

تَفْسِيرُ

حَدِيثِ قَوْلِ الشَّيْخِ وَالسَّجَّادِ

فِي

رَوَايَةِ عُلُومِ الْقُرْآنِ

تَأليفُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ

مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَرْمِيِّ الْعَلَوِيِّ الْهَرَيْرِيِّ الشَّافِعِيِّ

الْمُدْرَسِ بِنْدَارِ الْحَدِيثِ الْحَيْرِيَّةِ فِي مَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

إِشْرَافُ وَمُرَاجَعَةُ

الدُّكْتُورِ هَاشِمِ مُحَمَّدِ عَلِيِّ بْنِ هَيْبِ بْنِ تَهْمَنِ

خَبِيرِ الدَّرَاسَاتِ بِرَابِطَةِ الْعَسَائِلِ الْإِسْتِغْرَافِيَّةِ

مَكَّةِ الْمُكَرَّمَةِ

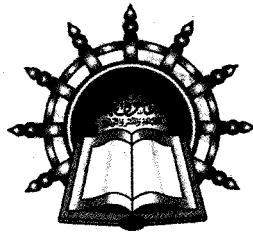
المجلد السادس عشر

ذِكْرُ طُوقِ النَّجَاةِ

حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م



دار تقوى للتأليف والنشر

بيروت - لبنان

تَفْسِيرُ  
حَدِيثِ الرَّسُولِ وَالرَّسَائِلِ  
فِي  
رَوَايَةِ عُلُومِ الْقُرْآنِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن موعظةً وشفاءً لما في الصدور، وجعله منهلًا عذبًا للزُّورِ والصدور، جمعَ فيه عُلُومَ الأولين والآخرين، فلا رطب ولا يابس إلا في كتابٍ مبين، والصلاة والسلام على من أوحى إليه ذلك القرآن، من لوحِ الوجوب والأمر والشأن، سيدنا محمد الذي فسر الآيات في الأنفس والآفاق، على مراد الله الملك الخلاق، وعلى آله وصحبه المقتبسين من مشكاة أنواره، المغترفين من بحار أسرارِهِ، ومن تبعَهُم ممن تخلَّق بالقرآن في كل زمان، ما تطاول المدى وطلَّع المرزمان.

أما بعد: فإني لما فرغت من تفسير الجزء الرابع عشر من القرآن بعون الله وتوفيقه.. أردت الشُّروعَ في تفسير الجزء الخامس عشر منه، مُستمدداً منه التيسير والتوفيق؛ لأقوم الطريق فقلت.

### سورة الإسراء

سورة الإسراء - وتسمى سورة بني إسرائيل، وسورة سبحان -: مكية، إلا ثماني آيات، من قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ﴾ إلى قوله: ﴿سُلْطَنًا نَّصِيرًا﴾ فتلك الآيات الثمانية مدنية. وهذا<sup>(١)</sup> قول قتادة. وقال مقاتل: فيها من المدني قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾، وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ﴾، وقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَشِّرَكَ﴾ والتي تليها.

(١) الخازن.

وعدد آياتها: مئة وعشر آيات، وقيل: وإحدى عشرة آية وكلماتها ألف وخمسة مئة وثلاث وثلاثون كلمة، وعدد حروفها ستة آلاف، وأربع مئة وستون حرفاً:

فضلها: ومما ورد في فضلها: ما روي<sup>(١)</sup> عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ قرأ سورة بني إسرائيل فرَّق قلبه عند ذكر الوالدين، كان له قنطار في الجنة» والقنطار: ألف أوقية، ومثا أوقية.

وأخرج أحمد<sup>(٢)</sup>، والترمذي، والنسائي، وغيرهم عن عائشة، أن النبي ﷺ (كان يقرأ كل ليلة سورة بني إسرائيل والزمر).

وأخرج البخاري، وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قال في هذه السورة، والكهف، ومريم، وطه، والأنبياء، هن من العتاق الأول، وهن من تلادي.

الناسخ والمنسوخ فيها: قال أبو عبد الله محمد بن حزم - رحمه الله تعالى - وجملة المنسوخ في سورة بني إسرائيل ثلاث آيات:

أولاهن: قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ إلى قوله: ﴿كَا رَبِّيَٰنِي صَغِيرًا﴾ الآية نسخ بعض حكمها، وبقي البعض على ظاهره، فهو في أهل التوحيد محكم، وبعض حكمها في أهل الشرك منسوخ بقوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ الآية.

الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ نسختا بآية السيف.

الآية الثالثة: قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾، الآية نسخت بالآية التي في سورة الأعراف، وهي قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً...﴾ الآية.

(٢) المراغي.

(١) البيضاوي.

المناسبة: ووجه<sup>(١)</sup> مناسبة هذه السورة لسورة النحل، وذكرها بَعْدَهَا في

أمور:

١ - أنه سبحانه وتعالى ذكر في سورة النحل اختلاف اليهود في السبت، وهنا ذكر شريعة أهل السبت التي شرعها لهم في التوراة، فقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال: (إن التوراة كلها في خمس عشرة آية من سورة بني إسرائيل).

٢ - أنه لما أمر نبيه ﷺ بالصبر، ونهاه عن الحزن، وضيق الصدر من مكرهم في السورة السالفة.. ذكر هنا شرفه، وعلو منزلته عند ربه.

٣ - أنه لما ذكر في السورة السالفة نِعَمًا كثيرة حتى سميت لأجلها سورة النعم.. ذكر هنا أيضاً نِعَمًا خاصةً وعامةً.

٤ - ذكر هناك أن النحل ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وهنا ذكر ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾.

٥ - أنه في تلك أمر بإيتاء ذي القربى، وكذلك هنا مع زيادة إيتاء المساكين، وابن السبيل.

والله أعلم

\*\*\*

---

(١) المراغي.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾ وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكَيْلًا ﴿٢﴾ ذُرِّيَّةً مِّن حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٣﴾ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤﴾ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴿٧﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ آتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠﴾ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ لِّمَن فُحِصْنَا بِآيَةِ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّمَن تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَلْنَاهُ نَفْصِيلًا ﴿١٢﴾ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمْنَهُ لَطْفُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿١٣﴾ أَقْرَأَ كِتَابِكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾ مَن أَهْتَدَىٰ فَأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا نُزِرُ وَأَرْزُ وَمَا أَرْزَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾﴾

### المناسبة

مناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها<sup>(١)</sup>: أنه تعالى لما أمر نبيه بالصبر، ونهاه عن الحزن عليهم، وأن يضيق صدره من مكرهم، وكان من مكرهم نسبتهم إلى الكذب، والسحر، والشعر، وغير ذلك مما رموه به.. أعقب تعالى ذلك بذكر شرفه، وفضله، وعلو منزلته عنده تعالى.

(١) البحر المحيط.



قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها<sup>(١)</sup>: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر في الآية الأولى: أنه أكرم عبده، ورسوله محمداً ﷺ بالإسراء من مكة إلى بيت المقدس.. أزدف ذلك بذكر ما أكرم به موسى عليه السلام قبله من إعطائه التوراة، وجعله هدى لبني إسرائيل ليخرجهم من ظلمات الكفر والجهل إلى نور العلم والهدى، ثم قفى على ذلك ببيان أنهم ما عملوا بهديها بل أفسدوا في الأرض، فسَلَطَ الله عليهم البابلين، أنْحَنُوا فيهم، وقصدوهم بالقتل، والنهب، والسلب، ثم أزال عنهم هذه المحنة، وأعاد لهم الدولة، وأمدهم بالأموال، والبنين، وجعلهم أكثر عدداً مما كانوا، ثم عادوا إلى عصيانهم، وقتلوا ذكربا، ويحيى - عليهما السلام - فسَلَطَ الله عليهم من أдал دولتهم مرة أخرى، فأعمل فيهم السيف، وسلب، ونهب، وجاس خلال ديارهم، فدخل بيت المقدس مرة أخرى بالقهر والغلبة والإذلال، وأهلك ما أهلك، مما قد جمعه وكنزوه، ثم أوعدهم على عصيانهم بالعقاب في الآخرة بنار جهنم، وبس السجن هي لمن عصى الله وخالف أوامر دينه تعالى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما ذكر ما أكرم به من اصطفاه من النبيين والمرسلين، فأكرم محمداً ﷺ بالإسراء، وأكرم موسى بالتوراة، وجعلها هدى لبني إسرائيل، ثم بين أنهم لم يعملوا بها، فحل بهم عذاب الدنيا والآخرة.. قفى على ذلك بالثناء على القرآن الكريم، وبيان أنه يهدي إلى الصراط المستقيم، ويبشر المؤمنين بالأجر والثواب العظيم، وينذر الكافرين بالعذاب الأليم، ثم أزدف ذلك بذكر طبيعة الإنسان، وأنه خلق عجولاً قد يدعو على نفسه بالشر، أي: بالموت، والهلاك، والدمار، واللعنة كما يدعو لنفسه بالخير.

وعبارة أبي حيان هنا: لما ذكر<sup>(٢)</sup> تعالى من اختصه بالإسراء، وهو محمد ﷺ ومن آتاه التوراة، وهو موسى عليه السلام، وأنها هدى لبني إسرائيل،

(٢) البحر المحيط.

(١) المراعي.

وذكر ما قَضَى عليهم فيها من التسليط عليهم بذنوبهم، كَانَ - ذلك رادعاً لمن عَقَلَ عن معاصي الله، فذكر ما شرف الله به رسوله محمداً ﷺ من القرآن الناسخ لحكم التوراة، وكل كتابٍ إلهي، وأنه يهدي للطريقة أو الحالة التي هي أقومٌ -.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما ذكر الهداية، والإرشاد بالقرآن الكريم.. قَفَى على ذلك بالاستدلال بالآيات، والدلائل التي في الآفاق، وهي برهان نيرٍ لا ريب فيه، وطريق بَيِّن لا يَضِلُّ مَنْ يَتَّبِعِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِرَبِّهِ طَافِرٌ فِي عُنُقِهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآيات لما قبلها<sup>(١)</sup>: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لَمَّا بين فيما سلف حال كتابه الذي يحوي النافع والضارَّ من الأعمال، مما يكون به سعادة الإنسان، وشقاؤه في دينه وديناه.. قَفَى على ذلك بذكر حال كتاب المرء، وأنه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة من أعماله إلاَّ أحصاها، وأن حسنها وقبحها تابع لأخذه بما في الكتاب الأول، أو تركه لذلك، فمن أخذ به اهتدى، ومنفعة ذلك عائدة إليه، ومن أعرض عنه ضلَّ وغوى، ووبال ذلك راجع عليه، ثم أكد عنايته بعباده، وأنه لا يعاقب أحداً منهم إلا إذا أرسل الرسل يبلِّغون رسالات ربهم رحمةً بهم، وَرَأْفَةً عليهم.

### أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا...﴾ الآية، قال أبو القاسم سليمان الأنصاري<sup>(٢)</sup>: لما وَصَلَ محمد ﷺ إلى الدرجات العالية، والمراتب الرفيعة، في المعارج أوحى الله إليه يا محمد، بم شرفك الله سبحانه وتعالى؟ قال: «يا رب بنسبتي إليك بالعبودية» فأنزل الله فيه ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ...﴾ الآية انتهى.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى...﴾ الآية، سبب نزولها: ما

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

أخرجه<sup>(١)</sup> ابن عبد البر بسند ضعيف عن عائشة قَالَتْ: سَأَلْتُ خَدِيجَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: «هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ»، ثُمَّ سَأَلْتَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ، ثُمَّ سَأَلْتَهُ بَعْدَمَا اسْتَحْكَمَ الْإِسْلَامُ فَنَزَلَتْ: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ وقال: هم على الفطرة، أو قال: في الجنة.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾؛ أي: تبرأ عن الشريك والولد والصاحبة، الإله الذي سير بعبده محمد ﷺ ﴿لَيْلًا﴾؛ أي: في جزء قليل من الليل ﴿تَرَبَّكَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾؛ أي: من حَرَمِ مَكَّةَ مِنْ بَيْتِ أُمِّ هَانِيءَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾؛ أي<sup>(٢)</sup> إلى المسجد الأبعد من الأرض أي من أرض الحجاز وأقرب إلى السماء، وهو مسجد بيت المقدس، وَرَجَعَ مِنْ لَيْلَتِهِ فِي نَحْوِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ، وَسُمِّيَ أَقْصَى؛ لأنه أبعد المساجد التي تزار ويطلب بها الأجر من المسجد الحرام؛ أي أبعد بالنظر إلى مَنْ بِالْحِجَازِ.

قال النحويون<sup>(٣)</sup>: ﴿سُبْحَانَ﴾ اسم علم للتسييح، وانتصابه على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، فالمقصود منه التنزيه والتبديد له تعالى عن السوء في الذات والصفات، والأفعال والأسماء، والأحكام، فالتعجيب مقصود منه أيضاً؛ أي: تعجبوا أو اغجبوا من قدرة الله تعالى على هذا الأمر الغريب، والمعنى: ما أبعد الإله الذي له هذه القدرة عن جميع النقائص، ولذا لا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِيهِ تَعَالَى، والإسراء سير الليل.

وفائدة ذكر الليل، مع أنه معلوم من ذكر الإسراء: الإشارة بتكثيره إلى تقليل مدَّيْتِهِ، وأنه أسري به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسافة أربعين ليلة، ومعنى أسرى به: صيره سارياً في الليل، وقوله: ﴿بِعَبْدِهِ﴾؛ أي بروحه وجسده على المعتمد، وقال<sup>(٤)</sup>: ﴿بِعَبْدِهِ﴾؛ دون نبيه، أو حبيبه؛ لثلاث تفضل به أمته، كما

(٣) الفتوحات.

(١) لباب لقول.

(٤) الفتوحات.

(٢) المراح.

ضَلَّتْ أمة المسيح حيث ادَّعَتْهُ إِلَهًا، أو لأن وصفه بالعبودية المضاف إلى الله تعالى أشرف المقامات والأوصاف.

لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عَبْدَهَا فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (من) ابتدائية قال الحسن وقتادة: يعني المسجد نفسه، وهو ظاهر القرآن، وقال عامة المفسرين أسري برسول الله ﷺ من دار أم هانئ، فحملوا المسجد الحرام على مكة، أو الحرم لإحاطة كل منهما بالمسجد الحرام، أو لأن الحرم كُلهُ مسجد، وكان<sup>(١)</sup> الإسراء به ببذنه في اليقظة بعد البعثة، وكان قبلها في المنام كما أنه رأى فَتَحَ مكة سنة ستٍ وتحقق سنة ثمان اه كَرَّخِي، والحكمة في إسرائه إلى بيت المقدس دُونَ العروج به من مكة، لأنه مَحْشَرُ الخلائق، فَيَطَّوُّهُ بقدمه، ليسهل على أمته يوم وقوفهم ببركة أثر قدمه، أو لأنه مَجْمَعُ أرواح الأنبياء، فَأَرَادَ الله تعالى أن يَشْرَفَهُم بزيارته ﷺ، وليخبر الناس بصفاته، فيصدقوه في الباقي اه كَرَّخِي، وقيل<sup>(٢)</sup>: الحكمة في إِسْرَائِهِ ﷺ إلى بيت المقدس، ليحصل له العروج إلى السماء مستويًا من غير تعريج، لما رُوِيَ عن كعب أن بَابَ السماء الذي يقال له: مصعد الملائكة يُقَابِلُ بيت المقدس، قال: وهو أقرب الأرض إلى السماء بِثمانية عَشْرَ مِيلاً وقيل: الحكمة في ذلك، أن الشَّامَ خيرة الله تعالى من أرضه كما في الحديث الصحيح، فهي أفضل الأرض بعد الحرمين، وأول إقليم ظهر فيه ملكه ﷺ، وقيل غَيْرُ ذلك.

ثُمَّ ذكر سبحانه الغاية التي أسري برسوله ﷺ إليها فقال: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾، أي القاصي، وهو بيت المقدس، وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة بأربعين سنة كما في «المواهب» فهو أول ما بنى على الأرض بعد الكعبة، وسُمِّي الأقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام، ولم يكن حينئذ وِرَاءَهُ مسجد، ثم وَصَفَ المسجد الأقصى بقوله: ﴿الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ﴾ ونواحيه بالشار، والأنهار، والأنبياء، والصالحين، فقد بارك الله سبحانه وتعالى حول المسجد الأقصى

(٢) المراح.

(١) الفتوحات.

ببركات الدنيا، فهي ليست إلا حول الأقص، وأما في الداخل فالبركة في كل من المسجدين، بل هي في الحرم أتم، وهي كثرة الثواب بالعبادة فيهما اهـ شيخنا، أي الذي جعلنا حوله البركة لسكانه في معاشهم، وأقواتهم، وحروثهم، وغروسهم، وفي قوله: ﴿بَرْكًا﴾ بعد قوله: ﴿أَسْرَى﴾ التفات من الغيبة إلى التكلم، ثم ذَكَرَ الْعَلَّةَ التي أسرى به لأجلها فقال: ﴿لِزِيءٍ﴾، أي لكي نري عَبْدَنَا محمداً ﷺ ﴿مِنْ أَيْنِنَّا﴾، أي من عبرنا<sup>(١)</sup> وأدلتنا ما فيه البرهان الساطع، والدليل القاطع على وحدانيتنا، وعظيم قُدْرَتِنَا، والمراد بها، ما أراه الله تعالى في تلك الليلة من العجائب التي من جملتها قطع هذه المسافة الطويلة، في جزء قليل من الليل، وقرأ الجمهور ﴿لِزِيءٍ﴾ بالنون، وهو التفات من ضمير الغائب إلى ضمير المتكلم، وقرأ الحسن: ﴿لِزِيءٍ﴾ بالياء، فيكون الالتفات في ﴿أَيْنِنَّا﴾، ﴿إِنَّكُمْ﴾ أي إن الذي أسرى بعبدته ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقول هؤلاء المشركون من أهل مكة في إسرائ محمد ﷺ من مكة إلى بيت المقدس، أو بكل مسموع، ومن جملة ذلك قول محمد ﷺ وقول أولئك المشركين ﴿الْبَصِيرُ﴾ بما يفعلون، لا تخفى عليه خافية من أمرهم، ولا يَعْرُبُ عنه شيء في الأرض، ولا في السماء، فهو محيط به علماً، ومحصيه عدداً، وهو لهم بالمرصاد، وسيجزئهم بما هم له أهل أو بكل مبصر، ومن جملة ذَلِكَ ذَاتُ رَسُولِهِ وَأَفْعَالِهِ، وذاتهم وأفعالهم، ويقال<sup>(٢)</sup>: معنى هذه الجملة ﴿إِنَّكُمْ﴾؛ أي: إن هذا العبد الذي اختصناه بالإسراء هو خاصة السميع لكلامنا، البصير لذاتنا، فهو السميع أذنًا وقلبًا بالإجابة لنا، والقبول لأوامرنا، البصير بصرًا، وبصيرة، وتوسط ضمير الفصل للإشعار باختصاصه ﷺ وحده بهذه الكرامة، ولهذا عقب الله تعالى بقوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾.

## تحقيق ما قيل في الإسراء والمعراج

اعلم<sup>(٣)</sup>: أن هاهنا أمرين:

(٣) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) المراح.

١ - إسرائ النبي ﷺ من المسجد الحرام إلى بيت المقدس، وهذا هو الذي ذكر في هذه السورة.

٢ - العروج به، والصعودُ إلى السماء الدنيا، ثم إلى مستوى سَمِعَ فيه صريفَ الأقدام بعد وصوله إلى بيت المقدس، ولم يذكر ذلك هنا، وسيأتي بيانه في سورة النجم، ونفصل القول فيه تفصيلاً إن شاء الله سبحانه وتعالى هناك.

### آراء العلماء في الإسرائ

وها هنا أمور: مكان الإسرائ، زمانه، هل كان الإسرائ بالروح والجسد، أو بالروح فحسب.

١ - يرى جمع من العلماء أن الإسرائ كَانَ من المسجد الحرام، وقيل: أُسْرِيَ به من دار أم هانئ بنت أبي طالب.

٢ - أما زمانه: فقد كان ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول، قَبْلَ الهجرة بسنة، وعن أنس والحسن البصري أنه كَانَ قبل مبعثه ﷺ.

٣ - أكثر العلماء على أن الإسرائ كَانَ بالروح والجسد، يقظة لآ مَنَاماً، ولهم على ذلك أدلة:

أ - أن التسبيح والتعجب في قوله: ﴿سُبْحٰنَ الَّذِي أَسْرٰى بِعَبْدِهِ﴾ إنما يكون في الأمور العظام، ولو كان ذلك مناماً لم يكن فيه كبير شأن، ولم يكن مستعظماً.

ب - أنه لو كان مناماً ما كانت قريش تبادر إلى تكذيبه، ولَمَّا ارتد جماعة ممن كانوا قد أسلموا، ولما قالت أم هانئ لا تحدث الناس فيكذبوك، ولما فَضَّلَ أبو بكر بالتصديق، وجاء في الحديث عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد رأيتني في الحجر، وقريش تسألني عن مسراي فسألتنني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها - لم أعرفها حق المعرفة - فكربت كَرَباً مَّا كربت مثله قط، فرفعه الله لي أنظر إليه فما سألوني عن شيء إلا أنبأتهم به» الحديث.

ج - أن قوله ﴿يَعْبُدِيهِ﴾ يدل على مجموع الروح والجسد.

د - أن ابن عباس - رضي الله عنه - قال في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ هي: رؤيا أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به، ويؤيده أن العرب قد تستعمل الرؤيا في المشاهدة الحسية.

ألا ترى إلى قول الراعي يصف صائداً:

وَكَبَّرَ لِلرُّؤْيَا وَهَشَّ فُؤَادُهُ وَبَشَّرَ قَلْبًا كَانَ جَمًّا بِلَابِلُهُ

هـ - أن الحركة بهذه السرعة ممكنة في نفسها، فقد جاء في القرآن الكريم

أنَّ الرِّيحَ كَانَتْ تَسِيرُ بِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْمَوَاضِعِ الْبَعِيدَةِ، فِي الْأَوْقَاتِ

الْقَلِيلَةِ، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى فِي صِفَةِ سَيْرِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا

شَهْرٌ﴾، وجاء فيه أن الذي عنده علم من الكتاب أحضر عَرْشَ بَلْقَيْسٍ مِنْ أَقْصَى

الْيَمَنِ إِلَى أَقْصَى الشَّامِ، فِي مَقْدَارِ لَمَحِ الْبَصْرِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ

مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾، وإذا جاز هذا لدى طائفة من

الناس، جاز لدى جميعهم.

ويرى آخرون من الناس أن الإسراء كان بالروح فحسب، ولهم على ذلك

حجج:

أ - أن معاوية بن أبي سفيان كان إذا سئل عن مسرى رسول الله ﷺ قال:

كان رؤياً من الله صادقة، وقد ضُغِفَ هذا بأن معاوية يومئذ، كان من المشركين،

فلا يقبل خبره في مثل هذا.

ب - أن بعض آل أبي بكر رضي الله عنه قال: كانت عائشة تقول: ما فقد

جسد رسول الله ﷺ، ولكن أسري بروحه، ونقدوا هذا بأن عائشة يومئذ كانت

صغيرة، ولم تكن زوجاً لرسول الله ﷺ.

ج - أن الحسن قال في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا...﴾ الآية. إنها رؤيا منام

رأها والرؤيا تختص بالنوم.

قال أبو جعفر الطبري: الصواب من القول في ذلك عندنا، أن يقال: إن

الله أسرى بعبده محمد ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر

الله عباده، وَكَمَا تَطَاهَرَتْ به الأخبَارُ عن رسول الله ﷺ أَنَّ الله حملة على البراق، حتى أتاه به، وصلى هناك بمن صلى من الأنبياء والرسل فأراه من الآيات ما أراه، ولا معنى لقول مَنْ قال: أسرى بروحه دون جسده؛ لأن ذَلِكَ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون دليلاً على نبوته، ولا حُجَّة له على رسالته، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل الشرك، كانوا يدفعون به عن صدقه فيه؛ إذ لم يكن منكراً عندهم، ولا عِنْدَ أَحَدٍ من ذوي الفطرة الصحيحة، من بني آدم، أن يرى الرائي منهم في المنام ما على مسيرة سَنَةٍ، فكيف ما هو مسيرة شهر، أو أقلَّ.

ويعد: فإن الله إِنَّمَا أخبر في كتابه أنه أسرى بعبده، ولم يخبرنا أنه أسرى بروح عبده، وليس جائزاً لأحد أن يتعدى ما قال الله إلى غيره، إلا أن الأدلة الواضحة، والأخبار المتتابعة عن رسول الله ﷺ أن الله أسرى به على دابة، يقال لها: البراق، ولو كَانَ الإسراء بروحه.. لم تكن الروح محمولة على البراق، إذ كانت الدواب لا تَحْمِلُ إلا الأجساد اهـ.

والخلاصة: أن الذي عليه المعول عند جمهرة المسلمين، أنه أسرى به ﷺ يقظة لا مناماً، من مكة إلى بيت المقدس، ركباً البراق، فلما انتهى إلى باب المسجد، ربط الدابة عند الباب، ودخله يصلي في قبلته، تحية المسجد ركعتين، ثم رَكِبَ الْبُرَاقَ وَعَادَ إلى مكة بغلس.

### الإمامة في المعراج

يرى بعض العلماء أن عُرُوجَ النبي ﷺ السموات السبع، كَانَ بجسده وَرُوحه يَقْظَةً لا مَنَاماً لدليلين:

أ - آية الإسراء إذ صرح فيها بأنه أسرى بعبده، والعبء مجموع الروح والجسد، فوجب أن يكون الإسراء حاصلاً بهما.

ب - الحديث المروي في الكتب الصحاح كالبخاري ومسلم، وغيرهما، وهو يدل على أن الذهاب من مكة إلى بيت المقدس، ثم منه إلى السموات العلا، ثُمَّ إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام.



وأنكره آخرون، وأثبتوا أنَّ المعراج كان بالروح فحسب لوجوه:

١ - أنَّ الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد غير معقولة.

٢ - أنه لو صح ذلك لكان أعظم المعجزات، وكان يجب أن يظهر حين اجتماع الناس حتى يستدل به على صدقه في ادعاء النبوة، فأما أن يحصل ذلك في وقت لا يراه فيه أحد، ولا يشاهده فيه مشاهد، فإنَّ ذلك عبث لا يليق بحكمة الحكيم.

٣ - أن الصعود بالجسم إلى العالم العلوي فوق طبقات معينة، مستحيل، لأن الهواء معدوم، فلا يمكن أن يعيش فيه الجسم الحي، أو يتنفس فيه.

٤ - أن حديث المعراج اشتمل على أشياء في غاية البعد:

أ - شق بطنه، وتطهيره بماء زمزم، والذي يغسل بالماء هو النجاسات العينية، ولا تأثير لذلك في تطهير القلب من العقائد الزائغة، والأخلاق المذمومة.

ب - ركوب البراق ولا حاجة له بذلك؛ لأن العالم العلوي في غنى عن ذلك.

ج - أنه تعالى أوجب خمسين صلاة، ولم يزل محمد ﷺ يتردد بين الله وموسى عليه السلام إلى أن عادَّ الخمسون إلى خمس بسبب شفقة موسى عليه السلام، وهذا غير جائز، كما قال القاضي أبو بكر الباقلاني؛ لأنه يقتضي نسخ الحكم قبل العمل به، وهذا بداء محال على الله سبحانه وتعالى.

د - لم يقل أحد من المسلمين بأنَّ الأنبياء أحياء بأجسادهم في العالم العلوي، وإنما الحياة هناك حياة روحية لا جسمانية، والتخاطب، والكلام معهم، والصلاة بهم من الأمور الروحية، لا الجسمية، إذ لا يعقل غير هذا، وبهذا يثبت المعراج الروحي لا الجسماني.

ويمكن أن يجيب الأولون عن الاستبعادات العقلية بأن هذه معجزة، والله

تعالى قادر على خرق سننه بسنة أخرى، ككل معجزات الأنبياء، من انقلاب العصا حية، ثم عودتها في مدة قصيرة عصاً صغيرة كما كانت.

## عظة وذكرى

إنا لنقف قليلاً لدى هذين الحادثين الجليلين لنستخلص منهما أموراً هي الغاية في العظة والاعتبار:

١ - أَنْ هَاتَيْنِ الرَّحْلَتَيْنِ: الرَّحْلَةَ الْأَرْضِيَّةَ «الإسراء» وَالرَّحْلَةَ السَّمَاوِيَّةَ «المعراج» حدثنا في ليلة واحدة، قبل الهجرة بسنة، ليمحص الله المؤمنين، ويبيّن منهم صادق الإيمان، ومن في قلبه منهم مرضٌ فيكون الأولُ خليقاً بصحبة رسوله الأعظم إلى دار الهجرة، والإنضواءِ تَحْتَ لوائه، وجديراً بما يحتمله من أعباءِ عظام، وتكاليف شاقّة من حروب دينية، وقيام بدعوة عظيمة، تستتبع همة قعاء، وإنشاء دولة تبتلع المعمورَ في ذلك الحين شرقاً، وغرباً.

٢ - أَنْ اللَّهَ تَعَالَى أَطْلَعَ رَسُولَهُ عَلَى مَا فِي هَذَا الْكَوْنِ أَرْضِيَّةً وَسَمَاوِيَّةً مِنَ الْعِظْمَةِ وَالْجَلَالِ لِيَكُونَ دَرْساً عملياً لتعليم رسوله بالمشاهدة، والنظر، فإن التعليم بالمشاهدة أجدى أنواع التعليم، فهو وإن لم يذهب إلى مدرسة، أو يجلس إلى معلم، أو يسيح في أرجاء المعمورة، أو يصعد بالآلات العلمية إلى السماء، فَقَدْ كفل له ربه ذلك بما أراه من آياته الكبرى، وما أطلعه عليه من مشاهدة تلك العوالم التي لا تصل أذهاننا إلى إدراك كنهها، إلا بَضْرَبِ من التخيل والتوهم، فأنى لنا أن نَصِلَ إلى ذلك، وقد حبس عَنَّا الكثير من العلم، ولم نؤت إلا قليله ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

٣ - أن ما يجدُّ كل يوم من ضروب المخترعات والتوصل بها إلى طي المسافات بوسائل الطائرات، وقطع المحيطات في قليل الساعات من قارّة إلى قارّة، ومن قطر إلى قطر، لِيَجْعَلُنَا نعتقد أن ما جَاء في وصف هاتين الرحلتين من الأمور الميسورة التي لَيْسَتْ بالعزيزة الحصول أو الأمور المستحيلة.

٤ - أن روحانية الأنبياء تتغلب على كثافة أجسامهم، فَمَا يخيّل إلينا من

العَوَائِقِ العلمية من صعوبة الوصول إلى الملاء الأعلى، لتخلخل الهواء، واستحالة الوصول إلى الطبقات العليا من السماء، فهو إنما يكون بالنظر إلى الأجرام والأجسام المشاهدة في عالم الحس، وإن لروحانية الأنبياء والملائكة أحكاماً لم يصل العقل البشري إلى تحديدها، وإبداء الرأي فيها، وإنها لَفَوْقَ مستوى إدراكه فأجدر بنا أن لا نطيل البحث فيها، ولا التعمق في استقصاء آثارها.

٥ - أن ما جاء في الحديث من أن الرسول ﷺ صَلَّى إماماً بالأنبياء في عالم السموات ليرشد إلى أن محمداً ﷺ جاء بشريعة، ختمت الشرائع السالفة كلها، وأتمتها، ومن أوتوها ألقوا الزعامة إليه، وصاروا مؤتمين به.

٦ - أن في هذا مغزى جديراً بطول التأمل والتفكير، وهو أن جميع الأنبياء كانوا في وفاقٍ ووثام في الملكوت الأعلى بالقرب من ربهم، الذي أرسلهم أفلا يَجْدُرُ بمتبعيهم أن يقتفوا سنة رسلهم، وأن يجعلوا أمرهم بينهم مسلماً لا حرباً، وأن يجعلوا الشريعة الأخيرة، والقانون الذي جاءت به، هو الشريعة التي يُقضى بها بين الناس، كما هو المتبع في القوانين الوضعية، فإن الذي يَجِبُ العمل به هو القانون الأخير، وهو يلغي جميع ما سبقه.

ولما ذكر الله سبحانه وتعالى تشریف مُحَمَّدٍ ﷺ بالإسراء، ذكر عَقِبَهُ تشریف موسى عليه السلام، بإنزال التوراة عليه مع ما فيه من دعوته عليه السلام إلى الطور، وما وقع فيه من المناجاة جمعاً بين الأمرين المتحددين في المعنى، فقال: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾؛ أي: وأعطينا موسى التوراة جملةً واحدة بعدما أسريناه إلى الطور. ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾؛ أي: وجعلنا ذلك الكتاب ﴿هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾؛ أي: هادياً<sup>(١)</sup> لأولاد يعقوب، يهتدون إلى الحق، والصواب بما فيه من الأحكام، وأن في قوله: ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا﴾ زائدة على قراءة التاء الفوقانية، و(لا) ناهية، والفعل مجزوم بحذف النون، والجملة: مقول لقول محذوف، والتقدير: وقلنا لهم: لا تتخذوا ﴿مِن دُونِي﴾؛ أي: غيري، وهو أحد مفعولي ﴿تَتَّخِذُوا﴾ و(من) زائدة؛

(١) روح البيان.

أي: وقلنا لهم لا تتخذوا غيري ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: ولياً، ونصيراً تكونون إليه أمورك، وعلى قراءة التحتانية (أن) مصدرية، ولا نافية، ولا ملام التعليل مقدرة، والمعنى: وجعلناه هدىً لبني إسرائيل لئلا يتخذوا من دوني وكَيْلًا يَكَلون إليه أمورهم.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> وأعطينا موسى التوراة، وجعلنا فيها هداية لبني إسرائيل، وقلنا لهم: لا تتخذوا من دوني وكَيْلًا، ووليّاً ونصيراً تكونون إليه أموركم، وهذه مقالة أوحى الله بها إلى كل نبيّ أرسله، أمرهم جميعاً أن يعبدوه وخذّه لا شريك له، وأن لا يعولوا في أمرٍ إلا عليه.

وقرأ ابن عباس<sup>(٢)</sup>، ومجاهد، وقتادة، وعيسى، وأبو رجاء، وأبو عمرو من السبعة: ﴿يتخذوا﴾ بالياء على الغيبة وباقي السبعة بقاء الخطاب وقد جاءت هذه الآية عقب ذكر آية الإسراء بالنبي ﷺ من قبل أن موسى أوتي التوراة بمسيره إلى الطور، كما أسرى بمحمد إلى بيت المقدس.

ثم نبّه إلى عظيم شرف بني إسرائيل، وإتمام نعمته عليهم، ليكون في ذلك تهيجٌ لهم، وبيان لعظيم المنّة عليهم، فقال: ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾؛ أي: يا ذرية من حملنا مع نوح في السفينة، لا تتخذوا من دوني وكَيْلًا، والمراد: تأكيد الحمل على التوحيد، بتذكير إنعامه عليهم في ضمن إنجائه آباءهم من الغرق في سفينة نوح، قال في «الكواشي»: هذا منة على جميع الناس، لأنهم كلهم من ذرية من أنجى في السفينة من الغرق، والمعنى: كانوا مؤمنين فكونوا مثلهم، واقتفوا بآثار آبائكم ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: إن<sup>(٣)</sup> نوحاً عليه السلام ﴿كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾؛ أي: كثير الشكر في مجامع حالاته، وكان إذا أكل قال: الحمد لله الذي أطعمني، ولو شاء.. أجاجني، وإذا شرب قال: الحمد لله الذي سقاني، ولو

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

(٣) روح البيان.

شاء.. أظمأني، وإذا اكتسى قال: الحمد لله الذي كساني، ولو شاء.. جرّدي،  
وإذا تغوّط.. قال: الحمد لله الذي أخرج عني أذاه في عافية، ولو شاء..  
حبسه.

والمعنى: أي يا سلالة ذلك النبي الكريم الذي شمله الله بجميل رعايته،  
وأنجاه من غرق الطوفان بما ألهمه من عمل السفينة التي حمل فيها من كل  
زوجين اثنين، أنتم من حفدة أبنائه، فتشبهوا بأبيكم، واقتدوا به، فإنه كان عبداً  
شكوراً؛ أي: مبالغاً في الشكر بصرفه كل ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله،  
فالسنان لذكر الله، والعقل للفكر فيما خلق الله والبصر للتأمل فيما صنع الله،  
وهكذا بقية الحواس، وأعضاء الجسم.

أخرج ابن مردويه عن معاذ بن أنس الجهني أن النبي ﷺ قال: «إن نوحاً  
كان إذا أمسى، وأصبح قال: سبحان الله حين تمسون، وحين تصبحون، وله  
الحمد في السموات والأرض، وعشياً وحين تظهرون».

وأخرج ابن جرير، والبيهقي، والحاكم عن سلمان الفارسي قال: «كان نوح  
إذا لبس ثوباً، أو أظعم طعاماً حمد الله تعالى، فسمي عبداً شكوراً»، وفي هذا  
إيماء إلى أن إنجاء من كان معه كان ببركة شكره، وفيه حث للذرية على الاقتداء  
به، وزجر لهم عن الشرك الذي هو أفضح مراتب الكفر.

وقرأ زيد بن ثابت<sup>(١)</sup>، وأبان بن عثمان، وزيد بن علي، ومجاهد في رواية،  
بكسر ذال ﴿ذرية﴾ وقرأ مجاهد أيضاً بفتحها، وعن زيد بن ثابت ﴿ذرية﴾ بفتح  
الذال، وتخفيف الراء وتشديد الياء على وزن فعلية، كمطية، وقرىء ﴿ذرية﴾  
بالرفع شاذاً على تقديرهم ذرية، أو على البدل من الضمير في ﴿يتخذوا﴾ على  
القراءة بالياء لأنه غيب، ثم بين سبحانه أنه أنعم على بني إسرائيل بالتوراة،  
وجعلها هدى لهم، لكنهم لم يهتدوا بها فقال: ﴿وَقَصَبْنَا إِلَيْكَ بَيْتَ إِسْرَائِيلَ﴾؛ أي:  
أوحينا إليهم، وأعلمناهم، وأخبرناهم ﴿في﴾ ما آتيناهم من ﴿الكتب﴾؛ أي:

(١) البحر المحيط.

التوراة، وكان إنزالها على نبيهم موسى، كإنزالها عليهم، لكونهم قَوْمَهُ وقيل: المراد بالكتاب: اللوح المحفوظ، والمعنى، وَقَضِينَا: أي: حكمنا على بني إسرائيل في اللوح المحفوظ، قضاء مبتوتاً، وحكماً مَقْطُوعاً، و(اللام) في قوله: ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ﴾: موطئة لقسم محذوف؛ أي: وعزتي وجلالي لتفسدن في أرض الشام، وبيت المقدس، أو أرض مصر بالمعاصي والظلم ﴿مَرَّتَيْنِ﴾؛ أي: إفسادتين: أولاهما: مخالفة أحكام التوراة، وَقَتْلُ شُعْيَاءَ، وحبس أرمياء، وثانيتها: قتل زكريا، ويحيى، وقصد قتل عيسى عليهم السلام؛ أي: لتفسدن فيها إفساداً بعد إفساد ﴿وَلَنَعْلُنَّ﴾؛ أي: ولتستكبرنَّ فيها عن طاعة الله تعالى أو لتظلمنَّ الناس ﴿عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ أي استكباراً مجاوزاً الحد، أو ظُلماً فاحشاً، وهذه (اللام) كاللام التي قبلها، والمعنى أي وأوحينا<sup>(١)</sup> إلى بني إسرائيل فيما أنزلناه في التوراة على موسى، فأعلمهم به، لتعصن الله، ولتخالفنَّ أمره مرتين، أولاهما: تغيير التوراة، وقتل شعيا عليه السلام، وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله، والثانية: قتل زكريا، ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام.

وقيل: سبب قتل زكريا أَنَّهُمْ اتَّهَمُوهُ بِمَرِيَمَ، قيل: قالوا: حين حَمَلَتْ مَرِيَمُ ضَيْحَ بِنْتِ سَيِّدِنَا حتى زنت، فقطعوه بالمنشار في الشجرة. ولتستكبرن في الأرض عن طاعة الله تعالى، ولتبغن على الناس، ولتظلمنهم ظلماً شديداً تفرطون فيه، وتبلغون أقصى الغاية.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup>: ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ بالإفراد، والظاهر أن يراد به التوراة، وقرأ أبو العالية، وسعيد بن جبير ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ على الجمع، فاحتمل أن يراد به الجنس، وقرأ الجمهور: ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ بضم التاء، وكسر السين من أفسد الرباعي، وقرأ ابن عباس، ونصر بن علي، وجابر بن زيد: ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾ بضم التاء، وفتح السين مبنياً للمفعول؛ أي يفسدكم غيركم، فقليل: من الإضلال، وقيل: من

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الغلبة، وقرأ عيسى: ﴿لَتَفْسُدَنَّ﴾ بفتح التاء، وضم السين، أي فسدتم بأنفسكم بارتكاب المعاصي، وقرأ الجمهور: ﴿عُتُوا﴾ بوزن عتواً، وقرأ زيد بن علي: ﴿علياً كبيراً﴾، ولكن التصحيح في فعول المصدر أكثر من الإعلال كقوله: وَعَتُوا عُتُوّاً كبيراً، بخلاف الجمع، فإن الإعلال فيه هو المقيس.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾؛ أي: وعد عقاب أولى المرتين؛ أي: فإذا حان وقرب وقت العقاب الموعود به في أولى الإفسادتين ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: سَلَطْنَا عليكم لمواخذتكم بجنایاتكم ﴿عِبَادًا لَنَا﴾ قيل<sup>(١)</sup>: هم بختنصر، وجنوده، وقيل: جالوت وجنوده، وقيل: جند من بابل، وأكثر ما يقال: عباد الله، وعبيد الناس، والإضافة<sup>(٢)</sup> فيه لبيان كونهم مَظَاهِرَ الاسم المذلل المنتقم القهار، كما يفيد مقام العظمة، لا للتشريف، فإن الكافر ليس من أهله، ﴿أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾؛ أي: أصحاب قوة في الحروب، وبطش عند اللقاء، وهذا كقولهم: ظل ظليل؛ لأن البأس يتضمن الشدة؛ أي ذوي قوة وبطش في الحروب ﴿فَجَاسُوا﴾؛ أي: جَاسَ أولئك العباد، وترددوا ﴿خِلَالِ الدِّيَارِ﴾؛ أي: خلال دياركم وأوساطها، من الجوس، وهو التردد خلال الدور والبيوت في الغارة؛ أي: مَشَوْا في وسط المنازل، أو في أوساطها للقتل والأسر، والغارة، وطافوا بَيْنَهَا لِيَنْظُرُوا هل بقي منهم أحدٌ لم يَقْتُلُوهُ، فَقَتَلُوا علماءهم، وَكَبَّرَهُمْ، وحرَّقوا التوراة، وخرَّبوا المسجد، وَسَبُّوا منهم سبعين ألفاً، وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضاً مما جرت السنة الإلهية، ﴿وَكَانَ﴾ ذلك؛ أي: وعد عقابهم في المرة الأولى، فالضمير في، ﴿وَكَانَ﴾ عائد على وعد أولاهما، وفي «الجملة»: ﴿وَكَانَ﴾؛ أي: البعث المذكور، وجوس الأعداء ﴿وَعَدَا مَقْعُولًا﴾؛ أي: وعداً لا بد منه أن يُفْعَلَ.

والمعنى: أي<sup>(٣)</sup> فإذا حان وقت حلول العقاب الموعود، أرسلنا عليكم لمواخذتكم بجنایتكم عِبَاداً لَنَا أولي بطش شديد في الحروب، قيل: هم سنحاريب ملك بابل وجنوده، فأوغلوا في البلاد، وترددوا بين الدور، والمسكن

(٣) المراغي.

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

لِلْقَتْلِ وَالسَّلْبِ وَالنَّهْبِ، وَقَتَلُوا عُلَمَاءَكُمْ، وَكِبْرَاءَكُمْ، وَأَحْرَقُوا التَّوْرَةَ، وَخَرَبُوا بَيْتَ الْمَقْدَسِ، وَسَبَّوْا مِنْكُمْ عِدداً كَثِيراً، وَكَانَ ذَلِكَ وَعُدداً نَافِذاً لَا مَرَدَّ لَهُ؛ أَي: وَعُدداً مَنْجِزاً.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿فَجَاسُوا﴾ بالجيم، وقرأ أبو السَّمَالِ وَطَلْحَةُ: (فَجَاسُوا) بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ، وَقَرِءَ (فَتَجَوَّسُوا) عَلَى وَزْنِ تَكَسَّرُوا بِالْجِيمِ، وَقَرَأَ<sup>(٢)</sup> الْحَسَنُ، وَابْنُ جَبْرِ، وَأَبُو الْمُتَوَكَّلِ، وَأَبُو رَزِينِ (خَلَلَ الدِّيَارَ) بِفَتْحِ الْخَاءِ، وَاللَّامِ، مِنْ غَيْرِ أَلِفٍ بِالْإِفْرَادِ فَيُجْمَعُ عَلَى خِلَالَ كَجِبَلٍ وَجِبَالٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خِلَالَ مَفْرَداً كَالْخِلَلِ وَهُوَ: وَسَطُ الدِّيَارِ وَمَا بَيْنَهَا ﴿ثُمَّ﴾ بَعْدَ عَقُوبَةِ أَوْلَاهِمَا ﴿رَدَدْنَا لَكُمْ﴾ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ؛ أَي: أَعَدْنَا لَكُمْ ﴿الْكُرَّةَ﴾؛ أَي الدُّوْلَةَ وَالْغَلْبَةَ وَالرَّجْعَةَ ﴿عَلَيْهِمْ﴾؛ أَي: عَلَى الَّذِينَ فَعَلُوا بِكُمْ مَا فَعَلُوا بَعْدَ مِئَةِ سَنَةٍ، حِينَ تَبَتُّمْ وَرَجَعْتُمْ مِنَ الْإِفْسَادِ، وَالْعُلُوِّ، وَذَلِكَ حِينَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ، وَقِيلَ: حِينَ قَتَلَ بُحْتَنَصَّرَ.

تلخيصه: بعد ظفرهم بكم أظفرناكم بهم، والكُرَّةُ فِي الْأَصْلِ الْمَرَّةُ، وَ(عَلَيْهِمْ) مُتَعَلِّقٌ بِهَا؛ لِأَنَّهُ يُقَالُ كَرَّ عَلَيْهِ إِذَا عَطَفَ عَلَيْهِ ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ﴾؛ أَي: قَوَيْنَاكُمْ، وَأَعْطَيْنَاكُمْ ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ كَثِيرَةً بَعْدَمَا نَهَبْتُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿وَوَيْتِكُمْ﴾ عَدِيدَةً بَعْدَمَا سَبَّيْتُمْ أَوْلَادَكُمْ؛ أَي بَسَطْنَا عَلَيْكُمْ رِزْقَ الْأَمْوَالِ، وَالْأَوْلَادِ حَتَّى عَادَ أَمْرُكُمْ كَمَا كَانَ ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً﴾؛ أَي: رِجَالاً وَعُدداً مِمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ أَوْلَى، أَوْ أَكْثَرَ عِدداً وَرِجَالاً مِنْ عَدُوِّكُمْ، أَوْ أَكْثَرَ خُرُوجاً إِلَى الْغَزْوِ؛ لِأَنَّ النِّفِيرَ يَكُونُ مُصْدرًا بِمَعْنَى الْخُرُوجِ إِلَى الْغَزْوِ، وَالنَّفِيرُ مِنْ يَنْفِرُ مَعَ الرَّجُلِ مِنْ عَشِيرَتِهِ.

والمعنى: أَي ثُمَّ<sup>(٣)</sup> رَجَعْتَ لَكُمْ الدُّوْلَةَ وَالْغَلْبَةَ عَلَى الَّذِينَ فَعَلُوا بِكُمْ مَا فَعَلُوا حِينَ تَبَتُّمْ وَرَجَعْتُمْ عَمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِفْسَادِ، وَالْعُلُوِّ، فَغَزَوْتُمْ الْبَابِلِيِّينَ وَاسْتَنْقَذْتُمْ الْأَسْرَى، وَالْأَمْوَالِ، وَرَجَعْتَ الْمُلْكُ إِلَيْكُمْ، وَكَثُرَتْ أَمْوَالُكُمْ بَعْدَ أَنْ نَهَبْتُمْ، وَأَوْلَادُكُمْ بَعْدَ أَنْ سَبَّيْتُمْ، وَصِرْتُمْ أَكْثَرَ عِدداً، وَأَعْظَمَ قُوَّةً مِمَّا كُنْتُمْ قَبْلَ،

(٣) المراغي.

(١) البحر المحيط.

(٢) زاد المسير.



وذلك بِفَضْلِ طَاعَتِهِ تَعَالَى، وَالْإِخْبَاتِ إِلَيْهِ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾؛ أَي: أفعالكم، وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم ﴿أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾؛ أَي: لغرض أنفسكم؛ لأن ثواب ذلك عائد إليكم، ﴿وَلِنْ أَسَأْتُمْ﴾ أفعالكم، وأقوالكم فأوقعتموها، لا على الوجه المطلوب منكم، ﴿فَلَهَا﴾؛ أَي: فعليها؛ أي<sup>(١)</sup>: إحصان الأعمال وإساءتها، كلاهما مختص بكم، لا يتعدى ثوابها ووبالها إلى غيركم، فداللام على أصلها، وهو الاختصاص قال<sup>(٢)</sup> في تفسير «النيسابوري» قال أهل الإشارة: إنه أعاد الإحصان مرتين ولم يذكر الإساءة إلا مرة، إشارة إلى أنَّ جَانِبَ الرَّحْمَةِ أَغْلَبُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَتْرَكَ تَكَرُّبَهَا اسْتِهْجَانًا لَهَا.

والمعنى: أي<sup>(٣)</sup> ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ فأطعتم الله، ولزمت أمره، وتركتم نهيهِ ﴿أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ لأنكم تنفعونها بذلك في دنياها وآخرتها، أما في الدنيا: فَإِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنْكُمْ أَدَىٰ مِنْ أَرَادَكُمْ بِسُوءٍ، وَيُرِدُ كَيْدَهُ فِي نَحْرِهِ، وَيَنْمِي لَكُمْ أَمْوَالَكُمْ، وَيَزِيدُكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ: فَإِنَّ اللَّهَ يَشِيكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، وَيَرْضَىٰ عَنْكُمْ ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾، وَإِنْ أَسَأْتُمْ، فَعَصَيْتُمْ رَبَّكُمْ، وَفَعَلْتُمْ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ، فإلى أنفسكم تسيؤون، لأنكم تسخطونه، فيسلط عليكم في الدنيا أعداءكم، ويمكن منكم من يبغى بكم السوء، ويلحق بكم في الآخرة العذاب المهين ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ أَي: وعد عقوبة المرة الآخرة - أي: الثانية - أي: حَانَ وَقْتُ مَا وَعَدَ بِهِ مِنْ عِقَابِ الْمَرَّةِ الْآخِرَةِ مِنَ الْإِفْسَادِينَ، وَالْمَرَّةِ الْآخِرَةِ هِيَ قَصْدُهُمْ قَتْلَ عِيسَىٰ فَخَلَصَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ، وَرَفَعَهُ إِلَيْهِ، وَقَتَلُوا زَكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ فَسَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْفِرْسَ وَالرُّومَ فَسَبَّوهُمْ وَقَتَلُوهُمْ.

وَجَوَابُ ﴿إِذَا﴾ مَحذُوفٌ دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ إِذَا الْأُولَى؛ أَي: فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا ﴿لِيَسْتَفْزُوا وَجُوهَكُمْ﴾؛ أَي: ليفعلوا بكم ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثارُ المساءة، وتبين في وجوهكم الكآبة، والحزن.

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

وقيل: المراد بالوجوه: السادة منهم؛ أي: لِيَحْزَنُوكُمْ بالقتل والسيبي حزناً يظهر في وجوهكم.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿لَيْسُوا﴾؛ أي: قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: لَيْسُوا بلام كي، وباء الغيبة، وضمير الجمع الغائب العائد على المبعوثين؛ وبالهمز بين الواوين، وقرأ ابنُ عامر، وحمزة، وأبو بكر، عن عاصم ﴿لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ﴾ بالياء، وهمزة مفتوحة على الأفراد، والفاعل المضمر عائِدٌ على الله تعالى، أو على الوَعْدِ أَوْ عَلَى البعث الدال عليه جملة الجزاء المحذوفة، وقرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، والكسائي: ﴿لَيْسُوا﴾ بالنون التي للعظمة، وفيها ضمير يعود على الله، وقرأ أبي ﴿لَيْسُوا﴾ بلام الأمر، والنون التي للعظمة، ونون التوكيد الخفيفة آخرًا، وعن علي أيضاً ﴿لَيْسُوا﴾ و﴿لَيْسُوا﴾ بالنون والياء، ونون التوكيد الشديدة، وهي لام القسم، ودخلت لام الأمر في قراءة أبي على المتكلم، كقوله تعالى: ﴿وَلَنَحْنُ خَطِيئَتِكُمْ﴾ وجواب إذا هو الجملة الأمرية، على تقدير الفاء وفي مصحف أبي ﴿لَيْسُوا﴾ بياء مضمومة بغير واو، وفي مصحف أنس ﴿لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ﴾ على الأفراد، ومعنى ﴿لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ﴾؛ أي: ليدخلوا عليكم الحزن بما يَفْعَلُونَ من قتلكم وسيبكم، وخصت المساءة بالوجوه، والمراد: أصحاب الوجوه لِمَا يَبْدُو عليها من أثر الحزن والكآبة. وقوله: ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ معطوف على ﴿لَيْسُوا﴾؛ أي: وليدخلوا مسجد بيت المقدس، فيخربوه ﴿كَمَا دَخَلُوهُ﴾ في المرة الأولى ﴿وَلِيَسْتَبْرُوا﴾؛ أي: وليدمروا ويهلكوا، ويهدموا، ويخربوا ﴿مَا عَلُوا﴾؛ أي: ما غلبوا عليه من بلادكم، أو مدة غلُوهم ﴿تَنْبِيْرًا﴾؛ أي: تدميرًا، ذكر المصدر إزالة للشك، وتحقيقاً للخبر.

ومعنى الآية: أي فإذا جاء وقت حلول العقاب على المرة الآخرة من مرتي إفسادكم في الأرض، بعثنا أعداءكم ليجعلوا آثار المساءة والكآبة بادية في وجوهكم «فإن الأعراض النفسية تظهر في الوجوه، فالفرح يظهر فيها النضارة، والإشراق، والحزن والخوف يظهر فيها الغبرة والقتر» ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ قَاهِرِينَ

(١) البحر المحيط.

فاتحِينَ مذلين لَكُمْ كما دخلوه أول مرّة، وليهلكوا ما ادخرتموه وخزنتموه، تَتَّيْبِرًا شَدِيدًا فلا يقون منه شيئاً.

والذي أثبتة اليهود في تواريخهم<sup>(١)</sup>: أن الذي أغارَ عليهم أولاً وخرب بيت المقدس هو بختنصر، وكان ذلك زمن إرميا عليه السلام، وقد أنذرهم مَجِيئَهُ صريحاً بعد أن نَهَاهُمْ عن الفساد وعبادة الأوثان والأصنام، فحبسوه في بئر، وجرحوه، وأن الذي أغارَ عليهم ثانياً هُوَ أسبيانوس قيصر الروم، وكان بين الإغارتين على ما قيل نحو من خمس مئة سَنَةٍ، وعلى الجملة فمعرفة من بعث إليهم بأعيانهم وتواريخ البعوث مما لا يَتَعَلَّقُ به غرض كبير؛ لأن المراد أنه كلما كثرت مَعَاصِيهِمْ.. سلط اللّهُ عليهم مَنْ يَنْتَقِمُ منهم، مرة بعد أخرى، وظاهر الآيّة يدل على اتحادِ المبعوثين أولاً وَثانياً.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ﴾؛ أي: حقق ربكم يا بني إسرائيل ﴿أَن يَرْحَمَكُم﴾ بعد انتقامه منكم في المرة الثانية، بإمداده إياكم في الأموال، والأولاد، إن تَبْتُم تَوْبَةً أُخْرَى، وَأَنْزَجَرْتُم عن المعاصي، فَتَابُوا فرحمهم، ﴿وَإِن عُدْتُمْ﴾ مرة ثالثة إلى المعاصي ﴿عُدْنَا﴾ إلى عقوبتكم.

قال أهل السير<sup>(٢)</sup>: ثُمَّ إنهم عادوا إلى ما لا ينبغي، وهو تكذيب محمد ﷺ وكتمانُ ما ورد من بعثه في التوراة، والإنجيل فعَادَ الله إلى عقوبتهم، على أيدي العرب، فجرى على بني قريظة، والنضير، وبني قينقاع، وخيبر، ما جرى من القتل، والسبي، والإجلاء، وضرب الجزية على من بقي منهم، وضرب الذلة والمسكنة.

والمعنى: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُم﴾ بعد البعث الثاني إن تبتم وازدجرتم عن المعاصي، وقد حقق الله لهم وعده، فكثر عددهم، وأعزهم بعد الذلة، وجعل منهم الملوك والأنبياء، ﴿وَإِن عُدْتُمْ عُدْنَا﴾؛ أي: وإن عدتم لمعصيتي، ومخالفة أمري، وقتل رسلي، عدنا عليكم بالقتل، والسبي، وإحلال الذل والصغار بكم،

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

وقد عادوا فعاد الله عليهم، بعقابه، فقد كذبوا النبي ﷺ وهموا بقتله، فسلطه الله عليهم، فقتل قُرَيْظَةَ، وأجلى بني النضير، وضرب الجزية على الباقين، فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون، ولا مُلْكَ لهم ولا سلطان.

﴿وَعَمَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾؛ أي<sup>(١)</sup>: محبساً ومقراً يحصرون فيه لا يستطيعون الخروج، منها أبد الآباد، فهو فعيل بمعنى فاعل؛ أي<sup>(٢)</sup>: حاصرة لهم، ومحيطة بهم، فصرف من حاصرة إلى حصير، كما صرف مؤلم إلى أليم، وتذكيره إما لكونه بمعنى النسبة، كلابن وتامر، أو لحمله على فعيل بمعنى مفعول، أو بالنظر إلى لفظ (جهنم) إذ ليس فيه علامة التأنيث، وعن الحسن: حَصِيرًا؛ أي: بِسَاطًا، وفَرَّاشًا، كما يبسط ويفرش الحَصِيرُ المَرْمُولُ، والحَصِيرُ المنسوج، وإنما سُمِّيَ الحَصِيرُ؛ لأنه حصرت طاقاته بعضها فوق بعض.

واعلم: أن جهنم عَصَمَنِي اللهُ وإياكم عنها من أعظم المخلوقات، وهي سجن الله في الآخرة يسجن فيه المعطلة؛ أي: نفاة الصانع والمشركون، والكافرون، والمنافقون، وأهل الكبائر من المؤمنين، ثم يخرج بالشفاعة وبالامتنان الإلهي من جاء النص الإلهي فيه؛ أي<sup>(٣)</sup>: إنه تعالى جَعَلَ جَهَنَّمَ للكافرين به بِسَاطًا، ومهاداً كما قال: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ وقال ابن عباس وغيره: جعلناها سجناً محيطاً بهم حابساً لهم لا رجاء لهم في الخلاص منه.

وخاصةً ذلك: أن لهم في الدنيا ما تَقَدَّمَ وصفه من العذاب، وفي الآخرة ما يكون محيطاً بهم من عذاب جهنم، فلا يتخلصون منه أبداً، وفي الكرخي: والمعنى: أن عذاب الدنيا، وإن كان شديداً، إلا أنه قد يَتَقَلَّتْ بعض الناس عنه، والذي يقع فيه يَتَخَلَّصُ إما بالموت، أو بطريق آخر، وأما عذاب الآخرة، فإنه يكون محيطاً بهم، لا رجاء في الخلاص منه.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ الذي آتيناك يا محمد ﴿يَهْدِي﴾ الناس كافة لا فرقة

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) زاد المسير.

مخصوصةً منهم، كدأب الكتاب الذي آتيناہ موسى ﴿لِّتَى﴾، أي للطريقة التي ﴿هِيَ أَقَوْمٌ﴾ الطرائق وأسدها، وأصوبها، أي يهدي إلى الطريقة التي هي أقوم من غيرها من الطرق، والملل، وهي ملة الإسلام، أو يَهْدِي للحالة التي هي أقوم من غيرها من الحالات، وهي توحيد الله، والإيمان برسله، والمراد<sup>(١)</sup> بهدايته لها: كونه بحيث يهتدي إليها من يتمسك به، لا تحصيل الاهتداء بالفعل، فإنه مَخْصُوصٌ بالمؤمنين ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بما في تضاعيفه من الأحكام والشرائع ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ التي شرحت فيه، ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾؛ أي: بأن لهم بمقابلة تلك الأعمال ﴿أَجْرًا كَبِيرًا﴾؛ أي: ثواباً عظيماً بِحَسَبِ الذَّاتِ، وَبِحَسَبِ التَّضْعِيفِ عشر مرات فصاعداً.

وقوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ معطوف على جملة يَشْرُ بإضمار يخبر؛ أي: وإن هذا القرآن الذي أنزل عليك يخبر ويبين بأن الذين لا يؤمنون ﴿بِالْآخِرَةِ﴾، وأحكامها المشروحة في القرآن من البعث، والحساب، والجزاء، وأنكروا وجودها ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾؛ أي: هيأنا لهم في الآخرة ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وهو عذاب جهنم، ويجوز أن يكون معطوفاً على ﴿أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ فالمعنى أنه يَشْرُ المؤمنين ببشارتين: ثوابهم، وعقاب أعدائهم، فإن المرء يستبشر ببلىة عَدُوِّهِ، وقرأ الجمهور ﴿وَبَشِّرِ﴾ مُشَدِّدًا مضارع بَشَّرَ المشدد، وقرأ عبد الله، وطلحة، وابن وثاب، والأخوان: ﴿وَبَشِّرِ﴾ مضارع بَشَّرَ المخفف.

والحاصل: أن الله سبحانه وتعالى مَدَحَ<sup>(٢)</sup> في هذه الآية كتابه العزيز الذي أنزله على رسوله محمد ﷺ، ووصفه بصفات ثلاث:

١ - أنه يرشِدُ مَنْ اهتدى به للسبيل التي هي أقوم السبل، وهي ذلك الدين القيم، والملة الحنيفية السمحاء التي أهم دعائمه: الإخباتُ لله، والإنابة إليه، واعتقاد أنه واحد لا شريك له، وأنه صاحب الملك والملكوت، وهو الحي الذي لا يموت، وهو الفردُ الصمد الذي لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

٢ - أنه يبشر المؤمنين بالله ورسوله الذين يعملون صالح الأعمال، فيأترون بما أمر به، وينتهون عما نهاهم عنه، بالأجر العظيم يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِفَاءً مَا قَدَمُوا لأنفسهم من عمل صالح.

٣ - أنه ينذر الذين لا يصدقون بالميعاد، ولا يقرون بالثواب والعقاب في الدنيا، فلا يتحاشون رُكُوبَ المعاصي، بالعذاب الأليم الموجه جزاءً ما دنسوا به أنفسهم من الكفر، واجتراح الآثام، ويدخل في هؤلاء أهل الكتاب، لأن بعضهم ينكر الثواب والعقاب الجسمانيين، وبعضهم يقول: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، وإطلاق البشارة على العقاب من قبيل التهكم كما في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

وبعد أن بين حال الهادي، وهو الكتاب الكريم بيّن حال المهدي، وهو الإنسان فقال: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ﴾.

قال أبو حيان: مناسبة هذه الآية لما قبلها<sup>(١)</sup>: أن بعض من لا يؤمن بالآخرة، كان يدعو على نفسه بتعجيل ما وعد به من الشر في الآخرة، كقول النضر بن الحارث ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً...﴾ الآية، والمراد بالإنسان: الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض أفرادِهِ؛ أي ويدعو الله سبحانه الإنسان عند غَضَبِهِ بالشر والضرر على نفسه، وأهله وماله وولده ﴿دُعَاءُهُ بِالْخَيْرِ﴾ في الإلحاح، أي دعاء مثل دعائه لهم بالخير، والرزق، والعافية، والرحمة ويستجاب له، فلو استجيب له إذا دعاه باللعن كما يجب له بالخير لَهْلَكَ أو المعنى<sup>(٢)</sup>: إن الإنسان قد يبلغ في الدعاء طلباً لشيء يعتقد أن خَيْرَهُ فيه مع أن ذلك الشيء يكون منبع ضرره، وهو يبلغ في طلبه لجهله بحال ذلك الشيء، وإنما يقدم على مثل هذا العمل لكونه مغترأ بظواهر الأمور، غير متفحص عن حقائقها وأسرارها.

روي: أن النضر بن الحارث قال: (اللهم انصر خير الحزين، اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ...) إلى آخره، فأجاب الله دعاءه، وضربت رقبتة

(٢) المراح.

(١) البحر المحيط.

وحذفت الواو من ﴿وَيَلْعُ الْإِنْسَنُ﴾ في رسم المصحف اتباعاً لخط اللفظ لعدم التلفظ بها لوقوع اللام الساكنة بعدها، كقوله: ﴿سَدَّعُ الزَّيَابَةَ﴾ ﴿وَيَمُحُ اللَّهُ الْبَطْلَ﴾ ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ونحو ذلك. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَنُ﴾ بحسب جبلته ﴿عَجُولًا﴾؛ أي: كثير العجل يسارع إلى طلب ما يخطر بباله، ولا ينظر عاقبته، ولا يتأني إلى أن يزول عنه ما يعتريه، فالإنسان<sup>(١)</sup> عَجُولٌ قولاً وفعلاً يتمادى في الأعمال الموجبة للشر والعذاب، وفي الأثر: «المؤمن وقاف والمنافق وثاب».

وروي أن آدم قال لأولاده: كل عمل تريدون أن تعملوا فقفوا له ساعة، فإني لو وقفت ساعة.. لم يكن أصابني ما أصابني. وقال أعرابي: إياكم والعجلة، فإن العرب تكنيها أم الندامات.

قيل: العجلة من الشيطان، إلا في ستة مواضع: أداء الصلاة إذا دخل الوقت، ودفن الميت إذا حضر، وتزويج البكر إذا أدركت، وقضاء الدين إذا وجب، وإطعام الضيف إذا نزل، وتعجيل التوبة إذا أذنب.

ولما ذكر سبحانه دلائل النبوة والتوحيد، أكدها بدليل آخر من عجائب صنعه، وبدائع خلقه، فقال: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ وَالنَّهَارَ﴾ قدم الليل؛ لأن فيه تظهر غررُ الشهور، ولأنه الأصل؛ أي: جعلناهما بسبب تعاقبهما، واختلافهما في الطول والقصر ﴿ءَايَاتٍ﴾ دالتين على وجود الصانع القدير، ووحدته، إذ لا بد لكل متغير من مغير، وإنما قال<sup>(٢)</sup>: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ وَالنَّهَارَ ءَايَاتٍ﴾ بالثنوية، ولم يقل آية كما قال في موضع آخر ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ مَّرِيمَ وَأُمَّهُ ءَايَةً﴾ بالإفراد لأن الليل والنهار ضدان بخلاف عيسى ومريم، وقيل: لأن عيسى ومريم كانا في وقت واحد، والشمس والقمر آيتان، لأنهما في وقتين، ولا سبيل إلى رؤيتهما معاً بصفتهما الرئيسية؛ أي<sup>(٣)</sup>: جعلنا الليل والنهار علامتين دالتين على تمام علمنا، وكمال قدرتنا، فلما

(٣) المراح.

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

بين سبحانه وتعالى أن هذا القرآن يدل على الطريق الأقوم ذكر الدلائل الدالة على وحدته تعالى وهو عجائب العالم العلوي والسفلي، فالقرآن نعم الدين، ووجود الليل والنهار نعم الدنيا، فلولاهما . . . لما حصل للخلق الراحة، والكسب، والقرآن ممتزج من المحكم والمتشابه، فكذلك الدهر مركب من الليل والنهار، فالمحكم كالنهار، والمتشابه كالليل، فكما أن المقصود من التكليف لا يتم إلا بذكر المحكم والمتشابه، فكذلك الزمان لا يحصل الانتفاع به إلا بالليل والنهار، و(الفاء) في قوله: ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ تفسيرية<sup>(١)</sup>، والإضافة بيانية كما في إضافة العدد إلى المعدود؛ أي: فمحونا الآية التي هي الليل، والمحو في الأصل إزالة الشيء الثابت، والمراد هنا إبداعها، وخلقها ممحوة الضوء مطموسة كما في قولهم: سبحانه من صغر البعوض، وكبر الفيل؛ أي: أنشأهما وخلقهما كذلك، بقرينة أن محو الليل في مقابلة جعل النهار مضيئاً، ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾؛ أي: الآية التي هي النهار ﴿مُبْصِرَةً﴾، أي: مضيئة تبصر فيها الأشياء وصفها بحال أهلها.

ويجوز أن تكون الإضافة في الموضعين حقيقية، فالمراد بآية الليل والنهار القمر والشمس، والمعنى حينئذٍ ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾، وهي القمر، أي<sup>(٢)</sup> طمسنا نورها؛ لأنه يبدو في أول الأمر على صورة الهلال، ثم لا يزال يتزايد نوره حتى يصير بدرًا كاملاً ثم يشرع في الانتقاص قليلاً قليلاً إلى أن يعود إلى المحاق ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ وهي الشمس ﴿مُبْصِرَةً﴾؛ أي مضيئة ذات أشعة تظهر بها الأشياء المظلمة، فالإضاءة سبب لحصول الإبصار.

روي<sup>(٣)</sup>: أن الله تعالى خلق كلاً من نور القمر والشمس سبعين جزءاً، ثم أمر جبريل فمسح بجناحه ثلاث مرات فمحا من القمر تسعة وستين جزءاً، فحولها إلى الشمس ليتميز الليل من النهار، إذ كان في الزمن الأول لا يُعرف الليل والنهار، فالسواد الذي في القمر أثر المحو، وهذا السواد في القمر بمنزلة الخال

(٣) روح البيان.

(١) روح البيان.

(٢) المراح.



على الوجه الجميل ولما كان زمان الدولة العربية الأحمديّة قمرياً ظهر عَلَيْهِ أثر السيادة على النجوم، وهو السواد، لأنه سيد الألوان، كما ظهر على الحجر المكرم الذي خرج من الجنة أبيض أثر السيادة بمبايعة الأنبياء والأولياء عليهم السلام، وجعل الله شُهْرَنَا قمرية لآ سُمْسِيّة تنبيهاً من الله للعارفين أن آياتهم ممحوة من ظواهرهم، مصروفة إلى بواطنهم، فاخصوا من بين جميع الأمم الماضيّة بالتجليات الخاصّة.

وحاصل المعنى: أي وجعلنا الليل والنهار دَلِيلَيْن للخلق على مصالح الدين والدنيا، أما في الدين: فلأن كلاً منهما مضاد للآخر، ومخالف له مع تعاقبهما على الدوام، وَهَذَا من أقوى الأدلة على أنه لا بد لهما من فاعل مدبر، يقدرهما بمقادير مخصوصة، وأما في الدنيا فلأن مصالحها لا تتم إلا بهما، فلولا الليل.. لما حصل السكون، والراحة، ولولا النهار.. لما حصل الكسب، والتصرف في وجوه المعاش ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ الْآيِلِ﴾؛ أي: فمحونا آية هي الليل؛ أي: جعلنا الليل ممحو الضوء، مطموسه مظلمة لا يستبين فيه شيء، كما لا يستبين ما في اللوح المححو، روي ذلك عن مجاهد، ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾؛ أي: وجعلنا الآية التي هي النهار مضيئة، و﴿مُبْصِرَةً﴾ يبصر فيها أهلها، وقرأ قتادة، وعلي بن الحسين ﴿مُبْصِرَةً﴾ بفتح الميم، والصاد، وهو مصدر: أقيم مقام الاسم، وكثر ذلك في صفات الأمكنة، كقولهم: أرض مَسْبُعة، ومَكَانٌ مَضَبَّة.

وقوله: ﴿إِنْتَبَهُوا﴾ متعلق بقوله<sup>(١)</sup> ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ أي لتطلبوا لأنفسكم في بياض النهار ﴿فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ أي رِزْقاً من ربكم، وسماه فضلاً؛ لأن إعطاء الرزق لا يجب على الله، وإنما يفيضه بحكم الربوبية، إذ غالب تحصيل الأرزاق، وقضاء الحوائج، يَكُونُ بالنهار، ولم يذكر هنا السكون في الليل اكتفاءً بما قاله في موضع آخر ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ آيَاتٍ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾.

(١) روح البيان.

أو المعنى: فعلنا<sup>(١)</sup> ذلك لتطلبوا في الليل والنهار فضل ربكم من الرزق الحلال بالكسب، ومن الثواب الجزيل بأداء الطاعات والاحتراز عن المنهيات. وفي التعبير<sup>(٢)</sup> عن الرزق بالفضل، وعن الكسب بالابتغاء مع ذكر صفة الربوبية الدالة على الوصول إلى ذلك شيئاً فشيئاً، دلالة على أنه ليس للمرء في تحصيل الرزق سوى الطلب بالأسباب العادية، وفي الخبر «يطلبك رزقك كما يطلبك أجلك»، وقيل في هذا المعنى:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ وَمَا الْإِشْرَاقُ مِنْ خُلُقِي    أَنْ الَّذِي هُوَ رِزْقِي سَوْفَ يَأْتِينِي  
أَسْعَى إِلَيْهِ فَيُعِينِنِي تَطَلُّبُهُ    وَلَوْ قَعَدْتُ أَتَانِي لَا يُعْنِينِي

وقوله: ﴿وَلَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ متعلق بكلا الفعلين أعني ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ لا بأحدهما فقط، كأول؛ إذ لا يكون علم عدد السنين، والحساب إلا باختلاف الجديدين، ومعرفة الأيام، والشهور، والسنين والفرق<sup>(٣)</sup> بين العدد، والحساب أن العَدَدَ إحصاء ما له كمية بتكرير أمثاله من غير أن يتحصل منه شيء، والحساب إحصاء ما له كمية بتكرير أمثاله، من حيث يتحصل بطائفة معينة، منها حد معين منه له اسم خاص، فالسنة مثلاً إن وقع النظر إليها من حيث عدد أيامها، فذلك هو العدد، وإن وقع النظر إليها من حيث تحققها، وتحصلها من عدة أشهر، قد يحصل كل شهر من عدة أيام، قد يحصل كل يوم من عدة ساعات، قد تحصلت كل ساعة من عدة دقائق، فذلك هو الحساب.

والمعنى: أي فمحونا آية الليل، وجعلنا آية النهار مبصرة، لتعلموا بمحو آية الليل، وجعل آية النهار مبصرة عدد السنين، التي تتوقف عليها مصالِحكم الدينية والدنيوية ولتعلموا الحساب، أي حساب الأشهر، والليالي والأيام، وغير ذلك مما نيط به شيء من تلك المصالح في معرفة أوقات المعاش، كأجال الديون،

(٣) الشوكاني.

(١) المراح.

(٢) المراغي.

وأوقات الزراعة، وأوقات الدّين كأوقات الصلاة والحج والصوم اهـ شيخنا؛ إذ لو كان الزمان كله نسقاً واحداً.. لَمَا عرف شيء من هذا كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَيْلٍ وَسَمْعُونَ ﴿٧٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٧﴾﴾. ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ لكم إليه حاجة في مصالح دينكم ودنياكم قد ﴿فَضَّلْنَاهُ﴾ لكم في القرآن ﴿تَفْصِيلاً﴾ بيناً، وبيناه لكم تبييناً واضحاً لا يلتبس، وعند ذلك تنزاح العلل، وتزول الأعدار، ليَهْلِكَ من هلك عن بينة، ولهذا قال: ﴿وَكُلُّ إِنْشِينٍ﴾.

والخلاصة: وكل<sup>(١)</sup> شيء تفتقرون إليه في المعاش والمعاد، بيناه في القرآن بياناً بليغاً لا التباس معه، فأزحنا عِلَلَكُمْ، وما تركنا لَكُمْ حجةً علينا، فليتبّع العاقل ما أدركه؛ أي: لحقه علمه، وليفوض ما جهله منه إلى ذي العلم، ﴿وَكُلُّ إِنْشِينٍ﴾ مكلف مؤمناً كان أو كافراً، ذكراً أو أنثى، عالماً أو أمياً، سلطاناً أو رعيةً، حراً أو عبداً، ﴿أَلزَمْنَاهُ﴾؛ أي: أَلزَمْنَاهُ ﴿طَبِيرُهُ﴾؛ أي: عمله الصادر عنه باختياره، حسبما قَدَّرَ له من خير أو شر، كَأَنَّمَا طار إليه من عَشِ الغيب ووكر القدر وقلدناه ﴿فِي عُنُقِهِ﴾، وذكر العنق كناية عن شدة اللزوم، أي: أَلزَمْنَاهُ عَمَلَهُ كلزوم القلادة في عنقه، بحيث لا يفارقه عمله أبداً؛ فإن كان خيراً.. كَانَ زينة له، كالطوق، وإن كان شراً.. كَانَ شيناً له، كالغلل على رقبتة، وقرىء ﴿عُنُقَهُ﴾ بسكون النون؛ ذكره في «البحر».

وإنما كُنِيَ عن العمل بالطير<sup>(٢)</sup>؛ لأن العَرَبَ إذا أرادوا الإقدام على عملٍ، اعتبروا أحوال الطير، فهل يطير مُتَيَّامِنًا، أو متياسراً، أو صاعداً إلى الجوّ، إلى غير ذلك، فيستدلون بكل واحد منها على الخير والشر، والسعادة والنحوسة، فلما كثر ذَلِكَ منهم، سمي نفس الخير والشر بالطائر، تسمية للشئ باسم لازمه،

(١) روح البيان.

(٢) المراح.

وقيل: المراد بالطائر صحيفة الأعمال التي كتبتها الملائكة الحفظة، فإذا مات العبد طويّت تلك الصحيفة، وجُعِلت معه في قبره حتى تخرج له يوم القيامة، وقيل: المراد بالطائر: كتاب إجابته في القبر لمنكر ونكير.

قال الفخر الرازي: والتحقيق في هذا الباب<sup>(١)</sup>: أنه تعالى خلق الخلق، وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والفهم، والعلم والعمر، والرزق والسعادة، والشقاوة، والإنسان لا يمكنه أن يتجاوز ذلك المقدار، وينحرف عنه، بل لا بد وأن يصل إليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية، فتلك الأشياء المقدّرة كأنها تطير إليه، وتصيرُ إليه، فلهذا المعنى لا يبعد أن يعبرَ عن تلك الأحوال المقدّرة بلفظ الطائر، فقوله تعالى: ﴿أَلَزَمْتَهُ طَائِرُ فِي عُنُقِهِ﴾ كناية عن أن كل ما قدره الله ومضى في علمه حصوله له، فيما علمه فهو لازم له، واصل إليه، غير منحرف عنه، وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة» اهـ، ملخصاً.

﴿وَتُخْرَجُ لَهُ﴾؛ أي: لكل إنسان ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ والبعث للحساب، ﴿كِتَابًا﴾ مسطوراً فيه عمله نقيراً، وقطميراً، وهو مفعول ﴿وَتُخْرَجُ﴾. ﴿يَلْقَاهُ﴾ الإنسان أي: يجده، ويَرَاهُ ﴿مَنْشُورًا﴾؛ أي مفتوحاً بعدما كان مطوياً، ليتمكنه قراءته، صفتان لـ ﴿كِتَابًا﴾ أو الأول صفة، والثاني حال. قال الحسن<sup>(٢)</sup>: بُسِطَتْ لَكَ صَحِيفَةٌ، ووكل بك ملكان، فهما عن يمينك، وعن شمالك، فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك، وأما الذي عن شمالك، فيحفظ سيئاتك، حتى إذا مت طويت صحيفتك، وجعلت معك في قبرك حتى تُخْرَجَ لَكَ يوم القيامة.

ويقال له: ﴿أَقْرَأَ كِتَابَكَ﴾؛ أي: كتاب عملك، فهو على تقدير القول، وعن فتادة: يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾؛ أي: كفى اليوم نفسك من جهة كونها حسيباً عليك، و(الباء) زائدة، واليوم ظرف لـ ﴿كَفَىٰ﴾ و﴿حَسِيبًا﴾ تمييز لفاعل ﴿كَفَىٰ﴾ و(على) صلته، لأنه بمعنى الحاسب،

(٢) روح البيان.

(١) الفخر الرازي.

وتذكيره مبني على تأويل النفس بالشخص، وقَوَّضَ تعالى حسابَ العبد إليه، لثلا يُنْسَبُ إلى الظلم، ولتجب الحجَّةُ عليه باعترافه.

وقال الحسن: أنصف مَنْ أنصفَكَ، أنصف من جعلك حَسِيبَ نَفْسِكَ اهـ.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> - ومنهم أبو جعفر -: ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بالنون مضارع أَخْرَجَ الرباعي كتاباً بالنصب، وعن أبي جعفر أيضاً، ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بالياء مبنياً للمفعول ﴿كِتَابًا﴾ بالنصب؛ أي: ويخرج الطائر كتاباً، وعنه أيضاً ﴿كِتَابٌ﴾ بالرفع على مفعول ما لم يُسَمَّ فاعله، وقرأ الحسن وابن محيصن ومجاهد ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بفتح الياء وضم الراءِ أي طائره كتاباً إلاَّ الحسن، فقرأ ﴿كِتَابٌ﴾ على أنه فاعل ﴿يُخْرِجُ﴾ وقرأت فرقة ﴿وَيُخْرِجُ﴾ بضم الياء، وكسر الراءِ؛ أي: ويخرج الله، وقرأ الجمهور ﴿يُلْقَاهُ﴾ بفتح الياء وسكون اللام، وقرأ ابنُ عامر، وأبو جعفر، والجحدري، والحسن بخلاف عنه: ﴿يُلْقَاهُ﴾ بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف.

وحاصل معنى الآية: أي وألزمنا كل امرئ عمله، الذي يصدر منه باختياره، بحسب ما قدر له من خير أو شر، لا ينفك عنه بحال، والعَرْبُ تضرب المَثَلُ للشيء الذي يلزم بالشيء الذي يوضع في العنق، فيقولون: جعلت هذا في عنقك؛ أي: قلَّدتُك هذا العمل، وألزمته الاحتفاظ به، وخصَّصوا العنق؛ لأنه يَظْهَرُ عليه ما يزينُ المرءَ، كالقلائد والأطواق، أو ما يشينه كالأغلال والأوهاق «الجبال تجر بها الدواب».

وخلاصة هذا: أن كل إنسان منكم مَعَشَرُ بني آدم ألزمتُهُ نحسه وسعده، وشقائه وسعادته بما سبق في علمنا أنه صائر إليه، ونحن نخرج له حين الحساب كتاباً يراه منشوراً، فيه أعماله التي كسبها في الدنيا، وقد أحصى عليه ربه فيه كل ما أسلف في تلك الحياة، فيقال له: اقرأ كتاب عملك الذي عملته في الدنيا، وكان الملكان يكتبانه، ويحصيانه عليك، وحسبك اليوم نفسك عليك حاسباً، تحسب عليك أعمالك فتحصيها، لا تبتغي عليك شاهداً غيرها، ولا تطلب محصياً سواها.

(١) البحر المحيط.

وبعد أن ذَكَرَ أن القرآنَ هادٍ لِلَّتِي هي أقوم، وأن الأعمالَ لازمةٌ لأصحابها . .  
 بَيَّنَّ أن منفعة العمل، ومضرته راجعة إلى عامله، فقال: ﴿مَنْ أَهْتَدَى﴾ بهداية القرآن،  
 وَعَمِلَ بما في تضاعيفه من الأحكام، وانتهى عما نَهَاهُ ﴿فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾؛  
 أي: فَإِنَّمَا تَعُودُ منفعة اهتدائه إلى نفسه لا تتخطاه إلى غيره، ممن لم يهتدِ ﴿وَمَنْ  
 ضَلَّ﴾ عن الطريقة التي يهديه إليها ﴿فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾؛ أي فإنما وبال ضلاله  
 عليها لا على من عداه ممن لم يباشره حتى يمكن مفارقة العمل من صاحبه .

وقال البيضاوي<sup>(١)</sup>: لا يُنْجِي اهتداؤه غيره، ولا يردي ضلاله سواه؛ أي:  
 في الآخرة، وإلا ففي حكم الدنيا يتعدى نفع الاهتداء، وضرر الضلال إلى الغير،  
 كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ .

والمعنى: أي من<sup>(٢)</sup> استقام على طريق الحق، واتبعه، واتبع الدين الذي  
 بعث به محمد ﷺ فنفسه قد نفع، ومن حَادَ عن قصد السبيل، وسار على غير  
 هدى، وكَفَرَ بالله، ورسوله، وبما جاء به من عند ربه من الحق، فَلَا يَضُرُّ إِلَّا  
 نَفْسَهُ، لأنه جعلها مستحقةً لِغَضَبِ الله، وأليم عذابه، ثم زَادَ الجملة الثانية  
 توكيداً، بقوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ﴾؛ أي: ولا تحمل نفس أئمة، ولا غير أئمة ﴿وَزَرَ  
 أُخْرَى﴾؛ أي: إثم نفس أخرى، بطيبة النفس، حتى يمكن تَخَلُّصُ النفس الثانية من  
 إثمها، بل على كل نفس إثمها دُونَ إثم غيرها من الأنفس، ولكن يحمل عليها  
 إثم غيرها بالقصاص . فإن قلت: ورد في الحديث: «مَنْ سَنَّ سَنَةً سيئةً . . فعليه  
 وزرها، ووزرُ من عمل بها إلى يوم القيامة»، فمقتضاه: أنه يحمل وُزْرَهُ فيكون  
 معارضاً لهذه الآية؟

أجيب: بأن المراد بالوزر الذي يحمله في الحديث: وزر التَّسْبِيبِ، ولا شك  
 أن التَّسْبِيبَ من فعل الشخص، وَمَعَ ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شيء،  
 فالمتسبب الفاعل يُعاقَبُ على فعله وتسببه، والفاعل بلا تسبب يعاقب على فعله  
 فقط، ذكره الصاوي .

(٢) المراغي .

(١) البيضاوي .

وفي هذا قطع لأطماعهم الفارغة؛ إذ كانوا يزعمون أنهم إن لم يكونوا على الحق فالتبعية على أسلافهم الذين قلدوهم، روي عن ابن عباس: أن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال: اكفروا بمحمد وعليّ أوزاركم، ولا معارضة بين هذه الآية وبين قوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وقوله: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أُنْفُسَهُمْ وَأَثْقَالَ مَعَ أَنْفُسِهِمْ﴾؛ فإن الدعاة إلى الضلال، عليهم إثم ضلالتهم في أنفسهم، وإثم آخر بسبب إضلالهم من أضلوا من غير أن ينقص أوزار أولئك، ولا يرفع عنهم منها شيئاً، وهذا عدل من الله ورحمة منه بعباده.

ثم ذكر عنايته ورحمته بهم، فقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ﴾؛ أي: وما صحّ<sup>(١)</sup> وما استقام منا، بل استحال في عاداتنا المبنية على الحكم البالغة، أن نعذب أحداً من أهل الضلال والأوزار اكتفاء بقضية العقل، ﴿حَتَّىٰ تَبْعَثَ﴾ إليهم ﴿رَسُولًا﴾ يهديهم إلى الحق، ويردعهم عن الضلال، ويقيم الحجج ويمهد الشرائع، قطعاً للمعذرة، وإلزاماً للحجة، وفيه دلالة على أن البعثة واجبة لا بمعنى الوجوب على الله، بل بمعنى أن قضية الحكمة تقتضي ذلك لما فيه من المصالح والحكم، والمراد بالعذاب المنفي هو العذاب الدنيوي، وهو من مقدمات العذاب الأخروي، فجوزوا على الكفر والمعاندة بالعذاب في الدارين وما بينهما أيضاً وهو البرزخ، وفي هذا دليل على أن ما وجب إنما وجب بالسمع لا بالعقل اهـ. خازن؛ أي<sup>(٢)</sup>: وما كنا مهلكي قوم إلا بعد الإعذار إليهم بالرسول، وإقامة الحجة عليهم بالآيات التي تقطع أعدارهم.

وخلاصة ذلك: أن سنتنا المبنية على الحكم البالغة، أن لا نعذب أحداً أي نوع من العذاب الدنيوي أو الأخروي على فعل شيء أو تركه، إلا إذا أرسلنا رسولا يهدي إلى الحق، ويردع عن الضلال، ويقيم الحجج، ويمهد الشرائع، وتبلغه دعوته.

وعبارة الشوكاني هنا: ولما ذكر الله سبحانه اختصاص المهتدي بهدايته،

(٢) الشوكاني.

(١) روح البيان.

والضال بضالته، وعدم مؤاخذه الإنسان بجناية غيره، ذَكَرَ أنه لا يعذبُ عِبَادَهُ إِلَّا بَعْدَ الإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ بِإِرْسَالِ رَسَلِهِ، وَإِنْزَالِ كِتَابِهِ، فَبَيَّنَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ لَمْ يَتْرَكْهُمْ سُذًى، وَلَا يُؤَاخِذُهُمْ قَبْلَ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، وَالظَّاهِرُ: أَنَّهُ لَا يَعْذِبُهُمْ لَا فِي الدُّنْيَا، وَلَا فِي الآخِرَةِ، إِلَّا بَعْدَ الإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ بِإِرْسَالِ الرُّسُلِ، وَبِهِ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّ الْمُنْفِي هُنَا: هُوَ عَذَابُ الدُّنْيَا لِأَنَّ عَذَابَ الآخِرَةِ، انْتَهَتْ.

قلت: ومعنى الآية: وما كنا معذبين أحداً في الدنيا، فلا يعارضه حديث «أبي وأبوك في النار» أو يقال: إنه أحاديثُ أحاد، فلا يُعَارِضُ النَّصَّ الْقَطْعِيَّ.

وقال ابن الجوزي: ومعنى<sup>(١)</sup> ﴿حَقَّقَ نَبَعَتْ رَسُولًا﴾؛ أي: حتى نبين لهم ما به نعذب، وما من أجله ندخل الجنة، قال القاضي أبو يعلى: وفي هذا دليل على أن معرفة الله لا تجب عقلاً، وإنما تجب بالشرع، وهو بعثة الرسل، وأنه لو مات الإنسان قبل ذلك... لم يقطع عليه بالنار، قال: وقيل معناه: أنه لا يعذب في ما طريقه السمع إلا بقيام حجة السمع من جهة الرسول، ولهذا قالوا: لو أسلم بعض أهل الحرب في دار الحرب، ولم يسمع بالصلاة والزكاة ونحوها لم يلزمه قضاء شيء منها؛ لأنها لا تلزمه إلا بعد قيام حجة السمع، والأصل فيه: قصة أهل قباء حين استداروا إلى الكعبة، ولم يستأنفوا. ولو أسلم في دار الإسلام، ولم يعلم بفرض الصلاة.. فالواجب عليه القضاء، لأنه قد رأى الناس يصلون في المساجد، بأذان وإقامة، وذلك دعاء إليها.

## الإعراب

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

﴿سُبْحَانَ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، بفعل محذوف وجوباً، تقديره: أسبح الله سبحانه، والجملة المحذوفة مستأنفة، وهو مضاف، ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول في محل الجر مضاف إليه، ﴿أَسْرَى﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود

(١) زاد المسير.



على الموصول ﴿يَعْبُدِيهِ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق به ﴿لَيْلًا﴾ منصوب على الظرفية، ومتعلق به أيضاً ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿الْحَرَارِ﴾ صفة لـ ﴿الْمَسْجِدِ﴾. ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿الْأَقْصَا﴾ صفة أولى لـ ﴿الْمَسْجِدِ﴾، والجمله الفعلية صلة الموصول ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول صفة ثانية لـ ﴿الْمَسْجِدِ﴾ ﴿بَرَكْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿حَوْلَهُ﴾ منصوب على الظرفية، متعلق بـ ﴿بَرَكْنَا﴾ ﴿لِزِيَرِهِ﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل، ﴿نَرِيهِ﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله، ورأى بصرية ﴿مِنَ آيَاتِنَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ (نري) والجمله الفعلية في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لإراءتنا إياه من آياتنا، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَسْرَى﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿هُوَ﴾ ضمير فصل ﴿السَّمِيعُ﴾ خبره ﴿الْبَصِيرُ﴾ خبر ثان له، وجمله (إن) مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا تَنَجَّدُوا مِن دُونِ وَكَيْلًا﴾.

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ فعل وفاعل، ومفعولان لأن (أتى) بمعنى أعطى، والجمله مستأنفة، ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ فعل وفاعل، ومفعولان، والجمله معطوفة على جملة ﴿وَأَتَيْنَا﴾ ﴿لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿هُدًى﴾ وهو بمعنى هاد. ﴿إِلَّا﴾ (أن) زائدة (لا) ناهية جازمة ﴿تَنَجَّدُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم (لا) الناهية ﴿مِنَ﴾ زائدة ﴿دُونِ﴾ بمعنى غيري، مفعول أول لـ ﴿تَنَجَّدُوا﴾. ﴿وَكَيلاً﴾ مفعول ثان لها، والجمله الفعلية مقول لقول محذوف تقديره: وقلنا لهم: لا تتخذوا... إلخ، وجمله القول المحذوف معطوف على ﴿جَعَلْنَاهُ﴾.

﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُمْ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾.

﴿ذُرِّيَّةَ﴾ منادى مضاف حذف منه حرف النداء؛ أي: يا ذرية من حملنا مع نوح، وجمله النداء مقول لذلك القول المحذوف ﴿مَنْ﴾ اسم موصول بمعنى الذي في محل جر بالإضافة. ﴿حَمَلْنَا﴾ فعل وفاعل، والجمله صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: من حملنا هم ﴿مَعَ نُوحٍ﴾ ظرف، ومضاف إليه حال من الضمير المحذوف، أو متعلق بـ ﴿حَمَلْنَا﴾ أو جواب النداء محذوف تقديره: يا ذرية من حملنا مع نوح، كونوا كما كان نوح في العبودية، والانقياد، وفي كثرة الشكر لله

بفعل الطاعات، ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماضٍ ناقص واسمه ضمير يعود على نوح ﴿عَبْدًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾. ﴿شَكُورًا﴾ صفة، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر (إن) وجملة (إن) مستأنفة مسوقة لتعليل الجملة المحذوفة.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا﴾.

﴿وَقَضَيْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق به، و﴿قَضَى﴾ يتعدى بنفسه، أو بعلى، وإنما عداه هنا بـ﴿إِلَى﴾ لتضمنه معنى أوحينا ﴿فِي الْكِتَابِ﴾: متعلق به أيضاً، ومتعلق القضاء محذوف دل عليه قوله: ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ والتقدير: وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب بإفسادهم في الأرض مرتين ﴿لَتُفْسِدُنَّ﴾: (اللام) موطئة للقسم ﴿تفسدن﴾ فعل مضارع مرفوع لتجرده عن الناصب والجازم، وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين في محل الرفع فاعل، والأصل: لتفسدونن، والجملة الفعلية: جواب القسم لا محل لها من الإعراب، ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تفسدن﴾، ومفعول الإفساد محذوف تقديره: لتفسدن الأديان في الأرض ﴿مَرَّتَيْنِ﴾: منصوب على المصدرية، والعامل فيه من غيره، لأنه بمعنى: لتفسدن إفسادتين ﴿وَلَتَعْلُنَّ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة و﴿اللام﴾ موطئة للقسم، (تعلن) فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين في محل الرفع فاعل ﴿عُلُوقًا﴾: منصوب على المصدرية ﴿كَبِيرًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية جواب لقسم محذوف، وجملة القسم معطوفة على جملة القسم المذكور قبلها.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾.

﴿فَإِذَا﴾ ﴿الفاء﴾: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصححت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم أنكم لتفسدون في الأرض مرتين، وأردتم بيان ما يترتب على كلتا المرتين من العقوبة، فأقول لكم: إذا جاء وعد أولاهما الخ ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل

من الزمان، ﴿جَاءَ وَعَدُ أَوْلَهُمَا﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة في محل خفض  
بـ ﴿إِذَا﴾ على كونها فِعْلَ شَرْطٍ لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿بَعَثْنَا﴾: فعل  
وفاعل ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلق به ﴿عِبَادًا﴾: مفعول به ﴿لَنَا﴾: صفة ﴿عِبَادًا﴾. ﴿أُولَى  
بِأَيْسَ﴾: صفة ثانية لـ ﴿عِبَادًا﴾. ﴿شَدِيدٍ﴾ صفة بأس وجملة ﴿بَعَثْنَا﴾ جواب ﴿إِذَا﴾،  
وجملة ﴿إِذَا﴾ مقول لجواب ﴿إِذَا﴾ المقدرة، وجملة ﴿إِذَا﴾ المقدرة مستأنفة.  
﴿فَجَاسُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿بَعَثْنَا﴾ ﴿خِلَالِ الدِّيَارِ﴾ ظرف، ومضاف إليه  
متعلق بـ ﴿جاسوا﴾. ﴿وَكَاثَ﴾ فعل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على البعث  
﴿وَعَدَا﴾ خبرها. ﴿مَفْعُولًا﴾ صفته، وجملة ﴿كَاتَ﴾ مستأنفة.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيِّنَاتٍ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾﴾.

﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف وتراخ ﴿رَدَدْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿بَعَثْنَا﴾ ﴿لَكُمْ﴾  
متعلق بـ ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿الْكَرَّةَ﴾ مفعول ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿رَدَدْنَا﴾ أو  
بـ ﴿الْكَرَّةَ﴾. ﴿وَأَمْدَدْنَاكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿بِأَمْوَالٍ﴾  
متعلق بـ ﴿رَدَدْنَا﴾ ﴿وَبَيِّنَاتٍ﴾ معطوف على أموال ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول  
﴿أَكْثَرَ﴾ مفعول ثانٍ ﴿نَفِيرًا﴾ تمييز، والجملة الفعلية معطوفة على ﴿أمددناكم﴾.

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا  
وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأُوا مَا عَلَوْنَا تَبِيرًا ﴿٧﴾﴾.

﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم، ﴿أَحْسَنْتُمْ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾  
على كونه فِعْلَ شَرْطٍ لها، ﴿أَحْسَنْتُمْ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على  
كونه جواباً لها ﴿لِأَنْفُسِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَحْسَنْتُمْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة  
﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ﴾ جازم وفعل، وفاعل. ﴿فَلَهَا﴾ الفاء رابطة لجواب الشرط،  
وجوباً ﴿لَهَا﴾ جار ومجرور خبر مقدم لمبتدأ محذوف تقديره: فلها الإساءة لا  
لغيرها، والتعبير باللام لمشاكلة ما قبلها، وإلا فحق المقام أن يكون على،  
والجملة الاسمية في محل الجزم جواب الشرط، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة  
على جملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية قبلها، ﴿فَإِذَا﴾ الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت  
عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم كون إساءتكم عليكم، وأردتم بيان ما

يترتب عليها من العقوبة، فأقول لكم: إذا جاء ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةَ﴾ فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة في محل خفض بـ ﴿إِذَا﴾ على كونها فعل شرط لها، وجواب الشرط محذوف تقديره: بعثناهم عليكم، وجملة ﴿إِذَا﴾ في محل نصب مقولٌ لجوابِ ﴿إِذَا﴾ المقدرة، ﴿لِيَسْتَفْهُوا﴾ فعل وفاعل، ومفعول منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، و﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، والتقدير، بعثناهم عليكم لإساءتهم وجوهكم، والجار والمجرور متعلق بالجواب المحذوف، ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿لِيَسْتَفْهُوا﴾ ﴿كَمَا﴾ ﴿الکاف﴾ حرف جر وتشبيه، ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿دَخَلُوهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿الکاف﴾ والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف، والتقدير: ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ دخولاً مثل دخولهم، إياه أول مرة، ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿دخلوا﴾ ﴿وَلِيَسْتَفْهُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، معطوف على ﴿لِيَسْتَفْهُوا﴾ ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل نصب على المفعولية، أو ما مصدرية ظرفية ﴿عَلَوْا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ إن قلنا: موصولة، والعائد محذوف تقديره، ما علوه أو صلة ﴿مَا﴾ لمصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بإضافة الظرف المقدر، إليه تقديره؛ وليتبروا مدة علوهم ﴿تَبَيَّرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة ﴿ليتبروا﴾.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمۥ وَإِنَّ عُذَّتُمْ عُنَدَنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾.

﴿عَسَىٰ﴾ فعل ماضٍ بمعنى حقق ﴿رَبُّكُمْ﴾ فاعل ﴿أَن يَرْحَمَكُمۥ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، والتقدير: حقق ربكم رحمته إياكم، إن تبتم وانزجرتم عن المعاصي ﴿وَإِنَّ عُذَّتُمْ﴾ جازم وفعل وفاعل ﴿عُنَدَنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل الجزم جواب (إن) الشرطية، وجملة (إن) الشرطية مستأنفة ﴿وَجَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿جَهَنَّمَ﴾ مفعول أول ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ متعلق بما بعده ﴿حَصِيرًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جعل﴾ والجملة الفعلية: مستأنفة.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ (١١).

﴿إِنَّ﴾ حرف نصب وتوكيد ﴿هَذَا﴾ في محل نصب اسمها ﴿الْقُرْآنَ﴾ بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان له، ﴿يَهْدِي﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْقُرْآنَ﴾ ومفعوله محذوف تقديره: الناس كافة، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن)، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿لِلَّتِي﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَهْدِي﴾ ﴿هِيَ أَقْوَمُ﴾ مبتدأ، وخبر، والجملة صلة الموصول، ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على ﴿الْقُرْآنَ﴾، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يَهْدِي﴾ ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿أَنَّ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿لَهُمْ﴾ خبرها مقدم ﴿أَجْرًا﴾ اسمها مؤخر ﴿كَبِيرًا﴾ صفة ﴿أَجْرًا﴾ وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف متعلق بـ ﴿يبشر﴾ والتقدير: ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات بكون أجر كبير لهم.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (١٢) ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ (١٣).

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ﴾ ناصب واسمه ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ صلة الموصول ﴿أَعْتَدْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿عَذَابًا﴾ مفعول به ﴿أَلِيمًا﴾ صفة له، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾، والرابط ضمير ﴿لَهُمْ﴾، وجملة ﴿أَنَّ﴾ مع اسمها وخبرها في محل الجر بحرف جر محذوف، معطوف على جملة ﴿أَنَّ﴾ الأولى، والتقدير: ويبشر المؤمنين بشيئين: بكون أجر كبير لهم، وبكون عذاب أليم للذين لا يؤمنون بالآخرة، وَلَا شَكَّ أَنَّ ما يصيب أعداءهم سرور لهم، أو في محل الجر بحرف جر محذوف، متعلق بعامل محذوف تقديره: ويخبر بأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذاباً أليماً. ﴿وَيَدْعُ﴾ الواو استثنائية ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، وتقول في تطبيق إعرابه: ﴿يدع﴾ فعل مضارع مرفوع لتجرده عن الناصب والجازم، وعلامة رَفْعِهِ ضَمَّةٌ مَقْدَرَةٌ عَلَى الْوَاوِ المحذوفة لفظاً للتخلص من التقاء الساكنين، وخطاً تَبَعاً للفظ منع من ظهورها

الثقل؛ لأنه فعل معتل بالواو، ﴿بِالشَّرِّ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَدْعُ﴾ ﴿دُعَاءَهُ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة لـ ﴿يَدْعُ﴾ ﴿بِالْحَيْرِ﴾ متعلق به، ولكنه على التشبيه، والتقدير: ويدع الإنسان بالشر دعاء كدعائه بالخير في الإلحاح، والإكثار، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ مَجْزُولًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجملة مستأنفة.

﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتَيْنِ فَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَنَّهُ تَفْصِيلًا ﴿١٧﴾﴾.

﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتَيْنِ﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة مستأنفة ﴿فَحَوَّنَا﴾ (الفاء) تفسيرية ﴿مَحَوَّنَا﴾ فعل، وفاعل ﴿آيَةَ اللَّيْلِ﴾ مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿جَعَلْنَا﴾. وفي «أبي السعود»: (الفاء) في ﴿مَحَوَّنَا﴾ تفسيرية؛ لأن المحو المذكور، وما عطف عليه ليسا مما يحصل عَقَبَ جعلُ الليل والنهار آيَتَيْنِ، بل هما من جملة ذلك الجعل، ومتمماته. اهـ. ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ فعل وفاعل، ومفعول أول ﴿مُبْصِرَةً﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جَعَلُ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿لِتَبْتَغُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ مضمرة بعد لام كي، ﴿فَضْلًا﴾ مفعول به ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ جار ومجرور صفة ﴿فَضْلًا﴾ والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، والجار والمجرور متعلق بـ ﴿اللام﴾، والجار والمجرور متعلق بـ ﴿جَعَلْنَا﴾؛ أي: وجعلنا آية النهار مُبْصِرَةً لابتغائكم فضلاً من ربكم، ﴿وَلِتَعْلَمُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، ﴿عَدَدَ السِّنِينَ﴾ مفعول به، ﴿وَالْحِسَابَ﴾ معطوف على عدد السنين، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، الجار والمجرور متعلق بكلا الفعلين، أعني ﴿مَحَوَّنَا﴾ ﴿وَجَعَلْنَا﴾؛ والتقدير: فمحونا آية الليل، وجعلنا آية النهار مبصرة لِمَعْرِفَتِكُمْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ، ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾: منصوب بفعل محذوف وجوباً، يفسره المذكور بعده، تقديره: وبيننا كل شيء فصلناه، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿فَضْلَنَّهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿تَفْصِيلًا﴾ منصوب على المصدرية، والجملة الفعلية جملة مُفَسَّرَةٌ لا محل لها من الإعراب.

﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلَّيْمَةٌ طَلَبَهُ فِي عُنُقِهِ وَخَرَجَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿١٨﴾﴾  
أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٩﴾.

﴿وَكَلَّ﴾ (الواو) استثنائية ﴿كل﴾ منصوب بفعل محذوف وجوباً، يفسره المذكور بعده، تقديره: وألزمنا كل إنسان الزمانه، والجمله المحذوفة مستأنفة، ﴿إِنْسَانٍ﴾ مضاف إليه ﴿الزَّمَنَةُ طَلِيرٌ﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجمله الفعلية جملة مفسرة لا محل لها من الإعراب، ﴿فِي عُنُقِهِ﴾: جار ومجرور متعلق، بـ ﴿الزَّمَنَةُ﴾ ﴿وَنُخِرَ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَهُ﴾ متعلق به ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾: ظرف متعلق به أيضاً ﴿كَتَبًا﴾: مفعول به، وجمله ﴿نُخِرَ﴾ معطوفة على جملة ﴿الزَّمَنَةُ﴾ ﴿يَلْقَهُ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الإنسان، والجمله الفعلية في محل النصب صفة لـ ﴿كَتَبًا﴾ ﴿مَنْشُورًا﴾ صفة ثانية لـ ﴿كَتَبًا﴾ أو حال من ضمير ﴿يَلْقَهُ﴾. ﴿أَقْرَأَ كِتَابَكَ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الإنسان، والجمله في محل النصب مقول لقول محذوف تقديره: ويقال له: اقرأ كتابك ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ﴾ فعل وفاعل، والباء زائدة، والجمله في محل النصب مقول للقول المحذوف أيضاً، ﴿الْيَوْمَ﴾ ظرف متعلق بـ ﴿كَفَىٰ﴾ ﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق بما بعده ﴿حَسِيبًا﴾ تمييز لفاعل ﴿كَفَىٰ﴾.

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾.

﴿مَنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما ﴿أَهْتَدَىٰ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجمله في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿فَإِنَّمَا﴾ (الفاء) رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية جوازاً ﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر ﴿يَهْتَدِي﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿لِنَفْسِهِ﴾ متعلق به، والجمله في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواب شرط لها، وجمله ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَمَنْ﴾ اسم شرط مبتدأ، والخبر جملة الجواب ﴿ضَلَّ﴾ فعل شرط لها ﴿فَإِنَّمَا يَضِلُّ﴾ جواب شرط لها ﴿عَلَيْهَا﴾ متعلق به، وجمله ﴿مَنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿مَنْ﴾ الأولى. ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ﴾ فعل وفاعل، والجمله مستأنفة ﴿وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ مفعول به، ومضاف إليه، ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿كُنَّا مُعَذِّبِينَ﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجمله معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَزِرُ﴾. ﴿حَتَّىٰ﴾ حرف جر وغاية ﴿نَبْعَثَ﴾

فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَقَّقَ﴾ بمعنى إلى، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿رَسُولًا﴾ مفعول به، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ﴿حَقَّقَ﴾ بمعنى إلى تقديره؛ وما كنا معذبين إلى بعثنا رسولاً. الجار والمجرور متعلق بـ﴿مُعَذِّبِينَ﴾.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ ﴿سُبْحَانَ﴾ مصدر سماعي لسبح المشدد؛ أو اسمٌ مُصَدَّرٌ له، أو مصدر قياسي لسبح المخفف، فإنه يقال: سبح في الماء، وفيه: معنى البعد، والتنزيه، فيه بُعْدٌ عن النقائص، وعلى كلِّ، فهو عَلَمٌ جنس للتنزيه، والتقديس، ويقال: أسرى وسرى بمعنى سار في الليل، وهما لازمان، لكن مصدر الأول: الإسرائ، ومصدر الثاني: السُّرى بضم السين كهدي، فالهمزة ليست للتعدي إلى المفعول، وإنما جاءت التعدي هنا من الباء، ومعنى أسرى به صيِّره سارياً في الليل ﴿الْكِتَابِ﴾ هو التوراة ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: كفيلاً تكونون إليه أموركم ﴿شُكُورًا﴾؛ أي: كثير الشكر ﴿وَقَضَيْنَا﴾؛ أي: أعلمنا بالوحي ﴿لِتُعلن﴾، أي لتستكبرن عن طاعة الله.

﴿مَرَّتَيْنِ﴾ والمرتان: ثنية مرة، وهي الواحدة من المر؛ أي المرور على حد قوله: وفعلة لمرة كجلسة، وفي «القاموس»: مرَّ مرأً، ومروراً جازَ وذَهَبَ كاستمر ومره جاز عليه، والمرة: الفعلة الواحدة، والجمع مُرٌّ بالضم، ومرارٌ بالكسر، ومررٌ كعنب، ولقيه ذات مرة لا يستعمل إلا ظرفاً، وذات المرار؛ أي: مراراً كثيرة، وجتته مرأً، أو مرين؛ أي: مرة أو مرتين اهـ.

﴿وَعَدُّ أُولَئِهِنَّ﴾، والوعد الموعود به، وهو العقاب، فهو مصدر واقع موقع مفعول، وتركه الزمخشريُّ على حاله، لكن بحذف مضاف؛ أي: وعد عقاب أولاهما اهـ سمين ﴿فَجَاسُوا﴾، وفي «القاموس» الجوس بالجيم طلب الشيء بالاستقصاء، والتردد خلال الديار، والبيوت، والطوف فيها كالجوسان، والاجتياص وبابه قال: اهـ ثم قال: والحوس بالحاء المهملة: الجوس اهـ وفي «السمين» ﴿فَجَاسُوا﴾ عطف على ﴿بَعَثْنَا﴾، أي: ترتب على بعثنا إياهم هذا (والجوس) بفتح



الجيـم وضمها: مصدر جَاسَ، يجوس، والمعنى هنا: تَرَدَّدُوا لطلبكم بالفساد ﴿خَلَّلَ الدِّيَارَ﴾. قال في «القاموس» الخلل منفرج ما بين الشيئين، ومن السحاب: مخرج الماء كخلاله، وخلال الديار أيضاً ما حوالي جدرها، وما بين بيوتها انتهى. قالوا: يجوز أن يكون مفرداً بمعنى الوسط، أو جمع خلل بمعنى الأوساط، مثل جبل، وجبال، وجمل، وجمال والديار: جمع دار، وهو المحل يجمع البناء، والعرصة، والمعنى مشوا في وسط المنازل، أو أوساطها للقتل والأسر، والغارة فقتلوا علماءهم وكبارهم، وحرقوا التوراة، وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفاً، وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضاً مما جرت به السنة الإلهية.

﴿أولى بأس﴾ والبؤس، والبأس، والبأساء: الشدة والمكروه، كما قال الراغب. إلا أن البؤس كثر استعماله في الفقر، والحرب، والبأس، والبأساء، في النكاية بالعدو ﴿الكرة﴾ وهي في الأصل مصدر: كَرَّ يَكُرُّ إذا: رجع، والكرة: الدولة والغلبة، وأضل الكر: العطف والرجوع ﴿نفيراً﴾ والنفير والنافر، من ينفِرُ مع الرجل من عشيرته، وأهل بيته ﴿تنبيراً﴾ والتبير: الإهلاك، وهي كلمة نبطيّة كما روي عن سعيد بن جبير، وكل شيء كسرتُه وفتته.. فَقَدْ تَبَّرْتَهُ. ﴿ما علوا﴾؛ أي: ما غلبوا واستولوا عليه من بلادكم، أصله: عليوا تحركت الياء، وانفتح ما قبلها، فلبت ألفاً، فالتقى ساكنان فحذفت الألف. فصار علواً بوزن فعوا ﴿حصيراً﴾ الحصير المحبس، والسجن، والمقر. يحضرون فيه، لا يستطيعون الخروج منها أبد الآباد، فهو فعيل بمعنى فاعل؛ أي: حاصرة لهم، ومحيطة بهم، كما مر في مبحث التفسير، وفي «الشهاب» قوله: محبساً، أي: مكان الحبس المعروف، فإن كان حصيراً، اسم مكان. فهو جامد لا يلزم تذكيره، ولا تأنيثه، وإن كان بمعنى حاصراً؛ أي: محيطاً بهم، وفعيل بمعنى فاعل، يلزم مطابقته، فكأن يقال: حصيرة، فيما لأنه على النسب كلاين، وتامر، أو لحمله على فعيل بمعنى مفعول، أو لأن تأنيث جهنم غير حقيقي، أو لتأويلها بمذكر كالسجن والحبس اهـ.

﴿ويبلغ الإنسان﴾، والقياس: أن تثبت واو يدع لأنه مرفوع؛ إلا أنه لما وجب

سقوطها لفظاً لاجتماع الساكنين، سقطت في الخط أيضاً على خلاف القياس، ونظيره: ﴿سَدَّعَ الرَّبَانِيَةَ﴾ اه زاده والمراد بالإنسان: الجنس: لأن أحداً من الناس لا يعرى عن عجلة، ولو تركها.. لكان تركها أضلح في الدين والدنيا اه كرخي.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَلَّتْهُ نَقْصِيلاً﴾ وإنما ذكر المصدّر لأجل تأكيد الكلام، وتقريره، فكأنه قال: فصلناه حقاً على الوجه الذي لا مزيد عليه اه. كرخي ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْتَهُ طَيْرًا﴾؛ أي: عمّله سمي به، إمّا لأنه طار إليه من عُشِّ الغَيْبِ، وإمّا لأنه سبب الخير والشر كما قالوا: طائر الله لا طائرُك؛ أي: قدّر الله الغالب الذي يأتي بالخير والشر، لا طائرُك الذي تتشأّمُ به، وتتمنّئُ؛ إذ جرّث عادتهم بأن يتفأّأوا بالطير، ويسمونه زجرأ، فإن مرّ بهم من اليسار إلى اليمين تيمنوا به، وسمّوه سانحاً، وإن مر من اليمين إلى اليسار تشاءموا منه، وسمّوه بارحاً.

﴿كَتَبًا﴾ هُوَ صحيفة عَمَلِهِ ﴿مَشُورًا﴾؛ أي: غير مطوي ﴿حَسِيًّا﴾، أي: حاسباً، أي: عاداً له يعد عليه أعماله، وهو تمييز، و﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق به، وهو إما بمعنى الحاسب، أو بمعنى الكافي اه من البيضاوي وفي «السمين» قوله: ﴿حَسِيًّا﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أنه تمييز، قال الزمخشري: وهو بمعنى حاسب، كضرب بمعنى ضارب، وصرم بمعنى صارم، ذكرهما سيبويه، و﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق به من قولك: حسب عليه كذا، ويجوز أن يكون بمعنى الكافي، ووضِعَ مَوْضِعَ الشَّهِيدِ، فَعُدِّي بعلی؛ لأنَّ الشَّاهِدَ يَكْفِي المَدْعِي ما أهمه، فإن قلت: لم ذكر حسيّاً؟ قلت: لأنه بمنزلة الشاهد، والقاضي، والأمين وهذه الأمور يتولاها الرجال، فكأنه قيل: كفى بنفسك رجلاً حسيّاً، ويجوز أن تؤول النفس بمعنى الشخص كما يقال: ثلاثة أنفس:

والثاني: أنه منصوب على الحال، وذكر لما تقدّم، وقيل: حسيب بمعنى محاسب كخليط، وجليس بمعنى مخالط، ومجالس اه ﴿وَزَرَ أُخْرِيًّا﴾، والوزر: الإثم، والذنب يقال منه: وزر يزر فهو وازر، وهي وازرة، أي: نفس وازرة، وقال في «القاموس» الوزر بالكسر الإثم، والثقل، والحمل الثقيل انتهى.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرورياً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان  
والبدیع:

فمنها: التعجيبُ المستفاد من قوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ لأن فيه  
معنى التعجب، فكأنه قال: تعجبوا أو اعجبوا من قدرة الله تعالى على هذا الأمر  
العجيب.

ومنها: الإضافة للتشريف، والتكریم في قوله: ﴿بِعَبْدِهِ﴾. ووصفه  
بالعبودية؛ لأنَّ هذا المقام أشرف المقامات، والعبودية أشرف أوصاف الإنسان  
كما قال القاضي عياض رحمه الله تعالى:

وَمِمَّا زَادَنِي شَرَفًا وَتَيْهًا وَكِدْتُ بِأَخْمَصِي أَطَأُ الثَّرِيًّا  
دُخُولِي تَحْتَ قَوْلِكَ يَا عِبَادِي وَأَنْ صَيَّرْتَ أَحْمَدَ لِي نَبِيًّا  
ومنها: التأكيد بـ ﴿لَيْلًا﴾، إذ الإسراء في لسان العرب لا يكون إلا ليلاً حتى  
لا يتخيل أنه كان نهاراً.

ومنها: التنكير في ﴿لَيْلًا﴾ لإفادة تقليل مدة الإسراء، في جزء من الليل،  
قيل: قدرُ أربع ساعات، وقيل: ثلاث ساعات، وقيل: أقل من ذلك، وذلك لأن  
التنكير قد يكون للتقليل، والتقليل والتبعيض: متقاربان، فاستعمل في التبعيض،  
مَا هُوَ لِلْقَلِيلِ . اهـ كرخي.

وهذا بخلاف مَا لَوْ قِيلَ: أسرى بعبدته الليل.. فإن التركيب مع التعريف  
يفيد استغراق السير لجميع أجزاء الليل . اهـ شيخنا.

ومنها: الالتفات من الغيبة في قوله: ﴿الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ إلى التكلم في  
قوله: ﴿بِرَّكَانًا﴾ و﴿لَيْلِيَّةً﴾، ثم التفت منه إلى الغيبة في قوله: ﴿إِنَّهُمْ هُوَ﴾ إن أعدنا  
الضمير إلى الله تعالى، وهو الصحيحُ ففي الكلام التفتاتان، وقرأ الحسنُ ﴿لَيْلِيَّةً﴾  
بالياء من تحت، أي: الله تعالى، وعلى هذه القراءة يكون في هذه الآية أربعة  
التفتات، وذلك أنه التفت أولاً من الغيبة في قوله: ﴿الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ إلى  
التكلم في قوله: ﴿بِرَّكَانًا﴾، ثم التفت ثانياً من التكلم في ﴿بِرَّكَانًا﴾ إلى الغيبة في

(ليريه) على هذه القراءة، ثم التفت ثالثاً من هذه الغيبة إلى التكلم في ﴿ءَايِنْتَنَا﴾،  
ثم التفت رابعاً من هذا التكلم إلى الغيبة في قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ﴾ على الصحيح في  
الضمير أنه لله تعالى وأما على قول نقله أبو البقاء أن الضمير في ﴿إِنَّهُ هُوَ﴾  
للنبي ﷺ فلا يجيء ذلك، ويكون في قراءة العامة التفت واحد، وفي قراءة الحسن  
ثلاثة، وهذا موضع غريب، وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرّات على ما قاله  
الزمخشري في قول امرئ القيس:

تَطَاوَلَ لَيْلِكَ بِالْإِثْمِ

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَلَنَعْنُ عَلَوْا كَبِيرًا﴾.

ومنها: التعبير عن المستقبل بالماضي في قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ﴾  
لأن الرّدّ لم يقع وقت الإخبار، لكن لتحقّقه عبّر بالماضي.

ومنها: الطباق بين ﴿أحسستم﴾ و﴿أسأتم﴾.

ومنها: المجاز العقلي في قوله: ﴿ءَايَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾؛ لأن النهار لا يبصر،  
بل يُبْصَرُ فيه، فهو من إسناد الشيء إلى زمانه، ومنها: التأكيد في قوله: ﴿فَصَلَّنْهُ  
تَفْصِيلاً﴾ ذكر المصدر، وهو قوله: ﴿تَفْصِيلاً﴾ لأجل تأكيد الكلام وتقريره، فكانه  
قال: فصلناه حقاً على الوجه الذي لا مزيد عليه.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿طَلَبْتُهُ فِي عُنُقِهِ﴾ استعير الطائر لعمل  
العبد، بجامع الانتقال في كل، فكما أن الطائر ينتقل من عشه، ووكره، ينتقل  
عمل العبد من عش الغيب، والقدر، إلى العبد.

ومنها: الطباق بين ﴿مَلَّ﴾ و﴿مَنَّ أَهْتَدَى﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَلَا نُرْزُ وَإِرَّةٌ﴾.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿أَقْرَأُ كِتَابَكَ﴾؛ أي: يقال له، يوم  
القيامة: اقرأ كتابك.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيَّهَا الْقَوْلُ فَمَدَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١١﴾  
 وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ  
 الْمَالِجَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمن يُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَلُّهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ  
 أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كَلَّا نُنَادِيُ  
 هَتُولَاءَ هَتُولَاءَ مِنْ عَطَلِهِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ  
 بَعْضٍ وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مآخِرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَدْحُورًا  
 ﴿٢٢﴾ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا  
 أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٍ وَلَا نَهْرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ  
 الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِى صَغِيرًا ﴿٢٤﴾ رَبِّكَ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا  
 صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾ وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا وَالْمِسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا  
 تُبْدِرْ بَدْرِيًّا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ  
 عَنْهُمُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴿٢٨﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا  
 تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَدْحُورًا ﴿٢٩﴾ إِنْ رَبُّكَ يَبْسُطَ الرِّزْقَ لِمن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ  
 بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خِطَا  
 كَبِيرًا ﴿٣١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّقَّةَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ  
 إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا  
 ﴿٣٣﴾

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لما ذكر أنه لا يعاقب أحداً منهم إلا إذا أَرَسَلَ إِلَيْهِمْ رسولا يبلغ رسالات ربهم رحمة بهم ورافة. . . أعقب ذلك بأن عَذَابَهُ إنما يكون بكسب العبد واختياره، وأنَّ هذا واقع بتقدير الله تعالى وعلمه، وإذا وقعت المعصية حَلَّتِ العقوبة بعذاب الاستئصال كما فُجِّلَ بكثير من الأمم التي

من بعد نوح كعاد، وثمود، والله عليم بأفعالهم وبما يستحقون، ثُمَّ قَسَمَ العباد قسمين: قسم يُحِبُّ الحياة الدنيا ويعمل لها، وعاقبته دار البوار، وبئس القرار، وقسم يعمل للآخرة، ويسعى لها سعيها وهو مؤمن، وأولئك سعيهم مشكور، مقبول عند ربهم، ولهم جنات تجري من تحتها الأنهار، وهؤلاء يمدهم ربهم بعطائه؛ إذ ليس عطاؤه بممنوع من أحد، ولكن قد فَضَّل بعضهم على بعض في أرزاق، ومراتب التفاوت في الآخرة أكثر من درجات التفاوت في الدنيا، وأبعد مدى.

قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِمَا ذَكَرَ أَنَّ النَّاسَ فَرِيقَانِ<sup>(١)</sup>: فريق يريد بعمله الدنيا فقط، وعاقبتهم العذاب والوبال، وفريق يريد بعمله طاعة الله تعالى، وهم أهل مرضاته، والمستحقون لثوابه، وقد اشترط لنيلهم ذلك أن يعملوا للآخرة، وأن يكونوا مؤمنين، لَأَجْرَمَ فَضَّلَ اللهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ وَالْأَعْمَالِ الَّتِي إِذَا عَمَلَهَا الْمُؤْمِنُ كَانَ سَاعِيًا لِلْآخِرَةِ، وَصَارَ مِنَ الَّذِينَ سَعِدَ طَائِرُهُمْ، وَحَسَنَ حَظُّهُمْ. ثُمَّ أَعْقَبَ ذَلِكَ بِذِكْرِ مَا هُوَ مِنْ شَعَائِرِ الْإِيمَانِ وَشَرَائِطِهِ، وَهُوَ عِبَادَةُ اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِعَدْتِهِ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِالْأَمْرِ بِبِرِّ الْوَالِدَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْهُمَا السَّبَبُ الظَّاهِرُ فِي وَجُودِهِ، وَبِالْأَمْرِ بِإِيْتَاءِ ذَوِي الْقُرْبَى حَقُوقَهُمْ، ثُمَّ بِالْأَمْرِ بِإِصْلَاحِ أَحْوَالِ الْمَسَاكِينِ، وَأَبْنَاءِ السَّبِيلِ؛ لِأَنَّ فِي إِصْلَاحِهِمَا إِصْلَاحَ الْمَجْتَمَعِ، وَالْمُسْلِمُونَ كُلُّهُمْ إِخْوَةٌ، وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ، ثُمَّ قَفَى عَلَى ذَلِكَ بِالنَّهْيِ عَنِ التَّبْذِيرِ، لِمَا فِيهِ مِنْ إِصْلَاحِ حَالِ الْمَرْءِ، وَعَدَمِ ارْتِبَاكِهِ فِي مَعِيشَتِهِ، وَصِلَاحِهِ إِصْلَاحَ لِلْأُمَّةِ جَمْعًا، فَمَا الْأُمَّمُ إِلَّا مَجْمُوعَةُ الْأَفْرَادِ، فَفِي صِلَاحِهِمْ صِلَاحُهَا، ثُمَّ عَلَّمَنَا سَبِيلَ إِتْفَاقِ الْمَالِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي يَرْضَاهُ الدِّينَ، وَيُرْشِدُ إِلَى حَسَنِ الْعَقْلِ، وَبِعَدْتِهِ نَهَانَا عَنِ قَتْلِ الْأَوْلَادِ خَشْيَةَ الْفَقْرِ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الْكَفِيلَ بِأَرْزَاقِهِمْ وَأَرْزَاقِهِمْ هُوَ رَبُّكُمْ، فَلَا وَجْهَ لِلْخَوْفِ مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ تَلَا هَذَا بِالنَّهْيِ عَنِ الزَّانَا، لِمَا فِيهِ مِنْ اخْتِلَاطِ الْأَنْسَابِ وَفَقْدَانِ النَّسْلِ أَوْ قِلْتِهِ وَوُقُوعِ الشُّعْبِ وَالْقِتَالِ بَيْنَ النَّاسِ دَفَاعًا عَنِ

(١) المرابي.

العرض، ثم بالنهي عن القتل لهذا السبب عينه.

وقال أبو حيان: قوله تعالى: ﴿وَفَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا...﴾ مناسبة<sup>(١)</sup> اقتران برّ الوالدين بإفراد الله بالعبادة من حيث إنه تعالى هو الموجد حقيقة، والوالدان وساطة في إنشائه، وهو تعالى المُنعم بإيجاده وإيجاد رزقه، وهما ساعيان في مصالحه.

قوله سبحانه تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ...﴾ الآية، لما أمر الله تعالى ببرّ الوالدين.. أمر بصلة القرابة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ...﴾ الآية، لَمَّا بَيَّنَّ اللهُ تعالى أنه هو المتكفل بأرزاق العباد حيث قال: إِنْ رَبُّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ.. أتبعه بالنهي عن قتل الأولاد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الرِّزْقَ...﴾ الآية، لما نهى الله تعالى عن قتل الأولاد.. نَهَى عن التسبب في إيجاده من الطريق غير المشروعة، فَتَهَى عن قربان الزنا، واستلزم ذلك النَّهْي عن الزنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ...﴾ الآية، لَمَّا نَهَى اللهُ عن قتل الأولاد، وعن إيجادهم من الطريق غير المشروعة.. نَهَى عن قتل النفس، فَانْتَقَلَ من الخاص إِلَى العام، والظاهر أَنَّ هذه كلها منهيات مستقلة لَيْسَتْ مندرجة تحت قوله: ﴿وَفَضَىٰ رَبُّكَ﴾ كاندراج ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ انتهى.

### أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ...﴾ الآية، سبب نزولها<sup>(٢)</sup>: ما أخرجه الطبراني وغيره عن أبي سعيد الخدري، قال: لَمَّا أَنْزَلَتْ ﴿وَمَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ...﴾ الآية. دَعَا رَسُولُ اللهِ ﷺ فاطمة فَأَعْطَاهَا فِدَكَ. قال ابن كثير: هذا مشكل، فإنه يشعر بِأَنَّ الآية مدنية، والمشهور خلافه، وروى ابن مردويه عن ابن عباس مثله.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا تُعْرَضْنَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه سعيد بن

(٢) لباب النقول.

(١) البحر المحيط.

منصور عن عطاء الخراساني قال: جاء ناس من مزينة يستحملون رسول الله ﷺ فقال: «لا أجد ما أحملكم عليه» فتولوا، وأعينهم تفيض من الدمع حزناً، ظنوا ذلك من غضب رسول الله ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ ﴿وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ أَيَّعَاءَ رَحْمَةٍ﴾، وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال: نزلت فيمن كان يسأل النبي ﷺ من المساكين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه سعيد بن منصور عن سيار أبي الحكم قال: أتى رسول الله ﷺ بزُّ، وكان مُعْطِياً كريماً، فقسمه بين الناس، فاتاه قومٌ فوجدوه قد فرغ منه، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا...﴾ الآية.

وأخرج ابن مردويه، وغيره عن ابن مسعود، قال: جاء غلام إلى النبي ﷺ فقال: إن أمي تسألك كذا وكذا، قال: «ما عندنا شيء اليوم» قال: فتقول لك: أكْسِنِي قَمِيصَكَ، فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ، فجلس في البيت حاسراً فأنزل الله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٩﴾﴾.

وأخرج أيضاً عن أبي أمامة: أن النبي ﷺ قال لعائشة: «أنفق ما على ظهر كفي» فقالت: إذن لا يبقى شيء، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ...﴾ الآية. وظاهر ذلك أنها مدنية.

### التفسير وأوجه القراءة

ثم بين كيف يَقَعُ العذاب بعد بعثة الرسل، فقال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا﴾؛ أي: وإذا<sup>(١)</sup> دَنَا وَتَتْ تعلق إرادتنا بإهلاك قرية بعذاب الاستئصال ﴿أَمْرًا﴾ على لسان الرسول المبعوث إلى أهلها ﴿مُتَرَفِّهَا﴾ أي مُنْعَمِيهَا ورؤسائها وكبارها وملوكها بالأعمال الصالحة، وهي الإيمان والطاعة، والمترف كمكرم من أبطرته النعمة، وسعة العيش والترفة<sup>(٢)</sup> بالضم النعمة والطعام الطيب، وخصهم بالذكر مع توجه الأمر إلى الكل؛ لأنهم الأصول في الخطاب، والباقي أتباع لهم، وقرأ<sup>(٣)</sup>

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.



الجمهور ﴿أَمْرًا﴾ من الأمر الذي هو ضد النهي، وقرأ<sup>(١)</sup> علي بن أبي طالب، وابن أبي إسحاق، وأبو رجاء وعيسى بن عمر، وسلام، وعبد الله بن أبي يزيد، والكلبي ﴿أمرنا﴾ بالمد، وجاء كذلك عن ابن عباس، والحسن، وقتادة وأبي العالية، وابن هرمز، وعاصم، وابن كثير، وأبي عمرو، ونافع، وهو اختيار يعقوب، ومعناه: كثرنا يقال: أمر الله القوم، وأمرهم، ومعنى ﴿أمرنا﴾ مترفيها: أي كثرنا أغنياءها، وفساقها، وقرأ ابن عباس، وأبو عثمان النهدي السدي، وزيد بن علي، وأبو العالية ﴿أَمْرًا﴾ بتشديد الميم، وروي ذلك عن علي، والحسن، والباقر، وعاصم، وأبي عمرو ومعناه<sup>(٢)</sup> جعلنا جابرتها وفساقها أمراء.

﴿فَسَقُوا﴾؛ أي: فخرجوا عما أمرهم الله تعالى به من الإيمان والطاعة، وعملوا المعاصي ﴿فَبَا﴾، أي: في تلك القرية ﴿فَحَى﴾؛ أي فوجب، وثبت ﴿عَلَيْهَا﴾؛ أي: على أهل تلك القرية. ﴿الْقَوْلُ﴾ بالعذاب، أي: ثبت عليهم قضاؤنا بالعذاب، وتحقق موجبه بحلول العذاب بهم، إثر ما ظهر فسقهم وطغيانهم، والقول الذي حق عليهم هو وعيد الله الذي قاله رسولهم، وقيل: القول هو ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ وهؤلاء في النار، ولا أبالي. ذكره في «البحر».

والمعنى: أي ثبتت عليها ما توعدناهم به على لسان رسولنا من الإهلاك ﴿فَدَمَّرْنَاهَا﴾ بتدمير أهلها، وتخریب ديارها ﴿تَدْمِيرًا﴾، والتدمير: الإهلاك مع طمس الأثر، وهدم البناء، والمعنى: فأهلكناها إهلاكاً الاستئصال كفاء فسقهم، وطغيانهم، وبطهرهم إهلاكاً عظيماً، لا يوقف على كنهه لشدته وعظم موقعه.

وقيل<sup>(٣)</sup>: في تفسير ﴿أَمْرًا﴾ بأنه مجاز عن السبب الحامل لهم على الفسق، وهو إدرار النعم عليهم، بأن صبَّ عليهم ما أبطروهم وأفضى بهم إلى الفسوق.

وعن أم المؤمنين زَيْنَب بنت جحش - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا فزَعَا يَقُول: «لا إله إلا الله، ويلٌ للعرب من شرِّ قد اقترب، فتح اليوم من

(٣) روح البيان.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

ردم يأجوج ومأجوج، مثل هذه وحلَّق بأصبعيه، الإبهام والتي تليها، قالت زينب: قلت: يا رسول الله، أُنْهَلِكُ وفينا الصالحون؟ قال: نعم، إذا كَثُرَ الخبثُ، متفق عليه. قوله: «ويل للعرب» كلمة تقال لمن وقع في هلكة، أو أشرف أن يقع فيها، وقوله: إذا كثُر الخبثُ؛ أي: الشر.

وحاصل معنى الآية: أي<sup>(١)</sup> إذا دنا وقت تعلق إرادتنا بهلاكِ أي قرية بعذاب الاستئصال، لِمَا ظَهَرَ منها من المعاصي، ودنَّست به أنفسها من الآثام، لم نَعَاجِلْهَا بالعقوبة، بل نَأْمُرُ مُتْرَفِيهَا بالطاعة؛ فإذا فَسَقُوا عن أمرنا، وَتَمَرَّدُوا حَقَّ عليهم العذابُ جَزَاءً وفاقاً لاجتراحهم السيئات، وارتكابهم كبائر الإثم والفواحش، فدمرنا تِلْكَ القرية تدميراً، لم يبقَ منها دَيَّاراً ولا نافخ نار، وخص المترفين بالذكر كما مرَّ لما جرت به العادة أن مَنْ سِوَاهُمْ يكون تَبَعاً لهم، وأن العامة والدهماء يقلِّدونهم فيما يفعلون، ولأنهم أسرع إلى الفجور، وأقدرُ على الوصول إلى سبله.

ثم ذكر سبحانه: أن هذه عَادَتُهُ الجارية مع القرون الخالية. فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾، ﴿وَكَمْ﴾ هنا خبرية بمعنى عدد كثير مفعول ﴿أَهْلَكْنَا﴾ و﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ تبيين لإبهام ﴿كَمْ﴾. وتمييز له كما يميز العدد بالجنس، والقرون<sup>(٢)</sup> جمع قَرْن، والقرن مدة من الزمن يخترم فيها المرءُ، والأصح أنه مئة سنة، والمراد به هنا، كل أمة هلكت، فلم يبق منها أحد، وكل أهل عصرٍ قَرْنٍ لمن بعدهم؛ لأنهم يَتَّقِدُونَهُمْ؛ أي: وكثيراً مِنَ الأُممِ الماضيةِ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿مِنَ بَعْدِ نُوحٍ﴾ عليه السلام؛ أي: من بعد زمنه كعاد، وثمرود، ومن بعدهم، ولم يَقُلْ من بعد آدم لأن نوحاً أول نبي بالغ قومه في تكذيبه وقومه أول من حلت بهم العقوبة العظمى وهو الاستئصال بالطوفان.

والمعنى<sup>(٣)</sup>: أي وقد أهلكنا أُمَّماً كثيرة قَبْلَكُمْ من بعد نوح حتى زَمَانِكُمْ

(٣) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) روح البيان.

حين جَحَدُوا آيات الله تعالى، وكذَّبُوا رُسُلَهُ، وكانوا على مثل ما أنتم عليه من الشرور، والآثام، ولستم بأكرم على الله منهم، فاخذروا أَنْ يَجِلَّ بكم من العقاب مثل ما حل بهم، وَيَنْزِلَ بكم من سخطه مثل ما نَزَلَ بهم.

وفي هذا من الوعيد لمكذبي رسول الله ﷺ من مشركي قريش، وتهديدهم بشديد العذاب إن لم ينتهوا عما هم عليه من تكذيب رسوله ما لا يخفى.

روي عن الشعبي أنه قال<sup>(١)</sup>: خَرَجَ أَسَدٌ وَذئبٌ وَثعلبٌ، يتصَيِّدون، فاصطادوا حمار وحش، وغزالاً، وأرنباً، فقال الأسد للذئب: اقسم لنا، فقال: حمار الوحش للملك، والغزال لي، والأرنب للثعلب، قال: فرفع الأسد يده، وضرب رأس الذئب ضربة، فإذا هو منجدل بين يدي الأسد، ثم قال للثعلب: اقسم هذه بيننا، فقال: الحمار يتغدى به الملك، والغزال يتعشى به، والأرنب ما بين ذلك، فقال الأسد: ويحك ما أقضاك مَنْ عَلَّمَك هذا القضاء؟ فقال: القضاء الذي نزل برأس الذئب، ولذلك قيل: العاقل من وعظ بغيره.

ثم حَاطَبَ رسوله ﷺ بما هو ردع للناس كافة فقال: ﴿وَكَفَىٰ رِبِّكَ﴾، أي كفى كون ربك يا محمد ﴿بِدُثُوبٍ عِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾، أي: من جهة كونه خبيراً، أي: عالماً ببواطن الأمور، وحقائقها، بصيراً: أي: عالماً بظواهرها، وشواهدها، فيعاقب عليها، وتقديم<sup>(٢)</sup> الخبير مع أنه مضاف إلى الغيوب والأمور الباطنة، والبصير مضاف إلى الأمور الظاهرة، كالشاهد لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التي هي مبادئ الأعمال الظاهرة وفيه<sup>(٣)</sup> إشارة إلى أَنَّ البعث والأمر، وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب، فإن ذَلِكَ حاصل قبل ذلك، وإنما هو لقطع الأعذار، وإلزام الحجة من كل وجه.

وفي الآية<sup>(٤)</sup>: بِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ لِأهل الطاعة، وتخويف شديد لأهل المعصية؛ لأن العلم التَّامَّ، والخبرة الكاملة، والبصيرة النافذة تقتضي إيصال الجزاء إلى

(٣) روح البيان.

(٤) الشوكاني.

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

مستحقه، بحسب استحقاقه، ولا ينافيه مزيد التفضل على من هو أهل لذلك، والمرادُ بكونه سبحانه خبيراً بصيراً: أنه محيط بحقائق الأشياء ظاهراً وباطناً لا تخفى عليه منها خافية.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> وحسبك - أيها الرسول - بالله خبيراً بذنوب خلقه، فلا يخفى عليه شيء من أفعال مشركي قومك، ولا أفعال غيرهم، بل هو عليم بجميع أعمالهم، لا يَغْرُبُ عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، وسيجازيهم على ذلك بما يستحقون.

ثم قَسَمَ سبحانه عباده إلى قسمين: محب للعاجلة، ومحب لأعمال الآخرة، فذكر الأول منهما بقوله: ﴿مَنْ كَانَ﴾ منكم أيها العباد ﴿يُرِيدُ﴾ بأعمال البر التي عملها ﴿الْعَاجِلَةَ﴾؛ أي: المُنْفَعَةَ العاجلة، أو الدار العاجلة فقط: أي ما فيها من فنون مطالبها، فيدخل فيه الكفرة، والفسقة، والمراؤون، والمنافقون، والمهاجر للدنيا، والمجاهد لمحض الغنيمة والذكر، وطالب العلم لغرض الوظيفة، والمحمدة، والشهرة والاسم، كما ابتلي به كثير من طلبة عصرنا، وَقَدْ بَيَّنَّا ما يتعلق بعلم مَنْ ذُكِرَ وضده في كتابنا «سَلَّمَ المعراج على خطبة المنهاج»، فراجع إن شئت. ﴿عَجَلْنَا لَهُ﴾؛ أي: لذلك المرید ﴿فِيهَا﴾؛ أي: في تلك العاجلة، ثُمَّ قَيَّدَ المعجَّلَ بقيدين:

الأول: قوله: ﴿مَا نَشَاءُ﴾ تعجيله له من نعيمها، لا كل ما يريد؛ فإن الحكمة لا تَقْتَضِي وُضُوءَ كُلِّ طالب إلى مرامه ومطلوبه، ولهذا ترى كثيراً من هؤلاء المریدين للعاجلة، يريدون من الدنيا ما لا ينالون، ويتمنون ما لا يصلون إليه، ومن حكمته سبحانه: أنه<sup>(٢)</sup> يَبْتَلِي بَعْضَ العباد بالطلب من غير حصول المطلوب، وبعضهم يبتلي به مع حصول المطلوب المشروط به، إما مُقَارِنًا لطلبه، وإما بعده، لأن وقت الطلب قَدْ يُفَارِقُ وقت حصول المطلوب، فَيَحْضُلُ الطلب في وقت، والمطلوب في وقت، وبعضهم لا يبتلي بالطلب، بل يصل إليه الفيض

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

بلا طلب، فالأول طلب ولا شيء، والثاني طلب وشيء، والثالث: شيء ولا طلب.

والقيد الثاني: قوله: ﴿لِمَنْ تُرِيدُ﴾؛ أي: لمن نريد التعجيل له منهم ما اقتضته مشيئتنا.

وجملة ﴿لِمَنْ تُرِيدُ﴾ بدل من الضمير في (له) بإعادة الجار بدل البعض من الكل؛ لأن الضمير يرجع إلى (مَنْ) الموصولة المفيدة للعموم.

وهذه الآية مقيّدة للآيات المطلقة كقوله سبحانه: ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ وقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (١٥).

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿مَا نَشَاءُ﴾ بالنون، وروي عن نافع ﴿ما يشاء﴾ بالياء، فقيل: الضمير في يشاء يعود على الله، وهو من باب الالتفات، فقراءة النون والياء سواء، وقيل: يجوز أن يعود على (مَنْ) العائد عليها الضمير في (له) وليس ذلك عامّاً بل لا يكون له ما يشاء إلا آحاد أراد الله لهم ذلك، ثم بعد هذه الطلبة الفارغة، والإرادة الخالية، التي لا تأثير لها إلا بالقيدين المذكورين عذاب الآخرة الدائم، ولهذا قال سبحانه: ﴿ثُمَّ﴾ بعد انتقاله إلى الآخرة ﴿جَعَلْنَا لَهُمْ﴾؛ أي: لذلك المرید في الآخرة مكاناً ما عَجَّلْنَا له في الدنيا بسبب تركه لما أمر به من العمل للآخرة، وإخلاصه عن الشوائب ﴿جَهَنَّمَ﴾ وما فيها من أَصْنَافِ العذاب حَالَةً كونه ﴿يَصَلِّئُهَا﴾؛ أي: يدخلها حال من الضمير المجرور ﴿مَذْمُومًا﴾ من عند الخلق؛ أي: ملوماً مُهَانًا بالذم؛ لأن الذم اللوم، وهو خلاف المدح والحمد، يقال: ذمته، وهو ذميم غَيْرُ حميد كما في «بحر العلوم» ﴿مَذْخُورًا﴾ عند الخالق؛ أي: مطروداً من رحمة الله تعالى مبعداً عنها، فَإِنَّ الدَّخَرَ الطرد، والإبعاد.

فهذه عقوبته في الآخرة، مع أنه لا ينال من الدنيا إلا ما قدره الله سبحانه

(١) البحر المحيط.

له، فأُئِنَ حال هذا الشقي من حال المؤمن التقي، فإنه ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراده بلا هلع منه، ولا جزع، مع سكون نفسه، واطمئنان قلبه، وثقته برَبِّه، وهو مع ذلك عامل للآخرة مُتَظَرِّ للجزاء من الله سبحانه، وهو الجنة.

والمعنى: أي من<sup>(١)</sup> كان غرضه، وطلبه الدنيا العاجلة، ولها يعمل ويسعى، وإياها يبتغي، لا يوقن بمعاد ولا يَرْجُو ثواباً، ولا يخشى عقاباً من ربه على ما يعمل، يُعَجِّلُ الله له في الدنيا ما يشاء من بسط الرزق، وسعة العيش، ثُمَّ يصلية حين مقدمه عليه في الآخرة جَهَنَّمَ مذموماً على قِلَّةِ شُكْرِه، وسوء صنيعه فيما سَلَفَ، مُبْعِداً من رحمته مطروداً من إنعامه.

وقد اشتمَلَ هذا العقاب على ثلاثة أمور:

١ - الدوام والخلود، وإلى ذلك الإشارة بقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصِلْنَهَا﴾؛ أي: يَدْخُلُهَا حتى تغمره من جميع جوانبه.

٢ - الإهانة والاحتقار، وإلى ذلك الإشارة بقوله: ﴿مَذْمُومًا﴾.

٣ - البعد والظُّرْد من رحمة الله دائماً، فلا يَتَخَلَّلُ ذَلِكَ راحة، ولا يعقبه خلاص، وإلى هذا أشار بقوله: ﴿مَذْحُورًا﴾ وفي قوله: ﴿لِيَنْ تَرِيْدُ﴾ إشارة إلى أن الفوز بالدنيا، لا يَحْصُلُ لكل من يريدُها، فكثير من الكفار الضلال يعرضون عن الدين في طلب الدنيا، ثُمَّ هم يبقون محرومين من الدين والدنيا.

وفي هذا تهديد وزجر عظيم لهؤلاء الكفار، فإنهم قد يتركون الدين لطلب الدنيا، وربما فاتتهم أيضاً، وذكر الثاني من القسمين بقوله: ﴿وَمَنْ أَرَادَ﴾ بأعماله الصالحة الدارَ ﴿الْآخِرَةَ﴾، أي: ثوابها، وما فيها من النعيم المقيم بأن يؤثرها على الدنيا، ويعقد إرادته بها ﴿وَسَعَى لَهَا﴾، أي للآخرة ﴿سَعِيَهَا﴾؛ أي: السعي اللائق بها، وهو الإتيان بما أمر به، والإنتهاء عما نُهي عنه خالصاً لله غير مشوب، وكان الإتيان به على القانون الشرعي من غير ابتداء ولا هوى لا التقرب

(١) المراغي.

بما يخترعون بأرائهم وخرافاتهم، وفائدة<sup>(١)</sup> اللام: اعتبار النية، والإخلاص، فإنها للاختصاص.

﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾؛ أي: والحال أنه مؤمن إيماناً صحيحاً لا شرك معه، ولا تكذيب، فإنه العمدَةُ، لأن العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه، إلا إذا كان من المؤمنين ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الجامعون الشرائط الثلاثة المذكورة من إرادة الآخرة، والسعي الجميل لها، والإيمان؛ أي: أولئك المريدون للآخرة الساعون لها سعيها، المؤمنون بالله إيماناً صحيحاً، واسم الإشارة مبتدأ خبره قوله: ﴿كَانَ سَعِيهِمْ﴾؛ أي: عملهم ﴿مَشْكُورًا﴾؛ أي: مقبولاً عند الله سبحانه وتعالى بحسن القبول مثاباً عليه، فإن شكر الله الإثابة على الطاعة، وقيل: مضاعفاً إلى أضعاف كثيرة، فقد اعتبر<sup>(٢)</sup> سبحانه في كون السعي مشكوراً أموراً ثلاثة:

١ - أن يريدَ بعمله ثواب الآخرة، ونعيمها؛ فإن لم تحصل هذه النية لم ينتفع بذلك العمل، كما قال: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾، وجاء في الحديث «إنما الأعمال بالنيات» إلى أن استنارة القلب بمعرفة الله ومحبه لا تحصل إلا إذا نوى العامل بعمله طاعة ربه، والإحبات والخشوع له.

