَحِيَّةٌ ﴾ (٢) - ٨٦ -

وزنها تفعلة ، وأصلها : تحية ، فألقت حركة الياء على الحاء ، وأدغمت في الثانية.

٥٨٩ - [قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ - ٨٧ -

« الله » مبتدأ ، و« لا إله » مبتدأ (٣) ثانٍ ، وخبره محذوف ، والجملة خبر عن « الله » ، و« إلا هو » بدل من موضع « لا إله » .

(١) في الأصل « إلى اطلاع حقائقه » .

(٢) في المصحف : « وإذا تحييتم بنحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ... »

(٣) قوله : « ولا إله مبتدأ » سقط من (ح) ، واستدرك من (ظ) .

- ٥٩٠ - قوله تعالى : ﴿ فِئْتَيْنِ ﴾ - ٨٨ -
 نصب على الحال من الكاف والميم في « لكم » ، كما تقول : مالك قائماً .
- ٥٩١ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا كَفَرُوا ﴾ - ٨٩ -
 الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي كفراً مثل كفرهم .
- ٥٩٢ قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ ﴾ - ٩٠ -
 « الذين » في موضع نصب [استثناء من الماء والميم في « واقتلواهم »]^(١) .
- ٥٩٣ - قوله تعالى : ﴿ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ﴾ - ٩٠ -
 لا تكون « حصرت » حالاً من المضمرة المرفوعة في « جاؤوكم » إلا أن تضمير
 معه « قد » ، فإن لم تضمير « قد » فهو دعاء ، كما تقول : لعن الله الكافر .
 وقيل « حصرت » في موضع خفض نعت لـ « قوم » .
- فأما من قرأ « حَصِيرَةً » بالتثنية^(٢) ، فجعله اسماً ، فهو حال من المضمرة المرفوعة
 في « جاؤوكم » . ولو خفض على النعت لـ « قوم » جاز .
- ٥٩٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ ﴾ - ٩٠ -
 « أن » في موضع نصب مفعول من أجله .
- ٥٩٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُقْتَلَ ﴾ - ٩٢ -
 « أن » في موضع رفع اسم « كان » . و (إلاً خطأً) استثناء منقطع . ومثله :
 « أن » في (إلاً أن يصدقوا) .

(١) ما بين قوسين غامض في الأصل فصيح من (ح) .

(٢) وهي قراءة يعقوب وموافقة الحسن . النشر ٢/٢٤٢ ، والإتحاف ص ١٩٣

٥٩٦ - قوله تعالى : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ - ٩٢ -

ابتداء ، وخبره محذوف تقديره : فعله تحرير رقة ودية مسالمة . ومثله :
(فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ) أي : فعله صيام شهرين .

٥٩٧ - قوله تعالى : ﴿ تَوْبَةٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾ - ٩٢ -

نصب على المصدر أو على المفعول من أجله ، والرفع في الكلام جائز على تقدير :
ذلك توبة .

٥٩٨ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ - ٩٥ -

من نصب (١) ، غيراً ، فعل الاستثناء من « القاعدين » ، وإن شئت من « المؤمنين » ،
وإن شئت نصبه على الحال / من « القاعدين » ، أي لا يتوي القاعدون في حال صحتهم .
ومن رفع « غيراً » ، جعله نعتاً لـ « القاعدين » ؛ لأشبههم غير معينين ، لم يقصد
بهم قومٌ بأعيانهم ، فصاروا كالنكرة ، فجاز أن يوصفوا بـ « غير » ، وجاز الحال منهم ،
لأن أفظم لفظ المعرفة ، وقد تقدم (٢) نظيره في نصب (غير المغضوب) وخفضه ،
والأحسن أن يكون الرفع [في « غير »] على البدل من « القاعدين » .

وقد قرأ أبو حيوة : « غير » بالخفض ، جعله نعتاً لـ « المؤمنين » وقيل : هو
بدل من « المؤمنين » (٣) .

(١) النصب قراءة أبي جعفر ، ونافع ، وابن عامر ، والكسائي ، وخلف ، والرفع
قراءة عاصم ، وابن كثير ، وأبي عمرو ، ويعقوب ، وحزمة . وقد قرأ بالخفض غير
أبي حيوة أيضاً الأعمش كما في البحر ٣/٣٣٠ ، انظر هذه القراءات في النشر ٢/٢٤٣ ،
والتيسير ص ٩٧ ، والإتحاف ص ١٩٣

(٢) انظر فقرة (١١) .

(٣) الكشف ١٠٩/ب ، والبيان ٢٦٤/١ ، والمعكبري ١١١/١ ، و التفسير القرطبي ٥/٣٤٣

٥٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ - ٩٥ -

«كل»، نصب بـ «وعد»،^(١).

٦٠٠ - قوله تعالى : ﴿ أُجْرًا ﴾ - ٩٥ -

نصب بـ «فضّل»، وإن شئت على المصدر.

٦٠١ - قوله تعالى : ﴿ دَرَجَاتٍ ﴾ - ٩٦ -

نصب على البدل من «أجر»،.

٦٠٢ - قوله تعالى^(٢) : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ ﴾

- ٩٧ -

خبر «إن» : (قالوا فيم كنتم) ، وتقديره : قالوا لهم ، فحذف «لهم» لدلالة الكلام عليها . وقيل : الخبر « فأولئك ماوأم » الآية . ومعنى «توفاهم» فيه قولان : قيل : تتوفاهم عند الموت ، وقيل : تتوفاهم : تحشرهم إلى النار . وقول الملائكة لهم « فيم كنتم » توبيخ وتقرير ، فلما احتجوا بالاستضعاف ، احتجت الملائكة عليهم بالهجرة ، فحجبتهم ، وحجبت الله تعالى أقوى وأبلغ ، وحجة الكفار داحضة عند ربهم .

٦٠٣ - قوله تعالى : ﴿ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ ﴾ - ٩٧ -

نصب على الحال من الهاء والميم في «توفاهم» ، وحذفت النون للإضافة .

٦٠٤ - قوله تعالى : ﴿ فِيْمَ كُنْتُمْ ﴾ - ٩٧ -

حذفت ألف «ما» لدخول حرف الجر عليها ؛ للفرق بين الخبر والاستفهام ،

(١) لأن وعد يتعدى إلى مفعولين ، والمفعول الثاني هو : الحسنى .

(٢) هذه الفقرة بنيتها ماقطة في (ح ، ظ ، د) .

فتحذف الألف في الاستفهام ، وتثبت في الخبر ؛ ومثله : (عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ) (١) و (لِمَ أَذِنتَ) (٢) و (قِيمَ تَبْشُرُونَ) (٣) ونحوه .

٦٠٥ - قوله تعالى : ﴿ الْمُسْتَضْعِفِينَ ﴾ - ٩٨ -

استثناء في موضع نصب من (إنَّ الَّذِينَ تَتَوَقَّأَمُ الْمَلَائِكَةَ) .

٦٠٦ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ - ٩٨ -

في موضع نصب على الحال من « المستضعفين » ؛ وكذلك . (ولا يهتدون - ييلاً) .

٦٠٧ - قوله تعالى : ﴿ مُهَاجِرًا ﴾ - ١٠٠ -

نصب على الحال من المضمرة في « يخرج » .

٦٠٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ﴾ - ١٠١ -

« أن » في موضع نصب بجذب حرف الجر ، تقديره : في أن تقصروا .

٦٠٩ - قوله تعالى : ﴿ عَدُوًّا ﴾ - ١٠١ -

إنما وُحِدَ ، وقبله جمع ؛ لأنه بمعنى المصدر ، وتقديره : كانوا لكم ذوي عداوة .

٦١٠ - قوله تعالى : ﴿ قِيَامًا وَقُعُودًا ﴾ - ١٠٣ -

حالان من المضمرة في « اذكروا » ، وكذلك : (وعلى جنوبيكم) ؛ لأنه في

موضع : ومضطجعين .

(٢) سورة التوبة : الآية ٤٣

(١) سورة النبا : الآية ١

(٣) سورة الحجر : الآية ٤٥

٦١١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ - ١٠٥ -

« بالحق » في موضع الحال من « الكتاب » وهو حال مؤكدة .

ولا يجوز أن يكون تعدى إليه « أنزلنا » بحرف ؛ لأنه قد تعدى إلى مفعول

بغير حرف ، وإلى آخر بحرف .

٦١٢ - قوله تعالى : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ ﴾ - ١٠٩ -

هو مثل قوله : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ)^(١) ، وقد مضى شرحه والاختلاف

فيه ، إلا أنك في هذا لا تجعل « جادلتم » حالاً ، إلا أن تضمير / معه « قد » .

٦٦
ت

٦١٣ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يُجَادِلْ ﴾ - ١٠٩ -

« مَنْ » ابتداء ، و « يجادل » الخبر . و (أمّ مَنْ يَكُونُ) مثلها ، عطف عليها .

٦١٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ ﴾ - ١١٤ -

« مَنْ » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، إن جعلت « نجوام » اسماً

لما يتناجون به .

ومعنى قولنا : الاستثناء المنقطع والاستثناء الذي ليس من الأول ، مما شيء واحد .

وإن جعلت « نجوام » بمعنى جماعتهم الذين يتناجون ، كانت [« مَنْ »] في

موضع خفض على البدل من « نجوام » ، وهم بدل بعض من كل^(٢) .

٦١٥ - قوله تعالى : ﴿ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴾ - ١١٤ -

(١) سورة البقرة ٨٥ . وانظر بقرة (١٣٩)

(٢) في الأصل « وهو بدل البعض من الكل » وأثبت ما جاء في (ح) .

« ابتغاء » مفعول من أجله .

٦١٦ - قوله تعالى : ﴿ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ - ١١٥ -

نصب على التفسير .

٦١٧ - قوله تعالى : ﴿ قِيلًا ﴾ - ١٢٢ -

نصب على التفسير أيضاً ، يُقال : قِيلًا وَقَوْلًا وَقَالًا ، بمعنى .

٦١٨ - قوله تعالى : ﴿ كَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ ﴾ - ١٢٣ -

اسم « ايس » فيها مضمرة يعود على ما دعت عبدة الأوثان من أنهم ان يُبعثوا ، وعلى ما قالت اليهود والنصارى : (انْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى)^(١) ، فأنزل الله : ايس ذلك بأمانيتكم يا عبدة الأوثان ولا بأمانى أهل الكتاب ، والمعنى : ايس الكائن من أموركم يوم القيامة بما تتمنون ، وقيل تقديره : ايس ثواب الله بأمانيتكم .

٦١٩ - قوله تعالى : ﴿ حَنِيفًا ﴾ - ١٢٥ -

حال من المضمرة في « وائتبع » .

٦٢٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ - ١٢٧ -

« ما » في موضع رفع ، عطف على اسم الله ، أي : الله يفتيكم ، والمتلوة في الكتاب يفتيكم ، وهو القرآن .

٦٢١ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ ﴾ - ١٢٧ -

مخفوض عطف على « يتامى النساء »؛ ومثله « أن »، في قوله: (وَأَنْ تَقُومُوا)،
والتقدير: الله يُفْتِيكُمْ فِي النِّسَاءِ، و«أقرآن» الذي يُتلى عليكم في يتامى النساء،
وفي المستضعفين من الولدان، وفي أن تقوموا لليتامى باليقسط، يُفْتِيكُمْ أَيْضاً،
وهو مانصه الله من ذكر اليتامى في أوّل السورة.

وقال الفرّاء^(١): « ما » في (وما يُتلى عليكم) في موضع خفض، عطف
على الضمير في « فيهن »، وذلك غير جائز عند البصريين؛ لأنه عطف ظاهر على
مضمّر مخفوض.

وقيل: « ما » رفع بالابتداء، والخبر « يُفْتِيكُمْ » وهو محذوف.

٦٢٢ - قوله تعالى: ﴿ وَتَرْتَبِئُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ - ١٢٧ -

« أن » في موضع نصب مجذوف الحافض تقديره: في أن تنكحوهن.

٦٢٣ - قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَمْرًا ﴾ - ١٢٨ -

/ « امرأة » رفع عند سيبويه بفعل مضمّر تقديره: وإن خافت امرأة خافت،
وقد تقدم شرحه^(٢). وهي رفع بالابتداء عند غيره.

٦٢٤ - قوله تعالى: ﴿ أَنْ يَصَّالِحًا ﴾^(٣) - ١٢٨ -

مثل: (أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ)، أي: لي أن يصالِحًا.

(١) معاني القرآن ١/٢٩٠، والبيان ١/٢٦٧، والإنصاف ٢/٢٤٦، والعكبري ١/١١٤

(٢) انظر فقرة ١٥٦ و ٢٤١٨

(٣) في المصحف: « أن يصلحاً » وهي قرامة الكوفيين، وقرأ الباقون:
« أن يصالِحاً ». التيسير ص ٩٧، والنشر ٢/٢٤٢، والإنحاف ص ١٩، والكشف ١١٠/أ.

٦٢٥ - قوله تعالى : ﴿ صُلِحًا ﴾ - ١٢٨ -

مصدر على تقدير : إلا أن يصلحها بينها فيصلح الأمر صلحاً .

٦٢٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ - ١٣١ -

أي : بأن اتقوا الله .

٦٢٧ - قوله تعالى : ﴿ شُهَدَاءَ ﴾ - ١٣٥ -

نعت لـ « قوامين » أو خبر ثانٍ . ويجوز أن تكون حالاً من المضموع في « قوامين » .

٦٢٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَعْدِلُوا ﴾ - ١٣٥ -

« أن » في موضع نصب على حذف الحافض ، أي : في أن لاتعدلوا ، فـ « لا » مقدرة .

٦٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَلَوْا ﴾ - ١٣٥ -

من قرأه^(١) بضم اللام وواوٍ واحدةٍ احتمال أن يكون من : ولي يلي ، وأصله : تولىوا ، ثم أعلّ بجذف الواو ، لوقوعها بين تاء وكسرة ، ثم ألقى حركة الياء على اللام ، وحذفت الياء لیسكونها و- تكون الواو بعدها .

ويحتمل أن يكون من : لوي يلوي ، فأصله : تآلوا ، كقراءة الجماعة ، إلا

(١) قرأ ابن عامر وحزمة : « تلووا » بضم اللام وواو ساكنة بعدها ، وقرأ

الباقون بإسكان اللام وبعدها واوان ؛ أولهما مضمومة ، والأخرى ساكنة . النشر ٢٤٤/٢

والإتحاف ص ١٩٥

أنه أبعد من الواو الأولى همزة ؛ لانضمامها ، وألقى حركتها على اللام فصارت مضمومة^(١) .

٦٣٠ - قوله تعالى : ﴿ أَوْلَىٰ بِهَا ﴾ - ١٣٥ -

مثنى ، وقبله الإيجاب لأحد الشئيين بأو ، وهـ أو ، عند الأخفش في موضع الواو^(٢) .

وقيل تقديره : إن يكن الحصان غنيين أو فقيرين ، فإله أولى بها . وقيل : هو مثل قوله (وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا)^(٣) .

وقيل : إنما كان معناه : فالله أولى بغني الغني وفقير الفقير ، رد الضمير عليهما . وقيل : إنما رجع الضمير إليها لأنه لم يقصد قصد فقير بعينه ولا غني بعينه .

٦٣١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ﴾ - ١٤٠ -

« أن » ، في موضع رفع مفعول لم يُسَمَّ فاعله ، على قراءة من قرأ « نزل » ، بالضم .

فإنما من قرأ^(٤) بالفتح فـ « أن » ، مفعول « نزل »^(٥) .

(١) الكشف ١١٠ / ب ، والبيان ٢٦٩ / ١ ، والمكبري ١ / ١١٥ ، وتفسير القرطبي ٥ / ١٣

(٢) وكذا هي عند الكوفيين . انظر معاني القرآن للفراء ٢٩١ / ١ ، والبحر المحيط ٣٧٠ / ٣ ، والبيان ٢٦٩ / ١ (٣) سورة النساء ١٢

(٤) قرأ عاصم ويعقوب بفتح النون والزاي من « نزل » ، والباقون بضم النون وكسر الزاي . النشر ٢ / ٢٤٤ ، والإتحاف ص ١٩٥

(٥) الكشف ١١٠ / ب ، والبيان ٢٧٠ / ١ ، والمكبري ١ / ١١٥

٦٣٢ - قوله تعالى : ﴿ كُفَالِي ﴾ - ١٤٢ -

حال من المضمر في « فاموا » . وكذا : (يُرَاؤُونَ) حال أيضاً . ومثله :
(وَلَا يَذْكُرُونَ) . ومثله : (مُذَبِّذِينَ) حال من المضمر في « يذكرون » .
ومعنى « مذذبين » : مضطربين ، لامع المسامحين ولامع الكافرين .

٦٣٣ - قوله تعالى : ﴿ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ - ١٤٦ -

« أولئك » مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : فأولئك مؤمنون مع المؤمنين .

٦٣٤ - قوله تعالى : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ ﴾ - ١٤٧ -

« ما » استفهام في موضع نصب بـ « يفعل » .

٦٣٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ ﴾ - ١٤٨ -

« مَنْ » في موضع نصب / استثناء ليس من الأول .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على البدل من المعنى ؛ لأن معنى الكلام :
لا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يَتَجَهَّرَ أَحَدٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ ، فيجعل « مَنْ » بدلاً من
« أحد » المقدرة .

٦٣٦ - قوله تعالى : ﴿ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ - ١٥٠ -

« ذلك » تقع إشارة لواحدٍ ولاثنين وجماعةٍ ، فلذلك أتت إشارةً بعد شيئين
في هذه الآية ، وهما : (نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ) ، فعناه : يريدون
أن يتخذوا طريقاً بين الإيمان والكفر .

٦٣٧ - قوله تعالى : ﴿ جَهْرَةً ﴾ - ١٥٣ -

حال من المضمر في « قالوا » أي قالوا ذلك مجاهرين . ويجوز أن تكون نعتاً
لمصدر محذوف تقديره : رؤيةً جهرةً .

٦٣٨ - قوله تعالى : ﴿ سَجِّدَا ﴾ - ١٥٤ -

حال من المضمرة في « ادْخُلُوا » .

٦٣٩ - قوله تعالى : ﴿ فِيْمَا نَقَضِيْمٌ مِّثَاقَهُمْ ﴾ - ١٥٥ -

« ما » زائدة للتوكيد ، و « نقضهم » خفض بالباء .

وقيل : « ما » نكرة في موضع خفض ، و « نقضهم » بدل من « ما »^(١) .

٦٤٠ - قوله تعالى : ﴿ بُهْتَانًا ﴾ - ١٥٦ -

حال ، وقيل : مصدر .

٦٤١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ ﴾ - ١٥٧ -

نصب على الاستثناء الذي ليس من الأول .

ويجوز في الكلام رفعه على البدل من موضع « مِّنْ عَلِيمٍ » ؛ لأن « مِّنْ »

زائدة ، و « عِيَانٌ » رفع بالابتداء .

٦٤٢ - قوله تعالى : ﴿ يَقِيْنًا ﴾ - ١٥٧ -

فيه تقديران : قيل : قال الله هذا قولاً يقيناً ، وقيل : وما علموه علماً يقيناً .

٦٤٣ - قوله تعالى : ﴿ كَثِيْرًا ﴾ - ١٦٠ -

نعت لـ « محذوف » ، أي : حدوداً كثيراً .

(١) لم يأخذ ابن الأنباري بالقول الثاني ؛ لأن إدخال (ما) وإخراجها واحد .

البيان ٢٧٣/١

(٢) هذه الفقرة بنيتها ساقطة في ح ، ظ ، د .

٦٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾ - ١٦٢ -

انتصب على المدح عند سيبويه (١) .

وقال الكسائي : هو في موضع خفض عطف على « ما » في قوله : (بما أنزلنا إليك) ، وهو بعيد ؛ لأنه بصير المعنى يؤمنون بما أنزل إليك وبالمقيمين الصلاة ؛ وإنما يجوز على أن تجعل « المقيمين الصلاة » هم الملائكة ، فتخبر عن الراسخين في العلم ، وعن المؤمنين ، أنهم يؤمنون بما أنزل الله على محمد ، ويؤمنون بالملائكة الذين من صفتهم إقامة الصلاة ، لقوله : (يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ) (٢) .

وقيل : « المقيمين » معطوفون على الكاف في « قبلك » ، أي : ومن قبل المقيمين الصلاة ؛ وهو بعيد ؛ لأنه عطف ظاهر على مضمرة مخفوض .

وقيل : هو معطوف على الكاف في « إليك » .

وقيل هو معطوف على الماء والميم في « منهم » ؛ وكلا القولين فيه « عطف ظاهر على مضمرة مخفوض » .

وقيل : هو عطف على « قبل » ، كأنه قال : وقبل المقيمين ، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

ومن جعل نصب « المقيمين » على المدح جعل خبر « الراسخين » « يؤمنون » ، فإن جعل الخبر قوله : (أولئك ستؤتيهم) لم يجوز نصب « المقيمين » على المدح ؛ لأن المدح لا يكون إلا بعد تمام الكلام (١) .

٦٤٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ - ١٦٢ -

(١) الكتاب ٢٤٨/١ - ٢٤٩

(٢) سورة الأنبياء ٢٠

(٣) في الأصل « فيها » .

(٤) البيان ٢٧٥/١ ، والمعكبري ١١٧/١ ، وتفسير القرطبي ١٣/٦

رفع عند سيبويه على الابتداء (١) .

وقيل : على إختار مبتدأ ، أي : وهم المؤمنون .

وقيل : هو معطوف على المضمرة في « المقيمين » .

وقيل : على المضمرة في « يؤمنون » .

وقيل : على « الراسخين » .

٦٤٦ - وقوله تعالى : ﴿ كَمَا أَوْحَيْنَا ﴾ - ١٦٣ -

نعت لمصدر محذوف ، أي : إيجاء كما .

٦٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَرَسُولًا قَدْ قَصَصْنَاكُمْ ﴾ - ١٦٤ -

نصب بإخمر فعل ، أي وقصصنا رسلاً قد قصصناهم عليك من قبل .

وقيل : هو محمول على المعنى ، عطف على ما قبله ؛ لأن معنى « أوحينا » : أرسلنا ،

فبصير تقديره : إننا أرسلناك وأرسلنا رسلاً .

٦٤٨ - قوله تعالى : ﴿ رَسُولًا مُبَشِّرِينَ ﴾ - ١٦٥ -

« رسلاً » (٢) بدل من « ورسلاً » .

وقيل : هو نصب على إختار فعل ، أي : أرسلنا رسلاً مبشرين .

وقيل : هو حال ، و « مبشرين ومنذرين » نعت لـ « رسل » .

٦٤٩ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ ﴾ - ١٧٠ -

خيراً منصوب عند سيبويه^٣ على إختار فعل تقديره : اتوا خيراً لكم ، لأن « آمنوا »

(٢) في الأصل « رسل » .

(١) الكتاب ٢٤٨/١ - ٢٤٩

(٣) الكتاب ١٤٣/١

دلّ على إخراجهم من أمر وإدخالهم فيها هو خير منه [لهم] .
 وقال الفراء : هو نعت لمصدر محذوف تقديره : فأمنوا إيماناً خيراً لكم^(١) .
 وقال أبو عبيدة : هو خبر « كان » مضمرة ، تقديره : فأمنوا يكن الإيمان خيراً لكم .

٦٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً ﴾ - ١٧١ -

« ثلاثة » خبر ابتداء محذوف تقديره : آلمتُنا ثلاثة .

٦٥١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ ﴾ - ١٧١ -

« خيراً » عند سيبويه^(٢) انتصب على إضمار الفعل المتروك إظهاره ؛ لأنك إذا قلت : أنته ، فانت تخرجه من أمر ، وتدخله في آخر ، فكانك قلت : أنت خيراً لك .

وقال الفراء^(٣) : هو نعت لمصدر محذوف تقديره : انتهوا انتهاءً خيراً لكم .
 وقال أبو عبيدة : هو خبر « كان » المحذوفة ، تقديره : انتهوا يتكبن خيراً لكم .
 وحكي / عن بعض الكوفيين أن^(٤) نصبه على الحال ؛ وهو بعيد .

٦٥٢ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ - ١٧١ -

« ما » كافة له إن « عن العمل ، و « الله » مبتدأ ، و « إله » خبره ، و « واحد » نعت له ، تقديره : إنما الله منفرد في الألوهية .

(٢) الكتاب ١/١٤٣

(١) معاني القرآن ١/٢٩٥

(٤) في ظ « أنه » .

(٣) معاني القرآن ١/٢٩٥

وقيل « واحد » تأكيد بمنزلة : (لا تَتَّخِذُوا إِلهِينَ اثنَيْنِ)^(١) .
ويجوز أن يكون « إله » بدلاً من « الله » ، و « واحد » خبره ، تقديره : إذا
المعبود واحد .

(سبحانه) نصب على المصدر .

٦٥٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَكُونَ ﴾ - ١٧١ -

« أن » في موضع نصب بحذف حرف الجر ، تقديره : سبحانه عن أن يكون ،
ومن أن يكون ، أي تنزيهاً له من ذلك وبراءة له .

٦٥٤ - قوله تعالى : ﴿ وَكَيْلًا ﴾ - ١٧١ -

نصب على البيان ، وإن شئت على الحال . ومعنى « وكيل » : كافٍ لأوليائه .

٦٥٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا [لِلَّهِ] ﴾ - ١٧٢ -

« أن » في موضع نصب بحذف حرف الجر ، أي : من أن يكون .

٦٥٦ - قوله تعالى : ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطًا [مُسْتَقِيمًا] ﴾

- ١٧٥ -

« صراطاً »^(٢) نصب على إضمار فعلٍ تقديره : يُعْرِفُهُمْ صِرَاطًا ، ودلَّ « يهديهم »
على المحذوف .

ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لـ « يهدي » ، تقديره : ويهديهم صراطاً مستقيماً إلى
ثوابه وجزائه .

(١) سورة النحل ٥١

(٢) في الأصل « صراط » وأثبت ما في ظ .

٦٥٧ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ ﴾ - ١٧٦ -

إنما ثني الضمير في « كانتا » ، ولم يتقدم إلا ذكر واحدة ؛ لأنه محمول على المعنى ؛ لأن تقديره عند الأخفش : فإن كان من ترك اثنتين ، ثم ثنى الضمير على معنى « من » .

٦٥٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ - ١٧٦ -

« أن » في موضع نصب بـ « يبين » (١) معناه : يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ الضلال لتجنبوه .
وقيل : « لا » مقدرة محذوفة من الكلام تقديره : يبيِّنُ اللهُ لَكُمْ لئلا تضلُّوا .
وقيل معناه : كراهة (٢) أن تضلُّوا ، فهي مفعول من أجله .

(١) في الأصل « نصب بالتبيين »

(٢) في الأصل « كراهية » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« المائدة »

٦٥٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا يُتْلَى ﴾ [عليكم] - ١ -

« ما » في موضع نصب على الاستثناء من « بيمة » .

٦٦٠ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ مُحَلِّيِ الصَّيْدِ ﴾ - ١ -

نصب على الحال من الضمير في « أوفوا » ، وقيل : من الكاف والميم في « لكم » .

٦٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾ - ١ -

ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من المضمرة في « محلين » . ونون « محلين » سقطت لإضافته إلى « الصيد » .

٦٦٢ - قوله تعالى : ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ - ٢ -

في موضع النعت لـ « آمين » (١) .

(١) في البيان ٢٨٢/١ : « ولا يجوز أن يكون صفة لامين ؛ لأنه قد نصب (البيت) ، واسم الفاعل إذا وصف لم يعمل لأنه يخرج بالوصف عن شبه الفعل ؛ لأن الفعل لا يوصف ، وإذا خرج بالوصف عن شبه الفعل فينبغي ألا يعمل » .

٦٦٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ صَدُّوْكُمْ ﴾ [عن المسجد] * - ٢ -

من / كسر^(١) [« إن »] فمعناه : إن وقع صدءٌ لكم فلا يكسبكم بغضٌ^{٧١}
 «ن» صدءٌ كم أن تعتدوا ، فالصد منتظر ؛ ودل على ذلك أن في حرف ابن مسعود^(٢)
 « إن » يصدءوكم ، فالمعنى : إن وقع صدءٌ مثل الذي فعل بكم أو لا فلا تعتدوا ،
 ومثله عند سيبويه قول الشاعر :

أتغضبُ إن أذنا قتيبةً حزنًا [جهاراً ، ولم تغضب لقتل ابن خازم]^٣

وذلك شيء قد كان ووقع ، وإيماً معناه : إن وقع مثل ذلك أتغضب ؟
 وجواب الشرط ما قبله .

ومن قرأ بالفتح ف « أن » في موضع نصب مفعول من أجله ، وعليه أتى
 التفسير ؛ لأن الصدء قد كان ووقع قبل نزول الآية ؛ لأن الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان ،
 وصدء المشركون المسلمين عن البيت عام الحديبية سنة ست ؛ فالفتح يليه ، وعليه يدل
 التفسير والتاريخ ؛ لأن الكسر يدل على أمر لم يقع ، والفتح يدل على أمر قد كان وانقضى ؛
 ونظير ذلك لو قال رجل لامرأته وقد دخلت داره : أنت طالق إن دخلت الدار ،
 فكسر « إن » ، لم تطلق [عليه] بدخولها الأول ؛ لأنه أمر ينتظر ، ولو فتح
 لطلقت عليه ؛ لأنه أمر قد كان .

(١) قرأ بكسر همزة « إن » ابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الباقون بفتحها . النشر

٢٤٥/٢ والإتحاف ص ١٩٨

(٢) معاني القرآن للفراء ٣٠٠/١ ، والبحر المحيط ٤٢٢/٣

(٣) ما بين فوسين سقط من ح ، ط ، د وقد أكله الناسخ في هامش الأصل .

والبيت للفرزدق ، وهو في ديوانه ص ٨٥٥ ، والخزاعة ٦٥٥/٣ ، وسيبويه ٤٧٩/١ ،
 ومراتب النحويين ١٦ ، والكامل ٤٢١/٢ ، والعيني على الأثموني ٩/٤ ، وشرح أبيات
 معني اللبيب لعبد القادر البغدادي ١١٧/١

وفي البيت إشارة إل مقتل عبد الله بن خازم ، وقتيبة بن مسلم ، أميري خراسان ،

الواحد تلو الآخر .

وَفَتَحُ « أن » ، إنما هي علّة لما كان ووقع ؛ وكَسْرُهَا إنما يدلُّ على أمر يُنتظر ، قد يكون ، أو لا يكون ؛ فالوجهان حسنان على معناها (١) .

٦٦٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَعْتَدُوا ﴾ - ٢ -

« أن » في موضع نصب بـ « يجرمتمكم » .

و (شأن) مصدر ، وهو الفاعل لـ « يجرمتمكم » والنهي واقع في اللفظ على « الشأن » ، وَيُعْنَى (٢) به المخاطبون ، كما تقول : لا أَرَيْتَكَ هَاهُنَا ، فالنهي في اللفظ على التكلم ، والمراد به المخاطب ، ومثله : (فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) (٣) ، ومثله : (لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِرَاقِي) (٤) .

ومن أسكن (٥) نون «شأن» جعله اسماً .

٦٦٥ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَضْطَرُّ ﴾ - ٣ -

« من » ابتداء ، وهي شرط ، والجواب : (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) ، وهو الخبر ، ومعه ضمير محذوف تقديره : فَإِنَّ (٦) الله له غفور رحيم .

٦٦٦ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ ﴾ - ٤ -

« ما » و « ذا » اسم في موضع رفع بالابتداء ، و « أحل لهم » الخبر .

(١) الكشف ١١٢ / أ ، والبيان ٢٨٣ / ١ ، والمعكبري ١ / ١٢٠ ، وتفسير

القرطبي ٤٦ / ٦

(٢) في ظ « ويهين » . (٣) سورة البقرة ١٣٢

(٤) سورة هود ٨٩

(٥) إسكان النون من « شأن » قراءة ابن عامر وابن وردان وأبي بكر ، وقرأ

الباقون بفتح النون . النشر ٢ / ٢٤٥ ، والإتحاف ص ١٩٧ ، والكشف ١١١ / ب .

(٦) في الأصل « تقديره : فأولى ، فإن » .

وإن شئت جعلت « ذا » بمعنى الذي ؛ فيكون « هو » خبر الابتداء ، و « أول »
لهم ، صلة . ولا يعمل « يسألونك » في « ما » في الوجهين ، لأنها استفهام / ، ولا يعمل
في الاستفهام ما قبله .

٦٦٧ - قوله تعالى : ﴿ مُكَلِّبِينَ ﴾ - - -

حال من الميم والتاء في « عائمتم » .

٦٦٨ - قوله تعالى : ﴿ مُحْصِنِينَ ﴾ - - -

حال من المضمرة المرفوعة في « أتيتموهبن » . ومثله : (غير مسافحين) ،
ومثله : (ولا متبخذي أخذان) ، وهو عطف على « غير مسافحين » ،
ولا تعطفه على « محصنين » لدخول « لا » معه تأكيداً للنفي المتقدم ، ولا نفي مع
« محصنين » .

وإن شئت جعلت « غير مسافحين » « ولا متبخذي » نعتاً لـ « محصنين » ، أوحالاً
من المضمرة في « محصنين » (١) .

٦٦٩ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ - - -

العامل في الظرف محذوف تقديره : وهو خاسر في الآخرة ولـ على الحذف
قوله « من الخاسرين » ، فإن جعلت الألف واللام في « الخاسرين » ليستا بمعنى
الذي ، جاز أن يكون العامل في الظرف « الخاسرين » .

٦٧٠ - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ - - -

(١) البيان ١/٢٨٤ والعكبري ١/١٢١

من نصبه (١) عطفه على « الأيدي والوجوه » .

ومن خفضه عطفه على « الرؤوس » ، وأخير ما يوجب الغسل ، والآية محكمة ، كأنه قال : وأرجلكم غسلاً .

وقال الأخفش وأبو عبيدة (٢) . الخفض فيه على الجوار ، والمعنى : للغسل ؛ وهو بعيد ؛ لا يحمل القرآن عليه .

وقال جماعة : هو عطف على « الرؤوس » ، والآية منسوخة بالسنة ، بإيجاب غسل الأرجل ، فهي منسوخة على هذه القراءة .

وقيل : هو عطف على « الرؤوس » ، محم ؛ لكن التحديد يدل على الغسل ، فإما حذف غسل الأرجل إلى الكمين كما حذف غسل الأيدي إلى المرفقين ، علم أنه غسل كالأيدي .

[وقيل : المسح في اللغة يقع بمعنى الغسل ، فيقال : مسحت (٣) لالة ، أي توضأت . فبيّنت السنة أن المراد بمسح الأرجل إذا خفضت ، « المسح »] (٤) .

(١) النصب قراءة نافع وابن عامر وحفص والكسائي ويعقوب ، وعن الحسن أنه قرأ بالرفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، وقرأ الباقر بالخفض . النشر ٢ / ٢٤٥ ، والإتحاف ص ١٩٨

(٢) مجاز القرآن ١ / ١٥٥ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٦٤

(٣) في ح : « مسحت » وأثبت ما في ظ والكشف .

(٤) الكشف ٢ / ١ ، والبيان ١ / ٢٨٤ ، والعكبري ١ / ١٢١ ، وتفسير القرطبي ٦ / ٩١ وما بعده .

- وفي هامش ظ ٣٨ / أ : قول : (برؤوسكم) الباء زائدة . وقال من لا خبرة له بالعربية : الباء في مثل هذا للتبويض ؛ وليس بشيء يعرفه أهل العلم ، ووجه دخولها أنها تدل على إلصاق المسح بالرأس . تبيان « وانظر العكبري ١ / ١٢١

٦٧١ - قوله تعالى : ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ - ٦ -

من جعل «الصعيد» الأرض ، أو وجه الأرض ، نصب «صعيداً» على الظرف .
ومن جعل «الصعيد» التراب ، نصبه على أنه مفعول به ، وحذف منه حرف الجر ،
أي بصعيد . و «طيباً» نعت ، أي نظيف ، وقيل : «طيب» معناه : حلال ، فيكون
نصبه على المصدر أو على الحال .

٦٧٢ - قوله تعالى : ﴿ شُهَدَاءَ ﴾ - ٨ -

حال من المضمر في «قوأمين» .
ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لـ «كان» .
وقيل : هو نعت لـ «قوأمين» .

٦٧٣ - قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ - ٩ -

أصل «وعد» أن يتعدى إلى مفعولين ؛ يجوز الاقتصار على أحدهما ، وكذا
وقع في هذه الآية ؛ تعدى إلى مفعول واحد هو «الذين» ، ثم ضم المفعول المحذوف ،
وهو : العدة ، بقوله : (لهم مغفرةٌ وأجرٌ عظيمٌ) .

٦٧٤ - قوله تعالى : ﴿ قَبِيلاً تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ - ١٣ -

كا/ لذي في النساء^(١) .

٦٧٥ - قوله تعالى : ﴿ يُحَرِّفُونَ ﴾ - ١٣ -

حال^(٢) من أصحاب القلوب .

(١) راجع فقرة (٦٣٩) من سورة النساء .

(٢) أي الجملة في موضع نصب على الحال .

٦٧٦ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ - ١٣ -

استثناء من الهاء والميم في « منهم » .

٦٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا

مِيثَاقَهُمْ ﴾ - ١٤ -

« مين » متعلقة بـ « أخذنا » ، أي : وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ، مثل قولك : مين زيد أخذت درهما . ولا يجوز أن تنوي بـ « الذين » التأخير بعد « الميثاق » ؛ لتقدم المضمر على المظهر ، إنما تنوي به أن يكون بعد « أخذنا » وقبل « الميثاق » ؛ لأنها مفعولان لـ « أخذنا » ، فليس لأحدهما مزية في التقديم على الآخر . والها والميم تعودان على « الذين » ، وليس موضع « الذين » أن يكون بعد « ميثاقهم » ، فلذلك جاز ؛ ألا ترى أنك لو قلت : ضرب غلامه زيدا ، لم يجز ، ولا يجوز أن ينوي بالغلام التأخير ؛ لأنه في حقه ورتبه ، إذ حق الفاعل أن يكون قبل المفعول ، فلا ينوي به غير موضعه ، فإن نصبت « الغلام » ورفعت « زيدا » جاز ؛ لأنك تنوي بالغلام والضمير التأخير ؛ لأن التأخير هو موضعه ، فتنوي به موضعه بعد الفاعل .

ومنع الكوفيون أكثر هذا ، وقدروا الآية على الحذف ؛ تقديرها عندم : ومن الذين قالوا إنا نصارى من أخذنا ميثاقهم ، فالهاء والميم تعودان على « من » ، المحذوفة ، وهي مقدرة قبل المضمر ؛ وجاز عندم حذف « من » ، كما جاز في قوله : (وما ميثا إلا له [منقاهم])^(١) أي : من له ، وكما قال : (من الذين هادوا يُحَرِّفُونَ)^(٢) أي : من يُحَرِّفُونَ .

٦٧٨ - قوله تعالى : ﴿ يُبَيِّنُ لَكُمْ ﴾ - ١٥ -

« يبين » في موضع الحال من « رسولنا » ، ومثله : الثاني (١) ، ومثله : (وتعفوا) .

٦٧٩ - قوله تعالى : ﴿ يَهْدِي بِهٖ اَللّٰهُ ﴾ - ١٦ -

[« يهدي »] في موضع رفع على النعت لـ « كتاب » ، وإن شئت في موضع نصب على الحال من « كتاب » ؛ لأنك قد نعتته بـ « يبين » ، فقرب من المعرفة ، فحسنت الحال منه . ومثله : (ويخرجهم) (ويهديهم) .

٦٨٠ - قوله تعالى : ﴿ سُبُلَ السَّلَامِ ﴾ - ١٦ -

مفعول مجذف بحرف الجر ، أي إلى سبل السلام .

٦٨١ - قوله تعالى : ﴿ اَنْ تَقُوْلُوْا ﴾ - ١٩ -

« أن » (٢) مفعول من أجله .

٦٨٢ - قوله تعالى : ﴿ خَاسِرِيْنَ ﴾ - ٢١ -

حال من المضمرة في « تنقلبوا » .

٦٨٣ - قوله تعالى : ﴿ اَنْعَمَ اللّٰهُ ﴾ - ٢٣ -

في موضع نصب على الحال من المضمرة في « يخافون » ، ويجوز أن يكون في

(١) أي في الآية ١٩

(٢) أراد : (أن) والمعل (تقولوا) : في تأويل مصدر ، مفعول من أجله ، وكثيراً ما يتردد

شبهه في هذا الكتاب .

موضع رفع على النعت «رجلين» ؛ وكذلك [قوله] : (من الذين يخافون) .

٦٨٤ - قوله تعالى : ﴿ أبدأ ﴾ - ٢٤ -

ظرف زمان ، و (ما داموا) بدل^(١) من «أبدأ» ، وهو بدل / بعض $\frac{٧٤}{ت}$ من كل .

٦٨٥ - قوله تعالى : ﴿ إلا نفسي وأخي ﴾ - ٢٥ -

«أخي» في موضع نصب عطف على «نفسى» .

وإن شئت عطفته على اسم «إن» ، وتحذف خبره لدلالة الأوّل عليه ، كآته قل : وإنّ أخي لا إليك إلا نفسه .

وإن شئت جعلت «الأخ» في موضع رفع بالابتداء ، عطف على موضع «إن» وما عملت فيه ، وتضم الخبر كالأوّل .

وإن شئت عطفته على المضمرة في «أملك» فيكون في موضع رفع .

٦٨٦ - قوله تعالى : ﴿ أرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ - ٢٦ -

«أربعين» ظرف زمان ، والعامل فيه «يتيون» ؛ على أن تجعل التحريم لا أمداً له ، كما جاء في التفسير أنه لم يدخلها أحد منهم ، وإنما دخلها أبناؤهم ، وماتوا هم كلهم في التّيه ، فتكون «يتيون» على هذا القول حالاً من الماء والميم في «عليهم» ، ولا تقف على «عليهم» في هذا القول [لأنه متعلق بالحال]^(٢) إلا أن تجعل «يتيون» منقطعاً ممّا قبله ، فتقف على «عليهم» .

(١) أراد أن (ما) مصدرية تنوب عن الزمان ، وهي والفعل في تأويل مصدر ، بدل

من (أبدأ) . (٢) زيادة في هامش الأصل .

وإن جعلت للتحريم أمداً ، وهو : أربعون سنةً ، نصبت « أربعين » بـ « محرمة » ،
ويكون « يتيون » حالاً من الماء والميم أيضاً في « عليهم » ؛ ولا يجوز الوقف على
هذا القول على « عليهم » ألبة [لأنها متعاقبة بالحال أيضاً] (١) ، ولا تقف على « أربعين
سنة » في القول الأول ألبة ، وتقف عليه في هذا القول إن جعلت « يتيون »
منقطعاً غير حال .

٦٨٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ ﴾ - ٢٩ -

و « إياء » و « آياء » و « لكتي » و « لكتيا » وشبهه ، كلُّ أصله ثلاث
نونات ؛ ولكن حذفت واحدة استخفافاً لاجتماع ثلاثة أمثال . لا حاجز بينهما (٢) ، وقد
استعملت في كثير من القرآن على الأصل بغير حذف . والمحذوفة من هذه النونات
هي الثانية ؛ لأنك لو حذفت الثالثة لوجب تغيير الثانية من الفتح إلى الكسر في
« إسي و لكتي » فيجتمع حذف وتغيير ؛ وذلك مكروه . ولو حذفت الأولى لوجب
إدغام الثانية في الثالثة بعد إزالة حركتها وإسكانها ، وذلك حذفان وتغيير ، فكان
حذف الثانية أولى .

وأيضاً فإن « إن » قد تحذف منها الثانية ، وهما نونان ، فحذفها بعينها (٣) إذا
صارت ثلاث نونات أولى من حذف غيرها (٤) .

٦٨٨ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ ﴾ - ٣٢ -

(١) زيادة في هامش الأصل .

(٢) في الأصل « بينها » .

(٣) في الأصل « فحذفها بعينها » .

(٤) في الأصل « غيرهما » .

عطف على « نفس » أي : أو بغير فساد .

وقرأ الحسن (١) بالنصب / على معنى : أو فسدَ فساداً ، فهو مصدر .

٧٥
ت

٦٨٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُقَتَّلُوا ﴾ - ٣٣ -

« أن » في موضع رفع خبر « جزاء » ؛ لأنَّ « أن » وما بعدها مصدر [و « جزاء » مصدر] (٢) فهو مصدر خبر عن مصدر ، وهو هو .

و « أو » في قوله : (أو يُصَلِّبُوا) وما بعده من « أو » للتخيير للإمام على اجتهاده (٣) ؛ وللعلماء في ذلك اختلاف وأقوال .

٦٩٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ - ٣٤ -

نصب (٤) على الاستثناء .

٦٩١ - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ﴾ - ٣٨ -

رفع بالابتداء ، والخبر محذوف عند سيبويه (٥) تقديره : وفيما يتلى عليكم السارق [والسارقة] (٦) ، أو فيما فُرض عليكم ، وكان الاختيار على مذهب سيبويه النصب ؛ لأنه أمرٌ ، وهو بالفعل أولى ، وبه قرأ (٧) عيسى بن عمّار ، والاختيار فيه عند الكوفيين الرفع على قراءة الجماعة ؛ لأنه لم يقصد به قصد سارق بعينه ، فهو عندهم

(١) انظر المختصب ٢١٠/١ ، وتفسير القرطبي ١٤٦/٦

(٢) زيادة في الأصل . (٣) في الأصل « على الاجتهاد » .

(٤) أي : الذين ، نصب على الاستثناء .

(٥) الكتاب ٧١/١ - ٧٢ (٦) زيادة من ظ .

(٧) الشواذ لابن خالويه ص ٣٢ . وزاد أبو حيان في البحر المحيط ١٧٦/٣ ؛ نسبتها إلى

ابن أبي عبيد .

مثل : (واللذان يأتيناها منكم) (١) ، لا يراد به اثنان بأعيانها ؛ فذلك اختيار الرفع ، وقد ذكرنا (٢) أنه سيويه في اختياره الرفع في (واللذان يأتيناها منكم) وليس في قوله « والسارق » من الإبهام ومعنى الشرط ما في « واللذان » من العلة (٣) .

٦٩٢ - قوله تعالى : ﴿ جَزَاءُ رِبَاً ﴾ - ٣٨ -

مفعول من أجله ، وإن شئت مصدرأ ، ومثله : (نكالا)

٦٩٣ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ ، سَمَّاعُونَ

لِقَوْمِ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾

- ٤١ -

« سَمَّاعُونَ » و « يُحَرِّفُونَ » حفتان لمخزوفين مرفوعين بالابتداء ، وما قبلها الخبر ،

تقديره : فربق سمَّاعون ، وفريق يحرفون الكلم ليكذبوا ؛ لم يُرِدْ أنهم يسمعون الكذب ويقبلونه ؛ إنما أراد : يسمعون ليكذبوا ويقولوا ما لم يسمعوا ، ودلَّ على ذلك قوله : (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ من بعد مواضعه) .

ويجوز أن تكون « يحرفون » حالاً من المضمرة في « سمَّاعون » ، وتكون هي

الحال المقدره ، أي يسمعون الكذب (٤) مقدرين التحريف ، مثل قوله : (عندنا بالبع الكعبة) (٥) .

(١) سورة النساء الآية : ١٦

(٢) انظر فقرة (٥٢٤) من سورة النساء الآية : ١٦

(٣) البيان ١/١٩٠ ، والعكبري ١/١٢٥ ، وتفسير القرطبي ٦/١٦٦

(٤) لفظ « الكذب » مثبت في هامش الأصل ، وساقط في ح ، ظ ، د .

(٥) سورة المائدة الآية ٩٥ ، وسيأتي في فقرة (٧٣٠) .

٦٩٤ - قوله تعالى : ﴿ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾ - ٤١ -

صفتان له قوم .

٦٩٥ - قوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ إِنَّ أُوتِيتُمْ ﴾ - ٤١ -

حال من المضمرة في « يُحَرِّفُونَ » ، فتقف على « قلوبهم » في هذا القول ،
وتبتدىء : (ومن الذين هادوا) وهو خبر الابتداء ، وقد قيل : إن « سماعون »
رفع على إضمار : هم سماعون ، ابتداء وخبر ، فتقف / على « هادوا » في هذا القول ،
والقول الأول أحسن وأولى .

٧٦
ت

فأما : (سماعون للكذب) الثاني (١) ، فهو رفع على إضمار مبتدأ ، أي هم
سماعون للكذب أكثالون للسحت .

٦٩٦ - قوله تعالى : ﴿ النَّبِيِّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾ - ٤٤ -

« الذين » صفة له « النبيين » على معنى المدح والثناء ، لا على معنى الصفة التي
تأتي للفرق بين الموصوف وبين من ليس صفته ، كذلك تقول : رأيت زيدا العاقل ،
فيحتمل أن تكون هذه الصفة جئت بها للثناء والمدح لا غير كالأية ، ويحتمل أن تكون
جئت بها لتفرق بين زيد العاقل وبين [زيد] آخر ليس بعاقل ، وهذا لا يجوز في
الأية [بين النبيين] (٢) لأنه لا يمكن أن يكون ثم نبين غير مسلمين ، كما يحتمل
أن يكون ثم زيد آخر غير عاقل . فإن قلت : رأيت زيدا الأحمر ، فهذه صفة
جئت بها لتفرق بها بين زيد الأحمر وبين زيد آخر ، أو زيودا يسوا بجمرة ،

(١) أي في الآية ٢ : من هذه السورة .

(٢) زيادة في هامش الأصل .

فاعرفه . فلا تحمل هذه الصفة غير هذا المعنى ؛ ولو كان زيد لا يُعرف إلا بالأحمر لم يجوز حذف الأحمر ؛ لأنه كأنه من تمام اسمه (١) .

٦٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ﴾ - ٤٥ -

ومابعد من الأسماء ، من نصبه (٢) عطفه على ما عملت فيه « أن » ، وهو « النفس » ، و « بالنفس » خبر « أن » ، وكذلك كل مخفوض خبر ما قبله [متعلق بسببه] (٣) .

ومن رفع « والعين » والأنف والسن ، عطفه على المعنى ؛ لأن معنى (كتبنا عليهم) : قلنا لهم : النفس بالنفس ، فرفع على الابتداء .

وقيل : هو مبتدأ مقطوع ، ما قبله .

وقيل : هو معطوف على الضمير المرفوع [في] « بالنفس » ، وإن كان لم يؤكد ، فهو جائز ، كما قال : (ما أشركنا ولا آباؤنا) (٤) ، وليس في زيادة « لا » بعد حرف العطف حجة في أنها فصلت ؛ لأنها (٥) بعد حرف العطف ، والمخفوض خبر كل ابتداء (٦) .

٦٩٨ - قوله تعالى : ﴿ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ ﴾ - ٤٥ -

(١) في الأصل « الاسم » .

(٢) النصب قراءة الجمهور غير الكسائي ، أما هو فقرأ بالرفع . النشر ٢/٢٤٥ ، والإتحاف ص ٢٠٠

(٣) زيادة في هامش الأصل .

(٤) سورة الأنعام الآية : ١٤٨

(٥) في هامش الأصل : « لأنها إنما دخلت لتأكيد النفي ، ولا تغير إعراباً بين الابتداء والخبر ، ولا بين العاطف والمعطوف عليه . »

(٦) الكشف ١١٣/أ ، والبيان ٢٩٢/١ ، والمكبري ١/١٢٦ ، وتفسير القرطبي ٦/١٩٢

من نصبه عطفه على « النفس » ، و « قصاص » خبره ، على أنه مكتوب في التوراة .

ومن رفعه عطفه على موضع « أن » وما عملت فيه ، فهو مبتدأ مكتوب أيضاً ، و « قصاص » خبر الابتداء .

وقيل : هو ابتداء منقطع ، قبله ؛ على أنه غير مكتوب ، وإذا يكون هذا منقطعاً على قراءة من نصب « العين » وما بعده ، ورفع « الجروح » .

فأمّا من رفع « العين » وما بعده ، ورفع « الجروح » / فهو كلثه مهطوف بمعنى على بعض ؛ وهي قراءة (١) الكسائي .

٦٩٩ - قوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ - ٤٦ -

الأول ، حال من « عيسى » ، و « مصدقاً » الثاني ؛ إن شئت عطفته على الأول حالاً من « عيسى » أيضاً على التأكيد ؛ وإن شئت جعلته حالاً من « الإنجيل » . و « الإنجيل » إفعالٌ ، مشتق من « النجّل » وهو الأصل ، كأنه أصل الدين يُرجع إليه ، ويؤتم به .

و « التوراة » مشتقة من : وري الزئبد ، وهو ما يخرج منه من الضياء ؛ من ناره . فكأنها « ضياء يُتضاء بها في الدين » .

و « القرآن » مشتق من قرئت الماء في الحوض ، إذا جمعت ، فكأنه قد جمع

(١) وقرأ بالرفع أيضاً ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وابن عامر ، وقرأ الباقون بنصب « العين والأنف والأذن والسن والجروح » جميعاً . النشر ٢/٢٤٥ ، والإتحاف ص ٢٠٠ ، وفي هامش الأصل عبارة « بلغت قراءة » .

(٢) في الأصل « كأنه » .

فيه الحكم والمواعظ والآداب والقصص والفروض ، وكملت فيه جميع الفوائد الهادية إلى طرُق الرشاد ، ولذلك قال تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم) (١) ، الآية .

٧٠٠ - قوله تعالى : ﴿ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً ﴾ - ٤٦ -

نصب عطف على « مصدق » .

وقد قرأ الضحاك^(٢) برفع « موعظة » ، وذلك يدل على أن « هدى » في موضع رفع ، والرفع في ذلك على العطف على قوله : (فيه هدى ونور) .

٧٠١ - قوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ ﴿ وَمُحَيِّمًا ﴾ - ٤٨ -

حالان من « الكتاب » .

٧٠٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ أَحْكُمُ ﴾ - ٤٩ -

« أن » في موضع نصب عطف على « الكتاب » .

٧٠٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ ﴾ - ٤٩ -

« أن » في موضع نصب على البدل من الهاء والميم في « واحذروهم » ، وهو بدل الاستئمال . وإن شئت جعلته مفعولاً من أجله .

٧٠٤ - قوله تعالى : ﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَّ [بالفتح] ﴾ - ٥٢ -

« أن » في موضع نصب بـ « عسى » ، ولو قدمت فقلت : فعسى أن يأتي الله

(١) سورة المائدة الآية ٣

(٢) والنصب قراءة الجمهور . البحر المحيط ٣/٩٩ ،

لكانت في موضع رفع بـ « عسى » ، وتشد مسدً خبر « عسى » ، [كما تشد « أن » ،
المشددة مسدً المفعولين في قولك : علمت أنك كريم] (١) .

٧٠٥ - قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولَ الَّذِينَ ﴾ - ٥٣ -

من نصبه (٢) عطفه على المعنى ، كأنه قدرَ تقديمَ « أن يأتي » بعد « عسى » ،
فعطف عليه ؛ إذ معنى « فعسى أن يأتي الله » ، و « فعسى الله أن يأتي » ، واحد ،
فعطف على المعنى ؛ ولو عطف على اللفظ على « أن يأتي » ، وهو مؤخر بعد اسم الله ،
لم يجز ، كما يبعد أن تقول : عسى زيد أن يقوم ويأتي عمرو ؛ إذ لا يجوز : عسى زيد
أن يأتي عمرو .

فأمّا إذا قدمت « أن » ، بعد « عسى » ، فهو حسن ؛ كما تقول : عسى أن يقوم زيد
ويأتي عمرو ، فيحسن كما يحسن : عسى أن يقوم ويأتي عمرو ، ولو كان في الجملة الثانية
ما يعود على الأول لجاز كلُّ هذا ، نحو : عسى زيد أن يقوم ويأتي أبوه ، وعسى / أن
يقوم زيد ويأتي أبوه ، كلُّ هذا حسن جائز بخلاف الأول ؛ لأنك لو قلت :
عسى زيد أن يقوم أبوه ، حسن ؛ وهذا كالمثله بمنزلة : ليس زيد بخارج ولا قائم .
عمرو ، وهذا لا يجوز ، فإن كان في موضع مع عمرو أبوه جاز ، فهو قياسه
فقه عليه .

وقد قيل : إن « ويقول » معطوف على « الفتح » ؛ لأنه بمعنى : أن يفتح ،
فهو معطوف على اسم ، فاحتجج إلى إضمار « أن » ، ليكون مع « يقول » مصدراً ، فتعطف

(١) زيادة في هامش الأصل .

(٢) النصب قراءة أبي عمرو ويعقوب ، وقرأ الباقر بالرفع . النشر ٢/٢٤٦ ، والإتحاف ص ٢٠١ .

اسماً على اسم ، فيصير بنزلة قول الشاعر (١) :

لَلْبُسِّ عِبَاءَةٌ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي [أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ] (٢)
والرفع في « ويقول » على القطع (٣) .

٧٠٦ - قوله تعالى : ﴿ جَاهِدُوا أَيْمَانَهُمْ ﴾ - ٥٣ -

نصب على المصدر .

وكسرت « إن » من « إنهم » على إختار : قالوا [إنهم] ؛ ولأن اللام في خبرها .

٧٠٧ - قوله تعالى : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ - ٥٤ -

نعت له قوم ، وكذلك : (أذينة) و (أعزّة) و (يُجاهدون) نعت أيضاً لهم .

ويجوز أن يكون حالاً منهم ، والإشارة بالقوم الموصوفين في هذا الموضع هي إلى الخلفاء الراشدين بعد النبي ﷺ ، ومن اتبعهم (٤) ؛ وهذا مما يدل على تثبيت خلافتهم ورضاء الله عنهم أجمعين .

(١) البيت ليسون بنت بحدل امرأة معاوية بن أبي سفيان ، وقد طلقها لقرط حنينها إلى أهلها . والشفوف : الثياب الرقيقة . و « تقرّر » منصوب بأن مضمرة ، والمصدر المؤول منها معطوف على « لبس » . وهو في الخزانة ٥٩٢/٣ ، وسيبويه ٤٢٦/١ ، وابن عقيل ٢٧٢/١

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) الكشف ١١٤/أ ، والبيان ٢٩٦/١ ، والمعكبري ١٢٧/١ ، وتفسير القرطبي ٢١٨/٦

(٤) في الأصل : « ومن اتبعه » .

٧٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ - ٥٥ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة في « يؤتون » أي : يعطون مايزكيهم عند الله في حال ركوعهم ، أي وهم في صلاتهم ، فالواو واو الحال ، والآية على هذا المعنى نزلت في علي ، رضي الله عنه (١) .

ويجوز أن يكون لا موضع للجملة ، وإثما هي جملة معطوفة على الموصول (٢) ، وليست بواو حال ، والآية عامّة .

٧٠٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالْكَفَّارِ ﴾ - ٥٧ -

من خفضه (٣) عطفه على « الذين » في قوله : (من الذين أوتوا) فيكونون موصوفين باللعب والهزء ، كما وصف به الذين أوتوا الكتاب بقوله : (إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ) (٤) يريد به كفار قريش .

ومن نصبه عطفه على « الذين » في قوله : (لا تتخذوا الذين) ، ويخرجون من الوصف بالهزء واللعب (٥) .

(١) وذلك أن سائلاً سأل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يعطه أحد شيئاً ، وكان علي في الصلاة ، في الركوع ، وفي يمينه خاتم ، فأشار إلى السائل بيده حتى أخذه . انظر تفسير القرطبي ٢٢١/٦

(٢) في الأصل « على الموضع » وجاء في البحر المحيط ٥١٤/٣ : « الظاهر . . . أنها جملة اسمية معطوفة على الجمل قبلها منتظمة في سلك الصلاة . »

(٣) الخفض قراءة أبي عمرو والكسائي ويعقوب ، وقرأ الباقر بنصب الراء . التيسير ص ١٠٠ ، والنشر ٢/٢٤٦ ، والإنحاف ص ٢٠١

(٤) سورة الحجر الآية : ٩٥

(٥) الكشف ١١٤/ب ، والبيان ٢٩٨/١ ، والعكبري ١/١٢٧ ، وتفسير القرطبي ٢٢٣/٦

٧١٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ آمَنَّا ﴾ - ٥٩ -

« أن » في موضع نصب بـ « تنقمون » وقوله (وأن أكثر كم فاسقون) عطف عليها.

٧١١ - قوله تعالى : ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾ - ٦٠ -

من فتح الباء جعله فعلاً ماضياً ، ونصب به « الطاغوت » ، وفي « عبد »

ضمير « من » في قوله : (من) (من) (من) ولم يظهر ضمير جمع في « عبداً » حملاً على لفظ « من » ، ومعناها : الجمع ، ولذلك قال : منهم ، ولو حمل على المعنى لقال : وعبدوا .

و « من » في قوله : (من) (من) (من) في موضع رفع على حذف المضاف ،

تقديره : لعن من لعنه الله ، أي هو لعن ؛ فالابتداء والمضاف محذوفان .

وقيل : « من » في موضع خفض على البدل من « بيئتهم » بدل الشيء من

الشيء ، وهو هو . و (مشوية) نصب على التفسير .

ومن ضم « الباء » من « عبداً » جعله اسماً على فاعل ، مبني المبالغة في عبادة

الطاغوت ، كقولهم : رجل يقظٌ للذي تكثر منه الفطنة والنيقظة ، فالمعنى : وجعل

منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت ، وأصل هذا البناء لصفات ، و « عبداً » أصله

الصفة ، ولكنه استعمل في هذا استعمال الأسماء ، وجرى في بناء الصفات على أصله ،

كما استعملوا « الأبرق » ، والأبطح ، استعمال الأسماء ، فكسرت تكبير الأسماء ،

فقيل : الأباطح والأبارق ، فلم يصرفا كأحر ؛ وأصلها الصفة^{١٢} .

