

كتاب
مشكك العرب القريش

تأليف
مكي بن أبي طالب القيسي
٣٥٥ - ٤٣٧ هـ

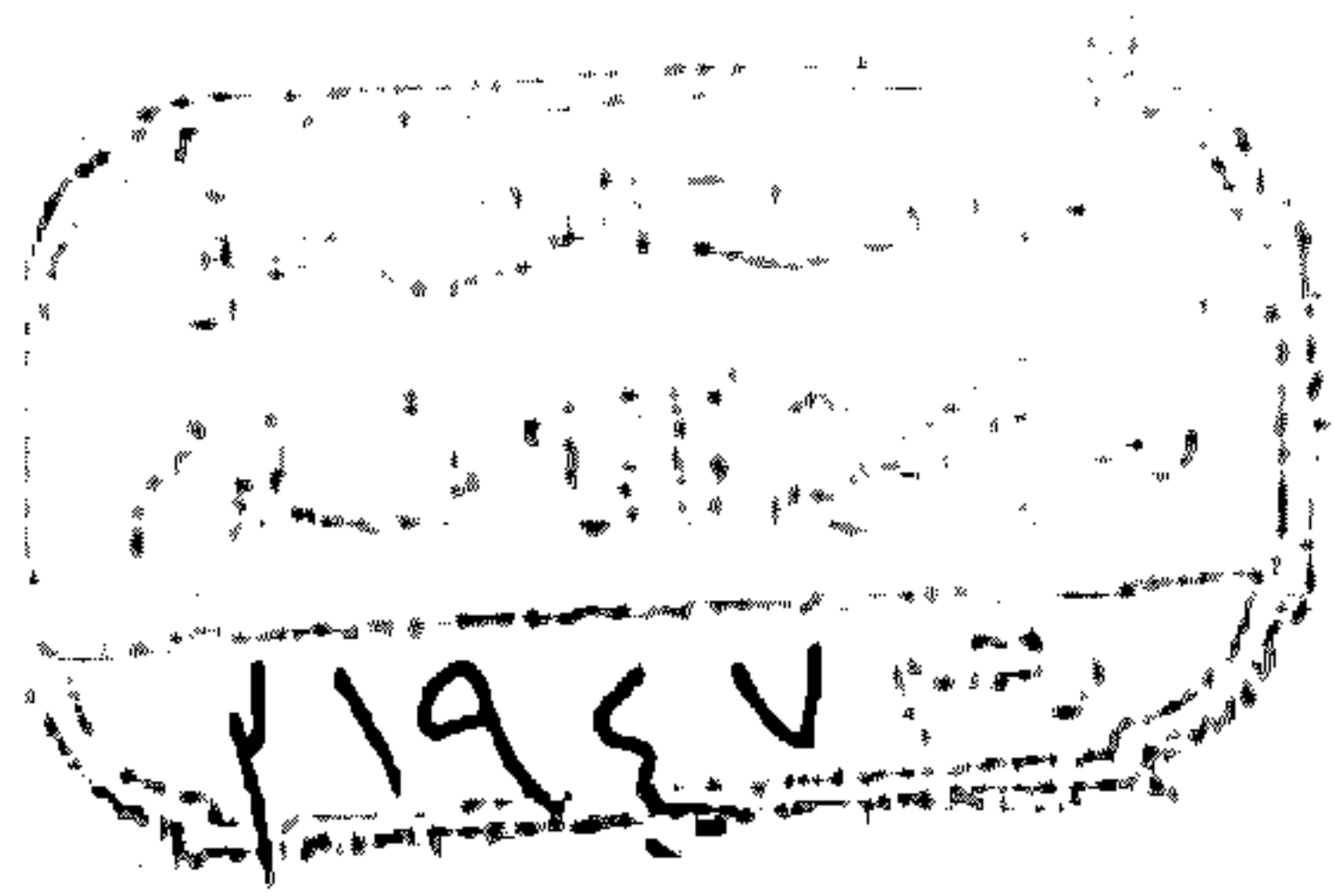
تحقيق
ياسين محمد السوالم

طبعة ثانية منقحة

الجزء الثاني

دار التراث للتراث

دمشق - ص. ب. ٤٩٧١



كتاب

مشكك إعراب القرآن

تأليف

مكي بن أبي طالب القيسي

٣٥٥ - ٤٣٧

تحقيق

ياسين محمد السوَّاس

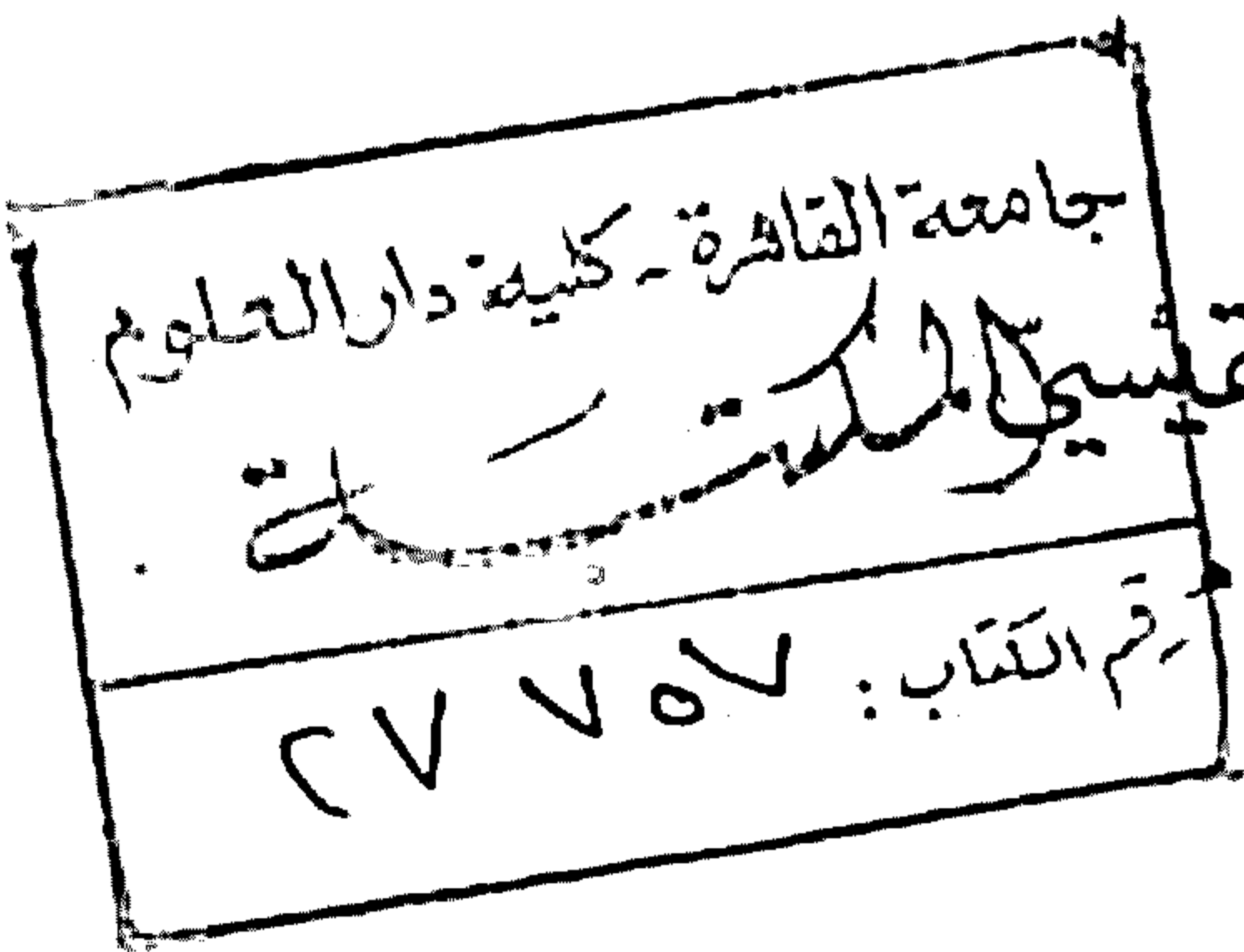
الجزء الثاني

دار الشؤون الثقافية

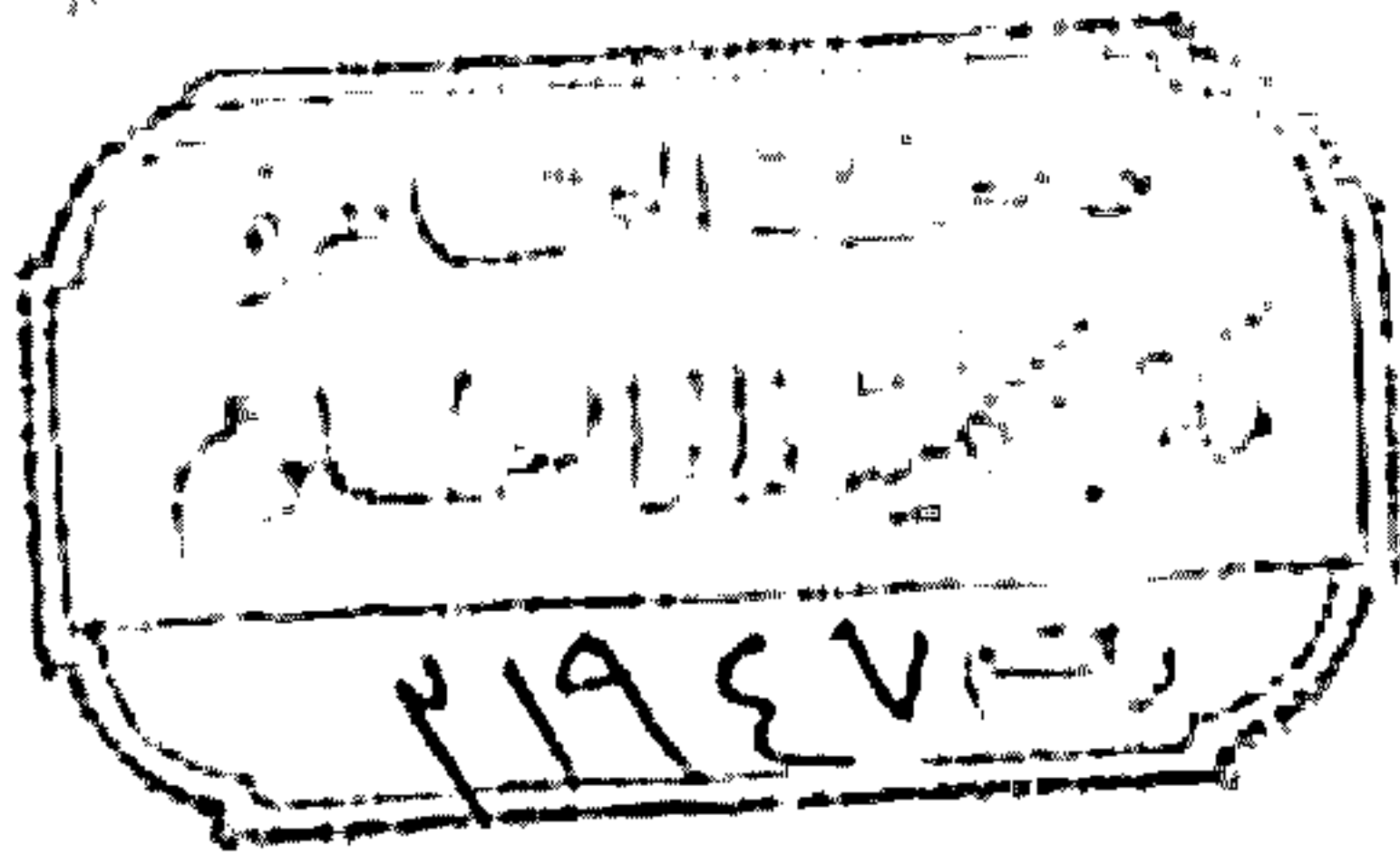
دمشق - ص. ب. ٤٩٧١

٢١٦/٣

٢٠٦



طبعة ثانية منقحة



مشكل إعراب سورة

« الحِجْر »

١٢٥١ - قوله تعالى : ﴿ رَبِّمَا ﴾ - ٢ -

فيها أربع لغات : يقال « رَبِّمَا » مخففاً ، و « رَبِّمَا » مشدداً ، وهو الأصل ، و « رَبِّمَا » بالثاء والتخفيف ، وبالطاء والتشديد ، على تأنث الكلمة .
/ وحكى أبو حاتم الوجوه الأربعة بفتح الراء (١) .

١/١٣٤

ح

و « ما » لا موضع لها من الإعراب ، وجيء بها لتكف « رب » ، عن العمل ، وقيل : جيء بها لتمكن وقوع الفعل بعدها .

وقال الأخفش : « ما » في موضع خفض ب « رب » ، وهي نكرة .

١٢٥٢ - قوله تعالى : ﴿ ذَرَّهُمْ ﴾ - ٣ -

وزنه « افعلتهم » ، وأصله : اوذرهم ، فحذفت الواو لوقوعها بين ياء

(١) ذكر ابن هشام في مغني اللبيب ١/١٤٧ لـ « رب » ست عشرة لغة : « ضم الراء وفتحها ، وكلاهما مع التشديد والتخفيف . والأوجه الأربعة مع تاء التأنث ، ساكنة أو محركة ، ومع التجرد منها ؛ فهذه اثنتا عشرة . والضم والفتح مع إسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التخفيف ، وانظر البيان ٢/٦٣ ، وإملاء مامن به الرحمن للعكبري ٢/٤٠ ، وتفسير القرطبي ١/١٠

وكسرة في الأصل ، وقيل : بين كسرتين في الأصل ، لأن ألف الوصل مكسورة ،
والذال وإن كانت مفتوحة في الاستعمال ، فتحقها الكسر ، لأن الماضي « وذر » (١) ،
ولا يأتي بفعل بالفتح من فعل ، إلا أن يكون فيه حرف حلق ، ولا حرف حلق في
« وذر » ، وإنما فتحت الذال لأنها محمولة على ما هو (٢) في معناها وهو « بدع » ،
فلما كان « يذر » بمعنى « يدع » و « يدع » فتحه حرف الحلق ، وأصل داله
الكسر ، فحذفت الواو من « يدع » على أصله ولم يلتفت إلى الفتحة التي أحدث (٣)
حرف الحلق ، فلما كان « يذر » بمعنى « يدع » ، ومحمولاً (٤) عليه في فتحة
عينه ، حذفت أيضاً الواو على الأصل ، لو استعمل (٥) . فلما حذفت الواو يلا
ذكرنا ، استغني عن ألف الوصل فبقي « ذرهم » كما هو في الزلاوة ، وأصله
وعلمته ما ذكرنا .

١٢٥٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴾ - ٤ -

١٣٤/ب ح
« كتاب » مبتداً ، و « لها » الخبر ، والجملة في موضع نعت للقريبة . / ويجوز
حذف الواو من « ولها » لو كان في الكلام (٦) .

١٢٥٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ - ٩ -

[« نحن »] (٧) في موضع نصب على التأكيد لاسم « إن » . ويجوز

(١) للفظ « وذر » ساقط في ح .

(٢) قوله « ما هو » ساقط في ح .

(٣) في ح « أحدثت » وأثبت ما في (ظ ، د) .

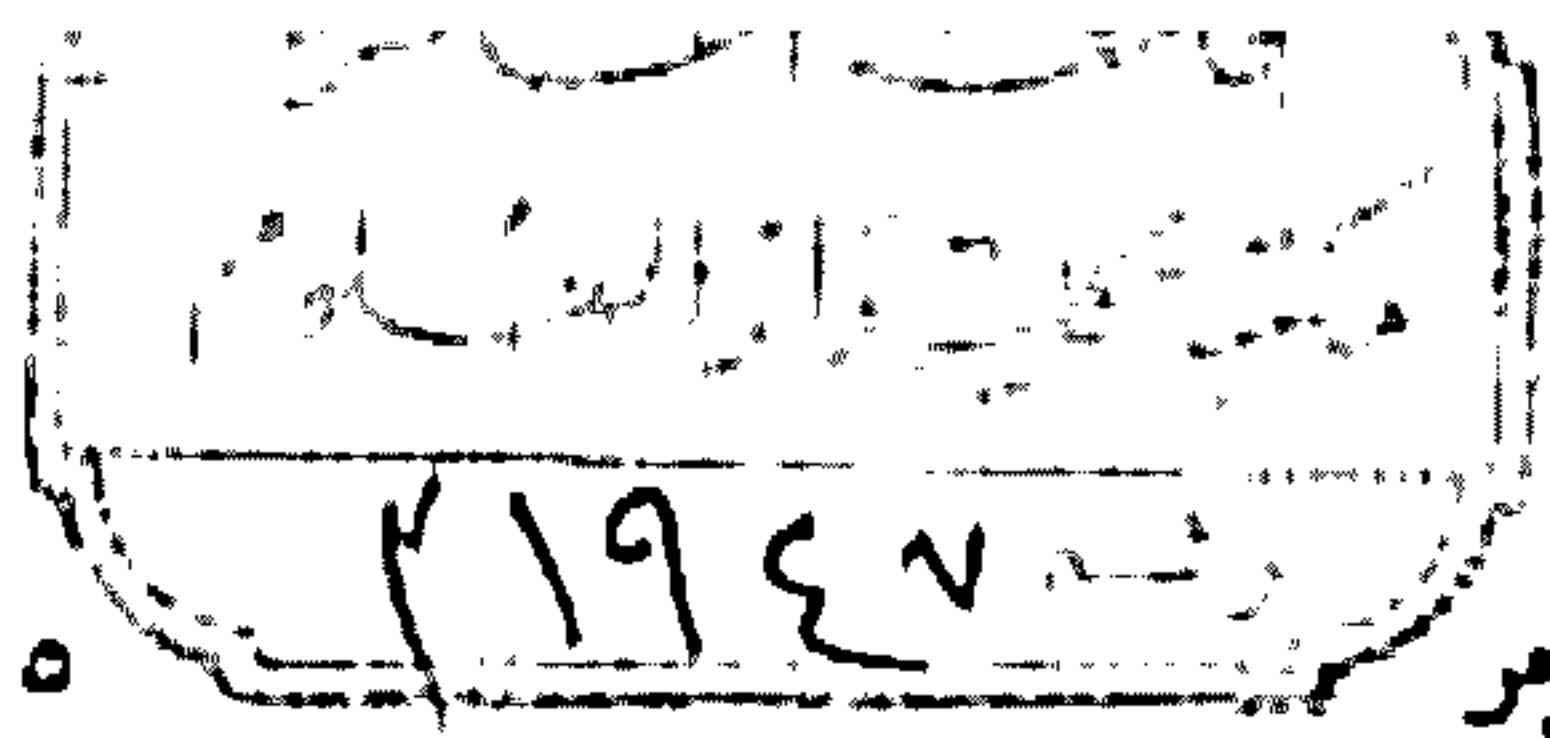
(٤) في ح « ومحمول » .

(٥) في ح « واستعمل » وأثبت ما في (ظ ، د ، ق) .

(٦) في البيان لابن الأنباري ٦٥/٢ : « ويجوز حذف الواو من (ولها) في هذا النحو ،

في اختيار الكلام ؛ لمكان الضمير » .

(٧) تكلمة من (ظ ، ق ، د) .



أن تكون في موضع رفع بالابتداء ، و « نزلنا » الخبر ، والجملة خبر « إن » .
ولا يجوز أن تكون [« نحن »] [« فاصلة » لا موضع لها من الإعراب ؛ لأن
الذي بعدها ليس بمعرفة ، ولا ماقاربها ؛ بل هو مما يقوم مقام النكرة ؛ إذ هو جملة ،
والجملُ تكون نعتاً للنكرات ، فتحكمها حكم النكرات ^(١) .

١٢٥٥ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَسَلُّكَ ﴾ - ١٢ -

الكاف في موضع نصب نعت مصدر محذوف . والهاء في « نسلته » تعود
على التكذيب ، وقيل : على الذكر .

١٢٥٦ - قوله تعالى : ﴿ فَظَلُّوا ﴾ ^(٢) فِيهِ - ١٤ -

الضمير في « ظلوا » ^(٣) ، وفي « يعرَّجون » للملائكة ، أي لو فتح الله باباً
في السماء فصعدت الملائكة فيه والكفار ينظرون ، لقالوا : إنما سكرت أبصارنا
وسحرنا . ومعنى « سكرت » : غشيت ، أي غطيت . وقيل : الضميران
للكفار ، أي لو فتح الله باباً في السماء فصعدوا هم فيه لم يؤمنوا ولقالوا .
« سحرنا وسكرت أبصارنا » . والهاء [في] ^(٤) « فيه » للباب .

١٢٥٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ ﴾ [بِرَازِقِينَ] ^(٥) - ٢٠ -

« من » في موضع نصب عطف على موضع « لكم » ، لأن معنى « جعلنا لكم
في الأرض معاش » : أنعشناكم وقويناكم ، ومن لستم له برازقين .

(١) تكملة من (ظ ، ق) .

(٢) البيان ٦٦/٢ ، وإملاء مامن به الرحمن ٤٠/٢ ، وتفسير القرطبي ٦/١٠

(٣) في ح « فضلوا » بالضاد ، وهو تحريف .

(٤) تكملة من (ظ ، د ، ق) .

(٥) زيادة من (ظ ، ق) .

ويجوز أن تنصب « تمن » على إضمار فعل تقديره : وجعلنا لكم في الأرض معاش وأنعشنا^(١) من لستم له برازقين .

وأجاز الفراء^(٢) أن تكون في موضع /خفض ، عطف على الكاف والميم في « لكم » ؛ ولا يجوز^(٣) العطف على المضر المخفوض عند البصريين .

وأجاز الفراء^(٤) أن تكون في موضع نصب على العطف على « معاش » على أن يكون « تمن » يراد بها الإماء والعبيد ، أي جعلنا لكم في الأرض ما تاكلون ، وجعلنا لكم من بخدمكم وتستمعون به .

١٢٥٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ ﴾ - ١٨ -

« تمن » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع . وأجاز الزجاج أن تكون « من » في موضع خفض على تقدير : إلا « من استرق السمع » وهو بعيد^(٥) .

١٢٥٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ﴾ - ٢٢ -

كان أصل الكلام « ملايق » ، لأنه من « القحت الریح الشجر فهي ملقح » . والجمع : ملايق ، لكن أتى على تقدير حذف الزائد ، كأنه جاء

(١) في البيان والإمامة : أعشنا .

(٢) معاني القرآن ٨٦/٢

(٣) أي لا يجوز عطف الظاهر على المضر إلا بإعادة حرف الجر ، مثل : مررت به وبزيد ،

ولا يجوز : مررت به وزيد ، إلا في الشعر ، كما قال :

فاليوم قرّبت تهجونا وتشتينا فاذهب فما بك والأيام من عجب

انظر تفسير القرطبي ١٤/١٠ ، والبيان ٦٦/٢ ، والعكبري ٤٠/٢

(٤) معاني القرآن ٨٦/٢

(٥) لأنه استثناء موجب . البيان ٦٦/٢

على : لَفِيحَتٌ فهي لاقح ، والجمع لواقح ؛ فاللفظ أتى على هذا التقدير ، والمعنى على الآخر ؛ لأنه لا يتعدى إلا بالزيادة .

وقد قرأ^(١) حمزة « الرياح لواقح » بالتوحيد ، وانكره أبو حاتم ؛ لأجل توحيد لفظ الرياح ، وجمع النعت ، وهو حسن ؛ لأن الواحد يأتي بمعنى الجمع ، قال الله تعالى ذكره : (والملك على أرتجائتها)^(٢) يعني الملائكة . وحكى الفراء^(٣) : جاءت الرياح من كل مكان ؛ [كذا قال]^(٤) .

١٢٦٠ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّمَهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ - ٣٠ -

ب/١٣٥
ح
« أجمعون » معرفة ، تأكيد ، لكن لا ينفرد / كما ينفرد « كلمهم » ، تقول : كل القوم أتاني ، ولا تقول : أجمع أتاني . وقد قال المبرد : « أجمعون » معناه : غير مفترقين ، وهو وهم منه عند غيره ؛ لأنه يلزمه أن ينصبه على الحال^(٥) .

١٢٦١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ - ٣١ -

استثناء ليس من الأول عند من جعل « إبليس » ليس من الملائكة ، بقوله : (كان من الجن)^(٦) . وقيل : هو استثناء من الأول بقونه : (وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس)^(٦) ،

(١) وبه أيضاً قرأ خلف ، وقراءة الجمهور « الرياح » بالجمع . الإتحاف ص ٢٧٤

(٢) سورة الحاقة الآية : ١٧

(٣) معاني القرآن ٨٧/٢

(٤) زيادة من (ظ) . وانظر التاج « لفتح » ، والبيان ٦٧/٢ ، والعكبري ١٠/٢ ، وتفسير

القرطبي ١٥/١٠

(٥) البيان ٦٨/٢ ، والعكبري ٤١/٢

(٦) سورة الكهف الآية : ٥٠

فلو كان من غير الملائكة لم يكن معلوماً ، لأن الأمر بالسجود إنما وقع للملائكة خاصة ، وقد يقع على الملائكة اسم الجن لاستارهم عن أعين بني آدم ، وقد قال الله عز وجل (وَتَقَدَّ عَلِمَتِ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ)^(١) ، فالجنة : الملائكة .

١٢٦٢ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ ﴾ - ٤٣ -

« جهنم » لا ينصرف ، لأنه اسم معرفة أعجمي ، وقيل : هو عربي ولكنه مؤنث معرفة . ومن جعله عربياً اشتقه من قولهم : رَكِبَتْ جَهَنَّمَ ، إذا كانت بعيدة القمر ، فسميت النار « جهنم » لبعدها .

١٢٦٣ - قوله تعالى : ﴿ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ ﴾ - ٤٧ -

حال من « المتقين » ، أو من الضمير المرفوع في « ادخلوها » ، أو من المضمرة في « آمنين » . ويجوز أن تكون حالاً مقدّرة من الماء والميم في « صدورهم » .

١٢٦٤ - قوله تعالى / : ﴿ تَبَشِّرُونَ ﴾ - ٥٤ -

أصله : تبشرونني ، لكن حذف نافع^(٢) النون الثانية التي دخلت للفصل بين الفعل والياء ، لاجتماع المثليين ، وكسر النون [الثانية]^(٣) التي هي علامة الرفع ، لمجاورتها الياء ؛ وحذف الياء لأن الكسرة تدلّ عليها ، وفيه بعد ؛ لكسر نون الإعراب ، وحقها الفتح لالتقاء الساكنين ؛ ولأنه أتى بعلامة المنصوب ياء كالمخفوض .

١/١٣٦

ح

(١) سورة الصافات الآية : ١٥٨

(٢) أي قرأ بكسر النون خفيفة ، وشتوها قراءة ابن كثير [لا أنه يشدد النون ، وقرأ الباقون

بفتح النون وتخفيفها] ، النشر ٢/٢٩٠ ، والتيسير ص/١٣٦ ، والإتحاف ص ٢٧٥

(٣) زيادة من (ظ) .

وقد جاء كسر نون الرفع ، وحذف نون التي مع الياء في ضمير المنصوب ، في الشعر ، قال الأعشى (١) :

أَيَا مَوْتِ الَّذِي لَا بُدَّ أَيُّ مُلَاقٍ ، لَا أَبَاكَ ، تُخَوِّفِينِي

أراد : تخوفيني ، فحذف النون الثانية ، وكسر نون المؤنث لجاورتها الياء . والنون في « تخوفين » علامة الرفع في فعل الواحدة ، كالنون في « تبشرون » التي هي علامة الرفع .

وقد قال قوم : إن النون المحذوفة هي الأولى ، وذلك بعيد ، لأننا علم الرفع ، وعلم الرفع لا يحذف من الأفعال إلا لجازم أو ناصب .

وقد خالف جماعة القراء نافعاً في قراءته ، فقرأ ابن كثير « تبشرون » بتشديد النون وكسرها ، وهي قراءة حسنة ، لأنه أدغم النون / التي هي علم الرفع في النون التي دخلت لتفصل بين الياء والفعل ، وحذف الياء لأن الكسرة تدل عليها .

وقرأ جماعة القراء غيرهما : بنون مفتوحة مخففة ، هي علم الرفع ، ولم يُعدوا الفعل إلى مفعول ، كما فعل نافع وابن كثير (٢) .

١٢٦٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ - ٥٩ -

نصب على الاستثناء المنقطع ، لأن « آل لوط » لبوا من القوم المجرمين المتقدم ذكرهم .

(١) نسبة البغدادي إلى أبي حية النميري في الخزانة ١١٨/٢ ، وكذا اللسان (أبي) ومثله أبو عبيدة في مجاز القرآن ٣٥٢/١ ، بينما نسبة ابن الشجري في أماليه ٣٦٢/١ إلى الأعشى ، وليس في ديوانه . وهو في المقتضب للبرد ٣٧٥/٤ ، والخصائص ٣٤٥/١ ، وابن يعيش ١٠٥/٢

(٢) البيان ٧٠/٢ ، والمكبري ٤٢/٢

١٢٦٦ - وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَمْرًا تَهُ ﴾ - ٦٠ -

نصب على الاستثناء من « آل لوط » .

١٢٦٧ - قوله تعالى ﴿ أَنْ دَايِرَ ﴾ - ٦٦ -

« أن » ، في موضع نصب على البدل من « الأمر » ، إن كان « الأمر » بدلاً من « ذلك » ، أو بدلاً من « ذلك » ، إن جعلت « الأمر » عطف بيان على « ذلك » .

وقال الفراء^(١) : « أن » ، في موضع نصب على حذف الحافض ، أي بأن دابر .

١٢٦٨ - قوله تعالى : ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ - ٦٦ - و ﴿ مُشْرِقِينَ ﴾ - ٧٣ -

و ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ - ٦٧ -

كلها نصب على الحال بما قبلها .

١٢٦٩ - قوله تعالى : ﴿ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَآ ﴾ - ٦٨ -

و ﴿ عَنِّ ضِيفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ - ٥١ -

تقديره : ذور ضيفي ، وعن ذوري ضيف إبراهيم ، وعن أصحاب ضيف إبراهيم ، ثم حذف المضاف .

١٢٧٠ - قوله تعالى : ﴿ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ - ٧٠ -

معناه : عن ضيافة العالمين .

١٢٧١ - قوله تعالى : ﴿الْأَيْكَةَ﴾ * - ٧٨ -

لم يختلف القراء في المعز والحفص هنا وفي « ق » (١) ، وإنما اختلفوا في الشعراء (٢) ، وصاد (٣) ، في فتح التاء وخفصها .

فمن فتح (٤) التاء قرأه بلام بعدما ياء ، وجعل « أَيْكَةَ » اسم البلدة ، فلم يصرفه للتأنيث والتعريف ، ووزنه « فَعْلَةٌ » .

ومن قرأه بالحفص جعل أصله « أَيْكَةُ » ، اسم / موضع فيه شجر ودوم (٥) ملفف ، ثم أدخل عليه الألف واللام للتعريف ، فانصرف .

أ/١٣٧

ح

١٢٧٢ - قوله تعالى : ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا﴾ * - ٩٠ -

الكاف (٦) في موضع نصب على النعت لافعال محذوف تقديره : أنا النذير المين عقاباً أو عذاباً مثل ما أنزلنا .

(١) الآية ١٤ من سورة « ق » .

(٢) الآية ١٧٦ من سورة الشعراء .

(٣) الآية ١٣ من سورة « ص » .

(٤) الفتح قراءة أبي جعفر ونافع ، وقرأ الباقون بالحفص . تفسير القرطبي ١٣ / ١٣٤

(٥) الدوم : شجر المفل . انظر الكشاف ٨ / هـ / أ ، والقاموس « أَيْكَةُ » .

(٦) في (ح) « الكتاب » وهو تحريف .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« النحل »

١٢٧٣ - قوله ^(١) تعالى: ﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ - ١ -

هو بمعنى: يأتي [أمر الله] ^(٢) ، وحسن لفظ الماضي في موضع المستقبل لصدق إتيان الأمر ، فصار في أنه لا بد أن يأتي ، بمنزلة ما قد مضى وكان ، فحسن الإخبار عنه بالماضي ؛ وأكثر ما يكون هذا فيما يخبرنا الله - جلّ وعزّ - ذكره - به أنه يكون ؛ فلصحة وقوعه وصدق الخبر به صار كأنه شيء قد كان .

١٢٧٤ - قوله تعالى: ﴿ أَنْ أَنْذِرُوا ﴾ - ٢ -

« أن » في موضع خفضٍ على البدل من « الروح » ، والروح هنا: الوحي أو في موضع نصب على حذف الحافظ ، أي: بأن أنذروا .

١٢٧٥ - قوله تعالى: ﴿ وَزَيْنَةً ﴾ - ٨ - .

(١) لفظ « قوله » مكرر في (ح) .

(٢) زيادة من (ظ) .

نصب على إضمار فعل ، أي وجعلها زينة . وقيل : هو مفعول من أجله ، أي وللزينة .

١٢٧٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ - ١٥ -

« أن » في موضع نصب مفعول من أجله ، وقيل تقديره : كراهة أن تميد ، وقيل معناه : لئلا تميد .

١٢٧٧ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ﴾ - ٢٤ -

الأول ، « ما » في موضع رفع بالابتداء ، وهي استفهام معناه : التقرير ، و « ذا » بمعنى الذي ، وهو خبر « ما » ، و « أنزل ربكم » صلة « ذا » ، ومع « أنزل » هاء محذوفة تعود على « ذا » ، تقديره : ما الذي أنزله ربكم . ولما كان السؤال مرفوعاً جرى الجواب على ذلك ، فرفع « أساطير الأولين » على الابتداء والخبر / أيضاً ، تقديره : قالوا : هو « أساطير الأولين » .

١٣٧/ب
ح

وأما الثاني^(١) فـ « ما » و « ذا » اسم واحد في موضع نصب بـ « أنزل » ، و « ما » استفهام أيضاً . ولما كان السؤال منصوباً جرى الجواب على ذلك فقال : « قالوا خيراً » ، أي أنزل خيراً .

١٢٧٨ - قوله تعالى : ﴿ طَيِّبِينَ ﴾ - ٣٢ -

حال من الماء والميم في « تتوقأم » .

١٢٧٩ - قوله تعالى : ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ - ٤٠ -

(١) في (ح) « هذا » وأثبت ما في : ط ، د .

(٢) أراد الآية ٣٠ من هذه السورة وهي « ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً »

قرأ ابن عامر والكسائي بنصب^(١) « فيكون » عطفاً به على « أن نقول » .
ومن رفعه قطعه بما قبله ، أي فهو يكون ، وما بعد الفاء يتأنف .
ويبعد النصب فيه على جواب « كن » ؛ لأن لفظه لفظ الأمر ، ومعناه
الخبر عن قدرة الله ؛ إذ ليس ثمّ مأمور بأن يفعل شيئاً ، والمعنى : وإنما يقول
له : كن فهو يكون ، ومثله في لفظ الأمر ، وليس بأمر ، قوله تعالى :
(أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ)^(٢) لفظه لفظ الأمر ، ومعناه التعجب .

فلما كان معنى « كن » الخبر ، بعد أن يكون « فيكون » جواباً له ،
فينصب على ذلك . ويبعد أيضاً من جهة أخرى ؛ وذلك أن جواب الأمر إنما
جزم ؛ لأنه في معنى الشرط ، فإذا قلت : ثم أكرمك ، جازمت الجواب
لأنه بمعنى : إن تقم أكرمك ، وكذلك إذا قلت : فأكرمك ، إنما
نصبت لأنه في معنى : إن تقم فأكرمك . وهذا إنما يكون أبدأ في فعلين
مختلفي اللفظ أو مختلفي الفاعلين . فإن اتفقا في اللفظ ، والفاعل واحد ، لم يجز ؛
لأنه لا معنى له ؛ لو قلت^(٣) : قم تقم ، وقم فتقوم ، واخرج فتخرج ، لم يكن
له معنى . كما أنك لو قلت : إن تخرج تخرج ، وإن تقم فتقوم^(٤) ، لم يكن له
معنى ؛ لاتفاق لفظ الفعلين والفاعلين .

وكذلك « كن فيكون » لما اتفق لفظ الفعلين ، والفاعلان^(٥) واحد ، لم
يجس أن يكون « فيكون » جواباً للأول .

(١) وقرأ غيرهما برفع « فيكون » . التيسير ص ١٣٧ ، والإتحاف ص ٢٧٨

(٢) سورة مريم الآية : ٣٨

(٣) في (ح) « ولو قلت » .

(٤) أثبتت هذه الأفعال في (ح) بلغة الغائب .

(٥) في (ح) « والفاعلين » وفي (د) « و » ، ولكن بغير كلمة « واحد » ، وما أثبتته من « ظ » .

فالنصب على الجواب إنما يجوز على 'بعد' ، على التشبيه في 'كن' بالأمر الصحيح ، وعلى التشبيه بالفعلين المختلفين .

١/١٣٨
ح

وقد أجاز الأخفش في قوله تعالى / : ('قلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا) (١) أن يكون 'د يقيموا' جواباً لـ 'د قل' ، وليس هو بجواب [له] (٢) على الحقيقة ، لأن أمر الله لنبيه - عليه السلام - بالقول ، ليس فيه تبيان الأمر لهم بأن يقيموا الصلاة ، حتى يقول لهم : أقيموا الصلاة .

فنصب 'د فيكون' على جواب 'د كن' ، إذاً يجوز على التشبيه على ما ذكرنا ، وهو بعيد لفساد المعنى ، وقد أجاز الزجاج ، وعلى ذلك قرأ ابن عامر بالنصب في سورة البقرة (٣) وفي آل عمران (٤) وفي غافر (٥) ، فأما في هذه السورة ، وفي 'بس' (٦) فالنصب حسن على العطف على 'د نقول' لأن قبله 'د أن' .

١٢٨٠ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ - ٤٢ -

'الذين' في موضع رفع [على البدل] (٧) من 'الذين هاجروا' . أو في موضع نصب على البدل من الماء والميم في 'لَتَبَوَّئْتَهُمُ' ، أو على إضمار 'أعني' .

١٢٨١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَهِينَ أَثْنَيْنِ ﴾ - ٥١ -

(١) سورة إبراهيم الآية : ٣١

(٢) لفظ (له) ساقط في 'ح' .

(٣) الآية : ١٧

(٤) الآية ٤٧

(٥) الآية ٦٨

(٦) الآية ٨٢

(٧) تكملة من : ظ ، د ، في .

تأكيد بمنزلة « واحد » في قوله . (إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ)^(١) .

١٢٨٢ - قوله تعالى : ﴿ الدِّينُ وَاصِبًا ﴾ - ٥٢ -
نصب على الحال .

١٢٨٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ - ٥٧ -
« ما » في موضع رفع بالابتداء ، و « لهم » الخبر .

وأجاز الفراء^(٢) أن تكون « ما » في موضع نصب على تقدير : ويجعلون لهم ما يشتهون ، ولا يجوز هذا عند البصريين ، كما لا يجوز : جعلت لي طعاماً ، إنفاً يجوز : جعلت لنفسي طعاماً ، فلو كان لفظ القرآن : ولأنفسهم ما يشتهون ، جاز ما قال الفراء عند البصريين^(٣) . وهذا أصل يحتاج إلى تعليل وبسط كثير .

١٢٨٤ - قوله تعالى : ﴿ ظِلٌّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ﴾ - ٥٨ -

ب/١٣٨
ح
« وجهه » اسم « ظل » ، و « مسوداً » الخبر ، ويجوز في الكلام أن يضم
في « ظل » « ٤ » اسمها ، ويرفع « وجهه » ، و « مسوداً » على الابتداء والخبر ،
والجملة خبر « ظل » .

١٢٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمْ ﴾ - ٦٢ -

« اللسان » يذكر ويؤنث ؛ فمن أنته قال في جمعه « ألسن » ، ومن
ذكره قال في جمعه « ألسنة » ؛ وبذلك أتى القرآن^(٥)

(١) الآية ١٧١ من سورة النساء ، وقد مضى شرحها .

(٢) معاني القرآن ١٠٥/٢

(٣) إملأ ما من به الرحمن ٤٥/٢ ، وتفسير القرطبي ١١٦/١٠

(٤) عبارة « مسوداً الخبر » ويجوز في الكلام أن تضم في ظل « مكررة في (ح)

(٥) النظر البيان ٧٩/٢ والكبرى ٤٥٠/٢

و (الكذِبُ) منصوب بـ « تصف » ، و « أن لهم » بدل من « الكذب » بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .

وقد قرئ « الكذِبُ » بثلاث ضماتٍ ، على أنه نعتٌ للألسنة ، وصح جمع « كاذب » ، وتنصب « أن لهم » بـ « تصف » .

١٢٨٦ - قوله تعالى : ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ ﴾ - ٦٢ -

« أن » في موضع رفع بـ « جرم » بمعنى : وجب ذلك لهم . وقيل : هي في موضع نصب ، بمعنى : « كسبهم أن لهم النار » . وأصل معنى « جرم » كَسَبَ ؛ ومنه « المجرمين » ، أي الكاسين الذنوب .

١٢٨٧ - قوله تعالى : ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةً ﴾ - ٦٤ -

مفعولان من أجلها .

١٢٨٨ - قوله تعالى : ﴿ تَمَّا فِي بُطُونِهِ ﴾ - ٦٦ -

الماء تعود على « الأنعام » ، لأنها تذكر وتؤنث ، يقال : هو الأنعام ، وهي الأنعام ، فجرى هذا الحرف على لغة من يذكر ، والذي في سورة المؤمنين^(٣) على لغة من يؤنث ، حكى هذا عن يونس بن حبيب البصري .

وجواب ثانٍ وهو أن « الماء » في « بطونه » تعود على البعض ، لأن

(١) وهي قراءة معاذ بن جبل وبعض أهل الشام . البحر المحيط ٥/٦٠٦ . وفي زادالمسير ٤/٦٣ فرأبها أبو المالية والنخعي وابن أبي عمير .

(٢) في (ظ) « أي » .

(٣) الآية : ٢١ من سورة المؤمنين ، وهي : (وإنا لكم في الأنعام لعبرة نسئلكم مما في بطونها) .

(٤) في (ح) غير واضحة ، وصححت من : ظ ، د ، ق .

« من » في قوله « بما في بطونه » دللت على التبويض ، وهو الذي له ابن منها ، فتقديره : ما في بطون البعض الذي له ابن وليس لكها ابن ، وهو قول أبي عبيدة .

وجواب ثالث وهو أن « الهاء في » بطونه « تعود على المذكور تقديره : نسقكم بما في بطون المذكور .

وجواب رابع وهو أن « الهاء تعود على « النعم » ، لأن « الأنعام والنعم » سواء في المعنى .

وجواب / (١) خامس وهو أن « الهاء تعود على واحد « الأنعام » وواحد « نعم » ، والنعم مذكور ، و « النعم » واحد الأنعام ، والعرب تصرف الضمير إلى الواحد ، وإن كان لفظ الجمع قد تقدم . قال الشاعر ، وهو الأعشى (٢) :

فإن تعهدي لامرئ لمة فإن الحوادث أودى بها

فقال : أودى بها ، فرد الضمير في « أودى » على الحدثان أو على الحادث ، [ولو رفعها على الحوادث لقال : أودت بها . والهاء راجعة على اللمة ، وهي الحال الحينة] (٣) . وذكر لأنه لا مذكر له من لفظها .

وجواب سادس وهو أن « الهاء تعود على الذكور خاصة » وحكي هذا القول عن إسماعيل القاضي ، ودل ذلك أن اللبث للفعل ، فشرب اللبن من الإناث ،

(١) إلى هنا ينتهي ما سقط من نسخة الأصل ، وقد بدأ السقط في سورة التوبة الآية ١٠١ ، فقرة (١٠٧٥) .

(٢) الديوان ص ١٢٠ ، والخزانة ٥٧٨/٤ ، والعين ٤٦٦/٢ و ٣٢٧/٤ ، وأمثالي ابن الشجري ٣٤٥/٢ ، وسيبويه ٢٣٩/١ وروايته فيه :

فأما قرّبي لمتي بدلت ..

(٣) زيادة في الأصل ليست في غيره .

واللبن للفعل ، فرجع الضمير عليه واستدل بهذا على أن اللبن من ^(١) الرضاع للفعل ^(٢) .

١٢٨٩ - والماء في قوله : ﴿ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ ﴾ - ٦٧ -

تعود على واحد الثمرات المتقدمة الذكر ، فهي تعود على الثمر ، كما عادت الماء في « بطونه » على واحد الأنعام وهو النعم ، وقيل : [بل] تعود على « ما » المضمرة ، لأن التقدير : ومن ثمرات النخيل والأعناب ما اتخذون منه ، فالهاء لـ « ما » ، ودلت « من » عليها ، وجاز حذف « ما » كما جاز حذف « من » في قوله تعالى : (وَوَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ) ^(٣) أي : إلا « من » له مقام ، فحذفت « من » ، لدلالة « من » عليها في قوله : « وما منّا » . وقيل : الماء في « منه » تعود على المذكور ، كانه قال : تتخذون من المذكور تكراراً .

١٢٩٠ - والماء في قوله : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ - ٦٩ -

تعود على الشراب الذي هو العسل ، وقيل : بل تعود على القرآن .

١٢٩١ - قوله تعالى : ﴿ مَا لَّا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ شَيْئًا ﴾ - ٧٣ -

انتصب « شيء » ، على البدل من « رزق » ، وهو عند الكوفيين منصوب

(١) ح ، ظ ، د ، ق : « في » .

(٢) البيان ٧٩/٢ ، والمعكبري ٤٦/٢ ، وتفسير القرطبي ١٠٠/١٢٣ ، وزاد المبر ٤٦٣/٤

(٣) سورة الصافات ١٦٤ . وانظر فقرة (١٨٥٣)

برزق ، والرزق عند البصريين اسم ليس بمصدر ، فلا يعمل إلا في الشعر (١) .

١٢٩٢ - قوله تعالى : ﴿ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ - ٩١ -

هذه الواو في التوكيد هي الأصل ، ويجوز أن تبدل منها همزة فتقول « تأكيد ، / ولا يحسن أن يقال : الواو بدل من الهمزة ؛ كما لا يحسن ذلك في « أحد » ؛ إذ أصله « وحد » فالهمزة بدل من الواو .

١٤٢
ت

١٢٩٣ - وقوله تعالى : ﴿ أَنْكَائًا ﴾ - ٩٢ -

نصب على المصدر ، والعامل فيه « نَقَضَتْ » ؛ لأن « نقضت » بمعنى : نكثت نكثاً ، فانكثت جمع نكث . قال الزجاج : « أنكثاً » نصب لأنه في معنى المصدر .

١٢٩٤ - قوله تعالى : ﴿ دَخَلَا بَيْنَكُمُ ﴾ - ٩٢ -

مفعول من أجله .

١٢٩٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ ﴾ - ٩٢ -

« أن » ، في موضع نصب على حذف الحافض تقديره : بأن تكون أو لأن تكون .

١٢٩٦ - قوله تعالى : ﴿ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ - ٩٢ -

« هي » مبتدأ ، و « أربى » في موضع رفع خبر « هي » ، والجملة خبر « كان » .

(١) ومنه قول القطامي :

أكفراً بعد رد الموت عني وبعد عطائك المائة الرئاعا

فاعمل اسم المصدر في قوله : عطائك المائة .

وأجاز الكوفيون أن تكون « هي » فاصلة ، لا موضع لها من الإعراب ، و « أربى » في موضع نصب خبر « كان » ؛ وهو قياس قول البصريين ؛ لأنهم أجازوا أن تكون « هي » و « هو » و « أنت » و « أنا » وشبه ذلك ، فواصل لا موضع لها^(١) من الإعراب مع « كان » وأخواتها ، و « إن » وأخواتها ، و « الظن » وأخواتها ؛ إذا كان بعد من معرفة أو ما قرب المعرفة^(٢) ؛ و « أربى من أمة » هو ما يقرب من المعرفة ، للآزمة « من » لأفعل ، ولطول الاسم ؛ لأن « من » وما بعدها من تمام « أفعل » ؛ وإنما فرق البصريون في هذه الآية ، ولم يبيزوا أن تكون [« هي »] فاصلة لأن اسم « كان » نكرة ؛ فلو كان معرفة لحسن وجاز .

١٢٩٧ - والماء في : ﴿ يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ﴾ - ٩٢ -

ترجع على العهد ، وقيل : ترجع على الكثرة والتكاثر .

١٢٩٨ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ﴾ - ١٠٦ -

« من » في موضع رفع بدل من « الكاذبين » .

١٢٩٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ ﴾ - ١٠٦ -

[« من »] نصب على الاستثناء .

١٣٠٠ - والماء في قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ ﴾ - ٩٩ -

تعود على إبليس^(٣) ، لعنه الله . وقيل : الأولى للحديث والخبر

١٣٠١ - والماء في قوله تعالى : ﴿ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ - ١٠٠ -

(١) ح ، ظ ، د ، ق : « لها »

(٢) ح ، ظ ، د ، ق : « أو ما قرب من المعرفة » .

(٣) ح ، د ، ق : « على الشيطان » .

تعود على « الله » جل ذكره ، وقيل : على « الشيطان » على معنى : هم من أجله مشركون بالله .

١٣٠٢ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا ﴾ - ١٠٦ -

« مَنْ » مبتدأ ، / و « فعلهم » الخبر .

١٤٣

ت

١٣٠٣ - قوله تعالى : ﴿ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ ﴾ - ١١٦ -

« الكذب » نصب بـ « تصف » ، و « ما » و « تصف » مصدر .

ومن رفع ^(١) « الكذب » وضم الكاف والذال جعله نعتاً لللسنة .

وقرأ الحسن ^(٢) وطاعة بن مصرف ^(٣) ومعمّر : « الكذب » بالخفض ،

وفتح الكاف . جعلوه نعتاً « لِمَا » أو بدلاً منها ، معناه : لوصفكم الكذب .

١٣٠٤ - [قوله تعالى : ﴿ أَنْ اتَّبِعُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ - ١٢٢ -

« حنيفاً » حال من المضمرة المرفوعة في « اتبع » ، ولا يجزئ أن تكون

حالاً من « إبراهيم » لأنه مضاف إليه . ومعنى « حنيفاً » : مائلاً عن كل الأديان

إلى دين إبراهيم ، والحنف : الميل ؛ ومنه : الأحنف] .

١٣٠٥ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ - ١٢٧ -

أي على الكفار ^(٤) : أي لا تحزن على تخلفهم عن الإيمان ، ودل على ذلك

(١) قرأ بالرفع مسلمة بن محارب . المحتسب ١٢/٢

(٢) قرأ الحسن بن خلف « الكذب » وقرأ الجمهور بالنصب . الإتحاف ص ٢٨١ ، وفي المحتسب

١٢/٢ : قرأ بالخفض الأعرج وابن يعمر والحسن - بخلاف - وابن أبي إسحاق وعمرو ونعيم بن ميسرة . وانظر البحر المحيط ٥/٥٥٥

(٣) « ابن مصرف » ليس في : ح ، ظ ، د .

(٤) في (ح ، ظ ، ق) : « الماء والميم تعودان على الكفار » .

قوله تعالى : « يَمَكُرُونَ » ، وقيل : الضمير في « عليهم » للشهداء الذين نزل
فيهم : (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ) إلى آخر السورة ، أي لا تحزن على قتل الكفار
الشهداء (١)

« والضيقُ » بالفتح مصدر ، و « الضيقُ » بالكسر الاسم (٢) .
وقال الكوفيون : إن « الضيقُ » بالفتح يكون في القلب [والصدر] ،
وبالكسر يكون في الثوب والدار [ونحو ذلك] ؛ [تقول : هذا ثوب فيه ضيق ،
ودار فيها ضيق ، وفي قلبي ضيق] (٣)

★ ★ ★

(١) في (ح ، ظ ، ق) : « إياهم » .

(٢) قرأ بكسر الضاد من « ضيق » ابن كثير ، وقرأ الباقون بفتح الضاد . التيسير ص ١٣٩ ،
والإتحاف ص ٢٨١ والكشف ١٦٠ / ب .

(٣) زيادة في الأصل ليست في غيره .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« بني إسرائيل »^(١)

١٣٠٦ - معنى ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ﴾ - ١ -

تنزيه الله من السُّوءِ ، وهو مروى عن النبي ، عليه السلام .

وانتصب « سبحان » على المصدر ، كأنه وضع موضع : سُبِّحَتْ اللهُ تَسْبِيحاً ، وهو معرفة إذا أفرد ، وفي آخره زائدتان ؛ وهما الألف والنون ، فامتنع من الصرف للتعريف والزيادة .

وحكى سيويه أن من العرب من ينكثره فيقول : « سبحاناً » ، بالتثنية^(٢) .
وقال أبو عبيدة^(٣) : انتصب على النداء ، كأنه قال : يا سبحان الله ، يا سبحان الذي أمرى به عبده^(٤) .

(١) ح ، د : « سبحان » وفي (ظ) « الإسراء » .

(٢) الكتاب لسيويه ١٦٤/١ .

(٣) في الأصل و (د) : أبو عبيد ، ورجحت ما جاء في (ح ، ظ ، ق) .

(٤) في هامش ظ ٧٧/ب : « قوله تعالى : (سبحان الذي أسرى) ، فإن قيل : فلم انتصب قوله : سبحان ؟ قيل : على المصدرية من قولك : سبح بسبح تسبيحاً وسبحاناً ، إلا أن المصدر إذا أضيف إلى شيء ، أو دخل فيه الألف والسلام ، ذهب التثنية ؛ لأن التثنية لا يجتمع مع الإضافة ، ولا مع الألف واللام . نظيره في المعنى : (معاذ الله أن تأخذ) ، نصب على المصدر =

١٣٠٧ - قوله تعالى : ﴿ ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ﴾ - ٣ -

« ذرية » مفعول ثان من قوله : « ألا تتخذوا » على قراءة من قرأ بالتاء ، والمفعول الأول « وكيلاً » وهو مفرد بمعنى الجمع ، أي وكلاء . و « اتخذ » يتعدى إلى مفعولين ، مثل قوله : (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) (١) . ويجوز نصب « ذرية » على النداء بمعنى : يا ذرية من حملنا .

فأما من قرأ / « ألا يتخذوا » على ياء ، وهو أبو عمرو بن العلاء (٢) ،

١٤٤
ت

من قولك : عاذ بعوذ عوذاً ومعاذاً ، وفيه نوع من التعويد ، وفي سبحان نوع - من - التنزيه ، ومعناه : أعوذ بالله وألزمه من العيوب .

— وقال بعضهم : (سبحان الله) اسم مفرد كسائر أسماءه ، مثل : الرحمن والرحيم ، وهو على وزن (فعلان) ، فنصبه على البناء لا يتغير عن حاله .

— وقال أبو إسحاق : إن (سبحان الله) اسم الله تعالى حقيقي ، ويجعل الثلاثة معان من اللغة : أحدهما : أن يكون مصدرأ ، ومعناه : أمراً ، أي سبحوا لله لأنه قد جاء أمر ، بلفظ المصدر ، كقوله تعالى : (غفرانك ربنا) ، معناه : اغفر لنا ، ونحوه ، وقوله : (ف ضرب الرقاب) معناه : اضربوا الرقاب .

الثاني : يجوز أن يكون معناه لغتاً ، أي هو المسيح المقدس من كل شي .
والثالث : يجوز أن يكون على حاله ، أي ... وتنزيهه لله . وهذه الأوجه الثلاثة موجودة في كتاب الله تعالى ...

فالأمر قوله تعالى : (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون) ، قال المسرون : سبحوا لله في هذه الأوقات ، أمر بالصلاة الخمس .

— وأما التعت فقوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) معناه : هو المسيح المقدس مما وصله الكفار .

— وأما التنزيه ، قوله : (سبحانك هذا بهتان عظيم) .
— وأما قوله : (سبحان الذي أمرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام) ، يمكن أن يكون لغتاً ، أي هو المسيح المقدس . ويمكن أن يكون على طهارة من جهة الطهارة ، فاعرف ذلك .

(١) سورة النساء الآية : ١٢٥

(٢) وقرأ الباقون بالتاء . التيسير من ١٣٩ ، والإتحاف من ٢٨١

ف « ذرية » مفعول ثانٍ لا غير ، ويبعد أن يكون منصوباً على النداء ، لأنّ
الياء للغيبة^(١) ، والنداء للخطاب ، فلا يجتمعان إلا على بُعدٍ . وقيل : « ذرية »
في القراءتين ، بدل من قوله : « وكيلاً » . وقيل : هي منصوبة على إضمار:
أمني [ذرية من حملنا مع نوح]^(٢) .

ويجوز رفع « ذرية » في الكلام ، على قراءة من قرأ بالياء ، على البدل من
الضمير في « تتخذوا » ؛ ولا يحسن ذلك في قراءة من قرأ على تاء ، لأن
المخاطب لا يبدل منه الغائب .

ويجوز الحذف على البدل من « بني إسرائيل » .

[و « أن » في] قوله عز وجلّ : ﴿ أَلَا تَتَّخِذُوا ﴾ - ٢ -

في قراءة من قرأ على ياء ، في موضع نصب على حذف الحافض ، أي
لئلا يتخذوا .

فأمّا من قرأ على تاء فتحتمل « أن » ثلاثة أوجه :

أحدها أن تكون « أن » لا موضع لها من الإعراب ، وهي للتفسير بمعنى
« أي » فتكون « لا » للنهي ، ويكون معنى الكلام قد خرج فيه من الخبر
إلى النهي .

والوجه الثاني أن تكون « أن » زائدة ليست للتفسير ، ويكون الكلام
خبراً بعد خبرٍ ، على إضمار القول ، وتقديره : وقلنا لهم لا تتخذوا .

والوجه الثالث أن تكون « أن » في موضع نصب ، و « لا » زائدة ،

(١) في الأصل « للغيبة » .

(٢) زيادة في الأصل .

وحرف الجرّ محذوف مع « أن » تقديره : وجعلناه هدىً لبني إسرائيل لأنّ
تتخذوا من دوني وكيلاً ، أي كراهة أن تتخذوا (١) .

١٣٠٨ - قوله تعالى : ﴿ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ﴾ - ٥ -

« خلال » ، نصب على الظرف ، وهو ظرف مكان .

١٣٠٩ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّا تُمِيدُ ﴾ - ٢٠ -

« كلاً » منصوب بـ « غداً » ، و « هؤلاء » بدل من « كلاً » على

معنى : المؤمن والكافر يرزق من عطاء ربك .

١٣١٠ - قوله تعالى : ﴿ أَكْثَرَ نَفِيراً ﴾ - ٦ -

« نفيراً » نصب على البيان .

١٣١١ - قوله تعالى : ﴿ إِمَّا يَبْلُغَنَّ (٢) عِنْدَكَ الْكِبَرَ ﴾ - ٢٣ -

قرأ حمزة والكسائي بتشديد النون ، وبالف على التثنية ، لتقدم ذكر
الوالدين ، وأعاد الضمير في « أحدهما » على طريق التأكيد [كما قال « أموات » ،
ثم قال : (غير أحياء) (٣) على التأكيد] فتكون « أحدهما » بدلاً من الضمير ،
/ وقوله تعالى « أو كلاً » عطف على « أحدهما » .

١٤٥

ت

وقيل : تُثني الفعل - وهو مقدم - على لغةٍ من قال : قاما أخواك ، وكما
ثبت علامة التانيث في الفعل المقدم عند جميع العرب ، فيكون « أحدهما »

(١) انظر الكشف ١٦٠/ب ، والكبيري ٤٨/٢ ، وتفسير القرطبي ٢١٤/١٠

(٢) في ح ، ظ ، د « يَبْلُغَنَّ » وهي قراءة الجمهور ، أما « يبلغان » فقراءة حمزة والكسائي

وخلف . التيسير ص ١٣٩ ، والإتحاف ص ٢٨٢

(٣) الآية ٢١ من سورة النحل .

رُفِعَ بِهِ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ ، وَ « أَوْ كِلَاهِمَا » عَطْفٌ عَلَى « أَحَدُهُمَا » (١) .

١٣١٢ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ - ٧ -

معناه : وَعْدُ الْمَرَّةِ الْآخِرَةِ ، ثُمَّ حُذِفَ ، فَهُوَ فِي الْأَصْلِ صِفَةٌ قَامَتْ مَقَامَ مَوْصُوفٍ ؛ لِأَنَّ « الْآخِرَةَ » نَعْتٌ لـ « الْمَرَّةِ » ، فَحُذِفَتْ « الْمَرَّةُ » ، وَأَقِيمَتْ « الْآخِرَةُ » مَقَامَهَا ، وَالْكَلَامُ هُوَ رَدٌّ عَلَى قَوْلِهِ : (لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ) .

١٣١٣ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلَوْا ﴾ - ٧ -

« مَا » وَالْفِعْلُ (٢) مَصْدَرٌ ، أَيِ وَلِيَتَّبِعُوا 'عُلُومَهُمْ' ، أَيِ وَقْتَ عُلُومِهِمْ ، أَيِ وَلِيَلِيكُوا وَيَفْعِدُوا وَقْتَ (٣) تَمَكُّنِهِمْ ، فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : جِئْتُكَ مُقَدِّمَ الْحَاجِّ ، وَخَفُوقَ النِّجْمِ ، أَيِ وَقْتَ ذَلِكَ . [وَقَالَ الزَّجَّاجُ : مَعْنَى « مَا عَلَوْا » ، أَيِ وَلِيَدْمُرُوا فِي حَالِ عُلُومِهِمْ عَلَيْكُمْ] (٤) .

١٣١٤ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُم ﴾ - ٨ -

« أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصْبِ بَعْضٍ ، وَقَدْ [تَقَدَّمَ] شَرْحُ ذَلِكَ (٥) . وَ « الرَّحْمَةُ » هُنَا بَعَثُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَ « عَسَى » مِنْ اللَّهِ وَاجِبَةٌ ، فَقَدْ كَانَ ذَلِكَ [وَبَعَثَ نَبِيَّهُ ﷺ بِالرَّحْمَةِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً

(١) الكشف ١/١٦١ أ ، والبيان ٢/٨٨ ، والمكبري ٢/٤٩

(٢) في الأصل : « ما وعلوا » .

(٣) في (ح ، ظ ، دق ،) : « زمن » .

(٤) زيادة في الأصل ليست في باقي النسخ .

(٥) النظر لفرة (٥٢٧)

للعالمين (١١) ، أي لأهل التقى والعمل الصالح [١٢] .

١٣١٥ - قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ ﴾ - ١١ -

« دعاءه » نصب على المصدر ، وفي الكلام حذف تقديره : ويدع الإنسان بالشر دعاءً مثل دعائه بالخير ، ثم حذف الموصوف وهو « دعاءه » ، ثم حذف الصفة المضافة ، فقام المضاف إليه مقامها .

١٣١٦ - قوله تعالى : ﴿ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ - ١٤ -

نصب « حسيباً » على البيان ، وقيل : على الحال .

١٣١٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا ﴾ - ٢١ -

« كيف » في موضع نصب بدفعنا ، ولا يعمل فيه « انظر » ، لأن الاستفهام له صدر الكلام ، فلا يعمل فيه ما قبله .

١٣١٨ - قوله تعالى : ﴿ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ ﴾ - ٢١ -

« أكبر » خبر الابتداء وهو « وللآخرة » ، و « درجات » نصب على البيان ؛ ومثله « تفضيلاً » .

١٣١٩ - قوله تعالى : ﴿ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ ﴾ - ٢٨ - و ﴿ خَشْيَةَ

إِمْلَاقٍ ﴾ - ٣١ -

كلاهما مفعول من أجله .

١٣٢٠ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ ﴾ - ٣٢ -

من قصر « انزاً » فهو مصدر : زنى يزني زنى ، ومن مدّه جعله مصدر :

(١) سورة الأنبياء الآية ١٠٧

(٢) زيادة في الأصل .

زَانِيٌ يُزَانِيُ زِنَاهُ وَمَزَانَاةٌ ، [مثل : وَاطًا يَواطِيهِ وَيَواطِيهِ وَمَواطَاةٌ ، أَي أَشدَّ رَكُوبًا] ^(١) .

١٣٢١ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا ﴾ - ٣٣ -

« مظلوما » نصب على الحال .

١٣٢٢ - قوله تعالى : ﴿ فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ

مَنْصُورًا ﴾ - ٣٣ -

[يريد ولي المقتول كما في منصوراً] ^(١) . الهاء في « إنه » تعود على « الولي » ،

أي إن وليّ الدم ، وقيل : تعود على « المقتول » ، وقيل : على « الدم » وقيل :

على « القتل » . وقال أبو عبيد : هي للقاتل ، ومعناه : أن القاتل إذا أقيّد

منه في الدنيا فقتل فهو منصور ، بأن لا يُسْرِفَ عليه فيمثل به أو يتجاوز عليه ،

وفيه في التأويل بعد .

١٣٢٣ - قوله تعالى : ﴿ مَرَّحًا ﴾ - ٣٧ -

نصب على المصدر . وقرا يعقوب ^(٢) « مَرِحًا » بكسر الراء ، فيكون

نصبه على الحال ، لأنه اسم المَرَح .

١٣٢٤ - قوله تعالى : ﴿ نُفُورًا ﴾ - ٤٦ :

نصب على الحال .

١٣٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي [يَقُولُوا] ﴾ - ٥٣ -

(١) زيادة في الأصل .

(٢) تفسير القرطبي ٢٦١/١٠ ، والبحر المحیط ٢٧/٦

قد مضى الاختلاف في نظيره في سورة إبراهيم ^(١) ، [فهو مثله] .

١٣٢٦ - قوله تعالى : ﴿ أَقْرَبُ أَقْرَبٌ ﴾ - ٥٧ -

ابتداه وخبر ، ويجوز أن تكون « أقرب » بمعنى الذي بدلاً من الواو في « يتقون » ، تقديره : يتقني الذي هو أقرب الوسيلة ، فـ « أي » على هذا التقدير مبنية عند سيبويه ^(٢) ، وفيه اختلاف ونظر من ذكره في سورة مريم ^(٣) ، إن شاء الله .

١٣٢٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ

كَذَّبَ ﴾ - ٥٩ -

« أن » الأولى في موضع نصب مفعول ثانٍ لـ « منع » ، و « أن » الثانية في موضع رفع فاعل « منع » تقديره : وما منعنا الإرسال بالآيات التي افترحتها قريش إلا تكذيب الأولين بمنها ، فكان ذلك سبب إهلاكهم : فلو أرسلنا إلى قريش فكذبوا بها لأهلكوا ، وقد تقدم في علم الله وقدره / تأخير عقابهم إلى يوم القيامة ، فلم نرسلها لذلك .

١٣٢٨ - قوله تعالى : ﴿ مُبْصِرَةٌ ﴾ - ٥٩ -

نصب على الحال .

١٣٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ ﴾ - ٦٠ -

نصب « الشجرة » على العطف على « الرؤيا » أي وما جعلنا الرؤيا والشجرة

(١) انظر الآية ٣١ من السورة المذكورة .

(٢) الكتاب لسيبويه ٣٩٨/١

(٣) انظر الآية ٦٩ من السورة المذكورة .

الملعونة (١) .

١٣٣٠ - قوله تعالى : ﴿ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ - ٦١ -

« طينا » نصب على الحال .

١٣٣١ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ﴾ - ٧١ -

العامل في « يوم » فعل دلّ عليه الكلام ، كأنه قال : لا يظلمون يوم ندعو ، ودلّ عليه قوله : (ولا يُظلمون قتيلاً) . ولا يحسن أن يعمل فيه « ندعو » لأن « يوم » مضاف إليه ، ولا يعمل المضاف إليه في المضاف ؛ لأنها كامر واحد ، ولا يعمل الشيء في نفسه .

والباء في « بإمامهم » تتعلق بـ « ندعو » ، في موضع المفعول الثاني لـ « ندعو » ، تعدى إليه بحرف [جر] ، ويجوز أن تتعلق الباء بحذوف ، والمحذوف في موضع الحال ، فالتقدير : ندعو كل أناس مختلفين بإمامهم ، أي في هذه الحال ، أي ندعوهم وإمامهم فيهم ، فمعناه على القول الأول : ندعوهم باسم إمامهم ؛ وهو معنى ما روي عن ابن عباس في تفسيره (٢) . وقد روي عن الحسن (٣) أن الإمام هنا الكتاب الذي فيه أعمالهم ، فلا يحتمل على هذا أن تكون الباء إلا متعلقة بحذوف ، وذلك المحذوف في موضع الحال تقديره : ندعوهم ومعهم كتابهم الذي فيه أعمالهم ، كأنه في التقدير : ندعوهم ثابتاً معهم كتابهم ، أو مستقراً معهم كتابهم ، ونحو ذلك ؛ فلا يتعدى « ندعو » على هذا التأويل إلا إلى مفعول واحد .

(١) في هامش ظ ٧٨ / ب : « وقرئ (والشجرة الملعونة) بالرفع ، على أنها مبتدأ محذوف الخبر ، كأنه قيل : والشجرة الملعونة في القرآن كذلك . كشف .

(٢ ، ٣) تفسير القرطبي ٢٩٦/١٠ وما بعده ، والبحر المحيط ٦٣/٦ ، والبيان ٩٤ / ٢ ، والعكبري ٥٢/٢ .

١٣٣٢ - قوله تعالى : ﴿ فَهُوَ ۙ ۱۱ ۙ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى ﴾ - ٧٢ -

هو من عمى القلب ، فهو ثلاثي من : عمي يَعْمَى ، فلذلك أتى بغير فعل ثلاثي ، وفيه معنى التعجب . ولو كان من عمى العين اِقْتَالَ : فهو في الآخرة أشدَّ عمىً ، أو أعمىً عمياً ، لأنَّ فيه معنى التعجب . وعمى العين / شيء ثابت كاليد والرجل ، فلا يتعجب منه إلا بفعل ثلاثي ، وكذلك حكم ما جرى مجرى التعجب .

وقيل : لما كان عمى العين أصله الرباعي لم يتعجب منه إلا بإدخال فعل ثلاثي ، لينتقل الثلاثي بالتعجب إلى الرباعي ^{١٢} ، وإذا كان فعل المتعجب منه رباعياً لم يكن نقله إلى أكثر من ذلك ، فلا بد من إدخال فعل ثلاثي نحو : بان ، وسد ، وكثر ، وشبهه ، هذا مذهب البصريين .

وقد حكى الفراء ^(٣) : ما أعماه وما أعوراه ، ولا يجيزه البصريون .

١٣٣٣ - قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ ﴾ - ٧٧ -

نصب على المصدر ، أي سنَّ الله تعالى ذلك سنةً ، يعني : سنَّ الله أن من أخرج نبيه هلك . وقال الفراء ^(٤) : [المعنى] كسنة من ، فلما حذف الكاف نصب .

١٣٣٤ - قوله تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ - ٧٨ -

نصب بإضمار فعل تقديره : واقرؤوا ^(٥) قرآن الفجر ، وقيل تقديره : أقم قرآن الفجر .

(١) في الأصل « وهو » وهو تحريف .

(٢) ح ، ق ، د : « لينقله التعجب إلى الرباعي » .

(٣) معاني القرآن ٢ / ١٢٨ (٤) معاني القرآن ٢ / ١٢٩

(٥) ح ، ق ، د : « وأثروا »

وقوله (قَبِيلًا) - ٩٢ - نصب على الحال .

١٣٣٥ - وقوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا ﴾ - ٩٤ -

« أن » في موضع نصب مفعول « منع » ثان .

١٣٣٦ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ - ٩٤ -

« أن » في موضع رفع فاعل « منع » أي : وما منع الناس الإيمان إلا قولهم كذا [وكذا] .

١٣٣٧ - قوله تعالى : ﴿ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ - ٩٦ -

اسم « الله » ، جل ذكره ، في موضع رفع بكفى و « شهيداً » حال أو بيان ، تقديره : قل كفى الله شهيداً .

١٣٣٨ - قوله تعالى : ﴿ تَسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ - ١٠١ -

يجوز أن تكون « بينات » في موضع خفض على النعت لآيات ، ويجوز أن تكون في موضع نصب على النعت لـ « تسع » ،

١٣٣٩ - قوله تعالى : ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ﴾ - ١٠٥ -

[« بالحق »] الأول حال مقدمة من المضمرة في « أنزلناه » . و « بالحق » الثاني حال مقدمة من المضمرة في « نزل » . ويجوز أن تكون الباء في الثاني متعلقة بـ « نزل » ، على جهة التعدي .

١٣٤٠ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ ﴾ - ١٠٠ -

« لو » لا يلبها إلا الفعل ، لأن فيها معنى الشرط ، فإن لم يظهر الفعل أضمير ، فهو مضمرة في هذا . و « أنتم » رفع / بالفعل المضمرة ، أي لو كنتم أنتم .

١٣٤١ - قوله تعالى : ﴿ لَيْفِيْآ ﴾ - ١٠٤ -

نصب على الحال .

١٣٤٢ - [قوله تعالى : ﴿ وَقُرْآَنآ فَرَقْنَاهُ ﴾ - ١٠٦ -

انتصب « قرآن » بإضمار فعل يفسره « فرقناه » تقديره : وفرقناه . ويجوز أن يكون معطوفاً على (مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) - ١٠٥ - على معنى : وصاحب قرآن ، ثم حذف المضاف ، فيكون « فرقناه » نعتاً لـ « القرآن » ،

١٣٤٣ - قوله تعالى : ﴿ أَيَّامًا تَدْعُوْا ﴾ - ١١٠ -

« أيام » نصب بـ « تدعو » ، و « ما » زائدة للتأكيد .

١٣٤٤ - قوله تعالى : ﴿ لِلاذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ - ١٠٧ -

نصب على الحال .

* * *

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ « الكهف »

١٣٤٥ - قوله عز وجل: ﴿ قِيَمًا ﴾ - ٢ -
نصب على الحال من « الكتاب » .

١٣٤٦ - قوله تعالى: ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً ﴾ - ٥ -
« كلمة » نصب على التفسير ، وفي « كَبُرَتْ » ضمير فاعل تقديره : كبرت
« قالتهم : اتخذ الله ولداً »^(١) .

ومن رفع^(٢) « كلمة » جعل « كبرت » بمعنى : عظمت ، ولم يضر فيه
شيئاً ، وصار فعلاً للكلمة ، فارتفعت به . و « تخرج من أفواههم » نعت
لـ « الكلمة » .

١٣٤٧ - قوله تعالى: ﴿ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾ - ٥ -
« إن » بمعنى « ما » التي للنفي ، و « كذِبًا » نصب بالقول .

١٣٤٨ - قوله تعالى: ﴿ أَسْفًا ﴾ - ٦ -
مصدر في موضع الحال .

١٣٤٩ - قوله تعالى: ﴿ زِينَةً لَّهَا ﴾ - ٧ -

(١) في الأصل « ولداً كلمة » .

(٢) قرأ برفع « كلمة » الحسن وبجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق . تفسير القرطبي
١٠ / ٣٥٣ ، والبحر المحیط ٦ / ٩٧ . وفي المختص ٢ / ٢٤ قرأ بها يحيى بن يعمر والحسن
وابن يحيى وابن أبي إسحاق والثقفى والأعرج - بخلاف - وعمرو بن عبيد .

مفعول ثانٍ لـ « جعلنا » ، إن جعلت « جعلنا » بمعنى : صيرنا .
وإن جعلته بمعنى : خلقنا ، نصبت « زينة » على أنه مفعول من أجله ؛ لأن
« خلقنا » لا يتعدى إلا إلى مفعولٍ واحدٍ .

١٣٥٠ - قوله تعالى : ﴿ سِنِينَ ﴾ - ١١ -

نصب على الظرف . و « تعدأ » مصدر ، وقيل : نعت لـ « سنين » ، على
معنى : ذاتٍ عددٍ .

وقال الفراء^(١) معناه : معدودة ، فهو على هذا نعت لـ « السنين » .

١٣٥١ - قوله تعالى : ﴿ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴾ - ١٢ -

« أمداً » نصب لأنه مفعول لـ « أحصى » ، كانه قال : لِنَعْلَمَ أَمْوَالَهُ
أَحْصَى الْأَمْدَ أَمْ هُوَ لَمْ ؟ .

وقيل : هو منصوب بـ « لبثوا » .

وأجاز الزجاج نصبه على التمييز ، ومنعه غيره ؛ لأنه إذا نصبه على التمييز
جعل « أحصى » اسماً على « أفعل » . و « أحصى » أصله مثال ماضٍ من :

أَحْصَى بِحِصِّي ، وقد قال الله عز وجل : (أَحْصَاءُ اللَّهِ وَتَسْوَهُ)^(٢)

(وَأَحْصَى كُلُّ شَيْءٍ عَدَدًا)^(٣) ، فإذا صح أنه يقع فعلاً ماضياً لم يكن

أن يستعمل منه : أفعل كذا ، وإنما يجيء : أفعل من كذا ، أبدأ / من

الثلاثي ، ولا يأتي من الرباعي البتة إلا في شذوذ ، نحو قولهم : ما أولاه للخير ،

وما أعطاه للدرهم ، فهو شاذ لا يقاس عليه . فإذا لم يتمكن أن يأتي « أفعل من

(٢) سورة المجادلة الآية ٦

(١) معاني القرآن ٢ / ١٣٥

(٣) سورة الجن الآية ٢٨

كذا ، من الرباعي ، علم أن « أحصى » ليس هو « أفعال من كذا » ، وإنما هو فعل ماضٍ ، وإذا كان فعلاً ماضياً لم يأت معه التمييز ، وكان تعديه إلى « أمد » أياً وأظهر .

وإذا نصب « أمداً » بـ « لبثوا » ، فهو ظرف ، لكن يلزمك أن تكون عدت « أحصى » بحرف جر ؛ لأن التقدير : أحصى ليلتهم في الأمد ، وهو ما لا يحتاج إلى حرف ، فيبعد ذلك بعض البعد ، فنصبه بـ « أحصى » أولى وأقوى .

فأما قوله تعالى : (لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى) ، وقوله : (فَلْيَنْظُرُوا أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا) - ١٩ - فالرفع عند أكثر النحويين في هذا ، على الابتداء ، وما بعده خبره ، والفعل وهو « لعلم » معلق غير معمول^(١) في اللفظ ؛ وعلته سيويه^(٢) في ذلك ، أنه لما حذف العائد على « أي » بناها على الضم . وسنذكر شرح الاختلاف في « أي » في مريم^(٣) .

١٣٥٢ - قوله تعالى : ﴿ شَطَطًا ﴾ - ١٤ -

نعت لمصدر محنوف تقديره : قولاً شططاً . ويجوز أن ينتصب بـ « القول » .

١٣٥٣ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَعْتَزَلْتُمُوهُمْ ﴾ - ١٦ -

أي : واذاكروا إذ اعتزلتموهم .

١٣٥٤ - قوله تعالى : ﴿ ذَاتَ الْيَمِينِ ﴾ و ﴿ ذَاتَ الشِّمَالِ ﴾ - ١٧ -

ظرفان .

(٢) الكتاب ١ / ١٢٠

(١) في الأصل « معمول »

(٣) انظر الفقرة (١٤٢٠)

١٣٥٥ - قوله تعالى : ﴿ فِرَارًا ﴾ و ﴿ رُعبًا ﴾ - ١٨ -
منصوبان على التمييز .

١٣٥٦ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَتَنَازَعُونَ ﴾ - ٢١ -
العامل في « إذ » ، « ليعلموا » .

١٣٥٧ - قوله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةً ﴾ - ٢٢ -

أي هم ثلاثة . وكذا ما بعده من « خمسة » و « سبعة » .

١٣٥٨ - قوله تعالى : ﴿ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ - ٢٢ -

إذا جيء بالواو هنا لتدل على تمام القصة وانقطاع الحكاية عنهم ، ولو جيء بها مع « رابع » و « سادس » و « سابع » ، ولو حذفت من « الثامن » و « جاز » لأن الضمير العائد يكفي من الواو ، نقول : رأيت عمرًا وأبوه جالس ، وإن شئت حذفت الواو ؛ للهاء العائدة على عمرو ؛ ولو قلت : رأيت عمرًا وبكر جالس لم يجر حذف / الواو ؛ إذ لا عائد يعود على عمرو .

١٥١

ويقال لهذه الواو وال حال ، ويقال : واو الابتداء ، ويقال : واو إذ .
أي هي بمعنى إذ ؛ ومنه قوله تعالى : (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) (١) .

١٣٥٩ - قوله تعالى : ﴿ ثَلَاثِيَاةٍ سِنِينَ ﴾ - ٢٥ -

« من نون » المائة ، استبعد الإضافة إلى الجمع ؛ لأن أصل هذا العدد أن يضاف إلى واحد بين جنسه ، نحو : عندي مائة درهم ومائة نوب ، فنون « المائة » ؛ إذ بعدها جمع .

ونصب « سنين » على البدل من « ثلاث » .

وقال الزجاج : « سنين » في موضع نصب عطف بيان على « ثلاث » .
 وقيل : هي في موضع خفض على البدل من « مائة » ، لأنها في معنى « مئين » .
 ومن لم ينوّن أضاف « مائة » إلى « سنين » ، وهي قراءة ^(١) حمزة والكسائي ،
 أضافا إلى الجمع كما يفعلان في الواحد ، وجاز لها ذلك لأنها إذا أضافا إلى واحد
 فقالا : ثلاثمائة سنة ، فنة بمعنى سنين ، لا اختلاف في ذلك ، فحملا الكلام على
 معناه ، فهو حسن في القياس ، قليل في الاستعمال ؛ لأن الواحد في الاستعمال
 أخف من الجمع ، فإذا بعد من جهة قلة الاستعمال ^(٢) ، وإلا فهو الأصل ^(٣) .

١٣٦٠ - قوله تعالى : ﴿ وَأَزْدَادُوا تِسْعًا ﴾ - ٢٥ -

« تسع » مفعول به بـ « ازدادوا » ، وليس يظرف ، تقديره : وازدادوا
 « لبث تسع سنين » .

و « زاد يزيد » أصله فعل يتعدى إلى مفعولين ؛ قال الله جل وعز : (وَزِدْنَاهُمْ
 « هدى ») ^(٤) ، لكن لما رجع « فعل » [إلى] « افتعل » ، نقص من التعدّي ،
 وتعدّي إلى مفعول واحد .

وأصل الدال [الأولى] في « ازدادوا » ، تاء الافتعال ، وأصله : وازتيدوا ،
 ثم قلبت الياء ألفاً ؛ لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وأبدل من التاء دال ، لتكون
 في الجهر كاللال التي بعدها ، والزاي التي قبلها ، وكانت الدال أولى بذلك ؛ لأنها
 من مخرج التاء ، فيكون عمل اللسان من موضع واحد في القوة والجهر .

(١) قرأ به أيضاً خلف ، وقرأ الباقون بالتنوين . النشر ٢ / ٢٩٨ ، والتيسير ص ١٤٣ ،
 والإتحاف ص ٢٨٩ (٢) في الأصل « فأما يبعد لهذا » وأثبت ما في : ح ، ق .
 (٣) الكشف ١٦٤ / ب ، والبيان ١٠٥ / ٢ ، والعكبري ٥٥ / ٢ ، وتفسير القرطبي ٣٨٥ / ١٠
 (٤) سورة الكهف الآية ١٣

١٣٦١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ - ٣٠ -

خبر « إن » الأولى (أولئك لهم جنات) .

وقيل : خبرها (إِنَّا لَا نُضِيعُ / أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) ؛ لأن معناه : إِنَّا

لَا نُضِيعُ أَجْرَهُمْ .

وقيل : الخبر محذوف تقديره : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يُجَازِيهِمُ اللَّهُ

بأعمالهم ، ودل على ذلك قوله : (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا) .

١٣٦٢ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ سُنْدُسٍ ﴾ - ٣١ -

هو جمع ، واحده « سُنْدُسِيَّة » ، وواحد العَبْقَرِي « عبقرية » ، وهو مندوب

إلى عبقر ، وواحد الرَّفْرِفِ « رفرفة » ، وواحد الأرائك « أريكة » .

١٣٦٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ

مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ - ٣٩ -

« ما » اسم ناقص^(١) بمعنى الذي ، في موضع رفع على إضمار مبتدأ تقديره :

قُلْتَ : الأمرُ ما شاء الله ، أي ما شاءه الله ، ثم حذف الهاء من العلة .

وقيل : « ما » شرط ، [اسم تام] ، و « شاء » في موضع « يشاء » ،

والجواب محذوف تقديره : قلت ما شاء الله كان ، ولا هاء مقدرة في

هذا الوجه ؛ لأن « ما » إذا كانت للشرط والاستفهام فهي اسم تام

(١) الرفرف : ثياب خضر . (٢) أي اسم موصول .

لا يحتاج^(١) إلى صلة ، ولا إلى عائد من صلة .

١٣٦٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ ﴾ - ٣٩ -

« أنا » فاصلة لا موضع لها من الإعراب . و « أقل » مفعول ثان ل « ترى » .

وإن شئت جعلت « أنا » تأكيداً لضمير المتكلم في « ترى » .
ويجوز في الكلام رفع « أقل » ، تجعل « أنا » مبتدأ ، و « أقل » الخبر ،
والجمله في موضع المفعول الثاني ل « ترى » .

١٣٦٥ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا ﴾ - ٤١ -

« غوراً » نصب ، [لأنه] خبر « أصبح » تقديره : ذا غور .

١٣٦٦ - قوله تعالى : ﴿ وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ ﴾ - ٤٢ -

المفعول الذي لم يسم فاعله ل « أحيط » مضمرة ، وهو المصدر .
ويجوز أن يكون « شمروه » في موضع رفع على اسم ما لم يسم فاعله
ل « أحيط » .

١٣٦٧ - قوله تعالى : ﴿ بِشْمُرِهِ ﴾ - ٤٢ -

من قرأ بضمين جعله جمع ثمرة ، كخشبة وخبشب ، ويجوز أن يكون
جمع الجمع ، كأنه جمع ثمار ، كعبار وحُمُر . وثمار جمع ثمرة ، كما كمة وإكام .
ومن قرأه^(٢) بفتحين جعله جمع ثمرة ، كخشبة وخبشب .

(١) في الأصل « لأن ما إذا كان الشرط والاستفهام اسماً تاماً لا يحتاج » .

(٢) قرأ بفتحين من « ثمرة » أبو جعفر وعاصم وروح ، وقرأ أبو عمرو بضم التاء وإسكان

الميم ، والباقون بضم التاء والميم . اللشر ٢ / ٢٩٨ ، والتيسير ص ١١٣ ، والإتحاف ص ٢٩٠

ومن أسكن الثاني وضم الأول فعلى الاستخفاف ، وأصله بضمين ، وهي قراءة أبي عمرو ^(١) .

١٥٣
ت — ١٣٦٨ - قوله/ تعالى : ﴿ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقُّ ﴾ - ٤٤ -

من رفع ^(٢) « الحق » جعل « الولاية » مبتدأ و « هنالك » خبره ، و « الحق » نعت الولاية ، والعامل في « هنالك » الاستقرار المحذوف الذي قام « هنالك » مقامه . ويجوز أن يكون « لله » خبراً لـ « الولاية » .

ومن خفض « الحق » جعله نعتاً « لله » ، جل ذكره ، أي لله ذي الحق ، وألقى « هنالك » فيكون العامل في « هنالك » الاستقرار الذي قام « لله » مقامه ؛ ولا يحسن الوقف على « هنالك » في هذين الوجهين .

ويجوز أن يكون العامل في « هنالك » - إذا جعلت « لله » خبراً - « منتصراً » ، فيحسن الوقف على « هنالك » على هذا الوجه .

و « هنالك » يحتمل أن يكون ظرف زمان وظرف مكان ، وأصله المكان ؛ تقول : اجلس هنالك وهاهنا وهناك ، وأقم هنالك . واللام في « هنالك » تدل على بعد المشار إليه .

١٣٦٩ - قوله تعالى : ﴿ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا ﴾ - ٤٨ -
« صفاً » نصب على الحال .

١٣٧٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَسِيرُ الْجِبَالِ ﴾ - ٤٧ -

(١) الكشف ١/١٦٥ أ ، والبيان ٢/١٠٩

(٢) الرفع قراءة أبي عمرو والكسائي ، وقرأ الباقي بالخفض . النشر ٢/٢٩٨ ، والتيسير

ص ١٤٣ ، والإتحاف ص ٢٩٠ ، والكشف ١/١٦٦ أ .

العامل في « يوم » فعل مضمَر تقديره : واذكر يا محمد يومَ نسير الجبال ،
ولا يحسن أن يكون العامل ما قبله ؛ لأن حرف العطف يمنع من ذلك .

١٣٧١ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ - ٥٠ -

« إبليس » نصب على الاستثناء المنتقطع ، على مذهب من رأى أن إبليس لم
يكن من الملائكة . وقيل : هو من الأول مستثنى ؛ لأنه من الملائكة كان .

١٣٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا ﴾ - ٥٥ -

« أن » في موضع نصب مفعول « منع » .

(« إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ ») « أن » في موضع رفع فاعل « منع » .

١٣٧٣ - قوله تعالى : ﴿ الْعَذَابُ قَبْلًا ﴾ - ٥٥ -

من ضم^(١) القاف جعله جمع « قبيل » أي : يأتيهم العذاب قبلاً [قبلاً] ،
أي صنفاً [صنفاً] ، أي أجناساً .

وقيل معناه : شيء^(٢) بعد شيء ، من جنس واحد ، فهو نصب على الحال .

وقيل معناه : مقابلة ، أي : يقابلهم العذاب عياناً من حيث يروونه .
وكذلك المعنى في قراءة من كسر القاف « قبلاً » ، أي : يأتيهم مقابلةً ،
أي عياناً .

حكى أبو زيد : لقيت فلاناً قبلاً ومقابلةً وقبلاً وقبلاً وقبلاً بمعنى واحد / ،
أي عياناً ومقابلةً^(٣) .

١٥٤

ت

(١) قرأ الكوفيون وأبو جعفر بضم القاف والياء ، وقرأ الباقر بكسر القاف وفتح الياء .

النشر ٢/٢٩٩ ، والتيسير ص ١٤٤ ، والإنحاف ٢٩٢

(٢) في الأصل « شيئاً » .

(٣) الكشف ١٦٦/ب ، والبيان ٢/١١٢ ، وتفسير القرطبي ٦/١١

١٣٧٤ - قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ ﴾ - ٥٩ -

ه تلك ، في موضع رفع على الابتداء ، و ه أهلكتناهم ، الخبر .
وإن شئت كانت ه تلك ، في موضع نصب بإضمار فعل تقديره ه أهلكتناهم ،
[أي أهلكتنا تلك القرى أهلكتناهم] (١) .

١٣٧٥ - قوله تعالى : ﴿ لِمَهْلِكِهِمْ ﴾ - ٥٩ -

من فتح (٢) اللام والميم جعله مصدر : هلکوا مهلكاً ، وهو مضاف إلى
المفعول ، على لغة من أجاز تعدتي ه هلك ، ؛ ومن لم يجز تعديه ، فهو مضاف
إلى الفاعل .

ومن فتح الميم وكسر اللام جعله اسم الزمان ، تقديره : لوقت مهلكهم ،
وقيل : هو مصدر ه هلك ، مهلكاً ، جاء نادراً ، مثل : المرجع والمحيط .
ومن ضم الميم وفتح اللام جعله مصدر الرباعي : أهلکوا مهلكاً (٣) .

١٣٧٦ - قوله تعالى : ﴿ سَرَبًا ﴾ - ٦١ -

مصدر ، وقيل : هو مفعول ثان ل ه اتخذ سبيله .

١٣٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ

أذْكَرَهُ ﴾ - ٦٣ -

ه أن ، في موضع نصب على البدل من الهاء في ه أنسانيه ، وهو
بدل الاشتغال .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) قرأ بفتح الميم واللام أبو بكر ، وقرأ حنص بفتح الميم وكسر اللام ، وقرأ الباقون بضم

الميم وفتح اللام . النشر ٢/٢٩٩ ، والتبشير ص ١٤٤ ، والإتحاف ص ٢٩٢

(٣) الكشف ١/١٦٦ ب ، و ١/١٩٠ ب ، والبيان ٢/١١٢ ، والمكبري ٢/٥٨ ، وتفسير

القرطبي ٨/١١

١٣٧٨ - قوله تعالى : ﴿ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴾ - ٦٣ -
 مصدر ، إن جعلته من قول موسى ﷺ ، وتقف على البحر ، كانه
 [لَمَّا] قال فتي موسى : « واتخذ سبيله في البحر » ، قال موسى :
 أعجب عجباً .

وإن جعلت « عجباً » من قول فتي موسى - عليه السلام - كان مفعولاً
 ثانياً لـ « اتخذ » .

وقيل تقديره : واتخذ سبيله في البحر يفعل شيئاً عجباً ، فهو نعت لمفعول
 محذوف .

وقيل : إنّه من قول موسى - عليه السلام - كانه ، تقديره : واتخذ موسى
 سبيل الحوت في البحر يعجب عجباً ، فالوقف على « عجباً » في هذا التأويل
 حسن .

١٣٧٩ - قوله تعالى : ﴿ قَصَصًا ﴾ - ٦٤ -
 مصدر ، أي : رجعا يقصّان الأثر قصصاً .

١٣٨٠ - قوله تعالى : ﴿ مَا لَمْ يُحِطْ بِهِ خَيْرًا ﴾ - ٦٨ -
 « خيراً » مصدر ؛ لأنّ معنى « نحط به » : نخبره .

١٣٨١ - قوله تعالى : ﴿ عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ - ٦٦ -

« رُشْدًا » مفعول من أجله ، معناه : هل أتبعك للرشد على أن / تعلمني
 بما علّمت ، فتكون « على » وما بعدها حالاً .

١٥٥

ت

ويجوز أن تكون مفعولاً لـ « تعلمني » ، تقديره : على أن تعلمني أمراً ذا رُشد .
 و « الرُشد » ، و « الرُشد » بمنزلة العُدْم والعدَم ؛ لغتان (١) .

(١) الكشاف ١/١٦٧ ، والمكبري ٥٨/٢ ، والتاج (رشد) .

١٣٨٢ - قوله تعالى: ﴿ لَا تَخَذُتَ ﴾ - ٧٧ -

من خفف^(١) التاء جعله من « تَخَذْتُ » ، فأدخل اللام التي هي لجواب
« لو » ، على التاء التي هي فاء الفعل .

حكى أهل اللغة : تَخَذْتُ أَخَذُ .

وحكى سيويه : استخذ فلان أرضاً ، أصله « اتخذ » على « افعل » ؛
لكنه أبدل من التاء الأولى سيناً .

ومن شدده جعله « افعل » ، فأدغم التاء الأصلية في الزائدة .

وقال الأخفش : التاء الأولى في « اتخذ » بدل من واو ، والواو بدل
من همزة .

وقيل : هي بدل من ياء ، والياء بدل من همزة ؛ حكاه ابن كيسان عنه^(٢) .

١٣٨٣ - قوله تعالى: ﴿ تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ ﴾ - ٨٦ -

هو في موضع نصب على الحال من الماء في « وجدها » .

١٣٨٤ - قوله تعالى: ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ ﴾ - ٨٦ -

« أن » في موضع نصب فيها ، وقيل : في موضع رفع ؛ وهو أين على :

فأما ، [و] هو كما قال الشاعر^(٣) :

فسيرا فأما حاجة تقضيانها وإما مقييلٌ صالحٌ وصديقٌ

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بناء مفتوحة مخففة وكسر الخاء ، وقرأ الباقون
بتشديد التاء وفتح الخاء . التيسير ص ١٤٥ ، والإتحاف ص ٢٩٤

(٢) الكشف ١٦٨/أ ، والبيان ١١٤/٢ ، والمكبري ٥٩/٢ ، والتاج (أخذ) .

(٣) البيت في معاني القرآن للرأه ١٥٨/٢ ، وتفسير القرطبي ٥٢/١١ ، وهو غير منسوب .

فالرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على إضمار فعل ، أي : فيما تفعل أن تعذب ، أي تفعل العذاب .

١٣٨٥ - قوله تعالى : ﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى ﴾ - ٨٨ -

من رفع ^(١) « جزاء » جعله مبتدأ ، و « لله » الخبر ، وتقديره : لله جزاءُ الحلالِ الحُسنى ، و « الحسنى » في موضع خفض بإضافة « الجزاء » إليها ، وقيل : [هي] في موضع رفع على البدل من « جزاء » ، فحذف التنوين لالتقاء الساكنين . و « الحسنى » على هذا هي الجنة ، كأنه قال : لله الجنة .

ومن نصب « جزاء » ونونه جعل « الحسنى » مبتدأ ، و « له » الخبر ، ونصب « جزاء » على أنه مصدر في موضع الحال ، تقديره : لله الحلالُ الحسنى جزاءً أو لله الجنة جزاءً ، [أي] ومجزياً بها .

وقيل : « جزاء » نصب على التمييز ، وقيل : على المصدر .

وقيل : من نصبه ^(٢) ولم ينونه فإنما حذف التنوين لالتقاء الساكنين ، و « الحسنى » في موضع رفع ؛ وفيه بُعد ^(٣) .

١٣٨٦ - قوله تعالى / : ﴿ لَا يَكَادُونَ يُفْقِهُونَ ﴾ ^(٤) - ٩٣ -

من ضم ^(٥) الياء قدر حذف مفعول تقديره : لا يُفْقِهُونَ أحداً قولاً .
وأما من فتح الياء فلا حذف معها .

١٥٦

ت

(١) الرفع بدون تنوين قرأه غير حفص وحزمة والكسائي وخلف ويعقوب ، وهؤلاء قرؤوا بفتح الهمزة منونة . النشر ٣٠٢/٢ ، والتيسير ص ١٤٥ ، والإتحاف ص ٢٩٤
(٢) قرأ بها ابن عباس ومسروق . تفسير القرطبي ٥٣/١١ ، والبحر المحیط ١٦٠/٦
(٣) الكشف ١٦٩/ب ، والبيان ١١٥/٢ ، والعكبري ٥٩/٢
(٤) في الأصول : « لا يفقهون » وقد سقطت « يكادون » .
(٥) قرأ بضم ياء « يفقهون » حمزة والكسائي ، والباقون بفتح الياء والفاء . تفسير القرطبي ٥٥/١١ ، والكشف ١٧٠/أ .

١٣٨٧ - قوله تعالى : ﴿ يَا جُوجَ وَمَأْجُوجَ ﴾ - ٩٤ -

لم ينصرفا لأنها اسمان لقبيلتين مع التعريف ^(١) ، وقيل : مع العجمة .
ومن همزه ^(٢) جعله عربياً مشتقاً من أجاج النار ، ومن ذلك قوله : (يَلْحَقُ
أَجَاجٌ) ^(٣) ، فيها على وزن : تَفْعُولٌ وَتَفْعُولٌ .
ويجوز أن يكون من لم يهمزه أن ينوي الهمز ، ولكن خفته فيكون
عربياً أيضاً .

١٣٨٨ - قوله تعالى : ﴿ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ - ١٠٣ -

د أعمالاً ، نصب على التمييز .

١٣٨٩ - قوله تعالى : ﴿ عَنْهَا جَوْلًا ﴾ - ١٠٨ -

نصب بـ د يبعون ، أي متحولاً ؛ يقال : حال من المكان بحولٍ حولاً ،
إذا تحول منه .

(١) قوله « مع التعريف » مكرر في الأصل .

(٢) قرأ بالهمز عاصم ، وقرأ الباقون بغير همز . الكشاف ١٧٠ / أ

(٣) سورة الفرقان الآية ٥٣ ، وسورة فاطر الآية ١٢

مشكل ج ٢ - ٢ (٤)

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« مَرِيْمٌ عَلَيْهَا السَّلَامُ »

١٣٩٠ - قوله تعالى : ﴿ ذِكْرٌ رَحْمَةٍ رَبِّكَ ﴾ - ٢ -

قال الفراء^(١) : هو مرفوع بـ « كهبص » ، [وانكر ذلك عليه الزجاج]^(٢) .

وقال الأخفش : هو مبتدأ محذوف خبره ، تقديره : وفيما يقص عليك ذكر رحمة ربك . وقيل تقديره : هذا الذي يتلى عليك ذكر رحمة ربك ، وتقدير الكلام : ذكر ربك عبده زكريا بالرحمة^(٣) .

١٣٩١ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ نَادَى [رَبَّهُ] ﴾ - ٣ -

العامل في « إذ » هو « ذكر » .

١٣٩٢ - قوله تعالى : ﴿ شَيْبًا ﴾ - ٤ -

نصب على التفسير . وقيل : هو مصدر شاب شيباً .

١٣٩٣ - قوله تعالى : ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثُ ﴾ - ٦ -

من جزمه^(٤) جعله جواب الطلب ؛ لأنه كالأمر في الحكم .

(١) معاني القرآن ١٦١/٢
(٢) ح ، ظ ، ق ، د : « برحمة » وانظر البيان ١١٩/٢ ، والعكبري ٦٠/٢ ، وتفسير الفرطبي ٧٥/١١
(٣) قرأ أبو عمرو والكنائي بجزمها ، والباقون برفعها . النشر ٣٠٤/٢ ، والتيسير ص ١٤٨ ، والإتحاف ص ٢٩٧ ، والكشف ١٢١/ب

ومن رفعه جعله نعتاً للولي ، أو على القطع ، تقديره في النعت : [فتهب
لي من لدنك] ولياً وارثاً علمي ونبوتي .

١٣٩٤ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ الْكِبَرِ عِتْيًا ﴾ - ٨ -

« عتياً » نصب بـ « بلغت » ، وتقديره : « ينأ عتياً » . وأصله « عتوياً » ،
وهو مصدر : « عتابعتو عتوياً » ، فأبدلوا من الواو ياءً ومن الضمة التي قبلها كسرةً ،
لتصح الياء ، ولأن ذلك أخف ، ولتفق رؤوس الآي .

[وقد] قرئ، بكسر العين لاتباع الكسر الكسر^(١) .

١٣٩٥ - / قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَذَلِكَ ﴾ - ٩ -

الكاف في موضع رفع ، أي قال الأمر كذلك ، فهي خبر ابتداء محذوف .

١٣٩٦ - قوله تعالى : ﴿ سَوِيًّا ﴾ - ١٠ -

نصب على الحال من المضمرة في « تكلم » ، أو نعت لـ « ثلاث ليال » ،

وكذلك (بشرأ^(٢)) - ١٧ -

١٣٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ - ١٢ -

نصب على الحال .

١٣٩٨ - قوله تعالى : ﴿ وَحَنَانًا ﴾ - ١٢ -

عطف على [الحكم] : [وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ وَالْحَنَانَ صَبِيًّا]^(٣) .

١٣٩٩ - قوله تعالى : ﴿ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ - ٢٢ -

(١) وهو كقولهم في عُصَى وُقُوسٍ : عَصِي وُقُوسِي . وكسر العين من « عتياً » قراءة

حمزة والكسائي وحفص ، النشر ٢/٣٠٤ ، والتبشير ص ١٤٨ ، والكشف ١/١٧٢ .

(٢) في الأصل « قوله تعالى : سويًا وبشرأ » ، نصب على الحال جميعاً .

(٣) زيادة في الأصل .

ظرف ، وقيل : هو مفعول به على تقدير : فقصدت به مكاناً قصياً .

١٤٠٠ - قوله تعالى : ﴿ فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا ﴾ - ٢٤ -

من كسر الهمزة الميم من « من » كان الضمير في « ناداها » ضمير عيسى عليه السلام ، أي : ناداها عيسى من تحتها ، أي من تحت ثيابها .

ويجوز أن يكون الضمير جبريل عليه السلام ، ويكون التقدير : ناداها جبريل من دونها ، أي من أسفل من موضعها ؛ كما تقول : داري تحت دارك ، أي أسفل من دارك ، وبلدي تحت بلدك ، أي أسفل منه ، وكما قال في الجنة : (تجري من تحتها الأنهار) أي من أسفل منها ، ف « تحت » يراد بها الجهة المخاذية للشيء ، فيكون جبريل عليه السلام كلمها من الجهة المخاذية لها ، لا من أسفل منها . وإذا كان الضمير عيسى عليه السلام كان « تحت » بمعنى أسفل ؛ لأن موضع ولادة عيسى أسفل منها ، ويدل على أن « تحت » [يقع] بمعنى الجهة المخاذية للشيء قوله : (قد جعل ربك تحتك سرياً) أي في الموضع المخاذي لك ؛ لا أنه أسفلها .

فأما من فتح الميم [من آمن] فإنه جعل « من » هو الفاعل ، وليس في « ناداها » ضمير فاعل ، و « آمن » في هذه القراءة هو عيسى ، لأنه هو الذي [كان] أسفل منها ، فوقعت « من » للخصوص في هذا ؛ وأصلها أن تكون للعموم ، وقد قيل أيضاً : إن « آمن » لجبريل عليه السلام كالأول^(١) .

١٤٠١ - قوله تعالى : ﴿ تَسَاقَطَ عَلَيْكَ رُطْبًا [جَنِيًّا] ﴾ - ٢٥ -

نصب « رطبا » على اليان .

(١) قرأ بكسر الميم من « من » نافع وأبو جعفر وحزمة والكسائي وخلف وحلص وروح ، والباقون بفتح الميم . النشر ٣٠٥/٢ ، والتيسير ص ١٤٨ ، والإتحاف ص ٢٩٨

(٢) الكشف ١٧٢/ب ، والمكبري ٦١/٢

وقيل : هو مفعول - هزئي ، وهذا إنشائي يكون على قراءة من قرأ^(١) بالتاء والتخفيف أو التشديد ، أو بفتح التاء والتشديد ، وفي «تساقت» / ضمير «النخلة» ، ويجوز أن يكون ضمير «الجدع» ، هذا على قراءة من قرأ بالتاء ، كما قالوا ذهب^(٢) بعض أصابعه .

فأما من قرأه بالياء فلا يكون في «تساقت» إلا ضمير «الجدع» .
فأما من قرأ «تساقت» بضم التاء والتخفيف وكسر القاف ، فـ «رطب» مفعول «تساقت» ، وقيل : هو حال ، والمفعول مضمّر تقديره : «تساقت ثمرها عليك رطباً» . [«جنياً» نعت .]^(٣) و «النخلة» تدل^(٤) على النمر ، فحسن حذفه^(٥) .

وقوله : «يجزع» الباء زائدة .

١٤٠٢ - قوله تعالى : ﴿وَقَرِّيْ عَيْنًا﴾ - ٢٦ -

نصب على التفسير .

١٤٠٣ - [قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا تَرَيْنَ﴾ - ٢٦ -

وزنه في الأصل تفعلين كتضريين . وأصل لفظه «ترأين» فانقلبت حركة الهمزة على الراء كما يفعل في «تري» ثم أبدل من الياء المكسورة التي هي لام الفعل ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ثم حذفت الألف لسكونها وسكون ياء التانيث بعدها ، فبقي «ترين» فدخلت النون المشددة للتأكيد ، فحذفت نون

(١) قرأ حفتح بضم التاء وكسر القاف وتخفيف السين ، وقرأ حمزة بفتح التاء واللاف وتخفيف السين ، والباقون بفتحها مع التشديد . النشر ٣٠٥/٢ ، والتيسير ص ١٤٩ ، والإتحاف ص ٢٩٨ . وذكر القرطبي في تفسيره ٩٤/١١ تسع قراءات لـ «تساقت» نقلها عن الزمخشري .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) الكشف ١٧٢/ب ، والبيان ١٢٢/٢ ، والعكبري ٦٢/٢

الإعراب للبناء ، وكسرت الياء لسكونها ومكون^(١) النون المشددة ، ولم تحذف الياء ؛ إذ ليس قبلها كسرة تدل عليها ، ولأنه قد حذف لام الفعل قبلها فصارت « ترين » كما هي في التلاوة ، فافهم . [١٢] .

٤٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وما كانت أمك بغياً ﴾ - ٢٨ -

أصل بغياً « بغوي » ، [فهو] فعول ، وأدغمت الواو في الياء وكسرت الغين لمجاورتها الياءين ، ولتصح الياء الساكنة .

و « فعول » هنا بمعنى « فاعلة » ، ولذلك أتى بغير هاء ، لأنه^(٣) صفة مؤنث ، كما يأتي « فعول » بغير هاء للمؤنث ، إذا كان بمعنى مفعول ، كقوله تعالى : (فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ)^(٤) .

وليس قوله « بغياً » في الأصل على وزن « فعيل » ، ولو كان فعلاً للزمته^(٥) الهاء للمؤنث ؛ لأن « فعلاً » إذا كان لمؤنث بمعنى « فاعل » ، لزمته الهاء ، كقولهم : امرأة رحيمة وعليمة ، بمعنى راحمة وعالمة ، فلما أتى « بغياً » بغير هاء علم أنه « فعول » وليس بـ « فعيل » ،^(٦)

(١) ظ : « وكسرت » وهو تحريف .

(٢) ما بين قوسين زيادة من (ق ، ظ) . وانظر البيان ١٢٣/٢ ، والعكبري ٦٢/٢ ،

وتفسير القرطبي ٩٧/١١

(٣) ح ، ظ ، د ، ق : « وهو » .

(٤) سورة يس الآية ٧٢

(٥) في الأصل « لزمته » .

(٦) انظر البيان ١٢٣/٢ . وفي هامش ظ ٨٢/أ : « .. وحضر ابن الحكيت ، فقال لي

الوائق : هات مسألة ، فقلت ليعقوب في قول الله عز وجل : (فأرسل معنا أخانا نكتل)

- يوسف ٦٣ - : ما وزنه من الفعل ؟ فقال : ندعل ، فقال الوائق : أخطأت ، ثم قال لي : =

١٤٠٥ - قوله تعالى : ﴿ يَا أُخْتَ هَارُونَ ﴾ - ٢٨ -

التاء في « أخت » ليست بأصلية لكنها بمنزلة الأصلي ؛ لأنها زيدت لللاحاق ؛ لأن أصل أخت « آخوة » على فعلة ، فحذفت الواو وضمت همزة لتدل على الواو المحذوفة ، كما كسرت الباء في « بنت » لتدل على الياء المحذوفة ، وأصل بنت « بنية » ، فبقي الاسم على حرفين في « أخت » ؛ همزة والحاء ، فزيدت التاء وألحق ببناء « قفل » ؛ والتصغير والجمع يدل على ما قلنا ، لأنها يرُدُّان الكلمة إلى أصلها ، فتقول في تصغير « أخت » « أُخِيَّة » و « أخوات » في الجمع ، فحذفت الواو في « أخت » على غير قياس ، وقيل / لكثرة الاستعمال ؛

١٥٩

ت

=فسره لي ، فقلت : (فكتل) تقديره من الفعل (نكتل) مثل نكتيل ، فانقلبت الياء ألفاً لفتح ما قبلها ، فصار لفظها : نكتال ، فأسكنت اللام للجزم ؛ لأنه جواب الأمر ، وحذفت الألف لالتقاء الساكنين . فقال الواصل : هذا الجواب . فلما خرجنا عابني يعقوب ، فقلت : والله ما قصدت تخطبتك ، ولكن كنت في نفسي هيبة الجواب ، ولم أظن أنها تعزب عليك .

قال : وحضرت يوماً آخر ، واجتمع جماعة لمحوي الكوفة ، فقال لي الواصل : يامازلي ، هات مسألة ، فقلت : ما تقولون في قول الله عز وجل : (وما كانت أمك بغياً) ، لم لم يقل (بغية) وهي صفة لمؤنث ؟ فأجابوا بجوابات ليست مرضية ، فقال لي الواصل : هات الجواب ، فقلت : لو كانت (بغية) على تقدير (فعيل) بمعنى : فاعلة ، لحقتها الهاء ، مثل : كريمة وطريقة ؛ وإنما تحذف الهاء إذا كانت (مفعولة) بمعنى : امرأة قتيل ، وكف خضيب ، ولكن تقدير (بغية) هاهنا : فعول ، و (فعول) لا تلحقه الهاء في وصف التأنيث ، نحو : امرأة شكور وصبور ، وبشر سطون ، إذا كانت بعيدة الزباء ، فتقدير بغية هاهنا : بغوي ، قلبت الواو ياء ، ثم أدغمت الياء في الياء ؛ نحو : سيد وميت . فاستحسن الجواب ، ثم استأذنته في الخروج . نقل من صناعة الكتاب .

(١) ح ، ظ ، ق ، د : « الاسم » .

وكان القياس أن تقول في « أخت » ، (١) : « أخاة » ، فتقلب الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وكذلك التاء في « بنت » ، زيدت لتلحق الاسم ببناء « جذع » ، لأن الباء منها حذفت على غير قياس وكان القياس « بنات » ، إلا أن « بنتاً » لا ترد الباء فيها في الجمع ، وتورد في التصغير ؛ تقول في التصغير « بنية » كما تقول في تصغير أخت « أختية » ، وتقول في الجمع « بنات » ، ولا تقول « بنيات » ، كما تقول « أخوات » .

١٤٠٦ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ - ٢٩ -

« صبيّاً » ، نصب على الحال ، و « كان » ، زائدة ، والعامل في الحال الاستقرار .

وقيل : « كان » هنا بمعنى وقع وحدث ، وفيها اسمها مضمرة ، و « صبيّاً » حال أيضاً . والعامل فيه « نكّم » ، وقيل : العامل فيه « كان » .
وقال الزجاج : « من » للشرط ، والمعنى : من كان في المهد صبيّاً كيف يكلم الناس ويكلمونه .

١٤٠٧ - قوله تعالى : ﴿ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴾ - ٣١ -

« ما » في موضع نصب على الظرف ، أي حين دوام حياتي ، وقيل : في موضع نصب على الحال ، و « حياً » ، خبر « دمت » ، والتاء اسمها ، لأن « دام » من أخوات « كان » .

١٤٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَبِرًّا بِوَالِدَيْ ﴾ - ٣٢ -

(١) ح ، ظ ، ق ، د : « الواحدة » .

عطف على «باركاً» ، و«باركاً» مفعول ثانٍ لـ «جعلني» .
ومن خفض^(١) «برأ» عطفه على «السلامة» .

١٤٠٩ - قوله تعالى : ﴿ قَوْلُ الْحَقِّ ﴾ - ٣٤ -

من رفع^(٢) قولاً ، أضمرب مبتدأ ، وجعل «قول الحق» خبره ، تقديره :
ذلك عيسى بن مريم ، ذلك «قول الحق» ، أو هو قول الحق ، أو هذا الكلام
قول الحق .

وقيل : إن «هو» المضمرب كناية عن عيسى عليه السلام ؛ لأنه بكلمة
الله جل وعزّ كان ، وقد سماه الله «كلمة» ، إذ بالكلمة تكون ، ولذلك
قال الكسائي على هذا المعنى : إن «قول الحق» نعت لعيسى عليه السلام .

ومن نصب «قولاً» فعلى المصدر ، أي قال^(٣) قول الحق^(٤) .

١٤١٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي ﴾ - ٣٦ -

من فتح «أن» عطفها على «السلامة» .

ومن كسرهما^(٥) استأنف الكلام بها .

(١) أي قرأ بخفض الباء من «برأ» وهي قراءة أن نبيك وأن مجلز ، كما في المحتسب
٢/٢ ، وفي القراءات الشاذة ص ٦٨ : قرأ بها الحسن .

(٢) الرفع قراءة غير ابن عامر وعاصم ويعقوب ، وأما هؤلاء فقرأوا بالنصب . النشر
٣٠٥/٢

(٣) ح ، ق ، د : «أقول» .

(٤) الكشف ١٧٣/أ ، والبيان ١٢٥/٢ ، والمكبري ٦٢/٢ ، وتفسير القرطبي ١٠٥/١١

(٥) قرأ بالكسر الكوفيون وابن عامر وروح ، والباقون بالفتح . النشر ٣٠٥/٢ ،
والتيسير ص ١٤٩ ، والإتحاف ص ٢٩٩ ، والكشف ١٧٣/أ .

١٤١١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا / نَبِيًّا ﴾ - ٤١ -

« صديق » خبر « كان » ، و « نبي » ، نعت للصديق ، وقيل : هو خبر بعد خبر ، وفي « كان » اسمها مضمرة .

١٤١٢ - قوله تعالى : ﴿ أَرَاغِبُ أَنْتَ ﴾ - ٤٦ -

« أراغب » مبتدأ ، و « أنت » رفع بفعله وهو الرغبة ، ويدلُّ مدَّة الخبر ، و حسن الابتداء بنكرة لاعتمادها على ألف الاستفهام قبلها .

١٤١٣ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ ﴾ - ٤٧ -

ابتداء ، والمجرور خبره ، و حسن الابتداء بنكرة ؛ لأنَّ فيها معنى المنصوب ، وفيها أيضاً معنى التبرُّء والمشاركة ، فلما أفادت فوائد جاز الابتداء بها ، والأصل ألاَّ يبدأ بنكرة ، إلا أن تقيده فائدة عند المخاطب (١) .

١٤١٤ - قوله تعالى : ﴿ مَرَضِيًّا ﴾ - ٥٥ -

أصله « مرضوٌّ » ، على وزن « مفعول » وهو من ذوات الواو لقولهم : الرضوان ، ثم أبدلوا من الواو ياءً وكسروا ما قبلها لتصحَّ الياء الساكنة ، ولأنَّ أخفَّ من الواو .

١٤١٥ - قوله تعالى : ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ - ٥٢ -

نصب « نجياً » ، على الحال .

١٤١٦ - قوله تعالى : ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴾ - ٥٨ -

انتصبا جميعاً على الحال ؛ وتكون « بُكِيًّا » جمع « باكٍ » ، وقيل :
« بُكِيًّا » نصب على المصدر ، وليس بجمع « باكٍ » ، تقديره : خروا سجداً
وتبكووا بُكِيًّا .

وأصله في الوجهين : « بُكُوِيًّا » على فُعُولٍ ، ثم ادغمت الواو في الياء
وكسر ما قبلها لتصح سكون الياء ، ولأنه أخفٌ .

وقد كسر الكسائي^(١) وغيره من القراء الياء ليتبع الكسر الكسر ،
وليكون أخفٌ على اللسان ، مثل « عتياً »^(٢) .

١٤١٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا سَلَامًا ﴾ - ٦٢ -

نصب على الاستثناء المنقطع . وقيل : هو بدل من « لغو » .

١٤١٨ - [قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا

مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ - ٦٣ -

« نورث » يتعدى إلى مفعولين ، لأنه رباعي من الإرث ، من « أوزرت » ،
فالمفعول الأول هاء محذوفة^(٣) من صلة « التي » ، لطول الاسم تقديره : نورثها ،
والمفعول الثاني « من » ، في قوله : « مَنْ كَانَ تَقِيًّا » . و « من »^(٤) متعلقة
به « نورث » ، أو بـ « تقي » ، التقدير : تلك الجنة التي نورثها من كان تقياً
من عبادنا . [^(٥) .

(١) وهي قراءة حمزة أيضاً . التيسير ص ١٤٨ ، والنشر ٣٠٤/٢

(٢) البيان ١٢٨/٢

(٣) ظ : « فالمفعول الأول هنا محذوف » .

(٤) للظ « ومن » ساقط في ظ .

(٥) ما بين قوسين زيادة من (ق ، ظ) ، وانظر البيان ١٢٨/٢

١٤١٩ - قوله تعالى : ﴿ فِيهَا جَثِيًا ﴾ - ٧٢ -

« جثياً » نصب على الحال إن جعلته جمع « جاثٍ » ، وقنصبه على المصدر إن لم يجعله جمعاً ، وجعلته مصدراً ، وأصله في الوجهين « جثوؤ » [يواو بن] على « فَعُول » ثم أدغمت الواو في الواو ، فنقل اللفظ بضمين يواو بن متطرفتين ، فأبدلوا من الواو ياءً وكسرها ما قبلها لتصح الياء الساكنة ، ولأنه أخف .
وقرأ جماعة من القراء^(١) بكسر الجيم على الإتياع ، للاخفة والمجانسة^(٢) .

١٤٢٠ - قوله تعالى : ﴿ أَيُّهُمْ أَشَدُّ ﴾^(٣) عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا^(٤) - ٦٩ -

قرأ هارون^(٥) القاريء بنصب « أيهم » لتعمل فيها « لنزغن » ، والرفع في « أيهم » عند الخليل^(٦) على الحكاية ، فهو ابتداء ، وخبره « أشد » ، تقديره : ثم لننزغن من كل شيعة الذي من أجل عتوه يقال : أي هؤلاء أشد عتياً ، وهو كقول الشاعر^(٧) :

فأبيتُ لا حرجٌ ولا محرومٌ

(١) قرأ بذلك حفص ، وحمزة ، والكسائي . الإتحاف ص ٣٠٠ ، والبحر المحيط ٢٠٨/٦

(٢) البيان لابن الأنباري ١٣٠ / ٢

(٣) من هنا إلى منتصف الفقرة ١٤٣٤ ساقط في الأصل ، وقد أكمل من (ح) .