٢ - أن يعملَ العملَ الذي يتوصل به إلى الفوز بثواب الآخرة، ولا يكون ذلك إلا إذا كان من القرب والطاعات، لا من الأعمال الباطنة كعبادة الأوثان، والكواكب، والملائكة.

٣ - أن يكونَ ذلك وهو مؤمن، فإنَّ أَعْمَالَ الْبِرِّ لَا تُوْجِبُ الثَّوَابَ إِلَّا إِذَا وَجَدَ الْإِيمَانَ.

والخلاصة: أن من أراد الآخرة، ولها عمل، وإياها طلب، فأطاع الله، وطلب ما يرضيه، وهو مصدق بثوابه، وعظيم جزائه على سعيه لها، شكر الله له جزيلاً سعيه، وآتاه حسن المثوبة، كفاء ما قدم من صالح العمل، وتجاوز عن سيئاته، وأدخله فراديس جنانه.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

فائدة: واعلم<sup>(١)</sup> أن الله سبحانه وتعالى خلق الإنسان مرغباً من الدنيا والآخرة، ولكل جزء منهما ميل وإرادة إلى كله؛ ليتغذى منه، ويتقوى، ويتكامل به، ففي جزئه الدنيوي وهو النفس طريق إلى دركات النيران، وفي جزئه الأخروي وهو الروح طريق إلى درجات الجنان، وخلق القلب من هذين الجزئين، وله طريق إلى ما بين إصبعي الرحمن، إصبع اللطف، وإصبع القهر فمن يرد الله به أن يكون مظهر قهره أزاغ قلبه، وحول وجهه إلى الدنيا، فيريد العاجلة، ويربي بها نفسه إلى أن تبلغه إلى دركات جهنم البعيدة، ويصلى نار القطيعة، ومن يرد الله به أن يكون مظهر لطفه أقام قلبه وحول وجهه إلى عالم العلو، فيريد الآخرة، ويسعى لها سعيها، وهو الطلب بالصدق، وهو مؤمن بأن من طلبه وجده، فأولئك كان سعيهم في الوجود مشكوراً من الموجد في الأزل.

ثم بين سبحانه أن عطاءه ورزقه الدنيوي لا يحظر على كل من الفريقين فقال: ﴿كَلَّا﴾؛ أي: كل واحد من الفريقين يريد الدنيا، ومريد الآخرة، فهو منصوب بقوله: ﴿ثُمَّ يَدُّ﴾؛ أي: نمد ونزيد كلاً من الفريقين بالعطاء مرة بعد أخرى، بحيث يكون الأنف مدداً للسالف لا نقطعهُ منه، وقوله: ﴿هَتُّؤَلَاءَ﴾ بدل من ﴿كَلَّا﴾ و﴿هَتُّؤَلَاءَ﴾ عطف عليه؛ أي: نمد هؤلاء الذين يريدون الدنيا وهؤلاء الذين يريدون الآخرة ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾؛ أي: من معطاه الواسع الذي لا تنتهي له، لأنَّ العطاء اسم لما يُعطى فهو متعلق ب﴿ثُمَّ يَدُّ﴾، فالله تعالى يُوسِّع عليهما في الرزق من الأموال والأولاد، وغيرهما من أسباب العز، والزينة في الدنيا، وهذا<sup>(٢)</sup> الإمداد المذكور ليس على طريق الاستيجاب والاستحقاق بالسعي والعمل الصالح، بل بمحض التفضل ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ﴾ يا محمد؛ أي: معطاه في الدنيا ﴿مَحْظُورًا﴾؛ أي: ممنوعاً من كل أحد، مؤمناً كان أو كافراً، لأن الكل مخلوقون في دار العمل، فأزاح تعالى العذر عن الكل، وأوصل تعالى متاع الدنيا إلى الكل على القدر الذي يقتضيه الصلاح، فيرزق المؤمنين، والكافرين، وأهل الطاعة وأهل المعصية، لا تؤثر معصية العاصي في قطع رزقه، بل هو فائض على البرّ

(٢) روح البيان.

(١) روح البيان.



في الدنيا والآخرة، وعلى الفاجر في الدنيا فَقَطَّ، وإن وجد منه ما يَقْتَضِي الحظر، وهو الفجورُ والكفرُ.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> إنَّ كلاً من الفريقين مردي العاجلة، ومردي الآجلة الساعي لها سعيها، وهو مؤمن يمدد ربُّه بعطائه، ويوسع عليه الرزق، ويكثر له الأولاد والأموال وغيرهما من زينة الدنيا، فإن عطاءه ليس بالمتنوع من أحد من خلقه، مؤمناً كان أو كافراً فكلُّهم مخلوق في دار العمل، فوجب إزالة العذر، ورفع العلة، وإيصال متاع الدنيا إليهم على القدر الذي يقتضيه صلاحهم، ثم تختلف أحوال الفريقين، ففريقُ العاجلة إلى جهنم، وبئس المهاد، وفريق الآجلة إلى جنات تجري من تحتها الأنهار، ونعم عقبى الدار.

والخطاب في قوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ لمحمد ﷺ، ويحتمل أن يكون لكل مَنْ له أهلية النظر والاعتبار و﴿كَيْفَ﴾ في محل النصب على الحالية، بفضَّلنا لا بانظر، لأنَّ أسماء الاستفهام مما يلزم الصدارة فلا يتقدم عليها عاملها، وهذه الجملة مقررة لما مر من الإمداد، وموضحة له، والمعنى انظر يا محمد بنظر الاعتبار، كيف فضلنا بعض العباد على بعض، فيما أمددناهم من العطايا الدنيوية، فمن غني وفقير، وقوي وضعيف، وصحيح ومريض، وعاقل وأحمق، وذلك لحكمة بالغة تقتصر العقول عن إدراكها؛ أي: انظر إلى عطائنا للفريقين في الدنيا كيف فضلنا بعضهم على بعض، فأوصلنا رزقنا إلى مؤمن، وقبضناه عن مؤمن آخر، وأوصلناه إلى كافر، ومنعناه من كافر آخر، ولهذا حكم وأسباب بينها سبحانه بقوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ وقوله: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾.

﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ﴾؛ أي: ولدرجات الآخرة أكبر، وأعظم من درجات الدنيا؛ فإن درجات الآخرة باقية غير متناهية، ونعم الدنيا فانية متناهية ﴿و﴾

(١) المراعي.

لِلْآخِرَةِ ﴿وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾؛ أي: وَلِتَفَاضُلِهِمْ فِي الْآخِرَةِ، وَتَفَاوُتِهِمْ فِيهَا أَكْبَرَ مِنْ تَفَاوُتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ فِي الدَّرَكَاتِ السُّفْلَى فِي جَهَنَّمَ مَصْفُودًا بِالسَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلْيَا فِي نَعِيمٍ وَحُبُورٍ، وَكُلُّ فَرِيقٍ يَتَفَاوَتُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَقُرِئَ ﴿أَكْثَرُ﴾ بِالنَّاءِ الْمَثْلُثَةِ فِي «الصَّحِيحِينَ»: «إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى لَيَرَوْنَ أَهْلَ عِلِّيِّينَ كَمَا تَرَوْنَ الْكُوكَبَ الْغَابِرَ فِي السَّمَاءِ» وَفِيهِمَا: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَدٌ لِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنَ رَأَتْ، وَلَا أَذْنَ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ».

وروى ابن عبد البر عن الحسن قال: حَضَرَ جَمَاعَةَ مِنَ النَّاسِ بَابَ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَفِيهِمْ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو الْقُرَشِيُّ - وَكَانَ أَحَدَ الْأَشْرَافِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ -، وَأَبُو سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ، وَمَشَايِخُ مِنْ قُرَيْشٍ، فَأَذِنَ لَصَهْبِهِ، وَبِلَالٍ، وَأَهْلٍ بَدْرٍ - وَكَانَ يَحُبُّهُمْ - فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ، إِنَّهُ لَيُؤَدَّنُ لَهُؤُلَاءِ الْعَبِيدَ وَنَحْنُ جُلُوسٌ لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْنَا فَقَالَ سُهَيْلٌ: - وَكَانَ أَعْقَلَهُمْ - أَيُّهَا الْقَوْمُ: إِنِّي وَاللَّهِ قَدْ أَرَى الَّذِي فِي وَجُوهِكُمْ، فَإِنَّ كُنْتُمْ غَضَابًا فَاغْضَبُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ، إِنَّهُمْ دُعُوا وَدُعِينَا - يَعْنِي إِلَى الْإِسْلَامِ - فَاسْرِعُوا وَأَبْطَأْنَا، وَهَذَا بَابُ عَمْرِ فَكَيْفَ التَّفَاوُتِ فِي الْآخِرَةِ، وَلْتَنَ حَسَدَتُمُوهُمْ عَلَى بَابِ عَمْرِ لَمَّا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ أَكْبَرَ.

وعن بعضهم أنه قال: أَيُّهَا الْمَبَاهِي بِالرَّفْعِ مِنْكَ فِي مَجَالِسِ الدُّنْيَا، أَمَا تَرَعَّبُ فِي الْمَبَاهَاةِ بِالرَّفْعِ فِي مَجَالِسِ الْآخِرَةِ، وَهِيَ أَكْبَرُ وَأَفْضَلُ.

ثم لَمَّا أَجْمَلَ سُبْحَانَهُ أَعْمَالَ الْبِرِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَسَعَى لَهَا سَعِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أَخَذَ فِي تَفْصِيلِ ذَلِكَ مَبْتَدَأً بِأَشْرَفِهَا الَّذِي هُوَ التَّوْحِيدُ. فَقَالَ: ﴿لَا تَجْعَلْ﴾ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿إِلَّهًا آخَرَ فَنَقَعْدَ﴾، أَي: فَتَصِيرَ ﴿مَذْمُومًا﴾، أَي: مُسْتَحِقًّا لِلذَّمِّ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿تَحْذُولًا﴾ أَي مُسْتَحَقًّا لِلخِذْلَانِ وَالذَّلِّ وَالْهَوَانِ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَالخَطَابُ <sup>(١)</sup> فِيهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَالْمَرَادُ بِهِ أُمَّتُهُ، فَإِنَّ

(١) روح البيان.

بَعْضَهُمْ قَالُوا: الْأَصْلُ فِي الْأوامرِ هُوَ ﷻ، وَفِي النَّوَاهِي أُمَّتُهُ، وَقِيلَ: هُوَ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ، وَالتَّقْدِيرُ: قُلْ لِكُلِّ مَكْلَفٍ: لَا تَجْعَلِ الْإِخ، وَانْتِصَابٌ<sup>(١)</sup> ﴿مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾ إِمَّا عَلَى خَبَرِيَّتِهِمَا لـ ﴿تَقَعْدُ﴾ إِنْ قُلْنَا: إِنَّهَا مِنْ أَفْعَالِ التَّصْيِيرِ، وَإِمَّا عَلَى الْحَالِ، إِنْ قُلْنَا: إِنَّهَا عَلَى بَابِهَا بِمَعْنَى الْمَكْثِ؛ أَي: فَتَصْيِيرُ جَامِعًا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ الذَّمُّ لِكَ مِنْ اللَّهِ، وَمِنْ مَلَائِكَتِهِ، وَمِنْ صَالِحِي عِبَادِهِ، وَالخِذْلَانُ لِكَ مِنْهُ سَبْحَانَهُ، أَوْ تَمَكُّثُ حَالٍ كَوْنِكَ جَامِعًا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: أَي لَا تَجْعَلِ - أَيُّهَا الْإِنْسَانُ - مَعَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ شَرِيكًا فِي أُلُوهِتِهِ وَعِبَادَتِهِ، وَلَكِنْ أَخْلَصْ لَهُ الْعِبَادَةَ، وَأَفْرُذْ لَهُ الْأُلُوهُةَ فَإِنَّهُ لَا رَبَّ غَيْرَهُ، وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُ. إِنَّكَ إِنْ تَجْعَلِ مَعَهُ إِلَهًا غَيْرَهُ، وَتَعْبُدْ مَعَهُ سِوَاهُ تَصْرُ مَلُومًا عَلَى مَا ضَيَّعْتَ مِنْ شُكْرِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْكَ بِنِعْمِهِ، وَشُكْرٍ مِنْ لَمْ يُولِكَ نِعْمَةً مَخْذُولًا لَا يَنْصُرُكَ رَبُّكَ بَلْ يَكْلُكُ إِلَى مَنْ عِبَدْتَهُ مَعَهُ مِمَّنْ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا.

وحاصل ما ذكره في هذه الآيات من أنواع التكاليف خمسة وعشرون نوعاً بعضها أصلي، وبعضها فرعي، وقد بُدئَتْ بالأصل في قوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ...﴾ الخ وَخُتِمَتْ بِهِ أَيْضاً فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَجْمَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ ﴿فَلْتَلَقَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ وسيأتي تعدادها في آخرها، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وبعد أن ذَكَرَ الرُّكْنَ الْأَعْظَمَ فِي الْإِيمَانِ، وَهُوَ التَّوْحِيدَ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ شَعَائِرِهِ، وَشَرَائِعِهِ، وَهِيَ الْأُمُورُ الْآتِيَةُ، فَقَالَ: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ﴾؛ أَي: وَأَمَرَ رَبُّكَ يَا مُحَمَّدُ كُلَّ مَكْلَفٍ أَمْرًا جَزْمًا، وَحِكْمًا قَطْعًا، وَحَتْمًا مُبْرَمًا ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾؛ أَي: بَأَنَّ لَا تَعْبُدُوا غَيْرَهُ إِذَ الْعِبَادَةُ نِهَآةَ التَّعْظِيمِ، فَلَا تُسْتَحَقُّ إِلَّا لِمَنْ لَهُ غَايَةُ الْعِظْمَةِ، وَنِهَآةَ الْإِنْعَامِ، وَالْإِفْضَالِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا مَنَعَمٍ إِلَّا هُوَ سَبْحَانَهُ، وَإِنَّمَا قَالَ<sup>(٣)</sup>: ﴿رَبُّكَ﴾ خَطَابًا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ رَبُّكُمْ مَعَ كَوْنِهِ مُقْتَضَى السِّيَاقِ؛ لِأَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِالتَّرْبِيَةِ أَصَالَةَ وَالْأُمَّةَ تَبِعَ لَهُ فِي هَذَا الشَّأْنِ.

(٣) روح البيان.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿وَقَضَى﴾ فعلاً ماضياً من القضاء، وقرأ أبو عمران، وعاصم الجحدري، ومعاذ القاريء ﴿وقضاء ربك﴾ بقاف، وضاد بالمد، والهمز والرفع، وخفض اسم الرب، مصدر قضى مرفوعاً على الابتداء، وأن لا تعبدوا خبره، وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وابن جُبَيْر، والنخعي وأبو المتوكل، وميمون بن مهران: ﴿ووصى ربك﴾ من التوصية وهذا خلاف ما انعقد عليه الإجماع، فلا يلتفت إليه، وقرأ بعضهم ﴿وأوصى﴾ من الإيصاء، وينبغي أن يُحمل ذلك على التفسير، لأنها قراءة مخالفة لسواد المصحف، والمتواتر هو: ﴿قضى﴾ وهو المستفيض عن ابن عباس، وابن مسعود، وغيرهم في أسانيد القراء السبعة. ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾؛ أي: وقضى ربك بأن تحسنا إلى الوالدين، إحساناً كاملاً وتبروهما برأً واسعاً؛ ليكون الله معكم ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ (١٢٨) فإن إحسانهما إليك قد بلغ الغاية العظيمة، فوجب أن يكون إحسانك إليهما كذلك، ومع ذلك لا تحصل المكافأة؛ لأن إنعامهما عليك كان على سبيل الابتداء، وفي الأمثال المشهورة «إن البادية بالبر لا يكافأ».

وقد أمر الله سبحانه بالإحسان إليهما للأسباب الآتية<sup>(٢)</sup>:

- ١ - شفقتهما على الولد، وبذل الجهد في إيصال الخير إليه، وإبعاد الضر عنه جهد المستطاع، فوجب مقابلة ذلك بالإحسان إليهما، والشكر لهما.
- ٢ - أن الولد قطعة من الوالدين كما جاء في الخبر أنه ﷺ قال: «فاطمة بضعة مني».

- ٣ - أنهما أنعموا عليه، وهو في غاية الضعف، ونهاية العجز، فوجب أن يُقابل ذلك بالشكر حين كبرهما، كما قال الشاعر العربي يعدد نعمته على ولده وقد عقه في كبره:

عَدُّوْكَ مَوْلُودًا وَمِنْتُكَ يَافِعًا      تَعَلُّ بِمَا أَجْنِي عَلَيْكَ وَتَنْهَلُ  
إِذَا لَيْلَةٌ ضَافَتْكَ بِالسُّقْمِ لَمْ أَبْتَ      لِسُقْمِكَ إِلَّا سَاهِرًا أَتَمَلَّمُ

(١) البحر المحيط وزاد المسير.

(٢) المراغي.

كَأَنِّي أَنَا الْمَظْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي  
 تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ وَإِنَّهَا  
 فَلَمَّا بَلَغْتَ السَّنَّ وَالْغَايَةَ الَّتِي  
 جَعَلْتَ جَزَائِي غِلْظَةً وَقَظَاظَةً  
 فَلَيْتَكَ إِذْ لَمْ تَرَ حَقَّ أُبُوتِي  
 طَرِقتَ بِهِ دُونِي فَعَيْنِي تَهْمِلُ  
 لَتَغْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتَ مُؤَجَّلُ  
 إِلَيْهَا مَدَى مَا كُنْتُ فِيكَ أَوْمِلُ  
 كَأَنَّكَ أَنْتَ الْمُنْعَمُ الْمُتَفَضَّلُ  
 فَعَلْتَ كَمَا أَلْجَأُ الْمَجَاوِرُ يَفْعَلُ

قيل<sup>(١)</sup>: ووجه ذكر الإحسان إلى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه أنهمما السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما، وفي جعل الإحسان إلى الوالدين قريناً لتوحيد الله وعبادته، من الإعلان بتأكد حقهما، والعناية بشأنهما ما لا يخفى وكذلك جعل سبحانه في آية أخرى شكرهما مقترناً بشكره فقال: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾.

**والخلاصة:** أنه لا نعمة تصل إلى الإنسان أكثر من نعمة الخالق عليه، ثم نعمة الوالدين، ومن ثم بدأ بشكر نعمته أولاً بقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ثم أَرَدَفَهَا بشكر نعمة الوالدين بقوله: وبالوالدين إحساناً، ثم فَصَّلَ ما يجب من الإحسان إليهما بقوله: ﴿إِنَّمَا يَلْفَنَ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾، وكلمة<sup>(٢)</sup> (إِنَّمَا) مركبة من (إِنْ) الشرطية، و(مَا) المزيدة لتأكيدهما، ولذلك حَلَّ الفعل نون التوكيد، ومعنى ﴿عِنْدَكَ﴾ في كنفك وكفالتك، وأحدهما فاعل للفعل، وتوحيد ضمير الخطاب في ﴿عِنْدَكَ﴾، وفيما بعده مع أَنَّ ما سَبَقَ على الجمع، للاحتراز عن التباس المراد، فَإِنَّ الْمَقْصُودَ نهي كل أحد عن تأييف والديه، ونهرهما، ولو قوبل الجمع بالجمع أو بالثنية.. لَمْ يحصل هذا المراد فإن قلت: كيف خص الله سبحانه حالَ الْكِبَرِ بالإحسان إلى الوالدين، وهو واجب في حقهما على العموم؟.

قلت: إنَّ هذا وقت الحاجة في الغالب، وعند عدم الحاجة إجابتهما ندب، وفي حالة الحاجة واجب، ذكره في «روح البيان».

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

والمعنى: إنَّ يَبْلُغُ أَحَدُ الْوَالِدَيْنِ أَوْ كِلَاهُمَا سِنَ الْكِبَرِ وَالشَّيْخُوخَةَ، وَالْعَجْزَ، وَالضَّعْفَ، وَالْحَالَ أَنَّهُمَا عِنْدَكَ فِي مَنْزِلِكَ، وَكَفَالَتِكَ؛ أَي: وَالْحَالَ أَنَّهُمَا فِي حَالٍ يَلْزِمُكَ فِيهِ الْقِيَامُ بِأَمْرِهِمَا فِي الْمَعِيشَةِ، كَكِبَرِ سِنِهِمَا، وَعَجْزِهِمَا عَنِ الْكَسْبِ، وَعَبْرَ ذَلِكَ ﴿فَلَا تَقُلْ﴾ أَيُّهَا الْوَالِدُ لِأَحَدِهِمَا، أَوْ ﴿لَهُمَا﴾؛ أَي: لِلْوَالِدَيْنِ كَلَاماً رَدِيئاً، وَقَوْلَا خَشِينَا كَقَوْلِكَ لَهُمَا ﴿أَفِي﴾؛ أَي: أَنَا أَتَضَجَّرُ مِنْ شَيْءٍ يَصْدُرُ مِنْكُمَا، كظهور رائحة تُوذِيكَ مِنْهُمَا، بَلْ أَكْرَمُهُمَا وَآخِذِمُهُمَا كَمَا خَدَمَاكَ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ؛ أَي: لَا تَقُلْ لَهُمَا كَلَاماً رَدِيئاً إِذَا وَجِدْتُمْ مِنْهُمَا رَائِحَةَ تُوذِيكَ كَمَا أَنَّهُمَا لَا يَسْتَقْدِرَانِ مِنْكَ حِينَ كُنْتَ تَخْرُأُ أَوْ تَبُولُ، وَالتَّقْيِيدُ بِحَالَةِ الْكِبَرِ، خَرَجَ مَخْرَجَ الْغَالِبِ؛ لِأَنَّ الْوَالِدَ غَالِباً إِنَّمَا يَتَهَاوَنُ بِوَالِدِيهِ عِنْدَ حُصُولِ الْكِبَرِ لَهُمَا كَمَا مَرَّ، وَالْأَصَحُّ أَنَّ (أَفً) اسْمُ فِعْلِ مُضَارِعٍ مَدْلُولُهُ لَفْظُ الْفِعْلِ؛ أَي: لَا تَقُلْ: أَنَا أَتَضَجَّرُ مِنْ شَيْءٍ يَصْدُرُ مِنْكُمَا، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: إِنَّ مَعْنَاهُ إِذَا رَأَيْتَ مِنْهُمَا فِي حَالِ الْكِبَرِ، الْغَائِطَ، أَوْ الْبَوْلَ لِلَّذِينَ رَأَى مِنْكَ فِي حَالِ الصَّغَرِ، فَلَا تَقْدُرُهُمَا، وَتَقُولُ: أَفٌ، انْتَهَى. وَالآيَةُ أَعْمٌ مِنْ ذَلِكَ، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ <sup>(١)</sup> ﴿يَبْلُغَنَّ﴾ بِنُونِ التَّوَكِيدِ الشَّدِيدَةِ، وَالْفِعْلُ مُسْتَنَدٌ إِلَى ﴿أَحَدُهُمَا﴾ وَرُويَ عَنِ ابْنِ ذَكْوَانَ بِالنُّونِ الْخَفِيفَةِ، وَقَرَأَ الْأَخْوَانُ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيَّ ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ﴾ بِالْفِ التَّثْنِيَّةِ، وَنُونِ التَّوَكِيدِ الثَّقِيلَةِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ السَّلْمِيِّ، وَابْنِ وَثَابٍ، وَطَلْحَةَ، وَالْأَعْمَشَ، وَالْجَحْدَرِيَّ، فَقِيلَ: الْأَلْفُ عِلَامَةٌ تَثْنِيَّةٌ، لَا ضَمِيرَ عَلَى لُغَةِ أَكْلُونِي الْبِرَاغِيثِ، وَقِيلَ: الْأَلْفُ ضَمِيرُ الْوَالِدَيْنِ، وَ﴿أَحَدُهُمَا﴾ بَدَلٌ مِنَ الضَّمِيرِ، وَ﴿كِلَاهُمَا﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿أَحَدُهُمَا﴾، وَالْمَعْطُوفُ عَلَى الْبَدَلِ بَدَلٌ.

وَقَرَأَ الْحَسَنَ، وَالْأَعْرَجَ، وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَشَيْبَةَ، وَعَيْسَى، وَنَافِعَ، وَحَفْصَ، ﴿أَفً﴾ بِالْكَسْرِ وَالتَّشْدِيدِ، مَعَ التَّنْوِينِ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو، وَحَمْزَةً، وَالْكَسَائِيَّ، وَأَبُو بَكْرٌ كَذَلِكَ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامِرٍ، بِفَتْحِ الْفَاءِ مُشَدَّدَةً مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ، وَحَكَى هَارُونَ قِرَاءَةَ بِالرَّفْعِ وَالتَّنْوِينِ، وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ ﴿أَفً﴾ بِضَمِّ الْفَاءِ مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ، وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ ﴿أَفَاً﴾ بِالنَّصْبِ وَالتَّشْدِيدِ وَالتَّنْوِينِ، وَقَرَأَ ابْنُ

(١) البحر المحيط.

عباس ﴿أف﴾ خفيفة فهذه سبع قراءات من اللغات التي حكيت في ﴿أفي﴾.

﴿وَلَا نَنْهَرُهُمَا﴾؛ أي: لا تزجرهما بإغلاظ إذا كرهت منهما شيئاً؛ أي: لا تغلظ لهما في الكلام، والمراد<sup>(١)</sup> من قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهَا أُنْفِي﴾ المنع من إظهار الضَجْرِ بالقليل أو الكثير، ومن قوله: ﴿وَلَا نَنْهَرُهُمَا﴾ المنع من إظهار المخالفة في القول على سبيل الرد عليه ﴿وَقُلْ لَهُمَا﴾ بدل التأنيف والنهر ﴿قَوْلًا كَرِيمًا﴾؛ أي: قَوْلًا ليناً حسناً، بأن يخاطبه بالكلام المقرون بأمارات التعظيم، كأن<sup>(٢)</sup> يقول: يا أبتاه، ويا أمأه كدأب إبراهيم عليه السلام، إذ قَالَ لأبيه: يا أبت مع ما به من الكفر، ولا يدعوها بأسمائهما، فإنه من الجفاء، وسوء الأدب، ولا يرفع صوته فوق صوتهما، ولا يَجْهَرُ لهما بالكلام، بل يكلمهما بالهمس والخضوع إلا لضرورة الصَّمَمِ والإفهام، ولا يَسُبُّ والدي رَجُلٍ فيسب ذلك الرجل والديه، ولا ينظر إِلَيْهِمَا بالغضب ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا﴾ أي أَلِنْ لهما ﴿جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾؛ أي: حالكَ اللِّينِ المَذْلُوقِ المتواضع، واخضع لهما حتَّى لا تَمْتَنِعَ عن شيء أحباه ويسرهما ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾؛ أي: من أجل فرط رحمتك لهما، وشدة شفقتك عليهما، ورقة قلبك لهما، بسبب ضعفهما لا لأجل خوفك من العار، لافتقارهما اليومَ إلى مَنْ كَانَ أَفْقَرَ خَلَقَ اللهُ إِلَيْهِمَا بِالْأَمْسِ، قال ابن عباس - رضي الله عنهما - كُنْ مع الوالدين كالعبد المُذْنِبِ الذليل الضعيف، للسيد اللفظ الغليظ؛ أي: في التواضع والتملق.

ويُقْبَلُ رجلٌ أمُّه<sup>(٣)</sup>، ويباشِرُ خِدْمَتَهُمَا بِيَدِهِ، ولا يفوضها إلى غيره؛ لأنه ليس بعار للرجل أن يَخْدُمَ معلمه، وأبويه وسلطانَه، وصَيْفَه، ولا يؤمُّه للصلاة، وإن كَانَ أَفْقَهُ منه؛ أي: أَعْلَمَ بالفقه من الأب، ولا يَمْشِي أَمَامَهُمَا إلا أن يكون لإمطة الأذى عن الطريق، ولا يَتَّصِدِرُ عليهما في المجلس، ولا يَسْبِقُ عليهما في شيء؛ أي: في الأكل والشرب والجلوس، والكلام وغير ذلك.

(٣) روح البيان.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

وفي الحديث « ما مِنْ وَلَدٍ يَنْظُرُ إِلَى الْوَالِدِ وَإِلَى الْوَالِدَةِ نَظْرَ مَرْحَمَةٍ إِلَّا كَانَ لَهُ بِهَا حِجَّةٌ وَعَمْرَةٌ » قيل: وإن نَظَرَ فِي الْيَوْمِ أَلْفَ مَرَّةٍ قَالَ: « وَإِنْ نَظَرَ فِي الْيَوْمِ مِئَةَ أَلْفٍ كَمَا فِي «خَالِصَةِ الْحَقَائِقِ» وَقُلْتُ: فِيهِ مَقَالٌ.

قال الفقهاء: لا يَذْهَبُ بِأَبِيهِ إِلَى الْبَيْعَةِ، وَإِذَا بَعَثَ إِلَيْهِ مِنْهَا لِيَحْمِلَهُ.. فَعَلَّ، وَلَا يَنَاوِلُهُ الْخَمْرَ، وَيَأْخُذُ الْإِنَاءَ مِنْهُ إِذَا شَرِبَهَا، وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ إِذَا أَمَرَهُ أَنْ يُوقِدَ تَحْتَ قَدْرِهِ، وَفِيهَا لَحْمُ الْخَنْزِيرِ، أَوْ قَدْ كَمَا فِي «بَحْرِ الْعُلُومِ» وَلَا يَنْتَسِبُ إِلَى غَيْرِ وَالِدِيهِ اسْتِنْكَافًا مِنْهُمَا، فَإِنَّهُ يَسْتَوْجِبُ اللَّعْنَةَ، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ<sup>(١)</sup>: «مَنْ أَلْذَلُّ» بِضَمِّ الذَّالِّ، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ، وَالْجَحْدَرِيُّ وَابْنُ وَثَّابٍ بِكسْرِ الذَّالِ.

ثُمَّ كَأَنَّهُ قَالَ لَهُ سَبْحَانَهُ: وَلَا تَكْتَفِ بِرَحْمَتِكَ الَّتِي لَا دَوَامَ لَهَا ﴿و﴾ لَكِنْ ﴿قُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا﴾؛ أَي: وَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَرْحَمَهُمَا بِرَحْمَتِهِ الْبَاقِيَةِ، وَلَوْ خَمْسَ مَرَّاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ، وَلَا تَكْتَفِ بِرَحْمَتِكَ الْفَانِيَةِ، وَإِنْ كَانَا كَافِرِينَ.. لِأَنَّ مِنَ الرَّحْمَةِ أَنْ يَهْدِيَهُمَا إِلَى الْإِسْلَامِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - مَا زَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَغْفِرُ لِأَبِيهِ حَتَّى مَاتَ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ، يَعْنِي تَرَكَ الدُّعَاءَ، وَلَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُ بَعْدَ مَا مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ، كَذَا فِي «تَفْسِيرِ أَبِي الْوَلَيْثِ» وَفِي الْحَدِيثِ «إِذَا تَرَكَ الْعَبْدُ الدُّعَاءَ لِلْوَالِدَيْنِ يَنْقَطِعُ عَنْهُ الرِّزْقُ فِي الدُّنْيَا» سَأَلَ ابْنَ عَيْنَةَ عَنِ الصَّدَقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ، فَقَالَ: كُلُّ ذَلِكَ وَاصِلٌ إِلَيْهِ، وَلَا شَيْءَ أَنْفَعَ لَهُ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَفْضَلَ مِنْهُ، لِأَمْرَتْ بِهِ الْأَبْوِينَ. وَيُعْضِدُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَرْفَعُ دَرَجَةَ الْعَبْدِ فِي الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ أَنْتَ لِي هَذَا، فَيَقُولُ: بِاسْتِغْفَارِ وَكَذَلِكَ» وَفِي الْحَدِيثِ «مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ كَانَ بَارًا».

وَالْكَافِ فِي قَوْلِهِ ﴿كَمَا رَبَّانِي صَغِيرًا﴾ فِي مَحَلِّ النِّسْبِ عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ مَصْدَرَ مَحْذُوفٍ؛ أَي: قُلْ فِي الدُّعَاءِ لَهُمَا: رَبِّ ارْحَمَهُمَا بِرَحْمَتِكَ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ

(١) البحر المحيط.



رحمةً مثلَ رحمتِهما عَلَيَّ، وتربيتِهما وإرشادهما إيايَ في حالِ صغري، وفاءً بوعدك للراحمين، ويجوزُ أن تكونَ الكَافُ تعليلية؛ أي لأجل تربيتِهما لي. رُوِيَ أَنَّ رجلاً قال لرسولِ الله ﷺ: «إنَّ أبوي بلغا من الكِبَرِ أتى أليَّ منهما ما وليا مِنِّي في الصغر، فهل قَضَيْتُهُمَا حَقَّهُمَا؟ قال: «لا فَإِنَّهُمَا كَانَا يَفْعَلَانِ ذَلِكَ وهما يحبان بَقَاءَكَ، وَأنتَ تَفْعَلُ ذَلِكَ وَأنتَ تريد مَوْتَهُمَا».

وحاصل معنى الآيتين: أي إذا<sup>(١)</sup> وصل الوالدان عندك أو أحدهما إلى حال الضعف والعجز، وصارًا عندك في آخر العمر كما كُنْتَ عندهما في أوله: وجب عليك أن تُشْفِقَ عليهما وتحنو لهما، تعاملهما معاملة الشاكر لمن أنعم عليه، وَيَتَجَلَّى بِأَن تَتَّبِعَ مَعَهُمَا الْأُمُورَ الْخَمْسَةَ الْآتِيَةَ:

١ - أن لا تتأفف من شيءٍ تراه من أحدهما أو مِنْهُمَا مِمَّا يَتَأَذَى بِهِ النَّاسُ، ولكن أضبر على ذلك منهما، واحتسب الأجرَ عليه كما صَبَرَ عليك في صغرك.

٢ - أن لا تنغصَّ عليهما بكلام تزجرهما به، وفي هذا منع من إظهار الضَّجْرِ القليل، أو الكثير.

٣ - أن تقولَ لهما قَوْلًا حسنًا، وكلامًا طيبًا، مقرونًا بالاحترام والتعظيم، مِمَّا يَقْتَضِيهِ حَسَنُ الْأَدَبِ، وترشد إليه المروءة، كأن تقول يا أبتاه، ويا أماه، ولا تدعوهما بأسمائهما، ولا ترفع صَوْتَكَ أمامهما، ولا تحدق فيهما بنظرك.

٤ - أن تتواضعَ لهما، وتتذلل وتُطِيعَهُمَا فيما أمراك مما لم يكن معصيةً لله، رحمةً منك بهما وشفقةً عليهما إذ هما قد احتاجا إلى من كان أفقرَ الخلق إليهما، وذلك مُنْتَهَى ما يكون من الضَّرَاعَةِ، والمسكنة والله در الخفاجي إذ يقول:

يَا مَنْ أَتَى يَسْأَلُ عَنِّي فَاقْبَلْ عَنِّي مَا حَالَ مَنْ يَسْأَلُ مِنْ سَائِلِي  
مَا ذِلَّةُ السُّلْطَانِ إِلَّا إِذَا أَضْبَحَ مُحْتَاجًا إِلَى عَامِلِي  
وقوله: ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾؛ أي: أن يكون ذلك التذلل رحمةً بهما، لا من أجل

(١) المراغي.

امثال الأمر وخوف العار فقط، فتذكر نفسك بما تقدّم لهما من الإحسان إليك، وبما أمرت به من الشفقة والحدب عليهما، وقد مثل حاله معهما بحال الطائر إذا أراد ضم فَرخه إليه لتربيته؛ فإنه يخفض له جناحه، فكأنه قال للولد: اكفل والدك بأن تضمهما إلى نفسك كما فعلاً ذلك في حال صغرك.

٥ - أن تدعو الله أن يرحمهما برحمته الباقية، ولو خمس مرات في اليوم والليلة، كفاء رحمتهما لك في صغرك، وجميل شفقتكما عليك، وبالجملة فقد بالغ سبحانه في التوصية بهما، من وجوه كثيرة، وكفاهما أن شفع الإحسان إليهما بتوحيده، ونظمهما في سلك القضاء بهما معاً.

وبر الأم مقدّم على بر الأب<sup>(١)</sup>؛ لِمَا رَوَى الشَّيْخَانُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ مِنْ أَحَقِّ النَّاسِ بِحَسَنِ صَحَابَتِي؟ قَالَ: «أُمُّكَ» قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «أُمُّكَ» قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «أُمُّكَ» قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «أُمُّكَ» قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «أُمُّكَ».

ولا يختص برهما بحال الحياة، بل يكون بعد الموت أيضاً، فقد روى ابن ماجة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ هَلْ بَقِيَ مِنْ بَرِّ أَبِي شَيْءٍ أBRهَمَا بِهِ بَعْدَ مَوْتِهِمَا؟ قَالَ: «نَعَمْ خِصَالُ أَرْبَعٍ: الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا، وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمَا، وَإِنْفَاذُ عَهْدِهِمَا، وَإِكْرَامُ صَدِيقِهِمَا، وَصَلَةُ الرَّحِمِ الَّتِي لَا رَحِمَ لَكَ إِلَّا مِنْ قَبْلِهِمَا» فَهَذَا الَّذِي بَقِيَ عَلَيْكَ مِنْ بَرِّهِمَا بَعْدَ مَوْتِهِمَا.

**والخلاصة:** أنه سبحانه بالغ في التوصية بالوالدين مبالغة تَقْشَعِرُّ مِنْهَا جُلُودُ أَهْلِ الْعُقُوقِ، وَتَقِفُ عِنْدَهَا شُعُورُهُمْ، مِنْ حَيْثُ افْتَتَحَهَا بِالْأَمْرِ بِتَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ، ثُمَّ شَفَعَهُمَا بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمَا، ثُمَّ ضَيَّقَ الْأَمْرَ فِي مَرَاعَاتِهِمَا حَتَّى لَمْ يَرْخُصْ فِي أَدْنَى كَلِمَةٍ تَفْلِتُ مِنَ الْمَتَضَجِّرِ مَعَ مَوْجِبَاتِ الضُّجْرِ، وَمَعَ أَحْوَالِ لَا يَكَادُ الْإِنْسَانُ يَصْبِرُ مَعَهَا، وَأَنْ يَذَلَّ وَيَخْضَعَ لَهُمَا، ثُمَّ خَتَمَهَا بِالِدَعَاءِ لَهُمَا، وَالتَّرْحِمِ عَلَيْهِمَا، وَهَذِهِ الْخَمْسَةُ الْأَشْيَاءُ جَعَلَهَا سَبْحَانَهُ مِنْ رَحْمَتِهِ بِهَا مَقْرُونَةٌ بِوَحْدَانِيَّتِهِ، وَعَدَمِ الشَّرْكِ بِهِ.

(١) المرابي.

## فصل في ذكر الأحاديث التي وردت في بر الوالدين<sup>(١)</sup>

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: أمك، ثم أمك، ثم أباك، ثم أذنك، فأذنك متفق عليه.

وعنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ، رَغِمَ أَنْفُهُ» قيل: مَنْ يا رسول الله؟ قال: «من أدرك والدَيْه عند الكِبَرِ أو أحدهُما، ثم لم يدخل الجنة». أخرجه مسلم. وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكاً فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ» أخرجه مسلم.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فاستأذنه في الجهاد، فقال: «أَحْيِ والدَاك؟» قال: نعم، قال: ففيهما فجاهد متفق عليه. وعنه أن رسول الله ﷺ قال: «رضا الرب في رضا الوالدين، وسخط الرب في سخط الوالدين» أخرجه الترمذي مرفوعاً، وموقوفاً، وهو أصح.

وعن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الوالد أوسط أبواب الجنة، فإن شئت: فضيِّع ذلك الباب، أو احفظه» أخرجه الترمذي، وقال: حديث صحيح.

وعن عبد الله بن مسعود قال: سألت رسول الله ﷺ أي الأعمال أحبُّ إلى الله تعالى؟ قال: «الصلاة لوقتها»، قلت: ثم أي؟ قال: «برَّ الوالدين» قلت: ثم؟ أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله تعالى» أخرجه مسلم.

ولما كان بر الوالدين عسيراً حذَّر من التهاون فيه. فقال: ﴿زَيْكُورٌ أَغْلَرُ يَمًا فِي نَفْسِكُورٍ﴾؛ أي: بما في ضمائرکم من قصد البر والتقوى، وكأنه تهديد على أن يضمِّر لهما كراهةً واستثقالاً ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾؛ أي: قاصدين الصلاح، والبرِّ دونَ العقوق، والفساد، فلا يضرُّكم ما وقع منكم من الهفوة والزلة في حالة الغضب ﴿فَإِنَّهُ﴾ تعالى ﴿كَانَ لِلْأَوَّلِينَ﴾؛ أي: الرجاعين إليه بالتوبة مما فرط منهم مما لا يكاد يخلو عنه البشر، ﴿عَفْوَرًا﴾ لِمَا وقع منهم من نوع تقصير، أو

(١) الخازن.

إذاية فعلية أو قولية في حق الوالدين .

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> ريبكم أيها الناس: أعلم منكم بما وقع في نفوسكم من تعظيمكم أمر آبائكم، وأمهاتكم، والبرّ بهم، ومن الاستخفاف بحقوقهم، والعقوق بهم، وهو مجازيكم على حسن ذلك وسيئته، فاحذروا أن تضمروا لهم سوءاً، وتعتقدوا لهم في نفوسكم عقوقاً، فإن أنتم أصلحتهم نيائكم فيهم وأطعتم ربكم فيما أمركم من البر بهم، والقيام بحقوقهم عليكم، بعد هفوة كانت منكم، أو زلة في واجب لهم عليكم، فإنه تعالى يغفر لكم ما فرط منكم، فهو غفار لمن يتوب من ذنبه، ويرجع من معصيته إلى طاعته، ويعمل بما يحبه ويرضاه..

وفي هذا: وعد لمن أضمر البرّ بهم، ووعيد لمن تهاون بحقوقهم، وعمل على عقوقهم. وقيل: المعنى<sup>(٢)</sup> ربكم أعلم منكم بما في ضمائركم من الإخلاص وعدمه في كل الطاعات، ومن التوبة من الذنب الذي فرط منكم، أو الإصرار عليه، ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق، اندراجاً أولياً، وهذا المعنى أولى اعتباراً بعموم اللفظ، فلا تخصصه دلالة السياق ولا تقيده، إن تكونوا قاصدين الصلاح والتوبة من الذنب والإخلاص في الطاعة.. فلا يضركم ما وقع منكم من الذنب الذي تبتم عنه، ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّابِينَ﴾؛ أي: الرجاعين عن الذنوب إلى التوبة، وعن عدم الإخلاص إلى محض الإخلاص، ﴿غَفُورًا﴾ لما فرط منهم من قول، أو فعل، أو اعتقاد فمن تاب.. تاب الله عليه، ومن رجع إلى الله، رجع الله إليه.

وبعد أن أمر بالبر بالوالدين أمر بالبر بأصناف ثلاثة أخرى، فقال: ﴿وَمَا تَذَا الْقُرْبَىٰ﴾؛ أي: وأعط - أيها المكلف - القريب منك من جهة الأب أو الأم، وإن بعد ﴿حَقَّهُ﴾ من صلة الرّحم بالمال أو بالمودة، والزيارة وحسن العشرة، وإن كان محتاجاً إلى النفقة.. فأنفق عليه ما يسد حاجته.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

واعلم: أنه<sup>(١)</sup> لا يجب على الفقير إلا نفقة أولاده الصغار الفقراء، ونفقة زوجته غنية أو فقيرة مسلمة أو كافرة، وأما الغني - وهو صاحب النصاب الفاضل عن الحوائج الأصلية ذكراً كان أو أنثى -: فيجب عليه نفقة الأبوين، ومن في حكمهما من الأجداد والجدات إذا كانوا فقراء، سواء كانوا مسلمين أو كافرين، وهذا إذا كانوا أهل ذمة، فإن كانوا حرباً.. فلا تجب نفقتهم وإن كانوا مستأمنين، وتجب نفقة كل ذي رحم محرم مما سوى الوالدين، إن كان فقيراً صغيراً، أو أنثى، أو زمنياً، أو أعمى أو لا يُحسِن الكسب لخرقه، فإن كان قادراً عليه لا تجب نفقته اتفاقاً، أو لكونه من الشرفاء والعظماء، وتجب نفقة الأبوين مع القدرة على الكسب ترجيحاً لهما على سائر المحارم، وطالب العلم إذا لم يقدر على الكسب لا تسقط نفقته عن الأب كالزمن، وكذا نفقة البنت البالغة غير المزوجة، ونفقة الإبن البالغ على الأب، وإذا كان للفقير أب غني وابن غني، فالنفقة على الأبوين، ولا نفقة مع اختلاف الدين إلا بالزوجة - كما سبق - والولاء، فنفقة الأصول الفقراء مسلمين أو لا على الفروع الأغنياء، ونفقة الفروع مسلمين أو لا على الأصول الأغنياء، فلا تجب على النصراني نفقة أخيه المسلم، ولا على المسلم نفقة أخيه النصراني، لعدم الولاء بينهما، ويعتبر في نفقة قرابة الولاء أصولاً أو فروعاً الأقرب فالأقرب، وفي نفقة ذي الرحم يعتبر كونه أهلاً للإرث، ولا تجب النفقة لرحم ليس بمحرم اتفاقاً كأبناء الأعمام، بل حقهم صلتهم بالمودة، والزيارة، وحسن المعاشرة، والتفصيل في باب النفقة في كتب الفروع، فأرجع إليها، ووجوب نفقة كل ذي رحم محرم إذا كانوا فقراء على مذهب أبي حنيفة، وقال<sup>(٢)</sup> الشافعي: لا تلزم النفقة إلا لوالد على ولده، أو ولد على والديه فحسب.

وقوله: ﴿وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ معطوف على ﴿ذَا الْقُرْبَى﴾؛ أي: وأعط - أيها المكلف - من اتصف بالمسكنة أو بكونه من أبناء السبيل حقه، والمراد<sup>(٣)</sup>

(٣) الشوكاني.

(١) روح البيان.

(٢) الخازن.

به في هذه الآية التصدق عليهما بما بلغت إليه القدرة من صدقة النفل، أو مما فرضه الله لهما من صدقة الفرض، فإنهما من الأصناف الثمانية التي هي مصرف الزكاة، والمسكين هو من له شيء من المال أو الكسب يَقَعُ موقِعاً من كفايته، ولا يكفيه تمام حاجته، والفقير من له شيء من المال أو الكسب لا يقع موقِعاً من كفايته، أو لا شيء له أصلاً.

﴿وَأَيُّ السَّبِيلِ﴾ هو المسافر لغرض في غير معصية المنقطع عن ماله، فيجب إعانتة ومساعدته على سفره حتى يصل إلى مقصده، وقد بسطنا الكلام على الأصناف الثلاثة في سورة التوبة فراجعها.

ولما أمر الله سبحانه بما أمر به من الإنفاق نهى عن التبذير، وهو صَرْفُ المال في غير مصارفه، وتفريقه كيفما كَانَ من غير تعمد لمواقعه، كما يفرِّق البذر في الأرض، وقال الشافعي: التبذير إنفاق المال في غير حقه، وهو حرام فقال: ﴿وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾؛ أي: ولا<sup>(١)</sup> تفرق أيها الإنسان ما أعطاك الله من مال في معصيته، تفريقاً بإعطائه مَنْ لا يستحقه أو بإنفاقه في المحرمات كالمناهي والملاهي، أو بإنفاقه رثاءً وسمعةً، ثم نهى سبحانه على قبح التبذير بإضافته إلى الشياطين فقال: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ﴾؛ أي: إنَّ المسرفين بإنفاق أموالهم في غير مَصَارِفِهَا ﴿كَأَنَّهُمْ إِخْوَانُ الشَّيْطَانِ﴾؛ أي: أتباعهم وأصدقاءهم؛ لأنهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الإسراف، تقول العرب: لكل من لازم سُنَّةَ قومٍ واتبع أثرهم هو أخوهم؛ أي: إنَّ المفرقين أموالهم في معاصي الله المنفقيها في غير طاعته إخوان الشياطين، وقرناؤهم في الدنيا والآخرة كما قال: ﴿وَمَنْ يَعْسُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُمْ سَيْطَانًا فَهُوَ لَهُمْ قَرِينٌ﴾ وقال: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْجَاهُمْ﴾، أي: قرناءهم من الشياطين ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ﴾؛ أي: لنعمة ربه التي أنعم بها عليه ﴿كَفُورًا﴾ أي جُحُوداً لا يشكره عليها، بل يكفرها بترك طاعته، وارتكابه معصيته، وكذا إخوانه المبدرون أموالهم في معاصي الله، لا يشكرون الله على نعمه عليهم، بل يخالفون

(١) المراغي.

أمره، ولا يستنون سنته، ويتركون الشكرانَ عليها، ويتلقونها بالكفران، وقرأ الحسن والضحاك<sup>(١)</sup>: ﴿إخوان الشيطان﴾ على الإفراد، وكذا ثبت في مصحف أنس.

قال الكرخي: وكذلك من رزقه الله جأهاً أو مالاً فصرفه إلى غير مرضاة الله، كان كفوراً لنعمة الله؛ لأنه موافق للشيطان في الصفة والفعل اهـ، وفي ذكر وصف الشيطان بالكُفْرانِ دُونَ ذكر سائر أوصافه بيان لحال المبذر؛ لأنه لما صرف نعم الله عليه في غير موضعها كفر بها ولم يشكرها، كما أن الشيطان كفر بهذه النعم.

وقد كان من عادة العرب أن يجمعوا أموالهم من السلب، والنهب، والغارة، ثم ينفقونها في التفاخر، وحب الشهرة، وكان المشركون من قريش ينفقون أموالهم ليصدوا الناس عن الإسلام، وتوهين أهله، وإعانة أعدائه، فجاءت الآية تبيين قُبْح أعمالهم.

﴿وَأَمَّا تُرِضَنَّ عَنْهُمْ﴾ تقدم قريباً أن أصل ﴿إِذَا﴾ هذه مركب من (إن) الشرطية، و(ما) الإبهامية، وأنَّ دُخُولَ نون التوكيد على الشرط لمشابهته للنهي؛ أي: وإنَّ أَعْرَضْتَ - يا محمد أو أيها المكلف - عن هؤلاء الذين أُمِرْتَ أَنْ تُؤْتِيَهُمْ؛ أي عن ذي القربى والمسكين، وابن السبيل حياءً من التصريح بالرد لكونك كنت فقيراً في وقت طلبهم منك ﴿أَتَيْتَهُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾؛ أي: لانتظار مجيء رزق من ربك ترجوه، أن يأتيك فتُعْطِيَهُمْ، وقيل<sup>(٢)</sup>: معناه لفقد رزق من ربك ترجوه أن يَفْتَحَ لَكَ، فوضع الابتغاء موضع الفقد، لأن الفقد سبب للابتغاء، فأقام المسبب الذي هو ابتغاء رحمة الله مقام السبب الذي هو فقد الرزق؛ لأن فاقد الرزق مُبتَغِرٌ له؛ أي: وإنَّ أَعْرَضْتَ عَنْهُمْ لِفَقْدِ رِزْقٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُو أَنْ يَفْتَحَ اللَّهُ بِكَ عَلَيْكَ. ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾، أي قَوْلًا سَهْلًا لِيُنَا كَالْوَعْدِ الْجَمِيلِ، أو الاعتذار المقبول؛ أي: عِدْهُمْ وَعِدًّا طَيِّبًا طَيِّبًا بِه قُلُوبِهِمْ، وقيل: هو أن يقول:

(٢) البيضاوي.

(١) البحر المحيط.

رزقنا الله وإياكم من فضله.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> وإن أعرضت عن ذوي القربى والمسكين، وابن السبيل، وأنت تستحي أن ترد عليهم انتظار فرج من الله ترجو أن يأتيك، ورزق يفيض عليك فقل لهم قولاً ليناً جميلاً، وعدهم وعداً تطيب به قلوبهم. قال الحسن: أمر أن يقول لهم: «نعم وكرامة»، وليس عندنا اليوم شيء، فإن يأتنا نعرف حقكم».

وفي هذا تأديب من الله لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون، وكيف يردون، ولقد أحسن من قال:

إِلَّا يَكُنْ وَرِقٌ يَوْمًا أَجُودُ بِهِ لِسَائِلِينَ فَإِنِّي لَيِّنُ الْعُودِ  
لَا يَعْدُمُ السَّائِلُونَ الْخَيْرَ فِي خُلُقِي إِمَّا نَوَالٌ وَإِمَّا حُسْنُ مَرْدُودِ  
ثم بين سبحانه الطريق المثلى في إنفاق المال فقال: ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾ أيها الإنسان ﴿يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾؛ أي: مضمومة ﴿إِلَى عُنُقِكَ﴾ مجموعة معه في الغل، وهو: بضم الغين طوق من حديد يجعل في العنق؛ أي: لا تمسك يدك عن الإنفاق في الحق، والخير كالمغلوله يده إلى عنقه، لا يقدر على مداها؛ أي: لا تمسك عن الإنفاق بحيث تضيق على نفسك وأهلك. ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾؛ أي: لا تمدها في الإنفاق ﴿كُلَّ الْبَسْطِ﴾ فتعطي جميع ما عندك في وجوه صلة الرحم، وسبيل الخيرات؛ أي: لا تتوسّع<sup>(٢)</sup> في الإنفاق توسعاً مفرطاً بحيث لا يبقى في يدك شيء، ورؤي عن قالون ﴿كل البسط﴾ بالصاد ذكره في «البحر» ﴿فَنَقَعْدُ﴾؛ أي: فتصير ﴿ملوماً﴾ عند الله تعالى؛ لأن المسرف غير مرضي عنده تعالى، وعند أصحابك فهم يلومونك على تضييع المال بالكلية، وإبقاء الأهل والولد في الضر، وتبقى ملوماً عند نفسك بسبب سوء تدبيرك، وترك الحزم في مهمات معاشك، أو ملوماً على البخل من الواجبات. ﴿مَحْسُورًا﴾؛ أي: نادماً على ما فرط منك من الإنفاق أو منقطعاً لا شيء عندك تنفقه، أو منقطعاً عنك الأحباب بسبب ذهاب

(٢) المراح.

(١) المراغي.



الأسباب من<sup>(١)</sup>: حَسْرَةُ السَّفَرِ إِذَا أَثَّرَ فِيهِ أَثْرًا بَلِيغًا، أَوْ عَارِيًا مِنْ حَسْرَةِ رَأْسِهِ، وَلَا تَشْكَلُ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى مَا وَرَدَ مِنْ فِعْلِ السَّلْفِ الَّذِينَ خَرَجُوا عَنْ أَمْوَالِهِمْ فِي مَحَبَّةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَصَارُوا فَقْرَاءً؛ لِأَنَّ النَّهْيَ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ كَانَ يَعْقِبُهُ النَّدَمُ وَالتَّحَسُّرُ، بِخِلَافِ السَّلْفِ، فَلَمْ يُوجَدْ مِنْهُمْ التَّحَسُّرُ.

والمعنى: أي لا تكن<sup>(٢)</sup> بخيلاً ممنوعاً لا تعطي أحداً شيئاً، ولا تسرف في الإنفاق فتعطي فوق طاقتك، وتخرج أكثر من دخلك، فإنك إن بخلت كنت ملوماً مذموماً عند الناس، كما قال زهير:

وَمَنْ يَكُ ذَا مَالٍ فَيَبْحُلُ بِمَالِهِ عَلَى قَوْمِهِ يُسْتَعْنِ عَنْهُ وَيُذَمُّ  
وَمَذْمُومًا عِنْدَ اللَّهِ لِحِرْمَانِ الْفَقِيرِ وَالْمَسْكِينِ مِنْ فَضْلِ مَالِكَ، وَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ سَدَّ حَاجَتِهِمَا بِإِعْطَاءِ زَكَاةِ أَمْوَالِكَ.

وإن أسرفت في أموالك فسرعاناً ما تفقدها فتصبح معسراً بعد الغنى، ذليلاً بعد العزة، محتاجاً إلى معونة غيرك بعد أن كنت مُعِيناً له، وحينئذٍ تقع في الحسرة التي تقطع نياط قلبك، ويبلغ منك الأسى كلَّ مبلغ، ولكن أتى يُفيد ذلك، وقد فات ما فات، فلا ينفع الندم، ولا تُجدي العظة والنصيحة.

وخلاصة ذلك: اُقْتَصِدْ فِي عَيْشِكَ، وَتَوَسَّطْ فِي الْإِنْفَاقِ، وَلَا تَكُنْ بَخِيلًا، وَلَا مُسْرِفًا.

روى أحمد وغيره عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا عَالَ مِنْ أَقْتَصَدَ» وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الْاِقْتِصَادُ فِي النِّفْقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ» وروى عن أنس مرفوعاً «التدبيرُ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ، وَالتَّوَدُّدُ نِصْفُ الْعَقْلِ، وَالْهَمُّ نِصْفُ الْهَرَمِ، وَقِلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينَ»، وقيل: «حَسُنُ التَّدْبِيرِ مَعَ الْعِفَافِ خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى مَعَ الْإِسْرَافِ».

وإجمال المعنى: لا تجعل يدك في انقباضها كالمغلولة الممنوعة عن

(٢) المراغي.

(١) النسفي.

الانبساط، ولا تَتَوَسَّعَ في الإنفاق، فتصيرَ نَادِمًا مغمومًا، وعاجزاً عن الإنفاق لا شيء عندك، فتكون كالدابة التي قد عَجَزَتْ عَن السير، فوفقت ضَعْفًا وعجزاً وإعياء.

ثم سَلَى رَسُوْلُهُ والمؤمنين بأن الذي يرهقهم من الإضافة ليس لِهَوَانِهِمْ على الله تعالى، ولكن لمشيئة الخالق الرزاق فقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ أيها الرسول ﴿يَسْطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ البَسْطُ عليه من عباده، ويوسِّعه عليه ﴿وَيَقْدِرُ﴾؛ أي: يضيِّقُ على من يشاء التضييقُ عليه بحسب السنن التي وضعها لعباده في كسب المال، وحسن تصرفهم في جمعه بالوسائل والنظم التي وضعها في الكون؛ أي: يوسعه على بعض، ويضيِّقه على بعض، لِجُحْمَةِ بِالْعَةِ لا لكون من وَسَّعَ له رزقه مكرماً عنده، ومن ضيِّقه عليه مهاناً لديه.

فعلى العاقل<sup>(١)</sup>: التسليم لأمر الله تعالى، والرضى بقضائه، والصَّبْرُ في موارد القبض، والشكر في مواقع البسط، والإنفاق مَهْمَا أمكن، ثُمَّ عَلَّلَ ما ذكره من البسط للبعض، والتضييق على البعض بقوله: ﴿إِنَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ بِعِبَادِهِ﴾؛ أي: بيوطن عباده، ﴿خَبِيرًا﴾ وبظواهرهم ﴿بَصِيرًا﴾ فيعلم ما يُسِرُّون وما يُعلنون، لا يخفى عليه من ذلك خافية، فهو الخبير بأحوالهم، البصير بكيفية تدبيرهم، في أرزاقهم.

والمعنى: أن<sup>(٢)</sup> رَبَّكَ ذو خبرة بعباده فَيَعْلَمُ من الذي تصلحه السَّعَةُ في الرزق، ومن الذي تفسده، ومن الذي يصلحه الإقتار والضيق، ومن الذي يفسده، وهو البصير بتدبيرهم وسياساتهم فعليك أن تَعْمَلَ بما أمرك به، أو نَهَاكَ عنه من بسط يدك فيما تُبْسِطُ فيه، وفيمن تبسطها له، وفي كفها عَمَّنْ تكفها عنه، فهو أعلم بمصالح العباد منك، ومن جميع الخلق، وأبصرهم بتدبير شؤونهم.

وقصارى ذلك: أنكم إذا علمتم أن شأنه تعالى البَسْطُ والقَبْضُ، وأمعتم النظر في ذلك وجدتم أن من سُنَّهُ تعالى الاقتصاد، فاقتصادوا واستنوا بسننه.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

وبعد أن بيّن أنه تعالى الكَفِيلُ بالأرزاق، وهو الذي ييسط ويقدر، نهاهم عن قتل الأولاد خشية الفقر، فقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ يا معاشر العرب ﴿أَوْلَادَكُمْ﴾، ولا تندوا بناتكم بدفنها حيّة ﴿خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ﴾؛ أي: لأجل خوف فقر وفاقة في المستقبل إن تركتموهم حية؛ أي: لا تقتلوهم مَخَافَةَ فَقْرٍ، ولا لغير مخافة فـ ﴿تَحَنُّنُ زُرُقِهِمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ لا أنتم، أي: نرزقهم<sup>(١)</sup> من غير أن ينقص من رزقكم شيء فيطرأ عليكم ما تخشونه من الفقر، فلا تخافوا الفقرَ لعلمكم بعجزهم عن تحصيل رزقهم، وقد كان العربُ في جاهليتهم يقتلون البنات لعجزهم عن الكسب وقدرة البنين عليه بالغارات، والسلب والنهب، ولأن فقرهم ينفر الأكفاء عن الرغبة فيهن فيحتاجون إلى تزويجهن لغير الأكفاء، وفي ذلك عار أيما عار عليهم، وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ خطاب للموسرين بدليل قوله: خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ، ولذلك قدّم الأولاد، وما تقدّم في الأنعام خطاباً للمعسرين، ولذلك قدم ذكر الآباء وأخر ذكر الأولاد ذكره الصاوي.

**والحاصل:** أن الحكمة في تقديم رزق الأبناء على رزق الآباء في قوله هنا: ﴿تَحَنُّنُ زُرُقِهِمْ وَإِيَّاكُمْ﴾، وفي سورة الأنعام قدم رزق الآباء على رزق الأبناء حيث قال: ﴿تَحَنُّنُ زُرُقِكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾. أن قتل الأولاد هنا كان خشية وقوع الفقر بسببهم، فقدّم تعالى رزق الأولاد، وفي الأنعام كان قتلهم بسبب فقر الآباء فعلاً، فقدّم رزق الآباء، فلله در التنزيل ما أدق أسرارَه، فقتل<sup>(٢)</sup> الأولاد إن كان لخوف الفقر فهو سوء ظنّ بالله تعالى، وإن كان لأجل العنبرة على البنات فهو سعي في تخريب العالم، فالأول: ضد التعظيم لأمر الله تعالى، والثاني: ضد الشفقة على خلق الله، وكلاهما مذموم غاية الذم، قال بعضهم: والذي حملهم على قتل الأولاد البخل وطول الأمل.

**والخلاصة:** أن الأرزاق بيد الله، فكما يفتح خزائنه للبنين، يفتحها للبنات، فليس لكم سبب يدعو إلى قتلهن، ومن ثمّ قال: ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ﴾؛ أي: إن قتل

(٢) المراح.

(١) المراغي.

الأولاد لخوف فقر، ولا لغيره ﴿كَانَ خَطَا كَبِيرًا﴾؛ أي: ذنباً عظيماً، وإثماً فظيماً لما فيه من انقطاع التناسل، وزوال هذا النوع من الوجود.

وفي «الصحيحين» عن عبد الله بن مسعود قال: قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً، وهو خلقك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني بحليلة جارك».

وقرأ الأعمش وابن وثاب<sup>(١)</sup>: ﴿وَلَا تُقْتَلُوا﴾ بالتضعيف، وقرىء ﴿خَشِيَّةً﴾ بكسر الخاء، وقرأ الجمهور ﴿خِطَاً﴾ بكسر الخاء، وسكون الطاء، وقرأ ابن كثير بكسرها، وفتح الطاء، والمد، وهي قراءة طلحة، وشبل، والأعمش، ويحيى، وخالد بن إلياس، وقتادة، والحسن، والأعرج، بخلاف عنهما. وقال النحاس: لا أعرف لهذه القراءة وجهاً، ولذلك جعلها أبو حاتم غلطاً، وقرأ ابن ذكوان ﴿خِطَاً﴾ على وزن نبا، وقرأ الحسن ﴿خِطَاءً﴾ بفتحهما، والمد جعله اسم مصدر من أخطأ كالعطاء من أعطى قاله ابن جنبي، وقال أبو حاتم: هي غَلَطٌ غَيْرُ جَائِزٍ، ولا يُعْرَفُ هذا في اللغة، وقرأ أبو رجاء، والزهري، كذلك إلا أنَّهَما كسرا الخاء فصار مثل ربا، وكلاهما من خطيء في الدين، وأخطأ في الرأى، وجاء عن ابن عامر خِطَاً بالفتح، والقصر مع إسكان الطاء، وهو مصدرٌ ثالث من خطيء بالكسر.

ولما كان في قتل الأولاد حظ من البخل، وفي الزنا داعٍ من دواعي الإسراف أتبعه به، فقال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ﴾ أيها المكلفون بمباشرة مقدماته من اللمس، والقبلة والنظرة، والمعانقة والغمزة.

وفي النهي<sup>(٢)</sup> عن قربانه بمباشرة مقدماته نهي عن الأولى؛ فإن الوسيلة إلى الشيء إذا كانت حراماً. . كان المتوسل إليه حراماً، بفحوى الخطاب، والزنا: الأكثر فيه القصر، ويمد لغة لا ضرورةً هكذا نقل اللغويون.

وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، والحسن بالمد قال أبو عبيدة: وَقَدْ يُمَدُّ الزَّنا

(٢) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

في كلام أهل نجد.

قَالَ الْفَرَزْدَقُ:

أَخْضَبَتْ فِعْلَكَ لِلزَّنَاءِ وَلَمْ تَكُنْ يَوْمَ اللَّقَاءِ لِتَخْضِبِ الْأَبْطَالَ  
ثم علل النهي عن الزنا بقوله: ﴿إِنَّهُ﴾ أي: إن الزنا ﴿كَانَ فَحِشَةً﴾؛ أي:  
فعلة قبيحة ظاهرة القبح، لاشتماله على فساد الأنساب، وعلى التقاتل، فإن  
الإنسان لا يَعْرِفُ أن الولد الذي أتت به الزانية أهو منه أو من غيره؟ فلا يقوم  
بتربيته، وذلك يوجب ضياع الأولاد، وانقطاع النسل، وخراب العالم، ﴿وَسَاءَ﴾  
الزنا، وَقَبِيحٌ من جهة كونه ﴿سَيِّئًا﴾؛ أي طريقاً إلى النار، والمخصوص بالذم  
طريقه. ولا خلاف في كونه من الكبائر، وقد ورد في تقبيحه والتنفير عنه من  
الأدلة ما هو معلوم.

والحاصل: أن الزنا اشتمل على مفساد كثيرة<sup>(١)</sup>، أهمها:

١ - اختلاط الأنساب، واشتباهاها وإذا شك المرء في الولد الذي أتت به  
الزانية أهو منه أم من غيره؟ لا يقوم بتربيته، ولا يستمر في تعهده، وذلك مما  
يوجب إضاعة النسل، وخراب العالم كما مر آنفاً.

٢ - فَتْحُ باب الهرج والمرج، والاضطراب بين الناس دفاعاً عن العرض،  
فكم سمعنا بحوادث قتلٍ كان مبعثها الإقدام على الزنا حتى إنه ليقال عند السماع  
بحادثٍ قتل: قُتِلَ عن المرأة.

٣ - أن المرأة إذا عُرِفَتْ بالزنا، وشهرت به اسْتَقْدَرَهَا كل ذي طبع سليم،  
فلا تحدث ألفة بينها وبين زوجها، ولا يتم السكُنُّ والازدواج الذي جعله الله  
مَوَدَّةً، ورحمة بين الناس بقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا  
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾.

٤ - أنه ليس المقصد من المرأة مجرد قضاء الشهوة، بل أن تصير شريكةً

(١) المراعي.

للرجل في ترتيب المنزل، وإعداد مهامه من مطعوم، ومشروب، وملبوس، وأن تكون حافظة له قائمة بشؤون الأولاد، والخدم، وهذه المهام لا تتم على وجه الكمال إلا إذا كانت مختصة برجل واحد منقطعة له دون غيره من الناس.

وإجمال ذلك: أن الزنا فاحشة، وأيُّ فاحشة لما فيه من اختلاط الأنساب، والتقاتل، والتناحر، ودفاعاً عن العرض، وأنه سبيل سييء من قبل أنه يسوي بين الإنسان والحيوان في عدم اختصاص الذكuran بالإناث.

وبعد أن نهى عن قتل الأولاد للسبب المتقدم، نهى عن القتل مطلقاً، فقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ أيها العباد ﴿النَفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى قتلها بالإسلام والعهد ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي إلا قتلاً متلبساً بالحق، وهو أحد أمور ثلاثة: كفر بعد إيمان، وزنا بعد إحصان، وقتل مؤمن معصوم عمداً، كما جاء في الحديث الذي رواه الشيخان، وغيرهما، عن ابن مسعود «لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس، والثيب الزاني، والتارك لدينه، المفارق للجماعة».

فالمراد بالتي حرم الله التي جعلها معصومة بعصمة الدين، أو عصمة العهد، والمراد بالحق الذي استثناه، هو ما يباح به قتل النفس المعصومة في الأصل من إحدى الأمور الثلاثة المذكورة في الحديث السابق؛ أي: لا تقتلها بسبب من الأسباب إلا بسبب متلبس بالحق، أو إلا متلبسين بالحق.

ولتحريم<sup>(١)</sup> القتل حكم<sup>(٢)</sup>:

١ - أنه إفساد، فوجب تحريمه لقوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾.

٢ - أنه ضرر، والأصل في المضارة الحرمة لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ وقوله ﷺ: «لا ضرر ولا ضرار».

٣ - أنه إذا أبيض القتل زال هذا النوع من الوجود، ففتك القوي بالضعيف،

(٢) المراغي.

(١) الشوكاني.

وَحَدَّثَ الاضطراب في المجتمع، فلا يستقيم للناس حال، ولا يَنْتَظِمُ لهم معاش.

﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا﴾؛ أي بغير سبب من الأسباب المَسْوُوعَة لقتله شرعاً ﴿فَقَدَّ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ﴾؛ أي: لمن يلي أمره من ورثته إن كانوا موجودين، أو ممن له سلطان إن لم يكونوا موجودين ﴿سُلْطَنًا﴾؛ أي: تسلطاً واستيلاءً على القاتل، إن شاء قتل، وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدية.

ثم لما بيّن إباحة القصاص لمن هو مستحق لدم المقتول، أو ما هو عَوْضٌ عن القصاص، نهاه عن مجاوزة الحد فقال: ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾؛ أي: لا يتجاوز ما أباحه الله له، فيقتل بالواحد اثنين، أو جماعة كما كانوا يفعلون في الجاهلية؛ إذ كانوا يقتلون القاتل، ويقتلون معه غيره، إذا كان رجلاً شريفاً، وأحياناً لا يرضون بقتل القاتل، بل يقتلون بدله رجلاً شريفاً، أو يُمَثَّلُ بالقاتل أو يعذبه.

وفي الآية: إيماء إلى أن الأولى للولي أن لا يقدم على استيفاء القتل، وأن يكتبي بالدية أو يعفو.

ثم علل النهي عن السرف فقال: ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: إن ولي المقتول ﴿كَانَ مَنْصُورًا﴾ من جهة الله سبحانه وتعالى؛ أي: إن الله سبحانه نصر الولي بأن أوجب له القصاص، أو الدية، وأمر الحُكَّامَ أن يُعِينُوهُ على استيفاء حقه، فلا يبغى ما وراءه، ولا يَطْمَعُ في الزيادة على ذلك.

وقد يكون المعنى: إنَّ المقتولَ ظُلماً منصورٌ في الدنيا بإيجاب القود له على قاتله، وفي الآخرة بتكفير خطاياها، وإيجاب النار لقاتله، وهذه الآية أول ما نزل من القرآن في شأن القتل لأنها مكية.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿فَلَا يُسْرِفُ﴾ بياء الغيبة، وقرأ الأخوان حمزة والكسائي، وزيد بن علي، وحذيفة، وابن وثاب، والأعمش، ومجاهد، بخلاف

(١) البحر المحيط.

عنه، وجماعة بناء الخطاب، والظاهر: أنه على خطاب الولي، فالضمير له، وقال الطبري الخطاب للرسول ﷺ: والأئمة من بعده، أي فلا تقتلوا غيرَ القاتل انتهى. وقال ابن عطية، وقرأ أبو مسلم السراج، صاحب الدعوة العباسية ﴿فلا يسرف﴾ بضم الفاء على الخبر، ومعناه النهي، وقد يأتي الأمر، والنهي بلفظ الخبر، ثم قال: وفي الاحتجاج بأبي مسلم في القراءة نظر، وفي قراءة أبي ﴿فلا تسرفوا في القتل، إنَّ وليَّ المقتول كان منصوراً﴾ والأولى حملها على التفسير لا على القراءة لمخالفتها سوادَّ المصحف، ولأن المستفيض عنه ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا مُنْصَرِفِينَ﴾ كقراءة الجماعة.

### الإعراب

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدَمْنَا نَدْمًا ذَمِيرًا﴾

﴿١١﴾

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) استثنائية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، والظرف متعلق بالجواب الآتي، ﴿أَرَدْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل خفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها ﴿أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، لـ ﴿أَرَدْنَا﴾ تقديره: وإذا أردنا إهلاك قرية من القرى ﴿أَمَرْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿مُتْرَفِيهَا﴾ مفعول به منصوب بالياء، والجملة الفعلية جَوَابُ (إذا) لا محل لها من الإعراب، وجملة (إذا) مستأنفة مسوقة لبيان الأسباب التي تهلك بها القرى ﴿فَفَسَقُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿فَسَقُوا﴾ فعل وفاعل ﴿فِيهَا﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَمَرْنَا﴾. ﴿فَحَقَّ﴾ (الفاء) عاطفة حق فعل ماضٍ ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به ﴿الْقَوْلُ﴾ فاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَسَقُوا﴾ لا على جملة ﴿أَمَرْنَا﴾ لأن العاطف هنا مرتبٌ ﴿فَنَدَمْنَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿نَدَمْنَا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿نَدْمًا ذَمِيرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، مؤكد لعامله، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ﴾.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَدِّ نُوْحٍ وَكُنِيَ بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عِمَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾ ﴿١٧﴾



﴿وَكَمْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿كم﴾ خبرية بمعنى عدد كثير في محل نصب على المفعولية بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿مِنْ﴾ حرف جر وبيان لكنها زائدة في تمييز ﴿كم﴾ الخبرية ﴿الْقُرُونِ﴾ مجرور بـ ﴿مِنْ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ جار ومجرور حال ﴿مِنْ الْقُرُونِ﴾ أو متعلق بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ وجاز تعلق حرفي جَرَّ مَتَّحِدِي اللَّفْظِ بعامل واحد، لاختلاف معناهما؛ لأن الأولى، لليان، والثانية: لابتداء الغاية، كما ذكره الكرخي، ﴿وَكَفَى بِرَبِّكَ﴾ فعل وفاعل، و(الباء) زائدة في فاعل ﴿كفى﴾، والجملة مستأنفة ﴿بِذُنُوبِ عِبَادِهِ﴾ جار ومجرور، مضاف إليه متعلق بما بعده على سبيل التنازع ﴿حَبِيرًا بَصِيرًا﴾ تمييزان لنسبة ﴿كفى﴾ كما في «الفتوحات».

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَلُّهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ ﴿٨﴾ .

﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط أو هما ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، واسمها ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾؛ والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿عَجَلْنَا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿لَهُ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿عَجَلْنَا﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق به أيضاً، أو حال من ﴿مَا﴾ الموصولة المذكورة بعده ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل نصب مفعول ﴿عَجَلْنَا﴾. ﴿نَشَاءُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعول المشيئة محذوف، تقديره: ما نشاء تعجيله، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط، الضمير المحذوف ﴿لِمَنْ﴾ جار ومجرور بدل من الجار والمجرور في قوله: ﴿له﴾ بدل بعض من كل ﴿نُرِيدُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعوله محذوف تقديره: لمن نريد التعجيل له، والجملة الفعلية صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا﴾ حرف عطف لتراخي المدة ﴿جَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿عَجَلْنَا﴾ ﴿لَهُ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني

ل ﴿جَعَلْنَا﴾ . ﴿جَهَنَّمَ﴾ مفعوله الأول ﴿يَصَلِّنَهَا﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على مرید العاجلة، والجملة الفعلية في محل النصب حال من ضمير له ﴿مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ حالان من فاعل يصلى .

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُورًا﴾

﴿١٦﴾ .

﴿وَمَنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿من﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط ﴿أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ فعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾ ﴿وَسَعَىٰ﴾ فعل ماض في محل الجزم معطوف على ﴿أَرَادَ﴾، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، ﴿لَهَا﴾ متعلق به ﴿سَعِيهَا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿سَعَىٰ﴾ ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية ﴿أُولَٰئِكَ﴾ اسم إشارة للجمع المذكور في محل الرفع مبتدأ ﴿كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُورًا﴾ فعل ناقص، واسمه وخبره، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿من﴾ الشرطية، على كونها جواباً لها، وجملة ﴿من﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿من﴾ الأولى .

﴿كُلًّا نُمِدُّ هَٰؤُلَاءِ وَهَٰؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ ﴿١٧﴾ .

﴿كُلًّا﴾ مفعول مقدم لـ ﴿نُمِدُّ﴾ والتنوين عوض عن المضاف إليه، أي كل واحد من الفريقين ﴿نُمِدُّ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ بدل من ﴿كُلًّا﴾ بدل تفصيل من مجمل ﴿وَهَٰؤُلَاءِ﴾ معطوف على ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ الأول ﴿مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿نُمِدُّ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَٰؤُلَاءِ وَهَٰؤُلَاءِ﴾ .

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِالْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ ﴿١٨﴾ .

﴿أَنْظُرْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على كل مخاطب، والجملة مستأنفة ﴿كَيْفَ﴾ اسم استفهام في محل النصب على الحال؛ أي: انظر

فضلنا بعضهم على بعض كائناً على أي حالة، أو كَيْفِيَّةٍ، أو على التشبيه بالظرف منصوب، بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾ وهي معلقة لـ ﴿أَنْظُرْ﴾ بمعنى تفكر، ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ متعلق بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾، وجملة ﴿فَضَّلْنَا﴾ في محل نصب مفعول ﴿أَنْظُرْ﴾ معلقة عنها بـ ﴿كَيْفٍ﴾ ﴿وَلِلْآخِرَةِ﴾ (الواو) استثنائية، و(اللام) حرف ابتداء، أو قسم ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ مبتدأ وخبر ﴿دَرَجَتٍ﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية مستأنفة، أو جواب لقسم محذوف، ﴿وَأَكْبَرُ﴾ معطوف على ﴿أَكْبَرُ﴾. ﴿تَفْضِيلًا﴾ منصوب على التمييز.

﴿لَا يَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَحْذُولًا﴾.

﴿لَا يَجْعَلُ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على محمد أو على كل مخاطب، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بمحذوف مفعول ثان، لـ ﴿يَجْعَلُ﴾ ﴿إِلَهًا﴾ مفعول أول لـ ﴿يَجْعَلُ﴾ ﴿آخَرَ﴾ صفة له، والتقدير: لا تجعل إلهاً آخر كائناً مع الله ﴿فَتَقَعُدَ﴾ (الفاء) عاطفة سببية ﴿تَقَعُدُ﴾ فعل مضارع من أخوات صار، منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد الفاء السببية الواقعة في جواب النهي، واسمها ضمير يعود على المخاطب، ﴿مَذْمُومًا﴾ خبر أول لها ﴿مَحْذُولًا﴾ خبر ثان لها، والجملة الفعلية صلة، أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها، من غير سابق لإصلاح المعنى، تقديره: لا يكن جعلك مع الله إلهاً آخر، فعودك مَذْمُومًا محذولاً.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ (الواو) استثنائية ﴿قضى ربك﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان منزلة الوالدين، ﴿أَلَّا﴾ ﴿أَنَّ﴾ إما مصدرية، وعليها فـ ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَعْبُدُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أَنَّ﴾ وعلامة نصبه حذف النون ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿إِيَّاهُ﴾ في محل نصب مفعول ﴿تَعْبُدُوا﴾، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، ﴿وَقَضَىٰ﴾ بمعنى أمر كما مر؛ والتقدير: وقضى ربك بعدم عبادة غيره سبحانه، وإما مفسرة؛ لأن ﴿وَقَضَىٰ﴾ فيه معنى

القول، دون حروفه، أو مخففة من الثقيلة، ف﴿لا﴾ على هذين الوجهين ناهية جازمة، ﴿تَعْبُدُوا﴾ مجزوم بها، وعلامة جزمه حذف النون، والجملة الفعلية إما مفسرة لا محل لها من الإعراب، أو في محل الرفع خبر ﴿أن﴾ المخففة، ﴿وَيَالِوَالِدَيْنِ﴾ جار ومجرور متعلق بفعل محذوف جوازا تقديره: وأحسنوا بالوالدين ﴿إِحْسَانًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بذلك الفعل المحذوف، وإنما علقتنا الجار والمجرور بالفعل المحذوف دون المصدر لأن المصدر لا تتقدم عليه صلته

﴿إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُنْفِي وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٣٣﴾﴾.

﴿إِنَّمَا﴾ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط زيدت عليها ﴿مَا﴾ تأكيداً لها ﴿يَبْلُغَنَّ﴾ فعل مضارع في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ﴿عِنْدَكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بمحذوف حال من الفاعل ﴿الْكِبَرَ﴾ مفعول به ﴿أَحَدُهُمَا﴾ فاعل ﴿أَوْ كِلَاهُمَا﴾ معطوف على أحدهما مرفوع بالألف، لأنه ملحق بالمشئى، والتقدير: إن يبلغ أحدهما، أو كلاهما الكبر حالة كونه أو كونهما كائينين عندك؛ أي: في منزلك، أو كفالتك، ﴿فَلَا تَقُلْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً ﴿لا تقل﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الولد ﴿هُمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿تَقُلْ﴾ ﴿أُنْفِي﴾ مقول محكي لـ﴿تَقُلْ﴾ وإن شئت قلت: ﴿أُنْفِي﴾ اسم فعل مضارع بمعنى أنضجر، وفاعله ضمير يعود على المتكلم، وجملة اسم الفعل في محل نصب مقول ﴿تَقُلْ﴾، وجملة ﴿لا تقل﴾ في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية مستأنفة، ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ جازم، وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الولد، والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة ﴿لا تقل﴾ على كونها جواباً لـ﴿إِنْ﴾ الشرطية، ﴿وَقُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على الولد ﴿لَهُمَا﴾ متعلق به ﴿قَوْلًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة ﴿كَرِيمًا﴾ صفة لـ﴿قَوْلًا﴾ والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة ﴿لا تقل﴾.

﴿وَإِخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٣٤﴾﴾.

﴿وَأَخْفِضْ﴾ فعل أمر في محل الجزم معطوف على قوله: ﴿وَقُلْ لَهُمَا﴾ وفاعله ضمير يعود على الولد ﴿لَهُمَا﴾ متعلق به، ﴿جَنَاحَ الدُّلِّ﴾ مفعول به، ومضاف إليه ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أخفض﴾ فمن للتعليل؛ أي: من أجل الرحمة أو للابتداء؛ أي: إن هذا الخفض ناشىء من الرحمة المركوزة في الطبع، ويصح كونه حالاً من ﴿جَنَاحَ الدُّلِّ﴾. ﴿وَقُلْ﴾ معطوف على ﴿وَقُلْ﴾ الأولى ﴿رَبِّ أَرْحَمَهُمَا...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾ منادى مضاف ﴿أَرْحَمَهُمَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ على كونها جواب النداء ﴿كَمَا﴾ ﴿الكاف﴾ حرف جر وتشبيه، أو للتعليل ﴿مَا﴾ مصدرية صفة. ﴿رَبِّيَّانِي﴾ فعل وفاعل ومفعول، و(نون) وقاية، لأن الألف ضمير تنثية ﴿صَغِيرًا﴾ حال من (ياء) المتكلم، والجملة الفعلية صلة لـ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ (الكاف) والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: رب ارحمهما رحمةً مثل تربيتهما إِيَّايَ حالة كوني صغيراً، أو رحمة مثل رحمتها إِيَّايَ حالة كوني صغيراً أو ارحمهما لأجل تربيتهما إِيَّايَ حالة كوني صغيراً.

﴿رَبُّكُمْ أَغْلَرُ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّلِينَ غَفُورًا﴾

﴿١٥﴾

﴿رَبُّكُمْ أَغْلَرُ﴾ مبتدأ وخبر ﴿بِمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أغْلَرُ﴾ والجملة مستأنفة ﴿فِي نَفْسِكُمْ﴾ جار ومجرور صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَكُونُوا﴾ فعل ناقص واسمه مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿صَالِحِينَ﴾ خبر ﴿تَكُونُوا﴾ وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية محذوف تقديره: فلا يضركم ما وقع منكم من الهفوة في حالة الغضب، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿فَإِنَّهُ﴾ (الفاء) تعليلية ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الله ﴿لِلأَوَّلِينَ﴾ متعلق بما بعده ﴿غَفُورًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة إن في محل الجر بلام التعليل المقدرة، مسوقة لتعليل الجواب المحذوف.

﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْيَةِ حَقًّا وَالْمُسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا بُدْرَ تَبْدِيرًا ﴿٧٦﴾ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٧٧﴾﴾ .

﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْيَةِ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على المكلف ﴿حَقًّا﴾ مفعول ثان، والجملة مستأنفة ﴿وَالْمُسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ معطوفان على ﴿ذَا الْقَرْيَةِ﴾ . ﴿وَلَا بُدْرَ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على المكلف . ﴿تَبْدِيرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمَاتَ﴾ . ﴿إِنَّ الْمُبْدِرِينَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانُوا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ خبره، ومضاف إليه، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل النهي السابق ﴿وَكَانَ﴾ (الواو) عاطفة أو حالية ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿لِرَبِّهِ﴾ جار ومجرور متعلق بما بعده ﴿كَفُورًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ إما معطوفة على جملة ﴿إِنَّ﴾ أو في محل نصب حال من ﴿الشَّيْطَانِ﴾ .

﴿وَأَمَّا تُعْرَضْنَ عَنْهُمْ أُيْتَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٧٨﴾﴾ .

﴿وَأَمَّا﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِذَا﴾ حرف شرط، ﴿مَا﴾ زائدة، ﴿تُعْرَضْنَ﴾ فعل مضارع في محل الجزم بـ ﴿إِذَا﴾ على كونه فعل شرط لها مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على المكلف ﴿عَنْهُمْ﴾ متعلق به ﴿أُيْتَاءَ رَحْمَةٍ﴾ مفعول لأجله منصوب بفعل الشرط أو جوابه، ﴿مِّنْ رَبِّكَ﴾ جار ومجرور صفة أولى لـ ﴿رَحْمَةٍ﴾ . ﴿تَرْجُوهَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة في محل الجر صفة ثانية لـ ﴿رَحْمَةٍ﴾ أو حال من ﴿رَحْمَةٍ﴾ لتخصيصه بالصفة، ﴿فَقُلْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب الشرط، وجوباً ﴿قُلْ﴾ فعل أمر في محل الجزم، بـ ﴿إِذَا﴾ على كونه جواباً لها مبني على السكون، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿قَوْلًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة ﴿مَّيْسُورًا﴾ صفة لـ ﴿قَوْلًا﴾ .

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٧٩﴾﴾ .

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾ فعل، ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة مستأنفة ﴿إِلَّا عُنُقَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿مَغْلُولَةً﴾ ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا﴾ فعل ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، ﴿كُلَّ الْبَسْطِ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ﴾. ﴿فَنَقَعْدُ﴾ (الفاء) عاطفة سببية ﴿تَقَعْدُ﴾ فعل مضارع من أخوات صار الناقصة منصوب بأن مضمرة بعد الفاء السببية، واسمها ضمير يعود على المخاطب ﴿مَلُومًا﴾ خبر أول لها ﴿مَحْسُورًا﴾ خبر ثان لها، وجملة ﴿تَقَعْدُ﴾ في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيّد من الجملة التي قبلها من غير سابق لإصلاح المعنى تقديره: لا يكن بسط يدك فعودك ملوماً محسوراً.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (٣٥).

﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾. ﴿لِمَن﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿يَبْسُطُ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، ﴿يَشَاءُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الرب، والجملة الفعلية صلة ﴿مَن﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: لمن يشاء البسط له، ﴿وَيَقْدِرُ﴾ في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿يَبْسُطُ﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب، واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الله ﴿بِعِبَادِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بما بعده، على سبيل التنازع ﴿خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ خبران لـ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ مِّنْ تَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ (٣٦).

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ فعل وفاعل، ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية ﴿خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ مفعول لأجله، ومضاف إليه، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿مِّنْ تَرْزُقُهُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿تَرْزُقُهُمْ﴾ خبره ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ معطوف على ﴿الهاء﴾، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على القتل ﴿خِطْئًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾. ﴿كَبِيرًا﴾ صفة

﴿خَطَا﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل النهي السابق.

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٣٦).

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ﴾ فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الزنا ﴿فَحِشَةً﴾ خبرها، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، ﴿وَسَاءَ﴾ فعل ماض من أفعال الذم، وفاعله ضمير مستتر وجوباً يعود على الزنا ﴿سَبِيلًا﴾ تمييز لفاعل ﴿وَسَاءَ﴾، وجملة ﴿وَسَاءَ﴾ في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف، هو مخصوص بالذم تقديره هو يعود على الزنا، والجملة الاسمية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَنًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ (٣٧).

﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ﴾ فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿الَّتِي﴾ صفة لـ ﴿النَّفْسِ﴾ ﴿حَرَّمَ اللَّهُ﴾ قتلها فعل وفاعل، ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿بِالْحَقِّ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَقْتُلُوا﴾ أو بمحذوف حال من فاعل ﴿تَقْتُلُوا﴾؛ أي: إلا حالة كونكم ملتبسين بالحق، ﴿وَمَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب أو هما. ﴿قُتِلَ﴾: فعل ماض مغير الصيغة في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿مَظْلُومًا﴾ حال من نائب الفاعل في ﴿قُتِلَ﴾ ﴿فَقَدْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية وجوباً لاقتراانه بـ ﴿قَدْ﴾ ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿جَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها ﴿لَوْلِيهِ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿سُلْطَنًا﴾ مفعول أول له، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿فَلَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَا﴾ ناهية ﴿يُسْرِفُ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على ﴿وليه﴾. ﴿فِي﴾



﴿الْقَتْلِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الجزم معطوفة على جملة الجواب ﴿إِنَّهُ﴾  
 ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الولي  
 ﴿مَنْصُورًا﴾ خبرها، وجملة ﴿كَانَ﴾ من اسمها وخبرها في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾،  
 وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

## التصريف ومفردات اللغة

﴿أَمْرًا مُتْرَفِيًّا﴾ والمترفون: هم المنعمون من الملوك والعظماء، وفي  
 «القاموس» الترفه بالضم: النعمة، والطعام الطيب: الشيء الطريف، تخص به  
 صاحبك، وترف كفرح تنعم وأترفته النعمة أطغته، أو نعمته كترفته تتريفاً، والمترف  
 كمكرم المتروك، يصنع ما يشاء، ولا يمنع، والمتنعم لا يمنع من تنعيمه، وتترف  
 تنعم، وفي «أساس البلاغة» أترفته النعمة أبطرته، وأترف فلان، وهو مترف وأعوذ  
 بالله من الإتراف، والإسراف، واستترفوا تعفرتوا، وطغوا، ولم أزل معهم في ترفة،  
 أي: في نعمة ﴿ففسقوا﴾؛ أي: خرجوا عن الطاعة، وتمردوا ﴿فحق علينا القول﴾؛  
 أي: وجب لها العذاب ﴿تدميراً﴾، والتدمير: الإهلاك مع طمس الأثر.

﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ جمع قرن، والقرن: القوم يجمعهم زمان واحد، وقد حُدد  
 بأربعين سنة وثمانين سنة، وبمئة، وبغير ذلك ﴿العاجلة﴾ الدار الدنيا. ﴿يصلونها﴾؛  
 أي: يقاسي حرها ﴿مدحوراً﴾؛ أي: مطروداً مبعداً من رحمة الله، وفي «القاموس»  
 الدحر: الطرد والإبعاد، والدفع كالدحور، وهو داجر ودحور، وفي «المختار» دحره  
 يدحره من باب: خضع طرده اهـ. ﴿مخظوراً﴾؛ أي: ممنوعاً عما يريدُه ﴿فنفقده﴾  
 فقد يجوز أن تكون على بابها، فينتصب ما بعدها على الحال، ويجوز أن تكون  
 بمعنى صار فينتصب ما بعدها على الخبرية، وإليه ذهب الفراء، والزمخشري اهـ  
 «سمين» ﴿مذموماً﴾؛ أي: ممن يستحق الدم من الملائكة والمؤمنين ﴿مخدولاً﴾؛  
 أي: من الله، لأنك أشركت معه ما لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً.

﴿وقضى﴾ قيل: بمعنى أوصى، وقيل بمعنى حكّم، وقيل: بمعنى أوجب،  
 وقيل: بمعنى ألزم. اهـ «سمين» ﴿أقياً﴾ يُقرأ بالتنوين للدلالة على التأكيد؛ أي: لا  
 تقل لهما أتضجر وأقلن من كل فعل لكما، وبعدمه للدلالة على التعريف؛ أي:

لَا تَقْل لِهْمَا أَتَضَجْر مِنْ فَعْل خَاصٍ مِنْ أَعْمَالِكَمَا هـ. شَيْخِنَا.

## فصل في أف

**والأصح:** أن أف اسم فعل مضارع بمعنى أتضجر، وفيه: أربعون لغة، وحاصلها: أن الهمزة إما أن تكون مضمومة، أو مكسورة، أو مفتوحة، فإن كانت مضمومة.. فائتان وعشرون لغة.

**وحاصل ضبطها:** أنها إما مُجَرَّدة عن اللواحق، أو ملحقة بزائد، والمجردة إما أن يكون آخرها ساكناً، أو متحركاً، والمتحركة إما أن تكون مشددة، أو مخففة، وكلُّ منهما مثلث الآخر مع التنوين، وعدمه، فهذه اثنتا عشرة لغة، والساكنة إما مشددة أو مُخَفَّفَةٌ فهذه سبع عشرة، وإن كَانَ حَرْفٌ مَدَّ فَهُوَ إِمَّا وَاوٍ، أو ياء، أو ألف، والفاء فيهن: مشددة، والألف إما مَفْخَمة أو بالإمالة المحضة، أو بين بين، فهذه خمس أخرى مع السبع عشرة، وإن كانت مكسورة فإحدى عشرة مثلثة الفاء، مخففة مع التنوين، وعدمه، فهذه ست لغات، وفتح الفاء وكسرها بالتشديد فيها مع التنوين وعدمه، فهذه أربع لغات: والحادية عشر: أقي بالإمالة، وإن كانت مفتوحة، فالفاء مشددة مع الفتح، والكسر، والتنوين وعدمه، والخامسة أف بالسكون، والسادسة أقي بالإمالة، والسابعة: أفاء بهاء السكت، فهذه السبع مكملة للأربعين، وقد قرئ من هذه اللغات بسبع، ثلاث في المتواتر، وأربع في الشواذ، وقراءة حفص، وهي قراءتنا ﴿أَفِي﴾ بالكسر، والتنوين مع التشديد ﴿وَلَا نَهْرُهُمَا﴾، وفي «السمين» والنهر: الزجر بجرح، وغلظة، وأصله الظهور، ومنه النهر لظهوره، وقال الزمخشري: النهي، والنَّهْرُ، والنَّهْمُ أخوات هـ.

﴿فَوَلَا كَرِيمًا﴾؛ أي: جميلًا لا شراسةً فيه، قال الراغب: كل شيء يشرف في جنسه، يقال: إنه كريمٌ ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا﴾ وخفض الجناح يراد به: التواضع، والتذلل ﴿مِنَ الرَّحْمَةِ﴾؛ أي: من فرط رحمتك عليهما ﴿لِلأَوْبَابِ﴾ جمع أبواب، والأواب الذي ديدنه الرجوع إلى الله، والالتجاء إليه حين الشدة ﴿وَلَا تُبْذِرْ بُذِيرًا﴾ والتبذير: إنفاق المال في غير موضعه ﴿إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾؛ أي: أمثالهم في الشرارة، فإن التضييع، والإتلاف شر، أو أصدقاؤهم، وأتباعهم لأنهم

يُطِيعُونَهُمْ فِي الْإِسْرَافِ، وَالصَّرْفِ فِي الْمَعَاصِي، وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِكُلِّ مَنْ هُوَ مُلَازِمٌ سُنَّةَ قَوْمٍ: هُوَ أَخُوهُمْ ﴿لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾؛ أَي: جُحُودًا لِنِعْمَةِ رَبِّهِ، فَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُطَاعَ؛ لِأَنَّهُ يَدْعُو إِلَى مِثْلِ عَمَلِهِ أَهـ مِنْ «الْحَازِنِ» وَالْبِيضَاوِيِّ وَعِبَارَةُ الْكِرْحِيِّ وَالْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْأَخْوَةِ: التَّشْبُهُ بِهِمْ فِي هَذَا الْفِعْلِ الْقَبِيحِ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ يَسْمُونَ اللَّازِمَ لِلشَّيْءِ أَخًا لَهُ فَيَقُولُونَ: فَلَانِ أَخُو الْكِرْمِ، وَالْجُودُ وَأَخُو الشَّعْرِ إِذَا كَانَ مُوَاطِبًا عَلَى هَذِهِ الْأَفْعَالِ أَهـ. و﴿الابْتِغَاءُ﴾ الْطَلْبُ و﴿الرَّحْمَةُ﴾ الرِّزْقُ و﴿الْمَيْسُورُ﴾ السَّهْلُ اللَّيِّنُ و﴿الْمَغْلُوبَةُ﴾ الْمَقِيدَةُ بِالْغُلِّ، وَهُوَ بَضْمُ الْغَيْنِ طَوْقٌ مِنْ حَدِيدٍ، يَوْضَعُ فِي الْيَدَيْنِ، وَالْعُنُقُ فَمَعْنَى مَغْلُوبَةٌ إِلَى عُنُقِكَ، أَي: مَضْمُومَةٌ إِلَيْهِ مَجْمُوعَةٌ مَعَهُ فِي الْغُلِّ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا: الْإِمْسَاكُ عَنِ الْإِنْفَاقِ فِي الْخَيْرَاتِ ﴿وَلَا نَبْطُطْهَا﴾؛ أَي: لَا تَتَوَسَّعْ فِي الْإِنْفَاقِ ﴿مَلُومًا﴾؛ أَي: مَذْمُومًا مِنَ الْخَلْقِ وَالْخَالِقِ ﴿تَحْسُورًا﴾؛ أَي: نَادِمًا، أَوْ مُنْقَطِعًا بِكَ لَا شَيْءَ عِنْدَكَ مِنْ حَسْرَةِ السَّفَرِ، إِذَا أَثَّرَ فِيهِ فَهُوَ مُحْسُورٌ؛ أَي: مُنْقَطِعٌ عَنِ السَّيْرِ إِعْيَاءً، وَكِلَالًا، وَالْإِمْلَاقُ الْفَقْرُ.

قال الشاعر:

وَإِنِّي عَلَى الْإِمْلَاقِ يَا قَوْمِ مَاجِدٌ أَعِدُّ لِأَضْيَافِي الشُّوَاءَ الْمُضَهَّبَا  
﴿خِطَاءًا﴾ وَالْخِطَاءُ كَالْإِثْمِ، وَزَنَاءٌ، وَمَعْنَى فَقَالَ فِيهِ: خِطَأًا بِكَسْرِ الْخَاءِ،  
وَسُكُونِ الطَّاءِ عَلَى وَزْنِ مِثْلِ، وَخِطَأٌ بِفَتْحَتَيْنِ عَلَى وَزْنِ شَبَّهِ، وَخِطَاءٌ بِكَسْرِ  
الْخَاءِ، وَفَتْحِ الطَّاءِ، وَبِالْمَدِّ عَلَى وَزْنِ قَتَالَ فِيهِ ثَلَاثُ قَرَأَتٍ كُلُّهَا سَبْعِيَّةٌ أَهـ شَيْخُنَا  
فَعَلَى الْأُولَى: فَهُوَ مُصَدَّرٌ لِخِطَىءٍ مِنْ بَابِ عِلْمٍ، وَعَلَى الثَّانِيَةِ: اسْمٌ مُصَدَّرٌ لِأَخْطَأَ  
رُبَاعِيًّا، وَعَلَى الثَّلَاثَةِ: هُوَ مُصَدَّرٌ لِخِطَأًا، وَهُوَ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ، لَكِنَّهُ سَمِعَ تَخَاطَأَ أَهـ  
مِنْ «الْبِيضَاوِيِّ». وَمَجِيءُ تَخَاطَأَ يَدُلُّ عَلَى وَجُودِ (خِطَأًا)؛ لِأَنَّ تَفَاعُلَ مُطَاوَعٌ  
فَاعِلٌ كَبَاعَدْتُهُ فَتَبَاعَدَ، وَنَاوَلْتُهُ فَتَنَاوَلَ أَهـ زَادَهُ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَ﴾ فِي «الْمُصْبِحِ».  
قَرَّبْتُ الْأَمْرَ أَقْرَبَهُ مِنْ بَابِ تَعَبَّ، وَفِي لُغَةٍ مِنْ بَابِ قَتَلَ قَرَبَانًا بِالْكَسْرِ دَانِيَةً، وَمِنْ  
الْأُولَى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَ﴾ وَيُقَالُ مِنْهُ أَيْضًا: قَرَبْتُ الْمَرْأَةَ قَرَبَانًا كِنَايَةً عَنِ الْجَمَاعِ،  
وَمِنْ الثَّانِي: لَا تَقْرَبِ الْحَمِيَّ؛ أَي: لَا تَدْنُ مِنْهُ أَهـ.

والعامة على قصر الزنا، وهي اللغة الفاشية، وقرىء بالمد، وفيه وجهان:

أحدهما: أنه لغة في المقصور.

والثاني: أنه مصدر زاناً يزانى كقاتل قتالاً؛ لأنه يكون من اثنين اهـ.  
«سمين» (والفاحشة) الفعل القبيحة الظاهرة القُبْح «سُلْطَنًا» السلطانُ التسلط  
والاستيلاء «فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ»؛ أي: فلا يتجاوز الحد المشروع فيه.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان  
والبديع:

فمنها: المجاز المرسل في قوله: «أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا»؛ لأن حقيقة أمرهم بالفسق  
أن يقول لهم: افسقوا، وهذا باطل فبقي أن يكون مجازاً عن التوسعة في العيش،  
واسترسالهم في المعاصي، وفيه أيضاً المجاز بالحذف، لأنه لم يذكر المأمور به  
إيجازاً في القول واعتماداً على بدهته للسامع؛ أي: أمرناهم بالطاعة.

ومنها: التزام ما لا يلزم في قوله: «مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا»، وهو التزام حرف  
أو حرفين فصاعداً قبل الروي على قدر طاقة الشاعر، أو الكاتب من غير كلفةٍ  
فقد التزم في قوله: «مُتْرَفِيهَا» و«فِيهَا» (الفاء) قبل ياء الرذفِ، ولزمت الياء،  
وسياتي الكثير منه في القرآن، وهو من أرشق الاستعمالات.

ومنها: الجناسُ المغاير في قوله: «فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا»، وفي قوله: «وَسَعَى لَهَا  
سَعِيهَا» وفي قوله: «الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهَا».

ومنها: الطباق بين «الْعَاجِلَةَ» و«الْآخِرَةَ».

ومنها: اللفظ والنشر المرتب في قوله: «هَتُولَاءَ وَهَتُولَاءَ» فهؤلاء الأولي  
للفريق الأول، أي: مرید الدنيا، وهؤلاء الثانية للفريق الثاني، أي: مرید  
الآخرة.

ومنها: الإجمال ثم التفصيل في قوله: «كَلَّا نُنَدُّ هَتُولَاءَ وَهَتُولَاءَ».

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: «وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ»

لأنها جَرَتْ في الفعل بعد جَرَيَانِهَا في المصدر، حيث شبهت إِلَانَةَ الجَانِبِ بخفض الجناح، بجامع العطف. والرقّة في كلِّ، واستعير الخفض للإلانة، واشتق منه اخْفِضُ بمعنى أَلِنَ أو الاستعارة الأصلية في الجناح، حيث شبه الجانب بالجناح، واستعير للجانب.

ومنها: إضافة الموصوف إلى الصفة في قوله: ﴿جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ لأن المصدر، وهو ﴿الذَّلِيلُ﴾ بمعنى الذليل، وفي السمين، قوله: ﴿جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ فيه استعارة بليغة، وذلك أَنَّ الطائر إذا أراد الطيران نَشَرَ جناحيه، فَجَعَلَ خفض الجناح كِنَايَةً عن التواضع، واللين اهـ وَيَصِحُّ كونها استعارةً مكنية، بأن شَبَّهَ الذَّلِيلَ بطائر، له جناح، وحذف الطَّائِرُ ورمز له بشيء من لوازمه، وهو الجناح على سبيل الاستعارة، المكنية.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ حيث شبه حالَ البَخِيلِ في امتناعه عن الإنفاق بحال من يده مغلولة إلى عنقه، فهو لا يقدرُ على التصرف في شيء، وشبه حال المسرفِ المبدِّرِ المِثْلَافِ بحال مَنْ يبسط يده كل البسط، فلا يبقى شيئاً في كفه، ولا يَدَّخِرُ شيئاً ينفعه في الحاجة، ليخلص إلى نتيجة مجدية، وهي التوسط بين الأمرين، والاقتصاد الذي هو وَسْطُ بَيْنِ الإسراف، والتقتير، وقد طابق في الاستعارة بَيْنَ بَسْطِ اليد، وقبضها من حيث المعنى، لأنَّ جعل اليد مَغْلُولَةً هو قبضها، وغلها أبلغ في القبض.

ومنها: اللَّفُّ والنَّشْرُ المرتب في قوله: ﴿فَنَقَعَدُ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ لأن قوله: ﴿مَلُومًا﴾ راجع إلى البخل، وقوله: ﴿مَّحْسُورًا﴾ راجع إلى الإسراف، أي: يلومك الناسُ إِنْ بخلت وتصبح مقطوعاً إِنْ أسرفت.

ومنها: الطباق بين ﴿يَبْسُطُ﴾ و﴿يَقْدِرُ﴾.

ومنها: الإطناب في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قُلٌّ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِيسِهِ سُلْطٰنًا فَلَا

يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿﴾ فإن معنى هذه الآية جَاءَ موجزاً في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ لكن الأول إطناب، والثاني إيجاز، وكلاهما موصوف بالمساواة فالإطنابُ في اصطلاح البيانين: هو زيادة اللفظ على المعنى، لفائدة، فإذا لم تكن في الزيادة فائدة، تسمى تَطْوِيلًا إن كانت الزيادة.. غَيْرَ متعينة، وحشواً إن كانت متعينة.

ومنها: الزيادة والحذف في عِدَّةِ مَوَاضِعَ.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَشْهُلًا ﴿٣٦﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ بِالنِّقَاطِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٥﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴿٣٦﴾ وَلَا تَمْسُقْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٣٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَرْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا ﴿٣٩﴾ أَفَأَصْفَكَ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا إِنَّكُمْ لَقَائِلُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ وَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَعُوا بِكَ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾ سُبْحٰنَ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴿٤٥﴾ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِرْتُ بِكَ فِي الْقُرْآنِ وَحَدَّثُمُ وَلَوْ أَعْلَىٰ أَذْبَرْتَهُمْ نُفُورًا ﴿٤٦﴾ تَحْنُ أَعْمَىٰ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ تَجَوَّحُوا لِكَ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٤٧﴾ انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا أَوَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرَفْنَا أَنَا لَمَعْمُوتُونَ خَلَقًا جَدِيدًا ﴿٤٩﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا ﴿٥٠﴾ أَوْ خَلَقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥١﴾ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما نهى<sup>(١)</sup> عن إتلاف النفوس نهى عن أخذ الأموال كما قال ﷺ: «فإن دماءكم وأموالكم، وأعراضكم حرام

(١) البحر المحيط.

عليكم»، وَلَمَّا كَانَ الْيَتِيمَ ضَعِيفًا عَنْ أَنْ يَدْفَعَ عَنْ مَالِهِ لَصْغَرِهِ.. نص على النهي عن قربان ماله.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ...﴾ الآيتين، مناسبة هاتين الآيتين لما قبلهما: أنه سبحانه وتعالى لما نهى عن إتلاف مال اليتيم.. أردفه<sup>(١)</sup> بالأمر بوفاء العهد، وهو العَقْدُ الذي يُعْمَلُ لتوكيد الأمر وتشبيته، ثم بإيفاء الكيل والميزان لما في حسن التعامل بَيْنَ الناس من توافر المودة، والمَحَبَّةِ بينهم، وهذا ما يرمي إليه الدينُ لإصلاح شؤون الفرد والمجتمع.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لما أمر<sup>(٢)</sup> بثلاثة أشياء.. أتبع ذلك بثلاثة مناه: ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ ﴿وَلَا تَتَّبِعْ﴾ ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾ أي: أردف ذلك بالنهي<sup>(٣)</sup> عن تتبع ما لا علم لك به من قول، أو فعل، فلا تَتَّبِعْ ما يعمله الآباء اقتداء بهم من عِبَادَةِ الأصنام تقليداً لهم، ولا تَشْهَدْ على شيء لم تَرَهُ، ولا تكذب فتقول في شيء لم تَسْمَعْه إنك قد سمعته، ولا في شيء لم تَرَهُ إنك قد رأيتَه، ثُمَّ بالنهي عن مشية الخِيَلَاءِ، والمَرَحِ لما فيهما من الصلف الذي لا يرضاه الله تعالى، ولا الناس، ثُمَّ خَتَمَ ذلك ببيان أَنَّ تلك الأوامرَ، والنواهي من وَحْيِ الله وتبليغه، لَا مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ، أمرٌ بها، ونهى عنها لأنها أسس سعادة الدارين، وعليها تبنى العلاقات بين الأفراد والأمم على نظم صحيحة، لا تكون عُرضة للاضطراب، وفقدان الثقة في معاملاتهم.

قوله تعالى: ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما نبه<sup>(٤)</sup> على جهل من أثبتوا له شريكاً، واتخذوا له نداً ونظيراً.. أردف ذلك بالتنديد، والتفريع لمن أثبتوا له ولداً، وأنه قد بَلَغَ من تحتهم أن جَعَلُوا البَنِينَ لأنفسهم مع علمهم بعجزهم، ونقصهم، وأعطوا الله البنات، مع علمهم بِأَنَّهُ الموصوف بالكمال،

(٣) المراغي.

(٤) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.



الذي لا نهاية له، والجلال الذي لا غاية له، ثم أتبعه ببيان أنه قد ضرب في القرآن الأمثال، ليتدبروا ويتأملوا فيها، ولكن ذلك ما زادهم إلا نفوراً عن الحق، وقلة طمأنينة إليه، ثم أزدقهُ ببيان أنه لو كانت هذه الأصنام كما تقولون من أنها تقربكم إلى الله زُلْفَى . . . لطلبت لأنفسها قربة إلى الله، وسبيلاً إليه، ولكنها لم تفعل ذلك، وكَيْفَ تُقَرِّبُكُمْ إليه، وكل ما في السموات والأرض يسبح بحمده، بدلالة أحواله على توحيده، وتقديسه، وكمال قدرته، ولكنكم لجهلكم وغفلتكم لا تدركون دلالة تلك الدلائل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها<sup>(١)</sup>: أنه سبحانه وتعالى لما أنهى الكلام في مقام الألوهية، وجدالهم بالتي هي أحسن، بضرب الأمثال لهم، وإقامة الحجة عليهم، وإيضاح السبيل لهم. . . أزدقَ هنا بالكلام في مقام النبوة، والنعي عليهم في عدم فهمهم للقرآن، والنفور منه، والهزاء به، وضربهم الأمثال للنبي ﷺ، وقولهم فيه تارة إنه ساجرٌ، وأخرى إنه مجنونٌ وحيناً إنه شاعر.

### أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ...﴾ الآية، أخرج<sup>(٢)</sup> ابن المنذر عن ابن شهاب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَلَا الْقُرْآنَ عَلَى مَشْرُكِي قُرَيْشٍ، وَدَعَاهُمْ إِلَى الْكِتَابِ قَالُوا يَهْزُؤُونَ بِهِ: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكْتَى مِمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِي ءَادَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِمْ ذَلِكَ: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ...﴾ الآيات.

وروى ابن عباس - رضي الله عنهما - أن أبا سفيان، والنضر بن الحارث، وأبا جهل وغيرهم، كانوا يجالسون النبي ﷺ ويستمعون إلى حديثه، فقال النضر يوماً: ما أدري ما يقول محمد غير أنني أرى شفثيه تتحركان بشيء، وقال أبو سفيان: إني لأرى بعض ما يقول حقاً، وقال أبو جهل: هو مجنون، وقال أبو لهب: هو كاهن، وقال حويطب بن عبد العزى: هو شاعر فتركت هذه الآية.

(٢) لباب القول.

(١) المراغي.

## التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فضلاً عن أن تتصرفوا فيه، والخطاب فيه لأولياء اليتيم ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾؛ أي: إلا بالخصلة، والطريقة التي هي أحسن الخصال، والطرائق، وهي حفظه واستثماره، وإربأحه ﴿حَتَّى﴾ غاية لجواز التصرف على الوجه الأحسن المدلول عليه بالاستثناء ﴿يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾؛ أي: قوته؛ أي: خمس عشرة سنة، أو ثمانين سنة، وهو مفرد جاء على وزن الجمع كأنك، ولا نظير لهما كما في «القاموس» والمراد<sup>(١)</sup> ببلوغ الأشد كمال عقله، ورشده، بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله، وإلا لم ينفك عنه الحجر، والمعنى؛ أي: لا تقربوا مال اليتيم، ولا تتصرفوا فيه إلا بالطريق التي هي أحسن الطرق، وهي طريقة حفظه واثميره، بما يزيد به حتى يبلغ اليتيم أشده، وتستحكم قوة عقله وشبابه، فإذا بلغ أشده، واستحكم عقله، كان لكم أن تدفعوه إليه، أو تتصرفوا فيه بإذنه؛ لأنه إذ ذاك يمكنه القيام على ماله بما فيه المصلحة، ولما نزلت هذه الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فكانوا لا يخالطون اليتامى في طعام، ولا في غيره، فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَخَاطَبُوهُمْ فَاخْوَنُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ فكانت لهم فيها رخصة، ونظير الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾

وبعد أن نهى عن الزنا والقتل، وأكل مال اليتيم.. أتبعها بثلاثة أوامر: فقال: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾، أي<sup>(٢)</sup>: أتموا بالعهد سواء جرى بينكم وبين ربكم، أو بينكم وبين غيركم من الناس، أي وأوفوا بما عاهدتم الله عليه من التزام ما كلفكم به، وما عاهدتم الناس عليه من العقود التي تتعاملون بها في البيوع، والإجارة، ونحوها، قال الزجاج: كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد، ويدخل في ذلك ما بين العبد وربيه، وما بين العباد بعضهم مع بعض، والوفاء به: القيام بحفظه على الوجه الشرعي، والقانون المرضي ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾

(٢) المراعي.

(١) الخازن.

عنه، فيسئل النَّاكِثَ، ويعاقبُ عليه يومَ القيامةِ؛ أي: إنَّ الله سبحانه وتعالى سائل نَاقِضَ العَهْدِ عن نقضه إيَّاه، فيقال للنَّاكثِ على سبيل التَّبكيكِ والتَّوييخِ: لِمَ نَكَثْتَ عَهْدَكَ، وهلا وفيت به؟ كما يقالُ لَوَائِدِ الموءودةِ بأيِّ ذنبِ قتلْت؟ وقوله تعالى لعيسى عليه السلام: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهَيْنِ﴾ والمخاطبة لعيسى والإنكار على غيره، أو مطلوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه وَيَقِي به ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾. أي: أتموه، ولا تخسروه ﴿إِذَا كَلَّمْتُمْ﴾ لغيركم؛ أي<sup>(١)</sup>: وقتَ كيلكم للمشتريين، وتقييد الأمرِ بذلك، لأنَّ التطفيفَ هناك، وأما وَقْتُ الاكتيالِ على النَّاسِ، فلا حاجة إلى الأمرِ بالتَّعْدِيلِ قال تعالى: ﴿إِذَا أَكَلُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ فالخطاب فيه للبائعين، وأخذ من هذا بعضهم أنَّ أجرَةَ الكيالِ على البائع؛ لأنها من تمام التسليم، وكذلك عليه أجرَةُ النَّقَادِ للثمن، وهو كذلك كما هو مقرر في الفروع اه شيخنا.

والمعنى: أي وأتموا الكَيْلَ للناس، ولا تخسروهم، إذا كلَّمْتُم لهم حقوقهم من قَبْلِكُمْ، فإن كَلَّمْتُمْ لأنفسكم فلا جناح عليكم إن نَقَصْتُمْ عن حقكم، ولم تفوا الكَيْلَ ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الَّتِي كُنْتُمْ تُسْتَقِيمُونَ﴾؛ أي: وزنوا بالميزان المعتدلِ بحيث لا يميل إلى أحد الجانبين، فيقع الجور، أو الحيفُ لأنَّ جميعَ الناسِ محتاجون إلى المعاوَضاتِ، والبيعِ والشراءِ، ومن ثم بالغ الشارع في المنع من التطفيفِ، والنقصانِ سَعِيًّا في إِبْقَاءِ الأموالِ لأربابها، والقسطاس هو كل<sup>(٢)</sup> ما يوزن به صغيراً كان أو كبيراً، من ميزان الدرهم إلى ما هو أكبر منه، وقيل هو القبان. وقرأ ابن كثير<sup>(٣)</sup>، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم في رواية أبي بكر ﴿القِسْطِ﴾ بضم القاف، وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم بكسر القاف، وقرأت فرقة بالإبدال من السين الأولى صاداً.

﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: إيفاؤكم بالعهد، وإيفاؤكم من تكيلون له، ووزنكم بالعدل، لمن توفون له ﴿خَيْرٌ﴾ لكم في الدنيا من نكثكم وبخسكم في الكيل والوزن، لأنَّ

(٣) الشوكاني.

(١) روح البيان.

(٢) الخازن.

ذَلِكَ مما يَرْغَبُ النَّاسَ فِي مَعَامَلَتِكُمْ، وَحُبِّ الشَّاءِ عَلَيْكُمْ ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾؛ أَي: وَأَجْمَلُ عَاقِبَةٌ لِمَا يَتَرْتَّبُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ، وَالخِلَاصِ مِنَ الْعِقَابِ الْأَلِيمِ، وَكَثِيرٍ مِنَ الْفُقَرَاءِ الَّذِينَ اسْتَهَرُوا بِالْأَمَانَةِ، وَالبَعْدِ عَنِ الْخِيَانَةِ، أَقْبَلَتْ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا، وَحَصَلَ لَهُمُ الثَّرْوَةُ وَالغِنَى وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبَ سَعَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، فَقَوْلُهُ: ﴿تَأْوِيلًا﴾ تَفْعِيلٌ مِنْ آلِ إِذَا رَجَعَ، وَهُوَ مَا يُؤَوَّلُ إِلَيْهِ أَمْرُهُ.

وَبَعْدَ أَنْ ذَكَرَ سَبْحَانَهُ أَوْامَرَ ثَلَاثَةَ نَهَى عَنْ مِثْلِهَا فَقَالَ: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾؛ أَي: وَلَا تَتَّبِعْ أَيُّهَا الْمَرْءُ مَا لَا عِلْمَ لَكَ بِهِ وَلَا ظَنًّا مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ، مِنْ قَوْلِكَ: فَفَوْتُ فُلَانًا إِذَا اتَّبَعْتَ أَثْرَهُ، وَمِنْهُ قَافِيَةُ الشَّعْرِ؛ لِأَنَّهَا تَقْفُو كُلَّ بَيْتٍ، وَمِنْهُ الْقَبِيلَةُ الْمَشْهُورَةُ بِالْقَافَةِ؛ لِأَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ آثَارَ أَقْدَامِ النَّاسِ؛ أَي: لَا تَكُنْ<sup>(١)</sup> فِي اتِّبَاعِ مَا لَا عِلْمَ لَكَ بِهِ مِنْ قَوْلٍ، أَوْ فِعْلٍ، كَمَنْ يَتَّبِعُ مَسْلَكًا لَا يَدْرِي أَنَّهُ يُوَصِّلُهُ إِلَى مَقْصَدِهِ، وَذَلِكَ<sup>(٢)</sup> دَسْتُورٌ شَامِلٌ لِكَثِيرٍ مِنْ شُؤْنِ الْحَيَاةِ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الْمَفْسُرُونَ فِيهِ أَقْوَالَ كَثِيرَةً:

١ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا تَشْهَدُ إِلَّا بِمَا رَأَيْتَ عَيْنَاكَ وَسَمِعْتَهُ أذْنَاكَ، وَوَعَاهُ قَلْبُكَ.

٢ - قَالَ قَتَادَةُ: لَا تَقُلْ سَمِعْتُ وَلَمْ تَسْمَعْ، وَلَا رَأَيْتَ وَلَمْ تَر، وَلَا عَلِمْتَ وَلَمْ تَعْلَمْ.

٣ - وَقِيلَ: الْمُرَادُ النَّهْيُ عَنِ الْقَوْلِ بِمَا لَا عِلْمَ، بَلْ بِالظَّنِّ وَالتَّوَهُّمِ كَمَا قَالَ: ﴿أَجْنَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ وَفِي الْحَدِيثِ «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ».

٤ - وَقِيلَ: الْمُرَادُ نَهْيُ الْمُشْرِكِينَ عَنِ اعْتِقَادَاتِهِمْ تَقْلِيدًا لِأَسْلَافِهِمْ، وَاتِّبَاعًا لِلْهَوَى كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾.

(٢) المراغي.

(١) روح البیان.

قال الشوكاني: وأقول<sup>(١)</sup>: إنَّ هذه الآية قد دلَّت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم، ولكنها عامة مخصصة بالأدلة الواردة بجواز العمل بالظن، كالعمل بالعام، وبخبر الواحد، والعمل بالشهادة، والاجتهاد في القبلة، وفي جزاء الصيد، ونحو ذلك، فلا تَخْرُجُ من عمومها، ومن عموم ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ إلا ما قد قام دليل على جواز العمل به فالعمل بالرأي في مسائل الشرع إن كان لعدم وجود دليل في الكتاب والسنة، فَقَدْ رَخَّصَ فيه النبي ﷺ كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمعادَ حِينَ بعثه قاضياً إلى اليمن: «بم تقضي؟» قال: بكتاب الله، قال: «فإن لم تجد»، قال: فبسنة رسول الله قال: «فإن لم تجد»، قال: أجتهد رأيي. وهو حديث صالح للاحتجاج به.

وأما التوثب على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة، ولكنه قصر صاحبُ الرأي عن البحث، فجاء برأيه فهو داخل تحت هذا النهي دخولاً أولاً؛ لأنه محض رأي في شرع الله، وبالناس عنه غنى بكتاب الله سبحانه، وبسنة رسوله ﷺ ولم تدع إليه حاجة على أنَّ الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل إنما هو رخصة للمجتهد، يجوز له أن يعمل به، ولم يَدُلَّ دليل على أنه يجوز لغيره العمل به، وينزله منزلة مسائل الشرع.

وقد قيل: إن هذه الآية حَاصَّة بالعقائد، ولا دليل على ذلك أصلاً، ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس بعلم بقوله: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾؛ أي: كل واحد من هذه الأعضاء الثلاثة، فهو إشارة إلى الأعضاء المذكورة، فأجراها مَجْرَى العقلاء لما كانت مسؤولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها ﴿كَانَ عَنْهُ﴾؛ أي: عن نفسه، وعما فعل به صاحبه ﴿مَسْئُولًا﴾؛ أي: إنَّ الله سبحانه سَائِلٌ هذه الأعضاء عما فَعَلَ بها صاحبها يوم القيامة.

ومعنى سؤال هذه الجوارح<sup>(٢)</sup>: أنه يسأل صاحبها عما استعملها فيه؛ لأنها

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

آلات، والمستعمل لها هو الروح الإنساني، فإن استعملها في الخير . . استحق الثواب، وإن استعملها في الشر . . استحق العقاب، وقيل: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُنْطِقُ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ عِنْدَ سُؤَالِهَا، فَتُخْبِرُ عَمَّا فَعَلَهُ صَاحِبُهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٤) وفي الخبر: عن شكل بن حميد قال: «أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلَّمَنِي تَعْوِذًا أَتَعَوَّذُ بِهِ، فَأَخَذَ بِيَدِي ثُمَّ قَالَ: قُلْ: «أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَشَرِّ بَصْرِي وَشَرِّ قَلْبِي، وَشَرِّ مَتِي» يريد الزنا.

قال علي السمرقندي: واعلم<sup>(١)</sup> أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّهْيِ: النَّهْيُ عَنِ اتِّبَاعِ كُلِّ مَا فِيهِ جَهْلٌ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالسَّمْعِ، وَالبَصْرِ، وَالقَلْبِ، كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: لَا تَسْمَعُ كُلَّ مَا لَا يَجُوزُ سَمَاعُهُ، وَلَا تَبْصُرُ كُلَّ مَا لَا يَجُوزُ إِبْصَارُهُ، وَلَا تَعْزِمُ عَلَى كُلِّ مَا لَا يَجُوزُ لَكَ الْعِزْمُ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا يَسْأَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُجَازِيهِ، وَلَمْ يَذْكَرِ اللِّسَانَ مَعَ أَنَّهُ مِنْ أَعْظَمِهَا؛ لِأَنَّ السَّمْعَ يَدُلُّ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ مَا يَكِبُّ النَّاسَ عَلَى مَنَاجِرِهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ إِلَّا حَصَائِدَ أَلْسِنَتِهِمْ، وَتِلْكَ الْحَصَائِدُ مِنْ قِبَلِ الْمَسْمُوعَاتِ اللَّازِمَةِ لِلسَّمْعِ. انتهى

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ بحذف الواو، للجازم مضارع قفا كعدا، وقرأ زيد بن علي: ﴿ولا تقفو﴾ بإثبات الواو، كما قال الشاعر:

هجوت زيان ثم جئت معتذراً من هجو زيان كأن لم تهجو ولم تدع  
 وإثبات الواو، والياء، والألف مع الجازم لغة لبعض العرب، وضرورة  
 لغيرهم، وقرأ معاذ القاريء ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ مثل تقل من قاف، يقوف، تقول  
 العرب: قفت أثره، وقفوت أثره، وهما لغتان لوجود التصاريف فيهما، كجبد  
 وجذب، وقرأ الجراح العقيلي، ﴿والفواد﴾ بفتح الفاء والواو، وقلبت الهمزة واواً  
 بعد الضمة في الفواد، ثم استصحب القلب مع الفتح، وهي لغة في الفواد،

(١) بحر العلوم.

(٢) البحر المحيط.

وأنكرها أبو حاتم وغيره .

﴿وَلَا تَمْشِي فِي الْأَرْضِ﴾ التقييد لزيادة التقرير ﴿مَرَحًا﴾؛ أي: ولا تمش - أيها الإنسان - متبخترًا متمابلاً كمشي الجبارين فتحثك الأرض التي لا تقدر على خرقها، بدوسك، وشدة وطئك لها، وفوقك الجبال التي لا تقدر على الوصول إليها، فأنت محوط بنوعين من الجماد أنت أضعف منهما، والضعيف المحصور لا يليق به التكبر، ولقد أحسن من قال:

وَلَا تَمْشِي فَوْقَ الْأَرْضِ إِلَّا تَوَاضَعًا فَكَمْ تَحْتَهَا قَوْمٌ هُمْ مِنْكَ أَرْفَعُ  
وَإِنْ كُنْتَ فِي عِزٍّ وَحِرْزٍ وَمَنْعَةٍ فَكَمْ مَاتَ مِنْ قَوْمٍ هُمْ مِنْكَ أَمْنَعُ  
والمرح<sup>(١)</sup>: قيل: هو شدة الفرح، وقيل: التكبر في المشي، وقيل: تجاوز الإنسان قدره، وقيل: الخيلاء في المشي، وقيل: البطر، والأشر وقيل: النشاط، والظاهر: أنَّ المراد به هنا الخيلاء والفخر، والمرح: مصدر وقع حالاً، أي ذأ مَرَح، وفي وضع المصدر مَوْضِع الصفة نوع تأكيد وذكر الأرض مع أن المشي لا يكون إلا عليها، أو على ما هو معتمد عليها تأكيداً، وتقريراً كما ذكرنا آنفاً.

وخلاصة ذلك<sup>(٢)</sup>: تواضَع ولا تنكَبِرْ فإنك مخلوقٌ ضعيفٌ محصور بين حجارة وتراب، فلا تفعل فعلَ القوي المقتدر، ولا يخفى ما في الآية من التقرير، والتهكم، والزجر لمن اعتاد ذلك.

وقرأ الجمهور: ﴿مَرَحًا﴾ بفتح الراء على المصدر، وحكى يعقوب عن جماعة كَسَرَهَا على أنه اسم فاعل، ثم علل سبحانه هذا النهي بقوله: ﴿إِنَّكَ﴾ أيها المرء ﴿لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ﴾؛ أي: إنك لن تشق الأرض، ولن تثقبها بمشيك عليها، وشدة وطئك فيها تكبراً حتى تَبْلَغَ آخرها، وفيه تهكم بالمختال المتكبر.

﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ﴾ التي هي بعض أجزاء الأرض ﴿طُولًا﴾؛ أي: في

(١) الشوكاني .

(٢) المراغي .

الطول حتى يمكنك أن تتكبر عليها؛ أي: لن يبلغ طولك الجبال حتى يكون عظم جنتك حاملاً لك على التكبر، فالتكبر إنما يكون بالقوة، وعظم الجثة وكلاهما غير موجود لديك، فما الحامل لك على ما أنت فيه، وأنت أخقر من كل من الجمادين، وكيف يليق بك الكبر. فطولاً منصوب على التمييز؛ أي: لن يبلغ طولك الجبال؛ أي: تطاولك، واستعلاؤك، وقال الزجاج: ﴿لَنْ تَحْرِقَ الْأَرْضَ﴾؛ أي: لن تجعل فيها حرقاً بدوسك لها، وشدة وطئك عليها ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾؛ أي: بتطاولك، وهو تهكم بالمُختال وقرأ الجراح الأعرابي<sup>(١)</sup> ﴿لَنْ تَحْرِقَ﴾ بضم الراء قال أبو حاتم: لا تعرف هذه اللغة ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ المذكور من الخصال الخمس والعشرين من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ إلى هنا فهو نهى عن اعتقاد أن مع الله إلهاً آخر، وهو أولاًها، والثانية والثالثة قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ فهو أمر بعبادة الله ونهي عن عبادة غيره، والبواقي ظاهرة بعد الأوامر، والنواهي ﴿كَانَ سَيِّئُهُ﴾؛ أي: السيء القبيح منه، وهو المنهيات منها، وهو أربع عشرة خصلة، فإن المأمور به حسن وهو إحدى عشرة، ثلاثٌ مستترٌ، وثمان ظاهرة كما في «بحر العلوم» ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يا محمد ﴿مَكْرُوهًا﴾ أي: مبعوضاً، والمراد به المبعوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد، ووصف ذلك بمتعلق الكراهة، مع أن البعض من الكبائر، للإيدان بأن مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في وجوب الانتهاء عن ذلك وتأكده.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: كل ما ذكر من الخصال أثناء الأوامر والنواهي، وهي الخمس والعشرون السالفة، كان السيء منه، وهو ما نهى عنه منها من الجعل مع الله إلهاً آخر، وعبادة غيره، والتأفف، والتبذير، وغل اليد، وقتل الأولاد خشية الإملاق مكروهاً عند ربك؛ أي: مبعوضاً عنده تعالى، وإن كان مراداً له تعالى بالإرادة التكوينية، كما قال ﷺ: «ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن» وهذه الإرادة لا تستدعي الرضا منه سبحانه.

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.



تتمة: واعلم أنا نعد لك الخِصَال الخمس والعشرين التي وَرَدت الإشارة إليها بقوله تعالى: ﴿كُلُّ ذَلِكَ...﴾ على ترتيبها المذكور في الآيات، وهذا إحصاؤها بذلك الترتيب:

- ١ - ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾. ٢ و ٣ - قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ...﴾ إلى آخر الآية لاشتماله على تكليفين، وهما عبادة الله، والنهي عن عبادة غيره.
- ٤ - ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾. ٥ - ﴿فَلَا تَقُلْ لِمَا أُقِي﴾. ٦ - ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾. ٧ - ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾. ٨ - ﴿وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾. ٩ - ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا﴾. ١٠ - ﴿وَمَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا﴾. ١١ - ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾. ١٢ - ﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾. ١٣ - ﴿وَلَا تُبَدِّرْ بَدْرًا﴾. ١٤ - ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّسُورًا﴾. ١٥ - ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾. ١٦ - ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾. ١٧ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾. ١٨ - ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾. ١٩ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾. ٢٠ - ﴿فَلَا يُسْرِفَ فِي الْقَتْلِ﴾. ٢١ - ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾. ٢٢ - ﴿وَأَوْفُوا أَلْعَيْلَ﴾. ٢٣ - ﴿وَرَبُّوهُم بِالْقِسَاسِ﴾. ٢٤ - ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾. ٢٥ - ﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾.

وقرأ الحرميان<sup>(١)</sup> - نافع وابن كثير - وأبو عمرو، وأبو جعفر، والأعرج **«سبئة»** بالنصب والتأنيث، وقرأ باقي السبع، والحسن، ومسروق **«سبئة»** بضم الهمزة مضافاً **«فالهاء»** ضمير المذكر الغائب، وقرأ عبد الله **«سبئاته»** بالجمع مضافاً للهاء، وعنه أيضاً **«سبئات»** بغير هاء، وعنه أيضاً **«كان خبيثه»**.

ثم بيّن وجوب امتثال تلك الأوامر، وترك تلك النواهي، فقال: ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور في الآيات السابقة، أي: هذا الذي أمرناك به من الأخلاق الحميدة، ونهيناك عنه من الرذائل الذميمة التي جملتها خمس وعشرون خصلة **«مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ»**؛ أي: بعض ما أوحى إليك ربك من فقه الدين، ومعرفة أسرارها، حالة كونه: **«مِنَ الْحِكْمَةِ»** التي هي معرفة الحق لذاته، والخير للعمل به اهـ. **«بيضاوي»** فالتوحيد من القسم الأول، وباقي التكليف من القسم الثاني اهـ **«زاده»**

(١) البحر المحيط.

أو حالة<sup>(١)</sup> كونه من الأحكام المحكمة التي لا يتطرق إليها النسخ، والفساد ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾ أيها المكلف ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿إِلَّهًا آخَرَ فَنُلْقِي﴾؛ أي: تُرمى ﴿فِي﴾ نار ﴿جَهَنَّمَ﴾ حالة كَوْنِكَ ﴿مَلُومًا﴾ عند نَفْسِكَ وعند الناس وعند الملائكة ﴿مَذْحُورًا﴾؛ أي: مطروداً مبعداً من رحمة الله تعالى، ومن كل خير، كرر هذه<sup>(٢)</sup> الآية مع ما سلف للتنبية على أن التوحيد رأس الدين، ورأس الحكمة، وهو مبتدأ الأمر، ومنتهاه، وقد رتب عليه أولاً آثار الشرك في الدنيا، فقال: ﴿فَنَفَعَدَ مَذْمُومًا مَحْذُولًا﴾ ورتب عليه هنا نتيجته في العقبى فقال: ﴿فَنُلْقِي فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْحُورًا﴾ وقد علمت فيما تقدم لك أن مثل هذا الخطاب إما موجه إلى الإنسان عامة، وإما إلى الرسول خاصة، والمراد أمته، والكلام من وادي قولهم: إياك أعني واسمعي يا جارة.

فائدة: والفرق<sup>(٣)</sup> بين المذموم والملوم، وبين المخذول والمدحور، أن المذموم معناه: مَنْ يُذَكَّرُ لَهُ أَنَّ الْفِعْلَ الَّذِي أَقْدَمَ عَلَيْهِ قَبِيحٌ وَمَنْكَرٌ، وَأَنَّ الْمَلُومَ معناه مَنْ يُقَالُ لَهُ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا الْفِعْلَ الْقَبِيحَ، وما الذي حملك عليه، وهذا هو اللوم، وأن المخذول هو: الضعيف الذي لا ناصر له، والمدحور هو: المبعد المطرود عن كل خير، ولما أمر بالتوحيد، ونهى عن إثبات الشريك لله، أتبعه بذكر فساد طريقة من أثبت الولد له تعالى، فقال: ﴿أَفَأَصْفَنكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ﴾، والخطاب<sup>(٤)</sup> فيه للقائلين بأن الملائكة بنات الله. وكان المشركون يستنكفون من البنات، فيختارون لأنفسهم الذكور، ومع ذلك ينسبون إليه تعالى الإناث، فأنكر الله ذلك منهم.

والهمزة ﴿فِيهِ﴾ للاستفهام التوبيخي المضمن للإنكار، داخله على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أفضلكم ربكم على جنابيه ونفسه أيها المشركون، فأصفاكم واختاركم، وخصكم بالبين، أفضل الأولاد ﴿وَأَتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا﴾؛ أي: واختار لنفسه من الملائكة إناثاً التي هي أحسن الأولاد

(٣) الخازن بتصرف.

(١) روح البيان.

(٤) روح البيان.

(٢) المراغي.

وأدناها - بحسب زعمكم -، وهذا خلاف الحكمة، وما عليه عقولكم، وعاداتكم، فإنَّ العبيد لا يؤثرون بأجود الأشياء وأصفاها من الشُّوبِ والتَّقْصِرِ ويَكُونُ أَرْدَاهَا وأدناها للسادات.

وعبر عن البنات بالإناث إظهاراً لجهة خساستهن؛ لأنَّ الأنوثة أخسُّ أوصاف الحيوان.

والمعنى<sup>(١)</sup>: أفضِّلكم على جنابه، فَحَصَّكُمْ رَبُّكُمْ بالذكور من الأولاد، واتخذ من الملائكة إناثاً، وأنتم لا ترضونهن لأنفسكم، بل تَتِدُونُهُنَّ، وتقتلونهن، فتجعلون له ما لا ترضون لأنفسكم.

وخلاصة ذلك: أَنَّهُمْ جعلوا الملائكة إناثاً، ثم ادعوا أَنَّهُنَّ بَنَاتُ اللَّهِ، ثُمَّ عبدوهن، فأخطئوا في الأمور الثلاثة، خطأ عظيماً، ومن ثُمَّ قال: ﴿إِنكُرْ﴾ أيها المشركون ﴿لِقَوْلِ﴾ بإضافة الولد إليه تعالى ﴿قَوْلَا عَظِيمًا﴾ أي: قَوْلًا فظيعاً لا يجترىء عليه أحدٌ؛ حيثُ تجعلونه سبحانه من قبيل الأجسام المتجانسة السريعة الزوال، ثُمَّ تضيفون إليه ما تَكْرَهُونَ من أخس الأولاد، وتفضلون عليه أنفسكم بالبنين، ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف الخلق بالأنوثة التي هي أخس أوصاف الحيوان.

ونحو الآية قوله تعالى ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۗ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝٨٩ نَكَادُ السَّمَوَاتِ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ ۖ تَتَنَسَّقُ الْأَرْضُ وَتَحَرُّ لُجَبَالٌ هَذَا ۝٩٠ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝٩١ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝٩٢ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝٩٣ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۝٩٤ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ۝٩٥﴾ .  
ولما كان هذا الكلام غايةً في الوضوح والبيان، ولا يخفى فهمه على إنسان، ثُمَّ هم بعد ذلك، أعرضوا عنه نَبَهً إلى ذلك فقال: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد صَرَّفْنَا وَيَبَيَّنَّا وكررنا في هذا القرآن الكريم الآيات والحجج، وضربنا لهم الأمثال وحذرناهم، وأنذرناهم ﴿لِيذَكَّرُوا﴾ ويتعظوا، فَيَقِفُوا على بطلان

(١) المراغي.

ما يقولون، فَإِنَّ التَّكْرَارَ يَقْتَضِي الإِذْعَانَ واطمئنان النفس، وهم مع ذلك لا يعتبرون، ولا يتذكرون بما يرد عليهم من الآيات والنذر، بل ﴿وَمَا يَرِيْدُهُمُ﴾ التذكير ﴿إِلَّا تَفَوُّرًا﴾ وفراراً، وهرباً من الحق، وبعداً منه وإعراضاً عنه.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿صَرَفْنَا﴾ بتشديد الراء، أي: لم نجعله نوعاً واحداً، بل وعداً، ووعيداً، ومحكماً، ومتشابهاً، وأمرأ، ونهياً، وناسخاً، ومنسوخاً، وأخباراً، وأمثالاً مثلُ تصريف الرياح وتقليبها من صبا، ودبور وجنوب، وشمال، ومفعولٌ ﴿صَرَفْنَا﴾ على هذا المعنى محذوف، وهي هذه الأشياء أي: صَرَفْنَا الأمثال، والعِبَرِ والحِكَمَ والأحكامَ والأعلامَ، وقرأ الحسنُ بتخفيف الراء. وقال صاحب «اللوامح»: هو بمعنى قراءة الجمهور. قال لأن فَعَلَ، وفَعَّلَ ربَّما تعاقباً على معنى واحد، وقال ابن عطية على معنى صَرَفْنَا فيه الناس إلى الهدى بالدعاء إلى الله، وقرأ الجمهور ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ بتشديد الذال والكاف المفتوحَيْن، أو ﴿لِيَتَذَكَّرُوا﴾ من التذكر، فأدغمت التاء في الذال، وقرأ الأخوان حمزة والكسائي، وطلحة، وابن وثاب، والأعمش، ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ بسكون الذال وضم الكاف من الذكر، أو الذكر، أي لِيَتَعَبَّرُوا، ويعتبروا.

ثم رَدَّ على هؤلاء الذين يشركون بربهم، ويتخذون الشفعاء والأنداد، ونَدَّد عليهم، وسَفَّهَ أحلامهم فَقَالَ ﴿قُلْ﴾ أيها الرسول الكريم لهؤلاء المشركين الذين جعلوا مع الله إلهاً آخرَ لإظهار بُطلان ما هم عليه من الشرك من جهة أخرى ﴿أَتَوْكَ كَانَ مَعَهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ءَالِهَةٌ﴾ أخرى ﴿كَمَا يَقُولُونَ﴾؛ أي: كما يقول المشركون قاطبةً، والكاف في محل نصب على أَنَّها صِفَةٌ لمصدر محذوف، أي: كوناً مشابهاً بما يقولون، والمراد بالمشابهة الموافقةُ والمطابقةُ، وقرأ ابن كثير، وحفص ﴿يَقُولُونَ﴾ بالياء التحتية على الغيبة، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب للقائلين بأنَّ مَعَ الله آلهة أخرى ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء قال الزمخشري: ﴿إِذَا﴾ دالَّةٌ على أن ما بعدها، وهو ﴿لَا يَنْفِرُوا﴾ جواب لمقالة المشركين، وجزاء لـ ﴿أَتَوْكَ﴾ اهـ «سمين».

(١) البحر المحيط.

﴿لَابْنَعْرًا﴾، أي: لا بتغت تلك الآلهة، وطلبت ﴿إِلَى ذِي الْعَرْشِ﴾، أي: إلى صاحب الملك والسرير، أي: إلى من له الملك والربوبية على الإطلاق ﴿سَيِّلاً﴾؛ أي: طريقاً بالمغالبة والممانعة؛ أي: ليغالبوه، ويَقَهْرُوهُ، ويدفعوا عن أنفسهم العيب والعجز كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض.

يشير إلى أن الآلهة لا يَخْلُو أمرهم: مِنْ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكْبَرَ مِنْهُ، أو كانوا أمثاله، أو كانوا أدنى منه، فإن كانوا أكبر منه طلبوا طريقاً إلى إزعاج صاحب العرش، ونزع الملك قهراً وغلبة، ليكون لهم الملك لا كما هو المعتاد من الملوك ﴿سُبْحَنَهُ﴾؛ أي: تنزه<sup>(١)</sup> الله بِذَاتِهِ تَنْزُهًا حَقِيقِيًّا عما يقولون من أَنَّ معه آلهة أخرى ﴿وَتَعَالَى﴾ عطف على ما تضمنه المصدر، قَبْلَهُ، أي: تنزه وتعالى، أي: تَرَفَّعَ بصفاته ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ من أَنَّ له بناتاً ﴿عُلُوقًا﴾ واقع موقع تعالياً كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾<sup>(٢)</sup>؛ أي: إنباتاً ﴿كَبِيرًا﴾؛ أي: تعالى عما يقولون من الأقوال الشنيعة، والفرية العظيمة، عُلُوقًا كَبِيرًا؛ أي: تعالياً لا غاية وراءه، كيف لا وإنه سبحانه في أقصى غايات الوجود، وهو الوجوب الذاتي، وما يقولون: من أن له تعالى شركاء وأولاداً في أبعاد مراتب العدم، أعني الامتناع، ووصف<sup>(٣)</sup> العلو بالكبر مبالغة في النزاهة، وتنبيهاً على أن بين الواجب لذاته، والممكن لذاته، وبين الغني المطلق، والفقر المطلق، مَبَايَنَةٌ لا تعقل الزيادة عليها، والمعنى: تنزيهاً لله، وعلواً له عما يقولون أيها القوم من الفرية والكذب، فهو الله الواحد الأحد، الفرد الصمد، لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

قوله: ﴿كَمَا يَقُولُونَ﴾، وقوله: ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ يقرأ<sup>(٣)</sup> بالياء التحتية فيهما، وبالطاء الفوقية فيهما، وبالياء التحتية في الأول، والطاء الفوقية في الثاني، فالقراءات الثلاثة كلها سبعية، وعلى الأخيرة يكون في الكلام التفات اهـ شيخنا.

(٣) الفتوحات.

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

ثم بين سبحانه عظمة مُلْكِهِ وكبير سلطانه فقال: ﴿سُبْحٰنَ لَهٗ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَالْاَرْضِ﴾؛ أي: تنزه الله تَعَالَى السَّمَوَاتِ السَّبْعُ، والأرض عن كل نَقْصٍ بدلالة أحوالها على توحيد الله تعالى، وقدرته، ولطيف حكمته، فَكَأَنهَا تنطق بذلك، وَيَصِيرُ لها بمنزلة التسييح النطقي، ﴿و﴾ يسبحه تعالى أيضاً ﴿من فيهن﴾؛ أي: من في السموات والأرض من المخلوقات؛ أي: تنزهه عَمَّا يقول هؤلاء المشركون، وتعظمه، وَتَشْهَدُ له بالوحدانية، في ربوبيته، وألوهيته كما قال أبو نواس:

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهٗ آيَةٌ تَدُلُّ عَلٰى اَنَّهُ وَاِحِدٌ  
والمكلف العاقل<sup>(١)</sup> يسبح ربه إما بالقول كقوله: «سبحان الله» وإما بدلالة أحواله على توحيدِه وتقديسه، وغير العاقل لا يُسَبِّحُ إلا بالطريق الثاني، فهي تدل بحدوثها دلالة واضحة على وجوده تعالى، ووحدانيته، وقدرته وتنزهه عن الحدوث، فَإِنَّ الأثر يدل على مؤثره.

ومعنى التسييح<sup>(٢)</sup>: تنزيه الحق، وتبعيذه عن نقائص الإمكان، والحدوث، إِمَّا بلسان الحال، الدال على وجود الخالق، وقدرته وحكمته، كتسييح السموات والأرض، وإما بلسان القول الناطق بما يسمع كتسييح من فيهن من الملائكة، والجن والإنس، فالتسييح مشترك بين اللفظ الدال عليه، وبين مثل الحدوث والإمكان، الدال على تنزيهه تعالى عن لوازم الإمكان وتوابع الحدوث.

وقرأ النحويان<sup>(٣)</sup>: أبو عمرو والكسائي، وحمزة وحفص ﴿سُبْحٰنَ﴾ بالتاء من فوق، وباقي السبعة بالياء، وفي بعض المصاحف ﴿سَبَّحَتْ له السموات﴾ بلفظ الماضي، وتاء التانيث، وهي قراءة عبد الله، والأعمش، وطلحة بن مصرف.

ثم أكد ما سلف بقوله: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ﴾؛ أي: وما من شيء من المخلوقات ﴿إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ﴾ تعالى، أي: يدل بإمكانه وحدوثه دلالة واحدة على وجوده تعالى، ووحدته وقدرته، وتنزهه عن لوازم الحدوث.

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) روح البيان.

والمعنى<sup>(١)</sup>: وما من شيء من الأشياء حيواناً كان أو نباتاً، أو جماداً إلا ينزهه تعالى متلبساً بحمده بلسان الحال عما لا يليق بذاته تعالى من لوازم الإمكان.

والخلاصة: أن كل الأكوان بأسرها شاهدةٌ بتنزهه تعالى عن مشاركته للمخلوقات في صفاتها المحدثة ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ﴾، أيها المشركون، ولا تفهمون ﴿تَسْبِيحَهُمْ﴾ ما عدا مَنْ يسبح بلغتكم، ولسانكم، والفقه<sup>(٢)</sup>: عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه؛ أي: ولكن لا تفهمون أيها المشركون تلك الدلالة، لأنكم لما جعلتم مع الله آلهة، فكأنكم لم تنظروا، ولم تفكروا؛ إذ النظر الصحيح، والتفكير الحق، يؤدي إلى غير ما أنتم عليه، فأنتم إذا لم تفقهوا التسبيح، ولم تستوضحوا الدلالة على الخالق.