(١) الضم قراءة حمزة ، وقرأ الباقون بالفتح والنصب . انشر ٢ / ٢٤٦ ،

والإتحاف ص ٢٠١

(٢) الكشف ١١٥ / أ ، والبيان ٢٩٨ / ١ ، والمعكبري ١ / ١٢٨ ، وتفسير

القرطبي ٦ / ٢٣٤

٧١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَقد دَخَلُوا بِالْكَفْرِ ﴾ - ٦١ -

« بالكفر » في موضع الحال ، وكذلك : « به » ، والمعنى : دخلوا كافرين وخرجوا كافرين ؛ لم يخبر عنهم أنهم دخلوا حاملين شيئاً ؛ إنما أخبر عنهم أنهم دخلوا معتقدين كفراً .

٧١٣ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَنْزَلَ ﴾ - ٦٤ -

[« ما »] في موضع رفع بفعله وهو « وليزيدن » .

(كاتبا) ظرف ، والعامل فيه « أوقدوا » ، وفيه معنى الشرط ، فلا بُدَّ له من جواب ، وجوابه : « أطفأها الله » .

٧١٤ - قوله تعالى : ﴿ وَالصَّابِتُونَ ﴾ - ٦٩ -

مرفوع على العطف على موضع « إن » وما عملت فيه ، وخبر « إن » منثوي قبل الصابئين ، فلذلك جاز العطف على الموضع ، والخبر هو « متن آمن » ، ينوي به التقديم ، فحق « والصابئون والنصارى » أن يقع بعد « يحزنون » ، وإنما احتيج إلى هذا التقدير ؛ لأن العطف في « إن » على الموضع لا يجوز إلا بعد تمام الكلام ، وانقضاء اسم « إن » ، وخبرها ، فتعطف « الصابئين » على موضع الجملة .

وقد قال الفرّاء : هو معطوف على المضمرة في « هادوا » ، وهو غلط ؛ لأنه يوجب أن يكون « الصابئون والنصارى » يهوداً ، وأيضاً فإن العطف على المضمرة

أن يؤكد أو يفصل / بينها بما يقوم مقام التوكيد قبيح عند بعض النحويين (*). $\frac{٨٠}{ن}$

وقيل : « الصابئون » مرفوع على أصله قبل دخول « إن » ، على الجملة .

وقيل : إنما رفع « الصابئون » لأن « إن » ، لم يظهر لها عمل في « الذين » ، فبقي المعطوف مرفوعاً^(١) على أصله قبل دخول « إن » ، على الجملة .

وقيل : إنما رفع لأنه جاء على لغة بلحارث [بن كعب]^(٢) ، الذين يقولون : رأيت الزيدان ، بالالف .

(*) أمالي ابن الشجري ٢/٥٢ - ٥٥ : « وحكى - أي مكى - عن الفراء أن (الصابئون) ... معطوف على المضمرة في (هادوا) ، فنسب إليه ما لم يقله عن نفسه ، وإنما حكاه عن الكسائي ، وأبطله الفراء من وجه غير وجه أبطله به مكى ... » وبعد ذكره لما جاء به مكى من اعتراض على ما نسبته إلى الفراء ، بدأ يعرض رأيه في إعراب هذه الآية فقال : « وأقول : إنك إذا عطفت على اسم (إن) قبل الخبر لم يجز في المعطوف إلا النصب ، نحو : إن زيدا وعمراً منطلقان . ولا يجوز أن ترفع المعطوف حملاً على موضع (إن) واسمها ، لأن موضعها رفع بالابتداء ، فتقول : إن زيدا وعمرو منطلقان ... فقد عملت في الخبر عاملين : الابتداء و (إن) ، وغير جائز أن يعمل في اسم عاملان . وإن لم تكن الخبر فقلت : إن زيدا وعمرو منطلق ، ففي ذلك قولان :

أحدهما أن يكون خبر (إن) محذوفاً ، دل عليه الخبر المذكور ، فالتقدير : إن زيدا منطلق وعمرو منطلق ، وإلى هذا ذهب أبو الحسن الأخفش وأبو العباس المبرد .

والآخر قول سيبويه ، وهو أن يكون الخبر المذكور خبر (إن) وخبر المعطوف محذوفاً ، فالتقدير : إن زيدا منطلق وعمرو كذلك . فالتقدير في الآية على المذهب الأول : إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله ، أي من آمن منهم بالله واليوم الآخر ، وعمل صالحاً ، فلا خوف عليهم ، فحذف الخبر الأول لدلالة الثاني عليه . وعلى المذهب الآخر ... : والصابئون والنصارى كذلك .

(١) في الأصل وح : « مرفوع » والتصحيح من ظ ، د .

(٢) زيادة من د ،

وقيل : إنَّ « إن » بمعنى « نعم » .

وقيل : إنَّ خبر « إن » مضمرة محذوف دلَّ عليه الثاني ، فالعطف للصابئين
إنما أتى بعد تمام الكلام وانقضاء اسم « إن » ، وخبرها ، وإليه يذهب الأخفش والمبرد .
ومذهب سيبويه^(١) أنَّ خبر الثاني هو المحذوف ، وخبر « إن » هو الذي في
آخر الكلام ، يراد به التقديم قبل الصابئين ، فيصير العطف على الموضع بعد خبر « إن » ،
في المعنى^(٢) .

٧١٥ - قوله تعالى : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً ﴾ - ٧١ -

من رفع^(٣) « تكون » جعل « أن » مخففة من الثقيلة ، وأضمر معها الهاء ،
و « تكون » خبر « أن » ، ويجعل « حسبوا » بمعنى : أيقنوا ؛ لأنَّ « أن » ، للتأكيد ؛
والتأكيد لا يجوز إلا مع اليقين ، فهو نظيره وعديله ، و « أن » في موضع نصب
بـ « حسب » ، وسدت مدًى مفعولي « حسب » ، وتقديره : أنه لا تكون [فئته] ،
وحق « أن » أن تكتب منفصلةً على هذا التقدير ؛ لأن الهاء المضمرة تحول^(٤) بين
« أن » ، ولام « لا » ، في المعنى والتقدير ، فيمتنع اتصالها باللام .

ومن نصب « يكون » جعل « أن » هي الناصبة للفعل ، وجعل « حسب » بمعنى
الشك ؛ لأنها لم يتبعها تأكيد ؛ لأنَّ « أن » ، الحقيفة ليست للتأكيد ؛ إنما هي لأمر
قد يقع وقد لا يقع ، فالشك نظير ذلك وعديله .

(١) كتاب سيبويه ٢٩٠/١

(٢) انظر البيان ٢٩٩/١ ، والعكبري ١٢٨/١ ، وتفسير الفرطبي ٢٤٦/٦ ،
والإنصاف ١٠٧/١

(٣) قرأ البصريان وحمزة والكسائي وخلف برفع النون ، وقرأ الباقر بنصيبا .
التيسير ص ١٠٠ ، والنشر ٢٤٦/٢

(٤) عبارة « المضمرة تحول » غامضة في الأصل .

والمشدة إنما تدخل لتأكيد أمرٍ قد وقع وثبت ، فلذلك كان « حسب » مع « أن » ، المشددة لليقين ، ومع الخفيفة للشك ؛ ولو كان قبل « أن » فعل لا يصلح للشك ، لم يجوز أن تكون إلا مخففة من الثقيلة ، ولم يجوز نصب الفعل بها ، نحو قوله : (أَفَلَا يَتَرَوْنَ أَنَّ لَا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ) (١) و (عَلِيمٌ أَنْ سَيَكُونُ) (٢) و « لا » و « السين » عوض من حذف تشديد « أن » ؛ ولو وقع قبل « أن » فعل ، لا يصلح إلا لغير الإثبات ، لم يجوز في الفعل إلا النصب ، نحو قولك : طمعتُ أن تقومَ وأشفقُ أن تقومَ ، وأخشى / أن تقومَ ؛ هذا لا يجوز فيه إلا النصب ، ولا تكون « أن » مع مخففة من الثقيلة ، فهذه ثلاثة أقسام :

٨١
ت

فعلٌ بمعنى الثبات واليقين لا يكون معه إلا الرفع بعد « أن » ، ولا تكون « أن » إلا مخففة من الثقيلة .

وفِعْلٌ بضم الفاء والثبات واليقين لا يكون معه إلا النصب [بعد « أن »] (٣) ، ولا تكون « أن » مع إلا غير مخففة من الثقيلة .

وفِعْلٌ ثلث يحتمل الوجهين ؛ فيجوز معه الوجهان .

هذه الأصول هي الاختيار ، عند أهل العلم . وقد يجوز غير ما ذكرنا ، على مجازٍ وسعة (٤) .

٧١٦ - قوله تعالى : ﴿ فَعَمُوا وَصَدُّوا ﴾ - ٧١ -

(١) سورة طه ، الآية : ٨٩

(٢) سورة المزمل ، الآية : ٢٠

(٣) زيادة من (ظ) .

(٤) الكشاف ١١٥/ب ، والبيان ٣٠١/١ ، والعكبري ١٢٩/١ ، وتفسير القرطبي ٢٤٧/٦

إنَّمَا جمع الضمير رداً (١) على المذكورين ، و « كثير » بدل من الضمير ، وقيل :
« كثير » رفع على إضمار مبتدأ دلَّ عليه « عموا و صمّوا » ، تقديره : العُمي والصُّمُّ
كثير منهم . وقيل التقدير : العُمي والصُّمُّ منهم كثير . وقيل : جمع الضمير متقدماً ،
على لغة من قال : أكلوني البرانيث ، و « كثير » رفع بما قبله . ولو نصب « كثيراً »
في الكلام جاز ، تجعله نعتاً لمصدر محذوف ، أي عمى و صمما كثيراً .

٧١٧ - قوله تعالى : ﴿ تَالِثٌ ثَلَاثَةٌ ﴾ - ٧٣ -

لا يجوز تنوين « ثالث » ؛ لأنَّه بمعنى : أحد ثلاثة ، فلا معنى للفعل فيه ،
وليس بمنزلة : هذا ثالث اثنين ، لأنَّ فيه معنى الفعل ؛ إذ معناه : يُبصِّرُ اثنين ثلاثةً
بنفسه ، فالتنوين فيه جائز .

٧١٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ - ٧٣ -

« إله » (٢) بدل من موضع « مِنْ إِلَهٍ » ؛ لأنَّ « مِنْ » زائدة ، فهو مرفوع .
ويجوز في الكلام نصب ، [« إِلَّا إِلَهُاً واحداً »] على الاستثناء .
وأجاز الكسائي . تخلفض على البديل من لفظ « إِلَهٍ » ؛ وهو بعيد ؛ لأنَّ « مِنْ »
لا تزدد في الواجب (٣) .

(١) في الأصل ود : « رد » وأثبت ما في ح ، ظ .

(٢) في الأصل « إله » وهو لتحريف .

(٣) في هامش ظ ١٤١/ب : « قوله : (ليمس) جواب قسم محذوف ، وسد مسد جواب
الشرط الذي هو : (وإن لم يذنبوا) . و (منهم) : في موضع الحال ؛ إما من (الذين) أو من
ضمير الفاعل في (كفروا) . (قد خلت من قبله الرسل) : في موضع رفع صفة لرسول . (كانا
ياكلان) : لا موضع له من الإعراب . (أنى) : بمعنى كيف ، في موضع الحال ، والفاعل فيها
(يؤفكون) ، ولا يعمل فيها (انظر) ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . أبو البقاء «
انظر العكبري ١٢٩/١

٧١٩ - قوله تعالى : ﴿ كَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ - ٧٩ -

« ما » في موضع نصب نكرة ، أي لبئس شيئاً كانوا يفعلونه ، فابتعد « ما » صفة لها .

وقيل : « ما » بمعنى الذي في موضع رفع بـ « لبئس » أي لبئس الشيء الذي كانوا يفعلونه ، والهاء محذوفة من الصفة والصلة .

٧٢٠ - قوله تعالى : ﴿ كَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَكُمْ أَنْفُسِكُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ

[عَلَيْهِمْ] - ٨٠ -

« أن » في موضع رفع على إختار مبتدأ تقديره : هو أن سخط الله .

[وقيل : في موضع رفع على البدل من « ما » في « لبئس » ، على أن « ما » معرفة] .

وقيل : هو في موضع نصب على البدل من « ما » ، [على أن « ما » نكرة] .

وقيل : على حذف اللام ، أي : لأن سخط الله .

٧٢١ - قوله تعالى : ﴿ عَدَاوَةٌ ﴾ - ٨٢ -

نصب على التفسير ، ومثله : (مودَّةٌ) .

٧٢٢ - قوله تعالى : ﴿ تَفِيضٌ ﴾ - ٨٣ -

في موضع نصب على الحال من / « أعينهم » ، لأن « ترى » من رؤية العين . $\frac{٨٢}{ت}$

٧٢٣ - قوله تعالى : ﴿ لَا نُؤْمِنُ ﴾ - ٨٤ -

في موضع نصب على الحال من الخبيرين في « لنا » ، كما تقول : مالك قائماً ؟ .

٧٢٤ - قوله تعالى : ﴿ تَجْرِي ﴾ - ٨٥ -

في موضع نصب على النعت لـ « جنات » .

٧٢٥ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ٨٥ -

حال من الماء والميم في « فائهم » .

٧٢٦ - قوله تعالى : ﴿ فَصِيَّامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ - ٨٩ -

رفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي فعليه حيامٌ ثلاثة أيامٍ .

٧٢٧ - قوله تعالى : ﴿ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ ﴾ - ٩٤ -

« من » للتبويض ، لأنّ المحرّم صيد البر خاصة ، ولأنّ التحريم إنما وقع في حال الإحرام خاصة .

وقيل : « من » لبيان الجنس ، فلما قال : (لَيَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ) لم يعلم من أي جنس هو ، فيثنى بـ « من » فقال : « من الصيد » ، كما تقول : لأعطينك شيئاً من الذهب .

٧٢٨ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾ - ٩٥ -

ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من المضر في « لا تقتلوا » .
(متعمداً) حال من المضر المرفوع في « قتله » .

٧٢٩ - قوله تعالى : ﴿ فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ ﴾ - ٩٥ -

« جزاء » مرفوع بالابتداء ، وخبره محذوف ، أي : فعليه جزاءٌ .

ومن نون (١) «جزاء» جهل «مثل» صفة له ، و «من النعم» صفة أخرى له «جزاء» .

ويجوز أن تكون «مثل» بدلاً من «جزاء» ، و «مين» في قوله : «من النعم» لا تتعلق بـ «جزاء» ؛ لأنها تصير في حلتها ؛ والصفة لا تدخل في صلة الموصوف ؛ لأنها لا تكون إلا بعد تمام الموصوف بصلته (٢) ، فلو جعلت «مين» متعلقة بـ «جزاء» دخلت في حلتها ، وأنت قد قدمت «مثل» وهو بدل أو صفة ، والبدل والصفة لا يأتیان إلا بعد تمام الموصول (٣) وصلته ، فيصير ذلك إلى التفرقة بين الصلة والموصول بالبدل والنعته وليس هذا بمنزلة : («جزاء» ستينئة بمثلها) (٤) في جواز تعلّق البهاء بـ «جزاء» سبئة ، لأنه لم يوصف ، ولا أبدل منه ، وإنما أضيف ، والمضاف إليه داخل في الصلة ، ومن تمام المضاف ، فكل داخل في الصلة ، فذلك حن جائز .

و «مثل» في هذه القراءة بمعنى : بمائل ، والتقدير : فجزاء بمائل لما قتل ، يعني في القيمة ، أو في الخليفة ، على اختلاف العلماء في ذلك . ولو قدرّت «مثلاً» على لفظه لصار المعنى : فعليه جزاء مثل المقتول من الصيد ، وإنما يلزمه جزاء المقتول بعينه ، لا جزاء مثله ؛ لأنه إذا أدي جزاء مثل المقتول / صار إنما يؤدي جزاء ما لم يقتل ، لأن مثل المقتول لم يقتله ، فدمح أن المعنى فعليه جزاء بمائل المقتول ، يحكم به ذوا عدل منكم ، ولذلك بعُدت القراءة بالإضافة عند جماعة ؛ لأنها توجب أن يلزم القاتل جزاء مثل الصيد الذي قتل ، وإنما جازت بالإضافة عندهم على معنى قول العرب إني

(١) قرأ عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب (فجزاء) بالنون ، و (مثل) يرفع اللام ، وقرأ الباقون بغير تنوين ويخفض اللام . النشر ٢/٢٤٦ ، والإنحاف ص ٢٠٢ .

(٢) في هامش الأصل : « ولا ينعت بعض اسم ، ولا يبدل منه » .

(٣) في الأصل « الموصوف » . (٤) سورة يونس ، الآية : ٢٧ .

لأكرمٍ مثلكَ ، يريدون : لأكرمك ؛ فعلى هذا أضاف «جزاء» إلى مثل المقتول؛ يراد به المقتول بعينه ، فكأنه في التقدير : فعليه جزاء المقتول من الصيد ، وعلى هذا تأويل العلماء قول الله عز وجل : (كَمَثَلِ الظُّلُمَاتِ فِي الظُّلُمَاتِ)^(١) [معناه : كمن هو في الظلمات] ؛ ولو حمل على الظاهر لكان مثل الكافر في الظلمات ، لا الكافر نفسه ، والمِثْل والمِثْل واحد .

و « من النعم » في قراءة من أضاف «الجزاء» إلى «مثل» ، صفة لـ «جزاء» ، ويحسن أن تتعلق «مين» بالمصدر ، فلا تكون صفة له ، وإنما المصدر يتعدى إلى «من النعم» ، وإذا جعلته صفة فـ «مين» متعلقة بالخبر المحذوف وهو «فعلية» ، وإذا لم نجعلها صفة تعلقت بـ «جزاء» ، كما تعلقت في قوله (جزاءٌ سيئةٍ بمثلها)^(٢) ، لأن «الجزاء» لم يوصف ، ولا أبدل منه ، فلا تفرقة فيه بين الصلة والموصول . فاما إذا نونت «جزاء» فلا يحسن تعلق «مين» بـ «جزاء» ، لما قدمنا^(٣) .

٧٣٠ - قوله تعالى : ﴿ هَدِيًّا بِأَلْبَانٍ كَعَبِيَّةٍ ﴾ - ٩٥ -

انتصب «هدياً» على الحال من الماء في «به» ، ويجوز أن يكون انتصب على البيان ، أو على المصدر . و «بالألبان» نعت لـ «هدى» ، والتثنية تقدير فيه ، فلذلك وقع نعتاً للنكرة ، [بنزلة قوله تعالى : (عَارِضٌ مُّبْتَطِرُنَا)^(٤)]^(٥) .

٧٣١ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَفَّارَةٌ ﴾ - ٩٥ -

عطف على «جزاء» ، أي : أو عليه كفارة .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٢٢ (٢) سورة يونس ، الآية : ٢٧

(٣) الكشاف ١١٦/أ ، والبيان ٣٠٤/١ ، والمعكبري ١٣١/١ ، وتفسير القرطبي ٣٠٩/٦

(٤) سورة الأحقاف ، الآية : ٢٤ (٥) زيادة في هامش الأصل .

فمن نون (١) « كفارة » رفع الطعام على البدل من « كفارة » .

و (صيماً) نصب على البيان .

٧٣٢ - قوله تعالى : ﴿ مَتَاعاً ﴾ - ٩٦ -

نصب على المصدر ؛ لأن قوله : (أُحِلَّ لَكُمْ) بمعنى : أُمْتِمْتُمْ بِهِ إِمْتَاعاً ،
بنزلة (كتاب الله عليكم) ١٢٠ .

و (حُرِّمًا) خبر « دام » .

٧٣٣ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ لَتَعْلَمُوا ﴾ - ٩٧ -

« ذاء » في موضع رفع على معنى : الأمرُ ذلك ، ويجوز أن يكون في موضع
نصب على معنى : فعل الله ذلك لتعلموا .

٧٣٤ - قوله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ﴾ - ١٠١ -

قال الخليل وسيبويه والمازني : « أشياء » أصلها « شياء » ، على وزن « فعلاء » ، فلما
كثر استعمالها استقبلت هزتان بينها ألف ، فقلبت الهززة الأولى ، وهي لام الفعل ،
قبل فاء الفل وهي الشين / فصارت « أشياء » ، على وزن « لثغاء » ؛ ومن أجل أن
أصلها « فعلاء » كحمراء ، امتنع من الصرف ، وهي عند اسم جمع ، وليست
بجمع « شيء » .

وقال الكسائي وأبو عبيد : لم تنصرف لأنها أشبهت « حمراء » ، لأن العرب

(١) قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر « كفارة » بغير تنوين ، و « طعام » بالخفض على
الإضافة ، وقرأ الباقر بالتنوين ورفع « طعام » . النشر ٢/٢٤٦ ، والإتحاف ص ٢٠٣ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ٢٤

تقول في الجمع أشياء ، كما تقول : حمراوات ، ويلزمها [على هذا] (١) ألا يصرفا أسماء ولا أبناء ؛ لقول العرب في الجمع : أسماوات ، وأبناوات .

وقال الأخفش والفراء (٢) والزيادي « أشياء » وزنها « أفعللاء » ، وأصلها « أشيياء » ، كهين وأهوناء ؛ فمن أجل همزة التانيث لم ينصرف ، لكنه خفف ، فأبدل من الهمزة الأولى ، وهي لام الفعل ، ياءً ، لانكسار ما قبلها ، ثم حذفت استخفافاً لكثرة الاستعمال ، فشيءٌ عندم أصله : شَيْءٌ على وزن فَيْعِيلٍ ، كهين ، أصله : هَيْئٌ على « فَيْعِيلٍ » ، وكان أصله قبل الإدغام « هَيْئُونَ » على فِعل كميّتٍ ، ثم خفف ، إلا أن عين الفعل من « شيء » ياء ، وعين الفعل من « هين » وار ؛ لأنه من : هات ييون ، كصيب [من : صاب يصوب] (٣) ؛ وهذا الجمع لا نظيره ؛ لأنه لم يقع « أفعللاء » جمعاً لـ « فَيْعِيلٍ » (٤) ، فيكون هذا نظيره ، و « هين وأهوناء » شاذ لا يقاس عليه .

وأيضاً فإن حذفه واعتلاله جرى على غير قياس ، فهذا القول خارج في جمعه واعتلاله عن القياس والسمع .

وأيضاً فإنه يلزمهم أن يصغروا « أشياء » على « شؤيات » أو على « شئيات » ، وذلك لم يقله أحد ، إنما تصغيره : « أشيياء » ، وإنما يلزمهم (٥) ذلك في التصغير ؛ لأن كل جمع ليس من أبنية أقل العدد ، فحكّمه في التصغير أن 'يرد' إلى واحده ، ثم يصغر الواحد ، ثم يجمع مصغراً بالألف والتاء ، وبالواو والنون ، إن كان بمن يعقل ؛ فـ « أفعللاء »

(١) زيادة من (د) . (٢) معاني القرآن ١/٣٢١

(٣) زيادة في هامش الأصل .

(٤) في ظ : « فَعْلَلٌ » وكذا في التاج والبيان . و « فَعْلَلٌ » بالتخفيف وزن « شيء »

(٥) في ح « لزيمهم » . مخففة ، ووزنها بالتشديد « فَيْعِلٌ » .

ليس من أبنية أقل العدد، وأبنية الجمع في أقل المدد أربعة أبنية وهي: «أفعال»، وأفعلة، وأفعال، وفِعْلة، وهذه تصير على إفظها، ولا ترد إلى الواحد.

وقال المازني: سألت الأَخْفَشَ عن تصغير «أشياء» فقال: «أشياء»، قال المازني: فقلت له: يجب على قولك أنها «أفعيلاء»، أن تَرُدَّ إلى الواحد فتصغره، ثم تجمعها، فانتقطع الأَخْفَشَ.

وقال أبو حاتم: «أشياء» أفعال، جمع شيء، كبيت وأبيات، وكان يجب أن ينصرف، إلا أنه سُمِعَ غيرَ مصروفٍ؛ وهذا القول جارٍ على القياس / في $\frac{٨٥}{ن}$ الجمع، لأن «فَعْلَاءَ» يقع جمعه [كثيراً] على «أفعالٍ»، لكنّه خارج عن القياس في ترك صرفه؛ لم يقع في كلام العرب «أفعال» غيرَ مصروفٍ، فيكون هذا نظيره.

[و] قال بعض أهل النظر: «أشياء» أصلها «أشياء» على وزن «أفعيلاء»، كقول الأَخْفَشِ؛ إلا أن واحدها «فَعِيلٌ» كصديق وأصدقاء، فاعلة على ما تقدم من تخفيف الهمزة، وحذف العيوض. وحسن الحذف في الجمع لحذفها من الواحد، وإنما حذفت من الواحد تخفيفاً لكثرة الاستعمال؛ إذ «شيء» يقع (١) على كل مُسَمًّى من عَرَضٍ أو جسم أو جوهر، فلم ينصرف لهمزة التانيث في الجمع. وهذا قول حسن جارٍ في الجمع، وترك الصرف على القياس، لولا أن التصغير يعترضه كما اعترض الأَخْفَشَ (٢).

٧٣٥ - قوله تعالى: ﴿إِنْ تُبَدِّلْ لَكُمْ تَسْوِئَتَكُمْ﴾ - ١٠١ -

(١) في الأصل «وأشياء يقع».

(٢) البيان ١/٣٠٦، والإنصاف ٢/٤٣٤، والعكبري ١/١٣٢، والتاج واللسان (شياً).

شرط وجوابه ، والجملة في موضع خفض على النعت لـ «أشياء» .

٧٣٦ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَحِيرَةٍ ﴾ - ١٠٣ -

«مين» زائدة للتوكيد ، و «بحيرة» في موضع نصب بـ «جعل» .

٧٣٧ - قوله تعالى : ﴿ حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا ﴾ - ١٠٤ -

ابتداء ، وخبر «ما وجدنا» (١) .

٧٣٨ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا حَضَرَ ﴾ - ١٠٦ -

العامل في «إذا» «شهادة بينكم» ، ولا تعمل فيها «الوصية» ؛ لأن المضاف إليه لا يعمل فيها قبل المضاف ، وأيضاً فإن «الوصية» مصدر ، فلا يتقدم ما عمل فيه عليه .

والعامل في «حين الوصية» أسباب الموت ، كما قال : (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال) (٢) ، والقول لا يكون منه بعد الموت ، ولكن معناه : حتى إذا جاء أحدهم أسباب الموت [قال] . وقيل : العامل في «حين» «حضر» . وقيل : هو بدل من «إذا» فيكون العامل في «حين» الشهادة أيضاً .

(١) في هامش ظ ٤٢ ؛ ب : «عليكم أنفسكم» : هو اسم الفعل هاهنا ، وبه انتصب (أنفكم) ، والتقدير : احفظوا أنفسكم . والكاف والميم في (عليكم) في موضع جر ؛ لأن اسم الفعل هو الجار والمجرور ، و (على) وحدها لم تستعمل اسماً للفعل ، بخلاف (رويدكم) ، فإن الكاف والميم هناك لاخطاب فقط ، ولا موضع لهما ؛ لأن (رويد) قد استعملت اسماً للأمر ، للعواجه من غير كاف الخطاب ، وهكذا قوله : (مكانكم أنتم وشركاؤكم) الكاف والميم في موضع جر أيضاً ... أبو البقاء ، انظر العكبري ١٣٢/١

(٢) سورة المؤمنون الآية : ٩٩

٧٣٩ - قوله تعالى : ﴿ ائْتَانِ ﴾ - ١٠٦ -

مرفوع على خبر « شهادة » على حذف مضاف تقديره : شهادة اثنين ؛ لأنّ الشهادة لا تكون هي « الاثنان » ؛ إذ الجث لا تكون خبراً عن المصدر ، فأخبرت مصداً ليكون خبراً عن مصدر .

وكذلك : (أو آخران من غيركم) عطف على « اثنان » ، على تقدير حذف مضاف أيضاً ، تقديره : أو شهادة آخرتين .

وقيل : « إذا حضر » هو خبر « شهادة » .

و « اثنان » ارتفعاً (١) بفعلها وهو « شهادة » .

٧٤٠ - قوله تعالى : ﴿ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ﴾ - ١٠٦ -

صفة ل « آخران » في موضع رفع .

٧٤١ - وقوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ/ضَرَبْتُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ الْمَوْتِ ﴾ (٢) $\frac{٨٦}{ت}$

- ١٠٦ -

اعتراف بين الموصوف وصفته ، واستغنى عن جواب « إن » ، التي هي شرط ، بما (٣) تقدم من الكلام ؛ لأنّ معنى (ائْتَانِ ذَوَا عِنْدَلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ) معنى الأمر بذلك ، ولفظه لفظ الخبر ، واستغنى عن جواب « إذا » أيضاً بما تقدم من الكلام وهو قوله : « شهادة بينكم » ؛ لأنّ معناه : ينبغي أن تُشهِدوا إذا حضر أحدكم الموت .

(١) في الأصل « ارتفع » .

(٢) ونظام الآية : (إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ ...) .

(٣) في الأصل « لَمَّا » .

٧٤٢ - قوله تعالى : ﴿ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ ﴾ - ١٠٦ -

الفاء تعطف جملةً على جملةٍ . ويجوز أن تكون جواب جزاء ؛ لأن «تحبسونها»
معناه الأمرُ بذلك ، وهو جواب الأمر الذي دلَّ عليه الكلام . كأنه قال :
إذا حبستموها أقسما .

ومعنى : (إن ارتبتم) أي شكبتم في قول الآخريين من غيركم .

٧٤٣ - قوله تعالى : ﴿ لَا نَشْتَرِي ﴾ - ١٠٦ -

جواب لقوله . « فيقسمان » ، لأن « أقسم » يجاوبُ بما يجاوبُ به القسم (١) .

٧٤٤ - قوله تعالى : ﴿ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا ﴾ - ١٠٦ -

الهاء تعود على المعنى ؛ لأنَّ التقدير : لا نشترى بتعريف شهادتنا ثمنًا ، ثم
حذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه .

وقيل : الهاء تعود على « الشهادة » لكنها ذكُرتْ ؛ لأنها قول ؛ كما قال :
(فارزقوهم منه) (٢) فردَّ الهاء على المقسوم لدلالة القمة على ذلك .

٧٤٥ - قوله تعالى : ﴿ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا ﴾ - ١٠٦ -

معناه : ذا ثمن ؛ لأنَّ الثمن لا يشتري ، وإنما يشتري ذو الثمن ، وهو المِثْمَنُ ،
وهو كقوله : (اشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا [قَلِيلًا]) (٣) أي : ذا ثمن .

٧٤٦ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ - ١٠٦ -

(١) يجاوب القسم بـ « لا » و « ما » في النفي ، و « إن » و « اللام » في الإيجاب .

(٢) سورة النساء الآية : ٨ (٣) سورة التوبة الآية : ٩

في « كان » اسمها ، أي : ولو كان المشهود له ذا قرْبى من الشاهد .

٧٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ ﴾ - ١٠٦ -

إنما أضيفت الشهادة إلى الله ؛ لأنه هو أمر بادائها ونهى عن كتمانها .

٧٤٨ - قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَانِ ﴾ - ١٠٧ -

رفع بفعل مضمري ، أو بالابتداء ، و « يقومات » نعت لها ، و « من

الذين » خبره .

٧٤٩ - قوله تعالى : ﴿ الْأُولِيَّانِ ﴾ - ١٠٧ -

من رفعه^(١) وثنتاه جعله بدلاً من « آخران » أو من المضمري في « يقومان » .

وقيل : هو مفعول لم يُسمِّ فاعله لـ « استُحِقَّ » ، على قراءة من ضم^(٢) التاء

على تقدير حذف مضافٍ تقديره : من الذين استُحِقَّ عليهم إثمُ الأوليين ، ويكون

« عليهم » بمعنى « فيهم » .

ومن قرأ^(٣) « الأوليين » ، على جمع أوّل فهو في موضع خفض على البدل من

« الذين » ، أو من الماء والميم في « عليهم »^(٤)

(١) الرفع قراءة غير أبي بكر وحمزة ويعقوب وخلف ، وهي يأسكان الواو وفتح

اللام وكسر النون من « الأوليان » . النشر ٢/٢٤٧ ، والإتحاف ص ٢٠٣

(٢) قرأ حفص بفتح التاء والحاء من « استُحِقَّ » مبنياً للفاعل ، وإذا ابتداء كسر

همزة الوصل ، ووافقه الحسن . وقرأ الباقر بضم التاء وكسر الحاء ، مبنياً للمفعول ، وإذا

ابتدؤوا ضموا همزة . النشر ٢/٢٤٧ ، والإتحاف ص ٢٠٣

(٣) أي قرأ بتشديد الواو وكسر اللام بعدها ، وفتح النون من « الأوليين » وهي

قراءة أبي بكر وحمزة ويعقوب وخلف ، النشر ٢/٢٤٧ ، والإتحاف ص ٢٠٣

(٤) الكشف ١١٦ / ب ، والبيان ١ / ٣٠٩ ، والمكبري ١ / ١٣٣ ، وتفسير

الفرطبي ٦ / ٣٥٨

٧٥٠ - إقوله تعالى : ﴿ كَشَّاهَاتِنَا ﴾ - ١٠٧ -

اللام جواب القسم في قوله : « فَيُقْسِيَانِ » .

٧٥١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَأْتُوا ﴾ - ١٠٨ -

« أَنْ » في موضع نصب على حذف حرف الجر تقديره : بأن يأتوا ، ومثله :

(« أَنْ آمَنُوا ») - ١١١ -

٧٥٢ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ - ١١٠ -

« إِنْ » بمعنى « ما » و « هذا » إشارة إلى ما جاء به النبي عيسى عليه السلام ، ويجوز أن تكون « هذا » إشارة إلى النبي محمد عليه السلام ، على تقدير حذف مضاف تقديره : « إِنْ هَذَا إِلَّا ذُو سِحْرٍ » .

فأما من قرأ « ساحر » بالألف فهذا إشارة إلى النبي عيسى عليه السلام ، بغير حذف ، ويحتمل أن يكون إشارة إلى الإنجيل ، فيكون اسم الفاعل في موضع المصدر ، كما قالوا : عانداً بالله من شرها ، يريدون : عياداً بالله (٢) .

٧٥٣ - قوله تعالى : ﴿ فَتَنْفِخُ^(٣) فِيهَا ﴾ - ١١٠ -

الهاء تعود على الهيئة ، و « الهيئة » مصدر في موضع المهيئاً ؛ لأن النفخ لا يكون في الهيئة ، إنما يكون في المهيأ . ويجوز أن تعود على الطير ؛ لأنه مؤنث . ومن قرأ « طائراً » جز أن يكون « طائر » جمعاً ، [كالحامل] ، فيؤنث الضمير في « فيها » لأجل رجوعه إلى الجمع .

(١) قرأ بذلك حمزة والكسائي وخلف . النشر ٢/٢٤٧ ، والإنحاف من ٢٠٣

(٢) الكشف ١١٧/أ ، والعكبري ١/١٣٤

(٣) في الأصل و (ظ ، د) : « فَانْفِخُ » ، وأثبت ما جاء في المصحف وفي (ح) .

٧٥٤ - وقوله (١) تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ﴾ - ١١٢ -

الآية . من قرأ على الياء و «ربُّكَ» بالرفع فعناه : هل يستطيعُ يا عيسى أن يعطيك ربُّكَ وتساله فيستجيب لك إن سألته ، كما يقول القائل للآخر : هل تستطيع أن تأتينا ؟ أو هل تستطيع أن تعاوننا ؟

وقراءه الكسائي على التاء (٢) «تستطيعُ ربُّكَ» ، وعة الكسائي في ذلك : الخبر عن رسول الله ﷺ ؛ وعن جماعة من أصحابه أنهم قرؤوه على التاء ، وكانت عائشة - رضي الله عنها - تقول : كان القوم أعلم بالله من أن يقولوا : «هل يستطيعُ ربُّكَ» . فالمعنى في سؤالهم - وهم عانئون - أنه يستطيع ذلك ويقدر عليه ، وإنما يريدون بذلك : هل هل تعاوننا ؟ هل تأتينا ؟ وإنما أرادوا بذلك أن يأتيهم بآية يستدلون بها على صدق تقديره : هل يستطيع مسألة ربك ؟ فحذف المسألة لدلالة الكلام عليها ، مثل (واسأل القرية... والعيرون) (٣) ، وقراءة أبي عمرو والجماعة عليها .

٧٥٥ - قوله تعالى : ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ - ١١٧ -

«أن» مفسرة ، لاموضع لها من الإعراب ، بمعنى «أي» .

ويجوز أن تكون في موضع نصبٍ على البدل من «ما» ، وقيل : على البدل من الهاء في «به» .

٧٥٦ قوله تعالى : ﴿مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ - ١١٧ -

«ما» في موضع نصبٍ على الظرف ، والعامل [فيه] «شهد» .

(١) هذه الفقرة وردت بكاملها في هامش الأصل ، وقد سقطت في (ح ، ظ ، د) .
 (٢) وبها قرأ علي وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد ، وقرأ الباقرن بالياء ، و (ربك) بالرفع . تفسير القرطبي ٦/٣٦٤ ، والكشف ١١٧/ب .
 (٣) سورة يوسف الآية : ٨٢ (٤) زيادة من (ظ) .

٧٥٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ - ١١٦ -

و ﴿ أَنْتَ الْعَزِيزُ [الْحَكِيمُ] ﴾ - ١١٨ -

« أنت » تأكيد للكاف ، أو مبتدأ ، أو فاصلة لاموضع لها من الإعراب .

٧٥٨ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا يَوْمٌ [يَنْفَعُ] ﴾ - ١١٩ -

« مَنْ » رفع^(١) « يوماً » جعله خبراً لـ « هذا » ، و « هذا » إشارة إلى يوم القيامة ، والجملة في موضع نصب بالقول .

فأما « مَنْ » نصب « يوماً » فإنه جعله ظرفاً لـ « القول » ، و « هذا » إشارة إلى القصة والخبر الذي تقدم ، أي يقول الله هذا الكلام في يوم يَنْفَعُ ؛ و « هذا » إشارة إلى ما تقدم من القصة وهو قوله : (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى) - ١١٦ - إلى قوله (مِنْ دُونِ اللَّهِ) ، فأخبر الله عما لم يقع بلفظ الماضي ؛ لصحة كونه وحدوثه . و جاز أن يقع « يوم » خبراً عن « هذا » ، لأنه إشارة إلى حدث ؛ وظروف الزمان تكون خبراً عن الحدث .

ويجوز على قول الكوفيين^(٢) أن يكون « يوم » مبنياً على الفتح لإضافته إلى

الفعل ، / فإذا كان كذلك احتمل موضعه النصب والرفع على ما تقدم من التفسير . وإنما يقع البناء في الظرف إذا أضيف إلى الفعل عند البصريين ، إذا كان الفعل مبنياً ، فأما إذا كان معرباً فلا يبنى الظرف إذا أضيف إليه عندهم^(٣) .

(١) قرأ بالرفع غير مافع وابن محيصن ، أما ما فقد قرأ بالنصب . التيسير ص ١٠١ ،

والنشر ٢/٧ : ٢٠٤ ، والإتحاف ص ٢٠٤

(٢) معاني القرآن للفراء ١/٣٢٦ - ٣٢٧

(٣) الكشاف ١/١١٨ أ ، والبيان ١/٣١١ ، والمعكبري ١/١٣٦ ، وتفسير القرطبي ٦/٣٧٩

٧٥٩ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ ﴾ - ١١٩ -

حال من الماء والميم في « لهم » .

و « أبدأ » ظرف زمان .

والياء في « رضى » بدل من واو ، لانكسار ما قبلها ، لأنه من الرضوان .

وأصل رضوا : رضوا ، على فعلوا ، فألقت حركة الواو الأولى على الضاد ، فحذفت

لسكونها وسكون الواو التي هي ضمير الجماعة بعدها .



مُشْكِلُ إِعْرَابِ سُورَةِ «الأنعام»

٧٦٠ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ ﴾

- ٣ -

إن جعلت « وفي الأرض » متعلقاً بما قبله وقفت على « وفي الأرض » ورفعت « يعلم » على الاستئناف تقديره : وهو الله المعبود في السموات وفي الأرض .

وإن جعلت « وفي الأرض » متعلقاً بـ « يعلم » وقفت على « السموات » .

٧٦١ - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ - ٦ -

« كم » في موضع نصب بـ « أهلكنا » لا بقوله : « يروا » ؛ لأن الاستفهام وما جرى مجراه وما ضارعه ، لا يعمل فيه ما قبله .

٧٦٢ - قوله تعالى : ﴿ مِدْرَاراً ﴾ - ٦ -

نصب على الحال من « السماء » ، [أي في حال الإدرار .] (١)

٧٦٣ - قوله تعالى : ﴿ مَا كَانُوا بِهِ ﴾ - ١٠ -

(١) زيادة في هامش الأصل .

« ما ، في موضع رفع بـ « حاسق » ، وتقديره : عقاب ما كانوا ، أي عقاب استمزانهم .

٧٦٤ - قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ﴾ - ١١ -

« عاقبة » اسم « كان » ، و « كيف » خبر « كان » ؛ ولم يقل : كانت ؛ لأن عاقبتهم بمعنى : مصيرهم ، ولأن تأنث « العاقبة » غير حقيقي .

٧٦٥ - قوله تعالى : ﴿ لَيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾ - ١٢ -

في موضع نصب على البدل من « الرحمة » ، واللام لام القسم ، فهي جواب « كتب » ؛ لأنه بمعنى : أوجب ذلك على نفسه ، وفيه معنى القسم (*).

٧٦٦ قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ - ١٢ -

« الذين » في موضع رفع بالابتداء ، و (فهم لا يؤمنون) ابتداء وخبره ، في موضع خبر « الذين » .

وأجاز الأخفش أن تكون « الذين » في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في « ليجمعنكم » ، وهو بعيد ، لأن المخاطب لا يبدل منه غير مخاطب ؛ لا تقول : رأيتك زيدا ، على البدل ؛ للإشكال .

٧٦٧ - قوله تعالى : ﴿ مَن يُصِرْفُ عَنْهُ ﴾ - ١٦ -

(*) معنى اللبيب ٤٠٧/٢ : « وخلط مكبي فأجاز البدلية مع قوله : إن اللام لام جواب القسم . والصواب أنها لام الجواب ، وأنا منقطعة مما قبلها إن قدر قسم أو متصلة به اتصال الجواب بالقسم . . . »

من فتح^(١) الياء وكسر الراء / في «بصرف» ، أختم الفاعل في «بصرف» ، وهو الله جل ذكره ، وأختم مفعولاً محذوفاً تقديره : مَنْ يَصْرِفُ اللهُ عَنْهُ الْعَذَابَ يَوْمَئِذٍ ، فقد رحمه .

ومن ضم الياء وفتح الراء ، أختم مفعولاً لم يُسَمَّ فاعله لا غير ، تقديره : مَنْ يَصْرِفُ عَنْهُ الْعَذَابَ يَوْمَئِذٍ ، فهذا أقل إضماراً من الأول ؛ وكلاهما قل الإضمار عند سيويه كان أحسن^(٢) .

٧٦٨ - قوله تعالى : ﴿ شَهَادَةٌ ﴾ - ١٩ -

نصب على البيان^(٣) .

[وقرئت «شهادة» بالجر ، والفرق بين «أكبر شهادة» بالنصب ، و «أكبر شهادة» بالجر ، أن الجر يوجب أن الموصوف شهادة ؛ وليس كذلك النصب ، ومثله : «أحسن وجهاً» و «أحسن وجه» ، وفي الآية دلالة أن «شيئاً» من أسماء الله ، لأن قوله «أي شيء أكبر شهادة» جاء جوابه : «قل الله» ، ولا يجوز : أي ملك أكبر شهادة ؟ قل : الله ، ولا يحمل الكلام على الاتقطاع مع إمكان الاتصال .]^(٤)

٧٦٩ قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ - ١٩ -

[«من»] في موضع نصب عطف على الكاف والميم في «لأنتدكم» ، أي : وأنذرت مَنْ بلغه القرآن ، وقيل : من بلغ الحلم .

(١) وهي قراءة حمزة والكسائي وخلف ويعقوب وأبو عمرو ، وموافقة الحسن والأعمش ، وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الراء . النشر ٢/٢٤٨ ، والإتحاف ص ٢٠٦

(٢) الكشاف ١١٨/ب ، والبيان ١/٣١٥ ، والعكبري ١/١٣٧ ، وتفسير القرطبي ٦/٣٩٧

(٣) في هامش الأصل عبارة «بلغت» .

(٤) ما بين قوسين مثبت في هامش الأصل ، وساقط في (ح ، ط ، د)

٧٧٠ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ ﴾ - ٢٠ -

« الذين » ابتداء ، وخبره « يعرفونه » .

٧٧١ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا ﴾ - ٢٠ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هم الذين خسروا .

٧٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ - ٢١ -

« من » في موضع رفع بالابتداء ، وهي استفهام بمعنى التوبيخ ، متضمنة معنى النبي تقديره : لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً . و « أظلم » خبر الابتداء ، إلا أنه يحتاج إلى تمام ؛ لأن (مَنْ افترى على الله كذباً) تمام « أظلم » ، وكذلك : أفعل من كذا ، حيث وقع ، « من » وما بعدها من تمام أفعل .

٧٧٣ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ - ٢٣ -

من قرأ « تكن » بالتاء ، أتت لتأنيث لفظ الفتنة ، وجعل « الفتنة » اسم « كان » ، و « أن قالوا » خبر « كان » .

ومن قرأه « تكن » ، بالتاء ونصب « الفتنة » ، جعلها خبر « كان » ، و « أن » اسم « كان » ، وأتت « تكن » على المعنى ؛ لأن « أن » وما بعدها هو الفتنة في المعنى ؛ لأن اسم « كان » هو الخبر في المعنى ؛ إذ هي داخلة على الابتداء والخبر ، وجعل « أن » اسم « كان » (١) هو الاختيار عند أهل النظر ؛ لأنها لا تكون إلا معرفة ، ولأنها لا توصف ، فأشبهت المضمرة ؛ والمضمرة أعرف المعارف ، فكان الأعراف اسم « كان » أولى مما [هو] دونه في التعريف ؛ إذ الفتنة إنما تعرفت بإضافتها إلى المضمرة ، فهي دون تعريف « أن قالوا » بكثير .

(١) في الأصل و د : « وهو » .

ومن قرأ^(١) « يكن » بالياء ، ورفع « الفتنة » ذكّر ؛ لأن تأنيث « الفتنة » غير حقيقي ، ولأنّ الفتنة يراد بها المعذرة ، والمعذرة والعذر سواء ، فحمله على المعنى ذكّر ، ولأنّ « الفتنة » هي القول في المعنى ، فذكّر^(٢) حملاً على المعنى^(٣) .

٧٧٤ - قوله تعالى : ﴿ أَسَاطِيرُ ﴾ - ٢٥ -

واحدتها : أسطُورة ، وقيل إسطاراة ، وقيل : هو جمع الجمع ، واحدتها : أسطار ، $\frac{٩٠}{ت}$ وأسطار / جمع سطر^(١) . و « أ ك تبة » جمع كنان .

٧٧٥ - قوله تعالى : ﴿ مَن يَسْتَمِعْ إِلَيْكَ ﴾ - ٢٥ -

« من » مبتدأ ، وما قبله خبره وهو « ومنهم » .

ووحّد « يستمع » ؛ لأنّه حمل على لفظ « من » ؛ ولو جمع في الكلام على المعنى لحسن ، كما قال في سورة يونس : (وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ)^(٥) .

(١) وهي قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر من طريق العليمي ، ويعقوب . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وأبو بكر (من غير طريق العليمي) وأبو جعفر ، وخلف ، بتأنيث (فكن) ونصب (فتنتم) . وقرأ بتأنيث (لم تكن) ورفع (فتنتم) كل من ابن كثير ، وابن عامر ، وحفص . النشر ٢/٢٤٨ ، والتيسير ص ١٠١-١٠٢ ، والإتحاف ص ٢٠٦ .

(٢) انظر الكشف ١١٨/ب ، والبيان ٣١٦/١

(٣) في هامش (ظ) ٤٤/أ : « ربنا : يقرأ بالجر صفة لاسم الله ، وبالنصب على النداء أو على إشار أعني . وهو معترض بين القسم والمقسم عليه ، والجواب : ما كنا . أبو البقاء » النشر سكبري ١٣٨/١

(٤) في المصباح : « والسطر : الصف من الشجر وغيره ، وتفتح العطاء في لغة بني عجل فيجمع على أسطار ، مثل سبب وأمجاب . ويسكن في لغة الجمهور فيجمع على أسطر وسطور ، مثل : فلس ، وأفلس ، وفلوس » .

(٥) سورة يونس : الآية ٤٢

٧٧٦ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنُكُونَ ^(١) ﴾

- ٢٧ -

من رفع الفعلين عطفها على « شردنا » وجعله كالمتمناه ^(٢) الكفار يوم القيامة ،
تمنوا ثلاثة أشياء : أن يُردوا ، وتمنوا ألا يكونوا قد كذبوا بآيات الله في الدنيا ،
وتمنوا أن يكونوا من المؤمنين .

ويجوز أن يرفع « نكذب ونكون » على القطع ، فلا يدخلان في التمني ، تقديره :
يا ليتنا نُردُّ ونحن لا نكذب ، ونحن نكون من المؤمنين ، رددنا أو لم نُرد . كما
حكى سيبويه ^(٣) : دعني ولا أعود ، بالرفع ، أي : وأنا لا أعود ، تركتني أو لم تتركني ،
ولم يسأل أن يجمع له الترك والعود .

ويؤيد الرفع على القطع على المعنى الذي ذكرنا قواه جل ذكره : (وإِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ) ، فدل تكذيبهم أنهم إنما أخبروا عن أنفسهم بذلك ولم يتمنوه ؛ لأن
التمني لا يقع جوابه التكذيب ، إنما يكون التكذيب في الخبر .

وقال بعض أهل النظر : الكذب لا يجوز وقوعه في الآخرة ؛ إنما يجوز في
الدنيا ، وتأويل قوله تعالى : (وإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) أي كاذبون في الدنيا ، في تكذيبهم
الرسل وإنكارهم البعث ، فيكون ذلك حكاية للحال التي كانوا عليها في الدنيا .

وقد أجاز أبو عمرو وغيره وقوع التكذيب لهم في الآخرة ؛ لأنهم ادَّعوا أنهم

(١) في المصحف : « وَلَا نُكَذِّبُ ، وَنُكُونَ » ، بنصب الفعلين وهي قراءة حمزة ،
وحقق عن عاصم ، وبعقوب ، وقرأ برفع الفعلين نافع وابن كثير وأبو عمرو والكاظمي
وأبو بكر عن عاصم وأبو جعفر وخلف . أما ابن عامر فقرأ برفع فعل (لا نكذب)
ونصب فعل (نكون) . النشر ٢/٢٤٨ ، والنيسير ص ١٠٢ ، والاتحاف ص ٢٠٦ .

(٢) في ح ، د : « يتمناه » .

(٣) الكتاب لسبويه ١/٤٢٦ .

لو رُدُّوا لم يكذبوا بآيات الله ، وأنهم يؤمنون ؛ فعلم الله ما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، وأنهم لو رُدُّوا لم يؤمنوا ، ولـكـذبوا بآيات الله ، فأكذبهم الله في دعواهم .

فأمَّا من نصب الفعلين فعلى جواب التمني بالواو ؛ لأنَّ التمني غير واجب ، فيكون الفعلان داخلين (١) في التمني كالأول ؛ من وجهي الرفع والنصب ، بإختار « أن » حملاً على مصدر « تُردُّ » ، فأضمرت « أن » لتكون مع الفعل مصدراً ، فتعطف بالواو مصدراً على مصدرٍ تقديره : يا ليت لنا رداً وانتفاءً من التكذيب وكوناً (٢) / من المؤمنين .

٩١

ت

فأمَّا من رفع « تكذَّب » ونصب « ونكون » (٣) ، فإنه رفع « تكذَّب » على أحد الوجهين الأولين ؛ إما أن يكون داخلًا في التمني فيكون بمعنى النصب ، أو يكون رُفِعَ على الثبات والإيجاب ، كما تقدّم ، أي ولانكذبُ رُدُّدنا أو لم تُردِّ ، ونصب « ونكون » على جواب التمني ، على ما تقدم ، فيكون داخلًا في التمني (٤) .

٧٧٧ - قوله تعالى : ﴿ بَغْتَةً ﴾ - ٣١ -

مصدر في موضع الحال ، ولا يقاس عليه عند سيبويه ، ولوقلت : جاء زيد سرعَةً ، تربد : مسرعاً ، لم يجز .

(١) في الأصل : « داخلان » وصححت من (ظ ، د) .

(٢) في الأصل : « رد ... وكون » بالرفع ، والتصحيح من (ظ ، د)

والبيان ٣١٨/١ ، وعبارة الكشف : « بالبتنا يكون لنا رد وانتفاء من التكذيب ، وكون من المؤمنين » .

(٣) وهي قراءة ابن عامر . تفسير القرطبي ٤٠٨/٦

(٤) الكشف ١١٩/أ ، والبيان ٣١٧/١ ، والعكبري ١٣٩/١ ، وتفسير القرطبي ٤٠٨/٦

٧٧٨ - قوله تعالى : ﴿ سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴾ - ٣١ -

« ما » نكرة في موضع نصب^(١) بـ « ساء » ، وفي « ساء » ضمير [مرفوع] يفسره ما بعده ، كنعم وبنس .

وقيل : « ما » في موضع رفع بـ « ساء »

٧٧٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ - ٣٢ -

« الدار » مبتدأ ، و « الآخرة » نعت الدار ، و « خير » خبر الابتداء . وقد اتسع في « الآخرة » فأقيمت مقام الموصوف ، وأصلها الصفة ؛ قال الله تعالى : (وللآخرة خير^(٢) لك من الأولى) .

فأمّا من قرأ^(٣) : « والدار » بلام واحدة ، وأضافها إلى « الآخرة » فإنه لم يجعل « الآخرة » صفة لـ « دار » ، إنما الآخرة في هذا صفة لموصوف محذوف تقديره « والدار » السّاعة الآخرة خير ، ثم حذفت السّاعة وأقيمت الصفة مقام الموصوف ، فأضيفت « الدار » إليها ، فالآخرة والدنيا أصلها الصفة ، لكن اتسع فيها ، فاستعملت الأسماء ، فأضيف إليها^(٤) .

٧٨٠ - قوله تعالى : ﴿ يُكذِّبُونَكَ ﴾ - ٣٣ -

من شدّه حمه على معنى : لا ينسبوك إلى الكذب ، كما يقال : فسقت الرجل وخطأته ، إذا نسبه إلى الفسق والخطأ .

(١) أي ، نصب على التمييز .

(٢) سورة الضحى الآية : ٤

(٣) هي قراءة ابن عامر ، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام ، وقرأ الباقر بن بلامين مع تشديد الدال . النشر ٢/٢٤٨ ، والإتحاف ص ٢٠٧

(٤) الكشف ١١٩/ب ، والبيان ١/٣١٩ ، والعكبري ١/١٣٩ ، وتفسير القرطبي ٦/١٥٠

فأما من خففه^(١) فإنه حمه على معنى : لا يجدونك كاذباً ؛ كما يقال : أحدث الرجل وأبخلته ، إذا أصبته بخيلاً أو محموداً ، [وأكذبه إذا ألبسته كاذباً]^(٢) .
وقد يجوز أن يكون معنى التخفيف والتشديد سواء ، كما يقال : قاتلت وأقللت ، وكثرت وأكثرت ، بمعنى^(٣) واحد^(٤) .

(١) قرأ بالتخفيف نافع والكسائي ، وقرأ الجمهور بالتشديد . النشر ٢ / ٢٤٨ ،
والانحاف ص ٢٠٧

(٢) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

(٣) الكشف ١٢٠/أ ، والبيان ٣١٩/١ ، والعكبري ١٣٩/١ ، وتفسير القرطبي ١٦٦/٦

(٤) في هامش الأصل كلام غامض يتعلق بإعراب الآية : (ولقد جاءك من نبي المرسلين)
ووضح منه : « مفعول جاءك الكاف ، وفاعلها مضمر ، التقدير : ولقد جاءك من نبي المرسلين
نبأ . ويجوز أن تكون (من) زائدة ، كقولك : ما جاءني من أحد ، أي ما جاءني
أحد ؛ لأن « من » لا تزداد في الخبر الواجب ... »

— وإتماماً للفائدة أثبت ما جاء في هامش (ظ) ٤٥ / أ نقلاً عن العكبري ١٣٩/١ :
« ولقد جاءك : فاعل (جاء) مضمر فيه . قيل : المضمر المجيء ، وقيل : المضمر
النبأ ، ودل عليه ذكر الرسل ، لأن من ضرورة الرسول الرسالة ، وهي نبأ ؛ وعلى
كلا الوجهين يكون (من نبي المرسلين) حالاً من ضمير الفاعل ، والتقدير : من جنس
نبي المرسلين . وأجاز الأخفش أن تكون (من) زائدة ، والفاعل (نبي المرسلين) .
وسبويه لا يجيز زيادتها في الواجب ، ولا يجوز عند الجميع أن تكون صلة محذوف ؛
لأن الفاعل لا يحذف ، وحرف الجر إذا لم يكن زائداً ، لم يصح أن يكون فاعلاً ،
لأن حرف الجر يعدى ، وكل فعل يعمل في الفاعل بغير معد . و (ونبي المرسلين)
بمعنى : أنبيائهم ، ويدل على ذلك قوله تعالى : (نقص عليك من أنباء الرسل) .
أبو البقاء . »

— وفي هامش ظ أيضاً :

« والموتى يبعثهم الله : في (الموتى) وجهان : أحدهما [هو] في موضع نصب
بفعل محذوف ، أي ويبعث الله الموتى ؛ وهذا أقوى ؛ لأنه اسم قد عطفت على اسم
عمل فيه الفعل . والثاني : أن يكون مبتدأ وما بعده الخبر . ويستجيب بمعنى [يجيب] .

أبو البقاء « انظر العكبري ١٤٠/١

٧٨١ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ - ٤٠ -

الكاف والميم للخطاب ، لاموضع لهما من الإعراب عند البصريين .

١ وقال الفرّاء : لفظها لفظ منصوب ، ومعناها معنى مرفوع^(١) ؛ وهذا محال ؛

لأنّ التاء هي الكاف في « رأيتك » ، فيمكن يجب أن تظهر علامة جمع في التاء ،

٩٢
ن

وكان يجب أن يكون فاعلان / لفاعل واحد ، وهما لشيء واحد ، ويجب أن يكون

قولك : « رأيتك زيدا ماضع » ، معناه : « رأيت نفسك زيدا ماضع » ؛ لأن الكاف

هو المخاطب ، وهذا الكلام محال في المعنى ، متناقض في الإعراب والمعنى ؛ لأنك تتفهم

عن نفسه في صدر السؤال ، ثم ترد السؤال عن غيره في آخر الكلام^(٢) ، وتخطب أولاً ثم

تأتي بنائب آخر ؛ لأنه يصير ثلاثة مفعولين له « رأيت » ، وهذا كله لا يجوز .

ولو قلت « رأيتك عالماً بزيد » ، كانت الكاف في موضع نصب ؛ لأنّ تقديره :

« رأيت نفسك عالماً بزيد » ، وهذا كلام صحيح ، وقد تعدى « رأيت » إلى

مفعولين لا غير^(٣) .

٧٨٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ - ٤٨ -

حالان من « المرسلين » .

٧٨٣ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ آمَنَ ﴾ - ٤٨ -

« من » مبتداً ، واخبر (فلا خوف عليهم) .

(١) في ظ : « لفظها لفظ منصوب ، ومعناها معنى مرفوع » .

(٢) في الأصل : « في آخره » .

(٣) معاني القرآن ١/٣٣٣ ، والبيان ١/٣٢٠ ، والمعكبري ١/١٤٠ ، وتفسير

٧٨٤ - قوله تعالى : ﴿ بِالْغَدَاةِ ﴾ - ٥٢ -

إنما دخلت الألف واللام على « غداة » لأنها نكرة ؛ وأكثر العرب يجعل « غداة » معرفة فلا ينونها ، وكأشبه يجعل « غداة » نكرة فينونها ، ومنهم من يجعل « غدوة » نكرة ؛ وهم الأقل .

٧٨٥ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ - ٥٢ -

« من » الأولى للتبعيض ؛ والذانية زائدة ، و « شيء » في موضع رفع اسم « ما » و « ما » بمعنى ليس ، ومثله : (ومِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ) [قوله :] (فَتَطْرُدَهُمْ) - ٥٢ - نصب لأنه جواب النفي ، [و] « فتكون » جواب النهي في قوله : (ولا تطرد الذين) .

٧٨٦ - قوله تعالى : ﴿ لِيَقُولُوا أَهْلَاءِ ﴾ - ٥٣ -

هذه لام كي ؛ وإنما دخلت على معنى : إن الله - جل ذكره - قد علم ما يقولون قبل أن يقولوا ، فصار إنفاً فُتِنُوا ليقولوا على ما تقدم في علم الله ، فهو على سبيل الإنكار منهم ، وقيل : بل على سبيل الاستخبار منهم ؛ قالوا : أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا .

