

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة
كلية القرآن الكريم - قسم التفسير

فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الريب

للإمام شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي
المتوفى (٧٤٣ هـ)

دراسة وتحقيق:

سورة الأنبياء إلى نهاية سورة الشعراء

رسالة "الماجستير"

إعداد الطالب: عبد القدوس راجي محمد موسى

بإشراف:

فضيلة الدكتور: عبد الله محمد الأمين

عام ١٤١٦ هـ

سورة الأنبياء مكية وهي [مائة] (١) واثنان عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

١- قوله: ((أو تأكيداً لإضافة الحساب إليهم))

الأصل: اقترب حساب الناس. كقوله: أذف رحيل الحي. ثم اقترب للناس الحساب. كقوله: أذف للحي الرحيل. فقدم المضاف إليه، وعرف [الناس] (٢) تعريف جنس: ليفيد ضرباً من الإبهام والتبيين (٣)، وعند التقديم احتيج إلى تقدير مضاف؛ لأنه ليس صلة (اقترب) فصار مثل: حساب للناس الحساب، فحذف المفسر للدلالة المفسر عليه (٤). ولما كان الحساب لا يتعداهم جيئ بضمير الناس ليعود إليهم (٥) فيحصل تأكيد آخر نحو: أذف للحي رحيلهم، فعلى هذا: فيك زيد راغب فيك.

الأصل: زيد راغب فيك ثم قدم فيك فصار معمولاً لمقدر لإعادة فيك، وإليه الإشارة بقوله: "وهذا الوجه أغرب" (٦) وقال

(١) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٢) في جميع النسخ: الحساب والصواب ما أثبتته.

(٣) ليكون أوقع في النفس؛ لأن البيان بعد الإبهام أوقع. انظر: علوم البلاغة (٨٨).

(٤) فصار: اقترب للناس الحساب.

(٥) فصار: اقترب للناس حسابهم.

(٦) في (ح) و(أ) "أعرب" بالعين المهملة.

قال الآلوسي: وادعى الزمخشري: أن هذا الوجه أغرب بناءً على أن فيه مبالغات وتكناً ليست في الوجه الأول. وادعى شيخ الإسلام أنه مع كونه تعسفاً تاماً بمعزل عما يقتضيه المقام... والأولى بعد كل حساب جعل السلام عملة الاقتراب. انظر روح المعاني (٩/٥-٦).

قلت: والمبالغات هي: ١- تعريف الناس تعريف الجنس، ليحصل ضرب من الإبهام ثم يقع بعده التبيين.

٢- لما في تقديم الجار والمجرور من الاهتمام بأن الاقتراب للناس ليعلم السامع أن المراد تهديد المشركين؛ لأنهم الذين يكنى عنهم بالناس كثيراً في القرآن.

٣- لما كان الحساب حساب الناس المذكورين جيئ بضمير الناس ليعود إلى لفظ الناس فيحصل تأكيد آخر. انظر: تفسير التحرير والتوير (١٦/٩-١٠).

صاحب (١) الفرائد رحمة الله عليه: يمكن أن يكون التقدير: اقترب لمجازات الناس حسابهم، فيكون ﴿ للناس ﴾ مفعولاً له، كقولك: جئتك للسمن (٢)، أي: لحصوله، وقيل إذا جعل اللام صلة (٣) كان المقرب له أي المانر منه مذكوراً، وإذا جعل تأكيداً للإضافة لم يكن مذكوراً.

٢- قوله: ((أزف الرحيل...)) يَأْزِفُ أَرْزَأُ (٤) أي: دنا (٥).

٣- قوله: ((المستقر)) وهو الظرف الذي يقع خبراً محتاجاً إليه (٦)، وسمي مستقراً؛ لتعلقه بفعل الاستقرار فهو مستقر فيه (٧) فحذف ﴿ فيه ﴾ اختصاراً، والظرف اللغو (٨): ما كان فضلة، ولو حذف لكان الكلام مستقيماً، والظرف في المثال لغو، فسماه مستقراً مجازاً (٩).

٤- قوله: ((وقد عُذَّتْ دون هذا القول أكثر من خمسمائة عام)) أي عدت أزمنة أكثر من خمسمائة عام بعد هذا القول.

٥- قوله: ((بعثت في نسَم الساعة)) (١٠) قيل: بقيته إن كادت لتسبقني النهاية: في الحديث: بعثت في نَسَم الساعة وهو جمع نسمة أي: بعثت في ذوي أرواح خلقهم الله قبل اقتراب الساعة، كأنه قال: آخِر النشء (١١) من بني آدم، والنَسَمَة النفس

(١) هو أبو المحامد، فصيح الدين محمد بن عمر المابرنابنازي. وكتابه لرائد التفسير اختصار للكشاف مع زيادات نحوية وكلامية وأدبية.

انظر: كشف الظنون (١٢٤٢/٢)، وهو مخطوط في متحف طوبقبوسراي رقم: ١٨١٩٢١.

(٢) في (ح) "للتمني".

(٣) أي تعلق باقرب. انظر: البحر المحيط (٢٧٤/٦).

(٤) أي: من فَعِل يَفْعَلُ فَعْلًا ومنه قوله تعالى: ﴿ أَرْزِفْتِ الْآزِفَةَ ﴾ النجم: ٥٧.

(٥) انظر: الصحاح، باب الفاء (١٣٣٠/٤).

(٦) وحذف عامله وجوباً. انظر أوضح المسالك مع شرحه ضياء المسالك (١٦١/٢) والنحو الوافي (٢٤٦/٢).

(٧) لأن معنى العامل قد استقر فيه، وفهم منه. ضياء السالك (١٦١/٢).

(٨) وهو عند النحويين: الظرف الذي ذكر عامله، أو حذف جوازاً لوجود قرينة تدل عليه. النحو الوافي (٢٤٦/٢).

(٩) هو الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح به التخاطب على وجه يصح مع قرينة عدم إرادة المعنى الأصلي. الإيضاح في علوم البلاغة: ١٥٢.

(١٠) رواه الجزار في مسنده من حديث أبي جبيرة بن الضحاك. انظر: تخريج الزيلعي لأحاديث الكشاف (٢: ٣٥٩) وقال ابن حجر: إسناده حسن. انظر: الكافي الشاف في أحاديث الكشاف (١٠١/٣).

(١١) في (أ) و(ح) "النسو" بالسین المهملة.

والروح (١). الجوهرى (٢): نسَم الساعة: حين ابتدأت وأقبلت أوائلها، ونسَم الريح أولها حين تقبل (٣) (٤) ويؤنده ماجاء "بعثت في نفس الساعة فسبقتها كما سبقت هذه لهذه (٥) لأصبيه السبابة والوسطى" أخرجه الترمذي (٦) عن المستورد (٧).

٦- قوله: ((وفي خطبة بعض المتقدمين)) قال ابن عبد البر (٨) في الاستيعاب هو عتبة ابن غزوان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد المشاهد كلها، وهو الذي اختط (٩) البصرة (١٠). وخطبته بعد الحمد لله والثناء عليه: أما بعد فإن الدنيا [قد] (١١) آذنت بصُرم وولت حذاءً، وإنما بقي منها (١٢) صُبابة كصباية الإناء... وأنتم منقلبون

(١) انظر: النهاية في غريب الحديث (٥٩/٥ - ٥٠) والنقل عنه باختصار.

(٢) هو أبو نصر إسماعيل بن حماد التركي الأتراري، مصنف الصحاح أخذ العربية عن أبي سعيد السيرافي، وأبي علي الفارسي. وأخذ عنه: إبراهيم بن صالح الوراق. مات في حدود (٣٩٣ هـ).

انظر: سير أعلام النبلاء (٨٠/١٧)، وإنباه الرواة (١٩٤/١).

(٣) في (أ) "يقبل" بالياء التحتاني.

(٤) الصحاح باب الميم فصل النون (٢٠٤٠/٥).

(٥) كذا في جميع النسخ، وفي سنن الترمذي: هذه هذه (بدون اللام).

(٦) سنن الترمذي (الفتن، باب ماجاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم: "بعثت أنا والساعة كهاتين" (٤٢٩/٤)) وقال: هذا حديث غريب من حديث المستورد بن شداد لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وقلت: أصل الحديث منخرج في الصحيح من عدة طرق بلفظ: "بعثت أنا والساعة كهاتين". صحيح البخاري (الرقاق، باب ٢٩ (٣٤٧/١١)).

(٧) هو ابن شداد بن عمرو القرشي الفهري المكي، نزيل الكوفة، وله ولأبيه صحبة. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وعن أبيه، وعنه: قيس بن أبي حازم، ووقاص بن ربيعة ومعيد بن خالد وآخرون. مات سنة ٤٥ هـ. الإصابة (١٨٠/٩) برقم: (٧٩٢٣)، تقريب التهذيب (٥٢٧) برقم: ٦٥٩٦.

(٨) هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري الأندلسي القرطبي المالكي. ولد في ٣٦٨ هـ. سمع من: عبد الله بن محمد بن أسد الجهني، وأبي حفص عمر بن حسين بن نابل، وآخرين. وحدث عنه: أبو محمد بن حزم، وأبو العباس بن دلها اللثاني، وأبو محمد بن أبي قحافة وآخرين. صنف تصانيف مفيدة منها التمهيد شرح الموطأ، والاستيعاب ومات سنة ٤٦٣ هـ.

سير أعلام النبلاء (١٥٣/١٨)، وتذكرة الحفاظ (١١٢٨/٣).

(٩) اختط الأرض: وهو أن يُعلم عليها علامة بالخط ليَعلم أنه قد احتازها لينبئها داراً. لسان العرب (١٤٠/٤).

(١٠) الاستيعاب (١٠-٩/٨)، ومات سنة ١٧ هـ.

(١١) ما بين المعقوفين من صحيح مسلم.

(١٢) وفي صحيح مسلم "ولم يبق منها إلا".

عنها (١) إلى دار لازوال لها، فانتقلوا بخير (٢) ما بحضرتكم (٣). وفيها: "ولقد رأيتني وأنا سبع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا ورق الشجر حتى تقرحت (٤) أشداقنا فالتقطتُ بردة فشققتها بيني وبين سعد (٥) بن مالك، فأتزت بنصفها، واتزر سعد (٦) بنصفها (٧) فما أصبح منا (٨) اليوم واحد (٩) إلا [أصبح أميراً] (١٠) علي (١١) مصر من الأمصار، فيأني أعوذ بالله أن أكون في نفسي عظيماً، وعند الناس (١٢) صغيراً" (١٣). ورواه صاحب (١٤) رياض الصالحين (١٥) عن مسلم (١٦) عن خالد بن عمير (١٧) العدوي. آذنت: أعلمت. بضرم: بانقطاع وفناء. الصبابة: بضم الصاد المهملة

(١) وفي صحيح مسلم "منتقلون منها".

(٢) أثبتاه من صحيح مسلم، وفي جميع نسخ فتوح الغيب "الخير".

(٣) في (أ) "ما يحضرتكم".

(٤) في صحيح مسلم: قرحت أي: صار فيها قروح وجراح من خشونة الورق الذي نأكله. شرح النووي (١٠٢/١٨).

(٥) هو سعد بن أبي وقاص كما في شرح مسلم للنووي (١٠٢/١٨).

(٦) "سعد" ساقط من (أ).

(٧) أثبتته من صحيح مسلم، وفي جميع نسخ الكتاب: "فأبرزت ببعضها، وأبرز سعد ببعضها".

(٨) في (خ) "منها".

(٩) وفي صحيح مسلم "أحد".

(١٠) ما بين المعقولتين من صحيح مسلم.

(١١) "علي" ساقطة من (أ).

(١٢) في صحيح مسلم "وعند الله".

(١٣) صحيح مسلم (الزهد، ١٠٢/١٨).

(١٤) هو يحيى بن شرف بن ميري أبو زكريا الخراساني الشافعي ولد في ٦٣١ هـ، أخذ من الشيخ كمال الدين إسحاق بن أحمد المغربي، والحافظ زين خالد النابلسي، والرضي بن البرهان وجماعة. روى عنه: الميزي، وأبو الحسن العطار وآخرون. وله تصانيف مفيدة ومن أهمها: شرح صحيح مسلم، والمجموع شرح المهذب، والأذكار. مات سنة ٦٧٦ هـ.

تأذنت الحفاظ (١٤٧٠/٤) وطبقات الشافعية للسبكي (٣٩٥/٨ - ٣٩٩).

(١٥) انظر: رياض الصالحين، باب فضل الجوع وخشونة العيش (٤٣٧/١).

(١٦) هو مسلم بن الحجاج القشيري صاحب الصحيح.

(١٧) كذا في صحيح مسلم وهو الصواب. وفي جميع النسخ خالد بن عمر.

=

البقية اليسيرة: النهاية: حذاء بالحاء المهملة، الذال المعجمة مشددة، وبالمدة: الخفيفة السريعة، وفي حديث علي رضي الله عنه: بيد حذاء(١) أي: قصيرة (٢) لا تمتد(٣) إلى ما أريد(٤).

٧- قوله: ((من إطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم)).

قد سبق أن تعريف الجنس يحتمل الكل والبعض وهو كاللفظ المشترك مفتقر في تعيين المراد إلى انتهاض القرينة(٥). فالناس في قوله: ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ للجنس، محتمل لأن يراد به الناس من لدن آدم إلى تلك المدة، وأن يراد البعض، والقرينة ههنا لإرادة الثاني قوله: ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم (محدث) ﴾ (٦) الآية. وهو المراد من قوله: " وهو ما يتلوه من صفات المشركين".

٨- قوله: ((وصفهم بالغفلة مع الإعراض)) أي: أوقع (معرضون) خبراً بعد خبر لضمير (هم) ألا ترى كيف أوقع غافلون عن حسابهم خبر "أن" في قوله: "على معنى أنهم غافلون". وقال أبو البقاء(٧) والقاضي(٨): ويجوز أيضاً أن يكون الظرف حالاً من الضمير في

=وهو: خالد بن عمير العدوي البصري. روى عن عتبة بن غزوان، وعنه: حمير بن هلال، وأبو نعام العدوي وعبد العزيز بن مهراون. مخضرم مقبول. وهم من ذكره في الصحابة. تقريب (ص: ١٩٠) برقم: ١٦٦٣، تهذيب التهذيب: (١١١/٣).

(١) مطموسة في (خ).

(٢) ساقطة من (أ).

(٣) في (أ) "لا يمتد".

(٤) كذا في النهاية (٣٥٦/١) وفي (خ) "يريد" وفي (أ) و(ح) "تريد"، والحديث ما وجدته في غير النهاية.

(٥) انظر: أوضح المسالك مع شرحه ضياء المسالك (٢٩/١).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) هو عبد الله بن الحسين بن عبد الله أبو البقاء العُكْبَرِي البغدادِي الضريّر النحوي الحنبلي. ولد ببغداد سنة ٥٢٨ هـ وقرأ العربية على أبي البركات يحيى بن نجاح، وابن الخشاب، وسمع الحديث من أبي الفتح بن البطي. وأخذ عنه: الموفق بن صدقة، ويحيى بن يحيى الحزائين والضياء المقدسي وآخرون. وله تصانيف كثيرة منها: إملاء ما من به الرحمن، والبيان في إعراب القرآن ومات ٦١٦ هـ. طبقات المفسرين للداودي (٢٣١/١)، وسير أعلام النبلاء (٩١/٢٢-٩٣).

(٨) هو عبد الله بن عمر بن محمد بن علي أبو الخير القاضي ناصر الدين البيضاوي الشافعي. صنف تصانيف مفيدة من أهمها:

المنهاج في الأصول، وأنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي مات سنة ٦٨٥ هـ، وقيل ٦٩١ هـ.

طبقات المفسرين (٢٤٨/١) وطبقات الشافعية للسبكي (١٥٧/٨).

معرضون(١).

٩- قوله: ((وقرّر إعراضهم)) على ما لم يسم فاعله، عطف على "وصفهم".
ولو قرئ معروفاً كان ظاهراً، يعني جيئ بقوله: ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم
محدث﴾ بغير عاطف مؤكداً للجملّة الأولى، مقرراً لها، لما فيه من معنى الإعراض
والغفلة، مع تنبيه المنبّه(٢) وقتاً فوقتاً.

١٠- قوله: ((وإذا قرعت لهم العصا)) أصل المثل على ما قاله الميداني(٣) أن العصا
قرعت لذي الحلم أول من قرعت له عمرو بن مالك الكناني. يضرب لمن إذا نبّه انتبه(٤).
مضى بيانه في أول (البقرة)(٥).

١١- قوله: ((حالان مترادفان)) (٦) وهي(٧) أن يجعلاً حالين من ضمير ﴿استمعوه﴾
"أو متداخلتان"(٨) بأن يجعل ﴿وهم يلعبون﴾ حالاً من الضمير في ﴿استمعوه﴾
و﴿لاهيّة﴾ حالاً من الضمير في يلعبون.

١٢- قوله: ((كانهم لم يفتنوا أصلاً)) يعني أفاد قوله: ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم
محدث إلا استمعوه﴾ أنهم فطنوا كل ما عدد لهم من الذكر آية فآية، وسورة فسورة
فطنة لا مزيد عليها بدلالة "من" الاستغراقية وأداة الحصر فأما(٩) قوله: ﴿لاهيّة قلوبهم﴾
أنهم ذاهلون غافلون عن ذلك، فنفي آخر الكلام ما أثبتته أولاً على سبيل التوكيد؛ ليؤذن
بأنهم لما لم ينتفعوا بذلك الاستماع والتفطن، حيث استهزوا بالذكر كأنهم لم يفتنوا
أصلاً، وثبتوا على رأس غفلتهم، ونحوه قوله تعالى: ﴿ولقد علموا لمن اشتراه ماله في

(١) انظر: إملاء ما من به الرحمن (١٣٠/٢)، وأنوار التنزيل (٦٤/٢).

(٢) في (ح) "المنية".

(٣) هو أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم الميداني النيسابوري الكاتب اللغوي. تلميذ الواحدي المفسر له
كتاب في الأمثال، وكتاب "السامي في الأسماء". توفي سنة ٥١٨ هـ، سير أعلام النبلاء (٤٨٩/١٩)، والبداية
والنهاية (١٩٤/١٢).

(٤) انظر: مجمع الأمثال (٣٨/١).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ)، انظر: فتوح الغيب (ص: ١٦٨) فقرة: ٣٥٤، بتحقيق الشيخ صالح الفوزان.

(٦) الحال التي تتعدد لواحد تسمى مترادفة، أي متوالية تلو الواحدة الأخرى. ضياء السالك (٢٥١/٢).

(٧) في (أ) "وهو".

(٨) إذا كانت الحال الثانية حالاً من الضمير المستتر في الحال التي قبلها تسمى الحال الثانية متداخلة. المصدر
السابق (٢٥١/٢).

(٩) في (أ) و(ح) "وأفاد".

الآخرة من خلاق، ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ﴿(١) أكد إثبات العلم أولاً بالقسمية(٢)، ثم نفاه نفيًا كلياً لعدم جريهم(٣) على موجب العلم.

١٣- قوله: ((اسم(٤) من التناجي)) الجوهرى: النجو: السربين اثنين يقال: نجوته نجوى أي ساررته(٥)، والاسم النجوى، وقال الفراء(٦) رحمه الله تعالى: قد يكون النَّجِيّ والنجوى اسماً ومصدراً قال تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ (٧) فجعلهم هم النجوى (٨) و﴿إِنَّمَا النُّجْوَى﴾ (٩).

١٤- قوله: ((بالغو في إخفائها)) أي: سروا قول التناجي تلخيصه: وأسروا السر.

١٥- قوله: ((أو جعلوها بحيث لا يفتن)) معناه وأسروا فعل التناجي أي جعلوها في الخلوة، ولا يعد في الأول أن يعلم تناجيهم، لكن لا يفتن قطعاً ما أسروا(١٠) به.

١٦- قوله: ((إشعاراً بأنهم الموسومون بالظلم الفاحش)) لأن في الإبدال فائدة البيان والتوكيد كما سبق في قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ﴾ (١١) والذي خص هذا الموضع من الفائدة ما ذكره؛ لأنه أبدال المظهر من المضمرة وخصه بذكر الظلم للإشعار بقبح ما أسروا به الظلم الفاحش.

(١) سورة البقرة: ١٠٢.

(٢) في (ح) "بالسمية".

(٣) في (أ) "جزمهم".

(٤) في (خ) "أعم".

(٥) انظر: الصحاح: باب الواو - فصل النون (٢٥٠٣/٦).

(٦) والفراء هو: يحيى بن زياد بن عبد الله أبو زكريا المعروف بالفراء، إمام العربية صاحب الكسائي أخذ عن يونس، وروى عن قيس بن الربيع. وروى عنه: سلمة بن عاصم ومحمد بن الجهم وغيرهما. ومن تصانيفه: معاني القرآن. مات سنة: ٣٠٧ هـ.

سير أعلام النبلاء (١١٨/١٠)، وطبقات المفسرين (٣٦٧/٢).

(٧) سورة الإسراء: ٤٧.

(٨) سورة المجادلة: ١٠.

(٩) انظر: لسان العرب (٦٤/١٤).

(١٠) كذا في جميع النسخ ولعل الصواب: أسروا.

(١١) انظر: فتوح الغيب بتحقيق الشيخ صالح الفوزان (ص: ١٣٧) لفقرة: ٢٧٥.

١٧ - قوله: ((أو جاء على (١) لغة من قال: أكلوني البراغيث)) قيل هي لغة أزدشنوة (٢)، وفيه شذوذان: أحدهما تعدد الفاعل. وثانيهما جعل ضمير أولى العلم لغيره. واعتذر للأول أبو عبيدة (٣) وقال عن بعضهم: إن العرب قد يظهرون عدد القوم في فعلهم إذا بدأوا بالفعل. قال أبو عمرو الهذلي: أكلوني البراغيث فجاء بلفظ الجمع في الفعل، وأظهر الفاعلين بعده (٤). وقال أبو البقاء: الواو حرف للجمع لا اسم (٥). قيل جيى بالواو وهي حرف للدلالة على أن الفاعل جمع كما (جاء) (٦) بالتاء للدلالة على أن الفاعل مؤنث (٧). واعتذر للثاني الزجاج (٨) رحمه الله تعالى حيث قال: لما (٩) وصفت البراغيث بالأكل، قيل (١٠): أكلوني. قال الشاعر:

تمزرتها والديك يدعو صياخة * إذ لما بنو نعش دنوا فتصوبوا (١١).

١٨ - قوله: ((فوضع المظهر موضع المظمر)) هذا يوهم أن هاء لاء في تقديره: وهاء لاء أسروا النجوى (مضمرة وضع موضع اللين ظلموا، وليس بذلك؛ لأنه مثل "الدين" على قول

-
- (١) بناء على أن الواو في ﴿أسروا﴾ علامة للجمع، وفاعله: ﴿الذين ظلموا﴾ البحر المحيط (٢٧٥/٦).
- (٢) قبيلة تنسب إلى كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد شنوءة. مخلاف باليمن ينسب إليها هذا الفرع من الأزد.
- انظر معجم قبائل العرب القديمة والحديثة لعمر رضا كحالة (١٥/١).
- (٣) هو معمر بن المنثى التيمي مولاهم البصري النحوي اللغوي، صاحب غريب القرآن، وغريب الحديث ومجاز القرآن. أخذ عن يونس، وأبي عمرو. أخذ عنه: أبو عبيد القاسم بن سلام، وأبو حاتم وغيرهما. صدوق رمي برأي الخوارج مات سنة ٢٠٨ هـ. وقيل غير ذلك.
- تقريب التهذيب: ٥٤١، وطبقات المفسرين (٢/٣٢٦-٣٢٨).
- (٤) مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢/٣٤) والنقل عنه بتصريف.
- (٥) إملاء ما من به الرحمن (٢/١٣٠).
- (٦) في (ح) "كما يجاء" وما بين القوسين ساقط من (أ).
- (٧) انظر: روح المعاني (٨/٩) ومغني اللبيب (٢/٣٦٥).
- (٨) هو إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج البغدادي مصنف كتاب "معاني القرآن". أخذ عن المبرد، وأخذ عنه أبو علي الفارسي. مات سنة ٣١١ هـ.
- سير أعلام النبلاء (١٤/٣٦٠)، وطبقات المفسرين (١/٩-١٢).
- (٩) لم أهنأ إلى موضع قول الزجاج في مظانه في معاني القرآن.
- (١٠) في (أ) "قبل".
- (١١) البيت للنايفة الجمدي. انظر: ديوانه (ص: ٤).
- تمزرتها: تمصتها قليلاً قليلاً، وفي الديوان: شربتها. بنو نعش: سبعة كواكب. تصوبوا أي دنوا من الغروب.

من قال: أولاء موصولة إذ الأصل: هم أسروا النجوى(١) لاقتضاء قوله: ﴿وهم يلعبون﴾ ذلك.

كشف الله تعالى عن معنى قوله: ﴿وهم في غفلة معرضون﴾ بثلاثة أنواع من القبانح:

أحدها: أنهم استمعوا الذكر سماع تفتن، لكنهم قرنوا(٢) بذلك الاستهزاء.

نقل الواحدي(٣) عن ابن عباس(٤) رضي الله عنهما في معنى ﴿إلا استمعوه وهم يلعبون﴾ يستمعون القرآن مستهزئين(٥).

وثانيها: (لاهية قلوبهم) (قال القاضي: وهم يلعبون يستهزؤون لتناهي غفلتهم، وفرط اعراضهم عن النظر في الأمور، والتفكير في العواقب(٦) جعل لاهية قلوبهم) علة لقوله: ﴿وهم يلعبون﴾ على تداخل الحالين، والأولى أن تجعل(٧) لاهية قلوبهم(٨) أمراً مستقلاً على ترادف الحالين كأنه قيل يستمعون مستهزئين، كأنهم ما يستمعون؛ لأنهم ما انتفعوا به(٩)؛ ليؤذن به أن استماعهم ذلك لم يكن استماعاً؛ لأنهم ما عملوا بموجبه، بل عكسوا حيث لعبوا فهم على راس غفلتهم.

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) في (أ) "قرنوا".

(٣) هو علي بن أحمد بن محمد بن علي الإمام أبو الحسن الواحدي النيسابوري مؤلف التفسير الثلاثة: البسيط، والوسيط، والوجيز، لازم أبا إسحاق الثعلبي، وأخذا العربية عن أبي الحسن القهنتدي. وروى عنه: أحمد بن عمر الأريغاني، وعبد الجبار بن محمد الخوارزي وطائفة. مات سنة ٤٦٨ هـ.

طبقات الشافعية للسبكي (١٢٣/٢)، وطبقات المفسرين (٤٩٤/١).

(٤) هو عبد الله بن عباس بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي مشهور.

(٥) انظر: الوسيط في تفسير القرآن (٢٢٩/٢).

(٦) أنوار التنزيل (٦٤/٢).

(٧) في (ح) "يجعل".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "ما استمعوا به".

ثالثها: أنهم ما اكتفوا في العناد على هذا المقدار حتى بالغوا في التناجي جُنْيًا^(١) ودهاء^(٢) ليظهروا للأتباع أن ذلك ليس للعناد، بل لأنه سحر باطل، فهو الطريق إلى هدم أمره، وعمل المنصوبة في الشيطان^(٣) [عنه]^(٤) وظهر بهذا أن الجواب الثاني للمتصور في النفس قبل الإبراز باللفظ عن قوله: "لم أسروا" وهو قوله: "ويجوز أن يسروا نجواهم بذلك" ضعيف.

١٩ - قوله: ((وعمل المنصوبة)) الجوهرية: النصب^(٥) الشرك المنصوب^(٦)، وقيل: يقال: فلان سوى^(٧) منصوبة، وهي في الأصل صفة للشبكة أو الجبال^(٨) فجرت مجرى الأسماء كالدابة.

٢٠ - قوله: ((القول عام)) الراغب^(٩): القول يستعمل على وجوه: أظهرها أن يكون للمركب من الحروف المبرز بالنطق مفرداً كان أو جملة. الثاني: للمتصور في النفس قبل الإبراز باللفظ فيقال: في نفسي قول لم أظهره^(١٠) قال تعالى: ﴿ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله﴾^(١١) فجعل ما في اعتقادهم قولاً. الثالث: للاعتقاد نحو: فلان يقول بقول أبي حنيفة رضي الله عنه. الرابع: للدلالة على الشيء، قال الشاعر: امتلاً الحَوْضُ وقال قُطْنِي^(١٢). الخامس: للعناية الصادقة بالشيء نحو: فلان يقول بكذا، والسادس: يستعمل

(١) من قولهم: جثا على ركبته يجثو، ويجثى جُنْيًا وجُنُوًا بمعنى جلس على ركبته للخصومة. لسان العرب (١٨٠/٢).

(٢) الدهاء بمعنى العقل والإرب. لسان العرب (٤٣٥/٤).

(٣) الشيطان: ردك الإنسان عن الشيء يفعله، وتبطله عن الشيء تبيطاً. إذا شغله عنه. لسان العرب (٨٣/٢).

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(ح).

(٥) في (ح) "النصب".

(٦) الصحاح باب الياء - فصل النون (٢٢٥/١).

(٧) في (أ) "صلو قبل سوى".

(٨) في (أ) "الجبال".

(٩) هو أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الأصبهاني الملقب بالراغب صاحب التصانيف منها المفردات في غريب القرآن، وكتاب تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين. توفي في أوائل المائة الخامسة.

انظر: سير أعلام النبلاء (١٢٠/١٨) وبغية الرعاة (٢٩٧/٢).

(١٠) في (أ) "إظهارها".

(١١) سورة المجادلة: ٨.

(١٢) عجزه: سلا زويداً، قد ملأت بطني.

والبيت لم يعرف قائله. انظر: لسان العرب (٣٥٠/١١).

في معنى الحد فيقال: قول الجوهر (١) كذا، وقول العرض كذا أي: حدهما (٢). السايح: للإلهام نحو: ﴿قلنا يا ذا القرنين إما أن تعذب﴾ (٣) فإن ذلك لم يكن بخطاب فيما روى. وقيل في قوله تعالى: ﴿قالتا أتينا طانعين﴾ (٤) إن ذلك بتسخير لا بخطاب. وكذا في قوله تعالى: ﴿يا نار كونى برداً﴾ (٥) ﴿٦﴾.

٢١- قوله: ((ثم بين ذلك بأنه السميع العليم)) يحتمل أن يراد أن الجملة حال من فاعل يعلم، والحال بيان أو تذييله (٧)، وفيها نوع من (٨) التأكيد والبيان لكن قوله "بأنه السميع العليم لذاته" مذهبه (٩).

وفي شرح السنة (١٠): على العبد أن يعتقد أن الله تعالى عالم له علم، وسميع له سمع قال الله تعالى: ﴿لا يحيطون بشيء من علمه﴾ (١١) ﴿وكان الله عليماً حكيماً﴾ (١٢) ﴿وكان الله سميعاً بصيراً﴾ (١٣) ﴿إني معكما أسمع وأرى﴾ (١٤) قال في الانتصاف: ﴿السميع العليم﴾ إثبات صفتين لله تعالى، والزمخشري يحرفهما عن مواضعها، فيكون سميعاً بصيراً لذاته، والصفات مشتقات من المصادر لا تثبت إلا

(١) الجوهرى: ماهية إذا وجدت في الأعيان كانت لا في موضع يعني لا يحتاج في وجوده إلى محل. والعرض: الموجود الذي يحتاج في وجوده إلى موضع أي: محل يقوم به كاللون المحتاج في وجوده إلى جسم يحلّه ويقوم هو به. التعريفات للجرجاني (ص: ٧٩ و ١٤٨).

(٢) في جميع النسخ "أحدهما" والصواب ما أثبتته كما في المفردات.

(٣) سورة الكهف: ٨٦.

(٤) سورة فصلت: ١١.

(٥) سورة الأنبياء: ٦٩.

(٦) انظر: المفردات في غريب القرآن للراغب (ص: ٤١٥).

(٧) في (ح) "مذيله"، وفي (أ) "تذييله"، والتذييل: تعقيب جملة بجملة مشتملة على معناها للتوكيد. التعريفات للجرجاني (ص: ٥٥).

(٨) في (خ) و"أ" (عن).

(٩) لأن المعتزلة يقولون: إن الله تعالى عالم لذاته، قادر حي لذاته، ومعنى لذاته. أن كونه تعالى عالماً لا يقضي صفة هي علم. انظر الملل والنحل للشهرستاني (١/٨٢).

(١٠) انظر: شرح السنة - كتاب الإيمان - باب الرد على الجهمية (١/١٧٧) والنقل عنه باختصار:

(١١) البقرة: ٢٥٥.

(١٢) سورة النساء: ١٧٠.

(١٣) سورة النساء: ١٣٤.

(١٤) سورة طه: ٤٦.

بمصادرها، فمن أنكر السمع والعلم فقد تسارع إلى إنكار السميع العليم. وتحقيق هذا يعلم من الكلام. وإنما الزمخشري إذا ادعى أن الآية ظاهرة له بينا خلافه، أو حرّف شيئاً عن موضعه نبهنا عليه. وهذه الآية خاصة تعسف فيها، وخالف نصّها (١).

٢٢- قوله: ((ليفتن (٢) الكلام)) الجوهرى: الفن واحد الفنون، وهي الأنواع، والأفانين: الأساليب، وهي أجناس الكلام وطرقه. وأفتن الرجل في حديثه إذا جاء بالأفانين (٣)، قال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: ما ذكر يوجب أن يكون البعض في الدرجة العليا من البلاغة والفصاحة، والبعض نازلاً عنها (٤)، ومنحطاً في الدرجة، وهذا لا يجوز. والافتنان: إنما يحسن إذا كان غير مفض إلى نزول البعض؛ لأنه ينبى عن نقصان البعض، بل الافتنان المستحسن أن يكون الكل في الدرجة العليا ويبدل بعض اللفظ ببعض باعتبار اقتضاء الموارد والموضع، لا بالنزول من الأعلى إلى الأسفل؛ لأنه يكون اختلافاً وتفاوتاً في البلاغة والفصاحة. والجواب عن قوله: بل الافتنان المستحسن أن يكون الكل في الدرجة العليا أن يقال: إن أردت به أن التراكيب بأسرها ينبغي أن تكون مفرغة في قالب المبالغة، فهو غير مسلم، فكم من تركيب في كلام الله المجيد تجده (٥) ابتدائياً ليس فيه رائحة المبالغة، وترى تراكيب فيه بلغت في المبالغة الدرجة القصوى، وإن أردت أن التركيب في استعماله في مقامه ينبغي أن يكون في الدرجة العليا فهذا لانكره (٦)؛ لأن مقامات المقاولات ومقتضيات الأحوال تتغير، وبحسبها (٧) يتغير الكلام، فمن (٨) مقام يقتضى الخلو عن التأكيد، فإتيانه خروج عن مقتضى البلاغة، ومن مقام يستدعي توكيداً فلا يوتى بالأوكاد (٩)؛ لأن البلاغة هي إصابة

(١) انظر: الانتصاف (٢/١٠٣)، المطبوع مع الكشاف، والنقل عنه بتصريف.

(٢) كذا في الكشاف، وفي (خ) و(ح) وفي (أ) "فين".

(٣) انظر: الصحاح، باب النون، فصل الفاء (٦/٢١٧٧).

(٤) في (أ) و(ح) "منهما".

(٥) في (ح) "تجده"، وفي (أ) بدون نقطة.

(٦) في (أ) "لاينكره".

(٧) في (أ) "بتغير" تحسبها.

(٨) كذا في (أ) و(ح)، وفي (خ) "من" بدون الفاء.

(٩) في (ح) و(أ) "بالأكاد".

المَحْزُ (١)، وتطبيق المَفْصِلِ، ومراعاة وجه النظم، ومن ثم لم يقع التحدي بأقل من سورة. ٢٣ - قوله: ((من قبل أنه قدم ههنا أنهم أسروا النجوى)) إلى قوله: "فوضع القول موضع ذلك للمبالغة" قال صاحب التقريب (٢) رحمه الله تعالى: فيه نظر؛ لأن تلخيص كلامه يزول إلى أن اللام في القول للعهد، وقد تقدم ههنا معهود دون ثم؛ إذ لو أراد الجنس لم يؤثر تقدم شيء عليه، لكنه حينئذ يفوت كونه أو كبد إذ القول المعهود والسر واحد. وقلت: مغزي (٣) كلامه: أن اللام إن جعلته للجنس فلا يكون الثاني عين الأول، فلا يؤثر تقدمه عليه شيئاً. وإن جعلته للعهد لم يحصل التأكيد. قلنا: نختار (٤) الأول. فلا نسلم عدم تأثيره؛ لأن المراد من الثاني العام الذي سيق لقصد الخاص، فيدخل فيه الأول دخولا أولياً؛ ولذلك (٥) كان أكد، فعلى هذا مبني كلامه حيث قال: "على أن أسلوب تلك الآية خلاف أسلوب هذه" يعني إيراد هذا القول الذي ههنا مسبق بإيراد إخفائهم سرهم ونجواهم أقصى الغاية لينبههم به على أن إخفاءهم ذلك لا يجديهم شيئاً؛ لأنه تعالى يعلم القول الذي هو الجنس الشائع للجهر والهمس (والسر) (٦) وأخفى منه، فيدخل سرهم في هذا العام بالطريق البرهاني (٧) كما سبق غير مرة.

- (١) المحز: موضع القطع من العنق. لسان العرب (١٥٢/).
- والمفصل: كل ملتقى عظيم من الجسد. لسان العرب (٢٧٣/١٠).
- فقوله: إمابة المحز وما بعده كناية عن مطابقة اللفظ لمقتضى الحال.
- (٢) هو محمد بن مسعود بن أبي الفتح قطب الدين الفالي السيرالي. وله شرح اللباب في علم الإعراب للإسرايني، وتقريب التفسير في تلخيص الكشاف. ولد ٦٨٤ هـ توفي بعد ٧١٢ هـ.
- انظر: الأعلام (٩٦/٧)، وكشف الظنون (١٤٨١/٢)، وكتابه "تقريب التفسير" موجود في مكتبة أيا صوفيا بتركيا تحت رقم: ٨٨. وهو يقع في (٤٥٠) ورقة، وفي كل صفحة منه ٢٣ سطراً، وعليه حواشي كثيرة. وانتهى ناسخه في أواخر شهر جمادى الأولى ٧٨٠ هـ.
- انظر: رسالة الشيخ صالح الفوزان (ص: ٧٨) (قسم التحقيق).
- (٣) مغزي الكلام: مقصده: انظر الصحاح (٢٤٤٦/٦).
- (٤) في (أ) و(ح) "يختار".
- (٥) كذا في (أ) و(ح) وفي (خ) "كذلك".
- (٦) ما بين القومين ساقط من (ح).
- (٧) البرهان هو الذي يتوصل به إلى العلوم التصديقية المطلوبة بالنظر، وهو عبارة عن أقاويل مخصوصة ألفت تأليفاً مخصوصاً بشرط يلزم منه رأي هو مطلوب الناظر.
- انظر: روضة الناظر وجنة المناظر (٣٧/١-٣٨).

وأما سياق قوله: ﴿ أنزله الذي يعلم السر في السموات ﴾ (١) فعلى ابتداء اثبات صفة العلم من كلام سابق؛ لأن المراد من قوله: ﴿ يعلم السر ﴾ ما أسروه في قولهم: ﴿ إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون [فقد جاءوا ظلماً وزوراً] ﴾ (٢)، وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملي عليه بكرة وأصيلاً ﴾ (٣) لأنهم أيقنوا أن الأمر على خلافه، ولكن قصدوا بذلك إيقاع الشبه في قلوب الناس؛ ولهذا قال: ومن جملته ما يسرونه من الكيد لرسوله مع علمكم أن ما تقولونه (٤) باطل (٥). فالمراد من السر ما يتضمنه قولهم: ﴿ أساطير الأولين ﴾ فقيل: لا يعلم ذلك إلا عالم الغيب والشهادة كقوله: ﴿ علام الغيوب ﴾ (٦) ﴿ عالم الغيب ﴾ (٧) ﴿ لا يعزب عنه مثقال ذرة ﴾ (٨) فيأذن القصد في الثاني إجراء الوصف على الله عز وجل.

وفي الأول تقرير ما مر من المعنى السابق والمبالغة فيه.

٢٤- قوله: ((وقرى قال ربي)) أبو عمرو (٩)، وحفص (١٠)، و(١١)

(١) سورة الفرقان: ٦.

(٢) ما بين المعقولتين ساقط من (خ) و(أ).

(٣) سورة الفرقان: ٤-٥.

(٤) كذا في (ح) وفي (خ) و(أ) "يقولونه".

(٥) انظر: الكشاف (٢/٢٦٥).

(٦) سورة المائدة: ١٠٩.

(٧) سورة الجن: ٢٦.

(٨) سورة السبا: ٣.

(٩) هو زيان بن العلاء بن عمار أبو عمرو المازني التميمي البصري، أحد القراء السبعة، ولد سنة ٦٨ هـ. وقيل:

٧٠ هـ. وأخذ القراءة عن مجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة بن خالد وغيرهم. قرأ عليه: يحيى بن المبارك

اليزيدي وعبدالوارث التنوري، وشجاع البلخي، وآخرون. مات سنة ١٥٤ هـ.

معرفة القراء الكبار للذهبي (١/١٠٠)، وغاية النهاية (١/٢٨٨).

(١٠) هو حفص بن سليمان بن المغيرة أبو عمر الأسدي الكوفي الغافري. ولد سنة ٩٠ هـ. أخذ عن عاصم

وإسماعيل السدي وليث بن أبي سليم، وقرأ عليه: عمرو بن الصباح، وعبيد بن الصباح وأبو شعيب القواس.

مات سنة: ١٨٠ هـ.

معرفة القراء: (١/١٤٠)، وغاية النهاية (١/٢٥٤).

(١١) هو علي بن حمزة بن عبد الله أبو الحسن الكسائي الأسدي مولاهم الكوفي، أحد القراء السبعة. ولد في

حدود ١٢٠ هـ. أخذ القراءة عن: حمزة الزيات، ومحمد بن أبي ليلي، وعيسى بن عمر الهمداني. وروى عنه:

أبو عمر الدوري، وأبو الحارث الليث وآخرون. توفي سنة: ١٨٩ هـ.

الكسائي (١).

٢٥- قوله: ((الباطل لجلج)) هو من قولهم: (الحق) (٢) أبلج، والباطل لجلج. قال الميداني: يعني إن الحق واضح يقال: صبح أبلج أي: مشرق، ومنه قوله: حتى بدت أعناق صبح أبلجا (٣). وفي صفة النبي صلى الله عليه وسلم: "أبلج الوجه" (٤) أي: مشرقه. والباطل لجلج أي: ملتبس. قال المبرد (٥) رحمه الله تعالى: قول لجلج أي: يتردد فيه صاحبه، ولا يصيب منه مخرجا (٦) ومقصود المصنف من هذا الاستشهاد بيان أن إضراب الكفرة عن قولهم: هو سحر، إلى أنه تخالط أحلام إلى آخره ليس على النسق السوي، بل هو خبط عشواء (٧)، وفعل المتحير من غير تمييز بين مضرب عنه، ومضرب عنه، يدل عليه بعد ذلك قوله: "ويجوز أن يكون تنزيلا من الله لأقوالهم" يعني أنه تعالى أتى بأقوالهم، ونزلها على سبيل التدرج والترقي ليؤذن بفسادها (٨) وأفسدها، فظهر من هذا أن الإضراب في الوجه الأول واقع في كلام الكفرة، وأنه (٩) تعالى حاك إضرابهم الواقع في كلامهم. وفي الثاني الإضراب واقع في كلام الله تعالى. وأنه تعالى حكى (١٠) كلامهم. وفي الوجه الأول إشكال: لأنه لو أريد ذلك لقليل: قالوا بل أضغات أحلام، ويمكن أن يقال: إن (قالوا) زيادة تأكيد لما يتضمن قوله تعالى: ﴿ وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر ﴾

معرفة بقراء (١٢٠/١)، وغاية النهاية (٣٥٣/١).

(١) انظر: التيسير في القراءات السبع للداني (ص: ١٥٤).

قلت: نسبة هذه القراءة إلى أبي عمرو خطأ، والصواب: حمزة، وحفص، والكسائي. انظر: التيسير (ص:

١٥٤)، والنشر في القراءات العشر (٣٢٣/٢).

(٢) وهي قراءة خلف أيضا. انظر: النشر في القراءات العشر: ٣٢٣/٢.

(٣) كذا في (أ) و(ح) ومجمع الأمثال. وفي (خ) "أبلج".

(٤) جزء من حديث أخرجه أحمد في المسند (١٥١/١) من طريق علي رضي الله عنه.

(٥) هو أبو العباس، محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي البصري النحوي، صاحب "الكامل". أخذ عن أبي عثمان

المازني، وأبي حاتم السجستاني، وعنه: أبو بكر الخرائطي، ونفطوية. مات سنة ٢٨٦ هـ.

سير أعلام النبلاء (٥٧٦/١٢)، وبغية الوعاة (٤١١/١).

(٦) مجمع الأمثال (٢٠٧/١).

(٧) يضرب للذي يعرض عن الأمر، كأنه لم يشعر به، ويضرب للمتهافت في الشيء. مجمع الأمثال (٤١٤/٢).

(٨) في (ح) "بفسادها".

(٩) في (أ) "وأن الله".

(١٠) في (ح) و(أ) "يحكسي".

من القول يؤيده (١) قوله تعالى: ﴿ قال ربي يعلم القول ﴾ فإنه يدل على أنه صدر منهم قول سرا: لطول الكلام. وسبق مثله في يونس عند قوله: ﴿ قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق ﴾ إلى قوله: ﴿ قل ءآله أذن لكم ﴾ (٢) في وجه (٣). وأما بيان الترقى في الوجه الثاني: فأن يقال: إن نسبتهم (٤) القرآن إلى السحر فاسد، لأن هذا حق، وذلك (٥) باطل، وأنى (٦) يشبه هذا السحر، ﴿ أفسح هذا، أم أنتم لا تبصرون ﴾ (٧) ثم إن قولهم: إنه أضغاث أحلام أي: تخاليطها أفسد منه؛ لأن تشبيه النظم المعجز الفائق بالسحر اقرب من ذلك لقوله: ﴿ إن من البيان لسحراً ﴾ (٨) لكن أين هذا من التخاليط ﴿ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ (٩) ثم قولهم (١٠): إنه كلام مفترى من عنده أبعده من ذلك؛ لأنهم لم يحرروا أنفسهم، ولم يدركوا أن قوى البشرية وإن استفرغت طوقها (١١)، لا تطيق (١٢) على الإتيان بمثله ﴿ فأتوا بعشر سورٍ مثله مفتريات ﴾ (١٣)؛ ولأن المفترى مبطل، وكلامه باطل، وهذا ﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد ﴾ (١٤).

ثم قولهم: إنه (قول) (١٥) شاعر أبعده وأفسده؛ لأن الشعر متخيلات

(١) في (أ) "ويؤيد".

(٢) سورة يونس: ٥٩.

(٣)

(٤) في (أ) "إن نسبتهم".

(٥) في (أ) "وهذا باطل".

(٦) في (ح) "وأنى لشبه"، وفي (أ) "وأنى بشبه".

(٧) سورة الطور: ١٥.

(٨) جزء من حديث أخرجه البخاري (الطب، باب إن من البيان لسحراً (٢٣٧/١٠)، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(٩) سورة هود: ١.

(١٠) كذا في (أ) و(ح) وفي (خ) "قوله".

(١١) في (أ) "طوقها".

(١٢) في (أ) "لا يطيق".

(١٣) سورة هود: ١٣.

(١٤) سورة فصلت: ٤٢.

(١٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

مَلْفَقَةٌ (١) وتخرصات (٢) مزخرفة (٣) تدعو إلى الهوى والشيطان، وهذا يدعو إلى الهدى وطاعة الرحمن ﴿ وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين، لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين ﴾ (٤) وهذا الوجه أدل على التحير من حيث الحقيقة. الراغب: (بل) للتدارك وهو ضربان: ضرب يناقض ما بعده ما قبله لكن ربما يقصد لتصحيح الحكم الذي بعده، وإبطال ما قبله قال تعالى: ﴿ وإذا تتلى عليهم آياتنا قال اساطير الأولين، كلاً بل ران على قلوبهم [ما كانوا يكسبون] ﴾ (٥) (٦) أي، ليس الأمر كما قال، بل جهل (٧)، أو يقصد به تصحيح الأول، وإبطال الثاني كقوله تعالى: ﴿ فاما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه ﴾ إلى قوله ﴿ فيقول ربي أهانن، كلاً بل لا تكرمون اليتيم ﴾ (٨) أي: ليس إعطائه من الإكرام، ولا منعه من الإهانة، لكن جهلوا وظلموا، حيث وضعوا المال في غير موضعه، والضرب الثاني أن يكون (بل) مبيئاً (٩) للحكم الأول وزائداً عليه بما بعده نحو: ﴿ بل أضغاث أحلام بل افتراه ﴾ فإنه نبه أنهم يقولون أضغاث أحلام، ويزيدون على ذلك بأن الذي أتى به مفترى، بل يزيدون ويدعون أنه كذاب؛ فإن (١٠) الشاعر في القرآن عبارة عن الكاذب بالطبع (١١).

٢٦- قوله: ((لا فرق بين أن يقول: أرسل محمد صلى الله عليه وسلم، وبين قولك أتى محمد بالمعجزة)) قيل: فيه نظر؛ لأن قوله: أرسل محمد إثبات للرسالة؛ لأنها ثبتت (١٢)

(١) من لفق الثوب، وهو ضم شقة إلى أخرى، ويقال: أحاديث ملفقة أي: أكاذيب مزخرفة. لسان العرب (٣٠٦/١٢-٣٠٧).

(٢) من خَرَصَ يَخْرُصُ خَرْصاً وتخرص أي كذب. لسان العرب (٦١/٤).

(٣) من الزُخْرَف، وهو الزينة ثم شبه كل مموه مزور به. لسان العرب (٣١/٦).

(٤) سورة يس: ٦٩-٧٠.

(٥) ما بين المعقولتين ساقط من (خ) و(ح).

(٦) سورة المطففين: ١٣-١٤.

(٧) كذا في جميع النسخ والصواب: "كما قالوا بل جهلوا" كما في المفردات.

(٨) سورة الفجر: ١٥-١٧.

(٩) في (أ) "مبيئاً".

(١٠) كذا في المفردات وهو الصواب وفي جميع النسخ "قال".

(١١) انظر المفردات في غريب القرآن (ص: ٥٨-٥٩).

(١٢) في (أ) "ثبت".