فإنَّ الكفار<sup>(٣)</sup>، وإن كانوا مُقرِّينَ بألسنتهم بإثبات إله العالم، لم يتفكروا في أنواع الدلائل، ولم يَعْلَمُوا كمالَ قدرته تعالى، فأستبعدوا كونه تعالى قادراً على النشر، والحشر، فهم غافلون عن أكثر دلائل التوحيد، والنبوة، والمعاد؛ لأنهم أثبتوا لله شركاء، وزوجاً وولداً.

وقرىء ﴿لَا يُفْقَهُونَ﴾ على صيغة المبني للمفعول مع فتح الفاء، وتشديد القاف ﴿إِنَّهُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ حَلِيمًا﴾ على جهلكم، وإشراككم، فمن حلمه أن أمهلكم، ولم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء جهلكم بهذا التسبيح بإشراككم به سواه، وعبادتكم معه غيرَه، والحلم<sup>(٤)</sup>: تأخير مكافأة الظالم بالنسبة إلى الخالق، والطمأنينة عند سورة الغضب بالنسبة إلى المخلوق ﴿عَفْوًا﴾ لمن تاب منكم ورجع إلى التوحيد، ومن مَغْفِرَتِهِ لكم أَنَّهُ لا يؤاخذ من تاب منكم.

أخرج أحمد وابن مردويه، عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ نُوحًا عَلَيْهِ

(٣) المراح.

(١) المراح.

(٤) روح البيان.

(٢) روح البيان.

السلام، لما حضرته الوفاة، قال لابنيه: - أمركما بِسُبْحانِ اللهِ وبِحَمْدِهِ؛ فَإِنَّهَا صلاة كل شيء وَبِهَا يُرْزَقُ كل شيء -.

تنبيه: وهذا المعنى الذي ذكرناه من أن المراد من تسييح كل شيء: الدلالة على الخالق ما عليه الزمخشري، والبيضاوي، وأبو السعود، ومن يليهم من أهل الظاهر، وهم الذين لهم عين واحدة، وسمع واحد، وقال الشيخ علي السمرقندي - رحمه الله - في «بحر العلوم»: ذهب السلف الصالح، إلى أن التسييح في الآية في المحلّين محمول على حقيقته، وهو الأصح، فإنه إن كان كلام الجماد مسلماً، فينبغي أن يكون تسييحه أيضاً مسلماً، قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة، كأن يسلم عليّ قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن» وعن ابن مسعود، ولقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل، على أن شهادة الجوارح والجلود مما نطق به القرآن الكريم، وعن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (٧). كان داود إذا سبح جأوبته الجبال بالتسييح، وقال مجاهد<sup>(١)</sup>: كلُّ الأشياء تسبح الله حيّاً كان أو جماداً، وتسييحها: سبحان الله وبحمده.

وعن المقداد بن معديكرب: إنَّ التُّرابَ يسبح ما لم يبتلّ، والخريزة تسبح ما لم تُرْفَع من موضعها، والورق ما دام على الشجر، والماء ما دام جارياً، والثوب ما دام جديداً، فإذا اتسخ ترك التسييح، والوحش، والطير إذا صاحت، فإذا سكنت تركت التسييح، وفي الحديث عن السدي: «ما اصطيد حوت في البحر، ولا طائر يطير إلا بما يضيّع من تسييح الله» كما في تفسير «المدارك للنسفي».

ولما فرغ سبحانه من الإلهيات شرع في ذكر بعض من آيات القرآن، وما يقع من سامعيه فقال: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾؛ أي: وإذا قرأت أيها الرسول القرآن على هؤلاء المشركين، الذين لا يصدقون بالبعث، ولا يقرّون بالثواب، والعقاب، ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ﴾ يا محمد ﴿وَبَيْنَ﴾ هؤلاء المشركين ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا﴾

(١) روح البيان.



يحجبهم من أن يدركوك على ما أنت عليه من النبوة، ويفهموا قدرَك الجليل،  
ولذلك اجترؤوا على أن يقولوا: ﴿إِنْ تَنبِئُونَنَا إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ ويمنعوا قلوبهم عن  
أن تفهم ما تقرؤه عليهم، فينتفعوا به، عقوبةً منّا لهم على كفرهم، وتذسيتهم  
لأنفسهم، واجتراحهم الجرائم، والمعاصي التي تظلم القلوب، وتضع عليها  
الأغشية، وتستر عنها فهم حقائق القرآن، ومرامييه، وأسراره وأحكامه، وجكمه،  
ومواعظه، وعبره؛ أي: أنهم<sup>(١)</sup> لإعراضهم عن قراءتك، وتغافلهم عنك كمن بينك  
وبينه حجابٌ يمررون بك ولا يروئك، ذكر هذا المعنى الزجاج وغيره. ومعنى  
﴿مَسْتُورًا﴾؛ أي: ساتراً يسترك عنهم، قال الأخفش: أراد ساتراً، والفاعل قد  
يكون في لفظ المفعول، كما تقول إنك لمشؤومٌ وميمونٌ، وإنما هو شائمٌ، ويأمنٌ  
وقيل: معنى مستوراً ذا ستر كقولهم: سئل مُفعمٌ؛ أي: ذو إفعام من أفعمت  
الإناء؛ أي: ملأته، وقيل: حجاباً لا تراه الأعين، فهو مستورٌ عنها، وقيل:  
حجاب من دونه حجابٌ، فهو مستور بغيره، والمعنى حجاباً محجوباً وقيل:  
المراد بالحجاب المستور الطنبُ والختم.

ثم بين السبب في عدم فهمهم لمدارك القرآن فقال: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾؛  
أي: على قلوب هؤلاء المشركين ﴿أَكِنَّةً﴾؛ أي: أغطية، وموانع كثيرة جمع  
كنان، وهو الغطاء ﴿أَنْ يَقْفَهُوهُ﴾؛ أي: كراهية<sup>(٢)</sup> أن يفهموا القرآن على كنهه،  
ويعرفوا أنه من عند الله تعالى، فهو مفعول لأجله، ولكنه على حذف مضاف،  
هذا على رأي الكوفيين، أو لئلاً يفقهوا القرآن ويفهموا ما فيه من الأوامر،  
والنواهي، والحكم والمعاني، هذا على مذهب البصريين لقلّة حذف (لا) بالنسبة  
إلى حذف المضاف، وهذا تمثيل<sup>(٣)</sup> لتجافي قلوبهم عن الحق، ونبوها عن قبوله،  
واعتقاده كأنها في غلف وأغطية، تحول بينها وبينه، وتمنع من نفوذه فيها.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ في ما ذابهم وقرأ أي صمماً، وثقلاً مانعاً عن سماعه اللائق  
به، وهذا تمثيل لمجّ أسمعهم للحق ونبوها عن الإصغاء إليه، كأن بها صمماً

(٣) بحر العلوم.

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

يمنع عن سماعه، ولَمَّا<sup>(١)</sup> كان القرآن معجزاً من حيث اللفظ والمعنى أثبت لمنكره ما يمنع عن فهم المعنى حقَّ فهمه، وإدراك اللفظ حقَّ إدراكه.

ومن قبائح المشركين: أنهم كانوا يحبُّون أن يذكر مُحَمَّدٌ ﷺ آلَهُمْ كما يذكر الله سبحانه، فإذا سمعوا ذكر الله دُونَ ذكر آلِهِمْ نَفَرُوا عن المجلس، ولهذا قال الله سبحانه: ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ﴾ يا محمد ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ وَأَنْتَ تَتْلُوهُ حَالَةَ كونه ﴿وَحَدْمٌ﴾ أي واحداً غير مشفوع به آلِهِمْ؛ أي: منفرداً غير مقرون به آلِهِمْ؛ أي: إذا قلت: لا إله إلا الله، ولم تَقُلْ: واللوات والعزى، فهو<sup>(٢)</sup> مصدر وَقَعَ مَوْقِعَ الحال، أصله تحده وحده فحذف الفعل الذي هو الحال، وأقيم المصدر مقامه ﴿وَلَوْأَ عَلَىٰ أَدْبُرِهِ﴾؛ أي: رَجَعُوا على أعقابهم، وانفَضُّوا من حولك، وهربوا ونَفَرُوا ﴿نُفُورًا﴾ وهو مصدر كالتعود، أو جمع نافر؛ أي: أَعْرَضُوا ورجعوا على أعقابهم حالة كونهم نافرين استكباراً واستعظاماً لأن يُذكر الله وحده.

والحاصل: أَنَّ الْكُفَّارَ<sup>(٣)</sup> عند استماع القرآن كانوا على حالتَيْن، فإذا سَمِعُوا من القرآن ما ليس فيه ذِكْرُ الله، بَقُوا متحيرين لا يفهمون منه شيئاً، وإذا سمعوا آية فيها ذِكْرُ الله تعالى وذمُّ الشُّرِكِ بالله تَرَكُوا ذلك المجلس، ولا يستطيعون سماع القرآن، ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ﴾؛ أي: بالسبب والغرض الذي يستمعونك ﴿بِهِ﴾؛ أي: لأجله من الاستخفاف والهزاء بك وبالقرآن، فالباء بمعنى اللام؛ أو للملابسة مُتَعَلِّقَةٌ بمحذوف حال من الواو، وفي يستمعون؛ أي: يستمعونك حالة كونهم ملابسين بذلك السبب، وهو الهُزءُ المذكور ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ ظرف لأعلم، وفائدته: تأكيد الوعيد بالإخبار بأنه كما يقع الاستماع المذكور منهم يتعلق به العلم، وكذا قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجَوِي﴾؛ أي: ذُوو نَجْوَى؛ أي: أصحابُ مُنَاجَاةٍ، ومحادثة بَيْنَهُمْ ظرفٌ لأعلم لكن<sup>(٤)</sup> لا من حيث تعلُّقه بما به الاستماع، بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم، ونَجْوَى مصدر أو جمع نجوي؛ أي: نحن أعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون إليك،

(٣) المراح.

(١) روح البيان.

(٤) روح البيان.

(٢) روح البيان.

مضمرون له، وهو الهُزءُ والسخرية بك، وبالقرآن، وبقولهم حين هم مُتَنَاجُونَ، مُتَحَدِّثُونَ فيما بينهم من قول بعضهم: إنه مجنون، وبعضهم إنه كاهن، وقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ بَدَلٌ مِنْ إِذْ هُمْ نَجْوَى، ووضع ﴿الظَّالِمُونَ﴾ موضع المضمرة؛ للدلالة على أَنَّ هذا القولَ منهم ظلم، وتجاوز عن الحد، وفيه: دليل على أن من يَتَنَاجُونَ به غيرَ مَا يسمعون به؛ أي: نحن أعلم إذ يقول الظالمون بعضهم لبعض عند تناجيهم: ﴿إِنْ تَكْفُرُونَ﴾؛ أي: ما تتبعون إن وُجد منكم الاتباع فرضاً ﴿إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾؛ أي: إلا رجلاً سُحِرَ فجن، فَمِنْ ظَلَمِهِمْ وَضَعُوا اسْمَ الْمَسْحُورِ موضع المَبْعُوثِ.

والمعنى: أي نحن<sup>(١)</sup> أعلم بالغرص الذي يستمعون إليك لأجله، وهو الهُزءُ، والسخرية، والتكذيب حين استماعهم، وأعلم بما يَتَنَاجُونَ به، ويتسارون به، فبعضهم يقول: مَجْنُونٌ، وبعضهم يقول: كاهن، وبعضهم يقول: ما اتبعتم إلا رجلاً قد سُحِرَ فَاخْتَلَطَ عليه عقله، وزال عن حد الاستواء، وهَلْ من خير لكم في اتباع أمثاله المجانين ﴿أَنْظَرُ﴾ يا محمد؛ أي: تأمل، وفكر أيها الرسول ﴿كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾؛ أي: كيف جعلوا لك الأشباه ومثلاً لك الأمثال حيث شبهوك بالمسحور مثلاً، فقالوا: هو مسحور، وهو شاعر مجنون، ﴿فَضَّلُوا﴾ في كل ذلك عن سواء السبيل. ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى طريق الحق لضلالهم عنه، وبعدهم منه، والاستفهام فيه للتعجب، فكأنه قال: تعجب من ضربهم الأمثال لك، وفي هذا من الوعيد وتسلية الرسول ﷺ ما لا يخفى.

والمعنى: فَضَّلُوا عن طريق الصواب في جميع ذلك القول، فلا يستطيعون سبيلاً وطريقاً موصلاً إلى الطعن الذي تَقْبَلُهُ العقول، وَيَقَعُ التصديق له، لا أصل الطعن، فقد فَعَلُوا منه ما قَدَرُوا عليه، أو فَضَّلُوا<sup>(٢)</sup> عن الحق، والرشاد، فلا يستطيعون سبيلاً إليه؛ لأنهم بِالْعُوقَا فِي الضلالة والإنكار، وكَانُوا مستمعين بالهوى، فَيَسْتَمِعُونَ الأساطير، والسحر، والشعر، وَلَوْ اسْتَمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ،

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

وصِفَاتِهِ، ولانحراف مِرَاجِهِمْ، وحصولِ المرضِ في قلوبهم، كانوا يَتَنَفَّرُونَ عند استماعِ ذكرِ الواحدِ الأحد، بالوحدانية، والحدّة، ولا يجدون حلاوة التوحد، بل يجدون منه المرارة لسوء المزاج.

ومن هذا القبيل إكباب أهل الهوى في كل عصر على استماع الملاهي، والأخبار والأساطير، وقيل وقال، معرضين عن كلام الله الملكِ العليِّ الكبير، بل وأكثرهم لا يريدُ إلا المُحَادَثَةَ الدنيويَّةَ، والمذاكِرَةَ العُرْفِيَّةَ والتعدي إلى أعراضِ الناس، والاتباع إلى ما يوسوسُ به الوسواسُ الخناسُ، والقدحُ في شأنِ أهلِ الحقِّ الأمرينَ بالمعروف، والناهينَ عن المنكر، فيا مصيبةً ابتلي بها المسلمون عامَّةً وخاصَّةً من تتبع اليهود والنصارى، والمسابقة فيه، فإنَّا لله وإنا إليه راجعون.

ولما فرغ سبحانه من حكاية شُبهِ القومِ في النُبُوتِ حكى شبهتهم في أمرِ المعاد، فقال: ﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: وقال الذين لا يؤمنون بالآخرة من مشركي مكة، وغيرهم على سبيل الإنكار، والاستبعاد، وقد نَسُوا بدايةَ خلقهم من تراب، بل إنهم خُلِقُوا من لا شيء كقوله تعالى: ﴿خَلَقْتَك مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾؛ أي: قالوا: ﴿أَوَإِذَا كُنَّا﴾؛ أي: أُنبِئْتُ وَنُعَادُ إِذَا كُنَّا ﴿عِظْمًا﴾ في قبورنا، لم نتحطم ولم نَتَكَسَّرَ بعد مماتنا ﴿و﴾ كُنَّا ﴿رَفَاتًا﴾؛ أي: عظاماً متكسرةً مَدْفُوقَةً مُفْتَتَةً ﴿أَوَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ بعد مصيرنا فيها، وقد بَلِينَا فَتَكَسَّرَتْ عِظَامُنَا، وتقطعت أوصالنا؛ أي: أننا لمخلوقون ﴿خَلْقًا جَدِيدًا﴾ كما كنا قبل الممات، نُصِبَ على المصدر من غير لفظه، أو على الحالية على أَنَّ الخَلْقَ بمعنى المخلوق.

وإذا في قوله<sup>(١)</sup>: ﴿أَوَإِذَا﴾ متمحضة للظرفية، وهو الأظهر، والعامل فيها: ما دل عليه مبعوثون لا نفسه، لأنَّ ما بعد إن، والهمزة، واللام لا يَعْمَلُ فيما قبلها، وهو نُبِئْتُ، أو نُعَادُ كما قَدَرْنَا في الحَلِّ، وهو محل الاستفهام الإنكاري؛ أي: حياتنا بعد الموت محال منكرٌ لما بين غضاضة الحي وبيوسة الرميم من التنافي،

(١) المراغي.

وتقييده بالوقت المذكور، ليس لتخصيصه به، فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت، وإن كان البدن على حاله، بل لتقوية الإنكار للبعث بتوجيهه إليه في حالة منافية له.

ومثل الآية قوله تعالى حكاية عنهم: ﴿يَقُولُونَ لَوْ أَنَّا لَمَرَدُّوهُمْ فِي الْحَايَةِ ۖ أَوْ إِذَا كُنَّا عِظْمًا تَخِرَّةً ۖ﴾ (١١) قَالُوا يَا تَالِئِكَ إِذَا كَرُّهُ خَاسِرَةٌ ﴿١٢﴾ وقوله: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾.

وقد أمر الله رسوله ﷺ أن يجيبهم ويعرفهم قدرته على بعثه إياهم بعد مماتهم، وإنشائه لهم كما كانوا قبل بلأهم خلقاً جديداً على أي حال كانوا، عظاماً أو رفاتاً أو حجارةً أو حديداً أو خلقاً مما يكبر في صدورهم، فقال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد جواباً لهم ﴿كُونُوا﴾ أيها المشركون المنكرون للإعادة ﴿حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ ﴿أَوْ خَلْقًا﴾ آخر ﴿مِمَّا يَكْبُرُ﴾ ويعظم ﴿فِي صُدُورِكُمْ﴾؛ أي: في قلوبكم من قبول الحياة لكونه أبعد شيء منها، فإنكم مبعوثون، ومعادون لا محالة.

والمعنى<sup>(١)</sup>: لو تكونون حجارةً مع أنها لا تقبل الحياة بحالٍ أو حديداً مع أنه أضلُّ من الحجارة، أو خلقاً آخر غيرهما كائناً من الأشياء التي تعظم في اعتقادكم عن قبول الحياة، كالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَلَا بُدَّ مِنْ إِيجَادِ الْحَيَاةِ فِيكُمْ، فَإِنَّ قُدْرَتَهُ تَعَالَى لَا تَعْجُزُ عَنْ إِحْيَائِكُمْ لِاشْتِرَاكِ الْأَجْسَامِ فِي قَبُولِ الْأَعْرَاضِ، فَكَيْفَ إِذَا كُنْتُمْ عِظْمًا مَمْرُقَةً، وَقَدْ كَانَتْ طَرِيقَةً مَوْصُوفَةً بِالْحَيَاةِ مِنْ قَبْلُ، وَالشَّيْءُ أَقْبَلَ لِمَا اعْتِيدَ فِيهِ مِمَّا لَمْ يَعْتَدَ ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ تمادياً في الاستهزاء ﴿مَنْ﴾ الذي ﴿يُعِيدُنَا﴾ وبيعتنا بعد الموت؛ أي: من الذي يقدر على إعادة الحياة إلينا، إذا صرنا كذلك؟ وقد نسوا مبدأهم فلزمهم نسيان معيدهم. ﴿قُلْ﴾ إرشاداً لهم إلى طريقة الاستدلال يعيدكم الإله القادر العظيم ﴿الَّذِي فَطَرَكُمْ﴾ وأنشأكم و اخترعكم ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ على غير مثال سبق، وكنتم تراباً ما شئ رائحة الحياة، فهو المبدئ

(١) المراح.

والمعيد؛ أي: فالذي ابتداءً خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مرة من غير مثال، يعيدكم إلى الحياة بالقدرة التي ابتدأكم بها، فكما لم تَعَجْزْ تلك القدرة عن البداية لَأَ تَعَجْزُ عن الإعادة ﴿فَسَيُفْضُونَ إِلَيْكَ﴾ أي: يحركون جِهَتَكَ ﴿رُؤُوسَهُمْ﴾ تعجباً وإنكاراً، وتكذيباً لقولك، يقال: أنغض إذا حرك كالمتعجب، أي: يحركون رؤُوسَهُم إلى فوق، وإلى أسفل هَزْأً وَسُخْرِيَةً ﴿وَيَقُولُونَ﴾ استهزاء ﴿مَتَى هُوَ﴾، أي: متى الإحياء والإعادة التي وعدتنا؟ فهو سؤال عن وقت البعث بعد تعيين الباعث ﴿قُلْ﴾ جواباً لهم ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ﴾ ذلك البعثُ والإعادة؛ أي: حَقٌّ ووجب كونه ﴿قَرِيبًا﴾ إذ كل ما هو آت قريب، أو لأنه مَضَى أكثر الزمان، وبقي أقله، وعسى في الأصل: للطمع، والإشفاق، وفي كلامه تعالى: للوجوب، يعني: أنه قَرُبَ وقته فقد قرب ما يكون فيه من الحساب والعقاب.

اذكروا ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ سبحانه وتعالى من الأجداث كما دعاكم من العدم إلى المحشر على لسان إسرأفيل بالنداء الذي يسمعه جميع الخلائق، وهو النفخة الأخيرة، فإن<sup>(١)</sup> إسرأفيل ينادي: أيتها الأجسام البالية، والعظام النخرة، والأجزاء المتفرقة، عودي كما كُنْتُ بقدرة الله تعالى وياذنه.

﴿فَنَسْتَجِيبُ﴾ منها استجابة الأحياء، وتوافقون الداعي فيما دعاكم إليه حَالَةً كونكم متلبسين ﴿بِحَبْوَةٍ﴾ تعالى؛ أي: حامدين لله تعالى على قُدْرَتِهِ على البعث، كما قال سعيد بن جبير: إنهم ينفضون التراب عن رؤُوسهم، ويقولون: سبحانك اللهم وبحمدك، فيقدسونه، ويحمدونه حين لا ينفعهم ذلك، وهذا مبالغة في انقيادهم للبعث. ﴿وَتَطَّنُونَ﴾ عندما ترون الأهوال الهائلة ﴿إِنْ لَيْتَنَّ﴾؛ أي: ما مكثتم في القبور، أو في الدنيا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ كالذي مرَّ على قرية؛ أي: تظنون عند البعث أنكم ما لبثتم في قبوركم إلا زمناً قليلاً بالنسبة إلى لبثكم بعد الإحياء وذلك<sup>(٢)</sup> لأن الإنسان لو مكث في الدنيا وفي القبر ألوفاً من السنين عدَّ ذلك قليلاً بنسبة مدة القيامة، والخلود في الآخرة، وقيل: إنهم يستحقرون مُدَّةَ الدنيا في جَنَبِ

(٢) الخازن.

(١) المراح.

القيامة، ونحو الآية قوله تعالى: ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَوْ يَبْتَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ ﴿٤٦﴾ وقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ وقوله: ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ ﴿١١٢﴾ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِّ الْعَادِينَ﴾ ﴿١١٣﴾ قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١١٤﴾ قال الحسن: المراد تقريب وقت البعث، فكأنك بالدنيا، ولم تكن، وبالأخرة، ولم تزل.

## الإعراب

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَسْئُولًا﴾ ﴿٣٤﴾ .

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ فعل وفاعل، ومفعول مجزوم بـ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء، مفرغ من أعم الأحوال؛ أي لا تقربوه بحال من الأحوال إلا بالخصلة، أو الطريقة التي هي أحسن، وهي حفظه وصيانتُهُ، واستغلاله لمصلحة اليتيم ﴿بِالَّتِي﴾ جار ومجرور، متعلق بـ﴿تَقْرَبُوا﴾ ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة صلة الموصول ﴿حَتَّىٰ﴾ حرف جر، وغاية ﴿يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَتَّىٰ﴾ الجارة، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْيَتِيمِ﴾ والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ﴿حَتَّىٰ﴾ بمعنى إلى تقديره: إلى بلوغه أشده الجار والمجرور متعلق بـ﴿تَقْرَبُوا﴾، أو متعلق بما فهم من الاستثناء، من جواز قربانه، تقديره: فأقربوه<sup>(١)</sup> بالخصلة التي هي أحسن، إلى أن يبلغ أشده، فلا تقربوه بعد ذلك، لأن التَّصَرُّفَ له حينئذٍ، ﴿وَأَوْفُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾. ﴿بِالْعَهْدِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿أوفوا﴾ ﴿إِنَّ الْعَهْدَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَتْ مَسْئُولًا﴾ فعل ناقص، وخبره واسمه ضمير مستتر فيه يعود على العهد، وجملة ﴿كَانَتْ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

(١) الفتوحات.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٥﴾﴾ .

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِالْقِسْطِ﴾، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد من معنى الشرط متعلق بـ﴿أوفوا﴾. ﴿كُلْتُمْ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَوْفُوا﴾. ﴿وَزِنُوا﴾ فعل وفاعل معطوفة على جملة ﴿أوفوا﴾ متعلق به ﴿الْمُسْتَقِيمِ﴾ صفة لـ﴿القسطاس﴾. ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ مبتدأ وخبر. ﴿وَأَحْسَنُ﴾ معطوف على ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿تَأْوِيلًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴿٣١﴾﴾ .

﴿وَلَا﴾ ناهية جازمة ﴿تَقْفُ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ﴿لا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهو الواو لأنه من قفا يقفو من باب عداً وسمأ، وفاعله ضمير يعود على المخاطب. ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا يَجْعَلُ يَدَكَ مَغْلُولَةً﴾ ﴿لَيْسَ﴾ فعل ناقص ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور خبر ﴿لَيْسَ﴾ مقدم ﴿بِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿عِلْمٌ﴾ ﴿عِلْمٌ﴾ اسم ليس مؤخر، وجملة ﴿لَيْسَ﴾ صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها، ﴿إِنَّ السَّمْعَ﴾ ناصب واسمه ﴿وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾ معطوفان عليه ﴿كُلُّ أُولَئِكَ﴾ مبتدأ، ومضاف إليه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص واسمه ضمير يعود على ﴿كُلِّ﴾. ﴿عَنْهُ﴾ متعلق بما بعده ﴿مَسْئُولًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَمْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٣٧﴾﴾ .

﴿وَلَا تَمْسِ﴾ جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ﴿تَمْسِ﴾ ﴿مَرَحًا﴾ حال من فاعل تمس، ولكنه على تقدير مضاف أي ذا مرح؛ أي: مارحاً ﴿إِنَّكَ﴾ ناصب



واسمه ﴿لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ﴾ ناصب، وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿طَوَّالًا﴾ تمييز محول عن الفاعل؛ أي: ولن يبلغ طولك الجبال، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾.

﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ ﴿٢٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ.

﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ مبتدأ، ومضاف إليه ﴿كَانَ سَيِّئُهُمْ﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بما بعده ﴿مَكْرُوهًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها. ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿مِمَّا﴾ خبر ﴿أَوْحَىٰ﴾ فعل ماضٍ ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به ﴿رَبِّكَ﴾ فاعل، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مِمَّا﴾ أو صفة لها والعائد أو الرابط محذوف؛ تقديره: مما أوحاه إليك ربك، ﴿مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ جار ومجرور حال من العائد المحذوف، أو من نفس الموصول؛ أي: ذلك مما أوحاه إليك ربك حَالَةً كَوْنِهِ كَاتِنًا مِنَ الْحِكْمَةِ التي هي معرفة الحق لذاته، والخير للعمل به.

﴿وَلَا يَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾.

﴿وَلَا يَجْعَلْ﴾ جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ ظرف، ومضاف إليه في محل المفعول الثاني لـ ﴿يَجْعَلْ﴾ ﴿إِلَهًا﴾ مفعول أول ﴿آخَرَ﴾ صفة له، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَا يَجْعَلْ يَدُكَ مَعْلُومَةً﴾. ﴿فَتُلْقَىٰ﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة سببية. ﴿تلقى﴾ فعل مضارع مغير الصيغة منصوب بأن مضمرة، وجوباً بعد الفاء السببية الواقعة في جواب النهي، ونائب فاعله ضمير يعود على المخاطب ﴿فِي جَهَنَّمَ﴾ متعلق به، ﴿مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ حالان من نائب فاعل ﴿تلقى﴾، وجملة ﴿تلقى﴾ في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها، من غير سابق لإصلاح المعنى تقديره: لا يكن جعلك مع الله إلهاً آخر، فالقاؤك في جهنم ملوماً مدحوراً.

﴿أَفَأَصْفَكَ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتَابًا إِنَّكُمْ لَقَوْلُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ (٤٤).

﴿أَفَأَصْفَكَ﴾ (الهمزة) للإستفهام التوبيخي، المضمّن للإنكار، داخلة على محذوف و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف ﴿أَصْفَاكُمْ﴾ ﴿رَبُّكُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعل ﴿بِالْبَنِينَ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية معطوفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أخصكم ربكم بالبنين فأصفاكم بهم، واتخذ من الملائكة إناثًا، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿وَاتَّخَذَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿اتَّخَذَ﴾ فعل ماضٍ متعدّد لمفعولين ﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني ﴿إِنْتَابًا﴾ مفعول أول له، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَصْفَاكُمْ﴾ ويجوز أن تكون حالاً ﴿مِنَ رَبِّكُمْ﴾ على تقدير قد و(الواو) حينئذٍ واو الحال ﴿إِنَّكُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿لَقَوْلُونَ﴾ فعل وفاعل، و(اللام) حرف ابتداء ﴿قَوْلًا﴾ مفعول مطلق ﴿عَظِيمًا﴾ صفة له، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر (إن وجملة (إن) مستأنفة.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ (٤١).

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استثنائية و(اللام) موطئة للقسم (قد) حرف تحقيق ﴿صَرَّفْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿فِي هَذَا﴾ متعلق به، ﴿الْقُرْآنِ﴾ بدل من اسم الإشارة أو عطف بيان منه، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محلّ لها من الإعراب ﴿لِيَذَكَّرُوا﴾ (اللام) حرف جر، وتعليل ﴿يَذَكَّرُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام التعليل، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بلام التعليل، تقديره: لتذكرهم الجار والمجرور متعلق بـ ﴿صَرَّفْنَا﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) حالية ﴿مَا﴾ نافية ﴿يَزِيدُهُمْ﴾ فعل ومفعول أول وفاعله ضمير يعود على القرآن ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿نُفُورًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿يَزِيدُ﴾، والجملة الفعلية في محل النصب حال من القرآن.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَعُوا بِكَ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ (٤٢) ﴿سَبَّحْتَهُمُ وَتَعَلَّىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عَلُوًّا كَبِيرًا﴾ (٤٣).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَوْ كَانَ

مَعَهُ ءَالِهَةٌ... ﴿﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿تَوُ﴾ حرف شرط غير جازم ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿مَعَهُ﴾ ظرف، ومضاف إليه، خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿ءَالِهَةٌ﴾ اسمها مؤخر، وجملة ﴿كَانَ﴾ فعل شرط لـ ﴿تَوُ﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿كَمَا﴾ (الكاف) حرف جر وتشبيه، (ما) موصولة في محل الجبر بـ(الكاف) ﴿يَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل صلة (ما) الموصولة، الجار والمجرور، صفة لمصدر محذوف تقديره: قل لو كان معه آلهة كوناً مشابهاً لما يقولون ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء، دالة على أنَّ ما بعدها جواب لمقالة المشركين، وجزاء لفعل شرط ﴿تَوُ﴾ مهملة لا عمل لها ﴿لَا يَنْفَعُوا﴾ (اللام) رابطة لجواب (لو) ﴿ابْتَغُوا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ﴾ متعلق بـ ﴿ابْتَغُوا﴾ أو حال من ﴿سَيِّلًا﴾. ﴿سَيِّلًا﴾ مفعول ﴿ابْتَغُوا﴾ وجملة ﴿ابْتَغُوا﴾ جواب ﴿تَوُ﴾ الشرطية، وجملة ﴿تَوُ﴾ الشرطية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿سُبْحٰنُكَ﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف وجوباً، تقديره: أسبحه سُبْحَانًا، والجملة مستأنفة، أو في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿وَتَعَالَىٰ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿سُبْحٰنُكَ﴾ ﴿عَمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَعَالَىٰ﴾ ﴿يَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل صلة لـ(ما)، والعائد محذوف تقديره: عما يقولونه ﴿عُلُوًّا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿تَعَالَىٰ﴾ لأنه مصدر واقع موقع التعالي ﴿كَبِيرًا﴾ صفة له.

﴿سُبْحٰنُكَ لَهُ السَّمَوٰتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾﴾.

﴿سُبْحٰنُكَ﴾ فعل مضارع ﴿لَهُ﴾ متعلق به ﴿السَّمَوٰتُ﴾ فاعل ﴿السَّبْعُ﴾ صفة لـ ﴿السَّمَوٰتُ﴾ ﴿وَالْأَرْضُ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوٰتُ﴾ ﴿وَمَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع معطوف على ﴿السَّمَوٰتُ﴾ ﴿فِيهِنَّ﴾ جار ومجرور صلة من الموصولة، والجملة الفعلية مستأنفة، ﴿وَإِنْ﴾ (الواو) عاطفة أو مستأنفة ﴿إِنْ﴾ نافية ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿شَيْءٍ﴾ مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة، تقدم النفي عليه، ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿يُسَبِّحُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿شَيْءٍ﴾ ﴿بِحَمْدِهِ﴾ جار ومجرور حال من فاعل ﴿يُسَبِّحُ﴾، أي: حالة كونه مُلتَبَسًا بحمده، والجملة الفعلية

في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة ﴿تَسِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ﴾  
 أَسْبَحَ ﴿عطف اسمية على فعلية، أو مستأنفة ﴿وَلَكِنْ﴾ (الواو) حالية ﴿لَكِنْ﴾ حرف  
 استدراك مهمل ﴿لَا﴾ نافية ﴿نَفَقَهُونَ سَيِّحَهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في  
 محل النصب حال من فاعل ﴿يُسِيحُ﴾. ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا﴾ ناصب واسمه وخبره  
 الأول ﴿عَفْوًا﴾ خبر ثان له، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾

﴿١٥﴾

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) استثنائية (إذا) ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾  
 فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الخفض بإضافة إذا إليها على كَوْنِهَا فِعْلٌ  
 شرط لها، والظرف متعلق بالشرط، أو بالجواب أو هما ﴿جَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل  
 ﴿بَيْنَكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿وَبَيْنَ الَّذِينَ﴾  
 ظرف، ومضاف إليه معطوف على الظرف الأول ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فعل وفاعل صلة  
 الموصول ﴿بِالْآخِرَةِ﴾ متعلق به ﴿حِجَابًا﴾ مفعول أول لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿مَسْتُورًا﴾ صفة  
 ﴿حِجَابًا﴾، وجملة ﴿جَعَلْنَا﴾ جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة  
 ﴿إِذَا﴾ مستأنفة.

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على قوله ﴿جَعَلْنَا بَيْنَكَ﴾ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ جار  
 ومجرور في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿أَكِنَّةً﴾ مفعول أول له، ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾  
 ناصب وفعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بإضافة  
 المصدر المقدر إليه، تقديره: كراهية فقههم إياه أو مجرور بحرف جر محذوف،  
 تقديره: من فقههم إياه، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَكِنَّةً﴾ ﴿وَفِي آذَانِهِمْ﴾ جار  
 ومجرور معطوف على قوله: ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿جَعَلْنَا﴾  
 ﴿وَقْرًا﴾ معطوف على ﴿أَكِنَّةً﴾ على كونه مفعولاً أولاً لـ ﴿جَعَلْنَا﴾.

﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُمْ وَلَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُورًا﴾.

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) استثنافية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿ذَكَرْتَ رَبَّكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ متعلق بـ ﴿ذَكَرْتَ﴾ ﴿وَحَدُّهُ﴾ حال من ربك لأنه في تأويل النكرة، أي منفرداً، والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة (إذا) إليها على كَوْنِهَا فِعْلٌ شَرْطٌ لَهَا، والظرف متعلق بالجواب، ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ فعل وفاعل ﴿عَلَىٰ أَذْبَانِهِ﴾ متعلق به، أو حال من فاعل، ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ مفعول مطلق معنوي، لـ ﴿وَلَوْأَنَّ﴾، أو حال من فاعل ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ أي: نافرين على أنه جمع نافر، وجملة ﴿وَلَوْأَنَّ﴾ جواب إذا لا محل لها من الإعراب، وجملة (إذا) مستأنفة.

﴿تَمَنَّ أَهْلَهُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ (٤٧).

﴿تَمَنَّ أَهْلَهُ﴾ مبتدأ، وخبر، والجملة مستأنفة ﴿بِمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَهْلَهُ﴾ ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ فعل وفاعل، صلة الموصول ﴿بِهِ﴾ متعلق به، و(الباء) سببية، والمعنى: ما يسمعون بسببه، أو لأجله، وهو الهزاء بك، وبالقرآن، ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿أَهْلَهُ﴾، وجملة ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق بـ ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ ﴿وَإِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان معطوف على ﴿إِذْ﴾ الأولى على كونه متعلقاً بـ ﴿أَهْلَهُ﴾، ﴿هُم نَجْوَىٰ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿إِذْ﴾ بدل من ﴿إِذْ﴾ في قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ﴾ بدل كل من كل، ﴿يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِنْ﴾ نافية ﴿تَتَّبِعُونَ﴾ في محل نصب مقول لـ ﴿يَقُولُ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة حصر ﴿رَجُلًا﴾ مفعول به ﴿مَّسْحُورًا﴾ صفة لـ ﴿رَجُلًا﴾.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَظِيمُونَ سَبِيلًا﴾ (٤٨) ﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرَفْنَا أَوْآنًا لَمَجْعُونَ خَلَقًا جَدِيدًا﴾ (٤٩).

﴿أَنْظُرْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿كَيْفَ﴾ اسم استفهام للاستفهام التعجبي، في محل نصب على الحال، والعاقل فيه ﴿ضَرَبُوا﴾، وهي معلقة لـ ﴿أَنْظُرْ﴾ للعمل في لفظ ما بعدها، ﴿ضَرَبُوا﴾ فعل وفاعل ﴿لَكَ﴾ متعلق به ﴿الْأَمْثَالَ﴾ مفعول به، وجملة ﴿ضَرَبُوا﴾ في محل نصب

سادة مسد مفعول ﴿أَنْظَرُ﴾. ﴿فَضَلُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿ضَلُّوا﴾ فعل، وفاعل معطوف على ﴿ضَرَبُوا﴾ ﴿فَلَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجمله معطوفة على جمله ﴿ضَلُّوا﴾ لأن العاطف مرتب، ﴿وَقَالُوا﴾ فعل وفاعل، والجمله مستأنفة، أو معطوفة على ﴿ضَرَبُوا﴾ ﴿أَوَدَا كُنَّا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَوَدَا﴾ الهمزة للإستفهام الإنكاري الابتعادي، لاستبعاد ما يتساءلون عنه، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط، متعلق بمحذوف دل عليه ﴿مبعوثون﴾ ﴿كُنَّا عِظَمًا﴾ فعل ناقص، واسمه وخبره، ﴿رَفَعْنَا﴾ معطوف على ﴿عِظَمًا﴾ والجمله الفعلية في محل الجبر مضاف إليه، لـ ﴿إِذَا﴾ والتقدير: أنبعث وقت كوننا عظاماً ورفاتاً، والجمله المحذوفة في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾، ولا يجوز أن يتعلّق ﴿إِذَا﴾ بـ ﴿مبعوثون﴾ لأن ما بعد إن لا يعمل فيما قبلها، وكذا ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله، وقد اجتمعا هنا، ويجوز أن تكون ﴿إِذَا﴾ شرطية، والجواب حينئذ الفعل الذي تعلقت به (إذا) ﴿أَوَدَا﴾ الهمزة للاستفهام، الإنكاري الاستبعادي، ﴿إِنَّا﴾ ناصب واسمه ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ خبره، واللام حرف ابتداء ﴿خَلَقًا﴾ حال من الضمير المستكن في ﴿مبعوثون﴾ ﴿جَدِيدًا﴾ صفته ولكنه على تأويله بالمشتق؛ أي: مخلوقين، أو مفعول مطلق من معنى الفعل، لا من لفظه أي: نبعث بعتاً جديداً.

﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْتُِبُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مِمَّا يُعِيدُنَا﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجمله مستأنفة ﴿كُونُوا حِجَارَةً﴾ إلى قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كُونُوا حِجَارَةً﴾ فعل ناقص واسمه وخبره. ﴿أَوْ حديدًا أَوْ خَلْقًا﴾ معطوفان على ﴿حِجَارَةً﴾، وجمله ﴿كُونُوا﴾ في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿مِمَّا﴾ جار ومجرور صفة ﴿خَلْقًا﴾. ﴿يَكْتُِبُ﴾ فعل مضارع ﴿فِي صُدُورِكُمْ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾، والجمله صلة ﴿لِمَا﴾ أو صفة لها، ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ (الفاء) عاطفة، (والسين)

حرف استقبال، ﴿يقولون﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿قل﴾ ﴿من يُعِيدُنَا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿من﴾ اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ، وجملة ﴿يُعِيدُنَا﴾ خبره، والجملة الاسمية في محل النصب مقول ﴿يقولون﴾.

﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾.

﴿قل﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الَّذِي﴾ اسم موصول في محل الرفع مبتدأ، خبره محذوف تقديره: الذي فطركم أول مرة يعيدكم، أو خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو الذي فطركم أول مرة، والجملة الاسمية في محل النصب مقول ﴿قل﴾. ﴿فَطَرَكُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعل ضمير يعود على الموصول، ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ظرف متعلق به، والجملة الفعلية صلة الموصول ﴿فَسَيُنْغِضُونَ﴾ (الفاء) عاطفة، و(السين) حرف استقبال ﴿ينغضون﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به ﴿رُءُوسَهُمْ﴾ مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلِ﴾ ﴿وَيَقُولُونَ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿فَسَيُنْغِضُونَ﴾. ﴿مَتَى﴾ اسم استفهام في محل النصب على الظرفية الزمانية، متعلق بمحذوف خبر مقدم، ﴿هُوَ﴾ مبتدأ مؤخر، تقديره: كائن ﴿مَتَى هُوَ﴾ أي البعث، والجملة الاسمية في محل النصب مقول لـ ﴿يقولون﴾. ﴿قُلِ﴾ فعل أمر وفاعل ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿عَسَى﴾ فعل ماضٍ من أفعال الرجاء، ترفع الاسم، وتنصب الخبر، واسمها ضمير مستتر فيه، تقديره: هو يعود على البعث ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ﴿يَكُونَ﴾ فعل مضارع ناقص منصوب بأن، واسمها ضمير يعود على البعث ﴿قَرِيبًا﴾ خبر ﴿يَكُونَ﴾، وجملة ﴿يَكُونَ﴾ في تأويل مصدر منصوب على كونه خبر ﴿عَسَى﴾ تقديره: عسى كونه ﴿قَرِيبًا﴾، ولكنه في تأويل اسم الفاعل ليصح الإخبار؛ أي: عسى كائناً قريباً، ويصح كون عسى تامة، والتقدير: عسى كونه قريباً، و﴿عَسَى﴾ هنا للتحقق كما مرّ.

﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَقْتُلُونَ إِن لَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٥٧).

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية، والظرف متعلق بمحذوف تقديره: اذكروا: يوم يدعوكم كما ذكره أبو البقاء وأبو السعود، أو متعلق بـ ﴿يَكُونُ﴾ ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الجبر مضاف إليه، لـ ﴿يَوْمَ﴾ ﴿فَتَسْتَجِيبُونَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تستجيبون﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجبر معطوفة على جملة ﴿يَدْعُوكُمْ﴾. ﴿بِحَمْدِهِ﴾ جار ومجرور حال من (الواو) في ﴿تستجيبون﴾، أي: فتجيبون حال كونكم حامدين لله على كمال قدرته، ﴿وَتَقْتُلُونَ﴾ (الواو) حالية ﴿تقتلون﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿تستجيبون﴾؛ أي: حالة كونكم ظانين ﴿إِن﴾ ﴿إِن﴾ نافية معلقة للظن عن العمل فيما بعدها، وقل من ذكر ﴿إِن﴾ النافية في أدوات تعليق هذا الباب، ذكره في «الفتوحات» ﴿لَيْتُمْ﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿لَيْتُمْ﴾ لأنه صفة لزمان محذوف أي إلا زماناً قليلاً أو منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة لمصدر محذوف أي لثباً قليلاً، وجملة ﴿إِن لَّيْتُمْ﴾ في محل النصب سادة مسد مفعولي الظن.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ وفي الكرخي: والمراد بالأشد ههنا بلوغه إلى حيث يمكنه بسبب عقله ورشده؛ القيام بمصالح ماله، فحينئذ تزول ولاية غيره عنه، فإن بلغ غير كامل العقل لم تزل الولاية عنه اهـ والأشد: مفرد بمعنى القوة، وقيل: جمع لا واحد له من لفظه، وقيل: جمع شدة بكسر الشين، وقيل: جمع شد كذلك، وقيل: جمع شد بفتحها، وعلى كل، فالمراد به القوة؛ أي: حتى يبلغ قوته، والمراد بها هنا بلوغه عاقلاً رشيداً، وإن كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة، اهـ شيخنا.

﴿بِالْقِسَاسِ﴾ هو روميٌّ عَرَبٌ، ولا يقدر ذلك في عربية القرآن؛ لأن العجمي إذا استعملته العرب، وأجرته مُجْرَى كلامهم في الإعراب، والتعريف،



والتكبير، ونحوها.. صَارَ عَرِيًّا، والقسطاس بضم القاف وكسرهما، الْقَرَسُطُونُ؛ أي: القبان، وقيل: كل ميزان صَغُرَ، أو كَبُرَ، و﴿الْمُسْتَقِيمُ﴾ العَدْلُ ﴿تَأْوِيلًا﴾ والتأويل: ما يؤول إليه الشيء، وهو عَاقِبَتُهُ. ومآله ﴿مَرَحًا﴾ والمَرْحُ: الفخرُ، والكِبَرُ، وفي «المصباح» مرح مرحاً، فهو مَرِحٌ مثل فَرِحَ فَرِحًا وَزَنًا ومعنى، وقيل: المرح أشد الفرح اهـ.

﴿وَلَا تَقْفُ﴾؛ أي: ولا تتبع، يقال: قفا أثره من بابي عدا، وسما هو مأخوذ من القفا، كأنه يقفو الأمورَ يتبعها ويتعرفها، ﴿أَفَأَصْفَنكُمْ رَبُّكُمْ﴾ أي أخصكم وخلصكم، والإصفاء جعل الشيء خالصاً له، والتصفية في الأصل: معناها التخليص، ولكنه هنا ضَمَّنَ معنى خَصَّكُمْ لأجل تعلق البنين به، وفي «الأساس» - يعني أساس البلاغة - ومن المجاز: أصفيته المودة، وأصفيته بالبر أثره، واختصضته. ﴿أَفَأَصْفَنكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ﴾، وأصفى عياله بشيء يسير، أرضاهم به، وألفه منقلبه عن واو؛ لأنه من صفا يصفو ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾؛ أي: بينا وأوضحنا، ولها معانٍ كثيرةٌ بالتشديد، يقال صرفه بمعنى صَرَفَهُ مع مبالغة، وصَرَفَ الشيء باعه، وصرف الدَرَاهِمَ بَدَلَهَا، وصرف الخمر شربها صِرْفًا؛ أي: غيرَ ممزوجة، وصَرَفَ الْكَلَامَ اشتق بَعْضُهُ من بعض، وصَرَفَهُ في الأمر فوض الأمر إليه، وصرف الماء أجراه، وصَرَفَ اللَّهُ الرِّيحَ: أجراها من وجه إلى وجه.

﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ﴾: ﴿وَحْدَهُ﴾: اعلم: أَنَّ ﴿وَحْدَهُ﴾ لم يُستعمل إلا منصوباً، إلا ما ورد شاذاً، قالوا: هو نَسِيحٌ وَحْدَهُ، وعيبر وحده، وَجُحَيْشٌ وحده.

فأما نسيح وحده، فهو مدح، وأصله أَنَّ الثَّوبَ إِذَا كَانَ رَفِيعًا، فلا يُنْسَجُ على منواله غيره، فكأنه قال: نَسِيحٌ أَفْرَادُهُ، يقال هذا للرجل: إِذَا أُفْرِدَ بِالْفَضْلِ، وأما عيبر وحده، وَجُحَيْشٌ وَحْدَهُ فهو تصغير عير، وهو الحمار: يقال للوحش والأهلي، وَجُحَيْشٌ وَحْدَهُ، وهو ولد الحمار، فهو ذمٌ يقال للرجل المعجب برأيه لا يُخَالِطُ أَحَدًا فِي رَأْيٍ وَلَا يَدْخُلُ فِي مَعُونَةِ أَحَدٍ، ومعناه ينفردُ بخدمة نفسه،

وأما قولك جاء وحده: فوحده حال من فاعل جاء المستتر فيه، وهو معرفة بالإضافة إلى الضمير، فيؤول بنكرة من لفظه، أو من معناه؛ أي: مُتَوَجِّداً، أو منفرداً، وتقول: مررتُ به وحده، ومررتُ بهم وحدهم، فوحده مصدر في موضع الحال، كأنه في معنى إيحاد جاء على حذف الزوائد، كأنك قلت أوخدهتُ بمروري إيحاداً، أو إيحاد في معنى موحد؛ أي: منفرداً فإذا قلت مَرَرْتُ بِهِ، وحده فكأنك قلت: مررتُ به منفرداً، ويحتمل عند سيبويه أن يكون للفاعل والمفعول.

﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ الحجابُ والحجب: المنعُ من الوصول إلى الشيء، والمرادُ الحَاجِبُ والمستورُ، أي: الساترُ كما جاء عكسه من نحو ﴿مَاءٌ دَافِقٌ﴾، أي: مدفوق فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل ﴿أَكِنَّةٌ﴾ والأكنة الأغطية واحدها كنان ﴿وَقَرًا﴾ والوَقْرُ الصَّمَمُ، والثقل في الأذان المانع من السماع، ﴿نُفُورًا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿وَلَّوَا﴾ لتفاوت معنهما، لأن النُّفُورَ الإذبار مع الانزعاج، ويجوز أن يكون جَمْعُ نافر كقاعد، وقعود وشاهد وشهود، اهـ من «الشهاب» و«البيضاوي» ﴿مَسْحُورًا﴾؛ أي: مَحْبُولُ الْعَقْلِ فهو كقوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾ ﴿فَضَّلُوا﴾؛ أي: جاروا عن قصد السبيل ﴿رَفَاتًا﴾ والرُّفَاتُ ما تَكَسَّرَ وبلي من كل شيء، وما بُولِغَ في دقه، وتَفْتِيته، وهو اسم مفرد لأجزاء ذلك الشيء المفتت، وقال الفراء: هو التراب، يؤيده أنه تكرر في القرآن تراباً وعظاماً، والرُّفَاتُ والحطام بمعنى، ويقال: رَفَتَ الشَّيْءُ يَرِفُّهُ بالكسر من باب: ضَرَبَ؛ أي: كسره، والفعال يغلب في التفريق، كالحطام والرقاق والفتات، وفي «القاموس» «وتاج العروس»: رَفَتَهُ يَرِفُّهُ بالضم، ويرفته بالكسر إذا كسره ودقه وانكسرَ واندق وانقطع لازم ومتعد.

﴿فَسَيَنْفُضُونَ﴾؛ أي: يحركون رؤوسهم، في «المختار»: نَعَضَ رَأْسَهُ من باب نصر، وجلس؛ أي: تحرك وأنغض رأسه حركة كالمتعجب من الشيء، ومنه قوله تعالى: ﴿فَسَيَنْفُضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ ونغض فلان رأسه؛ أي: حركة يتعدى ويلزم اهـ وفي «اللسان يقال: أنغض رأسه ينغضها؛ أي: حركها إلى فوق، وإلى أسفل إنغاضاً فهو منغض، وأماً نغض ثلاثياً ينغض بالفتح، وينغض بالضم، فبمعنى

تحرك لا يتعدى يقال: نغضت سنه إذا تحركت تنغض نغضاً اهـ. ﴿فَسَنَجِبُونَ بِحَمْدِهِ﴾؛ أي: تجيبون الداعي.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرورياً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ إذا جعلنا ضميرَ مسؤولاً راجعاً إلى العهد، وينسب إليه السؤال على طريق الاستعارة بالكناية، بأن يشبه العهد بمن نكث عهده، ونسب السؤال إليه تخييل.

ومنها: الالتفات من الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنَّهُ مَسْئُولًا﴾، ولو جرى على ما تقدم ل قيل: كنت عنه مسؤولاً.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ﴾، وقوله: ﴿قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري التوبيخي في قوله: ﴿أَفَأَصْفَقَكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الأمر ومنتهاه، وعلى أنه رأس الحكمة وملاكها.

ومنها: الفرض والتقدير في قوله: ﴿لَوْ كَانَ مَعَهُ مِثْلُ مَا يَقُولُونَ﴾.

ومنها: التنكيث في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ والتنكيث، هو قصد المتكلم إلى شيء بالذكر دون غيره مما يسد مسدّه لنكتة في المذكور، ترجح مجيئه على سواه، فقد خص سبحانه ﴿تَفْقَهُونَ﴾ دون تعلمون لما في الفقه من الزيادة على العلم؛ لأنه التصرف في المعلوم بعد علمه، واستنباط الأحكام منه، والمراد الذي يقتضيه معنى الكلام التفقه في معرفة التسييح من الحيوان البهيم، والنبات، والجماد، وكل ما يدخل تحت لفظة شيء مما لا

يعقل، ولا ينطق، إذ تسيح ذلك بمجرد وجوده الدال على قدرة موجدته وحكمته.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظْمًا﴾ وتكرير (الهمزة) في قوله: ﴿أَوِنَّا لَمَبُوءُونَ﴾ لتأكيد الإنكار، وكذلك تأكيده بـ ﴿إِن﴾ و(اللام) للإشارة إلى قوة الإنكار.

ومنها: التعجيز والإهانة في الأمر في قوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا



ومنها: التخيير في هاتين الآيتين، وهو أن يؤتى بقطعة من الكلام، وقد عطف بعضها على بعض بأداة التخيير.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ تسجيلاً عليهم بصفة الظلم؛ إذ مقتضى السياق أن يقال: إذ يقولون... الخ.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿٥٦﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْحِمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٧﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٨﴾ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٦٠﴾ وَإِنْ مِنْ قَرْبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْصَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦١﴾ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَمَا آتَيْنَا مُوسَى الْأَقْفَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٦٢﴾ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّيحَ الَّتِي أَرِيَنَّكَ إِلَّا فَتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحُوفَهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٦٣﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ مَا أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقَ طِينًا ﴿٦٤﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ أُوخِّرَنِي إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَمَةِ لَأُحْتَكِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٥﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿٦٦﴾ وَأَسْتَفْزِزُ مِنْ أَسْطَعَتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِحِيلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعْبُدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٧﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٨﴾ رَبُّكُمْ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ تَرْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُمْ كَانَتْ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٦٩﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَلَغَكُمُ الْبَرَّ ائْتَمَرْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٧٠﴾ أَنَا مُنْتَدٍ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٧١﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُبِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ تَبِيعًا ﴿٧٢﴾﴾ .

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه<sup>(١)</sup> لما قدّم ما نسب الكفار لله تعالى من الولد، ونفّورهم

(١) البحر المحيط.

عن كتاب الله، إذا سمعوه، وإيذاء الرسول ﷺ ونسبته إلى أنه مسحورٌ، وإنكارُ البعث، كان ذلك مدعاةً لإيذاء المؤمنين، ومجلبةً لبغض المؤمنين إياهم، ومعاملتهم بما عاملوهم... فأمر الله تعالى نبيه أن يُوصِي المؤمنين بالرفق بالكفار، واللطف بهم في القول، وأن لا يعاملوهم بمثل أفعالهم وأقوالهم، فعلى هذا يكون المعنى: قل لعبادي المؤمنين يقولوا للمشركين الكلم التي هي أحسن، وقيل: المعنى: يقولوا؛ أي: يقول بعض المؤمنين لبعض الكلم التي هي أحسن؛ أي: يعظم بعضهم بعضاً.

وعبارة المراغي<sup>(١)</sup> هنا قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما أقام الحجج على إبطال الشرك فقال: ﴿قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْكُمُ لَكُمْ﴾ الآية، وذكر الأدلة على صحّة البعث، والجزاء.. فقال: ﴿قُلِ الَّذِينَ فطَرَكُم أَوَّلَ مَرَّةٍ...﴾.

أمر رسوله ﷺ أن يأمر عباده المؤمنين بأن يحاجوا مُحَاْفِيهِمْ، ويجادلوهم باللين، ولا يغلظوا لهم في القول، ولا يشتموهم، فإنَّ الكَلِمَةَ الطَّيِّبَةَ تجذب النفوس، وتميل بها إلى الاقتناع، كما يعلم ذلك الذين تولوا النصح والإرشاد من الوعاظ، والساسة، والزعماء في كل أمة، ثم ذكر من الكلمة الطيبة أن يقول لهم: ربكم العليم بكم إن شاء عذبكم، وإن شاء رحمكم، ولا يصرح بأنهم من أهل النار؛ فإنَّ ذلك مما يهيج الشر، مع أن الحَاْتِمَةَ مَجْهُولَةٌ لا يعلمها إلا الله سبحانه، ثم بيّن لرسوله أنه لا يقسر الناس على الإسلام، فما عليه إلا البلاغ، والإنذار، والله هو العليم بمن في السموات والأرض، فيختار لنبوته من يشاء، ممن يراه أهلاً لذلك، وأولئك الأنبياء ليسوا سواءً في مراتب الفضل والكمال، وأفضلهم محمد ﷺ وأمته.

قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا جَوْلًا ۝٥٦﴾... الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنها<sup>(٢)</sup> عود على بدء في تسفيه آراء المشركين الذين كانوا يعبدون الملائكة، والجنّ والمسيح، وعزيراً؛ إذ رد عليهم بأن من تدعونهم يبتغون إلى ربهم الوسيلة، ويخافون عذابه، ولا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضراً، فادعوني وحدي لأنني أنا المالك لنفعمكم وصرمكم دونهم.

(٢) المراغي.

(١) المراغي.

ثم بيّن أنّ قَرَى الكافرين صائرةً إما إلى الفناء والهلاك بعذاب الاستئصال، وإمّا بعذاب دون ذلك من قتل كبرائها، وتسليط المسلمين عليهم بالسّي، واغتنام الأموال، وأخذ الجزية، ثمّ أزدف ذلك ببيان أنه ما منعه من إرسال الآيات التي طلب مثلها الأولون كقولهم: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَقْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا...﴾ الخ. إلا أنّه لو جاء بها، ولم يؤمنوا. لأصابهم عذاب الاستئصال كما أصاب من قبلهم، أو لم ينظروا إلى ما أصاب ثمود حين كذبوا بآيات ربهم، وعقرُوا الناقة، ثم قفى على ذلك بأن الله حافظه من قومه، وأنه سينصره، ويؤيده، ثمّ أتبع ذلك بأنّ أمر الإسراء كان فِتنةً للناس وامتحاناً لإيمانهم، كما كان ذكر شجرة الزقوم في قوله: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾﴾ كذلك ثم تلا هذا بذكر تماديهم في العناد، وأنه كلما خوّفهم وأنذرهم، ازدادوا تمادياً، وطغياناً، فلو أنزل عليهم الآيات التي اقترحوها. لم ينتفعوا بها، ومن ثمّ أجل عذابهم إلى يوم الوقت المعلوم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها من وجهين<sup>(١)</sup>:

أحدهما: أنه لما نازعوا الرسول ﷺ في النبوة، واقترحوا عليه الآيات، كان ذلك لكبرهم وحسدهم للرسول ﷺ على ما آتاه الله من النبوة، والدرجة الرفيعة. فتأسبب ذكر قصة آدم عليه السلام وإبليس حيث حمله الكبر والحسد على الامتناع من السجود.

والثاني: أنه لما قال: ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ بيّن سبب هذا الطغيان، وهو قول إبليس ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

وعبارة المراغي هنا: مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لما ذكر<sup>(٢)</sup> أن الرسول ﷺ كان في محنة في قومه، إذ كذبوه وتوعدوه حين حدّثهم بالإسراء، وشجرة الزقوم، وأنهم نازعوه، وعاندوه، واقترحوا عليه الآيات حسداً

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

على ما آتاه الله من النبوة، وكبراً عن أن ينقادوا إلى الحق... بين أن هذا ليس بيدع من قومك، فقد لاقى كثير من الأنبياء من أهل زمانهم مثل ما لاقيت، ألا ترى أن آدم عليه السلام كان في محنة شديدة من إبليس، وأنَّ الكِبْرَ والحَسَدَ هما اللذان حملاه على الخروج من الإيمان، والدخول في الكفر، والحسد بلية قديمة، ومحنة عظيمة للخلق. انتهت.

قوله تعالى: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه تعالى<sup>(١)</sup> لما ذكر وصف المشركين في اعتقادهم آلِهَتَهُمْ، وأنها تضر وتنفع، وأتبع ذلك بقصة إبليس مع آدم، وتمكينه من وسوسة ذريته، وتسويله، ذَكَرَ ما يَدُلُّ من أفعاله على وحدانيته، وأنه هو النافع الضار المتصرف في خلقه بما يشاء، فذكر إحسانه إليهم بحراً، وبراً، وأنه تعالى متمكن بقدرته ممَّا يريد، وعبارة المراغي هنا: مناسبتها لما قبلها: أنه لما ذكر في الآية السالفة أنه هو الحافظ الكالء للعبد المؤمن من غواية إبليس، وأنه لا يستطيع أن يَمَسَّهُ بسوء، قفَى على ذلك بذكر بعض نعمته تعالى على الإنسان التي كان يجب عليه أن يقابلها بالشكران، لا بالكُفْرانِ، وهو الذي يرى دلائل قدرته في البر والبحر، فهو الذي يُزْجِي له الفلك في البحر لتتنقل له أرزاقه، وأقواته من بعيد المسافات، لكنه مَعَ هَذَا هو كفور للنعمة، إذا مسه الضر دَعَا ربه، وإذا أمن أعرض عنه، وعبد الأصنام والأوثان، فهل يأمن أن يَخْصِفَ به الأرض، أو يرسل عليه حاصباً من الريح في البر، أو قاصفاً من الريح في البحر، فيغرقه بكفره، أفلا يفرده بالعبادة، ويخبت له كفاء تلك النعم المتظاهرة عليه.

### أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِي...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه البخاري وغيره عن ابن مسعود قال: كان ناسٌ من الإنس يعبدون ناساً من الجن، فأسلم الجنيون، واستمسك الآخرون بعبادتهم، فَأَنْزَلَ اللهُ عز وجل ﴿قُلْ

(١) لباب النقول.



أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ... ﴿الآية﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه الحاكم والطبراني وغيرهما، عن ابن عباس قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، وأن ينحى عنهم الجبال، فيزرعوا، فقبل له: إن شئت أن تستأني بهم، وإن شئت تؤتهم الذي سألوا، فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت من قبلهم، قال: بل أستأني بهم، فأنزل الله عز وجل ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ...﴾ الآية. وأخرج الطبراني، وابن مردويه عن الزبير نحوه بأبسط منه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ...﴾ الآية، سبب نزولها<sup>(١)</sup>: ما أخرجه أبو يعلى عن أم هانئ أنه ﷺ لما أسري به... أصبح يحدث نَفراً من قريش، يستهزئون به، فطلبوا منه آية فوصف لهم بيت المقدس، وذكر لهم قصة العير، فقال الوليد بن المغيرة: هذا ساحر، فأنزل الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ وأخرج ابن المنذر عن الحسن نحوه، وأخرج ابن مردويه عن الحسين بن علي أن رسول الله ﷺ أصبح يوماً مَهْمُوماً فقبل له: ما لك يا رسول الله؟ لا تهتم، فإن رؤياك فتنة لهم، فأنزل الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

وأخرج ابن جرير، من حديث سهل بن سعد نحوه، وأخرج ابن أبي حاتم من حديث عمرو بن العاص، ومن حديث يعلى بن مرة، ومن مرسل سعيد بن المسيب نحوه، وأسانيدها ضعيفة.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ...﴾ الآية، أخرجه ابن أبي حاتم، والبيهقي في البعث عن ابن عباس، قال: لما ذكر الله الزقوم خوفاً به هذا الحي من قريش، قال أبو جهل: هل تدرؤن ما هذا الزقوم الذي يخوفكم به محمد؟ قالوا: لا، قال: الشريد بالزبد، أما لئن أمكننا منها لنزقمنا زقماً، فأنزل الله

(١) لباب القول.

﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحِفُّهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾، وأنزل ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقْوومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامٌ لِأَثِيرِ ﴿٤٤﴾﴾.

## التفسير وأوجه القراءة

﴿وَقُلْ﴾ يا محمد ﴿لِعِبَادِي﴾ المؤمنين إذا أردتم إتيان الحُجَّة على المخالفين، فأذكروها غير مخلوطة بالشتم والسب، فيقابلونهم بمثله، ولا يخاشنوهم بل ﴿يَقُولُوا﴾ لهم الكلمة ﴿الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ كأن يقولوا لهم: يهديكم الله، ولا يتخاشنوا معهم في الكلام، كأن يقولوا لهم: إنكم من أهل النار، فإنه يهيجهم إلى الشر؛ أي: وقل لعبادي يقولوا في مخاطباتهم ومحاوراتهم مع خصومهم من المشركين وغيرهم الكلام الأحسن للإقناع، مع البعد عن الشتم والسب والأذى، ونظير الآية قوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ وقوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ روي أن الآية نزلت في عمر بن الخطاب، ذلك أن رجلاً شتمه، فسبه عمر وهم يقتله، فكادت تثير فتنة، فأنزله الله الآية، ثم علل ذلك بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: يفسد ويلقي العداوة بينهم؛ أي: إن الشيطان يفسد بين المؤمنين والمشركين، ويهيج الشر بينهم، فينتقل الحال من الكلام إلى الفعال، ويقع الشر والمخاصمة، ومن ثم نهى رسول الله ﷺ أن يشير الرجل إلى أخيه المسلم بحديدة، فإن الشيطان ينزغ في يده، فربما أصابه بها، وفي الحقيقة: المعلل محذوف يعلم بطريق المفهوم، تقديره: ولا يقولوا غير الأحسن، وهو القول الخشن على النفوس، لأن الشيطان ينزغ بينهم.

روى أحمد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ولا يُشيرن أحدكم إلى أخيه بالسلاح، فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزغ في يده، فيقع في حفرة من النار» وروي أيضاً عن رجل من بني سليط قال: أتيت النبي ﷺ وهو في رقلة - جماعة - من الناس فسمعتة يقول: «والمسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، التقوى ها هنا، ووضع يده على صدره» ثم بين سبب نزغ الشيطان

للإنسان بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ﴾ في قديم الزمان ﴿لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾؛ أي: ظاهر العداوة؛ أي: إن بينَ الشيطان والإنسان عداوة قديمة، مستحكمة لا يريد صلاحهم أصلاً، بل يريد هلاكهم، وقد أبانَ عداوته، إذ أخرج أباهم من الجنة، ونزع عنه لباس النور، كما قال تعالى حكايةً عن الشيطان: ﴿ثُمَّ لَآتِيَهُمْ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ وقال: ﴿كَشَّيْنَا الشَّيْطَانَ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾.

وقرأ طلحة<sup>(١)</sup>: ﴿ينزغ﴾ بكسر الزاي. قال أبو حاتم: لعلها لغة، والقراءة بالفتح، وقال صاحب «اللوامع» هي لغة، وقال الزمخشري هما لغتان، نحو: ﴿يعرشون﴾، و﴿يعرشون﴾ ثم فسر سبحانه التي هي أحسن بما علمهم النصفة - من الإنصاف - بقوله: ﴿رَبُّكُمْ﴾ أيها المشركون ﴿أَعْلَمُ بِكُمْ﴾، أي: بعاقبتكم منا ﴿إِنْ يَشَأْ﴾ سبحانه ﴿يَزْحَمُكُمْ﴾ بأن يوقفكم للإيمان، والمعرفة إلى أن تموتوا فينجيكم من العذاب ﴿أَوْ إِنْ يَشَأْ﴾ سبحانه ﴿يُعَذِّبُكُمْ﴾ بأن يميتمكم على الكفر فيُعذبكم، إلا أن تلك المشيئة غائبة عنكم، فاجتهدوا أنتم في طلب الدين الحق، ولا تصروا على الباطل، لثلا تصيروا مَحْرُومِينَ من السعادات الأبدية.

والمعنى: أي<sup>(٢)</sup> ربكم أيها القوم هو العليم بكم، إن يشأ رحمتكم بتوفيقكم للإيمان، والعمل الصالح. . يرحمكم، وإن يشأ يعذبكم بأن يخذلكم عن الإيمان فتموتوا على شرككم، وفي هذا إيحاء إلى أنه لا ينبغي للمؤمنين أن يَحْتَقِرُوا المشركين، ولا أن يَقْطَعُوا بأنهم من أهل النار، ويعيروهم بذلك، فإن العاقبة مجهولة، ولا يعلم الغيب إلا الله، إلى أن ذلك مما يجر إلى توليد الضغينة في النفوس، بلا فائدة، ولا داع يدعو إليها، وهذا تفسير<sup>(٣)</sup> للتي هي أحسن، وما بينهما اعتراض؛ أي: قولوا لهم: هذه الكلمة، وما يشاكلها، ولا تُصْرِّحُوا بأنهم من أهل النار، فإنه مما يهيجهم على الشر، هذا ما ذهب إليه صاحب «الكشاف»

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

(٣) روح البيان.

وتبعه البيضاوي، وأبو السعود، وقال الجمهور: المراد بالتّي هي أحسن: المحاورَةُ الحسنة بحسب المعنى، والرحمة الإنجاء من كفار مكة، وأذاهم، والتعذيب تسليطهم عليهم، فيكونُ الخطابُ في ربكم للمؤمنين.

ثم وجّه خطابه إلى أعظم الخلق ليكون مَنْ دونه أسوة له فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد رقيباً ﴿عَلَيْهِمْ﴾ حفيظاً لأعمالهم ﴿وَكَيْلًا﴾ عليهم؛ أي موكولاً إليك أمورهم، ومفوضاً إليك شؤونهم تجبرهم على الإيمان؛ أي: وما أرسلناك أيها الرسول حفيظاً ورقيباً تقسر الناس على ما يرضي الله، وإنما أرسلناك بشيراً ونذيراً، فدارهم ولا تغلظ عليهم، ومُرُّ أصحابك بذلك، فإن ذلك هو الذي يؤثر في القلوب، ويستهوِي الأفتدة، ثم انتقل من علمه تعالى بهم إلى علمه بجميع خلقه، فقال: ﴿وَرَبُّكَ﴾ يا محمد ﴿أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: بأحوالهم الظاهرة والباطنة، فيختارُ منهم لنبوته والفقهِ في دينه، مَنْ يراه أهلاً لذلك، ويفضل بعضهم على بعض لإحاطة علمه، وواسع قدرته، ونحو الآية قوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ وهذا أعم من قوله: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ لأنَّ هذا يشمل كل ما في السموات والأرض من مخلوقاته، وذلك خاص بيني آدم أو ببعضهم.

وفي هذا: ردُّ عليهم حين قالوا: يبعدُ كل البعد أن يكونَ يتيماً أبي طالب نبياً، وأن يكونَ أولئك الجوع العراة كصهيب، وبلال، وخباب، وغيرهم أصحابه دون الأكابر، والصناديد من قريش، ولا يجوز<sup>(١)</sup> إطلاق لفظ يتيماً على النبي ﷺ، لإشعاره بالتحقير حتى أفنى بعض المالكية بقتل قائله كما في «الشفاء» وفي ذكر<sup>(٢)</sup> مَنْ في السموات ردُّ لقولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ﴾ وفي ذكر مَنْ في الأرض ردُّ لقولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ﴾؛ أي: مِنْ إحدى القريتين مكة والطائف كالوليد بن المغيرة المخزومي، وعروة بن مسعود الثقفي، وقيل غيرهما.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

وهذا كالتوطئة لقوله: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ أي: وعزتي، وجلالي لقد فضلنا ورفعنا بعضَ النبيين والمرسلين على بعض آخر منهم، بما لهم من الفضائل النفسية، والمزايا القدسية، وإنزال الكتب السماوية، فخصصنا كلاً منهم بفضيلة ومزية، فضلنا إبراهيم باتخاذ خليلاً، وموسى بالتكليم، ومحمداً ﷺ بالقرآن الذي أعجز البشر، والإسراء والمعراج؛ أي: إن<sup>(١)</sup> هذا التفضيل عن علم منه بمن هو أعلى رتبة، وبمن دونه، وبمن يستحق مزيد الخصوصية، بتكثير فضائله، وفواضله، ونحو الآية قوله: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾، ولا خلاف في أن أولي العزم منهم، وهم الخمسة المذكورون في سورة الشورى في قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ أفضل من بقيةهم، ولا خلاف في أن محمداً ﷺ أفضلهم، ثم إبراهيم، فموسى، فعيسى عليهم السلام، ثم ذكر ما فضل به داود، فقال: ﴿وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾؛ أي: كتاباً مزبوراً؛ أي: إن تفضيل داود لم يكن بالملك، بل كان بما آتاه الله من الكتاب، وأفرده بالذكر، لأنه ذكر في الزبور فضل محمد، وأنه خاتم النبيين، وأمه خير الأمم، وكون الأرض يرثها عباد الله الصالحون، وهم محمد ﷺ وأمه كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾. قال الزجاج؛ أي: فلا تنكروا تفضيل محمد ﷺ وإعطاءه القرآن، فقد أعطى الله داود زبوراً . اهـ.

وفي هذا<sup>(٢)</sup>: رد لقول اليهود: لا نبي بعد موسى، ولا كتاب بعد التوراة، فإذا أعطى الله موسى التوراة، فلا يبعد أن يعطي داود زبوراً، وعيسى الإنجيل، ومحمداً القرآن، ولا يبعد أن يفضل محمداً ﷺ على جميع الخلق، فكيف تنكر اليهود ذلك وكفاراً قریش فضل محمد، وإعطاءه القرآن.

والزبور<sup>(٣)</sup> كتاب أنزل على داود يشتمل على مئة وخمسين سورة، أطولها

(٣) الفتوحات.

(١) الشوكاني.

(٢) المراح.

قَدْرُ رُبْعٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَأَقْصَرُهَا قَدْرُ سُورَةِ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ وَكُلُّهَا دَعَاءُ اللَّهِ، وَتَحْمِيدٌ وَتَمْجِيدٌ وَتَسْبِيحٌ، لَيْسَ فِيهَا حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ، وَلَا فَرَائِضٌ وَلَا حُدُودٌ، وَلَا أَحْكَامٌ، وَقُرْأَ حَمْزَةً ﴿زُبُورًا﴾ بِضَمِّ الرَّيِّ. ذَكَرَهُ الْبِيضَاوِيُّ.

وَنَكَّرَ زُبُورًا هُنَا<sup>(١)</sup>، وَعَرَفَهُ فِي الْأَنْبِيَاءِ حَيْثُ قَالَ: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ لِأَنَّهَا وَاحِدٌ كَعَبَّاسٍ وَالْعَبَّاسِ، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ فَضْلَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى دَاوُدَ، بِقَدْرِ فَضْلِ الْقُرْآنِ عَلَى الزَّبُورِ. ﴿قُلْ﴾ يَا مُحَمَّدُ لَهُؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ وَالْكَافِرَاطَةَ ﴿أَدْعُوا﴾ عِنْدَ حُلُولِ الشَّدَائِدِ بِكُمْ الْأَشْخَاصَ ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ ﴿مِن دُونِي﴾ تَعَالَى، وَعَبَدْتُمُوهُمْ مُتَجَاوِزِينَ اللَّهَ تَعَالَى كَعِيسَى، وَمَرْيَمَ، وَعَزِيرَ وَطَائِفَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَطَائِفَةً مِنَ الْجِنِّ، وَذَلِكَ أَنَّ<sup>(٢)</sup> الْكَافِرَاطَةَ أَصَابَهُمْ قَحْطٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلُوا الْكِلَابَ وَالْجِيفَ، فَاسْتَعَاثُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ لِيَدْعُوَ لَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ ﴿مِن دُونِي﴾ وَإِنَّمَا خَصَّصَتِ الْآيَةَ بِمَنْ ذَكَرْنَا لِقَوْلِهِ: ﴿يَبْتَغُونَ إِلَيْكَ رَبَّهُمُ الْوَسِيلَةَ﴾ فَإِنَّ هَذَا لَا يَلِيْقُ بِالْجَمَادَاتِ ﴿فَلَا يَمْلِكُونَ﴾؛ أَي: فَلَا يَمْلِكُ أَوْلِيَاكَ الْمَعْبُودُونَ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿كَشَفَ الضَّرَّ﴾ النَّازِلَ بِكُمْ، وَإِزَالَتَهُ ﴿عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ لَهُ، وَنَقْلَهُ إِلَى غَيْرِكُمْ، أَوْ تَحْوِيلَ الْحَالِ مِنَ الْعُسْرِ إِلَى الْيُسْرِ، وَالْمَعْبُودِ الْحَقُّ هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى كَشْفِ الضَّرِّ، وَعَلَى تَحْوِيلِهِ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وَمِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ، فَوَجِبَ الْقَطْعُ بِأَنَّ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُونَهَا آلِهَةٌ لَيْسَتْ بِآلِهَةٍ.

وَالْمَعْنَى<sup>(٣)</sup>: أَي قُلْ - يَا مُحَمَّدُ - لِمُشْرِكِي قَوْمِكَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ خَلْقِهِ، ادْعُوا إِلَيْهَا الْقَوْمَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ أَرْبَابٌ وَآلِهَةٌ مِنْ دُونِهِ، حِينَ يَنْزِلُ الضَّرُّ بِكُمْ مِنْ فَقْرٍ وَمَرَضٍ وَنَحْوِهِمَا، وَانظُرُوا هَلْ يَقْدِرُونَ عَلَى دَفْعِ ذَلِكَ عَنْكُمْ؟ أَوْ تَحْوِيلَهُ عَنْكُمْ إِلَى غَيْرِكُمْ، إِنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى دَفْعِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَلَا يَمْلِكُونَهُ، وَإِنَّمَا يَمْلِكُهُ وَيَقْدِرُ عَلَيْهِ خَالِقُكُمْ وَخَالِقُهُمْ.

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) الخازن.

ثم إنه سبحانه أكد عَدَمَ اقتدارهم ببيان غاية افتقارهم إلى الله في جلب المنافع ودفع المضار، فقال: ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ صفته، وضمير الصلة محذوف؛ أي: يدعونهم وخبرُ المبتدأ ﴿يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾، والوسيلة القربة بالطاعة والعبادة؛ أي<sup>(١)</sup>: أولئك الآلهة الذين يدعوهم المشركون من المذكورين، أعني: عيسى، ومريم وعزيراً، يبتغون؛ أي: يطلبون لأنفسهم الوسيلة إلى ربهم؛ أي: القرب إلى ربهم بالطاعة والعبادة، و﴿أي﴾: في قوله تعالى: ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ موصولة بدل من (واو) ﴿يَبْتَغُونَ﴾؛ أي: يبتغي الذي هو أقرب منهم إلى الله القرب إليه بالعبادة، والطاعة، فكيف بمن دونه من غير الأقرب، قال في «الكواشي»: أو ﴿أَيُّهُمْ﴾ استفهامٌ مبتدأ خبره أقرب، والجملة معمول لمحذوف، والتقدير: يبتغون ويطلبون القرب إليه تعالى، لينظروا أيَّ المعبودين أقرب إليه تعالى، فيتوسلوا به، والمعنى؛ أي<sup>(٢)</sup>: هؤلاء الذين يدعوهم المشركون أرباباً، وينادونهم لكشف الضر عنهم، يطلبون مجتهدين إلى ربهم، ومالكٍ أمرهم القرب إليه بالطاعة والعبادة، ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾؛ أي: إن أقرب أولئك المعبودين إلى الله يدعو ويبتغي إليه الوسيلة، والقرب منه، وإذا كان العجز عن كشف الضر عنكم، والافتقار إلى ربكم شأن أعلاهم، وأدناهم.. فكيف تعبدونهم.

والخلاصة: آلهتهم أيضاً يطلبون القرب إليه تعالى ﴿وَيَرْجُونَ﴾ بفعلهم الطاعة، ﴿رَحِمْتُمْ﴾ تعالى ﴿وَيَخَافُونَ﴾ بمخالفة أمره ﴿عَذَابَهُ﴾ تعالى كدأب سائر العباد، فأين هم من كشف الضر؟ فضلاً عن الإلهية، ثم ذكر العلة في خوفهم من العذاب، فقال: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ يا محمد ﴿كَانَ مَحْذُورًا﴾؛ أي: حقيقةً بأن يحذره كلُّ أحد حتى الرسل والملائكة، فضلاً عن غيرهما، وإن لم يحذره العصاة لكمال غفلتهم بل يتعرضون له، وتخصيصه بالتعليل لما أنَّ المَقَامَ مَقَامُ التحذير من العذاب، فعلى العاقل أن يترك الاعتذار، ويحذر من بطش القهار.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿يدعون﴾ بياء الغيبة، وابن مسعود، وفتادة بتاء

(٣) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

الخطاب، وزيد بن علي بياء الغيبة مبنياً للمفعول، وقرأ الجمهور ﴿إِلَى رَبِّهِمْ﴾ بضمير الجمع الغائب، وقرأ ابن مسعود ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ بالكاف خطاباً للرسول ﷺ.

ثم ذكر مآل الدنيا وأهلها، فقال: ﴿وَإِنَّ نَافِيَةَ ﴿مَنْ﴾ استغراقية ﴿قَرْيَةٍ﴾ قال أبو السعود: المرادُ بها القريةُ الكافرة؛ أي: ما مِنْ قَرْيَةٍ من قرى الكُفَّارِ ﴿إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا﴾؛ أي: مخربوها البتة بالخسف بها، أو يهلك أهلها بالكلية حين ارتكبوا من عظام المعاصي الموجبة لذلك ﴿قَبْلَ يَوْمِ أَلْفِكْمَةِ﴾؛ لأن<sup>(١)</sup> الهلاك يومئذٍ غير مختص بالقرى الكافرة، ولا هو بطريق العقوبة، وإنما هو لانقضاء عمر الدنيا. ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا﴾؛ أي: معذبوا أهلها على الإسناد المجازي ﴿عَذَابًا سَكِيدًا﴾ بالقتل والقحط، والزلازل، ونحوها من البلايا الدنيوية، والعقوبات الآخروية؛ لأن التعذيبَ مطلقَ عمَّا قُيِّدَ به الإهلاك من قبليَّة يوم القيامة، وكثير من القرى العاصية قد أخرجت عقوباتها إلى يوم القيامة، هذا ما ذهب إليه أبو السعود، ولا يخفى أن هذا التعميم لا يناسب سَوْقَ الآيَةِ، وقيدُ القبليَّة معتبرٌ في الشق الثاني أيضاً، وهو لا ينافي العذابَ الشديدَ الواقعَ بعد يوم القيامة، فالوجه: حمل الإهلاك على الاستئصال، والتعذيبُ: على أنواع البلية التي هي أشد من الموت.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: أي وما من قرية من القرى التي ظلم أهلها بالكفر والمعاصي إلا نحن مهلكو أهلها بالفناء، ومبيدوهم بالاستئصال قبل يوم القيامة، أو معذبوها ببلاء من قتل بالسيف أو غير ذلك من صنوف العذاب بسبب ذنوبهم، وخطاياهم، كما قال سبحانه عن الأمم الماضية: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وقال: ﴿فَذَاقَتْ وَيَالِ أُمْرِهَا وَكَانَ عِقَابٌ أَمْرًا حَسْرًا﴾، وقال: ﴿وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ عَنَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ الآية، ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ المذكور من الإهلاك والتعذيب ﴿فِي الْكِتَابِ﴾؛ أي: في اللوح المحفوظ، أو في علم الله ﴿مَسْطُورًا﴾؛ أي: مثبتاً، أو مكتوباً لم يغادر منه شيء إلا بيِّن فيه كفيَّاته وأسبابه الموجبة له، ووقته المضروب له.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.



وعن عبادة بن الصامت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللهُ الْقَلَمَ، فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ؛ فَقَالَ: مَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبِ الْمَقْدَرُ، وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

وكان كفار قريش يقولون: يا محمد إنك تزعم أنه كان قبلك أنبياء منهم من سُخِّرَتْ لَهُ الرِّيحُ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى، فَإِنْ سَرَّكَ أَنْ نُؤْمِنَ بِكَ، وَنُصَدِّقَكَ.. فَادْعَ رَبِّكَ أَنْ يَجْعَلَ لَنَا الصِّفَا ذَهَبًا، فَأَجَابَ اللهُ عَنْ هَذِهِ الشُّبُهَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ (الباء) زائدة، وَأَنَّ الْمَصْدَرِيَّةَ فِي مَحَلِّ النِّصْبِ بِـ ﴿مَنَعَنَا﴾ عَلَى كَوْنِهِ مَفْعُولًا ثَانِيًا لَهُ؛ أَي: وَمَا<sup>(١)</sup> صَرَفْنَا عَنْ إِسْرَالِ الْآيَاتِ الَّتِي اقْتَرَحْتَهَا قَرِيشٌ مِنْ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى، وَقَلْبِ الصِّفَا ذَهَبًا، وَرَفْعِ جِبَالِ مَكَّةَ لِتَنْبَسِطِ الْأَرْضِ، وَتَضْلُحَ لِلزَّرَاعَةِ، وَإِجْرَاءِ الْأَنْهَارِ لِتَحْضُلِ الْحَدَائِقِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَ(أَنَّ) فِي قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ فِي مَحَلِّ رَفْعِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَالِاسْتِثْنَاءِ مَفْرُغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَشْيَاءِ؛ أَي: وَمَا مَنَعْنَا عَنْ إِسْرَالِهَا شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا تَكْذِيبَ الْأَوَّلِينَ، الَّذِينَ هُمْ أَمْثَالُهُمْ فِي الطَّبَعِ، كَعَادِ، وَثُمُودَ، وَأَنْهَا لَوْ أُرْسِلَتْ لَكَذَّبُوا تَكْذِيبَ أَوْلَادِكُمْ وَاسْتَوْجَبُوا الْاسْتِنْصَالَ عَلَى مَا مَضَتْ بِهِ سُنَّتُنَا، وَقَدْ قَضَيْنَا أَنْ لَا نَسْتَأْصِلُهُمْ؛ لِأَنَّ فِيهِمْ مَنْ يُؤْمِنُ أَوْ يَلِدُ مَنْ يُؤْمِنُ، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْضَ الْأُمَّمِ الْمُهْلِكَةَ بِتَكْذِيبِ الْآيَاتِ الْمَقْتَرَحَةِ، فَقَالَ: ﴿وَأَيُّنَا ثُمُودُ النَّاقَةِ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى مَعْلُومٍ مِنَ السِّيَاقِ كَأَنَّهُ<sup>(٢)</sup> قِيلَ: وَمَا مَنَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ، حَيْثُ آتَيْنَاهُمْ مَا اقْتَرَحُوا مِنَ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ، فَكَذَّبُوهَا، وَآتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ حَالَةَ كَوْنِهَا ﴿مُبْصِرَةً﴾ بِكَسْرِ الصَّادِ؛ أَي: مَبِينَةً مَظْهَرَةً لِنُبُوءَةِ صَالِحٍ ﴿فَطَلَّمُوا﴾ أَنْفُسَهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ. ﴿بِهَا﴾ وَأَقْبَلُوا أَنْفُسَهُمْ لِلْهَلَاكِ بِعَقْرِهَا؛ أَي: لَمْ يَكْتَفُوا بِمَجْرَدِ الْكُفْرِ بِهَا، بَلْ فَعَلُوا بِهَا مَا فَعَلُوا مِنَ الْعَقْرِ، وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، وَعَرَضُوهَا لِلْهَلَاكِ بِسَبَبِ عَقْرِهَا، وَلَعَلَّ تَخْصِيصَهَا بِالذِّكْرِ، لِأَنَّ آثَارَ دِيَارِهِمُ الْهَالِكَةَ بَاقِيَةٌ فِي دِيَارِ الْعَرَبِ، قَرِيبَةً مِنْ حُدُودِهِمْ يَبْصُرُهَا صَادِرُهُمْ وَوَارِدُهُمْ، وَمَعْنَى الْآيَةِ؛ أَي<sup>(٣)</sup>: إِنَّهُ تَعَالَى لَوْ

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

أظهر تلك المعجزات القاهرة، ثم لم يؤمنوا بها بل بقوا مصرين على كفرهم . .  
لاستحقوا عذاب الاستئصال كما هي سنتنا في الأمم السالفة، لَكِنْ هذا العذاب  
على هذه الأمة لا يكون لأن الله علم أن فيهم من سيؤمنون، أو يؤمن أولادهم،  
فلم يجبههم إلى ما طلبوا، ولم يُظهِرْ لهم تلك المعجزات.

والخلاصة: أنه ما منعنا من إرسال الآية التي سألوها إلا تكذيب الأولين  
بمثلها، فإن أُرْسَلْنَاهَا، وكذَّبَ بها هؤلاء عُوْجِلُوا ولم يُمَهِّلُوا كما هو سنة الله في  
عباده.

وأخرج البيهقي في «الدلائل» عن الربيع بن أنس قال: قال الناس  
لرسول الله ﷺ: لو جئتنا بآية كما جاء بها صالح والنبون؟ فقال رسول الله ﷺ:  
«إن شئتم دعوتُ الله فَأَنْزَلْهَا عليكم، فإن عَصَيْتُمْ هَلَكْتُمْ» فَقَالُوا: لا نريدها.

ثم بيَّن: أن الآيات التي التمسوها هي مثل آية ثمود، وقد أوتوها واضحةً  
بينه فكفروا بها، فاستحقوا العذاب، فكيف يتمنى مثلها هؤلاء على سبيل  
الاقتراح، كما قال: ﴿وَأَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ وهذا معطوف على  
محذوف كما سبق آنفاً؛ أي: وقد سألت ثمود من قبل قومك الآيات، فأتيناها ما  
سألت، وجعلنا لها الناقة حجة واضحة، دالة على وحدانية من خلقها، وصدق  
رسوله الذي أجيب دعاؤه فيها، فكفروا بها، ومنعوا شربها وقتلوا، فأبادهم  
الله تعالى، وانتقم منهم، وأخذهم أخذ عزيز مقتدر.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿ثَمُودٌ﴾ ممنوع الصرف، وقال هارون: أهل الكوفة  
يُنَوِّنُونَ ثَمُودَ في كل وجه، وقال أبو حاتم: لا تنون العامة والعلماء بالقرآن ثمودَ  
في وجه من الوجوه، وفي أربعة مواطن ألف مكتوبة، ونحن نقرأها بغير ألف  
انتهى. وانتصب مبصرة على الحال، وهي قراءة الجمهور، وقرأ زيد بن علي  
﴿مبصرة﴾ بالرفع على إضمار مبتدأ؛ أي: هي مبصرة، وأضاف الإبصار إليها  
على سبيل المجاز، لما كانت يبصرها الناس، والتقدير: آية مبصرة، وقرأ قوم

(١) البحر المحيط.

بفتح الصاد، اسمٌ مفعول؛ أي: يبصُرُها الناس، ويشاهدونها، وقرأ فتادة: بفتح الميم والصاد، مفعلة من البصر؛ أي: محل إِبصار، أجراها مجرى صفات الأمكنة، نحو: أرض مَسْبعة، ومكان مَضَبَّة.

﴿وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ﴾ المقترحة ﴿إِلَّا تَخَوِيفًا﴾ من نزول العذاب المستأصل على المقترحين، فإن لم يخافوا ذلك، نَزَلَ أو بغير المقترحة، كالمعجزات، وأثار القرآن، إلا تخويفاً بعذاب الآخرة، فإنَّ أمر من بعث إليهم مؤخر إلى يوم القيامة كرامة لك. أو المعنى؛ أي: إنَّ الله تعالى يخوف الناس بما شاء من الآيات، لعلمهم يعتبرون ويذكرون، فيرجعوا.

ذكر المؤرخون أنَّ الكوفة رجفت - زلزلت - في عهد ابن مسعود، فقال: أيها النَّاسُ إِنَّ رَبِّكُمْ يَسْتَعْتِبُكُمْ فَأَعْتِبُوهُ، وروى أنَّ المدينة زلزلت في عهد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مرات، فقال عمر: أحدثتم والله، لئن عادت لأفعلنَّ ولأفعلنَّ، وفي الحديث الصحيح: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد، ولا لحياته، ولكن الله يخوف بهما عباده، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكره ودعائه واستغفاره» ثم قال: «يا أُمَّة محمد، والله ما أحد أغير من الله أن يَزْنِي عِبْدَهُ أو تَزْنِي أُمَّتَهُ يا أمة محمد، والله لو تَعَلَّمُونَ ما أعلم.. لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً»، ثم قال سبحانه محرّضاً رسوله على إبلاغ رسالته، ومخبراً له بأنه قد عصمه من الناس. ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ﴾ أي: واذكر يا محمد إذ أوحينا إليك ﴿إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ أي: علماً وقدرة فهم في قبضته فأمض لأمرك، ولا تَخَفْ أحداً؛ أي: واذكر إذ أوحينا إليك أنَّ ربك هو القادر على عباده، وهم في قبضته، وتحت قهره، وغلبته، فلا يقدرون على أمر إلا بقضائه، وقدره، وقد عصمك من أعدائك، فلا يقدرون على إيصال الأذى إليك كما قال ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾.

وخلاصة ذلك: أن الله ناصرك ومؤيدك حتى تُبَلِّغَ رِسَالَتَهُ وتُظهِرَ دينه قال الحسن: حال بينهم وبين أن يقتلوه، ويؤيد هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينِ﴾.

﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾؛ أي: أُريتها ليلة الإسراء ﴿إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ أي إلا امتحاناً، واختباراً للناس، فأنكرها قومٌ وكذبوا بها، وكفر كثيرٌ ممن كان قد آمن به، وازدادَ المخْلِصُونَ إيماناً، والمرادُ بالرؤيا: ما عاينَهُ عليه السلام لَيْلَةَ المعراج من عجائب الأرض والسماء، والتعبير عن ذلك بالرؤيا: إمّا لأنه لا فَرْقَ بينه وبين الرؤيا كما في «الكواشي» الرؤيا تكون نَوْماً وَيَقْظَةً كالرؤية، أو لأنها وَقَعَتْ بالليل، وتقضت بالسرعة، كأنها منامٌ، أو لأن الكفْرَةَ قالوا: لَعَلَّهَا رُؤْيَا، فَتَسَمِيَتْهَا رُؤْيَا على قول المكذِبين، قال في «الحواشي السعدية»: قد يقال: تسميتها رُؤْيَا عَلَى وَجْهِ التَّشْبِيهِ والاستعارة لِمَا فِيهَا مِنَ الخوارق التي هي بالمنام أليق في مجاري العادات. انتهى.

وقوله: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾ معطوف على الرؤيا، والمراد بلعنها فيه: لعن طاعِمِها على الإسناد المجازي، أو إبعادها عن الرحمة، فَإِنَّ تِلْكَ الشجرة التي هي الزقوم، تثبت في أصل الجحيم، في أبعد مكان من الرحمة؛ أي: وما جَعَلْنَا الشجرة الملعونة؛ أي: الملعونُ أكلها المذكورة في القرآن، أو المذمومة، أو المؤذية؛ لأن العَرَبَ تقول لكل طعام ضار مَلْعُونٌ، إلا فتنة واختباراً لِلنَّاسِ، فإنهم حين سَمِعُوا ﴿إِنَّكَ سَجَرَتِ الزَّقُومِ﴾ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾ اختلَفوا: فقوم ازدادوا إيماناً، وقوم ازدادوا كُفْراً، كأبي جهل إذ قال: إِنَّ ابْنَ أَبِي كَبْشَةَ - يعني النبي ﷺ - توعَّدكم بنار تحرق الحجارة، ثُمَّ يزعمُ أنها تثبت شجرة، وتعلمون أَنَّ النار تحرق الشجر ولقد ضلوا في ذلك ضلالاً بعيداً، حيث كَابَرُوا قَضِيَّةَ عقولهم، فإنهم يَرَوْنَ النعمة تَبْتَلِغُ الجمرَ وقطع الحديد المحمّاة فلا يضرُّها، ويشاهدون المناديل المُتَّخِذَةَ من وبر السمندل تُلقَى في النار، ولا تؤثر فيها، والسمندل: هي دويبة في بلاد الترك، يتخذ من وبره مناديل، فإذا اتسخت طرحت في النار، فيذهبُ وسخها، وتبقى هي سالمة لا تعمل فيها النَّارُ، قال في «الكشاف»: وقد فات هؤلاء أَنَّ في الدنيا أشياء كثيرة لا تحرقها النار.

والخلاصة: أَنَّ هؤلاء المشركينَ فُتِنُوا بالرؤيا، وفُتِنُوا بالشجرة ﴿وَنَحْوِ فَهْمٍ﴾؛ أي: ونخوفٌ كَقَارِ مَكَّةَ بمخاوف الدنيا، والآخرة ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ التخويف ﴿إِلَّا

طَفِينًا كَبِيرًا ﴿١﴾ وعتواً متجاوزاً الحدَّ؛ أي: إلا تمادياً في الطغيان والضلال، فلو أننا أنزلنا عليهم الآيات التي اقترحوها.. لم يزدادوا بها إلا تمرداً، وعناداً، واستكباراً في الأرض، وفعل بهم ما فعل بأمثالهم من الأمم الغابرة، من عذاب الاستئصال، لكن قد سبقت كلمتنا بتأخير العذاب عنهم، إلى حلول الطامة الكبرى، والكلام مسوق لتسليته ﷺ على ما عسى أن يعتريه من عدم الإجابة، إلى إنزال الآيات المقترحة، لمخالفتها للحكمة من الحزن، ليطعن الكفار، إذ رُبَّما يقولون: لو كنت رسولاً حقاً.. لأتيت بمثل هذه المعجزات التي أتى بها من قبلك من الأنبياء والمرسلين.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾ عطفاً على الرؤيا، فهي مندرجة في الحضر؛ أي: وما جعلنا الرؤيا التي أريناك، والشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ في القرآن إلا فتنة للناس، وقرأ زيد بن علي برفع ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾ على الإبتداء، والخبر محذوف تقديره: كذلك؛ أي: فتنة وقرأ الأعمش ﴿وَيُخَوِّفُهُمْ﴾ ببياء الغيبة، والجمهور بنون العظمة.

وذكر سبحانه وتعالى قَصَصَ آدمَ مَعَ إبليس في سبع سور: البقرة، الأعراف، الحجر، الإسراء، الكهف طه، ص، وقد تقدم الكلام فيها فيما سلف من تلك السور، وما نحن نُفسرها في هذه السورة ﴿و﴾ اذكر يا محمد لقومك قِصَّةَ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾، أي: قِصَّةَ وَفَّتِ قَوْلُنَا لِلْمَلَائِكَةِ ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ تَحِيَّةً، وتكريماً لما له من الفضائل المستوجبة لذلك.

وفي الحقيقة<sup>(٢)</sup>: كانت السجدة للحق تعالى، وكان آدم بمثابة الكعبة قبله للسجود، ﴿فَسَجَدُوا﴾؛ أي: سجدت الملائكة كلهم أجمعون من غير تباطؤ، أداء لحقه عليه السلام، وامثالاً لأمره تعالى، فدل ائتمارهم بأوامر الحق، والانتهاه عن نواهيه على السعادة الأزليَّة، ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ فإنه أبى واستكبر فدل استكباره

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.

وإبأؤه على الشقاوة الأزلية، إذ الأبد مرآة الأزل، يظهرُ فيها صورةُ الحال سعادةً وشقاوةً.

قال في «بحر العلوم»: استثنى<sup>(١)</sup> إبليس من الملائكة وهو جنّي؛ لأنه قد أمر بالسجود معهم، فغلبوا عليه تغليب الرجال على المرأة، في قولك: خرجوا إلا فلانة، ثم استثنى الواحد منهم استثناء متصلاً.

﴿قَالَ﴾؛ أي: إبليس اعتراضاً، وعجباً، وتكبراً، وإنكاراً عندما وبَّخه الله تعالى بقوله: ﴿يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿ءَأَسْجُدُ﴾، وأنا مخلوق من العنصر العالي، وهو النار ﴿لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾؛ أي: لمن خلقته من طين؛ أي: ما صح مني أن أسجد له واستحال ذلك مني، لأن الاستفهام فيه إنكاري، فهو بمعنى النفي.

وحاصل المعنى: أي<sup>(٢)</sup> واذكُر أيها الرسول لقومك عداوة إبليس، استكبر وأبى أن يسجد له افتخاراً عليه، واحتقاراً له، وقال: أسجد لمن خلقته من الطين، وأنا مخلوق من النار، كما جاء في الآية الأخرى ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ فكفر بنسبة ربه إلى الجور بتخيله أنه أفضل من آدم من قبل وأنَّ الفروع ترجع إلى الأصول، وأنَّ النَّارَ - التي هي أصله - أكرم من الطين الذي هو أصل آدم، وقد فاتهُ أنَّ الطينَ أنفع من النار، ولئن سلم غير هذا، فالأجسام كلها من جنس واحد، والله هو الذي أوجدها من العدم، ويفضل بعضها على بعض، بما يحدث فيها من الأعراض، فَاسْتَحَقَّ اللَعْنَ وَالطَّرْدَ وَالْبَعْدَ. ﴿قَالَ﴾؛ أي: إبليس أيضاً بعد الاستنظار لربه، جراءة وكفراً، والربُّ يحلم ويُنظِرُ ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾؛ أي: أخبرني يا إلهي ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾، أي: أخبرني عن هذا الذي فضلته علي، لم فضلته علي، وقد خلقتني من نار، وخلقته من طين، وهل يُوجد ما يدعو إلى تفضيله عليّ، وهذا كلام قاله على وجه التعجب والإنكار؛ أي:

(١) السمرقندي.

(٢) المراغي.

قال إبليس بَعْدَمَا لُعِنَ وَطُرِدَ وَأَبْعَدَ إِظْهَاراً لِلْعِدَاوَةِ، وَإِقْدَاماً عَلَى الْحَسَدِ: وَعِزَّتِكَ وَجَلَالِكَ ﴿لَيْنَ آخِرَتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾؛ أَي: لئن أنظرْتَنِي حَيًّا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ﴾؛ أَي: لَأَسْتَأْصِلَنَّ وَلَاغْوِيَنَّ ﴿ذُرِّيَّتَهُ﴾ وَأَوْلَادَهُ، وَلَاسْتَوْلِينِ عَلَيْهِمْ اسْتِيْلَاءً قَوِيًّا بِالْإِغْوَاءِ وَالْإِضْلَالِ، أَوْ لَأَقُوْدْنَهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي كَمَا تَقَادُ الدَّابَّةُ بِحَبْلِهَا ﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾ مِنْهُمْ لَا أَقْدِرُ أَنْ أَقَاوِمَ شَكِيمَتَهُمْ، وَهَذَا الْقَلِيلُ هُمُ الَّذِينَ عَنَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ وَإِنَّمَا <sup>(١)</sup> أَقْسَمُ اللَّعِينِ هَذَا الْقَسَمَ عَلَى أَنَّهُ سَيَفْعَلُ بِذَرِيَّةِ آدَمَ مَا ذَكَرَهُ، لَمَّا ظَنَّهُ مِنْ قُوَّةِ نَفْوِذِ كَيْدِهِ فِي بَنِي آدَمَ، وَأَنَّهُ يَجْرِي مِنْهُمْ فِي مَجَارِي الدَّمِ، وَأَنَّهُمْ بِحَيْثُ يَرُوجُ عِنْدَهُمْ كَيْدُهُ، وَتَنْفِقُ لَدَيْهِمْ وَسَوْسَتُهُ، إِلَّا مِنْ عَصَمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ فَإِنَّهُ يَفِيدُ، أَنَّهُ قَالَ مَا قَالَ هُنَا اعْتِمَاداً عَلَى الظَّنِّ، وَقِيلَ: إِنَّهُ اسْتَنْبَطَ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِ الْمَلَائِكَةِ: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ وَقِيلَ: عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ طَبْعِ الْبَشَرِ؛ لَمَّا رُكِبَ فِيهِمْ مِنَ الشَّهَوَاتِ، أَوْ ظَنَّ ذَلِكَ لِأَنَّهُ وَسُوسُ لآدَمَ، فَقَبِلَ مِنْهُ ذَلِكَ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عِزْماً، كَمَا رُوِيَ عَنِ الْحَسَنِ.

وقرأ ابن كثير <sup>(٢)</sup>، ونافع وأبو عمرو ﴿وأخرتني﴾ بياء في الوصل، ووقف ابن كثير بالياء، وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي بغير ياء في وصل ولا في وقف، هذا كله في حرف هذه السورة، أمّا الذي في المنافقون في قوله: ﴿لَوْلَا آخِرَتِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ فالياء ثابتة لكل لثبوتها في الرسم الكريم، اهـ «سمين».

ثم ذكر سبحانه أنه أجابه إلى النظر، وأخره إلى يوم الوقت المعلوم بقوله: ﴿قَالَ﴾ اللهُ سبحانه وتعالى لإبليس اللعين: ﴿أَذْهَبْ﴾ على طريقتك السوء بالإغواء والإضلال، أو امض لشأنك الذي اخترته، ولما سولته لك نفسك، وقد اخترتك، وهذا كما تقول لمن يُخالِفُكَ: افعل ما تريد.

(١) الشوكاني.

(٢) زاد المسير.

وفي «بحر العلوم»<sup>(١)</sup>: ليس من الذهب الذي هو نقيض المجيء، بل معناه: امض لما قصدته، أو طردت له، تخلية بينه وبين ما سولت له نفسه، أو هو على وجه الإهانة والتهديد، تقول لمن لا يقبل منك: اذهب وكُنْ على ما اخترت لنفسك. ﴿فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ﴾ على الضلالة ﴿فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ﴾؛ أي: جزاؤك وجزاؤهم، فَعَلَّبَ المخاطب رعاية لحق المتبوعية، ﴿جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ نصب على المصدرية بإضمار فعليه؛ أي: تجزون جزاء مكملًا من وفر الشيء إذا كمل.

والمعنى: فمن أطاعك من ذرية آدم، وضلَّ عن الحق، فإن جزاءك على دعائك إياهم، وجزاءهم على اتباعهم لك وخلافهم أمري جزاء موفور، لا ينقص لكم منه شيء بما تستحقون من سيء الأعمال، وما دنستم به أنفسكم من قبيح الأفعال، ثم قال تعالى مهدداً له: ﴿وَأَسْتَفْزِرُّ﴾؛ أي: استزل واستخف وأزعج وحرك ﴿مَنْ أَسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ﴾؛ أي: من ذرية آدم استزلاله وإزعاجه ﴿بِصَوْتِكَ﴾؛ أي: بوسوستك ودعائك إلى معصية الله تعالى، وقيل: أراد بصوتك الغناء، والمزامير، واللهو واللعب ﴿وَأَطِيبْ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: وصح على من استطعت من ذرية آدم مصحوباً ﴿بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ﴾؛ أي: بأعوانك وأنصارك الركاب والمشاة.

فروى أبو الضحى عن ابن عباس أنه قال: كل راكب أو ماش في معصية الله تعالى فهو من خيل إبليس وجنوده، وفي «الكواشي»<sup>(٢)</sup>: جلب وأجلب واحد بمعنى: الحث والصياح؛ أي: صح عليهم بأعوانك، وأنصارك من راكب وراجل من أهل الفساد، والخيل الخيالة بتشديد الياء، وهي أصحاب الخيول، والرجل بالسكون بمعنى الراجل، وهو من لم يكن له ظهر يركبه.

قال ابن عباس، ومجاهد، وقاتادة: إن خيلاً ورجلاً من الجن والإنس، فما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس، وما كان من راجل يقاتل في معصية الله فهو من رجل إبليس.

(١) السمرقندي.

(٢) روح البيان.



وقال الزجاج<sup>(١)</sup>: أي اجتمع عليهم كل ما تقدرُ عليه من مكائيدك، فالإجلاب: الجمع والباء) في بخيلك زائدة، وقال أبو زيد: فالخيل والرجلُ كناية عن جميع مكائيد الشيطان، أو المراد كل راكب وراجل في معصية الله.

﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ بِحَمْلِهِمْ عَلَى كَسْبِهَا أَوْ جَمْعِهَا مِنَ الْحَرَامِ، وَالتَّصَرُّفِ فِيهَا عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي مِنَ الرِّبَا، وَالْإِسْرَافِ، وَمَنْعِ الزَّكَاةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَقَالَ الْحَسَنُ: مَرَهُمْ أَنْ يَكْسِبُوهَا مِنْ خَبِيثٍ، وَيَنْفِقُوهَا فِي حَرَامٍ. ﴿و﴾ شَارِكُهُمْ فِي ﴿الْأَوْلَادِ﴾ بِالْحَثِّ عَلَى التَّوَصُّلِ إِلَيْهِمْ بِالْأَسْبَابِ الْمَحْرَمَةِ، وَالْوَادِ، وَالْإِشْرَاقِ كَتَسْمِيَتِهِمْ بِعَبْدِ اللَّاتِ، وَعَبْدِ الْعِزَّى، وَعَبْدِ مَنَاةَ، وَالتَّضَلُّيلِ بِالحَمْلِ عَلَى الْأَدْيَانِ الزَّائِغَةِ، وَالْحَرْفِ الذَّمِيمَةِ، وَالْأَفْعَالِ الْقَبِيحَةِ.

وقال الشوكاني: أمَّا المشاركة في الأموال<sup>(٢)</sup>: فَهِيَ كُلُّ تَصَرُّفٍ فِيهَا يَخَالِفُ مِيزَانَ الشَّرْعِ سِوَاءَ كَانَ أَخْذًا مِنْ غَيْرِ حَقٍّ، أَوْ وَضْعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ، كَالْغَضَبِ وَالسَّرْقَةِ، وَالرِّبَا، وَمِنْ ذَلِكَ تَبْتِيكُ آذَانِ الْأَنْعَامِ، وَجَعْلُهَا بِحِيرَةً وَسَائِبَةً، وَالْمِشَارَكَةَ فِي الْأَوْلَادِ دَعْوَى الْوَلَدِ بِغَيْرِ سَبَبٍ شَرْعِيٍّ، وَتَحْصِيلُهُ بِالزَّنَا، وَتَسْمِيَتِهِمْ بِعَبْدِ اللَّاتِ، وَعَبْدِ الْعِزَّى، وَالْإِسَاءَةُ فِي تَرْبِيَتِهِمْ عَلَى وَجْهِ يَأْلِفُونَ فِيهِ خِصَالَ الشَّرِّ، وَأَفْعَالِ السُّوءِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ مَا قَتَلُوا مِنْ أَوْلَادِهِمْ خَشِيَةَ إِمْلَاقٍ، وَوَأْدِ الْبَنَاتِ، وَتَصْيِيرُ أَوْلَادِهِمْ عَلَى الْمَلَةِ الْكُفْرِيَّةِ الَّتِي هُمْ عَلَيْهَا، وَمِنْ ذَلِكَ مِشَارَكَةُ الشَّيْطَانِ لِلْمُجَامِعِ إِذَا لَمْ يُسَمَّ . اهـ.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿وَرَجَلِكُ﴾ بفتح الراء وسكون الجيم، وهو اسم جمع واحده راجله كركب، وراكب، وقرأ الحسن وأبو عمرو - في رواية - وحفص بكسر الجيم - قال صاحب - «اللوامح»: بمعنى الرجال، وقرأ قتادة وعكرمة ﴿ورجالك﴾ وقرئ ﴿ورجل لك﴾ بضم الراء وتشديد الجيم ﴿وَعَدْتُهُمْ﴾ المواعيد الباطلة، والأمانى الكاذبة، وأخبرهم الأخبار العاطلة الغارة لهم كشفاة الآلهة،

(٣) البحر المحيط.

(١) الشوكاني.

(٢) فبح القدير.

والاتكال على كرامة الآباء، وتأخير التوبة بتطويل الأمل، وإخبارهم أن لا جنة ولا نارَ ونحو ذلك.

وخلاصة ذلك<sup>(١)</sup>: أنه يُغويهم بأن لا ضررَ من فعل هذه المعاصي، فإنه لا جنة ولا نار، ولا حياة بعد هذه الحياة، وإنها سبيل اللذة والشور، ولا حياة للإنسان إلا بها، فتفويتها غبنٌ وخسرانٌ وقال الشاعر:

خُذُوا بِنَصِيْبٍ مِنْ سُرُورٍ وَلَذَّةٍ فَكُلْ وَإِنْ طَالَ أَلْمَدَى يَتَصَّرْمُ  
وَيَنْفَرُهُمْ مِنَ الطَّاعَةِ بِأَنْ لَا فَائِدَةَ فِيهَا، إِذْ لَا رَجْعَةَ بَعْدَ هَذِهِ الْحَيَاةِ، فَهِيَ  
عَبَثٌ مَحْضٌ. فهذه بعض تليسات الشيطان، وهذه خدعة.

قال في «بحر العلوم»<sup>(٢)</sup>: هذه الأوامر المذكورة كلها واردة على طريق التهديد كقوله للعصاة: اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ، وقيل: على سبيل الخذلان والتخلية اهـ. ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾؛ أي: إلا باطلاً؛ أي: وما يخبرهم من الأمانى الكاذبة، إلا خبراً باطلاً عاطلاً، لأنه لا يغني عنهم من عقاب الله شيئاً إذا نزل بهم، فمواعيده خدعة. يزينها لهم، ويلبسها ثوب الحق كما قال إبليس إذ ححصص الحق يوم يقضي ربك بالحق: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾.

وهذه الجملة<sup>(٣)</sup> اعتراض واقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشيطان ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ الذين أطاعوني، فاتَّبِعُوا أَمْرِي، وعصوك ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على إغوائهم وإضلالهم ﴿سُلْطَانٌ﴾ أي: تسلطٌ وقدرة، فلا تقدر أن تُغويهم، وتحملهم على ذنب لا يغفر، فإني قد وفقتهم بالتوكل عليّ فكفيتهم أمرك، والإضافة في قوله: عبادي للتشريف، وفيه تعريض بأن من تبعه ليس منهم. ﴿وَكَفَىٰ بَرِيكَ﴾؛ أي: مالك أمرك ومُعويك وخاذلك يا إبليس من جهة كونه: ﴿وَكَيْلًا﴾ أي: حافظاً لهم، فهم يتوكلون عليه، ويستمدون منه العون في الخلاص من إغوائك

(٣) المراح.

(١) المراغي.

(٢) السمرقندي.

ووسوستك، وفي الآية إيماء إلى أَنَّ الإنسان لا يمكنه أن يحترز<sup>(١)</sup> بنفسه عن مواقع الضلال؛ لأنه لو كان الإقدام على الحق والإحجام عن الباطل إنما يحصل للإنسان من نفسه.. لَوَجِبَ أن يقال: وكفى بالإنسان نفسه في الاحتراز عن الشيطان، فلما لم يقل ذلك، بل قال: وكفى بربك وكيلًا.. علمنا أَنَّ الكُلَّ من الله تعالى، ولهذا قال المحققون: لَأَحْوَلُ عن معصية الله إلا بِعِصْمَةِ الله، ولا قُوَّةَ على طاعة الله إلا بقوته. اهـ كرخي.

وقوله: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ تعليل<sup>(٢)</sup> لكفايته، وبيان لقدرته على عصمة مَنْ توكل عليه في أموره، وهذا شروع في تذكير بعض النعم عليهم، حملاً لهم على الإيمان. اهـ شيخنا ﴿رَبِّكُمْ﴾ مبتدأ خبره ﴿الَّذِي﴾؛ أي: مالكمم هو القادر الحكيم الذي ﴿يُزِيحُ﴾ ويجري ويسوق بقدرته الكاملة ﴿لَكُمْ﴾؛ أي: لمنافعكم ﴿الْفَلَكَ﴾؛ أي: السفن ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ قال في «القاموس»: «الْبَحْرُ الماء الكثير، ﴿لِتَبْتَغُوا﴾؛ أي: لتطلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ أي: من رزق هو فضل من قِبَلِهِ؛ أي: لتبتغوا الرِّيحَ وأنواع الأمتعة التي لا تكون عندكم. اهـ بيضاوي. و﴿مِنْ﴾ زائدة في المفعول ﴿إِنَّهُ كَانَ﴾ أزلاً وأبداً ﴿بِكُمْ رَحِيماً﴾ حيث هيا لكم ما تحتاجون إليه، وسهل عليكم ما يَعْسُرُ من أسبابه، فالمراد: الرَّحْمَةُ الدنيوية، والنعمة العاجلة المنقسمة إلى الجليلة والحقيرة.

والمعنى: أي إن ربكم أيها القوم، هو القادر الحكيم، الذي يُجري لِنَفْعِكُمْ السفن في البحر بالريح اللينة، أو بالآلات البخارية، أو الكهربائية لتسهيل نقل أقواتكم، وحجاجكم من إقليم إلى آخر من أقصى المعمورة إلى أديانها، والعكس بالعكس، ونقل أشخاصكم من قطر إلى قطر، ابتغاء للرزق أو للسياحة، ورؤية مظاهر الكون على اختلاف الأصقاع، مما يرشد على باهر القدرة، ووافر النعمة عليكم، إنه كان بكم رحيمًا، إذ سهل ما فيه الفوائد المَرْجُوَّةَ لكم في هذه الحياة، ثم خاطَبَ الكفار، بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾؛ أي: الشِدَّةُ، وخوف

(٢) زاده.

(١) الفتوحات.

الغرق ﴿فِي الْبَحْرِ ضَلَّ﴾، وَذَهَبَ، وَغَابَ عَنْ أَوْهَامِكُمْ وَخَوَاطِرِكُمْ ﴿مَنْ تَدْعُونَ﴾؛  
 أَي: كُلُّ مَنْ تَدْعُونَ، وَتَسْتَغِيثُونَ بِهِ مِنْ حَوَادِثِكُمْ، مِنَ الْأَصْنَامِ وَغَيْرِهَا. ﴿إِلَّا  
 إِيَّاهُ﴾؛ أَي: إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى، وَحْدَهُ، فَإِنَّكُمْ لَا تَذْكُرُونَ سِوَاهُ، وَلَا يَخْطُرُ بِبَالِكُمْ  
 غَيْرُهُ؛ لِأَنَّهُ الْقَادِرُ عَلَى إِغَاثَتِكُمْ وَنَجَاتِكُمْ.

وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ<sup>(١)</sup>: ﴿ضَلَّ مَنْ يَدْعُونَ﴾ بِالْيَاءِ، وَالْمَعْنَى؛ أَي:  
 وَإِذَا نَالْتُمْ شِدَّةَ جَهْدٍ فِي الْبَحْرِ، ذَهَبَ عَنْ خَوَاطِرِكُمْ كُلِّ مَنْ تَدْعُونَهُ، وَتَرْجُونَ  
 نَفْعَهُ مِنْ صَنْمٍ، أَوْ جِنٍّ، أَوْ مَلِكٍ، أَوْ بَشَرٍ، أَوْ حَجَرٍ، فَلَا تَذْكُرُونَ إِلَّا اللَّهَ، وَلَا  
 يَخْطُرُ عَلَى بَالِكُمْ سِوَاهُ، لِكَشْفِ مَا حَلَّ بِكُمْ.

وَخِلَاصَةُ ذَلِكَ: أَنْكُمْ مَسَّكُمْ الضَّرُّ دَعَوْتُمْ اللَّهَ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ  
 ﴿فَلَمَّا نَجَّكُمْ﴾؛ أَي: أَجَابَ دُعَاءَكُمْ، وَأَنْجَاكُمْ مِنْ هَوْلِ الْبَحْرِ وَشِدَّتِهِ، وَأَخْرَجَكُمْ  
 ﴿إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ﴾؛ أَي: عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِخْلَاصِ، وَالطَّاعَةِ، وَرَجَعْتُمْ إِلَى عِبَادَةِ  
 الْأَوْثَانِ، وَكَفَرْتُمْ النَّعْمَةَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾؛ أَي: جِنْسُ الْإِنْسَانِ  
 ﴿كُفُورًا﴾؛ أَي: كَثِيرُ الْكُفْرَانِ لِلنَّعْمَةِ، وَلَمْ يَقُلْ<sup>(٢)</sup>: وَكُنْتُمْ كُفُورًا لِيَسْجَلَ عَلَى أَنْ  
 هَذَا الْجِنْسُ مُوسَمٌ بِكُفْرَانِ النَّعْمَةِ، وَالْمَعْنَى: أَي<sup>(٣)</sup> وَمَنْ عَجِيبَ أَمْرِكُمْ أَنْكُمْ  
 حِينَ دَعَوْتُمُوهُ، وَأَغَاثْتُمْ، وَأَجَابَ دُعَاءَكُمْ، وَنَجَّأَكُمْ مِنْ هَوْلٍ مَا كُنْتُمْ فِيهِ فِي  
 الْبَحْرِ، أَعْرَضْتُمْ عَنِ الْإِخْلَاصِ، وَرَجَعْتُمْ إِلَى الْإِشْرَاقِ بِهِ كُفْرًا مِنْكُمْ بِنِعْمَتِهِ، ثُمَّ  
 عَلَّلَ هَذَا الْإِعْرَاضَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كُفُورًا﴾؛ أَي: وَكَانَتْ سَجِيَّةَ الْإِنْسَانِ  
 وَطَبِيعَتَهُ أَنْ يَنْسَى النَّعْمَ وَيَجْحَدَهَا إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وَخِلَاصَةُ مَا سَلَفَ: أَنْكُمْ حِينَ الشَّدَائِدِ تَجَارُونَ طَالِبِينَ رَحْمَتَهُ، وَحِينَ  
 الرِّخَاءِ تَعْرِضُونَ عَنْهُ، ثُمَّ حَذَرَ مِنْ كُفْرَانِ نِعْمَتِهِ فَقَالَ: ﴿أَفَأَمْسَتْ أَنْ يَخِيفَ بِكُمْ  
 جَابِ الْبَرِّ﴾ (وَالْهَمْزَةُ) فِيهِ لِلْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي. (وَالْفَاءُ) عَاطِفَةٌ عَلَى مَحْذُوفٍ،  
 وَالْخَطَابُ فِيهِ لِلْسَّابِقِ ذِكْرِهِمْ، وَالتَّقْدِيرُ: أَنْجَوْتُمْ فَأَمْسَتْ أَيُّهَا النَّاجُونَ الْمَعْرُضُونَ

(٣) المراغي.

(١) زاد المسير.

(٢) روح البيان.

عن صُنْعِ اللَّهِ الَّذِي نَجَاكُمْ مِنْ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَيَقْلِبَ جَانِبَ الْبَرِّ وَنَاحِيَتَهُ الَّذِي كُنْتُمْ عَلَيْهِ حَالَةً كَوْنِ ذَلِكَ الْجَانِبِ مَصْحُوبًا بِكُمْ، فَيَحْصُلُ بِخَسْفِهِ إِهْلَاكُكُمْ، وَ﴿بِكُمْ﴾ حَالٌ مِنْ جَانِبِ الْبَرِّ، وَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ لَخَسْفٍ، وَالْمَعْنَى: إِنَّ الْجِهَاتِ كُلَّهَا لَهُ، وَفِي قَدْرَتِهِ بَرًّا كَانَ أَوْ بَحْرًا، بَلْ إِنْ كَانَ الْغَرَقُ فِي الْبَحْرِ فَفِي جَانِبِ الْبَرِّ مَا هُوَ مِثْلُهُ، وَهُوَ الْخَسْفُ لِأَنَّهُ يُغَيَّبُ تَحْتَ الثَّرَى كَمَا أَنَّ الْغَرَقَ يُغَيَّبُ تَحْتَ الْمَاءِ.. اهـ خازن.

قال الزمخشري<sup>(١)</sup>: (والفاء) للعطف على محذوف تقديره: أنجوتم فأمنتم انتهى، وتقدم لنا الكلامُ معه في دعواه أَنْ (الفاء) و(الواو) في مثل هذا التركيب للعطف على محذوفِ بَيْنَ الهمزة وحرف العطف، وَأَنَّ مَذْهَبَ الْجَمَاعَةِ أَنْ لَا مَحْذُوفَ هُنَاكَ، وَأَنَّ الْفَاءَ وَالْوَاوَ لِلْعَطْفِ عَلَى مَا قَبْلَهَا، وَأَنَّهُ اعْتَنَى بِهَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ، لِكُونِهَا لَهَا صَدْرُ الْكَلَامِ، فَقَدِمَتْ، وَالنِّيةُ التَّأخِيرُ، وَأَنَّ التَّقْدِيرَ: أَفَأَمَنْتُمْ، وَقَدْ رَجَعَ الزَّمْخَشَرِيُّ إِلَى مَذْهَبِ الْجَمَاعَةِ. ﴿أَوْ﴾ أَمَنْتُمْ أَنْ ﴿يُرْسَلَ عَلَيْكُمْ﴾ مِنْ فَوْقِكُمْ ﴿حَاصِبًا﴾؛ أَي: رِيحًا تَرْمِي الْحَصْبَاءَ، وَهِيَ الْحَصَى الصَّغَارُ، يَرْجِمُكُمْ بِهَا فَيَكُونُ أَشَدَّ عَلَيْكُمْ مِنَ الْغَرَقِ فِي الْبَحْرِ، وَقِيلَ: أَي أَوْ يَمْطَرُ عَلَيْكُمْ حَصْبَاءً كَمَا أَرْسَلَهَا عَلَى قَوْمِ لُوطَ، وَأَصْحَابِ الْفِيلِ، ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُونَهُمْ لَكُرًّا وَكَيْلًا﴾؛ أَي: حَفْظِيًّا يَحْفَظُكُمْ مِنْ ذَلِكَ، وَنَاصِرًا يَصْرِفُهُ عَنْكُمْ، فَإِنَّهُ لَا رَادَّ لَأَمْرِهِ الْغَالِبِ.

والمعنى: أَي أَفْحَسِبْتُمْ<sup>(٢)</sup> أَنْكُمْ بُخْرُوجِكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَمَنْتُمْ مِنْ انْتِقَامِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ، فَهُوَ إِنْ شَاءَ.. خَسَفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ وَغَيَّبَهُ فِي أَعْمَاقِ الْأَرْضِ، وَأَنْتُمْ عَلَيْهَا، وَإِنْ شَاءَ.. أَمْطَرَ عَلَيْكُمْ حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ تَقْتُلُكُمْ كَمَا فَعَلَ بِقَوْمِ لُوطَ، ثُمَّ لَا تَجِدُونَهُمْ مِنْ تَكْلُونِ إِلَيْهِ أُمُورِكُمْ، فَيَحْفَظُكُمْ مِنْ ذَلِكَ أَوْ يَصْرِفُهُ عَنْكُمْ غَيْرَهُ جَلَّ وَعَلَا.

وخلاصة ذلك: إن لم يصبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف، أصابكم من

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

فوقكم بريح يرسلها عليكم، فيها الحصباء يرجمكم بها، فيكون أشدَّ عليكم من الغرق في البحر.

(وأم) في قوله: ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ﴾ منقطعة تقدر بـ(بل) وبهمزة الاستفهام الإنكاري؛ أي: بل أأمنتم ﴿أَنْ يُعِيدَكُمْ﴾ الله سبحانه وتعالى ﴿فِيهِ﴾؛ أي: في البحر بعد خروجكم إلى البر وسلامتكم ﴿تَارَةً﴾؛ أي: مرة ﴿أُخْرَى﴾ بخلق دواعٍ وأسباب تلجئكم إلى أن ترجعوا فتركبوه، فإسناد<sup>(١)</sup> الإعادة إليه تعالى مع أنَّ العَوْدَ إليه باختيارهم باعتبار خَلْقِ تلك الدواعي الملجئة، وفيه إيماء إلى كَمَالِ شدة هول ما لاقوه في التارة الأولى، بحيث لولا الإعادة لما عادوا، وأوْثرت كلمة (في) على كلمة (إلى) المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه.

﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ﴾ وأنتم في البحر ﴿قَاصِفًا﴾، أي: شديداً ﴿مِّنَ الرِّيحِ﴾ كاسراً لما مر عليه، والقاصف من الريح هي التي لا تمر بشيء إلا قصفته؛ أي: كسرته، وجعلته كالريم، ودَكَرَ قاصفاً؛ لأنه ليس بإزائه ذَكَرُ فَجَرَى مجرى حائض كما في «الكواشي» ﴿فَيَغْرِقُكُمْ﴾ سبحانه بعد كسر فللكم كما ينبىء عنه عنوان القصف ﴿بِمَا كَفَرْتُمْ﴾؛ أي: بسبب إشراككم وكفرانكم، لنعمة الإنجاء ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا﴾ ناصراً ﴿لَكُمُ عَلَيْنَا يَدٌ﴾؛ أي: بإغراقكم ﴿تَبِعًا﴾؛ أي: نائراً، ولا طالباً يطالبنا بنار إغراقكم، أو بصرفه عنكم، والمعنى؛ أي: أم أأمنتم أيها المعرضون عنَّا بعدما اعترفتم بتوحيدنا في البحر، حتى خرجتم إلى البر، أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ مَرَّةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ ريحاً تقصف السَّوَارِي، وتغرق المراكب بسبب كفركم، وإعراضكم عن الله، ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ نصيراً يعينكم، ويأخذ بئاركم، وقال قتادة في تفسيرها: أي: لا نخاف أحداً يتبعنا بشيءٍ مِمَّا فَعَلْنَا، يُرِيدُ أَنْكُمْ لَا تَجِدُونَ نائراً يطلبنا بما فعلنا انتصاراً منا، أو دركاً للثأر من جهتنا، وفي معنى الآية قوله: ﴿فَسَوْنَهَا﴾ ﴿١٤﴾ وَلَا يَخَافُ عُقْبَهَا ﴿١٥﴾، وفي الآية وعيد أيما وعيد، فكأنه قيل: ننتقم منكم من غير أن يكون لكم نصيرٌ يدفع عنكم شديد بأسنا.

(١) روح البيان.

وقرأ ابن كثير<sup>(١)</sup>، وأبو عمرو، ﴿نخسف﴾ و﴿أو نرسل﴾ و﴿أن نعيدكم﴾ و﴿فنرسل﴾ و﴿فنغرقكم﴾ خمستها بالنون، وباقي القراء بياء الغيبة، وقرأ مجاهد، وأبو جعفر، فغرقكم بياء الغائبة مسنداً إلى الريح، وقرأ الحسن، وأبو رجاء، فيغرقكم بياء الغيبة وفتح الغين، وشدّ الراءِ عَدَاهُ بالتضعيف، والمقرئ لأبي جعفر كذلك إلاّ بياء الغيبة، وقرأ حميد بالنون، وإسكان الغين وإدغام القاف في الكاف، ورويت عن أبي عمرو وابن محيظن، وقرأ الجمهور من الريح بالإفراد، وأبو جعفر من الرياح جمعاً، والله أعلم.

## الإعراب

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾.

﴿وَقُلْ﴾ (الواو) عاطفة أو استئنافية ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على ما سبق من الأوامر، ليستكمل التعاليم التي بها قوام أمورهم، أو مستأنفة ﴿لِعِبَادِي﴾ جار ومجرور متعلق به، ﴿يَقُولُوا﴾ فعل مضارع بمعنى يذكرها.. مجزوم بالطلب السابق، وعلامة جزمه حذف النون، و(الواو) فاعل ﴿الَّتِي﴾ في محل نصب على المفعولية على كونها صفة للموصوف المحذوف، تقديره: يقولوا الكلمة التي هي أحسن، والمراد بالكلمة: الكلمة اللغوية، على حد قول ابن مالك: وكلمة بها كلام قد يؤم ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ مبتداً وخبر، والجملة صلة الموصول، ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾ ناصب واسمه ﴿يَنْزِعُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿الشَّيْطَانَ﴾ ﴿بَيْنَهُمْ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الشيطان ﴿لِلإِنْسَانِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿عَدُوًّا﴾ ﴿عَدُوًّا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿مُبِينًا﴾ صفة لـ ﴿عَدُوًّا﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾،

(١) البحر المحيط.

وجملة ﴿إِنْ﴾ مسوقة لتعليل قوله: ﴿يَتَزَعُّ بَيْنَهُمْ﴾.

﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾.

﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة ﴿بِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَعْلَمُ﴾ ﴿إِنْ يَشَأْ﴾ جازم وشرط مجزوم، وفاعله ضمير يعود على الرب ﴿يُرْحَمَكُمُ﴾ فعل ومفعول مجزوم على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على الرب، والجملة الشرطية مستأنفة ﴿أَوْ﴾ حرف عطف وتفصيل ﴿إِنْ يَشَأْ﴾ جازم وفعل مجزوم وفاعله ضمير يعود على الرب ﴿يُعَذِّبِكُمْ﴾ فعل ومفعول مجزوم على كونه جواب الشرط، والجملة الشرطية معطوفة على الشرطية الأولى ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة الشرط ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿وَكِيلًا﴾ ﴿وَكِيلًا﴾ حال من الكاف في ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ أي: وما أرسلناك إليهم حالة كونك موكولاً إليه أمرهم فتحاول هدايتهم.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ ﴿بِمَنْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَعْلَمُ﴾ ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ جار ومجرور صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة ﴿وَالْأَرْضِ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استثنائية (اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب لقسم محذوف، وجملة القسم مستأنفة ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿فَضَّلْنَا﴾ ﴿وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَضَّلْنَا﴾.

﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا حَوْيلًا﴾

﴿٥٦﴾

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَدْعُوا الَّذِينَ﴾ فعل



وفاعل ومفعول، والجمله في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿زَعَمْتُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعولا ﴿زعم﴾ محذوفان للعلم بهما، تقديره؛ زعمتموهم آلهة، وجمله زعم صلة الموصول ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ جار ومجرور حال من الموصول، لأن في الكلام تقديمًا، وتأخيرًا، تقديره: قل ادعوا الذين من دونه، زعمتم أنهم شركاء الله، فلا يردُّ السؤال، كيف قال من دونه مَعَ أَنَّ المشركين، ما زعموا غَيْرَ الله إلهًا دون الله، بل مع الله على وجه الشركة اهـ كرخي. ﴿فَلَا﴾ (الفاء) استئنافية ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَمْلِكُونَ كَشَفَ الضَّرِّ﴾ فعل وفاعل ﴿عَنْكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿كَشَفَ﴾، والجمله الفعلية مستأنفة، ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة (لا) نافية ﴿تَحْوِيلًا﴾ معطوف على ﴿كَشَفَ الضَّرِّ﴾.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾﴾.

﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ واقع على الذين زعموهم آلهة من العقلاء ﴿الَّذِينَ﴾ بدل من ﴿أُولَئِكَ﴾، أو عطف بيان عليه ﴿يَدْعُونَ﴾ فعل وفاعل والجمله صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: يدعونهم ﴿يَبْتَغُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمُ﴾ متعلق بـ ﴿الْوَسِيلَةَ﴾ ﴿الْوَسِيلَةَ﴾ مفعول به، والجمله الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة، ويجوز لك أن تعرب الذين هو الخبر، وجمله ﴿يَبْتَغُونَ﴾ حال من فاعل ﴿يَدْعُونَ﴾. ﴿أَيُّهُمْ﴾ أي: اسم موصول في محل الرفع بدل من فاعل ﴿يَبْتَغُونَ﴾ و(الهاء) مضاف إليه ﴿أَقْرَبُ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هو أقرب والجمله صلة الموصول، ويجوز أن تعرب ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ على الابتداء، والخبر على جعل أي استفهامية، والجمله الاسمية في محل نصب على إسقاط الخافض على إضمار فعلٍ التعليق، تقديره: ينظرون في أيهم أقرب، وجمله الفعل المعلق حال من فاعل ﴿يَبْتَغُونَ﴾. ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يَبْتَغُونَ﴾ ﴿وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يَرْجُونَ﴾. ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ ناصب واسمه، ومضاف إليه ﴿كَانَ مَحْذُورًا﴾ فعل ناقص وخبره واسمه ضمير يعود على العذاب، وجمله ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجمله ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل جملة الخوف.

﴿وَلِنْ مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوْهَا قَبْلَ يَوْمِ آلْفَيْكَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوْهَا عَذَابًا شَدِيْدًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوْرًا ﴿١٥٨﴾﴾ .

﴿وَلِنْ﴾ (الواو) استثنائية ﴿إِنْ﴾ نافية ﴿مِنْ﴾ زائدة ﴿قَرِيْبَةٍ﴾ مبتدأ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿نَحْنُ مُهْلِكُوْهَا﴾ مبتدأ، وخبر ﴿قَبْلَ يَوْمِ آلْفَيْكَمَةِ﴾ متعلق بـ ﴿مُهْلِكُوْهَا﴾، والجملة الاسمية في محل الرفع خبر للمبتدأ الأول، وجملة الأول مستأنفة ﴿أَوْ مُعَذِّبُوْهَا﴾ معطوف على ﴿مُهْلِكُوْهَا﴾ ﴿عَذَابًا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿مُعَذِّبُوْهَا﴾ ﴿شَدِيْدًا﴾ صفة ﴿عَذَابًا﴾ . ﴿كَانَ ذَٰلِكَ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ متعلق بـ ﴿مَسْطُوْرًا﴾ ﴿مَسْطُوْرًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة .

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَءَايَاتِنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿١٥٩﴾﴾ .

﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة أو استثنائية ﴿مَا﴾ نافية ﴿مَنَعَنَا﴾ فعل ومفعول أول ﴿أَنْ نُرْسِلَ﴾ ناصب وفعل، وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعول الإرسال محذوف، تقديره: نرسل رسولاَ ﴿بِالْآيَاتِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿نُرْسِلَ﴾ أو حال من المفعول المحذوف، تقديره: أن نرسل رسولاَ حالة كونه مُلْتَبِسًا بِالْآيَاتِ، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه مَفْعُولًا ثَانِيًا لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره؛ وما منعنا إرسال رسول بالآيات ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿أَنْ كَذَّبَ﴾ ناصب ومنصوب ﴿بِهَا﴾ متعلق به ﴿الْأَوَّلُونَ﴾ فاعل، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منعنا إرسال رسول بالآيات إلا تكذيب الأولين بها، وجملة ﴿مَنَعَ﴾ معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلِنْ مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ أو مستأنفة . ﴿وَءَايَاتِنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة مستأنفة ﴿مُبْصِرَةً﴾ حال من ﴿النَّاقَةَ﴾ . ﴿فَظَلَمُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿ظَلَمُوا﴾ فعل وفاعل ﴿بِهَا﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿آيَاتِنَا﴾ . ﴿وَمَا﴾ (الواو) حالية (ما) نافية ﴿نُرْسِلُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بِالْآيَاتِ﴾ متعلق بـ ﴿نُرْسِلُ﴾ أو حال من المفعول المحذوف كما مر نظيره آنفأ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿تَخْوِيفًا﴾ مفعول لأجله منصوب بـ ﴿نُرْسِلُ﴾؛ أو حال من فاعل ﴿نُرْسِلُ﴾ أي حالة كوننا مخوفين بها، أو من ﴿الْآيَاتِ﴾ أي: مخوفاً بها .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّيحَ آتِيَةً أَرْضِيكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ .

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استثنائية ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى متعلق بمحذوف تقديره: واذكر لقومك قصة إذ قلنا لك ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿قُلْنَا﴾، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿أَحَاطَ﴾ فعل ماضٍ ﴿بِالنَّاسِ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على الله، وجملة ﴿أَحَاطَ﴾ في محل الرفع خبر إنَّ، وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل نصب مقول ﴿قُلْنَا﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) استثنائية (ما) نافية ﴿جَعَلْنَا الرِّيحَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والجملة مستأنفة ﴿آتِيَةً﴾ اسم موصول في محل نصب صفة لـ ﴿أَرْضِيكَ﴾ ﴿أَرْضِيكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والمفعول الثاني محذوف تقديره أريناها، وهو العائد على الموصول، وجملة ﴿أَرْضِيكَ﴾ صلة الموصول ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿فِتْنَةً﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿لِلنَّاسِ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿فِتْنَةً﴾ .

﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحُوفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ .

﴿وَالشَّجَرَةَ﴾ معطوف على ﴿الرِّيحَ﴾ . ﴿الْمَلْعُونَةَ﴾ صفة لـ ﴿الشَّجَرَةَ﴾ . ﴿فِي الْقُرْآنِ﴾ جار ومجرور حال من ﴿الشَّجَرَةَ﴾ ؛ أي: حالة كونها مذكورة في القرآن، ﴿وَنُحُوفُهُمْ﴾ (الواو) استثنائية ﴿نُحُوفُهُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعل ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿فَمَا﴾ (الفاء) عاطفة (ما) نافية ﴿يَزِيدُهُمْ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعل ضمير يعود على التخويف ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿طُغْيَانًا﴾ مفعول ثانٍ ﴿كَبِيرًا﴾ صفة له، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿نُحُوفُ﴾ .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ مَا أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ .

﴿١٦﴾ .

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استثنائية (إذ) ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: واذكر قصة إذ قلنا للملائكة ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿لِلْمَلَكِ﴾ متعلق بـ ﴿قُلْنَا﴾ ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿اسْجُدُوا﴾ فعل وفاعل ﴿لِآدَمَ﴾ متعلق به، والجملة في محل

النصب مقول ﴿قَلْنَا﴾ ﴿فَسَجَدُوا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿سجدوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿قَلْنَا﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿إِيْلَيْسَ﴾ منصوب على الاستثناء ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿إِيْلَيْسَ﴾ والجملة في محل نصب حال من ﴿إِيْلَيْسَ﴾ ﴿ءَأَسْجُدُ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: الهمزة ﴿للاستفهام الإنكاري﴾، ﴿أسجد﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿إِيْلَيْسَ﴾ والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿لِيَمَنَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أسجد﴾ ﴿خَلَقْتَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: لمن خلقته ﴿طَيْسًا﴾ حال من مَن الموصولة، والعامل فيه ﴿أسجد﴾ أو مَن العائد المحذوف، والعامل ﴿خَلَقْتَ﴾ أو منصوب بنزع الخافض أي: من طين أو مفعول منه، منصوب بـ ﴿خَلَقْتَ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَأَخْنَارًا مُّوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ﴾؛ أي: من قومه؛ لأن قومه مفعول به كما ذكرنا في مبحثه.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنِ أَخَّرْتَنِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَخْنِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿١٧﴾ .

﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على ﴿إِيْلَيْسَ﴾، والجملة مستأنفة ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ إلى قوله: ﴿قَالَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ فعل وفاعل، و(الكاف) حرف دال على الخطاب لتأكيد الخطاب المفهوم من (التاء)، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿هَذَا﴾ في محل نصب مفعول أول لـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ ﴿الَّذِي﴾ صفة لاسم الإشارة، أو بدل منه ﴿كَرَّمْتَ﴾ فعل وفاعل ﴿عَلَيَّ﴾ متعلق به، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره: كرمته عليّ والمفعول الثاني لـ ﴿أَرَأَيْتَكَ﴾ محذوف للدلالة الصلة عليه، ولا بد من كونه جُمْلَةً استفهامية، والتقدير: أخبرني عن هذا الذي كرمته علي، بأن أمرتني بالسجود له، لم كرمته علي؛ أي: تقديره أرايتك هذا الذي كرمته علي لم كرمته علي، ولم يجبه الله تعالى عن هذا السؤال، استصغاراً لأمره، واحتقاراً لشأنه، فاختصر الكلام بحذف ذلك، ثم ابتدأ بالقسم فقال: ﴿لَئِنَ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿إِنَ﴾ حرف شرط ﴿أَخَّرْتَنِ﴾ فعل وفاعل، ومفعول ونون وقاية في محل الجزم

بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط نها ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَخْرَتِينَ﴾ ﴿لَأَخْتِنِكَ﴾ (اللام) موطئة للقسم مؤكدة للأولى ﴿أحتنكن﴾ فعل مضارع في محل الرفع، لتجرده عن الناصب والجازم، مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنا يعود على إبليس ﴿ذُرِّيَّتَهُ﴾ مفعول به ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿فَلِيلاً﴾ مستثنى من الذرية منصوب بإلا على الاستثناء، والجملة الفعلية: جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ وجواب الشرط محذوف للدلالة جواب القسم عليه، تقديره: إن أخرتني أحتنك ذريته إلا قليلاً وجملة الشرط معترضة بين القسم وجوابه في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ ﴿١٣﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿أَذْهَبَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَذْهَبَ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على إبليس، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿فَمَنْ﴾ (الفاء) استئنافية ﴿مَنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط، أو هما ﴿تَبِعَكَ﴾ فعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿مِنْهُمْ﴾ جار ومجرور حال من ضمير الفاعل في ﴿تَبِعَكَ﴾ ﴿فَإِنْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية ﴿إِنْ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ﴾ ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿جَزَاءً﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بالمصدر المذكور قبله، أو بفعل محذوف تقديره: تجزون جزاء ﴿مَوْفُورًا﴾ صفة لـ ﴿جَزَاءً﴾.

﴿وَأَسْتَفْزِرُ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَلْبَسَ عَلَيْهِمْ بِخِيكَ وَرَجَلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ ﴿١٤﴾.

﴿وَأَسْتَفْزِرُ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على إبليس، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة ﴿أَذْهَبَ﴾ ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل النصب مفعول

به ﴿أَسْطَعَتْ﴾ فعل وفاعل، ومفعوله، محذوف تقديره: من استطعت استفزازه،  
والجملة صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعائد الضمير المحذوف ﴿مَنْهَمْ﴾ جار  
ومجرور حال من ﴿مَنْ﴾ الموصولة، أو من العائد المحذوف ﴿بِصَوْتِكَ﴾ جار  
ومجرور متعلق بـ ﴿استفز﴾ ﴿وَأَجْلَبَ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على إبليس،  
والجملة معطوفة على جملة ﴿أَذْهَبَ﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَجْلَبَ﴾ ﴿بِحَيْلِكَ﴾ جار  
ومجرور حال من فاعل ﴿أَجْلَبَ﴾؛ أي: حالة كونك مصحوباً بخيلك،  
﴿وَرَجَّلِكَ﴾ معطوف على خيلك، ﴿وَشَارِكُهُمْ﴾ فعل ومفعول معطوف على  
﴿أَذْهَبَ﴾ وفاعله ضمير يعود على إبليس ﴿فِي الْأَمْوَالِ﴾ متعلق بـ ﴿شَارِكُهُمْ﴾،  
﴿وَالْأَوْلَادِ﴾ معطوف على الأموال، ﴿وَعَدَّهُمْ﴾ فعل ومفعول معطوف على  
﴿أَذْهَبَ﴾ وفاعله ضمير يعود على إبليس، ﴿وَمَا﴾ (الواو) حالية، أو اعتراضية  
﴿مَا﴾ نافية ﴿يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ﴾ فعل ومفعول وفاعل ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ  
﴿غُرُورًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة لأنه صفة لمصدر محذوف تقديره: إلا  
وعداً غروراً؛ أي: باطلاً، والجملة المنفية في محل النصب حال من فاعل،  
﴿عدهم﴾، وفي الكلام التفتات أو جملة معترضة لا محل لها من الإعراب  
لا اعتراضها بين الجمل التي خاطب الله بها إبليس. اهـ كرخي.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ ﴿١٥﴾ .

﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ ناصب واسمه ﴿لَيْسَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿لَكَ﴾ خبر ﴿لَيْسَ﴾  
مقدم ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿سُلْطَانٌ﴾ ﴿سُلْطَانٌ﴾ اسم ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر؛ أي: ليس  
سلطان عليهم كائناً لك، وجملة (إن) مسوقة لتعليل ما قبلها على كونها مقول  
﴿قَالَ﴾ ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ﴾ فعل وفاعل و(الباء) زائدة في فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ ﴿وَكَيْلًا﴾  
منصوب على التمييز لنسبة ﴿كَفَىٰ﴾ إلى فاعله، وجملة ﴿كَفَىٰ﴾ في محل النصب  
مقول ﴿قَالَ﴾ .

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّكُمْ كَأَنْتُمْ بِكُمْ  
رَجِيماً﴾ ﴿١٦﴾ .

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي﴾ مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل كفايته،

وبيان قدرته على عصمة من توكل عليه في أموره . اهـ زاده . ﴿يُزِيحُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الموصول ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به ﴿أَفْلَاكُ﴾ مفعول به ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ حال من الفلك ، والجمله الفعلية صلة الموصول ﴿لِتَبْتَغُوا﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تَبْتَغُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ جار ومجرور متعلق به ، والجمله الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره : لابتغائكم من فضله الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يُزِيحُ﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص واسمه ضمير يعود على الرب ﴿بِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿رَحِيماً﴾ ﴿رَحِيماً﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجمله ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ ، وجمله ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها فهي تعليل ثان لقوله : ﴿يُزِيحُ﴾ .

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ صَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَلَغْنَا الْبَحْرَ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْنَا وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُوراً﴾ (٧) .