٧٨٧ - قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ

عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ
فَأَنَّهُ ^(١) ﴿ - ٥٤ -

من فتح (٢) « أن » في الموضعين جعل « أن » الأولى بدلاً من « الرحمة » بدل الشيء

(١) في الأصل « كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه . فإنه » وقد أثبت ما في (ح ، د) .
(٢) الفتح قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب ، وقرأ الباقر بالكسر ، كما فسراً نافع ،
وأبو جعفر بفتح الهزاة من (أنه) وكسرها من (فإنه) . التيسير ص ١٠٢ ، والنشر ٢٤٩/٢ ،
والإتحاف ص ٢٠٨ ، ٢٠٩

من الشيء ، وهو هو ، فهي في موضع نصب بـ « كتب » ، وأضمر للثانية خبراً ، وجعلها في موضع رفع بالابتداء ، أو بالظرف ، تقديره : فله أن ربه غفور رحيم له ، أي فله غفران ربه .

ويجوز أن تضمر مبتدأً وتجعل « أن » ، خبره ، تقديره : فأمره أن ربه غفور له ، أي فأمره غفران ربه . ومثله في التقدير والحذف والإعراب قوله : / (فإن)^{٩٣} له نار جهنم (١) في سورة التوبة .

وقد قيل إن « أن » من « فأن » ، فتكون في موضع نصب رداً على الأولى ؛ كأنها بدل من الأولى ؛ وفيه بعد ، لأن « متن » إن كانت موصولة بمعنى الذي ، وجعلت « فأنه » بدلاً من « أن » الأولى ، بقي الابتداء وهو « متن » بغير خبر . وإن كانت « متن » للشرط ، بقي الشرط بغير جواب ؛ مع أن ثبات الفاء يمنع من البدل . لأن البدل لا يجوز بينه وبين المبدل منه شيء ، غير الاعتراضات ؛ والفاء ليست من الاعتراضات . وإن جعلت الفاء زائدة لم يحز ؛ لأنه يبقى الشرط بغير جواب ، إن جعلت « أن » الثانية بدلاً من الأولى ، ويبقى المبتدأ بلا خبر ، إن جعلت « متن » موصولة ، و « أن » بدلاً من الأولى .

فأما الكسر فيها فعلى الاستئناف أو على إخمار « قال » ؛ والكسر فيها بعد الفاء أحسن ؛ لأن الفاء يُبتدأ بها بعدها في أكثر الكلام ، فالكسر بعدها حسن (٢)

٧٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ ﴾ - ٥٥ -

(١) سورة التوبة الآية : ٦٣ ، وانظر فقرة (١٠٦٨) .

(٢) الكشف ١٢٠/ب ، والبيان ١/٣٢٢ ، والعكبري ١/١٤١ ، وتفسير القرطبي ٦/٣٦٦ .

مَنْ قرأه (١) بالياء ونصب «السبيل» جعل التاء علامةً للخطاب والاستقبال، وأضمر اسم النبي ﷺ في الفعل .

ومن قرأ (٢) بالياء ورفع «السبيل» جعل التاء علامة تأنيث واستقبال (*) ، ولا ضمير في الفعل ، ورفع «السبيل» بفعله ، وحكى ميويه : استبان الشيء واستبته أنا .

فأما من قرأ (٣) بالياء ورفع «السبيل» فإنَّ ذكر «السبيل» لأنه يذكر ويؤنث ، ورفع بفعله .

ومن قرأ بالياء ونصب «السبيل» أضمر اسم النبي ﷺ في الفعل ، [و] هو الفاعل ، ونصب «السبيل» [لأنه] مفعول به .

واللام في «وليتستين» متعلقه بفعل محذوف تقديره : ولتستين سبيل المجرمين فصلناها ؛ [وخص «سبيل المجرمين» الدلالة على «سبيل المؤمنين» مثل : (سراويل تقيم الحرة) (٤) . وقيل : «سبيل المؤمنين» مضمرة ، أي لتستين سبيل هؤلاء من سبيل هؤلاء (٥) ...] (٦) .

(١) وهي قراءة نافع وأبي جعفر ، كما في الإتحاف ص ٢٠٩ -

(٢) وهي قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وابن عامر ، وحفص ، ويعقوب . النشر ٢/٢٤٩ ، والإتحاف ص ٢٠٩

(*) أمالي ابن الشجري ٢/٤٥٥ : « وأقول : إنه - أي مكّي - غلط في قوله (واستقبال) بعد قوله : (جعل التاء علامة خطاب) ، و (جعل التاء علامة تأنيث) ؛ لأن مثال (تستعمل) لا شبه بينه وبين مثال الماضي ، فتكون التاء علامة للاستقبال . فقولك : تستقيم أنت وتستنعين هي ؛ لا يكون إلا للاستقبال . . . »

(٣) وهي قراءة أبي بكر وحزمة والكسائي وخلف . النشر ٢/٢٤٩ ، والإتحاف ص ٢٠٩

(٤) سورة النحل الآية : ٨١

(٥) انظر الكشف ١٢١/أ ، والبيان ١/٣٢٣ ، والعكبري ١/١٤٢ ، وتفسير القرطبي

٦ / ٤٣٧

(٦) ما بين قوسين مثبت في هامش الأصل ، وقد سقط في (ح ، ظ ، د) ، وفي هامش الأصل أيضاً عبارة « بلغت مقابلة » .

٧٨٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَعْبُدَ [الذِينَ] ﴾ - ٥٦ -

« أن » في موضع نصب على حذف الخافض تقديره : نبيتُ عن أن أعبد .

٧٩٠ - قوله تعالى : ﴿ وَكَذَّبْتُمْ بِهِ ﴾ - ٥٧ -

الماء تعود على « بيئته » ، وذكَّرها لأنها بمعنى البيان .

٧٩١ - قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَنَّ عِنْدِي ﴾ - ٥٨ -

« أن » في موضع رفع بفعله على إضمار فعل ، وقد تقدّم ذكره^(١) .

٧٩٢ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ وَرَقَةٍ ﴾ - ٥٩ -

« من » زائدة للتوكيد ، أفادت العموم ، و « ورقة » في موضع رفع بـ « تسقط » ،

وكذلك : (ولا حبة) .

ويجوز رفع « حبة » على الابتداء ، وكذلك : (ولا رطبٍ ولا يابسٍ) .

وقد قرأ^(٢) الحسن وابن أبي إسحاق بالرفع في « رطب » و « يابس »^(٣) على

الابتداء ، والخبر : (إلا في كتاب مبين) .

٧٩٣ - قوله تعالى : ﴿ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ ﴾ - ٦٢ -

« مولايم » بدل / من اسم الله ، و « الحق » نعت لـ « مولايم » .

وقرأ الحسن^(٤) ، « الحق » بالنصب على المصدر ، أو على « أعني » .

(١) راجع فقرة ٥٥٨ من سورة النساء ، والبيان ٢٥٦/١

(٢) وقرأ بالرفع أيضاً ابن السميع . البحر المحیط ١٤٦/٤ ، وتفسير القرطبي ٥/٧

(٣) في الأصل : « الرطب واليابس » .

(٤) الإنحاف ص ٢٠٩ ، وتفسير القرطبي ٧/٧

٧٩٤ - قوله تعالى : ﴿ تَضَرُّعًا ﴾ - ٦٣ -

مصدر ، وقيل : حال ، بمعنى : ذوي تضرع .

٧٩٥ - قوله تعالى : ﴿ شِيْعًا ﴾ - ٦٥ -

مصدر ، وقيل : حال .

٧٩٦ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ ذِكْرِي ﴾ - ٦٩ -

« ذكرى » ، في موضع نصب على المصدر ، أو في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : ولكن عليهم ذكرى .

٧٩٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ ﴾ - ٧٠ -

« أن » ، في موضع نصب مفعول من أجله ، أي لئلا تُبْسَلَ نفسٌ ، ومخافة أن تُبْسَلَ .

٧٩٨ - قوله تعالى : ﴿ حَيْرَانَ ﴾ - ٧١ -

نصب على الحال ، ولكن لا ينصرف لأنه كغضبان .

٧٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ أَقِيمُوا ﴾ - ٧٢ -

« أن » ، في موضع نصب بحذف حرف الجر ، تقديره : وبأن أقيموا .

وقيل : هو معطوف على معنى « لِنُسْلِمَ » ، لأن تقديره : لأن نُسْلِمَ .

وقيل : هو معطوف على معنى : « ائْتِنَا » ؛ لأن معناه : أن ائتنا .

٨٠٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ ﴾ - ٧٣ -

انتصب « يوم » ، على العطف على الهاء في « اتقوه » ، أي : اتقوه واتقوا يوم يقول .

ويجوز أن يكون معطوفاً على « السموات » ، أي خلق السموات وخلق يوم يقول .

وقيل : [هو] منصوب على معنى : واذكر يا محمد يوم يقول (١) .

٨٠١ - قوله تعالى : ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ - ٧٣ -

أي : فهو يكون ، فذلك رفعه ، وفي « يكون » اسمها ، وهي تامة لا تحتاج إلى خبر . ومثله « كن » ، والمضمر هو ضمير « الصور » الذي أتى ذكره بعده ، يُراد به التقديم قبل « فيكون » .

وقيل : تقدير المضمر في « فيكون » : فيكون جميع ما أراد .

وقيل : « قوله » هو اسم « فيكون » و « الحق » نعته .

وقيل : « قوله » مبتدأ ، و « الحق » خبره .

٨٠٢ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ - ٧٣ -

« يوم » بدل من « يوم يقول » ، وقيل : الناصب له « له الملك » ، أي : له الملك في يوم يُنْفَخُ فِي الصُّورِ .

(عالم الغيب) نعت لـ « الذي » ، أو رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هو - عالم [الغيب] . ويجوز رفعه حملاً على المعنى ، أي يتنْفَخُ فِيهِ عَالَمٌ ، كما أنه لما قال : يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ، قيل : مَنْ يُنْفَخُ فِيهِ ؟ قيل : يتنْفَخُ فِيهِ عَالَمُ الْغَيْبِ ، كما قال :

لِيُبِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ^(٢)

(١) البيان ٣٢٦/١ ، والعكبري ١٤٤/١ ، وتفسير القرطبي ١٩/٧

(٢) هو صدر بيت للبيد ، وتمتته :

وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطِيعُ الطَّوَائِحُ

والمختبَط : الطالب المعروف ، وطوئحته الطوائح : قذفته القواذف هنا وهناك . والبيت من شواهد سيبويه ١٤٥/١ وقد نسبته إلى الخارث بن نبيك ، وهو في الخزانة ١٤٧/١ ، وأوضح المسالك ٣٤٢/١ ، والعيني ٤٥٤/٢ ، وابن يعيش ٨٠/١

كانه قال : مَنْ يَكِيهِ ؟ قِيلَ : يَكِيهِ ضَارِعٌ لِحَصُومَةٍ .
وقرأ الحسن والأعمش^(١) : « عَالِمٍ » بالخفض / على البدل من الهاء في « له » . $\frac{٩٥}{ت}$

٨٠٣ - قوله تعالى : ﴿ لِأَيِّهِ آزَرَ ﴾ - ٧٤ -

من نصب « آزر » جعله في موضع خفض بدلاً من « الأب » ، كأنه اسم له .
وقد قرأ^(٢) يعقوب وغيره بالرفع على النداء ، كأنه جعل « آزر » لقباً له ،
كأنه قال : يامعوج الدين أتتخذ أصناماً آلهة .

٨٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ - ٧٥ -

[اللام متعلقة بفعل محذوف تقديره : وليكون من الموقنين]^(٣) أربنا المملكت.

٨٠٥ - قوله تعالى : ﴿ أُتْحَاجُونِي ﴾ - ٨٠ -

من خفف^(٤) النون فينما حذف الثانية التي دخلت مع الياء^(٥) التي هي ضمير
التكلم ؛ لاجتماع الميثاقين ، مع كثرة الاستعمال ، وترك النون التي هي علامة الرفع ؛
وفيه قبح لأثره قد كسرهما لجاورتها الياء ، وحذفها الفتح ، فوقع في الكلمة
حذف وتغيير .

(١) تفسير القرطبي ٢١/٧ ، وفي البحر المحيط ١٦١/٤ : « قرأه الأعمش ، وليس مذهب الجمهور ، إنما أجازوه الكسائي وحده » .

(٢) قرأ بالرفع أيضاً الحسن ، والباقون بنصب الراء . النشر ٢٥٠/٢ والإتحاف ص ٢١١

(٣) ما بين قوسين غامض في الأصل فأثبت من (ح) .

(٤) قرأ بالتخفيف نافع ، وأبو جعفر ، وابن ذكوان ، وقرأ باقي العشرة بالتشديد . التيسير

ص ١٠٤ ، والنشر ٢٥٠/٢ - ٢٥١ ، والإتحاف ص ٢١٢

(٥) أي نون الوقاية .

ومن شدة ادغم النون الأولى في الثانية ، ولها نظائر . ومن زعم أن النون الأولى هي المحذوفة فإنما استدل على ذلك بكسرة النون الثانية ، وذلك لا يجوز ؛ لأن النون الأولى علامة الرفع ، ولا تحذف علامة الرفع من الأفعال ، من غير جازم ولا ناصب . ويدل أن الثانية هي المحذوفة دون الأولى أن الاستتقال إنما يقع بالثاني ، ويدل عليه أيضاً قولهم في « ليتني ، ليتي » فيحذفون النون التي مع الياء (١) .

٨٠٦ - قوله تعالى : ﴿ وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ - ٨٠ -

« علماً » نصب على التفسير .

٨٠٧ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ ﴾ - ٨٢ -

« الذين » مبتدأ ، و « أولئك » بدل من « الذين » أو ابتداء ثان ، و « الأمن » ابتداء ثالث ، أو ثان ، و « لهم » خبر « الأمن » ، و « الأمن » ، و خبره خبر « أولئك » ، و « أولئك » ، و خبره خبر « الذين » .

(وهم مهتدون) ابتداء وخبره .

٨٠٨ - قوله تعالى : ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ﴾ - ٨٣ -

من نوْن^(٢) « درجات » أوقع « نرفع » على « من » ، ونصب « درجات » على الظرف ، أو على حذف حرف الجر تقديره : إلى درجات ؛ كما قال [تعالى] : (ورفَعَ بعضهم درجات) (٣) .

(١) الكشف ١٢١/ب ، والبيان ٣٢٨/١ ، والعكبري ١١٥/١ ، وتفسير القرطبي ٢٩/٧

(٢) التنوين قراءة الكوفيين ، وقرأ أبو عمرو وأهل الحرمين بغير تنوين . النشر ٢٥١/٢ ،

والإتحاف ص ٢١٢

(٣) سورة البقرة ٢٥٣ ، وفي الأصل « ورفَعَ بعضهم فوق بعض درجات » وهو تحريف

للآية ١٦٥ من سورة الأنعام وهي : « ورفَعَ بعضكم فوق بعض درجات » .

ومن لم ينوّن نصب « درجات » بـ « نرفع » على المفعول به ، وأخافها إلى « مَن » ، ومثلها التي في يوسف (١) .

٨٠٩ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّا هَدَيْنَا ﴾ - ٨٤ -

نصب « كَلَّا » بـ « هَدَيْنَا » ، وكذلك : (وثوحاً هدينا) . و « داود » وما بعده عطف على « نوح » .

والهاء في « ذريته » تعود على « نوح » ؛ ولا يجوز أن تعود على « إبراهيم » ؛ لأنّ بعده « ولوطاً » ؛ ولوط إذا كان من ذرية نوح ، وكان في زمن إبراهيم ، فليس هو من ذرية إبراهيم . وقيل : إنه كان ابن أخي إبراهيم ، وقيل : ابن أخته (٢) .

٨١٠ - قوله تعالى : ﴿ وَالْيَسَعَ ﴾ - ٨٦ -

هو اسم أعجمي معرفة ، والآف واللام فيه زائدتان .

وقيل : هو فعل مستقبل / سُمِّيَ به ، و« كَبَّر » ، فدخله حرفا التعريف . $\frac{٩٦}{ت}$

ومن قرأه (٣) بلامين جعله أيضاً اسماً أعجمياً على « قَبَّل » ، ونكثته فدخله حرفا التعريف ، وأصله « اَيْسَع » ، والأصل في القراءة الأخرى « يسع » أصله - على قول من جعله فعلاً مستقبلاً سمي به - « يَوْسَع » ، ثم حذفت الواو كما حذفت في

(١) الآية ٧٦ من سورة يوسف وهي : « نرفع درجات من نشاء » ، وانظر فقرة (١٢٠١) والكشف ١٢٢/أ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ٣١/٧ ، والعكبري ١٤٦/١

(٣) قرأ به كل من حمزة والكسائي وخلف ؛ أي بتشديد اللام وإسكان الياء . النشر ٢٥١/٢ ، والإتحاف ص ٢١٢

(٤) أي يأسكان اللام مخففة وفتح الياء ، وهي قراءة غير حمزة والكسائي وخلف . النشر ٢٥١/٢ ، والإتحاف ص ٢١٢

« يعيد » ، ولم تعمل الفتحة في السين ؛ لأنها فتحة مجتلية أوجبها العين ، وأصلها الكسر ،
فوقع الحذف على تقدير الأصل (١) .

٨١١ - قوله تعالى : ﴿ لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ - ٨٩ -

الباء الأولى متعلقة بـ « كافرين » ، والباء الثانية دخلت لتأكيد النفي ، وهو
خبر « ليس » .

٨١٢ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ ﴾ - ٩٠ -

الماء دخلت لبيان حركة الدال ، وهي هاء السكت .
فأما من « كَسَرَهَا » (٢) في الوصل فيمكن أن يكون جملاً هاء الإضمار ؛
أضمر المصدر (٣) . وقيل : إنه شبه هاء السكت بـ هاء الإضمار فكسرها ، وهذا بعيد (٤) .

٨١٣ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ - ٩١ -

« شيء » في موضع نصب بـ « أنزل » ، و« من » زائدة لتأكيد والعموم ،
[تجميع الأشياء]

٨١٤ - قوله تعالى : ﴿ نُورًا وَهُدًى ﴾ - ٩١ -

حالات من « الكتاب » أو من الماء في « به » ، وكذلك « يجعلونه » (٥) حال

(١) الكشف ١٢٢/أ ، والبيان ٣٣٠/١ ، والعكبري ١٤٦/١ ، وتفسير القرطبي ٣٢/٧

(٢) قرأ بالكسر هشام . انظر الإتحاف ص ٢١٣ ، والبحر المحیط ١٧٦/٤

(٣) أي على تقدير : افتد الاقتداء .

(٤) الكشف ١٢٢/ب ، والبيان ٣٣٠/١ ، والعكبري ١٤٦/١ ، وتفسير القرطبي ٣٦/٧

(٥) أثبتت الأفعال (يجعلونه ، ويبدونها ، ويخفون) بالياء ، وهي قراءة ابن كثير

وأن عمرو ، وقراءة الباقرين التي في المصحف بالناء . الكشف ١٢٢/ب .

من « الكتاب » [و] « يُبَدُونَهَا » نعت لـ « قراطيس » ، والتقدير : يجعلونه في قراطيس^(١) ، فلما حذف الحرف نصب « قراطيس »^(٢) .

٨١٥ - قوله تعالى : ﴿ وَيُخْفُونَ ﴾ - ٩١ -

مبتدأ ، لاموضع له من الإعراب .

٨١٦ - قوله تعالى : ﴿ يَلْعَبُونَ ﴾ - ٩١ -

حال^(٣) من الهاء والميم في « ذرهم » .

٨١٧ - قوله تعالى : ﴿ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى ﴾ - ٩٢ -

اللام متعاقبة بفعل محذوف تقديره : ولتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى أَنْزَلْنَاهُ .

٨١٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ ﴾ - ٩٣ -

« مَنْ » في موضع خفض عطف على « مَنْ » ، في قوله : (من افترى) .

٨١٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ﴾ - ٩٣ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من « الظالمين » . والهاء والميم في « أيديهم »

للملائكة ، والتقدير : والملائكة ' باسطوا أيديهم بالعذاب على الظالمين يقولون لهم :

أخرجوا أنفسكم^(٤) ، فالقول ' مضمرة ، ودل على هذا المعنى قوله في موضع آخر :

(يَتَضَرَّبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ)^(٥) .

(١) في هامش الأصل « جبتاة » .

(٢) لفظ « قراطيس » مثبت في هامش الأصل .

(٣) أي جملة (يلعبون) في موضع نصب حال .

(٤) في الأصل « أنفسكم » . (٥) سورة الأنفال الآية .

ومعنى قوله « أخرجوا أنفسكم » أي خاضوا أنفسهم اليوم مما حلّ بكم ، فالناصب لـ « يوم » « أخرجوا » ، وعليه يحسن الوقف .

وقيل : الناصب له « تُجْزَوْنَ » فلا يوقف / عليه ، ولكن يبتدأ به . $\frac{٩٧}{ت}$

وجواب « لو » محذوف تقديره : ولو ترى يا محمد حين الظالمين (١) في غمرات الموت لرأيت أمراً عظيماً .

٨٢٠ - قوله تعالى : ﴿ فِرَادَى ﴾ - ٩٤ -

في موضع نصب على الحال من المضمرة المرفوعة في « جئتمونا » ، ولم ينصرف لأنّ فيه ألف التانيث . وقد قرأ (٢) أبو حيوة بتثوين « فرادى » وهي لغة لبعض تميم ، [لعلمهم بجعلونه مصدرأ لـ : انفرد انفراداً وفرادى ، و (فرادى) جمع مثل : كسالى وسكاري] (٣) . والكاف في « كما » (٤) ، في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : واقد جئتمونا منفردين انفراداً مثل حالكم أوّل مرة .

٨٢١ - قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ - ٩٤ -

من رفع « بينكم » جعله فاعلاً لـ « تقطع » ، وجعل « بين » بمعنى الوصل تقديره : لقد تقطع وصلكم ، أي تفرقت جمعكم .

(١) في (ظ) « حين الظالمون » . وعبارة القرطبي ٤٢ / ٧ : « ولو رأيت الظالمين في هذه الحال لرأيت عذاباً عظيماً » .

(٢) قرأ به أيضاً عيسى بن عمر . البحر المحیط ١٨٢ / ٤ وتفسير القرطبي ٤٢ / ٧

(٣) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

(٤) أي في : « كما خلقناكم » .

وأصل «بين» الافتراق ، ولكن اتشبع فيه فاستعمل اسماً غير ظرف ،
بمعنى الوصل .

فأمّا من نصبه^(١) ، فنصبه على الظرف ، والعامل فيه مادلٌ عليه الكلام من
عدم وصلهم ، تقديره : لقد تقطع وصلكم بينكم ؛ فـ «وصلكم» المضمرة هو الناصب
لـ «بين» . وقد قيل : إن من نصب «بينكم» جعله مرفوعاً في المعنى بـ «تقطع» ؛
لكنه لما جرى في أكثر الكلام منصوباً تركه في حال الرفع على حاله [منصوباً ،
لكثرة استعماله كذلك]^(٢) ؛ وهو مذهب الأخفش .

والقراءتان على هذا بمعنى واحد . ومثله عند الأخفش [قوله] : (وميناً دون
ذلك)^(٣) ، ومثله : (يفصل بينكم)^(٤) في قراءة من ضمّ الياء ، وفتح الصاد^(٥) .
فـ «دون» و «بين» استعملا في هذه المواضع اسماً غير ظرف^(٦) ، لكن تركا
على الفتح ، وموضعها رفع من أجل أن أكثر ما استعمل بالنصب على أنها ظرفان^(٧) .

٨٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ - ٩٦ -

انتصبا على العطف على موضع «الليل» ؛ لأنه في موضع نصب .

(١) أي نصب النون من «بينكم» وهي قراءة نافع وأبي جعفر والكسائي وحده ،
ولم أر الباقون يرفعون النون . النشر ٢ / ٢٥١ ، والإتحاف ص ٢١٣
(٢) زيادة منزلة في هامش الأصل .

(٣) سورة الجن الآية ١١ (٤) سورة المتحنة الآية ٣

(٥) وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وأبي جعفر ، وهشام من طريق الداجوني .
النشر ٢ / ٣٧٠ ، والإتحاف ص ٤١٤

(٦) ح ، د : «غير ظروف» .

(٧) انظر الكشاف ١٢٤ / ب ، والبيان ٣٣٢ / ١ ، والعكبري ١٤٧ / ١ ، وتفسير

وقيل : بل على تقدير : وجعلَ .

فأما من قرأ : « وَجَعَلَ^(١) الليل » فهو عطف على اللفظ والمعنى .

٨٢٣ - قوله تعالى : ﴿ حُسْبَانًا ﴾ - ٩٦ -

قال الأخفش : معناه : بحبانٍ ، فلما حذف الحرف نصب .

وقيل : إنَّ « حُسْبَانًا » مصدرٌ : حَسَبْتُ الشيءَ حُسْبَانًا وحَسْبًا ، والحساب هو الاسم .

٨٢٤ - قوله تعالى : ﴿ قَمُتَّتْ^٢ وَمُسْتَوَدَعٌ^٣ ﴾ - ٩٨ -

رفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي : فمكمتت ومستمكمت مستودع .

ومن فتح^(٢) القاف والذال كان تقديره : فلكم مستقرٌ ، أي مستقرٌ في الرحم ومستودعٌ في الأرض .

وقيل : المستودع ما كان في الصلب .

وقيل : « مستقر » معناه : في القبر ؛ على قراءة من قرأ بكسر القاف^(٣) .

٨٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ ﴾ - ٩٩ -

(١) وهي قراءة عاصم وحزمة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون بالألف وكسر العين ورفع الألف من « جعل » . النشر ٢ / ٢٥١ ، والإتحاف ص ٢١٤ ، والكشف ١٢٣ / أ .

(٢) الفتح قراءة الجمهور ، وأما القراءة الأولى - وهي بكسر القاف - فقد قرأ بها ابن كثير ، وأبو عمرو وكذا روح . النشر ٢ / ٢٥١ ، والإتحاف ص ٢١٤

(٣) الكشف ١٢٣ / ب ، والبيان ١ / ٣٣٢ ، والعكبري ١ / ٨٤ ، وتفسير القرطبي ٤٦ / ٧

من نصب (١) « جنّات » عطفها على « نبات » .

وقد روي الرفع عن عاصم ، على معنى : ولهم جنّات ، على الابتداء .
ولا يجوز عطفه على « قنوان » ؛ لأنّ « الجنّات » لا تكون من النخل (٢) (*).

٨٢٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرُوا ﴾ [إِلَى ثَمَرِهِ] - ٩٩ -

من قرأه بفتحتين جعله جمع « ثَمَرَةٌ » / كبقرة وبقر ، وجمع الجمع على $\frac{٩٨}{ت}$ غار ، مثل أكمّة وأكم وأكام .

ومن قرأه (٣) بضمّتين جعله أيضاً جمع « ثَمَرَةٌ » كخشبة وخشب .

(١) النصب قرأه الجمهور ، وقرأ بالرفع محمد بن أبي ليلى والأعمش وأبو بكر في رواية عنه عن عاصم . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، وأجازها النحاس وغيره .
البحر المحيط ١٩٠/٤

(٢) في هامش الأصل « ويقال للحدائق لما فيه العنب والزروع والنخل : جنّة ، قال الله تعالى : (ولولا إذ دخلت جنتك) » .

(*) أمالي ابن الشجري ٤٥٧/٢ : « . . فقله - أي مكّي - : لأن الجنّات لا تكون من النخل ، فيه لبس ؛ لأنه يوم أنها لا تكون إلا من العنب دون النخل ، وليس الأمر كذلك ؛ بل تكون الجنّة من العنب على انفراد ، وتكون من النخل على انفراد ، وتكون منها معاً . . . فكان الصواب أن يقول : لأن الجنّات التي من الأعناب لا تكون من النخل » .

- وفي هامش ظ ٤٧/أ : « . . ابن مسعود والأعمش عن أبي بكر عن عاصم ، والأعمش وأبو حيوة وابن أبي عمير : (وجنّات) بالرفع ، فيكون نسقاً على اللفظ دون المعنى ، كقوله : (وحوّري عين) . غرائب القرآن « وبه » : « إنما قال : نسقاً على اللفظ دون المعنى ؛ لأن العنب لا يخرج من النخل » .

(٣) قرأ بضم الشاء والميم من (غره) حمزة والكسائي وخلف . وقرأ الباقون بفتحها . النشر ٢٥١/٢ ، والإتحاف ص ٢١٤

وقد قيل : هو جمع جمع الجمع ، كآثه جمع ثمار ، كجمار وحُمُر ، وثمار جمع ثمر ، وثمر جمع ثمرة^(١) .

٨٢٧ - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ ﴾ - ١٠٠ -

«الجن» مفعول أول «جعل» ، و«شركاء» مفعول ثان مقدم ، واللام في «الله» متعلقة ب«شركاء» .

وإن شئت جعلت «شركاء» مفعولاً أول ، «والجن» بدلاً من «شركاء» و«الله» في موضع المفعول الثاني ، واللام متعلقة ب«جعل» .

وأجاز الكسائي رفع «الجن» على معنى : هم الجن^(٢) .

٨٢٨ - قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ﴾ - ١٠٥ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : نُصَرِّفُ الْآيَاتِ تصرِيفاً مثل ما تلونا عليك .

٨٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ ﴾ - ١٠٥ -

اللام^(٣) متعلقة بمحذوف تقديره : وليقولوا دَرَسْتَ صرفنا الآيات ، ومثله : (ولِنُبَيِّنَهُ) .

ومعنى «درست» في قراءة من فتح التاء : تعلمت وقرأت .

(١) الكشاف ١٢٣ / ب ، والبيان ٣٣٣ / ١ ، والعكبري ١٤٨ / ١ ، وتفسير القرطبي ٤٩ / ٧

(٢) انظر تفسير القرطبي ٥٢ / ٧ ، والبيان ٣٣٣ / ١ ، والعكبري ١٤٨ / ١

(٣) اللام هنا لام العاقبة ، ويسمى الكوفيون لام الصيرورة . انظر البيان ٣٣٤ / ١ ، والعكبري ١٤٩ / ١

ومن أسكنها «درست» ، فمعناه : انقطعت وامتحت .

ومن قرأه «دارست» ، بالألف^(١) فمعناه : دارست أهل الكتاب ودارسوك^(٢) .

٨٣٠ - قوله تعالى : ﴿عَدُوًّا﴾ - ١٠٨ -

مصدر ، وقيل : مفعول من أجله .

٨٣١ - قوله تعالى : ﴿وما يُشعِرُكُمْ أَنزبًا إذا جاءت﴾ - ١٠٩ -

من فتح^(٣) «أن» ، جعلها بمعنى لعل ؛ حكى الخليل عن العرب : انت السوق
أنتك تشتري لنا شيئاً ، أي لعلك^(٤) .

و«ما» استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وفي «يشعركم» ضمير الفاعل يعود
على «ما» ، والمعنى : وأي شيء يدريك إيمانهم إذا جاءتهم الآية ، اعلمها إذا جاءتهم
لا يؤمنون ؛ ففي الكلام حذف دل عليه ما بعده ، والمحذوف هو المفعول الثاني
لـ «يشعركم» ؛ يقال : شعرت بالشيء ، ودريته . ولو حمت «أن» ، على بابها لكان ذلك
عذراً لهم ؛ لكنها بمعنى «لعل» .

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بألف بعد الدال ، وسكون السين وفتح التاء ،
وقرأ ابن عامر ويعقوب بغير ألف وفتح السين وسكون التاء ، وقرأ الباقر بغير ألف
وإسكان السين وفتح التاء . النشر ٢/٢٥١ ، والإتحاف ص ٢١٤

(٢) انظر الكشف ١٢٤ / أ والعكبري ١/١٤٩ ، وتفسير القرطبي ٧/٨٠

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وخلف وأبو بكر عن عاصم بخلاف عنه ،
بكسر همزة «إنها» ، وقرأ الباقر بالفتح . النشر ٢/٢٢٥ ، والتيسير ص ١٠٦ ،
والإتحاف ص ١١٥

(٤) تفسير القرطبي ٧/٦٤ ، وقد ذكر عدداً من الشواهد المؤيدة ، منها بيت
لعدي بن زيد يقول فيه :

أعاذل ما يدريك أن مني إلى ساعة في اليوم أو في نوحس الغد
أي : لعل مني .

وقد قيل : إن « أن » منصوبة بـ « يشعركم » ، لكن « لا » زائدة في قوله : (لا يؤمنون) ، والتقدير : وما يشعركم بأن الآية إذا جاءتهم يؤمنون (١) ، وهو خطاب للمؤمنين ؛ يعني أن الذين اقترحوا الآية من الكفار ، لو أنهم لم يؤمنوا ، فد « أن » ، هو المفعول الثاني لـ « يشعركم » ، على هذا القول ، ولا حذف في الكلام (٢) .

٨٣٢ - قوله تعالى : ﴿ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ - ١١٠ -

نصب على الظرف ، يعني : في الدنيا .

٨٣٣ - قوله تعالى : ﴿ قَبْلًا ﴾ - ١١١ -

من كسر القاف (٣) وفتح الباء نصبه / على الحال من المفعول ، وهو بمعنى : $\frac{٩٩}{ت}$ معاينة أو عياداً ، أي : يقابلونه (٤) .

وكذلك : من قرأ بضم القاف والباء ، فهو نصب على الحال أيضاً ، بمعنى : ضُمَّتاه ، أو بمعنى : قيل [قيل] (٥) .

٨٣٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ - ١١١ -

« أن » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

٨٣٥ - قوله تعالى : ﴿ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ ﴾ - ١١٢ -

(١) في الأصل « بأنها إذا جاءتهم لا يؤمنون » والنصحیح من : ح ، د ، ظ .

(٢) الكشف ١٢٤ / أ ، والبيان ٣٣٤ / ١ ، والعكبري ١٤٩ / ١

(٣) وهي قراءة نافع وابن عامر ، وقرأ الباقون بالضم . النشر ٢٥٢ / ٢ ، والإتحاف

ص ٢١٥

(٤) في الأصل « يقابلوه » .

(٥) الكشف ١٢٤ / ب ، والعكبري ١٥٠ / ١ ، وتفسير القرطبي ٦٦ / ٧

نصب على البدل من «عدو» أو على أنه مفعول ثانٍ لـ «جعل» .
قوله تعالى : (نُغْروراً) - ١١٢ - نصب على أنه مصدر في موضع الحال .

٨٣٦ - قوله تعالى : ﴿ حَكَمًا ﴾ - ١١٤ -

نصب على البيان ، أو على الحال .
و (أبتغي) مُعَدِّيَ إلى «غير» .

٨٣٧ - قوله تعالى : ﴿ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ - ١١٤ -

«بالحق» في موضع نصب على الحال من المضمرة في «مُنَزَّل» ، ولا يجوز أن يكون مفعولاً بـ «منزل» ؛ لأن «منزلاً» قد تعدى إلى مفعولين ؛ أحدهما بحرف جر ، وهو «من ربك» ، والثاني مضمرة في «مُنَزَّل» ، وهو الذي قام مقام الفاعل ؛ فهو مفعول لم يسم فاعله ، يعود على الكتاب .

٨٣٨ - قوله تعالى : ﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ - ١١٥ -

مصدران . وإن شئت جعلتها مصدرين في موضع الحال ، المعنى : صادقة وعادلة .

٨٣٩ - قوله تعالى : ﴿ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ [عن سبيله] ﴾ - ١١٧ -

«مَن» رفع بالابتداء ، وهو استفهام ، و «يضل عن سبيله» الخبر .
وقيل «مَن» في موضع نصب بفعل دلّ عليه «أعلم» ، وهو بمعنى «الذي»
تقديره : وهو أعلم ، يعلم من يتضل [عن سبيله] .

ويبعد أن تُنْصَبَ «مَن» بـ «أعلم» ، لبعده من مضارعة الفعل ، والمعاني لاتعمل في المنعولات كما تعمل في الظروف .

[ولا يحسن أن يكون فعلاً للمخبر عن نفسه ، فيحسن إضافته إلى ما ليس هو بعضه ؛ لأنه بلفظ الإخبار عن الغائب .

ولا يحسن أن يكون بمعنى فاعل إذ لم يحسن أن يكون فعلاً ، وإنما يكون « أفعل » بمعنى « فاعل » ، إذا حسن أن يكون فعلاً للمخبر .

ولا يحسن تقدير حذف حرف الجر لأنه من ضرورات الشعر .

ولا تحسن فيه الإضافة ، لأنه كقر إذا فعل لا يضاف إلا ما هو بعضه ، فافهمه ، إلا أن يكون بمعنى فاعل فيحسن إضافته إلى ما ليس هو بعضه ، نحو : « وأعلم ما كنتمون »^(١) لأن التنوين والانفصال فيه مقدران [٢] .

٨٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا ﴾ - ١١٩ -

« أن » ، في موضع نصب بحذف حرف الجر . و « ما » استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها ، تقديره : وأي شيء لكم في ألا تأكلوا بما ذكر اسم الله عليه .

٨٤١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا أَضْطَرُّرْتُمْ [إِلَيْهِ] ﴾ - ١١٩ -

« ما » في موضع نصب على الاستثناء .

٨٤٢ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا ﴾ - ١٢٢ -

« من » بمعنى الذي ، رفع بالابتداء ، والكاف في « كَتَمَنَ » خبره ، وفي « كان » اسمها يعود على « مَنْ » ، « وميتاً » خبر « كان » .

٨٤٣ - قوله تعالى : ﴿ كَمَنْ مَثَلُهُ ﴾ - ١٢٢ -

(١) تحريف للكناية « وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون » من سورة البقرة الآية ٣٣

(٢) ما بين قوسين زيادة من (ق) ، وهي في (ظ) مع غموض في العبارة .

« مثله » مبتدأ ، و « في الظلمات » خبره ، والجملة صلة « من » ، وتقديره :
 كمن هو في الظلمات .

وقوله تعالى : (ليس بخارج [منها]) في موضع نصب على الحال من المضمرة المرفوعة
 في قوله : « في الظلمات » .

والكاف في قوله : (كذلك زُيِّنَ) في موضع / نصب نعت لمصدر محذوف $\frac{100}{ت}$
 تقديره : تريناً مثل ذلك زُيِّنَ للكافرين عملهم .

٨٤٤ - [قوله تعالى : ﴿ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا ﴾]
 - ١٢٣ -

قوله : « مجرميها » في موضع نصب لجعلنا ، مفعولاً أول ، ونجعل « أكابر »
 مفعولاً ثانياً مقدماً ، فهو المعنى الصحيح ؛ كما قال : (أمرنا مشرفيها) (١) ، أي
 أكثرناهم ، وكما قال : (وأثرقتناهم في الحياة الدنيا) (٢) ، أي نعمناهم [(٣)] .

٨٤٥ - قوله تعالى : ﴿ لِيَمْكُرُوا فِيهَا ﴾ - ١٢٣ -

اللام لام كي ، ومعناها أت لما علم الله أنهم يكررون صار المعنى : أت إننا
 زُيِّنَ لهم ليؤمكروا ، إذ قد تقدم في علمه وقوع ذلك منهم .

٨٤٦ - قوله تعالى : ﴿ ضَيِّقًا ﴾ - ١٢٥ -

مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، و (حرجاً) نعت له .

وإن شئت مفعولاً أيضاً على التكرير ، كما جاز أن يأتي خبره ثان وثالث فأكثر
 مبتدأ واحد ؛ كذلك يجوز مفعولان فأكثر في موضع مفعول واحد .

(٢) سورة المؤمنين الآية ٢٣

(١) سورة الاسراء الآية ١٦

(٣) زيادة من ح فقط .

وإنما يجوز هذا فيما يدخل على الابتداء والخبر ؛ تقول : طعامك حاوٍ حامضٌ
 مرّةً ؛ فهذه ثلاثة أخبارٍ عن الطعام ، معناها : طعامك جتمع هذه الطعوم .
 وإن أدخلت على المبتدأ فعلاً ناصباً لمفعولين [نحو : « ظننتُ »] (١) ، أو « كان » ،
 أو « إن » ، انتصبت الأخبارُ كلها ، أو ارتفعت كلها على خبر « إن » ؛ تقول : ظننتُ
 طعامك حاوياً حامضاً مرّاً ، وكذلك كانت ، فما جاز في الابتداء جاز فيما يدخل
 على الابتداء . فكذلك « جعل » تدخل على الابتداء ، كأنه كان قبل دخولها : صدره
 ضيقٌ حرجٌ ، فضيّقٌ وحرجٌ خبر بعد خبر ؛ فلما دخلت « جعل » نصبت
 المبتدأ وخبريه ؛ هذا على قراءة من قرأ بكسر (٢) الراء « حرجاً » ؛ لأنه جعله اسم
 فاعل ، كدنيفٍ وقرقٍ .

ومعنى « حرج » كعنى « ضيق » ، كرر لاختلاف لفظه ، بمعنى التأكيد .
 فأمّا من فتح الراء فهو مصدر : [حرجٌ بحرجٍ حرجاً] (٣) ، وقيل : هو
 جمع حرجة (٤) كقصبية وقصب (٥) .

٨٤٧ - قوله تعالى : ﴿ كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ ﴾ - ١٢٥ -

الجملة في موضع نصب على الحال من المصغر في « حرج » ، أو في « ضيق » .

(١) زيادة من ظ فقط .

(٢) قرأ بكسر الراء من « حرجاً » أبو جعفر ونافع وأبو بكر ، وقرأ الباقون
 بفتحها . النشر ٢٥٣/٢ ، والانحاف ص ٢١٦ .

(٣) زيادة في هامش الأصل .

(٤) الحرجة : الفيضة ، أو الشجر الملتف .

(٥) الكشف ١٢٦ / أ ، والبيان ٣٣٨ / ١ ، والمكبري ١٥١ / ١ ، وتفسير القرطبي
 ٨١ / ٧ ، والتاج (حرج) .

٨٤٨ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ ﴾ - ١٢٥ -

الكاف في موضع نصبٍ نعتٍ لمصدرٍ محذوفٍ تقديره : جَعَلًا مِثْلَ ذَلِكَ يجعل الله .

٨٤٩ - قوله تعالى : ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ - ١٢٦ -

نصب على الحال من «صراط» ، وهذه الحال يقال لها الحال المؤكدة ؛ لأن «صراط الله» لا يكون إلا مستقيماً ، فلم يذوت بها لتفريقٍ بين حالتين ؛ إذ لا يتغير «صراط» الله عن الاستقامة أبداً ، وليست هذه الحال كالحال من قولك : هذا زيد راكباً ؛ لأن زيداً قد يجلو من الركوب في وقتٍ آخر إلى ضد الركوب ، و «صراط» الله ، لا يجلو من الاستقامة [أبداً] ؛ فاعرف معنى الحال المؤكدة من الحال المفروقة بين الأفعال التي تختلف وتتبدل (١) .

٨٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ﴾ (٢) - ١٢٨ -

«يوم» منصوب بفعلٍ مضمَرٍ معناه : واذكر يا محمد يومَ نحشرهم .
وقيل : انتصب بـ «يقول» مضمرة .

٨٥١ - قوله تعالى : ﴿ جَمِيعًا ﴾ - ١٢٨ -

نصب على الحال من الماء والميم في «نحشرهم» .

٨٥٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ - ١٢٨ -

(١) البيان ٣٢٨/١

(٢) في المصحف (يحشرهم) بالياء ، وهي قراءة حفص ، وقرأ الباقون بالنون .

الكتف ١٢٦/أ

« ما » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، وإن جعلت « ما » ابن يعقل لم يكن منقطعاً .

٨٥٣ - قوله تعالى : ﴿ يَقْصُونَ ﴾ - ١٣٠ -

في موضع رفع على النعت لـ « رسل » ، ومثله : (وَيُنذِرُونَكُمْ) .

٨٥٤ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ ﴾ - ١٣١ -

« ذلك » في موضع رفع خبر ابتداء محذوف ، تقديره : الأمر ذلك .

وأجاز الفراء (١) أن تكون « ذلك » في موضع نصب على تقدير : فعل الله ذلك .

و « أن » في موضع نصب تقديره : لأن لم يكن [ربك مهلك القرى] (٢) ، فلما حذفت الحرف انتصب .

٨٥٥ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَنْشَأَكُمْ ﴾ - ١٣٣ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : استخلاقاً مثل ما أنشأكم ، [أي مثل إنشائكم] (٣) .

٨٥٦ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ ﴾ - ١٣٤ -

« ما » بمعنى الذي ، اسم « إن » ، والماء محذوفة مع « توعدون » ، تقديره : توعدون ، فحذفت أطول الاسم . و « لآتٍ » خبر « إن » ، واللام توكيد .

٨٥٧ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ تَكُونُ لَهُ ﴾ - ١٣٥ -

(١) معاني القرآن ٣٥٥/١

(٢) زيادة من د .

(٣) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

إن جعلت «من» استفهاماً كانت في موضع رفع بالابتداء، وما بعدها خبرها.
وإن جعلتها بمعنى «الذي» خبراً، كانت في موضع نصب بـ «تعلمون».

٨٥٨ - قوله تعالى : ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ - ١٣٦ -

«ما» في موضع رفع بـ «سأه».

٨٥٩ قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ ﴾ - ١٣٧ -

الآية ، من قرأ «زَيْن» بالضم على ما لم يُسَمَّ فاعله ، رفع «قتل» ، على
أنه مفعول لم يُسَمَّ فاعله ، وأضافه إلى «الأولاد» ورفع «شركاء» حملاً على المعنى ،
كأنه قيل : مَنْ زَيْنْتَهُ لَهُمْ ؟ قيل : شركائهم ، وأضيفت «الشركاء» إليهم ؛ لأنهم
[م] استخرقوها وجعلوها شركاء الله ؛ تعالى الله عن ذلك ، فاستخراقهم لها
أضيفت إليهم .

ومن قرأ هذه القراءة ونصب «الأولاد» وخفض الشركاء [بإضافة القتل إليهم] (١)
فهي قراءة بعيدة ، وقد رويت عن ابن عامر (٢) ، وبجازها على التفرقة بين المضاف
والمضاف إليه / بالمفعول [والإضافة بمنزلة الصلة] (١) ، وذلك إنما يجوز عند النحويين
في الشعر ، وأكثر ما يأتي في الظروف ، [كما قال الشاعر (٣) :

لما رأْتُ سائِداً ما استعبرتُ لله درُّ اليومَ منْ لأمها (١)

(١) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

(٢) وقرأ غير ابن عامر بفتح الزاي والياء من «زَيْن» . النشر ٢/٢٥٣ - ٢٥٦ ،
والإنحاف ص ٢١٧ - ٢١٨

(٣) هو لعمر بن قيس : والبيت من شواهد سيبويه ١/٩١ ، ٩٩ ، وفي المقتضب
٤/٣٧٧ ، ومجالس نعلب ص ١٥٢ ، وابن يعيش ٣/٤٠ ، والخزانة ٢/٢٤٧ ، وتفسير
الفرطبي ٧/٩٣

وقد وصف امرأة نظرت إلى «سائدا» ، وهو جبل بعيد من ديارها ، فذكرت به بلادها
فاستعبرت شوقاً إليها . والشاهد فيه : إضافة «الدر» إلى «من» مع جواز الفصل بالظرف ضرورة .

وروي أيضاً عن ابن عامر أنه قرأ بضم الزاي من «زَيْن» ، ورفع «قَتْل» ،
وخفف «الأولاد» و«الشركاء» ، وفيه أيضاً بُعد ، وبجازه أن تجعل «الشركاء»
بدلاً من «الأولاد» فيصير «الشركاء» اسماً للأولاد ، لمشاركتهم الآباء في النسب
والميراث والدين^(١) .

٨٦٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ نَّشَأَ ﴾ - ١٣٨ -

«من» في موضع رفع بـ «نطعم» ، [، والعائد على «من» محذوف لطول
الاسم .]^(٢)

٨٦١ - قوله تعالى : ﴿ أَفْتِرَاءَ ﴾ - ١٣٨ -

مصدر .

٨٦٢ - قوله تعالى : ﴿ مَا فِي بُطُونِ ﴾ - ١٣٩ -

«ما» في موضع رفع بالابتداء ، وخبره «خالصة» ، وإثما أنت «خالصة»
لأن «ما في بطون الأنعام أنعام» ، فحمل التأنيث على المعنى ، [ثم قال : (وَمُحَرَّمٌ)
فذكر ، فحمله على لفظ «ما» ، وهذا نادر ، لانظير له ؛ وإنما يأتي في «من»
وما حمل الكلام على اللفظ أولاً ، ثم على المعنى بعد ذلك . وهذا أتى اللفظ أولاً
محمولاً على المعنى ، ثم حمل على اللفظ بعد ذلك ، فاعرفه ، فإنه قليل .] وقيل : أنت
على المبالغة ، كراوية وعلامة .

وقرأ قتادة^(٣) : (خالصة) بالنصب على الحال من المضمرة المرفوعة في قوله :

(١) الكشف ١٢٦/ب ، والبيان ٣٤٢/١ ، والإنصاف ٢٢٥/١ ، والمعكبري ١٥٢/١ ،
وتفسير الفرطبي ٩١/٧

(٢) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

(٣) قرأ بذلك أيضاً ابن عباس والأعرج وابن جبير ، انظر احتساب ١/٢٠ ،
والبحر المحيط ٢٣١/٤

ه في بطون ه ، وخبر « ما » (لِيذُكُورِنَا) ، ولا يجوز أن تكون الحال من المضمَر المرفوع في « ذُكُورِنَا » ، لأنَّ الحال لا تتقدَّم على العامل عند سيوويه وغيره ، إذا كان لا يتصرف ، لو قلت : زيد قائماً في الدار ، لم يجز ؛ [لأنَّ العامل في قائم معنى الاستقرار]^(١) ، وقد أجازَه الأَخفش .

وقد قرأ ابن عباس^(٢) « خَالِحُهُ » بالتذكير والإضافة ، ردَّه على لفظ « ما » ، ورفعَه بالابتداء ، و « لِيذُكُورِنَا » الخبر ، والجملة خبر « ما » .

ويجوز أن يكون « خَالِحُهُ » بدلاً من « ما » بدل الشيء من الشيء وهو بعضه ، و « لِيذُكُورِنَا » الخبر .

وقرأ الأعمش^(٣) : « خَالِصٌ » بغير هاء ردَّه على لفظ « ما » ورفعَه ، وهو ابتداء ثانٍ ، و « لِيذُكُورِنَا » الخبر ، والجملة خبر « ما »^(٤) .

﴿ ٨٦٣ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً ﴾ - ١٣٩ -

من نصب^(٥) « مَيْتَةً » وقرأ بالياء ، ردَّه على لفظ « ما » ، وأضمر في « يَكُنْ » اسمها ، و « مَيْتَةً » خبرها ، تقديره : وإن يكن ما في بطونها مَيْتَةً .

(١) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

(٢) في المختص ٢٣٢/١ : قرأه ابن عباس بخلاف ، والزهرى ، والأعمش ... ، وفي البحر : قرأه ابن عباس ، ورزين ، وعكرمة ، وأبو حيوة ، والزهرى .

(٣) في المختص ٢٣٣/١ : قرأه ابن عباس ، وابن مسعود ، والأعمش بخلاف ، وفي البحر ٢٣١/٤ : قرأه : ابن جبير ، وأبو العالية ، والضحاك ، وابن أبي عمير .

(٤) البيان ٣٤٤/١ ، والعكبري ١٥٢/١ ، وتفسير القرطبي ٩٥/٧ .

(٥) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وحفص وحزرة والكسائي ويعقوب وخلف ، وقرأ أبو بكر « تَكُنْ » بالتأنيث ، و « مَيْتَةً » بالنصب ، وافقه الحسن . وقرأ برفع « مَيْتَةً » ابن عامر من غير طريق الداجوني عن هشام ، وكذا أبو جعفر . النشر ٢٥٦/٢ ، والإتحاف ص ٢١٨ .

ومن نصب « مية » وقراء « تكن » بالياء أثبت على تأنيث « الأنعام » التي في البطون ، تقديره : وإن تكن الأنعام التي في بطونها مية .
ومن رفع « مية » جعل « كان » بمعنى : وقع وحدث ، تأنيثاً لا تحتاج إلى خبر ، وقال الأخفش : يُضمر الخبر ، تقديره عنده : وإن تكن مية في بطونها (١) .

٨٦٤ - قوله تعالى : ﴿ سَفَهًا ﴾ - ١٤٠ -

مصدر ، وإن شئت مفعولاً من أجله .

٨٦٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ ﴾ - ١٤١ -

عطف على « جنات » . و ('مختلفاً') حال مقدرة ، أي سيكون كذلك ؛ لأنها (٢) في أول خروجها من الأرض لا أكل فيها ، فتوصف باختلاف الطعوم ، لكن الاختلاف يكون فيها عند إطعامها ، فهي حال مقدرة ، أي : سيكون الأمر على ذلك .

فأنت إذا قلت : رأيت زيدا قائماً ، فإنك تخبر (٣) أنك رأته في هذه الحال ، فهي حال واقعة مرئية (٤) ، غير منتظرة .

وإذا قلت : خلق الله النخل مختلفاً أكله ، لم تخبر أنه خلق وفيه أكل مختلف اللون والطعم ؛ إنما ذلك شيء منتظر أن يكون فيه عند إطعامه ، فهي حال منتظرة مقدرة ؛ وكذلك إذا قلت : رأيت زيدا مسافراً غداً ، فلم تره بعد في

(١) الكشف ١٢٧/أ ، والبيان ١/٣٤٤ ، والعكبري ١/١٥٢

(٢) أي : النخل والزروع . (٣) في ح ، اظ ، د : « فإنما أخبرت » .

(٤) لفظ (مرئية) مثبت في هامش الأصل .

حال سفر ، إنما هو حال تقديره [وأمر تتوقعه] (١) أن يكون غداً ، فاعلم (٢) الفرق بين الحال الواقعة ، والحال المقدرة المنتظرة ، [والحال المؤكدة ، التي ذكرنا في قوله : (صراطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا) - ١٢٦ - . فهذه ثلاثة أحوال مختلفة المعاني ، فافهمها واعرفها] ففي (٣) القرآن منه كثير ، ومنه [قول الله عز وجل] : (لَتَدْخُلُنَّ الْمَجِدَّ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ) (٤) فـ « آمين » ، حال مقدرة منتظرة ، ومثله كثير .

٨٦٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾ - ١٤٢ -

نصب على العطف على « جنات » ، أي : وأنشأ من الأنعام حمولةً ، وهي الكبار المذائقة ذات الطاقة على حمل الأثقال ، وفرشاً ، وهي الصغار (٥) .

٨٦٧ - قوله تعالى : ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ﴾ - ١٤٣ -

قال الكسائي : نصب « ثمانية » بإضمار فعل تقديره : أنشأ ثمانية .

وقال الأخفش : هو بدل من « حمولة وفرش » .

وقال علي بن سليمان (٦) : هو نصب بفعل مضمّر تقديره : كلوا لحم ثمانية أزواج ، فحذف الفعل والمضاف [وهو الأعم] (٧) وأقسام المضاف إليه ، وهو « الثمانية » ، مقام المضاف وهو « لحم » .

وقيل : هو منصوب على البدل من « ما » ، في قوله : (كلوا مما رزقناكم) (٨) - ١٤٢ - على موضع « ما » إذا حذف « من » (٨) .

(٢) في ح ، ق ، ظ ، د : « فاعرف » .

(٤) سورة الفتح ، الآية ٢٧

(٦) وهو الأخفش الأصغر .

(٨) البيان ٣٤٥/١ ، والعكبري ١٥٢/١ ، وتفسير القرطبي ١١٣/٧

(١) زيادة في هامش الأصل .

(٣) في الأصل « وفي » .

(٥) انظر تفسير القرطبي ١١١/٧

(٧) زيادة في هامش الأصل .

٨٦٨ - قوله تعالى : ﴿ الذَّكْرَيْنِ ﴾ - ١٤٣ -

نصب بـ « حرّم » ، و (أم الأثنيّين) عطف على « الذكرين » ، و « ما » عطف أيضاً عليه في قوله تعالى : (أمّا اشتَمَلتْ عليه أرحام الأثنيّين) .

٨٦٩ - وقرأ أبو جعفر : ﴿ عَلَى طَاعِمٍ يَطْعِمُهُ ^(١) ﴾ - ١٤٥ -

بتشديد الطاء ، و كسر العين وتخفيفها ، وأصله : يطعمه ^(٢) ، على وزن « يفتعله » ، / ثم أبدل من التاء طاء وأدغم فيها الطاء الأولى .

١٠٤
ت

٨٧٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثَّةً ﴾ - ١٤٥ -

من قرأ بالياء ^(٣) ، ونصب « مِثَّة » أضم في « كان » مذكراً وهو اسمها ، تقديره : إلا أن يكون المأكول مِثَّة ، أو ذلك مِثَّة . ومن قرأ بالتاء ^(٤) ، ونصب « مِثَّة » ، أضم في « كان » ، اسماً مؤنثاً بمعنى : إلا أن تكون المأكولة مِثَّة .

وقرأ أبو جعفر ^(٥) : « إلا أن تكون » بالتاء ، « مِثَّة » بالرفع ، جعل « كان » بمعنى وقع وحدث ، و « أن » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، وكان يلزم أبا جعفر أن يقرأ « أو دم » بالرفع ، وكذلك ما بعده ، لكنّه عطفه على

(١) في المصحف : « يَطْعِمُهُ » بغير تشديد ، وقد نسبت قراءة التشديد إلى علي بن أبي طالب . تفسير القرطبي ١٢٣/٧

(٢) في ظ « ينطعمه » ، وكذا هو في العكبري ، وتفسير القرطبي .

(٣) وهي قراءة نافع ، وأد عمرو ، وعاصم ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف . النشر

٢٥٧/٢ ، والإتحاف ص ٢١٩

(٤) قرأ بالتاء ابن كثير وحزمة . الإتحاف ص ٢١٩

(٥) وهي قراءة ابن عامر أيضاً . النشر ٢٥٧/٢ ، والإتحاف ص ٢١٩

« أن » ، ولم يعطفه على « مَيْتَةٍ » . ومن نصب « مَيْتَةٍ » عطف « أو دماً » وما بعده عليها^(١) .

٨٧١ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ فِسْقًا ﴾ - ١٤٥ -

عطف على « لحم خنزير » وعلى ما قبله .

٨٧٢ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ - ١٤٥ -

اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه ، يراد به التأخير بعد قوله تعالى : « أو فسقا » .

٨٧٣ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ بَاغٍ ﴾ - ١٤٥ -

نصب على الحال من المضمرة المرفوعة في « اضطرأ » .

٨٧٤ - قوله تعالى : ﴿ أَوِ الْحَوَايَا [أَوْ مَا] ﴾ - ١٤٦ -

في موضع رفع عطف على « ظهورهما » .

و « ما » في قوله : (إلا ما حملت) في موضع نصب على الاستثناء من « الشحوم » .

٨٧٥ - قوله تعالى : ﴿ الْحَوَايَا ﴾ - ١٤٦ -

واحدتها : حَوِيَّةٌ ، وقيل : حَاوِيَّةٌ ، وقيل : حَاوِيَاءٌ ، مثل نافقاء .

[و « الحوايا » في موضع رفع عند الكسائي ، على العطف على « الظهور » ،

على معنى : وإلا ما حملت الحوايا . وقال غيره : هي في موضع نصب عطف على « ما » في

(١) الكشف ١٢٧/ب ، والبيان ١/٣٤٧ ، والعكبري ١/١٥٣

قوله : « إلا ما حملت » ، بمعنى [(١)] .

٨٧٦ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَاهُمْ ﴾ - ١٤٦ -

« ذلك » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، التقدير : الأمر ذلك . ويجوز أن يكون في موضع نصب بـ « جزيناهم » .

٨٧٧ - قوله تعالى : ﴿ ذُو رَحْمَةٍ ﴾ - ١٤٧ -

أصل « ذو » ذوى ، مثل : عصاً ، واذك قال [في التثنية] (٢) :
(ذَوَاتَا أَقْتَانٍ) (٣) .

٨٧٨ - قوله تعالى : ﴿ هَلُمَّ ﴾ - ١٥٠ -

أصلها : « ها التَّمُّم » ، فألقت حركة الميم الأولى على اللام ، وأدغمت في الثانية ، فلما تحركت اللام استغني عن ألف الوصل ، فاجتمع ما كان : ألف « ها » ، ولام « التَّمُّم » ؛ لأنَّ حركتها عارضة ، فحذفت ألف « ها » لالتقاء الساكنين ، فاتصلت الهاء باللام المضمومة ، وبعدها ميم مشددة ، فصارت « هَلُمَّ » ، كما هي في التلاوة ، [و] ثَمَّ تغيرت تغيراً معناه ؛ واستعملت بمعنى : تعال ، وبمعنى : اثت (٤) .

٨٧٩ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تُشْرِكُوا ﴾ - ١٥١ -

« أن » في موضع نصب بدل من « ما » في قوله : (أتئلُّ ما) .

ويجوز أن تكون في موضع رفع على / تقدير ابتداء محذوف تقديره : هو $\frac{١٠٥}{ت}$ ألا تشركوا (٥) .

(١) ما بين قوسين زيادة من ظ ، ق ، ويلاحظ بعض التكرار لما سبق .

(٢) زيادة من ظ ، ق . (٣) سورة الرحمن ، الآية ٨ ؛

(٤) في هامش الأصل : « هم شهداءكم : اتنوا بشهادتكم » .