بإرسال الملك وقوله: أتى بالمعجزة إظهار للرسالة، وما ثبت (١) به النبوة غير ما تظهر به الرسالة. قلت: ليس مراده من قوله: "لا فرق..." أن معنى العبارتين سواء، بل مراده أن مؤدي العبارتين سواء؛ فإن قولك: أرسل محمد صلوات الله وسلامه عليه معناه أنه ادعى الرسالة، وأتى (بالمعجزة، فثبتت رسالته، وقولك: أتى محمد بالمعجزة مؤداه ادعى (٢) الرسالة) (٣) وأتى بالمعجزة، فيكون رسولاً. والأول كناية، والثاني تصريح ومؤداهما واحد، ألا ترى إلى تفسيره في قوله (٤) تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ (٥) قولك: يد فلان مبسوطه بمعنى (٦) أنه جواد، لا فرق بين العبارتين إلا فيما قلت (٧). يعني كونه أحدهما كناية (٨)، والآخر صريح (٩)، والكناية أشرح وأبسط. فإن قلت: ما فائدة العدول؟ قلت: لو قيل كما أتى الأولون لكان من القصد بمعزل؛ لأن قصدهم فليأتنا (١٠) بآية مثل ما أتى به المرسلون نحو موسى وعيسى عليهما السلام من قلب العصا ثعباناً، وإحياء الموتى لا كغيرهما من الأنبياء.

٢٧- قوله: ((فيه أنهم أعتى من الذين أقترحوا على أنبيائهم) وكان أصل الكلام ما آمنت قبل هاء لاء (١١) المشركين أهل قرية أردنا إهلاكها بسبب عنادهم، فهاء لاء أيضاً لا يؤمنون، ثم أدخل همزة الإنكار والإستبعاد؛ لتدل (١٢) على الإدماج (١٣)، وأن هاء لاء

(١) في (أ) "ثبت به".

(٢) في (خ) "اعى".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "كقوله".

(٥) سورة طه: ٥.

(٦) في (أ) "يعني".

(٧) انظر: الكشاف (٥٢/٣).

(٨) الكناية: لفظ أريد به لازم معناه، مع جواز إرادة معناه حيثل، كقولك، فلان طويل النجاد أي طويل القامة. الإيضاح (ص: ١٨٢).

(٩) الصريح: اسم لكلام مكشوف المراد منه بسبب كثرة الاستعمال حقيقة كان أو مجازاً. التعريفات للجرجاني (ص: ١٢٢).

(١٠) في (أ) "فلتأتنا".

(١١) في (ح) "هنا".

(١٢) في (أ) "ليدل".

(١٣) الإدماج: هو أن يجعل المتكلم الكلام الذي سبق لمعنى من مدح أو غيره متضمناً معنى آخر. علوم البلاغة (ص: ٣٢٢).

أعنى من السابقين. فقلوه: ﴿ ما آمنت ﴾ متعلق بقوله: ﴿ فليأتنا بآية ﴾؛ لأنهم لما طعنوا في القرآن، وأنه معجزة، وبالغوا فيه حتى أخذوا من قوله: ﴿ أفتأتون السحر ﴾ إلى أن انتهوا إلى قوله: ﴿ فليأتنا بآية ﴾ وأرادوا أنه ليس من جنس (اليد) (١) البيضاء، والعصا، وإبراء الأكمه (والأبرص) (٢) وإحياء الموتى، علم أنهم معاندون فليل مسليا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أن الإنذار لا يجدي فيهم بقوله: ﴿ ما آمنت ﴾ الآية.

٢٨- قوله: ((يشايعون المشركين)) الجوهرى: شيعة الرجل أتباعه وأنصاره. يقال:

شايعه كما يقال: والاه، والمشايخ أيضا اللاحق (٣).

٢٩- قوله: ((ولتسمعن من الدين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الدين أشركوا أذى كثيرا)) (٤) استشهاد بها على اتفاق كلمتهم على أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم، حيث عطف ﴿ ومن الدين أشركوا ﴾ على ﴿ من الدين أوتوا الكتاب ﴾ ونبه بصلة الموصول على علة الأذى.

٣٠- قوله: ((ردء لرسول الله صلى الله عليه وسلم)) أي عون له (٥)، أي لا يكاذب أهل الكتاب المشركين أي لا تكذب (٦) في الدين هم فيه عون لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أن الأنبياء عليهم السلام لم يكونوا ملائكة، يعني كانوا متفقيين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المسئلة، وكيف لا؟ وفي مخالفتها إبطال دينهم. وقيل [قوله] (٧): "لرسول الله" متعلق بفلا يكاذبونهم (٨) أي لأجل الرسول وفيه نظر؛ لبقاء "ردء" لا متعلق له، وأن المعنى لا يساعد عليه.

٣١- قوله: ((يحتمل أن يقولوا إنه بشر)) أجاب أن قوله: ﴿ وما كانوا خالدين ﴾ رد لما لزم من قولهم: إنه بشر مثلنا يعيش كما نعيش، ويموت كما نموت، أن النبي يجب (٩)

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٣) الصحاح - باب العين - فصل الشين (١٢٤٠/٣).

(٤) سورة آل عمران: ١٨٦.

(٥) في (أ) "وله".

(٦) في (أ) "لايكذب".

(٧) ما بين المعقوفتين ساقطين من (خ).

(٨) كذا في الكشاف، وفي (خ) "بفلا تكاذبونهم"، وفي (أ) "بفلا تكاذبونهم"، وفي (ج) "لعللا دكاذبونهم".

(٩) في (ج) "بحسب".

أن يكون خالداً كالملك، أو رد لما صرحوا به (١) من قولهم: هلاً كان ملكاً لا يطعم، ويخلد.

٣٢- قوله: ((صدقني سن بكرة)) قال الميداني رحمه الله تعالى: البكر الفتى (٢) من الإبل، يقال: صدقته الحديث وفي الحديث، يضرب مثلاً في الصدق. أصله أن رجلاً (٣) ساوم رجلاً في بكر فقال: ما سنه؟ فقال: يا زل (٤)، ثم نفر (٥) البكر فقال صاحبه: هدغ، هدغ. وهذه لفظة يُسَكَّنُ بها الصِغار من الإبل، فلما سمع المشتري هذه الكلمة قال: صدقني سن بكرة، ونصب سنّ على معنى عرفني سن، أو صدقني خبر (٦) سن، ثم حذف ويروي بالرفع فجعل الصدق للسن توسعاً (٧).

الراغب: صدق قد يتعدى إلى مفعولين نحو قوله تعالى: ﴿وَلَدَّ صِدْقِكُمْ اللَّهُ وَعَدَهُ﴾ (٨) وصدقته؛ نسبه إلى الصدق، وأصدقته: وجدته صادقاً، وقيل هما واحد، ويقالان فيهما جميعاً قال تعالى (٩) ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ (١٠) مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ (١١) ويستعمل التصديق في كل ما (١٢) هو تحقيق. يقال صدقني فعله وكتابه، قال الله (١٣) تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ (١٤) والصداقة:

(١) في (ح) "اجتروا به" وفي (أ) "خرجوا به".

(٢) في (أ) "الغبي".

(٣) في (أ) "رجل".

(٤) من بَزَل البعير يبزُل بزولاً: فطرنه به، أي انشق فهو بازل ذكراً كان أو أنثى وذلك في السنة التاسعة. الصحاح-

باب اللام- فصل الباء (٤/١٦٢٣).

(٥) في (أ) "نفكر".

(٦) كذا في (أ)، وفي (خ) "خير" وفي (ح) "خز".

(٧) انظر: مجمع الأمثال (١/٣٩٢) برقم: ٢٠٨٣.

(٨) سورة آل عمران: ١٥٢.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) "كتاب".

(١١) سورة البقرة: ١٠١.

(١٢) في المفردات: "كل ما فيه تحقيق".

(١٣) لفظ الجلالة ساقط من (أ).

(١٤) سورة البقرة: ٨٩.

صدق الاعتقاد في المؤدة، وذلك مختص بالإنسان قال تعالى: ﴿فما لنا من شافعين، ولا صديق حميم﴾ (١) ﴿٢﴾.

٣٣- قوله: ((ذكركم شرفكم وصيتكم)) الأساس: ذكرته ذكراً وذكراً ﴿وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾ (٣) و(٤) من المجازلة ذكر في الناس أي: صيت وشرف (٥).

٣٤- قوله: ((أو موعظتكم)) قال الزجاج رحمه الله تعالى: فيه تذكرة لكم فيما تلقونه من رحمة أو عذاب (٦) كما قال تعالى: ﴿كلا إنها تذكرة﴾ (٧).

٣٥- قوله: ((تطلبون (٨) به الثناء الحسن)) أي فيه ما يطلبون به الصيت والشرف والفرق بين هذا، وبين الوجه الأول هو أن على الأول (٩) المراد بالكتاب كما هو موجب لصيتكم؛ لأنه منزل بلسانكم ولغتككم فإذا اشتهر اشتهرتهم. وعلى الثاني إذا عملتم (١٠) بما فيه حصل لكم مكارم الأخلاق فحسن بذلك صيتكم فذكر الذكر (١١)، وأراد (١٢) مكارم الأخلاق الموجبة للثناء الحسن، فيكون من باب إطلاق المسبب وإرادة السبب (١٣)، أو يكون كناية تلويحية (١٤) يعني فيه ذكر ما تطلبونه (١٥) من مكارم الأخلاق فتحروا (١٦)

(١) سورة الشعراء: ١٠١-١٠٢.

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن: ٢٧٨.

(٣) سورة الداريات: ٥٥.

(٤) في (أ) (قوله من المجاز..).

(٥) أساس البلاغة للزمخشري (ص: ١٤٣).

(٦) معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣/٣٨٥).

(٧) سورة المدثر: ٥٤.

(٨) كذا في الكشاف وفي جميع النسخ "يطلبون".

(٩) في (أ) "على أن الأول".

(١٠) في (ح) "علمتم".

(١١) الذي هو الثناء الحسن. روح المعاني (٩/١٥٠).

(١٢) في (ح) "وأريد".

(١٣) السبب: ما يلزم من وجوده الوجود، ومن عدمه العدم لذاته.

انظر: شرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول ص:

(١٤) هي أن يكون بين الكناية والمكنى عنه مسافة متباعدة لكثرة الوسائط. الإيضاح في علوم البلاغة (ص: ١٨٨).

(١٥) كذا في (ح) وهو الصواب، وفي (خ) و(أ) "يطلبونه".

(١٦) في (ح) "فتحروا".

فيه، واجتهدوا على العمل بما فيه. فإذا عملتم (١) به كنتم أصحاب الأخلاق فحينئذ ينتشر بذلك صيتكم.

٣٦- قوله: ((منادية على (٢) سحق عظيم)) لأنه استعير ما (٣) استعمل في الجسم للمعنى (٤)، واختير ما هو الأبلغ فيه؛ ليدل على إبادة بليغة.

٣٧- قوله: ((في ثوبين سحولين)) عن البخاري (٥) ومسلم وغيرهما عن عائشة (٦) رضي الله عنها "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة (٧) وفي الجامع: سحول قرية من اليمن ينسب إليها الثياب. وقيل السحولية (٨) المقصورة كأنها نسبت إلى السحول وهو القصار؛ لأنه يسحلها (٩) أي يغسلها. وروى بضم السين (١٠).

٣٨- قوله: ((بإثارات فلان)) (١١) الجوهرية: ((بإثارة (١٢) فلان (١٣)). النهاية: ومنه إثارات عثمان، أي يا أهل ثاراته، ويا أيها الطالبون بدمه، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، فيكون قد نادى طالبى الثار ليعينوه (١٤) على استيفاءه وأخذته (١٥)، وعلى قول

(١) في (أ) "سلمتم".

(٢) كذا في جميع النسخ، وفي الكشاف "عن سحق".

(٣) هو القسم الذي هو عبارة عن الكسر بتفريق الأجزاء.

(٤) وهو الإهلاك.

(٥) في (أ) "بخارى بدون أل".

(٦) هي أم المؤمنين الصديقة بنت الصديق.....

(٧) أخرجه البخاري (الجنائز - باب الثياب البيض للكفن (١٣٥/٣)) وأخرجه مسلم (الجنائز - باب تكفين الميت

(٧/٧) واللفظ لمسلم.

(٨) قال في النهاية: يروي بفتح السين وضمها، فالفتح منسوب إلى السحول، وهو القصار؛ لأنه يسحلها أي:

يغسلها، أو إلى سحول وهي قرية باليمن. وأما الضم في وجمع سحول، وهو الثوب الأبيض النقي... وقيل اسم

القرية بالضم أيضا. انظر النهاية في غريب الحديث (٣٤٧/٢).

(٩) في (أ) "لايسحلها".

(١٠) انظر: جامع الأصول في أحاديث الرسول، الكتاب الخامس من حرف الميم (٧٨/١١).

(١١) كذا في جميع النسخ، وفي الكشاف: يا لثارات الأنبياء، وليس فيه لفظ (فلان).

(١٢) في (ج) "قتلة" وكذا في الصحاح، وفي (أ) "قبله".

(١٣) الصحاح - باب الرءاء - فصل الرءاء (٦٠٣/٢).

(١٤) في (ج) "ليعينونه".

(١٥) كذا في (ج) والنهاية، وفي (خ) (أ) "واحدة".

الجوهري: نداء القتلة (١) للتعريف والتفريع وتنظييع الأمر حتى يجتمع لهم عند أخذ الشار بين القتل، وبين تعريف الجرم (٢) وقرع أسماعهم به؛ ليصدع به قلوبهم، ويكون أدعى في إنكار (٣) فيهم، والتشفي منهم (٤).

وإلى تعريف الجرم الإشارة بقوله: "لما نادى مناد من السماء ندموا واعترفوا بالخطأ".
٣٩- قوله: ((وظاهر الآية على الكثرة)) يعني يقتضي قوله تعالى: ﴿كَمْ قَصَمْنَا﴾ أن يجري على العموم، وعلى كثير من القرى.

٤٠- قوله: ((ويجوز أن يشبهوا)) فعلى الأول الركض مجاز في العدو، ومستعمل استعمال المرسن في أنف الإنسان (٥)، وعلى الثاني حقيقة، وعلى الثالث استعارة (٦).

٤١- قوله: ((أو يجعلون خلقاء (٧)، بأن يقال لهم ذلك)) يعني أنهم بالغوا في الركض والفرار من العذاب بعد ذلك الإتراف والتنعم بحيث من رآهم قال: هذا الكلام بلسان الحال. الراغب: الركض الضرب بالرجل، فمتى نسب إلى الراكب فهو إعداء مركوب نحو: ركضت الفرس، ومتى نسب إلى الماشي فوطء الأرض نحو قوله تعالى: ﴿اركض برجلك﴾ (٨) وقال تعالى: ﴿لا تاركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم﴾ (٩) فنهُوا (١٠) عن

(١) في (أ) "نداء القبلة".

(٢) في (أ) "الجزم".

(٣) في (خ) "انكا".

(٤) النهاية في غريب الحديث (١/٤٠٤-٢٠٥) والنقل عنه بتصريف.

(٥) أي المجاز المرسل من استعمال اللفظ في أعم مما وضع له؛ لأن الركض كما قال الزمخشري: ضرب الدابة بالرجل فاستعمل لمطلق الهروب.

(٦) استعارة تبعية وهي أن يكون المستعار فيها فعلاً أو اسماً مشتقاً أو حرفاً. الإيضاح (ص: ١٧٠)، علوم البلاغة (ص: ٢٥٣)، فقد شبه عدوهم بالركض لجامع السرعة، واستعير اللفظ الدال على المشبه به وهو الركض للمشبه.

(٧) في (ح) و(أ) "خلفاء" وكذا في الكشاف، وفي (خ) "خلعا"، والصواب "خلفاء" بالقاف كما في البحر المحيط (٢٧٩/٦).

(٨) سورة ص: ٤٢.

(٩) سورة الأنبياء: ١٣.

(١٠) كذا في جميع النسخ، وفي المفردات قنهي.

الانهزام(١). والترفيه: التوسع في النعمة يقال: أترف فلان فهو مترف قال تعالى:
﴿وأترفناهم في الحياة الدنيا﴾(٢).

٤٢- قوله: ((أو يلهمهم ذلك)) أي يلهم(٣) الله تعالى الملائكة بهذا الكلام نفوس
الملائكة فتحدث الملائكة به فيكون كلاما نفسيا يخاطبون به الكفار الراكضين وليس هناك
مخاطبة، وإنما هو(٤) شيء يفيد الملائكة في دينهم.

٤٣- قوله: ((ترتبوا في مراتبكم)) (٥) أي تمكنوا فيها، الأساس: رتب(٦) فلان رتب
الكعب، في المقام الصعب، ورتب في الصلاة: انتصب قائما(٧).

٤٤- قوله: ((ويمترون أخلاف(٨) معروفكم)) الجوهرى: مريت(٩) الناقة مريا(١٠) إذا
مسحت ضرعها ليلدر(١١)، والريح تمرى السحاب، وتمريه(١٢) أي تستدره(١٣).
الأساس: ومن المجاز: وأخلفت النجوم والشجر: لم تمطر ولم تثمر. وناقة مُخْلَفَةٌ ظنُّ بها
حمل ثم لم تكن(١٤)، وهو خالفة أهل(١٥) بيته أي فاسدهم وشرهم، ودرت لفلان أخلاف
الدنيا(١٦).

(١) انظر: المفردات في غريب القرآن: ٢٠٢.

(٢) سورة المؤمنون: ٣٣.

(٣) في (أ) "يلهمهم".

(٤) في (أ) "هنا".

(٥) كذا في الكشاف، وفي جميع النسخ "مراتبهم".

(٦) كذا في الأساس وفي فتوح الغيب "رتب".

(٧) انظر أساس البلاغة (١٥٣).

(٨) جمع تخلف قال الجوهرى: الخلف بالكسر: حملة (رأس الشدي) ضرع الناقة: الصحاح (٤/١٣٥٥).

(٩) في (أ) و(ح) "مرتب".

(١٠) في (أ) "مرتأ".

(١١) كذا في الصحاح وفي جميع النسخ "لتدر".

(١٢) كذا في (ح) والصحاح وفي (خ) و(أ) "تمريه".

(١٣) الصحاح - باب الياء - فصل الميم (١/٢٤٩١).

(١٤) في (أ) و(ح) "لم يكن" وكذا في الأساس.

(١٥) في (أ) "خالفة بيته".

(١٦) أساس البلاغة (١١٩).

يمترون ترشيح(١) (لاستعارة أخلاف معروفكم، ويستمتطرون ترشيح)(٢) لسحائب أكفكم اعلم أنه فسر ﴿لعلكم تسألون﴾ بوجوه بناء على أنه مطلق(٣) يحتمل أن يقيد بما يقتضيه المقام بحسب الاستعمال، وأن يترك على إطلاقه. قال في الأساس: سألت عنه مسألة، وسألته حاجة. وأصبت منه سؤلي: طَلَبِي(٤)، فُعلٌ بمعنى مفعول(٥). فقدر في الوجه الأول (عن)(٦) حيث قال: "تسألون غداً عما جرى عليكم" وأطلق في الثاني حين قال: "حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم ومن تملكون أمره" فهو إما يجري مجرى اللام، أو يقدر أشياء مما يليق بحالهم لا يحصى(٧). وبنى الثالث والرابع على أنه من قولهم: سألته حاجة مما يقتضي مفعولين فهو إما أنهم شجعان يستجدهم(٨) الناس، ويطلبون(٩) منهم المعونة، وإليه الإشارة بقوله: "يسألكم(١٠) الناس المعاون" أو أسخياء يستجدون من نائلهم(١١)، ويستمتطرون سحائب أكفهم. المعاون: جمع المعونة.

٤٥ - قوله: ((تهكماً إلى تهكم)) أي منضمّاً إلى مثله. أوله: يقال لهم: ارجعوا إلى ما أترفتهم فيه حين ولات حين مناص. وثانيه: يقال لهم: يسألكم الوافدون ويستمتطرون سحائب أكفكم وهم الجامدون البخلاء.

٤٦ - قوله: ((﴿وتلك﴾(١٢) مرفوع أو منصوب اسماً أو خبراً)) وفيه(١٣)

(١) والترشيح في الاستعارة: أن يقرن الاستعارة بما يلائم المستعار منه. الإيضاح (١٧١)، فقد اقترنت الاستعارة في المثال على المرى الملائم للضرع، والاستمطار الملائم للسحائب.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) المطلق: هو المتناول لواحد لا بعينة باعتبار حقيقة شاملة لجنسه. انظر: روضة الناظر (١٤٧/٢).

(٤) في (أ) "طلبني".

(٥) الأساس، كتاب السين - (ص: ١٩٩).

(٦) في (خ) "مِن".

(٧) في (ح) "لاتحصى".

(٨) في (ح) تستجدهم".

(٩) في (ح) "تطلب" وفي (خ) و(أ) "يطلب" والصواب ما أثبتته؛ لأن الضمير عائد إلى الناس.

(١٠) كذا في (ح) والكشاف، وفي (خ) و(أ) "نسألكم".

(١١) كذا في (أ) و(ح) وفي (خ) "سائلهم".

(١٢) كذا في الكشاف، وفي (خ) وكذلك "دعواهم" وفي (ح) "وكذلك دعواهم أي". وفي (أ) "وكذلك دعوتهم أي".

(١٣) في (أ) "وانه".

نظر (١)؛ لأن ﴿تلك﴾ اسم لفظاً ومعنى؛ لأن المعنى لازالت تلك الدعوى دعواهم (٢)، ولأن (الاسم) (٣) المبهم أشد توغلاً في التعريف من المضاف (٤)؛ لأنه قريب من المضمرة على أنه مقدم (٥).

٤٧ - قوله: ((واصطلامهم)) أي استئصالهم قاله الجوهري (٦) رحمة الله تعالى عليه.

٤٨ - قوله: ((جامعين لمماثلة الحصيد والخمود)) (٧) يعني كما يجتمع الحلو والحامض في معنى واحد وهو المز (٨)، كذا الحصيد والخمود؛ لأن النار إذا خمدت فصارت رماداً، كانت كالزرع المحصود المدقوق. الراغب: قوله: ﴿ جعلناهم حصيداً خامدين ﴾ (٩) كناية عن موتهم من خمدت النار إذا طُفئ لها. وعنه (١٠) استعير خمدت الحمى سكنت (١١). فيكون (١٢) والخمود في المتن عطفاً على الحصيد لا على المماثلة كما ظن؛ لأن قوله حصيداً خامدين كلاهما (١٣) مشبه بهما، والمشبه (هم) في قوله: ﴿ جعلناهم ﴾.

٤٩ - قوله: ((ونظر لعبادنا)) قال القاضي: ﴿ خلقناهما ﴾ تسيباً لما ينتظم (١٤) به أمور العباد في المعاش والمعاد، فينبغي أن يتسلقوا (١٥) إلى تحصيل الكمال،

(١) في كون ﴿تلك﴾ خبر مقدم، ودعواهم اسم مؤخر.

(٢) في (أ) "دعوتهم".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٤) هذا إذا كان المضاف إليه غير ضمير، لأن المضاف في التعريف في رتبة المضاف إليه عند بعض النحاة، وههنا أضيف إلى الضمير. وعند الأكثر أن المضاف إلى الضمير في رتبة العلم، والعلم أعرف من الاسم المبهم. انظر:

شرح الأشموني (١٠٧/١).

(٥) انظر: البحر المحيط (٢٧٩/٦).

(٦) انظر: الصحاح - باب الميم - فصل الصاد (١٩٦٧/٥).

(٧) في (أ) "يقال".

(٨) في (أ) "الموكد".

(٩) الأنبياء: ١٥.

(١٠) كذا في (أ) و(ج) "المفردات" وفي (خ) "منه".

(١١) المفردات في غريب القرآن (١٥٨-١٥٩).

(١٢) الواو ساقطة من (ج).

(١٣) في (ج) "كلاهما".

(١٤) في (ج) "تنظم".

(١٥) في (ج) "أن تتسلقوا".

ولا يفتروا (١) بزخارفها فإنها سريعة الزوال (٢).

٥٠ - قوله: ((إن كنت فاعلاً)) جعل "إن" في قوله ﴿إن كنا فاعلين﴾ شرطية قال الزجاج رحمه الله تعالى: اللهو في لغة حضرموت: الولد (٣). وقيل اللهو المرأة، وتأويله في اللغة أن الولد لهو الدنيا أي فلو أردنا أن نتخذ ذا لهو (٤) يلهي به، ومعنى ﴿لا نتخذناه من لدنا﴾ أي: لا صطفيناه مما نخلق (٥)، معناه ما كنا فاعلين؛ وكذلك جاء في التفسير: ويجوز أن يكون للشرط أي (إن) (٦) كنا ممن يفعل ذلك، ولسنا ممن يفعله. والقول الأول قول المفسرين، والثاني قول البحويين. وهم أجمعون يقولون: إن القول هو الأول. ويستجيدونه (٧) لأن "إن" تكون (٨) مع النفي إلا أن أكثر ما جاءت مع اللام. تقول (٩): إن كنت لصالحاً أي ما كنت (١٠) إلا صالحاً (١١). وقال ابن الحاجب (١٢): هذا مذهب الكوفيين، وأما البصريون فيقولون: إن اللام الفارقة لا تدخل بعد "إن" النافية. فإذا قلت: إن زيداً لقائم فالمفهوم إثبات القيام. وإذا قلت: إن زيد قائم فالمفهوم نفي القيام (١٣). وقال

(١) كذا في (أ) وأنوار التنزيل. وفي (ح) و(خ) "تفتروا".

(٢) أنوار التنزيل وأسرار التأويل (٦٦/٢).

(٣) هو رواية عن ابن عباس في رواية عطاء، وهو قول الحسن وقتادة. وقال ابن عباس في رواية الكلبي: اللهو المرأة، وهو قول السدي: انظر: معالم التنزيل (٣١٣/٥).

(٤) كذا في معاني القرآن للزجاج، وفي فتوح الغيب. "ولدا إذا للهو".

(٥) في (ح) و(أ) "يخلق".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) كذا في معاني القرآن، وفي نسخ فتوح الغيب "يستجدونه".

(٨) في (أ) "يكون" وفي معاني القرآن "تكون" في معنى النفي.

(٩) في (أ) "يقول".

(١٠) كذا في معاني القرآن، وفي نسخ فتوح الغيب "ما كنت صالحاً".

(١١) معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٨٦/٣-٢٨٧).

(١٢) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمرو الكردي الدؤيني. ولد سنة (٥٧٠ هـ). أخذ بعض

القراءات عن الشاطبي، وسمع من أبي القاسم البوصيري وطائفة. ومن تلاميذه: الموفق بن أبي العلاء،

والمنذري. والدمياطي وآخرون. مات سنة (٦٤٦ هـ).

سير أعلام النبلاء (٢٦٤/٢٢)، وبغية الوعاة (١٣٤/٢).

(١٣) الإيضاح في شرح المفصل لابن الحاجب (٢٧٤/٢).

صاحب المطلع (١): فإن قيل على الثاني ما معنى تكرار كلمة الشرط؟ قلنا: دخلت على جواز الوصف به والأولى على جوزا الإيجاد وكلامهما منفيان.

٥١ - قوله: ((هو أن الحكمة صارفة وإلا فأنا قادر)) عن بعضهم هذا بناء على أن الله تعالى عندهم قادر على السفه والظلم وإن كان لا يفعله. وعند أهل الحق أن الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الظلم والسفه؛ لأن القدرة مصححة للإمكان والمحال لا يدخل تحت الإمكان، وقيل إنه لما قال: (لو أردنا) إلى آخره علم أن المانع عدم الإرادة، فينبغي أن يكون مقدوراً؛ لأنه لا يقال فيما لا يكون مقدوراً: لو أردت فعلته، وقيل هذا منظور فيه؛ لأن تفسير اللهو بالولد، أو بالمرأة ياباه؛ لأنه لا يقال: إن اتخذ الولد أو المرأة لو أراد. لفعله؛ لأنه مزيل المستحيل. وقلت: لا يخفى سقوط هذا النظر على من تأمل في كلام الزجاج كما مر (٢). ولا إرتياب بين علماء الأصول ومعتني علم البيان أن حمل اللفظ على المجاز والعدول عن (٣) الحقيقة من غير صارف (٤) وداع (٥) قوي غير جائز، لاسيما إذا انضم معه قرينة إرادة الحقيقة وهو مقتضى المقام؛ وذلك أن مجيئ قوله: ﴿لو أردنا أن نتخذ لهواً﴾ عقيب قوله: ﴿وما بينهما لاعبين﴾ من باب وضع المظهر موضع المضممر من غير لفظه السابق؛ لأن اللهو ما يتلوه به ويلعب، وليس في الكلام السابق رانحة من معنى الولد والمرأة فلا يحمل (٦) الآتي إلا على ظاهره. وسيجيئ الكلام في الولد في مشرع آخر: ولأن قوله تعالى: ﴿إن كنا فاعلين﴾ على الشرط أظهر من النفي، والدوق له أدعى، ولأن تفسير اللهو بالولد والمرأة يخرج الكلام عن سنن النظام.

(١) لم أطلع عليه ولا على كتابه.

(٢) في: ص: ٢٧.

(٣) في (أ) "من".

(٤) أي: صارف يصرف عن إرادة المعنى الأصلي، وهي القرينة المانعة من إرادة المعنى الأصلي. انظر: علوم البلاغة: ٢٢٩.

(٥) والداعي إلى التكلم بالمجاز إما اللفظ أو المعنى أو هما معاً. وقد بسط الرازي هذه المسئلة في المحصول في علم الأصول راجع (١/٤٦٤-٤٦٧).

(٦) في (أ) "فلا تحمل".

قال الإمام (١): الغرض من سوق هذه الآيات تقرير نبوة محمد صلوات الله عليه، والرد على منكريه؛ لأنه تعالى أظهر المعجزة عليه، (ولو كان غير صادق كان إظهار المعجزة عليه) (٢) من باب العبث (٣)، وإن كان صادقاً يفسد (٤) ما ذكره من المطاعن (٥). وقلت: تحرير النظم أن هذه السورة من مفتحتها واردة في أمر النبوة وما يتصل بها. ومن ثم سميت بسورة الأنبياء، ألا ترى كيف بدأ بقوله: ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ﴾، وثنى بقوله: ﴿ وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم ﴾، ثم ثلث بقوله: ﴿ لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكر كم أفلا تعقلون ﴾ (٦) فويخهم وسقهم وسجل بحرمان عقلهم حيث دفعوا ما فيه شرفهم وعزهم، ثم ربّع بقوله: ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين ﴾ لينبهم عن رقدة الجهالة، وأنهم في ارتكابهم العناد كمن يحاول في (إبطال) (٧) الحكمة في خلق السماء والأرض، وهي العبادة والمعرفة قال الله تعالى: ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (٨) وقال: ﴿ ربنا ما خلقت هذا باطلاً، سبحانه فقنا عذاب النار ﴾ (٩). قال المصنف رحمة الله تعالى عليه: "المعنى ما خلقت خلقاً باطلاً بل لداعي حكمة عظيمة، وهو أن يجعلها (١٠) مساكن المكلفين، وأدلة لهم على معرفتك، ووجوب طاعتك واجتناب معصيتك ولذلك وصل قوله: ﴿ فقنا عذاب النار ﴾ به؛ لأنه جزاء من عصى ولم يطع (١١). وقال في النجم في قوله تعالى: ﴿ ولله ما

(١) هو محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن علي أبو عبد الله القرشي الرازي صاحب المصنفات المشهورة ولد سنة: ٥٤٤ هـ. اشتغل على والده الإمام ضياء الدين خطيب الري، والكمال السمناني ومن تصانيفه: التفسير الكبير، وكتاب المحصول وغيرهما مات سنة: ٦٠٦ هـ.
سير أعلام النبلاء (٥٠٠/٢١) وطبقات المفسرين (٢١٥/٢).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "الغيث".

(٤) في (أ) "يفسده".

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (١٤٧/٢٢).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) سورة الداريات: ٥٦.

(٩) سورة آل عمران: ١٩١.

(١٠) في (أ) "أن تجعلها".

(١١) كذا في الكشاف (٤٥٤/١)، وفي جميع نسخ فتوح الغيب لم يطلع.

في السموات وما في الأرض ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ﴿١﴾ ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى ﴿٢﴾ إن الله تعالى إنما خلق العالم، وسوى (٢) (هذا) (٣) الملكوت ليجازي لمحسن من المكلفين والحسنى منهم (٤)، ولا يتم ذلك إلا بإنزال الكتاب، وإرسال الرسول، وإظهار المعجزة على يده، فإذا حصلت هذه المطالب وجبت المتابعة فإنكارها يؤدي إلى إنكار هذا المطلوب.

ثم علل استحقاق العبادة (بقوله): ﴿وله من في السموات والأرض﴾ أي هو خالقهم ومالكهم ورازقهم ومتولي أمورهم، فيجب عليهم أن يخصصوه بالعبادة (٥) وإن استكبر هؤلاء وعاندوا فله من لا يستكبر ولا يعاند فهو مستغن عن هؤلاء؛ كقوله (٦) تعالى: ﴿ولا تكن من الغافلين﴾ إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون ﴿٧﴾.

فلما فرغ من هذا النوع من الكلام رجع إلى توبيخ المعاندين وقال: ﴿أم اتخذوا آلهة﴾ وساق الحديث إلى ما هو سوق الكلام له من قوله: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾ والله أعلم.

٥٢- قوله: ((سبحاننا أن نتخذ (٨) اللهو واللعب)) هذا التنزيه يفيد صيغة الكبرياء والتعظيم وتكريره مراراً ثمانية (٩)، وإلى التعظيم الإشارة بقوله: "كما تسوى (١٠) الجابرة سقوقهم" كأنه قيل: أيها الناظر المنكر ألا ترى إلى هذا السقف المرفوع، وهذا المهاد الموضوع كيف سويتهما؟ وكيف جعلناهما مطارح الافتكار، ومطامع الاعتبار، ومناطقاً (١١) لمراقق العباد في المعاش والمعاد؛ إذ لا يليق بعظمتنا

(١) سورة النجم: ٣١.

(٢) في (أ) "سمى".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: الكشاف (٤/٤٢٥).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (ح) "لقوله".

(٧) سورة الأعراف: ٢٠٢.

(٨) كذا في (أ) و(ح) والكشاف، وفي (خ) "أن نتخذ".

(٩) يقصد بهذا صيغة الجمع التي تكررت في الآيتين ثماني مرات.

(١٠) في (أ) "يسوى".

(١١) أي معلقاً من ناط ينوطه نوطاً: علقه. انظر: لسان العرب (٤/٣٢٨).

وجلالنا(١) أن نخلقها باطلاً؛ فسبحاننا أن نتخذ اللهو واللعب(٢)؛ إذ من شأننا محقق الباطل ودمغه، وإليه الإشارة بقوله: (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه (فيإذا هو زاهق)).(٣) ثم اعلم أن قوله: ((أن الحكمة صارفة عنه، وإلا فأنا قادر على اتخاذها)) كلام مبني على قاعدة مذهبه(٤)، وأما تقريره على مذهب أهل السنة والجماعة فهو أن يقال: له أن يخلق ما يشاء، وإن توهمه المعتزلي قبيحاً وجسناً، وأنه فاعل مختار له أن يختار وخلق هذا دون ذلك(٥). فقوله(٦) تعالى: ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين﴾ إخبار عما وجد، لاعما وجب وقوله: ﴿لو أردنا أن نتخذ لهواً﴾ إيذان بأن له أن يختار خلق هذا دون ذلك، وقد تقرر في البلاغة أن مفعول الإرادة والمشية(٧) يجب أن لا يذكر إلا [إذا](٨) تعلق به غرابية(٩). ولا شك أن اتخاذ اللهو بالنسبة إلى الله تعالى غريب كأنه قيل: إن العظمة والكبرياء اقتضيا(١٠) التنزيه عن اتخاذ اللهو، كما أنهما استدعيا أن لا يمنع من ذلك وإن خفي على بعض الخلق؛ لأنه فاعل لما يشاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون، لكن من شأنه أن يقذف بالحق على الباطل فيدمغه، وأن يتصف بما فيه التعظيم والكبرياء وإن كان الكل منه ﴿ولكم الويل مما تصفون﴾ أي تنسبون(١١) إليه [مما](١٢) لا يليق بجلاله من اتخاذ اللهو واللعب حيث تطعنون(١٣) في رسله، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

(١) في (ح) "جلالنا".

(٢) في (أ) و(ح) "اللعب واللهو".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٤) سيأتي بيان وجه الاعتزال في (ف ص: ٣٢) نقلاً عن صاحب الانتصاف.

(٥) في (أ) "ذاك".

(٦) في (أ) "بقوله".

(٧) في (أ) "المشيه".

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٩) انظر: الإيضاح في علوم البلاغة - القول في أحوال متعلقات الفعل: ٦٣.

(١٠) في (ح) "اقتضت".

(١١) في (أ) "ينسبون إليه".

(١٢) ما بين المعقوفين ساقط من (خ)، واثبه من (ح)، وفي (أ) "ما لا يليق".

(١٣) في (ح) "يطعنون" وفي (أ) "يطعنون".

٥٣- قوله: ((اللهو(١): الولد، وقيل المرأة)) في المطلع" اللهو طلب الترويح(٢) عن النفس، ثم المرأة تسمي لهواً وكذا الولد؛ لأن النفس تستروح بكل واحد منهما(٣) والمعنى امرأة ذات لهو، وولد ذا لهو الراغب: اللهو ما يشغل الإنسان عما يعنيه ويهمه يقال: لهوتُ بكذا ولهيت عن كذا(٤) اشتغلت عنه بلهو. قال تعالى: ﴿إنما الحياة الدنيا لعب ولهو﴾ (٥) ويعبر عن كل ما به استمتاع باللهو قال تعالى: ﴿لو أردنا أن نتخذ لهواً﴾ (٦) ومن قال: أراد باللهو: المرأة والولد فتخصيص لبعض ما هو من زينة الحياة الدنيا التي جعل(٧) لهواً و لعباً(٨). وقلت: وهما يقرب منه من حيث إرادة التخصيس(٩) قوله تعالى: ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين﴾ (١٠) الآية.

٥٤- قوله: ((وموجب حكمتنا واستغنائنا عن القبيح)) قال صاحب الانتصاف(١١): أراد استغناؤه عن القبيح وجوب رعاية المصالح، وفعل ما يظنونه حسناً بعقولهم فلا يستغني الحكيم عن خلق(١٢) الحسن، والحكمة تقتضي(١٣) الاستغناء عن القبيح، ويقولون: ليس في الإمكان(١٤) ذلك، ولو أمكن لفعله؛ إذ لو تركه لكان إما بخلاً أو عجزاً تعالى الله

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ)، وفي (خ) زيادة الواو بين "اللهو والولد".

(٢) في جميع النسخ الترويح، والصواب ما أثبتته كما في روح المعاني (١٩/٩).

(٣) انظر: روح المعاني (١٠/٩).

(٤) في (أ) "لهيت بكذا ولهوت عن كذا".

(٥) سورة الحديد: ٢٠.

(٦) سورة الأنبياء: ١٧.

(٧) كذا في (أ) و(خ) "والمفردات" وفي (خ) "جعلت".

(٨) المفردات في غريب القرآن (٤٥٥).

(٩) في (أ) "التجسس" وهو من الخساسة بمعنى الدناءة كما في اللسان (٩٠/٤).

(١٠) سورة آل عمران: ١٤.

(١١) هو أحمد بن محمد بن منصور أبو العباس المعروف بابن المنير الجزي الجُداسي الإسكندراني. ولد سنة

٦٢٠ هـ. سمع من أبيه، ومن أبي بحر عبد الوهاب بن رواح الطوسي. روى عنه: أبو حيان وغيره. وله تصانيف

مفيدة منها: "تفسير القرآن العظيم" والانتصاف" مات سنة ٦٨٢ هـ، وطبقات المفسرين (٨٩/١) والعبر:

(٣٤٢/٥).

(١٢) في (ح) "الخلق".

(١٣) في (أ) "يقتضي".

(١٤) في الانتصاف: "ومن لم يقولون: ليس في الإمكان أكمل من هذا العالم؛ لأنه لو كان في القدرة أكمل منه

وأحسن ثم لم يخلقه الله تعالى لكان بخلاً ينال الجود أو عجزاً ينال القدرة...".

عنهما، والحق أن الله تعالى مستغن عن الأفعال، وله (١) أن يخلق ما يتوهمه القدري حسناً أو قبيحاً، وليس في الوجود إلا الله تعالى وصفاته (٢).

٥٥- قوله: ((واستعار لذلك القذف والدمغ)) قال صاحب المفتاح (٣): أصل استعمال القذف والدمغ في الأجسام ثم استعير القذف لإيراد الحق على الباطل، والدمغ لإذهاب الباطل فالمستعار منه حسبي، والمستعار له عقلي (٤).

٥٦- قوله: ((فجعل له كأنه جرم صلب كالصخرة قذف به)) (٥) على جرم رخو أجوف)) يعني بولغ (٦) في طرفي الإفراط والتفريط؛ لأن القذف إنما يستعمل في رمي الحجارة، والدمغ لا يكون إلا في الدماغ وهو جسم رخو مجوف، وقيل إنما اختير الدماغ دون سائر البدن (٧)؛ لأن الدماغ تجمع الحواس، وهو مقتل يقال: دمغه دماغاً أي شجبه حتى بلغت الشجة الدماغ (٨).

٥٧- قوله: ((فيدمغه بالنصب (٩) وهو ضعيف)) قال النحاة: لا ينتصب بإضمار "أن" بعد الكلام الموجب لا يقال: يقوم زيد فيغضب إلا في الضرورة كما في قوله: سأترك منزلي لبني تميم * وألحق (بالحجاز فأستريحاً) (١٠).

(١) في (ح) "علمه".

(٢) انظر: الإلتصاف (١٠٧/٣)، والنقل باختصار مُنجل. ونص كلام ابن المنير: "فالحق أن الله تعالى مستغن عن جميع الأفعال حسنة كانت أو غيرها، مصلحة كانت أو مفسدة وأن له أن لا يخلق بالتوهم القدرية حسناً وله يفعل وما يتوهمونه في الشاهد قبيحاً، وأن كل موجود من فاعل ولعل على الإطلاق لقدرته وجد، فليس في الوجود إلا الله وصفاته وأفعاله، وهو مستغن عن العالم بأسره، وحسنه وقبحه..."

(٣) هو يوسف بن أبي بكر بن محمد أبو يعقوب السكاكي سراج الدين الخوارزمي صاحب مفتاح العلوم. ولد سنة ٥٥٥ هـ. مات بخوارزم سنة ٦٢٦ هـ.

انظر: بغية الوعاة (٣٦٤/٢).

(٤) انظر: مفتاح العلوم (ص/٦٢٢).

(٥) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٦) كذا في جميع النسخ ولعل الصواب: "بولغ".

(٧) كذا في (أ) و(ح)، وفي (خ) "الدماغ".

(٨) الصحاح - باب الغين - فصل الدال (١٣١٨/٤).

(٩) وهي قراءة عيسى بن عمر. انظر: مختصر شواذ القرآن لابن خالويه (ص: ٩١، والبحر المحيط (٢٨٠/٦).

(١٠) ما بين القوسين ساقت من (ح)، والشعر للمغيرة بن جعناء التميمي الحنظلي.

انظر: الكتاب (٤٢٣/١)، وشرح الشواهد للعيني (٣٠٥/٣).

لأن إضمار "أن" إنما يجب إذا لم يتسق الكلام بإدخال الثاني تحت حكم الأول فينصب الثاني إظهاراً لإرادة المخالفة (١). وفي الموجب هما متحداً الحكم فكأن الشاعر توهم معنى غير الموجب في الأول إما بالتمني أو بالشرط فنصب بعد الفاء. ووجه ضعفه أنه ليس في جواب الستة (٢). والعدر أن فعل المضارع كالتمني والترجي في كونهما مترقيين.

٥٨ - قوله: ((وقرئ فيدمغه (أي) (٣) بضمين (٤) في المطلع: هي كما جاء في الحروف الحلقية من البابين كطبخ وصبخ.

٥٩ - قوله: ((والبيان لشرفهم وفضلهم على جميع خلقه)) يعني اختصاص لفظ (عند) مع عطف الخاص على العام دليل على ذلك، قال الإمام رحمة الله عليه: إنه تعالى لما حكى كلام الطاعين في النبوات (٥) وأجاب عنها، وبين أن غرضهم من تلك المطاعين التمرد، وعدم الانقياد، يَبِّن في هذه الآية أنه تعالى منزّه عن طاعتهم؛ لأنه المالك لجميع المخلوقات؛ ولأن الملائكة مع جلالتهم مطيعون خائفون منه، فالبشر مع نهاية الضعف أولى أن يطيعوه (٦). وقلت: عنى أن الكلام في أقوام مخصوصين معاندين وهو حق كما سبق ومجرد لفظ (عند) (٧) لا يدل على المطلوب (٨). وقد جاء ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (٩) ﴿وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ﴾ (١٠) وغير ذلك، وغاية معنى الترقى والتدرج في الضعف والقوة الدلالة على

(١) انظر: حاشية الصبان على شرح الأشموني (٣/٢٠٥).

(٢) وهي: النفي، والأمر، والنهي، والدعاء، والتمني، والترجي (عند الفراء).

انظر: أوضح المسالك مع شرحه ضياء السالك (٤/٢٠-٢٩).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٤) انظر: روح المعاني (١٧/٢٠).

(٥) في (أ) "السموات".

(٦) مفاتيح الغيب (٢٢/١٤٨).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٨) وهو تفضيل الملائكة على جميع الخلق كما ادعى الزمخشري.

(٩) سورة القمر: ٥٤-٥٥.

(١٠) سورة ص: ٤٧.

أنهم لا يفترون في العبادة. وأن أحداً من البشر لا يدرك شأؤهم (١) في هذا المعنى، وهذا مما لا نزاع فيه، وإنما النزاع في أمر آخر (٢).

٦٠- قوله: ((الاستحسار مبالغة في الحسور)) وذلك أن السين فيه طلب الحسور، ولا طلب هنا فدل على (٣) المبالغة (٤) فنفي (٥) الأبلغ لا يفيد نفي الأدون فيفيد إثبات التعب مطلقاً، والحال أنهم لا يتعبون (وأجاب أن في بناء المبالغة الإشعار بأن ما هم فيه من الطاعات في غاية من الثقل (٦) والتعب وإن كانوا لا يتعبون) (٧) نحوه قوله تعالى: ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾ (٨) في أحد وجهيه وهو أن الذنب في العظم (٩) بحيث من نظر إلى العذاب العظيم علم (١٠) أن الذنب ماهو؟ لأن عظم العقوبة بحسب عظم الجناية.

[قوله] (١١) "أنهم أحقأ لتلك العبادات الباهظة" لأن اختصاصهم بنعم لم ينعم بها [على] (١٢) غيرهم يوجب ذلك وفيه رائحة (١٣) من الاعتزال.

٦١- قوله: ((أي: تسبيحهم متصل دائم)) تفسير لقوله: ﴿يسبحون الليل والنهار لا يفترون﴾ ويجوز أن يكون بياناً للجمللة الأولى (١٤). قال الزجاج رحمه الله تعالى:

(١) الشأو: الغاية والأمد. الصحاح - باب الواو والياء - فصل الشين - (٢٢٨٨/٦).
(٢) وهو المفاضلة بين الملائكة وصالحى البشر، وقد تكلم الناس فيها، فينسب إلى أهل السنة تفضيل صالحى البشر أو الأنبياء فقط على الملائكة، وإلى المعتزلة تفضيل الملائكة. وقد بسط المسألة شيخ الإسلام فى مجموع الفتاوى (٣٥٠/٤-٣٩٢)، وابن أبى العز فى شرح العقيدة الطحاوية (٤١٠/٢-٤٢٣) قال ابن أبى العز: فالسكوت عن الكلام فى هذه المسئلة نفياً وإثباتاً - والحالة هذه - أولى (٤١٢/٢).

(٣) فى (أ) "على أن".

(٤) كالأستكبار والأستكار.

(٥) فى (ح) "لبقى".

(٦) وهذا يقتضى التعب الشديد، ولو قام بعملهم غيرهم لأستحسر ثقل ذلك العلم.

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) سورة آل عمران: ١٨٢.

(٩) فى (أ) "العظيم".

(١٠) فى (أ) "على".

(١١) فى جميع النسخ وفيه ولعل الصواب ما أثبتته.

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ج).

(١٣) وهى الإشارة إلى تفضيل الملائكة على غيرهم.

(١٤) وهى جملة: ﴿ولا أستحسرون﴾؛ لأن من لا يتعب من عمل لا يتركه، فهو يواظب عليه ولا يعيها منه. تفسير

التحرير والتوير (٣٦/١٦).

لا يفترون: لا يشغلهم عن التسبيح رسالة، ومجرى التسبيح منهم كمجرى النفس منا، لا يشغلنا عن النفس شيء، كذلك تسبيحهم دائم (١).

٦٢ (أ) - قوله: ((والباهظة)) أي: المثقلة يقال: بهَّظَه الجِمل: أثقله (٢).

٦٢ (ب) - قوله: ((قد آذنت)) أي: دل تضمن أم معنى بل على الإضراب عما سبق (٣)، كما أعلم تضمنها معنى الهمزة بالإنكار لما بعدها. وأما الإضراب فهو أن الكلام السابق وارد في شأن طعنهم في النبوات، وما يتصل بها على ما سبق أي: دع هذا النوع من الكلام: وافتح مشرعا آخر، وهذا دل على أن الأوجه لتفسير اللهو بالولد لما يتلوه من قوله تعالى: ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾.

٦٤ - قوله: ((لكنهم بادعائهم لها الإلهية يلزمهم أن يدعوا لها الإنشار (٤)")) قال الإمام: لأنهم لما اشتغلوا بعبادتها، ولا بد للعبادة من فائدة وهي الثواب، فإقدامهم على عبادتها يوجب عليهم الإقرار بكونهم قادرين على الحشر والنشر والثواب والعقاب (٥). وكذا قال القاضي. والذي أقول - والعلم عند الله -: أن سبيل قوله تعالى: ﴿أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون﴾ مع الكلام السابق سبيل قوله تعالى: ﴿قل هل من شركاءكم من يفعل من ذلكم من شيء﴾ (٦)؛ ولذلك قيد بقوله: ﴿من الأرض﴾ وذلك أن معنى قوله تعالى: ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين﴾ كما مر: إنما خلقناهما لنجعلهما مساكن المكلفين وأدلة لهم على المعرفة ووجوب الطاعة، والاحتراز عن المعصية، ثم بعد ذلك لا بد من البعث والحشر ﴿ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم﴾ (٧) الآية يعني ينبغي أن يكون الإله كما وضعناه، وإلا لا يستقيم ولا يصح أن يكون إلهاً، ثم نزل من ذلك وقال: دع ذلك كله فالذي اتخذوه [إلهاً] (٨) هل يصح أن يطلق عليه ما يتم به أمر الإلهية، وهو إثابة مطيعها،

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣٨٨/٢).