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة (إذا) ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾ فعل ومفعول ، وفاعل ، والجمله الفعلية في محل الخفض بإضافة (إذا) إليها على كونها فعل شرط لها ، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ جار ومجرور حال من كاف المخاطبين تقديره : حالاً كونكم في البحر ﴿صَلَّ﴾ فعل ماض ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع فاعل ضل ، وجمله ﴿تَدْعُونَ﴾ صلة من الموصولة ، والعائد محذوف تقديره : من تدعون ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿إِيَّاهُ﴾ في محل النصب على الاستثناء من ﴿مَنْ﴾ الموصولة ، وجمله ﴿صَلَّ﴾ جواب (إذا) لا محل لها من الإعراب ، وجمله إذا معطوفة على جملة قوله : ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ أَفْلَاكُ﴾ ﴿فَلَمَّا بَلَغْنَا الْبَحْرَ﴾ (الفاء) عاطفة على محذوف تقديره : ولما دعوتموه تعالى نجاكم إلى البر ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط غير جازم ﴿بَلَغْنَا الْبَحْرَ﴾ فعل ومفعول ، وفاعله ضمير يعود على الله ، والجمله الفعلية فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿إِلَى الْبَرِّ﴾ جار ومجرور حال من ضمير المخاطبين ؛ أي : حالاً كونكم ، واصلين إلى البر ، أو متعلق بـ ﴿بَلَغْنَا الْبَحْرَ﴾ ﴿أَعْرَضْنَا﴾ فعل وفاعل ، والجمله جواب ﴿لَمَّا﴾ لا

محلّ لها من الإعراب، وجملة ﴿لَمَّا﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة،  
 ﴿وَكَانَ﴾ (الواو) استثنائية ﴿كَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره، وجملة  
 ﴿كَانَ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل قوله: ﴿أَعْرَضْتُمْ﴾.

﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَن يُخَسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ  
 وَكِيلاً﴾ (١٨).

﴿أَفَأَمِنْتُمْ﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري داخله على محذوف، (والفاء)  
 عاطفة على ذلك المحذوف، ﴿أَمِنْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على  
 تلك الجملة المحذوفة، والتقدير: أنجوتم فأمنتم، والجملة المحذوفة جملة إنشائية  
 مستأنفة لا محلّ لها من الإعراب ﴿أَن يُخَسِفَ﴾ ناصب وفعل منصوب وفاعله ضمير  
 يعود على الله ﴿بِكُمْ﴾ جار ومجرور حال من ﴿جَانِبَ الْبَرِّ﴾ ﴿جَانِبَ الْبَرِّ﴾ مفعول  
 به: والتقدير أن يخسف جانب البر حالة كونه مصحوباً بكم، والجملة الفعلية مع  
 ﴿أَن﴾ المصدرية، في تأويل مصدر مجرور، بحرف جر محذوف، تقديره: أفأمنتم  
 من خسف الله تعالى جانب البرّ ﴿بِكُمْ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ﴿أمنتم﴾ ﴿أَوْ  
 يُرْسِلَ﴾ معطوف على ﴿يُخَسِفَ﴾، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق به  
 ﴿حَاصِبًا﴾ مفعول به ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَجِدُوا﴾ فعل وفاعل معطوف  
 على ﴿يُرْسِلَ﴾ ﴿لَكُمْ﴾ حال من ﴿وَكِيلاً﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها  
 ﴿وَكِيلاً﴾ مفعول به لـ﴿وجد﴾ فهو من وجدان الضالة يتعدى لمفعول واحد.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَن يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِبًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا  
 كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ نَبِيْعًا﴾ (١٩).

﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى بل، وهمزة الاستفهام الإنكاري ﴿أَمِنْتُمْ﴾ فعل وفاعل،  
 والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿أفأمنتم﴾ أو مستأنفة، ويجوز أن تكون ﴿أَمْ﴾  
 متصلة؛ أي: أي الأمرين كائن ﴿أَن يُعِيدَكُمْ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير  
 يعود على الله، ﴿فِيهِ﴾ متعلق بـ﴿يعيد﴾ ﴿تَارَةً﴾ منصوب على الظرفية الزمانية،  
 متعلق بـ﴿يعيد﴾ أيضاً ﴿أُخْرَى﴾ صفة لـ﴿تَارَةً﴾، والجملة الفعلية مع أن المضمرة  
 في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، والتقدير: أم أمنتم إعادته إياكم فيه مرة



أخرى ﴿فَيُرْسِلَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿يرسل﴾ معطوف على ﴿يعيد﴾ وفاعله ضمير يعود على الله ﴿عليكم﴾ متعلق به ﴿قَاصِفًا﴾ مفعول به ﴿مِنَ الرِّيحِ﴾ جار ومجرور، صفة لـ ﴿قاصفا﴾ ﴿فَيُغْرِقُكُمْ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿يغرقكم﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿يرسل﴾ وفاعله ضمير يعود على الله ﴿يَمًا﴾ (الباء) حرف جر وسبب (ما) مصدرية ﴿كَفَرْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة (ما) المصدرية (ما) مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿الباء﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يغرق﴾؛ أي: فيغرقكم بسبب كفركم، ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ نافية، ﴿تَجِدُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يغرقكم﴾ ﴿لَكُرًّا﴾ جار ومجرور حال من ﴿تَبِعًا﴾ لأنه كان في الأصل صفة لـ ﴿تبعًا﴾ فقدم عليه على حد قول أبي الطيب المتنبّي:

لَوْلَا مُفَارَقَةُ الْأَخْبَابِ مَا وَجَدْتُ لَهَا أَلْمَنَايَا إِلَىٰ أَرْوَاحِنَا سُبُلًا  
فقوله: لها متعلق بمحذوف حال من سُبُلًا لأنه صفة نكرة، قدمت عليها، ولا يجوز تعلقه بوجدت، لأن وجد لا يتعدى باللام، وإنما يتعدى بنفسه، و﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿تَبِعًا﴾ أيضاً، و﴿به﴾ متعلق بـ ﴿تبعًا﴾ ﴿تَبِعًا﴾ مفعول لـ ﴿تجدوا﴾، ويجوز أن يتضمن ﴿تَبِعًا﴾ بمعنى ﴿نَاصِرًا﴾ فيكون ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به؛ أي: ناصراً علينا، والله أعلم.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿يَتَرَعُّ بَيْنَهُمْ﴾ يقال: نزعَ بينهم من باب نفع، إذا أفسد، وأغرى، ووسوسَ أي يفسد ويهيج الشر والمراءَ بَيْنَهُمْ فلعل المخاشنة بهم تفضي إلى العناد، وازدياد الفساد، وفي «القاموس»: ونزغه كمنعه طعن فيه، واغتابه ﴿وَكَيْلًا﴾، والوكيل: هو المفوض إليه الأمر. ﴿زُبُورًا﴾ والزبور: اسم الكتاب الذي أنزل على داود عليه السلام، وتعريف الزبور تارة، وتنكيره أخرى إمَّا لأنه في الأصل فعول بمعنى المفعول، كالحلوب أو مصدر بمعناه كالقبور، وإما لأن المراد إيتاء داود زبوراً من الزبر فيه ذكره ﷺ اهـ.

﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ الزعم بثلاث الزاي: القول المشكوك في صدقه: وقد يُستعمل بمعنى الكذب، حتى قال ابن عباس: كل موضع في كتاب الله ورد فيه

«زعم» فهو كذب ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾؛ أي: لا يستطيعون ﴿كَشَفَ الْقُرْءَ﴾ ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾؛ أي: إزالته عنكم، أو تحويله، ونقله عنكم إلى غيركم ﴿الْوَيْسِلَةَ﴾ القرب إليه تعالى بالطاعة والعبادة ﴿مَحْدُورًا﴾، أي يحذره، ويحترس منه كل أحد ﴿فِي الْكِتَابِ﴾؛ أي: في اللوح المحفوظ ﴿مَسْطُورًا﴾؛ أي: مكتوباً اسم مفعول من سطر - من باب نصر - سَطَرًا بالسكون، وَسَطِرًا بالتحريك، وجمع السطر بالسكون أسطر كفلس، وأفلس وجمع السطر بالتحريك: أسطَارٌ كَسَبَب، وأسباب ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾؛ والآيات هي ما اقترحته قريش من جعل الصِّفَا ذهباً. ﴿مُبْصِرَةً﴾؛ أي: ذات بصيرة، لمن يتأملها، ويتفكر فيها ﴿فَقَلَّمُوا بِهَا﴾؛ أي: فكفروا بها، وجحدوا ﴿أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾، أي: أحاطت بهم قدرته فلا يستطيعون إيصال الأذى إليك إلا بإذننا ﴿الرَّثِيَا﴾ والرؤيا هي ما عاينه ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِي به من العجائب. ﴿وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾، أي: المؤذية، وهي شجرة الزقوم، وللعلماء في معنى الملعونة ثلاثة أقوال:

أحدها: المذمومة. قاله ابن عباس.

والثاني: الملعونُ أكلها، ذكره الزجاج، وقال: إن لم يكن في القرآن ذكر لغنيها، ففيه لَعْنُ أكلها، قال: والعربُ تقول لكل طعام مكروه وضار ملعون، وأما قوله: ﴿فِي الْقُرْءَانِ﴾ فمعناه التي ذُكِرَتْ في القرآن، وهي مذكورة في قوله: ﴿إِنَّ سَجَرَتِ الرَّقُومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَيْمِ ﴿٤٤﴾﴾.

والثالث: أن معنى الملعونة المبعدة عن منازل أهل الفضل. ذكره ابن الأنباري.

وفي هذه الشَّجَرَةَ أيضاً ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها شجرة الزقوم، رواه عكرمة.

والقول الثاني: أن الشَّجَرَةَ الملعونة هي التي تلتوي على الشجر يعني الكُشُوثي، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. قَالَ الجوهري: الكشوث نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق في الأرض قال الشاعر:

هُوَ الْكُشُوثُ فَلَا أَضْلُ وَلَا وَرَقٌ وَلَا نَسِيمٌ وَلَا ظِلٌّ وَلَا ثَمَرٌ

والقول الثالث: أَنَّ الشجرة كنايةٌ عن الرجال على ما ذكرنا عن سعيد بن

المسيب ذكره ابن الجوزي في «زاد المسير»، وهي أُخْبِثُ الشجر المرّ، وهي تنبت  
بتهامه؛ وتنبّت في الآخرة في أصل الجحيم، أي قعرها، وتكون طعامَ أهل النار  
﴿لَأَحْتَنِكَنَّ﴾؛ أي: لأستأصلنّ ذرّيته بالإغواء من احتنك الجراد الأرض إذا جرّد  
ما عليها أكلًا مأخوذ من الحنك، وقيل: معنى لأحتنكنّ لأسوقنهم، وأقودنهم  
حيث شئت من حنك الدابة إذا جعل الرسن في حنكها، وفي «المختار» حنك  
الفرس جعل في فيه الرسن، وبابه نصر، وضرب، وكذا احتنكته، واحتنك الجراد  
الأرض أكل ما عليها، وأتى على نبتها، وقوله تعالى حاكياً عن إبليس:  
﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ﴾ قال الفراء: لأستولين عليهم، والحنك المنقار يقال: أسود  
مثل حنك الغراب، وأسود حانك مثل حالك، والحنك ما تحت الذقن من  
الإنسان وغيره، ويقال: حنك الدابة، واحتنكها إذا جعل في حنكها الأسفل حبلاً  
يقودها به، كأنه يملكهم كما يملك الفارس فرسه بلجامه ﴿أَذْهَبَ﴾؛ أي: امض  
لسانك، فقد خلتك، وما سولت لك نفسك ﴿مَوْفُورًا﴾؛ أي: مكملًا لا يدخر منه  
شيء من قولهم: فر لصاحبك عرضه فرة؛ أي: أكمله له، قال الشاعر:

وَمَنْ يَجْعَلِ الْمَعْرُوفَ مِنْ دُونِ عَرْضِهِ يَفِرُّهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِ الشَّيْءَ يُشْتَمِ  
﴿وَاسْتَفْرِزَ﴾ يقال: أفزه الخوف، واستفزه؛ أي: أزعجه، واستخفه، وفي  
«القاموس» «التاج»: فَرٌّ يَفِرُّ فَرًّا مِنْ بَابِ شَدِّ انْفِرْدَ، وَفَزَّ عَنْهُ تَنْحَى، وَعَدَلَّ  
وَاسْتَفَزَّهُ أَزْعَجَهُ، وَأَخْرَجَهُ مِنْ دَارِهِ، وَقَتْلَهُ. ﴿بِصَوْتِكَ﴾؛ أي: بدعائك إلى معصية  
الله ﴿وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: صح عليهم من الجلبة، وهي الصياح، ويقال: أجلب  
على العدو إجلاًباً إذا جمع عليه الخيول، والمعنى: صح وصوت عليهم حال  
كونك ملتبساً، ومصحوباً بجنودك الركاب، والمشاة، والخيول تطلق على النوع  
المعروف، وعلى الراكبين لها، والمراد هنا الثاني، أعني الفرسان كما جاء في  
قوله ﷺ في بعض غزواته لأصحابه: يا خيل الله اركبي.

وقيل: معنى ﴿أجلب﴾ اجمع، والباء زائدة؛ أي: أجلب عليهم خيلك،  
واجمع، وفي «المختار» وجلب على فرسه يجلب جلباً بوزن طلب يطلب طلباً،

صاح به من خلفه، واستحثه للسبق، وكذا أَجْلَبَ عليه اهـ. وهذا يَفْتَضِي زيادة الباء، ويكون المعنى عليه، و﴿حَثٌ﴾ و﴿أَسْرَعٌ﴾ عليهم جندك خيلاً ومشاةً، لتدرِگهم، وتتمكن منهم فلي تأمل ﴿وَرَجْلِكَ﴾ اسم جمع لراجل بمعنى الماشي، كصحب اسم جمع لصاحب، وقرىء في السبعة، وَرَجْلِكَ بكسر الجيم، وهو مفرد بمعنى الجمع فهو بمعنى المشاة، وفي «القاموس»: الرجلُ الراجل. والرَّاجِلُ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْهِ لَا رَاكِبًا، وجمعه رَجُلٌ وَرَجَّالَةٌ، وَرَجَّالٌ، ورجال، ورجالي، وَرَجَالِي وَرُجْلَانٌ، ويقال: جاءت الخيالة، والرَّجَّالَةُ، وَأَعَارَ عليهم بِخَيْلِهِ وَرَجْلِهِ، والخيالُ الخَيْالَةُ ﴿عُرُورًا﴾، والغرور: تزيين الباطل بما يظن أنه حق ﴿وَكَيْلًا﴾ والوكيل: الحافظ، والرَّقِيبُ ﴿يُزَجِي﴾؛ أي: يسوق حيناً بعد حين يجري، وَيَسِيرُ وَفِي «القاموس» زجاء ساقه، ودَفَعَهُ كزجاءه، وأزجاءه اهـ. ومنه قول الشاعر:

يَا أَيُّهَا الرَّاكِبُ الْمُزْجِي مَطِيَّتَهُ سَائِلُ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ الصَّوْتُ  
﴿لَكُمْ الْفُلُكُ﴾، وفي «المختار» الفلك السفينة، واحدٌ وَجَمْعٌ يذْكَرُ ويؤنث  
قال الله تعالى: ﴿فِي الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ﴾ فأفرد، وذَكَر، وقال: ﴿وَالْفُلُكُ أَلْتِي تَجْرِي فِي  
الْبَعْرِ﴾ فأنث، ويحتمل الإفراد، والجمع، وقال: ﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتَ  
رَبِّمُ﴾ فَجَمَعَ فَكَأَنَّهُ يُذْهَبُ بِهَا إِذَا كَانَتْ وَاحِدَةً إِلَى الْمَرْكَبِ، فَيُذْكَرُ، وَإِلَى السَّفِينَةِ  
فِيؤنث اهـ. ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ﴾، والمراد بالضر هنا: خوف الغرق بتقاذف  
الأمواج ﴿ضَلَّ﴾؛ أي: غاب عن ذكركم ﴿أَنْ يَخْفِيَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾، والخسف:  
والخسوف دخول الشيء في الشيء، يقال: عين خاسفةٌ إذا غابت حَدَقْتُهَا فِي  
الرَّأْسِ، وعين من الماء خاسفةٌ؛ أي: غائرة الماء، وخسفت الشمس؛ أي:  
احتجبت، وكأَنَّهَا غَارَتْ فِي السَّحَابِ. ﴿حَاصِبًا﴾ الحَاصِبُ: الرِّيحُ الَّتِي تَحْصِبُ؛  
أي: ترمي بِالْحَصْبِ وَالْحَصْبَاءِ: الْحِجَارَةُ الصَّغِيرَةُ، واحدتها حصبة كقصبه، وفي  
«المصباح»: وحصبته حصباً من بَابِ: ضَرَبَ، وفي لغة من بَابِ قَتَلَ رَمِيَتْهُ  
بِالْحَصْبَاءِ اهـ قال أبو عبيدة والقتيبي: الحصب الرمي، أي: ريحاً شديدة حاصبة،  
وهي التي ترمي بالحصى الصغار، وقال الزجاج: الحَاصِبُ التُّرَابُ الَّذِي فِيهِ  
حَصْبَاءٌ فَالْحَاصِبُ ذُو الْحَصْبَاءِ كَاللَّابِنِ، وَالتَّامِرِ، وَيُقَالُ لِلْسَّحَابَةِ الَّتِي تَرْمِي بِالْبَرَدِ

حاصِبٌ، ومنه قول الفرزدق:

مُسْتَقْبِلِينَ جِبَالَ الشَّامِ تَضْرِبُنَا بِحَاصِبِ كَنْدِيفِ الْقُظَنِ مَنْشُورٌ  
﴿تَارَةً أُخْرَى﴾ بمعنى مرّة، وكرّة فهو مصدر، ويُجمَعُ على تيرة، وتارات،  
وألفها يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عن واو أو عن ياء اه سمين ﴿قَاصِفًا﴾ والقاصِفُ: الريح  
تَقْصِفُ الشَّجَرَ وتكسره يقال: قَصَفَهُ يَقْصِفُهُ من باب ضرب يضرب وقيل: القاصِفُ  
الريح التي لها قصيف، وهو الصوت الشديد، كأنها تتقصِفُ؛ أي: تَتَكَسَّرُ،  
وقيل: التي لا تَمُرُّ بشيء إلا قَصَفَتْهُ. ﴿بَيْعًا﴾ التَّبِيعُ - كأمير -: المطالب قال  
الشماخ: يصف عُقَابًا:

تَلُودٌ ثَعَالِبُ الشَّرْقَيْنِ مِنْهَا كَمَا لَادَ الغَرِيمُ مِنَ التَّبِيعِ  
أي: تهرب منها ثعالب الشرقين - بمعنى المُشْرِقِينَ - كما هرب، والتجأ  
الغريم؛ أي: المدين من التبيع؛ أي: الدائِنِ المطالب.

### البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان  
والبديع:

فمنها: الإضافة للتشريف في قوله: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي﴾؛ لأن المراد بهم  
المؤمنون.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ﴾؛ لأنَّ مُقْتَضَى  
السِّيَاقِ أن يقال: إنه.

ومنها: الاعتراض بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ...﴾ إلى آخر الآية بين  
قوله: ﴿الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾، وقوله: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ لأن قوله: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾  
بيان لـ ﴿الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

ومنها: الطباق بين ﴿يَزِمُّكُمْ﴾ و﴿يَعَذِّبُكُمْ﴾.

ومنها: التخصيص في قوله: ﴿وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا﴾ بعد التعميم في قوله:

﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَى بَعْضٍ﴾ رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ، حَيْثُ زَعَمُوا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُوسَى، وَلَا كِتَابَ بَعْدَ التَّوْرَةِ.

ومنها: الإيجازُ بالحذف في قوله: ﴿وَلَا تَحْوِيلًا﴾؛ أي: ولا تحويلَ الضرِّ عنكم إلى غيركم، لدلالة ما قبله عليه.

ومنها: المقابلة اللطيفة بين الجملتين ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ﴾، وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ.

ومنها: الإظهار في قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ للتحويل، وكان مُقْتَضَى المقام أن يقال: إنه لتقدم المرجع.

ومنها: الإسناد المجازي في قوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ...﴾ الخ؛ لأنَّ المنع هنا مجاز عن الترك؛ لأنه محال في حقه تعالى؛ لأنه سبحانه لا يمنعه مانع عن إرادته، فكأنه قال: وما كان سَبَبُ ترك الإرسال بالآيات إلاَّ تَكْذِيبَ الأولين.

ومنها: المجاز العقلي في قوله: ﴿وَأَيْنَا نُمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً﴾ لأنه لما كانت الناقة سبباً في إِبْصَارِ الحق، والهدى نسب إليها الإِْبْصَارُ، ففيه مجاز عقلي علاقته السببية.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾ حيث شبه الرؤية البصريَّة بالرؤيا الحُلْمِيَّة، لما فيها من الحَوَارِقِ التي هي بالمنام أليق في مجازي العادات، فاستعار لها لفظ الرؤيا التي هي حقيقة في الحلمية على طريقة الاستعارة التَّصْرِيحِيَّةِ الأَصْلِيَّةِ.

ومنها: الجناس المغايرُ بَيْنَ لَفْظِي ﴿الرُّؤْيَا﴾ و﴿أَرَيْنَاكَ﴾.

ومنها: الإسناد المجازي في قوله: ﴿الْمَلْعُونَةَ﴾ لأنَّ المعنى: الملعونُ طاعمها.

ومنها: المجاز المرسل في استعمال الرؤية بمعنى الإخبار في قوله: ﴿أَرَيْنَاكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ لأنها سببه، فالعلاقة فيها السببية.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿وَأَجَلَبَ عَلَيْهِمْ بِحِيلِكَ وَرَجَلِكَ﴾ حيث مثل حال الشيطان في تسلطه على من يغويه بالفارس الذي يصيح بجنده للهجوم على الأعداء لاستئصالهم.

ومنها: الالتفات عن الخطاب إلى الغيبة في قوله: ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾، وكان مقتضى الظاهر أن يقال: وما تعدهم إلا غروراً، ولكنه عدل عن ذلك تهويناً لأمره، واستصغاراً لأمر الغرور الذي يعدهم به.

ومنها: المجاز العقلي في نسبة الغرور، إلى الوعد على حد قوله: نهارة صائم، وليله قائم.

ومنها: التذييل في قوله: ﴿إِنَّكُمْ كَأَنْتُمْ بِكُمْ رَجِيمًا﴾؛ لأنه كالتعليل لما سبق من تسيير السفن، وتسخيرها في البحر.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾، وفي قوله: ﴿أَفَأَمِنْتَ أَنْ يُخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿٧٥﴾ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَبْرِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٧٦﴾ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِسَمِيئِهِ فَأُولَئِكَ يَفْرَحُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٦﴾ وَمَنْ كَانَتْ فِي هُدَاهُ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧٧﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرًا وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خِيلًا ﴿٧٧﴾ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٧٨﴾ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٩﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٠﴾ سُنَّةً مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَرَأَيْتَ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٨٢﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٨٣﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٤﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨٥﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٦﴾ وَإِذَا أَعْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ آعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٧﴾ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرِيقٌمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴿٨٨﴾ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ قُلُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٩﴾ وَلَكِنْ شِئْنَا لَنُدْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٩٠﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَافٍ ﴿٩١﴾ قُلْ لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٩٢﴾ وَلَقَدْ صَرَقْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٩٣﴾ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا ﴿٩٤﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَنْ يَمِينٍ فَتَفْجُرَ الْآنَهَرَ خِلْفَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩٥﴾ .

### المناسبة

قوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها<sup>(١)</sup>: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكّر ما امتنّ به عليهم من إزجاء الفلك في البحر، ومن

(١) البحر المحيط.



تنجيتهم من العرق.. تمم ذكر المنة بذكر تكرمتهم، ورزقهم، وتفضيلهم. أو يقال: لما هددهم بما هدد به من الخسف، والغرق، وأنهم كافرو نعمته.. ذكر ما أنعم به عليهم، لِيَتَذَكَّرُوا فَيَشْكُرُوا نِعْمَهُ وَيَقْلَعُوا عما كانوا فيه من الكفر، ويطيعوه تعالى، وفي ذكر النعم وتعدادها هز لشكرها؛ أي: حث على شكرها.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئَاتٍ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى<sup>(١)</sup>، لما ذكر أحوال بني آدم في الدنيا، وذكر أنه أكرمهم على كثير من خلقه، وفضلهم عليهم تفضيلاً.. فصل في هذه الآيات تفاوت أحوالهم في الآخرة مع شرح أحوال السعداء، ثم أزدقه ما يجري مجرى تحذير السعداء من الاغترار بوساوس أرباب الضلال، والانخداع بكلامهم المشتمل على المكر، والتليس ثم قفى على ذلك ببيان أن سنته قد جرت بأن الأمم التي تلجىء رسلها إلى الخروج من أرضها، لا بد أن يصيبها الويال والنكال.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه تعالى لما عدد نعمه على بني آدم، ثم ذكر حالهم في الآخرة من إيتاء الكتاب باليمين لأهل السعادة، ومن عمى أهل الشقاوة.. أتبع ذلك بما يهم به الأشقياء في الدنيا من المكر والخداع، والتليس على سيد أهل السعادة المقطوع له بالعصمة، ذكره في «البحر».

قوله تعالى: ﴿أَفِرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها<sup>(٢)</sup>: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر كيدهم للرسول ﷺ وما كانوا يرومون به.. أمره الله سبحانه وتعالى أن يقبل على شأنه من عبادة ربه، وأن لا يشغل قلبه بهم، وكان قد تقدم القول في الإلهيات، والمعاد، والنبوات، فأردف ذلك بالأمر بأشرف العبادات والطاعات بعد الإيمان، وهي الصلاة.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

وعبارة المراغي هنا: مناسبة هذه الآيات لِمَا قَبَلَهَا: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لَمَّا ذَكَرَ<sup>(١)</sup> كَيْدَ الْكُفَّارِ واستفزازهم لرسول الله ﷺ ليخرجوه مِنْ أَرْضِهِ، وسَلَّاهُ بما سَلَّاهُ به.. أمرُهُ بالإِقْبَالِ عَلَى رَبِّهِ بعبادته، لينصره عليهم، ولا ييالي بسعيهم، ولا يلتفت إليهم، فإنه سبحانه يَدْفَعُ مكرهم، وشرهم، ويجعلُ يَدَهُ فوق أيديهم، ودينته عَالِيًا عَلَى أديانهم، ثُمَّ وَعَدَهُ بما يَغِيبُهُ عَلَيْهِ الخلق أجمعون من المقام المحمود، ثُمَّ بَيَّنَّ أَن ما أَنزَلَ عَلَيْهِ من كتاب ربه فيه الشفاء للقلوب من الأدواء النفسية، والأمراض الاعتقادية، كما أنه يزيد الكافرين خسارة وضللاً، لأنه كَلَّمَا نزلت عليه آية ازدادوا بِهَا كُفْرًا وعتوًّا.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَعْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ آعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما ذكر تنويع ما أَنزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ شفاء ورحمة للمؤمن، وبزيادة خَسَارٍ لِلظَّالِمِ.. عَرَّضَ بما أنعم به، وما حَوَّاهُ من لطائف الشرائع على الإنسان، ومع ذلك آعْرَضَ عنه، وبعَدَ بجانبه عنه اشمئزازاً له، وتكبراً عن قرب سماعه، وتبديلاً مَكَانَ شُكْرِ الْإِنْعَامِ كَفَرَهُ.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما<sup>(٢)</sup> اْمْتَنَّ عَلَى نبيه بما أَنزَلَ عَلَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ، وذكر أنه شفاء للناس، وأنه ثبته عليه حين كادوا يفتنونه عنه، ثُمَّ أَرَدَفَهُ بِمَسْأَلَةِ الرُّوحِ اعْتِرَاضًا، لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالْمُشْرِكِينَ اشْتَغَلُوا بِهَا عَنْ تَدْبِيرِ الْكِتَابِ وَالإِنْتِفَاعِ بِهِ، وَسَأَلُوا تَعَنَّاتًا عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَأْذَنَ اللهُ بِالْعِلْمِ بِهِ لِعِبَادِهِ.. اْمْتَنَّ عَلَيْهِ بِبَقَاءِ ذَلِكَ الْكِتَابِ، وَحَدَّرَهُ مِنْ فِتْنَةِ الضَّالِّينَ، وَإِرْجَافِ الْمَرْجُفِينَ، وَهُوَ الْمَعْصُومُ مِنَ الْفِتْنَةِ، فَإِنَّهُ لَوْ شَاءَ لَأَذْهَبَ مَا بَقِيَ مِنْهُ، وَلَكِنْ رَحْمَةً بِالنَّاسِ تَرَكَّهُ فِي الصُّدُورِ، وَفِي هَذَا تَحْذِيرٌ عَظِيمٌ لِلهُدَاةِ وَالْعُلَمَاءِ، وَهُمْ غَيْرُ مَعْصُومِينَ مِنَ الْفِتْنَةِ بِأَن يُبَاعِدَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ هُدَى الدِّينِ بِمُظَاهَرَتِهِمُ لِلرُّؤْسَاءِ، وَالْعَامَةِ، وَتَرْكِهِمُ الْعَمَلَ بِهِ اتِّبَاعًا لِأَهْوَائِهِمْ، وَاسْتِبْقَاءَ لُودِهِمْ، وَحِفْظًا لِزَعَامَتِهِمْ عَلَى النَّاسِ.

(٢) المراغي.

(١) المراغي.

ثم ذكر أنّ القرآنَ وحِيّ يوحى فلا يستطيع الجن والإنس أن يأتوا بمِثْلِهِ، ولو كان بعضهم لِيَبْغُضَ مُعِيناً، وقد اشتمل على الحِجْمِ والأحكام، والآداب التي يحتاج إليها البشر في معاشهم، ومعادهم، وكثيرٌ من الناس جحدوا فضله عتواً وكِبْرًا.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِيَن آجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنّ الله سبحانه وتعالى لما ذكر<sup>(١)</sup> إنعامه على نبيه ﷺ بالنبوة، وبإنزال وَحِيهِ عليه.. ذكرَ ما مَنَحَهُ تعالى من الدليل على نبوته الباقي بقاء الدهر، وهو القرآن الذي عجز العالم عن الإتيان بمثله، وأتته من أكبر النعم عليه، والفضل الذي أبْنَى له ذكراً إلى آخر الدهر، وَرَفَعَ لَهُ قَدْرًا به في الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنّ الله سبحانه وتعالى، لما<sup>(٢)</sup> أقام الدليل على إعجاز القرآن، وكِبْرَتِهِمْ الحجة، وغلبوا على أمرهم.. أخذوا يُرَاوِعُونَ، ويقترحون الآيات، ويتعشرون في أذيال الحيرة، فطلبوا آيةً من آيات ست، فإن جاءهم بآيةٍ منها، آمنوا به وصدّقوا برسالته.

## أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ...﴾ الآيات، سبب نزولها<sup>(٣)</sup>: ما أخرجه ابن مردويه، وابن أبي حاتم، من طريق إسحاق عن محمد ابن أبي محمد عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: خرج أمية بن خلف، وأبو جهل بن هشام، ورجال من قريش، فأتوا رسولَ الله ﷺ فقالوا: يا محمد، تعالى تَمَسَّحَ بآكِهْتِنَا، وندخل معك في دينك، وكان يحب إسلام قومه، فرقَّ لهم، فَأَنْزَلَ اللهُ عز وجل قوله: ﴿وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ إلى قوله: ﴿نَصِيرًا﴾.

(٣) لباب النقول.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

قلت: هذا أصح ما ورد في سبب نزولها، وإسناده جيد، وله شاهد.

وعن سعيد بن جبير، قال: كان النبي ﷺ يستلم الحجر الأسود في طوافه، فمنعته قريش، وقالوا: لا ندعك تستلم حتى تلمم بالهتنا، فحدث نفسه، وقال: «ما علي أن ألمم بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر، والله يعلم إنني لها كاره»، فأبى الله ذلك، وأنزل عليه هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي...﴾ الآية، سبب نزولها<sup>(١)</sup>: ما أخرجه الترمذي عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ بمكة، ثم أمر بالهجرة، فنزلت عليه: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾<sup>(٨٠)</sup>، وهذا صريح في أن الآية مكية، وأخرجه ابن مردويه بلفظ أوضح منه.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ...﴾ الآية، سبب نزولها<sup>(٢)</sup>: ما أخرجه البخاري عن ابن مسعود، قال: كنت أمشي مع النبي ﷺ بالمدينة، وهو متوكئ على عسيب، فمر بنفر من اليهود، فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه، لا يجيب في شيء تكرهونه، فقال بعضهم: لنسأله، فقام رجل منهم فقال: يا أبا القاسم ما الروح؟ فسكتت فقلت: إنه يوحى إليه، فلما انجلى عنه قال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(٨٥)</sup>، قال الأعمش: هي كذا قراءتنا.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قالت قريش لليهود: علمونا شيئاً نسأل عنه هذا الرجل، فقالوا: سلوه عن الروح، فنزلت ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(٨٥)</sup>.

قالوا: نحن لم نؤت من العلم إلا قليلاً، وقد أوتينا التوراة فيها حكم الله، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً، فنزلت ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْرٍ مِدَادًا﴾<sup>(١٣٦)</sup> قال الحافظ بن كثير

(٢) البخاري.

(١) باب النقول.

(ج ٣ / ص ٦٠) في الكلام على الحديث الأول: وهذا الحديث يقتضي فيما يظهر بادية الرأي أن هذه الآية مَدْنِيَّةٌ، وأنها نزلت حين سأله اليهود عن ذلك بالمدينة، مَعَ أَنَّ السورة كلها مكية. وقد يجاب عن هذا بِأَنَّهَا قَدْ تَكُونُ نَزَلَتْ عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ مرة ثانية كما نزلت عليه بمكة قبل ذلك، أو أنه نزل عليه الوحي بأن يجيئهم عما سأله بالآية المتقدم إنزالها عليه، وهي هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه<sup>(١)</sup> ابن إسحاق، وابن جرير من طريق سعيد، أو عكرمة عن ابن عباس قال: أتى النبي ﷺ بن سلام بن مشكم في عامة من يهود، سماهم، فقالوا: كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا، وإنَّ هَذَا الَّذِي جِئْتَ بِهِ لَا نَرَاهُ مُتَنَاسِقًا كما تناسق التوراة، فأنزل علينا كتاباً نعرفه، وإلا جئناك بمثل ما تأتي به، فَأَنْزَلَ اللهُ: ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا...﴾ الآيات، سبب نزولها<sup>(٢)</sup>: ما أخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق، عن شيخ من أهل مصر، عن عكرمة عن ابن عباس، أن عُتْبَةَ وَشَيْبَةَ ابْنِي رِبِيعَةَ، وَأَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ، وَرَجُلًا مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ، وَأَبَا الْبَحْتَرِيِّ وَالْأَسْوَدَ بْنَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، وَرِبِيعَةَ بْنَ الْأَسْوَدِ، وَالْوَلِيدَ بْنَ الْمَغِيرَةَ، وَأَبَا جَهْلٍ، وَعَبْدَ اللهِ بْنَ أَبِي أُمِيَّةٍ، وَأُمِيَّةَ بْنَ خَلْفٍ، وَالْعَاصِمَ بْنَ وَائِلٍ، وَنَبِيهَا وَمِنْهَا ابْنِي الْحَجَّاجِ اجْتَمَعُوا فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ مَا نَعْلَمُ رَجُلًا مِنَ الْعَرَبِ أَدْخَلَ عَلَى قَوْمِهِ مَا أَدْخَلْتَ عَلَى قَوْمِكَ، لَقَدْ سَبَبْتَ الْأَبَاءَ، وَعَبَتِ الدِّينَ، وَسَفَهْتَ الْأَخْلَامَ، وَشَتَمْتَ الْأَلْهَةَ، وَفَرَقْتَ الْجَمَاعَةَ، فَمَا مِنْ قَبِيحٍ إِلَّا وَقَدْ جِئْتَهُ فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ، فَإِنْ كُنْتَ إِنَّمَا جِئْتَ بِهَذَا الْحَدِيثِ تَرِيدُ مَا لَا جَمْعَنَا لَكَ مِنْ أَمْوَالِنَا حَتَّى تَكُونَ أَكْثَرَ مَا لَا، وَإِنْ كُنْتَ إِنَّمَا تَطْلُبُ الشَّرْفَ فِينَا.. سَوَدْنَاكَ عَلَيْنَا، وَإِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي يَأْتِيكَ رُبَّمَا يَأْتِيكَ رُئِيًّا تَرَاهُ قَدْ غَلَبَ، بَدَلْنَا أَمْوَالَنَا

(١) لباب القول.

(٢) لباب القول.

في طلب العلم، حَتَّى تُبْرِّتَكَ مِنْهُ، فقال رسول الله ﷺ: «ما بي ما تقولون، ولكن الله بعثني إليكم رَسُولاً، وأنزل عليّ كتاباً، وأمرني أن أَكُونَ لَكُمْ مَبشِراً، ونذيراً» قالوا: فَإِنْ كُنْتَ غَيْرَ قَابِلٍ مِنَّا مَا عَرَضْنَا عَلَيْكَ، فقد علمت أنه ليس أحد من الناس أضيّق بلاداً مِنَّا، ولا أقلّ مالاً، ولا أشدّ عيشاً مِنَّا، فلتسأل لنا ربك الذي بعثك، فليسير عتاً هذه الجبال التي ضيقت علينا، ولينسط لنا بلادنا، وليجر فيها أنهاراً كأنهار الشام والعراق، وليبعث لنا مَنْ قَدْ مَضَى مِنْ آبائنا، فإن لم تفعل. . فَسَلْ رَبَّكَ مَلَكاً يُصَدِّقُكَ بما تقول وأن يجعل لنا جناناً وكُنوزاً وقُصوراً من ذهب وفضة، نُعِينُكَ بِهَا عَلَى ما نراك تبتغي، فإنك تقوم بالأسواق، وتلتبسُ المعاش، فإن لم تفعل فأسقط السماء كما زعمت أن ربك إن شاء فعل، فإننا لن نؤمن لك إلا أن تفعل، فقام رسول الله ﷺ عنهم، وقام معه عبدُ الله ابن أبي أمية، فقال: يا محمد، عرض عليك قومك ما عرضوا، فلم تقبله منهم، ثم سألوك لأنفسهم أموراً ليعرفوا بها منزلتك من الله، فلم تفعل ذلك، ثم سألوك أن تُعجل ما تخوفهم به من العذاب، فوالله لا أو من بك أبداً حتى تتخذ إلى السماء سلماً، ثم ترقى فيه، وأنا أنظر، وحتى تأتي معك بنسخة منشورة، ومعك أربعة من الملائكة، فيشهدوا لك أنك كما تقول: فانصرف رسول الله ﷺ حزيناً، فَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْهِ ما قاله عبد الله ابن أبي أمية ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ إلى قوله: ﴿بَشِيراً رَسُولاً﴾.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾؛ أي: وعزتي، وجلالي، لقد شرفنا بني آدم قاطبة، وكرمناهم في أنفسهم تكريماً شاملاً لبرهم وفاجرهم، بالصورة<sup>(١)</sup> والقامة المعتدلة، والتسلط على ما في الأرض، والتمتع به، والتمكن من الصناعات، والعلم والنطق، وتناول الطعام باليد، وغير ذلك. قال ابن عباس: هو أنهم يأكلون بالأيدي، وغير الآدمي يأكل بفيه من الأرض، وقال أيضاً: بالعقل،

(١) المراح.

وقيل: أكرم الرجال باللحى، والنساء بالذوائب، ولا مانع من حمل التكريم المذكور في الآية على جميع هذه الأشياء، وأعظم<sup>(١)</sup> خصال التكريم العقل، فإن به تسلطوا على سائر الحيوانات، وميّزوا بين الحسن والقبيح، وتوسعوا في المطاعم، والمشارب، وكسبوا الأموال التي تسببوا بها إلى تحصيل أمور لا يقدر عليها الحيوان، وبه قدروا على تحصيل الأبنية التي تمنعهم مما يخافون، وعلى تحصيل الأكسية التي تقيهم الحر والبرد، وقيل: تكريمهم، هو: أن جعل محمداً ﷺ منهم.

﴿وَمَحَلَّتْهُمْ فِي الْبَرِّ﴾ على الدواب والقطر والسيارات ﴿و﴾ في ﴿الْبَحْرِ﴾ على البواخر، والسفن وفي الهواء على الطائرات، والمطاود واحدها منطاد، وهذا تخصيص لبعض أنواع التكريم ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ﴾؛ أي: أعطيناهم ﴿مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾؛ أي: من لذيذ المطاعم، والمشارب، وسائر ما يستلذونه وينتفعون به، ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا﴾ هم ﴿تَفْضِيلاً﴾ عظيماً؛ أي: على كثير من الخلق بالغبلة، والشرف، والكرامة، فعليهم أن لا يُشركوا بربهم شيئاً، ويرفضوا ما هم عليه من عبادة غيره من الأصنام والأوثان، والمراد بالكثير من عدا الملائكة عليهم السلام.

واعلم: (٢) أن الله سبحانه وتعالى قال في أول الآية: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾، وفي آخرها ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ﴾ ولا بد من الفرق بين التكريم والتفضيل، وإلا لزم التكرار، والأقرب أن يقال في الفرق: أن الله سبحانه وتعالى كرم الإنسان على سائر الحيوان بأمور خلقية، ذاتية طبيعية، مثل: العقل والنطق، والخط، وحسن الصورة.

ثم إنه سبحانه عرفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة، والأخلاق الفاضلة، فالأول: هو التكريم، والثاني: هو التفضيل.

(١) الشوكاني.

(٢) الخازن.

والخلاصة: أن في الآية حثاً للإنسان على الشكر، وألا يشرك بربه أحداً؛ لأنه سخر له ما في البر والبحر، وكلاهما بحسن رعايته، وهداه إلى صنعة الفلك لتجري في البحر، ورزقه من الطيبات وفضله على كثير من المخلوقات.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئَاتِهِمْ﴾؛ أي: اذكر يا محمد لأمتك، أهوال يوم ندعو كل أناس بإمامهم؛ أي بكتابهم الذي فيه أعمالهم، التي قدّموها، ولا ذكر للأنساب حينئذ؛ لأنها مقطوعة، فلا يقال: يا ابن فلان، فيقال: يا أصحاب كتاب الخير، ويا أصحاب كتاب الشر، كما قال تعالى: ﴿فَلَا أَسْأَلُكُمْ يَوْمَ يَوْمِئِذٍ وَلَا يَسْأَلُونَ﴾.

والخلاصة<sup>(١)</sup>: أن المعوّل عليه يومئذ الأعمال، والأخلاق، والآراء، والعقائد النفسية، التي تغرس في النفوس، لا الأنساب؛ لأن الأولى باقية، والثانية فانية، ويؤيد هذا قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ وعلى هذا القول ابن عباس، وقتادة، والضحاك، وقيل<sup>(٢)</sup>: معنى ﴿بِإِمْئَاتِهِمْ﴾؛ أي: بمن اقتدوا به؛ أي: بنبيهم كأن يقال: يا أمة إبراهيم، يا أمة موسى؛ يا أمة عيسى، يا أمة محمد، فيقوم أهل الحق الذين اتّبعوا الأنبياء، فيأخذون كتبهم بأيمانهم، وكان يقال: يا أتباع فرعون، يا أتباع نمرود، يا أتباع أبي جهل، وبه قال الزجاج، وقال الضحاك، وابن زيد: بإمامهم أي بكتابهم الذي أنزل عليهم فينادى في القيامة يا أهل القرآن، يا أهل التوراة، يا أهل الإنجيل، وقيل: بمذاهبهم، فيقال: يا حنفي، يا شافعي، يا معتزلي، يا قدرلي، ونحو ذلك.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا﴾ بنون العظمة، وقرأ الحسن ومجاهد ﴿يدعو﴾ بياء الغيبة؛ أي: يدعو الله، وقرأ أبو عمران الجوني ﴿يوم يُدعى﴾ بياء مضمومة، وفتح العين، وبعدها ألف «كل» بالرفع على أنه نائب فاعل ﴿فَمَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ﴾؛ أي: فمن أعطي صحيفة أعماله ﴿بِيَمِينِهِ﴾؛ أي: من جهة يمينه،

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) المراح.



وهم السعداء، وفي إيتاء الكتاب من جهة اليمين تشریف لصاحبه، ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ الجمع باعتبار معنى (من) قيل: ووجه الجمع الإشارة إلى أنهم مجتمعون على شأن جليل، أو الإشعار بأن قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع، لا على وجه الإنفراد، ﴿يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ﴾ الذي أوتوه قراءة ظاهرة مسرورين، فرحين بما فيه من الحسنات، ونحو الآية قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْقَتْ كِتَابَهُ بِرَبِّهِ، فَيَقُولُ هَٰؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّةً ﴿١١﴾﴾ وَلَا يُظَلِّمُونَ، أي: لا ينقصون من أجور أعمالهم المرتسمة في كتبهم، ﴿فَسَيَلَا﴾؛ أي: قدر فتيل بل يؤتونها مضاعفة، والفتيل هو ما يفتل بين أصبعين من الوسخ، أو القشرة التي في شق النواة، أو أدنى شيء، فإنَّ الفتل مثل في القلة والحقارة، وقد ثبت في علم الكيمياء أنَّ وَزْنَ الذَّرَاتِ التي تَدْخُلُ في كل جسم بنسب مُعَيَّنَةٍ، فلو أنَّ ذرة واحدة في عنصر من العناصر الداخلة في تركيب؛ أي: جسم من النبات، أو الحيوان أو الجَمَادِ نقصت عن النسبة المقدَّرة لتكوينه لم يتكون ذلك المخلوق، وخالق الدنيا هو خالق الآخرة، فالظلم مستحيل هناك، كما استَحَالَ هنا في نظم الطَّبيعَةِ، فما أجلَّ قدرة الله سبحانه، وما أعظم حكمته في خلقه.

ولم يَذْكُرِ الأشقياء، وإن كانوا يقرؤون كتبهم أيضاً، لأنهم إذا قرؤوا ما فيها لم يفصحوا به خوفاً وحياء، وليس لهم شيء من الحسنات ينتفعون به، ولكنه سبحانه ذكر ما يدل على حالهم القبيح فقال: ﴿وَمَنْ كَانَ﴾ من المدعوين المذكورين ﴿فِي هَٰذِهِ﴾ الدنيا ﴿أَعْمَى﴾؛ أي: أعمى القلب لا يهتدي إلى رشده، ﴿فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَى﴾ لا يرى طريق النجاة، ويستولي الخوف والدهشة على قلبه، فيثقل لسانه عن قراءة كتابه ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾؛ أي: بل هو أخطأ عن سبيل النجاة في الآخرة من الأعمى في الدنيا، ليزوال الاستعداد، وتعطل الأسباب والآلات، وفقدان المهلة.

قال التيسابوري<sup>(١)</sup>: لا خلاف أن المراد بعمى الدنيا عمى القلب، وأما

(١) الشوكاني.

قوله: ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ فيحتمل أن يُرادَ به عمى البصر كقوله: ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (١٧٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٧٥﴾، وفي هذا زيادة العقوبة، ويحتمل أن يراد عمى القلب، وقيل: المراد بالآخرة عمل الآخرة؛ أي: فهو في عمل، أو في أمر الآخرة أعمى، وقيل: المراد من عمي عن النعم التي أنعم الله بها عليه في الدنيا، فهو عن نعم الآخرة أعمى، وقيل: مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا تَقَبَّلُ فِيهَا التَّوْبَةَ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ التِّي لَا تَوْبَةَ فِيهَا أَعْمَى، وقيل: مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى عَنِ حُجِّجِ اللَّهِ، فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى، وقد قيل: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾ أَفْعَلُ تَفْضِيلًا، أَي: أَشَدَّ عَمَى، وَهَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ عَمَى الْقَلْبِ إِذْ لَا يُقَالُ ذَلِكَ فِي عَمَى الْعَيْنِ.

والمعنى: أي (١) ومن كان في دار الدنيا أعمى القلب لا يبصر سبل الرشد، ولا يتأمل حجج الله وبيناته التي وضعها في صحيفة الكون، وأمر بالتأمل فيها فهو في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة، وأضل سبيلاً منه في الدنيا؛ لأنَّ الرُّوحَ الباقي بعد الموت، هو الروح الذي كان في هذه الحياة الدنيا، وقد خرج من الجسم، وكأنه وُلِدَ منه كما تلد المرأة الصبي، وكما يُثمر النَّخْلُ الثمر، والأشجار الفواكه، وما الثمر والفواكه إلا ما كان من طباعِ الشجرة فهكذا الروح الباقي هو هذا الروح نفسه، قد خرج بجميع صفاته، وأخلاقه، وأعماله، فهو ينظر إلى نفسه، وينفر أو ينشرح بحسب ما يرى، وما الثمر إلا بحسب الشجر، فإذا كان هنا ساهياً لاهياً، فهناك يكون أكثر سهواً ولهواً، وأبعد مدى في الضلال لأنَّ آلات العلم والعمل قد عَطَلَتْ، وبقي فيه مناقبه ومثالبه، ولا قدرة على الزيادة في الأولى ولا النَّقْصَ في الثانية. وقرأ (٢) حمزة، والكسائي وخلف وأبو بكر عن عاصم ﴿أعمى﴾ في الموضعين بالإمالة؛ أي: بكسر الميم، وقرأ يعقوب، وابن كثير، ونافع، وابن عامر ﴿أعمى﴾ في الموضعين بفتح الميم؛ أي: بغير إمالة، وقرأ أبو عمرو ﴿في هذه أعمى﴾ بكسر الميم؛ أي: بالإمالة ﴿فَهُوَ فِي

(١) المراغي.

(٢) زاد المسير.

الْآخِرَةَ أَعْمَى ﴿ بفتحها مفتحاً؛ أي: بغير إمالة<sup>(١)</sup>؛ لأن أفعال التفضيل تمامه بمن كانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلمة، فلا يقبل الإمالة، وأما الأول فلم يتعلق به شيء، فكانت ألفه واقعة في الطرف، فقبلت الإمالة.

وبعد أن ذَكَرَ سبحانه درجات الخُلُقِ في الآخرة، وشرح أحوال السعداء، أوردته بتحذيرهم من وساوس أرباب الضلال والخديعة بمكرهم، فقال: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ (وإن) مُحَقَّقَةٌ من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، واللام هي الفارقة بينها وبين إن النافية؛ أي: وإنَّ الشَّانَ والحالَ قد قاربَ المشركون بخداعهم أن يوقعوك في الفتنة بصرفِكَ ﴿عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾؛ أي: عما أوحيناه إليك من الأحكام من الأمر والنهي والوعد والوعيد ﴿لِنَفْتِرِيَ عَلَيْكَ غَيِّبًا﴾؛ أي: لتخلق وتتقول وتكذب علينا غير الذي أوحيناه إليك، مما افتَرَحُوا عليك. ﴿وَإِذَا﴾؛ أي: ولو اتبعت أهواءهم، وفعلت ما طلبوا منك، وعزتي وجلالي ﴿لَأَتَّخِذُوكَ﴾؛ أي: لجعلوك ﴿خَلِيلاً﴾؛ أي: صديقاً، وولياً لهم، وكنت ولياً لهم، وخرجت عن ولايتي، و﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء، يقدرُ بالو) الشرطية كما أشرنا إليه في الحل، وعبارة «السَّمين»: (إذا) حَرْفُ جَوَابٍ وجزاء، ولهذا تقع أداة الشرط موقعها، وقوله: ﴿لَأَتَّخِذُوكَ﴾ جواب قسم محذوف، تقديره؛ أي: وإن افتتنت وافتريت والله لاتخذوك، وهو مستقبل في المعنى، لأن إذا تقتضي الاستقبال إذ معناها المجازاة، وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾؛ أي: في<sup>(٢)</sup> ظنهم لا أنهم قاربوا إذ هو عليه السلام معصومٌ أن يقاربوا فتنته عمًا أوحى إليه، وتلك المقاربة في زعمهم سببها رجاؤهم أن يفتري على الله غير ما أوحى الله إليه، من تبديل الوعد وعيداً، أو الوعيد وعداً، ذكره أبو حيان.

﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّنَّاكَ﴾؛ أي: ولولا تثبتنا إياك على الحق وعصمتنا لك عما دعوك إليه موجود ﴿لَقَدْ كِدْتُمْ﴾ وقاربت ﴿تَرَكُّنُ﴾ وتميل ﴿إِلَيْهِمْ﴾؛ أي: إلى مرادهم ﴿شَيْئًا قَلِيلًا﴾ من الركون الذي هو أدنى ميل فنصبه على المصدرية؛ أي:

(٢) البحر المحيط.

(١) النسفي.

لقاربت<sup>(١)</sup> أن تميل إلى اتباع مُرادهم شيئاً يسيراً من الميل اليسير، لقوة خداعهم، وشدة احتيالهم، لكن أدركتك العصمة فمنعتك من أن تقرب من أدنى مراتب الركون إليهم، فضلاً عن نفس الركون، وهذا صريح في أنه عليه السلام ما هم بإجابتهم مع قوة الداعي إليها، ودليل على أن العِصمة بتوفيق الله وعنايته وحفظه، وقرأ قتادة، وابن أبي إسحاق، وابن مُصَرِّف ﴿تركن﴾ بضم الكاف مضارع ركن بفتحها.

وخلاصة ذلك: أنك كُنْتَ على أهبة الرُّكُون إليهم، لا لضعف منك، بل لشدة مبالغتهم في التحيل والخداع، ولكن عنايتنا بك مَنَعَتْكَ أن تقرب من الركون فَضْلاً عن أن تركن إليهم، ثم توَعَّدَه على ذلك أشدَّ الوعيد، فقال: ﴿إِذَا﴾؛ أي: لو قاربت أن تركن إليهم أدنى رَكْنَةٍ والله ﴿لَأَذَقْنَاكَ﴾ يا مُحَمَّدٌ ﴿ضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْحَيَوةِ﴾؛ أي: الدنيا ﴿وَضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْمَمَاتِ﴾، أي: الآخرة؛ أي<sup>(٢)</sup>: ضاعفنا لك العذاب في الدنيا والآخرة، فهو ﷺ، لو ركنَ إليهم.. يكون عذابه ضعف عذاب غيره على مثل هذا الفعل؛ لأن الذنب من العظيم يكون عقابه أعظم، ومن ثم يُعاقَبُ العلماء على زلاتهم أشدَّ من عقاب العامة، لأنهم يتبعونهم، ونظير ذلك من وجه ما جاء في نسائه ﷺ من قوله: ﴿يُنِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مَبِينَةٍ يُضَعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾.

وكان أصل الكلام<sup>(٣)</sup>: عذاباً ضعفاً في الحياة وعذاباً ضعفاً في الممات بمعنى مضاعفاً، ثم حذف الموصوف، وأقيمت مقامه الصفة، وهو الضعف، ثم أضيفت إضافة موصوفها، ف قيل: ضعف الحياة، وضعف الممات كما لو قيل: لأذقناك أليم الحياة، وأليم الممات.

وخلاصة ذلك<sup>(٤)</sup>: أنك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك، وعقدت على الركون همك، لاستحقت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة، ولصَارَ

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٤) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

عذابك مثلي عذاب المشرك في الدنيا، ومثلي عذابه في الآخرة، وقد ذكروا في  
 حكمة هذا أَنَّ الحَظِيرَ إِذَا ارْتَكَبَ جَرماً وخطأً خطيئةً يكون سبباً في ارتكاب غيره  
 مثله والاحتجاج به، فكانه سنَّ ذَلِكَ، وقد جاء في الحديث: «من سن سنة سيئة  
 فعليه وزرها، ووزرُ مَنْ عمل بها إلى يوم القيامة» أخرجه مسلم وغيره. ﴿ثُمَّ﴾  
 بعد إذا قَتَبْنَا إِيَّاكَ ضعف العذاب ﴿لَا يَجِدُ لَكَ﴾؛ أي: لنفسك ﴿عَلَيْنَا نَصِيراً﴾ يَدْفَعُ  
 عنك العذابَ أو يرفعه عنك روي عن قتادة أنه قال: لما نزل قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا  
 لَيَفْتِنُونَكَ﴾ إِنْ قَالَ ﷺ: «اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين» فينبغي للمؤمن أن  
 يتدبرها حين تلاوتها، ويستشعر الخشية، ويستمسك بأهداب دينه، ويقول كما قال  
 النبي ﷺ: «اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين» قال النيسابوري<sup>(١)</sup>: اعلم أَنَّ  
 القُرْبَ من الفتنة لا يدل على الوقوع فيها، والتهديد على المعصية لا يدل على  
 الإقدام عليها، فلا يلزم من الآية طعن في العصمة ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾؛ أي: وإنَّ  
 الشَّانَ والحالَ قارب أهل مكة، ﴿لَيَسْتَفِزُونَكَ﴾ ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم،  
 وينزعونك بسرعة ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ التي أنت فيها، وهي أرض مكة، ﴿لِيُخْرِجُوكَ  
 مِنْهَا﴾ بما فعلوه من حصرك والتضييق عليك، وقد وقع ذلك بعد نزول الآية،  
 وصار ذلك سبباً لخروجه ﷺ حتى هاجرَ بأمر ربه، بعد أن هموا به.

فإن قلت<sup>(٢)</sup>: أليس أخرجوه بشهادة قوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً  
 مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ؟﴾

قلت: لم يتحقق الإخراج بعد نزول هذه الآية، ثم وقع بعده حيث هاجر  
 عليه السلام بإذن الله تعالى، وكانوا قد ضايقوه قبل الهجرة ليخرج، وقوله:  
 ﴿وَإِذَا﴾؛ أي: ولئن أخرجوك، والله ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾؛ أي: لا يمكثون في الدنيا،  
 أو تلك الأرض ﴿خِلَافَكَ﴾؛ أي: بعد إخراجك ﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾؛ أي: إلا زماناً  
 قليلاً، وقد كان الأمر كذلك؛ فإنهم أهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام، لثمانية

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

عَشْرَ شَهْرًا مِنْ ذَلِكَ التَّارِيخِ<sup>(١)</sup>. معطوف على ﴿يَسْتَفْرِزُونَكَ﴾؛ أي: لا يبقون بعد إخراجك إلا زمناً قليلاً ثم عوقبوا عقوبة تستأصلهم جميعاً.

وقال أبو حيان<sup>(٢)</sup>: ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾ جواب قسم محذوف؛ أي: والله إن استفزوك فخرجت لا يلبثون، ولذلك لم تعمل إذا لأنها توسطت بين قسم مقدر والفعل، فلا يلبثون لَيْسَتْ منصبه عليه من جهة الإعراب، ويحتمل أن تكون ﴿لَا يَلْبَثُونَ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف، يدل عليه المعنى تقديره: وهم إذا لا يلبثون، فوقعت إذا بين المبتدأ وخبره، فألغيت اهـ. وقرأ<sup>(٣)</sup> عطاء ابن أبي رباح ﴿لا يلبثون﴾ بضم الياء وفتح اللام، والباء مشددة، وقرأ يعقوب كذلك إلا أنه كسر الباء، وقرأ أبي ﴿وإذا لا يلبثوا﴾ بحذف النون أعمل إذا فنصب بها على قول الجمهور، وبأن مضمرة بعدها على قول بعضهم: وكذا هي في مصحف عبد الله محذوف النون، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم، ﴿خلفك﴾ بمعنى بعدك، وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم ﴿خِلْفَكَ﴾ قال الأخفش: ﴿خِلْفَكَ﴾ في معنى خلفك وبعذك، وقال ابن الأنباري ﴿خِلَافَكَ﴾ بمعنى مخالفتك، والمعنى عليه على مخالفتك، فسقط حَرْفُ الخفض، ومما يدل على أَنَّ ﴿خِلَافَ﴾ بمعنى بعد قول الشاعر:

عَفَتِ الدِّيَارُ خِلَافَهَا فَكَأَنَّهَا بَسَطَ الشَّوَابِطُ بَيْنَهُنَّ حَصِيرًا  
يقال: شطبت المرأة الجريد: إذا شققته لتعمل منه الحصير، قال أبو عبيدة:  
ثم تلقية الشاطبة إلى المثقبة، وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل ﴿خِلَافَكَ﴾ بضم الخاء وتشديد اللام، ورفع الفاء، وقرأ عطاء ابن أبي رباح ﴿بَعْدَكَ﴾ مكان ﴿خلفك﴾، والأحسن أن يجعل تفسيراً لخلفك لا قراءة لأنها تخالف سواد المصحف، وقوله: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ منصوب على المصدرية؛ أي: سننا ذلك الإهلاك سنة كسنتنا في أقوام من قد أرسلنا ﴿قَبْلَكَ﴾ يا محمد ﴿مِنْ

(٣) زاد المسير والشوكاني والبحر المحيط.

(١) الشوكاني.

(٢) البحر المحيط.

رُسُلِنَا؛ أي: عادةً كعادتنا فيهم، فسنة الله تعالى فيهم أن يهلك كلَّ أمةٍ أخرجت رسولهم من بين أظهرهم، فالسنة لله تعالى، وإضافتها إلى الرسل؛ لأنها سُنت لأجلهم كما يدلُّ عليه قوله: ﴿وَلَا تَجِدُ﴾ يا محمد ﴿لِسُنَّتِنَا﴾؛ أي: لعادتنا بإهلاك مخرجي الرسل من بينهم ﴿تَحْوِيلًا﴾؛ أي تغييراً عما كانت عليه أولاً؛ فإن ما أجرى الله به العادة لا يمكن لأحد سواه أن يغيره، ولا أن يحوله.

والمعنى<sup>(١)</sup>: أي هكذا عادتنا في الذين كفروا برسولنا، وأذوهم بخروج الرسول من بين أظهرهم، أن يَأْتِيَهُمُ العذاب، ولَوْلَا أنه ﷺ رَسُولُ الرَّحْمَةِ، لَجَاءَهُمُ مِنَ النَّقْمِ ما لا قبل لهم به، ومن ثم قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَّةٌ لِّعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ الآية.

ولما ذكر سبحانه الإلهيات المعادَ والجزاء.. أردفها بذكر أشرف الطاعات، وهي الصلاةُ فقال: ﴿أَقِرِّ الصَّلَاةَ﴾ يا محمد؛ أي: أدِّ الصَّلَاةَ المفروضة عليك، وعلى أمتك ﴿لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾؛ أي: بعد دلوك الشمس، وزوالها ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾؛ أي: إلى ظلمة الليل، ويشمل ذلك الصلوات الأربع: الظهرَ، والعصرَ، والمغربَ، والعشاءَ ﴿و﴾ أقم ﴿قرآنَ الفجرِ﴾؛ أي: صلاة الصبح بالنصب عطفاً على مفعول، أقم، أو على الإغراء، أي إلزَمَ، وسميت قرآناً؛ لأنه ركنها كما تسمى ركوعاً وسجوداً، فالآية تدل على تفسير الدلوک بالزوال جامعة للصلوات الخمس.

وقد اختلف العلماء في الدلوک المذكور في هذه الآية على قولين<sup>(٢)</sup>:

أحدهما: أنه زوال الشمس عن كِبِدِ السماءِ، قاله عمر، وابنه، وأبو هريرة، وأبو بَرَزَةَ، وابن عباس، والحسن، والشعبي، وعطاء، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، وأبو جعفر الباقر، واختاره ابن جرير.

والقول الثاني: أنه غروبُ الشمس، قاله علي، وابن مسعود، وأبي بن كعب، وروي عن ابن عباس.

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

وقد<sup>(١)</sup> بيّنت السنة المتواترة من أقواله وأفعاله ﷺ تفاصيل هذه الأوقات على ما عليه أهل الإسلام اليوم، ممّا تلقوه عنه خلفاً عن سلفٍ، قرناً بعد قرن، وقد تقدّم في سورة البقرة، أنّ المراد بإقامة الصلاة: أداؤها على الوجه الذي سنه الدين، والنهج الذي شرطه من توجيه القلب إلى مناجاة الرب، والخشية منه في السر والعلن، مع اشتغالها على الشرائط والأركان التي أوضحها الأئمة، المجتهدون، والصلاة لب العبادة، لما فيها من مناجاة الخالق، والإعراض عن كلّ ما سواه، ودعاؤه وحده، وهذا هو معنّى كلّ عبادة، وفي الحديث «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ».

﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾؛ أي: إنّ صلاة الصبح ﴿كَانَتْ مَشْهُودًا﴾ يشهده ويخضّره ملائكة الليل، وملائكة النهار، ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء، فهو في آخر ديوان الليل، وأوّل ديوان النهار.

وقد يكون المراد كما قال الرازي: أنّ الإنسان يشهد فيه آثار القدرة، وبدائع الحكمة في السموات والأرض، فهناك الظلام الحالك الذي يزيله النور الساطع، وهناك يقظة النوم بعد الخمود، والغيوبة عن الحس إلى نحو ذلك من مظاهر القدرة، في الملك، والملكوت، فكلّ العالم يقول بلسان حاله أو مقاله: (سُبُوْحٌ قُدُوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ).

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾؛ أي: وبعض ساعات الليل ﴿فَتَهَجَّدَ بِهِ﴾؛ أي: بالقرآن؛ أي: فاسهّر بتلاوته في قيام الليل، وأزل به الهجود، والنوم، أو المعنى ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾؛ أي: وبعض ساعات الليل ﴿فَتَهَجَّدَ بِهِ﴾؛ أي: فصل بالقرآن حالة كون تلك الصلاة ﴿نافلة﴾؛ أي: فريضة زائدة على الصلوات الخمس خاصة. ﴿لَكَ﴾ دون أمتك يعني فريضة زائدة على سائر الفرائض التي فرضها الله عليك، كما روي عن عائشة - رضي الله عنها - «ثلاث هن عليّ فريضة، وهن سنة لكم: الوتر، والسواك، وقيام الليل». وقيل: إنّ الوُجُوبَ صار منسوخاً في حقه كما في



حق الأمة، فصار قيام الليل نافلة؛ لأنَّ الله سبحانه وتعالى قال: ﴿نَافِلَةٌ لَّكَ﴾ ولم يقل: عليك.

فإن قلت: ما معنى التخصيص إذا كان زيادة في حق المسلمين كما في حقه

ﷺ؟

قلت: فائدة التخصيص: أن التَّوَابِلَ كفارات لذنوب العباد، والنبى ﷺ قد غُفِرَ لَهُ ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فكانت له نافلة، وزيادة في رفع الدرجات. ويجوز أن تكون ﴿نافلة﴾ مصدراً كالعافية والعاقبة فَتَكُون مَفْعُولاً مطلقاً، والمعنى فتتفل نافلة لك.

### فصل في الأحاديث الواردة في قيام الليل

عن المغيرة بن شعبة قال: قام رسول الله ﷺ حتى انتفخت قدماه، فقيل له: أنتكلف هذا، وقد غفر الله لك ما تَقَدَّمَ من ذنبك، وما تأخَّرَ، قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً» متفق عليه.

وعن زيد بن خالد الجهني قال: لأرمقن صلاة رسول الله ﷺ الليلة فتوسدت عتبه، أو فسطاطه (فَقَامَ فصلَّى ركعتين خفيفتين، ثُمَّ صَلَّى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين ثُمَّ صَلَّى ركعتين دون اللتين قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى ركعتين دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما، ثم أوتر ذلك ثلاث عشرة ركعة) أخرجه مسلم، وأبو داود، وهذا لفظ أبي داود.

وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة - رضي الله عنها -: كَيْفَ كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان؟ قالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على أكثر من إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثاً. قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله، أتنام قبل أن توتر؟ فقال: «يا عائشة إن عينيَّ تنامان ولا ينام قلبي» متفق عليه.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: (كان رسول الله ﷺ يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعةً يسلم بين كل ركعتين، ويوتر بواحدة، ويسجد سجدتين قدر ما يسجد ويقرأ أحدكم خمسين آيةً قبل أن يرفع رأسه فإذا سكت المؤذن من صلاة الفجر، وتبين له الفجر، قام فركع ركعتين خفيفتين، ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة) متفق عليه؛ وعن عائشة قالت: (كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين) أخرجه البخاري.

وعن عوف بن مالك الأشجعي قال: (قمت مع رسول الله ﷺ ليلةً فقام فقرأ سورة البقرة، لا يمر بآية رحمةٍ إلا وقف، وسأل، ولا يمر بآية عذابٍ إلا وقف وتعوذ، ثم ركع بقدر قيامه، يقول في ركوعه: سبحان ذي الجبروت والملكوت، والكبرياء، والعظمة، ثم سجد بقدر قيامه، ثم قال في سجوده مثل ذلك، ثم قام، فقرأ بآل عمران، ثم قرأ سورة النساء) أخرجه أحمد، وأبو داود، والنسائي. وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: (قام رسول الله ﷺ بآية من القرآن ليلة) أخرجه الترمذي.

وعن الأسود بن يزيد قال: سُئلت عائشة - رضي الله عنها - كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ من الليل، قالت: (كان ينام أوله ويقوم آخره، فيصلي، ثم يرجع إلى فراشه، فإذا أذن المؤذن، وثب، فإن كانت به حاجة اغتسل، وإلا توضأ وخرج) متفق عليه.

وعن أنس بن مالك قال: (ما كنا نشاء أن نرى رسول الله ﷺ في الليل مصلياً إلا رأيناه، ولا نشاء أن نراه نائماً إلا رأيناه) أخرجه النسائي، زاد في رواية غيره، قال: (وكان يصوم من الشهر حتى نقول: لا يفطر منه شيئاً، ويفطر حتى نقول: لا يصوم منه شيئاً).

﴿عسى﴾؛ أي: حق وثبت ووجب ﴿أَنْ يَبْعَثَكَ﴾ ويقىمك ﴿رَبِّكَ﴾ يا محمد في الآخرة، ﴿مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾، أي: قياماً محموداً يحمدك فيه كل الخلائق من الأولين والآخرين، وخالفهم تبارك وتعالى، فعسى هنا تامة، وجملة أن المصدرية

مع مدخولها فاعله، قال ابن جرير: قال أكثر أهل العلم: ذلك هو المقام الذي يقومه ﷺ يوم القيامة للشفاعة للناس؛ ليريحهم ربهم من عظيم ما هم فيه من الأهوال في ذلك اليوم.

أخرج النسائي، والحاكم، وجماعة عن حذيفة - رضي الله عنه - قال: «يجمع الله الناس في صعيد واحد يسمعون الداعي، وينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا قياماً لا تكلم نفس إلا بإذنه ينادى يا محمد فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك، والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، وعبدك بين يديك، وبك وإليك، ولا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك، تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت» فهذا هو المقام المحمود الذي ذكره الله سبحانه وتعالى.

وروى البخاري عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة، والفضيلة، وابعثه المقام المحمود الذي وعدته.. حلت له شفاعتي».

وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدي لواء الحمد، ولا فخر وما من نبي يومئذ، آدم فمن سواه.. إلا تحت لوائي» الحديث.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل نبي دعوة مستجابة، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي، فهي نائلة منكم إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً» متفق عليه.

﴿وَقُلْ﴾ يا محمد داعياً ربك ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي﴾ في كل<sup>(١)</sup> مقام تريد إدخالني فيه في الدنيا وفي الآخرة ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾؛ أي: إدخالاً صادقاً؛ أي: يستحق الداخل فيه أن يقال له: أنت صادق في قولك وفعلك، ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ من كل ما تخرجني منه ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾؛ أي: إخراجاً صادقاً؛ أي: يستحق الخارج منه أن يقال له:

(١) المراغي.

أنت صادق في قولك وفعلك.

وقيل المعنى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي﴾ في المدينة ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾، أي: إدخالاً مُرْضِيّاً ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ من مكة إلى المدينة ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾؛ أي: إخراجاً مُرْضِيّاً، وذلك<sup>(١)</sup> حين أمر النبي ﷺ بالهجرة كما قاله ابن عباس، والحسن، أو المعنى: وأخرجني من المدينة إلى مكة غالباً عليها بِفَتْحِهَا. وقيل: الأكمل مما سبق أن يقال: رب أدخلني في الصلاة، وأخرجني منها مع الصدق والإخلاص، وحضور قلبي بذكرك، ومع القيام بلوازم شكرك. والأكمل من ذلك أن يقال: رب أدخلني في القيام بأداء مهمات شريعتك، وأخرجني بعد الفراغ منها إخراجاً لا يبقى عليّ منها تبعة والأعلى مما سبق أن يقال: رب أدخلني في بحار دلائل توحيدك وتنزيهك، ثم أخرجني من الاشتغال بالدليل إلى ضياء معرفة المدلول، ومن التأمل في آثار حدوث المحدثات إلى الاستغراق في معرفة الفرد المنزه عن التغيرات، وقيل: المعنى رب أدخلني القبر إدخالاً مُرْضِيّاً وأخرجني منه عند البعث إخراجاً مُرْضِيّاً ملقياً بالكرامة.

وخلاصة ذلك<sup>(٢)</sup>: رب أدخلني إدخالاً مُرْضِيّاً كإدخالي للمدينة مهاجراً، وإدخالي مكة فاتحاً، وإدخالي في القبر حين الموت، وأخرجني إخراجاً محفوظاً بالكرامة والرضا، كإخراجه من مكة مهاجراً، وإخراجه من القبر للبعث.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿مُدْخَلَ﴾ و﴿مُخْرَجَ﴾ بضم ميمهما، وهو مقيس في مصدر أفعل الرباعي نحو أكرمته مكرماً؛ أي: إكراماً، وقرأ قتادة، وأبو حيو، وحميد، وإبراهيم ابن أبي عبله بفتحهما، وقال صاحب «اللوامح» وهما مصدران من دخل وخرَج، لكنه جاء من معنى أدخلني، وأخرجني، المتقدمين دون لفظهما، ومثلهما ﴿أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ ويجوز أن يكونا اسم المكان، وانتصابهما على الظرف، وقال غيره: منصوبان مصدرين على تقدير فعل؛ أي: أدخلني فأدخل مدخل

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٢) المراغي.

صدق، وأخرجني فأخرج مخرجَ صدق، والإضافة إلى الصدق لأجل المبالغة نحو حاتم الجود، قال الواحدي: وإضافتهما إلى الصدق مدح لهما، وكل شيء أضفته إلى الصدق فهو مدح.

ثم سأل الله القوة بالحجة والتسلط على الأعداء فقال: ﴿وَأَجْعَلْ لِي﴾ يا إلهي ﴿مِن لَّدُنكَ﴾؛ أي: من خزائن نصرتك ورحمتك ﴿سُلْطَنًا﴾؛ أي: برهاناً وقهراً ﴿نَصِيرًا﴾<sup>(١)</sup> ينصرنى على أعداء الدين، أو ملكاً، وعزاً ناصراً للإسلام مظهراً له على الكفر، فأجيبته دعوته بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فإن ﴿حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أو المعنى: ﴿وَأَجْعَلْ لِي مِن لَّدُنكَ سُلْطَنًا نَّصِيرًا﴾، أي<sup>(٢)</sup>: حجة ظاهرة قاهرة تنصرنى بها على جميع من خالفني، وقيل: اجعل لي من لدنك ملكاً وعزاً قوياً، وكأنه ﷺ عليم أنه لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان، فسأل سلطاناً نصيراً. ثم أمره أن يخبر بالإجابة بقوله: ﴿وَقُلْ﴾ يا محمد للمشركين مهدياً لهم قد ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾ الذي لا مزية فيه، ولا قبل لهم به، وهو ما بعثه الله به من القرآن والإيمان، والعلم النافع، ﴿وَرَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ أي اضمحل باطلهم، وهلك إذ لا ثبات له مع الحق كما قال: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾؛ أي: مضمحلاً لا ثبات له في كل آن، والحق كان ثابتاً في كل آن، أخرج البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال: دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح، وكان حول البيت ثلاث مئة وستون صنماً، فجعل يطعنها بعود في يده، ويقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾: - ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾.

وفي رواية للطبراني، والبيهقي عن ابن عباس أنه ﷺ جاء، ومعه قضيب فجعل يهوي به إلى كل صنم منها، فيخر لوجهه فيقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ حتى مر عليها كلها، وبقي صنم خُزَاعَةَ فَوَقَّ الكعبة، وكان

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

من صفر فقال: «يا عليُّ ارم به» فصعد فرمى به فكسره ﴿وَنَزَّلُ﴾ عليك يا محمد ﴿مِنَ الْقُرْآنِ﴾ بيان<sup>(١)</sup> مقدم على المبيِّن اعتناءً بشأنه، فإنَّ كلَّ القرآن في تقويم دين المؤمنين واستصلاح نفوسهم، كالدواء الشافي للمرضى ﴿مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾؛ أي: ما به يستشفى من الجهل والضلالة، وتزول به أمراض الشك والنفاق والرِّغْرِغ والإلحاد ﴿و﴾ ما هو أيضاً ﴿رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ به الذين يعملون بما فيه من الفرائض، ويحلون حلاله، ويحرمون حرامه، فيدخلون الجنَّةَ وينجون من العذاب.

واختلف أهل العلم في معنى كونه ﴿شِفَاءً﴾ على قولين<sup>(٢)</sup>:

الأول: أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها، وذهاب الرِّيب، وكشف الغطاء عن الأمور الدالة على الله سبحانه.

القول الثاني: أنه شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى، والتعوذ، ونحو ذلك، ولا مانع من حمل الشفاء على المعنيين من باب عموم المجاز، أو من باب حَمَلِ الْمُشْتَرَكِ عَلَى مَعْنِيهِ، وقرأ الجمهور ﴿وَنَزَّلُ﴾ بالنون ومجاهد بالياء خفيفة، ورواها المروزي عن حفص، وقرأ زيد بن علي ﴿شِفَاءً وَرَحْمَةً﴾ بنصبهما ويتخرج النصب على الحال، وخبر ﴿هُوَ﴾ قوله: ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ والعامل فيه ما في الجار والمجرور من الفعل، ونظيره قراءة من قرأ ﴿وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ﴾ بنصب ﴿مَطْوِيَّاتٍ﴾ ثم لَمَّا ذَكَرَ سبحانه ما في القرآن من المنفعة لعباده المؤمنين، ذَكَرَ ما فيه لمن عداهم من المضرة عليهم، فقال: ﴿وَلَا يَزِيدُ﴾ القرآن كله، أو بعض منه الكافرين ﴿الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: الواضِعِينَ للأشياء في غير موضعها، الذين وضعوا التكذيبَ موضع التصديق، والشكَّ والارتيابَ مَوْضِعَ اليقين والاطمئنان؛ أي: لا يزيدهم مع كونه في نفسه شفاءً من الأسقام ﴿إِلَّا خَسَارًا﴾؛ أي: إلاَّ خساراً سرمدياً، وهلاكاً أبدياً بكفرهم وتكذيبهم له، لأنهم كلما سمعوا آيةً منه

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

ازدادوا بعداً عن الإيمان، وازدادوا كُفراً بالله تمرداً وعناداً؛ لأنه قد طُبع على قلوبهم فهم لا يفقهون كما قال: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًّۙ أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ وقال أيضاً: ﴿وَإِذَا مَا نُزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَٰذِهِ ءِيمَنًا فَمَا أَلَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ ءِيمَنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٧٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٧٥﴾﴾.

وفي الآية<sup>(١)</sup>: إيماء إلى أن ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم في أثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الأمراض، وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك.

ثم نبه سبحانه وتعالى على قبح بعض ما جُبِلَ عليه الإنسان من الطبايع المذمومة، فقال: ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا﴾؛ أي: أحسنا وأفضنا ﴿عَلَى الْإِنْسَانِ﴾؛ أي: على هذا الجنس بالنعم التي توجب الشكر كالمال والعافية، والفتح والنصر، وفعل ما يريد ﴿أَعْرَضَ﴾ عن شكرنا عليها، وعن طاعتنا، وعبادتنا، أو اغتر بها غافلاً عن شكرنا، وطاعتنا ﴿وَنَكَا﴾؛ أي: تباعد عن أمرنا لاوياً ﴿بِحَائِنَةٍ﴾ وعطفه عن اتباعه مستكبراً عن قبول الحق، معجباً بنفسه، معادياً لأهل الحق غير مقتد بهم، تعظماً لنفسه كديدن المستكبرين من أهل الدنيا، وعبارة «الخازن» هنا؛ أي: تباعد عنا بنفسه، وترك التَّقَرُّبَ إلينا بالدعاء، وقيل: معناه تكبر وتَعَظَّمَ، انتهت. وهو<sup>(٢)</sup> تأكيد للإعراض؛ لأن الإعراض عن الشيء هو أن يوليه عرض وجهه؛ أي: نَاحِيَّتَهُ، والنأي بالجانب: أن يلوي عنه عطفه، ويوليه ظهره، ولا يبعد أن يراد بالإعراض هنا: الإعراض عن الدعاء والابتغال الذي كان يفعله عند نزول البلوى والمحنة به، ويراد بالنأي بجانبه: التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم.

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> ﴿وَقَا﴾ بفتحين بلا إمالة، وقرأ حمزة، والكسائي بالإمالة فيهما، وأمال شعبة والسوسي الهمزة فقط، وقرأ ابن عامر في رواية ابن ذكوان وأبو جعفر ﴿ناء﴾ مثل باع بتأخير الهمزة، قيل: هو مقلوب ﴿نأى﴾ فمعناه بَعْدَ، وقيل: معناه نهض بجانبه، وقال الشاعر:

حَتَّى إِذَا مَا أَلْتَأَمَتْ مَفَاصِلُهُ وَنَاءَ فِي شَقِّ الشُّمَالِ كَاهِلُهُ  
 أي: نهض متوكئاً على شماله ﴿وَلِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾؛ أي: وإذا أصابته الجوائح، وانتابته النوائب من فقر أو مرض، أو نازلة من النوازل، وفي إسناد<sup>(٢)</sup> المساس إلى الشر بعد إسناد الإنعام إلى ضمير الجلالة، إيذاناً بأنَّ الخَيْرَ مرادٌ بالذات والشر ليس كذلك ﴿كَانَ يُوَسِّسُ﴾؛ أي: شديد اليأس من روح الله وفضله، والمعنى<sup>(٣)</sup>: أنه إن فاز بالمطلوب الدنيوي، وظفر بالمقصود نسي المعبود، وإن فاته شيء من ذلك، استولى عليه الأسف، وغلب عليه القنوط، وكلتا الخصلتين مذمومة.

وهذا وصف للجنس باعتبار بعض أفراده ممن هو على هذه الصفة، ولا ينافيه قوله تعالى: ﴿وَلِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فُدُو دُعَاؤِ عَرِيضٍ﴾ ونظائره، فإن ذلك شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور في هذه الآية، ولا يبعد أن يقال: لا منافاة بين الآيتين، فقد يكون مع شدة يأسه، وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين ﴿كُلُّ﴾؛ أي: كل إنسان منا ومنكم ﴿يَعْمَلُ﴾ عمله ﴿عَلَى شَاكِلَتَيْهِ﴾؛ أي: على طريقته التي تشاكل وتوافق حاله التي جبل، وطبع عليها من الهدى والضلال، قال في «القاموس» الشَاكِلَةُ الشكل، والشكل المَثَلُ والنَّظِيرُ والناحية، والنية، والطريقة، والمذهب انتهى.

وقيل: الطبيعة، وقيل: الدين، والمعنى: أن كلَّ إنسان يعمل عمله على ما يشاكل أخلاقه التي ألفها، وطبع عليها، وهذا ذم للكافر، ومدح للمؤمن ﴿فَرَبِّكُمْ﴾

(٣) الشوكاني.

(١) البحر المحيط والشوكاني.

(٢) روح البيان.



الذي براكم على هذه الطبائع المختلفة، وابتلاكم بهذه الأديان الْمُخْتَلِفَةِ ﴿أَعْلَى﴾ منا ومنكم ﴿بِمَنْ هُوَ أَهْدَى﴾ وَأَسَدُّ، وَأَصُوب، وَأَوْضَح ﴿سَبِيلًا﴾؛ أي: طريقاً، وديناً فيؤتيه أجره موفوراً، وأعلم بمن هو أضل سبيلاً فيعاقبه بما يستحق؛ أي: يعلم المهتدي، والضال فيجازي كُلاً بعمله؛ لأنه الخالق لكم، العالم بما جُبِلْتُمْ عليه من الطبائع، وما اختلفتم فيه من الطرائق، فهو الذي يميز بين المؤمن الذي لا يعرض عند النعمة، ولا ييأس عند المحنة، وبيّن الكافر الذي شأنه البطر للنعم، والقنوط عند النقم.

وفي الآية<sup>(١)</sup>: إشارة إلى أن الأعمال دَلَائِلُ الأحوال، فمن وجد نفسه في خير وطاعة وشكر، فليحمد الله تعالى كثيراً، ومن وجدها في شر وفسق، وكفران، ويأس فليرجع قَبْلَ أن يخرج الأمر من يده.

وبمعنى الآية قوله سبحانه: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾ ﴿١٧١﴾ وَأَنْظِرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ﴾ ﴿١٧٢﴾ ولا يخفى ما في هذه الآية من تهديد شديد، ووعيد للمشركين. ولما أجرى الكلام في ذكر الإنسان وما جُبل عليه، ذكر سبحانه سؤال السائلين لرسول الله ﷺ عن الروح فقال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾؛ أي: ويسألك اليهود يا محمد ﴿عَنِ﴾ حَقِيقَةِ ﴿الرُّوحِ﴾ الذي يحيا به البدن، هل هو جسماني أو نوراني، أو عن صفته أقدم هو أم حادث؟.

قال الفراء: الروح الذي يعيش به الإنسان لم يُخبر الله سبحانه به أحداً من خلقه، ولن يُعْطِ علمه أحداً من عباده، ولذا قال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد في جواب سؤالهم ﴿الرُّوحُ﴾ الذي هو سبب حياة البدن بنفخه فيه ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: شأن من شؤونه تعالى، وفعل من أفعاله، أحدث بتكوينه وخلقته وإبداعه من غير مادة، وقد استأثر بعلمه، لا يعلمه إلا هو سبحانه؛ لأنكم لا تَعْلَمُونَ إلا ما تراه حواسكم، وتَنصَرَفُ فيه عقولكم، ولا تعلمون من المادة إلا بَعْضَ أَوْصَافِهَا، كالألوان، والحركات للبصر، والأصوات للسمع، والطعوم للذوق،

(١) روح البيان.

والمشمومات للشم، والحرارة والبرودة للمس فلا يتسنى لكم إدراك ما هو غير مادي كالروح.

وقال القرطبي: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، أي: هو أمر عظيم، وشأن كبير من أمر الله تعالى، مبهماً له وتاركاً تفصيله، لِيَعْرِفَ الإنسان على القطع عَجْزُهُ عن علم حقيقة نفسه، مع العلم بوجودها، وإذا كان الإنسان في معرفة نفسه هكذا، كان بعجزه عن إدراك حقيقة الحَقِّ تعالى أولى، وحكمة ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مَخْلُوقٍ مجاورٍ له، دلالة على أنه عن إدراك خالقه أعجز، انتهى. أو المعنى ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: شيء من الأشياء التي استأثر الله سبحانه بعلمها، ولم يُعَلِّم بها أحداً من عباده، وقيل: معنى ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: من وحيه، وكلامه لا من كلام البشر، فعلى هذا المراد بالروح المسؤول عنه القرآن، والقول الأول هو الظاهر الحق.

وفي هذه الآية<sup>(١)</sup> ما يزجر الخائضين في شأن الروح المتكلمين لبيان مَا هِيَ، وإيضاح حَقِيقَتِهِ أبلغ زجر، ويردعهم أعظم ردع، وما أحسن قول أحمد بن رسلان في «زبده»:

وَالرُّوحُ مَا أَخْبَرَ عَنْهَا الْمُضْطَفَى فَنُمِسُكَ الْمَقَالَ عَنْهَا أَدْبَا  
وقد أطالوا البحث في هذا المقام بما لا يقتضيه الحال، وغالبه بل كله من فضول الكلام الذي لا يأتي بنفع في دين ولا دنيا، وقد حكى بعض المحققين أَنَّ أقوال المختلفين في الروح بلغت إلى ثمانية عشر ومئة قول، فانظر إلى هذا الفضول الفارغ، والتعب العاقل عن النفع بعد أن عملوا أن الله سبحانه قد استأثر بِعِلْمِهِ، ولم يُطَلِّع عليه أَنبياءُهُ، ولا أذن لهم بالسؤال عنه، ولا في البحث عن حَقِيقَتِهِ فضلاً عن أمهم المقتدين بهم، فيالله العجب!! حيث تَبَلَّغُ أقوالُ أهل الفضول إلى هذا الحد الذي لم تبلغه، ولا بعضه في غير هذه المسألة مما أذن الله سبحانه بالكلام فيه، ولم يُسْتَأْثِر بعلمه.

(١) الشوكاني.

ثم أكد عَدَمَ علم أحدٍ بها بقوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ﴾؛ أيها الناس: مؤمنكم ولا كافرکم؛ أي: وما أعطيتم ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾ بالنسبة إلى علم الله تعالى، ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾؛ أي: إلا علماً قليلاً تستفيدونه من طرق الحواس الخمس الظاهرة، السمع، والبصر، والشم، والذوق، واللمس؛ أي: إن علمكم الذي علمكم الله سبحانه ليس إلا المقدارَ القليلَ بالنسبة إلى علم الخالق سبحانه، وإن أُوتِيَ حَظًّا من العلم وافراً، بل عِلْمُ الأنبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة إلى علم الله سبحانه إلا كما يأخذ الطائر في منقاره من البحر، كما في حديث موسى والخضر عليهما السلام.

وخلاصة ذلك<sup>(١)</sup>: أنه ما أطلعكم من علمه إلا على القليل، والذي تسألون عنه من أمر الروح مما استأثر بعلمه تبارك وتعالى، ولم يطلعكم عليه.

وقرأ عبد الله بن مسعود والأعمش<sup>(٢)</sup>: ﴿وما أوتوا﴾ بضمير الغيبة عائداً على السائلين.

تنبيه: اختلف في المراد بالروح في هذه الآية على ثلاثة أقوال:

الأول: أن المراد بالروح هنا القرآن، وهو المناسب لما تقدمه من قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ﴾ ولما بعده من قوله: ﴿وَلَيْنَ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ بِالَّذِي أُوْحِيَآ إِلَيْكَ﴾ ولأنه سُمِّيَ به في مواضع متعددة من القرآن كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أُوْحِيَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ وقوله: ﴿يُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾، ولأن به تحصل حياة الأرواح والعقول، إذ به تحصل معرفة الله، وملائكته، وكتبه، واليوم الآخر، ولا حياة للأرواح إلا بمثل هذه المعارف.

والثاني: أن المراد بالروح هنا جبريل عليه السلام، وهو قول الحسن، وقتادة، وقد سُمِّيَ جبريل في مواضع عدَّة من القرآن بالروح كقوله: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾ وقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ ويؤيد هذا أنه قال في هذه

(١) المراعي.

(٢) البحر المحيط.

الآية ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ وقال جبريل ﴿وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ فهم قد سألوا الرسول كيف جبريل في نفسه، وكيف يقوم بتبليغ الوحي.

والثالث: أن المراد بالروح هنا الذي يحيا به بدن الإنسان، وهذا قول الجمهور، ويكون ذكراً الآية بين ما قبلها وما بعدها اعتراضاً للدلالة على خسارة الظالمين، وضلالهم، وأنهم مشتغلون عن تدبّر الكتاب، والانتفاع به إلى التعنت بسؤالهم عما اقتضت الحكمة سدّ الطريق على معرفته، ويؤيد هذا ما روي عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: مرّ رسول الله ﷺ بنفر من اليهود فقال بعضهم: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه، يسمعكم ما تكروهون، فقاموا إليه، وقالوا: يا أبا القاسم، حدثنا عن الروح، فقام ساعة ينظر، فعرفت أنه يوحى إليه، ثم قال: ﴿وَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية، ولما ذكر سبحانه أنه ما أتاهم من العلم إلا قليلاً . . بين أنه لو شاء أن يأخذ منهم هذا القليل . . لفعل، فقال: ﴿وَلَكِنَّ شَيْئًا لَنُذْهِبَنَّ بِالَّذِي أُوْحِيَْنَا إِلَيْكَ﴾ و(اللام) الأولى موطئة للقسم المحذوف، والثانية (لام) الجواب، وهذا الجواب ساد مسد جوابي القسم، والشرط، والمعنى: وعزتي وجلالي لو شئنا لنمحوه بالقرآن الذي أوحينا إليك يا محمد من الصدور والمصاحف، ولا نترك له أثراً، وبقيت كما كنت أولاً لا تدري ما الكتاب ولا الإيمان ﴿ثُمَّ﴾ بعد ذهابه ومحوه ﴿لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ لا تجد لنفسك برده علينا ﴿عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ أي كفيلاً يرده عليك، وناصراً لك علينا ينصرك فيحول بيننا وبين ما نريد بك، ولا قيماً لك يمنعنا من فعل ذلك بك، وعبارة البيضاوي هنا، أي: لا تجد من يتوكل علينا باسترداده مسطوراً محفوظاً اه؛ أي: من يتعهد، ويلتزم استرداده بعد رفعه كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه اه «شهاب».

وهذا<sup>(١)</sup> الكلام وارد على سبيل الفرض، والمحال يصح فرضه لغرض، فكيف ما ليس بمحال؟ ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾؛ أي: إلا أن يرحمك ربك، فيرد

(١) روح البيان.

عليك، كأن رحمته تتوكل وتتكفل بالرد عليك، فالاستثناء متصل، وفي «السمين» في الاستثناء قولان: أحدهما: أنه استثناء متصل؛ لأن الرحمة تدرج في قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾؛ أي: إلا رحمة فإنها إن نالتك فَلَعَلَّهَا تسترده عليك، والثاني أنه مُنْقَطِعٌ فيقدر بـ(لكن) عند البصريين، وبـ(بل) عند الكوفيين، والمعنى<sup>(١)</sup>: أي: لكن أبقيناه إلى قرب قيام الساعة رحمة من ربك، فعند ذلك يرفع من الصدور والمصاحف. ﴿إِنَّ فَضْلَهُ﴾ ولطفه سبحانه وتعالى ﴿كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾؛ أي: عظيماً إذ أرسلك للناس بشيراً ونذيراً، وأنزل عليك الكتاب وأبقاه في حفظك، ومصاحفك، وفي حفظ أتباعك، ومصاحفهم، وصيرك ولد آدم وختم بك النبيين والمرسلين وأعطاك المقام المحمود، وغير ذلك، ثم نبه إلى شرف القرآن العظيم، وكبير خطره، فقال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد للذين لا يعرفون جلاله قدر التنزيل، بل يزعمون أنه من كلام البشر، والله ﴿لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾، أي: اتفقوا، وتعاونوا ﴿عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ في البلاغة وكمال المعنى، وحسن النظم، والإخبار عن الغيب، وفيهم العربُ العرباءُ، وأرباب البيان، وأهل التحقيق ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾؛ أي: بمثل القرآن؛ أي: لا يأتون بكلام مماثل مشابه له في صفاته البديعة، وهو<sup>(٢)</sup> جواب قسم محذوف، دلَّ عليه (اللام) الموطئة له في قوله: ﴿لَئِنِ اجْتَمَعَتِ﴾ وساد مسد جزاء الشرط، ولولاها.. لَكَانَ جواباً له بغير جزم، لكون الشرط ماضياً، وإنما<sup>(٣)</sup> أظهرَ في مقام الإضمار، ولم يكتفَ بأن يقول: لَا يَأْتُونَ به على أن الضمير راجع إلى المثل المذكور، لدفع توهم أن يَكُون له مثل، وللإشعار بأن المراد نفي المثل على أي صفة كان.

والمعنى: قُلْ يا مُحَمَّدٌ لمن يزعمون أن القرآن من كلام البشر متحدياً لهم، والله لئن اجتمعت الإنس والجن والملائكة كلهم، واتفقوا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في البلاغة، وحسن النظم، وكمال المعنى.. لَا يَقْدِرُونَ على الإتيان

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

(٣) الشوكاني.

بمثله ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾؛ أي: مظاهراً ومعاوناً في الإتيان بمثله؛ أي: لم يكن بعضهم ظهيراً لبعض، ولو تعاونوا وتظاهروا، فإنَّ هذا غير ميسور لهم، فكيف يشبه كلام المخلوقين كلام الخالق الذي لا نظير له، ولا مثل.

وتخصيص الثقلين بالذكر؛ لأن المنكر في كونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما، لا لأن غَيْرُهُمَا قادر على المعارضة ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد رَدَدْنَا وكرَّرْنَا وبيَّنَّا بوجوه مختلفة توجب زيادة بيان ﴿لِلنَّاسِ﴾، أي: لأهل مكة ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ المنعوت بالنعوت الفاضلة ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾؛ أي: من كلِّ معنى بديع يشبه المثل في الغرابة ليتلقوه بالقبول.

والمعنى<sup>(١)</sup>: وعزتي وجلالي، لقد رددنا القول في هذا القرآن بوجوه مختلفة، وكرَّرْنَا الآياتِ والعبرَ، والترغيبَ، والترهيبَ، والأوامرَ، والنواهيَ، وأفاصيصَ الأولين، والجنة والنار، ليدبروا آياته، ويتعظوا بها ﴿فَأَبْنِ﴾ وامتنع ﴿أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ من أهل مكة، ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾؛ أي: إلاَّ الجحودَ والإنكارَ، والثباتَ على الكفر، والإعراضَ عن الحق، وأنكروا كونَ القرآنِ كلامَ الله بعد قيام الحجة عليهم، واقترحوا من الآيات ما ليس لهم، وأظهر في مقام الإضمار، حيث قال: ﴿فَأَبْنِ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ توكيداً، أو توضيحاً، وقرأ الجمهور ﴿صَرَّفْنَا﴾ بتشديد الراء، والحسن بتخفيفها ذكره في «البحر» وإنما<sup>(٢)</sup> جاز الاستثناء المفرغ من الموجب مع أنَّه لا يصح ضربت إلا زيدا، لأن لفظه أبن هنا تفيد النفي، فيؤول بالمنفي فكأنه قيل: فلم يَرْضُوا، ولم يقبلوا، ولم يختاروا إلا كفوراً.

وفي الآية فوائد: منها: أنَّ القرآن العظيم أجلُّ النعم وأعظمها، فوجب على كلِّ عالم وحافظ أن يقوم بشكره، ويحافظ على أداء حقوقه، قبل أن يخرج الأمر من يده. ولما تم الإقناع بالحجة وقطعت ألسنتهم، وأفجموا، ولم يجدوا وسيلة للرد، أرادوا المراءعة والمُشاعبة باقتراح الآيات، وذكروا من ذلك ستَّة أنواع:

(٢) الفتوحات بتصرف.

(١) المراغي.

ذكر الأول منها سبحانه بقوله: ﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: قال مشركو مكة، ورؤساؤهم كأبي سفيان، والنضر بن الحارث ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ يا محمد؛ أي: لن نصدقك، ولن نَعْتَرِفَ لك بنبوتك ورسالتك، ﴿حَتَّى تَفْجُرَ﴾؛ أي: تشقق ﴿لَنَا مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ أي: من أرض مكة ﴿يَبُوعًا﴾؛ أي: عيناً كثيرة الماء ينبع ماؤها، ولا يغور ولا ينقطع، وهو يفعل من نبع الماء والياء) زائدة كيحبوب من عب الماء إِذَا كَثُرَ.

والمعنى<sup>(١)</sup>: وقال رؤساء مكة وصناديدها قول المبهوت المحجوج المتحير: لن نصدقك حتى تستنبت لنا عيناً من أرضنا، تدفق بالماء أو تفور، وذلك سهل يسير على الله، لو شاء فَعَلَهُ وأجابهم إلى ما يطلبون، ولكن الله علم أنهم لا يهتدون كما قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾﴾، وقال أيضاً ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَالْكِطَابَ الْمُنِيرَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ الآية، وقرأ حمزة والكسائي، وعاصم ﴿حَتَّى تَفْجُرَ﴾ مخففاً مثل تقتل، وقرأ الباقر بالتشديد من ﴿فَجْرٍ﴾ المضعف، ولم يختلفوا في ﴿فَنَفَجِرَ الْأَنْهَارَ﴾ أنها مشددة، ووجه ذلك أبو حاتم بأن الأولى بعدها ينبوع وهو واحد، والثانية بعدها الأنهار، وهي جمع.

وذكر الثاني منها بقوله: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ﴾ وحدك ﴿جَنَّةً﴾؛ أي: بستان تستر أشجاره ما تحتها من العرصة؛ أي: بستان كائن ﴿مِنْ نَخِيلٍ﴾ من أشجار ﴿عَنْبٍ﴾ وعبر بالثمرة، لأن الانتفاع بغيرها من الكرم قليل ﴿فَنَفَجِرَ الْأَنْهَارَ﴾ والسواقي وتجريها أنت بقوة ﴿حَلَلَهَا﴾؛ أي: وسَطَهَا ﴿تَفْجِيرًا﴾ كثيراً، والمراد إما إجراء الأنهار وَسَطَهَا عند سقيها، أو إدامة إجرائها كما ينبىء عنه الفاء لا ابتداءه.

وقال في «القاموس»: خلال الدار، ما حوالي جدورها، وما بين بيوتها، وخلال السحاب مخارج الماء. انتهى، والمعنى: أو يكون لك بستان فيه نخيل وعنب تفجر الأنهار خِلالَهُ تفجيراً لسقيه.

(١) المراغي.

## الإعراب

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَيْلِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (٧٦).

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استثنائية: و(اللام) موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿كَرَّمْنَا﴾ بَنِي آدَمَ ﴿فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة، ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿كَرَّمْنَا﴾ في الْوَيْلِ ﴿جار ومجرور متعلقان بـ﴿حَمَلْنَا﴾﴾ وَالْبَحْرِ ﴿الواو حرف عطف. البحر﴾: اسم معطوف على ﴿الْوَيْلِ﴾ ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ﴾: (الواو) حرف عطف ﴿رَزَقْنَا﴾ فعل وفاعل (هم) ضمير متصل مبني على السكون في محل نصب مفعول به. وجملة ﴿رَزَقْنَاهُمْ﴾ معطوفة على ﴿كَرَّمْنَا﴾. ﴿مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ متعلق بـ﴿رَزَقْنَا﴾ على كونه مفعولاً ثانياً لـ﴿رَزَقْنَا﴾؛ لأنه بمعنى أعطيناهم، ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ﴾ فعل وفاعل، ومفعول معطوف على ﴿كَرَّمْنَا﴾ ﴿عَلَى كَثِيرٍ﴾ متعلق بـ﴿فَضَّلْنَا﴾ ﴿مِمَّنْ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿كَثِيرٍ﴾ ﴿خَلَقْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مِمَّنْ﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: خلقناهم ﴿تَفْضِيلًا﴾ مفعول مطلق لـ ﴿فَضَّلْنَا﴾.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِيمَانِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ يَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظَلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (٧٦).

﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية الزمانية متعلق بمحذوف تقديره: اذكر، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ﴾ فعل ومفعول، ومضاف إليه، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الجر، مضاف إليه، لـ﴿يَوْمَ﴾ ﴿بِإِيمَانِهِمْ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ﴿نَدْعُوا﴾ ﴿فَمَنْ﴾ (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن جواب شرط مقدر تقديره: إذا عرفت دعاءنا إياهم، وأردت بيان حالهم بعد ذلك.. فأقول لك: ﴿مِمَّنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع، مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما كما هو مقرر في كتب النحو، ﴿أُوِّيَ﴾ فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مِمَّنْ﴾، وهو المفعول الأول لـ﴿أُوِّيَ﴾ ﴿كِتَابُهُ﴾ مفعول ثانٍ لـ﴿أُوِّيَ﴾ لأنه بمعنى أعطي



﴿يَسِينِهِ﴾ متعلق بـ ﴿أَوْقَى﴾ ﴿فَأُولَئِكَ﴾ (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية وجوباً  
 ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿يَقْرَؤْنَ كِتَابَهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع  
 خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿من﴾ الشرطية على كونها  
 جواباً لها، وجملة (من) الشرطية، في محل النصب مقول لجواب إذا المقدر،  
 وجملة إذا المقدر، مستأنفة استئنافاً، بيانياً، ﴿وَلَا يَظْلُمُونَ﴾ فعل ونائب فاعل  
 معطوف على ﴿يَقْرَؤْنَ﴾ ﴿فَسَيَلَا﴾ منصوب على المفعولية، المطلقة، لأنه صفة  
 لمصدر محذوف تقديره: ظلماً قدر فتيل.

﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٧٧).

﴿وَمَنْ﴾ (الواو) عاطفة (من) اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر  
 جملة الشرط، أو الجواب أو هما ﴿كَانَتْ﴾ فعل ماض ناقص في محل الجزم  
 بـ ﴿من﴾ على كونه فعل شرط لها، واسمها ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿فِي هَذِهِ﴾  
 جار ومجرور متعلق بـ ﴿كَانَتْ﴾ ﴿أَعْمَى﴾ خبر ﴿كَانَتْ﴾. ﴿فَهُوَ﴾ (الفاء) رابطة  
 لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية ﴿هُوَ﴾ مبتدأ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ جار ومجرور حال من  
 المبتدأ، أو من الضمير في ﴿أَعْمَى﴾. ﴿أَعْمَى﴾ خبر المبتدأ، ﴿وَأَضَلُّ﴾ معطوف  
 على ﴿أَعْمَى﴾. ﴿سَيَلَا﴾ تمييز محول من المبتدأ، منصوب بـ ﴿أَضَلُّ﴾، والجملة  
 الاسمية في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿مَنْ﴾  
 الشرطية في محل النصب معطوفة على جملة ﴿مَنْ﴾ الأولى.

﴿وَلَنْ كَادُوا لِيَقْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَآ إِلَيْكَ لِتَقْرَى عَلَيْنَا غَيْرٌ وَإِذَا لَاتَخَذُوكَ  
 خِيَلًا﴾ (٧٢).

﴿وَلَنْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن  
 تقديره: وإنه ﴿كَادُوا﴾ فعل ناقص واسمه، وهو من أفعال المقاربة ﴿لِيَقْتِنُونَكَ﴾  
 (اللام) حرف ابتداء ﴿يَقْتِنُونَكَ﴾ فعل وفاعل، ومفعول ﴿عَنِ الَّذِي﴾ جار ومجرور  
 متعلق به، والجملة الفعلية في محل النصب خبر ﴿كَادُوا﴾، وجملة ﴿كَادُوا﴾ في  
 محل الرفع خبر (إن) المخففة، وجملة (إن) المخففة مستأنفة، ﴿أُوحِيَآ﴾ فعل  
 وفاعل ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف

تقديره: أوحيناه إليك ﴿لِفَقْرِي﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تَفْتَرِي﴾ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به، ﴿غَيْرُ﴾ مفعول به، والجملة الفعلية، صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لافترائك علينا غيره، الجار والمجرور متعلق بـ﴿يَفْتَنُونَ﴾ ﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء مقدر بـ﴿لَوْ﴾ الشرطية؛ أي: ولو فعلت ذلك الافتراء ﴿لَأَتَّخِذُكَ خَلِيلاً﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿اتخذوك خليلاً﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجملة الفعلية جواب للقسم المحذوف، وجملة القسم مع جوابه، جواب لو المقدر، والتقدير: ولو فعلت ذلك الافتراء، والله لاتخذوك خليلاً، وجملة لو المقدر معطوفة على جملة، قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَنَّاتِكُ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤).

﴿وَلَوْلَا﴾ (الواو) استئنافية ﴿لولا﴾ حرف امتناع لوجود ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿تُبَنَّاتِكُ﴾ فعل وفاعل ومفعول في محل النصب بأن المصدرية، وجملة ﴿أَنْ﴾ المصدرية مع مدخولها في تأويل مصدر مرفوع على الابتداء، والخبر محذوف تقديره؛ ولولا تثبيتنا إياك موجود ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) رابطة لجواب لولا قد حرف تحقيق ﴿كِدْتَ﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿تَرْكَنُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿إِلَيْهِمْ﴾ متعلق به ﴿شَيْئًا﴾ مفعولٌ مطلق لأنه بمعنى الركون ﴿قَلِيلًا﴾ صفة لـ﴿شئنا﴾، وجملة ﴿تَرْكَنُ﴾ في محل النصب خبر ﴿كاد﴾ وجملة ﴿كاد﴾ جواب ﴿لولا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿لولا﴾ مستأنفة.

﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ (٧٥).

﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء، مقدر، بـ﴿لَوْ﴾ الشرطية؛ أي: ولو ركنت إليهم. . . ﴿لَأَذَقْنَاكَ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿أذقناك﴾ فعل وفاعل، ومفعول أول ﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ﴾ مفعول ثان، ومضاف إليه ﴿وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ معطوف عليه، والجملة الفعلية، جواب للقسم المحذوف، وجملة القسم جواب ﴿لَوْ﴾ المقدر، وجملة (لو) المقدر مستأنفة. ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَجِدُ﴾ فعل

مضارع، وهو من وجد الضالة، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَجِدُ﴾ ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق بـ ﴿نَصِيرًا﴾. ﴿نَصِيرًا﴾ مفعول ﴿يَجِدُ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿أَذِقْنَاكَ﴾.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٧٦﴾ سُنَّةٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾.

﴿وَإِنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة ﴿كَادُوا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ (اللام) حرف ابتداء ﴿يَسْتَفِزُّونَكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿مَنْ﴾ ﴿الْأَرْضِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَادُ﴾، وجملة ﴿كَادُ﴾ في محل الرفع خبر إن المخففة، وجملة إن المخففة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ ﴿لِيُخْرِجُوكَ﴾ اللام حرف جر، وتعليل ﴿يُخْرِجُوكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول منصوب بأن المضمرة بعد لام كي ﴿مِنْهَا﴾ متعلق به، وجملة أن المضمرة مع مدخولها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لإخراجك ﴿مِنْهَا﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَسْتَفِزُّونَكَ﴾ ﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِذَا﴾ حرف جواب، وجزاء، مقدر بـ ﴿لَوْ﴾ الشرطية، تقديره: ولو أخرجوك ﴿لَا﴾ نافية ﴿يَلْبِثُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿خِلْفَكَ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿يَلْبِثُونَ﴾، لأنه بمعنى بعدك كما مر ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، لأنه صفة لمصدر محذوف تقديره: إلا لبثاً قليلاً، وجملة ﴿يَلْبِثُونَ﴾ جواب لقسم محذوف، تقديره؛ والله لا يلبثون، وجملة القسم المحذوف جواب لو المقدر، وجملة لو المقدر، معطوفة على جملة ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾. ﴿سُنَّةٌ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذوف، تقديره: سن الله ذلك سنة، والجملة المحذوفة مستأنفة، واختار الفراء نصبها بنزع الخافض؛ أي: كسنة الله في من قد أرسلنا قبلك، واختار بعضهم أن ينصب بفعل محذوف، تقديره: أتبع سنة من قد أرسلنا قبلك فالأوجه ثلاثة: ﴿سُنَّةٌ﴾ مضاف ﴿مَنْ﴾ اسم موصول مضاف إليه، ﴿قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ فعل وفاعل صلة ﴿مَنْ﴾ الموصولة، والعاثد محذوف تقديره: من قد أرسلناه ﴿قَبْلَكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾ ﴿مِنْ رُسُلِنَا﴾

حال من العائد المحذوف، أو من ﴿مَنْ﴾ الموصولة، ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَجِدُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على محمد لـ ﴿لِسُنَّتِنَا﴾ متعلق بـ ﴿تَحْوِيلًا﴾ ﴿تَحْوِيلًا﴾ مفعول به لـ ﴿تَجِدُ﴾ والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿سَنَ﴾ المحذوفة.

﴿أَقِرَّ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِيَّكَ غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (٧٨).

﴿أَقِرَّ الصَّلَاةَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لِذُلُوكِ﴾ (اللام) ظرف بمعنى بعد متعلق بـ ﴿أَقِرَّ﴾ أو حرف جر وتعليل متعلق به، وإنما جر بـ ﴿اللام﴾ لعدم اتِّحَادِ الفاعل، ففاعل القيام المخاطب، وفاعل الذلوك، ﴿الشَّمْسِ﴾ وزمنهما مُخْتَلَفٌ أيضاً، فزمن الإقامة متأخر عن زمن الذلوك، ﴿إِيَّكَ غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ متعلق بـ ﴿أَقِرَّ﴾ أو حال من الصلاة؛ أي: أقمها ممتدة إلى غسق الليل، ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ معطوف على ﴿الصَّلَاةَ﴾؛ أي: وأقم صلاة الصبح، أو منصوب على الإغراء؛ أي: إلزم قرآن الفجر، أي: صلاتها. ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ ناصب واسمه ومضاف إليه ﴿كَانَ﴾ في محل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على ﴿قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ ﴿مَشْهُودًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (٧٩).

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف معلوم من السياق، معطوف على ﴿أَقِرَّ﴾ و﴿مِنَ﴾ تبعية، والتقدير: واسهر بعض ساعات الليل ﴿فَتَهَجَّدْ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تهجد﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، ﴿بِهِ﴾ متعلق به وجملة ﴿تهجد﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، أعني قولنا، واسهر ﴿نَافِلَةً﴾ حال من الصلاة المعلومة من السياق، ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿نافلة﴾، أي: صل به الصلاة حالة كون الصلاة ﴿نَافِلَةً لَكَ﴾. ﴿عَسَىٰ﴾ فعل ماض تام بمعنى حق، ووجب، وثبت ﴿أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ﴾ ناصب، وفعل ومفعول وفاعل ﴿مَقَامًا﴾ مفعول مطلق معنوي، لـ ﴿يَبْعَثَكَ﴾ لأنه بمعنى يقيمك ﴿مَّحْمُودًا﴾

صفة لـ ﴿مَقَامًا﴾ وجملة ﴿يَبْعَثُ﴾ صلة ﴿أَنَّ﴾ المصدرية ﴿أَنَّ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية، لـ ﴿عَسَى﴾ تقديره: عسى بعث ربك إياك مقاماً محموداً؛ أي: إقامته إياك من القبر، أو في الآخرة قياماً محموداً.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ (٨١).

﴿وَقُلْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿رَبِّ أَدْخِلْنِي...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبِّ﴾ منادى مضاف حذف منه حرف النداء، وجملة النداء في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿أَدْخِلْنِي﴾ فعل دعاء ونون وقاية ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مُدْخَلَ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه مصدر ميمي لـ ﴿دَخَلَ﴾ وإضافته لـ ﴿صِدْقٍ﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته، أو للبيان، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ على كونها جواب النداء، ﴿وَأَخْرِجْنِي﴾ فعل دعاء، ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، والجملة في محل نصب معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿وَاجْعَلْ﴾ فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَدْخِلْنِي﴾. ﴿لِي﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لاجعل ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ حال من ﴿سُلْطَانًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها ﴿سُلْطَانًا﴾ مفعول أول لـ ﴿جَعَلَ﴾ ﴿نَصِيرًا﴾ صفة له.

﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (٨٢).

﴿وَقُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي﴾ ﴿جَاءَ الْحَقُّ...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿جَاءَ الْحَقُّ﴾. ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ زَهُوقًا﴾ فعل ناقص، وخبره واسمه ضمير يعود على ﴿الْبَاطِلُ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٨٣).

﴿وَنَزَّلُ﴾ (الواو) استثنائية ﴿نُزِّلُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة مستأنفة ﴿مِنَ الْقُرْآنِ﴾ حال من ﴿مَا﴾ الموصولة على أنه بيان مقدم، ويجوز أن تكون لابتداء الغاية، أو تبعيضية فهي حينئذ متعلقة بـ﴿نزل﴾ كما اختاره أبو حيان ﴿مَا﴾ اسم موصول، أو نكرة موصوفة في محل نصب مفعول به ﴿هُوَ شِفَاءٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ معطوف على ﴿شِفَاءٌ﴾ ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بـ﴿شِفَاءٌ﴾ أو بـ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ على سبيل التنازع، ﴿وَلَا﴾ (الواو) حالية (لا) نافية ﴿يَزِيدُ الظَّالِمِينَ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على القرآن، ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿خَسَارًا﴾ مفعول ثان له، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿مَا﴾ الموصولة.

﴿وَإِذَا أَتَمَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ (١٨٧).

﴿وَإِذَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿أَتَمَمْنَا﴾ فعل، وفاعل ﴿عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الخفض مضاف إليه لإذا على كونها فعل شرط لها، ﴿أَعْرَضَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْإِنْسَانِ﴾، والجملة جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا معطوفة على جملة قوله: ﴿وَنَزَّلُ﴾. ﴿وَنَأَى﴾ فعل ماضٍ معطوف على ﴿أَعْرَضَ﴾. ﴿بِجَانِبِهِ﴾ متعلق به، ﴿وَإِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة إذا إليها، على كَوْنِهَا فِعْلٌ شَرْطٌ لَهَا، ﴿كَانَ﴾ فعل ماضٍ ناقص، واسمه ضمير يعود على الإنسان، ﴿يَئُوسًا﴾ خبره، وجملة ﴿كَانَ﴾ جواب (إذا)، وجملة (إذا) معطوفة على جملة ﴿إِذَا﴾ الأولى.

﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكْرِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ (١٨٨).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، كل يعمل إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كُلٌّ﴾ مبتدأ، وسوغ الابتداء بالنكرة، قصد العموم، ﴿يَعْمَلُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على ﴿كُلٌّ﴾. ﴿عَلَى شَاكْرِهِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع، خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿فَرَبُّكُمْ﴾ (الفاء)

تعليلية، أو استئنافية ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ﴾ مبتدأ، وخبر ﴿بِمَنْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَعْلَمُ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿هُوَ أَهْدَى﴾ مبتدأ وخبر ﴿سَيِّئًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب بأفعل التفضيل، والجملة الاسمية صلة ﴿من﴾ الموصولة.

﴿وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾

﴿٨٥﴾

﴿وَيَسْتَلُونَكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والجملة مستأنفة، أو معترضة ﴿عَنِ الرُّوحِ﴾ متعلق به، وهو في محل المفعول الثاني لـ ﴿سَأَلَ﴾ ﴿قُلِ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الرُّوحُ﴾ مبتدأ ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، خبر المبتدأ، والجملة في محل النصب مقول ﴿قُلِ﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿أُوتِيتُمْ﴾ فعل، ونائب فاعل ﴿مِنْ الْعِلْمِ﴾ متعلق به ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ، ﴿قَلِيلًا﴾ مفعول ثان، لـ ﴿أُوتِيتُمْ﴾ والجملة الفعلية في محل النصب معطوفة على الجملة الاسمية، أعني قوله: ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾.

﴿وَلَيْنَ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ ﴿٨٧﴾.

﴿وَلَيْنَ﴾ (الواو) عاطفة و(اللام) موطئة للقسم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم ﴿شِئْنَا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم، بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم تقديره: ذهبنا به على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم، من حذف جواب المتأخر منهما استغناء عنه بجواب المتقدم، وجملة الشرط معترضة بين القسم وجوابه ﴿لَنذَهِبَنَّ﴾ (اللام) واقعة في جواب القسم، مؤكدة للأولى، زيدت بعد الشرط، إشعاراً بأنَّ الجواب المذكور للقسم لا للشرط ﴿نذَهِبَنَّ﴾ فعل مضارع في محل الرفع لتجرده عن الناصب والجازم، مبني على الفتح والنون المشددة للتوكيد، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بِالَّذِي﴾ جار ومجرور متعلق به، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم معطوفة على

جملة قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾ ﴿أَوْحَيْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق به، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره، بالذي أوحيناه إليك ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف بمعنى الواو ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَحَدُّ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿لِنُدْهِبَنَّ﴾. ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور حال من ﴿وَكَيْلًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ﴿تَحَدُّ﴾ ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق بـ﴿وَكَيْلًا﴾. ﴿وَكَيْلًا﴾ مفعول به لـ﴿تَحَدُّ﴾؛ أي: لا تجد من يتوكل لك علينا؛ أي: من ينصرك عَلَيْنَا باسترداده بعد رَفْعِهِ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿رَحْمَةً﴾ مستثنى من ﴿وَكَيْلًا﴾ منصوب على الاستثناء، أو على البديل من ﴿وَكَيْلًا﴾ ويجوز أن يكون منقطعاً، و﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن، فيعرب ﴿رَحْمَةً﴾ مفعولاً من أجله، والتقدير: حفظناه عليك للرحمة، أو مفعولاً مطلقاً، والتقدير: لكن رَحِمْنَاكَ رَحْمَةً ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ صفة لـ﴿رَحْمَةً﴾ ﴿إِنَّ فَضْلَهُ﴾ ناصب واسمه، ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه ضمير يعود على الفضل ﴿عَلَيْكَ﴾ حال من ﴿كَبِيرًا﴾ لأنه كان صفة لـ﴿كَبِيرًا﴾ و﴿كَبِيرًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ ﴿٣٨﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: (اللام) موطئة للقسم، ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم ﴿اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فِعْلَ شرط لها، ﴿وَالْجِنُّ﴾ معطوف على ﴿الْإِنْسُ﴾ ﴿عَلَيَّ﴾ حرف جر ﴿أَنْ يَأْتُوا﴾ ناصب وفعل وفاعل ﴿بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، والجملة في تأويل مصدر مجرور بـ﴿عَلَيَّ﴾ تقديره على إتيانهم بمثل هذا القرآن الجار والمجرور متعلقان بـ﴿اجْتَمَعَتِ﴾ أو حال من فاعل ﴿اجْتَمَعَتِ﴾، أي: متظاهرين، ومتعاونين عَلَيَّ ذلك، وجواب الشرط محذوف على القاعدة المشهورة عندهم، تقديره: قل إن اجتمعت الإنس والجن على ذلك لا يأتون به، وجملة الشرط معترضة بين القسم وجوابه، على كونها مقولاً لـ﴿قُلْ﴾ ﴿لَا يَأْتُونَ﴾



فعل وفاعل ﴿بِئْسَ لَهُ﴾ متعلق به، والجمله الفعلية جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجمله القسم في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿وَأَلُو﴾ (الواو) عاطفة على مقدر تقديره: لو لم يكن بعضهم ظهيراً لبعض، لا يأتون بمثله، ولو كان بعضهم الخ، وقد حذف المعطوف عليه، حذفاً مُطَرِّداً للدلالة المعطوف دلالة واضحة عليه، فإن الإتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر، فلأن ينتفى عند عدمه أولى، وعلى هذه النكته، يدور ما في ﴿إِنْ﴾ و﴿لَوْ﴾ الوصليتين من التأكيد، ﴿لَوْ﴾ حرف شرط، ﴿كَانَ بَعْضُهُمْ﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿لِئَمِينٍ﴾ متعلق بـ﴿ظَهِيرًا﴾ ﴿ظَهِيرًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجواب ﴿أَلُو﴾ محذوف معلوم مما قبلها تقديره: ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً.. لا يأتون بمثله، وجمله ﴿أَلُو﴾ مع جوابها في محل نصب معطوفة على المحذوف الذي قدرناه سابقاً، والجمله المحذوفة في محل نصب حال من فاعل ﴿لَا يَأْتُونَ بِئْسَ لَهُ﴾ على كل حال مفروض، ولو في هذه الحال المنافية لعدم الإتيان بمثله فضلاً عن غيرها، وفيه حسم لأطماعهم الفارغة، في روم تبديل بعض آياته ببعض، ذكره أبو السعود، والمعنى: لا يأتون بمثله حالة كونهم غير متظاهرين، وكونهم متظاهرين ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿بَعْضُهُمْ﴾ اسمها ﴿لِئَمِينٍ﴾ متعلق بـ﴿ظَهِيرًا﴾.

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ (٨٩).

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استئنافية (اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿صَرَفْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لِلنَّاسِ﴾ متعلق بـ﴿صَرَفْنَا﴾ وكذا قوله: ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ يتعلق به أيضاً ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة، ﴿كُلِّ مَثَلٍ﴾ مفعول ﴿صَرَفْنَا﴾ على مذهب الكوفيين، من جواز زيادة من في الإثبات، وعلى مذهب البصريين مفعول ﴿صَرَفْنَا﴾ محذوف: تقديره البيئات، والعبر، ومن كل مثل بيان، لذلك المحذوف، والجمله الفعلية، جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجمله القسم مستأنفة ﴿فَأَبَى﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ فعل وفاعل، والجمله معطوفة على جملة ﴿صَرَفْنَا﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء، مفرغ لأن ﴿أَبَى﴾ متأول بالنفي كأنه قيل: فلم يرضوا إلا كفوراً ﴿كُفُورًا﴾ مفعول به لـ﴿أَبَى﴾.

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا﴾ ﴿٩١﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا﴾ ﴿٩٢﴾ .

﴿وَقَالُوا﴾ (الواو) عاطفة ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أبَى﴾ ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ إلى قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالُوا﴾، وإن شئت قلت: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ﴾ ناصب ومنصوب، وفاعله ضمير يعود على المشركين، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿نُؤْمِنَ﴾ ﴿حَتَّى﴾ حرف جر وغاية ﴿تَفْجُرَ﴾ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَتَّى﴾، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَنَا﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿يَبُوعًا﴾ ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ ﴿تَفْجُرَ﴾ ﴿يَبُوعًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿تَفْجُرَ﴾ صلة (أن) المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَتَّى﴾ تقديره، إلى فجر ينبوع لنا من الأرض، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿نُؤْمِنَ﴾ ﴿أَوْ﴾ حرف عطف وتنويع ﴿تَكُونَ﴾ فعل ناقص معطوف على ﴿تَفْجُرَ﴾. ﴿لَكَ﴾ خبرها مقدم ﴿جَنَّةٌ﴾ اسمها مؤخر ﴿مِنَ نَّجِيلٍ﴾ صفة لـ ﴿جَنَّةٌ﴾ ﴿وَعِنَبٍ﴾ معطوف على ﴿نَّجِيلٍ﴾. ﴿فَتُفَجِّرَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تفجر الأنهار﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿تَكُونَ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿خِلَالَهَا﴾ منصوب على الظرفية المكانية متعلق بمحذوف حال من ﴿الْأَنْهَارَ﴾؛ أي: كائنة خلالها ﴿تَفْجِيرًا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿وَمَمْلَنَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ من حملته حملاً إذا جعلت له ما يركبه أو حملناهم فيهما حتى لا تخسف بهم الأرض، ولم يغرقهم الماء اهـ «بيضاوي». أو من حملته على كذا، إذا، أعطيته ما يركبه، وعليه فالمحمول عليه، محذوف يقال: حملته على فرسٍ إذا، أعطيته إياها ليركبها.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ﴾ وفي «القاموس»: الأناص جمعُ الناس، وفي «المصباح»: الإنسان من الناس اسم جنس يقع على المذكر، والمؤنث، والواحد، والجمع، والأناص قيل: فُعال بضم (الفاء)، لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفاً غير قياس، فيبقى ناس اهـ. فعلى هذا ناس وزنه عال، لأن الفاء التي

هي الهمزة، قد حذفت اهـ. ﴿يَأْمِنِيْمٌ﴾؛ أي: كتابهم، فهو كقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿فَتَيْلًا﴾ والْقَتِيلُ: الخيط المستطيلُ في شق النَّوَاةِ طَوْلًا، وبه يضرب المثلُ في الشيءِ الحقيقِ، التافه، ومثله التَّقِيرُ والقُظْمِيرُ.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ﴾ لَوَّلًا: هي كلمة موضوعة للدلالة على امتناع جوابها، لوجود شرطها، وفي «المصباح»: ركنت على زيد اعتمدت عليه، وفيه لغات: إحداها من باب تَعَبَ وعليه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ والثانية: ركن ركوناً من باب قَعَدَ، والثالثة: رَكَنَ يركن بفتححتين فيهما، وليست بالأصل بل من تداخل اللغتين؛ لأن شرط باب فعل يفعل بفتححتين أَنْ يَكُونَ حلقي العين أو اللام اهـ والرُّكُونُ إلى الشيء، الميل إلى ركن منه ﴿ضَعْفَ الْحَيَاةِ﴾؛ أي: عذاباً مضاعفاً في الحياة الدنيا ﴿وَضَعْفَ أَلْمَاتٍ﴾؛ أي: عذاباً مضاعفاً في الممات في القبر، وبعد البعث.

﴿نَصِيْرًا﴾؛ أي: معيناً يدفع عنك العذاب ﴿لَا يَلِيْثُوبٌ﴾؛ أي: لا يبقون ﴿خِلْفَكَ﴾ بَعْدَكَ ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾؛ أي: سنتنا بك؛ أي: عادتنا فيك سنة الرُّسُلِ قَبْلَكَ ﴿تَحْوِيلًا﴾؛ أي: تغييراً.

﴿أَفِرِ الصَّلَاةَ لِلذُّلُوكِ الشَّمْسِ﴾ دلوك الشمس: زوالها: عن دائرة نصف النهار، والذُّلُوكُ مصدر دلكت الشمس، وفيه ثلاثة أقوال:  
أشهرها: أنه الزَّوَالُ، وهو نصف النهار.

والثاني: أنه من الزوال إلى الغروب، قال الزمخشري: واشتقاقه من الدلك؛ لأن الإنسان يدللك عينه عند النظر إليها، قلت: وهذا يفهم أنه ليس بمصدر، لأنه جَعَلَهُ مشتقاً من المصدر.

والثالث: أنه الغروب، وقال الراغب: ذُلُوكُ الشمس ميلها للغروب اهـ. وفي «المصباح» دلكت الشيء دلكاء من باب قتل مَرَسْتَهُ بيدك، ودلكت الشمس، والنجوم ذُلُوكًا من باب قعد، زالت عن الاستواء ويُسْتَعْمَلُ في الغروب أيضاً، وفي «القاموس»: دَلَكْتَ الشمس دلوكاً غرَبْتَ، أو اصفرت، ومالَتْ أو زالت عن كَبِدِ السَّمَاءِ.

﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ والغسق: دخول أول الليل، قاله ابن شميل، وقيل: هو سواد الليل وظلمته، وأصله من السيلان، يقال: غَسَقَتِ العَيْنُ؛ أي: سَالَ دمعها فَكَأَنَّ الظُّلْمَةَ تنصب على العالم، وتسيل عليهم، ويقال: غسقت العين امتلأت دمعاً، وغسق الجرحُ امتلاً دماً، فَكَأَنَّ الظلمة ملأت الوجود، وسالت عليهم، ويقال: غسق الليلُ، وأغسَقَ، وظلم وأظلم، ودجى، وأدجى، وغَبَشَ وأغْبَشَ نَقَلَهُ الفراء اهـ «سمين».

﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾؛ أي: إِنَّ صَلَاةَ الصَّبْحِ تشهدُه شواهد القدرة، وبدائع الحكمة، وبهجة العالم العلوي والسفلي فمن ظلام حالك، أزاله ضوء ساطع، ونور باهر، ومن نَوْمٍ وخمود إلى يقظة، وحركة وسعي إلى الأرزاق، فسبحان الواحد الخلاق، فهل هناك منظر أجمل في نظر الرائي من ظهور ذلك النور، ينفلت من خلال الظلام الدامس يدفعه بقوة ليضيء العالم، بِجَمَالِهِ، وَيَقْظَةُ النَوْمِ، وحركتهم على ظهر البسيطة، وقد كانوا في سكون، فهي حياة متجددة بعد موت، وغيوبة للحواس ﴿فَتَهَجَّدْ﴾ التهجد الاستيقاظ من النوم للصلاة ﴿نَافِلَةً﴾؛ أي: فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة عليك، والمعروف في كلام العرب: أن الهجود عبارة عن النوم، بالليل، يقال: هجد فلان، إذا نام بالليل، ثم لما رأينا في عرف الشرع، أنه يقال لمن انتبه بالليل من نومه، وقام إلى الصلاة: إنه متهجد وَجَبَ أن يقال: سمي ذلك متهجداً من حيث إنه ألقى الهجود اهـ. وفي «السمين»: والتهجد ترك الهجود، وهو النَّوْمُ وتفعل يأتي للسلب نحو تَحَرَّجَ، وتأثم اهـ.

والمقام المحمود: مقام الشفاعة العظمى، حين فضل القضاء حيث لا أحد إلا، وهو تَحَتَ لوائه ﷺ ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ و﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ المَدْخَلُ والمُخْرَجُ بضم الميم، فيهما مصدران ميميان بمعنى الإدخال، والإخراج، فهما كالمجرى، والمرسى وإضافتهما للبيان، أو من إضافة الموصوف إلى صفته، اهـ «سمين». وفُسر الصدق بالمرضى، لأنَّ الصَّدْقَ من أوصاف العقلاء، فإذا وُصف به غيرهم كَانَ دالاً على أنه مرضي اهـ «شهاب». ﴿سُلْطَنًا نَّصِيرًا﴾ والسلطان الحجة البينة

والنصير الناصر والمعين وفي «السمين» يجوز أن يَكُونَ بمعنى فاعل للمبالغة، وأن يَكُونَ بمعنى مَفْعُول، أي: مَنصُوراً به ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾ في «المختار»: زهقت نفسه خرجت، ومنه قوله تعالى: ﴿وَزَهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَكِفْرُونَ﴾ وزهق الباطل؛ أي: زال وَاضْمَحَلَّ، وبابهما خضع، وزهقت من - باب تعب - زهوقاً لَعَةً فيه عند بعضهم اهـ.

﴿وَنَا بِحَابِنِيَّةٍ﴾ النأي بالجانب أن يوليه عطفه، ويوليه ظهره، وأزاد به الاستكبار؛ لأن ذلك ديدن المستكبرين، وفي «المصباح»: ونأى نأياً - من باب سعى - إذا بَعُدَ، ويتعدى بنفسه، وبالحرف، وهو الأكثر فيقال: نأيته، ونأيت عنه، ويتعدى بالهمزة، فيقال: أنأيته ﴿شَاكَلِيَّةٍ﴾ مذهبه، وطريقته التي تشاكل حاله في الهدى، والضلالة من قولهم: طريق ذو شواكل وهي الطريق التي تشعب منه، والمعنى: كل إنسان يعمل حسب جوهر نفسه، فإن كانت نفسه شريفةً طاهرةً، صَدَرَتْ عنه أفعالٌ جميلة، وإن كَانَتْ نَفْسُهُ كدرةً خبيثةً، صدرت عنه أفعالٌ خبيثةٌ فاسدةٌ ﴿يُؤَسَّا﴾؛ أي: شديد اليأس، والقنوط من رحمة الله، ﴿أَهْدَى﴾؛ أي: أسد طريقاً وأقوم منهجاً ﴿ثُمَّ لَا يَحْدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكَيْلًا﴾؛ أي: مُلْتَزِمًا استرداده بَعْدَ الذهاب به كما يَلْتَزِمُ الوكيلُ ذلك فيما يتوكل عليه، ﴿ظَهْبِرًا﴾؛ أي: معيناً في تحقيق ما يتوخَّونه من الإتيانِ بِمِثْلِهِ ﴿صَرَفْنَا﴾؛ أي: كَرَّرْنَا، وَرَدَّدْنَا ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾؛ أي: جُحُودًا ﴿يَلْبُوعًا﴾ والينبوع بفتح الياء عين كثيرة الماء لا ينقطع ماؤها، ووزنه يفعل من نَبَعَ الماءُ كَيْغُبُوبٍ من عب الماء إذا زَخِرَ؛ أي: كثر موجه، ومنه: البحر الزَّاخِرُ اهـ «بيضاوي»، «وشهاب». ﴿جَنَّةٌ﴾؛ أي: بُسْتَانٌ تستر أشجاره ما تحتها من الأرض.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضروباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان

والبديع:

فمنها: الطباق بين «البر»، و«البحر» في قوله: ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ .

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿كُلُّ أَنَاثٍ بِأَمْنِيْمٍ﴾ حيث استعير الإمام الذي هو حقيقة في الذي يتقدم الناس في الصلاة، لكتاب الأعمال؛ لأنه يرافق الإنسان، ويتقدمه يوم القيامة.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾ يُضْرَبُ مَثَلًا لِلْقَلَّةِ؛ أي: لا ينقصون من ثواب أعمالهم مقدار الخيط الذي في شق النواة.

ومنها: التفصيل بعد الإجمال في قوله: ﴿فَمَنْ أَوْقَىٰ كِتَابَهُ يَمِينِهِ﴾ الخ بعد ذكر كتاب الأعمال.

ومنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿أَذْنَاكَ﴾ .

ومنها: الطباق في قوله: ﴿ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ . وفيه: الحذف أيضاً، فقد حُذِفَ العذاب تكريماً لمقام النبي ﷺ، وهو في الأصل موصوف؛ أي: عذاباً ضعفاً في الحياة، وعذاباً ضعفاً في الممات، ثم حذِفَ الموصوف، وأقيمت الصفة مقامه، وهو الضعف، ثم أُضِيفَت الصفة إضافة الموصوف، فقيل: ضعف الحياة، وضعف الممات.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ﴾ حيث أطلق الجزء على الكل؛ أي: قراءة الفجر، والمراد بها: الصلاة، لأنَّ الْقِرَاءَةَ جزء منها، فالعلاقة الجزئية.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار، لمزيد الاهتمام، والعناية في قوله: ﴿إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ بعد قوله: ﴿وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ﴾ .

ومنها: الاستخدام في قوله: ﴿فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ حيث ذكر القرآن أولاً بمعنى صلاة الصبح، وأُعِيدَ عليه الضمير بمعنى القرآن المشهود، والاستخدام عند البديعيين ذكر الشيء بمعنى، وعود الضمير عليه بمعنى آخر.

ومنها: المقابلة اللطيفة بين ﴿أَدْخَلَنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ و﴿وَأَخْرَجَنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ﴾،  
وَيَبِّينَ ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق بَيِّنَ أَدْخَلَنِي، ومدخل، وأخرجني، ومُخْرَجٍ.

ومنها: التذييل في قوله: ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾، وهو: أن يذيل النَّاطِمُ  
والناثر كلامه بعد تمامه، وحسن السكوت عليه بجملة تُحَقِّقُ ما قبلها من الكلام،  
وتزيده توكيداً، وتَجْرِي منه مجرى المثل، لزيادة التحقيق، وهذه الآية من أعظم  
الشواهد عليه، فالجملة الأخيرة هي التذييل الذي خرج مخرج المثل السائر.

ومنها: إسناد الخير إلى الله، والشر لغيره في قوله: ﴿أَقَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ﴾،  
﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ لتعليم الأدب مع الله تعالى.

لطيفة: ذُكِرَ أَنَّ عَالِمًا مِمَّنْ يُنْكِرُ الْمَجَازَ، والاستعارة في القرآن الكريم جاء  
إلى شيخ فاضل عالم منكرًا عليه دعوى المجاز في القرآن، وكان ذَلِكَ السائل  
المنكر أعمى فقال له الشيخ: ما تقول في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى  
فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٧٦)؟ هل المراد بالعمى الحقيقة؟ وهي عمى  
البصر، أم المراد به المجاز، وهو عمى البصيرة، فبهت السائل، وانقطعت  
حجته.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة موضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\* \* \*

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿أَوْ تُشَقِّطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِلِأَلِهٍ وَالْمَلَائِكَةَ فَيَسِيلًا ﴿٩٧﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُرْبٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٨﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٩﴾ قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَبَشِّرُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِن السَّمَاءِ مَلَكَاتًا رَسُولًا ﴿١٠٠﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِبِعَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٠١﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيَٰ وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴿١٠٢﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهمُ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أَوَآءَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿١٠٣﴾ ﴿١٠٤﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنِ الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿١٠٥﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْتِقَافِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١٠٦﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَتَنَّىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٠٧﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءَ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَابِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ بِالْفِرْعَوْنِ مُثَبَّرًا ﴿١٠٨﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُم مِّنَ الْأَرْضِ فَأَعْرَفْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٠٩﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١١٠﴾ وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْهُ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١١١﴾ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿١١٢﴾ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِن قَبْلِهِ إِذَا يُسْأَلْنَ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١١٣﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١١٤﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١١٥﴾ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٦﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيِ وَكَبْرَهُ تَكْبِيرًا ﴿١١٧﴾ .

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿أَوْ تُشَقِّطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتِ...﴾ الآيات، مناسبة<sup>(١)</sup> هذه

(١) البحر المحيط.



الآيات لما قبلها: أنه تعالى لما تحداهم بأن يأتوا بمثل هذا القرآن، فتبين عجزهم عن ذلك وإعجازه، وانضمت إليه معجزات أخر، وبينات واضحة، فلزمتهم الحجة، وغلبوا، أخذوا يتعللون باقتراح آيات فعل الحائر المبهوت، المحجوج، فقالوا: ما حكاه الله عنهم من الآيات المذكورة.

ثم حكى عنهم شبهة أخرى<sup>(١)</sup>، وهي استبعادهم أن يرسل الله بشراً رسولاً، فأجابهم بأن أهل الأرض لو كانوا ملائكة.. لوجب أن تكون رسلهم من الملائكة؛ لأن الجنس أميل إلى جنسه.

ثم سأل رسول الله ﷺ على ما يلاقي من قومه، بأن الهداية، والإيمان بيد الله تعالى، ولا قُدرة له على شيء من ذلك ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلَّا هَادِيَ لُمٌ﴾ وسيلقون جزاءهم ناز جهنم بما كسبت أيديهم، ودنسوا به أنفسهم، من الكفر، والفجور، والمعاصي، وإنكار البعث والحساب، وهم يعلمون أن الذي خلق السموات والأرض، قادر على أن يعيدهم مرة أخرى، ثم بين أنه لو أجابهم إلى ما طلبوا من إجراء الأنهار والعيون، وتكثير الأموال، واتساع المعيشة.. لما كان هناك من فائدة، ولما أوصلوا النفع إلى أحد، فالإنسان بطبعه شحيح بخيل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي...﴾ الآية، مناسبة<sup>(٢)</sup> هذه الآية لما قبلها: أن المشركين لما قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ فطلبوا إجراء الأنهار والعيون في بلادهم لتكثر أقواتهم، وتتسع عليهم، بين تعالى أنهم لو ملكوا خزائن رحمة الله.. لبقوا على بخلهم، وشحهم، ولما أقدموا على إيصال النفع لأحد، وعلى هذا، فلا فائدة في إسعافهم بما طلبوا، هذا ما قيل في ارتباط هذه الآية، وقاله العسكري.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى إِسْحَاقَ آيَاتِنَا يَبْتَئِطُ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله<sup>(٣)</sup> سبحانه وتعالى، لما ذكر فيما سلف ما اقترحوه من

(٣) المراغي.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

الآيات، وأبَانَ لهم أن الرسل ليس من شأنهم أن يقترحوا على الله شيئاً، ذكر هنا أنه قد أنزل على موسى مثل ما اقترحتم، وأعظم منه، ولم يجد فرعون وقومه شيئاً، فأخذهم أخذ عزيز مقتدر، فلا فائدة لكم فيما اقترحتموه من الآيات، وكفّاكم الآيات العلمية التي أنزلها على عبده ورسوله محمد ﷺ، فإن لم تؤمنوا بَعْدَ ظهور تلك الحجج . . أهلكناكم، كما أهلك فرعون بالغرق، وفي ذلك تسليّة لرسوله ﷺ بذكر ما جرى لموسى مع فرعون، وما جوزي به فرعون وقومه .

قوله تعالى: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ . . .﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنْ اللّٰهَ سبحانه وتعالى لَمَّا أَبَانَ أَنَّ الْقُرْآنَ مُعْجَزٌ دَالٌ عَلَى صِدْقِ الرَّسُولِ بقوله: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ . . .﴾ الآية، ثُمَّ حَكَى عَنِ الْكُفَّارِ أَنَّهُمْ لَمْ يَكْتَفُوا بِهَذَا الْمَعْجَزِ، بَلْ طَلَبُوا مَعْجَزَاتٍ أُخْرَى، وَأَجَابَهُمْ رَبُّهُمْ بِأَنَّهُ لَا حَاجَةَ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ، وَبَانَ مُوسَى أَتَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ بِتِسْعِ آيَاتٍ، فَجَحَدُوا بِهَا، فَأَهْلِكُوا، فَلَوْ أَتَاكُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ بِتِلْكَ الْمَعْجَزَاتِ الَّتِي اقْتَرَحْتُمُوهَا، ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهَا، أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ الْاسْتِثْصَالِ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ الَّتِي أَرَادَهَا لَعَلَّمَهُ أَنْ مِنْكُمْ مَنْ يُؤْمِنُ، وَمِنْكُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ، وَلَكِنْ سَيُظْهِرُ مَنْ نَسَلَهُ مَنْ يَكُونُ مُؤْمِنًا.

عاد هنا إلى تعظيم حال القرآن، وجلالة قدره، وبيان أنه هو الثابت الذي لا يزول، وأنه أنزل على نبيه مفرقاً، ليسهل حفظه، وتُعرف دقائق أسرارهِ، وأنكم سيان، آمنتم به أو لم تؤمنوا، فإن من قبلكم من أهل الكتاب إذا تلى عليهم خروا له سجداً وبكياً، ثم أردف ذلك ببيان أنكم إن ناديتم الله، أو ناديتم الرحمن، فالأمران سواء، ثم قفى على ذلك بطلب التوسط في القرآن في الصلاة بين الجهر والخفوت، ثم أمر نبيه ﷺ أن يقول حين الدعاء: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَرِهَ تُكْبِيرًا﴾ .

## أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ . . .﴾ الآية، أخرج<sup>(١)</sup> ابن مردويه وغيره عن ابن

(١) لباب النقول.

عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَدَعَا، فَقَالَ فِي دَعَائِهِ: يَا اللَّهُ، يَا رَحْمَنَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: انظُرُوا إِلَى هَذَا الصَّابِئِ، يَنْهَانَا أَنْ نَدْعُوا إِلَهُينَ، وَهُوَ يَدْعُو إِلَهُينَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ قَوْلَهُ: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ...﴾ الآية، سببُ نزولِ هذه الآية: ما أخرجه البخاري وغيره، عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال: نزلت هذه الآية ورسول الله ﷺ مختف بمكة، وكان إذا صلى بأصحابه، رفع صوته بالقرآن، وكان المشركون إذا سمعوا القرآن سبوه ومن أنزله، ومن جاء به فقال الله تعالى لبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾؛ أي: بقراءتك، فيسمع المشركون فيسبوا القرآن، ﴿وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ عن أصحابك، فلا تُسمعهم ﴿وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾، وأخرج البخاري، وغيره أيضاً عن عائشة - رضي الله عنها - أنها نزلت في الدعاء.

وأخرج ابن جرير وغيره، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جهر بالقرآن، وهو يصلي تفرقوا، وأبوا أن يستمعوا منه، وكان الرجل إذا أراد أن يستمع من رسول الله ﷺ بعض ما يتلو، وهو يصلي، استرق السَّمْعَ دونهم فرقاً منهم، فإن رأى أنهم قد عرفوا أنه يستمع ذهب خشية أذاهم، فلم يستمع، فإن خفض رسول الله ﷺ صوته.. لَمْ يَسْتَمِعِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ مِنْ قِرَائَتِهِ شَيْئًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فَيَتَفَرَّقُوا عَنْكَ ﴿وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ فلا يستمع من أراد أن يسمعها ممن يسترق ذلك دونهم، لعله يرعوي إلى بعض ما يسمع، فينتفع به ﴿وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾، وهذا لفظ ابن جرير، ولا تنافي بين هذه الأسباب إذ يحتمل أن المشركين يسبون القرآن، ومن جاء به، ويؤذون من رأوه يستمع للقرآن كما أنه يحتمل أن المراد ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ أي: بدعائك في الصلاة، ورواية: أن ذلك في التشهد، كما عند ابن جرير (ج ١٥ / ص ١٨٧) مبينة لموضعه، والله أعلم.

### التفسير وأوجه القراءة

والثالث منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ تُسَوِّطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ﴾؛ أي: أو

حَتَّى تَسْقُطَ عَلَيْنَا جِزْمَ السَّمَاءِ إِسْقَاطاً مِمَّاثِلاً لَمَا زَعَمْتَ فِي قَوْلِكَ: ﴿أَوْ تُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ والكاف في قوله: ﴿كَمَا زَعَمْتَ﴾ في محل نصب صفة لمصدر محذوف، كما قدرنا، وقوله: ﴿كِسْفًا﴾ جمع كسفة، كقطع، وقطعة، لفظاً، ومعنى حال من السماء.

وخلاصة ذلك: لن نؤمن لك يا محمد حتى تسقط علينا جزم السماء، حالة كونها متقطعة قطعاً قطعاً عقوبة لنا إسقاطاً مماثلاً لما زعمت، يعنون بذلك قول الله سبحانه ﴿إِنْ نَشَأْ نُخِيفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ وقيل: هو ما في هذه السورة من قوله: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخِيفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ونحو الآية قوله: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنِّي فَمَا أَصْبَرُ عَلَيْكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ﴾، وكذلك سأل قومٌ شعيب منه فقالوا: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (١٧٧).

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿أَوْ تُسْقِطَ﴾ بقاء الخطاب مضارع أسقط ﴿السَّمَاءِ﴾ نصباً، وقرأ مجاهد، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وحميد، والجحدري ﴿أَوْ تُسْقِطَ﴾ بقاء الغيبة مضارع سقط ﴿السَّمَاءِ﴾ رفعاً.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي<sup>(٢)</sup>: ﴿كِسْفًا﴾ بسكون السين في جميع القرآن، إلا في الرُّوم (٤٨) فإنهم حركوا السين، وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم بتحريك السين في الموضعين، وفي باقي القرآن بالتسكين، وقرأ ابن عامر ها هنا بفتح السين، وفي باقي القرآن بتسكينها.

قال الزجاج: مَنْ قرأ ﴿كِسْفًا﴾ بفتح السين جَعَلَهَا جَمْعَ كِسْفَةٍ، وهي القطعة، ومن قرأ ﴿كِسْفًا﴾ بتسكين السين فكأنهم قالوا: أسقطها طبقاً علينا، واشتقاقه من كسفت الشيء: إذا غطيته، يعنون أسقطها علينا قطعة واحدة.

(١) البحر المحيط.

(٢) زاد المسير.