(٥) في الأصل : « هو أن تشركوا » .

٨٨٠ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ ﴾ - ١٥١ -
ابتداء وخبر .

٨٨١ . قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا ﴾ - ١٥٣ -

« أن » في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ، أي ولأن هذا .
ومن كسرها (١) جعلها مبتدأة .

ومن فتحها وخففت جعلها مخففة من الثقيلة ، في موضع نصب مثل الأول (٢) .
و (مُسْتَقِيمًا) حال من « صراطى » (٣) ، وهي الحال المؤكدة (٤) .

٨٨٢ - قوله تعالى : ﴿ تَمَامًا ﴾ - ١٥٤ -

مفعول من أجله ، أو مصدر .

٨٨٣ - قوله تعالى : ﴿ عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ ﴾ - ١٥٤ -

من رفع (٥) « أحسن » ضمير « هو » ابتداء ، و « أحسن » خبره ، والجملة
صلة « الذي » .

ومن فتحه جعله فعلاً ماضياً ، صلة « الذي » ، وفيه ضمير يعود على « الذي »
تقديره : تماماً على المحسن .

(١) قرأ بالكسر مع تشديد النون حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ ابن عامر ويعقوب بفتح
الهمزة وتخفيف النون ، والباقون بفتح الهمزة وتشديد النون . النشر ٢/٢٥٧ ، والإتحاف
ص ٢٢٠ ، والكشف ١٢٨/أ .

(٢) أي كقراءة من قرأها مثقلة . (٣) في الأصل « صراط » .

(٤) حال مؤكدة ، لأن صراط الله لا يكون إلا مستقيماً . انظر البيان ١/٣٤٩ ،
والفقرة (٨٦٥) .

(٥) وهي قراءة محكمة عن الحسن والأعمش . الإتحاف ص ٢٢٠ . وقد قرأ بها يحيى بن
يعقوب وابن أبي إسحاق . تفسير القرطبي ٧/١٣٧ ، والبحر المحيط ٤/٢٥٥

وقيل : لا ضمير في « أحسن » ، والفاعل محذوف ، والهاء محذوفة تقديره :
تماماً على الذي أحسنه الله إلى موسى - عليه السلام - من الرسالة (١) .

٨٨٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ - ١٥٦ -

« أن » في موضع نصب ، مفعول من أجله .

٨٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴾ - ٥٦ -

« إن » مخففة من الثقيلة ، عند البصريين ، واسمها مضمرة معها تقديره :
وإننا كنا .

وقال الكوفيون : « إن » بمعنى « ما » واللام بمعنى « إلا » تقديره عندهم :
وما كنا عن دراستهم إلا غافلين (٣) .

٨٨٦ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا ﴾ - ١٥٨ -

قرأ ابن سيرين (٤) « لا تنفع » بالناء ، على ما يجوز من تأنيث المصدر وتذكيره ؛
لأنه « الإيمان » الذي هو فاعل « ينفع » مصدر .

وقيل : [إنما] أنت « الإيمان » لاشتماله على النفس .

٨٨٧ - قوله تعالى : ﴿ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ - ١٦٠ -

(١) البيان ٣٥٠/١ ، والمعكبري ١٥٤/١

(٢) في هامش ظ ٥٠/أ : « قوله تعالى : (وهذا) مبتدأ ، و (كتاب) خبره ، و (أنزلناه) صفة ، أو خبر ثان ، و (مبارك) صفة ثانية أو خبر ثالث . ولو كان قرى (مباركاً) بالنصب على الحال ، جاز . بيان » ، وانظر المعكبري ١٥٤/١

(٣) البيان ٣٥٠/١ ، والإنصاف ١١١/١

(٤) في المحنثب ٢٣٦/١ نسبت هذه القراءة إلى أبي العالية ، وفي البحر المحيط ٢٥٩/٤ قرأها ابن عمرو وابن سيرين وأبو العالية .

مَنْ أَضَافَهُ فَمَعْنَاهُ : عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمْثَالُ حَسَنَةِ .

ومن نون «عشراً» ، وهي قراءة (١) الحسن ، وابن جبير ، والأعمش ، قدره : فله «حسنت» عشر أمثالها ، وهو كلُّه ابتداء ، والخبر «فه» ، ويزيد الله الكريم في التضعيف ما يشاء لمن يشاء ، والعشر هي أقلُّ الجزاء ، والفضل بعد ذلك لمن يشاء الله تعالى .

٨٨٨ - قوله تعالى : ﴿ دِينًا قِيَمًا ﴾ - ١٦١ -

انتخب «دينًا» بـ «هداني» مضمرة ، دات عليه «هداني» الأولى ، وقيل : تقديره : عرفني ديناً . وقيل : هو بدل من «صراط» على الموضع ؛ لأن «هداني» إلى صراط «وهداني صراطاً» واحد ، حمله على المعنى ، فأبدل «دينًا» من «صراط» .

١٠٦
ن ومن قرأ «قيماً» مشدداً ، / فاصله : قَيِّمٍ عَلَى «قَيْعِيل» ، ثم أبدل من الواو ياء ، وأدغم الياء في الياء . ومن «خَفَّتْ» (٢) بناه على «فِعَل» ، وكان أصله أن يأتي بالواو فيقول : قَيِّمًا ، كما قالوا : عوض وحوول ، ولكنه شذء عن القياس (٣) .

٨٨٩ - قوله تعالى : ﴿ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ - ١٦١ -

بدل من «دين» .

٨٩٠ - قوله تعالى : ﴿ حَنِيفًا ﴾ - ١٦١ -

(١) قرأ بالتنوين يعقوب ، والباقون بغير تنوين . النشر ٢/٢٥٧ ، والإتحاف ص ٢٢٠

(٢) وهي قراءة الكوفيين وابن عامر ، والتشديد قراءة الباقيين . النشر ٢/٢٥٧ ، والإتحاف ص ٢٢٠

(٣) الكشف ١٢٨/أ ، والبيان ١/٣٥١ ، والعكبري ١/١٥٥ ، وتفسير القرطبي ٧/١٥٢

حال من « إبراهيم » . وقيل : النصب على إضمار « أعني » .

٨٩١ - قوله تعالى : ﴿ وَتَحْيَايَ ﴾ - ١٦٢ -

حقه الياء أن تكون مفتوحة كما كانت الكاف في « رأيتك » ، والتاء في « قمت » ، لكن الحركة في الياء ثقيلة .

ومن أسكنها (١) فعلى الاستخفاف ، الكثرة جمع بين ساكنين ؛ والجمع بين ساكنين جائز إذا كان الأول حرف مدّ ولين ؛ لأن المدّ الذي فيه يقوم مقام حركة يُستراح عليها ، فيفصل بذلك بين ساكنين .

٨٩٢ - قوله تعالى : ﴿ أَعْيَرَ اللَّهُ ﴾ - ١٦٤ -

نصب بـ « أعني » . و (رَبَّأً) نصب على التفسير .

٨٩٣ - قوله تعالى : ﴿ دَرَجَاتٍ ﴾ - ١٦٥ -

أي : إلى درجات ، فلما حذف الحرف نصب (٢) .

(١) التسكين قرامة نافع وأبي جعفر . اللشر ٢/٢٥٧ ، والإتحاف ص ٢٢١

(٢) كتب ناسخ الأصل بعد ذلك ما يلي : « كمل الربع الأول من مشكل الإعراب لأبي محمد مكّي بن أبي طالب القيسي المقرئ ، بحمد الله وإحسانه وتوفيقه وذلك في العشر الأواخر من جمادى الآخرة سنة تسعين وأربعمائة . »

« وما من كاتبٍ إلا سبقه كتابته وإن فنيت يده »

« فلا تكتب بكفك غير شيء يسرك في القيامة أن تراه »

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ « الأعراف »

- ٨٩٤ - قوله تعالى : ﴿ اَلْمَصَّ ﴾ - ١ -
من جعل « المص » في موضع رفع بالابتداء ، كان « كتاب » خبره .
ويجوز أن تضم الخبر ، وتوقع « كتاباً » على إضمار مبتدأ .
- ٨٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَذِكْرِي لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ - ٢ -
« ذكري » في موضع رفع على العطف ، على « كتاب » ، وإن شئت على
إضمار مبتدأ .
ويجوز أن يكون في موضع نصب على المصدر^(١) ، أو على أن تعطفها على
موضع [الهاء في] « لتنذر به » .
وقيل : « ذكري » في موضع خفض عطف على « لتنذر به » ؛ لأنَّ معناه :
أُنزِلناه للإنذار ، فعطف على المعنى^(٢) .
- ٨٩٦ - قوله تعالى : ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ - ٣ -
و (قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ)^٣ ونحوه ، هو منصوب بالفعل الذي بعده و « ما » ،

(١) أي : وذكر به ذكري .

(٢) البيان ٣٥٣/١ ، والعكبري ١٥٥/١ ، وتفسير القرطبي ١٦١/٧

(٣) سورة الحاقة الآية ١٤١ .

زائدة ، وتقدير النصب أنه نعت لظرف محذوف أو لمصدر محذوف تقديره : تذكرنا قليلاً تذكرون ، أو وقتاً قليلاً تذكرون .

فإن جعلت «ما» والفعل مصدرأ لم يحسن أن تنصب «قليلاً» بالفعل الذي بعده ؛ لأثك تقدم الصلة على الموصول .

٨٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ - ٤ -

«كم» في موضع رفع بالابتداء ، لاستغفال الفعل بالضمير وهو «أهلكتناها» وما بعدها خبرها ، وهي خبرٌ .

ويجوز أن تكون في موضع نصب بإضمار فعل بعدها ، تقديره : وكم أهلكتنا من قرية أهلكتناها .

ولا يجوز أن يقدر الفعل المضمرة قبلها لأن «كم» لا يعمل فيها ما قبلها لمضارعها «كم» في الاستفهام ، ولأن لها صدر الكلام أيضاً ؛ وتقيضها^(١) «رُبَّ» التي لها صدر الكلام أيضاً ، [و] تقدير الآية : وكم من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا ، كما قال تعالى : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله)^(٢) معناه : فإذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ بالله .

٨٩٨ - قوله تعالى : ﴿ يَيَّاتَا ﴾ - ٤ -

مصدر في موضع الحال [بمعنى : فجاءها بأسنا مئيتاً]^(٣) .

وقوله : (أو هم / قاتلون) ابتداء وخبر ، في موضع الحال من أهل القرية .

١٠٨
ت

٨٩٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ - ٥ -

(١) أي : تقيضها في المعنى ، فكم للتكثير ، ورب للتقليل .

(٢) سورة النحل الآية ٩٨ (٣) زيادة في الأصل .

« أن » في موضع نصب خبر « كان » و « دعواهم » الاسم .
ويجوز أن تكون « أن » في موضع رفع على اسم « كان » و « دعواهم »
الخبر مقدماً .

• • ٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ﴾ - ٨ -

« الحق » نعت للوزن ، و « الوزن » مبتدأ ، و « يومئذ » ظرف فيه الخبر .
وإن شئت جعلت « الحق » خبراً عن « الوزن » و « يومئذ » ظرف ملغى
تنصبه بالوزن (١) .

ويجوز نصب « الحق » على المصدر ، و « يومئذ » خبر « الوزن » ، فإذا جعلت
« الحق » خبر « الوزن » ، نصبت « يومئذ » على الظرف للوزن ، فهو عامل فيه ، وإن
شئت على المفعول ، على السبعة ، و « يومئذ » في صلة المصدر ، في الوجهين جميعاً .
وإذا جعلت « يومئذ » خبراً عن (٢) « الوزن » لم يكن في الصلة ، وانتصب بمحذوف
قام « يومئذ » مقامه تقديره : [و] الوزن الحق ثابت يومئذ ، أو مستقر يومئذ ،
ونحوه ، ويجوز أن يكون « الحق » على هذا الوجه بدلاً من المضمرة (٣) الذي في
الظرف ، فلا يحسن تقديمه على الظرف (٤) .

وإن جعلت « الحق » نعتاً للوزن ، والظرف خبراً للوزن جاز تقديم « الحق »
على الظرف ؛ ولا يجوز تقديم « الحق » على « الوزن » في الوجهين .
فإن جعلت « الحق » خبراً للوزن ، جاز تقديمه على « الوزن » ، ولا يجوز تقديمه

(١) في الأصل « ظرف ملغى يعمل فيه الوزن ، فهو مفعول فيه » .

(٢) في الأصل « على » . (٣) في الأصل « المصدر » .

(٤) لأن البدل لا يجوز أن يتقدم على المبدل منه . البيان ١/٣٥٤

على الظرف ؛ لأنّ الظرف في صلة « الوزن » وليس « الحق » الذي هو خبر « الوزن » في صلته ، فلا يُفترّق بين الصلة والموصول بخبر الابتداء .

٩٠١ . قوله تعالى : ﴿ مَعَايِشَ ﴾ - ١٠ -

جمع معيشة ، ووزنه « مفاعل » ، ووزن معيشة « مفعلة » ، وأصلها « مَعْيِشَةٌ » ثم أقيمت حركة الياء على العين ؛ والميم زائدة ، لأنها من العيش ، فلا يحسن همزها ؛ لأنّ الياء أصلية ، كان أصلها في الواحد الحركة ؛ ولو كانت زائدة كان أصلها في الواحد السكون ؛ لهمازتها في الجمع ، نحو « سفائن » ، واحدها « سفينة » ، على « فعيلة » ، فالياء زائدة ، أصلها في الواحد السكون . وكذلك تهمز في الجمع ؛ إذا كان في موضع الياء ألف أو واو زائدتان ، نحو : عجائز / ورسائل ؛ لأنّ الواحدة « عجوز » و « رسالة » .

١٠٩
ن

وقد روى^(١) خارجة عن نافع همز « معاش » ؛ وبجازه أنه شبه الياء الأصلية بالزائدة ، فأجراها مُجراها ، وفيه بعد ، وكثير من النحويين^(٢) لا يجيزه^(٣) .

(١) قرأ به الأعرج . الإنحاف ص ٢٢٢ ، والبحر المحيظ ٤/٢٧١

(٢) البيان ١/٣٥٥ ، والعكبري ١/١٥٦ ، وتفسير القرطبي ٧/١٦٧

(٣) في هامش نسخة الأصل : « نسخ العلامة . . . في كتابه علوم القرآن : (معاش) نصب يجعلنا ، ومعاش لا يهمز ، لأن أصلها معيشة على مفعلة فلما وقعت الياء بعد الألف واحتيج إلى تحريكها ، وكانت لها حركة في الأصل ؛ لأن الياء في (معيشة) أصلية ، قد جرت عليها الحركة في الأصل ، حركت بالحركة التي كانت لها ولم تهمز ، كما همزت (مدائن) لأن أصل الواحد من مدائن (مدينة) على (فعيلة) ، فالياء فيها زائدة لا خط لها في الحركة ، فلما احتيج إلى تحريكها ، والحركة مستثناة فيها وليست لها في الأصل ، قلبت همزة خلف الحركة فيها ، وقلبت الياء إلى الهمزة ، كما قلبت الهمزة إلى الياء إذا خفت ، وهي مكسورة . ولم يصرف (معاش) لأنه جمع ، ثالث حروفه ألف ، وبعد الألف حرفان ، فهو مخالف للواحد . والله أعلم » .

٩٠٢ - قوله جل وعز: ﴿ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ - ١٠ -
مثل : (قايلاً ما تذكرون) - ٣ -

٩٠٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ - ١١ -

نصب على الاستثناء من غير الجنس ، وقيل : هو من الجنس (١) .

٩٠٤ - قوله عز وجل: ﴿ قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدَ ﴾ - ١٢ -

« ما » استفهام معناها الإنكار ، وهي رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها .

و « أن » في موضع نصب بـ « منحك » مفعول بها ، و « لا » زائدة ، والتقدير :

أي شيء منحك السجود ، ففي « منحك » ضمير الفاعل يعود على « ما » .

و « إذ » ظرف زمان ماض ، والفاعل فيها « تسجد » .

٩٠٥ - قوله عز وجل: ﴿ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ - ١٦ -

أي : على صراطك ، بمنزلة قواك ؛ ضرب زيد الظاهر والباطن ، أي على الظاهر والباطن .

٩٠٦ - قوله عز وجل: ﴿ مَذْهُومًا مَّذْحُورًا ﴾ - ١٨ -

نصب على الحال من المضمير في « اخرج » .

٩٠٧ - قوله تعالى : ﴿ فَتَكُونَا ﴾ - ١٩ -

نصب على جواب النهي .

٩٠٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَا ﴾ - ٢٠ -

(١) أي من جنس الملائكة ، أو من غير جنسهم ، على اختلاف في ذلك .

« أن » في موضع نصب على حذف الخافض تقديره : « أنها كما ربثكما عن هذه الشجرة إلا كراهة أن تكونا ؛ أو اثلاً تكونا .

والهاء في « هذه » بدل من ياء ، وهي للتأنيث ، ومن أجل أنها بدل من ياء انكسر ما قبلها ، وبقيت بلفظ الهاء (١) في الوصل ؛ وليس في كلام العرب هاء تأنيث قبلها كسرة ؛ ولا هاء تأنيث تبقى بلفظ الهاء في الوصل غير « هذه » أصلها « هذي » (٢) .

٩٠٩ - قوله تعالى : ﴿ لَكُمْ لِمَنِ النَّاصِحِينَ ﴾ - ٢١ -

اللام في « لكما » متعلقة بمحذوف تقديره : إني ناصح لكما لمن الناصحين . فإن جعلت الألف واللام في « الناصحين » للتعريف وليستا بمعنى « الذي » ، جاز أن تتعلق بـ « الناصحين » ، وهو قول المازني .

ونداء « الرب » قد كثر حذف « يا » النداء منه في القرآن ؛ وعلّة ذلك أن في حذف « يا » من نداء « الرب » تعالى ، فيه معنى التعظيم له والتنزيه ، وذلك أن النداء فيه ضرب من / معنى الأمر ، لأنك إذا قلت : يا زيد ، فمعناه : تعال يا زيد ، أدعوك يا زيد ، فحذفت « يا » من نداء « الرب » ليزول معنى الأمر وينقص ؛ لأن « يا » تؤكد وتظهر معناه ، فكان في حذف « يا »^٣ التعظيم والإجلال والتنزيه للرب تعالى ، فكثرت حذفها في القرآن والكلام في نداء « الرب » (٤) لذلك المعنى (٥) .

(١) لفظ « الهاء » مكرر في الأصل . (٢) في الأصل « هذا » وهو تحريف .

(٣) في الأصل « الباء » . (٤) في الأصل « رب » .

(٥) في هامش (ط) ٥١ / أ : « قوله تعالى : (فدلاهما) الألف بدل من ياء مبدلة من لام ، والأصل : دلها ، من الدلالة ، لا من الدلال . وجاز إبدال اللام لما صار في الكلمة ثلاث لامات . أبو البقاء ، انظر العكبري ١٥٦ / ١

٩١٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا ﴾ - ٢٣ -

دخلت « إن » على « لم » ليرتد الفعل إلى أصله في لفظه ؛ وهو الاستقبال ؛ لأن « لم » ترُدُّ لفظ المستقبل إلى معنى الماضي (١) . و « إن » ، ترُدُّ الماضي إلى معنى الاستقبال (٢) ، فلما صارت « لم » ، ولفظ المستقبل بعدها بمعنى الماضي ، ردَّتْها « إن » ، إلى الاستقبال ، لأن « إن » ، ترد الماضي إلى معنى الاستقبال .

٩١١ قوله تعالى : ﴿ جَمِيعًا ﴾

حال من المضمَر في « اهِبُوا » (٣) .

(بعضكم لبعضِ عدوًّا) - ٢٤ - ابتداء وخبر في موضع الجال أيضاً ؛ وكذلك :
(وَاَلَيْكُمْ فِي الْأَرْضِ مُشْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) .

٩١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَلِبَاسِ التَّقْوَى ﴾ - ٢٦ -

من نصب (٤) السين عطفه على « لباس » المنصوب بـ « أنزلنا » .

ومن رفعه فعلى الابتداء والقطع بما قبله ، و « ذلك » نعته أو بدل منه أو عطف بيان عليه ، و « خيرٌ » خبره .

ويجوز رفع « لباس » على إضمار مبتدأ تقديره : وستر العورة لباس التقوى ، أي لباس المتقين ؛ يريد لباس أهل التقوى ، ثم حذف المضاف .

(١) تقول : لم أقم ، أي : ما قمت .

(٢) تقول : إن قمت قمت ، أي : إن قمت أقمت . البيان ٣٥٧/١

(٣) في الأصل : « اهِبُوا » وهو تحريف . وهذه الآية ليس موضعها في هذه السورة ، لكن في سورة ط : الآية : ١٢٣ وهي : « قال اهِبُوا مِنَّا جَمِيعًا بِعَضْمِ أَعْيُنِهِمْ » . وأما التي في هذه السورة فهي : « قال اهِبُوا بِعَضْمِ أَعْيُنِهِمْ » . وليس فيها كلمة « جميعاً » كما هو واضح .

(٤) النصب قراءة نافع وأبي جعفر وابن عامر والكسائي ، وقرأ الباقون بالرفع .

النشر ٢٥٩/٢ ، والإتحاف ص ٢٢٣

فأما من نصب «لباس» فإن ذلك يكون إشارة إلى اللباس، أو إلى كل^(١) ما تقدم. وهي مبتدأ و «خير» خبر «ذلك»، إذا نصبت «لباس [التقوى]»، ويكون معنى الآية في الرفع: «لباس التقوى خير لكم عند الله من لباس الثياب التي هي للزينة». وقد قال الله تعالى: (أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا) يعني: ما أنزل من المطر قبت به الكفتان والقطن، ونبت به الكلا الذي هو سبب نبت الصوف والوبر والشعر على ظهور البهائم [وهذا المعنى^(٢) يسمى «التدريج»، لأنه تعالى: سمى الشيء باسم ما ندرج عنه]. وقد قيل في «لباس التقوى»، | في قراءة من رفع: إنه لباس الصوف والحيش، $\frac{111}{ت}$ بما يتواضع به لله تعالى^(٣).

٩١٣ - قوله تعالى: ﴿لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ - ٢٧ -

معناه: لا يغلبنكم، أي اثبتوا على طاعة الله، والرجوع عن معاصيه، مثل قوله: (فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ)^(٤).

٩١٤ - قوله تعالى: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ - ٢٧ -

«ينزع»، في موضع نصب على الحال من المضمرة في «أخرج»^(٥).

٩١٥ - قوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [- ٢٧ -

«حيث» مبنية، وإثما بنيت؛ لأنها لا تدل على موضع بعينه، ولأن ما بعدها من تمامها، كالأصل من الوصول، وبنيت على حركة، لأن قبل آخرها ساكناً^(٦).

(١) في الأصل «وإلى كل».

(٢) لفظ «المعنى» زيادة من (ق، ظ).

(٣) البيان ١/٣٥٨، والعكبري ١/١٥٧، وتفسير القرطبي ٧/١٨٤، والكشف ١٢٨/ب.

(٤) سورة البقرة الآية ١٣٢. وفي الأصل «ولا تموتن..» بالواو، وهو تحريف.

(٥) في الأصل «في كما أخرج أبويعقوب».

(٦) في الأصل «وبنيت على الضم، لأن قبلها ساكن، وهي الياء».

وكان الضم أولى بها^(١) ، لأنها غاية ، فأعطيت غاية الحركات وهي الضمة ؛ لأن الضمة أقوى الحركات .

وقيل : بُنيت على الضم لأن أصلها « حَوِّثٌ » ، فدلّت الضمة على الواو . ويجوز فتحها^(٢) .

٩١٦ - قوله تعالى : ﴿ مُخْلِصِينَ ﴾ - ٢٩ -

حال من المضمر المرفوع في « ادعوه مخلصين » .

٩١٧ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ ﴾ - ٢٩ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : نعودون عتوداً مثل ما بدأكم ، [أي مثل بدءكم]^(٣) . وقيل تقديره : تخرجون خروجاً مثل ما بدأكم .

٩١٨ - قوله تعالى : ﴿ فَرِيقًا هَدَى ﴾ [نصب بهدى] ، و ﴿ فَرِيقًا

حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾ - ٣٠ -

نصب « فريقاً » بإضمار فعل يفسره ما بعده ، تقديره : وأضلّ فريقاً حق عليهم الضلالة ، والوقف على هذا التقدير على « تعودون » .

فإن نصبت « فريقاً » و « فريقاً » على الحال من المضمر في « تعودون » ، لم تُقف على « تعودون » وتقف على « الضلالة » والتقدير : كما بدأكم تعودون في هذه الحال .

وقد قرأ أبي بن كعب^(٤) : « تعودون فريقين ، فريقاً هدى وفريقاً حقاً »

(١) ح : « أولى بتحريركما » ، وفي ق ، د : « أولى بحركتها » .

(٢) في الأصل : « ويجوز حذفها » وهو تحريف . وفي « حيث » ست لغات : بالواو مع الضم والفتح والتكسر ، وبالواو مع الضم والفتح والتكسر ، وهي : حيث ، وحيث ، وحيث ، وحيث ، وحيث ، وحيث . النظر البيان ١/٣٥٨ ، والتاج (حيث) .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) معاني القرآن للفراء ١/٣٧٦ ، وتفسير القرطبي ٧/١٨٨ .

عليهم الضلالة ، فنصب « فريقتين » على الحال ، فلا تقف على « تعودون » إذا نصبت على الحال .

٩١٩ - قوله تعالى : ﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً ﴾ - ٣٢ -

من رفع « خالصة » ، وهي قراءة نافع وحده^(١) ، رفع على خبر الابتداء ، أي : هي خالصة ، ويكون / قوله : (لِلَّذِينَ آمَنُوا) تبييناً للاخواس .

١١٢
ن

ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لـ « هي » ، والمعنى : هي تخلص المؤمنين في يوم القيامة .

ومتن " نصب « خالصة » نصبها على الحال من المضمرة في « للذين » ، والعامل في الحال الاستقرار والثبات الذي قام « للذين آمنوا » مقامه ، فالظروف وحروف الجر تعمل في الأحوال إذا كانت أخباراً عن المبتدأ ؛ لأن فيها ضميراً يعود على المبتدأ ، ولأنها قامت مقام محذوف جارٍ على الفعل ، هو العامل في الحقيقة ، وهو الذي فيه الضمير على الحقيقة ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : زيد في الدار ، وثوب على زيد ، فعناه وتقديره : زيد مستقر في الدار أو ثابت في الدار ، وثوب مستقر أو ثابت على زيد ، ففي « ثابت » و « مستقر » ضمير مرفوع يعود على المبتدأ ، فإذا حذف ثابتاً ومستقراً ، وأتمت حروف الجر مقامه ، أو الظرف ، قامت مقامه في العمل ، وانتقل الضمير فصار مقدراً متوهماً في الظرف ، وفي حرف الجر ، فافهم ذلك .

فاللام في قولك : « للذين » ، وفي قولك : في الدار ، وفي قولك : على زيد ، ويزيد ، متعلقات بذلك المحذوف الذي قامت مقامه [هذه الحروف والظروف]^(٢) . والحال هي من ذلك الضمير الذي انتقل إلى حرف الجر ، والرافع لذلك الضمير

(١) وقرأ باقي العشرة بالنصب . النشر ٢/٢٥٩ ، والنيسير ص ١٠٩ ، والإتحاف ص ٢٢٣

(٢) زيادة في الأصل .

هو الناصب^(١) للجمال [والعامل فيها]^(٢) ، والتقدير : قل هي ثابتة للذين آمنوا في حال خلوصها لهم يوم القيامة .

وقد قال الأخفش : إن قوله : (في الحياة الدنيا) متعلق بقوله : (أخرج لعباده) ، فأخرج هو العامل في الظرف ، [الذي هو « في الحياة الدنيا » .

وقيل : قوله « في الحياة الدنيا » متعلق بـ « حرّم » ، فهو العامل [فيه .

والمعنى على قول الأخفش : قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده في الحياة الدنيا ، [وعلى قول غيره : قل من حرّم في الحياة الدنيا زينة الله التي أخرج لعباده] .

ولا يجنب أن يتعلق الظرف بـ « زينة » ، لأنه قد نعت ؛ والظروف والمصادر إذا نمت صارت أسماء وخرجت عن شبه الفعل ، وكذلك أسماء الفاعلين المأخوذة من الأفعال إذا نمت لم تعمل عمل الفعل ، ولأنه يقع في المسألة تفريق بين الصلة والموصول ؛ وذلك أن معمول المصدر في صلته ، ونعته ليس في صلته ، فإذا قدمت النعت على معمول قدمت ما ليس في الصلة على ما هو في الصلة ؛ وفي قول الأخفش تفريق بين الصلة والموصول ، لأنه إذا علق الظرف بـ « أخرج » صار في صلة « التي » ، وقد فرّق بينه وبين « التي » بقوله : (والطيبات [من الرزق] قل هي للذين آمنوا) ، لأن المعطوف على ما قبل الصلة ، وعلى الموصول ، لا يأتي إلا بعد تمام الموصول ، و« في الحياة الدنيا » من تمام الموصول ، فقد فرّق بين بعض الاسم وبعض بقوله : (والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا) .

ويجوز أن يكون « في الحياة الدنيا » متعلقاً بالطيبات من الرزق ، فيكون

(١) عبارة الأصل « لذلك الضمير ، وهو العامل ، وهو الناصب » .

(٢) زيادة في الأصل .

التقدير : ومن حرم الطيبات من الرزق في الحياة الدنيا ؟ ولا يحسن تعلق
« في الحياة الدنيا ، بـ « الرزق » ، لأنك قد فرقت بينهما بقوله : (قل هي لآذين آمنوا) ،
ويجوز أن يتعلق الظرف بـ « آمنوا » (١) .

٩٢٠ - قوله تعالى : ﴿ مَا ظَهَرَ ﴾ - ٣٣ -

« ما » في موضع نصب على البدل من « الفواحش » .

٩٢١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تُشْرِكُوا ﴾ ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا ﴾

- ٣٣ -

« أن » ، فيها (٢) في موضع نصب عطف على « الفواحش » ، [بمعنى : حرم
ربي الفواحش ، وحرم أن تقولوا ، وأن يقولوا] (٣) .

٩٢٢ - قوله تعالى : ﴿ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ - ٣٥ -

« إما » حرف للشرط ، ودخلت النون المشددة في « يأتيَنَّكم » تأكيداً للشرط ؛
لأنه غير واجب ، وبني الفعل مع النون على الفتح .

٩٢٣ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّمَا ﴾ - ٣٨ -

نصب بـ « لعننت » (٤) ، وفيها معنى الشرط .

٩٢٤ - قوله تعالى : ﴿ أَدَارَكُوا ﴾ - ٣٨ -

أصلها : تداركوا على « تفاءلوا » ، ثم أذغمت التاء في الدال ؛ فسكن أول

(١) الكشف ١٢٩ / أ ، والبيان ٣٥٩ / ١ ، والمعكبري ١٥٧ / ١

(٢) في الأصل « فيها » بغير أن .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في الأصل ود : « نصب بدخلت » أي تجعل الناصب لكلمة الشرط ، وهو جائز ؛

وأشهر منه جعل الناصب الجواب ، وهو ما أبتناه .

المدغم فاحتيج إلى ألف الوصل للابتداء بها ، فثبتت الألف في الخط ، ولا يُستعاضع على وزنها مع ألف الوصل ؛ لأنك ترد الزائد أصلياً فتقول ، لو قدرت ذلك : إفتاعوا ، فتصير تاء « تفتاعوا » [وهي زائدة ، أصلية ،] (١) فاء الفعل ؛ لإدغامها في فاء الفعل وذلك لا يجوز / فإن وزنها على الأصل جاز فقلت : تفتاعوا (*).

١١٤

ت

٩٢٥ قوله تعالى : ﴿ جَمِيعاً ﴾ - ٣٨ -

نصب على الحال من المضمرة في « اذاركوا » .

٩٢٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ - ٤١ -

[« غواش »] مبتدأ ، والمجرور خبرها (٢) ، وأصلها ألا تنصرف ؛ لأنها على فواعل ، مثل « سلاسل » في ترك الصرف ، وواحدتها « غاشية » ، إلا أن التنوين دخلها عوض من ذهاب حركة الياء المحذوفة . فلما التقى ساكنان ؛ سكوت الياء لتقل الضمة عليها ، والتنوين ، حذفت الياء لالتقاء الساكنين ، فصارت التنوين تابعا للكسرة التي كانت قبل الياء المحذوفة .

وقيل : بل حذفت الياء حذفاً ، فلما نقص البناء عن فواعيل ، دخله التنوين ، [فصار

(١) زيادة في الأصل ، وهي عبارة منجحة .

(*) أمالي ابن الشجري ٥٨/٢ : « .. إن عبارته - أي مكبي - في هذا الفصل مختلفة ؛ ورأيت في نسخة من هذا التأليف : لا يستطاع وزنها ، لأن (استطعت) ما يتعدى بنفسه ، كما جاء (فلا يستطيعون توصية) . و (تستطاع) بالناء جائز على قلق فيه ، وكان الأولى أن يقول : ولا يسوغ وزنها مع التلظ بناء تفتاعوا فاء . « ثم منعه أن توزن هذه الكلمة وفيها ألف الوصل ، غير جائز ، لأنك تلفظ بها مع إظهار الناء فتقول : وزن اذاركوا : تفتاعوا ، وإن شئت قلت : ادفاعوا ، فلفظت بالبدال المبذولة من الناء » .

(٢) في الأصل « والخبر محذوف » .

فواعٍ مثل جوار ، فهذا إعرابه في الرفع والحذف ، وإذا كان منصوباً ثبتت الياء منصوبة بغير تنوين ، كقواك : رأيت جوارِيَّ ، غير منصرف [١] .

٩٢٧ - قوله تعالى : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ﴾ - ٤٣ -

« تجري » في موضع نصب على الحال من الماء والميم في « صدورهم » .

٩٢٨ - قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾ - ٤٣ -

« أن » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، أي : لولا هداية الله لنا

موجودة أو حاضرة هلكننا أو لشقينا ، وشبهه ، واللام وما بعدها جواب « لولا » .

٩٢٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ ﴾ - ٤٣ -

« أن » مخففة من الثقيلة ، وهي في موضع نصب على حذف حرف الجر ،

أي ثودوا بأن تِلْكَ الجنة .

و [قبل] : هي تفسير بمعنى « أي » لا موضع لها من الإعراب ؛ [بمنزلة قوله :

(أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ) (٢) و (أَنْ امشوا) (٣) ونحوه] (٤) .

٩٣٠ - قوله تعالى : ﴿ أَوْرِثْتُمُوهَا ﴾ - ٤٣ -

في موضع نصب على الحال من « تِلْكَ » ، أعني من البهيم ، والكاف والميم في

« تِلْكَ » للخطاب ، لا موضع لها من الإعراب . وقد تقدم الكلام على الاسم من

(١) زيادة في الأصل . وجاء في هامش (ظ) ٥٢ / أ : « غواش : أغطية ،

وقرىء (غواش) بالرفع ، كقوله : (وله الجوار المنشآت) في قراءة عبد الله . كشف

انظره في تفسيره ٧٩/٢

(٢) سورة المائدة ، الآية ١١٧ ، المؤمنون ٣٢ ، النمل ٤٥ ، نوح ٣

(٤) زيادة من الأصل .

(٣) سورة عن ، الآية ٦

« تلك ، وعلى أهلها ، وما حذف منها ، وعلى السلام عند / قوله : (تِلْكَ الرُّسُلُ)^(١) »
 في البقرة .

[و « تلك » ابتداء ، و « اجنة » الخبر ؛ وارثين أو موروثين]^(٢) .

٩٣١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا ﴾ - ٤٤ -

« أن » في موضع نصب بـ « نادى » على تقدير حذف حرف الجر ، [أي ونادوم بأن قد وجدنا ، أي بهذا]^(٣) .

٩٣٢ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ - ٤٤ -

من خفف^(٤) « أن » أو شددها فوضعها نصب بقوله : « فاذن » أو « مؤذن » على تقدير حذف حرف الجر ، أي : بأن ، وثم « هاء محذوفة مضمرة إذا خففت . ويجوز أن تكون في حال التخفيف بمعنى « أي » التي للتفسير ، فلا موضع لها من الإعراب .

وقد قرأ الأعمش^(٥) : بالتشديد واليكر ، على إخمار القول ، أي فقال : إن لعنة الله .

وقوله : « بينهم » ظرف ، والعامل فيه « مؤذن » أو « آذن » .

فإن جعلت « بينهم » نعتاً لـ « مؤذن » جاز ، ولكن لا يعمل في « أن » « مؤذن » إذ قد نعته^(٥) .

(١) سورة البقرة الآية ٢٥٣ ، وانظر فقرة (٢٨٠) . (٢) زيادة في الأصل .

(٣) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم ويعقوب ، أي يأسكان النون مخففة من « أن » ورفع « لعنة » ، وقرأ غيرهم - على اختلاف - بتشديد النون ونصب « لعنة » . النشر ٢٥٩/٢ ، والإتحاف ص ٢٢٤ .

(٤) تفسير القرطبي ٢١٠/٧ ، والبحر المحيط ٣٠١/٤ .

(٥) في البيان ٣٦٢/١ : « ... لأن اسم الفاعل إذا وصفته بطل عمله ، ولأنه يخرج بذلك عن شبه الفعل » .

٩٣٣ - قوله تعالى : ﴿ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيَامِهِمْ ﴾ - ٤٦ -

الجملة في موضع رفع نعت لـ « رجال » .

٩٣٤ - قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ - ٤٦ -

إن حملت المعنى على أنهم دخلوا ، كان قوله : « وهم يطمعون » ابتداء وخبراً^(١) في موضع الحال من المضمرة المرفوعة في « لم يدخلوها » معناه : أنهم يشقوا من الدخول فلم يكن لهم طمع في الدخول ؛ لكنهم دخلوا على إياس من ذلك ، أي لم يدخلوها في حال طمعهم بالدخول ، بل دخلوا وهم على إياس من الدخول .
وإن جملت معناه : أنهم لم يدخلوها بعد ، ولكنهم يطمعون في الدخول ، لم يكن للجملة موضع من الإعراب ، وتقديره : لم يدخلوها ، ولكنهم يطمعون في دخولها برحمة الله ، وقد روي هذا التفسير^(٢) عن الصحابة والتابعين .

وقيل : إن « طمع » هاهنا بمعنى : علم ، أي : وهم يعلمون أنهم سيدخلون .

٩٣٥ - قوله تعالى : ﴿ تَلْقَاءُ ﴾ - ٤٧ -

نصب على الظرف ، و « تلقاء » جمعها تلاق^(٣) .

٩٣٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا ﴾ - ٥١ -

« ما » في موضع خفض عطف على « ما » الأولى .

(١) في الأصل : « ابتداء وخبر » .

(٢) ح ، ظ ، د ، ق : « وقد روي التفسيران » .

(٣) لم يأت مصدر على نفعال - بكسر التاء - غير : تلقاء وتبيان ، وإنما يجيء ذلك في الأسماء ، نحو : التمثال والنمساخ والتفصير ، وانتصاب (تلقاء) هاهنا على الظرف ، أي ناحية أصحاب النار . انظر العكبري ١٥٩/١

٩٣٧ - قوله تعالى : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾ - ٥٢ -

حالان / من الماء في وقتنا ، [في حال هداية به ، ورحمة معنا]^(١) ١١٦
تقديره (٢) هادياً وذا رحمة .

وأجاز الكسائي والفراء (٣) : ه هدى ورحمة ، بالخفض يجعلانه بدلاً من «عَلَيْكُمْ»
و« هدى » في موضع خفض أيضاً على هذا [المعنى] .

ويجوز « ورحمة » بالرفع تقديره : هُوَ هُدًى وَرَحْمَةٌ .

٩٣٨ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ ﴾ - ٥٣ -

« يوم » نصب (٤) به يقول .

٩٣٩ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ تُرَدُّ ﴾ - ٥٣ -

« نرد » مرفوع عطف على الاستفهام ، بمعنى : أو هل نُردُّ ؛ لأنَّ معنى
« هل لنا من شفعاة » : هل يشفع لنا أحد ، أو هل تُردُّ ، فعطفته على المعنى .

٩٤٠ - وقوله تعالى : ﴿ فَتَعْمَلْ ﴾ - ٥٣ -

نصب بجواب التمني بالفاء ، وهو نصب على إضمار « أن » ، حملاً على المصدر
الذي قبله ، فالفاء في المعنى تعطف مصدراً على مصدر .

٩٤١ - قوله تعالى : ﴿ أَحْيَيْتُمْ ﴾ - ٥٤ -

نعت بمصدر محذوف تقديره : طلباً حثيثاً .

(١) زيادة في الأصل . (٢) في الأصل « ويقدر » .

(٣) معاني القرآن ١/٣٨٠ وفيه أن الخفض على النعت لكتاب . وانظر تفسير

القرطبي ٢١٧/٧

(٤) أي نصب على الظرف والعامل به (يقول) .

ويجوز أن يكون نصباً على الحال ، أي حائناً ، [مثل : (أصبح ماؤكم غوراً) (١) ، أي غائراً] (٢) .

٩٤٢ قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ - ٥٤ -

عطف على « السموات » .

ومن رفع (٣) فعلى الابتداء ، و « مُسْتَخْرَاتِ » الخبر .

وكذلك من رفع (٤) ، والنجوم ، رَفَعَ على القطع والابتداء ، و « مُسْتَخْرَاتِ » الخبر .

٩٤٣ - قوله تعالى : ﴿ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ - ٥٥ -

نصب على المصدر ، أو على الحال ، على معنى : ذوي تضرع .

٩٤٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ - ٥٦ -

ذكر « قريباً » ؛ لأنَّ الرحمة والرحم سواء ، فحملة على المعنى مثل : العذر ، والمعذرة .

وقال الفراء (٥) : إنما أتى « قريب » بغير هاء ؛ ليفرق بين قريب من النسب وبينه من القرب .

وقال أبو عبيدة (٦) : ذكر « قريباً » على تذكير المكان ، أي : مكاناً قريباً .

(١) - سورة الملك الآية ٣ . (٢) زيادة في الأصل .

(٣) الرفع قراءة ابن عامر ، وفراً الباقر بن النصب . النشر ٢/٢٦٠ ، والإنحاف ص ٢٢٥ والكشف ١٢٩/ب .

(٤) هو حفض . الإنحاف ص ٢٢٥

(٥) معاني القرآن ١/٣٨٠

(٦) في الأصل و : « أبو عبيد » وأثبت ما في (ح ، ظ ، ق) ، وكذا هو في تفسير القرطبي ٧/٢٢٨ ، والبحر المحيط ٤/٣١٣

وقال الأخفش : معنى الرحمة هنا . المطر (١) ، فذكر على معناه .
وقيل : إنما ذكر على النسب ، أي ذات فُرب ، [أي نسبة إلى القرب] (٢) .

٩٤٥ - قواه تعالى : ﴿ نُشْرًا ^{٣١} ﴾ - ٥٧ -

من فتح النون ، جعله مصدراً ، في موضع الحال .

ومن قرأ « نُشْرًا » بضم النون والشين جعله جمع نشور ، الذي يراد به
« ناشر » فاعل ، كظهور بمعنى / ظاهر ، كأن الريح ناشرة الأرض ، أي بحية لها
إذ تأتي الريح بالمطر .

ويجوز أن يكون جمع « نَشُور » بمعنى منشور ، مفعول ، مثل ركوب وحتلوب ،
كأن الله تعالى أحيها لتأتي بالمطر .

وقيل : هو جمع « ناشر ونشور » ، مثل قاتل وقتل ؛ وكذلك القول (٤) في قراءة
من ضمّ النون ، وأسكن الشين تخفيفاً .

وقد قيل : إن من فتح النون وأسكن الشين ، إنه مصدر بمنزلة (كتاب الله) (٥) ،
أعمل فيه معنى الكلام .

فأما من قرأه بالباء مضمومة « بُشْرًا » فهو جمع بشير ، جمعه على بُشْرٍ ، ثم
أسكن الشين تخفيفاً ؛ جمع « فعيلًا » على « فُعِل » ، كما جمع « فاعلاً » على « فُعِل » ،
ونصبه على الحال أيضاً (٦) .

(١) في الأصل « النظر من الله » . (٢) زيادة في الأصل .

(٣) في المصحف « بشرًا » بالباء ، وهي قراءة عاصم ، وقد قرأ ابن عامر بالنون وضما
وإسكان الشين ، وخالف حمزة والكسائي بالنون وفتحها وإسكان الشين ، وقرأ الباقون بالنون
وضما وضم الشين . النشر ٢/٢٦٠ ، والإتحاف ٢١٦ .

(٤) في الأصل « القراءة » . (٥) انشاء الآية ٢٥ .

(٦) الكشف ١٣٠/أ ، والبيان ١/٣٦٥ ، والمعكبري ١/١٦٠ ، وتفسير القرطبي ٧/٢٢٩
مشكل م (٢١) .

٩٤٦ قوله تعالى : ﴿ إِلَّا نَكِدًا ﴾ - ٥٨ -

حال من المضمرة في « يخرج » .

ويجوز نصبه على المصدر على معنى : « إذا نكدا »^(١) .

وكذلك هو مصدر على قراءة أبي جعفر^(٢) « نكدًا » بفتح الكاف .

وقرأ طلحة^(٣) بإسكان الكاف تخفيفاً ، كما تخفف « كتيفاً » .

٩٤٧ - قوله تعالى : ﴿ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾ - ٥٩ -

من رفع^(٤) « غيراً » جعله نعتاً لقوله : « من إله » على الموضع ، أو جعل « غيراً » بمعنى « إلا » ، فأعرابها بمثل إعراب ما بعدها في هذا الموضع ، وهو الرفع على البدل من « إله » على الموضع ، كقوله : (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ)^(٥) [فرفع على البدل من موضع « من إله »^(٦)] [على معنى : وما إله إلا الله]^(٧) ، وكذلك : (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)^(٨) بدل من « إله » على الموضع ، و « لكم » الخبر عن « إله » .

ويجوز أن تضم الخبر ، تقديره : ما لكم من إله غيرُهُ في الوجود ، أو في العالم ونحوه .

(١) في الأصل « على معنى السب ، معناه : إذا نكدا حال » .

(٢) وقرأ الباقي بكسر الكاف من « نكدًا » . النشر ٢/٢٦٠ ، والإتحاف ص ٢٢٦

(٣) تفسير القرطبي ٧/٢٣١

(٤) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحزمة ، وقرأ الكسائي وأبو جعفر بالحذف .

النشر ٢/٢٦٠ ، والإتحاف ص ٢٢٦

(٥) سورة آل عمران الآية ٦٢ ، وانظر فقرة (٤٠٢)

(٦) في الأصل « بدل على الموضع » (٧) زيادة في الأصل .

(٨) سورة الصافات الآية ٣٥ ، وسورة محمد الآية ١٩

وأما الحذف في « غير » فعلى النعت (١) على اللفظ ، ولا يجوز على البدل على اللفظ ، كما لا يجوز دخول « من » ، لو حذف البدل منه ، لأنها لا تدخل في الإيجاب (٢) .

٩٤٨ . قوله تعالى : ﴿ آلاء الله ﴾ - ٦٩ -

واحد « آلاء » ، إلى « أو ألى » أو « ألي » أو « إلي » ، بمنزلة واحد (آناه الليل) (٣) .

٩٤٩ . قوله تعالى : ﴿ وإلى عاد أخاهم هوداً ﴾ - ٦٥ - ﴿ وإلى

ثمود / أخاهم صالحاً ﴾ - ٧٣ -

١١٨
ت

كأنه عطف على [« أرسلنا » في قوله] : (أرسلنا نوحاً) - ٥٩ - أي وأرسلنا [إلى ثمود] أخاهم صالحاً ، و [إلى عاد] أرسلنا أخاهم هوداً ، (وإلى مدين أخاهم شعيباً) - ٨٥ - ؛ [وكذلك (ولوطاً) ، تقديره] : وأرسلنا لوطاً .

وإن شئت نصبت « لوطاً » على معنى : واذكر لوطاً [وأخاهم] . يجوز أن تجعل « هوداً » بدلاً [(٤)] .

٩٥٠ - وقوله تعالى : ﴿ إلا أن يشاء الله ﴾ - ٨٩ -

« أن » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

وقيل : تقدير « إلا أن يشاء الله » : إلا بشيئة الله ، [على : إلا بأن يشاء الله ،

فه أن « مع الفعل بمعنى المصدر] (٤) .

(١) أي على النعت له « إله » .

(٢) الكشاف ١٣٠/ب ، والمعجمي ١/١٦٠ ، وتفسير الفراهيدي ٧/٢٢٣ .

(٣) سورة آل عمران الآية ١١٣ ، وانظر فقرة (٤٣٢) .

(٤) زيادة في الأصل .

٩٥١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ ﴾ - ١٠٠ -

هـ « أن » في موضع رفع فاعل بـ « يهد » .

وقرأ مجاهد : « أو لم يهد للذين » بالنون ، فـ « أن » على قراءته في موضع نصب بـ « يهد » ، [بمعنى : أو لم يهد لهم هذا ، ومعنى الياء : أو لم يهد لهم هذا ، فهذا فاعل بفعله « يهد »] (١) .

٩٥٢ - وقوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴾ - ١٠٢ -

هـ « إن » عند سيبويه (٢) مخففة من الثقيلة ، ولزمت اللام في خبرها عوضاً من التشديد ، دالة عليه ، وقيل : لزمت اللام للفرق بين المخففة من الثقيلة ، وبين « إن » إذا كانت بمعنى « ما » .

وقال الكوفيون : « إن » بمعنى « ما » ، واللام بمعنى « إلا » ، تقديره عندهم : وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين .

٩٥٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ لَا أَقُولَ ﴾ - ١٠٥ -

هـ « أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر تقديره : بأن لا ، أو في موضع رفع بالابتداء ، وما قبله خبره ، [على قراءة من شدد (٣) هـ « علي » ، بمعنى : حقيق علي قول الحق] (١) .

٩٥٤ - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ ﴾ - ١٠٧ -

هـ فإذا ، للمفاجأة ، بمنزلة قولك : خرجت فإذا زيد قائم ، [والعامل في هـ إذا الخروج] (١) .

(٢) الكتاب لسيبويه ١/٢٨٣

(١) زيادة في الأصل .

(٣) التشديد قراءة نافع ، وقرأ الباقون بألف بعد اللام من (علي) ، ولم يضيفوها إلى

المتكلم . الكشاف ١/١٣١ .

ويجوز نصب « ثعبان » و « قائم » على الحال ، و « إذا » تصير خبر ابتداء .
و « إذا » التي للمفاجأة ، عند المبرد ، ظرف مكان ، فلذلك جاز أن تكون
خبراً عن الجث ؛ [لتضمنها ذلك دون غيرها من الأمكنة كـ « خلف » وشبهها ، التي
هي خلاف « قدام »] (١) .

وقال غيره : هي ظرف زمان على حالها في سائر الكلام ، ولكنك إذا قلت :
خرجت فإذا زيد ، تقديره : خرجت / فإذا حدث زيد ، أو وجود زيد ، ونحوه من المصادر ،
ثم حذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، كما تقول : الليلة الهلال ، أي الليلة
حدث الهلال ، أي في الليلة ، ثم حذف على ذلك التقدير ، وظروف الزمان تكون
خبراً عن المصادر ، ومثله : (فإذا هي بيضاء للناظرين) (٢) .

٩٥٥ - قوله عز وجل : ﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾ - ١١٠ -

« ما » استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و « ذا » بمعنى الذي ، وهو
خبر الابتداء ، والهاء محذوفة من الصلة تقديره : فأني شيء الذي تأمرون به .
ويجوز أن تجعل « ما » و « ذا » اسماً [واحداً] ، في موضع نصب بـ « تأمرون »
ولا تضر محذوفاً .

٩٥٦ - قوله تعالى : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَهُ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ ﴾ - ١١٥ -

« أن » في الموضعين في موضع نصب عند الكوفيين ، كأنه قال : إِمَّا أَنْ
تفعلوا الإلقاء ، [كما] قال الشاعر (٣) :

(١) زيادة في الأصل .

(٢) سورة الأعراف الآية ١٠٨ ، والشعراء الآية ٣٣ ، وانظر البيان ٣٦٩/١

(٣) البيت الأعشى وهو في ديوانه ص ١٤٩ . والخزاعة ٦١٢/٣ وهو فيه : « قالوا

الفراد ... » ، وفي سيبويه ٤٢٩/١ ، وروايته فيه :

إن تركبوا فر كوب الخيل عادتنا أو تنزلون فإنا معشر نزل

قالوا الرماكوب فقلنا تلك عادتنا [وإن نزلتم فإنا معشر نزل]^(١)

فنصب الركوب، [أي اركبوا، أو افعلوا الركوب]^(١).

وأجاز بعض النحويين أن تكون « أن » في موضع رفع على معنى : إمامًا هو الإقاه .

٩٥٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَلْقِي ﴾ - ١١٧ -

« أن » في موضع نصب ، أي : بأن ألقى .

ويجوز أن تكون تفسيراً بمعنى « أي » فلا يكون لها موضع من الإعراب .

٩٥٨ - قوله تعالى : ﴿ مَهْمَا ﴾ - ١٣٢ -

^(٢) هو حرف للشرط ، وأصله : « ما ، ما ، ما » ؛ « ما ، الأولى للشرط ،

(١) زيادات في الأصل .

(٢) في هامش (ظ) هـ / أ : « مها : هي (ما) المضمنة معنى الجزاء ، وضت إليها (ما) المزيدة المؤكدة للجزاء في قولك : متى ما تخرج أخرج ، (أيما تكونوا يدرككم الموت) النساء ٧٨ - ، وإما فذهبن بك ؛ إلا أن الألف قلبت هاء ، استئصالاً لتكرير المتجانسين ، وهو المذهب السديد البصري . ومن الناس من زعم أن (مه) هو الصوت الذي يصوت به الكاف ، و (ما) للجزاء ، كأنه قيل : كيف ما تأتانا به (من آية تمسحونا بها فما نحن لك بؤمنين) ، فإن قلت : ما محل مها ؟ قلت : الرفع بمعنى : أيما شيء تأتانا به ، أو النصب بمعنى : أيما شيء تحضرونا تأتانا به ، و (من آية) تبين له (مها) ، والضميران في (به) و (بها) راجعان إلى (مها) ، إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ ، والثاني أدت على المعنى ، لانه في معنى الآية .

وهذه الكفة في عداد الكلمات التي يحرفها من لا يد له في علم العربية فيضعها غير موضعها ، ويحسب (مها) بمعنى « متى ما » ، ويقول : مها جنتني أعطيتك ، وهذا من وضعه ، وليس من كلام واضع العربية في شيء ، ثم يذهب فيفسر (مها تأتانا به من آية) بمعنى الوقت ، فيلحد في آيات الله وهو لا يشعر . كشاف . انظر الكشاف للزخشري ١٠٦/٢

و « ما » الثانية تأكيد ، فأبدل من ألف « ما » الأولى هاء ؛ لاستئصال حرفين من جنس واحد .

وقيل : هي « منه » التي للزجر ؛ دخلت على « ما » التي للشرط ، فجعلتا كلمة واحدة .

[وحكى ابن الأنباري : « مهمن يُكرمني أكرمه » وقال الأصل : من من يكرمني ، « من » الثانية تأكيد بمنزلة « ما » ، فأبدل من نون « من » الأولى هاء ، كما أبدلوا من ألف « ما » الأولى في « مها » هاء ، وذلك بأخاثة « ما » « من » ، في أشياء ، وإن اختلفا في شيء واحد ، فكثرت اجتماع « من » مرتين ، كما كثرت ذلك في « ما »] .

٩٥٩ - قوله تعالى : ﴿ الطُّوفَانَ ﴾ - ١٣٣ -

واحدته طوفانة ، وقيل : هو مصدر ، كالتقصان والكفران .

و « الجراد » واحدته « جرادة » ، تقع للذكر والأنثى ، ولا يفرق بينها ، إلا أن تقول : رأيت جرادة ذكراً ، أو أنثى^(١) .

٩٦٠ - قوله تعالى : ﴿ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ ﴾ - ١٣٣ -

نصب على الحال ، ما قبله^(٢) ، [و « مفصلات » نعت لآيات]^(٣) .

٩٦١ - قوله تعالى : ﴿ هُمْ بِاللَّغْوِ ﴾ - ١٣٥ -

(١) في هامش (ظ) ؛ ه/أ : « والجراد : جمع جرادة ، الذكور والأنثى سواء . و (القمل) يقرأ بالتشديد والتخفيف ، مع فتح القاف وسكون الميم ، قيل : هما لغتان ، وقيل : هو القمل المعروف في الثياب ونحوها ، والمشدد يكون في الطعام . نبيان » ، وانظر العكبري ١/١٦٣

(٢) أي ما ذكره من الأشياء في قوله تعالى : (فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم) .

(٣) زيادة في الأصل .

١٢٠
ت

ابتداءً وخبر، في موضع النعت لـ «أجل»، .

٩٦٢ - قوله تعالى: ﴿الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ - ١٣٧ -

«التي» في موضع نصب على النعت للمشارك والمغارب، و«مشارك» مفعول ثان لقوله «وأورثنا» .

ويجوز أن تكون «التي» في موضع خفض على النعت لـ «الأرض» .

ويجوز أن تكون «التي» نعتاً لمفعول ثان لـ «وأورثنا» محذوف تقديره: «وأورثنا الأرض التي باركنا فيها القوم الذين كانوا»، ويكون «مشارك الأرض ومغاربها» ظرفين للاستضعاف؛ [وفيه بعد، ولا يجوز إلا على حذف حرف الجر .

والهاء في «فيها» تعود على «المشارك والمغارب»، أو على «الأرض»، أو على «التي»، إذا جعلتها نعتاً للأرض المحذوفة] .

٩٦٣ - قوله تعالى: ﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾

- ١٣٧ -

في «كان»، اسمها، يعود على «ما»، والجملة خبرها، والهاء محذوفة من «يصنع» تعود على اسم «كان»، وهو ضمير «ما» .

وقيل: «كان»، زائدة .

وأجاز بعض البصريين أن يكون «فرعون»، اسم «كان»، يراد به التقديم، و«يصنع» الخبر، [وهو بعيد]، وكذلك قال في قوله (وأنته كان يقول ستفينا [على الله شططاً])^(١) أن «ستفينا» اسم «كان»، وأكثر البصريين لا يجيزه؛

لأن الفعل الثاني أولى برفع الاسم الذي بعده من [الفعل] الأول ؛ ويلزم من مجيء هذا أن يجيز : يقوم زيد ، على الابتداء والخبر والتقديم والتأخير ، ولم يجزه أحد .

٩٦٤ - قوله تعالى : ﴿ أَصْنَامٌ لَهُمْ ﴾ - ١٣٨ -

« لهم » في موضع خفض على النعت لـ « أصنام » .

٩٦٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَهًا ﴾ - ١٤٠ -

الثاني ، نصب على اليان ، لأن « أبغيتكم » قد تعدى إلى مفعولين ؛ « غير » [و] الكاف والميم .

٩٦٦ - قوله تعالى : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ ﴾ - ١٤١ -

في موضع نصب على الحال من « آل فرعون » .

قوله تعالى : (يُقْتَلُونَ) بدل من « يسؤمونكم » ، أو حال من المضمرة المرفوعة في « يسؤمونكم » .

٩٦٧ - قوله تعالى : ﴿ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ - ١٤٢ -

تقديره : تمام ثلاثين ليلة ، أو انقضاء ثلاثين ليلة ، ولا يحسن نصب « ثلاثين » على الظرف لا وعد ؛ لأن « الوعد » لم يكن فيها ؛ فهي مفعول ثان لـ « وعد » ، على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه .

٩٦٨ - قوله تعالى : ﴿ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ - ١٤٢ -

أعاد ذكر الأربعين للتأكيد ، وقيل : ليُعلم أن العشر ليالٍ ، وليت

العشر بساعات . وقيل : ليُعلم أن « الثلاثين » تمت بغير العشر ؛ إذ يحتمل أن تكون « الثلاثون » تمت بالعشر ، فأعاد ذكر « الأربعين » ليُعلم أن العشر غير الثلاثين .

وانتصب «الأربعون» على أنه في موضع الحال ؛ كأنه قال : فتمّ ميقات ربه معدوداً أربعين ، أو معدوداً هذا العدد .

٩٦٩ - قوله تعالى : ﴿ دَكَاً ﴾ - ١٤٣ -

من مَدَّة (١) فعلى تقدير حذف مضاف ، أي : مثل (٢) أرض دكاء . والأرض الدكاء : هي المستوية . وقيل : مثل ناقه دكاء ، وهي التي لا سنام لها ، مستوية الظهر ، ومعناه : جعله مستوياً بالأرض ، لارتفاع له على الأرض ، ولم ينصرف ؛ لأنه مثل «حمراء» فيه ألف التانيث ، وهو صفة ، فذلك علتان تمنع الصرف .

ومن نونه ولم يده جعله مصدر : دككت الأرض دكاً ، أي جعلتها مستوية . وقال الأخفش : هو مفعول ، وفيه حذف مضاف أيضاً ؛ لأن الفعل الذي قبله ، وهو «جعله» ، ليس من لفظه ، وتقديره : جعله ذا دكاء ، أي ذا استواء (٣) .

٩٧٠ - قوله تعالى : ﴿ صَعِقاً ﴾ - ١٤٣ -

حال من «موسى» عليه السلام .