(٤) ذكر النحاس أن هذه آية مشكلة الإعراب ، لأن القراء كلهم يفرؤون « أيهم » بالرفع

إلا هارون القاريء الأعور فإن سيبويه حكى عنه « ... أيهم » بالنصب . انظر تفسير

القرطبي ١٣٣/١١

(٥) الكتاب لسيبويه ٣٩٧/١

(٦) هو الأخطل ، والبيت في ديوانه ص ٨٤ ، وهو من شواهد سيبويه ٢٥٩/١ ، ٣٩٧ ،

والخزاعة ٥٥٣/٢ . والبيت بتمامه :

ولقد أبيتُ من الفتاة بمنزلِ فأبيتُ لا حرجٌ ولا محرومٌ

أراد أنه كان محبوباً في شبابه من النساء .

أي بمنزلة الذي يقال له : لا تخرج ولا محروم ؛ وهذا عند سيبويه مرفوع [ب د لا ،] (١) ، لأنها كـ « ليس » ، وخبر ليس محذوف تقديره : لا تخرج ولا محروم في مكاني ، والتاء تعود على اسم « بات » ، والجملة خبره .
ومن جعله حكاية ، جعل الجملة المحكية خبر « بات » (٢) ، والماء في « له » المقدرة عائدة عليه .

وذهب يونس إلى أن « آيا » رفع بالابتداء ، لا على الحكاية ، وتعلق الفعل وهو « لَنْزَعَنَّ » (٣) ، فلا يعمل في اللفظ ، ولا يجوز أن يُعلّق مثل « لَنْزَعَنَّ » عند سيبويه (٤) والخليل ؛ إنما يجوز أن تعلق مثل أفعال الشك وشبهها ، مما لم يتحقق وقوعه ★ .

وذهب سيبويه إلى أن « آيا » مبنية على الضم ؛ لأنها عنده بمنزلة « الذي » و « ما » ، لكن خالفتها في جواز الإضافة فيها فأعربت لما جاز فيها الإضافة ، فلما حذف من صلما ما يعود عليها لم تقوّ ، فرجعت إلى أصلها وهو البناء ، كـ « الذي » و « ما » . وار أظهرت الضمير لم يجوز البناء عنده ، وتقدير الكلام عنده : ثم لَنْزَعَنَّ من كل شعبة أيهم هو أشد ؛ كما تقول : لَنْزَعَنَّ الذي هو أشد ، ويقبح حذف « هو » مع الذي . وقرئ : (تَمَاماً عَلَى الَّذِي

(١) - اقط في (ح) .

(٢) ح : « جعل الجملة المحكية من آيت خبراً ثان » وهو تحريف .

(٣) ح : « وتعلق الفعل وهو أشد عن العمل » وهو خطأ .

(٤) الكتاب ، سيبويه ٣٩٨/١

★ أمالي ابن الشجري ٤٦٨ / ٢ : « اختصاصه - أي مكّي - بالتعليق أفعال الشك وشبهها مما لم يتحقق وقوعه خطأ ؛ لأن أفعال العلم تعلق ، ولها في تحقيق الوقوع القدم الراسخة ؛ مما علق فيه الماضي منها عن لام الابتداء قوله تعال : (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) وما علق فيه المستقبل منها عن الهم الاستفهام قوله : (ولتعلمن أينا أشد عذاباً) . »

أحسنُ) ^(١) برفع « أحسن » على تقدير حذف « هو » ، والحذف مع « الذي » قبيح ، ومع « أي » حسن ، فلتما خالفت « أي » أخواتها / حُن الحذف معها ، فلما حذف « هو » بنيت ^(٢) « أيا » على الضم ، وقد اعترض سيويه في قوله : [بني] ^(٣) ، وقيل : كيف ينسب المضاف وهو متمكن ؟ ، وفيه نظر ^(٤) .

١٥٠/ب
ح

ولو ظهر للضمير المحذوف مع « أي » لم يكن في « أي » إلاّ النسب عند الجميع .
وقال الكسائي : « لتزعن » واقعة على المعنى .

وقال الفراء : معنى « لتزعن » : « لتنادين » ، فلم يعمل لأنه بمعنى النداء .
وقال بعض الكوفيين : إنما لم يعمل « لتزعن » في « أيهم » لأنّ فيها معنى الشرط والمجازاة ، فلم يعمل ما قبلها فيها ، والمعنى : لتزعن من كل فرقة إن تشابعوا أو لم يتشابعوا ^(٥) ؛ كما تقول : ضربت القوم أيهم غضب ، والمعنى : إن غضبوا أو لم يغضبوا .

وقال المبرد : إن « أيهم » رفع لأنه متعلق بـ « شيعة » ، والمعنى : من الذين تشابعوا أيهم ، أي من الذين تعاونوا ونظروا أيهم ^(٦) .

(١) سورة الأنعام الآية ١٥٤ . والرفع قراءة يحيى بن يعمر ، وابن أبي إسحاق ، وقراً الجمهور بفتح (أحسن) تفسير القرطبي ٧ / ١٤٢
(٢) عبارة ح : « أخواتها في حسن الحرف معها فحذفت هوفيليت » وأثبتت عبارة (ق،ظ)
(٣) سقطت من (ح) . والذي اعترض على سيويه بناء « أي » هو أبو جعفر النحاس
فلا عن أبي إسحاق الزجاج ، واعتبر ذلك أحد غلطين في كتابه . تفسير القرطبي ١١ / ١٣٤
(٤) جاء في تفسير القرطبي ١١ / ١٣٤ : « إنما وجب البناء على مذهب سيويه ، لأنه حذف منه ما يتعرف به ، وهو الضمير ، مع افتقار إليه . . . » ونسب هذا إلى أبي علي الفارسي .
(٥) ح : « وإن يتشابعوا » وهو تحريف .
(٦) البيان ٢ / ١٣٠ ، والإنصاف ٢ / ٣٧٨ ، والعكبري ٢ / ٦٣

١٤٢١ - قوله تعالى : ﴿ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ﴾ - ٧٥ -

انتصبا على البدل من « ما » الذي في قوله : (حتى إذا رآوا ما يُوعَدون)

١٤٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَنَزَّهَتْهُ مَا يَقُولُ ﴾ - ٨٠ -

حرف الجر محذوف وتقليبه : ونزيت منه ما يقول ، أي نزلت منه ماله وولده .

١٤٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾ - ٨٠ -

حال .

١٤٢٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ - ٨٧ -

« من » في موضع رفع على البدل من المضمرة المرفوعة في « يملكون » .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء ؛ على أنه ليس من الأول (١) .

١٤٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَنَحْرُ الْجِبَالِ هَدًا ﴾ - ٩٠ -

« هدا » مصدر .

١٤٢٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ دَعَوْا [لِلرَّحْمَنِ وَاَلدَّآ] (٢) ﴾ - ٩١ -

« أن » في موضع نصب مفعول من أجله .

١٤٢٧ - قوله تعالى : ﴿ لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَاَلدَّآ ﴾ - ٩٢ -

« أن » في موضع / رفع بـ « ينبغي » .

(١) أي استثناء منقطع .

(٢) زيادة من (ق ا ظ) .

١٤٢٨ - قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ * - ٩٣ -

«إن» بمعنى «ما» ، و «كل» رفع بالابتداء ، والخبر (إلا آتى الرحمن) .
 و «آت» اسم فاعل ، و «الرحمن» في موضع نصب بالإتيان ، و «عبداً»
 نصب على الحال ، ومثله «فرداً» .

★ ★ ★

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« طه »

١٤٢٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَذْكِرَةً ﴾ - ٣ -

مفعول من أجله ، أو على المصدر .

و (تنزيلاً) مصدر .

١٤٣٠ - قوله تعالى : ﴿ طُوى ﴾ - ١٢ -

من ترك تنوينه فعلته أنه معدول كـ « عمر »^(١) ، وهو معرفة ،
وقيل : هو مؤنث اسم للبقعة ، وهو معرفة .

ومن تنونه^(٢) جعله اسماً للمكان غير معدول كـ « كصر » ، وهو بدل من

« الوادي » في الوجهين .

١٤٣١ - [قوله تعالى : ﴿ وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ ﴾ - ١٧ -

« تلك » عند الزجاج بمعنى « التي » ، و « يمينك » صلتها .

(١) في ح : « كظهر » .

(٢) قرأ بالتنوين ابن عامر والكوفيون ، وقرأ الباقر بن غير تنوين . التيسير ص ١٥٠ .

واللشر ٢ / ٣٠٧ ، والكشف ١٧٤ / ب .

وهي عند الفراء^(١) بمعنى « هذه » ، و « هذه » ، و « تلك » عنده تحتاجان إلى صلة كـ « التي » .

وذكر قطرب عن ابن عباس أن « تلك » بمعنى « هذه » ، و « ما » في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها الخبر ؛ ومعنى الاستفهام في هذه التثنية [^(٢)] .

١٤٣٢ - قوله تعالى : ﴿ تَخْرُجُ بَيِّضًا ﴾ - ٢٢ -

نصب على الحال من المضمرة في « تخرج » .

و « آية » ، ^(٣) بدل من « بيضاء » ، حال أيضاً ، أي تخرج مبيّنة عن قدرة الله جل ذكره .

وقيل : « آية » ^(٣) انتصب بإضمار فعل ، تقديره : آيتناك آية أخرى .
والرفع جائز في غير القرآن على : هذه آية .

١٤٣٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَجْعَلْ لِي وَزيراً مِّنْ أَهْلِي ﴾

﴿ هَارُونَ ﴾ - ٢٩ ، ٣٠ -

« هارون » بدل من « وزير » .

وقيل : هو منصوب بـ « اجعل » على التقديم والتأخير ، أي واجعل لي

هارون أخي وزيراً .

١٤٣٤ - قوله تعالى : ﴿ نُسَبِّحُكَ كَثِيراً ﴾ - ٣٣ -

« كثيراً » نعت لمصدر محذوف تقديره : تسبيحاً كثيراً . أو نعت لوقت .

(١) معاني القرآن ١٧٤/٢

(٢) ما بين قوسين زيادة من (ق) وهو في هامش (ظ) . انظر الإنصاف ٣٨٣/٢ ، والبيان

١١٠/٢ ، وتفسير القرطبي ١١٦/١١

(٣) في ح : « إنه » وهو تحريف .

محدوف تقديره : نبعك وقتاً طويلاً .

ومن قرأ^(١) بوصل ألف « اشدُّد » وفتح ألف « وأشركه » جعله على الدعاء والطلب^(٢) ، / فهو مبني غير معرب عند البصريين .

ومن قطع ألف « اشدد » وضم ألف « وأشركه » ، وهو ابن عامر - جعله مجزوماً جواباً لـ « اجعل » ، والألفان ألف المتكلم ، وهما في القراءة الأولى : الألف الأولى ألف الوصل ، والثانية ألف قطع .

١٤٣٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقْدِفِيهِ ﴾ - ٣٩ -

« أن » في موضع نصب على البدل من « ما » ، والهاء الأولى في « اقدفيه » لموسى عليه السلام ، والثانية للتأنيب .

١٤٣٦ - قوله تعالى : ﴿ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ﴾ - ٥٩ -

الرفع في « يوم » على خبر « موعدكم » على تقدير حذف المضاف تقديره : موعدكم وقت يوم الزينة .

وقد قرأ^(٣) الحسن بنصب « يوم الزينة » على أنه ظرف ، مفعول فيه .

١٤٣٧ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ﴾ - ٥٩ -

(١) قرأ بوصل الألف غير ابن عامر . التيسير ص ١٥١ ، والشرح ٢/٣٠٧ ، والكشف ١٧٥/أ .

(٢) ينتهي هنا ما سقط من الأصل وأكمل من نسخة (ح) ، وقد بدأ السقط أول الفقرة (١٤٢٠) .

(٣) في المحتسب ٢/٥٣ : قرأ بالنصب الحسن والأعمش والثقفى ، ورويت عن أبي عمرو .

وانظر البحر المحيط ٦/٢٥٢ ، وتفسير القرطبي ١١/٢١٣ .

« أن » في موضع رفع عطف على « يوم » تقديره : موعدهم وقت يوم الزينة ،
ووقت حشر الناس .

وقيل : « أن » في موضع خفض على العطف على « الزينة » .
ومن نصب « يوم الزينة » جعل « أن » في موضع نصب على العطف
على « يوم » .

ويجوز أن تكون في موضع رفع على تقدير : وموعدهم وقت حشر الناس .
ويجوز أن تكون في موضع خفض [على العطف على الزينة] (١) .

١٤٣٨ - قوله تعالى : ﴿ مَكَانًا سُوًى ﴾ - ٥٨ -

« المكان » نصب على أنه مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، ولا يجوز نصبه بـ « الموعده » ؛
لأنه قد وصف بقوله : (لا تُخْلِفُهُ نُحْنُ وَلَا أَنْتَ) ، والأسماء التي تعمل عمل
الأفعال إذا وُصفت أو صغرت لم تعمل ؛ لأنها تخرج عن شبه الفعل بالصفة
والتدوير ؛ إذ الأفعال لا تصغر ولا توصف . فإذا خرجت ، بالصفة والتصغير ،
عن شبه الفعل ، امتنعت عن العمل . وهذا أصل لا يختلف فيه البصريون .

وكذلك إذا أخبرت عن المصادر أو عطفت عليها لم يجوز أن تُعملها في شيء
بعد ذلك ؛ لأنك تفارق بين الصلة والموصول ، لأن الموصول فيه داخل في صلة
المصدر ، والخبر والمعطوف غير داخلين في الصلة .

ولا يجوز أن يكون « مكاناً » / في هذا الموضع ظرفاً ، لأن الموعده لم تجزه
العرب مع الظروف مجرى سائر المصادر معها ، ألا ترى أنه تعالى قال : (إن

١٦٢

ت

(١) ما بين قوسين غامض في الأصل وصحح من (ح) .

«مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ» (١) بالرفع ، ولو قلت : إنَّ خروجكم الصبح ، بالرفع ، لم يجز إلا النصب في «الصبح» على تقدير : في وقت الصبح .
وقد جاء «الموعد» اسماً للمكان ؛ قال الله جلُّ ذكره : (وَإِنْ تَجِئْتُمْ لِمَوْعِدِهِمْ) (٢) ، وقد قيل معناه : لمكان موعدِهِمْ .
قوله تعالى : (سَوَى) هو صفة لـ «مكان» ، لكن من كسر السين جعله نادراً ، لأن «فِعْلاً» لم يأت صفةً الا قليلاً ، مثل : هم قومِ عِدَائِي .
ومن ضم (٣) السين أتى به على الأكثر ؛ لأن «فِعْلاً» كثير في الصفات نحو : رجل حطّم ، ولبّد ، وشكّع ، وهو كثير (٤) .

١٤٣٩ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرَانِ ﴾ - ٦٣ -

من رفع «هذان» حمله على لغة لبني الحارث بن كعب ، يأتون بالثنية المنصوبة وغيرها بالف على كل حال ، قال شاعرهم (٥) :

تزوّدَ منّا بينَ أذناه طعنةٌ دعتُهُ إلى هايبِ الترابِ عقيمٍ

[هذا على أن « أن » ، عاملة] (٦) .

(١) سورة هود الآية ٨١

(٢) سورة الحجر الآية ٤٣

(٣) قرأ بضم السين من (سوى) كل من ابن عامر ، ويعقوب ، وعاصم ، وحزمة ، وخلف ، وقرأ الباقر بكسر السين . التيسير ص ١٥١ ، والنشر ٣٠٧/٢

(٤) الكشف ١٧٥ / أ ، والبيان ١٤٣ / ٢ ، وتفسير القرطبي ٢١٢ / ١١

(٥) نسب إلى هوبر الحارثي كما جاء في اللسان مادة (هبا) ، وهو في المع ٤٠ / ١ ، وشرح المفصل لابن يعيش ١٢٨ / ٣ . وهان التراب : ما ارتفع منه ودق . والمعنى : يصف رجلاً قتله أبطالهم ، وقد طعنوه طعنة واحدة ، فخر منها ميتاً ، لأنها طعنة خبير بمواضع الميت .

(٦) زيادة في الأصل .

وقد قيل : « إن » ^(١) بمعنى « نعم » ، وفيه بُعد ، لدخول اللام في الخبر ، وذلك لا يكون إلا في شعر ، كما قال :

أُمُّ الْخَلَيْسِ لَعَجُوزٌ شَهْرَبَةٌ [تَرْضَى مِنَ اللَّحْمِ بَعْظِمَ الرَّقَبَةِ] ^(٢)

وكان وجه الكلام تقديم اللام : لأم الخليس عجوز ، كذلك كان وجه الكلام في الآية إن حملت « إن » على معنى : [نعم إن هذا لساحران ، كما تقول] : نعم لهذان ساحران ، ونعم لمحمد رسول الله ، وفي تأخر اللام مع لفظ « إن » بعض القوة على « نعم » .

وقيل إن المهم لما لم يظهر فيه إعراب في الواحد ، ولا في الجمع ، جرت النسبة على ذلك ، فأتى بالألف على كل حال .

وقيل : ألها مضمرة مع « إن » ، وتقديره : إنه هذان لساحران ، كما تقول : إنه زيد منطلق ، وهو قول حسن ، لولا دخول اللام في الخبر فيبعد ذلك ؛ لأنها معلقة بالنون أو بالابتداء .

فأما من خفف ^(٣) « إن » فهي قراءة حسنة ، لأنه أصلح الإعراب ، ولم يخالف / الخط ، لكن دخول اللام في الخبر يعترضه على مذهب سيويه ؛ لأنه يجعلها مخففة من الثقيلة ، ارتفع ما بعدها بالابتداء والخبر ؛ لنقص بنائها ، فراجع

١٦٣

ت

(١) في الأصل « إنها » وهو تحريف .

(٢) ما بين قوسين زيادة في الأصل . والبيت لرؤبة ، أو لعنترة بن عروس ، أو ليزيد بن ضبة ، على خلاف . وهو في ابن عقيل ١/١٤١ ، وفي الخزانة ٤/٣٢٨ ، وتفسير القرطبي ١٩/٢١٩ ، ومعني اللبيب ١/٢٣٠ . وأم الخليس : كنية امرأة . وشهرية : عجوز .

(٣) وهي قراءة ابن كثير وحفص ، وقرأ الباقون بتشديد النون . التيسير ص ١٥١ ،

ما بعدها إلى أصله ؛ واللام لا تدخل في خبر ابتداء أتى على أصله ، إلا في شعر على ما ذكرنا .

فأما على مذهب الكوفيين فهو من أحسن شيء ، لأنهم بقدرّون « إن » ، الحفيفة بمعنى « ما » ، واللام بمعنى « إلا » ، فتقدير الكلام عندهم : ما هذان إلا ساحران ، فلا خلل في هذا التقدير ، إلا ما ادعوا أن « اللام » تأتي بمعنى « إلا » ، [وانكر ذلك البصريون]^(١) .

١٤٤٠ - قوله تعالى : ﴿ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا

تَسْعَى ﴾ - ٦٦ -

من قرأ « يخيل » بالياء جعل « أن » في موضع رفع ، لأنه لم يسم فاعله لـ « يخيل » .

ومن قرأ « تخيل » بالياء ، وهو ابن ذكوان^(٢) ، فإنه جعل « أن » في موضع رفع على البدل من الضمير في « تخيل » ، وهو بدل الاشتغال . ويجوز مثل ذلك في قراءة من قرأ بالياء ، على أن تجعل الفعل ذكر على المعنى . ويجوز أن تكون « أن » ، في قراءة من قرأ بالياء ، في موضع نصب على تقدير حذف الباء ، تقديره : تخيل إليه من سحرهم بأنها تسعى ، وتجعل المصدر أو « إليه » في موضع مفعول ما لم يُسم فاعله^(٣) .

(١) زيادة في الأصل ، والنظر الكشف ١٧٥/ب ، والبيان ١٤٤/٢ ، والعكبري ٦٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٢١٦/١١

(٢) وقرأ به أيضاً روح ، وقرأ الباقون بالياء . التيسير ص ١٥٢ ، والشر ٣٠٨/٢ . ونسبت قراءة الناء إلى الحسن والثعلبي كما في المختص ٥٥/٢

(٣) الكشف ١٧٥/ب ، والبيان ١٤٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٢٢/١١

١٤٤١ - قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً

مُوسَى ﴾ - ٦٧ -

« موسى » في موضع رفع بـ « أوجس » ، و « خيفة » مفعول لـ « أوجس » .
وأصل « خيفة » « يخوفة » ، ثم أبدل من الواو ياءً ، وكسر ما قبلها
ليصح بناء « فعلة » .

وإنما خاف موسى أن يفتن الناس . وقيل : لما أبطأ عليه الوحي بإلقاء
عصاه خاف . وقيل : بل غلبه طبع البشرية عند معاينة مالم يعتد ، والله أعلم .

١٤٤٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ ﴾ - ٦٩ -

من جزم^(١) « تلقف » جعله جواباً للأمر .

ومن رفعه ، وهو ابن ذكوان ، رفع على الحال من « ما » وهي العصا ،
وقيل : هو حال من الملقى وهو موسى ، نسب إليه التلقف لما كان عن فعله
وحركته ، كما قال تعالى : (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى)^(٢) .
وهي حال مقدره لأنها إنما تلقفت حياتهم بعد أن ألقاها .

١٦٤

ت

١٤٤٣ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ ﴾ - ٦٩ -

« ما » اسم « إن » وهو بمعنى « الذي » و « كيد » خبرها ، والماء
مخذوفة من « صنعوه » ، تقديره : إن الذي صنعوه كيد ساحر .
ومن قرأ^(٣) : « كيدٌ ساحرٍ » فعناه : كيدٌ ذي سحرٍ .

(١) الجزم قراءة غير ابن ذكوان . التيسير ص ١٥٢ ، والنشر ٢/٣٠٨ ، والكشف ١٧٦/أ .

(٢) سورة الأنفال الآية ١٧

(٣) قرأ حمزة والكسائي وخلف « سحر » بكسر السين وإسكان الحاء من غير ألف ، والباقون

بالألف وفتح السين وكسر الحاء . النشر ٢/٣٠٨ ، والتيسير ص ١٥٢ ، والكشف ١٧٦/أ .

ويجوز في الكلام نصب « كيد » بـ « صنعوا » ، ولا تضر في « صنعوا » هاء ،
على أن تجعل « ما » كافةً لـ « إن » عن العمل .
ويجوز فتح « أن » على معنى : لأن ما صنعوا .

١٤٤٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ - ٧٢ -

« ما » كافةً لعمل « إن » و « هذه » نصب على الظرف ، و « الحياة » بدل
من « هذه » أو نعت ، تقديره : إنما تقضي في هذه الحياة الدنيا .

ويجوز في الكلام رفع « هذه » و « الحياة » على أن تجعل « ما » بمعنى « الذي »
والهاء محذوفة مع « تقضي » ، و « هذه » خبر « إن » و « الحياة » بدل من « هذه » أو
نعت تقديره : إن الذي تقضيه [أمر] هذه الحياة الدنيا .

١٤٤٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي فَطَرَنَا ﴾ - ٧٢ -

« الذي » في موضع خفضٍ على العطف على « ما » ، وإن شئت على القسم .

١٤٤٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ ﴾ - ٧٣ -

« ما » في موضع نصب على العطف على « الخطايا » .

وقيل : هو حرف نافية ؛ فإذا جعلت « ما » نافية ، تعلق « من »
بـ « الخطايا » ، وإذا جعلت « ما » بمعنى الذي تعلق « من » بـ « أكرهتنا » .

١٤٤٧ - قوله تعالى : ﴿ لَا تَخَافُ دَرْكًا [وَلَا تَخْشَى] ﴾ - ٧٧ -

من رفع « تخاف » جعله حالاً من الفاعل وهو « موسى » ، والتقدير :
اضرب لهم [طريقاً] في البحر ، غير خائفٍ دركاً ، ولا خاشياً . ويقوي رفع « تخاف »
إجماعُ القراء على رفع « تخشى » ، وهو معطوف على « تخاف » .

ويجوز رفع « تخاف » على القطع ، أي : أنت لا تخاف دركاً .
وقيل : إن رفعه على أنه نعت لطريق على تقدير حذف « فيه » .
ومن جزم « لا تخف » ، وهو حمزة (١) ، جعله جواب الأمر ، وهو
« فاضرب » والتقدير : إن تضرب لا تخف دركاً بمن خلفك ، ويرفع « ولا تخشى »
على القطع ، أي وانت / لا تخشى غرقاً .

١٦٥
ت

وقيل : إن الجزم في « لا تخف » على النهي .
وأجاز الفراه (٢) أن تكون « ولا تخشى » في موضع جزم ، وثبت الألف
كما ثبت الياء والواو ، على تقدير حذف الحركة منها ، وهذا لا يجوز في الألف ؛
لأنها لا تتحرك أبداً ، إلا بتغييرها إلى غيرها ؛ والياء والواو يتحركان ولا يتغيران (٣) .

١٤٤٨ - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَاءَ حَسَنًا ﴾ - ٨٦ -

يجوز أن يكون « الوعد » بمعنى « الموعد » ، كما جاء « الخلق » بمعنى
« الخلق » ، فتنصب « وعداً » على هذا التقدير ، على أنه مفعول ثانٍ
لـ « يعد » ، على تقدير حذف مضاف تقديره : ألم يعدكم ربكم تمام
وتعد حسناً .

ويجوز أن يكون اتصب « وعد » على المصدر .

١٤٤٩ - قوله تعالى : ﴿ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ

الْأَيْمَنِ ﴾ - ٨٠ -

(١) وقرأ باقي العشرة بالرفع . التيسير ص ١٥٢ ، والنشر ٢/٣٠٨

(٢) معاني القرآن ٢/١٨٧

(٣) الكشف ١٧٦/أ ، والبيان ٢/١٥٠ ، والعكبري ٢/٦٨ ، وتفسير الفرطبي ١١/٢٢٨

انتصب « جانب » على أنه - قول ثان لـ « واعد » ، ولا يحسن أن ينتصب على الظرف ؛ لأنه ظرف مكان مختص غير مبهم ، وإنما تتعدى الأفعال والمصادر إلى ظروف المكان [بغير حرف جر] ، إذا كانت مبهمة . هذا أصل لا اختلاف فيه ، وتقدير الآية : وواعدناكم إتيان جانب الطور ؛ ثم حذف المضاف .

١٤٥٠ - قوله تعالى : ﴿ [مَوْعِدَكَ] بِمَلِكِنَا ﴾ - ٨٧ -

« الملك » مصدر ، في قراءة من ضم أو فتح أو كسر الميم ^(١) ، وهي لغات ، والتقدير : ما أخلفنا موعِدَكَ بِمَلِكِنَا الصواب ، بل أخلفناه بخطبتنا ، والمصدر مضاف في هذا إلى الفاعل ، والمفعول محذوف ، كما يضاف في موضع آخر إلى المفعول ويجذف الفاعل ، نحو قوله تعالى : (يَسْأَلُ تَعْبِجَتِكَ) ^(٢) [وفي قوله] : (دُعَاءِ الْخَيْرِ) ^(٣) .

وقيل : إن « من قرأه بضم الميم جعله مصدر قولهم : هو مالك بين الملك . ومن كسر جعله مصدر : هو مالك بين الملك . ومن فتح جعله اسماً ^(٤) .

١٤٥١ - قوله تعالى : ﴿ فَكَذَلِكَ أَلْقَى ﴾ - ٨٧ -

الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف تقديره : فألقى السامري إلقاء كذلك .

(١) قرأ نافع وأبو جعفر وعاصم بفتح الميم من « ملكنا » ، وقرأ حمزة والكسائي وخلف بضمها ، والباقون بكسرها . التيسير من ١٥٣ ، والشر ٣٠٨/٢

(٢) سورة ص ، الآية ٢٤

(٣) سورة فصلت ، الآية ٤٩

(٤) الكشف ١٧٦/ب ، والبيان ١٥٢/٢ ، والمعكبري ٦٩/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٣٤/١١

١٤٥٢ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَبْنِ أُمَّ ﴾ - ٩٤ -

من فتح " الميم أراد : يا ابن / أمي ، ثم أبدل من الياء التي للإضافة ألفاً .
ومن كسر الميم فتحه ، ثم حذف الألف استخفافاً ، لأنّ الفتحة تدل عليها .
وقيل : بل جعل الاسمين اسماً واحداً بناهما على الفتح .

ومن كسر الميم فعلى أصل الإضافة ، لكن حذف الياء لأنّ الكسرة تدلّ
عليها ، وكان الأصل إثباتها ؛ لأنّ « الأم » غير منادى ؛ إنّما المنادى هو
« الابن » ، وحذف الياء إنّما يُجسّن ويُختار مع المنادى بعينه ، و « الأم » ،
ليست بمناداة .

١٤٥٣ - قوله تعالى : ﴿ لَنْ تُخْلِفَهُ ﴾ - ٩٧ -

من قرأ (٣) بكسر اللام فعلى معنى : لن نجده 'مخلفاً' ؛ كما تقول : أحمدته ،
أي وجدته محموداً .

وقيل : إن معناه محمول على التمدد ، أي : لا بُدّ لك [من] أن
تصير إليه .

ومن فتح اللام فمعناه : لن يخلفك الله ، والمخاطب مضمّر ، مفعول لم يُسم
فاعله ، والفاعل هو « الله » ، جلّ ذكره ، والماء المفعول الثاني . والمخاطب في
القراءة الأولى فاعل على المعنيين جميعاً . و « أخلف » يتعدى إلى مفعولين ؛

(١) وهي قراءة غير ابن عامر وأبي بكر وحمزة والكسائي وخلف ، وأما هؤلاء فقرأوا بكسر

الميم . الإنحاف ص ٣٠٧

(٢) قرأ بكسر اللام من « تخلفه » ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ، وقرأ الباقون بفتحها .

التيسير ص ١٥٣ ، والنشر ٣٠٩/٢ ، والإنحاف ص ٣٠٧

والثاني محذوف في قراءة من كسر اللام ، والتقدير : لن تخلف أنت الله الموعدة الذي قدر أن ستأتيه ^(١) .

١٤٥٤ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ ﴾ - ٩٩ -

الكاف في موضع نصب نعت لصدر محذوف ، أي نقص عليك قصصاً . كذلك .

١٤٥٥ - قوله تعالى : ﴿ زُرُقًا ﴾ - ١٠٢ -

حال من « المجرمين » .

١٤٥٦ - قوله تعالى : ﴿ قَاعًا ﴾ - ١٠٦ -

حال أيضاً .

١٤٥٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا عَشْرًا ﴾ - ١٠٣ -

نصب بـ « لبتن » .

١٤٥٨ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلًا ﴾ - ١١٨ -

« أن » ، في موضع نصب لأنها اسم « إن » .

ومن فتح (وَأَنْكَ لَا تَنْظِمًا) - ١١٩ - عطفها على « أَلًا » ، تقديره :

إن لك عدم الجوع وعدم الظم في الجنة .

ويجوز أن تكون [« أن »] الثانية في موضع رفع عطف على الموضع .

ومن كسر ^(٢) فعلى الاستئناف ^(٣) .

(١) الكشف ، ١٠ / أ ، والبيان ١٥٣ / ٢ ، والمكبري ٦٩ / ٢

(٢) الكسر قراءة نافع ، وأبي بكر عن عاصم ، والفتح قراءة الباقيين ، التيسير ص ١٥٣ ،

والنشر ٣٠٩ / ٢

(٣) الكشف ١٧٧ / أ ، والبيان ١٥٤ / ٢ ، والمكبري ٧٠ / ٢ ، وتفسير القرطبي ٢٥٤ / ١١

١٤٥٩ - قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ - ١٢٨ -

فاعل « يهدي » مضمرة وهو المصدر تقديره : أفلم يهدي الهدي لهم .
 وقيل : الفاعل مضمرة على تقدير الأمر ، تقديره : أفلم يهد الأمر لهم كم .
 وقال الكوفيون : « كم » هو فاعل « يهدي » ، / وهو غلط عند البصريين ؛
 لأن « كم » لها صدر الكلام ، ولا يعمل فيها ما قبلها ؛ إنما يعمل فيها ما بعدها ،
 كـ « أي » في الاستفهام ، فالعامل في « كم » الناصب لها عند البصريين « أهلكنا » .

١٦٧

ت

١٤٦٠ - قوله تعالى : ﴿ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ - ١٣١ -

نصب « زهرة » على فعل مضمرة دل عليه « متعنا » ؛ لأن « متعنا »
 بمنزلة « جعلنا » ، فكأنه قال : جعلنا لهم زهرة الحياة [الدنيا] وهو قول
 الزجاج [.

وقيل : هي بدل من الهاء في « به » ، على الموضع ، كما تقول : مرت
 به أخاك .

[وأشار الفراء ^(١) إلى نصبه على الحال ، والعامل فيه : « متعنا » ،
 كما قال ؛ تقول : مرت به المسكين ؛ وقدره : متعنا به زهرة في الحياة
 الدنيا وزينة فيها . و « زهرة الحياة » نكرة على زيادة الألف واللام ، وليست
 معرفة ^(٢) ؛ قال : وإن كانت معرفة ، فالعرب تقول : مرت به الشريف
 الكريم ، يعني تنصبه على الحال ، على تقدير زيادة الألف واللام .

(١) معاني القرآن ٢ / ١٩٦

(٢) قوله : « زهرة الحياة نكرة على زيادة الألف واللام ، وليست معرفة » ساقط في
 (ح ، ق) وأكمل من (ظ) .

ويجوز أن تنصب « زهرة » على أنها موضوعة موضع المصدر ؛ موضع « زينة » ، مثل : « صنع الله » و « وعد الله » وفيه نظر] .

[وقال أبو محمد : والأحسن أن ^(١) تنصب « زهرة » على الحال ، وت حذف التنوين لسكونه وسكون اللام من « الحياة » كما قرئ : (ولا الليل سابق النهار) ^(٢) فنصب « النهار » بسابق ، على تقدير حذف التنوين لسكونه وسكون اللام ، وتكون « الحياة » مخفوضة على البدل من « ما » في قوله : (إلى ما متعنا) [^(٣) ، فيكون التقدير : ولا تمدن عينك إلى الحياة الدنيا زهرة ، أي في حال زهرتها ^(٤) .

ولا يحسن أن تكون « زهرة » بدلاً من « ما » على الموضع في قوله ^(٥) : « إلى ما متعنا » ، لأن « لنفتنهم » متعلق بـ « متعنا » ، فهو داخل في صلة « ما » ، و « لنفتنهم » داخل أيضاً في الصلة ، ولا يتقدم المبدل على ما هو في الصلة ؛ لأن البدل لا يكون إلا بعد تمام الصلة من المبدل منه ، فامتنع بدل « زهرة » من « ما » على الموضع . (★)

١٤٦١ - قوله تعالى : ﴿ يَبْنِيْهُ مَا ﴾ - ١٣٣ -

(١) لفظ « أن » ساقط في ظ .

(٢) سورة يس الآية ٤٠ .

(٣) زيادة من : ق ، ظ .

(٤) قوله : « فيكون التقدير ... في حال زهرتها » وجود في (ق) لفظ .

(٥) في الأصل « على موضع قوله » .

(*) مغني اللبيب ٢/٥٥٤ : « قول مكِّي وغيره في قوله تعالى : ولا تمدن ... زهرة الحياة الدنيا : إن زهرة حال من الماء في به ، أو من ما ، وإن التنوين حذف للساكنين ... وإن جر الحياة على أنه بدل من ما . والصواب : أن زهرة مفعول بتقدير : جعلنا لهم أو آيينام ، ودليل ذلك ذكر التمتع ، أو بتقدير (أذم) ؛ لأن المقام يقتضيه ... » .

« ما » في موضع خفض بإضافة « البيئة » إليها .
 وأجاز الكسائي تنوين « بيئة » فتكون [« ما »] بدلاً من « بيئة » .
 ١٤٦٢ - قوله تعالى : ﴿ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ ﴾ - ١٣٥ -
 « من » في موضع رفع بالابتداء ، ولا يعمل فيما « ستعلمون » ؛ لأنها
 استفهام ؛ والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .
 وأجاز الفراء (١) أن تكون « من » في موضع نصب بـ « ستعلمون »
 حملة على غير الاستفهام ، جعل « من » للجنس ، كقوله تعالى : (والله يعلم
 المقدم من المصلح) (٢) ، فالنقد والمصلح للجنس .

★ ★ ★

(١) معاني القرآن ٢ / ١٩٧

(٢) سورة البقرة الآية : ٢٢٠

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الأنبياء »

١٤٦٣ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَكَرَهُ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ ﴾ - ٢ -

« محدث » نعت للذكر .

وأجاز الكسائي نصبه على الحال .

وأجاز الفراء^(١) رفعه على النعت لـ « ذكر » على الموضع ؛ لأن « من » زائدة و « ذاكِر » فاعل ، أي ماياتهم ذكر .

١٤٦٤ - قوله تعالى : ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ - ٣ -

« الذين » بدل من المضمرة المرفوعة في « أسروا » ، والضمير يعود على الناس .

وقيل : « الذين » رفع على إضمار : هم [الذين] .

وقيل : « الذين » في موضع نصب على « أعني » .

وأجاز/ الفراء أن تكون « الذين » في موضع الحذف نعت للناس^(٢) .

وقيل : « الذين » رفع بـ « أسروا » ، وأتى اللفظ الضمير في « أسروا » ،

على لغة من قال : أكلوني البراغيث .

(١) معاني القرآن ٢ / ١٩٧

(٢) معاني القرآن ٢ / ١٩٨

وقيل : « الذين » رفع على إضمار « يقول »^(١) .

١٤٦٥ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ - ١٠ -

« الذكر » مبتدأ ، و « فيه » الخبر ، والجملة في موضع نصب على النعت لـ « كتاب » .

١٤٦٦ - قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ ﴾ - ٢٢ -

« إلا » في موضع « غير » ، وهي نعت للآلهة عند سيبويه^(٢) والكسائي تقديره : غير الله ، فلما وضعت « إلا » موضع « غير » أعربت الاسم [الذي] بعدها بمثل إعرابها .

وقال الفراء^(٣) : « إلا » بمعنى : « سوى » .

١٤٦٧ - قرأ يحيى بن يعمر^(٤) : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي ﴾ - ٢٤ -

قَبْلِي ﴿ - ٢٤ -

(١) في هامش ظ ٨٦ / أ : « قوله : (الذين ظلموا) في موضعه ثلاثة أوجه : أحدها الرفع ، وفيه أربعة أوجه : أحدها أن يكون بدلاً من الواو في (أسروا) . والثاني : أن يكون فاعلاً ، والواو حرف للجمع ، لا اسم . والثالث : أن يكون مبتدأ ، والخبر (هل هذا) . والرابع : أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي م الذين ظلموا . والوجه الثاني : أن يكون منصوباً على إضمار (أعني) . والثالث : أن يكون مجروراً صفة للناس . تبيان « وانظره في إملأه ما من به الرحمن ٧١ / ٢ »

(٢) معاني القرآن ٢ / ٢٠٠

(٣) الكتاب ١ / ٣٧٠

(٤) قرأ به أيضاً طلحة بن مصرف . المختصب ٢ / ٦١ ، والبحر المحيط ٦ / ٣٠٦ ، وتفسير

القرطبي ١١ / ٢٨٠

بالتوین علی تقدیر حذف تقدیره : هذا ذكر من الذي معي ، بما أنزل إلي ، بما هو معي ، وذكر من قبلي .

قال أبو إسحاق : يريد بقوله « من معي » : من الذي عندي ، ومن الذي قبلي ، ثم بين فقال : (وما أرسلنا من قبلك) ، الآية .

١٤٦٨ - قوله تعالى : ﴿ الْحَقُّ ﴾ - ٢٤ -

نصب بـ « يعلمون » .

وقرأ الحسن^(١) بالرفع على معنى : هو الحق ، وهذا الحق .

١٤٦٩ - قوله تعالى : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ - ٢٦ -

أي : بل هم عباد ، ابتداء وخبر .

وأجاز الفراء^(٢) : بل عباداً مكرمين^(٣) بالنصب ، على معنى : بل

اتخذوا عباداً .

١٤٧٠ - قوله تعالى : ﴿ كَانَتْ رَتْقًا ﴾ - ٣٠ -

إنما وحد « رتقاً » لأنه مصدر وتقديره : كانت ذواتي رتق .

١٤٧١ - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا ﴾ - ٣٠ -

« من الماء » في موضع المفعول الثاني لـ « جعل » .

(١) وهي قراءة ابن محيصن، وحيد، كما في البحر المحیط ٦/٣٠٦، وتفسير القرطبي ١١/٢٨٠

(٢) معاني القرآن ٢ / ٢٠١

(٣) في الأصل « مكرمون » وهو تحريف .

ويجوز في الكلام « حياً » بالنصب على أنه المفعول الثاني ، ويكون
« من الماء » في موضع البيان .

١٤٧٢ - قوله تعالى : ﴿ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ - ٣٣ -

أتى « يسبحون » بالواو والنون ، وهو خبر عما لا يعقل . وحق الواو
والنون ألا تكونا إلا لمن يعقل ، ولكن لما أخبر عنها أنها تعقل فعلاً ، كما يخبر
عمن يعقل ، أتى الخبر عنها كالخبر بمن يعقل .

١٤٧٣ - [قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْ مَّتَّ فَمَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾ - ٣٤ -

حق الف الاستفهام ، إذا دخلت على حرف شرط ، أن تكون رتبها
قبل جواب الشرط ، فالمعنى : أفهم الخالدون إن ممت ! ، ومثله : (أفان
مات أو قتل انقلبتم)^(١) ، وهو كثير [.

١٤٧٤ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ ﴾ - ٤٧ -

من رفع^(٢) « مثقالاً » جعل « كان » تامة ، لا تحتاج إلى خبر .
ومن نصبها جعل « كان » ناقصة تحتاج إلى خبر / ، فهو خبرها ، واسم
« كان » مضمرة فيها ، تقديره : وإن كان الظلم مثقال حبة : فليقدم ذكر
الظلم جاز إضماره^(٣) .

١٤٧٥ - قوله تعالى : ﴿ أَتَيْنَا بِهَا ﴾ - ٤٧ -

(١) سورة آل عمران الآية ١٤٤

(٢) الرفع قراءة نافع وأبي جعفر . النشر ٢/٣١٠ ، والتبشير ص ١٥٥

(٣) الكشاف ١/١٧٨ ، أ ، والبيان ٢/١٦١ ، والعكبري ٢/٧٣ ، وتفسير القرطبي ١١/٢٩٤

من قرأه بالتعريف^(١) فحناه : جئنا بها .

وقرأ ابن عباس ومجاهد : « آتينا بها » بالمد ، على معنى : جازينا بها ؛ فهو « فاعلنا » . ولا يحسن أن يكون « أفعالنا » ؛ لأنه يلزم حذف الباء من « بها » لأن « أفعال » لا يتعدى بحرف ، وفي حذف الباء مخالفة للخط .

١٤٧٦ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيُّدٍ ﴾ - ٥٢ -

الفاعل في « إذ » (آتينا إبراهيم) ، أي : آتينااه رشده في وقت قال لأبيه .

١٤٧٧ - قوله تعالى : ﴿ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ - ٦٠ -

« إبراهيم » رفع على إضمار : هو إبراهيم ، ابتداء وخبر محكي .
وقيل تقديره : الذي يُعرف به إبراهيم .

وقيل : « إبراهيم » رفع على النداء المفرد ، فتكون ضمته بناءً ، و « له » قام مقام المفعول الذي لم يُسم فاعله لـ « يقال » . وإن شئت أضمرت المصدر ليقوم مقام الفاعل ، و « له » في موضع نصب .

١٤٧٨ - وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْطاً آتَيْنَاهُ ﴾ - ٧٤ -

« لوطاً » نصب بإضمار فعل تقديره : وآتينا لوطاً آتينااه .

وانتصب بعده « نوحاً » و « داوداً » على معنى : واذكر يا محمد نوحاً واذكر داوداً .

(١) القصر قراءة الجمهور ، وقرأ بالمد مجاهد وعكرمة . تفسير القرطبي ١١/٢٩٤ ، والبحر

المحيط ٦/٣١٦ . وفي المنسب ٢/٦٣ : قرأ بالمد ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والعلاء بن سبابه

وجعفر بن محمد ، وابن سريج الأصبهاني .

١٤٧٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيْرَ ﴾ - ٧٩ -

عطف على « الجبال » . وقيل : هو مفعول معه .

ويجوز الرفع ، تعطفه على المضمرة في « يسبحن » .

١٤٨٠ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا ﴾ - ٨٧ -

« مغاضباً » نصب على الحال ، ومعناه : غضب على قومه لربه ، إذ لم يبيحه

قومه . والغضب على القوم كان لمخالفتهم أمر ربهم .

١٤٨١ - قوله تعالى : ﴿ رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ - ٩٠ -

نصب على المصدر .

١٤٨٢ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّتِي أُحْصِنَتْ ﴾ - ٩١ -

« التي » في موضع نصب على معنى : واذكر التي ، وكذلك : (وذا

النون) - ٨٧ -

١٤٨٣ - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ - ٩١ -

« آية » مفعول ثانٍ لـ « جعلناها » ، ولم يثن ، لأن التقدير عند سيبويه :

وجعلناها آية للعالمين ، وجعلنا ابنها آية : ثم حذف الأول لدلالة الثاني عليه .

وتقديره عند المبرد على غير حذف ، لكن يُراد به التقديم ، تقديره / عنده :

وجعلناها آية للعالمين وابنها (١) .

١٧٠

ت

١٤٨٤ - قوله تعالى : ﴿ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ - ٨٨ -

(١) البيان ٢/١٦٤ ، والعكبري ٢/٧٤ ، وتفسير القرطبي ١١/٣٣٨

قرأ ابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : بنون ^(١) واحدة وجيم مشددة ، وكان يجب أن يفتح الياء ، لأنه فعل ماض لم يُسم فاعله ، ويجب أن ترفع « المؤمنین » على هذه القراءة ؛ لأنه مفعول لم يسم فاعله ، وفعل ماض لم يسم فاعله ؛ لكن أتى على إضمار ^(٢) المصدر ، أقامه مقام الفاعل ، وهو بعيد ؛ لأن المفعول أولى بأن يقوم مقام الفاعل ، وإنما يقوم المصدر مقام الفاعل عند عدم المفعول به ، أو عند اشتغال المفعول به بحرف الجر ، نحو : قيم وسير بزبد .
فأما الياء فأسكنها في موضع الفتح ، كما يسكنها في موضع الرفع ، وهو بعيد أيضاً ؛ وإنما يجوز في الشعر .

وقال بعض العلماء : « نَجِي » ^(٣) في هذه القراءة فعل سمي فاعله ، وإنما أدغم النون الثانية في الجيم ، وهو قول بعيد أيضاً ؛ لأن النون لا تدغم في الجيم إدغاماً صحيحاً ، يكون منه التشديد ؛ وإنما « تنخف » عند الجيم ، والإخفاء لا يكون معه تشديد .

وقال علي بن سليمان : هو في هذه القراءة فعل سمي فاعله ، وأصله : « نَجِي » بنونين وبالتشديد على « نَفَعَل » لكن حذفت النون الثانية لاجتماع النونين ، كما حذفت إحدى التاهين في : تفرقون ، وتظاهرون ، وشبهه . واستدل من قال بهذين القولين الأخيرين على قوله بسكون الياء في « نَجِي » ، فدل سكونها [على] أنه فعل مستقبل ، وهذا أيضاً قول ضعيف ، لأن المثلين في مثل هذه الأشياء لا يحذف الثاني استخفاً ، إلا إذا اتفقت حركة المثلين ، نحو « تفرقون »

(١) وقراءة الباقيين بنونين . التيسير ص ١٥٥ ، والشر ٣١١/٢

(٢) في « الأصل » « فعل » وهو تحريف .

(٣) في الأصل « ليس هو »

وه تعاونون ، ، فإن اختلفت حركة المثلين لم يجوز حذف الثاني نحو : تُتَخَفَرُ
الذنوبُ ، وتنتاج الدوابُ .

والنونان في و تنجي ، قد اختلفت حركتهما ، فلا يجوز حذف البتة في
إحداهما . وأيضاً فإن النون الثانية أصلية ، والأصلي لا يجوز حذفه / البتة .
والهاء المحذوفة في ، تفرقوا ، و تعاونوا ، زائدة ، فحذفها حسن إذا اتفقت
الحركتان ١٨١ .

١٧١

ت

١٤٨٥ - قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ
وَمَاجُوجُ ﴾ - ٩٦ -

جواب و إذا ، محذوف والمعنى : قالوا ياويلنا ، فحذف القول .

وقيل جوابها : (واقْتَرَبَ الوعدُ الحقُّ) ، والواو زائدة .

وقيل جوابها : (فإذا هي شاخصةٌ) .

١٤٨٦ - قوله تعالى : ﴿ آذَنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ﴾ - ١٠٩ -

يحتمل و على سواء ، أن تكون في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ،

أي : إيذاناً على - واءٍ .

ويحتمل أن تكون في موضع الحال من الفاعل ، وهو النبي عليه السلام .

ويحتمل أن تكون حالاً من المفعولين وهم المخاطبون .

ومثله في الجواز قوله تعالى : (فَتَأْتِيهِمُ عَلَىٰ سَوَاءٍ) (٢) ، على

سواء ، في موضع الحال من النبي عليه السلام ، ومن الكفار ، أي مستويين في

(١) الكشف ١٧٨/ب ، والبيان ١٦٤/٢ ، والعكبري ٧٤/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٣٤/١١

(٢) سورة الأنفال الآية : ٥٨

العلم بنقض العهد ، أي في حالهم كذلك ، وحالك كذلك ، وهذا كقولك : لقي زيداً عمراً
خائفاً ، وكقول الشاعر^(١) :

فَلَيْتَ لَقَيْتُكَ خَالِيَيْنِ لَتَعْلَمَنَّ

فد خاليتين ، حال من التاء ومن الكاف ، وفيه اختلاف ؛ لاختلاف
العاملتين في صاحبي الحال^(٢) .

* * *

(١) البيت من شواهد الأسموني ٢/٢٦١ ، وقامه :

فَلَيْتَ لَقَيْتُكَ خَالِيَيْنِ لَتَعْلَمَنَّ أَيُّ وَأَيْتُكَ فَارِسِ الْأَحْزَابِ

ولم يعرف قائله . وهو في المحتسب ١/٢٥٤ ، وشرح الشواهد الكبرى العيني بهامش الخزانة ٣/٢٢٢ ،

(٢) البيان ٢/١٦٦

مشكل إعراب سورة

الحج

١٤٨٧ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ - ١ -

« أي » ، نداء مفرد ، و « ها » للتنيه . ولا يجوز في « الناس » عند سيبويه ^(١) إلا الرفع ، وهو نعت لمفرد ^(٢) ، لأنه لا بُدَّ منه ، وهو المنادى في المعنى .

وأجاز المازنيّ النصب فيه على موضع « أي » ، لأنّ المنادى مفعول به في المعنى ، وإنما ضمّ لأنه مبني ، وإنما بني لوقوعه موقع المخاطب ، والمخاطب لا يكون اسماً ظاهراً ؛ وإنما يكون مضمراً كافاً أو تامة ؛ والدليل على أن المنادى مخاطب أنك لو قلت : والله لا خاطبتُ زيداً ، ثم قلت : يا زيدُ ، لحنت ، لأنّه خطاب ، فلما وقع موقع المضر مبني ، كما أنّ المضر مبنيّ أبداً ، لكنّه في أصله متمكّن في الإعراب ، فبني على حركة ، واختير له الضمُّ لهوتته . وقيل : لشبهه بـ « قبلُ » ، و « بَئِذُ » . وفي [علّة] / ضمّه أقوال غير هذه ^(٣) ، بطول ذكرها ^(٤) .

١٧٢

ت

١٤٨٨ - قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ ﴾ - ٤ -

(٢) في الأصل « مفرد » .

(١) الكتاب لسبويه ٣٠٦/١

(٤) البيان ٦٢/١ ، وتفسير القرطبي ٢٢٥/١

(٣) في الأصل « هذا »

« أن » ، في موضع رفع بـ « كتب » .

[و] قوله تعالى : (فَتَأَنَّهُ يُوْضِلُهُ) ذكر الزجاج أن « أن » ، (١) الثانية عطف على الأولى في موضع رفع ، ثم قال : والفاء الأجود فيها أن تكون في موضع الجزاء ، ثم رجع فنقض ذلك وقال : وحقيقة « أن » ، الثانية أنها مكررة ، على جهة التأكيد ؛ لأن المعنى : كتب على الشيطان أنه من تولاه أضله .

وقد أخذ عليه إجازته [ذلك] ؛ أن تكون الفاء عاطفة ؛ لأن « من تولاه » شرط ، والفاء جواب الشرط ، ولا يجوز العطف على « أن » ، الأولى ، إلا بعد تمامها ؛ لأن ما بعدها من صلتها ، فإذا لم تتم بصلتها لم يجز العطف عليها ؛ إذ لا يعطف على الموصول إلا بعد تمامه . والشرط وجوابه في هذه الآية هما خبر « أن » ، الأولى .

وأخذ عليه أيضاً قوله : « أن » ، الثانية مكررة للتأكيد ؛ وقيل : كيف تكون للتأكيد والمؤكد لم يتم ؟ وإنما يصلح التأكيد بعد تمام المؤكد ، وتام « أن » ، الأولى عند قوله « السعير » .

والصواب في « أن » ، الثانية أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ تقديره : كتب على الشيطان أن من تولاه فشأنه أنت يضلته ، أو فأمره أنه يضلته ، أي : فشأنه الإضلال (٢).

ويجوز أن تكون « أن » ، الثانية في موضع رفع بالاستقرار ، [بأن] (٣)

(١) أي أن مع اسمها وخبرها .

(٢) في الأصل « إضلال » (٣) زيادة من : ق .

يُضْمَرُ له ، تقديره : كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوْلَاهُ . فَهَ أَنَّهُ يُضَلِّكُهُ ، أَي فَهَ إِضْلَاقُهُ وَهَدَايَتُهُ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ (١) .

١٤٨٩ - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ - ٦ -

« ذَا » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى إِخْمَارٍ مُبْتَدَأٍ تَقْدِيرُهُ : الْأَمْرُ ذَٰلِكَ . وَأَجَازُ الزَّجَاجُ أَنْ تَكُونَ « ذَا » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِمَعْنَى : فَعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّ الْحَقُّ .

١٤٩٠ - قوله تعالى : ﴿ ثَانِي عِطْفِهِ ﴾ - ٩ -

نَصَبَ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَضْمَرِ فِي « يُجَادِلُ » : وَهُوَ رَاجِعٌ عَلَى « مَنْ » ، فِي قَوْلِهِ : (« مَنْ يُجَادِلُ ») ، فَمَعْنَاهُ : يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ مُعْرِضًا عَنِ الذِّكْرِ .

١٤٩١ - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ ﴾ - ١٠ -

« ذَٰلِكَ » / مُبْتَدَأٌ ، وَ « بِمَا قَدَّمْتُمْ بِدَاكِ » الْخَبْرُ .

١٤٩٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ - ١٠ -

« أَنْ » ، فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ عَطْفٍ عَلَى « بِمَا » .

وَقِيلَ : « أَنْ » ، فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى مَعْنَى : الْأَمْرُ أَنْ اللَّهُ .

وَالْكَسْرُ عَلَى الْاِسْتِثْنَاءِ حَسْبُ .

١٤٩٣ - قوله تعالى : ﴿ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ

نَفْعِهِ ﴾ - ١٣ -

قال الكسائي : اللام في غير موضعها ، و « مَنْ » في موضع نصب بـ « يدعو » والتقدير : [يدعو] مَنْ لَضْرَهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ، أي يدعو إلهاً لَضْرَهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ .

وقال المبرد : في الكلام حذف مفعول ، واللام في موضعها ، و « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، و « ضْرَهُ » مبتدأ ، و « أَقْرَبُ » خبره ، والجملة صلة « مَنْ » و (أَيْسَى المولى) خبر « مَنْ » تقديره : يدعو إلهاً مَنْ ضْرَهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ المولى .

وقال الأخفش : « يدعو » بمعنى يقول ، و « مَنْ » مبتدأ ، و « ضْرَهُ » مبتدأ ، و « أَقْرَبُ » خبره ، والجملة صلة « مَنْ » ، وخبر « مَنْ » محذوف تقديره : يقول لَمَنْ ضْرَهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إلهه ، وقد شرحنا هذه المسألة في كتاب مفرد ؛ لأن فيها نظراً واعتراضات على هذه الأقوال ، وفيها أقوال آخر غير هذه ، وهي مشكلة ، والقول يتسع فيها ، ولذلك كثر الاختلاف فيها^(١) .

١٤٩٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ - ١٧ -

خبر « إن » قوله تعالى : (إن الله يَفْحِلُ) .

وأجاز البصريون : إن زيدا إنّه منطلق ؛ كما يجوز : إن زيدا هو منطلق ، ومنعه الفراء^(٢) ، وأجازه في الآية ؛ لأن فيها معنى الجزاء ، فحمل الخبر على المعنى .

١٤٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ - ١٨ -

(١) البيان ١٧٠/٢ ، والعكبري ٧٦/٢ ، وتفسير القرطبي ١٨/١٢ ، والبحر المحیط ٣٥٦/٦

(٢) معاني القرآن ٢١٨/٢

ارتفع « كثير » على العطف على « من » ، في قوله : (يَسْجُدُ لَهُ مِنْ)^(١) وجاز ذلك لأن السجود هو التذلل والانقياد . فالكفار الذين حق عليهم العذاب أذلاء ، تحت قدر الله وتدييره ، فهم^(٢) منقادون لما سبق فيهم من علم الله ، لا يخرجون عما سبق في علم الله تعالى فيهم .

وقيل : ارتفع « كثير » / بالابتداء ، وما بعده الخبر . ويجوز النصب ، كما قال : (وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا)^(٣) ، بإضمار فعل ، كأنه قال : وأهان كثيراً حق عليهم العذاب ، أو خلق كثيراً حق عليه العذاب ، وشبه ذلك من الإضمار الذي يدل عليه المعنى : وإنما اختير فيه الرفع عند الكسائي ؛ لأنه محمول على معنى الفعل ؛ لأن معناه : وكثير أبي السجود^(٤) .

١٤٩٦ - قوله تعالى : ﴿ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ ﴾ - ٢٠ -

« ما » في موضع رفع بـ « يصهر » ، و « الجلود » عطف على « ما » ، والمعنى : يذاب^(٥) به ما في بطونهم ، وتذاب به جلودهم .
والهاء في « به » تعود على « اللحم » .

١٤٩٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ ﴾ - ٢٥ -

إنما عطف « ويصدون » وهو مستقبل ، على « كفروا » ، وهو ماضٍ ؛ لأن « يصدون » في موضع الحال ، والماضي يكون حالاً مع « قد » .

(١) في الأصل « يسجد له من ، وكثير » .

(٢) في الأصل « فمنهم » وصححت من : ظ ، ق ، د .

(٣) سورة الإنسان الآية ٣١

(٤) انظر البيان ١٧١/٢ ، والعكبري ٧٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٤/١٢

(٥) في الأصل « عطف على معنى يذاب » .

وقيل : هو عطف على المعنى ، لأنّ تقديره : إنّ الكافرين والصادقين .

وقيل : الواو زائدة ، و « بصدّون » خبر « إنّ » .^(١)

وقيل : خبر « إنّ » محذوف تقديره : إنّ الذين كفروا وفعّلوا كذا

وكذا خسروا وهلكوا ، وشبه ذلك من الإضمار الذي يدل عليه الكلام^(٢) .

١٤٩٨ - قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ ﴾ - ٢٥ -

ارتفع « سواء » على أنه خبر ابتداء مقدّم تقديره : العاكف والبادي فيه

سواء ، وفي هذه القراءة^(٣) دليل على أن الحرّم لا يملك ، لأنّ الله تعالى قد سوّى فيه بين المقيم وغيره .

وقيل : إنّ « سواء » رفع بالابتداء ، و « العاكف » رفع بفعله ، ويسد

مسدّ الخبر ، وفيه بُعد ، لأنك لا بدّ أن تجعل « سواء » بمعنى « متو » ، [و] كذلك يعمل ، ولا يجن أن يعمل « متو » حتى يعتمد على شيء قبله .

فإن جعلت « سواء » وما بعده في موضع المفعول الثاني لـ « جعلنا »

حن أنّ يرتفع بالابتداء ؛ ويكون بمعنى « متو » فترفع « العاكف » به ، ويسدّ مسدّ الخبر .

وقد قرأه حفص عن عاصم بالنصب ، جعله مصدراً ، عمل فيه معنى « جعلنا »

كأنه / قال : سوّيناه للناس سواءً ، في معنى تسوية ، ويرفع « العاكف » به ، أي

(١) على تقدير : إنّ الذين كفروا يصدون .

(٢) البيان ١٧٢/٢ ، والإنصاف ٦٤/٢ المسألة : ٦٤ ، والعكبري ٧٧/٢ ، وتفسير القرطبي

٣١/١١ ، والبحر المحيط ٣٦٢/٦

(٣) أي قراءة (سواء) بالرفع ، وقرأ بها عامة القراء غير حفص ، أما هو فقرأ بالنصب .

التيسير ص ١٥٧ ، والنشر ٣١٣/٢

مستويًا فيه العاكف . والمصدر يأتي بمعنى اسم الفاعل ، فـ «سواء» وإن كان مصدرًا ، فهو بمعنى : مُستوى ، كما قالوا : رجل عدلٌ ، بمعنى : عادل ، وعلى ذلك أجاز سيويه وغيره : مررت برجل سواءٍ درهمه ، ورجل سواءٍ هو والعدم ، أي مُستوى .

ويجوز نصب « سواء » على الحال من المضمرة المقدّر مع حرف الجرّ في قوله : « للناس » والظرف عامل فيه ، أو من الماه في « جعلناه » و « جعلنا » عامل فيه .

ويجوز نصبه على أنه مفعول ثانٍ لـ « جعلنا » ، وتخفيض « العاكف » على النعت للناس ، أو على البدل .

وقد قرئ بـ تخفيض ^(١) « العاكف » على البدل من « الناس » ، وقيل : على النعت ؛ لأن « الناس » جنس من أجناس الخلائق ، ولا بدّ من نصب « سواء » في هذه القراءة ، لأنه مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، تقديره : جعلناه سواءً : العاكف فيه والبادي ^(٢) .

١٤٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ ﴾ - ٢٥ -

الباء في « بإلحاد » زائدة ، والباء في « بظلم » متعلقة بقوله : « يُرد فيه » .

١٥٠٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ [مَكَانَ

الْبَيْتِ] ﴾ - ٢٦ -

(١) قرأ بـ تخفيض (العاكف) ونصب (سواء) فرقة منهم الأعمش في رواية القطعي ، كما في البحر المحيط ٣٦٣/٦

(٢) الكشف ١٨٠/أ ، والبيان ١٧٣/٢ ، والمعكبري ٧٨/٢ ، وفسر القرطبي ٣٤/١٢ ، وزاد

المسير ٤١٩/٥ وإيضاح الوقف والابتداء ص ٢٨٣

إذا دخلت اللام في « إبراهيم » على أن « بوأت » محمول على معنى « جعلت »
وأصل « بوأ » ألا يتعدى بحرف : وقيل : اللام زائدة ، وقيل : هي متعلقة
بمصدر محذوف .

١٥٠١ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تُشْرِكْ بِي ﴾ - ٢٦ -

أي بأن لا تشرك بي ، فهي في موضع نصب .
وقيل : هي زائدة للتوكيد .

[وقيل : هي بمعنى « أي » ، للتفسير] ، مثل : (أن أمشوا)^(١) .

١٥٠٢ - قوله تعالى : ﴿ وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ ﴾ - ٢٧ -

إنما قيل : « يأتين » ، لأن « ضامراً » بمعنى الجمع ، أي ضوامر ،
ودلت « كل » ، على العموم ، فأتى الخبر على المعنى بالفظ الجمع .
وقرأ^(٢) ابن مسعود « يأتون » ، رده على « الناس » .

١٥٠٣ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ الْأَوْثَانِ ﴾ - ٣٠ -

« من » لإبانة الجنس ، وجعلها الألفش للتبويض على معنى : فاجتنبوا
الرجس الذي هو بعض الأوثان .

ومن جعل « من » لإبانة الجنس فعناه : واجتنبوا الرجس الذي الأوثان
منه : فهو أعم في النهي وأولى .

١٥٠٤ - قوله تعالى : ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ ﴾ - ٣١ -

(١) سورة ص الآية ٦

(٢) قرأ بها أيضاً ابن أبي عمير ، والضحاك . البحر المحيط ٦/٣٦٤ ، وتفسير القرطبي ١٢/٣٩

مشكل ج ٢ - م (٧)

نصب على الحال من المضر في « اجتنبوا » . وكذلك : (غَيْرَ مُشْرِكِينَ [به])

١٥٠٥ - قوله تعالى : ﴿ فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ ﴾ - ٣١ -

من / قرأه^(١) بتشديد الطاء فاصله عنده : فتخطفه ، على وزن « تفعل » ، ثم حذف إحدى التامين استخفافاً لاتفاق حركتها .

ومن خففه بناء على : خَطِيفٌ يَخْطِفُ ، كما قال تعالى : (إِلَّا مَن خَطِيفٌ لَّخِطْفَةِ)^(٢) .

وفيا قراءات شاذة ومشهورة بطول شرحها^(٣) .

١٥٠٦ - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ ﴾ - ٣٢ -

« ذا » في موضع رفع على إضمار مبتدأ معناه : الأمر ذلك ، أو على الابتداء على معنى : ذلك الأمر .

وقيل : موضع « ذا » نصب على معنى : اتبعوا ذلك من أمر الله .

١٥٠٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالْبُدْنَ ﴾ - ٣٦ -

[هو] جمع « بدن » ، مثل : وثن ووثن . يقال للواحدة : بدنة وبدن ، وقيل : هو جمع بدنة ، مثل : خشبة وخشب .

(١) وهي قراءة نافع وأبي جعفر . وقرأ الباقون بإسكان الحاء وتخفيف الطاء . التيسير ص ١٥٧ ، والنشر ٣١٣/٢ ، والإتحاف ص ٣١٥ ، والكشف ١٨٠/أ .

(٢) سورة الصافات الآية ١٠ .

(٣) في الأصل : « وفيها قراءة شاذة وقراءة مشهورة بطول شرحها ، وأثبت ما في (ق ، ك) وانظر البحر المحيط ٣٦٦/٦ ، والعكبري ١٣/١ ، وتفسير القرطبي ٢٢٢/١ .

ويجوز ضم الثاني على هذا القول ، وبه قرأ^(١) ابن أبي إسحاق « والبُدُن » ؛ والإسكانُ أحسن ، لأنَّه في الأصل نعت ؛ إذ هو مشتق من « فعل » وهو البدانة ، وليس مثل خَشْبَةٍ وخَشْبٍ ؛ لأنَّ « خَشْبَةٌ » اسم ، والضم في « خَشْبٍ » أحسن^(٢) .

١٥٠٨ - قوله تعالى : ﴿ صَوَافٍ ﴾ - ٣٦ -

نصب على الحال ، إلا أنه لا ينصرف ، لأنَّه « فواعل » فهو جمع ، وهو لانظير له في الواحد ، فمنع [من] الصرف لهاتين العلتين ومعنى صوافٍ : مصطفة اليمين .

وقرأ^(٣) الحسن وغيره « صوافي » بياءٍ مفتوحةٍ ، ونصبه على الحال ، ومعناه : خالصة^(٤) لله من الشرك ، فهو مشتق من الصفاء .

وقد قرأه قتادة^(٥) : « صوافين » بالنون من الصفن .

ومعنى « الصافنة » [أنها]^(٦) التي جمعت رجليها ورفعت سناياها ،

(١) قرأ بضم الدال من (البدن) الحسن ، وابن أبي إسحاق ، وشيبة وعيسى ، ورويت عن أبي جعفر . وناقع . البحر المحيط ٦ / ٣٦٩ وفي تفسير القرطبي ١٢ / ٦٠ قرأ بها ابن أبي إسحاق .

(٢) ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « لأن هذا اسم ، فالضم فيه أحسن » .

(٣) قراءة الحسن بكسر الفاء مخففة وبعدها ياء مفتوحة ، والجمهور بفتح الفاء وتشديد ياء ومد الألف قبلها من غير ياء . الإتحاف ص ٣١٥ ، والبحر المحيط ٦ / ٣٦٩ ، وفي المحنَّب ٢ / ٨١ : قرأ بقراءة الحسن أبو موسى الأشعري ، وشفيق ، وزيد بن أسلم ، وسليمان التيمي ، كما رويت عن الأعرج ، وانظر تفسير القرطبي ١٢ / ٦١

(٤) في الأصل « خالصة صافية »

(٥) وهي قراءة ابن مسعود ، وابن عباس ، وابن عمر ، والأعمش ، وغيرهم . المحنَّب ٢ / ٨١ ، وتفسير القرطبي ١٢ / ٦٢ ، والبحر المحيط ٦ / ٣٦٩

(٦) تكلمة من : ظ ، ق ، د ، ك .

وقيل : هي المعقولة بالحبال للتجريد . والصابين : عروق : في مقدم رجل
الفرس ، إذا ضرب عليه العرق رفع رجله .

١٥٠٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا ﴾ - ٤٠ -

أن ، في موضع نصب لأنها بمعنى : إلا بأن يقولوا .

١٥١٠ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ ﴾ - ٤١ -

« الذين » في موضع نصب على البدل من « من » ، في قوله سبحانه
(وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ) ، وهم : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ،
رضي الله عنهم أجمعين .

١٥١١ - قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ مُعَظَّلَةَ ﴾ - ٤٥ -

هو عطف على « قرية » ، وقيل / : هو عطف على « العروش » .

١٥١٢ - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ - ٦٣ -

هذا الكلام عند سيبويه^(١) والحليل خبر ، وليست الفاء بجواب لقوله :
« ألم تر » ، والمعنى عندهما : انتبه يا ابن آدم ، أنزل الله من السماء ماءً ،
فحدث منه كذا وكذا ، فلذلك أتى « فتصبح » مرفوعاً .

وقال الفراء^(٢) : هو خبر ، ومعناه : اعلم أن الله ينزل من السماء ماءً

(١) الكتاب لسبويه ١/٤٢١

(٢) معاني القرآن ٢/٢٢٩

فتصبح الأرض متخضرة^(١).

١٥١٣ - قوله تعالى ﴿ مَلَّةَ أَيْبِكُمْ ﴾ - ٧٨ -

نصب على إضمار : اتبعوا ملة أيبكم .

وقال الفراء^(٢) : هو منصوب على حذف حرف الجر ، تقديره : كرامة أيبكم ، فلما حذف الحرف نصب ، وتقديره عنده : وسع عليكم في الدين كرامة أيبكم ، لأن « ما جعل عليكم » يدل على : وسع عليكم ، وهو قول بعيد .

١٥١٤ - قوله تعالى ﴿ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى

الْأَرْضِ ﴾ - ٦٥ -

« أن » في موضع نصب على معنى : كراهة أن تقع على الأرض ، ولا تقع ، بخلاف أن تقع .

١٥١٥ - قوله تعالى ﴿ هُوَ سَمَّاكُم ﴾ - ٧٨ -

هو ضمير « الله » جل ذكره ، عند أكثر المفسرين .
وقال الحسن : هو « إبراهيم » عليه السلام .

١٥١٦ - قوله تعالى ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ - ٧٨ -

أي : وسماكم المسلمين في هذا القرآن ، والضمير في « سماكم » يحتمل الوجهين^(٣) جميعاً أيضاً .

(١) في هامش ظ ٨٩/أ : « النار » : يقرأ بالرفع ، وفيه وجهان : أحدهما هو مبتدأ ، و (وعدما) الخبر ، والثاني هو خبر مبتدأ محذوف ، أي هو النار ، أي الشر . ويقرأ بالنصب على تقدير (أعني) ، أو ب (وعد) الذي دل عليه (وعدما) . ويقرأ بالجر ، على البديل من شر .
تبيان ، وانظر العكبري ٨٠/٢

(٢) معاني القرآن ٢٣١/٢

(٣) أي بإعادة الضمير إلى (الله) جل ذكره ، أو إلى (إبراهيم) عليه السلام .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الْمُؤْمِنِينَ »

١٥١٧ - قوله تعالى: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ ﴾ - ١ -

قرأ^(١) ورش بإلقاء حركة الهمزة على الدال ، وحذف الهمزة ؛ [وإنما حذفت الهمزة] لأنها لما ألقيت حركتها على ما قبلها^(٢) بقيت ساكنة ، وقبلها الدال ساكنة ؛ لأن الحركة على الدال عارضة ، فاجتمع ما يشبه الساكنين ، فحذفت الهمزة لالتقاء الساكنين^(٣) ، وكانت الهمزة أولى بالحذف ؛ لأنها قد اختلّت بزوال حركتها ، ولأن بها وقع الاستئصال ، ولأنها هي الساكنة في اللفظ^(٤).

١٥١٨ - قوله تعالى: ﴿ لِأَمَانَاتِهِمْ ﴾ - ٨ -

« أمانة » مصدر ، وحق المصادر ألا تجمع ، لأنها كالفعل يدل على القليل والكثير من جنسه ، ولكنه إذا اختلفت أنواع الأمانة / ، لوقوعها على الصلاة

١٧٨

ت

(١) إتحاف فضلاء البشر ص ٣١٧

(٢) في الأصل « على الدال » .

(٣) في الأصل « فحذفت الهمزة لذلك » .

(٤) البيان ١٨٠/٢ ، والمكبري ٨٠/٢

والزكاة والتطهر والحج وغير ذلك من العبادات^(١) جاز جمعها ؛ لأنها لما اختلفت أنواعها شابهت المفعول به ، فجمعت كما يجمع المفعول [به] .

وقد أجمعوا على الجمع في قوله تعالى : (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها)^(٢) ؛ لأنها غير شيء واحد .

وقد قرأ^(٣) ابن كثير « والذين هم لأمانتهم » على التوحيد في هذه السورة ، واستدل على إجماعهم^(٤) على التوحيد في : (وعهدتهم) ، ولم يقل : وعهدهم ؛ و « عهدهم » مصدر مثل « الأمانة » فقرأه بالتوحيد مثل العهد ، على أصل المصدر ، والقول في « صلاتهم » و « صلواتهم » مثل ذلك .

١٥١٩ - وقوله تعالى : ﴿ وَشَجَرَةً ﴾ - ٢٠ -

نصب عطف على (جناتٍ من نخيل) .

وأجاز الفراء^(٥) « وشجرة » بالرفع على تقدير : و « ثم شجرة » ، و « تخرج » وما بعدها نعت للشجرة .

١٥٢٠ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً ﴾ - ١٤ -

مفعولان ل « خلق » لأن « خلق » بمعنى « صبرنا » .

(١) في الأصل : « من أعمال البر » وأبنت مافي : ح ، ظ ، ق ، ك .

(٢) سورة النساء الآية ٥٨

(٣) وقرأ الباقون بالالف على الجمع . التيسير ص ١٥٨ ، والشر ٣١٤/٢ ، والإتحاف ص

٣١٧ ، والكشف ١٨١/ب .

(٤) كذا في الأصل وفي ح ، ظ ، ق ، د ، ك . « وقد قرأ ابن كثير بالتوحيد في (قد

أفلح) ودليله إجماعهم » .

(٥) معاني القرآن ٢٣٣/٢

وإذا كان « خالق » بمعنى « أحدث واخترع » تعدى إلى مفعول واحد ،
وإذا كان بمعنى « صبر » ، تعدى إلى مفعولين .

١٥٢١ - قوله تعالى : ﴿ طُورٍ سَيْنَاءَ ﴾ - ٢٠ -

من فتح ^(١) السين جعله ك « حمراء » ، فلم ينصرف للهمزة التي للتانيث
والصفة ^(٢) .

وقيل : للهمزة التانيث وللزومها .

ولا يصلح أن يكون وزنه « فَعْلَلًا » ، لأن فَعْلَلًا لم يأت اسماً ، فيكون هذا
ملحقاً به ، إنما جاء « فَعْلَلًا » في المصادر خاصة نحو : الزلزال ؛ ولو كان « فَعْلَلًا »
لا ينصرف ، فهو لا ينصرف ^(٣) في معرفة ولا نكرة ، للزوم العلتين إتياء :
التانيث والصفة .

فأما من كسر السين فإنه جعله اسماً ملحقاً بـ « سرداج » ، كـ « كلباء »
و « حيرباء » . فالهمزة كالياء ^(٤) في « درحابة » ^(٥) ، فهو « فَعْلَلًا » ، ولا يجوز أن
يكون « فَعْلَلًا » ؛ إذ ليس في الكلام « فعلاه » ، ولا توجد همزة التانيث في

(١) قرأ يفتح السين من « سيناء » غير أبي جعفر ونافع وابن كثير وأبي عمرو ، وأما هؤلاء
فقرؤوا بكسر السين . النشر ٢/٣١٥ ، والتيسير ص ١٥٩ ، والإتحاف ص ٣١٨

(٢) في الأصل « للتانيث وهو الصفة » وهو تحريف .

(٣) في الأصل « الزلزال » فلما كان فعلاً لم ينصرف ، فهو لا ينصرف ، وهو تحريف .

(٤) العلباء : عصب في العنق ، والسرداج : الأرض اللينة ، وأرض سرداج : بعيدة .

(٥) في الأصل : « كالباء » وهو تحريف .

(٦) في الأصل : « درحابه » ، والدرحابة (بالكسر والحاء المهملة) : أهمله الجوهري ،

وصاحب اللسان ، وقال ابن فارس : هو القصير كالدرحابة بالياء ، نقله الصاغاني . انظر التاج (درحب)

« فعلاه » ، وكان حقه أن ينصرف ، كما تنصرف علباء وحرثباء ، ولكنه اسم لبقعة أو لأرض ؛ وهو معرفة فلم ينصرف للتأنيث والمعرفة .

١٧٩

وقال الأخفش : هو اسم أعجمي معرفة ، فهو مثل امرأة سميتها / بجعفر ، ومثله في ترك الصرف للتأنيث والتعريف قوله : (وَطُورِ سِينِينَ) ^(١١) فلم ينصرف « سينين » ؛ لأنه معرفة ، اسم لبقعة أو لأرض ، وهو « فعليل » كثررت فيه اللام كـ « خنديد » ^(١٢) .

ولا يجوز أن يكون وزنه « فعلين » كغـالين ، لأن الأخفش وغيره حكوا ^(١٣) أن واحد سينين « سينينة » ، ولا يجوز مثل هذا التأويل في « غـالين » ؛ لأن « غـالين » لم يُسمع فيه « غـالينة » ^(١٤) .

١٥٢٢ - قوله تعالى : ﴿ تَنَبَّتْ بِالذَّهْنِ ﴾ - ٢٠ -

من ضم ^(١٥) التاء من « تنبت » جعل الباء زائدة في « الدهن » ؛ لأن الفعل يتعدى بغير حرف ، لأنه رباعي من : أنبت الشيء ، لكن ^(١٦) قيل :

(١) سورة النين الآية ٢

(٢) كذا في ظ ، ك ، وفي الأصل « مثل حديد » وهو تحريف ، وفي ح « كخنزير » وفي د ، ق « كخنذيد » . والخنذيد : الحصي من الخيل ، أما الخنذيد فله معان ، منها : الطويل من الخيل ، ورأس الجبل المشرف ... التاج (خنذ) و (خند) .

(٣) في الأصل « ذكر » .

(٤) الكشف ١٨١/ب ، والبيان ١٨١/٢ ، والعكبري ٨٠/٢ ، وفسير القرطبي ١٢/١٤٤

(٥) الضم قراءة ابن كثير وأبي عمرو ورويس ، وقرأ الباقر بن فتح التاء وضم الباء . الشر

١٥/٣ ، والتيسير ص ١٥٩

(٦) في الأصل : « لكنه » .

إنّ الباء دخلت لتدل على لزوم الإنبات ومداومته ، كقوله تعالى : (اقرأ باسم ربك) (١) .

وقيل : إنّ الباء في « بالدهن » ، إنما دخلت على مفعول ثانٍ هو في موضع الحال ، والأول محذوف تقديره : تثبت جناها بالدهن ، أي : وفيه دهن ؛ كما تقول : خرج بشيابه ، وركب بسلاحه ، أي خرج لابساً وملتصماً (٢) ، والمجرور في موضع الحال .

فأما من قرأ « تثبت » ، بفتح التاء ، فالباء في « بالدهن » ، للتعدية لا غير ؛ لأنّ ثلاثي لا يتعدى . ويجوز أن تكون في موضع الحال .

وقد قالوا : نبت الزرع وأنبت ، بمعنى واحد ، فتكون القراءتان بمعنى (٣) .

١٥٢٣ - قوله تعالى : ﴿ مُنْزَلًا ﴾ - ٢٩ -

من ضم الميم جعله مصدراً من « أنزل » ، ؛ إذ قبله « أنزلني » ، ومعناه : إنزالاً مباركاً .

ويجوز أن يكون اسماً للمكان كأنه قال : أنزلني منزلاً ، أي مكاناً

(١) سورة العلق الآية ١

(٢) في الأصل « أو مستسلحاً » وهو تحريف .

(٣) في هاشم ك : « قوله : وقد قالوا : نبت وأنبت ، يعني أنه جاء أنبت بمعنى نبت لازماً ، فيكون حكماً ... ، قال زهير :

رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم قطيناً لهم حتى إذا أنبت البقل

أي نبت . « وانظر هذه الآية في الكشف ١٨٢ / أ ، والبيان ١٨٢ / ٢ ، والمعجمي ٨١ / ٢ ،

وتفسير القرطبي ١١٥ / ١٢

أو موضعاً ، فهو مفعول به ، لا ظرف^(١) ، كأنه قال : اجعل لي مكاناً .
ومن قال « منزل » بفتح الميم ، بفتح الميم^(٢) جعله مصدراً لفعل ثلاثي ؛ لأن « أنزل »
بدل على « نزل » ، [أي أنزله فنزل منزلاً]^(٣) . ويجوز أن يكون اسماً
للمكان أيضاً^(٤) .

١٥٢٤ - وقوله تعالى : ﴿ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ - ٣٣ -

« ما » والفعل مصدر ؛ لا يحتاج إلى عائد .
ويجوز أن يكون بمعنى الذي ، ويجذف العائد من « تشربون » ، أي :
من الذي تشربونه .

وقال الفراء^(٥) تقديره : من الذي تشربون منه ، ثم حذف منه « » ؛
[تقول : شربته وشربت منه]^(٦) .

١٨٠
ت

١٥٢٥ - / قوله تعالى : ﴿ أَنْتُمْ تُخْرِجُونَ ﴾ - ١٥ -

« أن » ، بدل من « أن » ، الأولى المنصوبة بقوله : « أبعدم أنكم »
عند سيبويه^(٧)

(١) في الأصل : « فيكون مفعولاً به ، لا ظرف » .

(٢) قرأ بفتح الميم وكسر الزاي من « منزلاً » أبو بكر ، وقرأ بالفتح الميم وفتح الزاي .

النشر ٣١٥/٢ ، والتيسير ص ١٥٩ ، والإتحاف ص ٣١٨

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) الكشف ١٨٢/أ ، والبيان ١٨٣/٢ ، والعكبري ٨١/٢ ، وتفسير القرطبي ١١٩/١٢

(٥) معاني القرآن ٢٠٣٤/٢ (٦) زيادة في الأصل .

(٧) ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « المنصوبة ببعده عند سيبويه » .

وقال الجرمي والمبرد : هي تأكيد الأولى ، لأنّ البدل من « أن » ، لا يكون إلاّ بعد تمام صلته ، ويلزمها أيضاً الا يجوز التأكيد ؛ لأنّ التأكيد لا يكون إلا بعد تمام الموصول بصلته ، وصلته هو الخبر ، والخبر يتم إلى قوله : « مخرجون » ، ولم يأت بعد .

وقال الأخفش : « أن » ، الثانية في موضع رفع بالظرف وهو « إذا » تقديره : أبعدم أنكم إذا تم إخراجكم ، أي وقت موتكم إخراجكم .
[و] قوله تعالى : (إذا يمش) إلى قوله : (مخرجون) (١) - ٣٥ -
في موضع رفع على خبر « أن » ، الأولى ، والعامل في « إذا » مضمرة ، كأنك قلت : أبعدم أنتم حدث إذا تم إخراجكم ؛ ولا يجوز أن يعمل فيه « إخراجكم » ، لأنه يحسب في صلة الإخراج ، وهو مقدم عليه ، وتقديم الصلة على الموصول لا يحسن .

ولا يحسن أيضاً أن يعمل في « إذا » قوله : « يمش » ، لأنّ « إذا » ، مضافة إليه ؛ ولا يعمل المضاف إليه في المضاف ؛ لأنه بعضه ، وهذا كقولك : اليوم القتال ، ف « اليوم » ، خبر عن « القتال » ، والعامل في « اليوم » مضمرة ، كأنك قلت : اليوم يحدث القتال ، أو حدث القتال .

ولا يجوز أن يعمل في « اليوم » ، القتال ؛ لأنه يصير في صلته ، وهو مقدم عليه ، وذلك غير جائز .

وهذا المضمرة العامل في الظروف فيه ضمير يعود على المبتدأ ، فإذا أتمت الظرف أو المجرور مقامه وحذفته ، صار ذلك الضمير متوهماً في الظرف أو المجرور ،

(١) تمام الآية : « أبعدم أنكم إذا تم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون » .

إقامه مقام الخبر الذي كان فيه ضمير يعود على المتبدأ . فبهذه المسألة أصل في هذا الخبر فافهمها ؛ فإنها مشكاة (١) .

١٥٢٦ - قوله تعالى : ﴿ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ ﴾ - ٢٦ -

من فتح التاء بناء على الفتح والوقف عليه لمن فتح التاء عند البصريين بالهاء .
[وحكى اليزيدي عن أبي عمرو / أن الوقف فيها جميعاً على ه ت]
وموضعه نصب ، كأنه موضوع موضع المصدر ، كأنك قلت : بعد الفعل
بعداً لما توقعدون .

وقيل : موضعه رفع ، كأنه قال : البعدُ البعدُ لما توقعدون .
ومن كسر (٢) التاء وقف بالتاء ، لأنه جمع ، كصفة وبنضال [ويجوز أن يكون
واحد ه هيات ه هية] (٣) .

وبعض العرب ينونه للفرق بين المعرفة والنكرة ،
معرفة ه ، بمعنى : البعد لما توقعدون . وإذا نون فهو نكرة
بعداً (٤) لما توقعدون . وكورت ه هيات ه للتأكيد (٥) .

١٥٢٧ - قوله تعالى : ﴿ تَتَرَى ﴾ - ٤٤ -

(١) انظر الكتاب لسيبويه ٤٦٧/١ ، والبيان ٤٨٤/٢ ، والعكبري ٨١/٢ ، والمصنف ١٢٢/١٢
(٢) زيادة في الأصل .
(٣) قرأ بكسر التاء أبو جعفر ، وقرأ الباقر بن بفتح التاء . والفتح ٣١٨/٢ ، والإمام ٣١٨
(٤) ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « بعتق » .
(٥) الكشف ٣٢/أ ، والبيان ٤٨٤/٢ ، والعكبري ٨١/٢ ، ونفسير القرطبي ١٢٢/١٢٢ ،
والوقف والابتداء لابن الأباري ٢٩٨ ، وزاد المسير ١/٥

رسلك
الوقف
فعل
من
وزن
أو
يكون
ملحقاً
بـ
هذا
الوجه
لاعلى
الف
التنون
في
النصب
ما
يلحقها
بـ
بصرف
بـ
بصرف
بـ
بصرف

نصب على المصدر أو على الحال من الرسل ، أي : أرسلنا
العين .

، جعله على أحد وجهين ، إما أن يكون

التنوين [فيه] على فتحة الراء ،

أو دخل على الف الإلحاق ،

تنوي أنك تقف

۱۵۲۸ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ ﴾ - ۵۲ -

« أن » في موضع نصب بجذف حرف الخفض ، أي وبأن هذه أمتكم ، أو لأن هذه ، والحرف متعلق باتقون ، [أي فاتقون ، لأن هذه أمتكم أمة واحدة ، وبأن] (۱) .

وقال الكسائي : هي في موضع خفض عطف على « ما » في قوله : « بما تعملون » .

وقال الفراء (۲) : هي في موضع نصب بإضمار فعل تقديره / : واعلموا أن هذه أمتكم .

ومن كسر (۳) « إن » فهو على الاستئناف .

۱۵۲۹ - قوله تعالى : ﴿ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ - ۵۲ -

نصب على الحال .

ويجوز الرفع على إضمار مبتدأ ، أو على البدل من « أمتكم » التي هي خبر « إن » ، أو على أنه خبر بعد خبر .

۱۵۳۰ - قوله تعالى : ﴿ زُبُرًا ﴾ - ۵۳ -

حال ، أي : مثل زُبُرٍ . [وهو جمع زُبُور ، وهي الكتب] (۱) .

(۱) زيادة في الأصل .

(۲) معاني القرآن ۲/ ۲۳۷

(۳) الكسر قراءة عاصم ، وسمة ، والكسائي ، وخلف . وقرأ الباقون بالفتح . التيسير ص

۱۵۹ ، والنشر ۲/ ۳۱۵ ، والإتحاف ص ۳۱۹ ، والكشف ۱۸۲/ ب .

١٥٣١ - قوله تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ

وَبَنِينَ نُسَارِعُ لَهُمْ ﴾ - ٥٥ ، ٥٦ -

الآية . خبر « أن » (نُسَارِعُ لَهُمْ) ، على تقدير حذف « به » ، أي نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ، و « ما » بمعنى الذي .

وقال هشام^(١) : تقديره : نُسَارِعُ لَهُمْ فِيهِ ، ثم أظهر الضمير وهو « الخيرات » ، و « ما » التي هي اسم « أن » هي للخيرات ، ومثله عنده^(٢) قولك : إن زيدا تكلم عمرو في زيد^(٣) ، أي فيه ، ثم أظهر ، [ولم يجز عند سيديبه هذا إلا في الشعر . وقد قيل : خبر « أن » محذوف] .

١٥٣٢ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ

مُشْفِقُونَ ﴾ - ٥٧ -

خبر « إن » ، قوله : (أَوْلَئِكَ يُسَارِعُونَ) - ٦١ - ابتداء وخبر في موضع خبر « إن » ، ومعنى « في الخيرات » أي : في عمل الخيرات .

١٥٣٣ - قوله تعالى : ﴿ سَامِرًا ﴾ - ٦٧ -

حال . ومثله : (مستكبرين) .

١٥٣٤ - قوله تعالى : ﴿ تَهْجُرُونَ ﴾ - ٦٧ -

(١) هو هشام الضرير ، كما في تفسير القرطبي ١٢/١٣١

(٢) في الأصل « عند » .

(٣) في ح : « إن زيدا يكلم عمرو في زيد » وكذا البيان لابن الأنباري .

من فتح التاء^(١) جعله من « المهجران » أي : مستكبرين بالبيت الحرام ،
سامراً ، أي تسرون بالليل في اللهو واللعب لأمنكم فيه^(٢) ، مع خوف الناس
في مواطنهم ، تهجرون آياتي وما يتلى عليكم من كتابي .
ومن ضم التاء جعله من « المهجر » وهو الهذيان^(٣) ، وما لا خير فيه [من
الكلام]^(٤) .

١٥٣٥ - قوله تعالى : ﴿ فَا اسْتَكَانُوا ﴾ - ٧٦ -

هو « استَفَعَلُوا » من الكَوْن . وأصله : استَكُونُوا ، ثم أعلّ .
وقيل : هو « افتعلوا » من السُكُون ، لكن فتحة الكاف أشبعت فصارت
ألفاً . والقول الأول أصح في الاشتقاق ، والثاني أوضح في المعنى .

١٥٣٦ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبُّ ارْجِعُونِ ﴾ - ٩٩ -

إنما جاءت المخاطبة من أهل النار بلفظ الجماعة ؛ لأن الجبار يُخبر عن نفسه
بلفظ الجماعة ، فيخوطب بالمعنى الذي هو يخبر به عن نفسه .

وقيل : معناه التكرير ، المعنى : ارجعني ارجعني^(٥) ، فجمع في المخاطبة
ليدل على معنى التكرير ؛ وكذلك قال المازني في قوله تعالى : (أَلْقِيَا فِي^(٥)

(١) قرأ نافع « تهجرون » بضم التاء وكسر الجيم ، والباقون بفتح التاء وضم الجيم . التيسير
ص ١٥٩ ، والنشر ٣١٥/٢ ، والإتخاف ص ٣١٩

(٢) في الأصل « يسرون الليل في اللهو واللعب لأمنهم فيه » .

(٣) الكشف ١٨٢/ب ، والبيان ١٨٧/٢ ، والمعكبري ٨٢/٢ ، وتفسير القرطبي ١٣٦/١٢

(٤) ظ ، ق ، د ، ل : « ارجعن ارجعن » وفي ح : « ارجعون ارجعون » .

(٥) يبدأ من هنا سقط في الأصل يستمر إلى أواخر الفقرة (١٥٥٩) .

جَهَنَّمَ (١) معناه : النارِ الثَّقِيَّةُ (٢) .

١٥٣٧ - قوله تعالى : ﴿ سِخْرِيَّآ ﴾ - ١١٠ -

من ضمّ (٣) السين جعله من السُّخْرَةِ والنسخير .

ومن كسرها جعله من الهزه واللَّعْب .

وقيل : هما لغتان بمعنى الهزه .

١٥٣٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ - ١١١ -

« أن » في موضع نصب مفعول ثانٍ لـ « جزيتهم » تقديره : إني جزيتهم اليوم بصبرهم الفوز ، والفوز : النجاة .

ويجوز أن تكون « أن » في موضع نصب على حذف اللام أي : [إني] (٤) جزيتهم بصبرهم لأنهم هم الفائزون في علمي وما تقدم لهم من حكمي .

١٥٣٩ - قوله تعالى : ﴿ كَمْ لَبِثْتُمْ ﴾ - ١١٢ -

« كم » في موضع نصب بـ « لبثتم » .

و (عَدَدَ سِنِينَ) نصب على البيان ، و « سنين » جمع مسلم بالياء والنون .

(١) سورة ق ، الآية : ٢٤

(٢) البيان ١٨٩/٢ ، والمعكبري ٨٣/٢ ، وتفسير الفرطبي ١٤٩/١٢

(٣) الضم قراءة نافع وحزمة والكسائي وأبي جعفر وخلف ، والكسر قراءة الباقيين . النشر

٣١٦/٢ ، والتيسير ص ١٦٠ ، والإتحاف ص ٣٢١ ، والكشف ١٨٣/أ

(٤) زيادة من : ظ ، د ، ق .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةٍ

« النور »

١٥٤ - قوله تعالى : ﴿ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا ﴾ - ١ -

رفعت « سورة » على إضمار مبتدأ تقديره : هذه / سورة ، و « أنزلناها » ب/١٦٤
صفة لسورة . وإنما احتيج إلى إضمار مبتدأ ، ولم ترفع « سورة » بالابتداء ح
لأنها نكرة ، ولا يبدأ بنكرة إلا أن تكون منعوقة .

وإذا جعلت « أنزلناها » نعتاً لها لم يكن في الكلام خبر لها ، لأن نعت
المبتدأ لا يكون خبراً له ، فلم يكن بُدْءٌ من إضمار مبتدأ ليصح نعت السورة
ب « أنزلناها » .

وقرأ عيسى^(١) بن عمر « سورة » بالنصب على إضمار فعل يفسره « أنزلناها »
تقديره : وأنزلنا سورةً أنزلناها ، ولا يجوز أن تكون « أنزلناها » صفة
لـ « سورة » على هذه القراءة ؛ لأن الصفة لا تفسر ما يعمل في الموصوف : كما
أن الصلة لا تفسر ما يعمل في الموصول .

(١) في الإتحاف ص ٣٢٢ : نسبت قراءة النصب في « سورة » لأبي عمرو وابن محيصن ، وفي
البحر المحيط : ٤٢٧ / : قرأ بها عمر بن عبد العزيز ، ومجاهد وعيسى بن عمر الثقفي وغيرهم . وفي
المختص ٩٩ / ٣ نسباً إلى أم الدرداء ، وعيسى الثقفي ، وعيسى الممداني ، وروبت عن عمر بن عبد
العزيز . وهي من الشواذ .

وقيل :النصب على تقدير : اتل سورة أنزلناها ، فعلى هذا التقدير يحسن أن تكون « أنزلناها » نعتاً للسورة ؛ لأنه غير مفر للعامل في السورة .

١٥٤١ - قوله تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا [كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا] ^(١) - ٢ -

الاختيار عند سيبويه ^(٢) الرفع ، لأنه لم يقصد بذلك قصد اثنين بأعيانها . والرفع عند سيبويه على الابتداء ، على تقدير خبر محذوف تقديره : وفيما فرض عليكم الزانية والزاني فاجلدوا .

وقيل : الخبر مابعد وهو « فاجلدوا » كما تقول : زيد فاضربه ، وكان الفاء زائدة .

وقد قرئ ^(٣) : « بأربعة شهداء » - ٤ - وهو شاذ ، فيكون « شهداء » نعتاً لـ « أربعة » أو حالاً من نكرة .

١٥٤٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ^(٤) - ٥ -

« الذين » في موضع نصب على الاستثناء ، وإن شئت في موضع خفض على البدل من المضمرة في « لهم » ^(٤) .

(١) زيادة من (ظ ، ق ، ك) .

(٢) الكتاب لسيبويه ٧٢،٧١/١

(٣) قراءة الجمهور على إضافة « الأربعة » إلى « الشهداء » ، وقرأ عبد الله بن مسلم بن يسار وأبو زرعة بن عمرو بن جرير « بأربعة » بالتنوين . تفسير القرطبي ١٢/١٧٨ ، والمجتبى ٢/١٠٩

(٤) ووجه ثالث وهو الرفع على الابتداء ، وخبره : « فإن الله غفور رحيم » البيان ٢/١٩١

١٥٤٣ - قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ - ٦ -

رفع على البدل من «شهداء» وهو اسم «كان» و«لم» الخبر .
ويجوز نصب «شهداء» على خبر «كان» مقدماً ، و«أنفسهم» / اسمها .
ويجوز نصب «أنفسهم» على الاستثناء ، أو على خبر «كان» ، ولم
يقرأ به .

١٥٤٤ - قوله تعالى: ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ - ٤ -

ينصب «ثمانين» على المصدر ، و«جلدة» على التفسير^(١) ؛ وكذلك
انتصب (مائة جلدة) - ٢ -

١٥٤٥ - قوله تعالى: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ - ٦ -

انتصب^(٢) «أربع» على المصدر ، والعامل فيها «شهادة» ، و«الشهادة»
مرفوعة على إضمار مبتدأ تقديره : فالحكم أو الفرض شهادة أحدهم أربع
مرات ، أي : فالحكم أن يشهد أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين .
وقيل : «الشهادة» رفيع بالابتداء ، والخبر محذوف ، أي : فعليهم أو فلازم
لهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات .

١٥٤٦ - قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ - ٦ -

(١) أي على التمييز .

(٢) قراءة حفص وحزمة والكسائي وخلف برفع العين من «أربع» وقرأ الباقون بنصبها .

الشر ٣١٧/٢ ، والإثخاف ص ٣٢٢ ، والكنف ١٨٣/ب .

في موضع نصب مفعول به ، بـ « شهادة » .
ولم تفتح « إن » من أجل اللام التي في الخبر ، مثل قولك : علمت
إن زيدا لمنطلق .

قوله : (بالله) متعلق بـ « شهادات » ، فهو في صلته إن أعلمت
الثاني ، وإن قدرت أعمال الأول ، وهو « شهادة » ، كانت الباء متعلقة
بـ « شهادة » (١) .

ومن رفع « أربع » ، فعلى خبر « شهادة » كما تقول : صلاة الظهر أربع
ركعات ، ويكون « بالله » متعلقاً (٢) بـ « شهادات » ، ولا يجوز تعلقه
بـ « شهادة » ؛ لأنك كنت تفرق بين الصلة والموصول بخبر الابتداء وهو « أربع
شهادات » ويكون « إنه لمن الصادقين » متعلقاً بـ « شهادات » ، ولا يتعلق
بـ « شهادة » ، لما ذكرنا من التفرقة بين الصلة والموصول .

١٥٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالْخَامِسَةَ ﴾ - ٧ -

ارتفع على العطف على « أربع » في قراءة من رفعه (٣) ، أو على القطع .

١٥٤٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ ﴾ - ٨ -

« لا يحسن في « أربع » غير النصب بـ « تشهد » ، و « أن » في موضع
رفع بـ « يدرأ » تقديره : ويرفع عنها الحد بشهادتها أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين ،

(١) في ح « شهادات » .

(٢) في ح « متعلق » وهو تحريف .

(٣) الرفع قراءة حفص ، وأما حفص فقرأ بالنصب . النشر ٣١٧/٢ ، والتيسير ص ١٦٢ ،

والإنحاف ص ٣٢٣

فـ « إنه ، وما بعده في موضع / نصب بـ « تشهد » ، وكسرت « إن » لأجل اللام ١٦٥/ب
التي في الخبر .

ح

و « باه » بحسب تعلق الباء فيه بالأول والثاني .

قوله : (والحامة) - ٩ - وهو الثاني ، من نصبه عطفه على « أربع شهادات » أو على إضمار فعل تقديره : [ويشهد الحامة . وهو موضوع موضع المصدر ، وأصله نعت أقيم مقام المنعوت ، كانت قال :]^(١) ويشهد الشهادة^(٢) الحامة ، ثم حذف في الوجهين .
ومن رفعه فعلى الابتداء .

١٥٤٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ لَعْنَةَ اللَّهِ ﴾ - ٧ - و ﴿ أَنْ

غَضَبَ اللَّهُ ﴾ - ٩ -

« أن » وما بعدها في موضع رفع خبر « الحامة » إن رفعها بالابتداء ، وفي موضع نصب على حذف الحافض إن نصبت « الحامة » . و« الحامة » نعت قام مقام المنعوت في الرفع ، والتقدير : والشهادة الحامة أن لعنة الله عليه ، وأن غضب الله عليها .

ولا يجوز تعلق الباء بـ « شهادة » المحذوفة ، لأنك تفرق بين الصلة والموصول بالصفة ، وذلك لا يجوز .

١٥٥٠ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ ﴾ - ١١ -

(١) ما بين قوسين ساقط في (ح) واستدرك من : ظ ، ك ، د ، ق .

(٢) في (ح) « الشاهدة » وهو تحريف .

« عصبه ، خبر « إن » ويجوز نصبه ، ويكون الخبر (الكيل امرى منهم)

١٥٥١ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَعُودُوا ﴾ - ١٧ -

« أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر تقديره : لئلا تعودوا ، وكراهة أن تعودوا ، فهو مفعول من أجله .

١٥٥٢ - قوله تعالى : ﴿ دِينَهُمُ الْحَقَّ ﴾ - ٢٥ -

قرأه مجاهد^(١) : برفع « الحق » جعله نعتاً لله جل ذكره ، والنصب على النعت لـ « الدين » .

١٥٥٣ - قوله تعالى : ﴿ يَغْضُؤْنَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ - ٣٠ -

« من » لبيان الجنس ، وليست للتبعيض .

١٥٥٤ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ ﴾ - ٣١ -

من نصب^(٢) « غير » نصبه على الاستثناء أو على الحال .

ومن خفضه جعله نعتاً ، لأن « التابعين » ليس بعرفة صحيحة العين ؛ إذ

ليس^(٣) بمعهود .

(١) قرأ بالرفع عبد الله ، ومجاهد ، وأبو رزق ، وأبو حيوة ، وقرأ الجمهور بالنصب .

البحر المحييط ٤٤١/٦ ، وتفسير القرطبي ٢١٠/١٢ ، وانظر المختص ١٠٧/٢

(٢) قرأ بالنصب ابن عامر ، وأبو بكر ، وأبو جعفر ، والباقون بالجر . التيسير ص ١٦١ ،

واللشر ٣١٨/٢ ، والإنحاف ص ٣٢٤

(٣) في ح : « لأن التابعين ليسوا إذ ليسوا » .

ويجوز أن يخفف على البدل ، وهو في الوجهين بمنزلة (تَغْيِرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ)^(١) .

١٥٥٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ ﴾ - ٣٣ -

« الذين » رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : وفيما يُبتلى عليكم الذين يبتغون الكتاب .

ويجوز أن يكون في موضع نصب بإضمار فعل تقديره : كاتبوا الذين / $\frac{أ}{١٦٦}$
ح

١٥٥٦ - قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ ﴾ - ٣٥ -

« مثل » ابتداء ، والكاف الخبر .

والهاء في « نوره » تعود على « الله » جل ذكره ، وقيل : على النبي عليه السلام ، وقيل : على « المؤمن » ، وقيل : على الإيمان في قلب المؤمن .

١٥٥٧ - قوله تعالى : ﴿ دُرِّيٌّ ﴾ - ٣٥ -

من ضم الدال^(٢) وشدّد الياء نسبة إلى الدار ، لفرط صفائه^(٣) ، فهو « فُعْلِيٌّ » . ويجوز أن يكون وزنه « فُعْلِيًّا » غير منسوب ، لكنه مشتق من الدر ، فخفف الهمزة وانقلبت ياءً ، فأدغم الياء التي قبلها فيها .

(١) سورة الفاتحة الآية ٧ ، والنظر فقرة (١١) ، والكشف ١٨٤/أ ، والبيان ١٩٤/٢ ، والمعكبري ٨٥/٢

(٢) الضم قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وحفص وأبي جعفر ويعقوب وخلف عن نفسه ، وافهم الحسن وابن حيصن . وقرأ أبو عمرو والكسائي بكسر الدال والراء ، وياء بعدها همزة مدودة . النشر ٣١٨/٢ والإتحاف ص ٣٢٤

(٣) في ك ، ن : « لفرط ضيائه » وفي د : « لقوة ضيائه » .

فأما من قرأه بكسر الدال والهمز فإنه جعله « فَعَيْلاً » من الدَّره ، كبناء فَيْسِقٍ من الفَيْسِق ، وسَكْتِير ، ومعناه أنه يدفع الظلمة لئلا تله وضيائه ، فهو من : درأت النجومُ تَدْرَأُ ، إذا اندفعت .

فأما من قرأه ^(١) بضم الدال والهمز فإنه جعله « فُعَيْلاً » أيضاً ، من درأت النجوم إذا اندفعت ، وهو صفة قليلة النظير ، ونظيره من الأسماء المترقيق ^(٢) ، ومثله في الصفات : العَلْبِيَّة ^(٣) والسَرِيَّة .

١٥٥٨ - قوله تعالى : ﴿ الْآصَالِ ﴾ - ٣٦ -

جمع « أصل » ، و « الأصل » جمع « أصل » ، كَرغيف ورغيف . وقيل : جمع الأصل أصائل ، وقيل : أصائل جمع آصال .

١٥٥٩ - قوله تعالى : ﴿ ظُلُمَاتٌ ﴾ - ٤٠ -

من رفعه فعلى الابتداء ، والخبر (من فوقه) . أو على إضمار مبتدأ ، أي : هي ظلمات أو هذه ظلمات .

ومن خفضها ^(٤) جعلها بدلاً من « ظلمات » الأولى ، و « السحاب » مرفوع / بالابتداء ^(٥) ، و « من فوقه » الخبر ^(٦) .

(١) وهي قراءة حمزة ، وأبي بكر . النشر ٣١٨/٢

(٢) في هامش (ح) « وهو العَصْفَر » .

(٣) العلية : الغرفة ، والجمع : العلال .

(٤) الخفض قراءة ابن كثير وقرأ الباقر بالرفع ، كما في التيسير ص ١٦٢

(٥) إل هنا ينتهي ما سقط من الأصل ، وقد بدأ السقط أواخر الفقرة (١٥٣٦)

(٦) الكشف ١٨٥/أ ، والبيان ١٩٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٨٤/١٢

١٥٦٠ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ ﴾ - ٥٧ -

من قرأه ^(١) بالياء أضر الفاعل وهو النبي عليه السلام ، و « الذين » و « معجزين » مفعولا « حسب » ^(٢) .

ويجوز أن تكون « الذين » هم الفاعلون ، ويضمر المفعول الأول - « حسب » و « معجزين » الثاني ، والتقدير : لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين .

ومن قرأه بالتاء فالنبي - عليه السلام - هو الفاعل . و « الذين » و « معجزين » مفعولا « حسب » ^(٣) .

١٥٦١ - قوله تعالى : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ ﴾ - ٤١ -

رفعت « كلاً » بالابتداء . وفي « علم » ضمير الله ، جل ذكره ، ويجوز على هذا نصب « كل » بإضمار فعل يفسره ما بعده تقديره : عليم الله كلاً علم صلاته . فإن جعلت الضمير في « علم » لـ « كل » ، بعد نصب « كل » ، لأنه فاعل وقع فعله على شيء من شيء ، فإذا نصبته بإضمار فعل عدت فعله إلى نفسه . وفي هذه المسألة اختلاف وفيها نظر ؛ لأن الفاعل « عدتي فعله إلى نفسه » وإنما يجوز ذلك في الأفعال الداخلة على الابتداء والخبر ، كـ « ظننت وعلمت » ؛ هذا منعب سيويه : فالنصب في « كل » وهو فاعل لا يجوز عنده ، ويجوز عند الكوفيين ^(٥) .

(١) قرأ بالياء ابن عامر وحزمة ، والباقي بالتاء . التيسير ص ١٦٣ ، والنشر ٢/٣١٩

(٢) في الأصل : « مفعولان حسب » .

(٣) الكشف ١٨٦/أ ، والبيان ٢/١٩٨ ، وتفسير القرطبي ١٢/٣٠١

(٤) في الأصل « علم بعد كل ، نصب » ، وهو تحريف .

(٥) العكبري ٢/٨٦ ، وتفسير القرطبي ١٢/٢٨٧

١٥٦٢ - قوله تعالى : ﴿ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا
مِنْ بَرَدٍ ﴾ - ٤٢ -

« من » الثانية زائدة ، و « من » الثالثة للبيان ، والتقدير : وينزل من
السما جبالاً فيها من بردٍ ، أي جبالاً من هذا النوع .

وقال الفراء التقدير : وينزل من السماء من جبال بردٍ ، ف « من بردٍ »
على قول الفراء في موضع خفض ، وعلى قول البصريين في موضع نصب على البيان
أو على الحال .

وقد قيل : إن « من » الثالثة زائدة والتقدير : وينزل من السماء من جبال
فيها برد ، أي ينزل برداً من جبالٍ في السماء ، فهذا يدل على أن في السماء جبالاً
ينزل منها البرد ، وعلى القول الأول يدل على أن في السماء جبال بردٍ (١) .

١٥٦٣ - قوله تعالى : ﴿ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ - ٤٣ -

قرأه أبو جعفر (٢) بضم الباء [من] « يذهب » ، وهذا يوجب
ألا يؤتى بالباء ؛ لأنه رباعي من « أذقَب » ، والمهمزة تعاقب الباء ، ولكن /
أجازه المبرد وغيره على أن تكون الباء متعلقة بالمصدر ؛ لأن الفعل يدل عليه ؛
إذ منه أخذ ، تقديره : يذهب ذهابه بالأبصار ، وعلى هذا أجازوا : أدخل
بزيد السجن ، كأنه قال : أدخل السجن دخولاً بزيد .

١٨٤
ت

١٥٦٤ - قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّقَهُ ﴾ - ٥٢ -

(١) البيان ١٩٧/٢ ، والمعكبري ١٨٦/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٨٩/١٢
(٢) وقرأه الباقون بفتح الباء والماء ، كما في الإتحاف ص ٣٢٥ . وانظر المحاسب ١١٤/٢ ،
وتفسير القرطبي ٢٩٠/١٢

مَنْ أَسْكَنَ^{١١} الْقَافَ فَعَلِيَ الْاسْتِخْفَافَ ، كَمْ قَالُوا فِي كَيْفٍ : كَتَفٌ ،
وَفِي فَعَيْدٍ : فَعَيْدٌ .

ومن كسرهما فعلى الأصل ؛ لأنّ الياء التي بعد القاف حذفت للجزم .

١٥٦٥ - قوله تعالى : ﴿ طَاعَةٌ ﴾ - ٥٣ -

رفع على الابتداء ، أي : طاعة أوّلى بكم ، أو على إضمار مبتدأ ، أي :
امرؤنا طاعة .

ويجوز النصب على المصدر^(١) .

١٥٦٦ - قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ﴾ - ٥٥ -

أصل « وعد » أن يتعدى إلى مفعولين ، والك أن تقتصر على أحدهما ،
فلذلك تعدى في هذه الآية إلى مفعول واحد ، وفسر « العِدَّة » بقوله سبحانه :
« لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ » ، كما فسّر « العِدَّة » في المائدة بقوله : (لِيَسْتَفِيضُوا مِنْكُمْ) ،
« غَفِيرَةٌ »^(٢) ، وكما فسّر « الوصية » في النساء بقوله تعالى : (يُوَصِّيْكُمْ
اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهْتُمْ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَى)^(٣) .

١٥٦٧ - قوله تعالى : ﴿ يَعْْبُدُونَنِي ﴾ - ٥٥ -

(١) وهي قراءة حمص ، وقرأ الباقى بكسر القاف . التيسير ص ١٦٣ ، والإنحاف ص ٣٢٦

(٢) عن تدمير : أطيعوا طاعة ، ودل عليه قوله تعالى بعدها : (قل أطيعوا الله) .

العكبري ٢ / ٨٦

(٣) سورة المائدة الآية ٩ ، وانظر فقرة (٦٧٣) .

(٤) سورة النساء الآية ١١ ، وانظر فقرة (٥١٢) .

في موضع نصب على الحال من (الذين آمنوا) ، أو في موضع رفع على القطع .

١٥٦٨ - قوله تعالى : ﴿ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ ﴾ - ٥٨ -

من نصب ^(١) « ثلاثاً » جعله بدلاً من قوله « ثلاث مرّات » ، و « ثلاث مرّات » نصب على المصدر ، وقيل : لأنه في موضع المصدر ، وليس بمصدر على الحقيقة ، وقيل : هو ظرف وتقديره : ثلاثة أوقات ، أي : يستأذنونكم ^(٢) في ثلاثة أوقات ، وهذا أصح في المعنى ؛ لأنهم لم يؤمروا أن يستأذنهم العبد والسيان ثلاث مرّات ؛ إنما أمروا أن يستأذنهم في ثلاثة أوقات ، ألا ترى أنه قد بين الأوقات فقال : (مِنْ قَبْلِ ^(٣) صَلَاةِ الْفَجْرِ ، وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنْ الظُّهْرِ ، وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ) فين الثلاث المرّات بالأوقات ، فعلم أنها ظرف ، وهو الصحيح . فإذا / كانت ظرفاً أبدلت منها « ثلاث عورات » ، على قراءة من نصب « ثلاث عورات » ، ولا يصح هذا البدل حتى تُقدّر محذوفاً مضافاً تقديره : أوقات ثلاث عورات ، فتبدل « أوقات ثلاث عورات » من « ثلاث مرّات » وكلامها ظرف ، فتبدل ظرفاً من ظرف ، فيصح المعنى والإعراب .

١٨٥
ت

فأما من قرأ « ثلاث عورات » بالرفع فإنه جعله خبر ابتداء محذوف تقديره : هذه ثلاث عورات ، أي : هذه أوقات ثلاث عورات ، ثم حذف

(١) وهي قراءة أن بكر وحمزة والكسائي وخلف ، والباقون بالرفع . النشر ٣١٩/٢ ،

والنيسير ص ١٦٣ ، والإنحاف ص ٣٢٦

(٢) في الأصل « يستأذنونك » .

(٣) في الأصل و ظ ، ك ، د « من بعد » وهو تحريف ، وصححت من (ح ، ق) .

المضاف اتساعاً ، وهذه إشارة إلى الثلاثة الأوقات المذكورة قبل هذا ، ولكن اتسع في الكلام فجعلت الأوقات عورات ؛ لأن ظهور العورة فيها يكون ؛ وهو مثل قولهم : نهارك صائم وليلتك قائم ^(١) ، أخبرت عن النهار بالصوم ؛ لأنه فيه يكون ، [وأخبرت عن الليل بالقيام ^(٢) ؛ لأنه فيه يكون] ، ومنه قوله تعالى (بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) ^(٣) أضيف « المكر » إلى الليل والنهار ؛ وهما لا يكران ، إلا أن المكر يكون فيها من فاعلها ، فأضيف « المكر » إليها اتساعاً ؛ كذلك أخبرت عن الأوقات بالعورات ؛ لأن فيها تظهر العورات من الناس ، فأمر الله تعالى عباده ألا يدخل عليهم في هذه الأوقات الثلاثة عبداً ولا صبي إلا من بعد استئذان .

وأصل الواو في « العورات » الفتح ؛ لكن أسكنت لثلاث يلزم فيها أن تقلب ألفاً ، لتحرّكها وانفتاح ما قبلها ، ومثل عورات « بيضات » . [وهذا الأمر إنما كان من الله عز وجل المؤمنين إذ كانت البيوت بغير أبواب ^(٤)] .

١٥٦٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالْقَوَاعِدُ ﴾ - ٦٠ -

هو جمع قاعد ، على النسب ، أي : ذات قعود ^(٥) ، فلذلك حذفت الهاء .

وقال الكوفيون : لما لم تقع « القواعد » إلا للمؤنث ^(٦) استغني

عن الهاء .

(١) كذا في ح ، ك والكشف ، وفي الأصل و (د ، ق) : « قائم » .

(٢) كذا في ح ، وفي ظ ، ك ، د ، ق : « بالنوم » .

(٣) سورة سبأ الآية ٣٣

(٤) الكشف ١٨٦/أ ، والبيان ١٩٩/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٠٥/١٢

(٥) في الأصل « هو جمع قاعد ، على معنى : ذات قعود » .

(٦) ومنه : حامل ، وحائض ، وطامث ، ومطالق . البيان ٢٠٠/٢

- وقيل : حذف الهاء للفرق بينه وبين « القاعدة » بمعنى الجالة .
- ١٥٧٠ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ مُتَّبِعَاتٍ بِزِينَةٍ ﴾ - ٦٠ -
نصب « غيراً » على الحال من الضمير في « يضعن » ، وقيل : حال من « هن »
في « ثيابهن » ،^(١) .
- ١٥٧١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ ﴾ - ٦٠ -
« أن » ، في موضع رفع بالابتداء ، و « خيرٌ لمن » الخبر .
- ١٥٧٢ - قوله تعالى : ﴿ جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً ﴾ - ٦١ -
كلاماً حال من المضمرة في « تأكلوا » .
- ١٥٧٣ - قوله تعالى : ﴿ تَحِيَّةً ﴾ - ٦١ -
مصدر ، / لأن « فسلموا » معناه : فحيوا .
- ١٥٧٤ - قوله تعالى : ﴿ كَذَّاءٍ بَعْضِكُمْ بَعْضاً ﴾ - ٦٣ -
الكاف في موضع نصب مفعول ثانٍ لـ « جعل » .
- ١٥٧٥ - قوله تعالى : ﴿ لَوْأَذَا ﴾ - ٦٣ -
مصدر ، وقيل : حال بمعنى : ملاءذين .
وصح « لوأذا » بالواو لصحته في « لاوذ » ، ومصدره « فاعل » ، لا يُعَلَّ^(٢) .

(١) عبارة الأصل : « نصب غيراً على الحال من (هن) التي في ثيابهن » وأثبت ما جاء في (ق)
(٢) في البيان ٢/٣٠١ : « لاوذ لوأذا » ، كفاروم قواماً ؛ لأن المصدر يتبع الفعل في الصحة
والاعتلال ، ولو كان مصدر (لاذ) لكان (لبأذا) معتلاً لاعتلال الفعل ، كقام قياماً .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الفرقان »

١٥٧٦ - قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ ﴾ - ١ -

وهو « تفاعل » من البركة ، والبركة : الكثرة من كل خير ، ومعناه :
تبارك عطاؤه ، أي زاد وكثر . وقيل معناه : دام وثبت إنعامه ، وهو من :
برك الشيء إذا ثبت (١) .