والرابع منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ تَأْتِي بِلَهُ﴾؛ أي: أو حتى تأتي لنا بالله سبحانه وتعالى حالة كونه قبيلاً أي مقابلاً مواجهاً مرثياً لنا ﴿و﴾ بـ ﴿الملائكة﴾ حالة كونهم ﴿قَبِيلًا﴾؛ أي: مقابلين مواجهين مرثيين لنا، فالقَبِيلُ بمعنى المقابل، كالعَشِيرِ<sup>(١)</sup> بمعنى المعاشر، فهو حالٌ من الجلالة، وحال الملائكة محذوفة لدالتها عليها؛ أي: والملائكة قبيلاً، وقيل<sup>(٢)</sup>: هو جمع القبيلة؛ أي: تأتي بأصناف الملائكة قبيلةً قبيلةً، قاله مجاهد وعطاء، وقيل<sup>(٣)</sup>: قبيلاً؛ أي: كقبيلاً من قبله بكذا، إذا كفله، والقَبِيلُ والرَّعِيمُ، والكَفِيلُ بمعنى واحد.

وقال الزمخشري: ﴿قَبِيلًا﴾؛ أي: كقبيلاً بما تقول شاهدأ لصحته، والمعنى أو تأتي بالله قبيلاً، والملائكة قبيلاً، وقرأ الأعرج ﴿قَبِيلًا﴾ من المقابلة.

وخلاصة ذلك: أي أو تأتي لنا بالله، والملائكة، تُقَابِلُهُمْ مُعَايَنَةً وَمُؤَاجَهَةً، ونحو الآية قولهم: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ نُزُلًا لَرَأَيْتَهُمْ رِئًا﴾.

والخامس منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ﴾ حتى ﴿يَكُونُ لَكَ﴾ يا محمد ﴿بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ﴾؛ أي: من ذهب وفضة كامل الحُسن، وقرأ الجمهور ﴿مِّنْ زُخْرَفٍ﴾<sup>(٤)</sup>، وقرأ عبد الله بن مسعود ﴿من ذهب﴾ وَلَا تُحْمَلُ عَلَى أَنَّهَا قِرَاءَةٌ لِمُخَالَفَةِ السَّوَادِ، وإنما هي تفسيرٌ. وقال مجاهد: كنا لا ندري ما الزخرف؛ حتى رأيتُ في قراءة عبد الله من ذهب.

والسادس منها: ما ذكره بقوله: ﴿أَوْ﴾ حتى ﴿تَرْقَى﴾ وتصعد ﴿فِي﴾ معارج ﴿السَّمَاءِ﴾ ومدارجها وسلالمها، ونحن ننظر إليك، فحذف المضاف يقال: رَقِيَ فِي السَّلْمِ وَفِي الدَّرَجَةِ، من باب رَقِيَ رَقِيًّا، أي: صعد وعلا صُعُودًا وَعَلَوًّا، والظاهر أن السَّمَاءَ هنا هي المِظَلَّةُ، وقيل: المراد: إلى مكان عالٍ، وكلُّ ما علا

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

(٣) البحر المحيط.

(٤) البحر المحيط.

وارتفع يسمى سماء ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ﴾ بك؛ أي: لن نصدقك ﴿لِرُقِيكَ﴾؛ أي: لأجل رقيقك، وصعودك فيها، وحدك، فـ ﴿اللام﴾ للتعليل، أو لن نُصَدِّقَ رُقِيكَ، وُصُودَكَ فيها فـ(اللام) صلة أي زائدة.

﴿حَتَّى تَنْزَلَ﴾ منها ﴿عَلَيْنَا كِتَابًا﴾ من الله فيه تصديقك ﴿تَقْرَأُهُ﴾ نحن بلعنتنا على نهج كلامنا، من غير أن يُتَلَقَى من قبلك، وكانوا يَقْصِدُونَ بمثل هذه الاقتراحات اللجاج والعناد، ولو كان مرادهم الاسترشاد.. لكفاهم ما شاهدوا من المعجزات؛ أي: ولمَّا ظهر لهم كَوْنُ القرآن معجزاً.. التمسوا من رسول الله ﷺ سِتَّةَ أنواع من المعجزات، فأمر سبحانه رسوله ﷺ أن يأتي بما يُفيد التعجب من قولهم، والتنزيه للرب سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد متعجباً من مقترحاتهم، ومنزهاً ربك من أن يقترح عليه أحدٌ، أو يشاركه في القدرة، قرأ<sup>(١)</sup> نافع وعاصم وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي ﴿قُلْ﴾ وقرأ، ابنُ كثير، وابنُ عامر ﴿قال﴾ وكذلك في مصاحف أهل مكة والشام، ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾؛ أي: أنزه ربي عن أن يكون له إتيان وذهابٌ، وأتعجب من اقتراحاتهم والاستفهام في قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ﴾ للإنكار بمعنى النفي؛ أي: ما كنت ﴿إِلَّا بَشَرًا﴾ لا ملكاً حتى أضعد إلى السماء، ﴿رَسُولًا﴾؛ أي: مأموراً من قبل ربي بتبليغ الرسالة كسائر الرسل، لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله سبحانه على أيديهم من الآيات، بِحَسَبِ ما تقتضيه المصلحة من غير تفويض إليهم فيه، ولا تحكّم منهم عليه.

وخلاصة ذلك<sup>(٢)</sup>: قل أن يتقدم أحدٌ بين يديه سبحانه في أمر من أمور سلطانه وملكوته، بل هو الفعال لما يشاء، إن شاء.. أجايبكم إلى ما سألتكم، وإن شاء.. لم يجيبكم، وما أنا إلا رسول إليكم، أبلغكم رسالات ربي، وأنصح لكم، وقد فعلت ذلك، وأمركم فيما سألتكم إلى الله عز وجل، ثم أعقب ذلك

(١) زاد المسير.

(٢) المراغي.

بشبهة أخرى، وهي استبعادهم أن يكون من البشر رسولٌ فقال: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾؛ أي: وما منع مشركي مَكَّةَ، وهم من حُكيت أباطيلهم مِنْ ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بك، وَيُصَدِّقُوا رسالتك ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾؛ أي: القرآن؛ أي: ما مَنَعَهُمْ من الإيمان بك حين مجيء الوحي المقرون بالمعجزات، التي تستدعي الإيمان بنبوتك، وبما نَزَلَ عليك من الكتاب، ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾؛ أي: إلا قولهم جهلاً ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ إنكاراً منهم أن يكون الرسول من جنس البشر، واعتقاداً منهم بأن الله سبحانه لَوْ بعث رسولاً إلى الخلق.. لَوَجِبَ أن يكون من الملائكة، و﴿بَشَرًا﴾ حالٌ من ﴿رَسُولًا﴾ كما في «الكشاف» ونحو الآية قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ...﴾ الآية وقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَرْسَلُونَا...﴾ الآية. وقال فرعون وملؤه: ﴿أَتُؤْمِنُونَ لِبَشَرٍ مِنَّمِنَا وَقَوْمُهُمْ لَنَا عِزْدُونَ﴾ وكذلك قالت الأمم لرسولهم: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ فأجابهم الله سبحانه عن هذه الشبهة ذاكراً وجه الحق منبهاً إلى المصلحة بقوله: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد من جهتنا جواباً لقوله: ﴿لَوْ كَانُوا﴾ ووجد ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ بَدَلٌ من ﴿كَانَ﴾ فيها من البشر ﴿مَلَائِكَةً يَمْشُونَ﴾ عليها بالأقدام، كما يمشي البشر حالة كونهم ﴿مُطْمَئِنِّينَ﴾؛ أي: مستقرين فيها ساكنين بها كما يسكن البشر من غير أن يعرجوا إلى السماء، وعبرة «الجمال»: أي مستوطنين فيها لا يَظْعَنُونَ عنها إلى السماء اهـ.

﴿لَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على الملائكة الساكنين في الأرض ﴿مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةً﴾ حال من ﴿رَسُولًا﴾ لبيِّن<sup>(١)</sup> لهم ما يحتاجون إليه من أمور الدنيا والدين؛ لأن الجنس إلى الجنس يميل، ولما كان سكان الأرض بشراً وَجِبَ أن يكون رُسُولُهُمْ بشراً، لِيُمْكِنَ الإفادة والاستفادة، وهم جهلوا أنَّ التجانس يورث التانس، والتخالف يوجب التنافر.

أي: لنزلنا<sup>(٢)</sup> عليهم من السماء رسلاً من الملائكة للهداية، والإرشاد،

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

وتعليم الناس ما يجب عليهم تعلُّمه، ولكن طبيعة المَلَك لا تصلح للاجتماع بالبشر، فلا يسهل عليهم التخاطب والتفاهم معهم، لبعدهما بين المَلَك وبينهم، ومن ثم لم تَبْعَثْ إليهم ملائكة، بل بَعَثْنَا خواصَّ البشر؛ لأنَّ الله قد وهبهم نفوساً زكيةً، وأيدهم بأرواح قدسية، وجَعَلَ لهم نَاحِيَةً مَلَكِيَّةً بها يستطيعون أن يتلقوا من الملائكة، وناحية بشرية بها يبلغون رسالات ربهم إلى عباده.

وإجمال القول في ذلك: أنه لو جعل الرسل ملائكة.. لما استطاع الناس التخاطب معهم، ولَمَّا تمكنوا من الفهم منهم، فَلَزِمَ أن يُجْعَلُوا بشرًا حتى يستطيعوا أداء الرسالة، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴿١﴾﴾ وقد ثبت أن جبريلَ عليه السلام، جاء في صورة دحية الكلبي مراراً عدة، فقد صح أن أعرابياً جاء وعليه وعشاء السفر، فسأل رسولَ الله ﷺ عن الإسلام، والإيمان، والإحسان، فأجابه عليه السلام بما أجابه، ثم انصرف، ولم يعرفه أحد من الصحابة رضوانَ الله تعالى عليهم، فقال ﷺ: «هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم».

ثم ختم الكلام بما يجري مجرى التهديد فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد من جهتك ﴿كَفَى بِاللَّهِ﴾ وحده ﴿شَهِيدًا﴾ على أي بلغت ما أرسلتُ به إليكم، وأنكم كذبتُم وعاندتُم، وقال: ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾، ولم<sup>(١)</sup> يقل: بيننا تحقيقاً للمفارقة الكلية، وقيل: إن إظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله له على الصدق.

أي قل<sup>(٢)</sup>: إن الله تعالى لما أظهر المعجزة، وفق دَعْوَايَ، كان ذلك شهادة منه على صدقي، ومن شهد له اللهُ.. فَهُوَ صادق، فادعواؤكم أن الرسولَ يجب أن يكونَ ملكاً تحكم منكم وتعتت.

وخلاصة ذلك: أن الله شاهد عليّ وعليكم، عالم بما جئتكم به، فلو كنت

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.



كاذباً عليه.. لا ننتقم مني أشد الانتقام كما قال سبحانه: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَابِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾﴾ ثم علل كونه سبحانه شهيداً كافياً بقوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿كَانَ يعبَادُهُ خَيْرًا﴾؛ أي: عالماً ببواطن أحوالهم، ﴿بصيراً﴾؛ أي: عالماً بظواهرها؛ أي: أنه سبحانه محيط بأحوال عباده الظاهر منها، والباطن، وأعلم بمن يستحق الإحسان، والرعاية، ومن هو أهل للشقاء والضلال، فيجازي كلاً بما يستحق، وفي هذا إيماء إلى أنه ما دعاهم إلى إنكار نبوته ﷺ إلا الحسد، وحب الرياسة، والتكبر عن قبول الحق، كما أن فيه تسلية له ﷺ على ما يلقاه من الإصرار والعناد، والإمعان في إيذائه، ثم بين سبحانه أن الإقرار والإنكار مستندان إلى مشيئته، فقال: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ ابتداء كلام ليس بداخل تحت الأمر؛ أي: ومن يرد الله سبحانه هدايته ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ إلى الحق، كل مطلوب ﴿وَمَنْ يُضَلِّلْ﴾؛ أي: ومن يرد إضلاله ﴿فَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ينصرونهم ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى، ويهدونهم إلى الحق الذي أضلهم الله عنه، أو إلى طريق النجاة، وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ حملاً على لفظ ﴿من﴾ وقوله: ﴿فَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ﴾ حملاً على المعنى، ووجه المناسبة في ذلك، والله أعلم: أنه لما كان الهدى شيئاً واحداً غير متشعب السبل، ناسبه التوحيد، ولما كان الضلال له طرق متشعبة، نحو ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ناسبه الجمع ذكره في «الفتوحات» والخطاب في قوله: ﴿فَلَنْ نَجِدَ﴾ إما للنبي ﷺ، أو لكل من يصلح له.

أي: ومن يهد الله للإيمان به، وتصديقك وتصديق ما جئت به من عند ربك، فهو المهتدي إلى الحق، المصيب سبيل الرشد، ومن يضلله لسوء اختياره، وتدنيسه نفسه، وركوبه في الغواية والعصيان، كهؤلاء المعاندين، فلن تجد لهم أنصاراً ينصرونهم من دونه تعالى، ويهدونهم إلى الحق، ويمنعون عنهم العذاب الذي يقتضيه ضلالهم.

وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ قرأه<sup>(١)</sup> نافع، وأبو عمرو بالياء في الوصل،

(١) زاد المسير.

وحذفها في الوقف، وأثبتها يعقوب في الوقف، وحذفها الأكثرون في الحاليتين. ﴿وَحَشْرُهُمْ﴾؛ أي: ونجمعهم ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ في موقف الحساب بعد تفرقهم في القبور حَالَةً كونهم مسحوبين ﴿عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾، أو ماشين عليها، فإن الذي أمشاهم على أقدامهم قادرٌ على أن يمشيهم على وجوههم. وعن أنس رضي الله عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله: قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ أيحشر الكافر على وجهه؟! قال رسول الله ﷺ: «أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا، قادراً على أن يمشيهم على وجهه يوم القيامة»، قال قتادة حين بلغه: بلى وعزة ربنا. متفق عليه.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: صِنْفًا مَشَاةً، وَصِنْفًا رُكْبَانًا، وَصِنْفًا عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ» قيل: يا رسول الله، وكيف يمشون على وجوههم؟ قال: «إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادرٌ على أن يمشيهم على وجوههم، أما إنهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك». أخرجه الترمذي الحذب كل ما ارتفع من الأرض.

وقوله: ﴿عُمِيًّا﴾ حال من ضمير وجوههم جمع أعمى؛ أي: حَالَةً كونهم لا يبصرون ما يسر أعينهم ﴿و﴾ حَالَةً كونهم ﴿بِكَمَا﴾؛ أي: لا ينطقون ما يقبل منهم، جمع أبكم، وهو الذي لا يَنْطِقُ ﴿و﴾ حالة كونهم ﴿صَمًّا﴾؛ أي: لا يَسْمَعُونَ ما يلد مسامعهم، جمع الأصم، وهو الذي لا يسمع، وهذه<sup>(١)</sup> هيئة يُبْعَثُونَ عليها في أقبح صورة، وأشنع منظر، قد جمع الله لهم بين عمى البصر، وعدم النطق، وعدم السمع، مع كونهم مسحوبين على وجوههم، كما يُفعل في الدنيا بمن يبالغ في إهاتته وتعذيبه.

والمعنى: أي<sup>(٢)</sup> ونجمعهم في موقف الحساب بعد تفرقهم في القبور عمياً، وبكماً، وصماً، كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون، ولا ينطقون بالحق، ويتصائمون عن استماعه، فهم في الآخرة لا يبصرون ما تقر به أعينهم، ولا

(٢) المراغي.

(١) الشوكاني.

يسمعون ما يلذ لمسامعهم، ولا يَنْطِقُونَ بما يقبل منهم، كما قال: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۖ﴾ (٧٦) ثم من وراء ذلك ﴿مَأْوَاهُمْ﴾؛ أي: المكان الذي يأوون إليه، ويسكنون فيه؛ أي: منزلهم ومسكنهم ﴿جَهَنَّمَ﴾، والجملة في محل نصب على الحال، أو هي مستأنفة لا محل لها أي ثم بعد أن يَتِمَّ حسابهم يكون منقلبهم ومصيرهم جهنم. ﴿كُلَّمَا خَبَتْ﴾ جهنم؛ أي: كلما سكن لهابها، بأن أكلت جلودهم، ولحومهم، ولم يبق ما تتعلق به وتحرقه ﴿زِدْنَهُمْ سَعِيرًا﴾؛ أي: زدناها لهاباً، وتوقداً بهم، بأن نعيدهم إلى ما كانوا عليه فتستعر وتوقد، وكأن هذا عقوبة لهم على إنكارهم الإعادة بعد الإفناء، بتكرارها مرة بعد أخرى، ليروها عياناً حيث أنكروها برهاناً، وأدغم التاء في ﴿خَبَتْ﴾ في زاي ﴿زدناهم﴾ أبو عمرو، والأخوان، وورش، وأظهرها الباقون يقال: خبت النارُ تخبو خبواً، إذا خمدت، وسكن لهابها. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿زِدْنَهُمْ سَعِيرًا﴾ تسعراً، وهو التلهب فإن قلت: <sup>(١)</sup> إن في خبو النار تخفيفاً لعذاب أهلها، فكيف يُجمَعُ بينه وبين قوله: ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾؟.

قُلْتُ: إن المراد بعدم التَّخْفِيفِ أَنَّهُ لَا يَتَخَلَّلُ زَمَانٌ مَحْسُوسٌ بَيْنَ الْخَبْوِ وَالتَّسْعَرِ، وقيل: إنَّهَا تَخْبُو من غير تخفيف عنهم، من عذابها، ثُمَّ بَيَّنَّ عِلَّةَ تَعْذِيبِهِمْ، لَعَلَّهُ يَرْجِعُ مِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ بِسَعَادَتِهِ، فَقَالَ: ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ الذي أَوْجَبَهُ اللهُ لَهُمْ، وَاسْتَحَقَّوهُ عِنْدَهُ، وَالبَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ لِلْسَّبَبِيَّةِ؛ أَي: بِسَبَبِ كَفْرِهِمْ بِهَا، فَلَمْ يَصْدُقُوا بِالْآيَاتِ التَّنْزِيلِيَّةِ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ، وَاسْمُ الْإِشَارَةِ مَبْتَدَأٌ، خَبْرُهُ، ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ وَ﴿بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ خَبْرٌ آخَرٌ، وَيَجُوزُ <sup>(٢)</sup> أَنْ يَكُونَ ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ مَبْتَدَأً ثَانِيًا، وَخَبْرُهُ مَا بَعْدَهُ، وَالْجُمْلَةُ خَبْرُ الْمَبْتَدَأِ الْأَوَّلِ، ﴿وَقَالُوا﴾ مُنْكَرِينَ لِقُدْرَتِنَا أَشَدَّ الْإِنْكَارِ ﴿إِنَّا كُنَّا عِظَمًا وَرُفْنًا﴾؛ أَي: ثُرَابًا رَمِيمًا، وَ(الهمزة) فِيهِ لِلِاسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِيِّ، وَ﴿خَلَقْنَا﴾ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ مُصَدَّرٌ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ؛ أَي: بَعَثًا جَدِيدًا، أَوْ حَالًا؛ أَي: مَخْلُوقًا جَدِيدًا.

(١) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

والمعنى<sup>(١)</sup>: أي ذلك العذاب الذي جازيناهم به من البعث على العمى والبكم والصمم هو جزاؤهم الذي يستحقونه على تكذيبهم بالبينات والحجج التي جاءتهم، وعلى استبعادهم وُقُوع البعث، وقولهم: أبعَدَ ما صرنا إلى ما صرنا إليه من البلى، والهلاك، والتفرق في أرجاء الأرض نعاد مرة أخرى؟ استنكاراً منهم، وتَعْجَباً من أن يحصل ذلك، ثم استدل على البعث، فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ (الهمزة) فيه للاستفهام التقريري، داخله على محذوف، و(الواو) عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: ألم يتفكروا ولم يعلموا ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ من غير مادة مع عظمهما، ﴿قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ في الصغر على أن المثل مقحم، والمراد بالخلق: الإعادة؛ أي: من هو قادر على خلق هذا، فهو على إعادة ما هو أدنى منه أقدر.

والمعنى: أي ألم يعلموا ولم يتدبروا أن الذي خلق السموات والأرض ابتداءً على غير مثال سابق، وأقامهما بقدرته قادرٌ على أن يخلق أمثالهم من الخلق بعد فنائهم، وكيف لا يقدر على إعادتهم، والإعادة أهون من الابتداء؟.

وبعد أن أثبت أن البعث أمر ممكن الوجود في نفسه.. أردف ذلك بأن لحصوله وقتاً معلوماً عنده، فقال: ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ﴾؛ أي: لإعادتهم، وقيامهم من قبورهم ﴿أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ﴾؛ أي: غير مرتاب فيه؛ أي: أجلاً مضروباً، ومدة مقدرة لا بد من انقضائها، لا يعلمها إلا هو، كما قال: ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ﴾ ﴿١٤﴾ وجملة ﴿جَعَلَ﴾ معطوفة على جملة ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ بنفسها، فليس داخلًا في حيز الاستفهام، أو مستأنفة، لأنه في قوة قد رأوا لأن الاستفهام تقريرى، والمعنى<sup>(٢)</sup> قد علموا أن من قدر على خلق السموات والأرض، فهو قادر على خلق أمثالهم من الإنس، وجعل لهم ولبعثهم أجلاً محققاً، لا ريب فيه هو يوم القيامة.

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

وقيل<sup>(١)</sup>: في الكلام تقديم وتأخير، أي: أولم يَرَوْا أَنَّ اللهَ الذي خلق السموات والأرض، وجعل لهم أجلاً لا ريب فيه؛ قادر على أن يخلق مثلهم. ﴿فَأَبَى الظَّالِمُونَ﴾؛ أي: أبى المشركون، وامتنعوا من الانقياد للحق، ولم يرضوا ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾؛ أي: إلا جحوداً به، وفيه وضع الظاهر موضع المضمَر، للحكم عليهم بالظلم، ومجاوزة الحد؛ أي: وبعد إقامة الحجة عليهم، أبوا إلا تمادياً في ضلالهم، وكفرهم مع وضوح الحجة، وظهور المحجة، ثمَّ بَيَّنَّ السَّبَبَ في عدم إجابتهم إلى ما طلبوا من الجنات والعيون بأنهم لَوْ ملكوا خزائن الدنيا.. لَبَقُوا على شحهم، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿لَوْ﴾ تملكون ﴿أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾؛ أي: خزائن رزقي التي أفاضها على كافة الموجودات، وأنتم مرفوع بفعل يفسره المذكور، عَلَى أَنَّ الضميرَ المنفصلَ بدل من الضمير المتصل، وهو (الواو) لا مبتدأ؛ لأن (لو) لا تَدْخُلُ إلا على الفعل، والأصل لَوْ تملكون أنتم تملكون كما قدرنا آنفاً (إذا)؛ أي: لو مَلَكْتُمُوهَا ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ ما ملكتم عن الإنفاق ﴿خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾؛ أي: مَخَافَةَ الْفَقْرِ، فلا فَائِدَةَ في إسعافكم بذلك المطلوب الذي التَمَسْتُمُوهُ. أو معنى ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ لَبَجَلْتُمْ<sup>(٢)</sup>، من قولك للبخيل ممسك، فلا يَقْدِرُ لَهُ مَفْعُولٌ، ﴿خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾؛ أي: مَخَافَةَ عَاقِبَةِ الْإِنْفَاقِ، وهو النفاذ ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾؛ أي: جنسه ﴿قَتُورًا﴾؛ أي: بخيلاً منوعاً بطبعه، لأنَّ يَبِينِي أمره على الحاجة، والفضة بما يحتاج إليه، وملاحظة العوض فيما يبذل، فالبخل والحرص من الصفات المذمومة، فلا بُدَّ من تطهير النفس عنهما، وتحليلتها بالسَّخَاءِ والقناعة، وترك طول الأمل، فإنَّ الشَّيْطَانَ يستعبد البخيلَ، ولو كان مطيعاً، وينأى عن السخى، ولو كان فاسقاً، وجنس الإنسان، وإن كان قتوراً مخلوقاً على القبض واليبوسة كالتراب، إلا أن من أفرادهِ خواص متخلفين بصفات الله تعالى، ومتحققين بأسرار فعاله.

قال حسان بن ثابت رضي الله عنه في مدح النبي ﷺ:

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

لَهُ رَاحَةٌ لَوْ أَنَّ مِعْشَارَ جُودِهَا عَلَى الْبَرِّ كَانَ الْبَرُّ أُنْدَى مِنَ الْبَحْرِ  
الراحة: باطن الكف، والمعشار بمعنى العشر.

وعبارة المراغي هنا: المراد من الإنفاق هنا: الفقر، كما أخرجه ابن جرير  
وابن المنذر عن ابن عباس، وروي نحوه عن قتادة، وإليه ذهب الراغب فقال:  
يقال: أنفق فلان إذا افتقر، وقال أبو عبيدة: أنفق، وأملق، وأعدم، وأصرم  
بمعنى.

أي: قل لهم أيها الرسول: لو أنكم تملكون التصرف في خزائن الله،  
لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْفَقْرِ؛ أي: خشية أن تزول وتذهب، مع أنها لا تفرغ ولا تنفذ  
أبداً، وقصارى ذلك، أنكم لو ملكتم من الخير والنعم خزائن لا نهاية لها..  
لبقيتم على الشح والبخل، وفي هذا إيماء إلى أن الله لا يجيبكم إلى ما طلبتم من  
نبيه ﷺ من بساتين، وغيون تنبئ، لا بخلاً منه، ولكن اقتضت الحكمة أن يكون  
نظام الدنيا هكذا، ولا رقي للإنسان إلا على هذا المنوال، فهو يوسع الرزق على  
قوم، ويضيقه على آخرين، على مقتضى الحكمة والمصلحة، ومن ثم لم ينزل ما  
اقترحتموه.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾؛ أي: بخيلاً منوعاً بطبعه، كما قال: ﴿أَمْ لَمْ نَصِيبْ مِنَ  
الْمَالِكِ إِذَا لَّا يُوْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾؛ أي: لو أن لهم نصيباً في ملك الله.. لَمَا  
أَعْطَوْا أَحَدًا شَيْئًا، ولا مقدار نقير.

وإجمال المعنى<sup>(١)</sup>: أن الله لم يجب محمداً إلى ما طلبتم، لا هواناً لنبيه،  
ولا لأنه ليس بنبي، ولا بخلاً - حاشاه - بل لحكمة منه، فربما كانت وفرة العطاء  
إذا نزلت على غير وجهها مصائب على الناس، فأما أنتم فممنوعكم يجري على  
طريق البخل، فلو سلّم لكم السموات والأرض، وادارستموها لم تفهموا إلا  
الإسآك، ومن ثم لا يسلمكم مفاتيح خزائنه، لئلا تمسكوا المال لأنفسكم، ولا  
تفعلوا خلقه.

(١) المراغي.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد أعطينا موسى بن عمران عليه السلام ﴿تِسْعَ آيَاتٍ﴾؛ أي: معجزات ﴿بَيِّنَاتٍ﴾؛ أي: واضحات الدلالة على صحة نبوته، وصدقِهِ وصحة مَا جَاءَ بِهِ من عند الله، حين أرسل إلى فرعون وقومه، فلم يُؤْمِنُوا بها كما قال تعالى: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ وقال: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾.

وقد ذكر سبحانه في كتابه العزيز ستَّ عشرة معجزة لموسى عليه السلام:

١ - أَنَّهُ أزال، العقدة من لسانه؛ أي: أذهب العُجْمَةَ عن لسانه، وصار فصيحاً.

٢ - انقلب العَصَا حَيَّةً.

٣ - تَلَقَّفُ الحَيَّة جِبَالَهُمْ وعصِيَّهُمْ على كَثْرَتِهَا.

٤ - اليَدُ البيضاء.

٥ - الطوفانُ.

٦ - الجَرَادُ.

٧ - القُمَّلُ.

٨ - الضفادع.

٩ - الدم.

١٠ - شق البحر.

١١ - انفلاق الحجر في قوله: ﴿أَنْتَ أَضْرِبُ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾.

١٢ - إظلال الجبل في قوله: ﴿وَإِذْ نَنفَخْنَا الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ﴾.

١٣ - إنزال المن والسلوى عليه وعلى قومه.

١٤ و ١٥ - الجذب ونقص الثمرات في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا مَالَ فِرْعَوْنَ

بِالسِّنِينَ وَنَقِصَ مِنْ الثَّمَرَاتِ﴾.

وقد اختلفوا<sup>(١)</sup> في المراد من هذه التسع، أخرج عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، من طرق عدة، عن ابن عباس: أنها العَصَا، واليد، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والسنون، ونقص الثمرات.

وقيل: المراد بالآيات الأحكام، فقد أخرج أحمد، والبيهقي، والطبراني، والنسائي، وابن ماجه: أن يَهُودِيَيْنِ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ فَنَسْأَلُهُ، فَأَتِيَاهُ ﷺ فَسَأَلَاهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ فقال عليه الصلاة والسلام: «لا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَسْحَرُوا، وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا، وَلَا تَمْشُوا بِبِرْيءٍ إِلَى ذِي سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَهُ، وَلَا تَقْدُفُوا مَحْصَنَةً، وَأَنْتُمْ يَا يَهُودَ عَلَيْكُمْ خَاصَّةٌ أَنْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ» فَقَبَلًا يَدَهُ وَرَجَلَهُ، وَقَالَ: نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ، قَالَ: «فَمَا يَمْنَعُكُمَا أَنْ تَسْلَمَا؟» قَالَ: إِنْ دَاوُدَ دَعَا أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ، وَإِنَّا نَخَافُ إِنْ اتَّبَعْنَاكَ أَنْ تَقْتُلَنَا يَهُودَ. قَالَ الشَّهَابُ الْخَفَاجِيُّ: وَهَذَا هُوَ التَّفْسِيرُ الَّذِي عَلَيْهِ الْمَعْمُولُ فِي الْآيَةِ، ثُمَّ خَاطَبَ نَبِيَّهُ فَقَالَ: ﴿فَسَتَّلْ﴾ يَا مُحَمَّدُ ﴿بِنَجِي إِسْرَائِيلَ﴾ الَّذِينَ كَانُوا فِي عَضْرِكَ، وَأَمَّنُوا بِكَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ عَنْ قِصَّةِ مُوسَى فِيمَا جَرَى بَيْنَهُ، وَبَيْنَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ، لِتَزِيدَ طُمَأْنِينَتَكَ، وَيَقِينَكَ، وَلِتَعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ مَحَقٌّ ثَابِتٌ عِنْدَهُمْ فِي كِتَابِهِمْ، وَلِيُظْهِرَ صِدْقَ مَا ذَكَرْتَهُ عِنْدَ الْمُشْرِكِينَ، فَيَكُونَ هَذَا السُّؤَالَ سُؤَالَ اسْتِشْهَادٍ، وَهَذِهِ<sup>(٢)</sup> الْجُمْلَةُ اعْتِرَاضِيَّةٌ بَيْنَ الْعَامِلِ الَّذِي هُوَ ﴿آتَيْنَا﴾، وَالْمَعْمُولِ الَّذِي هُوَ ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾؛ أَي: حِينَ جَاءَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ كَانُوا فِي زَمَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهَذَا الظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿آتَيْنَا﴾؛ أَي: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ حِينَ جَاءَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَأُظْهِرَ مَا أُتِينَاهُ مِنَ الْآيَاتِ عِنْدَ فِرْعَوْنَ، وَبَلَّغَهُ مَا أُرْسِلَ بِهِ ﴿فَقَالَ لَهُ﴾؛ أَي: لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿فِرْعَوْنُ﴾

(١) المراغي.

(٢) المراح.



اللعين ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾؛ أي: مغلوب العقل، مخلطاً عليه أمره، أو مَظْبُوباً؛ أي: سحروك، أو ساحراً<sup>(١)</sup> بغرائب أفعاله، قاله الفراء وأبو عبيدة، فوضع المفعول موضعَ الفاعل، كما تقول: هذا مشؤوم، وميمون، أي شائم ويايمن.

وقيل: إن (إذ) تعليلية لا ظَرْفِيَّة، معللة للسؤال؛ أي: فاسألهم يا محمد يخبروك، لأنَّهُ جاءهم؛ أي: جاء آبَاءهم بهذه الآيات، وأبلغها فرعون فقال له فرعون: إني لأظنك يا موسى مخلط العقل، ومن ثمَّ ادعيت ما ادعيت مما لا يقول مثله كامل العقل حصيف الرأي.

وقيل: جملة قوله: ﴿فَسْتَلِّ﴾ ليست معترضة بل هي مقول لقول محذوف تقديره: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ ف ﴿قلنا﴾ له ﴿اسأل﴾ فرعون ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ إسرائيلاً؛ أي: فك أولاد يعقوب من يده وأسرته، أي: سلهم يا موسى من فرعون؟ وقل له: أرسل معي بني إسرائيل ولا تعذبهم، والظرف في قوله: ﴿إِذْ جَاءَهُمْ﴾ متعلق بذلك القول المحذوف، أو بـ ﴿اسأل﴾؛ أي: حين جاء موسى بني إسرائيل، وفرعون وقومه.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup>: ﴿فَسْتَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ بصيغة الأمر لرسول الله ﷺ، أو لموسى عليه السلام، كما مر تفصيله، وقرأ ابن عباس، وابن نهيك (فسأل بني إسرائيل) على صيغة الماضي؛ أي: ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات، فسأل موسى فرعون أن يرسل معه بني إسرائيل إذ جاءهم... الخ.

﴿قَالَ﴾ موسى لفرعون، والله ﴿لَقَدْ عَلِمْتَّ﴾ يا فرعون ﴿مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ﴾؛ أي: ما أنزل علي هذه الآيات التسع التي أريتكها، وأوجدتها ﴿إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ومالكهما حالة كونها ﴿بَصَائِرَ﴾؛ أي: دلالات يستدل بها على قدرة الله تعالى، ووحدانيته، وحجة لي على حقيقة ما أدعوك إليه، وشاهدة لي على

(١) القرطبي.

(٢) زاد المسير.

صدقي وصحة قولي: إني رسول الله، بعثني بها رب السموات والأرض، لأنه هو الذي يقدر عليها وعلى أمثالها، وهي بصائر لمن استبصرَ بها، وهدى لمن اهتدى بها، يَعْرِفُ مَنْ رَأَاهَا أَنْ مِنْ جَاءَ بِهَا فَهُوَ مُحَقٌّ، وَأَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، لَا مِنْ عِنْدِ غَيْرِهِ، إِذْ كَانَتْ مُعْجَزَةً لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَقُرْأَ (١)

الجمهور ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ بفتح التاء على خطاب موسى لفرعون، وتبكيته في قوله عنه: إنه مسحور؛ أي: لقد علمت أن ما جئت به ليس من باب السحر، ولا أنني خدعت في عقلي، بل عَلِمْتُمْ أَنَّهُ مَا أَنْزَلَهَا إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ، وَمَا أَحْسَنَ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ إِسْنَادِ إِنْزَالِهَا إِلَى لَفْظِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِذْ هُوَ لَمَّا سَأَلَهُ فِرْعَوْنُ فِي أَوَّلِ مَحَاوِرَتِهِ، فَقَالَ لَهُ: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ينبهه على نقصه، وإنه لا تصرف له في الوجود، وقرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، والكسائي ﴿علمت﴾ بضم التاء، أخبر موسى عن نفسه أنه ليس بمسحور كما وصفه فرعون، بل هو يعلم أن ما أنزل هؤلاء الآيات إلا الله، قال (٢) أبو عبيد: المأخوذ به عندنا قراءة الجمهور، أعني فتح التاء، وهو الأصح للمعنى؛ لأن موسى لا يقول: علمت أنا، وهو الداعي، وروي نحو هذا عن الزجاج.

﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾؛ أي: مصروفاً عن الخير، مطبوعاً على الشر، من قولهم: ما تبرك عن هذا؛ أي: ما صرفك أو هالكاً فإن الثبور الهلاك، وقرأ (٣) أبي ﴿وإن إخالك يا فرعون لمثبوراً﴾ وهي إن المخففة، واللام الفارقة ﴿فَأَرَادَ﴾ فرعون من نتائج ظنه الكاذب ﴿أَنْ يَسْتَفْرِهُمْ﴾؛ أي: أن يخرج موسى، وبني إسرائيل ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ أي: من أرض مصر بقتلهم واستئصالهم بحيث لا يُبْقِي مِنْهُمْ أَحَدًا فَعَكَسْنَا عَلَيْهِ مَكْرَهُ ﴿فَأَعْرَفْنَاهُ﴾؛ أي: فرعون في البحر ﴿وَمَنْ مَعَهُ﴾ من جنده من القبط ﴿جَمِيعًا﴾ فأخرجناه من أرضه أفضع إخراج، ونجينا موسى وقومه من نتائج ظنه الصادق ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ﴾؛ أي: من بعد إغراق فرعون وقومه ﴿لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، أي: لأولاد يعقوب، ﴿أَسْكِنُوا الْأَرْضَ﴾ التي أراد أن

(٣) الفتوحات.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

يستفركم منها، وهي أرض مضر، إن صح أنهم دخلوها بعده، أو الأرض مطلقاً، أو أرض الشام، وهي الأرض المقدسة التي وعدتم بها ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾؛ أي: البعث بعد الموت؛ أي: البعث الموعود في الدار الآخرة، ﴿حِثْنَا بِكُمْ﴾؛ أي: أحييناكم، وحثنا بكم من قبوركم إلى المحشر، حالة كونكم ﴿لَفَيْفًا﴾؛ أي: مختلطين أنتم وهم فَيُخْتَلِطُ جميع الخلق المسلم والكافر، والبر والفاجر، ثم نحكم بينكم، ونميز سعداءكم من أشقيائكم.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾؛ أي: وحالة كون هذا القرآن مُلْتَبِساً بالحق، والحكمة المقترضة لإنزاله، وهي هداية الخلق، وقطع أعدارهم، أنزلناه عليك يا محمد ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَاهُ﴾؛ أي: وحالة كونه ملتبساً بالدين الحق من العقائد الصحيحة، والأحكام الحقة، نَزَّلَ عليك يا محمد، أو المعنى: وبالحق أنزلناه من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، في ليلة القدر جُمْلَةً واحدة، وبالحق نزل عليك مُنْجِماً بحسب الوقائع.

وهذا الكلام<sup>(١)</sup> مرتبط في المعنى بقوله: ﴿قُلْ لِيُنِزَّلَ الْإِنشَ وَالْحِجْنَ﴾ الخ، وهذا على أسلوب العرب حيث يتقلون في كلامهم من سياق المقصود إلى غيره المناسب له، ثم يَرْجِعُونَ لِمَا كانوا بصده اه شيخنا، وفي الخطيب أنه معطوف على ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ وقيل معنى قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾؛ أي<sup>(٢)</sup>: وأنزلنا عليك القرآن متضمناً للحق، ففيه أمر بالعدل، والإنصاف، ومكارم الأخلاق، ونهْيٌ عن الظلم والأفعال الذميمة، وذكرُ براهين الوحدانية، وحاجة الناس إلى الرسل لتبشيرهم، وإنذارهم، وحثهم على صالح الأعمال انتظاراً لِيَوْمِ الحساب، والجزاء، ﴿وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَاهُ﴾؛ أي: ونَزَّلَ إليك محفوظاً مَحْرُوساً، لم يشب بغيره، فلم يزد فيه، ولم ينقص<sup>(٣)</sup>، وقد يكون المراد، ونزل إليك مع الحق، وهو شديد القوى، الأمين المطاع في الملأ الأعلى جبريل عليه السلام، وبعد أن مدَحَ الكتاب، مدح من أنزل عليه، فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ أيها الرسول إلى مَنْ أرسلناك

(٣) المراغي.

(١) الفتوحات.

(٢) المراغي.

إليهم من عِبَادِنَا ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ بالجنة مَنْ أَطَاعَنَا، فانتهى إلى أمرنا؛ أي: إلا هَادِيًا ﴿وَنَذِيرًا﴾ أي: ومنذراً لمن عَصَانَا بالعقاب، فهؤلاء الجهال الذين اقترحوا عليك تلك المعجزات، وتمردوا عن قبول دينك، لا شيء عليك من كفرهم.

﴿وَقَرَأْنَا﴾ منصوب بفعل مضمر يفسره قوله: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾؛ أي: وأنزلنا عليك قرآنًا فرقناه؛ أي: فصلناه وبيناه، وقيل: فرقنا به بين الحق والباطل، وقيل: معناه أنزلناه نجومًا لم ينزل مرة واحدة، بدليل قوله: لتقرأه على الناس، وقد بُدِئَ بإنزاله ليلة القدر، في رمضان، ثم أنزل نجومًا في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ بتخفيف الراء أي: بينا حلاله وحرامه، قاله ابن عباس، وعن الحسن: فرقنا فيه بين الحق والباطل، وقال الفراء: أحكمناه، وفصلناه كقوله: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ﴿٤١﴾ وقرأ أبي، وعبد الله، وعليّ وابن عباس، وأبو رجاء، وقتادة، والشعبيّ وحמיד، وعمر بن فائد، وزيد بن عليّ وعمرو بن ذر، وعكرمة، والحسن بخلاف عنه بشد الراء، أي: أنزلناه نجومًا بعد نجم، وفصلناه في النجوم، وقيل: معنى ﴿فرقناه﴾ بالتشديد فرقنا آياته بين أمر، ونهي، وحكم وأحكام، ومواعظ، وأمثال، وقصص وأخبار، مغيبات أتت، وتأتي، وقرأ أبي وعبد الله ﴿فرقناه عليك﴾ بزيادة عليك ثم ذكر سبحانه العلة لقوله: ﴿فَرَقْنَاهُ فَقَالَ: ﴿لِنَقْرَأُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّ﴾؛ أي: أنزلناه مفرقًا لتقرأه على الناس على مكّ؛ أي: على مهل، وتأن وتؤدة، شيئاً فشيئاً، فإنه أيسر للحفظ، وأعون على الفهم؛ أي: وحكمة نزوله هكذا بعضه إثر بعض أن تقرأه على الناس بتؤدة وتأن ليسهل عليهم حفظه، ويكون ذلك أعون على تفهم معناه، وقد<sup>(٢)</sup> اتفق القراء على ضم الميم في ﴿مكّ﴾ إلا ابن محيصر، فإنه قرأ بفتح الميم، وهما لغتان ﴿وَوَزَّلْنَاهُ﴾ في ثلاث وعشرين سنة ﴿نَزِيلًا﴾ على قانون الحكمة، وحسب الحوادث، وجوابات السائلين، وفائدة قوله: ﴿وَوَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ بعد قوله: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

بيان أن ذلك التنزيل لمقتض - وهو التنزيل بحسب الحوادث - للمصلحة، لأنهم لو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا، ولم يطيقوا، ثم هددهم سبحانه على لسان نبيه ﷺ بقوله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين لك ﴿لَنْ نُؤْمِرَكَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوءًا﴾ ﴿ءَامَنُوا بِهِ﴾، أي آمنوا إن شئتم بهذا القرآن الذي لو اجتمعت الإنس وَالْجِن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا به، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا.

﴿أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ إن شئتم، فإن إيمانكم به لا يزيده كمالاً، وامتناعكم عنه لا يورثه نقصاً. ثم علل عدم المبالاة بهم، واحتقار شأنهم بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ وأعطوه ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾؛ أي: من قبل نزول القرآن؛ أي: وإن تكفروا به أيها المشركون، فإنَّ الْعُلَمَاءَ الَّذِينَ قَرَأُوا الْكُتُبَ السَّالِفَةَ من قبل نزول القرآن، وعرفوا أن الله سيبعث نبياً في آخر الزمان، وعرفوا حَقِيقَةَ الْوَحْيِ، وأمارات النبوة كزيد بن عمرو بن نفيل، وورقة بن نوفل، وعبد الله بن سلام، ﴿إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ هذا القرآن ﴿يَخْرُجُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾؛ أي: يَسْقُطُونَ على وجوههم حالة كونهم، ﴿سَجْدًا﴾؛ أي: ساجدين لله سبحانه وتعالى شكراً له على إنجاز وَعْدِهِ بِإِرْسَالِكَ، وهذه الآية من عزائم السَّجَدَات، وإنما قَيَّدَ<sup>(١)</sup> الْخُرُورَ وهو السقوط بكونه للأذقان؛ أي: عليها لأنَّ الذقن، وهو مجتمع اللحيين، أوَّل ما يحاذي الأرض، قال الزجاج: لأنَّ الذقن مجتمع اللحيين، وكما يتبدى الإنسان بالخرور للسجود، فأول ما يحاذي الأرض به من وجهه الذقن. وقيل المراد تعفير اللحية في التراب، فإن ذَلِكَ غاية الخضوع، وإيثار اللام في ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ للدلالة على الاختصاص، فكانهم خصوا أَذْقَانَهُمْ بالخرور، أو خصوا الخورر بالأذقان.

والخلاصة<sup>(٢)</sup>: أنكم إن لم تؤمنوا به، فقد آمن به أحسن إيمان من هو خير منكم، وفيه تسلية لرسوله ﷺ وازدراء لشأنهم.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

وحاصلها<sup>(١)</sup>: أنه إن لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لا علم عندهم، ولا معرفة بكتب الله، ولا بأنبيائه، فلا تبال بذلك، فقد آمن به أهل العلم، وخشعوا له، وخضعوا عند تلاوته عليهم، خضوعاً ظهر أثره البالغ بكونهم يخرون على أذقانهم سجداً لله.

﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: ويقول الذين أوتوا العلم في سجودهم ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾؛ أي: تنزيهاً لربنا عما يقوله الجاهلون من التكذيب، أو تنزيهاً له عن خلف وعده الذي في الكتب السالفة ببعث محمد ﷺ وإنزال القرآن عليه ﴿إِنْ كَانُ﴾ (إن) مخففة من الثقيلة أي: إن الشأن والحال كان ﴿وَعَدُ رَبِّنَا﴾ بإنزال القرآن، وبعث محمد ﷺ، ﴿لَمَفْعُولًا﴾؛ أي: منجزاً آتياً كائناً لا محالة واقعاً البتة؛ لأن الخلف نقص، والنقص عليه تعالى محال، وقيل: الظاهر<sup>(٢)</sup> أن المراد بالوعد، وعد الآخرة كما يدل عليه سياق الآية، من قصة موسى، وفرعون، وما قبلها من قصة قريش في إنكار البعث، والله أعلم.

ثم ذكر أنهم خروا لأذقانهم باكين فقال: ﴿يَخِرُّونَ﴾؛ أي: ويخر الذين أوتوا العلم، ويسقطون ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾؛ أي: على أذقانهم للسجود، لما أثر فيهم، من مواعظ القرآن حالة كونهم ﴿يَكُونُ﴾ من خشية الله تعالى، وكرر ذكر الخرور للأذقان لاختلاف السبب؛ فإن الأول: لتعظيم الله تعالى وتنزيهه، والثاني: للبكاء بتأثير مواعظ القرآن في قلوبهم، ومزيد خشوعهم، ولهذا قال: ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾؛ أي: سماع القرآن، أو القرآن بسماعهم له، أو البكاء، أو السجود، أو المتلو. ﴿خُشُوعًا﴾؛ أي: تواضعاً لله كما يزيدهم علماً، ويقيناً بالله تعالى؛ أي: يزيدهم لين قلب، ورطوبة عين، فالبكاء مُسْتَحَبٌّ عند قراءة القرآن، وفي «الفتوحات»: وتكرر الخرور لاختلاف حاله بالبكاء والسجود، وجاءت الحال الأولى اسماً لدلالته على الاستمرار، والثانية فعلاً لدلالته على التجدد والحدوث اهـ «سمين».

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

وقد جاء في مدح البكاء من خشية الله تعالى أخبار كثيرة<sup>(١)</sup>:

فقد روى الترمذي عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عينان لا تمسهما النار، عين بكت من خشية الله تعالى، وعين باتت تحرس في سبيل الله تعالى».

وأخرج مسلم، والنسائي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع، ولا اجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم».

وأخرج ابن جرير، وابن المنذر، وغيرهما عن عبد الأعلى التميمي، أنه قال: إن من أوتي من العلم ما لم يبكه . . لخليق أن قد أوتي من العلم ما لا ينفعه؛ لأن الله تعالى نعت أهل العلم فقال: ﴿وَيَخْرُونَ لِلأَذْقَانِ يَبْكُونَ﴾.

ثم رد على المشركين المنكرين إطلاق اسم الرحمن عليه عز وجل فقال: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾؛ أي: قل يا محمد لمشركي قومك الذين أنكروا اسم الرحمن، ادعوا الله؛ أي: سمو أيها القوم معبودكم الحق باسم الله إن شئتم، أو باسم الرحمن، إن شئتم؛ أي: قولوا في دعائه إن شئتم: يا الله، وإن شئتم قولوا: يا رحمن ﴿أَيَا مَا تَدْعُونَ﴾؛ أي: أي اسم من هذين الاسمين تدعوه به، فهو من أسمائه ﴿فَلَهُ﴾؛ أي: لأن له سبحانه أسماء هي ﴿الْأَسْمَاءُ﴾ الكثيرة، ﴿الْحُسْنَى﴾ لدلالاتها على الكمال والجلال فمعنى حسن أسماء الله تعالى كونها مفيدة لمعاني التَّحْمِيدِ، والتَّقْدِيسِ، والتَّمْجِيدِ، والتَّعْظِيمِ؛ أي: فبأي اسمين منهما تسمونه فهو حسن، لأن كل أسمائه حسنى؛ إذ فيها التعظيم، والتقديس لأعظم موجود، وهو خالق السموات والأرض، وهذان الاسمان منها.

قال البيضاوي: والدعاء<sup>(٢)</sup> في الآية بمعنى التسمية، وهو يتعدى إلى مفعولين، حذف أولهما استغناء عنه، وأو للتخيير، والتنوين في أيأ، عوض عن المضاف إليه، و(ما) صلة لتأكيد ما في أي من الإبهام، والضمير في ﴿فَلَهُ﴾

(٢) البيضاوي.

(١) المرابي.

للمسمى، لأن التسمية له، لا للاسم، وكان أصل الكلام: أيًا ما تدعوا فهو حَسَنٌ وضع مَوْضِعَهُ فله الأسماء الحسنى للمبالغة، وللدلالة على أنها إذا حسنت أسماؤه كلها، حسن هذان الاسمان اهـ. فمعنى<sup>(١)</sup> ﴿أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾؛ أي: سماوا المعبود بحق بالله، أو بالرحمن، فإنهما من الأسماء الحسنى، وإذا حَسُنَتْ أسماؤه كُلُّهَا، فهذان الاسمان منها، والحسنى مؤنث الأحسن الذي هو أفعل التفضيل، لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء، كما في «القاموس»: وجملتها تسعة وتسعون اسماً كما في الحديث الصحيح، بروايات متعددة عن علي، وأبي هريرة رضي الله عنهما «إن الله عز وجل تسعة وتسعين اسماً من أَحْصَاهَا دخل الجنة، هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم...» إلى آخر ما سرده الترمذي في جامعه، وقد شرحناها كلها شرحاً شافياً، في كتابنا «هدية الأذكياء على طيبة الأسماء» وهو مطبوع منتشر فراجعه إن شئت.

وقرأ طلحة بن مصرف<sup>(٢)</sup>: ﴿أَيَا مِنْ﴾ فاحتمل أن تكون ﴿مِنْ﴾ زائدة على مذهب الكسائي، واحتمل أن يكونَ جمع بين أداتي شرط على وجه الشذوذ.

ثم أمر رسوله ﷺ بالتوسط في القراءة، فلا يجهر صوته، ولا يخاف به، فقال: ﴿وَلَا تَجْهَرْ﴾ يا محمد ﴿بِصَلَاتِكَ﴾؛ أي: لا ترفع بقراءتك في الصلاة في المسجد الحرام، فيسمعها المشركون فيسبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ﴿وَلَا تُخَافِتْ بِهَا﴾؛ أي: بقراءة صلاتك؛ أي: لا تسرها عن أصحابك، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك، فَهُوَ عَلَى حَذْفِ الْمِضَافِ، للعلم بأن الجهر، والمخافتة من نعوت الصوت، لا من نُعُوتِ الصَّلَاةِ؛ لأن الصَّلَاةَ أفعال، وأذكار، فهو من إطلاق الكل وإرادة الجزء.

﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ﴾؛ أي: واطلب بين الجهر والمخافتة ﴿سَبِيلًا﴾؛ أي: أمراً وسطاً، فإن خير الأمور أوسطها، والتعبير<sup>(٣)</sup> عن ذلك بالسبيل باعتبار أنه أمرٌ

(٣) روح البيان.

(١) الفتوحات.

(٢) البحر المحيط.



يتوجّه إليه المتوجهون، ويؤمّه المقتدون، فيوصلهم إلى المطلوب، روي أن أبا بكر - رضي الله عنه - كان يَخْفَت، ويقول: أناجي ربي وقد علم حاجتي، وعمر - رضي الله عنه - يَجْهَرُ بها، ويقول: أطرُدُ الشيطان، وأوقظُ الوسنان، فلما نزلت هذه الآية، أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أن يرفع قليلاً وعمر أن يخفض قليلاً.

ولما أمر الله سبحانه رسوله أن لا يناديه إلا بأسمائه الحُسنى، علمه كيفية التَّحْمِيد بقوله: ﴿وَقُلْ﴾ أيها الرسول في ثناء ربك ﴿الْحَمْدُ﴾ اللاتق، والشكرُ الدائمُ مستحقٌ لله سبحانه وتعالى، ذي الجلال والإكرام، ﴿الَّذِي لَمْ يَنْخُذْ﴾ ولم يجعل لنفسه ﴿وَلِدًا﴾ ذكراً ولا أنثى، لأن الولادة من صفات الأجسام والحوادث لا غير، وهو ردُّ على اليهود والنصارى وبني مدلج حيث قالوا: عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، والملائكة بناتُ الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ﴿وَالَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ﴾؛ أي: في ملك العالم؛ أي: في الألوهية، فإن الكل عبده، والعبد لا يصلح أن يكون شريكاً لسيدته في ملكه، وهو رد على الثنوية القائلين بتعدد الإله ﴿وَالَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ﴾؛ أي: ناصر ينصره ﴿مِنَ الدُّنْيَا﴾، والهوان؛ أي: لم يوال أحداً من أجل مذلة به، ليدفعها بموالاته، فإنه محال أن يذل فيحتاج إلى أحد يتعزز به، ويدفع عنه المذلة، إذ له العزة كلها، فَلَيْسَ لَهُ مَذَلَّةٌ، ولا له احتياج إلى ولي يذلل عنه، وهو رد على المجوس والصابئين في قولهم: لولا أولياء الله لذل الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وفي «الأسئلة المقحمة»: كيف<sup>(١)</sup> جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد؟.

الجواب: إن هذا ليس بتعليل لوجوب الحمد، إنما هو بيان من يقع له الحمد، كما تقول: الحمد لله، الأول الآخر، الحمد لله رب العالمين انتهى.

وفي «الكشاف»: كيف رتب الحمد على نفي الولد، والشريك، والذل، أي: مع أنه لم يكن من الجميل الاختياري؟.

قلت: إن من هذا وصفه هو الذي يقدر على إيلاء كل نعمة فهو الذي

(١) روح البيان.

يستحق جنس الحمد، وقال بعضهم: وترتيب الحمد على عدم اتخاذ الولد؛ لأنَّ من كان هذا وصفه فهو القادر ولا شكَّ على إسباغ النعم، وإيلائها، أما صاحب الولد، فهو مستهدف للتَّلهي بولده عن غيرهم، والاشتغال بهم عن سواهم ﴿وَكِبْرَةٌ تَكْبِيرًا﴾؛ أي: عظمه تَعْظِيمًا، أو قل: الله أكبر من اتخاذ الولد، والشريك، والولي.

والحاصل: أن الله سبحانه وتعالى وصف نفسه بثلاث صفات<sup>(١)</sup>:

١ - أنه لم يتخذ ولدًا، فإنَّ من اتخذ الولدَ يمسك جميع النِّعم لولده، ولأنَّ الولدَ يقوم مقام الوالد بعد انقضاء أجله وفنائه، تنزه ربنا عن ذلك، ومن كان كذلك لم يستطع الإنعام في كل الحالات، فلا يستحق الحمد على الإطلاق.

٢ - أنه ليس له شريك في الملك؛ إذ لو كان له ذلك، لم يعرف أيهما المستحق للحمد، والشكر، ولكان عاجزاً ذا حاجة إلى معونة غيره، ولم يكن منفرداً بالملك والسلطان.

٣ - أنه لم يكن له ولي من الذل؛ أي: لم يوال أحداً من أجل مذلة به يدفعها بموالاته.

والخلاصة: أنه ليس له ولد يحبس نعمه عليه، وليس له شريك يقف أعماله في الملك، ولا ناصر يدفع العدو المذل له، وإذا تنزه ربنا عن ذلك، فقد أمن الناس نضوب موارده، وأصبحت أبوابه مفتحة لكل قاصد، فلتغترف - أيها العبد - من مناهله، ولتعلم أنه لا يحاييك لأجل أهلك ولا نسلك، ولا دينك، ولو كنت ابن نبيٍّ من الأنبياء، أو عظيم من العظماء. ومعنى ﴿وَكِبْرَةٌ تَكْبِيرًا﴾؛ أي: وعظم ربك أيها الرسول بما أمرناك أن تعظمه به من قول، أو فعل، وأطعه فيما أمرك به، ونهاك عنه، وتكبيره تعالى وتنزيهه يكون:

١ - بتكبيره في ذاته باعتقاد أنه واجب الوجود لذاته، وأنه غني عن كل موجود.

(١) المراغي.

٢ - بتكبيره في صفاته، باعتقاد أنه مستحق لكل صفات الكمال، منزّه عن صفات النقص.

٣ - بتكبيره في أفعاله، فتعتقد أنه لا يجري شيء في ملكه إلا وفق حكمته، وإرادته.

٤ - بتكبيره في أحكامه، بأن تعتقد أنه مَلِكٌ مطاع، له الأمر والنهي، والرَّفْعُ والحَفْضُ، وأنه لا اغْتِرَاضَ لأحد عليه في شيء من أحكامه، يُعَزُّ من يشاء، ويذل مَنْ يشاء.

٥ - تكبيره في أسمائه، فلا يذكر إلا بأسمائه الحسنی، ولا يوصف إلا بصفاته المقدسة.

ثم ينبغي للعبد بعد أن يبالغ في التكبير، والتنزيه، والتحميد، والطاعة، مقدار عقله وفهمه، أن يعترف أن عقله وفهمه لا يفي بمعرفة جلال الله، ولسانه لا يفي بشكره، وأعضائه لا تفي بخدمته، فكبر الله عن أن يكون تكبيره وأفياً بكنه مجده، وعزته، وروي أن قول العبد: الله أكبر خير من الدنيا وما فيها، والتكبير<sup>(١)</sup>: أكبر لفظة للعرب في معنى التعظيم، والإجلال، وأكد بالمصدر تحقيقاً له، وإبلاغاً في معناه، وابتدئت هذه السورة بتنزيه الله تعالى، واختتمت به.

روى أحمد في «مسنده» عن معاذ الجهني: أن رسول الله ﷺ كان يقول: «آية العز ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَنْخِذْ وَلَدًا﴾ الآية، وعن ابن عباس أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء» وأخرج عبد الرزاق عن عبد الكريم ابن أبي أمية، قال: كان رسول الله ﷺ يعلمُ الغلام من بني هاشم إذا أفصح سبع مرات ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَنْخِذْ وَلَدًا...﴾ إلى آخر السورة.

وأخرج ابن جرير عن قتادة، قال: ذكر لنا أن رسول الله ﷺ كان يعلمُ أهله هذه الآية ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَنْخِذْ وَلَدًا...﴾ إلى آخرها، الصغير من أهله والكبير.

(١) البحر المحيط.

وأسال الرحمة قبل الموت، وعند الموت، وبعد الموت، إنه تعالى ناشر العظام، بعد الموت، وسامع الصوت، حسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أمين.

## الإعراب

﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِنَا اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ فَيَلَا﴾ (٧٧).

﴿أَوْ﴾ حرف عطف وتنويع ﴿تُسْقِطَ السَّمَاءَ﴾ فعل ومفعول به معطوف على ﴿تَفَجَّرَ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿كَمَا﴾ (الكاف) حرف جر (ما) مصدرية، ﴿زَعَمْتَ﴾ فعل وفاعل ومفعول الزعم محذوف تقديره: كما زعمت إسقاطها، والجملة الفعلية صلة (ما) المصدرية (ما) مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف والجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره: أو تسقط السماء إسقاطاً كائناً كزعمك؛ أي: كالإسقاط الذي زعمته، ﴿عَلَيْنَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تُسْقِطَ﴾ ﴿كِسْفًا﴾ حال من ﴿السَّمَاءَ﴾ ﴿أَوْ تَأْتِيَ﴾ فعل مضارع معطوف على ﴿تُسْقِطَ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿بِنَا اللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿تَأْتِيَ﴾، ﴿وَالْمَلَائِكَةَ﴾ معطوف على الجلالة ﴿فَيَلَا﴾ حال من الجلالة ﴿وَالْمَلَائِكَةَ﴾.

﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقٍ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرِئْقِكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُ﴾.

﴿أَوْ يَكُونَ﴾ فعل ناقص معطوف على ﴿تَفَجَّرَ﴾. ﴿لَكَ﴾ خبره مقدم ﴿بَيْتٌ﴾ اسمه مؤخر ﴿مِّنْ زُخْرِفٍ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿بَيْتٌ﴾ ﴿أَوْ تَرْقٍ﴾ فعل مضارع معطوف على ﴿تَفَجَّرَ﴾ منصوب بفتحة مقدرة، للتعذر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَرْقٍ﴾ ﴿وَلَنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَنْ نُؤْمِنَ﴾ ناصب وفعل منصوب، وفاعله ضمير يعود على المشركين، والجملة في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفَجَّرَ﴾ ﴿لِرِئْقِكَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿نُؤْمِنَ﴾ و(اللام) إما تعليلية، أو بمعنى (الباء) السببية ﴿حَتَّى﴾ حرف جر وغاية، ﴿تَنْزِلَ﴾ منصوب بأن مضمرة، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَيْنَا﴾ متعلق به ﴿كِتَابًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿نَقْرُؤُ﴾ صفة لـ ﴿كِتَابًا﴾،

وجملة ﴿تَنَزَّلَ﴾ في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَتَّى﴾ تقديره: إلى تنزيلك علينا  
﴿كِتَابًا﴾ ﴿نَقَرُوهُ﴾ والجار والمجرور متعلق بـ ﴿تُؤْمِنُ﴾ .  
﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ .

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿سُبْحَانَ رَبِّي...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾ منصوب على المفعولية المطلقة، بفعل محذوف وجوباً، تقديره: أسبحه سبحانه، والجملة المحذوفة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ . ﴿هَلْ﴾ حرف استفهام للاستفهام الإنكاري، ﴿كُنْتُ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿بَشَرًا﴾ خبر كنت أو حال و﴿رَسُولًا﴾ نعت أو خبر ثان لـ ﴿كُنْتُ﴾، والجملة الاستفهامية في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ .

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ ﴿٩٤﴾ .

﴿وَمَا﴾ (الواو) استثنائية (ما) نافية ﴿مَنَعَ النَّاسَ﴾ فعل ومفعول أول ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ ناصب وفعل، وفاعل، والجملة في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منع الناس إيمانهم ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ تقديره: وما منع الناس إيمانهم، وقت مجيء الهدى إياهم ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ، ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل في محل النصب، بأن المصدرية، والجملة الفعلية مع أن المصدرية، في تأويل مصدر، مرفوع على الفاعلية، لـ ﴿مَنَعَ﴾ تقديره: وما منع الناس إيمانهم وقت مجيء الهدى إياهم، إلا قولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالُوا﴾ وإن شئت قلت: ﴿أَبَعَثَ﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري ﴿بَعَثَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل، ﴿بَشَرًا﴾ حال من ﴿رَسُولًا﴾ لأنه نعت نكرة قدمت عليها، ﴿رَسُولًا﴾ مفعول به، والجملة الاستفهامية في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾ .

﴿قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ ﴿٩٥﴾ .

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَو كَانَتْ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَو﴾ حرف شرط ﴿كَانَتْ﴾ فعل ناقص ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ جار ومجرور خبر ﴿كَانَتْ﴾ ﴿مَلَكِيَّةٌ﴾ اسمها مؤخر، وجملة ﴿كَانَتْ﴾ فعل شرط لـ ﴿أَو﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿يَمْشُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صفة لـ ﴿مَلَكِيَّةٌ﴾ ﴿مُطَمِّئِينَ﴾ حال من فاعل ﴿يَمْشُونَ﴾ ﴿لَنْزَلْنَا﴾ (اللام) رابطة لجواب ﴿أَو﴾ الشرطية، ﴿نزلنا﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿أَو﴾ الشرطية، وجملة ﴿أَو﴾ الشرطية في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿نزلنا﴾ وكذا ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿مَلَكًا﴾ حال من ﴿رَسُولًا﴾ و﴿رَسُولًا﴾ مفعول ﴿نزلنا﴾.

﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (٩٦).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ فعل وفاعل، و(الباء) زائدة في فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ ﴿شَهِيدًا﴾ تمييز لفاعل ﴿كَفَىٰ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿بَيْنِي﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿شَهِيدًا﴾ ﴿وَبَيْنَكُمْ﴾ معطوف على ﴿بَيْنِي﴾ ﴿إِنَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، وفاعله ضمير يعود على الجلالة ﴿بِعِبَادِهِ﴾ متعلق بـ ﴿خَبِيرًا﴾ ﴿خَبِيرًا﴾ ﴿بَصِيرًا﴾ خبران لـ ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ على كونها تعليلية.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيَٰ وَيَكْمَأُ وَصَمًا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ (٩٧).

﴿وَمَنْ﴾ (الواو) استثنائية ﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما، أو في محل نصب، مفعول مقدم لـ ﴿يَهْدِ﴾ ﴿يَهْدِ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فِعْلَ شرط لها، ﴿فَهُوَ﴾ (الفاء) رابطة لجواب (من) الشرطية، وجوباً لكون الجواب جملة اسمية، (هو) مبتدأ ﴿الْمُهْتَدِ﴾ خبره مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة

اتباعاً لرسم المصحف العثماني، لأنه اسم منقوص، والجمله الاسمية في محل الجزم، بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، و﴿جُمْلَةٌ﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿وَمَنْ﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَنْ﴾ اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب كما مر آنفاً ﴿يُضِلُّ﴾ فعل مضارع، مجزوم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فِعْلَ شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿فَلَنْ﴾ (الفاء) رابطة لجواب (من) الشرطية وجوباً لكونه مقروناً بـ ﴿لَنْ﴾ ﴿تَجِدَ﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَمْ﴾ متعلق بـ ﴿أُولَئِكَ﴾ وراعى في الضمير معنى ﴿مَنْ﴾ وفي قوله: ﴿فَهُوَ﴾ لفظها ﴿أُولَئِكَ﴾ مفعول به لـ ﴿تَجِدَ﴾ ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ جار ومجرور حال ﴿مِنْ أُولَئِكَ﴾ وجمله ﴿لَنْ تجد﴾ في محل الجزم بمن الشرطية على كونها جواباً لها، وجمله (من) الشرطية معطوفة على جملة (مَنْ) الأولى على كونها مستأنفة ﴿وَتَحْشُرُهُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله مستأنفة ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ظرف متعلق به ﴿عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ حال من (الهاء) في ﴿تَحْشُرُهُمْ﴾ ﴿عَمِيًا وَبِكَامًا وَصَمًّا﴾ أحوال أيضاً من ضمير ﴿تَحْشُرُهُمْ﴾ ﴿مَا أَوْلَاهُمْ جَهَنَّمَ﴾ مبتدأ، وخبر، والجمله الاسمية مستأنفة ﴿كُلَّمَا﴾ اسم شرط غير جازم، في محل النصب على الظرفية الزمانية، متعلق بالجواب الآتي ﴿خَبِتَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿جَهَنَّمَ﴾، والجمله فِعْلٌ شرط لـ ﴿كُلَّمَا﴾ ﴿زِدْتَهُمْ سَعِيرًا﴾ فعل وفاعل ومفعولان، والجمله جواب ﴿كُلَّمَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجمله ﴿كُلَّمَا﴾ مستأنفة.

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَوْذَا كَأَٰنَا عُظُمًا وَّرَفْنَا أَوْنَا لَمَّبِعُوثُونَ خَلَقًا

جَدِيدًا ﴿٩٨﴾ .

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ﴾ مبتدأ وخبر، والجمله مستأنفة ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ (الباء) حرف جر ﴿أنهم﴾ ناصب واسمه ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل ﴿بِآيَاتِنَا﴾ متعلق به، وجمله ﴿كَفَرُوا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾، وجمله ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء تقديره: بسبب كفرهم ﴿بِآيَاتِنَا﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿جَزَاءُهُمْ﴾، ويجوز أن يكون ﴿جَزَاءُهُمْ﴾ بدلاً من ﴿ذَلِكَ﴾ و﴿بِأَنَّهُمْ﴾ هو الخبر، ﴿وَقَالُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿أَوْذَا كَأَٰنَا﴾ إلى آخر الآية مقول ﴿قَالُوا﴾ وإن شئت قلت:

الهمزة للاستفهام الإنكاري، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، مضمن معنى الشرط ﴿كُنَّا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿عِظْمًا﴾ خبره، ﴿وَرَفْنَا﴾ معطوف عليه، والجملة في محل الخفض بـ﴿إِذَا﴾ على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿أَوَّانًا﴾ الهمزة للاستفهام الإنكاري مؤكدة، للأول ﴿إِنَّا﴾ ناصب واسمه ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ خبر ﴿إِن﴾ و(اللام) حرف ابتداء ﴿خَلَقًا﴾ حال من الضمير المستكن في ﴿مَبْعُوثُونَ﴾ ﴿جَدِيدًا﴾ نعت له ولك أن تجعل ﴿خَلَقًا﴾ مفعولاً مطلقاً من معنى الفعل؛ أي: نبعث بعثاً جديداً، وجملة ﴿أَوَّانًا﴾ جواب إذا الشرطية، وجملة إذا الشرطية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾.

﴿أَوَّلَمَ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنَّ الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا﴾ (٣٩).

﴿أَوَّلَمَ﴾ (الهمزة) فيه للاستفهام التقريري داخلة على محذوف، و(الواو) عاطفة على ذلك المحذوف، تقديره: ألم يتفكروا، ولم يروا، والجملة المحذوفة جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب، أو مستأنفة ﴿لم يروا﴾ فعل وفاعل، وجازم، والجملة معطوفة على الجملة المحذوفة، ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ ناصب واسمه ﴿الَّذِي﴾ صفة للجلالة ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الموصول، ﴿وَالْأَرْضَ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول، ﴿قَادِرٌ﴾ خبر ﴿أَنَّ﴾ وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر ساد مسدّ مفعول، ﴿رَأَى﴾ ﴿عَلَى﴾ حرف جر ﴿أَنْ يَخْلُقَ﴾ ناصب وفعل منصوب وفاعله ضمير يعود على الله ﴿مِثْلَهُمْ﴾ مفعول به، وجملة ﴿أَنَّ﴾ المصدرية مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ﴿عَلَى﴾ تقديره: على خلقه مثلهم الجار، والمجرور متعلق بـ﴿قَادِرٌ﴾ ﴿وَجَعَلَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿جَعَلَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني، لـ ﴿جَعَلَ﴾ ﴿أَجَلًا﴾ مفعول أول، لـ ﴿جَعَلَ﴾ ﴿لَا﴾ نافية ﴿رَيْبٍ﴾ في محل نصب اسمها ﴿فِيهِ﴾ خبرها، وجملة ﴿لَا رَيْبٍ﴾ في محل نصب صفة لـ ﴿أَجَلًا﴾، أي: أجلاً غير مرتاب فيه، وجملة ﴿جَعَلَ﴾ معطوفة على جملة قوله: ﴿أَوَّلَمَ يَرَوْا﴾ لأنه في تقدير: قد رأوا، والمعنى: قد علموا بالدلائل العقلية، أن من قدر على خلق السموات والأرض



هو قادر على خلق أمثالهم، وجعل لهم أجلاً محققاً لا ريب فيه، ﴿فَأَبَى﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أبى الظالمون﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿جعل﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ لأن ﴿أبى﴾ متأول بالنفي، فكأنه قيل: فلم يَرُضُوا ﴿كُفُورًا﴾ مفعول به.

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ (١٣).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿أَنْتُمْ﴾ تأكيد للضمير المتصل بالفعل المحذوف، وجوباً بعد ﴿لو﴾ الشرطية يفسره المذكور بعده على سبيل الاشتغال تقديره: لو تملكون ﴿أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿أَنْتُمْ﴾ تأكيد لضمير الفاعل، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿تَمْلِكُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مفسرة للمحذوفة، لا محل لها من الإعراب، وفي «الفتوحات» قوله: ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أن المسألة من باب الاشتغال، فـ ﴿أَنْتُمْ﴾ مرفوع بفعل مقدر يفسره هذا الظاهر، لأن ﴿لَوْ﴾ لا يليها إلا الفعل ظاهراً، أو مضمراً فهي كـ ﴿إِنْ﴾ في قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ والأصل: لو تملكون فحذف الفعل لدلالة ما بعده عليه، فانفصل الضمير، وهو الواو إذ لا يمكن بقاؤه متصلاً بعد حذف رافعه.

والثاني: مرفوع بـ ﴿كَانَ﴾ وقد كثر حذفها بعد ﴿لَوْ﴾ التقدير: لو كنتم تملكون، فحذف كان فانفصل الضمير واملكون في محل نصب بكان المحذوف، وهو قول ابن الصائغ اهـ «سمين» ﴿خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ مفعول به، ومضاف إليه، ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء مهمل ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ (اللام) رابطة لجواب ﴿لو﴾ الشرطية ﴿أَمْسَكْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة جواب ﴿لو﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ مفعول لأجله، ومضاف إليه ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ فعل ناقص واسمه وخبره و﴿الواو﴾ فيه حالية، وجملة ﴿كان﴾ في محل نصب حال من فاعل ﴿أَمْسَكْتُمْ﴾.

﴿وَلَقَدْ ءَايَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَاتٍ يُبَيِّنُهَا لَنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٧١﴾﴾ .

﴿وَلَقَدْ﴾ (الواو) استثنائية (اللام) موطئة للقسم، (قد) حرف تحقيق ﴿ءَايَيْنَا﴾ مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَاتٍ ﴿فعل وفاعل ومفعولان، ومضاف إليه﴾ ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ صفة ﴿ءَايَاتٍ﴾ والجملة الفعلية جوابُ القسم لآ محل لها من الإعراب، وجملة القسم مستأنفة، ﴿فَسْتَلِّ﴾ (الفاء) فاء الفصيحة، إن كَانَ الخطاب لمحمد، لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت إيتاءنا الآيات لموسى، وأردت استخبار بني إسرائيل عنها. . فأقول لك: ﴿اسأل﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ مفعول أول، والثاني محذوف تقديره: عنها، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لجواب إذ المقدر، وجملة إذ المقدر، مستأنفة، وإن كَانَ الخطاب لموسى، ف﴿الفاء﴾ عاطفة لقول محذوف؛ تقديره: فقلنا له: اسأل فرعون بني إسرائيل، ﴿اسأل﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿مُوسَى﴾ والمفعول الأول محذوف تقديره: فاسأل فرعون ﴿بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ مفعول ثان، والجملة الفعلية في محل النصب مقول لذلك القول المحذوف، والقول المحذوف معطوف على جملة ﴿ءَايَيْنَا﴾. ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿ءَايَيْنَا﴾ على الوجه الأول، وبالقول المقدر على الوجه الثاني ﴿جَاءَهُمْ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة الفعلية في محل الجر، مضاف إليه لـ(إذ) ﴿فَقَالَ﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة ﴿قال﴾ فعل ماضٍ ﴿لَهُ﴾ متعلق به ﴿فِرْعَوْنُ﴾ فاعل، والجملة في محل الجر معطوفة على جملة ﴿جاء﴾ ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ مقول محكي لـ﴿قال﴾، وإن شئت قلت: ﴿إِنِّي﴾ ناصب، واسمه ﴿لَأَظُنُّكَ﴾ (اللام) حرف ابتداء ﴿أظنك﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على فرعون، ﴿يَمُوسَىٰ﴾ منادى مفرد العلم، وجملة النداء معترضة بين مفعولي ظن على أنها مقول ﴿مَسْحُورًا﴾ مفعول ثان لظن، وجملة الظن في محل الرفع خبر ﴿إن﴾، وجملة ﴿إن﴾ في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ .

﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَابِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ بِفِرْعَوْنَ مَسْحُورًا ﴿١٧٢﴾﴾ .

﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق، ﴿عَلِمْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية جواب للقسم المحذوف، وجملة القسم المحذوف في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿مَا﴾ نافية ﴿أَنْزَلَ﴾ فعل ماضٍ ﴿هَتُولَاءِ﴾ في محل نصب مفعول به ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾ فاعل، ومضاف إليه، ﴿وَالْأَرْضِ﴾ معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ ﴿بَصَائِرَ﴾ حال من ﴿هَتُولَاءِ﴾؛ أي: أنزلها بصائر، وإنما احتجنا إلى هذا التقدير؛ لأن ما بعد إلا لا يكون معمولاً لما قبلها، وأجازه بعضهم، فهي حال من هؤلاء، وجملة ﴿أَنْزَلَ﴾ من الفعل، والفاعل، سادة مسد مفعولي ﴿علم﴾ معلقة عنها بما النافية، ﴿وَإِنِّي﴾ (الواو) عاطفة ﴿إِنِّي﴾ ناصب، واسمه ﴿لَأُظَنَّكَ﴾ (اللام) حرف ابتداء ﴿أُظَنَّكَ﴾ فعل ومفعول أول وفاعل ضمير يعود على موسى ﴿يَفِرِّعُونَ﴾ منادى مفرد العلم ﴿مَشْهُورًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿ظَنَّ﴾، وجملة ﴿ظَنَّ﴾ في محل الرفع خبر (إن)، وجملة (إن) معطوفة على جملة ﴿عَلِمْتُمْ﴾ على كَوْنِهَا جَوَابَ الْقِسْمِ.

﴿فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ (١٦٣).

﴿فَأَرَادَ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أَرَادَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على فرعون، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿قَالَ﴾ ﴿أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ﴾ ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على فرعون ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: فأراد استفزازهم من الأرض ﴿فَأَغْرَقْنَاهُ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿أَغْرَقْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَرَادَ﴾ ﴿وَمَنْ﴾ (الواو) واو المعية ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل نصب على كونه مفعولاً، ويجوز عطفه على الضمير ﴿مَعَهُ﴾ ظرف اعتباري، متعلق بمحذوف صلة لـ ﴿مَنْ﴾ الموصولة ﴿جَمِيعًا﴾ حال من ﴿مَنْ﴾ الموصولة.

﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾.

﴿وَقُلْنَا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَغْرَقْنَا﴾. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿قُلْنَا﴾ ﴿لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ متعلق به أيضاً ﴿اسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾

مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ فعل وفاعل ومفعول به، على السعة، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿فَإِذَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، ﴿جَاءَ وَعَدُّ الْأَخْرَجَ﴾ فعل وفاعل، ومضاف إليه، والجملة الفعلية في محل الخفض، بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها ﴿جِئْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿بِكُمْ﴾ متعلق به ﴿لَفَيْفًا﴾ حال من ضمير المخاطبين، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة إذا في محل نصب معطوفة على جملة ﴿أَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾ على كونها مقول ﴿قلنا﴾.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (١٦٥).

﴿وَبِالْحَقِّ﴾ (الواو) استئنافية ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾، أو حال من الفاعل، أي: حالة كوننا ملتبسين بالحق أو من المفعول؛ أي: حالة كونه مُلتبساً بالحق ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة، ﴿وَبِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ ﴿نَزَّلْ﴾ أو حال من فاعل ﴿نَزَّلْ﴾؛ أي: ملتبساً بالحق ﴿نَزَّلْ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على القرآن، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة (ما) نافية ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿مُبَشِّرًا﴾ حال من كاف المخاطب ﴿وَنَذِيرًا﴾ معطوف عليه.

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْتَبٍ وَنَزَّلْنَاهُ نِزْلًا نَّزِيلًا﴾ (١٦٦).

﴿وَقُرْآنًا﴾ (الواو) عاطفة ﴿قرآنًا﴾ منصوب على الاشتغال بفعل محذوف وجوباً، تقديره: وفرقنا قرآنًا، والجملة المحذوفة، معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جملة مفسرة للمحذوف، لا محل لها من الإعراب، ﴿لِتَقْرَأَهُ﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تقراه﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَىٰ النَّاسِ﴾ متعلق به ﴿عَلَىٰ مُكْتَبٍ﴾ جار ومجرور حال من الفاعل، أي: حالة كونك متمهلاً، ومتأنياً، وقارئاً شيئاً بعد شيء، رعاية لمصالح العباد، ومعايشهم، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لقراءتك إياه ﴿عَلَىٰ النَّاسِ عَلَىٰ مُكْتَبٍ﴾ ﴿وَنَزَّلْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿فَرَقْنَاهُ﴾، ﴿نِزْلًا﴾ منصوب

على المفعولية المطلقة، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَرَّقَهُ﴾ .

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ

سُجَّدًا ﴿١١٧﴾﴾ .

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿ءَامِنُوا بِهِ﴾ إلى قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾ وإن شئت قلت: ﴿ءَامِنُوا﴾ فعل وفاعل ﴿به﴾، متعلق به ﴿أَوْ﴾ حرف عطف، وتفصيل ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تُؤْمِنُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة معطوفة على جملة ﴿ءَامِنُوا﴾، وجملة ﴿ءَامِنُوا بِهِ﴾ في تأويل مصدر من غير سابق لإصلاح المعنى مرفوع على كونه مبتدأ خبره محذوف، تقديره: إيمانكم به، وعدم إيمانكم به سواء، عندنا، لا نبال بكم، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾ ناصب واسمه ﴿أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ فعل ونائب فاعل ومفعول ثان ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ ظرف، ومضاف إليه، متعلق بمحذوف حال من واو الجماعة، والجملة الفعلية صلة الموصول ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿يُتْلَىٰ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على القرآن ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة إذا إليها، على كَوْنِهَا فِعْلٌ شَرْطٌ لَهَا، ﴿يَخِرُّونَ﴾ فعل وفاعل ﴿لِلْأَذْقَانِ﴾ متعلق به ﴿سُجَّدًا﴾ حال من فاعل ﴿يَخِرُّونَ﴾، وجملة ﴿يَخِرُّونَ﴾ جواب إذا لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ من فعل شرطها وجوابها في محل الرفع خبر، ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مسوقة لتعليل ما قبلها، على كونها مقول ﴿قُلْ﴾ أي: إن لم تؤمنوا به، فقد آمن به من هو خير منكم .

﴿وَيَقُولُونَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١١٨﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَرْبِدُهُنَّ

خُشُوعًا ﴿١١٩﴾﴾ .

﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يَخِرُّونَ﴾ . ﴿سُبْحٰنَ رَبِّنَا﴾ إلى آخر

الآية مقول محكي لـ ﴿يقولون﴾ وإن شئت قلت: ﴿سُبْحٰنَ رَبِّنَا﴾ منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذوف وجوباً، تقديره: نسبح ربنا تسيحاً ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن؛ أي: إنه ﴿كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا﴾ فعل ناقص واسمه ﴿لَمَفْعُولًا﴾

(اللام) حرف ابتداء ﴿مَفْعُولًا﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل النصب مقول ﴿يَقُولُونَ﴾ ﴿وَيَخْرُجُونَ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يَخْرُجُونَ﴾ الأول ﴿لِلأَذْقَانِ﴾ متعلق به ﴿يَبْكُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿يَخْرُجُونَ﴾ ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ فعل ومفعولان، وفاعله ضمير مستتر فيه يعود على القرآن، أو البكاء، أو السجود، والجملة في محل النصب على الحال، معطوفة على ﴿يَبْكُونَ﴾ أو حال من فاعل ﴿يَبْكُونَ﴾.

﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (١١٥).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَدْعُوا اللَّهَ﴾ إلى قوله: ﴿الْحُسْنَىٰ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَدْعُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف على ادعوا الله ﴿أَيًّا﴾ اسم شرط جازم منصوب على المفعولية بـ ﴿تَدْعُوا﴾ ﴿مَا﴾ زائدة زيدت تأكيداً للإبهام المفهوم من أيأ، ونوّنت؛ أي تعويضاً عما فاتها من الإضافة، ﴿تَدْعُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿أَيًّا﴾ على كونه فِعْلٌ شرط لها، وعلامة جزمه حذف النون، وجواب الشرط محذوف تقديره: فهو حسن دل عليه ما بعده، وجملة الشرط مع جوابه، في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾. ﴿فَلَهُ﴾ (الفاء) رابطة الجواب، ﴿لَهُ﴾ خبر مقدم ﴿الْأَسْمَاءُ﴾ مبتدأ مؤخر، ﴿الْحُسْنَىٰ﴾ صفة له، والجملة الإسمية في محل الجزم على كونها جواباً لـ ﴿أَيِّ﴾ ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة (لا) ناهية جازمة ﴿تَجْهَرُوا﴾ مجزوم، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلْ﴾. ﴿بِصَلَاتِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿تَجْهَرُوا﴾. ﴿وَلَا تَخَافُوا﴾ جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿بِهَا﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة النهي، ﴿وَابْتَغِ﴾ فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلْ﴾ ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ ظرف، ومضاف إليه متعلق به، ﴿سَبِيلًا﴾ مفعول به.

﴿وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا﴾ (١١٦).

﴿وَقُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ﴾ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب مقول القول، ﴿الَّذِي﴾ صفة للجلالة ﴿لَوْ يَنْخِذُ لَدَاكَ﴾ جازم، وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول. . ﴿وَلَوْ يَكُنْ﴾ فعل ناقص، وجازم ﴿لَوْ﴾ خبره مقدم ﴿شَرِيكٌ﴾ اسمه مؤخر ﴿فِي الْمَلِكِ﴾ متعلق بـ﴿شَرِيكٌ﴾، وجملة ﴿يَكُنْ﴾ معطوفة على جملة الصلة، ﴿وَلَوْ يَكُنْ﴾ جازم، وفعل ناقص، ﴿لَوْ﴾ خبره مقدم ﴿وَلَوْ﴾ اسمه مؤخر ﴿مِنَ الذَّلِيلِ﴾ متعلق بـ﴿وَلَوْ﴾ والجملة معطوفة على جملة الصلة، ﴿وَكَبِيرَةٌ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿تَكْبِيرًا﴾ مفعول مطلق مؤكد لعامله، والجملة معطوفة على جملة ﴿قُلْ﴾.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿كِسْفًا﴾ يقرأ<sup>(١)</sup> بفتح السين وسكونها فَمَنْ فتح السين: جعله جمع كسفة نحو قطعة، وقطع، وكسرة، وكسر، ومن سكن جَعَلَهُ جمع كسفة، أيضاً على حَدِّ سِدْرَةٍ وسدر، وَقَمْحَةٍ وَقَمَحٍ، وجوَزَ أبو البقاء فيه وجهين آخرين:

أحدهما: أنه جمعٌ على فَعَلَ بفتح العين، وإنما سَكُنَ تَخْفِيفًا، وهذا لا يجوز، لأنَّ الفتحة خفيفةٌ يحتملها حرف العلة، حيث يقدر فيه غيرها، فكيف بالحرف الصحيح؟.

والثاني: أنه فَعُلٌ بمعنى مفعول كَطَخَنَ بمعنى مطحون، فصار في السكون ثلاثة أوجه: وأصل الكسف: القطع، يقال: كَسَفْتُ الثَّوْبَ قَطَعْتَهُ، وفي الحديث: في قصة سليمان مع الصافنات الجياد، أنه كسف عَرَاقِييَهَا، أي: قَطَعَهَا، وَقَالَ الزجاج: كَسَفَ الشَّيْءَ بمعنى غطاه، قيل: وَلَا يُعْرَفُ هذا لغيره، وانتصابه على الحال، فَإِنْ جَعَلْنَاهُ جَمْعًا كان على حذف مضاف، وإن جَعَلْنَاهُ فعلاً بمعنى مفعول لم يحتج إلى تقدير، وحينئذ فيقال: لِمَ لَمْ يُوْتَتْ؟ ويجابُ بأنَّ تأنيثَ السماء غير حقيقي، أو بأنها في معنى السقف. اهـ سمين. ﴿لِرُقِيكَ﴾ والرُّقِي: الصعود،

(١) الفتوحات.

يقال: رَقِيَ بالكسر يَرْقَى بالفتح، رُقِيَاً على فعول، والأصل: رَقَوِي فأدغم بَعْد قلب الواو ياءً، ورُقِيّاً بزنة ضَرْبِ اهـ «سمين». وَقَوْلُهُ: بالكسر؛ أي: في المحسوسات كما هنا، وأما في المعاني: فهو من باب سَعَى يقال: رَقِيَ في الخير والشرِّ، يرقى بفتح القاف في الماضي، والمضارع، وأَمَّا رَقِيَ المريض بمعنى عَوَّذَه، فهو من باب رَمَى يقال: رَقَاه يرقيه إذا عَوَّذَه، وتلا عليه شيئاً من القرآن، وفي «المصباح»: رَقِيْتُهُ أَرْقِيهِ - من باب رَمَى - رُقِيّاً عَوَّذْتُهُ بالله، والاسم الرقيا: بوزن فَعَلَى، والمرّة رقية، والجمع رُقِي، مثلُ مُدِيَّةٍ ومُدَى، ورقيت في السلم، وغيره أرقى - من باب تعب - رُقِيّاً على زنة فَعُول ورُقِيّاً على زنة فلس أيضاً، وَرَقَا الطائر يرقو ارتَفَعَ في طيرانه اهـ.

﴿زُخْرَفِي﴾، أي: ذهب، وهو المرادُ هنا، ولها مَعَانٍ شَتَّى منها حسن الشيء، وزُخْرَفِي الكلام أباطيله المموّهة، وزخرفُ الأرض ألوان نباتها، والجمْعُ زَخَارِفُ، وزخرفُ الشيء حَسَنُهُ وَزَيِّنُهُ، والكلام مؤهه بالكذب ﴿كَلَّمَا حَبَّتْ﴾ أي: سكن لهبها، وأصل حبت حَبَوْتُ بوزن قَعَدْتُ، تحركت الواو وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، فالتقى ساكنان: الألف، وتاء، التأنيث، فحذفت الألفُ لالتقاء الساكنين، فوزنُهُ الآن فَعَتُ بوزن رمت، لحذف لامه وفي «القاموس» في باب الواو: وَحَبَّتِ النارُ، والحربُ حَبَواً وحَبَواً سكنتُ وطفئتُ وأخبيتُها أطفأتُها اهـ وفي «المصباح» حَبَّتِ النارُ حَبَواً من باب قعد حمد لهبها، ويعدى بالهمزة، وفي «السمين»: وخببت النار تخبوا إذا سكن لهبها، فإذا ضَعُفَ جَمْرُها قيل: خمدتُ فإذا طفئت بالجملة، قيل: هَمَدْتُ وكل من خمدتُ، وهمدت من باب: قَعَدَ كما في «المصباح»: والسعير اللهب ﴿وَرَفْنَا﴾؛ أي: تراباً وفي «القاموس»: رفته يرفته وَيَرْفِيْتُهُ كسره، ودقه، وانكسر، ودَقَّ لازم متعد، وانقَطَعَ كأرفت إرفاتاً في الكلِّ، وكغراب الحطام اهـ.

﴿بَصَائِرَ﴾؛ أي: عبراً وبيّنات جمعُ بصيرة ﴿مَنْبُورًا﴾؛ أي: هَالِكاً أو مصروفاً عن الخير، وفي «المصباح»: وثبر الله الكافر ثبوراً من باب قَعَدَ أَهْلَكَ وثبر، هو يتعدى، وَيَلْزَمُ قوله ﴿أَنْ يَسْتَفْرِزَّهُمْ﴾ في «القاموس»: فَرَزْنِي عَدَلًا، والظبي فَرِزٌ وفز فلانٌ عن موضعه، من باب ضربٍ فزازاً أزعجه، واستفزه استخفه، وأخرجه



من داره وأفرزته أفرزته اهـ. ﴿لَفِيْفًا﴾ قيل: هو مصدر لف، يُلْفُ لَفِيْفًا نحو النذير، والنكير، من لَفَّ الشيء يلفه لَفًا، والألْفُ المتداني الفَخْدَيْنِ أو عَظِيمُ البَطْنِ، وقيل: هو اسم جَمْعٍ لا واحد له من لفظه، والمعنى: جئنا بكم جميعاً، واللَّفِيْفُ أيضاً الجمع العظيم من أخلاط شَتَّى من شريف، ودنىء، ومطيع، وعاص، وقوي، وضعيف، وكل شيء خلطته بغيره فقد لفته.

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ﴾ والحق هو الثابت الذي لا يزول، والقرآن مشتمل على كثير من ذلك، كدلائل التوحيد، وتعظيم الملائكة، ونبوة الأنبياء، وإثبات البعث، والقيامة، وفي «الشهاب»: والحق فيهما ضد الباطل، لكن المراد بالأول: الحكمة الإلهية المقتضية لإنزاله، وبالثاني: ما يشتمل عليه من العقائد والأحكام ونحوها اهـ. و﴿وَفَقَّهَهُ﴾؛ أي: أنزلناه مفرقاً مُجَمَّعاً ﴿عَلَىٰ مَكِّ﴾ والمُكُّ ﴿بالضم والفتح﴾ التَّؤَدَةُ، والتَّائِي، والمُكُّ أيضاً التَّطَاوُلُ في المدة ﴿إِلَّاذْقَانِ﴾ جَمْعُ ذَقْنٍ، وهو مجتمَعُ اللَّحْيَيْنِ.

﴿فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ الحُسْنَى مؤنثُ الأحسن الذي هو أفعل التفضيل، لا مؤنث الأحسن، المقابل لامرأة حسناء، كما في «القاموس»: يعني: أن أحسن لا يستعمل بمعنى أصل الفعل، وإنما استعمل بمعنى التفضيل، والحُسْنَى بالضم ضدُّ السُّوءَى، وقد وصف الجَمْعُ الذي لا يَعْقِلُ بما تُوصف به الواحدة، كقوله: ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَنَارِبٌ أُخْرَىٰ﴾ وهو فصيح، ولو جاء على المطابقة للجمع.. لكان التركيب الحسن على وزن الآخر، كقوله: ﴿فَمَدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ لأن جمع ما لا يعقل يخبر عنه، ويوصف بوصف المؤنثات، وإن كان المفرد مذكراً اهـ. ﴿وَلَا تُخَافَتِ بِهَا﴾؛ أي: ولا تسربها، يقال: خَفَّتِ الصوت من بابي ضرب، وجلس إذا سكن، ويعدى بالباء، فيقال: خَفَّتِ الرجل بصوته إذا لم يرفعه، وخَافَتِ بقرائه، مخَافَتَةً إذا لم يرفع صوته بها، وخَفَّتِ الزرع، ونَحْوَهُ مات فهو خافت اهـ. «مصباح» و«مختار». وفي «السمين»: والمخَافَتَةُ المسارة بحيث لا يسمع الكلام، وضرِبته حَتَّى خَفَّتْ؛ أي: لم يسمع له صوت اهـ. تخافت القوم إذا تساروا ﴿وَلَوْ يَكُن لَّمَّ شَرِيكَ فِي الْمَلِكِ﴾، أي: مشارك له في ملكه، وسلطانه، وربوبيته؛ فهو فعيل بمعنى مفاعل، كالعشير بمعنى المعاشر، والمثيل بمعنى المماثل، ﴿وَلَوْ يَكُن لَّمَّ

وَيُؤْتِي مِنَ الذَّلِيلِ، والوليّ الناصر، ينصره، ويمنعه، ويحفظه من إذلال من يذله،  
والذل: الهوان والصغارُ.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضروباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان  
والبديع:

فمنها: الحصر في قوله: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾.

ومنها: الطباق بين ﴿مَنْ يَهْدِ﴾ و﴿وَمَنْ يُضِلِّ﴾ وبين ﴿مُبَشِّرًا﴾ و﴿وَنَذِيرًا﴾ وبين  
﴿يَجْهَرُ﴾ و﴿خَافَتْ﴾.

ومنها: الالتفات من الغيبة إلى التكلم في قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾  
اهتماماً بأمر الحشر.

ومنها: الجناس الناقص بين ﴿تَحْشُرُونَ﴾ و﴿مَشْجُورًا﴾ لتغير بعض الحروف.

ومنها: المقابلة اللطيفة في قوله: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَشْجُورًا﴾ في مقابلة  
قول فرعون ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا﴾.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَاهُ﴾ للتفخيم،  
فإنه لو تَرَكَ الإظهارَ وَعَدَلَ إلى الإضمار كما يقتضيه السياق فقال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ  
نَزَّلْنَاهُ﴾ لم يكن فيه من الفخامة ما فيه الآن، ويسميه بعضهم بالتصريح.

ومنها: الاستطراد في قوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْنَاهُ﴾ على قاعدة أسلوب

كلامهم، وهو: أن يستطرد المتكلم بذكر شيء لم يسبق له كلامه، أولاً ثم يعود  
إلى كلامه الأول، فقد ذكر سبحانه أولاً القرآن، وأنَّ الإنسَ والجِنَّ عاجزون عن  
الإتيان بمثله، وفصاحته وبلاغته، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً، ثم انتقل إلى ما  
في منظوماته من مُثَلِّ، وعبر، وبصائر، وانساق الكلام إلى تعنت الكافرين،

وتماديهم في اللجاج، وصدودهم في الغي، والمكابرة، وطمس الحقائق، وإنكار الوقائع، ثم أورد شاهداً على ذلك ما لاقاه موسى من مكابرة فرعون وملئه، وضرب مثلاً في المغيبة التي نالها فرعون ومن معه ثم عاد إلى الموضوع الذي شرع فيه، وهو كون القرآن نازلاً بالحق، وإليه هادفاً.

ومنها: القصر الإضافي في قوله: ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ والقصر: هو تخصيص شيء بشيء بطريق مخصوص، وينقسم إلى حقيقي، وإضافي فالحقيقي ما كان الاختصاص فيه بحسب الحقيقة، والواقع نحو لا: كاتب في المدينة، إلا علي، والإضافي ما كان الاختصاص فيه بحسب الإضافة إلى شيء معين، نحو ما علي إلا قائم؛ أي: له صفة القيام، لا صفة القعود، و(ما) هنا كذلك، لأن المعنى: ما أرسلناك إلا بصفة التبشير، والإنذار، لا بصفة الهداية، لأن الهداية، والإضلال علينا.

ومنها: التكرير المعنوي في قوله: ﴿يَخْرُجُونَ لِلأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ وقوله: ﴿وَيَخْرُجُونَ لِلأَذْقَانِ يَبْكُونَ﴾ فقد كرر الخروج للذقن، وهو السقوط: على الوجه لاختلاف الحالين، فالأول خروجهم في حال كونهم ساجدين، والثاني خروجهم في حال كونهم باكين.

ومنها: الإتيان بالحال الأول اسماً وهو قوله: ﴿سُجَّدًا﴾ للدلالة على الاستمرار، والحال الثانية، فعلاً، وهي قوله: ﴿يَبْكُونَ﴾ للدلالة على التجدد والحدوث، فكأنما بكأؤهم يتجدد بتجدد الأحوال الطارئة، والعظات المتتالية.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾؛ أي: بقراءة صلاتك من إطلاق الكل، وإرادة الجزء، والعلاقة الجزئية.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿وَأَبْتَعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ حيث استعار السبيل الذي هو محل المرور للصوت الوسط، بين الجهر، والمخافتة بجامع أن كلا منهما أمر يتوجه إليه المتوجهون، ويؤمه المقتدون فيوصلهم إلى المطلوب.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

## مبجمل ما حوته هذه السورة من الموضوعات

- ١ - الإسراء من مكة إلى بيت المقدس .
- ٢ - تاريخ بني إسرائيل في حالتها الارتقاء والانحطاط .
- ٣ - حكم وعظات للأمة الإسلامية، يجب أن تراعيها حتى لا تذهب دولها، كما ذهبت دولة بني إسرائيل .
- ٤ - بيان أن كل ما في السموات، والأرض مسبح لله تعالى .
- ٥ - الكلام في البعث مع إقامة الأدلة على إمكانه .
- ٦ - الرد على المشركين الذين اتَّخذوا مع الله آلهة من الأوثان، والأصنام .
- ٧ - الحكمة في عدم إنزال الآيات التي اقترحها على محمد ﷺ .
- ٨ - قصص سجود الملائكة لآدم، وامتناع إبليس من ذلك .
- ٩ - تعداد بعض نعم الله على عباده .
- ١٠ - طلب المشركين من الرسول ﷺ أن يوافقهم في بعض معتقداتهم، والحافهم في ذلك .
- ١١ - أمر النبي ﷺ بإقامة الصلاة، والتهجد في الليل .
- ١٢ - بيان إعجاز القرآن، وأنَّ البَشْرَ يستحيل عليهم أن يأتوا بمثله .
- ١٣ - قصص موسى مع فرعون .
- ١٤ - الحكمة في إنزال القرآن منجماً .
- ١٥ - تنزيه الله تعالى عن الولد والشريك والناصر والمعين .

والله أعلم

\*\*\*

## سورة الكهف

مكية كلها، قال القرطبي: في قول جميع المفسرين، وروي عن فرقة: أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله: ﴿صَعِيدًا جُرُزًا﴾، وقيل<sup>(١)</sup>: إلا قوله ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ والقول الأول أصح، وهي مئة وإحدى عشرة آية، وكلماتها ألف وخمس مئة وسبع وسبعون كلمة، وحروفها ستة آلاف وأربع مئة وستون حرفاً.

المناسبة: ومناسبتها لما قبلها من وجوه<sup>(٢)</sup>:

١ - أن سورة الإسراء أفتتحت باليسوع، وهذه بالتحميد، وهما مقترنان في سائر الكلام، في نحو ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾، ونحو: سبحان الله وبحمده.

٢ - تشابه ختام السالفة وافتتاح هذه فإن كلا منهما حمد.

٣ - أنه ذكر في السابقة قوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعَالَمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ والخطاب فيها لليهود، وذكر هنا قصة موسى نبي بني إسرائيل مع الخضر عليهما السلام، وهي تدل على كثرة معلومات الله التي لا تُحصى، فكانت كالدليل على ما تقدم.

٤ - أنه جاء في السورة السابقة ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِنَسُوا بَعْثَنَا لَفِيفًا﴾ ثم فصل ذلك هنا بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ إلى قوله: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾.

فضلها: وقد ورد في فضلها أحاديث<sup>(٣)</sup>:

(٣) الشوكاني.

(١) اليبضاوي.

(٢) المراغي.

منها: ما أخرجه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ».

وأخرج أحمد، ومسلم، والنسائي، وابن حبان، عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ، عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ».

وأخرج البخاري ومسلم، وغيرهما عن البراء قال: قرأ رجل سورة الكهف، وفي الدار دابة فجعلت تنفر فنظرت فإذا ضبابة - أو سحابة - قد غشيت، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «اقرأ فلان، فإن السكينة نزلت للقرآن» وهذا الذي كان يقرأ هو أسيد بن حضير، كما بينه الطبراني.

وأخرج الترمذي، وصححه عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ، عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ»، وفي قراءة العشر الآيات من أولها أو من آخرها أحاديث.

وأخرج ابن مردويه، والضياء - في «المختارة» - عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ الْكَهْفَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.. فَهُوَ مَعْصُومٌ إِلَى ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ تَكُونُ، فَإِنْ خَرَجَ الدَّجَالُ عُصِمَ مِنْهُ».

وأخرج الطبراني في «الأوسط» والحاكم، وصححه، وابن مردويه، والبيهقي، والضياء عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ، كَانَتْ لَهُ نُورًا مِنْ مَقَامِهِ إِلَى مَكَّةَ، وَمَنْ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا ثُمَّ خَرَجَ الدَّجَالُ.. لَمْ يَضُرَّهُ».

وأخرج الحاكم، وصححه من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ.. أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَ الْجَمْعَتَيْنِ» وأخرجه البيهقي أيضاً في «السنن» من هذا الوجه، ومن وجه آخر، وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ

الجمعة، سَطَعَ له نُورٌ من تحت قدمه إلى عنان السماء، يضيءُ له يوم القيامة، وغفر له ما بين الجمعتين».

وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بِسُورَةٍ مَلَأَ عَظْمَتَهَا ما بَينَ السَّمَاءِ والأَرْضِ، ولِكاتِبِها مِنَ الأَجْرِ مِثْلَ ذلك، ومَن قرأها يَومَ الجُمُعَةِ غُفِرَ لَه ما بَينَهُ وبَينَ الجُمُعَةِ الأُخْرى، وزيادَةُ ثلاثَةِ أَيامٍ، ومَن قرأ الخَمسَ الأَواخِرَ مَناها عَندَ نَومِهِ، بعَثَهُ اللهُ مِنَ أَيِّ اللَّيْلِ شاء؟» قالوا: بلى يا رسول الله قال: «سورة أصحاب الكهف».

وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن مغفل، قال: قال رسول الله ﷺ: «البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الليلة». وفي الباب أحاديث، وآثار، وفيما أوردناه كفاية مغنية.

الناسخ والمنسوخ فيها: قال أبو عبد الله محمد بن حزم في كتابه «الناسخ والمنسوخ»: وقد أجمع المفسرون على أن لا منسوخ في سورة الكهف، إلا السدي وقتادة فإنهما قالاً: فيها آية واحدة، وهي قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ الآية (٢٩) ناسخها قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ انتهى.

والله أعلم

\*\*\*

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ﴿١﴾ قِيمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿٢﴾ مَتَكِينٍ فِيهِ أَبَدًا ﴿٣﴾ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿٤﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٥﴾ فَلَمَّا بَلَغَ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَايَا الْحَدِيثِ آسَفًا ﴿٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِمَا لَبِئْتُمْ بِأَيْمَانِكُمْ أَكْثَرًا مِمَّا كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴿٧﴾ إِذْ أَوْى الْقِتْنِيَّةَ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ رَحِمَةً وَهِيَئَا لَنَا مِنْ أَمْرٍ أَرْشَادًا ﴿٨﴾ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿٩﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِئًا لِيُخْبِرُوا قَوْمَهُمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٠﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١١﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ الْوَعْدَ وَمَا عَصَى عَنْهُمْ إِلَّا اللَّهُ فَأَوْأَى إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴿١٢﴾ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لِيَهْدِيَ اللَّهُ الْبَالِغِينَ فَهَوَّ اللَّهُ لَهُمْ وَأَنْزَلْنَا مِنْ أَمْرِنَا أَمْرًا فَجَاءَهُم بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٣﴾ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ الْوَعْدَ وَمَا عَصَى عَنْهُمْ إِلَّا اللَّهُ فَأَوْأَى إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴿١٦﴾ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لِيَهْدِيَ اللَّهُ الْبَالِغِينَ فَهَوَّ اللَّهُ لَهُمْ وَأَنْزَلْنَا مِنْ أَمْرِنَا أَمْرًا فَجَاءَهُم بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٧﴾ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٨﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٩﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ الْوَعْدَ وَمَا عَصَى عَنْهُمْ إِلَّا اللَّهُ فَأَوْأَى إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴿٢٠﴾

### المناسبة

مناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها<sup>(١)</sup>: أنه لما قال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ

(١) البحر المحيط.



نَزَّلَ ﴿ وَذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ أَهْلَ الْعِلْمِ، وَأَنَّهُ يَزِيدُهُمْ خُشُوعًا، وَأَنَّهُ تَعَالَى أَمْرًا بِالْحَمْدِ لَهُ، وَأَنَّهُ لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا: أَمْرَهُ تَعَالَى بِحَمْدِهِ عَلَى أَنْزَالِ هَذَا الْكِتَابِ السَّالِمِ مِنَ الْعِوَجِ، الْقِيمِ عَلَى كُلِّ الْكُتُبِ، الْمُنْذِرِ مَنْ قَالَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا، الْمُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْأَجْرِ الْحَسَنِ، ثُمَّ اسْتَطْرَدَ إِلَى حَدِيثِ كِفَارِ قَرِيشٍ، وَالتَّفَتُّ مِنَ الْخُطَابِ فِي قَوْلِهِ: وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا، إِلَى الْغَيْبَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ لَمَّا فِي ﴿عَبْدِهِ﴾ مِنَ الْإِضَافَةِ الْمَقْتَضِيَةِ تَشْرِيفِهِ، وَلَمْ يَجِءِ التَّرْكِيبُ: أَنْزَلَ عَلَيْكَ.

## أسباب النزول

سبب نزولها<sup>(١)</sup>: ما أخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق، عن شيخ من أهل مصر، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: بعثت قُرَيْشُ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، وَعَقْبَةُ بْنُ أَبِي مَعِيطٍ إِلَى أَحْبَارِ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ، فَقَالُوا لِهَٰمَا: سَلَامُهُمْ عَنْ مُحَمَّدٍ، وَصِفَا لَهُمْ صِفَتَهُ، فَإِنَّهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ، وَعِنْدَهُمْ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ، فَخَرَجَا حَتَّى أَتَيَا الْمَدِينَةَ، فَسَأَلَاهُمْ فَقَالُوا: سَلُوهُ عَنْ ثَلَاثٍ، فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِهِنَ فَهُوَ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ، فَالرَّجُلُ مَقْوُولٌ، فَرَوَا فِيهِ رَأْيَكُمْ، سَلُوهُ عَنْ فَتْيَةٍ ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ الْأَوَّلِ، مَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِمْ؟ فَإِنَّهُ كَانَ لَهُمْ حَدِيثٌ عَجِيبٌ، وَسَلُوهُ عَنْ رَجُلٍ طَوَّافٍ بَلَغَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، مَا كَانَ نَبِيًّا؟ وَسَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ، مَا هِيَ؟ فَأَقْبَلَا حَتَّى قَدِمَا عَلَى قَرِيشٍ، فَقَالَا: قَدْ جِئْنَاكُمْ بِفَصْلِ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ، فَجَاؤُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ: أَخْبَرَكُمْ غَدًا بِمَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ، وَلَمْ يَقُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ.. فَانصرفوا فاستلبت الوحي خمسة عشر يوماً، ولا يأتيه جبريل حتى أرجف كفار قريش، وقالوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ تَرَكَ رِيئَهُ الَّذِي كَانَ يَأْتِيهِ مِنَ الْجِنِّ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَدْ عَجَزَ عَنْ أَكَاذِبِهِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا انقضى الأمد، جاءه الوحي بجواب الأسئلة وغيرها، فجاءه جبريل بسورة أهل الكهف، فيها معاتبته إياه على حزنه عليهم، وبيان أمر الفتية، والرجل الطواف، وأنزل بعد ذلك ﴿وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ...﴾ الآية.

(١) لباب النقول والبحر المحيط.

وروي في هذا السبب<sup>(١)</sup>: أَنَّ الْيَهُودَ قَالَتْ: إِنْ أَجَابَكُمْ عَنِ الثَّلَاثَةِ، فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ، وَإِنْ أَجَابَ عَنِ اثْنَتَيْنِ، وَأَمْسَكَ عَنِ الْآخَرَى فَهُوَ نَبِيٌّ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُورَةَ أَهْلِ الْكَهْفِ، وَأَنْزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾، وَأَخْرَجَ<sup>(٢)</sup> ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: اجْتَمَعَ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَأَبُو جَهْلُ بْنُ هِشَامٍ، وَالنَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ، وَالْعَاصِمُ بْنُ وَائِلٍ، وَالْأَسْوَدُ بْنُ الْمَطْلَبِ، وَأَبُو الْبَحْتَرِيِّ فِي نَفَرٍ مِنْ قَرَيْشٍ، وَكَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَبُرَ عَلَيْهِ مَا يَرَى مِنْ خِلَافِ قَوْمِهِ إِيَّاهُ، وَإِنْكَارِهِمْ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ النَّصِيحَةِ، فَأَحْزَنَهُ حُزْنًا شَدِيدًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ ﴿فَلَمَّا كَبُرَتْ نَفْسٌ عَلَى مَا آتَاهُم...﴾ الآية.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿الْحَمْدُ﴾؛ أي: المدح والثناء والشكر كله مستحق لله ﷻ سبحانه وتعالى؛ لأن وجود كل شيء نعمة من نعمه تعالى، فلا منعم إلا هو، قال<sup>(٣)</sup> القيصري رحمه الله تعالى: الحمد قولِي، وفعلِي، وحالي، أما القولِي: فحمد اللسان، وثناؤه عليه بما أثنى به الحق على نفسه على لسان أنبيائه عليهم السلام، وأما الفعلِي: فهو الإتيان بالأعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى، وتوجهاً إلى جنبه الكريم، وأما الحالي: فهو الذي يكون بحسب الروح والقلب، كالاتصاف بالكمالات العلمية، والعملية، والتخلق بالأخلاق الإلهية؛ لأن النَّاسَ مأمورون بالتخلق بلسان الأنبياء، صلوات الله عليهم، لتصير الكَمَالَاتَ مَلَكة نفوسهم وذواتهم ﴿الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ محمد ﷺ، وفيه<sup>(٤)</sup> إشعارٌ بأنَّ شَأْنَ الرِّسُولِ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلْمُرْسَلِ، لَا كَمَا زَعَمَتِ النَّصَارَى فِي حَقِّ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ﴿الْكَتَّابِ﴾؛ أي القرآن الحقيق باسم الكتاب.

عَلَّمَ<sup>(٥)</sup> سبحانه عباده كيف يحمده على إفاضة نعمه عليهم، ووضفهُ

(٤) روح البيان.

(٥) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

(٢) لباب النقول.

(٣) روح البيان.

بالموصول يشعر بعليّة ما في حيز الصلة لِمَا قَبْلَهُ، ووجه كون إنزال الْكِتَابِ - وهو القرآن - نِعْمَةً على رسوله ﷺ، كونه اِطْلَعَ بواسطته على أسرار التوحيد، وأحوال الملائكة، والأنبياء، وعلى كيفية الأحكام الشرعية التي تَعَبَّدَهُ اللهُ وتَعَبَّدَ أُمَّتَهُ بها، وكذلك العباد، كان إنزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم، لِمِثْل ما ذكرناه في النبي ﷺ، و(الواو) في قوله: ﴿وَلَوْ يَجْعَلُ لَكُمْ﴾؛ أي: الكتاب ﴿عِوَجًا﴾؛ أي: اختلافاً في اللفظ، وتناقضاً في المعنى، أو ميلاً عن الحق، حاليةً، فالجملة حال أولى من الكتاب كما قاله الأصبهاني، ولكنها حال سببية؛ أي<sup>(١)</sup>: أنزله غير جاعل له عِوَجًا؛ أي شيئاً من العوج بنوع اختلال في النظم، وتناف في المعنى، أو عدول عن الحق إلى الباطل.

**والخلاصة:** لا خلل في لفظه، ولا في معناه، واختار حَفْصٌ عن عاصم السكت على ﴿عِوَجًا﴾ وهو وَقْفَةٌ لَطِيفَةٌ من غير تنفس لثلاثاً يُتَوَهَّمُ أَنَّ ما بعده صفة له، وقوله: ﴿قِيَمًا﴾؛ أي: مُسْتَقِيمًا مُعْتَدِلًا لا إفراط فيه، ولا تَفْرِيطَ، أو قِيَمًا بالمصالح الدينية والدينية للعباد، فيكون وصفاً له بالتكميل بعد وَضْفِهِ بالكمال حال ثانية من الكتاب مؤكدة للأولى، فهي حال مترادفة، أو من الضمير في ﴿له﴾ فهي متداخلة. ومعنى لا إفراط فيه؛ أي: فيما اشتمل عليه من التكليف، حتى يشق على العباد، ومعنى لا تفریط فيه؛ أي: بإهمال ما يحتاج إليه، حتى يحتاج إلى كتاب آخر كما قال: ﴿مَا قَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾.

وقال العلماء<sup>(٢)</sup> باللغة والتفسير: في هذه الآية تقديم وتأخير، تقديرها: أنزل على عبده الكتاب قيماً، ولم يجعل له عوجاً، وقال الكرمانى: إذا جعلته حالاً - وهو الأظهر - فليس فيه تقديم ولا تأخير، والصحيح أنهما حالان من الكتاب الأولى جملة، والثانية مفرد، انتهى ذكره في «البحر»، وقرأ أبو رجاء وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، والنخعي، والأعمش، قِيَمًا بكسر القاف وفتح الياء، وقرأ الجمهور ﴿قِيَمًا﴾ بتشديد الياء وفتح القاف، كما سبق في سورة الأنعام.

(٢) زاد المسير.

(١) روح البيان.

﴿لِيُنذِرَ﴾ ويخوف؛ أي: أنزل على عبده الكتاب ليُنذِرَ الكتابُ أو محمدٌ بما فيه الذين كفروا بالله ورسوله، فحذف<sup>(١)</sup> المفعول الأول، اكتفاءً بدلالة القرينة، واقتصاراً على الغرض المسوق إليه، ﴿بِأَسَاءَ﴾؛ أي: عذاباً ﴿شَدِيداً﴾ صادراً ﴿مِن لَّدُنْهُ﴾؛ أي: من عنده تعالى، نازلاً من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم، وهو إما عذاب الاستئصال في الدنيا، أو عذاب النار في العقبى، أو كلاهما، وإنما قال: ﴿مِن لَّدُنْهُ﴾؛ لأنه هو المعذب دون الغير ﴿وَيُبَشِّرَ﴾ ذلك الكتاب، أو محمدٌ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: المصدّقين ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾؛ أي: الأعمال الصالحة وهي ما كانت لوجه الله تعالى ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ أي بأن لهم في مقابلة إيمانهم وأعمالهم المذكورة ﴿أَجْرًا حَسَنًا﴾ وثواباً جسيماً هو الجنة، وما فيها من النعيم حَالَةً كونهم ﴿مُتَّكِبِينَ فِيهِ﴾؛ أي: في ذلك الأجر الحسن ﴿أَبَدًا﴾ من غير انقطاع، وانتهاء وتغير حال، نصب على الظرفية لـ ﴿مَآكِنٍ﴾ وتقديم الإنذار على التبشير، لتقدم التَّخْلِيَةِ على التحلية.

وقرأ أبو بكر<sup>(٢)</sup>: ﴿مِن لَّدُنْهُ﴾ بإسكان الدال إسكان الباء من سبع مع إشمامها الضمّ، ليدل على أصله، وكسر النون لالتقاء الساكنين، وكسر الهاء للإتباع، وروى أبو زيد عن جميع القراء فتح اللام وضمّ الدال وسكون النون، وقرأ<sup>(٣)</sup> حمزة والكسائي ﴿يُبَشِّرَ﴾ بفتح الياء، وسكون الموحدة، وضم الشين، وقرأ الجمهور<sup>(٤)</sup>: ﴿وَيُبَشِّرَ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿لِيُنذِرَ﴾ وقرئ بالرفع.

والمعنى: حمد الله سبحانه نفسه على إنزاله كتابه العزيز إلى رسوله ﷺ؛ لأنه أعظمُ نعمةٍ أنزلها على أهل الأرض، إذ أخرجهم به من الظلمات إلى النور، وجعلهُ كتاباً مستقيماً لا اعوجاج فيه، ولا زيغ، بل يهدي إلى الحق، وإلى صراط مستقيم.

وخلاصة ذلك: أنه تعالى أنزلَ الكتاب على عبده محمد ﷺ مستقيماً لا

(٣) المراح.

(١) البيضاوي.

(٤) البحر المحيط.

(٢) البيضاوي.

اختلاف فيه ولا تفاوت، بل بعضه يصدق بعضاً، وبعضه يشهد لبعض، ولا اعوجاج فيه، ولا ميل عن الحق. ﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا﴾؛ أي: ليخوف الذين كفروا به عذاباً شديداً، صادراً من عنده تعالى؛ أي: نكالاً في الدنيا، ونار جهنم في الآخرة. ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، أي: ويبشر المصدقين الله ورسوله، الذين يمثلون أوامره ونواهيه بأن لهم ثواباً جزيلاً منه على إيمانهم به، وعملهم الصالح في الدنيا، وذلك الثواب الجزيل هو الجنة التي وعدها الله المتقين، خالدين فيها أبداً، لا ينتقلون منها ولا يُنقلون.

﴿وَيُنذِرَ﴾ الكتاب أو محمدٌ أيضاً خاصة ﴿الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ بأساً شديداً من لدنه ذكر<sup>(١)</sup> المُنذِرِينَ دون المُنذِرِ به، بعكس الأول استغناءً لتقديم ذكره؛ أي: وليحذر من بين هؤلاء الكفار مَنْ قالوا هذه المقالة الشنعاء: إن الله اتَّخَذَ وَلَدًا، وهؤلاء ثلاث طوائف:

١ - المشركون الذين قالوا: الملائكة بنات الله.

٢ - اليهود القائلون: عزيز ابن الله.

٣ - النصارى القائلون: المسيح ابن الله.

وإنما خص هؤلاء مع دخولهم في الإنذار السابق لفضاعة حالهم، وشناعة كفرهم وضلالها ﴿مَا لَهُمْ﴾؛ أي: ما لهؤلاء القائلين ﴿بِئْسَ﴾؛ أي: باتخاذة تعالى ولداً ﴿وَمِنْ عِبَادِهِ﴾؛ أي: برهان وحجة بل هو قول لم يصدر عن علم يؤيده، ولا عقل يظاهاه، ﴿وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾؛ أي: ولا لأسلافهم الذين قلدوهم في تلك المقالة به علم؛ أي: على اتخاذة تعالى ولداً برهاناً وحجة؛ أي: وكذلك ليس لآبائهم الذين قالوا مثل هذه المقالة، وهم القدوة لهم به من علم، والمعنى: أي: ليس لهم، ولا لأحد من أسلافهم الذين قلدوه علم بهذا القول، أهو صواب أو خطأ، بل إنما قالوه رمياً عن جهالة من غير فكر ونظر فيما يجوز على الله، ويمتنع، و﴿من علم﴾ مرفوع على الابتداء، و﴿من﴾ مزيدة لتأكيد النفي ﴿كَبُرَتْ﴾؛ أي:

(١) السفي.

عَظُمَتْ مَقَالَتُهُمْ هَذِهِ فِي الْكُفْرِ، لِمَا فِيهَا مِنَ التَّشْبِيهِ وَالتَّشْرِيكِ، وَإِيْهَامِ احْتِيَاجِهِ إِلَى وُلْدِ يَعِينِهِ، وَيُخَلِّفُهُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الزِّيغِ مِنْ جِهَةِ كَوْنِهَا ﴿كَلِمَةً﴾ تَمْيِيزٌ، وَتَفْسِيرٌ لِلضَّمِيرِ الْمُبْهَمِ الذَّهْنِيِّ فِي كَبُرَتْ مِثْلَ رَبِّهِ رَجُلًا ﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ صِفَةٌ لِلْكَلِمَةِ تَفِيدُ اسْتِعْظَامَ اجْتِرَائِهِمْ عَلَى التَّفْوِهِ بِهَا، وَالْمُرَادُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ هِيَ قَوْلُهُمْ: اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا فَ﴿كَلِمَةً﴾<sup>(١)</sup> بِالنَّصْبِ عَلَى التَّمْيِيزِ، وَبِالرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ فَعَلَ النَّصْبُ يَكُونُ فَاعِلًا ﴿كَبُرَتْ﴾ مَضْمُرًا مَفْسُورًا بِمَا بَعْدَهُ، وَهُوَ لِلذَّمِّ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: كَبُرَتْ الْكَلِمَةُ كَلِمَةً خَارِجَةً مِنْ أَفْوَاهِهِمْ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ تِلْكَ الْمَقَالَةُ الشَّنْعَاءُ، وَالنَّصْبُ أَقْوَى وَأَبْلَغُ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّعْجِبِ؛ أَي: مَا أَكْبَرَهَا كَلِمَةً ﴿إِنْ يَقُولُونَ﴾؛ أَي: مَا يَقُولُونَ فِي هَذَا الشَّأْنِ ﴿إِلَّا كَذِبًا﴾؛ أَي: إِلَّا قَوْلًا كَذِبًا لَا يَكَادُ يَدْخُلُ تَحْتَ إِمْكَانِ الصِّدْقِ فَ﴿كَذِبًا﴾ صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ.

وَالْمَعْنَى: أَي<sup>(٢)</sup> عَظُمَتْ مَقَالَتُهُمْ هَذِهِ فِي الْكُفْرِ، حَيْثُ لَمْ يَكْتَفُوا بِخَطُورِهَا بِالْبَالِ، وَتَرَدَّدَا فِي الصُّدُورِ، بَلْ تَلَفَّظُوا بِهَا عَلَى مَرَأَى مِنَ النَّاسِ وَمَسْمُوعٍ، وَكَثِيرٍ مِمَّا يُوَسَّوَسُ بِهِ الشَّيْطَانُ، وَتَحَدَّثُ بِهِ النَّفْسُ لَا يَتَلَفَّظُ بِهِ، بَلْ يُكْتَفَى بِمَا يَعْتَقِدُهُ الْقَلْبُ، فَكَيْفَ سَاعَ لَهُمْ أَنْ يَتَجَرَّؤُوا عَلَى التَّلَفُّظِ بِهَذَا الْمُنْكَرِ، الَّذِي لَا مُسْتَدَّ لَهُ مِنْ عَقْلِ وَلَا نَقْلِ.

ثُمَّ أَكَّدَ هَذَا الْإِنْكَارَ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ كَمَا لَا عِلْمَ لَهُمْ وَلَا لَأَبَائِهِمْ بِهِ لَا عِلْمَ لِأَحَدٍ بِهِ، لِأَنَّهُ لَا وَجُودَ لَهُ، وَمَا هُوَ إِلَّا مَحْضُ اخْتِلَافٍ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾؛ أَي: مَا يَقُولُونَ إِلَّا قَوْلًا لَا حَقِيقَةَ لَهُ بِحَالٍ، وَقَرِئَ<sup>(٣)</sup> ﴿كَبُرَتْ﴾ بِسُكُونِ الْبَاءِ، وَهِيَ فِي لُغَةِ تَمِيمٍ، وَقَرَأَ<sup>(٤)</sup> الْجُمْهُورُ ﴿كَلِمَةً﴾ بِالنَّصْبِ، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَالْحَسَنُ، وَمُجَاهِدٌ، وَأَبُو رَزِينٍ، وَأَبُو رَجَاءٍ، وَيُحْيَى بْنُ يَعْمَرَ، وَابْنُ مَحِيصِنٍ، وَابْنُ أَبِي عِبِلَةَ ﴿كَلِمَةً﴾ بِالرَّفْعِ، قَالَ الْفَرَاءُ: مَنْ نَصَبَ أَضْمَرَ؛ أَي: كَبُرَتْ تِلْكَ

(٣) البحر المحيط.

(١) المراح.

(٤) زاد المسير.

(٢) المراغي.

الكلمة كلمة، وَمَنْ رَفَعَ لَمْ يَضْمَرْ شَيْئاً كَمَا تَقُولُ: عَظَمَ قَوْلَكَ، وَقَالَ الزَّجَاجُ: مَنْ نَصَبَ فَالْمَعْنَى كَبُرَتْ مَقَالَتُهُمْ: اتَّخَذَ اللهُ وَلِذَا، وَكَلِمَةٌ مَنْصُوبَةٌ عَلَى التَّمْيِيزِ، وَمَنْ رَفَعَ فَالْمَعْنَى: عَظُمَتْ كَلِمَةٌ هِيَ قَوْلُهُمْ اتَّخَذَ اللهُ وَلِذَا، وَمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾؛ أَي: إِنَّهَا قَوْلٌ بِالْفَمِّ، لَا صِحَّةَ لَهَا، وَلَا دَلِيلَ عَلَيْهَا. ذَكَرَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ.

﴿فَلَعَلَّكَ﴾ يَا مُحَمَّدٌ ﴿بِخَعٍ﴾، أَي: مَهْلِكٌ ﴿نَفْسَكَ﴾ وَقَاتَلَهَا ﴿عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾؛ أَي: عَلَىٰ إِعْرَاضِهِمْ وَتَوَلِيهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِكَ؛ أَي: فَلَعَلَّكَ يَا مُحَمَّدٌ مَتَّبِعَ نَفْسِكَ وَرَأَاهُمْ أَوْ مَجْهَدَهَا، أَوْ مَتَّبِعَهَا، أَوْ مَهْلِكَهَا، وَقَاتَلَهَا غَمًّا وَهَمًّا عَلَىٰ تَوَلِيهِمْ، وَإِعْرَاضِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِكَ، ﴿إِنْ لَرَّ يَوْمُنَا بِيَهَذَا الْحَدِيثِ﴾؛ أَي: بِهَذَا الْقُرْآنِ، وَجَوَابَ الشَّرْطِ مَحذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ التَّرْجِيُّ تَقْدِيرُهُ: إِنْ لَمْ يَأْمَنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ فَلَا تَبَالُ بِهِمْ، وَلَا تَحْزَنُ عَلَيْهِمْ، وَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ ﴿أَسْفًا﴾ عَلَيْهِمْ، وَحْزَنًا عَلَىٰ عَدَمِ إِيمَانِهِمْ، فَهُوَ مَفْعُولٌ لَهُ، لـ ﴿بِخَعٍ﴾ أَوْ مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، وَالْأَسْفُ أَشَدُّ الْحُزْنِ كَمَا فِي «الْقَامُوسِ».

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ <sup>(١)</sup> ﴿بِخَعٍ﴾ بِالتَّنْوِينِ ﴿نَفْسَكَ﴾ بِالنَّصْبِ، وَقَرَأَ ﴿بِخَعٍ﴾ بِالضَّمِّ وَبِالْإِضَافَةِ، وَالْإِشَارَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ إِلَى الْقُرْآنِ قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ وَفِي «الصَّحَاحِ» الْحَدِيثُ ضِدُّ الْقَدِيمِ، وَيُسْتَعْمَلُ فِي قَلِيلٍ مِنَ الْكَلَامِ وَكَثِيرِهِ.

وَالْحَاصِلُ: أَنَّ لَعْلَ <sup>(٢)</sup> هُنَا لِلْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِيِّ، الْمَتَضَمِّنِ مَعْنَى النَّهْيِ، أَي: لَا تَبْخَعْ نَفْسَكَ مِنْ بَعْدِ تَوَلِيهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ، وَإِعْرَاضِهِمْ عَنْهُ أَسْفًا وَحَسْرَةً عَلَيْهِمْ؛ أَي: إِنَّكَ قَدْ أَشْتَدَّ وَجَدَكَ عَلَيْهِمْ، وَبَلَغْتَ حَالًا مِنَ الْأَسَى وَالْحَسْرَةِ، صَرَتْ فِيهَا أَشْبَهُ بِحَالِ مَنْ يَحْدِثُ نَفْسَهُ أَنْ يَبْخَعَهَا أَسَى وَحَسْرَةً عَلَيْهِمْ، وَمَا كَانَ مِنْ حَقِّكَ أَنْ تَفْعَلَ ذَلِكَ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَلَيْسَ عَلَيْكَ الْهُدَايَةُ ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

وقد جاء مثل هذا النهي في آيات كثيرة، كقوله: ﴿لَمَّا كَفَتْ نَجْمُكَ إِلَّا بِكَوْنُوا مُؤْمِنِينَ﴾ وقوله: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتًا﴾ وقوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾.

وخلاصة ذلك: أبلغهم رسالة ربك، فمن اهتدى فلنفسه، ومن ضلَّ فإنما يضلُّ عليها، ولا تذهب نفسك عليهم أسي وحسرة، وإنما أنت منذرٌ ولست عليهم بمسيطر، إن عليك إلا البلاغ، ثم ذكر سبحانه سبب إرشاده إلى الإعراض عنهم بغير ما يقدر عليه من التبليغ بالبشارة والندارة، وهو أنه تعالى جعل ما على الأرض زينة لها ليختبر المحسن والمسيء، ويجازي كلاً بما يستحق، فقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ حَيْوَانٍ وَنَبَاتٍ وَمِعَادِنَ ﴿زِينَةً لَهَا﴾، ولأهلها ﴿لِنَبْلُوهُمْ﴾؛ أي: لنعاملهم معاملة من يختبر حتى يظهر ﴿أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ في ترك الدنيا، ومخالفة هوى نفسه، طلباً لله ومرضاته؛ أي: أيهم أطوع لله، وأشدَّ استمراراً على خدمته، وأيهم أقبح عملاً في الإعراض عن الله وما عنده من الباقيات الصالحات، والإقبال على الدنيا وما فيها من الفانيات الفاسدات.

قال في «الإرشاد»<sup>(١)</sup>: أي استفهامية مرفوعة بالابتداء، و﴿أَحْسَنُ﴾ خبرها، و﴿عَمَلًا﴾ تمييز، والجملة في محل نصب معلقة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته؛ أي: إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا، لنختبر حالهم في فهم مقاصد تلك الزينة، والاستدلال بها على وجود خالقها، والإخبار إليه، والطاعة له فيما أمر به، والبعد عما نهى عنه، فَتَقُومُ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ، فمن اعتبر بتلك الزينة، وفهم حكمتها، حاز المثوبة، وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَخَالَفَةِ أَمْرِهِ، وَلَمْ يَفْهَمْ أَسْرَارَهَا وَمَقَاصِدَهَا اسْتَحَقَّ الْعُقُوبَةَ.

وخلاصة ذلك: أَنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا، لنعاملهم معاملة من يختبرون، فنجازي المحسنين بالثواب، والمسيئين بالعقاب، ويمتاز أفراد الطبقتين بعضهم عن بعض بحسب درجات أعمالهم.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.



رُوي: أن النبي ﷺ قال: «إن الدنيا نضرة حلوة، والله مُستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون» وقال: «إن أخوف ما أخاف عليكم ما يُخرج الله لكم من زهرة الدنيا» قيل: وما زهرة الدنيا؟ قال: «بركات الأرض». وروى البخاري أنَّ عُمَرَ كان يقول: اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا، اللهم إني أسألك أن تنفقه في حقه.

﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ﴾ فيما سيأتي عند تناهي عمر الدنيا، ﴿مَا عَلَيْهَا﴾ أي: ما على الأرض من المخلوقات قاطبة ﴿صَعِيدًا﴾، أي: ترابا ﴿جُرُزًا﴾؛ أي: لا نبات فيه، وسنةٌ جُرُزٌ لا مطرَ فيها؛ أي: وإن الأرض وما عليها بائد فان، وإن المرجع إلى الله، فلا تأسى، ولا تحزن لما تسمع وترى، ونحو الآية ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ ﴿١٦١﴾ وقوله: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ ﴿١٦٢﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٦٣﴾.

وإجمال المعنى: أن ما على الأرض سيصيرُ تراباً ساذجاً بعدما كان يتعجب من بهجته النظارة، وتسر برؤيته العيون، فلا تحزن لما عاينت من تكذيب هؤلاء، لما أنزلَ عليك من الكتاب، فإننا جعلنا ما على الأرض من مختلف الأشياء زينة لها لنختبر أعمال أهلها، فنجازيهم بحسب ما هم أهل له، وإننا لمفنون ذلك بعد حين، وفي هذا تسلية لرسوله ﷺ، وكأنه قيل: لا تحزن فإننا نتقم لك منهم.

وخلاصة النظم: لا تحزن يا محمد ممًا وقع من هؤلاء من التكذيب، فإننا قد جعلنا ما على الأرض زينة لاختبار أعمالهم، وإننا لمذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا، فمجازوهم إن خيراً.. فخير، وإن شراً.. فشر.

### ملخص قصة أهل الكهف كما أثير عن العرب

رُوي أن النصارى عظمّت فيهم الخطايا، وطعت ملوكهم، حتى عبدوا الأصنام، وأكروهوا الناس على عبادتها، وأصدر الملك دقيانوس الأوامر المشددة في ذلك، ومعاقبة من يخالفه، وأراد أن يلزم فتية من أشرف قومه عبادتها، وتوعدهم بالقتل، فأبوا إلا الثبات على دينهم، فترع ثيابهم، وحلّهم، ولكنه رحم شبّابهم، فأمهلهم لعلهم يتوبون إلى رُشدتهم، وهكذا ذهب الملك إلى مدن أخرى، ليحث أهلها على عبادتها، وإلا قتلوا.

أمَّا الفتية: فإنهم انطلقوا إلى كهف قريب من مدينتهم، أفسوس أو طرسوس، في جبل يدعى نيخايوس، وأخذوا يعبدون الله فيه حتى إذا هجم عليهم دقيانوس وقتلهم ماتوا طائعين، وقد كانوا سبعة، فلما مروا في الطريق إلى الكهف، تبعهم راع ومعه كلبه فجلسوا هناك يعبدون الله، وكان من بينهم امرؤ يدعى تمليخا يبتاع لهم طعامهم، وشرايبهم، يبلغهم أخبار دقيانوس الذي لا يزال مجدداً في طلبهم، حتى إذا عاد من مطافه، ووصل إلى مدينتهم، بحث عن هؤلاء العباد والنسك ليذبحهم، أو يسجدوا للأصنام، فسمع بذلك تمليخا بينما كان يشتري لهم الطعام خفية، فأخبرهم، فبكوا ثم ضرب الله على آذانهم، فناموا، وتذكرهم دقيانوس، فهدد آباءهم، إن لم يحضروهم، فدلوه عليهم، وقالوا: إنهم في الكهف، فتوجه إليهم، وسده عليهم ليموتوا هناك، وينتهي الأمر على ذلك.

وقد كان في حاشية الملك رجلان يكتمان إيمانهما، وهما: بيدروس، وروناس فكتبا قصة هؤلاء الفتية سراً في لوحين من حجر، وجعلاهما في تابوت من نحاس، وجعلاً التابوت في البنيان، ليكون ذلك عظة واعتباراً، وذكرى لمن سيجيء من بعد.

ثم مضت قرون يتلو بعضها بعضاً، ولم يبق لـ: دقيانوس ذكر ولا أثر، وبعدئذ ملك البلاد صالح يسمى بيدروس، دام ملكه (٦٨) سنة، وانقسم الناس في شأن البعث والقيامة فرقتين، فرقة مؤمنة به، وأخرى كافرة، فحزن الملك لذلك حزناً شديداً، وضرع إلى الله أن يري الناس آية يرشدهم بها إلى أن الساعة آتية لا ريب فيها، وقد خطر إذ ذاك ببال راع يسمى أولياس، أن يهدم باب الكهف، ويبيني به حظيرة لغنمه، فلما هدمه استيقظوا جميعاً، فجلسوا مستبشرين، وقاموا يصلون، ثم قال بعضهم لبعض: كم لبثتم نياماً؟ قال بعضهم: لبثنا يوماً أو بعض يوم، وقال آخرون: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾ الورق الفضة ﴿هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيَّ أَزْكَى طَعَامًا﴾ وليحضر لنا جانباً منه، فذهب تمليخا، كما اعتاد من قبل ليشتري لهم الطعام، وهو متلطف

في السؤال مخنف حذراً من دقيانوس.

وبينما هو ماش سَمِعَ اسْمَ المسيح ينادى به في كل مكان، فَحَدَّثَ نَفْسَهُ، وقال: عجباً لِمَ لَمْ يذبح دقيانوس هؤلاء المؤمنين، وبقي حائراً دهشاً، وقال: ربما أَكُونُ في حلم، أو لعل هذه ليست مَدِينَتِنَا، فسأل رجلاً ما اسم هذه المدينة؟ قال: أفسوس، وفي آخر مطافه تقدم إلى رجل، فأعطاه وِرْقاً ليشتري به طعامه، فدهش الرجل من نوع هذا النقد، الذي لم يَرَهُ من قبل، وأَخَذَ يَقلِبُهُ ويعطيه إلى جيرته، وهم يعجبون منه، ويقولون له: أهذا من كنز عثرت عليه؟ فَإِنَّ هَذِهِ الدَّرَاهِمَ من عهد دقيانوس، وقد مَضَتْ عليه حقبة طويلة، ثُمَّ أَخَذُوهُ، وقادوه إلى حَاكِمِي المدينة، فَظَنَّ في بادئ الأمر أنهم ساقوه إلى دَقْيَانُوس، ولكن لما عرف أنه لم يؤت به إليه، زَالَ عنه الكَرْبُ، وجفت مدامعه، ثُمَّ سَأَلَهُ حَاكِمَا المدينة - وهما: أزيوس، وطنطيوس - أين الكنز الذي وجدت يا فتى؟ وبعد حوار بينه وبينهما، ذكر لهما خبر الفتية، ودَقْيَانُوس، وَأَنَّ حديثهما كان أَمْسَ وإن كان لديكما ريب من أمري فيها هو ذا الكهف، فاذهبا معي لتريا صدق ما أقول، فَسَارَا مَعَهُ حَتَّى وصلا إلى باب الكهف، وتقدّمهما تَمْلِيحًا فأخبرهما بالحديث كله، فداخلهما العَجَبُ حينَ عَلِمَا أنهم نَامُوا تِسْعاً وثلاث مئة سنة، وأنَّهُم أفاقوا ليكونوا آية للناس.

ثم دخل أريوس فرأى تابوتاً من نحاس مَخْتُوماً بخاتم، وبداخِلِهِ لَوْحَانِ مكتوبٌ عليهما قصّة هؤلاء الفتية، وكَيْفَ هربوا من دَقْيَانُوس حرصاً على عقيدتهم، ودينهم، فسد عليهم بالحجارة، ولما رأى أريوس، ومن معه هذا القصص، خروا لله سجداً، وأرسلوا بَرِيداً إلى ملكهم أن عجل واحضر لتري آية الله في أمر فتية بُعثوا بعد أن نَامُوا تِسْعاً وثلاث مئة سنة، ثُمَّ سار المَلِكُ، ومعه ركب من حاشيته وأهل مدينته حتى أتوا مدينة أفنوس، وكان يوماً مشهوداً، وحينَ رَأَى الفتية خر ساجداً لله تعالى، ثُمَّ اعتنقهم، وبكى، وهم لا يزالون يسبحون ثُمَّ قال الفتية له: أَيُّهَا الملك، نستودعك الله، ونعيذك من شر الإنس والجن، ثُمَّ رجعوا إلى مضاجعهم، وَقُبِضَتْ أرواحهم، فأمر الملك أن يُجْعَلَ كل منهم في

تابوت من ذهب، وحينَ جَنَّ الليلُ، ونَامَ، رَأَهم في منامه يقولون له: اتركنا كما كُنَّا في الكهف، نَنَامُ على التراب، حتى يوم البعث، فأَمَرَ الملك أن يُوضَعُوا في تابوت من ساج، وأن لا يدخل عليهم أحدٌ بعد ذلك، وأن يُبنى على بابِ الكهف مسجد يصلي فيه الناس، وجعل لهم ذلك اليومَ عيداً عظيماً. ذلك هو القصص الذي جعله النصارى دليلاً على البعث، أمَّا القرآن الكريم، فإنه يَقُولُ: إن آياتي على البعث، وإعادة الأرواح بعد الموت لَيْسَتْ مقصورة على هذا القصص وَحْدَهُ، فأياتي عليه لا تعد ولا تحصى، فاقرؤوا صحائف هَذَا الوجود، ولا تقصروا أمركم على صحائف أهل الكهف والرقيم، واجعلوا أنظاركم تتجه إلى ما حواه الكون، لا إلى ما كُتِبَ في القصص، والحكايات، وإن كَانَتْ فيها الدلائل والآيات.

## إجمال القرآن لقصص أصحاب الكهف

وقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ﴾ (أم): هي <sup>(١)</sup> المنقطعة المقدره (بل)، والهمزة التي للإنكار مع ملاحظة معنى النهي فيها عند الجمهور، و(بل) وحدها عند بعضهم، والتقدير: بل أحسبت، أو بل حسبت، ومعناها الانتقال من حديث إلى حديث آخر، لا لإبطال الأول والإضراب عنه كما هو معنى (بل) في الأصل، والمعنى أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا تَعَجَّبُوا من قِصَّةِ أصحاب الكهف، وسألوا عنها الرسول ﷺ على سبيل الامتحان قال سبحانه: بل أظننت يا محمدُ ﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾ الكهف الغار الواسع في الجبل، فإن لم يكن واسعاً فَغَارٌ ﴿و﴾ أَصْحَابَ الرِّقِيمِ ﴿هو كلبهم بلغة الروم قال في «القاموس»: الرقيم - كأمير: قرية أصحاب الكهف، أو جبَلُهُم، أو كلبهم، أو الوادي، أو الصَّخْرَاءُ، أو لوح رصاص أو حَجْرِي نُقِشَ وَرُقِمَ فيه نسبهم، وأسماءهم، ودينهم ومم هربوا، وجُعِلَ على باب الكهف، فالرقيم عَرَبِيٌّ، فعيل بمعنى مفعول؛ أي: بل أظننت يا محمد أنهم ﴿كَانُوا﴾ في بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر ﴿مِنْ عَائِنَاتٍ﴾؛ أي: من بين آياتنا، ودلائل

(١) الشوكاني.

قدرتنا ﴿عَجَبًا﴾؛ أي: آية ذات عجب وضعا موضع المضاف، أو وضفاً لذلك بالمصدر مبالغة، والعجيب ما خَرَجَ عن حد أشكاله، ونظائره وهو خَبِر لكانوا، و﴿مِنْ أَيْنِنَّا﴾ حال منه.

والمعنى<sup>(١)</sup>: أن قصتهم، وإن كانت خارقة للعادات، ليست بعجبية بالنسبة إلى سائر الآيات، فإن الله تعالى آيات عجيبة، قصتهم عندها كالنزر الحقير؛ أي: لا تحسب<sup>(٢)</sup> أيها الرسول أن قصة أصحاب الكهف والرقيم، المذكورة في الكتب السالفة حين استمروا أحياء أمداً طويلاً عجيبةً بالإضافة إلى ما جعلناه على ظهر الأرض من الزينة، فليست هي بالعجب وحدها من بين آياتنا، بل زينة الأرض وعجائبها أبداع وأعجب من قصة أصحاب الكهف، فإذا وقف علماء الأديان الأخرى لدى أمثالها، دهشين حائرين، فأنا أدعوك وأمتك إلى ما هو أعظم منها، وهو النظر في الكون وعجائبه من خلق السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار وتسخير الشمس والقمر، والكواكب، إلى نحو أولئك من الآيات الدالة على قدرة الله، وأنه يفعل ما يشاء، لا معقب لحكمه، قال الزجاج: أعلم الله سبحانه أن قصة أصحاب الكهف ليست بعجبية من آيات الله؛ لأن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم.

وقوله: ﴿إِذْ أَوْىٰ﴾ ظرف لـ ﴿عَجَبًا﴾ أو مفعول لاذكر محذوفاً؛ أي<sup>(٣)</sup>: اذكر يا محمد قصة حين صار وأتى، وانضم، والتجأ ﴿الْفِتْيَةَ﴾ والشبان من أشرف الروم، أكرههم دقيانوس ملكهم على الشرك، فأبوا، وهربوا ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾ هو جَيْرُوم في جبلهم بنجلوس، واتَّخَذُوهُ مَأْوَىٰ، والفتية جمع فتى، وهو الشاب القوي الحدث ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: قالت الفتية في دعائهم: ﴿رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ﴾؛ أي: أعطنا من عندك، أي من خزائن رحمتك الخاصة المكنونة عن عيون أهل المعاداة، فمن ابتدائية متعلقة بـ ﴿آتَانَا﴾ ﴿رَحْمَةً﴾ خاصة تستوجب المغفرة والأمن

(٣) روح البيان.

(١) روح البيان.

(٢) المراعي.

من الأعداء ﴿وهيء لنا﴾؛ أي: يسر لنا، وأصلح ورثت، وأتمم لنا ﴿من أمرنا﴾ الذي هو مهاجرة الكفار، والمثابرة على الطاعة ﴿رشدًا﴾؛ أي: إصابة للطريق الموصل إلى المطلوب، واهتداء إليه، وكلاً الجارين متعلق بـ ﴿هيهيء﴾ لاختلافهما في المعنى.

أي: أذكر أيها الرسول حين أوى أولئك الفتية إلى الكهف، هرباً بدينهم من أن يفتنهم عباد الأصنام، والأوثان، وقالوا: إذ ذلك ربنا يسر لنا بما نبتغي من رضاك، وطاعتك رشداً من أمرنا وسداداً إلى العمل الذي نحب، وارزقنا المغفرة، والأمن من الأعداء.