(٢) الصحاح - باب الظاء - فصل الباء (١١٧١/٣).

(٣) في (أ) "كما سبق".

(٤) كذا في الكشاف (١٠٩/٣) وفي جميع نسخ فتوح الغيب: "الإنسان".

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (١٥٠/٢٢) وأنوار التنزيل وأسرار التأويل (٦٧/٢).

(٦) سورة الروم: ٤٠.

(٧) سورة يونس: ٤.

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(ح).

وعقاب عاصيها، لأن مصحح المعبودية الحشر والنشر يدل على التنزيل قوله تعالى بعد ذلك: ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم ﴾ يعني اترك ذلك، ألهم آلهة يقدرون على إثباتها بدليل من السمع والعقل، فهم في قوله تعالى: ﴿ هم ينشرون ﴾ للدلالة على قوة أمرهم فيما أسند إليهم لا على الاختصاص لما قلنا أن لا بد للمعبود من الإثابة والعقاب. قال محيي السنة (١) رحمة الله تعالى عليه: ولا يستحق الإلهية إلا من يقدر على الإحياء والإيجاد من العدم والإماتة (٢)، والإنعام بأبلغ وجوه النعم (٣).

٦٥- قوله: ((وفيه باب من التهكم بهم، والتوبيخ والتجهيل)) يعني أنهم إذا كانوا غير قادرين على أن يحيوا ويميتوا ويضروا وينفعوا فبأي عقل يجوز أن يتخذوها آلهة.

٦٦- قوله: ((ومن ذلك حديث الأمة)) وهو ماروي معاوية (٤) بن الحكم قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إن جارية لي كانت ترعى غنماً لي فجننتها وقد فُقدت شاة من الغنم، فسألته عنها فقالت: أكلها الذئب. فأسفت (٥) عليها، وكنت من بني آدم فلطمت وجهها وعلي رقبه فأعتقتها؟ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: أين الله؟ فقالت: في السماء. فقال: من أنا؟ فقالت: (أنت) (٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أعتقتها". هذا لفظ مالك (٧) وقد أخرجه مسلم (٨) وأبو داود والنسائي من حديث طويل

(١) هو الحسين بن مسعود بن محمد أبو محمد البغوي الفقيه الشافعي يعرف بابن الفراء صاحب معالم التنزيل. وشرح السنة، والمصابيح، تفقه على القاضي حسين، وروى عن أبي عمر عبد الواحد المليحي، وأبي الحسن الداودي وآخرون. روى عنه: أبو منصور محمد بن أسعد العطارى، وأبو الفتوح محمد بن محمد الطائي، وجماعة. مات سنة ٥١٦ هـ.

طبقات المفسرين (١/١٦٢)، وتذكرة الحفاظ (٤/١٢٥٧).

(٢) في (أ) "الإمامة".

(٣) انظر معالم التنزيل (٥/٣١٤).

(٤) هو معاوية بن الحكم السلمي صحابي نزل المدينة. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً. انظر: الاستيعاب (١٠/١٣١)، والإصابة في تمييز الصحابة (٩/٢٢٩).

(٥) من أسف يأسف أسفاً فهو آسف، إذا غضب. النهاية (١/٤٨).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) مؤطاً مالك (العتق - باب ما يجوز من العتق في الرقاب الواجبة) (٢/١٤٠).

(٨) صحيح مسلم (المساجد - باب تحريم الكلام في الصلاة) (٥/٢٣) ومسند أبي داود (الأيمان والندور - باب في الرقبة المؤمنة) (٣/٥٨٧) ومسند النسائي (السهو - باب الكلام في الصلاة) (٣/١٤٤).

كلهم عن معاوية بن الحكم رضي الله تعالى عنه إلا مالكا فإنه أخرجه عن (١) هلال (٢) بن أسامة.

٦٧- قوله: ((كأنه قيل أم اتخذوا (آلهة) (٣) لا تقدر (٤) ر على الإنشار إلا هم)) والنكتة فيه تميم معنى التهكم والمبالغة فيه، قال في الانتصاف: وفيه نظر؛ لأن أداة الحصر مفقودة، وليس من قبيل صديقي زيد؛ فإن المبتدأ في الآية أخص شيء؛ لأنه ضمير (٥). وعندني أن فائدة (هم) الإيذان بأنهم لم يتخذوا آلهة من الأرض ينشرون (٦)، و(هم) استئناف كأنه قال: أم اتخذوا آلهة من الأرض مع الله فهم إذن ينشرون إذ هو لازم قولهم، ومما يوضحه دليل (٧) التمانع الذي اقتبس من نور هذه الآية (٨). وقلت ليس لصاحب الانتصاف أن يشرع معه في البحث عن خواص التراكيب؛ لأنه ليس من رجاله. قال المصنف رحمه الله تعالى في الفرقان: "هذا الفعل أعني ﴿اتخذ﴾ يتعدى إلى مفعول واحد كقولك: اتخذ ولياً، وإلى مفعولين كقولك: اتخذ فلاناً ولياً (٩)، فهنا إن جعل متعدياً إلى مفعولين، وألحق بباب أفعال القلوب مثلاً لاستقامت الحمل في الآية، وفي المثال وفي قوله: ﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾ (١٠) بأن يقال: من الأرض صفة لآلهة، والخبر ﴿ينشرون﴾ كان (١١) ﴿هم﴾ ضمير فصل فيفيد التخصيص، وإن جعل متعدياً إلى

(١) في (أ) "من".

(٢) هو هلال بن علي بن أسامة، ويقال: هلال بن أبي ميمونة. روى عن أنس بن مالك، وعبد الرحمن بن أبي عمرة وآخرين. وعنه: يحيى بن أبي كثير، وزباد بن سعد، ومالك وغيرهم. ثقة مات مائة وبضع عشرة.

انظر: تقريب التهذيب (ص: ٥٧٦)، وتهذيب التهذيب (١١/٧٢).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "لا يقدر".

(٥) كذا في الانتصاف (١٠٩/٣) وهو الصواب، وفي جميع نسخ فتوح الغيب "منفي".

(٦) في الانتصاف: "وعندي أنه يحتمل" - والله أعلم - أن فائدة قوله: ﴿هم﴾ الإيذان بأنهم لم يدعوا لها الإنشار....

(٧) سيأتي تعريف دليل التمانع في كلام الطيبي لقرة رقم: ٧٣.

(٨) الانتصاف (١٠٩/٣)، والنقل عنه بالمعنى.

(٩) انظر: الكشاف (٣/٢٧٠) في تفسير قوله تعالى: ﴿قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء...﴾ الفرقان: ١٨.

(١٠) سورة النساء: ١٢٥.

(١١) في (ج) "كانهم".

مفعول واحد، و جعل ﴿ من الأرض (١) ﴾ ثاني مفعوليه كان ﴿ هم ينشرون ﴾ من قيل: أنا (٢) عرفت وهو عرف، في إفادة معنى التخصيص، ثم الذي عليه السياق الدلالة على قوة أمرهم فيما أسند إليهم، لا الاختصاص كما سبق (٣). وليتصل دليل التمانع به أي: اتخذوه إلهاً لا يصح أن يطلق عليه ما يتم به أمر الإلهية، ويسند إليه ذلك على الحقيقة، ثم قيل: ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا (٤) الله لفسدتا ﴾ يعني لو فرض ذلك وقدر كما يقدر المحالات لانقلبت تلك الفائدة التي ذكرناها في قوله تعالى: ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين ﴾ لأن ضمير الثنية عائد إليهما مفسدة، وذهب كل إله بما خلق . والفائدة أن جعلها مساكن المكلفين، وأدلة على المعرفة، ووجوب الطاعة، والاحتراز عن المعصية ليجزيهم بالثواب والعقاب قال الله تعالى: ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً مسلماً لرجل هل يستويان ﴾ (٥) وإليه أشار (٦) المصنف بقوله: "لعلمنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين" إلى قوله: "وهذا ظاهر" ولاحتمال الغير قال: "وأما طريقة (٧) التمانع فللمتكلمين فيها تجاؤل" أي ليس من اقتضاء المقام. ثم فرع على بيان التوحيد قوله تعالى: ﴿ فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ﴾ كما فرع فيما سبق على النبوة قوله: ﴿ لو أردنا أن نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا ﴾ ولذلك فسره بقوله: ﴿ سبحاننا أن نتخذ اللهو واللعب ﴾ ثم المطلوب في التنزيه [إما] (٨) تنزيه ذاته عن جميع ما ينسب إليه أهل الشرك فهو المراد من قوله: ﴿ (٩) فسبحان الله رب العرش ﴾ وإما تنزيه ذاته عن جميع ما يتوهمه المتوهمون من نسبة القبائح إليه قياساً على المشاهد (١٠) فهو المراد من قوله: ﴿ لا يسأل عما يفعل وهم

(١) في (أ) "في الأرض".

(٢) أي: تقديم المسند إليه ليفيد تخصيصه بالمسند الفعلي. الإيضاح (ص: ٣٣).

(٣) لأن هذا النوع من التركيب يفيد تقوي الحكم، وتقرره في ذهن السامع. انظر: مفتاح العلوم (ص: ٤٢٥)، والإيضاح (ص: ٣٥).

(٤) في (أ) و(ح) "غير الله".

(٥) سورة الزمر: ٢٩.

(٦) في (أ) "إشارة".

(٧) في (أ) "برهان".

(٨) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٩) في (ح) زيادة: "لا يسأل عما يفعل" قبل قوله: ﴿ فسبحان الله... ﴾.

(١٠) في (ح) و(أ) "الشاهد".

يسألون ﴿ يدل عليه قوله: "عادة الملوك والجبابرة أن لا يسألهم من في مملكتهم" (١) " (٢) يعني لا يجوز أن تسأل (٣) الملوك ما يجوز أن يسأل عن غيرهم، ويرد عليهم تهيئاً وجلالة. وهذا المعنى مناسب لقول المصنف في قوله: ﴿ وما خلقنا السماء والأرض ﴾: "كما تسوى الجبابرة سقوفهم وفرشهم" (٤) فسبحان الذي دقت حكمته في كلامه، وعظمت جلالة في ملكه وملكوته.

٦٨- قوله: ((لو بمنزلة إن)) روى عن المصنف: لو بمعنى إن الشرطية في أن الغرض محض الملازمة (٥). وقال ابن الحاجب رحمه الله تعالى: لو بمنزلة إن في أن الكلام معه موجب؛ لأن النفي المعنوي لا يجري مجرى النفي اللفظي، ألا ترى أنك تقول: أبي (٦) القوم إلا زيدا بالنصب ليس إلا، ولو كان النفي المعنوي كاللفظي لجاز أبي (٧) القوم إلا زيد (٨) كان المختار، وههنا أولى إذ النفي في أبي (٩) محقق غير مقدر وفي لو مقدر ما بعدها الإثبات (١٠). وقال صاحب الكشف: ومما يدل على بطلان القول بالبدل هو أن قولك: ماجاءني في القوم إلا زيد ونحوه مما يكون ما بعد إلا بدلاً مما قبلها عائد إلى الإثبات فمعنى ماجاءني القوم إلا زيد، جاءني (١١) زيد فكذلك ههنا ﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله ﴾ لو كان بدلا لكان معناه: لو كان فيهما الله لفسدتا (وهذا فاسد) (١٢) فثبت أن قوله: ﴿ إلا الله ﴾ بمنزلة الوصف لآلهة. وقال المالكي في شرح التسهيل: ولا يجوز أن يجعل ﴿ الله ﴾ بدلا؛ لأن من شرط البدل في الاستثناء الاستغناء به عن الأول، وذلك

(١) في (أ) "ملكهم".

(٢) انظر: الكشف (١١٠/٣).

(٣) في (أ) "يسأل".

(٤) الكشف (١٠٦/٣).

(٥) انظر: المفصل مع شرح ابن الحاجب (٢٤١/٢).

(٦) في (خ) و(أ) "أبي".

(٧) في (خ) و(أ) "أبي".

(٨) لأن الكلام إذا كان غير موجب، وكان الاستثناء متصلاً فالأرجح اتباع المثني للمستثنى منه على البدل. أوضح

المسالك (١٨٥/٢).

(٩) في (خ) و(أ) "أبي".

(١٠) انظر الإيضاح في شرح المفصل لابن الحاجب (٣٧٠/١-٣٧١).

(١١) في (أ) "كأنني".

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

يتمتع (١) بعد لو، كما يتمتع بعد (إن) لأنهما حرفا (٢) شرط والكلام معهما موجب. ولذلك قال سيويه (٣): "لو قلت لو كان معنا إلا زيد لهلكنا لكنك قد أحلت" (٤) أي أتيت بممنوع فصح قول سيويه إن (لو) لم تفرغ العامل من بعدها لما بعد إلا كما فرغ (٥) بعد النفي، وإن كان ما تدل عليه من الامتناع شبيهاً بالنفي، ولو كانت بذلك مستحقة لتفريغ ما يليها من العوامل لكانت مستحقة لغير ذلك مما يختص بحروف النفي كزيادة (مِنْ) في معمول ما يليها وإعماله في أحد، قال السيرافي (٦) شارحاً لقول سيويه: لكنك قد أحلت لأنه يصير المعنى لو كان معنا زيد لهلكنا؛ لأن البديل بعد "إلا" موجب وكذا لو كان فيهما الله لفسدتا وهذا فاسد، وحكى ابن السراج (٧) أن أبا العباس المبرد قال: لو كان معنا إلا زيد أجود كلام وأحسنه وكلام المبرد في المقتضب مثل كلام سيويه، وأن التفريغ والبديل بعد لو غير جائز (٨). وانتهى كلامه.

٦٩- قوله: ((وذلك؛ لأن أعم العام يصح نفيه، ولا يصح إثباته)) قيل مراده أن الاستثناء من أعم العام في طرف النفي غير ممتنع، وفي طرف الإثبات ممتنع.. يجوز أن تقول (٩): ما في الدار أحد إلا زيد، ولا يصح كان في الدار إلا زيد أي في الدار جميع

(١) في (أ) و(ج) "ممتنع".

(٢) في (خ) "صرف شرط".

(٣) هو أبو بشر، عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي ثم البصري. أخذ النحو عن: عيسى بن عمر، والخليل، وأبي الخطاب الأخفش الكبير. وله كتابه الكبير باسم "الكتاب" في النحو. مات سنة ١٨٠ هـ.

انظر: إشارة التعيين (ص: ٢٤٢)، وسير أعلام النبلاء (٣٥١/٨).

(٤) في (خ) "قد أجليت" انظر كتاب سيويه (٣٣١/٢) باب الاستثناء.

(٥) في (أ) و(ج) "يفرغ".

(٦) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان أبو سعيد السيرافي. أخذ النحو: عن ابن السراج واللغة عن ابن دُرَيْد. وله شرح كتاب سيويه، وكتاب الإقناع في النحو. مات سنة ٣٦٨ هـ.

انظر: إشارة التعيين (ص: ٩٣)، وبغية الرعاة (٥١٧/١)، وشرحه لكتاب سيويه مخطوط في مخطوطة تيمور برقم ٥٢٨ نحو.

(٧) هو أبو بكر محمد بن السريّ البغدادي النحوي، أخذ عن المبرد. وأخذ عنه: السيرافي والفارسي وآخرون. وله شرح كتاب سيويه والأصول في النحو. مات سنة ٣١٦ هـ.

سير أعلام النبلاء (٤٨٢/٤)، وإشارة التعيين (ص: ٣٣).

(٨) انظر: الأصول في النحو لابن السراج (٣٠٢/١)، وانظر: المقتضب (٤٠٨/٤).

(٩) في (أ) و(ج) "يقول".

الأشياء إلا زيد. وقال أبو البقاء: لا يجوز نصب (غير) (١) على الاستثناء لوجهين: أحدهما أنه فاسد في المعنى، وذلك أنك إذا قلت: لو جاءني القوم إلا زيداً لقتلتهم كان معناه: أن القتل امتنع لكون زيد مع القوم، فلو نصب في الآية لكان المعنى أن فساد السموات والأرض امتنع لوجود الله مع الآلهة، وفي ذلك إثبات إله مع الله تعالى، وإذا رفعت على الوصف لا يلزم مثل ذلك؛ لأن المعنى لو كان فيهما آلهة غير الله لفسدتا. والوجه الثاني أن آلهة هنا نكرة والجمع إذا كان نكرة لم يستثن منه عند جماعة من المحققين؛ لأنه لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء (٢).

(و) (٣) إلى هذا يشير ابن الحاجب بقوله: لو كان معنى قوله: إلا الله معنى الاستثناء لجاز أن يقول: إلا الله بالنصب ولا يستقيم المعنى؛ لأن الاستثناء إذا سكنت عنه دخل ما بعده فيما قبله؛ ألا ترى أنك لا تقول: جاءني رجال إلا زيداً، فكذلك لا يستقيم أن تقول: لو كان فيهما آلهة إلا الله (٤).

٧٠ - قوله: ((وفيه دلالة على أمرين إلى آخره)) وقال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: قوله: "وجوباً لا يكون مدبرهما إلا واحداً، منظور فيه من وجهين: أحدهما أن من نفى الجماعة لا يلزم نفى الاثنين، ولا الواحد فكيف يلزم من نفي الآلهة وجوب التدبير للواحد، والثاني لا يلزم من هذا التركيب كونه تعالى مدبراً، وإنما يلزم أن لا يكون منتفياً، كما انتفت الآلهة. والجواب أنه لما تقرر أن هذه الآية متصلة بقوله: ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين﴾ وأن قوله: ﴿أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون﴾ إنكار عليهم، وتسجيل على قلة نظرهم في تلك الدلائل، كان قوله تعالى: ﴿لو كان فيهما آلهة إلا (٥) الله لفسدتا﴾ برهاناً على تلك الدعوى. وسبق (٦) أن المراد بالفساد فساد أمر المكلفين وعدم تمكنهم من العبادة التي ما خلقت السموات والأرض إلا لأجلها،

(١) في الإملاء: لا يجوز نصب على الاستثناء لوجهين...

(٢) إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في القرآن (١٣١/٢-١٣٢).

(٣) واو ساقة من (ح).

(٤) الإيضاح في شرح المفصل (٣٧١/١).

(٥) في (أ) "غير الله".

(٦) في (ص: ٣٩).

واستشهدنا بقوله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون...﴾ (١) الآية. ولكونه برهاناً على تلك الدعوى، ورداً على المشركين جمع الآلهة ولم يقل: لو كان فيهما إله، ولزم من إشارة (٢) النص على طريقة الإدماج المشار إليه بقوله: "وفيه دلالة (٣) على أمرين" التوحيد؛ لأن هذا الفساد كما يلزم من المجموع يلزم من الاثنين، ولذلك أورد السؤال: "لِمَ وجب الأمران؟ وأجاب "لعلمنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين" وأما لزوم التدبير من هذا التركيب فمن إيقاع (فيهما) ظرفاً لآلهة (٤) على منوال قوله: ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله﴾ (٥) وقوله ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض﴾ (٦) ولأن اسمه الجامع حامل للمعاني الإلهية كما نقل الأزهري (٧) عن أبي الهيثم (٨): لا يكون إلهاً حتى يكون معبوداً، وحتى يكون لعباده خالقاً ورازقاً ومدبراً وعليه مقتدرًا فمن لم يكن كذلك فليس باله (٩).

(١) سورة الزمر: ٢٩.

(٢) وهي أن لا يكون السياق لأجله، لكنه يعلم بالتأمل في معنى اللفظ من غير زيادة فيه ولا نقصان. أصول السرخسي (٢٣٦/١).

(٣) في (أ) "دليل".

(٤) في (أ) و(ح) "الآلهة".

(٥) سورة الزخرف: ٨٤.

(٦) سورة الأنعام: ٣.

(٧) هو أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة الأزهري الهروي. أخذ العلم عن: ابن السراج، وأبي الفضل المنذري وآخرين. وأخذ عنه: أبو عبيد الهروي، وأبو يعقوب القراب وجماعة. وله كتاب تهذيب اللغة وكتاب علل القراءات وغيرهما. مات سنة ٣٧٠ هـ.

انظر سير أعلام النبلاء (٣١٥/١٦) وبغية الوعاة (١٩/١).

(٨) هو أبو الهيثم الرازي اشتهر بكتبته. كان بارعاً حافظاً وله: "الشامل في اللغة" وكتاب "الفاخر في اللغة" توفي سنة ٢٠٦ هـ. انظر: مقدمة تهذيب اللغة (٢٦/١)، وبغية الوعاة (٣٢٩/٢).

(٩) تهذيب اللغة (٤٢٣/٥).

٧١- قوله: ((حين قتل عمرو (١) بن سعيد)) وفي التاريخ الكامل: هو عمرو بن سعيد ابن أبي العاص بن أمية الأشدق (٢). وأما عبد الملك فهو ابن مروان (بن الحكم) (٣) بن أبي العاص (٤). وكانت أم عمرو أم البنين بنت الحكم عمه عبد الملك. وكان سبب قتله على ما رواه أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري (٥) في الأخبار الطوال أن عبد الملك لما ملك خرج عليه عمرو بن سعيد، ثم اصطلحا على أن يكونا مشتركين في الملك، وأن يكون اسم الخلافة لعبد الملك، وعمرو بعده يلي أمر الخلافة، وكتبنا بذلك كتاباً وأشهدنا أشرف أهل الشام عليه وكان روح بن زباع (٦) من أخص الناس بعبد الملك، فقال له وقد خلا به: يا أمير المؤمنين: هل من رأيك الوفاء بعمرو، فقال: ويحك يا ابن زباع وهل اجتمع فحلان على هجمة قط إلا قتل أحدهما صاحبه. فدخل يوماً عمرو على عبد الملك وقد استعد للغدر به فأخذ وذبح ذبحاً فأحس أصحابه فتنادوا (٧) وكان عبد الملك قد هباً خمسين صرة، فأمر بها فألقيت إليهم مع رأسه، فترك أصحابه الراس، وأخذوا الصرر وتفرقوا. وفي ذلك يقول قائلهم:

عذرتهم بعمرو وآل مروان ضيلة (٨) * ومثلكم بيني البيوت على الغدر
وما كان عمرو عاجزاً غير أنه * أتته المنايا بغتة وهو لا يدري

(١) في (أ) "عمر".

(٢) انظر: الكامل لابن الأثير (٤/٢٩٧)، توفي الأشدق سنة ٦٩ هـ. وقيل: ٧٠ هـ.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: الكامل في التاريخ (٤/٥١٧). توفي عبد الملك سنة ٨٦ هـ.

(٥) هو أحمد بن داود أبو حنيفة الدينوري النحوي. أخذ عن ابن السكيت وأبيه. له كتاب "النبات" وكتاب "البلدان". توفي سنة ٢٨٢ هـ.

انظر: بغية الوعاة (١/٢٠٦)، وإنباه السرواة (١/٤١).

(٦) هو رُوْح بن زباع بن سلامة أبو ذرعة الجذامي الدمشقي. تابعي جليل. روى عن أبيه وتميم الداري. وعبادة بن الصامت. وعنه: ابنه رُوْح بن رُوْح، وشرحبيل بن مسلم. ولي جند فلسطين ليزيد. وكان لعبد الملك كالوزير لا يكاد يفارقه. توفي سنة ٧٤ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٤/٢٥١)، والبداية والنهاية (٩/٦٠).

(٧) في (ح) "فتبادروا".

(٨) من قولهم: "ذهب دمه ضيلة: لم يُثأر به" انظر لسان العرب (٨/٨٢).

كأن بني مروان إذ يقتلونه * بغاث (١) من الطير اجتمعن على صقر (٢)
 الهجمة: من الإبل أولها الأربعون إلى مازادت (٣).
 ٧٢- قوله: ((الأشديق)) الجوهرى: الشديق جانب الفم والجمع الأشداق. والشّدق
 بالتحريك: سعة الشّدق، يقال: خطيب أشدق، بيّ الشّدق (٤).
 والشّول: النّوق التي قلّ لبنها، وارتفع ضرعها، وأتى عليها من نتاجها سبعة أشهر
 وثمانية، والواحدة شائلة، وهو جمع على غير قياس (٥).
 ٧٣- قوله: ((وأما طريقة التمانع فللمتكلمين فيها تجاول وطراد)) ويروي تجاول من
 الجولان وهو أنسب لصنعة مراعاة (٦) النظر بين التمانع والتجاول والطراد. قال الإمام:
 قال المتكلمون القول بوجود إلهين يفضى إلى المحال؛ لأننا لو فرضنا إلهين، ولا بد أن
 يكون كل واحد منهما قادراً على كل المقدورات، فلو فرضنا أن أحدهما أراد تحريك زيد،
 والآخر تسكينه فإما أن يقع المرادان، وهو محال (٧)، أولاً يقع مراد واحد منهما وهو
 محال؛ لأن المانع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا يمتنع مراد هذا إلا عند
 وجود مراد ذلك وبالعكس، فلو امتنعا [معاً] (٨) لوجدنا (٩) معاً، وذلك محال أو يقع مراد
 أحدهما دون الآخر، وذلك أيضاً محال؛ لأنه إذا وقع مراد أحدهما دون الآخر، فالذي (١٠)
 وقع مراده يكون قادراً، والآخر عاجزاً، والعجز نقص وهو على الله تعالى محال.
 فإن قيل: الفساد إنما يلزم عند اختلافهما في الإرادة. وأنتم لا تدعون وجوب اختلافهما،
 بل أقصى ما تدعونه أنه ممكن، فكان الفساد ممكناً (١١)، لا واقعا فكيف جزم الله تعالى
 بوقوع الفساد؟ قلنا: الجواب من وجهين: أحدهما لعله تعالى أجرى الممكن مجرى الواقع

(١) في (خ) "بغاث" و"البغاث" (مثلة) طائر لونه أغبر بطى الطيران. انظر: الصحاح (١/٢٧٤).

(٢) انظر: الأخبار الطوال (ص: ٢٨٦-٢٨٧) نقله بتصرف.

(٣) انظر: الصحاح - باب الميم - فصل الهاء (٥/٢٠٥٥).

(٤) انظر: الصحاح - باب القاف - فصل الشين (٤/١٥٠٠).

(٥) انظر: الصحاح - باب اللام - فصل الشين (٥/١٧٤٢).

(٦) وهي أن يجمع في الكلام بين أمر وما يناسبه لا بالتضاد. الإيضاح (ص: ١٩٦).

(٧) لاستحالة الجمع بين الضدين. مفاتيح الغيب (٢٢/١٥٠).

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من جميع النسخ، أثبتته من مفاتيح الغيب.

(٩) لأن امتناع مراد كل واحد منهما يقتضي وجود مراد الآخر.

(١٠) في (أ) و(ح) "والذي".

(١١) لأنه مبني على الممكن.

بناء على الظاهر (١)، ولعل مراد المصنف من قوله: "وهذا ظاهر" هذا. وثانيهما: أنا لو فرضنا إلهين لكان كل واحد منهما قادراً على جميع المقدورات فيفضي إلى وقوع مقذور (٢) عن قادرين مستقلين من وجه واحد، وهو محال؛ لأن استناد (٣) الفعل إلى الفاعل إنما كان لإمكانه، فإذا كان كل واحد منهما مستقلاً بالإيجاد فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع فيستحيل استناده إلى هذا، لكونه (٤) حاصل منهما جميعاً فيلزم استغناءه عنهما، واحتياجه إليهما معاً. وهذه الحجة قائمة في مسألة التوحيد، فثبت أن القول بوجود (٥) إلهين يفضي إلى امتناع وقوع المقذور لواحد منهما فلا يقع ألبتة فيلزم وقوع (٦) الفساد (٧).

وقال صاحب الانتصاف: دليل التمانع الذي يقتبس من نور هذه الآية أن يقال: لو فرض وجود إلهين فإمّا أن يتم لكل واحد منهما القدرة على ما يشاء، أو لا يتم لواحد منهما، [أو لأحدهما] (٨) دون الآخر، وأدق الأقسام إبطالاً أن يكونا قادرين فاقترص في الكتاب العزيز عليه (٩) وقوله: "وأما طريقة التمانع فللمتكلمين فيها تجاول وطراد" جملة مستطردة دخلت بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأن قوله: "ولان هذه الأفعال" معطوف على قوله: "ولعلمنا أن الرعية" وملزوز به (١٠)، وبانضمامه معه يتم الجواب قطعاً، والمراد من قوله: "هذه الأفعال" هو خلق السموات والأرض وما بينهما وما بين يدينا وبحضرتنا من المصنوعات يدل عليه قوله فيما مرّ في تفسير ﴿وما خلقنا السماء والأرض﴾ الآيات: "أي ما سويها هذا السقف المرفوع، وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلائق" إلى قوله:

(١) من حيث إن الرعية تفسد بتدبير الملكين، لما يحدث بينهما من التغالب. مفاتيح الغيب (٢٢/١٥١).

(٢) كذا في مفاتيح الغيب وهو الصواب، وفي نسخ فتوح الغيب: مقдорين.

(٣) في (أ) "إسناد".

(٤) كذا في مفاتيح الغيب وهو الصواب. وفي جميع النسخ "لكنه".

(٥) في (خ) "بوجوب".

(٦) في (أ) "وجوب".

(٧) انظر: مفاتيح الغيب (٢٢/١٥٠-١٥١)، والنقل عنه بتصريف واختصار.

(٨) ما بين المعقوفين من الانتصاف.

(٩) انظر: الانتصاف (٣/١٠٩).

(١٠) عطف على قوله: معطوف وهو: من لَزَّ الشيء بالشيء بمعنى شده وأصقه. انظر: لسان العرب (١٢/٢٧١).

"اللهو واللعب" (١) يعني أن هذه الأفعال المحكمة المتقنة العجيبة محتاجة إلى ذات له الحكمة الفائقة، والقدرة الكاملة والعلم النافذ حتى تثبت وتستقر (٢): ﴿إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا، ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده، إنه كان حليماً غفوراً﴾ (٣).

٧٤- قوله: ((بتلك الصفات)) متعلق بقوله: "التميزة" قيل فيه إشارة إلى مذهبه وهو (أن) (٤) ذاته (٥) تساوي سائر الدوات في كونه ذاتاً؛ إذ المعنى بالذات ما يصح أن يعلم ويخبر عنه، وهو مشترك، ويخالفه الأحوال الأربعة: الحيّة والواجبيّة والعالميّة والقادرية وهذا قول أكثر المعتزلة، وأثبت أبو هاشم (٦) حالة خامسة وهي علة للأحوال الأربعة مميزة للذات (٧)، وأما أهل السنة والجماعة فيقولون: ذاته المقدس تخالف (٨) سائر الدوات في كونه ذاتاً أي: حقيقة لا تماثل (٩) غيره ويمنعون أن يقال: معنى الذات ما يصح أن يعلم ويخبر عنه؛ لجواز أن يكون هذا المفهوم أمراً عارضاً لما صدق عليه، واشتراك العوارض لا يستلزم اشتراك المعروضات، وتماثلها، وتحقيق هذه المسئلة في الكتب الكلامية.

٧٥- قوله: ((مفعول بدواعي الحكمة)) الانتصاف: ما أقبح هذا في حق الله تعال فاللدواعي والصوارف تستعمل في أفعال المحدثين. وقوله: ولا يجوز عليه فعل القبائح، لقد نسيت وما بالعهد من قدم (١٠) حيث يجعل (١١) مع الله شريكاً في خلق الأفعال، وغيرهم

(١) انظر: الكشاف (١٠٦/٣).

(٢) في (أ) و(ح) "يثبت ويستقر".

(٣) سورة الفاطر: ٤١.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) في (ح) "إرادته".

(٦) هو عبدالسلام بن الأستاذ أبي علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي المعتزلي. أخذ عن والده، وله كتاب "الجامع الكبير" وكتاب العرض وغيرهما. توفي سنة ٣٢١ هـ. سير أعلام النبلاء (٦٣/١٥).

(٧) انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٨٢/١).

(٨) في (أ) "ينخالف".

(٩) في (ح) "لا يماثل"، وفي (أ) "لا يخالف" لقوله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء﴾ سورة الشورى: ١١.

(١٠) جزء من البيت لم أعرف قائله.

(١١) في (ح) "يجعل".

أشركوا الملائكة، وهؤلاء أشركوا نفوسهم والجن والحيوانات نعوذ بالله تعالى من ذلك (١).

٧٦- قوله: ((هم مملوكون مستعبدون خطاءون)) يشير إلى أن قوله: ﴿ وهم يسألون ﴾ كناية عن هذا المعنى؛ لأن من يسأل عنه: لم فعلت، لم يكن إلا مقهوراً خطاءً، وبضده إذا لم يسأل عنه ما فعل.

٧٧- قوله: ((كرر ﴿ أم اتخذوا من دونه آلهة ﴾ أي قال: (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) ثم عاد إلى هذا القول استفظاعاً لشأنهم يعني خلقنا السماء والأرض لداعي المعرفة والعبادة، ثم الجزاء. وهم اتخذوا آلهة ليس من شأنها ذلك بل اتخذوا من لم ينزل فيه سلطاناً، فانظروا إلى هذا الأمر الفظيع، وقلت: وليكون وسيلة إلى الرجوع إلى ما سبق الكلام له وهو قوله تعالى: ﴿ وهذا ذكر من معي وذكر من قبلي ﴾ ثم قوله: ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ﴾ الآية ثم في مجيئ هذا، والإضراب بقوله: ﴿ بل أكثرهم ﴾ إلى آخر الآية تميم لذلك الاستفظاع ومبالغة فيه فقوله: ﴿ هذا ذكر من معي، وذكر من قبلي ﴾ نفى البرهان من جهة الرحي، وقوله: ﴿ بل أكثرهم لا يعلمون الحق ﴾ نفى البرهان من جهة العقل. وقوله: ﴿ فهم معرضون ﴾ سبب لفقدان دليل العقل وإليه الإشارة بقوله: "فمن (٢) ثم جاء هذا الإعراض (٣)".

٧٨- قوله: ((متوعد عليه فيه)) الضمير في "فيه" راجع إلى قوله: "كتاباً مدعو (٤)، ومنهي ومتوعد، قد تنازعت في الظرف.

٧٩- قوله: ((على من الإضافة)) (٥) قال ابن جنبي (٦) رحمه الله تعالى: ﴿ هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ﴾: بالتوين، وكسر الميم من ﴿ من ﴾ هي قراءة يحيى (٧) بن

(١) الانتصاف (١١٠/٣)، والنقل عنه بالمعنى.

(٢) في (أ) "ومن ثم".

(٣) كلا في (ح). وفي (أ) و(خ): "الاعتراض".

(٤) في (أ) "يدعو وينهى".

(٥) في (أ) "الإضافة".

(٦) هو عثمان بن جنبي، أبو الفتح الموصلبي، أخذ العربية عن أبي علي الفارسي ولازمه أربعين سنة، وأخذ عنه: أبو القاسم الثماني، وعبد السلام البصري صاحب التصانيف الجليلة ومن أحسنها: الخصائص، والمحتسب. مات سنة ٢٩٢ هـ.

انظر سير أعلام النبلاء (١٧/١٧)، وإشارة التعيين (ص: ٢٠٠).

(٧) هو يحيى بن يغمر أبو سليمان العذواني البصري، تابعي جليل، سمع ابن عباس وابن عمر وغيرهما. وأخذ القراءة عن أبي الأسود الدؤلي. قرأ عليه: أبو عمرو بن العلاء، وعبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي. ثقة فصيح مات قبل سنة: ٩٠ هـ.

يعمر وطلحة (١) بن مصرف. وهذا أحد ما يدل على أن "مع" اسم (٢) حكى (٣) صاحب الكتاب وأبو زيد (٤) ذلك عنهم يقول: جئت (٥) من معهم أي من عندهم فكأنه قال: هذا ذكر من عندي ومن قبلي أي جئت أنا به كما جاء به الأنبياء من قبلي (٦).

٨٠ - قوله: ((وقرئ الحق بالرفع)) قال ابن جنبي: هي قراءة الحسن (٧) وابن (٨) محيصة (٩) قال ابن جنبي وصاحب المرشد (١٠): يجوز حينئذ الوقف على قوله ﴿لا

انظر معرفة القراء الكبار (١/٦٧-٦٨)، وتقريب التهذيب (ص: ٥٩٨).

(١) هو طلحة بن مصرف بن عمرو أبو محمد الهمداني اليامي الكوفي، تابعي كبير، أخذ القراءة عن: إبراهيم بن يزيد النخعي، والأعمش، ويحيى بن وثاب، وعنه: محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي، وعيسى بن عمر الهمداني وآخرون. ثقة قارئ فاضل. مات سنة ١١٢ هـ.

انظر غاية النهاية (١/٣٤٣)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٨٣).

(٢) لدخول من عليها. المحتسب (٢/٦١).

(٣) حكى ساقط من (ح). انظر: الكتاب (١/٤٢٠).

(٤) هو الإمام العلامة سعيد بن أوس بن ثابت، أبو زيد الأنصاري البصري صاحب "كتاب النوادر". أخذ عن أبي عمرو بن العلاء، وسليمان التيمي. وعنه: أبو عبيد القاسم بن سلام، وأبو عثمان المازني وجماعة. توفي سنة ٢١٥ هـ.

انظر إشارة التعيين في تراجم النحاة واللغويين (ص: ١٢٨) وبغية الوعاة (١/٥٨٢).

(٥) في (أ) "حيث".

(٦) المحتسب لابن جنبي (٢/٦١).

(٧) هو الحسن بن محمد بن عبيد الله أبو محمد المكي. قرأ على: شبل بن عباد، ودرباس، وعمرو بن قيس. وروى القراءة عنه: حامد بن يحيى البلخي، وأحمد بن محمد بن أبي بزة. غاية النهاية (١/٢٣٢).

(٨) هو محمد بن عبد الرحمن بن محيصة السهمي مولاهم المكي، قارئ أهل مكة. قرأ على: سعيد بن جبير، ومجاهد، ودرباس مولى ابن عباس. قرأ عليه: شبل بن عباد، وأبو عمرو بن العلاء، وعيسى بن عمر القارئ. ثقة توفي سنة: ١٢٣ هـ.

انظر معرفة القراء (١/٩٨-٩٩) وغاية النهاية (٢/١٦٧).

(٩) المصدر السابق نفسه.

(١٠) هو محمد بن عيسى العماني أبو عبد الله النحوي. أخذ عن الزجاج كتاب "فعلت وأفعلت" وعنه علي بن محمد الحسن الحربي. انظر: بغية الوعاة (١/٢٠٦)، وكتابه المرشد في الوقف والابتداء مخطوط يوجد منه نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم: ٤٤-٤٥.

يعلمون ﴿﴾، ويتبدأ الحق بمعنى هو الحق والوقف التام عند قوله: ﴿﴿ معرضون ﴾﴾ (١). وقلت: فعلى هذا) ﴿﴿ لا يعلمون ﴾﴾ مطلق من قبيل فلان يعطي ويمنع؛ ولذلك عبّر عنه بالجهل. وقوله: "وهو الحق" معترض بين السبب والمسبب لتأكيد هذا الحكم، فإذا وقف على ﴿﴿ معرضون ﴾﴾ كان الوقف تاماً من حيث المعنى؛ لأن السبب والمسبب كالشيء الواحد. وإذا وقف على ﴿﴿ لا يعلمون ﴾﴾ كان جائزاً من حيث اللفظ فقول المصنف: "أن إعراضهم بسبب الجهل كلام تام وقوله: "هو الحق" توكيد له فهو وزان قوله: هذا عبد الله الحق لا الباطل، فلا تعلق لقوله: "بسبب الجهل" بقوله: "إعراضهم" ويجعل الخبر هو الحق، وقول من قال: الحكم بأن إعراضهم بسبب الجهل حق يحمل على تلخيص المعنى كما مر آنفاً أن قوله: هو الحق معترض لتأكيد الحكم، لا أنه عمد به إلى أن يبين تعلق قوله بسبب الجهل بقوله بإعراضهم كما توهم (٢).

٨١- قوله: ((يوحى)) ونوحى بالنون حفص، وحمزة (٣)، والكسائي، والباقون بالياء (٤).

٨٢- قوله: ((وهذه الآية مقررة لما سبقها من أي التوحيد)) وقلت: قد مرّ مراراً أن السورة نازلة في شأن النبوة وما يتعلق بها وكلما فرغ من الكلام كرّ إلى ما سبق [له] (٥) الكلام ليتعلق (٦) به نوع آخر فلما قيل: ﴿﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي إليه ﴾﴾ وعلّق به منشور التوحيد، وتوقيع لا إله إلا أنا جعل ذريعةً وتخلصاً إلى قوله: ﴿﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ﴾﴾.

٨٣- قوله: ((من زعم)) مفعول ﴿﴿ غرّ ﴾﴾ و"منهم" بيان من، أو للتبعيض وهو مفعول غرّ، ومن زعم بدل منه.

(١) انظر: المحتسب (٦١/٢)، والمرشد (ق ٩٦/١).

(٢) في (ح) "أربعين".

(٣) هو حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات ابو عمارة الكوفي أحد القراء السبعة، ولد سنة ٨٠ هـ.. وأخذ القراءة عن سليمان الأعمش، وأبي إسحاق السبيعي. وقرأ عليه: إبراهيم بن أدهم، وإبراهيم بن إسحاق بن راشد وآخرون. مات سنة ١٥٦ هـ.

انظر معرفة القراء الكبار (١١١/١)، وغاية النهاية (٢٦١/١).

(٤) انظر التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٤).

(٥) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٦) في (أ) و(ح) "ليعلق به".

٨٤- قوله (١): ((مفضلون على سائر العباد)) قال في الانتصاف: جعل الزمخشري القرآن تبعاً لرأيه، وليس غرضنا إلا بيان ذلك خاصة؛ فإن لفظ ﴿مكرمون﴾ لا يفيد إلا إكراماً مطلقاً. (أما على) كونه مفضلون (٢) على سائر العباد، أو على بعضهم فلا (٣).

ع: أعم.

٨٥- قوله: ((أي لا يتقدمون قوله بقولهم)) قيل جعل تقدم متعدياً إلى واحد وعدّاه بالباء إلى اثنين، ولم يوجد ذلك في اللغة، لكن يجعل تركيبه بمنزلة نقله. قلت: لعل هذا السائل ما نظر إلى قوله في الحجرات: "قدمه، وأقدمه منقولان بثقل (٤) الحشو والهمزة، من قدمه إذا تقدمه في قوله تعالى: ﴿يقدّم قومه﴾ (٥) ونظيره معنى ونقلاً سلفه وأسلفه (٦)... وأنشبد الجوهري للبيد:

فمضى وقدمها (٧) (٨)... البيت (٩) أي: تقدمها.

٨٦- قوله: ((كما تقول سبقت بفرسي فرسه)) قال القاضي: أصله لا يسبق قولهم قوله، فنسب السبق إليه تعالى وإليهم وجعل القول محلّه وقرينته تنبيهاً على استهجان السبق،

(١) "قوله" ساقط من (ح).

(٢) كذا في جميع النسخ ولعلّ الصواب: على كونهم مفضلين.

(٣) انظر: الانتصاف (١١٢/٣)، والنقل عنه بالمعنى. وقد تقدم اختلاف الناس في المفاضلة بين الملائكة وصالحى البشر في ص: ٣٥.

(٤) كذا في (أ) وهو الصواب. وفي (ح) و(خ) "بتثقل".

(٥) سورة هود: ٩٨.

(٦) انظر الكشاف (٣٤٩/٤).

(٧) انظر: الصحاح (٢٠٠٧/٥).

(٨) في (أ) "يقدمها".

(٩) البيت كما في شرح المعلقان التسع للنحاس (٣٩٢/١).

فمضى وقدمها وكانت عادة * منها إذا هي عرّدت أقدامها

أي لمضى الحمار، وقدم الأتان * وكان ذلك من عادته

عرّدت: أي جنبت، يقال عرّدت في الحرب إذا جبن. المصدر السابق.

والشاهد: قوله: إقدامها بمعنى تقدمها، كما جاء قدم بمعنى تقدم.

وتعريضا بالقائلين على الله ما لم يقله (١). ونحوه قال المصنف في قوله تعالى: ﴿لاتقدموا بين يدي الله ورسوله﴾ (٢) هو تمثيل. وفيه تصوير الهُجْنَة (٣) والشناعة فيما نهوا عنه من الإقدام على أمر من الأمور دون الاهتداء على الكتاب والسنة (٤).

٨٧- قوله: ((بعين الله أي بمراقبة الله)) وهو حال وقال (٥) في طه: ﴿على عيني﴾ (٦) أي أنا أراقبك (٧) كما يراقب الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به (٨).

٨٨- قوله: ((للشفاعة في ازدياد الثواب والتعظيم)) مذهبه (٩).

٨٩- قوله: ((فلاخاطبهم (١٠) بذلك)) معناه بسبب إحاطة الملائكة بأن الله تعالى مراقب لأحوالهم كلها، وأنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم يضبطون جميع أحوالهم، وبعض ذلك الضبط أنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى فدلّ هذا الكلام على أن قوله تعالى: ﴿ولا يشفعون﴾ عطف على محذوف هو مسبب عن جملة قوله: ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾ وأن ذلك المحذوف عام في جميع ما يجب أن يراعى ويحفظ من الأحوال، وقوله: ﴿لا يشفعون﴾ بعض منها، وإليه الإشارة بقوله: "يضبطون أنفسهم، ويراعون

(١) انظر: أنوار التنزيل (٦٨/٢).

(٢) سورة الحجرات: ١.

(٣) الهُجْنَة من الكلام: ما يعيبك. لسان العرب (٤٢/١٥).

(٤) انظر: الكشاف (٣٥٠/٤).

(٥) الواو ساقطة من (أ).

(٦) سورة طه: ٣٩.

(٧) في (ح) "راقبك".

(٨) قلت: والحق أن العين صفة من صفاته تعالى فيجب إثباتها على ما يليق به تعالى. والتأويل الذي ذكره الزمخشري، وأقره الطيبي في تأويل العين تأويل الأشعرية وغيرها. وهذا تعطيل لمعاني كتاب الله، وإخراجها عن المراد. قال الشيخ الهراس في شرح الواسطية عند ذكر المؤلف لآيات صفة العين لله تبارك وتعالى: "في هذه الآيات الثلاث يثبت الله سبحانه لنفسه عينا يرى بها جميع المرئيات، وهي صفة حقيقية لله عز وجل على ما يليق به، فلا يقتضي إثباتها كونها جارحة مركبة من شحم وعصب وغيرها.

وتفسير المعطلة لها بالرؤية أو بالحفظ والرعاية نفياً وتعطيل.

انظر: المفسرون بين التأويل والإثبات (٤٤٩/١) (بتصرف يسير).

(٩) لأن المتعزلة توالق أهل السنة على هذه الشفاعة (أي الشفاعة لرفع الدرجات، وازدياد الثواب) وتخالفهم فيما عداها من مقامات الشفاعة، مع تواتر الأحاديث فيها، وهي ثمانية أنواع ذكرها شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (١٤٧/٣-١٤٨)، والطحاوي في شرح العقيدة (٢٨٢/١-٢٨٩).

(١٠) في (أ) و(ح) "فلا خاطبهم".

أحوالهم ويعمرون أوقاتهم" فقلوه: ﴿وهم من خشيته مشفقون﴾ تميم في غاية الحسن لضبط أنفسهم، ورعاية أحوالهم كلها سابقها ولاحقها؛ ولذلك قال: "من أمانة ضعيفة كائنون على حذر" وعن بعضهم أي يقولون: لعنا نقصر في عبادة الله، والمؤمنون متوقعون من أمانة قوية لكثرة ذنوبهم. وفيه أن الصغيرة جائزة للتعذيب.

٩٠- قوله: ((ورقبة)) الأساس: رقبته وراقبه حاذره؛ لأن الخائف يرقب العقاب(١).

٩١- قوله: ((كالحلس)) (٢) النهاية: هو الكساء الذي (يلبي) (٣) ظهر البعير تحت القتب، شبه به للزومه(٤).

٩٢- قوله: ((فاجأ بالوعيد(٥) الشديد)) يعني أتى بمالم يحتسب وكان من مقتضى الظاهر بعد إجراء كل الصفات الكاملة على الملائكة المقربين أن يعقب بالوعيد(٦) العظيم، وبالثواب والتكريم(٧)، لكن لوجي(٨) بقوله: ﴿ومن يقل منهم إني إله من دونه﴾ أي من دون(٩) الله وهو وعيد شديد؛ ليؤذن بأن الشرك أمر فظيع، وأنهم مع جلالتهم إن صدر منهم الشرك ترتب عليه(١٠) ذلك العذاب نحو قوله تعالى: ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾(١١).

٩٣- قوله: ((ألم ير﴾ (١٢) بغير واو)) أي بعد الهمزة ابن كثير(١٣)، والباقون

(١) أساس البلاغة (ص: ١٧٢).

(٢) بكسر الحاء وسكون اللام.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) انظر: النهاية في غريب الحديث (٤٢٣/١).

(٥) في (أ) "بالوعيد".

(٦) في (ح) "بالوعيد".

(٧) في (ح) "بالتكريم".

(٨) كذا في جميع النسخ ولعل الصواب "لوجي".

(٩) في (أ) "من بعد الله".

(١٠) في (أ) "عليهم".

(١١) سورة الزمر: ٦٥.

(١٢) في (أ) "ألم تر"، وفي (خ) (ح) "ألم تر". والصواب ما أثبتته كما في الكشاف.

(١٣) هو عبد الله بن كثير بن المطلب، أبو معبد الداري المكي أحد الأئمة السبعة. قرأ على: مجاهد، ودرباس

مولي ابن عباس وقرأ عليه: أبو عمرو بن العلاء، وشبل بن عباد وآخرون. مات سنة ١٢٠ هـ.

انظر معرفة القراء (١/٨٦-٨٨)، وغاية النهاية (١/٤٤٣-٤٤٥).

بالواو (١).

٩٤ - قوله: ((ورثقا بفتح التاء، وكلاهما في معنى المفعول)) قال ابن جنبي: قرأها الحسن وعيسى (٢) الثقفي، وقد كثر عنهم مجيئ المصدر على فعل ساكن العين واسم المفعول منه على فعل مفتوحها فالرثق بفتح التاء هو المرتوق كالنقص والطرود بمعنى المنقوص والمطروود (٣).