٩٧١ - قوله تعالى : ﴿ فَخَذُّهَا ﴾ - ١٤٥ -

أصله : فأخذها ، والأصل «أؤخذ» ، لكن لم يستعمل على الأصل ، وحذف تخفيفاً لاجتماع الضمات ، والواو ، وحرف الحلق ؛ وقد قالوا : أؤمر وأؤخذ ، فاستعمل على الأصل ، ومنه [قوله] : (وأؤمر أهلك بالصلاة) (٤) ولو استعمل على التخفيف لقال : «ومر أهلك» ، وهو جائز في الكلام (٥) .

(١) قرأ بالمد أهل الكوفة ، وقرأ الباقون بالتنوين من غير مد . النشر ٢/٢٦٢ ،

والإنحاف ص ٢٣٠

(٢) في الأصل «حذف المضاف تقديره» ، أي مثل «

(٣) الكشف ١٣٢/ب ، والبيان ٣٧٤/١

(٤) سورة طه الآية ١٣٢ (٥) التاج (أخذ) و (أمر) .

٩٧٢ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ حُلِيِّهِمْ ﴾ - ١٤٨ -

أصله حُلُويهم ، جمع حُلْيٍ ، فَعَلٌ على فَعُولٍ ، مثل : كَتَبٌ وكُتِبَ ، ثم أذغمت الواو في الياء بعدما كسر ما قبلها ، وهو اللام ، ليصبح مكون الياء ، وبقيت الحاء على ضمها . ومن كسر (١) الحاء أتبعها كسرة اللام (٢) .

٩٧٣ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ ابْنَ أُمَّ ﴾ - ١٥٠ -

من فتح الميم جعل الاسم اسماً واحداً ، مثل : خمسة عشر ، والفتحة في «ابن» بناءً ، وايت بإعراب ، كالتاء من «خمسَ عشرَ» ، وكالفتحة في «رودك» ، إذا أردت الأمر بمعنى «أرود» .

وقيل الأصل : «ابن أمّ» ثم حذفت الألف ، / وذلك بعيداً ، لأن الألف ^{١٢٢} عوض من ياء ؛ وحذف الياء إتباعاً يكون في النداء ، وليس «أم» ، نداء .

ومن كسر (٣) الميم أضاف «ابن» إلى «أم» ، وفتحة «ابن» فتحة إعراب هنا ؛ لأنه منادى مضاف (٤) .

٩٧٤ - وقوله تعالى : ﴿ وَفِي نُسُخَتِهَا هُدًى ﴾ - ١٥٤ -

- (١) الكسر قراءة حمزة والكسائي ، وقرأ يعقوب بفتح الحاء وسكون اللام وتخفيف الياء ، وقرأ الباقر بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء . النشر ٢/٢٦٢ ، والإتحاف عن ٢٣٠
- (٢) الكشف ١٣٣ ب ، والبيان ١/٣٧٥ ، والعكبري ١/١٦٥ ، وتفسير القرطبي ٧/٢٨٤
- (٣) كسر الميم من (أم) قراءة ابن عامر وأبي بكر وحمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقر بالنصب . النشر ٢/٢٦٢ ، والإتحاف عن ٢٣١
- (٤) الكشف ١٣٣/ب ، والبيان ١/٣٧٥ ، والعكبري ١/١٦٥ ، وتفسير القرطبي ٧/٢٩٠
- (٥) في الأصل «في» بغير واو .

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من «الألواح» (١) .

٩٧٥ - قوله تعالى : ﴿ وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾

- ١٥٥ -

« قومه » و « سبعين » مفعولان ل « اختار » . وانتصب « قومه » على تقدير حذف حرف الجر منه ، أي : من قومه .

٩٧٦ - قوله تعالى : ﴿ أَتْنَتِي عَشْرَةَ أَسْبَاطًا ﴾ - ١٦٠ -

[إنما] أنت على تقدير حذف « أمة » بمعنى : اثنتي عشرة أمة .
و (أسباطاً) بدل من « اثنتي عشرة » و (أمة) نعت للأسباط .

٩٧٧ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَعْدُونَ ﴾ - ١٦٣ -

العامل في « إذ » « سل » والتقدير : سلم عن وقت عدوهم في السبت .

٩٧٨ - وقوله تعالى : ﴿ شُرَّعًا ﴾ - ١٦٣ -

نصب على الحال من « الحيتان » .

وأفصح اللغات أن تنصب الظرف مع السبت والجمعة ، فنقول : اليوم السبت ،
واليوم الجمعة ، فتنب « اليوم » على الظرف ؛ لأن السبت والجمعة فيها معنى الفعل ،
لأن السبت بمعنى الراحة ، والجمعة بمعنى الاجتماع ، فتنب « اليوم » على الظرف ،
وترفع مع سائر الأيام [سوى السبت والجمعة] (٢) فنقول : اليوم الأحد ، واليوم

(١) في هامش (ظ) هـ/ب : « قوله : (لربهم يرهبون) يريد : الخائفين من ربهم ،
واللام في (لربهم) زيادة للتوكيد ، كقوله : (ودف لكم) ، وقد يزداد حرف الجر توكيداً ،
وإن كان مستغنى عنه ، يقال : ألقى يده ويده ، وفي القرآن : (ألم يعلم بأن الله
يرى) ، وسيط » .
(٢) زيادة في الأصل .

الأربعاء ، لأنه لا معنى فعلٍ فيها ، والابتداء هو الخبر ، فرفعها .

٩٧٩ - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا مَعذِرَةٌ ﴾ - ١٦٤ -

من نصبه فعلى المصدر .

ومن رفعه^(١) فعلى خبر الابتداء ، واختار سيبويه الرفع ، لأنهم لم يريدوا أن يعتذروا من أمرٍ لزمهم اللوم عليه ، ولكن قيل لهم : لِمَ تَعْتَظُونَ ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة^(٢) .

٩٨٠ - قوله تعالى : ﴿ يَعْذَابِ يَثِيسٍ ﴾ - ١٦٥ -

من قرأ بالياء^(٣) بغير همزة ، فأصله : يثيس ، على « فَعِيل » ، ثم أسكن الهمزة ، لغة في حرف الخلق إذا كان عيناً^(٤) ، بعد أن كسر الباء ، للهمزة المكسورة^(٥) على الإبتاع ، كما يقولون في « شَيْد » : شَيْدٌ وشَيْدٌ ، ثم أبدل الهمزة ياء .

وقيل : إنه فعل [ماض] ثقل إلى / التسمية^(٦) ، ثم وُصِفَ به ، مثل ما روي $\frac{١٢٣}{ن}$ عن النبي عليه السلام ، أنه قال^(٧) : « إِنَّ اللَّهَ يَنهَآكُم عَن قِيلٍ وَقَالَ ، فَثَقُلَ قِيلٌ ، إِلَى

(١) الرفع قراءة العشرة إلا حفصاً عن عاصم فإنه قرأ بالنصب . النشر ٢/٢٦٣ ، والتيسير ص ١١٥

(٢) الكتاب لسيبويه ١/١٦١ ، والكشف ١/١٣٤ ، والبيان ١/٣٧٦ ، وتفسير القرطبي ٧/٣٠٧

(٣) وهي قراءة أبي جعفر وشيبة وأبي عبد الرحمن والحسن ، واختلف عن نافع . اختصب ١/٢٦٤ ، والبحر المحیط ٤/١٢٠

(٤) في الأصل « ثم أسكن الهمزة لحرف الخلق إذا كان عيناً » .

(٥) ح ، ط ، د ، ن : « لكسرة الهمزة » .

(٦) أي إلى الاسمية .

(٧) أخرجه البخاري في صحيحه في الزكاة : باب قول الله تعالى : (لا يسألون الناس إلحافاً) ، وفي الاستقراض : باب ما ينهى عن إضاعة المال ، وفي الأدب : باب عقوب الوالدين من الكبائر . انظر فتح الباري ١٠/٣٠٠

الأسماء ، فدخل عليه ما يدخل على الأسماء ، من الحروف ، فأصل الياء همزة ، وأصله « بنيس » مثل عتليم ، ثم كسرت الياء للإتباع ، وأسكن الهمزة على لغة من قال في « عليم » : علمهم ، ثم خفف الهمزة ، وأبدل منها ياء .

فأما قراءة من قرأ بالهمز (١) على وزن « فَعِيل » فإنه جعله مصدر : بنيس بنيساً ، [وحكى أبو زيد : بنس يئس بنيساً] ، فهو مثل النذير والنكير ، مصدران ، والتقدير على هذا : بعذاب ذي بنيس ، أي ذي بؤس ، إذ لا يخبر عن العذاب بالمصدر ، لأنه غيره ، لانتقول : عذاب بؤس ، إلا على تقدير : ذي بؤس ، فجئت بـ « ذي » ليصبح الخبر ، كما تقول : هي إقبال وإدبار ، أي ذات إقبال وإدبار .

فأما من قرأه (٢) على « فَيَعْل » بنيس ، فإنه جعله صفةً للعذاب ، مثل : رجل ضيغم .

وقد روي عن عاصم (٣) كسر الهمزة « بَنِيْس » على فَيَعْل ، وهو بعيد ؛ لأن هذا البناء إنما يكون فيما اعتلت عينه ، مثل : [سيَدُو] ميت . وفي هذا الحرف قراءات شاذة [غير ما ذكرنا] بطول شرحها (٤) .

٩٨١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ - ١٧٠ -

(١) قرأ بالهمز (بنس) أبو عمرو وحزرة والكسائي . تفسير القرطبي ٣٠٨/٧

(٢) وهي قراءة ابن عباس وأبي بكر عن عاصم والأعمش ، على وزن ضيغم . البحر المحيط ٤/١٣٤

(٣) هو نصر بن عاصم ، كما في البحر المحيط ٤/١٣٤ ، وفي تفسير القرطبي ٣٠٨/٧ : قرأ بها الأعمش .

(٤) انظر المحتسب ١/٢٦٤ ، والنشر ٢/٢٣٢ ، والإتحاف ص ٢٣٢ ، وتفسير القرطبي ٣٠٨/٧ ، والبحر المحيط ٤/١٣٤ ، والبيان ١/٣٧٧ ، والمكبري ١/١٦٦ ، والكشف ١٣٤/ب .

تقديره : منهم (١) ، ايعود على المبتدأ من خبره عائد ، وهو : (والتذين بُمَسِكَوْنَ) .

٩٨٢ - قوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ - ١٧١ -

الجملة في موضع نصب على الحال من « الجبل » .

وقيل : الجملة في موضع رفع على خبر ابتداء محذوف تقديره : هو كأنه ظئمة .

و « إذ » (٢) في موضع نصب بـ « اذكر » مضمرة . ومثله : (وإذ أخذ ربك) - ١٧٢ -

٩٨٣ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ ظُهُورِهِمْ ﴾ - ١٧٢ -

بدل من « بني آدم » ، بإعادة الخافض ، وهو بدل بعض من كل .

وقد ذكرنا حكم (بلى) وعلها ، وأصل ألفها ، والفرق بينها وبين « نعم » ، ومعناها ، وتصرفها في الكلام ، في كتاب « كلا » (٣) .

٩٨٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ - ١٧٢ -

« أن » في موضع نصب مفعول من أجله .

٩٨٥ - قوله تعالى : ﴿ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ ﴾ - ١٧٧ -

١٢٤
ن

في « ساء » ضمير / الفاعل ، و « مثلاً » تفسير ، و « القوم » رفع بالابتداء ، وما قبلهم خبرهم ، أو رفع على إضمار مبتدأ تقديره : ساء المثل مثلاً هم القوم [الذين] ، مثل : نعم رجلاً زيد .

(١) في الأصل : « منهم إضمار » : أراد على إضمار « منهم » .

(٢) أي في قوله تعالى : (وإذ نتقنا) .

(٣) مر شرح الفرق بين « نعم » و « بلى » في سورة البقرة ، فقرة (١٣٥)

وقال الأخفش : تقديره ساء مثلاً مثل القوم (*).

٩٨٦ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ عَسَىٰ ﴾ - ١٨٥ -

« أن » في موضع خفض عطف على « ملكوت » .

٩٨٧ - قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ ﴾ - ١٨٥ -

« أن » في موضع رفع بـ « عسى » .

٩٨٨ - وقوله تعالى : ﴿ وَيَذَرُهُمْ ﴾ - ١٨٦ -

من رفعه (١) قطعه مما قبله .

ومن جزمه عطفه على موضع الفاء من قوله : (فلا هادي له) لأنها في

موضع جزم ؛ إذ هي جواب الشرط (٢) .

٩٨٩ - قوله تعالى : ﴿ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾ - ١٨٧ -

« مُرْسَى » في موضع رفع بالابتداء ، و « أَيَّانَ » خبر الابتداء ، وهو ظرف

مبنى على الفتح ؛ وإنما بني لأن فيه معنى الاستفهام .

٩٩٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا بَعْتَهُ ﴾ - ١٨٧ -

(*) أمالي ابن السجري ٢/٥٥٥ : « ساء » بفتحة : بشى . وهذا الباب لا يكون فيه

المقصود بالدم أو المدح إلا من جنس الفاعل ، فلا يجوز : بشى مثلاً غلامك ، إلا أن يراد :

مثل غلامك ، فحذف المضاف ، فقول الأخفش هو الصواب . ومن زعم أن التقدير : ساء

مثلاً م القوم ، فقد أخطأ خطأ فاحشاً .

(١) قرأ بالرفع غير حمزة والكسائي وخلف ، وأما هؤلاء فقرأوا بجزم الراء . النشر

٢/٢٦٤ ، والإتحاف ص ٢٣٣

(٢) الكشف ١٣٥/ب ، والبيان ٣٨٠/١ ، والعكبري ١/١٦٧

نصب على أنها مصدر ، في موضع الحال .

٩٩١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ - ١٨٨ -

« ما » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

٩٩٢ - قوله تعالى : ﴿ آتَيْنَا صَالِحًا ﴾ - ١٨٩ -

« صالح » نعت مصدر محذوف تقديره « إيتاء صالحاً » .

٩٩٣ - قوله تعالى : ﴿ جَعَلَا لَهُ شِرْكًَا ﴾ - ١٩٠ -

أي : ذا شريك ، أو ذوي شريك ، [فهو] راجع (١) إلى قراءة من قرأ « شركاء » جمع شريك ، ولو لم يقدر الحذف فيه ، لم يكن ذلك ذماً لها ، لأنه يصير المعنى : أنها جعلت لله نصيباً فيما آتاها من مال وزرع وغيره ، وهذا مدح . وإن لم تقدر حذف مضاف في آخر الكلام قدرته في أول الكلام ؛ لا بد من أحد الوجهين في قراءة من قرأ (٢) « شيركا » ، على وزن « فِعْل » ، تقديره : جعلنا لغيره شيركا ؛ [لأن الشيرك هو النصيب] (٣) .

(١) أي راجع إلى (شريك) في المعنى ، مع تقدير مضاف محذوف ، على قراءة من قرأ (شيركا) بكسر الشين وإسكان الراء . فمعنى : ذا شريك ، كمعنى شريك .
(٢) قرأ بذلك نافع وأبو جعفر وأبو بكر ، أي بكسر الشين وإسكان الراء مع التنوين من غير مد ولا همز « شيركا » ، وقرأ الباكون « شركاء » بضم الشين وفتح الراء والمد ، وهمزة مفتوحة من غير تنوين ، جمع شريك . الدرر ٢/٢٦٤ ، والإتحاف ص ٢٣٤

(٣) زيادة في الأصل .

فإن لم تقدر حذفاً انقلب المعنى ، وصار الذمُّ مدحاً ، فافهمه .

قرأ ابن جبير : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَاداً أَمْثَالِكُمْ »
- ١٩٤ - بنصب « عبادٍ » و « أمثالكم » وتخفيف « إن » ، تجعلها بمعنى « ما » ، فت نصب
على خبر « ما » . وسيبويه يختار في « إن » المخففة ، التي بمعنى « ما » رفع الخبر ؛
لأنها / أضعف من « ما » ، والمبردُ يجريها مجرى « ما » (٢) .

٩٩٤ - قوله تعالى : ﴿ طَيْفٌ ﴾ - ٢٠١ -

من قرأه (٣) على « فعمل » جعله مصدر : طاف يَطِيفُ [طيفاً] .

وقيل : هو مخفف من « طَيْفٍ » ، كميِّتٍ وميِّتٍ ، [وضيقٍ وضيقٍ] (٤) .

٩٩٥ - قوله تعالى : ﴿ تَضَرُّعًا ﴾ - ٢٠٥ -

مصدر ، وقيل : [هو] في موضع الحال .

٩٩٦ - قوله تعالى : ﴿ الْآصَالِ ﴾ - ٢٠٥ -

جمع « أصلٍ » ، و « أصلٌ » جمع أصلٍ . وقيل : « الآصال » جمع أصلٍ ، وهو المنيشِيُّ .
وقرأ (٥) أبو ميِّتَز بكسر الهَمْزة ، جعله مصدر « آصَلْنَا » ، أي دخلنا
في العشيِّ .

(١) المحتسب ٢٧٠/١ ، والبحر المحيط ٤٤٤/٤ . وقراءة الجمهور التي في المصحف
« عباد أمثالكم » بالرفع .

(٢) البيان ٣٨١/١ ، والعكبري ١٦٧/١

(٣) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي ويعقوب ، وقرأ الباقون « طائف »
بألف وهمزة مكسورة من غير ياء ، اسم فاعل من : طاف يطوف . النشر ٢٦٥/٢ ، والإتحاف ص ٢٣٤
والكشف ١٣٦/أ

(٤) زيادة في الأصل .

(٥) أي قرأ « بالقدز والإيصال » انظر المحتسب ٢٧١/١ ، والبحر المحيط ٤٥٣/٤ ، وتفسير

القرطبي ٣٥٥/٧

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ « الأنفال »

٩٩٧ - قوله تعالى : ﴿ ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴾ ١ -

أصل « ذات » عند البصريين « ذوات » فقلبت الواو ألفاً ، وحذفت لسكونها وسكون الألف بعدها ، فبقي ذات ، ودلّ على ذلك قوله [تعالى في التثنية] : (ذواتنا أقتنان)^(١) فرجعت الواو إلى أصلها [في التثنية ، وكذلك الجمع : ذوات أقتان ، في الكلام]^(٢) .

وكل العلماء والقراء وقفوا على « ذات » بالياء ، إلا أبا حاتم ، فإنه أجاز الوقف عليها بالهاء .

وقال قطرب : الوقف على ذات بالهاء [حيث وقعت لأنها تاء تأنيث ذي مال ، ذات مال]^(٣) .

٩٩٨ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾

- ٥ -

[الكاف في] « كما » في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ؛ وهو مصدر : يجادلونك جدالاً كما .

(١) سورة الرحمن الآية ٨ ؛ (٢) زيادة في الأصل .

(٣) انظر البيان ١/٣٨٣ ، وفيه أن أصل ذات « ذوية » .

وقيل : هي نعت لمصدر دل عليه معنى الكلام تقديره : قل الأنفال ثابتة لله والرسول (١) نبوتاً كما أخرجك .

وقيل : هي نعت لـ « حق » ، أي : هم المؤمنون حقاً كما .

وقيل : الكاف في موضع رفع والتقدير : كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ، فاتقوا الله ، فهو ابتداء وخبر .

وقيل : الكاف بمعنى الواو للقسم ، أي : الأنفال لله والرسول والذي أخرجك (*) .

٩٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ - ٢ -

(١) في الأصل « الله ثابتة والرسول » .

(*) أمالي ابن الشجري ١/٥٩ : انتقد ابن الشجري المؤلف في الأوجه التي ذكرها في إعراب الكاف ، وشنع عليه في الوجهين الرابع والخامس خاصة . فنفى أن تكون الكاف في محل رفع بالابتداء ، لأن جملة (فاتقوا الله) مع تقديرها على الكاف ، بينها وبين الكاف فصلان بآيات تشتمل على عشر جمل ، وليس في كلام العرب ولا في الشعر ، الذي هو محل الغروريات ، خبر قدم على الخبر عنه مع انفصال بينها بعشر جمل أجنبية . وكذلك دخول الفاء في الجملة التي زعم أنها الخبر ؛ والفاء لا تدخل في خبر المبتدأ إلا أن يغلب عليه شبه الشرط ... ، وسبب آخر هو كون جملة (فاتقوا الله) خالية من خبر يعود على الكاف ... وهي مع ذلك جملة أمرية ، والجملة الأمرية لا تكاد تقع أخباراً إلا نادراً ...

وأما الوجه الخامس وهو جعله الكاف بمعنى واو القسم ، فأبطله ابن الشجري واستنكره ؛ إذ لا يقال : كأنه لأخرجين . وكذلك ضعف الوجه الأول والثاني ، بينها وصف الثالث ، وهو جعل الكاف نعتاً للمصدر (حقاً) بأنه أقرب إلى الصحة لأمرين : أحدهما : تقارب ما بينهما ، والآخر أن إخراجها من بيته كان حقاً ، بدلالة وصفه له بالحق في قوله : (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) .

- وقد تابع صاحب المغني ابن الشجري في انتقاده لمكي ، وخاصة في الوجه الخامس . حيث جعل الكاف بمعنى واو القسم . ونسب ابن هشام هذا الوجه إلى عبيدة . (مغني اللبيب ٢/٥٤٦ - ٥٤٧) .

[مستقبل وجيل يَؤْجَل ، ومن العرب من يقول . يَبْجَل ؛ فيبدل]^(١)
من الواو ياء ، ومنهم من يكسر الياء الأولى ، ومنهم من يفتحها ويبدل من الثانية
ألفاً : وجل ياجل ؛ كما قالوا : رأيت الزيدان ، فأبدلوا من الياء ألفاً .

١٠٠٠ - قوله تعالى / : ﴿ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ - ٧ - $\frac{١٢٦}{ت}$

« أنها » بدل من « إحدى الطائفتين » ، وهو بدل الاشتغال ، و « إحدى » مفعول
ثان لقوله : « بعدكم الله » ، تقديره : وإذ بعدكم الله ملك إحدى الطائفتين ، وإذنا
قدّرت حذف مضاف لأن الوعد لا يقع على الأعيان ، وإذنا يقع على الأحداث^(٢) .
(وَإِذْ يَعِدُكُمْ) « إذ » في موضع نصب بفعلٍ ضمير تقديره^(٣) : [و] اذكر
بأحمد إذ بعدكم .

وروي عن عاصم () أنه قرأ (بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ) - ٩ - [بضم اللام]^(٤)
جعله جمع ألف ، جتمع « قَعْلًا » على « أَفْعَلٍ » ، مثل قانس وأقانس ، وتصديق
هذه القراءة قوله : (بِخَمْسَةِ آلَافٍ)^(٥) . فـ « آلف » جمع ألف بلا دون العشرة ،
وهي واقمة على « خمسة آلاف » المذكورة في آل عمران .

١٠٠١ - قوله تعالى : ﴿ مُرْدَفِينَ ﴾ - ٩ -

- (١) في الأصل « تقول : وجل يَؤْجَل وَيَبْجَل ، تبدل » .
(٢) الأحداث : جمع حدث ، يراد به المصدر . أما الأعيان فيقصد بها ذاتها .
(٣) في الأصل « معناه » .
(٤) هو عاصم الجحدري ، وقد قرأ به أيضاً جعفر بن محمد . وقرأ الجمهور على التوحيد .
تفسير القرطبي ٣٧١/٧ ، والبحر المحيط ٤/٦٥ .
(٥) زيادة موضحة من (د) .
(٦) - سورة آل عمران الآية ١٢٥

من فتح اندال^(١) جعله حالاً من الكاف والميم في « بدمكم » ، أو جعله نعتاً لـ « ألف » ، تقديره : بدمكم مُتَّبِعِينَ بِأَلْفٍ .

والهاء في (جَعَلْتَهُ) - ١ - تعود على « الألف » وهي ضمير الألف ، لأنه مذكر . وقيل : تعود على الإرداف ؛ دلّ عليه قوله : « مردفين^(٢) » . وقيل : تعود على الإمداد ، ودلّ عليه قوله : « بدمكم^(٣) » . وقيل : تعود على قبول الدعاء ، ودلّ عليه قوله : (فاستجاب لكم) .

وكذلك الهاء في (به) تحتل الوجوه كلها ، وتحتل أن تعود على « البشري » ؛ لأنها بمعنى الاستبشار .

ومن كسر الدال من « مردفين » جعله صفة لـ « ألف » ، معناه : اردفوا بعدد آخر خلفهم ، والمفعول محذوف ، وهو « عدد » .

وقيل : معنى الصفة أنهم جاؤوا بعد الناس ، [أي] اردفوا بعد استغاثتهم .

حكى أبو عبيدة^(٤) : ردفتني وأردفتني ، بمعنى : تبعتني وأتبعني . وأكثر النحويين على أن « اردفته » : حملة خلفه ، و « ردفته » : تبعه ؛ وحكاها النحاس عن أبي عبيدة^(٤) أيضاً ؛ فلا يحسن على هذا أن يكون صفة الملائكة ؛ إذ لا يعلم من ضفتهم أنهم حملوا خلفهم أحداً من الناس^(٥) .

(١) قرأ بفتح الدال نافع وأبو جعفر ويعقوب ، وقرأ الباقون بكسرها . اللشر ٢/٢٦٥ والتيسير ص ١١٦

(٢) في الأصل « مردفين إردافاً » .

(٣) في الأصل « أن بدمكم » .

(٤) في الأصل و (ح ، د ، ق) : « أبو عبيد » والتصحيح من (ظ) والكشف ، ومجاز القرآن ، والقرطبي .

(٥) انظر الكشف ١٣٦/ب ، ومجاز القرآن ١/٢٤١ ، والبيان ١/٣٨٤ ، والعكبري

٣/٣ ، وتفسير القرطبي ٧/٣٧٠ ، وزاد المسير ٣/٣٢٦

١٠٠٢ - قوله تعالى: ﴿ أَمَنَةً ﴾ - ١١ -

مفعول من أجله (١) .

١٠٠٣ - قوله تعالى: ﴿ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ - ١٢ -

« فوق » عند الأخفض زائدة، والمعنى عنده : اضربوا الأعناق .

وقال المبرد : ليست بزائدة ، وهي تدلُّ على إباحة ضرب وجوههم ؛ لأنها

فوق الأعناق (٢) .

[و] قوله تعالى : (كُلٌّ بَتْنَانِ) يعني الأصابع ، وغيرها من جميع الأعضاء .

١٠٠٤ - قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ﴾ - ١٣ -

« ذلك » في موضع رفع بالابتداء ، أو على أنه خبر الابتداء ، تقديره : الأمر

ذلك أو ذاك الأمر .

١٠٠٥ - قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ ﴾ - ١٣ -

« من » شرط في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (فَبِإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ)

والعائد محذوف تقديره : شديد العقاب له .

١٠٠٦ - قوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ - ١٤ -

« أن » في موضع رفع عطف على « ذلك » ، وهـ ذلكم ، في موضع رفع مثل

« ذلكم » المتقدم .

[و] قال الفرّاء (٣) : « وأن » للكافرين ، في موضع نصب على تقدير حذف

حرف الجرّ ، أن : « وبأن » للكافرين ، ويجوز أن يضم : واعلموا أن .

(١) في هامش الأصل مباررة « بلغت مقابلة » .

(٣) معاني القرآن ١/١٠٥

(٢) تفسير الفرطبي ١/٣٧٨ والعكبري ٢/٣

والهاء في (فَذَلُّوا فُؤُوهُ) ترجع إلى «ذالكم» ، و «ذالكم» إشارة إلى القتل يوم بدر .

١٠٠٧ - قوله تعالى : ﴿ زَحْفًا ﴾ - ١٥ -
مصدر في «وضع الحال» .

١٠٠٨ - قوله تعالى : ﴿ مُتَحَرِّفًا ﴾ و ﴿ مُتَحَيِّزًا ﴾ - ١٦ -
نصباً على الحال من المضمرة المرفوعة في «يُولِيهِمْ» .

١٠٠٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ - ١٨ -
«أَنَّ» في موضع نصب على تقدير : «لأنَّ الله» .
ويجوز «وإنَّ» بالكسر^(١) على الاستئناف .

١٠١٠ - قوله تعالى : ﴿ مِنْهُ بَلَاءٌ [حَسَنًا] ﴾ - ١٧ -
الهاء في «منه» تعود على الظفر بالمشركين ، وقيل : على الرمي .

١٠١١ - قوله تعالى : ﴿ وَتَخَوَّنُوا أَمَانَاتِكُمْ ﴾ - ٢٧ -
جزم على العطف على (لا تَخُونُوا اللَّهَ) ، وإن شئت كان نصباً على جواب النهي بالواو .

١٠١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴾ - ٢٠ -
ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة في «تَوَلَّوْا^(٢)» ، ومثله : (ومم
مُعْرِضُونَ) - ٢٣ -

(١) قرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح الهمزة ، وقرأ الباقون بالكسر . انظر

الكشف ١٣٧ / ب . (٢) في الأصل «تولوم» وهو تحريف .

١٠١٣ - قوله تعالى : ﴿ هُوَ الْحَقُّ ﴾ - ٣٢ -

وهو فاصلة تؤذن أن الخبر معرفة أو ما قارب المعرفة

وقيل : دخلت لتؤذن أن « كُنْ ، لَيْسَتْ / بِمَعْنَى وَقَعَ وَحْدَتْ ، وَأَنْتَ » $\frac{١٢٨}{ت}$
الخبر منتظر .

وقيل : دخلت لتؤذن أن ما بعدهما خبر ، وليس بنعت لما قبلها .

وقال الأخفش : وهو زائدة كما زيدت « ما » في (فبا رحمة) (١) .

وقال الكوفيون : وهو عماد .

١٠١٤ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا يُعَذِّبَهُمْ ﴾ - ٣٤ -

« أن » في موضع نصب تقديره : من أن لا يعذبهم .

وذكر الأخفش أن « أن » زائدة ، وهو قد نصب بها ؛ وليس هذا حكم الزائدة .

١٠١٥ - قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَصُدُّونَ ﴾ - ٣٤ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة المنصوب في « يعذبهم » .

١٠١٦ - قوله تعالى : ﴿ وَتَصَدِّيَّةٌ ﴾ - ٣٥ -

[هو] من : صدٌ بعيدٌ ، إذا ضج ، وأصله : تصددة ، فأبدلوا من إحدى الدالين ياءً .

ومعنى التصدية : ضج بالتصفيق . وقيل : هو من : صد يصد ، إذا منع .

وقيل هو من الصدى المعارض لصوتك من جبل أو هواة ، فكان المصفيق يعارض

بتصفيقه من يريد في حالته ؛ فالياء أصلية على هذا .

(١) سورة آل عمران الآية ١٥٩ ، وانظر فقرة () .

والمُكَّاء : الصغير ، وهو مصدر كالدعاء ، والهمزة بدل من واو لقولهم : مكَّاء
بمكو إذا نفع ، [قال الشاعر (١) :

تمكو فرائضه كشدق الأعمى]^(٢)

وقرأ الأعمش (٣) : « وما كان صلاتهم ، بالنصب ، « إلا مُكَّاءً وتصديقاً »
بالرفع ، وهذا لا يجوز إلا في الشعر عند الضرورة ، لأن اسم « كان » هو المعرفة ،
وخبرها هو النكرة ، في أصول الكلام [والنظر والمعنى] ؛ [لأنك إنما تخبر عن
معرفةٍ بخبرٍ ما]^(٤) .

١٠١٧ - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَغْنِمْكُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ - ٤١ -

« ما » بمعنى الذي ، والهاء محذوفة من الصلة تقديره : غنمتموه ، والخبر : (فَأَنْ
لَهُ خُمْسَهُ) .

وعلة فتح « أن » ، في هذا أنها خبر ابتداء محذوف تقديره : فحكمته أن
لَهُ خُمْسَهُ .

وقد قيل : إن « أن » مؤكدة للأولى ، وهذا لا يجوز ؛ لأن « أن » الأولى تبقى
بغير خبر ؛ لأن الفاء تحول بين المؤكدة وتأكيده ، ولا تحسن زيادتها في مثل هذا الموضع .

(١) هو شطر من بيت لعنترة يصف رجلاً طعنه ؛ وهو في ديوانه ، وقامه :

وحليل غانية تركت مجدلاً تمكو فريضة كشدق الأعمى

والحليل : الزوج ، ويروى : وخليل ، بالخاء المعجمة . والفريضة : الموضع الذي
يرعد من الدابة والإنسان إذا خاف ، والأعمى : المشقوق الشفة . انظر اللسان مادة (مكَّاء) ،
وتفسير القرطبي ٤٠٠/٧

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) انظر المحتسب ١/٢٧٨ ، والبحر المحیط ٤/٤٩٢

١٢٩
ت

١٠١٨ - قوله تعالى: ﴿ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ - ٤٢ -

« أسفل » نعت لظرف محذوف تقديره: والركب مكاناً أسفل منكم.

وأجاز الأخفش والفرّاء والكسائي « أسفل » بالرفع ، على تقدير محذوف من أوّل الكلام ، تقديره : وموضع الركب أسفل منكم (١).

١٠١٩ - قوله تعالى: ﴿ مَنْ حَيِّيَ ﴾ - ٤٢ -

من أظهر الياءين (٢) جعل الماضي تبعاً للمستقبل ، فلما لم يجز الإدغام في المستقبل ، لأنّ حركته غير لازمة ؛ تنتقل من رفع إلى نصب أو إلى حذف جزم ، أجرى الماضي مجراه ، وإن كانت حركة لامه لازمة (٣) ؛ على أنّ حركة لام الماضي قد تُسكن أيضاً ؛ لاتصالها بضمير مرفوع ، فقد صارت في تغيرها مثل لام المستقبل ، فجرت في الإظهار مجراه .

فأمّا من أدغم فالفرق بين ماتلزم لامه حركة لازمة كالماضي ، وبين ماتلزم لامه حركة تنتقل كالمستقبل في قوله : (على أنّ يُحْيِيَ الموتى) ؛ هذا لا يجوز إدغامه فأدغم الماضي لاجتماع الميثلين ؛ وحسن الإدغام للزوم الحركة لامه .
وقد انفرد الفرّاء بجواز الإدغام في المستقبل ، ولم يجزه غيره (٥).

(١) البيان ٣٨٨/١ ، وتفسير القرطبي ٢١/٨

(٢) أي مكسورة فمفتوحة ، وهي قراءة غير أبي عمرو ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، وأما هؤلاء فقرأوا بالإدغام (حيّ) . التيسير ص ١١٦ ، والنشر ٢/٢٦٦ ، والإتحاف ص ٢٣٧

(٣) في الأصل « حركة لازمة » .

(٤) سورة الأحقاف الآية ٣٣

(٥) الكشف ١٣٧/ب ، ومعاني القرآن ٤١٢/١ ، والبيان ٣٨٨/١ ، والمعكبري ٤/٢

١٠٢٠ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ ﴾ - ٤٣ -

العامل في « إذ » فعل مضمر تقديره . واذكر يا محمد إذ يريكهم الله .

١٠٢١ وقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ ﴾ - ٤٤ -

عطف على « إذ » الأولى ، ورجعت الواو مع ميم الجمع ، مع المضمرة ؛ لأن المضمرة يرد المحذوفات إلى أصولها .

وأجاز بونس حذف الواو مع المضمرة ؛ أجاز « يريكُمُ اللَّهُ » بإسكان الميم ، وبضمها من غير واو ؛ والإثبات أحسن وأفصح ، وبه أتى القرآن .

١٠٢٢ - قوله تعالى : ﴿ بَطْرًا ﴾ - ٤٧ -

مصدر في موضع الحال ، والبطر : أن يتقوى بنعم الله على المعاصي (١) .

١٠٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ﴾ - ٤٨ -

تجمع « جار » على أجوارٍ في القابل ، وجيران في الكثير ، وعلى جبرة (٢) .

١٠٢٤ - قوله تعالى : ﴿ يَضْرِبُونَ ﴾ - ٥٠ -

في موضع نصب / على الحال من « الملائكة » ولو جعلته حالاً من « الذين » $\frac{١٣٠}{ت}$ كفروا ، لجاز .

ولو كان في موضع « يضربون » « ضاربين » لم يجز حتى يظهر الضمير ؛ لأن اسم الفاعل إذا جرى صفة أو حالاً أو خبراً أو عطفاً ، على غير من هو له ، لم يجز أن يستتر فيه ضمير فاعله ، ولا بد من إظهاره ؛ لو قلت رأيت رجلاً معه امرأة ضاربها

(١) في الأصل « على معاصيه » ، وانظر تفسير القرطبي ٢٥/٨

(٢) في تفسير القرطبي ٢٧/٨ : « ويجمع جار على أجوار وجيران » وفي

القليل جبرة .

غداً أو الساعة ، فرفعت « ضاربها » على النعت للمرأة ، لم يجوز حتى تقول : ضاربها هو ، فإن نصبت على النعت لرجل جاز ، ولم تحتج إلى إظهار الضمير ، فإن كان في موضع ضاربها « يضربها » ، جاز على الوجهين ، ولم يحتج إلى إظهار ضمير .

١٠٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ - ٥١ -

« أن » في موضع خفض عطف على « ما » في قوله : (ما قدمت) .

وإن شئت : في موضع نصب على حذف الحافض ، تقديره : وبأن الله .

وإن شئت في موضع رفع عطف على « ذلك » أو على إضمار « وذلك » (١) .

١٠٢٦ - قوله تعالى : ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ - ٥٢ -

الكاف في موضع نصب امت لصدر محذوف تقديره : فعادتنا بهم ذلك فيعلا

مثل عادتنا في آل فرعون إذ كفروا .

والدأب : العادة ، ومثله الثاني (٢) ؛ إلا أن الأول للعادة في التعذيب ، والثاني

للعادة في التغيير^٣ ، وتقدير الثاني : غيرتنا بهم لما غيروا تغييراً مثل عادتنا في آل

فرعون ، كما كذبوا .

١٠٢٧ - قوله تعالى : ﴿ فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ - ٥٨ -

المفعول محذوف تقديره : فانبد إليهم العهد ، وقائلهم على إنلام منك لهم .

وفي صدر الآية حذف آخر تقديره : وإما نخافن من قوم ، بينك وبينهم عهد ،

خيانة ، فانبد إليهم ذلك العهد ، أي رُدّه عليهم إذا خفت نقضهم للعهد ، وقائلهم

(١) البيان ٣٩٠/١ ، وتفسير القرطبي ٢٨/٨

(٢) في الأصل « المعتبر » وهو تحريف .

(٣) أي في الآية ٥٤

على إعلام منك لهم . وهذا من لطيف معجز القرآن واختصاره ؛ إذ قد جمع المعاني الكثيرة من الأوامر والأخبار في اللفظ اليسير .

٢٨ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ﴾ - ٥٩ -

١٣١
ت

من قرأه بالتاء جعله خطاباً للنبي عليه السلام ، لتقدم مخاطبته في / صدر الكلام ،

و « الذين » مفعول أول و « سبقوا » في موضع المفعول الثاني .

ومن قرأه (١) بإياء جعله للكفار ، ففيه ضميرهم لتقدم ذكركم في قوله :

(الَّذِينَ كَفَرُوا فِيهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ) - ٥٥ - ، وفي قوله : (ثُمَّ يَنْقُضُونَ)

و (لَا يَنْشِقُونَ) - ٥٦ - و (لَعَلَّهُمْ يَدْخُلُونَ) - ٥٧ - [وقوله :

(إِلَيْهِمْ) - ٥٨ - . فالمفعول الأول مضمرة ، و « سبقوا » في موضع الثاني ،

تقديره : ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا .

وقيل : إن « أن » مضمرة مع « سبقوا » ، فتسد مسد المفعولين (٢) [،

كما سدت في قوله : (أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا) (٣) ، تقديره : ولا يحسبن

الذين كفروا أن سبقوا .

وقد قال سيويه في قوله : (أَفَغَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونَني أَعْبُدُ) (٤) :

إن تقديره : أن أعبد ، ثم حذف « أن » ، فرفع الفعل .

(١) قرأ بإياء ابن عامر وحفص وحمزة ، والباقون بالتاء . النشر ٢ / ٢٦٧ ،

والإتحاف ص ٢٣٨

(٢) عبارة الأصل : « وقوله : إليهم ، مع أنفسهم سبقوا . وقيل : أن مضمرة ،

وسبقوا في موضع الثاني ، تقديره : ولا يحسبن الذين كفروا أن سبقوا ، فتسد مسد المفعولين » .

(٤) سورة الزمر الآية ٦٤

(٣) سورة العنكبوت الآية ٢

وقيل : الفاعل ، في قراءة من قرأ بالياء ، هو النبي عليه السلام ، فيكون مثل قراءة التاء ؛ « الذين كفروا » [و] « سبقوا » مفعولاً^(١) « حسب » .

وقيل : فاعل « حسب » مضمرة فيه ، تقديره : ولا يحسبن^(٢) من خلقهم^(٣) الذين كفروا سبقوا ، و « الذين كفروا » و « سبقوا » مفعولاً « حسب » .
ومن فتح^(٤) « أتتهم لا يُعجزون » ، جعل الكلام متعاقماً بما قبله تقديره : سبقوا لأنهم ؛ ف « أن » في موضع نصب بجذب حرف الجر ، فعناه : ولا يحسبن الذين كفروا^(٥) فاتوا أمر الله ؛ لأنهم لا يفوتون الله .
ومن كسر « إن » ، فعلى الابتداء والقطع^(٥) .

١٠٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ ﴾ - ٦٠ -
منصوب عطف على « عدوا الله » .

١٠٣٠ - قوله تعالى : ﴿ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ أَتَّبَعَكَ ﴾ - ٦٤ -

« من » ، في موضع نصب على العطف ، على معنى الكاف في « حسبك » لأنها في التأويل : في موضع نصب ، لأن معنى « حسبك الله » : يكفيك الله ، فعطف « من » على المعنى .

وقيل : « من » ، في موضع رفع عطف على اسم « الله » ، جلت ذكره ، أو على الابتداء ، وتضمير الخبر ، أي : ومن اتبعك من المؤمنين كذلك .

(١) في الأصل « مفعول » وهو تحريف .

(٢) في الأصل « خلفكم » .

(٣) قرأ بفتح الهمزة ابن عامر ، والباقون بكسرها . تفسير القرطبي ٣٤/٨ -

(٤) في الأصل « سبقوا » .

(٥) الكشف ١٣٨/أ ، والبيان ٣٩٠/١ ، والعكبري ٥/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٣/٨

١٣٢

وقيل : « مَنْ » في موضع رفع عطف على « حَسْبُ » / لِقَبِيحِ عَطْفِهِ عَلَى
اسم « الله » عز وجل ، لما جاء من الكراهية في قول المرء : « ما شاء الله
وشئت » ولو كان به « الفاء » أو بـ « ثم » ، لِحُسْنِ العطف على اسم « الله »
جلَّ ذكره .

١٠٣١ - والهاء في ﴿ تَرْهَبُونَ بِهِ ﴾ - ٦٠ -

تعود على « ما » ، وقيل : على « القوة » ، وقيل : على « الرباط » ، وقيل :
على « الإعداد » .

والقوة [هي] الرمي ، وقيل : الحصون ، وقيل : ذكور الخيل . ورباط
الخيل : الإناث (١) .

١٠٣٢ - قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾ - ٦٨ -

« كتاب » رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : لولا كتاب من الله
تداركم ؛ وهو ما تقدم في اللوح المحفوظ من إباحة المغنم لهذه الأمة .

وقيل : هو ما سبق أن الله عز وجل لا يعذب إلا بعد إنذار .

وقيل : هو ما سبق أن الله عز وجل يغفر الصغائر باجتباب الكبائر .

وقيل : هو ما سبق أن الله عز وجل يغفر لأهل بلد ما تقدم من ذنوبهم وما تأخر .

وقوله : (لِمُسْكُمْ) جواب « لولا » .

(١) في هامش (ظ) ٥٨/١ : « (والله يريد الآخرة) : الجمهور على نصب « الآخرة »

على الظاهر ، وقرئ شاذاً بالجر [تقديره :] والله يريد عرض الآخرة ، فحذف المضاف
وبقي عمله ، كما قال :

أَكُلُّ أَمْرٍ تَحْسِبِينَ أَمْرًا وَنَارٌ تَوَقَّدُ فِي اللَّيْلِ نَارًا

أي : وكل نار . تبيان « انظر العكبري ٦/٢ »

١٠٣٣ - وقوله تعالى: ﴿حَلَالًا طَيِّبًا﴾ * - ٦٩ -

حال من المضمرة في «كلوا»، أو من «ما».

١٠٣٤ - قوله تعالى: ﴿خِيَانَتِكَ﴾ * - ٧١ -

«خيانة»، تجمع على «خياتين»، وأصل الياء الأولى الواو، لأنه من: خان يخبون، إلا أنهم فرقوا بالياء بينه وبين جمع «خائنة» و«خوائن».

١٠٣٥ - قوله تعالى: ﴿مَنْ وَلَايْتَهُمْ﴾ * - ٧٢ -

من فتح الواو جعله مصدرًا لولي؛ يقال: هو ولي ومولى، بيّن (١) الولاية، بفتح الواو.

ومن كسر (٢) الواو جعله مصدرًا لوال (٣)، يقال: هو وال بيّن الولاية، وقد قيل: هما لغتان في مصدر «الولي» (٤).

١٠٣٦ - قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ * - ٧٣ -

الماء تعود على التناصر، وقيل: تعود على التوارث، أي إلا تفعلوا التوارث على القرابات، كما تعبدكم الله، وتتركوا التوارث بالمهجرة تكن في الأرض فتنة وفساد، وإلا تفعلوا التناصر في الدين تكن فتنة في الأرض وفساد كبير بالكفر.

(١) في الأصل وظ «من».

(٢) الكسر قراءة حمزة، ووافقه الأعمش وبيحيى بن وثاب، وقرأ الباقون بالفتح.

الطبر ٢/٢٦٧، والإتحاف ص ٢٣٩

(٣) كذا في (د) وهو الوجه، وفي الأصل و (ح) بإثبات الياء، وهو جائز فصيح.

انظر الرسالة الشافعي فقرة (٨١٥) بتحقيق أحمد محمد شاكر.

(٤) الكشف ١٣٩/أ، وتفسير الفرطبي ٥٦/٨، واللسان والناج (ولي).

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« التَّوْبَةِ »

١٠٣٧ - قوله تعالى : ﴿ بَرَاءَةٌ ﴾ - ١ -

مصدر مرفوع / بالابتداء ، و « إلى الذين » خبره .

١٠٣٨ - وقوله تعالى : ﴿ وَأَذَانٌ ﴾ - ٣ -

عطف على « براءة » ، وخبره : « إلى الناس » ، فهو عطف جملة على جملة .

وقيل : خبر الابتداء (أن الله بريء) ، على تقدير : لأن الله .

وقوله : « من الله » في الموضعين نعت لـ « براءة » ، ولـ « أذان » ،

ولذلك حسن الابتداء بالانكسار .

ولك أن ترفع « براءة » على إضمار مبتدأ ، أي : هذه براءة من الله .

[ومعنى « براءة من الله » : إعلام من الله] .

١٠٣٩ - وقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ الْحَجِّ ﴾ - ٣٠ -

العامل فيه الصفة لـ « أذان » . وقيل : العامل فيه « نخزي » ، ولا يجزئ

أن يعمل فيه « أذان » ؛ لأنك قد وصفته ، فخرج عن حكم الفعل (١) .

(١) في البيان ١/٣٩٣ : « المصدر إذا وصف لم يعمل عمل الفعل » .

١٠٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ اللَّهُ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ - ٣ -
 « أن » ، في موضع نصب على تقدير حذف اللام أو الباء ، لأنك إن جعلته
 خبراً لـ « أذان » فليس هو هو ، فلا بد من تقدير [حذف] حرف الجر على
 كل حال .

١٠٤١ - قوله تعالى : ﴿ وَرَسُولُهُ ﴾ - ٣ -

ارتفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، أي ورسوله أيضاً بريء من المشركين ،
 فحذف لدلالة الأول عليه .

وقد أجاز قوم رفعه على العطف على موضع اسم « الله » قبل دخول « أن » ،
 وقالوا : « الأذان » ، بمعنى القول ، فكأنه لم يتغير معنى الكلام (١) ، ومنع ذلك
 جماعة ؛ لأن « أن » المفتوحة قد غيرت معنى الابتداء ؛ إذ هي وما بعدها
 مصدر (٢) ، فليست كالمكسورة التي لا تدل على غير التأكيد ، ولا يتغير معنى
 الابتداء دخولها .

فأمّا عطف « ورسوله » على المضمرة المرفوعة في « بريء » فهو قبيح عند
 كثير من النحويين ، حتى يؤكد ؛ وقد أجازوه كثير منهم في هذا الموضع ، وإن
 لم يؤكد ؛ لأن المجرور يقوم مقام التأكيد .

فعطفه على المضمرة في « بريء » حسن جيد ، وقد أتى العطف على المضمرة
 المرفوعة في القرآن من غير تأكيد ، ولا ما يقوم مقام التأكيد ؛ قال الله جل ذكره :
 (مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا) (٣) فعطف « الآباء » على المضمرة المرفوعة ، ولا حاجة
 في دخول « لا » لأنها إنما دخلت بعد واو العطف ، والذي يقوم مقام التأكيد ؛

(١) في الأصل « لم يتغير الموضع » .

(٢) أي في تأويل مصدر . (٣) سورة الأنعام الآية ١٤٨

إنما يأتي قبل واو العطف في موضع التأكيد ، والتأكيد لو أتى به لم يكن إلا قبل واو العطف ، نحو قوله تبارك وتعالى : (اذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ) '١' ؛ [ولكن جاز ذلك لأن الكلام قد طال بدخول « لا » ، فقام الطول مقام التأكيد] .

وقد قرأ عيسى بن عمر (٢) « ورسوله » بالنصب عطف على اللفظ .

١٠٤٢ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ اللَّهِ ﴾ - ٣ -

فتحت النون لالتقاء الساكنين ، وكان الفتح أولى بها لكثرة الاستعمال ، وإثلاً تجتمع ككرتان ، وبعض العرب تكسر النون لالتقاء الساكنين ، على القياس .

١٠٤٣ - وقوله تعالى : ﴿ كُلَّ مَرَّصِدٍ ﴾ - ٥ -

تقديره : على كل مرصد ، فإثما حذف « على » نصب ، وقيل : هو ظرف (٣) .

١٠٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ ﴾ - ٦ -

ارتفع « أحد » بفعله ، تقديره : وإن استجارك أحد ؛ لأن « إن » أم (٤) حروف الجزاء ، فهي بالفعل أن يليها أولى من الاسم .

(١) سورة المائدة الآية ٢

(٢) في البحر المحيط ٦/٥ : قرأ به ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وزيد بن علي ، وفي تفسير القرطبي ٧٠/٨ : قرأ به الحسن وغيره .

(٣) في الأصل « نصب كل مرصد » وكل هنا ظرف ، والنصب على الظرف اختيار الزجاج ، وقد خطأه أبو علي النحاسي ، وقال : « الطريق مكان مخصوص كالبيت والمسجد ، فلا يجوز حذف حرف الجزاء منه ، إلا فيما سمع » . تفسير القرطبي ٧٣/٨

(٤) في الأصل « من » .

١٠٤٥ - قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا ﴾ * - ٨ -

المستفهم عنه محذوف تقديره : كيف لا تقتلونهم ، وقيل التقدير : كيف يكون لهم عهد ، [مع إضمار الغدر في عهدهم ؛ لأنه على طريق الإنكار أن يكون لهم عهد مع ما تقدم من العقد عليه] (١) .

١٠٤٦ - قوله تعالى : ﴿ أَيْمَةَ الْكُفْرِ ﴾ * - ١٢ -

وزن « أئمة » أفعلية ، جمع « إمام » ، كجبار وأحميرة ، وأصلها : « أئمة » ، ثم أقيت حركة الميم الأخرى على الهمزة الساكنة ، وأدغمت في الميم الثانية ، وأبدل من الهمزة المكسورة ياء مكسورة ؛ لأن حقيقتها قبل الإدغام أن تبدل ألفاً ؛ لانفتاح ما قبلها ؛ إذ أصلها الكون ، لأنها فاء الفعل من « أفعلية » ، فأصلها البدل ، فلذلك جرت (٢) على البدل بعد إلقاء الحركة عليها ، ولم تجر على بينَ بينَ ، كما جرت المكسورة في « أنذا وأنا وأنفكا » ، لأن هذه حركة « أئمة » الهمزة فيها لازمة وغير منقولة ، وتلك حركتها عارضة منقولة عن الميم الأولى إليها ، فجرت على أصلها في الكون ؛ وهو البدل ، وجرت هذه الأخرى على أصلها في الحركة ، وهو بينَ بينَ في التخفيف ، أي : بين الهمزة / والياء ؛ وذلك كما أنه على قراءة (٣) من خففت [الياء] الثانية ولم يحققها (٤) .

١٣٥
ن

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل « جاءت » . (٣) في الأصل « لأنها حركة » .

(٤) وهي . . . نافع وابن كثير وأبي عمرو ، قرؤوا بهمزتين ثانيتهما بين بين ، أي بين مخرج الهمزة والياء والألف بينهما . وقرأ الكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بتحقيقها من غير إدخال ألف . الإنحاف ص ٢٤٠ ، وتفسير القرطبي ٨/٨٥

(٥) الكشف ١٣٩/أ ، والبيان ١/٣٩٤ ، والعكبري ٧/٢

١٠٤٧ - [قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

- ١٣ -

« الله » مبتدأ ، و « أن تخشوه » بدل منه ، و « أحق » خبر الابتداء .
وإن شئت جعلت « فإله » مبتدأ (١) ، و « أن تخشوه » مبتدأ ثان ، و « أحق » خبره ، والجملة خبر الأول .

ويجوز أن يكون « الله » مبتدأ ، « وأن » في موضع نصب على حذف حرف الجر ، ومثله : (والله رسوله أحق أن يرضوه) (٢) .

و « أحق » في الموضعين « أفل » ، معها تقدير حذف ، به يتم الكلام ، تقديره :
فإله أحق من غيره بالخشية ؛ إن قدرت حذف حرف الجر ، وإن جعلت « أن » بدلاً ، أو ابتداءً ثانياً ، فالتقدير : فخشية الله أحق من خشية (٣) غيره ، وكذلك تقدير : (أحق أن يرضوه) [.

١٠٤٨ - قوله تعالى : ﴿أَنْ تُشْرِكُوا﴾ - ١٦ -

« أن » في موضع نصب بـ « حسب » ، وتسد مسد المفعولين لـ « حسب » عند سبويه .

وقال المبرد : هي مفعول [أول] ، والمفعول الثاني محذوف (٤) .

(١) لفظ « مبتدأ » سقط من ح ، وأكمل من (ق ، ظ) .

(٢) الآية ٦٢ من هذه السورة ، وانظر فقرة (١٠٦٧) .

(٣) لفظ خشية تكملة من (ظ ، ق) .

(٤) البيان ١/٣٩٥ ، وتفسير القرطبي ١/٨٨ .

١٠٤٩ - قوله تعالى : ﴿ أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ [الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ] ﴾^(١) - ١٩ -

في [هذا] الكلام حذف مضافٍ من أوله أو من آخره ، تقديره ، إن كان الحذف من أوله : أجعلتم أصحاب سقاية الحاج وأصحاب عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله . وإن قدرت الحذف من آخره كان تقديره : أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله ؛ وإنما احتجج إلى هذا ليكون المبتدأ هو الخبر في المعنى ، وبه يصح الكلام والفائدة^(٢) .

١٠٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ ﴾ - ٢٥ -

نصب « يوم » على العطف^(٣) على موضع « في مواطن » ، تقديره : ونصركم يوم حنين .

١٠٥١ - قوله تعالى : ﴿ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ ﴾ - ٢١ -

ابتداء وخبر في موضع النعت لـ « الجنات » .

والهاء في « فيها » للجنات ؛ وهو جمع بالألف والتاء ، يراد به الكثرة ، وقيل :

(١) تكلمة من (ظ ، ق) .

(٢) في هامش ظ ٥٩/أ : « السقاية والعمارة مصدران سقي وعمر ، وصحت الياء في « سقاية » لأجل التاء - أي تاء التأنيث - ، وقياسها أن تقلب همزة . كواشي » ، وانظر إعراب هذه الآية في البيان ٣٩٦/١ ، والمعكبري ٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٩١/٨

(٣) في هامش ظ ٥٩/أ : « وجاز عطف الزمان على المكان ؛ لأن تقديره : مواطن حنين أو وقت مواطن ، ولم ينصرف لعدم زنة المفرد ، أو ينصب (يوم) بضمير ، أي واذكر يوم حنين ، فيكون عطف جملة على جملة ، وهذا أوجه ؛ لأن (إذ) في (إذ أعجبتم كثرتم) بدل من (يوم حنين) ، فلو نصبت (يوم حنين) بهذا الظاهر كان المعنى : إن كثرتم أعجبتم في مواطن كثيرة ، وكثرتم إنما كانت يوم حنين ، وفيه أعجبتم . كواشي »

هي ترجع على « الرحمة » ، وقيل : [هي] ترجع إلى « البشري » ، ودل عليها قوله :
« يبشروهم » . وكذلك الماء في « فيها » الثانية ، تحمل ما احتملت الأولى من الرجوه .

١٠٥٢ - قوله تعالى : ﴿ [وقالت اليهود] عزير ابن الله ﴾

- ٣٠ -

من نون^(٣) « عزيراً » رفعه بالابتداء ، و « ابن » خبره ، فلا يحسن حذف التنوين
على هذا من « عزير » ، ولا حذف ألف « ابن » من الحُط ، ويكسر التنوين
لالتقاء الساكنين .

ومن لم ينون « عزيراً » جعله أيضاً مبتدأ ، و « ابن » صفة له ، فيحذف التنوين
على هذا استخفافاً ولالتقاء الساكنين ، ولأن^(٤) الصفة والموصوف كاسم واحد ، وتحذف
ألف « ابن » من الحُط ، والخبر مضمرة تقديره : عزير بن الله صاحبنا أو نبينا ، أو
يكون هذا المضمرة هو المبتدأ ، و « عزير » خبره .

ويجوز أن يكون « عزير » مبتدأ ، و « ابن » خبره ، ويحذف التنوين لالتقاء
الساكنين ؛ إذ / هو مشبهه بحروف المد واللين ، فثبتت ألف « ابن » في الحُط .

١٣٦
ت

وأجاز أبو حاتم أن يكون « عزير » اسماً أعجمياً لا ينصرف ، وهو بعيد مردود ؛
لأنه لو كان أعجمياً لانصرف ؛ لأنه على ثلاثة أحرف ؛ والتصغير لا يُعتدُّ به ؛
ولأنه عند كل النجويين عربيٌّ مشتقٌّ من قوله تعالى : (وتُعزِّرُوهُ)^(٥) .

(١) في الأصل « عليه » . (٢) زيادة من : ظ .

(٣) التنوين قراءة عاصم والكسائي ويعقوب ، وقرأ غيرهم بدون تنوين . النشر ٢٦٩/٢
والإتحاف ص ٢٤١ . (٤) في الأصل « وأن » .

(٥) سورة الفتح الآية ٩ ، وفي هامش ح « أي تعظموه » ، وفي هامش ظ تعليقان
مطولان حول إعراب وحرف (عزير) ، نقلاً عن العكبري والكواشي ، ولا يختلفان
كثيراً عما هو في هذا الكتاب . وانظر هذه الآية في الكشف . ١/١ ، والبيان ٣٩٦/١ ،
والعكبري ٧/٢ ، وتفسير القرطبي ١١٦/٨ .

١٠٥٣ - وقوله تعالى: ﴿ فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ ﴾ - ٣٦ -

« كتاب » مصدر عامل في « يوم » ، ولا يجوز أن يكون « كتاب » هنا يعني به الذكر ولا غيره من الكتب ؛ لأنه يتمتع حينئذ أن يعمل في « يوم » ؛ لأن الأسماء التي هي تدلُّ على الأعيان لا تعمل في الظروف ؛ إذ ليس فيها من معاني الأفعال شيء .
فأما « في » فهي متعلقة بحذوف ، وهو صفة لـ « اثني عشر » الذي هو خبر « إن » ، كأنه قال : إنَّ عدة الشهور [عند الله] اثنا عشر شهراً مثبتة في كتاب الله يوم خلق ، ولا يحسن أن تتعاق « في » بقوله : « عدة » ؛ لأنك تفرق بين الحلة والموصول بالخبر وهو « اثنا عشر » .

١٠٥٤ قوله تعالى : ﴿ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ ﴾ - ٣٢ -

إنما دخلت « إلا » ؛ لأن « يأتي » فيه معنى المنع ، والمنع من باب النفي ، فدخلت « إلا » للإيجاب ، وفي الكلام حذف تقديره : ويأتي الله كلَّ شيء [من الكفر] إلا أن يتمَّ نوره ، فـ « أن » في موضع نصب على الاستثناء .
والهاء في قوله : (وَلَا يُنْفِقُونَهَا) - ٣٤ - تعود على « الكنوز » ودلَّ عليه قوله : « يَكْنِزُونَ » .

وقيل : تعود على « الأموال » ؛ لأنَّ الذهب والفضة أموال .

وقيل : تعود على « الفضة » ، وحذف ما يعود على الذهب ؛ لدلالة الثاني عليه .

وقيل : تعود على « الذهب » ، لأنه يؤنث ويذكر .