١٥٧٧ - قوله تعالى : ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ ﴾ - ١ -

الضمير في « يكون » للنبي عليه السلام ، وقيل : للقرآن .

١٥٧٨ - قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ [الْأَوَّلِينَ] ﴾ - ٥ -

أي هذه أساطير ، فهو خبر ابتداء محذوف ، وقيل تقديره : الذي أتت
به أساطير الأولين ، يخاطبون محمداً ﷺ بذلك .

وواحد « أساطير » أسطورة ، وقيل واحدها : أسطار ، بنزلة
أقوال وأقاويل .

١٥٧٩ - وقوله تعالى : ﴿ ثُبُورًا ﴾ - ١٣ -

(١) تفسير القرطبي ١/١٣

مصدر . وقيل : هو مفعول به .

١٥٨٠ - قوله تعالى : ﴿ مَالِ هَذَا الرَّسُولِ ﴾ - ٧ -

وقعت اللام منفصلة في المصحف ؛ وعلته ذلك أنه كتب على لفظ المملي ، كأنه كان يقطع لفظه [مال ... هذا] ، فكتب الكاتب على لفظه .

وقال الفراء : أصله : ما بال هذا الرسول ، ثم حذفت « با » ، فبقيت اللام منفصلة .

وقيل : إن أصل حروف الجر أن تأتي منفصلة ، ما بعدها نحو : « في » ، و « عن » ، و « على » ، فأتى ما هو على حرف على قياس ما هو على حرفين ؛ ومثله : (فقال هؤلاء القوم)^{١٣} و (فقال الذين كفروا)^{١٤} .

١٥٨١ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ ﴾ - ١٥ -

قيل : هو مردود على قوله تعالى : (إن شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري) - ١٠ - فرد ما في الجنة على ما لو شاء تعالى كونه في الدنيا ؛ وذلك إشارة إلى ما ذكر من الجنات والقصور في الدنيا .

وقيل : هو مردود على ما قبله من ذكر السعير والنار ، وجاز التفاضل بينها على ما جاء عن العرب ؛ حكى سيبويه : الشقاء / أحب إليك أم السعادة . ولا يجوز عند النحويين : السعادة خير من الشقاء ؛ لأنه لا خير في الشقاء فيقع

١٨٧
ت

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل « الباء » .

(٣) سورة النساء الآية ٧٨

(٤) سورة الماعراج الآية ٣٦

في التفاضل ؛ وإنما يأتي « ١١ » فعل ، أبدأ في التفضيل بين شئين في خيرٍ أو شرٍّ ، في أحدهما من الفضل أو من الشر ما ليس في الآخر ، وكلاهما فيه فضل أو شر ، إلا أن أحدهما أكثر فضلاً أو شراً .

وقد أجاز الكوفيون : العسلُ أحلى من الخَلِّ ، ولا حلاوة في الخَلِّ فيفاضل بينه وبين حلاوة العسل ، ولا يجيز هذا البصريون . ولا يجوز : المسلم خير من النصراني ؛ إذ لا خير في النصراني . ولو قلت : اليهودُ خير من النصراني لم يجز ؛ إذ لا خير في واحدٍ منها . فإن قلت : اليهوديُّ شرٌّ من النصراني جاز ؛ إذ الشرُّ فيها موجود ، وقد يكون أحدهما أكثرَ شراً .

١٥٨٢ - قوله تعالى : ﴿ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ - ٢٢ -

لا يجوز أن تعمل « لا بشرى » في « يومئذٍ » إذا جعلت « لا » و « بشرى » ، مثل : لا رجلٌ ، وبنيت على الفتح ، ولكن تجعل « يومئذٍ » خبراً لـ « بشرى » ، لأن الظروف تكون خبراً عن المصادر .
وقوله تعالى : « للمجرمين » صفة لـ « بشرى » ، أو تبيناً له .
ويجوز أن تجعل « للمجرمين » خبراً لـ « بشرى » ، و « يومئذٍ » تبيناً لـ « بشرى » .

وإن قدرت أن « بشرى » غير مبنية مع « لا » جاز أن تعملها في « يومئذٍ » ؛ لأن المعاني تعمل في الظروف .

١٥٨٣ - قوله تعالى : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ﴾ - ٢٦ -

(١) في الأصل « وأما ما في » وهو تصحيف من الناسخ .

يجوز أن تنصب « يومئذ » بـ « الملك » ، فهو في صلته ، مثل قوله :
(والوزنُ يومئذٍ)^(١) .

ويجوز نصب « يومئذٍ » بـ « الرحمن » ، تقدر في الظروف التأخير ، تقديره :
الملكُ الحقُّ الرحمنُ يومئذٍ ، أي : الملكُ الحقُّ لمن يرحم يومئذٍ عباده المؤمنين .

١٥٨٤ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ ﴾ - ٢٢ -

العامل في « يوم » محنوف تقديره : يُمْتَنَعُونَ البشارةَ يوم يرون الملائكة ،
ولا يعمل فيه « بُشْرَى » ؛ لأنَّ ما بعد النفي لا يعمل فيما قبله^(٢) . وقبل التقدير :
واذكر يا محمد يوم يرون الملائكة .

و (المملكُ) - ٢٦ - مبتدأ / و « الحقُّ » نعتة ، و « للرحمن »
الخبر . وأجاز الزجاج « الحقُّ » بالنصب على المصدر ، فيكون « الرحمن »
خبراً « الملك » .

١٨٨
ت

١٥٨٥ - قوله تعالى : ﴿ حِجْرًا ﴾ - ٢٢ -

نصب على المصدر^(٣) .

١٥٨٦ - وقوله تعالى : ﴿ وَقَوْمَ نُوحٍ ﴾ - ٣٧ -

عطف على المضمر في « دَمَرْنَاكُمْ »^(٤) .

(١) سورة الأعراف الآية ٨

(٢) في الأصل « لا يعمل فيه ما قبله » .

(٣) في هامش الأصل : « قال مجاهد : الملائكة يقولون للمجرمين : حجراً محجوراً » .

أي حراماً محرماً أن يدخلوا الجنة ، أي حرم الله عليكم دخول الجنة حراماً محرماً .

(٤) في الأصل : « دمرنا » .

وقيل : انتعب على : اذكر .

وقيل : على إضمار فعل يفسرته « أغرقناهم » ، اي : وأغرقنا قوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم .

١٥٨٧ - وقوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ^(١) ﴾ - ٣٨ - .

وما بعده ، عطف كته على « وقوم نوح » ، إذا نصبتم بإضمار « اذكر » ، أو على العطف على الماء والميم في « دمرناهم » ^(٢) ، ويجوز ^(٣) أن يكون معطوفاً على المضمر في « جعلناهم » ،

١٥٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا ضَرْبًا لَهُ الْأَمْثَالُ ^(٤) ﴾ - ٣٩ - .

[« كلاء » ،] ^(١) نصب بإضمار فعل تقديره : وأنذرنا كلاءً ، ضربنا له الأمثال ؛ لأن ضرب الأمثال أعظم الإنذار ، فجاز أن يكون تفسيراً لـ « أنذرنا » .

١٥٨٩ - قوله تعالى : ﴿ بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ^(٥) ﴾ - ٤١ - .

« رسولاً » ، نصب على الحال ، وقيل : على المصدر ، وهو بمعنى : رسالة .

١٥٩٠ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ كَادَ لَيُضِلُّنَا ^(٦) ﴾ - ٤٢ - .

تقديره عند ميبويه : إنه كاد ليضلنا ، وعند الكوفيين : ما كاد إلا يضلنا ^(٥) ،

(١) في المصحف : « وثمود » وتمام الآية : « وعاداً وثمود وأصحاب الرس وقرونًا بين ذلك كثيراً » .

(٢) في الأصل « دمرنا » .

(٣) في (ق ، ط) والبيان : « ولا يجوز » . والعطف على المضمر في (دمرنا)

و (جعلناهم) اختاره النحاس ؛ لأنه أقرب إليه . انظر تفسير القرطبي ٣٢/١٣

(٤) زيادة من : ك ، ق .

(٥) في الأصل « إلا يضلنا » .

واللام بمعنى « إلا » عندهم ، و « إن » بمعنى « ما » ، وهي مخففة من الثقيلة عند سيبويه ، واللام عنده لام تأكيد .

١٥٩١ - قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا ﴾ - ٤٢ -

« أن » في موضع رفع ، أي لولا صبرنا ، [وقد تقدم ^(١) شرحها] .

١٥٩٢ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْبِئِي كَثِيرًا ﴾ - ٤٩ -

واحد أناسي « إنسي » .

وأجاز الفراء ^(٢) أن يكون واحدها « إنساناً » وأصله عنده « أناسين »

ثم أبدل من النون ياءً ، ولا قياس يُسعه في ذلك ؛ ولوجاز هذا لجاز في جمع « سرحان » ^(٣) سراحين ، وذلك لا يقال .

١٥٩٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ ﴾ - ٥٧ -

« من » في موضع نصب لأنه استثناء ليس من الجنس الذي قبله ^(٤) .

و « أن » في موضع نصب بـ « شاء » بمعنى : إلا من شاء الاتخاذ .

(١) انظر فقرة (١١٨٣) .

(٢) معاني القرآن ٢٦٩/٢

(٣) السرحان : كلب « ومن الحوض وسطه » ج سراح وسراحين ، كما يقال : فعالب وفعالي ، وسراحين ، وهو الجاري على الأصل الذي حكاه سيبويه .

و « ذئب السرحان » الوارد في الحديث : الفجر الكاذب ، أي الأول ، والمراد بالسرحان هنا الذئب ، ويقال : الأسد . انظر التاج (صرح) .

وفي مختار الصحاح : السرحان ، بالكسر : الذئب ، وجمعه (سراحين) والأثني (مراحنة)

(٤) أي استثناء منقطع .

١٥٩٤ - قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ قَسَّالٌ بِهِ خَيْرٌ ﴾ - ٥٩ -

« الرحمن » رفع على إضمار مبتدأ تقديره : هو الرحمن .

وقيل : « الرحمن » مبتدأ ، و « قاسال » الخبر .

وقيل : هو بدل من المضمرة في « استوى » .

ويجوز الحذف على / البدل من « الحى » .

ويجوز النصب على المدح .

وقوله تعالى : « خيراً » نصب بقوله : « قاسال » وهو نعت المحذوف ؛

كانت قال : قاسال عنه إنساناً خيراً ، وقد قيل : الخبير هو الله لا إله إلا هو ،

فيكون التقدير : قاسال عنه مخبراً خيراً .

ولا يحسن أن يكون « خيراً » حالاً ؛ لأنك إن جعلته حالاً من المضمرة

في « قاسال » لم يجز ؛ لأن الخبر لا يحتاج أن يسأل غيره عن شيء ؛ إنما يحتاج

أن يسأل هو عن الأمور ليخبر بها ، وإن جعلته حالاً من المضمرة في « به » لم

يجز ؛ لأن المؤول عنه ، وهو « الرحمن » ، خير أبداً ؛ والحال أكثر أمرها

أنها لما ينتقل ويتغير ، فإن جعلتها الحال المؤكدة التي لا تنتقل مثل (وهو

الحقُّ مُصدِّقاً) (١) و (هذا صراطُ ربِّك مُستقيماً) (٢) جاز ،

وفيه نظر (٣) .

(١) سورة البقرة الآية ٩١ ، وانظر فقرة (١٤٧) .

(٢) سورة الأنعام الآية ١٢٦ ، فقرة (٨٤٩) .

(٣) البيان ٢/٢٠٧ ، والعكبري ٢/٨٩ ، وتفسير القرطبي ١٣/٦٣ .

١٥٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ

[على الأرض] * - ٦٣ -

« عباد » رفع بالابتداء ، والخبر « الذين يمشون » .

وقال الأخفش : « الذين يمشون » نعت لـ « عباد » ، والخبر محذوف .

وقال الزجاج : « الذين يمشون » نعت ، والخبر : (أولئك يمشون

الغرفة) - ٧٥ -

١٥٩٦ - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا " سَلَامًا " * - ٦٣ -

نصب على المصدر ، معناه : تسليماً ، فاعل القول فيه ؛ لأنه لم يحك

قولهم بعينه ، إنما حكى معنى قولهم ، ولو حكى قولهم بعينه لكان محكيّاً ،

ولم يعمل فيه القول ؛ فإنه أخبر تعالى ذكره ، أن هؤلاء القوم إذا خاطبهم

الجاهلون بأنه بما يكرهون قالوا تسداداً من القول ، لم يجابوهم بلفظ « سلام » بعينه .

وقد قال سيبويه : هذا منسوخ ، لأن هذه الآية نزلت بمكة قبل أن

يؤمروا بالقتال ؛ وما تكلم سيبويه في شيء من النسخ والمنسوخ غير هذه الآية ؛

فهو من « التسلم » وليس من التسليم ^(١) .

قال سيبويه : ولم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ،

[و] استدل سيبويه بذلك أنه من التسلم ، وهو ^(٢) البراءة من الشر ، وليس من

(١) في الأصل « وقالوا » وهو تحريف .

(٢) في الأصل « فهو من السلام في هذا » وليس من التسليم .

(٣) كذا (ق ، ك) والكتاب لسيبويه ، وفي الأصل : « من السلام وهذا » وفي ح ، ظ :

« من التسليم » وفي د : « من السلام » .

النسليم الذي هو التحيّة (١) .

١٥٩٧ - قوله تعالى ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ - ٦٧ - .

اسم « كان » مضمّر فيها / والتقدير : وكان الإنفاذ بين ذلك قيواماً .
 و « قواماً » خبر « كان » .

وأجاز الفراء (٢) أن تكون « بين ذلك » اسم « كان » وهو مفتوح ، كما قال : (وَمِنَّا ذُوْنَ ذَلِكَ) (٣) فـ « دون » مفتوح ، وهو مبتدأ ، وإنما جاز ذلك لأن هذه ألفاظ أكثر استعمالها بالفتح ، فتركت على حالها في موضع الرفع ؛ وكذلك يقول في قوله تعالى : (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) (٤) هو مرفوع بـ « تقطع » ، ولكنه ترك مفتوحاً لكثرة وقوعه كذلك ، وخالفه البصريون في ذلك .

١٥٩٨ - قوله تعالى : ﴿ يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾

وَيَخْلُدُ فِيهِ ﴿ - ٦٩ -

من جزم (٥) جعله بدلاً من « يلقى » ؛ لأنه جواب الشرط ، ولأن لقاء الآثام هو تضييف العذاب والخلود ، فأبدل منه ؛ إذ المعنى يشتمل بعضه

(١) النظر الكتاب ١/١٦٣ ، ١٦٤ ، والبيان ٢/٢٠٨ ، وتفسير القرطبي ١٣/٦٩

(٢) معاني القرآن ٢/٢٧٢ ، ٢٧٣

(٣) سورة الجن الآية ١١

(٤) سورة الأنعام الآية ٩٤

(٥) الجزم قراءة غير ابن عامر وأبي بكر ، وهذان قرأ بالرفع . التيسير ص ١٦٤ ، والنشر

٢/٣٢١ ، والإنحاف ص ٣٣٠

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الشعراء »

١٦٠٢ - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ ﴾ - ٢ -

« تلك » ابتداء ، و « آيات » الخبر ، و « تلك » إشارة إلى ما نزل من القرآن ، وقيل : بل هي إشارة إلى هذه الحروف التي في أوائل السور ، التي منها تأتلف آيات القرآن .

وقيل : « تلك » في موضع رفع على إضمار مبتدا ، أي : هذه تلك آيات الكتاب المبين التي كنتم وعدتم بها في كتبكم ، لأنهم وعدوا في التوراة والإنجيل بإنزال القرآن .

١٦٠٣ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا يَكُونُوا ﴾ - ٣ -

« أن » في موضع / نصب مفعول من أجله .

١٦٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَادَى ﴾ - ١٠ -

أي : وائل عليهم إذ نادى .

١٦٠٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ عَبَّدتَّ [بني إسرائيل] ﴾ - ٢٢ -

« أن » في موضع رفع على البدل من « نعمة » .

ويجوز أن تكون في موضع نصب على تقدير : لأن عبَّدت ، ثم حذف

على بعض ، وعلى هذا المعنى يجوز بدل الأفعال بعضها من بعض ، فإن تبينت معانيها لم يجوز بدل بعضها من بعض .

ومن رفع فعلي القطع ، أو على الحال ^(١) .

١٥٩٩ - قوله تعالى : ﴿ مَتَابًا ﴾ - ٧١ -

مصدر فيه معنى التوكيد ، لأنه أتى بعد لفظ فعله .

١٦٠٠ - قوله تعالى : ﴿ كِرَامًا ﴾ و ﴿ صَمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ - ٧٢، ٧٣ -

كلها أحوال .

١٦٠١ - قوله تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ - ٧٧ -

اسم ، كان ، مضمرة فيها ، و « لزاماً » خبرها ، والتقدير : فسوف يكون جزاءُ التكذيب عذاباً لازماً ، قيل : ذلك في الدنيا ، وهو ما نزل بهم يوم بدر من القتل والأسر . وقيل : ذلك في الآخرة .

وقال الفراء ^(٢) : في « يكون » مجهول ^(٣) ، وذلك لا يجوز ، لأن

المجهول إنما يُفسَّرُ بالجمَل لا بالمفردات .

(١) الكشف ١٨٧/أ ، والبيان ٢٠٨/٢ ، والمكبري ٩٠/٢ ، وتفسير القرطبي ٧٦/١٣

(٢) معاني القرآن ٢٧٥/٢

(٣) المجهول : هو الضمير المحذوف .

الحرف ، وحذفه مع « أن » ، كثير في الكلام والقرآن ، ولذلك قال بعض النحويين : إن « أن » في موضع خفض بالحافض المنوف ، لأنه لما كثر حذفه مع « أن » عمل ، وإن كان محذوفاً .

١٦٠٦ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي ﴾ - ٧٧ -

« عدوٌّ » واحد يؤدي عن الجماعة فلا يجمع ، ويأتي له وثنت بغير هاء ، تقول : هي عدو وهو عدو لله .

وحكى الفراء : [هي] « دعوة » الله .

وقال الأخفش الصغير^(١) : من قال « عدوٌّ » بالهاء فعناه : معادية ، ومن قال « عدو » بغير هاء فلا يجمع [ولا يثنى]^(٢) ولا يوث ، وإنما ذلك على النسب^(٣) .

١٦٠٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ - ٧٧ -

نصب على الاستثناء الذي ليس من الأول ، لأنهم كانوا يعبدون الأصنام ، وإقرارهم بالله مع عبادتهم الأصنام لا ينفعهم^(٤) .

وأجاز الزجاج أن يكون من الأول ، لأنهم كانوا يعبدون الله تعالى مع أصنامهم .

(١) هو علي بن سليمان .

(٢) ساقط في الأصل .

(٣) البيان ٢/٢١٤ ، وتفسير القرطبي ١٣/١١٠ ، والصحاح (عدا) .

(٤) في الأصل « مع ذلك لا ينفعهم » .

١٦٠٨ - قوله تعالى : ﴿ قَرِهَيْنَ ^(١) ﴾ - ١٤٩ -

حال من المضمر في « تنجيتون » .

١٦٠٩ - قوله تعالى : ﴿ أَصْحَابُ لَيْكَةِ ﴾ - ١٧٦ -

من فتح التاء ^(٢) جعله اسماً للبلدة ، فلم يصرفه للتعريف والتأنيث ،
ووزنه : فَعَلَّة .

ومن خفض التاء جعله معرفة بالألف [فخفضه لإضافة « أصحاب » إليه] ،
وأصله : أَيْكَة ، اسمٌ لموضع فيه شجر ودَوْنٌ مُلْتَفٌّ .

ولم يعرف المبرد « لَيْكَةَ » على فَعَلَّة ، إنما هي عنده « أَيْكَة » دخلها
حرفاً التعريف فانصرفت ، وقراءة من فتح التاء عنده غلط ، إنما تكون التاء
مكسورة بالإضافة ، واللام لامُ التعريف [مفتوحة] ، ألقي عليها حركة الهمزة
المفتوحة فانفتحت ، كما قالوا في الأحمر : لجر ، وفي يسأل : يَسَل ^(٣) .

١٦١٠ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ ﴾ - ٢٠٧ -

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع « قَرِهَيْنَ » بغير ألف ، وقرأ الباقر « قَرِهَيْنَ » بألف .
تفسير القرطبي ١٢٩/١٣ ، والكشف ١٨٨/أ

(٢) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر « لَيْكَةَ » بلام مفتوحة بلا ألف وصل قبلها
ولا همز بعدها ، وفتح تاء التأنيث . وقرأ الباقر « الأَيْكَة » بهمزة وصل وسكون اللام وبعدها
همزة مفتوحة وبكسر التاء . التيسير ص ١٦٦ ، والشر ٣٢٢/٢ ، والإتحاف ص ٣٣٣

(٣) لم يأخذ العكبري ٩٢/٢ بقراءة فتح التاء من (لَيْكَة) ، قال : « وهذا لا يستقيم ؛ إذ
ليس في الكلام (لَيْكَة) حتى يجعل علماً ، فإن ادعى قلب الهمزة لآما فهو في غاية البعد . وانظر
البيان ٢١٦/٢ ، وتفسير القرطبي ١٣٤/١٣

« ما » استفهام في موضع نصب بـ « أغنى » .
ويجوز أن تكون حرف نفي .

و « ما » الثانية في موضع رفع بقوله : « أغنى » ،

١٦١١ قوله تعالى : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ - ١٩٣ -

يجوز أن تكون « به » في موضع المفعول / له « نزل » .

ويجوز أن تكون « به » في موضع الحال ، كما تقول : خرج زيد بشيابه ،
ومنه قوله تعالى : (وَاقْدُ دَخَلُوا بِالْكَافِرِ وَهُمْ قَدْ خُرِجُوا بِهِ)^(١)
أي : دخاوا كافرين وخرجوا كافرين ، لم يرد أنهم دخلوا بشيء ، يحملونه
معهم^(٢) ، إنما أراد أنهم دخاوا على حال وخرجوا على تلك الحال .

١٦١٢ - قوله تعالى : ﴿ ذِكْرِي وَمَا كُنَّا ﴾ - ٢٠٩ -

موضع « ذكري » عند الكسائي نصب على الحال ، وقال الزجاج :
[نصب]^(٣) على المصدر ، لأن معنى هل نحن منذرين^(٤) ، أي منذكرون ذكري .
ويجوز أن تكون « ذكري » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي :
إنذارنا ذكري ، [أو] ذلك ذكري ، أو تلك ذكري .
ويجوز تنوينها إذا جعلتها مصدراً^(٥) .

(١) سورة المائدة الآية ٦١ ، وانظر فقرة (٧١٢)

(٢) في الأصل « منهم » (٣) تكملة من (ك ، د) .

(٤) في الأصل « منظرين » وهو في الآية ٢٠٣

(٥) البيان ٢/٢١٧ ، والفكيري ٢/٩٢ وقد نصبه على أنه مفعول له ، بينما اختار النحاس
نصبه على المصدر كما في تفسير القرطبي ١٣/١١١

١٦١٣ - قوله تعالى : ﴿ أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ * - ٢٢٧ -

نصبت « أياً » بـ « ينقلبون » ، فهو نعت لـ « ينقلبون » تقديره :
أي انقلاب ينقلبون .

ولا يجوز نصبه بـ « سيعلم » ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، لأن
له صدر الكلام (١) ، وإنما يعمل فيه ما بعده . وقيل : إذا لم يعمل فيه ما قبله
لأنه خبر (٢) ، ولا يعمل الخبر في الاستفهام ، لأنها مختلفان (٣) .

★ ★ ★

(١) في الأصل « لأنه يجيء بصدر الكلام » .
(٢) في الأصل « ما بعده » . فيبقى معنى الاستفهام فيه ، لأنه إذا عمل فيه ما قبله صار خبراً .
(٣) أي مختلفان في المعنى .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« النمل »

١٦١٤ - قوله تعالى : ﴿ هُدًى وَبُشْرَى ﴾ - ٢ -
حالان من « الكتاب » .

١٦١٥ - قوله تعالى : ﴿ بِشِهَابٍ قَبَسٍ ﴾ - ٧ -

من أضافه فإنه من إضافة النوع إلى جنسه ، بمنزلة قولك : ثوبٌ خنزيرٌ .
وقال الفراء (١) : هو إضافة الشيء إلى نفسه كـ : صلاة الأولى ، وليس
مثله ؛ لأن « صلاة الأولى » إنما هي في الأصل موصوف وصفة ، فأضيف الموصوف
إلى صفته ، وأصله : الصلاة الأولى .

ومن نوّن (٢) « شهاباً » جعل « قبساً » بدلاً منه ، وقيل : صفة له .
ولو نصب « قبساً » في غير القرآن لجاز على الحال أو على المصدر أو
على البيان .

والشهاب : كلُّ ذي نور ، والقبس : ما يُقْتَبَسُ به من جمر ونحوه /
فمعناه لمن لم ينوّن : بشهابٍ من قبس ، و « القبس » المصدر ، و « القبس »

١٩٣
ت

(١) معاني القرآن ٢/٢٨٦

(٢) التنوين قرامة الكوفيين ويعقوب، والباقي بغير تنوين . التيسير ص ١١٦٧ والنشر ٢/٣٢٣

الاسم ، (١) كما أن معنى ثوب خزٍ : ثوب من خزٍ^(٢) .

١٦١٦ - قوله تعالى : ﴿ تَصْطَلُونَ ﴾ - ٧ -

أصل الطاء تاه ، ووزنه « تفتعلون » فابدلوا من التاء طاءً لمؤاخاتها الصاد في الإطباق ، وأعلت لام الفعل فحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها .

١٦١٧ - قوله تعالى : ﴿ نُودِي أَنْ بُورِكَ ﴾ - ٨ -

« أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر ، أي : نودي لأن بُورِكَ وبأن بُورِكَ ، والمصدر مضمراً يقوم مقام الفاعل ، أي : نودي النداء لأن بُورِكَ . وقيل : « أن » في موضع رفع على أنه مفعول لما لم يسم فاعله لـ « نودي » . وحكى الكسائي : باركك الله وبارك فيك^(٣) .

١٦١٨ - قوله تعالى : ﴿ تَهْتَزُّ ﴾ - ١٠ -

في موضع نصب على الحال من الماء في « رأها » ؛ وكذلك : (كأنها جاناً) في موضع الحال أيضاً ، وتقديره : فلما رأها مهتزة مشبهة جاناً ولي مدبراً . و « رأى » من رؤية العين^(٤) .

(١) في الأصل « وهو الاسم أيضاً » .

(٢) الكشف ١٨٨/ب ، والبيان ٢١٨/٢ ، وتفسير القرطبي ١٥٦/١٣

(٣) البيان ٢١٨/٢ ، والعكبري ٩٣/٢ ، وتفسير القرطبي ١٥٨/١٣

(٤) في الأصل « كأنها جاناً » . قوله تعالى : (ولي مدبراً) في موضع الحال ، وتقديره : فلما رأها مهتزة مشبهة جاناً ولي مدبراً . وقوله : (فلما رأها) هو من رؤية العين . وأثبت ما في ح .

و (مُدِّيْرًا) حال (١) من موسى عليه السلام .

١٦١٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ - ١١ -

« مَنْ » في موضع نصب لأنه استثناء ليس من الأول .

وقال الفراء : هو استثناء من الجنس ؛ لكن المستثنى منه محذوف (٢) ،

وهذا بعيد .

وأجاز بعض النحويين أن تكون « إلا » بمعنى الواو ، وهذا أبعد ؛ لاختلاط المعاني .

١٦٢٠ - قوله تعالى : ﴿ تَخْرُجُ بَيْضًا ﴾ - ١٢ -

نصب « بَيْضًا » على الحال من المضمرة في « تخرج » ، وهو ضمير « اليد » .

١٦٢١ - قوله تعالى : ﴿ آيَاتِنَا مُبْصِرَةً ﴾ - ١٣ -

حال من « الآيات » ومعناه : مينة

ومن قرأه « مُبْصِرَةً » بفتح (٣) الصاد جعله مصدرًا .

١٦٢٢ - قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴾ - ٢٢ -

[غير] نعت لظرف محذوف تقديره : فمكث وقتاً غير بعيد ، أو مصدر

محذوف ، أي : مكثاً غير بعيد .

١٦٢٣ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ سَبَائِلِ ﴾ - ٢٢ -

(١) في الأصل « حالاً » . (٢) معالي القرآن ٢٨٧/٢

(٣) قرأ بفتح الميم والصاد قتادة وعلي بن الحسين . المختضب ١٣٦/٢ والبحر المحيط ٥٨/٧ ،

وفي تفسير القرطبي ١٦٣/١٣ : « قال الأخفش : ويتجاوز تمبصرة وهو مصدر ، كما يقال :
الولد تبجينة » .

من صرفه جعله اسماً لأب أو حي .
ومن لم يصرفه جعله اسماً لقبيلة أو لمدينة أو لامرأة ، فلم يصرفه للتعريف
والتأنيث .

ومن (١) أسكن الهمزة فعلى نبتة الوقف ، وقيل : أسكن لتوالي سبع
حركات استخفافاً / ، وهو بعيد كله (٢) .

١٩٤

ت

١٦٢٤ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا يَسْجُدُوا ﴾ - ٢٥ -

« أن » في موضع نصب بـ « يبتدون » (٣) ، و « لا » زائدة .
وقيل : هي في موضع نصب على البدل من « الأعمال » و « لا » غير زائدة .
وقيل : هي في موضع خفض على البدل من « السيل » و « لا » زائدة .
فأما قراءة الكسائي (٤) : « أَلَّا يَسْجُدُوا » بتخفيف « أَلَا » فإنه على معنى :
ألا يهاؤلاً اسجدوا ، فـ « أَلَا » للتنبيه ، و « يَا » للنداء ، وحذف المنادى لدلالة
حرف النداء عليه ؛ و « اسجدوا » مبني على هذه القراءة ، ومنصوب على القراءة
الأولى بـ « أن » (٥) .

(١) وهو قبل عن ابن كثير ، وقد ذكر سيبويه أن أبا عمرو كان لا يصرفها ، وقد وافق
أبا عمرو البزي عن ابن كثير ، كما قرأ باقي العشرة بصرفها . التيسير ص ١٦٧ ، والنشر ٢/٣٢٣ ،
والإنحاف ص ٣٣٥ - ٣٣٦

(٢) الكشف ١٨٩/أ ، والبيان ٢٢١/٢ ، وتفسير القرطبي ١٨١/١٣

(٣) في الأصل « يسجدوا » وهو تحريف .

(٤) وقرأ به أيضاً أبو جعفر ، وروى عن يعقوب ، وقرأ باقي العشرة بالتشديد . النشر ٢/٣٢٣ ،

والتيسير ص ١٦٧ ، والإنحاف ص ٣٣٦

(٥) الكشف ١٨٩/ب ، وإيضاح الوقف والابتداء ص ١٦٩ ، والبيان ٢٢١/٢ ، والعكبري

٢/٩٣ ، وتفسير القرطبي ١٣/١٨٥ ، وزاد المسير ٦/١٦٦

١٦٢٥ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ ﴾ - ٣٠ -

الكسر فيها على الابتداء .

وأجاز الفراه «^(١)» الفتح فيها في الكلام ، على أن يكون موضعها رفعاً على البدل من « كتاب » وأجاز أن يكونا في موضع نصب بحذف حرف الجر .

١٦٢٦ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ ﴾ - ٣١ -

« أن » في موضع نصب على حذف الحافض ، أي : بأن لاتعلموا علي .
وقيل : هي في موضع رفع على البدل من « كتاب » تقديره : إنني ألقى إليّ ألا تعالوا .

وقال سيويه : هي بمعنى « أي » ، للتفسير ، لا موضع لها من الإعراب ، بمنزلة (أن امشوا) «^(٢)» .

١٦٢٧ - قوله تعالى : ﴿ أَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ - ٣٧ -

حالان «^(٣)» من المضمرة المنصوب في « انشخرجتكم » .

١٦٢٨ - والتاء في : ﴿ عِفْرِيَّتٌ ﴾ - ٣٩ -

زائدة ، كزيادتها في « طاغوت » ، وجمعه : عفاريت وعفار ، كما تقول في جمع « طاغوت » : طاوغيت و«طواغغ» ؛ فطواغ وعفار مثل جوار ، والياء محذوفة لالتقاء الساكنين ؛ وهما : الياء والتنوين ، وقيل : للتخفيف ؛ وهو أصح . وإن عوضت قلت : عفاريت وطواغي .

(١) معاني القرآن ٢/٢٩١ (٢) سورة ص الآية ٦

(٣) أي (أذلة) وجملة (وم صاغرون) .

وإذا دخل هذا الضرب التنوين ، وهو لا ينصرف ؛ لأن الياء لا حذفت
للتخفيف نقص البناء الذي من أجله لم ينصرف ، فلما نقص دخل التنوين .
وقيل : بل دخل التنوين عوضاً من حذف الياء ؛ فإذا صارت هذه الأسماء ،
التي هي جموع لا تنصرف ؛ صارت إلى حال النصب ، رجعت الياء وامتنعت
من الصرف .

١٦٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَصَدَّهَا مَا / كَانَتْ تَعْبُدُ ﴾ - ٤٣ - $\frac{195}{ت}$

« ما » في موضع رفع لأنها الفاعلة لـ « الصد » .
ويجوز أن تكون في موضع نصب [بـ « صدّها »] ، على حذف حرف
الجر ، ويكون في « صدّها » ضمير الفاعل ، وهو « الله » ، جل ذكره ،
أو سليمان عليه السلام ، أي : وصدّها الله عن عبادتها ، أو صدّها سليمان - عليه السلام -
عن عبادتها .

١٦٣٠ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَتْ ﴾ - ٤٣ -

من كسر « إن » ، فعلى الابتداء .
ومن فتحها «^١ جعلها بدلاً من « ما » ؛ إذا كانت فاعلة .
وقيل : بل هي في موضع نصب على حذف الجار تقديره : لأنها كانت .

١٦٣١ - قوله تعالى : ﴿ مَعَ سُلَيْمَانَ ﴾ - ٤٤ -

قيل : « مع » حرف يبنى على الفتح ؛ لأنه قد يكون اسماً ظرفاً ، فقوي

(١) قرأ بالفتح سعيد بن جبير ، وابن أبي عمير ، والكسر قراءة الجمهور . البحر المحيط ٧/٧٩ ،

بالتمكن في بعض أحواله فبني ، وهو حرف مبني على الفتح لكونه اسماً في بعض أحواله ، وحقه السكون .

وقيل : هو اسم ظرف فلذلك فتح كالظروف . فإن أسكنت العين فهو حرف لا غير .

١٦٣٢ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ - ٤٥ -

ه أن « في موضع نصب على حذف الجار تقديره : بأن اعبدوا الله .

١٦٣٣ - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَطِيرْنَا ﴾ - ٤٧ -

أصله « تطيرنا ، ثم أدغمت التاء في الطاء ، فسكنت ، لأن أول المدغم لا يكون إلا ساكناً ، ولا يدغم حرف في حرف حتى يسكن الأول ، فلما سكن الأول اجتلبت ألف وصل في الابتداء لابتدائها ، وكسرت لسكونها وسكون ما بعدها ، وقيل : بل كسرت لكسرة ثالث الفعل أو فتحه ، ولم يفتح افتحة ثالث الفعل ، لثلاث يشبه ألف المتكلم . وضمت لضمه ثالث الفعل ، لثلاث يخرج من كسر إلى ضم .

فوزن « اطيرنا ، على الأصل « تفعلنا ، ولا يمكن وزنه على لفظه ، إذ ليس في الأمثلة « إفتعلنا ، بحرفين مشددين متواليين .

وقد ذكرنا (مهلك) - ٤٩ - في الكهف (١) .

١٦٣٤ - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ ﴾ - ٤٩ -

من قرأه بالتاء في الكلمتين (٢) فإنه جعل « تقاسموا ، أمراً ، وهو فعل

(١) راجع فقرة (١٣٧٥) من سورة الكهف .

(٢) أي في « لنبيته » و « لنقولن » ، وقرأ بالتاء حمزة والكسائي وخلف . وقرأ الباقون

بالنون فيها . التيسير ص ١٦٨ ، والنشر ٢/٣٢٤ ، والإتحاف ص ٣٣٧ ، والكشف ١٩٠/ب

مبني ، وكذلك من قرأه بالنون فيها . ومن قرأها (١) بالياء جعل « تقاسموا »
 فعلاً ماضياً / ، لأنه إخبار عن غائب ، والأول إخبار عن مخاطب أو عن مخبر
 عن نفسه .

١٦٣٥ - قوله تعالى : ﴿ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ
 إِنَّا دَمَرْنَاَهُمْ ﴾ - ٥١ -

من قرأ « إننا » بالكسرة فعلى الابتداء ، و « كيف » خبر « كان »
 مقدّم ، لأنّ الاستفهام له صدر الكلام ، و « عاقبة » اسم « كان » ، ولا يعمل
 « انظر » في « كيف » ولكن يعمل في موضع الجملة كلها .

وقيل : إن « كان » بمعنى : وقع وحدث ، و « عاقبة » اسمها ،
 ولا خبر لها ، و « كيف » في موضع الحال ، والتقدير : فانظر يا محمد على
 أيّ حال وقع عاقبة أمرهم ، ثم فسر كيف وقعت العاقبة ؛ فقال مفسراً
 متأنفاً : « إننا دمرناهم وقومهم » .

فأما من قرأ « إننا دمرناهم » بالفتح (٢) ، فإنه جعل « كيف » خبر
 « كانت » ، و « العاقبة » اسمها ، و « أن » بدلاً من « العاقبة » في
 موضع رفع .

ويجوز أن تكون [كان] بمعنى : وقع وحدث ، و « أن » بدلاً (٣)

(١) وهي قراءة سفيان بن عيينة عن حميد الأعرج عن مجاهد ، كما في معاني القرآن ٢/٢٩٦ ،
 وانظر تفسير القرطبي ١٣/٢١٦ ، والبحر المحیط ٧/٨٤
 (٢) الفتح في « أنا » قراءة عاصم وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف ، وقرأ الباقون بكسرها .
 التيسير ص ١٦٨ ، والشر ٢/٣٢٤ ، والإتحاف ص ٣٣٨
 (٣) في الأصل « بدل » .

من « العاقبة » ، و « كيف » في موضع الحال .
 وإن شئت جعلت « أنا » خبر « كان » ، و « العاقبة » اسمها ، و « كيف »
 في موضع الحال والتقدير : فانظر يا محمد على أي حال كان عاقبة أمرهم تدميرهم .
 وقيل : « أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر تقديره : فانظر
 كيف كان عاقبة مكرم لأننا دمرناهم .
 ويجوز في الكلام نصب « عاقبة » على خبر « كان » : ونجعل « أنا »
 اسم « كان » .
 وقيل : موضع « أنا » موضع رفع على إضمار مبتدأ تقديره : هو أنا
 دمرناهم ، والجملة خبر « كان »^{١١} .

١٦٣٦ - / قوله تعالى^{١٢} : ﴿ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً ﴾ - ٥٢ -

١٩٧
ت

« خاوية » نصب على الحال .
 ويجوز الرفع في « خاوية » في الكلام ، من خمة أوجه :
 الأول : أن تكون « بيوتهم » بدلاً من « تلك » ، و « خاوية »
 خبر « البيوت » .
 والثاني : أن تكون « خاوية » خبراً ثانياً .
 والثالث : أن ترفع « خاوية » على إضمار مبتدأ ، أي هي خاوية .
 والرابع : أن تجعل « خاوية » بدلاً من « البيوت » .

(١) الكشف ١٩١/أ ، والبيان ٢٢٤/٢ ، والعكبري ٩٤/٢ ، و تفسير القرطبي ١٣/٢١٧

(٢) اختلف ترتيب الآيات ١٥٢ ، ٥٤ ، ٥٩ ، ٦٦ ، ٧٢ ، ٨٢ ، ٨٧ ما بين النسخ ، فأثرت

ترتيبها حسب ورودها في المصحف .

والخامس : أن تجعل « بيوتهم » عطف بيان على « تلك » ، و « خاوية » خبر « تلك »^(١) .

١٦٣٧ - قوله تعالى : ﴿ وَلُوطًا ﴾ - ٥٤ -

انتصب « لوطاً » على معنى : واذكر ، أو على معنى : وأرسلنا لوطاً .

١٦٣٨ - قوله تعالى : ﴿ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ - ٥٩ -

إنما جاز المفاضلة في هذا ، ولا خير في آلهتهم ؛ لأنهم خوطبوا على ما كانوا يعتقدون ؛ لأنهم كانوا يظنون أن في آلهتهم خيراً ، فخوطبوا على زعمهم وظنهم . وقد قيل : إن « خيراً » هنا ليست بأفعل^(٢) ، إنما هي « فَعَلٌ » فلا يلزم فيها تفاضل بين شيئين ، كما قال حسان^(٣) رحمه الله :

فَشْرُكُكُمْ خَيْرٌ كَمَا الْفِدَاءُ

أي : الذي فيه الشر منكماً فداءً الذي فيه الخير .

١٦٣٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ - ٦٥ -

الرفع في اسم « الله » جل ذكره على البدل من « من » مؤخراً^(٤) .

(١) البيان ٢/٢٢٥ ، وتفسير القرطبي ١٣/٢١٨

(٢) أي (أفعل) التي للمفاضلة .

(٣) هو حسان بن ثابت ، والبيت في ديوانه ص ٨ ، ونقاه :

أَمْ جَوْهٌ وَلَسْتَ لَهُ بِكُفٍّ ، فَشْرُكُكُمْ خَيْرٌ كَمَا الْفِدَاءُ

وهو بيت من قصيدة قالها مادحاً الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، ويهجو فيها أبا سليمان ، وكان قبل إسلامه قد هجا النبي عليه السلام .

(٤) في العكبري ٢/٩٤ : « إِلَّا اللَّهُ : بدل من (من) ، ومعناه : لا يعلم أحد ، وقيل :

(إِلَّا) بمعنى غير ، وهي صلة لمن . »

١٦٤٠ - قوله تعالى : ﴿ بَلْ أَدَارِكْ عَلِمَهُمْ ﴾ - ٦٦ -

من قرأه (١) على « أفعل » بناء على أن علمهم في قيام الساعة قد تنهى لا مزيد عندهم فيه ، أي لا يعلمون ذلك أبداً ؛ إذ لا مزيد في علمهم ؛ يقال : أدرك الثمر ، إذا تنهى . وقيل معناه : الإنكار ، أي : هل أدرك علمهم في الآخرة شيئاً ، أي لم يدرك شيئاً ، ولا وقفوا منه على حقيقة . وقيل معناه : بل كمل علمهم في أمر الآخرة فلا مزيد فيه ، ودل على أنه على الإنكار قوله تعالى : (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا) أي : لم يدركوا وقت حدوثها ، فهم عنها عميون ؛ والعمى عن الشيء أعظم من الشك فيه .

ومن قرأه بألف وصل مشدداً فاصله « تدارك » ثم ادغمت التاء في الدال ، ودخلت ألف الوصل في الابتداء لكون أول المشدد ، كقوله : (اَطْبِئْرْنَا) - ٤٧ - ومعناه : بل تكامل علمهم في قيام الساعة فلا مزيد عندهم . وقيل معناه : بل تتابع علمهم / في أمر الآخرة ، فلم يبلغوا إلى شيء (٢) .

١٩٨
ت

١٦٤١ - قوله تعالى : ﴿ فِي الْآخِرَةِ ﴾ - ٦٦ -

« في » بمعنى الباء ، أي بالآخرة ، أي بعلم الآخرة .

١٦٤٢ - قوله تعالى : ﴿ رَدِفَ لَكُمْ ﴾ - ٧٢ -

(١) أي بقطع الهمزة مفتوحة وإسكان الدال من غير ألف بعدها ، وهي قراءة ابن كثير والبصريين وأن جمعهم ، وقرأ الباقون بوصل الهمزة وتشديد الدال مفتوحة وألف بعدها . التفسير ص ١٦٨ ، والنشر ٣٢٥/٢ ، والإتحاف ص ٣٣٩

(٢) الكشف ١٩١/ب ، والبيان ٢٢٦/٢ ، والمكبري ٩٤/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٢٦/١٣

اللام زائدة : ومعناه : ردفكم ، ومثله : (وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ
الْبَيْتِ) (١) ، ومثله : (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ) (٢) وهو كثير ،
اللام فيه زائدة ، لا تتعلق بشيء ، [وفيه اختلاف] (٣)

١٦٤٣ - قوله تعالى : ﴿ تَكَلَّمْهُمْ أَنْ النَّاسَ ﴾ - ٨٢ -

« أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر تقديره : تكلمهم
بأن الناس .

ويجوز ألا تقدر حذف حرف جر ، وتجعل « أن » مفعولاً بها ، على
أن تجعل « تكلمهم » بمعنى « تخبرهم » .
و« من » (٤) كسر « إن » ، فعلى الاستئناف (٥) .

١٦٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ - ٨٧ -

العامل في « يوم » فعل مضمرة تقديره : واذكر يوم ينفخ .

١٦٤٥ - قوله تعالى : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ ﴾ - ٨٨ -

نصب على المصدر ، لأنه تعالى ، لما قال : (وَهِيَ تَمْرٌ مَثْرٌ السَّعَابِ)
دل على أنه تعالى صنع ذلك ، فعلم في « صنع الله » .

(١) سورة الحج الآية ٢٦

(٢) سورة يوسف الآية ٤٣

(٣) ما بين قوسين ساقط في الأصل ومثبت في (ظ ، ق) وهامش (ح) .

(٤) قرأ بالكسر غير عاصم وحزمة والكسائي ويعقوب وخلق ، وأما هؤلاء فقرأوا بفتح

المهمزة . التيسير ص ١٦٩ ، والإتحاف ص ٣٣٩

(٥) الكشف ١٩٢/أ ، والبيان ٢٢٧/٢ ، والمعكبري ٩٥/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٣٨/١٣

ويجوز نصبه على الإغراء .

ويجوز الرفع على معنى : ذلك صنع الله .

١٦٤٦ - قواه تعالى : **مِنْ** جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ

مِنْهَا - ٨٩ -

« مِنْ » ، شرط ، رفع بالابتداء ، و « فَله » ، الجواب ، وهو الخبر .

* * *

مشكل إعراب سورة

« القصص »

١٦٤٧ - قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ - ٢ -

« تلك » في موضع رفع بمعنى : هذه تلك ، و « آيات » بدل منها .
ويجوز في الكلام أن تكون « تلك » في موضع نصب بـ « نتلوا » ،
وتنصب « آيات » على البدل من « تلك » .

١٦٤٨ - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ - ٤ -

مفعولان لـ « جعل » ؛ لأنها بمعنى « صير » ، فإن كانت بمعنى « خلق »
تعدت إلى واحد ، نحو قوله تعالى : (وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) (١) ، أي
وخلق الظلمات والنور . و « خلق » إذا كانت بمعنى « صير » تعدت إلى
مفعولين ، نحو : (خَلَقْنَا (٢) النُّطْفَةَ عِلْقَةً) (٣) ، وإن كانت بمعنى
« اخترع » و « أحدث » تعدت إلى مفعول [واحد] .

١٦٤٩ - قوله تعالى : ﴿ قُرَّةٌ عَيْنٍ ﴾ - ٩ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي هو قررة عين لي .
ويجوز أن يكون « قررة » مبتدأ ، والخبر « لا تقتلوه » .

(١) سورة الأعمام الآية ١

(٢) في الأصل « فخلقنا » والتصحيح من (ظ) والمصحف .

(٣) سورة المؤمنون الآية ١٤

ويجوز نصبه بإضمار فعل يفسره « لا تقتلوه » ، تقديره : اتركوا قرعة عين لي لا تقتلوه .

١٦٥٠ - قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا ﴾ - ١٠ -

« أن » في موضع رفع ، والجواب محذوف ، وقد تقدم شرحه (١) .

١٦٥١ - قوله تعالى : ﴿ بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ - ١٤ -

« أشده » عند سيبويه وزنه « أفعل » ، وهو عنده جمع « شدّة » كنعمة وأنعم .

وقال غيره : هو جمع شدّ مثل قتدّ وأقنّد .

وقيل : هو واحد ، وليس في الكلام / اسم مفرد على « أفعل » بغير هاء غيره ، إلا « أصبعا » في بعض لغاته .

١٩٩

ت

١٦٥٢ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ - ١٥ -

أي من أعدائه ، ومعناه : إذا نظر إليها الناظر قال ذلك .

١٦٥٣ - قوله تعالى : ﴿ خَائِفًا ﴾ - ١٨ -

[نصب على] خبر « أصبع » ، وإن شئت على الحال ، و « في المدينة »

خبر « أصبع » .

١٦٥٤ - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ -

يَسْتَصْرِخُهُ ﴾ - ١٨ -

الذي ، مبتدأ ، وما بعده صلة ، و « يستصرخه » الخبر .

ويجوز أن تكون « إذا » هي الخبر ، و « يستصرخه » حال .

(١) انظر فقرة (٩٢٨) من سورة الأعراف .

١٦٥٥ - [قوله تعالى : ﴿ تَمْثِي ۙ ﴾ - ٢٥ -

في موضع الحال من « إحداهما » والعامل فيه « جاءت » .
« على استحياء » في موضع الحال من المضمرة في « تمثي » ، والعامل فيه « تمثي » .

ويجوز أن تكون « على استحياء » في موضع الحال المتقدمة من المضمرة في « قالت » ، والعامل فيه « قالت » ، والأوّل أحسن .
ويحسن الوقف على « تمثي » ، على القول الثاني ، ولا يحسن الوقف على القول الأول إلا « على استحياء » .

١٦٥٦ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴾ - ٢٨ -

« ذلك » مبتدأ ، وما بعده خبره ، ومعناه عند سيبويه : ذلك بيننا .

١٦٥٧ - قوله تعالى : ﴿ أَيُّهَا الْأَجْلِينَ قَضَيْتُ ﴾ - ٢٨ -

نصبت « أياً » بـ « قضيت » ، و « ما » زائدة للتوكيد ، وخففت « الأجلين » [بإضافة « أي » إليها] .

وقال ابن كيسان : « ما » في موضع خفض بإضافة « أي » إليها ، وهي نكرة ، و « الأجلين » بدل من « ما » ، كذلك قال في قوله : (فَبِهَا رَحْمَةً مِنْ اللَّهِ)^(١) أن « رحمة » بدل من « ما » ، وكان يتلطف [٢] في ألا يجعل شيئاً زائداً في القرآن ، ويخرج له وجهاً يخرج به من الزيادة .

(١) - سورة آل عمران الآية ١٥٩

(٢) في الأصل « بإضافتك (أياً) إليها ، وهي نكرة ، و (الأجلين) بدل من (ما) ، كذلك قال في قوله تعالى (فَبِهَا رَحْمَةً مِنْ اللَّهِ) . وقال ابن السكيت : (ما) في موضع خفض بإضافة (أي) إليها . وكذلك (فَبِهَا رَحْمَةً) . و (رحمة) بدل من (ما) . وكذلك (الأجلين) بدل من (ما) في قوله : وكان مذهبه أن يتلطف . وهي عبارة مغلوطة صححت من اللسخ الأخرى ، و ن تفسير القرطبي ٢٧٩/١٣ الذي ذكر العبارة بتامها .

١٦٥٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَا مُوسَى ﴾ - ٣٠ -

« أن » في موضع نصب مجذوف حرف جر محذوف ، أي بأن يا موسى ،
(وَأَنْ أَلْتَقِ عَصَاكَ) - ٣١ - معطوف عليها (١)

١٦٥٩ قوله تعالى : ﴿ وَآلِي مُدْبِرًا ﴾ - ٣١ -

« مدبراً » نصب على الحال ، و كذلك موضع قوله : (وَآلِمٌ يُعْتَبِرُ)
موضع نصب على الحال [أيضاً] .

١٦٦٠ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ الرَّهْبِ ﴾ - ٣٢ -

من « متعلقة بـ « ولسى » ، أي ولسى مدبراً من الرهب .

١٦٦١ قوله تعالى : ﴿ فَذَانِكَ ﴾ - ٣٢ -

[هو] تثنية « ذا » المرفوع ، وهو رفع بالابتداء ، وألف « ذا » مع التثنية
محذوفة ؛ لدخول ألف التثنية عليها .

ومن قرأه (٢) بتشديد النون فإنه جعل التشديد عوضاً من [ذهاب] الألف
المحذوفة من « ذا » .

وقيل : إن من شدد إذا بناه على لغة من قال في الواحد « ذلك » ،
فلما نثى أثبت اللام بعد نون التثنية [معناه . فذان لك] (٣) ، ثم ادغم
اللام في النون على حكم إدغام الثاني في الأول / ، [لا الأول في الثاني] (٣) ،
والأصل إدغام الأول في الثاني أبداً ، إلا أن تمنع من ذلك علة ، فيدغم الثاني

٢٠٠
ت

(١) في الأصل « وألقى معطوف عليها » .

(٢) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ورويس ، وقرأ الباقون بتشخيف النون . التيسير ص

١٧١ ، والإتحاف ص ٣٤٢

(٣) زيادة في الأصل .

في الأول ، والعلّة التي منعت من هذا ، أن يدغم الأول في الثاني ، أنه لو فعل ذلك لصار في موضع النون التي تدل (١) على التثنية لام مشددة ، فيتغير لفظ التثنية ، فادغم الثاني في الأول لذلك (٢) ، فصارت نونا مشددة (٣) .

وقد قيل : إنه لما نسي أثبت اللام التي في « ذلك » قبل النون ، ثم ادغم الأول في الثاني ، على أصول الإدغام ، فصارت نونا مشددة (٣) .

وقيل : إنه إنما شدّد النون في هذه المبهات ، ليفرق بين النون التي هي عوض من حركة وتنوين ، أو من تنوين ، وذلك موجود في الواحد أو مقدر فيه ذلك ، وبما هو غير موجود في الواحد .

وقيل : شددت للفرق بين النون التي تحذف في الإضافة والنون التي لا تحذف في الإضافة أبداً ، وهي نون تثنية المبهم .

وكذلك العلّة التي في تشديد النون في « اللذان » و « اللذين » ، و « هذان » ، وشبهه .

١٦٦٢ - قوله تعالى : ﴿ رُدُّوْهُ ﴾ - ٣٤ -

حال من الماء في « أرسيده » [أي أرسله في هذه الحال] (١) .
وكذلك « يُصَدِّقُنِي » حال ، في قراءة من (٥) رفع ، أو نعت له « رُدُّوْهُ » .

(١) في الأصل « النون الدال » .

(٢) في الأصل « لتصح نون ... » وفي ح « فذلك » وأثبت ما في (ط ، د) .

(٣) في الأصل « شديدة » .

(٤) زيادة في الأصل .

(٥) قرأ برفع القاف من « يصدقني » عاصم وحمزة ، وقرأ الباقون بجزمها . النشر ٢/٣٢٧ ،

والتيسير ص ١٧١ والإتحاف ص ٣٤٣

ومن جزمه فعلى جواب الطلب .

١٦٦٣ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِّنْ

الْمَقْبُوحِينَ ﴾ - ٤٢ -

انتصب « يوم » على أنه مفعول به على السبعة ، كأنه قال : وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ، [ولعنة يوم القيامة] ^(١) ، ثم حذف « اللعنة » لدلالة الأولى عليها ، وقام اليوم مقامها ، فانتصب اتصالها .

ويجوز أن تنصب « اليوم » تعطفه على موضع « في هذه الدنيا » ، كما قال :

إذا ما تلاقينا من اليوم أو غداً ^(٢)

ويجوز نصب « يوم » على أنه ظرف للمقبوحين ، أي وهم من المقبوحين يوم القيامة ، ثم قدم الظرف .

١٦٦٤ - قوله تعالى : ﴿ بِصَائِرَ ﴾ ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةً ﴾ - ٤٣ -

نصب كله على الحال من « الكتاب » .

١٦٦٥ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ رَّحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ﴾ - ٤٦ -

(١) في الأصل « يوم » بدون واو .

(٢) في الأصل « وأتبعناهم يوم القيامة لعنة » .

(٣) هو عجز بيت نسبة سيبويه لكعب بن جعيل ، وصدوره :

ألاحي ندمانتي عمير بن عامر .

الكتاب ١/٣٥ ، والمختضب ٢/٣٦٢ ، والحجة ١/٢٠ عجزه .

٢٠١
ت

انتصبت « الرحمة » على المصدر عند الألفيش ، بمعنى : ولكن رحمة /
ربك رحمة يا محمد ، وهو مفعول من أجله عند الزجاج ، أي ولكن الرحمة فعل
ذلك لك ، أي من أجل الرحمة .

وقال الكسائي : هي خبر « كان » مضمرة بمعنى : ولكن كان ذلك رحمة
من ربك .

ويجوز في الكلام الرفع على معنى : ولكن هي رحمة .

١٦٦٦ - قوله تعالى : ﴿ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ - ٥٨ -

نصب « المعيشة » عند المازني على تقدير حرف جر محذوف ، معناه :
بطرت في معيشتها .

وقال الفراء^(١) : هي نصب على التفسير ؛ وهو بعيد ، لأنها معرفة ،
والتفسير لا يكون إلا نكرة لتوقع المخاطب ما لم يعرفه .

وقيل : هي نصب بـ « بطرت » ، و « بطرت » بمعنى : جهلت ، أي
جهلت القرية ، أي أهل القرية شكر معيشتها ، ثم حذف المضاف .

١٦٦٧ - قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

مَا كَانَ ﴾ - ٦٨ -

« ما » الثانية للنفي ، لا موضع لها من الإعراب .

وقال [بعض العلماء] ، الطبري وغيره : هي في موضع نصب بـ « يختار » ،
وليس ما قاله بجن في الإعراب ، لأنه لا عائد يعود على ما في الكلام ، وهو

أيضاً بعيد في المعنى والاعتقاد (١) ، لأن كونها للنفي يوجب عموم (٢) جميع الأشياء [في الخير والشر] (٣) ، أنها حدثت بقدر الله واختياره ، وليس مخلوق فيها اختيار غير اكتسابه بقدر من الله له .

وإذا كانت « ما » في موضع نصب بـ « يختار » ، لم تعم جميع الأشياء ، أنها مختارة لله : إنما أوجبت أنه يختار ما كان لهم فيه الخيرة لا غير ، وبقي ما ليس لهم فيه الخيرة ، وهو الخير موقوفاً . وهذا هو مذهب القدرية والمعتزلة . فكون « ما » للنفي أولى في المعنى وأصح في التفسير ، وأحسن في الاعتقاد ، وأقوى في العربية ؛ ألا ترى أنك لو جعلت « ما » في موضع نصب لكان ضميرها في « كان » اسماً ، ولوجب نصب « الخيرة » ، ولم يقرأ بذلك أحد .

وقد قيل في تفسير هذه الآية : إن معناها : وربك يا محمد يخلق ما يشاء ، ويختار لولايته ورسالته من يريد ، ثم ابتداء بنفي الاختيار عن المشركين ، وأنهم لا قدرة لهم ، فقال : « ما كان لهم الخيرة » ، أي ليس الولاية والرسالة / وغير ذلك إلى اختيارهم ومرادهم ، والله أعلم بما أراد من ذلك . وهذه الآية تحتاج إلى بسط أكثر من هذا ، وفيما أشرنا إليه كفاية .

٢٠٢

ت

١٦٦٨ - قوله تعالى : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ ﴾ - ٧٦ -

« ما » في موضع نصب بـ « آتيناها » مفعولاً (٤) ثانياً ، و « إن » واسمها

(١) في الأصل « في المعنى وفي اعتقاد مذاهب أهل السنة » .

(٢) في (ح) « أن نعم » . (٣) زيادة في الأصل .

(٤) في الأصل « ومفعولاً » .

وخبرها وما يتصل بها إلى قوله : « أولي القوة » في سلة « ما » . وواحد « أولي » ، « ذي » .

١٦٦٩ - قوله تعالى : ﴿ وَيَكَّانَ اللَّهُ ﴾ - ٨٢ -

أصلها « وَّيَّ » ، منفصلة من الكاف .

قال سيبويه^(١) عن الخليل في معناها : « إنَّ القوم انتبهوا أو نُبِّهوا ، فلما انتبهوا قالوا : « وَّيَّ » ، وهي « أعني « وي » ، كلمة يقولها المتندم ، إذا أظهر ندامته . وقال الفراء^(٢) : « وَّيَّ » متصلة بالكاف ، وأصلها : « ويلك إنَّ الله » ثم حذف اللام ، واتصلت الكاف بـ « وي » ، وفيه بُعد في المعنى والإعراب ؛ لأنَّ القوم لم يخاطبوا أحداً ، ولأنَّ حذف اللام من هذا لا يُعرف ، ولأنَّه كان يجب أن تكون « إنَّ » مكسورة ، إذ لا شيء يوجب فتحها .

١٦٧٠ - قوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ - ٨٨ -

انتصب « الوجه » على الاستثناء ، ويجوز في الكلام الرفع ، على معنى الصفة ، كأنه قال : غير وجهه ، كما قال :

وكلُّ أخٍ مُفارقُهُ أخوهُ لَعَمْرُ أَيْبِكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ^(٣)

أي غير الفرقدين ، فغير صفة لكل ، كذلك جواز الآية .

(١) الكتاب ٢٩٠/١ (٢) معاني القرآن ٣١٢/٢

(٣) البيت من شواهد سيبويه ٣٧١/١ ونسبه إلى عمرو بن معدي كرب ، وفي الخزانة ٥٢/٢ ، ٧٩/٤ نسب إلى عمرو أيضاً وإلى صحابي آخر هو حضرمي بن عامر ، كما يروى لسوار بن المضرب ، وفي المؤلف والمختلف ص ١١٦ نسب فيه أيضاً إلى حضرمي بن عامر . والبيت من شواهد المغني ٧٦/١ . والشاهد فيه كون (إلا) بمعنى (غير) ، على تقدير : وكل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« العنكبوت »

١٦٧١ - قوله تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا ﴾ - ٢ -

« أن » في موضع نصب بـ « حسب » .

١٦٧٢ - وقوله تعالى : ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ - ٢ -

[« أن »] في موضع نصب بجذب الحافض ، أي بأن يقولوا ، أو لأن

يقولوا . وقيل : هي بدل من الأولى .

١٦٧٣ - قوله تعالى : ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ - ٤ -

« ما » نكرة ، وهي في موضع نصب بـ « ساء » ، أي ساء شيئاً يحكمونه .

وقيل : « ما » في موضع رفع ، وهي معرفة ، تقديره : ساء الشيء

الذي يحكمونه .

وقال ابن كيسان : « ما » مع الفعل مصدر ، في موضع رفع تقديره :

ساء حكمهم .

١٦٧٤ - قوله تعالى : ﴿ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ - ٨ -

أي : ووصيائه بوالديه أمراً ذا حُسْنٍ ، تم أقام الصفة مقام الموصوف / ،

وهو « الأمر » ، ثم حذف المضاف وهو « ذا » وأقام المضاف إليه مقامه ،
وهو « حُسن » .

١٦٧٥ - قوله تعالى : ﴿ وَنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ - ١٢ -

لفظه لفظ الأمر ، ومعناه الشرط والجزاء .

١٦٧٦ - قوله تعالى : ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ - ١٤ -

د ألف ، نصب على أنها ظرف . و « حين » نصب على الاستثناء .
وإنما انتصب الاستثناء عند سيويه لأنه كالمفعول به ، إذ هو مستغنى^(١)
عنه كالمفعول ، فأتى بعد تمام الكلام ، فانتصب .
ونصبه عند الفراء بـ « أن » ، ؛ لأن أصل « إلا » عنده : إن لا ،
فإذا نصب نصب بـ « إن » ، وإذا رفع ، رفع بـ « لا » ،^(٢) .
ونصبه عند المبرد على أنه مفعول به ، و « إلا » عنده قامت مقام الفعل
الناصب للأسماء ، فهي تقوم مقام : أستثني واستثنت فلاناً ، ولا يُستثنى من العدد
إلا أقل من النصف عند أكثر النحويين^(٣) .

(١) أي فضلة . (٢) انظر البيان ٢/٢٤١

(٣) في نسخة الأصل بعد كلمة « النحويين » كلام مفحم على كتاب المشكل ، وهو ساقط
في باقي النسخ ، فأثرت إتيانه في الهامش ، وهذا هو :

« زيادة من معاني القرآن لابن فورك رحمه الله : فان سأل سائل وقال : ما حكم الاستثناء
في قول الغائل : لك عندي ألف إلا ألفين ، في الإقرار ، قبل : إنه أقر بثلاثة آلاف لأنه استثنى
زائداً من ناقص ، ودليله هذه الآية (إلا ماشاء الله) في هود . وكان المقر قال له : عندي ألف
إلا ألفين متقدمين ، فمعنى « إلا » هاهنا كمنى الواو ؛ قاله الفراء . وإذا قال : مالك =

١٦٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ - ١٦ -

نصبت « إبراهيم » على العطف على الهاء في « انجيناها » .

وقيل : هو معطوف على « نوح » في قوله : (وَالتَّقْدِ أَرْسَلْنَا نُوحًا) - ١٤ -

[أي] وأرسلنا إبراهيم .

وقيل : هو منصوب بإضمار فعل ، أي : واذكر إبراهيم .

١٦٧٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ -

وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ - ٢٢ -

أي : ولا تمن في السماء بمعجز ، فيكون « في السماء » نعتاً لـ « تمن »

المحذوفة ، في موضع رفع ، ثم يقام النعت / مقام المنعوت ، وفيه بعد ، لأن

نعت النكرة كالصفة لها ، ولا يحسن حذف الموصول : وقيام صلته مقامه ، [والحذف

في الصفة أحسن منه في الصلة .] (٢)

١٦٧٩ - قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا

مُودَّةَ بَيْنِكُمْ ﴾ - ٢٥ -

« ما » بمعنى الذي ، وهي اسم « إن » والهاء العائدة على الذي مضمرة ،

تقديره : إن الذي اتخذتموه .

=عندي ألف إلا ألدان ، فقد أقر بالدين ، وكأنه قال : مالك عندي سوى الدين . ولو قال : لك

عندي ألف إلا ألدان ، بالرفع ، فإنما أقر بألف فقط ؛ لأنها صفة مثبتة ؛ كآله قال : لك عندي

ألف لا ألدان . عاد الكلام إلى مشكل الإعراب .

(١) في الأصل « نعت » (٢) تكلمة من (ق ، د ، ك) .

وقوله « أوثاناً » مفعول ثانٍ لـ « اتخذتم » والماء المحذوفة هي المفعول الأول لـ « اتخذتم » .

و « مودة » خبر « إن » . وقيل : هي رفع بإضمار : هو مودة . وقيل : هي رفع بالابتداء ، و « في الحياة الدنيا » الخبر ، والجملة خبر « إن » ، و « بينكم » خفض بإضافة « مودة » إليه .

وجاز أن تجعل الذي اتخذتموه من دون الله مودةً ، على الاتساع ، وتصحيح ذلك أن يكون التقدير : إن الذي اتخذتموه من دون الله أوثاناً ذو (١) مودة بينكم .

وقد قرئ بنصب (٢) « مودة » ، وذلك على أن تكون « ما » كافة لعمل « إن » ، فلا ضمير محذوف في « اتخذتم » ، فتكون « أوثان » مفعولاً لـ « اتخذتم » ، لأنه تعدى إلى مفعول واحد ، واقتصر عليه ، كما قال : (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب) (٣) ، وتكون « مودة » مفعولاً من أجله ، أي إنما اتخذتم الأوثان من دون الله للمودة فيما بينكم ، لا لأن عند الأوثان نفعاً أو ضرراً .

ومن نوّن « مودة » في النصب أو في الرفع ، جعل « بينكم » ظرفاً ،

(١) في الأصل و (د) « ذوو » وأثبت ما في : ظ ، ق ، ك .

(٢) قرأ بنصب « مودة » حمزة و حفص و روح ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس برفع « مودة » من غير تنوين وخفض « بينكم » . وقرأ الباقون بنصبها منونة ونصب « بينكم » . النشر ٣٢٩/٢ ، والتيسير ص ١٧٣ ، والإتحاف ص ٣٤٥

(٣) سورة الأعراف الآية ١٥٢

فنصبه نصب الظروف ، وهو الأصل ، والإضافة اتساع في الكلام ، والعامل في الظرف « المودة » .

ويجوز أن تنصب « بينكم » في قراءة من نون « مودة » على الصفة للمصدر ، لأنه نكرة ، والنكرة توصف بالظروف والجمل والأفعال .

فإذا نصبت « بينكم » على أنه ظرف ، جاز أن يكون قوله « في الحياة الدنيا » ظرفاً للمودة أيضاً ، وكلاهما متعلق بالعامل وهو « مودة » ، لأنها ظرفان مختلفان ، أحدهما للزمان ، والآخر للمكان ، وإثما يمنع أن يتعلق بعامل واحد ظرفا زمان ، وظرفا مكان ، ولا ضمير في واحد من هذين الطرفين ؛ / إذ لم يقم واحد منها مقام محذوف تقدره .

٢٠٥

ت

وإذا جعلت قوله « بينكم » صفة لـ « مودة » ، كان متعلقاً بمحذوف ، وفيه ضمير كان في المحذوف الذي هو صفة في الحقيقة ، فيكون « في الحياة الدنيا » في موضع الحال من ذلك الضمير في « بينكم » ، والعامل فيه الظرف وهو « بينكم » ، وفي الظرف وهو « في الحياة الدنيا » ضمير يعود على ذي الحال ، والصفة لا بد أن يكون فيها عائد على الموصوف ، فإذا قام مقام الصفة [ظرف] صار ذلك الضمير في الظرف ، كما يكون في الظرف إذا كان خبراً لمبتدأ أو حالاً ، وقد تقدم شرحه .

ولا يجوز أن ^(١) يعمل في قوله تعالى « في الحياة الدنيا » ، وهو حال من المضمرة في « بينكم مودة » ، لأنك قد وصفت المصدر بقوله « بينكم » ، ولا يعمل بعد الصفة ، لأن المعمول فيه داخل في الصلة ، والصفة غير داخلة في

(١) أراد لفظ « مودة » .

الصلة ، فتكون قد فرقت بين الصلة والموصول ، فلا يعمل فيه إذا كان حالاً من المضمرة في « بينكم » ، إلا « بينكم » ، وفيه ضمير يعود على المضمرة في « بينكم » ، وهو هو ، لأن كل حال لا بد أن يكون فيها ضمير يعود على ذي الحال كالصفة ، وأيضاً فإن قوله : « في الحياة الدنيا » إذا جعلته حالاً من المضمرة في « بينكم » ، والمضمرة في « بينكم » ، إنما ارتفع بالظرف ، وجب أن يكون العامل في الحال الظرف أيضاً ، لأن العامل في ذي الحال هو العامل في الحال أبداً ؛ لأن الحال المفعول في المعنى ، فلا يختلف العامل فيها ؛ لأنه لو اختلف فيها لكان قد عمل عاملان في شيء واحد ؛ إذ الحال هي صاحب الحال (١) ، فلا يختلف العامل فيها .

ويجوز أن تكون « في الحياة الدنيا » صفة لـ « مودة » و « بينكم » صفة أيضاً ، فلا بد أن يكون في كل واحد منها ضمير يعود على « المودة » ، والعامل فيها المحذوف الذي هو صفة على الحقيقة ، وفيه كان الضمير ، فلما قام الظرف مقامه انتقل الضمير إلى الظرف ، كما ينتقل إلى الظروف إذا كانت أخباراً للبتداء وتقدير / المحذوف كأنه قال : إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة مستقرة بينكم ثابتة في الحياة الدنيا ، ثم حذفت « مستقرة » وفيها ضمير ، و « ثابتة » وفيها ضمير ، يعودان على « المودة » ، وقام « بينكم » مقام « مستقرة » التي هي صفة ، فصار الضمير الذي كان فيها يعود على الموصوف في « بينكم » ، فصارت صفة للمودة ؛ لأنها خلت عن الصفة ، وكذلك حذفت « ثابتة » وفيها ضمير ، وأتمت « في الحياة الدنيا » مقامها ، فصار الضمير في قولك : « في الحياة الدنيا » ، وذلك المحذوف هو العامل في الطرفين جميعاً ، وقاما مقام المحذوفين [من] الصفتين ، فصارا صفتين ، فبهما ضميران يعودان على الموصوف ، وعلى هذا

(١) في الأصل « هي صاحب الحال واسم فعله » .

القياس يجري كل ما أشبهه ، فاعلم وافهم هذه المألة ، فقد كشفت لك سرائر النحو وغرائبه^(١) .

١٦٨٠ - وقوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ - ٢٧ -

حرف الجر في قوله « في الآخرة » متعلق بمحذوف تقديره : وإِنَّهُ صَالِحٌ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ، [وقيل : هو تبيين تقدم ، وقيل : هو متعلق بـ « الصالحين »] والألف واللام للتعريف ، وليتا بمعنى الذين ؛ [لتقدم الصلة .]^(٢)

١٦٨١ - قوله تعالى : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ ﴾ - ٢٨ -

هو عطف على الماء في (أنجيناها) - ١٥ -

وقيل : عطف على « نوح » في قوله : (وَآلِهَاتِهِمْ نُوْحًا) - ١٤ -

وقيل : هو نصب على تقدير : واذكر لوطاً ، والعامل في « إذ » هو العامل

في « لوطاً » .

١٦٨٢ - قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴾ - ٣٨ -

عطف على « الذين » في قوله : (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) - ٣ -

(وَعَادًا وَثَمُودًا) .

وقيل : هو عطف على الماء والميم في قوله : (فَتَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ) - ٣٧ -

وهو أقرب من الأوّل .

وقيل التقدير : وأهلكنا عاداً وثموداً .

(١) انظر الكشف ١٩٥/أ ، والبيان ٢٤٢/٢ - ٢٤٣ ، والكبرى ٩٨/٢ - ٩٩ ،

وتفسير القرطبي ٣٣٨/١٣

(٢) زياده في الأصل .

١٦٨٣ - قوله تعالى : ﴿ وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ﴾ - ٣٩ -
عطف على « عادٍ » في جميع وجوهه ، وهي أسماء أعجمية معروفة ،
فلذلك لم تصرف .

وقيل : إنهم عطف على الماء والميم في قوله : (فَصَدَّاهُمْ عَنِ السَّبِيلِ) - ٣٨ -
أي : صد قارون وفرعون وهامان .

١٦٨٤ - قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ ﴾ - ٤١ -

الكاف في موضع رفع خبر المبتدأ وهو قوله تعالى : (مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا)
وقيل : هي في موضع نصب على الظرف .

وجمع « العنكبوت » « عناكب » ، « عناكب » ، « عناكب » ، « عناكب » ، « عناكب » ، « عناكب » .

١٦٨٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ - ٤٦ -

« الذين » في موضع نصب على البدل من « أهل » ، أو على الاستثناء .

١٦٨٦ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِيهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا ﴾ - ٥١ -

« أن » ، في موضع رفع فاعل « يكفهم » .

١٦٨٧ - وقوله تعالى : ﴿ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا ﴾ - ٥٨ -

من قرأ « لَنُبَوِّئَنَّهُمْ » بالياء « [فو] من التواء » ، ف « غرف »
منصوبة على حذف حرف الجر ؛ لأنه لا يتعدى إلى مفعولين ، ولا يحسن أن

(١) قرأ بالياء ساكنة من غير همز ، حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون بالياء مفتوحة
والهمز . التيسير ص ١٧٤ ، والنشر ٣٢٩/٢ ، والكشف ١٩٥/ب .

ينصب « الغرف » على الظرف ؛ لأنه مخصوص ، ولا يتعدى الفعل إلى المخصوص من ظرف المكان ، [« لا » بحرف] ؛ لا تقول : جلست داراً ، فالتقدير : لشويثهم في عُرفٍ ، فلما حذف الحرف نصب .

ومن قرأه بالباه جعل « غرفاً » مفعولاً ثانياً ؛ لأنه يتعدى إلى مفعولين ، تقول : بوأت زيدا منزلاً .

فأما قوله تعالى : (وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ) (١) فاللام زائدة كزيادتها في « رَدِفَ لَكُمْ » ، إنما هو : ردفكم ، وبوأتنا إبراهيم .

١٦٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَلِيَتَمَتَّعُوا ﴾ - ٦٦ -

من كسر اللام جعلها لام « كي » ، ويجوز أن تكون لام أمرٍ .
ومن أسكنها فهي لام أمرٍ لا غير .

ولا يجوز أن تكون مع الإسكان لام « كي » ، لأن لام « كي » حذفت بعدها « أن » ، فلا يجوز حذف حركتها أيضاً ، اضعف عوامل الأفعال .

* * *

(١) سورة الحج الآية ٢٦

(٢) قرأ ياسكان اللام ابن كثير وحمزة والكسائي وقالون ، وقرأ الباكون بكسرهما .

التيسير ص ١٧٤ ، والنشر ٣٢٩/٢ ، والإتحاف ص ٣٤٦ ، وانظر الكشف ١٩٥/ب .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الروم »

١٦٨٩ - قوله تعالى : ﴿ فِي بَضْعِ سِنِينَ ﴾ - ٤ -

الأصل في « سنة » ، ألا تجمع بالياء والنون ، والراء والنون ؛ لأن الواو والنون لمن يعقل ؛ ولكن جاز ذلك في « سنة » ، وإن كانت بمن لا يعقل ، للحذف الذي دخلها ، لأن أصلها « سنوة » ، وقيل : « سنهة » ، على « فَعَلَة » ، دليله قولهم : سنوات ، وقولهم : سانهت من السنين .

وكسرت السين في « سنين » ، لتدل على أنه جمع على غير الأصل ، لأن كل ما جمع جمع السلامة لا يتغير فيه بناء الواحد ، فلما تغير بناء الواحد في هذا الجمع ، بكسر « أ » ، وقد كان مفتوحاً / في الواحد ، علم أنه جمع على غير أصله .

١٦٩٠ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ - ٤ -

[« قبل » ، و « بعد » ،] مبيان ، وهما ظرفاً زمان ، أصلها الإعراب ، وإنما بُنِيَ لأنها تعرفنا بغير ما تتعرف به الأسماء ، وذلك أن الأسماء تتعرف بالألف واللام ، وبالإضافة إلى المعرفة ، وبالإضمار ، وبالإشارة ، وبالعهد ، وليس

(١) في الأصل « كسر » وهو تحريف .

في « قبل » و« بعد » شيء من ذلك ، فلما تعرفنا بخلاف ما تعرف به الأسماء ، وهو حذف ما أضيف إليه ، خالفا الأسماء ، وشابها الحروف ، فبُنِيَ كما تبني الحروف ، وكان أصلها أن يُبْنَى على سكون ، لأنه أصل البناء ، لكن قبل الآخر (١) ساكن وأيضاً فإنه قد كان لها في الأصل تمكُّنٌ ، لأنها يعربان إذا أضيفا أو نكرا فبنا على حركة ، وأيضاً فإنه لم يكن بدءاً من حركة أو حذف ، ولا يمكن الحذف في حروف السلامة ، وحرك الثاني لأن البناء فيه ، وإنما وجب أن تكون الحركة ضمّاً دون الكسر ودون الفتح ، لأنها أشبه المنادى المفرد ، إذ المنادى يعرب إذا أضيف أو نكّر ، كما يفعل بها ، فبُنِيَ على الضم كما بني المنادى المفرد .

وقد قال علي بن سليمان : إنما بُنِيَ لأنها متعلقان بما بعدهما ، فاشبه الحروف ، إذ الحروف متعلقة بغيرها لا تفيد شيئاً ، إلا بما بعدها .

وقيل : إنما بُنِيَ على الضم لأنها غايتان ، وقد اقتصر عليها ، وحذف ما بعدهما ، فبُنِيَ لخالفتهما الأسماء ، وأعطيا الضم ، لأنه غاية الحركات .

وقيل : لما تضمننا المحذوف بعدهما صار كـ بعض الاسم ، وبعض [الاسم] مبني . وقال الفراء (٢) : لما ضُمَّنا معنيين ، يعني معنهما في أنفسهما ، ومعنى ما بعدهما المحذوف ، بُنِيَ وأعطيا الضمة ، لأنها أقوى الحركات .

وقال هشام : لما لم يجوز أن يفتحها ، فبشبه حالها في الإضافة ، ولم يجوز

(١) في هامش (ح) « أي قبل آخر (قبل وبعد) ساكن ، وهو الباء والعين ، فحذفنا لئلا يلتقي ساكنان . »

(٢) معاني القرآن ٢ / ٣١٩ - ٣٢٠

أن يُكسرا ، فيشبهها المضاف إلى المخاطب ، ولم يُسكننا ؛ لأن ما قبل الآخر ساكن ، لم يبق إلا الضم فأعطياه .

وأجاز الفراء^(١) : رأيتك بعدد ، بالتثوين رفع ، و « بعداً » بالنصب منوناً ، وهما معرفة .

وأجاز / هشام : رأيتك بعدد ياهذا ، بالفتح غير منون ، على إضمار المضاف .
ومعنى الآية : لله الأمر من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء ، فلما حذف ما بعد « قبل » و « بعد » وتضمننا معناه ، خالفنا الأسماء فنيا .

١٦٩١ - قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ﴾ - ٦ -

مصدر مؤكّد .

١٦٩٢ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوءَى

أَنْ كَذَّبُوا ﴾ - ١٠ -

« عاقبة » اسم « كان » ، و « السوءى » خبرها ، و « أن كذبوا » مفعول من أجله .

ويجوز أن تكون « السوءى » مفعولة بـ « أسأؤوا » ، و « أن كذبوا » خبر « كان » .

ومن نصب^(٢) « عاقبة » جعلها خبر « كان » ، و « السوءى » اسمها .

(١) معاني القرآن ٢/٣١٩ - ٣٢٠

(٢) النص قراءة الكوفيين وابن عامر ، وقرأ الباقون بالرفع ، التيسير ص ١٧٤

والنشر ٢/٢٣٠ ، والكشف ١٩٥/ب .

ويجوز أن تكون « أن كنبروا » اسمها ، و « السوءى » مفعول لـ « أساؤوا » .

١٦٩٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ خَلَقَكُمْ ﴾ - ٢٠ -

« أن » في موضع رفع على الابتداء ، والمجرور قبلها خبرها ، وكذلك كل ما بعده من صنفه .

١٦٩٤ - قوله تعالى : ﴿ كَخِيفَتِكُمْ ﴾ - ٢٨ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : تخافونهم خيفة كخيفتكم ، أي مثل خوفكم أنفسكم ، يعني : كخوفكم شركاءكم ، ومثله : (كَذَلِكَ نُفَصِّلُ)^(١) تقديره : نفصل الآيات تفصيلاً كذلك ، أي مثل ذلك التفصيل .

١٦٩٥ - قوله تعالى : ﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ ﴾ - ٣٠ -

نصب بإضمار فعل تقديره : اتبع فطرة الله ؛ ودل عليه قوله عز وجل : (فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ) لأن معنى « أقم وجهك للدين » : اتبع الدين .
وقيل : « فطرة الله » انتصب على المصدر ، لأن الكلام دل على : فطر الله الخلق فطرة .

١٦٩٦ - قوله تعالى : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ - ٣١ -

حال من الضمير في « فاقم » ، وإنما جمع لأنه مردود على المعنى ؛ لأن الخطاب للنبي ﷺ ، هو خطاب لأمتيه ، فتقديره : فاقموا وجوهكم منيبين إليه .

وقال الفراء (١) : التقدير : فأقم وجهك وامن معك ، فلذلك قال : « منيين » .

١٦٩٧ - قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ﴾ - ٣٥ -

« السلطان ، يؤنث ويذكر ، وهو جمع « سايط » كرتيف ورغفان .
فن ذكره فعلى معنى الجمع ، ومن أنه فعلى معنى الجماعة .

١٦٩٨ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ ﴾ - ٣٦ -

شرط ، وجوابه : (إِذَا هُمْ يَقْسَطُونَ) ، ف « إذا » جواب / بمنزلة
الفاء ، لأنها لا يبتدأ بها ، كما لا يبتدأ بالفاء ، وإنما [لم] يبتدأ ب « إذا » لأنها
التي للمفاجأة : ف « إذا » التي فيها معنى الشرط غير التي للمفاجأة ، والتي للشرط
يبتدأ بها ولا تكون جواباً للشرط ، و « إذا » التي للمفاجأة لا يبتدأ بها ، فاشبهت
الفاء ، فوقعت موقعها وصارت جواباً للشرط ، وقد تدخل [على] « إذا »
التي للمفاجأة الفاء في جواب الشرط ، وذلك للتأكيد ، فاعلمه .

١٦٩٩ - قوله تعالى : ﴿ كَسَفًا ﴾ - ٤٨ -

« من فتح السين جعله جمع و كسفة » مثل قولك : كسرة وكسر .
ومن أسكن (٢) فعلى التخفيف .

والهاء في قوله : (من خيلاه) تعود على « السحاب » ، ويجوز أن
تعود على « الكسف » ، لكنه ذكر كما قال تعالى : (من الشجر الأخضر) (٣) .

(١) عاين القرآن ٣٢٥/٢

(٢) قرأ ياسكان السين من « كسفا » ابن عامر بخلاف عن هشام ، وقرأ الباقون
بفتحها . التيسير ص ١٧٥ ، والإتحاف ص ٣٤٨

(٣) سورة يس الآية ٨٠ . وفي الأصل « من الشجر الأخضر » ويقول من خيلاه .

١٧٠٠ - قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ - ٤٧ -

« حقا » خبر « كان » ، و « نصر » اسمها . ويجوز أن تضمر في « كان » اسمها ، وترفع « نصر » بالابتداء ، و « علينا » الخبر ، والجملة خبر « كان » . ويجوز في الكلام رفع « حق » على اسم « كان » ؛ لأنه وصف بـ « علينا » ، وتنصب « نصراً » على خبر « كان » . ويجوز رفعها جميعاً على الابتداء والخبر ، وتضمر في « كان » الحديث أو الأمر ، والجملة خبر « كان » .

١٧٠١ - قوله تعالى : ﴿ فَرَأَوَهُ مُصْفَرًّا ﴾ - ٥١ -

الماء تعود على « الزرع » ، وقيل : على « السحاب » ، وقيل : على « الريح » . و « كُوت » الريح « لأن » الماء للمُرْسَل منها ، وقيل : ذكرت : إذ لا ذكر لها ، فتأنيها غير حقيقي .

١٧٠٢ - قوله تعالى : ﴿ لَظَلُّوا^(١) مِنْ بَعْدِهِ ﴾ - ٥١ -

معناه : لَيَظْلُنُّ^(١) ، [فالماضي] في موضع المستقبل ، وحين هذا ، لأن الكلام بمعنى المجازاة ، والمجازاة لا تكون إلا مستقبل ، هذا منعب - سيويه^(٢) .

(١) في الأصل « اظلوا ... ليظنن » بالضاد .

(٢) الكتاب لسيويه ١/٤٦٦

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« لقمان »

١٧٠٣ - قوله تعالى : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾ - ٣ -

حالان من « تلك » ، ولا يجز أن تكونا حالاً من « الكتاب » ،
لأنه مضاف إليه ، فلا عامل / يعمل في الحال ؛ إذ ليس لصاحب الحال عامل ،
وفيه اختلاف .

ومن رفع^(١) « ورحمة » جعل « هدى » في موضع رفع على إضمار مبتدأٍ
تقديره : هو هدى ورحمة ، ويجوز أن تكون خبر « تلك » ، و « آيات »
بدل من « تلك » .

١٧٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّخِذَهَا ﴾ - ٦ -

من نصب^(٢) عطفه على « ليضل » .
ومن رفع عطف على « يشتري » أو على القطع^(٣) .

(١) الرفع قراءة حمزة ، وقرأ الباقون بالنصب . التيسير ص ١٧٦ ، والنشر ٣٣٢/٢ ،
والإنحاف ص ٣٤٩ ، والكشف ١٩٧/أ
(٢) النصب قراءة يعقوب وحمزة والكسائي وخلف وحفص ، وقرأ الباقون بالرفع .
النشر ٣٣٢/٢ ، والتيسير ص ١٧٦ ، والإنحاف ص ٣٥٠
(٣) أي على الاستئناف .

والهاء في « يتخذها » تعود على « الحديث » ، لأنه بمعنى الأحاديث ،
وقيل : تعود على « السبيل » ، وقيل : تعود على « الآيات » (١) .

١٧٠٥ - قوله تعالى : ﴿ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوُونَهَا ﴾ - ١٠ -

« ترونها » في موضع خفض على النعت لـ « عمد » ، فيمكن أن تكون
تمَّ عمد ، ولكن لا ترى .

ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من « السماوات » ، ولا عمد
تمَّ البتة .

ويجوز أن تكون في موضع رفع على القطع ، ولا عمد تمَّ أيضاً .

١٧٠٦ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ - ١١ -

« ما » استفهام في موضع رفع على الابتداء ، وخبره « ذا » ، وهو بمعنى
« الذي » ، تقديره : فأروني أي شيء الذي خلق الذين من دونه ، والجملة في
موضع نصب بـ « أروني » .

ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب بـ « خلق » ، وهي استفهام
يعمل فيه ما بعده ، وتجعل « ذا » زائدة .

ويجوز أن تكون « ما » بمعنى « الذي » في موضع نصب بـ « أروني » ،
و « ذا » زائدة ، وتضمير الهاء مع « خلق » ، لتعود على « الذي » ، أي :
فأروني الأشياء التي خلقها الذين من دونه .

١٧٠٧ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ ﴾ - ١٣ -

(١) الكشف ١/١٩٧ أ ، والبيان ٢/٢٥٣ ، والعكبري ١٠١/٢

أي : واذكر يا محمد إذ قال لقمان .

و « لقمان » اسم معرفة ، فيه زائدتان [كعثان] ، فلذلك لم ينصرف ، وقد يجوز أن يكون أعجمياً .

وقد قال «كريمة» : إنه كان نبياً ، وفي الخبر أنه كان حبشياً أسوداً .

١٧٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا ﴾ - ١٤ -

نصب على حذف الحافض تقديره : خملته أمه بوهن ، أي بضعف .

١٧٠٩ : قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي ﴾ - ١٤ -

« أن » في موضع نصب على حذف الحافض ، أي بان اشكر لي .

وقيل : هي بمعنى « أي » لا موضع لها من الإعراب .

وقد تقدم القول في (إن تك مثقال حبة) - ١٦ - في الأنبياء (١) .
وكذلك ما كان مثله نترك ذكره لتقدم الكلام في نظيره .

١٧١٠ - [قوله تعالى : ﴿ مَعْرُوفًا ﴾ - ١٥ -

نعت لمصدر محذوف ، تقديره : وصاحبها في الدنيا صحاباً معروفاً] .

١٧١١ - قوله تعالى : ﴿ مَرَحًا ﴾ - ١٨ -

مصدر في موضع الحال .

١٧١٢ - قوله تعالى : ﴿ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ وَبَاطِنَةٌ ﴾ - ٢٠ -

(١) الآية ٤٧ من سورة الأنبياء . وانظر فقرة (١٤٧٤) .

حالان . ومن قرأ ^(١) « نِعْمَةً » بالتوحيد جعل ما بعده نعتاً له .

١٧١٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ - ٢٧ -

« أن » ، في موضع رفع بفعل مضمّر تقديره : لو وقع [ذلك] .

١٧١٤ - قوله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرُ ﴾ - ٢٧ -

من رفع جعله مبتداً ، وما بعده خبره وهو « يَمُدُّهُ » ، والجملة في موضع الحال .

و« من » نصب ^(٢) « البحر » عطفه على « ما » ، وهي اسم « أن » ، و« يمدُّهُ » الخبر .

ويجوز رفع « البحر » تعطفه على موضع اسم « أن » ، و« أقلام » خبر « أن » ، في الوجهين جميعاً ^(٣) .

١٧١٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ - ٢٨ -

الكاف في موضع رفع خبر له « خَلَقْنَاكُمْ » وتقديره : إلا مثل بعث نفس واحدة .

١٧١٦ - قوله تعالى : ﴿ هُوَ جَازٍ ﴾ - ٣٣ -

(١) وهي قراءة غير نافع وأن عمرو وحفص ، وأما هؤلاء فقرأوا « نِعْمَةً » . الكشاف

١٩٧/ب ، وتفسير القرطبي ٧٣/١٤

(٢) النصب قراءة أن عمرو ، ويعقوب ، وقرأ باقي العشرة بالرفع . التيسير ص ١٧٧ ، والشر ٣٣٢/٢

(٣) الكشاف ١٩٧/ب ، والبيان ٢٥٦/٢ ، والعكبري ١٠٢/٢ ، وتفسير القرطبي ٧٧/١٤

ابتداء وخبر .

ومذهب سيويه والخليل أن تقف على « جازٍ » ونظيره بغير ياء ، ليُعرف
أنه كان في الوصل كذلك .

وحكى يونس أن بعض العرب تقف بالياء لزوال التنوين الذي من أجله
حذفت الياء .

١٧١٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ - ٣٤ -

« عليم » خبر « إن » و « خير » نعتة .

ويجوز أن تكون خبراً بعد خبر .

* * *

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« السَّجْدَةِ »

١٧١٨ - قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ - ٢ -

رفع بالابتداء ، و (لا رَيْبَ فِيهِ) الخبر ، أو على إضمار مبتدأ ،
أي : هذا تنزيل أو المتلو تنزيل ، أو هذه الحروف تنزيل ، ودلت « الم » على
ذكر الحروف .

ويجوز النصب في الكلام على المصدر ، [ويجوز أن تكون « لا ريب
فيه » في موضع الحال من « الكتاب » ، و (مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)
الخبر ، وهو أحسنها ، و « مِنْ » متعلقة بالخبر المحذوف . فإن جعلت « لا ريب
فيه » الخبر ، كانت « مِنْ » متعلقة بـ « تنزيل » .]

١٧١٩ - قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ - ٣ -

« أم » هنا لخروج من خبر إلى خبر آخر ، وقيل : هي بمعنى « بل » .

١٧٢٠ - قوله تعالى : ﴿ أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ - ٧ -

« من أسكن اللام في « خلقه » جعله مصدراً ، لأن قوله : « أحسن كل
شيء » يدل على : خلق كل شيء خلقاً ؛ فهو مثل (صَنَعَ اللَّهُ)^{١١} و (كتاب

(١) سورة النمل الآية ٨٨

الله عليكم (١١) ، وقيل : هو بدل من « كل » ، وقيل : هو مفعول ثان ،
و « أحسن » بمعنى : أفهم ، فيتعدى إلى مفعولين .

٢١٣

ت

ويجوز في الكلام « خلقه » / بالرفع ، على معنى : ذلك خلقه .
ومن قرأ بفتح (٢) اللام جعله فعلاً ماضياً في موضع نصب نعتاً لـ « كل » ،
أو في موضع خفض نعتاً لـ « شيء » (٣) .

١٧٢١ - قوله تعالى : ﴿ اِذَا ضَلَلْنَا ﴾ - ١٠ -

العامل في « إذا » فعل مضمَر تقديره : أنبعتُ إذا غيبتنا وقلنا (١)
في الأرض .

١٧٢٢ - قوله تعالى : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنْ

المضاجع ﴾ - ١٦ -

« تتجافى » في موضع نصب على الحال من المضمَر في قوله تعالى : « خروا » ،
وكذلك « يدعون ربهم » في موضع الحال ، وكذلك (سجداً) ، وكذلك
موضع (وهم لا يستكبرون) ، وكذلك [موضع] (وبما رزقناهم
ينفقون) ، كلها أحوال من المضمَر في « خروا » ، أو في « تسبحوا » .
ويجوز أن يكون ما بعد كل حال حالاً من المضمَر [الذي] في الحال الذي قبله ،
وقد مضى نظيره .

(١) سورة النساء الآية ٢٤

(٢) قرأ بالفتح نافع ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي وخلف ، وقرأ باقي العشرة ياسكان

اللام من (خلقه) . التيسير ص ١٧٧ ، والنشر ٢/٣٣٢ ، والإتحاف ص ٣٥١

(٣) الكشف ١٩٧/ب ، والبيان ٢/٢٥٨ ، والعكبري ٢/١٠٢ ، وتفسير القرطبي ١٠/١٤٠

(٤) ق : « وبلينا » .

١٧٢٣ - قوله تعالى : ﴿ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ - ١٦ -

مفعولان من أجلها ، وقيل : مصدران .

١٧٢٤ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَخْفِي لَّهُمْ ﴾ - ١٧ -

من أسكن^(١) الياء جعل الألف المتكلم ، والياء حقها الضم ؛ لأنه فعل مستقبل^(٢) ، لكن أسكنت استخفافاً .

ومن فتح الياء جعله فعلاً ماضياً لم يسم فاعله ، وفيه ضمير يقوم مقام الفاعل ، [تقديره : الذي أخفي هو لهم]^(٣) .

و « ما » إن جعلتها بمعنى الذي كانت في موضع^(٤) نصب بـ « تعلم » ، وتكون الهاء محذوفة من الصلة ، على قراءة من أسكن الياء ، أي أخفيه أنا لهم ، ولا حذف في قراءة من فتح الياء ؛ لأن الضمير المرفوع في « أخفي » الذي لم يسم فاعله ، يعود على الذي .

فإن جعلت « ما » استفهاماً كانت « ما » في موضع رفع بالابتداء ، في قراءة من فتح الياء ، وفي موضع نصب بـ « أخفي » في قراءة من أسكن الياء ، والجملة كاتبها في موضع نصب بـ « تعلم » ، وسدت الجملة مسد المفعولين لـ « تعلم »^(٥) .

١٧٢٥ - قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ ﴾ - ٢٣ -

(١) قرأ ياسكان الياء يعقوب وحزمة ، والباقون بفتح الياء . التيسير ص ١٧٧ ، والنشر ٢/٣٣٢ ، والإتحاف ص ٣٥٢

(٢) في الأصل « لأنها فاء الفعل ، والفعل مستقبل » .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في الأصل « إن جعلت ما بمعنى الذي ، وهي في موضع » .

(٥) الكشف ١/١٩٨ ، والبيان ٢/٢٥٩ ، وتفسير القرطبي ١٤/١٠٣

الماء تعود على الكتاب ، أضاف المصدر إلى المفعول ، كقوله تعالى :
(بِسْؤَالِ تَعْبَجَتِكَ) (١) ، وتقديره : من لقاء موسى الكتاب ، فأضمر « موسى »
لتقدم ذكره ، وأضيف المصدر إلى الكتاب .

ويجوز أن تعود / الماء على موسى عليه السلام ، فيكون قد أضاف المصدر
٢١٤
ت
إلى الفاعل ، والمفعول به محذوف ، كقوله تعالى : (لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ) (٢)
أي : دعاءكم إيتاكم ، وكقوله (تَلَقْتُمْ) (٣) الله أكبر من مقتسبكم) تقديره :
تلقت الله إيتاكم أكبر من مقتسبكم .

وقيل : الماء تعود على ما لاقى موسى ، أي : فلا تكن في مرتبة من لقاء
ما لاقى موسى من قومه ، من الأذى والتكذيب .

وقيل : تعود (٤) على موسى من غير تقدير حذف مفعول ، أي : لا تكن
يا محمد في مرتبة من أن تلقى موسى ؛ لأن النبي - عليه السلام - لقي موسى
- عليه السلام - ليلة أسري به .

وقيل : الماء تعود على موسى ، والمفعول محذوف ، وهو التوراة ، أي :
فلا تكن في مرتبة من لقاء موسى التوراة (٥) .

١٧٢٦ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّمَآ أَرَادُوا ﴾ - ٢٠ -

« كلما » ظرف .

١٧٢٧ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَبْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ - ٢٦ -

(١) سورة ص الآية ٢٤

(٢) سورة فاطر الآية ١٤

(٣) سورة غافر الآية ١٠

(٤) في الأصل « تقديره » .

(٥) البيان ٢/٢٦٠ ، والعكبري ٢/١٠٢ ، وتفسير القرطبي ١٤/١٠٨

فاعل « يهدي » مصدره ، تقديره : أو لم يهد الهدي لهم ، وهو قول المبرد .
وقال الفراء ^(١) : « كم » هي الفاعل لـ « يهدي » ، ولا يجوز هذا عند
البصريين ، لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها ؛ لأنها في الخبر بمنزلة في الاستفهام ،
لها صدر الكلام ، فلا يعمل فيها ما قبلها ، كما لا يعمل في الاستفهام ما قبله .
وقيل : الفاعل لـ « يهدي » هو الله جل ذكره ، تقديره : أو لم يهد الله لهم .
ومن قرأ « تنهد » بالنون ، فالفاعل هو الله تعالى ، بلا إشكال ولا خلاف ،
وهي قراءة ^(٢) أبي عبد الرحمن السلمي وقتادة .
و « كم » عند البصريين في هذه الآية ، في موضع نصب بـ « أهلكنا » .

١٧٢٨ - قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ ﴾ - ٢٨ -
« متى » في موضع نصب على الظرف ، وهي خبر الابتداء [وهو]
« هذا » ، و « الفتح » نعت لهذا أو عطف بيان .
ويجوز أن تكون « متى » في موضع رفع على تقدير حذف مضاف مع
« هذا » ، تقديره : متى وقت هذا الفتح .

(١) معان القرآن ٢/٢٣٣

(٢) وقرأ الجمهور بالباء . البحر المحيط ٦/٢٨٨ ، وتفسير القرطبي ١٤/١١٠

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الأَحْزَابِ »

١٧٢٩ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾ - ١ -

« أيُّ » نداء مفرد ، مبني على الضم ، و « ها- » للتثنية ، وهو تثنية لازم لـ « أي » / ، و « النبيُّ » نعت لـ « أي » ، لا يُستغنى عنه ، لأنه هو المنادى في المعنى .

ولا يجوز نصبه على الموضع عند أكثر النحويين ، وأجازه المازني ، جعله مثل قولك : يا زيدُ الظريفُ ، بنصب « الظريف » على موضع زيد ؛ لأن موضعه نصب ، المعنى : دعوت زيداً ، أو أريدُ زيداً ، وهذا نعت يُستغنى عنه ، ونعت « أي » لا يُستغنى عنه ، فلا يحسن نصبه على الموضع . وإيضاً فإن نعت « أيُّ » هو المنادى في المعنى ، [فلا يحسن نصبه] .

وقال الأخفش : هو صلة لـ « أي » ولا يعرف في كلام العرب اسم مفرد صلة لـ « شيء » .

١٧٣٠ - قوله تعالى : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ - ٣ -

« بالله » في موضع رفع لأنه الفاعل ، و « وكيلاً » نصب على البيان أو على الحال .

١٧٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ﴾ - ٤ -

« الحق ، نعت باصدر محذوف ، أي : يقول القول الحق .
ويجوز أن تكون « الحق » مفعولاً للقول .

١٧٣٢ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ مَاتَعَمَدَتْ ﴾ - ٥ -

« ما » في موضع خفض عطف على « ما » في قوله تعالى : (فَمَا أَخْطَأْتُمْ) .
ويجوز أن يكون في موضع رفع على الابتداء تقديره : ولكن ماتعمدت
قلوبكم تؤاخذون به .

١٧٣٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا ﴾ - ٦ -

« أن » في موضع نصب على الاستثناء الذي ليس من الأول .

١٧٣٤ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ ﴾ ﴿ وَإِذْ قَالَتْ ﴾ - ١٢ ، ١٣ -

العامل في « إذ » ، فيها فعل مضمرة تقديره : واذكر يا محمد إذ يقول ،
وإذ قالت .

١٧٣٥ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ يُبَوِّئْنَا عَمُورَةً ﴾ - ١٣ -

« عورة » خبر « إن » ، وهو مصدر في الأصل ، فعناه : ذات عورة .
ويجوز أن يكون اسماً فاعلاً ، أصله : عورة ، ثم أسكن تخفيفاً
ويجوز أن يكون مصدراً في موضع اسم الفاعل بمعنى معورة وعائرة :
كما تقول : رجل عدل ، فهو عادل .

١٧٣٦ - قوله تعالى : ﴿ أَشْجَعَةً مَمْلُوكًا ﴾ - ١٩ -

« أشجعة » جمع « شجاع » ، مثل : رغيف وأرغفة ، ولكن نقت حركة
الحاء الأولى على الشين ، وأدغمت في الحاء الثانية . وأصله « أشجعة » .

ونصبه على الحال ، والعامل فيه « والقائلين / لإخوانهم » فهو حال من المضمر في « القائلين » ، هذا قول الفراء^(١) ، وأجاز أيضاً أن يعمل فيه فعل مضمر دل عليه « المعوقين » ، فهو حال من الفاعل في الفعل المضمر ، كأنه قال : « يعوقون أشجة » ، ويجوز عنده أن يكون العامل فيه « ولا يأتون البأس^(٢) » ، فهو حال من المضمر في « يأتون » ، وأجاز أيضاً نصبه على الذم

ولا يجوز عند البصريين أن يكون العامل « المعوقين » ولا « القائلين » ؛ لأنه يكون داخلاً في صلة الألف واللام ، وقد فرقت بينها بقوله : (ولا يأتون البأس) ، وهو غير داخل في الصلة ، إلا أن تجعل « ولا يأتون البأس » في موضع الحال من المضمر في « القائلين » ، فيجوز أن تكون أيضاً « أشجة » ، حالاً من ذلك المضمر ، ويعمل فيه « القائلين » ؛ لأنه كله داخل في صلة الألف واللام من « القائلين » ، ولا يحسن أن تكون « أشجة » حالاً من المضمر في « المعوقين » ، ولا من المضمر في « يأتون » ، على مذهب البصريين بوجه ؛ لأن « والقائلين » عطف على « المعوقين » غير داخل في صلته ، و « أشجة » إن جعلته حالاً من المضمر في « المعوقين » كان داخلاً في الصلة ، وكذلك « ولا يأتون » ، فقد فرقت بين الصلة والموصول بالمعطوف .

ولا يحسن أيضاً على مذهب البصريين أن يعمل فيه فعل مضمر يفسره « المعوقين » ، كما لم يجوز أن يعمل فيه « المعوقين » ؛ لأن ما في الصلة لا يفسر ما ليس في الصلة ، فافهم ذلك .

(١) معاني القرآن ٣/٣٣٨

(٢) في الأصل « الناس » وهو تحريف .

والصحيح [فيه] أنه حال من المضمر في « يأتون » ، وهو العامل فيه .
 [و] قوله تعالى : (ولا يأتون) حال من المضمر في « القائلين » ، فكلاهما
 داخل في الصلة ؛ وكذلك إن جعلتها جميعاً حاليين ^(١) من المضمر في « والقائلين »
 فهو حسن ، وكلاهما داخل في الصلة .

فأما نصبه على الذم فجائز .

١٧٣٧ - قوله تعالى : ﴿ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ - ١٨ -

معناه : أقبوا إلينا ، وهذه لغة أهل الحجاز ، وغيرهم يقول : « هَلُمَّوا »
 للجماعة ، و « هَلَمِّي » للمرأة . وأصل « هَلُمَّ » : ها الهمم ، ذها للتنيه ،
 و « الهمم » معناه : اقصد إلينا ، وأقبل إلينا ؛ / لكن كثر الاستعمال فيها
 فحذفت ألف الوصل من « الهمم » ، لما تحركت اللام بضمة الميم الأولى عند
 الإدغام فصارت : هالمم ، فحذفت ألف ذها ، لسكون اللام بعدها ؛
 لأن حركتها عارضة ، كما حذفت الواو في (قالوا الآن) ^(٢) في قراءة ورش ،
 وقد تحركت اللام فلم يعتد بحركتها لأنها عارضة ، كذلك حركة اللام من
 « لهم » لم يعتد بها ، وجرت على أصلها ، فحذفت ألف ذها ، لسكونها
 وسكون اللام في الأصل ، فاتصلت الهاء باللام ، فصارت « هلمم » ، كما ترى ،
 وفتحت الميم ^(٣) لالتقاء الساكنين ، كما تقول : رُدّ ومدّ .

٢١٧
ت

(١) في الأصل « ليس » وهو تحريف .

(٢) سورة البقرة الآية ٧١ وقد قرأ أهل المدينة « قال لان » بتخفيف الهمزة مع حذف

الواو لالتقاء الساكنين . تفسير القرطبي ١/١٥٥

(٣) في الأصل « وفتحت اللام » .

وقد قيل : إنَّ ألف هـ ها ، إنما حذفت لكونها ومكون اللام قبل أن تلقى حركة الميم الأولى على اللام ، فصارت : هههم ، فالتقت حركة الميم الأولى على اللام ، وأدغمت في التي بعدها ، فصارت : هههم ، كما ترى .

١٧٣٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ - ١٨ - .

نعت مصدر محذوف ، أو لظرف محذوف تقديره : [إلا] إتياناً قليلاً ، أو : إلاً وقتاً قليلاً ، ومثله : (مَا قَاتَلْتُمَا إِلَّا قَلِيلًا) - ٢٠ - .

١٧٣٩ - قوله تعالى : ﴿ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ ﴾ - ١٩ - .

حال من المضمرة في « سلقوكم » وهو العامل فيه ^(١) .

١٧٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا زَادَهُمْ ﴾ - ٢٢ - .

الماء والميم تعود على النظر ؛ لأن معنى قوله : (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) ، أي وما نظر .

وقيل أيضاً : المضمرة يعود على الرؤبة ؛ لأن « رأى » تدل على الرؤبة ، وجزاز تذكيرها ؛ لأن تانيها غير حقيقي ، [تقول : رأى ورؤبة] ^(٢) .

١٧٤١ - قوله تعالى : ﴿ صَدَّقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ - ٢٣ - .

« ما » في موضع نصب ، « صدقوا » وهي مع الفعل مصدر تقديره : صدقوا العهد ، أي وفوا به .

(١) في الأصل « سلقوكم أشحة » وهو العامل في أشحة .

(٢) زيادة في الأصل .

١٧٤٢ - قوله تعالى : ﴿ فَتَعَالَى ﴾ - ٢٨ -

هو من « العلو » ، وأصله الارتفاع ، ولكن كثر استعماله حتى استعمل في معنى « انزل » ، فيقال للمتعالى : تعال ، أي « انزل وأقبل » .

١٧٤٣ - قوله تعالى : ﴿ وَوَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ - ٣٣ -

من كسر (٢) القاف جعله من الوقار والتوقر في البيوت ، فيكون مثل « وعدن وزن » من : وعدن ووزن ووقرن ، يقرن ويزن / وبعدن ، لأنه في الأمر محذوف الفاء لتحرك العينات .

ويجوز أن يكون من القرار ، فيكون مضعفاً ، يقال : قتر في المكان يقير ؛ هذه اللغة المشهورة ، فيكون أصله : واقرين ، ثم يبدل من الراء التي هي عين الفعل ياءً ، كراهة التضعيف ، كما أبدلوا في قيراط ودينار ، [أصله : قيراط ودينار ، ألا ترى أنه يجمع على الأصل : قرايط ودينير . وكذلك « واقرين » تبدل من الراء ياءً] (٣) ، فتصير الياء مكسورة ؛ [لأنها في محل الراء المحذوفة ، فتنتقل الكسرة] (٣) ، فتلقى حركتها على ما قبلها ، وهي القاف ، وتحذف الياء لسكونها وسكون الراء التي بعدها ، فيستغنى عن ألف الوصل لتحريك القاف فيصير « وقيرن » .

وقيل : بل حذفت الراء الأولى كراهة التضعيف ، كما قالوا : ظلت (٤) ،

(١) في الأصل « إذا » .

(٢) الكسر قراءة غير نافع وأن جعفر وعاصم ، وقرأ هؤلاء بالفتح . النشر ٣٣٤/٢ ،

والنيسير ص ١٧٩ ، والإتحاف ص ٣٥٥

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في (ح ، د ، ق) « ظلت » بكسر الظاء ، وكذا تفسير القرطبي ١٧٨/١٤ ، وفي

الدرآن الكريم : (فظلمتم تفكهمون) سورة الواقعة الآية ٥٥

[والأصل] : ظلمت ، وأقيمت حر كنها على القاف ، فحذفت ألف الوصل لتتحرك القاف أيضاً .

فأما من فتح القاف فهي لغة حكاها أبو عبيد^(١) عن الكسائي أنه يقال : قررت في المكان أقره [على فعيل بفعل]^(٢) ، وهي لغة قليلة ، قد أنكرها^(٣) المازني وغيره ، ثم جرى الاعتلال على الوجهين المذكورين في الكسر أولاً ، وقد قيل : هو مأخوذ من : قررت به عيناً أقره به ، ثم أعيل على أحد الأصلين المذكورين أولاً ، فاعلمه^(٤) .

١٧٤٤ - قوله تعالى : ﴿ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ - ٣٣ -

نصب على النداء ، وإن نصب على المدح جاز .

ويجوز في الكلام الحذف على البدل من الكاف والميم في « عنكم »^(٥) عند الكوفيين ، ولا يجوز ذلك عند البصريين ؛ لأن الغائب لا يدل من المخاطب لاختلافها . وقيل : إنه لم يجز ، لأن البدل يأتي على البيان ، والمخاطب والمخاطب لا يحتاجان إلى بيان .

١٧٤٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ ﴾ - ٣٥ -

أعمل الأول من هذين الفعلين ، وكان قياسه على أصول باب إعمال الفعلين ،

(١) في (ح ، ظ ، ق ، ك) « أبو عبيدة » وأثبت ما في الأصل و (د) ، وتفسير القرطبي .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) في الأصل « ذكرها » وهو تحريف .

(٤) الكشف ١٩٩/ب ، والبيان ٢٦٨/٢ ، والعكبري ١٠٤/٢ ، وتفسير القرطبي ١٧٨/١٤ .

(٥) في الأصل « عنكم أهل البيت » .

لو أختَر مفعول الفعل الأول ، أن يقال : والحافظانها ، ولكن لما قدّمه (١) استغنى عن / الضمير لبيان المعنى في أن الأول هو المأعمل ؛ إذ مفعوله بعده لم يتأخر بعد الفعل الثاني ، وحذف الضمير من هذا إذا [ما] تقدّم مفعول الأول حسنٌ فصيح ، وإثبات الضمير إذا ما تأخر مفعول الأول في آخر الكلام أحسن وأفصح ، ومثله في القياس : (والذّاكِرِينِ اللهُ كَثِيرًا وَالذّاكِرَاتِ) ، لو تأخر المفعول إلى آخر الكلام لكان وجه الكلام « والذّاكِرَاتِ » ، فلما تقدّم حسن حذف الضمير ، وإثباته جائز في الكلام لتقدم ذكره .

٢١٩

ت

١٧٤٦ - [قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ - ٣٧ -

« الله » ابتداءً ، و « أحقُّ » خبره ، و « أن » في موضع نصب على حذف الحافض .

وإن شئت جعلت « أن » وما بعدها ابتداءً ثانياً ، و « أحقُّ » خبره ، والجمله خبر عن « الله » .

وإن شئت جعلت « أن » وما بعدها بدلاً من الله ، مبتدأً ، و « أحقُّ » خبره . ولا يجوز أن تقدر إضافة « أحقُّ » إلى « أن » ، البتة ؛ لأنّ أفعال لا يضاف [لا إلى ما هو بعضه] .

١٧٤٧ - قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ - ٣٨ -

مصدر عمل فيه معنى ما قبله .

١٧٤٨ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ ﴾ - ٣٩ -

(١) في الأصل « قدّمها » .

« الذين » في موضع خفضٍ على البدل أو على النعت لقوله : (في
الَّذِينَ خَاتَمُوا) - ٣٨ -

١٧٤٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ - ٤٠ -

« رسول الله » خبر كان مضمرة تقديره : ولكن كان محمد رسول الله .
ومن رفعه ^(١) فعلى إضمار [« هو » ، « أي »] : هو رسول الله .

١٧٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً ﴾ - ٥٠ -

عطف على الأزواج وما بعدهن ، والعامل في ذلك كله « أحلنا » .
ومن قرأ : (أن وهبت) بفتح « أن » ، وهو مروى ^(٢) عن الحسن
البصري ، جعل « أن » بدلاً من « امرأة » .

وقيل : هو على حذف حرف الجر ، أي : لأن وهبت .

١٧٥١ - قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً لِّكَ ﴾ - ٥٠ -

حال .

١٧٥٢ - قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ - ٥٠ -

اللام متعلقة بقوله تعالى : « أحلنا » ، وقيل : بـ « فرضنا » ^(٣) .

١٧٥٣ - قوله تعالى : ﴿ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ ﴾ - ٥١ -

(١) قرأ بذلك ابن أبي عمير . تفسير القرطبي ١٤/١٩٦ .

(٢) وقرأ بذلك أيضاً ابن كعب والنهدي وسلام والشعبي . تفسير القرطبي ١٤/٢٠٩ .

والبحر المحيط ٧/٢٤٢ ، والمحتسب ٢/١٨٢ .

(٣) في الأصل « بفرضنا لكَيْلَا »

« كلهن » ، تأكيد للمضمر في « يرضين »^(١) ، ولا يجوز أن تكون تأكيداً للمضمر في « آتين » ؛ لأن المعنى على خلافه .

١٧٥٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ ﴾ - ٥٢ -

« ما » في موضع رفع على البدل من « النساء » ، أو في موضع نصب على الاستثناء .

ولا يجوز أن تكون في موضع نصب بـ « ملكت » ؛ لأن الصلة لا تعمل في الموصول ، وفي الكلام « هاء » محذوفة [من الصلة] ، بها يتم الكلام ، تقديره : « إلا ما ملكته بينك بما آفاه الله عليك » .

ويجوز أن تجعل « ما » والفعل مصدراً في موضع المفعول ؛ فيكون المصدر في موضع نصب ، لأنه استثناء ليس / من الجنس ، ولا يحتاج إلى حذف هاء ، تقديره : « إلا ملك بينك ، وملك بمعنى مملوك ، فيكون بمنزلة قولهم : هذا درهم ضرب الأمير ، أي : مضروبهُ^(٢) » .

٢٢٠
ت

١٧٥٥ - [قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ ﴾] - ٥٣ -

« إياه » ظرف زمان ، أي وقته وهو مقاب من « آن » الذي بمعنى الحين ، قلبت النون قبل الألف ، وتغيرت الهمزة إلى الكسر ، فعناه : غير ناظرين آتاه ، أي حينه ، ثم قلب ، وتغير على ما ذكرنا .

ونصب « غير » على الحال من الكاف والميم في « لكم » والعامل فيه « يؤذون » . ولا يجز أن تجعل « غير » وصفاً للطعام ، لأنه يلزم فيه أن

(١) في الأصل « يرضين كلهن » .

(٢) في الأصل « مضروب الأمير » .

يظهر الضمير الذي في « ناظرين » ، فيازم أن تقول : غير ناظرين أنتم إناه ، لأن اسم الفاعل إذا جرى صفة أو خبراً أو حالاً أو صلة ، على غير من هو له ، لم يستتر فيه ضمير الفاعل ، وذلك في الفعل جائز ، فلو قال في الكلام : إن أذن لكم إلى طعام لا تنتظرون إناه ، فكأنوا ، لجاز أن تكون « لا تنتظرون » وصفاً للطعام ، وأن تكون حالاً من الكاف والميم في « لكم » ؛ ألا ترى أنك تقول : زيد تضربه ، فزيد مبتدأ ، وتضربه خبر له ، وهو فعل للمخاطب ليس هو لزيد ، وفيه ضمير المخاطب مستتر ، ولولا إناه ما كان خبراً لزيد ؛ لأنه لم يعد عليه شيء من سببه ولا من ذكره ، فلو جعلت في موضع تضربه « ضاربه » ، لم يكن بد من إظهار الضمير ، فتقول : زيد ضاربه أنت أو أنا ، وكذلك قياس : الذي تضربه زيد ، فتضربه صلة الذي ، وفيه ضمير المخاطب ، فإن جعلت في موضعه « ضاربه » أظهرت الضمير فقلت : الذي ضاربه أنت زيد ، وكذلك الصفة والحال في قولك : مرت برجل تضربه ، ومررت بزيد تضربه ، إن جعلت في موضع « تضربه » اسم فاعل لم يكن بد من إظهار الضمير من الصفة والحال كما ظهر من الخبر والصلة ، فهذا معنى قولي لك : إذا جرى اسم الفاعل على غير / من هو له ، خبراً أو صفة أو حالاً أو صلة ، لم يكن بد من إظهار الضمير ، ويجوز ذلك في الفعل ، ولا يظهر الضمير ، فافهم .