٩٥ - قوله: ((الرتق صالح أن يقع)) تلخيصه المصدر يصح أن يراد به التثنية والجمع والواحد كما قال: الرثق بفتح التاء؛ فإنه اسم مفعول استعمل بمعنى مرتوقتين (٤). وأجاب أن السموات والأرض يقع عليهما اسم الشيء فكأنه قيل (٥) شيئاً رثقاً. (الراغب: الرثق الضم والالتحام خِلْقَةً كان، أو صنعة قال تعالى: ﴿كَانَتْ رَتْقًا﴾ (٦) أي منضمتين (٧)، والرثقاء: من الجارية المنضمة الشفرتين، وفلان راتق وفاتق في كذا أي: هو عاقد وحال (٨).

٩٦ - قوله: ((أن السموات كانت لاصقة)) روى مجيئ السنة عن مجاهد (٩) والسُّدِّي (١٠): كانت السموات مرتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات، وكذلك

(١) انظر: التيسير (ص: ١٥٥).

(٢) هو عيسى بن عمر، أبو عمر الثقفي النحوي البصري مؤلف الجامع، والإكمال في النحو. أخذ القراءة والنحو عن: عبد الله بن أبي إسحاق، وابن كثير، وابن محيصن. وعنه: الأصمعي والخليل. وله اختيار في القراءات. مات سنة ١٤٩ هـ.

انظر إشارة التيسير (ص: ٢٤٩) وغاية النهاية (١/٦١٢).

(٣) المحتسب لابن جنبي (٢/٦٢)، والنقل عنه بالمعنى.

(٤) في (أ) "من بوقتين".

(٥) في (أ) "قال".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (أ) "قال شيئاً رثقاً بضمين".

(٨) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ١٨٧).

(٩) هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المخزومي مولاهم المكي المقرئ المفسر الحافظ سمع سعداً وعائشة وأبي هريرة وابن عباس. وروى عنه: قتادة، والأعمش، وآخرون. وعرض القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات. ثقة مات سنة ١٠٤ هـ. وقيل غير ذلك.

تذكرة الحفاظ (١/٩٢)، وتقريب التهذيب (ص: ٥٢٠).

(١٠) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السُّدِّي، أبو محمد الكوفي الإمام المفسر. روى عن: أنس بن مالك، وابن عباس وآخريين. وروى عنه: شعبة، وسفيان الثوري وغيرهما. صدوق يهم مات سنة ١٢٧ هـ.

الأرض.

وقال عكرمة (١) وعطية (٢): كانت السماء رتقاً لا تمطر، والأرض رتقا لا تثبت، ففتق السماء بالمطر والأرض بالنبات (٣). وقال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: ويدل على هذا التفسير قوله تعالى: ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي﴾ (٤) وقال القاضي: فعلى هذا [المراد] (٥) السموات سماء الدنيا، وجمعها باعتبار الآفاق، أو السموات بأسرها على أن لها مدخلا ما في الأمطار (٦).

٩٧- قوله: ((مصمتة)) الأساس: شيء مُصمّت لا جوف له، وقفل مُصمّت قد أُبهِم إغلاقه (٧).

٩٨- قوله: ((لقاحان سوداوان)) الجوهرى: اللقاح بالكسر: الإبل بأعيانها، الواحدة لقوح، وهي (٨) الحلوب، وقولهم: لقاحان سوداوان كما قالوا قطيعان؛ لأنهم يقولون: لقاح واحدة، كما يقولون: قطع واحد، وإبل واحد (٩).

٩٩- قوله: ((فعل في المضمرة)) أي في كانتا حيث جعل ضمير السموات، وضمير الأرض (١٠) كل واحد منهما بمنزلة جماعة كما في المظهر (أي) (١١): لقاحان.

انظر سير أعلام النبلاء (٥/٢٦٤)، وتقريب التهذيب (ص: ١٠٨).

(١) هو أبو عبد الله عكرمة مولى ابن عباس البربري الحافظ المفسر. حدث عن ابن عباس وأبي هريرة وعائشة وآخرين. وحدث عنه: إبراهيم النخعي، والشعبي، وغيرهما. ثقة ثبت مات سنة ١٠٤ هـ.

انظر سير أعلام النبلاء (٥/١٢٢)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٩٧).

(٢) هو عطية بن سعد بن جُنادة العوفي الكوفي من مشاهير التابعين، وكان ضعيف الحديث. روى عن ابن عباس وأبي سعيد وابن عمر. وعنه: ابنه الحسن، وحجاج بن أرطاة، وقرّة بن خبالد وجماعة وكان شيعياً. مات سنة ١١١ هـ.

انظر سير أعلام النبلاء (٥/٣٢٥)، وتقريب التهذيب (ص: ٣٩٣).

(٣) معالم التنزيل (٥/٣١٦).

(٤) معاني القرآن وإعرابه (٣/٣٩٠).

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(أ).

(٦) كذا في أنوار التنزيل (٢/٦٩) وفي جميع نسخ فتوح الغيب: "الأمصار".

(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٥٨).

(٨) في (ح) "لهي".

(٩) انظر: الصحاح - باب الحاء - فصل اللام (١/٤٠١).

(١٠) في (ح) "الأرضين" وفي (أ) "الأرضون".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

١٠٠ - قوله: ((متى رأوهما رتقاً حتى جاء تقريرهم بذلك)) أي: الهمزة في ﴿ أولم يروا ﴾ للتقرير وتحرير السؤال والجواب ما ذكره الإمام قال: لقائل أن يقول: أن المراد بالرؤية إما النظر وإما العلم والأول مشكل؛ لأن القوم ما رأوهما قطاً (١) لقوله تعالى: ﴿ ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ﴾ (٢) والثاني كذلك؛ لأن الأجسام (قابلة للفتق والرتق) (٣) في أنفسها، فالحكم عليها بالرتق أولاً، وبالفتق ثانياً لا سبيل إليه إلا بالسمع، والمناظرة مع المنكرين للرسالة؟ والجواب المراد من الرؤية العلم ودفع السؤال من وجهين: أحدهما إنا ثبت نبوة محمد صلوات الله وسلامه عليه، ثم نستدل بقوله، ثم نجعله دليلاً على حصوله.

وثانيهما أن يحمل الفتق والرتق على إمكانهما، والعقل (٤) يدل عليه، لأن الأجسام (٥) يصح (٦) عليها الاجتماع والافتراق، فاختصاصها بالاجتماع دون الافتراق أو بالعكس استدعي مخصصاً... ويجوز أن يقال: إن أهل الكتاب كانوا عالمين بذلك، وكان بين (٧) عبدة الأوثان وبينهم مخالفة (٨)، فاحتج الله تعالى عليهم (٩) بهذه الحجة بناءً على أنهم يقبلون قولهم (١٠). وقال صاحب القرائد: أما الجواب الأول لصاحب الكشاف فمنظور فيه؛ لأنهم كفار فكيف يكون لهم اعتقاد بما في القرآن لكونه في القرآن.

فإن قيل: لما كان القرآن معجزة وجب أن يؤمنوا به ثم يروا ذلك. قلنا: المراد من هذا إنكار إشراكهم، وأنهم لم يستدلوا بها على أنه واحد لا شريك له؛ لأنهم مقرّون بأن

(١) كذا في جميع النسخ ولعل الصواب: قطّ.

(٢) سورة الكهف: ٥١.

(٣) في (ح) "الرتق والفتق".

(٤) في الفعل..

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "تصح".

(٧) كذا في (أ) و(ح)، وفي (خ) "من".

(٨) في (أ) "محاله" وهو في مفاتيح الغيب. وكان بين عبدة الأوثان وبين اليهود نوع صداقة بسبب الاشتراك في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم فاحتج الله تعالى عليهم بهذه الحجة.... (١٦٢/٢٢).

(٩) في (ح) "عنهم".

(١٠) انظر: مفاتيح الغيب (١٦٢/٢٢)، والنقل عنه بتصريف.

السموات والأرض وما يتعلق بهما لم يكن إلا مخلوقاً (١) لله تعالى، وأنه (٢) لا يمكن مثل ذلك مما جعلوه له شركاء. فكيف يستقيم أن يقال لهم: لم (٣) لا تعلموا أن النبي صلى الله عليه وسلم حق بما (٤) أتى به من الكتاب؛ لتروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما أي: لتعلموا (٥) لأنكم وجدتموه في الكتاب، ثم تعلموا أنه واحد لا شريك له، ولا يتوقف العلم بالتوحيد على العلم بالنبي صلى الله عليه وسلم وكما يدل الرتق مع أن العلم بالفتق ضروري (٦)، وبالرتق استدلال (٧). والاعتراض على الثاني أن يقال: كما أنه لا بد للتباين من مخصص، لا بد للتلاصق (٨) من مخصص؛ لأنه يمكن أن يكونا متلاصقين، كما يمكن أن يكونا متباينين ووجوب المخصص (٩) باعتبار الجواز فكان كلا الطرفين مفتقراً إلى المخصص (١٠) بالتباين في جواب السائل: "متى رأوهما رتقاً" منظور فيه. وقلت: إذا حمل على فتق السماء بالمطر، والأرض بالنبات فالمعنى ظاهر. وإذا حمل (على) (١١) أن السموات كانت طبقة واحدة ففتقهما الله تعالى وجعلها سبعا، وكذا الأرض فالمراد من قوله: ﴿ أولم ير الذين كفروا ﴾ فليعلموا ذلك، على هذا المعنى حمل في التيسير وقال في هذا الوجه: ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ أفلا يصدقون. تم كلام صاحب الفرائد رحمه الله تعالى. وقلت: ولا ارتياب في بعد ذلك الاستدلال فإنهم إذا استدلوا بأن القرآن حق، فأبي حاجة إلى العلم بأن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما؛ فإن علم التوحيد والتنزيه فيه أشد سطوعاً من ذلك، فيجوز إثبات التوحيد بقول الرسول صلى الله عليه وسلم لما تقرر في

(١) في (أ) و(ح) "مخلوق".

(٢) في (ح) "أن".

(٣) "لا" ساقطة من (ح).

(٤) في (ح) "لما أتى به".

(٥) في (أ) "ليعلموا".

(٦) الضروري: ما لا يحتاج فيه إلى تقديم مقدمة. كالعلم الحاصل بالحواس الخمسة. التعريفات للجرجاني (ص: ١٥٥).

(٧) العلم الاستدلالي: ما يحتاج إلى تقديم مقدمة. كالعلم الحاصل بحدوث الأعراض. المصدر السابق نفسه.

(٨) كذا في (أ) و(ح). وفي (خ) "من التلاصق".

(٩) كذا في (أ) و(ح). وفي (خ) "التخصيص".

(١٠) كذا في (أ) و(ح). وفي (خ) "التخصيص".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

الأصول: أن إثبات الرسالة موقوف على وجود الصانع، لا على وحدته. فنقول (١): إن هذا الإنكار وقع مع الذين نسبوا الولد إلى الله تعالى فهم لا ينكرون البتة بأنه سبحانه وتعالى خالق السموات والأرض (ومبدعهما ومخترعهما، ألا ترى إلى قوله تعالى في البقرة: ﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه، بل له ما في السموات والأرض، كل له قانتون، بديع السموات والأرض ﴾ (٢) وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كمن فيكون ﴿ (٣) وفي الأنعام: ﴿ بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ﴾ (٤) فكأنه قيل لهم كيف تنفوهون (٥) بهذه العزيمة، وتغفلون عما أنتم مقرّون به، وتعتقدونه من أنا أبداعنا هذه الأجرام العظام، واختراعناها ابتداءً فهلا تفكرون فتعلمون (٦) أن مبدع السموات والأرض لا يستقيم أن يوصف بالولادة كما سبق في الأنعام (٧) فوضع موضع أبداع السموات والأرض قوله تعالى: ﴿ أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما ﴾ مزيداً للتصور، كأنه (٨) تعالى يصور لهم تلك الحالة التي وقعت الخلق والإبداع عليها ليكون أروع وأزجر. وإذا كانوا مقرّين بأصل الإبداع فأي بعد في إثبات العلم بذكر الفتق والرتق الذي هو بيان حالة الإبداع وتفصيله بل هو أكد. ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى: ﴿ أو لم ير الذين كفروا ﴾ بعد قوله: ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ﴾ حيث وضع ﴿ الذين كفروا ﴾ موضع الضمير للإشعار بأن القائلين ستروا الحق، وغطّوا على عقولهم بهذا القول الفظيع. والله تعالى أعلم.

١٠١- قوله: ((فالمعنى خلقنا من الماء)) يعني إذا جعل ﴿ جعلنا ﴾ متعدياً إلى مفعول واحد فهو بمعنى خلقنا فمن إما ابتدائية أو بيانية فعلية أن تكون ابتدائية الجار والمجرور متصل بالفعل، وكل شيء مفعول به، وحيّ صفة للشيء فالمعنى أنشأنا كل حيوان من الماء وهو المراد من قوله: ﴿ خلقنا من الماء كل حيوان ﴾ فقدم الجار والمجرور على المنصوب، وعلى الثاني الجار والمجرور حال قدم على صاحبها؛ لكونها نكرة وأنت تعلم

(١) في (أ) "يقول".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة البقرة: ١١٦-١١٧.

(٤) سورة الأنعام: ١٠١.

(٥) في (ج) "تنفوهون".

(٦) في (أ) "فعلموا".

(٧) انظر: الكشاف (٥٣/٢).

(٨) في (أ) "كما أنه".

أن من البيانية قد تكون تجريدية (١) نحو: رأيت منك أسداً جرد من الماء الحيى مبالغة كأنه هو: وإليه الإشارة بقوله: "أو كأنما خلقناه من الماء لفرط احتياجه إليه فأخر الظرف، وإذا جعل متعدياً إلى مفعولين كان المعنى (٢) صَيْرْنَا فَمِنْ إِمَّا (٣) اتصالية، أو صلة فعلى الأول المعنى كل حيى متصل بالماء وملابس (٤) به كقوله تعالى: ﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾ (٥) أي مشتبك ببعض متصل بالأسباب (٦)، وإليه الإشارة بقوله: بسبب من الماء أي مخالط به غير منفك عنه؛ لأن السبب هو ما توصل (٧) به إلى المقصود ومن علم أو آلة أو قدرة (٨) وعلى الثاني الظرف لغو فيحتاج (جعلنا) (٩) إلى مفعولين، لأن اللغو ما يتم الكلام بدونه وإليه الإشارة بقوله: حياً وهو المفعول الثاني (١٠)، والظرف لغو (١١).

١٠٢ - قوله: ((ما أنا من دد، ولا الدد مني)) (١٢) النهاية: (الدد اللهو واللعب وهي محذوفة اللام، ولا يخلو المحذوف من أن يكون ياء كقوله: يَدٌ فِي يَدِي، أو نوناً كقولهم: لُدْفِي (١٣) لَدُنْ ومعنى التنكير في الأول الشيع (١٤) والاستغراق، وأن لا يبقى شيء منه إلا وهو منزه عنه صلوات الله وسلامه عليه أي: ما أنا في شيء من اللهو واللعب، والتعريف في الثاني للعهد، أي: ولا ذلك النوع مني، وإنما لم يقل و[لا] (١٥) هو مني لأن الصريح

(١) والتجريد: هو أن ينتزع من أمر موصوف بصفة أمر آخر مثله في تلك الصفة للمبالغة في كمال تلك الصفة في ذلك الأمر المنتزع عنه نحو قوله: لي من فلان صديق حميم. انظر: التعريفات للجرجاني (ص: ٥٢).

(٢) في (أ) و(ح) "بمعنى".

(٣) كذا في (ح) وفي (خ) "الماء".

(٤) في (ح) "له".

(٥) سورة التوبة: ٦٧.

(٦) في (أ) كالأسباب.

(٧) في (ح) "ما يوصل به".

(٨) انظر: التعريفات للجرجاني (ص: ١١٧).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) والمفعول الأول قوله: "كل".

(١١) أي ليس مفعولاً ثانياً لجعلنا. البحر المحيط (٢٨٧/٦).

(١٢) أخرجه البزار من حديث عمرو بن أبي عمرو عن أنس. انظر: كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب

الستة (علامات النبوة - باب عصمته (١٢٩/٣) وقال الهيثمي: رواه البزار ورجاله ثقات. مجمع الزوائد

(٢٢٦/٨).

(١٣) في (أ) "لدى في لذن".

(١٤) كذا في النهاية، وفي نسخ فتوح الغيب للشيع.

(١٥) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

أكد وأبلغ. وقيل: اللام للجنس قال: واختار الزمخشري (١) الأول وقال: ليس يحسن أن تكون (٢) للجنس: لأنه يخرج الكلام عن التيامه، والكلام جملتان وفي الموضعين (٣) المضاف محذوف أي ما أنا من أهل دد، ولا الدد من أشغالي (٤). قال أبو علي (٥) رحمة الله عليه: قد جاء موالى القوم منهم (٦)، والأذنان من الرأس (٧) وقال تعالى: ﴿المناققون والمنفقات بعضهم من بعض﴾ (٨) أي بعض يلابس (٩) بعضاً ويوالى بعضاً، وليس المعنى على النسل (١٠) والولادة؛ لأنه قد يكون من نسل المنافق مؤمن وبالعكس. وعن بعضهم: أي ما أنا لعبي (١١) ولا الدينوي (١٢) كقوله تعالى: ﴿أم اتخذوا آلهة من الأرض﴾ أي آلهة أرضية. أي جعلنا كل رطب مائياً (١٣).

١٠٣ - قوله: ((أي كراهة (١٤) أن تميد (١٥) بهم وتضطرب، أو لأن لا تميد بهم)) الانتصاف: وأولى من هذين الوجهين أن يكون مثل قولك: أعددت هذه الخشبة أن تميل

(١) انظر: الفائق في غريب الحديث (١/٤٢٠-٤٢١).

(٢) في (أ) و(ج) "يكون".

(٣) في (أ) "الموضع".

(٤) انظر: النهاية في غريب الحديث (٢/١٠٩)، والفائق (١/٤٢٠-٤٢١).

(٥) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي الفسوي أبو علي الإمام العلامة. قرأ النحو على: أبي إسحاق الزجاج، ومحمد بن السرب السراج، وأخذ عنه النحو: ابن جنبي وأبي طالب الهندي وجماعة. وله مصنفات جليلة منها: الإغفال، وكتاب "الحجة". توفي سنة ٣٧٧ هـ.

انظر: إشارة التعيين (ص: ٨٣)، وبغية الوعاة (١/٤٩٦).

(٦) جزء من حديث أخرجه البخاري في الأدب المفرد - باب موالى القوم من أنفسهم (ص: ٣٦)، والطبراني في الكبير (٥/٤٥) والدارمي في السنن (٢/٢٤٣).

(٧) جزء من حديث أخرجه أبو داود (الطهارة - باب صفة الوضوء (١/٢٩٢)) وأخرجه الترمذي (الطهارة - باب ما جاء أن الأذنين من الرأس (١/٥٣))، وابن ماجه (الطهارة - باب الأذنان من الرأس (١/١٥٢))، وقال الترمذي: هذا حديث حسن. وصححه أحمد شاکر في شرح الترمذي (١/٥٤)، والشيخ الألباني في إرواء الغليل (١/١٢٥).

(٨) سورة التوبة: ٦٧.

(٩) في (أ) و(ج) "ملايس".

(١٠) في (أ) "على التنسل".

(١١) في (أ) "كفبي".

(١٢) في (ج) "ولا الدد سوى".

(١٣) في (ج) "يابساً".

(١٤) في (أ) "أي".

(١٥) في (ج) "تمتد بهم ويضطرب".

الحايط أي أعددها أن أدم الحائط بها إذا مال وقدم ذكر الميل عناية بأمره، ولأنه السبب في الإدعام، والإدعام (١) سبب إعداد الخشبة فعامل سبب السبب معاملة السبب فكذا هذا أي: يثبتها (٢) إذا مات. المعنى: خلقنا في الأرض رواسب لأن تستقر (٣) الأرض بها إذا مات، قال هذا أقرب من قول الزمخشري، إذ مكروه الله تعالى محال أن يقع، ولأن المشاهد خلافه فكم من زلزلة أمادت الأرض، وعلى تقديرنا معناه أن الله تعالى يثبت الأرض بالجبال إذا مات، وذلك لا ينافي المبدأ (٤).

١٠٤ - قوله: "الفج الطريق الواسع" الراغب: الفج: شقة يكتنفها (٥) جبلان. قال تعالى ﴿من كل فج عميق﴾ (٦) وقال: ﴿فجاجا سبلا﴾ والفجج: تباعد الركبتين، وهو أفج (٧). من الفجج، ومنه حافر مَفَجَج (٨)، وجرح (٩) (فج) (١٠) لم يَنْضَج (١١).
١٠٥ قوله: ((لَعَزَّةٌ مُّوحِشًا طَلَّلٌ قَدِيمٌ: تمامه: عفاه كل أسحم مستديم (١٢) مذهب الكوفيين، والأخفش (أن طلل فاعل لعزة (والحال مقدم على ذي الحال (١٣). ومذهب سيويه أن ذا الحال هو الضمير المستتر في لغرة، وطلل مبتدأ (١٤)، والتقدير:

(١) في (أ) "الإدغام".

(٢) في (أ) "تثبتها".

(٣) في (أ) "يستقر".

(٤) الانتصاف (١١٤/٣)، والنقل عنه بالمعنى والاختصار.

(٥) في (أ) "تكسفها".

(٦) سورة الحج: ٢٧.

(٧) كذا في المفردات. وفي (ح) و(خ) "أفجج"، وفي (أ) "أصلح".

(٨) كذا في المفردات وفي (ح) و(خ) "مَفَجَج" وفي (أ) "يفجج".

(٩) كذا في المفردات، وفي نسخ فتوح الغيب "حرج".

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٣٧٣).

(١٢) البيت لكثير انظر: ديوانه ص:

(١٣) انظر: حاشية الصبان (١٧٤/٢).

(١٤) انظر: الكتاب (١٢٣/٢).

طلل قديم حصل العزة (١) موحشاً، فلا يكون الحال النكرة، والتمثيل إنما يصح على مذهب الكوفيين والأخفش (٢).

١٠٦ - قوله: ((ما الفرق بينهما من جهة المعنى)) اي بين قوله: ﴿سبلاً فجاجاً﴾ (٣) وبين قوله: ﴿فجاجاً سبلاً﴾ وخلاصة الجواب أن سبلاً فجاجاً سبلاً أنها كانت فجاجاً غير نافذة ما نعاً لقاصديها (٤) من السلوك، ثم جعلت نافذة مسلوكة امتناناً كقوله تعالى: ﴿أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما﴾ وهو المراد من قوله: "فهو بيان لما أبهم ثمة" أي في تلك الآية. وقال محيي السنة رحمة الله تعالى عليه: الفجج: الطريق الواسع بين جبلين، وسبلاً تفسير للفجاج (٥). معناه ما قال صاحب المطلع: سبلاً تفسير للفجاج، وبيان أن تلك الفجاج نافذة، مسلوكة فقد يكون الفجج غير نافذ (٦). وقال الزجاج: كل مخترق (٧) بين جبلين فهو فجج (٨). فإن قلت: لم قدم ههنا، وأخر هناك؟ قلت: تلك الآية وادرة للامتنان على سبيل الإجمال، وهذه لبيان الاعتبار، والبعث (٩) على إمعان النظر فيه، وذلك يقتضي التفصيل، ومن ثم عقب قوله: ﴿كانتا رتقاً ففتقناهما﴾ بهذه، وهذا يقوي مذهبنا إليه في إشار الفتق والرتق على الإبداع.

١٠٧ - قوله: ((هذه النصبة)) النصبة مصدر بمعنى النوع كالركبة والجلسة أي نوع منه عجيب.

١٠٨ - قوله: ((وقرئ عن آيتها على التوحيد اكتفاءً بالواحدة في الدلالة على الجنس)) يعني المراد بالآية ما يدل على وجود الصانع القادر العليم الحكيم، وذلك كما يحصل من مجموع ما وضع في السماء من الشمس، والقمر والنجوم ومسائرها وغير ذلك فقد

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة نوح: ٢٠.

(٤) في (ح) "لقاصديها".

(٥) معالم التنزيل (٣١٦/٥-٣١٧).

(٦) روح المعاني (٣٨/٩).

(٧) في (ح) "مخترق" وفي معاني القرآن "منخرق".

(٨) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣٩٠/٣).

(٩) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب: "والحث على إمعان النظر" كما في روح المعاني (٣٨/٩).

يحصل من واحدة منها(١). والمراد بالإعراض إنكار كونها دالة على المطلوب يعني أنهم متفطنون(٢) لتلك التفاصيل، ويدركون أوضاعها وينتفعون منها بالمنافع الدنيوية لكنهم معطلة منكرون(٣) المنفعة العظمى وهي دلالتها على وجود منشئها(٤)، وأنه فاعل مختار، ومعبود مستحق أن يعبد فيدخل فيه المنجمون والطبيعون والمعاندون وهؤلاء أسوأ حالاً من الأولين، وأما المعنى(٥) بالآيات على قراءة الجمع فهو ما وضع فيها من الدلائل والعبير المتكاثرة. والمراد بالإعراض الذهول، وعدم إجمالية الفكر(٦) فهم كالأنعام ساهون(٧) غافلون كقوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ (٨) أي لا يتفكرون فيها، ولا يعتبرون، ومن ثم قال: "وأي جهل أعظم من جهل من لم يذهب وهمه إلى مدبرها والاعتبار بها"(٩).

١٠٩ - قوله: ((جنس الطوالع كل يوم)) (١٠) متعلق بالطوالع.

١١٠ - قوله: ((وهو السبب في جمعهما)) بالشموس والأقمار. قال صاحب الفرائد رحمه الله: يمكن أن يقال: لما ذكر الشمس والقمر جعل الضمير لكل ما يسبح وهو الكواكب السيارة. وقوله: "وهو السبب في جمعهما" منظور فيه؛ لأن الجمع (باعتبار) (١١) كل (١٢) واحد منهما اسم جنس، وفي صيرورة اسم الجنس جمعاً لا يفتقر إلى وجود الجمع وهذا ظاهر. قلت: في كلامه غموض وإن قال: هذا ظاهر، لعنّ مراده أن الجمع في الآية ليس كالجمع في المثال؛ لأن الجمع في المثال باعتبار استقلال كل (واحد) (١٣) من

(١) انظر: روح المعاني (٣٩/١٧).

(٢) في (أ) "منقطعون".

(٣) في (ج) "ينكرون".

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (١٦٥/٢٢).

(٥) في (أ) "والمعنى".

(٦) انظر: روح المعاني (٣٩/٩).

(٧) في (ج) "ساهلون"، والساهون بمعنى غاللون. انظر: الصحاح (٢٣٨٦/٦).

(٨) سورة يوسف: ١٠٥.

(٩) انظر: الكشاف (١١٥/٣).

(١٠) كذا في الكشاف، وفي نسخ فتوح الغيب: "كل قوم".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٢) في (أ) في كل.

(١٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

الشمس والقمر في إرادة الجمعية منه؛ لطلوعه كل يوم وليلة من مشرق، ومنه قوله تعالى: ﴿رب المشارق والمغارب﴾ (١) وهذا لا يقتضي الجمعية في ﴿يسبحون﴾ باعتبار أن كل واحد من الشمس والقمر اسم جنس، ولذلك غيرها صاحب التقریب العبارة حيث قال: الضمير للشمس والقمر والمراد جنس الطوالع، أو الكثرة باعتبار كثرة مطالعها ولذلك جمعا بالشموس والأقمار. والوجه الأول من باب التغليب (٢) غلب القمران على سائر السيارة لشرفهما، والثاني من أسلوب المثال المذكور في الكتاب، وأما قول المصنف رحمه الله تعالى: "المراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة" فهو أن ذكرهما لإرادة مطالعهما كل يوم وليلة، يدل عليه (٣) قوله: ﴿جعلوها متكاثرة لتكاثر مطالعها﴾.

١١١ - قوله: ((هذا كقولهم: كساهم الأمير حلة)) قال صاحب الفرائد: قولنا: كلهم في دار مثلاً يحتمل وجهين: أن يكونوا مجتمعين في دار، وأن يكون كل واحد منهم في دار علاحدة (فلا بدّ ههنا من قرينة، والأول أصدق إلى الفهم، وهو أنه كونه حقيقة ولما كان كل واحد منهما في فلك علاحدة (٤) ظاهراً علم أن المراد هو الثاني.

١١٢ - قوله: ((أو كساهم وقلدهم)) قال بعضهم: فالمجاز في الأول في ﴿هم﴾ من كساهم وفي الثاني في ﴿حلة﴾، كأنه أطلق فرداً، وأراد به الجنس، وفي الثاني أراد به الجنس كما في قولهم (٥): تمرة خير من جرادة.

١١٣ - قوله: ((كانوا يقلدرون أنه سيموت فيشمتون بموته)) إشارة إلى الرجوع إلى ما سبق له الكلام في السورة من حديث النبوة، ليتخلص به إلى تقرير مشرع آخر، وذلك أنه تعالى لما أفحم القائلين باتخاذ الولد، وبكتهم بالدليل الإلزامي كما فر، ذكر ما يدل على إفحامهم وهو قوله: ﴿أفتن مت فهم الخالدون﴾؛ لأن الخصم إذا لم يبق (٦) له متشبه (٧) في الحجّة تمنى هلاك خصمه قال القاضي: الفاء في ﴿أفان مت﴾ لتعليق (٨)

(١) سورة المعارج: ٤٠.

(٢) هو ترجيح أحد المعلومين على الآخر، وإطلاقه عليهما. انظر التعريفات للجرجاني ص: ٦٣.

(٣) في (أ) "يدل قوله".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) في (أ) "قوله".

(٦) في (ح) "لم".

(٧) في (ح) "متشبه".

(٨) كذا في نسخ فتوح الغيب، وفي أنوار التنزيل: لتعلق.

الشرط بما قبله، والهمزة لإنكاره بعد ما تقرر (١).

١١٤ - قوله: ((إلا عرضة للموت)) الجوهرى: جعلت فلاناً عرضة لكذا أي نصبت له (٢).

١١٥ - قوله: ((فقل للشامتين)) قبله: إذا ما الدهر جَرَّ على أناس:

كلا كله أناخ بآخرينا : فقل للشامتين بنا أفيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا (٣)
الكلا كل (٤): جمع كلكلة وهي الصدر (٥) يقول: إذا الدهر ألقى على أناس كلاكه أي
عصرهم فأهلكهم أناخ بعدهم على آخرين فيفنيهم (٦) فقل للشامتين أن ينتهوا ولا يشمتوا
فسيلقون من حوادث الزمان أكثر ما لقينا؛ لأن الإناخة أصعب من جر الكلاكل.

١١٦ - قوله: ((أطلق ولم يقيّد)) وفيه لطيفة يعني أن الذكر من الألفاظ المطلقة
كالمشترك (٧) يحتاج في تقييده بمعين إلى قرينة فإذا حصلت القرينة ينبغي أن لا يقيّد أي
لا يذكر معه الخير أو الشر؛ لتكون (٨) القرينة تكفي في التقييد. فقولهم: ﴿أهذا الذي
يذكر آلهتكم﴾ متضمن لتحقير شأن الآلهة، فالذكر متعين للدم، وقوله: ﴿وهم بذكر
الرحمن هم كفرون﴾ إنكار عليهم الإعراض عن من هو موصوف بصفة العظمة، وأن
جلائل النعم وعظائم الأفضال ليس إلا منه فالذكر لا يكون إلا للمدح، وتخصيص ذكر
الرحمن كالتميم لقوله: ﴿وهم بذكر الرحمن هم كفرون﴾ لأنه حال مقررة لجهة
الإشكال، وإليه الإشارة بقوله: "أنهم عاكفون فهمهم" (٩) إلى آخره" إذ المعنى
التعجب (١٠) أنهم بمجامع همهم يذكرون بالتعظيم ما يجب أن لا يذكر إلا بالمذمة،

(١) أنوار التنزيل (٢/٧٠).

(٢) الصحاح (٣/١٠٩٠).

(٣) البيت الذي أصبح العدواني. انظر: البحر المحيط (٦/٢٨٩)، وروح المعاني (١٧/٤٤).

(٤) في (ج) "الكاكل".

(٥) انظر: الصحاح (٥/١٨١٢).

(٦) في (أ) و(ج) "يفتنهم".

(٧) هو ما وضع لمعنى كثير، بوضع كثير، كالعين لاشترائه بين المعاني. التعريفات للجرجاني (٢١٥).

(٨) في (أ) و(ج) "لكون".

(٩) كذا في جميع نسخ فتوح الغيب، وفي الكشاف "يهمهم".

(١٠) في (أ) و(ج) "العجب".

والحال أنهم معرضون كافرون عن ذكر ما يجب أن يذكر بكل الفضائل، لكونه رحماناً له الرحمة عاملة شأن في الإنكار، وتوبيخ عظيم يقتضي أكثر مما قال لا يصدقون به أصلاً.

١١٧ - قوله: ((ويسوءهم أن يذكرها ذاكر بخلاف ذلك)) الانتصاف: وإنما لم (١) يقولوا: هذا الذي يذكر آلهتكم بكل سوء، استفظاعاً منهم أن يحكوا ما قال من رميها بأنها لاتسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر (٢)، حاشوها من نقل ذمّه فرموا إليه بالإشارة، كما يتحاشى المؤمن من حكاية كلمة الكفر فيومض (٣) إليها فسبحان من أضلهم فتأدبوا مع الأوثان، وأساءو الأدب مع الرحمن (٤) وفي قول المصنف: "أن لا يذكر به من كونهم شفعاء وشهداء" إيماء إلى هذا المعنى.

الراغب: الذكر تارة يقال، ويراد به هيئة للنفس بهما (٥) يمكن للإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفة، وهو كالحفظ إلا أن الحفظ يقال اعتباراً بإحرازه، والذكر اعتباراً باستحضاره وتارة يقال لحضور (٦) الشيء بالقلب (٧) والقول، ولذلك قيل: الذكر ذكران: ذكر بالقلب، وذكر باللسان، وكل منهما ضربان: ذكر عن نسيان، وذكر لا عن نسيان بل عن إدامة الحفظ وكل قول يقال له ذكر (٨).

١١٨ - قوله: ((بذكر الرحمن قولهم: ما نعرف الرحمن)) يعني يراد بالذكر الاسم أي باسم الرحمن أي ما نعرف من يسمي به سوى مسيئة.

١١٩ - قوله: ((فإنكم مجبولون على ذلك، وهو طبعكم وسبحيتكم)) قال القاضي: كأنه خلق منه لفرط استعجاله، وقلة تأنيه كقولك: زيد من الكرم، جعل ما طبع عليه منزلة المطبوع عنه مبالغته في لزومه له. ومن عجلته مبادرته إلى الكفر، واستعجاله (٩)

(١) كلمة "لم" ساقطة من (أ).

(٢) في (أ) "لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ولا يضر".

(٣) كذا في نسخ فتوح الغيب، وفي الانتصاف "يومي إليها".

(٤) انظر: الانتصاف (١١٦/٣).

(٥) كذا في (أ) "والمفردات" وفي (خ) "بما".

(٦) في (أ) "بحضور".

(٧) في (أ) و(ح) "القلب".

(٨) انظر: المفردات في غريب القرآن (١٧٩).

(٩) في (أ) و(ح) "استعجال الوعد".

الوعيد(١).

١٢٠- قوله: ((ولم يتبالغ (٢) فيه)) أي لم يتمكن من البلوغ فيه.

١٢١- قوله: ((والظاهر أن المراد (٣) الجنس)) يعني به القول الأول وهو قوله: "فقدم أولاً ذم الإنسان" يدل عليه قوله: "ليس بيدع منكم أن تستعجلوا فإنكم مجبولون(٤) على ذلك". وقوله: "وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه النضر" عطف على قوله: "عن ابن عباس أنه أراد بالإنسان آدم عليه السلام" وعلى هذين القولين التعريف في الإنسان للعهد، وقوله "قيل العجل الطين" متفرع على القول بالجنس، فيكون القصد تحقير شأنه تميمياً(٥) لمعنى التهديد في قوله: ﴿سأريكم آياتي﴾ أي لا تستعجلوا أيها المهانون(٦) سأريكم ما تستعجلونه من العذاب(٧) ونظيره في التحقير: ﴿قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه، من نطفة، خلقه فقدره﴾(٨).

١٢٢- قوله: ((والنخلُ ينبت بين الماء والعجلُ أوله في المعالم: والنَّبْعُ في الصخرة الصَّمَاءُ منية(٩) النبع: شجرة يتخذ منها القسي(١٠)).

١٢٣- قوله: ((من وراء وقدام)) صح بالرفع على معنى الغاية كبعد وقبل.

١٢٤- قوله: ((لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال)) هذا هو جواب لو المقدر، والمراد بالكفر ما في قوله: ﴿وإذا رآك الذين كفروا﴾، وبالاستهزاء قوله: ﴿أهذا الذي يذكر آلهتكم﴾؛ لأنه يبان لقوله: ﴿إن يتخذونك إلا هزواً﴾ وفي اسم الإشارة معنى التعظيم(١١) كما في قوله: هذا أبو الصقر فرداً في

(١) انظر: أنوار التنزيل، وأسرار التأويل (٧٠/٢).

(٢) كذا في (أ) و(ح) والكشاف. وفي (ح) "ولم يبالغ".

(٣) في (أ) زيادة "به" بعد قوله "المراد".

(٤) في (أ) "مجبولون".

(٥) في (ح) زيادة "قوله" قبل قوله "تتميماً".

(٦) في (ح) "المتهانون".

(٧) الوار ساقطة من (أ).

(٨) سورة عبس: ١٧-١٩.

(٩) انظر: معالم التنزيل (٣١٩/١٥)، والبحر المحيط (٢٩١/٦) والبيت لبعض الحميريين.

(١٠) انظر: الصحاح (١٢٨٨/٣).

(١١) في (أ) "العظيم".

محاسنه (١) ليستقيم الاستهزاء أي هذا النبي المعظم يذكر آلهتكم أي يعيبها. قال الواحدي رحمة الله عليه: ﴿إن يتخذونك إلا هزوا﴾ ما يتخذونك إلا هزواً نزلت في أبي جهل مرّ به النبي صلى الله عليه وسلم وقال: هذا نبيّ بنى عبد مناف (٢). وبالاستعجال قوله: ﴿متى هذا الوعد﴾ وقد أشار بهذا إلى وجه توفيق النظم بين الآيات، وذلك أن قوله: ﴿الذين كفروا﴾ في قوله تعالى: ﴿وإذا رآك الذي كفروا﴾ تكرير لقوله: ﴿الذين كفروا﴾ (٣) في ﴿أولم ير الذين كفروا أن السموات﴾ وهو كما سبق (٤) مظهر وضع موضع مضمّر، المعنى به القائلون: ﴿اتخذ الرحمن ولداً﴾ فالمعنى: أنهم (إنما) (٥) استحقوا أن يسموا كفاراً؛ لأنك لما عدت عليهم تلك الآيات الدالة على القدرة الباهرة، والحكمة البالغة من (٦) الآثار العلوية والسفلية، وأدمغت باطلهم وأقمتهم الحجر، أعرضوا عنها وتمنوا موتك. واستهزؤوا بك وصغروا شأنك. ولما أنذرتهم بالعذاب، وأوعدتهم بنزول الهوان (استعجلوه تكديماً، وذلك (٧) لجهلهم؛ لأنهم لو علموا ذلك الوقت الصعب لما ارتكبوا هذا الصعب، ولما أريد) (٨) أن ينقل من الكفر والاستهزاء أتى بقوله: ﴿خلق الإنسان من عجل﴾ تمهيداً؛ ويتخلص منه إليه، وإليه الإشارة بقوله: "فأراد نهيهم عن الاستعجال فقدم أولاً ذم الإنسان... ثم نهاهم وزجرهم".

١٢٥ - قوله: ((ويجوز أن يكبون ﴿يعلم﴾ متروكاً)) عطف على قوله: "وحين مفعول به ليعلم" أي: متروكاً مفعوله نسياً منسياً، ومن ثم قال: لو كان معهم علم فحينئذ لا بد لقوله: حين من متعلق فيقدر ما دل عليه يعلم والجملة مستأنفة كأنه لما قيل لو وجد منهم علم لما استعجلوا، أتجه لسائل أن يقول: فحين لم يحصل لهم العلم الآن فمتى يحصل به؟ فقيل يعلمون: حين لا يقدر أن يدفعوا النار عن أنفسهم.

(١) تمامه: من نسل شيبان بين الضال والسلم. انظر: روح المعاني (٤٨/١٧)، الإيضاح في علوم البلاغة (ص: ٢٥).

(٢) انظر: الوسيط (٢٣٧/٣).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٤) انظر: (ص: ١٠٦).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (ج) "في".

(٧) كلمة "ذلك" ساقط من (ج).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

١٢٦ - قوله (١): ((تذكير يانظاره إياهم)) اي: يذكرهم الله تعالى أنهم لا ينظرون الآن (٢) هناك ليغتتموا هذه الفرصة.

١٢٧ - قوله: ((أي غلب إبراهيم الكافر)) (٣) الراغب: قال الله تعالى: ﴿فبهت الذي كفر﴾ (٤) أي دهش وتحير (٥) وقد بهتته. وقال الله تعالى: ﴿هذا بهتان عظيم﴾ (٦) أي: كذبٌ يُهتُّ سامعه لفظاعته (٧). ويقال: يا للبهية أي: الكذب وقال: البغت: مفاجأة الشيء من حيث لا يحتسب، يقال: بغت كذا فهو باغت قال الشاعر:

إذا بغتت أشياء قد كان مثلها * قديماً فلا تعتدّ (٨) بغات (٩)

١٢٨ - قوله: ((سلي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بأن له في الأنبياء عليهم السلام أسوة" إشارة إلى ما عليه أساس هذه السورة الكريمة من الكر إلى ذكر النبوة، وما يتصل بها بعد الشروع في نمط من الكلام فأتى ههنا بقوله: ﴿ولقد استهزئ برسول من قبلك﴾ لينصب الكلام (منه) (١٠) إلى مشرع ذكر الأنبياء عليهم السلام مفصلاً إلى آخر السورة تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم..

١٢٩ - قوله: ((والمراد أنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم)) اعلم أن في هذا الآيات إضرابات يجب (١١) أن يراعى فيها ما يوجبه (١٢) من التدرج، والمصنف نظر في تقريره إلى ذلك المعنى.

١٣٠ - قوله: ((والمراد أنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم)) يريد أنه صلوات الله عليه وسلامه أمر أولاً بقوله: ﴿قل من يكفؤكم بالليل والنهار من الرحمن﴾ أن يسألهم

(١) في (ح) لقرة ١٢٠ جاءت بعد لقرة: ١٢١.

(٢) في (أ) "الآن" قبل جملة "لا ينظرون".

(٣) في (أ) "الكفار".

(٤) سورة البقرة: ٢٥٨.

(٥) كذا في المفردات، وفي نسخ فتوح الغيب: "حير".

(٦) سورة النور: ١٦.

(٧) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٦٣).

(٨) في (أ) و(ح) "يعتدها".

(٩) المصدر السابق (ص: ٥٥)، ولم أقف على قائل هذا البيت.

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١١) في (ح) "توجب".

(١٢) في (أ) و(ح) "توجيه".

سؤال تقرّيع وتوبيخ (١)، يعني أنتم تستلججون العذاب وتقولون: ﴿ متى هذا الوعد ﴾ تكديباً واستهزاءً بالبعث، وذلك وقت صعب شديد تحيط (٢) بكم النار من كل جانب، ومجى (٣) ذلك مفروغ عنه (٤) فمن يكلؤكم من بأسه ونقمته (٥) إن قدر إنزاله الآن، ثم أضرب عن هذا السؤال بقوله: ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ وترقى فيه إلى دعهم الآن عن هذا السؤال؛ لأنهم لا يصلحون له لإعراضهم عن ذكر الله فلا يجدي فيهم، وتركهم حتى إذا ورطوا (٦) في الهلاك عرفوا من الكالى فحينئذ سلهم سؤال تقرّيع من يكلؤكم كقوله تعالى: ﴿ حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة ﴾ إلى قوله: ﴿ وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين ، لئن أنجيتنا من هذه لكونن من الشاكرين، فلما أنجاهم إذا هم ييغون في الأرض بغير الحق ﴾ (٧) وهو المراد من قوله: "حتى إذا رزقوا الكلاءة منه، عرفوا من الكالى وصلحوا للسؤال" هذا المعنى يعطيه هذا الإضراب تعريضاً، ثم ترقى إلى ما هو أبلغ منه وقيل ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ أي: دع هذا، وسل متى يتصور أنهم لم يكونوا تحت كالأنا (٨) وحفظاً، وأن أصنامهم متى كانت تحميهم وتمنعهم من الآفات، أفلا يعقلون أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها، كيف يمنع غيره وينصر، وإليه الإشارة بقوله: "ثم أضرب عن (٩) نفس السؤال أي لاتسألهم عن شيء لأنه لا يجديهم، ولا ينفع الإنذار فيهم (١٠)؛ لأنه طال عليهم الأمد فقست قلوبهم؛ فيانك قد أبلغت وأديت ما عليك بقي أن تعاملهم (١١) بالإهلاك على سبيل التدرج

(١) في (أ) "توبيخ وتقرّيع". التقرّيع: التأنيب والتعنيف. انظر: لسان العرب (١٢١/١١). والتوبيخ: التهديد والتأنيب واللوم. انظر: المصدر السابق (١٥/١٩٨).

(٢) في (أ) و(ج) "يحيط".

(٣) في (أ) "يجى".

(٤) في (ج) "منه".

(٥) كذا في (ج)، وفي (أ) و(خ) "نعمته".

(٦) من الورطة بمعنى الوقوع في الهلاك. الصحاح (١١٦٦/٣).

(٧) سورة يونس (٢٢-٢٣).

(٨) في (أ) "كلامنا".

(٩) في (أ) و(ج) "من".

(١٠) في (أ) "إلهم".

(١١) في (ج) "يعاملهم...".

بالاستئصال في الدنيا، والنار في العقبى، غفلوا(١) وعموا، فلا يرون(٢) كيف شرعنا في ذلك حيث إننا ننقص دار الكفر، ونحذف(٣) أطرافها بتسليط المسلمين(٤) عليها، وإظهارهم على أهلها فينظروا هل يقدرون على دفعه، فهم الغالبون أم المغلوبون فالفاء في ﴿أفلا يرون﴾ لعطف(٥) الجملة على المقدر، وفي ﴿أفهم﴾ على المذكور، والهمزة الثانية مكررة مقحمة بين المعطوف(٦) والمعطوف عليه، لتأكيد التقرير على سبيل التعكيس، أي: أفلا ينظرون كيف نغلبهم وننقص من أطراف أرضهم فهم الغالبون أم نحن؟ وإنما خولف في الإضراب الثاني بأن أتى "بأم" المتضمنة للهمزة وبل(٧)؛ ليؤذن بالاهتمام، وأن الجملة مستطردة بين الإضرابين ببل(٨). ولما أريد أن ينتقل من عذاب الاستئصال إلى عذاب النار، وهو قوله: ﴿ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك﴾ الآية وسط بينهما ما هو مهم بشأنه من حديث الرحي وهو قوله تعالى: ﴿قل إنما أنذركم﴾ توكيداً ليتخلص منه وإليه الإشارة بقوله: "ولئن مستهم من هذا الذي يندورن(٩) به أدنى شيء لأذعنوا" وفيه أن قوله: ﴿من عذاب ربك﴾ وضع موضع المضممر، والذي يدل على أن قوله: ﴿ولئن مستهم﴾ متعلق بأحوال القيامة إيقاع قوله تعالى: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة﴾ حالاً من الضمير في ﴿ليقولن﴾ بتقدير نحن(١٠) نضع خالياً عن الضمير، على منوال جنتك والشمس طالعة(١١). نقل بعض الشارحين للكافية عن المصنف رحمة الله تعالى أنه قال في حواشي المفصل: أن مثل قولك(١٢): أتيته وزيد قائم ليست الحال هنا بيان هيئة الفاعل ولا المفعول، ولكنها بيان لازم الفاعل (أو المفعول وقد استمر في كلام

(١) في (أ) "أغفلوا".

(٢) في (ح) "أفلا يرون".

(٣) كلا في (أ) و(ح). وفي (خ) "نخرب".

(٤) في (ح) "للمسلمين".

(٥) في (أ) و(ح) "تعطف".

(٦) في (أ) و(ح) "بين العطف".

(٧) لأن أم منقطعة وهي تقدر بيل والهمزة. انظر: روح المعاني (١٧/٥١).

(٨) في (ح) "بل".

(٩) في (أ) "يندلون".

(١٠) في (ح) "الجن".

(١١) انظر: روح المعاني (٩/٥٤).

(١٢) في (أ) "قوله".

العرب : العبارة عن الملزوم باللازم، فاللازم هنا زمان الإتيان، فكأنه بيان ذاتهما، على أن من الجائز أن يكون (١) الحال هنا لبيان هيئة الفاعل (٢) صريحا؛ لأن الذي أقيم مقام العائد العموم في قوله: ﴿ فلا تظلم نفس شيئا ﴾ المعنى ليقولن إنا كنا ظالمين، والحال أنهم لا يظلمون شيئا.

١٣١- قوله: ((ونحذف (٣) أطرافها)) بفتح (٤) النون وفي أكثر (٥) النسخ نحذف (٦) بالفاء. الجوهرى: حدقوا (٧) بالرجل وأحدقوا به أحاطوا (٨). وقال: حدقته بالعصا أي رميته بها، وحذفت رأسه بالسيف إذا ضربته وقطعت منه قطعة (٩).

١٣٢- قوله: ((أي فائدة في قوله: ﴿ نأتي الأرض ﴾)) يعني كان ذلك واقعا فلم جيئ بالمضارع؟.

١٣٣- قوله: ((غالبة عليها)) وفي نسخة بالياء. الأساس. تعالى النبات (١٠): ارتفع (١١).
١٣٤- قوله: ((قرئ ﴿ ولا يسمع الصم ﴾)) ابن (١٢) عامر: ولا تُسمع بالتاء الفوقانية مضمومة، وكسر الميم، والصم بالنصب، والباقون بالياء مفتوحة وفتح الميم والصم بالرفع (١٣).

١٣٥- قوله: ((أولا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم)) فيه التفات.

(١) لي (ح) تكون".

(٢) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٣) لي (ح) "يحذف".

(٤) لي (ح) "يحذف النون".

(٥) هذا يشير إلى أن لي بعض النسخ "نحدق".

(٦) لي (أ) "لحذف" بالفاء، ولي (ح) بخلاف الفاء.

(٧) لي (أ) "حذف".

(٨) الصحاح (٤/٤٥٦).

(٩) الصحاح (٤/١٣٤١).

(١٠) كذا لي (ح) والأساس، وفي (خ) "يقال البنت"، وفي (أ) "تعالى البيت".

(١١) أساس البلاغة (ص: ٣٢٧).