وقيل : تعود على « النفقة » ، ودلَّ على ذلك قوله : « نَقِقُونَ » .

وقيل : إنَّها تعود على الذهب والفضة ، بمعنى : ولا ينفقونها ، ولكن اكتفى

برجوعها على الفضة من رجوعها على الذهب ؛ كما تقول العرب : أخوك وأبوك رأيتُه ،

يريدون : رأيتُها .

والهاء ان في قوله : (عليها) و (بها) - ٣٥ - تحتل كل واحدة / منها الوجوه $\frac{١٣٧}{٣}$
التي في الهاء ، في وينفقونها ، المذكورة .

١٠٥٥ - قوله تعالى : ﴿ كَافَّةً ﴾ - ٣٦ -

مصدر في موضع الحال بمنزلة قولك : عافاك الله عافيةً ، وعافيك عافيةً ،
ورأيتهم عامة وخاصةً .

١٠٥٦ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴾ - ٢٥ -

نصب « مدبرين » على الحال الزكدة ، ولا يجوز أن تكون الحال المطلقة ؛ لأن
قوله : « ثم وليتم » يدل على الاستدبار ، والحال مؤكدة لما دل عليه صدر الكلام ،
بمنزلة قوله تعالى : (وهو الحق مُصَدِّقًا)^(١) وقوله تعالى : (وأن^٢ هذا صِرَاطِي
مُسْتَقِيمًا)^(٣) وكقولك : هو زيد معروفًا .

١٠٥٧ - قوله تعالى : ﴿ ثَانِي اثْنَيْنِ ﴾ - ٤٠ -

نصب « ثاني » على الحال من الهاء في « أخرجه » ، وهي تعود على النبي عليه السلام ،
تقديره : إذ أخرجه الذين كفروا منفرداً من جميع الناس إلا أبا بكر رضي الله
عنه ، ومعناه : أحد اثنين .

وقيل : هو حال من مضمرة محذوف تقديره : فخرج ثاني اثنين .

والهاء في (عليه) تعود على أبي بكر رضي الله عنه ؛ لأن النبي - عليه السلام -

قد علم أنه لا يضره شيء ، إذ كان خروجه بأمر الله - جل ذكره - له .

(١) سورة البقرة الآية ١٩١ ، وانظر فقرة (١٤٧)

(٢) في الأصل وج « وهذا صراطي » وهو تحريف .

(٣) سورة الأنعام الآية ١٥٣

وأما قوله تعالى (ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ^(١)) - ٢٦ - فالسكينة على الرسول تزلت يوم حنين ؛ لأنه خاف على المسلمين ، ولم يَخْتَفِ على نفسه ، فتزلت عليه السكينة من أجل المؤمنين ، لامن أجل خوفه على نفسه .

١٠٥٨ - قوله تعالى : ﴿ وَكَلِمَةٌ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ﴾ - ٤٠ -

كلُّ القراء على رفع كلمة ، على الابتداء ، وهو وجه الكلام وأنتم في المعنى . وقد قرأ الحسن ويعقوب المضمي بال نصب ^(٢) بـ « جعل » وفيه بعد من المعنى ومن الإعراب :

أما المعنى : فإن كلمة الله لم تزل عالية ، فيبعد نصبها بـ « جعل » ، لما في هذا من إبهام ^(٣) ، أنها صارت عُلْيَا ، وحدث ذلك فيها ، ولا يلزم ذلك في كلمة الذين كفروا ؛ لأنها لم تزل بجعولة كذلك سفلى بكفرهم .

وأما امتنائه من الإعراب فإنه يلزم ألا يظهر الاسم ، وأن يقال : [و] كلمته هي العليا ، وإنما جاء إظهار الاسم في مثل هذا ، في الشعر ، وقد أجازوه قوم في الشعر وغيره ، وفيه نظر لقوله : (وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَنْثَقِلَهَا) ^(٤) .

١٠٥٩ - قوله تعالى : ﴿ خِيفَافًا وَثِقَالًا ﴾ - ٤١ -

نصب على الحال من المضمرة في « انفروا » ، أي انفروا رجالةً ورُكباناً ، وقيل معناه : شباناً وشيوخاً .

١٠٦٠ - وقوله تعالى : ﴿ أَنْ يُجَاهِدُوا ﴾ - ٤٤ -

(١) في ح ، د ، ف : « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ » وهي الآية ٢٦ من سورة النج .

(٢) وقرأ الياقون بالرفع . النشر ٢/٢٦٩ ، والإتحاف ص ٢٤٢

(٣) في الأصل « الإبهام » . (٤) سورة الزلزلة الآية ٢

« أن » في موضع نصب على حذف « في » ، أي في أن يجاهدوا ، وقيل تقديره :
كراهة أن يجاهدوا .

١٠٦١ - وقوله تعالى: ﴿ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ﴾ - ٤٧ -

في موضع الحال من الضمير (١) .

(وَلَا وَضَعُوا خِيَلَانِكُمْ) - ٤٧ - « خيالاتكم » نصب على الظرف .

١٠٦٢ - وقوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ ﴾ - ٥١ -

« ما » في موضع رفع به « يصيبنا » .

١٠٦٣ - قوله تعالى: ﴿ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ - ٥٣ -

مصدران في موضع الحال ، أي : طائعين أو كارهين .

١٠٦٤ - قوله تعالى: ﴿ أَنْ تُقْبَلَ ﴾ - ٥٤ -

« أن » في موضع نصب بـ « منع » ، و « أن » من قواه « أنتم » في موضع
رفع بـ « منع » ؛ لأنها فاعلة .

١٠٦٥ - قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَدْنُ خَيْرٍ لَّكُمْ ﴾ - ٦١ -

« أدن » خبر ابتداء محذوف تقديره : قل هو أدن خير ، أي : هو مستمع خير
لكم ، أي هو مستمع ما يجب استماعه ، وقابل ما يجب قبوله . والمراد بالأذن هاهنا
جملة صاحب الأذن ، وهو النبي عليه السلام ، أي : هو مستمع خير وحلال ، لا مستمع
شر وفساد .

(١) أي من الضمير في (أوضعوا) .

١٠٦٦ - قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ - ٦١ -

من رفعها عطفها على « أذن » ، أي هو مستمع خير ورحمة المؤمنين ، فجعل النبي ، عليه السلام ، هو الرحمة ؛ لكثرة وقوعها به وعلى يديه . وقيل تقديره : وهو ذو رحمة .

وقد قرأ حمزة بالخفص^(١) ، في « رحمة » عطفها على « خير » أي : هو أذن رحمة ، أي مستمع رحمة . فكما أضاف أذناً إلى الخير ، أضافه إلى الرحمة ؛ لأن الرحمة من الخير ، والخير من الرحمة .

ولا يحسن عطف « رحمة » على « المؤمنين » ؛ لأن اللام في « المؤمنين » زائدة ، وتقديره : ويؤمن للمؤمنين^(٢) ، أي يصدقهم .

ولا يحسن : ويصدق الرحمة ، إلا أن تجمل « الرحمة » هنا القرآن ، فيجوز عطفها^(٣)

على « المؤمنين » / وتنقطع بما قبلها^(٤) ، والتفسير يدل على أنها متصلة بـ « أذن خير لكم » ؛ لأن في قراءة أبي وابن مسعود « ورحمة لكم » [بالخفص] ، وبذلك قرأ الأعمش ، فهذا يدل على العطف على « خير » ، وهو وجه الكلام^(٥) .

١٠٦٧ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾

- ٦٢ -

مذهب سيبويه أن الجملة الأولى حذف لدلالة الثانية عليها ، تقديره عنده :

(١) وقرأ غير حمزة بالرفع . النشر ٢/٢٦٩ ، والإتحاف ص ٢٤٣

(٢) في الأصل « المؤمنين » . (٣) في الأصل « عطفه » .

(٤) في الأصل « ما قبلها » .

(٥) الكشاف ١/١٤١ ، والبيان ١/٤٠١ ، وتفسير القرطبي ٨/١٩٢

والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه ، فحذف « أن يرضوه » الأولى لدلالة الثاني عليه ؛ فالهاء على قوله في « يرضوه » تعود على الرسول ، عليه السلام .

وقال المبرد : لاحذف في الكلام ، ولكن فيه تقديم وتأخير ، تقديره عنده : والله أحق أن يرضوه ورسوله ، فالهاء في « يرضوه » على قول المبرد تعود على الله ، جلياً ذكره .

وقال الفراء المعنى : ورسوله أحق أن يرضوه . و « الله » افتتاح كلام ، ويلزم المبرد من قوله أن يجوز : ما شاء الله وسئت ، بالواو ، لأنه يجعل الكلام جملة واحدة ، وقد نهي عن ذلك إلا أن يأتي به « ثم » ، ولا يلزم سيبويه ذلك ؛ لأنه يجعل الكلام جملتين ، وقول سيبويه هو المختار في الآية .

[« والله » مبتدأ ، و « أن يرضوه » بدل ، و « أحق » الخبر . وإن سئت كان « الله » مبتدأ ، و « أن يرضوه » ابتداء ثانٍ ، و « أحق » خبره ، والجملة خبر الأول ، ومثله : (فأنه أحق أن تخشوه)^(١) وقد مضى شرحه بأبين من هذا] .

٦٨ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ - ٦٣ -

مذهب سيبويه أن « أن » مبدأة من الأولى ، في موضع نصب به يعلموا^(٢) . وقال الجرمي والمبرد . هي مؤكدة للأولى في موضع نصب ، والفاء زائدة على هذين القولين ، ويلزم في القولين جواز البدل والتأكيد قبل تمام المبدل منه وقبل تمام المؤكدة ، والقولان عند أهل النظر ناقضان ؛ لأن « أن » من قوله : (أن يعلموا أنه) لم تتم قبل الفاء^(٣) ، فكيف تؤكد منها ، أو تبدل قبل تمامها ، وتتمامها هو

(١) الآية ١٣ من هذه السورة ، راجع فقرة (١٠ : ٧) ، وانظر معاني القرآن ١ / ٥ : ٥ ، والبيان ١ / ١ : ٥٠١ ، والعكبري ٢ / ٩ ، وتفسير الفرطبي ٨ / ١٩٤ .
(٢) الكتاب لسبويه ١ / ٦٧ : (٣) في الأصل « الماء » .

الشرط وجوابه ؛ لأنَّ الشرط وجوابه خبر « أن » ، ، ولا تتمُّ إلا بتام خبرها .
وقال الأخفش : هي في موضع رفع ، لأن الفاء قطعت ما قبلها بما بعدها ،
تقديره : فوجوب النار له .

وقال علي بن سليمان : « أن » ، خبر ابتداء محذوف تقديره : فالواجب أن له
نار جهنم ، فالفاء في / هذين القولين جواب الشرط ، والجملة خبر « أن » .
وقال غيرهما : « أن » في « فأن » ، مرفوعة بالاستقرار على إضمار مجرور بين
الفاء و« أن » ، تقديره : فله أن له نار جهنم ؛ وهو قول الفارسي واختياره^(١) .

١٠٦٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُنَزَّلَ ﴾ - ٦٤ -

« أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر تقديره : من أن تنزل .
ويجوز على قياس قول الخليل وسيبويه أن تكون في موضع خفض على إرادة
« من » ، لأنَّ حرف الجر قد كثر حذفه مع « أن » ، فعمل مضمراً ، ولا يجوز
ذلك عندهما مع غير « أن » ، لأنه لم يكثر حذفه كما كثر مع « أن » خاصة^(٢) .

١٠٧٠ - قوله تعالى : ﴿ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ - ٦٩ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : وَعَدُوا كما وعد الذين
من قبلكم^(٣) .

١٠٧١ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ ﴾ - ٦٩ -

الكاف أيضاً في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : استمتعاً كما استمتع
الذين من قبلكم .

(١) البيان ٤٠٦/١ ، والعكبري ١٠/٢ ، وتفسير القرطبي ١٩٤/٨

(٢) البيان ٤٠٢/١ ، وتفسير القرطبي ١٩٦/٨

(٣) في البيان ٤٠٣/١ ؛ « ودل على تقدير هذا المصدر قوله تعالى قبل هذه الآية :

وعد الله المنافقين » .

١٠٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ ﴾ - ٧٩ -

« الذين » في موضع خفض عطف على « المؤمنين » .

ولا يحسن عطفه على « المطوعين » ، لأنه لم يتم اسماً بعده ؛ لأن « فيسخرُونَ » عطفٌ على « يلزُونَ » ، [وهكذا ذكر النحاس في الإعراب له ، وفيه نظر ، وهو عندي واهمٌ منه (*)] .

١٠٧٣ - قوله تعالى : ﴿ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ - ٨١ -

مفعول من أجله ، وقيل : هو مصدر .

و (الخوَالِف) - ٨٧ - : النساء ، واحدها « خالفة » ، ولا تجمع « فاعل » على فواعل إلا في شعر أو قليل من الكلام ، مثل قولهم : فارس وفوارس ، وهالك وهواك ، وقد قالوا للرجل : خاليفة وخاليف ؛ إذا كان غير نجيب (١) .

١٠٧٤ - ومن فتح السين في : ﴿ دَائِرَةَ السَّوَاءِ ﴾ - ٩٨ -

(*) أمالي ابن الشجري ٢/٦٣ : « يعني أن النحاس ذكر أن قوله : (والذين لا يجدون) عطف على (المطوعين) ، ومنع هو - أي مكى - من هذا ؛ لأن (المطوعين) يزعم لم تم صلته ... بهطف (يسخرُونَ) على (يلزُونَ) ؛ وأي حجة في هذا و (يلزُونَ) قبل (المطوعين) وزعم أن (الذين لا يجدون) عطف على (المؤمنين) وهذا غير صحيح ؛ لأن تقدير الكلام على قوله : يلزُونَ من تطوع من المؤمنين ومن الذين لا يجدون إلا جهدم ، فيكون الذين لا يجدون إلا جهدم غير مؤمنين ، لأن المعطوف يلزمه أن يكون غير المعطوف عليه ... والصواب عطف (الذين لا يجدون) على (المطوعين) ، فالتقدير : يلزُونَ الأغنياء المطوعين ؛ ويلزُونَ ذوي الأموال الخفية : الذين لا يجدون إلا جهدم ... فالنحاس إذن مصيب ، والراد عليه هو مختطئه » .

(١) في هامش ح عبارة « بلغ » .

فَعْنَاءُ : الفساد والرداءة .

ومن ضمياً^(١) فعناء : الهزيمة والبلاء والضرر والمكروه .

والدائرة : هو ما يحيط بالإنسان ، حتى لا يكون له منه محيص^(٢) ، وأضيفت إلى « السوء » [والسوء] على وجه التأكيد والبيان ، بمنزلة قوله : شمس النهار ، ولو لم يذكر النهار لعلم المعنى ، كذا لو لم يذكر « السوء » لعلم المعنى بلفظ الدائرة فقط .

١٠٧٥ - قوله تعالى : ﴿ مَرَدُّوا ﴾ - ١٠١ -

نعت مبتدأ محذوف تقديره : ومن أهل المدينة قوم مرَدُّوا ، والمجرور^(٣) خبر الابتداء و (لا تتعالمهم) نعت أيضاً للمحذوف .

١٠٧٦ - قوله تعالى : ﴿ تَطَهَّرْتُمْ وَتَزَكَّيْتُمْ ﴾ - ١٠٣ -

حالان من المضمرة في « خذ » ، وهو النبي ﷺ ، والتاء في أول الفعلين للخطاب .

ويجوز أن تكون « تطهروا » نعتاً لـ « صدقة » ، و « تزكيتهم » حالاً من المضمرة في « خذ » ، والتاء في « تطهروا » / اتانيت الصدقة ، لا للخطاب ، وفي « تزكيتهم » للخطاب^(٤) .

(١) قرأ بالضم ابن كثير وأبو عمرو ، وفراً الباقون بالفتح . النشر ٢/٢٧٠ ، والإتحاف ص ٢٤٤ ، والكشف ١/١٤١ ب .

(٢) ح ، ظ ، د ، ق : « خلص » .

(٣) من هنا يبدأ سقط في الأصل ويستمر إلى منتصف الفقرة (١٢٨٨) ، وقد أكمل من نسخة (ح) .

(٤) انظر البيان ١/٤٠٥ ، والعكبري ٢/١٢ ، وتفسير القرطبي ٨/٢٤٩ .

ومن همز (١) (مُرْجَوْنَ) - ١٠٦ - جعله من أرجأت الأمر ، أي أخبرت ، ومن لم يميزه جعله من الرجاء ؛ هذا قول البرد .

وقيل : أيضاً هو من التأخير ، يقال : أرجأت الأمر وأرجيته ، بمعنى أخبرته ، اغتار (٢) .

١٠٧٧ - قوله تعالى : ﴿ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ﴾ - ٩٤ -

« نَبَأَ » بمعنى أعلم ؛ وأصله أن يتعدى إلى ثلاثة مفعولين ، ويجوز أن يقتصر على واحد ، ولا يقتصر به على اثنين دون ثالث ، ولذلك لا يجوز أن نقدر زيادة « من » في قوله « من أخباركم » ؛ لأنك لو قدرت زيادتها إصار « نَبَأْنَا » قد تعدى إلى مفعولين دون ثالث ، وذلك لا يجوز ، وإنما تعدى (٣) إلى مفعول واحد ، وهو « نأ » ثم تعدى بحرف جر .

ولو أخبرت مفعولاً ثالثاً لحسن تقدير زيادة « من » على مذهب الأخفش ؛ لأنه قد أجاز زيادة « من » في الواجب ، ويكون التقدير : قد نبأنا الله أخباركم / مشروحة .

٩٧/ب
ح

١٠٧٨ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا ﴾ - ١٠٧ -

« الَّذِينَ » رفع بالابتداء ، وأخبر (لا يزال) بـ « بُنْيَانِهِمْ » - ١١٠ -

(١) قرأ بهمة مضمومة ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب وأبو بكر ، وقرأ الباقون بغير همز . النشر ١/٤٠٠ ، والإنعاف ص ٢٤٤

(٢) الكشف ١/١٤١ ب ، وتفسير القرطبي ٨/٢٥٢ ، والناج (رجأ) .

(٣) في ح « وذلك لا يجوز أن تقدر زيادة (من) في قوله : (من أخباركم) لأنك لو قدرت زيادتها إصار كأنما تعدى » . وأثبت ما جاء في : ق ، خ ، د ، والبيان لابن الأنباري ١/٤٠٤

١٠٧٩ - قوله تعالى : ﴿ ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا ﴾ ﴿ وَإِرْصَادًا ﴾

- ١٠٧ -

كلها انتصبت على المصدر ، ويجوز أن تكون مفعولات من أجلها .

١٠٨٠ - والماء في : ﴿ بُنْيَانُهُ ﴾ - ١٠٩ -

في قراءة من ضم (١) أو فتح ، تعود على « من » ، وهو صاحب البيان .

والبيان مصدر « بنى » ، حكى أبو زيد : بنيت بنياناً وبناءً وبينية . وقيل :

البيان جمع بنيانه ، كتمررة وتمر .

١٠٨١ - قوله تعالى : ﴿ جُرْفٍ هَارٍ ﴾ - ١٠٩ -

« هار » أصله : هائر . وقال أبو حاتم : أصله « هاور » ثم قلب في القولين

جميعاً ، فصارت الواو والياء آخراً فحذفها التتوين ، كما حذفوا الواو والياء من غاز

ورام ، وذلك في الرفع والخفض .

وحكى الكسائي : تهور وتهير .

وحكى الأخفش : هيرت تهار ، كخيفت تخاف .

وأجاز النحويون أن تجري « هار » على الحذف ، ولا يقدر المحذوف لكثرة

استعماله مقلوباً ، فيصير كالصحيح ، تعرب الراء بوجوه الإعراب ، / ولا يرد المحذوف

في النصب كما يفعل بغاز ورام ؛ وممن رأى هذا جعله على وزن « فاعل » ، كما

قالوا : يوم راح ، فرفعوا ، وهو مقلوب من « رانح » ، لكنهم لا كثر استعمالهم له

مقلوباً جعلوه فعلاً وأعربوه بوجوه الإعراب .

(١) أي ضم الهمزة من « أنسى » ، وهي قراءة نافع وابن عامر ، وفراً

الباقون « أنسى بنيانه » بفتح الهمزة . النشر ٢ / ٢٧١ ، والإتحاف ص ٢٤٤ ،

والكشف ٢ / ١٤٢ أ .

ويجوز عندهم أن يجري على القياس ، كغازٍ ورامٍ ، فيكون وزنه «فأعلاً»
مقابلاً إلى «فالم» ، ثم يُعلّ لأجل استتقال الحركة على حرف العلة ، ودخول
التنوين ، كما أعادوا قولهم : قاضٍ ورامٍ وغازٍ ، في الرفع والخفض ، وصححوه في
النصب لحقة الفتح (١) .

١٠٨٢ - قوله تعالى : ﴿ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا ﴾ - ١١١ -

مصدران مؤكدان .

١٠٨٣ - قوله تعالى : ﴿ التَّائِبُونَ ﴾ - ١١٢ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هم التائبون ، أو على الابتداء ، والخبر محذوف .
وقيل : الخبر قوله : «الأمرون» وما بعده .

١٠٨٤ - قوله تعالى : ﴿ كَادَ تَزِيغُ قُلُوبُ ﴾ - ١١٧ -

«كاد» فيها إضمار الحديث ، فلذلك ولي «تزيغ» ، و«القلوب» رفع بـ «تزيغ» .
وقيل : «القلوب» رفع بـ «كاد» ، و«تزيغ» ينوي بها التأخير ، كما أجازوا
ذلك في «كان» في مثل قوله : (ما كان يصنع فيرءءون) (٢) وفي قوله : (وأنته
كان يقول سفيهننا على الله شططاً) (٣) .

وقال أبو حاتم : من قرأ «يزيغ» بالياء (٤) لم يرفع «القلوب» بكاد . وقيل :
إن في «كاد» اسمها ، وهو خمير الحزب أو الفريق أو القبيل ، لتقدم ذكر أصحاب

(١) انكشف ١/١٤٢ ، والبيان ١/٤٠٥ ، والعكبري ٢/١٢ ، وتفسير القرطبي ٨/٢٦٤

(٢) سورة الأعراف الآية ١٣٧ ، وانظر فقرة (٩٦٣)

(٣) سورة الجن الآية ٤ ، وانظر فقرة (٢٣٥٩)

(٤) قرأ حمزة وحفص بالياء ، وقرأ غيرها بالياء ، النشر ٢/٢٧١ ، والتيسير ص ١٢٠

النبي ، عليه السلام ، فترتفع «القلوب» بتزيغ . والياء والتاء في «تزيغ» سواء ؛ لأن تذكير الجمع وتانيته جائز على معنى الجمع ، وعلى معنى الجماعة ؛ وإنما جاز الإضمار في «كاد» ، وليست «أبدخل» على الابتداء والخبر ؛ لأنها يلزم الإتيان لها (١) بخبر أبدأ ، فصارت كالداخل على الابتداء والخبر من الأفعال ، فجاز إضمار اسمها فيها ، وإضمار الحديث فيها ، ولا يجوز مثل ذلك في «عسى» ؛ لأنها قد تستغني عن الخبر إذا وقعت «أن» بعدها ، ولأن خبرها لا يكون إلا «أن» ، وما بعدها ، ولا تقع «أن» بعد «كاد» خبراً لها ، إلا في ضرورة شعر . كذلك لا تحذف «أن» بعد «عسى» إلا في ضرورة شعر (٢) .

١٠٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وادِّياً ﴾ - ١٢١ -

جمعه أودية ، ولم يأت «فاعل» و «أفعلة» إلا في هذا الحرف وحده .

١٠٨٦ - قوله تعالى : ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ﴾ - ١٢٨ -

«ما» في موضع رفع بـ «عزیز» ، و «عزیز» نعت لـ «رسول» .

ويجوز أن تكون «ما» مبتدأ ، و «عزیز» خبره ، والجملة نعت لـ «رسول» .

ويجوز أن تكون «عزیز» مبتدأ ، و «ما» فاعلة تدرئ مدء الخبر ، والجملة نعت لـ «رسول» .

أ/٩٩
ح

(١) في ح «بها» ، وأثبت ما في : ظ ، ق .

(٢) الكشف ١٤٢/ب ، والبيان ٤٠٦/أ ، والعكبري ١٣/٢ و ١٦٤/١ ، وتفسير

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« يونس عليه السلام »^(١)

١٠٨٧ - قوله تعالى : ﴿ مَرَجِعْكُمْ ﴾ - ٤ -

ابتداء ، والخبر «إليه» . وانتصب (جميعاً) على الحال من المكاف والميم في « مرجعكم » .

١٠٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا ﴾ - ٤ -

مصدران ، والعامل في « وعد » « مرجعكم » ؛ لأنه بمعنى : وعدكم وعداً . وأجاز الفراء^(٢) رفع « وعد » ، جعله خبراً لـ « مرجعكم » ، وأجاز رفع « وعد » و « حق » على الابتداء والخبر ، وهو حسن ، ولم يقرأ به أحد .

١٠٨٩ - قوله تعالى : ﴿ ضِيَاء ﴾ - ٥ -

مفعول ثان لـ « جعل » ، معناه : وجعل الشمس ذات ضياء . ومن قرأه بـهَمْزَيْنِ^(٣) ، وهي قراءة فُتَيْبِ بْنِ كَثِيرٍ ، فهو على القلب ،

(١) في هامش ح عبارة « بلغ مقابلة مع التصحيح ... » .

(٢) معاني القرآن ٥٧/١ ، وقد قرأ إبراهيم بن أبي عبلة برفع (وعد) . تفسير

القومطي ٣٠٨/٨

(٣) أي « ضياء » ، كما قرأ الباقيون بالياء قبل الألف وبعد الصاد . التيسر ص

١٢٠ ، ١٢١ ، والشر ٢٧١/٢ ، والإتحاف ص ٢٤٧

قدم الهمزة التي هي لام الفعل في موضع الياء المنقلبة عن الواو، والتي هي عين الفعل، فصارت الياء بعد الألف، والهمزة قبل الألف، فأبدل من الياء همزة لوقوعها، وهي أصلية، بعد ألف زائدة، كما قالوا (١) : «سقاء» / وأصله : سقاي ؛ لأنه من : سقى يتسقى.

ح

ويجوز أن تكون الياء هنا نقلت (٢) بعد الألف رجعت إلى الواو الذي هو أصلها، فأبدل منها همزة، كما قالوا : دعاء، وأصله : دعاو، لأنه من : دعا يدعو، فيصير وزن «ضياء»، على قراءة «قُنْبِيل» «فلاعى» وأصلها : فعال (٣).

١٠٩٠ - قوله تعالى : ﴿ اسْتَعْجَلْهُمْ ﴾ - ١١ -

مصدر تقديره : استعجالاً مثل استعجالهم، ثم أقام الصفة، وهي «مثل» مقام الموصوف وهو «الاستعجال»، ثم أقام المضاف إليه وهو «استعجالهم» مقام المضاف (٤)، وهو «مثل» ؛ هذا مذهب سيبويه.

وقيل تقديره : في استعجالهم.

وقيل : كاستعجالهم، فلما حذف حرف الجر نصب ؛ ويلزم من قدر حذف حرف الجر منه أن يجيز : زيد الأسد، فينصب «الأسد» على تقدير : كالأسد (*).

(١) ح : قالوا : سقاء ، وأصله : سقاي ، لأنه من شفى يشفي ، وما أثبتته من : شفاق ، د .

(٢) ح : «قلت» وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٣) ح : «فيضمرون» وهو تحريف ، وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٤) انظر الكشف ٣/١٤٣ ، والبيان ١/٥٨ ، وتفسير القرطبي ٨/٣٠٩ .

(٥) ح : «المصدر» وصحح من : ظ ، ق ، د .

(*) أمالي ابن الشجري ٢/٤٦٥ : «لا يلزم من قدر الكاف في قوله : (استعجالهم) أن يجيز : زيد الأسد ؛ لأن الكاف حرف شاعت فيه الاسمية . حتى دخل عليه الخافض ، وأسند إليه الفعل ، وليس من الحروف الخافضة التي إذا أسقطتها نصبت ما بعدها ، وإنما هي أداة تشبيه ، إذا حذف جري =

١٠٩١ - قوله تعالى : ﴿ هَدَانَا هَذَا ﴾ (١)

أصل « هدى » أن يتعدى بحرف جر ، وبغير حرف ، كما قال تعالى : (اهدنا الصراط) (٢) ، وقال : (فاهدوم إلى صراط) (٣) .

١/١٠٠

١٠٩٢ -- / قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَدْرَأُكُمْ بِهِ ﴾ - ١٦ -

ح

روي أن الحسن قرأ بالهمز ، ولا أصل له في الهمز ، لأنه إنما يقال : درأت إذا دفعت ، ودريت بمعنى علمت ، وأدريت غيري أي : أعلمته .

١٠٩٣ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَدَقْنَا ﴾ - ٢١ -

« إذا » فيها معنى الشرط ، ولا تعمل ، وتحتاج إلى جواب غير مجزوم ، إلا في شعر ، فإنه قد يقدر في الجواب الجزم في الشعر ، فيعطف على معناه ، فيجزم المعطوف على الجواب ، كما قال قيس بن الخطيم :

إِذَا قَصَّرَتْ أَسْيَافُنَا كَانَ وَصْلُهَا
خَطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَنضَارِبِ

ما بعدها على إعراب ما قبلها ؛ كقولك : فينا رجل كأسد ، تقول إذا ألقيتنا : فينا رجل أسد . . . فلا يجوز : زيد الأسد ، بالنصب ، لأن منزلتها منزلة « مثل » في قولك : زيد مثل بكر ؛ تقول إذا حذف (مثل) : أزيد بكر . . . ، ولعمري إن قول سيبويه في الآية هو الوجه . . . »

(١) سورة الأعراف الآية ٤٣ ، وليس موضعها في هذه السورة .

(٢) سورة الفاتحة الآية ٦

(٣) سورة الصافات الآية ٢٣

(٤) روى قبل من طريقه بحذف الألف ، وقرأ الباقر بن يانبات الألف على أنها لا النافية .

النشر ٢/٢٧٢ ، والتيسير ص ١٢١

(٥) البيت من شواهد سيبويه ٤٣٤/١ يجزم جواب إذا ، وجزم « فنضارب » عطفاً على الجواب . وانظر ديوان قيس بن الخطيم ص ٤١ ، ٢٠٣ ، وما بعدها ، وفي الخزانة ١٦٣/٣ بحث طويل عن صاحب هذا البيت . وانظر حماسة ابن الشجري ١٨٦/١ ، وقد نسبته إلى شهم بن مرة المخاربه .

جوابها عند البصريين في هذه الآية قوله : (إذا لهم مكرٌ في آياتنا)
فإذا جواب « إذا » ، وتقديره عندهم : مكروا ، ومعناه : استمزؤوا وكذبوا .

١٠٩٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا بَغْيِكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

- ٢٣ -

من رفع^(١) « متاع » جعله خبراً لـ « البغي » والظرف ملغى [وهو]^(٢) « على »
أنفسكم ، و « على » متعلقة بـ « البغي » ، ولاخبر في « على أنفسكم » ، لأنه ليس
بمجرر الابتداء .

ويجوز / أن يُرفع « متاع » على إختار مبتدأ ، أي : ذلك متاع ، أو هو
متاع ، فتكون « على أنفسكم » خبر « بغيكم » ويكون فيه ضمير يعود على المبتدأ ، و « على »
متعلقة بالاستقرار أو الثبات أو نحوه ، تقديره : إذا بغيكم ثابت أو مستقر على أنفسكم ؛
هو متاع الحياة الدنيا .

فإذا جعلت « على أنفسكم » خبراً عن « البغي » كان معناه : إذا بغيكم راجع
عليكم ، مثل قوله : (وَإِنْ أَسَأَأْتُمْ فَلَهَا)^(٣) .

وإذا جعلت « متاعاً » خبر « البغي » كان معناه : إنما بغي بعضكم على بعض
متاع الحياة الدنيا ، مثل قوله : (فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ)^(٤) .

وقد قرأ حفص عن عاصم : « متاع الحياة الدنيا » بالنصب ، جعل « على أنفسكم »
متعلقاً بـ « بغيكم » ، ورفع البغي بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : إنما بغيكم على أنفسكم

(١) الرفع قراءة الجمهور ، والنصب قراءة حفص عن عاصم . التيسير ص ١٢١ ، والنشر

٢٧٢/٢ والإتحاف ص ٢٤٨

(٢) لفظ « وهو » ساقط من : ح ، وأكمل من : ظ ، ف ، د .

(٣) سورة الإسراء الآية ٧

(٤) سورة النور الآية ٦١

لأجل متاع الحياة الدنيا مذموم ، أو منهي عنه ، أو مكروه ، ونحوه ، وحسن الحذف لطول الكلام .

١/١٠١
ح ولا يجن أن يكون « على أنفسكم » الخبر ، لأن « متاع / الحياة الدنيا » داخل في الصلة ، فتفرق بين الصلة والموصول بخبر الابتداء ، وذلك لا يجوز ، فلا بد من تقديره حذف الخبر ، إلا أن ينصب « متاع الحياة الدنيا » بإضمار فعل ، على تقدير : تمتعون متاعي ، وتبغون متاعي ، فيجوز أن يكون « على أنفسكم » الخبر .

فمن نصب « متاعاً » جعله مفعولاً من أجله تعدى إليه اللفظي ، و « على » متعلقة بالاستقرار أو نحوه ، إذا جعلت « على أنفسكم » الخبر ، وفي الجور ضمير يعود على المبتدأ .

ويجوز نصب « متاع » على المصدر المطلق ، تقديره : تمتعون متاع الحياة الدنيا ، على إضمار فعل دل عليه « البغي » ، أي تبغون ، إذا جعلت « على أنفسكم » الخبر (١) .

١٠٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَأَزَيَّنَّتْ ﴾ - ٢٤ -

أصله تَزَيَّنَّتْ ، ووزنه « تفعّلت » ، ثم أدغمت التاء في الزاي ، فكن الأول ، فدخلت ألف الوصل لأجل سكون أول الفعل ، وإنما سكن الأول عند الإدغام ؛ لأن كل حرفٍ أدغمته فيما بعده فلا بد من إسكان / الأول أبداً ، فلما أدغمت التاء في الزاي سكنت التاء ، فاحتجج عند الابتداء إلى ألف الوصل ، وله نظائر كثيرة في القرآن .

وروي عن الحسن (٢) أنه قرأ : « وَوَزَّيَّنَّتْ » ، على وزن « أفعلت » ، معناه :

(١) الكشف ١٤/أ ، والبيان ١/٩٠ ، والمعكبري ٢/١٤ ، وتفسير القرطبي ٨/٣٢٦

(٢) تفسير القرطبي ٨/٣٢٧ ، والبحر المحيط ٥/١٤٣

جاءت بالزينة ؛ لكنه كان يجب ، على مقاييس العربية ، أن يقال : « وازانت » ، مثل
أفانت ، فتقلب الياء ألفاً ، لكن أتى به على الأصل ، ولم يُعأه ، كما أتى (استحوذت
عليهم الشيطان)^(١) على الأصل ، وكان القياس « استحاذا » .

وقد قرئ^(٢) : « وازياتت » مثل « احمارت » .

وقرئ^(٣) « وازاينت » ، والأصل تزاينت ، ثم أدغمت التاء في الزاي
على قياس ما تقدم ذكره في قراءة الجماعة ، [ودخات ألم الوحل أيضاً فيه على
الابتداء ، على قياس ما تقدم]^(٤) .

١٠٩٦ قوله تعالى : ﴿ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ﴾ - ٢٧ -

« مظلماً » حال من « الليل » ، ولا يكون نعتاً له قطعاً ، لأنه يجب أن
يقال : « مُظْلِمَةٌ » .

وأمّا على قراءة الكسائي وابن كثير^(٥) : « قِطْعًا » بأسكان الطاء ، فيجوز
أن يكون « مُظْلِمًا » نعتاً له قطعاً ، وأن يكون حالاً من « الليل »^(٦) .

١٠٩٧ قوله تعالى : ﴿ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ ﴾ - ٢٨ -

(١) سورة المجادلة الآية ١٩

(٢) رواه عوف بن أبي جميلة الأعرابي عن أشياخه ، كما في تفسير القرطبي ٣٢٧/٨ ، والبحر
المحيط ١٤٤/٥

(٣) رواه المقدمي . تفسير القرطبي ٣٢٧/٨ ، وفي البحر المحيط ١٤٤/٥ : قرأ بذلك فرقة .

(٤) ما بين قوسين ساقط في : ح ، وأكمل من : ظ ، د ، ق .

(٥) وقرأ به أيضاً يعقوب ، وقرأ الباقر بن بفتح الطاء . النشر ٢٧٢/٢ ، والنيسب ص

١٢١ ، والإتحاف ص ٢٤٨

(٦) الكشف ١٤٤/ب ، والبيان ١٠/١ ، والعكبري ١٥/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٣٣/٨

هو «فعلنا» من زلت الشيء عن الشيء، فأنا أزيله إذا نحيته، والتشديد للتكثير.
ولا يجوز أن يكون «فعلنا»، من زال يزول؛ لأنه يلزم فيه الواو
فيقال: زولنا (*) .

وحكى الفراء أنه قرىء «قرابنا» من قولهم: لا أزابيل فلاناً، أي لأفارة؛
وأما قولهم: لا أزاوله، فعناه: لا أخاتله، ومعنى زابنا وزيلنا واحد (١).

١٠٩٨ - قوله تعالى: ﴿شَهِدَ﴾ - ٢٩ -

نصب على التمييز، وهو عند أبي إسحاق حال من الله، جل ذكره.
و«بأله» في قوله: «كفى بالله» في موضع رفع، وهو فاعل «كفى»،
تقديره: كفى الله شهيداً، والباء زائدة، معناها ملازمة الفعل لابعده؛ فإنه لم يزل
هو الكافي بمعنى: سيكفي، لا يجوز عن (٢) ذلك أبداً.

١٠٩٩ - قوله تعالى: ﴿إِلَى اللَّهِ مَوَّلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ - ٣٠ -

«مولى» بدل من «الله» أو نعت، و«الحق» نعت أيضاً له.
ويجوز نصبه على المصدر، ولم يقرأ به.

(*) أمالي ابن السجري ٤٦٦/٢: «أما قوله - أي مكى - لا يجوز أن يكون (فعلنا) ...
فيقال زولنا، غير صحيح من قبل أنه لو كان (فعلنا) من: زال يزول، كان أصله: زبولنا،
ثم نصير الواو ياء؛ لوقوع الياء قبلها ساكنة، ثم تدغم الياء في الياء؛ فيقال: زيلنا، وذلك أن من
شرط الياء والواو إذا تلاصقتا، والأولى منهما ساكنة، أن تغلب الواو ياء، ولا تغلب الياء واواً،
كما زعم مكى ...» .

(١) معاني القرآن ١٤٦٢/١، والبيان ١٤١١/١، والعكبري ١١٥/٢، وتفسير القرطبي ٣٣٣/٨

(٢) ح: «على» وصحح من: ظ، ق، د .

١١٠٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ - ٣٣ -

« أن » ، في موضع نصب تقديره : بأنهم ولأنهم / ، فلما حذفت الحرف تعدى ١٠٢/ب
الفعل ، فنصب الموضع .
ح

و « أن » ، المفتوحة أبداً ، مشددة أو مخففة ، هي حرف على انفرادها ،
وهي اسم مع ما بعدها ، لأنها وما بعدها مصدر ، يحكم عليها بوجوه الإعراب على قدر
العامل الذي قبلها .

ويجوز أن تكون في موضع خفض بحرف الجر المحذوف ، وهو منبج الحليل ، لما
كثر حذفه مع « أن » ، خاصة ، [عمل] (١) محذوفاً عمله موجوداً في اللفظ (٢) .
وقيل : « أن » ، في هذه الآية ، في موضع رفع على البدل من كلمات (٣) ، وهو
قول حسن ، فهو بدل الشيء من الشيء وهو هو .

١١٠١ - قوله تعالى : ﴿ أَمَّن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ ﴾

- ٣٥ -

« من » ، رفع بالابتداء ، و « أحق » ، الخبر ، وفي الكلام حذف تقديره : أحق
من (٤) لا يهدي .

و « أن » ، في موضع نصب على تقدير حذف الخافض .

وإن شئت جعلتها في موضع رفع على البدل من « من » ، وهو بدل الاشتمال ،
و « أحق » الخبر .

(١) نكته من : ط ، ق ، د .

(٢) ح : « اللغظة » وأثبت ما في : ط ، ق ، د .

(٣) قرأ نافع وابن عامر « كلمات » على الجمع ، وقرأ الباقون بالتوحيد . انظر التيسير

ص ١٢٢ ، والإتحاف ص ٢٤٩ (٤) ح : « من » وصحح من : ط ، ق ،

أو إن شئت جعلت « أن » ، مبتدأً ثانياً ، و « أحق » ، خبرها مقدم عليها ، والجملة $\frac{1}{103}$ خبر عن « من » ، (١) .
ح

١١٠٢ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَكُمْ ﴾ - ٣٥ -

[« ما »] (٢) في موضع رفع بالابتداء ، وهي استفهام ومعناه : التوبيخ والتنبيه ، و « لكم » ، الخبر ، والكلام تام على « لكم » والمعنى : أي شيء لكم في عبادة الأصنام .

١١٠٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ - ٣٧ -

« تصديق » ، خبر كان مضمرة تقديره : ولكن كان تصديق ، ففي كان (٣) اسمها ؛ هذا مذهب الفراء والكسائي ، ويجوز عندهما الرفع على تقدير : ولكن هو تصديق (٤) .

١١٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ النَّاسَ ﴾ - ٤٤ -

الاختيار عند جماعة من النحويين ، إذا أتت « لكن » ، مع الواو ، أن تشدد ، وإذا كانت بغير واو قبلها أن تخفف .

قال الفراء : لأنها إذا كانت بغير واو أشبهت « بل » فخففت لتكون مثلها في الاستدراك ، وإذا أتت الواو قبلها خالفت « بل » ، فشددت .

وأجاز الكوفيون إدخال اللام في خبر « لكن » (٥) ، وأنشدوا :

(١) البيان ١١/١ .

(٢) نكلمة من : ظ ، ق ، د .

(٣) في ح : « نعمنى كان » والتصحيح من : ظ ، ق ، د .

(٤) البيان ١١٣/١ . والعكبري ١٦/٢ . وتفسير القرطبي ٣٤٣/٨ .

(٥) كذا هي في ظ ، وفي ح ، ق : « في خبرها كان » ، وفي د : « في خبر كان » .

ولكنني من حبيها لكميد^(١)

١٠٣/ب

ح

أو ومنعه البصريون لمخالفة^(٢) معناها معنى « إن » .

فمن شددها أعمالها فيما بعدها فنصبه بها ؛ لأنها من أخوات « إن » .

ومن خففها^(٣) رفع ما بعدها على الابتداء ، وما بعده خبره^(٤) .

١١٠٥ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ^{هـ} كَأَن لَّمْ يَلْبَسُوا ﴾ - ٤٥ -

الكاف من « كأن » وما بعدها في موضع نصب صفة لـ « يوم » ، وفي الكلام

حذف ضمير يعود على الموصوف تقديره : كأن لم يلبسوا قبله ، فحذف « قبل » ،

فصارت الهاء متصلة بـ « يلبسوا » ، فحذفت لطول الاسم ، كما تحذف من الضمات .

ويجوز أن تكون الكاف من « كأن » ، في موضع نصب صفة لمصدر محذوف

تقديره : يوم نحشرهم حشراً كأن لم يلبسوا قبله إلا ساعة .

ويجوز أن تكون الكاف في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في « نحشرهم » ،

(١) في تفسير القرطبي والمغني : ولكنني من حبيها لكميد ، وفي معاني القرآن : « لكميد » ،

وكميد وصف من كمد كفرح ، أي أصابه الكد وهو أشد الحزن . وأما عميد فعل فعيل بمعنى مفعول ، من عمده المرض أو العشق إذا فلدحه وهدته .

وهو عجز بيت ، وصدره : يلوموني في حب ليلى عواذلي . والبيت مجهول القائل ، وهو في

ابن عقيل ١٤١/١ .

(٢) في ح : « لمخالفته » وأثبت ما في : ظ ، د ، ق .

(٣) أي خفف النون وهي قراءة حمزة والكسائي . وقرأ الباقون بفتح النون مشددة النسيب

ص ١٢٢ ، والإتحاف ص ٢٥٠ .

(٤) انظر الكشف ٦٥/أ ، والبيان ١٣/١ ، ومعاني القرآن ٦٥/١ ، وتفسير القرطبي

٣٤٧/٨ ، ومعني اللبيب ٢٩٠/١ .

(٥) في المصحف « يحشرهم » وهي قراءة حفص ، وقرأ الباقون بالنون (نحشرهم) ، كما في

الكشف ١٢٦/أ .

والضمير في « يلبثوا » راجع على صاحب الحال ، ولا حذف في الكلام ، تقديره : ١/١٠٤
ويوم نحشرهم / هشيبة أحوالهم أحوال من لم يلبث (١) إلا ساعة .

ح

والناصب لـ « يوم » ، « اذكر » مضمرة ، ويجوز أن يكون الناصب له (يتعارفون).

١١٠٦ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾

- ٥٠ -

« ما » استفهام ، رفع بالابتداء ، ومعنى الاستفهام هنا التهديد ، و « ذا » خبر
الابتداء ، بمعنى الذي ، والهاء في « منه » تعود على « العذاب » .

وإن شئت جعلت « ما » و « ذا » اسماً واحداً ، في موضع رفع بالابتداء ، والخبر
في الجملة التي بعده ، والهاء في « منه » تعود أيضاً على « العذاب » .

وإن جعلت الهاء في « منه » تعود على « الله » جل ذكره ، و « ما » و « ذا »
اسماً واحداً ، كانت « ما » في موضع نصب بـ « يستعجل » والمعنى : أي شيء يستعجل
المجرمون من الله (٣) .

١١٠٧ - قوله تعالى : ﴿ أَحَقُّ هُوَ ﴾ - ٥٣ -

ابتداء وخبره ، في موضع المفعول الثاني لـ « يستنبئونك » ، إذا جعلته بمعنى :
يستخبرونك ، فإن جعلته بمعنى : يستعلمونك (٤) كان « أحق هو » ابتداء وخبر في موضع

(١) في ظ : « لم يلبثوا » .

(٢) في ح : « به » وهو تحريف .

(٣) البيان ١/٤١٤ ، والعكبري ٢/١٦٦ ، وتفسير القرطبي ٨/٣٥٠ .

(٤) في ح : « يستعلمونك » وهو تحريف ، وصحح من : في ، د .

١٠٤/ب
ح

المفعولين به ، لأن / « أنبا » إذا كان بمعنى : أعلم ، تعدى إلى ثلاثة مفعولين ، ويجوز الاكتفاء بواحد ، ولا يجوز الاكتفاء باثنين دون ثالث .

وإذا كانت « أنبا » بمعنى : أخبر ، تعدت إلى مفعولين ؛ لا يجوز الاكتفاء بواحد دون الثاني .

وهو ثبأ ، ، وه أنبا ، في التعدية^(١) سواء^(٢) .

١١٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ [مِنْ قُرْآنٍ] ﴾^(٣)

- ٦١ -

الماء عند القراءة تعود على « الشان » على تقدير حذف مضاف تقديره : وما تلو من أجل الشان ، أي يحدث لك^(٤) شأن فتتلو القرآن من أجله .

١١٠٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ ﴾ - ٦١ -

« أصغر ، و « أكبر » في قراءة من فتح^(٥) ، في موضع خفض عطفاً على لفظ (مشتقال ذرّة) .

وقرأ حمزة بالرفع فيها ، عطفاً على موضع المنقال ؛ لأنه في موضع رفع به يعزب^(٦) .

(١) ح : « في التقدير » وأثبت ما في : ط .

(٢) البيان ١٥/١ ؛ ١٦/٢ ، والعكبري ١٦/٢ ، وتفسير الفرطبي ٣٥١/٨

(٣) زيادة من : ط .

(٤) ح ، د ، « له » ، وأثبت ما في : ط ، ق .

(٥) الفتح قراءة عامة القراء عند حمزة ويعقوب وخلف ، وهؤلاء قرؤوا بالرفع .

النشر ٢٧٥/٢ ، والتيسير ص ١٢٣ ، والإتحاف ص ٢٥٢

(٦) الكشاف ١٠٤/ب ، والبيان ١٦/١ ؛ ١٧/٢ ، وتفسير الفرطبي ٣٥٦/٨

مشكل م (٢٥)

١١١٠ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ - ٦٣ -

« الذين » في موضع نصب على البدل من اسم « إن » ، وهو « أولياء » ، أو على « أعني » .

ويجوز الرفع على البدل من الموضع ، وعلى النعت على الموضع ، وعلى إضمار مبتدأ ، وعلى الابتداء ، و (لهم البشرى) ابتداء وخبر في موضع خبر « الذين » .

١١١١ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^{١/١٠٥} ح

شُرَكَاءَ ﴾ - ٦٦ -

نصب « شركاء » بـ « يدعون » ومفعول « يتبع » قام مقامه (إن يتبعون إلا الظن) ؛ [لأنه هو] (١) ، ولا تنصب « شركاء » بـ « يتبع » ؛ لأنك تنفي عنهم ذلك ، والله قد أخبر به عنهم .

ولو جعلت « ما » استفهاماً بمعنى الإنكار والتوبيخ ، كانت اسماً في موضع نصب بـ « يتبع » ، وعلى القول الأول تكون « ما » حرفاً نافية (٢) .

١١١٢ - قوله تعالى : ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾ - ٧١ -

كل القراء قرأه بالهمز وكسر الميم من قولهم : أجمعت على أمر كذا وكذا ؛ إذا عزم عليه ، وأجمعت الأمر أيضاً حسن ، بغير حرف جر ، كما قال الله جل ذكره :

(١) زيادة من : ط ، ق .

(٢) البيان ١/١٦ ، والعكبري ٢/١٧ ، وتفسير القرطبي ٨/٣٦٠

(إذ أجمعوا أمرهم) (١)، فيكون نصب «الشركاء» على العطف، على المعنى، وهو قول المبرد.

وقال الزجاج: هو مفعول معه.

وقيل: «الشركاء» عطف على «الأمر»؛ لأن تقديره: فأجمعوا ذوي الأمر منكم.

وقيل: تأويل الأمر هنا هو: كيدهم، فعطف «الشركاء» على الأمر بغير حذف.

١٠٥/ب
ح

وقيل: اتصب «الشركاء» على عامل محذوف تقديره: وأجمعوا شركاءكم، فدل (٢) «أجمع» على جمع، لأنك تقول: جمعت «الشركاء» والقوم، ولا تقول: أجمعت «الشركاء»؛ إنما يقال: أجمعت في الأمر خاصة، فلذلك لم يحسن عطف «الشركاء» على «الأمر» إلا على التقدير المتقدم.

وقال الكسائي والفراء (٣): تقديره: وادعوا شركاءكم، وكذلك هي في حرف أبي: «وادعوا شركاءكم».

وقد روى الأصمعي عن نافع (٤): «فاجتمعوا»، يوصل الألف وفتح الميم، فيحسن على هذه القراءة عطف «الشركاء» على «الأمر»، ويحسن أن تكون الواو بمعنى «مع».

(١) سورة يوسف، الآية ١٠٢

(٢) ح: «قال» وفي د: «فقال» وأثبت ما في: ظ، ف.

(٣) معاني القرآن ١/٧٣

(٤) وقرأ بها أيضاً عاصم الجحدري؛ وقرأ الباقون بقطع الهمزة مفتوحة وكسر الميم من «أجمعوا». النشر ٢/٢٧٥ وتفسير القرطبي ٨/٣٦٢

وقد قرأ الحسن^(١) برفع «الشركاء» عطفاً على الضمير المرفوع في «أجمعوا»،
[وبه قرأنا ليمقوب الحضرمي] ^(٢)، وحسن ذلك للفعل الذي وقع بين المعطوف
والمضمر، كأنه قام مقام التأكيد وهو «أمركم» ^(٣).

١١١٣ - قوله تعالى: ﴿يِمَّا كَذَّبُوا بِهِ﴾ - ٧٤ -

الضمير في «كذبوا» يعود على قوم نوح، أي: فما كان قوم الرسل الذين
بُعثوا بعد نوح ليؤمنوا بما كذب به قوم نوح، بل كذبوا مثل / تكذيب
قوم نوح.

١/١٠٦
ح

١١١٤ - قوله تعالى: ﴿مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ﴾ - ٨١ -

«ما» مبتدأ، بمعنى الذي، و«جئتم به» حلة، و«السحر» خبر الابتداء،
ويؤيد هذا أن في حرف أبي^(٤) «ما جئتم به سحر». وكلها ذكرنا في كتابنا هذا
وفي غيره من قراءة أبي وغيره، مما يخالف خط المصحف، فلا يقرأ به لخالفته
المصحف، وإنما نذكره شاهداً لا يقرأ به، فاعلم ذلك.

ويجوز أن تكون «ما» رفعا^(٥) بالابتداء، وهي استفهام، و«جئتم به»
الخبر، و«السحر» خبر ابتداء محذوف، أي: هو السحر.

(١) وقرأ الباقر بن النصب، النشر ٢/٢٧٥، والإتحاف ص ٢٥٣

(٢) زيادة من ظ فقط.

(٣) البيان ١/١٧، والعكبري ٢/١٧، وتفسير القرطبي ٨/٣٦٢ وما بعده.

(٤) مغني اللبيب ١/٣٣٠، والبحر المحیط ٥/١٨٣، والكشف ٥/١٤٥ ب، وتفسير

القرطبي ٨/٣٦٨، وفيه: «وقرأ الباقر «السحر» على الخبر، ودليل هذه القراءة
قراءة ابن مسعود: «ما جئتم به سحر»، وقراءة أبي: «ما أتيتم به سحر»....»

(٥) ح «رفع» وأثبت ما في: ظ، ق، د.

ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب على إضمار فعل بعد « ما » تقديره :
أي شيء جئتم به . و« السحر » خبر ابتداء محذوف ، أي هو السحر .

ولا يجوز أن تكون « ما » بمعنى الذي في موضع نصب ؛ لأن ما بعدها
صلتها ، والصلة لا تعمل في الموصول ، ولا تكون تفسيراً للعامل في الموصول .

وقد قرأ أبو عمرو « آلسحر » بالمد (١) ، فعلى هذه القراءة تكون « ما » استفهاماً
مبتدأ ، و« جئتم به » الخبر ، و« السحر » خبر ابتداء محذوف ، أي هو السحر / ١٠٦/ب
ولا يجوز على هذه القراءة أن تكون « ما » بمعنى الذي ، إذ لا خبر لها .
ح

ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب على ما تقدم . ويجوز أن ترفع « السحر »
على البدل من « ما » ، وخبره خبر المبدل منه ، فلذلك دخله الاستفهام ، إذ هو بدل من
استفهام ، يستوي البدل والمبدل منه في لفظ الاستفهام ، كما تقول : كم مالك أعشرون
أم ثلاثون ؟ فتجعل « أعشرون » (٢) بدلاً من « كم » ، وتدخل ألف الاستفهام على
« عشرين » ؛ لأن المبدل منه وهو « كم » استفهام . ومعنى الاستفهام في [هذه] (٣)
الآية : التقرير والتوبيخ ، ليس هو باستخبار ؛ لأن موسى - صلى الله عليه - قد
علم أنه سحر ، وإنما وبخهم بما فعلوا ، ولم يستخبرهم عن (٤) شيء لم يعلمه ؛ وفيه
أيضاً معنى التحقير لما جاؤوا به .

وأجاز الفراء (٥) نصب « السحر » تجملاً « ما » شرطاً ، وتنصب « السحر » على

(١) أي على الاستفهام ، وقد قرأ بذلك أيضاً أبو جعفر ، بينما قرأ الباقر بغير

مد عن الخبر . النيسير ص ١٢٣ ، والإتحاف ص ٢٥٣ ، وكذا تفسير القرطبي ٣٦٨/٨

(٢) ظ « عشرون » وكذا هو في كتاب الكشف .

(٣) زيادة من : ظ ، ق .

(٤) ح « على » والتصحيح من : ظ ، ق ، د .

(٥) معاني القرآن ٧٥/١ .

المصدر ، وتضمير الفاء مع (إنَّ الله سيبطله) وتجعل الألف واللام في « السحر » زائدتين .
وذلك كله بعيد .

وقد أجاز علي بن سليمان حذف الفاء من جواب الشرط في الكلام ، واستدل
على جوازه بقوله تعالى : (وما أصابكم من مصيبةٍ بآ (١) كبدتْ أيديكم) (٢) ، ولم
يجزه غيره إلا في ضرورة الشعر (٣) .

١/١٠٧

١١١٥ / قوله تعالى : ﴿ مَنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ ﴾ - ٨٣ -

ح

إنما جمع الضمير في « ملئهم » ، لأنه إخبار عن جبار ، والجبار يخبر عنه
بلفظ الجمع .

وقيل : لا ذكر فرعون علم أن معه غيره ، فرجع الضمير عليه ، وعلى من معه .
وقيل : الضمير راجع على آل فرعون ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : على
خوف من آل فرعون وملئهم ، والضمير يعود على الأول .

وقال الأخفش : الضمير يعود على « الذرية » المتقدم ذكرها .

وقيل : الضمير يعود على القوم المتقدم ذكرهم (١) .

(١) في المصحف « فبا » وهي قراءة الجمهور ، وقرأ بغير فاء نافع وابن عامر
وأبو جعفر ، النشر ٣٥٢/٢ ، والتيسير ص ١٩٥ ، والإتحاف ص ٣٨٣

(٢) سورة الشورى الآية ٣٠

(٣) ومنه قول الشاعر :

من يفعل الحسناتِ اللهُ يشكرها والشرَّ بالشرِّ عند اللهِ مثلانِ

أي فأنه يشكرها . انظر تفسير القرطبي ٣٦٨/٨ ، والعكبري ١٧/٢ ، والبيان
٤١٨/١ ، وزاد المسير ٥١/٤

(٤) البيان ١٩/١ ، والعكبري ١٨/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٦٩/٨

١١١٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَفْتِنَهُمْ ﴾ - ٨٣ -

« أن » في موضع خفض بدل من « فرعون » وهو بدل الاشتمال .

١١١٧ - وقوله تعالى : ﴿ فَلَا يُؤْمِنُوا ﴾ - ٨٨ -

عطف على « ليضلّوا » في موضع نصب عند المبرد والزجاج .

وقال الأخفش والفراء : هو منصوب [جواب الدعاء] (١) .

وقال الكسائي وأبو عبيدة : هو في موضع جزم لأنه دعاء عليهم (٢) .

١١١٨ - قوله تعالى : ﴿ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا ﴾ - ٩٢ -

قيل : هو من النجاء ، أي : نخلصك من البحر ميتاً ليراك بنو إسرائيل .

وقيل معناه : نلقيك على نجوة^٣ من الأرض .

١١١٩ - وقوله تعالى : ﴿ بِيَدِنَا ﴾ - ٩٢ -

أي بدمعك التي تعرف بها ليراك / بنو إسرائيل . وقيل : معنى (٤) « بيدك » : ١٠٧/ب

ح

أي يجتلك لاروح فيك ، ليراك بنو إسرائيل .

١١٢٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ﴾ ٩٨

انتصب « قوم » على الاستثناء المنقطع ، ويجوز أن يكون على الاستثناء الذي

(١) زيادة من : ط

(٢) على تقدير : اللهم فلا يؤمنوا ، أي فلا آمنوا . انظر البيان ١/٢٠٠ ، والمعكبري

١٨/٢ ، وتفسير القرطبي ٨/٣٧٥

(٣) النجوة من الأرض : المكان المرتفع .

(٤) ح « معناه » وأثبت ما في : د ، ق .

هو غير منقطع ، على أن يضم في أول الكلام حذف مضاف تقديره : فإلا كان أهل قرية آمنوا .

ويجوز الرفع على أن تجعل « إلا » بمعنى غير ، صفة الأهل المحذوفين في المعنى ، ثم يعرب ما بعد « إلا » بمثل إعراب « غير » لو ظهرت في موضع « إلا » .

وأجاز^(١) الفراء الرفع على البدل ، كما قال :

إِلَّا الْيَعْفِيرُ^(٢) وَإِلَّا الْعَيْسُ^(٣)

فأبدل من « أنيس » ، والثاني من غير الجنس ، وهي لغة بني تميم ؛ يبدلون وإن كان الثاني ليس من جنس الأول . وأهل الحجاز ينصبون إذا اختلفا ، وإن كان الكلام منفيًا ، وأنشدوا بيت النابغة : إلا الأواري^(٤) ، بالرفع والنصب .

قوله : (يونس) هو اسم أعجمي معرفة ، ولذلك لم ينصرف ، ومثله : يوسف .

وقد روي عن الأعمش وعاصم أنها قرأ : [« يونس »] بكسر الهمزة

(١) قوله : « وأجاز الفراء بالرفع والنصب » مثبت في ح فقط .

(٢) ح « المعافير » وهو تحريف .

(٣) عجز بيت ينسب إلى عامر بن الحارث المعروف بجرات العود . وهو من شواهد سيبويه ١/١٣٣ ، ٣٦٥ ، ولم ينسبه ، وفي الخزانة ٤/ ١٩٧ ونسبه إلى جبران العود ، وانظر الديوان ص ٥٢ . وثام البيت :

وبلدة ليس بها أنيس^٥ إلا المعافير^٦ وإلا العيس^٧

(٤) جزء من بيت النابغة الذبياني . الديوان ص ٣٠ طبعة دار صادر . وثام البيت :

إلا الأواري^٨ لأباً ما أيتها والنوي كالحوض بالمظلمة الجائد

(٥) زيادة من : ظ فقط .