١٧٥٦ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ ﴾ - ٥٣ -

في موضع نصب عطف على « غير ناظرين » ، أو في موضع خفض على العطف على « ناظرين » .

١٧٥٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا ﴾ - ٥٣ -

[« أن »] في موضع رفع اسم « كان » ، وكذلك : (ولا أن تنكحوا) عطف عليها .

١٧٥٨ - قوله تعالى : ﴿ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ - ٦٠ -

حال من المضمرة المرفوعة في « يجاورونك » ، أي : لا يجاورونك إلا في حال قتلهم وذلتهم .

وقيل : هو نعت لمصدر محذوف أو ظرف محذوف ، تقديره : إلا جواراً قليلاً أو وقتاً قليلاً .

١٧٥٩ - قوله تعالى : ﴿ مَلْعُونِينَ ﴾ - ٦١ -

حال أيضاً من المضمرة في « يجاورونك » .

وقيل : هو نصب على الذم والشم .

١٧٦٠ - قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ - ٦٢ -

نصب على المصدر ؛ أي من الله تعالى ذلك سنة ، فيمن أرجف بالأنبياء وناق (١) .

١٧٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ - ٧٣ -

أي : لم ينزل كذلك . و « رحيماً » حال من المضمرة في « غفوراً » ، وهو العامل فيه ، أي : يغفر في حال رحمة ، ويجوز أن يكون نعتاً لغفور ، وأن يكون خبراً بعد خبر .

(١) في الأصل « وناق عليهم » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« سبأ »

١٧٦٢ - قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ - ٢ -

« يعلم » حال من اسم الله ، جل ذكره .

ويجوز أن يكون مستأنفاً .

١٧٦٣ - قوله تعالى : ﴿ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ ﴾ - ٧ -

العامل في « إذا » ، فعل دلّ عليه الكلام تقديره : ينبئكم بالبعث أو بالحياة أو بالنشور إذا مزقتم .

وأجاز بعضهم أن يكون العامل في « إذا » « مزقتم » وليس بجيد ، لأن « إذا » مضافة إلى ما بعدها من الجمل والأفعال ، ولا يعمل المضاف إليه في المضاف ، لأنه كبعضه ، كما لا يعمل بعض الاسم في بعض .

ولا يجوز أن يكون العامل « ينبئكم » / لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت ، فليس المعنى عليه .

١٧٦٤ - قوله تعالى : ﴿ يَا جِبَالُ أَوْرِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ ﴾ - ١٠ -

من نصب « الطير » عطفه على موضع « الجبال » ، لأنها في موضع نصب

يعنى النداء ، وهو قول سيبويه ^(١) .

وقيل : هي مفعول معه .

وقال أبو عمرو : هو منصوب بإضمار فعل تقديره : وسخرنا له الطير .

وقال الكسائي : تقديره : وآتيناها الطير ، كأنه معطوف على « فضل » .

وقد قرأه ^(٢) الأعرج « والطيْرُ » بالرفع ، عطفه على لفظ الجبال ، [على تقدير :
يا أيها الجبال ويا أيها الطيرُ أوبي معه ، أي سبحي معه] ^(٣) .

وقيل : هو معطوف على المضمرة المرفوعة في « أوبي » ، وحسن ذلك
لأن « معه » قد فصلت بينها ، فقامت مقام التأكيد ^(٤) .

١٧٦٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ ائْتَمَلْ ﴾ - ١١ -

« أن » تفسير ، لا موضع لها من الإعراب ، [بمعنى أي] .

وقيل : هي في موضع نصب على حذف الحافض تقديره : لأن اعمل ،
أي : وألنا له الحديد لهذا الأمر .

١٧٦٦ - قوله تعالى : ﴿ غَدُوْهَا شَهْرٌ ﴾ - ١٢ -

ابتداء وخبر تقديره : مسيرُ غَدُوْها [مسيرةٌ] شهر ، وكذلك : مسيرُ

(١) الكتاب لسبويه ١/٣٠٤ ، ٣٠٥ .

(٢) انفراد ابن مهران عن هبة الله بن جعفر عن أصحابه عن روح برفع الراء من « والطيْرُ » ،
وهي رواية زبّد عن يعقوب ، ووردت عن عاصم وأبي عمرو . النشر ٢/٣٣٥ ، وتفسير
الفرطبي ١٤/٢٦٦ .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) البيان ٢/٢٧٥ ، وقد رجح قراءة النصب ، وانظر العكبري ٢/١٠٥ .

رواحها ، وإنما احتيج إلى ذلك لأن الغدو والرواح لستا بالشهر ، إنما يكونان فيه .

١٧٦٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ ﴾ - ١٢ -

« من » في موضع رفع على الابتداء ، وما قبلها الخبر .
وقيل : « من » في موضع نصب على العطف على معمول « سخّرنا » ،
أي : وسخّرنا له من الجن من يعمل .

١٧٦٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمِن يَزْعُ ﴾ - ١٢ -

« من » رفع بالابتداء ، وهي شرط ، اسم تام ، و « نذيقه » الجواب ،
وهو خبر الابتداء (١) .

١٧٦٩ - قوله تعالى : ﴿ مِنْسَاتُهُ ﴾ - ١٤ -

من قرأه (٢) بالفتحة ، فاصل الألف همزة مفتوحة ، لكن أتى البدل في
هذا ، والقياس أن تجعل الهمزة بين الهمزة والألف في التخفيف ، وهذا أتى على
البدل من الهمزة ، ولا يقاس عليه ، والهمز هو الأصل .

١٧٧٠ - قوله تعالى : ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن لَوْ كَانُوا ﴾ - ١٤ -

(١) في الأصل « ابتداء » .

(٢) قرأ نافع ، وأبو جعفر ، وأبو عمرو « منساته » بالألف ساكنة ، بدلاً من الهمزة ،
والبدل مسموع على غير قياس . وقرأ ابن ذكوان بهمزة ساكنة . التيسير ص ١٨٠ ، والنشر
٣٣٥/٢ ، والكشف ٢٠١/أ .

« أن » في موضع رفع بدل من « الجن » والتقدير : تبين الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون .

وقيل / : هي في موضع نصب على حذف اللام : لأن .

٢٢٣

ت

١٧٧١ - قوله تعالى : ﴿ آيَةُ جَنَّاتٍ ﴾ - ١٥ -

« جنتان » بدل من « آية » ، وهي اسم « كان » .
ويجوز أن ترفع « جنتان » على إضمار مبتدأ ، أي : هي جنتان ، وتكون الجملة في موضع نصب على التفسير .

١٧٧٢ - قوله تعالى : ﴿ فِي مَسَاكِينِهِمْ ﴾^(١) - ١٥ -

من قرأ^(٢) بالتوحيد وفتح الكاف جعله مصدراً فلم يجمعه ، وأنى [به] على القياس ؛ لأن « فعل بفعل » قياس مصدره أن يأتي بالفتح نحو : المقعد ، والمدخل ، والمخرج . وقيل : هو اسم مفرد للمكان يؤدّي عن الجمع .
ومن كسر الكاف جعله اسماً للمكان ، كالسجيد . وقيل : هو أيضاً مصدر خرج عن الأصل ، كالمطليع^(٣) .

١٧٧٣ - قوله تعالى : ﴿ بَلَدَةٌ ﴾^(٤) - ١٥ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هذه^(٥) بلدة ، وكذلك : (وَرَبُّ غَفُورٌ) ، أي وهذا رب غفور .

(١) كذا هو في الأصول ، وفي المصحف « مسكينهم » بالتوحيد .

(٢) قرأ بذلك حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وحفص ، وكسر الكاف الكسائي وخلف ،

وفتحها حمزة وحفص ، كما قرأ باقي العشرة بالجمع . مسكينهم . التيسير ص ١٨٠ ،
واللشر ٢/٣٣٥

(٣) الكنت ٢٠١/أ ، والبيان ٢/٢٧٧

(٤) في الأصل : « هي » .

١٧٧٤ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَاهُمْ ﴾ - ١٧ -

« ذلك » ، في موضع نصب بـ « جزيناهم » .

١٧٧٥ - قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتِي أَكُلِ خَمَطٍ ﴾ - ١٦ -

من « أضاف » الأكل « إلى » الخمط « جعل الأكل هو الثمر ، والخمط شجر ، فأضاف الثمر إلى شجره ، كما تقول : هذا ثمر نخلٍ وعينبُ كثرتم . وقيل : لما لم يحسن أن يكون [الخمط نمطاً للأكل ، لأن الخمط اسم « شجر بعينها ، ولم يحسن أن يكون] بدلاً ؛ لأنه ليس هو الأول ؛ ولا [هو] بعضه ، وكان الجنى والتمر من الشجر ، أضيف على تقدير « من » ، كقولك : هذا ثوبٌ خزٍ .

فأما من نونه فإنه جعل « الخمط » عطفَ بيانٍ على « الأكل » ، فيبين أن الأكل لهذا الشجر الذي هو « الخمط » ، إذ لم يكن أن يكون وصفاً ، ولا بدلاً ، فيبين به أكل أي شجر هو «^{١٣}» .

١٧٧٦ - [قوله تعالى : ﴿ كَيَّالِي وَأَيَّامًا ﴾ - ١٨ -

هما ظرفان للير ، و « الكيالي » جمع ليلة ، وهو على غير قياس ، كانت أصل واحده « ليلة » ، فجمع على غير لفظ واحده ، مثل : تملأ قمع جمع مُلْتَمِحَةٌ ،

(١) وهي قراءة يعقوب وأبي عمرو ؛ قرأوا بالإضافة من غير تنوين ، وقرأ الباقون بالتنوين .

التيسير ص ١٨٠ ، والنشر ٢/٣٣٦

(٢) ح : « أصل » .

(٣) الكشف ٢٠١/ب ، والبيان ٢/٢٧٨ ، والمعجمي ٢/١٠٦ ، وتفسير القرطبي ١٤/٢٨٦

ولم تستعمل مُلْتَمَعَةٌ ، وكذلك : « مَثَابَهُ » جمع مُشَبَّهَةٌ ؛ ولم يستعمل [

١٧٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ - ٢٠ -

من خفف (١) « صدق » نصب « ظنه » انتصاب الظرف ، أي : صدق في ظنه .

ويجوز على الاتساع أن تنصب انتصاب المفعول به .

وقبل : هو مصدر .

فإنما من شدّد « صدق » فظنه مفعول اصدّق [والتقدير : ولقد صدق

ظنّ إبليس] .

ومن قرأ بتخفيف « صدق » ونصب « إبليس » ورفع « الظن » ، جعل الظن

فاعلاً لـ « صدق » ، وانصب « إبليس » لأنه مفعول به بـ « صدق » ،

والتقدير : ولقد صدق ظنّ إبليس إبليس ، كما تقول : ضرب زيداً غلامه ، أي :

ضرب غلام زيد زيداً .

ومن خفف ورفعها جميعاً ، جعل « ظنه » بدلاً من « إبليس » ، وهو

٢٢٤

ت بدل الاشتغال (٢) .

١٧٧٨ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ - ٢٣ -

« ما » في موضع نصب بقوله : « قال » ، و « ذا » زائدة ، ودليل

(١) قراءة الكوفيين بتشديد الدال ، وقرأ الباقون بالتخفيف . التيسير ص ١٨١ ، والنشر

٣٣٦/٢ والكشف ٢٠٢/أ .

(٢) البيان ٢٧٩/٢ ، والمعكبري ١٠٦/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٩٢/١٤

ذلك قوله : (قالوا الحق) فنصب الجواب بـ « قال » ، وكذلك يجب أن يكون السؤال .

ويجوز في الكلام رفع « الحق » ، على أن تكون « ما » استفهاماً في موضع رفع على الابتداء ، و « ذا » بمعنى الذي خبره ، وفي « قال » هاء محذوفة تقديره : أي شيء الذي قاله ربكم ؟ فيرفع الجواب ، إذ السؤال مرفوع ، وقد مضى لهذا نظائر .

١٧٧٩ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ ﴾ - ٢٤ -

هو عطف على اسم « إن » ، ويكون « لتعلي هدى » خبراً للثاني وهو « إياكم » ، وخبر الأول محذوف لدلالة الثاني عليه ؛ هذا اختيار المبرد . وسيبويه^(١) يرى أن « لتعلي هدى » خبر للأول ، وخبر الثاني محذوف لدلالة الأول عليه . ولو عطف « أو إياكم » على موضع اسم « إن » في الكلام ، لقلت : أو أنتم ، ويكون « لتعلي هدى » خبراً للثاني لا غير ، وخبر الأول محذوف : ولا اختلاف في هذا ؛ لأن العطف على موضع اسم « إن » لا يكون إلا بعد مضي الخبر ، ولا بد من إضمار [خبر] الأول قبل المعطوف ، يعطف على الموضع بعد إتيان [الخبر في اللفظ]^(٢) .

١٧٨٠ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا كَافَّةً ﴾ - ٢٨ -

حال ، ومعناه : جامعاً للناس .

(١) الكتاب لسيبويه ٣٨٠/١

(٢) البيان ٢/٢٨٠ ، والإنصاف ١/١٠٧ ، والعكبري ٢/١٠٦ ، و تفسير القرطبي ١٤/٢٩٨

١٧٨١ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ ﴾ - ٣٠ -

أضاف « الميعاد » إلى « اليوم » على البعة .
ويجوز في الكلام : ميعاد يوم ، مثنويتين مرفوتين ، يبدل الثاني من الأول ، وهو هو ، على تقدير : وقت ميعاد يوم . و « ميعاد » ابتداء ، [و د لكم ، الخبر] .

ويجوز أن تنصب « يوماً » على الظرف ، وتكون الهاء في « عنه » تعود على الظرف ، فإن جعلنا تعود على « الميعاد » أضفت « يوماً » إلى ما بعده ، فقلت : يوم لا تتأخرون عنه . ولا يجوز إضافة « يوم » إلى ما بعده إذا جعلت الهاء لـ « اليوم » ، لأنك تضيف الشيء إلى نفسه وهو « اليوم » ، [تضيفه] إلى جملة فيها هاء هي اليوم ، فتكون قد أضفت « اليوم » إلى الهاء وهو هي .

١٧٨٢ - قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ ﴾ - ٣١ -

لا يجوز عند المبرد غير هذا ، تأتي بضمير مرفوع ، كما كان المظهر مرفوعاً .
وأجاز سيبويه « لولاكم » / والمضمر في موضع خفض بضمة ما كان المظهر ،
ومنه المبرد (١)

١٧٨٣ - قوله تعالى : ﴿ عِنْدَنَا زُلْفَى ﴾ - ٣٧ -

« زلفى » في موضع نصب على المصدر ، كأنه قال « إزلاًفاً » ،
والزلفى : القربى ، كأنه قال : تقرّبكم عندنا تقريباً . و « التي » عند الفراء (٢)

(١) الكتاب لسبويه ٣٨٨/١ ، والبيان ٢٨١/٢ ، والإنصاف ٣٦٢/٢ المسألة ٩٧ ، وتفسير

القرطبي ٣٠٢/١٤

(٢) معاني القرآن ٣٦٣/٢

للأموال والأولاد ، وقيل : هي للأولاد خاصة ، وحذف خبر الأموال لدلالة الثاني عليه ، تقديره : وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا زلفى ، ولا أولادكم بالتي تقربكم ، ثم حذف الأول لدلالة الثاني عليه .

١٧٨٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ آمَنَ ﴾ - ٣٧ - .

« من » في موضع نصب عند الزجاج على البدل من الكاف والميم في « تقربكم ، وهو وهم » ؛ لأنّ المخاطب لا يبدل منه (١) ، ولكن هو نصب على الاستثناء ؛ وقد جاء بدل الغائب من المخاطب بإعادة العامل ، وهو قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ) (٢) ، ثم أبدل الكاف والميم بإعادة الحافض فقال : (لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ) (٣) .

١٧٨٥ - قوله تعالى : ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ ﴾ - ٣٧ -

« جزاء » خبر « أولئك » .

ويجوز في الكلام « جزاء الضعف » بتووين « جزاء » ، ورفع « الضعف » على البدل من « جزاء » . [ويجوز حذف التووين لالتقاء الساكنين ورفع الضعف ؛ ولا يقرأ بشيء من ذلك] .

ويجوز نصب « جزاء » على الحال ، ورفع « الضعف » على الابتداء ، و« لهم » الخبر ، والجملة خبر « أولئك » .

١٧٨٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ ﴾ - ٤٦ -

(١) كسرى : « لا يبدل منه الغائب » .

(٢) سورة المتحنة الآية ٦

« أن » في موضع خفض على البدل من « واحدة »^(١) ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ تقديره : هي أن تقوموا ، وقيل : هي في موضع نصب على حذف اللام .

١٧٨٧ - قوله تعالى : ﴿ مَثْنَى وَفِرَادَى ﴾ - ٤٦ -

حالان من المضر في « تقوموا » .

١٧٨٨ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَنْزِلُ بِالْحَقِّ عَلَّامٌ

الغُيُوبِ ﴾ - ٤٨ -

من رفع « علام »^(٢) جعله نعتاً لـ « رب » على الموضع ، أو على البدل منه ، أو على البدل من المضر في « ينزل » .

ومن نصبه ، وهو عيسى بنُ عمر^(٣) ، جعله نعتاً [لـ « رب »] ، على اللفظ ، أو على البدل .

[ويجوز الرفع]^(٤) على أنه خبر بعد خبر ، أو على إضمار مبتدأ .

١٧٨٩ - قوله تعالى : ﴿ التَّائِبِينَ ﴾ - ٥٢ -

وهو من : تائب يتوب ، إذا تناول ، ومعناه : من أتى الله التوبة

(١) في الأصل « واحد » .

(٢) في الأصل « علاماً » .

(٣) وقرأ بالنصب أيضاً ابن أبي إسحاق ، وزيد بن علي ، وابن أبي عمير ، وأبو حنيفة ،

وحرب عن طلحة ، وقرأ الجمهور بالرفع . البحر المحيط ٢٩٢/٧

(٤) ما بين قوسين ساقط في الأصل وكتب مكانه (أو) .

بعد الموت ، وقيل : بعد البعث ، فلا أصل له في الهمز .

ومن همزه ^(١) فكذلك هو / عنده ، إلا أن الواو انضمت بعد ألف زائدة ، $\frac{٢٢٦}{ت}$ فهزها لانضمامها .

وقيل : هو من النثيش ، وهي الحركة في إبطاء ، فعلى هذا أصله الهمز ^(٢) [لا غير] .

* * *

(١) قرأ بالمد والهمز « التناوش » أبو عمرو ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف ، وأبو بكر ، وقرأ الباقون بالواو المحضة . التيسير ص ١٨١ ، والنشر ٢/٣٣٦ ، والإتحاف ص ٣٦١

(٢) الكشف ٢٠٢/أ ، والبيان ٢/٢٨٤ ، والعكبري ٢/١٠٧ ، وتفسير القرطبي ١٤/٣١٦

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« فاطر »

١٧٩٠ - قوله تعالى : ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾ - ١ -

لا يجوز تنوين « جاعل » لأنه لما مضى . و « رسلاً » مفعول ثانٍ لـ « جاعل » ، وقيل : انتصب على إضمار فعل ؛ لأن اسم الفاعل ، إذا كان في معنى الماضي ، لا يعمل النصب .

١٧٩١ - قوله تعالى : ﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ - ١ -

هذه أعداد معدولة في حال تنكيرها ، فتعرفت بالعدل ، فمنعت من الصرف للعدل [والتعريف] ، وقيل : للعدل والصفة . والفائدة في عدلها أنها تدلُّ على التكرير ؛ فمعنى مثنى : اثنان اثنان ، وثلاث : ثلاثة ثلاثة ، ورباع : أربعة أربعة ، وقد تقدم في أول النساء^(١) شرح هذا .

١٧٩٢ - قوله تعالى : ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ - ٣ -

من رفع^(٢) « غيراً » جعله فاعلاً كما تقول : هل ضارب غير زيد ، بمعنى : إلا زيد .

(١) الآية ٣ من سورة النساء ، فقرة (٥٠٥)

(٢) الرفع قراءة غير أبي جعفر وحزمة والكسائي وخلف ، وأما هؤلاء فقرأوا بخفض الراء .

النشر ٣٣٧/٢ ، والتيسير ص ١٨٢ ، والإتحاف ص ٣٦١

وقيل : هو نعت لـ « خالق » على الموضع ؛ [لأن المعنى : هل خالق غير الله ،
و « من » زائدة لتأكيد النفي] ^(١) .

ويجوز النصب على الاستثناء ؛ [لأن الكلام يتم قبله] ^(٢) .
ومن خفضه جعله نعتاً لـ « خالق » على اللفظ ^(٣) .

١٧٩٣ - وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ - ٥ -

من فتح ^(٤) الغين جعله اسماً للشيطان ، [و « فَعُول » للتكثير] ^(٥) .
ومن ضم الغين فهو جمع « غَارٌ » مثل : جالس وجُلوس . وقيل :
[هو] جمع غُرٌّ ، و « غُرٌّ » مصدر . وقيل : هو مصدر كالدُّخُول .

١٧٩٤ - وقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ - ٧ -

« الذين » في موضع خفض على البدل من « أصحاب » ، أو في موضع
نصب على البدل من « حِزْبِهِ » ، أو في موضع رفع على البدل من المضمرة
في « لِيَكُونُوا » .

١٧٩٥ - وقوله تعالى : ﴿ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ - ١٠ -

« السيئات » نصب على المصدر ؛ لأن « يَمْكُرُونَ » بمعنى : يسيئون سيئاتٍ
وسيئةً ، وقيل معناه : يَمْكُرُونَ المَكْرَاتِ السيئات ، ثم حذف المنعوت وأقام
النعت مقامه ، وقيل : هو مفعول به ، و « يَمْكُرُونَ » / بمعنى : يعملون .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) الكشف ٢٠٢/ب ، والبيان ٢٨٦/٢ ، والعكبري ١٠٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٢١/١٤

(٣) قرأه الضم أبو حنيفة وأبو السَّمَالِ العدوي ، ومحمد بن السَّمَيْقَع ، وقراءة

الجمهور بالفتح . تفسير القرطبي ٣٢٣/١٤ والبحر المحيط ٣٠٠/٧

١٧٩٦ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ - ٧ -

« الذين » في موضع رفع على الابتداء ، و « مغفرة » ابتداء ثان ، و « لهم » الخبر ، والجملة خبر « الذين » .

١٧٩٧ - وقوله تعالى : ﴿ حَسْرَاتٍ ﴾ - ٨ -

نصب على المفعول من أجله أو على المصدر .

١٧٩٨ والهاء في ﴿ يَرْفَعُهُ ﴾ - ١٠ -

تعود على « الكلام » ، وقيل : على « العمل » ، تعود ، فيجوز النصب في « العمل » على القول الثاني ، بإضمار فعل يفسره « يرفعه » ، ولا يجوز^(٢) على القول الأول إلا الرفع .

١٧٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ - ١٨ -

اسم « كان » مضمرة^(٣) فيها تقديره : ولو كانت المدعوة ذا قربي ، ويجوز في الكلام : ولو كان ذو قربي ، وتكون « كان » بهنئى وقع ، أو على حذف الخبر .

١٨٠٠ - قوله تعالى : ﴿ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ - ٢٨ -

أي : خلت مختلف ألوانه ، فالهاء ترجع على المحذوف ، و « مختلف » رفع بالابتداء ، وما قبله من المجرور^(٤) خبره ، و « ألوانه » فاعل لـ « مختلف » ، أي مختلف .

(١) في الأصل « حسرات عليهم » وهو تحريف .

(٢) في الأصل « فيجوز النصب في « العمل » ، والعمل الصالح ، بإضمار فعل يفسره

« يرفعه » على القول الثاني ، ولا يجوز .

(٣) في الأصل « ضمير » .

(٤) في الأصل « من المحذوف » .

١٨٠١ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ ﴾ - ٢٨ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : مختلف ألوانه اختلافاً مثل ذلك الاختلاف المتقدم ذكره .

١٨٠٢ - قوله تعالى : ﴿ أَسَاوِرَ ^(١) ﴾ - ٣٣ -

جمع « أسويرة » وأسورة جمع « سوار » و « سيوار » ، وحكي في الواحد « إسوار » ، وجمعه « أساوير » ^(٢) .

١٨٠٣ - قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ - ٣٣ -

الرفع في « جنات » على الابتداء ، و « يدخلونها » الخبر ، أو على إضمار مبتدأ ، أي هي جنات ، و « يدخلونها » نعت ل « جنات » .

١٨٠٤ - وقوله تعالى : ﴿ يُحْمَلُونَ فِيهَا ﴾ و ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا ﴾

حَرِيرٌ ^(٣) - ٣٣ -

كلاماً نعت ل « جنات » ، رفعتها أو نصبها على البدل من « الخيرات » ، أو على إضمار فعل يفسره ما بعده .

ويجوز أن يكونا في موضع الحال من الضمير المرفوع أو المنصوب في « يدخلونها » لأن في كلا الحالين عائدتين ^(٣) ؛ أحدهما يعود على المضمرة المرفوعة في « يدخلونها » ، والآخر على المنصوب .

(١) في الأصل « أسورة » وأثبت ما في (ق) والمصحف .

(٢) في الأصل « أساور » .

(٣) في الأصل « لأن كلاً الحالين عائدتان » .

١٨٠٥ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَحَلَّنَا ﴾ - ٣٥ -

« الذي » في موضع [نصب] نعت لاسم « إن » ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أو على أنه خبر بعد خبر ، أو على / البدل من « غفور » ، أو على البدل من المضمرة في « شكور » .

٢٢٨
ت

١٨٠٦ - قوله تعالى : ﴿ دَارَ الْمُقَامَةِ ﴾ - ٣٥ -

[« المقامة »] معناه : الإقامة ، [مصدران لـ « أقام »] (١) .

١٨٠٧ - قوله تعالى : ﴿ اسْتِكْبَارًا ﴾ - ٤٣ -

مفعول من أجله .

١٨٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ﴾ - ٤٣ -

هو من إضافة الموصوف إلى صفته ، [و] تقديره : ومكر السيئ ، [و] دليله قوله تعالى بعد ذلك : (ولا يجيقُ المكْرُ السيئُ إلاّ بأهله) .

و « مكر السيئ » ، نصب على المصدر ، ثم أضيف إلى نعتة انشاعاً ، كصلاة الأولى ، ومسجد الجامع .

١٨٠٩ - وقوله تعالى : ﴿ أَنْ تَزُولَا ﴾ - ٤١ -

« أن » مفعول من أجله ، أي لئلا تَزُولَا ، وقيل معناه : من أن تَزُولَا ، لأن معنى « بمسك » : يمنع [من أن تَزُولَا] (١) .

(١) زيادة في الأصل .

١٨١٠ - قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ ﴾ - ٤٥ -

لا يجوز أن تعمل « بصيراً » في « إذا » ، لأن ما بعد « إن » لا يعمل فيها قبلها ؛ لو قلت : اليوم إن زيدا خارج ، تريد أن تنصب « اليوم » بخارج ، لم يجز ، ولكن العامل في « إذا » « جاء » ، لأن « إذا » فيها معنى الجزاء ؛ والأسماء التي يجازى بها يعمل فيها ما بعدها ، تقول : من أكرم بكرمني ، ف « أكرم » هو العامل في « من » ، بلا اختلاف ، فاشبهت « إذا » حروف الشرط لما فيها من معناه ، فعمل فيها ما بعدها ، وكان حقه ألا يعمل فيها ما بعدها ، لأنها مضافة إلى ما بعدها من الجمل ؛ وفي جوازه اختلاف وفيه نظر ؛ لأن « إذا » لا يجازى بها عند سيويه إلا في الشعر ، فالموضع الذي يجازى بها يمكن أن يعمل فيها الفعل الذي يليها ، كما يعمل في « من » و « ما » اللتين للشرط ؛ والموضع الذي لا يجازى فيه بها لا يحسن أن يعمل فيها الفعل الذي يليها ، لأنها مضافة إلى الجملة التي بعدها ؛ والمضاف إليه لا يعمل في المضاف ؛ لأنه من تمامه ، كما لا يعمل الشيء في نفسه . وفي تقدير إضافة « إذا » اختلاف مشكل .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« يَس »

١٨١١ - حق النون الساكنه من هجاء « يس » ، إذا وصلت كلامك ،
أن تُدغم في الواو بعدها أبداً .

وقد قرأ جماعة^(١) بإظهار النون « يسين » و « نون والقلم » والعلة
في ذلك أن / هذه الحروف المقطعة في أوائل السور حَقَّتْهَا أن يوقف عليها ، على
كل حرف منها ؛ لأنها ليست بنحبر لما قبلها ، ولا بنحبر عنها ، ولا يعطف
بعضها على بعض كالعدد ، فحقَّتْهَا الوقف والسكون عليها^(٢) ؛ ولذلك لم تعرب ،
فوجب إظهار النون عند الواو ؛ لأنها موقوفة عليها غير متصلة بما بعدها ،
هذا أصلاً .

ومن أدغم أجزاها مجرى المتصل ، والإظهار أولى بها لما ذكرنا .

وقد قرأ عيسى بن عمر^(٣) بفتح النون على أنه مفعول به على معنى : اذكر

(١) قرأ بذلك أبو عمرو ، والأعمش ، وحزمة . والإدغام قراءة أهل المدينة والكسائي . البحر
المحيط ٣٢٣/٧ ، وتفسير القرطبي ٣/١٥ .

(٢) في الأصل « والسكوت عليها » .

(٣) شواذ ابن خالويه ص ١٢٤ ، والبحر المحيط ٣٢٣/٧ . وفي المحتسب ٢٠٣/٢ : قرأ
بفتح النون ابن أبي إسحاق - بخلاف - والثقلبي .

ياسين ، لكنّه لا ينصرف لأنّه مؤنث اسم للسورة ولأنّه أعجمي ، وهو على زنة هابيل وقابيل . ويجوز أن يكون أراد أن يصله بما بعده فالتقى ساكنان ؛ الياء والنون بعدها ، ففتحة لالتقاء الساكنين ، فبناه على الفتح كما في « أين » و « كيف » .

وقد قرئ بكسر النون ^(١) ، حرّكت بالكسر لالتقاء الساكنين ، [فكسرت على أصل اجتماع الساكنين] ، فجعات كما « جبر » ^(٢) في القسم .
وأوائل السور قد قيل : إنها قسم ، [أقسم الله بها لشرفها ، ولأنها مباني أسمائه] ^(٣) .

١٨١٢ - وقوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ - ٤ -

خبر ثانٍ لـ « إن » ، وقيل : « على » متعاقبة بـ « المرسلين » ، من صاتهم .

١٨١٣ - ^(٤) وقوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ - ٥ -

من رفع ^(٥) « تنزيل » أضمر له مبتدأ ، أي هو تنزيل العزيز الرحيم .

(١) قرأ بكسر النون من « ين » ابن عباس ، وابن أبي اسحاق ، ونصر بن عاصم . البحر المحيط ٣٢٣/٧ ، والتيسير القرطبي ٣/١٥ ، وفي المنتخب ٢/٢٠٣ : قرأ بكسر النون أبو السهال وابن أبي إسحاق ، بخلاف .

(٢) « جبر » بكسر الراء : بين للعرب ، ومعناها : حقاً .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في هامش الأصل عبارة « بلغ مقابلة » .

(٥) قرأ برفع اللام غير ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف وحفص ، وهؤلاء قرؤوا بنصب

اللام . النشر ٣٣٨/٢ ، والتيسير ص ١٨٣ ، والكشف ٢/٢٠٣ ب ، وقد روى الخفص الحسن كما

في الإنحاف ص ٣٦٣

ومن نصبه جعله مصدراً .

ويجوز الحذف في الكلام على البدل من « القرآن » .

١٨١٤ - وقوله تعالى : ﴿ مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ ﴾ - ٦ -

« ما » حرف نفي ، لأن آباءهم لم يُنذَرُوا برسولٍ قبل محمد صلى الله عليه وسلم .

وقيل : موضعها نصب ، لأنها في موضع المصدر ، وهو قول عكرمة ،

لأنه قال : قد أنذر آباؤهم ، وتقديره : لننذر قوماً إنذاراً مثل إنذارنا آباءهم ،

فوما ، والفعلُ مصدر .

١٨١٥ - وقوله تعالى : ﴿ وَنَكْتَبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ - ١٢ -

أي ذكر ما قدموا ، ثم حذف المضاف ، وكذلك : « وآثارهم » أي

[ونكتب] ذكر آثارهم ، وهي الخطى إلى المساجد ، وقيل : هي

ما صنعوا من سنة حسنة ، فعمل بها بعدهم .

١٨١٦ - قوله تعالى : ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ ﴾ - ١٢ -

نصب بإضمار فعل تقديره / : وأحصينا كل شيءٍ أحصيناه ، وهو الاختيار ،

ليعطف ماعل فيه الفعل على ماعل فيه الفعل .

ويجوز الرفع على الابتداء ، و« أحصيناه » الخبر .

١٨١٧ - وقوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ

الْقُرَيْبَةِ ﴾ - ١٣ -

أصح ما يعطى القياس والنظر في « مثل » و « أصحاب » أنها مفعولان ل « اضرب » ، دليله قوله تعالى : (إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ)^(١) ، فلا اختلاف أن « مثلاً » ابتداء ، و « كما » خبره ، فهذا ابتداء وخبر ، بلا شك . ثم قال [تعالى] في موضع آخر : (وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا)^(٢) ، فدخل « اضرب » على الابتداء والخبر ، فعمل في الابتداء ونصبه ، [فلا بدء أن يعمل في الخبر أيضاً ، لأن كل فعل دخل على الابتداء والخبر ، فعمل في الابتداء] ، فلا بدء أن يعمل في الخبر ؛ إذ هو هو ، فقد تعدى « اضرب » ، الذي هو لتمثيل الأمثال ، إلى مفعولين ، بلا اختلاف في هذا ، فوجب أن يهوي في غير هذا الموضع على ذلك ، فيكون قوله تعالى : (وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ) مفعولين ل « اضرب » كما كان في دخوله على الابتداء والخبر ، وقد قيل : إن « أصحاب » بدل من « مثل » وتقديره : واضرب لهم مثلاً مثل أصحاب القرية ، فالمثل الثاني بدل من الأول ، ثم حذف المضاف .

١٨١٨ - وقوله تعالى : ﴿ يَا غَافِرًا لِي رَبِّي ﴾ - ٢٧ -

تكون « ما » والفعل مصدرًا ، أي : بغفران ربي [لي] .
ويجوز أن تكون بمعنى الذي ، وتحذف^(٣) الهاء من الصلة تقديره : بالذي غفره لي ربي .

(١) سورة يونس الآية ٢٤

(٢) سورة الكهف الآية ٤٥

(٣) في الأصل « ولا يجوز وحذف » وهو تحريف .

ويجوز أن تكون « ما » استفهاماً ، فيه معنى التعجب من مغفرة الله تعالى له ، تقديره : بأي شيء غفر لي ربي ، على التقليل لعماله والتعظيم لمغفرة الله تعالى له ، فتبدىء به في هذا الوجه ؛ وفي كونه استفهاماً بُعداً ؛ لنبات الألف في « ما » ، وحقها أن تحذف مع الاستفهام ، إذا دخل عليها حرف جر ، نحو : (فَبَيِّمَ تَبَشِّرُونَ)^(١) و (عم يتساءلون)^(٢) ولا يحسن إثبات ألف « ما » في الاستفهام^(٣) إلا في شعري ، [فبعد لذلك .

١٨١٩ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ - ٢٨ -

« ما » زائدة^(٤) عند أكثر العلماء . وقال بعضهم : هي اسم في موضع خفض عطف على « جندي » ، وهو معنى « غريب حن » .

١٨٢٠ - وقوله تعالى : ﴿ يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَاد ﴾ - ٣٠ -

نداء منكور ، وإنشأ نادى الحسرة ليتحسرت بها ممن خالف الرُّسُلَ وكفر بهم ، والمراد بنائها / تحسرت المرسل إليهم بها ، فمعناها : تعاليتي^(٥) يا حسرة ، فإن هذا أوانك وإبانك الذي يجب أن تحضري^(٦) فيه ليتحسرت بك ممن كفر بالرُّسُل .

٢٣١
ت

١٨٢١ - قوله تعالى : ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ - ٣١ -

(١) سورة الحجر الآية ٤٥

(٢) سورة النبا الآية ١

(٣) في الأصل « إثبات الألف في الاستفهامين » .

(٤) في (ح) « نافية » وصححت من : ظ ، ف ، د ، ك .

(٥) في الأصل « تعال » .

(٦) في الأصل « تحضرتني » وأثبت ما في (د) .

« كم » في موضع نصب بـ « أهلكنا » .
وأجاز الفراء^(١) أن تنصب « كم » بـ « تروا » وذلك لا يجوز عند جميع
البصريين ، لأن الاستفهام وما يقع موقعه لا يعمل فيه ما قبله

١٨٢٢ - وقوله تعالى : ﴿ أَنَّهُمْ إِلَٰهِيكُمْ لَا يُرِجِعُونَ ﴾ - ٣١ -

« أن » في موضع نصب على البدل من « كم » ، و « كم » وما بعدها
من الجملة في موضع نصب بـ « تروا » .

١٨٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ ﴾ - ٣٢ -

« إن » مخففة من الثقيلة ، فزال علمها لتقصها ، فارتفع ما بعدها على
الابتداء ، وما بعده^(٢) الخبر ؛ ولزمت اللام في خبرها ، فرقا بين الخفيفة التي
بمعنى « ما » وبين الخفيفة من الثقيلة .

ومن قرأ « لمتا » بالتشديد^(٣) جعل « لمتا » بمعنى « إلا » و « إن »
بمعنى « ما » وتقديره : وما كل إلا جميع ، فهو ابتداء وخبر ؛ حكى سيدي :
سألتك بالله لمتا فعلت ، بمعنى : إلا فعلت .

وقال الفراء : « لمتا » بمعنى « لمن » ما « ثم أدغمت النون في الميم ، فاجتمع
ثلاث ميمات ، فحذفت إحداهن استخفافاً ، وتشبهه بقولهم : علماء بنو فلان ،

(١) معاني القرآن ٣٧٦/٢

(٢) أي ما بعد « كل » وهو قوله « لمتا جميع » .

(٣) قرأ بالتشديد ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، وابن جاز عن أبي جعفر ، والياقون

بتخفيف الميم من « لمتا » . التيسير ص ١٢٦ ، والنشر ٢/٢٨٠ ، والإتحاف ص ٣٦٤

يريدون : على الماء ، ثم أدغم وحذف إحدى اللامين استخفافاً^{١١} .

١٨٢٤ - وقوله جل وعز : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ ﴾ - ٣٣ -

ه آية ، ابتداء ، وه الأرض ، الخبر ، وقيل : د لهم ، الخبر ،
وه الأرض ، رفع على الابتداء ، وه أحييناها ، الخبر ، والجملة في موضع
التفسير للجملة الأولى .

١٨٢٥ - وقوله تعالى : ﴿ وَمَا عَمِلْتُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾ - ٣٥ -

« ما » في موضع خفض على العطف على « من ثمرة » .
ويجوز أن تكون « ما » نافية ، أي : ولم تعمله أيديهم .
ومن قرأ^{١٢} « عملت » بغير هاء ، كان الأحسن أن تكون « ما »
في موضع خفض ، وتحذف الهاء من الصلة ، ويبعد مع هذه القراءة أن تكون
« ما » نافية ؛ لأنك تحتاج إلى إضمار مفعول لـ « عملت » .

١٨٢٦ - وقوله تعالى : ﴿ قَدَرْنَا مَنَازِلَ ﴾ - ٣٩ -

أي : قدرناه ذا منازل ، ثم حذف المضاف .

ويجوز أن يكون حذف حرف الجر من المفعول [الأول] ، ولم يحذف
مضافاً من الثاني ، تقديره : قدرنا له منازل .
وارتفع (القمر) على الابتداء ، وه قدرناه « الخبر » .

٢٣٢

ت

(١) معاني القرآن ٣٧٧/٢ ، والكشف ٢٠٣/ب ، والبيان ٢٩٤/٢ ، وتفسير القرطبي
٢٤/١٥ ، ١٠٥/٩

(٢) وهي قراءة حمزة والكسائي وخلف وأبي بكر ، وقرأ الباقون بالهاء . التيسير ص ١٨٤ ،
والنشر ٣٣٨/٢ ، والكشف ٢٠٤/أ

ويجوز رفعه على إضمار مبتدأ ، و « قدرناه » في موضع الحال من « القمر » .
ويجوز نصبه ^(١) على إضمار فعل يفسره ^(٢) « قدرناه » ، ولا يكون
« قدرناه » حالاً من « القمر » ؛ إذاً هو تفسير لما نصب القمر .

١٨٢٧ - وقوله تعالى : ﴿ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقِذُونَ ﴾ - ٤٣ -

فتحت « صريح » لأنه مبني مع « لا » ، ويُختار في الكلام « لا صريح »
بالرفع والتنوين ؛ لأجل إتيان « لا » ثانية مع معرفة ؛ لو قلت في الكلام :
لا رجل في الدار ولا زيد ، لكان الاختيار [في « رجل » ،] الرفع والتنوين ؛
لإتيان « لا » بعده مع معرفة ^(٣) ، لا يحسن فيها إلا الرفع .

١٨٢٨ - [قوله تعالى : ﴿ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ﴾ - ٤٠ -

« أن » في موضع رفع بـ « ينبغي » ، قاله الفراء ^(٤) وغيره [^(٥) .

١٨٢٩ - وقوله تعالى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ﴾ - ٤١ -

« آية » ابتداء و « لهم » الخبر ، وقيل : الخبر « أنّا » ، فإذا جعلت
« لهم » الخبر ، كانت « أنّا » رفعاً بالابتداء ، والجملة الخبر ، و « أن »
وما بعدها في موضع التفسير لـ « آية » ، فمن أجل تعلق « أن » بما قبلها جاز
رفعها بالابتداء ، ولو لم تعلق بما قبلها لم ترتفع بالابتداء ؛ وليس كذلك

(١) قرأ الكوفيون وابن عامر بنصب « القمر » ، وقرأ الباقون بالرفع . الكشاف ٤ / ٢٠ / أ ،

وتفسير الفرطبي ٢٩ / ١٥

(٢) في الأصل « تقديره » .

(٣) في الأصل « لإتيان لا بعدها معرفة » .

(٤) معاني القرآن ٣٧٨ / ٢ (٥) زيادة من : ظ ، ق .

الخفيفة ؛ التي يجوز أن ترتفع بالابتداء ، وإن لم تتعلق بما قبلها ؛ تقول :
 أن تقوم خير لك ، ف « أن » ابتداء ، و « خير » الخبر . ولو قلت :
 أنتك منطلق خير لك ، لم يجوز عند البصريين .

والهاء والميم في « ذُرِّيَّاتِهِمْ » (١) تعود على قوم نوح ، والهاء والميم [في]
 « لهم » تعود على أهل مكة ، وقيل : الضميران جميعاً لأهل مكة .

١٨٣٠ - وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَّا ﴾ - ٤٤ -

نصب « رحمة » على حذف حرف الجر ، أي إلا « برحمة أو لرحمة » .
 وقال الكسائي : هو نصب على الاستثناء .

وقال أبو إسحاق الزجاج : هو نصب على المفعول من أجله .
 و « متاعاً » مثله ، ومعطوف عليه .

١٨٣١ - قوله تعالى : ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ - ٤٩ -

من قرأه (٢) بفتح الحاء والياء ، وتشديد الصاد ، فأصله [عنده] « يختصمون » ،
 ثم ألقى حركة التاء ، المدغمة في الصاد ، على الحاء .

ومن قرأ بفتح الياء وكسر الحاء مشدداً فإنه لم يأتقِ حركة التاء على الحاء
 [إذا أدغمها] ، ولكن حذف الفتحة (٣) [لمّا أدغم] (٤) ، فالتقى / ساكنان :

٢٣٣

ت

(١) « ذرّياتهم » بالجمع قراءة نافع .

(٢) قرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح الحاء وتشديد الصاد ، وقرأ قالون وأبو عمرو
 باختلاس فتحة الحاء وتشديد الصاد ، والنص عن قالون وحزرة ياسكان الحاء وتخفيف الصاد ،
 والباقون ، وم عاصم وابن ذكوان والكسائي ، بكسر الحاء وتشديد الصاد . التيسير ص ١٨٤

(٣) في الأصل « حذف حركة التاء » .

(٤) تكلمة من : ظ ، ق ، د ، ك .

[الحاء والمُشدّد] ، فكسر الحاء لالتقاء الساكنين ^(١) ، وكذلك التدوير في قراءة من اختلس فتحة الحاء ، إنما اختلسها لأنها ليست بأصل للحاء ، وكذلك من قرأ بإخفاء حركة الحاء ، أخفاها لأنها ليست بأصل في الحاء ، ولم يمكنه إسكان الحاء لثلاثي مجتمع ما كان ، فيلزمه الحذف أو التحريك ^(٢) .

١٨٣٢ - قوله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ - ٥١ -

« في الصور » في موضع رفع ، لأنه قام مقام الفاعل ؛ [إذ الفعل] لما لم يُسمَّ فاعله ، و « الصور » [ذكر أبو عبيدة أنه] ^(٣) جمع « صورَةٍ » ، [مثل : صوفة وصوف] ^(٤) وأصل الواو الحركة ، فأسكنت تخفيفاً ، فأصله : الصُّورُ ، [أي صور بني آدم] ، وقيل : هو القرن الذي ينفخ فيه الملك ^(٥) ، فهو واحد ، وهذا القول أشهر .

١٨٣٣ - قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَنَا ﴾ - ٥٢ -

[هو] نداء مضاف ، والمعنى : يقول الكافر يومئذ : تعال يا ويل ، فإن هذا زمانك وإبانك .

وقيل : هو منصوب على المصدر ، والمنادى محذوف ، كأنهم قالوا لبعضهم : يا هؤلاء ، وَيْلًا لَنَا ، فلما أضاف حذف اللام الثانية .

وقال الكوفيون : اللام الأولى هي المحذوفة ، وأصله عندهم : وَيَّي لَنَا ،

(١) في الأصل « فكر الحاء لذلك » .

(٢) الكشف ٢٠/ب ، والبيان ٢٩٧/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٨/١٥ .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في الأصل « إسرائيل » .

وقد أجازوا : وَيَلْزِمُ زَيْدٌ ، بفتح اللام ، وهي عندهم لام الجر ، والجر لا تفتح مع غير المضمرة ، وأجازوا الضم ، وفي ذلك دليل يتن ظاهر أن الثانية هي المحذوفة .

١٨٣٤ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ - ٥٢ -

« هذا » مبتدأ ، و « ما » الخبر ، وهي بمعنى الذي ، والهاء محذوفة من « وعد » ، تقديره : هذا ما وعده ، أو على أن « ما » وما بعدها مصدر ، فلا تُقدَّرُ حَذْفًا ، والتقدير على هذا : وقال لهم المؤمنون ، أو [قال لهم] الملائكة : هذا ما وعد الرحمن ، أي هذا وعده الرحمن ، فالوقف على هذا [القول] على « مرقدنا » ، وتبتديء « هذا ما وعد الرحمن » .

ويجوز أن تكون « هذا » في موضع خفض على النعت لـ « مرقدنا » ، فتقف على « هذا » ، وتكون « ما » في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره : هذا ما وعد ، أو حق ما وعد ، أو بعثكم ما وعد .

١٨٣٥ - / قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُمَّ مَا يَدْعُونَ ﴾ - ٥٧ -

٢٣٤

ت

[« ما » ابتداء بمعنى الذي ، أو مصدر مع ما بعدها ، أو نكرة ، وما بعدها صفة لها ، و « لهم » الخبر . و] أصل « يدعون » : يَدْعُو تَعْيُونًا ، وزنه « يفتعون » ، مبني من : دعا يدعو ، فلام الفعل الياء أسكنت لأن الضم فيها ثقل ، وألقت حركتها على العين بعد أن أزيلت حركة العين ، وحذفت الياء ؛ لسكونها وسكون واء الجمع بعدها . وقيل : إن الياء حذفت لحركتها ، وضممت العين من أجل واء الجمع بعدها ، فصارت : يَدْعُونُ ، ثم قلبت التاء دالاً ، وأدغمت الدال في الدال ؛ وكان قلب التاء إلى الدال أولى من قلب الدال إلى التاء ؛ لأن الدال حرف مجهور ، والتاء مهموسة ، والمجهور أقوى في اللفظ

من المهموس فلذلك قلبوها إلى الدال ، وأدغموا الدال الأولى ، وهي لام الفعل ،
فيها ، [فصارت : يدعون] .

١٨٣٦ - وقوله تعالى : ﴿ سَلَامٌ ﴾ - ٥٨ -

ارتفع على البدل من « ما » [التي] في قوله تعالى : (وَلَسَهُمْ مَا يَدْعُونَ)
كانه قال : ولهم سلام .

ويجوز أن تكون « سلام » نعتاً لـ « ما » إذا جعلتها نكرة ، تقديره :
ولهم شيء يدعونه مسلم .

ويجوز أن تكون « سلام » خبر « ما » و « لهم » ظرف ملقى .

وفي قراءة ^(١) عبد الله « سلاماً » بالنصب على نصب المصادر ، أو حال في
معنى : مسلماً ؛ يكون اسماً ينتصب على الحال .

و « قولاً » نصب على المصدر ، أي يقولونه قولاً يوم القيامة ، أو قال الله
تعالى ذلك قولاً .

١٨٣٧ - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ الْأَ

تَعْبُدُونَا ﴾ - ٦٠ -

« أن » ، في موضع نصب على حذف الجار ، أي بالأ « تعبدوا » .

١٨٣٨ - قوله تعالى : ﴿ رَكُوبُهُمْ ﴾ - ٧٢ -

إنما أتى بغير تاء على جهة النسب عند البصريين ، والر « كُوب ما يركب » ،

(١) قرأ بالنصب أنى وعبد الله وعيسى والقنوي . البحر المحيط ٣٤٣/٧ . وفي المحتسب
٢١٥/٢ : قرأ به عيسى الثقفى .

بالفتح ، والرُّكوب بضم الراء : اسم الفعل ، وقرأت^(١) عائشة - رضي الله عنها -
 « رَكُوبَتُهُمْ » ، بالتاء ، وهو الأصل عند الكوفيين ، ليفرق بين ما هو فاعل ، وبين
 ما هو مفعول ، فيقولون : امرأة صَبَّور وشَكُور ، فهذا فاعل ، ويقولون : ناقة
 تحاوبه وركوبة ، فيثبتون الهاء في « ركوبة » لأنها مفعولة ، وكذلك « حاوبه »
 وما أشبهها ، وقد تقدم [ذكر] نصب « فيكون »^(٢) وشبهه .

* * *

(١) تفسير الفرطبي ٥٦/١٥ ، وفي المحتسب ٢١٦/٢ : قرأ بها أيضاً أبيّ بن كعب .
 (٢) من الآية ٨٢ ونمائها : (إننا أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) ، وقد تقدم
 ذكر نصبها في سورة اللحل الآية . ، ، فقرة ١٢٧٩

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الصافات »

٢٣٥

١٨٣٩ - قوله تعالى : ﴿ بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ - ٦ -

من خفض ^(١) « الكواكب » ، ونون « بزينة » ، وهي قراءة حفص عن عاصم وحمة ، فإنه أبدل « الكواكب » من « زينة » ، لأنها هي الزينة .

وقد قرأ [حمزة و] ^(٢) أبو بكر عن عاصم « بزينة الكواكب » بنصب « الكواكب » وتنوين « زينة » ، على أنه عمل « الزينة » في « الكواكب » فنصب بمعنى الفعل ، تقديره : بأن زيننا الكواكب فيها .

وقيل : انتصب على إضمار : أعني الكواكب .

وقيل : على البدل من « زينة » على الموضع ، [تقديره : زيننا السماء الدنيا زينة الكواكب] ^(٣) .

فأما قراءة الجماعة بجذف التنوين والإضافة فهو الظاهر ، على تقدير : إننا

(١) قرأ بخفض « الكواكب » غير أبي بكر ، وهذا قرأ بالنصب ، كما قرأ عاصم وحمة بتنوين « بزينة » ، وقرأ الباقون بغير تنوين . التيسير ص ١٨٦ ، والنشر ٣٤١/٢

(٢) تكلمة من : ق ، ك ، ظ ، د .

(٣) زيادة في الأصل .

زينا السباه الدنيا بتزيين الكواكب ، أي بجن الكواكب ، [وقد يجوز أن يكون حذف التنوين لالتقاء الساكنين ، و الكواكب ، بدل من « زينة » ، كقراءة « من نون ه زينة »^(١١)] .

١٨٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَحَدِّثْهُمْ ﴾ - ٧ -

منصوب على المصدر ، أي وحفظناها حفظاً .

١٨٤١ - وقوله تعالى : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ - ٨ -

إنما دخلت « إلى » مع « يسمعون » في قراءة من خفف السين^(١٢) ، و « يسمعون » لا يحتاج إلى حرف جر ؛ لا تقول : سمعت إليك ؛ لأنه جرى مجرى مطاوعه وهو « تسمع » ، فكما كان « تسمع » يتعدى يالي ، تعدى « سمع » يالي ، و « فعلت » و « فعلت » في التعدي سواء^(١٣) : [ف « تسمع » مطاوع « سمع » ، و « استمع » أيضاً مطاوع « سمع » ، فتعدى « سمع » مثل تعدى مطاوعه ، [وقيل : معنى دخول « إلى » في « يسمعون » لأنه بمعنى : يباون^(١٤) بالسمع إليهم ، يقال : سمعت إليه كلاماً ، أي ، أملت سمي إليه .

١٨٤٢ - قوله تعالى : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ ﴾ - ١٢ -

(١) الكشف ٢٠٥/ب ، والبيان ٣٠٢/٢ ، والعكبري ١١٠/٢ ، وتفسير القرطبي ٦٤/١٥

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف ، ورواية حفص عن عاصم من العشرة بتشديد السين ، والباقي

بالنخفيف . التيسير ص ١٨٦ ، والنشر ٣٤١/٢ ، وانظر الكشف ٢٠٥/ب

(٣) في الأصل « لأنه جرى مجرى مضارعه ، وهو يسمع متدد ، فلما كان المتدد يتعدى

يالي تعدى مضارعه سمع يالي ، وفعيلت و فعلت في التعدي سواء .

(٤) ح ، ق ، د ، ك : « في هذا أنه حمل على المعنى ، لأن المعنى : لا يبيلون » .

من ضم^(١) التاء جعله إخباراً من^(٢) النبي ، صلى الله عليه وسلم ، عن نفسه ، أو إخباراً من كل مؤمن عن نفسه بالتعجب من إنكار الكفار البعث ، مع ثبات^(٣) القدرة على الابتداء للخلق ، فهو مثل القراءة بفتح التاء ، في أن^(٤) العجب من النبي عليه السلام .

ومثله في قراءة من ضم^(٥) التاء في المعنى قوله تعالى : (أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ)^(٦) أي هم بمن يجب أن يقال فيهم : ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة ، ومثله : (فَمَا أَصْبَرْتُمْ عَلَى النَّارِ)^(٧) .

١٨٤٣ - قوله تعالى : ﴿ دُحُورًا ﴾ - ٩ -

مصدر ، لأن / معنى « يُتَدَفُونَ » : يُدَحَّرُونَ دُحُورًا .

١٨٤٤ - قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ - ٢٥ -

في موضع نصب على الحال من الكاف والميم في « لكم » ، و « ما » ابتداء ، وهي استفهام ، و « لكم » الخبر ، كما تقول : مالك قائماً .

١٨٤٥ - قوله تعالى : ﴿ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ - ٣٥ -

يجوز أن يكون في موضع نصب على خبر « كان » ، أو في موضع رفع على خبر « إن » ، و « كان » ملغاة .

(١) قرأ بضم التاء حمزة والكسائي وخلاف ، والباقون بفتح التاء . اللشر ٣٤١/٢ ، والتيسير ص ١٨٦ ، والكشف ٢٠٥/ب .

(٢) في الأصل « عن » .

(٣) في الأصل « لنبات » وقد سقط لفظ « مع » .

(٤) سورة مريم الآية ٣٨ (٥) سورة البقرة الآية ١٧٥

١٨٤٦ - وقوله تعالى : ﴿ لَذَاتِقُوا الْعَذَابِ ﴾ - ٣٨ -

« العذاب » خفض بإضافة .

ويجوز في الكلام نصب على أن يعمل فيه « لذاتقوا » ، وتقدر حذف النون استخفافاً للإضافة .

١٨٤٧ - قواه تعالى : ﴿ قَوَاكِهِ ﴾ - ٤٢ -

رفع على البدل من « رزق » أو على «^١» : هم قواكِهِ ، أي هم ذور قواكِهِ .

١٨٤٨ - قوله تعالى : ﴿ لَا فِينَا غَوْلٌ ﴾ - ٤٧ -

« غول » رفع بالابتداء ، و « فيها » الخبر .

ولا يجوز أن تبنى مع « لا » على الفتح ؛ لأنها قد فُتِّقَ بينها وبينه بقوله : « فيها » ، و « فيها » ظرف .

١٨٤٩ - قوله تعالى : ﴿ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴾ - ٥٤ -

رُوي أن بعضهم ^٢ قرأ « مُطَّلِعُونَ » [بالتحفيف وكسر النون] ، وذلك لا يجوز لأنه قد جمع بين الإضافة والنون ، وكانت حقه أن يقول : « مُطَّلِعِي » ، فتقلب الواو ياء ؛ لحيء ياء الإضافة ، ثم تدغم وتكسر العين .

١٨٥٠ - قوله تعالى : ﴿ فَأَطَّلَعَ ﴾ - ٥٥ -

(١) في الأصل « أي » .

(٢) قرأ به ابن محيصن . الإتحاف ص ٣٦٩

القراءة بالتشديد ، وهو فعل ماضٍ ، وزنه « افعل » .
 وقرئ « فاطمَع » على « أفعل » وهو فعل ماضٍ أيضاً ، بمنزلة
 « طلع » ، يقال : طلَع واطمَع وأطمَع ، بمعنى واحد .
 ويجوز أن يكون مستقبلاً ، لكنه نصب على أنه جواب الاستفهام بالفاء .

١٨٥١ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي ﴾ - ٥٧ -

ما بعد « لولا » عند سيويه مرفوع بالابتداء ، والخبر محذوف ، وجواب
 لولا « لكنت » تقديره : ولولا نعمة ربِّي تداركتني أو استنقذتني ونحوه ،
 لكنت من المحضرين معك في النار .

فأما « لو » فيرتفع ما بعدها عند سيويه بإضمار فعل ، وقد تقدم ذكره .

١٨٥٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى ﴾ - ٥٩ -

نصب بالاستثناء ، وقيل : هو مصدر .

١٨٥٣ - قوله تعالى : ﴿ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ - ٦٤ -

إن شئت جعلته خبراً بعد خبر ، وإن شئت جعلته نعتاً لـ « الشجرة » .

١٨٥٤ - قوله تعالى : ﴿ طَلَعُهَا كَأَنَّهُ ﴾ - ٦٥ -

ابتداء وما بعده خبره ، والجملة في موضع النعت للشجرة ، أو في موضع
 الحال من المضمرة في « تخرج » .

١٨٥٥ - قوله تعالى : ﴿ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ ﴾ - ٧٩ -

أي : يقال له : سلام على نوح ، وهو ابتداء وخبر محكي .
وفي قراءة (١) ابن مسعود « سلاماً » بالنصب ، على أنه أعمل فيه « تركنا ،
أي : تركنا عليه ثناءً حسناً في الآخرين .

١٨٥٦ - وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي ﴾ - ٨٠ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : نجزي جزاءً مثل ذلك .

١٨٥٧ - وقوله تعالى : ﴿ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴾ - ٨٥ -

« ما » استفهام وهي ابتداء ، و « ذا » بمعنى الذي ، وهو الخبر ، تقديره :
أي شيء الذي تعبدون ، أي تعبدونه .

ويجوز أن تكون « ذا » و « ما » اسماً واحداً ، في موضع
نصب بـ « تعبدون » .

١٨٥٨ - قوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ لَدُنَّ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴾ - ٨٦ -

« آلهة » ، بدل من « إفاك » و « إفاك » و « آلهة » منصوبان بـ « تريدون »

١٨٥٩ - وقوله تعالى : ﴿ فَمَا ظَنُّكُمْ ﴾ - ٨٧ -

ابتداء ، والخبر « ظننكم » .

١٨٦٠ - قوله تعالى : ﴿ ضَرْبًا ﴾ - ٩٣ -

مصدر ؛ لأن « فراغ عليهم » بمعنى : فصرهم .

١٨٦١ - قوله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ ﴾ - ٩٦ -

« ما » في موضع نصب بـ « خلق » ، عطف على الكاف والميم في « خلقكم » ، وهي مع الفعل مصدر : أي والله خلقكم ومهلكم : وهذا اليتق بها ؛ لأنه تعالى قال : (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) (١) ؛ [من شرٍّ وخيرٍ] (٢) ، فأجمع القراء المشهورون وغيرهم [من أهل الشذوذ] على إضافة « شر » إلى « ما » ، وذلك يدل على خلقه للشر عز وجل ، كما خلق الخير .

وقد فارق عمرو بن عبيد (٣) ، رئيس المعتزلة ، جماعة المسلمين فقراً (٤) « من شرٍّ ما خلق » ، بالتنوين ، ليثبت أن مع الله خالقاً يخلق الشر ، تعالى الله عما قال علماؤا كبيراً ، وقوله إلحادٌ ، والصحيح أن الله جل ذكره أعلمنا أنه خلق الشر ، وأمرنا أن نتعوذ منه ، وهو خالق الخير بلا اختلاف بين المسلمين والملحدين ، فدل ذلك أن الله تعالى خلق أعمال العباد كلها ، من خير وشر ، فيجب أن تكون « ما » والفعل مصدرأ ، فيكون معنى الكلام : إن الله عم جميع الأشياء ، أنها مخلوقة له ، فقال جل ذكره : « والله خلقكم وما تعملون » ، أي وعملكم .

وقد قالت / المعتزلة : إن « ما » بمعنى الذي ، فإرأ [من] أن

٢٣٨

ت

يقربوا بعموم الخلق لله ، فإنما أخبر على قولهم : أنه خلقهم وخلق الأشياء التي منحت منها الأصنام ، وبقية الأعمال والحركات غير داخله في خلق الله ، تعالى الله عن ذلك ، بل كل شيء خلقه الله وحده ، لا خالق لشيء إلا هو ،

(١) سورة الفلق الآية ٢ (٢) زيادة في الأصل .

(٣) في الأصل . « عبيدة » وهو تحريف .

(٤) قرأ عمرو بن فايد « من شر » بالتنوين ، وقال ابن عطية : وقرأ عمرو بن عبيد وبعض

المعتزلة ، القائلين بأن الله تعالى لم يخلق الشر من شر ، بالتنوين ، « ما خلق » على النفي ، وهي قراءة

مردودة . انظر البحر المحيط ٨/٣٠٠

[وخلقوا الله لإبليس الذي هو الشر كله ، يدل على خالق الله لجميع الأشياء كلها ، وقد قال تعالى ذكره : (هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ) (١)] .
ويجوز أن تكون « ما » استفهاماً في موضع نصب بـ « تعملون » على التحقير لعلمهم ، والتصغير له .

١٨٦٢ - وقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمًا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾ - ١٠٣ -

جواب « لما » محذوف تقديره : فلما أسلما رُحبا أو سُعدا ، ونحوه .
وقال بعض الكوفيين : الجواب « تله » والواو زائدة .
وقال الكسائي : جواب « نادينا » والواو زائدة .

١٨٦٣ - قوله تعالى : ﴿ فَاَنْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ - ١٠٢ -

من فتح (٢) التاء من « ترى » فهو من الرأي وليس من نظر العين ؛ لأنه لم يأمره برؤية شيء ؛ إنما أمره أن يدبر رأيه فيما أمر به [فيه] .
ولا يحسن أن تكون « ترى » من العلم ؛ لأنه يحتاج أن يتعدى إلى مفعولين ، وليس في الكلام غير واحد وهو « ماذا » ، فجعلها (٣) اسماً واحداً في موضع نصب بقوله « ترى » .

وإن شئت جعلت « ما » استفهاماً مبتدأ ، و « ذا » بمعنى الذي خبر الابتداء ، وتوقع « ترى » على ما محذوفه تعود على الذي [وتحذفها من الصلة] ،

(١) سورة فاطر الآية ٣

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف بضم التاء وكسر الراء من « ترى » ، وقرأ الباقون بفتحها .

النيسير من ١٨٦ ، ١٨٧ ، والشر ٣٤٢/٢ ، والإتحاف ص ٣٦٩ ، ٣٧٠

(٣) في الأصل « فجعلها » .

ولا يحسن أن تعمل « ترى » في « ذا » ، وهي بمعنى الذي ؛ لأن الصلة لا تعمل في الموصول .

ومن قرأ بضم التاء وكسر الراء فهو أيضاً من الرأي ، إلا أنه منقول بالهمزة إلى الرباعي ، فحقه أن يتعدى إلى مفعولين بمنزلة « أعطى » ، ولكن الك أن تقتصر على أحدهما بمنزلة « أعطى » ، فتقول : أعطيتك ، ولا تذكر العطية ، فتقديره : ماذا ترى ، أي ماذا ترىنا ، فإضمير في « ترىنا » المفعول الأول ، و « ماذا » الثاني ، فحذفت الأول اختصاراً واقتصاراً على الثاني ، مثل : أعطيت ؛ تقول : أعطيت درهماً ، ولا تذكر المعطى .

ولو كان من رؤية البصر لوجب أن يتعدى إلى مفعولين لا يقتصر على أحدهما / كظننت وشبهها ، وليس في الكلام غير واحد . ولا يجوز إضمار الثاني (١) ، كما جاز فيه من الرأي : لأن الرأي ليس فعله من الأفعال التي تدخل على الابتداء والخبر ، كـ « رأيت » من رؤية البصر ، إذا نقلته إلى الرباعي .

ولو كان من العلم لوجب أن يتعدى إلى ثلاثة مفعولين ؛ فلا بد أن يكون من الرأي ، والمعنى : فانظر ماذا تحملنا (٢) عليه من الرأي ، وهل نصبر أم (٣) نجزع يابني . يقال : أريته الشيء ، إذا جعلته يعتقد به . وما « و « ذا » على ما تقدم من تفسيرهما (٤) .

(١) في الأصل « الماء » .

(٢) في الأصل « تجعلنا » .

(٣) في الأصل « أو » .

(٤) الكشف ٢٠٦/ب وما بعده ، والبيان ٣٠٧/٢ ، والعكبري ١١١/٢ ، وتفسير

القرطبي ١٠٣/١٥

١٨٦٤ - قوله تعالى : ﴿ آل ياسين ﴾ - ١٣٠ -

من ^(١) فتح الهمزة ومدّه ، جعله « آل » الذي أصله « أهل » ،
أضافه إلى « ياسين » ، وهي في المصحف منفصلة ، فقوي ذلك عنده .
ومن كسر الهمزة جعله [جمعاً] منسوباً إلى « إلباسين » ، و« إلباسين » جمع « إلباس » ،
وهو جمع السلامة ، لكنّ الياء المشددة في النسب حذفت [منه] ، وأصله
« إلباسيني » وتجمع فتقول : « إلباسيين » ، فالسلام على من نسب إلى « إلباس »
من أمته ، والسلام في الوجه الأول على أهل ياسين ، وقد قال الله تعالى : (على
بعض الأعجميين) ^(٢) وأصله في النسب : الأعجميين ، ياء مشددة ، ولكن
حذفت لثقلها وثقل الجمع ، وتحذف أيضاً هذه الياء في الجمع المكسر ،
كما حذفت في المُسلم ، قالوا : الميامنة والمهالبة ، رواهدهم :
يسمعي ومهابي ^(٣) .

١٨٦٥ - قوله تعالى : ﴿ الله ربكم ورب آبائكم ﴾ - ١٢٦ -

من ^(٤) نصب الثلاثة الأسماء جعل « الله » بدلاً من « أحسن » ، و« ربكم »
نعت له ، و« رب » عطف عليه ، أو على معنى : أعني .

(١) قرأ نافع وابن عامر ويعقوب بفتح الهمزة وكسر اللام ، وألف بينهما « آل ياسين » ، وقرأ
الباقون بكسر الهمزة ، وإسكان اللام متصلاً . التيسير ص ١٨٧ ، والنشر ٢/٣٤٥ ، والإتحاف ص ٣٧٠

(٢) سورة الشعراء الآية ١٩٨

(٣) الكشف ٢٠٧/أ وما بعده ، والبيان ٢/٣٠٨ ، وتفسير القرطبي ١٥/١١

(٤) النصب قراءة حفص وحمزة والكسائي ويعقوب وخالف ، وقرأ الباقون بالرفع . التيسير

ص ١٨٧ ، والنشر ٢/٣٤٥ ، والكشف ٢٠٧/ب

(٥) في الأصل « المكتوبة » وأراد لفظ « الله » .

ومن رفع فعلى الابتداء والخبر .

١٨٦٦ - وقوله تعالى : ﴿إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ - ١٤٧ -

« أو » عند البصريين على بابها للتخيير ، والمعنى : إذا رآهم الرائي منكم قال : هم مائة ألف أو يزيدون .

وقيل : « أو » بمعنى « بل » .

وقيل : « أو » بمعنى الواو (١) ، أي ويزيدون ؛ وذلك مذهب الكوفيين .

١٨٦٧ - قوله تعالى : ﴿أَلَّا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ﴾ - ١٥١ -

« إن » تكسر إذا جاءت بعد « ألا » ، على الابتداء ، ولولا اللام التي في خبرها لجاز فتحها على أن تجعل : « ألا » بمعنى « حقاً » .

١٨٦٨ - / وقوله تعالى : ﴿إِلَّا مَن هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ - ١٦٣ - ٢٤٠
ت

« من » في موضع نصب بـ « فائتين » ، أي : لا يُفْتَنُونَ ؛ « إلا » من سبق في علم الله أنه يصلّي الجحيم ، فدل ذلك على أن إبليس الملعون لا يُضِلُّ أحداً إلا من سبق له في علم الله أنه يُضِلُّهُ ، وأنه من أهل النار ؛ وهذا بيان شافٍ في نقض مذهب القدرية .

وقرأ الحسن (٢) « صال الجحيم » ، بضم اللام ، على تقدير : « صالون » ،

(١) وعليه قرأ جعفر بن محمد كما في المحتسب ٢٢٦/٢

(٢) انظر المحتسب ٢٢٨/٢ . وفي القراءات الشاذة ص ٨٢ ، والبحر المحيط ٧/٧٩٩ : قرأ

به الحسن وابن أبي عمير .

فحذف النون لإضافة ، وحذف الواو لكونها مسكونة اللام بعدها ، وتكون « من » للجماعة ، وأتى لفظ « هو » موحداً (١) ، ودّ على لفظ « من » ، وذلك كله حسن ، كما قال الله تعالى : (مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ [وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] وَعَمِلَ صَالِحًا) (٢) ثم قال : (فَالَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) ، فوحّد أولاً على اللفظ ، ثم جمع على المعنى ، لأن « من » تقع على الواحد والاثنين والجماعة بلفظ واحد .

وقيل : إنه قرأ بالرفع على القلب ، كأنه قال : « صالي » ، ثم قلب فصار « صايل » ، ثم حذف الياء فبقيت اللام مضمومة ، وهو بعيد .

١٨٦٩ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ

مَعْلُومٌ ﴾ - ١٦٤ -

تقديره عند الكوفيين : وما منا إلا « من » له مقام ، ثم حذف الموصول وأبقى الصلة ، وهو بعيد جداً .

[و] قال البصريون تقديره : وما منا ملك إلا « له » مقام معام ، على أن الملائكة تبرأت ممن يعبدونها وتعجبت من ذلك .

١٨٧٠ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴾ - ١٦٧ -

« إن » مخففة من الثقيلة عند البصريين ، ولزمت اللام في خبرها ، للفرق بينها وبين « إن » الحفيفة ، التي بمعنى « ما » ، فاسم « إن » مضمرة ، و« كانوا »

(١) في الأصل « موحد » .

(٢) سورة البقرة الآية ٦٢

وما بعدها خبر « إن » ، والواو اسم « كان » ، و « يقولون »
خبر « كان » .

وقال الكوفيون : « إن » بمعنى « ما » ، واللام بمعنى « إلا » ، التقدير
عندم : وما كانوا إلا يقولون [لو أن] .

و « أن » بعد « لو » مرفوع على إضمار فعل عند سيويه .

١٨٧١ - وقوله تعالى : ﴿ سلامٌ ﴾ و ﴿ الحمدُ ﴾ - ١٨١ ، ١٨٢ -

مرفوعان بالابتداء ، والمجرور خبر لكل واحد [منها]

* * *

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« ح ص »

٢٤١

ت

١٨٧٢ - / قرأ الحسن ^(١) « صادٍ » بكسر الدال لالتقاء الساكنين .
و [قيل] : هو أمر من قولك : صادى يُصادى ، [فهو] أمر مبني بنزلة
قولك : رآمر ^(٢) زيدا وعاد الكافِرَ ، فمعناه : صادٍ القرآنَ بعملك ، أي
قابله ^(٣) به .

وقرأ عيسى ^(٤) بن عمر بفتح الدال ، جملة مفعولاً به ، كأنه قال :
اتلُ صادَ ، ولم ينصرف لأنه اسم للسورة معرفة ، فهو ككؤنت مجتهد « باب » ^(٥) .
وقيل : فتح الدال لالتقاء الساكنين ؛ الألف والدال . وقيل : هو منصوب على
القسم ، وحرف القسم محذوف ، كما أجاز سيديويه : الله لأفغان ، [تريد :
والله لأفغان] ، والواو بدل من الباء الحافضة [^(٦)] .

وقرأ ^(٧) ابن أبي إسحاق « صادٍ » بالكسر والتثوين على القسم ، كما تقول :

-
- (١) إتحاف الفضلاء ص ٢٧١ . وقرأ به أيضاً أبي بن كعب ، وابن أبي إسحاق ، ونصر بن
عاصم ، كما في تفسير القرطبي ١٤٢/١٥ ، وانظر المحاسب ٢٣٠/٢ .
(٢) في الأصل « إرم » وفي الهامش عبارة « بلغت مقابلة » .
(٣) في الأصل « مائه » .
(٤) تفسير القرطبي ١٤٣/٥ ، والبحر المحيط ٣٨٣/٧ .
(٥) في الأصل « سمي بذكر » وأثبت ما في : ح ، ظ ، ق ، د ، ك .
(٦) زيادة في الأصل .

الله لأفعلن ، تعمل حرف الجر ، وهو محذوف لكثرة الحذف في باب القسم .
وقيل : إنما نُؤن على التشبيه بالأصوات التي تنون : للفرق بين المعرفة والنكرة ،
نحو قولك : إيه ، تريد : زدني كلاماً ، وإيه ، تريد : سكوتاً ، ومثله :
صه وصه^(١) .

١٨٧٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلا تَحِينَ مَنَاصٍ ﴾ - ٣ -

« لات » عند سيبويه^(٢) مشبهة بليس ، ولا تستعمل إلا مع الحين ،
واسمها مضمرة في الجملة مقدر محذوف ، [و] المعنى : وليس الحين حين مناص ،
أي ليس الوقت^(٣) وقت مهرب .

وحكي سيبويه^(٤) أن من العرب من يرفع^(٤) « الحين » بعدها ويضم
الجر ، وهو قليل .

والوقف عليها عند سيبويه والفراء^(٥) وأبي إسحاق وابن كيسان « ولات »
بالتاء ، وعليه جماعة القراء ، وبه جاء خط المصحف .

والوقف عليها عند المبرد والكسائي^(٦) « ولأه » بالهاء بمنزلة رُبّه^(٧) .

(١) ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « نحو إيه وإيه ، وصه وصه » .

(٢) كتاب سيبويه ٢٨/١ (٣) في الأصل « وقتها » .

(٤) حكي الرفع عن عيسى بن عمر . انظر شواذ ابن خالويه ص ١٢٩ ، والبحر المحيط ٣٨٤/٧

(٥) معاني القرآن ٣٩٨/٢ ، وانظر تفسير القرطبي ١٤٦/١٥ ، وفيه توجيه لقول سيبويه

والفراء وابن كيسان وأبي إسحاق .

(٦) في الإتحاف ص ٣٧١ : وقف بالهاء الكسائي على أصله في تاء التانيث ، والباقون

بالتاء للرسم .

(٧) ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « والكسائي بالهاء بمنزلة رُبّت » . يقال : رُبّه ورُبّه ،

وقد يقال : رُبّت بمعنى رُبّت ، ورُبّت بمعنى رُبّت ، فكأنهم زادوا في « لا » هاء ،

فقالوا : « لاه » كما قالوا في « رُبّت » : رُبّه ، عند الوصل صارت تاء . انظر تفسير القرطبي ١٤٦/١٥

وذكر أبو عبيد الوقف على « لا » وبتدئ : « تحين مناص » ، وهو بعيد بخلاف حُط المصحف المجتمع عليه ، وذكر أبو عبيد أنها في الإمام « تحين » ؛ التاء متصلة بالحاء . فأما قول الشاعر (٢) :

طلبوا صلحنا ولات أوان

بخفض ما بعد « لات » ، فإنه ذلك عند أبي إسحاق ، لأنه أراد : ولات [أوأنا] أوان صلح ، أي وايس وقتنا وقت صلح ، ثم حذف المضاف / وبناءه ، ثم أدخل التنوين عوضاً من المضاف المحذوف ، فكسرت النون لالتقاء الساكنين ، وصار التنوين تابعاً للكسرة ، فهو بمنزلة : يومئذٍ وحينئذٍ .

٢٤٢
ت

وقال الأخفش : تقديره : ولات حين أوان ، ثم حذف « حين » ، وهذا بعيد ؛ لا يجوز أن يحذف المضاف إلا ويقوم المضاف إليه مقامه في الإعراب ، فيجب أن يرفع « أوان » وكذلك تأوله المبرد ورواه بالرفع (٣) .

١٨٧٤ - قوله تعالى : ﴿ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ ﴾ - ١١ -

ابتداء وخبر ، و « هنالك » ظرف ملغى ، و « ما » زائدة . ويجوز أن تكون « هنالك » الخبر ، و « مهزوم » نعت لـ « جند » .

١٨٧٥ - قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ - ١٢ -

إنما دخلت علامة التانيث في « كذبت » لتانيث الجماعة .

(١) أي في مصحف عثمان .

(٢) هو أبو زيد الطائي ، وقام البيت :

طلبوا صلحنا ولات أوان فاجبتنا أن ليس حين بقاء

من شواهد الأثوري رقم ٢٢٩ ، والخزاعة ١٥١/٢ ، والمغني ٢٨٢/١

(٣) الكشف ٢٠٧/ب ، والبيان ٣١٢/٢ ، والمعبري ١١٢/٢ ، والتاج (ليت) .

١٨٧٦ - قوله تعالى : ﴿ تَخْصِمَانِ ﴾ - ٢٢ -

خبر لا ابتداء محذوف تقديره : نحن خصمان .

١٨٧٧ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ - ٢١ -

العامل في « إذ » « نبتاً الحصم » .

وإنما قال « تسوَّروا » ، باللفظ الجمع بعد لفظ « خصمان » ، لأن « الحصم »

مصدر يدل على الجمع ، فجمع على المعنى ، وتقديره : ذوو الحصم ، وكذلك

إذا قلت : القوم خصم وعدل ، فعناه : ذوو خصم وعدل ، ويجوز « خصوم » ،

كما تقول « عدول » .

وقال الفراء (١) : « إذ » بمعنى « لما » ، والعامل في « إذ » الثانية « تسوَّروا » ،

وقيل : العامل فيها « نبتاً » ، على أن الثانية تبين لما قبلها (٢) .

١٨٧٨ - قوله تعالى : ﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ - ٢٥ -

« ذلك » في موضع نصب بـ « غفرنا » ، أو في موضع رفع على إضمار

مبتدأ تقديره : الأمر ذلك ، [ويكون الوقف على « فغفرنا له » تاماً] (٣) .

١٨٧٩ - قوله تعالى : ﴿ الْخَلَطَاءُ ﴾ - ٢٤ -

جمع خليط ، مثل ظريف وظرفاء . و « فعل » إذا كان صفة جمع

على « فعلاء » ، إلا أن تكون فيه واو فيجمع على « فعال » ، نحو : طويل وطوال .

(١) معاني القرآن ١/٢ .

(٢) في الأصل « تبيناً للتي قبلها » .

(٣) زيادة في الأصل .

١٨٨٠ - قوله تعالى : ﴿ الصَّافِنَاتُ الْجَيَّادُ ﴾ - ٣١ -

« الجياد » جمع « جواد » ، وقيل : جمع « جاند » .

١٨٨١ - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ ﴾ - ٣٢ -

« حب » مفعول به ، وليس بمصدر ؛ لأنه لم يخبر أنه أحب [حُبًا]
مثل « حُبَّ »^(١) [الخير] ؛ إنما أخبر أنه آثر حُبَّ الخير .

/ وقد قيل : هو مصدر ، وفيه بُعد في المعنى .

١٨٨٢ - قوله تعالى : ﴿ رَحْمَةً^(٢) ﴾ - ٤٣ -

مصدر . وقيل : هو مفعول من أجله .

١٨٨٣ - قوله تعالى : ﴿ وَذِكْرِي ﴾ - ٤٣ -

في موضع نصب عطف على « الرحمة » .

وقيل : في موضع رفع على : وهي ذكري .

١٨٨٤ - وقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ

وَيَعْقُوبَ ﴾ - ٤٥ -

« إبراهيم » وما بعده نصب على البدل من « عبادنا » ، فهم كلهم داخلون

في العبودية والذكر^(٣) .

(١) في الأصل : « أنه أحب مثل حب حبا » .

(٢) في الأصل وح ، د : « رحمة من عندنا » وهي في الآية ٦٥ من سورة الكهف ، و ٨٤

من سورة الأنبياء ، وأثبت ما في : ق ، ك .

(٣) في الأصل « وفي واذكر » .

ومن ^(١) قرأه « عبدنا » بالتوحيد جعل « إبراهيم » وحده بدلاً من « عبدنا » ، وعطف عليه ما بعده ، فيكون « إبراهيم » داخلًا في العبودية وفي الذكر ، و « إسحاق ويعقوب » داخلان في الذكر لا غير ، وهما داخلان في العبودية في غير هذه الآية .

١٨٨٥ - قوله تعالى : ﴿ الْأَخْيَارِ ﴾ - ٤٧ -

[هر] جمع « خير » ، و « خير » مخفف من « خَيْر » ، كَمَيِّتٍ وَمَيِّتٍ .

١٨٨٦ - قوله تعالى : ﴿ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ - ٤٦ -

من نوّن ^(٢) « خالصة » جعل « ذكري » بدلاً منها ، تقديره : إنّا أخلصناهم بذكرى الدار . و « الدار » في موضع نصب [ب « ذكري »] ، المعنى : أن ذكروا الدار ؛ لأنه مصدر .

ويجوز أن تكون « ذكري » في موضع نصب بـ « خالصة » على أن « خالصة » مصدر ، مثل « العاقبة » .

ويجوز أن تكون « ذكري » في موضع رفع بـ « خالصة » .

ومن أضاف « خالصة » إلى « ذكري » جاز أن تكون « ذكري » في موضع نصب ورفعي .

١٨٨٧ - قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ - ٥٠ -

(١) وهي قراءة ابن كثير ، كما في النشر ٣/٣٤٦ ، والتيسير ص ١٨٨ ، والكشف ٢٠٧/ب .

(٢) التنوين قراءة غير نافع وأبو جعفر والحلواني عن هشام ، وأما هؤلاء فقرأوا بغير تنوين .

التيسير ص ١٨٨ ، والنشر ٢/٣٤٦ ، والإتحاف ص ٣٧٣

« جنّات » نصب على البدل من (طُحُوسٍ مَتَابٍ) .

و (مُفْتَحَةٌ) نصب على النعت لـ « جنّات » والتقدير عند البصريين :
مفتحة لهم الأبواب منها .

وقال الفراء (١) التقدير : مفتحة لهم أبوابها ، والألف واللام عنده بدل من
المضمر المحذوف العائد على « الجنّات » الموصوفة ، فإذا جئت به حذفها (٢) :
وهذا لا يجوز عند البصريين ، لأنّ الحرف لا يكون عرضاً من الاسم .

وأجاز الفراء (١) نصب « الأبواب » بـ « مفتحة » ، وبضمير في « مفتحة »
ضمير « الجنّات » .

١٨٨٨ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ ﴾ - ٥٧ -

« هذا » رفع على الابتداء ، و « حميم » خبره . وقيل : « فليذوقوه »
خبر « هذا » ، ودخلت / الفاء للتبيه (٣) الذي في « هذا » ، ويرفع « حميم »
على تقدير : هذا حميم .

٢٤٤
ت

وقيل : « هذا » رفع على خبر ابتداء محذوف تقديره : الأمر هذا ، ويرفع
« حميم » على : هو حميم ، وقيل تقديره : منه حميم .

ويجوز أن تكون « هذا » في موضع نصب بـ « يذوقوه » ، والفاء زائدة ،
كقولك : هذا زيد فاضرب ، ولولا الفاء لكان الاختيار النصب لأنّه أمر ، فهو بالفعل
أولى ، وهو جائز مع ذلك .

(١) معاني القرآن ٤٠٨/٢

(٢) في الأصل « جئت بها حذفها » .

(٣) في الأصل « في التبيه » .

١٨٨٩ - قوله تعالى : ﴿ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ - ٥٨ -

ابتداء وخبر ، [و] من شكله ، صفة لـ « آخر » ، ولذلك حسن الابتداء بالنكرة لما وُصِفَتْ .

والهاء في « شكله » تعود على المعنى ، أي : وآخر من شكل ما ذكرنا .
وقيل : تعود على « الهيم » .

ومن قرأ « وآخر » بالتوحيد رفعه بالابتداء أيضاً ، و « أزواج » ابتداء ثان ، و « من شكله » خبر « الأزواج » ، والجملة خبر « آخر » ، ولم يجن أن تكون « أزواج » خبراً عن « آخر » ؛ لأن الجمع لا يكون خبراً عن الواحد .

وقيل : « آخر » صفة محذوف ، هو الابتداء ، والخبر محذوف تقديره : ولهم عذاب آخر من ضرب ما تقدم . وترفع « أزواجاً » بالظرف وهو « من شكله » ، ولا يجن هذا في قراءة من قرأ « وآخر » بالجمع ^(١) ، لأنك إذا رفعت « الأزواج » بالظرف لم يكن في الظرف ضمير ، وهو صفة ، والصفة لا بد لها من الضمير ، يعود على الموصوف ، فهو رفع بالظرف ، والظرف لا يرفع فاعلين ^(٢) .

١٨٩٠ - قوله تعالى : ﴿ مَا لَنَا لَا نَرَى ﴾ - ٦٢ -

(١) قرأ بضم الهمزة على الجمع أبو عمرو ويعقوب ، وقرأ الباقون بفتحها على التوحيد .
النشر ٣٤٦/٢ ، والتيسير ص ١٨٨ ، والإتحاف ص ٣٧٢

(٢) الكشف ٢٠٨/أ ، والبيان ٣١٨/٢ ، والعكبري ١١٤/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٢٢/١٥

[« ما » ابتداء استفهام]^(١) ، وه لنا ، الخبر . و « لانرى » في موضع نصب على الحال من المضمير في « لنا » .

١٨٩١ - [قوله تعالى : ﴿ اتَّخَذَهُنَّاهُمْ ﴾ - ٦٣ -

من قرأه^(٢) على الخبر ، أضم استفهاماً يعادله ، تقديره : أتفقدونهم أم زاغت عنهم الأبصار .

ويجوز أن تكون « أم » معادلة لـ « ما » في قوله : « مالنا لانرى » ، لأن « أم » إذا تأتي معادلة للاستفهام ، وقد قيل ذلك .

ومن قرأ بلفظ الاستفهام جعل « أم » معادلة ، والمضمير كالأول .

ويجوز أن تكون « أم » معادلة لها في الموضعين ؛ قال الله عز وجل :

(مَالِي لَا أَرَى الْهُدَىٰ هُدًىٰ أَمْ كَانَتْ)^(٣) وقال : (مَالِكُمْ كَيْفَ نَحْكُمُونَ أَمْ)^(٤)

وقد وقعت « أم » معادلة لـ « من » ، قال الله : (فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ أَمَّنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا)^(٥) [١٥]^(٦) .

١٨٩٢ - قوله تعالى : ﴿ لِحَقِّ تَخَاصُّمِ ﴾ - ٦٤ -

(١) ما بين قوسين ساقت في الأصل ، وكتب مكانه : « معناها : أي شيء لنا » .

(٢) قرأ ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزمة والكسائي « من الأشرار اتَّخَذَهُنَّاهُمْ » بحذف الألف في الوصل ، ولا يوقف في هذه القراءة على « الأشرار » . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر بقطع الألف على الاستفهام . انظر تفسير القرطبي ٢٢٥/١٥

(٣) سورة النمل الآية ٢٠

(٤) سورة القلم الآية ٣٦ ، ٣٧

(٥) سورة النساء الآية ١٠٩

(٦) ما بين قوسين زيادة من (ح) فقط .

« حق » خبر « إن » ، و « تخاصم » رفع على تقدير : هو تخاصم ، وقيل : هو بدل من « حق » [بمعنى : إن ذلك لتخاصم] ^(١) ، وقيل : هو خبر بعد خبر « إن » ، وقيل : هو بدل من « ذلك » ، على الموضع .
 ١٨٩٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنَّمَا ﴾ - ٧٠ -

« أن » ، في موضع رفع ب « يوحى » ، مفعول [ما] لم يسم فاعله .

وقيل : هي في موضع نصب على حذف الحافض ، أي يوحى إليّ بأنما أو لأنما [أنا نذير] . و « إليّ » ، تقوم مقام الفاعل ل « يوحى » ، والأول أجود .

٢٤٥

ت

١٨٩٤ - / قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ ﴾ - ٨٤ -
 انتصب « الحق » ، الأول على الإغراء ، أي اتبعوا الحق واسمعوا الحق ، أو الزموا الحق .

وقيل : هو نصب على القسم ، كما تقول : الله لأفعلن ، فتصب حين حذف حرف الجر ، ودل على أنه قسم قوله : (لأملأن جهنم) - ٨٥ - وهو قول الفراء ^(٢) وغيره .

ومن رفع ^(٣) الأول جعله خبراً ابتداءً محذوف تقديره : أنا الحق [والحق

(١) زيادة في الأصل .

(٢) معاني القرآن ١١٢/٢ ، ١١٣ ،

(٣) الرفع قراءة عاصم وحمزة وخلف ، وقرأ الباقر بن النصب . التيسير ص ١٨٨ ،

والنشر ٣٤٦/٢

أنا [١١]، كما قال : (ثم رُدُّوا إلى الله مَولاهُمْ الحَقَّ) (١٢) .
 وقيل : هو مبتدأ ، والخبر مضمَر تقديره : فالحقُّ منِّي ، كما قال : (الحَقُّ
 مِن رَبِّكَ) (١٣) .
 وانتصب « الحق » الثاني بـ « أقول » ، تقول : قلتُ الحَقَّ :
 فتعمل القول .

★ ★ ★

(١) زيادة في الأصل .
 (٢) سورة الأنعام الآية ٦٢
 (٣) سورة البقرة الآية ١٤٧

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الزُّمَرِ »

١٨٩٥ - قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ - ١ -

ابتداء ، وخبره « من الله » .

وقيل : « تنزيل » رفع ، خبر مبتدأ مضمرة ، معناه : هذا القرآن تنزيل .

وأجاز الكسائي النصب على تقدير : اقرؤوا تنزيل ، أو اتبعوا تنزيل .
وقال الفراء (١) : نصبه على الإغراء .

١٨٩٦ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا ﴾ - ٣ -

ابتداء ، وخبره محذوف ، تقديره : والذين اتخذوا من دونه أرباباً ، قالوا
مانعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى .

وقيل « والذين » رفع بفعل مضمرة تقديره : وقال الذين اتخذوا .

١٨٩٧ - وقوله تعالى : ﴿ زُلْفَى ﴾ - ٣ -

في موضع نصب على المصدر ، [معناه : إلا ليقربونا إلى الله تقريباً] (٢) .

(٢) زيادة في الأصل .

(١) معاني القرآن ٤١٤/٢

١٨٩٨ - قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَارِنٌ ﴾ - ٩ -

من خفف^(١) « أمَّنْ » جعله نداء ، ولا حذف في الكلام .
[ولا يجوز عند سيويه^(٢) حذف حرف النداء من المبهم ،
وأجازه الكوفيون .

وقيل : هو استفهام بمعنى التثنية ، وأضمر^(٣) معادلاً للألف تقديره : أمَّنْ هو
قانت بفعل كذا كمن هو بخلاف ذلك ، ودل^(٤) على المحذوف ، قوله : (قل هل
يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) ، وهذا أقوى] .

ومن شدد « أمَّنْ » فإنما أدخل « أم » على « من » ، وأضمر لها معادلاً
أيضاً قبلها ، والتقدير : العاصون ربهم خير أم من هو قانت آناه الليل ، وه من
بمعنى الذي . وليست باستفهام ؛ لأن « أم » لا تدخل على ما هو استفهام ؛ لأنها
الاستفهام ، [ولا يدخل استفهام على استفهام]^(٥) ، ودل^(٦) على هذا الحذف حاجة
« أم » ،^(٧) إلى المعادلة ، ودل^(٨) عليه أيضاً قوله تعالى : (قل هل يستوي الذين
يعلمون والذين لا يعلمون)^(٩) .

١٨٩٩ - قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ - ١٠ -

ابتداء و « للذين » الخبر و « في هذه » / متعلقة بـ « أحسنوا » ، على

٢٤٦

ت

(١) التخفيف قراءة ابن كثير ونافع وحزمة ، وقرأ الباقون بتشديد الميم . التيسير ص ١٨٩ ،
والنشر ٢/٣٤٧ ، والإتحاف ص ٣٧٥

(٢) الكتاب لسيويه ١/٣٠٦

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في الأصل « حاجته » بغير أم .

(٥) انظر الكشف ٢٠٩/ب ، والبيان ٢/٣٢٢ ، والمعكبري ٢/١١٥ ، وتفسير القرطبي

أن « حسنة » هي الجنة ، والجزاء في الآخرة ، أو متعلقة بـ « حسنة » ، على أن الحسنة ما يُعطى العبد في الدنيا ، ما يُستحب فيها . وقيل : هي ما يُعطى من موالاة الله تعالى إياه ومحبه له ، والجزاء في الدنيا ؛ والأول أحسن ، لأن الدنيا ليست بدار جزاء .

١٩٠٠ - قوله تعالى : ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ - ٢٨ -

« قرآنًا » توطئة للحال ، و « عربيًا » حال .

وقيل « قرآنًا » توكيد لما قبله ، و « عربي » حال من القرآن .

١٩٠١ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾ - ٤٤ -

« جميعاً » نصب على الحال ، وجاء « جميع » وليس قبله إلا لفظ واحد ، لأن « الشفاعة » مصدر يدل على القليل والكثير ، فعمل « جميع » على المعنى .

١٩٠٢ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ ﴾ - ٤٥ -

« وحده » نصب على المصدر عند مسيويه والخليل ، وهو حال عند يونس ،^(١)

[أي موحداً ، ومعنى المصدر : إيجاداً]^(٢) .

(١) كذا هو في تفسير القرطبي ٣٦٤/١٥ ، وفي التاج « وحد » : أهل البصرة ينصبونه على

الحال ، وهو عندهم اسم واقع موقع المصدر المنتصب على الحال ، مثل : جاء زيد ركضاً ، أي راكضاً والكوفيون ومعهم يونس من البصريين ينصبونه على الظرف .

وذكر ابن الأنباري في البيان ٣٢٤/٢ أنه منصوب على ثلاثة أوجه : على المصدر ، أو على الحال ، أو على الظرف ، ونسب النصب على الظرف إلى يونس أيضاً ، ورجح نصبه على الوجه الأول ، بحذف الزيادة ، وأصله : أوحد بالذكر إيجاداً .

(٢) زيادة في الأصل .

١٩٠٣ - وقوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ ﴾ - ٥٦ -

[« أن » ،] مفعول من أجله : [لأن تقول ، أو من أجل أن تقول]^(١) .

١٩٠٤ - قوله تعالى : ﴿ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي

أَعْبُدُ ﴾ - ٦٤ -

« غير » نصب بـ « أعبد » ، أي : قل أعبد غير الله فيما تأمرونني .
وقيل : هو نصب بـ « تأمرونني » على حذف حرف الجر ، تقديره : قل
أتأمرونني بعبادة غير الله ، لأن « أعبد » أصله : أن أعبد ، ولكن مُحذفت
« أن » فارتفع^(٢) ، وهي في الكلام مقدرة ، وهي بدل من « غير » ، فوجب
أن تحمل محله في التقدير ، وهي مع الفعل مصدر ، فلذلك كان التقدير : قل
أتأمرونني بعبادة غير الله . ولو ظهرت « أن » لم يجز نصب « غير » بـ « أعبد » ؛
لأنه يصير في الصلة ، وقد قدمته على الموصول . ولكن نصبه بـ « أعبد » أين من
نصبه بـ « تأمرونني »^(٣) .

١٩٠٥ - وقوله تعالى : ﴿ بَلِ اللّٰهُ فَاعْبُدْ ﴾ - ٦٦ -

اسم الله تعالى نصب بقوله : « فاعبد » .

وقال الكسائي والفراء : هو نصب بإضمار فعلٍ تقديره : بل اعبد
الله فاعبد .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في هامش ح : « الفعل » .

(٣) البيان ٢/٣٢٥ ، والعكبري ٢/١١٦ ، وتفسير القرطبي ١٥/٢٧٦

والفاء للمجازاة عند أبي إسحاق ، وزائدة عند الأخفش (١) .

١٩٠٦ - وقوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ ﴾ - ٦٧ -

ابتداء وخبر ، و « جميعاً » نصب على الحال .

٢٤٧

وأجاز الفراء في الكلام « قبضته » ، بالنصب على / تقدير حذف الحافض ،

أي : في قبضته ، ولا يجوز ذلك عند البصريين ؛ لو قلت : زيد قبضتك ، أي في قبضتك ، لم يجز (٢) .

١٩٠٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ - ٦٧ -

ابتداء وخبر . ويجوز في الكلام « مطويات » ، بالنصب على الحال ، ويكون « يمينه » الخبر .

١٩٠٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمرًا ﴾ - ٧١ -

« زمرًا » نصب على الحال .

١٩٠٩ - وقوله تعالى : ﴿ جَاؤُوهَا وَفُتِحَتْ ﴾ - ٧٣ -

قيل : الواو زائدة ، و « فتحت » جواب « إذا » .

وقيل : الواو تدلُّ على فتح أبواب الجنة قبل إتيان الذين اتقوا [الله]

إليها ، والجواب محذوف ، أي حتى إذا جاؤوها آمنوا .

وقيل الجواب : (وقالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) ، والواو زائدة (٣) .

(١) معاني القرآن ٤٢٤/٢ ، والبيان ٣٢٦/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٧٧/١٥

(٢) معاني القرآن ٤٢٥/٢ ، والبيان ٣٢٦/٢ ، والعكبري ١١٦/٢

(٣) البيان ٣٢٧/٢ وقد رجح أن يكون الجواب محذوفاً ، وانظر تفسير القرطبي ٢٨٥/١٥

١٩١٠ - قوله تعالى : ﴿ حَافِينَ ﴾ - ٧٥ -

نصب على الحال ؛ لأنّ « ترى » من رؤية العين [يتعدى إلى مفعول واحد]^(١) .

وواحد « حافين » : حاف . وقال الفراء : لا واحد لـ « حافين » ؛ لأن هذا الاسم لا يقع لهم [لا مجتمعين] .

★ ★ ★

(١) زيادة في الأصل .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الْمُؤْمِنُونَ »^(١)

١٩١١ - قرأ^(٢) عيسى بن عمر «حميم» ، بفتح الميم لالتقاء الساكنين ، أراد الوصل ولم يرد الوقف ؛ والوقف هو الأصل في الحروف المقطّعة وذكّر الأعداد^(٣) ، إذا قات : واحد اثنان^(٤) ثلاثة أربعة ، فإن عطفت بعضها على بعض أو أخبرت عنها أعربت ، وكذلك الحروف .

وقيل : انتصب «حميم» ، على إضمار فعل تقديره : اتل حميم ، واقراً حميم ، ولكن لم ينصرف لأنه اسم للسورة ، فهو اسم مؤنث ، ولأنه على وزن الاسم الأعجمي ، نحو : هايل .

١٩١٢ - قوله تعالى : ﴿ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ ﴾ - ١٠ -
العامل في « إذ » ، فعل مضمر ، تقديره : واذكروا^(٥) إذْ تُدْعَوْنَ إلى الإيمان .

ولا يجوز أن يعمل فيه « لمت » ؛ لأن خبر الابتداء قد تقدم قبله ، وليس بداخل في الصلة ، و « إذ » ، داخلة في صلة « لمت » ، إذا عملته فيها ، فتكون قد فرقت بين الصلة والموصول بخبر الابتداء .

(١) هي سورة غافر .

(٢) قرأ به أيضاً ابن أبي إسحاق . تفسير القرطبي ١٥ / ٢٩٠ ، والبحر المحيط ٧ / ٤٦٦

(٣) في الأصل « وإذا ذكرت العدد » .

(٤) في الأصل « اثنين » . (٥) في الأصل « اذكر » .

ولا يحسن أن يعمل في « إذ » ، « تدعون » ؛ لأنها مضافة إليه . ولا يعمل المضاف إليه في المضاف .

ولا يجوز أن يعمل في « إذ » ، « مقتكم » ؛ لأن المعنى ليس عليه ؛ لأنهم لم يكونوا ماقنين لأنفسهم^(١) وقت أن دعوا / إلى الإيمان فكفروا .

٢٤٨

ت

١٩١٣ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ﴾ - ١٦ -

« هم بارزون » ، ابتداء وخبر ، في موضع خفض بإضافة « يوم » إليها^(٢) . وظروف الزمان إذا كانت بمعنى « إذ » أضيفت إلى الجمل ؛ إلى الفعل والفاعل ، وإلى الابتداء والخبر ، كما يعمل بـ « إذ » ، فإذا كانت بمعنى « إذا » لم تُضف إلا إلى الفعل والفاعل ، كما يفعل بـ « إذا » ، فإن وقع بعد « إذا » اسم مرفوع ، فإضمار فعل ارتفع ؛ لأن « إذا » فيها معنى الشرط ، وهي لما يُستقبل . والشرط لا يكون إلا يستقبل في اللفظ أو في المعنى ، والشرط لا يكون إلا بفعل ، فهي بالفعل أولى ، فذلك وإيها الفعل مضمراً أو مظهراً . وليست « إذ » كذلك ، لأنه لا معنى للشرط فيها ؛ إذ هي تعبر عما مضى من الزمان ، ولا يكون الشرط لما مضى ؛ فافهم [ذلك] .

١٩١٤ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ ﴾ - ١٨ -

« يطاع » نعت للشفيع ، وهو في موضع خفض على افظ « شفيع » ، أو في موضع رفع على موضع « شفيع » ؛ لأنه مرفوع في المعنى . و « من » زائدة للتوكيد ، والمعنى : ما للظالمين حميم ولا شفيع مطاع .

١٩١٥ - قوله تعالى : ﴿ فَيَنْظُرُوا ﴾ - ٢١ -

في موضع نصب على جواب الاستفهام .

(١) في الأصل « لأنفسكم » .

(٢) في الأصل « إليهم » .

وإن شئت في موضع جزم على العطف على (بسروا) .

١٩١٦ - قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ﴾ - ٢١ -

« كيف » خبر « كان » ، و « عاقبة » اسمها . وفي « كيف » ضمير يعود على « العاقبة » ، كما تقول : أين زيد؟ وكيف عمرو؟ ففي « كيف » وأين ، ضميران يعودان على المبتدأ ، وهما خبران مقدمان ، لهما صدر الكلام .

ويجوز أن تكون « كان » بمعنى حدث ، فلا تحتاج إلى خبر ، فتكون « كيف » ظرفاً ملغى لا ضمير فيه . وكذلك : (الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ) فيه الوجهان . وكذلك : (كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ) فيه الوجهان . ويكون « أشد » ، إذا جعلت « كان » بمعنى حدث ، حالاً مقدرة .

١٩١٧ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا ﴾ - ٢٨ -

إنما حذف النون من « يك » على قول سيويه لكثرة الاستعمال . وقال المبرد : إنما حذف لأنها أشبهت نون الإعراب ؛ يريد في قولك : تدخلين وتدخلون وتدخلان^(١) .

١٩١٨ - / قوله تعالى : ﴿ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ ﴾ - ٣١ -

٢٤٩

ت

هو بدل من « مثل » الأول^(٢) .

١٩١٩ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تُؤَلُّونَ ﴾ - ٣٣ -

« يوم » بدل من « يوم » الأول^(٣) .

(١) البيان ٣٣٠/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٠٧/١٥

(٢) أي في قوله تعالى : (مثل يوم الأحزاب) الآية ٣٠

(٣) في قوله تعالى : (إنني أخاف عليكم يوم التناد) الآية ٣٢

- ١٩٢٠ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ * - ٣٥ -
 « الذين » في موضع نصب على البدل من « من » ، « أو » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي هم الذين .
- ١٩٢١ - قوله تعالى : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ * - ٤٦ -
 « النار » بدل من « سوء العذاب » ، أو على إضمار مبتدأ ، أو على الابتداء ، و « يعرضون » الخبر .
 ويجوز في الكلام النصب على إضمار فعل تقديره : يأتون النار يعرضون عليها ويجوز الحذف على البدل من « العذاب » .
- ١٩٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ * - ٤٦ -
 « يوم » نصب بـ « ادخلوا » ، إذا وصلت الألف .
 ومن قطع الألف وكسر الحاء نصب « آل فرعون » بـ « ادخلوا » .
 ومن قرأه ^(١) بوصل الألف وضم الحاء نصب « آل فرعون » على النداء المضاف ، [معناه : يا آل فرعون ادخلوا] ^(٢) .
- ١٩٢٣ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ * - ٤٧ -
 « تبعاً » مصدر في موضع خبر « كان » ولذلك لم يجمع .
- ١٩٢٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ * - ٤٨ -
 ابتداء وخبر في موضع خبر « إن » .

(١) وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وأبو بكر ، وقرأ الباقون بقطع الألف وكسر الحاء . التيسير ص ١٩٢ ، والنشر ٢/٣٥٠ .
 (٢) زيادة في الأصل .

وأجاز الكسائي والفراء نصب « كل » على النعت للمضمر المنصوب بـ « إن » .
ولا يجوز نصب عند البصريين ؛ لأنّ المضمر لا ينعت ، ولأنّ « كلا »
نكرة في اللفظ ، والمضمر معرفة ؛ ووجه قولها أنه تأكيد للمضمر . والكوفيون
يسمون التأكيد نعتاً . و « كل » وإن كان لفظه نكرة فهو معرفة عند سيبويه ،
على تقدير الإضافة والحذف .

ولا يجوز البدل لأن الخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره .

١٩٢٥ - قوله تعالى : ﴿ هُدًى ﴾ - ٥٤ -

في موضع نصب على الحال ، و « ذكرى » عطف عليه .

١٩٢٦ - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَبْكَارِ ﴾ - ٥٥ -

من فتح المعزة فهو جمع بكر^(١) .

١٩٢٧ - قوله تعالى : ﴿ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ ﴾ - ٥٦ -

الماء تعود على ما يريدون ، أي ما هم بباليغي إرادتهم فيه ، وقيل : الماء
تعود على « الكبير » .

١٩٢٨ - قوله تعالى : ﴿ يُسْحَبُونَ ﴾ - ٧١ -

حال من الماء والميم التي في « أعناقهم » .

وقيل : هو مرفوع على الاستئناف .

(١) في المصحف : « والإبكار » بالكسر .

(٢) في الأصل « بكرة » ، وفي البيان : « ومن فتحها جعله جمع بكر ، وبكر وأبكار ،

كقولهم : سحر وأسحار » وفي الصحاح : البَكْر : البكرة ، بضم الباء .

وروي^(١) عن ابن عباس أنه قرأ : « والسلاسلَ يَسْمِجُونَ » بفتح الياء ،
ونصبَ « السلاسلِ » بقوله : « يَسْمِجُونَ » .

وقد قرئ^(٢) : « والسلاسلِ » بالحذف على العطف على « الأعناق » ؛
وهو غلط لأنه يصير : الأغلال في الأعناق وفي / السلاسل ، ولا معنى للغل
في السلسلة .

٢٥٠
ت

وقيل : هو معطوف على « الحميم » ، وهو أيضاً لا يجوز لأن المعطوف
المخفوض لا يتقدم على المعطوف عليه ؛ لا يجوز : مرتتٌ وزيدٌ بعمرٍ ، ويجوز في
المرفوع ؛ تقول : قامَ وزيدٌ عمروً ، وبعده في المنصوب ؛ لا يحسن : رأيتُ وزيداً
عمراً ، ولم يجزه أحد في المخفوض .

١٩٢٩ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ رَبِّمَا كُنْتُمْ ﴾ - ٧٥ -

« ذلكم » ابتداء ، والخبر محذوف تقديره : ذلكم العذاب يفرحكم في الدنيا بالمعاصي ،
وهو معنى قوله تعالى : (بِغَيْرِ الْحَقِّ) .

١٩٣٠ - قوله تعالى : ﴿ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ - ٨١ -

« أي » نصب بد تكررون .

ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار الرفع في « أي » ؛ بخلاف ألف
الاستفهام ؛ تدخل [على] الاسم وبعدها فعل واقع على ضمير الاسم ، هذا يختار
فيه النصب ، كقولك : أزيداً ضربته ؛ هذا منعب سيويه ؛ فرق بين « أي »
وبين الألف .

(١) قرأ به أيضاً أبو الجوزاء وعكرمة وابن مسعود . تفسير القرطبي ٣٣٢/١٥ ، والبحر

المحيط ٤٧٤/٧ . وفي المحتسب ٢٤٤/٢ : قرأ به ابن عباس وابن مسعود .

(٢) قرأت به فرقة منهم ابن عباس . البحر المحيط ٤٧٥/٧

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

«السَّجْدَةِ»^(١)

١٩٣١ - قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ - ٢ -

« تنزيل » رفع بالابتداء ، و « من الرحمن » نعت ، و « الرحيم » نعت ثان ، و « كتاب » خبره .

وقال الفراء : رفعه على إضمار مبتدأ ، تقديره : هذا تنزيل .

١٩٣٢ - قوله تعالى : ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ - ٣ -

نصب على الحال ، وقيل : نصبه على المدح .
ولم يجز الكسائي والفراء نصبه على الحال ، ولكن نصبه عندهما بـ « فصلت » ، أي فصلت آياته كذلك .

وأجازا في الكلام^(٢) الرفع على النعت لـ « الكتاب » .

١٩٣٣ - قوله تعالى : ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ - ٤ -

حالان من « الآيات » ، والعامل في الأحوال كلها « فصلت » .
ويجوز أن تكون « بشيراً ونذيراً » حالين من « كتاب » ؛ لأنه قد نعت ، والعامل في الحال معنى التبيه المضر أو معنى الإشارة ، إذا قدرته : هذا كتاب فصلت آياته .

(١) وهي سورة فصلت . (٢) أي في غير القرآن ، وانظر معاني القرآن ١١/٣

١٩٣٤ - قوله تعالى : ﴿ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا ﴾ - ٦ -

« أن » في موضع رفع بـ « يوحى » .

١٩٣٥ - قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ ﴾ - ١٠ -

نصب على المصدر بمعنى « استواء » ، أي : استوت استواءً ؛ [لجميع السائلين عنها]^(١) .

ومن رفعه فعلى الابتداء ، / و « للسائلين » الخبر ، بمعنى : مستويات لمن
سال فقال : في كم خُلِقَتْ ؟ وقيل : لمن سال ؛ لجميع الخلق ؛ لأنهم يسألون القوت
وغيره من عند الله جلّ ذكره .

ومن^(٢) خفض جعله نعتاً للأيام أو لأربعة^(٣) ، والقراء المشهورون على
النصب لا غير .

١٩٣٦ - قوله تعالى : ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ - ١١ -

إذا أخبر عن السماوات والأرضين بالياء والنون عند الكسائي ، لأن معناه :
أتينا بن فينا طائعين ، فوقع الخبر عمن يعقل بالياء والنون ، وهو الأصل .
وقيل : لما أخبر عنها بالقول الذي هو بان يعقل ، أخبر عنها خبراً من يعقل
بالياء والنون .

١٩٣٧ - قوله تعالى : ﴿ فَفَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ﴾ - ١٢ -

« سبع » بدل من الماء والنون ، أي : فقضى سبع سماوات . والسمااء تذكر

(١) زيادة في الأصل .

(٢) قرأ بالخفض يعقوب ، وبالرفع أبو جعفر ، وبالنصب باقي العشرة . النشر ٣٥١/٢ ،
والإنجاف ص ٣٨٠

(٣) في الأصل « الأيام الأربعة » أو لا .

على معنى السقف ، وتؤنث أيضاً ، والقرآن جاء على التانيث فقال : « سبع سموات » ، ولو أتى على التذكير لقال : سبعة سموات ^(١) .

١٩٣٨ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ [أَعْدَاءُ اللَّهِ] ﴾ - ١٩ -

العامل في « يوم » فعل يدلّ عليه « يوزعون » تقديره : ويساق الناس يومَ يحشر ، أو واذكر يوم يحشر ، ولا يعمل فيه « يحشر » ؛ لأن « يوماً » مضاف إليه ، ولا يعمل المضاف إليه في المضاف .

١٩٣٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ - ١٧ -

[أي بيّنا لهم ما يهتدون به] ^(٢) . « ثمود » رفع بالابتداء ، ولم ينصرف ؛ لأنه معرفة اسم للقبيلة ، وقد قرأه ^(٣) الأعمش بالعرف ، جعله اسماً للحي . وكذلك روي عن الأعمش وعاصم أنها قرأه ^(٣) بالنصب وترك العرف ، ونصبه على إضمار فعل يفسره ما بعده : « فهديناهم » ؛ لأن « أمّا » فيها معنى الشرط ، فهي بالفعل أولى . فالنصب عنده أقوى ، والرفع حسن بالغ ، وهو الاختيار عند سيبويه ^(٤) ، وتقديره بالنصب : مها يكن من شيء فهدينا ثمود هديناهم .

١٩٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ ﴾ - ٢٢ -

« أن » في موضع نصب على حذف الحافض ، تقديره : عن أن يشهد ، ومن أن يشهد .

(١) في الاضمر « ولم يقل سبعة » على التذكير .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) الإصحاح ص ٣٨١ ، والقراءات الشاذة ص ٨٤ ، والبحر المحیط ٧/٩١١

(٤) الكتاب لسبويه ١٤/٤١ ، ٤٢

١٩٤١ - قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُم ﴾ - ٢٣ -

ابتداء وخبر ، و « أرداكم » خبر ثان .

وقيل : « ظننكم » بدل من « ذلك » / و « أرداكم » الخبر .

وقال الفراء : « أرداكم » حال ؛ والماضي لا يحسن أن يكون حالاً عند البصريين ، إلا على إضمار « قد » .

٢٥٢

ت

١٩٤٢ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارِ ﴾ - ٢٨ -

« ذلك » مبتدأ ، وخبره « جزاء » ، و « النار » بدل من « جزاء » .

وقيل : ارتفعت « النار » على إضمار مبتدأ ، وتكون الجملة في موضع البيان للجملة الأولى ..

١٩٤٣ - قوله تعالى : ﴿ نُزُلًا ﴾ - ٣٢ -

مصدر ، وقيل هو : في موضع الحال .

١٩٤٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ ﴾ - ٣٩ -

« أن » رفع بالابتداء ، والمجرور قبلها خبر الابتداء .

وقيل : « أن » رفع بالاستقرار ، وجاز الابتداء بالفتوحة لتقدم الخفوض عليها .

١٩٤٥ - قوله تعالى : ﴿ خَاشِعَةً ﴾ - ٣٩ -

نصب على الحال من « الأرض » ؛ لأن « ترى » من رؤية العين .

١٩٤٦ - قوله تعالى : ﴿ وَرَبَّتْ ﴾ - ٣٩ -

حذفت لام الفعل لسكونها وسكون تاء التانيث ، وهو من : ربأربو ، إذا

زاد ، ومنه « الربا » في الدين المحرم^(١) .

وقرأ أبو جعفر^(٢) « وَرَبَّاتٌ » بالهمز ، من الرّبّية وهو الارتفاع ، فعناه : ارتفعت ، يقال : رَبَّأَ يَرَبُّهُ ، وَرَبُّبًا يَرَبُّوْهُ ، إذا ارتفع .

١٩٤٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ ﴾ - ٤١ -

خبر « إن » (أَوْلَيْكَ يُنَادُونَ) - ٤٤ - ، وقيل : الخبر محذوف تقديره : إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم خسروا ، أو هلكوا ، أو نحو ذلك .

١٩٤٨ - [قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ ﴾ - ٤٣ -

ما والفعل مصدر ، في موضع رفع مفعول لم يُبْمَ فاعله لـ « يقال » ؛ لأن الفعل يتعدى إلى المصدر ، فيقام المصدر مقام الفاعل ، وإن كان لا يتعدى إلى مفعول ، فهو يتعدى إلى المصدر والظرف] .

١٩٤٩ - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ ﴾ - ٤٥ -

« كلمة » رفع بالابتداء ، والخبر محذوف لا يظهر عند سيويه .

١٩٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ ﴾

وَقَرُّ ﴾ - ٤٤ -

« الذين » رفع بالابتداء ، وما بعده خبره ، [و] « وقَرُّ » مبتدأ ، و« في آذانهم » الخبر ، و« لا يؤمنون » صلة « الذين » .

١٩٥١ - قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ - ٥٣ -

الهاء في « أنه » تعود على « الله » ، وقيل : على القرآن ، وقيل : على

(١) في الأصل « في النسبة المحرمة » .

(٢) الإنجاف ص ٣٨١ ، وتفسير القرطبي ١٥/٣٦٥ ، والمختصب ٢/٢٤٧

النبي صلى الله عليه وسلم . و « أن » في موضع رفع بـ « يتبين » ؛ لأنه فاعل .

١٩٥٢ - قوله تعالى : ﴿ مِّنْ أَكْثَامِهَا ﴾ - ٤٧ -

هو جمع « كثم » ، و « من قال » أكتته ، جعله جمع « كتمام » .

١٩٥٣ - قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ ﴾ - ٥٣ -

« برّبك » في موضع رفع ؛ لأنه فاعل « يكفي » ، و « أنه » بدل من

« ربك » على الموضع ، فهي في موضع رفع ، أو تكون في موضع خفض على

البدل من اللفظ ، وقيل : هي في موضع نصب على حذف اللام ، أي : لأنه على

كل [شيء] .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الشورى »^(١)

٢٥٣
ب

١٩٥٤ - / قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ ﴾ - ٣ -

الكاف من « كذلك » في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره :
وَحْيًا مثل ذلك يُوحِي اللهُ إِلَيْكَ ، [والتقدير فيه التأخير بعد يوحى] ، واسم
الفاعل هو اسم الله .

ومن قرأ^(٢) « يوحى » على ما لم يُسم فاعله ، فالاسم مرفوع بالابتداء ،
أو على إضمار مبتدأ ، أو بإضمار فعل كأنه قال : يوحى الله ، أو الله يوحى ،
أو هو الله .

ويجوز أن يكون (العزیزُ الحكيمُ) خبرين عن « الله » جل ذكره ،
ويجوز أن يكونا نعتين ، و (له ما في السموات) الخبر .

١٩٥٥ - قوله تعالى : ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ ﴾ - ٧ -

ابتداء وخبر ، وكذلك : (فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) .

(١) ح ، ظ : « حم عسق » ق ، د : « عسق » .