(١٢) هو عبد الله بن عامر بن يزيد أبو عمران اليخصبي أحد القراء السبعة، وإمام أهل الشام في القراءة. أخذ عن:

أبي الدرداء، والمغيرة بن أبي شهاب صاحب عثمان، وعنه: يحيى الدمري، وهشام بن عمار، وابن ذكوان. ثقة مات سنة ١١٨ هـ.

معرفة القراء (١/٨٢)، وغاية النهاية (١/٤٢٣-٤٢٥).

(١٣) انظر: التيسير (ص: ١٥٥).

١٣٦ - قوله: ((وفي المس والنفخة ثلاث مبالغات)) (واحدة في المس، وثنان في النفخة وزاد صاحب المفتاح فيها التحقير بواسطة التكسير (١)، واعترض عليه صاحب (٢) التلخيص وقال: خلاف التعظيم، مستفاد من بناء المرة ومن نفس الكلمة (٣).
وقلت: لا ارياب في أن اعتبار التكسير غير اعتبار البناء؛ لأنك إذا أدخلت على هذا البناء حرف التعريف أفاد المرة دون التحقير؛ ولذا أكد البناء في قوله تعالى: ﴿نفخة واحدة﴾.

لما كان المقصود منه الوحدة لا التحقير فلم أن البناء لا يلتزم التحقير بل يحتمله باقتضاء المقام لذلك (٤) التكسير، ولما اقتضى المقام المبالغة في التقليل (٥) والتحقير كما قال: "ولئن مستهم نفخة من هذا الذي يندرون به أدنى شيء لأذعنوا" وجب اعتبار ما يؤذن بالتحقير (٦) من نفس الكلمة، ومن البناء والتكبير على أن قول صاحب الكشاف: "في المس والنفخة ثلاث مبالغات" محتمل لأن يكون إحداهن بالتكبير (٧). الراغب: نفخ الريح نفحاً يَنْفُخ، نفخة طيبة أي هبوب من الخير، وقد يستعار ذلك للشر (٨)، قال تعالى: ﴿ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك﴾ ونَفَّحَهُ، بالسيف ضَرَبَهُ والنفوح من النوق: التي يخرج لبنها من غير حَلْب، وقوس نَفُوح (٩) بعيدة (١٠) الدفع (١١) للسهم (١٢)، ونقل في المطلع عن المبرد: النفخة الوقعة (١٣) من الشيء التي دون معظمه يقال: نفخة بنابل أي:

(١) انظر: مفتاح العلوم - الفن الثاني اعتبارات المسند إليه (٣٨٧).

(٢)

(٣) انظر: الإيضاح في علوم البلاغة (ص:) .

(٤) في (أ) "كذلك".

(٥) في (أ) "التقليل".

(٦) في (أ) "التحقير" بحذف الباء.

(٧) ما بين القوسين ماقط من (ح).

(٨) في (أ) "للشر".

(٩) في (أ) "يفرح".

(١٠) في (ح) "بعده".

(١١) في (أ) "الرفع".

(١٢) المفردات في غريب القرآن (ص: ٥٠٠).

(١٣) في (أ) "الرفعة" (٧).

بشيء يسير منه ويقال: نفحة بالسيف للضربة الخفيفة (١). الأساس: نفحته الدابة ضربته (بحد حافرهما) (٢) (٣) ..

١٣٧ - قوله: ((وصفت الموازين بالقسط)) الراغب: القسط: هو النصيب بالعدل كالنصف والنصف قال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ (٤) والقسط (بالفتح) هو أن يأخذ قسط غيره وذلك جور، والإقساط أن يعطي قسط غيره وذلك انصاف؛ ولذلك قيل قَسَطَ الرجل إذا جار، وأقسط إذا عدل، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ (٥) وقال: ﴿وَأَقْسَطُوا إِنْ لَمْ يَحِبِّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٦) (٧).

١٣٨ - قوله: ((ترسمت آيات لها)) البيت (٨). ويروي توستمت (٩) الترميم: التأمل في رسم الشيء (١٠) كالتوسم: التطلب في اسمه (١١) يقول: درس آثار المحبوبة، وتوستمتها فعرفتها بالتوسم لشدة تبدلها (١٢) وتغيرها، بعد سبعة أعوام مضت عليها.

١٣٩ - قوله: ((وقيل لأهل (١٣) يوم القيامة)) قال صاحب الفرائد رحمة الله عليه: والظاهر أن نحو هذا مفعول له كقولك: جئتك للسنن واللبن ثم توسع (١٤) في الاستعمال، وأجرى ما يغيره في المعنى مجراه للاختصاص المشترك بينهما، والبيت الذي ذكره

(١)

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٦٦).

(٤) سورة الرحمن: ٩.

(٥) سورة الجن: ١٥.

(٦) سورة الحجرات: ٩.

(٧) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٤٠٣).

(٨) تمامه: ترسمت آيات لها فعرفتها * لسة أعوام وذا العام مابع.

والبيت للتابعة الديباني. انظر: ديوانه (ص: ٣٠).

(٩) في (أ) و(ح) "ترسمت".

(١٠) انظر "المصاحح (١٩٣٢/٥).

(١١) المصدر السابق (٢٠٥٢/٥).

(١٢) في (أ) "تلعبها".

(١٣) وقيل اللام في قوله: ﴿ليوم القيامة﴾ بمعنى في أي في يوم القيامة ونظيره قوله تعالى: ﴿لا يجليها لوقتها إلا

هو﴾ [الأعراف: ١٨٧] أي في وقتها.. انظر: البحر المحيط (٢٩٤/٦) وروح المعاني (٥٥/٩).

(١٤) في (أ) "يوسع".

[ليس] (١) بتنظير (٢) للآية، لأنه يصلح أن يقال: لأجل يوم القيامة ولا يصلح لأجل ستة أعوام. وقلت استشهد [به (٣)] لأحد الوجهين (٤)، وقال غيره: معنى جنته لخمس ليال، جعلت المجى مختصاً بخلو خمس ليال كقوله تعالى: ﴿يا ليتني قدمت لحياتي﴾ (٥).

١٤٠ - قوله: ((أتينا بها)) أي: أحضرناها بالمد ينبغي أن يكون فاعلنا لا أفعالنا؛ لأنه لو كانت أفعالنا لما (٦) احتيج إلى الباء ولقيل: آتيناها كقوله تعالى: ﴿وآتينا ثمود الناقة مبصرة﴾ (٧) ومضارعها يواتي مواتة وأنا موات وهو مواتي (٨).

١٤١ - قوله: ((وآتينا به ضياءً وذكرًا)) أتى بالياء التجريدي نحو: رأيت بك أسداً ليوقفك أن العطف من باب قولك: مررت بالرجل الكريم، والنسمة المباركة، جرد من الفرقان وهو التوراة (٩) شيء يسمى ضياءً وذكرًا، وهما نفس التوراة (١٠) ثم عطف عليه، وإليه الإشارة بقوله: "أنه في نفسه ضياءً وذكر (١١)" وسيجيء في أول ص بيانه - إن شاء الله - (١٢). وقال صاحب الكشف: أدخل الواو على الضياء وإن كان صفة في المعنى دون اللفظ كما يدخل على الصفة التي هي صفة لفظاً كقوله تعالى: ﴿إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض﴾ (١٣) قال سيويه رحمة الله عليه: مررت بزيد وصاحبك فإذا

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٢) في (أ) و(ح) "بتنظير".

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(ح).

(٤) وهو احتمال كون اللام للاختصاص. انظر: روح المعاني (٥٥/٩).

(٥) سورة الفجر: ٢٤.

(٦) كذا في (أ) و(ح) وفي (خ) "لاحتيج".

(٧) سورة الإسراء: ٥٩.

(٨) انظر: المحتسب لابن جنى (٦٣/٢-٦٤).

(٩) في (أ) "التورية".

(١٠) في (أ) "التورية".

(١١) في (أ) "ذكرى".

(١٢) انظر: فتوح الغيب ق (٤١٦/٢) / أ، نسخة مكتبة الأسد.

(١٣) سورة الأحزاب: ١٢.

قلت مررت بزريد فصاحبك بالفاء لم يجز كما جاز بالواو (١). لأن الفاء تقتضي التعقيب، وتأخير الاسم عن المعطوف عليه، بخلاف الواو.

وأما قول القائل: يالهف زيابة (٢) للحارث (٣) الصا * بح فالغانم (٤) فالآيب (٥) فإنما (٦) ذكر بالفاء وجاد؛ لأنه ليس بصفة على ذلك الحد؛ لأن الألف واللام بمعنى الذي أي فالذي صح، فالذي غنم فالذي آب، وأبو الحسن يميز المسئلة بالفاء كما يجوز بالواو.

١٤٢ قوله: ((أو آتينا هما بما فيه من الشرائع والمواعظ)) فعلى هذا لا يراد بالفرقان التوراة بل ما يفرق بي الحق والباطل.

١٤٣ - قوله: ((وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما ضياء بغير واو)) (٧) قال ابن جني رحمة الله عليه: هو حال نحو دفعت إليك زيدا محملاً (٨) لك، ومسدداً من أمورك، وأصحبك القرآن دافعاً عنك ومؤنساً لك (٩). وأما في قراءة الجماعة فهو عطف على الفرقان على أنه مفعول به على ذلك (١٠).

١٤٤ - قوله (ومعنى إضافته إليه أنه رشد مثله) يعني الإضافة فيه بمعنى اللام والاختصاص والمعنى: والله لقد آتينا بجلالتنا وعظم شأننا إبراهيم رسداً يليق بمثله وبحال من انتصب للرسالة وخلة الرحمن، وإرادة هذه الوصفية قال: "رشد مثله" على الكناية،

(١) انظر: الكتاب (٣٩٩/١).

(٢) في (ج) "وما به".

(٣) في (خ) "للحرب".

(٤) في (أ) "فالآيب فالغالب".

(٥) البيت لابن زيابة انظر: الكشاف (٤١/١).

قال الطيبي: اللفظ كلمة استغاثة يتحسر بها على ما فات. والزيابة: اسم أبي القائل (الشاعر) والحارث: من

غزاهم، وصحبهم، وغنم منهم، وآب إلى قومه سالمًا. والصباح: من صبحت القوم إذا أتيتهم صباحاً.

انظر: فتوح الغيب في تفسير سورة البقرة (ص: ٢٢٣) بتحقيق صالح الفوزان.

(٦) في (أ) "قوله فإنما ذكر:..".

(٧) انظر: مختصر في شواذ القرآن (ص: ٩٢).

(٨) في (أ) "محلاً".

(٩) كذا في المحتسب وفي نسخ فتوح الغيب "ومن يسالك".

(١٠) انظر: المحتسب (٦٤/٢).

ولو قيل: الرشد أو ترك الكلام خلواً من القسم، وضمير الجماعة لم يفخم هذا التفخيم ثم جاء قوله تعالى: ﴿وكنابه عالمين﴾ تديلاً لهذا المعنى كما قال: "إنه (١) علم منه أحوالاً بديعة، وأسراراً عجيبة إلى قوله: "حتى أهله لمخالته ومخالصته. الراغب: الرشد والرشد خلاف الغي، يستعمل استعمال الهداية، يقال: رَشِدَ يَرشُدُ ورَشِدَ (٢) يَرشُدُ، قال تعالى: ﴿فإن آنستم منهم رشدا﴾ (٣) وبين الرشدين أعني الرشد المؤنس من اليتيم، والرشد الذي أوتي إبراهيم بون بعيد. وقال بعضهم: الرشد (بالفتح) أخص الرشد (بالضم) فإن الرشد يقال: في الأمور الأخروية، والرشد والرشد يقال فيهما قال تعالى: ﴿أولئك هم الراشدون﴾ (٤) ﴿وما أمر فوعون برشيد﴾ (٥) ﴿(٦).

١٤٥ - قوله: ((تجاهل لهم وتغاب)) الجوهرى: تغابى (٧) تغافل (٨) وأنشدوا:

ليس الغبي بسيد في قومه (٩) * لكن سيد القوم المتغابى (١٠).

١٤٦ - قوله: ((من قبل)) من قبل موسى وهارون)) قال الإمام: هذا قول ابن عباس وابن عمر (١١). وفي معالم التنزيل من قبل البلوغ حين خرج من السرب (١٢). وقال القاضي: من قبل محمد صلوات الله وسلامه عليه (١٣)، قلت: والذي يقتضيه النظم الأول؛ لما سبق أن السورة أسس مبانيها على ذكر النبوة، وما يتصل بها من ذكر الوحي، وأن ذكر الأنبياء وارد (١٤) لتسليية الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان من حق الظاهر

(١) في (أ) "لأنه".

(٢) في (أ) "يرشد".

(٣) سورة النساء: ٦.

(٤) سورة الحجرات: ٧.

(٥) سورة هود: ٩٧.

(٦) انظر: المفردات (ص: ١٩٦)، والنقل عنه بتصريف يسير.

(٧) كذا في (أ) و(ح)، وفي (خ) "تغالى".

(٨) انظر: الصحاح (٦/٢٤٤٣).

(٩) في (ح) و(أ) "قومه".

(١٠) لم أقف على قائله.

(١١) انظر: مفاتيح الغيب (٢٢/١٨٠) وروح المعاني (٩/٥٨).

(١٢) انظر: معالم التنزيل (٥/٣٢٢).

(١٣) انظر: أنوار التنزيل (٢/٧٢).

(١٤) في (أ) "واردة".

تقدم (١) نوح على إبراهيم، وهو على موسى صلوات الله وسلامه عليهم، لكن المناسبة استدعت تقدم (موسى) (٢) عليه السلام؛ لأن حاله أشبه بحال النبي صلى الله عليه وسلم من حيث إتياء الكتاب، وكثرة الدلائل القاهرة، ومقاساة الشدة، وثقل أعباء (٣) النبوة والدعوة، وكثرة التوابع والأمة، وأن حال إبراهيم عليه السلام أقرب إليه من حال نوح عليه السلام، فقد روعي في تأخرهما تلك اللطيفة، وهي أن قيل من قبل (٤)، ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى: ﴿ ونوحاً إذ نادى من قبل ﴾ (٥) أي: من قبل المذكورين (٦). وفي المعالم من قبل إبراهيم ولوط عليهما السلام (٧). والله أعلم بأسرار كلامه.

١٤٦ - قوله: ((إذ إما أن يتعلق بآتينا، أو برشده، أو بمحذوف (٨))) والثالث أبلغ من الأول، ولا استدعاء المقام أوفق، وهو من الثاني؛ لاختصاص الوصف به عند إرشاده الناس وقت هذا القول. قال أبو البقاء رحمة الله عليه: إذ ظرف للعالمين، أو لرشده، أو لآتينا، ويجوز أن يكون بدلاً من موضع ﴿ من قبل ﴾ أو أن ينتصب بإضمار أعني أو اذكر (٩).

١٤٨ - قوله: ((لو قصر التعدية لعذاه بصلة)) يعني قد ذكرنا أن اسم الفاعل يجري مجرى اللازم، فلا يكون اللام صلتها، بل جيء بالجار والمجرور بياناً لمن عكف له كقوله تعالى: ﴿ للرؤيا تعبرون ﴾ (١٠) في أحد وجهيه (١١). إنما أورد هذا السؤال والجواب؛ لأنه لما قال "لم ينبو للعاكفين مفعولاً" وقدر "فاعلون العكوف لها، أو واقفون لها" اتجه لسائل أن يقول: لم قيل: لها وكان الواجب عليها؟ وأجاب أن ذلك ليس للتعدية، بل

(١) في (أ) "يقدم".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) جمع عبء (بكسر العين) بمعنى الحمل والنقل. انظر: القاموس المحيط (ص: ٥٩).

(٤) في (ح) "قبل".

(٥) سورة الأنبياء: ٧٦.

(٦) انظر: روح المعاني (٥٨/١٧).

(٧) معالم التنزيل (٣٣١/٥).

(٨) وهو أعني أو اذكر أي اذكر حين قال: انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١٩٦/١١)، وروح المعاني (٥٩/١٧).

(٩) انظر: إملأ ما من به الرحمن (١٣٤/٢).

(١٠) سورة يوسف: ٤٣.

(١١) على أن تكون اللام للبيان. انظر: الكشاف (٤٧٤/٢).

لليان؛ إذ لو أراد التعدية لعداه بما يختص به من الجار به (١). والحاصل أنّ مقام المبالغة اقتضى أن يترك عاكفون على إطلاقه سواء كان المتعلق مفعولاً بواسطة أو بغير واسطة. الجوهرى: عكفه: أي: حبسه ووقفه، يَعْكُفُ عَكَفًا، ومنه قوله تعالى: ﴿واللهدى معكوفاً﴾ (٢) وَعَكَفَ عَلَى الشَّيْءِ يَعْكُفُ عَكَوْفًا، أي: أقبل عليه مواظباً (٣).

١٤٩ - قوله: ((ومجادلون لأهل الحق)) ضمن مجادلون معنى الدفع ولذلك عدى بعن. ١٥٠ - قوله: ((هذا الذي جئنا به أهو جدّ وحق، أم لعب وهزل؟)) فإن قلت: ما الفرق بين هذا القول وبين (قول) (٤) صاحب المفتاح: أجددت تعاطى الحق أم أحوال الصبا بعد على الاستمرار (٥)؟ قلت: نظر صاحب المفتاح إلى ما يلي حرف الاستفهام ومعادلتها فأوقع السؤال على (التجدد والاستمرار، ونظر المصنف رحمة الله تعالى إلى متعلقهما وهو الحق واللعب، وإلى ظاهر الجواب قال: ﴿بل ربكم رب السموات﴾ فأوقع السؤال على (٦) ما يطابقه أي: ما جنت إلا بالحق الساطع، وهو الذي لا تنكرونه أنتم ولا آباؤكم الأقدمون. ويمكن أن يوجه قول صاحب المفتاح بأن يقال: ما جددت شيئاً بل جنت بما استمر عليه آباؤكم الأولون، وأنتم لا تنكرونه إذا تركتم العناد. وقلت: والذي عليه النظم المعجز حمل "أم" في قوله: ﴿أم أنت من اللاعبيين﴾ على المنقطعة لا المتصلة، كما عليه ظاهر كلام هذين البحرين؛ لأن هذا الاستفهام وقع في مقام المقابلة بين خليل الله (٧) عليه السلام، وبين أعداء الله، فإنه عليه السلام لما قال لأبيه وقومه: ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ استجهالاً لهم؛ حيث جاء بما الاستفهامية التي تستعمل غالباً بما لا معرفة فيه ولا علم، وضم معه لفظة (هذه) التي تدل على تحقير شأن المشار إليه في مثل هذا المقام، وجعلها (٨) تماثيل صور لا يعتد بها من له

(١) في (أ) و(ح) "الجار".

(٢) سورة الفتح: ٢٥.

(٣) انظر: الصحاح (٤/١٤٠٦).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٤٨٧).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (أ) و(ح) "خليل الرحمن".

(٨) في (أ) "وجعل لها".

مُسْنَكَةٌ (١) بالغ في إبطال عبادة تلك التماثيل، وكما نسبها إلى الإفراط في الحقارة، نسبهم إلى الإفراط في العكوف لها حيث قال: ﴿أنتم لها عاكفون﴾ بالضمير المرفوع وبناء الخبر عليه المفيد لتقوى الحكم (٢) وتخصيص العكوف بالذكر. ولمّا لم يكن جوابهم إلا أن ﴿قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين﴾ ضلّهم وجعلهم منغمسين في الضلال بالجملة القسمية، وقرن (٣) آباءهم معهم، وأكدّا الضمير المرفوع، ووصف الضلال بالمبين، ولمّا سمعوا منه هذه الغلظة، وشاهدوا هذا الجذّ طلبوا منه البرهان يعني هب، أنا قد قلدنا آباءنا فيما نحن فيه، فهل معك دليل على ما أدّعت أجتنب بالحق، ثم أضربوا عن ذلك، وجاءوا بأم المتضمنة لمعنى بل الإضراية والهمزة للتقرير فأضربوا بيل عما أثبتوا له، وقرروا بالهمزة خلافه على سبيل التوكيد والبت والقطع، وذلك أنهم قطعوا أنه لا لعب وليس بمحق ألبتة، لأن إدخالهم إياه في زمرة اللاعنين أي أنت غريق في اللعب، (٤) داخل في زمرة الذين قصارى أمرهم في إثبات الدعوى اللعب واللهو على (٥) سبيل الكناية الإيمانية (٦)، دلّ على إثبات ذلك بالدليل والبرهان. وهذه الكناية توقفك على أن (أم) لا يجوز أن تكون متصلة قطعاً، وكذا بل في قوله: ﴿بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن﴾ وهذا الجواب وارد على الأسلوب الحكيم (٧)، وكان من الظاهر أن يجيهم بقوله: بل أنا من المحققين ولست من اللاعنين فجاء بقوله: ﴿بل ربكم﴾ الآية؛ لينبه به على أن إبطال لما أنتم (٨) عاكفون عليه وتضليلي إياكم مما لا حاجة فيه لوضوحه إلى الدليل، ولكن انظروا إلى هذه العظيمة، وهي أنكم تتركون عبادة خالقكم ومالك أمركم، ورازقكم ومالك العالمين، والذي فطر ما أنتم لها عاكفون وتشتغلون بعبادتها

(١) المُسْنَكَةُ: ما يتمسك به، وما يمسك الأبدان من الغذاء والشراب، والعقل والوافر. القاموس المحيط (ص: ١٢٣٠).

(٢) لأن هذا الأسلوب يفيد تقوى الحكم. انظر: مفتاح العلوم (ص: ٤٢٥).

(٣) في (ح) "قرى".

(٤) كذا في (ح) وفي (أ) و(خ) "أم".

(٥) كذا في (ح) وفي (أ) و(خ) "عن".

(٦) الكناية الإيمانية: هي أن تكون الكناية ذات مسافة قريبة بينها وبين المكنى عنه بدون نوع من الخفاء. انظر: مفتاح العلوم (٦٤٧)، والايضاح (ص: ١٨٨).

(٧) هو عبارة عن ذكر الأهم تمريضا للمتكلم (أو السائل) على تركه الأهم. كذا في التعريفات للجرجاني (٢٣).

(٨) تكرر لفظ "عليه" قبل "عاكفون" وبعده في (ح).

دونه (١)، فأبي باطل أظهر من ذلك؟ وأي ضلال أبين من هذا؟ ثم ذيل الجواب بما هو مقابل لقولهم وهو قوله: ﴿وأنا على ذلكم من الشاهدين﴾ من حيث الأسلوب وهي الكناية (٢)، ومن حيث التركيب وهو بناء الخبر على الضمير (٣) أي لست من اللاعبين في الدعاوي، بل أنا من القائمين فيها بالبراهين القاطعة، والحجج الساطعة، كالشاهد الذي تقطع (٤) به الدعاوي، وبه يتقوى قول المصنف: "كون الضمير للمتماثل أدخل في تضليلهم، وأثبت للاحتجاج عليهم" قال القاضي: ﴿قال بل ربكم﴾ إضراب عن كونه لاعباً إقامة البرهان على ما ادعاه. وقيل: معنى ﴿من الشاهدين﴾ من المحققين له، والمبرهين عليه (٥).

١٥١ - قوله: ((شهادته على ذلك)) أي: بشهادة إبراهيم على معنى قوله: ﴿بل ربكم رب السموات والأرض﴾ ولما كانت الشهادة على خلاف المتعارف كقوله (٦) تعالى: ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو﴾ (٧) الآية قال: "شهادته على ذلك، إدلاؤه بالحجة عليه" أي توصله بها على ما قال. وفي المغرب: أدليت الدلو أرسلتها في البئر، ومنه أدلى بالحجة أحضرها، وفي التنزيل: ﴿وتدلوا بها إلى الحكام﴾ (٨) أي لا تلقوا أمرها والحكومة فيها. وفلان يدلي إلى الميت بذكر (٩) أي: بفضل (١٠). (١١)

١٥٢ - قوله: ((وأبرهن عليه)) الأساس: حكى عن الفراء: أبره فلان جاء بالبرهان، وبرهن مؤلداً، والبرهان بيان الحجة وإيضاحها من البرهنة وهي البيضاء من الجوارى (١٢).

(١) في (ح) "دونها".

(٢) والكناية أبلغ من التصريح. انظر: الإيضاح (ص: ١٨٩).

(٣) وهو يفيد تقوى الحكم كما مر في (ص ٨٠).

(٤) في (أ) "يقطع" وفي (ح) بدون نقطة.

(٥) انظر: أنوار التنزيل وأسرار التأويل (٧٣/١).

(٦) كذا في (ح) وفي (أ) و(خ) "كقوله".

(٧) سورة آل عمران: ١٨.

(٨) سورة البقرة: ١٨٨.

(٩) في "يذكر".

(١٠) في (أ) "يفصل".

(١١) انظر: المغرب في ترتيب المعرب (٢٩٤/١).

(١٢) أساس البلاغة (٢١).

١٥٣ قوله: ((قرأ معاذ(١) بن جبل بالله)) (٢) قال الزجاج رحمة الله عليه: ولا يصلح (٣) التاء في القسم إلا في الله تقول: وحق الله لأفعلن، ولا يجوز تحق (٤) الله، والتاء بدل من الواو، ويجوز بالله لأكيدن، وقراءة العامة بالتاء الفوقانية (٥).

١٥٤ - قوله (٦): ((وإن التاء فيها زيادة معنى)) وهو التعجب، وذلك المقسم عليه بالتاء يجب أن يكون نادر الوقوع، فإن الشيء المعجب لا يكثر وقوعه، وإلا لم يكن معجبا. ومن ثم قل استعمال التاء إلا مع اسم الله تعالى.

١٥٥ - قوله: ((إذ الله سنى عقد شيء تيسرا)) أوله: ولا تياسا (٧) واستقوا بالله إنه (٨) ويروي: واستعوننا الله. وقيل أوله:

واعلم علماً ليس بالظن أنه * إذا الله سنى عقد شيء تيسرا (٩)

سنى الأمر سهله، وسنى العقدة حلها (١٠)، والضمير في أنه للشأن.

١٥٦ - قوله: ((وقرى بالكسر والفتح)) أي: جذاذ. الكسائي بكسر الجيم، والباقون بضمها (١١). روى ابن جنى رحمه الله تعالى عن أبي حاتم قال: فيها لغات جذاذ بالضم والفتح والكسر وأجودها الضم كالخطام والرُفات (١٢). وقال الزجاج: أبنية كل ما كُسر

(١) صحابي مشهور مات سنة: ١٧ هـ بالطاعون في الشام.

انظر: والاستيعاب (١٠/٤١٠)، الإصابة (٩/٢١٩).

(٢) انظر: البحر المحيط (٦/٣٠٠)، وهي قراءة أحمد بن حنبل أيضا.

(٣) في (أ) و(ح) "ولا تصلح".

(٤) في (خ) "وحق الله" والتصويب من (ح) ومعاني القرآن.

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣/٣٩٥) نقل عنه بتصريف واختصار.

(٦) ما بين القوسين مطموس في (أ).

(٧) في (خ) "تناسا".

(٨) انظر: أساس البلاغة (٢٢٣).

(٩) انظر: الصحاح (٦/٢٣٨٤) والبيت لم يعرف قائله.

(١٠) المصدر السابق نفسه.

(١١) انظر: النشر في القراءات العشر (٢/٣٢٤).

وقرأ ابن عباس، وأبي نهيك وأبي السمال بالفتح. انظر: المحتسب (٢/٦٤).

(١٢) المصدر السابق نفسه.

وقطَّعَ وحَطَّم على فُعَالٍ ومن قال جِذاذ بالكسر فقال: هو جمع جديذ نحو ثقيل (١) وثقال. وخفيف وخيفاف ويجوز جذاذاً بالفتح على القَطَّاع والحَصَّاد. ويجوز جُذُداً بضم الجيم والذال جمع جديذ، وجذذ مثل جديذ وجُذُد (٢) (٣)، وقال أبو عبيدة رحمه الله تعالى: فجعلهم جذاذاً: أي: مستأصلين. ولفظ (جذاذ) يقع على الواحد، والاثنين والجمع من الذكر والمؤنث بمنزلة المصدر (٤). الراغب: الجذذ: كسر (٥) الشيء وتفتيته ويقال: لهجارة (٦) الذهب المكسورة، ولغتان (٧) الذهب جُذاذ، وما عليه جُذَّة: أي: متقطع من الثياب (٨).

١٥٧ - قوله: ((أي أن من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم)) هذا تفسير لقوله: ﴿من فعل﴾ إلى آخره أوقع ﴿إنه لمن الظالمين﴾ خبراً للموصولة. قال أبو البقاء: مَنْ يجوز أن يكون بمعنى الذي، و(أنه) وما بعده الخبر، وأن يكون استفهاماً، و(أنه) استئناف (٩). فدل إيقاع ﴿فَعَلَ هذا بآلهتنا﴾ صلة للموصول على تحقيق الخبر، أي هذا الفعل الشنيع الفظيع لا يفعله إلا ظالم كما قال: "إنهم رأوا إفراطاً في حطمها، وتمادياً في الاستهانة بها" ودل (١٠) "أن" واللام في الخبر على مزيد التأكيد، وإليه الإشارة بقوله: ﴿لشديد الظلم﴾ ودل اللام الاستغراقي في الظالمين على أنه غريق فيه، وإليه الإشارة بقوله: "معدود في الظلمة" وهذه المبالغات إنما ذهبوا إليها؛ لاعتقادهم أنها آلهة حقيقة يجب توقيرهم وإعظامهم، وإليه الإشارة بقوله: "إما لجراته على الآلهة الحقيقة عندهم".

(١) في (أ) "يقبل ويقال".

(٢) في (أ) "جد".

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣/٣٩٥).

(٤) مجاز القرآن (٢/٤٠).

(٥) في (ح) "بكسر".

(٦) في (أ) "الحجارة".

(٧) في (خ) "لغات".

(٨) المفردات في غريب القرآن (٩٠).

(٩) الإملاء (٢/١٢٤).

(١٠) في (أ) زيادة لفظ "على" قبل "إن".

١٥٧ - قوله (١): ((لا بد منه لسمع)) قال أبو البقاء: يذكرهم مفعول ثان (٢) لسمعنا، ولا يكون ذلك إلا مسموعاً كقولك: سمعت زيدا يقول كذا أي سمعت قول زيد (٣). وعند المصنف رحمه الله تعالى يقول كذا حال (٤) عن المفعول.

١٥٩ - قوله: ((هو خبر مبتدأ محذوف أو منادى)) والصحيح أنه فاعل يقال؛ لأن المراد الاسم لا المسمى " أي يقال له هذا اللفظ. هذا التعليل يؤذن أن في الوجهين الأولين ليس المراد منه الاسم، قال صاحب الفرائد رحمة الله عليه: قوله (له) إما أن يكون بالخطاب كقولك: قلت لزيد إذا خاطبته فكان منادى كأنه قيل: يقال له يا إبراهيم (إذا نودي، أو بالغيبة كقولك: قلت لزيد إذا قلت في بابه من غير أن يكون مخاطباً فكأنه قيل إذا أخبر عنه يقال: هو إبراهيم) (٥) وإذا كان المراد من إبراهيم اللفظ فلا بد من اعتبار التسمية في قوله: يقال له كأنه قيل يسمّى إبراهيم، ويمكن أن يكون على أعين الناس حالاً من الفاعل أي فأتوا به عارضين على أعين الناس، أو ناوين العرض، أو مرئيين العرض.

١٦٠ - قوله: ((إن (٦) قصد إبراهيم عليه السلام لم يكن (٧) أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الضم، وإنما قصده تقريره لنفسه، وإثباته لها على أسلوب تعريضي)) قال صاحب الفرائد: هذا بعيد؛ لأن ذلك إنما يستقيم إذا كان الفعل دائراً بين الاثنين، فإذا انتفى من أحدهما ثبت بالآخر (٨) بالضرورة، وههنا ليس كذلك؛ لأن الكسر لم يكن دائراً بين إبراهيم عليه السلام وبين الصنم الكبير؛ لاحتمال أن يكون كسرهما غير إبراهيم. والنظير الذي ذكره لذلك، ليس الفعل دائراً بين الاثنين أيضاً؛ لأنه يمكن أن يكون الفعل للثالث، فإن اتفق أن يكون دائراً بينهما كان صحيحاً إلا أنه لم يطابق لما نحن فيه (٩). والوجه الثاني وهو أن يقال "غاظته تلك الأصنام إلى قوله: "كما يسند الفعل إلى مباشرة، يسند إلى

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (ح) و(خ) "بان".

(٣) انظر: الإملاء (٢/١٣٤).

(٤) في (أ) "من".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) في (ح) "أي قصد".

(٧) في (خ) "لم يكن".

(٨) في (أ) "للآخر".

(٩) في (أ) و(ح) "له".

الحامل عليه، أيضا" ضعيف؛ لأن غيظه من عبادة غير الله تعالى فاستوى فيه الكبير والصغير.

والجواب أنه دل تقديم الفاعل المعنوي في قوله: ﴿أأنت فعلت﴾ على أن الكلام ليس في الفعل؛ لأنه معلوم بل في الفاعل كما مرّ في قوله تعالى: ﴿وما أنت علينا بعزيز﴾ (١) ودل قولهم: ﴿سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم﴾ وقولهم: ﴿قالوا فأتوا به على أعين الناس﴾. على أنهم لم يشكوا أن الفاعل هو، فإذا لا يكون قصدهم في قولهم: ﴿أأنت فعلت هذا﴾ إلا بأن يقرّ بأنه هو فلما ردّ بقوله: ﴿بل فعله كبيرهم﴾ تعريضا، دار الأمر بين الفاعلين. وقال صاحب الفرائد رحمة الله عليه: ويمكن أن يقال: القضية كما كانت فعلية كانت إمكانية، تقول: زيد كاتب بالإمكان تريد أنه يمكن (٢) الكتابة منه، ولذلك قيل في قوله تعالى: ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ (٣) (أي) (٤) كان قابلا للهلاك إذا عرفت هذا فنقول: قوله: ﴿فعله كبيرهم﴾ هذا مرتبط بقوله: ﴿إن كانوا ينطقون﴾ المعنى: بل فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون (٥)، فاسألوهم إن أمكن هذا الفعل من كبيرهم إن كان هو وغيره مما تعبدون من الأصنام من أهل النطق؛ لأنها إذا كانت من أهل النطق كانت علما قدرأ (٦).

١٦١ - قوله: ((خرمشه)) (٧) الجوهري: المخرش خشبة يخط (٨) بها الخراز (٩). (١٠)

١٦٢ - قوله: ((فعله كبيرهم)) في المطلع: قال أبو العباس رحمه الله تعالى:

أصل لعلّ علّ (١١) زيدت اللام للتوكيد (١٢). وأنشد: يا ابتاعلك أو عساكا.

(١) سورة هود: ٩١، وانظر: الكشاف (٤٢٤/٢).

(٢) في (ح) "تمكن".

(٣) سورة القصص: ٨٨.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) فيكون كون الكبير فاعلا مشروطا بكونهم ناطقين ومعلقا به. روح المعاني (٦٥/٩).

(٦) أنوار التنزيل (٧٣/٢)، وروح المعاني (٦٥/٩).

(٧) في الصحاح (١٠٠٣/٣) والخرش: مثل الخدش، والخراش: سمة ولم يوجد فيه "خرمشة" بزيادة الميم.

(٨) في (أ) "تخط".

(٩) في (أ) "الجزار" والخراز: من الخرز: خياطة الأدم، والخراز صانع ذلك. لسان العرب (٥٨/٤).

(١٠) انظر: الصحاح (١٠٠٤/٣).

(١١) في (أ) "على".

(١٢) في (ح) "للتأكيد" انظر: المقتضب (٧٣/٣).

- ١٦٣- قوله: ((ألقمهم الحجر)) كناية عن الإفحام والإسكات.
- ١٦٤- قوله: ((بمخائقمهم)) (١) الجوهرى: المِخْنَقَةُ (٢) بالكسر: القِلَادَةُ (٣).
- ١٦٥- قوله: ((مضارة منهم)) مفعول له لقوله في المجادلة، وقيل مفعول مطلق أو حال من فاعل أخذوا (٤).
- ١٦٦- قوله: ((أو قلبوا على رؤسهم حقيقة)) عطف على قوله: "وانقلبوا عن تلك الحالة، فأخذوا في المجادلة وكذلك" أو انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم" فهذه وجوه ثلاثة: الوجهان الأولان واردان على التمثيل، قال القاضي رحمة الله تعالى: شبه عودهم إلى الباطل بصيرورة أسفل الشيء مستعلياً على أعلاه (٥). تم كلامه.
- أما على الأول فقوله: ﴿ثم نكسوا على رؤسهم﴾ عبارة عن انقلابهم من الفكرة الصالحة إلى الفاسدة، وذلك أنهم لما سمعوا من الخليل كلمة الحق رجعوا إلى أنفسهم، وأصابوا في الفكر، وقال بعضهم لبعض إنكم أنتم الظالمون بعبادة ما لا ينطق ولا ينفع ولا يضر، لا من نسبتهم إليه الظلم بقولكم: ﴿من فعل هذا بالهتينا إنه لمن الظالمين﴾ ثم انقلب رأيهم من الاستقامة إلى التسفل قائلين: هؤلاء معبودة لاشك فيها مع كونها غير ناطقة، ومع أنها متضررة بالكسر، وإليه الإشارة بقوله: "وهؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق معبودة مضارة منهم" وهو معنى قوله: ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ أي اشتهر عند كل واحد أن هذه الآلهة لا تتحدث، والتاء في علمت خطاب لكل أحد، ويدل على قولهم: هؤلاء معبودة قوله: ﴿أفتعبدون من دون الله﴾ لما ادّعوه من عبادة لها مع كونها (غير) (٦) قادرة (٧). وأما الثاني فهو عبارة عن انقلابهم من الفكرة الفاسدة إلى الصحيحة وإليه الإشارة بقوله: "انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم عليه السلام مجادلين عنه" (أي: أنهم جادلوا إبراهيم عليه السلام أولاً في قولهم: ﴿أأنت فعلت﴾ ونحوه، ثم

(١) في (أ) "بمخائقمهم".
(٢) في (أ) "المخينة" وفي (ح) "المحقية".
(٣) انظر: الصحاح (٤/١٤٧٢).
(٤) في (خ) "يأخذوا".
(٥) أنوار التنزيل (٢/٧٤).
(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).
(٧) انظر: روح المعاني (٩/٦٦).

انقلبوا فصاروا مجادلين عنه(١) ذآيين بقولهم: ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ فهذا يدل على أنها لا ينطق، ولا تصلح للإلهية وهذا أوفق لما في الكتاب(٢)، فاللام في قوله: ﴿مجادلين لإبراهيم﴾ كاللام في مثل: أنا ضارب لزيد. أو أنهم جادلوا قومهم ذآيين عن إبراهيم مجادلين لأجله حين قالوا: ﴿إنكم أنتم الظالمون﴾ لا(٣) إبراهيم، ثم انقلبوا عن هذه المجادلة لأجله بقولهم: ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ فكيف يأمرنا بالسؤال عنها(٤) (فهذا إجلال مع إبراهيم فقد انقلبوا عن الدفع عنه إلى المجادلة معه؛ إذ المراد لقد علمت أنهم لا ينطقون فكيف تأمرنا بالسؤال عنهم)(٥) وأشار إليه في تفسير اللباب(٦). وأما على الثالث فالمعنى أنهم لما رجعوا إلى أنفسهم، وتفكروا زماناً طويلاً عرفوا الحق فقلبوا على رؤسهم لفرط خجلهم قائلين: والله لقد صدق إبراهيم فيما قال: وعلمت أيها المخاطب ما هؤلاء ينطقون وهو المراد من قوله: "فما أثاروا جواباً إلا ما هو حجة عليهم" لاعترافهم بعدم قدرة آلهتهم على النطق المستلزم لعجزهم. وعلى هذا الوجه، والوجه الذي قبله على تقدير أن يكون(٧) اللام في إبراهيم(٨) صلة ينطبق قوله: ﴿وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين﴾؛ لأنه تذييل لهذا المعنى كما سيجي(٩).

١٦٣- قوله: ((وانخزالاً)) الجوهرى: انخزل الشيء انقطع. والانخزال(١٠) الانقطاع(١١).

١٦٨- قوله: ((فما أثاروا جواباً)) الجوهرى: المحاوره: المجاوبه يقال: كلمته فما أثار إليّ جواباً، وما رجع إليّ حويراً ولا جواراً(١٢)، أي: ما ردّ

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) انظر: روح المعاني (٦٦/٩).

(٣) في (أ) "لإبراهيم".

(٤) في (أ) "عنهم".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) منخطوط.

(٧) في (ح) "تكون".

(٨) في قول الزمخشري: "أو انتكسوا عن كونهم مجادلين لإبراهيم..." (١٢٥/٣).

(٩) في (ص: ٨٩).

(١٠) في (خ) "انخزال".

(١١) الصحاح (١٦٨٤/٤).

(١٢) في (خ) "حوراً".

جواباً (١).

١٦٩ - قوله: ((إلا ما هو حجة عليهم)) هو من أسلوب قوله: ما معه من العقل شيء ما يلي يوجب الحجة عليه وهو المسمى بالرجوع.

١٧٠ - قوله: ((واللام لبيان المتأفق به)) وأنشد صاحب المطلع:

أفأ وتفاً (٢) لمن مودته * إن غبت عنه سويعة [زالت]. (٣)

١٧١ - قوله: ((إلا مناصبته)) الجوهرى: نصبت لفلان نصباً، إذا عاديتته، وناصبته الحرب مناصبةً (٤).

١٧٢ - قوله: ((من أعراب العجم يريد الأكراد)) تشبيهاً بالأعرابي من العرب، وهم الذين يسكنون البادية (٥) ولا يدخلونها إلا لحاجة.

١٧٣ - قوله: ((إنما نجا (٦) بقوله: حسبي الله ونعم الوكيل)) [عن البخاري عن ابن عباس قال في قوله تعالى: ﴿الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ (٧)] قالها إبراهيم حين ألقى في النار، وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا: ﴿إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم...﴾ (٨).

١٧٤ - قوله: ((وأطل عليه)) الجوهرى: أي أشرف (٩).

(١) انظر: الصحاح (٢/٦٤٠).

(٢) ما بين القوسين مطموسة في (أ).

(٣) لم أعرف قائل البيت.

(٤) الصحاح (١/٢٢٥).

(٥) انظر: الصحاح (١/١٧٨).

(٦) في (أ) "يحيى".

(٧) ما بين المعقوفتين ساقط من (ح).

(٨) انظر: صحيح البخاري (ال تفسير - باب الذين قال لهم الناس ٢٢٩/٨).

(٩) انظر: الصحاح (٥/١٧٥٢).

- ١٧٥- قوله: ((وأطل عليه نمرود من الصرح، فإذا هو في روضة ومعه جليس له من الملائكة فقال: إني مقرب ألفاً فصيحة" يعني بعث نمرود وأخرج إبراهيم عليه السلام من النار وأحضره عنده فأكرمه(١) وألطف له القول فقال: إني مقرب إلى إلهك(٢)).
- ١٧٦- قوله: ((نصراً(٣) مؤزراً)) النهاية: مؤزراً أي: بالغاً شديداً، يقال: أزره وآزره إذا أعانه وأسعده(٤) من الأزر و(هي)(٥): القوة والشدة(٦).
- ١٧٧- قوله: ((ومن ثم قالوا إن كنتم فاعلين)) تليق لقوله: واختاروا المعاقبة بالنار؛ لأنها أهول، وإنما أفاد هذا المعنى اتحاد الشرط والجزاء؛ لأن قوله: ﴿إن كنتم فاعلين﴾ جزءه مادل عليه قوله تعالى: ﴿حرّقوه وانصروا﴾ نحو قوله: من أدرك الضمان فقد أدرك: أي أدرك مرعاً بالغاً في شأنه، وإليه الإشارة بقوله: "إن كنتم ناصرين آلهم نصراً مؤزراً فاختاروا له أهول المعاقبات وهي الإحراق بالنار" ألا ترى كيف أتى في الشرط من معاني الجزاء، وفي الجزاء عكس.
- ١٧٨- قوله: ((ولم يألوا جهداً)) الجوهرى: ألا يألوا، أي قصر، وفلان لا يألوك نصحاً، فهو آل. وحكى الكسائي عن العرب: أقبل يضربه(٧) لا يأل يريد يألو فحذف(٨).
- ١٧٩- قوله: ((ويدل عليه قوله ﴿على إبراهيم﴾)) وذلك من وضع المظهر موضع المضمرة؛ أي: كرامة لهذا المسمى، قيل لأنه على الوجه الأول لم يكن يردّها مخصوصاً بإبراهيم، فلا يكون للتخصيص بقوله: ﴿على إبراهيم﴾ وجه وفيه بحث.
- ١٨٠- قوله: ((وأرادوا أن يكيدوا ويمكروا به)) تفسير لقوله تعالى: ﴿وأرادوا به كيداً﴾ وهو تذييل للكلام السابق وفيه كيدان: الكيد الأول قولهم: ﴿أنت فعلت هذا

(١) في (أ) "وأكرمه".

(٢) انظر القصة بطولها في معالم التنزيل (٣٢٨/٥-٣٢٩)، وزاد المسير (٣٦٧/٥-٣٦٨)، والبحر المحيط

(٣٠٤/٦) وقال صاحب البحر المحيط: وقد أكثر الناس في حكاية ما جرى لإبراهيم، والدين صحّ هو ما ذكره

تعالى من أنه ألقى في النار، فجعلها الله عليه برداً، وسلاماً، وخرجت منها سالماً، فكانت أعظم آية.

(٣) في (خ) "نصيراً".

(٤) في (ح) و(خ) "أسعفه".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) انظر: النهاية في غريب الحديث (٤٤/١).

(٧) كذا في (أ) والصحاح. وفي (ح) و(خ) "بضربة".

(٨) انظر: الصحاح (٢٢٧٠/٦).

بآلهتنا يا إبراهيم ﴿﴾ لما سبق أنهم ما سألوا ذلك عنه ليقر (١) بأن كسر الأصنام قد كان، بل ليقرّ بأنه منه فالهمه الله ما ييكتهم به، ويجعلهم خاسرين بقوله: ﴿﴾ بل فعله كبيرهم هذا ﴿﴾ إلى آخره، وهو المراد من قوله: "غالبوه بالجدال فغلبه الله تعالى". والكيد الثاني قولهم بعد ما ألقمهم الحجر: ﴿﴾ حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين ﴿﴾. فأوحى الله تعالى إلى النار أن ﴿﴾ كوني برداً وسلاماً على إبراهيم ﴿﴾ فجعلهم خاسرين بأن (٢) افتضحوا حتى نذر نمرود بأن يقرب إلى الله تعالى القرابين وهو المراد من قوله: "وفزعوا إلى القوة والجبروت فنصره" وقال: فزعوا (٣) إلى القوة والجبروت بناءً على قوله قبل هذا: "أجمعوا رأيهم لما غلبوا يهلاكه" وهكذا المبطل إذا قرعت شبهته بالحجة لم يبق له مفرع إلا مناصبته، فالتكبير في (كيداً) للنوع، أي: النوع العظيم من الكيد. والمطلق محمول على المقيد ولهذا قيد بالكيدين المذكورين.

١٨١- قوله: ((وطيب عيش الغنى والفقير)) فإن الغنى فيها شاكر، والفقير قانع صابر.

١٨٢- قوله: ((فيه أن من صلح ليكون قدوة)) يريد أن هذا الكلام وارد على سبيل المدح لهؤلاء المذكورين، وأدمج فيه معنى مدحهم أولاً بصلاحهم في أنفسهم بقوله: ﴿﴾ وجعلناهم أئمة ﴿﴾ أي قدوة يقتدي بهم في الخير، ثم بإصلاحهم غيرهم بأمر ربهم بقوله: ﴿﴾ يهدون بأمرنا ﴿﴾ أي يرشدون الناس إلى طرق الخير بأمرنا إياهم بذلك فيلزم على هذا أن تكون الهداية محتومة (٤) عليه وهو مأمور به.

١٨٣- قوله: ((لأن الانتفاع بهداه أعم)) أي أشمل؛ لأن داعي الخير إذا لم يكن مهتدياً ربما فعله سبباً لتقاعس (٥) بعض الناس.

١٨٤- قوله: ((أصله أن يفعل الخيرات)) أي الأصل في هذا أن يقال: وأوحينا إليهم أن يُفَعَّل (٦) الخيرات (٧) وأن تُقام الصلاة، ثم

(١) في (ح) "أنه".

(٢) في (ح) "بل".

(٣) في (أ) "فرعون".

(٤) في (خ) "محتومة".

(٥) التقاعس: التأخر في الأمر وعدم التقدم فيه. انظر: الصحاح (٣/٩٦٤).

(٦) في (أ) و(خ) "يفعلوا".

(٧) ببناء الفعل (يُفَعَّل) لما لم يسم فاعله، ورفع الخيرات على النيابة عن الفاعل. روح المعاني (٩/٧١).

فعالاً (١) الخيرات؛ لأنه في معنى الأول لأن [أن] (٢) مع الفعل في تأويل المصدر؛ ولذلك رفع الخيرات لأنه مصدر الفعل المجهول كذلك البواقي.

١٨٥- قوله: ((حكماً حكمة)) وهو ما يجب فعله. والحكمة على ما فسره مراراً (٣) عبارة عن العلم والعمل، وحملها ههنا على مجرد العلم لعطف قوله ﴿وعلماً﴾ عليه.
١٨٦- قوله: ((هذه رحمتي أرحم بها من أشياء)) رويها عن البخاري ومسلم والترمذي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عزوجل للجنة: أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من عبادي" الحديث (٤).

١٨٧- قوله: ((هو نصر الذي مطاوعه (٥) انتصر)) أي عدي بمن كما عدى انتصر بها. الأساس: نصره الله على عدوه، ومن عدوه ﴿ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ وانتصرت منه (٦). في (٧) المطلع: أي منعه وحميناه منهم بإغراقهم وتخليصيه.

١٨٨- قوله: ((جمع الضمير؛ لأنه أرادهما والمتحاكين إليهما)) قال الإمام: احتج من قال: أقل الجمع اثنان بقوله: ﴿لحكمهم﴾ مع أن المراد داود وسليمان عليهما السلام. وجوابه أن الحكم كما يضاف إلى الحاكم [قد] (٨) يضاف إلى المحكوم [له] (٩) فأضيف إلى المجموع (١٠) تم كلامه. فإن قلت: الحكم مصدر فلا بد (١١) في إضافته إلى

(١) بتووين المصدر، ورفع الخيرات أيضاً على أنه نائب الفاعل لمصدر المجهول، ثم فعل الخيرات بحذف التووين، وإضافة المصدر لمعموله القائم مقام فاعله. روح المعاني (٧١/٩).