﴿فَضَرَبْنَا﴾ فعقب هذا القول ﴿ضربنا﴾ وألقينا ﴿عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ حجاباً يمنع من أن تصل إلى أسماعهم الأصوات الموقظة من نومهم حالة كونهم مستقرين ﴿فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾؛ أي: سنين ذوات عدد كثيرة، وهي ثلاث مئة وتسع سنين، ويستفاد من وصف السنين بالعدد الكثرة، وقيل<sup>(١)</sup>: منه التقليل؛ لأنَّ الكثير قليل عند الله سبحانه ﴿ثُمَّ﴾ بعد تلك السنين الكثيرة ﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾؛ أي: أيقظناهم من تلك النوم الثقيلة الشبيهة بالموت، وفيه دليل على أن النوم أخو الموت في اللوازم من البعث، وتعطيل الحياة، والالتحاق بالجمادات، ﴿لِنَعْلَمَ﴾ ونختبر ﴿أَيُّ الْحِزْبَيْنِ﴾؛ أي: أي الفريقين المختلفين في مدة لبثهم بالتقدير، والتفويض، وروي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن أحد الحزبين الفتية، والآخر الملوك الذين تداولوا المدينة ملكاً بعد ملك، وذلك لأنَّ اللام للعهد، ولا عهد لغيرهم، والتصحیح ما سيأتي قريباً، وأي مبتدأ خبره قوله: ﴿أَحْصَى﴾ فعل<sup>(٢)</sup> ماض، وهو الصحيح لا أفعل تفضيل، لأنَّ المقصود بالاختبار إظهار عجز الكل عن الإحصاء رأساً لا إظهار أفضل الحزبين وتمييزه عن الأدنى مع تحقق أصل الإحصاء فيهما؛ أي ضبط ﴿لِمَا لَبِثُوا﴾؛ أي للبتهم فما مصدرية ﴿أَمَدًا﴾؛ أي: غاية وزمناً، فالمراد بالأمد هنا المدة، وهو مفعول به ﴿لأحصى﴾، والجار

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة؛ أي: لنختبر أي الحزبين أخصى  
وَضَبَطَ أَمَدًا ومدة للبتهم فيظهر لهم عجزهم، ويفوضوا ذلك إلى العليم الخبير،  
ويتعرفوا حالهم، وما صنع الله بهم من حفظ أبدانهم، وأديانهم، فيزدادوا يقيناً  
بكمال قدرته وعلمه، ويستبصروا أمر البعث، ويكون ذلك لطفاً لمؤمني زمانهم،  
وآية بيّنة لكفارهم، وقرأ<sup>(١)</sup> أبو الجوزاء وأبو عمران، والنخعي ﴿ليعلم﴾ بضم  
الياء على ما لم يُسمَّ فاعله، ويعني بالحزبين المؤمنين والكافرين من قوم أصحاب  
الكهف؛ أي: لنعلم أهؤلاء أخصى للأمد، أو هؤلاء، فكأنه وقع بينهم تنازع في  
مدة لبتهم في الكهف، بعد خروجهم من بينهم، فبعثهم الله ليبين ذلك ويظهر،  
والظاهر أن المراد بالحزبين نفس أصحاب الكهف، لا أهل المدينة؛ لأنهم لما  
تَبَقَطُوا اِخْتَلَفُوا في أنهم كم لبثوا، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ  
لَبِثْنَا﴾ قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم، قالوا ربكم أعلم بما لبثتم، فالحزبان هما:  
هذان، وكان الذين قالوا: ربكم أعلم بما لبثتم، هم الذين علموا أن لبثهم قد  
تطاول اهـ من «الفتوحات».

وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والزهري<sup>(٢)</sup>: ﴿وهيء﴾ ﴿ويهيء﴾ بيائين من غير  
همز، يعني أنه أبدل الهمزة الساكنة ياء، وفي كتاب ابن خالويه الأعشى عن أبي  
بكر، عن عاصم، و﴿هي﴾ لنا ﴿ويهي﴾ لكم لا يُهمز انتهى. فأختمل أن يكون  
أبدل الهمزة ياء، واحتمل أن يكون حذفها، فالأول: إبدال قياسي، والثاني:  
مختلف فيه، ينقاس حذف الحرف المبدل من الهمزة في الأمر أو المضارع إذا  
كان مجزوماً.

وقرأ أبو رجاء ﴿رُشدا﴾ بضم الراء وإسكان الشين، وقرأ الجمهور ﴿رَشْدًا﴾  
بفتحهما، قال ابن عطية: وهي أرجح لِشَبْهِهَا بفواصل الآيات قبل وبعد، وهذا  
الدعاء منهم كان في أمر دنياهم، وألفاظه تقتضي ذلك، وينبغي لكل مؤمن أن  
يَجْعَلَ دعاءه في أمر دنياه هذه الآية، فإنها كافية. ثم شرع في تفصيل ما أجمل

(٢) البحر المحيط.

(١) زاد المسير.

في قوله: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ فقال: ﴿تَحْنُ نَقْصٌ عَلَيْكَ﴾؛ أي: نخبرك يا محمد، ونبين لك ﴿نَبَاهُمْ﴾؛ أي: خبر أصحاب الكهف، والرقيم ﴿بِالْحَقِّ﴾ صفة لمصدر محذوف؛ أي: نقص قصاً متلبساً بالحق والصدق، وفيه إشارة إلى أن القصص كثير ما يقصون بالباطل، ويزيدون، وينقصون، ويغيرون القصّة كل واحد يعمل برأيه، موافقاً لطبعه وهواه، وما يقص بالحق إلا الله تعالى، ثم فصل ذلك بقوله: ﴿إِنَّمَا﴾؛ أي: إن أصحاب الكهف والرقيم ﴿فِتْيَةٌ﴾؛ أي: شبان أحداث ﴿ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾ بالتحقيق لا بالتقليد، صفة لفتية، والجملة مستأنفة بتقدير سؤال ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ على ﴿هُدًى﴾ بالثبوت على الإيمان والتوفيق للعمل الصالح، والانقطاع إلى الله، والزهد في الدنيا، وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب، وقد جرت<sup>(١)</sup> العادة أن الفتیان أقبل للحق، وأهدى للسبل من الشيوخ الذين قد عتوا، وانغمسوا في الأديان الباطلة، ومن ثم كان أكثر الذين استجابوا لله ورسوله ﷺ شباناً، وبقي الشيوخ على دينهم، ولم يسلم منهم إلا القليل، ونحو الآية قوله: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَءَانَّهُمْ وَقَوْهُمْ ﴿١٧﴾﴾، وقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾، وقوله: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾.

تنبه: في أي زمان كان قصص أهل الكهف؟ رجح ابن كثير أن قصص أهل الكهف كان قبل مجيء النصرانية لا بعدها، كما رواه كثير من المفسرين متبعين ما أئز عن العرب، والدليل على ذلك أن أخبار اليهود، كانوا يحفظون أخبارهم، ويعنون بها، فقد روي عن ابن عباس، أن قريشاً بعثوا إلى أخبار اليهود بالمدينة يطلبون منهم أشياء يمتحنون بها رسول الله ﷺ فبعثوا إليهم أن يسألوه عن خبر هؤلاء الفتية، وعن خبر ذي القرنين، وعن الروح، وفي هذا أعظم الأدلة على أن ذلك كان محفوظاً عند أهل الكتاب، وأنه مُقدّم على النصرانية.

﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾، أي: قوينا قلوبهم بالصبر على هجر الأهل، والأوطان، وفراق الخلان، والأخذان، والجرأة على إظهار الحق، والرد على

(١) المراغي.



دقيانوس الجبار، وألهمناهم قوة العزيمة، وشددنا قلوبهم بنور الإيمان، ﴿إِذْ قَامُوا﴾ ظرف منصوب بربطنا؛ أي: ربطنا على قلوبهم حين قاموا بين يدي الجبار دقيانوس إذ عاتبهم على تركهم عبادة الأصنام، فإنه كان يدعو الناس إلى عبادة الطواغيت، فثبت الله تعالى هؤلاء الفتية، حتى عصوا ذلك الجبار، وأقروا بربوبية الله تعالى، وصرحوا بالبراءة من الشركاء، ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: قالت الفتية ﴿رَبَّنَا﴾؛ أي: مالكننا، وخالفنا ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: رب العالم، ومالكة، وخالقه، والصنم جزء من العالم، فهو مخلوق لا يصلح للعبادة ﴿لن ندعو﴾؛ أي: لن نعبد أبداً ﴿من دُونِهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿إِلَهًا﴾؛ أي: معبوداً آخر لا استقلالاً، ولا اشتراكاً، والعدول عن أن يقال: (رباً) للتنصيص على رد المخالفين حيث كانوا يُسمون أصنامهم آلهة.

أي: لن ندعو من دون رب السموات والأرض إلهاً لا على طريق الاستقلال، ولا على سبيل الاشتراك، إذ لا رب غيره، ولا معبود سواه، وقد أشاروا بالجملة الأولى إلى توحيد الألوهية، والخلق، وبالجملة الثانية إلى توحيد الربوبية والعبادة، وعبدة الأصنام يقرون بتوحيد الأولى، ولا يقرون بتوحيد الثانية، بدليل قوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾، وقوله سبحانه حكاية عنهم: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾، وكانوا يقولون في تلبيتهم في الحج: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك.

ثم عللوا عدم دعوتهم لغيره تعالى بقولهم: ﴿لَقَدْ قُلْنَا﴾؛ أي: والله لئن عبدنا غيره تعالى لقد قلنا: ﴿إِذَا﴾؛ أي: حين عبدنا غيره قولاً ﴿شَطَطًا﴾ كذبا وزوراً، وإذا حرف جواب وجزاء مهمل، يقدر بـ ﴿لمو﴾، أي: لو دعونا من دونه إلهاً، والله لقد قلنا قولاً خارجاً عن حد العقول مفرطاً في الظلم.

وفي هذا: إيماء إلى أنهم دعوا لعبادة الأصنام، وليموا على تركها، ثم حكى سبحانه عن أهل الكهف مقالة بعضهم لبعض فقال: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ مبتدأ، وفي التعبير باسم الإشارة تحقير لهم. ﴿قَوْمَنَا﴾ عطف بيان يعنون أهل بلدهم.

﴿أَخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾ سبحانه وتعالى خبر المبتدأ ﴿إِلَهَةً﴾؛ أي: أضناماً يعبدونها ﴿لَوْلَا﴾ حرف تحضيض؛ أي: هلا ﴿يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على عبادة الأصنام ﴿يَسْئَلُنِ بَيْنَهُنَّ﴾؛ أي: بحجة واضحة تصلح للتمسك بها، وفيه تبيكيت لهم، لأن الإتيان بحجة على عبادة الأصنام محال.

أي: إن قومنا هؤلاء، وإن كانوا أكبر منا سناً وأكثر تجربةً، قد أشركوا مع الله غيره، فهلا أتوا بحجة بينة على صدق ما يقولون، كما أتينا على صدق ما ندعي بالأدلة الظاهرة، وإنهم لأظلم الظالمين، فيما فعلوا، وفيما افتروا، ومن ثم قال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾؛ أي: من أشد ظلماً ﴿مِمَّنْ افْتَرَى﴾ واختلق ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾، والاستفهام فيه إنكاري بمعنى النفي؛ أي: لا أظلم ممن افترى على الله الكذب، ونسب إليه الشريك، وزعم أن له ولداً، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فإن<sup>(١)</sup> الحكم بثبوت الشيء مع عدم الدليل عليه ظلم وافتراء على الله، وهذا من أعظم الدلائل على فساد القول بالتقليد.

والمعنى: أنه<sup>(٢)</sup> أظلم من كل ظالم، وعذابه أعظم من كل عذاب؛ لأن الظلم موجب للعذاب، فيكون الأعظم للأظلم، ثم قال بعض الفتية لبعض منهم، وقت اعتزالهم عن قومهم ﴿وَإِذْ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ﴾ وعبادتهم ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾، أي: إلا عبادته سبحانه وتعالى، أو وإذا اعتزلتموهم ومعبودهم إلا الله؛ أي: وإذا أردتم اعتزالهم، ومفارقتهم، واعتزال الشيء الذي يعبدونه ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ أي: إلا عبادته.

وعلى التقديرين: فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة، ومنقطع على تقدير تمحضهم في عبادة الأوثان، ﴿فَأَوَّاهُ﴾؛ أي: التجئوا ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾، وصيروا إليه، واجعلوه مأواكم.

قال الفراء<sup>(٣)</sup>: هو جواب إذ، ومعناه اذهبوا إليه، واجعلوه مأواكم، وقيل:

(٣) الشوكاني.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

هو دليل على جوابه؛ أي: إذ اعتزلتموهم اعتزالاً اعتقادياً، فاعتزلوهم اعتزالاً جسمانياً، وإذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء إلى الكهف، وفيه إشارة إلى أن الاعتزال الاعتقادي يوجب الاعتزال الجسماني، ﴿يَنْشُرْ لَكُمْ﴾؛ أي: يبسط لكم ويوسع عليكم ﴿رَيْكُمُ﴾؛ أي: مالك أمركم ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾؛ أي: من تفضله، وإنعامه في الدارين ﴿وَيَهَيِّئْ لَكُمْ﴾؛ أي: يسهل لكم ﴿مِنْ أَمْرِكُمْ﴾ الذي أنتم بصدده من الفرار بالدين ﴿مَرْفَقًا﴾؛ أي: ما ترتفقون، وتنتفعون به غداً، وجزمهم بذلك لخلوص يقينهم عن شوب الشك، وقوة وثوقهم.

أي: وإذ<sup>(١)</sup> فارقتموهم، وخالفتموهم في عبادتهم غير الله، ففارقوهم بأبدانكم، والجؤوا إلى الكهف، وأخلصوا لله العبادة في مكان تتمكنون منها بلا رقيب، ولا حسيب، وإنَّكُمْ إِنْ فعلتم ذلك، فالله تعالى يبسط لكم الخير من رحمته في الدارين، ويسهل لكم من أمر الفرار بدينكم، والتوجه إليه في عبادتكم ما ترتفقون وتنتفعون به، أخرج الطبراني وابن المنذر عن ابن عباس قال: ما بعث الله نبياً إلا وهو شابٌ. وقرأ ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذُكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿١٦﴾﴾، ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ﴾ ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ﴾ وقرأ<sup>(٢)</sup> أبو جعفر، والأعرج وشيبة، وحמיד، وابن سعدان، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر، في رواية الأعشى، والبرجمي، والجعفي عنه، وأبو عمرو في رواية هارون، بفتح الميم وكسر الفاء، وهو مصدر جاء شاذاً، كالمرجع والمحيض، فإن قياسه الفتح، وقرأ ابن أبي إسحاق، وطلحة، والأعمش، وباقي السبعة بكسر الميم وفتح الفاء؛ أي: رفقاً.

ثم بين سبحانه حالهم بعد أن أووا إلى الكهف، فقال: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ﴾ يا محمد، أو يا مَنْ يصلح للخطاب ويتأتى منه الرؤية، وليس المراد به الإخبار بوقوع الرؤية تحقيقاً بل الإنباء بكون الكهف بحيث لو رأيت ترى الشمس ﴿إِذَا طَلَعَتْ تَزَوُّرٌ﴾ أي تَزَاوَرُ وتتنحى وتميل بحذف إحدى التائين، من الزور بفتح الواو، وهو الميل ﴿عَنْ كَهْفِهِمْ﴾ الذي.. أووا إليه، فالإضافة لأدنى ملابسة

(١) المراغي..

(٢) البحر المحيط.

﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾؛ أي: جهة<sup>(١)</sup> ذات يمين الكهف عند توجه الداخل إلى قعره؛ أي: جانبه الذي يلي المغرب، فلا يقع عليهم شعاعها، فيؤذيهم؛ لأنَّ الكَهْفَ كَانَ جنوبياً؛ أي: كانت ساحته داخلة في جانب الجنوب، أو زَوَّرَهَا اللهُ عنهم، وَصَرَفَهَا على منهاج خرق العادة، كرامةً لهم، وحقيقتها: الجهة ذات اسم اليمين؛ أي: الجهة المسماة باسم اليمين، ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ﴾؛ أي: تَرَاهَا عند غروبها. ﴿تَقْرِضُهُمْ﴾، أي: تقطعهم وتتركهم ﴿ذَاتَ الشَّمَالِ﴾؛ أي: جهة ذات شمال الكهف، أي: جانبه الذي يلي المشرق، وجملة قوله: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ﴾ في محل نصب على الحال؛ أي: والحال أنهم في فجوة متسع من ذلك الكهف، ووسطه، فيصيبهم نسيْمُ الهَوَاءِ وبرده.

وخلاصة ذلك<sup>(٢)</sup>: أنهم طَوَّلَ نهارهم لا تصيبهم الشمس في طلوعها، ولا في غروبها، إذ كان باب الكهف في مقابلة بنات نعش، فهو إلى الجهة الشمالية، والشمس لا تسامت ذلك أبداً، لأنَّها لا تصل إلى أبعد من خط السرطان، وكل بلاد بعده إلى جهة الشَّمَالِ تكون الشمس من ورائها لا أمامها، فيكون الظلُّ مائلاً جهة الشمال طول السنة، كما يعلم ذلك من علم الفلك، وإيضاح ذلك أنه لو كان باب الكهف في ناحية الشرق، لَمَّا دخل إليه شيء منها حين الغروب، ولو كَانَ من ناحية الجنوب، لما دخل منها شيء حين الطلوع ولا الغروب، وما تزاوَرُ الفيء لا يميناً ولا شمالاً، ولو كان جهة الغرب لما دخلتُهُ وقتَ الطلوع، بل بعد الزوال، ولا تزال فيه إلى الغروب.

تنبيه: وهنا إشكالٌ لأنه قد تقدَّم في القصة أنَّ المَلِكَ الظالم الذي فرَّوا منه بَنَى على باب الكهف سَدًّا، وقال: لكي يموتوا جوعاً وعطشاً، وأنَّ السدَّ اسْتَمَرَّ عليهم مدة لبتهم نياماً، وأنَّ الملك الصالح اجْتَمَعَ بهم حين تَبَقَّظُوا، وبَنَى على باب الغار مسجِداً، بَعَدَ موتهم، وصریحُ هاتين الآيتين يَرُدُّ هذا وَيُبْطِلُهُ، إذ لو كان

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

بابُ الغارِ قَدْ سُدَّ كما ذكر، لم يَسْتَقِمْ قوله: ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ﴾ إلخ فَلْيَتَأَمَّلْ وَلْيُحَرَّرْ، وقرأ<sup>(١)</sup> الحَرَمِيَان - نافع وابن كثير - وأبو عمرو: ﴿تَزَاوَرُ﴾ بإدغام تاء تَزَاوَرُ في الزاي، وقرأ الكوفيون، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى، وابن مُنَازِر، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، ومحمد بن عيسى الأصبهاني، وأحمد بن جبير الأنطاكي، بتخفيف الزاي، إذا حذفوا التاء، وقرأ ابن أبي إسحاق وابن عامر، وقتادة، وحُميدٌ، ويعقوبٌ، عن العمري ﴿تَزَوَّرُ﴾ على وَزَنِ تحمر، وقرأ الجَحْدَرِيُّ، وأبو رجاء، وأيوبُ السخيتاني، وابنُ أبي عبلة، وجابر، وورد عن أيوب ﴿تَزَوَّارُ﴾ على وزن تحمار، وقرأ ابنُ مسعود، وأبو المتوكل ﴿تَزَوَّارُ﴾ بهمزة قبل الراء، على وزن قولهم: ادْهَامٌ وَأَشْعَالٌ فراراً من التقاء الساكنين، وكلُّها بمعنى الزور، بمعنى المِيل، وقرأ الجمهور ﴿تَقْرَضُهُمْ﴾ بالتاء، وقرأت فرقةٌ بالياء؛ أي: يقرضهم الكهف، وللمفسرين<sup>(٢)</sup> في تعيين مكان الكهف أقوال، فقليل: هو قريب من إيلياء - بيت المقدس - ببلاد الشام، وقال ابن إسحاق عند نينوى ببلاد الموصل، وقيل: ببلاد الروم، ولم يَقمِ إلى الآن الدليل على شيء من ذلك، ولو كَانَ لنا في معرفة ذَلِكَ فائدة دينية... لأرشدنا الله إليه، كما قال ﷺ: «ما تركتُ شيئاً يقربكم إلى الجنة ويباعدكم من النار، إلا وقد أعلمتكم به».

وخلاصة ذلك: أي إن هدايتهم إلى التوحيد، ومخالفتهم قومهم، وآباءهم، وعدم الاكتراث بهم وبملكهم مع حداثتهم، وإيواءهم إلى كهف تلك صفته، بحيث تَزَاوَرُ الشمس عنهم طالعةً، وتقرضهم غاربة، وإخْبَارَكَ بقصصهم، كل ذلك ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى الكثيرة في الكون الدالة على كمال قدرته، وعلى أَنَّ التَّوْحِيدَ هو الدين الحق، وَعَلَى أَن الله يكرم أهله.

والمعنى<sup>(٣)</sup>: أي ما صنع الله بهم من تزوار الشمس وقرضها حالتي الطلوع والغروب، مع كونهم في موقع شعاعها من آيات الله العجيبة الدالة على كمال

(٣) روح البيان.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

علمه، وقدرته، وحقية التوحيد، وكرامة أهله عنده، ثُمَّ بَيَّنَّ أن هدايتهم إلى التوحيد كانت بعناية الله ولطفه، فقال: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾؛ أي: من يُوفِّقهُ اللهُ للاهتداء بآياته، وحججه إلى الحق، كأصحاب الكهف. ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ الذي أصاب سبيل الحق، وفاز بالخط الأوفر في الدارين، فَلَنْ يَقْدِرَ عَلَى إِضْلَالِهِ أَحَدٌ، والمراد: إما الشفاء عليهم، بأنهم المهتدون، أو التنبيه على أن أمثال هذه الآية كثيرة، ولكن المنتفع بها من وَفَّقَهُ اللهُ للاستبصار بها، كأصحاب الكهف، وقوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ بدون ياء في الرسم؛ لأنها من ياءات الزوائد، وهي لا تُثَبَّتُ فيه، وأما في النطق فعند الوقف تُحذف عند الجميع، وعند الوصل بعض السبعة يَحذفُها، وبعضهم يشبهاه شيخنا.

وفي هذا<sup>(١)</sup>: إيماء إلى أن أصحاب الكهف أصابوا الصواب ووفقوا لتحقيق ما أمَّلُوا من نشر الرحمة عليهم، وتهيئة المرفق لهم، ﴿وَمَنْ يُضِلِّ﴾؛ أي: ومن يضلله الله لسوء استعداده، وصرف اختياره إلى غير سبيل الهدى والرشاد، ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾؛ أي: ناصراً يَهْدِيهِ إلى الحق، كدقيانوس وأصحابه؛ أي: فَلَنْ تَجِدَ لَهُ أَبَدًا خَلِيلًا، ولا حليفاً يُرشدُه لإصابة سبيل الهداية، ويخلصه من الضلال؛ لأن التوفيق والخذلان بيد الله، يوفق من يشاء من عباده، ويخذل من يشاء، وفي هذا تسلية لرسوله ﷺ وإرشاداً له إلى أنه لا ينبغي له أن يحزن على إدمار قومه عنه، وتكذيبهم إياه، فإن الله لو شاء.. لهداهم وأمنوا.

﴿وَتَحَسَّبُ﴾؛ أي: وتحسب أيها الرسول أو أيها المُخاطب أصحاب الكهف، وتظنهم لو رأيتهم ﴿أَيْكَافًا﴾؛ أي: متبهمين لانفتاح أعينهم على هيئة الناظر ﴿وَهُمْ رُقُودٌ﴾؛ أي: نيام جَمْعُ راقِد كقاعد، وقعود؛ أي: والحال أنهم راقدون نائمون؛ أي: ولو رأيتهم.. لظننتهم في حال يقظة لانفتاح أعينهم، كأنهم ينظرون إلى من أمامهم، والحال أنهم: نائمون لما بهم من الحال الخاصة بالنوم، كاسترخاء المفاصل، والأعضاء، ولا سيما العينان والوجه ﴿وَنَقَلَبَهُمْ﴾؛ أي:

(١) المراغي.

ونقلب هؤلاء الفتية في حال رَقَدَتِهِنَّ بِأَيْدِي الملائكة، أو بيد القُدْرَةِ ﴿ذَاتِ الْيَمِينِ﴾ نُصِبَ عَلَى الظرفية؛ أي: جهة تلي أيانهم ﴿وَذَاتِ الشِّمَالِ﴾؛ أي: جهة تلي شمائلهم، كيلا تاكل الأرض ما يليها من أبدانهم، على طول الزمان؛ أي: نُحَوِّلُهُمْ فِي رَقَدَتِهِمْ مَرَّةً لِلجَنبِ الْأَيْمَنِ، وَمَرَّةً لِلجَنبِ الْأَيْسَرِ، كِي يَنَالَ رُوحُ النَّسِيمِ جَمِيعَ أبدانهم، ولا يتأثر ما يلي الأرض منها بطول المكث، والمراد بذات اليمين وذات الشمال هنا يمينهم وشمالهم أنفسهم، بخلاف ما تقدم، فَإِنَّ المراد به يمين الكهف وشماله كما مر ﴿وَكَلَّبَهُمْ﴾؛ أي: وكَلَّبُ أولئك الفتية، وهو كلب راع قد تَبِعَهُمْ عَلَى دينهم، واسمه قطمير ﴿بَسِطَ ذِرَاعِيهِ﴾ حكاية حال ماضية؛ أي: وكلبهم مُلِقُ يَدَيْهِ عَلَى الأرض مَبْسُوطَتَيْنِ غير مقبوضتين ﴿بِالْوَصِيدِ﴾؛ أي: بموضع الباب من الكهف والذراع<sup>(١)</sup> مِنَ المرفق إلى رأس الأصبع الوسطى قال في «القاموس»: الوصيد الفناء والعتبة. انتهى قال السدي: الكهف لا يكون له عتبة، ولا باب، وإنما أَرَادَ أَنَّ الكَلْبَ منه موضع العتبة من البيت ﴿لَوْ أَطْلَعَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على أهل الكهف، أي: لو شاهدت يا محمد، أو أيها المخاطب في رقدتهم التي رَقَدُوها فِي الكهف ﴿لَوَلَّيْتِ مِنْهُمْ﴾؛ أي: لأدبرت ﴿فِرَارًا﴾ منهم، والفِرَارُ الهَرَبُ، وهو منصوب على المصدرية من معنى ما قبله، إذ التولية، والفِرَارُ مَعْنَاهُمَا واحد؛ أي: وَلَّيْتِ تُولِيَةً، وفررت فراراً. ﴿وَلَمَلَّيْتِ مِنْهُمْ رُغْبًا﴾؛ أي: ولمللت<sup>(٢)</sup> نفسك جِئْنَ اِطْلَاعَكَ عَلَيْهِمْ خَوْفًا وفزعاً، فكل مَنْ رَأَاهُمْ فزِعَ منهم فزِعاً شديداً لَأَنَّ الله سبحانه قَدْ أَلْسَمَهُمْ هِيبةً ووقاراً كي لا يصل إِلَيْهِمْ وَاصِلٌ ولا تلمسهم يد لامس، حتى يبلغَ الكِتَابُ أَجَلَهُ، وتوقظهم من رقدتهم قُدْرَتَهُ وسلطانه في الحين الذي أراد أن يجعلهم فيه عبرة لِمَنْ شَاءَ من خلقه، وآية لمن أراد الاِخْتِجَاجَ عَلَيْهِمْ من عباده، وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ وعد الله حق، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لا ريب فيها.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿ونقلبهم﴾ بالنون مزيد اعتناء الله بهم، حيث أسند

(٣) زاد المسير.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

التقليب إليه تعالى، وأنه الفاعل ذلك، وحكى الزمخشري أنه قرىء ﴿ويقلبهم﴾ بالياء مشدداً؛ أي: يقلبهم الله، وقرأ أبو رجاء ﴿وتقلبهم﴾ بقاء مفتوحة، وسكون القاف، وتخفيف اللام المكسورة مضارع قلب مخففاً، وقرأ أبو الجوزاء، وعكرمة: ﴿وتقلبهم﴾ مثلها إلا أنه بالنون، وقرأ الحسن فيما حكى ابن جني، و﴿تقلبهم﴾ مصدر تقلب منصوباً بفعل مقدر، كأنه قيل: وترى، أو تشاهد، تقلبهم، وعنه أيضاً أنه قرأ كذلك إلا أنه ضم الباء فهو مصدرٌ مرتفعٌ بالابتداء، قاله أبو حاتم، وقرأ أبو جعفر الصادق ﴿وكالبهم﴾؛ أي: صاحب كلِّهم كما تقول لابن، وتامر؛ أي: صاحب لبن وتمر.

وقرأ ابن وثاب، والأعمش، وأبو حصين (لو اطلعت) بضم الواو، وصلاً، وقرأ الجمهور بكسرها، وقد ذكر ضمها عن شيبه، وأبي جعفر، ونافع، وقرأ عاصم، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، ﴿وَلَمَلَّتْ﴾ خفيفة مهموزة، وقرأ ابن عباس، وابن كثير، ونافع، وأبو حيوة، وابن أبي عبلة، ﴿وَلَمَلَّتْ﴾ بتشديد اللام مهمزاً، وقرأ أبو جعفر، وشيبة بتشديد اللام، وإبدال الياء من الهمزة، وقرأ الزهري بتخفيف اللام والإبدال، وتقدم الخلاف في ﴿رعباً﴾ في آل عمران، وقرأ هنا بضم العين أبو جعفر وعيسى ﴿وَكَذَلِكَ﴾؛ أي: وكما<sup>(١)</sup> أرقدنا هؤلاء الفتية في الكهف، وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان، وثيابهم من العفن؛ على مر الأيام بقدرتنا. ﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾ من رقدتهم، وأيقظناهم من نومهم، لنعرفهم عظيم سلطاننا، وعجيب فعلنا في خلقنا، ليزدادوا بصيرة في أمرهم الذي هم عليه، من براءتهم من عبادة الآلهة، وإخلاصهم العبادة لله الواحد القهار، إذا تبينوا طول الزمان عليهم، بهيئتهم حين رقدوا، و﴿لَيْسَاءَ لَوْلَا بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: وليقع التساؤل بينهم، والاختلاف، والتنازع في مدة اللبث لما يترتب على ذلك من انكشاف الحال، وظهور القدرة الباهرة، والاقْتِصَارُ عَلَى عِلَّةِ السُّؤَالِ لَا يَنْفِي غَيْرَهَا، وَإِنَّمَا أَفْرَدَهُ لِاسْتِتْبَاعِهِ لِسَائِرِ الْأَنْثَارِ، وَجَمَلَةٌ قَوْلِهِ: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمَ لَيْسَاءَ﴾ مبيّنة لما قبلها من التساؤل بينهم؛ أي: كم مدة لبثكم في النوم؟ قالوا:

(١) المراغي.



ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ رَأَوْا فِي أَنفُسِهِمْ غَيْرَ مَا يَعْبُدُونَهُ فِي الْعَادَةِ.

أي: وكذلك بعثناهم لتكون عاقبة أمرهم أن يسأل بعضهم بعضاً، فيقول قائل منهم لأصحابه: كم لبثتم؟ ذاك أنهم استنكروا من أنفسهم طُول رَقْدَتِهِمْ ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾؛ أي: قال بعضهم جواباً عن سؤال من سأل منهم: لبثنا يوماً أو بعض يوم، ظناً منهم أن الأمر كذلك، قال المفسرون: إنهم دخلوا الكهف غُدوةً وبعثهم الله سبحانه آخرَ النهار، فلذلك قالوا يوماً، فلما رأوا الشَّمْسَ قالوا: أو بعض يوم، وكان قد بقيت بقية من النهار، ﴿قَالُوا﴾؛ أي: قال<sup>(١)</sup> بعض آخر منهم بما سنخ لهم من الأدلة، أو بالهَام من الله ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾؛ أي: أنتم لا تعلمون مدة لبثكم؛ لأنها مُتَطَاوِلَةٌ ومقدارها مُبْهَمٌ، وإنما يعلمها الله تعالى، وبه يتحقق التحزب إلى الحزْبَيْنِ المَعْهُودَيْنِ فيما سَبَقَ، وهذا من الأدب البارِعِ في الرد على الأولين بأحسن أسلوب، وأجمل تعبير، وحين عَلِمُوا أَنَّ الأَمْرَ مُلْتَبَسٌ عَلَيْهِمْ، عَدَلُوا إِلَى الأَهْمِ فِي أَمْرِهِمْ، وهو احتياجهم إلى الطعام والشراب فقالوا: ﴿فَاكْبُرُوا أَحَدَكُم بِرِزْقِكُمْ﴾؛ أي: بدراهمكم ﴿هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ وهي: طرسوس - بفتح الراء - كما جَزَمَ بذلك فخر الدين الرازي، قالوه إعراضاً عن التعمق في البحث عن مدة لبثهم؛ لأنه مُلْتَبَسٌ لا سبيل لهم إلى علمه، وإقبالاً على ما يهمهم بحسب الحال، كما ينبىء عنه (الفاء)، والوَرَقُ: الفضة مَضْرُوبَةٌ أو غَيْرَ مَضْرُوبَةٍ.

وفي قولهم: ﴿هَذِهِ﴾ إشارة<sup>(٢)</sup> إلى أَنَّ القَائِلَ كَانَ قد أحضرها ليناولها، بعض أصحابه، وإلى أن التأهب لأسباب المَعَاشِ بِحَمَلِ الدِراهِمِ، ونحوها لمن خرج من منزله، لا ينافي التَوَكُّلَ عَلَى الله كما جاء في الحديث «اغْلِبْهَا وَتَوَكَّلْ» وقرأ أبو<sup>(٣)</sup> عمرو، وحمزة، وأبو بكر، والحسن، والأعمش، واليزيدي، ويعقوب في رواية، وخَلْفٌ، وأبو عبيد، وابن سَعْدَانَ: ﴿بِوَزْقِكُمْ﴾ بإسكان الراء، وقرأ باقي

(٣) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

السبعة، وزيد بن علي بكسرها، وقرأ أبو رجاء بكسر الواو، وإسكان الراء، وإدغام القاف في الكاف، وكذا إسماعيل عن ابن محيصن، وعن ابن محيصن أيضاً كذلك إلا أنه كسر الراء لِيَصِحَّ الإدغام، وقال الزمخشري: وقرأ ابن كثير ﴿بورقكم﴾ بكسر الراء، وإدغام القاف في الكاف انتهى، وهو مخالف لما نقل النَّاسُ عنه، وحكى الزجاج قراءة بكسر الواو، وسكون الراء دُونَ إدغام، وقرأ علي بن أبي طالب ﴿بورقكم﴾ على وزن فاعل جَعَلَهُ اسمَ جَمْعِ كَبَاقِرٍ، وجائل.

﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ ذلك الأحد ﴿أَيُّهَا﴾؛ أي: أي أهل المدينة ﴿أَزْكَى طَعَامًا﴾؛ أي: أطيب طعاماً وأحل مكسباً، قال الضحاك: وكان أكثر أموالهم غُصُوباً أو أرخص سعراً، وقيل<sup>(١)</sup>: يجوز أن يعود الضميرُ إلى الأطعمة المدلول عليها في المقام؛ أي: فليصِرُ أي الأطعمة أجود وألذ ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ﴾؛ أي: بقوت، وطعام، وهو ما يقوم به بدن الإنسان، ﴿مِنَّةً﴾؛ أي: من ذلك الأزكى طعاماً ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾؛ أي: وليترفق في دخول المدينة، وفي شرائه، وفي إيابه منها، ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ﴾؛ أي: وَلَا يخبرن بِمَكَانِكُمْ ﴿أَحَدًا﴾ من أهلها، ثم ذكروا تعليل الأمر والنهي السالفين بقولهم: ﴿إِنَّهُمْ﴾؛ أي: ليبالغ في التلطف وعدم الإشعار لأن أهل المدينة ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: إن يطلعوا عليكم، ويظفروا بكم، والضمير<sup>(٢)</sup> للأهل المقدر في أيها ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾؛ أي: يقتلوكم بالرَّجْمِ، وهو الرمي بالحجارة، إن دمتم على ما أنتم عليه، وهو أخبث القتل، وكان ذلك من عادتهم، ولهذا خصّه من بين أنواع ما يقع به القتل، ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ﴾؛ أي: يردوكم إلى ملتهم التي كنتم عليها قبل أن يهديكم الله تعالى، أو يدخلوكم فيها كرهاً من العود بمعنى الصيرورة؛ أي<sup>(٣)</sup>: إن الكُفَّارَ إن علموا بمكانكم، ولم تفعلوا ما يريدون منكم، بل ثبتم على إيمانكم، إمَّا أَنْ يقتلوكم رمياً بالحجارة، وكان ذلك هو المتسع في الأزمنة الغابرة فيمن يُعلن خلاف ما عليه الجماهير في الأمور الدينية والسياسية التي لها شأن في الدولة، وإما أن يعيدوكم إلى ملة

(٣) المراغي.

(١) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

أبائكم التي هم مستمسكون بها، ﴿وَلَنْ تَقْلِحُوا وَإِذَا﴾؛ أي: وإن دخلتم في دينهم، وملتهم، ولو بالإكراه، والإلجاء لن تفوزوا بخير ﴿أَبَدًا﴾، أي: لا في الدنيا، ولا في الآخرة، لأنكم وإن أكرهتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك إلى الإجابة حقيقتة، والاستمرار عليها، فيكون قد كتب عليكم الشقاء عند ربكم، والخذلان الذي لا خذلان بعده.

وفي «الكرخي»: واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح، مع الإكراه المستفاد من ﴿إِنْ يَظْهَرُوا﴾ إذ المكرة لا يؤخذ بما أكره عليه، لخبر «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي» الخ، وأجيب بأن المواخذة به كانت في غير هذه الشريعة بدليل ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنْ النَّبِيِّ﴾ وخبر «رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي» الخ اهـ وقرأ الحسن، ﴿وليتلطف﴾ بكسر لام الأمر، وعن قتيبة الميال، ﴿وليتلطف﴾ بضم الياء مبنياً للمفعول، وقرأ أبو صالح، ويزيد بن القعقاع، وقتيبة ﴿ولا يشعرون بكم أحد﴾ ببناء الفعل للفاعل، ورفع ﴿أحد﴾ وقرأ زيد بن علي ﴿يُظْهَرُوا﴾ بضم الياء مبنياً للمفعول.

## الإعراب

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝١ قِيَمًا﴾.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة مستأنفة ﴿الَّذِي﴾: صفة للجلالة ﴿أَنْزَلَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَنْزَلَ﴾ ﴿الْكِتَابَ﴾: مفعول به ﴿وَلَمْ﴾: ﴿الْوَاوِ﴾ عاطفة ﴿لَمْ يَجْعَلْ﴾: جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَهُ﴾: ﴿لَمْ﴾: جار ومجرور، في محل المفعول الأول ﴿عِوَجًا﴾: مفعول ثان له، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة ﴿قِيَمًا﴾: حال من ضمير له، وهي حال مؤكدة، ويجوز أن تكون ﴿الْوَاوِ﴾ حالية، والجملة الفعلية حال أولى من ﴿الْكِتَابَ﴾ ﴿قِيَمًا﴾: حال ثانية منه متداخلة، والتقدير: أنزله غير جاعل له عوجاً قيماً.

﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝٢ مَنَّكَينَ فِيهِ أَبَدًا﴾.

﴿يُنذِرَ﴾: (اللام) حرف جر وتعليل ﴿ينذر﴾: منصوب بأن مضمرة جوازاً بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على ﴿الْكِتَابِ﴾ و﴿ينذر﴾ يتعدى إلى مفعولين أولهما محذوف، تقديره: لينذر الذين كفروا به ﴿بِأَسَا﴾: مفعول ثان له ﴿شَدِيدًا﴾: صفة لـ ﴿بِأَسَا﴾، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ(اللام) والجار والمجرور متعلق بـ﴿أَنْزَلَ﴾ والتقدير: الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب لإنذاره الذين كفروا به بأساً شديداً، ﴿وَيُنشِرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على الكتاب، والجملة معطوفة على جملة ﴿ينذر﴾ ﴿الَّذِينَ﴾: صفة للمؤمنين ﴿يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور، خبرها، مقدم ﴿أَجْرًا﴾ اسمها مؤخر ﴿حَسَنًا﴾: صفة ﴿أَجْرًا﴾ وجملة ﴿أَنَّ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿يبيشر﴾ على رأي من يرى أن ﴿يبيشر﴾ يتعدى لمفعولين، وقيل: هو في تأويل مصدر، منصوب بنزع الخافض، والخافض المحذوف متعلق بـ﴿يبيشر﴾ والتقدير: ويبيشر المؤمنين بكون أجر حسن لهم، ﴿مَلَائِكِينَ﴾: حال من (الهاء) في ﴿لَهُمْ﴾ ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿مَلَائِكِينَ﴾ و﴿أَبَدًا﴾: ظرف متعلق بـ﴿مَلَائِكِينَ﴾ أيضاً.

﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾.

﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ﴾: فعل ومفعول أول معطوف على ﴿ينذر﴾ الأول وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول، والمفعول الثاني محذوف تقديره بأساً شديداً ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿مَا﴾ نافية ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ﴿عِلْمٍ﴾ ﴿وَيَنْ﴾ زائدة ﴿عِلْمٍ﴾: مبتدأ مؤخر، ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة (لا) زائدة زيدت لتأكيد نفي ما قبلها، ﴿لِآبَائِهِمْ﴾: جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور في ﴿لَهُمْ﴾ والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتقرير جهالتهم، وأنهم

يقولون مَا لَا يَعْرِفُونَ، ﴿كَبَّرَتْ﴾: فعل ماض لإنشاء الذم، وفاعله ضمير مبهم مستتر فيه وجوباً مفسر بالنكرة، المذكورة ﴿كَلِمَةً﴾: منصوب على التمييز لفاعل ﴿كَبَّرَ﴾، والمخصوص بالذم محذوف تقديره: هي؛ أي: تلك الكلمة، وجملة ﴿كَبَّرَتْ﴾ في محل الرفع خبر مقدم للمخصوص بالذم المحذوف، والجملة الاسمية جملة إنشائية، سبقت لإنشاء الذم، لَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الإِعْرَابِ، ﴿تَخْرُجُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على كلمة ﴿مِنْ أَقْوَاهِمُ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿تَخْرُجُ﴾ والجملة صفة لـ﴿كَلِمَةً﴾ ﴿إِنْ﴾: نافية ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿كَذِبًا﴾: صفة لمصدر محذوف تقديره: إلا قولاً كذباً.

﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَّفْسَكَ عَلَيَّ ءَأَثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴿٦﴾﴾.

﴿فَلَعَلَّكَ﴾: (الفاء): استثنافية ﴿لعل﴾: حرف ترج ونصب، وهي من أخوات إن و(الكاف) اسمها ﴿بَنِيعٌ﴾: خبرها ﴿نَّفْسَكَ﴾: مفعول به لـ﴿بَنِيعٌ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿عَلَيَّ ءَأَثَرِهِمْ﴾ متعلق بـ﴿بَنِيعٌ﴾ وجملة ﴿لعل﴾ مستأنفة. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾: جازم وفعل وفاعل، والجملة في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كَوْنِهَا فِعْلٌ شَرْطٌ لَهَا ﴿بِهِذَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿الْحَدِيثِ﴾: بدل من اسم الإشارة ﴿أَسَفًا﴾: مفعول لأجله منصوب بـ﴿بَنِيعٌ﴾ أو منصوب على أنه مصدر واقع موقع الحال، وجواب الشرط محذوف دل عليه الترجي، والتقدير: إن لم يؤمنوا بهذا الحديث، فلا تحزن، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات، وجملة الشرط مستأنفة.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَنَّا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾﴾.

﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه ﴿جَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل، وجملة ﴿جَعَلْنَا﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل النهي المقصود من الترجي، ﴿مَّا﴾: في محل النصب مفعول أول لـ﴿جعل﴾ ﴿عَلَى الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور صلة لـ﴿مَّا﴾ أو صلة لها ﴿زِينَةً﴾: مفعول ثان لـ﴿جعل﴾ وإن كان بمعنى خلقنا، فتكون ﴿زِينَةً﴾ حالاً من ﴿مَّا﴾ الموصولة ﴿لِّمَنَّا﴾: جار ومجرور، صفة

لـ ﴿زِينَةً﴾ . ﴿لِنَبْلُوهُمْ﴾ : (اللام) : حرف جر وتعليل ﴿نَبْلُوهُمْ﴾ فعل ومفعول منصوب بد(أن) مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله، ﴿أَيُّهُمْ﴾ : (أي) : اسم استفهام مبتدأ و(الهاء) : مضاف إليه ﴿أَحْسَنُ﴾ : خبر المبتدأ ﴿عَمَلًا﴾ : تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل، والجمله الاسمية في محل نصب سادة مسد مفعولي ﴿نَبْلُو﴾ لأنه في معنى نعلم، وقد عُلق عن العمل بد(أي) الاستفهامية، ويجوز أن تكون (أي) موصولة بمعنى الذي وتعرب بدلاً من (الهاء) في ﴿نَبْلُوهُمْ﴾ والتقدير: لنبلو الذي هو أحسن، و﴿أَحْسَنُ﴾ : خبر لمبتدأ محذوف؛ أي: هو ﴿أَحْسَنُ﴾ والجمله صلة (لأي) الموصولة، وتكون الضمة في (أي) ضمة بناء؛ لأن شَرْطُهُ موجود، وهو أن تضاف، ويحذف صَدْرُ صِلَتِهَا، وجمله ﴿نَبْلُوهُمْ﴾ في تأويل مصدر مجرور بد(لام) التعليل الجار والمجرور متعلق بد﴿جَعَلْنَا﴾ والتقدير: إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لبلاء من عليها أيهم أحسن عملاً.

﴿وَرِئًا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْنَا صَعِيدًا جُرًّا﴾ ﴿٨﴾ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيبِ كَانُوا مِنَّا عَجَبًا ﴿٩﴾ .

﴿وَرِئًا﴾ : (الواو) : عاطفة (إنا) : ناصب واسمه ﴿لَجَاعِلُونَ﴾ : خبره مرفوع بد(الواو) و(اللام) : حرف ابتداء، وجمله ﴿إِن﴾ معطوفة على جملة ﴿إِن﴾ الأولى ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول أول لـ ﴿جَاعِلُونَ﴾ ﴿عَلَيْنَا﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿صَعِيدًا﴾ : مفعول ثان لـ ﴿جَاعِلُونَ﴾ . ﴿جُرًّا﴾ : صفة لـ ﴿صَعِيدًا﴾ . ﴿أَمْ﴾ : منقطعة تقدر بد(بل)، وبهمزة الإنكار، ﴿حَسِبْتَ﴾ : فعل وفاعل ﴿أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾ : ناصب واسمه، ومضاف إليه ﴿وَالرَّقِيبِ﴾ : معطوف على ﴿الْكَهْفِ﴾ . ﴿كَانُوا﴾ : فعل ناقص واسمه ﴿مِنَّا عَجَبًا﴾ حال من ﴿عَجَبًا﴾ ﴿عَجَبًا﴾ : خبر ﴿كَانَ﴾، وجمله ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر (أَنَّ) وجمله (أَنَّ) في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي حسب، وجمله حسب مستأنفة، والاستفهام المستفاد من أم للإنكار، والنفي، وليس المراد نفي العجب عن قصة أهل الكهف، فهي عجب كما ذكرنا، ولكن الْقَصْدُ نفي كونها أعجب الآيات.

﴿إِذْ أَوْى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ (١٠).

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: اذكر إذ أوى  
 ﴿أَوْى الْفِتْيَةُ﴾: فعل وفاعل والجملة في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾  
 والجملة المحذوفة مستأنفة ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَوْى﴾.  
 ﴿فَقَالُوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَوْى﴾ ﴿رَبَّنَا﴾ إلى  
 آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿رَبَّنَا﴾: منادى مضاف، وجملة النداء  
 في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿إِنَّا﴾: فعل ومفعول أول لأنه بمعنى أعطنا،  
 وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على كونها  
 جَوَابُ النِّدَاءِ ﴿مِن لَّدُنكَ﴾: جار ومجرور حال من ﴿رَحْمَةً﴾. ﴿رَحْمَةً﴾: مفعول ثان  
 لـ ﴿رَبَّنَا﴾ ﴿وَهَيِّئْ﴾: فعل دعاء، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَنَا﴾ متعلق  
 بـ ﴿هَيِّئْ﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿إِنَّا﴾. ﴿مِن أَمْرِنَا﴾: جار ومجرور حال  
 من ﴿رَشَدًا﴾. ﴿رَشَدًا﴾: مفعول به.

﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ (١١).

﴿فَضَرَبْنَا﴾: (الفاء): عاطفة ﴿ضربنا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿قَالُوا﴾  
 ﴿عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ متعلق به، ومفعول ﴿ضربنا﴾ محذوف تقديره: حجاباً مانعاً من  
 السماع، ﴿فِي الْكَهْفِ﴾: حال من ضمير آذانهم، لأن المضاف جزء من المضاف  
 إليه، ﴿سِنِينَ﴾: منصوب على الظرفية الزمانية، وعلامة نصبه الياء والظرف  
 متعلق بـ ﴿ضربنا﴾. ﴿عَدَدًا﴾: نعت لـ ﴿سِنِينَ﴾ لأنه فَعَلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، أي:  
 سنين معدودة.

﴿ثُمَّ بَشَّرْتَهُمْ إِذْ أَمَّا هُنَّ لَمَّزَيْنَ أَحْسَنَ لِمَا لَيْسُوا بِأُمَّةٍ﴾ (١٢).

﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف ﴿بَشَّرْتَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ضربنا﴾  
 ﴿لَمَّزَيْنَ﴾: (اللام): حرف جر وتعليل، أو عاقبة ﴿نعلم﴾ فعل مضارع منصوب بأن  
 مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية مع أن

المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لعلمنا أي الحزين إلخ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿بَعَثْنَا﴾ ﴿أَيُّ﴾: اسم استفهام مبتدأ مرفوع ﴿الْحَزِينِ﴾: مضاف إليه، ﴿أَحْصَى﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَيُّ﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب سادة مسد مفعولي علم؛ لأنها معلقة عنها باسم الاستفهام ﴿لِمَا﴾: اللام حرف جر ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿إِسْتَوًّا﴾: فعل وفاعل، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام الجار والمجرور متعلق بمحذوف نعت لـ ﴿أَمَدًا﴾ ولكنه لما قُدِّمَ عليه جُعِلَ حَالًا ﴿أَمَدًا﴾: مفعول أحصى، والتقدير: أحصى أمدًا للبهيم.

﴿تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٢﴾﴾.

﴿تَحْنُ﴾: مبتدأ ﴿نَقُصُّ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿عَلَيْكَ﴾: متعلق بـ ﴿نَقُصُّ﴾ ﴿نَبَأَهُم﴾: مفعول به ﴿بِالْحَقِّ﴾: حال من فاعل ﴿نَقُصُّ﴾ أو من مفعوله، وهو النبأ، والباء) للملابسة ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ﴾: ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لسرد قصتهم ﴿آمَنُوا﴾: فعل وفاعل ﴿بِرَبِّهِمْ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية صفة لـ ﴿فِتْيَةٌ﴾. ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿آمَنُوا﴾.

﴿وَرَبِّطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤﴾﴾.

﴿وَرَبِّطْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿زِدْنَاهُمْ﴾ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: متعلق بـ ﴿رَبِّطْنَا﴾ ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان متعلق بـ ﴿رَبِّطْنَا﴾ ﴿قَامُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿فَقَالُوا﴾: (الفاء): عاطفة ﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿قَامُوا﴾ ﴿رَبَّنَا﴾: مبتدأ ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾: خبر. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ والجملة الاسمية في محل نصب



مقول ﴿قَالُوا﴾ ﴿لَنْ نَدْعُو﴾: ناصب ومنصوب وفاعله ضمير يعود على المتكلمين،  
والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: جار ومجرور حال من  
﴿إِلَهَاتٍ﴾. ﴿إِلَهَاتٍ﴾: مفعول ﴿نَدْعُو﴾. ﴿لَقَدْ﴾: (اللام): موثقة للقسم ﴿قَدْ﴾  
حرف تحقيق ﴿قَلْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة جواب القسم، وجملة القسم في  
محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿إِذَا﴾: حرف جواب، وجزاء، مهمل دال على  
شرط مقدر، تقديره: إن دعونا إلهاً من دونه.. لقد قلنا قولاً شططاً. ﴿شَطَطًا﴾:  
منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة لمصدر، محذوف؛ أي: قولاً ذا  
شطط، أي إفراط وظلم.

﴿هَتُوَلَاءَ قَوْمَنَا أَخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ  
أَظْلَمُ مِمَّنِ آفَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

﴿هَتُوَلَاءَ﴾: مبتدأ. ﴿قَوْمَنَا﴾: بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان منه،  
﴿أَخَذُوا﴾: فعل وفاعل ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ﴿ءَالِهَةً﴾. ﴿ءَالِهَةً﴾: مفعول  
ثان لـ ﴿أَخَذُوا﴾، والأول محذوف تقديره: اتخذوا الأصنام آلهة من دونه، والجملة  
الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول  
﴿قَالُوا﴾، وهذه الجملة إخبار في معنى الإنكار، ويجوز أن يكون ﴿قَوْمَنَا﴾: هو  
الخبر، و﴿أَخَذُوا﴾: حالاً. وفي «السمين»: و﴿أَخَذُوا﴾: يجوز أن يتعدى  
لواحد، بمعنى عملوا؛ لأنهم نحتوها، بأيديهم، ويجوز أن يكون متعدياً لاثنين  
بمعنى صيروا، ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ هو الثاني قدم و﴿ءَالِهَةً﴾ هو الأول، وعلى الوجه  
الأول، يجوز في ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أن يتعلق بـ ﴿اتخذوا﴾، وأن يتعلق بمحذوف حالاً  
من ﴿ءَالِهَةً﴾ إذ لو تأخر.. لجاز أن يكون صفة ﴿لآلهة﴾ اهـ. ﴿لَوْلَا﴾: حرف  
تحضيض مضمن معنى الإنكار، ﴿يَأْتُونَ﴾: فعل وفاعل. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: حال من  
﴿سُلْطَانٍ﴾ ﴿بِسُلْطَانٍ﴾: متعلق بـ ﴿يَأْتُونَ﴾ ﴿بَيِّنٍ﴾: صفة لـ ﴿سُلْطَانٍ﴾، والجملة  
الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾. ﴿فَمَنْ﴾: (الفاء) استثنائية ﴿مَنْ﴾: اسم  
استفهام للاستفهام الإنكاري في محل الرفع، مبتدأ ﴿أَظْلَمُ﴾: خبره ﴿مِمَّنِ﴾: جار  
ومجرور متعلق بـ ﴿أَظْلَمُ﴾ والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على

كُونُهَا مُسْتَأْنَفَةٌ ﴿أَفْتَرَى﴾: فعل ماضٍ وفاعلُه ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، والجُمْلَةُ صِلَةُ المَوْصُولِ ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلق بـ ﴿أَفْتَرَى﴾ ﴿كَذِبًا﴾: مفعول به لـ ﴿أَفْتَرَى﴾.

﴿وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ وَمَا يَبْتَدُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوْرَأَ إِلَى الْكَهْفِ﴾.

﴿وَإِذْ﴾: (الواو): عاطفة ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بالجواب الآتي، ﴿أَعْرَضْتُمُوهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجُمْلَةُ في محل مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿وَمَا يَبْتَدُونَ﴾: (الواو) عاطفة (ما) معطوف على (الهاء) في ﴿أَعْرَضْتُمُوهُمْ﴾ إن كانت موصولة، أو موصوفة، ويصح كُونُهَا مصدرية، والتقدير: وعبادتهم. ﴿يَبْتَدُونَ﴾: فعل وفاعل، والجُمْلَةُ صِلَةُ لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابطُ محذوف، تقديره: وما يعبدونه ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء ﴿اللَّهُ﴾: مستثنى متصل من ﴿مَا﴾ أو من العائد المحذوف على تقدير: كونهم مشركين، ومنقطع على تقدير تمحضهم في عبادة الأوثان، ﴿فَأَوْرَأَ﴾: فعل وفاعل و(الفاء) رابطة لجواب ﴿إِذْ﴾ الشرطية، وجوباً كما قاله الفراء، نظير قولك: إذ فعلت فافعل كذا ﴿إِلَى الْكَهْفِ﴾: متعلق به، والجُمْلَةُ الفعلية جواب ﴿إِذْ﴾ لا محل لها من الإعراب، وجُمْلَةُ ﴿إِذْ﴾ الشرطية من شرطها وجوابها في محل نصب، معطوف على جُمْلَةِ قوله: ﴿هَتُولَاءَ قَوْمَنَا﴾ على كونها مقولاً لـ ﴿قالوا﴾.

﴿يَنْشُرْ لَكُمْ رَبِّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾.

﴿يَنْشُرْ﴾: فعل مضارع مجزوم بالطلب السابق ﴿لَكُمْ﴾: متعلق به ﴿رَبِّكُمْ﴾: فاعل، والجُمْلَةُ الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على كونها جواب الطلب ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾: جار ومجرور، صفة لمفعول محذوف تقديره: نجاحاً من رحمته، ﴿وَيَهَيِّئْ﴾: فعل مضارع معطوف على ﴿يَنْشُرْ﴾. ﴿لَكُمْ﴾: متعلق بـ ﴿يهييء﴾ ﴿مِنْ أَمْرِكُمْ﴾: حال من ﴿مِرْفَقًا﴾ لأنه صفة نكرة تقدمت عليها ﴿مِرْفَقًا﴾: مفعول به.

﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾.

﴿وَتَرَى الشَّمْسَ﴾: فعل ومفعول به، وفاعلُه ضمير يعود على محمد، أو على

أي مخاطب، والجملة مستأنفة ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط متعلق بـ﴿تَرَى﴾ ويجوز أن تكونَ شرطية مُتَعَلِّقة بما بعدها ﴿طَلَعَتْ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَلشَّمْسِ﴾، والجملة في محل الجبر، مضاف إليه، لـ﴿إِذَا﴾ ﴿تَرَوْرُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الشمس، ﴿عَنْ كَهْفِهِمْ﴾: متعلق به ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾: ظرف، ومضاف إليه، والإضافة فيه من إضافة المسمى إلى الاسم، والظرف متعلق بـ﴿تَرَوْرُ﴾، وجملة ﴿تَرَوْرُ﴾: في محل نصب حال من الشمس، أي: وترى الشمس وقت طلوعها، متزاورة عن كهفهم، ذات اليمين؛ أي: جهة يمين الكهف، ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ﴾: ظرف مجرد عن معنى الشرط، أضيف إلى الجملة، معطوف على قوله: ﴿إِذَا طَلَعَتْ﴾ على كونه متعلقاً بـ﴿تَرَى﴾ ﴿تَقْرِضُهُمْ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَلشَّمْسِ﴾. ﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾: ظرف متعلق بـ﴿تَقْرِضُ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة ﴿تَرَوْرُ﴾ على كونها حالاً من ﴿أَلشَّمْسِ﴾ ﴿وَهُمْ﴾: مبتدأ ﴿فِي فَجْوَةٍ﴾: خبره ﴿مِنَهُ﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿فَجْوَةٍ﴾، والجملة في محل نصب حال من هاء ﴿تَقْرِضُهُمْ﴾.

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ مَرشِدًا .

﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾: خبره، والجملة مستأنفة ﴿مَنْ﴾: اسم شرط في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الجواب، أو الشرط، أو هما ﴿يَهْدِ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل الشرط لها، ﴿فَهُوَ﴾: (الفاء) رابطة الجواب ﴿هُوَ﴾ ﴿الْمُهْتَدِ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل الجزم بـ﴿مَنْ﴾ على كونها جواب لها، والجملة الشرطية مستأنفة، ﴿وَمَنْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿مَنْ﴾ اسم شرط مبتدأ، والخبر جملة الجواب كما مر آنفاً، ﴿يُضِلِلْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿فَلَنْ﴾ (الفاء) رابطة الجواب وجوباً لاقتترانه بـ﴿لَنْ﴾. ﴿لَنْ تَجِدَ﴾: ناصب ومنصوب وفاعله ضمير يعود على محمد، أو على من يصلح للخطاب، ﴿لَمْ﴾ متعلق به

﴿وَلِيًّا﴾: مفعول به لـ ﴿يَجِدُ﴾ لأنه من وجد بمعنى أصاب ﴿مُرْشِدًا﴾: صفة  
 ﴿وَلِيًّا﴾، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونها جواب شرط لها،  
 وجملة ﴿من﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿من﴾ الأولى.

﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَنْكَاطًا وَهُمْ رُفُودٌ وَنَقَلِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَسِطٌ  
 ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوْ أَطْلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتْ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَيْتْ مِنْهُمْ رُغْبًا﴾ (١٨).

﴿وَتَحْسِبُهُمْ أَنْكَاطًا﴾: فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على محمد، أو  
 على أي مخاطب، والجملة مستأنفة، ﴿وَهُمْ﴾: (الواو) حالية ﴿هم﴾: مبتدأ  
 ﴿رُفُودٌ﴾: خبره، والجملة في محل النصب حال من ضمير ﴿تحسبهم﴾  
 ﴿وَنَقَلِبُهُمْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿نقلبهم﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله  
 سبحانه، ﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾: ظرف متعلق بـ ﴿نقلبهم﴾ ﴿وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾: معطوف  
 عليه، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿تحسبهم﴾ ﴿وَكَلْبُهُمْ﴾: (الواو) حالية  
 ﴿كَلْبُهُمْ﴾: مبتدأ ﴿بَسِطٌ﴾: خبره ﴿ذِرَاعِيهِ﴾: مفعول ﴿بَسِطٌ﴾ ﴿بِالْوَصِيدِ﴾ متعلق  
 بـ ﴿بَسِطٌ﴾ والجملة الاسمية في محل النصب حال من (هاء) ﴿نقلبهم﴾ ﴿لو﴾  
 شرطية مبنية على سكون مقدر، منع من ظهوره اشتغال بحركة التخلص من التقاء  
 الساكنين، ﴿أَطْلَعَتْ﴾: فعل وفاعل فعل شرط، لـ ﴿لو﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به  
 ﴿لَوَلَّيْتْ﴾: (اللام) رابطة لجواب ﴿لو﴾. ﴿وَلَيْتْ﴾ فعل وفاعل جواب شرط  
 لـ ﴿لو﴾ ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿فِرَارًا﴾ ﴿فِرَارًا﴾: مفعول مطلق من معنى الفعل قبله؛  
 لأنه مرادفه في المعنى، ويجوز أن يُعْرَبَ مصدرًا في موضع الحال، أي فارًا،  
 وجملة ﴿لو﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿وَلَمَلَيْتْ﴾: (الواو) عاطفة، (اللام): واقعة في  
 جواب ﴿لو﴾، ﴿ملئت﴾ فعل ونائب فاعل ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿رُغْبًا﴾ ﴿رُغْبًا﴾:  
 تمييز محول عن نائب الفاعل، ورجح أبو حيان أن يكون مَفْعُولًا ثَانِيًا لـ ﴿ملئت﴾،  
 والجملة الفعلية معطوفة على جملة قوله ﴿لَوَلَّيْتْ مِنْهُمْ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالَوْا لَيْسَ يَوْمًا أَوْ  
 بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِرِغَابِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ (الواو) استئنافية ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور صفة لمصدر محذوف

تقديره: **بَعَثْنَاهُمْ** بعثاً كائناً كإنامتنا إياهم المدة الطويلة في كون كل منهما آية من آياتنا **﴿بَعَثْنَاهُمْ﴾**: فعل وفاعل، ومفعول، والجملة مستأنفة **﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾**: (اللام) حرف جر، وتعليل **﴿يَتَسَاءَلُوا﴾** فعل وفاعل منصوب بـ **﴿أَنْ﴾** مضمرة بعد لام كي **﴿بَيْنَهُمْ﴾**: ظرف متعلق بمحذوف حال، من (واو) الفاعل تقديره: حالة كَوْنِهِمْ متنازعين بينهم، والجملة الفعلية صلة **﴿أَنْ﴾** المضمرة **﴿أَنْ﴾** مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: وكذلك بعثناهم لتساؤلهم **﴿بَيْنَهُمْ﴾** **﴿قَالَ قَائِلٌ﴾**: فعل، وفاعل **﴿مِنْهُمْ﴾**: صفة لـ **﴿قَائِلٌ﴾**، والجملة الفعلية مستأنفة، استئنافاً بيانياً، مسوقة لبيان التساؤل بينهم، **﴿كَم﴾** اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم وجوباً **﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾**: فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول **﴿قَالَ﴾** **﴿قَالَ قَائِلٌ﴾**: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة **﴿لِنَسْأَلُ﴾**: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول **﴿قَائِلٌ﴾** **﴿يَوْمًا﴾**: ظرف متعلق بـ **﴿لِنَسْأَلُ﴾** **﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾**: معطوف على **﴿يَوْمًا﴾** و **﴿أَوْ﴾** فيه للشك **﴿قَالُوا﴾**: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة **﴿رَبُّكُمْ أَكْبَرُ﴾**: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول **﴿قالوا﴾** **﴿بِئْسَ﴾** متعلق بـ **﴿أَكْبَرُ﴾** **﴿لِيَتَسَاءَلُوا﴾**: فعل وفاعل صلة لـ **﴿مَا﴾**، أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: بما لبثتموه **﴿فَأَبَعَثُوا﴾**: (الفاء) عاطفة على محذوف **﴿أبعثوا﴾**: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على محذوف تقديره: فاتركوا التساؤل، وخذوا فيما هو أهم وأجدى، لنا في موقفنا هذا، فابعثوا **﴿أَحَدَكُمْ﴾**: مفعول به **﴿بِوَرِقِكُمْ﴾** متعلق بـ **﴿أبعثوا﴾** أو حال من أحدكم، والباء للملابسة؛ أي: ملتبساً بها، ومُصَاحِباً لها **﴿هَذِهِ﴾**: صفة لـ **﴿ورقكم﴾** **﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾** متعلق بـ **﴿أبعثوا﴾**.

**﴿فَلْيَنْظُرْ آيَاتِ أَرْكَانِ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾** (١٩).

**﴿فَلْيَنْظُرْ﴾**: (الفاء) عاطفة و(اللام) لام الأمر **﴿ينظر﴾** فعل مضارع مجزوم بـ(لام) الأمر، وفاعله ضمير يعود على الأحد، والجملة معطوفة على جملة **﴿فَأَبَعَثُوا﴾** على كونها مقولاً لـ **﴿قالوا﴾** **﴿آيَاتِ﴾** **﴿أَي﴾** اسم استفهام؛ مبتدأ مرفوع، و(الهاء) ضمير المؤنثة، مضاف إليه **﴿أَرْكَانِ﴾**: خبر المبتدأ **﴿طَعَامًا﴾**: تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية في محل

النصب سادة مسد مفعولي ﴿ينظر﴾ معلق عنها باسم الاستفهام، ويجوز أن يكون، أي: اسماً موصولاً في محل نصب مفعول ﴿ينظر﴾، والضممة فيه ضمة بناء لا إعراب ﴿أزكى﴾: خبر لمبتدأ محذوف تقديره: أيها هو أزكى طعاماً كما مر نظيره، في ﴿أَيْهَمُّ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾. ﴿فَلْيَأْتِكُمْ﴾: (الفاء) عاطفة، و(اللام) لام الأمر ﴿يأتي﴾ فعل مضارع مجزوم ب(الام) الأمر، وعلامة جزمه حذف الياء، وفاعله ضمير يعود على ﴿الأحد﴾، و(الكاف) في محل نصب مفعول به، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾. ﴿يَرْزُقُ﴾ متعلق بـ﴿يأت﴾ منه ﴿صفة لـ﴿رزق﴾ و﴿لَيْتَلَطَّفُ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة و﴿اللام﴾ لام الأمر ﴿يتلطف﴾ فعل مضارع مجزوم بـ﴿لام﴾ الأمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿الأحد﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَلْيَأْتِكُمْ﴾ و﴿ولا﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة ﴿لا﴾ ناهية جازمة، ﴿يُشْعِرَنَّ﴾: فعل مضارع في محل الجزم بـ﴿لا﴾ الناهية مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد، الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على ﴿الأحد﴾ ﴿يَكُم﴾ متعلق بـ﴿يُشْعِرَنَّ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَيْتَلَطَّفُ﴾.

﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَا

﴿٢٠﴾

﴿إِنَّهُمْ﴾: ناصب واسمه ﴿إن﴾: حرف شرط جازم، ﴿يَظْهَرُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ﴿إن﴾ على كونه فِعْلٌ شرط لها، ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق بـ﴿يَظْهَرُوا﴾ ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعول مجزوم، بـ﴿إن﴾ الشرطية على كونه جَوَابٌ شرط لها؛ ﴿أَوْ يُعِيدُوكُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعول معطوف على ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ ﴿فِي مِلَّتِهِمْ﴾ متعلق بـ﴿يُعِيدُوكُمْ﴾ أي: يردوكم إلى ملتهم التي كنتم عليها، وجملة ﴿إن﴾ الشرطية في محل الرفع خبر ﴿إن﴾ وجملة ﴿إن﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالُوا﴾ على كونها مستأنفة «مسوقة» لتعليل قوله: ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ ﴿وَلَنْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿لَنْ﴾ حرف نصب ﴿تُفْلِحُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بـ﴿لَنْ﴾ ﴿إِذَا﴾: حرف جواب وجزاء مهمل، مقدر بـ﴿أن﴾ أو بـ﴿لو﴾ الشرطيتين ﴿أَبَدًا﴾: ظرف مستغرق للزمان المستقبل منصوب بفتحة ظاهرة متعلق بـ﴿تُفْلِحُوا﴾، والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة الجواب.

## التصريف ومفردات اللغة

﴿عَوَجًا﴾ وفي «القاموس» وغيره من معاجم اللغة، عوج بكسر الواو، ويعوج بفتحها - من باب تعب - عوجاً، العود، ونحوه انحنى، والإنسان ساء خلقه، فهو أعوج، والعوج بكسر، ففتح الاسم من عَوْجٍ: الالتواء، وعدم الاستقامة، ولم تفرّق هذه المعاجم بينهما، وفي «الأساس» - يقصد أساس البلاغة -: يقال في العود: عوج بفتحين، وفي الرأي عَوْج بكسر، ففتح ففرّق بينهما، وهذا هو الحق بدليل الآية، فالعوج بكسر ففتح في المعاني، كالعوج بفتحين في الأعيان، فالعوج في الآية بكسر ففتح، الانحراف، والميل عن الاستقامة، فلا خلل في لفظه، ولا تناقض في معناه. ﴿قِيَمًا﴾؛ أي: مستقيماً<sup>(١)</sup> معتدلاً، لا إفراط فيما اشتمل عليه من التكاليف، حتى يشق على العباد، ولا تفريط فيه بإهمال ما تمس الحاجة إليه، أو قِيَمًا بمصالح العباد، فيكون وصفاً للكتابِ بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو قِيَمًا على الكتب السابقة، مصداقاً لها شاهداً بصحتها.

وفي «القاموس» و«التاج» و«اللسان»: القيم<sup>(٢)</sup> على الأمر متوليه، كقيم الوقف، وغيره، وقيم المرأة زوجها، وأمر قيم مستقيم، والديانة القيمة؛ المستقيمة، وفي التنزيل: ﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾؛ أي: دين الأمة القيمة، ويتعدى بد(الباء) وبد(على) ﴿والبأس الشديد﴾ العذاب في الآخرة ﴿مِن لَّدُنْهُ﴾ أي من عنده.

﴿بَخَعٌ نَفْسَكَ﴾، أي: قَاتِلْهَا ومهلكها قاله ابن عباس، وأنشد قول لبيد:

لَعَلَّكَ يَوْمًا إِنْ فَقَدْتَ مَزَارَهَا عَلَى بُعْدِهِ يَوْمًا لِنَفْسِكَ بَاخِعٌ  
يقال: بَخَعَ الرجل نَفْسَهُ يبخعها - من باب نَفَعَ - بَخَعًا، وَبُخُوعًا أهلكتها  
وجداً.

وقال الليث<sup>(٣)</sup>: بَخَعَ الرجل نَفْسَهُ قتلها من شدة وجده، وأنشد قول

الفرزدق:

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) القاموس واللسان.

أَلَا أَيُّهَا الْبَاغِ الْوَجْدُ نَفْسَهُ لِشَيْءٍ نَحْتُهُ عَنْ يَدَيْهِ الْمَقَادِيرُ  
أي: نَحْتُهُ بَشْد الحاء فخفف.

﴿عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾؛ أي: من بعدهم؛ أي: من بعد توليهم عن الإيمان،  
وتباعدهم عنه.

﴿صَعِيدًا﴾؛ أي: ترابًا، أو فتاتًا يَضْمَحَلُّ بالرياح، لا اليابس الذي يرسب.  
﴿جُرْزًا﴾ بضمين والجرز: الذي لا نبات فيه فهو حائل البهجة، باطلُ الزينة،  
ويقال<sup>(١)</sup>: سنة جُرْزٌ، وسنون أجْرَازٌ لا مَطَرٌ فيها، وأَرْضٌ جُرْزٌ، وأَرْضُونَ أَجْرَازٌ  
لا نبات بها، وجرزت الأرض إذا ذهب نباتها بقحط، أو جراد، وجرز الجرادُ  
الأرض أكل ما فيها، والجرزُ المرأة الأكلة: قال الرَّاجز:  
إِنَّ الْعَجُوزَ حَيَّةٌ جَرُوزًا تَأْكُلُ كُلَّ لَيْلَةٍ قَفِيرًا  
اهـ «سمين». وجرزه الزمان اجتاحه.

﴿أَمْرٌ حَسِبْتَ﴾ أم: حرف يدل على الانتقال من كلام إلى آخر. وهو بمعنى  
﴿بل﴾، وهمزة الاستفهام الإنكاري؛ أي: بل أحسبت والخطاب في الظاهر  
للنبي ﷺ، والمراد غيره كما سبق نظيره.

﴿أَنَّ أَصْحَبَ الْكُهْفِ﴾ والكهف النَّقْبُ الْمُتَّسِعُ فِي الْجَبَلِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ  
مُتَّسِعًا، فهو غار، والجمع كهوف في الكثرة، وأكهف في القلة ﴿وَالرَّقِيمِ﴾ لوح  
حجري رقت فيه أسماءهم كالألواح الحجرية المصرية، التي يذكر فيها تاريخ  
الحوادث، وتراجم العظماء، وفي «القاموس» الرقيم: الكتاب المرقوم، ورقم  
يرقم من باب نصر الكتاب بينه، وأعجبه بوضع النقط، والحركات، وغير ذلك  
وَرَقَمَ الثوب خططه، والبعير كواه، والخبز نَقَشَهُ، ويقولون: فَلَانَ يَرُقْمُ عَلَى الْمَاءِ  
لَمَنْ يَكُونُ ذَا حَذَقٍ فِي الْأُمُورِ.

﴿عَجَبًا﴾ والعجب: كل ما يتعجب منه لحسنه، أو قبحه، والتعجب انْفِعَالٌ  
يَحْدُثُ فِي النَّفْسِ، عِنْدَ الشُّعُورِ بِأَمْرٍ خَفِيَ سَبَبُهُ، ولهذا يقال: إذا ظهر السَّبَبُ

(١) الفترحات.



بطل العجب، ولا يطلق على الله أنه متعجب إذ لا شيء يخفى عليه. ﴿إِذْ أَوَى  
الْفِتْيَةَ﴾، أي نزلوه، وسكنوه، والتجوا إليه، يقال: أوى إلى منزله من باب شرب  
إذا نزله بنفسه، وسكنه، والمأوى لكل حيوان سكنه. اهـ من «المصباح»  
و«القاموس».

والفتية جمع فتى كصبي وصبيته اهـ «بيضاوي» وفي «المصباح» مثله، وفي  
«القاموس» وفتى كغني، الشاب من كل شيء اهـ. وقد كانوا من أبناء أشراف  
الروم، وعظماهم لهم أطواق وأسورة من الذهب. ﴿وَهَيَّئْ لَنَا﴾؛ أي: يسر لنا  
﴿رَشْدًا﴾: والرشد بفتح حين، وضم فسكون: الهداية إلى الطريق الموصل  
للمطلوب ﴿فَضَرَبْنَا عَلَيَّ إِذْ أَنِيتُهُمْ﴾؛ أي: أنماهم نوماً شديداً من ضربت على يده،  
إذا منعته من التصرف، وإرادة هذا المعنى على طريق الاستعارة التبعية، كما  
سيأتي في مبحث البلاغة ﴿عَدَدًا﴾؛ أي: ذوات عدد، والمراد: التكثير؛ لأن  
القليل لا يحتاج إلى العد غالباً.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾؛ أي: أيقظناهم، وأثرناهم من نومهم ﴿أَيُّ الْحَزْبَيْنِ﴾ والحزبان:  
هما الحزب القائل: لبنا يوماً، أو بعض يوم، والحزب القائل: ربكم أعلم بما  
لبتم.

﴿أحصى أمداً﴾ فعل ماض لا اسم تفضيل، كما قيل: يقال: أحصى الشيء  
إذا حفظه، وضبطه، قال الزمخشري: فإن قلت فما تقول فيمن جعله أفعل  
التفضيل؟

قلت: ليس بالوجه السديد، وذلك أن بناءه من غير الثلاثي ليس بقياس اهـ.  
والأمد مدة لها حد ونهاية، ﴿تَبَّأَهُمُ﴾ النبأ الخبر العظيم ﴿يَالْحَيِّ﴾، أي: بالصدق  
﴿وَرَبَطْنَا﴾ والربط: الشد، وربطت الدابة: شدتها بالرباط، والمربط الحبل،  
وربط الله على قلبه؛ أي: قوى عزمته ﴿إِذْ قَامُوا﴾؛ أي: وقفوا بين يدي ملكهم  
الجبار، دقيانوس ﴿إِلَهُاتٍ﴾؛ أي: معبوداً آخر لا استقلالاً، ولا اشتراكاً،  
﴿شَطَطًا﴾ وقال الفراء: اشتط في الشؤم جاوز القدر، وشط المنزل إذا بعد  
شطوطاً، وشط الرجل، وأشط جار، وشطت الجارية شطاطاً، وشطاطة طالت.

﴿أَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً﴾؛ أي: نحتوا أضناماً وعبدوها، والسُّلطان الحُجَّة. وَالْبَيِّن: الواضح ﴿وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ﴾ والاعتزال والتعزل تجنب الشيء بالبدن أو بالقلب.

﴿مِرْفَقًا﴾ بكسر الميم، وفتح الفاء، وبالعكس، وقد قرئ بهما ما ترتفقون به من غداء وعشاء، أي: تنتفعون قال في «أساس البلاغة»: (وارتفعت به) انتفعت ومالي فيه مِرْفَقٌ ومِرْفَقٌ، وما فيها مِرْفَقٌ مِنْ مِرَافِقِ الدار نحو المتوضأ، والمطبخ، وقيل: بالكسر في الميم ليد وبالفتح للأمر، وقد يستعمل كل منهما موضع الآخر حكاه الأزهري عن ثعلب.

﴿تَزَاوَرُ﴾؛ أي: تمايل: أصله تَزَاوَرُ: فحفف بإدغام التاء في الزاي، أو حذفها ﴿تَقْرِيضُهُمْ﴾: تقطعهم، وتجاوز عنهم، فلا تصيبهم البتة مأخوذ من معنى القَطِيعَةِ قال الكسائي: يقال: قرضت المكان إذا عدلت عنه، ولم تقربه ﴿فَجَوَاءُ﴾: مُتَّسِعٌ من الفجاء، وهو تباعد ما بين الفخذين، ويقال: رجلٌ أفجأ، وامرأةٌ فَجَوَاءٌ وجمع الفجوة، فجاء لقصعة وقصاع ﴿أَيْقَاطًا﴾: جمع يقظ بضم القاف وكسرهما، وهو المُنْتَبِه، وجمعه أيقاظٌ كعضد، وأعضاء، ويقاظ كرجل، ورجال. ورجل يقظان، وامرأةٌ يَقْظَى ﴿وَهُمْ رُفُودٌ﴾: جمع راقد، أي: نائم كقعود وقاعد، وجُلُوسٌ وجالس ﴿الوصيد﴾: فناء الكهف ﴿رُغَبًا﴾؛ والرعب: الخَوْفُ يَمَلَأُ الصدر.

﴿بِورِقِكُمْ﴾ الورق بفتح (الواو) وكسر الراء ﴿الفضة﴾ مَضْرُوبَةٌ كانت أو غَيْرَ مَضْرُوبَةٍ ﴿أَيُّهَا أَزْكَى﴾ أي: أطيب وأجود، وفي «القاموس»: زكا يزكو زكاء وزكوا الزَّرْعُ نما، والأرض طابت. والزكي ما كان نامياً طيباً صالحاً ﴿وَلَيْسَ لَطْفٌ﴾؛ أي: يتكلف اللطف في المعاملة، كي لا تقع خصومة تجر إلى معرفته، ﴿وَلَا يُسْعِرَنَّ﴾؛ أي: لا يفعلن ما يؤدي إلى شعور أحد من أهل المدينة بكم، ﴿إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: إن يطلعوا عَلَيْكُمْ ويعلموا بمكانكم.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنوعاً من الفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: التكرير في قوله: ﴿وَلَوْ يَجْعَلُ لَكُمْ عِوَجًا ۖ قِيمًا﴾ فَإِنَّ نَفْيَ الْعُوجِ معناه: إثبات الاستقامة، وإنما جنح إلى التكرير: لفائدة منقطة النظير، وهي التأكيد والبيان، فرب مستقيم مشهود له بالاستقامة، مجمع على استقامته، ومع ذلك، فإن الفاحِصَ المدقق قد يجد له أدنى عوج، فلما أثبت له الاستقامة، أزال شبهة بقاء ذلك الأدنى، الذي يدق على النظرة السطحية الأولى.

ومنها: المطابقة في هذه الآية فقد طابق سبحانه بين العوج، والاستقامة، فجاء الكلام حسناً، لا مجال فيه لمتنقد.

ومنها: الطباق بين ﴿يَبْشُرُ﴾ و﴿يُنْذِرُ﴾ و﴿يَهْدِي﴾ و﴿يُضِلُّ﴾ وبين ﴿أَيْقَظًا﴾ و﴿رُقُودًا﴾ و﴿ذَاتَ الْيَمِينِ﴾ و﴿ذَاتَ الشِّمَالِ﴾.

ومنها: نفي الشيء بإيجابه في قوله تعالى: ﴿وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وله تسمية أخرى وهي عكس الظاهر، وهو من مستطرفات علم البيان، وهو أن تذكّر كلاماً يدل ظاهره على أنه نفي لصفة موصوف، وهي نفي للموصوف أصلاً، ولقائل أن يقول: إِنَّ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا هُوَ فِي حَدِّ ذَاتِهِ مُحَالٌ، فكيف ساغ قوله: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾؟

قلنا: إن الولد في حد ذاته محال لا يَسْتَقِيمُ تعلق العلم به، ولكنه ورد على سبيل التهكم، والاستهزاء بهم.

ومنها: الإطناب بذكر الخاص في قوله: ﴿وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ﴾ بعد ذكر العام في قوله: ﴿يُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ لشناعة دعوى الولد لله. وفيه من بديع الحذف، وجليل الفصاحة حذف المفعول الأول في قوله: ﴿يُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾؛ أي: لينذر الكافرين بَأْسًا شَدِيدًا، ثم ذكر المفعول الأول، وحذف الثاني في قوله: ﴿وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾؛ أي: عذاباً شديداً، فحذف العذاب لدلالة الأول عليه، وحذف من الأول المنذرين لدلالة الثاني

عليه، وهذا من أطف الفصاحة، فيكون في الكلام احتياك.

ومنها: الاستعارة التمثيلية في قوله: ﴿فَلَمَّا كَبُرَ بَعْجُ نَفْسِكَ عَلَيَّ وَأَثَرِهِمْ﴾ حيث شبه حاله ﷺ مع المشركين، وهو آسف من عدم هدايتهم بحال من فارقته أحبته، فهُمْ بقتل نفسه، أو كاد يهلك وجداً وحزناً عليهم.

ومنها: المجاز في قوله: ﴿صَعِيدًا جُرًّا﴾ فإن الجرَّ حقيقة في الأرض التي قطع نباتها، فجعله هنا وصفاً لما عليها من النبات، فكأنه مجاز، علاقته المجاورة ذكره في «الفتوحات».

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَيَّ آذَانِهِمْ﴾ شبهت الإنامة الثقيلة بضرب الحجاب على الآذان، كما تضرب الخيمة على السكان، ثم استعير الضرب للإنامة، ثم اشتق من الضرب بمعنى الإنامة ﴿ضربنا﴾ بمعنى: أنمنا على طريق الاستعارة التصريحية التبعية.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ للتنصيص على وصفهم، وسنهم، فكانوا في سن الشباب مردأ، وكانوا سبعة، وكان مقتضى الظاهر أن يقال: إذ أووا.

ومنها: الطباق المعنوي بين ﴿فَضَرَبْنَا عَلَيَّ آذَانِهِمْ﴾ ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾ لأن معنى الأول: أنمناهم، والثاني: أيقظناهم.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ لأن الربط في الأصل: هو الشد بالحبل، والمراد هنا: شددنا على قلوبهم، كما تشد الأوعية، بالأوكية؛ أي: قوينا على قلوبهم، بالصبر على هجر الأوطان، والفرار بالدين إلى الكهوف، والغيران، وافتراش صعيدها، وجسرناهم على قول الحق، والجهرية أمام دقيانوس الجبار.

ومنها: الجناس الناقص بين ﴿قَامُوا﴾ و﴿قَالُوا﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿وَتَحَسَّبَهُمْ أَيْكَافًا﴾؛ لأن التشبيه هنا جاءت الأداة فيه فعلاً من أفعال الشك واليقين، تقول: حسبت زيدا في جرأته الأسد،

وعمرأ في جوده الغمام، وفي الآية: تشبيه أهل الكهف في حال نومهم بالأيقاظ في بعض صفاتهم، لأنه قيل: إِنَّهُمْ كانوا مفتَّحي العيون في حال نومهم.

ومنها: حكاية الحال الماضية في قوله: ﴿وَكَلَّبَهُمْ بِسِطِّ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ﴾ لأن اسم الفاعل هنا بمعنى الماضي، وعمل في ذراعيه النصب على إرادة حكاية الحال الماضية، كما قاله الكسائي، ومن تبعه؛ أي: إنه تقدَّر الهيئة الواقعة في الزمن الماضي، واقعة في حال التكلم، والمعنى: يبسط ذراعيه، فيصح وقوع المضارع مَوْقَعَهُ بدليل أن الواو في ﴿وَكَلَّبَهُمْ﴾ واو الحال، ولذا قال سبحانه: ﴿وَنُقَلِّبَهُمْ﴾ بالمضارع الدالُّ على الحال، وام يقلُّ وقلبتاهم بالماضي.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذْنَا عَلَيْهِمْ لِعِلْمِهِمْ أَنَّا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْنَا بَنِينَ الَّذِينَ عَلَّمَهُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَلِمَاتٍ عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَتَتَّخِذُنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ﴿١١﴾ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْهَمْ كَلْبَهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَحَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَّةً ظَهَرَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿١٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿١٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَأَذْكَرَ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتُ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبٍ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿١٥﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُمْ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١٦﴾ وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِهِ مَلْتَحَدًا ﴿١٧﴾ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿١٨﴾ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَعِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿١٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٢٠﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢١﴾﴾ .

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿١٣﴾...﴾ الآيتين<sup>(١)</sup>، جاءت هاتان الآيتان إرشاداً، وتأديباً من الله سبحانه لرسوله ﷺ يعلمه بأنه إذا أراد أن يخبر عن شيء سيفعله في مستقبل الأيام، أن يقرن قوله بمشيئة علام الغيوب، الذي يعلم ما كان وما سيكون.

(١) لباب النقول.

وجاءتا معترضتين أثناء القصة؛ لما تَضَمَّنَتْهُ من تعليم عبادِهِ تفويض الأمور كلها إليه، سبحانه، وبيان أنه لا يحدث في مُلْكِهِ إلا ما يشاء.

قوله تعالى: ﴿وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه لما ذكر قَصَصَ أهل الكهف، ودل اشْتِمَال القرآن عليه على أنه وحي من علام الغيوب.. أمر سبحانه رسوله ﷺ بالمُؤَاظَبَةِ على درسه وتلاوته، وَأَنْ لا يكثرث بقول القائلين له اثت بقرآن غير هذا، أو بدُّهُ، ثُمَّ ذكر ما يلحق الكافرين من النكال، والوبال يوم القيامة، وما ينال المتقين من النعيم المقيم، كفاءً ما عَمِلُوا مِنْ صَالِحِ الأَعْمَالِ.

### أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأْنٍ إِنْى فَاعِلٌ ذَلِكَ...﴾ الآيتين، رُوي أن هاتين الآيتين نزلتا حين سألت قريشُ رسول الله ﷺ عن الروح، وعن أصحاب الكهف، وعن ذي القرنين فَقَالَ عليه الصلاة والسلام: «غداً أُخْبِرْكُمْ» ولم يَسْتَنْرِ - لم يقل إن شاء الله - فأبطأ عليه الوحي خمسة عشر يوماً، فَشَقَّ ذَلِكَ عليه، وكذبتة قريش.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمَنَّ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا...﴾ سبب نزوله: ما أخرجه ابن مردويه، من طريق جوبير، عن الضحاك، عن ابن عباس، قال: نزلت هذه الآية في أمية بن خلف الجمحي، وذلك أنه دعا النبي ﷺ إلى أمر كَرِهَهُ اللهُ من طرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة، فنزلت هذه الآية ﴿وَلَا تُطْعَمَنَّ أَغْفَلْنَا...﴾ الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال: دخل عيينة بن حصن على النبي ﷺ، وعنده سلمان، فقال عيينة: إذا نحن أتيناك فأخرج هذا، وأدخلنا، فنزلت الآية.

### التفسير وأوجه القراءة

﴿وَكَذَلِكَ﴾؛ أي: وكما أنماهم، وبعثناهم بعد طول رقدتهم كهيئتهم حين رقدوا ليتساءلوا بينهم، فيزدادوا بصيرةً بعظيم سلطانه تعالى، ومعرفة حسن دفاع

الله عن أوليائه ﴿أَعْتَرْنَا﴾؛ أي: أطلعنا ﴿عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على أحوال أهل الكهف الفريق الذين كانوا في شك من قدرة الله تعالى على إحياء الموتى، وفي مرية من إنشاء أجسام خُلِّقَ كهيتهم يوم قبضهم بعد البلى ﴿لِيَعْلَمُوا﴾؛ أي: ليعلم الفريق الذين أعتَرناهم على أحوالهم العجيبة، وهم الملك ورعيته ﴿أَنْتَ وَعَدَّ اللَّهُ﴾ تعالى بالبعث للروح، والجثة معاً ﴿حَقُّ﴾؛ أي: صدق لا شك فيه، بطريق أن القادر على إنامتهم مدة طويلة، وإبقائهم على حالهم بلا غذاء، قادر على إحياء الموتى، قال بعض العارفين: أَلْيَقِظَةُ بَعْدَ النُّوْمِ علامة على البَعْثِ بعد الموت. ﴿و﴾ ليوقنوا ﴿أَنَّ السَّاعَةَ﴾؛ أي: القيامة مع مَا فِيهَا من الحساب والجزاء آتية ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾؛ أي: لا شك في مجيئها، إذ لا حُجَّةَ لِمَنْ أَنْكَرَهَا إِلَّا الاستبعاد، ولكن وَقُوعَ ذَلِكَ الأمر العظيم، وعلمهم به مما يخفف من غلوائهم، ويكبح جماح إنكارهم، ويردهم إلى رشدهم.

ذلك أن حال هؤلاء الفتية في تلك الحقبة الطويلة، وقد حُبست عن التصرف نفوسهم، وعُطلت مشاعرهم وحواسهم، وحفظت من التحلل والتفتت أبدانهم، وبقيت على ما كَانَتْ عليه من الطراوة والشباب، ثُمَّ رجعت بعدئذٍ تلك المشاعر والحواس إلى حَالِهَا، وأطلقت النفوس من عقالها، وأرسلت إلى تدبير أبدانها، فرأت الأمور كما كانت، والأعوان هم الأعوان، ولم تُتَكَرَّ شيئاً عهدته في مدينتها، ولم تُتَذَكَّرْ حبسها المَدَى الطويل عن التصرف في شؤونها، وحال الذين يقومون من قبورهم بَعْدَمَا تعطلت مشاعرهم، وحُبست نفوسهم، من وادٍ واحد في الغرابة، ولا ينكر ذلك إلا جاهل، أو معاندٌ، ووقوع الأول يزيل الارتباب في إمكان وقوع الثاني، ولا يبقى بَعْدَ ذَلِكَ شك في أن وعد الله حق، وأنَّ الله سيبعث من في القبور، فيرد عليهم أرواحهم، ويُجَازِيهم جزاءً وفاقاً بحسب أعمالهم، إن خيراً فَخَيْرٌ، وإن شراً فَشَرٌّ، وهو الحكم العدل اللطيف الخبير.

والظرف في قوله: ﴿إِذْ يَنْتَظِرُونَ﴾ متعلق بـ﴿أَعْتَرْنَا﴾؛ أي: وكذلك أعتَرنا الناس - بيدروس وقومه - على أصحاب الكهف، حين يتنازعون، أي: يتنازع الناس



بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِيمَا ﴿بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ﴾؛ أي: في<sup>(١)</sup> أمر بعثهم، فمن مقرِّبه وجاحد له، وقائل تبعث الأرواح دُونَ الأجساد، وفرح الملك، وفرحوا بأية الله على البعث، وزال ما بينهم من الخلاف في أمر القيامة، وحمدوا الله إذ رأوا ما رأوا مِمَّا يَشْتَبَاهَا وَيَزِيلُ كُلَّ رَيْبٍ فِيهَا.

والمعنى: أي<sup>(٢)</sup> أعثرنا عليهم وقت التَّنَازُعِ والاختلاف بين أولئك الذين أعثرهم الله في أمر البعث، وقيل: في أمر أصحاب الكهف، في قدر مكثهم، وفي عددهم، وفيما يفعلونه بهم بعد أن اطلعوا عليهم ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: قال بعضهم لبعض: ﴿أَبْتُوا عَلَيْنَا﴾؛ أي: على أصحاب الكهف ﴿بُنَيْنًا﴾ يسترهم عن أعين الناس لئلا يتطرق الناس إليهم، وذلك أن الملك وأصحابه لما وقفوا عليهم، وهم أحياء أَمَاتِ الْفِتْيَةِ، فانقسموا في شأنهم فريقين: فريق يقول: نسد عليهم باب الكهف، ونذرهم حيث هم، وفريق يقول: نَبْنِي عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا يَصْلِي فِيهِ النَّاسُ، وقد غلب هذا الفريقُ الفريقَ الأول في الرأي، كما سيأتي.

ثم قال سبحانه حَاكِياً لِقَوْلِ الْمُتَنَازِعِينَ فِيهِمْ، وفي عددهم، وفي مدة لبثهم، وفي غير ذلك مما يتعلق بهم، ﴿رَبُّهُمْ﴾؛ أي: رب أصحاب الكهف ﴿أَعْلَمُ بِهِمْ﴾؛ أي: أعلم بعددهم، وبمدة لبثهم من هؤلاء المتنازعين فيهم، قالوا ذلك تفويضاً للعلم إلى الله سبحانه، وقيل: هذه الجملة مُعْتَرِضَةٌ من كلام الله تعالى، رَدًّا لِقَوْلِ الْخَائِضِينَ فِيهِمْ، ممن أعتروا عليهم، أو ممن كان في عهده ﷺ من أهل الكتاب، في بيان أنسابهم، وأسمائهم، وأحوالهم، ومدة لبثهم؛ أي: دعوا ما أنتم فيه من التنازع، فَإِنِّي أَعْلَمُ بِهِمْ مِنْكُمْ.

وقال بعض المفسرين<sup>(٣)</sup>: والظرف في قوله: ﴿إِذْ يَنْتَزِعُونَ﴾ متعلق بـ﴿اذكركم﴾ مقدراً، وقال: هو الأظهر، والأنسب لترتيب (الفاء) الآتية عليه، ويكون كلاماً مُنْفَصِلاً عما قبله، وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ الْإِعْثَارَ، ليس في زمن التنازع، بل

(١) روح البيان.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

قبله، والمتنازعون هم: قوم بيدروس، والمعنى: أي: واذكر يا محمد قصة حين يتنازع قوم بيدروس فيما بينهم، في تدبير أمر أصحاب الكهف، حين توفاهم الله ثانياً بالموت كيف يخفون مكانهم، وكيف يستر الطريق إليهم، ﴿فَقَالُوا﴾؛ أي: بعض أهل المدينة ﴿أَبْنُوا عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: على باب كهفهم ﴿بُنَيْنًا﴾ كي لا يعلم أحد تربتهم، وتكون محفوظة من تطرق الناس، كما حفظت تربة رسول الله ﷺ بالحظيرة، قائلين: ﴿رَبُّهُمْ أَغْلَمُ بِهِمْ﴾؛ أي: بحالهم وشأنهم، لا حاجة إلى علم الغير بمكانهم.

ويمكن<sup>(١)</sup> أن يجاب عن صاحب هذا القول، بأن يقال: إن أولئك القوم ما زالوا متنازعين فيما بينهم، قرناً بعد قرن، منذ أووا إلى الكهف، إلى وقت الإعمار، ويؤيد ذلك، أن خبرهم كَانَ مَكْتُوباً على باب الغار، كتبه بعض المعاصرين، وهم من المؤمنين الذين يخفون إيمانهم من دقيانوس ملكهم كما قاله المفسرون.

﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾؛ أي: على أمر أهل الكهف، وتدبير شأنهم، وهم<sup>(٢)</sup>: الملك والمسلمون، أو أولياء أصحاب الكهف، أو رؤساء البلد، وقرأ الحسن، وعيسى الثقفي ﴿غَلِبُوا﴾ بضم الغين، وكسر اللام ذكره في «البحر». ﴿لَتَنَجِّدَنَّاهُمْ﴾؛ أي: لنبنيَّن على باب كهفهم مسجداً يصلي فيه المسلمون، ونستبقي آثارهم بسبب ذلك المسجد، قال الزجاج: وهذا يدل على أنه لما ظهر أمرهم، غلب المؤمنون بالبعث والنشور؛ لأنَّ الْمَسَاجِدَ لِلْمُؤْمِنِينَ؛ أي: كانت الكلمة لهم، وكان كلامهم هو النافذ، لأن مَلِكَ الوقت كان من جملتهم، وكان مسلماً، وأما الْمَلِكُ الذي خرجوا هاربين منه.. فقد مات في مدة نومهم. اهـ شيخنا.

## فصل

وقد ذكر العلماء: أن اتخاذ القبور مساجد منهي عنه، أشدَّ النهي، حتى ذكر

(٢) المراح.

(١) الشوكاني.

ابن حجر في كتابه «الزواجر»: أنه من الكباثر، لما روي في صحيح الأخبار من النهي عن ذلك، روى أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال: «لَعَنَ اللهُ تَعَالَى زَائِرَاتِ الْقُبُورِ، وَالْمَتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ، وَالشُّرُجَ» وَزَادَ مُسْلِمٌ «أَلَا وَإِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، كَانُوا يَتَخَذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، فَإِنِّي أَنهَاكُم عَنْ ذَلِكَ».

وروى الشيخان، وأحمد، والنسائي، قوله ﷺ: «إِنْ أَوْلَيْتَكَ إِذَا كَانَ فِيهِمْ الرَّجُلُ الصَّالِحَ، فَمَاتَ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ، أَوْلَيْتَكَ شِرَارَ الْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وروى أحمد والطبراني: «إِنْ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ تَدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ، وَمَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ» إِلَى نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْآثَارِ الصَّحِيحَةِ.

اللهم ألهم المسلمين رُشْدَهُمْ، وَثَبَّتْهُمْ فِي أَمْرِ دِينِهِمْ، وَلَا تَجْعَلْهُمْ يَحْذُونَ حَذُوَ مَنْ قَبْلَهُمْ، حَذُوَ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ، وَأَرْجِعْهُمْ إِلَى مِثْلِ مَا كَانَ يَفْعَلُهُ الْمُسْلِمُونَ فِي الصَّدْرِ الْأَوَّلِ وَمَا بَعْدَهُ، فَرَجَالَهُ هُمُ الْأَسُوءَةُ، وَقَدْ صَحَّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لَمَّا وَجَدَ قَبْرَ دَانِيَالٍ فِي عَهْدِهِ بِالْعِرَاقِ، أَمَرَ أَنْ يُسَوَّى بِالْأَرْضِ، وَأَنْ تُدْفَنَ تِلْكَ الرَّقْعَةُ الَّتِي وَجَدُوهَا عِنْدَهُ، وَفِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْمَلَا حِمِّ وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَخْبَارِ.

ولما ذَكَرَ سُبْحَانَهُ الْقِصَّةَ، وَنَزَاعَ الْمُتَخَاصِمِينَ فِيهَا بَيْنَهُمْ، شَرَعَ يَقْصُ عَلَيْنَا مَا دَارَ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْخِلَافِ فِي عِدَدِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ. فَقَالَ: ﴿سَيَقُولُونَ﴾ الخ، وَالضَّمَاثِرُ<sup>(١)</sup> فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ لِلْخَائِضِينَ فِي قِصَّتِهِمْ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُسْلِمِينَ، لَكِنْ لَا عَلَى وَجْهِ إِسْنَادِ كُلِّ قَوْلٍ إِلَى كُلِّ مِنْهُمْ، بَلْ عَلَى التَّوْزِيعِ، سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَصْحَابِ الْكَهْفِ، فَأَخْرَجَ الْجَوَابَ إِلَى أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ فِيهِمْ، فَنَزَلَتْ إِخْبَارًا بِمَا سَيَجْرِي بَيْنَهُمْ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ

(١) روح البيان.

في عددهم، وَأَنَّ المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم.

قيل: وإنما أتى<sup>(١)</sup> بالسين في هذا، لأن في الكلام طياً وإدماجاً، تَقْدِيرُهُ: فإذا أجبته عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف، فسلمهم عن عددهم، فإنهم سيقولون، ولم يأت بهم في باقي الأفعال، لأنها معطوفة على ما فيه السين، فأعطيت حكمه من الاستقبال. اهـ «سمين»؛ أي: سيقول عبيد الله<sup>(٢)</sup> اليهود لَكَ يا محمد عند سؤالك إياهم عن عدد أصحاب الكهف: هم؛ أي: أصحاب الكهف: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾؛ أي: ثلاثة أشخاص، وقرأ ابن محيصة، ﴿ثَلَاثٌ﴾ بإدغام التاء في التاء، وحسن ذلك لقرب مخرجهما، وكونهما مهموسين؛ لأنَّ السائِئِ الذي قبلَ (التاء) من حروف اللين فحسن ذلك، ذكره في «البحر»، وجملة قوله: ﴿رَابِعُهُمْ﴾؛ أي: جعلهم أربعة، بانضمامه إليهم، ﴿كَلْبُهُمْ﴾ في محل نصب على الحال من (ثلاثة)؛ أي: حالة كون كَلْبِهِمْ جعلهم أربعة بانضمامه إليهم.

﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: النصارى، وإنما لم يأت بالسين فيه؛ اكتفاء بعطفه على ما هي فيه: هم ﴿خَمْسَةٌ﴾؛ أي: أصحاب الكهف خمسة أشخاص، وقرأ شبل بن عباد، عن ابن كثير، بفتح ميم خمسة، وهي لغة كَعَشْرَةٌ، وقرأ ابن محيصة بِكسْرِ الخاء والميم، وإدغام التاء في السين، وعنه أيضاً: إدغام التنوين في السين، بغير غنة ذكره في «البحر». وجملة قوله: ﴿سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ في محل نصب على الحال من خمسة؛ أي: حالة كونه جعلهم ستة كلبهم بانضمامه إليهم، ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾؛ أي: يقول كلا الفريقين ما قالوا من العدد رجماً بالغيب، أي: ظناً بالغيب؛ أي: بما خفي عنهم من غير دليل، ولا برهان، وانتصابه على الحالية من الضمير في الفعلين معاً؛ أي: يقول كلا الفريقين ما قالوا حَالَةً كونهم راجمين بالغيب؛ أي: ظانين بالخبر الخفي عنهم، أو على المصدرية منهما، فإن الرجم والقول واحد؛ أي: يرمون ذلك رجماً بالغيب؛ أي: يقولونه قولاً بالغيب.

(١) الفتوحات.

(٢) روح البيان.

والحاصل: أن المقصودين بالرجم بالغيب هم كلا الفريقين، القائلين بأنهم ثلاثة، والقائلين بأنهم خمسة، ﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: المسلمون هم ﴿سَبْعَةٌ وَثَامَنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾.

وقرىء: ﴿وِثَامَنُهُمْ كَالْبِهِمْ﴾؛ أي: صاحب كلبهم، وهذا هو الحق، بدليل أنه تعالى حكم على القولين السابقين بأنهما رجم بالغيب، فأرشد ذلك إلى أن الحال في الأخير بخلافه، وأنهم إنما قالوه عن ثبات علم، وطمأنينة نفس، بطريق التلقن من الوحي؛ لأن الوحي مقدم على المقالة المذكورة على ما يدل عليه السين، فعرفوا ذلك بإخبار الرسول ﷺ عن جبريل عليه السلام.

(الواو)<sup>(١)</sup> الداخلة على الجملة الثالثة هي (الواو) التي تدخل على الجملة الواقعة صفة، كما تدخل على الجملة الواقعة حالاً عن المعرفة، في قولك: جاءني رجل ومعه آخر، ومررت بزيد وفي يده سيف، وفائدتها: توكيد لصوق الصفة بالموصوف، والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر، وهذه (الواو) هي التي أذنت بأن الذين قالوا: سبعة وثمانهم كلبهم، قالوه عن ثبات علم، ولم يَرْجَمُوا بالظن كما رجم غيرهم، دليله أن الله تعالى أتبع القولين الأولين قوله: ﴿رَجَمًا بِالْغَيْبِ﴾، وأتبع القول الثالث قوله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد - تحقيقاً للحق، ورداً على الأولين -: ﴿رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾ منكم؛ أي: عالم بعدد أصحاب الكهف، وقد أخبركم بها، بقول: سبعة، وثمانهم كلبهم.

والمعنى: هو سبحانه أفقرى علماً، وأزید في الكيفية، فإن مراتب اليقين متفاوتة في القوة، ولا يجوز أن يكون التفضيل بالإضافة إلى الطائفتين الأوليين، إذ لا شراكة لهما في العلم، اهـ «كرخي» ثم أثبت علم ذلك لقليل من الناس فقال: ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ﴾؛ أي: ما يعلم ذواتهم فضلاً عن عددهم، أو ما يعلم عددهم فهو على حذف مضاف، ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ من الناس قد وفقهم الله تعالى، وهم القائلون: هم سبعة، وثمانهم كلبهم.

(١) النسفي.

روى قتادة عن ابن عباس أنه قال: أنا من القليل الذي استثنى الله تعالى، كانوا سبعة سوى الكلب.

وفي هذا<sup>(١)</sup>: دلالة على أن المهم ليس هو معرفة العدد، بل المهم الاعتبار بذلك القصص، وبما يكون نافعاً لعقولنا، وتطهيراً لأخلاقنا، ورقياً في حياتنا الدنيوية، والأخروية، وفي «الفتوحات»: المثبت في حق الله تعالى هو الأعلمية بالمعنى الذي عرّفته، وفي حق القليل العالمية، فلا تعارض، وهذا هو الحق، لأن العلم بتفاصيل كائنات العالم وحوادثه في الماضي والمستقبل لا يحصل إلا عند الله تعالى، أو عند من أخبره الله تعالى عنها، اه رخي.

وبعد أن ذكر سبحانه هذا القصص نهى رسوله ﷺ عن شيئين: المرء في أمرهم، والاستفتاء في شأنهم، فقال: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ﴾، والفاء لتفريع<sup>(٢)</sup> النهي على ما قبله؛ أي: إذا عرفت جهل أصحاب القولين الأولين، فلا تُجادِلُهُمْ، ولا تنازعهم ﴿فِيهِمْ﴾؛ أي: في شأن أصحاب الكهف ﴿إِلَّا مِرَاءً ظَهْرًا﴾؛ أي: إلا جِدَالاً ظاهراً غير متعمق فيه، ونزاعاً سهلاً ليناً، وهو أن تقصص عليهم ما في القرآن من غير تكذيب لهم، في تعيين العدد، ولا تصريح لهم بجهلهم، وتفضيح لهم، فإنه مما يُخل بمكارم الأخلاق التي بُعث لإتمامها، ولا يترتب على ذلك كبير فائدة؛ لأن المقصد من القصة هو العظة والاعتبار، ومعرفة أن البعث حاصل لا محالة، وهذا لا يتوقف على عدد معين، بل تقول هذا التعيين لا دليل عليه، ونحو الآية قوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ﴾؛ أي: ولا تسأل في شأن أصحاب الكهف ﴿مِنْهُمْ أَحَدًا﴾؛ أي: أحداً من أهل الكتاب، فإنهم لا علم لهم بذلك إلا ما يقولونه من تلقاء أنفسهم رجماً بالغيب من غير استناد إلى دليل قاطع، ولا نص صريح، وقد جاءك ربك بالحق الذي لا مرية فيه، فهو الحكم المقدم على كل ما تقدم من الكتب والأقوال

(١) المراغي.

(٢) روح البيان.

السالفة، وفي الآية<sup>(١)</sup> دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم.

وقوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ﴾ نهى تأديب؛ أي: ولا تقولنَّ يا محمد ﴿إِشَاقِيءَ﴾؛ أي: لأجل شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان، ﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ﴾ الشيء ﴿غَدًا﴾؛ أي: فيما يستقبل من الزمان مطلقاً، فيدخل فيه الغد، وهو اسم لليوم الذي بعد يومك، دُخولاً أولياً، فَإِنَّهُ نَزَلَ حِينَ قَالَتِ الْيَهُودُ لَقْرِيشَ، سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ، وَعَنِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ، وَعَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ، فَسَأَلُوهُ ﷺ فَقَالَ: «اتَّبُونِي غَدًا أَخْبِرْكُمْ» ولم يستثن؛ أي: لم يقل إن شاء الله، وتسميته استثناءً لأنه يشبه الاستثناء في التخصيص، فأبطأ عليه الوحي أياماً حتى شق عليه، وكذبت قريش، وقالوا ودَّعه ربه وأبغضه، كما مر في أسباب النزول، ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؛ أي: إِلَّا قَائِلًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فهو استثناء مُفَرَّغٌ مِنَ النِّهْيِ؛ أي: لا تقولن لشيء: إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ، إِلَّا فِي حَالٍ تَلْبَسُكَ بِالتَّعْلِيقِ بِالمَشِيئَةِ عَلَى الْوَجْهِ الْمَعْتَادِ، كَأَنْ تَقُولَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

والمعنى: أي ولا تقولنَّ أيها الرسولُ لشيء: إِنِّي سَأَفْعَلُ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ تَقُولَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، ذَاكَ أَنَّهُ رُبَّمَا مَاتَ الْمَرْءُ قَبْلَ مَجِيءِ الْغَدِ، أَوْ رُبَّمَا عَاقَهُ عَاتِقٌ عَنْ فِعْلِهِ، فَإِذَا لَمْ يَقُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ.. صَارَ كَاذِبًا فِي ذَلِكَ الْوَعْدِ، وَنَفَرَ النَّاسُ مِنْهُ.

قال ابن الجوزي<sup>(٢)</sup>: وفائدة الاستثناء أن يخرج الحالف من الكذب، إذا لم يفعل ما حلف عليه، كقوله: في قصة موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾، ولم يصبر، فسلم من الكذب لوجود الاستثناء في حقه اهـ.

﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ﴾ يا محمد؛ أي: واذكر مشيئة ربك؛ أي: قل إن شاء الله ﴿إِذَا

(١) المراغي.

(٢) زاد المسير.

نَسِيْتُ ﴿المشيئة، أولاً؛ أي<sup>(١)</sup>﴾: واذكر مشيئة رَبِّكَ إِذَا فَرَطَ مِنْكَ نَسِيَانٌ، ثم تذكرت ذلك، وهذا أمر بالتدارك حين التذکرِ سواءً أطلال الفصل أم قصر. أو المعنى: ﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ﴾ بالتسييح والاستغفار، وغيرهما ﴿إِذَا نَسِيْتُ﴾ كلمة المشيئة، وهذا مبالغة في الحث على ذكر هذه الكلمة.

وقد حقق الله سبحانه له ذلك حيث آتاه من علم غيوب المرسلين وخبرهم مَا كَانَ أَوْضَحَ فِي الْحِجَّةِ، وَأَقْرَبَ إِلَى الرَّشْدِ مِنْ خَيْرِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ.

وخلاصة ذلك: اطمع من ربك أن يهديك لأقرب مما أرشدك إليه خيراً، ومنفعة في ضمن ما ألقى إليك من الأوامر، والنواهي، وقد استجاب الله دعاءه، فهداه فيما أنزل عليه ما هو خير منفعة، وأجدي فائدة للمسلمين، في دنياهم وأخرتهم، وآتاهم من الخير العميم ما جعلهم به خير أمة أخرجت للناس، وقيل<sup>(٢)</sup>: الإشارة إلى قوله: ﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيْتُ﴾؛ أي: عسى أن يهديني ربي عند هذا النسيان لشيء آخر، بدل هذا المنسي، وأقرب منه رشداً، وأدنى منه خيراً- وَمَنْفَعَةً، والأولى أولى.

ثم بيّن سبحانه ما أجمل في قوله: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ (١١) فقال: ﴿وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ﴾؛ أي: لبث الفتية في كهفهم أحياء نياماً حين ضَرَبْنَا على آذانهم، ﴿ثَلَاثَ مِئَةِ سِنِينَ﴾ فقط؛ أي: ثلاث مئة سنة فقط، على حساب أهل الكتاب الذين علموا قومك السؤال عن شأنهم؛ لأنَّ السنينَ عندهم شَمْسِيَّةٌ ﴿وَأَزْدَادُوا تِسْعًا﴾؛ أي: وازداد أصحاب الكهف في لبثهم تسع سنوات على ثلاث مئة على حساب قومك الذين سألوك عن ذلك، فجملة ما لبثوا في كهفهم على حساب قومك، ثلاث مئة سنة وتسع سنوات، لأنَّ السنين عندهم قمرية، ولا شك<sup>(٣)</sup> أنَّ في هذا البيان معجزة لرسوله ﷺ النبي الأمي، الذي لم يقرأ، ولم

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

(٣) المراغي.



يكتب، ولم يدرس الحساب، ولا الهندسة ولا الفلك، فمن أين له أن كل مئة سنة شمسية، تزيد ثلاث سنين قمرية، وكل ثلاث وثلاثين سنة شمسية تزيد سنة قمرية، وكل سنة شمسية تزيد عشرة أيام، وإحدى وعشرين ساعة، وخمس ساعة على السنة القمرية.

والسنة الشمسية<sup>(١)</sup>: مُدَّة وصول الشمس إلى النقطة التي فارقتها من ذلك البرج، وذلك ثلاث مئة وخمسة وستون يوماً وربع يوم.

والسنة القمرية: اثنا عشر شهراً قمرياً، ومدتها ثلاث مئة وأربعة وخمسون يوماً وثلاث يوم، وقرأ الجمهور ﴿مئة﴾ بالتنوين، فسنين بدل أو عطف بيان لثلاث مئة لا تمييز<sup>(٢)</sup>، وإلا لكان أقل مدة لبثهم عند الخليل ست مئة سنة، لأن أقل الجمع عنده اثنان، وعند غيره تسع مئة، لأن أقله ثلاثة عندهم، هذا على قراءة ﴿مئة﴾ بالتنوين، وأما على قراءة الإضافة، فأقيم الجمع مقام المفرد؛ لأنَّ حق المئة أن يضاف إلى المفرد، وجه ذلك: أن المفرد في ثلاث مئة درهم في المعنى جمع، فحسن إضافته إلى لفظ الجمع، كما في الأخرين أعمالاً فإنه مُيِّز بالجمع.

وقرأ حمزة<sup>(٣)</sup>، والكسائي، وطلحة، ويحيى، والأعمش، والحسن، وابن أبي ليلي، وخلف، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جبير الأنطاكي: ﴿مئة﴾ بغير تنوين مضافاً إلى سنين، أوقع الجمع موقع المفرد، كما مر آنفاً، وقرأ أبيّ ﴿سنة﴾ وكذا في مصحف عبد الله، وقرأ الضحاك: ﴿سنون﴾ بالواو على إضمار، هي سنون، وقرأ الحسن، وأبو عمرو، في رواية اللؤلؤي عنه ﴿تسعا﴾ بفتح التاء كما قالوا عشر، ثم أكد أن المُدَّة المضروبة على آذانهم، هي هذه المدة، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد إذا نازعوك فيما ذكرنا: ﴿اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿أَعْلَمُ﴾ منكم ﴿بِمَا لَيْسُوا﴾؛ أي: بمدة لبثهم، وقد أخبرنا بمدته، فهو الحق الذي

(١) روح البيان.

(٢) روح البيان.

(٣) البحر المحيط.

لا يحومُ حوله شك، وقال البغويُّ: وهذه الجملة مرتبة على محذوف تقديره: إن الأمر في مُدة لبثهم كما ذكرنا، فإن نازعوك فيها فأجبههم، و﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾؛ أي: بالزمان الذي لبثوا فيه، لأن علم الخفِيَّاتِ مختص به تعالى، ولذلك قال: ﴿لَمْ﴾ سبحانه وتعالى خاصة ﴿لَمْ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي: علم ما غاب عن أهل الأرض، والسموات فيهما، يعني: أنه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء من أحوال أهلها، فإنه العالمُ وحده به، فكيف يخفى عليه حال أصحاب الكهف، لا يعزب عنه علم شيء منه، فسلموا له علم ما لبثت به الفتية في الكهف، وإذا علم الخفي فيهما، فهو بعلم غيره أدرى.

ومن ذلك العلم الغائب على كثير من العقول، حساب السنة الشمسية والقمرية، فقد غيَّبَهُ اللهُ عن بعض الناس، ولم يطلع عليه إلا العارفين بحساب الأفلاك، ومن ثم يعجبون من أمر نبيهم، ويعلمون أن هذا مَبْدَأُ زينة الأرض وزخرفها.

وفائدة تأخير بيان مدة لبثهم<sup>(١)</sup>: الدلالة على أنهم تَنَازَعُوا فيها أيضاً، كما تَنَازَعُوا في عددهم على أن هذا البيان من الغيب الذي أخبر الله به نبيه ﷺ ليكون مُعْجِزَةً له، وجاء قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ تذييلاً لسابقه لِيَكُونَ محاكياً قوله في حكاية عددهم ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ﴾.

ثم زاد في المبالغة والتأكيد، فجاء بما يدل على التعجب من إدراكه للمبصرات والمسموعات فقال: ﴿أَبْصِرْ بِهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿وَأَسْمِعْ﴾ به تعالى؛ أي: ما أبصر الله سبحانه وتعالى بكل موجود، وأسمعه بكل مسموع، فهو لا يخفى عليه شيء من ذلك، وهذا أمر عظيم من شأنه أن يُتَعَجَّبَ منه، وقد وردَ مثل هذا في الحديث «سُبْحَانَكَ ما أحلمك عمن عصاك، وأقربك ممن دعاك، وأعطفك على من سألك».

فأفاد هذا التركيب التعجب من علمه سبحانه وتعالى، ودل على<sup>(٢)</sup> أن شأنه

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

سبحانه في علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه إدراك المدركين، وأنه يستوي في علمه الغائب والحاضر، والخفي والظاهر، والصغير والكبير، واللطيف والكثيف، وكأن أضله: ما أبصره وما أسمع، ثم نقل إلى صيغة الأمر للإنشاء، و(الباء) زائدة عند سيويه، وخالفه الأخفش، والبحث عنه مقرر في علم النحو، وسنذكر طرفاً منه في مبحث الإعراب، وقرأ عيسى ﴿أسمع به وأبصر﴾ على الخبر فعلاً ماضياً لا على التعجب؛ أي: أبصر عباده بمعرفته، وأسمعهم، و(الهاء) كناية عن الله تعالى ﴿ثُمَّ لَمْ﴾؛ أي: ما لأهل السموات والأرض، وقيل: لأهل الكهف، وقيل: لمعاصري محمد ﷺ من الكفار ﴿مِن دُونِهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مِن وَلِيِّ﴾ يلي أمورهم، وناصر ينصرهم، ومدبر يدبر شؤونهم، فكيف يعلمون هذه الواقعة من غير إعلامه تعالى، وفي هذا بيان لغاية قدرته، وأن الكلَّ تَحْتَ قهره. ﴿وَلَا يُشْرِكُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿فِي حُكْمِهِ﴾ وقضائه، أو في علم غيبه ﴿أَحَدًا﴾ من مَخْلُوقَاتِهِ، فله خاصة الخلق والأمر، لا معقَّب لحكمه، وليس له وزير ولا نصير، ولا شريك، تعالى الله وتقدس أسماؤه.

أي: لا<sup>(١)</sup> يجعل الله تعالى أحداً من الموجودات العلوية والسفلية شريكاً لذاته العلية في قضائه الأزلي إلى الأبد، لعزته وغناه، قال الإمام: المعنى أنه تعالى لما حكى أَنَّ لُبُّهُمْ هو هذا المقدار.. أرَادَ أَنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ أَن يَقُولَ بخلافه، انتهى.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup>: ﴿وَلَا يُشْرِكُ﴾ بالياء على النفي، وقرأ مجاهد بالياء، والجزم قال يعقوب: لا أعرف وجهه. وقرأ ابن عامر، والحسن، وأبو رجاء وقتادة، والجحدري، وأبو حيوة، وزيد، وحميد بن الوزير، عن يعقوب، والجعفي، واللؤلؤي، عن أبي بكر، ﴿ولا تشرك﴾ بالتاء والجزم على النهي، والمعنى: ولا تشرك أيها الإنسان ﴿وَأَنْزَلَ﴾، أي: وقرأ يا محمد ﴿مَا أَوْحَى إِلَيْكَ﴾؛ أي: ما أنزل إليك ﴿مِن كِتَابٍ رَبِّكَ﴾؛ أي: من القرآن بيان للموحى

(٢) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

إليه، للتقرب إلى الله تعالى بتلاوته، والعمل بموجبه، والاطلاع على أسراره، ولا تسمع لقولم، ﴿أَنْتَ يَشْرَعَانِ خَيْرَ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ﴾، والفرق<sup>(١)</sup> بين التلاوة والقراءة: أن التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراسة، والأوراد الموظفة، والقراءة أعم؛ لأنها جمع الحروف باللفظ لا اتباعها، قيل<sup>(٢)</sup>: ويحتمل أن يكون معنى قوله: ﴿وَأَنْتَ﴾ واتباع أمراً، من التَّلَوُّ لا من التلاوة.

﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾؛ أي: لكلمات الله سبحانه وتعالى؛ أي: لا مغير للقرآن؛ أي: لا قادر على تبديله، وتغييره غيره تعالى كقوله: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ فهو عامٌ مَخْصُوصٌ فافهم، فإن قلت<sup>(٣)</sup>: مُوجِبٌ هَذَا أَنْ لَا يَتَطَرَّقُ النسخ إليه؟

قلت: النسخ في الحقيقة ليس بتبديل؛ لأن المنسوخ ثابت في وقته إلى وقت طريان النسخ، فالناسخ المغاير، فكيف يكون تبديلاً، وقيل: معناه لا مغير بما أوعده الله بكلماته أهل معاصيه، وقيل: معناه لا مُعَيَّرٌ بأوامره ونواهيته، وبوعده لأوليائه، ووعيده لأعدائه.

﴿وَلَنْ يَجِدَ﴾ أبرد الدهر، وإن بَالَعَتْ في الطلب ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى ﴿مُتَحَدِّكًا﴾؛ أي: ملجأً وحرزاً تعدل إليه عند نزول بلية، قال الزجاج: لن تجد معدلاً عن أمره ونهيه، أي: إنك إن لم تتبع القرآن وتنتله، وتعمل بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل إليه، ومكاناً تميل إليه.

وحاصل معنى الآية: أي<sup>(٤)</sup> واتل أيها الرسول الكتاب الذي أوحى إليك، والزم العمل به، واتبع ما فيه من أمر ونهي، وإن أحداً لا يستطيع أن يغير ما فيه من وعيد لأهل معاصيه، ومن وعد لأهل طاعته، فإن أنت لم تتبعه، ولم تأتم به، فنالك وعيد الله الذي أوعده المخالفين حدوده، فلن تجد من دونه موثلاً، ولا ملجأً تلتجىء إليه؛ إذ قدرة الله محيطَةٌ بك، وبجميع خلقه، لا يقدرُ أحدٌ على

(١) روح البيان.

(٢) الشوكاني.

(٣) الخازن.

(٤) المراغي.

الهرب من أمر أرادَهُ به .

وفي (١) أمره تعالى أن يتلو ما أوحى إليه، وإخباره أنه لا مبدلَ لكلماته، إشارةً إلى تبديل المتنازعين في أهل الكهف، وتحريف أخبارهم، وهذه الآية آخر قصّة أهل الكهف.

ثم شرع سبحانه في نوع آخر، كما هو دأب الكتاب العزيز فقال: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾؛ أي: احبسها وثبتها مصاحبة ﴿مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾، ويذكرونه ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾؛ أي: في أول النهار وآخره، والمراد الدوام؛ أي: مداومين على الدعاء في جميع الأوقات، أو بالغداة لطلب التوفيق والتيسير، والعشي لطلب عفو التقصير، وقال ابن عمر، ومجاهد، وإبراهيم: ﴿والعشي﴾ إشارةً إلى الصلوات الخمس، وقال قتادة: إلى صلاة الفجر، وصلاة العصر.

وقرأ نصرُ بن عاصم، ومالك بن دينار، وأبو عبد الرحمن، وابن عامر: ﴿بالغدوة﴾ بالواو، واحتجوا بأنها في المصحف كذلك مكتوبة بالواو قال النحاس: وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو، ولا تكادُ العرب تقول: الغدوة، وجملة قوله: ﴿يُرِيدُونَ﴾ بدعائهم في تلك الأوقات ﴿وَجَهَةً﴾ تعالى، ورضاه، حال من الضمير المستكن في يدعون؛ أي: يدعون ربهم حالة كونهم مريدين بدعائهم، وعبادتهم، وجهه تعالى ورضاه، لا شيئاً آخر من أعراض الدنيا.

والمعنى: أي احبس نفسك وثبتها مع فقراء الصحابة، كعمار بن ياسر، وصهيب، وبلال، وابن مسعود، وأضرابهم ممن يدعون ربهم بالغداة والعشي بالتسبيح، وصالح الأعمال، ابتغاء مرضاة الله، لا يريدون عرضاً من أعراض الدنيا، ولا شيئاً من لذاتها ونعيمها.

روي: أن عيينة بن حصن الفزاري، أتى النبي ﷺ قبل أن يسلم، وعنده جماعة من فقراء أصحابه، فيهم سلمان الفارسي، وعليه شملة قد عرق فيها، وييده خوص يشقه، ثم ينسجه، فقال له: أما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات

(١) الشوكاني.

مُضَرِّ وَأَشْرَافَهَا، فَإِنْ أَسْلَمْنَا أَسْلَمَ النَّاسُ، وَمَا يَمْنَعُنَا مِنْ اتِّبَاعِكَ إِلَّا هَؤُلَاءِ، فَنَحْنُهُمْ  
 حَتَّى نَتَّبِعَكَ أَوْ اجْعَلْ لَهُمْ مَجْلِسًا، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ كَمَا مَرَّ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ، وَنَحْوِ  
 الْآيَةِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ﴾، وَمَقَالِ هَؤُلَاءِ  
 شَبِيهِ بِمَقَالَةِ قَوْمِ نُوحٍ ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَأَتَّبِعَكَ الْأَرْدَلُونَ﴾ ثُمَّ أَمْرُهُ سَبْحَانَهُ بِمِرَاقَبَةِ أَحْوَالِهِمْ  
 فَقَالَ: ﴿وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ﴾؛ أَي: وَلَا تَلْتَفِتْ عَيْنَاكَ، وَلَا تَنْصَرِفْ وَلَا تَمَلْ ﴿عَنْهُمْ﴾  
 إِلَى غَيْرِهِمْ مِنْ ذَوِي الْهَيْئَاتِ وَالزِينَةِ، وَهَذَا نَهْيٌ<sup>(١)</sup> لِلْعَيْنِينَ، وَالْمُرَادُ صَاحِبَهُمَا،  
 يَعْنِي نَهْيَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْإِزْدِرَاءِ بِفُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، لِرِثَاثَةِ زِيهِمْ، طَمُوحًا إِلَى  
 زِيِّ الْأَغْنِيَاءِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: لَا تَحْتَقِرْهُمْ عَيْنَاكَ، حَالَةَ كَوْنِكَ يَا مُحَمَّدٌ ﴿تُرِيدُ زِينَةَ  
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ أَي: تَطْلُبُ مَجَالِسَةَ الْأَغْنِيَاءِ وَالْأَشْرَافِ، وَصَحْبَةَ أَهْلِ الدُّنْيَا،  
 وَفِي إِضَافَةِ الزِينَةِ إِلَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا تَحْقِيرَ لِسَانِهَا، وَتَفْهِيمَ عِنَايَتِهَا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ<sup>(٢)</sup>: ﴿وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ﴾ عَلَى نِسْبَةِ الْفِعْلِ إِلَى الْعَيْنِينَ، وَقَرَأَ  
 الْحَسَنُ: ﴿تَعُدُّ﴾ عَيْنِكَ بِالتَّشْدِيدِ، وَالتَّخْفِيفِ مِنْ عَدَّى أَوْ أَعَدَى، وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ،  
 وَعَيْسَى: ﴿وَلَا تَعُدُّ﴾ بِالتَّشْدِيدِ ﴿وَلَا تُطْعِمُ﴾ يَا مُحَمَّدُ، أَي: لَا تَتَوَافَقْ فِي تَنْحِيَةِ  
 الْفُقَرَاءِ عَنِ مَجْلِسِكَ، ﴿مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾؛ أَي: مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عَنِ  
 ذِكْرِنَا، كَعَيْنِيَّةِ بْنِ حَصْنٍ، وَقِيلَ: أَمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ، وَالْغَفْلَةُ: مَعْنَى يَمْنَعُ الْإِنْسَانَ مِنْ  
 الْوُقُوفِ عَلَى حَقِيقَةِ الْأُمُورِ؛ أَي: جَعَلْنَا قَلْبَهُ فِي فِطْرَتِهِ الْأُولَى غَافِلًا عَنِ الذِّكْرِ،  
 وَمَخْتُمًا عَنِ التَّوْحِيدِ، كَرُؤَسَاءِ قَرِيشٍ، وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الدَّاعِيَ لَهُ إِلَى هَذَا  
 الْإِسْتِدْعَاءِ غَفْلَةُ قَلْبِهِ عَنِ الْمَعْقُولَاتِ، وَإِنْتِهَاكَ فِي الْمَحْسُوسَاتِ، حَتَّى خَفِيَ عَلَيْهِ  
 أَنَّ الشَّرْفَ بِحَلِيَّةِ النَّفْسِ لَا بِزِينَةِ الْجَسَدِ، وَأَنَّهُ لَوْ أَطَاعَهُ كَانَ مِثْلَهُ فِي الْغِبَاوَةِ؛  
 أَي: وَلَا تَطْعَمْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنِ ذِكْرِنَا، أَي: عَنِ تَوْحِيدِنَا ﴿وَأَتَّبِعْ هَوْنَهُ﴾؛ أَي:  
 شَهْوَتَهُ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ ﴿وَكَانَ أَمْرُهُ﴾ وَشَأْنُهُ، وَعَمَلُهُ ﴿فُرْطًا﴾؛ أَي: ضَائِعًا لَا  
 يَنْتَفِعُ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وَفِي «التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ»: وَكَانَ أَمْرُهُ فِي مِتَابَعَةِ الْهَوَى هَلَاكًا وَخُسْرَانًا،

(١) روح البيان.

(٢) أبو البقاء.

وقيل: متجاوزاً عن حَدِّ الاعتدال، وقرأ أبو مجلز<sup>(١)</sup>، وعمر بن فائد، وموسى الأسواري، وعمرو بن عبيد ﴿أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا﴾ بفتح لام أغفلنا، ورفع باءِ القلب بإسناد الإغفالِ إلى القلب على معنى: حسبنا قلبه غافلين عن ذِكْرنا إياه بالمواخذة وَالْمُجَازَاة. ومعنى الآية ﴿وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ﴾ الخ؛ أي<sup>(٢)</sup>: ولا تصرف بصرَكَ، وَنَفْسَكَ عَنْهُمْ رَغْبَةً فِي مُجَالَسَةِ الْأَغْنِيَاءِ لَعَلَّهُمْ يُؤْمِنُونَ.

وخلاصة ذلك: النهي عن احتقارهم، وصرف النظر عنهم إلى غيرهم، لسوء حالهم وقبح بزتهم، روي أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: - لما نزلت الآية - «الحمد لله الذي جعل في أمي مَنْ أَمُرْتُ أَنْ أَضَيِّرَ نَفْسِي مَعَهُ» ثم هذا النهي بقوله: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا﴾ الخ؛ أي: ولا تطع في تنحية الفقراء عن مجلسك مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ، لِسُوءِ اسْتِعْدَادِهِ، وَاتِّبَاعِ شَهْوَتِهِ، وَإِسْرَافِهِ فِي ذَلِكَ غَايَةَ الْإِسْرَافِ، وَتَدْسِيَّتِهِ نَفْسَهُ حَتَّى رَانَ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعَصِيَانَ عَلَى قَلْبِهِ، وَتَمَادَى فِي اجْتِرَاحِ الْأَثَامِ وَالْأَوْزَارِ، وَبَعْدَ أَنْ أَمَرَ رَسُولَهُ ﷺ أَنْ لَا يَلْتَفِتَ إِلَى قَوْلِ أَوْلِيكَ الْأَغْنِيَاءِ، الَّذِينَ قَالُوا: إِنْ طَرَدْتَ أَوْلِيكَ الْفُقَرَاءَ أَمَنَّا بِكَ، أَمْرَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ عَلَى طَرِيقِ التَّهْدِيدِ وَالْوَعِيدِ، هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ، فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ، وَقَدْ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقُلْ﴾ أيها الرسول لأولئك الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا، وأتبعوا أهواءهم، هذا الذي أوحى إلي هو ﴿الْحَقُّ﴾ حَالَةً كَوْنَهُ كَائِنًا ﴿مِنْ﴾ عِنْدَ ﴿رَبِّكُمْ﴾ وَمَالِكِ أَمْرِكُمْ، لَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِي، وَهُوَ الَّذِي يَجِبُ عَلَيْكُمْ اتِّبَاعُهُ، وَالْعَمَلُ بِهِ، فَقَدْ جَاءَ الْحَقُّ، وَانزَاحَتْ الْعُلَلُ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا اخْتِيَارُكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ، مَا شِئْتُمْ مِمَّا فِيهِ النَّجَاةُ أَوِ الْهَلَاكُ، ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ أَنْ يُؤْمِنَ بِهِ وَيَدْخُلَ فِي غَمَارِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا يَتَعَلَّلَ بِمَا لَا يَصْلِحُ أَنْ يَكُونَ مَعْدِرَةً لَهُ، ﴿فَلْيُؤْمِنْ﴾ بِهِ، لِأَنَّ الْحَقَّ قَدْ وَضَحَ، وَاخْتَفَى الْبَاطِلُ ﴿وَمَنْ شَاءَ﴾ أَنْ يَكْفِرَ بِهِ، وَيَنْبِذَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ، ﴿فَلْيُكْفِرْ﴾، وَلَسْتَ بِطَارِدٍ - لِأَجْلِ أَهْوَاؤِكُمْ - مِنْ كَانَ لِلْحَقِّ مَتَبِعًا، وَبِاللَّهِ وَبِمَا أَنْزَلَ عَلَيَّ مُؤْمِنًا، فَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَأْذَنْ لِي فِي طَرْدِهِ لِأَجْلِ أَنْ يَدْخُلَ فِي الْإِيمَانِ جَمْعٌ مِنَ الْكُفَّارِ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ وَرَدَتْ مُورِدَ تَهْدِيدٍ، لَا مُورِدَ

(١) البحر المحيط.

(٢) المراعي.

تخيير، ولذلك عقبه بقوله: ﴿إِنَّا أَعَدَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾.

وخلاصة ذلك<sup>(١)</sup>: أنني في غنى عن متابعتكم، وإنني لا أبالي بكم، ولا بإيمانكم، وأمر ذلك إليكم، وبيد الله التوفيق، والخذلان، والهدى، والضلال، وهو لا ينتفع بإيمان المؤمنين، ولا يضره كفر الكافرين كما قال: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ وقرأ<sup>(٢)</sup> أبو السيمال قعنب ﴿وقل الحق﴾ بفتح اللام، حيث وقع. قال أبو حاتم: وذلك رديء في العربية انتهى. وعنه أيضاً ضم اللام حيث وقع كأنه إتباع لحركة القاف، وقرأ أيضاً الحق بالنصب، قال صاحب «اللوامح» هو على صفة المصدر المقدر؛ لأنَّ الفعل يدل على مصدره، وإن لم يُذكر، فينصبه معرفة كنصبه إيأه نكرة، والتقدير: وقُل القول الحق، وقرأ الحسن، وعيسى الثقفي بكسر لامي الأمر.

ولما هدد السامعين بأن يختاروا لأنفسهم ما يجدونه غداً عند الله، أتبعه بذكر الوعيد على الكفر والمعاصي، والوعد على الأعمال الصالحة، وبدأ بالأول فقال: ﴿إِنَّا أَعَدَدْنَا﴾ راجع<sup>(٣)</sup> لقوله: ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الخ راجع لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ﴾ فهو لف ونشر مشوش؛ أي: إننا أعددنا وهيأنا، ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾؛ أي: للكافرين ﴿نَارًا أَحَاطَ بِهَا سُرَادِقُهَا﴾؛ أي: ناراً عظيمة عجيبة، أحاط بهم سورها، وجدرانها، وفُسطاطها، فلا مخلص لهم منها؛ أي: إننا قد أعددنا لمن ظلم نفسه، وأنف من قبول الحق، ولم يؤمن بما جاء به الرسول ناراً، يحيط بهم لهيبتها، المستعر من كل جانب، كما يحيط السُرَادِقُ والفسطاطُ بمن حل فيه، فلا مخلص منه، ولا ملجأ إلى غيره، وإيثارُ صيغة الماضي للدلالة على التحقق، ﴿وَإِنْ يَسْتَفِيثُوا﴾ من العطش؛ أي: وإن يستغث هؤلاء الظالمون يوم القيامة، وهم في النار، فيطلبوا الماء لشدة ما هم فيه من العطش لحر جهنم، كما قال في سورة الأعراف حكاية عنهم: ﴿أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ ﴿يَغَاثُوا يَمَاءً كَالْمُهْلِ﴾، أي: كدري

(٣) الفتحاح.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.



الزيت، أو كالفِصَّة المذابَّة ﴿يَشْوِي الْوُجُوهُ﴾ وينضجها، والشيء: الإنضاج بالنار من غير إحراق، كما سيأتي في مبحث التصريف؛ أي: إذا قرب إلى الفم ليشرب سقطت فروة وجهه؛ أي: يؤتى لهم بماء غليظ كدرى الرِّبِّ وعكره؛ إذا قرب إليهم للشرب سقطت جلود وجوههم، ونضجت من شدَّة حره.

روى أحمد، والترمذي، والبيهقي، والحاكم عن أبي سعيد الخدري: أن النبي ﷺ قَالَ: «المهل كعكر الزيت» - بفتحيتين - ما بقي في أسفل الإناء، «فإذا قُرِّب إليه سقطت فروة وجهه» وعن ابن عباس قال: أسود كعكر الزيت.

والمعنى: أنه يُنضج به جميع جلودهم. ﴿يَشْرَبُ الشَّرَابُ﴾ ذلك الماء الموصوف؛ لأن المقصودَ بشرب الماء تسكين الحرارة، وهذا يبلغ في الإحراق مبلغاً عظيماً، فالمخصوص بالذم محذوف تقديره: هُوَ؛ أي: ذلك الماء المستغاث به كما قدرنا ﴿وَسَاءَتْ﴾ النار، وقبحت ﴿مُرْتَفَقًا﴾؛ أي<sup>(١)</sup>: متكأ، ومنزلاً، وأصل الارتفاق نصب المرفق، تحت الخد، وهو تمييز محول عن الفاعل، والأصل: قبح مرتفقها، فحوّل الإسناد إلى النار، ونصب مرتفقاً على التمييز مبالغة وتأكيذاً؛ لأن ذكْر الشيء مبهماً ثم مفسراً أوقع في النفس من أن يُفسَّرَ أولاً، وأعربه بَعْضُهُمْ مَصْدرًا بمعنى الارتفاق، فعبّر عن الإضرار والعذاب بالمرتفق الذي هو المنتفع به، أو نَفْسُ الانتفاع على سبيل المشاكلة، لقوله في الجنة: ﴿وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا﴾ وإلّا فأَي ارتفاق في النار؟!

والمعنى: أي ما أقبَح هذا الشراب الذي هو كالمهل، فهو لا يطفىء غلة، ولا يُسَكِّن حرارة الفؤاد، بل يزيد فيها إلى أقصى غاية، وما أسوأ هذه النار منزلاً ومرتفقاً، ومُجْتَمَعاً للرفقة مع الكفار والشياطين، وجاء في الآية الأخرى ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ ﴿١٦﴾ ثم ثنى بِذِكْرِ السعداء فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وصدقوا بِالْحَقِّ الذي أوحى إليك، ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من الأعمال؛ أي: جمعوا بينَ عَمَلِ القلب، وعَمَلِ الأركان، والصالحات؛ جمع صالحة وهي<sup>(٢)</sup> في الأصل صفة، ثم غلب استعمالها فيما حسَّنه الشرع من الأعمال، فلم تحتج إلى

(٢) الفتوحات.

(١) روح البيان.

موصوف، ومثلها الحسنة فيما يتقرب به إلى الله تعالى. ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ﴾ منهم ﴿عَمَلًا﴾ مفعول أحسن، والتنوين فيه للتقليل، والأجر: الجزاء على العمل؛ أي: لا نبطل ثواب من أخلص منهم عملاً، ووضع الظاهر موضع المضمرة، إذ حق العبارة أن يقال: إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَهُمْ، للدلالة على أن الأجر إنما يُستحق بالعمل دون العلم، إذ به يستحق ارتفاع الدرجات، والشرف، والرُتَب، وقرأ عيسى الثقفي ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ من ضيع عداه بالتضعيف، والجمهور من أضع عدوه بالهمزة.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> إن الذين آمنوا بالحق الذي يُوحى إليك، وعملوا ما أمرهم به ربهم، فالله لا يضيع أجرهم على ما أحسنوا من الأعمال، ولا يظلمهم على ذلك نقيراً ولا قطميراً، ثُمَّ بَيَّنَّ مَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنَ النِّعَمِ بقوله:

١ - ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالصفات السابقة، ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ﴾؛ أي: بساتين إقامة وخلود، يعني تخلد هي، ويخلد فيها صاحبها، ويجوز<sup>(٢)</sup> أن يكون العدن: اسماً لموضع معين من الجنة، وهو وسطها، وأشرف مكان فيها، وقوله: جَنَّاتٍ لَفْظٌ جَمْعٌ، فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنْ يَكُونَ تَعَالَى: ﴿وَلَمَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ثم قال: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ﴾، ويمكن أن يَكُونَ نصيب كل واحد من المكلفين جنة على حدة.

٢ - ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾؛ أي: من تحت مساكنهم، وقصورهم ﴿الْأَنْهَارُ﴾ الأربعة من الخمر، واللبن، والعسل، والماء العذب، وذلك لأن أفضل البساتين في الدنيا البساتين التي تجري فيها الأنهار؛ أي: إِنَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٌ يَقِيمُونَ فِيهَا، تجري من تحت غرفها الأنهار.

٣ - ﴿يُحَلَّلُونَ فِيهَا﴾؛ أي: يُلبسون في تلك الجنات، وحكى الفراء ﴿يَحْلُونَ﴾ بفتح الياء وسكون الحاء، وفتح اللام من حلّيت المرأة، إذا لبست الحلّي، وهي ما تتحلّى وتتزين به من ذهب وفضة وغير ذلك من الجواهر. ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ قيل:

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

﴿من﴾ زائدة بدليل سقوطها في سورة ﴿هَلْ أَتَى﴾ ﴿وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ وقيل: ابتدائية، وأساور جمع أسورة، وهي جمع سوار، وهي زينة تلبس في الزند من اليد، وهي من زينة الملوك، يعني في الزمن الأول، وتنكيرها لتعظيم حسنها، قال في «بحر العلوم»<sup>(١)</sup>: وتنكير أساور للتكثير والتعظيم، ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ ﴿من﴾ بيانية صفة لأساور، وتنكيره لتبعيده من الإحالة به، وظاهر<sup>(٢)</sup> الآية: أنها جميعها من ذهب، وجاء في آية أخرى ﴿مِنْ فِضَّةٍ﴾، وفي أخرى ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾، ولؤلؤ فيجمع بيئتها بأنهم يحلون بالأساور الثلاثة، إما على سبيل المعاقبة، أو على سبيل الجمع كما تفعله نساء الدنيا، فيكون في الواحد منهم سوار من ذهب، وآخر من فضة، وآخر من لؤلؤ، وقرأ أبان عن عاصم، من: ﴿أسوره﴾ من غير ألف، وبزيادة هاء، وهو جمع سوار.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الضوء» أخرجه البخاري ومسلم، وغيرهما.

٤ - ﴿وَيَلْبَسُونَ﴾ فيها ﴿ثِيَابًا خَضِرًا﴾؛ أي: ذوات خضرة؛ لأن<sup>(٣)</sup> الخُضْرَةَ أحسن الألوان، وأكثرها طراوة، وأحبها إلى الله تعالى، ولأنها هي اللون الموافق للبصر، وقرأ أبان: ﴿ويلبسون﴾ بكسر الباء وعبارة «المراغي» هنا: واختير اللون الأخضر، لأنه أرقق بالأبصار، ومن ثم جعله الله لونَ النبات والأشجار، وجعل لون السماء الزرقة؛ لأنه نافع لأبصار الحيوان أيضاً، وقد قالوا: أربعة مذهبة للهم والحزن: الماء، والخضرة، والبستان، والوجه الحسن، ﴿مِنْ سُنْدُسٍ﴾ بيان لتلك الثياب، صفة لها، وهو ما رق من الديباج ﴿وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ وهو ما غلظ منه، والديباج: الثوب الذي سدها ولحمته إبريسم وحرير، وإنما جمع بين النوعين للدلالة على أن لبسهما مما تشتهي الأنفس، وتلذ الأعين، وقرأ ابن محيصة: ﴿واستبرق﴾ بوصل الألف وفتح القاف حيث وقع جعله فعلاً ماضياً على وزن استفعل من البريق، ويكون استفعل فيه موافقاً للمجرد الذي هو برق، ذكره في «البحر».

(٣) المراغي.

(٢) السمرقندي.

(١) روح البيان.

فإن قيل: ما السبب في أنه تعالى قال في الحلي ﴿يُحَلَّوْنَ﴾ بالبناء للمفعول، وفي اللباس: ﴿يلبسون﴾ بالبناء للفاعل؟

قلنا: بنى في الأول للمفعول إيذاناً<sup>(١)</sup> بكرامتهم، وأن غيرهم يفعل بهم ذلك، ويزينهم به، بخلاف اللبس، فإن الانسان يتعاطاه بنفسه شريفاً أو حقيراً، وقدم التحلي على اللباس؛ لأنه أشهى للنفس اهـ «سمين».

وقال بعضهم: لا شك<sup>(٢)</sup> أن لباس السَّترِ يلبسه المرء بنفسه، ولو كان سُلْطَاناً.. فلذا أسند إليه، وأما لباس الزينة فغيره يزينه به عادة كما يشاهد في السلاطين والعرائس، ولذا أسند إلى غيره على سبيل التعظيم والكرامة.

٥ - ﴿مُتَّكِنِينَ فِيهَا﴾؛ أي: حَالَةً كونهم متكئين في الجنة، وجالسين فيها، ﴿عَلَى الْأَرْبَابِ﴾ والسرر متربعين عليها، وفي «الجمل»: مُتَّكِنِينَ: حال عاملها محذوف؛ أي: ويجلسون متكئين؛ أي: متربعين ومضطجعين جمع أريكة، وهي: السَّرِير في الحجال، ولا يسمى السرير وحده أريكة، إلا إذا كان في الحجال والحجال: جمع حَجَلَة، وهي بيت يزِين بالثياب للعروس، وخص<sup>(٣)</sup> الاتكاء؛ لأنه هيئة المتنعمين والملوك على أسرَّتْهم؛ أي: يتكئون فيها على سرر مزدانة بالستور، وفي هذا دليل على منتهى الراحة والنعيم، كما يَكُونُ ذلك في الدنيا، وأصل ﴿مُتَّكِنِينَ﴾ مُوتَكِنِينَ؛ لأنه من اتكأ، أصله: أوتكأ، كما سيأتي في مبحث التصريف إن شاء الله تعالى.

وقد اشتملت الآية<sup>(٤)</sup> على خمسة أنواع من الثواب كما أشرنا إليها بالأرقام، الأول: لهم جنات عدن، الثاني: تجري من تحتهم... إلخ، الثالث: يُحَلَّوْنَ فيها، الرابع: ويلبسون ثياباً... إلخ، والخامس: متكئين فيها... إلخ اهـ شيخنا.

﴿نِعْمَ الثَّوَابُ﴾ الذي أثناهم الله به بأنواعه الخمسة المتقدمة، والثواب فاعل والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: هي؛ أي: الجنات ﴿وَحَسَنَتْ﴾؛ أي:

(٣) روح البيان.

(١) الفتوحات.

(٤) الفتوحات.

(٢) روح البيان.