(٢) وهي قراءة ابن مُحَيِّصِينَ وابن كثير ومجاهد ، وقرأ الباقر « يوحى إليك » بكسر

الحاء . تفسير القرطبي ٣/١٦ ، وانظر الكشف ٢١٢/ب

وأجاز الكسائي والفراء^(١) النصب في « فريقي » في الكلام على معنى : وتُنذِرَ فريقاً في الجنة وفريقاً في السعير يوم الجمع .

١٩٥٦ - قوله تعالى : ﴿ فَأَظْرُ السَّمَاوَاتِ ﴾ - ١١ -

هو نعت لله جل ذكره ، أو على إضمار مبتدأ ، أي : هو فاطر .
وأجاز الكسائي « فاطر السماوات » بالنصب على النداء^(٢) .
وقال غيره : على المدح .

ويجوز في الكلام الخفض على البدل من الهاء في « عليه » .

١٩٥٧ - قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ - ١١ -

الكاف حرف جر ، و « شيء » اسم « ليس » ، و « كمثل » الخبر .

١٩٥٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا ﴾ - ١٣ -

« أن » في موضع نصب على البدل من « ما » في قوله تعالى « مَا وَصَى » .

١٩٥٩ - قوله تعالى : ﴿ بَغِيًّا يَبْنِيهِمْ ﴾ - ١٤ -

« بغياً » مفعول من أجله .

١٩٦٠ - قوله تعالى : ﴿ حُجَّتْهُمْ ﴾ - ١٦ -

رفع على البدل من « الذين » ، وهو بدل الاشتمال ،
و « داخضة » الخبر .

وقيل : هي رفع بالابتداء ، و « داخضة » الخبر ، والجملة خبر « الذين » .

١٩٦١ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُ ﴾ - ١٦ -

(١) معان القرآن ٢٢/٣

(٢) في الأصل « على النداء بالنصب » .

الهاء في « له » ، لله جل ذكره ، وقيل : للنبي عليه السلام .

١٩٦٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ - ٢٣ -

استثناء ليس من الأول .

١٩٦٣ - قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ - ١٧ -

إنما ذكر « قريب » لأن التقدير : لعل وقت الساعة قريب ، أو قيام

الساعة قريب ، ونحوه .

وقيل : ذُكِرَ على النسب ، أي ذات قرب .

وقيل : ذُكِرَ للفرق بينه وبين قرابة النسب .

وقيل : ذُكِرَ لأن التانيث غير حقيقي .

وقيل : ذُكِرَ لأنه محل على المعنى ؛ لأن الساعة بمعنى البعث والحشر ،

فذكُرَ لتذكير البعث والحشر .

١٩٦٤ - قوله تعالى : ﴿ مُشْفِقِينَ ﴾ - ٢٢ -

نصب على الحال ، لأن « ترى » من رؤية العين .

١٩٦٥ / قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ - ٢٦ -

« الذين » ، في موضع نصب ، لأن المعنى : ويجيب الله الذين آمنوا .

وقيل : هو على حذف اللام ، أي : يستجيب الله للذين آمنوا إذا دعوا .

١٩٦٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا

كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ - ٣٠ -

من قرأ [« فبما »] بالفاء جعلها جواب الشرط ؛ لأن « ما » للشرط .

ومن قرأ^(١) بغير فاءٍ فعلى حذف الفاء وإرادتها ، وحسن ذلك ؛ لأنَّ
 « ما » لم تعمل في اللفظ شيئاً ؛ لأنها دخلت على لفظ الماضي . وقيل : بل جعل
 « ما » بمعنى الذي ، فاستغنى عن الفاء ، لكنه جعله مخصوصاً .
 وإذا كانت « ما » للشرط كان عاماً في كل مصيبةٍ ، فهو أولى وأقوى
 في المعنى ، وقد قال الله تعالى : (وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ)^(٢)
 فلم يأت بالفاء في الجواب .

١٩٦٧ - وقوله تعالى: ﴿ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ [يُجَادِلُونَ] ﴾ - ٣٥ -

من نصب الميم فعلى إضمار « أن » ، لأنه مصروف عن العطف على ما قبله ؛
 لأنَّ الذي قبله شرط وجزاء ، وذلك غير واجب^(٣) ، فصرفه عن العطف على
 اللفظ ، وعطفه على مصدر الفعل الذي قبله ، والمصدر اسم ، فلم يمكن عطف فعل
 على اسم ، فأضمر « أن » ، لتكون مع الفعل مصدراً ، فيُعطف حينئذٍ مصدر على
 مصدر ، فلذلك أضمر « أن » ونصب بها الفعل .
 فأما من رفعه^(٤) فإنه على الاستئناف ، لما لم يحسن العطف على ما قبله ؛
 وهو الشرط .

١٩٦٨ - قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا ﴾ - ٣٨ -

(١) وهي قراءة نافع وابن عامر وأبي جعفر ، وقرأ الباقر بالفاء . التيسير ص ١٩٥ ،
 والنشر ٢/٣٥٢ ، والإتحاف ص ٣٨٣
 (٢) - سورة الأنعام الآية ١٢١
 (٣) في الكشف ٢١٣/أ : « ... ومعنى الصرف أنه لما كان قبله شرط وجواب ، وعطف عليه
 « ويعلم » لم يحسن في المعنى ، لأن علم الله واجب ، وما قبله غير واجب ... » .
 (٤) قرأ بالرفع نافع وابن عامر وأبو جعفر ، وقرأ الباقر بنصب الميم . التيسير ص ١٩٥ ،
 والنشر ٢/٣٥٢ ، والإتحاف ص ٣٨٣

« الذين » في موضع خفض عطف على « للذين » في قوله تعالى : (خيرٌ وأبقى للذين آمنوا) - ٣٦ -

١٩٦٩ - وقوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ - ٤٣ -

ابتداء ، والحبر (إنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) ، والعائد محذوف والتقدير : إنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ مِنْهُ أَوْ لَهُ .

١٩٧٠ - قوله تعالى : ﴿ يَقُولُونَ هَلْ ﴾ - ٤٤ -

في موضع نصب على الحال من « الظالمين » ؛ لأنَّ « ترى » من رؤية العين ، وكذلك : (يُعْرَضُونَ) و (خَاشِعِينَ) و (يَنْظُرُونَ) ، كلها أحوال من « الظالمين » ومن ضمير « هم » ، في « تراهم » الثاني ، وفي « يُعْرَضُونَ » و « خَاشِعِينَ » .

١٩٧١ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ [اللَّهُ] إِلَّا وَحْيًا ﴾ - ٥١ -

« أن يكلمه » في موضع رفع لأنه اسم « كان » ، و « بشر » الحبر .

١٩٧٢ - /قوله تعالى : ﴿ إِلَّا وَحْيًا ﴾ - ٥١ -

هو مصدر ، في موضع الحال من اسم الله جل ذكره .

١٩٧٣ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ ﴾ - ٥١ -

من نصب « يرسل » و « يوحى » عطفها على معنى [قوله] : « إلا وحياً » لأنه بمعنى : إلا أن يوحى ، ولا يجوز العطف على « أن يكلمه » ؛ لأنه يلزم منه « نفي الرسل » أو نفي المرسل إليهم ، وذلك لا يجوز .

ومن رفعه ^(١) فعلى الابتداء ، كأنه قال : أو هو يرسل ويوحى .
ويجوز أن يكون ^(٢) حالاً عطفه على « إلا » وجباً ، ، على قول من جعله
في موضع الحال ^(٣) .

١٩٧٤ - قوله تعالى : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ ﴾ - ٥٢ -

« ما » الأولى نفي ، والثانية رفع بالابتداء ؛ لأنها استفهام ، و « الكتاب »
الحبر ، والجملة في موضع نصب بـ « تدري » .

١٩٧٥ - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ ﴾ - ٥٢ -

الهاء تعود على « الكتاب » ، وقيل : على الإيمان ، وقيل :
على التنزيل .

* * *

(١) الرفع قراءة نافع ، واختلف عن ابن ذكوان عن ابن عامر فحكى عنه الوجهان . وقرأ
باقي العشرة بالنصب . النشر ٣٥٢/٢ ، والتيسير ص ١٩٥ ، والإنجاف ص ٣٨٤
(٢) أي يكون « يرسل » مرفوعاً في موضع الحال ، والتقدير : إلا موحياً أو مرسلأ .
(٣) الكشاف ٢١٣/ب ، والبيان ٣٥١/٢ ، وتفسير القرطبي ٥٣/١٦

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الزخرف »

١٩٧٦ - قوله تعالى : ﴿ صَفْحًا ﴾ - ٥ -

نصب على المصدر لأن معنى « افترسب » : افترسب صفاً .

وقيل : هو حال بمعنى « صافحين » .

١٩٧٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ كُنْتُمْ ﴾ - ٥ -

من فتح « أن » جعلها « مفعولاً من أجله » .

ومن كسر « أن » جعلها للشرط ، وما قبل « إن » جواب لها . لأنها لم

تعمل في اللفظ .

١٩٧٨ - قوله تعالى : ﴿ بَطْشًا ﴾ - ٨ -

نصب على البيان .

١٩٧٩ - قوله تعالى : ﴿ تَخْلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴾ - ١٢ -

[هو] جمع « زواج » ، وكان حقه أن يجمع على « أفعل » ، « إلا »

(١) قرأ بالفتح غير نافع وأنى جعلوا حمزة والكسائي وخلف ، وهؤلاء قرؤوا بكسر الهمزة .

الشر ٣٥٣/٢ ، والتيسير ص ١٩٥ ، وانظر الكشف ٢١٣/ب

(٢) في الأصل « جعله » .

أن الواو يُستقل فيها الضمة ، فرُؤدٌ إلى جمع « فَعَلٌ » ، كما رُؤدٌ و فَعَلٌ ، إلى جمع « أَفْعَلٌ » في قولهم : زَمَنَ وَأَزْمَنَ .

١٩٨٠ - قوله تعالى : ﴿ ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا ﴾ - ١٧ -

« وجهه » اسم « ظلٌّ » ، و « مسوداً » خبره .

ويجوز أن يكون في « ظلٌّ » ضمير ، هو اسمها ، يعود على « أحد » و « وجهه » بدل من الضمير ، و « مسوداً » خبر « ظلٌّ » .

ويجوز في الكلام رفع « وجهه » ، على الابتداء ، ورفع « مسود » [على] خبره ، والجملة خبر « ظلٌّ » وفي « ظلٌّ » اسمها .

١٩٨١ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ - ١٧ -

ابتداء وخبره ، في موضع الحال .

١٩٨٢ - وقوله تعالى : ﴿ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍِّّ فِي

الْأَوَّلِينَ ﴾ - ٦ -

« كم » في موضع نصب بـ « أرسلنا »

١٩٨٣ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ يَنْشَأُ ﴾ - ١٨ -

« من » ، في موضع نصب بإضمار فعل ، كأنه قال : أجعلتم من يَنْشَأُ .

وقال الفراء^(٢) : هو في موضع رفع / بالابتداء ، والخبر محذوف .

(١) في المصحف « يُنْشَأُ » بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين ، وهي قراءة ابن

عباس والضحاك وابن وثاب وحلص وحزمة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون « يَنْشَأُ » بفتح

الياء وإسكان النون . تفسير القرطبي ٧١/١٦ ، وانظر الكشف ٢١٤/١

(٢) معاني القرآن ٢٩/٣

١٩٨٤ - قوله تعالى : ﴿ لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ

لَبُيُوتٍ ﴿٣٣﴾ - ٣٣ -

« البيوت » بدل من « من » بإعادة الحافض ، وهو بدل الاستبدال من جهة الفعل .

١٩٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَإِن كُنتُمْ لَمَّا ﴿٣٥﴾ - ٣٥ -

من « خفف » لَمَّا ، جعل « إن » « مخففة » من الثقيلة ، وهو قول البصريين ، واسمها « كل » ، لكن لَمَّا خففت ونقص وزنها عن وزن الفعل ، ارتفع ما بعدها بالابتداء [على أصله] .

ويجوز في الكلام نصب « كل » [بـ « إن »] وإن نقص الوزن ، كما يعمل الفعل وهو ناقص ، نحو : لم يلك زيد قائماً .

ويجوز أن يكون اسم « إن » مضمراً ، هاءً محذوفة ، و « كل » رفع بالابتداء ، وما بعدها الخبر ، والجملة خبر « إن » ، وفيه قبح لتأخير اللام في الخبر ، واللام التأكيد .

و « إن » عند الكوفيين بمعنى « ما » ، و « لَمَّا » عندهم بمعنى « إلا » في قراءة من شدد « لَمَّا » .

ومن خفف « لَمَّا » فـ « ما » عندهم زائدة ، واللام داخلة على « متاع » ، وقيل : « ما » نكرة ، و « متاع » بدل من « ما » .

١٩٨٦ - قوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ﴿٥١﴾ - ٥١ -

(١) قرأ بتشديد الميم عاصم وحزمة وابن جاز ، وهشام بخلاف عنه ، وقرأ الباقون بتخفيفها .

انظر التيسير ص ١٩٦ ، والإنحاف ص ٣٨٥

لم ينصرف « مصر » لأنه مذكور سمي به مؤنث ، ولأنه معرفة .

١٩٨٧ - قوله تعالى : ﴿ أَيْنُ مَرْيَمَ ﴾ - ٥٧ -

لم ينصرف « مريم » لأنه اسم أعجمي ، وهو معرفة ، وقيل : هو معرفة مؤنث فلم ينصرف ، وهو عربي من « رام » فهو « مفعَل » ، لكن أتى على الأصل ، بنزلة استعوذ ، وكان حقه لو جرى على الاعتلال أن يقال « مرام » كما يقال في « مفعَل » من « رام » مرام^(١) ، ومن « كال » تمكال .

١٩٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلِمٌ لِّلسَّاعَةِ ﴾ - ٦١ -

الهاء لعيسى^(٢) عليه السلام ، وقيل : الهاء تعود على القرآن ، أي وإن القرآن لعلم للساعة ، لا كتاب بعده .

١٩٨٩ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وِلْدٌ فَأَنَا أَوَّلُ

الْعَابِدِينَ ﴾ - ٨١ -

« إن » ، بمعنى « ما » ، والكلام على ظاهره ، و « العابدين » من العبادة .

وقيل : « إن » ، للشرط ، ويكون معنى « العابدين » الجاحدين لقولكم : إن له ولداً .

وقيل « إن » ، للشرط ، و « العابدين » على بابه ، والمعنى : فأنا أول من عبده موحداً ، على أنه لا ولد له .

١٩٩٠ - قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ يَا رَبِّ ﴾ - ٨٨ -

(١) ق ، د ، ظ ، ك : « دام مدام » .

(٢) في الأصل : « يعني عيسى » .

من نصب ^(١) عطفه على قوله : (سِرُّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ) - ٨٠ - ، أي : نسمعُ سرَّهم
ونجواهم ونسمع قِيلتهُ .

وقيل : هو / معطوف على مفعول « يعلمون » المحذوف ، كأنه قال : وهم
يعلمون الحق ويعلمون قِيلتهُ .

وقيل : هو معطوف على مفعول « يكتبون » المحذوف تقديره : ورسلنا [لديهم]
يكتبون ذلك وقيلتهُ ، أي : ويكتبون قِيلتهُ .

وقيل : هو معطوف على معنى : (وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) - ٨٥ - ، لأن
معناه ^(٢) : [ويعلم الساعة ، فكأنه قال] : ويعلم الساعة ^(٣) ويعلم قِيلتهُ .
وقيل : هو منصوب على المصدر ، معناه : وقال قِيلاً .

ومن قرأه بالخفض عطفه على « الساعة » في قوله : « وعنده علم الساعة »
وعلم قِيلتهُ ^(٤) .

وقرأه [مجاهد] الأعرج « وقيلتهُ » بالرفع ^(٥) على الابتداء [، والخبر
محذوف تقديره : وقيلتهُ] قيل ^(٦) يارب ، وقيل تقديره : وقيلتهُ يارب مسموع
أو متقبل ونحوه .

(١) أي نصب « وقيلتهُ » وهي قراءة غير حاصم وحزرة ، أما ما فقرأ بالخفض .
الشر ٣٥٤/٢ ، والتيسير ص ١٩٧

(٢) في الأصل « لأن معنى وعنده » .

(٣) في الأصل « ويعلم علم الساعة » .

(٤) انظر الكشف ٢١٦/أ ، والبيان ٣٥٥/٢ ، والعكبري ١٢٣/٢ ، وتفسير القرطبي

١٢٣/١٦

(٥) الرفع قراءة الأعرج وقتادة وابن هرمز ، ومسلم بن جندب . تفسير القرطبي ١٢٣/١٦ ،
والبحر المحیط ٣٠/٨ . وفي المختص ٢٥٨/٢ : الرفع قراءة الأعرج ، ورويت عن أن قلابة وعن
مجاهد أيضاً .

(٦) ح : « وقيله » .

وقرأ أبو قلابة^(١) « يارب » بالنصب وبمخفض « قيله » تقديره : أنه
أبدل من الياء^(٢) ألفاً ، وحذفها لدلالة الفتحة عليها ولحفة الألف [. و « القول
والقال والقيل ، مصادر بمعنى واحد .

والماء في « وقيله » ترجع على عيسى ، وقيل : على محمد صلى الله
عليها وسلم .

١٩٩١ - قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ سَلَامٌ ﴾ - ٨٩ -

هو خبر ابتداء محذوف تقديره : وقل أمري سلام ، أي مسألة منكم ،
ولم يؤمر بالسلام عليهم ، إنما أمر بالتبرؤ منهم ومن دينهم ، وهذا قيل أن يؤمر
بالقتال ، لأن السورة مكية ، ثم نسخ بالأمر بالقتال .

وقال الفراء^(٣) معناه : وقل سلام عليكم ؛ وهذا مردود ؛ لأن النهي قد أتى
ألا يبدأوا بالسلام .

* * *

(١) انظر تفسير القرطبي ١٦/١٢٤ ، والبحر الخبيط ٨/٣٠

(٢) في ح : « الماء » .

(٣) معاني القرآن ٣/٣٨

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الدخان »

١٩٩٢ - قوله عزّ وجلّ: ﴿أَمْرَأٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾ - ٥ -

« أمرأ » نصب عند الأخفش على الحال ، بمعنى « أمرين »^(١) .

وقال المبرد : هو في موضع المصدر كأنه قال : إنا أنزلناه إنزالاً^(٢) .

وقال الجُرُمِيّ : هو حال من نكرة ، وهو (فيها يُفترَق كُلهُ أمرٍ

حكيم) فحسُنَ ذلك لما وصف النكرة بـ « حكيم » ، وأجاز : هذا رجل

مقبلاً ، [ووقع أمرٌ فجاءةً]^(٣) .

وقال الزجاج : هو مصدر ، كأنه قال : يُفترَق فرقاً ، فهو بمعنى فرّق ،

وقيل : « يُفترَق [بمعنى] يُؤمر أمرأ ، فهو أيضاً مصدر عمل فيه ما قبله^(٤) .

١٩٩٣ - قوله تعالى : ﴿رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ - ٦ -

قال الأخفش : « رحمة » نصب على الحال .

(١) في هامش ك : « وقيل : حالاً ؛ إمامنا اللاعل وإمامنا المعول في أنزلناه ، وقيل : على المدح ، أي أعني » .

(٢) في الأصل « تنزيلاً » .

(٣) زيادة مثبتة في هامش الأصل .

(٤) البيان ٣٥٧/٢ ، والمكبري ١٢٣/٢

وقال الفراه^(١) : هو مفعول لـ «مرسلين» وجعل الرحمة النبي عليه السلام .
وقال الزجاج : «رحمة» مفعول من أجله ، أي : للرحمة ، وحذف
مفعول «مرسلين»

وقيل : هي بدل من قوله : «أمراً من عندنا» .

/وقيل : هي نصب على المصدر^(٢) .

٢٥٨

ت

١٩٩٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْتَ لَهُمُ الذُّكْرَى ﴾ - ١٣ -

«الذكرى» رفع بالابتداء ، و «أنتى» الخبر

١٩٩٥ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا ﴾ - ١٥ -

«قليلًا» نعت لمصدر محذوف أو ظرف محذوف ، تقديره : إننا كاشفوا
كشفاً قليلاً أو وقتاً قليلاً .

١٩٩٦ - قوله تعالى : ﴿ رَبُّ السَّمَاوَاتِ ﴾ - ٧ -

«من» رفعه جعله نعتاً لـ «السميع» ، أو على إضمار مبتدأ .

ومن خفضه^(٣) جعله بدلاً من «ربك» .

١٩٩٧ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ ﴾ - ١٦ -

«يوم» نصب بإضمار فعل تقديره : اذكر يا محمد يوم نبطش .

١٩٩٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ ﴾ - ١٨ -

(١) معاني القرآن ٣٩/٣

(٢) البيان ٣٥٧/٢ ، والمعكبري ١٢٣/٢ ، وتفسير القرطبي ١٢٨/١٦

(٣) قرأ بخفض الباء من «رب» الكوفيون ، وقرأ الباقون برفعها . النشر ٣٥٥/٢ ،

والتيسير ص ١٩٨

« أن » في موضع نصب على حذف حرف الجر ، أي جاءهم بأن أدوا ،
[أي جاءهم بتأدية بني إسرائيل] ^(١) .

[و] (عبادَ الله) نصب بـ « أدوا » ، وقيل : هو نداء مضاف ،
ومفعول « أدوا » ، [إذا نصبت « عباد الله » على النداء ،] محذوف ، أي :
أدوا إليّ أمركم بعباد الله .

١٩٩٩ - وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا ﴾ - ١٩ -

« أن » ، عطف على « أن » ، الأولى ، في موضع نصب

٢٠٠٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَرْجُمُونَ ﴾ - ٢٠ -

« أن » في موضع نصب على حذف الجار ، أي من أن ترجمون ،
أي تشتمون ^(٢) .

٢٠٠١ - قوله تعالى : ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ [هَؤُلَاءِ] ﴾ - ٢٢ -

« أن » في موضع نصب بـ « دعا » ، ومن كسر ^(٣) فولي إضمار القول ، أي :
فقال إن هؤلاء .

٢٠٠٢ - وقوله تعالى : ﴿ وَأَتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْوًا ﴾ - ٢٤ -

« رهوا » في موضع الحال ، أي ساكناً ، طريقاً أتركه كذلك حتى يحصلوا

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل « أن في موضع نصب بـ : عدت برني » .

(٣) الكسر قراءة ابن أبي إسحاق وعيسى والحسن في رواية ، وزيد بن علي . البحر

المحيط ٣٥/٨

فيه ، ولا ينفروا عنه ، يقال : تغيث راهب ، أي ساكن [وادِع] . وقيل
الراهب : المتفرق ، أي اتركه على حاله متفرقاً طريقاً طريقاً ، [حتى يحصلوا
فيه] ، [وهي اثنا عشر طريقاً لاثني عشر سبطاً ، أولاد يعقوب النبي عليه السلام]^(١) .

٢٠٠٣ - قوله تعالى : ﴿ كَمْ تَرَكَوْا ﴾ - ٢٥ -

« كم » في موضع نصب بـ « تركوا » ، [أي كثيراً تركوا]^(١) .

٢٠٠٤ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا ﴾ - ٢٨ -

الكاف في موضع رفع خبر ابتداء مضمرة تقديره : الأمر كذلك
وقيل : هي في موضع نصب على تقدير : تفعل فعلاً كذلك بن
نريد هلاكه

٢٠٠٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَوْتَتُنَا [الْأُولَى] ﴾ - ٣٥ -

رفعت « موتتنا » على خبر « ما » ؛ لأن « إن » بمعنى « ما » ، فالتقدير :
ماهي إلا « موتتنا [الأولى] » .

٢٠٠٦ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ - ٣٧ -

« الذين » في موضع رفع على العطف على « قوم تبع » ، أو على الابتداء ،

/ وما بعدهم الخبر ، أو في موضع نصب على إضمار فعل دل عليه « أهلكناهم » .

٢٠٠٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفِصْلِ مِيقَاتُهُمْ ﴾ - ٤٠ -

« يوم » اسم « إن » وخبرها « ميقاتهم » .

وأجاز الكسائي والفراء نصب « ميقاتهم » بـ « إن » ، ويجعلان « يوم

(١) زيادة في الأصل .

الفصل ، ظرفاً للميقات ، في موضع خبر « إن » ، أي : إن ميقاتهم في يوم الفصل .

٢٠٠٨ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي ﴾ ٤١ -

هو بدل من « يوم » الأول .

٢٠٠٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ﴾ ٤٢ -

« من » في موضع رفع على البدل من المضمرة في « يُنصرون » تقديره : لا يُنصَرُ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ .

وقيل : هو مرفوع على الابتداء ، والتقدير : إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ فِيعَفَى عَنْهُ .

وقيل : هو بدل من « مؤملي » الأول ، التقدير : يوم لا يغني إلا من رحم الله ، أي : لا يشفع إلا من رحمه الله ، وهذا دليل على جواز الشفاعة من المؤمنين للمؤمنين أهل الذنوب .

وقال الكسائي والفراء : هي في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

٢٠١٠ - قوله تعالى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ ﴾ [أنت العزيزُ

الكرِيمُ] - ٤٩ -

من قرأه بكسر « و إن » جعلها مبتدأ بها ، أراد به : إنك كنت تقول هذا لنفسك في الدنيا ، ويقال لك ؛ وهو أبو جهل . وقيل معناه في الكسر :

(١) الكسر قراءة غير الكسائي ، وأما هو فقرأ بدتح الهمزة . النشر ٣٥٥/٢ ،

التعريضُ به ، بمعنى : أنت الذليل المهان الساعة ، خلاف ما كنت تقول في الدنيا
ويقال لك .

ومن فتح فعلى تقدير حذف لام الجر ، أي لأنك أو بانك أنت الذي كان
يقال لك ذلك في الدنيا ، وتقوله لنفسك ؛ روي أنه ^(١) كان يقول : أنا أعزُّ أهل
الوادي وأمنعهم ، والكسر يدل على ذلك ^(٢) .

٢٠١١ - قوله تعالى : ﴿ مُتَقَابِلِينَ ﴾ - ٥٣ -

حال من المضمر في « يَلْبَسُونَ » .

٢٠١٢ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ - ٥٤ -

الكاف في موضع رفع أي : الأمر كذلك .

وقيل : في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : نفعل بالمتقين فعلاً كذلك .

٢٠١٣ - قوله تعالى : ﴿ يَدْعُونَ ﴾ - ٥٥ -

حال من الماء والميم في « زَوَّجْنَاهُمْ » ؛ وكذلك « آمين » ؛ وكذلك
(لا يَدْعُونَ فِيهَا الْمَوْتَ) .

٢٠١٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ﴾ - ٥٦ -

استثناء منقطع ، وقيل : « إلا » بمعنى « بعد » ، وقيل : بمعنى « سوى » ،
والأول أحسن .

٢٠١٥ - قوله تعالى : ﴿ فَضَلًّا مِّن رَّبِّكَ ﴾ - ٥٧ -

مصدر عمل فيه « يدعون فيها » ، وقيل : العامل « ووقام » ، وقيل :
العامل « آمين »

(١) في الأصل « ذق في أنه » .

(٢) الكشف ٢١٦/ب ، وتفسير القرطبي ١٥١/١٦

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الجاثية »

٢٦٠

ت

٢٠١٦ - قوله تعالى : ﴿ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ و ﴿ آيَاتٌ

لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ - ٤ ، ٥ -

من قرأ [« آيات »] في الموضعين بكسر (١) التاء ، عطفه على لفظ اسم « إن » ، في قوله تعالى : (إن في السموات والأرض آيات) - ٣ - ، وتقدّر حذف « في » من قوله تعالى (واختلاف الليل والنهار) ، أي وفي اختلاف الليل والنهار ، فتحذف « في » لتقدم ذكرها في قوله : (إن في السموات والأرض) ، وفي قوله : (وفي خلقكم) (٢) ، فلما تقدمت مرتين حذفها مع الثالث لتقدم ذكرها ؛ فهذا يصح النصب في « آيات » الآخرة ، وإن لم تُقدّر هذا الحذف كنت قد عطفت على عاملين مختلفين ، وذلك لا يجوز عند البصريين ، والعاملان هما : « إن » ، الناصبة ، و « في » ، الحافضة ، فتعطف بالواو على عاملين مختلفي الإعراب ؛ ناصب وخافض ، فإذا قدرت حذف « في » لتقدم ذكرها ، لم يبق إلا أن تعطف على عامل واحد ، وذلك حسن .

(١) قرأ بكسر التاء حمزة والكسائي ويعتوب ، وقرأ الباقون بالرفع . النشر ٢/٣٥٥ ،

٣٥٦ ، والتيسير ص ١٩٨

(٢) في الأصل « إن في » وهو تحريف .

وقد جعله بعض الكوفيين من باب العطف على عاملين ، ولم يُقدّر حذف « في » ،
وذلك بعيد . وعلى تقدير الحذف من مثل هذه الآية أنشد سيبويه (١) .

أَكَلَّ أَمْرِي وَتَحْسِبِينَ أَمْرًا وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا

فخفف « ونارٍ » (٢) ونصب « ناراً » الأخيرة ، عطفاً على « كل »
المنصوبة بـ « تحسبين » ، وعلى « امرى » المحفوض بـ « كل » ، فخفف ، فعطف
على عاملتين مختلفين ، فقدّره سيبويه على حذف « كل » مع « نارٍ » لتقدم
ذكرها ، كأنه قال : وكلّ نارٍ ، ثم حذف « كلاً » ، لتقدم ذكرها ، فيسلم
بهذا التقدير من العطف على عاملين . وحذف حرف الجر إذا تقدم ذكره جازئ ؛
وعلى ذلك أجاز سيبويه : مرت برجلٍ صالحٍ إلا صالح فصالح ، يريد : إلا بصالح ،
ثم حذف الباء لتقدم ذكرها .

وقد قيل : إن (٣) قوله : (واختلاف الليل) معطوف على « السماوات » ،
و « آيات » نصبت على التكرير لما طال الكلام ، فهي الأولى ؛ لكن كررت
فيها لما طال الكلام ، كما تقول : ما زيد قائماً ولا جالساً زيد ، فتصب
« جالساً » على « أن » زيدا ، الأخير / هو الأول ، ولكن أظهرته للتأكيد ،
ولو كان الأخير غير الأول لم يجوز نصب « جالس » ، لأن « خبر » ما ،
لا يتقدم على اسمها [لأنها لا تصرف] (٤) ، فهي بخلاف « ليس » . وكذلك
« آيات » ، الآخرة هي الأولى ، لكن أظهرت لما طال الكلام للتأكيد ،
فلا يلزم في ذلك عطف على عاملين على هذا التقدير ، فافهمه .

٢٦١
ت

(١) البيت لأبي دواد الإيادي ، وهو من شواهد سيبويه ٣٣/١ ، وفي أمالي ابن الشجري

٢٩٦/١ بغير نسبة ، والمخمس ٢٨١/١

(٢) في الأصل « ناراً » . (٣) في الأصل « إن في » .

(٤) زيادة في الأصل .

فأما من رفع « آيات » في الموضعين فإنه عطف ذلك على موضع « إن » وما عملت فيه ، وموضع « إن » وما عملت فيه رفع على الابتداء ، لأنها لا تدخل إلا على مبتدأ وخبره ، ورفع وعطف على الموضع قبل دخول « إن » ، ولا بد من إضمار « في » ، وإلا يدخله العطف أيضاً على عاملين ؛ على الابتداء والمنفوض . وقد منع البصريون : زيد في الدار والحجرة عمرو ، بخفض « الحجرة » . ويجوز أن يكون إنما رفع على القطع ^(١) والاستئناف ، فعطف جملة على جملة .

ومذهب الأخفش أن ترتفع « الآيات » بالاستقرار ، وهو الظرف ^(٢) ، فلا يدخله ^(٣) عطف على عاملين ^(٤) .

٢٠١٧ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا [لِلَّذِينَ] ﴾ - ١٤ -

هو مجزوم ، محمول ^(٥) على المعنى ؛ لأن المعنى : قل لهم : اغفروا يغفروا ، وقد مضى ذكر هذا بأشبع من هذا .

٢٠١٨ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا ﴾ - ٨ -

هو حال من المضمرة المرفوعة في « يصر » ، وكذلك موضع قوله تعالى : (كَانَ لَمْ يَسْمَعَهَا) وقوله تعالى : (كَانَ فِي أذُنَيْهِ وَقَرَأَ فَبَشَّرَهُ) ^(٦) كلاهما حال أيضاً من المضمرة في « يصر » ، أو من المضمرة في « مستكبر » ،

(١) في الأصل : « العطف » . (٢) في الأصل « بالظرف » .

(٣) في الأصل « فلا يدخل » .

(٤) الكشاف ٢١٦/ب وما بعده ، والبيان ٣٦٣/٢ ، والعكبري ١٢٤/٢ ، وتفسير

القرطبي ١٥٢/١٦

(٥) في الأصل « معطوف » . (٦) سورة لقمان الآية ٧

تقديره : ثم يُصِرُّ على الكفر بآيات الله في حال تكبره ، وحال تصامه ^(١) .
وإن شئت قدرته : ثم يُصِرُّ مستكبراً مشبهاً بمن لم يسمعها ، مشبهاً ^(٢) من
في أذنيه وقر .

٢٠١٩ - قوله تعالى : ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ - ٢١ -

إن جعلت « ما » معرفة كانت في موضع رفع بـ « ساء » فاعل ،
وإن جعلتها نكرة كانت في موضع نصب على البيان .

٢٠٢٠ - قوله تعالى : ﴿ قَمَنَ يَهْدِيرُ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ﴾ - ٢٢ -

[« من » ،] استفهام رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها .

٢٠٢١ - قوله تعالى : ﴿ سَوَاءٌ نَحْيَاهُمْ وَنَمَاتُهُمْ ﴾ - ٢١ -

« سواء » ، خبر ^(٣) لا بعده ، / و « نحياهم » مبتدأ ، أي : نحياهم ونماتهم
سواءً ، أي مستويين ^(٤) في البعد عن رحمة الله ، والضميران في « نحياهم ونماتهم »
للكفتار ، فلا يحسن أن تكون الجملة في موضع الحال من « الذين آمنوا » ؛
إذ لا عائد يعود عليهم من حالهم .

ويبعد عند سيوبه رفع « نحياهم » بـ « سواء » ؛ لأنه ليس باسم فاعل
ولامشبه باسم فاعل ، وإنما هو مصدر .

(١) في الأصل : « انصامه » وفي قاموس المحيط : نصاب عن الحديث أرى أنه أصم .

(٢) في الأصل « شياً » .

(٣) وذلك لمن رفع « سواء » وهي قراءة غير حمزة والكسائي وخلف ، وحقق عن عاصم ،

وقرأ هؤلاء بالنصب . النشر ٣٥٦/٢ ، والتيسير ص ١٩٨

(٤) ط ، ق ، د ، ك : « مستو » .

فأما من نصب « سواء » فإنه جعله حالاً من الماء والميم في « نجعلهم » ، ويرفع « محياهم ومماتهم » بـ « سواء » ؛ لأنه بمعنى « مستوي » ، ويكون المفعول الثاني لـ « نجعل » الكاف في « كالذين » ويكون الضميران في « محياهم ومماتهم » يعودان على الكفار والمؤمنين ، وفيها نظر (١) .

٢٠٢٢ - قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾ - ٢٥ -

« أن » في موضع رفع اسم « كان » ، و « حجتهم » الخبر . ويجوز رفع (٢) « حجتهم » ، وتجعل « أن » في موضع نصب [على] خبر « كان » .

٢٠٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

بِالْحَقِّ ﴾ - ٢٢ -

« بالحق » في موضع الحال ، وليست الباء للتعدية .

٢٠٢٤ - وقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئِدُ يُخْسِرُ ﴾ - ٢٧ -

« يوم » الأول منصوب بـ « يخسر » ، و « يومئد » تكرر للتأكيد .

٢٠٢٥ - قوله تعالى : ﴿ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ - ٢٩ -

(١) معاني القرآن ٤٧/٣ ، والكشف ٢١٧/أ ، والبيات ٣٦٥/٢ ، والعكبري ١٢٥/٢ ، وتفسير القرطبي ١٦٥/١٦

(٢) قرأ بالرفع الحسن ، وعبيد بن عمير ، وجاء من بعض الطرق عن رويس عن يعقوب ، وعن أبي بكر عن عاصم ، ورواية عبد الحميد بن بكار عن ابن عامر ، وقرأ الجمهور بنصب (حجتهم) . النشر ٣٥٦/٢ ، والإتحاف ص ٣٩٠

في موضع الحال من « الكتاب » ، أو من « ذا »^(١) .
 ويجوز أن تكون خبراً ثانياً لـ « ذا » .
 ويجوز أن يكون « كتابنا » بدلاً من « هذا » و « ينطق » الخبر .

٢٠٢٦ - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّاعَةُ لَارِيبٌ فِيهَا ﴾ - ٣٢ -

« السَّاعَةُ » رفع بالابتداء أو على العطف على موضع « إن » ، وما عملت فيه .
 و « من نصب »^(٢) « الساعة » عطفها على « وعدَّ الله » .

٢٠٢٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا ﴾ - ٣٢ -

تقديره عند المبرّد : إن نحن إلا نظنُّ ظناً .

وقيل المعنى : إن نظنُّ إلا أنكم تظنون ظناً ؛ وإنما احتيج إلى هذا
 التقدير ؛ لأن المصدر فائدته كفائدة الفعل ، فلو جرى الكلام على غير حذف
 لصار تقديره : إن نظنُّ إلا نظن ، وهذا كلام ناقص . ولم يجز النحويون :
 ما ضربت^(٣) إلا ضرباً ؛ لأن معناه : ما ضربت إلا ضربت ، وهذا كلام لا فائدة فيه .

★ ★ ★

(١) في الأصل : « هذا » .
 (٢) قرأ بالنصب حمزة ، وقرأ الباقون بالرفع . التفسير ص ١٩٩ ، والنشر ٣٥٦/٢ ،
 واكتشف ٢١٧ / ب .
 (٣) في الأصل « ما ضرب » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الأحقاف »

٢٦٣
ت

٢٠٢٨ - قوله عز وجل: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا ﴾ - ٥ -

« من » رفع بالابتداء ، وهي استفهام ، وما بعدها خبرها .
و « من » الثالثة في موضع نصب بـ « يدعو » ، وهي بمعنى الذي ،
وما بعدها صلتها .

٢٠٢٩ - قوله تعالى: ﴿ إِمَامًا وَرَحْمَةً ﴾ - ١٢ -

حالان من « الكتاب » .

٢٠٣٠ - قوله تعالى: ﴿ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا ﴾ - ٨ -

[« شهيداً »] نصب على الحال أو البيان ، و « به » هو الفاعل ،
والباء زائدة للتوكيد ، [والمعنى : كفى الله شهيداً]^(١) .

٢٠٣١ - قوله تعالى: ﴿ لِسَانًا عَرَبِيًّا ﴾ - ١٢ -

حالان من المضمرة المرفوعة في « مُصَدِّق » أو من « الكتاب » ، لأنه قد

(١) ظ ، ق ، د ، ك : « الثانية » .

(٢) زيادة في الأصل .

قد نعت بـ « مصدق » ، فقرب من المعرفة أو من « ذا » ، والعامل في الحال معنى الإشارة أو التنيه .

وقيل : إن « عربياً » هو الحال ، و « لساناً » توطئة للحال .

٢٠٣٢ - قوله تعالى : ﴿ وَبُشْرَىٰ ﴾ - ١٢ -

في موضع رفع عطف على « كتاب » .

وقيل : هو في موضع نصب على المصدر .

٢٠٣٣ - قوله تعالى : ﴿ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ - ١٥ -

وزنه « فُعَلٌ » ، وليس « فُعَلْتِي » ؛ لأن « فُعَلِي » لا تنصرف في معرفة ولا نكرة ، وأيضاً فإن « فُعَلْتِي » في مثل هذا الموضع لا يُستعمل إلا بالالف واللام ، والنصب فيه على أنه قام مقام مضاف محذوف تقديره : ووصينا الإنسان بوالديه أمراً ذا حُسْنٍ ، فحذف الموصوف وقامت الصفة مقامه ، كما قال : (أنِ اعْمَلْ تَابِعَاتٍ)^(١) ، أي دروعاً سابغات ، ثم حذف المضاف وهو « ذا » ، وأقام المضاف إليه مقامه ، وهو « حُسْنٌ » .

ومن قرأ « إحساناً » بالنصب فعلى المصدر ، تقديره : ووصينا الإنسان بوالديه أن يحسن إليها إحساناً .

وقرأ عيسى بن عمر « حَسَنًا » بفتحين^(٢) ، تقديره : أن يفعلها بفعلها
فِعْلًا حَسَنًا .

(١) في المصحف « إحساناً » وهي قراءة الكوفيين ، وقرأ الباقون « حُسْنًا » بضم الحاء وإسكان السين . الكشف ٢١٧ / ب ، والنشر ٣٥٧ / ٢ ، والتيسير ص ١٩٩

(٢) سورة سبأ الآية ٣٤

(٣) وقرأ به أيضاً علي وأبو عبد الرحمن السُّلَمي . انظر المختص ٢٦٥ / ٢ ، والبحر

٢٠٣٤ - قوله تعالى : ﴿ وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ * - ١٥ -

أصل الانتصاب في « ثلاثين شهراً » ، أنه ظرف ، لكن في الكلام حذف ظرف مضاف تقديره : وأمدُّ حملِهِ وفِصَالِهِ ثلاثون شهراً ، فأخبرت بظرف عن ظرف ، وهذا حقُّ الكلام أن يكون الابتداء هو الخبر في المعنى ، وأولاً هذا الإضمار لنسبت « ثلاثين » على الظرف ، ولو فعلت ذلك لانقلب المعنى / وتغيّر ، ولصارت الوصيّة في ثلاثين شهراً ، كما تقول : كلّمته ثلاثين شهراً ، أي كلّمته في هذه المدة ، فيتغيّر المعنى بذلك ، فلم يكن بد من إضمار ظرف ليصحّ المعنى الذي قصد إليه عز وجل ؛ فإنما أراد تعالى أن يبيّن كم أمد الحمل والفصال عن الرضاع . ودلت هذه الآية أن أقلّ الحمل ستة أشهر ؛ لأنه تعالى قد بيّن في غير هذا الموضع ^(١) أن أمد الرضاع سنتان ، وبين هاهنا أن أمد الرضاع والحمل ثلاثون شهراً ، فإذا أسقطت سنتين من ثلاثين شهراً بقيت ستة أشهر ، أمد الحمل .

٢٠٣٥ - قوله تعالى : ﴿ وَيَلِكَ آمِنٌ ﴾ * - ١٧ -

« ويلك » نصب على المصدر .

ويجوز رفعه على الابتداء ، والخبر محذوف .

وهذه المصادر [التي] لا أفعال لها من لفظها ، الاختيار ^(٢) فيما إذا أضيفت

النصب ، ويجوز الرفع ، ولذلك أجمع القراء على النصب في قوله تعالى : (وَيَنَاتِكُمْ لَاتَفْتَرُوا) ^(٣) وما أشبه مثله ، وهو كثير .

(١) في سورة البقرة ، الآية ٢٣٣ وهي : (والوالدات يُرَضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ ...) .

(٢) في الأصل « والاختيار » .

(٣) سورة طه الآية ٦١

ويجوز فيها الرفع . فإن كانت غير مضافة فالاختيار فيها الرفع ، ويجوز
النصب ، ولذلك أجمع القراء على الرفع في قوله : (وَيَلِ لِلْمُطَفِّينَ)^(١)
و (فَوَيْلٌ^(٢) لَهُمْ)^(٣) ، وشبه كثير .

فإن كانت المصادر من أفعال جارية عليها ، فالاختيار فيها إذا كانت معرفة
الرفع ، ويجوز النصب نحو : الحمد لله والحمد ، والشكر للرحمن ، فالرفع على
الابتداء والخبر ، فإن كانت نكرة فالاختيار فيها النصب ، ويجوز الرفع نحو :
حمداً لزيد وشكراً لعمر ، فهي بضم الأول ، فاعرفها .

[ولم يجز المبرد في قوله : « ويل للمطففين ، إلا الرفع ، لعل ذكرها] .

٢٠٣٦ - وقوله تعالى : ﴿ خَلَّتِ النَّذْرُ ﴾ - ٢١ -

« النذر ، جمع « نذير » ، كرسول ورسل ، ويجوز أن يكون
اسماً للمصدر .

٢٠٣٧ - قوله تعالى : ﴿ رَأَوْهُ عَارِضًا ﴾ - ٢٤ -

الماء في « رأوه » للسحاب ، وقيل : للوعد ، ودل عليه قولهم :
(فَأَتَيْنَا بِاتَّعِدْتَنَا) - ٢٢ -

٢٠٣٨ - قوله تعالى : ﴿ فِيَا إِن مَّكَّنَّاكُمْ فِيهِ ﴾ - ٢٦ -

« ما ، بمعنى الذي ، و « إن » ، بمعنى « ما » التي للنفي ، والتقدير :
ولقد مكناكم في الذي ما مكناكم فيه . و « قد » ، تجيء مع الماضي بمعنى التوقع ،
ومع المستقبل للتقليل .

(١) سورة المطففين ، الآية ١

(٢) في الأصل « وويل لهم » .

(٣) سورة البقرة الآية ٧٩

٢٠٣٩ - وقوله تعالى: ﴿ فَمَا / أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ ﴾ * - ٢٦ - $\frac{265}{ت}$

« ما » نافية ، والمفعول « من شيء » ، تقديره : فما أغنى عنهم سمعهم شيئاً .
ويجوز أن تكون « ما » استفهاماً في موضع نصب بـ « أغنى » . ودخول
« من » للتأكيد يدل على أن « ما » للنفي .

٢٠٤٠ - قوله تعالى: ﴿ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ * - ٢٦ -

« ما » رفع بـ « حاق » ، وهي وما بعدها مصدر ، وفي الكلام حذف
مضاف تقديره : وحاق بهم عقاب ما كانوا به يستهزئون ، أي عقاب استهزأتهم ؛
لأن الاستهزاء لا يحل عليهم يوم القيامة ، إنما يحل عليهم عقابه ؛ وهو في القرآن
كثير ، مثل قوله : (فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكَّرُوا) ^(١) أي عقاب
السيئات ، ومثله : (وَوَقَّيْمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ [يَوْمَئِذٍ]) ^(٢)
أي : وقهم عقاب السيئات ، ومن تقى عقاب السيئات يومئذ فقد رحمته ؛ ومثله :
(تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ وَقَّعُ بِهِمْ) ^(٣) ، [أي وعقابه
واقع بهم] ، وليس السيئات يوم القيامة تحمل بالكفار وتقع بهم ، إنما يقع [بهم]
عقابها ، فافهم .

٢٠٤١ - قوله تعالى: ﴿ قُرْبَانًا آلِهَةٍ ﴾ * - ٢٨ -

« قربان » مصدر ، وقيل : مفعول من أجله ، وقيل : هو مفعول بـ « اتخذوا »
و « آلهة » بدل منه .

(٢) سورة غافر الآية ٩

(١) سورة غافر الآية ٤٥

(٣) سورة الشورى الآية ٢٢

٢٠٤٢ - قوله تعالى : ﴿وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ - ٢٨ -

« ما » في موضع رفع على العطف على « إفكهم » . والإفك : الكذب ، فاصله الانقلاب ، والمعنى : وذلك إفكهم وافتراؤهم ، وذلك ، أي الآلة ، كذبهم وافتراؤهم .

ومن قرأ « أفكهم » جعله فعلاً ماضياً ، و « ما » في موضع رفع أيضاً عطف على « ذلك » ؛ وقيل : على المضمرة المرفوعة في « أفكهم » ، ويجس ذلك للفرقة بالمضمرة المنصوب بينها ، فقام مقام التأكيد .

٢٠٤٣ - قوله تعالى : ﴿بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ - ٣٣ -

إنما دخلت الباء على أصل الكلام قبل دخول ألف الاستفهام على « لم » ، وقيل : دخلت لأن في الكلام لفظ نفي وهو : (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ) ، فحمل على اللفظ دون المعنى .

٢٠٤٤ - قوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ - ٢٤ -

انتصب « يوم » على إضمار فعل تقديره : واذكر يا محمد يوم يُعرض .

٢٠٤٥ : قوله تعالى : ﴿بَلَاغٌ﴾ - ٣٥ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي : ذلك بلاغ .
ولو نصب في الكلام على المصدر أو على النعت ل « ساعة » لجاز .

(١) قرأ « أفكهم » بثلاث فتحات ابن عباس ، وابن الزبير ، والصبح بن العلام الأنصاري ، وأبو عياض ، وعكرمة ، وحنظلة بن مرة ، ومجاهد . تفسير القرطبي ٢٠٩/١٦ ، والبحر المحیط ٦٦/٨ . وانظر المحتسب ٢٦٧/٢

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

٢٦٦

ت

٢٠٤٦ - قوله تعالى : ﴿ فَضْرِبَ الرُّقَابِ ﴾ - ٤ -

نصب على المصدر ، أي : فاضربوا الرقاب ضرباً . وليس المصدر في هذا بوصول ، فلا يُنكر منكيراً تقديماً « الرقاب » عليه ؛ لأنَّ المصدر إنما يكون ما بعده من صلته إذا كان بمعنى : أنْ فَعَلَ ، وأنْ يَفْعَلْ ؛ فإن لم يكن كذلك فلا صلة له ؛ إنما هو توكيد للفعل لا غير .

٢٠٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمُ ﴾ - ٨ -

« الذين » ابتداء ، وما بعده الخبر ، و « تعسا » نصب على المصدر ، والنصب الاختيار ؛ لأنه مشتق من فعلٍ مستعمل^(١) . ويجوز في الكلام الرفع على^(٢) الابتداء ، و « لهم » الخبر ، والجملة خبر عن « الذين » .

٢٠٤٨ - قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ - ١٠ -

(١) في الأصل « مستقبل » وهو تحريف .

(٢) في الأصل « ويجوز في الكلام : فتعسا لهم ، رفع على » .

(٣) في الأصول « أولم » .

« فينظروا » ، في موضع جزم على العطف على « يسيروا » ، أو في موضع نصب على جواب الاستفهام .

٢٠٤٩ - قوله تعالى : ﴿ مِّنْ قَرْيَةٍ لَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ﴾ - ١٣ -

هذا أيضاً بما حذف فيه المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، تقديره : التي أخرجك أهلها ؛ فحذف الأهل وقام ضمير القرية مقامهم ، فصار ضمير « القرية » مرفوعاً ، كما كان « الأهل » مرفوعين بـ « أخرجك » ، فاستتر ضمير « القرية » في « أخرجك » ، وظهرت علامة التانيث لتانيث « القرية » ، وهو مثل قوله تعالى : (وهو واقعٌ بهم)^(١) تقديره : وعقابه واقع بهم ، ثم حذف العقاب ، وقام ضمير « الكسب » مقامه ، فصار ضميراً مرفوعاً ملفوظاً به ، ولم يستتر لأنّ معه الوار ، لأنّ الفعل لم يكن للعقاب ، فلم يستتر ضمير ما قام مقام العقاب في الفعل ؛ واستتر ضمير « القرية » في « أخرج » ؛ لأنّه كان فعلاً للأهل ، فاستتر ضمير ما قام مقام الأهل في فعل الأهل ، وجاز ذلك وحسن لتقدم ذكر القرية ، ولأنّ الفعل^(٢) في صلة « التي » ، و « التي » للقرية ، فلم يكن بدّ من ضمير يعود على « التي » ، وضمير المرفوع العائد على الذي ، والتي تستتر في الفعل الذي في الصلة أبداً ، إذا كان الفعل له ، فاعرفه . ومثله في الحذف : (إذا عزّم الأمر)^(٣) أي : عزّم أصحاب الأمر ، ثم حذف « الأصحاب » ولم يستتر « الأمر » في الفعل ؛ لأنّه / لم يتقدم له ذكر ، فاعرفه .

٢٦٧

ت

٢٠٥٠ - قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي ﴾ - ١٥ -

« مثل » رفع بالابتداء ، والخبر محذوف عند سيويه^(٤) ، تقديره : وفيما يتلى عليكم تمثّل الجنة .

(٢) في الأصل « لأن القرية » .

(٤) الكتاب لسويّه ٧١/١

(١) سورة الشورى الآية ٢٢

(٣) سورة محمد الآية ٢١

وقال يونس : معنى « مثل الجنة » : صفة الجنة ، ف « مثل » مبتدأ ،
 و (فيها أنهارٌ من ماءٍ) ابتداء وخبر في موضع خبر « مثل » .
 وقال الكسائي : تقديره : مثل أصحاب الجنة ، ف « مثل » على قوله
 ابتداء ، و (كَتَمَنَ هُوَ خَالِدٌ) الخبر .
 وقيل : « مثل » زائدة ، [والخبر] إنما هو عن « الجنة » ف « الجنة »
 في المعنى رفع بالابتداء ، و « أنهار من ماءٍ » ابتداء ، و « فيها » الخبر ، والجملة
 خبر عن « الجنة » .

٢٠٥١ - قوله تعالى : ﴿ رِمْنٌ خَمْرٍ ﴾ - ١٥ -

في موضع رفع نعت لـ « أنهار » ، وكذلك : (مِنْ عَسَلٍ) .
 ويجوز في الكلام « لثذةٌ » رفع على النعت لـ « أنهار » .
 ويجوز النصب على المصدر ، كما تقول : هو لك هبةٌ ؛ لأنّ « هو لك »
 يقوم مقام : وهبته لك هبة .

٢٠٥٢ - قوله تعالى : ﴿ فَأَنى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ ﴾ - ١٨ -

« ذكراهم » ابتداء ، و « أنى لهم » الخبر . وفي « جاءتهم » ضمير
 الساعة ، والمعنى : فأنى لهم الذكرى إذا جاءتهم الساعة ، مثل قوله (وَأَنى
 لَهُمُ التَّنَاقُوشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) (١) .

٢٠٥٣ - قوله تعالى : ﴿ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ﴾ - ٢١ -

« طاعة » رفع بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : طاعة وقول معروف
 أمثلٌ . وقيل التقدير : منّا طاعة .

وقيل : هو خبر ابتداء مضمرة ، أي : قوانا طاعة ، وأمرنا طاعة ، فتقف في هذين الوجهين على « أوّلى لهم » ثم تبدى : « طاعة » .
وقيل : « طاعة » نعت لـ « سورة » ؛ وفي الكلام تقديم وتأخير تقديره :
فاذا أنزلت سورة محكمة ذات طاعة وقول معروف ، وذكر فيها القتال ، رأيت ، فلا تقف على « أوّلى لهم » في هذا القول ، والقولان الأولان آيين وأشهر .

٢٠٥٤ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُفْسِدُوا ﴾ - ٢٢ -

« أن » في موضع نصب خبر لـ « عسى » ؛ تقول : عسى زيد أن يقوم .
و « أن » لازمة لخبر « عسى » في أشهر اللغات ، ومن العرب من يحذف « أن » فيقول : عسى زيد يقوم . وأما « كاد » فهي بضم ذلك ؛ الأشهر فيها حذف « أن » من الخبر ، تقول : كاد زيد يقوم ، ومن العرب من يقول : كاد زيد أن يقوم ؛ وهو قليل ؛ [لأن « كاد » للمقاربة] (١) .

٢٠٥٥ - قوله تعالى : ﴿ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ / وَأَدْبَارَهُمْ ﴾ - ٢٧ -

« يضربون » حال من « الملائكة » .

٢٠٥٦ - قوله تعالى : ﴿ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ - ٣٤ -

خبر « إن » ، ودخلت الفاء في الخبر ؛ لأن اسم « إن » « الذي » ، و « الذي » فيه إبهام ، فشابه الشرط الإبهام الذي فيه .

٢٠٥٧ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ﴾ - ٣٥ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة المرفوعة في « تدعوا » ، وكذلك : (والله معكم) ، وكذلك : (ولئن يتركم أعمالكم) .

(١) زيادة في الأصل .

٢٠٥٨ - قوله تعالى : ﴿ يَتَرَكُمْ ﴾ و ﴿ تَهَيُّوْا ﴾ - ٣٥ -

قد حذفت الفاء منها ، وهي وار ، وأصله : تَوَهَّيْتُمْ وَتَوَهَّيْتُمْ ، ثم حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، وأتبع سائر أمثلة الفعل المستقبل الحذف ، وإن لم يكن فيه ياء ، على الاتباع ، لئلا يختلف الفعل ، كما حذفوا الميم من الفعل الرباعي إذا أخبر المخبر به عن نفسه فقال : أنا أكرم زيداً ، أنا أحسن العلم ، وذلك لاجتماع همزتين زائدتين ، ثم أتبع سائر المستقبل الحذف ، وإن لم تكن فيه تلك العلة .

* * *

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الفتح »

٢٠٥٩ - قوله عز وجل : ﴿ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ - ٢ -
أي إلى صراطٍ ، ثم حذف « إلى » فانتصب « الصراط » ، لأنه مفعول
به في المعنى .

٢٠٦٠ - قوله تعالى : ﴿ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ - ٨ -
انتصب الثلاثة^(١) على الحال المقدرة ، وهي أحوال من الكاف في « أرسلناك » ،
والعامل فيها « أرسل » ، كما أنه هو العامل في صاحب الحال .

٢٠٦١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ ﴾ - ١٠ -
خبر « إن » ، : (إنما يُبَايِعُونَ الله) ، ويجوز أن يكون الخبر (يَدُ
اللهِ تَفُوتُ أَيْدِيهِمْ) ، وهو ابتداء وخبر في موضع خبر « إن » .

٢٠٦٢ - قوله تعالى : ﴿ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ﴾ - ١٦ -

« يسلون » عند الكسائي عطف على « تقاتلونهم » .
وقال الزجاج : هو استئناف ، أي : أو هم يسلون .

(١) في الأصل « الثلاث » .

وفي قراءة أبي^(١) « أو يُسَلِّمُوا » بالنصب على إضمار « أن » ، ومعناه عند البصريين : إلا أن يسلموا .

وقال الكسائي معناه : حتى يسلموا .

٢٠٦٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا ﴾ - ٢١ -

« أخرى » في موضع نصب على العطف على « مغانم » ، وفي الكلام حذف مضاف ، تقديره : وعدمكم الله ملك مغانم وملك أخرى ، لأن المفعول الثاني لقوله : « وعدمكم » لا يكون إلا مصدراً ؛ لأن الجُثَّتْ / لا يقع الرفع عليها ، إنما يقع على ملكها وحيازتها ، تقول : وعدتك غلاماً ، فلم تعده رقبة غلام ، إنما وعدته ملك رقبة غلام .

٢٠٦٤ - قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ - ٢٣ -

نصب على المصدر ، لأن معنى (أولوا الأدبار) : سن الله تولىهم الأدبار سنة كما سنّها فيما خلا من الأمم الكافرة .
ويجوز في الكلام « سنة » بالرفع على معنى : تلك سنة ، فتضمر الابتداء ، و « سنة » خبر له .

٢٠٦٥ - قوله تعالى : ﴿ يَبِطْنَ مَكَّةَ ﴾ - ٢٤ -

لم تنصرف « مكة » لأنها معرفة اسم مؤنث ، وهي المدينة .

٢٠٦٦ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَهْدِيَّ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ ﴾ - ٢٥ -

(١) وهي قراءة زيد بن علي أيضاً . البحر المحيط ٩٤/٨ ، وتفسير القرطبي ٢٧٣/١٦

« الهدي » منصوب على العطف على الكاف والميم في « صدوكم » ، و « أن يبلغ » في موضع نصب على تقدير حذف الحافض ، أي عن أن يبلغ .

٢٠٦٧ - قوله تعالى : ﴿ وَ لَوْ لَّا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ ﴾ - ٢٥ -

ارتفع « رجال » بالابتداء ، و « نساء » عطف عليهم ، والخبر محذوف ، أي بالحضرة ، أو بالموضع ، أو بمكة ، ونحو ذلك .

٢٠٦٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَطَّوَّهُمْ ﴾ - ٢٥ -

« أن » في موضع رفع على البدل من « رجال » أو « نساء » ، أو في موضع نصب على البدل من الماء والميم في « تعلموهم » ، التقدير على القول الأول : ولولا وطؤكم رجالاً مؤمنين لم تعلموهم فتصيبكم [منهم معرفة] ، وعلى القول الثاني : ولولا رجال مؤمنون لم تعلموا وطأهم فتصيبكم [وهو بدل الاشتغال في الوجهين ، والقول الأول أبلغ وأقوى في المعنى . والوطء هنا : القتل .] [وقوله] : « لم تعلموهم » في موضع رفع على النعت لـ « رجال » و « نساء » ، وجواب « لولا » محذوف .

٢٠٦٩ - قوله تعالى : ﴿ مُخَلِّتَيْنَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ﴾ - ٢٧ -

حالان من المضمرة المرفوعة في « لتدخلن » . والواو محذوفة من « لتدخلن » ، وهي واو ضمير الجماعة ، وحذفت لسكونها وسكون أول المشدّد ، وكذلك « لا تخافون » حال أيضاً منهم ، أي : غير خائفين .

٢٠٧٠ - قوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ - ٢٩ -

ابتداء وخبر ، (والذين معه أشداء) ، ابتداء أيضاً وخبر ، و « رحما »

خبر ثان ، فيكون الإخبار بالشدة والرحمة ، والركوع والسجود ^(١) ، وضرب الأمثال [بهم] عن التدين مع النبي ﷺ ، والنبي أرفع درجة منهم ؛ لأنهم إنما أدركوا هذه الدرجة به وعلى يديه ، ﷺ .

وقيل : « محمد » ابتداء / ، و « رسول الله » نعت [له] ، و « الذين معه » عطف على « محمد » ، و « أشداء » خبر الابتداء عن الجميع ، و « رحماء » خبر ثان عنهم ، فيكون النبي - عليه السلام - داخلاً في جميع ما أخبره عنهم ؛ من الشدة والرحمة والركوع والسجود ، وضرب الأمثال المذكورة . وتقف في القول الأول على « رسول الله » ، ولا تقف عليه في القول الثاني .

٢٠٧١ - قوله تعالى : ﴿ رُكَّعًا سُجَّدًا ﴾ - ٢٩ -

حالات من الماء والميم في « ترام » ؛ لأنه من رؤية العين ، وكذلك : « يتفون » حال منهم أيضاً .

٢٠٧٢ - قوله تعالى : ﴿ سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ ﴾ - ٢٩ -

ابتداء ، و (من أثير السجود) الخبر ، ويجوز أن يكون الخبر (في وُجُوهِهِمْ) ، وهو أبين وأحسن .

٢٠٧٣ - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ﴾ - ٢٩ -

« ذلك » ابتداء ، و « مثلهم » الخبر .

٢٠٧٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ﴾ - ٢٩ -

عطف على المثل ^(٢) الأول ، فلا تقف على « التوراة » إذا جعلته عطفاً على

(١) ح ، ظ ، ق ، ل ، د : « بالشدة والرحمة ، وما بعد ذلك من ركوعهم وسجودهم » .

(٢) ح ، ق : « مثل » .

« مثل » الأول ، ويكون المعنى : إنهم قد وُصفوا في التوراة والإنجيل بهذه الصفات المتقدمة ، وتكون [الكاف] في قوله : (كَزَرَاعٍ أَخْرَجَ شَطَاةٌ) خبر ابتداء محذوف تقديره : هم كزرع ، فتبتدىء بالكاف وتقف على « الإنجيل » ، ويجوز أن يكون « ومثلهم في الإنجيل » ، [ابتداء ، و « كزرع » الخبر ، فتقف على « التوراة » ، وتبتدىء : « ومثلهم في الإنجيل » [كزرع ، فلا تقف على الإنجيل ، ولا تبتدىء بالكاف في هذا القول ؛ لأنها خبر الابتداء ، ويكون المعنى : إنهم وُصفوا في الكتابين بصفتين : وُصفوا في التوراة أنهم أشداء على الكفار ، رُحماؤ بينهم ؛ تراهم ركعاً سُجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، وأن سيّام في وجوههم من أثر السجود ، ووصفوا في الإنجيل أنهم كزرعٍ أَخْرَجَ شَطَاةٌ ، إلى تمام الصفة . والقول الأول هو قول مجاهد ، والثاني قول الضحاك وقتادة (١) .

* * *

(١) انظر تفسير القرطبي ٢٩٤/١٦

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورِهِ

« الحجرات »

٢٠٧٥ - قوله تعالى : ﴿ كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ ﴾ - ٢ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : جهراً كجهر .

٢٠٧٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ ﴾ - ٢ -

« أن » في موضع نصب على حذف الجار تقديره : لأن تحبط ، مثل :

٢٧١

ت

(رَبَّنَا لِضَلَّتْ بَنَاتُنَا / عَنْ سَبِيلِكَ) (١) .

٢٠٧٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ ﴾ - ٣ -

خبر « إن » (أولئك الذين) ، وقيل : هو (٢) نعت لـ « الذين » ،

والخبر : (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) ، وهو ابتداء وخبر في موضع

خبر « إن » ، .

٢٠٧٨ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ ﴾ - ٤ -

خبر « إن » (أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) ، وهو ابتداء وخبر في موضع

خبر « إن » ،

(٢) أي « أولئك » .

(١) سورة يونس الآية ٨٨

ويجوز في الكلام نصب « أكثرهم » على البدل من « الذين » ، وهو بدل
الشيء من الشيء ، والثاني بعضه .

٢٠٧٩ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ ﴾ - ٩ -

ارتفع طائفتان ، بإضمار فعل ، التقدير : وإن اقتتل طائفتان ، أو إن
كان طائفتان ، لأن « إن » للشرط ، والشرط لا يكون إلا بفعل ، فلم يكن
بدء من إضمار فعل ، وهو مثل : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ)^(١) ،
ولا يجوز حذف الفعل من شيء^(٢) مع حروف الشرط العاملة ، إلا مع « إن »
وحدها ، وذلك لقوتها وأنها أصل حروف الشرط .

٢٠٨٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا ﴾ - ٦ -

« أن » في موضع نصب لأنه مفعول من أجله ، و « فتصيبوا » عطف عليه .

٢٠٨١ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا ﴾ - ١٤ -

إذا أنت « لم » ولم تأت « لن » ؛ لأنه نفي لماضي ، و « ان » إذا هي
نفي لمستقبل ، فالقوم إذا أخبروا عن أنفسهم بإيمان قد مضى ، فنفي الله تعالى
قولهم بـ « لم » ، ولو أخبروا عن أنفسهم بإيمان سيكون ، لكان النفي بـ « لن » ؛
الآتري إلى قوله : (فَاسْتَأْذِنُوا لَلْخُرُوجِ)^(٣) ، فقال : (فَكُلُّ لَنْ
تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا)^(٤) ؛ لأنهم إذا قالوا : نخرج معك يا محمد ؛ مستأذنين^(٥)
في خروج مؤتلف ، فلذلك نفي بـ « لن » ولم ينف بـ « لم » .

(١) سورة التوبة الآية ٦ ، وانظر فقرة (١٠-٤٤) .

(٢) في الأصل « من » .

(٣) سورة التوبة الآية ٨٣ .

(٤) في الأصل : « يستأذنون » .

٢٠٨٢ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَلِيَّتْكُمْ ^(١) ﴾ - ١٤ -

من قرأ باللام تلي الياء فهو من : لات يَليْتُ ، مثل : كال يَكِيل .
ومن قرأ بهمزة بعد الياء فهو من : أَلتَّ يَليْتُ ، وفيه لغتان :
أَلتَّ يَليْتُ ، وبه قرأت الجماعة في سورة والطور (وَمَا أَلتَّنَاهُمْ) ^(٢) ،
واللغة الأخرى [من : لات يَليْتُ ، وفيه لغة ثالثة وهي] ^(٣) أَلتَّ يَليْتُ ،
وبها قرأ ابن كثير ^(٤) في سورة والطور (وَمَا أَلتَّنَاهُمْ) ، وكله بمعنى النقص ،
[أي وما نقصناهم] ^(٣) .

* * *

(١) في الأصل و (ك ، ق) : « لا ياليتكم » بهمزة بعد الياء، وهي قراءة أبي عمرو ويعقوب،
وقراءة الجماعة « لا ياليتكم » بلام بعد الياء . النشر ٣٦٠/٢ ، والتيسير ص ٢٠٢ ، والإتحاف ص ٣٩٨
(٢) سورة الطور الآية ٢١
(٣) زيادة في الأصل .
(٤) وقراءة الباقيين بفتح اللام . النشر ٣٦١/٢ ، والتيسير ص ٢٠٣ ، والكشف ٢٢٠/ب

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« ق »

٢٠٨٣ - قوله تعالى : ﴿ ق وَالْقُرْآنِ ﴾ - ١ -

قسم ، وجوابه عند الأخفش : (قَدْ عَلِمْنَا) - ؛ - على حذف اللام ،
أي لقد / علمنا . ٢٧٢
ت

وقال الزجاج : الجواب محذوف تقديره : والقرآن المجيد لتُبْعَثُنَّ ؛ لأنهم
أنكروا البعث في الآية بعده .

وقيل : ما قبل القسم يقوم مقام الجواب ، وأن « ق » ؛ معنى : وقضي
الأمر والقرآن المجيد ، و« قضي الأمر » هو الجواب ، ودلت على ذلك « ق » .
وقيل : « ق » اسم للجبل فتقديره : هو ق والقرآن المجيد ، والجملة تسد
مسد جواب القسم .

٢٠٨٤ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا مِتْنَا ﴾ - ٣ -

[العادل] في « إذا » فعل محذوف دل عليه الكلام ؛ لأنهم قوم
أنكروا البعث ، فكانهم قالوا : أبعث إذا متنا ، ولا يعمل فيه « متنا » ،
لأن « إذا » مضافة إلى « متنا » والمضاف إليه لا يعمل في المضاف .

٢٠٨٥ - قوله تعالى : ﴿ وَحَبِّ الْحَصِيدِ ﴾ - ٩ -

هذا عند الكوفيين ^(١) من إضافة الشيء إلى نفسه ، تقديره : «الحب»
الحصيد ، أي المحصود ، ثم حذف الألف واللام من « الحب » وأضافه إلى
الحصيد ، وهو من نعتة ، والنعت من المنعوت .

وهو عند البصريين إضافة صحيحة ، لكنه فيه حذف ووصف وإقامة الصفة
مقامه ، [تقديره : «حب» النبت الحصيد ، أي المحصود ، فحذف « النبت »
وأقام نعتة مقامه] فأضيف الحب إلى الحصيد على هذا التقدير .

٢٠٨٦ - قوله تعالى : ﴿ رَزَقًا لِلْعِبَادِ ﴾ - ١١ -

مصدر ، وقيل : مفعول من أجله .

٢٠٨٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ ﴾ ^(٢)

« إن » بمعنى « ما » ^(٣) ، و « كل » ابتداء ، و « إلا » وما بعدها
الحبر . و « كل » بمعنى « كلهم » ، حكى سيبويه : « مررت بكل جالساً ، فنصب
و جالساً ، على الحال ، لأن » و « كلا » معرفة ، إذ تقديره : « كلهم » ^(٤) ، ولذلك
أجاز بعض النحويين : « كل منطلق » ، فبنى « كلا » على الضم بحذف ما أضيف
إليه ، وجعله مثل « قبل وبعد » .

٢٠٨٨ - قوله تعالى : ﴿ تَوَسَّوْا بِهِ ﴾ - ١٦ -

الماء تعود على « ما » ، وقيل : على الإنسان ، والباء في موضع « إلى » .

(١) معاني القرآن ٧٦/٣

(٢) هذه الآية من سورة ص ، وهي الآية ١٤ ، أما الآية التي في هذه السورة فهي
(كل كذب الرسل) .

(٣) في الأصل « ما كل » .

(٤) في الأصل « أي مررت بكلهم جالساً » .

٢٠٨٩ - قوله تعالى : ﴿ عَنْ يَمِينٍ وَعَنْ الشَّمَالِ
قَعِيدٌ ﴾ - ١٧ -

منه بـ سيويه أن « قعيداً » محذوف من أول الكلام ؛ لدلالة الثاني عليه .
ومنه بـ المبرد أن « قعيداً » الذي في التلاوة الأول ، ولكن أخره
اتساعاً ، وحذف « قعيداً » من الثاني ؛ لدلالة الأول عليه .
ومنه بـ الأخفش والفراء أن « قعيداً » الذي في التلاوة يؤدّي عن اثنين
وأكثر ، ولا حذف في الكلام .

٢٠٩٠ - قوله تعالى : ﴿ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ - ٢١ -

ابتداء ، و « معها » الخبر ، والجملة في موضع نصب ^(١) على الصفة للنفس
أو لكل . ٢٧٣
ت

٢٠٩١ - قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ ﴾ - ٢٢ -

هذا خطاب للكافر ، وقيل : للكافر والمؤمن جميعاً ، وقيل : للنبي عليه السلام .

٢٠٩٢ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا مَا لَدَيْ عَتِيدٍ ﴾ - ٢٣ -

« هذا » مبتدأ ، و « ما » ، و « عتيد » خبران ^(٢) ، وقيل : « ما »
هي الخبر ، و « عتيد » بدل من « ما » ، أو نعت لها ، أو رفع على إضمار مبتدأ .
ويجوز في الكلام ^(٣) نصب « عتيد » على الحال .

٢٠٩٣ - قوله تعالى : ﴿ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ ﴾ - ٢٤ -

(١) في هامش ح : « قال الكشاف : نصب على الحال » ، وبين الأسطر : « للتعريف بالإضافة » .
وفي البيان لابن الأنباري : في محل جر صلة لنفس .

(٢) في الأصل « خبر هذا » .

(٣) أي في غير القرآن .

هذا مخاطبة للقربن ، وإنما نسي لأنه أراد التكرير بمعنى : ألقى ألقى .
 وقيل : إنما أتى مثنى لأن العرب تخاطب الواحد بلفظ الاثنين وبلفظ الجماعة .
 وقيل : إنما نسي لأن أقبل أعوان من له حال وشرف اثنان فأكثر ،
 فنسى على ذلك .

وقيل : هو مخاطبة للسائق والحافظ .

٢٠٩٤ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ ﴾ - ٢٦ -

« الذي » في موضع نصب على البدل من « كل » ، أو على « أعني » ، أو
 في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أو بالابتداء ، والخبر (فالنقياه) .

٢٠٩٥ - قوله تعالى : ﴿ مِّنْ خَشْيَةِ الرَّحْمَنِ ﴾ - ٣٣ -

« من » في موضع خفض على البدل من « لكل » ، أو في موضع رفع على
 الابتداء ، والخبر (ادخلوها) ، وجواب الشرط محذوف ، والتقدير : فيقال لهم ادخلوها .

٢٠٩٦ - قوله تعالى : ﴿ سِرَّاعًا ﴾ - ٤٤ -

حال من الماء والميم في « عنهم » ، والعامل فيه « تشقق » ، وقيل المعنى :
 فيخرجون سراعاً ، فيكون « مرأعاً » حالاً من المضمر في « يخرجون » ، و « يخرجون »
 هو العامل [فيه] .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

«الذاريات»

٢٠٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالذَّارِيَّاتِ . فَالْحَامِلَاتِ . فَالْجَارِيَاتِ .

فَالْمَقْسَمَاتِ ﴾ ١ - ٤

كل هذه صفات قامت مقام موصوف مقسم به على تقدير القسم بخالفه ومثيِّره ، وهو الله لا إله إلا هو ، تقديره : [و] ربّ الرياح الذاريات ، والسحاب الحاملات وقراً ، فالهفن الجاريات ، فالملائكة المقسمات ، والجواب : (إنها تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ) - ٥ -

٢٠٩٨ - قوله تعالى : ﴿ يُسْرَأُ ﴾ ٣ -

نعت لمصدر محذوف تقديره : جرياً يسراً .

٢٠٩٩ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ ١٣ -

« يوم » مبني على الفتح ؛ لأنّ إضافته غير محضة ؛ لأنه أضيف إلى غير

متمكن ، وموضعه / نصب على معنى : الجزاءُ يوم هم على النار يُفْتَنُونَ .

وقيل : موضعه رفع على البدل من (يوم الدين) .

وقيل : هو منصوب وليس بمبني ، ونصبه على إضمار تقدير [هـ] : الجزاء

يوم هم .

٢١٠٠ - قوله تعالى : ﴿ كَانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ ١٧ -

اسم « كان » المضمرة الذي فيها وهو الواو ، و « جمعون » خبر « كان » ،
و « قليلاً » نعت لمصدر محذوف ، أو ظرف محذوف ، تقديره : كانوا وقتاً قليلاً
يهجعون ، وهجوعاً قليلاً يهجعون ، و « ما » زائدة [للتوكيد] .
وإن شئت جعلت « ما » والفعل مصدرأ في موضع رفع على البدل من
المضمرة في « كان » ، و « قليلاً » خبر « كان » تقديره : كان هجوعهم قليلاً من الليل .
وإن شئت رفعت المصدر بـ « قليل » ، ونصبت « قليلاً » على خبر « كان » .
ولا يجوز أن ينتصب « قليلاً »^(١) بـ « يهجعون » إلا أن تكون « ما » زائدة ؛
لأنك إن نصبت بـ « يهجعون » ، و « ما » والفعل مصدر ، كنت قد قدمت
الصلة على الموصول .

ويجوز أن تكون « قليلاً » خبر « كان » واسمها فيها ، وتكون « ما »
نافية ، وهو قول الضحاك ، ويكون الوقف على « قليلاً » حسناً ، وهو قول يعقوب
وغيره . ولا يوقف على « قليل » في الأقوال الأولى^(٢) .

٢١٠١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ ﴾ - ٢٣ -

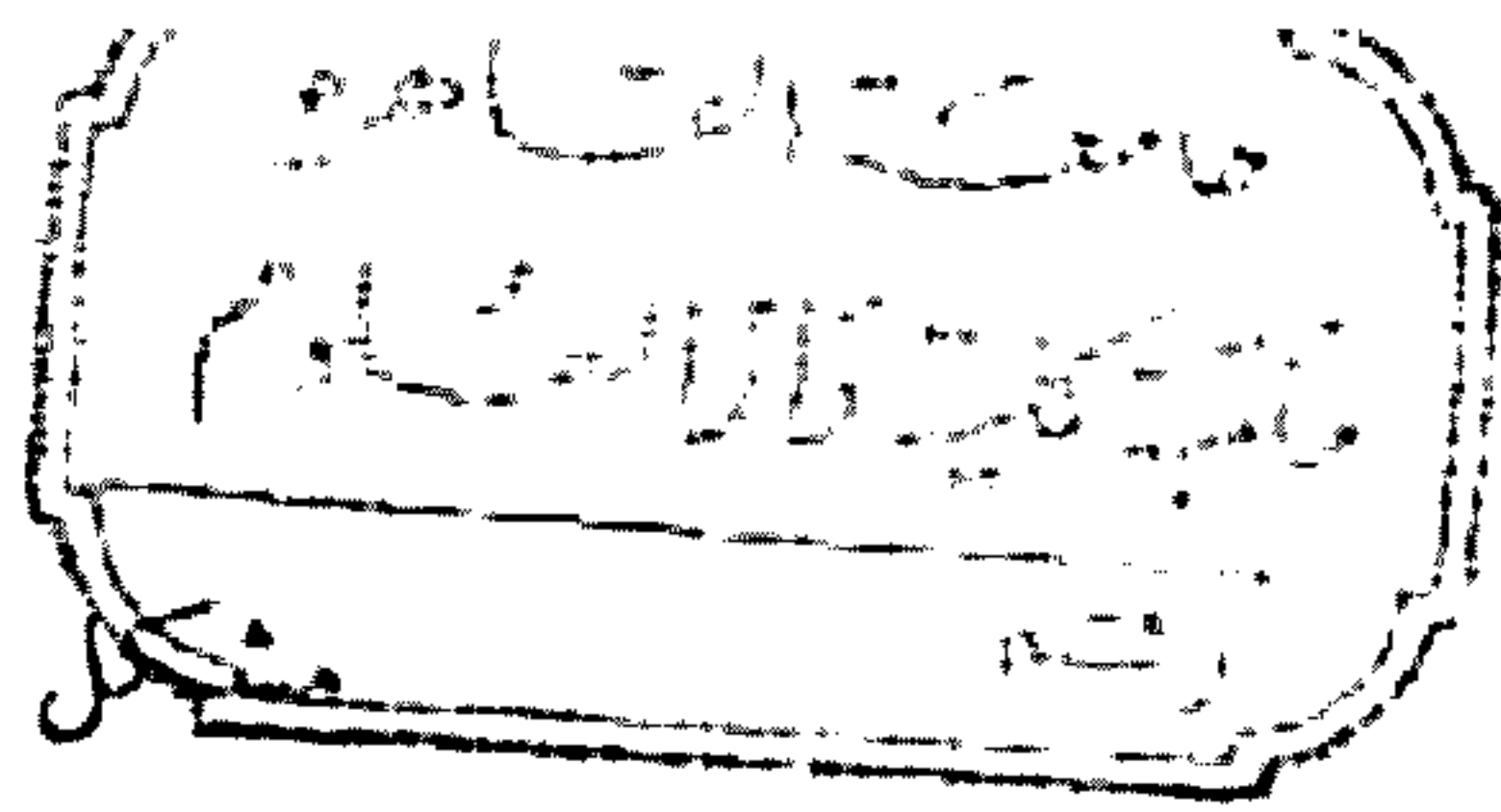
من نصب « مثل » بناء على الفتح ، لإضافته إلى غير متمكن وهو « أنكم » ،
و « ما » زائدة للتوكيد .

وقيل : هو مبني على الفتح لكون « مثل » و « ما » اسماً واحداً ، فلما جعلنا
شيئاً واحداً بئني « مثل » على الفتح [كما بينى العدد]^(٣) ، وهو قول المازني .
وقيل : إن « مثلاً » منصوب على الحال من نكرة وهو « لحق » ،
وهو قول الجرهمي .

(١) في الأصل « قليل » .

(٢) البيان ٣٨٩/٢ ، والعكبري ١٣١/٢ ، وتفسير القرطبي ٣٥/١٧

(٣) زيادة في الأصل .



وقيل : هو حال من المضمرة المرفوعة في قوله « لخلق » ، و « ما » زائدة ،
و « مثل » مضاف إلى « أنكم تنطقون » ، ولم تعرف لإضافتها إلى غير متمكن ، وهي
إضافة غير محضة .

وقال بعض الكوفيين : انتصب « مثل » على حذف الكاف تقديره : إنه
خلق كمثل ما أنكم تنطقون ، و « ما » زائدة ، تقديره : كمثل نطقكم ؛ ولا
يجوز هذا عند البصريين .

[وقال محمد^(١) : من نصب فجائز أن يكون على التوكيد بمعنى : إنه
خلق حقاً مثل نطقكم]^(٢) .

فأما من رفع^(٣) « مثل » فإنه جعله صفة لـ « خلق » ؛ لأنه نكرة ، إذ
إضافته غير محضة ، ولأن الأشياء التي يقع التماثل بها بين المتماثلين كثيرة ، فلم
يتعرف بإضافته إلى « أنكم » لذلك ، فلما لم يتعرف حسن وصف / « خلق » به ،
كما تقول : مررت برجل مثلك . و « أنكم » على هذه الأقوال في موضع خفض
بـ « مثل » ، وهي وما بعدها مصدر ، والتقدير : إنه خلق مثل نطقكم^(٤) .

٢٧٥
ت

٢١٠٢ - قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ - ٢٥ -

انتصب « سلاماً » على المصدر ، أو بوقوع القول عليه .

٢١٠٣ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَلَامٌ ﴾ - ٢٥ -

(١) لعنه محمد بن يزيد المبرد ، وفي تفسير القرطبي نسب ذلك إلى الزجاج والفراء .

(٢) ما بين قوسين زيادة من : ظ ، ق .

(٣) قرأ بالرفع حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر عن عاصم ، وقرأ باقي الثمارة بفتح اللام

من (مثل) . النشر ٢/٣٦١ ، والتيسير ص ٢٠٣ .

(٤) الكشف ٢/٢٢١ ، أ/٢٢١ ، ب/٢٢١ ، ومعاني القرآن ٣/٨٥ ، والبيان ٢/٣٩١ ، والعكبري

١٣١/٢ ، وتفسير القرطبي ١٧/٤٣ .

ابتداء ، والخبر محذوف تقديره : قال سلام عليكم .
 وقيل : هو خبر لابتداء محذوف معناه : قال أمري سلام .
 ومن ^(١) قرأ « سلّم » فعلى تقدير : نحن سلّم .
 وقيل : هو بمعنى « سلام » ، كما يقال : هو حلّ وحلال ، وحرّم وجرام ،
 [بمعنى] .

٢١٠٤ - قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴾ - ٢٩ -

« عجوز » ، خبر ابتداء محذوف تقديره : أنا عجوز .

٢١٠٥ - قوله تعالى : ﴿ وَقَوْمَ نُوحٍ ﴾ - ٤٦ -

من خفض ^(٢) « قوم » عطفه على قوله : (وفي عادٍ إذنا أرسلنا) - ٤١ - ،
 وقيل : هو معطوف على (وفي موسى) - ٣٨ - ، وقيل : على (وفي الأرض) - ٢٠ -
 ومن نصبه عطفه على الماء والامم في قوله : (فأخذتهم) - ٤٤ - ، وقيل
 تقديره : وأهلكنا قوم نوح ، وقيل على معنى : واذكر يا محمد قوم نوح ، وقيل :
 هو معطوف على (فأخذناه) - ٤٠ - ، وقيل : على (فتبذناهم) - ٤٠ -

٢١٠٦ - وقوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى ﴾ - ٥٢ -

الكاف في موضع رفع ^(٣) على إضمار مبتدأ تقديره : الأمر كذلك .

(١) قرأ حمزة والكسائي « سلّم » بكسر السين وسكون اللام بلا ألف ، وقرأ الباقون

« سلام » بفتح السين واللام ، وألف. النشر ٢/٢٧٩ ، والإتحاف ص ٣٩٩

(٢) وهي قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون بنصب الميم. النشر ٢/٣٦١ ،

والتيسير ص ٢٠٣

(٣) في الأصل « نصب » وهو تحريف .

وقيل : هي في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف .

٢١٠٧ - قوله تعالى : ﴿ المتين ﴾ * - ٥٨ -

خبرٌ بعد خبر لـ « إن » .

وقيل : هو نعت للرزاق ، أو لذي القوة ، أو على إضمار مبتدأ ، أو

نعت لاسم « إن » ، على الموضع .

ومن خفضه (١) جعله نعتاً للقوة ، وذكر لأنه تانيث غير حقيقي .

* * *

(١) وهي قراءة الأعمش، وقرأ الجمهور بالرفع. الإنحاف ص ٤٠٠، وانظر المحتسب ٢٨٩/٢ وقد نسب الكسر إلى يحيى والأعمش .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« وَالطُّورِ »

٢١٠٨ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴾ - ٩ -

العامل في يوم « واقع » ، أي : إن عذاب ربك لواقع يوم تمور السماء موراً ، ولا يعمل فيه « دافع » لأن المنفي لا يعمل فيما قبل النافي ، لا تقول : طعامك ما يزيد آكلًا ، رفعت آكلًا أو نصبت عليه الباء ، فإن رفعت الطعام بالابتداء وأوقعت « آكلًا » على ما جاز ، وما بعد الطعام خبره ، ويقبح حذف الماء .

٢١٠٩ - قوله تعالى : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ - ١١ -

ابتداء عامل في « يومئذ » ، و « للمكذبين » الخبر ، والفاء جواب الجملة المقدّمة ؛ وحسن ذلك ^(١) لأن في الكلام معنى الشرط ، لأن المعنى / : إذا كان ما ذكر فويل يومئذ للمكذبين .

٢١١٠ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُدْعُونَ ﴾ - ١٣ -

« يوم » بدل من « يومئذ » .

٢١١١ - قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ ﴾ - ١٤ -

(١) أي دخول الفاء في « فويل » .

ابتداء وخبره مقول ، تقديره : يقال لهم : هذه النار [التي كنتم بها تكذبون]^(١) ،
ومثله في إضمار القول (كَلُوا وَاشْرَبُوا [هِنِئًا]) - ١٩ - أي^(٢) يقال لهم :
كلوا واشربوا .

٢١١٢ - قوله تعالى : ﴿ هِنِئًا ﴾ - ١٩ -

نصب على المصدر .

٢١١٣ - قوله تعالى : ﴿ يَكَاهِنُ وَلَا يَجْنُونَ ﴾ - ٢٩ -

يجوز في « جنون » في الكلام^(٣) النصب على العطف على موضع « يكاهن »
في لغة أهل الحجاز^(٤) .

ويجوز الرفع على العطف على موضع « يكاهن » في لغة بني تميم^(٥) ، وعلى
إضمار مبتدأ ، أي : ولا هو مجنون .

٢١١٤ - قوله تعالى : ﴿ سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴾ - ٤٤ -

رفع على إضمار مبتدأ تقديره : هذا سحاب .

٢١١٥ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي ﴾ - ٤٦ -

انتصب « يوم » على البدل « من يومهم » ، و « يومهم » منصوب
بـ « يلاقوا » مفعول به ، وليس نصبه على الظرف .

٢١١٦ - قوله تعالى : ﴿ فَذَرُّهُمْ ﴾ - ٤٥ -

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل « معناه » .

(٣) أي في غير القرآن .

(٤) أي بإعمال « ما » عمل « ليس » .

(٥) وهذا يجعل « ما » نافية لأعمل لها .

أصله : فاوذرهم ، [لكن] حذفوا الواو لأنه بمعنى : فدعهم ، فحمل على نظيره في المعنى ، وعلى ما يقوم مقامه ؛ لأنهم استغنوا عن استعمال « ودع » [بقولهم « ترك » ، وكذلك « وذر » لم تستعمل كما لم تستعمل « ودع » ^(١)] ، وإنما حذفوا الواو من « يدع » لأنه بمنزلة « يزن » ؛ الدال كالزاي في الحركة ، لكن فتحت الدال في « يدع » لأجل حرف الحلق بعدها ، وأصلها الكسر كالزاي من « يزن » ، فحذفوا الواو على الأصل لوقوعها بين ياء وكسرة ، وحذفوا من « يند » لأنه بمعنى « يدع » ، وقد تقدم ذكر هذا .

٣١١٧ - قوله تعالى : ﴿ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴾ - ٤٩ -

« إدبار » ظرف زمان تقديره : فسبحة وقت إدبار النجوم ، ومثله : (وإدبار السُّجُودِ) ^(٢) على قراءة من كسر ^(٣) الهمزة ، فأما من فتحها [في « دق »] ^(٤) فإنه جعله جمع « دُبُر » وهو ظرف متسع فيه ؛ حكى عن العرب : جئتكَ دُبُرَ الصلاة ، وكل هذا إنما هو على حذف « وقت » ، كما تقول : جئتكَ مقدمَ الحاج وخفوقَ النجم ، أي وقت ذلك .

(١) في ح : « في ودع » وصححت من : ظ ، ق ، د ، ك .

(٢) سورة ق الآية ٤٠ .

(٣) وهي قراءة نافع وأبي جعفر وابن كثير وحزمة وخلف ، وقرأ الباقون بفتح الهمزة .

النشر ٢/٣٦٠ ، والتيسير ص ٢٠٢ ، والإتحاف ص ٣٩٨ .

(٤) تكلمة من : ظ ، ق ، د ، ك .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« والنجم »

٢١١٨ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴾ - ٧ -

ابتداء وخبر في موضع الحال من المضمرة في « استوى » ، أي : استوى
عالياً ، يعني جبريل عليه السلام ، [فالمضمران لجبريل] .

وقال الفراء : / هو عطف على الضمير في « استوى » ، جعل في « استوى »
ضمير محمد عليه السلام ، وهو ضمير جبريل عليه السلام ، عطف المضمرة المرفوعة من
غير أن يؤكد ، وهو قبيح عند البصريين ، وكان القياس عندهم ، لو حملت الآية
على هذا المعنى ، أن يقول : فاستوى وهو بالأفق [و«استوى» تقع على الواحد ،
وأكثر ما تقع من اثنين ، ولذلك جعل الفراء الضميرين لاثنين^(١)] .

٢١١٩ - قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَدْنَى ﴾ - ٩ -

« أو » على بابها^(٢) ، والمعنى : فكان لو رآه الرائي منكم قال : هو قدر
قوسين أو أدنى في القرب .

٢١٢٠ - قوله تعالى : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ - ١١ -

(١) معاني القرآن ٩٥/٣ ، وتفسير القرطبي ٨٥/١٧

(٢) أي بمعنى الواو .

من خفف (١) « كذب » جعل « ما » في موضع نصب على حذف الحافض، أي فيما رأى . و « ما » بمعنى الذي ، و « رأى » واقعة على هاء محذوفة ، أي رآه ، و « رأى » من رؤية العين .

ويجوز أن تكون « ما » والفعل مصدرًا ، فلا يحتاج إلى إضمار هاء .
ومن شدد « كذب » جعل « ما » مفعولاً به على أحد الوجهين ، ولا تقدير حذف حرف جر فيه ؛ لأن الفعل إذا شدد تعدى بغير حرف (٢) .

٢١٢١ - قوله تعالى : ﴿ نَزَّلَهُ أُخْرَى ﴾ - ١٣ -

« نزلة » مصدر [في موضع الحال] ، كأنه قال : ولقد رآه نازلاً نزلة أخرى . وهو عند القراء (٣) نصب لأنه في موضع الظرف ، إذ معناه : مرة أخرى .

والهاء في « رآه » تعود على جبريل عليه السلام .

٢١٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ ﴾ - ٢٨ -

الهاء تعود على الأسماء ؛ لأن التسمية والأسماء (٤) بمعنى واحد .

٢١٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ ﴾ - ٢٦ -

« كم » خبر ، وموضعها رفع بالابتداء ، و (لا تُغني) الخبر .

٢١٢٤ - قوله تعالى : ﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ [ضَلَّ عَنْ

سَبِيلِهِ] ﴾ - ٣٠ -

(١) التخفيف قراءة غير أبي جعفر وهشام ، وهذان قرأا بتشديد الدال . النشر ٢/٣٦٣ ،

والتيسير ص ٢٠٤ ، والإتحاف ص ٤٠٢

(٢) الكشف ٢٢٢/ب ، والبيان ٢/٣٩٧ ، والعكبري ٢/١٣٢ ، وتفسير القرطبي ١٧/٩٢

(٣) معاني القرآن ٣/٩٦

(٤) في الأصل و (د) : « والاسم » .

« أعلم » بمعنى عالم^(١) ، ومثله : (وهو أعلمُ بمنِ اهتدى) .
ويجوز أن يكونا على بابها للتفضيل^(٢) في العلم ، أي : هو أعلم من كل أحد
بهذين الصنفين وبغيرهما ، ومثل ذلك : (هو أعلمُ بكم) ، و (هو أعلمُ
بمن اتقى) .

٢١٢٥ - قوله تعالى : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ﴾ - ٣١ -

اللام متعلقة بالمعنى ؛ لأنَّ معنى (واللهِ تَمَافِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) :
هو مالك للجميع يهدي من يشاء ويضلُّ من يشاء ليجزي .
وقيل : اللام متعلقة بقوله : (لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ) - ٢٦ -

٢١٢٦ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ ﴾ - ٣٢ -

« الذين » في موضع نصب على البدل [من « الذين »] في قوله :
(وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا [بِالْحَسَنَى]) .

٢١٢٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ - ٣٢ -

استثناء ليس من الأول ، و « اللمم » صغار الذنوب ، من قولهم : أَلَمَّتْ
بالشيء إنماماً ، إذا قلت منه . وزرت لماماً ، أي قليلاً . وهو أحسن
الأقوال [فيه] .

٢١٢٨ - قوله تعالى / : ﴿ أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ ﴾ - ٣٨ -

« أن » في موضع خفض على البدل من « ما » في قوله تعالى : [أم]

(١) جاء في البحر ١٦٥/٨ : « وقال مكِّي : بمعنى عالم بكم ؛ ولا ضرورة إلى إخراجها عن
أصل موضوعها ... » .

(٢) في الأصل : « أن تكون على بابها للتفضيل » .

لَمْ يَنْبَأَ [با في صحف موسى) - ٣٦ - ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ،
أي : ذلك ألا تزر وازرة ، والماء محذوفة مع « أن » ، أي : أنه لا تزر .

٢١٢٩ - وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ ﴾ ﴿ وَأَنْ ﴾

سَعِيَّةٌ ﴿ - ٣٩ ، ٤٠ -

« أن » في الموضعين عطف على « ألا تزر » .

وأجاز الزجاج « وأن سعيه سوف يترى » ، بفتح الياء على إضمار الماء ،
أي : سوف يتراه ، ولم يجزه الكوفيون ؛ لأنه يصير « سعيه » قد عمل فيه
« أن » و « يترى » ، وهو جائز عند المبرد وغيره ؛ لأن دخول « أن »
على « سعيه » وعملها فيه ، يدل على الماء المحذوفة من « يترى » ، وعلى هذا أجاز
البصريون : إن زبداً ضربت ، بغير هاء .

٢١٣٠ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ ﴾ - ٤١ -

الماء تعود على السعي (١) ، أي : يجرى به ، و « الجزاء » نصب
على المصدر .

٢١٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ ﴾ ﴿ وَأَنْهُ هُوَ

أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴾ ﴿ وَأَنْهُ هُوَ

أَمَاتَ وَأَحْيَى ﴾ ﴿ وَأَنْهُ خَلَقَ

الزَّوْجِينَ ﴾ - ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ -

« أن » في ذلك كله عطف على « ألا تزر » ، على أحد وجهيها ، وكذلك
« أن » فيما بعد ذلك .

(١) في الأصل « المعنى » .

٢١٣٢ - قوله تعالى : ﴿عَادَا الْأُولَىٰ﴾ - ٥٠ -

أدغم نافع وأبو عمرو (١) التنوين في اللام من « الأولى » بعد أن القيا حركة الهمزة المضمومة من « أولى » على لام التعريف ، وقد منع من ذلك المبرّد وغيره ؛ لأنها أدغما ما كنا فيما أصله السكون ، وحركته عارضة ؛ والعارض لا يُعتدّ به . ووجه قراءتها بالإدغام هو ما حكى المازني وغيره من قول العرب : لَحْمَرٌ جَاهٌ ، يعنون : الأحمر ، فاعتدوا بحركة اللام ، وابتدؤوا بها ، واستغنوا بها عن ألف الوصل ؛ فكذلك من أدغم التنوين من « عاد » في اللام من « الأولى » ، اعتدّ بالحركة على اللام ، وعلى ذلك قالوا : سلّ زيداً ؛ إنما هو : اسأل زيداً ، فلما ألقى حركة الهمزة على السين اعتدّ بها ، فحذف ألف الوصل ، وعلى ذلك قالوا : رُدٌّ و غُضٌّ ومُدٌّ ، أصله « اِفْعُلْ » ثم أقيت حركة العين على الفاء واعتدوا بها ، فحذفوا ألف الوصل لاعتدادهم بحركة الفاء ، وإن كانت عارضة (٢) .

٢١٣٣ - قوله تعالى : ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ﴾ - ٥٣ -

« المؤتفكة » نصب بـ « أهوى » .

(١) أدغم التنوين باللام أيضاً أبو جعفر وبعقوب . الإتحاف ص ٤٠٣ ، ٤٠٤ .

(٢) الكشف ٢٢٣/أ ، ومعاني القرآن ١٠٢/٣ ، والبيان ٤٠١/٢ ، والعكبري ١٣٣/٢ .

وتفسير القرطبي ١٢٠/١٧ .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« القمر »^(١)

٢٧٩

ت

٢١٣٤ - قوله تعالى : ﴿ مُزْدَجَرٌ ﴾ - ٤ -

الدال بدل من تاء ، وهو « مفتعل » من الزجر ، وإنما أبدلت الدال من التاء لأن التاء مهموسة ، والزاي مجهورة ، ومخرجها قريب من الآخر ، فأبدلوا من التاء حرفاً هو من مخرجها ؛ يوافق الزاي في الجهر ، وهي الدال .

٢١٣٥ - قوله تعالى : ﴿ مُذَكِّرٌ ﴾ - ١٥ -

أصله « مُذَكِّرٌ » ، فهو « مُفْتَعِلٌ » من الذكر ، لكن الذال حرف مجهور قويٌّ ، والتاء مهموسة ضعيفة ، فأبدلوا من التاء حرفاً من مخرجها ، بما يوافق الذال في الجهر وهو الذال ، ثم أدغمت الذال في الدال .

ويجوز « مذكر » بالذال على إدغام الثاني في الأول ، وبذلك قرأ قتادة^(٢) .

٢١٣٦ - قوله تعالى : ﴿ حِكْمَةٌ ﴾ - ٥ -

رفع على البدل من « ما » في قوله تعالى : (تَمَافِيهِ مُزْدَجَرٌ) ، و « ما » رفع بقوله تعالى : « وجاءهم » فهو فاعل ، أو على إضمار مبتدأ ، أي : هي حكمة .

(١) في الأصل « الانشقاق » .

(٢) البحر المحيط ١٧٨/٨ ، وانظر معاني القرآن ١٠٤/٣ ، والبيان ٤٠٤/٢

٢١٣٧ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا تُغْنِ التُّذُرُ ﴾ - ٥ -

« ما » استفهام ، يجوز أن يكون في موضع نصب بـ « تغني » .
ويجوز أن تكون « ما » نافية على حذف مفعول « تغني » .
وحذفت الياء من « تغني » ، والواو من (يَدْعُ الداعي) ، وشبه ذلك
من خط المصحف^(١) ؛ لأن المصحف كتب بلفظ الإدراج ووصل الكلام ، ولم
يكتب على حكم الأصل والوقف ، وقد غلط بعض النحويين فقال : إنما حذفت
الياء من ([فَمَا] تُغْنِي التذُر) ، لأن « ما » بمنزلة « لم » ، فجزمت^(٢) كما
تجزم « لم » ، وهذا خطأ ؛ لأن « لم » إنما تنفي الماضي ، وترد المستقبل
ماضياً ، و « ما » تنفي الحال ؛ فلا يجوز أن يقع أحدهما موقع الآخر
لاختلاف معنيهما .

٢١٣٨ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَدْعُ ﴾ - ٦ -

نصب « يوم » على إضمار فعل ، معناه : اذكر يوم يدعو . ولا يعمل فيه
« تول » ؛ لأن التولي في الدنيا ويوم يدعو [الداعي] في الآخرة ، ولذلك
حسن الوقف على « عنهم » ، وتبتدىء « يوم يدع الداع » ، ويجوز أن يكون
العامل في « يوم » « خشعاً » أو « يخرجون » .

٢١٣٩ - قوله تعالى : ﴿ خُشِعاً ﴾ - ٧ -

نصب على الحال من الهاء والميم في « عنهم » ، [ويقبح الوقف على « عنهم » ،
فإن جعلته حالاً من المضمرة في « يخرجون » حسن الوقف على « عنهم »]
وكذا موضع « يخرجون » : [حال من الضمير المخفوض في « أبصارهم »]

(١) في الأصل « من الخط » .

(٢) في الأصل « فحذفت » .

وكذا موضع (كَاتِبُهُمْ جِرَادٌ [مُنْتَشِرٌ]) حال من المضمرة في « يخرجون » ،
وكذا (مُهْطِعِينَ) ، كَلْبُهَا / نصب على الحال .

٢٨٠

ت

٢١٤٠ - قوله تعالى : ﴿ فَالتَّقَى الْمَاءُ ﴾ - ١٢ -

« الماء » اسم للجنس ، فلذلك لم يقل : « الماءان » بعد ذكره لخروج الماء من موضعين ؛ من السماء والأرض . وأصل ماء « مَوَّهٌ » ، فأبدلوا من الواو ألفاً لتجر كها وانفتاحاً^(١) ما قبلها ، فصارت « ماءً » ، والألف خفية ، والماء خفية ، فاجتمع خفيان ، وهما : عين ولام ، فأبدلوا من الماء حرفاً قوياً جليداً ؛ وهو الهمزة ، ودلّ على هذا التقدير قولهم في الجمع : أمواهٌ ومياهٌ ، وفي التصغير : « مَوَّيَهٌ » ، فردّه التصغير والجمع إلى أصله .

٢١٤١ - قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا ﴾ - ١٥ -

الماء للعقوبة ، وقيل : للسفينة .

٢١٤٢ - قوله تعالى : ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي ﴾ - ١٦ -

« كيف » خبر لـ « كان » ، و « عَذَابِي » اسمها .
ويجوز أن تكون « كيف » في موضع الحال ، و « كان » بمعنى وقع وحدث ، و « العذاب » رفع بـ « كان » ، ولا خبر لها .

٢١٤٣ - قوله تعالى : ﴿ رِيحًا صَرَّ صَرًّا ﴾ - ١٩ -

أصله « صرَّراً » ، من صرَّ الشيء إذا صوت ، لكنهم أبدلوا من الراء الثانية صاداً .

(١) في الأصل : « ونحرك » .

٢١٤٤ - قوله تعالى : ﴿ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ ﴾ - ٢٠ -

« تنزع » في موضع نصب على النعت لـ « ربيع » ، و « كأنهم » في موضع نصب على الحال من « الناس » ،^(١) ، تقديره : إنا أرسلنا عليهم ربيعاً صرصراً نازعةً للناس ، مشبهين بأعجاز نخل ، وهي حال مقدرة ، أي يكونون كذلك . وقد قيل : الكاف في موضع نصب بفعل مضمرة تقديره : فتركهم كأعجاز نخل ، أو مثل أعجاز نخل .

٢١٤٥ - قوله تعالى : ﴿ [نَخْلٍ] مُنْقَعِرٍ ﴾ - ٢٠ -

إنما ذكر « منقعر » ؛ لأن « النخل » تؤنث وتذكر ، فلذلك قال « منقعر » ، وقال في موضع آخر : (أعجاز نخل خاوية)^(٢) ، [فانت] .

٢١٤٦ - وقوله تعالى : ﴿ وَنَذُرٍ ﴾ - ٢١ -

قيل : هو مصدر بمعنى : وإنذاري ، وقيل : هو جمع « نذير » .

٢١٤٧ - قوله تعالى : ﴿ أَبَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا ﴾ - ٢٤ -

نصب بإضمار فعل تقديره : أنتبِعْ بَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا تَبِعَهُ ، ودل على الحذف قوله : (تَبِعَهُ) . [و « منّا واحداً » صفتان لـ « بشر »] .

٢١٤٨ - قوله تعالى : ﴿ وَسُعْرٍ ﴾ - ٢٤ -

قيل : هو مصدر : سَعِيرُ الرَّجُلِ ، إِذَا طَاشَ ، وقيل : هو جمع سَعِيرٍ .

٢١٤٩ - قوله تعالى : ﴿ مِّنَ الْكَذَّابِ [الْأَيْشِرِ] ﴾ - ٢٦ -

(١) في الأصل « من الماء والميم » .

(٢) سورة الحاقة الآية ٧

ابتداء وخبر ، والجملة في موضع نصب بـ « سيعلمون » .

٢١٥٠ - قوله تعالى : ﴿ فِتْنَةٌ لَهُمْ ﴾ - ٢٧ -

مفعول من أجله ، وقيل : هو مصدر .

٢١٥١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَصْطَبِيرُ ﴾ - ٢٧ -

هو افتعل ، [من الصبر] ، وأصله « واصتبر » ، فأبدلوا من التاء حرفاً / يواخي الصاد في الإطباق وهو الطاء ؛ ليعمل اللسان في الإطباق عملاً واحداً ، ومثله « مضطبر » ، هو مفتعل ، من الصبر ؛ دليله أنك إذا صغرت أو جمعت حذف الطاء ، إذ هي بدل من تاء ؛ تقول : مُصَيِّرٌ ومُصَابِرٌ ، كما تفعل بـ كُنسبٍ .

٢١٥٢ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ - ٣٤ -

[« آل »] نصب على الاستثناء ، وأصله « أهل » ، فأبدلوا من الهاء همزة لُحْفَانِهَا فصار : أَلَا ، فأبدلوا من همزة الساكنة ألفاً ، كما فعوا في « آتى » و « آمَنَ » ، وبديل على ذلك قولهم في التصغير : أهَيْلٌ .

٢١٥٣ - قوله تعالى : ﴿ بِسَحَرٍ ﴾ - ٣٤ -

إنما انصرف لأنه نكرة ، ولو كان معرفة لم ينصرف ؛ لأنه إذا كانت معرفة فهو معدول عن (١) الألف واللام ؛ إذ تعرف بغيرهما ؛ وحق هذا الصنف أن يتعرف بها ، فلما لم يتعرف بها صار معدولاً عنها ، فثقل مع نقل التعريف فلم ينصرف ، فإن نكّر انصرف ، ومثله « بكرة » إلا أن « بكرة » لم ينصرف للتأنيث والتعريف . ومثله « غدوة » ، فإن نكّرا انصرفا كـ « سحر » .

(١) في الأصل « من » .

٢١٥٤ - قوله تعالى : ﴿ نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ - ٣٥ -

« نعمة » مفعول من أجله ، ويجوز في الكلام الرفع على تقدير :
تلك نعمة .

٢١٥٥ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي ﴾ - ٣٥ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : نجزي من شكر
جزاء كذلك ، أي مثل ذلك .

٢١٥٦ - قوله تعالى : ﴿ عَنْ ضَيْفِهِ ﴾ - ٣٧ -

لا تكاد العرب تثني ضيفاً ولا تجمعها ؛ لأنه مصدر ، وتقدير الآية : عن
ذوي ضيفه . وقد نداء بعضهم وجمعه .

٢١٥٧ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ - ٤٩ -

كان الاختيار على أصول البصريين رفع « كل » ، كما أن الاختيار عند
في قولهم : « زيدٌ ضربته » ، الرفع . والاختيار عند الكوفيين النصب بخلاف
قوله : زيدٌ أكرمه ؛ لأنه قد تقدم في الآية شيء قد عمل فيما بعده وهو « إن » ،
فالاختيار عند النصب فيه .

وقد أجمع القراء على النصب ^(١) في « كل » على الاختيار فيه عند
الكوفيين ، وليدل ذلك على عموم الأشياء المخلوقات ، أنها لله عز وجل ،
بخلاف ما قاله أهل الزيغ : أن نتم مخلوقات غير الله ؛ تعالى / [الله] عن
ذلك ، [وقوله تعالى : (الله خالق كل شيء) ^(٢) يرد قولهم ^(٣) .

٢٨٢

ت

(١) قرأ أبو السَّمَّال « كلُّ » بالرفع . المختب ٢/٣٠٠ ، وتفسير القرطبي ١٧/١٤٧ ،

والبجر المحيط ١٨٣/١٠

(٢) سورة الرعد الآية ١٦ ، والزمر الآية ٦٢

(٣) زيادة في الأصل .

وإنما دلّ النصب في « كل » على العموم ؛ لأنّ التقدير : إنا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر ، فخلقناه تأكيد وتفسير لخلقنا المضمّر الناصب لـ « كل » ، فإذا حذفته وأظهرت الأول صار التقدير : إنا خلقنا كل شيء [خلقناه] بقدر^(١) ، فهذا لفظ عامّ يعمّ جميع المخرقات ، ولا يجوز أن يكون « خلقناه » صفة لـ « شيء » ؛ لأنّ الصفة والصلة لا يعملان فيما قبل الموصوف ولا الموصول ، ولا يكونان تفسيراً لما يعمل فيما قبلها . فإذا لم يكن « خلقناه » صفة لـ « شيء » لم يبقَ إلاّ أنه تأكيد وتفسير للمضمّر الناصب لـ « كل » ، وذلك يدل على العموم . وأيضاً فإنّ النصب هو الاختيار عند الكوفيين ؛ لأنّ « إنا » عندهم تطلب الفعل ، فهي به أولى ، فالنصب عندهم في « كل » هو الاختيار ، فإذا انضاف إليه معنى العموم والخروج من الشبه ، كان^(٢) النصب أقوى [كثيراً] من الرفع^(٣) . وقد أفردت هذه المسألة بأشبع من هذا التفسير ، في غير هذا الكتاب .

(١) العبارة التالية متحمة في نسخة (ح) وحدها دون غيرها من النسخ ، وقد وردت بعد كلمة « بقدر » وأثرت إثباتها في الهامش : « فهو يوجب العموم ، لأنه إذا قال : إنا خلقنا كل شيء ، فقد عمّ ، وإذا رفع فقال : كل شيء خلقناه بقدر ، فليس فيه عموم ؛ لأنه يجوز أن يجعل « خلقناه » نوعاً لشيء ، ويكون نادر خبيراً لـ « كل » ، ولا يكون فيه دلالة لطيفة على خلق الأشياء كلها ، بل يكون فيه دلالة على أن ما خلق منها بقدر . ومثل هذا في الكلام : كل نحوي أكرمه في الدار ، فقد أوجبت أنه ليس أحد من النحويين إلا وقد أكرمه ؛ لأنّ تقديره : أكرمت كل نحوي أكرمه في الدار ، وإذا قلت : كل نحوي أكرمه في الدار ، وجعلت أكرمه نوعاً لنحوي فمعناه : كل من أكرمه من النحويين فهو حاصل في الدار . ويجوز أن يكون : في النحويين من لم أكرمه وهو في الدار .

(٢) في الأصل « صار » .

(٣) البيان ٤٠٦/٢ ، والعكبري ١٣٤/٢ ، وتفسير القرطبي ١٤٧/١٧

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الرَّحْمَنُ جَلَّ ذِكْرُهُ »

٢١٥٨ - قوله تعالى : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴾ - ٥ -

« الشمس » ابتداء ، والخبر محذوف تقديره : الشمس والقمر يجربان بحسبان ،
أي بحساب . وقيل : « بحسبان » [هو] الخبر ، [وهو مصدر مثل :
الكُفْرَانُ وَالْبُهْتَانُ] ^(١) .

٢١٥٩ - قوله تعالى : ﴿ أَلَّا تَطْغَوْا [فِي الْمِيزَانِ] ﴾ - ٨ -

« أن » في موضع نصب على حذف الحافض تقديره : لئلا تطفغوا ، و « تطفغوا »
في موضع نصب بـ « أن » .

وقيل : إن « أن » بمعنى « أي » ، لا موضع لها ، فيكون « تطفغوا »
على هذا مجزوماً بـ « لا » ^(٢) .

٢١٦٠ - قوله تعالى : ﴿ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴾ - ١٢ -

قرأها ابن عامر بالنصب عطفاً على « الأرض » ؛ لأن قوله تعالى : (والأرض

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل : « مجزوم بالأمر بأن لا » ، وفي معاني القرآن للفراء ١١٣/٣ : « وأن
تكون (تطفغوا) في موضع جزم أحب إليّ ، لأن بعدها أمراً » .

وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ (- ١٠ - معناه : خلقها لهم ، فعطف « والحب » على ذلك ، أي وخلق الحب والريحان .

وَمَنْ رَفَعَ عَطْفَ عَلِيٍّ فَكَهْتُهُ ، وَوَدَّ فَكَهْتُهُ ، ابْتِدَاءً ، وَالْحَبْرُ فِيهَا .

وَمَنْ / (١) خَفَضَ رِيحَانَ ، عَطْفَهُ عَلَى « الْعَصْفِ » وَجَعَلَ رِيحَانَ ، بِمَعْنَى الرِّزْقِ (٢) .

٢١٦١ - قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾ - ١٧ -

« ربُّ » رفع على إضمار مبتدأ تقديره : هو ربُّ المشرقين .

وقيل : هو بدل من الضمير في « خلق » .

ويجوز في الكلام الخفض على البدل من « ربكما » .

٢١٦٢ - قوله تعالى : ﴿ وَالرِّيْحَانَ ﴾ - ١٢ -

أصل « ريجان » : رِيْوِحَان ، ثم أبدلوا من الواو ياءً ، وأدغمت الياء في الياء ، كـ « مَيْتٌ وَهَيْتٌ » ، ثم خففت الياء ، كما خففوا مَيْتًا وَهَيْتًا . ولزم التخفيف في « ريجان » لطوله ، وللاحاق الزائدين في آخره ، وهما : الألف والنون ، فوزنه « فَيْعِيلَان » ، ولو كان وزنه « فَعْلَان » لقلت « رَوِحَان » ، لأنه من الرُّوح ، ولم يتمكن بدل الواو ياءً ، إذ لا علة توجب ذلك . فلما أجمع على لفظ الياء فيه علم أن له أصلاً خفف منه ، وهو ما ذكرنا . وقد أجاز بعضهم أن تكون « فَعْلَان » ، والياء بدل من واو ، كما أبدلوا من الياء واواً في « أشاوى » ، [أصلها « أشايا »] (٣) .

(١) قرأ بـخفض « الريحان » حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقر بن برفع الأسماء الثلاثة . النشر ٣٦٤/٢ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، والإتحاف ص ٤٠٥ . كما قرأ بالنصب ابن عامر وأبو حنيفة ، والمغيرة ، كما في تفسير القرطبي ١٥٨/١٧

(٢) الكشف ٢٢٣/ب ، والبيان ٤٠٨/٢ ، والمعكبري ١٣٥/٢

(٣) زيادة في الأصل ، وانظر الكشف ٢٢٤/أ ، والبيان ٤٠٨/٢

٢١٦٣ - قوله تعالى : ﴿ يَخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ ﴾ - ٢٢ -

أي من أحدهما ، ثم حذف المضاف وهو « أحد » ، واتصل الضمير به من « ، كما قال تعالى : (عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ) ^(١) أي : من إحدى القريبتين ، ثم حذف المضاف ؛ وحذفه جائز كثير شائع في كلام العرب ؛ كقوله تعالى : (وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ) ^(٢) ، وقوله : (الَّتِي أَخْرَجْتِكَ) ^(٣) ، [أي اخرجك أهلها] ^(٤) .

٢١٦٤ - وقوله تعالى : ﴿ كَالْأَعْلَامِ ﴾ - ٢٤ -

الكاف في موضع نصب على الحال من الضمير في « المنشآت » .

٢١٦٥ - قوله تعالى : ﴿ مِّن نَّارٍ وَنَحَّاسٍ ﴾ - ٣٥ -

من ^(٥) رفع « النحاس » عطفه على « الشواظ » ، وهو أصح في المعنى ، لأن « الشواظ » : اللهب الذي لا دخان فيه ، والنحاس : الدخان ، وكلاهما يتكوّن من النار .

فأمّا من قرأ « ونحاس » باخفص فإنه عطفه على « النار » ، وفيه بُعد ؛ [لأنه بصير المعنى : إن اللهب من الدخان يتكوّن ، وليس كذلك ؛ إذا يتكوّن من النار] .

وقد روي عن أبي عمرو أنه قال : لا يكون الشواظ إلا من نارٍ وشبهه .

(١) سورة الزخرف الآية ٣١

(٢) سورة يوسف الآية ٨٢

(٣) سورة محمد الآية ١٣

(٤) زيادة في الأصل .

(٥) الرفع قراءة غير ابن كثير وأبي عمرو وروح ، وهؤلاء قرؤوا بخفض السين . النشر

٣٦٥/٢ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، والإتحاف ص ٤٠٦

آخر معه ، يعني يكون من شيتين : من نارٍ ودخان ، وحكي مثله عن الأخفش ،
فعلى هذا يصح خفض النحاس .

وقد قيل : إن التقدير : يُرسل عليكما شواظ من نارٍ وشيء من نحاس ،
ثم حذف « شيئاً » وأقام « من نار » مقامه ، وهو / صفة ، وحذف حرف
الجر لتقدم ذكره ، فيكون المعنى كقراءة من رفع « نحاساً »^(١) .

٢٨٤

ت

٢١٦٦ - قوله تعالى : ﴿ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي ﴾ - ٤١ -

ليس في « يؤخذ » ضمير ، و « بالنواصي » تقوم مقام الفاعل ،
وتقديره : يؤخذ بنواصيهم ؛ [الألف واللام في « النواصي » بدل من ضمير ؛
قول الفراء]^(٢) .

وقيل [التقدير : فيؤخذ] بالنواصي منهم ؛ [قول سيويه]^(٣) .
ولا يجوز أن يكون في « يؤخذ » ضمير يعود على « المجرمين » ، لأنه
يلزم أن يقول : فيؤخذون ، ويلزم أن يتعدى « يؤخذ » إلى مفعولين ؛ أحدهما
بالباء ، ولا يجوز ذلك ؛ إنما يقال : أخذت الناصية وأخذت بالناصية ، ولو قلت :
أخذت الدابة بالناصية لم يجز ، وحكي عن العرب : أخذت الحيطام ، وأخذت
بالحيطام ، بمعنى .