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (خ)، وأثبتته من (ح). وفي (أ) "أنه".

(٣) في (أ) "أولاً"، انظر: الكشاف (٣١٦/١) في تفسير قوله تعالى: ﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾ سورة البقرة: ٢٦٩.

(٤) أخرجه البخاري (التفسير- تفسير سورة ق (٥٩٥/٨)، وأخرجه مسلم في (كتاب الجنة والنار- باب جهنم (١٨١/١٧) والترمذي (صفة الجنة - باب في احتجاج الجنة والنار (٥٩٩/٤)).

(٥) هي حصول الأثر عن تعلق الفعل المتعدي بمفعوله: نحو كسرت الإناء فتكسر. التعريفات للجرجاني (ص: ٢١٨).

(٦) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٥٩).

(٧) في (أ) "إلى".

(٨) ما بين المعقوفتين ساقط من (خ).

(٩) ما بين المعقوفتين من مفاتيح الغيب.

(١٠) انظر: مفاتيح الغيب (١٩٥//٢) نقل عنه بتصريف واختصار.

(١١) في (أ) "ولا بد".

الضمير من العمل فلا يجوز الجمع؟ (١) قلت: يؤل الحكم بالقضية فلا يكون من إضافة العامل إلى المعمول، كأنه قيل: كُنَّا شَاهِدِينَ لَتِلْكَ الْحَالَةِ الْعَجِيبَةِ، ولما جرى بين أولئك الأقوام من إصابتهم أحد الحاكمين، وخطأ الآخر، واستيفاء المحكوم له من المحكوم عليه حقه على النهج المستقيم، وهذا المعنى لا يحصل من تلك الإضافة، والحاصل أنه من باب عموم المجاز (٢).

١٨٩ - قوله: ((فسلمت بجنايتها إلى المجنى عليه)) قيل هذا مقدم على قوله: "فلأن الضرر وقع بالغنم؛ لأن تسليم الغنم حكم، وكون الضرر واقعاً بسبب الغنم علة والعلة (٣) متأخرة عن الحكم لفظاً.

١٩٠ - قوله: ((والشافعي رحمة الله تعالى عليه يوجب الضمان بالليل)) ودليله أنه صلوات الله وسلامه عليه قضى على أهل الماشية حفظها (٤) بالليل. روي عن مالك وأبي داود وابن ماجه عن حرام (٥) بن سعد بن مَحِيصَةَ أن ناقة للبراء دخلت حائطاً لرجل من الأنصار (٦)، فأفسدت فيه فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الأموال حفظها بالنهار، وعلى أهل المواشي حفظها بالليل (٧).

(١) لأن إضافة حكم إلى الفاعل على سبيل القيام، وإلى المفعول على سبيل الوقوع، وهما في المعنى معمولان له، فكيف يصح سلكهما في قرن. روح المعاني (٧٤/٩).

(٢) هو المجاز المقترن بدليل من أدلة العموم كاللام ونحوها يعم جميع الأفراد. انظر: الميسر في أصول الفقه الإسلامي للدكتور إبراهيم محمد سلقيني ص: .

(٣) العلة: هي الوصف الظاهر المنتزِعُ للمعرف للحكم، انظر: الوجيز في أصول التشريع الإسلامي (ص: ٤٢٠). والحكم: هو الخطاب المتعلق بالأفعال المكلفين بالاعتناء أو التخيير أو الوضع..

انظر: إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول للشوكاني (ص: ٢٣).

(٤) في (خ) "عففها".

(٥) بالراء المهملة ضد (حلال) ووقع في الأصل: "حزام" بالزاي المعجمة وهو تصحيف. وهو حرام بن سعد بن مَحِيصَةَ الأنصاري أبو سعيد. روى عن جده مَحِيصَةَ، والبراء بن عازب، وعنه الزهري على اختلاف عنه فيه. ثقة. توفي: ١١٣ هـ.

انظر: تقريب التهذيب (ص: ١٥٥)، وتهذيب التهذيب (٢/٢٢٣).

(٦) وهو البراء بن عازب كما جاء مصرحاً في رواية أبي داود ومالك.

(٧) أخرجه مالك (الأقضية - باب القضاء في الضواري والحريسة ١٢٣/٢)، وأبو داود في السنن (اليوع والإجازات - باب المواشي تفسد زرع قوم ٨٢٨/٣)، وأخرجه ابن ماجه (كتاب الأحكام - باب الحكم فيما أسدت المواشي (٧٨١/٢)، وصححه الشيخ ناصر الدين في الصحيحة (٤٢٣/١) برقم: ٢٣٨، وإرواء الغليل (٣٦٢/٥) برقم: ١٥٢٧.

١٩١ - قوله: ((وفي قوله ﴿ففهمناها سليمان﴾ دليل على أن الأصوب كان مع سليمان)) قال الراغب: الفهم هيئة للنفس بها تتحقق معاني ما يحسن يقال فهمت كذا، وقوله تعالى: ﴿ففهمناها سليمان﴾، وذلك بأن جعل الله تعالى له من فضل قوة الفهم ما أدرك به ذلك، وإما (١) بأن ألقى في روعه، أو بأن أوحى إليه وخص به (٢). وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: في الآية دليل على أن خطأ المجتهد لا يقدح فيه. وقيل فيه دليل على أن كل مجتهد مصيب (٣). وهذه مخالفة لقوله: ﴿ففهمناها سليمان﴾ عليه السلام ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله: ففهمناها لإظهار ما تفضل عليه في صغره (٤). تم كلامه. يريد أن الأصل ففهمناها (٥) ولما اختص سليمان عليه السلام بصغر السن، والفهم منه أغرب خص بالذكر.

١٩٢ - قوله: ((والطير حيوان ناطق)) يعني أن الجبل صامت والطير ناطق. النهاية: في الحديث: "على رقبته صامت" (٦) يعني الذهب والفضة، خلاف الناطق وهو الحيوان (٧). الراغب: لا يكاد يقال: النطق إلا للإنسان، ولا يقال لغيره إلا على سبيل التبع نحو: الناطق والصامت فيراد بالناطق ماله صوت، وبالصامت مالا صوت له (٨).

١٩٣ - قوله: ((كما خلقه (٩) في الشجرة)) مذهبه (١٠).

(١) في (أ) "وإلا".

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن (٣٨٦).

(٣) قلت: وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة على قولين: القول الأول وهو قول جمهور العلماء بأن المصيب من بين المجتهدين واحد؛ لأن الحق واحد لا يتعدد، ولأن لله في كل واقعة حكماً من لم يصبه فهو مخطئ.

والقول الثاني وهو قول القاضي أبي بكر، وأبي هذيل والجبائي وابنه بأن كل مجتهد مصيب.

والراجح هو القول الأول. وقد استدلوا بالكتاب والسنة والاجماع. وللتفصيل انظر:

المستصفى للغزالي (١٠٨/٢-١٢١)، والميسر في أصول الفقه الإسلامي (ص: ٣٨٥-٣٩٢).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٧٦/٢).

(٥) في (أ) و(ج) "ففهمناها".

(٦) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري في الصحيح (الجهاد - باب الغلول ١٨٥/٦)، ومسلم (الإمارة - باب غلظ تحريم الغلول ١١٧/١٢).

(٧) انظر: النهاية في غريب الحديث (٥٢/٣).

(٨) انظر المفردات في غريب القرآن (٤٩٦).

(٩) في جميع نسخ فتوح الغيب: خلقها. والتصويب من الكشاف (١٢٩/٣) والضمير في خلقه عائد إلى الكلام.

(١٠) لأن كلام الله عند المعتزلة مخلوق محدث، وأما أهل السنة فإنهم متفقون على أن كلام الله غير مخلوق،

انظر: الملل والنحل (٤٥/١)، وشرح العقيدة الطحاوية (١٨٥/١)، وقال ابن أبي العز الحنفي: وما أفسد

١٩٤ - [قوله] (١): ((وهو أن يسبح من رآها تسير بتسيير الله تعالى)) يريد أنه من الإسناد المجازي. قال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: هذا الجواب يشكك لقوله: ﴿يا جبال أوبي معه والطير﴾ (٢) وتسير الجبال معه ليس في القرآن، ولا ضرورة في حمل التسيير على السير.

١٩٥ - قوله: ((وكنا نفعل مثل ذلك بالأنبياء عليهم السلام)) يريد أن قوله تعالى: ﴿إنا كنا فاعلين﴾ تذييل للكلام السابق نحو قوله: ﴿إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها﴾ إلى قوله: ﴿وكذلك يفعلون﴾ (٣) ثم متعلق ﴿فاعلين﴾ إما خاص فيقدر على أن يفعل هذا أي ما فعلت (٤) بـ داوود عليه السلام. أو عام فيقدر كما يفعل مثل ذلك بالأنبياء عليهم السلام أي ما نسبة هذه المعجزة (التي) (٥) أتينا الأنبياء الماضية.

١٩٦ - قوله: ((أليس لكل حالة لبوسها)) تمامه في المطلق: إما نعيمها وإما بؤسها (٦) أي ليس لكل حالة ما يصلح لها، يعني اعدد لكل زمان ما يشاكله ويلائمه.

١٩٧ - قوله: ((لنحصنكم)) (٧) قرئ بالنون والتاء والياء: بالنون ابن عامر (٨)

استدلّاهم بقوله تعالى: ﴿نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة﴾ [القصص: ٣٠] على أن الكلام خلقه الله تعالى في الشجرة، فسمعه موسى منها وعموا عما قبل هذه الكلمة وما بعدها؛ فإن الله تعالى قال: ﴿فلما أتتها نودي من شاطئ الواد الأيمن﴾ والنداء: هو الكلام من بُعد، فسمع موسى عليه السلام النداء من حالة الوادي، ثم قال: ﴿في البقعة المباركة من الشجرة﴾ أي: أن النداء كان في البقعة المباركة من عند الشجرة، كما تقول: سمعت كلام زيد من البيت، يكون "من البيت" لا ابتداء الغاية، لا أن البيت هو المتكلم، ولو كان الكلان مخلوقاً في الشجرة، لكانت الشجرة هي القائلة: ﴿يموسى إنى أنا الله رب العالمين﴾ [القصص: ٣٠]، وهل قال: ﴿إنى أنا الله رب العالمين﴾ غير رب العالمين؟

شرح العقيدة الطحاوية (١/١٨٢-١٨٣).

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(أ).

(٢) سورة السبا: ١٠.

(٣) الآية من سورة النمل: ٣٤.

(٤) في (ح) "ما فعلنا".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٦) البيت لبني هاشم الفزاري. انظر: لسان العرب (١٢/٢٢٤).

(٧) في (أ) و(ح) "ليحصنكم".

(٨) والصواب: أن ابن عامر قرأ بالتاء. انظر: التيسير (١٥٥)، والنشر (٢/٣٢٤).

وأبو بكر (١) وبالتاء حفص، والباقون بالياء التحتاني (٢) والتشديد شاذ (٣).

١٩٨ - قوله: ((قريئ الريح والرياح)) بالإفراد والنصب سبعة (٤)، والبواقي شواذ (٥).

١٩٩ - قوله: ((ويحتكم آية إلى آية)) أي: يحتكم سليمان، الأساس: وحكمه في ماله فاحتكم فيه ولا تحكّم (٦) عليّ (٧). وآية نصبٌ خبر كان، وأن تكون رخاء" بدل من "الأميرين". ويروى "آية" وهو بها" مرفوعين على الابتداء والخبر فعلى هذا خبر كان أن تكون، والوجه الأول.

٢٠٠ - قوله: ((وقيل كانت في وقت رخاء، وفي وقت عاصفاً)) كما وصفت عصا موسى تارة بأنها جان (٨)، وتارة بأنها (٩) ثعبان (١٠) فإنها في بدأ الإلقاء جان (١١)، وفي الانتهاء ثعبان (١٢)، أو أنها جان في خفتها وثعبان في عظم خلقها (١٣).

٢٠١ - قوله: ((والمهن)) الجوهرية: المهنّة بالفتح: الخدمة، وحكى أبو زيد والكسائي

(١) هو شعبة بن عيَّاش بن سالم أبو بكر الحنظلي الأسدي الكوفي. راوي عاصم. أخذ القراءة عن: عاصم، وعطاء ابن السائب، وأسلم المنقري. وعنه: أبو الحسن الكسائي ويحيى العليمي، وأبو يوسف يعقوب الأعشى. ثقة. مات سنة ١٩٣ هـ.

انظر معرفة القراءة (١/١٣٤-١٣٨)، وغاية النهاية (١/٣٢٥-٣٢٧).

(٢) انظر: النشر (٢/٣٢٤)، والتيسير (ص: ١٥٥).

(٣) وهو رواية عن أبي عمرو. انظر مختصر في شواذ القرآن (٩٢).

(٤) انظر: البحر المحيط (٦/٣٠٨).

(٥) قرأ ابن هرمز وأبو بكر في رواية بالرفع مفرداً، وقرأ الحسن وأبو رجاء (الرياح) بالجمع والنصب، وقرأ أبو حيوة بالجمع والرفع. المصدر السابق، ومختصر في شواذ القرآن ص ٩٢.

(٦) في (أ) "يحتكم".

(٧) أساس البلاغة (٩١).

(٨) في قوله تعالى: ﴿فلما رءها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب﴾ سورة النمل: ١٠.

(٩) في (ح) "أنها".

(١٠) كما في قوله تعالى: ﴿فألقي موسى عصاه فإذا هي ثعبان ميين﴾ سورة الأعراف: ١٠٧.

(١١) والجان: الحية التي تكون في البيت: وهو الدقيق الخفيف. لسان العرب (٢/٣٨٩).

(١٢) هي الحية الضخمة الطويل. المصدر السابق (٢/٩٨).

(١٣) انظر: الانتصاف (٣/١٣٠)، وروح المعاني (٥/١٩).

بالكسر وأنكره الأصمعي (١) والماهن الخادم (٢).

٢٠٢- قوله: ((والله حافظهم أن يزيغوا عن أمره)) إلى قوله: "أو يوجد منهم فساد في الجملة فيما هم مسخرون فيه" إيدان بأن قوله: ﴿وكننا لهم حافظين﴾ تذييل لقوله: ﴿ومن الشياطين﴾ كما كان قوله: ﴿وكننا فاعلين﴾ تذييلاً لقوله: ﴿وسخرنا مع داود الجبال﴾ وقوله: ﴿وكننا بكل شيء عالمين﴾ لقوله: ﴿وعلمناه صنعة لبوس﴾ ﴿ولسليمان الريح عاصفة﴾ وكان إثبات العلم مناسباً لقوله: ﴿فهل أنتم شاكرون﴾ للجزاء، وإن قدر (٣) المصنف: "فنجري الأشياء كلها على ما يقتضيه علمنا".

٢٠٣- قوله: ((ولم يصرح بالمطلوب)) أي قال: ﴿وأنت أرحم الراحمين﴾ ولم يقل: أرحم ضري ليعم ويشمل ويشعر بالتعليل، ولذلك استجيب له ونكر الضرف في قوله: ﴿فكشفنا ما به من ضر﴾ أي ضرّ عظيم متميز من بين الضر، فلو عرف لكان عين (٤) الضر السابق (٥) ولم يعلم تهويله (٦).

٢٠٤- قوله: ((جرذان بيتي)) (٧) الجوهري: الجرذ: ضرب من الفأر والجمع الجرذان بكسر الجيم والذال المعجمة (٨). "على العص" حال أي مشيت (٩) منكبة على العصي، وذكر صاحب (١٠) المثل السائر: أن امرأة اشتكت بعض ولد سعد بن عبادة قلة الفأر في بيتها فقال: املئوا بيتها خبزاً وسمناً ولحمياً (١١).

(١) هو عبد الملك بن قُريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع أبو سعيد الأصمعي البصري. ولد سنة بضع وعشرين ومائة. حدث عن: ابن عون، وسليمان التيمي وآخرين، وأخذ عنه: ابن أخيه عبد الرحمن بن عبد الله بن قريب، وأبو عبيد القاسم بن سلام، وأبو حاتم الرازي. مات سنة ٢١٥ هـ.
انظر: سير أعلام النبلاء (١٧٥/١٠)، وبغية الوعاة (١١٢/٢).

(٢) انظر: الصحاح (٢٢٠٩/٦).

(٣) في (ح) "وإن قصد".

(٤) في (ح) "غير".

(٥) لأن المعرفة إذا أعيدت معرفة كانت الثانية عين الأولى. انظر: كشف الأسرار شرح المنار (١٩٣/١-١٩٤).

(٦) التهويل المفهوم من تنكير الضر.

(٧) في (أ) "يشتي".

(٨) الصحاح (٥٦١/٢).

(٩) في (أ) "مشيب".

(١٠)

(١١) لم أهد إلى موضعه في المثل السائر.

- ٢٠٥- قوله ((لأردنها تثب)) (١) مشاكلة (٢) على نحو قول شريح (٣) فيمن شهد عنده: إنك لسبط الشهادة، فقال: لأنها لم (٤) تجعد (٥) علي.
- ٢٠٦- قوله: ((فدآن)) الجوهري: هو آلة الثورين للحرث وهو فعال (بالتشديد) وقال أبو (٦) عمرو (٧): هي البقر التي تحرث، والجمع الفدادين مخفف (٨).
- ٢٠٧- قوله: ((لو دعوت)) لو يحتمل أن يكون بمعنى التمني، وأن يكون (٩) للشرط.
- ٢٠٨- قوله: ((أو رحمة مناً)) عطف على قوله: "لرحمتنا" أتى باللام أولاً، ثم نزعها ثانياً، والرحمة مفعول له؛ ليؤذن بأن الكلام على الأول تذييل عام في العابدین فيدخل فيه أيوب دخولا أولاً فلا بد من تقدير اللام لحصولها قبل وبعد وعلى الثاني تميم فتخص الرحمة بأيوب عليه السلام فلم يحتج إلى اللام لحصول المقارنة والرحمة والذكرى في الأول متنازعان في العابدین.
- ٢٠٩- قوله: ((ذو الحظ من الله)) لأن الكفل بالكسر: الحظ والنصيب (١٠). روى

- (١) كذا في الكشاف، وفي (أ) "يثب" وفي (خ) "ثبت" وفي (ح) "تیب".
- (٢) وهي: ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحته كقوله تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ البقرة: ١٩٤، انظر: الإيضاح (ص: ١٩٨).
- (٣) هو شريح بن الحارث بن قيس الكوفي القاضي أبو أمية منخضم، حدث عن عمر، وعلي، وعبد الرحمن بن أبي بكر. حدث عنه: قيس بن أبي حازم، والشعبي، وابن سيرين وغيرهم. ثقة مات سنة ٨٠ هـ. وقيل: ٧٨ هـ.
- انظر: سير أعلام النبلاء (٤/١٠٠)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٦٥).
- (٤) في (ح) "لم تحقد".
- (٥) انظر: الإيضاح (ص: ١٩٩) وفيه لم تجعد عني والجمع من الشعر خلاف البسط. قال في الإيضاح: ولولا سبوة الشهادة لامتنع تجعيدها. الإيضاح (ص: ١٩٩).
- (٦) في (خ) "ابن عمرو".
- (٧) هو إسحاق بن مرار أبو عمرو الشيباني الكوفي، روى عن ذكن الشامي، ومكحول. وعنه: ابنه عمرو بن أبي عمرو، وأحمد بن حنبل، وأبو عبيد القاسم بن سلام. صنف كتاب "الجيم" والنوادر، وغريب الحديث. مات سنة ٢١٠ هـ.
- انظر: تاريخ بغداد للخطيب (٦/٣٢٩)، وبغية الوعاة (١/٤٢٩).
- (٨) الصحاح (٢/٥١٨) نقل عنه بتصرف.
- (٩) في (ح) "تكون".
- (١٠) انظر: لسان العرب (١٢/١٢٨).

محيى السنة عن عطاء(١): أن نبياً من الأنبياء أوحى الله تعالى إليه: إنني أريد قبض روحك فاعرض ملكك على بني إسرائيل فمن تكفل لك أنه يصلي بالليل لايفتر، ويصوم بالنهار لايفطر ويقضي بين الناس ولا يغضب، فادفع ملكك إليه، ففعل ذلك شاب فقال: أنا أتكفل ذلك (فتكفل)(٢) ووفى به، فشكر الله تعالى له ونبأه(٣) فسمي ذا الكفل(٤).

٢١٠ - قوله: ((برم(٥) بقومه)) الجوهرى: السبرم بالتحريك: مصدر برم به بالكسر إذا سئمه وتبرم به مثله، وأبرمه، أي: أمّله وأضجره(٦).

٢١١ - قوله: ((وراغمهم)) الأساس: وراغم أباه فارقه على رغم منه وكراهة(٧).

٢١٢ - قوله: ((وأنفة لدينه)) الجوهرى: أنف من الشيء يأنف أنفاً وأنفة استنكف(٨).

٢١٣ - قوله: ((قرئ فقدر بالنون)) مخففا الجماعة والبواقي شواذ.

٢١٤ - قوله: ((وفسرت بالتضيق عليه)) قال محيى السنة: قال عطاء وكثير من العلماء:

لن يضيق عليه بالحبس من قوله تعالى: ﴿اللّٰهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾(٩) أي يضيق، وقال أيضا: لن يقدر عليه لن يقضي عليه بالعقوبة قاله مجاهد والضحاك(١٠) والكلبي(١١)، وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما يقال: قدر

(١) هو: عطاء بن أبي رباح أسلم القرشي المكي. ولد في خلافة عمر، سمع عائشة وأبا هريرة وابن عباس. وروى عنه: ابن جريج، والأوزاعي وأبو حنيفة وآخرون. ثقة مات سنة ١١٤ هـ. تذكرة الحفاظ (٩٨/١) وتقريب التهذيب (٣٩١).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٣) في (خ) "نناه".

(٤) انظر: معالم التنزيل (٣٤٨/٥).

(٥) في (ح) "يرم".

(٦) الصحاح (١٨٦٩/٥).

(٧) أساس البلاغة (ص: ١٦٩).

(٨) الصحاح (١٣٣٣/٤).

(٩) سورة الرعد: ٢٦.

(١٠) هو ابن مزاحم البلخي المفسر أبو القاسم. روى عن سعيد بن جبير، وعطاء، وطاوس. حدث عنه: غمارة بن أبي حفصة، وأبو سعيد البقال، وجويبر بن سعيد، وآخرون. صدوق كثير الإرسال.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٩٨/٤) وتقريب التهذيب (ص: ٢٨٠).

(١١) هو محمد بن السائب الكلبي أبو النضر الكوفي المفسر النسابة الأخباري. روى عن الشعبي وجماعة. وعنه: ابنه هشام، وأبو معاوية، متهم بالكذب، وزمى بالرفض. مات سنة ١٤٦ هـ.

ميزان الاعتدال (٥٥٦/٣) وتقريب التهذيب (ص: ٤٧٩).

الله الشيء (١) تقديرًا وقدر يقدر قَدْرًا بمعنى واحد، قال تعالى: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ (٢) وفي قراءة من حَفَّفَهَا دليل على هذا، وعليه قراءة (٣) عمر (٤) بن عبد العزيز وارهري (٥). لن نَقْدِر (٦) بالتشديد (٧). قال الزجاج أي ظن أن لن نَقْدِر (٨) عليه ما قدرنا من كونه في بطن الحوت، ونقدر (٩) بمعنى نَقْدِر (١٠). جاء في التفسير (١١). وروى عن المصنف رحمة الله تعالى عليه أنه قال: تفسير ابن عباس بمعنى القدرة معناه أن لا نور (١٢) عليه تقديرًا يضره لكونه مبتلى به، يقول: قدر الله عليه الضراء، وقدر له السراء كقولك: قضى القاضي على فلان وحكم عليه، وإذا جعل من القدرة فسيله سبيل الاستعارة أي فعل فعل من ظن أن لن نَقْدِر (١٣) عليه، والاستعارة تكون في الأسماء والأفعال والحروف ونظيره سبع الرجل: إذا ذمه وحقيقته فعل به فعل السبع بالمسبوع من قولهم: شاة مسبوعة، وقلت: مرجع كلامه أنه من الاستعارة التبعية التي وقعت على سبيل (١٤)

(١) كذا في معالم التنزيل، وفي نسخ فتوح الغيب: "قدر الله للشيء".

(٢) سورة الواقعة: ٦٠.

(٣) في (خ) "قول".

(٤) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان، أمير المؤمنين أبو حفص الأموي القرشي. حدث عن عبد الله بن جعفر، وأنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، وطائفة. وعنه: ابنه عبد الله، وعبد العزيز، والزهرري، وجماعة. حجة حافظ. مات سنة ١٠١ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (١/١١٨-١٢١)، وتقريب التهذيب (ص: ٤١٥).

(٥) هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، ولد سنة ٥٠ هـ. أخذ عن ابن عمرو سعيد بن المسيب، وأبي أمامة بن سهل، وآخرين. وعنه: الليث ومالك والأوزاعي وجماعة. حافظ متقن مات سنة: ١٢٤ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (١/١٠٨) وتقريب التهذيب (ص: ٥٠٦).

(٦) في (أ) "يقدر".

(٧) انظر: معالم التنزيل (٥/٣٥١).

(٨) في (أ) "يقدر".

(٩) في (أ) "يقدر".

(١٠) في (أ) "يقدر".

(١١) معاني القرآن وإعرابه (٣/٤٠٢).

(١٢) في (أ) "يورد".

(١٣) انظر: الكشاف (٣/١٣٢)، والنقل عنه بالمعنى.

(١٤) في (أ) و(ح) "طريقة".

الاستعارة التمثيلية يدل عليه قوله: "فكانت حاله ممثلة بحال من يظن أن لن نقدر (١) عليه" فاستعير الفعل وهنا كما استعير (لعل) في قوله تعالى: ﴿لعلكم تتقون﴾ (٢) كما قرره صاحب المفتاح (٣) رحمه الله وقال صاحب الفرائد: لما أمكن حمله على الحقيقة وهو أنه من القدر لقوله تعالى: ﴿فقد رزقه﴾ (٤) أي ضيق فأي ضرورة في أن يحمل على ما ذكر من المجاز، وأما الوهم الذي ذكر فمردود من أوجه: أحدها (٥) أن مثل هذا الخاطر والظن من المؤمن بعيد (٦)، فكيف من النبي المعصوم، لأن ذلك كفر و(٧) قوله تعالى: ﴿وتظنون بالله الظنونا﴾ (٨) ليس من الظن الذي يكون كفراً. وثانيها: أن ما هجس بالخاطر ولم يستقر ولم يلتفت إليه لم يكن من باب الظن. وثالثها: مثل هذا الخاطر لم يكن أحد معاتباً به. ورابعها: لما كان هذا الظن حاملاً له على الخروج من بين القوم من الغضب علم أنه لم يكن مما ظهر بالوسوسة ولم يلتفت إليه، ولم يكن مخلاً بالاعتقاد (٩). والجواب أن قوله: "والمخفف يصح أن يفسر بالقدرة" بعد ما ذكرها (١٠)، بين القوم من الوجوه تنبيهه على التوسع في الكلام، وأن هذا وجه يصار إليه لمن له يد في البيان، لا أنه واجب، وأما بقية السؤال فجوابه سبق في خاتمة سورة يوسف عليه السلام.

٢١٥ - قوله: ((أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة)) وذلك أنه حبس في بطن حوت

واحد والجمع يدل على التكاثف وأنشد السيرافي:

وليل يقول الناس في ظلماته * سواء صحاحات العيون وعورها

والدليل عليه الوجه الثاني: "وقيل: ظلمات بطن الحوت والبحر والليل" إلى آخره.

(١) في (أ) "يقدر".

(٢) البقرة: ٢١.

(٣) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٦١٢).

(٤) سورة الفجر: ١٦.

(٥) في (ج) "أحدهما".

(٦) في (ج) "مفيد".

(٧) في (أ) "هو" بعد الواو.

(٨) سورة الأحزاب: ١٠.

(٩) انظر: روح المعاني (٨٤/١٧).

(١٠) في (أ) و(ج) "من".

٢١٦- قوله: ((ما من مكروب يدعو)) رويها عن أحمد بن حنبل والترمذي عن سعد(١) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "دعوة ذي النون إذ دعا في بطن الحوت قال: لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين، ما دعاها أحد قط إلا استجيب له"(٢) وفي رواية أحمد رضي الله تعالى عنه: فإنه لم يدع بها مسلم ربه في شيء إلا استجاب له(٣).

٢١٧- قوله: ((ننجي، ونبجي ونجسي)) في المعالم قرأ عاصم(٤) برواية أبي بكر(٥) "نَجِّي" بنون واحدة وتشديد الجيم، وتسكين الياء؛ لأنها مكتوبة في المصحف بنون واحدة... وقراءة العامة نُنجي بنونين من الإنجاء، وإنما كتب بواحدة(٦)؛ (لأن الثانية كانت ساكنة، والساكن غير ظاهر على اللسان، فحذفت كما فعلوا في "إلا" حذفوا النون لخفائها(٧)). قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: كتبت بنون واحدة(٨) لأن النون الثانية تخفي مع الجيم، (فأما ما روى عن عاصم بنون واحدة فلا وجه(٩) له؛ لأن ما لم يسم فاعله لا يكون بغير فاعل، وقد قال بعضهم المعنى نجى النجاء المؤمنين، وهذا خطأ يجمع النحويين لا يجوز ضُربَ زيداً تريد ضرب الضرب زيداً؛ لأنك إذا قلت: ضرب زيدٌ فقد علم

(١) هو ابن وقاص. أحد العشرة المبشرين بالجنة.

(٢) أخرجه أحمد في المسند (١٧٠/١)، وأخرجه الترمذي في السنن (الدعوات - باب ٨٢ (٤٩٥/٥)) وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد ٩٨/٧): رجاله رجال الصحيح غير إبراهيم بن محمد بن سعد بن أبي وقاص وهو ثقة. وأخرجه الحاكم في المستدرک (التفسير - تفسير سورة الأنبياء (٣٨٢/٢)، وصححه، ووفقه الذهبي.

(٣) في (أ) و(خ) "ربه"، انظر المسند (١٧٠/١).

(٤) هو عاصم بن بهدلة أبي النجود أبو بكر الأسدي مولاهم الكوفي أحد السبعة. قرأ القرآن على: أبي عبد الرحمن السلمي وزر بن حبيش الأسدي وغيرهما. وروى القراءة عنه: حفص بن سليمان، وأبان بن تغلب، وأبان بن يزيد العطار، صدوق له أوهام. حجة في القراءة. توفي سنة ١٢٧ هـ. وقيل: ١٢٨ هـ.

انظر معرفة القراء (٨٨/١-٩٦)، وغاية النهاية (٣٤٦/١-٣٤٩).

(٥) وقرأ أيضا ابن عامر. انظر: النشر: ٣٢٤/٢.

(٦) في (ح) "كتبت" بنون واحدة.

(٧) انظر: معالم التنزيل (٣٥٢/٥).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٩) قلت: هذه القراءة متواترة، ولا الثقات إلى من طعن على قارئها، وقد ذكر العلماء لها أوجهاً، كما ذكر بعضها الطيبي، وللمزيد من التفصيل انظر: البحر المحيط (٣١١/٦) والدر المصون (١٠٦/٥)، والمغني في توجيه القراءات العشر (٤٢/٣).

أن الذي ضربته ضرباً، ولا فائدة في إضماره، وإقامته مقام الفاعل (١)، قيل لأنه لو كان على ما لم يسم فاعله لم يسكن الياء، ورفع المؤمنون. وقال أبو علي: راوي هذه القراءة عن عاصم غلط، وأنه قرأ ننجي بنونين كما روى حفص عنه، لكن النون الثانية تخفى مع الجيم (٢) ولا يجوز تبيينها (٣)، فالتبس على (٤) السامع الإخفاء بالإدغام ويدل على هذا إسكانه الياء في نجي؛ لأن الفعل إذا كان مبنياً للمفعول وكان ماضياً لم يسكن آخره، وإسكان آخر الماضي إنما يكون في قول من قال: رضي رضا، وليس هذا (٥) منه. وأيضاً الفعل المبني للمفعول ينبغي أن يسند إلى المفعول كما يسند المبني للفاعل إلى الفاعل، وإنما يسند إلى غيره إذا لم يذكر المفعول به (٦). وقال الجعبري (٧) رحمه الله تعالى: وجه تشديد نجي أن أصله ننجي مضارع أنجى ادغمت النون في الجيم لتجانسها (٨) في الانفتاح والاستفال والجهر والترقيق على حد إجاص (٩) وإجانة. وقال أبو عبيد (١٠): أصله ننجي مضارع نجي ثم ادغم (١١)، أو ماض مبني للمفعول سكنت ياءه (١٢) (للتخفيف) (١٣) وأقيم المصدر المقدر مقام الفاعل، أي نجي النجاء فبقي المؤمنون منصوباً

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٠٢/٣).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "تبتها".

(٤) في (أ) "في".

(٥) في (ح) "أيضا منه".

(٦) انظر: الحجة للقراء السبعة (٢٥٩/٥ و ٢٦٠).

(٧) هو إبراهيم بن عمر بن إبراهيم أبو محمد الربيعي الجعبري السلفي. ولد سنة ٦٤٠ هـ. قرأ على أبي الحسن

علي الجوهري. وروى الشاطبية بالإجازة عن عبد الله بن إبراهيم بن محمود الجزري. قرأ عليه: أبو بكر بن

الجندي، وأحمد بن نخلة. شرح الشاطبية والرائية. توفي سنة ٧٣٢ هـ.

انظر: غاية النهاية (٥٠/١) والدر الكامنة (٥٠/١).

(٨) في (أ) "لنجاستها".

(٩) كذا في نسخ فتوح الغيب والصواب إجماعة وهي واحدة الإجاص وهي من الفاكهة معروف، والإجانة: واحدة

الاجاجين وهي إناء يغسل ويعجن فيه، والأصل فيهما: إنجاضة وإنجانة، فادغمت النون في الجيم.

انظر: ضياء السالك (٤٢٤/٤) ولسان العرب (٧٩/١، ٨٢).

(١٠) كذا في نسخ فتوح الغيب والصواب: أبو عبيدة كما في البحر المحيط، وروح المعاني.

(١١) انظر: البحر المحيط (٣١١/٦) وروح المعاني (٨٦/١٧).

(١٢) في (أ) "تاءه".

(١٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

على (١) المفعولية (٢). وردّ بمنع الإدغام في المشدد، وبأن المصدر (٣) لو وجد لقدم المفعول به (عليه) (٤) في النيابة، والمفتوحة لاتخفف. وأجيب على ضعف لجواز الإدغام في المشدد على لغة تخفيف المضاعف وهي رواية أبي زيد عن أبي عمرو. وتجاوز (٥) إقامة المصدر مطلقاً مرجوحاً على الكوفية (٦)، ومنه قراءة يزيد (٧) ليجزي قوماً (٨) أي ليجزى الجزاء قوماً (٩). وقوله:

ولو ولدت فقيرة جرو كلب * لسب بذلك الكلب الكلابا (١٠)

ولجواز حمل الفتحة على اختها، ومنه قراءة الحسن: ﴿وذروا ما بقي﴾ وقوله

هو الخليفة فارضوا ماضي لكم * ماضي العزيمة ما في حكمه جنف (١١)

ووجه تخفيفه أنه مضارع (أنجى) والإخفاء أغنى عن الإدغام، وهو المختار عملاً بالأفصح السالم من التأويل خلافاً لأبي عبيدة إذ لا تمسك له برسمها واحدة (١٢)، وإذا صح نقلها وظهر وجهها فلا نلتفت (١٣) إلى قول جاهل به ومعاند فيه ومن ثم احتاج قارئه إلى ذكاء يبين له الحق من الباطل. وقال الشيخ موفق (١٤) الدين الكواشي رحمة الله تعالى

(١) في (أ) و(ح) " بالمفعولية".

(٢) انظر: البحر المحيط (٣١١/٦).

(٣) في (أ) "بأن المصدر عليه".

(٤) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٥) في (أ) و(ح) "يجوز".

(٦) انظر: شرح الأثموني (٦٧/٢).

(٧) هو يزيد بن القعقاع أبو جعفر المخزومي المدني أحد العشرة. قرأ القرآن على مولاه عبد الله بن عياش المخزومي، وأبي هريرة، وابن عباس، وقرأ عليه: نافع بن أبي نعيم، وسليمان بن مسلم بن جماز، وعيسى بن وردان وآخرون. ثقة قليل الحديث. توفي سنة ١٢٧ هـ. وقيل بعد ذلك.

انظر: معرفة القراء (٧٦-٧٢/٢) وغاية النهاية (٣٨٤-٣٨٢/٢).

(٨) سورة الجاثية: ١٤.

(٩) انظر: البحر المحيط (٤٥/٨).

(١٠) البيت لجريير يهجو الفرزدق. انظر: الخزانة (١٦٣/١)، ولم يوجد في ديوان جريير.

(١١) في (ح) "حيف" انظر: روح المعاني (٨٦/١٧) البيت لجريير. انظر: ديوان (ص: ٣٠٨).

(١٢) أي بنون واحدة.

(١٣) في (أ) "فلا يلتفت".

(١٤) هو أحمد بن يوسف بن الحسن مولى الدين الكواشي صاحب تفسير "بصرة المتذكر وتذكرة المتبصر". قرأ القرآن على والده، وسمع الحديث من أبي الحسن السخاوي. توفي سنة ٦٨٠ هـ.

عليه: لاشك أن هذه أقوال من غفل عن أثبت أصل أخذت عنه العربية، وركن إلى أقوال وأشعار نقلت عن (١) لا يعتمد عليه لجهله وعدم عدالته. وأيضا قولهم: لم يأت عن (٢) العرب مثلها، يشير إلى أنه أحاط بجميع كلام العرب، وهذا تحجر (٣) للواسع، وسهو ظاهر، ومن زعم أنه (٤) غلط من الراوي، زعم أنه ليس بثقة ولا ضابط فكانت (٥) غير مقطوع بصحتها، وقول من (٦) زعم أنه: متعسف (٧) بارد. أبشع (٨) وأشنع تعسفاً.

٢١٨- قوله: ((والضمير)) في أنهم للمذكورين من الأنبياء عليهم السلام أعلم أنه تعالى عقب استجابة دعاء زكريا بما يشتمل على تعليل استجابة دعوة الأنبياء السالفة، أما أولاً فقوله تعالى في حق إبراهيم عليه السلام: ﴿ ونجيناه ولو طأ إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له إسحاق ويعقوب ﴾ فإنه مسبق بالدعاء من أبيه نوح عليه السلام لقوله تعالى: ﴿ ونوحاً إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله ﴾ وأما ثانياً فقوله (٩) تعالى: ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر ﴾ إلى قوله ﴿ فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر ﴾ وأما ثالثاً فقوله تعالى: ﴿ وذا النون إذ ذهب مغاضباً ﴾ إلى قوله: ﴿ فاستجبنا له ونجيناه من الغم ﴾ وشرط في التعليل ثلاث شرائط: أحدهما المسارعة في الخيرات؛ لأن الوسيلة مقدمة على الطلب. وثانيها أن يكون الداعي بين الخوف والرجاء يخاف تقصيره كقوله تعالى: ﴿ يحذر الآخرة ﴾ أي لا يعتمد على عمله؛ لأن العمل بالخواتيم، ويرجو مع ذلك رحمة ربه (١٠) الواسعة، وثالثها أن يكون مخلصاً

= انظر: طبقات الشافعية (٤٢/٨) برقم: ١٠٦٣، وبغية الوعاة (٤٠١/١).

(١) في (أ) و(ج) "ممن".

(٢) في (أ) "من".

(٣) في (ج) "تحجر واسع".

(٤) وهو قول أبي علي الفارسي. تقدم في (ص: ١٠٢).

(٥) في (أ) و(ج) "وكانت".

(٦) وهو الزمخشري. انظر: الكشاف (١٣٢/٣).

(٧) في (ج) "نادر".

(٨) في (خ) "بشع".

(٩) في (خ) "بقوله".

(١٠) في (أ) و(ج) "رحمة الله".

لامرانيا كما قال إبراهيم (١) (٢): أن يرى الله من العبد الإخلاص والخشوع إذا تخلى معه، إذ ليس الخشوع أن تراه يأكل الخشن، ويلبس ويرائي (٣).

٢١٩- قوله: ((فلير الله فيه خيراً)) أي يكون على حالة يرى الله منه بها خيراً على نحو: لا أرينك ههنا.

٢٢٠- قوله: ((لعلك ترى)) أي: لعلك تظن أن الخشوع أكمل الخشن، وليس المسوح، وتطاطزا (٤) الرأس عند الملامن الناس لا، بل الخشوع بأن يعامل مع الله في الخلوة بالإخلاص.

٢٢١- قوله: ((جشبا)) بالجيم والباء الموحدة)) الجوهرية: طعام جشيب ومجشوب أي غليظ خشن ويقال: هو الذي لا أذم معه (٥).

٢٢٢- قوله: ((التي أحصنت)) أي: اذكر التي "أحصنت فرجها إحصاناً كلياً من الحلال والحرام جميعاً" هذه المبالغة يعطيها معنى عطف هذا المذكور على ما قبله من أسماء الأنبياء عليهم السلام، ثم التعبير عن اسمها بهذه الصفة المختصة بها على الكناية. قال صاحب المفتاح رحمه الله تعالى: إذا اتفق في صفة من الصفات اختصاصاً بموصوف حين لعارض فيذكرها متوصلاً بها إلى ذلك الموصوف مثل أن تقول (٦): جاء المضيف وتريد (زيداً) (٧) لعارض اختصاصاً للمضيف بزيد (٨). ثم في الإتيان بالموصولة (مع الصلة) (٩) الدلالة على (مزيد تقرير الإحصان على نحو قوله: ﴿ورأودته التي هو في بيتها عن نفسه﴾ (١٠) والإيذان بأنها إنما انتظمت في سلك الأنبياء بسبب هذه الخصلة.

(١) في (خ) "إبراهيم عليه السلام" وهو خطأ.

(٢) هو إبراهيم بن يزيد أبو عمران الكوفي النخعي فقيه العراق. روى عن علقمة، ومسروق، والأسود، وطائفة. وعنه: حماد بن أبي سليمان، وسماك بن صرف والأعمش وغيرهم. توفي سنة ٩٥ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (٧٣/١) وتقريب التهذيب (ص: ٩٥).

(٣) في (ح) "براً" انظر: الكشاف (١٣٢/٣).

(٤) أي خفضه. انظر: لسان العرب (١١٣/٨).

(٥) انظر: الصحاح (٩٩/١).

(٦) في (أ) و(خ) "يقول".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٨) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٦٣٩).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) سورة يوسف: ٢٣.

(قوله) (١): "من جهة روحنا وهو جبريل". فمن على هذا ابتدائية، والإسناد مجازي نحو: بنى الأمير المدينة، والنفخ حقيقة، وعلى أن يراد بنفخ الروح الإحياء بيانية أي: نفخت فيه ما يحيى (٢) فيه من الروح. وإليه الإشارة: ونفخت فيه من روعي (٣) [أي أحييته] (٤) والأسلوب تمثيل نحو قوله تعالى: (كن فيكون) (٥).

٢٢٣- قوله: ((الأمّة الملة)) قال صاحب المطلع رحمه الله تعالى: الأمّة: أصلها القوم يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها حتى قيل للدين: أمة، واشتقاقها من أمّ (إذا) (٦) قصد، وهي الملة المقصودة قال تعالى: ﴿إنا وجدنا آباءنا على أمة﴾ (٧) أي دين وملة. ٢٢٤- قوله: ((وهذه إشارة إلى ملة الإسلام)) أي المشار إليه ما في الذهن كما مضى (٨) في قوله تعالى: ﴿هذا فراق بيني وبينك﴾ (٩) ولما كان معنى الإشارة ههنا لأجل أكمل التمييز والتعيين والمشار إليه غير محسوس ومعرف تعريف إضافة للاختصاص (١٠) قال: "التي يجب أن تكونوا (١١) عليها" أي هذه (الملة) (١٢) متعينة لكم، فلا مجال للانحراف عنها.

٢٢٥ قوله: ((يشار إليها ملة واحدة)) إشارة إلى أن قوله: ﴿أمة واحدة﴾ حال، والعامل اسم الإشارة نحو قوله تعالى: ﴿هذا بعلي شيخا﴾ (١٣) وفيه إيحاء إلى أن عامل الحال غير عامل فيها. قال المالكي رحمه الله تعالى في شرح التسهيل: والأكثر أن يكون العامل في الحال هو العامل في صاحبها؛ لأنها وإياه كالصفة والموصوف ولكنهما كالمميز

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) في (أ) و(ح) "يحيى به".

(٣) جزء من الآية من سورة ص: ٧٢.

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(ح).

(٥) سورة البقرة: ١١٧.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٧) سورة الزخرف: ٢٣.

(٨) انظر: الكشاف (٧٤٠/٢).

(٩) سورة الكهف: ٧٨.

(١٠) في (ح) "الاختصاص".

(١١) في (أ) "يكونوا".

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٣) سورة هود: ٧٢.

والميز عنه، وكالخبر والمخبر عنه، ومعلوم أن ما يعمل في المميز، والمميز قد يكون واحداً وغير واحد وكذا ما يعمل في الخبر والمخبر عنه، فكذا الحال وصاحبها ومثال اتحاد العامل في الأبواب الثلاثة طاب زيد نفساً، وإنّ زيداً قائم، وجاء زيد ركباً ومثال لعدم الاتحاد في الثلاثة لي عشرون درهماً، وزيد منطلق على مذهب سيويه، وإن هذه أمتكم أمة واحدة فأمة حال، والعامل فيها اسم الإشارة، وأمتكم صاحب الحال والعامل فيها "إن". وقال (١) ابن جنبي رحمه الله تعالى في قوله تعالى: ﴿والذين معه أشداء﴾: نصب أشداء على الحال أي: هم معه على هذه الحالة فتجعله (٢) حالاً من الضمير في (معه)، ولو جعلته حالاً من ﴿الذين﴾ كان العامل في الحال غير العامل في صاحبها، كان ذلك جائزاً كقوله تعالى: ﴿هو الحق مصدقاً﴾ (٣) وقوله: "يشار إليها" في الكتاب حال من الضمير المجرور في "عنها" وكذا ملة (٤) واحدة حال من الضمير المجرور في "يشار إليها".

٢٢٦ قوله: ((غير مختلفة)) يريد قوله: ﴿واحدة﴾ صفة مؤكدة لمعنى الوحدة في ملة فيوافقه.

٢٢٧- قوله: ((وأنا ربكم)) ولهذا فسره بقوله: ﴿وأنا إلهكم إله واحد﴾ لأن التركيب مثل قولك: أنا أخوك لمن يعرف أخاه، ويعرفك (لكن) (٥) لا يعرف أنك أخوه.

٢٢٨- قوله: ((وأنا إلهكم إله واحد)) تفسير لقوله: ﴿أنا ربكم﴾ وتخصيصه بالتوحيد لاقتضاء المقام، وعطفه على قوله: ﴿وإن هذه أمتكم أمة واحدة﴾ والفاء في ﴿فاعبدون﴾ لترتب الحكم على الوصف. وأما قضية ترتيب النظم فإن هذه السورة كما مر نازلة في بيان النبوة وما يتعلق بها، والمخاطبون المعاندون من أمة محمد صلوات وسلامه عليه ولما فرغ من بيان النبوة، وتكريره تقريراً، ومن ذكر الأنبياء مسلياً عاد إلى خطابهم بقوله: ﴿إن هذه أمتكم أمة واحدة﴾ أي: هذه الملة التي كررتها عليكم ملة واحدة اختارها لكم فتمسكوا بها وعبادة الله تعالى والقول بالتوحيد وهي التي أدعركم إليها، لتعضوا عليها بالنواجذ؛ لأن سائر الكتب نازلة في شأنها، والأنبياء كلهم مبعوثون

(١) انظر: المحتسب (٢/٢٧٦).

(٢) في (أ) و(خ) "ليجعله".

(٣) سورة البقرة: ٩١.

(٤) في (ح) "علة".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

للدعوة إليها، ومتفقة عليها، ثم لما علم إصرارهم وعنادهم قيل: ﴿وتقطعوا أمرهم بينهم﴾ المعنى: الملة واحدة، والرب واحد، والأنبياء متفقون عليها، وهؤلاء البعداء جعلوا أمر الدين الواحد فيما بينهم قطعاً كما تتوزع (١) الجماعة الشيء الواحد.

٢٢٩- قوله: (ونصب الحسن أمتكم) (٢) قال ابن جنبي: ورويت عن أبي عمر وأمتكم أمة واحدة بالرفع، فتكون أمة واحدة بدلاً من أمتكم كقولك (٣): زيد أخوك رجل صالح ولو قرئ أمتكم بالنصب بدلاً وتوضيحاً لـ (هذه) ورفع ﴿أمة واحدة﴾ لأنه خبر (إن) لكان وجهاً جميلاً حسناً (٤).

٢٣٠- قوله: ((والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً)) ضمن تقطع معنى جعل. وقال أبو البقاء رحمه الله عليه: أمرهم أي: في أمرهم. أي تفرقوا. وقيل: عدى تقطعوا بنفسه؛ لأنه بمعنى قطعوا أي: فرقوا (٥).

٢٣١- قوله: فتطير لهذا نصيب (٦) يقال "طار له سهم أي: أسرع وخف" (٧) وأصله من التطير بالسانج (٨) والبارح (٩): للحظ والنصيب والخيبة والحرمان.

٢٣٢- قوله: ((تمثيلاً لاختلافهم)) مفعول له لقوله: ينعي عليهم.

٢٣٣- قوله: ((الكفران)) مثل في حرمان الثواب يدل عليه قوله تعالى: ﴿وما تفعلوا من خير فلن تكفروه﴾ (١٠) أي لن تحرموا ثوابه ولن تمنعوه. وإنما قال هو مثل: لأن حقيقة الشكر الثناء على المحسن بما أولاه من المعروف، وهذا في حق الله تعالى محال

(١) في (أ) "يتوزع".

(٢) انظر: مختصر في شواذ القرآن (ص: ٩٣).

(٣) في (أ) "لقوله".

(٤) انظر: المحتسب (٦٥/٢).

(٥) انظر: إملاء ما من به الرحمن (١٣٦/٢-١٣٧).

(٦) في (أ) "نصبت".

(٧) انظر: لسان العرب (٢٤٠/٨).

(٨) في (أ) "السانج".

والسانج: ما أتاك عن يمينك من ظبي أو طائر أو غير ذلك. والبارح ما أتاك من ذلك عن يسارك... والعرب

تختلف فمنهم من ييمن بالسانج، ويتشام بالبارح... ومنهم يخالف ذلك. لسان العرب (٣٨٥/٦).

(٩) في (ج) "النازح".

(١٠) سورة آل عمران: ١١٥.