١/١٠٨
ح

والسين ، جعلاه فعلاً مستقبلاً من : أَسَّ / وأسَف ، سمي به فلم ينصرف للتعريف والوزن (١) المختص به الفعل .

قال أبو حاتم : يجب أن يهمز ؛ وترك الهمز جائز حسن ، وإن كان أصله الهمز .

وقد حكى أبو زيد : فتح السين والنون فيها ، على أنها فعلاَن مستقبلاَن ، لم يسم فاعلها ، سمي بهما أيضاً (٢) .

(١) في هامش ح « أي وزن الفعل » .

(٢) في هامش ح عبارة « بلغ مطالعة وتصحيحاً ... » وانظر إعراب هذه الآية

في البيان ٤٢٠/١ ، وتفسير القرطبي ٣٨٣،٨ ، ومعاني القرآن ٤٧٩/١

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« هود عليه السلام »

١١٢١ - إذا جعلت « هوداً » اسماً للسورة ، فقلت : هذه هودٌ ،
لم تنصرف عند سيبويه والحليل ، كما مرأة سميها يزيد أو بعمرور .

وأجاز عيسى^(١) صرفه لحقته ، كما يُصرف « هند » اسم امرأة ، فإن قدرت
حذف مضاف مع « هود » صرفته ، تريد : هذه سورة هود^(٢) .

١١٢٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ - ١١ -

« الذين » في موضع نصب على الاستثناء المتصل .

قال الفراء^(٣) : هو مستثنى من الإنسان ، لأنه بمعنى الناس .
وقال الأخفش : هو استثناء منقطع .

١١٢٣ - وقوله تعالى : ﴿ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا ﴾ - ١٦ -

« باطل » رفع بالابتداء ، وما بعده خبره .

وفي حرف أبي وابن مسعود^(٤) : « وباطلاً » بالنصب ، جملاً « ما » زائدة ،

(١) هو عيسى بن عمر . وفي هامش ح عبارة « بلغ مطالعة وتصحيحاً ... »

(٢) تفسير القرطبي ٢/٩ ، والمكبري ١٩/٢

(٣) معاني القرآن ٢ / ٤ - ٥ (٤) تفسير القرطبي ١٥/٩

ونصباً «باطلاً» بـ «يمملون» (١) ، مثل : (قَلِيلًا تَذَكَّرُونَ) (٢) و (قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ) (٣) .

١١٢٤ - قوله تعالى : ﴿ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ - ١٧ -

الهاء في «يتلوه» للقرآن ، فتكون الهاء على هذا القول في «منه» لله جل ذكره ؛ والشاهد الإنجيل ، أي يتلو القرآن في التقدم الإنجيل من عند الله ، فتكون الهاء في «قبليه» الإنجيل أيضاً .

وقيل : الهاء في «يتلوه» لمحمد ﷺ فيكون الشاهد لسانه ، والهاء في «منه» لمحمد أيضاً ، وقيل : للقرآن ، وكذلك الهاء في «قبليه» لمحمد .

وقيل : «الشاهد» جبريل عليه السلام ، والهاء في «منه» لله على هذا القول ، وفي «من قبليه» لجبريل أيضاً .

وقيل : الشاهد إعجاز القرآن ، فالهاء في «منه» على هذا القول لله ، والهاء $\frac{أ}{١٠٩}$ في «قبليه» للقرآن .

والهاء في (يؤمنون به) للقرآن ، وقيل لمحمد عليه السلام (٤) .

١١٢٥ - قوله تعالى : ﴿ إِمَامًا وَرَحْمَةً ﴾ - ١٧ -

نصباً على الحال من «كتاب موسى» .

(١) على تقدير : وكانوا يمللون باطلاً .

(٢) سورة الأعراف الآية ٣ ، والنمل الآية ٦٢ .

(٣) سورة الحاقة الآية ٤١ ، وانظر فقرة (٨٩٦) .

(٤) تفسير القرطبي ١٦/٩ ، والبيان ٩/٢ ، والعكبري ٢٠/٢ .

١١٢٦ - قوله تعالى : ﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ﴾ - ٢٠ -

« ما » ظرف في موضع نصب ، معناها وما بعدها (١) : أبدأ .

وقيل : « ما » في موضع نصب على حذف حرف الجر ، أي بما كانوا ، كما يقال : جزيته مافعل وبما فعل .

وقيل : « ما » نافية ، والمعنى : لا يستطيعون السمع لما قد سبق لهم ، وقيل المعنى : لا يستطيعون أن يسمعوا من النبي لبغضهم له ، ولا يفقهوا (٢) حجته ؛ كما تقول : فلان لا يستطيع أن ينظر إلى فلان ؛ إذا كان يتقل ذلك عليه .

١١٢٧ . قوله تعالى : ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ ﴾ - ٢٢ -

« لا جرم » عند الخليل وسيدويه بمعنى : حقاً ، في موضع رفع بالابتداء ، و« لا جرم » كلمة واحدة بنيتا على الفتح في موضع رفع ، والخبر « أنهم » ، فـ « أن » في موضع رفع عندهما .

وقيل عن الخليل أنه قال : [إن] (٣) « أن » في موضع رفع بـ « جرم » ، و« جرم » بمعنى : بدء ، فعناد : لا بدء / ولا محالة .

ب/١٠٩

ح

قال الخليل : جيء بـ « لا » ؛ ليُعلم أن المخاطب لم يبتدىء كلامه ، وإنما مخاطب من مخاطبه .

وقال الزجاج : « لا » نفي لما ظنوا أنه ينفعهم . وأصل معنى « جرم » كتب ، من قولهم : فلان جارم أهله ، أي (٤) كاسمهم ؛ ومنه سمي الذنب « جرمًا » لأنه اكتسب ،

(١) على تقدير : بضاعتهم لهم العذاب مدة استطاعتهم السمع والإبصار ، أي أبدأ .

انظر البيان ١٠/٢ .

(٢) في ح « ولا يفهموا » وأثبت ما في : ظ ، ق .

(٣) زيادة من : ظ ، ق ، د .

(٤) في ح « لما » وصحح من : ظ ، ق ، د .

فكان المعنى عندهم : لا ينفعهم ذلك ، ثم ابتداءً فقال : (جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ)
 هُمُ الْأَخْسَرُونَ) أي : كَسَبَ ذَلِكَ الْفِعْلُ لَهُمُ الْخُسْرَانَ فِي الْآخِرَةِ ؛ و «أَنَّ»
 من «أنهم» على هذا التقدير في موضع نصب بـ «جرم» .

وقال الكسائي معناه : لاصدَّةٌ ولا مَنعَ عن أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، فد أن ، في
 موضع نصب بـ «جرم» ، على قوله أيضاً ، لحذف حرف الجر «أَنَّ» .

١١٢٨ - قوله تعالى : ﴿ بَادِيَ الرَّأْيِ ﴾ - ٢٧ -

انتصب «بادي» ، على الظرف ، أي : في بادئ الرأي ، هذا على (٢) قراءة
 من لم يهزئه .

ويجوز أن يكون مفعولاً به حذف معه حرف الجر ، مثل : (وَاخْتَارَ
 مُوسَىٰ قَوْمَهُ) (٣) ، وإنما جاز أن يكون «فاعل» (٤) ظرفاً ، كما جاز ذلك في
 «فعل» نحو : قريب ومليء . و «فاعل» و «فعل» يتعاقبان نحو : راحم ورحيم ،
 وعالم وعليم ، وحسن ذلك في / «فاعل» لإضافته إلى الرأي ، والرأي يضاف إليه
 المصدر ، وينتصب المصدر معه على الظرف ، نحو قولك : إما جهدت رأي فإنك
 منطلق ، والعامل في الظرف «اتبعتك» . وهو من : بدا يبدو ، إذا ظهر .

ويجوز في قراءة من لم يهزئه أن يكون من الابتداء ، ولكنه سهل الهمزة .

ومن قرأ بالهمز (٥) ، وقدر في الألف أنها بدل من همزة ، فهو أيضاً نصب

(١) البيان ١٠/٢ ، والمعكبري ٢٠/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٠/٩

(٢) ح « في » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٣) سورة الأعراف الآية ١٥٥ ، وانظر فقرة (٩٧٥)

(٤) ح ، د « فاعلاً » وأثبت ما في : ظ ، ق .

(٥) وهي قراءة أبي عمرو ، وقرأ الباقون بغير همز . النشر ٢٧٧/٢ ، والتبشير

على الظرف ، والعامل فيه أيضاً ، اتبعك ، ، والتقدير عند من جعله من بدا
يبدو : ما اتبعك يأنوح إلا الأراذل فيما ظهر لنا من الرأي ، كأنهم قطعوا عليه
في أول ما ظهر لهم من رأيهم ، ولم يتعقبوه بنظر ؛ إنما قالوا : ما ظهر لهم ، من
غير يقين ، والتقدير عند من جعله [من] (١) الابتداء فيجز : ما اتبعك يأنوح إلا
الأراذل في أول الأمر ، أي ما نراك في أول الأمر اتبعك إلا الأراذل . وجاز
تأخير الظرف بعد « إلا » ، وما بعدها من الفاعل وصلته ، لأن الظروف يتنوع
فيها ما لا يتسع في المفعولات ؛ فلو قلت في / الكلام : ما أعطيت أحداً إلا زيدا درهماً ،
فأوقعت اسمين مفعولين بعد « إلا » لم يجز ، لأن الفعل لا يصل به إلا « إلى اسمين ؛
إنما يصل إلى اسم واحد ، كسائر الحروف ؛ إلا ترى أنك لو قلت : مررت بزيد
عمرو ، فتوصل الفعل إليها بحرف واحد ، لم يجز ؛ وكذلك لو قلت : استوى
الماء والخشب الحائط ، فنصبت بواو مع (٢) اسمين ؛ لم يجز ، إلا أن تأتي في جميع
ذلك بواو العطف فيجوز ، فتصل الفعل إليها بحرفين .

١١٠/ب
ح

فأمّا قولهم : ما ضرب القوم إلا بهضم بعضاً ؛ فإنما جاز ؛ لأن « بعضهم »
بدل من القوم ، فلم يصل الفعل بعد « إلا » إلى اسم واحد (٣) .

١١٢٩ - قوله تعالى : ﴿ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ ﴾ - ٣١ -

أصل « تزدري » : تزدري ، والدال مبدلة من تاء ، لأن الدال حرف
مجهور ، فقرن بالزاي لأنها مجهورة أيضاً ، والتاء مهموسة ، ففارقت الزاي ،
وحسن البدل اقرب المخرجين ، والتقدير : تزدريهم أعينكم ؛ ثم حذف الإضمار
لظول الاسم .

(١) تكلمة من : ظ ، ف ، د ، . (٢) ق : « بواو بمعنى مع » .

(٣) الكشف ١٤٦ / أ ، والبيان ١١ / ٢ ، والعكبري ٢٠ / ٢ ، وتفسير القرطبي ٩ / ٢٤ .

١١٣٠ - قوله تعالى : ﴿ فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ - ٢٨ -

أ/١١١
ح

من خففه من القراء حمله على معنى : فعميت عن الأخبار/ التي أتكم ؛ وهي الرحمة ، فلم تؤمنوا بها ، ولم تتعم الأخبار نفسها عنهم ، ولو عميت هي لكان لهم في تلك عنبر ، إنما عمواهم عنها ، فهو من المقلوب ؛ كقولهم : أدخلت القلنسوة في رأسي ، وأدخلت القبر زيدا ، فقلب جميع هذا في ظاهر اللفظ ، لأن المعنى لا يشكّل ، ومثله قوله تعالى : (فلا (١) تحسبن الله مخليفاً وعده رسله) (٢) .

وقيل معنى « فعميت » ، ان قرأه بالتخفيف : فخفيت ، فيكون غير مقابو على هذا ، وتكون الأخبار التي أتت من عند الله خفي فهمها عليهم لقلّة مبالاتهم بها ، وكثرة إعراضهم عنها .

فأمّا معناه على قراءة حفص وحزمة والكسائي ، الذين قرؤوا بالتشديد (٣) والضم على ما لم يُسمّ فاعله ، فليس فيه قلب ، ولكن الله عمّاها عنهم ، لما أراد بهم من الشقوة ؛ يفعل ما يشاء سبحانه ، وهي راجعة إلى القراءة الأولى ؛ لأنهم لم يُعموا عنها ، حتى عمّاها الله عليهم .

وقد قرأ (٤) أبيّ ، وهي قراءة الأعمش : « فعمّاها عليكم » ، أي عمّاها الله

(١) ح « ولا » وهو تحريف . (٢) سورة إبراهيم الآية ٧

(٣) قرأ به أيضاً خلف ، كما قرأ بالتخفيف نافع وأبو جعفر ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم . النشر ٢/٢٧٧ ، والنيسير ص ١٢٤ ، والإتحاف ص ٢٥٥ ، والكشف ١٤٦ / ب

(٤) تفسير القرطبي ٢٥/٩ ، والإتحاف ص ٢٥٥

عليكم ، فهذا شاهد (١) ان ضمَّ وشدَّ .

ب/١١١
ح

و (نوح) - ٣٢ - اسم النبي عليه السلام ، / انصرف لأنه أعجمي خفيف (٢) ،

وقيل : هو عربي من : نوح بنوح .

وقد قال بعض المفسرين : إنما سمي نوحاً لكثرة نوحه على نفسه .

١١٣١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ﴾ - ٣٦ -

« مَنْ » في موضع رفع بـ « يؤمن » .

١١٣٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ آمَنَ ﴾ - ٤٠ -

« من » في موضع نصب على العطف على « اثنين » أو على « أهلك » .

و « مَنْ » في قوله : (إِلَّا مَنْ سَبَقَ) نصب على الاستثناء من

« الأهل » .

١١٣٣ - قوله تعالى : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ جَرَّأَهَا وَمَرَسَاهَا ﴾ - ٤١ -

« جرها » في موضع رفع على الابتداء و « مرساها » عطف عليه ، والخبر

« بسم الله » ، والتقدير : باسم الله إجراؤها وإرساؤها .

ويجوز أن يرتفعاً بالظرف ؛ لأنه متعلق بما قبله وهو « اركبوا » .

ويجوز أن تكون « جرها » في موضع نصب على الظرف ، على تقدير حذف ظرف

مضاف إلى جرها ، بمنزلة قولك : أتيتك مقدم الحاج ، أي وقت قدوم الحاج ، فيكون

(١) ح « فهذا شاذ » وصحح من : ظ ، ق ، د .

(٢) ح « خفيفاً » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د ، والمقصود بالخفيف أنه ثلاثي

ساكن الوسط ، والأكثر فيه الصرف .

التقدير : بسم الله وقت إجرائها ووقت إرسائها ، وقيل تقديره في النصب : بسم الله موضع إجرائها ، ثم حذف المضاف . وفي التفسير ما يدل على نصبه على الظرف ، قال الضحاك : / كان يقول وقت جريها : بسم الله ، فتجري ، ووقت إرسائها : بسم الله ، فترسي (١).

أ/١١٢
ح

والباء (٢) في « بسم الله » متعلقة بـ « اركبوا » ، والعامل في « مجراها » إذا كان ظرفاً معنى الظرف في « بسم الله » ولا يعمل فيه « اركبوا » ؛ لأنه لم يرد : اركبوا فيها في وقت الجري والرسو ، إنما المعنى : سموا اسم الله وقت الجري والرسو ، والتقدير : اركبوا الآن متبركين باسم الله في وقت الجري والرسو .

وإذا رفعت « مجراها » بالابتداء ، وما قبله خبره ، كانت الجملة في موضع الحال من الضمير [في] (٣) « فيها » . لأن في الجملة عائداً يعود على الماء في « فيها » ، وهو الماء في « مجراها » ، لأنها جيماً للسفينة . ويكون العامل في الجملة التي هي حال ما في « فيها » من معنى الفعل ، ولا يحسن أن تكون هذه الجملة في موضع الحال من الضمير في « اركبوا » ؛ لأنه لا عائداً في الجملة يعود على المضمرة في « اركبوا » ؛ لأن المضمرة في « بسم الله » إن جعلته خبراً لمجرها ، فإنما يعود على المبتدأ وهو « مجراها » وإن رفعت « مجراها » بالظرف لم يكن فيه ضمير ، / والماء في « مجراها » إنما تعود على الماء في « فيها » ، وإذا نصب « مجراها » على الظرف ، عمل فيه « بسم الله » وكانت الجملة في موضع الحال من المضمرة في « اركبوا » على تقدير قولك : خرج بثيابه ، وركب بسلاحه ، ومنه قوله : (وقد دخلوا بالكفر

ب/١١٢
ح

(٢) ح : « وأما » وهو تحريف .

(١) ط ، ق : « فترسوا » .

(٣) تكلمة من : ط ، ق ، د .

وَهُمْ قَتَدٌ خَرَجُوا بِهِ (١) ، فقولك : بثيابه ، وبسلاحه ، وبالكفر ، وبه ، كأنها في موضع الحال ، فكذلك « بسم الله مجراها » في موضع الحال من المضمرة في « اركبوا » ، إذا نصبت « مجراها » على الظرف تقديره : اركبوا فيها متبركين بسم الله في وقت الجري والرسو ، فيكون في « بسم الله » ضمير يعود على المضمرة في « اركبوا » وهو ضمير المأمورين ، فتصح الحال منهم لأجل الضمير الذي يعود عليهم ، ولا يحسن على هذا التقدير أن تكون الجملة في موضع الحال من المضمرة ، وهو الهاء في « فيها » ؛ لأنه لا عائذ يعود على ذي الحال ، ولا يكتفى بالمضمرة في « مجراها » ؛ لأنه ليس من جملة الحال ، وإنما هو ظرف ملغى ؛ وإذا كان ملغى لم يعتد بالضمير المتصل به ، وإنما يكون « مجراها » من جملة الحال (٢) ، لورفعته بالابتداء .

ولو أنك جعلت الجملة في موضع الحال من الهاء في « فيها » ، على أن تنصب « مجراها » على الظرف ، لصار التقدير : اركبوا فيها متبركة باسم الله في وقت الجري ؛ وليس المعنى على ذلك ، لا تخبر عن السفينة بالتبرك ، وإنما التبرك لركابها . ولو جعلت « مجراها ومرساها » في موضع اسم فاعل ، لكانت حالاً مقدرة ، ولجاز ذلك ، ولجعلتها في موضع نصب على الحال من اسم الله . وإنما كانت ظرفاً فيها تقدم من الكلام ، على ألا تجعل « مجراها » في موضع اسم فاعل ، فأما إن جعلت « مجراها » بمعنى جارية ، و « مرساها » بمعنى راسية ، فكونه حالاً مقدرة حسن .

وهذه المسألة يوقف بها على جميع ما كان في الكلام والقرآن من نظيرها ،

(١) سورة المائدة الآية ٦١ ، فقرة (٧١٢)

(٢) في هامش ح : « تخريج من عند الخليل » .

وذلك ان فهمها حق فهمها ، وتدبيرها حق تدبيرها ، فهي من شرر المسائل المشككة .
 فاما فتح (١) الميم وضمها في « مجراها » ؛ فمن فتحها أجرى الكلام على : جرت
 تجرى . ومن ضم أجراه على : أجراها الله مجرى (٢) .
 وقد قرأ عاصم الجحدري (٣) : « مَجْرِيهَا وَمَرْسِيهَا ، بالياء ، جعلها نعتاً لله ،
 جلي ذكره ، ويجوز أن يكونا في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هو
 مجريها ومرسيها .

١١٣٤ - قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ فِي مَعْرِلٍ ﴾ - ٤٢ -

من كسر الزاي جعله اسماً للمكان ، ومن فتح فعلى المصدر .

ب/١١٣
 ح

١١٣٥ - قوله تعالى : ﴿ يَا بُنَيَّ أَرْكَبْ مَعَنَا ﴾ - ٤٢ -

الأصل في بني : بني ، بثلاث ياءات : ياء التصغير ، وياه بعدها ، هي لام
 الفعل ، وياه بعد لام الفعل ، وهي ياء الإضافة ، فلذلك كسرت لام الفعل ،
 لأن حق ياء الإضافة في المفرد أن يكسر ما قبلها أبداً ، فأدغمت ياء التصغير في
 لام الفعل ؛ لأن حق ياء التصغير السكون ؛ واليئلان من غير حروف المدوالين
 إذا اجتمعا ، وكان الأول ساكناً ، لم يكن بُدْ من إدغامه في الثاني ، وحذفت
 ياء الإضافة ؛ لأن الكسرة تدل عليها ، وحذفتها في النداء هو الأكثر في كلام
 العرب ؛ لأنها حلت محل التنوين ، والتنوين في المعارف لا يثبت في النداء ، فوجب

(١) قرأ بفتح الميم من « مجراها » حفص وحزمة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون
 بضمها . النشر ٢/٢٧٧ ، والنيسب من ١٢٤ ، والإنحاف ص ٢٥٦ ، والكشف ١٤٧/أ .

(٢) ح « أجرى الله مجراه » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٣) قرأه الضحاك والنخعي وابن وثاب وأبو رجاء وبجاهد وابن جندب والكلبي والجحدري .

[حذف] (١) ما هو مثل التنوين ، وما يقوم مقامه ، وهو ياء الإضافة ، وقوي حذفها في مثل هذا ؛ لاجتماع الأمثال المستقلة مع الكسر ، وهو ثقيل أيضاً .
وقد قرأ عاصم (٢) بفتح الياء ، وذلك أنه أبدل من كسرة لام الفعل فتحة ، استتقالاً لاجتماع الياءات مع الكسرة ، فانقلبت ياء الإضافة ألفاً ، ثم حذف الألف ، كما تحذف الياء . فبقيت الفتحة / على حالها ، وقوي حذف الألف ، لأنها عيوض بما يحذف في النداء ، وهو ياء الإضافة .

١/١١٤
ح

وقد قرأ ابن كثير في غير هذا الموضع ، في « لقمان » (٣) بإسكان الياء والتخفيف ، وذلك أنه حذف ياء الإضافة للنداء ، فبقيت ياء مكسورة مشددة ، والكسرة كياء ، فاستثقل ذلك فحذف لام الفعل ، فبقيت ياء التصغير ساكنة .

١١٣٦ - قوله تعالى : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ - ٤٣ -

العامل في « اليوم » هو « من أمر الله » تقديره : لا عاصم من أمر الله اليوم .

و « لا عاصم » في موضع رفع بالابتداء ، و « من أمر الله » الخبر ، و « من » متعلقة بهذوف تقديره : لا عاصم مانع من أمر الله اليوم .

ويجوز أن يكون « من أمر الله » صفة ل « عاصم » ويعمل في « اليوم » ، وتضم خبراً لعاصم .

ولا يجوز أن تعلق « من » بعاصم ، ولا أن تنصب « اليوم » بعاصم ؛ لأنه

(١) نكلة من : ظ ، ق ، د .

(٢) وقرأ غيره بكسر الياء من « يابني » . التيسير ص ١٢٤ ، وتفسير القرطبي ٣٩/٩ ، والكشف ١٤٧/أ .

(٣) الآية ١٣ و ١٦ و ١٧ من سورة لقمان . وانظر النشر ٢/٢٧٨ ، والاتحاف ص ٢٥٦

يلزم أن تنون «عاصماً» ، ولا يبنى على الفتح ، لأنه يصير ماتعاقب به وما عمل فيه من تمامه ، فيصير بنزلة قولك : لاخيراً من زيد في الدار ، ونظيره : (لا تشرب عتاييكم اليوم)^(١) وسيأتي في موضعه إن شاء الله .

١١٤/ب

١١٣٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ - ٤٣ -

ح

في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، و «عاصم» على بابه ، تقديره : لا أحد يمنع من أمر الله لكن من رحم الله ، فإنه معصوم .
وقيل : «مَنْ» في موضع رفع على البدل من موضع «عاصم» ، وذلك على تقديرين :

أحدهما أن يكون «عاصم» على بابه ، فيكون التقدير : لا يعصم اليوم من أمر الله إلا الله ، وقيل : إلا الراحم ، والراحم هو الله جل ذكره .
والتقدير الثاني على أن يكون «عاصم» بمعنى معصوم ، فيكون التقدير : لا معصوم من أمر الله اليوم إلا المرحوم .

١١٣٨ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ سَمِعَ عَنِّي نَادٍ أَصِلِحِ ﴾ - ٤٦ -

الهاء تعود على السؤال ، أي إن سؤالك إياي أن أنجني كافرأ عمل غير صالح .

وقيل إن معناه : إن سؤالك ما ليس لك به علم عمل غير صالح ، واللفظ على هذين التقديرين من قول الله لنوح .

وقيل : هو من قول نوح لابنه ، وذلك أنه قال له : «اركب معنا ولا

(١) سورة يوسف الآية ٩٢ ، وسيأتي في فقرة (١٢٠٧)

تكن مع الكافرين ، ، إن كونك مع الكافرين عمل غير صالح ؛ فيكون هذا من قول نوح لابنه ، متصلاً بما قبله .

وقيل : الهاء في « إنه » تعود على ابن نوح ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : إن ابنك ذو عمل غير صالح .

أ/١١٥

ح

فأما الهاء^(١) في قراءة الكسائي^(٢) فهي راجعة على الابن ، بلا اختلاف ، لأنه قرأ « عمل » بكسر الميم وفتح اللام ، ونصب « غير »^(٣) .

١١٣٩ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ - ٥٠ -

يجوز رفع « غير » على النعت أو البدل من موضع « إله » .
ويجوز الخفض على النعت أو البدل من لفظ « إله » ؛ وقد قُرى بها .
ويجوز النصب على الاستثناء .

١١٤٠ - قوله تعالى : ﴿ مِدْرَارًا ﴾ - ٥٢ -

حال من « السماء » ، وأصله الهاء ؛ والعرب تحذف الهاء من « مِفْعَالٍ » على طريق النسب .

١١٤١ - قوله تعالى : ﴿ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ - ٦٤ -

تنصب « آية » على الحال من « الناقة »^(٤) .

(١) ح « فالهاء » والتصحيح من : ظ ، ق ، د .

(٢) وهي قراءة يعقوب أيضاً ، وقرأ الباقون « عمل » بفتح الميم ورفع اللام مع التنوين .
النشر ٢/٢٧٨ ، والتيسير ص ١٢٥ ، والإتحاف ص ٢٥٦

(٣) الكشف ١٤٧/ب ، والبيان ١٦/٢ ، والمعكبري ٢٢/٢ ، وتفسير القرطبي ٦٩/٩

(٤) أجاز ابن الأثيري نصب « آية » على التمييز ، على تقدير : هذه ناقة الله لكم من جملة الآيات . البيان ١٩/٢

١١٤٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ ﴾ - ٦٦ -

من " فتح الميم بنى « يوماً » على الفتح لإضافته إلى غير متمكن وهو « إذ » .
ومن كسر الميم أعرب وخفض لإضافة « الخزي » إلى « اليوم » ، ولم يبنه^(١) .

١١٤٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ - ٦٧ -

إنما حذف التاء من « أخذ » لأنه فرق بين المؤنث وهو « الصيحة » وبين فعله وهو « أخذ » بتوابعه : « الذين ظلموا » ، وهو مفعول « أخذ » فقامت التفرقة مقام التانيث ، وقد قال في آخر السورة ، في قصة شعيب : (وَأَخَذَت) - ٩٤ - فجرى بالتانيث على الأصل ، ولم يعتد بالتفرقة .

وقيل : إنما حذف التاء لأن تانيث « الصيحة » غير حقيقي ؛ إذ ليس لها / ١١٥ ب /
ح ذكر من لفظها .

وقيل : إنما حذف التاء^(٢) لأنه حمل على معنى الصياح ؛ إذ الصيحة والصياح بمعنى واحد ؛ وكذلك العلة في كل ما شابه^(٣) .

١١٤٤ - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ - ٦٩ -

انتصب « سلاماً »^(٤) على المصدر .

(١) قرأ بفتح الميم من « يومئذ » نافع وأبو جعفر والتكسائي ، وقرأ الباقي بكسر الميم .
الشر ٢٧٨/٢ ، والتيسير ص ١٢٥ ، والإتحاف ص ٢٥٧ ، وتفسير القرطبي ٦١/٩ .
(٢) ولم يبنه لإضافة « يوم » إلى « إذ » ، لأنه لا يجوز أن يتفصل من « إذ » ، والبناء إنما يلزم إذا لزمت العلة . الكشاف ١٨/١ أ .
(٣) ح « الماء » وصححت من : ظ ، ق ، د .
(٤) البيان ٢٠/٢ ، والعكبري ٢٣/٢ .
(٥) ح : « سلام » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

وقيل : هو منصوب بـ « قالوا » ، كما تقول : قلت خيراً ، لأنه لم يحك قولهم ، إنما السلام معنى (١) قولهم ، فأعمت القول فيه ، كما تقول : قلت حقاً ، لمن سمعته يقول : « لا إله إلا الله » فلم تذكر ما قال ، إنما جئت بلفظ يحقق قوله ، فأعمت فيه القول . وكذلك « سلام » في هذه الآية ، إنما هو معنى ما قالوا ، ليس هو لفظهم بعينه فيحكي ؛ ولو رفع لكان محكياً ، وكان هو قولهم بعينه .

فانصب أبدأ في هذا وشبهه مع القول إنما هو بمعنى ما قالوا ، لا قولهم بعينه .
والرفع على أنه قولهم بعينه ، حكاه (٢) عنهم .

١١٤٥ - وقوله تعالى : ﴿ قَالَ سَلَامٌ ﴾ - ٦٩ -

رفعه على الحكاية لقولهم ، وهو خبر ابتداء محذوف (٣) ، أو مبتدأ تقديره : قال : هو سلام ، أو أمري سلام ، أو عليكم سلام ، فنصبها جميعاً يجوز على ما تقدم ، ورفعهما جميعاً يجوز على الحكاية والإضمار (٤) .

١١٤٦ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ ﴾ - ٦٩ -

« أن » في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر / تقديره : فما لبث عن $\frac{1/116}{ح}$ أن جاء (٥) .

وأجاز الفراء (٦) أن تكون في موضع رفع بـ « لبث » تقديره عنده : فما لبث

(١) كذا في « ق » ، وفي ح : « السلام بمعنى » وفي ظ ، د : « السلم معنى » . وفي تفسير الفرطبي ٦٣/٩ : « وقرئ » سلم « ، قال الفراء : السلم والسلام بمعنى ، مثل الحل والحلال » .
(٢) ح : « حكاية » . (٣) ح « مضمرة » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .
(٤) الكشف ١٤٨/ب ، والبيان ٢٠/٢ ، والمكبري ٢٣/٢
(٥) ح « جاء » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د . (٦) معاني القرآن ٢١/٢

مجيبه ، أي ما أبطأ مجيبه بعجل . ففي « لبت » ، على القول الأول ، ضمير « إبراهيم » ولا ضمير فيه على القول الثاني .

وقيل : « ما » بمعنى الذي ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : قالذي لبت (١) إبراهيم قدر مجيبه بعجل ، أراد أن يبين قدر إبطائه ، ففي « لبت » ضمير الفاعل وهو « إبراهيم » أيضاً (٢) .

١١٤٧ قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ ﴾ - ٧١ -

من رفع ^٣ « يعقوب » جعله مبتدأ ، وما قبله خبره ، والجملة في موضع نصب على الحال المقدرة من المنضم المنصوب في « بشرناهم » ، فيكون « يعقوب » داخلًا في البشارة .

ويجوز رفع « يعقوب » على إضمار فعلٍ تقديره : ويحدث من وراء إسحاق يعقوب ، فيكون « يعقوب » غير داخل في البشارة .

ومن نصب « يعقوب » جملة في موضع خفض على العطف على « إسحاق » ، لكنه لم ينصرف للتعريف والعجمة ، وهو مذهب الكسائي ، وهو ضعيف عند سيويه والأخفش ؛ إلا بإعادة الخافض ؛ لأنك فرقت بين الجار والمجرور (٤) بالنظر ؛ وحق المجرور أن يكون ملاصقاً للجار (٥) ، والواو قامت مقام حرف

(١) في العكبري ٢/٢٣ : « والذي لبت ... » .

(٢) البيان ٢/٢١ ، وتفسير القرطبي ٩/٦٣ وقد نقل ما حكاه ابن العربي عن كبار النحويين ، أن « أن » بمعنى « حتى » والتقدير : فما لبت حتى جاء .

(٣) الرفع قراءة غير ابن عامر وحمزة وحفص ، فأما هؤلاء فقرأوا بالنصب . النشر

٢/٢٧٩ ، والتيسير ص ١٢٥ ، والإنحاف ص ٢٥٨

(٤) في ح « بين الخافض والمخفوض » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٥) في هامش ح عبارة « بلغ » .

الجبر ؛ ألا ترى أنك لو قلت : مرتت يزيد ، وفي الدار عمرو ، قبُح ، وحقه ١١٦/ب
الكلام : مرتت يزيد وعمرو في الدار ، وبشرناها بإسحاق ويعقوب من ورائه .
ح

وقيل : « يعقوب » ، منصوب ، محمول على موضع « إسحاق » ، وفيه بعد
أيضاً ؛ للفصل بين حرف العطف والمعطوف [بقوله : « ومن وراء إسحاق
يعقوب »] (١) ، كما كان في الحذف . و « يعقوب » في هذين القولين داخل
في البشارة .

وقيل : هو منصوب بفعلٍ مضمّر دلّ عليه الكلام ، تقديره : ومن وراء
إسحاق وهبنا له يعقوب ، فلا يكون داخلًا في البشارة (٢) .

١١٤٨ - قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ﴾ - ٧٢ -

انتصب « شيخ » ، على الحال من المشار إليه ، والعامل في الحال الإشارة
والتنبيه ، ولا تجوز هذه الحال إلا إذا كان المخاطب يعرف صاحب الحال ،
فتكون فائدة الإخبار في الحال ؛ فإن كان لا يعرف صاحب الحال صارت فائدة
الإخبار ؛ إنما هي في معرفة صاحب الحال ، ولا يجوز أن تقع له الحال لأش
بصير المعنى ؛ إنه فلان في حالٍ دون حالٍ ؛ لو قلت : هذا زيد قائماً ، لمن
لا يعرف زيداً ، لم يجوز ؛ لأنك تخبره أن المشار إليه هو زيد في حال قيامه ،
فإن زال عن القيام لم يكن زيداً . وإذا كان / المخاطب يعرف زيداً بعينه ، [قائماً
أفدته وقوع الحال منه . وإذا لم يعرف عينه] (١) ، فإنما أفدته معرفة عينه ،
فلا يقع منه حال لما ذكرنا .

(١) زيادة من : ظ ، ق .

(٢) الكشف ١٤٨/ب ، والبيان ٢١/٢ ، والمكبري ٢٣/٢ ، وتفسير القرطبي ٦٩/٩

والرفع (١) في « شيخ » [يجوز] (٢) من خمسة أوجه (٣) ، تركنا ذكرها لاشتهارها .

١١٤٩ - قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا ﴾ - ٧٤ -

مذهب الأخفش والكسائي أن « يجادلنا » في موضع « جادلنا » ، لأن جواب « لعلنا » يجب أن يكون ماضياً ، فجعل المستقبل مكانه ؛ كما كان حق جواب الشرط أن يكون منقبلاً فجعل في موضعه الماضي .

وقيل المعنى : أقبل يجادلنا ، فهو حال من (٤) « إبراهيم » عليه السلام (٥) .

١١٥٠ - قوله تعالى : ﴿ هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ ﴾ - ٧٨ -

مبتدأ وخبر ، لا يجوز عند البصريين غيره .

(١) نسبت قراءة الرفع إلى ابن مسعود ، وقد حكاهما عنه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص/٦٣ ، وابن خالويه في شواذه ص / ٦٠ ، وزاد أبو حيان في البحر المحیط ٥ / ٢٤٤ نسبتها إلى الأعمش .

(٢) تكلمة من : ظ ، ق .

(٣) ذكر لها أبو البقاء سبعة أوجه ، وهي : أن يكون « هذا » مبتدأ ، و « بعلي » بدلاً

منه ، و « شيخ » الخبر .

والثاني : أن يكون « بعلي » عطف بيان ، و « شيخ » الخبر .

والثالث : أن يكون « بعلي » مبتدأ ثانياً و « شيخ » خبره ، والجملة خبر « هذا » .

والرابع : أن يكون « بعلي » خبر المبتدأ و « شيخ » خبر مبتدأ محذوف ، أي هو شيخ .

والخامس : أن يكون « شيخ » خبراً ثانياً .

والسادس : أن يكون « بعلي » و « شيخ » جميعاً ، خبراً واحداً ، كما تقول : هذا حلوحامض .

والسابع : أن يكون « شيخ » بدلاً من « بعلي » .

وقد ذكر ابن الأنباري أربعة أوجه فقط وهي : الأول ، والرابع ، والسادس ، والسابع ، كما

عند أبي البقاء . انظر العكبري ٢ / ٢٣ ، والبيان ٢ / ٢٢

(٤) ح « في » وأثبت ما في : ط ، ق ، د .

(٥) البيان ٢ / ٢٣ ، وتفسير القرطبي ٩ / ٧٢

وقد روي أن عيسى (١) بن عمر قرأ : « أطهر لكم » ، نصب « أطهر » ،
على الحال ، وجعل ه هُنَّ ، فاصلة ، وهو بعيد ضعيف (٢) .

١١٥١ - قوله تعالى : ﴿ ضَيْفِي ﴾ - ٧٨ -

أصله المصدر ، فلذلك لا يشتق ولا يجمع .

١١٥٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَمْرًا تُكِّم ﴾ - ٨١ -

قرأه أبو عمرو وابن كثير بالرفع (٣) على البدل من « أحد » ، وأنكر
أبو عبيد الرفع على البدل ، وقال : يجب على هذا أن يرفع « يلتفت » ، يجعل
« لا » ، تقياً ، وبصير المعنى ، إذا أبدلت « المرأة » من « أحد » وجزمت
« يلتفت » على النهي : أن المرأة أباح لها الاتفات ، وذلك لا يجوز ؛ ولا يصح
عنده البدل إلا برفع « يلتفت » ، ولم يقرأ به أحد .

وقال البرد : مجاز هذه القراءة أن المراد بالنهي المخاطب ، ولفظه لغيره ،
كما تقول لخدمك : لا يخرج فلان ، فلفظ النهي لفلان ، ومعناه للمخاطب ؛ فعناد :
لا تدنه يخرج .

وكذلك معنى النهي ، إنما هو لـ « لوط » ، أي : لا تدعهم يلتفتون إلا امرأتك ؛
وكذلك قولهم : لا يقيم أحد إلا زيد ؛ معناه : انهم عن القيام إلا زيدا .

(١) حكى ابن خالويه هذه القراءة في شواذه ص ٦٠ ، ونسبها إلى ابن مروان وعيسى بن
هر ، وزاد أبو حيان في البحر المحيط ٢٤٧/٥ نسبها إلى الحسن وزيد بن علي وسعيد بن جبير .

(٢) لا يجيز الخليل وسيبويه والأخفش أن يكون « هُنَّ » هاهنا عماداً ، ويكون عماداً فيها
لا يتم الكلام إلا بها بعدها ، نحو : كان زيد هو أخاك ... النظر تفسير القرطبي ٧٦/٩ ،
وكذلك استنكر أبو عمرو قراءة عيسى بن عمر نصب « أطهر » كما في البيان ٢٥/٢

(٣) وقرأ غيرها بالنصب ، النشر ٧٩/٢ ، والتيسير ص ١٢٥ ، والإتحاف ص ٢٥٩

فأمّا النصب في « امرأتك » فعلى الاستثناء ؛ لأنه نهي وليس بنفي .

ويجوز أن يكون مستثنى من قوله : (قَاتَسِرَ بِأَهْلِكَ) (إلاّ امرأتك) ، ولا يجوز في « المرأة » على هذا إلا النصب ، إذا جعلتها مستثناة (١) من الأهل ، وإنما حسن الاستثناء بعد النهي لأنّه كلام تام ؛ كما أن قولك : جاءني القوم : كلام تام ، ثم تقول : إلا زيدا ، فتستثني وتنصب (٢) .

١١٥٣ -- قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ﴾

- ٨٧ -

من قرأه بالنون فيها عطفه على مفعول « نترك » وهو « ما » . ولا يجوز عطفه على مفعول « تأمرُك » وهو « أن » ؛ لأن المعنى يتغيّر .

ومن قرأه « ما تشاء » بالياء (٣) كان « أو أن تفعل » معطوفاً على مفعول « تأمرُك » وهو « أن » بخلاف الأول .

ومن قرأ « تفعل » و « تشاء » بالياء فيها جازم عطف (٤) « أو أن تفعل » على مفعول « نترك » وهو « ما » ، وعلى مفعول « تأمرُك » وهو « أن » ، و « ما » (٥) بمعنى « لا » . وقد شرحنا هذه الآية مفردة في كتاب آخر .

١١٥٤ -- قوله تعالى : ﴿ بِشِقَاقِي ﴾ - ٨٩ -

(١) ح « مستثنى » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٢) الكشف ١٤٩ أ . والبيان ٢٦/٢ ، والعكبري ٣٤/٢ ، وتفسير القرطبي ٨٠/٩ .

(٣) وهي قراءة السلمي والضحاك بن قيس ، كما في تفسير القرطبي ٨٧/٩ ، وفي البحر

المحيطة د ٢٥٣ : قرأه أيضاً ابن أبي عتبة ، وزيد بن علي . وقراءة الجمهور بالنون .

(٤) ح « عطفه » وصححت من : ظ ، ق .

(٥) ح « وأما » وهو تحريف .

معناه : مشاقتي^(١) ، وهو في موضع رفع بـ « يجترمشكم » .

١١٥٥ - وقوله تعالى : ﴿ ضَعِيفًا ﴾ - ٩١ -

حال من الكاف في « نراك » ؛ لأنه من رؤية العين .

١١٥٦ - قوله تعالى : ﴿ مَن يَأْتِيهِ ﴾ - ٩٣ -

[« مَنْ » ،]^(٢) في موضع نصب بـ « تعلمون » ، وهو في المعنى مثل :

« واللهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ »^(٣) أي : يعلم هذين الجنسين . كذلك المعنى في هذه الآية : فوف يعلمون هذين الجنسين .

وأجاز الفراء^(٤) أن تكون « مَنْ » استفهاماً ، فتكون « من » في

موضع رفع ، وتكون « مَنْ » الثانية المعطوفة على الأولى ، موصولة أيضاً وليست باستفهام .

١١٥٧ - قوله تعالى : ﴿ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ - ١٠٧ -

« ما » ظرف في موضع نصب تقديره : وقت دوام السماوات [والأرض]^(٥) .

١١٥٨ - وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ - ١٠٧ -

« ما » في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

١١٥٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا ﴾ - ١٠٨ -

قرأ الكسائي وحزمة وحفص^(٦) بضم السين ، حملاً على قولهم « مسعود » ،

(١) ظ ، د « مشاقتي » .

(٢) تكلمة من : ظ ، ق ، د .

(٣) سورة البقرة الآية ٢٢٠ ، وانظر فقرة (٢٤٩)

(٤) معاني القرآن ٢٦/٢ (٥) زيادة من : ظ .

(٦) قرأ بالضم أيضاً خلف ، وقرأ غيرهم بفتح السين « سعدوا » . النشر ٢٨٠/٢ ، والتبشير

ص ١٢٦ ، والكشف ١٤٩/أ .

وهي لغة قليلة شاذة . وقولهم « مسعود » إنما جاء / على حذف الزائد ؛ كأنه من : ب/١١٨
 أسعده الله ، ولا يقال : سَعَدَهُ اللهُ ، فهو مثل قولهم : أُجِنِّهُ اللهُ فهو مجنون ،
 فمجنون أتى على : جِنِّهُ اللهُ ؛ وإن كان لا يقال ، كذلك « مسعود » أتى على : سَعَدَهُ
 اللهُ ؛ وإن كان لا يقال .

وضم السين في « سَعَدُوا » بعيداً عند أكثر النحويين ، إلا على تقدير
 حذف الزائد ، كأنه قال : وأما الذين أسعدوا .

١١٦٠ - وقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ كُلَّ لَمَّا لِيُوفِيَهُمْ ﴾ * - ١١١ -

من شدّد « إن » أتى بها على أصلها وأعملها في « كل » ، واللام في
 « لَمَّا » لام التأكيد دخلت على « ما » ، وهي خبر « إن » ، و « ليوفيتهم »
 جواب القسم تقديره . وإن « كلاً لخلقاً أو لبشراً ليوفيتهم » .

ولا يحسن أن تكون « ما » زائدة ، فتصير اللام داخلة على « ليوفيتهم » ،
 ودخولها على لام القسم لا يجوز .

وقد قيل : إن « ما » زائدة ، لكن دخلت لفصل بين اللامين اللذين
 يتلقيان القسم ، وكلاهما مفتوح ، ففصل بينهما بـ « ما » .

فأما من خفف « إن » فإنه خفف استثقلاً للتضعيف ، وأعملها في « كل » ،
 مثل عملها مشددة ، واللام في « لَمَّا » على حالها .

فأما تشديد « لَمَّا » في قراءة^{٢١} عاصم وحمزة وابن عامر ، فإن الأصل فيها
 « لَمِّنْ مَا » ، ثم أدغم النون في الميم ، فاجتمع / ثلاث ميمات في اللفظ ، فحذفت الميم
 المكسورة وتقديره : وإن « كلاً لَمِّنْ خَتَاتِقٍ لِيُوفِيَهُمْ رَبُّكَ . وقيل التقدير : « لَمِّنْ
ا/١١٩
 ح

(١) أي بين اللام التي في خبر (إن) ، ولام القسم التي في (ليوفيتهم) . البيان ٢٨/٢

(٢) وقرأ به أيضاً أبو جعفر . النشر ٢٨٠/٢ ، والتيسير ص/١٢٦ ، والإتحاف ص ٢٦٠ ،

والكشف ١٤٩/أ .

« ما » بفتح الميم في « آمن » ، فتكون « ما » زائدة ، وتحذف إحدى الميمات ، لتكون الميم في اللفظ على ما ذكرنا ، والتقدير : حائقٌ ليوفيتهم .

وقد قيل : إن « ما » في هذا الموضع مصدر « لم » ، لكن أجري في الوصل مجرد في الوقف ، وفيه بعد ؛ لأن إجراء الشيء في الوصل مجرد في الوقف إنما يجوز في الشعر ؛ وقد حكى عن الكسائي أنه قال : لا أعرف وجه التثقل في « ما » .

وقد قرأ الزمخري « ما » مشددة منوثة مصدر « م » .

ولو جعلت « إن » في حال التخفيف بمعنى « ما » لرفعت « كلاً » ، ولصار التشديد في « ما » على معنى « إلا » ، كما قال (إن) كلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (١) بمعنى : ما كلُّ نفسٍ إلاَّ عليها ، على قراءة من شدد « ما » . وفي حرف أبي « وإنَّ كلُّ لِيُوفِيَتْهُمْ » ، « إن » بمعنى « ما » .

وقرأ الأعشى : « وإنَّ كلُّ لَمَّا لِيُوفِيَتْهُمْ » ، تجعل « إن » بمعنى « ما » ، و « ما » بمعنى « إلا » ، وترفع « كل » بالابتداء في ذلك كانه ، و « ليوفيتهم » الخبر . وقد قيل : إن « ما » زائدة في قراءة من خفف ، و « ليوفيتهم » (٢) هو الخبر .

١١٦ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَتَجِنَّا مِنْهُمْ ﴾ - ١١٦ -

نصب (٣) على الاستثناء / المقطع .

ب/١١٩

ح

(١) سورة الطارق الآية ٤ ، وانظر فقرة (٢٥١٥)

(٢) انظر هذه القراءات في تفسير القرطبي ١٠٥/٩ ، والبحر المحیط ٢٦٦/٥ ، والبيان

٢٨/٢ - ٣٠

(٣) أي نصب « قليلاً » ، وهذه الفقرة بتامها موجودة في ح فقط .

وأجاز الفراء الرفع على البدل من «أولو» وهو عند مثل قوله : (إلا قوم يونس) (١) استثناء منقطع .

ويجوز فيه الرفع على البدل عنده فيما قال :

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس^{١٢١}

فرفع اليعافير على البدل من أنيس ، وحقه النصب ، لأنه استثناء منقطع من الكلام .

* * * *

(١) سورة يونس الآية ٩٨ ، وانظر فقرة (١١٢٠)

(٢) راجع حاشية رقم ٤٣ على ٣٩٢

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ «يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ»

١١٦٢ - قوله تعالى : ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ - ٢ -

« قرآنًا ، حال من الماء في (أنزلناه) ، ومعناه : أنزلناه مجموعاً ، و«عربياً»^(١) حال أخرى .

ويجوز أن يكون « قرآنًا » توطئةً للحال ، و«عربياً» هو الحال ، كما تقول :
مردت يزيد رجلاً صالحاً ، فد رجل ، توطئةً للحال ، و«صالحاً» هو الحال .

١١٦٣ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ ﴾ - ٤ -

العامل في « إذ » هو قوله : (الغافلين)^(٢) .

وقرأ طلحة بن مصرف^(٣) « يُؤْسِفُ » بكسر السين والهمز ، جعله عربياً
على « يُفْعِلُ » من الأسف ، لكنه [لم] «^(٤)» يدرفه للتعريف ووزن الفعل .

وحكى أبو زيد^(٥) : « يؤسف » بفتح السين والهمز ، جعله « يُفْعِلُ » من
الأسف أيضاً ، وهو عربي ، ولم يصرف أيضاً / إذ ذكرنا .

١/١٢٠
ح

(١) ح ، ق : « وعربي » .

(٢) ح : « لمن الغافلين » وأثبت ما ي : ظ ، ق ، د .

(٣) تفسير القرطبي ١٢٠/٩ (٤) نكته من : ظ ، ق ، د .

(٥) تفسير القرطبي ١٢٠/٩

ومن ضمّ السين^(١) جعله أعجمياً لم ينصرف للتعريف والعجمة ، وأيس في كلام العرب « يُفْعَل » ، فلذلك لم يكن عربياً على هذا الوزن .

١١٦٤ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَبَتِ ﴾ - ٤ -

التاء في « يَا أَبَتِ »^(٢) ، إذا كسرتها في الوصل ، بدل من ياء الإضافة عند سيبويه ، ولا يُجمع بين التاء وياء الإضافة عنده ، ولا يوقف على قوله : [« يَا أَبَتِ »]^(٣) إلا بالهاء ؛ إذ ليس ثمَّ ياء مقدرة^(٤) ؛ وبذلك وقف ابن كثير وابن عامر^(٥) .

وقال الفراء^(٦) : الياء في النسيئة ، فيوقف على قوله : [« يَا أَبَتِ »]^(٣) بالتاء ، وبذلك وقف أكثر القراء اتِّباعاً للمصحف .

وقرأ ابن عامر بفتح^(٧) التاء ، قدر أن الياء محذوفة ، على حذفٍ حذفها في الترخيم ، ثم ردها ولم يعتدبها ففتحها ، كما كان الاسم قبل رجوعها مفتوحاً ، كما قالوا : باطلحة ، بأُمِّمَّة ، بالفتح . فقياس الوقف على هذا أن تقف بالهاء ، كما تقف^(٨) على طلحة وأميمة .

وقيل : إنه أراد : « يَا أَبَتَا » ثم حذف الألف لأنَّ الفتحة تدل عليها ، فيجب على هذا أن تقف بالتاء ؛ لأنَّ الألف مرادة مقدرة .

(١) وهي قراءة الجمهور . (٢) ح « أَبَتِ » .

(٣) زيادة من : ظ ، ق .

(٤) ح : « مفردة » والتصحيح من : ظ ، ق ، د .

(٥) وقف بالهاء أيضاً أبو جعفر ويعقوب . التيسير ص ١٢٧ ، والإتحاف ص ٢٦٢ .

(٦) معاني القرآن ٣٢/٢ .

(٧) وهي قراءة أبي جعفر أيضاً . النشر ٢/٢٨٢ ، والتيسير ص ١٢٧ ، والإتحاف

(٨) ظ ، ق ، د : « كما يوقف » .

وقيل : إنه أراد « يا ابتاه » ثم حذف الهاء ، وهذا ليس بموضع^(١) تدبئة .
 وأجاز النحاس ضم التاء على التشبيه بتاء « طاحمة » / إذا لم يُرَخِّم ،
 ومنعه الزجاج^(٢) .

١١٦٥ - قوله تعالى : ﴿ سَاجِدِينَ ﴾ - ٤ -

حال من الهاء والميم في « رأيتهم » ، لأنه من رؤية العين . وإنما أخبر عن الكواكب بالياء والنون ، وهما لمن يعقل^(٣) ، لأنه لما أخبر عنها بالطاعة والسجود ، وهما من فعل من يعقل ، جرى « ساجدين » على الإخبار عن يعقل ؛ إذ قد حكى عنها فعل من يعقل .

١١٦٦ - قوله تعالى : ﴿ آيَةٌ لِلَّسَّائِلِينَ ﴾ - ٧ -

في وزن « آية » أربعة أقوال :

قال سيبويه^(٥) : هي « قَعْلَةٌ » وأصلها : آيَّة^(٦) ، ثم أبدلوا من الياء الساكنة ألفاً ، هذا معنى قوله ، ومثله [عنده]^(٧) : غَايَةٌ وثَابَةٌ^(٨) ، واعتلال هذا

(١) ح ، ط : « موضع » وأثبت ما في : ق ، د .

(٢) في هامش ط ٦٩/أ ، ب بحث مطول حول إعراب « يا ابت » وهو منقول عن

الكشاف ، للزجاجي ٣٠١/٢ ، ٣٠٢ .

(٣) ح : « وهما لمن لا يعقل » وهو خطأ ، وأثبت ما في : ط ، ق ، د .

(٤) في المصحف : « آيات » ، وآية قرأها أهل مكة . تفسير القرطبي ٩/١٢٩ ،

وفي الكشاف ١٥٠/ب : قرأ ابن كثير بالتوحيد .

(٥) الكتاب لسيبويه ٣٨٨/٢

(٦) ق : « آية » يادغام الياءين . (٧) زيادة من : ق ، ط .

(٨) ح ، ط ، د : « وشاية » وأثبت ما في : ق والمقتضب ١/١٥١ . والثابتة : حجارة

تكون حول الغنم للراعي بثري إليها . المنصف ٧٢/٢

عنده شاذٌ ، لأنهم أعلوا العين ، وصحَّجوا اللام ، والقياس إعلال اللام ، وتصحيح العين .
وقال الكوفيون : « آية » فمَعَاة ، بفتح العين ، وأصلها « آيئة » فقلبت
الياء الأولى ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وهو شاذ في الاعتلال ؛ إذ كان الأصل
أنْ تملُ الياء الثانية ، وتصحُّج الأولى ، فيقال : « آباة » .

وقال بعض الكوفيين : « آبةٌ » فمَعَلَةٌ ، وأصلها « آبيسة » ، فقلبت الياء
الأولى ألفاً لانكسارها وتحرك ما قبلها ، وكانت الأولى أولى بالعلة من الثانية ، انقل
الكسرة عليها ، وهذا قول جالح جارٍ على الأصول .

وقال ابن الأنباري / في « آبة » : وزنها « فاعلة » ، وأصلها : آبيئة ، فأسكنت الياء أ
الأولى استثقلاً للكسرة على الياء ، وأدغموها في الثانية فصارت « آبةٌ » ، مثل لفظ
« دابةٌ » ووزنها^(١) ، ثم خففوا الياء ، كما قالوا : « كينونة » بتخفيف الياء ساكنة ،
وأصلها : كينونة ، ثم خففوا فحذفوا الياء الأولى المتحركة استثقلاً للياء المشددة
مع طول الكلمة ، وهذا قول بعيد من القياس ؛ إذ ليس في « آبة » طول يجب
الحذف معه كما في « كينونة » .

١١٦٧ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا أْتَمَّهَا ﴾ - ٦ -

الكاف في موضع نصب نعت^(٢) لمصدر محذوف تقديره : إتماماً كما أتمها .

١١٦٨ - قوله تعالى : ﴿ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ ﴾ - ٩ -

« أرضاً » ظرف . وذكر النحاس أنه غير مبهم ، وكان حق الفعل ألا يتعدى

(١) ح : « وقرئ بها » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٢) ح ، د : « نعتاً » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

إليه إلا بحرف ، لكن حذف الحرف ، كما قال [الشاعر] (١) :

كما غسل الطريق الثعلب (٢)

وفي قوله نظر .

١١٦٩ - قوله تعالى : ﴿ تَأْمَنَّا ﴾ - ١١ -

أصله . تَأْمَنَّا ، [ثم] (٣) أدغمت النون الأولى في الثانية ، وبقي الإشمام يدل على ضمة النون الأولى .

والإشمام هو ضمك شفطيك من غير صوت يسمع ، فهو بعد (٤) الإدغام وقبل (٥) فتحة النون الثانية .

و [ابن كيسان] (٦) يسمي « الإشمام » الإشارة ، ويسمي « الروم » ، إشماماً .

والرؤم : صوت ضعيف [يُسمع خفياً] (٧) ، يكون في المرفوع والمنخفض والمنصوب الذي لا تنوين / فيه .

ب/١٢١

ح

(١) تكله من : ق ، د .

(٢) جزء من بيت قاله ساعدة بن جؤوبة الهذلي في وصف رمح لبن الهز . ونثامه :

لندن بهز الكف يعسيل متئنه فيه كما غسل الطريق الثعلب

والعسلان ، اضطراب متن الثعلب في جبهه ، واللذن : الناعم البين . وأصله : كما غسل في الطريق الثعلب ، ولكنه حذف الجار ونصب « الطريق » بالفعل « غسل » انشاعاً . والبيت في الخزانة ١/٧٤ : ٤ ، ومن شواهد سيبويه ١/١٦ ، ١٠٩ ، ودبوان الهذليين ص ١٩ ، والكامل ١/٢١٦ ، والمخصص ٧٨/١٤ عجزه ، والتاج واللسان (غسل) .

(٣) من : ق ، ظ .

(٤) كذا في ق ، وفي ح : « بغير » وفي ظ : « بعيد » .

(٥) في ح ، ظ : « وقيل » وأثبت ما في : ق .

(٦) من : ق ، ظ .

(٧) تكله من : ق . وانظر « باب علل الروم والإشمام » في كتاب الكشف ٢٩/أ

والإشباع لا يكون إلا في المرفوع .

١١٧٠ - قوله تعالى : ﴿ نَزَّاعٌ ﴾ - ١٢ -

من كسر العين من القراء جعله من « رعى » فحذف الياء « علم » الجزم ، فهو « يفتعل » ، والتاء زائدة من رعي العنم .

وقيل : هو من قولهم : رعاك الله ، أي حرسك ، فمعناه على هذا : التحارس^(٢) .

ومن قرأه بإسكان العين ، أسكنها للجزم ، وجعلها من « رتع » ، وهو يفعل ، والتاء أصلية^(٣) .

١١٧١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ ﴾ و ﴿ أَنْ يَأْكُلَهُ الذُّبُّ ﴾ - ١٣ -

د أن ، الأولى في موضع رفع لـ « يجزني » ، و « أن » الثانية في موضع نصب بـ « أخاف » .

١١٧٢ - وقوله تعالى : ﴿ عِشَاءً ﴾ - ١٦ -

نصب على الظرف ، وهو في موضع الحال من المضمرة في « جاؤوا » .

١١٧٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنَّا ﴾ - ١٧ -

قال المبر: « ولو » بمعنى « إن » .

(١) قرأ دافع وأبو جعفر « يرتع » بياء وكسر العين ، وقرأ عاصم وحمة والكسائي ويعقوب وخلف بالياء كذلك ، ولكن مع سكون العين « يرتع » ، وقرأ أبو عمرو وابن عامر بالنون وسكون العين « يرتع » . النشر ٢٨٢/٢ ، والإتحاف ص ٢٦٢ (٢) ق ، ظ : « تتحارس » .

(٣) الكشف ١٥١/أ ، والبيان ٣٤/٢ ، والعكبري ٢٧/٤ ، وتفسير القرطبي ١٣٨/٩

١١٧٤ - قوله تعالى : ﴿ بِيَدِهِ كَذِيبٌ ﴾ - ١٨ -

أي ذي كذب .

١١٧٥ - قوله تعالى : ﴿ فَصَبِّرْ ﴾ - ١٨ -

رفع على إضمار مبتدأ تقديره : فأمرني صبر ، أو : فشأنني صبر .

وقال قطرب [تقديره] (١) : فصحري صبر ، و ، جميل ، نعت للصبر .

ويجوز النصب على المصدر ، ولم يقرأ (٢) به ، على تقدير (٣) : فأنا أصبر صبراً .

والرفع الاختيار فيه ، لأنه ليس بأمر ، ولو كان أمراً لكان الاختيار

فيه النصب .

١١٧٦ - قوله تعالى : ﴿ يَا بُشْرَايَ ﴾ - ١٩ -

قراه (٤) ابن أبي إسحاق وغيره بياء مشددة من غير ألف ، وعلّة ذلك أن

بياه الإضافة حقها أن ينكسر ما قبلها ، فلما لم يكن ذلك في الألف قلبت بياءً ،

وأدغمت في بياه الإضافة ، ومثله « هداي » (٥) .