وقد قيل : إن معناه : فيؤخذ كل واحد بالنواصي ، وليس بصواب ؛
لأنه لا يتعدى إلى مفعولين ، أحدهما بالباء على ما ذكرنا .

وقد يجوز أن يتعدى إلى مفعولين ، أحدهما بحرف جر غير الباء ، نحو :
أخذت ثوباً من زيد ، فهذا المعنى غير معنى الأول ، فلا يحسن مع الباء مفعول

(١) الكشف ٢٢٤/ب ، والبيان ٤٠٩/٢ ، والعكبري ١٣٥/٢ ، وتفسير القرطبي ١٧٠/١٧

(٢) زيادة في الأصل .

آخر ، إلا أن نجعلها بمعنى : من أجل ، فيجوز أن تقول : أخذت زيدا بعمري ،
أي من أجله [و] بذنبه ، [فاعرفه] .

٢١٦٧ - قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴾ - ٤٨ -

« ذواتا » تثنية « ذات » على الأصل ، لأن أصل « ذات » : « ذوات » ،
لكن حذفت الواو تخفيفاً ، وللفرق بين الواحد والجمع ، ودلت التثنية ورجوع
الواو فيها على أصل الواحد .

و « أفنان » جمع « فتن » ، على قول من جعل « أفناناً » بمعنى أغصان ،
وتم جعلها بمعنى أجناس وألوان ، كان الواحد منها « فنتاً » ، و [كان]
حقه أن يجمع على « فنون » .

٢١٦٨ - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾ - ٥٤ -

ابتداء وخبر ، و « دان » معتدل اللام ، بمعنى : قاضٍ وغاز ، ونحوه .

٢١٦٩ - قوله تعالى : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ عَلَىٰ فُرُشٍ بَطَائِنُهَا ﴾ - ٥٤ -

حال ، والعامل فيه [مضمرة ، تقديره] : « يُنعمون متكبرين » ، أي في حال
اتكاء ، ودل على « ينعمون » أن الآيات في صفة النعيم .

وقيل : هو حال من « آمن » ، في قوله تعالى : (وَلَمَّا خَافَ

مَقَامَ) - ٤٦ -

٢١٧٠ - قوله تعالى : ﴿ كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ ﴾ - ٥٨ -

« كانهن » في موضع الحال من (قاصرات الطرف) - ٥٦ - ،
كانته قال : فيمن قاصرات الطرف مشبهات الياقوت .

/ وذكر النحاس أن الكاف في موضع رفع على الابتداء ، وهو بعيد

لا وجه له .

٢١٧١ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ - ٧٠ -

أصل خيرات : خيرات ، على وزن « تَبَعِيْلَات » ، اكن خفف كمنت
وقتين . و « هن » ابتداء ، و « فيهن » الخبر .

٢١٧٢ - قوله تعالى : ﴿ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ ﴾ - ٧٦ -

« رفرف » اسم للجمع ، فلذلك نعت بـ « خضر » ، وهو جمع « أخضر » ،
فهو كقولك : رَهَطَ كِرَامٌ ، وقوم لثام . وقيل : هو جمع ، واحده « رفرفة » ،
ومثله : و « عبقرى » ، قيل : واحده عبقرية ، وقيل : « عبقرى » واحد
يدل على الجمع ، منسوب إلى « عبقر » وهو موضع [تعمل فيه الثياب
العبقرية] (١) .

★ ★ ★

(١) زيادة في الأصل .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الواقعة »

٢١٧٣ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا وَقَعَتْ ﴾ - ١ -

« إذا » ظرف زمان ، والعامل فيه « وقعت » ؛ لأنها ، أعني « إذا » ، قد يُجازى بها ، فعمل الفعل الذي بعدها فيها ، كما يعمل في « ما » و « من » اللتين للشرط في قولك : ما تفعل أفعل ، ومن تكريم أكرم ، و « من » و « ما » في موضع نصب بالفعل الذي بعدها بلا اختلاف ، فإن أدخلت ألف الاستفهام على « إذا » ، خرجت عن حد الشرط ، فلا يعمل الفعل الذي بعدها فيها ؛ لأنها مضافة إلى ما بعدها من الفعل ، نحو : [أتذا متنا ^(١)] ، (أتذا كُنَّا) ^(٢) ، وشبهه

وقد أجاز النحاس عمل « متنا » في « إذا » ، وهو بعيد ؛ وإنما لم يجازَ بـ « إذا » في كل الكلام وتعمل كغيرها ؛ لأنها مخالفة لحروف الشرط ؛ لما فيها من التعديد والتوقيت في جواز وقوع ^(٣) ما بعدها ، وكونه بغير احتمال . وحروف الشرط غيرها ^(٤) إنما هي شيء يمكن أن يقع ويمكن ألا يقع .

(١) سورة المؤمنون ٨٢ ، والصفات ١٦ ، وق ٥٣ ، وق ٣ ، والواقعة ٤٧

(٢) سورة الرعد ٥ ، والإسراء ٤٩ ، والنمل ٦٧ ، والنازعات ١١

(٣) في الأصل « وقوعها » .

(٤) في الأصل « وغيرها » .

وقد تقع « إذا » ، لشيء لا بد له أن يقع نحو : (إذا الشمس كورت^(١))
و (إذا السماء انفطرت^(٢)) و (إذا السماء انشقت^(٣)) .

٢١٧٤ - قوله تعالى : ﴿ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴾ - ٣ -

رفع على إضمار مبتدأ ، أي هي خافضة رافعة ، خبر بعد خبر .

ومن قرأ^(٤) بالنصب فهي الحال من « الواقعة » ، وفيه بُعد ؛ لأن
الحال في أكثر أحوالها إنما تكون لما يمكن أن يكون ، ويمكن ألا يكون ،
والقيامة لا شك [في] أنها ترفع قوماً إلى الجنة ، / وتخفض آخرين إلى النار ؛
لا بد من ذلك ، فلا فائدة في الحال ، وقد أجازوه الفراء^(٥) على إضمار : وقعت
خافضة رافعة .

٢١٧٥ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ ﴾ - ٤ -

العامل في « إذا » عند الزجاج « وقعت » ، وهذا بعيد إذا عملت
« وقعت » في « إذا » الأولى ، فإن أضمرت لـ « إذا » الأولى عاملاً آخر ،
حسن عمل « وقعت » في « إذا » الثانية ، إلا أن تجعل « إذا » الثانية بدلاً
من الأولى ، فيجوز عمل « وقعت » فيها جميعاً .

(١) سورة النكوير الآية ١

(٢) سورة الانفطار الآية ١

(٣) سورة الانشقاق الآية ١

(٤) النعمان قراءة اليزيدي كما في الإتحاف ص ٤٠٧ ، وفي تفسير القرطبي ١٧/١٩٦ قرأ به

الحسن وعيسى الثقلبي ، وفي البحر المحیط ٨/٢٠٣ قرأ به زيد بن علي ، والحسن ، وعيسى ، وأبو
حيوة ، وابن أبي عمير ، وابن مقسم ، والزعفراني ، واليزيدي في اختياره . وأما المختصب ٢/٣٠٧

فذكر : الحسن واليزيدي والثقلبي وأبو حيوة .

(٥) معاني القرآن ٣/١٢١ ، وتفسير القرطبي ١٧/١٩٥

٢١٧٦ - قوله تعالى : ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ

الْمَيْمَنَةِ ﴾ - ٨ -

« أصحاب ، الأولى مبتدأ ، و « ما » ابتداء ثانٍ ، وهي استفهام معناه التعجب والتعظيم . و « أصحاب » الثاني خبر « ما » ، و « ما » وخبرها خبر « أصحاب » الأولى ، و جاز ذلك ، وليس في الجملة ما يعود على المبتدأ ؛ لأن المعنى : ما هم ، ف « هم » تعود على المبتدأ الأول ، فهو كلام محمول على معناه لا على لفظه ، ومثله : (الحَاقَّةُ ما الحَاقَّةُ)^(١) و (القَارِعَةُ ما القَارِعَةُ)^(٢) ، وإنما ظهر الاسم الثاني ، وحقه أن يكون مضمراً ؛ لتقدم إظهاره ، ليكون أجلاً في التعظيم والتعجب وأبلغ ، ومثله أيضاً : (وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ما أصحاب المشأمة) - ٩ -

٢١٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ - ١٠ -

الأول ابتداء ، والثاني نعت ، و (أولئك المقربون) - ١١ - ابتداء وخبر في موضع خبر الأول .

وقيل : « السابقون » الأول ابتداء ، والثاني خبره ، و « أولئك » خبر ثانٍ أو بدل ؛ على معنى : السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله عز وجل .

٢١٧٨ - قوله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةٌ ﴾ - ١٣ -

خبر ابتداء ، أي : هم ثلثة ، و « قليل »^(٣) عطف عليه ، و « على سرر » خبر ثانٍ .

(١) سورة الحاقة الآية ١ ، ٢

(٢) سورة القارعة الآية ١ ، ٢

(٣) في الأصل « وثلثة » وهو تحريف .

٢١٧٩ - قوله تعالى : ﴿ مُتَّكِّينَ ﴾ و ﴿ مُتَّقَابِلِينَ ﴾ - ١٦ -

حالات من المضمرة في « سرر » ، ولو كان « على سرر » مأخوذة غير خبر ؛ لم يكن فيه ضمير .

٢١٨٠ - قوله تعالى : ﴿ وَحُورٌ عِينٌ ﴾ - ٢٢ -

من ^(١) رفعه حمله على المعنى ؛ لأن معنى الكلام : فيها أكواب وأباريق ، فعطف « وحورٌ عِينٌ » على المعنى ، ولم على يعطفه على اللفظ .

ومن خفضه عطفه على ما قبله ، وحمله أيضاً على المعنى ؛ لأن المعنى : يتعمون بفاكهة ولحمٍ وبحورٍ عِينٌ .

٢٨٧

ويجوز النصب ^(٢) على أن يحمل أيضاً / على المعنى ؛ لأن المعنى : يطوف عليهم بكذا وكذا ، ويعطون كذا وكذا ، ثم عطف « وحوراً » ^(٣) على معنى : ويعطون ^(٤) .

٢١٨١ - قوله تعالى : ﴿ عِينٌ ﴾ - ٢٢ -

هو جمع عَيْنَاءَ ، وأصله « عَيْنٌ » ، ^(٥) على فَعْلٍ ، كقولك : حمراء وحمراء ، فكسرت العين لثلاث تنقلب الياء واواً فتشبه ذوات الواو ، وليس في كلام العرب

(١) الرفع قراءة غير أني جمع ورحمة والكسائي، وقرأ هؤلاء بخلض اليمين . النشر ٢/٣٦٦ ، والتيسير ص ٢٠٧ ، والإتحاف ص ٤٠٨

(٢) قرأ بالنصب الأشهب العقيلي والنخعي وعيسى بن عمر الثقفي ، وكذلك هو في مصحف أن . انظر تفسير القرطبي ١٧/٢٠٥ ، وفي المحتجب ٢/٣٠٩ ، والبحر المحيط ٨/٢٠٦ : قرأ بالنصب أن بن كعب ، وعبد الله بن مسعود .

(٣) في الأصل : « وحور » .

(٤) الكشف ٢٢٥/أ ، ومعاني القرآن ٣/١٢٣ ، والبيان ٢/٤١٥ ، والعكبري ٢/١٣٦

(٥) في الأصل « عَوْنٌ » .

ياه ساكنة قبلها ضمة ، ولا واو ساكنة قبلها كسرة . ومن العرب من يقول :
حيرت عين ، على الاتباع .

٢١٨٢ - قوله تعالى : ﴿ جَزَاءً ﴾ - ٢٤ -

مصدر ، وقيل : مفعول من أجله .

٢١٨٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قِيلاً ﴾ - ٢٦ -

نصب على الاستثناء المنقطع ، وقيل : نصب بـ « يسمعون » .

٢١٨٤ - قوله تعالى : ﴿ سَلَامًا سَلَامًا ﴾ - ٢٦ -

نصب بالقول ، وقيل : هو نصب على المصدر ، وقيل : هو نعت لـ « قيل » .
ويجوز في الكلام الرفع على معنى : سلام عليكم ؛ ابتداء وخبر .

٢١٨٥ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ ﴾ - ٣٥ -

الضمير يعود على « الحور » المتقدم الذكر .
وقال الأخفش : هو ضمير لم يجز له ذكر ، إلا أنه عُرف معناه .

٢١٨٦ - قوله تعالى : ﴿ عُرُبًا ﴾ - ٣٧ -

[هو] جمع « عُرُوب » ، ومن أسكن^(١) الراء فعلى التخفيف ، كعضد^(٢)
وعتضد . و « الأتراب » جمع « تراب » .

٢١٨٧ - قوله تعالى : ﴿ أَيْدَا مَيْتًا ﴾ - ٤٧ -

من كسر^(٣) الميم [في مَيْتًا] جعل الفعل على : فَعِيلَ يَفْعَلُ ، كخاف

(١) وهي قراءة حمزة وخلف وأبي بكر ، وقرأ الباقون بالضم . النشر ٢/٣٦٦ ، والتيسير
ص ٢٠٧ ، وانظر الكشف ٢٢٥/ب

(٢) في الأصل « كعضد » بإسكان الخاء .

(٣) قرأ بكسر الميم نافع وحفص وحمزة والكسائي وخلف . النشر ٢/٢٣٤ ، والإتحاف ص ٤٠٨

بخاف ؛ والمستقبل عنده « يمّات » .

و [قيل] : هو شاذ في المعتل ، أتى على : فعِل يَفْعُل ، بضم العين في المستقبل ؛ كما أتى في السالم : فضِل يفضُل على فعِل يفعُل ؛ وهو شاذ أيضاً ^(١) .

٢١٨٨ - قوله تعالى : ﴿ شَرِبَ الْهَيْمِ ﴾ - ٥٥ -

من فتح ^(٢) الشين جعله مصدر « شرب » .

ومن ضمها جعله اسماً للمصدر ، ونصبه على المصدر ، أي : شرباً مثل شرب الهيم ، ثم حذف الموصوف والمضاف وقد تقدم له نظائر .

و « الهيم » جمع « هيماء » ^(٣) وكسرت الهاء لثلاث تنقلب الياء واواً ؛ فهو مثل « عين » ، وقيل : هو جمع « هائم » .

٢١٨٩ - قوله تعالى : ﴿ فَظَلَّتُمْ ﴾ - ٦٥ -

أصلها « ظاليتم » ، ثم حذفت اللام الأولى .

وقد قرئ ^(٤) بكسر الظاء على أن حركة اللام الأولى أقيت على الظاء

ثم حذفت .

(١) انظر التاج (موت) .

(٢) قرأ بفتح الشين من « شرب » غير نافع وأن جمعاً ومماصم وحزمة ، وقرأه هؤلاء بضم الشين .

النشر ٣٦٦/٢ ، والتيسير ص ٢٠٧ ، وانظر الكشف ٢٢٥/ب

(٣) في تفسير القرطبي ٢١٥/١٧ : الهيم واحد ما هيم ، والأشئ هيماء ؛ بفتح الهاء وتسكين

الياء ، وانظر معاني القرآن ١٢٨/٣ ، والكشف ٢٢٥/ب

(٤) قرأ بكسر الظاء المطوعي . الإتحاف ص ٤٠٨

٢١٩٠ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ - ٧٩ -

/ هذه الضمة في « يَمَسُّهُ » ، يجوز أن تكون إعراباً ، و « لا » نفي ، أي ليس يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ، يعني الملائكة ، وهو خبر وليس بنهي ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم .

٢٨٨

ت

وقيل : « لا » لانهي ، والضمّة في « يَمَسُّهُ » بناء ، والفعل مجزوم ، فيكون ذلك أمراً من الله عزّ وجلّ "ألا يمسّ القرآن إلا طاهر" ، وهو مذهب مالك وغيره ، ويكون بمعنى التطهر ، على القول الأول ، من الذنوب والخطايا ، وعلى القول الثاني : التطهر بالماء من الأحداث .

٢١٩١ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ ﴾ - ٨٨ -

جواب « أمّا » و « إن » ، في الفاء في قوله تعالى : « أفروّح » أي : فله رَوْحٌ ، ابتداء وخبر .

وقيل : الفاء جواب « أمّا » ، و « إن » جوابها فيما قبلها ؛ لأنها لم تعمل في اللفظ .

وقال المبرد : جواب « إن » محذوف ، ولا يلي « أمّا » إلا الأسماء والجمل ، وفيها معنى الشرط ، وكان حَقُّهَا أَلَا يَلِيهَا إِلَّا الْفِعْلُ ، للشرط الذي فيها ؛ لكتبتا نائبة عن فعل ، لأنّ معناها : منها يكن من شيء فالأمر كذا ، فلما نابت بنفسها عن فعل ، والفعل لا يليه فعل ، امتنع أن يليها فعل ، ووليا الاسم والجملة ، وتقدير الاسم أن يكون بعد جوابها ، فإن أردت أن تعرف إعراب الاسم الذي بعدها فاجعل موضعها « مهما » وقدّر الاسم بعد الفاء ، وأدخل الفاء على الفعل .

ومعنى « أمّا » عند أبي إسحاق أنها خروج من شيء الى شيء ، أي :
دع ^{١١} ما كُنّا فيه وخذ في غيره .

٢١٩٢ - قوله تعالى : ﴿ فَسَلَامٌ لَّكَ ﴾ - ٩١ -

ابتداء وخبر .

٢١٩٣ - قوله تعالى : ﴿ فَنُزِّلُ ﴾ - ٩٣ -

أي : فلم نُزِّل ، و « من حميم » نعت لـ « نزل » ، وهو ابتداء وخبر .

٢١٩٤ - قوله تعالى : ﴿ حَقُّ الْيَقِينِ ﴾ - ٩٥ -

« اليقين » نعت قام مقام المنعوت ، تقديره : حقُّ الخبرِ اليقينِ

★ ★ ★

(١) في الأصل « مُرَدٌّ » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الحديد »

٢١٩٥ - قوله تعالى : ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ - ١ -

أي : وما في الأرض ، ثم حذف « ما » على أنها نكرة وموصوفة قامت الصفة ، وهي « في الأرض » ، مقام الموصوف وهو « ما » المحذوفة ، ولا يجزئ أن تكون « ما » بمعنى الذي فتحذف ؛ لأن الصلة لا تقوم مقام الموصول عند البصريين ، وتقوم الصفة مقام الموصوف / عند الجميع ، فحملته على الإجماع أو على من حمله على الاختلاف .

٢٨٩

ت

٢١٩٦ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ ﴾^(١)

« الذي » ، [في موضع] رفع على إضمار مبتدأ ، أو نعت لما قبله ، أو في موضع نصب على « أعني » .

٢١٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾ - ٤ -

نصب « معكم » ، على الظرف ، العامل فيه المعنى ، تقديره : وهو شاهد معكم .

(١) هذه الآية ليست من سورة الحديد ، وهي من سورة الأعراف ١٥٨ ، والفرقان ٢ ، والزخرف ٨٥ ، والبروج ٩ ، أما التي في هذه السورة فهي : « له ملك السموات والأرض » .

٢١٩٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ ﴾ - ٨ -

« ما » ابتداء ، و « لكم » الخبر ، و « لا تؤمنون » حال .

٢١٩٩ - قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾ - ١٠ -

انتصب « كلاً » بـ « وعد » .

ومن « قرأه » كلٌّ ، بالرفع ، جعل « وعد » نعتاً لـ « كل » ، فلا يعمل فيه ، فرفعه (٢) على إضمار مبتدأٍ تقديره : أولئك كلٌّ وعد الله الحسنَى . وقد منع بعض النحويين أن تكون « وعد » صفة لـ « كل » ؛ لأنه معرفة ، إذ تقديره : وكلهم ، فلا يكون الخبر إلا « وعد » ، وهو بعيد ، لا يجوز عند سيويه إلا في الشعر (٣) .

٢٢٠٠ - قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا

فِيضَاعَفَهُ لَهُ ﴾ - ١١ -

قد تقدم ذكره في البقرة (٤) .

٢٢٠١ - قوله تعالى : ﴿ قَرْضًا ﴾ - ١١ -

مصدر أتى على غير المصدر ، كما قال تعالى : (أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا) (٥) ، وكما قالوا : أجابه تجابةً .

(١) وهي قراءة ابن عامر . تفسير القرطبي ٢٤١/١٧ ، والبحر المحیط ٢١٩/٨

(٢) في الأصل : « ورفعه » .

(٣) الكشف ٢٢٦/أ ، والبيان ٢٠٢/٢ ، والعكبري ٢١٢/١ ، وتفسير القرطبي ٢٤١/١٧

(٤) الآية ٢٤٥ من سورة البقرة ، وانظر الدعاء : ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، والكشف ٧٩/أ ،

٢٢٦/أ .

(٥) سورة نوح الآية ١٧

وقيل : هو مفعول به ، كأنه قال : يقرض الله مالا حلالاً .

٢٢٠٢ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرَى ﴾ - ١٢ -

« يوم » نصب على الظرف ، والعامل [فيه] : (وَاَلَهُ أَجْرٌ) .
و (يَسْمَى) في موضع نصب على الحال ؛ لأن « ترى » من رؤية العين .

٢٢٠٣ - قوله تعالى : ﴿ بُشْرَاكُمْ ﴾ - ١٢ -

ابتداء ، و « جنات » خبره ، وتقديره : بُشْرَاكُمْ دخولُ جنات ، ثم حذف المضاف . ومعناه : يقال (١) لهم ذلك .

وأجاز الفراء (٢) نصب « جنات » على الحال ، فيكون « اليوم » خبر « بشراكم » ؛ ويكون (٣) « جنات » حالاً لا معنى له ؛ إذ ليس فيها معنى فعل . وأجاز (٤) أن تكون « بشراكم » في موضع نصب على معنى : يَبْشُرُوهُمْ بالبشرى ، وتنصب « جنات » بـ « البشرى » ، وكلُّه بعيد ؛ لأنه يفرق بين الصلة والموصول بـ « اليوم » .

٢٢٠٤ - قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ - ١٢ -

نصب على الحال من الكاف والميم .

٢٢٠٥ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ ﴾ - ١٣ -

(١) في الأصل « جعل » .

(٢) معاني القرآن ١٣٢/٣

(٣) في الأصل « وتكون » .

(٤) أي الفراء ، وانظر تفسير القرطبي ٢٤٤/١٧

« يوم » ظرف زمان ، والعامل فيه (ذَلِكْ هُوَ الْفَوْزُ)^(١)

وقيل : هو بدل من « اليوم » الأول .

٢٢٠٦ - قوله تعالى : ﴿ فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ ﴾ - ١٣ -

الباء زائدة ، و « بسور » في موضع رفع مفعول ما لم يُسم فاعله ، والباء متعلقة / بالمصدر ، أي : ضرباً بسور .

٢٩٠

ت

٢٢٠٧ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ - ١٦ -

« ما » بمعنى الذي ، في موضع خفض عطف على « ذكره » ، وفي « نزل » ضمير الفاعل يعود على « ما » .

ولا يجوز أن تكون « ما » مع الفعل مصدراً ؛ لأن الفعل يبقى بغير فاعل .
ومن قرأ « نزل » بالتشديد^(٢) ، جعل في « نزل » اسم الله تعالى ذكره ، مضمرأ ، وقدّر هاء محذوفة ، تعود على « ما » ؛ لأن الفعل لما شُدَّ تعدى إلى مفعول .

٢٢٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَالشُّهَدَاءُ ﴾ - ١٩ -

رفع عطف على « الصديقين » ، و (لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ) تعود على الجميع .

وقيل : هو مبتدأ ، و (عند ربهم) الخبر ، و (لهم أجرهم) ابتداء وخبر في موضع خبر « الشهداء » ، إن شئت ، والضمير يعود على

(١) في الأصول : « ذلك الفوز » بغير هو .

(٢) وهي قراءة الجمهور ، وقد قرأ نافع وحفص بالتخفيف . الكشاف ٢٢٦/ب . وانظر

معاني القرآن ١٣٤/٣ ، والبحر المحیط ٢٢٣/٨

« الشهادة (١) ، فقط .

٢٢٠٩ - قوله تعالى : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ - ٢٠ -

« أن » ، مدت ممدّ مفعولين لـ « اعلما » (٢) ، و « ما » كافة
لـ « أن » عن العمل ، [و] « الحياة » ابتداء ، و « لعب » الخبر ،
و « الدنيا » في موضع رفع نعت لـ « الحياة » .

٢٢١٠ - قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ ﴾ - ٢٠ -

الكاف في موضع رفع نعت لـ « تفاخر » ، أو على أنها خبر بعد
خبر لـ « الحياة » .

٢٢١١ - قوله تعالى : ﴿ عَرِضًا كَعَرِضٍ ﴾ - ٢١ -

ابتداء وخبر ، في موضع خفض على النعت لـ « الجنة » ، وكذلك « أعدت » ،
نعت أيضاً للجنة .

٢٢١٢ - قوله تعالى : ﴿ مِمَّا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ ﴾ - ٢٢ -

قوله تعالى : « في الأرض » ، في موضع رفع صفة لـ « المصيبة » على الموضع ،
لأن « من » ، زائدة .

ويجوز أن تكون في موضع خفض على النعت على لفظ « المصيبة » ، وفي
الصفة ضمير يعود على الموصوف .

ويجوز أن تكون « في الأرض » ظرفاً لـ « أصاب » أو لـ « المصيبة » ،
فلا يكون فيه حينئذ ضمير .

(١) في الأصل « المبتدأ » .

(٢) ح ١ ق ، د : « مفعول علم » .

- ٢٢١٣ - قوله تعالى : ﴿ نَبْرَأَهَا ﴾ - ٢٢ -
 الضمير يعود على « المصيبة » ، وقيل : على « الأرض » ، وقيل :
 على « الأنفس » .
- ٢٢١٤ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَبْنُلُونَ ﴾ - ٢٤ -
 « الذين » في موضع رفع على الابتداء ، أو على إضمار مبتدأ ، والخبر محذوف ،
 أو في موضع نصب على البدل من « كل » أو على « أعني » .
- ٢٢١٥ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ﴾ - ٢٥ -
 ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من « الحديد » .
- ٢٢١٦ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ - ٢٧ -
 « ابتغاء » استثناء ليس من الأول ، ويجوز أن يكون بدلاً من المضمرة
 المنصوب في « كتبناها » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« المجادلة »

٢٢١٧ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ ^(١) ﴾ - ٢ -

« الذين » ابتداء ، و (مَأْمُنٌ أُمَّهَاتِهِمْ) / الخبر ؛ وأنت « ما » في هذا عاملة على لغة أهل الحجاز .

ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب بـ « بصير » ^(٢) على مذهب سيويه ؛ في جواز إعمال « فاعيل »

٢٢١٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا اللَّائِي [وَلَدْنَهُمْ] ﴾ - ٢ -

[« اللاتي »] في موضع رفع خبر « ما » بعد « إلا » الموجبة ، لأن « إن » بمعنى « ما » في قوله تعالى : (إن أُمَّهَاتِهِمْ) ، والاعتان متفتحتان [إذا جئت بـ « إلا »] ^(٣) في الإيجاب على الرفع في الخبر [الذي بعد « إلا »] ^(٣) ، وكذلك إن تقدم الخبر على الاسم ، فالرفع في الخبر لا غير ؛ [المعنى : ما أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم] ^(٣) .

(١) في المصحف « يظاهرون » وهي قراءة أبي العالبي وعاصم وزيد بن حبيش ، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يظهرون » بحذف الألف وتشديد الميم والظاء وفتح الياء .
تفسير القرطبي ١٧/٢٧٣ ، وانظر الكشف ٢٢٧/ب
(٢) في الأصل « المضمرة » .
(٣) زيادة في الأصل ليست في باقي النسخ .

٢٢١٩ - قوله تعالى : ﴿ مُنْكَرًا ﴾ ﴿ وَزُورًا ﴾ - ٢ -

نعتان لمصدر محذوف ، نصب بالقول أي : ليقولون ^(١) قولاً منكراً وقولاً زوراً ، أي كذباً وبهتاناً .

ولورفعته لانقلاب المعنى ؛ لأنك كنت نحكي قولهم فتخبر أنهم يقولون هاتين اللفظتين ، وليس اللفظ بهاتين اللفظتين يوجب ذمهم .

٢٢٢٠ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا ﴾ - ٣ -

اللام متعلقة بـ « يعودون » ، أي : يعودون لوطء المقول فيه الظاهر ، وهن الأزواج ^(٢) ، فد « ما » والفعل مصدر لقولهم ، والمصدر في موضع المفعول ، كقولهم : هذا درهم ضرب الأمير ، أي مضروبه ، فيصير معنى لقولهم للمقول فيه الظاهر ، أي لوطئه بعد التظاهر فيه ، فعليهم تحرير رقبة من قبل الوطء ، وقيل : التقدير : ثم يعودون لامساك المقول فيه الظاهر ولا يطلق .

وقال الأخفش : اللام متعلقة بـ « تحرير » ، وفي الكلام تقديم وتأخير ، [و] المعنى : فعليهم تحرير رقبة لما نطقوا به من الظاهر ، وتقدير الآية عنده : والذين يظهرون من نساءهم فعليهم تحرير رقبة لفظهم بالظاهر ، ثم يعودون للوطء .

وقد قال أهل الظاهر : إن اللام متعلقة بـ « يعودون » ، وأن المعنى : ثم يعودون لقولهم فيقولونه مرة أخرى ، فلا يلزم المظاهر عندهم كفارة حتى يظاهر مرة أخرى ؛ وهذا غلط ، لأن العود ليس هو أن يرجع الإنسان إلى ما كان فيه ؛ دليبه تسميتهم الآخرة « المعاد » ، ولم يكن فيها أحد فيعود إليها .

(١) في الأصل « يقولون » .

(٢) في الأصل : « المقول فيها الظاهر ، وهي الأزواج » .

وقد قال قتادة معناه : ثم / يعودون لما قالوا من التحريم فيحلتونه ، فاللام على هذا متعلقة بـ « يعودون »^(١) .

٢٢٢١ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ - ٦ -

« يوم » ظرف زمان والعامل فيه (وللكافرين^(٢) عذاب مهين^(٣)) - ٥ - ، أي في هذا اليوم .

٢٢٢٢ - قوله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ ﴾ - ٧ -

« ثلاثة » خفض بإضافة « نجوى » إليها ، و « النجوى » بمعنى السر ؛ كما قال : (نَهَوْا عَنِ النَّجْوَى) - ٨ - و (تَبَيَّنَ يَدَيَّ نَجْوَاكُمْ) - ١٢ - ويجوز أن تكون « ثلاثة » بدلاً من « النجوى » ، و « النجوى » بمعنى المتناجين ، كما قال : (لَأَخْتِيرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ)^(٤) . ويجوز في الكلام رفع « ثلاثة » على البدل من موضع « نجوى » ، لأن موضعها رفع ، و « مِنْ » زائدة .

ولو نصبت « ثلاثة » على الحال من المضمرة المرفوعة في « نجوى » ، إذا جعلت بمعنى المتناجين ، جاز في الكلام .

٢٢٢٣ - قوله تعالى : ﴿ [يَوْمَ] يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ - ١٨ -

« جميعاً » نصب على الحال ، [أي مجتمعين]^(٥) .

(١) البيان ٤٢٦/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٨١/١٧

(٢) في الأصول : « ولم » وهو تحريف للآية ، وانظر البيان لابن الأنباري ٤٢٦/٢ ، فقد نقل الآية عن مكّي دون تصحيح .

(٣) سورة النساء الآية ١١٤

(٤) زيادة في الأصل .

٢٢٢٤ - قوله تعالى : ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ ﴾ - ١٩ -

هذا بما جاء على أصله ، وشذ عن القياس ، وكان قياسه : استحاذا عليهم ، كما يقال : استقام الأمر ، واستجاب الداعي ^(١) .

٢٢٢٥ - قوله تعالى : ﴿ آبَاءُهُمْ أَوْ أَبْنَاءُهُمْ ﴾ - ٢٢ -

أصل « أب » ، : أبو ، على وزن « فَعَلَّ » ، : دليله قولهم « أبوان » ، في النثنية ، وحذفت الواو منه لكثرة الاستعمال ؛ واو جرى على أصول الاعتلال والقياس لقلت : « أبك » ، في الرفع والنصب والحفض ، ولقلت : « أباً » ، في الرفع والنصب والحفض ، بمنزلة : عصاً وعصاك . وبعض العرب يفعل فيه ذلك ، ولكن جرى على غير قياس الاعتلال في أكثر اللغات ، وحسن فيه ذلك لكثرة استعماله ^(٢) وتصرفه .

فأمّا « ابن » ، فالساقط [منه] ياء ، وهي لام الفعل ، وأصله : « بَنِي » ، مشتق من : بنى يبنى ، والعة فيه كالعة في « أب » .

و [قد] قيل : إن الساقط منه واو لقولهم : « البَنُوَّةُ » ، [وهو غلط ؛ لأن « البنوّة » ،] وزنها « الفُعُولَة » ، وأصله : « البَنُوِيَّةُ » ، فأدغمت الياء ، وهي لام الفعل ، في الواو الزائدة ، وغلبت الواو للضمتين قبلها ؛ واو كانت ضمة واحدة لَغَيَّرَتْ إلى الكسر وغلبت الياء ، ولكن أو أتى بالياء في هذا لوجب تغيير ضمتين ، فيستحيل الكلام ^(٣) .

(١) في الأصل « للداعي » .

(٢) في الأصل « الاستعمال » .

(٣) في ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « فتشجبل الكلمة » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الحتر »

٢٩٣

ت

٢٢٢٦ - / قوله تعالى : ﴿ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ
وَلَا رِكَابٍ ﴾ - ٦ -

يجوز في الكلام « ولا رِكَاباً » بالنصب تعطفه على موضع « من خيل (١) » ؛
لأن « من » ، زائدة ، و « خيل » مفعول به .

٢٢٢٧ - قوله تعالى : ﴿ كِي لَا يَكُونَ دَوْلَةً ﴾ - ٧ -

[« دَوْلَةٌ »] [خبر كان ، وفي « كان » اسمها تقديره : كي لا يكون
الفيه دَوْلَةٌ

ومن قرأه (٢) ، تكون دولة ، بالتاء ، ورفع « دولة » جعلها اسم « كان » ،
و « كان » بمعنى وقع ، لا تحتاج إلى خبر ، و « لا » في التراءتين غير زائدة (٣) .

٢٢٢٨ - قوله تعالى : ﴿ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ ﴾ - ٨ -

(١) في الأصل « على موضع ركاب » .

(٢) قرأ أبو جعفر وهشام من أكثر طرق الحلواني عنه « تكون » ، بالتاء ، و « دولة » بالرفع ،
وقرأ الباقر بالباء والنصب . النشر ٣٦٨/٢ ، والتيسير ص ٢٠٩ ، والإتحاف ص ٤١٣ ، وانظر
المحتسب ٣١٦/٢

(٣) الكشف ٢٢٨/ب ، ومعاني القرآن ١٤٥/٣ ، وتفسير القرطبي ١٦/١٨

« يبتغون » في موضع نصب على الحال من « الفقراء » ، أو من الضمير في « أخرجوا » .

٢٢٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ ﴾ - ٩ -

« الذين » في موضع خفض عطف على « الفقراء » .
و (« يُحِبُّونَ ») في موضع نصب على الحال من « الذين » ، ومثله :
(« وَلَا تَجِدُونَ ») (« وَيُؤْثِرُونَ ») ؛ أو في موضع « (١) رفع على الابتداء ،
والحبر « يُحِبُّونَ » .

٢٢٣٠ - قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ - ١٦ -

الكاف في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره : مثل هؤلاء كمثل الشيطان .

٢٢٣١ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ ﴾ و ﴿ لَا يَنْصُرُونَهُمْ ﴾

- ١٢ -

لم يُجْزَمَا لأنها جوابان لقسمين قبلها ، ولم يعمل فيها الشرط .

٢٢٣٢ - قوله تعالى : ﴿ لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا ﴾ - ١٤ -

« جميعاً » نصب على الحال من المضمرة المرفوعة .

٢٢٣٣ - قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ ﴾ - ١٧ -

« أن » في موضع رفع اسم « كان » ، و « العاقبة » الخبر ،

(١) يعني كلمة « الذين » .

و « خالدين » حال .

ويجوز رفع « خالدين » على خبر « أن » ، ، ويُلغى الظرف ؛ وبه قرأ الأعمش . وكلا الوجهين عند سيبويه سواء .

وقال المبرد : نَصَبُ « خالدين » على الحال أولى ، لثلاث « يُلغى الظرف » مرتين ؛ « في النار » و « فيها » .

ولا يجوز عند الفراء (١) إلا نصب « خالدين » على الحال لأنك لو رفعت « خالدين » على خبر « أن » ، كان حق « في النار » أن يكون مؤخرًا ، فيتقدم المضر على المظهر ؛ لأنه يصير التقدير عنده : فكان عاقبتها أنها خالدان فيها في النار ؛ وهذا جائز عند البصريين ، إذا كان المضر في اللفظ بعد المظهر ، وإن كان رتبة المظهر التأخير ، إنما ينظر إلى اللفظ عندهم ، وكلهم أجاز : ضَرَّ زبدًا طعمًا ، لتأخير / الضمير في اللفظ ، وإن كانت رتبته التقديم لأنه فاعل (٢) .

٢٩٤

ت

٢٢٣٤ - قوله تعالى : ﴿ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا ﴾ - ٢١ -

حالان من الماء في « رأيت » ؛ و « رأيت » من رؤية العين .

٢٢٣٥ - قوله تعالى : ﴿ الْمَصَوِّرُ ﴾ - ٢٤ -

هو مُفَعَّلٌ ، من صَوَّرَ يُصَوِّرُ فهو مُصَوِّرٌ ، ولا يحسن أن يكون من : صار بصير ؛ لأنه يلزم أن يقال منه : « المُصِير » ، بالياء ، وهو نعت بعد نعت ، أو خبر بعد خبر .

(١) معاني القرآن ١٤٦/٣

(٢) البيان ٤٢٩/٢ ، وتفسير القرطبي ٤٢/١٨ ، والبحر المحيط ٢٥٠/٨

ويجوز نصبه في الكلام ، ولا بُدُّ من فتح الواو فتنصبه بـ « الباري » ،
 أي هو الله الخالق الباري المصور ، يعني آدم - عليه السلام - وبنه ، ولا يجوز
 نصبه مع كسر الواو ، لأنه مفعول .
 وقد روي عن علي (١) - رضي الله عنه - أنه قرأ بفتح الواو وكسر الراء ،
 على التشبيه بـ « الحسن الوجه » .

* * *

(١) البحر المحيط ٢٥١/٨

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« المتحنة »

- ٢٢٣٦ - قوله تعالى : ﴿ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ﴾ - ١ -
« تلقون » في موضع نصب على النعت^(١) لـ « أولياء » .
- ٢٢٣٧ - قوله تعالى : ﴿ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ ﴾ - ١ -
في موضع نصب على الحال من المضمرة في « كفروا » .
- ٢٢٣٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُوْمِنُوا ﴾ - ١ -
« أن » في موضع نصب مفعول من أجله .
- ٢٢٣٩ - قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا ﴾ - ١ -
« إن » للشرط ، وجواب الشرط فيما تقدم من الكلام ؛ لأنها لم تعمل
في اللفظ .
- ٢٢٤٠ - قوله تعالى : ﴿ جِهَادًا ﴾ - ١ -
نصب على المصدر ، في موضع الحال .

(١) في العكبري ١٣٩/٢ : « و حال من ضمير الفاعل في (تتخذوا) ، ويجوز أن يكون

مستأنفاً » وانظر البيان ٤٣٢/٢ ، وتفسير القرطبي ٥٢/١٨ .

وقيل : [هو] مفعول من أجله ، ومثله : (وابتغاه مرضاتي) .
 ٢٢٤١ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ ﴾ - ٣ -
 « يوم » ظرف ، العامل فيه « تنفعم » ، وتقف على « القيامة » .
 وقيل : « يوصل » هو العامل في الظرف وتقف على « بينكم » ، ولا تقف
 على « القيامة » .

٢٢٤٢ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا بُرَّاءٌ مِنْكُمْ ﴾ - ٤ -

[هو] جمع بريء ، مثل كريم وكرماء .
 وأجاز أبو عمرو وعيسى بن عمر « يبرأه » بكسر الباء ، [جعلاه] مثل
 كريم وكرام .

وأجاز الفراء « براء منكم » بفتح الباء ^(١) ، بلفظ الواحد يدل على الجمع ،
 كقوله تعالى : (إِنِّي بَرَاءٌ لِمَا تَعْبُدُونَ) ^(٢) .
 و « براء » في الأصل مصدر ، فهو يقع للواحد والجمع بلفظ واحد ^(٣) ،
 وتحقيقه : إني . [ذو براء ، أي] ذو تبرؤ منكم ^(٤) .

٢٢٤٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَبَرُّوهُمْ ﴾ - ٨ -

« أن » في موضع خفض على البدل من « الذين » ، وهو بدل الاشتغال .
 ومثله : (أَنْ تَوَلَّوْهُمْ) - ٩ -
 وقيل : هما مفعولان من أجلها .

(١) في الأصل « البراء » وهو تحريف .

(٢) سورة الزخرف الآية ٣

(٣) في الأصل « الواحد » .

(٤) معاني القرآن ٣/١٤٩ ، ونفسير القرطبي ١٨/٥٦ ، والبحر المحيط ٨/٢٥٤

٢٢٤٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ - ٤ -

« قول ، استثناء ليس من الأول .

٢٢٤٥ - قوله تعالى : ﴿ مُهَاجِرَاتٍ ﴾ - ١٠ -

نصب على الحال من « المؤمنات » .

٢٢٤٦ - قوله تعالى : ﴿ مُؤْمِنَاتٍ ﴾ - ١٠ -

مفعول ثانٍ لـ « علم ، ، و « هن » ، الأول .

٢٢٤٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ - ١٠ -

« أن » في موضع نصب بجذف حرف الجر تقديره : في أن / تنكحوهن ،

أي : ليس عليكم حرج في نكاحهن (١) إذا آتيتوهن أجورهن .

٢٩٥

ت

* * *

(١) في الأصل « إنكاحهن » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الصَّف »

٢٢٤٨ - قوله تعالى : ﴿ كَبُرَ مَقْتًا ﴾ - ٣ -

« مقتًا » نصب على البيان .

٢٢٤٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ - ٣ -

« أن » في موضع رفع على الابتداء ، وما قبلها الخبر ، تقديره : قولكم ما لا تفعلون كبر مقتًا عند الله .

ويجوز أن تكون « أن » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هو أن تقولوا . وفي « كبر » ضمير فاعل ، أي : كبر المقت مقتًا ؛ وهذا مما أضمير من غير تقديم ذكر قبله ؛ لكنه أضمير على شريطة التفسير ، ففسر بـ « مقت »^(١) ، وحسن أن تكون « كبر مقتًا » خبراً للقول ، لأنه بمعنى الذم ، تقديره : قولكم ما لا تفعلون مذموم ، وقام قوله : « كبر مقتًا » مقام « مذموم » ، كما تقول : زيد نعم رجلاً ، فترفع زيدا بالابتداء ، وما بعده خبره ، وليس فيه ما يعود عليه ؛ لكنه جاز وحسن ؛ لأن معناه المدح ، فكانه قال : زيد المدح^(٢) ، وقام قولك : نعم رجلاً ، مقام « بمدوح » [فافهمه] .

(١) في الأصل « على شريطة التفسير مقت » وأثبت ما في : ق ، د ، ك .

(٢) ح ، د : « فكانه في التقدير : زيد بمدوح » .

- ٢٢٥٠ - قوله تعالى : ﴿ صَفًّا ﴾ - ٤ -
مصدر ، في موضع الحال .
- ٢٢٥١ - قوله تعالى : ﴿ كَانَهُمْ بُنْيَانٌ [مَرُّصُونَ] ﴾ - ٤ -
في موضع الحال من المضمرة المرفوعة في « يقاتلون » ، أي : يقاتلون
مشبهين^(١) بنياناً مرصوصاً .
- ٢٢٥٢ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ﴾ - ٦ -
العامل في « إذ » فعل مضمرة تقديره : واذكر إذ قال .
- ٢٢٥٣ - قوله تعالى : ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ ﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾ - ٦ -
حالان من « عيسى » عليه السلام .
- ٢٢٥٤ - قوله تعالى : ﴿ تَوَّابُونَ بِاللَّهِ ﴾ ﴿ وَتُجَاهِدُونَ ﴾ - ١١ -
هذا عند المبرّد لفظه لفظ الخبر : ومعناه الأمر ، كأنه قال : آمنوا
وجاهدوا ؛ ولذلك قال : (يَغْفِرُ لَكُمْ) (وَيُدْخِلُكُمْ) - ١٢ -
بالجزم لأنه جواب الأمر ، فهو محمول على المعنى ؛ ودلّ على ذلك أن في حرف^(٢)
عبد الله « آمنوا » على الأمر .
- وقال غيره : « تَوَّابُونَ وَتُجَاهِدُونَ » عطف بيان على ما قبله [وتفسره
للتجارة ما هي] ، كأنه [لما] قال : (هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ) - ١٠ -
لم^(٣) يذّر ما للتجارة ؛ فيسبغ بالإيمان والجهاد ؛ فعلم أن التجارة هي الإيمان

(١) في الأصل « متشبهين » .

(٢) انظر تفسير القرطبي ١٨/٨٧ ، والبحر المحيط ٨/٢٦٣ .

(٣) في الأصل « فلم » .

والجهاد ، فيكون على هذا « يغفر لكم » جواب الاستفهام ؛ محمول على المعنى ؛ لأن المعنى : هل تؤمنون بالله وتجاهدون ، يغفر لكم ؛ لأنه قد بين التجارة بالإيمان والجهاد ، فهي هما ، فكأنها ^(١) قد لفظ بها في / موضع « التجارة » بعد « هل » ، فحمل الجواب على ذلك المعنى .

وقد قال الفراء ^(٢) : جواب الاستفهام « يغفر » ؛ فإن أراد هذا المعنى فهو حسن ، وإن لم يردده فذلك غير جائز ؛ لأن الدلالة لا تجب بها المغفرة ، إنما تجب المغفرة بالقبول والعمل .

٢٢٥٥ - قوله تعالى : ﴿ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا ﴾ - ١٣ -

[« أخرى »] في موضع خفض على العطف على « تجارة » ، أي ^(٣) : [و] هل أدلكم على خلة أخرى تحبونها ، هذا مذهب الأخفش ، وترفع « نصر » على إضمار مبتدأ ، أي : ذلك نصر أو هي نصر .

وقال الفراء ^(٤) : « أخرى » في موضع رفع على الابتداء ، والتقدير عنده : ولكم خلة أخرى ؛ وهو اختيار الطبري ^(٥) ، واستدل على هذا بقوله تعالى : (نَصْرٌ) (وَفَتْحٌ) بالرفع على البدل من « أخرى » .

٢٢٥٦ - قوله تعالى : ﴿ ظَاهِرِينَ ﴾ - ١٤ -

نصب على خبر « أصبح » ، والضمير اسمها

(١) في الأصل « وكأنه » .

(٢) معاني القرآن ٣/١٥٤ ، وتفسير القرطبي ١٨/٨٧

(٣) في الأصل « أو » .

(٤) معاني القرآن ٣/١٥٤

(٥) تفسير الطبري ٢٨/٥٩

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الجمعة »

٢٢٥٧ - قوله تعالى : ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ﴾

- ٢ -

كلتا نعوت (١) لـ « رسول » ؛ وكذا « منهم » نعت أيضاً ، في موضع نصب كلهما .

٢٢٥٨ - قوله تعالى : ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ﴾ - ٣ -

في موضع خفض عطف على « الأمين » .

وقيل : في موضع نصب على العطف على الضمير المنصوب في « ويعلمهم » أو « يزكِّيهم » ، وقيل : هو معطوف على معنى : « يتلو عليهم » ؛ لأنَّ معناه : يُعَرِّفُهُمْ آيَاتِهِ .

٢٢٥٩ - قوله تعالى : ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا﴾ - ٣ -

أصل « لما » : لم ، زيدت عليها « ما » ليُنْفِىَ بِهَا مَا قَرَّبَ مِنَ الْحَالِ ، ولو لم يكن معها « ما » لكانت نفي ماضٍ لا غير . فإذا قلت : لم يقم زيد ، فهو (٢) نفي لمن قال : قام زيد . وإذا قلت : لما يقم زيد ، فهو نفي لمن قال :

(١) في الأصل « تعود » و هو تحريف .

(٢) في الأصل « نفي » .

قد قام ^(١) زيد .

٢٢٦٠ - قوله تعالى : ﴿ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ - ٥ -

« يحمل » حال من « الحمار » .

٢٢٦١ - قوله تعالى : ﴿ يَبْسُ مَثَلُ الْقَوْمِ ﴾ - ٥ -

« مثل » مرفوع بـ « بس » ، والجملة في موضع البيان لجملة محذوفة ، تقديره : بس مثل القوم هذا المثل ، لكن حذف لدلالة الكلام عليه .

٢٢٦٢ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ﴾ - ٨ -

هذا خبر « إن » ، وإنما دخلت الفاء في خبر « إن » ، لأنه قد نعت اسمها بـ « الذي » ، والنعت هو المنعوت ، و « الذي » مبهم ، والإبهام تحذف من حدود الشرط ، فدخلت الفاء في الخبر لما في « الذي » من الإبهام الذي هو من حدود الشرط ، وحسن ذلك لأن الذي قد وُصِلَ / بفعل ، ولو وُصِلَ بغير فعل لم يجوز دخول الفاء في الخبر ، لو قلت : إن أخاك فجاءس ، لم يجوز ، إذ ليس ^(٢) في الكلام ما فيه إبهام .

ويجوز أن يكون (إن الموت الذي تفرون منه) ابتداء وخبر ، « الموت » ابتداء ، و « الذي تفرون منه » الخبر ، وتكون الفاء في « فإنه ملاقيكم » جواباً ^(٣) للجملة ، كما تقول : زيد منطلق فقم إليه .

٢٢٦٣ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴾ - ٩ -

(١) في الأصل « قيام » وهو تحريف .

(٢) في الأصل « فليس » بغير إذ .

(٣) في الأصل « جواب » .

يجوز (١) إسكان (٢) الميم من « الجمعة » استخفافاً ، وقيل : هي لغة .
وقيل أيضاً : لما كان فيه معنى الفعل صار بمنزلة : رجل هُزأه ، إذ كان
يُهزأ به . فلما كان في « الجمعة » معنى التجميع ، أسكنت الميم ؛ لأنه مفعول
به في المعنى ، أو يشبه المفعول به ، فصار كهزأه ، للذي هُزأ منه .
وفيه لغة ثالثة : فتح الميم من « الجمعة » ، على نسب الفعل إليها ،
كأنها تجمع الناس ؛ كما يقال : رجل لحنه ، إذا كان يُلحن الناس ، وقراءة ،
إذا كان يُقرئ الناس .

* * *

(١) في الأصل « يكون » .

(٢) قرأ ياسكان الميم عبد الله بن الزبير ، والأعمش ، وغيرهما . تفسير القرطبي ١٨/٩٧

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« المنافقين »

٢٢٦٤ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ﴾ - ١ -
العامل في « إذا » « جاءك » ، لأنَّ في « إذا » معنى الشرط ، وقد
تقدمت عليها (١) .

٢٢٦٥ - قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ - ١ -
كُسرَت « إن » ، لدخول اللام في خبرها ، فالفعل معلق عن العمل في
اللفظ ، وهو عامل في المعنى ، في الجملة ، ولا تعلق عن العمل إلا الأفعال التي
تنصب الابتداء والخبر .

٢٢٦٦ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ - ٢ -
« ما » في موضع رفع بـ « ساء » ، على قول سيبويه ، و « كانوا يعملون »
صلة « ما » ، والهاء محذوفة ، أي : يعملون .

وقال الأخفش : « ما » نكرة في موضع نصب ، و « كانوا يعملون »
نعت ، والهاء محذوفة أيضاً من الصفة ، وحذفها من الصلة أحسن (٢) ، وهو جائز
من الصفة .

(١) انظر فقرة (٢١٧٥) من سورة الواقعة .

(٢) في الأصل « حسن » .

وقال ابن كيسان : « ما » والفعل مصدر ، في موضع رفع بـ « ما » ، فلا يحتاج إلى هاء محذوفة على قوله .

٢٢٦٧ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ - ٥ -

هذان فعلان أعمل الثاني منها وهو « يستغفر » ، وليس فيه ضمير ؛ لأنه فعل متقدم ، فاعله بعده ، ولو أعمل الأول في الكلام وهو « تعالوا » ل قيل : تعالوا يستغفر لكم إلى رسول الله ، لأن تقديره : تعالوا إلى رسول الله يستغفر لكم / ، ففي « يستغفر » ضمير الفاعل على هذا التقدير .

٢٩٨
ت

٢٢٦٨ - قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ - ٦ -

« لن » هي الناصبة للفعل عند سيبويه .

وقال الخليل : أصلها : لا أن ، فحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ، ثم حذفت ألف « لا » لسكونها وسكون النون ، فبقيت « ان » ، و « لن » موضوعة لنفي المستقبل ، فإذا قلت : لن يقوم زيد ، فإذا هو نفي لمن قال : - يقوم زيد ؛ ولذلك لا يجوز دخول السين وسوف مع « لن » ؛ لأنها لا تدخل إلا على مستقبل ، فلا تحتاج إلى السين وسوف معها ، ف « أن » هي الناصبة للفعل عند الخليل ، وقد ألزمه سيبويه ألا يجوز : زيدا أن أضرب ، لأنه في صفة « أن » ، على قول الخليل ، وذلك جائز عندهما .

وقد منع بعض النحويين ، وهو علي بن سليمان ، أن يجوز : زيدا لن أضرب ، من جهة أن « لن » لا تصرف ، وهي ضعيفة لا يتقدم عليها ما بعدها ، كما لم يجوز أن يتقدم اسم « إن » عليها . وعوامل الأسماء أقوى من عوامل الأفعال ؛ فإذا لم يتقدم ما بعد عوامل الأسماء عليها ، وهي أقوى من عوامل الأفعال ، كان

ذلك في عوامل الأفعال أبعد ، وكذلك « لم » عنده ^(١) ؛ والبصريون على جوازه مع « لن » .

٢٢٦٩ - قوله تعالى : ﴿ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ - ٨ -

هذا وجه الكلام ؛ لأن الفعل متعدٍ إلى مفعول ، لأنه من « أخرج » . فأمّا من قرأ ^(٢) « لِيُخْرِجَنَّ » بفتح الياء ، فالفعل غير متعد ، لأنّه من « خرج » ، لكنه ينصب « الأذل » على الحال ، والحال لا يكون فيها الألف واللام إلا في نادرٍ ، يسمع ولا يقاس عليه ؛ حكى سيويه : ادخلوا الأوّل فالأوّل ؛ نصبه على الحال .

وأجاز بونس : مررت به المكين ، نصب « المكين » على الحال ، ولا يقاس على هذا ؛ لشذوذه وخروجه عن القياس .

٢٢٧٠ - قوله تعالى : ﴿ فَأَصْدَقَ وَأَكْنُ ﴾ - ١٠ -

من حذف الواو عطفه على موضع الفاء ، لأن موضعها جزم على جواب التمني . ومن أثبت ^(٣) الواو عطفه على لفظ « فأصدق » ، والنصب في « فأصدق » على إضمار « أن » .

(١) في الأصل : « ولذلك لم يجز عنده » .

(٢) حكى الكسائي والدرّاء أن قوما قرؤوا « لِيُخْرِجَنَّ » بالياء مفتوحة ، وضم الراء .

البحر المحيط ٢٧٥/٨

(٣) قرأ أبو عمرو « وأكون » بالواو ونصب النون ، والباقون بغير واو وجزم النون .

النشر ٣٧١/٢ ، والتبشير ص ٢١١ ، والإتحاف ص ٤٠٧ ، وانظر الكشف ٢٢٩/ب ، وتفسير

المرطبي ١٣١/١٨

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« التَّغَابِنِ »

٢٢٧١ - قوله تعالى : ﴿ أَبَشَرٌ يَّهْدُونَنَا ﴾ - ٦ -

إنما جمع « يهدون » لأنه رده على معنى « بشر » ، لأنه بمعنى الجماعة في هذا الموضع ، ويكون للواحد نحو قوله تعالى : (مَا هَذَا بَشَرًا)^(١) .

/ وقد أجاز النحويون : رأيت ثلاثة نفرٍ ، وثلاثة رهطٍ ، حملاً على المعنى ، ولم يميزوا : رأيت ثلاثة قوم ، ولا ثلاثة بشرٍ ، والفرق بينها أن « نفرًا » و « رهطًا » ما دون العشرة من العدد ، فأضيف ما دون العشرة من العدد^(٢) إليه ، إذ هو نظيره . و « قوم » قد يقع لما فوق العشرة ؛ فلم يحسن إضافة ما دون العشرة من العدد إلى ما فوقها . وأما « بشر » فيقع للواحد ، فلم يمكن^(٣) إضافة عدد إلى واحدٍ . و « بشر » رفع بالابتداء : وقيل : بإضمار فعل .

٢٢٧٢ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ ﴾ - ٩ -

« يوم » ظرف ، والعامل فيه (ثم لَتُنَبَّؤُنَّ) - ٧ - يومَ يجمعكم .

(١) سورة يوسف الآية ٣١

(٢) في الأصل « ما دون العدد » .

(٣) في الأصل « يكن » .

٢٢٧٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْفِقُوا خَيْرًا ﴾ - ١٦ -

انتصب « خير » عند سيبويه ^(١) على إضمار فعل دلّ عليه الكلام ؛ لأنه لما قال : « وأنفقوا » دلّ على أنه أمرهم أن يأتوا فعلَ خيرٍ ، فكانه قال : وآتوا خيراً .

وقال أبو عبيدة ^(٢) : هو خبر « كان » مضمرة ، أي : يكن خيراً .

وقال الفراء والكسائي : هو نعت مصدر محذوف تقديره : وأنفقوا إنفاقاً خيراً .

وقيل : هو نصب بـ « أنفقوا » ، والخير هو المال على هذا القول ؛ وفيه بُعدٌ في المعنى .

وقال بعض الكوفيين : هو نصب على الحال ، وهو بعيدٌ أيضاً في المعنى والإعراب ^(٣) .

★ ★ ★

(١) الكتاب لسبويه ١٤٣/١

(٢) في الأصل و ، ظ ، ق ، د ، ك : « أبو عبيد » وأثبت ماجاء في (ح) وتفسير القرطبي ، والفقرتين (٦٤٩ ، ٦٥١) من كتاب المشكل .

(٣) معاني القرآن ١/٢٩٥ ، والبيان ٢/٤٤٣ ، ١/٢٧٨ ، والعكبري ١/١١٨ ، وتفسير

القرطبي ١٨/١٤٦ و ٦/٢٠ ، وراجع الفقرة (٦٤٩) و (٦٥١) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الطلاق »

٢٢٧٤ - قوله تعالى : ﴿ بَالِغٌ أَمْرَهُ ﴾ - ٣ -

انصب « الأمر » بـ « بالغ » ؛ لأنه بمعنى الاستقبال [فعمل عمل الفعل] (١) .

وقد قرئ، بالإضافة .

وقد أجاز الفراء (٢) في الكلام : بالغ أمره ، بالتثنية ورفع الأمر بـ « بالغ » ، أو بالابتداء ، و « بالغ » خبره ، والجملة خبر « إن » .

٢٢٧٥ - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّائِي يَتُسَّنَّ مِنْ

المحيض] - ٤ -

« اللائي » ابتداء ، و « يتسن » وما بعده صلة إلى « نائكم » .

(١) في المصحف « بالغ أمره » بالإضافة وحذف التثنية ، وهي قراءة عاصم وحفص والمفضل وأبان وجبلة وجماعة عن أبي عمرو ، وقرأ العامة بتثنية « بالغ » وانصب « أمره » . البحر المحيط ٢٨٣/٨ ، وانظر الكشاف ٢٣٠/أ ، وتفسير القرطبي ١٦١/١٨

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) ١٠ أجازة الفراء قرأ به أيضاً داود بن أبي هند . تفسير القرطبي ١٦١/١٨ ، والمحاسب

٣٢٤/٢ ، وانظر معاني القرآن ١٦٣/٣

و (إِنْ ارْتَبْتُمْ) شرط ، « قَعِدْتُنَّهُنَّ » ابتداء ، و « ثلاثة أشهر » خبره ، والفاء جواب الشرط ، والشرط وجوابه وما تعلق به خبر [عن] « اللاتي » ، والتقدير : إِنْ ارْتَبْتُمْ فَيَنْفِكُنَّ فَمَدُّ عِدَّتِهِنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ . وواحد « اللاتي » : « التي » .

٢٢٧٦ - قوله تعالى : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ ﴾ - ٤ -

ابتداء ، و « أجلهن » ابتداء ثانٍ ، و « أَنْ يَضَعْنَ » خبر الثاني ، و « أَنْ » في موضع رفع ، وهي ^(١) والفعل مصدر ، والثاني وخبره خبر الأول . ويجوز أن تكون « أجلهن » بدلاً من « أولات » ، و « أَنْ يَضَعْنَ » الخبر ، وهو بدل الاشتمال وواحد « أولات » ، « ذات » .

٢٢٧٧ - / قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ ﴾ - ٦ - $\frac{٣٠٠}{ت}$

في « كان » اسمها ، و « أولات » الخبر ، تقديره : وَإِنْ كَانَ (٢) المطلقات أولاتٍ حملٍ فأنفقوا عليهن .

٢٢٧٨ - قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴾

﴿ رَسُولًا ﴾ - ١٠ ، ١١ -

انتصب « ذكراً » ب « أنزل » ، وانتصب « رسولاً » على نعت « ذكر » ، تقديره : [ذكراً] ذا رسول ، ثم حذف المضاف .

وقيل : انتصب « رسول » على البدل من « ذكر » ، و « رسول » بمعنى رسالة وقيل : هو بدل ، و « رسول » على بابه ، لكن معناه : قد أظهر

(١) في الأصل « وهن » .

(٢) في الأصل « كن » .

الله [لكم] ذكراً رسولاً ، لأن « أنزل » دلّ على إظهار أمر لم يكن ، فليس هو بمعنى رسالة على هذا المعنى ؛ وهو في الوجهين يدل الشيء من الشيء ، وهو هو .
 وقيل : هو نصب على إضمار « أرسلنا » .
 وقيل : على إضمار « أعني » .
 وقيل : هو نصب على الإغراء ، أي : اتبعوا رسولاً ، أو الزموا رسولاً .
 وقيل : هو نصب بفعل دلّ عليه « ذكراً » ، تقديره : قد أنزل الله إليكم ذكراً تذكرون رسولاً ، أو تذكروا^(١) رسولاً .
 وقيل : هو نصب بـ « ذكر » لأنه مصدر ، يعمل عمل الفعل ، تقديره : قد أنزل الله إليكم أن تذكروا رسولاً^(٢) .

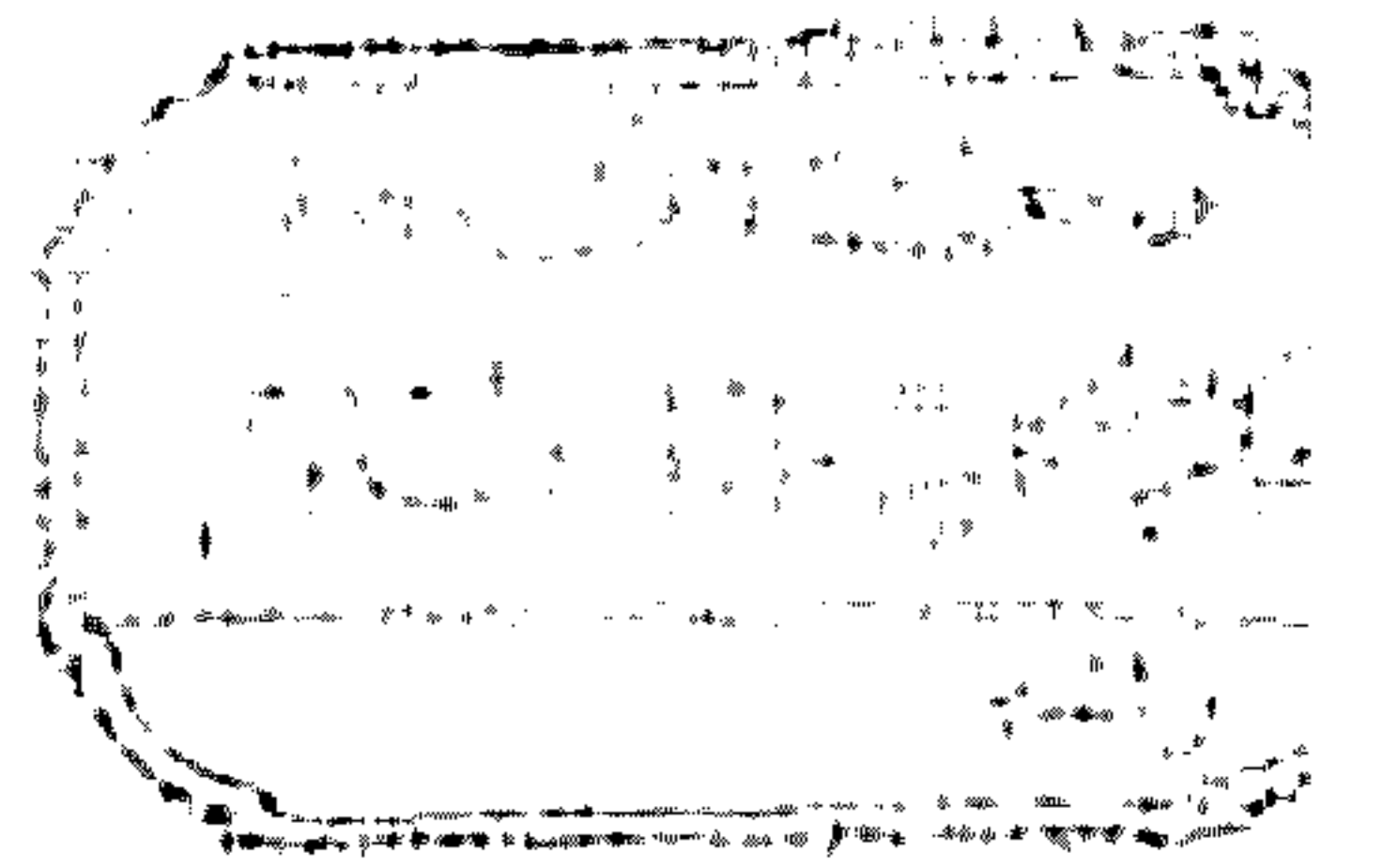
٢٢٧٩ - قوله تعالى : ﴿ يَتْلُوا ﴾ - ١١ -

نعت لـ « رسول » .

٢٢٨٠ - قوله تعالى : ﴿ لَتَعْلَمُوا ﴾ - ١٢ -

اللام متعلقة بـ « ينزل » . وقيل : بـ « خالق » .

* * *



(١) في الأصل « تذكر » .

(٢) البيان ٤٤٤/٢ ، والمعكبري ١٤١/٢ ، وتفسير القرطبي ١٧٣/١٨

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« التَّحْرِيمُ »

٢٢٨١ - قوله تعالى : ﴿ تَبْتَغِي مَرَضًا ^(١) ﴾ - ١ -

« تبتغي » في موضع نصب على الحال من المضمرة في « تُحْرَمُ » ،
[تقديره : يا أيها النبي لم تُحْرَمْ مبتغياً مرضاً] ^(٢) .

٢٢٨٢ - قوله تعالى : ﴿ تَحِلَّةَ ﴾ - ٢ -

نصب بقوله : « قد فرض » . ووزن « نَحْلَةٌ » : « تَفْعِيلَةٌ » ، وأصله :
تَحْلِيلَةٌ ، ثم أقيت حركة اللام الأولى على الحاء ، وأدغمت في الثانية .

٢٢٨٣ - قوله تعالى : ﴿ قُلُوبِكُمْ ﴾ - ٤ -

رفع بالفعل ، وإنما جمع « القلب » ، وهما اثنتان ^(٣) ؛ لأن كل شيء ليس
في الإنسان منه غير واحد ، إذا قرن به مثله فهو جمع . وقيل : لأن التثنية
جمع ؛ لأنها جمع شيء إلى شيء .

٢٢٨٤ - قوله تعالى : ﴿ نَبَاتٌ بِهِ ﴾ - ٣ -

(١) في المصحف « مرضات » بناءً مفتوحاً .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) في الأصل « وهما اثنتان » ؛ حلقة وعائنة رضي الله عنها .

المفعول محذوف ، تقديره : نبأت به صاحبها ، يعني : حفصة نبات عائشة ، رضي الله عنها ، وحفصة هي المخبرة عائشة بالسر^(١) . وكذا المفعول محذوف أيضاً من قوله تعالى : (عَرَفَ بَعْضَهُ) ، في قراءة من شدد الراء ، أي عرفها^(٢) بعضه ، أي بعض / ما أفشت عنه اصحابها ، و «أعرض عن بعض» تكرر ما منه ﷺ ، فلم يُعرفها به .

٣٠١
ت

فأما من خفف الراء فهو على معنى : جازى على بعضه ، ولم يجازِ على بعض ، إحساناً منه ﷺ . ولا يجوز أن يكون معناه أنه^(٣) لم يدر بعضه ؛ لأن الله تعالى قد أخبرنا أنه أظهر نبيه عليه ، فلا جائز أن يظهره على ما أفشت ، ويعرفه بعض ما أظهره عليه دون بعض ، أو يعرف بعضاً وينكر بعضاً^(٤) .

٢٢٨٥ - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ ﴾ - ٤ -

« هو » فاصلة ، و « مولا » خبر « إن » .

ويجوز أن تكون « هو » ابتداء و « مولا » الخبر ، والجملة خبر « إن » ، وتقف على « مولا » على هذا ، لا تتجاوزه .

٢٢٨٦ - قوله تعالى : ﴿ وَجِبْرِيلُ ﴾ - ٤ -

ابتداء ، وما بعده عطف عليه ، و « ظهير » خبره .

(١) في ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « يعني عائشة وحفصة ، رضي الله عنها ، وعائشة هي المخبرة حفصة بالسر » وهو خطأ ، وأثبت ما جاء في الأصل ، والكشف ، وتفسير القرطبي .

(٢) في الأصل : « من شدد عرف ، عرفها » والتشديد قراءة الجمهور ، وقرأ الكسائي

بالتخفيف . النشر ٢/٣٧٢ ، والتيسير ص ٢١٢

(٣) لفظ « أنه » مكرر في الأصل .

(٤) الكشف ٢٣٠/أ ، وتفسير القرطبي ١٨٧/١٨

ويجوز أن يكون « وجبريل » عطف على « مولا » ، و « المولى » بمعنى الولي ، وتقف على « جبريل » على هذا ، ويكون « وصالح المؤمنين » ابتداء ، و « الملائكة » عطف ، و « ظهير » خبره .

ويجوز أن يكون « وصالح المؤمنين » عطفاً على « جبريل » ، و « جبريل » عطف على « مولا » ، و « المولى » بمعنى الولي ؛ لأن الملائكة والمؤمنين أولياء الأنبياء (١) وناصروهم ، فتقف على هذا على « المؤمنين » ، ويكون قوله : « والملائكة » ابتداء ، و « ظهير » خبره ؛ إلا أن المتعارف الوقف على « مولا » عند القراء ، ويكون « وجبريل » ابتداء ، يتبدأ به .

٢٢٨٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُبَدِّلَهُ ﴾ - ٥ -

« أن » في موضع نصب خبر « عسى » ، ومثله (أن يكفّر) - ٨ -

٢٢٨٨ - قوله تعالى : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ - ٦ -

« قوا » فعل قد اعتل فاؤه ولامه ، ففاؤه محذوفة ، لوقوعها بين ياء وكسرة في قواك : « يقي » على مذهب البصريين . وقال الكوفيون : إنما حذفت للفرق بين الفعل المتعدي وغير المتعدي ، فحذفت في « يعيد » و « يقي » ، لأنه متعدٍ ، وثبت في « يوجل » لأنه غير متعدٍ ، وبإلزامهم ألا يحذفوا في « يريم » و « يثيق » ؛ لأنها غير متعديين ، ولا بد من الحذف فيها ، والتلام محذوفة لسكونها وسكون الواو بعدها ، والنون محذوفة للبناء عند البصريين ، وللجزم عند الكوفيين ، وأصله « أوقيبوا » ، فحذفت الواو على ما ذكرنا ، فاستغني عن ألف الوصل ، ثم ألقت / حركة الياء على القاف ، وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، فصارت « قوا » ، وقيل : بل حذفت الضمة عن الياء

استخفافاً ، وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، وضمت القاف لأجل الواو
لثلاث تنقلب ياء ، فيتغير المعنى ، وقد تقدم لهذا نظائر (١) .

٢٢٨٩ - قوله تعالى : ﴿ وَمَرِيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ ﴾ - ١٢ -

« مريم » نصب على العطف على « مثلاً » و « ابنة » نعت لها ، أو بدل .
ولم تنصرف « مريم » للتانيث والتعريف . وقيل : إنه اسم أعجمي .
وقيل : عربي .

٢٢٩٠ - قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ
نُوحٍ ﴾ - ١٠ -

« مثلاً » و « امرأة » مفعولان لـ « ضرب » .
وقيل : « امرأة نوح » بدل من « مثل » ، على تقدير : مثل امرأة
نوح ، ثم حذف « مثل » الثاني ؛ للدلالة الأول عليه .

★ ★ ★

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الملك »

- ٢٢٩١ - قوله تعالى : ﴿ طِبَاقًا ﴾ - ٣ -
نعت لـ « سبع » ، وهو جمع « طبقة » ، كرتحة وريحاب . وقيل :
هو جمع « طبق » ، كجمل وجبال ^(١) .
- ٢٢٩٢ - قوله تعالى : ﴿ كَرَّتَيْنِ ﴾ - ٤ -
نصب : لأنه في موضع المصدر ، كأنه قال : فارتجع البصرَ رجعتين .
- ٢٢٩٣ - قوله تعالى : ﴿ خَاسِرًا ﴾ - ٤ -
حال من « البصر » ، وكذا : (وهو حسير) ابتداء وخبر في موضع
نصب على الحال من « البصر » .
- ٢٢٩٤ - قوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَلْقَى ﴾ - ٨ -
« كلمًا » نصب بـ « ألقى » على الظرف .
- ٢٢٩٥ - قوله تعالى : ﴿ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ ﴾ - ١١ -
إنما وحد الذنب ، والإخبار عن جماعة ، لأن « الذنب » مصدر يقع على
القاليل والكثير .

(١) ظ ، ق ، د ، ك : « كجبل وجمال » .

٢٢٩٦ - قوله تعالى : ﴿ فَسُحِقًا ﴾ - ١١ -

نصب على إضمار فعل ، أي : ألزموهم [الله] سحيقاً .
وقيل : هو مصدر ، جعل بدلاً من اللفظ بالفعل ، وهو قول سيبويه .
والرفع يجوز في الكلام على الابتداء .

٢٢٩٧ - قوله تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ - ١٤ -

« من » في موضع رفع بـ « يعلم » ، والمفعول محذوف تقديره : ألا يعلم الخالق خلقه ، فدل ذلك على أن ما يسير الخلق من قولهم ، وما يجهرون به ، كلٌّ من خلق الله ؛ لأنه قال : (وَأَسِيرُوا قَتُولِكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) ، ألا يعلم الخالق خلقه ، فكلٌّ من خلق الله .

وقد قال بعض أهل الزبغ : إن « من » في موضع نصب اسم للسيرين والجاهرين ، ليخرج الكلام عن عمومهم ، ويدفع عموم الخلق عن الله ، جل ذكره ، ولو كان كما زعم لقال : ألا يعلم ما خلق ؛ لأنه إنما [تقدم] ذكر ما تكين الصدور^(١) ، فهو [في] موضع « ما » . ولو أتت « ما » في موضع « من » ، لكان فيه أيضاً / بيان العموم ، أن الله تعالى خالق كل شيء من أقوال الخلق وأفعالهم ؛ أسروها أو أظروها ، خيراً كانت أو شراً ، [ويقرئ ذلك قوله : (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) ، ولم يقل : علم بذات المرين والجاهرين] ، وتكون « ما » في موضع نصب . وإنما يخرج الآية من هذا العموم إذا جعلت « من » في موضع نصب اسماً للأناسي^(٢) الخاطئين قبل [هذه] الآية ، [وقوله (بذات الصدور) يمنع من ذلك] .

٣٥٣

ت

(١) في الأصل « ما يكن الصدر » .

(٢) ح ، ق ، د ، هـ : « للأناس » وفي ظ : « للأجناس » .

٢٢٩٨ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يَخْفَى ﴾ و ﴿ أَنْ يُرْسِلَ ﴾

- ١٦ ، ١٧ -

« أن » فيها في موضع نصب على البدل من « تمن » ، وهو بدل الاشتمال .
وقال النحاس : « أن » مفعولة ، ولم يذكر البدل ، ووجهه
ما ذكرت لك .

٢٢٩٩ - قوله تعالى : ﴿ صَافَاتٍ ﴾ - ١٩ -

حال من « الطير » ، و « كذا » و « يقبض » .

٢٣٠٠ - قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يَمِشِي ﴾ - ٢٢ -

ابتداء ، [و] « مكبًا » ، حال منه ، و « أهدى » خبره .

٢٣٠١ - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ ﴾ - ٢٣ -

إنها وحده « السمع » ، لأنه في الأصل مصدر ، ثم مهي به .

٢٣٠٢ - قوله تعالى : ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ - ٢٥ -

« هذا » مبتدأ ، و « الوعد » نعت ، و « متى » في موضع رفع خبر

« هذا » ، وفيه ضمير مرفوع يعود على « هذا » .

وقيل : « هذا » رفع بالاستقرار ، و « متى » ظرف في موضع نصب ،

فلا يكون فيه ضمير .

٢٣٠٣ - قوله تعالى : ﴿ تَدْعُونَ ﴾ - ٢٧ -

هو « تفتعلون » (١) ، من الدعاء ، وأصله « تدعون » (١) ، ثم ادغمت

التاء في الدال ، على إدغام الثاني في الأول ؛ لأن الثاني أضعف من الأول .

(١) في الأصل و (ح) : « يفتعلون .. يدعون » .

وأصل الإدغام أنْ تُدغِم الأضعفَ في الأقوى ؛ ليزداد قوةً مع الإدغام ،
والدال بجهورة ، والتاء مهموسة ؛ والمجهور أقوى من المهموس ، فلذلك أدغم
الثاني في الأول ليصير اللفظ بجرف مشدداً بجهور ، فهو أحسن من أن يصير
بجرف مهموس .

٢٣٠٤ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَأْتِيكُمْ ﴾ - ٣٠ -

ابتداء وخبر ، والقاء جواب الشرط .

٢٣٠٥ - قوله تعالى : ﴿ بِمَاءٍ مَّعِينٍ ﴾ - ٣٠ -

يجوز أن تكون « معين » ^(١) « فعلاً » ، من : مَعَنَ الماءُ إذا كثر ،
ويجوز أن يكون « مفعولاً » من العَيْنِ ، وأصله « مَعِينُونَ » ، ثم « أَمِيلٌ » ؛
بان أسكنت الياء استخفافاً ، وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، ثم قلبت
الواو ياءً لانكسار العين قبلها ، وقيل : بل حذفت الواو لسكونها وسكون الياء
قبلها ، فتقديره على هذا : فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ يُرَى بِالْعَيْنِ ^(٢) .

* * *

(١) في الأصل و (د) : « معيناً » .

(٢) البيان ٤٥٢/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٢٢/١٨

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« القلم »

٢٣٠٦ - قواه تعالى : ﴿ نون والقلم ^(١) ﴾ - ١ -

٣٠٤
ت
قد تقدم وجه الإظهار والإدغام [في النون] في « يس » ^(٢) وغيرها ،
وقد قرئت « نون » بفتح ^(٣) النون / ؛ على أنه مفعول به ، أي : اذكر نون ؛
واقراء نون ، ولم ينصرف لأنه معرفة ، وهو اسم مؤنث ؛ وهي السورة ، وقيل :
لأنه اسم أعجمي .

وقال سيبويه : إنما فتحت النون لالتقاء الساكنين ، مثل « أين » و « كيف » ،
« كأن » القاري ، وصل قراءته ولم يدغم ، فاجتمع ساكنات : النون والواو ،
ففتحت النون .

وقال الفراء : إنما فتحت على التشبيه بـ « ثم » ، وقال غيره : فتحت
لأنها أشبهت نون الجمع .

وقال أبو حاتم : لما حذف منها واو القسم نعتت بالفعل المقسم به ، كما
تقول : « الله لأفعلن » ، فنصب الاسم بالفعل ، كأنه في التمثيل ، وإن كان
لا يستعمل « أقسم الله » .

(١) في الأصل : « نون بغير والقلم » .

(٢) راجع فقرة (١٨١١)

(٣) قرأ بفتح النون عيسى بن عمر . تفسير القرطبي ١٨/٢٢٣ ، وفي البحر المحيط ٨/٣٠٧

قرأ به أيضاً سعيد بن جبير .

وأجاز سيوبه (١) : الله لا فعلتن ، بالحذف ، أهل حرف القسم وهو محذوف ؛ وجاز ذلك في هذا ؛ وإن كان لا يجوز في غيره ؛ لكثرة استعمال الحذف في باب القسم . وتمن جعل د ن ، قسماً ، جعل الجواب (ما أنت بينعمة ربك [بيجنون]) .

٢٣٠٧ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ ﴾ - ١٤ -

د أن ، مفعول من أجله ، والفاعل فيه فعل مضمَر ، تقديره : يكفر أو يجحد (٢) من أجل أن كان ذا مال . ولا يجوز أن يكون العامل فيه « تلى » ولا « قال » ؛ لأن ما بعد « إذا » لا يعمل فيما قبلها ؛ لأن « إذا » تضاف إلى الجمل التي بعدها ، ولا يعمل المضاف إليه فيما قبل المضاف ، و « قال » جواب الجزاء ، ولا يعمل فيما قبل الجزاء ؛ لأن حكم العامل أن يكون قبل المفعول فيه ، وحكم الجواب أن يكون بعد الشرط (٣) ، فيصير مقدماً مؤخراً في حال ، وذلك لا يجوز ، فلا بد من إضمار عامل لـ « أن » على ما ذكرنا (٤) .

٢٣٠٨ - قوله تعالى : ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ - ١٧ -

حال من المضمَر في « لَيَصْرُ مِنْهَا » المرفوع ، ولا خبر لـ « أصبح » في هذا ، لأنها بمعنى داخلين (٥) في الإصباح ؛ [تقول : أصبح زيد ، وأمس عمرو ،

(١) الكتاب لسيوبه ٢٩٣/١

(٢) كذا في الأصل و(ح ، د) وتفسير القرطبي ، وفي ق ، ظ ، ك : « لكفر أو لجحد » ، وجاء في الكشف ٢٣١/ب : « وحجة من قرأ بهمزة واحدة أنه لما علم أن الكلام ليس باستخبار ، لم يأت بلفظ يدل على الاستخبار ، فـ « أن » في موضع نصب بلعل مضمَر ، دل عليه الكلام ، لتقديره : الجحد لأن كان ، أو أنكفر لأن كان » .

(٣) في الأصل « أن يكون للشرط » .

(٤) الكشف ٢٣١/ب ، والبيان ٤٥٣/٢ ، والعكبري ١٤٣/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٣٦/١٨

(٥) في الأصل : « بمعنى أنهم داخلون »

أي دخل في الإساءة [١١] .

٢٣٠٩ - قوله تعالى : ﴿ بِأَيْكُمْ الْمُفْتُونُ ﴾ - ٦ -

الباء زائدة : والمعنى : أيكم المفتون .

[وقيل : الباء غير زائدة ، لكنها بمعنى « في » ، والتقدير : في أيكم

المفتون] .

وقيل : « المفتون » بمعنى الفتون ، والتقدير : في أيكم الفتون ،

أي : الجنون .

وكتب « أَيْسِكُمْ » في المصحف في هذا الموضع خاصة بياضين وألف قباهما ؛

وعلة ذلك أنهم كتبوا للهمزة صورة على التحقيق ، وصورة على التخفيف ، فالألف ٣٠٥

صورة الهمزة على / التحقيق ، والياء الأولى صورتها على التخفيف ؛ لأن قبل الهمزة

كسرة ، فإذا خففتها فحكما أن تبدل منها ياء ، والياء الثانية صورة الياء المشددة .

وكذلك كتبوا (بآييدي) ١٢ بياضين على هذه العلة . وكتبوا (ولا أوضعوأ) ١٣

بالفين . وكذلك (أولأ أذنبجنه) ١٤ وكذلك (لا إلى الجحيم) ١٥

و (لا إلى الله تمشترون) ١٦ [اللام فيه لام الإيجاب غير ممدودة ، لللا

تصير لام نفي ، وإنما] ١٧ كتب [كاه] بالفين لأن إحداهما ؛ وهي الأولى ،

صورة الهمزة على التحقيق ، والثانية صورتها على التخفيف ، وقد قيل : الأولى

صورة الهمزة ، والثانية صورة حركتها . وقيل : هي فتحة أشبعت فتولدت منها

ألف ، وهذا فيه بعد ؛ [لأنه لا يجوز إشباع الفتحة ها هنا البتة] ١٨ . وهذا

- | | |
|---------------------------|-----------------------------|
| (١) زيادة . . . أصل . | (٢) سورة الذاريات الآية ٤٧ |
| (٣) سورة التوبة الآية ٤٧ | (٤) سورة النمل الآية ٢١ |
| (٥) سورة الصافات الآية ٣٧ | (٦) سورة آل عمران الآية ١٥٨ |

إنما هو تعليل لخط المصحف ، إذ قد جاء على ذلك ، ولا سبيل إلى تحريفه . وهذا الباب يتسع ، وهو كثير في الخط ، [خارج عن المتعارف بين الكتاب من الخط ، فلا بد أن يخرج لذلك وجهٌ يتيق به] . وسند كرهه ، إن شاء الله ، مستقصى معللاً في غير هذا .

٢٣١٠ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ - ١٥ -

أي : هذه أساطير ، و « أساطير » خبر ابتداء مضمرة .

٢٣١١ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ الْعَذَابُ ﴾ - ٣٣ -

« العذاب » ابتداء ، و « كذلك » الخبر ، أي : العذاب الذي يحل بالكفار مثل ذلك .

٢٣١٢ - قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ - ٣٦ -

« ما » ابتداء ، وهي استفهام ، و « لكم » الخبر ، و « كيف » في موضع نصب بـ « تحكمون » .

٢٣١٣ - قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا [بِاللَّغَةِ] ﴾ - ٣٩ -

« أيمان » ابتداء و « علينا » الخبر ، و « باللغة » نعت لـ « أيمان » .
وقرأ الحسن^(١) « باللغة » بالنصب على الحال من المضمرة المرفوعة في « علينا » .

٢٣١٤ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ - ٤٢ -

انتصب « يوم » على : اذكر يا محمد [يوم يكشف عن ساق ويدعون]^(٢) ،
فتبتدىء بـ « اليوم »

(١) الإلحاف ص ٤٢١ ، وتفسير القرطبي ٢٤٧/١٨ ، وانظر المختص ٣١٥/٢ ، ومعاني

القرآن للأفراء ١٧٦/٣

(٢) زيادة في الأصل .

ويجوز أن تنصب بـ « يأتوا » أي : يأتوا بشركائهم في هذا اليوم ^(١) ، ولا يحسن الابتداء به .

٢٣١٥ - قوله تعالى : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ﴾ - ٤٣ -

نصب على الحال من المضمرة في « يدعون » ، أو من المضمرة في « يستطيعون » ، و « أبصارهم » رفع بفعلها .

و « ترهقهم » ^(٢) في موضع الحال / مثل الأول ، وإن شئت كان منقطعاً من الأول .

٢٣١٦ - قوله تعالى : ﴿ قَدَرْنِي وَمَنْ يُكذِّبُ بِهَذَا ﴾ - ٤٤ -

« مَنْ » في موضع نصب على العطف على [ضمير] المتكلم ، وإن شئت على أنه مفعول معه .

٢٣١٧ - قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ ﴾ - ٤٩ -

« أَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف . ولا يكاد يستعمل الخبر مع لولا عند سبويه إلا محذوفاً ، والتقدير : لولا مداركة الله إتياء لحقته أو استنقذته ، و شبهه ، و « لتنبهته » جواب « لولا » .

وذكر « تداركه » لأن « النعمة » و « النعم » بمعنى واحد ، فحمل على المعنى .

وقيل : ذكر لأنه فرق بينها بالهاء .

وقيل : لأن تأنيث النعمة غير حقيقي ، إذ لا ذكر لها من لفظها .

(١) في الأصل « أن تنصبه بقوله : فاتوا بشركائكم في هذا اليوم » .

(٢) في الأصل « خاشعة وترهقهم » .

وفي قراءة ابن مسعود (١) : « لولا أن تداركته ، ، [بالتاء] على تانيث لفظ « نعمة » .

٢٣١٨ - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴾ - ٤٩ -

ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من المضمرة المرفوعة في « نُبذ » .

٢٣١٩ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ ﴾

- ٥١ -

« إن » ، عند الكوفيين بمعنى « ما » ، واللام بمعنى « إلا » ، معناه : وما يكاد الذين كفروا إلا يزلِقونك .

و « إن » ، عند البصريين مخففة من الثقيلة ، واسمها مضمرة فيها ، واللام التأكيد ، لزم هذا النوع لثلاث تشبه « إن » ، التي بمعنى « ما » ، وقد مضى نظيره .

★ ★ ★

(١) وقرأ به أيضاً ابن عباس . تفسير القرطبي ٢٥٣/١٨ ، والبحر المحيط ٣١٧/٨ ، وانظر معاني القرآن ١٧٨/٣

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الحاقّة »

٢٣٢٠ - قوله تعالى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ - ١ ، ٢ -

« الحاقّة » ابتداء ، و « ما » ابتداء ثان . و « ما » استفهام معناه التعظيم والتعجب . و « الحاقّة » الثانية خبر « ما » ، و « ما » وخبرها خبر عن « الحاقّة » الأولى . و جاز أن تكون الجملة خبراً عنها ، ولا ضمير في الجملة يعود على المتبداً ^(١) ؛ لأنها محمولة على معنى : الحاقّة ما أعظمها وأهولها ، وقيل المعنى : [الحاقّة] ما هي ؛ على التعظيم لأمرها ، ثم أظهر الاسم ليكون أبين في التعظيم . وقد مضى ذكر هذا في الواقعة ^(٢) : ومثله : (القارعة ما القارعة) ^(٣) .

٢٣٢١ - وقوله تعالى : ﴿ وما أدراك ما الحاقّة ﴾ - ٣ -

« ما » الأولى ابتداء ، و « ما » الثانية ابتداء ثان ، و « الحاقّة » خبر الثاني ، والجملة في موضع نصب بـ « أدراك » ، و « أدراك » وما اتصل به خبر عن « ما » الأولى . وفي « أدراك » / ضمير فاعل يعود على « ما » الأولى ، و « ما » الأولى والثانية استفهام ، فلذلك لم يعمل « أدراك » في « ما » الثانية ، وعمل في الجملة ، وهما استفهام فيها معنى التعظيم والتعجب . و « أدراك » فعل

(١) في الأصل « يعود عليا » .

(٢) انظر فقرة (٢١٧٦) . (٣) سورة القارعة الآية ١ و ٢

يتعدى إلى مفعولين : الكاف في « أدراك » المفعول الأول ، والجملة في موضع الثاني . ومثله : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ) (ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ) (١) و (مَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ) (٢) و (مَا أَدْرَاكَ مَا الْحَطَّامَةُ) (٣) و (مَا أَدْرَاكَ مَا الشَّعْبَةَ) (٤) و (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ) (٥) كل ذلك يجري على قياس واحد ، يقاس بعضه على بعض (٦) .

٢٣٢٢ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا ﴾ - ٥ -

« ثمود » رفع بالابتداء ، و « أهلكوا » الخبر . وحق الفاء أن تكون قبله ، والتقدير : مها يكن من شيء ثمود أهلكوا .

و « ثمود » اسم للقبيلة ، وهو معرفة ، فلذلك لم ينصرف للتأنيث والتعريف . وقيل : هو أعجمي معرفة ، فلذلك لم ينصرف .

ويجوز صرفه في الكلام ؛ وقد قرئ بذلك في مواضع من القرآن [غير هذا] ، على أنه اسم للأب .

ومثله : (وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا) - ٦ - إلا أن « عاداً » ينصرف لحفته ؛ لأنه على ثلاثة أحرف ، أوسطها ساكن ، كهند ، ودعد ، ومصر ، ونحو ذلك [(٧)] .

٢٣٢٣ - قوله تعالى : ﴿ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ ﴾ - ٧ -

انتصب « سبع » و « ثمانية » على الظرف .

و « حسوماً » نعت لـ « الأيام » بمعنى : متتابعة .

(١) سورة الانفطار الآيات ١٧ و ١٨

(٢) سورة المطففين الآية ١٩

(٣) سورة الحمزة الآية ٥

(٤) سورة البلد الآية ١٢

(٥) سورة القارعة الآية ٣

(٦) في الأصل « على قياس » .

(٧) زيادة في الأصل .

وقيل : هو نصب على المصدر بمعنى : تباع .

٢٣٢٤ - قوله تعالى : ﴿ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صُرْعَى ﴾ - ٧ -
« صرعى » نصب على الحال ؛ لأن « ترى » من رؤية العين ، [يتعدى إلى
مفعول واحد] (١) .

٢٣٢٥ - قوله تعالى : ﴿ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ ﴾ - ٧ -
الجملة في موضع نصب على الحال من المضمرة في « صرعى » ، أي : مشبين
اعجاز نخل خاوية ؛ خوت من التأكل .

٢٣٢٦ - قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ - ١٥ -
العامل في « يومئذ » « وقعت » .

٢٣٢٧ - قوله تعالى : ﴿ فِيهِ يَوْمِئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴾ - ١٦ -
العامل في الظرف « واهية » .

٢٣٢٨ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمِئِذٍ تُعْرَضُونَ ﴾ - ١٨ -
العامل في الظرف « تعرضون » .

٢٣٢٩ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ﴾ - ٢٨ -
« ما » في موضع نصب بـ « أغنى » ،
ويجوز أن تكون « ما » نافية على حذف مفعول « أغنى » أي : ما أغنى
عني مالي شيئاً .

٢٣٣٠ - قوله تعالى : ﴿ ذُرْعَاهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ﴾ - ٣٢ -
ابتداء وخبر ، في موضع خفض على النعت لـ « سلسلة » .

(١) زيادة في الأصل .

٢٣٣١ - / قوله تعالى : ﴿ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴾ و ﴿ قَلِيلًا
مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ - ٤١ ، ٤٢ -

انتصب « قليل » في هذا الموضع بـ « تؤمنون » و « تذكرون » ،
و « ما » زائدة للتوكيد .

وحقيقته أنه نعت لمصدر محذوف ، أو ظرف محذوف ، تقديره : وقتاً
قليلًا تذكرون ، أو : تذكراً قليلاً تذكرون . وكذلك : (قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ) .
ولا يجوز أن تجعل « ما » والفعل مصدرًا ، وتنصب « قليلًا » بما بعد
« ما » ، لأن فيه تقديم الصلة على الموصول ؛ لأن « ما عمل فيه المصدر ، في صلة
المصدر أبدأ ، فلا يتقدم عليه .

٢٣٣٢ - قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ - ٤٣ -

خبر ابتداء محذوف ، أي هو تنزيل .

٢٣٣٣ - قوله تعالى : ﴿ عِنْدُ حَاجِزِينَ ﴾ - ٤٧ -

نعت لـ « أحد » ، لأنه بمعنى الجماعة ، فحمل النعت على معنى « أحد » فجمع .

* * *

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« سأل سائل »^(١)

٢٣٣٤ -- قوله تعالى : ﴿ سَأَلَ ﴾ - ١ -

« من ترك »^(٢) همزة [« سأل »] احتمال ثلاثة أوجه :
أحدها أن يكون من السؤال ، لكن أبدل من الهمزة ألفاً ، وهو بدل
على غير قياس ، لكنه جائز ؛ حكاه سيبويه وغيره .
والثاني أن تكون الألف بدلاً من واوٍ ، حكى سيبويه وغيره ذلك :
سئلت أسال ، لغة^(٣) بتزلة : خفت أخاف .
والرجه الثالث أن تكون الألف بدلاً من ياء من : سأل يسيل ، بتزلة :
كال يكيل .

وأصل « سأل » إذا كان من السؤال أن يتعدى إلى مفعولين نحو قوله تعالى :
(فلا تسألني ما ليس لك به علم)^(٤) . ويجوز أن تقتصر على مفعول واحد ،
كما تقتصر في : أعطيت وكسوت . نحو قوله تعالى : (وأسألوا ما أنفقتم)^(٥) ،
فإذا اقتضت على واحدٍ ، جاز أن يتعدى بحرف جر إلى ذلك الواحد ، نحو
قوله تعالى : (تسأل تسائلٌ بعذابٍ) ، تقديره : سأل سائل النبي بعذابٍ ؛

(١) في د : « المارج » .

(٢) قرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر بألف بلا همزة « سأل » ، والباقون بالهمزة . النشر
٣٧/٢ ، والقيسير ص ٢١٤ ، والإتحاف ص ٤٢٣

(٣) أي لغة في السؤال . (٤) سورة هود الآية ٤٦

(٥) سورة الممتحنة الآية ١٠

أي عن عذاب ، والباء بمعنى « عن » . وإذا جعل « سال » من « السيل » ،
لم تكن الباء بمعنى « عن » ، وكانت على بابها ، وأصلها للتعدي .

وأما الهمزة في « سائل » فتحتل ثلاثة أوجه :

أحدها أن تكون أصلية من السؤال .

والثاني أن تكون بدلاً من واوٍ على لغة [من قال] : سلت أسال ،
كخفت أخاف .

والثالث أن تكون بدلاً من ياءٍ ، على أن تجعل « سأل » (٢) من السيل (٣) .

٢٣٣٥ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴾ - ٨ -

العامل في الظرف « نراه » .

ويجوز أن تكون بدلاً من « قريب » والعامل في « قريب » « نراه » ، /

وقيل : العامل فيه (يُبْصِرُونَهُمْ) - ١١ -

والهاء والميم في « يُبْصِرُونَهُمْ » منقول بها ؛ تعود على الكفار ، والمضمر
المرفوع لـ « المؤمنين » ، أي يبصر المؤمنون الكافرين يوم القيامة ، أي : يُبْصِرُونَهُمْ
فينظرون إليهم في النار .

وقيل : تعود على « الحميم » وهو بمعنى الجمع ، أي يُبْصِرُ الحميمُ حميمه .

وقيل : المضمران يعودان على الكفار ، أي : يبصر التابعون المتبوعين

في النار .

٢٣٣٦ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا لَظَى ﴾ ﴿ نَزَّاعَةٌ ﴾ - ١٥، ١٦ -

(١) في الأصل ، « بمعنى » .

(٢) في الأصل : « سال يسيل » .

(٣) الكشف ٢٣٢/أ ، والعكبري ١٤٤/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٧٨/١٨ وما بعده .

د لظى ، خبر د إن ، في موضع رفع ، و د نزاعة ، خبر ثان ^(١) .
 [وقيل : إن د لظى ، في موضع نصب على البدل من الهاء ^(٢) في د إنَّها ،
 و د نزاعة ، خبر د إن ، ^(٣)] .
 وقيل : د لظى ، خبر د إن ، و د نزاعة ، بدل من د لظى ،
 أو رفع على إظهار مبتدأ .
 وقيل : المصغر في قوله د إنَّها ، للقصة ، و د لظى ، مبتدأ ،
 و د نزاعة ، خبر د لظى ، والجملة خبر د إن ، .
 ومن نصب د نزاعة ، فعلى الحال ، وهي قراءة حفص عن عاصم ^(٤) ،
 والعامل في د نزاعة ، مادلٌ عليه الكلام من معنى الفعل وهو التلظي ، كأنه
 قال : كلاً إنها تتلظى في حال نزاعها للشوى ، [و د الشوى ، الأطراف ،
 وقيل : جلدة الرأس] ^(٥) .
 وقد منع المبرد جواز نصب د نزاعة ، وقال : لا تكون د لظى ،
 إلا د نزاعة للشوى ، فلا معنى للعامل ؛ إنما الحال فيها يجوز أن يكون ،
 ويجوز ألا يكون ، هذا معنى قوله . والحال في هذا جائزة ؛ لأنها تؤكد
 ما تقدمها ^(٦) ، كما قال : (وهو الحقُّ مُصدِّقاً) ^(٧) ، ولا يكون الحقُّ أبداً
 إلا مصدقاً . وقال تعالى : (وهذا صراطٌ ربِّكَ مُستقيماً) ^(٨) ولا يكون

(١) وذلك على قراءة من رفع د نزاعة وهي قراءة الجمهور .

(٢) في ح : « ها » وأثبت ما في : د والكشف .

(٣) في ح : « خبر ثان » وهو محريف ، وذكر مكي مثلاً عليه في الكشف : إن زيدا

أخاك قائم .

(٤) وقرأ الباقون بالرفع . التيسير ص ٢١٤ ، والنشر ٢/٣٤٧

(٥) زيادة في الأصل .

(٦) في الأصل « لأنها تؤكد ما قبلها مما تقدمها » .

(٧) سورة البقرة الآية ٩١ (٨) سورة الأنعام الآية ١٢٦

صراط الله ، جل ذكره ، أبداً إلا مستقيماً ، فليس يلزم ألا يكون الحال
إلا للشيء الذي يمكن أن يكون ، وألا يكون هذا أصل لا يصح في كل
موضع ، فقول المبرد ليس بجيد .

وقد قيل : إن هذا إما هو إعلام لمن ظن أنه لا يكون ، فتصح الحال على
هذا بغير اعتراض (١) .

٢٣٣٧ - قوله تعالى : ﴿ تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ [وَتَوَلَّى] ﴾ - ١٧ -

خبر ثالث لـ (إن) - ١٥ - ، وإن شئت قطعته مما قبله .

٢٣٣٨ - قوله تعالى : ﴿ هَلُوعاً ﴾ - ١٩ -

حال من المضمر في « خلق » ، وهي الحال المقدرة ؛ لأنه إنما يحدث فيها (٢)
الملح بعد خلقه ، لافي حال خلقه .

٢٣٣٩ - قوله تعالى : ﴿ جَزُوعاً ﴾ و ﴿ مَنُوعاً ﴾ - ٢٠ ، ٢١ -

خبر كان مضمرة . أي يكون جزوعاً ويكون منوعاً ، أو بصير ،

أو صار ، ونحوه .

٣١٠

ت

وقيل : هو نعت لـ « هلوع » (٣) ، وفيه بعد ؛ لأنك تنوي به التقديم

قبل « إذا » .

٢٣٤٠ - قوله تعالى : ﴿ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ - ٢٦ -

(١) الكشف ٢٣٢/ب ، والبيان ٤٦٠/٢ ، والكبرى ١٤٤/٢ ، وتفسير القرطبي

٢٨٦/١٨ وما بعده .

(٢) في ح ، ظ ، ك ، ق : « فيه » .

(٣) في الأصل « للهوع » .

« ما » استفهام ابتداء ، و « الذين » الخبر .
 و (مهطعين) حال ، وهو عامل في « قَبِيلِكَ » ، و « قبلك » ظرف مكان .
 [قوله] : (عزين) نصب على الحال أيضاً من « الذين » وهو جمع
 « عِزَّة » ؛ وإثنا جمع بالواو والنون ، وهو مؤنث لا يعقل ، ليكون ذلك عوضاً
 عما حذف منها .

قيل : « أصل » عزة ، : عِزْهَةٌ ، كما أن أصل سنة : سَنَهَةٌ ، ثم
 حذفت الهاء ، فجعل جمعه بالواو والنون عوضاً من الحذف .

٢٣٤١ - [قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَخْرُجُونَ ﴾ - ٤٣ -

« يوم » بدل من « يومهم » ، و « يومهم » نصب به « يلاقوا »
 مفعول به [.

٢٣٤٢ - قوله تعالى : ﴿ سِرَّاعاً ﴾ - ٤٣ -

حال من المضمر في « يخرجون » ، وكذا (كأنهم إلى نصب) في
 موضع الحال أيضاً من المضمر .

[وقوله] : (خَاشِعَةً) - ٤٤ - حال أيضاً من [المضمر في]

قوله : « يخرجون » ، وكذلك (تَرْمَقُهُمْ ذِلَّةٌ) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« نوح عليه السلام »

٢٣٤٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَنْذِرْ ﴾ - ١ -

« أن » ، لا موضع لها من الإعراب ؛ إنما هي للبيان بمعنى « أي » .
وقيل : هي في موضع نصب على حذف حرف الجر ، أي : [إنا أرسلنا نوحاً إلى
قومه] ^(١) بأنْ أَنْذِرْ ، ومثله في الوجهين : (أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ) - ٣ - ،
(أَنْ امشُوا) ^(٢) .

٢٣٤٤ - قوله تعالى : ﴿ لَيْلًا وَنَهَارًا ﴾ - ٥ -

ظرفاً زمان ، والعامِل فيها « دعوتُ » .

٢٣٤٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا فِرَارًا ﴾ - ٦ -

مفعول ثانٍ لـ « يزدحم » .

٢٣٤٦ - قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي كَلَّمَا ﴾ - ٧ -

« كَلَّمَا » ، نصب على الظرف ، والعامِل فيه « جعلوا » ^(٣) .

٢٣٤٧ - قوله تعالى : ﴿ جِهَارًا ﴾ - ٨ -

(١) زيادة في الأصل . (٢) سورة ص الآية ٦

(٣) في الأصل و (د) : « دعوتهم » .

نصب على الحال ، أي مجاهراً بالدعاء لهم ، وقيل التقدير : ذا جهار ، ويجوز أن يكون نصباً^(١) على المصدر .

٢٣٤٨ - قوله تعالى : ﴿ مَدْرَارًا ﴾ - ١١ -

نصب على الحال [من و السماء ،] ، ولم تثبت الهاء في « مفعال » ؛ لأنه للمؤنث ، بغير هاء يكون إذا كان جارياً على الفعل ، نحو : امرأة مذكر ومثنى ومطلق .

٢٣٤٩ - قوله تعالى : ﴿ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴾ - ١٥ -

« طباقاً » مصدر ، وقيل : هو نعت لـ « السبع » . وأجاز الفراء^(٢) في غير القرآن خفض « طباق » على النعت لـ « سموات » .

٢٣٥٠ - قوله تعالى : ﴿ نُورًا ﴾ و ﴿ سِرَاجًا ﴾ - ١٦ -

مفعولان لـ « جعل » ، لأنه بمعنى « صير » ، فهو يتعدى إلى مفعولين ، ومثله (بساطاً) - ١٩ -

٢٣٥١ - قوله تعالى : ﴿ مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ - ١٧ -

[« نباتاً »] مصدر لفعل دل عليه « أنبتكم » ، أي : فنبتم نباتاً . وقيل : هو مصدر « أنبتكم » ، على حذف الزيادة .

٢٣٥٢ - قوله تعالى : ﴿ وَوَلَدًا ﴾ - ٢١ -

من قرأ^(٣) بضم الواو / جعله جمع « ولديه » : كوثنين ووثنين ، وقيل : ٣١١
ت

(١) في الأصل و (د) « نصب » .

(٢) معاني القرآن ١٨٨/٣

(٣) قرئ بضم الواو وسكون اللام ، وهي قراءة غير نافع وأن جمعها وعاصم وابن عامر ، وقرأ هؤلاء بفتح الواو واللام . النشر ٣٧٤/٢ ، والتيسير ص ٢١٥

هي لغة في الواحد ، يقال منه : ولد وولد [للواحد] ، بنزلة : بئخل وبئخل^(١) .

٢٣٥٣ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ ﴾ - ٢٣ -

انتصبا على العطف على « ود » ، وهن أسماء أصنام .
ولم ينصرف « يغوث ويعوق » ، لأنها على وزن : يقوم ويقول ، وهما معرفة .
وقد قرأ^(٢) الأعمش^(٣) بصرفها ، وذلك بعيد ، كأنه جعلها نكرتين^(٤) ،
وهذا لا معنى له ، إذ ليس كل صنم اسمه يغوث ويعوق ، إنما هما اسمان لصنمين
معلومين مخصوصين ، فلا وجه لتكبيرهما .

٢٣٥٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا خَطِيئَاتِهِمْ ﴾ - ٢٥ -

« ما » زائدة للتوكيد ، و « خطيئاتهم » خفض بـ « من » .

٢٣٥٥ - قوله تعالى : ﴿ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ - ٢٦ -

« ديار » هو « فيتعال » من دار يدور ، أي لاتذرت على الأرض من
يدور منهم ، وأصله : ديبوتار ، ثم أدغمت الواو في الياء [مثل : ميت الذي
أصله : « ميتوت » ، ثم أدغموا الثاني في الأول]^(٥) .

(١) في هامش ح : « وحزن وحزان ، وسقم وسقم » .

(٢) قرأ المطوعي « يغوثاً ويعوقاً » بالتنوين مصروفين . الإتحاف ص ٤٢٥ . وفي البحر

المحيط ٣٤٢/٨ قرأ بصرفها الأعمش ، ووافقه الأشهب العقيلي .

(٣) في الأصل « الأخفش » وهو تحريف .

(٤) في الأصل « جعلها أسماء نكرات » .

(٥) ما بين قوسين جاء في الأصل بعد كلمة « الثانية » في السطر القادم ، وقد أثبت ما جاء في:

ح ، ظ ، ق ، د ، ك .

ويجوز أن يكون أبدلوا من الواو باء ، ثم ادغموا الياء الأولى في الثانية .
ولا يجوز أن تكون « ديار » فعلاً ، لأنه يلزم أن يقال فيه «^(١) : دوار» ،
وليس اللفظ كذلك .

مشكل إعراب سورة

« الجن »^(٢)

٢٣٥٦ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ ﴾ - ١ -
« أن » في موضع رفع ، اسم ما لم يُسم فاعله « أوحى » ، ثم عطف
ما بعدها من لفظ « أن » ، عليها ، فـ « أن » في موضع رفع في ذلك كله .
وقيل : فتحت « أن » ، في سائر الآي ، رداً على الهاء في « آمنا به » ،
وجاز^(٣) ذلك ، وهو مضمّر مخفوض ، على حذف الخافض لكثرة حذفه مع « أن » .
والعطف في فتح « أن » ، على « آمنا به » ، أتمّ [في المعنى] من العطف
على « أنه استمع » ، لأنك لو عطف (وَأَنَا ظَنَنَّا) - ٥ - (وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا
الهدى) - ١٣ - (وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ) - ٦ - (وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ) - ٨ -
وشبهه ، على « أنه استمع » ، لم يجوز ، لأنه ليس بما أوحى إليهم ، إنما هو أمر
أخبروا به عن أنفسهم .

(١) في الأصل « منه » .

(٢) في الأصل و (ح ، ظ ، ق) : « سورة قل أوحى » رأيت ما جاء في : ك ، د ، وفي

هامش الأصل عبارة « بلغت مقابلة » .

(٣) في الأصل « رجائز » .

والكسر في جميع هذا آيين ، وعليه جماعة من القراء .
والفتح (١) في ذلك على الحمل على معنى « آمنّا به » ، وفيه بُعد في المعنى ،
لأنهم لم يخبروا أنهم آمنوا ، بأنهم لما سمعوا الهدى آمنوا به ، ولم يخبروا / أنهم
آمنوا ، أنه كان رجال ، إذا حكى الله تعالى عنهم أنهم قالوا ذلك مخبرين [به]
عن أنفسهم لأصحابهم ، فالكسر أولى بذلك (٢) .

٣١٢
ت

٢٣٥٧ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ ﴾ - ٦ -

الماء في « أنه » اسم « أن » ، وهو إضمار الحديث والخبر ، و « رجال »
اسم « كان » ، و « يعوذون » خبر « كان » ، و « من الإنس » نعت لـ « رجال » ،
ولذلك جاز أن تكون النكرة اسماً لـ « كان » ، لما نُعتت قربت من المعرفة ،
فجاز أن تكون اسم « كان » ، و « كان » واسمها وخبرها خبر عن « أن » .

٢٣٥٨ - قوله تعالى : ﴿ فَوَجَدْنَاَهَا مِلْئًا ﴾ - ٨ -

« وجد » يتعدى إلى مفعولين : الماء الأول ، و « ملئت » في موضع الثاني .
ويجوز أن تعدى إلى واحد ، وتعمل « ملئت » في موضع الحال على
إظهار « قد » ، والأول أحسن .

و (حرماً) نصب على التفسير ، وكذا (شهباً) .

٢٣٥٩ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا ﴾ - ٤ -

الماء في « أنه » تعود على الحديث ، وهي اسم « أن » ، وفي « كان »
اسمها ، وما بعدها الخبر .

(١) قرأ بالفتح ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف وحمص ، والباقون بالكسر . النشر

٣٧٥/٢ ، والتيسير ص ٢١٥

(٢) الكشف ٢٣٣/أ ، ب ، والعكبري ١٤٥/٢

وقيل : « سفينا » اسم « كان » ، و « يقول » الخبر مقدم ؛ وفيه بعد ؛ لأن الفعل إذا تقدم عمل في الاسم بعده ^(١) .
ويجوز أن تكون « كان » زائدة .

٢٣٦٠ - قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ تُعْجِزُهُ هَرَبًا ﴾ * - ١٢ -

« هرباً » نصب على المصدر الذي في موضع الحال .

٢٣٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ﴾ * - ١٨ -

« أن » ، في موضع رفع عطف على (أنه استمع) - ١ -

وقيل : في موضع خفض على إضمار الخافض ، وهو منب منب الخليل وسيبويه والكسائي .

وقيل : في موضع نصب لعدم الخافض ، وهو منب جماءة من النعويين .

٢٣٦٢ - قوله تعالى : ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفُ

[ناصراً] * - ٢٤ -

« من » ، في موضع رفع على الابتداء ، لأنه استفهام ، و « أضعف » الخبر ، و « ناصراً » نصب على البيان ، و كذا « عدداً » ، والجملة في موضع نصب بـ « سيعلمون » .
فإن جعلت « من » بمعنى الذي كانت في موضع نصب بالفعل ، وترفع « أضعف » ، « أقل » على إضمار هو ؛ ابتداء وخبر ، في صلة « من » ، إذا كانت بمعنى النصب ، ولا صلة لها إذا كانت استفهاماً .

(١) في الأصل « عمل في فاعله » .

٢٣٦٣ - قوله تعالى : ﴿عَذَابًا ۝۱۱﴾ - ١٧ -
 [مفعول لـ « نَسَلِكُهُ »] ، أي : في عذاب ، يقال : سَلَكْتُه
 وأسَلَكْتُه ، لغتان بمعنى .

وقد قرئ^(١) / « نَسَلِكُهُ » ، بضم النون على : أسلكته في كذا .

٣١٣
 ت

٢٣٦٤ - قوله تعالى : ﴿إِلَّا بِلَاغٍ﴾ - ٢٣ -
 نصب على الاستثناء المنقطع .

وقيل : هو نصب على المصدر ، على إضمار فعل ، وتكون « إلا » على
 هذا القول منفصلة ، و « إن » للشرط ، و « لا » بمعنى « لم » ، والتقدير :
 « إنسي لن يجيرني من الله أحدٌ وإن أجد من دونه مُلتجئاً » ، إن لم أبلغ
 رسالاتِ ربي بلاغاً ، والملتجئ : الملجأ .

٢٣٦٥ - قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَعصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأِنَّ لَهُ
 نَارَ جَهَنَّمَ﴾ - ٢٣ -

هذا شرط ، وجوابه الفاء ، وهو عامٌ في كل من عصى الله ؛ إلا ما بينه
 القرآن من غفران الصغائر بإجتنب الكبائر ، ومن غفران الله لمن تاب [وآمن]
 وعمل صالحاً ، وما بينه النبي عليه السلام من إخراج الموحدين من أهل الذنوب
 من النار .

(١) في الأصل « نسلكه عذاباً » .

(٢) قرأ الكوفيون وهيباش عن أبي عمرو « يَسَلِكُهُ » ، بالياء ، والباقون « نَسَلِكُهُ »
 بالنون ، وروي عن مسلم بن جندب ضم النون وكر اللام ، وكذلك قرأ طلحة والأعرج ؛
 وهما لغتان : سلكه وأسلكه بمعنى ، أي ندخله . تفسير القرطبي ١٩/١٩ ، وانظر الكشف
 ٢٣٤/أ ، والنشر ٣٧٥/٢ ، والتيسير ص ٢١٥

٢٣٦٦ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرِبٌ ﴾ - ٢٥ -

« إن » بمعنى « ما » ، و « قريب » رفع بالابتداء ، و « ما » بمعنى الذي ، في موضع رفع بـ « قريب » ، وتسدُّ مدَّ الخبر ، وإن شئت جعلتها خبراً لـ « قريب » ، [و] الجملة في موضع نصب بـ « أدري » ، والماء المحذوفة من « توعدون » ، تعود على « ما » ، والتقدير : أقرب الوقت الذي توعدون . ولك أن تجعل « ما » والفعل مصدرأ ، فلا يحتاج إلى عائد .

٢٣٦٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴾ - ٢٧ -

« مَنْ » في موضع نصب على الاستثناء من « أحدي » ؛ لأنه في معنى الجماعة .

٢٣٦٨ - قوله تعالى : ﴿ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ ﴾ - ٢٨ -

الضمير في « ليعلم » يعود على الله ، جلُّ ذكره ، وقيل : على النبي عليه السلام ، وقيل : على المشركين .
والضمير في « أبلغوا » يعود على الأنبياء ، وقيل : على الملائكة التي تنزل بالوحي إلى الأنبياء .

٢٣٦٩ - قوله تعالى : ﴿ عَدَدًا ﴾ - ٢٨ -

نصب على البيان ، ولو كان مصدرأ لتقلت « عدأ » ، مدغم (١) .

(١) كذا في الأصل ، وفي غيره : « ولو كان مصدرأ لأدغم » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الْمَزْمَلِ »

٢٣٧٠ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ﴾ - ١ -

أصل « المزمّل » ، المزمّل ^(١) ، ثم أدغمت التاء في الزاي .

٢٣٧١ - قوله تعالى : ﴿ نِصْفَهُ ﴾ - ٣ -

بدل من « الليل » .

وقيل : انتصب على إضمار : قم نصفه ، وهما ظرفا زمان .

٢٣٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَطَأْ ﴾ - ٦ -

من فتح الواو نصبه على البيان .

ومن كسرهما ^(٢) ومدّ نصبه على المصدر .

٢٣٧٣ - قوله تعالى : ﴿ كَثِيْبًا ﴾ - ١٤ -

خبر « كان » ، و « مهيلًا » نعته . وأصل « مهيلًا » / : « تمهيوْلًا » ، وهو مفعول من : هَلَيْتُ ^(٣) ، فأقبت حركة الياء على الهاء ، فاجتمع - اكنان ،

٣١٤

ت

(١) في الأصل « معناه المتزمل » .

(٢) الكسر قراءة أبي عمرو وابن عامر ، وقرأ الباقون بفتح الواو وإسكان الطاء . التيسير

ص ٢١٦ ، والشر ٣٧٦/٢ ، والإتحاف ص ٤٢٦ ، وانظر الكشف ٢٣٤/أ

(٣) هلت عليه التراب أهله هيلًا ، إذا صببته . يقال : تميل ومهبول ، وتمكيل

ومكيول ، ومدين ومديون ، ومعين ومعيون . انظر تفسير القرطبي ٤٧/١٩

فحذفت الواو لالتقاء الساكنين ، وكسرت الهاء لتصح الياء التي بعدها ، فوزن لفظه : فعيل ^(١) .

وقال الكسائي والفرّاء والأخفش : إن الياء هي المحذوفة ، والواو تدل على معنى ، فهي الباقية ، فكان يلزمهم أن يقولوا : « مهول » ، لا أنهم قالوا : كسرت الهاء قبل حذف الياء ، لمجاورتها الياء ، فلما حذفت الياء انقلبت الواو ياءً لانكسار ما قبلها ؛ فالياء في « مهيل » ، على قولهم « زائدة » ، وعلى القول الأول ، أصلية .