فشبه معاملته مع من أطاعه، وعمل صالحاً لوجهه بثناء من قد أحسن إليه غيره وأولاه^(١) من معروفه، ثم استعمل لجانب المشبه ما كان مستعملاً في المشبه به من لفظ الشكور وفي عكسه الكفران. النهاية: وفي أسماء الله تعالى الشكور وهو الذي يزكو عنده القليل من أعمال العباد، فيضاعف^(٢) لهم الجزاء وهو من أبنية المبالغة^(٣).

٢٣٤- قوله: ((فهو غير ضائع)) إشارة إلى ملزوم قوله: ﴿ وإنا له كاتبون ﴾؛ (لأنه)^(٤) كناية عنه.

٢٣٥- قوله: ((استعير الحرام للممتنع وجوده)) أنشد صاحب المطلع للخنساء:

وإن حراماً لا أرى الدهر باكياً * على شجوه إلا بكيته على عمرو^(٥)

وإنما جعله استعارة؛ لأن الحرام اسم لما امتنع تناوله قطعاً بسبب شرعي فما حكم الله بامتناعه يكون كالشيء المحرم على الناس، ومنه الحديث: "حرمت الظلم على نفسي^(٦)" أي: تقدست عنه وتعاليت^(٧).

٢٣٦- قوله: (وقرى وحرم وحرم بالفتح والكسر) أبو بكر وحمزة، والكسائي، بالكسر وإسكان الراء^(٨). والباقون بفتحها (وألف بعد الراء^(٩)). الجوهري: الحرام ضد الحلال، وكذلك الجرّم بالكسر^(١٠) قال الكسائي: ومعناه الواجب^(١١). وقال ابن جنبي: قرأ ابن عباس حرم بفتح الحاء، وسكون الراء، والتوين وهو مخفف من حرم على لغة بني تميم كبطر^(١٢)

(١) في (أ) "وأولى".

(٢) في (خ) "له".

(٣) انظر: النهاية في غريب الحديث (٤٩٣/٢).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) البيت نسب إلى الخنساء، ولم أقف عليه في ديوانها.

انظر: البحر المحيط (٣٢٤/٦) والقرطبي (٢٢٥/١١) وروح المعاني (٩١/١٧).

(٦) جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (الصحيح - البحر والصلة - باب تحريم الظلم (١٣٢/١٦)).

(٧) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١٣٢/١٦).

(٨) من غير ألف.

(٩) انظر: التيسير (ص: ١٥٥) والنشر في القراءات العشر (٣٢٤/٢).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) انظر: الصحاح (١٨٩٥/٥).

(١٢) في (أ) "كنظر".

من بَطَّرَ (١). وفَجِدْ من فخذ . وقرأ ابن عباس (أيضاً) (٢) حَرُمٌ بضم الراء (٣).
 ٢٣٧ قوله: ((ومجاز الآية)) الذي (٤) ينبغي (٥) جواز الآية: وطريقتها عليه وبيان تقرير
 الاستعارة واستعمال الحرام في الممتنع وجوده، وذلك أن ما عزم الله تعالى عليه غير
 متصور أن يكون خلافه فيمتنع وجود إنابة هؤلاء؛ لأن الله تعالى عزم على إهلاكهم فلا
 يرجعون ولا ينبون.

٢٣٨ - قوله: ((فكيف لا يمتنع ذلك)) أي فكيف يحصل منهم العمل الصالح والسعي
 المشكور لأن الإنكار إذا دخل على المنفي أفاد الثبوت.

٢٣٩ - قوله: ((ولا صلة على الوجه الأول)) على أن يكون أنهم لا يرجعون مبتدأ أو
 الخبر حرام، لا أن يكون تعليلاً ولهذا قدر في الأول لا زائدة وقال: إن قوماً عزم الله على
 إهلاكهم غير متصور أن يرجعوا وجعل في التعليل غير زائدة وقال: ثم علل فقل لأنهم
 لا يرجعون. قال ابن الحاجب في الأمالي: إذا جعلت (أنهم) مبتدأ، و(حرام) خبر مقدم،
 وجب تقديمه لما تقرر في النحو من أن الخبر عن (أن) لا بد أن يكون مقدماً، فعلى هذا لو
 جعلت (لا) نافية يفسد المعنى، إذ يصير التقدير انتفاء رجوعهم ممتنع، فيؤدي إلى معنى
 الإثبات، إذ نفي النفي إثبات قطعاً.

وإن جعلت (لا) زائدة استقام، وإذا جعلت (أنهم) تعليلاً لا تكون (لا) (٦) زائدة وحرام
 خبر مبتدأ مقدر وهو ذاك يعني ما تقدم من العمل الصالح المدلول عليه بقوله: ﴿فمن
 يعمل من الصالحات﴾ ويكون ﴿أنهم لا يرجعون﴾ تعليلاً لقوله وذاك (٧) حرام، كأنه
 قيل لم كان ممتنعاً؛ فقل: لأنهم لا يرجعون وقد يضعف هذا الوجه بأنه معلوم امتناع العمل
 على الهالك فهو إخبار بما قد تحقق وعلم. ويجاب عنه بأن المراد امتناع دخولهم الجنة؛
 وكفى عنه بامتناع العمل (الصالح) (٨) وهو السبب، فترك ذكر المسبب (وذكر

(١) في (أ) "من نظر".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: المحتسب (٦٥/٢-٦٦).

(٤) في (أ) "أي الذي".

(٥) في (ج) "بني".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) و (ج).

(٧) في (ج) و(خ) "ذلك".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

السبب(١) فكانه قيل يمتنع(٢) دخولهم الجنة؛ لامتناع عملهم(٣). وقال القاضي: معنى أهلكتناها حكمنا يهلكها(٤). وقلت: الذي يقتضيه النظم أن يكون قوله تعالى: ﴿كل إلينا راجعون﴾ مجملاً كما قال: "ثم توعدهم بأن هذه الفرق المختلفة إليه يرجعون(٥) فهو محاسبهم ومجازيهم"(٦) وقوله: ﴿فمن يعمل من الصالحات﴾ الآية تفصيلاً له على أن يقدر ما يقابله لمن يضادهم في العمل فحذف وأقيم مقامه ﴿وحرام على قرية أهلكتناها أنهم لا يرجعون﴾ على(٧) أن المعنى وحرام على قرية أهلكتناها العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور؛ لأنهم لا يرجعون عن الكفر، كما قال نعيماً(٨) على أولئك الذين تقطعوا أمر دينهم، وتسجيلاً على تصميمهم وعدم إرجعائهم(٩).

٢٤٠ - قوله: ((واقعة غاية له)) واقعة حال، والضمير في له يرجع إلى ما التي في قوله:

"ثم"(١٠).

٢٤١ - قوله: ((وآية الثلث هي)) المعنى أن حتى ثلاثة أقسام(١١): حرف جر، وحرف

عطف، وحرف يتبدأ بما(١٢) بعدها فهذه من آية هذه الأقسام؟.

٢٤٢ - قوله: ((وقيل فتحت كما قيل أهلكتناها)) أي أنت باعتبار المذكور أي القرية.

٢٤٣ - قوله: ((هما قبيلتان من جنس الإنس)) روى محيي السنة عن الضحاك رضي

الله عنهما هم جيل من الترك. وقال أهل التاريخ أولاد نوح عليه السلام ثلاثة: سام، وحام،

ويافث. سام أبو العرب والعجم والروم، وحام أبو الحبشة والزنج، والنوبة، ويافث أبو

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) و(ح) "ممتنع".

(٣) انظر: الأمالي النحوية لابن الحاجب (٥٤/١) الأملية رقم: ٢٤.

(٤) انظر: أنوار التنزيل وأسرار التأويل (٧٨/٢).

(٥) في (أ) "ترجعون".

(٦) الكشاف (١٣٤/٣).

(٧) تكررت لفظة "مقامه" قبل "على" في (ح) و(خ).

(٨) في (أ) "نعي" والنعي: خبر الموت، يقال: فلان ينعي على فلان ذنوبه، أي: يظهرها ويشهرها. الصحاح

(٢٥١٣/٦).

(٩) أي عدم انكفائهم. الصحاح (٢٣٥٩/٦).

(١٠) في (أ) "ثم".

(١١) انظر "مغني اللبيب" (١٢٣/١-١٢٨).

(١٢) في (أ) و(ح) "يتبدأ بعدها".

الترك والخزر (١) والصقالبة، ويأجوج وماجوج. وروى عن حذيفة (٢) مرفوعاً: أن يأجوج أمة، وماجوج أمة (٣).

٢٤٤ - قوله: ((وقرأ ابن عباس (٤): من كل جدث)) قال ابن جنبي: قالوا: أجدثت له حدثاً، ولم يقولوا أجدفت. فهذا يريك (٥) أن الفاء في (جدف) بدل من الثاء في جدث ألا ترى الثاء أذهب في التصرف من الفاء؟ ويجوز أن يكونا أصليين، إلا أن أحدهما أوسع تصرفاً من صاحبه كما قالوا: وكُتبت عهده وأكُتته، إلا أن الواو أوسع تصرفاً وعليه قالوا: مودة وكيده ولم يقولوا: أكيدته (٦) فهو مذهب مقياس في أمثاله (٧).

٢٤٥ - قوله: ((فإذا جاءت الفاء معها تعاونتا)) (٨) قال صاحب الفرائد: إذا المفاجأة بدل من الفاء في الجواب فكان هذا جمعاً بين البدل والمبدل منه يمكن أن يكون جواب (إذا فتحت) يا ويلنا أي قالوا يا ويلنا، وقيل: محذوف أي: ندموا وعلموا فإذا أبصارهم شاخصة (٩). وأما على الوجه الأول فالتقدير إذا فتحت يأجوج وماجوج وكان كيت وكيت ففاجأوا وقت شخوص أبصارهم قالوا يا ويلنا. وقال الزجاج رحمة الله عليه: الجواب عند البصريين قوله: ﴿يا ويلنا﴾ والقول محذوف (١٠). وعند بعضهم: واقترب [و] (١١) الواو مطرح وهو لا يجوز عند البصريين (١٢).

(١) لي (أ) "الجزر" ولي (ح) "الحزر" ولي (خ) "الغزور" والذي أثبتته من معالم التنزيل.

(٢) هو حذيفة بن اليمان العبسي من كبار الصحابة. انظر: الاستيعاب (٣١٨/٢)، والإصابة (٢٢٢/٢).

(٣) انظر: معالم التنزيل (٢٠٢/٥)، وانظر أيضاً الدر المنثور (٤٥٠/٤).

(٤) انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ٩٢).

(٥) لي (خ) "يدلك".

(٦) لي (أ) "مكيدة"، ولي (ح) "كيدة".

(٧) انظر: المحتسب (٦٦/٢)، والنقل عنه بتصريف.

(٨) لي (ح) "تقاوسا" ولي (خ) "تفاوتا".

(٩) لي (أ) "فإذا هي شاخصة أبصارهم".

(١٠) لي معاني القرآن (٤٠٥/٣). وههنا قول محذوف، المعنى: حتى إذا فتحت يأجوج وماجوج واقترب الوعد

الحق قالوا: يا ويلنا....

(١١) الواو ساقطة من (خ).

(١٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٠٥/٣)، والنقل عنه بتقديم وتأخير.

٢٤٦- قوله: ((هي ضمير مبهم يوضحه الأبصار)) يعني ضمير هي عند بعضهم أي: صورته صورة ضمير لا أنه الضمير المصطلح عليه (لأن الضمير المصطلح عليه) (١) معرفة ولا بد له من شيء قبله يعود إليه ولا شيء هنا فيكون على وزان قوله: ﴿ وأسروا النجوى الذين ظلموا ﴾ قال القاضي رحمه الله تعالى: يجوز أن يكون الضمير للقصة (٢). وقال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه: فإذا هي إذا للمفاجأة وهي مكان والعامل (٣) فيها شاخصة وهي ضمير القصة وأبصار الذين مبتدأ وشاخصة خبره (٤).

٢٤٧- قوله: ((ما تعبدون من دون [الله] (٥) يحتمل الأصنام)) قال في البقرة: ما عام في كل شيء فإذا علم فرق بما ومن (٦). وقد علم هنا بقرينة الخطاب في قوله: ﴿ إنكم وما تعبدون ﴾ وفيما سبق ﴿ إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون ﴾ والالتفات في قوله: ﴿ وتقطعوا أمرهم ﴾ (٧) أن المخاطبين المشركون فإن ما محمولة على الأصنام، ومن ثم قدر محيي السنة رحمة الله تعالى عليه: إنكم أيها المشركون وما تعبدون من دون الله يعني الأصنام حصب جهنم (٨). وقال محيي السنة: وزعم جماعة أن المراد من الآية الأصنام لقوله: ﴿ وما تعبدون ﴾ ولو أريد الملائكة والناس لقيل: ومن تعبدون (٩). وهو ضعيف؛ لأن ما عامة.

٢٤٨- قوله: ((للتغليب)) قال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: لا تغليب ههنا، والمراد من ضمير ﴿ هم ﴾ المخاطبون في قوله: ﴿ إنكم ﴾ فالالتفات من الخطاب إلى الغيبة، وقلت: لما حكم على جميعهم وأنهم مع أصنامهم حصب جهنم ثم حقق ذلك بأن هذه وعد لا بد منه بقوله: ﴿ أنتم لها واردون ﴾ وعطف عليه قوله: ﴿ كل فيها خالدون ﴾ تؤكداً لشمول الأشخاص والأزمان على سبيل الالتفات، ثم أوقع بين

(١) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٧٩/٢).

(٣) في (ج) و(خ) "الفاعل".

(٤) انظر: إملاء ما من به الرحمن (١٣٧/٢).

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (خ).

(٦) ولم أهتم إلى موضعه في الكشف.

(٧) في (أ) "تقطعوا".

(٨) معالم التنزيل (٣٥٦/٥).

(٩) المصدر السابق (٣٥٧/٥).

المعطوف والمعطوف عليه قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا﴾ اعتراضاً تجهيلاً للكفرة، واحتجاجاً عليهم، عقبه ببيان أحوال كلهم في جهنم بقوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ وكان مقتضى السياق الشركة أيضاً، لكن امتنع وصفها بالزفير، فوجب المصير إلى التأويل بالتغليب ويجوز وصفها به كما وصف جهنم بالتغيط والزفير (١) على الحقيقة.

٢٤٩- قوله: ((والحصب المحسوب به)) (والمحسوب) (٢) النار، والمحسوب به الحطب كما أن المرمى الهدف، والمرمى به السهم.

٢٥٠- قوله: ((وقرئ بسكون الصاد)) قال ابن جنى: وهي قراءة ابن السميع (٣). وقرأ ابن عباس: حصب بالضاد مفتوحة، ويسكونها كثيراً عَزَّة (٤)، وبالطاء علي بن أبي طالب وعائشة وابن الزبير رضي الله عنهم. والحصب بالضاد والصاد [و] (٥) الحطب وفيه ثلاث لغات: حطب، وحضب، وحصب، إنما يقال [حصب] (٦) إذا ألقى في التور (٧) والموقد، فأما ما لم يستعمل فلا يقال: حصب. قال أحمد بن يحيى (٨): أصل (٩) الحصب (١٠): الرمي

(١) كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ سورة الفرقان: ١٢.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) هو مجاهد بن عبد الرحمن بن السميع (بفتح السين) أبو عبد الله اليماني.

قرأ علي: أبي حيرة شريح بن يزيد ونافع، وطاوس بن كيسان. وقرأ عليه: إسماعيل بن مسلم المكي.

غاية النهاية: ١٦١/٢-١٦٢.

(٤)

(٥) الواو ساقطة من (خ).

(٦) ما بين المعقوفتين ساقط من (خ).

(٧) في (ح) و(خ) "في التور الموقد".

(٨) هو أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني أبو العباس ثعلب، إمام الكوفيين في النحو واللغة.. أخذ عن إبراهيم بن المنذر، وابن الأعرابي وآخرين. وعنه: نفطوية، والأنفخ الصغير وغيرهما. وله التصانيف المفيدة منها "الفصيح

والتصانيف". مات سنة ٢٩١ هـ.

انظر إشارة التعيين (ص: ٥١)، وبغية الوعاة (١/٣٩٦-٣٩٨).

(٩) في (أ) "أصله".

(١٠) في (خ) "الخطب".

حطياً كان أو غيره فهذا يؤكد ما ذكرنا، فأما الحضب ساكناً بالضاد المعجمة وغير المعجمة فالطرح فهو هنا على إيقاع المصدر موقع اسم المفعول (١).

٢٥١ - قوله: ((إما السعادة، وإما البشري بالثواب وإما التوفيق للطاعة)) أما السعادة فما روينا عن الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "ما (٢) من أحد أو من نفس منفوسة إلا قد كتبت شقية أو سعيدة" الحديث (٣) وعن البخاري ومسلم وأبي داود والترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه إلى قوله: يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح. الحديث (٤). وأما البشري فلقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ﴾ (٥) وقوله تعالى: ﴿تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشُرُوا بِالْجَنَّةِ﴾ (٦) وأما التوفيق فلقوله صلوات الله عليه: وأما من كان من أهل السعادة فسيصير لعمل (أهل) (٧) السعادة: الحديث (٨). أخرجه البخاري ومسلم عن علي رضي الله عنه.

٢٥٢ - قوله: ((يروى أن علياً رضي الله تعالى عنه)) يشير إلى (معنى) (٩) ما روينا عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: وإنني لغني أن أقول عليه ما لم يقل، فيسألني عنه (١٠) غداً إذا لقيته، أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة وعثمان في

(١) انظر: المحتسب لابن جنبي (٦٦/٢-٦٧).

(٢) في (أ) و(ج) "ما منكم من أحد".

(٣) أخرجه الترمذي (التفسير - تفسير سورة الليل ٤١١/٥) من حديث علي رضي الله عنه بلفظ: "ما من نفس منفوسة إلا قد كتب مدخلها..." والحديث باللفظ الذي أورده المؤلف مخرج في صحيح البخاري (الجنائز - باب موعظة المحدث ٢٢٥/٣) وفي صحيح مسلم (القدر باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه ١٩٦/١٦).

(٤) أخرجه البخاري (بدء الخلق - باب ذكر الملائكة ٣٠٣/٦)، وأخرجه مسلم (القدر - باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه ٩٠/١٦)، وأخرجه أبو داود (السنة ٨٢/٥)، وأخرجه الترمذي (القدر - باب أن الأعمال بالخواتيم ٣٨٨/٤).

(٥) سورة يونس: ٢٦.

(٦) سورة فصلت: ٣٠.

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٨) وهو حديث علي المخرج في حاشية رقم: ٣.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) "عليه".

الجنة (وظلحة في الجنة) (١) و(علي في الجنة) (٢) والزبير في الجنة، وسعد (٣) بن مالك في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة، وسكت عن العاشر فقالوا: ومن العاشر قال سعيد بن زيد يعني نفسه" أخرجه أبو داود (٤). والترمذي (٥) أيضا عن عبد الرحمن بن عوف مثله.

٢٥٣- قوله: ((يذبح الموت على صورة كبش أملح)) الحديث من رواية (٦) البخاري ومسلم والترمذي عن أبي سعيد (٧) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يؤتى بالموت (٨) كهينة كبش أملح فينادي منادياً يا أهل الجنة فَيَشْرِبُونَ (٩) وينظرون فيقول (١٠): هل تعرفون هذا؟ فيقولون نعم، هذا الموت إلى قوله: فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت الحديث (١١). النهاية: الأملح الذي يياضه أكثر من سواده، وقيل هو النقي البياض (١٢). قوله: "أو الفزع" أي العامل في ﴿يَوْمَ نَطْوِي﴾ (١٣) الفزع. فإن قيل الفزع الأكبر مصدر موصوف وهو لا يعمل. وأجيب أنه اتسع في الظرف مالم يتسع في غيره.

- (١) ما بين القوسين ساقط من (ح).
 (٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٣) في (أ) "سعيد".
 (٤) في السنن (السنة - باب في الخلفاء ٣٩/٥).
 (٥) في السنن (المناقب- باب مناقب عبد الرحمن بن عوف ٦٠٥/٥)، وأخرجه من حديث سعيد بن زيد (المناقب- باب مناقب سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ٦٠٩/٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح.
 (٦) في (خ) "ورواه".
 (٧) هو أبو سعيد الخدري كما جاء مصرحاً في الرواية واسمه سعد بن مالك بن منان صحابي مشهور. توفي سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين.
 انظر: الإصابة (٤/١٦٥)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٢٢).
 (٨) في (أ) "الموت".
 (٩) في (ح) و(خ) "فيشربون".
 ويشربون بالهمزة: أي يرفعون رؤسهم إلى المنادي. شرح النووي (١٧/١٨٥).
 (١٠) في (أ) و(ح) "فيقولون".
 (١١) أخرجه البخاري (التفسير - باب وأنذرهم يوم الحسرة ٤٢٨/٨) وأخرجه مسلم (جهنم ١٧/١٨٥) والترمذي (التفسير - تفسير سورة مريم ٢٩٦/٥).
 (١٢) انظر: النهاية في غريب الحديث (٤/٣٥٤).
 (١٣) في (خ) "يقوي".

٢٥٤ - قوله: ((السجل بوزن العتل)) (١) قال ابن جنبي رحمه الله تعالى: بضم السين والجيم مشددة قراءة أبي زرعة (٢). وقرأ الحسن بكسر السين وسكون الجيم (واختاره أبو عمرو، وقرأ أبو السَّمال (٣) بفتح السين وسكون الجيم) (٤) وتخفيف اللام (٥). قال ابن جنبي: السجل: الكتاب وهو كتاب العهدة ونحوها. وقال قوم: هو فارسي معرب وأنكر أصحابنا كلهم ذلك. وقيل هو ملك وقيل (هو) (٦) كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم وذلك مدفوع؛ لأن كتابه معروفون، وما وقف على مثل هذا الاسم في ذكر أسامي الصحابة. ويشبهه عند من قال بهذين القولين أن السجل فاعل في المعنى. وإنما هو مفعول، وهو كطي الكتاب للكتابة أي كطي الكتاب لأن يكتب فيه (٧).

٢٥٥ - قوله: ((أو لما يكتب فيه)) قيل اللام متعلق بالطي، إلا أنه إذا كان السجل فاعلاً كانت للاختصاص، وإذا كان مفعولاً كان بمعنى لأجل. وقال أبو البقاء: اللام زائدة كقولك: لا أبا لك. وقيل هي بمعنى على وقيل تتعلق بـ (٨). معنى كلامه. فقوله: يكتب فيه على أن (المصدر) (٩) بمعناه، أو لما يكتب فيه، على أن المصدر بمعنى المفعول.

٢٥٦ - قوله: ((كقولك هو أول رجل جاءني)) يريد أول الرجال، اعلم أن (أول) إذا كان مفعولاً به ﴿لنعيد﴾ المفسر كما ذكر فالظاهر أن يضاف إلى الجمع، لأن الخلق على هذا التأويل عام في السماء وغيرها، فإذا نكر أريد به تفصيل الجنس واحداً واحداً (وكما) على هذا منصوب على المصدر بنعيد المقدر ومفعول بدأنا ضمير أول الخلق وإليه الإشارة بقوله: "نعيد أول الخلق كما بدأناه ولا كذلك إذا جعل (أول) ظرفاً أو حالاً؛ لأنَّ

(١) في (أ) و(ح) "العسل" .. والعتل: الغليظ الجافي وقال تعالى: ﴿عتل بعد ذلك زنيم﴾ [سورة القلم: ١٣] والعتل أيضاً: الرمح الغليظ. الصحاح (١٧٥٨/٥).

(٢) هو أحمد بن محمد النوشجاني أبو زرعة الخطيب بكارزون. قرأ على أبي الحسن علي بن جعفر السعدي. قرأ عليه: أبو القاسم الهللي. غاية النهاية (١٣٧/١).

(٣) هو قنبر بن أبي قنبر أبو السَّمال، له اختيار في القراءة شاذ عن العامة. روى عن هشام البربري. روى عنه: أبو زيد سعيد بن أوس. غاية النهاية (٢٧/٢).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) المحتسب (٦٧/٢).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) انظر: المحتسب (٦٧/٢-٦٨).

(٨) إملاء ما من به الرحمن (١٣٨/٢).

(٩) ما بين القوسين ممسوح في (أ).

مفعول ﴿بدأنا﴾ على هذا ضمير يرجع إلى (ما) في (كما) وهي موصولة وأريد به السماء فيختص الإبداء والإعادة به؛ ولهذا قال: أول ما خلق فلا يحتاج إذاً إلى التعميم. وقال ابن الحاجب: كما بدأنا يجوز أن يكون في موضع نصب على المصدر بنعيده كأن الأصل: نعيد أول خلق إعادة مثل ما بدأناه، وتكون (١) ما مصدرية (٢)، وأن تكون في موضع الحال، كأنه قال: نعيده (٣) أول (٤) خلق مماثلاً للذي بدأناه، وصح الحال؛ لأنه من الضمير في (نعيده) (٥). معنى نعيده المفسر الساقط من اللفظ، الثابت في المعنى.

٢٥٧- قوله: ((زبور داود)) خبر مبتدأ محذوف أي الزبور المذكور في الآية زبور داود عليه السلام.

٢٥٨- قوله: ((وقيل)) (٦) اسم الجنس (٧) ما أنزل)) كقوله تعالى: ﴿وإنه لفي زبر الأولين﴾. نقل محيي السنة عن سعيد (٨) بن جبير ومجاهد رضي الله عنهم أن الزبور جميع الكتب المنزلة، والذكر أم الكتاب أي بعد ما كتب ذكره في اللوح المحفوظ (٩) [ويؤيدها] (١٠) ما رويناها في صحيح البخاري عن عمران (١١) بن حصين في حديث (وفد) (١٢) اليمن جنناك لتفقه في الدين ولنسالك عن أول هذا الأمر ما كان قال صلى الله

(١) في (أ) و(خ) "يكون".

(٢) في (ح) و(خ) "يكون".

(٣) ولعل الصواب: نعيد كما في الأمالي.

(٤) في (أ) و(خ) "أول ما خلق".

(٥) انظر: الأمالي النحوية لابن الحاجب (٣٦/١) أملية رقم: ٧.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (أ) "اسم الجنس".

(٨) هو سعيد بن جبير الأمدي مولاهم الكوفي. سمع ابن عباس، وعدي بن حاتم وابن عمر. وعنه: الأعمش، وعطاء بن السائب، وآخرون. ثقة، ثبت، فقيه. مات سنة ٩٥ هـ. تذكرة الحفاظ (٧٦/١)، وتقريب (ص: ٢٢٤).

(٩) معالم التنزيل (٣٥٨/٥).

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(١١) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي أبو نُجَيْد، أسلم عام خيبر. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث. مات سنة ٥٢ هـ. بالبصرة.

الاستيعاب (١٩/٩)، والإصابة (١٥٥/٧).

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

عليه وسلم: "كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، ثم خلق (الله) (١) تعالى السموات والأرض وكتب في الذكر كل شيء (٢)."

٢٥٩- قوله: ((أي يرثها المؤمنون بعد إجماع الكفار)) (٣) روي عن مسلم وأبي داود والترمذي عن ثوبان (٤) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله زوي (٥) لي الأرض فأريت مشارقتها ومغاربها (٦)، وأن أمتي سيبلغ ملكها ما زوي لي منها" (٧) رواه الإمام أحمد (٨) بن حنبل عن شداد بن أوس (٩). قال الإمام (١٠) رحمة الله تعالى عليه: دليل هذا القول قوله تعالى: ﴿ليستخلفنهم في الأرض﴾ (١١).

٢٦٠- قوله: ((وعن ابن عباس: هي أرض الجنة)) (١٢) وقال الإمام يؤيده قوله تعالى: ﴿وأورثنا الأرض نباتاً من الجنة حيث نشاء﴾ (١٣) ولأنها الأرض التي يختص بها الصالحون لأنها لهم خلقت، وغيرهم إذا حصلوا فيها فعلى وجه التبعية، ولأنها ذكرت عقيب ذكر الإعادة (١٤) فلا تكون (١٥) غير

(١) لفظ الجلالة ساقط من (أ).

(٢) أخرجه البخاري (التوحيد - باب وكان عرشه على الماء ٤٠٣/١٢).

(٣) في (ح) و(خ) "الكافرين".

(٤) هو ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء مصرحاً في رواية (ابن ماجه ١٣٠٤/٢ برقم ٣٩٥٢) صحابي مشهور، مات بحمص سنة ٥٤ هـ. انظر: الإصابة (٢/٢٩)، وتقريب (ص: ١٣٤).

(٥) أي: جمع. شرح النووي (١٣/١٨).

(٦) في (ح) "مغاربكم".

(٧) صحيح مسلم (فتن ١٣/١٨)، وأخرجه الترمذي (فتن - باب ماجاء في سنو ال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً في أمته ٤٠١٠/٤)، وأخرجه أبو داود (فتن - باب ذكر الفتن ودلائلها ٤٥٠/٤-٤٥١).

(٨) في المسند (١٢٣/٤).

(٩) هو شداد بن أوس بن ثابت الخزرجي أبو يعلى. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن كعب الأحمار. روى عنه: ابنه: يعلى، ومحمد، ومحمود بن الربيع وآخرون. مات سنة ٥٨ هـ.

الاستيعاب (٥٢/٥)، والإصابة (٥٢/٥).

(١٠) انظر: مفاتيح الغيب (٢٢٠/٢٢).

(١١) سورة النور: ٥٥.

(١٢) انظر: تفسير الطبري (٩٨/٩).

(١٣) سورة الزمر: ٧٤.

(١٤) في (أ) "العبادة".

(١٥) في (ح) "يكون".

الجنة(١).

٢٦١- قوله: ((ومن خالف ولم يتبع)) جواب سنوال أي كيف قال: ﴿رحمةً للعالمين﴾ والعالمين كما تقرر عام في جميع المخلوقات، ونرى كثيراً ممن خالفه محرومين من تلك الرحمة فقال: ومن خالف ولم يتبع فإنما أتى من عند نفسه.

٢٦٢- قوله: ((ومثاله أن يفجر الله تعالى عينا غديقة)) (٢) وقلت: ومثاله في مذهبننا ما روينا عن أبي موسى (٣) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم "أن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم، كمثل غيٓثٍ أصاب أرضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت (٤) الكلاً والعشب الكثير (٥)، وكان منها أجادب (٦) أمسكت الماء فنفخ الله بها الناس فشربها منها وسقوا وزرعوا، وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان (٧) لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقه في دين الله عزوجل ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به. أخرجه البخاري ومسلم (٨).

الأجادب بالجيم والبدال المهملة قال الخطابي (٩) رحمه الله تعالى: هي الأرض التي

(١) انظر: مفاتيح الغيب (٢٢/٢٣٠).

(٢) يقال: الماء الغدق: الكثير، وقد غدقت عين الماء أي: غزرت الصحاح (٤/١٥٣٦).

(٣) صحابي مشهور اسمه: عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار. مات سنة ٥٠ هـ. وقيل بعدها. انظر: الإصابة (٦/١٩٤)، وتقريب التهذيب (ص: ٣١٨).

(٤) في (ح) "وأنبئت".

(٥) الكلاً، والعشب، والحشيش كلها أسماء للنبات، لكن الحشيش مخصص باليابس، والعشب والكلاً مقصوراً مختصان بالرطب. شرح النووي (١٥/٤٦).

(٦) أي الأرض التي لا تنبت كلاً. المصدر السابق.

(٧) القيعان بكسر القاف. جمع القاع وهو الأرض المستوية، وقيل الملساء. وقيل التي لا نبات فيها وهذا هو المراد في هذا الحديث. المصدر السابق نفسه.

(٨) صحيح البخاري (العلم - باب فضل من علم وعلم ١/١٧٥) وصحيح مسلم (الفضائل - باب بيان ما بعث به النبي من الهدى والعلم ١٥/٤٦) واللفظ لمسلم.

(٩) هو الإمام الحافظ اللغوي أبو سليمان محمد بن إبراهيم بن خطاب البستي الخطابي. ولد سنة بضعة عشرة وثلاث مائة. سمع: من أبي سعيد بن الأعرابي، وإسماعيل بن محمد الصقار. وحدث عنه: أبو عبد الله الحاكم، وأبو حامد الإسفرايني وآخرون. وله تصانيف مفيدة ومن أهمها: معالم السنن شرح سنن أبي داود. مات سنة ٣٨٨ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (١٧/٢٢-٢٨)، وتذكرة الحفاظ (٣/١٠١٨).

تمسك الماء فلا يسرع (١) فيه النضوب (٢). روى الشيخ الإمام محيي الدين النووي رحمة الله تعالى عليه في شرح صحيح مسلم: عن بعضهم إنما هي أخاذات بالخاء والذال المعجمتين جمع أخاظة وهي الغدير (٣).

شبه العلم والهدى بسبب الرحمة المهداة صلوات الله وسلامه عليه بالغيث كما شبه الغيث بالرحمة في قوله: ﴿هو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته﴾ (٤) وكما أن الغيث يحيى البلد الميت (وأصناف العشب والكلأ) (٥) وغيره كذلك الهدى والعلم يحييان القلب الميت، وإنما أوتر الغيث على سائر أسماء المطر ليؤذن لشدة اضطرار الخلق إليه حينئذ قال الله تعالى: ﴿وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته﴾ (٦) وفي حديث الاستسقاء: "اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً" أخرجه أبو داود (٧) وقال التوربشتي (٨) رحمه الله تعالى: وقد كان الناس قبل المبعث وهم على فترة من الرسل قد امتحنوا بموت القلب، ونضوب العلم حتى أصابهم الله تعالى برحمة من عنده، فأفاض عليهم سجال (٩) الرحي السماوي، فأشبهت حالهم (حال) (١٠) من توالى عليهم السنون، وأخلفتهم المخايل حتى تداركهم الله بلطفه وأرخت عليهم السماء عزاليها (١١)، ثم كان حظ كل فريق من تلك الرحمة على ما ذكره من الأمثلة والنظائر (١٢). وقلت: وقد يتوهم أن الشطر الأول من

(١) في (أ) "يسراع".

(٢) لم أجده في غريب الحديث للخطابي.

(٣) انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (٤٧/١٥).

(٤) سورة الأعراف: ٥٧.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) سورة الشورى: ٢٨.

(٧) سنن أبي داود (الصلاة - باب رفع اليدين في الاستسقاء ٦٩١/١) وصححه الشيخ ناصر الدين الألباني في

صحيح سنن أبي داود (٢١٦/١) برقم (١٠٣٦).

(٨) هو شهاب الدين فضل الله بن حسين التوربشتي الحنفي. محدث من أهل شيراز. توفي في سنة ٦٦٠ هـ.

وقيل: ٦٠٠ هـ. ومن تصانيفه الميسر شرح مصابيح السنة انظر: طبقات الشالعية للسبكي (٣٤٩/٨)، وكشف

الظنون (١٦٩٨/٢).

(٩) جمع سَجَل: وهو الدلو الضخمة المملوءة ماءً. انظر: لسان العرب (١٨٠/٦).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) أي: كثر مطرها. انظر: لسان العرب (١٩٢/٩).

(١٢) مخطوط.

التمثيل مشتمل على تمثيلين مستقلين وليس بذلك ولكنه تمثيل واحد مركب من أمرين: (وذلك أن "أصاب طائفة منها" (١) عطف على "أصاب أرضاً" (٢) ثم قسمت الأرض الأولى بحرف التعقيب في قوله: "فكانت" وعطف كان على كانت قسمين فيلزم اشتغال الأرض الأولى على الطائفة الطيبة وعلى الأجداب. ولأن أصل التمثيل مركب من أمرين (٣) من الهدى والعلم لتغاثرهما في الاعتبار كما ورد (من ازدا علماً ولم يزد هدىً لم يزد من الله إلا بعداً) (٤) ويعضده مراعاة (معنى) (٥) التقابل بين القرينتين من إثبات إنبات الكلاً وإمساك الماء في إحداهما، ونفيهما في الأخرى على سبيل الحصر، ثم تعقبهما بالفذلكة (٦) المقررة للتفصيل (المذكور) (٧) المنصوص فيها (٨) المثالان المشيران إلى الأرضين لرفع ما عسى أن يتوهم متوهم أزيد منهما وذلك قوله: (فذلك) (مثل) (٩) من فقه في دين الله تعالى) إلى آخره. وكذا يؤيده ما ذكره شارح الصحيح وهو: أما قوله: ورعوا فهو بالرائي من الرعي، هكذا هو في جميع نسخ مسلم، ووقع في البخاري: "وزرعوا" وكلاهما صحيح (١٠). انتهى كلامه. لأنه على الأول في الكلام لف ونشر (١١) فإن (رعوا) مناسب لقوله: (أثبتت الكلاً والعشب الكثير) وقوله: (وشربوا وسقوا) مناسب لقوله: (أجداب) فيكون الضمير في نفع الله تعالى بها لقوله: أرضاً ومعنى قوله: كلاهما صحيح أن (زرعوا) متعلق بالأول بالأجداب فإنها لا تكفي الشرب والسقي فضلاً عن النزرع فعلى هذا (١٢) قد ذكر في الحديث الطرفان العالي في الاهتداء، والغالي في الضلال فعبر عن قبل هدى الله والعلم

(١) في (خ) أصاب منها طائفة.

(٢) في (ح) أيضاً.

(٣) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٤) قال في كشف الخفاء (٢/٢٣٢)، ورواه الديلمي عن علي رفعه، وسنده ضعيف.

(٥) ما بين القومين ساقط من (ح).

(٦) الفذلكة: مجمل ما فصل وخلاصته. انظر: المعجم الوسيط (٢/٦٧٨).

(٧) ما بين القومين ساقط من (أ) و(ح).

(٨) في (أ) "المخصوص ليهما".

(٩) ما بين القومين ساقط من (أ).

(١٠) انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (٤٧/١٥).

(١١) وهو ذكر متعدد على جهة التفصيل أو الإجمال ثم ذكر ما لكل واحد من غير تعيين ثقة بأن السامع يردّه إليه.

الإيضاح (ص: ٢٠٢). وههنا النشر ليس على ترتيب اللف.

(١٢) في (أ) "فقد".

بقوله: (من) (١) فقه في دين الله إلى آخره، وكنى عمن أبى قولهما (٢) بقوله: (لم يرفع بذلك رأساً) وقوله: (لم يقبل هدى الله) وترك الوسط وهما قسمان: أحدهما: العامل الذي انتفع بالعلم في نفسه فحسب. والثاني: الذي لم ينتفع هو بنفسه ولكن نفع الغير. ثم تأمل أيها الناظر في الفئات الست تعجب من حسن مواقعها، فالأولى تفصيلية، قسمت إحدى الأرضين قسمين، والثانية سببية (٣)؛ لأن القبول سبب النتيجة والثالثة جمعت القسمين في معنى النفع، والرابعة اتبعت كل واحد منهما بما يناسبه، والخامسة عكس الأولى (٤) حيث عقب (٥) التفصيل بالإجمال؛ لأنها ردت الأقسام الثلاثة إلى التمثيلين. والسادسة سببية أي فعلم الحق وعلم آذنت بأن الفقيه هو الوارث يجب عليه تكميل الناقلين بعد كماله (٦)، كما قال تعالى: ﴿ ليتفقها في الدين، وليندورا قومهم ﴾ (٧) وفي الحديث إشعار بأن الاستعدادات ليست مكتسبة (٨)، لا كما عليه ظاهر (كلام) (٩) المصنف رحمه الله تعالى، بل هي مواهب ربانية، يختص بها من يشاء، وكمالها أن يفيض الله عز وجل عليها من المشكاة النبوية فإذا وجد من يشتغل بغير الكتاب والسنة وما والاها علم أن الله تعالى لم يردبه خيراً فلا يعبأ باستعداده الظاهر، وأن الفقيه هو الذي علم وعمل ثم علم، وفاقد أحدهما فاقد هذا الاسم، وأن العالم العامل ينبغي أن يفيد [الناس] (١٠) بعمله كما يفيدهم بعلمه. ولو أفاد بالعمل فحسب لم يحظ منه بطائل كأرض معشبة لا ماء فيه، فلا يمرؤ مرعاها، ولو اقتصر على القول لأشبهه السقي، مجرداً عن الرعي، فيشبهه الآخذ بالمستسقي، ولو منعها معاً كان كأرض ذات ماء وكأ وعشب، وحماها بعض الظلمة من مستحقها. قال: ومن منح الجهال علماً أضاعه، ومن منع

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) في (ح) "قولهما".

(٣) في (ح) "سببية".

(٤) في (ح) "الأول".

(٥) في (ح) "عقب التفصيل".

(٦) في (ح) "كلامه".

(٧) سورة التوبة: ١٢٢.

(٨) في (ح) "بمكتسبة".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

المستوجبين فقد ظلم. وفي الاختصاص (١) الأخاذات: إيماء إلى أن القلب الخالي من الكتاب والسنة كالمصنع (٢) الفارغ (من الماء) (٣)، وأن آخذ الحديث ينبغي أن يكون واعياً كالأخذ، حافظاً للألفاظ الجامعة بين (٤) التعريفات المغيرة، ليتمكن من الاستنباطات المتنوعة إذ لو انحرم حرف أو انحرفت كلمة لفاتت الفوائد المتكاثرة. وعن مسروق (٥) رضي الله تعالى عنه قال: صحبت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كأخاذات؛ لأن قلوبهم كانت واعية فصارت أوعية للعلوم بما رزقوا من صفاء الفهوم. وأن يكون واعياً لها من الشوائب النفسانية متفادياً من الأعراض الدنيوية كالمصنع الذي يقي الماء عن الكدورات الداخلة والخارجة، ولهذه الأسرار الغامضة ورد فيهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد" أخرجه الترمذي (٦) وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما. وروى الدارمي (٧) عن عمران (٨) عن الحسن (٩): "إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، المداوم على

(١) في (خ) "وفي اختصاص".

(٢) والمصنعة: كالحوض يجمع فيه ماء المطر. الصحاح (١٢٤٦/٣).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) في (ح) "من".

(٥) هو مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوداعي أبو عائشة الكوفي. أخذ عن: عمر وعلي وابن مسعود.

وعنه: إبراهيم والشعبي، وأبو الضحى وآخرون. ثقة فقيه، عابد مخضرم. مات سنة ٦٢ هـ وقيل ٦٣ هـ.

تقريب التهذيب (ص: ٥٢٨)، وتذكرة الحفاظ (٤٩/١).

(٦) أخرجه الترمذي (العلم - باب فضل الفقه على العبادة ٤٧/٥)، وأخرجه ابن ماجه (المقدمة - باب فضل

الفقهاء ٨٠/١) وقال الترمذي: هذا حديث غريب، ولا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد بن مسلم.

(٧) هو عبد الله بن عبدالرحمن بن الفضل بَهْرَام السمرقندي أبو محمد الدارمي صاحب المسند. ولد سنة ١٨١ هـ.

سمع: النضر بن شميل، ويزيد بن هارون، وسعيد بن عامر الضبعي، وعنه: الإمام مسلم، والترمذي، وأبو داود.

ثقة مات سنة ٢٥٥ هـ.

تذكرة الحفاظ (٥٣٤/٢)، وتقريب التهذيب (ص ٣١١):

(٨) هو عمران بن مسلم المِنْقَرِي أبو بكر القصير البصري الصوفي. روى عن أبي رجاء العطاردي، وإبراهيم التيمي

والحسن. وعنه: بشر بن المفضل، ويحيى القطان، وعثمان بن زائدة، وجماعة. صدوق ربما وهم.

انظر: سير أعلام النبلاء (٢٢٥/٦)، وتقريب التهذيب (ص: ٤٢٠).

(٩) هو الحسن بن أبي الحسن يسار أبو سعيد البصري. حدث عن عثمان، وعمران بن حصين، والمغيرة بن شعبة،

وعنه: قتادة، وأيوب، وابن عون، وآخرون. فقيه فاضل. مات سنة ١١٠ هـ.

=

عبادة ربه" (١) هذه خاتمة شريفة حيث ختمت سورة الأنبياء عليهم السلام بختام خاتمهم صلوات الله عليه وعليهم أجمعين. والحمد لله رب العالمين. ونحن نختم أيضاً بما روي عن أبي صالح (٢) قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم ينادي يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة. أخرجه الدارمي (٣) هكذا مرسلًا، وروى موصولاً (٤) بذكر أبي هريرة رضي الله عنه، وقيل في معناه قوله تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾.

٢٦٣- قوله: ((عينا غديقة)) الجوهرى: غذفت العين بالكسر أي غزرت، والغدق بالفتح الماء الكثير (٥)، وإنما قال: "محنة" ليطابق قوله تعالى: ﴿رحمة﴾.

٢٦٤- قوله: ((وإنما لقصر الحكم على شيء)) مثاله: إنما زيد قائم وهو فرع لقولك ما زيد إلا قائم، وهو من تخصيص الموصوف بالصفة أي ليس له صفة سوى القيام.

٢٦٥- قوله: ((أو لقصر الشيء على حكم)) مثاله إنما يقوم زيد وهو فرع قولك ما يقوم إلا زيد وهو من تخصيص الصفة بالموصوف أي صفة القيام لا تتعدى عن زيد.

٢٦٦- قوله: ((وفائدة اجتماعهما أن الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استنثار الله بالوحدانية)) قال صاحب التقریب رحمه الله تعالى: وفيه نظر؛ لأداء الحصر إلى مشكل، وهو أنه لا يوحى إليه إلا الوحدانية دون غيرها من التكالييف؛ ولأنه لم يذكر الحصر إلا في إنما المكسورة ولعل (٦) المراد أن المقصود الأعظم من الوحي هو الوحدانية وإنما ألحق بها المفتوحة، إما لأنها بمعنى المكسورة لأن (يوحى) بمعنى القول، أو لا طراد (٧) دليل حصر المكسورة على ما قيل فيها أيضاً. وقلت: أما مزيد

=تذكرة الحفاظ (٧١/١)، وتقریب التهذيب (ص: ٧١).

(١) أخرجه الدارمي في السنن (المقدمة - باب من قال: العلم الخشية وتقوى الله (٨٩/١)).

(٢) هو أبو صالح السمان ذكوان المدني، سمع أبا هريرة وعائشة وابن عباس وعنه: ابنه سهيل، والأعمش وطائفة. ثقة ثبت مات سنة ١٠١ هـ.

تذكرة الحفاظ (٨٩/١)، وتقریب التهذيب (ص: ٢٠٣).

(٣) سنن الدارمي (المقدمة - باب كيف كان أول شأن النبي صلى الله عليه وسلم (٩/١)).

(٤) رواه موصولاً الحاكم في المستدرک (٣٥/١)، وصححه على شرط الشيخين ووافقته الذهبي: وصححه الشيخ ناصر الدين الألباني بمجموع طرقه. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٨٠٣-٨٠٥).

(٥) انظر: الصحاح (٤/١٥٣٦).

(٦) في (أ) "فلعل".

(٧) يقال: أطرد الشيء: تبع بعضه بعضاً وجرى. انظر: لسان العرب (٨/١٣٩).

تقرير الجواب فهو أن الكلام الذي يفيد الحصر لا يؤتى لإفادة العموم غالباً، بل قد يؤتى لرد المنكر (١) فيما وقع النزاع فيه. وهنا الكلام السابق في الرد على المشركين كما قال تعالى: ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾ وكذا (٢) اللاحق ﴿وإن تولوا فقل آذنتكم على سواء﴾ على أن سائر التكاليف متفرع على أصل التوحيد، مقرر (٣) له، لقوله تعالى: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين﴾ (٤) ألا ترى كيف ذم في قوله تعالى: ﴿تبت يدا أبي لهب﴾ شاني (٥) سيد الموحدين وشتم من يشيك الشوكة في طريقه؛ ولهذا عقبته بهذه السورة التوحيد والسورتان، على وزان ﴿إنا أعطيناك الكوثر، إن شانئك هو الأبتر﴾ وقوله: ﴿فصل لربك وانحر﴾ تعليل لهما، وأمر بالقيام بشكرهما قدم قبل تمام الكلام لشدة الاهتمام.

٢٦٧- قوله: ((وأن الوحي الوارد على هذا السنن يوجب أن يخلصوا التوحيد لله تعالى)) وذلك أن قوله تعالى: ﴿فهل أنتم مسلمون﴾ ونحوه إنما يذكر إذا تقدم أمر أو شأن قرن معه ما يوجب الائتمار به أو الترغيب فيه، فيؤتى به للتحريض عليه، والتبنيه على إزاحة الموانع والصوارف عنه، وههنا لما بولغ في أمر التوحيد بالحصرين عقبه به إيجاباً (٦) للامتنال بإخلاص التوحيد، وإن شئت فانظر إلى قول (٧) المصنف رحمة الله تعالى عليه في تفسير قوله تعالى: ﴿إنما الخمر والميسر﴾ إلى قوله: ﴿فهل أنتم منتهون﴾ (٨) ليتحقق لك ما أوردنا إيراده ههنا.

٢٦٨- قوله: ((وفيه أن صفة الوجدانية يصح أن يكون طريقها السمع)) يريد أن قوله تعالى: ﴿إنما يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد﴾ مع كونه مسبقاً لإثبات إخلاص التوحيد

(١) في (أ) و(ج) "منكر".

(٢) في (أ) "وكللك".

(٣) في (ح) و(خ) "مقررة".

(٤) سورة البينة: ٥.

(٥) أي: مبغضة، والشناة: البغض. الصحاح (٥٧/١).

(٦) في (ح) "إيجازاً".

(٧) حيث قال المصنف: وقوله ﴿فهل أنتم منتهون﴾ من أبلغ ما ينهي به، كأنه قيل: قد تلى عليكم ما فيها من أنواع الصوارف والموانع، فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون، أم أنتم على ما كنتم عليه، كأن لم توعظوا ولم تترجروا. الكشاف (٦٧٥/١).

(٨) سورة المائدة: ٩١.

قد أدمج فيه هذا المعنى. قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: العلم بصحة النبوة لا يتوقف على العلم لكون الإله واحداً، فلا جرم أمكن إثبات الوحدانية بالدلائل السمعية.

٢٦٩- قوله: ((آذنتنا ببيئها أسماء)) تمامه: رب ثاو يمل منه الشواء(١). الإيذان: الإعلام، والثوي: الإقامة(٢). يقول(٣): أعلمتنا بمفارقتها إياناً أسماء ورب مقيم يمل إقامة، ولم يكن أسماء منهم.

٢٧٠- قوله: ((كرجل بينه وبين أعدائه)) بيان(٤) لتقرير(٥) الشبه به، وطريق مجاز ﴿آذنتكم على سواء﴾ في الكلام، وأنه استعارة تبعية واقعة على التمثيل.