الجنات ﴿مُرْتَفَقًا﴾؛ أي: مقراً، ومنزلاً، ومجتمعاً لِعِبَادِهِ الصالحين، وقيل: ﴿حسنت﴾؛ أي: الأرائك ﴿مُرْتَفَقًا﴾؛ أي: متكاً ومقعداً، ومنزلاً للاستراحة.

والمعنى: أي نعمت الجنة لهم جزاءً وفاقاً على جميل أعمالهم، وحسنت منزلاً، ومقبلاً، ونحو الآية ﴿أُولَئِكَ يُجْرُونَ أَلْفُرْقَةَ يَمَا صَبَرُوا وَيُلَقَوْنَ فِيهَا كَهَيِّئَةً وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾﴾.

## الإعراب

﴿وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَنْزَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ﴾: (الواو): استئنافية، أو عاطفة ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور صفة لمصدر محذوف ﴿أَعْرَضْنَا﴾: فعل وفاعل ومفعوله محذوف تقديره: أعرنا عليهم قومهم، ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به، والتقدير: أعرنا عليهم إعراراً مثل: إنامتنا إياهم، وبعثنا إياهم، والجملة الفعلية مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾. ﴿لِيَعْلَمُوا﴾: (اللام): حرف جر وتعليل، ﴿يعلموا﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، والجملة في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لعلمهم أن وعد الله حق، الجار والمجرور متعلق بـ﴿أَعْرَضْنَا﴾. ﴿أَنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾: ناصب واسمه وخبره، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي علم؛ أي: ليعلموا حقيقة وعد الله، ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾: ناصب واسمه ﴿لَا﴾: نافية ﴿رَيْبَ﴾ اسمها ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور خبرها، وجملة ﴿لَا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾ المشددة، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر معطوف على مصدر أن الأولى تقديره: ليعلموا حقيقة وعد الله، وعدم وجود الريب في الساعة، ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ﴿أَعْرَضْنَا﴾ ﴿يَنْزَعُونَ﴾: فعل وفاعل في محل الجر، مضاف إليه، لـ﴿إِذْ﴾. ﴿بَيْنَهُمْ﴾ متعلق به ﴿أَمْرُهُمْ﴾: مفعول به منصوب بـ﴿يَنْزَعُونَ﴾ لأن تنازع إذا كان بمعنى التجاذب ينصب مفعولاً وقيل: منصوب بنزع الخافض أي في أمرهم.

﴿فَقَالُوا أَبْنَاؤُا عَلَيْهِمُ بَنِينَآ رَّبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمُ مَسْجِدًا﴾ .

﴿فَقَالُوا﴾ : (الفاء) عاطفة ﴿قالوا﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَعَزَّنَا﴾ ﴿أَبْنَاؤُا عَلَيْهِمُ﴾ إلى قوله: ﴿قَالَ﴾ مقول محكي لـ ﴿قالوا﴾، وإن شئت: قُلْتُ ﴿أَبْنَاؤُا﴾: فعل أمر وفاعل ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَبْنَاؤُا﴾ ﴿بَنِينَآ﴾: مفعول به ومنصوب على المصدرية، والجملة في محل نصب مقول ﴿قالوا﴾ ﴿رَّبُّهُمْ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ وخبر ﴿بِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَعْلَمُ﴾ والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قالوا﴾ إن كان من كلامهم، أو جملة مستأنفة، إن قلنا إنه من كلام الله ﴿قَالَ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿غَلَبُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول ﴿عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿غَلَبُوا﴾ ﴿لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمُ مَسْجِدًا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: (اللام) موطئة للقسم ﴿نتخذن﴾ فعل مضارع مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد، وفاعله ضمير يعود على المتكلمين ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور حال من ﴿مَسْجِدًا﴾. ﴿مَسْجِدًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية جواب القسم، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ .

﴿سَيَقُولُونَ﴾ (السين) حرف استقبال أتى بها للإشارة إلى أن النزاع في أمرهم، حصل في زمن النبي ﷺ؛ أي: في المستقبل البعيد بالنسبة لقصتهم، ﴿يقولون﴾ فعل وفاعل، والضمير يعود إلى الخائضين في قصتهم، زمن النبي ﷺ من أهل الكتاب والمؤمنين، والجملة الفعلية مستأنفة، قال أبو حيان: وجاء<sup>(١)</sup> بسين الاستقبال؛ لأنه كان في الكلام طي، وإدماج، والتقدير: فإذا أجبتهم عن سؤالهم، وقصصت عليهم قصة أهل الكهف، فسلهم عن عددهم، فإنهم إذا سألتهم، سيقولون، ولم يأت بالسين فيما بعده؛ لأنه معطوف على المستقبل، فدخل في

(١) الفتوحات.

الاستقبال، أو لأنه أريد به معنى الاستقبال، الذي هو صالح له، ﴿ثَلَاثَةٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هم ثلاثة أشخاص، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول القول ﴿رَأَيْبُهُمْ﴾: مبتدأ ﴿كَلْبُهُمْ﴾: خبره، والجملة في محل الرفع، صفة لـ ﴿ثَلَاثَةٌ﴾؛ أي: هم ثلاثة، موصوفون بكون جاعلهم، أربعة كلبهم بانضمامه إليهم، ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿سَيَقُولُونَ﴾ ﴿خَمْسَةٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هم خمسة أشخاص، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة في محل الرفع، صفة لـ ﴿خَمْسَةٌ﴾ تقديره: هم خمسة أشخاص، موصوفون بكون جاعلهم ستة كلبهم بانضمامه إليهم ﴿رَجَمًا﴾: منصوب على المفعولية المطلقة بفعل محذوف، تقديره: يرمون ذلك رجماً بالغيب؛ أي: يرمون رَمِيًّا بالخبر الخفي المظنون، أو على الحال من فاعل يقولون، أي: يقولون ذلك حالة كونهم رَاجِمِينَ بالغيب؛ أي: قائلين بما غاب عنهم، ﴿يَالْغَيْبِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿رَجَمًا﴾، ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿سَيَقُولُونَ﴾ ﴿سَبْعَةٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف تقديره: هم سبعة أشخاص، ﴿وَأَمْنَهُمْ﴾: (الواو) زائدة، زيدت تشبيهاً<sup>(١)</sup> للجملة الواقعة صفة للنكرة، بالجملة الواقعة حالاً عن المعرفة، في نحو قولك: جاء زيد، ومعه رجل آخر، لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف، ودلالة على أن اتصافه بها، أمر ثابت، مستقر في الأذهان، وهذا القول ما اختاره الزمخشري، وابن هشام من الأقوال المتلاطمة في هذه (الواو) التي لا طائل تحتها. ﴿وَأَمْنَهُمْ كَلْبُهُمْ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل الرفع صفة لـ ﴿سَبْعَةٌ﴾ تقديره: ويقولون هم سبعة أشخاص، موصوفون بكون جاعلهم ثمانية كلبهم بانضمامه إليهم.

﴿قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعِبَادَتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهْرًا وَلَا فَسَّقَتْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿رَبِّي﴾

(١) الفتوحات.

أَعْلَمُ: مبتدأ، وخبر ﴿بِعِدَّتِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿أَعْلَمُ﴾، والجملة في محل نصب مقول القول، ﴿مَا﴾ نافية ﴿يَعْلَمُهُمْ﴾: فعل، ومفعول ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلٌ﴾ فاعل، والجملة مستأنفة، ﴿فَلَا﴾: (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط، مقدر، تقديره: إذا عرفت أنه لا يعلمهم إلا قليل منهم، وأردت بيان ما هو اللازم لك.. فأقول لك: لا تمار فيهم، وَيَصِحُّ أَنْ تَكُونَ (الفاء) تفرعية، كما في «روح البيان» كما مر عنه ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تَمَارٍ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهي الياء والكسرة قبلها دليل عليها، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿فِيهِمْ﴾ متعلق به ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿مَرَّةً﴾: مفعول مطلق ﴿ظَهْرًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿وَلَا﴾: (الواو) عاطفة، ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تَسْتَقْتِ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهي الياء، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة قوله ﴿فَلَا تَمَارٍ﴾ ﴿فِيهِمْ﴾ متعلق به، ﴿مِنْهُمْ﴾: حال من ﴿أَحَدًا﴾ لأنه صفة نكرة، قدمت عليها ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به.

﴿وَلَا نَقُولَنَّ لِشَأِيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَاً﴾ (٣٣) ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة، أو استئنافية، ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿نَقُولَنَّ﴾: فعل مضارع في محل الجزم بـ ﴿لَا﴾ الناهية مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة قوله، ﴿فَلَا تَمَارٍ﴾ أو مستأنفة ﴿لِشَأِيءٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿نَقُولَنَّ﴾؛ أي: لأجل شيء تقدم عليه، وتهتم به، وقيل: (اللام) بمعنى في ﴿إِنِّي﴾: ناصب واسمه ﴿فَاعِلٌ﴾ خبره ﴿ذَلِكَ﴾: مفعول فاعل ﴿عَدَاً﴾: منصوب على الظرفية متعلق بفاعل ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ من أعم الأحوال؛ أي: لا تقل لشيء في حال من الأحوال، إلا في حال تلبسك بالتعليق، بالمشيئة ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾: ناصب وفعل وفاعل، والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على الاستثناء، ولكن



على حذف مضاف، والتقدير: لا تقولن ذلك في وقت من الأوقات إلا وقت مشيئة الله، فحذف الوقت، وهو مراد، أو على الحال، والتقدير: لا تقولن أفعل غداً إلا حالة كونك قائلاً إن شاء الله، أو إلا حالة كونك متلبساً بقول إن شاء الله كما في «العكبري».

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشْدًا﴾.

﴿وَأَذْكُرْ﴾ (الواو): عاطفة ﴿اذكر ربك﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ﴾ ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان مجرد عن معنى الشرط، ﴿نَسِيتَ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذَا﴾ تقديره: واذكر مشيئة رَبِّكَ وقت نسيانك إياها، عند تذكرك بها، ﴿وَقُلْ﴾: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة اذكر ﴿عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿عَسَىٰ﴾: فعل ماضٍ من أفعال الرجاء، واسمها ضمير مستتر فيها: تقديره: هو يعود على الرب، والأولى أَنْ يَكُونَ ﴿رَبِّي﴾ اسمها مؤخرًا، ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر ﴿يَهْدِيَنِّي﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، وعلامة نصبه فتحة ظاهرة في آخره، والنون نون الوقاية، وياء المتكلم المحذوفة اجتزاءً عنها بكسر نون الوقاية في محل النصب مفعول به، وفاعله لفظة ﴿رَبِّي﴾ أو ضمير يعود على الرب لتقدمه رتبة، ﴿لِأَقْرَبَ﴾ متعلق بـ ﴿يَهْدِيَنِّي﴾ ﴿مِنْ هَذَا﴾ متعلق بـ ﴿أَقْرَبَ﴾ ﴿رَشْدًا﴾: تمييز ﴿لِأَقْرَبَ﴾ أي: لشيء أقرب إرشاداً للناس، أو مفعول مطلق؛ أي: يهديني هداية فيكون ملاقياً لعامله بهذا المعنى، والأول أقرب، وجملة يهديني مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على الخبرية، لـ ﴿عَسَىٰ﴾، ولكنه في تأويل اسم الفاعل، ليصح الإخبار به، والتقدير: وقل عسى ربي هادياً لي لأقرب من هذا رشداً.

﴿وَلْيَتُوبَا فِي كَهْفِهِمَا ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾.

﴿وَلْيَتُوبَا﴾: فعل وفاعل، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿فَفَضَّرْنَا عَلَيْنَا مَا أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ ﴿فِي كَهْفِهِمَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿لِيَتُوبَا﴾ ﴿ثَلَاثَ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿لِيَتُوبَا﴾ ﴿مِائَةً﴾ مضاف إليه، ﴿سِنِينَ﴾ عطف بيان لثلاث مئة،

ولا يصح أن يكون تمييزاً؛ لأن تمييز المثة يُجرُّ، وجره بالإضافة والتنوين مانع منها، نعم قرىء في السبعة بالإضافة، وعليه ﴿سِينَتٌ﴾ تمييز غير أنه قليل؛ لأن تمييز المثة، الكثير فيه الإفراد، كما قال ابن مالك:

وَمِئَةٌ وَالْأَلْفُ لِلْفَرْدِ أَضْفٌ وَمِئَةٌ بِالْجَمْعِ نَزْرًا قَدْ رَدَفَ  
﴿وَأَزْدَادُوا تَسْعًا﴾ (٢٥) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُمْ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ  
وَأَسْمَعُ.

﴿وَأَزْدَادُوا تَسْعًا﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿لَيْسُوا﴾ ﴿قُلِ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَعْلَمُ﴾ ﴿لَيْسُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعاثد، أو الرابط محذوف تقديره: بالزمن الذي لبثوه ﴿لَهُمْ﴾ خبر مقدم ﴿غَيْبُ السَّمَوَاتِ﴾ مبتدأ مؤخر، ومضاف إليه، ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾، والجملة مستأنفة ﴿أَبْصَرَ﴾: فعل تعجب، لفظه لفظ الأمر، ومعناه الخبر، والباء في ﴿بِهِ﴾ زائدة في الفاعل إصلاحاً للفظ ﴿وَأَسْمَعُ﴾: معطوف على ﴿أَبْصَرَ﴾، وجملة التعجب جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب.

﴿مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾.

﴿مَا﴾: نافية ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ولي ﴿مَنْ﴾ زائدة ﴿وَلِيٍّ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، تقديرًا، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿يُشْرِكُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿فِي حُكْمِهِ﴾، متعلق بـ﴿يُشْرِكُ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية.

﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُتَسَدِّدًا﴾ (٢٧).

﴿وَأَتْلُ﴾ (الواو) استثنائية ﴿اتل﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول به

﴿أَوْحَى﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على ما، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿إِلَيْكَ﴾ متعلق بـ ﴿أَوْحَى﴾ ﴿مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾: جارٍ ومجرور حال من ﴿مَا﴾ الموصولة ﴿لَا﴾ نافية ﴿مُبَدَّلٌ﴾ في محل نصب اسمها ﴿لِكَلِمَاتِهِ﴾: جارٍ ومجرور خبر ﴿لَا﴾، وجملة لا في محل نصب حال من ﴿رَبِّكَ﴾ لأن المضاف كالجزء من المضاف إليه، ﴿وَلَنْ نَجِدَكَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَنْ نَجِدَ﴾: ناصب ومنصوب، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ﴿مَلْتَحَدًا﴾ ﴿مَلْتَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة ﴿لَا﴾ على كونها حالاً من ﴿رَبِّكَ﴾.

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾: فعل ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَتْلُ﴾. ﴿مَعَ الَّذِينَ﴾: ظرف، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿اصْبِرْ﴾ ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿بِالْغَدَاةِ﴾ متعلق بـ ﴿يَدْعُونَ﴾ ﴿وَالْعَشِيِّ﴾: معطوف على ﴿الغداة﴾ ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الموصول، أو من فاعل ﴿يَدْعُونَ﴾ ﴿وَلَا تَقْدُ﴾: جازم ومجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة ﴿عَيْنَاكَ﴾: فاعل وعلامة رفعه الألف، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ ﴿عَنْهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿تَقْدُ﴾ ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ﴾: فعل ومفعول به، ومضاف إليه ﴿الدُّنْيَا﴾ صفة لـ ﴿الْحَيَاةِ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ضمير المخاطب في ﴿عَيْنَاكَ﴾ لأن المضاف جزء من المضاف إليه.

﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطُلًا﴾.

﴿وَلَا تُطِيعْ﴾ (الواو): عاطفة ﴿لا تطع﴾: جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ﴾ ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل نصب مفعول به ﴿أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿عَنْ﴾

ذِكْرًا ﴿ متعلق به، والجمله صلة من الموصولة، ﴿وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾؛ والجمله معطوفة على ﴿أَغْفَلْنَا﴾ ﴿وَكَانَ أَمْرٌ قُرْطًا﴾: فعل ناقص واسمه، وخبره، وجمله ﴿كَانَ﴾: معطوفة على جملة ﴿أَغْفَلْنَا﴾ على كونها صلة لـ ﴿مَنْ﴾ الموصولة.

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا سُرَادِقُهَا﴾.

﴿وَقُل﴾: (الواو) عاطفة ﴿قل﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجمله معطوفة على جملة قوله ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ﴾. ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلْيُكْفُرْ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الْحَقُّ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره؛ هذا الذي أوحى إليّ الحقُّ ﴿مِن رَّبِّكَ﴾: حال من الحق، والجمله في محل النصب مقول القول، لـ ﴿قل﴾ ﴿فَمَن شَاءَ﴾: (الفاء) استثنائية، أو فصيحة ﴿من﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما ﴿شَاءَ﴾: فعل ماض في محل الجزم بـ ﴿من﴾ على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾ ﴿فَلْيُؤْمِن﴾: (الفاء) رابطة لجواب من الشرطية، وجوباً لكونه جُمْلَةً ظَلِيَّةً و(اللام) لام أمر وجزم ﴿يؤمن﴾: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾، والجمله في محل الجزم بـ ﴿من﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجمله ﴿من﴾ الشرطية في محل النصب مقول لـ ﴿قل﴾ على كونها مستأنفة، أو مقولاً لجواب إذا المقدره. ﴿وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾: جملة شرطية معطوفة على جملة من الأولى، ﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه ﴿أَعْتَدْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ متعلق به، والمجمله الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إن﴾ وجمله ﴿إن﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿أَحَاطَ﴾: فعل ماض ﴿بِهَا﴾ متعلق به ﴿سُرَادِقُهَا﴾: فاعل وجمله ﴿أَحَاطَ﴾ في محل النصب صفة لـ ﴿نَارًا﴾؛ ولكنها صفة سببية.

﴿وَإِن يَسْتَفِئُوا بِعَاثِرٍ بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا

﴿١٩﴾

﴿وَأَنْ يَسْتَعِيثُوا﴾: (الواو) استثنائية ﴿إِنْ يَسْتَعِيثُوا﴾: جازم وفعل وفاعل مجزوم على كونه فعل شرط، وعلامة جزمه حذف النون ﴿يَقَاتُوا﴾: فعل، ونائب فاعل مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وعلامة جزمه حذف النون ﴿يَمَاءٍ﴾ متعلق بـ﴿يَقَاتُوا﴾ ﴿كَالْمُهْلِ﴾: صفة أولى لـ﴿ماء﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿يَسْوَى﴾: فعل مضارع ﴿أَلْوَجُوهَ﴾: مفعول به، وفاعله ضمير يعود على ﴿الماء﴾، والجملة الفعلية في محل الجر صفة ثانية لـ﴿ماء﴾ أو حال منه لتخصسه بالصفة ﴿يَسَّكَ الشَّرَابُ﴾: فعل وفاعل وهو من أفعال الظم، والمخصوص بالظم محذوف تقديره: هو أي: ذلك الماء المستغاث به، وجملة ﴿يَسَّكَ﴾ في محل الرفع خبر للمخصوص بالظم المحذوف، والجملة الاسمية، جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب، ﴿وَسَاءَتْ﴾: فعل ماض، وهي لإنشاء الظم، وفاعله ضمير يعود على النار، ﴿مُرْتَفَقًا﴾: تمييز محول عن فاعل ﴿سَاءَ﴾ والأصل: ساء مرتفقها فحول الإسناد من المضاف إلى المضاف إليه، ثم حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، فجيء بضمير الرفع، فاستتر في الفعل، ثم جيء بالمضاف المحذوف تمييزاً، والمخصوص بالظم محذوف تقديره: هي؛ أي: النار، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَسَّكَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾: ناصب واسمه ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل صلة الموصول  
﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿ءَامَنُوا﴾ ﴿إِنَّا﴾:  
ناصب واسمه ﴿لَا﴾: نافية ﴿نُضِيعُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله  
﴿أَجْرَ﴾: مفعول به ﴿مَنْ﴾: مضاف إليه ﴿أَحْسَنَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود  
على ﴿مَنْ﴾ ﴿عَمَلًا﴾: مفعول به، أو تمييز محول عن الفاعل، والجملة الفعلية في  
محل الرفع خبر، ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل الرفع خبر أول، لـ﴿إِنْ﴾  
الأولى، والرابط الضمير المستتر في أحسن أو، الرابط تكرر الظاهر بمعناه، لأن  
حقَّ العبارة أجرهم، ويجوز أن تكون جملة ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ مُعْتَرِضَةً وخبر، ﴿إِنْ﴾  
الأولى جملة ﴿أُولَئِكَ﴾.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مَرْفَقًا ﴿٣١﴾﴾ .

﴿أُولَئِكَ﴾: مبتدأ أول ﴿لَهُمْ﴾: خبر مقدم للمبتدأ الثاني، ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ﴾: مبتدأ ثان مؤخر، والجملة من المبتدأ الثاني، وخبره خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره في محل الرفع خبر ثان، لـ ﴿إِنْ﴾ الأولى أعني: إن الذين آمنوا، أو خبر لها، إن قلنا: جملة ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ معترضة ﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع ﴿مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ متعلق به ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع صفة لـ ﴿جَنَّاتٌ﴾؛ أو في محل نصب حال من ﴿جَنَّاتٌ﴾ ﴿يُحَلَّوْنَ﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ثان، لـ ﴿أُولَئِكَ﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ ﴿يُحَلَّوْنَ﴾ أو حال من واو ﴿يُحَلَّوْنَ﴾ أي: حالة كونهم كائنين فيها ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة.

﴿أَسَاوِرَ﴾: مفعول ثان لـ ﴿يُحَلَّوْنَ﴾، وهو مَمْنُوعٌ من الصرف لصيغة منتهى الجموع، أو جار ومجرور صفة لـ ﴿أَسَاوِرَ﴾. ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ صفة لـ ﴿أَسَاوِرَ﴾ ﴿وَيَلْبَسُونَ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يُحَلَّوْنَ﴾. ﴿ثِيَابًا﴾: مفعول به ﴿خُضْرًا﴾: صفة أولى لـ ﴿ثِيَابًا﴾ ﴿مِنْ سُندُسٍ﴾: جار ومجرور صفة ثانية لـ ﴿ثِيَابًا﴾ أو حال من ﴿ثِيَابًا﴾ لتخصصه بالصفة، ﴿وَإِسْتَبْرَقٍ﴾: معطوف على ﴿سُندُسٍ﴾ ﴿مُتَّكِينَ﴾: حال إما من الضمير في ﴿تَحْتِهِمْ﴾ أو من الضمير في ﴿يُحَلَّوْنَ﴾ أو ﴿يَلْبَسُونَ﴾ ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور حال أيضاً من الضمير في ﴿يُحَلَّوْنَ﴾، أو ﴿يَلْبَسُونَ﴾ وهي حال متداخلة ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ متعلق بـ ﴿مُتَّكِينَ﴾ ﴿نِعْمَ الثَّوَابُ﴾: فعل وفاعل وهو من أفعال المدح، والمخصوص بالمدح محذوف تقديره: هي؛ أي: الجنات، والجملة الفعلية خبر للمخصوص بالمدح، والجملة الاسمية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب، ﴿وَحَسُنَتْ﴾: فعل ماض لإنشاء المدح، معطوف على نعم، وفاعله ضمير يعود على الجنات ﴿مَرْفَقًا﴾: تمييز لفاعل ﴿حَسُنَ﴾ محول عن الفاعل، والتقدير: حسن مرتفقها، والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: هي؛ أي: الجنات.

## التصريف ومفردات اللغة

﴿أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أطلعنا عليهم قَوْمَهُمْ، وأظهرناهم، وأعثر يتعدى بالهمزة، وأصل العثار في القدم، وفي «الأساس»: وعثر على كذا اطلع عليه، وأعثره على كذا أطلعه، وأعثره على أصحابه ذلك عليهم، ويقال للمتورط: وقع في عاثور، وفلان يبغي صاحبه العواثير، وأصله حفرة تحفر للأسد، وغيره يعثر بها، فيطيح فيها، ويقال: عثر عثوراً، وعثاراً: إذا سقط لوجهه، ويقال في المثل: «من سلك الجدد أمن العثار» ثم استعمل في الاطلاع على أمر من غير طلب له.

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ والساعة: يوم القيامة، حين يبعث الله الخلائق جميعاً للحساب والمجازاة، والتنازع والتخاصم ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾؛ أي: رمياً بالخبر الخفي، وإتياناً به، والرجم القول بالظن والحدس، ويقال: لكل ما يخرص رجم فيه، وحديث مرجوم، ومرجم، وفي «المصباح» الرَّجْمُ بفتحين الحجارة، ورجمته رجماً من باب قتل، ضربته بالرجم، وهي الحجارة الصغار، ورجمته بالقول، رميته بالفحش، قال تعالى: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾؛ أي: ظناً: من غير دليل، ولا برهان، كقول زهير بن أبي سلمى يصف الحرب:

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَدُقْتُمْ وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمِ  
أي: المظنون، والغيب ما غاب عن الانسان، فالمراد أن يرمي الانسان ما غاب عنه، ولا يعرفه بالحقيقة، كما يقال: فلان يرمي بالكلام رمياً؛ أي: يتكلم من غير تدبر، والمراد هنا القول بالظن والتخمين.

﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ﴾؛ أي: لا تجادل، يُقَالُ: مَارَى يَمَارِي مِمَارَةً، ومراء؛ أي: جادل وفي «القاموس» مَارَى مَرَاءً ومِمَارَةً جَادَلٌ، وَنَارَعٌ، وِلاجٍ وتَمَارِيَا تجادلا وامترى في الشيء شك، والمرية بكسر الميم، والمرية الجدل؛ يقال: ما في ذلك مرية، أي: جدل وشك.

﴿مُلْتَحَاكًا﴾؛ أي: ملتجأً تنجح إليه لائذاً، إن هممت بالتبديل للقرآن، وفي «المصباح» قال أبو عبيدة: ألحد إلحاداً جادل، ومارى، ولحد جَارَ، وظلم،

وَأَلْحَدَ فِي الْحَرَمِ، اسْتَحَلَّ حَرَمَتَهُ وَانْتَهَكَهَا، وَالْمُلْتَحِدُ بِالْفَتْحِ اسْمُ الْمَوْضِعِ، وَهُوَ الْمَلْجَأُ. وَفِي «الْقَامُوسِ»: التَّحَدُّ عَنِ الدِّينِ بِمَعْنَى الْاِحْتِدَادِ، وَالتَّحَدُّ إِلَى كَذَا مَالٌ، وَالتَّحَدُّ إِلَى فُلَانٍ التَّجَاؤُ **﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾** فِي «الْمَخْتَارِ» الصَّبْرُ: حَبْسُ النَّفْسِ عَنِ الْجَزَعِ، وَبَابُهُ: ضَرْبٌ وَصَبْرُهُ حَبْسُهُ، قَالَ تَعَالَى: **﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾** اهـ.

**﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ﴾**؛ أَي: لَا تَنْصَرِفْ يَقَالُ: عِدَاهُ إِذَا جَاوَزَهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: عِدَا طَوْرَهُ، وَجَاءَنِي الْقَوْمَ عِدَا زَيْدًا، فَحَقَّ الْكَلَامُ، أَنْ يُقَالَ: بِالنَّصْبِ؛ أَي: لَا تَعُدْ عَيْنِيكَ، وَإِنَّمَا عَدَلَّ إِلَى الرَّفْعِ لِأَنَّهُ أَرَادَ صَاحِبَ الْعَيْنَيْنِ، فَهُوَ مِنَ الْمَجَازِ كَمَا سَيَأْتِي فِي الْبَلَاغَةِ **﴿فُرْطًا﴾** بضمّتين؛ أَي: مَجَاوِزًا الْحَدَّ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: الْفُرْطُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى التَّفْرِيطِ، وَالتَّضْيِيعِ لِلَّذِي يَجِبُ أَنْ يَلْتَزِمَ، وَيَحْتَمَلُ: أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْإِفْرَاطِ وَالْإِسْرَافِ اهـ «سَمِين».

وَالظَّاهِرُ: أَنَّهُ مَصْدَرُ أَفْرَطَ كَمَا فِي «الْمَخْتَارِ» وَعِبَارَتُهُ: وَأَفْرَطَ فِي الْأَمْرِ: جَاوَزَ فِيهِ الْحَدَّ اهـ. وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ مَصْدَرًا سَمَاعِيًّا، لَا قِيَاسِيًّا، وَفِي «الْمَخْتَارِ» أَيْضًا: وَأَمْرٌ فُرْطٌ بضمّتين؛ أَي: مَجَاوِزٌ فِيهِ الْحَدَّ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: **﴿وَكَاثَ أَمْرُهُ فُرْطًا﴾** اهـ ثُمَّ قَالَ: وَفُرْطٌ إِلَيْهِ مِنْهُ قَوْلٌ سَبَقَ، وَبَابُهُ نَصَرَ اهـ.

**﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾**؛ أَي: أَعْدَدْنَا، وَهِيَ أُنَا **﴿لِلظَّالِمِينَ﴾** الَّذِينَ اخْتَارُوا الْكُفْرَ بِاللَّهِ، وَالْجَحْدُ لَهُ، وَالْإِنْكَارُ لِأَنْبِيَائِهِ نَارًا عَظِيمَةً **﴿أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾**؛ أَي: اشْتَمَلَ عَلَيْهِمْ، وَالسُّرَادِقُ وَاحِدُ السَّرَادِقَاتِ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: وَهِيَ الَّتِي تَمُدُّ فَوْقَ صَحْنِ الدَّارِ وَكُلِّ بَيْتٍ مِنْ كَرَسَفٍ؛ أَي: قَطَنٌ فَهُوَ سَرَادِقٌ، وَمِنْهُ قَوْلُ رُوَيْبَةَ:

يَا حَكْمُ بْنُ الْمُنْذِرِ بْنِ جَارُودَ سُرَادِقُ الْمَجْدِ عَلَيْكَ مَمْدُودُ

وَفِي «الْفَتْوحَاتِ»: وَالسَّرَادِقُ قَيْلٌ: هُوَ مَا أَحَاطَ بِشَيْءٍ، كَالْمَضْرَبِ وَالخَبَاءِ، وَقَيْلٌ لِلْحَائِطِ الْمَشْتَمَلِ عَلَى شَيْءٍ: سَرَادِقٌ، قَالَ الْهَرَوِيُّ، وَقَيْلٌ: هُوَ الْحِجْرَةُ، تَكُونُ حَوْلَ الْقُسْطَاطِ، وَقَيْلٌ: هُوَ مَا يَمُدُّ عَلَى صَحْنِ الدَّارِ، وَقَالَ الرَّاعِبُ: السُّرَادِقُ فَارْسِيٌّ مَعْرَبٌ، وَلَيْسَ فِي كَلَامِهِمْ اسْمٌ مَفْرُودٌ، ثَالِثُ حُرُوفِهِ أَلْفٌ بَعْدَهَا حُرُوفَانِ إِلَّا هَذَا، وَقَيْلٌ: هُوَ دَخَانٌ يَحِيطُ بِالْكَفَّارِ، قَبْلَ دُخُولِ النَّارِ، وَقَيْلٌ: حَائِطٌ مِنْ نَارٍ يَطِيفُ بِهِمْ، وَفِي «الْكَشَافِ»: شَبَهَ مَا يَحِيطُ بِهِمْ مِنَ النَّارِ



بالسرادق، وهو الحُجْرَةُ الَّتِي تكون حول الفسطاق اهـ.

﴿وَأِنْ يَسْتَفِئُوا﴾ الياء فيه منقلبة عن واو، إذ الأصل يستغوثوا، فنقلت كسرة الواو للساكن قبلها، ثم قلبت ياء لمناسبة الكسرة.

﴿المهل﴾ بضم الميم اسم يجمع معدنيات الجواهر، كالفضة، والحديد، والصفرة، مَا كَانَ مِنْهَا ذَائِبًا، والقطران الرقيق، والزيت الرقيق، والسم، والقيح، أو صديد الميت خاصة، وما يَتَّحَات عن الحُبْزِ من الرماد، وقيل: هو كعكر الزَّيْتِ ؛ أي: ما بقي في الإناء منه.

والخلاصة: هو اسم جامع لكل المستقذرات التي تغشى منها النفس، وتتألم وتنفر ﴿يَشْوِي أَلْوَجُوهُ﴾ ؛ أي: ينضجها إذا قدم ليشرب لشدة حره، والشيء: الإنضاج بالنار من غير إحراق، ﴿مُرْتَفَقًا﴾ ؛ أي: مُتَّكًا يقال: بَاتَ فلان مرتفقا؛ أي: مُتَّكًا على مرفق يده، وأصل الارتفاق الاتكاء على المرفق مع نصب الساعد، وهي هيئة المتحزن والمتحسر ﴿جَنَّتْ عَلَيْنِ﴾ ؛ أي: جنات إقامة، واستقرار، يقال: عدن بالمكان إذا أقام فيه، واستقر، ومنه المعدن لاستقرار الجواهر فيه. ﴿أَسَاوِرَ﴾ جَمْعُ أسورة، والأسورة جَمْعُ سوار، كأخيمرة جمع حمار، فالأساور جمع الجمع.

﴿السندس﴾ ما رق من الديباج، ﴿الاستبرق﴾ ما غلظ من الديباج، والاستبرق يونانية والسندس فارسية، وقيل: هندية ﴿مُتَّكِينَ﴾ أصله موتكئين من اتكأ أصله، اوتكأ، والاتكاء: التحامل على الشيء ﴿عَلَى الْأَرَايِكِ﴾ جمع أريكة، وفي «القاموس»: الأريكة - كسفينة - سرير في حَجَلَة، أو كل ما يتكأ عليه من سرير، ومنصّة، وفراش، أو سرير متخذ مزين في قبة، أو بيت، فإن لم يكن فيه سريرٌ.. فهو حجلة، والجمع أرائك اهـ.

### البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرورياً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الاستعارة المكنية في قوله تعالى: ﴿يَنْتَزِعُونَ مِنْهُمْ أَمْرَهُمْ﴾ فَقَدْ شَبَّهَ

أمرهم بشيء كثر النزاع حوله، ثم حذف ذلك الشيء، واستعير النزاع القائم حوله.

ومنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾ فقد شبه الغيب، والخفاء بشيء يرمى بالحجارة، واستعير الرجم له.

وفي «الفتوحات»: والرجم بمعنى الرمي، وهو: استعارة للتكلم بما لم يطلع عليه لخفائه، عنه تشبيهاً له بالرمي بالحجارة التي لا تصيب غرضاً اهـ.

ومنها: صيغة التعجب في قوله: ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ﴾.

ومنها: المجاز العقلي في قوله: ﴿وَلَا تَعُدُّ عَيْنَاكَ﴾؛ لأنه أسند فعل عداً، أي: تجاوز إلى العينين، ومن حقه: أن يسندهما إليه؛ لأن عداً متعد بنفسه، وإنما جنح إلى المجاز؛ لأنه أبلغ من الحقيقة، فكان عينيه ثابتان في الرنؤ إليهم، وكأنما أدركتا ما لا تدركان، وأحستا بوجوب النظر، إلى هؤلاء، وصبر النفس، ورياضتها على ملازمتهم، وقيل: هو من باب التضمن، فقد ضمن عدا معنى نبأ، وعلا من قولهم: نبت عينه عنه إذا اقتحمته ولم تعلق به.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿بِالْفَدْوِ وَالْمَشِيِّ﴾ وبين قوله: ﴿فَلْيُؤْمِنْ﴾ ﴿فَلْيَكْفُرْ﴾.

ومنها: المشاكلة<sup>(١)</sup> في قوله: ﴿يُعَاثُوا﴾ إذ لا إغاثة لهم بالماء المذكور، بل إتيانهم به، وإلجاؤهم لشربه غاية الإضرار، والإغاثة هي الانقاذ من الشدة، فكانه قال: يضرروا ويعذبوا بماء. الخ وعبر عن هذا الإضرار بالإغاثة مشاكلة لقوله: ﴿وَأِنْ يَسْتَفِئُوا﴾ اهـ شيخنا.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿فَقَالُوا أَبْنَاءُ عَلِيٍّ بَنِينَا﴾، وفي قوله: ﴿فَلَا تَمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءَ ظَهْرًا﴾.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿وَأِنْ يَسْتَفِئُوا يُعَاثُوا﴾.

ومنها: اللف والنشر المشوش في قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾ فإنه راجع

(١) الفتوحات.

لِقَوْلِهِ ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾، وفي قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فإنه راجع لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ﴾.

ومنها: التهكم في قوله: ﴿يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَأَلْمُهْلِ﴾ فقد سمي أعلى أنواع العذاب إغاثة، والإغاثة هي: الإنقاذ من العذاب تهكماً بهم، وتشفيماً منهم، والتهكم: فن طريف من فنونهم.

ومنها: التشبيه<sup>(١)</sup> المؤكد في قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا مِنْ سُرَادِقُهَا﴾ فقد شبه النار المحيطة بهم، بالسرادق المضروب على من يحتويهم، وأضيف السرادق إلى النار، فذلك هو التشبيه المؤكد، وهو أن يُضَافَ المُشَبَّهُ إِلَى المشبه به، كقول بعضهم:

والريح تعبت بالخصون وقد جرى ذهب الأصيل على لجين الماء  
فقد أضاف الأصيل، وهو المشبه إلى الذهب، وهو المشبه به، كما أضاف الماء الذي هو المشبه إلى اللجين، الذي هو المشبه به.

ومنها: التشبيه المرسل المُفْصَلُ في قوله: ﴿بِمَاءٍ كَأَلْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ لذكر الأداة، ووجه الشبه، وقيل: وجه الشبه فيه الشخن والرداءة في كل كما في «الفتوحات».

ومنها: المقابلة البديعة بَيْنَ الجنة في قوله: ﴿نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾، والنار في قوله: ﴿بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ فَقَدْ ذَكَرَ الازْتِفَاقَ فِي النَّارِ مَقَابَلَةَ كَقَوْلِهِ: فِيمَا بَعْدَ فِي وَصْفِ الْجَنَّةِ ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عِدَّةِ مَوَاضِعَ.

والله أعلم

\*\*\*

(١) إعراب القرآن.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْتَهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ مَاتَتْ أَكْلُهُمَا وَلَمْ تَطْعَمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لَهم نَمْرٌ فَقال لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٤﴾ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قال مَا أَظُنُّ أَنْ يَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنقَبًا ﴿٣٦﴾ قال لَهم صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَئِكَأَ هُوَ اللهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شاءَ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَى أَنَا أَقلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْنا غُمامًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصِيعُ صَعيدًا رَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصِيعُ مَآؤُها عَورًا فَان تَسْتَطِيعَ لَهم طَلبًا ﴿٤١﴾ وَأُحِيطَ بِشَمرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفيهِ عَلى ما أَنفَقَ فِيها وَهِيَ خَاطِئَةٌ عَلى عُرُوشِها وَيَقُولُ بَلَيتَني لَئِ أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٢﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَهم فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَمَا كانَ مُنصِراً ﴿٤٣﴾ هُنالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّي هُوَ خَيْرٌ نَوَابًا وَخَيْرٌ عَقْبًا ﴿٤٤﴾ وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلَ الْحَيَوةِ الدُّنْيا كَما أَنزَلنَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَالْخَلْطُ بِهِ نَباتٌ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذرُوه الرِّيحُ وَكانَ اللهُ عَلى كُلِّ شَئٍ مُقَدِّراً ﴿٤٥﴾ الْمالُ وَالْبَنونُ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيا وَالْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ نَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٤٦﴾ وَيَومَ نُسِيرُ الْجِبالَ وَرَى الْأَرْضَ بَازِرَةً وَحَشَرنَهُمْ فَلَمْ تُعَادِرْ مِنْهُم أَحَدًا ﴿٤٧﴾ وَعَرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفاً لَقَدْ جِئْتُمونا كَما خَلَقْتُموا أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكم مَوتَداً ﴿٤٨﴾ وَوَضَعَ الْكُتُبَ فَتَرى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مَما فِيهِ وَيَقُولُونَ يَتُولَتِنا مَالَ هَذا الْكُتُبِ لَا يَعادِرُ صَغيرَةً وَلَا كَبارَةً إِلَّا أَحصَنها وَوَجَدُوا ما عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾﴾

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلًا رَجُلَيْنِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لَمَّا أمر<sup>(١)</sup> نبيّه بِصَبْرِ نَفْسِهِ مَعَ فُقراءِ الْمُؤمِنينَ، وَعَدَمِ طاعةِ أولئِكَ الأَغنياءِ مِنَ المُشركينَ، الَّذينَ طَلَبوا مِنْهُ ﷻ طَرَدَ هَولاءِ الصَّعاليكِ،

(١) المراغي.

وَأَنْ يُعَيِّنَ لَهُمْ مَجْلِسًا، وللسادة مجلساً آخر، حتى لا يُؤذوهم بمناظرهم وروائحهم المستقدرة، وحتى لا يُقَالَ: إِنَّ السَّادَةَ ومواليهم يَجْتَمِعُونَ في صعيد واحد، ويتحدثون وإياهم حديث الند للند، وفي ذلك امتهان لكبريائهم، وخفض من عزتهم.. أردف ذلك بمثل يستبين منه أن المال لا ينبغي أن يكون موضع فخار؛ لأنه ظل زائل، وأنه كثيراً ما يصير الفقير غنياً، والغني فقيراً، وإنما الذي يَجِبُ أن يَكُونَ أساس التفاخر وعمدة التفاضل، هو: طاعة الله وعبادته، والعمل على ما يرضيه في دار الكرامة، حيث لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسِئِرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لَمَّا<sup>(١)</sup> أبَانَ أن الدنيا ظل زائل، وأنه لا ينبغي أن يغترَّ أحد بزخرفها ونعيمها، بل يجب أن يكون موضع التفاخرِ العمل الصالح الذي فيه رضا الله، وانتظار مثوبته في جنات تجري من تحتها الأنهار.. أردف ذلك بذكر أحوال يوم القيامة، وما يكون فيها من أخطار وأهوال، وأنه لا ينجي منها إلا أتباع ما أمر به الدين، وترك ما نهى عنه مما جاء على لسان الأنبياء والمرسلين، لا الأموال التي يفتخرُ بها المشركون على المؤمنين.

### التفسير وأوجه القراءة

قوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾ هَذَا المثل ضربه الله تعالى لمن يتعزَّزُ ويفتخرُ بالدنيا، ويستنكف عن مجالسة الفقراء، فهو على هذا مُتَّصِلٌ بقوله: ﴿واصبر نفسك﴾ ﴿وَأَضْرَبَ﴾ هنا بمعنى اجعل، يتعدى إلى مفعولين ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿مَثَلًا﴾ مفعول ثانٍ، ﴿رَجُلَيْنِ﴾ مفعول أول، أي واجعلْ يا محمد رجلين موصوفين بالصفات الآتية، ﴿مَثَلًا﴾ وشبهها لهؤلاء المشركين بالله الذين سألوك أن تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي، وللمؤمنين المكابدين لمشاق الفقر؛ أي: مثل حَالِ هؤلاء الكافرين والمؤمنين بحال<sup>(٢)</sup> رجلين شريكين في بني إسرائيل، أحدهما

(٢) المراح.

(١) المراغي.

كافر اسمه قطروس، والآخر مؤمن اسمه يهوذا، أو تملیخا، لهما ثمانية آلاف دينار، فاقتهما فاشترى أحدهما أرضاً بألف دينار، فقال صاحبه: اللّهُمَّ إن فلاناً قد اشترى أرضاً بألف دينار، وإني أشتري منك أرضاً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه بنى داراً بألف دينار، فقال هذا: اللّهُمَّ إن فلاناً بنى داراً بألف دينار، وإني اشتريت منك داراً في الجنة، بألف دينار، فتصدق بها، ثم تزوّج صاحبه امرأة، وأنفق عليها ألف دينار، فقال هذا: اللّهُمَّ إنني أخطب إليك امرأة من نساء الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم إن صاحبه اشترى خدماً، ومَتَاعاً بألف دينار، فقال هذا: اللّهُمَّ إنني أشتري منك خدماً ومَتَاعاً في الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم أصابته حاجة شديدة، فقَالَ: لو أتيت صاحبي لعله ينالني منه معروف، فجلس على طريق، حتى مر به في حَشَمه، فقام إليه، فنظر إليه صاحبه، فعرَفه فقال له: فلان؟ قال: نَعَمْ، فقَالَ: ما شأنك؟ قال: أصابتنني حاجة بَعْدك، فأتيتك لتعيني بخير، قال: فما فعلت بمالك؟ فقص عليه قصته، فقال: وإنك لمن المصدّقين، فطرده وبيخه على التصدق بماله، وآل أمرهما إلى ما حكاه الله تعالى فنزل في شأنهما قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ﴾؛ أي: واضرب أيها الرسول لهؤلاء المشركين المتقلبين في نعم الله، والمؤمنين المكابدين لمشاق الفقر، مثلاً رجلين؛ أي: اجعل مثلاً الفريقين مثل رجلين ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا﴾، وهو الكافر: ﴿جَنَّتَيْنِ﴾؛ أي: بستانين ﴿مِنَ أَعْنَبٍ﴾؛ أي: من كروم متنوعة، فإطلاق الأعناب عليها مجاز، ويجوز أن يكون بتقدير المضاف؛ أي: من أشجار أعناب، والأعناب جمع عنب، وهو ثمر الكرم ﴿وَحَقَّقْنَا﴾؛ أي: أحطنا البستانين ﴿بِنَخْلٍ﴾؛ أي: جعلنا النخْلَ محيطةً بالجتين مَلْفُوفاً بها، كرومهما ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا﴾؛ أي: وجعلنا وسط البُستانَيْنِ ﴿زُرْعًا﴾ ليكون كل منهما جامعاً للأقوات والفواكه، متواصل العمارة على الشكل الحسن، والترتيب الأنيق.

وخلاصة ذلك<sup>(١)</sup>: أن أرضه جمعت القوت والفواكه، وهي متواصلة

(١) المراغي.

متشابكة، فلها مَنْظَرٌ وَرَوَاءَ حَسَنٌ ووضِعٌ أُنِيقٌ يخلب اللب بجماله وبهجته إذا امتلأ منه البصر.

رُوي: أن أخوين من بني إسرائيل ورثا من أبيهما ثَمَانِيَةَ آلَافِ دِينَارٍ، فتشاطرهما، فاشترى الكافر بنصيبه ضياعاً وعقاراً، وأنفق المؤمن ما ورثه في وجوه الخير وطاعة الله، وآل أمرُهُما إلى ما قصه الله علينا في كتابه، وسواء أصحت الرواية أم لم تصحَّ، فإن ضرب المثل لا يتوقف على صحتها.

وقد ضَرَبَ اللهُ المثل لبين حالَ الفريقيين المؤمنين والكافرين، من قِبَلِ أن الكفارَ مع تقلبهم في النعيم قد عصوا ربهم، وأن المؤمنين مع مكابدتهم للشدائد والبأساء قد أطاعوه ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ﴾؛ أي: كل من البُستَانَيْنِ ﴿مَأْتَتْ أَكْلَهَا﴾؛ أي: أعطت وأخرجت ثمرها كل عام، وبلغ مبلغاً صالحاً للأكل وإفراد<sup>(١)</sup> الضمير في ﴿آتت﴾ للحمل على لَفْظِ المفرد، قال الحريري: ولا يثنى خبر كلاً إلا بالحمل على المعنى ﴿وَلَمْ تَظَلِمِ﴾؛ أي: ولم تنقص ﴿مِنَهُ﴾؛ أي: من أكلها وثمرها ﴿شَيْئاً﴾ في سائر الأعوام على خلاف ما يعهد في الكروم والأشجار من أنها تكثر غلتها أعواماً، وتقل أعواماً أخرى، فقلوه: ﴿وَلَمْ تَظَلِمِ مِنْهُ شَيْئاً﴾؛ أي: في بعض السنين بل في كل سنة يأتي ثمرها وافيّاً.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup>: ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ﴾، وفي مصحف عبد الله ﴿كَلَا الْجَنَّتَيْنِ﴾، أتى بصيغة التذكير، لأن تأنيث الجنتين مجازي، ثم قرأ ﴿آتت﴾ فأنث، لأنه ضمير مؤنث، فصار نظير قولهم: طلع الشَّمْسُ، وأشرقت، وقال الفراء في قراءة ابن مسعود: ﴿كل الجنتين أتى أكله﴾ انتهى. فأعاد الضمير على كل ﴿وَفَجَّرْنَا﴾؛ أي: أجريناً وشققنا ﴿خِلَالَهُمَا﴾؛ ﴿خِلَالَهُمَا﴾؛ أي: وسط الجنتين ﴿نَهْرًا﴾ ليسقيهما دائماً من غير انقطاع، وقرأ<sup>(٣)</sup> الجمهور، ﴿وَفَجَّرْنَا﴾ بتشديد الجيم للمبالغة، وقال الفراء: إنما شدد ﴿وَفَجَّرْنَا﴾ وهو نهر واحد، لأن النهر يمتد، فكان التفجر فيه

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.

(٣) البحر المحيط.

كله، أعلم الله تعالى أن شربهما كان من نهر واحد، وهو أغزر الشرب، وقرأ الأعمش وسلام، ويعقوب، وعيسى بن عمر، بتخفيف الجيم، وكذا قرأ الأعمش في سورة القمر، والتشديد في سورة القمر، أظهر لقوله ﴿عِيونًا﴾ وقوله ﴿نَهْرًا﴾ وانتصب ﴿خِلَالَهُمَا﴾؛ أي: وسطهما على الظرف لأنه كان النهر يجري من داخل الجنتين، وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup> ﴿نَهْرًا﴾ بفتح الهاء، وقرأ أبو السمال، والفياض بن غزوان، وطلحة بن سليمان بسكون الهاء؛ أي: وشققنا وسط الجنتين نهراً كبيراً، تفرع منه عدة جداول، ليدوم سقيهما، ويزيد بهاؤهما، وتكثر غلتهما.

ولعل<sup>(٢)</sup> تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر إيتاء الأكل مع أن الترتيب الخارجي على العكس، للإيدان باستقلال كل من إيتاء الأكل، وتفجير النهر في تكميل محاسن الجنتين، ولو عكس لانفهم أن المجموع خصلة واحدة، بعضها مرتب على بعض، فإن إيتاء الأكل متفرع على السقي عادة، وفيه إيماء إلى أن إيتاء الأكل لا يتوقف على السقي كقوله تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ ﴿وَكَانَ لَكُمْ﴾، أي: لصاحب الجنتين ﴿ثَمْرٌ﴾؛ أي: أنواع من المال غير الجنتين من ذهب وفضة ثمرها بما ادخره من غلات الجنتين ومن تجارات أخرى، والثمر بفتحيتين جمع ثمرة، وهي المجني من الفاكهة، وذكرها وإن كانت الجنة لا تخلو عنها إيدان بكثرة الحاصل له في الجنتين من الثمار وغيرها، وقال ابن عباس وقتادة: الثمر: - يعني إذا قُرئ بضميتين - جميع المال من الذهب والحيوان وغير ذلك، وقال النابغة:

مَهْلًا فِدَاءً لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ  
وقال مجاهد: يراد بها: الذهب والفضة خاصة، وقال ابن العلاء: الثمر المال.

وخلاصة ذلك: أنه سبحانه أنعم عليه بخيرات الدنيا صامتة وناطقها،

(٣) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.



ثاغيها، وراغيها، وكان له مزارع يستخدم فيها أعوانه، وخدمه، ولا يستعصي عليه شيء من مسرات الدنيا ومباهجها، ولذاتها ونعيمها.

وقرأ الأعمش<sup>(١)</sup>، وأبو رجاء، وأبو عمرو بإسكان الميم فيهما تخفيفاً، أو جمع ثَمْرَةٍ، كبدنة وبدن، وقرأ أبو جعفر، والحسن، وجابر بن زيد، والحجاج، وعاصم، وأبو حاتم، ويعقوب عن رويس عنه، بفتح الثاء والميم فيهما، وقرأ رويس عن يعقوب: ثمر بضمهما، ﴿وثمره﴾ بفتحهما، وأما الثُمْرُ بضمتين فقد مر تفسيره آنفاً عن ابن عباس وغيره، وأما مَنْ قرأ بالفتح فلا اتكال عليه، لأنَّهُ يعني به حمل الشجر، وقرأ أبو رجاء في رواية ﴿ثمر﴾ بفتح الثاء وسكون الميم، وفي مصحف أبيي ﴿وآتيناه ثمرا كثيرا﴾ وينبغي أن يُجعل تفسيراً.

وبعد أن تم له الأمر، وقعد على سنام العز والكبرياء، داخله الزهو والخيلاء ﴿فَقَالَ﴾؛ أي: صاحب الجنّتين ﴿لِصَاحِبِهِ﴾ وأخيه المؤمن الذي جعل مثلاً للفقراء المؤمنين ﴿وَهُوَ﴾؛ أي: والحال أن صاحب الجنّتين ﴿يُحَاوِرُهُ﴾؛ أي: يُراجِعُ صَاحِبَهُ، ويكلّمه بالكلام الذي فيه الافتخار بالمال، والخدم، وإنكار البعث والإشراك بالله، مِنْ حَارَ إِذَا رَجَعَ ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا﴾ وعن<sup>(٢)</sup> محمد بن الحسن رحمه الله: المال كل ما يملكه الإنسان من دراهم، أو دنانير، أو ذهب، أو فضة، أو حنطة، أو خبز، أو حيوان، أو ثياب، أو سلاح، أو غير ذلك، ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾؛ أي: أكثر حشماً، وأعواناً، وأولاداً ذكوراً لأنهم الذين ينفرون معه دون الإناث، والنفر بفتحيتين من الثلاثة إلى العشرة من الرجال، ولا يقال فيما فوق العشرة، وقال صاحب «روح البيان»: لاح لي ههنا إشكال، وهو أنه إن حمل أفعال على حقيقته في التفضيل، يلزم أن يكون الرجلان المذكوران مقدرين لا محققين أخوين، لأنه على تقدير التحقيق يقتضي أن لا يكون لأحدهما مال أصلاً كما يفصح عنه البيان السابق، وقد أثبت ههنا الأثرية للكافر، والأقلية للمؤمن، وجوابه يُستنبط من السؤال، والله أعلم بحقيقة الحال انتهى.

(١) البحر المحيط.

(٢) روح البيان.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> فقال لصاحبه المؤمن حين حاوره، وراجعه الحديث: أنا أكثر منك مالاً كما ترى، من جنّاتي، وزروعي المختلفة، وأعرّ عشيّرة، ورهطاً تقوم بالذب عني، ودفع خصومي، وتنفّر معي عند الحاجة إلى ذلك.

ثم زاد فخراً على صاحبه المسلم، وأراه عياناً ما يتمتع به من المناظر البهيجة في تلك الجنان التي لا تفنى في زعمه، وذلك ما أخبر عنه سبحانه بقوله: ﴿وَدَخَلَ﴾ صاحب الجنّتين ﴿جَنَّتَهُ﴾؛ أي: بستانه مع صاحبه المؤمن يطوف به فيها، ويريه حسنّها، ويعجبه منها، ويفاخره بها.

وأفرد الجنة<sup>(٢)</sup> لأن المراد ما هو جنّته، وهي ما متّع به من الدنيا تنبيهاً على أنه لا جنّة له غيرها، ولا حظ له في الجنة التي وعدّ بها المتقون، أو لاتصال كل واحدة من جنّتيه بالأخرى، أو لأن الدخول يكون في واحدة فواحدة ﴿وَهُوَ﴾؛ أي: والحال أنّ صاحب الجنّتين ﴿ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾؛ أي: ضار لها بعجبه، واعتماده على ماله، ويكفره بالمبدأ والمعاد، وهو أقيح الظلم، كأنه قيل: فماذا قال إذ ذاك؟ ﴿قَالَ﴾ صاحب الجنّتين استئناف بيانيّ لسبب الظلم، ﴿مَا أَظُنُّ﴾ كثيراً ما يستعار الظن للعلم، لأنّ الظن الغالب يداني العلم، ويقوم مقامه في العادات والأحكام ومنه: المظنة للعلم ﴿أَنْ تَيْدَ﴾ وتفنى، وتهلك، وتنعدم، من باد إذا ذهب وانقطع ﴿هَذِهِ﴾ الجنة يعني جنّتيه ﴿أَبَدًا﴾؛ أي: دهرًا فلطول أمله، وتمادي غفلته، واغتراره بمهلته، قال ذلك بمقابلة موعظة صاحبه، وتذكيره، بفناء جنّته، والاعترار بها وأمره بتحصيل الباقيات الصالحات.

والأبد: الدهر<sup>(٣)</sup> كالأمد وانتصابه على الظرف، والمراد هنا: المكث الطويل، وهو مُدَّة حَيَاتِهِ، لا الدوام المؤبّد إذ لا يظنّه عاقل لدلالة الحسن والجِدْس على أنّ أحوال الدنيا ذاهبة باطلة.

﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ﴾؛ أي: القيامة التي هي عبارة عن وقت البعث

(٣) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.

﴿قَائِمَةً﴾؛ أي: كائنة حاصلة فيما سيأتي، ﴿وَلَيْنَ زُودَتْ﴾؛ أي: والله لئن رُجِعْتُ ﴿إِلَىٰ رَبِّي﴾ بالبعث على الفرض، والتقدير: كما زعمت أن الساعة آتيةٌ فليس فيه دلالة على أنه كان عارِفاً بربه، مع أن العِرْفَانَ لا ينافي الإِشْرَاقَ، وكان كافرًا مشركًا.

قال في «البرهان»<sup>(١)</sup>: قال تعالى هنا: ﴿وَلَيْنَ زُودَتْ إِلَىٰ رَبِّي﴾ وفي «حم» ﴿وَلَيْنَ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ لأن الرد يتضمّن كراهة المردود، ولما كان في الكهف، تقديره: ولئن رددت عن جنتي هذه التي ما أظن أن تبيد أبداً إلى ربي كان لفظ الرد الذي يتضمن الكراهة أولى هنا، وليس في «حم» ما يدل على كراهته، فذكر بلفظ الرجوع ليقع في كل سورة ما يليق بها. انتهى.

﴿لَأَجِدَنَّ﴾ يومئذ ﴿خَيْرًا مِّنْهَا﴾؛ أي: من هذه الجنة ﴿مُنْقَلَبًا﴾ تمييز محول عن المبتدأ؛ أي: مَرَجِعًا، وعاقبة، ومدار هذا الطمع واليمين الفاجرة اعتقاد أنه تعالى إنما أولاه في الدنيا لاستحقاقه الذاتي، وكرامته عليه سبحانه، وهو معه أينما توجه، ولم يدِرْ أن ذلك استدراج.

وحاصل معنى الآيتين: أي ودخل<sup>(٢)</sup> هذا الذي جعلنا له جنتين من أعناب، وأشجار، ونخيل، ومعه صاحبه هاتين الجنتين، وطاف به فيهما مفاخرًا، وقال حين عاين ما فيهما من أشجار وثمار وزروع وأنهار مطردة: - ما أظن أن تفنى هذه الجنة أبدًا، ولا تُخَرَّبُ كما قال: وهو شاك في المعاد إلى الله والبعث والنشور، ما أظن أن يوم القيامة آت كما تقولون، وقد كان في كل ذلك ظالمًا لنفسه، إذ وضع الشيء في غير موضعه، فقد كان أليق به أن يكون شاكراً لتلك النعم، متواضعاً لربه، لا أن يكون كافرًا به منكرًا لما جاء به الوحي وأقرته جميع الشرائع.

وخلاصة ذلك: أنه لحقه الخسار من وجهين:

١ - ظنه أن تلك الجنة لا تهلك، ولا تبيد مدى الحياة.

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

٢ - ظنه أن يوم القيامة، لن يكون ثمّ تمنى أمنية أخرى كان في شك منها، فقال: ﴿وَلَيْنَ زُودَتْ﴾ إلخ؛ أي: والله لئن كان معاد ورجعة إلى الله ليكُونَنَّ لي هناك أحسن من هذا الحظ عند ربي، والذي جرّأه على هذا الطمع، وعلى تلك اليمين الفاجرة، اعتقاده أن الله إنما حباه بما حباه به في الدنيا لما له من كرامة لديّه، ولما فيه من مزايا استحق بها أن ينال ما نال.

وخلاصة ذلك: أنه لم يعطني هذه الجنة في الدنيا إلا ليعطيني في الآخرة، ما هو أفضل منها، قال ذلك طمعاً، وتمنياً على الله، وادعاءً للكرامة عنده تعالى كما مرّ.

وقرأ ابن الزبير، وزيد بن علي، وأبو بحرية، وأبو جعفر، وشيبة، وابن مُحَيْصِن، وحميد، وابن مناذر، ونافع، وابن كثير، وابن عامر، ﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهُمَا﴾ بالثنية وعود الضمير على الجنيتين، وكذا في مصاحف مكة، والمدينة، والشام، وقرأ الكوفيون، وأبو عمرو ﴿مِنْهَا﴾ على الإفراد، وعود الضمير على الجنة المدخولة، وكذا في مصاحف الكوفة، والبصرة، ثمّ ذكر سبحانه جواب المؤمن له، فقال: ﴿قَالَ لَوْ﴾؛ أي: لصاحب الجنيتين ﴿صَاحِبُهُ﴾؛ أي: أخوه المؤمن، وهو استئناف بياني كما سبق ﴿وَهُوَ﴾ أي: والحال أن صاحبه المؤمن ﴿يُحَاوِرُهُ﴾؛ أي: يجاوب الكافر، ويخاطبه بالتوبيخ على شكه في حصول البعث.

قال في «الإرشاد»: وفائدة هذه الجملة الحالية: التنبيه من أول الأمر على أن ما يتلوه كلام معتنى بشأنه مسوق للمحاورة، وقرأ أبيّ: ﴿وهو يخاصمه﴾ وهي قراءة تفسير لا قراءة رواية لمخالفته سواد المصحف ذكره في «البحر».

﴿أَكْفَرْتَ﴾ حيث قلت: ما أظن الساعة قائمة، فإنه شك في صفات الله وقدرته، وقرأ ثابت البناني، وبيك أكفرت، وهو تفسير معنى التوبيخ والإنكار، لا قراءة ثابتة عن الرسول ﷺ، ﴿بِالَّذِي خَلَقَكَ﴾؛ أي<sup>(١)</sup>: في ضمن خلق أصلك آدم عليه السلام. ﴿مِنْ تَرَابٍ﴾ فإنه متضمن بخلقه منه، إذ هو أنموذج مشتمل إجمالاً

(١) روح البيان.

على جميع أفراد الجنس، وهمزة الاستفهام فيه للتقرير والإمكان بمعنى ما كان ينبغي أن تكفر، ولم كفرت بمن أوجدك من تراب أولاً ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾؛ أي: من مني في رحم أمك، ثانياً، وهي مادتك القريبة ﴿ثُمَّ سَوَّكَ﴾؛ أي: جعلك مُعْتَدِلَ الخلق والقامة حال كَوْنِكَ ﴿رَبِّلاً﴾؛ أي: إنساناً ذكراً بالغاً مبلغ الرجال، قال في «القاموس» الرَّجُلُ: بضم الجيم وسكونها: معروف، وإنما هو إذا احتلم وشب.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> قال له صاحبه المؤمن واعظاً، وزاجراً عمّا هو فيه من الكفر: أكفرت بالذي خلقتك من التراب، إذ غذاء والدّيك من النبات والحيوان، وغذاء النبات من التراب والماء، وغذاء الحيوان من النبات، ثمّ يصيرُ هذا الغذاء دماً يتحول بعضه إلى نطفة يكون منها خلقتك بشراً سوياً على أتم حال وأحكمه بحسب ما تقتضيه الحكمة، فهذا الذي خلقتك على هذه الحال قادرٌ على أن يخلّقتك مرة أخرى.

والخلاصة: كيف تَجْحَدُونَ رَبِّكُمْ، ودلالة خلقكم على وجوده ظاهرة جليّة، يعلمها كلُّ أحد من نفسه، فما من أحد إلا يعلم أنه كان معدوماً، ثمّ وجد، وليس وجوده من نفسه، ولا مستنداً إلى شيء من المخلوقات؛ لأنها مثله، وقد أشار إلى ذلك بقوله: ﴿لَيْكِنَّا﴾؛ أي: لكن أنا لا أقول بمقالتك، بل أترف بالوحدانية والربوبية، وأقول: ﴿هُوَ﴾، أي: الشأن ﴿اللَّهُ رَبِّي﴾؛ أي: مالكي وخالقي.

أصل ﴿لَيْكِنَّا﴾ لكن<sup>(٢)</sup> أنا فحذفت الهمزة بتقل حركتها إلى نُون لِكِنَ أو بدون نقل على خلاف القياس، فتلاقت النونان، فكان الإدغام، وأثبت جميع القراء ألفها في الوقف، وحذفوها في الوصل غير ابن عامر، فإنه أثبتها في الوصل أيضاً لتعويضها عن الهمزة أو لإجراء الوصل مجرى الوقف، و﴿هُوَ﴾: ضمير الشأن مبتدأ خبره ﴿اللَّهُ رَبِّي﴾، وتلك الجملة خبر (أنا) والعائد منها إليه ياء الضمير في

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

﴿رَبِّي﴾ والاستدراك من قوله: ﴿أَكْفَرْتَ﴾ كأنه قال لأخيه: أنت كافر بالله لكنني مؤمن موحد، فوق لكن بين جملتين مختلفتين في النفي والإثبات.

وقرأ الكوفيون<sup>(١)</sup>، وأبو عمرو وابن كثير، ونافع في رواية ورش، وقالون ﴿لكن﴾ بتشديد النون بغير ألف في الوصل، وبألف في الوقف، وأصله، ولكن أنا نقلت حركة الهمزة إلى نون لكن، وحذفت الهمزة فالتقى مثلاًن فأدغم أحدهما في الآخر، وقرأ ابن عامر، ونافع في رواية المستملي، وزيد بن علي، والحسن، والزهري، وأبو بحرّية، ويعقوب في رواية، وأبو عمرو في رواية، وكردم، وورش في رواية، وأبو جعفر بإثبات الألف وقفاً، ووصلاً، أما في الوقف، فظاهر، وأما في الوصل فبنو تميم يثبتونها فيه في الكلام، وغيرهم في الاضطرار، فجاء على لغة بني تميم، وعن أبي جعفر حذف الألف وصلاً ووقفاً، وذلك من رواية الهاشمي، ودل إثباتها في الوصل أيضاً على أن أصل ذلك: لكن أنا، ويدل على ذلك أيضاً قراءة فرقة ﴿لكننا﴾ بحذف الهمزة، وتخفيف النونين، وقرأ أبي الحسن ﴿لكن أنا هو الله ربي﴾ على الانفصال، وفكه من الإدغام، وتحقيق الهمز، وحكاها ابن عطية عن ابن مسعود، وحكاها الأهوازي عن الحسن.

وقد قرىء<sup>(٢)</sup> ﴿لكن هو الله ربي﴾ و﴿لكن أنا لا إله إلا هو ربي﴾ ﴿ولاً أشرك بربي أحداً﴾ فهو المعبود وحده لا شريك له، وفيه إيذان بأن كُفْرَهُ كَانَ بطريق الإشراك؛ لأن صاحبه لما عجز الله عن البعث، فقد جعله مساوياً لخلقه في هذا العجز، وإذا أثبت المساواة، فقد أثبت الشريك، ثم زاد في عظة صاحبه، فقال له: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾؛ أي: وهلاً حين دخلت بستانك، فلولا تحضيضية بمعنى هلا ﴿قُلْتَ﴾ عند إعجابك بها ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ ما موصولة خبر مبتدأ، محذوف أي الأمر هو الذي شاء الله ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾؛ أي: لا قوة لأحد على أمر من الأمور إلا بإعانة الله تعالى وإقداره.

(١) البحر المحيط.

(٢) البيضاوي.

والمراد بهذا الكلام<sup>(١)</sup>: تحضيضه على الإعراف بأن جنته، وما فيها بمشيئة الله تعالى، إن شاء أَبْقَاهَا على حالها عامرة وإن شاء أفاها وجعلها خربة؛ أي: هلا قلت ذلك اعترافاً بعجزك، وبأن ما تيسر لك من عمارتها، وتديبها، إنما هو بمعونته تعالى، وإقداره وفي الحديث «من رأى شيئاً فأعجبه، فقال: ما شاء الله، لا قُوَّةَ إلا بالله، لم تَصْرُه العين». وفي الحديث أيضاً «مَنْ رَأَى أَحَدًا أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ فَقَالَ عِنْدَهُ: مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.. لم ير فيه مَكْرُوهًا».

والمعنى: أي وهلا<sup>(٢)</sup> إذ أعجبتك جنتك حين دخلتها، ونظرت إليها، حمدت الله على ما أنعم به عليك، وأعطاك من المال، والولد ما لم يعط غيرك، وقلت: الأمر ما شاء الله، والكائن ما قدره الله، ليكون ذلك منك اعترافاً بالعجز، وبأن كل خير بمشيئة الله، وفضله، وهلا قلت لا قُوَّةَ إلا بالله إقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتديب أمرها فإنما هو بمعونة الله وتأيدته.

وبعد أن نصَّح الكافر بالإيمان، وأبان له عظيم قدرة الله، وكبير سلطانه، أجابه عن افتخاره بالمال، والنفس وردَّ على قوله: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ فقال: ﴿إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ وخدماً في الدنيا أضله: إن ترني، والرؤية إما بصريَّة فـ ﴿أَقَلُّ﴾ حال، وإما علمية فهو مفعول ثان، والأول ياء المتكلم المحذوفة، وأنا على كلا التقديرين. تأكيد للياء.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿أَقَلُّ﴾ بالنصب مفعولاً ثانياً لـ ﴿ترن﴾ إن كانت، علمية أو حالاً إن كانت بصريَّة، وقرأ عيسى بن عمر، ﴿أَقَلُّ﴾ بالرفع على أن تكون ﴿أَنَا﴾ مبتدأ، و﴿أَقَلُّ﴾ خبره، والجملة في موضع مفعول ﴿تَرَنِ﴾ الثاني: إن كانت علمية، وفي موضع الحال إن كانت بصريَّة، ويدل قوله: ﴿وَوَلَدًا﴾ على أن قول صاحبه ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ عنى به الأولاد إذ قابل كثرة المال بالقلة، وعزة النفر بقلة الولد ﴿فَمَسَّنِي رَبِّي﴾؛ أي: فلعل ربي ﴿أَنْ يُؤْتِيَنِي﴾، أي: أن يعطيني أصله

(٣) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

(٢) المراعي.

يوتيني ﴿حَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ﴾ هذه في الآخرة بسبب إيماني، لأن الجنة الدنيوية فانية، والأخرية باقية، والجملة جواب الشرط ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا﴾؛ أي: على جنتك في الدنيا ﴿حُسْبَانًا﴾؛ أي: عذاباً يرميها به ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ من برد أو صاعقة أو نار قال في «القاموس» الحسابان: بالضم جمع حساب، والعذاب، والبلاء، والشر، والصاعقة، وإنما توقع<sup>(١)</sup> في حقه العذاب لعلمه بأن الكفران مؤد إلى الخسران، وأن الإعجاب سبب للخراب كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ فكلامه هذا جواب عن قول صاحبه المنكر للبعث: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا﴾. ﴿فَنُصِّحَ﴾ الإصباح هنا بمعنى الصيرورة؛ أي: فتصير جنتك ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾؛ أي: أرضاً ملساء لا نبات فيها، بحيث تزلق الرجل فيها لكفرك، ف﴿زَلَقًا﴾ مصدر أريد به المفعول مبالغة؛ أي: فتصبح جنتك بعد إرسال الله عليها حساباً أرضاً ملساء تزلق فيها الأقدام لملاستها، باستئصال نباتها وأشجارها، وجوز القرطبي أن يكون ﴿زَلَقًا﴾ من زلق رأسه، إذا حلقه، والمراد: أنه لا يبقى فيها نبات كالرأس المخلوق، ف﴿زَلَقًا﴾ بمعنى مزلق أيضاً ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا﴾؛ أي: ماء جنتك معطوفة على الجملة التي قبلها ﴿غَوْرًا﴾؛ أي: غائراً داخلًا في الأرض ذاهباً فيها، لا تناله الأيدي، ولا الدلاء، فأطلق هذا المصدر مبالغة.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup>: ﴿غَوْرًا﴾ بفتح الغين، وقرأ البرجمي ﴿غورا﴾ بضم الغين، وقرأت فرقة بضم الغين، وهمز الواو، ويعنون بواو بعد الهمزة فيكون ﴿غَوْرًا﴾ كما جاء في مصدر غارت عينه ﴿غَوْرًا﴾ ﴿فَلَنْ تَسْتَطِيعَ﴾؛ أي: فلن تقدر ﴿لَمْ﴾؛ أي: للماء الغائر، ﴿طَلَبًا﴾ فضلاً عن وجدانه ورده، قال في «الجلالين»: لا يبقى له أثر تطلبه به؛ أي: لَنْ تَسْتَطِيعَ طلب الماء الغائر، فضلاً عن وجوده ورده، ولا تُقَدِّرُ عليه بحيلة من الحيل، وقيل<sup>(٣)</sup>: المعنى فلن تستطيع طلب غيره عوضاً عنه.

والمعنى: أي<sup>(٤)</sup> إن ترني أيها الرجل أفقر منك فإني أرجو الله أن يقلب

(٣) الشوكاني.

(٤) المراغي.

(١) روح البيان.

(٢) البحر المحيط.



الآية، ويجعل ما بي بك، ويرزقني الغنى، ويرزقني لإيماني جنة خيراً من جنتك، ويسلبك بكفرك نعمته، ويخرّب جنتك بأن يرسل عليها مطراً من السماء، يقلع زروعها، وأشجارها، أو يجعل ماءها يغور في الأرض، فلن تطيق أن تدركه بعد غوره بطلبك إياه.

**وخلاصة ذلك:** أن المؤمن رجاً هلاك جنة صاحبه الكافر، إما بأفة سماوية، أو بأفة أرضية، وهي غور مائها، وكلتاها تُتلف الشجر والزرع والكرم، ثم أخبر سبحانه بأنه قد حقق ما رجاه ذلك المؤمن وتوقعه من إهلاك جنة الكافر فقال: ﴿وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ قد قدمنا اختلاف القراء في هذا الحرف وتفسيره؛ أي: أهلك ثمر بستانه بالكلية، وجميع أمواله مأخوذ<sup>(١)</sup> من أحاط به العدو لأنه إذا أحاط به فقد غلبه، واستولى عليه، فيهلكه، فهو معطوف على مقدر، كأنه قيل: فوقع بعض ما توقعه من المحذور، وأهلك أمواله المعهودة التي هي جنتاه وما حوتاه وأحيط بشمره. ﴿فَأَصْبَحَ﴾؛ أي: صار صاحب الجنةين ﴿يُقَلِّبُ كَفَيْهِ﴾ ظهراً لبطن، ويضرب إحداها على الأخرى تأسفاً وتحسراً كما هو عادة النادمين فإن النادم يضرب يديه واحدة على الأخرى، قال السمرقندي<sup>(٢)</sup> تقلب الكفين، وعَض الكف، والأنامل، واليدين، وأكل البنان، وحرق الأسنان ونحوها كنيات عن الندم والحسرة؛ لأنها من روادفها فتطلق الرادفة على المرذوف، فيرتقي الكلام به إلى الذروة العليا، ويزيد الحُسن بقبول السامع. انتهى ولكونه في معنى الندم عداه تعديته بعلى، كأنه قيل: فأصبح يندم ﴿عَلَى مَا أَنْفَقَ﴾ وصرَف ﴿فِيهَا﴾؛ أي: في عمارتها وإصلاحها من الأموال، ولعل<sup>(٣)</sup> تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما أنه إنما يكون على الأفعال الاختيارية، يقول الفقير الظاهر: أن الإنفاق إنما هو لتملكها، فالتحسر على ماله مغن عن التحسر على الجنة؛ لأنّها بدله، وهذا شائع في العرف كما يقول بعض النادمين: قد صرفت لهذا كذا، وكذا مالاً، وقد آل أمره إلى الهلاك متحسراً على المال المصروف، وجُملة

(٣) روح البيان.

(١) روح البيان.

(٢) بحر العلوم.

قوله: ﴿وَهِيَ﴾، أي الجنة من الأعناب المحفوظة بنخل ﴿خَاوِيَةٌ﴾؛ أي: خالية ساقطة، في محل نصب على الحال، يُقَالُ: حَوَتِ الدَّارُ حَوِيًّا، إذا تهدمت، وخلت من أهلها؛ أي: ساقطة ﴿عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾؛ أي: على دعائمها المصنوعة للكرور سقطت عُرُوشُهَا على الأرض، وسَقَطَ فوقها الكرور، وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزرع لكونها العمدة، قيل: أَرْسَلَ اللهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهَا نَارًا فَأَحْرَقَتْهَا، وغار ماؤها، وجملة قوله: ﴿وَيَقُولُ﴾ معطوفة على يقبل، أي: ويقول صاحب الجنة ﴿يَلْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾؛ أي: يقول ذلك الكافر: تأسفًا على تَلَفِ مَالِهِ ﴿يَا﴾ قوم أتمنى عَدَمَ إِشْرَاقِي بالله أحدًا من المخلوقات، كَأَنَّهُ تَذَكَّرَ مَوْعِظَةَ أَخِيهِ، وَعَلِمَ أَنَّهُ إِنَّمَا هَلَكْتَ جَنَّتَهُ بِشُؤْمِ شَرِكِهِ، فتمنى أن لا يكون مُشْرِكًا، فلم يصبه ما أصابه حين لا ينفعه التَّمَنِي، وَلَمَّا <sup>(١)</sup> كانت رغبته في الإيمان لطلب الدنيا لم يكن قوله هذا توبة وتوحيداً؛ لخلوه عن الإخلاص.

والمعنى <sup>(٢)</sup>: أي وأحاطت الجوائح بثمار جنته التي كان يقول فيها: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا﴾، فأصبح يقبل كَفْيِهِ نَدْمًا، وَأَسْفًا عَلَىٰ ضِيَاعِ نَفَقَتِهِ الَّتِي أَنْفَقَهَا فِي عِمَارَتِهَا حِينَ رَأَاهَا سَاقِطَةً عَلَىٰ عُرُوشِهَا، ويتمنى أن لم يكن قد أشرك بربه أحدًا.

والخلاصة: أنه لما أنفق عمره في تحصيل الدنيا، وَأَعْرَضَ عَنِ الدِّينِ، ثُمَّ ضَاعَتْ مِنْهُ الدُّنْيَا حُرْمَ الدِّينِ وَالدُّنْيَا مَعًا، وَمِنْ ثَمَّ عَظُمَتْ حَسْرَتُهُ، وَقَالَ: ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ﴾، أي: لذلك الكافر ﴿فِتْنَةً﴾؛ أي: جماعة ﴿يَنْصُرُونَهُ﴾؛ أي: يَقْدِرُونَ عَلَىٰ نَصْرِهِ بِدَفْعِ الْهَلَاكِ، أَوْ عَلَىٰ رَدِّ الْمَهْلَكِ وَالْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى فإنه وحده القادر على نَصْرِهِ بِذَلِكَ لَا غَيْرَ، لَكِنَّهُ لَا يَنْصُرُهُ لِاسْتِحْقَاقِهِ الْخِذْلَانَ بِكُفْرِهِ وَمَعَاصِيهِ، ﴿وَمَا كَانَ مُنْصِرًا﴾؛ أي: مُمْتَنِعًا بِقُوَّتِهِ عَنِ انْتِقَامِهِ سَبْحَانَهُ.

والمعنى: أي ولم تكن له عشيرة ممن افتخر بهم واستعز ينصرونه،

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

ويقدرون على دَفْع الجوائح عنه، أو رَدُّ المهلك له من دون الله تعالى، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ وحده على نصره، وما كان منتصراً بقوته عن انتقام الله منه بإهلاك جنته.

وخلاصته: أنه لا يقدر على نصره إلا الله، ولا ينصره غيره، من عشيرة ووليد، وخدم وحشم، وأعوان كما لا يَقْدِرُ أن ينتصر لنفسه.

وقرأ الأخوان<sup>(١)</sup> - حمزة والكسائي - ومجاهد، وابن وثاب، والأعمش، وطلحة، وأيوب، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير: ﴿ولم يكن﴾ بالياء، لأنَّ تأنيث الفِئَةِ مجاز، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، والحسن، وأبو جعفر، وشيبة ﴿ولم تكن﴾ بالتاء، وقرأ ابن أبي عبله ﴿فئة تنصره﴾ على اللفظ.

﴿هُنَالِكَ﴾ أي: في مثل ذلك الوقت، وفي تلك الحال، وفي مثل ذلك المقام ﴿الْوَالِيَةُ﴾؛ أي: النصره ﴿لِلَّهِ﴾ سبحانه وتعالى وحده، ولا يقدر عليها أحد ﴿الْحَقُّ﴾، أي: الثَّابِت الوجود، أزلاً، وأبدأ، وهو تقرير لقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

والمعنى: أي في مثل تلك الشدائد والمحن، النصره لله وحده، لا يَقْدِرُ عليها غيره، أو المعنى<sup>(٢)</sup> ينصر في مثل تلك الأحوال أولياءه المؤمنين على الكفرة، وينتقم لهم، كما نصر بما فعل بالكافر أخاه المؤمن، وحقق ظنه وترك عدوه مَخْذُولاً مَشْهُوراً، ويؤيد هذا المعنى قوله: ﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿حَيْرٌ نُّوَابًا﴾؛ أي<sup>(٣)</sup>: إثابة في الآخرة لِمَنْ آمَنَ بِهِ، والتجأ إليه ﴿وَحَيْرٌ عُقْبًا﴾؛ أي: عاقبة في الدنيا لمن رَجَاهُ، وَعَمِلَ لِوَجْهِهِ، وقيل: المعنى: ﴿هُوَ حَيْرٌ نُّوَابًا﴾؛ أي<sup>(٤)</sup>: أفضل جزاء لأهل طاعته، لَوْ كَانَ غيره يثيب ﴿وَحَيْرٌ عُقْبًا﴾؛ أي: عاقبة طاعته، خير من عاقبة طاعة غيره، فهو خير إثابة وعاقبة.

(٣) المراح.

(١) البحر المحيط.

(٤) الخازن.

(٢) روح البيان.

وقرأ ابن كثير<sup>(١)</sup>، ونافع، وابن عامر، وعاصم ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ بفتح الواو بمعنى المُوَالاة والصلة، وقرأ حمزة، والكسائي، والأعمش، وابن وثاب، وشيبة، وابن غزوان، عن طلحة، وخالِفُ وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير، ﴿الولاية﴾ بكسر الواو، وهي بمعنى الرئاسَة والرعاية، وقرأ النحويان: أبو عمرو، والكسائي، وحميد، والأعمش، وابن أبي ليلي، وابن منذر، واليزيدي، وابن عيسى الأصبهاني ﴿الْحَقُّ﴾ برفع القاف، صفة للولاية، وقرأ باقي السبعة بخفضها وَضْفًا لله تعالى، وقرأ أبي ﴿هنالك الولاية الحق لله﴾ برفع الحق صفة لـ ﴿الولاية﴾ وتقديما على قوله ﴿لِلَّهِ﴾، وقرأ أبو حيو، وزيد بن علي، وعمرو بن عبيد، وابن أبي عبله، وأبو السمال، ويعقوب عن عصمة، عن أبي عمرو ﴿لِلَّهِ الْحَقُّ﴾ بنصب الحق قال الزمخشري على التأكيد «والمدح».

قال أبو علي<sup>(٢)</sup>: مَنْ كَسَرَ قَافَ ﴿الْحَقِّ﴾ جَعَلَهُ مِنْ وَصْفِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَنْ رَفَعَهُ جَعَلَهُ صِفَةً لـ ﴿الْوَالِيَّةِ﴾ فَإِنْ قِيلَ: لَمْ نُعَيِّنِ الْوَالِيَّةَ، وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ بِالْحَقِّ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ؟ فَعَنهُ جَوَابَانِ: ذَكَرَهُمَا ابْنُ الْأَبَّارِيِّ:

أحدهما: أَنَّ تَأْنِيثَهَا لَيْسَ حَقِيقِيًّا، فَحَمَلْتُ عَلَى مَعْنَى النَّصْرِ، وَالتَّقْدِيرُ: هُنَالِكَ النَّصْرُ لِلَّهِ الْحَقِّ، كَمَا حَمَلْتُ الصَّيْحَةَ عَلَى مَعْنَى الصِّيَاحِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾.

والثاني: أَنَّ الْحَقَّ مَصْدَرٌ يَسْتَوِي فِي لَفْظِهِ الْمَذْكَرَ وَالْمُؤَنَّثَ، وَالِاثْنَانِ وَالْجَمْعَ، فَيُقَالُ: قَوْلُكَ حَقٌّ، وَكَلِمَتُكَ حَقٌّ، وَأَقْوَالُكُمْ حَقٌّ، وَيَجُوزُ ارْتِفَاعُ الْحَقِّ عَلَى الْمَدْحِ لِلْوَالِيَّةِ، وَعَلَى الْمَدْحِ لِلَّهِ تَعَالَى بِإِضْمَارِ هُوَ.

وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي ﴿عُقْبًا﴾ بضم القاف، والتنوين، وقرأ عاصم، وحمزة، والحسن، والأعمش، ﴿عقبًا﴾ بسكون القاف، والتنوين، وعن عاصم ﴿عقبى﴾ بألف التانيث المقصورة على وزن رجعى. قال أبو علي: ما كان على ﴿فُعُلٌ﴾ جَازَ تَخْفِيفُهُ بِسُكُونِ عَيْنِهِ، كَالْعُنُقِ

(٢) زاد المسير.

(١) البحر المحيط.

والطُّنْب. قال أبو عبيدة: العُقْب، والعُقْبُ، والعُقْبَى والعاقبة بمعنى، وهي الآخرة، والمعنى: عاقبة طاعة الله خير من عاقبة طاعة غيره.

وبعد أن ضرب المثل لِدُنْيَا هؤلاء الكافرين التي أبطرتهم وكانت سبب شقائهم، وهم يظنون أنهم يحسنون صنعا، ضرب مثلاً لدار الدنيا عامّة في سرعة فنائها، وعدم دَوام نعميها. فقال: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ﴾؛ أي: واذكر يا محمد لِقَوْمِكَ وَبَيِّنْ لَهُمْ ﴿مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾؛ أي: صفتها العجيبة في فنائها، وبيّن لهم ما يشبهها في زهرتها، ونضارتها، وسرعة زوالها؛ لثلا يطمئنوا إِلَيْهَا ولا يعكفوا عليها، ولا يعرضوا عن الآخرة بِالْكُلِّيَّةِ، وقوله: ﴿كَلَامٍ﴾ استئناف<sup>(١)</sup> لبيان المثل؛ أي: هي كماء ﴿أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ ليس المراد تشبيه حال الدنيا بالماء وحده، بل بمجموع ما في حيز الأداة؛ أي: صفتها، وحالها وهيئتها كصفة، وحال وهيئة ماء أنزلناه من السحاب ﴿فَأَخْلَطَ بِهِ﴾؛ أي: بذلك الماء؛ أي: التف وتكاتف، وتراكم بسبب ذلك الماء ﴿نَبَاتِ الْأَرْضِ﴾ أشجارها، وزُرُوعها، وحشيشها، حتى خالط بعضه بعضاً، وصار في المنظر في غاية الحسن والنضارة ﴿فَأَصْبَحَ﴾ ذلك النبات؛ أي: فَصَارَ ذلك النبات الملتف إثر بهجته، ونضارته ﴿هَشِيمًا﴾؛ أي: مهشوماً مكسوراً يُبْسِه، من الهشم، وهو: كسر الشيء الرخو ﴿نَذْرُوهُ الرِّيحِ﴾؛ أي: تَحْمِلُه، وتفرقه، وتطيره وتذهبه وتُعدمه، يقال: ذرت الريح الشيء، وأذرت، وذرت أطارته وأذهبتة، وذراً هو بنفسه، ويقال: ذرى الحنطة: إذا نقأها في الريح كما في «القاموس»، وهذه الآية مُخْتَصِرَةٌ من قوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ﴾ الآية.

شبه الدنيا في نضرتها ثم صيرورتها إلى الزوال بحال نبات أخضرٍ والتف، وأزهر، ثم صار هَشِيمًا متفتتاً تنثره الرياح ذات اليمين وذات الشمال، ومن ثم ينبغي أن لا يغترون أهلها بها، ولا يفخرن ذوو الأموال الكثيرة بأموالهم، ولا يستكبرن بها على غيرهم، فإنما هي ظلٌّ زائلٌ، وضيْفٌ راحلٌ، وفي الحديث

(١) روح البيان.

«الدنيا كسوق قام ثم أنفض».

وقرأ ابن مسعود، وأبي وابن عباس، وابن أبي عبله<sup>(١)</sup>: ﴿تذريه﴾ بضم التاء وكسر الراء، بَعْدَهَا يَاءٌ سَاكِنَةٌ، وهاء مكسورة من أذرى الرباعي إلا أن ابن مسعود فتح التاء، وقرأ<sup>(٢)</sup> زيد بن علي، والحسن، والنخعي، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى، وابن محيصن، وخلف، وابن عيسى، وابن جرير ﴿الريح﴾ على الأفراد، وقرأ الجمهور ﴿نَدْرُوهُ الرِّيحُ﴾ بالجمع ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾ سبحانه ذو الكمال والجلال ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ شاءه من الإنشاء والإبقاء، والإفناء ﴿مُقَدِّرًا﴾؛ أي: قَادِرًا لا يعجزه شيء، والمقتدر مفتعل من قدرت؛ أي: وكان<sup>(٣)</sup> الله ذُو الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ قَادِرًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ إِنْشَاءً وَفَنَاءً وَإِعَادَةً فَهُوَ يُوجِدُ الْأَشْيَاءَ، ثُمَّ يَنْمِيهَا ثُمَّ يَفْنِيهَا، وما حال الدنيا إلا هذه الحال، فهي تَظْهَرُ أَوَّلًا نَاضِرَةً ظَاهِرَةً، ثُمَّ تَتَزَايِدُ قَلِيلًا قَلِيلًا، ثُمَّ تَأْخُذُ فِي الْإِنْحِطَاطِ إِلَى أَنْ تُصِيرَ إِلَى الْهَلَاكِ، وَالفناء، فلا ينبغي للعاقل أن يَبْتَهِجَ بما يحوزه منها، أو يفخر به، أو يصعّر خَدَهَ استكباراً، ثم بين سبحانه ما كانوا يفتخرون به من محسنات الدنيا، إثر بيان حالها بما مرَّ من المثل، فقال: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ﴾ اللذان يفتخر بهما الناس، لا سِيَّمًا رُؤْسَاءُ الْعَرَبِ وَأَغْنِيَاؤُهُمْ، ﴿زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ أي: شيء يتزينون به في الحياة الدنيا، ويفنى عنهم عن قريب، وليس من زاد الآخرة، فيقبح بالعاقل أن يفتخر بهما، والزينة<sup>(٤)</sup> مصدر في الأصل، أطلق على المفعول مبالغة، كأنهما نَفَسُ الزينة، وقدم<sup>(٥)</sup> المال على البنين مع كونهم أعزَّ منه لدى جميع الناس من قَبْلِ أَنْ الزينة به أتم، ولأنه يَمُدُّ الْأَبَاءَ وَالْأَبْنََاءَ فِي كُلِّ حِينٍ، ولأنه مناط ببقاء النفس والأولاد، وبذا يبقى النوع الإنساني، ولأنَّ الْحَاجَةَ إِلَيْهِ أَمَسَ مِنَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِمْ، ولأنه زينة بدونهم، دُونَ الْعَكْسِ، فَإِنَّ مِنْ لَهُ بَنُونَ وَلَا مَالَ لَهُ، فهو في بؤس وشقاء.

(٤) روح البيان.

(٥) المراغي.

(١) زاد المسير.

(٢) البحر المحيط.

(٣) المراغي.

روي عن علي - رضي الله عنه - : المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة، وقد جمعهما الله لأقوام. وهذا<sup>(١)</sup> رد على الأغنياء والرؤساء الذين يفتخرون بالمال والغنى والأبناء، فأخبرهم سبحانه أن ذلك مما يتزين به في الدنيا، لا مما ينفع في الآخرة، كما قال في الآية الأخرى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ وقال أيضاً: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ﴾، ولهذا عَقَبَ هذه الزينة الدنيوية بقوله: ﴿وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَاتُ﴾؛ أي: والأعمال الصالحة التي تَبْقَى ثمراتها أبَدَ الآباد من الصلاة، والصوم، والزكاة، وأعمال الحج، والجهاد في سبيل الله، ومساعدة البائسين وَذَوِي الْحَاجَاتِ، وسبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ونحو ذلك من الكلم الطيب، ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ في الآخرة من الفانيات الفاسدات، من المال والبنين؛ أي: أفضل لصاحبها من هذه الزينة بالمال والبنين في الآخرة. ﴿ثَوَابًا﴾ وجزاء، وأكثر عائدة ومنفعة لأهلها ﴿وَأَخَيْرٌ أَمْلًا﴾؛ أي: رجاء<sup>(٢)</sup> حيث ينال بها صاحبها في الآخرة كل ما كان يؤمله في الدنيا، وأما ما مر من المال والبنين: فليس لصاحبه أمل يناله. يعني أن<sup>(٣)</sup> هذه الأعمال الصالحة لأهلها من الأمل أفضل مما يؤمله أهل المال والبنين، لأنهم ينالون بها في الآخرة أفضل مما كان يؤمله هؤلاء الأغنياء في الدنيا، وليس في زينة الدنيا خير حتى تفضل عليها الآخرة، ولكن هذا التفضيل خَرَجَ مَخْرَجَ قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ والظاهر أن الباقيات الصالحات كل عمل خير، فلا وَجَهَ لِقصرها على الصلاة، كما قاله بعض، ولا لِقصرها على نوع من أنواع الذكر كما قاله بعض آخر، ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وبهذا تعرف أن تَفْسِيرَ الباقيات الصالحات في الأحاديث الآتية ببعض الأعمال الصالحة بِخُصُوصِهَا لا ينافي إطلاق هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غيرها.

وأخرج سعيد بن منصور، وأحمد، وابن جرير، وابن مردويه، والحاكم، وصححه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال:

(٣) الشوكاني.

(٢) روح البيان.

(١) الشوكاني.

«استكثروا من الباقيات الصالحات، قيل: وما هي يا رسول الله؟ قال: التكبير، والتهليل، والتسبيح، والتحميد، ولا حول ولا قوة إلا بالله».

وأخرج الطبراني وابن مردويه، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، هن الباقيات الصالحات، وهُنَّ يَحْتَضِرْنَ الْخَطَايَا كما تحط الشجرة ورقها، وهن من كنوز الجنة».

وأخرج النسائي والطبراني والبيهقي، عن أبي هريرة مرفوعاً «خذوا جُنَّتَكُمْ قيل: يا رسول الله من أي عَدْوٍ قد حضر؟ قال: بل جنتكم من النار، قول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فإنهن يأتين يوم القيامة مقدمات، معقبات، ومجنيات، وهي الباقيات الصالحات».

ولما ذكر الله سبحانه وتعالى ما يُؤوِلُ إليه حال الدنيا من النفاذ، أَعْقَبَ ذَلِكَ بأوائل أحوال يوم القيامة فقال: ﴿وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ﴾، وقرأ<sup>(١)</sup> نافع، وحمزة، والكسائي، والأعرج، وشيبة، وعاصم، وابن مصرف، وأبو عبد الرحمن، ﴿نُسِِّرُ﴾ بنون العظمة ﴿الْجِبَالَ﴾ بالنصب، وقرأ ابن عامر، وابن كثير، وأبو عمرو، والحسن، وشبل، وقتادة، وعيسى، والزهري وحميد، وطلحة، واليزيدي، والزيبري، عن رجاله، عن يعقوب ﴿تسير﴾ بضم التاء وفتح الياء المشددة مبنياً للمفعول، ﴿الجبال﴾ بالرفع، وعن الحسن كذلك إلا أنه بضم الياء المثناة من تحتها، وقرأ ابن محصين، ومحبوب عن أبي عمرو ﴿ويوم تسير الجبال﴾ من سار الثلاثي، وقرأ أبي ﴿ويوم سيرت الجبال﴾ بصيغة الماضي المبني للمجهول.

أي: واذكر يا محمد لأمتك قصة يوم نسير الجبال، ونقلها، ونزيلها من أماكنها، وتسير في الجو على هياتها كما تسير السحاب، أو تسير أجزاءها بعد أن نجعلها هباء منبثاً، والمراد بتذكيره: تحذير المشركين، مما فيه من الدواهي ﴿وَرَى﴾ يا محمد أو يا كلَّ من يصلح للرؤية ﴿الْأَرْضِ﴾؛ أي جميع جوانبها حالة كونها ﴿بَارِزَةً﴾؛ أي: ظاهرة منكشفة ليس عليها ما يسترها من جبل ولا شجر ولا

(١) البحر المحيط.



نبات ﴿وَحَشْرَتُهُمْ﴾؛ أي: والحال أنا قد جمعنا الخلائق من الأولين والآخرين من كل جانب إلى الموقف. ﴿فَلَمْ تَغَادِرْ﴾؛ أي: لَمْ نترك ﴿وَمِنْهُمْ أَحَدًا﴾ تحت الأرض إلا وَقَدْ جمعناهم لذلك اليوم، يقال: غَادَرَهُ، وأغدره إذا تركه ومنه الغدر الذي هو ترك الوفاء، ومنه: الغدير، وهو ماءٌ غَادَرَهُ السيل، وتَرَكَه في الأرض الغائرة، أي: المنخفضة.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قلت<sup>(١)</sup>: لِمَ جيء بـ ﴿حشرناهم﴾ ماضياً بعد ﴿نسير﴾ و﴿ترى﴾؟

قلت: للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تِلْكَ الأهوال والعظائم، كأنه قيل: وحشرناهم قبل ذلك انتهى. والأولى أن تُكُون (الواو) واو الحال، لا واو العطف، والمعنى: وقد حشرناهم؛ أي: يوقع التسيير في حالة حشرهم، وقيل: ﴿وَحَشْرَتُهُمْ﴾، ﴿وَعَرِضُوا﴾، ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ مما وضع فيه الماضي موضع المستقبل لتحقيق وقوعه.

وقرأ عمرو بن العاص وابن السميع وأبو العالية<sup>(٢)</sup>: ﴿وَتُرَى الْأَرْضُ بَارِزَةً﴾ بضم التاء، والضاد، وقرأ أبو رجاء العطاردي، كذلك إلا أنه فتح ضَادَ الأرض.

وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup>: ﴿تَغَادِرْ﴾ بنون العظمة وفتادة ﴿تَغَادِرْ﴾ على الإسناد إلى القدرة أو الأرض، وقرأ أبان بن يزيد عن عاصم كذلك، أو بفتح الدال وبالياء مبنياً للمفعول و﴿أحد﴾ بالرفع، وعصمة كذلك، والضحاك ﴿نغدر﴾ بضم النون، وإسكان الغين، وكسر الدال.

﴿وَعَرِضُوا﴾؛ أي: الخلائق يوم القيامة يعني المحشورين ﴿عَلَى رَبِّكَ﴾ كعرض الجند على السلطان لِيُقْضَى بينهم حالة كونهم ﴿صَفًّا﴾؛ أي: مصفوفين كل أمة وزمرة صف.

والمعنى<sup>(٤)</sup>: صفوفاً يقف بعضهم وراء بعض، غير متفرقين، ولا مُخْتَلِطِينَ،

(٣) البحر المحيط.

(٤) روح البيان.

(١) البحر المحيط.

(٢) زاد المسير.

شبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان، لِيَحْكَمَ فِيهِمْ بما أراد، لا ليعرفهم، مقولاً لهم وعزتي وجلالي ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ أيها العباد حَالَةً كُونَكُمْ كائنين ﴿كَمَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ خلقاً ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ حفاة عراة غرلاً، بلا أموال، وأعوان، وبنين كما ورد في الحديث، وعن عائشة - رضي الله عنها - قلت: يا رسول الله كيف يحشر الناس يوم القيامة؟ قال: «عراة حفاة» قلت: والنساء؟ قال: «نعم» قلت: يا رسول الله نستحي؟ قال: «يا عائشة، الأمر أشد من ذلك، لَنْ يَهْمُهُمْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ» وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ إضراب وانتقال من كلام إلى كلام آخر للتقريع، والتوبيخ، وهو خطاب لمنكري البعث؛ أي: بل زعمتم، وقتلتم أيها المشركون المنكرون للبعث، والزعم الادعاء بالكذب، ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة؛ أي: بل زعمتم في الدنيا أنه ﴿أَلَنْ تَجْعَلَ لِكُفْرٍ﴾ في الآخرة أبدأ ﴿مَوْعِدًا﴾؛ أي: وقتاً ننجز فيه ما وعدناه لكم على السنة الأنبياء من البعث والمحاسبة، والمجازاة خيراً أو شراً.

والحاصل: أنه سبحانه وتعالى ذكر في هذه الآيات من أحوال يوم القيامة أموراً:

١ - ﴿وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ﴾؛ أي: واذكر أيها الرسول قِصَّةَ يوم نقلع الجبال من أماكنها، ونسيرها في الجو كالسحاب، ونجعلها هباءً منثوراً كما قال: ﴿وَسَتُّونَكُ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١١٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١١٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١١٧﴾﴾؛ أي: تذهب الجبال، وتتساوى المهاد، وتبقى الأرض سطحاً مُسْتَوِيًا لا عوج فيه، ولا وادي، ولا جبل، وقال: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ وقال: ﴿وَسُتَّ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾﴾.

٢ - ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾؛ أي: وترى أيها الرائي جميع جوانب الأرض بادية ظاهرة إذ لم يبق على وجهها شيء من العمائر ولا شيء من الجبال، ولا شيء من الأشجار، فليس عليها ما يسترها، فيكون جميع الخلائق ضاحين لربهم، لا تخفى عليه خافية من أمرهم، وهذا هو المراد من قوله: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٧﴾﴾.

٣ - ﴿وَحَشَرْتَهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾؛ أي: وجمعنا الأولين والآخرين للحساب بعد أن أقمناهم من قبورهم، فلم نترك منهم أحداً لا صغيراً، ولا كبيراً، كما قال: ﴿قَدْ إِنَّكَ الْأُولَى وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَتَجْمُوعُونَ إِلَيَّ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿٥٥﴾﴾ وقال: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾.

ولما ذكر سبحانه حشر الخلق . . بين كيفية عرضهم على ربهم فقال:

٤ - ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾؛ أي: يعرض الخلق كلهم على الله صفّاً واحداً، كما قال: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٣٣﴾﴾ ويقال لهم على طريق التوبيخ والتفريع: لقد جئتمونا أيها الناس، أحياء كهيتكم حين خلقناكم أول مرة فرادى، حفاة، عراة، لا شيء معكم من المال، والولد، ونحو الآية قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَى كَمَا خَلَقْتُمْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُم مَّا خَوَّلْتُمْكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ وفي هذا زجر لأولئك المشركين المنكرين للبعث، الذين يفخرون في الدنيا على الفقراء من المؤمنين بالأموال والأنصار.

أخرج ابن المنذر عن معاذ بن جبل: أن النبي ﷺ قال: «إن الله ينادي يوم القيامة: يا عبادي أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين، وأحكم الحاكمين، وأسرع الحاسبين، أحضروا حججكم، ويسروا جوابكم فإنكم مسؤولون محاسبون، يا ملائكتي أقيموا عبادي صفوفاً على أطراف أنامل أقدامهم للحساب».

وفي الحديث الصحيح: «يجمع الله تعالى الأولين والآخرين في صعيد واحد صفوفاً يسمعون الداعي وينفذهم البصر . . .» والحديث له بقية.

٥ - ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ معطوف على «عرضوا» والمراد<sup>(١)</sup> بالكتاب، صحائف الأعمال، وأفرده لكون التعريف فيه للجنس، والوضع: إما حسي بأن توضع صحيفة كل واحد في يده، السعيد في يمينه، والشقي في شماله، أو في الميزان وإما عقلي، أي: أظهر عمل كل واحد من خير أو شر بالحساب الكائن في ذلك اليوم، وقرأ زيد بن علي ﴿ووضع﴾ مبنياً للفاعل ﴿الكتاب﴾ بالنصب، والفاعل

(١) الشوكاني.

الله أو الملك، أي: وُضِعَ<sup>(١)</sup> في هذا اليوم الرهيب، كتاب كل إنسان في يده اليمنى، إن كَانَ مؤمناً، وفي يده اليسرى إن كان كافراً، فقد تطايرت الكتب إلى أيدي الخلائق مثل الثلج ﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾؛ أي: المشركين والمُنَافِقِينَ ﴿مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾؛ أي: خَائِفِينَ مما في الكتاب من أعمالهم الخبيثة؛ أي: يحصل لهم خوف العقاب من الله بذنوبهم، وخوف الفضيحة عند الخلق بظهور الجرائم لأهل الموقف، ﴿وَيَقُولُونَ﴾؛ أي: ويقول المجرمون عند وقوفهم على ما في الكتاب من السيئات، نقيراً، وقطميراً، تعجباً من شأنه ﴿يَوَيْلُنَا﴾؛ أي: يا هلكتنا احضري وتعالِي فهذا أوانك، يدعون على أنفسهم بالويل، لوقوعهم في الهلاك<sup>(٢)</sup>، منادين لهلكتهم التي هلكوا بها من بين الهلكات، مستدعين لها ليهلكوا ولا يروا هول ما لاقوه، فإن الويلَ والويلَةَ الهلكة.

﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ﴾ قال البقاعي<sup>(٣)</sup>: رَسُمُ لام الجر وحده إشارة إلى أنهم صاروا من قوة الرعب، وشدة الكرب، يقفون على بعض الكلمة؛ أي: أي شيء لهذا الكتاب حالة كونه ﴿لَا يَظُنُّونَ﴾، ولا يترك ﴿صَغِيرَةً﴾ من السيئات ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾ مِنَ الذنوب تصدر عن جانبيها، وقَدَم الصغيرة اهتماماً بها، وإذا أُخْصِيَتْ فَالْكَبِيرَةُ أُحْرَى. ﴿إِلَّا أَحْصَاهَا﴾؛ أي: إلّا عدّها، وضبطها، وحواسها، وأثبتها، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - الصغيرة التبسم، والكبيرة القهقهة، وعن سعيد بن جبير: الصغيرة: المسيس، والكبيرة الزنا؛ وهذا<sup>(٤)</sup> الإحصاء لا يعارض قوله: ﴿إِنْ جَحْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نُتَهَوْنَ عَنْهُ...﴾ الآية، إذ لا يلزم من العد عدم التكفير، إذ يجوز أن تُكْتَب الكبائر لِيشاهدها العبد يوم القيامة، ثُمَّ تُكْفَرُ عنه، فَيَعْلَمُ قدر نعمة العفو عليه اهـ كرخي.

﴿وَوَيْدُوا مَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا من المعاصي الموجبة للعقوبة، أو وجدوا جَزَاء ما عملوا ﴿حَاضِرًا﴾، أي مكتوباً مثبتاً في كتابهم، ﴿وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ من خلقه، فلا ينقص من حسنات أحد أجره الذي يستحقه، ولا يزيد على سيئات

(٣) روح البيان.

(٤) الفتوحات.

(١) المراح.

(٢) روح البيان.

أحد، فَيَكْتُبُ ما لم يعمل من السيئات، أو يزيد في عقابه الملائم لعمله، فيكون إظهاراً لمعدلة القلم الأزلي. بل يعفو<sup>(١)</sup> ويصفح، ويغفر ويرحم، ويعذب من يشاء بحكمته وعدله، فإنه سبحانه وَعَدَّ بِإِثَابَةِ الْمُطِيعِ، وتعذيب العاصي بمقدار جرمه من غير زيادة، وإنه قد يغفر له ما سوى الكفر، ومن ثم لا يعذب أحداً بما لم يعمله، ولا ينقص ثواب ما عمَّله مما أمر به وارتضاه، ولا يزيد في عقابه الملائم لعمله الذي نهى عنه، ولم يرتضه.

ونحو الآية قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا وَوَيْتٌ مِّن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٤﴾﴾ وقوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيبِينَ ﴿٤٧﴾﴾.

وخلاصة ذلك: أن الجزاء نتيجة العمل، والعمل مرسوم في قوالب حافظة له، فليس يمكن رفعه، ولا دفعه، ولا يكون الجزاء عليه ظلماً، كما لا تعد التخمة بعد الأكل الكثير ظلماً، ولا المرض بعد الشرب من الماء الآسن المملوء بالجراثيم والأدران ظلماً، وإنما تلك مسببات لأسباب كلُّ عاقل يعلم أنها نتيجة حتمية لها.

## الإعراب

﴿وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْتَهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٢٣﴾﴾.

﴿وَأَضْرَبَ﴾ (الواو): استثنائية، ﴿اضرب﴾: فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَهُمْ﴾: متعلق بـ﴿اضرب﴾ ﴿مَثَلًا﴾: مفعول ثان لـ﴿اضرب﴾ لأنه بمعنى اجعل ﴿رَّجُلَيْنِ﴾: مفعول أول له؛ أي: واجعل رجلين مثلاً، وشبها لهم، وفي «روح البيان» ﴿مَثَلًا رَّجُلَيْنِ﴾ مفعولان لـ﴿اضرب﴾ أولهما ثانيهما، لأنه المحتاج إلى التفصيل والبيان اهـ ﴿جَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿لِأَحَدِهِمَا﴾: مفعول ثان لـ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿جَنَّتَيْنِ﴾: مفعول أول له ﴿مِّنْ أَعْنَبٍ﴾: صفة لـ﴿جَنَّتَيْنِ﴾،

(١) المراغي.

والجملة الفعلية في محل نصب صفة لـ ﴿رَجَلَيْنِ﴾ ولكنها سببية، ﴿وَحَفَفْتَهُمَا﴾: فعل وفاعل ومفعول به معطوف على ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿بِتَخَلٍّ﴾: متعلق بـ ﴿حَفَفْنَا﴾ ﴿وَجَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف في محل المفعول الثاني لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿زَرَعَا﴾: مفعول أول له، والجملة معطوفة على جملة ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا﴾.

﴿كُنَّا الْجَنَيْنَيْنِ ءَأَنْتِ أَكْلَهُمَا وَلَمْ تَظْهِرِي مَنَّهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا﴾ (٣٣) ﴿وَكَانَ لَمْ نَمُرْ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ (٣٤).

﴿كُنَّا﴾: مبتدأ مرفوع بضممة مقدرة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين؛ لأنه اسم مقصور ﴿الْجَنَيْنَيْنِ﴾: مضاف إليه ﴿ءَأَنْتِ﴾: فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿كُنَّا﴾ ﴿أَكْلَهُمَا﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿ءَأَنْتِ﴾، والأول محذوف تقديره: آتته أكلها؛ لأن ﴿آتَى﴾ هنا بمعنى أعطى، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ وقد روعي لفظ ﴿كُنَّا﴾ فأتى الخبر مفرداً، وروعت التشية المعنوية في قوله: ﴿وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا﴾، والجملة الاسمية في محل نصب صفة لـ ﴿جَنَيْنَيْنِ﴾ في قوله: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَيْنَيْنِ﴾ أو مستأنفة، استئنافاً بيانياً، ﴿وَلَمْ تَظْهِرِي﴾: جازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على ﴿كُنَّا﴾ ﴿مَنَّهُ﴾: حال من ﴿شَيْئًا﴾، لأنه صفة نكرة قدمت عليها ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به لـ ﴿تَظْهِرِي﴾، أو مفعول مطلق، والجملة الفعلية في محل الرفع معطوفة على جملة ﴿ءَأَنْتِ﴾ ﴿وَفَجَّرْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿ءَأَنْتِ﴾ ﴿خِلْفَهُمَا﴾: منصوب على الظرفية المكانية متعلق بـ ﴿فَجَّرْنَا﴾ ﴿نَهْرًا﴾: مفعول به، ﴿وَكَانَ﴾: الواو: عاطفة ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص ﴿لَمْ﴾: خبرها مقدم ﴿نَمُرْ﴾: اسمها مؤخر، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَيْنَيْنِ﴾. ﴿فَقَالَ﴾: (الفاء): عاطفة ﴿قَالَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنيتين ﴿لِصَاحِبِهِ﴾: متعلق بـ ﴿قَالَ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿كَانَ﴾ ﴿وَهُوَ﴾: (الواو) حالية ﴿هُوَ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿يُحَاوِرُهُ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل قال ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَنَا أَكْثَرُ﴾: مبتدأ وخبر ﴿مِنْكَ﴾: متعلق بـ ﴿أَكْثَرُ﴾ ﴿مَالًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل، ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾: معطوف على ﴿أَكْثَرُ مَالًا﴾، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ (٢٥).

﴿وَدَخَلَ﴾: (الواو) عاطفة ﴿دخل﴾: فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنتين ﴿جَنَّتَهُ﴾: مفعول به على السعة، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿وَكَاثَ لَمْ تُشْرِكْ﴾، ﴿وَهُوَ﴾: (الواو) حالية ﴿هو ظالم﴾: مبتدأ وخبر ﴿لِنَفْسِهِ﴾: (اللام) زائدة لـ ﴿نفسه﴾ مفعول به لـ ﴿ظالم﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل، ﴿دخل﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب الظلم، وهو الأحسن، ويجوز أن تكون حالاً من الضمير في ﴿ظالم﴾؛ أي: وهو ظالم في حال كونه قائلاً كذا في «الجملة». ﴿مَا﴾ نافية ﴿أظنُّ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الداخل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ﴾: ناصب وفعل وفاعل ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق بـ ﴿تَبِيدَ﴾، والجملة الفعلية في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿أظنُّ﴾ تقديره: ما أظنُّ يَبِيدُ هذه الجنة وهلاكها أبداً.

﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودَتْ إِلَيَّ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ (٣٦).

﴿وَمَا﴾ (الواو): عاطفة ﴿ما﴾ نافية ﴿أظنُّ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الداخل، والجملة معطوفة على جملة قوله ﴿مَا أَظُنُّ﴾ ﴿السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾: مفعولان لـ ﴿أظنُّ﴾ ﴿وَلَئِنْ﴾: (الواو) عاطفة، و(اللام) موثقة للقسم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿رُودَتْ﴾: فعل ونائب فاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فِعْلٌ شرط لها، ﴿إِلَيَّ رَبِّي﴾: متعلق به ﴿لَأَجِدَنَّ﴾: (اللام) واقعة في جواب القسم مؤكدة للأولى ﴿أجدن﴾ فعل مضارع في محل الرفع، لتجرده عن الناصب والجازم، مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على الداخل ﴿خَيْرًا﴾: مفعول به لأنه من وجد بمعنى أصاب ﴿مِنْهَا﴾: متعلق بـ ﴿خَيْرًا﴾ ﴿مُنْقَلَبًا﴾: تمييز لـ ﴿خَيْرًا﴾ منصوب به، والجملة الفعلية جوابُ القسم لَمْ يَحَلَّ لها من الإعراب، وجملة القسم مع جوابه في محل نصب معطوفة على جملة قوله: ﴿مَا أَظُنُّ﴾ على كَوْنِهَا مقول ﴿قَالَ﴾، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم كما هي القاعدة على حَدِّ قول ابن مالك:

وَأَخَذِفَ لَدَىٰ أَجْتِمَاعٍ شَرْطٍ وَقَسَمَ جَوَابَ مَا أَخْرَجْتَ فَهُوَ مُلْتَزِمٌ  
التقدير: إن رددت إلى ربي أجد خيراً منها منقلباً، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية  
معترضة بين القسم وجوابه.

﴿قَالَ لَكُمْ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ  
رَجُلًا﴾ (٣٧).

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ ﴿لَكُمْ﴾: متعلق به ﴿صَاحِبُهُ﴾: فاعل، والجملة مستأنفة،  
﴿وَهُوَ﴾: مبتدأ، وجملة ﴿يُحَاوِرُهُ﴾: خبره والجملة الاسمية في محل نصب حال  
من صاحبه، ﴿أَكَفَرْتَ﴾: إلى قوله: ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ مقول محكي، وإن شئت  
قلت: ﴿أَكَفَرْتَ﴾: (الهمزة) للاستفهام التوبيخي ﴿كفرت﴾ فعل وفاعل ﴿بِالَّذِي﴾:  
متعلق به، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿خَلَقَكَ﴾: فعل ومفعول،  
وفاعله ضمير يعود على الموصول، ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾: متعلق به، والجملة صلة  
الموصول ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وتراخ ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾: جار ومجرور معطوف على  
الجار، والمجرور قبله. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب ﴿سَوَّكَ﴾: فعل ومفعول،  
وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة معطوفة على جملة الصلة ﴿رَجُلًا﴾:  
حال من (كاف) الخطاب، ولكنه جامد مؤول بمشتق تقديره: كاملاً، ويجوز أن  
يُغَرَّبَ مفعولاً ثانياً لـ ﴿سَوَّكَ﴾.

﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ (٣٨) ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ  
اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ (٣٩).

﴿لَيْكِنَّا﴾ أصله لكن أنا هو الله ﴿لكن﴾ حرف استدراك استدرك به على  
قوله: ﴿أَكَفَرْتَ﴾: ﴿أَنَا﴾ ضمير المتكلم مبتدأ أول ﴿هُوَ﴾: ضمير شأن مبتدأ ثان  
﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ ثالث ﴿رَبِّي﴾: خبر للثالث، وجملة الثالث خبر للثاني، وجملة  
الثاني خبر للأول، وجملة الأول في محل نصب مقول ﴿قال﴾ ﴿وَلَا﴾:  
﴿الواو﴾ استئنافية ﴿لَا﴾ نافية ﴿أُشْرِكُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على  
الرجل المؤمن منهما ﴿بِرَبِّي﴾ متعلق بـ ﴿أُشْرِكُ﴾ ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة في  
محل نصب مقول ﴿قال﴾ ﴿وَلَوْلَا﴾: الواو استئنافية ﴿لَوْلَا﴾: حرف تحضيض



بمعنى هلا ﴿إِذ﴾: ظرف لما مضى من الزمان متعلق بـ ﴿قُلْتَ﴾ ﴿دَخَلْتَ﴾: فعل وفاعل ﴿جَنَّكَ﴾: مفعول به على السعة، والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذ﴾ ﴿قُلْتَ﴾: فعل وفاعل والتقدير: ولولا قلت وقت دخولك جنتك، والجملة الفعلية في محل نصب مقول ﴿قال﴾ ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ مقول محكي لـ ﴿قُلْتَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿مَا﴾ موصولة في محل الرفع خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هذا الذي أعطيته هو ما شاءه الله، وأراده لا بحولي، وقوتي، والجملة الاسمية في محل نصب مقول ﴿قُلْتَ﴾ ﴿شَاءَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره ما شاءه الله ﴿لا﴾ نافية تعمل عمل إن ﴿قُوَّةَ﴾: في محل نصب اسمها ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿بِاللَّهِ﴾: خبر لا، وجملة ﴿لا﴾ في محل نصب مقول ﴿قُلْتَ﴾ ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿تَرَنَّ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهي الألف والفتحة قبلها دليل عليها، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة النون للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة اجتزأ عنها بكسرة نون الوقاية، في محل نصب مفعول أول لـ ﴿تَرَى﴾ ﴿أَنَا﴾ تأكيد لياء المتكلم المحذوفة ﴿أَقُلُّ﴾: مفعول ثان لـ ﴿تَرَى﴾ ﴿مِنْكَ﴾: متعلق بـ ﴿أَقُلُّ﴾ ﴿مَا لَّا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل ﴿وَوَلَدًا﴾: معطوف على ﴿مَا لَّا﴾.

﴿فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْنَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا﴾ ﴿٢٥﴾.

﴿فَعَسَى﴾: (الفاء) رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً لكون الجواب جملة جامدية ﴿عسى﴾ فعل ماض من أفعال الرجاء ﴿رَبِّي﴾: اسمها ﴿أَنْ﴾ حرف مصدر ﴿يُؤْتِيَنِي﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، وعلامة نصبه فتحة ظاهرة، وفاعله ضمير يعود على الله، والنون نون الوقاية، وياء المتكلم المحذوفة في محل نصب مفعول أول ﴿خَيْرًا﴾: مفعول ثان لـ ﴿أتى﴾ ﴿مِنْ جَنَّتِكَ﴾: متعلق بـ ﴿خَيْرًا﴾ والجملة الفعلية مع ﴿أَنْ﴾ المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه خبراً لـ ﴿عسى﴾، ولكنه في تأويل مشتق، والتقدير، فعسى ربي آتياً إياي خيراً من جنتك، وجملة ﴿عسى﴾ في محل الجزم جواب لـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في

محل النصب مقول ﴿قال﴾ ﴿وَرُئِيسَ﴾ : معطوف على ﴿يُؤْتِيَنَ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على ﴿رَبِّي﴾ ﴿عَلَيْهَا﴾ : متعلق بـ﴿يرسل﴾ ﴿حُسْبَانًا﴾ : مفعول به ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ : صفة لـ﴿حُسْبَانًا﴾ ﴿فَنُصِّحَ﴾ : (الفاء) عاطفة ﴿تصبح﴾ فعل مضارع معطوف على ﴿يرسل﴾ هي فعل من الأفعال الناقصة، واسمها ضمير يعود على ﴿جَنَّكَ﴾ ﴿صَعِيدًا﴾ : خبر ﴿أصبح﴾ منصوب ﴿زَلَقًا﴾ : صفة لـ﴿صَعِيدًا﴾ .

﴿أَوْ يُصِّحَ مَاؤَهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَمْ طَلَبًا﴾ ﴿٤١﴾ وَأَحِطَ بِشَرِّهِ فَأَصْبَحَ يَقْلُبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ ﴿٤٢﴾ .

﴿أَوْ يُصِّحَ مَاؤَهَا غَوْرًا﴾ : فعل ناقص واسمه، وخبره معطوف على قوله : ﴿فَنُصِّحَ﴾ ﴿فَلَنْ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَنْ﴾ حرف نصب ﴿تَسْتَطِيعَ﴾ : منصوب بـ﴿لَنْ﴾ ، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿لَمْ﴾ : متعلق بـ﴿طَلَبًا﴾ ﴿طَلَبًا﴾ : مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿يُصِّحَ﴾ . ﴿وَأَحِطَ﴾ : (الواو) عاطفة على محذوف تقديره: فانقضت الصواعق على جنته، وغارت المياه فيها، وأحيط بشمره، ﴿أحيط﴾ : فعل ماضٍ غير الصيغة ﴿بِشَرِّهِ﴾ : جار ومجرور في محل الرفع نائب فاعل، والجملة معطوفة على تلك المحذوفة، ﴿فَأَصْبَحَ﴾ : (الفاء) عاطفة ﴿أصبح﴾ فعل ماضٍ ناقص واسمه ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿يَقْلُبُ﴾ ﴿كَفَيْهِ﴾ : فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة، ﴿عَلَى مَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿يَقْلُبُ﴾ لأنه ضمنه معنى يندم، وجملة ﴿يَقْلُبُ﴾ : في محل النصب خبر ﴿أصبح﴾ ، وجملة ﴿أصبح﴾ : معطوفة على جملة ﴿أحيط﴾ . ﴿أَنْفَقَ﴾ : فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿فِيهَا﴾ : متعلق بـ﴿أَنْفَقَ﴾ ، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: على ما أنفقه فيها، ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ : مبتدأ وخبر ﴿عَلَى عُرُوشِهَا﴾ : متعلق بـ﴿خَاوِيَةٌ﴾ والجملة في محل النصب حال من ضمير ﴿فِيهَا﴾ ﴿وَيَقُولُ﴾ : فعل مضارع معطوف على ﴿يَقْلُبُ﴾ وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة، ﴿بَلَيْتَنِي﴾ إلى آخر الآية مقول محكي وإن شئت قلت: ﴿يا﴾ حرف تنبيه أو حرف نداء والمنادى محذوف تقديره: يا قوم ﴿ليتني﴾ : ﴿ليت﴾ حرف تمني ونصب، والنون للوقاية لأنها تقي حركة البناء الأصلي عن الكسر، والياء ضمير المتكلم في محل النصب اسمها

﴿لَمْ أَشْرِكْ﴾ : جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿بِرَبِّي﴾ : متعلق بـ ﴿أَشْرِكُ﴾ ﴿أَحَدًا﴾ : مفعول به، وجملة ﴿أَشْرِكُ﴾ : في محل الرفع خبر ﴿لَيْتَ﴾، وجملة ﴿لَيْتَ﴾ في محل النصب مقول ﴿يَقُولُ﴾ .

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةٌ يَصْرُوتُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ٤٣﴾ هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ نَوَابًا وَخَيْرٌ عَقْبًا ٤٤﴾ .

﴿وَلَمْ﴾ (الواو): عاطفة ﴿لم تكن﴾ جازم ومجزوم، ﴿لَمْ﴾ : خبر مقدم لـ ﴿تَكُنْ﴾ ﴿فِتْنَةٌ﴾ : اسمها مؤخر، والجملة معطوفة على جملة ﴿أُحِيطَ﴾ .  
 ﴿يَصْرُوتُهُ﴾ : فعل وفاعل ومفعول، والجملة صفة لـ ﴿فِتْنَةٌ﴾ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ : جار ومجرور، ومضاف إليه حال من فاعل ﴿يَنْصَرُونَ﴾ وذكُرَتِ الصِّفَةُ، وجمعت لأن الفئة تتضمن الجمع، وهو يتضمن الذكور والإناث، ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ نافية ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص واسمها ضمير يعود على صاحب الجنة ﴿مُنْصَرًّا﴾ : خبرها، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةٌ﴾ . هُنَالِكَ : اسم إشارة يشار به إلى المكان البعيد، في محل النصب على الظرفية المكانية، مبني على السكون، واللام لبعد المشار إليه، و(الكاف) حرف دال على الخطاب، والظرف متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر، ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ : مبتدأ ﴿لِلَّهِ﴾ : جار ومجرور خبر المبتدأ، والتقدير: الولاية مستحقة مستقرة لله هنالك لا غيره، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿الْحَقِّ﴾ : بالجر صفة للجلالة، وبالرَّفْعِ صفة لـ ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ ؛ أو خبر مبتدأ محذوف؛ أي هو الحق، ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ : مبتدأ وخبر ﴿نَوَابًا﴾ : تمييز محول عن المبتدأ منصوب بأفعل التفضيل، ﴿وَخَيْرٌ عَقْبًا﴾ : معطوف على ﴿خَيْرٌ نَوَابًا﴾ و﴿عَقْبًا﴾ بمعنى عاقبة.

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقَدِّرًا ٤٥﴾ .

﴿وَأَضْرَبَ﴾ (الواو): استئنافية ﴿اضرب﴾ : فعل أمر بمعنى اذكر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَهُمْ﴾ : متعلق به ﴿مَثَلُ الْحَيَوَةِ﴾ : مفعول به ﴿الدُّنْيَا﴾ : صفة لـ ﴿الْحَيَوَةِ﴾ ؛ أي: واذكر لهم صفة الحياة الدنيا، والجملة مستأنفة ﴿كَمَا﴾ : جار ومجرور خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هي كماء، والجملة مستأنفة استئنافية

بيانياً، ويجوز أن يكون ﴿مَثَلُ الْحَيَوَةِ﴾: مفعولاً أول ﴿كَلِمَةٍ﴾: مفعولاً ثانياً؛ أي: واجعل لهم مثل الحياة الدنيا مثل ماء، ﴿أَنْزَلْتَهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿مَنْ السَّمَاءِ﴾: متعلق به، والجملة في محل الجر صفة لـ ﴿مَاءٍ﴾ ﴿فَأَخْلَطَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿اخْتَلَطَ﴾: فعل ماضٍ ﴿بِهِ﴾ متعلق به ﴿بَاتَ الْأَرْضِ﴾: فاعل ومضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلْتَهُ﴾. ﴿فَأَصْبَحَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿أَصْبَحَ﴾ فعل ناقص، واسمه ضمير يعود على نبات الأرض ﴿هَشِيمًا﴾: خبر ﴿أَصْبَحَ﴾، والجملة معطوفة على جملة ﴿اخْتَلَطَ﴾ ﴿تَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل النصب صفة لـ ﴿هَشِيمًا﴾، ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾: فعل ناقص واسمه ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾: متعلق بـ ﴿مُقَدِّرًا﴾ ﴿مُقَدِّرًا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾: مستأنفة.

﴿الْمَالِ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً﴾

﴿٤١﴾

﴿الْمَالِ﴾: مبتدأ ﴿وَالْبَنُونَ﴾: معطوف عليه ﴿زِينَةُ الْحَيَاةِ﴾: خبر، ومضاف إليه ﴿الدُّنْيَا﴾: صفة للحياة، والجملة مستأنفة ﴿وَالْبَاقِيَاتُ﴾: مبتدأ ﴿الصَّالِحَاتُ﴾: صفة لـ ﴿وَالْبَاقِيَاتُ﴾ ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾: متعلق بـ ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿ثَوَابًا﴾: تمييز محول عن المبتدأ منصوب باسم التفضيل، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿وَخَيْرٌ﴾: معطوف على خير ﴿أَمْلاً﴾: تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل.

﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ وَرَى الْأَرْضَ بَارِدَةً وَحَسَرْنَهُمْ فَلَمْ تُقَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾

﴿وَيَوْمَ﴾ (الواو) استئنافية ﴿يَوْمَ﴾: ظرف متعلق بمحذوف تقديره: واذكر لهم يوم نسير الجبال؛ أي: قصته وهوله، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر، مضاف إليه لـ ﴿يَوْمَ﴾ ﴿وَرَى الْأَرْضَ﴾: فعل ومفعول به لأن ﴿ترى﴾ بصرية ﴿بَارِدَةً﴾: حال من ﴿الْأَرْضَ﴾: وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها، ﴿وَحَسَرْنَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿نُسِرُّ الْجِبَالَ﴾ ولكنه على تقدير قد لكونه فعلاً ماضياً؛

أي: ويوم نسير الجبال حالة كَوْنِنَا حَاشِرِينَ إِيَاهُمْ، ﴿فَلَمْ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿لَمْ﴾  
﴿تَفَادَرُ﴾: جازم ومجزوم وفاعلُه ضمير يعود على الله ﴿وَمِنْهُمْ﴾: حال من  
﴿أَحَدًا﴾. ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾: لأنه  
ماض معنى بسبب لم.

﴿وَعَرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ  
مَوْعِدًا﴾ ﴿١٨﴾.

﴿وَعَرِضُوا﴾: فعل ونائب فاعل معطوف على ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾. ﴿عَلَىٰ رَبِّكَ﴾:  
متعلق به ﴿صَفًا﴾: حال من (الواو) في ﴿عرضوا﴾ أي: حالة كونهم مصفوفين  
﴿لَّقَدْ﴾: (اللام) موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿جِئْتُمُونَا﴾: فعل وفاعل  
ومفعول، والجملة الفعلية جواب لقسم محذوف، وجملة القسم في محل نصب  
مقول لقول محذوف حال من (واو) ﴿عرضوا﴾: والتقدير: وعرّضوا على ربك صفا  
حالة كونهم مقولاً لهم لقد جئتمونا ﴿كَمَا﴾: (الكاف) حرف جر وتشبيه (ما)  
مصدرية ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾: منصوب على الظرفية متعلق  
بـ ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾، والجملة الفعلية صلة (ما) المصدرية، (ما) مع صلتها في تأويل مصدر  
مجرور بـ (الكاف) تقديره: كخلقنا إياكم أول مرة، الجار والمجرور صفة لمصدر  
محذوف تقديره: لقد جئتمونا مجيئاً مُشَابِهاً بخلقنا إياكم أول مرة حفاة عراة غرلا.  
﴿بَلْ﴾ حرف إضراب وانتقال مفيد للتوبيخ ﴿زَعَمْتُمْ﴾: فعل وفاعل ﴿أَلَّنْ﴾ ﴿أَنْ﴾  
مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ﴿لَنْ﴾ حرف نفي ونصب، ﴿نَجْعَلْ﴾: فعل  
مضارع منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ وفاعلُه ضمير يعود على الله ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور في  
محل المفعول الثاني ﴿مَوْعِدًا﴾: مفعول أول لـ ﴿جعل﴾ إذا كان بمعنى صير، وإذا  
كان الجعل مجرد الإيجاد كانت لكم متعلقة به و﴿مَوْعِدًا﴾: هو المفعول به  
و﴿مَوْعِدًا﴾ أي مكاناً، وزماناً تبعثون فيه، وجملة ﴿نَجْعَلْ﴾: في محل الرفع خبر أن  
المخففة، وجملة ﴿أَنْ﴾ المخففة في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي زعم،  
والتقدير: بل زعتم عدم جعلنا لكم موعداً تبعثون فيه.

﴿وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَرَىٰ الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ  
لَا يَفَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾.

﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾: فعل ونائب فاعل معطوف على ﴿وَعُرِضُوا﴾ ﴿فَتَرَى﴾: (الفاء) عاطفة ﴿ترى﴾ فعل مضارع مرفوع وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ﴾: مفعولان لـ ﴿ترى﴾ إن كانت علمية، ﴿مُشْفِقِينَ﴾: حال إن كانت بصرية، والجملة معطوفة على جملة ﴿وضع﴾ ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿مُشْفِقِينَ﴾ ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور، صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً ﴿يَوْمَلَنَّا﴾ إلى قوله: ﴿وَوَجَدُوا﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿يَا﴾ حرف نداء ﴿ويلتنا﴾: منادى مضاف، وجملة النداء في محل نصب مقول القول ﴿مَا﴾: اسم استفهام في محل الرفع مبتدأ، ﴿لهذا﴾: جار ومجرور خبره ﴿الْكِتَابِ﴾: بدل من اسم الإشارة، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿لَا﴾: نافية ﴿يَغَادِرُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على الكتاب ﴿صَغِيرَةً﴾: مفعول به ﴿وَلَا كَبِيرَةً﴾: معطوف عليه، وجملة ﴿لَا يَغَادِرُ﴾: في محل نصب حال من الكتاب، والعامل فيه، الجار والمجرور، لقيامه مقام الفعل، أو الاستقرار الذي تعلق به الجار ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أَحْسَنَهَا﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على ﴿الْكِتَابِ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة لـ ﴿صَغِيرَةً﴾ و﴿كَبِيرَةً﴾ ويجوز أن تكون الجملة في موضع المفعول الثاني، لأن ﴿يغادر﴾ بمعنى يترك، ويترك قد يتعدى لاثنتين اهـ «سمين».

﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾.

﴿وَوَجَدُوا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿وَوُضِعَ﴾ ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل نصب مفعول أول لـ ﴿وجدوا﴾ ﴿عَمِلُوا﴾: فعل وفاعل صلة ﴿مَا﴾ الموصولة أو صفة ﴿مَا﴾ الموصوفة، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما عملوه ﴿حَاضِرًا﴾: مفعول ثان لـ ﴿وجد﴾ ﴿وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة مستأنفة.

### التصريف ومفردات اللغة

﴿جَنَّتَيْنِ﴾: تثنية جنة، والجنة البُسْتَانُ سميت بذلك لاجتنان أرضها، واستتارها بظل الشجر، وكل مادة (ج ن ن) تفيد الخفاء، والاستتار كالجنين،

والجن، والمجنون لاستتار عقله، وجن الليل؛ أي: أظلم إلى نحو ذلك ﴿مِنْ أَعْتَبٍ﴾؛ أي: كروم منوعة، جمع عنب، والعنبة الحبة، وفي «القاموس» وغيره: عنب الكرم صار ذا عنب، والعنب ثمر الكرم، وجمعه أعناب، والحبة منه عنبة ﴿وَحَفَفْتَهُمَا بِنَخْلٍ﴾؛ أي: جعلنا النَّخْلَ محيطاً بكل منهما يقال: حفه القوم إذا طافوا به، وحففته بهم إذا جعلتهم حافين حوله، فزيده الباء مفعولاً ثانياً كقولك: غشية، وعشيته به، والمعنى: جَعَلْنَا النَّخْلَ محيطاً بهما مطبقاً بحفافيهما؛ أي: جانبيهما، ومنه قوله تعالى: ﴿حَافِيَتٍ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ ﴿أَكْلَهُمَا﴾؛ أي: ثمرها ﴿وَلَمْ تَطْلُرْ﴾؛ أي: ولم تنقص منه شيئاً ﴿نَهْرًا﴾ والنَّهْرُ: بالتحريك لغة في النهر بالسكون، وهو مجرى الماء العذب ﴿وَكَاثَ لَمْ تُمَرَّ﴾؛ أي: أنواع من المال يقال: تَمَرَ فلان ماله، وأثمره، إذا نماه، قال الحارث بن كلدة:

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مَعَاشِرًا قَدْ أَثْمَرُوا مَالًا وَوُلْدًا

وفي «البيضاوي»: مأخوذ من ثمر ماله بالتشديد إذا كثره، وفي «المصباح» الثمر بفتحيتين، والثمرة مثله، فالأول مُذَكَّرٌ، ويُجمع على ثِمَارٍ، مثل جَبَلٍ، وجبال، ثم يُجمع الثمار على ثَمَرٍ، مثل كِتَابٍ وكتب، ثم يُجمع على أَثْمَارٍ مثل عنق، وأعناق، والثاني مؤنث، والجمع منه: ثمرات مثل قصبه وقصبات، والثمر: هو الحمل الذي تخرجه الشجرة، وسواءٌ أَكِيلٌ أو لا، فيقال: ثمر الأراك، وثمر العوسج، وثمر الدُّوم، وهو المقل كما يقال: ثمر النخل، وثمر العنب، قال الأزهري: وأثمر الشجر أطلع ثمره، أول ما يخرج منه فهو ثمر، ومن هنا قيل لما لا نفع فيه: ليس له ثمرة اهـ. وفي «الأساس» ﴿وَكَاثَ لَمْ تُمَرَّ﴾؛ أي: مال وانظر ثَمَرَ مالك، ونماءه، ومال ثمر؛ أي: مبارك فيه، وأثمر القوم، وَثَمَرُوا ثَموراً، كثر مالهم، وَثَمَرَ ماله، يثمر كثر، وفلان مجدود ما يثمر له مال، والمراد في الآية أنه كان إلى جانب الجنتين الموصوفتين الأموال الدائرة من الذهب والفضة وغيرهما، وكان وافر اليَسَارِ من كل وجه والصاحب المصاحب لك ﴿مُحَاوِرُهُ﴾؛ أي: يجادلُهُ، ويراجعه الكلام بالوعظ، والدعاء؛ إلى الإيمان بالله والبعث ﴿نَفَرًا﴾ والمراد من النفر الخَدَمُ، والحَسْمُ حشم الرجل خدمه ومن يغضب له سموا بذلك لأنهم يغضبون له والأعوان ﴿يَبِيدُ﴾ تَفَنَى وتهلك ﴿مُنْقَلَبًا﴾؛ أي: مرجعاً، وعاقِبَةٌ، وهو اسم مكان من الانقلاب

﴿سَوَّكَ﴾، أي: عدلك، وكملك إنساناً ﴿لَنَكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ أصل التركيب: لكن أنا هو الله ربي دخله نقل، وحذف كما مر في مبحث التفسير.

﴿إِنْ تَرَيْنِ﴾ ﴿أَنْ يُؤْتَيْنِ﴾ كلاهما رسم بدون ياء؛ لأنها من ياءات الزوائد، وأما في النطق: فبعض السبعة يثبتها، وبعضهم يحذفها كما مر ﴿حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾؛ أي: مطراً عظيماً يقلع زرعها، وأشجارها يحتمل إما أن يكون مصدراً كالعُفْرانِ، والبطلان، وإما أن يَكُونُ جمع حسابانة؛ أي: اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالتاء كما في «الشهاب». ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾ والصَّعِيدُ وَجْهُ الأَرْضِ، الزَّلَقُ الأَمْلَسُ؛ أي: أَرْضًا مَلْسَاءً لا تثبت عليها القدم، وفي «القاموس» الزلُقُ بفتححتين، والزلُقُ بفتح فسكون أرض ملساء، ليس بها شيء، وصَيْرُورَتِهَا كَذَلِكَ لاسْتِصْصَالَ نَبَاتِهَا، وأشجارها بالذهاب، والإهلاك، فلم يبق له أثر اهـ. بياضوي.

﴿عَوْرًا﴾ مصدر غار في الأرض، أي: ذَهَبَ فلا سبيل إليه، فهو بمعنى الفاعل؛ أي: غَائِرًا في الأرض لا يدرك، فهو مصدر وصِفَ به مبالغة ﴿وَأَحِيطَ بِشَرِيهِ﴾؛ أي: بأمواله من النقد، والمواشي وغيرهما، يقال: أحاط به العدو إذا استولى عليه، وغلبه ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ إِهْلَاكِ.

﴿يُقَلِّبُ كَتَبَهُ﴾ هذا أسلوب في اللُّغَةِ يفيد النَّدَامَةَ وَالْحَسْرَةَ فَإِنَّ مِنْ عَظَمَتِ حَسْرَتِهِ، يصفق بإحدى يديه على الأخرى مُتَأَسِّفًا مُتَلَهِّفًا، ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾؛ أي: سَاقِطَةٌ يُقَالُ: خَوَتِ الدَّارُ، وخويت خياً، وخوياً تهدمت، وخلت من أهلها ﴿عَلَى عَرْوِشِهَا﴾ واحدها عرش، وهي الأعمدة التي تُوضَعُ عَلَيْهَا الكروم، وفي «المصباح»: العَرْشُ شبه بيت من جريد، يُجْعَلُ فَوْقَهُ الثَّمَامُ، والجمع عروش مثل فلس وفلوس، والعَرِيشُ مثله، وجمعه عرش بضمعين كبير، وبرد، وعريش الكرم، ما يعمل مُرْتَفِعًا يمتد عليه الكرم، والجمع عرائش أيضاً اهـ. وفي «الشهاب»: العروش جمع عرش، وهو ما يصنع لِيُوضَعَ عَلَيْهِ الكرم، فإذا سقط.. سقط ما عليه اهـ.

﴿مُنْصِرًا﴾؛ أي: ممتنعاً بقوة عن انتقام الله ﴿الْوَالِيَةَ﴾ بفتح الواو، وبكسرهما المُلْكُ والقهر والسلطنة ﴿عُقْبًا﴾؛ أي: عاقبة ﴿مَثَلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا﴾ المَثَلُ الصِّفَةُ



﴿هَشِيمًا﴾ أي: يابساً متفرق الأجزاء، وقال الزمخشري: الهشيم ما تهشم، وتَحَطَّمَ الرَّاحِدَةُ هَشِيمَةً، وقال ابن قتيبة: كل ما كَانَ رَطْبًا وَيَبَسَ فهو هَشِيمٌ، ويقال: صارت الأرض هَشِيمًا؛ أي: صار ما عليها من النبات والشجر قد يبس وتكسر ﴿تَذْرُؤُهُ﴾؛ أي: تفرقه وتنشره، وذرت الريح التراب وأذرت العين دمعها، وعيناه تذريان الدُمُوعَ، وطعنته فأذريته عن فرسه، وأذراه الفرس عن ظهره رمى به، وذرا حد نابه انسحقت أسنانه، وسقطت أعاليها، وبلغني عنه ذرؤٌ من قولٍ؛ أي: طرف منه، وأخذ في ذرؤٍ من الحديث، إذا عَرَّضَ، ولم يصرح، قال صخر بن حبناء:

أَتَانِي عَنْ مُغِيرَةَ ذَرُؤُ قَوْلٍ وَعَنْ عَيْسَى فَقُلْتُ لَهُ كَذَاكَ  
﴿مُقْتَدِرًا﴾؛ أي: كامل القدرة، فهو مُفْتَعِلٌ من قدر للمبالغة ﴿بَارِزَةً﴾؛ أي: ظاهرة إذ لم يبق على وجهها شيء من العماثر، ولا من الجبال والأشجار ﴿وَحَسَرْتَهُمْ﴾؛ أي: سقناهم إلى الموقف من كل أوب ﴿فَلَمْ تَعَادِرْ﴾؛ أي: لم نترك يقال غادره، وأغدره إذا تركه، ومنه الغدر، وهو ترك الوفاء، والغدير: ما غادره السيل؛ أي: تركه من الماء في الغديرة؛ أي: في الحفرة، والغديرة الشَّعر الذي نزل حتى طال، والجمع غَدَائِرٌ، ومنه قوله: غَدَائِرُهُ مستشزرات إلى العلاء.

والمفاعلة هنا: ليست على بابه؛ أي: ليس فيها مشاركة ﴿وَعَرَّضُوا عَلَيَّ رَيْكَ﴾؛ أي: أحضروا لفصل القضاء ﴿صَفَا﴾؛ أي: مصطفين، وهو في الأصل مصدر يقال فيه: صف يصف صفاً من باب شد، واختلف هنا في ﴿صفا﴾ هل هو مفردٌ وقع موقع الجمع إذ المراد صفوفاً، أو فيه حذف؛ أي: صفاً صفاً كما في آية أخرى ﴿وَجَاءَ رَيْكَ وَالْمَلِكُ صَفَاً صَفَاً ۝٢٢﴾ ﴿مَوَعِدًا﴾؛ أي: وقتاً ننجز فيه ما وَعَدْنَا من البعث، وما يَتَّبَعُهُ ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾؛ أي: جعل كِتَابٌ كُلُّ عامل في يد صاحبه حين الحساب ﴿مُشْفِقِينَ﴾؛ أي: خَائِفِينَ من أَشْفَقَ إِذَا خَافَ ﴿يَوْمَ لَنُنَازِلُ﴾؛ أي: يا هلكتنا أَقْبَلُ فهذا أوائك والوَيْلُ: الهلاك ﴿أَحْصَنَاهَا﴾؛ أي: عدها وَصَبَّطَهَا ﴿حَاضِرًا﴾؛ أي: مَسْطُورًا في كتاب كل منهم ﴿وَلَا يَظَلُّهُ رَبُّكَ﴾؛ أي: لا يَتَجَاوَزُ ما حده من الثَّوَابِ والعقاب.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان

والبدیع:

فمنها: التشبيه التمثيلي في قوله: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ﴾

لأنَّ وَجْهَ الشَّبهِ منترَعٌ من متعدّد.

ومنها: التتميم - ويُقال له التمام - في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ لأن وصف

الْجَنَّتَيْنِ أولاً باشتمالهما على أعناب، ونخيل ثم تم ذلك بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ لثلاثاً يُتَوَهَّمُ أَنَّ الانتفاع قاصر على النخيل والأعناب، ولتكونَ كلٌّ من

الجنتين جامعة للأقوات والفواكه، متواصلة العمار على الشكل الحسن، والترتيب الأنيق، ثم تم ذلك أيضاً بقوله: ﴿وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾ للدلالة على ديمومة

الانتفاع بهما، فإن الماء هو سر الحياة، وعامل النمو الأول في النباتات، وإذن فقد استكمل هذا الرجلُ كُلَّ الملاذ، واستوفى ضروبَ التعمُّرِ ثم تم ذلك أيضاً

بقوله: ﴿كَلْنَا الْجَنَّتَيْنِ فِئَآءَ أَكْلِهَآ﴾ لاستحضار الصورة التامة للانتفاع بالموارد.

ومنها: الاحتراس بقوله: ﴿وَلَوْ تَطَوَّلَ مَنَّهُ سَيِّئًا﴾ لأنه احتراس به من أن

يكونَ ثمة نقص في الأكل الذي آتته.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿فِئَآءَ أَكْلِهَآ﴾ لأنه كناية عن تمامها، ونموها

دائماً، وأبدأ فليست على عادة الأشجار حيث يتم ثمرها في بعض السنين، وينقص في بعض.

ومنها: اللف والنشر المشوش في قوله: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ

بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ الخ لأن<sup>(١)</sup> حاصل ما قاله الكافر من القول الشنيع ثلاث مقالات: الأولى: ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا...﴾ الخ الثانية: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ...﴾ الخ

الثالثة: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً...﴾ الخ، وقد تعقبه المؤمن في الثلاثة على سبيل اللف، والنشر المشوش، فوبخه على الأخيرة، بقوله: ﴿أَكَفَرْتَ بِالَّذِي

(١) الفتوحات.

خَلَقَكَ... ﴿إِلَخ، ووعظه، ونصححه على الثانية بقوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ...﴾ ﴿إِلَخ وقرعه على الأولى بقوله: ففسى ربي، الخ اه شيخنا.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿فَأَصْبَحَ يَبْلُغُ كَهَيْئِهِ﴾ لأنه كناية عن التَّحَسَّرَ والندم، لأن النادم يضرب يمينه على شماله.

ومنها: المبالغة بإطلاق المصدر عَلَى اسم الفاعل في قوله: ﴿أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا﴾؛ أي: غائراً.

ومنها: التشبيه التَّمثِيلِي المقلوب في قوله: ﴿وَأَصْرَبَتْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْتُهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ...﴾ إلى آخر الآية، أما التشبيه التمثيلي: فهو تشبيه الحياة الدنيا، وما فيها من زخارف بالنبات الذي اختلط به الماء الهاتل من السماء، فربا والتَفَّ وَرَهَا، ورف، وأما التشبيه المقلوب: فقد كان من حق الكلام أن يقول: فاختلط بنبات الأرض، ووجهه: أنه لَمَّا كان كل من المختلطين موصوفاً بصفة صاحبه، عكس للمبالغة في كثرته.

ومنها: الاستعارة المكنية في قوله: ﴿يَتَوَلَّنَا﴾ نداء الويلة قائم على تشبيهها بشخص يطلب إقباله كأنه قيل: يا هلاكنا أقبل، فهذا أوانك.