وقد أجازوا كلهم أن يأتي على أصله في الكلام ، فتقول : « مهول » ، وكذا : « تبيوع » ، وشبهه من ذوات الياء ، فإن كان من ذوات الواو لم يجز أن يأتي على أصله عند البصريين ، وأجازوه الكوفيون ، نحو : « مقوول ومصووع » . وأجازوا كلهم : « تبيوع ومهول » ، على لغة من قال : « بُوع المتاع » ، وقول القول ، [وهي لغة هذيل] ^(٢) ؛ ويكون الاختلاف في المحذوف منه على ما تقدم .

٢٣٧٤ - قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ ﴾ - ٩ -

من رفعه ^(٣) فعلى الابتداء ، و (لا إله إلا هو) الخبر ، ويجوز أن تضر له مبتدأ ، أي : هو ربُّ المشرق .

ومن خفضه جعله بدلاً من « ربك » ، أو نعتاً ^(٤) .

٢٣٧٥ - قوله تعالى : ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ﴾ - ١١ -

(١) في الأصل « مهيل » وفي ح ، ظ ، ك : « مقيل » وأثبت ما جاء في : ق ، د .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) الرفع قراءة خير ابن عامر ويعقوب وحمزة والكسائي وخلف وأب بكر ، وهؤلاء

قرؤوا بخفض الياء . النشر ٣٧٦/٢ ، والتيسير ص ٢١٦ ، والإتحاف ص ٢٦٦

(٤) الكشف ٢٣٤/ب ، والبيان ٤٧١/٢ ، وتفسير القرطبي ٤٥/١٩

« المكذبين » عطف على النون والياء ، أو مفعول معه .

٢٣٧٦ - قوله تعالى : ﴿ وَمَهْلُومٌ قَلِيلًا ﴾ - ١١ -

« قليلًا » نعت لمصدر محذوف ، أو ظرف محذوف .

٢٣٧٧ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ ﴾ - ١٤ -

العامل في « يوم » الاستقرار الدال عليه « لدينا » ، كما تقول : إن خلفك زبداً اليوم ، فالعامل في « اليوم » الاستقرار الدال عليه خلفك ، وهو العامل في خلفك أيضاً ، وجزاز أن يعمل في ظرفين لاختلافها ؛ لأن أحدهما ظرف مكان وهو « خلفك » ، والآخر ظرف زمان وهو « اليوم » ؛ كأنك قلت : إن زبداً مستقر خلفك اليوم ؛ كذلك تقدير الآية : إن أنشكلاً وجهياً مستقرة عندنا يوم تَرْجُفُ .

٢٣٧٨ - قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا ﴾ - ١٥ -

الكاف في موضع نصب نعت / ل « رسول » ، أو لمصدر محذوف .

٢٣٧٩ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ ﴾ - ١٧ -

« يوم » نصب ب « تقون » ، وليس بظرف ل « كفرتم » ، لأنهم لا يكفرون ذلك اليوم ، إلا أن يجعل « يكفرون » بمعنى يجحدون ، فتصب « اليوم » ب « يكفرون » ، على أنه مفعول به بمعنى الجحد ، لا ظرف .
و « يجعل » نعت (١) ل « اليوم » ، إن جعلت الضمير في « يجعل » يعود على « اليوم » ، فإن جعلته يعود على الله جل ذكره ، لم يكن نعتاً ل « اليوم » ، إلا على إضمار الهاء ، على تقدير : يوماً يجعل الله الولدان فيه شيأ ، فيكون نعتاً ل « اليوم » لأجل الضمير .

(١) في الأصل « نعتاً » .

٢٣٨٠ - قوله تعالى : ﴿ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ﴾ - ١٨ -

إنما جاء ^(١) « منفطر » بغير هاء ، و « السماء » مؤنثة ؛ لأنه بمعنى النسب ^(٢) ، [أي] السماء ذات انفطارٍ به ، [والهاء تعود على الله تعالى] ^(٣) .
وقيل : إنما ذُكِرَ لأنَّ « السماء » بمعنى السقف ، والسقف مذكور .
وقال الفرّاء ^(٤) : « السماء » تذكر وتؤنث ، فأتى « منفطر » على التذكير .

٢٣٨١ - قوله تعالى : ﴿ وَنِصْفِهِ وَثُلُثِهِ ﴾ - ٢٠ -

من خفضها عطفها على « ثلثي الليل » ، [أي] : وأدنى من نصفه وثلثه .
ومن نصبها ^(٥) عطف على « أدنى » ، أي : وتقوم أدنى من ثلثي الليل ،
وتقوم نصفه وثلثه .

٢٣٨٢ - قوله تعالى : ﴿ عَلِيمٌ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ ﴾ - ٢٠ -

إذا جعلت « تحصوه » بمعنى : أن ان تحفظوا قدره ، يدل على قوة
الحفظ ^(٦) ؛ لأنهم إذا لم يحصوه فهو غير محدود ، فهو أدنى من النصف وأدنى
من الثلث غير محدود ، وإذا نصب فهو محدود محصي ^(٧) غير مجهول ، فالحفظ

(١) كذا في الأصل ، وفي غيره : « إنما أتى » .

(٢) تقول : امرأة مرضع ، أي ذات إرضاع . تفسير القرطبي ١٩/٥١ .

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) معاني القرآن ٣/١٩٩ .

(٥) قرأ ابن كثير والكوفيون بنصب الراء والياء وضم الهامين ، وقرأ الباقون بخفضها

وكسر الهامين . النشر ٢/٣٧٦ والتيسير ص ٢١٦ ، والإتحاف ص ٤٢٧ ، وانظر الكشف ٢٣٤/ب

(٦) في الأصل « الحفظ » .

(٧) في الأصل « محصل » .

أقوى في المعنى لقوله : « أن لن تحصوه » ، إلا أن تحمل « تحصوه » على معنى : لن تطيقوه ، فتساوى القراءتان في القوة .
وأجاز الفراء (١) خفض « نصفه » ، عطف على « ثلثي » ، ونصب « ثلثه » ، عطف على « أدنى » .

٢٣٨٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى ﴾ - ٢٠ -
« أن » ، مخففة من الثقيلة ، والماء مضمرة ، و « سيكون » الخبر ، والبن عوض من التشديد في النون ، و « مرضى » اسم « كان » ، و « منكم » الخبر ، وأتى « سيكون » على لفظ التذكير ؛ لأن « تأنيت » مرضى ، غير حقيقي .

٢٣٨٤ - قوله تعالى : ﴿ وَآخِرُونَ ﴾ - ٢٠ -
عطف على « مرضى » .

٢٣٨٥ - قوله تعالى : ﴿ هُوَ خَيْرٌ ﴾ - ٢٠ -
نصب على أنه مفعول ثانٍ لـ « تجدد » ، و « هو » فاصلة لا موضع لها من الإعراب .

★ ★ ★

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« المَدَّثُرُ »

٢٣٨٦ - قوله تعالى : ﴿ المَدَّثُرُ ﴾ - ١ -

أصله : المَدَّثُرُ ، ثم ادغمت التاء في الدال لأنها من مخرج واحد ، والدال أقوى من التاء ؛ لأن التاء مهموسة والدال بجهورة ، والمجهور أقوى من المهموس ، فرُدَّ بلفظ الأقوى منها ، لأنَّ ذلك تقوية للحرف وليانه . ولم يُرَدَّ بلفظ التاء لأنه إضعاف للحرف ؛ لأنَّ ردَّ الحرف الأقوى إلى الحرف الأضعف نقص في الحرف وفي اللفظ . وكذا حكم أكثر الإدغام في الحرفين المختلفين ؛ أن يُرَدَّ الأضعف منها إلى الأقوى ؛ لبيان اللفظ .

٢٣٨٧ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْبِرُ ﴾ - ٦ -

ارتفع « تكبر » ، لأنه حال في موضع « متكبر » ، أي : لا تُعْطِ عَطِيَّةً لتأخذ أكثر منها .

وقيل : ارتفع بحذف « أن » ، وتقديره : لا تضعف يا محمد أن تستكبر من الخير ، فلما حذف « أن » ، رفع .

٢٣٨٨ - قوله تعالى : ﴿ نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴾ - ٨ -

[في الناقور] (١) قام مقام ما لم يُسَمَّ فاعله . وقيل : المصدر مضر ، يقوم مقام الفاعل .

(١) زيادة من : د

٢٣٨٩ - قوله تعالى : ﴿ فَذَلِكِ يَوْمِئِذٍ ﴾ - ٩ -

« ذلك » مبتدأ ، و « يومئذ » بدل منه ، و « يوم غير » خبر الابتداء ، و « غير » نعت لـ « يوم » ، و « كذا » غير « يسير » ، نعت لـ « يوم » أيضاً .
وقبل : « يومئذ » نصب على « أعني » .

٢٣٩٠ - قوله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً ﴾ - ١١ -

« مَنْ » في موضع نصب على العطف على النون والياء ، أو مفعول معه

٢٣٩١ - قوله تعالى : ﴿ وَحِيداً ﴾ - ١١ -

حال من الماء المضمر مع « خلقت » ، أي خلقتُ وحيداً .

٢٣٩٢ - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً ﴾ - ١٢ -

« له » في موضع المفعول الثاني لـ « جعلت » ، لأنها بمعنى : صيرتُ ، يتعدى إلى مفعولين .

٢٣٩٣ - قوله تعالى : ﴿ وَبَنِينَ شُهُوداً ﴾ - ١٣ -

واحدة : ابن ، وإنما حذف الف الوصل في الجمع لتحرك الياء ، لأنَّ الجمع يرد الشيء إلى أصله ، وأصله « بنين » ، على « فعمل » ، فلما جمع رُدَّ إلى أصله فقالوا : بنين^(١) ، فلما تحركت الياء التي هي لام الفعل ، وانفتح ما قبلها ، قلبت ألفاً ، وحذفت لكونها وسكون ياء الجمع بعدها ، وكسر ما قبل الياء على أصل ياء الجمع^(٢) ، وكان حثها أن يبقى ما قبلها مفتوحاً لتدل على الألف الذاهبة ، كما فعلوا بـ « مصطفين والأعلين » ، لكن « ابن »

(١) كذا في الأصل ، وفي غيره : « بنين » بياء واحدة .

(٢) في الأصل : « على أصل ياء الجمع في النصب والرفع والخفض » .

جرى في علته في الواحد على غير قياس ، وكان حقه أن يكون بمنزلة « عصاً ورحى » ، وأن لا تدخله ألف وصل ، ولا يكن أوله ، فلما خرج عن أصله في الواحد خرج في الجمع أيضاً عن أصول العلل ؛ لأن الجمع فرع بعد الواحد ، وقد قالوا في النسب إليه : **بَنَوِيٌّ** ، فردّوه إلى أصله ، وأصل هذه الواو ألف منقلبة عن باء ؛ هي لام الفعل .

وقد أجاز سيبويه النسب إليه ؛ على لفظه ، وأجاز ابن سيدي ، ومنعه غيره .

٢٣٩٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَتَرْتُ ﴾ - ٢٧ -

قد تقدّم القول فيه ؛ لأنه مثل : (وما أذراك ما الخافضة) (١) .

٢٣٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَذَرُ ﴾ - ٢٨ -

إنما حذف الواو من « تذر » ، لأنه حمل على نظيره في الاستعمال والمعنى وهو « يدع » ، لأنه بمعناه ، ولأنها جميعاً لم يستعمل منها (٢) ماضٍ ، فحمل « يذر » على « يدع » ، فحذفت فاؤه ، كما حذفت في « يدع » ، [وإنما حذفت في يدع] لوقوعها بين باء وكسرة ؛ ولأن فتحة الدال عارضة ، إنما انفتحت من أجل حرف الخلق ، والكسر أصلها ، فبني الكلام على أصله ، وقدّر ذلك فيه ، فحذفت واو « يدع » ، لذلك ، [وحمل عليه « يند » ، لأنه بمعناه ومشابه له في امتناع استعمال الماضي منها] .

٢٣٩٦ - قوله تعالى : ﴿ لَوْ آحَتْ ﴾ - ٢٩ -

رفع على إضمار : هي لو آح .

و (سقر) لم تنصرف لأنها معرفة مؤنث .

(١) سورة الحاقة الآية ٣ ، وانظر فقرة (٢٣٢١) .

(٢) في الأصل : « معها » .

٢٣٩٧ - قوله تعالى : ﴿ عَلَيَّهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ * - ٣٠ -

« تسعة عشر » ، في موضع رفع بالابتداء ، و « عليها » الخبر ، وهما اسمان حذف بينهما حرف العطف ، وتضمناه ، فبنيًا لتضمنها معنى الحرف ، وبنيًا على الفتح لحفته ، وقيل : بنيًا على الفتح الذي كان للواو المحذوفة .
وأجاز الفراء إسكان (١) العين في الكلام من قوله : ثلاثة عشر إلى تسعة عشر .

وقوله تعالى : (أصحاب) جمع « صاحب » ، على حذف الزائد من صاحب ، كأنه جمع « صحيب » (٢) ، مثل : كتيف وأكتاف .

٢٣٩٨ - قوله تعالى : ﴿ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ * - ٣١ -

إن جعلت « ما » و « ذا » اسمًا واحدًا كانت في موضع نصب بـ « أراد » ، وإن جعلت « ذا » بمعنى الذي كانت « ما » استفهامًا اسمًا تامًا ، رفعًا بالابتداء ، و « ذا » الخبر ، و « أراد » صلة « ذا » والماء / محذوفة منه ، أي : ما الذي أراد الله بهذا مثلًا ، على تقدير : أي شيء [الذي] أراد (٣) الله بهذا مثلًا .
و « مثلًا » نصب على البيان .

٣١٨

ت

٢٣٩٩ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ ﴾ * - ٣١ -

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف .

٢٤٠٠ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا لِأَلْحَدَى الْكُبْرَى ﴾ * - ٣٥ -

(١) وهي قراءة أبي جعفر . النشر ٢/٢٦٩ ، والإلتفات ص ٤٢٧ . وفي المختب ٢/٣٣٨ : قرأ بها أبو جعفر يزيد ، وطلحة بن سليمان .

(٢) في د : « كصحب » ، مثل كتف ، وفي الصحاح والتاج : « صعب » بتسكين

الماء ، وهو اسم جمع .

(٣) في الأصل « أراد »

لا يجوز حذف الألف واللام من « الكبر » ، وما هو مثله إلا « أخر » ،
فإنه قد حذفت منه الألف واللام ، وتضمنت معناهما ، فيعرف بتضمنه معنهما ،
فلذلك لم ينصرف في النكرة ، وهو معدول عن الألف واللام .

١ - ٢٤٠ - قوله تعالى : ﴿ تَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴾ - ٣٦ - .

نصب على الحال من المضمَر في « قم » ، من قوله تعالى : (قُمْ فَأَنْذِرْ^(١)) - ٢ - .
هذا قول الكسائي .

وقيل : هي حال من المضمَر في « إنَّها » ، وقيل من « إحدى » ، وقيل :
من « هو » .

وقيل : هو نصب على إضمار فعل ، أي : صيرها الله نذيراً ، أي : ذات
إنذار ، تذكّر اللفظ على النسب .

وقيل : هو في موضع المصدر ، أي إنذاراً للبشر ، كما قال تعالى :
(كَيْفَ نُنذِرُ)^(٢) ، أي إنذاري لهم .

وقيل : هو نصب على إضمار « أعني » .

٢ - ٢٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا نُكَذِّبُ ﴾ - ٤٦ - ﴿ وَكُنَّا

نُحْوِضُ ﴾ - ٤٥ -

إنما ضممت [الكاف] في هذا ، وفي أول ما كان مثله ، نحو : قُتْنَا وَقُتْنَا ،
وأصله كله الفتح ، وضمٌ لتدلُّ الضمة على أنه نقل من « فَعَلَّ » ، إلى « فَعُلَّ » .

وقيل : إنما ضممت لتدلُّ على أنه من ذوات الواو .

وقيل : لتدلُّ على أن الساقط واو . وكلا القولين يسقط ؛ لكسرهم الأول من

(١) في الأصل « قم فأنذر ، نذيراً » .

(٢) سورة الملك الآية ١٧ ، وقد ألبتت في الأصول : « فكيف كان نذير » وهو تحريف .

« خِيفَتْ » ، وهو من ذوات الواو في العين مثل : كان وقال وقام ، والساقط منه واو في الاختيار ، كالساقط في : تمت وقلت وكنت ، فكسرم الأول من « خِيفَتْ » بدل على أنهم إنما كسروا ليدل ذلك على أنه من « فَعِيل » بكسر العين ، وأما كسرم لأول « بَعَتْ » ، فليدل ذلك على أنه نقل من : فَعَلَّ إلى فَعِيل ، وليدل على أنه من الياء ، وعلى أن الساقط ياء ؛ فلاجتماع هذه العلة وقع الضم والكسر في أول ذلك ، فاعلمه .

٣٤٠٣ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ - ٥٦ -

مفعول « يذكرون » محذوف ، أي : وما يذكرون شيئاً إلا أن يشاء الله ، و « أن » في موضع نصب / على الاستثناء ، أو في موضع خفض على إضمار الحافض . ومفعول « يشاء » محذوف ، [أي إلا أن يشاء الله] .

٣١٩
ت

مشكل إعراب سورة

« القيامة »

٣٤٠٤ - قوله تعالى : ﴿ لَا أُقْسِمُ [يَوْمَ الْقِيَامَةِ] ﴾ - ١ -

« لا » زائدة ، لأنها في حكم المتوسطة ، لأن القرآن كله نزل مرة واحدة إلى سماء الدنيا ، ثم نزل على النبي ، عليه السلام ، بعد ذلك في نيف وعشرين سنة ، على ما شاء الله بما يريد أن ينزل شيئاً بعد شيء . ولو ابتداء متكلم بكلام لم يجوز له أن يأتي بـ « لا » زائدة في أول كلامه .

وقيل : « لا » غير زائدة ، إنما هي ردٌّ لكلام متقدم في سورة أخرى .

وأما « لا » الثانية فغير زائدة ؛ أخبرنا الله - جل ذكره - أنه أقسم

يوم القيامة ، وأنه لم يقسم بالنفس اللوامة .

[و] من قرأ ^(١) « لأقسم » بغير ألف ، جعل ذلك لام قسم ، دخلت على « أقسم » ، وفيه بعد حذف النون ، وإنما حذفه : « لأقسمن » ، وإنما جاز ذلك بالحذف في هذا لأنه جعل « أقسم » حالاً ، وإذا كان حالاً لم تلزمه النون في القسم ؛ لأن النون إنما تلزم في أكثر الأحوال ، لتفرق بين الحال والاستقبال . وقد قيل : إنه ^(٢) للاستقبال ، ولكن حذفت النون ، كما أجازوا حذف اللام من القسم وإثبات النون ، وأنشدوا ^(٣) :

وَقَتِيلٌ مُرَّةً أَثَارَنَّ فَإِنَّهُ فَرَعٌ ^(٤) وَإِنَّ أَخَاهُمْ لَمْ يَثَارِ

وقد أجاز سيويه حذف النون التي تصحب اللام في القسم ^(٥) .

٢٤٠٥ - قوله تعالى : ﴿ بَلِي قَادِرِينَ ﴾ - ٤ -

هو نصب على الحال من فاعل في فعل مضمّر تقديره : بلي نجمة قادرين ، وهو قول سيويه ^(٦) .

(١) قرأ « لأقسم » بغير ألف قبل ، وكذا روى النقاش عن أبي ربيعة عن البزي ، وقرأ الباقون بألف . التيسير ص ٢١٦ والنشر ٢/٢٧٢ ، والإتحاف ص ٤٢٨ . ورويت القراءتان عن الحسن ، كما في المختصب ٢/٣٤١ .

(٢) أي الفعل .

(٣) عامر بن الطفيل من نصيدة يتوعد فيها أعداءه بني غطفان الذين هزموا قومه بني عامر ، وقتلوا أخاه « حنظلة » الذي سمي قتيلاً مرة . وفرع : رأس في قومه شريف . المفضليات ص ٣٦٤ ، والأصمعيات ص ٢١٦ ، والحزاة ٤/٢١٦ ، وفيها : « فرغ » ، وإن أخاهم لم يقصد .

(٤) كذا الأصل وح ، وفي ق ، د ، ظ ، ك : « فرغ » ، والفرغ بالكسر : الفراغ ، وذهب دمه فرساً المأموس (فرغ) .

(٥) في الأصل : « تصحب لام القسم » وانظر الكشف ٥/٢٣ ، ومعاني القرآن ٣/٢٠٧ والبيان ٢/٤٧٦ ، والمكبري ٢/١٤٧ ، وتفسير القرطبي ١٩/٩١ .

(٦) الكتاب لسيويه ١/١٧٣

وقيل : انتصب « قادرين » لأنه وقع في موضع « تقدير » ، التقدير : بلي
تقدير ، فلما وُضع الاسم موضع الفعل نُصب ، وهو قول بعيد من
الصواب ، يلزم منه نصب « قائم » من قولك : مرتت برجل قائم ؛ لأنه في
موضع « يقوم » .

٢٤٠٦ - قوله تعالى : ﴿ بَنَانَهُ ﴾ - ٤ - -

هو جمع « بنانة » .

٢٤٠٧ - قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴾ - ٦ -

« أيان » ظرف زمان بمعنى « متى » ، وهو مبني ، وكان حقه الإسكان^(١) ،
لكن اجتمع [فيه] ساكنان ؛ الألف والنون ، ففتحت النون لالتقاء الساكنين ،
ككيف وأين . وإنما وجب / لـ « أيان » البناء ، لأنها بمعنى « متى » ،
وفيها معنى الاستفهام ، فأشبهت حرف الاستفهام ، فبنيت ؛ إذ الحروف
أصلها البناء .

٣٢٠
ت

٢٤٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ - ٩ -

إنما أتى « جمع » بلفظ المذكر ، و « الشمس » مؤنثة ، لأنه محمل
على المعنى ؛ كأنه قال : وُجمع النوران أو الضياءان ، وهو قول الكسائي
وقيل : لما كان التقدير : وُجمع بين الشمس والقمر ، ذُكر الفعل
لتذكير « بين » .

وقيل : لما كان المعنى : وُجمعا ، وإذا لا يزم الكلام إلا بالقمر ، والقمر
مذكر ، غلب المذكر على الأصل ، في تأخير الفعل بعدهما^(٢) .

(١) في هابش ح : « لأن الأصل في المبني أن يسكن » .

(٢) معاني القرآن ٢٠٩/٣ (٢) في الأصل « بينها » .

وقال المبرد : لما كان تانيث « الشمس » غير حقيقي جاز فيه التذكير ،
إذ لم يقع التانيث في هذا النوع فرقاً بين شيء وشيء آخر .

٢٤٠٩ - قوله تعالى : ﴿ أَيْنَ الْمَفْرُغُ ﴾ - ١٠ -

« المفْرُغُ » مصدر ، فهو بمعنى : أين الفِرَارُ .

٢٤١٠ - قوله تعالى : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ - ١٤ -

« الإنسان » ابتداء ، و « بصيرة » ابتداء ثانٍ ، و « على نفسه » خبر
« بصيرة » ، والجملة خبر [عن] « الإنسان » وتحقيق ، تقديره : بل على الإنسان
رُقباءً من نفسه على نفسه يشهدون عليه .

ويجوز أن تكون « بصيرة » خبراً عن « الإنسان » ، والماء في
« بصيرة » للمبالغة .

وقيل : لما كان معناه : حجة على نفسه ، دخلت الماء لتانيث « الحجة » .

٢٤١١ - قوله تعالى : ﴿ وَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴾ - ٢٢ -

« وجوه » ابتداء ، و « ناضرة » (١) نعت لها ، (إلى ربها ناظرة)
خبر ابتداء .

ويجوز أن تكون « ناضرة » خبراً ، و « إلى ربها ناظرة » خبراً ثانياً .
ويجوز أن تكون « ناظرة » نعتاً لـ « ناضرة » ، أو لـ « وجوه » ،
و « ناضرة » خبراً عن « الوجوه » ، ودخول « إلى » مع النَظَرِ بدلُ على
أنه نظَرُ العَيْرِ : وليس من الانتظار ؛ ولو كان من الانتظار لم تدخل معه

(١) في الأصل « إذ ناضرة » .

« إلى ، ؛ ألا ترى أنك لا تقول : انتظرتُ إلى زيد ، وتقول : نظرت إلى زيد ، فـ إلى ، تصعبُ نظرَ العينِ ، ولا تصعبُ نظرَ الانتظار . فمن قال : إنَّ ، ناظرة ، بمعنى منتظرة ، فقد أخطأ في المعنى وفي الإعراب ، ووضع الكلام في غير موضعه ؛ وقد أُلِدَ بعضُ المعتزلة في هذا الموضع ، وبلغ به التعسف والخروج عن الجماعة إلى أن قال : إنَّ ، إلى ، ليست بحرف / جر ؛ إنما هي اسمٌ ، واحده « آلاء » ، و « ربها » مخفوض بإضافة « إلى » إليه ، لا بحرف الجر ، والتقدير عنده : نِعْمَةٌ رَبُّهَا مَنْتَظِرَةٌ ، وهذا محال في المعنى ، لأنه تعالى قال : (وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ) أي ناعمة ، فقد أخبر أنها ناعمة ، قد حلَّ النعيم بها ، وظهرت دلائله عليها ، فكيف ينتظر ما أخبر الله أنه حالٌ فيها ، إنما يُنتظر الشيء الذي هو غير موجود فيها . فأمَّا أمرٌ موجود حالٌ ، كيف يُنتظر ، وهل يجوز أن تقول : أنا أنتظر زيدا ، وهو معك لم يُفارقك ولا يؤمل مفارقتك ؟ هذا جهل عظيم من متاولة .

٣٢١

ت

وذهب بعض المعتزلة إلى أنَّ « ناظرة » من نظر العين ، ولكن قال معناه : إلى ثواب ربها ناظرة ، وهذا أيضاً خروج عن الظاهر ، ولو جاز هذا لجاز : نظرت إلى زيد ، بمعنى : نظرت إلى عطاء زيد ، وهذا نقض لكلام العرب ، وفيه اختلاط المعاني ونقضها ؛ على أننا نقول : لو كان الأمر منك لكان أعظم الثواب المنتظر النظرَ إليه ، لا إله إلا هو .

٢٤١٢ - قوله تعالى : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ - ٣١ -

« لا ، الثانية نفي ، وليست بعاطفة ، ومعناه : فلم يُصدق ولم يُصل .

٢٤١٣ - قوله تعالى : ﴿ يَتَمَطَّى ﴾ - ٣٣ -

في موضع الحال من المضمر في « ذهب » ، وأصله : « يتعطط » ، من

المطيطاء^(١) ، ولكن أبدلوا من الطاء الثانية ياءً ، وقلبت ألفاً لتحرّكها وانفتاح ما قبلها . والتمطط : التمطد .

٢٤١٤ - قوله تعالى : ﴿ سُدِّيْ ﴾ - ٣٦ -

نصب على الحال من المضر في « يُتْرَكَ » .
و « أَنْ » ، سُدَّتْ مَسَدًا المفعولين لـ « حَسِبَ » .

٢٤١٥ - قوله تعالى : ﴿ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ - ٣٩ -

بدل من « الزَّوْجَيْنِ » ، و « جَعَلَ » بمعنى « خَلَقَ » ، فلذلك تعدت إلى مفعول واحد .

٢٤١٦ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُجِييَ الْمَوْتَى ﴾ - ٤٠ -

لا يجوز الإدغام في الياءين عند النحويين^(٢) ، كما لا يجوز إذا لم تنصب الفعل ؛ لأنك لو أدغمت لالتقى ما كانا ؛ إذ الثاني ساكن ، والأول لا يدغم حتى يسكن . وكذا كل حرف أدغمته في حرف بعده ، لا بد من إسكان الأول ، وقد أجمعوا على منع الإدغام في حال الرفع ، فأما في حال النصب فقد أجازوه الفراء ؛ لأجل تحريك الياء الثانية ، وهو لا يجوز عند البصريين / ، لأن الحركة عارضة ، ليست أصلاً .

(١) المَطِيْطَاءُ : التبخر ومدّ اليدين في المشي ، كحميراء . وهو يد ويغصر ؛ قال ابن الأثير : وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر . انظر حاشية تفسير القرطبي ١١٤/١٩ ، والقاموس المحيط ٣٨٦/٢ .

(٢) في الأصل « عند البصريين النحويين » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الإنسان »

٢٤١٧ - قوله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ - ١ -

قيل : « هل » بمعنى قد ، والأحسن أن تكون « هل » على بابها للاستفهام الذي معناه التقرير ، وإنما هو تقرير لمن أنكر البعث ، فلا بُدَّ أن يقول : نعم قد مضى دهر طويل لا إنسان فيه ، فيقال (١) له : من أحدثه بعد (٢) أن لم يكن ، وكونه بعد عدمه ، كيف يمتنع عليه بعثه وإحياءه بعد موته ، وهو معنى قوله : (وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ) (٣) أي : فهلاً تذكرون فتعلمون أن من أنشأ شيئاً بعد (٢) أن لم يكن على غير مثال ، قادرٌ على إعادته بعد موته وعدمه .

٢٤١٨ - قوله تعالى : ﴿ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ - ٣ -

-الان من الهاء في « جعلناه » . و « جعل » بمعنى « صير » ، فلذلك تعدى إلى مفعولين ؛ الهاء و « سمياً » . و « بصيراً » نعت لـ « سمياً » .
و « إِمَّا » المكسورة للتخيير على بابها ، ومعنى التخيير أن الله تعالى أخبرنا أنه اختار قوماً للسعادة ، وقوماً للشقاء ، فالعنى : إِمَّا أن يخلقه سعيداً ، وإِمَّا أن

(١) في الأصل « مضى دهر طويل » الإنسان فيه غير مذكور ، لا يؤمر ولا ينهى ، جاد ، فيقال « .

(٢) في الأصل و (د) : « قبل » .

(٣) سورة الواقعة الآية ٦٢

يخلقه مثقياً ، وهذا من أبين ما يدلُّ على أن الله تعالى قدَّرَ الأشياءَ كلها ،
 وخلق قوماً للسعادة ويعملها يعملون ، وقوماً للشقاوة ويعملها يعملون . فالتخير
 هو إعلام من الله تعالى لنا أنه يختار ما يشاء ، [ويفعل ما يشاء] ؛ يجعل من
 [يشاء] شاكراً ، ومن يشاء كافراً ، وليس التخير للإنسان .

وقيل : هي حال مقدره ، والتقدير : إما أن يحدث منه عند فهمه الشكر ،
 فهو علامة السعادة ، وإما أن يحدث منه الكفر ، فهي علامة الشقاوة ، وذلك
 كله على ما سبق في علم الله تعالى فيهم .

وأجاز الكوفيون أن تكون « ما » زائدة ، و « إن » للشرط ، ولا يجوز
 هذا عند البصريين ؛ لأنَّ « إن » التي للشرط لا تدخل على الأسماء ؛ إذ لا يجازى
 بالأسماء ، إلا أن تضم بعد « إن » فعلاً ، فيجوز ، نحو قوله : (وإنَّ أحدًا
 من المشركين) ، فأضمر « استجارك » بعد « إن » ، ودلُّ عليه
 « استجارك » الثاني ، فحسن / حذفه . ولا يمكن إضمار فعل بعد « إن » ، ها هنا ،
 لأنه يلزم رفع « شاكراً وكفوراً » ، بذلك الفعل ، وأيضاً فإنه لا دليل على الفعل
 المضمر في الكلام (*)

٣٢٣

ت

وقيل : في الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : إنا خلقنا الإنسان من نطفةٍ
 أمشاجٍ نبتليه ، إما شاكراً وإما كفوراً ، فجعلناه جميعاً بصيراً ، فيكونان

(١) سورة التوبة الآية ٦ ، وانظر فقرة (١٠٤٤) .

(*) في معني اللبيب ١/٦٠ : قال مكِّي : ولا يجيز البصريون أن يلي الاسم أداة الشرط حتى
 يَكُون بعده فعلٌ يفسره ، نحو (وإن امرأةً خافت) ، وردت عليه ابن الشجري بأن المضمر هنا
 (كان) ؛ فهو بمنزلة قوله :

قد قيلَ ذلك إنَّ حقاً وإنَّ كذباً فما اعتذارُك من قولٍ إذا قيلاً

وانظر أمالي ابن الشجري ج ٢ ص ٣٤٦ - ٣٤٧ (طبعة حيدر آباد) ، والشاهد هو للنعمان

ابن المنذر ، وانظره في الخزانة ٢/٧٨ ، وابن عقيل ١/١٢٣ ، والسيوطي ص ٦٨

حالتين من الإنسان على هذا ، وهو قول حسن ، فلا تخير الإنسان في نفسه .

٣٤١٩ - قوله تعالى : ﴿ سَلَا سِلَا ﴾ - ٤ - و ﴿ قَوَارِيرَا ﴾^(١) - ١٥ -

أصله كاه أو لا يصرف ؛ لأنه جمع ، والجمع ثقيل ، ولأنه لا يجمع ،
فخالف سائر الجموع ؛ ولأنه لا نظير له في الواحد ، ولأنه غاية الجموع ،
إذ لا يجمع ، فتقل فلم ينصرف .

فأما من صرفه^(٢) من القراء ، فإنها لغة لبعض العرب ؛ حكى الكسائي
أنهم يصرفون كل ما لا ينصرف ، إلا « أفعل منك » .

وقال الأخفش : سمعنا من العرب من يصرف هذا وجميع ما لا ينصرف .
وقيل : إنما^(٣) صرفه لأنه وقع في المصحف بالألف ، فصرفه على الإتيان لحظ
المصحف ؛ وإنما كتب في المصحف بالألف ، لأنها رؤوس الآي ، فأشبهت القوافي
والفواصل التي تزد فيها الألف للوقف .

وقيل : إنما صرفه من صرفه ؛ لأنه جمع كسائر الجموع ، قد جمعه بعض
العرب فصار كالواحد ، فأنصرف كما ينصرف الواحد ؛ ألا ترى [إلى] قول
النبي - عليه السلام - لطفة : « إنكنن لأنتن صواحب يوسف »^(٤) ، فجمع
« صواحب »^(٥) بالألف والتاء ، كما يجمع الواحد ، فصار كالواحد في الحكم ؛
إذ قد يجمع كما يجمع الواحد ، فأنصرف كما ينصرف الواحد .

(١) كررت « قواريرا » في الأصل .

(٢) قرأ بالتنوين نافع ، وأبو بكر ، والكسائي ، وأبو جعفر ، ووقفوا عليها بالألف . وقرأ
ابن كثير وخلف بالتنوين في الأول وبدونه في الثاني . وقرأ أبو عمرو ، وابن عامر ، وحمص ،
وروح بنير تنوين فيها ، وكذا حمزة ورويس . النشر ٣٧٧/٢ - ٣٧٩ ، والتيسير ص ٢١٧ - ٢١٨
والإتحاف ص ٤٢٩

(٣) في الأصل « إنه » .

(٤) انظر النسائي ٩٩/٢ ، ١٠٠ ، كتاب الإمامة .

(٥) في الأصل « صواحب » .

وحكى الأخفش : موالياتُ فلان ، فجمع « موالي » فصار كالواحد ،
وأُشْد النعويون [للفوزدق] :

وإذا الرجالُ رأوا يزيدَ رأيتهُم خضع الرقابِ نواكيسَ الأبصارِ^(١)

ورَوَّه بكسر السين من « نواكيس » جعله جمع « نواكيس » ، بالياء
والنون ، فحذف النون لإضافة ، والياء لالتقاء الساكنين ، فبقيت للسين مكسورة /
في اللفظ ، فدل جمعه على أنه يجمع كسائر الجموع ، والجموع كلها منصرفة ، فصرف
هذا أيضاً على ذلك^(٢) .

٢٤٢٠ - قوله تعالى : ﴿ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴾ ﴿ عَيْنًا ﴾ - ٦٥ -

انتصب « عيناً » على البدل من « كافور » .
وقيل : على البدل من « كاس » ، على الموضع .
وقيل : على الحال من المضمَر^(٣) في « مزاجها » .
وقيل : بإضمار فعل ، أي يشربون عيناً ، أي ماء عينٍ ، ثم حذف المضاف .
وقال المبرد : انتصب « عيناً » على إضمار « أعني » .

٢٤٢١ - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ ﴾ - ١١ -

« اليوم » نعت لـ « ذا » ، أو بدل منه .

٢٤٢٢ - قوله تعالى : ﴿ جَنَّةٌ وَحَرِيرًا ﴾ - ١٢ -

نصب بـ « جزام » ، مفعول ثانٍ ، والتقدير : دخول جنَّةٍ ولبسَ
حرير ، ثم حذف المضاف فيها .

(١) البيت من شواهد سيويه ٢/٢٠٧ ، والخزائفة ١/٩٩ ، وشرح الشافية لارضي ص ١٤٢

(٢) الكشف ٥/٢٣٥ ب وما بعده ، والبيان ٢/٤٨٠ ، وتفسير القرطبي ١٩/١٢٣

(٣) في الأصل : « الاسم المضمَر » .

و «متكئين» حال من الهاء والميم في «جزاهم» ، والعامل فيه «جزى» ،
ولا يعمل فيه «صبروا» ؛ لأن «الصبر في الدنيا كان» ، والاتكاء والجزاء
في الآخرة .

وكذا موضع «لا يروون» نصب على الحال أيضاً ، مثل «متكئين» ،
أوعلى الحال من المضر [في متكئين] .

ولا يحسن أن تكون «متكئين» صفة لـ «جنة» ، لأنه يلزم إظهار
الضمير الذي في «متكئين» ، لأنه يجري صفة «لغير ممن» هو له .

٢٤٢٣ - قوله تعالى : ﴿ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ﴾ - ١٤ -

«دانية» نصب على العطف على «جنة» وهو نعت قام مقام منعوت،
تقديره : «وجنة دانية» .

وقيل : «دانية» حال ، عطف على «متكئين» ، أو على موضع
«لا يروون» ، و «الظلال» رفع بـ «دانية» ، لأنه فاعل الدنو .
وقد قرئ «^١» : «ودانياً» بالتذكير ، ذكر للفرقة ، وقيل :
لتذكير الجمع .

ويجوز رفع «دانية» على خبر «الظلال» ، تكون «الظلال» مبتدأ ،
والجمله في موضع الحال من الهاء والميم ، أو من المضر في «متكئين» ؛ إذا
جعلت «لا يروون» حالاً منه .

ويجوز «ودان» بالرفع والتذكير على الابتداء والخبر ، ويذكر
على ما تقدم .

(١) وهي قراءة عبد الله . تفسير القرطبي ١٩/١٣٩ ، وفي البحر المحيط ٨/٣٩٦ قرأ

به الأعمش .

٢٤٢٤ - قوله تعالى : ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَتْ مِنْ أَرْجَائِهَا

زَنْجِيلاً ﴾ ﴿ عَيْنًا ﴾ - ١٧ ، ١٨ -

انتصب « العين » على البدل من « كأس » أو على إضمار « يُسْقَوْنَ » ،
أي يُسْقَوْنَ ماءً عَيْنًا ، ثم حذف المضاف ، أو على إضمار « أعني » .

٢٤٢٥ - قوله تعالى : ﴿ تُسْمَى سَلْسِيلاً ﴾ - ١٨ -

في « تسمى » مفعولٌ مالم يُسَمَّ فاعله ، مُضمرٌ يعود / على « العين » ،
و« سلسيلاً » مفعول ثانٍ ، وهو اسم أعجمي نكرة ، فلذلك انصرف .

٢٤٢٦ - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ رَأَيْتَ ﴾ - ٢٠ -

[« رأيت »] الأول (١) غير معدى إلى مفعول عند أكثر البصريين .
و« ثَمَّ » ظرف مكان .

وقال الفراء والأخفش : « ثَمَّ » مفعول به لـ « رأيت » ، قال
الفراء (٢) : تقديره : وإذا رأيت ما ثَمَّ ، فـ « ما » المفعول ، فعذفت « ما »
وقامت « ثَمَّ » مقامها ، ولا يجوز عند البصريين حذف الموصول من هذا ، وإقامة
صلته مقامه .

٢٤٢٧ - قوله تعالى : ﴿ عَالِيَهُمْ ﴾ - ٢١ -

من نصبه فعلى الظرف ، بمعنى : فوقهم .

وقيل : هو نصب على الحال من المضمرة في « لِقَامٌ » أو من المضمرة في « جزام » ،

أعني : الماء والميم .

(١) في الأصل « الأول » .

(٢) معاني القرآن ٣/٢١٨

و « ثاب » ، رفع به « عليهم » إذا جعلته حالاً ، وإن جماعته ظرفاً
 رفعت « ثاباً » بالابتداء ، و « عليهم » الخبر ، وفي « عليهم » ضمير مرفوع ،
 وإن شئت رفعت بالاستقرار ، ولا ضمير يكون في « عليهم » ، لأنه يصير بمنزلة
 فعل مقدم على فاعله . وإذا رفعت « ثاباً » بالابتداء ، ف « عليهم » بمنزلة
 فعل مؤخر عن فاعله ، ففيه ضمير .

و « من » (١) أسكن الياء في « عليهم » رفعه بالابتداء ، و « ثاب » الخبر ،
 و « عال » بمعنى الجماعة ، كما قال تعالى : (سَامِرًا تَهْجُرُونَ) (٢) فأتى بلفظ
 الواحد ، يُراد به الجماعة ، وكذلك [قال] : (فَتَقْطِيعَ دَائِرِ الْقَوْمِ) (٣)
 إنما هو : أدبار [القوم] ، فاكتفى بالواحد عن الجميع .

ويجوز أن تكون « ثاب » رفعاً بفعلهم ؛ لأن « عالياً » اسم فاعل ، فهو
 مبتدأ ، و « ثاب » فاعل ، وبدء مسد خبر « عليهم » ، فيكون « عال » على
 هذا مفرداً ، لا يُراد به الجمع ، كما تقول : قائم الزيدون ، فتوحد « قائماً » لأنه
 جرى مجرى [حكم] الفعل المتقدم ، فوحد إذ قد رفع ما بعده ، وهو
 مذهب الأخفش .

و « عليهم » نكرة لأنه يُراد به الانفصال ؛ إذ هو بمعنى الاستقبال ،
 فلذلك جاز نصبه على الحال ، ومن أجل أنه نكرة منع غير الأخفش رفعه
 بالابتداء (٤) .

(١) قرأ باسكان الياء وكسر الهاء أبو جعفر وناقم وحمزة ، وقرأ الباقون بفتح الياء وضم
 الهاء . النشر ٣٧٩/٢ ، والتيسير ص ٢١٨

(٢) سورة المؤمنون الآية ٦٧

(٣) سورة الأنعام الآية ٤٥

(٤) الكشاف ٢٣٦/ب ، ومعاني القرآن ٢١٨/٣ ، والبيان ٤٨٣/٢ ، والمكبري ١٤٩/٢

وتفسير القرطبي ١٤٥/١٩

٢٤٢٨ - قوله تعالى : ﴿ خُضِرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ﴾ - ٢١ -

من خفض ^(١) « خُضِرًا » جعله نعتاً لـ « سندس » ، و « سندس » اسم للجمع ، وقيل : / هو جمع ، واحده : « سُندُسَةٌ » ؛ وهو ما رُقى من الديباج .

وَمَن رَفَعَهُ جَعَلَهُ نَعْتًا لـ « ثياب » ، وَمَن رَفَعَهُ ^(٢) « وَإِسْتَبْرَقٌ » عطفه على « ثياب » .

وَمَن خَفَضَهُ عَطَفَهُ عَلَى « سِنْدَسٍ » .

و « الإِسْتَبْرَقُ » ما غلظ من الديباج ، و « إِسْتَبْرَقٌ » اسم أعجمي نكرة ، فذلك انصرف ، والله ألف قطع في الأسماء الأعجمية .

وقد قرأه ابنُ مُحَيَّمِنٍ ^(٣) بغير صرف ، وهو وهم ، إن جعله اسماً ، لأنه نكرة منصرفة .

وقيل : بل جعله فعلاً ماضياً من « برق » ، فهو جازز في اللفظ ، بعيد في المعنى .

وقيل : إنه في الأصل فعل ماضٍ على « استعمل » من « برق » ، فهو عربي من « البريق » ، فلما سمي به قطعت ألفه ؛ لأنه ليس من أصل الأسماء أن يدخلها ألف الوصل ، وإنما دخلت في أسماء معتلة ، مغيرة عن أصلها ، معدودة لا يقاس عليها .

(١) الخلف قراءة ابن كثير وحمزة والكسائي وخلف وأبي بكر ، وقرأ الباقون بالرفع .

النشر ٣٧٩/٢ ، والتيسير ص ٢١٨

(٢) قرأ الحرميان وعاصم بالرفع في « إِسْتَبْرَقٌ » ، وخفضه الباقون . الكشاف ٢٣٦/ب

(٣) الإتحاف ص ٤٣٠ ، وتفسير القرطبي ١٩/١٤٦ ، والبحر المحييط ٨/٤٠٠ ،

والمختص ٢/٣٤٤

٢٤٢٩ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ﴾ - ٢٣ -

« نحن » في موضع [نصب على] الصفة لاسم « إن » ، لأن المضمَر يوصف بالمضمَر ، إذ هو بمعنى التأكيد ، لا بمعنى التحلية ولا يوصف بالماضٍ لأنه بمعنى التحلية ، والمضمَر مستغن عن التحلية ؛ لأنه لم يضر إلا بعدما عرفت تحليته وعينه ، وهو محتاج إلى التأكيد ، لتأكيد الخبر عنه .

ويجوز أن تكون « نحن » فاصلة لا موضع لها من الإعراب و « نزلنا » الخبر .

ويجوز أن تكون « نحن » رفعا^(١) بالابتداء ، و « نزلنا » الخبر ، والجملة خبر « إن » .

٢٤٣٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ يَوْمًا ﴾ - ٢٧ -

« وراء » بمعنى : قدام وأمام^(٢) ، وجاز ذلك في « وراء » ؛ لأنها بمعنى التواري ، فما توارى عنك مما هو أمامك وقدامك وخلفك يُسمى وراء ؛ لتواريه عنك . و « يومًا » مفعول به ، ب « يذرون » . وقد ذكرنا^(٣) أصل « يذر » وعلته .

٢٤٣١ - قوله تعالى : ﴿ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾ - ٢٤ -

« أو » للإباحة ، أي لا تطع هذا الضرب .
وقال الفراء^(٤) : « أو » في هذا بمنزلة [« لا »] ، أي لا تطع ممن

(١) في الأصل « رفع » .

(٢) في الأصل « وراء » بمعنى قدامهم وأمام » .

(٣) راجع فقرة (٢٣٩٥) من سورة المدثر .

(٤) معاني القرآن ٢١٩/٣

أَيْمَ وَلَا تَمْنُ كُفْرًا ، وهو بمعنى الإباحة التي ذكرنا .
وقيل : « أو » بمعنى الواو ، وفيه بُعد .

٢٤٣٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ - ٣٠ -

« أن » في موضع نصب على الاستثناء ، أو في موضع خفض ، على قول الخليل ، بإضمار / الحافض ، وعلى قول غيره هي في موضع نصب ؛ إذ قد حذف الحافض ، تقديره : « لا بأن يشاء الله » ، ولهذا نظائر كثيرة ، قد تقدم ذكرها ؛ ذكرنا إعرابها مرة على قول الخليل وسيبويه ، ومرة على قول غيرها اختصاراً ، ومرة ذكرنا القولين جميعاً تشبيهاً .

٢٤٣٣ - قوله تعالى : ﴿ وَالظَّالِمِينَ ﴾ - ٣١ -

نصب على إضمار فعل ، أي : ويعذب الظالمين ، أعد لهم عذاباً أليماً ؛ لأن إعداد العذاب ^(١) يؤول إلى العذاب ، فذلك حسن إضمار [فعل] « يعذب » ، إذ قد دل عليه سياق الكلام .

ولا يجوز إضمار « أعد » ، لأنه لا يتعدى إلا بحرف ، فإنها يضر في هذا وما شابهه ما يتعدى بغير حرف من الأفعال ، مما يدل عليه سياق الكلام وفحوى الخطاب .

وفي حرف عبد الله ^(٢) : « وللظالمين أعد لهم » بلام الجر في « الظالمين » ، على تقدير : وأعد للظالمين أعد لهم .

وقال الكوفيون ^(٣) : إنما انتصب « والظالمين » ، لأن الواو التي معها ظرف

(١) في الأصل « أعد » والعذاب .

(٢) البحر المحيط ٤٠٢/٨ ، ومعاني القرآن ٢٢٠/٣

(٣) معاني القرآن ٢٢٠/٣

للفعل وهو « أعد » ، وهذا كلام لا يتحصل معناه .
ويجوز رفع « الظالمين » على الابتداء ، وما بعده خبره ؛ وقد ذكر
الأصمعي أن سمع من يقرأ^(١) بذلك ؛ [« والظالمون أعدوا »]^(٢) ، وليس
يعمل به في القرآن ، لأنه مخالف لحظ المصحف وجماعة القراء .
وقد جعله الفراء^(٣) في الرفع بمنزلة قوله : (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ
الْغَاوُونَ)^(٤) ، وليس مثله ؛ لأن « والظالمين » قبله فعل عمل في مفعول ،
فعطفت الجملة على الجملة ، فوجب أن يكون الخبر في الجملة الثانية منصوباً ، كما كان
الخبر في الجملة الأولى في قوله : (يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ) ، وقوله تعالى :
« والشعراء » قبله جملة من ابتداء وخبر ، فوجب أن تكون الجملة الثانية كذلك ،
فالرفع هو الوجه في « الشعراء » ، ويجوز النصب في غير القرآن . والنصب هو
الوجه في « والظالمين » ، ويجوز الرفع في غير القرآن ، فهذا أصل يعتمد عليه
في هذا الباب^(٥) .

* * *

-
- (١) قرأ به ابن الزبير ، وأبان بن عثمان ، وابن أبي عمير . تفسير البحر المحيط ٤٠٢/٨ .
(٢) زيادة في الأصل .
(٣) معاني القرآن ٢٢٠/٣ .
(٤) سورة الشعراء الآية ٢٢٤ .
(٥) في هامش الأصل عبارة « بلغت مقابلة » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« والمرسلات »^(١)

٢٤٣٤ - قوله تعالى : ﴿ عُرْفًا ﴾ - ١ -

نصب على الحال من « والمرسلات » ، وهي الرياح ترسل متتابعات^(٢) .
وتمن جعل / « المرسلات » الملائكة ، نصب « عرفاً » على تقدير حذف حرف الجر ، أي : يُرسلها الله بالعرف ، أي بالمعروف .

٢٤٣٥ - وقوله تعالى : ﴿ عَصْفًا ﴾ و ﴿ نَشْرًا ﴾ - ٣،٢ -

مصدران مؤكدان .

٢٤٣٦ - قوله تعالى : ﴿ ذِكْرًا ﴾ - ٥ -

مفعول به .

٢٤٣٧ - قوله تعالى : ﴿ عُذْرًا أَوْ نُذْرًا ﴾ - ٦ -

انتصب على المصدر .

فمن ضم^(٣) الذاًل جعله جمع عذير ونذير ، بمعنى : إعدار وإنذار .

(١) في هامش الأصل عبارة « بلغت مقابلة » .

(٢) ح ، ث ، ق ، د ، ك : « متتابعة » .

(٣) قرأ بضم الذاًل من « عذرا » روح ووافقه الحسن ، كما في الإتحاف ص ٤٣ ، وقرأ نافع

وابن كثير وابن عامر وأبو بكر بضم الذاًل من « نذرا » ، والباقون بكسرها كما في التيسير ص ٢١٨

وَمَنْ أَسْكَنَ الذَّالَ جَازٌ أَنْ يَكُونَ مَخْفِئًا مِنَ الضَّمِّ ، بِمَعْنَى : إِعْذَارٌ وَإِنْذَارٌ ،
 كَمَا قَالَ : (كَيْفَ نَذِيرٌ) ^(١) أَي : إِنْذَارِي لَهُمْ ، أَي عَاقِبَةُ ذَلِكَ
 وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ مَخْفِئٍ مِنَ الضَّمِّ ، وَسَكُونُهُ أَصْلٌ ؛ عَلَى أَنْ يَكُونَ
 مُصَدَّرًا بِمَنْزِلَةِ « شُكْرِي » ^(٢) .

٢٤٣٨ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ﴾ - ٧ -

« مَا » اسْمٌ « إِنَّ » ، وَ « لَوَاقِعٌ » الْحَبْرُ ، وَالْهَاءُ مَحذُوفَةٌ مِنْ
 « تُوعَدُونَ » ، وَبِهَا تَمَّ صِلَةُ « مَا » ، تَقْدِيرُهُ : إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ؛ وَحَذْفُهَا
 مِنَ الصَّلَةِ حَسَنٌ كَثِيرٌ ؛ لِطَوْلِ الْاسْمِ . وَقَرِيبٌ مِنْهُ حَذْفُهَا مِنَ الصَّلَةِ ^(٣) ،
 وَلَا يَجُوزُ حَذْفُهَا مِنَ الْحَبْرِ ، إِلَّا فِي شِعْرِ ، وَ « إِنَّ » جَوَابُ الْقِسْمِ الْمَتَقَدِّمِ .

٢٤٣٩ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ﴾ - ٨ -

« النُّجُومُ » عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ ، رَفَعٌ بِإِضْمَارِ فِعْلِ ، لِأَنَّ « إِذَا » فِيهَا [مَعْنَى]
 الْمَجَازَاةَ ، فِيهِ بِالْفِعْلِ أَوْلَى ، وَمِثْلُهُ : (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) ^(٤) وَ (إِذَا
 السَّمَاءُ انشَقَّتْ) ^(٥) وَ (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) ^(٦) وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ .
 وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ : مَا [بَعْدَ إِذَا] رَفَعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَمَا بَعْدَهُ الْحَبْرُ ،

(١) - سُورَةُ الْمَلِكِ ١٧ ، وَالْمَثْبُوتُ فِي الْأَصْلِ وَ ظ ، ق ، د ، ك : « فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٌ » وَهُوَ
 تَحْرِيفٌ ، وَفِي (ح) « فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ » وَهِيَ الْآيَةُ ١٨ مِنْ سُورَةِ الْمَلِكِ ، وَالْآيَةُ ٤٤ مِنْ
 سُورَةِ الْحَجِّ .

(٢) الْكَشْفُ ٢٣٧/أ ، وَمَعَالِي الْقُرْآنِ ٢٢٢/٣ ، وَالْبَيَانُ ٤٨٦/٢ ، وَالْعَكْبَرِيُّ ١٤٩/٢ ،
 وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٥٦/١٩

(٣) فِي ح ، ظ : « مِنَ الصَّلَةِ » .

(٤) - سُورَةُ التَّكْوِينِ الْآيَةُ ١ (٥) سُورَةُ الْإِنْشِقَاقِ الْآيَةُ ١

(٦) سُورَةُ الْإِنْفِطَارِ الْآيَةُ ١

وجواب « إذا » في قوله تعالى : (فإذا النُّجُومُ) محذوف ، تقديره : وقع
الفصل ، وقيل جوابها : (وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) - ١٥ -

٢٤٤٠ - قوله تعالى : ﴿ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ﴾ - ١٣ -

اللام تتعلق بفعل مضمرة تقديره : أجلت يوم الفصل .

وقيل : هو بدل من « أي » ، بإعادة الحافض .

وقيل : اللام بمعنى « إلى » .

٢٤٤١ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾ - ١٤ -

قد تقدم ذكره في « الحاقة » وغيرها .

٢٤٤٢ - قوله تعالى : ﴿ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ - ١٥ -

« ويلُّ » ، حيث وقع في هذه السورة وما شابهها ، ابتداء ، و « يومئذٍ »

ظرف عمل في معنى « ويلُّ » ، و « للمكذبين » الخبر^(١)

٢٤٤٣ - قوله تعالى : ﴿ كَفَاتَا ﴾ - ٢٥ -

مفعول ثانٍ لـ « نجعل » ، لأنه بمعنى « نصبر » .

٢٤٤٤ - قوله تعالى : ﴿ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴾ - ٢٦ -

حالان ، أي تجمعهم الأرض في هاتين الحالين . و « الكفت » : الجمع^(٢) .

/ وقيل : هو نصب بـ « كفات » ، أي : تكفت الأحياء والأموات ،

[أي تضمهم أحياء على ظهرها ، وأمواتاً على بطنها] .

(١) في هامش (ك) « قوله : (ألم نهلك الأولين . ثم نشيعهم الآخرين)

- ١٦ ، ١٧ - لم يجزم العين بالعلف على (نهلك) ، بل استأنف ، والتقدير : ثم نحن نتبعهم » .

(٢) في الأصل : « والكفت : أن يجمعهم فيها » .

٢٤٤٥ - قوله تعالى : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ - ٣٥ -

ابتداء وخبر ، والإشارة إلى « اليوم » (١) .
وقراء الأعمش وغيره « يوم » بالفتح (٢) ، فيجوز أن يكون مبنياً عند الكوفيين لإضافته إلى الفعل ، وهو مرفوع في المعنى .

ويجوز أن يكون في موضع نصب ، والإشارة إلى غير « اليوم » .
ويجوز أن تكون الفتحة إعراباً ، وهو مذهب البصريين ، لأن الفعل معرب؛ وإنما يبنى عند البصريين إذا أضيف إلى مبني ، فتكون الإشارة إلى غير اليوم ، وهو خبر الابتداء ، على كل حال .

٢٤٤٦ - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي ﴾ - ٤٤ -

الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف ، أي : جزاء . كذلك نجزي .

٢٤٤٧ - قوله تعالى : ﴿ وَتَمَتَّعُوا قَلِيلاً ﴾ - ٤٦ -

« قليلاً » نعت لمصدر محذوف أو ظرف محذوف تقديره : تمتعوا تمتعاً قليلاً أو وقتاً قليلاً ، وهو منصوب بـ « تمتعوا » ، في الوجهين ، إلا أنه يكون مرة مفعولاً فيه ، ومرة مفعولاً مطلقاً .

★ ★ ★

(١) في الأصل : « والإشارة صلت في اليوم » .

(٢) قرأ بالفتح أيضاً المطوعي ، كما في الإنخاف ص ٤٣١ ، وفي تفسير القرطبي ١٦٦/١٩ .
روى الفتح يحيى بن سلطان عن أبي بكر عن عاصم .

مشكل إعراب سورة

« عم يتساءلون »

٢٤٤٨ - قوله تعالى : ﴿ عم يتساءلون ﴾ - ١ -

أصله « عن ما » ، فحذفت الألف للدخول « عن » على « ما » ، وهي استفهام ، وذلك للفرق بين الاستفهام والخبر ، والفتحة تدل على الألف .
ووقف عليه ابن كثير في رواية البزطي [عن أصحابه]^(١) عنه ، بالهاء^(٢) ؛ لبيان الحركة ، لئلا تحذف الألف ، ويجذف ما يدل عليها من الحركة .
ووقف جماعة القراء غيره بالإسكان ، وكذا ما شابهه من « ما » التي الاستفهام ؛ إذا دخل عليها حرف جر^(٣) هذا حكما ، ولا يجوز إثبات الألف إلا في شعر ، كما لا يجوز حذف الألف إذا كانت « ما » خبراً : نحو : (وما الله بغافل عما تعملون)^(٤) .

٢٤٤٩ - قوله تعالى : ﴿ عن النبأ ﴾ - ٢ -

[« النبأ »] يدل من « ما » بإعادة الحافظ .
وقيل التقدير : يتساءلون عن النبأ ، ثم حذف الفعل الثاني لدلالة الأول عليه . ف « عن » الأولى متعلقة بـ « يتساءلون » الظاهر ، والثانية بالمضمر .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) وقف بهاء السكت عوضاً عن ألف « ما » الاستفهامية البزطي وبعثوب . انظر

الإتحاف ص ٤٣١ . وفي البحر المحيط ١٠/٨ قرأ به الضحاك وابن كثير .

(٣) وعنه : فيم ، ومم .

(٤) سورة البقرة ٧٤ ، ٨٥ ، ١٢٠ ، ١٤٩ ، وآل عمران ٩٩

٢٤٥٠ - قوله تعالى : ﴿ مِهَادًا ﴾ - ٦ -

مفعول ثان له جعل ، [مهد الأرض / مهذا ومهاداً ، ودقق الشيء دهقاً ودهاقاً ، وأرض مهاد ، وكأس دهاق ، أي مملوءة مترعة ، أي ذات دهاق وذات مهاد]^(١) ، ومثله : « أوتاداً » ، ومثله : « سباتاً » ، لأن « جعل » بمعنى صير ، ومثله : « لباساً » و « معاشاً » .

٢٤٥١ - قوله تعالى : ﴿ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ - ٨ -

« أزواجاً » نصب على الحال . أي : ابتدئناكم مختلفين ؛ [الألسنة والألوان ، وغير ذلك ، و]^(١) ذكوراً وإناثاً . وقصاراً وطوالاً . و « خلق » بمعنى ابتدع ، فلذلك لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد .

٢٤٥٢ - قوله تعالى : ﴿ سِرَاجًا ﴾ - ١٣ -

مفعول له جعلنا ، وهي بمعنى خلقنا ، يتعدى إلى مفعول واحد أيضاً ، وإيست بمعنى صيرنا مثل ما تقدم .

٢٤٥٣ - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ﴾ - ١٦ -

« ألفافاً » جمع « إلف » ، يقال : نبات إلف وإليف ، إذا كان مجتمعاً . وقيل : هو جمع الجمع ، كأن الواحد إلفاء وإلف ، مثل حمراء واحمر ، ثم تجمع « إلفاء » على « إلف » ، كما تقول : حمراء واحمر ، ثم تجمع « إلف » على « ألفاف » . كما تقول : قفيل وأففة قال .

٢٤٥٤ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ ﴾ - ١٨ -

« يوم » بدل من « يوم » الأول .

(١) زيادة في الأصل .

٢٤٥٥ - قوله تعالى : ﴿ أَفَوَاطِنَ ۗا ﴾ - ١٨ -

حال من المضمرة في « تاتون » .

٢٤٥٦ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَتَمَنَّوْنَ فِيهَا أَحْقَابًا ۗا ﴾ - ٢٣ -

« أحقاباً » ظرف زمان .

ومن قرأ « ١١ » « لتبينين » شبه بما هو خلاقته في الإنسان ، نحو : حذر
وفرق ، وهو بعيد ، لأن « اللبث » ليس مما يكون خلاقته في الإنسان ؛
وباب « فتيل » ، إنما هو ما يكون خلاقته في الشيء ، وليس اللبث بخلاقته .

و (أحقاب) ظرف زمان في الوجهين ١٢ .

٢٤٥٧ - قوله تعالى : ﴿ لَا يَذُوقُونَ ۗا ﴾ - ٢٤ -

في موضع الحال من المضمرة في « لا تبين » .

وقيل : هو نعت لـ « أحقاب » ، واحتمل الضمير لأنه فعل ، فلم يجب
إظهاره ، وإن كان قد جرى صفة على غير من هو له ، وإنما جاز أن يكون
نعناً لـ « أحقاب » ، مر أجل الضمير العائد على « الأحقاب » في « فيها » ،
وإو كان في موضع « لا يذوقون » ، أمم فاعل لم يكن بدءاً من إظهار الضمير ،
إذا جعلته وصفاً لـ « أحقاب » .

٢٤٥٨ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا حَمِيمًا ۗا ﴾ - ٢٥ -

بدل من « برثر » ، إذا جعلت « البرد » من البرودة ، فإن جعلته « النوم » / ٣٣١

ت

كان « إلا حميماً » استثناءً ليس من الأول .

(١) قرأ حمزة وروح « لبثين » بغير ألف ، وقرأ الباقون بالألف . النشر ٢/ ٣٨٠ ،
والتبشير ص ٢١٩ ، والإتحاف ص ٣١ :

(٢) الكشف ٢٣٧ / ب ، ومعاني القرآن ٣/ ٢٢٨ ، والتبشير القرطبي ١٩/ ١٧٨ .

٢٤٥٩ - قوله تعالى : ﴿ جزاء ﴾ - ٢٦ -

نصب على المصدر .

(وفافاً) : نعت المصدر تقديره : وافق الجزاء العمل وفافاً وهو وافقة .

٢٤٦٠ - قوله تعالى : ﴿ كذاباً ﴾ - ٢٨ -

من (١) شده جعله مصدر « كذب » ، زيدت فيه الألف ، كما زيدت في « إكراماً » . وقولهم : « تكذيباً » ، جعلوا التاء عوضاً من تشديد العين ، والياء بدلاً (٢) من الألف ، غيروا أوله كما غيروا آخره . وأصل مصدر (٣) الرباعي أن يأتي على [عدد] حروف الماضي بزيادة ألف مع تغيير الحركات ، وقد قالوا « تكاذباً » ، فأتى المصدر على عدد حروف الماضي ، بغير زيادة الألف ، وذلك لكثرة حروفه ، وضمت اللام ولم تكسر لأنه ليس في الكلام اسم على « تفعلل » ، ولم يفتحوا لئلا يشبه الماضي .

وقراء الكسائي « كذاباً » بالتخفيف ؛ جعله مصدر : كاذب (٤) « كذاباً » ، وقيل : هو مصدر « كذب » ، كقولك : كتبتُ كتاباً (٥) .

٢٤٦١ - قوله تعالى : ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَاباً ﴾ - ٢٩ -

« كتاباً » مصدر ، لأن « أحصيناه » ، بنزلة « كتبناه » ، و « كل » ، نصب بإضمار فعل ، أي : وأحصينا كل شيء أحصيناه .

(١) التشديد قراءة الجمهور ، وقرأ الكسائي بالتخفيف . النشر ٢/٣٨٠ ، والإتحاف

ص ٤٣١

(٢) في الأصل : « بدل » .

(٣) في الأصل ر د : « وأصل المصدر » .

(٤) في الأصل « كاذبه » .

(٥) الكشف ٢٣٧/ب ، ومعاني القرآن ٣ / ٢٢٩ ، والبيان ٢/٤٩١ ، وتفسير

القرطبي ١٨١/١٩

ويجوز الرفع بالابتداء .

٢٤٦٢ - قوله تعالى : ﴿ جَزَاءٌ ﴾ و ﴿ عَطَاءٌ ﴾ - ٣٦ -

مصدران ، و « حساباً » نعت ل « عطاء » .

٢٤٦٣ -- قوله تعالى : ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ ﴾ - ٣٧ -

من رفعه [وخفض « الرحمن »] فعلى إضمار : هو ربُّ ، و « الرحمن » نعت ل « ربك » .

ومن خفضه ^(١) جعله بدلاً من « ربك » .

ومن رفعه ورفع « الرحمن » جعله مبتدأ ، و « الرحمن » خبره ، أو نعتاً له ، و « لا يملكون » الخبر .

ومن خفض ^(٢) « الرحمن » ورفع « رب » جعله نعتاً ل « ربك » .

ومن خفض « الرحمن » وخفض « رب » جعله نعتاً ل « رب » ، و « رب السموات » بدل من « ربك » .

ومن خفض « رب » ورفع « الرحمن » رفعه على إضمار مبتدأ : أي : هو الرحمن ، وإن شئت على الابتداء ، و (لا يملكون) الخبر ^(٣) .

٢٤٦٤ - قوله تعالى : ﴿ صَفَاً لَا يَتَكَلَّمُونَ ﴾ - ٣٨ -

حالان .

(١) الخفض قراءة ابن عامر ويعقوب والكوفيين ، وقرأ الباقون بالرفع . النشر ٣٨٠/٢ والتبشير ص ٢١٩

(٢) وهي قراءة ابن عامر ويعقوب وعاصم ، والباقون برفع النون . النشر ٣٨٠/٢ ، والتبشير ص ٢١٩

(٣) الكشف ٢٣٨/أ ، ومعالي القرآن ٢٢٩/٣ ، والبيان ٤٩١/٢ ، والمكبري ١٥٠/٢ وتفسير القرطبي ١٨٥/١٩ ، والبحر المحیط ٤١٥/٨

٢٤٦٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ ﴾ - ٣٨ -

« من » في موضع رفع على البدل من المضمرة في « يتكلمون » ، أو في موضع نصب على الاستثناء .

مشكل إعراب سورة

« والنّازعات »

٢٤٦٦ - قوله تعالى : ﴿ والنّازعات غرقاً ﴾ - ١ -

مصدر ، ومثل : (نشيطاً) - ٢ - و (تبعاً) - ٣ -
و (سبقاً) - ٤ -

٢٤٦٧ - / قوله تعالى : ﴿ أمراً ﴾ - ٥ -

٣٣٢

ت

مفعول به به « المديبرات » ، وقيل : هو مصدر ، وقيل ؟ نصب بإسقاط حرف الجر . أي : بأمرٍ ، وإثما بعد نصبه بـ « المديبرات » ، لأنّ التدبير ليس إلى الملائكة ، إنما هو إلى الله عزّ وجلّ ، فهي مرسلاتٌ بما يدبّرهنّ الله ويريدهنّ ، ليس التدبير لها ، | إلاّ أن تحمله على معنى : تدبّر بأمرٍ لها | .

وجواب القسم محذوف ، تقديره : وربّ هذه المذكورات المتبعثين ، ودلّ على ذلك إنكارهم للبعث في قوله تعالى : (يَقُولُونَ إِنَّمَا نَحْنُ دُودٌ فِي الْحَيَاةِ) - ١٠ - ، وقيل الجواب : (إنّ في ذلك لتعبرة) - ٢٦ - ، وقيل جوابه : (يوم تترجف) - ٦ - على تقدير حذف اللام . أي : ليوم ترجف .

٢٤٦٨ - قوله تعالى : ﴿ طَوًى ﴾ ﴿ اذْهَبْ ﴾ - ١٦ ، ١٧ -

« طوى » في موضع خفض على البدل من « الوادي » .

ومن كسر الطاء [من « طوى »] (١) ، وهي قراءة الحسن (٢) ، فهو

في موضع نصب على أنه مصدر ، مثل : « ثنى » و « عدى » و « سوى » ، تقديره : « بالوادي المقدس مرتين » .

ومن ترك صرفه جعله معدولاً عن « طاور » ، ك « غمر » و « زفير » .

وهو معرفة .

ومن صرفه (٣) جعله [ك « حطام »] غير معدول .

وقيل : إنما ترك صرفه لأنه اسم للبقعة ، وهو معرفة .

٢٤٦٩ - قوله تعالى : ﴿ نَكَالَ الآخِرَةِ ﴾ - ٢٥ -

مصدر . وقيل : مفعول من أجله .

٢٤٧٠ - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ ﴾ - ٣٠ -

نصب « الأرض » (٤) بإختار فعل يفسره « دحاما » ، والرفع جائز على

الابتداء ، والنصب عند البصريين الاختيار .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) وقرأ بكسر التاء أيضاً عكرمة . تفسير القرطبي ٢٠١/١٩

(٣) قرأ بالصرف وضم الطاء ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي وخلف ، والباقون

بلا توين . الإتحاف ص ٤٣٢

(٤) قرأ بنصب « الأرض » و « الجبال » الجمهور ، وقرأ الحسن ، وأبو حيوة

وعمر بن عبد ، وابن أبي عمير ، وأبو السمال ، يرفعها . البحر المحيط ٤٢٣/٨ ، وانظر

تفسير القرطبي ٢٠٥/١٩

وقال الفراء^(١) : النصب والرفع سواء فيه ، ومثله : (والجبال أرْسَاهَا) - ٢٢ -

٢٤٧١ - قوله تعالى : ﴿ مَتَاعًا لَّكُمْ ﴾ - ٢٣ -

نصب على المصدر .

٢٤٧٢ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴾ - ٢٧ -

« تمن » ، ابتداء ، والخبر (فإنّ الجحيم) - ٣٩ - وما بعده ، ومثله :
(وأما من خاف) - ٤٠ - لكن في الخبر حذف عائد ، به يتم الخبر ،
تقديره : فإنّ الجحيم هي المأوى له ، [وفإنّ الجنة هي المأوى له] ، وقيل
تقديره : هي مأواه ، والآف واللام عوض من المحذوف .

٢٤٧٣ - قوله تعالى : ﴿ أَيَّانَ مَرَسَاهَا ﴾ - ٤٢ -

« مرّسها » ، ابتداء ، و « أيان » ، الخبر ، وهو ظرف زمان مبني ، معنى
« متى » ، وإنما بني لتضمنه معنى الاستفهام الذي هو للحرف ، فلما قام مقام
الحرف واستفهم به ، بني كما بني الحرف ، وبني على حركة ، لتكون
ما قبل آخره .

٢٤٧٤ - قوله تعالى : ﴿ فِيمَ أَنْتَ ﴾ - ٤٣ -

حذفت ألف / د ما ، كما حذفت في (عمّ يتساءلون) وشبهه ، فهو مثله
في العلة والحكم . وقد تقدّم^(٢) ذكره .

٣٣٣

ن

(١) معاني القرآن ٢٣٣/٣

(٢) راجع فقرة (٢٤٤٨) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« عبس »

٢٤٧٥ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴾ - ٢ -

[« أن » ، مفعول من أجله .

وقيل : هو في موضع خفض على إضمار اللام .

وقيل : هو بمعنى : إذ جاءه الأعمى .

٢٤٧٦ - قوله تعالى : ﴿ فَتَنْفَعَهُ الذُّكْرَى ﴾ - ٤ -

من نصب ^(١) « فتنفعه » جعله جواب « لعيل » بالفاء ، لأنه غير

مؤنّب ، فأشبّه التمني والاستفهام ، والنصب غير معروف عند البصريين .

ومن رفعه عطفه على « يذكرك » ^(٢) .

٢٤٧٧ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ﴾ - ٨ -

« من » ، ابتداء ، و « يسعى » ، حال ، وكذلك : (وَهُوَ يَخْشَى)

ابتداء وخبر ، في موضع الحال أيضاً .

(فَتَأْتَتْ عَنْهُ تِلْهَى) - ١٠ - [معنى « تلهى » : تفعل ، وليس

(١) قرأ بنصب العين عاصم ، والباقون برفعها . التيسير ص ٢٢٠ ، والنشر ٣٨١/٢

(٢) في الأصل : « أو يذكرك » ، وانظر الكشف ٢٣٨/ب ، ومعاني القرآن ٢٣٥/٣ ،

والبيان ٤٩٤/٢ ، وتفسير القرطبي ٢١٤/١٩

من اللهو [١١] ؛ ابتداء وخبر ، في موضع خبر « تمن » ، ومثله : (أمّا من استغنى) (فانت لك تصدّي) - ٦١٥ - ؛ [تعرّض لرضاه] [١٢] .

٢٤٧٨ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ﴾ - ٢٠ -

الماء و « السبيل » مفعولان لـ « يَسَّرَهُ » ، على حذف اللام من « السبيل » ، أي : ثمّ للسبيل يسره .

٢٤٧٩ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَكْفَرَهُ ﴾ - ١٧ -

« ما » استفهام ، ابتداء ، [و] « أكفره » الخبر ، على معنى : أي شيء حمّاه على الكفر مع ما يرى من الآيات الدالة على التوحيد . ويجوز أن تكون « ما » ابتداءً تعجباً ، أي : هو ممن يتعجب منه فيقال فيه : « ما أكفره » ، و « أكفره » الخبر أيضاً .

٢٤٨٠ - قوله تعالى : ﴿ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴾ - ٢٥ -

من فتح [١٣] « أنا » جعلها في موضع خفض على تقدير الإيم ، أي لأننا . وقيل : في موضع نصب لعدم اللام .

وقيل : في موضع خفض على البدل من « الطعام » ، لأنّ هذه الأشياء مشتملة على الطعام ، منها يتكون ؛ لأنّ « معنى » إلى طعامه ، : إلى حدوث طعامه كيف يتأتى ، فالاشتغال في هذا إنما هو من الثاني على الأول ؛ لأنّ

(١) زيادة في الأصل .

(٢) التسخ قراءة الكوفيين ، وفراً للباقون بكسر الممزة . التيسير ص ٢٢٠ ،

الاعتبار إذا هو في الأشياء التي يتكون منها الطعام ، لا في الطعام بعينه (١) .

٢٤٨١ - قوله تعالى : ﴿ مَتَاعًا لَّكُمْ ﴾ - ٣٢ -

نصب على المصدر .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« التكوير »

٢٤٨٢ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ - ١ -

قد تقدم الكلام في رفع ما بعد « إذا » في « والمرسلات » (٢) وغيرها .

٢٤٨٣ - قوله تعالى : ﴿ مُطَاعًا ثُمَّ ﴾ - ٢١ -

« ثُمَّ » ظرف مكان .

٢٤٨٤ - قوله تعالى : ﴿ عَلَى الْغَيْبِ بَظُنِينٍ ﴾ (٣) - ٢٤ -

دخول « على » يدل على / أن « ضنينا » بالضاد ، بمعنى بخيل (٤) ؛ يقال :

٣٣٤

ت

(١) عبارة الأصل « التي يتكون منها الطعام » أو تتكون هي منه . وقد قال ابن سيرين وغيره : (فليُنظر الإنسان إلى طعامه) ، أي إلى خزيه ، أي نجبه ، أي إلى ما ينجي منه ، لا في الطعام بعينه . وانظر الكشاف ٢٣٨/ب ، ومعاني القرآن ٢٣٨/٣ ، وتفسير القرطبي ٢٢١/١٩

(٢) راجع فقرة (٢٤٣٩) .

(٣) في المصحف « بظنين » ، وقرأ بالظاء ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي ،

وقرأ الباقون بالضاد . تفسير القرطبي ٢٤٢/١٩

(٤) في الأصل « دخول » (على) يدل على (ظنين) أنه بمعنى بخيل ، يكتب بالضاد .

بجاءت عليه [ف د خنين ، بالضاد تطلب حرف الجر] (١) . ولو كان بالظاء
[المرفوعة الرأس] (٢) ؛ بمعنى : منهم ، لكان بالباء ، كما يقال : هو منهم
بكذا ، ولا يقال : على كذا ، لكن يجوز أن تكون د على ، في موضع الباء ،
فتحسن القراءة بالظاء (٣) .

٢٤٨٥ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ - ٢٩ -

د أن ، في موضع خفض بإضمار الباء ، أو في موضع نصب بحذف الحافض .

٢٤٨٦ - قوله تعالى : ﴿ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴾ - ٢٦ -

حقه أن يكون يائي ؛ لأن « ذهب » لا تعدى بغير حرف جر ،
وتقديره : فإلى أين تذهبون ؛ لكن حذف د إلى ، كما قالوا : ذهب للشام ،
أي : إلى الشام .

وحكى الفراء (٣) أن الحرف بحذف مع د انطلق ، و د خرج ،
تقول : انطلقت الشام ، أي إلى الشام ، وخرجت السوق ، أي إلى السوق ؛
ولم يملك سيوبه من هذا غير : ذهب الشام ، أي إلى الشام ، [ودخلت البيت ،
أي في البيت] . و د ابن ، ظرف مكان .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) الكشف ٢٣٩ / أ ، ومعاني القرآن ٢٤٢ / ٣ ، والبيان ٩٧ / ٢

(٣) معاني القرآن ٢١٣ / ٣

مشكل إعراب سورة

« الانفطار »

٢٤٨٧ - قوله تعالى : ﴿ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ﴾ - ٦ -

« ما » استفهامٌ ابتداءً ^(١) ، و « غرَّكَ » الخبر .

٢٤٨٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴾ - ١٧ -

قد تقدم الكلام فيه وفي نظيره ^(٢) ، في الحاقة والواقعة ، وغيرهما .

٢٤٨٩ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ ﴾ - ١٩ -

من فتح « يوماً » ^(٣) جعله في موضع رفع على البدل من « يوم » الذي قبله ، أو في موضع نصب على الظرف ، أو على البدل من « يوم الدين » الأول . وهو إذا فتحته مبني عند الكوفيين ، لإضافته إلى الفعل ؛ ومعرب عند البصريين ؛ نصب على البدل من « يوم الدين » الأول ، ويجوز نصبه على الظرف للجزاء ، وهو « الدين » ؛ وإنما لم يكن مبنياً عند البصريين ، لأنه أضيف إلى معرب ؛ وإنما ينسب إذا أضيف إلى مبني مثل « يومئذ » .

(١) في الأصل « مبتدأ » .

(٢) في الأصل « نظائره » والنظر الآية ٣ من سورة الحاقة ، والآية ٨ من سورة الواقعة .

(٣) قرأ بفتح الميم من « يوم » غير ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب ، وأما هؤلاء فقرأوا

برفع الميم . النشر ٣٨٢/٢ ، والتيسير ص ٢٢٠ ، والإتحاف ص ٤٣٥

ومن رفعه جعله بدلاً من ه يوم « الذي قبله » .
ويجوز أن يرفع على إختيار ه هو ، ^{١١} .

مشكل إعراب سورة

« المطففين »

٢٤٩٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَلِّ اللُّمُطَفِّينَ ﴾ - ١ -

ابتداء وخبر . والمختار في ه ويل ، وشبهه ، إذا لم يكن مضافاً ، الرفع ،
ويجوز النصب ؛ فإن كان مضافاً أو معرفياً كان الاختيار في النصب . نحو
قوله تعالى : (وَيَلِّكُمْ لَاتَفْتَرُوا) ^{١٢} .

٣٣٥

ت

و ه ويل ، أصله مصدر مأخوذ من فعل لم يستعمل ؛ ولو كان ^{١٣} المصدر
من فعل مستعمل كان الاختيار فيه ، إذا أضيف أو عُرِف بالألف واللام ، الرفع ،
ويجوز النصب ؛ فإن نكر فالاختيار فيه النصب ، ويجوز الرفع . نحو : الحمد لله ،
والحمد لله ، والشكر لزيد ، والشكر له ؛ الاختيار الرفع ، ويجوز ^{١٤} : حمد الله
وشكر الله ؛ الاختيار النصب بضد الأول ^{١٥} . وقد ذكر ذلك كله .

(١) الكشف ٢٣٩ / أ ، ومعاني القرآن ٣ / ٢٤٤ ، والبيان ٢ / ٤٩٨ ، والملكوري ٢ / ١٥٢

وتفسير القرطبي ١٩ / ٢٤٩

(٢) سورة طه الآية ٦١

(٣) في (ح) « ولم يستعمل » وقال المبرد في (ويل للمطففين) وفي (ويلك يومئذ) وشبهه

لا يجوز فيه إلا الرفع ، لأنه ليس بدعاء عليهم ، إنما هو إخبار أن ذلك شأنهم . ولو كان «

(٤) في الأصل : « ونحو » .

(٥) في الأصل : « إذا نكر » .

٢٤٩١ - قوله تعالى : ﴿ كَالْوَهْمِ أَوْ وَّزْنُوهُمْ ﴾ - ٣ -

يجوز أن تكون « م » ، ضمير مرفوع ، وكذا للواو في « كالوا » ، أو « وزنوا » ، فتكتب بالف .

ويجوز أن تكون « م » ، ضمير مفعول ، في موضع نصب بـ « كالوا » ، أو « وزنوا » ، فتكتب بغير ألف بعد الواو ، وهو في المصحف بغير ألف .

و « على » في قوله تعالى : (على الناس [يستوفون]) في موضع « من » ، و « كال » ، و « وزن » ، يتعديان^(١) إلى مفعولين : أحدهما بحرف جر ، وبغير حرف ، [ومثله : شكرتك ، وشكرت لك]^(٢) .

٢٤٩٢ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ ﴾ - ٦ -

« يوم » نصب على الظرف ، والفاعل فيه فعل دل عليه « مبعوثون » ، أي : يبعثون يوم يقوم الناس .

ويجوز أن يكون بدلاً من « ايوم » ، على الموضع ، وهو مبني عند الكوفيين على الفتح ، وموضعه نصب على ما ذكرنا ، ومعرب منصوب عند البصريين .

٢٤٩٣ - قوله تعالى : ﴿ سِجِّينَ ﴾^(٣) - ٧ -

هو^(٤) « فمئيل » من السجل ، والنون بدل من اللام ، وقيل : هو « فمئيل » من السجن .

٢٤٩٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينُ ﴾ - ٨ -

(١) في الأصل « يتعدى » .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) في الأصل « سجيل » .

(٤) في الأصل « هي » .

قد تقدم فيه الكلام ، وفي نظيره في « الحاقة » وغيرها .

٢٤٩٥ - قوله تعالى : ﴿ كِتَابٌ ﴾ - ٩ -

رفع على البدل من « جين » ، أو على إضمار هو ^(١) .

٢٤٩٦ - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي ﴾ - ١٧ -

ابتداء وخبر ، في موضع المفعول الذي لم يسم فاعله عند سيدييه .
وقال المبرد : المصدر مضمَر يقوم مقام الفاعل ، ولا تقوم الجملة عنده
مقام الفاعل .

٢٤٩٧ - قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَسَاطِيرُ ﴾ - ١٣ -

« أساطير » رفع على إضمار « هذه » .

٢٤٩٨ - قوله تعالى : ﴿ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴾ - ١٨ -

هو جمع لا واحد له من لفظه كـ « عشرين » ، فجرى مجراه .

وقد قيل : إن « عِلِّيِّينَ » صفة للملائكة ، فلذلك جمع بالواو والنون ^(٢) .

٢٤٩٩ - / قوله تعالى : ﴿ مِنْ تَسْنِيمٍ ﴾ ﴿ عَيْنًا ﴾ - ٢٧، ٢٨ -

انتصب « عَيْنًا » عند الأخفش بـ (يُسْقَوْنَ) ، وعند المبرد بإضمار
« أعني » ، وعند الفراء بـ « تسنيم » ؛ وكان حقه عنده للإضافة ، فلما نون
« تسنيمًا » نصب « عَيْنًا » به .

(١) في ح ، ق : « رفع على أنه خبر إن » ، والظرف ملغى ، أو يكون خبراً بعد خبر ، أو على إضمار هو .

(٢) في تفسير القرطبي ٢٦٣/١٩ : « وقال بونس النحوي : واحدها : عليّ وعليّة »

وقال أبو الفتح : عليين جمع عليّ ، وهو فيعيل من العلو ... ، وانظر معاني القرآن للفراء ٢٤٧/٣

وقيل : انتصب « عيناً » على الحال ، على أنها بمعنى « جارية » ، فهي حال من « تنيم » ، على أن « تنيماً » اسم للماء الجاري من علوٍ ، كأنه يجري من علو الجنة ، فهو معرفة ، تقديره : ومزاجه من الماء العالي [جارياً] من علوٍ .

٢٥٠٠ - قوله تعالى : ﴿ يَشْرَبُ بِهَا ﴾ - ٢٨ -

نعت للعين ، و « بها » بمعنى « منها » .

مُشْكِلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الانشقاق »

٢٥٠١ - قد تقدم ^(١) القول فيما يرتفع بعد « إذا » نحو : (إذا السماء انشقت) - ١ - (وإذا الأرض مدت) - ٣ - ، أنه يرتفع على إضمار فعل عند البصريين ، وعلى الابتداء عند الكوفيين ، [ابتداء وخبر] . والعامل في « إذا » « اذكر » ، وقيل : العامل « انشقت » ، وقيل : العامل « فلاقه » ، وجواب « إذا » « أذنت » على تقدير زيادة الواو ، وقيل : الجواب محذوف ، ومثله : « إذا » الثانية ، [وقيل ^(٢) : جوابها « أقت » على حذف الواو ، وقيل : الجواب مضمرة ، وقيل : الجواب « أذنت » الثانية] ؛ على حذف الواو . وإنما تحتاج « إذا » إلى جواب إذا كانت للشرط ، فإن عمل فيها ما قبلها لم يحتاج إلى جواب ، ولم تكن للشرط .

(١) تقدم في فقرة (٢٤٣٩) .

(٢) في ح : « قيل » بغير واو .

٢٥٠٢ - قوله تعالى : ﴿ قَلَّاقِيهِ ﴾ - ٦ -

رفع على إضمار « فانت » ، ابتداء وخبر .

٢٥٠٣ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ ﴾ - ١٠ -

في الموضعين " " ؛ « من » رفع بالابتداء ، والفاء وما بعدها الخبر .

٢٥٠٤ - قوله تعالى : ﴿ مَسْرُورًا ﴾ - ٩ -

حال من المضمر في « ينقلب » .

٢٥٠٥ - قوله تعالى : ﴿ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ﴾ - ١٤ -

« أن » ، مدت مدد المفعولين لـ « ظن » ، .

٢٥٠٦ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَهُمْ ﴾ - ٢٠ -

« ما » استفهام ابتداء ، و « لهم » الخبر ، و « لا يؤمنون » حال من

الماء والميم ؛ والعامل فيه معنى الاستفهام الذي تعلقت به اللام في « لهم » .

٢٥٠٧ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ - ٢٥ -

« الذين » نصب على الاستثناء من الماء والميم في « فبشرهم » .

وقيل : « الذين » استثناء ليس من الأول .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« البروج »

٢٥٠٨ - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴾ - ١ -

جوابه : (فَسْتَلِ أَصْعَابُ الْأَخْدُودِ) - ٤ - ، أي يقتل^(١) ، وقيل :
جوابه (إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ) - ١٢ - ، وقيل : الجواب محذوف .

٢٥٠٩ - قوله تعالى : ﴿ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴾ - ٢ -

« الموعود » نعت لـ « اليوم » ، وثم ضمير محذوف ، به تم الصفة ،
تقديره : الموعود به ؛ ولولا / ذلك ما صحت الصفة ؛ إذ لا ضمير يعود على
الموصوف من صفته .

٢٥١٠ - قوله تعالى : ﴿ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ﴾ - ٥ -

« النار » بدل من « الأخدود » ، وهو بدل الاشتغال .
وقال الكوفيون : هو مخفوض على الجوار .

وقال بعض الكوفيين : هو بدل ، ولكن تقديره : قتل أصحاب الأخدود
نارها ، ثم صارت الألف واللام بدلاً من الضمير .
وقدره بعض البصريين : قتل أصحاب الأخدود النار التي فيها .

٢٥١١ - قوله تعالى : ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدِ ﴾ - ١٥ -

(١) في ق ، د ، ظ ، ك : « لقتل » .

من خفضه ^(١١) جعله نعتاً لـ « العرش » ، وقيل : لا يجوز أن يكون نعتاً لـ « العرش » ؛ لأنه من صفات الله جل ذكره ، وإنما هو نعت لـ « الرب » ، في قوله : (إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ) - ١٢ -
ومن رفعه جعله نعتاً لـ « ذو » ، أو خبراً بعد خبر ^(١٢) .

٢٥١٢ - قوله تعالى : ﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ - ١٦ -

رفع على إضمار « هو » ، أو [على] أنه خبر بعد خبر ، أو على البدل مما قبله من « ذو العرش » .

٢٥١٣ - قوله تعالى : ﴿ فِرْعَوْنٌ وَثمودٌ ﴾ - ١٨ -

بدل من « الجنود » في موضع خفض ، أو في موضع نصب على « أعني » . ولا ينصرفان من أجل التعريف والعجمة في « فرعون » والتأنيث في « ثمود » ، والتعريف إذ هو اسم للقبيلة .

٢٥١٤ - قوله تعالى : ﴿ مَحْفُوظٌ ﴾ - ٢٢ -

من رفعه ^(١٣) جعله نعتاً للقرآن .
ومن خفضه جعله نعتاً لـ « اللوح » .

(١) قرأ بـخفض الدال من « المجيد » حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون برفعها .
النشر ٣٨٢/٢ ، والتيسير ص ٢٢١ ، والإتحاف ص ٤٣٦
(٢) الكشف ٢٤٠/أ ، والبيان ٥٠٥/٢ ، وتفسير القرطبي ٢٩٦/١٩
(٣) الرفع قراءة نافع ، والباقون بـخفض الظاء . التيسير ص ٢٢١ ، والنشر ٣٨٢/٢ ، وانظر الكشف ٢٤٠/أ

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« وَالطَّارِقُ »

٢٥١٥ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا [عَلَيْهَا] * - ٤ -

من قرأ بتخفيف [لَمَّا] جعل « ما » زائدة ، و « إن » مخففة من الثقيلة ؛ ارتفع ما بعدها لنقصها ، وهي جواب القسم ، كأنه قال : إن كل نفسٍ لعلها حافظ ، وتصحيحه : إنه أعلى كل نفسٍ حافظ ، ف « حافظ » مبتدأ ، و « لعلها » الخبر ، والجملة خبر « كل » ، ودخلت اللام ولزمت للفرق بين « إن » الحقيقية من الثقيلة ، وبين « إن » بمعنى « ما » نافية .

وَمَنْ شَدَّ (١) « لَمَّا » جعل « لَمَّا » بمعنى « إلا » ، و « إن » بمعنى « ما » ، تقديره : ما كل نفسٍ إلا لعلها حافظ . حكى سيويه : نشدتك الله (٢) لَمَّا فعلت ، أي إلا فعلت (٣) .

٢٥١٦ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ * - ٩ -

« يوم » ظرف ، والعامل فيه « لقادر » ، ولا يعمل فيه « على رجعه » ؛

(١) التشديد قراءة ابن عامر ، وعاصم ، وحزرة ، وأبي جعفر . وقرأ باقي العشرة بالتخفيف .

النشر ٢/٢٨٠ ، والتيسير ص ٢٢١ ، والإتحاف ص ٤٣٦

(٢) ق ، د ، ك : « نشدتك بالله » .

(٣) راجع الفقرة (١١٦٠ و ١٨٢٣) ، وانظر الكشف ٢٠٣/ب ، والبيان ٥٠٧/٢

وتفسير القرطبي ٣/٢٠

لأنك [كنت] تفرق بين الصلة والموصول بخبر « إن » ، وهذا على قول [من قال] : « رَجَعَهُ » بمعنى : بعثه وإحيائه بعد موته .

ومن قال : « رَجَعَهُ » [بمعنى] : رده الماء في الإحليل ، أو قال : رده الشيخ إلى / أحواله من النطفة إلى الشيخ ، أو قال : على حبس الماء ، فلا يخرج من الإحليل ، نصب « يوماً » بفعل مضمر ، أي : اذكر يوم قبلي السرائر . ولا يعمل فيه « لقادر » ، لأنه لم يرد أنه يقدر على رد الماء في الإحليل وغير ذلك يوم القيامة ؛ وإنما أخبر بذلك أنه يقدر عليه في الدنيا ، لو شاء ذلك .

٣٣٨

ت

مشكل إعراب سورة

« الأعلى »

٢٥١٧ - قوله تعالى : ﴿ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ﴾ - ٥ -

« الماء » و « غثاء » مفعولان لـ « جعل » ؛ لأنه بمعنى « صير » ، و « أحوى » نعت لـ « الغثاء » ؛ بمعنى أسود .

وقيل : « أحوى » حال من المرعى ، بمعنى أخضر ، أي أخرج المرعى في حال خضرته فجعله غثاء ، و « الغثاء » المشيم ، كغثاء السيل .

٢٥١٨ - قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَنْسَى ﴾ - ٦ -

« لا » بمعنى ليس ، وهو خبر ، وليس هو بنهي ؛ إذ لا يجوز أن ينهى الإنسان عن النسيان ، لأنه ليس باختياره .

٢٥١٩ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ - ٧ -

« ما » في موضع نصب على الاستثناء ، أي لست ^(١) تنسى إلا ما شاء الله أن يرفع تلاوته وينسخه بغير بدل .

وقيل : « تنسى » ، بمعنى تترك ، فيكون المعنى : إلا ما شاء الله أن يأمرك بتركه [فتركه] ، وقيل : معنى ذلك : إلا ما شاء الله ، وليس يشاء [الله] أن تنسى منه شيئاً ، فهو بمنزلة قوله ^(٢) في « هود » في الموضعين : (خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ^(٣)) ^(٤) ، قيل معناه : إلا ما شاء الله . وليس يشاء جل ذكره ترك شيء من الخلود ؛ لتقدم مشيئته لهم بالخلود . [وفيها أقوال كثيرة غير هذا ، قد أفردناها ^(٥) وبينها في كتاب مفرد .

وقيل : (إلا ما شاء الله) استثناء من (فبجعله غناءً أحوى) .

* * *

(١) في الأصل « ليس » .

(٢) في الأصل « شيئاً » . وقيل : إلا ما شاء الله ، استثناء ، وكذلك قوله .

(٣) في الأصل « الله » .

(٤) سورة هود الآية ١٠٧ .

(٥) في ح « غير هذا ، فزدناها » وهو تحريف .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الغاشية »

٢٥٢٠ - قوله تعالى : ﴿ خَاشِعَةً ﴾ - ٢ -

خبر « وجوه » ، وذلك الحشوع في الآخرة .

٢٥٢١ - قوله تعالى : ﴿ عَامِلَةٌ ﴾ - ٣ -

رفـع على إضمار « هي » ؛ وذلك في الدنيا ، فتقف على هذا التأويل على « خاشعة » .

ويجوز أن تكون « عاملة » خبراً بعد خبر عن « الوجوه » ، فيكون العامل (١) في « النار » ؛ لما لم تعمل في الدنيا أعمالها الله في النار ؛ وهو قول الحسن وقتادة (٢) ، ولا تقف على هذا على « خاشعة » .

٢٥٢٢ - قوله تعالى : ﴿ وَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ﴾ - ٨ -

ابتداء وخبر ، و « راضية » (٣) خبر ثانٍ ، أو على إضمار « هي » .

٢٥٢٣ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى ﴾ - ٢٣ -

[« من » ،] في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

(١) في الأصل « الفعل » وأثبت ما جاء في : ح ، ك ، ظ .

(٢) انظر تفسير القرطبي ٢٠/٢٧ ، والبحر المحيظ ٨/٤٦٢

(٣) في الأصل « ناصبة » وهي في الآية ٣ من هذه السورة .

وقيل : هو استثناء من الجنس / ، على إضمار بعد « فذكر » ، أي :
 فذكر عبادي إلا من تولى ، أو على إضمار بعد « مذكر » ، أي : إنما
 أنت مذكر الناس إلا من تولى .

وقيل : « من » في موضع خفض على البدل من الهاء والميم في « عليهم » .

٢٥٢٤ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴾ - ٢٥ -

قرأه أبو جعفر (١) « إِيَابَهُمْ » بتشديد الياء ، وفيه بعد ؛ لأنه مصدر :
 آبَ يُووبُ إِيَاباً ، وأصل الياء واو ، ولكن قلبت ياء لانكسار ما قبلها ، وكان
 يلزم من شدة أن يقول : إِيَابَهُمْ ؛ لأنه من الواو ، أو يقول : إِيَابَهُمْ ،
 فيبدل من أول المشدّد ياءً ، كما قالوا : ديوان ، وأصله : ديوان .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« وَالْفَجْرِ »

٢٥٢٥ - قوله تعالى : ﴿ بَعَادٍ ﴾ - ٦ - ﴿ إِرْمَ ﴾ - ٧ -

« إِرْمَ » في موضع خفض على النعت لـ « عَادٍ » أو على البدل . ومعنى
 « إِرْمَ » : القديمة .

ومن جعل « إِرْمَ » مدينة ، قدر في الكلام حذفاً تقديره : مدينة عادٍ إِرْمَ ،

(١) وقرأه الباقون بتخفيف الياء . النشر ٢ / ٣٨٣ ، والإتحاف ص ٤٣٨ ، والنظر

وقيل تقديره : بهاءٍ صاحبةٍ إرمَ ، و « إرم » مدينةٌ ^(١) معروفةٌ على هذا القول ،
فلذلك لم تنصرف ، وانصرف « عاء » لأنه مذكرٌ خفيفٌ
وقيل : إن « إرم » مدينةٌ عظيمةٌ موجودةٌ في هذا الوقت ، وقيل : هي
الاسكندرية ، وقيل : [هي] دمشق .

٢٥٢٦ - قوله تعالى : ﴿ صَفَاً صَفَاً ﴾ - ٢٢ -

حال .

٢٥٢٧ - قوله تعالى : ﴿ وَثَمُودَ الَّذِينَ ﴾ - ٩ -

لم ينصرف لأنه اسمٌ للقبيلة ، وهو معرفة ، وموضعٌ خفضٌ على العطف
على « عاء » ، و « الذين » في موضعٍ خفضٍ على النعت لـ « ثمود » ، أو في
موضعٍ نصبٍ على « أعني » ، أو في موضعٍ رفعٍ على « هم » .

٢٥٢٨ - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْضُونَ ﴾ ^(٢) عَلَى طَعَامٍ - ١٨ -

مفعولٌ « يحضون » محذوفٌ ، تقديره : ولا يحضون الناس أو أنفسهم ونحوه
على طعام المكين .

ومن قرأ « محاضون » لم يُقدَّر حذف مفعول ، إنما هو : تَتَحَاضُونَ
فيا بينكم على الخير ، لا تتعدى .

٢٥٢٩ - قوله تعالى : ﴿ وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ﴾ - ٢٣ -

(١) ظ ، ق ، د ، ك : « مؤنثة » .

(٢) في المصحف « محاضون » ، يائيات الألف بعد الحاء ، وهي قراءة أبي جعفر والكوفيين .
كما قرأ بالياء « يحضون » أبو عمرو ويعقوب سوى الزبير عن روح . وقرأ الباقون بالخطاب
ومعهم الزبير عن روح . النشر ٢/٣٨٢ ، والإتحاف ص ٤٣٨ ، انظر الكشف ١/٢٤١ أ
ومعاني القرآن ٣/٢٦١ ، وتفسير القرطبي ٢٠/٥٢ .

- « بجَهْتَم » في موضع رفع مفعول [لما] لم يُسَمَّ فاعله .
 وقيل : المصدر مضمَر : « جَيْثَةٌ » ، وهو المفعول لما لم يُسَمَّ فاعله (١) .
 ويجوز أن يكون المفعول لما لم يُسَمَّ فاعله « يومئذ » .
- ٢٥٣٠ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ ﴾ - ٢٣ -
 بدل من الأول ، وقيل : العامل فيه « يتذكر » .
- ٢٥٣١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتَى لَهُ الذُّكْرَى ﴾ - ٢٣ -
 « الذكرى » رفع بالابتداء ، و « أنتى » الخبر .

٣٤٠

ت

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« البلد »

- ٢٥٣٢ - قوله تعالى : ﴿ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴾ - ١ -
 « لا » زائدة .
 وقيل : هي بمعنى « إلا » .
 وقيل : « لا » غير زائدة ، وهي ردٌّ لكلام قبله .
 [و] « البلد » نعت لـ « هذا » ، أو بدل ، أو عطف بيان .
- ٢٥٣٣ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ - ٥ -

(١) في الأصل « وهو اسم مالم يُسَمَّ فاعله » .

« أن » ، سدّت مدّ مفعولين لـ « حب » ، ومثله : (أن لم يره
أحد) - ٧ - ، وأصل « يره » : يراه ، فخففت الهمزة ، وحذفت
الآلف للجزم .

٢٥٣٤ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴾ ﴿ فَكُّ رَقَبَةٍ ﴾

- ١٣، ١٢ -

« فك » ، بدل من « العقبة » ، أو على إضمار : هي فك ، ابتداء وخبر .
قد تقدم الكلام على نظير « وما أدراك » في الحاقه (١) وغيرها .

٢٥٣٥ - قوله تعالى : ﴿ يَتِيمًا ﴾ - ١٥ -

نصب بـ « إطعام » ، أو « مسكناً » ، عطف عليه .

مشكل إعراب سورة

« والشمس »

٢٥٣٦ - قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ - ٩ -

في « زكى » ، ضمير « من » ، وبه تم الصلة ، أي : [من] زكى
نفسه بالعمل الصالح .

(وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا) - ١٠ - أي : [من] أخفى نفسه

بالعمل السيء .

وقيل : إن في « زكّاهَا ودسّاهَا » ما ^(١) يعود على الله جلّ ذكره ،
 أي : قد أفلح من زكّاهُ الله ، وقد خاب من خذله الله ؛ وهذا يعود ؛ إذ
 لا ضميرَ يعود على « من » ، من صلته ، وإنما يعود الضمير على اسم الله جلّ ذكره ،
 ولكن إن جعلت « من » اسماً للنفس ، وأنشئت على المعنى ، فقلت : زكّاهَا
 ودسّاهَا ، جاز ؛ لأنّ الماء والألف تعردان على « من » ، حينئذ ، فيصلح
 الكلام ، كأنه في التقدير : قد أفلحت النفس التي زكّاهَا الله ، وقد خابت ^(٢)
 النفس التي خذلها الله تعالى وأخفاها . ومعنى « دسّاهَا » : أخفاها بالعمل السيء .
 أو تكون « من » بمعنى الفرقة أو الطائفة أو الجماعة ، فتعود الماء في
 « زكّاهَا » و « دسّاهَا » على « من » ، ويجوز الكلام بأن يكون الضمير في
 [« زكّاهَا » و « دسّاهَا »] « دسّاهَا » ، الله ، جلّ ذكره . وأصل « دسّاهَا » : دسّتها ،
 من دسّت الشيء ، إذا أخفيته ، فأبدلوا من السين الآخرة باءً ، وقابت ألفاً ؛
 لتحركها ^(٣) وانفتاح ما قبلها .

٢٥٣٧ - قوله تعالى : ﴿ نَاقَةَ اللَّهِ ﴾ - ١٣ -

نصب على الإغراء ، أي : احذروا ناقة الله .

وه سقياها ، ^(٤) [في موضع نصب] عطف على « ناقة الله » .

٢٥٣٨ - قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهَا ﴾ - ١٤ -

الماء تعود على « الدّمْدمة » ، ودلّ على / ذلك قوله تعالى : « فَتَدْمَدَمَ

٣٤١
ن

[عليهم] ، أي : سوتى بينهم في العقوبة .

(١) كذا في الأصل ، وفي د : « ضميراً » ، وفي ح ، ط ، ق ، ك : « ضمير » .

(٢) في الأصل « خذلت » .

(٣) في الأصل « لحركتها » .

(٤) في الأصل « واحذروا سقياها » .

٢٥٣٩ - قوله تعالى : ﴿ فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴾ * - ١٥ -

من قرأ بالفاء (١) ، فالفعل لله ، جل ذكره .
وتمن قرأ بالواو فالفعل للعاقب ، أي : إذا انبعث أسفاها ولا يخاف عقباها ،
[أي انبعث في هذه الحال] (٢) .
ويجوز أن يكون من قرأ بالواو جعل الفعل لله تعالى ، كالفاء .

مشكل إعراب سورة

« والليل »

٢٥٤٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ [وَالْأُنثَى] ﴾ * - ٣ -

« ما » و « خلق » مصدر ، أي : وخلق الذكر والأنثى ، إن
سعيكم لشيء .

وقيل : « ما » بمعنى « تمن » التي لمن يعقل ؛ تقول العرب : سبحان
ما سبح الرعد بحمده (٣) ؛ أقسم الله جل ذكره بنفسه .
وقيل : « ما » بمعنى الذي .

(١) قرأ تافع وابن هاجر وأبو جعفر « فلا » بالفاء ، وقرأ الباقون بالواو . النشر ٣٨٤/٢
والتيسير ص ٢٢٣ ، والإتحاف ص ٤٤٠
(٢) زيادة في الأصل .
(٣) في هامش الأصل كلمة متممة غير واضحة .

وأجاز الفراء^(١) خفض د الذكر والأنثى ، على البدل من د ما ، جعلها
بمعنى الذي .

٢٥٤١ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ ﴾ - ٥ -

د من ، رفع بالابتداء ، و (نَسْتَيْسِرُهُ) - ١٠ - الخبر ، وهو شرط
وجوابه ، ومثله : (وَأَمَّا مَنْ تَجَلَّى) - ٨ -

٢٥٤٢ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ ﴾ - ١١ -

د ما ، في موضع نصب بـ د يُغْنِي ، وهي استفهام عمل فيه ما بعده .
ويجوز أن تكون د ما ، نافية حرفاً ، ويجذب مفعول د يغني ، أي
وليس يغني عنه ماله شيئاً إذا هلك .

٢٥٤٣ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ﴾ - ١٢ -

د للهدى ، اسم د إن ، و د علينا ، الخبر ، ومثله : (وَإِنَّ لَنَا
الْآخِرَةَ وَالْأُولَى) - ١٣ -

ولام التأكيد تدخل على الابتداء ، وعلى اسم د إن ، إذا تأخر ، وعلى
خبر د إن ، ، إلا أن يكون ماضياً أو يكون ظرفاً يلي د إن ، ، وعلى
الظرف إذا وقع موقع الخبر ، وإن لم يكن خبراً ، وكان الخبر بعده ، نحو :
لزيد قائم ، وإن في الدار لزيداً ، وإن زيداً لقائم ، وإن زيداً ليقوم ،
ولفي الدار ولأبوه منطلق ، وإن زيداً لفي الدار قائم ، [ولقائم . فإن قدمت
د لقائم ، على د في الدار ، لم تدخل اللام في الظرف ، لجئتك باللام في الخبر .
وإذا تأخر خبر جاز دخول اللام فيها ، لأن الظرف ملغى]^(٢) :

(١) معاني القرآن ٣/٢٧٠

(٢) زيادة في الأصل .

٢٥٤٤ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّي ﴾ - ٢٠ -

« ابتغاء » نصب على الاستثناء المنقطع .
وأجاز الفراء الرفع في « ابتغاء » على البدل من موضع « من نعمة » ،
وهو بعيد .

٢٥٤٥ - [قوله تعالى : ﴿ إِنَّ سَعْيَكُمْ ﴾ - ٤ -

هو جواب القسم] .

مشكل إعراب سورة

« والضحى »

٢٥٤٦ - قوله تعالى / : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ ﴾ - ٣ -

[« ما »] جواب القسم .

٢٥٤٧ - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا ﴾ - ٦ -

« الكاف » ، و « يتيمًا » مفعولان لـ « يجد » ، ومثله : (وَوَجَدَكَ

ضَالًّا) - ٧ - (وَوَجَدَكَ عَائِلًا) - ٨ -

٢٥٤٨ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَلَى ﴾ - ٣ -

المفعول محذوف ، أي : وما قلاك ، أي [و] ما أبغضك .

ولا تستعمل « ودَّعَ » إلا بالشديد ، ولا يقال « ودَّعَ » .

قال سيبويه : استغنوا ^(١) عنه بـ «ترك» .

٢٥٤٩ - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴾ - ٩ -

« اليتيم » نصب بـ « تقهر » ، وحقه التأخير بعد الفاء ، وتقديره : مها
يكن من شيء فلا تقهر اليتيم ، ومثله : (وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ) .
ولو كان مع « تقهر » [و « نهّر »] هاء لكان الاختيار في « اليتيم »
و « السائل » الرفع ، ويجوز أيضاً النصب ؛ ولا يجوز مع حذف الهاء إلا النصب .
و « اليتيم » و « السائل » اسمان يدلان على الجنس .

٢٥٥٠ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ - ١١ -

الباء متعلقة بـ « حدّث » ^(٢) ، وتقديرها أن تكون بعده ، والتقدير : مها
يكن من شيء فحدّث بنعمة ربك .

٢٥٥١ - قوله تعالى : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ﴾ - ٥ -

المفعول الثاني محذوف ، كما تحذف من « أعطيتك » و « كوتك » فنقتصر
على مفعول واحد ، وتضمير الآخر ، والتقدير : أعطيتك ما تريد فترضى .

(١) أي العرب ، استغنوا عن « ودع » و « وذر » بـ « ترك » ، وعن اسم فاعلها

بـ « تارك » ، وعن اسم مفعولها بـ « متروك » ، وعن مصدرها بـ « الترك » .

(٢) في الأصل « يحذف » وهو تحريف .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« أَلَمْ نَشْرَحْ »

٢٥٥٢ - قوله عز وجل: ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ ﴾ * - ١ -

الألف في « أَلَمْ » نقلت الكلام من النفي إلى الإيجاب ، [أي قد شرحت لك صدرك ، وفعلت وفعلت]^(١) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« وَالتين »

٢٥٥٣ - قوله تعالى : ﴿ وَطُورِ سِينِينَ ﴾ * - ٢ -

هذه لغة في « سِينَاهُ » ، وقد تقدم^(٢) ذكره .

٢٥٥٤ - قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴾ * - ٣ -

الاسم من « هذا » عند البصريين « ذَا » ، والذال وحدها بغير ألف عند

(١) زيادة في الأصل .

(٢) انظر فقرة ١٥٢١ من سورة المؤمنين .

الكوفيين هو الاسم ، و د ذا ، اسم مبهم مبني ، وإنما بُني لأنه لا يخص مسمى بعينه ، بل ينتقل إلى كل مشار إليه [مما يعقل وما لا يعقل] (١) ، فلا يستقر على شيء بعينه (٢) ، فخالف الأسماء ، فدخل بمخالفته الأسماء في مشابهة الحروف ؛ لأن الحروف مخالفة للأسماء ، فبني كما تبنى الحروف .

وقال الفراء : إنما لم يعرب د ذا ، لأن آخره ألف / ، والألف لا تتحرك ؛ وهذا قول ضعيف ، يلزم منه بناء : موسى وعصا ومثني (٣) ، وشبهه ، وقد تقدم ذكر هذا بأشبع من هذا .

٢٥٥٥ - قوله تعالى : ﴿ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ ﴾ - ٧ -

د ما ، استفهام رفع بالابتداء ، و د يكذبك ، الخبر .

٢٥٥٦ - قوله تعالى : ﴿ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ ﴾ - ٨ -

[إنما] انصرف د أحكم ، ، لأنه مضاف ، وهو صفة ، وعلى وزن الفعل ، فلما أضيف خرج من شبه الأفعال ؛ إذ لا تضاف الأفعال ، فانصرف إلى الحذف بالإضافة .

* * *

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل : « فلا يستقر لشيء بعينه »

(٣) في الأصل : « ومسى » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« العلق »^(١)

٢٥٥٧ - قوله تعالى : ﴿ أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ ﴾ - ١ -

دخلت الباء في « باسم » لتدلّ على الملازمة والتكرير ، ومثله : أخذتُ بالحِطَامِ^(٢) . فإن قلت : اقرأ اسمَ ربِّكَ ، وأخذتُ الحِطَامَ ، لم يكن في الكلام ما يدلُّ على لزوم الفعل وتكريره . وأجاز النحويون : اقرأ^(٣) يا هذا ، بحذف الهمزة ، على تقدير إبدال الألف من الهمزة قبل الأمر ، كما قال تعالى : (أَنْتَسْبِدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى)^(٤) ، فالألف في « أدنى » ، على قول جماعة^(٥) ، بدل من الهمزة ، وهو من « الدَّئَانَةِ » ، فلما دخله الأمر حذفت الألف للبناء . وهو مبني عند البصريين ، ومعرب عند الكوفيين .

٢٥٥٨ - قوله تعالى : ﴿ أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴾ - ٣ -

ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمر في « اقرأ » ، [أي اقرأ مجازياً لك ربك]^(٦) .

(١) في هامش الأصل عبارة « بلغت مقابلة » .

(٢) الحِطَامُ : الزمام .

(٣) في الأصل : « اقرأ » .

(٤) سورة البقرة الآية ٦١

(٥) في الأصل « الجماعة » .

(٦) زيادة في الأصل .

٢٥٥٩ - قوله تعالى : ﴿ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ﴾ - ٧ -

« أن » مفعول من أجله ، والماء و « استغنى » مفعولان لـ « رأى » ،
و « رأى » بمعنى العلم ، يتعدى إلى مفعولين .

وقرأ (١) قبل عن أصحابه ، عن ابن كثير « أن رآه » بغير ألف
مدودة بعد الهمزة ، كأنه حذف لام الفعل ، كما حذف في « حاش الله » ،
وحكي حذفها عن العرب ، حكى : أصاب الناس جهد ولو ترأه أهل مكة ،
فحذفوا الألف من « ترى » دلالة الفتحة عليها .

وقد قيل : إنما سهت الهمزة على البدل ، فاجتمع ألفان ، فحذفت
الثانية ؛ لسكونها وسكون الأولى قبلها ؛ فلما نقصت الكلمة ردت الهمزة
إلى أصلها .

وقيل : إنما حذفت الألف لسكونها وسكون السين بعدها ؛ ولم يعتد بالماء
لأنها حرف خفي ، وجرى الوقف / على لفظ الوصل ، فحذفت في الوقف ، كما
حذفت في الوصل ، اثلاً تختلف .

وقيل : إنما حذفت الألف لأن مضارع « رأى » وهو « ترى » قد استعمل
بحذف عينه بعد أن ألقيت الحركة على ما قبله استعمالاً ، فصار فيه كالأصل ؛
لا يجوز غيره ، فقيل : يرى وترى وأرى ، فجرى المماضي على ذلك ، ولم يمكن
حذف العين ، إذ ليس قبلها ما كن تلقى عليه الحركة ، فحذفت اللام (٢) .

٢٥٦٠ - قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ ﴾ - ١٣ -

(١) وقرأه الباقون بالمد « رآه » . الشرح ٢/٣٨٤ ، ٣٨٥ ، والتيسير ص ٢٢٤ ، والإتحاف

ص ٤٤١

(٢) الكشف ٢/٢٤٤ أو ما بعده ، والبيان ٢/٥٢٢

الياء ساكنة ، لا يجوز تحركها البتة ؛ لاتصال المضمرة المرفوعة ، وهو
الناء ، بها .

وتمن ترك همزة رأيت ، جعل الهمزة مكسبةً بين الهمزة والألف ، وقيل :
أبدل منها ألفاً ؛ قاله أبو عبيد ، والأول هو الأصل .

٢٥٦١ - قوله تعالى : ﴿ لَتَسْفَعَا ﴾ - ١٥ -

هذه النون الخفيفة ، نون التأكيد ، دخلت مع لام القسم ، والوقف عليها
إذا انفتح ما قبلها بالألف ، وإذا انضم ما قبلها أو انكسر حذفت في الوقف ،
ويُرد ما حذفت من الحروف من أجلها ؛ لوقات : الزيدون هل يقومون با هذا ،
بالنون الخفيفة ، ثم وقفت عليه ، رددت الواو التي هي علامة الضمير ، وترد
النون التي هي لرفع الفعل ، فتقول : هل تقومون ، وكذلك تقول للمؤنث :
هل تَضْرِبُنْ زيدا . فإن وقفت ، رددت الياء التي هي علامة التأنيث ^(١) ، وترد
النون التي هي علامة الرفع فتقول : هل تَضْرِبِينَ .

ل ويجوز حذف هذه النون الخفيفة في الوصل ؛ ويبقى ما قبلها مفتوحاً ليدل
على حذفها ، وذلك في ضرورة الشعر ؛ أنشد النحاس لبعضهم ^(٢) :

اضربَ عنكَ الهمومَ طارِقَهَا ضَرْبَكَ بالسَّوْطِ قَوْسِ الفَرَسِ ^(٣)

(١) في الأصل « التي للتأنيث » .

(٢) البيت في اللسان مادة « قنس » . ونسب لطرفة ، وقيل : إنه مصنوع عليه ، وهو في
ديوانه من هـ بين الأبيات المنسوبة إلى طرفة ، وروايته فيه : ضربك بالسيف ، والبيت في المحتسب
٣٦٧/٢ ، والمغني من ٦٤٢ بغير نسبة . وأراد « اضربَ بن » بنون التوكيد الخفيفة ، فحذفها
للضرورة .

(٣) ما بين قوسين زيادة مشبهة في هامش الأصل .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« القدر »

٢٥٦٢ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ - ١ -

تعود الـ « ما » في « أنزلناه » على القرآن ، وإن لم يجر ذكره في هذه السورة ؛ إذ قد جرى ذكره فيما تقدم من غيرها ، ففهم [من] المعنى

٢٥٦٣ - وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴾ - ٢ -

« ما » الأولى استفهام ابتداء ، و « أدراك » فعل رباعي ، وفيه ضمير الفاعل ، يعود على « ما » ، والكاف في « أدراك » مفعول أول لـ « أدراك » ، و « ما » الثانية استفهام ابتداء ثانٍ ، و « ليلة » خبر عن الثاني ، والجملة في موضع المفعول الثاني (١) لـ « أدراك » / ، و « أدراك » ومفعولها خبر « ما » الأولى ، ومثلها : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ) (٢) ، وقد تقدم الكلام على هذا في الحاقه وغيرها .

٢٥٦٤ - قوله تعالى : ﴿ سَلَامٌ هِيَ ﴾ - ٥ -

ابتداء وخبر .

٢٥٦٥ - قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ ﴾ - ٥ -

(١) في الأصل « في موضع الثاني المفعول » .
(٢) سورة القارعة ٣ ، وانظر فقرة ٢٣٢٠

الأصل في قياس « مطلع » فتح اللام ؛ لأن اسم المكان والمصدر جميعاً من فَعَلَ يَفْعُلُ « المتفعل » ، وقد جاءت حروف شاذة ، أتى فيها الكسر لفةً ، نحو : المسجد والمجلس .