(١) زيادة من : د .

(٢) جاء في البحر ٢٨٩/٥ : « قيل : وهي قراءة ضعيفة عند سيبويه ؛ ولا يصلح

النصب في مثل هذا إلا مع الأمر... » .

(٣) ح : « ويجوز النصب ، ولم يقرأ به ، على المصدر ، على تقدير « وأثبت ما في : د .

(٤) قرأ ابن أبي إسحاق « يا بشراي » كما في تفسير القرطبي ١٥٣/٩ ، وجاء

في المحتسب أنه قد قرأ به أبو الطيب ، والجحدري وابن أبي إسحاق ، كما رويت عن الحسن .

(٥) وهي الآية ١٢٣ من سورة طه ، وقبلها : (فمن اتبع هداي) ، وفي د : « ومثله

هداي ومثواي ومجباي » .

وقد قرأه (١) الكوفيون بغير ياء ، كأنهم جعلوا « بشرى » اسماً للمنادى ، فيكون في موضع ضم ، وقيل : إنه إنما نادى البشري ، كأنه قال : يا أيها البشري هذا زمانك ، وعلى هذا المعنى قرأ القراء (يا حثيرة على العباد) (٢) بالتثنية ، كأنه نادى الحيرة (٣) .

١١٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَأَسْرُوهُ ﴾ - ١٩ -

الهاء ليوسف عليه السلام ، والضمير لإخوته ، وقيل : الضمير للتجار . و « بضاعة » نصب على الحال من « يوسف » معناه : مبعوضاً .

١١٧٨ - قوله تعالى : ﴿ دَرَأَهُمْ ﴾ - ٢٠ -

في موضع خفض على البدل من « ثمن » .

١١٧٩ - قوله تعالى : ﴿ هَيْتَ لَكَ ﴾ - ٢٣ -

هي لفظة مبنية غير مهموزة ، يجوز فيها فتح التاء وكسرها وضمها ، والكسر فيه بعد ؛ لاستئصال الكسرة بعد الياء . ومعناها : الاستجلاب ليوسف إلى نفسها ، بمعنى : هلم لك . ومنه قولهم : هيت فلان بفلان ، إذا دعاه .

فأما من همزه (٤) فإنه جعله من « تهيأت لك » ، وفيه بعد في المعنى ، لأنها لم تخبره بحالها أنها تهيأت له ، إنما دعت إلى نفسها .

(١) قراءة الكوفيين : « يا بشرى » وقرأ الباقون بياء مفتوحة بعد الألف « يا بشراي » .
النشر ٢/٢٨٢ ، والإتحاف ص ٢٦٣

(٢) سورة يس الآية ٣٠ ، وانظر فقرة (١٨٢٠) .

(٣) الكشف ١٥١/أ ، والبيان ٣٦/٢ ، والعكبري ٢/٢٨ ، وتفسير الفرطبي ٩/١٥٣

(٤) روي الهمز عن هشام بخلاف . النشر ٢/٢٨٣ ، والإتحاف ص ٢٦٣

فأما من همز ^(١) وضم التاء ، فهو حسن ، لأنه جعله من : نَهَيْتُكَ ، جعله ١٢٢/ب
 فعلاً ، أنجراه على الإخبار له ^(٢) عن نفسها بجاءها وهي تاء المتكلم .

ح

ويبعد الهمز مع كسر التاء ، لأن يوسف - عليه السلام - لم يخاطبها ، فتكون التاء
 للخطاب لها ، إنما هي دعتة وخاطبته ، فلا يحسن مع الهمز إلا الضم للتاء ^(٣) .
 ولو كان الخطاب من يوسف لقال : هئت لي ، على الإخبار عن نفسه ، وذلك
 لا يقرأ به .

فأما فتح الماء وكسرها فلغتان . و « لك » في « هئت لك » تبين ، مثل :
 سقياً لك ^(٤) .

١١٨٠ قوله تعالى : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ - ٢٣ -

نصب على المصدر ، تقول : عاذ به معاذاً ومعاذةً وعباداً وعبادةً .

١١٨١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ﴾ - ٢٣ -

« ربِّي » في موضع نصب على البدل من الماء ، و « أحسن » ، خبر « إن » .

وإن شئت جعلت الماء للحديث ^(٥) ، اسم « إن » ، و « ربِّي » في موضع رفع

بالابتداء ، و « أحسن » خبره ، والجملة في موضع خبر « إن » .

١١٨٢ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ ﴾ - ٢٣ -

الماء للحديث ^(٥) وهي اسم « إن » ، وما بعدها الخبر .

(١) وهي قراءة مروية عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة . تفسير القرطبي ١٦٣/٩ ،

وانظر البحر الخبيط ٢٩٤/٥ (٢) في ح : « به » .

(٣) ظ ، ق ، د : « ضم التاء » .

(٤) الكشف ١٥١/ب ، والبيان ٣٧/٢ ، والعكبري ٢٨/٢ ، وتفسير القرطبي ١٦٣/٩

(٥) ح : « ليحدث » .

١١٨٣ - قوله تعالى : ﴿ كَوَلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ﴾ - ٢٤ -

، أن ه في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف .

وحيكم وثو ه أن تدخل على الأفعال ؛ لما فيها / من معنى الشرط ، ولا يُجزم بها
الأفعال ، وإن كان فيها معنى الشرط ؛ لأنها لا تغير معنى الماضي إلى المستقبل ،
كما تفعل حروف الشرط ، ومعناها : امتناع الشيء ، لامتناع غيره .

فإن وقع بعدها الاسم ارتفع على إضمار فعل ، إلا « أن » فإنها ترتفع بعدها
بالابتداء ، لأن الفعل الذي في حالتها يعني عن إضمار فعل قبلها ، فإن زدت « لا »
معها زال منها معنى الشرط ، ووقع بعدها الابتداء ، والخبر مضمرة في أكثر الكلام ،
ولا بد لها من جواب مضمرة أو مظهر ، ولا يليها إلا الأسماء ، ويصير معناها : امتناع
الشيء لوجود غيره ، فتقدير الآية : لولا أن رأى برهان ربه في ذلك الوقت لكان منه
كذا وكذا ، والخبر (١) والجواب محذوفان .

فإن كانت « لولا » بمعنى « هتلا » وقع بعدها الفعل نحو قوله : (﴿ كَوَلَا ﴾
كانت « قرينة » آمنت (٢) ، وهو كثير ، ومعناها في هذا الموضع : التحضيض
على الشيء ، والك أن تضرر الفعل بعدها فتقول : لولا فعلت خيراً ، وإن شئت
قلت : لولا خيراً . ونظيرها في هذا المعنى « لوما » . فهذا تصرف « لو » و « لولا » ،
فاعرفه ، فإنه مشكل كثير التكرار .

١١٨٤ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ ﴾ - ٢٤ -

الكاف في موضع رفع على إضمار مبتدأ تقديره : أمر البراهين كذلك .

(١) ح : « لكان منه كذا » والخبر « وأثبت ما في : ق ١ د .

(٢) سورة يونس الآية ٩٨

ويجوز أن يكون / في موضع نصب نعت اصدر محذوف تقديره: أريناه البراهين
رؤية كذلك .

١١٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ ^(١) كَانَتْ قِصَّةٌ ﴾ - ٢٧ -

« إن » للشرط ، وهي ترد جميع الأفعال الماضية إلى معنى الاستقبال ،
إلا « كان » ، لقوة « كان » وكثرة تصرفها وذلك أنها يُعبّر بها عن جميع الأفعال .

١١٨٦ - قوله تعالى : ﴿ حَاشَى لِلَّهِ ﴾ - ٣١ -

الأصل في « حاشى » أن تكون بالألف ، لكن وقعت في المصحف بغير ألف
اكتفاء بالفتحة من الألف ، كما حذف النون في « لم يك » .

و « حاشى » فعل على « فاعل » ، مأخوذ من الحشا ، وهو الناحية ، كما
قال المذلي :

بأي الحشاصر الخليط المبين ^(٢)

أي بأي ناحية صار الخليط .

ولا يحسن أن يكون حرفاً عند أهل النظر ، وأجاز ذلك سيبويه ، ومنعه
الكوفيون ، لأنه ^(٣) لو كان حرف جر ما دخل على حرف جر ، ولأن الحروف

(١) ح : « فإن » وهو تحريف .

(٢) اللسان (حشا) ونسب إلى المعطل المذلي ونظامه فيه :

يقول الذي أمسى إلى الحزن أهله بأي الحشا أمس الخليط المبين

ونجده في شرح أشعار المذليين ١/٦٤ : من قصيدة تنسب لملك بن خالد الخناعي ، كما
تنسب للمعطل المذلي ، وفيه : إلى الحرز . والبيت في التاج (حشى) ، والمقاييس ٢/٦٥
عجزه ، والمجمل ١/٢١٣ عجزه

(٣) ح : « ومنعه الكوفيون ، ولا يحسن أن يكون حرفاً ، لأنه » وأثبت

ما في : ظ ، ق ، د .

لا يجذف منها إلا إذا كان فيها تضعيف ، نحو : « لعل » و « عل »^(١) .
ومعنى « حاشى لله » : بعُد يوسف عن هذا الذي رُمي به لله ، أي لحوفه
لله^(٢) ومرافقته له .

وقال المبرد : تكون « حاشى » حرفاً ، وتكون فعلاً ، واستدل على أنها
تكون فعلاً بقول النابغة (٣) :

ولا أحاشي من الأقوامِ مِنْ أَحَدٍ

أُفِدَ « مِنْ أَحَدٍ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِـ « أَحَاشِي » .

وقال غيره : « حاشى » حرف ، و « أحاشي » فعل أخذ من الحرف ، وبني من
حروفه ، كما قالوا لا إله إلا الله ، ثم اشتق من حروف هذه الجملة فعل ، فقالوا :
هائل فلان ، ومثله : يتسمل فلان ، إذا قال : بسم الله ، و « حوقل »^(٤) فلان ، إذا قال :
لا حول ولا قوة إلا بالله ، وهو كثير .

وقال الزجاج : معنى « حاشى لله » : براءة لله تعالى (٥) ، فعناه : قد تنجس (٦)
يوسف من هذا [الأمر] (٧) الذي رمي به .

وحكى أهل اللغة « حشى لله » بجذف الألف الأولى ، وهي لغة .

(١) ح ، ظ : « على » وق : « رب » وأثبت ما في : د .

(٢) ح : « لحوف الله » وأثبت ما في ق ، ظ ، وكتاب الكشف .

(٣) هو عجز بيت النابغة الذبياني ، و صدره : ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه .

والبيت في ديوانه عن ٢ : طبعة دار صادر ، وفي الخزانة ٤٤/٢ .

(٤) ق : « حوقل » .

(٥) ح : « براه الله » وأثبت ما في : ق ، د .

(٦) في ح غير واضحة ، وأثبت ما في : ق ، د .

(٧) زيادة من : ق ، ظ .

والنصب بـ « حاشي » عند المبرد (١) في الاستثناء أحسن ، لأنها فعل في أكثر أحوالها ، وسيبويه يرى الحذف بها ، لأنها حرف جر (٢) .

١١٨٧ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ ﴾ - ٣٥ -

فاعل « بدأ »^{١٣١} عند سيبويه (٤) محذوف ، قام مقامه « لَيْسَ بِجُنَّةٍ » .

وقال المبرد : فاعله المصدر الذي يدل عليه « بدأ » (٥) .

وقيل : الفاعل محذوف لم يعوض منه شيء ، تقديره : ثم بدأ لهم رأي^{١٦١} .

١١٨٨ - [فَوَاهِ تَعَالَى : ﴿ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾

- ٣٨ -

« أن » اسم « كان » ، و « لنا » خبر « كان » ، و « من شيء » في موضع نصب

مفعول ، و « من » زائدة ، توكيد النفي [١٧١] .

١١٨٩ - قوله تعالى : ﴿ سَمِيَّتُمْوهَا ﴾ - ٤٠ -

أصل « ممتى » أن يتعدى إلى مفعولين ، يجوز حذف أحدهما ، فالثاني هاهنا

محذوف ، تقديره : سميتوها آفة .

(١) ح : « عتده » بغير لفظ « المبرد » وصححت من : ظ ، ق ، د ؛

(٢) الكشف ١٥٢/١ ، والبيان ٣٨/٢ وما بعده ، والإنصاف ١٦١/١ - ١٦٤ ؛

والعكبري ٢٩/٢ ، وتفسير القرطبي ١٨١/٩ .

(٣) لفظ « بدأ » ساقط في ح و آ قبل من : ظ ، ق ، د .

(٤) الكتاب لسبويه ٤٥٦/١ .

(٥) تقديره : ثم بدأ لهم البدء .

(٦) في البيان ١/٢ ؛ ورجح ابن الأنباري مقاله المبرد ، وانظر العكبري ٢٩/٢ ،

(٧) زيادة من : ق ، ظ .

وتفسير القرطبي ١٥٦/٩ .

وه أنتم ، تأكيد للتاء في « سحيموعا » ، ليحسن العطف عليها .

١١٩٠ - قوله تعالى : ﴿ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْراً ﴾ - ٤١ -

١٢٤/ب

ح

« سقى » ، و « أسقى » لغتان ، وقيل « سقى » ممناء : ناول الماء ، وأسقى : جعل له سقياً (١) ، ومنه قوله : (وأسقيناكم ماءً قراناً) (٢) أي جعلنا لكم ذلك .

١١٩١ - قوله تعالى : ﴿ سِيمَانِ ﴾ - ٤٣ -

الحفص على النعت للبقرات ؛ وكذلك « خضر » خففت على النعت لـ « سنبلات » . ويجوز النصب في « سيمان » وفي « خضر » على النعت لـ « سبع » ، كما قال تعالى : (سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَيِّبَاتٍ) (٣) على النعت لـ « سبع » .

ويجوز خفض « طباق » على النعت لـ « سماوات » ، وإن كان لا يقرأ إلا بما صححت روايته ، ووافق خطأ المصحف (٤) .

١١٩٢ - قوله تعالى : ﴿ دَابَّاً ﴾ - ٤٧ -

نصب على المصدر ، لأن [معنى] (٥) « تررعون » يدل على تدأبون .

قال أبو حاتم : من فتح الهمزة في « داباً » ، وهي قراءة حفص عن عاصم (٦) ، جعله مصدر « دأب » .

(٢) سورة المرات الآيات ٢٧

(١) ح ١ د : « سقاء » .

(٣) سورة الملك الآية ٣

(٤) ح : « صححت الرواية ووافق المصحف » وأثبت ما في : خط ، ق ، د .

(٥) تكلم من : خط ، ق ، د .

(٦) وقرأ الباقرن ياسكان الهمزة من « داباً » . الكشف ١٥٢/أ ، والبشر ٢٨٤/٢ ،

والنيسير ص ١٢٩ : والإختاف ص ٢٦٥

ومن أسكن جعله مصدر « دأبت » ، وفتح الهمزة في الفعل هو المشهور عند أهل اللغة . والفتح والإسكان في المصدر لغتان ، كقولهم : « التَّهَيَّرُ » و« التَّهَيَّرُ » ، و« التَّهَيَّرُ » و« التَّهَيَّرُ » .

وقيل : إذا حرك وأسكن لأجل حرف الحلق .

١١٩٣ - قوله تعالى : ﴿ خَيْرٌ حِفْظًا ^(١) ﴾ - ٦٤ -

انتصب « حفظاً » على ^(٢) البيان ، لأنهم ^(٣) نسبوا إلى أنفسهم حِفْظَ أَخِي يوسف فقالوا : (وَإِنَّمَا لَهُ لِحَافِظُونَ) ، فرد عليهم / يعقوب ذلك ، فقال : الله خير حِفْظًا من حفظكم .

١/١٢٥
ح

فأما من قرأه « حافظاً » فنصبه على الحال عند النحاس ، حال من الله عز وجل ، على أن يعقوب ردة لفظهم بعينه إذ قالوا : (وَإِنَّمَا لَهُ لِحَافِظُونَ) ، فأخبرهم أن الله هو الحافظ ، فجري اللفظان على سياق واحد ، والإضافة في هذه القراءة جائزة ، تقول ^(٤) : الله خير حافظٍ ، كما قال : (أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) .

ولا يجوز الإضافة في القراءة الأولى ، لأنقول : الله خير حِفْظٍ ، لأن الله ليس هو الحِفْظُ ، وهو تعالى الحافظ .

وقال بعض أهل النظر : إن « حافظاً » لا ينتصب على الحال ؛ لأن « أفعالاً » لا بُدَّ له من بيان ، ولو جاز نصبه على الحال لجاز حذفه ، ولو حذف لنقص بيان الكلام ، وأصار اللفظ : فإله خيرٌ ، فلا يُدرى معنى الخبر ، في أي نوع هو .

(١) في المصحف « حافظاً » وهي قراءة حفص وحزمة والكسائي وخلف ، وقروا بالاقون « حفظاً » بكسر الحاء وإسكان الفاء من غير ألف . النشر ٢/٢٨٤ ، والتيسير ص ١٢٩ ، والإتحاف ص ٢٦٦ .

(٢) ح : « عن » .

(٣) أي أخوة يوسف . (٤) ح : ط : « لقول » ومسحح من : ق ، د ،

وجواز الإضافة بدله على أنه ليس بحال ، ونصبه على البيان أحسن ، كنصب
« حيفظ » ، وهو قول الزجاج وغيره^(١) .

١١٩٤ - قوله تعالى : ﴿ مَا نَبِّئِي ﴾ - ٦٥ -

« ما » في موضع نصب بـ « نبغي » ، وهي استفهام ، ويجوز أن تكون نفيًا ،
فحسن الوقف على « نبغي » . ولا يحسن في الاستفهام الوقف على « نبغي » ؛ لأن الجملة
التي بعده في موضع الحال .

١١٩٥ - قوله تعالى / : ﴿ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ
ح ١٢٥/ب

جَزَاؤُهُ ﴾ - ٧٥ -

« جزاؤه »^(٢) الأول مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : ما قال أخوة يوسف جزاء
السارق عندنا كجزائه عندكم ، وقيل التقدير : جزاء السارق عندنا كجزائه عندكم ،
فالهاء تعود على السارق أو على السارق ، ثم ارتفعت « من » بالابتداء ، وهي بمعنى
الذي أو للشرط .

١١٩٦ - وقوله تعالى : ﴿ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ﴾ - ٧٥ -

ابتداء وخبر في موضع خبر « من » ، والفاء جواب الشرط أو جواب الإبهام
الذي في « الذي » ، والهاء في « فهو » تعود على الاستعلاء ، والهاء في جزائه الآخر^(٣)
تعود على السارق أو على السارق .

(١) الكشف ١٥٢/ب ، وتفسير القرطبي ٢٢٤/٩

(٢) ح : « وجزاؤه » ، (٣) ط : « ف : « الأخير » .

مشكل م (٢٨)

وقيل : إن « جزاؤه » [الأول] (١) ابتداء ، و « من » خبره ، على تقدير حذف مضاف^٢ تقديره : قال أخوة يوسف : جزاء السارق^٣ استعباد من وجد في رحله فهو جزاؤه ، [أي] (٤) : فالاستعباد جزاء السارق ، والماءات تعود على السرق لا غير في هذا القول .

وقيل : إن « جزاؤه » الأول مبتدأ ، و « من » ابتداء ثانٍ ، وهي شرط أو بمعنى الذي ، و « فهو جزاؤه » خبر الثاني ، والثاني وخبره خبر عن الأول ، و « جزاؤه » الثاني يعود على الابتداء الأول ؛ لأنه موضوع موضع المضمرة ، كاذك قلت : فهو هو .

١١٩٧ - قوله تعالى : ﴿ اسْتَيْسُوا ﴾ - ٨٠ -

و « يئس » هو كلث من : يئس يئس .

فأما ما رواه البزي عن ابن كثير من تأخير الياء بعد الألف (٥) ، فهو على القلب ، قدم الهمز قبل الياء فصارت : يئس (٦) ، ثم خففت الهمزة فأبدل منها ألفاً .

١١٩٨ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ ﴾ - ٩٠ -

« من » شرط ، رفع بالابتداء ، و (فإن الله) وما بعده الخبر ، والجملة خبر « إن » الأولى ، والماء للحديث . و (يصبر) عطف على « يتق » .

فأما ما رواه^٧ قبل عن ابن كثير أنه قرأ « يتقي » بياء ، فإن مجازة أنه جعل

(١) تكلمة من : ق ، د .

(٢) ح : « المضاف » .

(٣) ظ ، د : « السرق » .

(٤) تكلمة من : ظ ، ق ، د .

(٥) أي استأيسوا . انظر النشر ٢/٢٨٤ ، والتيسير ص ١٢٩ ، والإتحاف ص ٢٦٦

(٦) ق : « فصارت : استأيسوا ويئس » .

(٧) الإتحاف ص ٢٦٧ ، وتفسير القرطبي ٩/٢٥٦

« مَن » بمعنى الذي ، فرفع « يتقي » ، لأنَّه صلة لـ « مَن » ، وعطف « ويصبر » على معنى الكلام ؛ لأنَّ « مَن » وإن كانت بمعنى الذي ففيها معنى الشرط ، ولذلك تدخل الفاء في خبرها في أكثر المواضع ، فلما كان فيها معنى الشرط عطف « ويصبر » على ذلك المعنى فجزمه ، كما قال تعالى : (فَأَصْدَقَ وَآكُنْ)^(١) فجزم « وآكن » حملاً على معنى « فأصدق » ، لأنه بمعنى : « أصدق » مجزوماً ، لأنه جواب التمني .
وقد قيل : إنَّ « مَن » في هذه القراءة^(٢) للشرط ، والضمَّة مقدَّرة في الياء من « يتقي » حذف « آكن »^(٣) للجزم ، كما قال^(٤) :

ألم يأتيك / والأنباء تنمي [بما لاقت لبون بني زياد]^(٥)

وفيهما ضعف ؛ لأنه أكثر مما يجوز هذا التقدير في الشعر .

وقد قيل : إنَّ « مَن » بمعنى الذي و « يصبر » مرفوع على العطف على « يتقي » ، لكن حذف الضمة استخفافاً ؛ وفيه بعد أيضاً .

وقد حكى الأخفش أنه سمع من العرب « رُسُنَا » بإسكان اللام تخفيفاً .

وإثبات الياء في « يتقي » مع جزم « يصبر » ليس بالقوي ، على أي وجه تأويلته .

(١) سورة المنافقون الآية ١٠ .

(٢) أي إثبات الياء من « يتقي » .

(٣) أي حذف الضمة للجزم وبقيت الياء . انظر البيان ٢/٥٥ ، والكشف ١٥٤/ب .

(٤) وهو من أبيات لقيس بن زهير ، نجدتها مع قعدتها في شرح الشواهد للسيوطي ص ١١٣ ، والبيت من شواهد سيبويه ٢/٥٩ ، وفي الخزانة ٣/٥٣٤ ، وشرح صناعة الإعراب ص ٨٨ ، وفي شرح الشافية للرخي ص ٤٠٨ ، وفي أمالي ابن الشجري ١/٧٢ ، ١٩٢ ، وشرح التبريزي ٣٤٢/٤ صدره .

وتنمي : تبلغ . والابون : جماعة الإبل ذات اللبن .

(٥) زيادة من هامش ح ، وفي هذا الهامش أيضاً عبارة « بلغ » .

١١٩٩ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي ﴾ - ٧٥ -

الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : جزاء كذاك
نجزى الظالمين .

١٢٠٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ - ٧٦ -

« أن » في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ، أي إلا بأن يشاء الله .

١٢٠١ - قوله تعالى : ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ ﴾ - ٧٦ -

قرأه (١) الكوفيون بتثوين « درجات » ، فيكون في موضع نصب بـ « نرفع » ،
وحرف الجر محذوف مع « درجات » ، تقديره : نرفع من نشاء إلى درجات .
ومن لم يثوّن « درجات » نصبها بـ « نرفع » ، وأضافها إلى « من » .

١٢٠٢ - قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ سَرَقَ ﴾ - ٧٧ -

« سرق » فعل ماضٍ محكيٌ تقديره : فقد قيل : سرق أخ له ؛ إذ لا يجوز
أن يقطعوا بالسرق على يوسف ؛ لأن أنبياء الله أجل من ذلك ؛ إنما حكوا أمراً
قد قيل ، ولم يقطعوا بذلك .

١٢٠٣ - قوله تعالى : ﴿ مَكَانًا ﴾ - ٧٧ -

نصب على البيان (٢) .

(١) وهي قراءة خلف أيضاً ، وقرأ أبو عمرو وأهل الحرمين بغير تنوين . النشر ٢/٢٥١ ،

والإنحاف ص ٢١٢ و ٢٦٦

(٢) في هامش ح « أي على التمييز » .

١٢٠٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ نَأْخُذَ ﴾ - ٧٩ -

« أن » ، في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ، أي أعوذ بالله معاذاً
/من أن نأخذ .

أ/١٢٧

ح

١٢٠٥ - قوله تعالى : ﴿ نَجِيًّا ﴾ - ٨٠ -

نصب على الحال من المضمير في « خَلَصُوا » ، وهو واحد يؤدي عن معنى الجمع (١) .

١٢٠٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ﴾ - ٨٠ -

يجوز أن تكون « ما » زائدة ، وتكون « مِنْ » متعلقة بـ « فرَّطتم » تقديره :
وفرَّطتم من قبل في يوسف ، وفيه بعد ؛ للتفريق بين حرف العطف والمعطوف .
و « قبل » مبنية بحذف ما أضيف إليه ، تقديره : ومن قبل هذا الوقت فرطتم
في يوسف .

فإن جعلت « ما » والفعل مصدرًا لم تتعلق « مِنْ » بفرطتم ؛ لأنك تقدم الصلة
على الموصول ، لكن تتعلق بالاستقرار ؛ لأن المصدر مرفوع بالابتداء ، وما قبله خبره ،
وفيه نظر .

ويجوز أن تكون « من » متعلقة بـ « تعلموا » في قوله : (أَلَمْ تَعْلَمُوا) (٢) ،
ويكون « ما فرطتم » مصدرًا في موضع نصب على العطف على « أن » ، والعامل
« تعلموا » (٣) ، وفيه قبح للتفريق بين حرف العطف والمعطوف بـ « من قبل » ،
وهو حسن عند الكوفيين ، وقبيح عند البصريين .

(١) أي حيث نعت المفرد ، والمراد به الجمع ، وهو نظير « عدو » و « صديق » ، فإنها
يوصف بهما الجمع على لفظ المفرد .

(٢) ح « يعلم في قوله : ألم » وأثبت ما في : ظ .

(٣) ح « تعلم » وأثبت ما في : ظ ، ق .

١٢٠٧ - قوله تعالى : ﴿ لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ - ٩٢ -

لا يجوز أن يكون العامل في « اليوم » ، « لا تثریب » ، لأنه يصير من تمامه .
وقد بُني (١) « تثریب » على الفتح ، ولا يجوز بناء الاسم قبل تمامه ، لكن تنصب
« اليوم » ، على الظرف ، وتجعله خبراً لـ « تثریب » ، و « عليكم » صفة لـ « تثریب » ،
و « على » / متعلقة بمضمر ، هو صفة لـ « تثریب » في الأصل ، تقديره : لا تثریب ب/
ح ثابت عليكم اليوم ، فنصب « اليوم » على الاستقرار .

ويجوز أن تنصب « اليوم » بـ « عليكم » ، وتضم خبراً لـ « تثریب » ، لأن
« عليكم » وما عملت فيه صفة لـ « تثریب » .

ويجوز أن تجعل « عليكم » خبر « تثریب » ، وتنصب « اليوم » بـ « عليكم » .
والناصب لـ « اليوم » في الأصل هو : ما تعلقت به « على » المحذوفة (٢) .

١٢٠٨ - قوله تعالى : ﴿ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ﴾ - ٩٦ -

نصب على الحال .

١٢٠٩ - قوله تعالى : ﴿ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ - ١٠٠ -

حال من المضمر في « خرّوا » ، وهي حالٌ مقدّرة .

١٢١٠ - قوله تعالى : ﴿ بَغْتَةً ﴾ - ١٠٧ -

حال ، وأصلها المصدر .

(١) ح « بينى » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٢) كذا في د ، وفي ح ، ق ، د : « المحذوف » .

١٢١١ - قوله تعالى : ﴿ وَالدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ * - ١٠٩ -

هذا الكلام فيه حذف مضاف تقديره : ولدان الحال الآخرة .
وقد قال الفراء (١) : إثـ هذا من إضافة الشيء إلى نفسه ، لأن الدار
هي الآخرة .

وقيل إنه من إضافة الموصوف إلى صفته ؛ لأن الدار وصفت بالآخرة ،
كما قال في موضع آخر : (والددار الآخرة) (٢) على الصفة .

١٢١٢ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ ﴾ * - ١١١ -

انتصب ه تصديق ، على خبره كان ، مضمرة ، تقديره : ولكن كان ذلك تصديقاً .
ويجوز الرفع على تقدير : ولكن هو تصديق ، ولم يقرأ به أحد .

* * * *

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

«الرعد»

١٢١٣ قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي أَنْزَلَ ﴾ - ١ -

«الذي» في موضع رفع على العطف على «آيات» ، / أو على إضمار «هو» ،
و«الحق» نعت لـ «الذي» .
ح

ويجوز أن تكون «الذي» في موضع خفضٍ على العطف على «الكتاب» ،
ويكون «الحق» رفعاً على إضمار مبتدأ .

١٢١٤ - قوله تعالى : ﴿ بغيرِ عَمَدٍ تَرْوُنَهَا ﴾ - ٢ -

يجوز أن تكون «ترونها»^(١) في موضع خفضٍ على النعت لـ «عمد» ، ويكون
المعنى : أن ثمَّ عمداً ولكن لا ترى .

ويجوز أن تكون «ترونها» في موضع نصب على الحال من «السموات» ،
والمعنى : أنه ليس ثمَّ عمدٍ البتَّة .

ويجوز أن تكون «ترونها» لاموضع لها من الإعراب على معنى : وأنتم ترونها ،
فلا يكون أيضاً ثمَّ عمداً .

(١) أي جملة «ترونها» .

١٢١٥ - قوله تعالى : ﴿ اٰنِذَا كُنَّا ﴾ - ٥ -

العامل في « إذا » فعل محذوف دلّ عليه معنى الكلام تقديره : أنْ بُعث إذا .
ومن قرأه على لفظ الخبر كان تقديره : لا بُعث إذا كنّا تراباً (١) ، لأنهم
أنكروا البعث ، فدلّ إنكارهم على هذا الحذف .

ولا يجوز أن يعمل « كنّا » في « إذا » ، لأن القوم لم ينكروا كونهم
تراباً ، إنما أنكروا البعث بعد كونهم تراباً ، فلا بد من إضمار فعل يعمل في « إذا » ،
به يتم المعنى .

وقيل : لا يعمل « كما » في « إذا » ، لأن « إذا » مضافة إلى « كنّا » والمضاف لا يعمل
في المضاف إليه .

ولا يجوز أن يعمل في « إذا » (مبعوثون) (٢) ، لأن ما بعد « إن » لا يعمل
فيها قبلها .

١٢١٦ - قوله تعالى : ﴿ وِلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ - ٧ -

« هاد » ابتداء ، وما قبله خبره وهو « ولكل قوم » ، واللام متعلقة بالاستقرار
أو بالثبات .

ويجوز أن يكون « هاد » عطفاً على « منذر » ، فتكون اللام متعلقة بـ « منذر » أو
بـ « هاد » ، تقديره : إنما أنت منذر / وهاد لكل قوم .

١٢٨ / ب

ح

(١) لفظ « تراباً » ساقط في : ظ ، ق ، د .

(٢) كلمة « مبعوثون » ليست في هذه الآية ، ولكنها في سورة الإسراء الآية ٩ ، وهي :

(اٰنِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرَفَانًا اٰنِثًا لِمَبْعُوْثُوْنَ تَخْلَقًا جَدِيْدًا)

١٢١٧ - قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى ﴾ - ٨ -

إن جمعت « ما » بمعنى الذي كانت في موضع نصب بـ « يعلم » ، والهاء محذوفة من « تحمل » تقديره : تحمله .

وإن جعلت « ما » استفهاماً كانت في موضع رفع بالابتداء ، و « تحمل » خبره ، وتقدر هاء (١) محذوفة ، والجملة في موضع نصب بـ « يعلم » ، وفيه بعد ، لحذف الهاء من الخبر ، وأكثر ما يجوز في الشعر .

والأحسن أن تكون « ما » في موضع نصب بـ « تحمل » ، وهي استفهام .

١٢١٨ - قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ ﴾ - ١٠ -

« من » رفع بالابتداء ، و « سواء » خبر مقدم ، والتقدير : ذو سواء منكم من أسراً .

ويجوز أن تكون « سواء » بمعنى مستو ، فلا تحتاج إلى تقدير حذف « ذو » .

١٢١٩ - قوله تعالى : ﴿ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ - ١٢ -

مصدران .

١٢٢٠ - قوله تعالى : ﴿ زَبَدٌ مِّثْلَهُ ﴾ - ١٧ -

ابتداء وخبر .

وقال الكسائي : « زبد » مبتدأ و « مثله » نعت ، والخبر « وبتاً يوقدون » ؛ الجملة .

وقيل : خبر « زبد » قوله : « في النار » .

(١) ح : « ولا تقدر هاء » وأثبت ما في : ق ، د .

١٢٢١ - قوله تعالى : ﴿ جُفَاءً ﴾ - ١٧ -

نصب على الحال من المضمرة في « فيذهب » وهو ضمير « الزبد » (١) .

١٢٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ صَلَحَ ﴾ - ٢٣ -

« من » في موضع نصب مفعول معه ، أو في موضع رفع على العطف على « أولئك » ، أو على العطف على المضمرة المرفوعة في « يدخاها » ، / وحسن العطف على المضمرة المرفوعة بغير تأكيد ، لأجل ضمير المنصوب الذي حال بينها ، فقام مقام التأكيد .

١٢٢٣ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ﴾ - ٢٩ -

ابتداء ، و « طوبى » ابتداء ثان ، و « لهم » خبر « طوبى » ، والجملة خبر عن « الذين » .

ويجوز أن تكون « الذين » في موضع نصب على البدل من « من » (٢) ، أو على إضمار « أعني »

ويجوز أن تكون « طوبى » في موضع نصب على إضمار : جعل لهم طوبى ، وينصب « وحسن مآب » ؛ ولم يقرأ به أحد .

١٢٢٤ - قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ - ٣٥ -

« مثل » ابتداء ، والخبر محذوف عند سيوريه (٣) تقديره : وفيما يتلى عليكم مَثَلُ الْجَنَّةِ ، أو فيما يفتى عليكم مثل الجنة .

(١) في هامش ظ ٧٢/ب : « جفاء : حال ، وممزته منقلبة عن واو ، وقبل : هي أصل .

نبيان ، النظر العكبري ٣٥/٢

(٣) الكتاب ٧١/١

(٢) في قوله تعالى : « من أتى » الآية ٢٧

وقال الفراء (١) : (تجري من تحتها الأنهار) الخبر ، تقدر حذف «مثل» وزيادتها ، وأن الخبر إنما هو عما أضيف إليه « مثل » لاعتن « مثل » بعينه ، فهو مألوف ، والخبر عما بعده ، فكأنه قال : الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار ؛ كما يقال : حانية فلان أسمر ، على تقدير حذف الحلية .

١٢٢٥ - قوله تعالى : ﴿ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ - ٤٣ -

انتصب « شهِيداً » على اليان ، / و « بالله » في موضع رفع .

١٢٢٦ - [قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ عِنْدَهُ ﴾ - ٤٣ -

« من » في موضع رفع] (٢) عطف على موضع « بالله » ، أو في موضع

خفض على العطف على اللفظ .

* * * *

(١) معاني القرآن ٦٥/٢

(٢) ما بين قوسين ساقط في ح وأكمل من : ظ ، ق ، د .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »

١٢٢٧ - قوله تعالى : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ ﴾ - ١ -

« كتاب » رفع على إظهار مبتدأ ، أي : هذا كتاب . و « أنزلناه » في موضع النعت للكتاب .

١٢٢٨ - قوله تعالى : ﴿ عِوَجًا ﴾ - ٣ -

مصدر في موضع الحال .

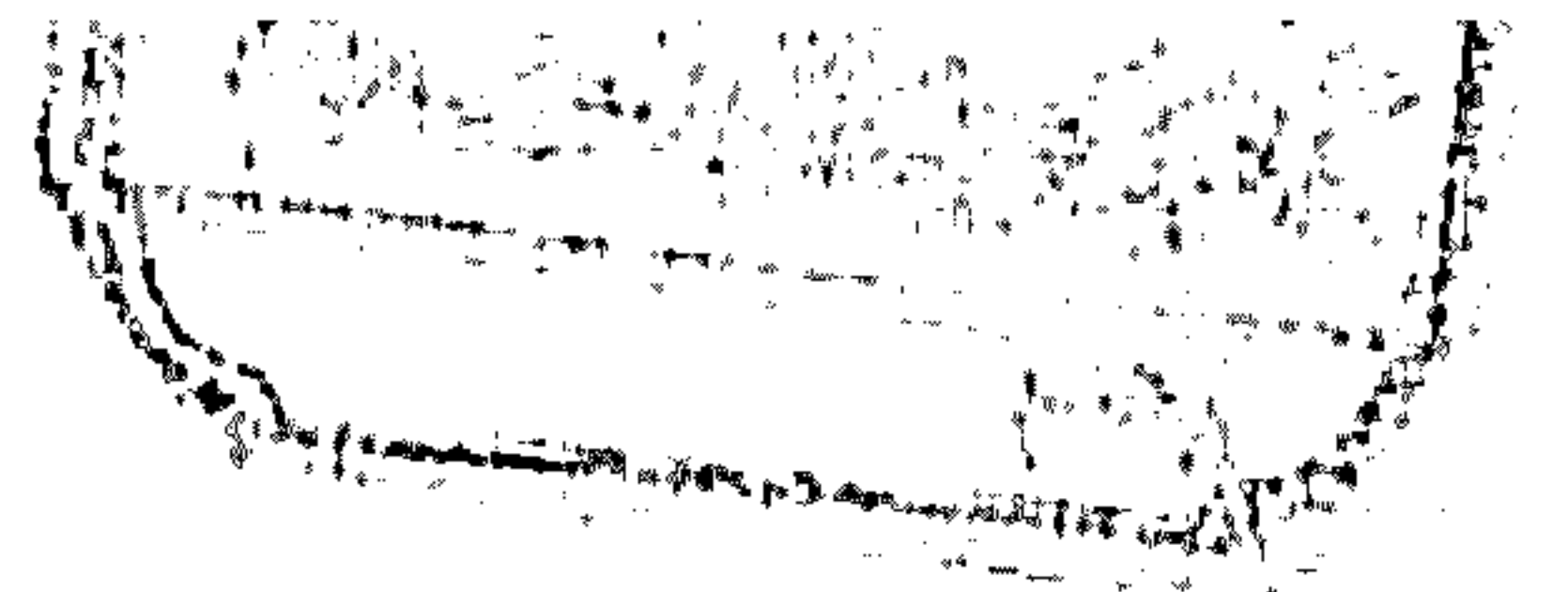
وقال علي بن سليمان : هو مفعول بـ « يبغون » ، واللام محذوفة من المفعول الأوّل تقديره : ويبغون لها عوجاً .

١٢٢٩ - قوله تعالى : ﴿ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ - ٤ -

رفع « يضل » لأنه مستأنف ، ويبعد عطفه على ما قبله ؛ لأنه يصير المعنى : أن الرسول إنما أرسله الله للبيان والضلال .

وقد أجاز الزجاج نصبه على أن يجمله على مثل قوله تعالى : (لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) (١) ، لأنه لما آل أمرهم إلى الضلال مع بيان الرسول لهم ، صار كأنه إنما أرسل لذلك .

(١) سورة الفصص الآية ٨



١٢٣٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أُخْرِجُ قَوْمَكَ ﴾ - ٥ -

« أن » في موضع نصب تقديره : بأن أخرج .

وقيل : هي لاموضع لها من الإعراب بمعنى « أي » التي تكون للتفسير (١) .

١٢٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَيَذَّبُونَ ﴾ - ٦ -

إثنا/ زيدت الواو لتدل على أن الثاني غير الأول ، وحذف الواو في غير هذا الموضع إثنا هو على البدل ، والثاني بعض الأول .

١٢٣٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ ﴾ - ١١ -

« أن » في موضع رفع ، لأنها اسم كان ، و« ياذن الله » الخبر .

ويجوز أن تكون « لنا » (٢) الخبر ، والأوّل أحسن .

١٢٣٣ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا إِلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ﴾ - ١٢ -

« أن » في موضع نصب على حذف الجار تقديره : وما لنا في ألا نتوكل

على الله .

و« ما » استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و« لنا » الخبر ، وما به « لنا » في

موضع الحال ، كما تقول : مالك قائماً ، ومالك في أن لا تقوم .

١٢٣٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَّرَائِهِ عَذَابٌ ﴾ - ١٧ -

أي : من قُدّامه ، وقيل تقديره : ومن وراء ما يُعذب به عذابٌ غليظ ، فالهاء

على القول الأول تعود على الكافر ، وفي القول الثاني تعود على العذاب .

(١) ومنه قوله تعالى : (أن امشوا واصبروا على آلتكم) .

(٢) في ح « ما » وهو تحريف .

١٢٣٥ - قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ - ١٨ -

« مثل »^(١) رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره عند سيبويه^(٢) : وفيما يلخص عليكم « مثل » أعمال^(٣) الذين كفروا .

وقال الكائي : « كرماد » الخبر ، على حذف مضاف تقديره : « مثل » أعمال الذين كفروا مثل « رماد » هذه صفة .

وقيل : « أعمالهم » بدل من « مثل » ، و « كرماد » الخبر .

١٣٠/ب

ح

وقيل : « أعمالهم » ابتداء ثانٍ ، و « كرماد » خبره ، والجملة / خبر
[عن « مثل » . ولو كان في الكلام^(٤) لحن خفض « الأعمال » على البدل
من « الذين » ، وهو بدل الاشتغال .

وقيل : هو محمول على المعنى ؛ لأن « الذين » هم المختبر عنهم ، فالقصد
إلى « الذين » ، و « مثل » مقحم ، والتقدير : الذين كفروا أعمالهم كرماد ،
ف « الذين » مبتدأ ، و « أعمالهم » ابتداء ثانٍ ، و « كرماد » خبره ، والجملة خبر^(٥)
عن « الذين » .

وإن شئت جعلت « أعمالهم » رفعا على البدل من « الذين » على المعنى ، و « كرماد »
خبر « الذين » ، تقديره : أعمال الذين كفروا كرماد ، هذه صفة .

١٢٣٦ - قوله تعالى : ﴿ فِي يَوْمٍ عَصِيفٍ ﴾ - ١٨ -

أي عاصف ريحُه ، كما تقول : مررت برجلٍ قائمٍ أبوه ، ثم تحذف الأب ،
إذا علم المعنى . وقيل تقديره : في يوم ذي عصف^(٦) .

(١) ظ ، ق ، د : « المثل » .

(٢) الكتاب لسيبويه ٧١/١ (٣) لفظ « أعمال » ساقط في : ظ ، ق ، د .

(٤) أي في غير القرآن .

(٥) ما بين قوسين ساقط في ح وأكمل من : ظ ، ق ، د .

(٦) ق ، د : « عصف » .

١٢٣٧ - قوله تعالى : ﴿ أَجْزَيْنَا أَمْ صَبْرْنَا ﴾ - ٢١ -

إذا وقعت ألف الاستفهام مع التسوية على ماضٍ ، دخلت « أم » بعدها على ماضٍ أو على مستقبل ، أو على جملة نحو : (أم أنتم صامتون) (١) .
وإذا دخلت الألف بعد التسوية على اسمٍ جئت بـ « أم » (٢) بين اليمين نحو :
سواء عليّ أزيدُ عندك أم عمرو (٣) .
وإن لم تدخل ألف الاستفهام جئت بالواو بين اليمين نحو : سواء عليّ
زيدٌ وعمرو .

١٢٣٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِينَ ﴾ - ٢٢ -

من فتح الياء . وهي قراءة الجماعة ، فأصلها ياءان : ياء الجمع ، وياء الإضافة ،
وفتحت لالتقاء الساكنين ، وكان الفتح أخف مع الياءات (٤) / من الكسر .

١/١٣١
ح

ويجوز أن يكون أدغم ياء الجمع في ياء الإضافة وهي مفتوحة ، فبقيت على
فتحها ، وهو أصلها . والإسكان في ياء الإضافة إذا عر للتخفيف .

ومن كسر (٥) الياء ، وهي قراءة حمزة ، وبه قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب ،
فالأصل عنده في « مصرخي » ثلاث ياءات : ياء الجمع ، وياء الإضافة ، وياء زيدت
للهد ، كما زيدت في « بهي » (٦) ، ؛ لأن ياء المتكلم كياء (٧) الغائب .

(١) سورة الأعراف الآية ١٩٣ (٢) ح ، ق : « بأو » وأثبت ماني : ظ .

(٣) ظ : « أو » . (٤) ق : « اليامين » .

(٥) وهي قراءة حمزة وموافقة الأعمش ، وأجازها قطرب والقراء وأبو عمرو بن العلاء ،
وقرأ الباقر بن يفتح الياء . النشر ٢/٢٨٧ ، والتبسيط ص ١٣٤ ، والإتحاف ص ٢٧٢ .

(٦) ح : « لهي » وأثبت ماني : ط ، ق ، د .

(٧) ح : « كياء » وأثبت ماني : ظ ، ق ، د .

وقد زادوا ياءً مع تاء المؤنث حيث كانت بمنزلة [هـ] (١) الغائب ، قال الشاعر (٢) :

رَمَيْتِهِ فَأَضْمَيْتِ وَمَا أَخْطَأَتِ الرَّمِيَّةَ

ثم حذف الياء [التي] (١) للمد ، وبقيت الياء المشددة مكسورة ، كما تحذف الياء من « به » (٣) ، وتبقى الء مكسورة .

وقد كان القياس استعمال [الياء] (١) صلة لياء المتكلم ، كما فعلوا بهاء الغائب ، لكن رفضوا استعمال ذلك لثقل الكسرة على الياء . فالقراءة بكسر الياء فيها بُعدٌ من جهة الاستعمال ، وهي حسنة على الأصول / ، لكن الأصل إذا طُرِحَ كان « استعمائه مكروهاً بعيداً ، وقد ذكر قطرب أنها لغة في بني يربوع ، يزيدون على ياء الإضافة ياءً ، وأنشد :

ماضٍ إذا ما همَّ^{٥١} بالمضي^{٥٢} قال لها : هل لك ياتافيي^{٥٣}

- (١) نكلة من : ظ ، ق ، د .
 (٢) الخزانة ٤٠١/٢ ، وعبث الوليد ٢٢٦
 (٣) كذا في ظ ، د ، وفي ح ، ق : « بهي » .
 (٤) ظ ، ق : « صار » .
 (٥) ح : « إذا هم » وهو تحريف .
 (٦) ذكره الزمخشري في الكشاف ٣٧٥/٢ مستشهداً به على كسر الياء ، وقال : إنها ضعيفة ، وإن البيت مجهول القائل ، وهو عنده :
 قال لها : هل لك ياتافيي^{٥٣} قالت له : ما أنت بالمرضي^{٥٤}
 وقد تعقبه أبو حيان في البحر المحیط ٤١٩/٥ بقوله : « ... ذكر غيره أنه للأغلب العجلي ، وهي لغة باقية في أفواه كثير من الناس إلى اليوم ، يقول القائل : ما في أفعل كذا ، بكسر الياء » .
 وذكر ابن جني في المحتسب ٤٩/٢ البيت الأخير ، رواية عن قطرب وغيره .
 وانظر معاني القرآن ٧٦ / ٢ ، والكشف ١٥٦ / ب ، وخزانة الأدب ٢ / ٢٥٧ . وأراد بـ « ياتافي » : ياهذه .

١٢٣٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ ﴾ - ٢٢ -

« أن » في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

١٢٤٠ - قوله تعالى : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾ - ٢٣ -

ابتداء وخبر .

والهاء والميم مجتمعل أن يكونا في تأويل فاعل ، أي : يُحَيِّسُ بعضهم بعضاً بالسلام .

ويجتمعل أن يكونا في تأويل مفعول لم يُسَمَّ فاعله ، أي : يُحَيِّوْنَ بالسلام ،

على معنى : تحييتهم الملائكة بالسلام . والضمير بلفظ (١) الحذف لإضافة المصدر إليه .

والجمله في موضع نصب على الحال من « الذين » ، وهي حال مقدرة ، أو حال

من المضمرة في « خالدين » ، فلا يكون حالاً مقدرة .

ويجوز أن تكون في موضع نصب على النعت لـ (جنات) ، مثل : (تجري

من تحتها الأنهار) .

فأما « خالدين فيها » فتحتمل / أن تكون حالاً من « الذين » ، حال

مقدرة ، ويحتمل أن تكون نعتاً لـ « جنات » أيضاً ، ويلزم إظهار الضمير ،

فتقول : خالدين هم فيها ؛ وإنما ظهر لأنه جرى نعتاً لغير « من » هو له ؛ وحسن

ذلك ؛ لأن فيه ضميرين : ضمير « الجنات » وضمير « الذين » ؛ وقد مضى نظائره ،

فيقاس عليه ما سأل به .

ونصب « جنات » على حذف حرف الجر ، وهو نادر لا يقاس عليه ،

تقول : دخلت الدار ، وأدخلت زبداء الدار ، تريد : في الدار ؛ والدليل على

(١) ق ، ط : « ولفظ الضمير » .

أنَّ « دخلت » لا يتعدى ، أن تقيضه لا يتعدى وهو « خرجت » ، وكل فعل لا يتعدى تقيضه لا يتعدى هو ، فافهم .

١٢٤١ - قوله تعالى : ﴿ وَبَرَّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ - ٢١ -

« جميعاً » نصب على الحال من المضمرة في « برزوا » .

١٢٤٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ - ٢٨ -

مفعولان - « أحلوا » ، و « جهنم » بدل من « دار » .

١٢٤٣ - قوله تعالى : ﴿ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ - ٣١ -

تقديره عن أبي إسحاق : قل لهم ليقيموا الصلاة ، ثم حذف اللام لتقدم لفظ الأمر .

وقال المبرد : « يقيموا » جواب لأمر محذوف تقديره : قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا .

وقال الأخفش : هو جواب / « قل » وفيه بعد ؛ لأنه ليس بجواب له على الحقيقة ؛ لأن أمر الله لنبيه بأقول ، ليس فيه أمر لهم بإقامة الصلاة ، وله نظائر في القرآن (١) .

١٢٤٤ . قوله تعالى : ﴿ دَائِبِينَ ﴾ - ٣٣ -

نصب على الحال من « الشمس والقمر » . وغائب « القمر » لأنه مذكور .

(١) اختار ابن الأنباري في البيان ٩/٢ هـ مقاله المبرد ، وعده العكبري ٣٨/٢ فاسداً لوجهين : أحدهما أن جواب الشرط يخالف الشرط ؛ إما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما ، فأما إذا كان مثله في الفعل والفاعل فهو خطأ ، كقولك : قم قم ، والتقدير على ما ذكر في هذا الوجه : إن يقيموا يقيموا . والوجه الثاني أن الأمر المقدر للعواجبه ، ويقيموا على لفظ الغيبة ، وهو خطأ إذا كان الفاعل واحداً .

١٢٤٥ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ﴾ - ٣٤ -

« ما » نكرة عند الأخفش ، و « سألتموه » نعت لـ « ما » ، وهي في موضع خفض .

وقيل : « ما » و « سألتموه » مصدر في موضع خفض .

١٢٤٦ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾ - ٣٥ -

« البلد » بدل من « هذا » ، أو عطف بيان . و « آمِنًا » (١) مفعول ثانٍ .

١٢٤٧ - قوله تعالى : ﴿ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ ﴾ - ٤٣ -

حالة من المضمرة المحذوف تقديره : إذا يؤخرهم ليوم تشخص فيه أبصارهم في هاتين الحالتين .

١٢٤٨ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ

الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ - ٤٤ -

« يوم » مفعول « أنذر » ، ولا يحسن أن يكون ظرفاً للإنذار ؛ لأنه لا إنذار يوم القيامة .

و « يقول » (٢) عطف على « يأتيتهم » ، ولا يحسن نصبه على جواب الأمر ؛

لأنَّ المعنى يتغير فيصير : إن أنذرتهم في الدنيا قالوا : ربنا أخرنا (٣) / وليس

الأمر على ذلك ؛ إنما قولهم -وإلهم التأخير ، إذا أتاهم العذاب ورأوا الحقائق .

(١) ح « آمن » وأثبت ما في : ظ ، ق ، د .

(٢) ق ، د : « وليقول » .

(٣) ح : « أخرجنا » وهو تحريف .

١٢٤٩ قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ أَنْ يَنْزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾

- ٤٦ -

من نصب د لتزول ، فاللام لام جحدٍ ، والنصب على إضمار « أن » ، ولا يحسن إظهارها ، كما يجوز ذلك مع لام كي ؛ لأنَّ لام الجحد مع الفعل كالسين مع الفعل في « سيقوم » ؛ إذ هو نفي مستقبل . فكما لا يحسن أن يفرق بين السين والفعل ، كذلك لا يحسن أن يفرق بين اللام والفعل ، وتقديره : وما كان مكروم لتزول منه الجبال ، على التحمير والتحقير لمكروم ، أي هو أضعف وأحققر من ذلك . فالجبال في هذه القراءة تمثيل لأمر النبي [ﷺ] (١) ونبوته ونبلائه ، وقيل : هو تمثيل للقرآن ، والضمير في « مكروم » لقريش ، وعلى هذه القراءة أكثر القراء ، أعني : كسر اللام الأولى وفتح الثانية .

وقد قرأ الكسائي (٢) بفتح اللام الأولى وضم الثانية ، فاللام الأولى لام تأكيد على هذه القراءة ، و« إن » مخففة من الثقيلة ، والماء مضمرة مع « إن » تقديره : وإنه كان مكروم لتزول منه الجبال ؛ فهذه القراءة تدل على تعظيم مكروم وما ارتكبوا من فعلهم ، و« الجبال » أيضاً يراد بها أمر النبي [ﷺ] « وما أتى به ، مثل الأول ، وتقديره : مثل الجبال في القوة والنبات . / والماء والليم ترجع على كفار قريش ، وقيل : إنها ترجع على عمرو بن كنعان في محاولته الصعود إلى السماء ليقاتل من فيها . ح و« الجبال » هي المعهودة ، كذا قال أهل التفسير .

وقد روي (٣) عن علي [بن أبي طالب] (٤) وعن عمر بن الخطاب ، رضي الله

(١) زيادة من : د .

(٢) وافق الكسائي في قراءته هذه ابن محيصن . وقرأ الباقر بكسر اللام الأولى ونصب الثانية

« لتزول » . النشر ٢/ ١٨٩ ، والتيسير ص ١٣٥ ، والإتحاف ص ٢٧٣

(٣) في البحر المحيط ٤٣٧/٥ قرأ بذلك عمر وعلي وعبد الله وأبي ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ،

وأبو إسحاق السبيعي ، وزيد بن علي ، وروي كذلك عن ابن عباس ، وفي الكشف ١٥٧/أ : قرأ

بها عمر وعلي وابن مسعود . (٤) زيادة من : ظ .

عنها ، أنها قرأا : « وإن كاد مكرهم لتزول » ، بفتح اللام الأولى ، وضم الثانية ،
و « كاد » ، في موضع « كان » .

قال عكرمة وغيره : هو عمرو بن كوش ، حين اتخذ التابوت ، وشدّه
إلى النور ، بعد أن أجامعها أياها ، وجعل فيه خشبةً ، في رأسها لحم ، وجلس
هو وصاحبه في التابوت ، فرفعتها النور إلى حيث شاء الله ، وهاب عمرو
الارتفاع فقال لصاحبه : صوت الحشبة فصولها ، وانحطت النور ، فظنت الجبال
أنه أمر من عند الله نزل من السماء ، فزالت عن موضعها .

١٢٥٠ - قوله تعالى : ﴿ مُخْلِيفًا وَعَدِيهِ رُسُلَهُ ﴾ - ٤٧ -

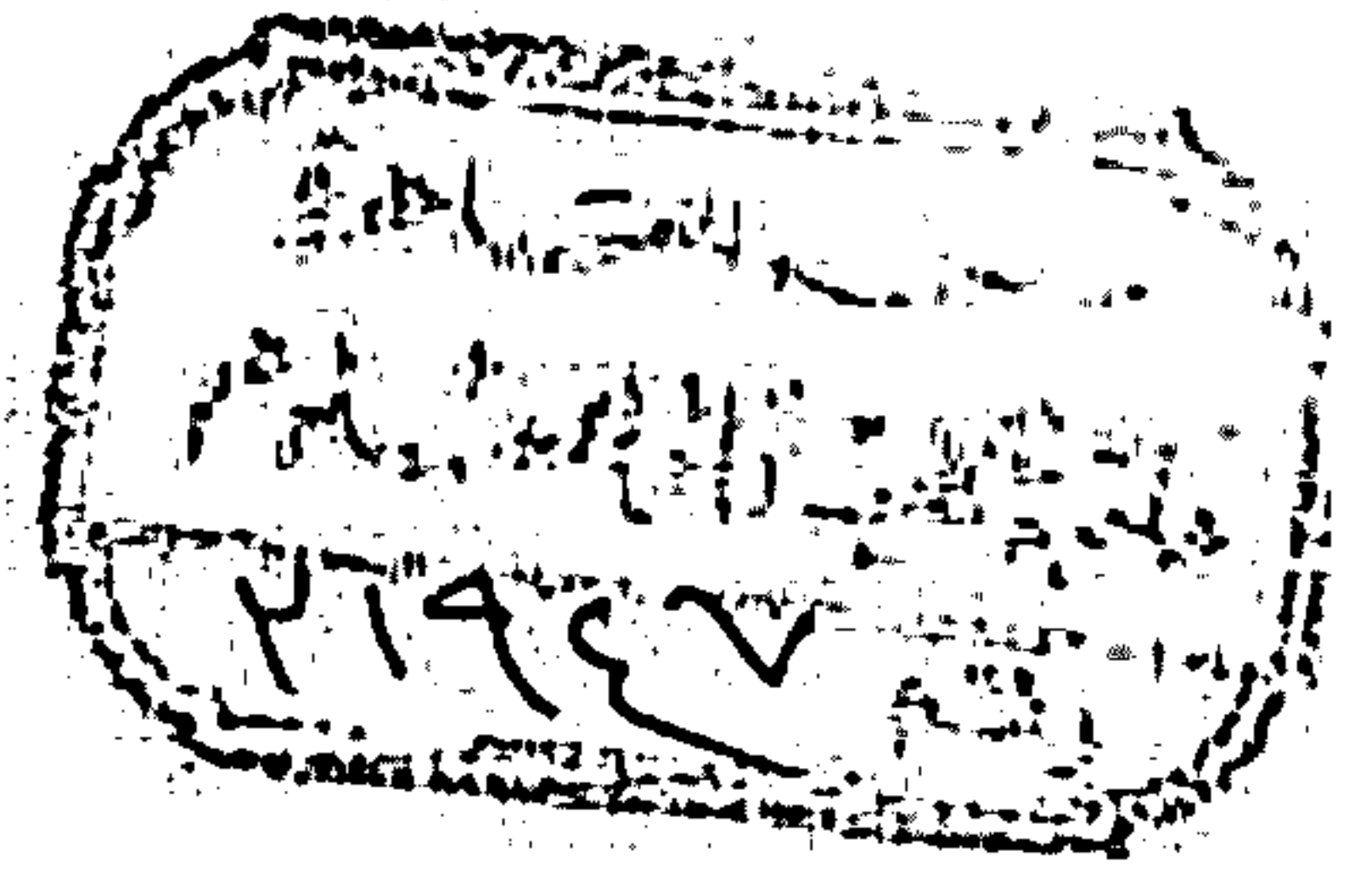
هو على الاتساع لمعرفة المعنى ، تقديره : «مخليف رُسُلَهُ وعدّه» .



فهرس

الجزء الأول من مشكل إعراب القرآن

ج - ٣	المقدمة		
ع - ٤	نماذج المنصوبات		
١ - ٣	مقدمة المؤلف		
٥ - ٧	مشكل إعراب الاستفتاح		
٨ - ١٤	سورة الحمد	=	=
١٥ - ١٢٢	سورة البقرة	=	=
١٢٣ - ١٧٥	سورة آل عمران	=	=
١٧٦ - ٢١٦	سورة النساء	=	=
٢١٧ - ٢٥٦	سورة المائدة	=	=
٢٥٧ - ٣٠٢	سورة الأنعام	=	=
٣٠٣ - ٣٣٨	سورة الأعراف	=	=
٣٣٩ - ٣٥٣	سورة الأنفال	=	=
٣٥٤ - ٣٧٣	سورة التوبة	=	=
٣٧٤ - ٣٩٣	سورة يونس	=	=
٣٩٤ - ٤١٧	سورة هود	=	=
٤١٨ - ٤٣٩	سورة يوسف	=	=
٤٤٠ - ٤٤٤	سورة الرعد	=	=
٤٤٥ - ٤٥٤	سورة إبراهيم	=	=



مكتبة دار العلوم - كلية دار العلوم
المكتبة
رقم الكتاب: ٧٥٧ ٧ ٧ ٧