ومنها: الجمع في قوله: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، وهو أن يجمع الْمُتَكَلِّمُ بين شيئين أو أكثر في حكم واحد، وهو واضح في الآية، ومنه في الحديث قوله ﷺ: «من أصبح آمناً في سربه معافى في بدنه، عنده قوت يومه، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَافِيرِهَا» فجمع الأمن ومعافاة البدن، وَقُوَّتُ الْيَوْمِ فِي حِوْزِ الدُّنْيَا بِحِذَافِيرِهَا، أي: بأسرها.

ومنها: الحذف والزيادة في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ۗ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٥﴾ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مَتَّخِذِينَ عَضُدًا ﴿٥٦﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٧﴾ وَرَأَى الْمَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٨﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥٩﴾ وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٦٠﴾ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجِدِدُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴿٦١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا أَبَدًا ﴿٦٢﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمْ لَعَذَابُ بَلٍ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ﴿٦٣﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْتُمُوهَا لَمَّا ظَلَمْتُمْ وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٦٤﴾﴾

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَا ذَكَرَ<sup>(١)</sup> رَدَّهُ عَلَى أَوْلِيَاءِ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ افْتَخَرُوا عَلَى فُقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَعْوَانِهِمْ، وَقَالُوا: كَيْفَ نَجْلِسُ مَعَ هَؤُلَاءِ، وَنَحْنُ مِنْ أَنْسَابٍ شَرِيفَةٍ، وَهُمْ مِنْ أَنْسَابٍ وَضِيعَةٍ، وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ، وَهُمْ فُقَرَاءٌ.. أَرَدَفَ ذَلِكَ بِذِكْرِ عَصِيَانِ إِبْلِيسَ لِأَمْرِ تَعَالَى بِالسُّجُودِ لِآدَمَ؛ لِأَنَّ الَّذِي حَدَاهُ إِلَى ذَلِكَ هُوَ كِبَرُهُ وَافْتِخَارُهُ عَلَيْهِ بِأَصْلِهِ وَنَسَبِهِ، إِذْ قَالَ: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ فَاذَا أَشْرَفَ مِنْهُ أَصْلًا وَنَسَبًا فَكَيْفَ اسْجُدَ لَهُ، تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ السَّالِفَةَ هِيَ بَعِينُهَا طَرِيقَةُ إِبْلِيسَ، ثُمَّ حَذَرَ سَبْحَانَهُ مِنْهَا فِي قَوْلِهِ: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ

(١) المراعي.

وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴿١﴾ وقد تكرر ذكر هذه القصة في مواضع من الكتاب الكريم، وهي في كل موضع سِيَقَتْ لفائدة غير ما جاءت له في المواضع الأخرى على اختلاف أساليبها وعباراتها، ولا عزو فهي من نسج العليم الخبير.

وعبارة أبي حيان هنا: ذكروا<sup>(١)</sup> في ارتباط هذه الآية بما قبلها: أنه تعالى لَمَّا أمر نبيه ﷺ بمجالسة الفقراء، وكان أولئك المتكبرون قد تأنفوا عن مجالستهم، وذكروا للرسول ﷺ طردهم عنه، وذلك لما جُبلوا عليه من التكبر، والتكثر بالأموال والأولاد، وبِشْرَفِ الأصل والنَّسَبِ، وكان أولئك الفقراء بخلافهم في ذلك.. ناسب ذكر قصة إبليس بجامع ما اشتركا فيه من التكبر، والافتخار بالأصل الذي خلق منه، وهذا الذي ذكروه في الارتباط هو ظاهر بالنسبة للآيات السابقة قبل ضرب المثلين، وأما أنه واضح بالنسبة لما بعد المثلين فلا، والذي يَظْهَرُ في ارتباط هذه الآية بالآية التي قبلها هو أنه لَمَّا ذَكَرَ يَوْمَ القيامة، والحشر، وَذَكَرَ خوف المشركين مما سطر في ذلك الكتاب، وكان إبليس هو الذي حمل المجرمين على معاصيهم، واتخاذ شركاء مع الله، نَاسَبَ ذكر إبليس، والنهي عن اتخاذ ذريته أولياء من دون الله، تبعيدياً عن المعاصي وعن امتثال ما يوسوس به.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها<sup>(٢)</sup>: أَنَّ اللَّهَ سبحانه وتعالى لَمَّا ذكر شبهات المبطلين، ورد عليها بأدلة لا تُدْحَضُ، وبرهانات لا ترد.. قَفَى على ذلك ببيان أن في القرآن من الأمثال ما فيه مقنع لمن تَدَكَّرَ وتدبر، وألقى السمع، وهو شهيد، لكنها القلوب قد تحجرت، والأفتدة قد قست، فلا تنفع فيها الذكرى، ولا تستجيب لوعظ الواعظ، ونصيحة المذكر، ولو أخذهم ربهم بما كسبوا.. لأرسل عليهم العذاب معجلاً، ولم يبق منهم على ظهر الأرض أحداً، ولكنه الغفور ذو الرحمة، فجعل لهم موعداً، لعلهم يتوبون إلى رشدهم ويرعوون عن غيهم.

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

## التفسير وأوجه القراءة

ثم إنه تعالى عَادَ إلى الرد على أرباب الخيلاء من قريش، فذكر قِصَّةَ آدَمَ، واستكبار إبليس فقال: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾؛ أي: واذكر يا محمد لقومك قِصَّةَ وَقْتُ قولنا للملائكة: ﴿اسْجُدُوا﴾ يا ملائكتي ﴿لِآدَمَ﴾ سجود تحية وتكريم، لا سجود عبادة، وكان ذلك مشروعاً في الأمم السالفة، ثم نُسخَ بالسلام ﴿فَسَجِدُوا﴾؛ أي: فسجدت الملائكة جميعاً، امتثالاً لأمر الله وطاعة لطلبه السجود ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ اللعين فإنه أبى واستكبر، ولم يَسْجُدْ، وكأنه قيل: ما باله لم يسجد؟ فقيل: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾؛ أي: كان أصله جنياً خلق من نار السموم، ولم يكن من الملائكة، فلهذا عَصَى، فالجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب عصيانه.

وإنَّما صح<sup>(١)</sup> الاستثناء المُتَّصِلُ لأنه أمر بالسجود معهم، فغلبوا عليه في قوله ﴿فَسَجِدُوا﴾ ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلًا كقولك: خرجوا إلا فلانة، لامرأة بين الرجال.

﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾؛ أي: خَرَجَ عن طاعته بترك السجود، فالأمر على حقيقته جعل عدم امتثاله للأمر خُرُوجاً عنه، ويجوز أن يكون المُراد المأمور به، وهو السجود، والفاء للسببية لا للعطف؛ أي: كونه من الجن سبب فسقه، ولو كان ملكاً.. لم يفسق عن أمر ربه؛ لأن المَلَكَ معصوم دون الجن والإنس.

والمعنى<sup>(٢)</sup>: واذكر - أيها الرسول - لقومك وقت قولنا للملائكة اسجدوا لآدم سجود تحية وتكريم اعترافاً بفضله، واعتذاراً عما قالوه في شأنه من نحو قولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ فسجدوا كلهم أجمعون امتثالاً إلا إبليس، ثم بيَّن السَّبَبَ في عصيانه، ومخالفته للأمر فقال: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾؛ أي: إن الذي منعه من السجود أنه كان جنياً بين أظهر الألوف من الملائكة مغموراً بينهم مُتَّصِفاً بصفاتهم، بدليل أنه قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾، ولأنه أثبت له في هذه الآية ذريةً ونُسلاً، والملائكة لا يَنسلون، ولأن الملائكة لا يَسْتَكْبِرُونَ

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.

وَهُوَ قَدْ اسْتَكْبَرَ ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾؛ أي: فصار فاسقاً كافراً بسبب أمر الله للملائكة المعدود هو في عدادهم، إذ لولا الأمر ما تحقق إباؤه.

ثم حذر سبحانه من اتباعه بعد أن استبان من حاله ما استبان فقال: ﴿أَفَنَتَّجِدُونَهُ﴾ (الهمزة) للإستفهام الإنكاري التعجبي داخلة على محذوف، و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أبعده علمكم يا بني آدم بصدور الفسق من إبليس تتبعونه، وتتخذونه ﴿وَذُرِّيَّتَهُ﴾؛ أي: أولاده وأتباعه ﴿أَوْلِيَاءَهُ﴾، أي: أصدقاء ﴿مِن دُونِي﴾ تطيعونهم بدل طاعتي مجاوزين عني إليهم؛ أي<sup>(١)</sup>: ذلك الاتخاذ منكر غاية الإنكار، حقيق بأن يُتعجب منه، والمراد بالولاية هنا: اتباع الناس لهم فيما يأمرونهم به من المعاصي، فالموالاة مجازٌ عن هذا، لأنه مِن لوازمها، فلا يَرِدُ كيف قال ذلك، مَعَ أَنَّ الشَّيْطَانَ وَذُرِّيَّتَهُ لَيْسُوا أَوْلِيَاءَ بَلْ أَعْدَاءُ، لِأَنَّ الْأَوْلِيَاءَ هُمُ الْأَصْدِقَاءُ، ذَكَرَهُ فِي «الْفَتْوحَاتِ».

﴿وَهُمْ﴾؛ أي: والحال أن إبليس وذُرِّيَّتَهُ ﴿لَكَرُّ عَدُوٍّ﴾؛ أي: أعداء فحقهم أن تعادوهم لا أن توالوهم شبه بالمصادر للموازنة كالقبول.

وحاصل المعنى<sup>(٢)</sup>: كيف تصنعون هذا الصنع، وتستبدلون بمن خَلَقَكُمْ وأنعمَ عليكم بجميع ما أنتم فيه من النعم من لم يكن لكم منه منفعة قط، بل هو عدو لكم، يترقب حصول ما يضركم في كل حين ﴿يَتَسَّ لِلظَّالِمِينَ﴾؛ أي: للكافرين ﴿بَدَلًا﴾ من الله، إبليس وذُرِّيَّتَهُ، تمييز لفاعل ﴿بئس﴾ البديل للكافرين بالله، والمخصوص بالذم إبليس وذُرِّيَّتَهُ، أي: اتخذهم إبليس وذُرِّيَّتَهُ أولياء من دونه وهو المنعم عليهم وعلى أبيهم آدم من قبلهم المتفضل عليهم بما لا يُحصى من الفواضل؛ أي: بئس<sup>(٣)</sup> البديل من الله إبليس لمن استبدله فأطاعه بدل طاعة الله.

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

(٣) النسفي.

ثم بين السبب في عدم استحقاق إبليس وذريته هذه الولاية في أنفسهم بعد بيان خبأته أصلهم، فقال: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ﴾؛ أي: ما أحضرت إبليس وذريته ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأعتضد بهم في خلقهما، وأشاورهم في تدبير أمرهما، حيث خلقتهما قبل خلقهم، وفيه<sup>(١)</sup> رد لمن يدعي أن الجن يعلمون الغيب؛ لأنهم لم يحضروا خلق السموات والأرض حتى يطلعوا على مغيباتهما، ﴿وَلَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ أَنفُسِهِمْ﴾؛ أي: ولا أشهدت بعضهم خلق بعضهم، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾.

والمعنى: أي<sup>(٢)</sup> ما أحضرت إبليس وذريته خلق السموات والأرض، ولا أشهدت بعضهم خلق بعضهم فكيف تطيعونهم، وتعبدون الأصنام من دوني، وهم عبيد أمثالكم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا.

وقصاري ذلك<sup>(٣)</sup>: ما أطلعتهم على أسرار التكوين، وما خصصتهم بخصائص لا تكون لسواهم، حتى يقتدي الناس بهم، فأنا المستقل بخلق الأشياء كلها، ومدبرها ليس لي في ذلك شريك ولا وزير.

﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾؛ أي: الشياطين الذين يضلون الناس عن الدين، والأصل<sup>(٤)</sup> متخذهم، فوضع المظهر موضع المضمرة، ذم لهم وتسجيلا عليهم بالإضلال، ﴿عَصِدًا﴾؛ أي: أعوانا في شأن الخلق وفي شأن من شؤوني حتى يتوهم شركتهم في التولي، بناء على الشركة في بعض الأحكام الربوبية، وقال في «القاموس»: العَصْدُ النَّاصِرُ، والمعين، وهم عضدي وأعضادي، انتهى.

والمعنى: ما استعنت على خلق السموات والأرض بهم، ولا شاورتهم، وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعوانا، ووحد العَصْدَ لموافقة الفواصل؛ أي: وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ مَنْ لَا يَهْدُونَ إِلَى الْحَقِّ أَعْوَانًا وَأَنْصَارًا، لأنهم يضلون، فمتبعهم يحور عن قصد السبيل، ولا يصل إلى هدى فكيف اتبعوهم وعبدوا

(٣) المراغي.

(١) روح البيان.

(٤) روح البيان.

(٢) المراغي.



الأصنام على مقتضى وسوستهم، حتى يكونوا قدوة للناس.

وقرأ عبيد الله بن زياد على المنبر، وهو يخطب<sup>(١)</sup>: ﴿أَفْتَتَّخِذُونَهُ وَذَرَيْتَهُ﴾ بفتح الذال، وقرأ الجمهور ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ﴾ بقاء المتكلم، وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والسختياني وعون العقيلي، وابن مقسم ﴿مَا أَشْهَدْنَا هُمْ﴾ بنون العظمة، وقرأ أبو جعفر، والجحدري، والحسن، وشيبة، ﴿وَمَا كُنْتُ﴾ بفتح التاء خطاباً للرسول ﷺ. قال الزمخشري: والمعنى: وما صح لك الاعتضاد بهم، وما ينبغي لك أن تعتز بهم. انتهى.

وقرأ علي بن أبي طالب ﴿مَتَّخِذًا الْمُضْلِينَ﴾ أعمل اسم الفاعل، وقرأ عيسى بن عمر ﴿عَضُدًا﴾ بسكون الضاد خف فِعْلاً كما قالوا: رجل وسبع، في رجل وسبع، وهي لغة عن تميم، وعنه أيضاً بفتح الحين، وقرأ شيبة، وأبو عمرو في رواية هارون، وخارجة، والْحَقَّافُ عَضُدًا بضم الحين، وعن الحسن عَضُدًا بفتح الحين، وعنه أيضاً بضم الحين، وقرأ الضحَّاك عَضُدًا بكسر العين، وفتح الضاد، وقرأ عكرمة<sup>(٢)</sup> بضم العين وإسكان الضاد، ولغة تميم فَتَّحُ الْعَيْنِ وسكون الضاد كما مرَّ ففِي عَضُدِ ثَمَانَ لُغَاتٍ: أَفْصَحُهَا فَتْحُ الْعَيْنِ، وَضَمُّ الضَّادِ، وَبِهَا قَرَأَ الْجُمْهُورُ.

واعلم<sup>(٣)</sup>: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى مُنْفَرِدٌ فِي الْأُلُوهِيَّةِ، وَالْكَلِّ مَخْلُوقٍ لَهُ، وَقَدْ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ وَالْجِنَّ وَالْإِنْسَ، فَبَايَنَ بَيْنَهُمْ فِي الصُّورَةِ وَالْأَشْكَالِ وَالْأَحْوَالِ. قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمَسِيْبِ: الْمَلَائِكَةُ لَيْسُوا بِذُكُورٍ، وَلَا إِنَاثَ، وَلَا يَتَوَالِدُونَ، وَلَا يَأْكُلُونَ، وَلَا يَشْرَبُونَ، وَالْجِنُّ يَتَوَالِدُونَ، وَفِيهِمْ ذُكُورٌ وَإِنَاثَ، وَيَمُوتُونَ، وَالشَّيَاطِينُ ذُكُورٌ وَإِنَاثَ، وَيَتَوَالِدُونَ، وَلَا يَمُوتُونَ، بَلْ يَخْلُدُونَ فِي الدُّنْيَا، كَمَا خُلِدَ فِيهَا إِبْلِيسُ، وَإِبْلِيسُ: هُوَ أَبُو الْجِنِّ، وَقِيلَ: إِنَّهُ يُدْخِلُ ذَنْبَهُ فِي دَبْرِهِ فَيَبْيِضُ بَيِضَةً فَتَقْلَقُ الْبَيْضَةُ عَنِ جَمَاعَةِ مِنَ الشَّيَاطِينِ.

ثم أخبر سبحانه عما يخاطب به المشركين يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ

(٣) روح البيان.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

تقريباً لهم وتوبيخاً، فقال: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾؛ أي: واذكر يا محمد قصة يوم يقول الله سبحانه وتعالى للكفار توبيخاً وتعجيزاً، وهو يوم القيامة، وقال بعضهم: يقول على ألسنة الملائكة، والأظهر هو الأول، لأنه قد ثبت أن الله تعالى يَتَجَلَّى يَوْمَ القيامة للخلق، مسلمهم وكافرهم، بصور شتى، حتى يروونه بحسب ما اعتقدوه في هذه الدار، فلا يبعد كلامه معهم أيضاً، لأنه كلام بالغيب والتوبيخ، لا بالرضى والتشريف، كما كلم إبليس بعد اللعن والطرده على ما سبق في سورة الحجر ونحوها.

وقرأ الجمهور<sup>(١)</sup>: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ بالياء؛ أي: الله مناسبة لقوله: ﴿وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ وقرأ الأعمش، وطلحة، ويحيى، وابن أبي ليلى، وحمزة، وابن مقسم، ﴿نقول﴾ بنون العظمة مناسبة لقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ الخ.

أي: واذكر يا محمد لهؤلاء المشركين أهوال يوم يقول الله عز وجل للكفار توبيخاً لهم وتقريباً: ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ أضافهم إليه، على زعمهم تهكماً بهم، وتقريباً، أي: نادوا آلهتهم التي قلمتم إنهم شركائي، وقرأ الجمهور ﴿شركائي﴾ ممدوداً مضافاً للياء، وابن كثير، وأهل مكة مقصوراً مضافاً لها أيضاً، ذكره في «البحر».

﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ وادّعيتم أنهم شفعاؤكم ليشفعاؤكم، ويمنعوكم من عذابي، والمراد بهم كل من عبد من دون الله تعالى ﴿فَدَعَوْهُمْ﴾؛ أي: نادوهم للإغاثة، ذكر كيفية دعوتهم في آية أخرى ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا﴾؛ أي: فعلوا ما أمرهم الله به من دعاء الشركاء، ﴿فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾؛ أي: فلم يغيثوهم، أي لم يدفعوا عنهم ضرراً، ولا أوصلوا إليهم نفعاً، إذ لا إمكان لذلك، فهو لا ينافي إجابتهم صورة ولفظاً، كما قال: حكاية عن الأصنام، إنها تقول: ﴿مَا كَانُوا إِنَّا نَعْبُدُونَ﴾.

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: بين المشركين وآلهتهم ﴿مَوْبِقًا﴾؛ أي<sup>(٢)</sup>: حاجزاً

(٢) المراح.

(١) البحر المحيط.

بعيداً، أو وادياً في جهنم من قيح ودم، وذلك أن المشركين الذين اتَّخَذُوا من دون الله آلهة: الملائكة، وعزيراً، وعيسى ومريم، عليهم السلام. دَعَوْا هؤلاء فلم يجيبوهم استهانةً بهم، واشتغالاً بأنفسهم، ثم حيل بينهم، فأدخل الله تعالى هؤلاء المشركين جَهَنَّمَ، وأدخل عزيراً وعيسى ومريم الجَنَّةَ، وسار الملائكة إلى حيث أراد الله من الكرامة، وحصل بين الكفار ومعبوديهم هذا الحاجز وهو ذلك الوادي.

وعلى هذا فهو اسم مكان، ويحتمل كونه مصدرأ من وَبَقَ يَبِقُ وَبُوقًا، كوثب وثوبا أو من وَبِقَ يَوْبِقُ وَيُقَا كَفَرِحَ يَفْرِحُ فَرِحًا إذا هلك أي: مهلكاً يشتركون فيه، وهو النار، وقال الفراء: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: تَوَاصَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا ﴿مَوْبِقًا﴾؛ أي: هَلَاكًا فِي الْآخِرَةِ، فالبين على هذا القول التواصلُ كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ في سورة الأنعام على قراءة من ضم النون، ومفعول أول لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ وعلى الوجه الأول مفعول ثان.

﴿وَرِءَا الْمَجْرُمُونَ﴾؛ أي: الكافرون ﴿النَّارَ﴾ من مكان بعيد ﴿فَطَّئَرُوا﴾؛ أي: أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ مُّوَافِعُوهَا﴾؛ أي: واردوها<sup>(١)</sup>، وداخلوها، ومخالطوها في تلك الساعة من غير تأخير لشدة ما يسمعون من تغيظها، وزفيرها كقوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا﴾، والمكان<sup>(٢)</sup> البعيد، قيل: مسيرة خمس مئة سنة، والظن هنا بمعنى اليقين، والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها، وقيل: إن الكُفَّارَ يَرَوْنَ النَّارَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ، فيظنون ذلك ظناً ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا﴾؛ أي: عن النار ﴿مَصْرَفًا﴾؛ أي: مهرباً ومعدلاً يعدلون إليه، ومكاناً يَنْصَرِفُونَ إِلَيْهِ، أو انصِرَافاً عَنْهَا، لأن النَّارَ أَحَاطَتْ بِهِمْ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ.

وفي مصحف عبد الله<sup>(٣)</sup>: ﴿ملاقوها﴾ مكان مَواقِعُوهَا، وقرأه كذلك الأعمش، وابن غزوان، عن طلحة، والأولى جعله تفسيراً لمخالفته سَوَاد

(٣) البحر المحيط.

(١) الواحدي.

(٢) روح البيان.

المصحف، وعن علقمة أنه قرأ ﴿مَلَأُوهَا﴾ بالفاء مشددة من لففت، وأجاز أبو معاذ ﴿مصرفاً﴾ بفتح الراء، وهي قراءة زيد بن علي جعله مصدراً، كالمضرب، لأن مضارعه يصرف على وزن يفعل كيضرب.

ولما ذكر<sup>(١)</sup> سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين بأموالهم وعشائريهم، وأجابهم عن ذلك، وضرب لهم الأمثال الواضحة، وحكى بعض أحوال الآخرة فقال: ﴿وَلَقَدْ صَرَقْنَا﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لقد كررنا وبيئنا وذكرنا على وجوه كثيرة من النظم ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ الكريم ﴿لِلنَّاسِ﴾؛ أي: لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾؛ أي: من كل نوع من أنواع الأمثال، كمثال الرجلين المذكورين، ومثل الحياة الدنيا، ليتذكروا ويتعظوا، أو من كل نوع من أنواع المعاني البديعة الداعية إلى الإيمان، التي هي في الغرابة والحسن كالمثل ليتلقوه بالقبول؛ فلم يفعلوا، والمعنى؛ أي: ولقد وضحنا للناس كل ما هم في حاجة إليه من أمور دينهم، ودنياهم، ليتذكروا فينبوا، ويعتبروا، ويزدجروا عما هم عليه مقيمون من الشرك بالله، وعبادة الأوثان؛ لكنهم لم يقبلوا ذلك، ولم يرفعوا عن غيهم وعنادهم، واستكبارهم وعتوهم.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾؛ أي: جنس الإنسان بحسب جبلته، ومقتضى طبيعته ﴿أَكْثَرَ شُوقًا جَدَلًا﴾؛ أي: مرء وخصومة، تمييز؛ أي: أكثر<sup>(٢)</sup> الأشياء التي يتأتى منها الجدل، كالجن والملك؛ أي: جدله أكثر من جدل كل مجادل، لا ينبي إلى حق، ولا يزدجر لموعظة، والمراد بذلك خصومة الأمم لأنبيائهم، وردهم عليهم ما جاؤوا به كما حكى الله عنهم من قولهم: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ وقولهم: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾.

أخرج الشيخان، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن علي كرم الله وجهه، أن النبي ﷺ طرقة فاطمة ليلاً فقال: «ألا تصليان» فقلت: يا رسول الله؛ إنما أنفسنا بيد الله، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع إليَّ

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

شيئاً، ثم سمعته وهو مولى يَضْرِبُ فَيَخِذُهُ ويقول: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً والجدل: ههنا شدة الخصومة بالباطل، لاقتضاء خصوصية المقام ذلك، وإلا فالجدل لا يَلْزَمُ أن يكون بالباطل قال تعالى: ﴿وَحَدِّ لَهُمْ يَا لَيْ هِيَ أَحْسَنُ﴾.

وخلاصة ذلك: أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل مجادل لما أتته من سعة الحيلة، وقوة المعارضة، واختلاف النزعات، والأهواء، وقوة العزيمة إلى غير حد فلو اتجه إلى سبيل الخير، وتاقت نفسه إلى سلوك طريقه ارتقى إلى حظيرة الملائكة، ولو نزعت نفسه إلى اتباع وساوس الشيطان انحط إلى الدرك الأسفل، ولحق بأنواع الحيوان، يفعل ما يشاء، غير مقيّد بوازع من الدين، ولا زمام من العقل، وصادق العزيمة، ولما بيّن سبحانه وتعالى إعراضهم ذكر علة ذلك فقال: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾؛ أي: لم يمنع أهل مكة من ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ بالله تعالى، ويتركوا الشرك الذي هم عليه ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ وهو الرسول الكريم الداعي، والقرآن العظيم الهادي ﴿و﴾ من أن ﴿يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾ من أنواع الذنوب ﴿إِلَّا﴾ انتظار ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾؛ أي: سنة الله، وعادته في الأمم الماضية، وهو الاستئصال لما كان تعنتهم مفضياً إليه، جعلوا كأنهم منظرون له. ﴿أَوْ﴾ انتظار أن ﴿يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ﴾؛ أي: عذاب الآخرة حال كونه ﴿قُبْلًا﴾؛ أي: أنواعاً، جمع قبيل، أو عياناً لهم؛ أي: معانياً.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> وما منع هؤلاء المشركين من أن يؤمنوا بالله حين جاءتهم البينات الواضحة، والدلالات الظاهرة، وعلموا صحّة ما تدعوهم إليه، وأن يستغفروا ربهم بالتوبة عما فرط منهم من الذنوب، إلا تعنتهم وعنادهم الذي جعلهم يطلبون أحد أمرين:

١ - إما عذاب الاستئصال بنحو قولهم: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

٢ - وإما أن تأتيهم بأنواع من العذاب، والبلاء يتلوا بعضها بعضاً حين

(١) المراغي.

وجودهم في الدنيا كقولهم: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ (٦) لَوْ مَا تَأْتِنَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٧)، وقولهم: ﴿أَنْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾.

وقرأ الحسن<sup>(١)</sup>، والأعرج، والأعمش، وابن أبي ليلى، وخلف، وأيوب، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير، والكوفيون بضم القاف والباء فأحتمل أن يكون بمعنى قِبَلًا، لأنَّ أبا عبيدة حكاهما بمعنى واحد في المقابلة، وأن يَكُونَ جَمَعَ قَبِيل كَسَبِيل، وسبل، أي: يجيئهم العذاب أنواعاً، وألواناً، وقرأ باقي السبعة، ومجاهد، وعيسى بن عمر ﴿قِبَلًا﴾ بكسر القاف وفتح الباء، ومعناه عياناً، وقرأ أبو رجاء، والحسن أيضاً بضم القاف وسكون الباء وهو تخفيف ﴿قَبْل﴾ على لغة تميم، وذكر ابن قتيبة: أنه قرىء بفتحتيْن، وحكاه الزمخشري، وقال: مستقبلاً، وقرأ أبي بن كعب، وابن غزوان عن طلحة ﴿قَبِيلاً﴾ بفتح القاف، وباء مكسورة بعدها ياء على وزن فعيل.

فحاصل معنى الآية<sup>(٢)</sup>: أنهم لا يؤمنون، ولا يستغفرون إلا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم، أو عند إتيان أصناف عذاب الآخرة، أو معايته.

ولما كان مجيء ذلك بيد الله وأمره مفوض إليه لا إلى الرسول، نبه إلى ذلك بقوله: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ﴾ إلى الأمم متلبسين بحال من الأحوال ﴿إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ للمؤمنين والمطيعين بالشواب، والدرجات ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ للكافرين، والعاصين بالعقاب، والدركات، فَإِنَّ طريق الوصول إلى الأول والحذر عن الثاني مما لا يستقل به العقل، فكان من لطف الله ورحمته أن أرسل الرسل لبيان ذلك.

والمعنى: أي<sup>(٣)</sup> وما نرسل رسلنا إلا ليبشروا أهل الإيمان والتصديق بالله ورسوله بجزيل ثوابه في الآخرة، وينذروا أهل الكفر به وتكذيب رُسُلِهِ بعظيم

(٣) المراغي.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

عَقَابِهِ، وَالْيَمِ عَذَابِهِ، وَلَمْ تُرْسَلْهُم لِيَقْتَرِحْ عَلَيْهِمُ الظَّالِمُونَ مِنْ أَمَمِهِمُ الْآيَاتِ بَعْدَ ظُهُورِ الْمُعْجَزَاتِ، وَيَطْلُبُوا مِنْهُمْ مَا لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهِ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُشْرِكِينَ كَثْرَةَ الْجَدَلِ لِلرُّسُولِ ﷺ فَقَالَ:

﴿وَيَجْتَدِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ، فَالْوَقْفُ عَلَى ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾، أَي: يَجَادِلُونَ وَيَخَاصِمُونَ الرُّسُلَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنْذِرِينَ ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ حَيْثُ يَقُولُونَ: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ وَيَقْتَرِحُونَ آيَاتِ بَعْدَ ظُهُورِ الْمُعْجَزَاتِ، تَعْتَنَّا ﴿لِيُدْحِضُوا﴾؛ أَي: لِيُزِيلُوا ﴿بِهِ﴾؛ أَي: بِالْجِدَالِ ﴿الْحَقُّ﴾ الَّذِي مَعَ الرُّسُلِ عَنْ مَقَرِّهِ وَمَرْكَزِهِ، وَيَبْطُلُوهُ. مَا أَخُوذُ مِنْ إِدْحَاضِ الْقَدَمِ، وَهُوَ إِزْلَاقُهَا عَنْ مَوْطِنِهَا، وَالِدِحْضُ الزَّلْقُ؛ أَي: وَيَجَادِلُ أَوْلِيكَ الْمُشْرِكُونَ بِالْبَاطِلِ كَقَوْلِهِمْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَخْبِرْنَا عَنْ فَتْيَةِ ذَهَبُوا أَوَّلَ الدَّهْرِ مَا شَأْنُهُمْ؟ وَعَنْ الرَّجُلِ الَّذِي بَلَغَ مِشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا، وَعَنْ الرُّوحِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يَقْصِدُ مِنْهُ التَّعْنَتُ وَإِزَالَةُ الْحَقِّ الَّذِي جَاءَ بِهِ الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ، لَا كَشْفِ حَقِيقَةِ تَفْيِيدِ فِي دِينِ أَوْ دُنْيَا.

وَخِلَاصَةٌ ذَلِكَ: أَنَّ الرُّسُلَ مَا أُرْسِلُوا لِلْجِدَالِ وَالشُّغْبِ بِالْبَاطِلِ، بَلْ بُعِثُوا لِلْبُشَارَةِ وَالْإِنذَارِ، وَأَنْتُمْ تَجَادِلُونَ بِالْبَاطِلِ لِتُدْحِضُوا الْحَقَّ الَّذِي جَاءَكُمْ بِهِ رِسُولِي. ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي﴾ الدَّالَّةَ عَلَى الْوَحْدَةِ وَالْقُدْرَةِ وَنَحْوَهُمَا ﴿وَمَا أَنْذَرُوا﴾؛ أَي: خَوَّفُوا بِهِ مِنَ الْعَذَابِ ﴿هَزُوا﴾؛ أَي: سُخْرِيَّةً يَعْنِي مَوْضِعَ اسْتِهْزَاءٍ <sup>(١)</sup> فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْوَصْفِ بِالْمَصْدَرِ مَبَالِغَةً، يَقْرَأُ بِالْوَاوِ، وَبِالْهَمْزِ سَبْعِيَّتَانِ، وَالْمَعْنَى؛ أَي: وَاتَّخَذُوا الْحُجَجَ الَّتِي أُحْجُّ بِهَا عَلَيْهِمْ، وَكُتَابَهُ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ، وَالنَّذْرَ الَّتِي أَنْذَرُوا بِهَا مِنَ الْعَذَابِ وَالْعِقَابِ، اسْتِهْزَاءً وَسُخْرِيَّةً كَقَوْلِهِمْ: ﴿وَقَالُوا أَسْطِيزُ الْأَوْلِيَيْنِ أَكْتَبْتَهَا فِيهِ تَمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ﴿٥﴾ وَقَوْلِهِمْ: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾.

وَلَمَّا حَكَى عَنْهُمْ خَبِيثَ أَحْوَالِهِمْ، وَصَفَهُمْ بِمَا يُوجِبُ الْخِزْيَ وَالنَّكَالَ

(١) روح البيان.

فقال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ استفهام إنكاري مضمن للتوبيخ؛ أي: من أشد ظلماً ﴿وَمَنْ ذَكَرَ بَيِّنَاتٍ رَبِّهِ﴾؛ أي: وُعِظَ بالقرآن الكريم فقوله: ﴿ذَكَرَ﴾ قد رُوِيَ لَفْظُ (مَنْ) في خمسة مواضع هذا أولها، ورُوِيَ مَعْنَاهَا في خمسة أولها: قوله ﴿على قلوبهم﴾. اهـ شيخنا. ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾؛ أي: فصرف عنها، ولم يَتَدَبَّرْهَا، ولم يَتَّفَكَّرْهَا ﴿وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ﴾ من الكفر والمعاصي، وتغافل عنها، ولم يتفكر في عاقبتها، ولم ينظر في أن المسيء والمحسن لا بد لهما من جزاء، ولما كان<sup>(١)</sup> الإنسان يباشر أكثر أعماله بيديه غُلِبَتِ الأعمال باليدين على الأعمال التي تباشر بغيرهما، حتى قيل في عمل القلب: هُوَ مِمَّا عَمِلَتْ يَدَاكَ، وحتى قيل لمن لا يَدِينُ له: ما قدمت يداك، قال بعضهم: أحق الناس تسمية بالظلم من يرى الآيات فلا يَعْتَبِرُ بها، ويرى طريق الخير فيُعْرِضُ عنها، ويرى مواقع الشر فَيَتَّبِعُهَا، ولا يجتنب عنها.

وحاصل المعنى: أي لا أحد أظلم ممن وُعِظَ بآيات الله، ودل بها على سبيل الرشاد، وهدى بها إلى طريق النجاة، فأعرض عنها، ولم يَتَدَبَّرْهَا، ولم يَتَّعِظْ بها، ونسي ما عمله من الكفر والمعاصي، أي: لم يتفكر في عواقبه، ومن ثم لم يتب منها، ولم يُنَبِّ إلى ربه.

ثم علل ذلك الإعراض والنسيان بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾؛ أي: أغطية جمع كنان، كآزمة وزمام كراهية ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾؛ أي: أَنْ يَفْقَهُوْا مَا ذَكَرَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، وتذكير الضمير وتوحيده باعتبار معنى القرآن، وهو تعليل لإعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم كراهة أَنْ يَفْقَهُوْا عَلَى كُنْهِ الْآيَاتِ، أو المعنى: جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَغْطِيَةَ مَانِعَةً مِنْ أَنْ يَفْهَمُوا الْقُرْآنَ فَيَتَّبِعُوهُ، وتلك الأغطية ما رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ ﴿و﴾ جعلنا ﴿فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾؛ أي: ثِقَلًا وَصَمَمًا يَمْنَعُهُمْ عَنْ اسْتِمَاعِهِ، وفيه: إشارة إلى أن أهل اللُّغُوِّ والهديان لا يصيخون إلى القرآن.

والمعنى: أي إن<sup>(٢)</sup> ذلك الإعراض منهم بسبب أننا جعلنا على قلوبهم أغطية

(٢) المراغي.

(١) روح البيان.



كَرَاهَةً أَنْ يَفْقَهُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ، وَجَعَلْنَا فِي آذَانِهِمْ ثِقْلًا لِيَتَلَّأَّ سَمْعُهُ، وَالْمُرَادُ: أَنَّهُ لَا يَدْعُ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ يَصِلُ إِلَيْهَا، فَهِيَ لَا تَعِي شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ إِذَا تَلَيْتَ عَلَيْهَا، ذَلِكَ أَنَّهُمْ فَقَدُوا الْاسْتِعْدَادَ لِقَبُولِ الرَّشَادِ بِمَا دُنُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ مِنْ قَبِيحِ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ، وَبِمَا اجْتَرَحُوا مِنَ الْكُفْرِ، وَالْفُسُوقِ، وَالْعَصِيَانِ، فَأَصْبَحَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ سَمَاعِ الْحَقِّ حِجَابٌ غَلِيظٌ، فَلَا يَنْفِذُ إِلَى السَّمْعِ شَيْءٌ مِمَّا يُسْمَعُ سَمَاعَ تَدَبُّرٍ وَاتِّعَازٍ، وَلَا إِلَى الْقَلْبِ شَيْءٌ مِمَّا يُقَالُ فِيهِ وَيَنْتَفِعُ بِهِ، كَمَا قَالَ: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧﴾﴾ وَقَالَ: ﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾﴾ وَقَدْ تَكَرَّرَ هَذَا الْمَعْنَى فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنَ الْكِتَابِ الْكَرِيمِ.

ثُمَّ ذَكَرَ سَبْحَانَهُ أَثَرَ هَذَا الْحَتْمِ عَلَى الْقُلُوبِ ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ﴾ يَا مُحَمَّدٌ ﴿إِلَى الْهُدَى﴾؛ أَي: إِلَى طَرِيقِ الْفَلَاحِ، وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدَا﴾؛ أَي: لَنْ يَوْجَدَ مِنْهُمْ اهْتِدَاءٌ أَبَدًا، أَي: مَدَّةَ التَّكْلِيفِ كُلِّهَا الْبَتَّةَ إِنْ دَعَوْتَهُمْ إِلَى الْهُدَى؛ لِأَنَّهُ مَحَالٌ مِنْهُمْ، وَتَقْيِيدُهُ<sup>(١)</sup> بِالْأَبَدِيَّةِ مِبَالِغَةٌ فِي انْتِزَاعِ هِدَايَتِهِمْ، أَي: وَمَهْمَا كُرِّرَتْ أَيُّهَا الرَّسُولُ مِنَ الدَّعْوَةِ إِلَى الْحَقِّ حَرَصًا مِنْكَ عَلَى نَجَاتِهِمْ، وَخَشْيَةً نَزُولِ الْبَلَاءِ بِهِمْ، فَلَنْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ، وَلَنْ يَهْتَدُوا بِهَدْيِكَ، لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَاتِ بِسُوءِ أَعْمَالِهِمْ، وَقَبْحِ طَوَايَاهِمِ، فَأَنْتَى يَفِيدُ النَّصْحَ وَتُجْدِي الْعِظَةَ، وَيُرِقُّ الْقَلْبَ.

وَخِلَاصَةُ الْمَعْنَى<sup>(٢)</sup>: كَأَنَّهُ ﷺ حَرَصًا مِنْهُ عَلَى هِدَايَتِهِمْ قَالَ: مَالِي أَدْعُوهُمْ رَجَاءً أَنْ تَنْكَشِفَ تِلْكَ الْأَكِنَّةُ، وَتُمْزَقَ بِيَدِ الدَّعْوَةِ، فَقِيلَ لَهُ: وَأَنْتَى لَكَ ذَلِكَ ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدَا﴾ وَقَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي قَوْمٍ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ سَيَمُوتُونَ عَلَى الْكُفْرِ مِنْ مُشْرِكِي مَكَّةَ.

ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَعَجَلُ الْعُقُوبَةَ لِعِبَادِهِ عَلَى مَا يَجْتَرِحُونَ مِنَ الْفُسُوقِ وَالْآثَامِ رَجَاءً أَنْ يُنِيبُوا إِلَيْهِ فَقَالَ: ﴿وَرَبُّكَ﴾ يَا مُحَمَّدُ مَبْتَدَأٌ، خَبْرُهُ ﴿الْفَقُورُ﴾؛ أَي: الْبَلِيغُ فِي الْمَغْفَرَةِ، وَهِيَ صِيَانَةُ الْعَبْدِ عَمَّا اسْتَحَقَّهُ مِنَ الْعِقَابِ، لِلتَّجَاوُزِ عَنْ

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

ذنبه من الغفر، وهو إلباس الشيء ما يصونه من الدنس ﴿ذُو الرِّحْمَةِ﴾ خبر بعد خبر؛ أي: الموصوف بالرحمة الواسعة، وهي الإنعام على الخلق، وإيراد<sup>(١)</sup> المغفرة على صيغة المبالغة دُونَ الرِّحْمَةِ للتنبية على كثرة الذنوب، وأن الْمَغْفِرَةَ ترك المضار، وهو سبحانه قادر على تَرْكِ مَا لَا يَتَنَاهَى من العذاب، وأما الرحمة: فهي إنعام، وإيجاد، ولا يدخل تحت الوجود إلا ما يَتَنَاهَى، وتقديم الوصف الأول؛ لأن التَّخْلِيَةَ مقدم على التحلية. ﴿لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ﴾؛ أي: لَوْ يُرِيدُ مؤاخذتهم ﴿يَمَا كَسَبُوا﴾ من الذنوب ﴿لَعَجَلَهُمُ الْعَذَابَ﴾؛ أي: عَذَابَ الاستئصال في الدنيا من غير إمهال لاستيجاب أعمالهم لذلك، ولكنه لم يعجل، ولم يؤاخذ بغتة ﴿بَلْ﴾ جعل ﴿لَهُمْ﴾؛ أي: لعذابهم ﴿مَوْعِدٌ﴾؛ أي: أجل مقدر قيل: هو عذاب الآخرة، وقيل: يوم بدر، فالموعد هنا اسم زمان ﴿لَنْ يَجِدُوا﴾ ألبتة حين مجيء الموعد ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ تعالى؛ أي: من غيره سبحانه، وقيل: من دون العذاب ﴿مَوْيَلًا﴾؛ أي: منجى وملجأ، يُقَالُ: وَآلٌ أَيْ نَجَا، ووَالٌ إِلَيْهِ أَيْ لَجَأٌ إِلَيْهِ، وفيه دِلَالَةٌ على أْبْلَغَ وَجْهٍ على أن لا ملجأ لهم ولا منجى، فَإِنْ من يكون ملجأه العذاب.. كيف يرى وجه الخلاص والنجاة منه؟.

وقرأ الجمهور<sup>(٢)</sup>: ﴿مَوْيَلًا﴾ بسكون الواو، وهمزة بعدها مكسورة، وقرأ الزهري ﴿مولا﴾ بتشديد الواو من غير همز، ولا ياء، وقرأ أبو جعفر عن الحلواني عنه ﴿مولا﴾ بكسر الواو خفيفة من غير همز، ولا ياء.

والمعنى: أي وربك أيها الرسول غُفُورٌ لِذُنُوبِ عِبَادِهِ، ذو رحمة واسعة بهم إذ هم أنابوا إليه، ورجعوا إلى رحاب عفوه وجوده وكرمه، فيرحمهم واسع الرحمات، ويتجاوز لهم عن عظيم الخطيئات، ولو شاء أن يؤاخذهم بما اجترحوا من المعاصي، كما عراضهم عن آياته، ومناصبتهم العداء لرسله، ومجادلتهم بالباطل، لعجل لهم العذاب في الدنيا، وأنزل بهم عذاب الاستئصال جزاء وفاقاً لقبیح أعمالهم، ومثل الآية قوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ

(٢) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ ﴿١﴾، وقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾ إلى نحو ذلك من الآيات الكثيرة في هذا الباب، ثم أبان أن هذا إمهال لا إهمال، فقال: ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ ﴿٣﴾ لَيْسَ لَهُمْ مِنْهُ مَحِيصٌ، وَلَا مَلْجَأٌ يَلْتَجِتُونَ إِلَيْهِ مِنْ عَذَابِهِ.

ثم ذكر ما هو كالدليل على ما سَلَفَ، فقال: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى ﴿٤﴾﴾؛ أي: قرى عاد وثمود وأضرابهما، وهي على تقدير المضاف؛ أي: وأهل تلك القرى مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ ﴿٥﴾﴾ واستأصلناهم ﴿لَمَّا ظَلَمُوا ﴿٦﴾﴾ وكفروا برسولهم؛ أي: وقت ظلّمهم مثل ظلم أهل مكة بالكذب والجدال وأنواع المعاصي، و﴿لَمَّا ﴿٧﴾﴾<sup>(١)</sup> إما حرف كما قال ابن عصفور، وإما ظرف استعمل للتعليل، وليس المراد به الوقت المعين الذي عملوا فيه الظلم، بل زمان من ابتداء الظلم إلى آخره ﴿وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ ﴿٨﴾﴾؛ أي: لهلاكهم ﴿مَوْعِدًا ﴿٩﴾﴾؛ أي: وقتاً معيناً لا يتأخرون عنه.

والمعنى: أي<sup>(٢)</sup> وتلك القرى من عاد، وثمود، وأصحاب الأيكة، أهلكناهم لما ظلموا، فكفروا بآياتنا، وجعلنا لهلاكهم ميقاتاً، وأجلاً حين بلغوه جاءهم عذابنا فأهلكناهم به، وهكذا جعلنا لهؤلاء المشركين من قومك الذين لا يؤمنون بك موعداً لهلاكهم، إذا جاء أهلكناهم، كما هي سنتنا في الذين خلوا من قبلهم من أضرابهم من سالفى الأمم، فَلْيَعْتَبِرُوا بِهِمْ، ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم، وقرأ الجمهور<sup>(٣)</sup> ﴿لِمُهْلِكِهِمْ ﴿١٠﴾﴾ بضم الميم، وفتح اللام قال الزجاج: وفيه احتمالان: أحدهما: أَنْ يَكُونَ مَصْدَرًا مضافاً إلى المفعول، فيكون المعنى: وجعلنا لإهلاكهم، والثاني: أَنْ يَكُونَ زَمَانًا، فالمعنى لوقت هلاكهم، وقرأ حفص، وهارون عن أبي بكر بفتح الميم واللام، وهو مصدر مثل الهلاك، وهو مصدر مضاف إلى المفعول، أي لإهلاكهم، وقرأ حفص عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام، فيكون زماناً، أي: لوقت إهلاكهم.

(٣) البحر المحيط وزاد المسير.

(١) روح البيان.

(٢) المراعي.

## الإعراب

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ .

﴿وَإِذْ﴾ (الواو): استثنائية (إذ) ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: واذكر إذ قلنا، والجملة المحذوفة مستأنفة ﴿قُلْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿لِلْمَلَائِكَةِ﴾: متعلق به، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ﴿إِذ﴾ ﴿اسْجُدُوا﴾: فعل أمر، وفاعل ﴿لِآدَمَ﴾ متعلق به، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْنَا﴾ ﴿فَسَجَدُوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿سجدوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿قُلْنَا﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء متصل أو منقطع ﴿إِبْلِيسَ﴾: منصوب على الاستثناء ممنوع من الصرف للعلمية والعجمية ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص واسمه ضمير يعود على ﴿إِبْلِيسَ﴾ . ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾: خبره، وجملة ﴿كَانَ﴾: مستأنفة مسوقة لبيان علة استثناء ﴿إِبْلِيسَ﴾ من الساجدين ﴿فَفَسَقَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿فسق﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على إبليس ﴿عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾: متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿كَانَ﴾ .

﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾﴾  
مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ تُخِذُ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٥١﴾﴾ .

﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ﴾: الهمزة للاستفهام الإنكاري التعجبي، داخله على محذوف، و(الفاء) عاطفة على ذلك المحذوف ﴿تتخذونه﴾ فعل وفاعل، ومفعول أول، ﴿وَذُرِّيَّتَهُ﴾: معطوف على ضمير المفعول، ويجوز أن يكون مفعولاً معه ﴿أَوْلِيَاءَ﴾: مفعول ثان لـ﴿اتخذ﴾ ﴿مِن دُونِي﴾: جار ومجرور صفة لـ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ أو متعلق بـ﴿تتخذونه﴾، وجملة ﴿اتخذ﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، والتقدير: أبعد ما عرفتم فسقه عن أمر ربه تتبعونه، فتتخذونه، وذريته أولياء من دوني، والجملة المحذوفة جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب، ﴿وَهُمْ﴾: مبتدأ ﴿لَكُمْ﴾: متعلق بـ﴿عَدُوٌّ﴾ لأنه صفة على زنة المصادر كالقبول ﴿عَدُوٌّ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من مفعول ﴿تتخذونه﴾ أو

من فاعله لأن فيها مصححاً لكل من الوجهين، وهو الرابط اهـ «سمين»  
﴿يَسْئَلُ﴾: فعل ماض جامد لإنشاء الذم، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً مفسر  
بنكرة مذكورة بعده ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾: متعلق بـ ﴿بَدَلًا﴾ و﴿بَدَلًا﴾: تمييز لفاعل ﴿يَسْئَلُ﴾  
ويجوز أن يَتَعَلَّقَ ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ بمحذوف حال من ﴿بَدَلًا﴾ وأن يتعلق بفعل الذم  
والمخصوص بالذم محذوف وجوباً والتقدير: بسئس البديل للظالمين بدلاً،  
والمخصوص بالذم إبليس وذريته، وجملة ﴿يَسْئَلُ﴾: جملة إنشائية لا محل لها  
من الإعراب. ﴿مَا﴾: نافية ﴿أَشْهَدْتُهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول ﴿خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ﴾: مفعول ثانٍ ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على السموات، والجملة مستأنفة  
﴿وَلَا خَلَقَ أَنفُسِهِمْ﴾: معطوف على ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ و﴿مَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾  
نافية ﴿كُنْتُ﴾: فعل ناقص واسمه ﴿مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ﴾: خبره، ومضاف إليه، وفيه  
وضع الظاهر موضع المضمرة، وجملة ﴿كَانَ﴾ معطوفة على جملة قوله ﴿مَا  
أَشْهَدْتُهُمْ﴾ ﴿عَضُدًا﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿مُتَّخِذَ﴾ لأنه اسم فاعل من اتخذ مضاف إلى  
مفعوله الأول.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ  
مَوْبِقًا ﴿٥١﴾﴾.

﴿وَيَوْمَ﴾ (الواو): استئنافية ﴿يَوْمَ﴾: منصوب على الظرفية الزمانية، متعلق  
بمحذوف تقديره: واذكر يا محمد يوم يقول، والجملة المحذوفة مستأنفة  
﴿يَقُولُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر  
مضاف إليه، لـ ﴿يَوْمَ﴾ ﴿نَادُوا﴾: فعل وفاعل ﴿شُرَكَائِيَ﴾: مفعول به، ومضاف  
إليه ﴿الَّذِينَ﴾: نعت لـ ﴿شُرَكَائِيَ﴾، وجملة ﴿نَادُوا﴾: في محل نصب مقول  
لـ ﴿يَقُولُ﴾ ﴿زَعَمْتُمْ﴾: فعل وفاعل صلة الموصول، والعائد محذوف تقديره:  
زعمتموهم شركائي ﴿فَدَعَوْهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة  
﴿يَقُولُ﴾ لأن الماضي هنا بمعنى المستقبل؛ أي: يوم يقول نادوا شركائي  
فيدعونهم ﴿فَلَمْ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿لَمْ﴾ حرف جزم ونفي ﴿يَسْتَجِيبُوا﴾: فعل  
وفاعل مجزوم بـ ﴿لَمْ﴾ ﴿لَهُمْ﴾: متعلق به، والجملة معطوفة على جملة قوله  
﴿فَدَعَوْهُمْ﴾ ﴿وَجَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف في محل المفعول الثاني

لـ ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿مَوْثِقًا﴾: هو المفعول الأول له، والجمله معطوفة على جمله ﴿فَلَمَّا يَسْتَجِيبُوا﴾.

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ ﴿٥٣﴾.

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله معطوفة على جمله ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿فَظَنُّوا﴾: (الفاء) عاطفة ﴿ظنوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿رَأَى﴾ ﴿أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾: ناصب واسمه وخبره، وجمله ﴿أَن﴾ في تأويل مصدر سناد مسد مفعولي ﴿ظن﴾ ﴿وَلَمْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿لم﴾ ﴿يَجِدُوا﴾: جازم وفعل وفاعل ﴿عَنْهَا﴾: متعلق بـ ﴿مَصْرِفًا﴾ و﴿مَصْرِفًا﴾: مفعول به لـ ﴿وجد﴾ لأنه بمعنى أصاب، والجمله الفعلية معطوفة على جمله ﴿فَظَنُّوا﴾. ﴿وَلَقَدْ﴾: (الواو) استئنافية و(اللام) موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿صَرَّفْنَا﴾: فعل وفاعل ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾: متعلق به ﴿لِلنَّاسِ﴾: متعلق بـ ﴿صَرَّفْنَا﴾ أيضاً ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾: جار ومجرور صفة لمحذوف وقع مفعولاً لـ ﴿صَرَّفْنَا﴾ تقديره: مثلاً من جنس كل مثل، والجمله الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجمله القسم مستأنفة، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾: فعل ناقص واسمه ﴿أَكْثَرَ شَيْءٍ﴾: خبره ﴿جَدَلًا﴾: تمييز محول عن اسم ﴿كَانَ﴾ والأصل: وكان جدل الإنسان أكثر شيء، وجمله ﴿كَانَ﴾: معطوفة على جمله ﴿صَرَّفْنَا﴾ على كونها جواب القسم.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأُولَىٰ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ ﴿٥٤﴾.

﴿وَمَا﴾ (الواو): عاطفة أو استئنافية ﴿مَا﴾ نافية ﴿مَنَعَ النَّاسَ﴾: فعل ومفعول أول ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾: ناصب وفعل، وفاعل، والجمله في تأويل مصدر منصوب على كونه مفعولاً ثانياً تقديره: وما منع الناس إيمانهم ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾: فعل ومفعول وفاعل، والجمله في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿وَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿يُؤْمِنُوا﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾: ناصب وفعل ومفعول به

مقدم ﴿سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾: فاعل مؤخر، والجملة في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية لـ ﴿مَنَعَ﴾ ولكنه على تقدير مضاف، والتقدير: وما منع الناس إيمانهم، وقت مجيء الهدى إياهم، واستغفارهم ربهم، إلا إتيان سنة الأولين إياهم؛ أي: إلا انتظار إتيان سنة الأولين إياهم، ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ﴾: فعل ومفعول وفاعل معطوفة على ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ ﴿قُبَلًا﴾: حال من الضمير، أو من العذاب، والتقدير: أو إلا انتظار إتيان العذاب إياهم، ﴿قُبَلًا﴾: جملة ﴿مَنَعَ﴾: مستأنفة أو معطوفة على جملة ﴿صَرَفْنَا﴾ وفي الكرخي: وإنما احتيج إلى حذف المضاف، إذ لا يمكن جعل إتيان سنة الأولين مانعاً عن إيمانهم، فإن المانع يقارن الممنوع، وإتيان العذاب متأخر عن عدم إيمانهم بمدة كثيرة اهـ.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴿٥٦﴾﴾.

﴿وَمَا﴾ (الواو): عاطفة على ﴿صَرَفْنَا﴾، أو استثنائية، ﴿مَا﴾ نافية ﴿تُرْسِلُ﴾ الْمُرْسَلِينَ: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿مُبَشِّرِينَ﴾: حال من ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿وَمُنذِرِينَ﴾: معطوف على ﴿مُبَشِّرِينَ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة أو معطوفة على ﴿صَرَفْنَا﴾ ﴿وَيَجَادِلُ الَّذِينَ﴾: (الواو): استثنائية ﴿يجادل الذين﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿كَفَرُوا﴾: فعل، وفاعل صلة الموصول ﴿بِالْبَاطِلِ﴾: متعلق بـ ﴿يجادل﴾ ﴿لِيُدْحِضُوا﴾: (اللام) حرف جر وتعليل ﴿يدحضوا﴾ فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ ﴿يدحضوا﴾ ﴿الْحَقَّ﴾ مفعول به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لإدحاض الحق به، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يجادل﴾ ﴿وَاتَّخَذُوا﴾: (الواو) حالية أو استثنائية ﴿اتَّخَذُوا﴾: فعل وفاعل ﴿آيَاتِي﴾: مفعول أول ﴿وَمَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل نصب معطوف على ﴿آيَاتِي﴾ ﴿أُنذِرُوا﴾: فعل ونائب فاعل صلة لـ ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: وما أنذروا به، ويصح أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية، والمصدر المؤول معطوف على ﴿آيَاتِي﴾، ﴿هُزُوًا﴾ مفعول ثاني لـ ﴿اتَّخَذُوا﴾ وجملة ﴿اتَّخَذُوا﴾ في محل نصب حال من فاعل (يجادل) على

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ نَدَعُهُمْ إِلَىٰ الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ ﴿٥٧﴾ .

﴿وَمَنْ﴾ (الواو): استئنافية من اسم استفهام إنكاري بمعنى النفي في محل الرفع مبتدأ ﴿أَظْلَمُ﴾: خبره، والجملة مستأنفة ﴿مِمَّنْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ﴿أَظْلَمُ﴾ ﴿ذُكِّرَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة، ونائب فاعله ضمير يعود على من والجملة صلة الموصول ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ﴿ذُكِّرَ﴾ ﴿فَأَعْرَضَ﴾: (الفاء) عاطفة ﴿أَعْرَضَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿عَنْهَا﴾: متعلق به، والجملة معطوفة على ﴿ذُكِّرَ﴾ ﴿وَنَسَىٰ﴾: فعل ماضٍ، معطوف على ﴿أَعْرَضَ﴾: وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول ﴿نَسَىٰ﴾ ﴿قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لـ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو الرابط محذوف تقديره: ما قدمته يدها ﴿إِنَّا﴾: ناصب واسمه وجملة ﴿جَعَلْنَا﴾ خبره، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني لـ﴿جَعَلْنَا﴾ ﴿أَكِنَّةً﴾: مفعول أول له ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾: ناصب وفعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بإضافة المصدر المقدر إليه، وذلك المقدر منصوب على أنه مفعول لأجله، والتقدير: إنا جعلنا على قلوبهم أكنة كراهية ففهمهم بآيات الله ﴿وَفِي آذَانِهِمْ﴾: معطوفة على ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ ﴿وَقَرًّا﴾: معطوف على ﴿أَكِنَّةً﴾ ﴿وَإِنْ﴾: (الواو) عاطفة ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿نَدَعُهُمْ﴾: فعل ومفعول مجزوم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿إِلَىٰ الْهُدَىٰ﴾: متعلق به ﴿فَلَنْ﴾: (الفاء) رابطة الجواب وجوباً لاقترانه بـ﴿لَنْ﴾ ﴿يَهْتَدُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بلن ﴿إِذَا﴾: حرف جواب وجزاء مهمل ﴿أَبَدًا﴾: ظرف متعلق بـ﴿يَهْتَدُوا﴾، وجملة ﴿يَهْتَدُوا﴾: في محل الجزم بـ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾: عطف فعلية على اسمية.



﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيِلًا ﴿٥٨﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٥٩﴾﴾ .

﴿وَرَبُّكَ﴾ (الواو): استثنائية ﴿رَبُّكَ﴾: مبتدأ ﴿الْغَفُورُ﴾: خبر أول ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾: خبر ثان، والجمله مستأنفة، ﴿لَوْ﴾: حرف شرط غير جازم ﴿يُؤَاخِذُهُمْ﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الله، والجمله فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يُؤَاخِذُهُمْ﴾ ﴿كَسَبُوا﴾: فعل وفاعل صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعاثد، أو الرابط محذوف تقديره: بما كسبوه ﴿لَعَجَلَهُمُ﴾: (اللام) رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ ﴿عَجَلَهُمُ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿الْعَذَابَ﴾: مفعول به، والجمله جواب لو لا محل لها من الإعراب، وجمله ﴿لَوْ﴾ الشرطية مستأنفة، أو في محل الرفع خبر ثالث، لربك ﴿بَلْ﴾: حرف إضراب وابتداء ﴿لَهُمْ﴾: خبر مقدم ﴿مَوْعِدٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجمله مستأنفة ﴿لَنْ يَجِدُوا﴾: ناصب وفعل وفاعل ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: جار ومجرور حال من ﴿مَوْيِلًا﴾ أو متعلق بـ ﴿يَجِدُوا﴾ و﴿مَوْيِلًا﴾: مفعول به، وجمله ﴿لَنْ يَجِدُوا﴾: في محل النصب حال من ضمير ﴿لَهُمْ﴾ أو في محل الرفع صفة لـ ﴿مَوْعِدٌ﴾ ﴿وَتِلْكَ﴾: مبتدأ ﴿الْقُرَىٰ﴾ بدل منه ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجمله في محل الرفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة ﴿لَمَّا﴾: ظرف بمعنى حين متعلق بـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾، وجمله ﴿ظَلَمُوا﴾: في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿لَمَّا﴾ الحينية ﴿وَجَعَلْنَا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿أَهْلَكْنَا﴾ ﴿لِمَهْلِكِهِمْ﴾: حال من ﴿مَوْعِدًا﴾ أو متعلق به لأن ﴿جعل﴾ هنا بمعنى قدر، وعين ﴿مَوْعِدًا﴾: مفعول به لـ ﴿جعلنا﴾ .

### التصريف ومفردات اللغة

﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾؛ أي: خرج يقال: فسق الرطب إذا خرج عن قشره، قال الفراء: العرب تقول: فسقت الرطبة عن قشرها لخروجها منه. ﴿وَدُرِّيَّتُهُ﴾ والذرية: الأولاد، وبذلك قال جمع من العلماء، منهم: الضحَّاك، والأعمش،

والشعبي، وقيل: المراد بهم الاتباع من الشياطين. قال أبو نصر القشيري، وبالجملة: فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ بَأْنَ لِإِبْلِيسِ أَتْبَاعاً، وذرية، وأنهم يوسوسون إلى بني آدم، وهم أعداؤهم، ولم يثبت عندنا علم بكيفية التوالد منهم، وحدث الذرية من إبليس، فَيَتَوَقَّفُ الأَمْرُ فِيهِ عَلَى نَقْلِ صَحِيحِ أَه. ﴿وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ والعدو اسم جنس يطلق على الواحد، والكثير، كما قال ﴿فَاتَّهَمَ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٧)، وقال: ﴿هُرُّ الْعَدُوِّ فَاحْذَرُوهُمُ﴾ ﴿عَضُدًا﴾، والعضد: أصله ما بين المرفق إلى الكتف، وَيُسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى المَعِينِ كَالْيَدِ، ونحوها، وهو المراد هنا، وفي «السمين»: والعضد من الإنسان، وغيره معروف، ويعبر به عن المعين، والناصر، يُقَالُ: فلان عضدي، ومنه ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾؛ أي: سنقوي نصرتك ومعونتك اه.

﴿فَلَمَّا يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾، أي: فلم يجيبوا لهم فالسين والتاء زائدتان ﴿مَوْبِقًا﴾ الموبق مكان الوبوق؛ أي: الهلاك، وهو النار وفي «القاموس»: وبق كوعد ووجل، وورث ووبقا، وموبقاً هلك، وكمجلس المهلك والموعد، والمحبس واد في جهنم، وكل شيء حال بين شيئين، وأوبقه حبسه أو أهلكه وأوبقته ذنوبه: أهلكته اه. وفي أبي السعود: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾، أي: بين الداعين والمدعوين ﴿مَوْبِقًا﴾ اسم مكان، أو مصدر من وبق ووبقاً كوئب وثوباً أو وبق وبقاً كفرح فرحاً، إذا هلك؛ أي: مهلكاً يشتركون فيه وهو النار ﴿مَصْرَفًا﴾ أي: مكاناً ينصرفون إليه. وفي «السمين» والمصرف يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمَ مَكَانٍ أو زمان، وقال أبو البقاء: ﴿مَصْرَفًا﴾ أي: انصرفاً، ويجوز أن يكون مكاناً اه. ﴿جَدَلًا﴾؛ أي: خصومة في الباطل قال الفرزدق:

مَا أَنْتَ بِالْحَكَمِ التَّرَضَى حَكُومَتُهُ وَلَا الْأَصِيلِ وَلَا ذِي الرِّأْيِ وَالْجَدَلِ

﴿سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ الإهلاك بعذاب الاستئصال، ﴿قَبْلًا﴾ والقبل، بضمتين الأنواع والألوان واحداها قبيل كسبل وسيل وفي «القاموس»: رأيته قبلاً (بضمتين) وَقَبْلًا (بفتح فسكون) وَقَبْلًا (بفتحتين) وَقَبْلًا (بكسر ففتح) وَقَبِيلًا (بضم ففتح) وَقَبِيلًا؛ أي: عياناً، ومقابلةً، وقال الفراء: إن قبلاً جمع قبيل؛ أي: مُتَفَرِّقًا يتلو

بعضه بَعْضاً، وقيل: عَيَاناً، وقيل: فجأة ﴿يُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾، والإدحاض الإزلاق يقال أدحض أدحض قَدَمَهُ؛ أي: أزلقها، وأزلقها من موضعها، والحجة الداحضة التي لا ثبات لها، والدحض الطين: لأنه يزلق فيه، وَمَكَانٌ دَحَضَ مِنْ هَذَا اهـ «سمين». وفي «المختار»: دحضت حجته بَطَلَتْ، وبابه خضع وأدحضها الله، ودحضت رجله زلقت وَبَابُهُ قَطَعَ، والإدحاض الإزلاق اهـ.

﴿أَكِنَّةٌ﴾؛ أي: أغطية جمع كنان كزمام، وأزمة، وأصله أكننة، كأزمة نُقِلَتْ حركة النون إلى الكاف، قبلها، ثم أدغمت في التي بعدها اهـ شيخنا وفي «القاموس»: أَنَّهُ جَمْعُ كَنٍ أَيْضاً، ونصه: والكن - بالكسر - وقاء كل شيءٍ وستره كالكنة، والكنان بكسرهما، والجمع أكنان وأكنة اهـ ﴿وَقُرْأَ﴾؛ أي: ثقلا في السمع ﴿مَوْبِلًا﴾ وَالْمَوْبِلُ المَرْجِعُ، من وأل، يثل، وألأ، ووؤلاً إذا رجع، وهو من التأويل، وقال الفراء: المَوْبِلُ المنجأ، يقال وألت نفسه، أي نجت، وقال ابن قتيبة: الموبل الملجأ يقال وَأَلَّ فلان إلى فلان يثل، وألأ، ووؤلاً إذا لجأ إليه، وهو هنا مصدر اهـ. وفي «المصباح»: وَأَلَّ إلى الله يثل - من باب وعد - التجأ إليه، وباسم الفاعل سمي ومنه: وائل بن حجر، وهو صحابي، وسحبان بن وائل، ووأل رجع، وإلى الله الموبل؛ أي: المرجع اهـ. ﴿لِمَهْلِكِهِمْ﴾ بضم الميم اسم مصدر لأهلك لكنه على زنة اسم المفعول، وهو مضاف لمفعوله؛ أي: لإهلاكنا إياهم.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة، وضروباً من الفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿أَسْجُدُوا﴾ ﴿فَسَجَدُوا﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري التعجبي في قوله: ﴿أَفَلَنْتَخِذُونَهُ﴾.

ومنها: الطباق بين ﴿أُولِيَاءَ﴾ و﴿عَدُوِّ﴾ في قوله: ﴿أُولِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ لأن الأولياء معناه الأصدقاء وإن كَانَ مجازاً عن الأتباع.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تُخِذُوا الْمُضِلِّينَ﴾ إذ المراد بالمضلين من انتفى عنهم إسهاد خلق السموات والأرض اه سمين .

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿عَضُدًا﴾ لأنه حقيقة في العضو المعروف، ثُمَّ استعير للمعين والناصر .

ومنها: التهكم في قوله: ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ لأنه أضافهم إليه على زَعْمِهِم تهكماً بهم، وتقريباً لهم .

ومنها: الطباق بين ﴿مُبَشِّرِينَ﴾ و﴿مُنذِرِينَ﴾، وبين ﴿الْحَقِّ﴾ و﴿الْبَاطِلِ﴾ في قوله: ﴿وَيَجْنِدُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ .

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ .

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿مَا قَدَّمَتْ يَدَا﴾؛ لأن اليَدَيْنِ مجاز عن النفس من إطلاق البعض، وإرادة الكل .

ومنها: جناس الاشتقاق بين ﴿الْهُدَى﴾ و﴿يَهْتَدُوا﴾ في قوله: ﴿وَلِإِنْ نَدَعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا﴾ .

ومنها: المبالغة في قوله: ﴿وَرَبِّكَ الْغَفُورُ﴾ .

ومنها: المجاز في قوله: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى﴾؛ أي: أهل تلك القرى من إطلاق المحل، وإرادة الحال .

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع .

والله سبحانه وتعالى أعلم

\*\*\*

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَنْبَحُ حَتَّىٰ أَتْلُعَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿١٥﴾  
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿١٦﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلِهِ إِنِّي  
غَدَاءٌ نَأ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿١٧﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ  
وَمَا أَنسِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿١٨﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَارْتَدَّ  
عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿١٩﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٢٠﴾  
﴿٢١﴾ قَالَ لِمَ مَوَسَىٰ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَيَّ أَنْ تَعْلِمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلَنَا ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٢٣﴾  
﴿٢٤﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٢٥﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ  
أَمْرًا ﴿٢٦﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلِنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٢٧﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا  
فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخْرَقْنَاهَا لِنُفْسِكَ لِأَخْلَاهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٢٨﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ  
تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٢٩﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عَسْرًا ﴿٣٠﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا  
لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٣١﴾ ﴿٣٢﴾

### المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما ذكر<sup>(١)</sup> قصص المشركين الذين افتخروا على فقراء المؤمنين بكثرة الأموال والأنصار، وامتنعوا عن حضور مجلس النبي ﷺ، لثلا يشركوا مع أولئك الصعاليك في مجلس واحد، ولثلا يؤذوهم بمناظرهم البشعة، وروائحهم المستقدرة.. فقى على ذلك بذكر قصص موسى عليه السلام مع الخضر، ليبين بها أن موسى مع كونه نبياً صادقاً، أرسله الله إلى بني إسرائيل بشيراً ونذيراً، وهو كليم الله، أمر أن يذهب إلى الخضر، ليتعلم منه ما لم يعلمه، وفي ذلك دليل على أن التواضع خير من التكبر.

(١) المراغي.

## مقدمة تشرح هذا القصص

١ - مَنْ موسى؟

أكثر العلماء على أن موسى الذي ذكر في هذه الآية، هو موسى بن عمران نبي بني إسرائيل، صاحب المعجزات الظاهرة، والشريعة الباهرة، ولهم على ذلك أدلة:

١ - أنه ما ذَكَرَ اللهُ موسى في كتابه إلا أراد صاحب التوراة، فإطلاق هذا الاسم يوجب الانصراف إليه، ولو كَانَ شخصاً آخَرَ سمي بهذا الاسم، لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز، وتزيل الشبهة.

٢ - ما أخرجه البخاري، ومسلم في جماعة آخرين، عن سعيد بن جبير، قال: قلت لابن عباس - رضي الله عنهما -: إن نوباً البكالي بن فضالة ابن امرأة كعب من أصحاب أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه، يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى صاحب بني إسرائيل، فقال: كذب عدو الله.

وذهب أهل الكتاب وتبعهم بعض المحدثين والمؤرخين، أن موسى هنا هو موسى بن ميثى بن يوسف بن يعقوب، وكان نبياً قبل موسى بن عمران، ولهم على ذلك أدلة:

١ - أن موسى بعد أن أنزلت عليه التوراة، وكلمه بلا واسطة، وحج خصمه بالمعجزات العظيمة التي لم يتفق مثلها لأكثر الأنبياء، يبعد أن يبعثه الله بعد ذلك ليستفيد علماً من غيره. وردّ هذا: بأنه لا يبعد بأن العالم الكامل في أكثر العلوم يجهل بعض أشياء، فيحتاج في تعلمها إلى من دونه، وهذا مشاهد معلوم.

٢ - أن موسى عليه السلام بعد خروجه من مصر، وذهابه إلى التيه، توفي، ولم يخرج قومه منه إلا بعد وفاته، ولو كانت هذه القصة معه، لاقتضت خروجه من التيه؛ لأنها لم تكن وهو في مصر بالاتفاق.

٣ - أنها لو كانت معه لاقتضت غيبته أياماً، ولو كَانَ كذلك.. لعلمها الكثير من بني إسرائيل الذين كانوا معه، ونقلت لتوافر الدواعي على نقلها، ولم

يكن شيء من ذلك، فإذا لم تكن معه. ورُدَّ هذا: بأنه قد يكون موسى عليه السلام خرج وغابَ أياماً، لكن لم يعلموا أنه ذهب لهذا الغرض، بل ذهب ليناجي ربه، ولم يقفهم على حقيقة غيبته بعد أن رجع، لعلمه بقصور فهمهم، فخاف من حط قدره عندهم، فأوصى فتَاهُ بكتمان ذلك، وعلى الجملة: فإنكارهم لا يؤبَهُ به، وهو جائر عقلاً، وقد أخبر به سُبْحَانَهُ رسوله.

## ٢ - مَنْ فتَاهُ؟

فتى موسى: هو يوشع بن نون، بن أفراسيم، بن يوسف عليه السلام، وقد كان يخدمه وَيَتَعَلَّمُ منه، والعرب تسمي الخادمَ فتىً، لأن الخدم أكثر ما يكونون في سن الفتوة، كما يُطلقون على العبد فتىً، وفي الحديث الصحيح: «لِيَقْل أَحَدُكُمْ فَتَايَ وَفَتَاتِي، وَلَا يَقْل عَبْدِي وَأُمْتِي» وهذا من محاسن الآداب الشرعية.

## ٣ - مَنْ الْخَضِرُ؟

الخضر: - بفتح الخاء وكسرهما وكسر الضاد، وسكونها -: لقبٌ لصاحب موسى، واسمه بَلْيَا - بفتح الباء وسكون اللام - ابن مَلْكَان، والأكثرون على أنه كان نبياً، ولهم على ذلك أدلة:

١ - قوله: ﴿ءَأَيَّتَهُ رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾، والرحمة النبوةً بدليل قوله: ﴿أَهْرَ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾.

٢ - قوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾، وهذا يقتضي أنه علمه بيلا واسطة معلم، ولا إرشاد مرشد، وكُلُّ من كان كذلك كان نبياً.

٣ - أنه قال له موسى: ﴿هَلْ أَتَيْكَ عَلَيَّ أَنْ تُعَلِّمَنِي﴾، والنبى لا يتعلم من غير النبي.

٤ - أنه قال: ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِئِي﴾؛ أي: بل قد فعلته بوحى من الله، وهذا دليل النبوة.

## ٤ - أين كان مجمع البحرين؟

مجمع البحرين: هو المكان الذي يجتمع فيه البحران ويصيران بحراً واحداً، وفيه أريان:

١ - أنه ملقى بحري فارس والروم، ملقى المحيط الهندي والبحر الأحمر عند باب المنذب.

٢ - أنه ملقى بحر الروم والمحيط الأطلنطي عند طنجة، قاله محمد بن كعب القرظي البحر الأبيض المتوسط والمحيط الأطلسي عند مضيق جبل طارق أمام طنجة.

قال البقاعي: والله أعلم إنه مجمع النيل، والملح عند دمياط أو رشيد من بلاد مصر، ويؤيده نقر العصفور في البحر الذي ركب فيه سفينه للتعدية، كما ورد في الحديث، فَإِنَّ الطير لا يشرب من الماء الملح اهـ. وليس في الكتاب الكريم ما يدل على تعيين هذين البحرين، فإن جاء في الخبر الصحيح شيء فذاك، وإلا فيُجمل السكوت عنه.

### قصة الخضر مع موسى عليهما السلام

واعلم: أنه قد رويت في قصة الخضر مع موسى المذكورة في الكتاب العزيز أحاديث كثيرة بروايات مختلفة، وأتم الروايات وأصحها، ما روى الشيخان عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قلت لابن عباس: إن نوحاً البُكالي يزعم: أن موسى صاحب الخضر، ليس موسى صاحب بني إسرائيل، قال ابن عباس: كذب عدو الله. حدثنا أُبَيُّ بن كعب: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل، فسُئِلَ أيُّ الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عليه، إذ لم يرِدْ العلم إليه، فأوحى الله إليه: إن لي عبداً بمجمع البحرين، هو أعلم منك، قال موسى: يا رب، فكيف لي به؟ قال: تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكمل، فحيثما فقدت الحوت، فهو ثمٌّ، فأخذ حوتاً فجعله في مكمل، ثم انطلق، وانطلق معه فتاه يوشع بن نون، حتى أتيا الصخرة، وضعا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت في المكمل، فخرج منه فسقط في



البحر، فاتخذ سبيله في البحر سرباً، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء، فصار عليه مثل الطاق، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت، فانطلقا بقية يَوْمِهِمَا وليتهدما، حتى إذا كانا من الغد قال موسى لفتهاه: ﴿إِنَّا عَدَاءُكَ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ قال: ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله به، فقال له فتاه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ قال: فكان للحوت سرباً، ولموسى وفتهاه عجباً، فقال موسى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ قال سفيان: يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة، لا يصيب ماؤها ميتاً إلا عاش، قال: وكان قد أكل منه، فلما قطر عليه الماء عاش، قال: فرجعا يقصان أثرهما، حتى انتهيا إلى الصخرة، فإذا رجل مُسَجَّى بثوب، فسلم عليه موسى، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام، قال: أنا موسى، قال: موسى بني إسرائيل، قال: نعم، قال: أتيتك لتعلمني مما علّمت رُشداً، قال: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ يا موسى، إني على علم من الله علّمني لا تعلمه أنت، وأنت على علم من الله، علّمك الله لا أعلمه، قال موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ فقال له الخضر: ﴿فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، فمرت بهما سفينة، فكلموهم أن يحملوهم، فَعَرَفُوا الخضر، فحملوه بغير نول، فلما رَكِبَا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم، فَقَالَ له موسى: قوم حملونا بغير نول، عَمَدَتْ إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها؟! لقد جئت شيئاً إمرأ. قال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿قَالَ لَا نُوَاخِذُكَ بِمَا نَسِيتُ وَلَا نَزْفُتِي مِنْ أَمْرِي عَسْرًا ﴿٧٧﴾﴾ قال: وقال رسول الله ﷺ: «فكانت الأولى من موسى نسياناً قال: وجاء عصفور فوق على حرف السفينة، فنقر في البحر نقرة، فقال له الخضر: ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلاّ مثل ما نقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة، من هذا البحر، ثم خرجا من السفينة، فبينما هما يمشيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان، فأخذ الخضر رأسه بيده، فاقتلعه بيده، فقتله، فقال موسى: ﴿أَفَلَيْتَ نَفْسًا رَكِيَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ

لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قال: وهذه أشد من الأولى، ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾﴾ ﴿فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾ قال: مائل، فقال الخضر بيده هكذا، فأقامه فقال موسى: قوم أتيناكم، فلم يطعمونا، ولم يضيّفونا ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٧﴾﴾ فقال رسول الله ﷺ: وددنا أن موسى كان صبر، حتى يقص الله علينا من خبرهما.

قال سعيد بن جبير: وكان ابن عباس يقرأ: ﴿وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا﴾ وكان يقرأ: ﴿وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين﴾، وبقية روايات سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب، هي موافقة لهذه الرواية في المعنى، وإن تباينت الألفاظ في بعضها، فلا فائدة في الإطالة بذكرها، وكذا روايات غير سعيد عنه.

### التفسير وأوجه القراءة

والظرف في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ متعلق بفعل محذوف تقديره؛ واذكر يا محمد لِقَوْمِكَ قِصَّةً إِذْ قَالَ ﴿مُوسَى﴾ بن عمران عليه السلام، ﴿لِقَتْلِهِ﴾ يوشع بن نون بن أفراسيم بن يوسف عليه السلام، لما فيها من العبرة.

قيل<sup>(١)</sup>: ووجه ذكر هذه القصة في هذه السورة: أن اليهود لما سألوا النبي ﷺ عن قصة أصحاب الكهف، وقالوا: إن أخبركم فهو نبي، وإلا فلا. ذكر الله قِصَّةَ مُوسَى والخضر، تَنْبِيْهًا عَلَى أَنْ النَّبِيَّ لَا يَلْزِمُهُ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْقِصَصِ والأخبار، والمعنى: واذكر قصة وقت قول موسى لفتاه يوشع بن نون، وهو ابن أخت موسى، وَكَانَ مِنْ أَكْبَرِ أَصْحَابِهِ، ولم يزل معه إلى أن مات، وخلفه في شريعته، وكان من أعظم بني إسرائيل بعد موسى، سُمِّيَ فَتَاهُ إِذْ كَانَ

(١) الشوكاني.

يخدمه، ويتبعه، ويتعلم منه، ويسمى الخادم والتلميذ فتى، وإن كان شيخاً، وإليه يشير القول المشهور: تعلم يا فتى فالجهل عار.

﴿لَا أَبْرَحُ﴾: من برح الناقص كزال يزال؛ أي: لا أزال أسير، فحذف الخبر اعتماداً على قرينة الحال؛ إذ كان ذلك عند التوجه إلى السفر، ويدل عليه أيضاً ذكر السفر في قوله: ﴿لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا﴾ ﴿حَقٌّ أَبْلَغُ﴾ وأصل ﴿مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾؛ أي: ملتقى بحر فارس والروم، مما يلي المشرق، وهو المكان الذي وعد الله موسى بلقاء الخضر فيه، والمراد<sup>(١)</sup> بملتقاها هنا موضع يقرب التقاؤهما فيه مما يلي المشرق، ويُعطى لما يقرب من الشيء حكم ذلك الشيء ويعبر به عنه، وفيه إشارة إلى أن موسى والخضر عليهما السلام بَحْرَانِ لكثرة علمهما ﴿أَوْ﴾ حتى ﴿أَمْضَى﴾ وأسير ﴿حُقُبًا﴾؛ أي: زماناً طويلاً، أتيقن معه فوات المطلب، أو أسير ثمانين سنة، يعني حتى يقع، إما بلوغ المجمع، أو مضي الحقب؛ قال الجوهري: الحقب - بالضم - ثمانون سنة، وقال النَّحَّاس: الذي يعرفه أهل اللغة: أن الحقب والحقبة زمان من الدهر مبهم غير محدود، كما أن رهطاً وقوماً منهم غير محدود، وجمعه أحقاب، وسبب هذه العزيمة على السير من موسى عليه السلام ما روي أنه سئل موسى من أعلم الناس؟ فقال: أنا، فأوحى الله إليه: أن أعلم منك عبد لي عند مجمع البحرين، كما مر في القصة، والمعنى؛ أي<sup>(٢)</sup>: واذكر أيها الرسول قصة حين قال موسى بن عمران لفتاه يوشع: لا أزال أمشي حتى أبلغ مكان اجتماع البحرين، أو أسير دهرًا طويلاً.

وخلاصة ذلك: أن الله تعالى أعلم موسى هذا العالم، وما أعلمه موضعه بعينه، فقال: لا أزال أمشي حتى يجتمع البحرين، فيصيرًا بحرًا واحدًا، أو أمضي دهرًا طويلاً حتى أجده.

ومجمل الأمر: أنه وَطَّن نفسه على تحمل التعب الشديد، والعناء العظيم،

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.

في السفر مَهْمًا طال به الزمان. وقرأ<sup>(١)</sup> الضحاك، وعبد الله بن مسلم بن يسار ﴿مجمع﴾ بكسر الميم الثانية، والنضر عن ابن مسلم بالكسر في كلا الحرفين، وهو شاذ، وقياسه: من يفعل بفتح الميم كقراءة الجمهور، والظاهر؛ أن مجمع البحرين، هو اسم مكان جمع البحرين، وقيل: مصدر، وقرأ الضحاكُ حقباً بإسكان القاف، والجمهور بضمها.

قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا﴾ معطوف على محذوف تقديره: فذهبا يمشيان، فلما بلغا، أي: بلغ موسى وفتاه ﴿مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾؛ أي: مجمع بين البحرين، وأضيف مجمع إلى الظرف توسعاً، وهو الموضع الذي وُعدَّ موسى أن يجتمع فيه مع الخضر، وفيه الصَّخْرَة، وفيه عين ماء الحياة، التي لا يصيب ماؤها مَيْتاً إلا حيي، وقد وقع أنّهما لَمَّا وُضِعَا، أنّ حوتهما أصابه شيء من ماء الحياة فحيي، وقيل<sup>(٢)</sup>: الين بمعنى الافتراق؛ أي: البحران المفترقان، يجتمعان هناك، وقيل: الضمير لموسى، والخضر؛ أي: وصلا الموضع الذي فيه اجتماع شملهما، ويكون البين: على هذا بمعنى الوصل؛ لأنه من الأضداد، والأول أولى، ﴿نَسِيًا حَوْتَهُمَا﴾؛ أي: تركا حوتهما الذي جعل فقدانه أمانةً وُجدان المطلوب؛ أي: نسي موسى تذكر الحوت لصاحبه، وصاحبه نسي الإخبار بأمره، فلا يخالفه ما في حديث «الصحيحين» من إسناد النسيان إلى صاحبه، وفي «الأسئلة المقحمة»: كَانَا جَمِيعاً قَدْ زَوَّاهُ لِسَفَرِهِمَا، فجاز إضافة ذلك إليهما؛ وإن كَانَ النَّاسِي أَحَدَهُمَا، وهو يوشع: يقال: خرج القوم، وحملوا معهم الزاد، وإنما حملة بعضهم، ﴿فَاتَّخَذَ﴾ الحوت. إن قُلْتَ: كيف أتى بالفاء، وذهاب الحوت مقدم على النسيان؟

قلت: الفاء فصيحة، ولا يلزم أن يكون المعطوف عليه الذي يُفصح الفاء عنه معطوفاً على نسيان بالفاء، بل بالواو، والتقدير: وحيي الحوت، فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ، فَاتَّخَذَ ﴿سَبِيلَهُ﴾؛ أي: طريقه ﴿فِي الْبَحْرِ سَرِيًّا﴾؛ أي: مسلكا مفعول ثانٍ ل﴿اتَّخَذَ﴾، أي: اتخذ سبيلاً سرياً، والسرب: النفق، الذي يكون في الأرض،

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

للضب ونحوه من الحيوانات، وذلك أن الله سبحانه أمسك جريّة الماء عن  
الموضع الذي انسرب فيه الحوت ودخل فصار كالطاق فشبه مسلك الحوت في  
البحر مع بقائه، وانجياب الماء عنه بالسرب الذي هو الكوة المحفورة في  
الأرض، قال الفراء: لما وقع في الماء جمّد مذهبه في البحر، فكان كالسرب،  
فلما جاوزًا ذلك المكان الذي كانت عنده الصخرة، وذهب الحوت فيه، انطلقا،  
فأصابهما ما يصيب المسافرين من النصب والكلال، ولم يجدا النصب حتّى  
جاوزًا الموضع الذي فيه الخضر، فلماذا قال سبحانه: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾، أي: جاوز  
موسى وفتاه مجمع البحرين الذي جعل موعدا للملاقاة، مع الخضر؛ أي: انطلقا  
بقيّة يومهما وليلتها حتى إذا كان الغد، ألقى على موسى الجوع، ليَتَذَكَّرَ  
الحوت، ويرجع إلى مطلبه، فعند ذلك، ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿لِفَتْنَةٍ﴾ يوشع ﴿إِنَّا  
غَدَاءْنَا﴾؛ أي: قُرب لنا ما نتغدى به، وهو الحوت كما ينبىء عنه الجواب،  
والغداء - بالفتح - هو ما يعد للأكل أول النهار، والعشاء ما يعد له آخره، والله  
﴿لَقَدْ لَبِئْنَا﴾ وذقنا ﴿وَمِن سَفَرِنَا هَذَا﴾؛ أي: من هذا السفر الذي سرناه بعد  
مجاوزه مجمع البحرين، ﴿نَصَبًا﴾؛ أي: تعباً وإعياء.

وقرأ الجمهور: ﴿نَصَبًا﴾ بفتحين، وعبد الله بن عبيد بن عمير بضمين، قال  
صاحب «اللوامح»: وهي إحدى اللغات الأربع التي فيها، ذكره في «البحر»، قال  
النواوي: إنما لحقه النصب والجوع، ليطلب موسى الغداء، فيتذكر به يوشع  
الحوت، وفي الحديث: «لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره  
به»، وفي «الأسئلة المقحمة»: كيف<sup>(١)</sup> جاع موسى ونصب في سفرته هذه، وحين  
خرج إلى الميقات ثلاثين يوماً لم يجع ولم ينصب؟

قيل: لأن هذا السفر، كان سفر تأديب وطلب علم، واحتمال مشقة، وذلك  
السفر كان إلى الله تعالى، انتهى، وجملة القسم في محل التعليل للأمر بإيتاء  
الغداء ﴿قَالَ﴾ فتى موسى لموسى: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ قال ابن ملك<sup>(٢)</sup>: هو يجيء بمعنى  
أخبرني، وهنا بمعنى التعجب، ومفعوله محذوف، وذلك المحذوف عامل في

(٢) روح البيان.

(١) روح البيان.

قوله: ﴿إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ والتقدير: أرأيت ما دهاني أو نابني في ذلك الوقت والمكان، وتلك الصخرة كانت عند مجمع البحرين، الذي هو الموعد.

والمعنى: عجبت مما أصابني حين وصلنا إلى الصخرة، ونزلنا عندها ﴿فَإِنِّي سَيِّئُ الْخَوَاتِمِ﴾ أن أذكر لك أمره، وما شاهدت منه من الأمور العجيبة، نسب النسيان إلى نفسه؛ لأن موسى كَانَ نَائِمًا، وأحس يوشع بخروجه من المكتل إلى البحر، ورآه قد اتخذ السرب، فأشفق أن يوقظ موسى، وقال: أوخر إلى أن يَسْتَيْقِظَ، ثم نسي أن يعلمه حتى ارتحلا، وجاوزا مجمع البحرين.

وأوقع النسيان على الحوت دون الغداء الذي تقدم ذكره، لبيان أن ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذي جعلاه زاداً لهما، وأمانة لوجدان مطلوبهما.

ثم اعتذر بإنساء الشيطان إياه، لأنه لو ذكر ذلك لموسى ما جاوز ذلك المكان، وما ناله النصب فقال: ﴿وَمَا أَنْسَيْنِيهِ﴾؛ أي: وما أنساني الحوت ﴿إِلَّا الشَّيْطَانَ﴾ بوسوسته الشاغلة عن ذلك، ﴿أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ بدل اشتمال من الضمير، وقرئ ﴿أَنْ أَذْكُرْ لَهُ﴾ كما في «البيضاوي»؛ أي: وما أنساني ذكر أمر الحوت لك، إلا الشيطان بوسوسته الشاغلة عن ذلك، ﴿وَأَتَّخَذَ﴾ الحوت ﴿سَبِيلَهُ﴾ ومسلكه ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ اتخذاً ﴿عَجَبًا﴾، وهو كون مسلكه كالسرب، فلم يلتئم الماء، وجمد ما تحت الحوت منه حتى رجع موسى إليه، فرأى مسلكه، وكون الحوت قد مات، وأكل شقه الأيسر، ثُمَّ حَيَّيْ بَعْدَ ذَلِكَ، وقرأ الجمهور ﴿وَمَا أَنْسَيْنِيهِ﴾ بكسر الهاء على أصل حركة التقاء الساكنين ولمناسبة الياء وقرأ حفص بضم الهاء هنا وفي «الفتح» في قوله: ﴿عليه الله﴾ بناء على أن الغالب في حركة بناء هاء الضمير الضم، جبراً لما فاته من الإعراب، وذلك في الوصل، وقد بسطنا البحث عن ذلك في سورة الفاتحة، فراجع، وعبارة ابن الجوزي هنا: قرأ الكسائي ﴿أَنْسَيْنِيهِ﴾ بإمالة السين مع كسر الهاء، وقرأ ابن كثير ﴿أَنْسَيْنِيهِ﴾ بإثبات ياء في الوصل بعد الهاء، ورؤي عن حفص ﴿أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا﴾ بضم الهاء في الوصل، وهذا الكلام يحتمل أن يكون من كلام يوشع، أخبر موسى أن الحوت اتخذ سبيله عجباً

للناس، فهو معطوف على جملة قوله؛ ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ وما بينهما اعتراض كما في «الجملة»: يعني أَنَّ قوله: ﴿وَمَا أَسْلَيْتُهُ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، سببه ما يجري مجرى العذر والعللة لوقوع ذلك النسيان، ويحتملُ أن يكونَ من كلام الله سبحانه، لبيان طرف آخر من أمر الحوت، كأنه قيل: حيي واضطرب، ووقع في البحر، واتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِيهِ سَبِيلًا عَجَبًا.

قلت: ويحتمل كون جملة، ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ حالاً من الحوت في قوله: ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾.

وفي «الخازن»<sup>(١)</sup>: قيل: وأي شيء أعجب من حوت قد أكل منه دهرًا، ثم صار حيًّا بعدما أكل بعضه.

وفي «القرطبي»: وموضع العَجَبِ: أن يكون حوت قد مات يؤكل شقه الأيسر، ثم حَيِّيَ بعد ذلك، وقال أبو شجاع في كتاب «الطبري»: أتيتُ به، فرأيتُه، فإذا هو شقُّ حوت بعين واحدة، وشق آخر ليس فيه شيء من اللحم، عليه قشرة رقيقة، تحتها الشوك اهـ.

وحاصل معنى الآية: أي<sup>(٢)</sup> قال له فتاه: رأيت ما حدث لي حين لجأنا إلى الصخرة التي بمجمع البحرين، إني نسيت أن أخبرك بما حدث من الحوت، إنه حيي واضطرب، ووقع في البحر، واتخذ سبيله فيه سبيلًا عجبًا، وذلك أن مسلكه كان كالطاق والسرب، وما أنساني ذكره إلا الشيطان ﴿قَالَ﴾ موسى لفتاه: ﴿ذَلِكَ﴾ الذي ذكرت من أمر الحوت، ﴿مَا كُنَّا نَبْعُ﴾؛ أي: الأمر الذي كنا نبغيه ونطلبه لكونه أمانة الظفر بالمطلوب، وهو لقاء الخضر عليه السلام، أصله نبغيه، والضمير العائد إلى الموصول محذوف كما قدرناه.

وقرى<sup>(٣)</sup>: ﴿نبغ﴾ بغير ياء في الوصل، وإثباتها أحسن، وهي قراءة أبي

(٣) البحر المحيط.

(١) الفتوحات.

(٢) المراغي.

عمرو، والكسائي، ونافع، وأما الوقف.. فالأكثر فيه طرح الياء اتباعاً لرسم المصحف، وأثبتها في الحالين ابن كثير، ﴿فَأَرْتَدَّ﴾؛ أي: رجع موسى وفتاه من ذلك الموضع، وهو<sup>(١)</sup> طرف نهر ينصب إلى البحر، ﴿عَلَىٰ آثَارِهِمَا﴾؛ أي: على أعقابهما، وطريقهما الذي جاء منه، والآثارُ: الأعلام جمع أثر، وإثر، يقال: خرج في أثره، وفي إثره، أي: بعده وعقبه حالة كونهما يقصان ﴿قَصَبًا﴾ فهو مصدر فعل محذوف؛ أي: يتبعان آثارهما اتباعاً، ويتفحصان تفحصاً، حتى أتيا الصخرة التي حيي الحوت عندها، وسَقَطَ في البحر، واتخذ سبيله سرباً، قال البقاعي: إن هذا يدل على أن الأرض كانت رملاً لا علامة فيها.

وخلاصة ما تقدم<sup>(٢)</sup>: أنه تعالى بيّن لموسى عليه السلام: أن موضع هذا العالم مجمع البحرين، وأن علامة وجوده في المكان المعين انقلاب الحوت الميت الذي في الممثل حياً، فلما بلغا مجمع البحرين، اضطرب الحوت فيه، ووثب في الماء، وقد أمسك الله إجراء الماء على البحر، وجعله كالطاق أو الكوة، حتى سرى الحوت فيه، فلما جاوز موسى، وفتاه المكان المعين، وهو الصخرة بسبب النسيان، وساراً كثيراً، وتعباً وجاعاً.. قال موسى لفتاه: ﴿إِنَّا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾، قال الفتى: رأيت ما وقع لي من الحوت حين لجأنا إلى الصخرة، فاتخذ سبيله في البحر اتخاذاً عجيباً، إذا انقلب من الممثل، وصار حياً، وألقى نفسه في البحر على غفلة مني، وإني نسيت أن أبلغك خبره، وما أنساني ذكره إلا الشيطان، قال موسى: ذلك الذي كنا نطلبه، لأنه أمانة الظفر بالمطلوب، وهو لقاء الخضر، فرجعا في طريقهما الأولى، إذ علما أنهما تجاوزا الموضع الذي يقيم فيه ذلك العالم ﴿فَوَجَدَا﴾؛ أي: فوجد موسى وفتاه عند الصخرة حين رجعا إليها ﴿عَبْدًا﴾ التنكير للتفخيم، ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾ الإضافة للتشريف، وهو الخضر، وكان مسجى بثوب أبيض، فسلم عليه موسى، وعرفه نفسه، فقال الخضر: وأنى بأرضك السلام، فقال: أنا موسى. قال:

(١) روح البيان.

(٢) المراغي.



موسى بنى إسرائيل، قال: نعم، والخضر<sup>(١)</sup> - بفتح الخاء المعجمة وكسر الضاد - لَقْبُهُ، وسبب تَلْقِيهِ بذلك. ما جاء في «الصحيح» أنه عليه السلام قال: «إِنَّمَا سُمِّيَ الخضر؛ لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء» الفَرْوَةُ وجه الأرض اليابسة، وقيل: النَّبَاتُ اليابس المجتمع، والبيضاء الأرض الفارغة التي لا غرس فيها؛ لأنها تكون بيضاء، واهتزاز النبات تحركه وكنيته أبو العباس، واسمه بُلَيَّا، - بياء موحدة مفتوحة، ثم لام ساكنة، ثم مشناة تحتية - ابنُ ملكان - بفتح الميم وإسكان اللام - ابن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ، بن سام، بن نوح عليه السلام، وكان ابن ملك من الملوك، فأراد أبوه أن يستخلفه من بعده، فَلَمَّ يقبل، وهرب منه، ولحق بجزائر البحر، فلم يقدر عليه، وكان أبوه من الرُّوم، وأمه مِنْ فارس، واسمها ألها، وقيل: أمه رومية، وأبوه فارسي، والله أعلم.

وروي<sup>(٢)</sup>: أنهما وجدا الخضرَ، وهو نائم على وجه الماء، وهو مغطى بثوب أبيض، أو أخضر، طرفه تحت رجله، والآخر تحت رأسه، فسلم عليه موسى، ورفع رأسه واستوى جالساً، وقال: وعليك السلام يا نبي بني إسرائيل، فقال له موسى: ومن أخبرك أنني نبي بني إسرائيل؟ فقال: الذي أدراك بي، وذلك علي. والصحيح أن الخضرَ نبيٌّ، وذهب الجمهور إلى أنه حيٌّ إلى يوم القيامة، لشربه من ماء الحياة. والله أعلم.

﴿ءَاتَيْنَاهُ﴾؛ أي: أعطيناه ﴿رَحْمَةً﴾؛ أي: نبوة ووحيا كائنة ﴿مِنْ عِنْدِنَا﴾ وفضلنا، كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصه بجناب الكبرياء، وقال الإمام مسلم: إن النبوة رحمةٌ كما في قوله تعالى: ﴿أَمْرٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ ونحوه، ولكن لا يلزم أن تكون الرحمة نبوةً، فالرحمة هنا: هي طول العمر على قول من ذهب إلى عدم نبوته، وقيل: الرحمة: النعمة التي أنعم الله بها عليه ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾؛ أي: علمنا ذلك العبد ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾؛ أي: من جنابنا، ﴿عِلْمًا﴾ خَاصًّا حَاصِلًا لَهُ

(٢) المراح.

(١) روح البيان.

بلا واسطة معلم، ولا إرشاد مرشد، وهو: ما علمه الله سبحانه من علم الغيوب والإخبار عنها بإذنه تعالى، على ما ذهب إليه ابن عباس - رضي الله عنهما - أو علم الباطن.

قال السمرقندي<sup>(١)</sup>: إنما قال: ﴿مِن لَّدُنَّا﴾ مع أن العُلُومَ كلها من لدنه، لأن بعضها بواسطة تعليم الخلق، فلا يسمى ذلك علماً لديناً، بل العلم اللدني: هو الذي ينزله في القلب من غير واسطة أحد، ولا سبب مألوف من خارج، كما كان لعمر، وعليّ، ولكثير من أولياء الله المرتضين، الذين فاقوا بالشوق والزهد على كل من سواهم.

قال الزجاج<sup>(٢)</sup>: وفيما فعل موسى، وهو من أجلّة الأنبياء، من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم، وإن كان قد بلغ نهايته، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه، ولذا ورد: أطلبوا العِلْمَ من المَهْدِ إلى اللحد.

ثم قص سبحانه ما دارَ بين موسى والخضر، بعد اجتماعهما فقال: ﴿قَالَ لَوْ أَنِّي كُنْتُ عَالِمًا بِمَا فِي بَيْتِكَ مِنَ الْكِتَابِ مَا أَكُنْتُ مَدِينًا﴾؛ أي: لذلك العبد ﴿مُوسَى هَلْ أَتَيْتَكَ﴾ كلام<sup>(٣)</sup> مستأنف مبني على سؤال نشأ من السياق، كأنه قيل: فماذا جرى بينهما من الكلام بعد اجتماعهما؟ فقيل: قال له موسى؛ أي: للخضر عليهما السلام ﴿هَلْ أَتَيْتَكَ﴾؛ أي: هل أصحبتك، والاستفهام فيه للاستئذان ﴿عَلَيَّْ﴾ شرط ﴿أَنْ تُعَلِّمَنِي﴾ وهو في موضع الحال من الكاف، وهو استئذان منه في اتباعه له على وجه التعليم، ويكفيك دليلاً في شرف الاتباع. ﴿وَمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾؛ أي: على شرط أن تُعَلِّمَنِي علماً ذا رشد وإصابة، أرشد به في ديني، كائناً مما علمك الله سبحانه وتعالى، وفي هذا<sup>(٤)</sup> السؤال ملاطفة، ومبالغة في حسن الأدب؛ لأنه استأذنه أن يكون تابعاً له، على أن يعلمه مما علمه الله تعالى من العلم، قال الإمام: والآية تدل على أن موسى راعى

(٣) روح البيان.

(١) بحر العلوم.

(٤) الشوكاني.

(٢) الشوكاني.

أنواع الأدب، حيث جعل نفسه تبعاً له بقوله: ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ﴾ واستأذن في إثبات هذه التبعية، وأقرَّ على نفسه بالجهل، وعلى أستاذه بالعلم، في قوله: ﴿عَلَى أَنْ تَعْلَمِينَ﴾ و(من) في قوله: ﴿مِمَّا عَلَّمْتَنِي﴾ للتبعيض؛ أي: لا أطلب مساواتك في العلوم، وإنما أريد بعضاً من علومك، كالفقير يطلب من الغني جزءاً من ماله، وفي قوله: ﴿مِمَّا عَلَّمْتَنِي﴾ اعتراف بأنه أخذ من الله، والرشد: الوقوف على الخير، وإصابة الصواب.

وقرأ أبو زيد عن أبي عمرو<sup>(١)</sup>: ﴿من لدنا﴾ بتخفيف النون، وهي لغة في لدن، وهي الأصل: قيل: وقد أروع كثيرٌ ممن ينتمي إلى الصلاح ادعاء هذا العلم، ويسمونه العلم اللدني، وأنه يلقي في روع الصالح منهم شيء من ذلك، حتى يخبر بأن من كان من أصحابه، هو من أهل الجنة، على سبيل القطع، وأن بعضهم يرى الخضر، وقرأ الحسن، والزهري، وأبو بحرية، وابن محيصة، وابن منذر، ويعقوب، وأبو عبيد، واليزيدي ﴿رَشْدًا﴾ بفتحين، وهي قراءة أبي عمرو من السبعة، وقرأ باقي السبعة بضم الراء، وإسكان الشين، وهما لغتان: كالبخل والبخل. وفي الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم، وإن تفاوتت المراتب، وليس في ذلك ما يدل على أن الخضر أفضل من موسى، فقد يأخذ الفاضل عن المفضول، وقد يأخذ الفاضل عن الفاضل إذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر، فقد كان علم موسى علم الأحكام الشرعية والقضاء بظاهرها، وكان علم الخضر علم بعض الغيب، ومعرفة البواطن.

﴿قَالَ﴾ الخضر لموسى: ﴿إِنَّكَ﴾ يا موسى ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾؛ أي: لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي؛ لأن الظواهر التي هي علمك لا توافق ذلك، فإني على علم من الله علمنيه لا تعلمه أنت، وأنت على علم من الله علمكه لا أعلمه أنا، ثم أكد ذلك مشيراً إلى علة عدم الاستطاعة، فقال: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ﴾ يا موسى، وتسكت ﴿عَلَىٰ مَا تَرَىٰ تُحِطُ بِهِ خَيْرًا﴾؛ أي: علماً و﴿خَيْرًا﴾ تمييز محول عن الفاعل؛ أي: لم يحط به خبرك؛ أي: علمك، والخبر: العلم

(١) البحر المحيط.

بالشيء، والخبير بالأمور: هو العالم بخفاياها، وبما يحتاج إلى الاختبار منها، والاستفهام فيه إنكاري، بمعنى النفي، وقرأ الحسن، وابن هرمز ﴿خبراً﴾ بضم الباء؛ أي: وكيف<sup>(١)</sup> تصبر وأنت نبي على ما أتولى من أمور، ظواهرها منكراً، وبواطنها مجهولة، والرجل الصالح العالم لا يتمالك أن يصبر إذا رأى ذلك، بل يبادر بالإنكار، ﴿قال﴾ موسى للخضر ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿صَابِراً﴾ معك ملتزماً طاعتك، ﴿و﴾ ستجدني ﴿لا أعصي لك أمراً﴾؛ أي: لا أخالف أمراً لك تأمرني به غير مخالف لظاهر أمر الله وشرعه، فجملة: ﴿وَلَا أَعْصِي﴾ معطوفة على ﴿صَابِراً﴾ فيكون التقييد بقوله: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ شاملاً للصبر ونفي المعصية، كما أشرنا إليه في الحل؛ أي: ستجدني صابراً وغير عاص؛ أي: لا أخالفك في شيء، ولا أترك أمرك فيما أمرتني به.

وتعليق الوعد بالمشيئة<sup>(٢)</sup>: إما طلباً لتوفيقه في الصبر ومعونته، أو تيمناً به، أو علماً منه بشدة الأمر وصعوبته، فإن الصَّبْرَ من مثله عند مشاهدة الفساد شديد جداً، لا يكون إلا بتأييد الله تعالى.

وقيل: إنما استثنى؛ لأنه لم يكن على ثقة فيما التزم من الصبر، وهذه عادة الصالحين، فإن قلت ما معنى قول موسى للخضر: ﴿سَتَجِدُنِي﴾ الآية، ولم يصبر، وقول إسماعيل عليه السلام: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ فصبر؟ قال بعض العلماء: لأن موسى جاء صحبة الخضر بصورة التعلم، والمتعلم لا يصبر إذا رأى شيئاً حتى يفهمه، بل يعترض على أستاذه كما هو دأب المتعلمين، وإسماعيل لم يكن كذلك، بل كان في معرض التسليم والتفويض إلى الله تعالى، وكلاهما في مقامهما واقفان، وقيل: كَانَ موسى في مقام الغيرة والحدة، والذبيح في مقام الحكم والصبر، قال بعض العارفين: قال الذبيح من الصابرين: أدخل نفسه في عداد الصابرين، فدخل، وموسى عليه السلام تفرد بنفسه، وقال: صابراً، فخرج، والتفويض من التفرد أسلم وأوفق لتحصيل المقام ووصول المرام. ﴿قَالَ﴾ الخضر لموسى: ﴿إِنْ أَتَّبَعْتَنِي﴾؛ أي: فإن صحبتني لأخذ العلم، وهو إذن له في

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

الاتباع، والفاء لتفريع الشرطية، على ما مر من التزامه للصبر والطاعة. ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ﴾ تشاهده من أفعالي وتنكره مني في نفسك؛ أي: تفتاحني بالسؤال عن حكمته، فضلاً عن المناقشة والاعتراض، ﴿حَتَّىٰ أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾؛ أي: حتى أبتدىء لك ببيانه، وفيه إيذان بأن كل ما صدر منه فله حكمة، وغاية حميدة ألبتة، وهذا من آداب المتعلم مع العالم، والتابع مع المتبوع، وهذه<sup>(١)</sup> الجمل المعنونة بـ﴿قال﴾ و﴿قال﴾: مستأنفة، لأنها جوابات عن سؤالات مقدره، كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها.

والمعنى: أي قال له الخضر: إن سرت معي فلا تفتاحن في شيء أنكرته علي حتى أبتدىء بذكره، فأبين لك وجه صوابه، فإني لا أقدم على شيء إلا وهو صواب جائز في نفس الأمر، وإن كان ظاهراً غير ذلك، فقبل موسى شرطه، رعاية لأدب المتعلم مع العالم.

وقرأ ابن كثير<sup>(٢)</sup>، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي﴾ ساكنة اللام مخففة النون، وقرأ نافع، وابن عامر، ﴿فلا تسألني﴾ مفتوحة اللام مشددة النون، قال أبو علي: كلهم بياء في الحاليين. انتهى. وقرأ ابن عامر، في رواية الداجوني ﴿فلا تسألن عن شيء﴾ بتحريك اللام من غير ياء، والنون مكسورة مشددة.

والفاء في قوله: ﴿فَانْطَلَقَا﴾ فاء الفصيحة، كما في «روح البيان»؛ أي: ذهب موسى والخضر عليهما السلام على ساحل البحر، يطلبان السفينة، وأمّا يُوشعُ فقد صرفه موسى إلى بني إسرائيل، أو كان معهما، وإنما لم يُذكر في الآية لأنه تابع لموسى، فاكتفى بذكر المتبوع من التابع، فالمقصود ذكر موسى والخضر، فمرت بهم سفينة، فكلموهم أن يحملوهم، فحملوهم. ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا﴾؛ أي: دخلا ﴿فِي السَّفِينَةِ﴾ والألف واللام ﴿في السفينة﴾ لتعريف الجنس إذ لم يتقدم عهد في

(١) الشوكاني.

(٢) زاد المسير والبحر المحيط.

سفينة مخصوصة، كما ذكره في «البحر»، وقال في «الإرشاد»: في سورة هود، معنى الركوب العلو على شيء له حركة، إما إرادية كالحيوان، أو قسرية كالسفينة والعجلة، ونحوهما، فإذا استعمل في الأول، يوفر له حظ الأصل، فيقال: ركبت الفرس، وإن استعمل في الثاني، يلوح بمحلية المفعول بكلمة ﴿فِي﴾ فيقال: ركبت في السفينة، وفي «الجلالين»: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا الْبَحْرَ فِي السَّفِينَةِ﴾ ﴿خَرَقَهَا﴾؛ أي: ثقبها<sup>(١)</sup> الخضر وشقها لَمَّا بلغوا اللج؛ أي: معظم الماء، حيث أخذ فأساً، فقلع بغتة؛ أي: على غفلة من القوم من ألواحها لوحين مما يلي الماء، فجعل موسى يسد الخرق بثيابه، وأخذ الخضر قدحاً من زجاج، ورفق به خرق السفينة، أو سده بخرقه.

روي أنه لما خَرَقَ السَّفِينَةَ لم يدخلها الماء.

وقال الإمام في «تفسيره»: والظاهر أنه خرق جدارها، لتكون ظاهرة العيب، ولا يتسارع إلى أهلها الغرق، فعند ذلك ﴿قَالَ﴾ موسى مُنْكَرًا عليه: ﴿أَخْرَقْنَا﴾ يا خضر، والاستفهام فيه للإنكار المضمن للتوبيخ. ﴿لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا﴾؛ أي: لتهلك ركبها بالماء، فإن خرقها سبب لدخول الماء فيها، المفضي إلى غرق أهلها، وهم قد أحسنوا بِنَا حَيْثُ حملونا بغير أجره، وليس هذا جزاءهم، فاللام للعاقبة، وقيل: لام العلة.

وقرأ زيد بن علي<sup>(٢)</sup>، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلي، وحمزة، والكسائي، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني: ﴿ليغرق﴾ بفتح الياء والراء، وسكون الغين ﴿أهلها﴾ بالرفع، وقرأ باقي السبعة بضم تاء الخطاب، وإسكان الغين، وكسر الراء، ونصب لام أهلها، وقرأ الحسن، وأبو رجاء كذلك، إلا أنهما فتحا الغين، وشددا الراء ﴿لَقَدْ جِئْتَ﴾؛ أي: والله لقد: أتيت وفعلت يا خضر ﴿شَيْئًا إِمْرًا﴾؛ أي: شيئاً عجباً عظيماً شديداً على القوم، قال في «القاموس»: أمرٌ إمْرٌ، منكرٌ عجب: يقال: أمر الأمر إذا كبر، والإمر

(٢) البحر المحيط.

(١) روح البيان.

الاسم منه، وقال أبو عبيدة: الأمر: الداهية العظيمة. ﴿قَالَ﴾ الخضر لموسى: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ الاستفهام للتقرير؛ أي: قد قلت لك: ﴿إِنَّكَ﴾ يا موسى ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾؛ أي: لا تقدر صبراً معي فيما ترى مما أفعل، وهو تذكير لما قاله من قبل متضمن للإنكار على عدم الوفاء بوعده ﴿قَالَ﴾ موسى للخضر ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾؛ أي: بنسياني وصييتك بعدم السؤال عن حكمة الأفعال قبل البيان، فإنه لا مؤاخذه على الناسي ف﴿مَا﴾ مصدرية، ويحتمل كونها موصولة؛ أي: لا تؤاخذني بالذي نسيت، وهو قول الخضر ﴿فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ وقيل<sup>(١)</sup>: هذا من التورية، وإيهام خلاف المراد، فالمراد بما نسيه شيء آخر غير الوصية؛ لكنه أوهم أنها المنسية، ليتقي بها من الكذب مع التوصل إلى المقصود، وهو بسط عذره في الإنكار، ﴿وَلَا تُرْفِقْنِي﴾؛ أي: لا تكلفني يا خضر، ولا تحملي ﴿مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾؛ أي: في أمر صحبتي إياك مشقة وشدة وصعوبة، وقرأ أبو جعفر ﴿عسراً﴾ بضم السين حيث وقع، والمعنى: قال موسى<sup>(٢)</sup> للخضر: لا تؤاخذني بما غفلت عن التسليم لك، وترك الإنكار عليك، ولا تكلفني مشقة، ولا تضيق عليّ أمري؛ ولا تعسر عليّ متابعتك، بل يسرها بالإغضاء، وترك المناقشة، فإني أريد صحبتك، ولا سبيل لي إليها إلا بذلك.

والفاء في قوله: ﴿فَانْطَلَقَا﴾ فصيحة، والانطلاق: الذهاب؛ أي: فقبل الخضر عذر موسى عليه السلام، فخرجا من السفينة، فانطلقا ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا﴾ بين قريتين لم يبلغ الحنث يلعب مع عشر صبيان، كان وضيء الوجه اسمه جيشور - بالجيم، أو بالخاء، أو بالحاء - أو حينون، قال السهيلي: فأخذه الخضر من بينهم ﴿فَقَتَلَهُ﴾ عطف<sup>(٣)</sup> على الشرط، بالفاء، أي: فقتله عقيب اللقاء؛ أي: فقتله بذبحه مضطجعا بالسكين، أو بقتل عنقه، وقيل: معنى قتله أشار بأصابعه الثلاث: الإبهام، والسبابة، والوسطى، وقلع رأسه، كما قال رسول الله ﷺ: «ثم خرجا من السفينة، فبينما يمشيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع

(٣) روح البيان.

(١) شهاب.

(٢) المراغي.

الغلمان، فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله» كذا في «الصحيحين» برواية أبي بن كعب - رضي الله عنه - .

أي<sup>(١)</sup>: فانطلقا بعد نزولهما من السفينة وسلامتهما من الغرق والعطبِ يمشيان على الساحل، فأبصر الخضر غلاماً يلعب مع لداته وأترابه، فقتله، ولم يبين القرآن كيف قتله، أحز رأسه، أم ضرب رأسه بالجدار، أم بطريق آخر؟ وعلينا أن لا نهتم بذلك، إذ لو علم الله فيه خيراً لنا . . لذكره، ولكن بيّنته السنة كما مر آنفاً. ﴿قَالَ﴾ موسى للخضر، والعجلة جواب الشرط ﴿أَفَلَتَ﴾ يا خضر، والاستفهام فيه للتوبيخ المضمن للإنكار ﴿نَفْسًا زَكِيَّةً﴾؛ أي: طاهرة من الذنوب، لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث؛ أي: الإثم والذنب، وهو قول الأكثرين، ﴿بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾؛ أي: بغير قتل نفس محرمة، يعني لم تقتل نفساً فيقتص منها، وخص<sup>(٢)</sup> هذا من بين مبيحات القتل، كالكفر بعد الإيمان، والزنا بعد الإحصان؛ لأنه أقرب إلى الوقوع، بالنظر إلى حال الغلام، وقرأ ابن عباس<sup>(٣)</sup>، والأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، وابن محيصن، وحميد، والزهري، ونافع، واليزيدي، وابن مسلم، وزيد، وابن بكير، عن يعقوب، والتمار، عن رويس عنه، وأبو عبيد، وابن جبير، الأنطاكي وابن كثير، وأبو عمرو ﴿زَاكِيَّةً﴾ بالألف، وقرأ زيد بن علي، والحسن، والجحدري، وابن عامر، والكوفيون ﴿زكية﴾ بغير ألف وبتشديد الياء وهي أبلغ من زاكية، لأن فعيل المحول من فاعل يدل على المبالغة، وعن أبي بن كعب - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً، ولو عاش لأرهب أبويه طغياناً، وكفراً» متفق عليه وهذا لفظ مسلم.

والله ﴿لَقَدْ جِئْتَ﴾، وفعلت يا خضر ﴿شَيْئًا تُكْرَهُ﴾؛ أي: شيئاً منكراً، أنكر من الأول؛ لأن ذلك كَانَ حَرْقًا يُمْكِن تَدَارُكُهُ بِالسُّدِّ، وهذا لا سبيل إلى تداركه،

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.



وقيل: الأمر: أعظم من المنكر، لأن قتل نفس واحدة، أهون من إغراق أهل السفينة.

والمعنى: أي<sup>(١)</sup> والله لَقَدْ فعلت شيئاً تنكره العقول، وتنفر منه النفوس، وَأَتَى هنا بقوله: ﴿تُكْرَأُ﴾ وهناك بقوله: ﴿إِمْرًا﴾ لأن قتل الغلام أقبح من خرق السفينة؛ لأن ذلك لَمْ يَكُنْ إهلاكاً لنفس، إذ ربما لا يحصل الغرق، وفي هذا إتلاف النفس قطعاً فكان أنكر.

وقرأ الجمهور: ﴿تُكْرَأُ﴾ بإسكان الكاف، وقرأ نافع، وأبو بكر، وابن ذكوان، وأبو جعفر، وشيبة، وطلحة، ويعقوب، وأبو حاتم، بضم الكاف حيث كان منصوباً.

قال جماعة من القراء<sup>(٢)</sup>: نصف القرآن عند قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾.

## الإعراب

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَآ أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾

﴿٦٠﴾

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استئنافية ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف تقديره: واذكر يا محمد قصة إذ قال موسى لفتاه، والجملة المحذوفة مستأنفة، ﴿قَالَ مُوسَى﴾ فعل وفاعل ﴿لِفَتْنِهِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الجر، مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿لَآ أَبْرَحُ﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾ وإن شئت قلت: ﴿لَآ﴾ نافية ﴿أَبْرَحُ﴾ فعل مضارع ناقص، واسمه ضمير يعود على موسى، والخبر محذوف تقديره: لا أبرح ماشياً حتى أبلغ، ويحتمل إنها تامة، فلا تستدعي خبراً، بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير، والطلب، ولا أفارقه، وجملة ﴿لَآ أَبْرَحُ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿حَتَّىٰ﴾ حتى حرف جرّ

(٢) روح البيان.

(١) المراغي.

وغاية، بمعنى إلى كما قاله أبو البقاء، أو بمعنى لام التعليل، كما قاله غيره ﴿أَبْلَغَ﴾ منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد حتى بمعنى إلى، وفاعله ضمير يعود على موسى، ﴿مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ مفعول به، ﴿أَزَّ﴾ حرف عطف ﴿أَمْضَى﴾ معطوف على ﴿أَبْلَغَ﴾ وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿حُقُبًا﴾ ظرف زمان متعلق بـ ﴿أَمْضَى﴾، وجملة ﴿أَبْلَغَ﴾ صلة ﴿أَنْ﴾ المضمرة أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقَّقَ﴾ بمعنى إلى، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَبْرَحَ﴾، والتقدير: لا أبرح ماشياً إلى بلوغي مجمع البحرين، أو مُضَيِّ حَقْبًا.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَيْلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ (١١).

﴿فَلَمَّا﴾ (الفاء) عاطفة على محذوف، تقديره: فذهبا يمشيان، فلما بلغا الخ ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط غير جازم، ﴿بَلَغَا﴾ فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب، ﴿مَجْمَعٌ﴾ مفعول به، وهو مضاف ﴿بَيْنَهُمَا﴾ ظرف أضيف إليه على الاتساع، أو بمعنى الوصل؛ أي: مجمع وصلهما ﴿نِسِيَا حُوتَهُمَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب. وجملة ﴿لَمَّا﴾ معطوفة على تلك الجملة المحذوفة، ﴿فَاتَّخَذَ﴾ الفاء عاطفة ﴿أَتَّخَذَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الحوت ﴿سَيْلُهُ﴾ مفعول أول ﴿سَرَبًا﴾ مفعول ثان ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿سَرَبًا﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة ﴿نَسِيَ﴾.

﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ ءَايِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ (١٢).

﴿فَلَمَّا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط، ﴿جَاوَزَا﴾ فعل وفاعل ﴿قَالَ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿لِفَتْنِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿قَالَ﴾، وجملة ﴿قَالَ﴾ جواب لما، وجملة ﴿لَمَّا﴾ معطوفة على محذوف تقديره: فذهبا يمشيان، ﴿فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ...﴾ إلخ ﴿ءَايِنَا غَدَاءَنَا﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿ءَايِنَا غَدَاءَنَا﴾ فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على الفتى، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) موطنه للقسم ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿لَقِينَا﴾ فعل وفاعل ﴿مِنْ سَفَرِنَا﴾ متعلق به،

﴿هَذَا﴾ بدل من ﴿سَفَرْنَا﴾ أو صفة له ﴿نَصَبًا﴾ مفعول به لـ ﴿لَقِينَا﴾ والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسِينِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الفتى، والجملة مستأنفة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ فعل وفاعل يتعدى إلى مفعولين، وهو بمعنى أخبرني، ومفعولاه محذوف، والتقدير: رأيت أمرنا ما عاقبته، وفي «البيضاوي» رأيت ما دهاني؛ أي: أخبرني ما دهاني، ونابني إذ أوتينا إلى الصخرة، وجملة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بمعمول ﴿أَرَأَيْتَ﴾ المحذوف ﴿أَوْتَيْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية، في محل الجر مضاف إليه، لـ ﴿إِذْ﴾ الظرفية ﴿فَإِنِّي﴾ (الفاء) تعليلية لتعليل الدهشة التي اعترتها مما نابهما، ﴿إِنِّي﴾ ناصب واسمه ﴿نَسِيتُ﴾ فعل وفاعل ومفعول، ﴿الْحَوْتَ﴾: مفعول به منصوب والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾، وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿وَمَا أَنْسِينِيهِ﴾ (الواو) اعتراضية ﴿مَا﴾ نافية ﴿أَنَسَانِي﴾ فعل ماض والنون للوقاية، والياء ضمير المتكلم مفعول به، و(الهاء) ضمير للمفرد المذكر الغائب في محل نصب مفعول ثان، مبني على الضم، على قراءة حفص، رجوعاً إلى الأصل في حركة بناء هاء الضمير، وإن كان الكسر مناسباً للياء، المذكورة قبله، كما هو قراءة الجمهور ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿الشَّيْطَانُ﴾ فاعل ﴿أَنَسَانِي﴾، والجملة الفعلية معترضة لاعتراضها بين المعطوف، والمعطوف عليه، ﴿أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الفتى، والجملة الفعلية مع أن المصدرية، في تأويل مصدر منصوب على كونه بدل اشتمال من (الهاء) في ﴿نَسِيتُ﴾ والتقدير: وما أنساني ذكره إلا الشيطان. ﴿وَاتَّخَذَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿اتَّخَذَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الحوت ﴿سَبِيلَهُ﴾ مفعول أول ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ إما متعلق بـ ﴿اتَّخَذَ﴾ أو حال من ﴿عَجَبًا﴾ ﴿عَجَبًا﴾ مفعول ثان، وجملة

﴿أَتَّخِذْ﴾ في محل النصب معطوفة على جملة قوله، ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ على كونها مقول ﴿قَالَ﴾ .

﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَأْيِئْتُهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾﴾ .

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة الفعلية مستأنفة استثنافاً بيانياً، ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿مَا﴾ اسم موصول في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة في محل النصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿كُنَّا﴾ فعل ناقص، واسمه ﴿نَبِغُ﴾ فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء، المحذوفة، اتباعاً لرسم المصحف العثماني، لأنه فعل معتل بالياء، وفاعله ضمير يعود على موسى، وفتاه وجملة ﴿نَبِغُ﴾ في محل النصب خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَانَ﴾ صلة لما الموصولة، والعائد محذوف، تقديره: ما كنا نبغيه ﴿فَأَرْتَدَّا﴾ الفاء عاطفة ﴿ارتدا﴾ فعل وفاعل ﴿عَلَىٰ آثَارِهِمَا﴾ متعلق بـ﴿ارتدا﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿قَالَ﴾ ﴿قَصَصًا﴾ مفعول مطلق معنوي لـ﴿ارتدا﴾ أو مفعول مطلق لمحذوف تقديره: يقصان قصصاً، والجملة المحذوفة حال من فاعل ﴿ارتدا﴾؛ أي: ارتدا حالة كونهما يقصان قصصاً، ﴿فَوَجَدَا﴾ (الفاء) عاطفة ﴿وجدنا عبداً﴾ فعل وفاعل ومفعول به، لأن وجد هنا بمعنى: أصاب يتعدى إلى مفعول واحد ﴿مِّنْ عِبَادِنَا﴾ صفة أولى لـ﴿عَبْدًا﴾، وجملة ﴿وجدنا﴾ معطوفة على ارتدا ﴿ءَأْيِئْتُهُ رَحْمَةً﴾ فعل وفاعل ومفعولان ﴿مِّنْ عِنْدِنَا﴾ صفة لـ﴿رَحْمَةً﴾، وجملة ﴿ءَأْيِئْتُهُ﴾ في محل النصب صفة ثانية لـ﴿عَبْدًا﴾ ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والجملة معطوفة على جملة ﴿ءَأْيِئْتُهُ﴾ ﴿مِّنْ لَّدُنَّا﴾ حال من ﴿عِلْمًا﴾ لأنه صفة نكرة قدمت عليها، ﴿عِلْمًا﴾ مفعول ثانٍ لـ﴿علمنا﴾ لا مفعول مطلق، ولو كان مفعولاً مطلقاً.. لقال تعليماً، لأن فعله من باب فعل الرباعي.

﴿قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُوَلِّينِي مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾﴾ .

﴿قَالَ﴾ فعل ماض ﴿لَهُ﴾ متعلق به، ﴿مُوسَىٰ﴾ فاعل، والجملة مستأنفة استثنافاً بيانياً، ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿هَلْ﴾ حرف

استفهام واستئذان ﴿أَتَّبِعُكَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على موسى،  
والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿عَلَى﴾ حرف جر ﴿أَنْ﴾ حرف نصب  
﴿تُعَلِّمَنِ﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾، و(النون) للوقاية، و(الياء) مفعول أول،  
وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة الفعلية مع أن المصدرية في تأويل  
مصدر مجرور بـ ﴿عَلَى﴾ تقديره: على تعليمك إياي، الجار والمجرور حال من  
(الكاف) في ﴿هَلْ أَتَّبِعُكَ﴾، أي: أتبعك حال كونك معلماً لي ﴿مَعًا﴾ جار  
ومجرور متعلق بـ ﴿تُعَلِّمَنِ﴾ أو حال من ﴿رَشَدًا﴾ ﴿عِلْمَتَ﴾ فعل ونائب فاعل،  
والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: مما علمته ﴿رَشَدًا﴾،  
مفعول ثان لـ ﴿تُعَلِّمَنِ﴾.

﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (٧) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَبْرًا ﴿١٨﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة مستأنفة  
﴿إِنَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ﴾ ناصب وفعل منصوب، وفاعله ضمير يعود  
على موسى ﴿مَعِيَ﴾ ظرف ومضاف إليه، حال من فاعل ﴿تَسْتَطِيعَ﴾؛ أي: حال  
كونك معي ﴿صَبْرًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿تَسْتَطِيعَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾،  
وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿وَكَيْفَ﴾ (الواو) عاطفة ﴿كَيْفَ﴾  
اسم استفهام للاستفهام الإنكاري التعجبي في محل نصب على التشبيه بالحال،  
من فاعل ﴿تَصْبِرُ﴾، ﴿تَصْبِرُ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على موسى،  
﴿عَلَىٰ مَا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿تَصْبِرُ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب  
معطوفة على جملة ﴿إِنَّكَ﴾ على كونها مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿لَمْ تُحِطْ﴾ جازم وفعل  
مجزوم، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿بِهِ﴾ متعلق بـ ﴿تَحِطْ﴾، والجملة صلة  
لـ ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد ضمير به ﴿خَبْرًا﴾ مفعول مطلق معنوي لـ ﴿تَحِطْ﴾ لأن  
معنى ﴿لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ لم تخبر، وأعربها الزمخشري تمييزاً محولاً عن الفاعل،  
أي: لم يحط به خبرك، وليس بيبعد.

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ (١٦) قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا  
تَسْتَأْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿١٧﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى، والجمله مستأنفة  
﴿سَتَجِدُنِي﴾ فعل، ومفعول أول، والنون للوقاية، وفاعله ضمير يعود على موسى،  
والجمله في محل نصب، مقول ﴿قَالَ﴾، وجمله ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ معترضة  
﴿صَابِرًا﴾ مفعول ثان لـ ﴿تَجِدُنِي﴾ ﴿وَلَا﴾ (الواو) عاطفة ﴿لَا﴾ نافية ﴿أَعْصَى﴾ فعل  
مضارع، وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿لَكَ﴾ جار ومجرور حال من ﴿أَمْرًا﴾  
﴿أَمْرًا﴾ مفعول به، وجمله ﴿لَا أَعْصَى﴾ في محل نصب معطوفة على ﴿صَابِرًا﴾،  
والتقدير: ستجدني صابراً غير عاص لك، أو معطوفة على قوله: ﴿سَتَجِدُنِي﴾  
كونها مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجمله  
مستأنفة، ﴿فَإِنْ﴾ (الفاء) لتفريع الجمله الشرطية، على ما مر من التزامه للصبر،  
والطاعة، كما في «روح البيان» ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿اتَّبَعْتَنِي﴾ فعل وفاعل ونون  
وقاية، ومفعول به في محل الجزم، بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية، على كونه فعل شرط لها،  
﴿فَلَا﴾ (الفاء) رابطة لجواب إن الشرطية، ﴿لَا﴾ ناهية جازمة، ﴿تَسْتَأْنِي﴾ فعل  
مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على موسى، والنون للوقاية،  
والياء مفعول به ﴿عَنْ شَيْءٍ﴾ متعلق بـ ﴿تَسْتَأْنِي﴾، والجمله في محل الجزم بإن  
الشرطية، على كونها جواباً لها، وجمله ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول  
﴿قَالَ﴾ ﴿حَقَّقَ﴾ حرف جر وغاية ﴿أُحْدِثَ﴾ فعل مضارع منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ مضمرة  
بعد حتى، وفاعله ضمير يعود على الخضر؛ ﴿لَكَ﴾ متعلق بـ ﴿أُحْدِثَ﴾ ﴿مِنْهُ﴾  
حال من ﴿ذَكَرَ﴾ ﴿ذَكَرَ﴾ مفعول به، ولا بد من تقدير صفة محذوفة بعد شيء؛  
أي: عن شيء خفي عليك سره، وغبي أمره، وجمله ﴿أُحْدِثَ﴾ مع أن المضمرة  
في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقَّقَ﴾ تقديره: إلى إحدائي لك منه ﴿ذَكَرَ﴾ الجار  
والمجرور متعلق بـ ﴿تَسْتَأْنِي﴾.

﴿فَانطَلَقَا حَقَّقَ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا﴾.

﴿فَانطَلَقَا﴾ (الفاء) فاء الفصيحة كما في «روح البيان»؛ لأنها أفصحت عن  
جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت ما تقاولا، وأردت بيان حالهما بعد ذلك،  
فأقول لك: ﴿انطلقا﴾ فعل وفاعل، والجمله في محل نصب مقول لجواب، إذا

المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة، ﴿حَقَّ﴾ حرف جر وغاية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿رَكِبًا﴾ فعل وفاعل ﴿فِي السَّفِينَةِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الخفض بإضافة إذا إليها، على كونها فِعْلَ شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿خَرَقَهَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الخضر، وجملة ﴿إِذَا﴾ من فعل شرطها، وجوابها في محل الجر بـ ﴿حَقَّ﴾ بمعنى إلى، والتقدير: فانطلق إلى خرقه السفينة وقت ركوبهما إياها، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿انطلقا﴾.

﴿قَالَ أَخْرَقَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة ﴿أَخْرَقَهَا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَخْرَقَهَا﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري، ﴿خَرَقْتُهَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿لِتُغْرِقَ﴾ (اللام) حرف جر وتعليل ﴿تُغْرِقُ أَهْلَهَا﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمره، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة في تأويل مصدر مجرور بـ (اللام) تقديره: لغرقك أهلها، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿خَرَقْتُهَا﴾ ﴿لَقَدْ﴾ جئت (اللام) موطئة للقسم، ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿جِئْتَ شَيْئًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿إِمْرًا﴾ صفة لـ ﴿شَيْئًا﴾، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾.

﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿٧٦﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذُنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عَشْرًا ﴿٧٧﴾.

﴿قَالَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة مستأنفة ﴿أَلَمْ أَقُلْ...﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ الهمزة للاستفهام التقريري ﴿لَمْ أَقُلْ﴾ جازم ومجزوم وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾. ﴿إِنَّكَ﴾ ناصب واسمه ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ﴾ ناصب ومنصوب وفاعله ضمير يعود على موسى ﴿مَعِيَ﴾ متعلق بمحذوف حال من فاعل ﴿تَسْتَطِيعَ﴾ ﴿صَبْرًا﴾ مفعول به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾

وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول ﴿أَقُلُّ﴾ ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة مستأنفة ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تُوَاخِذُنِي﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والنون للوقاية الياء مفعول به، والجملة في محل نصب مقول ﴿قَالَ﴾ ﴿بِمَا﴾ (الباء) حرف جر ﴿مَا﴾ مصدرية أو موصولة أو موصوفة ﴿سَيِّئُ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، أو الموصولة ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بنسياني أو بالذي نسيته، أو بشيء، نسيته، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿تُوَاخِذُنِي﴾ ﴿وَلَا تُرْهِقْنِي﴾ جازم وفعل مجزوم ونون وقاية ومفعول به، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَا تُوَاخِذُنِي﴾ ﴿مِنْ أَمْرِي﴾ حال من ﴿عُسْرًا﴾ ﴿عُسْرًا﴾ مفعول به.

﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيََا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ ﴿٧٦﴾ .

﴿فَانْطَلَقَا﴾ (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح من جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت ما تقاولا، وأردت بيان ما جرى بينهما بعد ذلك.. فأقول لك: ﴿انطلقا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول لجواب ﴿إِذَا﴾ المقدر، وجملة إذا المقدر مستأنفة، ﴿حَتَّىٰ﴾ حرف جر وغاية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل في الزمان ﴿لَقِيََا غُلَامًا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب الآتي، ﴿فَقَتَلَهُ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿قتله﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الخضر، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَقِيََا﴾ ﴿قَالَ﴾ فعل ماضٍ وفاعله ضمير يعود على موسى، والجملة جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ في محل جر بـ ﴿حَتَّىٰ﴾ تقديره: فانطلقا إلى قول موسى، وقت لقائهما غلاماً فقتله إياه الجار والمجرور متعلق بـ ﴿انطلقا﴾ ﴿أَقْتَلْتَنِي﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري، ﴿قتلت﴾ لـ ﴿قَالَ﴾، وإن شئت قلت: ﴿أَقْتَلْتَنِي﴾ (الهمزة) للاستفهام الإنكاري، ﴿قتلت﴾ لـ ﴿نَفْسًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿زَكِيَّةً﴾ صفة لـ ﴿نَفْسًا﴾، والجملة في محل نصب



مقول ﴿قال﴾ ﴿يَغْتَرِ نَفْسِي﴾ جار ومجرور متعلق بـ﴿قتلت﴾ أو في محل نصب على الحال من الفاعل، أو المفعول؛ أي: قتلتها ظالماً، أو مظلوماً ﴿لَقَدْ﴾ (اللام) موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿جِئْتُ شَيْئًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿تُكْرَأُ﴾ صفة ﴿شَيْئًا﴾ والجملة جواب القسم لا محل لها من الإعراب.

## التصريف ومفردات اللغة

﴿مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ﴾: اسم مكان من جمع يجمع من باب فَتَحَ فالقياس في مصدره: ومكانه وزمانه الفتح، وهو ملتقى بحر الروم، وبحر فارس، مما يلي المشرق، وملتقاهما عند البحر المحيط، وقيل: ملتقى البحرين هو بحر الأردن، وبحر القلزم، وقيل: غير ذلك مما هو مذكور في الْمُطَوَّلَاتِ ﴿أَوْ أَمْضَى حُقْبًا﴾؛ أي: زمناً طويلاً، والحقب ثمانون سنة وقيل: سبعون سنة، وقيل: سنة واحدة. بلغة قريش، ويُجمع على أحقاب كعناق، وأعناق، وفي معناه الحقبة بالكسر، وبالضم، وتجمع الأولى: على حقب كقربة، وقرب، والثانية: على حقب كغرفة وغرف ذكره في «الفتوحات». ﴿سَرَبًا﴾؛ أي: مسلكا كالسرب، وهو: النفق، فصار الماء عليه كالقنطرة، وفي معاجم اللغة: السرب: بفتحين الحفيرة، تحت الأرض، والقناة يدخل منها الماء، ويقال: طريق سرب؛ أي: يتتابع فيه الناس. ﴿غَدَاءَنَا﴾، والغداء الطعام الذي يؤكل أول النهار، والمراد به هنا الحوت ﴿نَصَبًا﴾؛ أي: تعباً وإعياء ﴿إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾؛ أي: التجأنا، والصخرة معروفة، وهي حجر كبير ﴿نَبِيًّا﴾؛ أي: نطلب ﴿فَارْتَدَّا﴾؛ أي: رجعا ﴿عَلَىٰ آثَارِهِمَا﴾؛ أي: على طريقهما الذي جاء منه ﴿قَصَصًا﴾؛ أي: اتباعاً من قولهم أثره إذا تبعه ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ ﴿مِنْ عِنْدِنَا﴾ لدن، وهي بمعنى عند، فتكون اسماً لزمان الحضور ومكانه، كما أن عند كذلك إلا أن لدن تختص بستة أمور:

١ - أنها ملازمة لمبدأ الغايات الزمانية والمكانية، و﴿عند﴾ غير ملازمة فمن ثم يتعاقبان في نحو: جئت من عنده من لدنه، وفي الآية الكريمة.

٢ - أن الغالب في لدن استعمالها مجرورة بمن، ونصبها قليل، وجر عند بمن دون جر لدن في الكثرة.

٣ - أنها مبنية على السكون بخلاف عند فإنها مُعْرَبَةٌ دائماً.

٤ - جواز إضافتها إلى الجمل.

٥ - جواز أفرادها قبل غدوة.

٦ - أنها لا تَقَعُ إلا فَضْلةً بخلاف عند، فإنها قد تقع عمدة، وقال بعضهم:

إِنَّ ﴿عند﴾ في لسان العرب لما ظهر، ولدن، لما بطن، فيكون المراد بالرحمة: ما ظهر من كراماته، وبالعلم الباطن الخفي المعلوم قَطْعاً بأنه خاص.

﴿فِي أَلْسَفِينَةٍ﴾ السفينةُ معروفة، وتجمع على سفن، وعلى سفائن، وتحذف

التاء فيقال: سفينة، وسفينٌ، وهو مما بينه وبين مفردة تاء التأنيث، وهو كثير في المَخْلُوق، نادر في المصنوع نحو عمامة وعمام، وقال الشاعر:

مَتَى تَأْتِيهِ تَأْتِ لُجَّ بَحْرِ تَقَادَفَ فِي غَوَارِيهِ أَلْسَفِينُ

ذكره في «البحر المحيط».

﴿الرشد﴾ - بضم فسكون وبفتحتين - إصابةُ الخير والإحاطة بالشيء مَعْرِفَتُهُ

معرفة تامة، والخبر المعرفة ﴿ذَكَرًا﴾؛ أي: بيانياً ﴿إِمْرًا﴾ بكسر الهمزة؛ أي: مُنْكَرًا

من أمر الأمر إذا أنكر أو من أمر بمعنى كثر ﴿لا ترهقني﴾؛ أي: لا تحملني

﴿عُسْرًا﴾، والعسر: ضد اليسر، وهو المشقة ﴿زَكَاةً﴾؛ أي: طاهرة من الذنوب،

﴿يَقْتَرِ نَفْسٍ﴾؛ أي: بغير حق قصاص لك عليها، ﴿نُكْرًا﴾ والنكر: المنكر الذي

تنكره العقول، وتنفّر منه النفوس.

## البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة، وأنواعاً من الفصاحة والبيان

والبدیع:

فمنها: إطلاق الفتى على الخادم في قوله: ﴿لِفَتْنَةٍ﴾ لأنه حقيقة في الرجل

الشاب، أو العبد.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿لَا أَبْرِحُ﴾ لأن فيه حذف خبر برح

الناقصة اعتماداً على قرينة الحال؛ تقديره: لا أبرح سائراً.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿أَوْ أَمْضَى حُقُبًا﴾ لأن مضي حقيقة في نفوذ الأمر، فاستعارة للسير والذهاب.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ لأن الرؤية هنا مستعارة للمعرفة التامة، والمشاهدة الكاملة، فهي استعارة تصريحية تبعية؛ لأنها أجريت في فعل، وقد حذف المشبه، وأقيم المشبه به مقامه، شبهت المعرفة التامة، بالرؤية، فاستعير اسم المشبه به الذي هو الرؤية للمشبه الذي هو المعرفة التامة، ثم اشتق من الرؤية بمعنى المعرفة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ بمعنى أعرفت، وشاهدت على طريق الاستعارة، التصريحية التبعية.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿سَرَبًا﴾ لأنه حقيقة في الحفيرة تحت الأرض، ثم استعير لمسلك الحوت في الماء، بجامع النفوذ في كل.

ومنها: الطباق بين ﴿نَسِيتُ﴾ و﴿وَأَذْكُرُ﴾.

ومنها: التنكير للتفخيم في قوله: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا﴾.

ومنها: الإضافة للتشريف في قوله: ﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿أَفَلَمْ نَقَسَا زَكِيَّةً﴾، والتقريبي في قوله: ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب. وإليه المرجع والمآب، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً<sup>(١)</sup>.

---

(١) وكان الفراغ من تسويد هذا المجلد السادس عشر - والله الحمد - أوائل ليلة الخميس الليلة الخامسة من شهر صفر من شهور سنة اثنتي عشرة وأربع مئة وألف من سني الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصلاة، وأزكى التحية، ويتلوه المجلد السابع عشر بحول الله تعالى وقوته، وتيسيره نسأل الله تعالى الإعانة لنا على التمام والإكمال، كما أعان على الأبتداء والافتتاح، والحمد لله أولاً وآخراً حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

قد تم تصحيحه بيد مؤلفه في تاريخ ١٤١٦/٥/١٣ هـ.

شعر

سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا أَلْهَمْتَنَا إِلَهَامًا  
وَإِنِّي إِذَا مَا خَتَمْتُ خَتَمًا أَقُولُ اللَّهُمَّ يَا اللَّهُمَّ  
لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا يُؤَافِي وَكَأَنَّ الشُّكْرُ شُكْرًا يُكَافِي

## الفهرس

٥	سورة الإسراء
٨	سورة الإسراء الآيات من (١) إلى (١٥) .....
٨	- المناسبة .....
١٠	- أسباب النزول .....
١١	- التفسير وأوجه القراءة .....
١٣	تحقيق ما قيل في الإسراء والمعراج .....
١٤	آراء العلماء في الإسراء .....
١٦	إمامة في المعراج .....
١٨	عظة وذكرى .....
٤٠	- الإعراب .....
٤٨	- التصريف ومفردات اللغة .....
٥١	- البلاغة .....
٥٣	سورة الإسراء الآيات من (١٦) إلى (٣٣) .....
٥٣	- المناسبة .....
٥٥	- أسباب النزول .....
٥٦	- التفسير وأوجه القراءة .....
٧٥	فصل في ذكر الأحاديث التي وردت في بر الوالدين .....
٨٨	- الإعراب .....
٩٧	- التصريف ومفردات اللغة .....
٩٨	فصل في أف .....
١٠٠	- البلاغة .....
١٠٣	سورة الإسراء الآيات من (٣٤) إلى (٥٢) .....

١٠٣	..... المناسبة
١٠٥	..... أسباب النزول
١٠٦	..... التفسير وأوجه القراءة
١٢٧	..... الإعراب
١٣٦	..... التصريف ومفردات اللغة
١٣٩	..... البلاغة
١٤١	..... سورة الإسراء الآيات من (٥٣) إلى (٦٩)
١٤١	..... المناسبة
١٤٤	..... أسباب النزول
١٤٦	..... التفسير وأوجه القراءة
١٦٧	..... الإعراب
١٧٧	..... التصريف ومفردات اللغة
١٨١	..... البلاغة
١٨٤	..... سورة الإسراء الآيات من (٧٠) إلى (٩١)
١٨٤	..... المناسبة
١٨٧	..... أسباب النزول
١٩٠	..... التفسير وأوجه القراءة
٢٠١	..... فصل في الأحاديث الواردة في قيام الليل
٢١٦	..... الإعراب
٢٢٦	..... التصريف ومفردات اللغة
٢٢٩	..... البلاغة
٢٣٢	..... سورة الإسراء الآيات من (٩٢) إلى (١١١)
٢٣٢	..... المناسبة
٢٣٤	..... أسباب النزول
٢٣٥	..... التفسير وأوجه القراءة
٢٦٠	..... الإعراب

- ٢٧١ ..... التصريف ومفردات اللغة
- ٢٧٤ ..... البلاغة
- ٢٧٦ ..... مجمل ما حوته هذه السورة من الموضوعات
- ٢٧٧ ..... سورة الكهف
- ٢٨٠ ..... سورة الكهف الآيات من (١) إلى (٢٠)
- ٢٨٠ ..... المناسبة
- ٢٨١ ..... أسباب النزول
- ٢٨٢ ..... التفسير وأوجه القراءة
- ٢٨٩ ..... ملخص قصة أهل الكهف كما أُثِرَ عن العرب
- ٢٩٢ ..... إجمال القرآن لقصص أصحاب الكهف
- ٣٠٧ ..... الإعراب
- ٣١٩ ..... التصريف ومفردات اللغة
- ٣٢٣ ..... البلاغة
- ٣٢٦ ..... سورة الكهف الآيات من (٢١) إلى (٣١)
- ٣٢٦ ..... المناسبة
- ٣٢٧ ..... أسباب النزول
- ٣٢٧ ..... التفسير وأوجه القراءة
- ٣٣٠ ..... فصل في حكم اتخاذ القبور مساجد
- ٣٤٩ ..... الإعراب
- ٣٥٩ ..... التصريف ومفردات اللغة
- ٣٦١ ..... البلاغة
- ٣٦٤ ..... سورة الكهف الآيات من (٣٢) إلى (٤٩)
- ٣٦٤ ..... المناسبة
- ٣٦٥ ..... التفسير وأوجه القراءة
- ٣٨٩ ..... الإعراب
- ٣٩٨ ..... التصريف ومفردات اللغة

- ٤٠٢ ..... - البلاغة
- ٤٠٤ ..... سورة الكهف الآيات من (٥٠) إلى (٥٩)
- ٤٠٤ ..... - المناسبة
- ٤٠٦ ..... - التفسير وأوجه القراءة
- ٤٢٠ ..... - الإعراب
- ٤٢٥ ..... - التصريف ومفردات اللغة
- ٤٢٧ ..... - البلاغة
- ٤٢٩ ..... سورة الكهف الآيات من (٦٠) إلى (٧٤)
- ٤٢٩ ..... - المناسبة
- ٤٣٠ ..... مقدمة تشرح هذا القصص
- ٤٣٢ ..... قصة الخضر مع موسى عليهما السلام
- ٤٣٤ ..... - التفسير وأوجه القراءة
- ٤٤٩ ..... - الإعراب
- ٤٥٧ ..... - التصريف ومفردات اللغة
- ٤٥٨ ..... - البلاغة