وقرأ الكسائي^(١) « مطلع » بكسر اللام ، جعله بما خرج وشذ عن القياس ، [نحو : المسجد ، وشبهه في الاختلاف في كسر العين من « مطلع » ؛ لأن « حتى » بمعنى « إلى » ؛ بمعنى الغاية]^(٢) .

مشكل إعراب سورة

« لم يكن »

٢٥٦٦ - قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ ﴾ - ١ -

كُسرَت النون لسكونها ، وسكون لام « الذين » بعدها ، وأصلها السكون للجزم ، وحذفت الواو قبلها لسكونها وسكون النون للجزم ، ولم ترد الواو عند حركة النون ؛ لأن الحركة عارضة لا يُعتدُّ بها ؛ ومثله : (قَمِ اللَّيْلَ)^(٣) ، وهو كثير في القرآن ؛ في كل فعل مجزوم^(٤) أو مبني ، وعينه

(١) قرأ به أيضاً خلف . وقرأ الباقون بفتح اللام . النشر ٣٨٥/٢ ، والتيسير ص ٢٢٤ ، والإيجاف ص ٤٤٢ ، وانظر الكشف ٢٤٤/ب .

(٢) زيادة في الأصل .

(٣) سورة المزمل الآية ٢

(٤) في الأصل « وهو كثير في القرآن » مثل : (فإن يشاء الله) ، ونحوه كثير ، فبني

كل فعل مجزوم .. .

واو أو ياء أو ألف مبدلة من أحدهما . ولا يحسن حذف النون من هذا ، من « يكن » ، على لغة من قال : لم يكُ زيد قائماً^(١) ؛ لأنها قد تحركت ؛ وإنما يجوز حذفها إذا كانت ساكنة في الوصل ، فنشبهه بحروف المد واللين ، فتحذف للمشابهة وللكثرة الاستعمال ، وإذا تحركت زالت المشابهة ، وامتنع الحذف إلا في الشعر ، فقد أتى فيه حذفها بعد أن تحركت لالتقاء الساكنين .

٢٥٦٧ - قوله تعالى ﴿ وَالْمُشْرِكِينَ ﴾ - ١ -

عطف على « أهل » ، [ولا يحسن عطف « الشركين » على « الذين » ، لأنه ينتقل المعنى ويصير المشركون من أهل الكتاب وليسوا منهم]^(٢) .

٢٥٦٨ - وقوله تعالى ﴿ مُنْفَكِينَ ﴾ - ١ -

معناه : مفارقين بعضهم بعضاً ، أي متفرقين ؛ ودل على ذلك قوله تعالى بعد ذلك : (وَمَا تَفَرَّقُوا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) - ٤ - ، فد « منفكين » مأخوذ من قولهم : انفك الشيء من الشيء إذا فارقه ؛ فلا تحتاج إلى خبر إذا كانت بمعنى « متفرقين » ؛ [لأن الخبر وفائدته في التفرق]^(٣) . ولو كانت بمعنى « زائلين » ، لاحتاجت إلى خبر ، فيه / الفائدة ، وعنه المسألة ، لأنها من أخوات « كان » .

٣٤٦

ت

٢٥٦٩ - قوله تعالى ﴿ رُسُولٌ ﴾ - ٢ -

بدل من « البيئة » ، أو رفع على إضمار : هي رسول .
« بتلو » ، في موضع رفع على النعت لـ « رسول » .

(١) في الأصل « قال : يك » .

(٢) ما بين قوسين تكملة من : في ، ظ ، ك .

(٣) زيادة في الأصل .

وفي حرف أبيّ ١١ : « رسولاً » بالنصب على الحال .

٢٥٧٠ - قوله تعالى : ﴿ فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ ﴾ - ٣ -

ابتداء وخبر ، في موضع النعت لـ « صحف » .

٢٥٧١ - قوله تعالى : ﴿ يُؤَخِّصِينَ ﴾ و ﴿ حُنَفَاءَ ﴾ - ٥ -

حالان من المضمر في « يعبدوا » .

٢٥٧٢ - قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ - ٥ -

« ذلك » ابتداء : و « دين » خبره ، و « القيمة » صفة قامت مقام موصوف محذوف ، تقديره : دين الملة القيمة ، أي المستقيمة ، وقيل تقديره : دين الجماعة القيمة .

٢٥٧٣ - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُشْرِكِينَ ﴾ - ٦ -

الثاني ، في موضع نصب عطف على « الذين » .

وقيل : في موضع خفض عطف على « أهل » ، [كالأول في آيته] .

٢٥٧٤ - قوله تعالى : ﴿ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ - ٨ -

ابتداء ، و « جنات » خبره ، أي جزاؤهم دخول جنات ، و « تجري »

نعت لـ « جنات » .

(خالدين) حال من الماء والميم في « جزاؤهم » ، وجاز ذلك لأن المصدر

ليس بمعنى « أن فَعَلَ » و « أن يَفْعَل » ، فيحتاج ألا يفرق بينه وبين ما تعلق

به ؛ [إنما يتنوع أن يفرق بينه وبين ما تعلق به] ، إذا كان بمعنى : أن فَعَلَ ،

وأن يَفْعَل ، وليس هذا منه .

٢٥٧٥ - قوله تعالى : ﴿ أَبْدَأُ ﴾ - ٨ -

ظرف زمان .

مُشَكِّلُ إِسْرَابِ سُورَةِ

« الزلزلة »

٢٥٧٦ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتْ ﴾ - ١ -

« إذا » ظرف زمان ماضٍ ، والعامل فيه « زُلْزِلَتْ » ، وجاز ذلك لأنها بمعنى الشرط ، يعمل فيها ما بعدها ، وتعمل هي فيه أيضاً ، كالشرط ، فكما جاز عملها فيما بعدها ، وهي في الحكم مضافة إلى الجملة [بعدها ، جاز] عمل ما بعدها فيها ؛ كما يعمل في « مَنْ » و « ما » ، اللتين للشرط ما بعدهما ، [ويعملان هما فيما بعدهما] ؛ نقول : مَنْ تَكْرِمُ أَكْرِمَهُ ، وما تَفْعَلُ أَفْعَلَهُ ؛ فـ « ما » و « مَنْ » في موضع نصب بالفعل المجزوم الذي بعدهما ، وهما قد جَزَما ما بعدهما ، فعملاً فيه الجزم ، وعمل فيها النصب . وكذلك إذا جرت « إذا » كان فيها معنى الشرط ، على حكم « ما » و « مَنْ » ، وإن كانت في التقدير (١) مضافة إلى جملة بعدها .

٢٥٧٧ - قوله تعالى : ﴿ زُلْزَلَاهَا ﴾ - ١ -

مصدر أضيف ، كما تقول / : ضَرَبْتُكَ ، ضَرَبْتُكَ ، وحسن إضافته إلى الضمير ٣٤٧
لتتفق رؤوس الآي على لفظ واحد . و « الزلزال » بالفتح الاسم ، وبالكسر مصدر ،
وقيل : هما جميعاً مصدر .
ت

(١) في الأصل « على حكمها ومجرأها ، وإن كان هي في التقدير » .

و [قد] قرأ^(١) عاصم الجحدري : « و زلزَلُوا زلزَالًا ،^(٢) بالفتح ،
وقرأ « زلزَلَهَا ، بالفتح .

٢٥٧٨ - قوله تعالى : ﴿ مَا لَهَا ﴾ - ٣ -

« ما » ابتداء ، استفهام ، اسم تام ، و « لها » الخبر .

٢٥٧٩ - قوله تعالى : ﴿ أَشْتَاتًا ﴾ - ٦ -

حال من « الناس » ؛ [أي يصدرون في حال تشتت وتفروق]^(٣) .

٢٥٨٠ - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ ﴾ - ٢ -

« فمن » شرط ، وهي اسم مبتدأ تام بغير صلة ، و « يراه » الخبر ،

ومثله الثاني .

★ ★ ★

(١) وقرأ به أيضاً عيسى بن عمر . وقراءة الجمهور بكسر الزاي . تفسير القرطبي ١٤٧/٢٠ ،
والبحر المحيط ٨/٥٠٠ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ١١

(٣) زيادة في الأصل .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« والعاديات »

- ٢٥٨١ - قوله تعالى : ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴾ - ١ -
مصدر في موضع الحال ، مثل (أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا)^(١) .
- ٢٥٨٢ - قوله تعالى : ﴿ قَدْحًا ﴾ - ٢ -
مصدر على بابه^(٢) ؛ [لأنَّ] « فالموريات » بمعنى : فالتفاحات^(٣) .
« قدحًا » نصب على المصدر .
- ٢٥٨٣ - قوله تعالى : ﴿ ضُبْحًا ﴾ - ٣ -
ظرف زمان ، عمل فيه « المغيرات » .
- ٢٥٨٤ - قوله تعالى : ﴿ نَقْعًا ﴾ - ٤ -
مفعول به ، نصب بـ « أثرن » .
- ٢٥٨٥ - وقوله تعالى : ﴿ جَمْعًا ﴾ - ٥ -
حال .
- ٢٥٨٦ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴾ - ٦ -

(١) سورة الملك الآية ٣٠

(٢) في ح ، ظ ، ق ، د ، ك : « مصدر محض »

(٣) في الأصل « التفاحات » بغير فاء .

العامل في « إذا » عند المبرّد « بعثر » : ولا يعمل فيه عنده « يعلم » ولا « خير » ؛ لأنّ الإنسان لا يراد منه العلم والاعتبار ذلك الوقت ، وإنما الاعتبار في الدنيا . ولا يعمل ما بعد « إن » ، ^(١) فيما قبلها ؛ لو قلت : يوم الجمعة إنّ زيدا لقائم ، لم يجز إلاّ على كلامين ، وإحصار عامل لـ « يوم » ؛ كأنك قلت : اذكر يوم الجمعة ، ثم قلت : إنّ زيدا لقائم ، فلا يعمل فيه « قائم » البتة .

فأما « يومئذ » الثاني فالعامل فيه « خير » ، وجاز أن يعمل ما بعد اللام فيما قبلها ؛ لأنّ التقدير في اللام أن تكون في الابتداء ؛ وإنما دخلت في الخبر للدخول « إن » على الابتداء ، فعمل الخبر فيما قبله ، وإن كان فيه لام على أصل حكم اللام في التقدير قبل الابتداء .

مشكل إعراب سورة

« القارعة »

٢٥٨٧ - قوله تعالى : ﴿ الْقَارِعَةُ ﴾ ١ - ﴿ مَا الْقَارِعَةُ ﴾ ٢ -

﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴾ ٣ -

[قد تقدم الكلام فيها ، وفيما كان مثلها ، مثل : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَئِذٍ) - ١٠ -

وشبهه ، في الحاقة ، وفي الواقعة ، وفي القدر ، فأغنى ذلك عن تكريره [٣]

(١) في الأصل « ما بعد اللام » .

(٢) في الأصل « قد تقدم شرح إعرابه في الحاقة » وانظر فقرة ٢٣٢٠

٢٥٨٨ - قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ / يَكُونُ النَّاسُ ﴾ - ٤ -

العامل في « يوم » ، « القارعة » ، أي : تفرع آذان الخلق يوم يكون الناس كالفراش المبثوث .

وقيل : « القارعة » رفع بإضمار فعل ، وذلك الفعل عامل في « يوم » ، تقديره : ستأتي القارعة يوم يكون ، والأول أحسن .

٢٥٨٩ - قوله تعالى : ﴿ كَالْفَرَاشِ ﴾ - ٤ -

الكاف في موضع نصب خبر « كان » و « الناس » اسمها ، ومثله « كالعين » ، وهو جمع « عيننة » .

٢٥٩٠ - قوله تعالى : ﴿ مَن ثَقَلَتْ ﴾ - ٦ -

« من » ، [شرط] اسم تامم [مبهم ، لا يحتاج إلى صلة] ^(١) ، في موضع رفع بالابتداء ، و « فهو » الخبر ، ومثله (من خفت) .

٢٥٩١ - قوله تعالى : ﴿ هِيَهْ ﴾ - ١٠ -

الماء دخلت للوقف ، لبيان الحركة في الياء ؛ لأنها خفية

٢٥٩٢ - قوله تعالى : ﴿ نَارٌ حَامِيَةٌ ﴾ - ١١ -

« نار » رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هي نار ^(٢) .

(١) زيادة في الأصل .

(٢) في الأصل « أي هي نار حامية بعثها » .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« التكاثر »

٣٥٩٣ - قوله تعالى : ﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴾ - ٦ -

من قرأ بضم ^(١) التاء جعله فعلاً متعدياً رباعياً [منقولاً من « رأى » ،
من رؤية العين ، فتعدى بنقله إلى الرباعي إلى مفعولين ، قام أحدهما مقام الفاعل ،
وهو المضمر في « لتروُنَّ » ، مفعول مالم يُسَمَّ فاعله ، و « الجحيم »
المفعول الثاني .

ومن فتح التاء جعله فعلاً ثلاثياً غير منقول إلى الرباعي ، فعداه إلى مفعول
واحد ؛ لأنه في الوجهين من رؤية العين . أصله « لترايون » ، فآلقت حركة
المهزة على الراء ، كما فعل ذلك في « ترى ويرى ونرى » ، على التسهيل تسهياً
مستمراً في هذا البناء ^(٢) ، حيث وقع مستقبلاً ، فبقي « لترايون » ، فلما
تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً ، وحذفت لسكونها وسكون الواو
بعدها ، فبقي « لترون » ، ثم دخلت النون المشددة فحذفت نون الإعراب للبناء ،
وحركت الواو بالضم لسكونها وسكون أول النون المشددة .

(١) وهي قراءة ابن عامر والكسائي . وقرأ الباقون بفتح التاء . التيسير ص ٢٢٥ ، والنشر
٣٨٥/٢ . وفي هامش ظ : « قال أبو معاذ : وكلّ واو مضمومة متحركة لك أو نصيرها همزة .
كتاب غرائب القرآن » .

(٢) في ح : « الفعل » .

ولا يجوز همز (١) الواو المضمومة من « لتروُنْ » لانضمامها ؛ لأن حركتها عارضة لالتقاء الساكنين ، وهما الواو وأول النون المشددة (٢) ؛ ألا ترى أنك لم تردّ لام الفعل المحذوفة قبل الواو ، لسكونها وسكون واو الضمير بعدها ، وقد تحركت واو الضمير لسكونها وسكون أول النون المشددة (٣) التي للتأكيد ، فلما لم يعتدّ بحركتها لم تردّ لام الفعل ، ولم يجز همزها للحركة العارضة ، ومثله الثاني (٤) .

٢٥٩٤ - قوله تعالى : ﴿ عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ - ٧ -

نصب على المصدر ؛ لأن معناه : لتعاينتها عياناً يقيناً .

★ ★ ★

(١) روي عن الحسن وأبي عمرو - واختلف عنها - أنها همزة « لتروُنْ الجحيم ثم لتروُنْها » .
المختضب ٣٧١/٢ . وانظر الكشف ٢٤٥/أ

(٢) في الأصل « الشديدة » .

(٣) عبارة ح : « التي للتأكيد » . ولم يجز حذف الواو لالتقاء الساكنين . لأنه قد حذف لام الفعل قبلها ، ولأن قبلها فتحة ، والفتحة لا تدل على الواو لو حذفت ، فلما لم يعتد بحركتها لم تردّ لام الفعل التي قد حذفت قبل الواو لسكونها وسكون واو الضمير ؛ وقد تحركت واو الضمير لسكون أول النون المشددة التي للتأكيد . فلما لم يعتد بحركتها لم تردّ لام الفعل ، ولم يجز همزها .
ومثله الثاني « .

مشكل ج ٢ - ٢ (٣٢)

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« العصر »

٢٥٩٥ - قوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ ﴾ - ١ -

[هو] قسم ، والواو مبدلة من الباء ، وتقديره : ورب العصر ، وكذلك

التقدير في كل قسم / بغير الله . و « العصر » : الدهر .

٣٤٩
ت

٢٥٩٦ - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ - ٣ -

« الذين » ، في موضع نصب على الاستثناء من « الإنسان » ، لأنه

بمعنى الجماعة .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الهمزة »

٢٥٩٧ - قوله تعالى : ﴿ وَيَلُّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ ﴾ - ١ -

« ويل » ، رفع بالابتداء ، وهو الاختيار .

ويجوز نصبه على المصدر ، ويجوز على الإغراء ، [أي الزموا ويلاً]^(١) ،

وقد مضى^(٢) تفسيره .

(٢) انظر فقرة (١٣٤) .

(١) زيادة في الأصل .

٢٥٩٨ - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَمَعَ ﴾ - ٢ -

« الذي » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أي : هو الذي ، أو في موضع نصب على : أعني الذي ، أو في موضع خفض على البدل من « لكل » .

٢٥٩٩ - قوله تعالى : ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴾ - ٣ -

« أن » ، تسد مسد مفعولي « بحسب » .

٢٦٠٠ - قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّدَهُ ﴾ - ٢ -

« عدّد » فعل ماضٍ ، مبني على الفتح (١) .

وقراء (٢) الحسن « وعدّدّه » ، مخففاً ، فهو منصوب على العطف على « مال » ،

[أي جمع مالا وعدده] (٣) أي : وجمع عدده (٤) .

ولا يحسن أن يكون فعلاً ماضياً معناه التشديد ، على إظهار (٥) التضعيف ؛

لأن إظهار (٥) التضعيف في مثل هذا ، لا يجوز إلا في شعرٍ .

وكسر الين في « بحسب » ، وفتحها لغتان مشهورتان ، ويروى أن الكسر

أقنع النبي ﷺ ، وهو جائز في كل فعل مستقبل من « حسب » .

٢٦٠١ - قوله تعالى : ﴿ كَلْبِدَنٌ ﴾ - ٤ -

هذا الفعل ونظيره مبني على الفتح ، للاصقة نون التأكيد له ، وفيه ضمير

يعود على « الذي » .

(١) في الأصل « مبني على الفتح » ، وكل فعل ماضٍ مبني على الفتح .

(٢) الإصحاح ص ٤٤٣

(٣) زيادة في الأصل .

(٤) في الأصل عبارة زائدة ليست في باقي النسخ وهي : « أي وحشمه ... وعبيده وعياله

ونحوهم من ... » .

(٥) في الأصل « إظهار » .

وقراه ^(١) الحسن : « لينبذان » ، على التثنية ، رده على المال وصاحبه .
وروي عنه : « لينبذن » ، بضم الذال على الجمع ، رده على الهمة
واللهمة والمال .

٢٦٠٢ - قوله تعالى : ﴿ وما أدراك ما الحطمة ﴾ - ٥ -

قد تقدم ^(٢) ذكرها .

٢٦٠٣ - قوله تعالى : ﴿ نارُ الله ﴾ - ٦ -

رفع على إضمار : هي نار الله ؛ ابتداء وخبر .

٢٦٠٤ - قوله تعالى : ﴿ مؤصدة ﴾ - ٨ -

من همزة ^(٣) جعله من : آصدتُ الباب ، إذا أطبقته ، لغة معروفة .
ومن لم يهززه ففيه وجهان ؛ جعله مخففاً من الهمز ، ويجوز أن يكون
جعله من : أوصدتُ ؛ لغة مشهورة أيضاً فيه ، وهو مثل قولهم : وكثدتُ
وأكثدتُ ، [والتأكيد والتوكيد] / بمعنى ، وأرخت الكتاب وورثته ،
أنتان . وقوله تعالى : (بالنوَّصيدِ) ^(٤) يدل على أوصدت بالواو ، [ولو كان
من : آصدت ، كان بالأصيد] ^(٥) .

٣٥٠

ت

٢٦٠٥ - قوله تعالى : ﴿ في عمَدٍ ﴾ - ٩ -

(١) الإنحاف ص ٤٤٣ ، وتفسير القرطبي ١٨٤/٢

(٢) انظر فقرة ٢٣٢٠

(٣) وهي قراءة أبي عمرو وحدهم وحزمة ويعقوب وخلف ، والباقيون بالواو ، كما في

الإنحاف ص ٤٤٣

(٤) سورة الكهف الآية ١٨

(٥) زيادة في الأصل .

من قرأه ^(١) بفتحين ، جعله اسماً للجمع ، لأنَّ باب « فَعُولٌ وَفَعِيلٌ وَفَعَالٌ » أن يجمع على « فَعُلٌ » نحو : كتابٌ وكتبٌ ، ورسولٌ ورُسُلٌ ، ورغيفٌ ورغيفٌ . وقد قالوا : أديمٌ وأديمٌ ، وأفيقٌ وأفتقٌ ^(٢) ، فهذا بمنزلة : عمودٌ وعمدٌ بالفتح .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الفيل »

٢٦٠٦ - قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ فَعَلَ [رَبُّكَ] ﴾ - ١ -

« كيف » ظرف زمان ، والفاعل فيه « فَعَلَ » ، ولا يعمل فيه « الم تر » ؛ لأن فيه معنى الاستفهام الذي له صدر الكلام ، ولا يعمل فيه ما قبله ، وإنما بني لمشايبته الألف ، وبني على الفتح لكون ما قبله ، ولم تكسر الفاء فيه لأن قبله ياء ، والكسرة بعد الياء ثقيلة .

٢٦٠٧ - قوله تعالى : ﴿ أَبَايِيلَ ﴾ - ٣ -

واحدُها « إِبْتُولٌ » كعِجْتُولٍ وعِجْجِيلٍ . وقيل : واحدُها « إِبْيَلٌ » ، كسكَّينٍ وسكَّاكينٍ . وقيل : واحدُها « إِبَّالٌ » ، كدِينَارٍ ودِنَانِيرٍ ؛ وأصلُ

(١) قرأ حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر بضم العين والميم من « عد » ، وقرأ الباقون بفتحها. النشر ٣٨٦/٢ ، والإتحاف ص ٤٤٣ ، وانظر الكشف ٢٤/ب ، وتفسير القرطبي ١٨٥/٢٠ .
(٢) الأديم : الجلد المدبوغ . والأفيق : الجلد الذي لم يدبغ . وقيل : هو الذي لم تم دباخته . انظر تفسير القرطبي ١٨٦/٢٠ ، وحاشيته .

دينار : دينار ؛ دليله تكرير النون في الجمع والتصغير . وقيل : هو جمع لا واحد له . وقيل : هو اسم للجمع .

٢٦٠٨ - قوله تعالى : ﴿ تَرْمِيهِمْ ﴾ - ٤ -

في موضع نصب نعت لـ « طير » ، (١) ، وكذلك « أبابيل » نعت لـ « طير » ،
كانه (٢) [قال] : جماعات منفردة :

٢٦٠٩ - قوله تعالى : ﴿ كَعَصْفٍ ﴾ - ٥ -

الكاف في موضع نصب مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، لأنه بمعنى « صير » .

مشكل إعراب سورة

« قريش »

٢٦١٠ - قوله تعالى : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ - ١ -

اللام متعلقة عند الأخفش بقوله : ([فَبَجَعَلْتَهُمْ] كَعَصْفٍ) (٣) ،
أي : فعل ذلك بهم ، لتألف قريش ؛ وهذا بعيد بإجماع الجميع على جواز الوقف
على آخره « ألم تر كيف » .

وقيل : اللام متعلقة بفعل مضمر تقديره : اعجبوا لإيلاف قريش ، رحلة

(١) في الأصل « للطير » .

(٢) في الأصل « كأنها » .

(٣) سورة الفيل الآية .

الشتاء والصيف ، وتركهم عبادة رب هذا البيت ، وهو مذهب الفراء .
وقال الخليل : اللام متعلقة بقوله : (فَلْيَعْبُدُوا) ، كأنه قال : لأن
الف الله قريشاً إيلافاً فليعبدوا رب هذا البيت .

٢٦١١ - قوله تعالى : ﴿ إِيْلَافِهِمْ ﴾ - ٢ -

بدل من الأول لزيادة البيان ، كما تقول : سمعت كلامك كلامك زيدا .
و « إيلاف » مصدر فعل / رباعي .

ومن قرأه ^(١) « إنفهم » جعله مصدر فعل ثلاثي .

وأجاز الفراء ^(٢) « إيلافهم » بالنصب على المصدر .

٢٦١٢ - قوله تعالى : ﴿ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴾ - ٢ -

نصب ب « إيلافهم » ، [وفيه لفتان ؛ حكى أبو عبيد : ألفتُهُ ،
وآلفتُهُ ؛ وعلى ذلك قرئ ، « إيلاف » . و « لآلف » من الف وآلف] .

* * *

(١) قرأ أبو جعفر بهمزة مكسورة من غير ياء ، وقرأ الباقون بالهمزة وياه ساكنة بعدها .
النشر ٣٨٦/٢ ، والإيجاف ص ٤٤٤ ، وفي الكشف ٢٤٦/أ : « قرأه ابن عامر بغير ياء بعد الهمزة
في الأول ... وقرأ الباقون بياه بعد الهمزة » .

(٢) معاني القرآن ٢٩٣/٣

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« أَرَأَيْتَ »

٢٦١٣ - قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي ﴾ - ١ -

من خفف^(١) الهمزة جعلها بين الهمزة والألف ، وقيل : أبدل منها ألفاً .
وجاز إبدال الألف منها ، وبعدها ساكن ، لأن الألف يقع بعدها الساكن
المشدد ، على مذهب جميع النحويين ، ويقع بعدها الساكن غير المشدد على مذهب
يونس وأبي عمرو والكوفيين ، ومنع من ذلك سيويه والمبرد .
ويجوز حذف الهمزة ؛ وبه قرأ الكسائي ، وتكون « أَرَأَيْتَ » من رؤية
القلب ، والمفعول الثاني محذوف ؛ وفيه بعد في الإعراب والحذف ، وهو أمكن
في المعنى من رؤية العين ، ويكون من رؤية العين ؛ فلا يحتاج إلى حذف .

★ ★ ★

(١) قرأ بتسهيل الهمزة الثانية نافع وأبو جعفر ، وزاد الأزرق إبدالها ألفاً مع المد للساكنين ،
وحذفها الكسائي . الإتحاف ص ٤٤٤

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الكوثر »

٢٦١٤ - [قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أُعْطَيْنَاكَ ﴾ - ١ -]

أصل « إننا » ، « إننا » ، فحذفت إحدى النونات الثلاث لاجتماع الأمثال ،
والمحدوفة هي الثانية بدلالة جواز حذفها في « إن » ، فتقول : « إن زيدا »^(١)
لقائم ، فتحذف الثانية وتبقى الأولى على مسكونها ساكنة ، ولو كانت المحدوفة
هي الأولى ، ل بقيت الثانية متحركة ؛ لأنها كذلك كانت قبل الحذف . ولا يجوز
حذف الثالثة ؛ لأنها هي الاسم ^(٢) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الكافرون »^(٣)

٢٦١٥ - قوله تعالى : ﴿ الْكَافِرُونَ ﴾ - ١ -

نعت « أي » ، ولا يجوز حذفه ، لأنه هو المنادى في المعنى . ولا يجوز

(١) في الأصل « زيد » .

(٢) في ح ، ظ ، ق ، ل : « ولا يجوز حذف الثانية لأنها من الاسم » .

(٣) في الأصل « قل يا أيها الكافرون » .

عند أكثر النحويين نصبه ، كما جاز : يا زيد الظريف ، بالنصب ، [على النعت على موضع زيد ، لأنه في موضع نصب بالنداء] (١) ، وقد مضى شرحه .
 و « ما » في الأربعة المواضع (٢) ، في موضع نصب بالفعل الذي قبل كل واحدة ، وهي بمعنى الذي ، والماء محذوفة من الفعل الذي بعد كل واحدة ، أي تعبدونه ، وأعبده ، وعبدتموه .

وقيل : « ما » والفعل مصدر ، فلا نحتاج على هذا (٣) إلى تقدير حذف .

مشكل إعراب سورة

« الفتح » (٤)

- ٢٦١٦ - قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ / نَصْرُ اللَّهِ ﴾ - ١ -
 العامل في « إذا » ، « جاء » ، وقد تقدم شرحه (٥) .
- ٢٦١٧ - قوله تعالى : ﴿ يَدْخُلُونَ ﴾ - ٢ -
 حال من « الناس » ، لأن « رأيت » من رؤية العين .
- ٢٦١٨ - قوله تعالى : ﴿ أَفْوَاجًا ﴾ - ٢ -
 نصب على الحال من المضمرة في « يدخلون » ، وهو العامل فيه . و « أفواج » جمع « فتوح » ، وقياسه « أفواج » ، إلا أن الضمة تستقل في الواو ، فشيروا « فتعلاً » ، ب « فعل » ، فجمعوه جمعه .

٣٥٢
 ت

(١) زيادة في الأصل .
 (٢) أي في الآيات (٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥) .
 (٣) في الأصل : « مع » .
 (٤) ح ، ظ ، ق : « النصر » .
 (٥) انظر لفرة (٢٥٨٦) .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« تَبَّتْ »

٢٦١٩ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴾ - ٢ -

« ما » في موضع نصب بـ « أغنى » ، وهي استفهام اسم تام .
وقيل : « ما » نفي ، ومفعول « أغنى » محذوف ، تقديره : ما أغنى
عنه ماله وكسبه شيئاً .

٢٦٢٠ - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَسَبَ ﴾ - ٢ -

[« ما »] عطف على « ماله » ، وهي بمعنى الذي . أو مع الفعل
مصدر ، أي كسبه . ولا بد من تقدير هاء محذوفة إذا جعلتها بمعنى الذي ،
[أي كسبه] .

٢٦٢١ - قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ - ٤ -

« امرأته » عطف على المضمرة في « سيصلى » . و « حمالة » رفع (١) على
إضمار « هي » ، ابتداء وخبر .

وقيل : « امرأته » رفع بالابتداء ، و « حمالة » خبره ، وقيل : الخبر :
(في جيدها حمل) ، [ابتداء وخبر ، في موضع الخبر . وكذلك رفع « الحمل »
بالاستقرار] ، و « حمالة » نعت للمرأة . وإذا جعلت « حمالة » الخبر ، كان
قوله تعالى : (في جيدها حمل) ابتداء وخبره ؛ في موضع الحال من المضمرة في

(١) الرفع في « حمالة » قراءة العامة ، وقرأ عاصم بالنصب . تفسير القرطبي ٢٠/٢٤٠ .

« حمالة » ، و كذلك إذا جعلت « وامراته حمالة » ابتداءً وخبراً (١) ، جاز أن تكون الجملة في موضع الحال من الهاء في « أغنى عنه » . وقيل : [إن] « في جديها » [جبل] ، خبر ثان لـ « امراته » (٢) .

مشكل إعراب سورة

« الإخلاص »

٢٦٢٢ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ - ١ -

« هو » ابتداء ، وهو إضمار الحديث أو الخبر أو الأمر ، و « الله » ابتداء ، و « أحد » خبره ، والجملة خبر عن « هو » تقديره : قل يا محمد : الحديث الحق الله أحد .

وقد قرأ (٣) أبو عمرو بحدف التنوين من « أحد » لالتقاء الساكنين .

٢٦٢٣ - قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ - ٢ -

ابتداء وخبر ، وقيل : « الصمد » نعت لـ « الله » ، وما بعده خبر .
وقيل : « الصمد » رفع على إضمار مبتدأ ، والجملة خبر عن « الله » جل ذكره .

وقيل : هي جملة ، خبر بعد خبر عن « هو » .

وقيل : « الله » بدل من « أحد » .

(١) في الأصل : « وخبر » بالرفع .

(٢) الكشف ٢٤٦ / ١ ، ومعاني القرآن ٢٩٨ / ٣ ، والبيان ٥٤٤ / ٢

(٣) وقرأ به أيضاً أبان بن عثمان ، وزيد بن علي ، ونصر بن عاصم ، وابن سيرين ، والحسن ، وابن أبي إسحاق ، وأبو السمال . البحر المحيط ٥٢٨ / ٨

وقيل : هو بدل من «الله» الأولى ؛ وإنما وقع هذا التكرير في الصفات ،
 للتعظيم والتفخيم ، ولذلك أظهر الاسم بعد أن تقدم مظهرأ ، وكان حقه / أن
 يكون الثاني مضمراً لتقدم ذكره مظهرأ ، لكن إظهاره أكد في التعظيم والتفخيم ،
 وكذلك : (فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب
 المشأمة)^(١) مثله ، و (الحاقفة ما الحاقفة)^(٢) و (القارعة ما القارعة)^(٣)
 فأعيد الاسم مظهرأ ، وقد تقدم مظهرأ ، وذلك للتعظيم والتفخيم ، ولمعنى التعجب
 الذي فيه . وكذلك قوله تعالى : (واستغثيروا الله إن الله)^(٤) ، وكان
 حقه كله أن يعاد مضمراً ، لكن أظهر لما ذكرنا . وإنما وقعت « هو »
 كناية في أول الكلام ، لأنها بعد كلام جرى على جواب سائل ، لأن اليهود
 سألت النبي - عليه السلام - أن يصف لهم ربه وينسبه لهم ، فأنزل الله تعالى :
 قل يا محمد « قل هو الله أحد » ، أي : الحديث الذي سألت عنه « الله أحد
 الله الصمد » إلى آخر السورة .

وقال الأخفش والفرأء : هو كناية عن مفرد ، و « الله » خبره ، و « أحد »
 بدل من « الله » تعالى .

وأصل « أحد » : وَّحَدٌ ، فأبدلوا من الواو همزة ، وهو قليل في الواو
 المفتوحة . و « أحد » بمعنى « واحد » .

[قال ابن الأثيري^(٥) : « أحد » بمعنى « واحد » ، سقطت الألف
 منه على لغة من يقول : « وَّحَدٌ » في « الواحد » ، وأبدلت الهمزة من الواو
 المفتوحة^(٦) ، كما أبدت في قولهم : امرأة أناة ، أصلها : وناة ، من وني

(١) - سورة الواقعة الآية ٨ ، ٩

(٢) - سورة الحاقفة الآية ١ ، ٢

(٣) - سورة القارعة الآية ١ ، ٢

(٤) - سورة المزمل الآية ٢٠

(٥) - لفظ « ابن » سقط من : ح

(٦) - في ح : « والمفتوحة » .

بني ، إذا فتر ؛ ولم يُسمع إبدال همزة من الواو المفتوحة ، إلا في « أحد ، و » أناة ، [.

وقيل : أصل « أحد » : وأحد ، فأبدلوا من الواو همزة ، فاجتمع همزتان ، فحذفت الواحدة تخفيفاً ، فهو « واحد » في الأصل .

وقد قيل : إن « أحداً » بمعنى « الأول » ، لا إبدال فيه ولا تغيير ، بنزلة : اليوم الأحد ، وكقولهم : لا أحد في الدار . وفي « أحد » فائدة ليست في « واحد » ؛ لأنك إذا قلت : لا يقوم لزيد ^(١) واحد ، جاز أن يقوم له اثنان فأكثر ، وإذا قلت : لا يقوم له أحد ، نفي الكل ، وهذا إنما يكون في النفي خاصة ؛ فأما في الإيجاب فلا يكون فيه ذلك المعنى . و « أحد » إذا كان بمعنى « واحد » وقع في الإيجاب ، تقول : مر بنا أحد ، أي واحد ، فكذا « قل هو الله أحد » ، أي واحد .

٢٦٢٤ - قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَلِدْ ﴾ - ٣ -

أصله يولد ، فحذفت الواو كحذفها من « تزين » و « يعيد » ، وقد مضى ذكره مكرراً .

٢٦٢٥ - قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ - ٤ -

« أحد » اسم « كان » ، و « كفواً » خبر « كان » ، و « له » ملغى . وقيل : « له » الخبر ، وهو قياس / قول سيبويه ^(٢) ، لأنه يقبح عنده إلقاء الظرف إذا تقدم ، وخالفه المبرد ، وأجازه على غير قبح ، واستشهد بالآية ، ولا شاهد للمبرد ^(٣) في الآية ، لأنه يمكن أن تكون « كفواً » حالاً من « أحد » مقدماً ؛ لأن نعت النكرة إذا تقدم عليها نصب على الحال ؛ [كما قالوا : وقع أمر فجأة] ^(٤) .

(١) في الصفحات التالية بياض مثل بعض أطراف أسطر الأصل ، وقد أكل النقص من : ح .

(٢) الكتاب لسبويه ٢٧/١ (٣) في الأصل ود : « له » .

(٤) زيادة في الأصل ، وانظر الكشف ٢٤٦/أ ، والبيان ٥٤٧/٢ ، والمعبري ١٦٠/٢

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الفلق »

٢٦٢٦ - قوله تعالى : ﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ - ٢ - .

« ما » بمعنى الذي ، والضمير محذوف من الصلة ، ودل ذلك على أن الله تعالى خالق كل شيء ؛ من خير وشر . وكذا إن جعلت « ما » والفعل مصدراً ، دل على ذلك ، إلا أنه لا ضمير محذوف من الكلام .
ومن قرأ « من شرِّ » بالتونين ، فقد أُلْحِدَ وَغَيَّرَ اللَّفْظَ وَالْمَعْنَى ؛ لِأَنَّهُ يُجْعَلُ « ما » نَفِيًّا ، وَيُقَدِّمُ « مِنْ » ، وَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ عِنْدَهُ بِـ « خَلَقَ » ، فَيُقَدِّمُ مَا بَعْدَ النَّفْيِ عَلَيْهِ ؛ وَذَلِكَ لِأَجْلِ جَمِيعِ النُّحُوبِينَ ، لِأَنَّ تَقْدِيرَهُ عِنْدَهُ : مَا خَلَقَ مِنْ شَرِّ ، فَيُخْرِجُ الْكَلَامَ عَنْ حُدُودِهِ وَمَعْنَاهُ ، وَيُصِيرُ إِلَى النَّفْيِ ^(١) ، فَبَعْدَ ^(٢) مَا هُوَ دَعَاءٌ وَتَعَوُّدٌ بِصِيرٍ خَيْرًا [نَفِيًّا] مُعْتَرِضًا بَيْنَ تَعَوُّذَيْنِ ، وَذَلِكَ إِحْلَادٌ ظَاهِرٌ ، وَخَطَأٌ بَيْنٌ .

مُشَكِّلُ إِعْرَابِ سُورَةِ

« الناس »

٢٦٢٧ - قوله تعالى : ﴿ يَرْبِّ النَّاسِ ﴾ - ١ - .

أصل : نئاس « عند سيديويه ^(٣) » أناس ، والألف واللام بدل من الهمزة .

(١) في الأصل « الخبر » .

(٢) الكتاب ١/٣٠٩ ، ٣١٠ .

(٣) في الأصل « فيعود » .

[قال ابن الأنباري : « الناس » جمع لا واحد له من لفظه ، بمنزلة الإبل ^(١) والحيل والنعم ، والغزاة والقضاة ، لا واحد لهذه الجموع من لفظها ؛ قال : و « الإنسان » ليس بواحد « الناس » و « القاضي » ليس بواحد « القضاة » ، قال : ووزن « الناس » من الفعل « فعل » وأصله : « نسي » من نسيت ، فأخرت العين وقدمت اللام ، فصارت في الحكم « نيساً » ، فصارت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، قال : وقال بعض النحويين : « الناس » أصله « الأناس » ، فهتت الهززة ، وأبدل نون من لام التعريف الساكنة ، وأدغمت في النون التي بعدها ، فصارت نوناً مشددة ، كما قال الله جلّ ذكره : (اَلَكِنَّا هُوَ اللهُ رَبِّي) ^(٢) ، « يريد : لكنّ أنا ، والفراء يبطل هذا الجواب ، ويقول : وجدنا العرب تقول في التصغير : « نويّس » ، قال الفراء : ولو كان ما قالوا صحيحاً لتميل في التصغير : أنيس وأنيس [.

٢٦٢٨ - قوله تعالى : ﴿ مَلِكِ النَّاسِ ﴾ و ﴿ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ - ٣،٢ - بدل من « رب » أو نعت له .

٢٦٢٩ - قوله تعالى : ﴿ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ - ٦ -

« الناس » خفض عطف على « الوسواس » ، أي من شرّ الوسواس والناس . ولا يجوز عطفه على « الجنة » لأن الناس لا يوسوسون في صدور الناس ، إنما يوسوس الجنّ ، فلما استعمل المعنى حملته على العطف على « الوسواس » .

تم الكتاب بحمد الله ونعمته ، وذلك في جمادى الأولى سنة إحدى
وتسعين وأربعمائة ، وهو حسبنا ونعم الوكيل ، فصيح إن شاء الله ،
والحمد لله رب العالمين

(١) في ح : « الناس » .

(٢) سورة الكهف الآية ٣٨

الفهارس

- فهرس السور في الجزء الثاني .
- فهرس الآيات المستشهد بها .
- فهرس الشعر .
- فهرس الأعلام والتراجم .
- فهرس المصادر والمراجع .

« فهرس السور في الجزء الثاني »

الصفحة	اسم السورة				
٣	الحجر	-	مشكل	إعراب	سورة
١٢	النحل	=	=	=	=
٢٤	بني إسرائيل	=	=	=	=
٣٦	الكهف	=	=	=	=
٥٠	مريم	=	=	=	=
٦٥	طه	=	=	=	=
٨١	الأنبياء	=	=	=	=
٩٠	الحج	=	=	=	=
١٠٢	المؤمنين	=	=	=	=
١١٥	النور	=	=	=	=
١٢٩	الفرقان	=	=	=	=
١٣٩	الشعراء	=	=	=	=
١٤٤	النمل	=	=	=	=
١٥٧	التقصص	=	=	=	=
١٦٦	العنكبوت	=	=	=	=
١٧٥	الروم	=	=	=	=
١٨١	لقمان	=	=	=	=

الصفحة	اسم السورة
١٨٦	السجدة - مشكل إعراب سورة
١٩١	الأحزاب = = = - ٣٣
٢٠٣	بأ = = = - ٣٤
٢١٤	فاطر = = = - ٣٥
٢٢٠	يس = = = - ٣٦
٢٣٣	الصفات = = = - ٣٧
٢٤٦	ص = = = - ٣٨
٢٥٧	الزمر = = = - ٣٩
٢٦٣	المؤمن = = = - ٤٠
٢٦٩	السجدة = = = - ٤١
٢٧٥	الشورى = = = - ٤٢
٢٨١	الزخرف = = = - ٤٣
٢٨٧	الدخان = = = - ٤٤
٢٩٣	الجاثية = = = - ٤٥
٢٩٩	الأحقاف = = = - ٤٦
٣٠٥	محمد = = = - ٤٧
٣١٠	الفتح = = = - ٤٨
٣١٥	الحجرات = = = - ٤٩
٣١٨	ق = = = - ٥٠
٣٢٢	الذاريات = = = - ٥١
٣٢٧	والطور = = = - ٥٢
٣٣٠	والنجم = = = - ٥٣

الصفحة	اسم السورة
٢٣٥	٥٤ - مشكل إعراب سورة القمر
٢٤٢	٥٥ = = = - الرحمن
٢٤٨	٥٦ = = = - الواقعة
٢٥٦	٥٧ = = = - الحديد
٢٦٢	٥٨ = = = - المجادلة
٢٦٦	٥٩ = = = - الحشر
٢٧٠	٦٠ = = = - الممتحنة
٢٧٣	٦١ = = = - الصف
٢٧٦	٦٢ = = = - الجمعة
٢٧٩	٦٣ = = = - المنافقون
٢٨٢	٦٤ = = = - التغابن
٢٨٤	٦٥ = = = - الطلاق
٢٨٧	٦٦ = = = - التحريم
٢٩١	٦٧ = = = - الملك
٢٩٥	٦٨ = = = - القلم
٤٠١	٦٩ = = = - الحاقة
٤٠٥	٧٠ = = = - سأل سائل
٤١٠	٧١ = = = - نوح
٤١٣	٧٢ = = = - الجن
٤١٨	٧٣ = = = - المزمل
٤٢٣	٧٤ = = = - المدثر
٤٢٨	٧٥ = = = - القيامة
٤٣٤	٧٦ = = = - الإنسان

الصفحة	اسم الدورة
٤٤٥	٧٧ - مشكل إعراب سورة المرسلات
٤٤٩	٧٨ - عمّ بتساءلون = = =
٤٥٤	٧٩ - النازعات = = =
٤٥٧	٨٠ - عبس = = =
٤٥٩	٨١ - التكويد = = =
٤٦١	٨٢ - الانفطار = = =
٤٦٢	٨٣ - المطففين = = =
٤٦٥	٨٤ - الانشقاق = = =
٤٦٧	٨٥ - البروج = = =
٤٦٩	٨٦ - الطارق = = =
٤٧٠	٨٧ - الأعلى = = =
٤٧٢	٨٨ - الغاشية = = =
٤٧٣	٨٩ - الفجر = = =
٤٧٥	٩٠ - البلد = = =
٤٧٦	٩١ - الشمس = = =
٤٧٨	٩٢ - الليل = = =
٤٨٠	٩٣ - الضحى = = =
٤٨٢	٩٤ - ألم نشرح = = =
٤٨٢	٩٥ - التين = = =
٤٨٤	٩٦ - العلق = = =
٤٨٧	٩٧ - القدر = = =
٤٨٨	٩٨ - لم يكن = = =
٤٩١	٩٩ - الزلزلة = = =

الصفحة	اسم السورة			
٤٩٣	العاديات	مشكل	إعراب	سورة - ١٠٠
٤٩٤	القارعة	=	=	= - ١٠١
٤٩٦	التكاثر	=	=	= - ١٠٢
٤٩٨	العصر	=	=	= - ١٠٣
٤٩٨	الممزة	=	=	= - ١٠٤
٥٠١	الفيل	=	=	= - ١٠٥
٥٠٢	قريش	=	=	= - ١٠٦
٥٠٤	أرأيت	=	=	= - ١٠٧
٥٠٥	الكوثر	=	=	= - ١٠٨
٥٠٥	الكافرون	=	=	= - ١٠٩
٥٠٦	الفتح	=	=	= - ١١٠
٥٠٧	تبت	=	=	= - ١١١
٥٠٨	الإخلاص	=	=	= - ١١٢
٥١١	الفلق	=	=	= - ١١٣
٥١١	الناس	=	=	= - ١١٤

* * *

« فهرس الآيات المستشهد بها »

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
		(١) الفاتحة	
٩١	٣٦٢/١ ، ١٣٥/٢ ، ٤٠٧	٦	٣٧٦/١
١١١	٢٠٦/١	٧	١٢١/٢
١١٧	١٥/٢	(٢) البقرة	
١٣٢	٢١٩/١ ، ٣١٠	١	١٢٣/١
١٤٠	٤٤٩/٢	٢	١٢٣/١
١٤٧	٢٥٦/٢	٢٥	٨٩/١
١٤٩	٤٤٩/٢	٣٣	٢٨٦/١
١٧٥	٢٣٥/٢	٦١	٤٨٤/٢
١٧٩	١٧٢/١	٦٢	٢٤٤/٢
١٩٧	١٠٦/١	٧١	١٩٤/٢ ، ٢٩/١
٢٢٠	٤١٤/١ ، ٨٠/٢	٧٤	٤٤٩/٢
٢٤٥	١٠٧/١ ، ١٢١	٧٦	١٤٥/١
٢٥٣	٢٧٤/١ ، ٣١٧	٧٩	٣٠٢/٢
٢٥٥	١٠٢/١	٨٢	٤١/١
٢٧٢	٩٤/١	٨٥	١٠٥/١ ، ٢٠٥ ، ٤٤٩/٢ ، ١٥٥/١

الآية	الصفحة
٧٨	١٣٠/٢
٨٨	١٩٧/١
١٠٩	٢٥٤/٢
١١٤	٣٦٤/٢
١٢٥	٢٥/٢
١٧١	١٦/٢
١٧٦	٦٦/١
(٥) المائدة	
٣	٢٣٢/١
٩	١٢٥/٢
٢٤	٣٥٦/١
٣٨	١٠٠/١
٦١	٤٠٢/١ : ١٤٢/٢
٧٣	١٤٩/١
٩٥	٢٢٨/١
١١٧	٣١٦/١
(٦) الأنعام	
١	١٥٧/٢
٣٢	٤٣٩/١
٤٥	٤٤٠/٢
٦٢	٢٥٦/٢
٩٤	١٣٧/٢
١٢١	٢٧٨/٢

الآية	الصفحة
(٣) آل عمران	
٢٨	١٥٢/١
٤٧	١٥/٢
٦٢	٣٢٢/١
٩٩	٤٤٩/٢
١١٣	٣٢٣/١
١٢٥	٣٤١/١
١٤٤	٨٤/٢
١٥٤	٣٩/٢
١٥٨	٣٩٧/٢
١٥٩	٣٤٥/١ : ١٥٩/٢
(٤) النساء	
٣	١٣٦/١
٨	٢٥١/١
١١	١٢٥/٢
١٢	٢٠٩/١
١٦	٢٠٨/١ : ٢٢٨
٢٣	١٧٨/١
٢٤	٢٤٦/١ : ١٣٣ : ١٨٧/٢
٣٤	٨٧/١
٤٦	٢٢٣/١
٥٨	١٠٣/٢

الصفحة	الآية
٢٥١/١	٩
٢٦٦/١	١٣
٢٠٤/١	٤٣
٣٩٧/٢	٤٧
٣٥٨/١	٦٢
٢٦٨/١	٦٣
٣١٦/٢	٨٣
(١٠) يونس	
٢٢٣/٢	٢٤
٤١/١	٢٦
٢٤٥ ، ٢٤٤/١	٢٧
٢٦١ ، ٢٢/١	٤٢
٣١٥/٢	٨٨
٤٢٧ ، ٤١٧/١	٩٨
(١١) هود	
٤١/١	٢٣
٤٠٥/٢	٤٦
٦٩/٢	٨١
٢١٩/١	٨٩
١٧٨/١	١٠١
٤٧١/٢	١٠٧

الصفحة	الآية
٢٤٥/٢	١٢٢
٤٠٧ ، ١٣٥/٢	١٢٦
٣٥٥ ، ٢٣٠/١	١٤٨
٣٦٢/١	١٥٣
٦٢/٢ ، ١٦٥ ، ١٤٨/١	١٥٤
(٧) الأعراف	
٣٩٥/١	٣
١٣٢/٢	٨
١٧٨/٢	٣٢
٤١/١	٤٢
٣٧٦/١	٤٣
٣٢٥/١	١٠٨
٣٧٢/١	١٣٧
١٦٩/٧	١٥٢
٣٩٧ ، ٣٤/١	١٥٥
٤٤٨/١	١٩٣
(٨) الأنفال	
٧٢/٢	١٧
٢٧٧/١	٥٠
٨٨/٢	٥٨
(٩) التوبة	
٤٣٥ ، ٣١٦/٢ ، ٦٦/١	٦

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
٨١	٢٦٩/١	١١٦	١٧٢/١
٩٨	٣٠٤/١	(١٢) يوسف	
(١٧) الإسراء		٣١	٣٨٢/٢
٧	٣٧٧/١	٤٣	١٥٥/٢
١٦	٢٨٧/١	٨٢	٢٥٤/١ ، ٢٤٤/٢ ، ١/٣٢٤
٤٩	٣٤٨/٢	٩٠	١٤٧/١
٩٨	٣٤٨/٢	٩٢	٤٠٥/١
(١٨) الكهف		١٠٢	٣٨٧/١
١٣	٤٠/٢	(١٣) الرعد	
١٨	٥٠٠/٢	٥	٣٤٨/٢
٣٨	٥١٢/٢	١٦	٣٤٠/٢
٤٤	١٣٨/١	(١٤) إبراهيم	
٤٥	٢٢٣/٢	٣١	١٥/٢
٥٠	٧/٢	٤٧	٣٩٩/١
(١٩) مريم		(١٥) الحجر	
٣٨	٢٣٥ ، ١٤/٢ ، ٥١١	٤٣	٦٩/٢
٦١	١٧٨/١	٥٤	٢٢٤/٢ ، ٢٠٤/١ ، ١/٣٢٤
(٢٠) طه		٩٥	٢٣٥/١
٦١	٤٦٢ ، ٣٠١/٢ ، ١٦٣	(١٦) النحل	
٨٩	٢٤٠/١	٣١	٢٧/٢
١٣٢	٤٢٤ ، ٣٣٠/١	٥١	٢١٥/١

الآية	الصفحة
(٢٦) الشعراء	
٣٣	٣٢٥/١
١٧٦	١١/٢
١٩٨	٢٤٢/٢
٢٢٤	٤٤٤/٢
٢٢٧	٦٥/٢
(٢٧) النمل	
٢٠	٢٥٤/٢
٢١	٣٩٧/٢
٤٥	٣١٦/١
٦٢	٣٩٥/١
٦٧	٣٤٨/٢
٧٢	٧٥/١
٨٨	١٨٦/٢
(٢٨) القصص	
٨	٤٤٥/١
٢٨	٥٢/١
(٢٩) العنكبوت	
٢	٣٥٠/١

الآية	الصفحة
(٢١) الأنبياء	
٢٠	٢١٢/١
٤٧	١٨٣/٢
١٠٧	٢٩/٢
(٢٢) الحج	
٢٦	١٧٤ ، ١٥٥/٢
(٢٣) المؤمنون	
١٤	١٥٧/٢
٢١	١٧/٢
٣٢	٣١٦/١
٣٣	٢٨٧/١
٦٧	٤٤٠/٢
٨٢	٣٤٨/٢
٩٩	٢٤٩/١
(٢٤) النور	
٦٠	١٧٨/١
٦١	٣٧٧/١
(٢٥) الفرقان	
٥٣	٤٩/٢

الآية	الصفحة
١٦	٣٤٨/٢
٢٣	٣٧٦/١
٣٥	٣٢٢/١
٣٧	٣٩٧/٢
٥٣	٣٤٨/٢
١٥٨	٨/٢
١٦٤	١٩٢/١ ، ٢٢٣ ، ١٩/٢
(٣٦) ص	
٦	١٦٦/١ ، ٩٧/٢ ، ١٤٨ ، ١٤١
	٤١٠
١٣	١١/٢
٢٤	١٨٩ ، ٧٥/٢ ، ٩٨
٢٩	١٩٩/١
(٣٧) الزمر	
٦٢	٣٤٠/٢
٦٤	٣٥٠/١
(٣٨) غافر	
١٠	٣٠٣/٢
١٠	١٨٩/٢
٤٥	٣٠٣/٢
٦٨	١٥/٢
(٣٩) فصلت	
٤٩	٧٥/٢

الآية	الصفحة
(٣٠) لقمان	
٧	٢٨٥/٢
١١	١٤٢/١
(٣١) الأحزاب	
١١	٤٩٢/٢
٦٠	١٤٨/١
(٣٢) سبأ	
٢٣	١٢٧/٢
٣٤	٣٠٠/٢
٥٢	٣٠٧/٢
(٣٣) فاطر	
٣	٢٤٠/٢
١٢	٤٩/٢
١٤	١٨٩/٢
(٣٤) يس	
٣٠	٤٢٥/١
٤٠	٧٩/٢
٧٢	٥٤/٢
٨٠	١٧٩/٢
٨٢	١٥/٣
(٣٥) الصافات	
١٠	٩٨/٢

الآية	الصفحة
(٤٦) الذاريات	
٤٧	٣٩٧/٢
(٤٧) الطور	
٢١	٣١٧/٢
(٤٨) الرحمن	
٤٨	٣٣٩ ، ٢٩٨/١
(٤٩) الواقعة	
٨	٥٠٩/٢
٩	٥٠٩/٢
٤٧	٣٤٨/٢
٦٢	٤٣٤/٢
٧١	١٢٥/١
(٥٠) المجادلة	
٦	٣٧/٢
١٩	٣٧٩/١
(٥١) المتحنة	
٣	٢٧٩/١
٦	٢١١/٢
١٠	٤٠٥/٢
(٥٢) البقرة	
٨	٥١/١

الآية	الصفحة
(٤٠) الشورى	
٢٢	٣٠٦ ، ٣٠٣/٢
٣٠	٣٩٠/١
(٤١) الزخرف	
٣١	٣٤٤/٢
٤٣	٣٧١/٢
(٤٢) الأحقاف	
١٢	١٥٣/١
٢٤	٢٤٥/١
٣٣	٣٤٧/١
(٤٣) محمد	
١٣	٣٤٤/٢
١٩	٣٢٢/١
٢١	٣٠٦/٢
(٤٤) الفتح	
٩	٣٦٠/١
٢٧	٢٩٥/١
(٤٥) ق	
٣	٣٤٨/٢
١٤	١١/٢
٢٤	١١٤/٢
٤٠	٣٢٩/٢

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
(٥٩) الجن		(٥٣) المنافقون	
٤	٣٧٢ ، ٣٢٨/١	١٠	٤٣٥/١
١١	١٣٧/٢ ، ٢٧٩/١	(٥٤) الملك	
١٦	٢٦/١	٣	٤٣١/١
٢٨	٣٧/٢	١٧	٤٤٦ ، ٤٢٧/٢
(٦٠) المزمل		٢٠	٥٧/١
٢	٤٨٨/٢	٣٠	٤٩٣/٢ ، ٣٢٠/١
٢٠	٥٠٩/٢ ، ٢٤٠/١	(٥٥) القلم	
(٦١) المدثر		٣٦	٢٥٤/٢
٤٩	١٩٧/١	٣٧	٢٥٤/٢
(٦٢) الإنسان		(٥٦) الحاقة	
٣١	٩٤/٢	٢ ، ١	٥٠٩ ، ٣٥٠/٢ ، ٢٠٠/١
(٦٣) المرسلات		٣	٤٢٥/٢
٣٥	٤٥/١	٧	٣٣٨/٢
٢٧	٤٣١/١	١٧	٧/٢
(٦٤) النبأ		٤١	٣٩٥ ، ٣٠٣/١
١	٢٢٤/٢ ، ٢٠٤/١	(٥٧) المعارج	
(٦٥) النازعات		٣٦	١٣٠/٢
١١	٣٤٨/٢	(٥٨) الأرح	
(٦٦) التكويم		٣	٣١٦/١
١	٤٤٦ ، ٣٤٩/٢ ، ٦٦/١	١٧	٣٥٧/٢

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
(٧٤) الزلزلة		(٦٧) الانفطار	
٣٦٣/١	٢	٤٤٦ ، ٣٤٩/٢ ، ٦٦/١	١
(٧٥) العاديات		٤٠٢/٢	١٨ ، ١٧
١٢٥/١	٢	٤٥/١	١٩
(٧٦) القارعة		(٦٨) المطففين	
٥٠٩ ، ٤٠١ ، ٣٥٠/٢	٢ ، ١	٣٠٢/٢	١
٤٨٧ ، ٤٠٢/٢	٣	٤٠٢/٢	١٩
(٧٧) الحمزة		(٦٩) الانشقاق	
٤٠٢/٢	٥	٤٤٦ ، ٣٤٩/٢ ، ٦٦/١	١
(٧٨) الفيل		(٧٠) الطارق	
٥٠٢/٢	٥	٤١٦/١	٤
(٧٩) العصر		(٧١) الضحى	
٩٧/١	٢	٢٦٤/١	٤
(٨٠) الفلق		(٧٢) التين	
٢٣٩/٢	٢	١٠٥/٢	٢
		(٧٣) العلق	
		١٠٦/٢	١

(*) « فهرس الشعر »

الصفحة	(البيت والشاعر)
فشر كما لخير كما الفداء حان بن ثابت ١٥٣/٢	[أنهجوه ولست له بكفه]
[فأجبتنا أن ليس حين بقاء] أبو زيد الطائي ٢٤٨/٢ خطانا إلى أعدائنا فنضارب قيس بن الخطيم ٣٧٦/١	طلبوا صلحنا ولات أوان إذا قصرت أسياها كان وصلها
فيه [كما عدل الطريق الثعلب ساعة الهذلي ٤٢٢/١ فان الحوادث أودى بها الأعشى ١٨/٢ [أبي وأبتك فارس الأحزاب] ٢ ٨٩/٢ [ومختبط مما تطيع الطوائع] ليد، وينسب لغيره ٢٧٢/١	[لدن بهز الكف يعسل منته فان تعهدي لامرئ لمية فلئن لقبك خالين اتعلمن ليبك يزيد خارع لخصومة]

(*) ملاحظة : أتمت بعض الشواهد وجعلت ذلك بين قوسين كبيرين .

الصفحة	(البيت والشاعر)
فلموت ما تكد الوالد	[فإن يكن الموت أفهام]
عبد الله بن الزبيرى ١١٨/١	
ولكنني من حبهما لكمد	[يامونني في حب ليلي عواذلي]
عبد الله بن الزبيرى ٣٨٣/١	
والنوي كالحوض بالمظلومة الجلد	إلا الأوارى [لأيا ما أيتها
النابعة الذبياني ٣٩٢/١	
ولا أحاشي من الأقوام من أحد	[ولا أرى فاعلا في الناس يشبه]
النابعة الذبياني ٤٢٩/١	
بما لاقت لبون بني زياد	لم يأتك والأنباء تمي
قيس بن زهير ٤٣٥/١	
إذا ما تلاقينا من اليوم أو غدا	[ألا هي ندعاني عمير بن عامر]
كعب بن جعيل ١٦٢/٢	
ونار توقد بالليل نارا	أكل امرئ تحيين امرءا
أبو دواد الإيادي ٢٩٤/٢	
فرع ولات أخاهم لم ينار	وقتل مرة أثارن فإنه
عامر بن الطفيل ٤٢٩/٢	
خضع الرقاب نواكس الأبصار	وإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم
الفوزدق ٤٣٧/٢	
إلا العافير وإلا العيس	وبلدة ليس بها أنيس
جران العود ٣٩٢/١ ، ٤١٧	
ضربك بالسوط قونس الفرس	اضرب عنك الموم طارقها
طرفة بن العبد ٤٨٦/٢	

الصفحة	(البيت والشاعر)
إنك إن يُصرع أخوك تصرعُ ينسب لعمر بن خثام ، وقيل : لجريب بن عبد الله البجلي ١٥٥/١	[يا أقرع بن حابس يا أقرع]
أحبُّ إليَّ من لبس الشفوف ميسون بنت مجدل ٢٣٤/١	لبس عباءة وتقرُّ عيني
وإثما مقلع صالح وصديق ٤٧/٢ ؟	فيرا فإما حاجة تقضيانـما
وإن نزلتم فإننا معشر نزل الأعشى ٣٢٦/١	قالوا الرّكوب فقلنا تلك عادتنا
جهاراً ، ولم تغضب لقتل ابن خازم الفرزدق ٢١٨/١	أنغضب إن أذنا قتيبة حزنا
لله درّ اليوم من لامها عمرو بن قميئة ٢٩١/١	لما رأت ساتيما استعرت
تلكو فرائصه كشدق الأعلم عنزة ٣٤٦/١	[وحليل غانية تركت مجدلاً]
فأبيت لا حرج ولا محروم الأخطل ٦٠/٢	[ولقد آيت من الفتاة بمنزل]
دعته إلى ما أبي التراب عقيم سوبر الحارثي ٦٩/٢	تزوّد منا بين أذناه طعنة
[يققع ، خلف رجليه ، بشن] النايعة الديباني ١٧٣/١	كانك من جمال بني أقيش

بأيّ الحشا صار الحليط المبين
المعطل الهذلي ٤٢٨/١

[يقول الذي أمسى إلى الحزن أهله]

ملاقٍ ، لا أباك ، تخوفيني
الأعشى ٩/٢

أبالموت الذي لا بدّ أني

ترضى من اللحم بعظم الرقبه
رؤبة ، وينسب لغيره ٧٠/٢

أمّ الحليس لعجوز شهريّة

رميته فأصميت وما أخطات الرميّه

٤٤٩/١ ؟

قال لها : هل لك يانا في
الأغاب العجلي ٤٤٩/١

ماضي إذا ما هم بالماضي

* * *

« فهرس الأعلام والتراجم »

« الألف »

– إبراهيم بن أبي عبلة : واسمه شمر بن يقظان الشامي الدمشقي ، تابعي ، ثقة ، أخذ القراءة عن أم الدرداء الصغرى ، وروى عنه مالك بن أنس . توفي سنة ١٥٣ هـ (طبقات القراء ١٩/١)

١٥٣/١

– إبراهيم بن السري الزجاج : أبو إسحاق : عالم بالنحو واللغة . توفي سنة ٣١١ هـ (إنباه الرواة ١٦٣/١)

٧/١ ، ١٥ ، ٢٦ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ١٥٩ ، ١٥٩ ، ١٥٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٧ ، ٣٩١ ، ٣٩٦ ، ٤٢٠ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥١ ، ٤٥٦/٢ ، ٢٠ ، ٢٨ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٥٠ ، ٥٦ ، ٦٥ ، ٧٨ ، ٨٣ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٦٣ ، ٢١١ ، ٢٢٨ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٦١ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٣١٠ ، ٣١٨ ، ٣٣٣ ، ٣٤٩ ، ٣٥٥

– إبراهيم بن سفيان الزيادي : كان نحويًا لغويًا راوية ، قرأ على سيوبه كتابه ولم يتمه ، وروى عن أبي عبيدة والأصمعي . وكان شاعراً ذادعابة ومرح . توفي سنة ٢٤٩ هـ (بغية الوعاة ص ١٨١)

٢٤٧/١

– ابن أبي إسحاق = عبد الله بن أبي إسحاق .

– ابن الأنباري = محمد بن القاسم بن بشار الأنباري .

– أبو حيوة الحمصي : مقرئ الشام ، وهو والد حيوة بن شريح الخافظ ،

روى القراءة عن الكسائي . توفي سنة ٢٠٣ هـ (طبقات القراء ٣٢٥/١)

٢٧٨ ، ٢٠٢ /١

- أبي بن كعب : سيد القراء ، قرأ على الرسول ﷺ ، وقرأ عليه عدد من الصحابة والتابعين . توفي نحو ٢٣ هـ (الإصابة ١٦/١)

٣١١/١ ، ٣٦٥ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤ ، ٣٩٩ ، ٤١٦ ، و ٣١١/٢ ، ٤٩٠

- أحمد بن محمد بن عبد الله : البزي ، مقرئ مكة ، وأستاذ محقق متقن . توفي سنة ٢٥٠ هـ . (طبقات القراء ١١٩/١ ، وميزان الاعتدال ١٤٤/١)

٤٣٤/١ ، و ٤٤٩/٢

- أحمد بن موسى : أبو بكر بن مجاهد ، البغدادي ، شيخ الصنعة ، وأول من سبغ السبعة . توفي سنة ٣٢٠ هـ (طبقات القراء ١٣٩/١)

٢٣٣ ، ٨٧/٢

- الأنخس = سعيد بن مسعدة .

- الأنخس الصغير = علي بن سليمان .

- إسماعيل بن إسحاق القاضي : ثقة مشهور كبير ، روى القراءة عن قالون ، وأحمد بن سهل ، وعنه ابن مجاهد وابن الأنباري . توفي في بغداد سنة

٢٨٢ هـ (طبقات القراء ١٦٢/١)

١٨/٢

- الأصمعي = عبد الملك بن قريظ .

- الأعرج = عبد الرحمن بن هرمز .

- الأعشى = ميمون بن قيس .

- الأعمش = سليمان بن حران .

- أيوب السخيتاني : هو أيوب بن أبي تيمة كيسان السخيتاني ، البصري ،

أبو بكر : سيد فقهاء عصره ، تابعي ، من النساك الزهاد ، ومن حفاظ الحديث ، كان ثباتاً ثقة . توفي سنة ١٣١ هـ (تهذيب التهذيب ٣٩٧/١ ، وشذرات الذهب ١٨١/١)

١٤/١

« الباء »

- البزي = أحمد بن محمد بن عبد الله .
 - أبو بكر : ابن مجاهد = أحمد بن موسى .
 - أبو بكر الصديق : الخليفة الراشدي الأول بعد الرسول ﷺ .
- ١٠٠/٢ ، ٣٦٢ ، ٣٦٢/١

« الجيم »

- الجرمي = صالح بن إسحاق .
 - أبو جعفر = يزيد بن الاعمقاج .
 - أبو جهل = عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي ، كان أشد الناس عداوة للنبي (ص) في صدر الإسلام ، وهو أحد سادات قريش ، قتل كافراً في وقعة بدر . (الأعلام ٥/٢٦٢)
- ٢٩١/٢

« الحاء »

- أبو حاتم = سهل بن محمد .
 - حسان بن ثابت : الأنصاري ، الصحابي الجليل ، شاعر الرسول ﷺ (الأغاني ٤/١٣٤ ، وطبقات ابن سلام ١٧٩ ، والشعر والشعراء ٢٦٤)
- ١٥٣/٢
- الحسن بن يسار البصري : إمام زمانه علماً وعملاً ، شبّه في كنف علي بن أبي طالب رضي الله عنه
- (طبقات القراء ١/٢٣٥ ، وحلية الأولياء ٢/١٣١ ، ووزان الاعتدال ١/٢٥٤)
- ٧٧/١ ، ١٢٧ ، ١٤٣ ، ٢٢٧ ، ٢٧٠ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٣٠١ ، ٣٦٣ ، ٣٧٦ ، ٣٨٨ ، ٣٧٨

و ٢٢/٢ ، ٣٢ ، ٦٧ ، ٨٣ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٩٩ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٣٩٨ ، ٤٥٥ ،
٤٧٢ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠

— حفص بن سليمان البزاز : أخذ القراءة عرضاً وتلقيناً عن عاصم ، وكان
ربيه ابن زوجته ، تركه أحمد ، توفي سنة ١٨٠ هـ (الجرح والتعديل ١٧٣/٢/١ ،
وطبقات القراء ٢٥٤/١)

٣٧٧/١ ، ٣٩٩ ، ٤١٤ ، ٤٣١

و ٩٥/٢ ، ٢٣٣ ، ٤٠٧

— حفصة بنت عمر بن الخطاب : أم المؤمنين .

٢٧/١ و ٣٨٨/٢ ، ٣٨٨ ، ٤٣٦

— حمزة بن حبيب الزيات : مولى عكرمة بن ربيع التيمي ، وهو من
القراء السبعة . توفي سنة ١٨٨ هـ (طبقات القراء ٢٦١/١)

١١٨/١ ، ١٤٧ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ٣٦٥ ، ٣٨٥ ، ٣٩٩ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤٤٨

و ٧/٢ ، ٢٧ ، ٤٠ ، ٧٤ ، ٢٣٣ ، ٢٣٣

— حميد بن قيس الأعرج : أخذ القراءة عن مجاهد بن جبر ، ورواها عنه
ابن عينة وأبو عمرو بن العلاء . توفي سنة ١٣٥ هـ (طبقات القراء ٢٦٥/١)
١٤٦/١

« الخاء »

— خارجة بن مصعب السرخسي : أخذ القراءة عن نافع وأبي عمرو ، وله
شذوذ كثير عنها ، لم يتابع عليه ، وروى أيضاً عن حمزة حروفاً ، وعنه العباس
ابن المفضل ، وأبو معاذ النحوي . توفي سنة ١٦٨ هـ (طبقات القراء ٢٦٨/١)

٣٠٦/١

— الخليل بن أحمد الفراهيدي : الأزدي ، إمام العربية في زمانه ، وصاحب

العروض . توفي سنة ١٧٥ هـ (بغية الوعاة ١/٥٥٧)

١٠٠٠ ، ٤٨ ، ١٤٨ ، ١٦١ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٤٦ ، ٢٨٣ ، ٣٦٧ ،

٣٨١ ، ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٣٩٦ ، ٣٩٦

١٠٠٠ ، ٦١ ، ٦٠/٢ ، ١٦٥ ، ١٨٥ ، ٢٥٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٠ ، ٣٨٠ ،

٤١٥ ، ٤٤٣ ، ٤٤٣ ، ٥٠٣

« الدال »

- ابن ذكوان = محمد بن سليمان .

« الزاي »

- زبّان بن العلاء : أبو عمرو ، أحد القراء السبعة ، سمع أنس بن مالك ،

إمام في اللغة والنحو والشعر ، أخذه عن أئمتها . توفي سنة ١٥٤ هـ (مراتب

التجوّيين ص ١٣)

١٠٠/١ ، ١٢٠ ، ١٦٠ ، ٢٥٤ ، ٢٦٢ ، ٣٨٩ ، ٤١٢

٥٠٨ ، ٥٠٤ ، ٣٧١ ، ٣٤٤ ، ٣٣٤ ، ٢٠٤ ، ١١٠ ، ١٠٩ ، ٤٣ ، ٢٥/٢

- الزجاج = إبراهيم بن السري

- الزهري = محمد بن مسلم بن عبيد الله

- زياد بن معاوية : النابغة الذبياني ، شاعر جاهلي ، وأحد أصحاب المعلقات

(الأغاني ٣/١١ ، والموشح ٣٨)

٣٩٢/١ ، ٤٢٩

- الزيادي = إبراهيم بن سفيان

- أبو زيد = سعيد بن أوس الأنصاري

- سعيد بن أوس : أبو زيد الأنصاري ، لغوي وراوية ، ثقة ، روى

القراءة عن المفضل عن عاصم ، وعن أبي عمرو بن العلاء ، وروى عنه خلف بن

هشام البزار ، ومحمد بن مجيب القطعي ، وأبو حاتم السجستاني . توفي سنة ٢١٥ هـ
(طبقات القراء ٣٠٥/١ ، ومراتب النحويين ص ٤٢)

٤٤/٢ و ٤١٨ ، ٣٩٣ ، ٣٧١ ، ٣٤٤/١

- سعيد بن جبير : الكوفي ، التابعي ، الجليل ، عرض على عبد الله بن
عباس ، و عرض عليه أبو عمرو . قتله الحجاج بواسط سنة ٩٥ هـ (طبقات القراء
٣٠٥/١)

٣٣٨ ، ٣٠١/١

- سعيد بن مسعدة : الأندلس الأوسط ، قرأ النحو على سيويه ، وحدث
عن الكلابي والنخعي . توفي سنة ١٨٩ هـ (طبقات القراء ٥٣٥/١)

٥/١ ، ٢٤ ، ٥٨ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٨٤ ، ٩٠ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠١ ، ١٠٤ ،
١١٢ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٣٠ ، ١٤٧ ، ١٦٤ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٩٦ ، ٢٠٩ ،
٢١٦ ، ٢٢١ ، ٢٣٩ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٨ ، ٢٤٨ ، ٢٤٨ ، ٢٥٨ ، ٢٧٩ ، ٢٧٩ ،
٢٨٠ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٣١٣ ، ٣١٣ ، ٣١٣ ، ٣٢١ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ، ٣٤٣ ،
٣٤٥ ، ٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٦٧ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٤ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ،
٤٣٥ ، ٤٥١ ، ٤٥٢

و ٣/٢ ، ١٥ ، ٤٧ ، ٥٠ ، ٩٣ ، ٩٧ ، ١٠٥ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١٣٦ ، ١٦٣ ،
١٩١ ، ٢٤٨ ، ٢٦١ ، ٢٨٧ ، ٢٨٧ ، ٢٩٥ ، ٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٣٤٥ ، ٣٥٢ ، ٣٦٣ ،
٣٧٥ ، ٣٧٩ ، ٤١٩ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤٠ ، ٤٦٤ ، ٥٠٢ ، ٥٠٩

- سليمان بن مهران الأعمش : الإمام الجليل ، كان أقرأ الناس للقرآن في
الكوفة ، قرأ عليه حمزة الزيات أحد السبعة . توفي سنة ١٤٨ هـ (طبقات
القراء ٣١٥/١)

٤٤٨ ، ٤١٦ ، ٣٩٩ ، ٣٩٢ ، ٣٦٥ ، ٣٤٦ ، ٣١٧ ، ٣٠١ ، ٢٩٣ ، ٢٧٣/١

و ٢٧١/٢ ، ٢٧١ ، ٣٦٨ ، ٤١٢ ، ٤٤٨

- سهل بن محمد السجستاني : أبو حاتم ، إمام البصرة في النحو والقراءة واللغة والعروض . أخذ عنه المبرد ، وابن دريد وغيرهما . توفي سنة ٢٥٥ هـ (طبقات القراء ٣٢٠/١ ، وإنباه الرواة ٥٨/٢ ، ومراتب النحويين ص ٨٠)

٦٠/١ ، ١٢١ ، ٢٤٨ ، ٣٣٩ ، ٣٦٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٩٣ ، ٤٣١

و ٣/٢ ، ٧ ، ٣٩٥

- سيويه = عمرو بن عثمان

- ابن سيرين = محمد بن سيرين

، الصاد ،

- صالح بن إسحاق : أبو عمر الجرمي ، النحوي المشهور ، روى القراءة عن سيويه ويونس بن حبيب عن أبي عمرو ، وروى القراءة عنه أبو عثمان المازني . (طبقات القراء ٣٣٢/١)

٣٦٦/١ و ١٠٨/٢ ، ٢٨٧ ، ٣٢٣

، الضاد ،

- الضحاك بن مزاحم : تابعي ، فسر ، سمع سعيد بن جبير ، وروى عن أبي هريرة وابن عباس . توفي سنة ١٠٥ هـ (طبقات القراء ٣٣٧/١)

١٠٣/١ ، ٢٣٢ ، ٤٠١

و ٣١٤/٢ ، ٣٢٣

، الطاء ،

- الطبري = محمد بن جرير

- طلحة بن مصرف : تابعي كبير ، أخذ القراءة عرضاً عن إبراهيم بن

يزيد النخعي والأعمش ومجيب بن وثاب ، وروى عنه عيسى الهمداني والكساني .
توفي سنة ١١٢ هـ (طبقات القراء ٣٤٣/١)

٣٢٢/١ ، ٤١٨ ، و ٢٢/٢

د العين ،

– عائشة بنت أبي بكر الصديق : أم المؤمنين

٨٧/١ ، ٢٥٤ ، و ٢٣٢/٢ ، ٣٨٨ ، ٣٨٨

– عاصم بن أبي الصباح : الجَحْثَرِي ، أخذ القراءة عرضاً عن سليمان بن
قتة عن ابن عباس ، وقرأ على نصر بن عاصم وابن يعمر ، وعليه عرضاً أبو
منذر سلام ، وعيسى بن عمر . توفي سنة ١٢٨ هـ (طبقات القراء ٣٤٩/١ ،
وطبقات ابن سعد ٢٤٥/٧)

٧٢/١ ، ٣٤١ ، ٤٠٣ ، و ٤٩٢/٢

– عاصم بن أبي النجود : أحد القراء السبعة ، تابعي ، ثقة ، توفي سنة

١٢٧ هـ (طبقات القراء ٣٤٦/١)

٢٠/١ ، ١٢١ ، ١٥٦ ، ٢٨١ ، ٣٧٧ ، ٣٩٢ ، ٤٠٤ ، ٤١٥ ، ٤٣١

و ٨٧/٢ ، ٩٥ ، ٢٣٣ ، ٢٣٣ ، ٢٧١ ، ٤٠٧)

– أبو عبد الرحمن السلمي = عبد الله بن السائب

– عبد الرحمن بن هرمز : أبو داود المديني الأعرج ، تابعي ، جليل ،

روى عنه نافع ، توفي بالاسكندرية سنة ١١٧ هـ (طبقات القراء ٣٨١/١)

١٢١/١ ، ١٨٠ ، و ٢٠٤/٢ ، ٢٨٥

– عبد الله بن أبي إسحاق : النحوي البصري ، أخذ عنه كبار النحاة كابي

عمرو بن الغلاء ، وعيسى الثقفي ، والأخفش . روى عن أبيه ، عن جده ، عن

علي كرم الله وجهه . وعنه ابنه يعقوب . توفي سنة ١١٧ هـ (طبقات القراء
٤١٠/١ ، ومراتب النحويين ص ١٢)

٢٧٠/١ ، ٤٢٤ ، و ٩٩/٢ ، ٢٤٦

— عبد الله بن السائب : صحابي ، قاضي أهل مكة : روى القراءة عرضاً
عن أبي بن كعب وعمر بن الخطاب . عرض عليه القرآن مجاهد بن جبر ، وعبد
الله بن كثير (طبقات القراء ٤١٩/١)

١٩٠/٢

— عبد الله بن عامر : هو عبد بن عامر الدمشقي ، إمام أهل الشام في
القراءة ، وأحد القراء السبعة . توفي سنة ١١٨ هـ (طبقات القراء ٤٢٣/١)

٧٤/١ ، ١٢١ ، ١٩٦ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٤١٥ ، ٤١٩ ، ٤١٩

و ١٤/٢ ، ١٥ ، ٦٧ ، ٨٧ ، ٣٤٢

— عبد الله بن عباس : بحر التفسير ، وخبير الأمة . ولد قبل الهجرة بثلاث
سنين ، ودعا له رسول الله : اللهم علمه التأويل ، وفقهه في الدين . توفي سنة
٦٨ هـ (طبقات القراء ٤٢٥/١)

٧٦/١ ، ١٠٨ ، ١٢١ ، ١٢٦ ، ١٣٦ ، ٢٩٣

و ٣٢/٢ ، ٦٦ ، ٨٥ ، ٢٦٨ ، ٣٥٤

— عبد الله بن كثير : أحد القراء السبعة . توفي سنة ١٢٠ هـ (طبقات

القراء ٤٤٣/١)

١٣/١ ، ١٢٠ ، ١٤٥ ، ١٥٥ ، ١٦٠ ، ٣٧٤ ، ٣٧٩ ، ٤٠٤ ، ٤١٢ ، ٤١٩ ،

٤٣٤ ، ٤٣٤ ، و ٩/٢ ، ٩ ، ١٠٣ ، ٣١٧ ، ٤٤٩ ، ٤٨٥

— عبد الله بن مسعود : الصحابي الجليل ، أحد السابقين والبدرين . عرض

القرآن على النبي ﷺ ، وإليه تنهي قراءة عاصم وحزرة والكسائي وخلف والأعمش .

توفي سنة ٣٢ هـ (الإصابة ٢/٢٦٠ ، وطبقات القراء ٤٥٩/١)

٣٩٤ ، ٣٦٥ ، ٢١٨ ، ٢٧/١

و ٩٧/٢ ، ٢٣١ ، ٢٣٨ ، ٣٧٤ ، ٤٠٠ ، ٤٤٣

- عبد الملك بن قُرَيْب الأصمعي : صاحب اللغة والنحو والغريب والأخبار
والمطلع . توفي نحو سنة ٢١٠ هـ (إنباء الرواة ١٩٧/٢)

٣٨٧/١ و ٤٤٤/٢

- ابن أبي عبة = إبراهيم بن أبي عبة

- أبو عبيد = القاسم بن سلام

- أبو عبيدة = معمر بن المثنى

- عثمان بن سعيد = ورش ، انتهت إليه رئاسة الإقراء بالديار المصرية في

زمانه ، وهو أشهر رواة نافع . توفي سنة ١٩٧ هـ (طبقات القراء ٥٠٢/١)

١٢٠/١ و ١٠٢/٢ ، ١٩٤

- عثمان بن عفان : ثالث الخلفاء الراشدين ، وأحد المبشرين بالجنة ، أم

جمع القرآن . استشهد سنة ٣٥ هـ (طبقات القراء ٥٠٧/١)

١٠٠/٢

- عطاء بن أبي رباح : روى الحروف عن أبي هريرة ، وعرض عليه أبو

عمرو . سيد التابعين . توفي سنة ١٠٥ هـ (طبقات القراء ٥١٣/١) وميزان

الاعتدال (٧٠/٣)

١٨٣/١

- عكرمة مولى ابن عباس : أبو عبد الله المفسر ، روى عن مولاه وأبي

هريرة وعبد الله بن عمر ، وعرض عليه أبو عمرو بن العلاء ، اعتمده البخاري ،

وأخرج له مسلم . توفي نحو سنة ١٠٧ هـ (طبقات القراء ٥١٥/١)

٤٥٤/١ و ١٨٣/٢ ، ٢٢٢

– علي بن حمزة : الكسائي ، أحد القراء السبعة ، عالم أهل الكوفة وإمامهم .
توفي سنة ١٨٩ هـ (طبقات القراء ١/٥٣٥ ، ومراتب النحويين ص ٧٤)

١٠٨ ، ٩٩ ، ٩٧ ، ٩٤ ، ٩٢ ، ٦٤ ، ٦٢ ، ٥٠ ، ٤٦ ، ٢٦ ، ٢٢ ، ٥/١
١١٢ ، ١٣٠ ، ١٥١ ، ١٥٦ ، ١٧٤ ، ١٨٦ ، ٢١٢ ، ٢٣١ ، ٢٤١ ، ٢٤٦ ، ٢٥٤ ، ٢٥٤ ،
٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٣١٩ ، ٣٤٧ ، ٣٧١ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢ ، ٣٨٧ ، ٣٩١ ، ٣٩٧ ،
٣٩٩ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤٤٢ ، ٤٤٧ ، ٤٥٣

و ١٤/٢ ، ٢٧ ، ٤٠ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٢ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١١١ ،
١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٦٣ ، ١٩٧ ، ٢٠٤ ، ٢٢٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٧ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ،
٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٦ ، ٢٧٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٣٠٧ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣٨٣ ،
٤١٥ ، ٤١٩ ، ٤٢٧ ، ٤٣٠ ، ٤٣٦ ، ٤٥٢ ، ٤٨٨ ، ٥٠٤

– علي بن سليمان : الأخفش الصغير ، راوي كتاب الكامل للمبرد ، سمع
من المبرد وثعلب . توفي سنة ٣١٥ هـ (إنباه الرواة ٢/٢٧٦)

٢٩٥/١ ، ٣٦٧ ، ٣٩٠ ، ٤٤٥

و ٨٧/٢ ، ١٤٠ ، ١٧٦ ، ٣٨٠

– علي بن أبي طالب : أمير المؤمنين ، أحد السابقين ، ورابع الخلفاء
الراشدين . توفي سنة ٤٠ هـ (طبقات القراء ١/٥٤٦)

٣٦٩ ، ١٠٠/٢ ، ٤٥٣ ، ٢٣٥ ، ٧٤/١

– أبو علي الفارسي : الحسن بن أحمد ، النحوي المشهور ، من تلامذته
عثمان بن جنبي وعبي بن عيسى الشيرازي وغيرهما . روى القراءة عن أبي بكر بن
مجاهد . توفي سنة ٣٧٧ هـ (إنباه الرواة ١/٢٧٣ ، وطبقات القراء ١/٢٠٦)

٣٦٧/١

– عمر بن الخطاب : أمير المؤمنين ، ثاني الخلفاء الراشدين ، توفي سنة
٢٣ هـ (الإصابة ٤/٢٩٧)

٤٥٣/١ و ١٠٠/٢

— عمرو بن عبيد : هو أبو عثمان البصري ، وردت عنه الرواية في حروف القرآن ، روى الحروف عن الحسن البصري وسمع منه . توفي سنة ١٤٤ هـ (طبقات القراء ٦٠٢/١) ٢٣٩/٢

— عمرو بن عثمان : سيبويه ، إمام النحاة . توفي سنة ١٨٠ هـ (بغية الرعاة ٢٢٩/٢ ومراتب النحويين ص ٦٥)

١١٢ ، ٩٩ ، ٩١ ، ٩٠ ، ٦٣ ، ٦٠ ، ٥٩ ، ٥١ ، ٤٩ ، ٤٩ ، ٤٢ ، ٢٢ ، ٨/١
١١٦ ، ١٣٣ ، ١٣٦ ، ١٤٩ ، ١٤٩ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٦ ، ١٩٣ ،
١٩٣ ، ١٩٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠٧ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢٢٧ ، ٢٢٧ ،
٢٢٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٩ ، ٢٩٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٣ ، ٣٣٨ ،
٣٥٠ ، ٣٥٨ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٧٥ ، ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٤٠٩ ،
٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣٠ ، ٤٤٣ ، ٤٤٧

١٩/٢ و ١٩٠ ، ٨٦ ، ٨٢ ، ٧٠ ، ٦٢ ، ٦١ ، ٦١ ، ٦١ ، ٤٧ ، ٣٨ ، ٢٤ ، ١٩/٢
٨٦ ، ١٠٠ ، ١٠٧ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١١٦ ، ١٢٣ ، ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ،
١٣٦ ، ١٣٦ ، ١٤٨ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٨٠ ، ١٨٥ ، ٢٠٤ ،
٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٩ ، ٢٢٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٧ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٧ ،
٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٤ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦ ،
٣٠٦ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٤٥ ، ٣٥٧ ، ٣٦٢ ، ٣٦٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٠ ، ٣٨٣ ، ٣٨١ ،
٣٩٢ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٣٩٩ ، ٤٠٥ ، ٤٠٥ ، ٤١٥ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٢٩ ، ٤٤٣ ،
٤٦٠ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٨١ ، ٥٠٤ ، ٥١٠ ، ٥١١

— أبو عمرو = زبّان بن العلاء

— عيسى بن عمر الثقفي : عرض على ابن أبي إسحاق وعاصم الجحدري ،

وسمع وروى عن ابن كثير وابن عيصن ، وعنه أحمد بن موسى اللؤلؤي ، وهارون
ابن موسى ، والأصمعي ، والحليل . توفي سنة ١٤٩ هـ (طبقات القراء ١/٦١٣ ،
ومراتب النحويين ص ٢١)

١٧٣/١ ، ٢٢٧ ، ٣٥٦ ، ٣٩٤ ، ٤١٢

و ١١٥/٢ ، ٢١٢ ، ٢٢٠ ، ٢٤٦ ، ٢٦٣ ، ٢٨٤ ، ٣٠٠ ، ٣٧١

« الفاء »

- الفارسي = أبو علي

-- الفراء = يحيى بن زياد

- الفرزدق = همام بن غالب

« القاف »

- القاسم بن سلام : أبو عبيد ، من كبار أئمة الحديث واللغة والفقهاء
والشعر ، إمام أهل في جميع العلوم . توفي بمكة سنة ٢١٤ هـ (طبقات القراء
١٧/٢ ، وإنباء الرواة ١٢/٣ ، ومراتب النحويين ص ٩٣)

٣٦/١ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٢٤٦ ، ٤١٢

و ٣٠/٢ ، ١٩٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٨ ، ٤٨٦ ، ٥٠٣

- قتادة بن دعامة السدوسي : التابعي ، أحد الأئمة في حروف القرآن
والتفسير ، كما كان خيراً بالنسب وأيام العرب والحديث والفقهاء . توفي سنة ١١٧ هـ
(طبقات القراء ٢/٢٥ ، وابن خلكان رقم ٥١٤)

٢٩٢/١ ، ٩٩/٢ ، ١٩٠ ، ٣١٤ ، ٣٣٥ ، ٣٥٤ ، ٣٦٤ ، ٤٧٢

- قطرب = محمد بن المستنير

- ابن القعقاع = يزيد بن القعقاع (أبو جعفر)

- أبو قلابة = محمد بن أحمد بن أبي داره

- قبل = محمد بن عبد الرحمن الخزومي
– قيس بن الخطيم : شاعر الأوس ، وأحد صناديدها في الجاهلية ، أدرك الإسلام وترث في قبوله ، فقتل قبل أن يدخل فيه ، وهو من طبقة شعراء القرى (الأغاني ١٥٤/٢ ، وطبقات ابن سلام ٥٦ ، وخزانة الأدب ١٦٨/٣)

٣٧٦/١

« الكاف »

- ابن كثير = عبد الله بن كثير

- الكائني = علي بن حمزة

- ابن كيسان = محمد بن أحمد

« اللام »

- لاحق بن حميد السدوسي : أبو ميجلز ، البصري ، تابعي (البحر المحيط ٤٥٣/٤ ، والقاموس المحيط : جاز)

٣٣٨/١

« الميم »

- المازني : أبو عثمان ، الإمام النعوي البصري ، أستاذ المبرد. توفي سنة ٢٤٨ هـ (إنباء الرواة ٢٤٦/١)

٣٠/١ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٣٠٨

و ٩٠/٢ ، ١١٣ ، ١٦٣ ، ١٩١ ، ١٩٧ ، ٣٢٣ ، ٣٣٤

- مالك بن أنس : إمام دار الهجرة وصاحب المذهب ، أخذ القراءة عرضاً عن نافع بن أبي نعيم. توفي سنة ١٧٩ هـ (طبقات القراء ٣٧/٢)

٣٥٤/٢

- المبرد : أبو العباس محمد بن يزيد ، تلميذ المازني وأبي حاتم السجستاني ، وإمام نحاة البصرة في زمنه ، وقرين أحمد بن يحيى ثعلب ، إمام أهل الكوفة . توفي سنة ٢٨٦ هـ (ابن خلكان رقم ٦٠٨)

١١/١ ، ٥٣ ، ٦٠ ، ٧٣ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٨٠ ، ٢٣٩ ، ٣٢٥ ،
٣٣٨ ، ٣٤٣ ، ٣٥٨ ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ، ٣٧٠ ، ٣٨٧ ،
٣٩١ ، ٤١٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٠ ، ٤٥١ ،
و ٧/٢ ، ٦٢ ، ٨٦ ، ٩٣ ، ١٠٨ ، ١٢٤ ، ١٤١ ، ١٦٧ ، ١٩٠ ،
٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٠ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٦٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٢ ، ٣٢٠ ،
٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٥٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧٤ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٦٤ ،
٤٦٤ ، ٤٩٤ ، ٥٠٤ ، ٥١٠ ، ٥١٠

- ابن مجاهد = أحمد بن موسى ، أبو بكر

- أبو مجاز = لاحق بن حميد الدوسي

- مجاهد بن جبير : التابعي ، إمام التفسير ، عرض عليه ابن كثير
وابن عيصر . توفي سنة ١٠٣ هـ (طبقات القراء ١/٢)

٧٢/١ ، ١٠٨ ، ١٢٧ ، ١٥٩ ، ٣٢٤

و ٨٥/٢ ، ١٢٠ ، ٢٨٥ ، ٣١٤ ، ٣٥٤

- محمد بن أحمد بن أبي دارة : أبو قلابة ، مقريء معروف (طبقات
القراء ٦٢/٢)

٢٨٦/٢

- محمد بن أحمد بن كيسان : أبو الحسن النحوي ، أخذ عن المبرد وثعلب .
توفي سنة ٢٩٩ هـ (إنباء الرواة ٥٧/٣)

١٠/١ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٥٠ ، ٥٩ ، ١٢٣ ، ١٦٥ ، ٤٢٢

و ٤٧/٢ ، ١٥٩ ، ١٦٦ ، ٢٤٧ ، ٣٨٠

- محمد بن جرير : الطبري ، أحد الأعلام ، وصاحب التفسير والتاريخ
والتصانيف ، ولد بآمل طبرستان سنة ٢٢٤ هـ ، وتوفي سنة ٣١٠ هـ (طبقات
القراء ١٠٦/٢)

١٦٣/٢ ، ٣٧٥

— محمد بن سليمان : ابن ذكوان ، البعلبكي ، المؤذن . مقرئ ، معمر ،
عالي السند ، صالح . توفي سنة ٣٥٤ هـ ، وقيل ٣٦٠ هـ (طبقات القراء ١٤٨/٢)

٧٢ ، ٧١/٢

— محمد بن سيرين : البصري ، التابعي ، كان إمام عصره في علوم الدين بالبصرة .
توفي سنة ١١٠ هـ (تهذيب التهذيب ٢١٤/٩)

٣٠٠/١

— محمد بن عبد الرحمن : ابن عيصن ، مقرئ أهل مكة مع ابن كثير ،
ثقة ، روى له مسلم . توفي سنة ١٢٣ ، أو ١٢٢ هـ (طبقات القراء ١٦٧/٢)

٤٤١/٢

— محمد بن عبد الرحمن : قنبل ، من أعلام القراء ، كان إماماً متقناً ،
انتهت إليه مشيخة الإقراء بالحجاز في عصره . توفي سنة ٢٩١ هـ (طبقات القراء
١٦٥/٢ ، والأعلام ٦٢/٧)

٣٧٤/١ ، ٣٧٥ ، ٤٣٤ ، ٤٨٥/٢

— محمد بن القاسم بن بشار الأنباري : أبو بكر ، الإمام الكبير والأستاذ
الشهير ، قال أبو علي القالي : كان ابن الأنباري يحفظ ثلاثمائة ألف بيت شاهداً
في القرآن ، وكان ثقة صدوقاً ، وكان أحفظ من تقدم من الكوفيين . توفي سنة
٣٢٨ هـ (طبقات القراء ٢٣٠/٢)

٣٢٧/١ ، ٤٢١ ، ٥٠٩/٢ ، ٥١٢

— محمد بن المستنير : قطرب ، نحوي ، عالم بالأدب واللغة ، من أهل البصرة .
وهو أول من وضع « المثلث » في اللغة . وقطرب لقب دعاه به أستاذه سيديبه
لمباكرته له في الأسفار . (إنباه الرواة ٢١٩/٣ ، والأعلام ٣١٥/٧)

٤٢٤/١ ، ٤٤٩ ، ٦٦/٢

— محمد بن مسلم بن عبيد الله : الزهري ، تابعي ، أحد الأئمة الكبار ، وعالم

الحجاز والأمصار ، وردت عنه الرواية في حروف القرآن ، قرأ على أنس بن مالك ،
وعرض عليه نافع بن أبي نعيم . توفي نحو سنة ٢٤ هـ (طبقات القراء ٢/٢٦٢)

٤١٦/١

— ابن يحيى = محمد بن عبد الرحمن

— معمر بن المنتى : أبو عبيدة ، اللغوي ، النسابة ، المصنف . توفي سنة

٢٠٩ هـ (بنية الوعاة ٢/٢٩٤)

٣٩١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٢ ، ٣٢٠ ، ٢٢١ ، ٢١٤ ، ٢١٤ ، ١٥٣ ، ٩٤ ، ٣٧/١

و ٣٨٣ ، ٢٢٩ ، ٢٤ ، ١٨/٢

— مقاتل بن سليمان : أبو الحسن ، من أعلام المفسرين ، أصله من بلخ ،
وانتقل إلى البصرة ، ودخل بغداد ، فحدث بها . كان متروك الحديث . توفي
بالبصرة سنة ١٥٠ هـ (الأعلام ٨/٢٠٦)

٤٧/١

— الملمم (صاحب الأخفش)

١٦٩/١

— ميمون بن قيس : الأعشى ، أبو بصير ، الشاعر الجاهلي ، المعروف
بأعشى قيس ، أدرك الإسلام ولم يسلم . توفي سنة ٧ هـ (الشعر والشعراء ١٧٨ ،
والأغاني ٩/١٠٨ ، ومعاهد التنصيص ١/١٩٦)

١٨ ، ٩/٢

« النون »

— النابغة الذبياني = زياد بن معاوية

— نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم : أحد القراء السبعة . توفي سنة ١٦٩ هـ

(طبقات القراء ٢/٣٣٠ ، وطبقات خليفة ٢/٦٨٣)

٣٣٤ ، ٩ ، ٩ ، ٨/٢ ، و ٣٨٧ ، ٣١٢ ، ٣٠٦ ، ١٨٢ ، ١١٧/١

— النعاس : أبو جعفر ، أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي ، من أئمة

العلم واللغة في مصر . توفي سنة ٣٣٨ هـ (إنباه الرواة ١٠١/١)
٤٨٦ ، ٣٩٣ ، ٣٤٨ ، ٣٤٦/٢ ، ٤٣٢ ، ٤٢١ ، ٤٢٠ ، ٣٦٨ ، ٣٤٢ ، ٨٤/١
- نصر بن عاصم الليثي : أحد قراء البصرة ، أخذ القراءة عن أبي الأسود
الدؤلي ويحيى بن يعمر ، وعنه أبو عمرو بن العلاء . توفي سنة ٨٩ هـ (بقية الوعاة
٤٠٣ ، وطبقات القراء ٣٣٦/٢)

٣٣٤/١

- نصير بن يوسف : أبو المنذر الرازي ، ثم البغدادي ، النحوي ، أستاذ
كامل ثقة . أخذ القراءة عرضاً عن الكسائي ، وهو من جلة أصحابه . توفي سنة
٢٤٠ هـ (طبقات القراء ٣٤٠/٢ ، وإنباه الرواة ٣٤٧/٣)

٩٢/١

- نمرود بن كنعان

٤٥٤ ، ٤٥٣ ، ١٠٨/١

- نمرود بن كوش

٤٥٤/١

« المءاء »

- هارون بن موسى : القاري ، الأعور ، النحوي ، صاحب القرآن والعربية .
كان يهودياً فأسلم ، وروى له البخاري ومسلم . توفي نحو سنة ١٧٠ هـ (إنباه الرواة ٣٦١/٣)
٦٠/٢

- هشام بن معاوية : الضرير ، صاحب الكسائي ، النحوي ، المصنف .
توفي سنة ٢٠٩ هـ (بقية الوعاة ٣٢٨/٢ ، ونزهة الألباء ١٦٤)

١٧٧ ، ١٧٦ ، ١١٢/٢

- همام بن غالب : الفرزدق ، الشاعر الكبير ، في الطبقة الأولى من
الشعراء الإسلاميين . توفي سنة ١١٠ هـ (الأغاني ٣٢٤/٩ ، وطبقات ابن سلام ٢٥١)

والشعر والشعراء (٤٤٢)

٤٣٧/٢

« السواو »

— ورش = عثمان بن سعيد

« الياء »

— يحيى بن زياد القراء : أبو زكريا ، إمام النحاة الكوفيين . توفي سنة

٢٠٧ هـ (بغية الوعاة ٢/٣٣٣ ، وطبقات القراء ٢/٣٧١)

١٤٤ ، ١٢٧ ، ١٠٨ ، ٩٥ ، ٩٤ ، ٩٤ ، ٧٢ ، ٦٩ ، ٤٩ ، ٢٦ ، ١٥ ، ٥/١
١٥٣ ، ١٦٣ ، ١٧٤ ، ١٧٩ ، ١٩٤ ، ٢٠٧ ، ٢١٤ ، ٢١٤ ، ٢٣٧ ، ٢٤٧ ، ٢٦٦ ،
٢٩٠ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٤٣ ، ٣٤٧ ، ٣٤٧ ، ٣٦٦ ، ٣٧٤ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٢ ،
٣٨٥ ، ٣٨٧ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤ ، ٤٠٨ ، ٤١٤ ، ٤١٧ ، ٤١٩ ، ٤٣٩ ، ٤٤٤ ،
٥/٢ ، ٦ ، ٦ ، ٧ ، ١٠ ، ١٦ ، ١٦ ، ٣٣ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٥٠ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٧٤ ،
٧٨ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩٣ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٧ ، ١١١ ،
١٢٤ ، ١٢٤ ، ١٣٠ ، ١٣٤ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤٠ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٦٣ ،
١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ، ١٩٠ ، ١٩٣ ، ٢١٠ ، ٢٢٥ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ،
٢٤٧ ، ٢٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ،
٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨٢ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٣٢٠ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ،
٣٤٥ ، ٣٤٩ ، ٣٥٨ ، ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٣٧٥ ، ٣٧٥ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٩٥ ، ٤١١ ،
٤١٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٣٣ ، ٤٣٩ ، ٤٣٩ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٦٠ ، ٤٦٤ ،
٤٧٩ ، ٤٨٠ ، ٤٨٣ ، ٥٠٣ ، ٥٠٣ ، ٥٠٩ ، ٥١٢ ، ٥١٢

— يحيى بن المبارك : اليزيدي ، أخذ القراءة عرضاً عن أبي عمرو وحمة ،

وردى عنه أولاده وسواهم . توفي سنة ٢٠٢ هـ (طبقات القراء ٢/٣٧٥)

١٠٩/٢

— يحيى بن وثاب : تابعي ، روى عن ابن عمر وابن عباس ، وعرض

على علقمة والأسود ، وعليه الأعمش وطلحة بن مصرف ، وكان ثقة . توفي سنة
١٠٣ هـ (طبقات القراء ٣٨٠/٢)

٤٤٨/١

— يحيى بن يعمر : وهو تابعي جليل ، يقال : إنه روى في حديثه عن
ابن عباس وابن عمر ، وروى عنه قتادة ، وأصبح قاضي مرو ، وفيها توفي سنة ١٢٩ هـ
(طبقات القراء ٣٨١/١)

٧٢/١ ، و ٨٢/٢

— يزيد بن التعقاع : أبو جعفر ، أحد القراء العشرة ، تابعي مشهور ، جليل
القدر ، ومن رواه نافع أحد السبعة . كان إمام أهل المدينة في القراءة . توفي
سنة ١٣٠ هـ (طبقات القراء ٣٨٢/٢)

١٨٩/١ ، ٢٩٦ ، ٢٩٦ ، ٢٩٦ ، ٣٢٢

و ١٢٤/٢ ، ٢٧٣ ، ٤٧٣

— الزبيدي = يحيى بن المبارك

— يعقوب بن إسحاق الحضرمي : أحد القراء العشرة ، إمام أهل البصرة
ومقرتها ، قال أبو حاتم السجستاني : هو أعلم من رأيت بالجرّوف والاختلاف في
القرآن وعلله ومذاهبه ، ومذاهب النحويين ؛ كذلك كان أبوه وجدته . توفي سنة
٢٠٥ هـ (طبقات القراء ٢٨٦/٢)

٢٧٣/١ ، ٣٦٣ ، ٣٨٨ ، و ٣٠/٢ ، ٣٢٣

— يونس بن حبيب البصري : من أصحاب أبي عمرو بن العلاء ، وسمع من
العرب ، وكان أستاذاً لسيويه ، وأخذ عنه الكسائي والقراء . توفي سنة ١٨٣ هـ
(مراتب النحويين ص ٢١ ، ونزهة الألباء ٤٩ ، وبغية الوعاة ص ٤٢٦)

٣٤٨/١ ، و ١٧/٢ ، ٦١ ، ١٨٥ ، ٢٥٩ ، ٣٠٧ ، ٣٨١ ، ٥٠٤

« فهرس المراجع والمصادر »

- الإبانة عن معاني القراءة لمكي بن أبي طالب - تحقيق عبد الفتاح إسماعيل . القاهرة
- إتخاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر - لأحمد الدمياطي - مطبعة حنفي بصر ١٣٥٩ هـ
- الإلتقان في علوم القرآن للسيوطي . مطبعة مصطفى الباني الحلبي بصر - الطبعة الثانية ١٩٥١ م
- إرشاد الفحول للشوكاني - مطبعة مصطفى الباني الحلبي . القاهرة ١٩٣٧
- الأصمعيات ، تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون . دار المعارف بصر ، الطبعة الثالثة ، القاهرة ١٩٦٧ م
- الأعلام للزركلي . ط القاهرة ١٩٥٩ م
- الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني . ط دار الكتب بصر . بلا تاريخ
- أمالي ابن الشجري - مخطوط - نسخة المكتبة التيمورية بدار الكتب المصرية القاهرة ، رقم ٦٧٢
- أمالي ابن الشجري - ط حيدر آباد سنة ١٣٤٩ هـ
- إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات لأبي البقاء العكبري . ط في المطبعة الميمنية بصر ١٣٢١ هـ
- إنباه الرواة على أنباه النحاة لأبي الحسن القفطي . تحقيق أبو الفضل

- إبراهيم - مطبعة دار الكتب المصرية ، القاهرة ١٩٥٥ م
- الإنصاف في مسائل الخلاف لابن الأنباري (أبو البركات) تحقيق محمد عيسى الدين عبد الحميد - مطبعة حجازي بمصر ١٩٥٣ م
- إيضاح الوقف والابتداء لابن الأنباري (أبو بكر) ، تحقيق الدكتور عيسى الدين رمضان . ط جمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧١ م
- البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي . مطبعة السعادة ، القاهرة ١٣٢٨ هـ
- بغية الملتبس في تاريخ رجال الأندلس للضي ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ١٩٦٧ م
- بغية الوعاة للسيوطي . تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم . مطبعة عيسى الباي الحلبي القاهرة ١٩٦٤ م
- البيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري (أبو البركات) ، دار الكتاب بمصر ١٩٦٩ م
- تاويل مشكل القرآن لابن قتيبة . شرح وتحقيق السيد أحمد صقر ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ١٩٥٤ م
- تاج العروس للزبيدي . ط مصر ، المطبعة الخيرية ١٣٠٦ هـ
- تاريخ آداب العرب لمطفى صادق الرافعي . مطبعة الاستقامة القاهرة ١٩٤٠ م
- تاريخ الإسلام السامي . ح-ن إبراهيم حسن
- تفسير الطبري . تحقيق محمود محمد شاكر ومراجعة أحمد محمد شاكر . دار المعارف بمصر ، القاهرة ١٣٧٤ هـ
- تفسير ابن كثير ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى الباي الحلبي ، القاهرة .
- تفسير المشكل من غريب القرآن لمكي بن أبي طالب - مخطوط - نسخة دار الكتب الظاهرية بدمشق . رقم ١٩٩٣ عام

- تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني . حيدر آباد ١٣٢٧ هـ .
- التيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني - استنبول ، مطبعة الدولة
- ١٩٣٠ م
- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي . مصورة عن دار الكتب المصرية ،
- القاهرة ١٩٦٧ م
- جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس ، لأبي عبد الله الحميدي ، تحقيق
- محمد الطنجي ، مكتبة نشر الثقافة الإسلامية ، القاهرة ١٣٧١ هـ .
- حاشية الصبان على شرح الأشموني ، ط مصطفى الباي الحلبي بمصر ،
- بلا تاريخ .
- الحجة في علل القراءات السبع . ج ١ ، أبو علي الفارسي . تحقيق علي
- النجدي ناصف وعبد الحليم النجار وعبد الفتاح شلبي ، سلسلة تراثنا ، القاهرة ١٩٦٥ م
- الحماسة الشجرية ، تحقيق عبد المعين ماضي وأسماء المحصي . ط وزارة
- الثقافة بدمشق ١٩٧٠ م
- خزانة الأدب للبغداديين . مطبعة بولاق بمصر ١٢٩٩ هـ .
- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ، لشهاب الدين المعروف بالسمين
- مخطوط - دار الكتب الظاهرية بدمشق)
- دلائل الإعجاز للجرجاني ، صححه محمد رشيد رضا . ط مكتبة القاهرة
- بمصر ١٩٦١ م
- الديباج المذهب لابن فرحون . القاهرة ١٣٥١ هـ .
- ديوان الأعشى . شرح محمد محمد حسين . المطبعة النموذجية بمصر ١٩٥٠ م
- ديوان حسان بن ثابت ، ضبط وتصحيح عبد الرحمن البرقوقي ، المكتبة
- التجارية بمصر ١٩٢٩ م
- ديوان عنتره . المطبعة الأدبية ، بيروت .
- ديوان قيس بن الخطيم . تحقيق ناصر الدين الأسد ، مطبعة المدني ١٩٦٢ م

٢١٩٤٧

- ديوان النابغة الذبياني ، تحفيى كرم البستاني ، دار صادر ، بيروت ١٩٦٠م
- ديوان الهذليين . الدار القومية للطباعة والنشر . القاهرة ١٩٦٥م
- الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة لابن بسام . مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٣٩م
- زاد المير في علم التفسير لابن الجوزي . ط المكتب الإسلامي بدمشق .
- مر صناعة الإعراب لابن جني . تحقيق مصطفى السقا ورفاقه . مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، القاهرة ١٩٥٤م
- سير أعلام النبلاء لأبي عبد الله الذهبي - مخطوط - نسخة مكتبة أحمد الثالث ، والمصورة بمجمع اللغة العربية بدمشق .
- شذرات الذهب لابن العماد ، مكتبة القدسي ، القاهرة ١٣٥٠ هـ
- شرح الأبيات المشككة الإعراب للفارقي ، تحقيق سعيد الأفغاني ، مطبعة الجامعة السورية ١٩٥٨م
- شرح أشعار الهذليين للكركري . تحقيق عبد الستار أحمد فراج . ط بمصر في دار العروبة ١٩٦٥م
- شرح شواهد المغني للسيوطي . ط لجنة التراث العربي بدمشق ١٩٦٦م
- شرح المفصل لابن يعيش - الطباعة المنيرية بمصر ، بلا تاريخ .
- الشعر والشعراء لابن قتيبة ، تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر ، دار المعارف بمصر ١٩٦٦م
- الشواذ لابن خالويه ، القاهرة
- الصلة لابن بشكوال ، عني بتصحيحه عزت العطار الحسيني ، مكتب الثقافة الإسلامية ، القاهرة ١٩٥٥م
- طبقات القراء لابن الجزري ، بعناية المستشرق برجترامر ، مطبعة الحانجي بمصر ١٩٣٢م

- طبقات ابن قاضي شبة - مخطوط - في دار الكتب الظاهرية بدمشق -
رقم (تا ٤٣٨)

- عقود الجوهر لجميل العظم . مطبعة الأهلية ، بيروت ١٣٢٦ هـ

- علوم القرآن للسيوطي

- فتح الباري على صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ، مطبعة بولاق

بمصر ١٣٠٠ هـ

- في أصول النحو لسعيد الأفغاني ، مطبعة الجامعة السورية ١٩٥٧ م

- القاموس المحيط للفيروزبادي . مطبعة السعادة بمصر ١٩١٣ م

- القراءات الشاذة لعبد الفتاح القاضي

- القرآن الكريم

- كتاب سيوييه ، مطبعة بولاق بمصر ١٣١٦ هـ

- كتاب المصاحف لابن أبي داود السجستاني . تصحيح آثر جعفري -

المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٦ م

- الكشاف للزخشي . مطبعة الاستقامة بمصر ١٩٥٣ م

- كشف الظنون . حاجي خليفة ، صححه وعلق عليه محمد شريف الدين

ورفعت بيلاه طبع المعارف ١٩٤١ م

- لسان العرب لابن منظور ، مطبعة بولاق بمصر ١٣٠٠ هـ

- اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير عز الدين - مكتبة القدسي ،

القاهرة ١٣٥٧ هـ

- مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى . تحقيق فؤاد مركين ، مطبعة

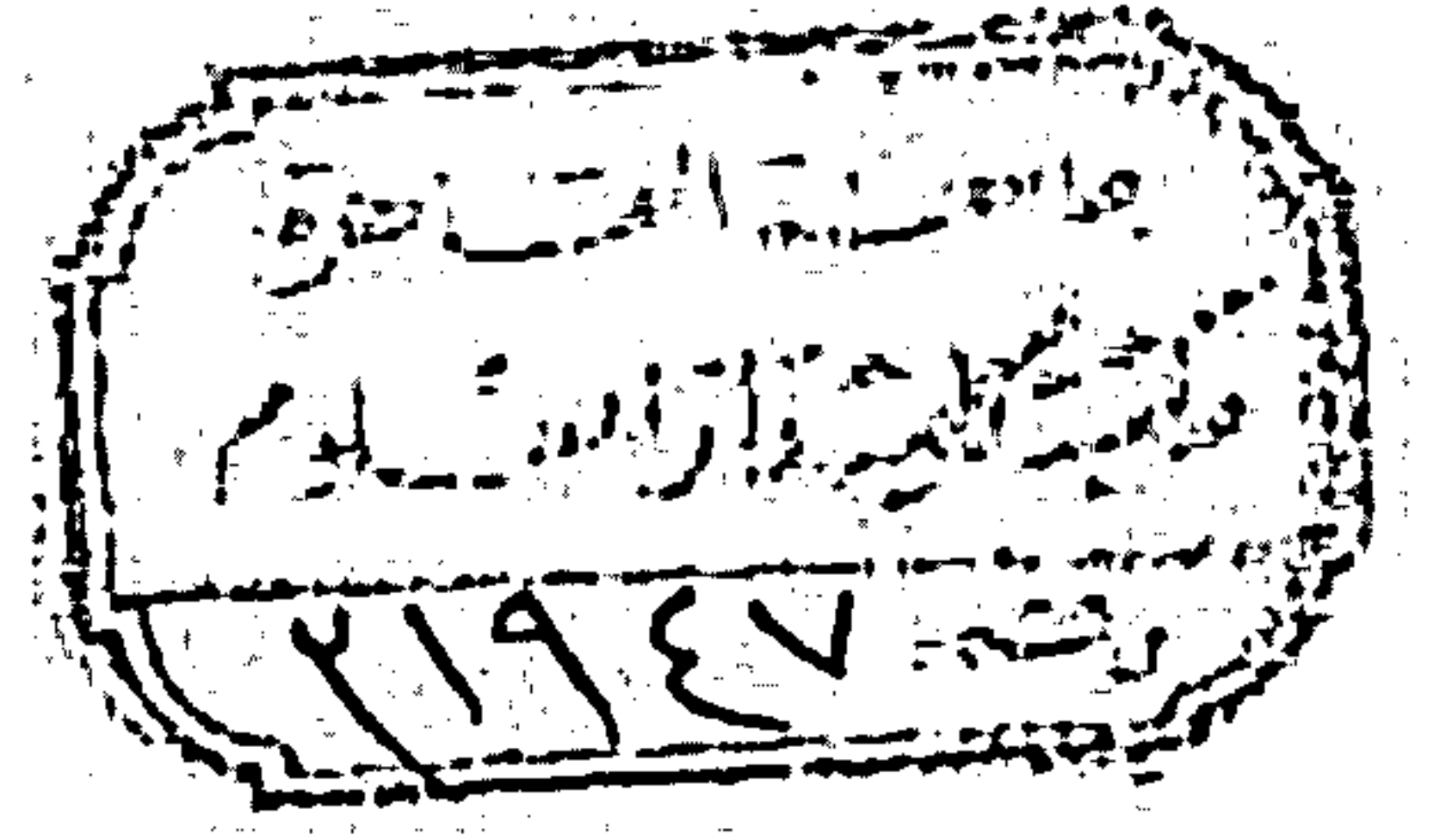
السعادة بمصر . الطبعة الأولى ١٩٥٥ م

المجيد في إعراب القرآن المجيد للسفاقي - مخطوط - بدار الكتب الظاهرية

بدمشق رقم (٥٣٠) عام

- المجلد لأحمد بن فارس القزويني
- المحتب في تبيين وجوه شواذ القراءات لابن جني . تحقيق علي النجدي
ناصف ، وعبد الحليم النجار ، وعبد الفتاح الشلبي . المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
القاهرة ١٣٨٦ هـ
- مرآة الجنان وعبرة اليقظان لليافعي . مطبعة دائرة المعارف حيدر آباد
الهند ١٣٣٨ هـ
- مراتب النحويين لأبي الطيب اللغوي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم .
مطبعة نهضة مصر القاهرة ١٩٥٥ م
- مطمع الأنفس للفتح بن خاقان
- معالم الإيمان لعبد الرحمن الدباغ
- معاني القرآن للقراء - دار الكتب المصرية ١٩٥٥ م
- المعجب في تلخيص أخبار المغرب لعبد الواحد المراكشي . تحقيق سعيد
العريان - لجنة إحياء التراث الإسلامي . القاهرة ١٩٦٣ م
- معجم الأدباء لياقوت الحموي . مراجعة وزارة المعارف العمومية . مطبعة
دار المأمون . القاهرة ١٩٣٦ م
- معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة . مطبعة الترقى بدمشق ١٩٦٠ م
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . وضع فؤاد عبد الباقي ، مطابع
الشعب ١٣٧٨ هـ
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأمصار للذهبي . تحقيق محمد أحمد
جاد المولى ، القاهرة
- معني اللبيب لابن هشام - تحقيق محمد يحيى الدين عبد الحميد .
- مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده . مطبعة دائرة المعارف النظامية بحيدر
آباد . الطبعة الأولى ١٣٢٨ هـ

- المفضليات للضي . تحقيق أحمد محمد شاكر وعبد السلام هارون . دار المعارف بمصر بلا تاريخ
- المنتخب للبرد . تحقيق محمد عبد الحائق عضيمة لجنة إحياء التراث الإسلامي بمصر ، ١٣٨٨ هـ
- المنصف لابن جنبي
- المقاييس لابن فارس
- المعجم الزاهرة لابن تغري بردى
- نزهة الألباء لابن الأنباري
- النشر في القراءات العشر لابن الجزري ، تصحيح ومراجعة محمد علي الضباع . مطبعة مصطفى محمد . القاهرة
- نفع الطيب للمقري . تحقيق إحسان عباس . دار صادر بيروت ١٩٦٨ م
- هدية العارفين للبغدادي ، لإسماعيل باشا البغدادي . مطبعة وكالة المعارف الجليلة ، استنبول ١٩٥٥ م
- مع الموامع للسيوطي . ط الحانجي بالقاهرة ١٣٢٧ م
- الوافي بالوفيات للصفي . مخطوط -
- وفيات الأعيان لابن خلكان . تحقيق محمد يحيى الدين عبد الحميد مكتبة نهضة مصر ١٩٤٨ م



جامعة القاهرة - كلية دارالعلوم
المكتبة
رقم الكتاب ٥٧٧٧٢