٢٧١- قوله: ((هذنه)) الجوهرى: هادنه أي: صالحه، والإسم منها الهدنة(٦).

٢٧٢- قوله: ((على سواء)) أي: مستوين "يعني أنه حال، قال أبو البقاء: هو حال من الفاعل والمفعول أي: مستوين في العلم بما أعلمتكم به(٧).

٢٧٣- قوله: ((وقشرا لعصا عن لحائها)) قال الميداني رحمة الله عليه: قشرت له العصا يضرب في خلوص الود(٨) أظهرت له ما كان في نفسي ويقال له: أقشر له العصا أي كاشفة وأظهر له العداوة(٩).

٢٧٤- قوله: ((وما توعدونه من غلبة المسلمين عليكم كائن لامحالة)) قال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: يمكن أن يقال: ما توعدون يشمل غلبة المسلمين، وعذاب الآخرة فيكون المراد ما يعمهما؛ إذ لامتناع في إرادته، وقلت: يابأه قوله تعالى: ﴿فقل آذنتكم على سواء﴾ (لأنه)(١٠) بمعنى قشر العصا عن لحائها.

(١) للحارث بن جزمة: الشكري مطلع معلقته. انظر: شرح القصائد التسع المشهورات للنحاس (٥٤١/٢).

(٢) انظر: الصحاح (٢٦٩/٥، ٢٢٩٦/٦).

(٣) في (أ) "تقول".

(٤) في (خ) "تيان".

(٥) في (أ) و(خ) "لتقدير".

(٦) الصحاح (٢٢١٧/٦).

(٧) انظر: إملاء ما من به الرحمن (١٣٨/٢).

(٨) كذا في مجمع الأمثال (١٠٢/٢) برقم: ٢٨٧٣، وفي نسخ فتوح الغيب: الوادي.

(٩) انظر: مجمع الأمثال (١٠٢/٢).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

٢٧٥- قوله: ((علمه)) نصب على المصدر وأصله: لم يعلمنيه علماً ثم قدم المصدر وأضيف على نحو (١): ﴿فَضْرِبِ الرِّقَابَ﴾ (٢).

٢٧٦- قوله: ((من الإجن)) الجوهرى: يقال في صدره عليّ إجنّة (٣) أي: حقد والجمع أجن (٤) (٥).

٢٧٧- قوله: ((قرئ قل)) وقال حفص قال بالألف والباقون بغير ألف.

٢٧٨- قوله: ((ورب احكم على (٦) الضم)) قال ابن جنى: قرأ أبو جعفر (٧) بضم الباء، والألف ساقطة على أنه نداء مفرد وهذا ضعيف أعني حذف حرف النداء مع الاسم الذي يجوز أن يكون وصفاً لأيّ. ألا تراك لاتقول: رجل أقبل؛ لأنه يمكنك أن تجعل الرجل وصفاً لأيّ، فتقول: يا أيها الرجل، ولهذا (٨) ضعف عندنا قول من قال في قوله تعالى: ﴿هُؤَلَاءِ بَنَاتِي﴾ (٩) إنه أراد ياهؤلاء. حذف حرف النداء من حيث أن هؤلاء من أسماء الإشارة، وهو جائز أن يكون وصفاً لأيّ، نحو قوله: يا أيهذا المنزل المدارس (١٠). وربّ يجوز أن يكون وصفاً لأيّ فتقول (١١): يا أيها الرب، وأما ماجاء في الأمثال نحو: أصبح

(١) أي حذف الفعل، وقدم المصدر لأنيب منابه مضافاً إلى المفعول. انظر: الكشاف (٣١٦/٤).

(٢) جزء من الآية من سورة محمد: ٤.

(٣) في (خ) "غلّ أجنة".

(٤) في (خ) "أجن".

(٥) انظر: الصحاح (٢٠٦٨/٥).

(٦) في (خ) "احكم بالحق على الضم".

(٧) هو محمد بن حبيب بن أمية بن عمرو، وروى عن ابن الأعرابي، وأبي عبيدة. أكثر الأخذ عنه: أبو سعيد السكري. وكان أحفظ للأنساب والأخبار. وله من التصانيف: النسب وغريب الحديث وطبقات الشعراء. مات في ٢٤٥ هـ.

انظر: معجم الأدباء (١١٢/١٨-١١٧)، وبغية الوعاة (٧٣/١-٧٤).

(٨) في (أ) و(خ) "هذا ضعيف".

(٩) سورة الحجر: ٧١.

(١٠) البيت لدي الرمة تمامه:

ألا أيهذا المنزل المدارس الذي * كأنك لم يعهدبك الحيّ عاهد

انظر: ديوانه (ص: ١٢٢).

(١١) في (ح) و(خ) "فتقول".

ليل (١)، وأطرق كرى (٢) فإن الأمثال تجري في محمل الضرورة، لها مجرى المنظوم (٣).
وروى أن هذه القراءة مبنية على جواز ياغلام (في) (٤) ياغلامي وهي لغة حكاها سيويوه (٥)،
كما قرأ ابن أبي عبله: يا قوم إنكم ظلمتم. ولو لم يقدر (رب) مضافاً لزم حذف حرف
النداء عما يقع صفة لأيّ وهو غير جائز.

٢٧٩ - قوله: ((ومعنى بالحق لا تحابهم (٦) وشدد عليهم)) قال القاضي رحمة الله تعالى
عليه: اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى استعجال العذاب والتشديد عليهم (٧). قال
محيي السنة (٨): كأنه استعجل العذاب لقومه فعذبوا يوم بدر، نظيره (٩) قوله تعالى:
﴿ربنا افتح بيننا وبين قومنا﴾ (١٠).

قوله: اشدد وطأتك على مضر (١١) النهاية: معناه خذهم أخذاً شديداً (١٢). والوطى في
الأصل الدوس (١٣) بالقدم فسمى به الغزو والقتل؛ لأن من يطأ على الشيء برجله فقد
استقصى في هلاكه وأهانته.
تمت السورة والله أعلم (١٤).

- (١) مثل يقال ذلك في الليلة الشديدة التي يطول فيها الشر. مجمع الأمثال (٤١٦/١).
(٢) مثل يضرب للذي ليس عنده غناء، ويتكلم فيقال له: اسكت وتوق انتشار ما تلفظ به كراهة ما يتعقبه. مجمع
الأمثال (٤٣١/١) برقم: ٢٢٧٣.
(٣) انظر: المحتسب (٦٩/٢ - ٧٠).
(٤) ما بين القوسين ساقط من (ج).
(٥) انظر: كتاب سيويوه (٢٠٩/٢) باب إضافة المنادى إلى نفسك.
(٦) في (أ) "لا يحابهم".
(٧) انظر: أنوار التنزيل (٨١/٢).
(٨) انظر: معالم التنزيل (٣٦٠/٥).
(٩) في (أ) "ونظيره".
(١٠) سورة الأعراف: ٨٩.
(١١) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري (الأذان - باب يهوي بالتكبير حين يسجد ٢٩٠/١) وأخرجه مسلم
(المساجد - باب استحباب القبوت في جميع الصلوات ١٧٧/٥).
(١٢) انظر: النهاية في غريب الحديث (٢٠٠/٥).
(١٣) في (ج) "الدرس".
(١٤) في (أ) "تمت السورة بعون الله وحسن توفيقه. وفي (ج) "تمت السورة بعون الله".

سورة الحج

مكية غير ست (١) آيات وهي ﴿ هذان خصمان ﴾ (إلى قوله) (٢)
﴿ إلى صراط الحميد ﴾ وهي ثمان
وسبعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٨١- قوله: ((وأن يضاعف (٣) زليل الأشياء)) يقال: صل (٤) إذا تحرك مرة، وصك إذا تكررت.

٢٨٢- قوله: ((عن مقارها)) متعلق بزيل، والزليل مصدر كالصرير.

٢٨٣- قوله: ((أبقى على نفسه)) (٥) أي حفظها النهاية: يقال: أقيت عليه إبقاءً إذا رحمته، وأشفقت عليه. والاسم البقياً (٦).

٢٨٤- قوله: ((وفي غزوة بني المصطلق)) وهم قوم من خزاعة (٧). قال الإمام محمد بن إسماعيل البخاري. هي غزوة مريسيع (٨). وقال

(١) ويؤيده ما رواه البخاري (التفسير - باب ﴿ هذان خصمان اختصموا ﴾ ٤٤٣/٨)، ومسلم (التفسير ١٦٦/١٨).

"أن قوله تعالى: ﴿ هذان خصمان ﴾ نزلت في حمزة وصاحبه علي وعبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة، وعتبة بن ربيعة، والوليد بن عتبة" أي في وقعة بدر وكانت في السنة الثانية من الهجرة.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٣) في (خ) "فإن تضاعف دليل"، وفي (أ) و(ح) "وأن تضاعف دليل" والذي أثبتته من الكشف ومعنى هذه الجملة: يكرر انحراف الأشياء وتزحزحها عن مواضعها. انظر: حاشية الشيخ محمد عليان على الكشف (١٤١/٣).

(٤) كذا في جميع نسخ فتوح الغيب، ولعل الصواب: زل، وزلزل.

(٥) كذا في جميع نسخ فتوح الغيب، وفي الكشف: يبقوا على أنفسهم (١٤١/٣).

(٦) انظر: النهاية في غريب الحديث (١٤٧/١).

(٧) قال في معجم قبائل العرب (١١٠٤/٣) بنو المصطلق: بطن من خزاعة من القحطانية وقال في (٣٣٨/١): خزاعة: قبيلة من الأزد، من القحطانية، وهم: بنو عمرو بن ربيعة وهو لُحَيّ بن جارثة.

(٨) انظر: صحيح البخاري (٤٢٨/٧). والمريسيع: ماء لبني خزاعة في ناحية قديد. انظر: معجم البلدان (١١٨/٥)، وهدي الساري (ص: ١٨٧).

ابن (١) إسحاق: وذلك في سنة ست (٢). روى البخاري ومسلم وأبو داود (٣) عن عبد الله (٤) ابن عون (أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون) (٥)، وأنعامهم تُسقى على الماء، فقتل مقاتلتهم، وسبى ذراريهم وأصاب يومئذ جويرية (٦).

٢٨٥ - قوله: ((فعن الحسن إنها تكون يوم القيامة)) [و] (٧) يعضده ما روينا عن البخاري ومسلم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يقول الله عز وجل يوم القيامة: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك فينادي (٨) بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً (٩) إلى النار؟ فقال: يا رب وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فحينئذ تضع الحامل حملها، ويشيب الوليد، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد" (١٠). فإن قلت: كيف يستقيم على هذا قوله: ﴿تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها﴾؟ قلت: والعلم

(١) هو محمد بن إسحاق بن يسار أبو بكر المطلبي المدني مصنف المغازي.

حدث عن عطاء، والأعرج، ومحمد بن إبراهيم التيمي، وعنه: جرير بن حازم، والحمادان، وإبراهيم بن سعد وغيرهم. صدوق مات سنة ١٥١ هـ.

تذكرة الحفاظ (١٧٢/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٤٦٧).

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (٢٨٩/٣).

(٣) انظر: صحيح البخاري (العتق - باب من ملك من العرب رقيقاً... ١٧٠/٥)، وصحيح مسلم (الجهاد باب جواز الإغارة على الكفار... ٣٦/١٢)، وسنن أبي داود (الجهاد - باب في دعاء المشركين ٩٧/٣).

(٤) هو عبد الله بن عون بن أرطبان أبو عون البصري. حدث عن سعيد بن جبير، وأبي وائل وإبراهيم النخعي، وآخرين. وعنه: حماد بن زيد، وإسماعيل بن علية وإسحاق الأزرق وخلق كثير. ثقة ثبت فاضل مات سنة ١٥١ هـ.

انظر تذكرة الحفاظ (١٥٦/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٣١٧).

(٥) بالغين المعجمة وتشديد الراء أي: "غافلون" شرح النووي على صحيح مسلم (٣٦/١٢).

(٦) هي جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية، من بني المصطلق، أم المؤمنين. كان اسمها برة، فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم وسبأها في غزوة المريسيع، ثم تزوجها وماتت سنة ٥٠ هـ.

انظر: الاستيعاب (٢٤٣/١٢ - ٢٤٦)، والإصابة (١٨٢/١٢ - ١٨٤).

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) و(خ).

(٨) قلت: هذا الحديث دليل واضح لأهل السنة على أن الله تعالى يتكلم بصوت.

(٩) البعث هنا بمعنى المبعوث الموجه إليها. شرح النووي (٩٧/٣).

(١٠) انظر: صحيح البخاري (التفسير - باب ﴿وترى الناس سكارى﴾ ٤٤١/٨)، وصحيح مسلم (الإيمان - باب بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة ٩٧/٣).

عند الله - لعل ذلك تمثيل لبيان شدة الأمر وتفاقمه كما قال: ﴿ وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ﴾. نحوه (١) قوله: ﴿ يوم يكشف عن ساق ﴾ (٢). أو أن يكون ذلك عند النفخة الثانية فإنهم يقولون على ما صعقوا في النفخة الأولى لقوله تعالى: ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ (٣) وينطبق على هذا قوله صلى الله عليه وسلم: (يشيب (٤) الوليد) مع قوله تعالى: ﴿ يوماً يجعل الولدان شيباً ﴾ (٥) أي: الوليد والولدان الذين ماتوا على هذه الحالة، وعلى هذا لا يخالف قول (٦) علقمة (٧) والشعبي: عند طلوع الشمس من مغربها مخالفة ظاهرة.

٢٨٦ - قوله: ((المرضعة التي هي في حال الإرضاع)) قال الزجاج: ومرضعة جارية على المفعول (٨) أي: أرضعت ويقال: امرأة مرضع أي ذات رضاع أرضعت ولدها أو أرضعت غيره (٩). الانتصاف: والفرق أن النسب (١٠) لا يلاحظ فيها حدوث الصفة المشتق منها، بل مقتضاها أنها موصوف بها، [و] (١١) في غير النسب يلاحظ حدوث الفعل، وخروج الصفة

(١) قلت: حمل قوله تعالى: ﴿ يوم يكشف عن ساق ﴾ على شدة الأمر وتفاقمه، تأويل مدموم مخالف للحديث ومنهج السلف، أما الحديث فهو ما رواه البخاري عن أبي سعيد: قال: (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "يُكشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقِهِ، لِيَسْجُدَ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ، وَيَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَسُمْعَةً، فَيَذْهَبُ لِيَسْجُدَ، فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا" صحيح البخاري (التفسير - باب يوم يكشف عن ساق ٦٦٤/٨)، وأما منهج السلف فهو: وجوب الإيمان بالصفات الواردة في القرآن والسنة من غير تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تكييف.

انظر: معارج القبول (١/٢٥٩-٢٦٨).

(٢) سورة القلم: ٤٢.

(٣) سورة الزمر: ٦٨.

(٤) في (خ) "يشيب".

(٥) سورة المزمل: ١٧.

(٦) انظر: قول علقمة والشعبي في تفسير ابن جرير الطبري (٩/١٠٤)، وتفسير ابن كثير (٣/٢١٣).

(٧) هو علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي فقيه العراق. سمع من عمرو وعثمان وابن مسعود. أخذ عنه:

إبراهيم النخعي والشعبي، وآخرون. ثقة ثبت. مات سنة ٦٢ هـ.

تذكرة الحفاظ (١/٤٨)، وتقريب (ص: ٣٩٧).

(٨) في نسخ فتوح الغيب "الفعل" والتصويب من معاني القرآن.

(٩) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣/٤١٠).

(١٠) في (أ) "السبب".

(١١) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

عليه (١). فإذا قلت: مررت بامرأة حامله يكون معناه مررت بها في حال كونها حامله، وإذا قلت: حامل بغير تاء كان معناه مررت بامرأة من شأنها أن تحمّل، ولا يلزم أن يكون في وقت مرورك بها حامله.

٢٨٧- قوله: ((أو عن الذي أَرْضَعْتَهُ)) فعبّر عن العقلاء بما إرادة للوصفية أي عن مولودها وقرّة عينها، وقلدة كبدها ونحوها تصويراً لشدة الأمر.

٢٨٨- قوله: ((لغير فطام ... ولغير تمام)) يجوز أن يكون (٢) اللام للتعليل أي: لا يكون الدهول لأجل الفطام، والرضع لأجل التمام، بل لأمر غيرهما، وهو ما يلحقها من الدهشة والحيرة وما يصيبها من تفاقم (٣) الأمر، وأن يكون للوقت نحو (٤) قولك: جئتك لثلاث خلون من الشهر.

٢٨٩- قوله: ((قرئ وتُرى بالضم (٥) من أُرَيْتُكَ قائماً)) النهاية: رُئِيَ: فعل مالم (٦) يسم فاعله، من رَأَيْتُ بمعنى ظننت (٧). انقضى (٨) كلامه، إن كان ترى من أُرَيْتُكَ قائماً فمعناه: تظن أنت الناس سكارى، أقيم الضمير مقام الفاعل، ونصب الناس وسكارى على أنهما مفعولان؛ لأن أريت متعد إلى ثلاثة، وإن كان من رأيتك قائماً فالمعنى تظن الناس سكارى، أقيم الناس مقام الفاعل، ونصب [سكارى] (٩) على المفعولية؛ لأن رأيت متعد إلى اثنين. وفي نسخ البخاريين "رؤيتك" وهو مشكل فإننا [ما] (١٠) وجدنا رأيت متعدياً إلى ثلاثة. وقوله: أورويتك قائماً مشكل، ولعل المراد من أريتك قائماً من رأيتك قائماً. أو نقول (١١) منصوب. ومرفوع على الثاني مع أن المرفوع الذي قرره في الأول أيضاً جائز. وقوله: "اسم

(١) انظر: الانصاف (١٤٢/٣).

(٢) في (ج) "تكون".

(٣) يقال: تفاقم الأمر: أي عظم انظر: الصحاح (٢٠٠٣/٥).

(٤) في (أ) "كقولك".

(٥) أي: بضم التاء وهي قراءة أبي هريرة وأبي زرعة. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ٩٤).

(٦) في (ج) "لما لم يسم".

(٧) انظر: النهاية في غريب الحديث (١٧٧/٢).

(٨) في (أ) "لنقض".

(٩) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(١١) في (أ) "يقول".

ترى" (١) لعله ذكره كذلك ذهاباً إلى أن ﴿ ترى ﴾ من دواخل المبتدأ والخبر قاله الفاضل نور الدين الحكيم.

٢٩٠ - قوله: ((وقرى سكرى، وبسكرى)) وفي التيسير: قرأ حمزة والكسائي ﴿ سكرى، وما هم بسكرى ﴾ بغير ألف فيهما على وزن فعلى، والباقون بالألف على فعلى (٢). قال ابن جنى رحمه الله تعالى: وأما سكارى بضم السين فظاهره أن يكون اسماً مفرداً غير مكسر كجمادى وسمانى وسلامى. ويجوز أن يكون مكسراً مما جاء على فعال كالظوار (٣) والعراق والرُحال (٤) والثناء والقوام (٥) إلا أنت فعال في نحو حجارة وعيارة. وأما سكرى كصرعى وجرحى؛ لأن السكر علة لحقت عقولهم كما أن الصرع والجرح علة لحقت أجسامهم. وفعلى في التيسير مما يختفي به المبتلون. وقال ابن جنى: روي عن أبي زرعة أنه قرأها بضم السين والكاف ساكنة، وهو اسم مفرد على فعلى كالحبلى والبشرى وبهذا أفتاني أبو علي، وقد سأله عن هذا (٦).

٢٩١ - قوله: ((وما هم بسكارى من الشراب)) بعد قوله: "وما هم بسكارى على التحقيق" مؤذن أن قوله تعالى: ﴿ وما هم بسكارى ﴾ بيان لإرادة معنى السكر من قوله تعالى: ﴿ وترى الناس سكارى ﴾ فإنه (٧) إما أن يراد منه التشبيه كما تقول: وترى الناس كالسكارى (شبهوا بسكارى) (٨) بسبب ما غشيهم من الخوف فبقوا مسلوبى العقول

(١) في (أ) و(خ) "يرى".

(٢) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٦).

(٣) الظوار: جمع ظئر، وهي العاطفة على غير ولدها. المحاج (٧٢٩/٢).

والعراق: جمع عرق. العظم الذي أخذ عنه اللحم. المصدر السابق (١٥٢٣/٣).

والرُحال: جمع رخل بكسر الخاء: الأنتى من أولاد الضأن. المصدر السابق (١٧٠٩/٣).

والثناء جمع نثي: وهي ناقة وضعت بطينين. المصدر السابق (٢٢٩٤/٦).

والتؤام جمع توام: ومن أتامت المرأة إذا وضعت اثنين. المصدر السابق (١٨٧٦/٥).

عيارة: لعلها جمع غير.

(٤) في (خ) "والرجال".

(٥) في المحتسب: إلا أنه أنت بالألف كما أنت بالهاء في قولهم: الثقافة... وأنت كما أنت فعال في نحو: حجارة وذكارة وعيارة.

(٦) انظر: المحتسب (٧٢/٢، ٧٤).

(٧) في (أ) "لأما".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

كالسكران، أو أن يراد الاستعارة كأنه قيل ترى الناس خائفين فوضع موضعه سكارى؛ ولهذا بينه بقوله "من الخوف" وصرح ﴿ وما هم بسكارى من الشراب ﴾. الانتصاف: ومن علامات المجاز صحة سلبه كما إذا قلت لليليد: حمار يصح نفيه، وكذا ههنا نفي السكر الحقيقي بقوله: وما هم بسكارى مؤكداً بالباء؛ لأن هذا السكر أمر لم يعهد مثله (١)، ولكن الاستدراك بقوله: ﴿ ولكن عذاب الله شديد ﴾ تعليل لإثبات السكر المجازي لما نفي عنهم السكر (٢).

٢٩٢ - قوله: ((لأن الرؤية عقلت أولاً بالزلزلة)) تلخيص الجواب: أن المرئي على الأول حالة الزلزلة والجمع كلهم يشاهدونها. وفي الثاني المرئي حالة تحير الناس فكل واحد لا يشاهد حالة نفسه، بل يشاهد سائر الناس دون نفسه، ولهذا أتى بلفظ السائر؛ لأنه من السور (وهو) (٣) البقية، أو يكون عاماً قصداً إلى تفضيح حال الناس، وأن تلك بلغت من الظهور حتى يمتنع خفاءها ألبتة فلا يختص بروية راي دون راي. قال صاحب الفرائد: يمكن أن يكون ترى خطاب للنبي (٤) صلى الله عليه وسلم، أو يمكن أن يراد بها (٥) المخاطب، وإنما المراد من الأول التهديد بالوقوع، ومن الثاني التعجب من حالهم.

٢٩٣ - قوله: ((ولا يعرض فيه بضرس قاطع)) النهاية: وفي الحديث: "ولا يعرض في العلم بضرس قاطع" (٦) أي لم يتقنه، ولم يحكم الأمور، وفي الحديث أيضاً: "كان ما نشاء" (٧) من ضرس قاطع" (٨) أي ماض في الأمور نافذ العزيمة يقال: فلان ضرس من الأضراس أي: داهية (٩).

(١) في (أ) و(ح) "بمثله".

(٢) انظر: الانتصاف (١٤٢/٣)، والنقل عنه باختصار.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٤) في (أ) و(خ) "النبي".

(٥) في (خ) "أيها".

(٦) لم أجد الحديث لي غير النهاية.

(٧) في (أ) "يشاء".

(٨) لم أجد الحديث.

(٩) انظر: النهاية في غريب الحديث (٨٤/٣).

٢٩٤- قوله: ((يخبط نخبط عشواء)) النهاية: أي: يخبط في الظلام، وهو الذي يمشي في الليل بلا مصباح فيتحير ويضل، وربما تردّي في بئر، أو سقط على سُبُع، وهو كقولهم: يخبط في عمياء، إذا ركب أمراً لجهالة(١).

٢٩٥- قوله: ((علم من حاله وظهر وتبين)) إلى آخره تفسير لقوله: (كتب عليه أنه من تولاه فإنه يضلّه) فالضمير في عليه للشيطان، وكذا المنصوب في تولاه والمرفوع لمن، وإنما قال: "علم من حاله وظهر وتبين" لما أن قوله: ﴿كتب عليه﴾ وصف آخر لشيطان، وتمثيل كأنه قيل وجب على الشيطان ولزم عليه إضلال من يتولاه، ألا ترى كيف يجتهد في ذلك ويبدل وسعه فيه، ولا يترك من الحيل والنصب (شيئاً)(٢) إلا يفعله. وهذا بين ظاهر جليّ، وإليه الإشارة بقوله: "والكتابة عليه مثل أي: كأنما كتب إضلال من يتولاه عليه، ورقم به لظهور ذلك في حاله".

٢٩٦- قوله: ((ساطوه(٣) بلحومهم)) الجوهرى: السوط خلط الشيء بعضه ببعض(٤). النهاية: ومنه حديث على مع فاطمة رضي الله عنهما (مسوط لحمها بدمي، ولحمي بدمها)(٥) أي: ممزوج مخلطوط(٦).

٢٩٧- قوله(٧): ((وَيَارُبُّ مَقْفُورَ الْخَطَا(٨)...)) البيت مقفوء: من قفوت الرجل إذا تبعته. النهج(٩): الطريق الواضح. عجوا: ضاجوا(١٠)، نحاه بالحاء المهملة: عن

(١) انظر: النهاية (٨/٢).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٣) في (أ) "ساطره".

(٤) انظر: الصحاح (١١٣٥/٢).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٦) انظر: النهاية (٤٢١/٢).

(٧) في (أ) "ويارب...".

(٨) البيت كما في الكشاف: وَيَارُبُّ مَقْفُورَ الْخَطَا بين قومه * طريق نجاة عندهم مُسْتَوٍ نَهْجٍ

ولم أهد إلى قائل البيت

(٩) في (خ) "المنهج".

(١٠) في (أ) "صاحوا".

الصغاني(١): أي قصد يقول: رب رجل مفيد في قومه، متبوع في حزبه عندهم أنه على صراط مستقيم، ولو قرأوا ما في اللوح المحفوظ من ضلالتة وغوايته ضجوا متضرعين إلى الله تعالى، من أن يكونوا مثله.

٢٩٨- قوله: ((إنه فإنه بالفتح والكسر)) بالفتح سبعة، بالكسر شاذ(٢).

٢٩٩- قوله: ((ومن فتح فلأن الأول فاعل كتب، والثاني عطف عليه)) قلت: هذا موضع صعب من حيث الإعراب. وقد اختلفت آراء الأدباء فيه فالواجب أن نبسط الكلام فيه فضل بسط، قال الزجاج رحمه الله تعالى: إنه في موضع رفع، وفاءه عطف عليه وموضعها رفع أيضا والفاء: الأجود فيها أن تكون في معنى الجزاء (وجائز كسر إن مع الفاء، ويكون جزاء)(٣) لاغير. والتأويل: كتب عليه أي: على الشيطان إضلال متولية، وهدايته إلى عذاب السعير. وحقيقة "أن" الثانية أنها مكررة على جهة التأكيد؛ لأن المعنى كتب عليه أنه من تولاه أضله(٤).

وقال أبو علي رحمه الله تعالى في الإغفال: إعراب هذه الآية مشكل، وأنا أشرحه وأبين السهو فيه، قوله: (كتب عليه أنه من تولاه) (أنه) في موضع رفع، وهي ما توصل بالجملة فمن ههنا إما أن تكون شرطية أو موصولة، فإن جعلتها شرطية فالفاء للجزاء، وإن جعلتها موصولة فالفاء هي الداخلة في خبر المبتدأ المتضمن للشرط فعلى التقديرين لا تكون عاطفة ثم (إنه) في قوله: ﴿فإنه يضلّه﴾ ليس بكلام تام؛ لأنك تقول: أنك منطلق بفتح (أن) فلا يكون ما بعده جملة، فينبغي أن يقدر فشأنه أنه يضلّه أو أمره، فثبت أن قول أبي إسحاق الزجاج رحمه الله تعالى: فإنه عطف(٥) على "أنه" خطأ، وقلت: والذي ذهب إليه المصنف رحمة الله تعالى عليه: في العطف فغريب(٦)؛ لأنه جعله معطوفاً على (أنه) مع ما في حيزها

(١) هو الحسن بن محمد بن الحسن القرشي الصغاني- ويقال: الصاغاني-، ولد سنة ٥٧٧ هـ. سمع من النظام المرغيناني، وعنه: الشرف الدمياطي. له كتاب "مجمع البحرين في اللغة" وكتاب "العُباب الزاخر" مات سنة ٦٥٠ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٢٨٢/٢٣)، وبنية الوعاة (٥١٩/١).

(٢) وهي رواية النخعي عن أبي عمرو والأعمش. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ٩٤).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤١١/٣).

(٥) في (أ) "معطوف".

(٦) في (أ) و(ح) "في غريب".

وما يتصل بها على تقدير حذف الجزاء. المعنى كتب على الشيطان أنه من تولاه يهلكه فإنه يضلّه عن طريق الجنة وثوابها، ويهديه إلى طريق السعير وعذابها فالفاء مثلها (١) في قوله: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَرِّئِكُمْ ، فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (٢) والكلام متضمن لأمر مترتبة بعضها على بعض، وهذا أقصى لحق البلاغة مما ذهب إليه أبو علي، وأشرح. ويدل على هذا التقدير قوله في تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يَحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَنْ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ (٣) قال: ويجوز أن يكون (فإن له) معطوفاً على (أنه) على أن جواب (مَنْ) محذوف تقديره: ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله يهلك فإن له نار جهنم" (٤). فاندفع بهذا قول صاحب التقريب: وفي عطف (فإنه) على (أنه) نظراً؛ لأنه إما أن يعطف عليه مع الخبر، أو بدونه، ويلزم على الأول فقد الجزاء، والعطف على (أنه) قبل تمام صلته وعلى الثاني تخلل العطف بين أجزاء الشرطية والعطف قبل التمام. والأولى أن يقدر بعد الفاء وهي الجزائية (٥) مبتدأ أو خبر أي: فالأمر أنه، أو فحق أنه، على أنه وافق المصنف في قوله: ﴿أَنَّهُ مِنْ يَحَادِدِ اللَّهِ﴾ الآية. وقال: جواب الشرط محذوف وهو يهلك (٦)، وفإن له عطف على أنه (٧)، أي ألم يعلموا هذا فهذا فلا يلتفت إلى مخالفته ههنا وأما قوله: يلزم تخلل العطف بين أجزاء (٨) الشرطية فهو وارد على تقدير (٩) الزجاج إذا جعل (فإنه) مكرراً وهو أيضاً ضعيف؛ لأنهم عدّوا مثل هذا التخلل من المحسنات البديعية. وعن بعض الفضلاء أن الضمير في "أنه" للمجادل أي: كتب على الشيطان أن المجادل من تولاه فإنه يضلّه عطف عليه (١٠): فلا يلزم المخدوران اللذان ذكرهما صاحب التقريب. ويدفعه إرادة

(١) يعني أن الفاء لتفصيل الإهلاك، انظر: روح المعاني (١١٤/١٧).

(٢) سورة البقرة: ٥٤.

(٣) سورة التوبة: ٦٣.

(٤) انظر: الكشاف (٢٨٥/٢).

(٥) في (ح) "للجزائية".

(٦) في (ح) "هلك".

(٧) انظر: الكشاف (٢٨٥/٢).

(٨) في (ح) "جزاء الشرطية".

(٩) في (ح) "على تقرير".

(١٠) انظر: روح المعاني (١١٥/١٧).

العموم من الآية وتعسف هذا المعنى (١). ويقال أيضا دل تقدير المصنف رحمة الله تعالى عليه كأنما كتب إضلال من يتولاه" على أن (٢) ما بعد الفاء إما جواب الشرك، أو خبر للمبتدأ المتضمن معنى الشرط، ويأباه قوله: والثاني عطف عليه" لكن تقدير ذلك تحرير المعنى وتلخيصه.

٣٠٠ - قوله: ((أو على تقدير قيل)) عطف على قوله: "فعلى حكاية المكتوب)) أي: ومن كسر فعلى تقدير وكتب عليه قيل: إنه من تولاه أي: كتب عليه هذا القول، وقيل ههنا كما في قوله: (وقيله يا رب) على تقدير وأقسم ﴿وقيله يارب إن هاء لاء قوم لا يؤمنون﴾ (٣) والضمير في (وقيله) لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وإقسام الله بقلبه رفع منه، وتعظيم لدعائه. النهاية: وفي الحديث "نهى عن قيل وقال" (٤) هو في حكاية أقوال الناس. قال القاضي رحمه الله تعالى: وقرئ إنه بالكسر في الموضعين على حكاية المكتوب، أو إضمار القول، أو تضمين (٥) الکتب معناه (٦).

٣٠١ - قوله: ((ومن البعث بالتحريك)) في المطلق: وهو قياس عند الكوفيين فيما جاء من هذا المثال وعينه من حروف الحلق كالشعر والنهر، وعند البصريين ليس بقياس بل هما لغتان كالحلب والحلب والطرد والطرد فيتوقف على السماع.

٣٠٢ - قوله: ((فمزيل ريبكم أي: ينظروا في بدو خلقكم)) يريد أن قوله: ﴿فإننا خلقناكم من تراب﴾ جزء لقوله: ﴿إن كنتم في ريب﴾ وشرط الجزاء أن يكون مسببا عن الشرط، فلا بد ههنا من التأويل فيقال: كونكم في ريب من البعث سبب (٧) حامل للتبنيه على النظر المؤدي إلى مزيل الريب، والإشارد إلى طريق الحق والصواب وهو ﴿إننا خلقناكم من تراب﴾ الآية ولأن الكلام مع المرتابين؛ لأن التعريف في الناس للعهد،

(١) وجه التعسف أن مقتضى المقام هو اتصاف الشيطان بتولى المجادل إياه لا العكس. روح المعاني (١١٥/١٧).

(٢) في (ح) "على أن من يتولاه" قبل قوله "على أن ما بعد الفاء..."

(٣) سورة الزخرف: ٨٨.

(٤) جزء من حديث أخرجه البخاري (الرقاق) - باب ما يكره من قيل وقال (٢٠٦/١١)، ومسلم (الأقضية) - باب النهي عن كثرة السؤال (١٠/٢).

(٥) في (خ) "بضمين أو" وفي (ح) "بضمين".

(٦) أنوار التنزيل (٨٢/٢).

(٧) في (أ) و(ح) "سبب وحامل".

والمعهود ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ﴾ وكان من حق الظاهر إذا كنتم (في) (١) ريب ففرض ريبهم فيه كما تفرض (٢) المحالات بعثاً لهم على النظر، وإرشاداً إلى أن المقام ليس موقعاً للريب ومظنة [له] (٣) لوضوح دلالة، وسطوع براهينه فهو كقوله تعالى: ﴿ إن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ﴾ (٤).

٣٠٢ - قوله: (وأهون في القياس)) أي: عند الناس وتقديرهم، وإلا فإن إرادة الله إذا تعلقت بشيء كان كما قال: ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ (٥). فالإبداء والإعادة سواء.

٣٠٤ - قوله: ((وورود الفعل غير معدي إلى الميّن)) يعني قوله: (ليبين) لم يذكر له مفعول ليعم التقدير، أو أنه يجري (٦) مجرى اللازم.

٣٠٥ - قوله: ((ونقر ونخرجكم بالنون والنصب)) وهي شاذة (٧). وقرأ الجماعة نقر ونخرجكم بالنون والرفع.

٣٠٦ - قوله: ((مبجته (٨) (الأرحام) (٩)) أي: إذا كان نطفة "أو أسقطته" أي إذا كان مضغاً أو علقاً أو غيرهما.

٣٠٧ - قوله: ((تعليل معطوف على تعليل)) أي: لبيان ولنقر. قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: "ونقر في الأرحام" لا يجوز فيها إلا الرفع، ولا يجوز أن يكون معناه فعلنا ذلك لنقر في الأرحام، لأن الله تعالى لم يخلق الأنام ليقر في الأرحام، وإنما ليدلهم على رشدهم وصلاحتهم (١٠). والمصنف فراراً (١١) من هذا السؤال قال: "حتى يولدوا وينشأوا ويبلغوا

(١) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٢) في (أ) "يفرض".

(٣) ما بين المعقوفين ساقت من (خ).

(٤) سورة البقرة: ٢٣.

(٥) سورة يس: ٨٢.

(٦) في (ح) "لجري".

(٧) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٩/١٢)، وهي رواية أبي حاتم عن أبي زيد، عن المفضل عن عاصم.

انظر: البحر المحيظ (٣٢٧/٦).

(٨) أي رمته من مَجّ الشراب والشيء من فيه يمجه مجاً ومجّ به: رماه. انظر: لسان العرب (٢٦/١٣).

(٩) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(١٠) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤١٢/٣).

(١١) في (خ) "لر".

حد التكليف فأكلفهم" فعلى هذا ﴿ لتبلغوا ﴾ عطف على ﴿ نخرجكم ﴾ وإنما أتى باللام، ليؤذن بأن البلوغ هو المقصود الأولي؛ لأنه آوان التكليف. وعلى قراءة الرفع ﴿ لتبلغوا ﴾ عطف على لبيّن لكم. قال المصنف: فإن قلت: كيف صح عطف ﴿ لتبلغوا ﴾ على ﴿ لبيّن لكم ﴾ ولا طباق (١)؟ قلت: بل الطباق حاصل؛ لأن قوله ((ونقر)) قرين للتعليل، ومقارنته، (له) (٢) والتباسه به، ينزلانه منزلة (نفسه فهو راجع من هذه الجهة إلى متانة (٣) القراءة بالنصب. هذا السؤال والجواب في بعض النسخ مثبت في المتن (٤).

٣٠٨- قوله: ((ويعضد (٥) هذه القراءة قوله: ﴿ ثم لتبلغوا أشدكم ﴾)) يدل على التدرج والبلوغ إلى الغاية فجيى من قوله: ((ونقر)) ﴿ ثم نخرجكم ﴾، ﴿ ثم لتبلغوا أشدكم ﴾ منسوقاً على نسق التدرج، بخلاف القراءة بالرفع، وقلت: القراءة بالرفع وهي التي اجتمع عليها الأئمة أمتن معنى، وأمكن ترصيفاً (٦)؛ لأن قوله: ﴿ ونقر في الأرحام ﴾ إلى آخره عطف على ﴿ خلقناكم ﴾ فاجتمع مع ذكر تلك الأطوار ذكر الزمانين زمان لبث الجنين في رحم الأم، وزمان المكث في الدنيا من ابتداء الطفولة إلى البلوغ، وإلى انتهاء الشيوخة، والرد إلى أرذل العمر، فلا يكون ﴿ لتبلغوا ﴾ عطفاً على ﴿ لبيّن ﴾ كما ذكر، بل على ﴿ نخرجكم ﴾. كما عليه القراءة بالنصب، ويكون قوله: ﴿ لبيّن لكم ﴾ واقعاً في البين اعتراضاً؛ لأن الكلام إلى آخر الآية سيق في الرد على منكري البعث، والاحتجاج عليهم وبيان إثبات قدرته الكاملة، وعلمه الشامل، فلا يختص البيان ببعضه دون بعض، لكن لما اشتمل تلك الأطوار السابقة على احتقار المنكر من كونه نطفة وعلقة ومضغة أبرز ﴿ لبيّن لكم ﴾ تنبيهاً على اختصاصه مع احتقاره كما قال: ﴿ أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ﴾ (٧) وقال: ﴿ إنا خلقناهم مما يعلمون ﴾ (٨) أي: من نطفة مهين ويعضده

(١) وهو الجمع بين المتضادين، أي: معنيين متقابلين في الجملة. الإيضاح (ص: ١٩٢).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (ح) "متأية".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (أ) "يعضده".

(٦) من الرّصّف بمعنى: ضم الشيء بعضه إلى بعضه ونظمه. لسان العرب (٥/٢٢٧).

(٧) سورة يس: ٧٧.

(٨) سورة المعارج: ٣٩.

ما روى الواحدي عن صاحب النظم رحمة الله تعالى عليهما: ﴿لنبين لكم﴾ أن البعث حق، لأن الآية نزلت دلالة على البعث (١). وقال الإمام رحمه الله تعالى: لنبين لكم أن تغيير النطفة إلى العلقة، ثم إلى المضغة المخلقة وغير المخلقة إنما هو من الفاعل المختار، أو المعنى: إن كنتم في ريب من البعث فإننا نخبركم أنا خلقناكم من كذا وكذا لنبين لكم ما يزيل عنكم ذلك الريب، فإن القادر على هذه الأشياء كيف يكون عاجزاً عن الإعادة (٢)، وقال أيضاً: ثم نخرجكم ثم نسهل في تربيتكم وأغديتكم أموراً لتبلغوا أشدكم فنبه بذلك على الأحوال التي بين خروج الطفل من بطن أمه، وبين بلوغ الأشد ويكون بين الحالتين (٣) وسائط (٤). أراد أن معلل ﴿لتبلغوا﴾ محذوف وهو عطف على ﴿تخرجكم﴾.

وقلت: ويمكن أن يقال: إن التقدير ثم لتبلغوا أشدكم فعل مفاعل إرادة للتخصيص، إيداناً بأن بلوغ الأشد أفضل الأحوال، والإخراج أبعدها، والرد إلى أرزل العمر أسوأها فتغيير العبارة لذلك، ومن ثم نسب الإخراج إلى ذاته الأقدس، وحذف المعلل في الثاني ولم ينسب الثالث إلى ذاته عزوجل وسلب فيه، ما أثبت للإنسان في تلك الحالة من اتصافه بالعلم، والقدرة المؤمى إليه بالأشد، كأنه قيل: ثم نخرجكم من تلك الأطوار الخسيسة طفلاً أي أنشأ بديعاً غريباً كما قال: ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ (٥) ثم لتبلغوا أشدكم دبّر ذلك التدبير العجيب. والإنشاء الغريب؛ لأنه آوان رسوخ العلم والمعرفة، والتمكن من العمل والطاعة، وهو المقصود من الإنشاء ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ (٦) ثم يميّتكم، أو يردكم إلى أرزل العمر الذي يسلب به العلم (٧) والقدرة على العمل، ونظير هذا تقديراً ومعنى ما في سورة يوسف عليه السلام، أما تقديراً فقوله تعالى: ﴿وكذلك مكننا ليوسف في الأرض ولنعلمه من تأويل الأحاديث﴾ (٨) أي: ولنعلمه من تأويل الأحاديث كان ذلك الإيحاء والتمكين. وأما معنى فقوله تعالى: ﴿ولما

(١) انظر: الوسيط (٢/٢٥٩).

(٢) انظر: مفاتيح الغيب (٢٣/٨-٩).

(٣) في (أ) "الحالين".

(٤) المصدر السابق نفسه.

(٥) سورة المؤمنون: ١٤.

(٦) سورة الذاريات: ٥٦.

(٧) في (أ) "العمر".

(٨) سورة يوسف: ٢١.

بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً ﴿١﴾ فعلى هذا لا يرد السؤال كيف صحَّ عطف لتبلغوا على نيين لكم ولا طباق ولم يحتج إلى ذلك الجواب الواهي على أن عطف (نقر) بالنصب على نيين غير ظاهر كما قال الزجاج (٢) رحمة الله تعالى عليه: وقال أبو البقاء: ﴿ ونقر ﴾ الجمهور: على الضم على الاستئناف؛ إذ ليس المعنى خلقناكم لنقر، وقرئ بالنصب على أن يكون معطوفاً في اللفظ، والمعنى مختلف؛ لأن اللام في ﴿ لنين ﴾ للتعليل، واللام المقدره مع (نقر) للصيرورة (٣). وقلت: ودل العطف بضم على التراخي بحسب الأزمنة، وبحسب المرتبة كناية. ولما كانت الدلائل الآفاقية مرتبطة بالأنفسية كما قال تعالى: ﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ﴾ (٤) ومشتبكة بعضها مع بعض خصوصاً دلالة إحياء الأرض بعد موتها، وكانت أنموذجا للبعث والنشر عطف ﴿ وتري الأرض هامدة ﴾ على قوله: ﴿ إنا خلقناكم من تراب ﴾ وإليه أشار بقوله: هذه دلالة ثانية (٥) على البعث. وقوله: ذلك بأن الله هو الحق كالفدلكة للدليلين وهو بمنزلة قوله: ﴿ حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾ في تلك الآية وإليه أشار بقوله: "ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم وإحياء الأرض حاصل بهذا" والله يقول الحق وهو يهدي السبيل، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

٣١٠- قوله: ((وحده)) أي ﴿ طفلاً ﴾ (٦) قال القاضي رحمه الله: طفلاً حال أجريت على تأويل كل واحد (٧)، أو للدلالة على الجنس أو لأنه في الأصل مصدر (٨).
٣١١- قوله: ((كالأسيدة)) وهو جمع سَدَ بمعنى العيب كالحاجز (٩) (الجوهري) (١٠):

-
- (١) سورة يوسف: ٢٢.
(٢) تقدم في ص: ١٤٠.
(٣) انظر: الإملاء (١٤٠/٢).
(٤) سورة فصلت: ٥٢.
(٥) في (ح) "ثابتة".
(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).
(٧) في (أ) "و".
(٨) انظر: أنوار التنزيل (٨٣/٢).
(٩) في (ح) "لا".
(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ح).

والسد بالفتح واحد الأسيدة، وهي العيوب مثل العَمِي والصَمَم والبَكَم، جمع على غير قياس، وكان قياسه سدوداً. ومنه قولهم: لا تجعلن بجانبك الأسيدة: أي: لا تضيقن صدرك، فتسكت عن الجواب كمن به صم وبكم(١).

٣١٢- قوله: والقتود جمع قتل)) وهي على غير قياس، وجمعه القياسي في القلة أقتاد ونظيره في السدود: أسود، جمع أسد في الكثرة، وقال صاحب التقريب: وفيه نظر: لأنه جمع على غير قياس(٢). قال الجوهري رحمة الله تعالى عليه: القتل خشب الرخل، وجمعه أقتاد وقتود(٣).

٣١٣- قوله: ((لم ينشب)) ويروي لم يلبث وهو مثل قولهم: ما لبث أن فعل كذا لقوله تعالى: ﴿فما لبث أن جاء بعجل حنيذ﴾(٤).

٣١٤- قوله: ((وقرأ أبو عمرو: والعُمُر بسكون الميم)) (٥) في الشاذة(٦).

٣١٥- قوله: ((وقرئ ربأت)) قال ابن جنى رحمة الله تعالى عليه: وربأت بالهمز رويت عن أبي عمرو بن العلاء، والمشهور ربت من ربا يربو، إذا ذهب في جهاته زائدة، وأما الهمز فمن ربأت القوم إذا أشرفت مكاناً علياً لتحفظهم. وهذا النماء فيه الشخص والانتصاب لكن إذا وصف علوها دل على أن الزيادة قد شاعت في جميع جهاتها، وهذا مما يذكر أحد أوصاف الشيء فيدل على بقيته(٧).

٣١٦- قوله: ((أي: ذلك)) إلى قوله "حاصل بهذا" (و) (٨) هذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إن الله هو الحق﴾ الآية والضمير [في] (٩) "وهو أن الله" راجع إلى لفظ باعتبار معناه المشار إليه.

(١) انظر: الصحاح (٤٨٦/٢).

(٢) في (أ) و(ج) "على قياس".

(٣) انظر: الصحاح (٥٢١/٢).

(٤) سورة هود: ٦٩.

(٥) في (ج) "أي في الشاذة".

(٦) وهي رواية عن أبي عمرو ونافع "انظر: البحر المحيط (٣٢٨/٦).

(٧) انظر: المحتسب (٧٤/٢-٧٥)، والنقل عنه باختصار وتصرف.

(٨) الواو ساقطة من (أ) و(ج).

(٩) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

قال أبو علي: موضع (ذلك) رفع على الابتداء، والجار مع المجرور في موضع خبره، ولا يجوز غيره. وقلت: فيه تلويح من حكاية قوله تعالى: "كنت كنزاً مخفياً فخلقت الخلق لأعرف" (١) يعني خلق الإنسان من التراب، وتقليبها في الأطوار المختلفة والحالات المتنافية، وإنشاء النبات من الأرض الهامدة، وتصويره كل صنف بهيج رائق مختلفاً ألوانه، إنما كان ليظهر أن الله هو الموجود الحي الأزلي الدائم، والحكيم العالم بدقائق الأشياء، وعظائمها، وأنه القادر على ما يرتابون فيه من البعث، وعلى كل ما يدخل تحت القدرة من الممكنات، وإنما كان ذلك لتلا يخلف وعده من جزاء المحسن والمسيئ لإتيان الساعة، وبعث من في القبور فسيل ﴿ وأن الساعة آتية ﴾ من قوله ﴿ إن الله يبعث من في القبور ﴾ سبيل قوله تعالى: ﴿ إن الله على كل شيء قدير ﴾ من قوله تعالى: ﴿ وأنه يحيي الموتى ﴾ لكن قدم وأخر لرعاية الفواصل.

٣١٧- قوله: ((وقيل كرر كما كررت سائر الأقسام)) عطف على قوله: عن ابن عباس (أنه أبو جهل يعني أن قوله تعالى: ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ﴾ إما نازل في أبي جهل كما قال ابن عباس (٢)، أو نازل في النضر (٣). بن الحارث كما ذكر أن قوله: ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ﴾ [نازل فيه فكررت قصته كما كررت أقاصيص سائر المعاندين، أو كرر لناط به مالم ينط به أولاً (٤) ويتبع كل شيطان مريد نازل فيه] (٥) ليكون ذماً للمقلدين، وثانياً قوله: ﴿ ليضل عن سبيل الله ﴾ ليكون ذماً للمقلدين بفتح اللام.

(١) حديث موضوع ذكره العجلوني في كشف الخفاء (١٣٢/٢) وقال: قال ابن تيمية: ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف. وتبعه الزركشي والحافظ ابن حجر في اللآلئ والسيوطي وغيرهم. وحكم عليه الكنايني أيضاً بالوضع.
انظر: تنزيه الشريعة: (١٤٨/١)، وقال الشيخ ناصر الدين الألباني: لا أصل له. انظر: سلسلة الأحاديث الضعيفة (١٦٦/١).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) وهو قول ابن جريج. انظر: تفسير الطبري (١٠٩/٩).

(٤) في (ح) و(خ) "علق به أولاً" بعد قوله: "مالم ينط به أولاً".

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (خ).

٣١٨- قوله: ((والمراد بالعلم العلم الضروري)) قال الإمام: المعنى أنه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية والآية دالة على أن الجدل مع العلم والهدى والكتاب المنير حق حسن(١).

٣١٩- قوله: ((وثنى العطف عبارة عن الكبر)) (٢) قال صاحب المطلع: الثني اللبي، والعطف الجانب وهو ما يعطفه الإنسان ويلويه، ويميله عند الإعراض عن الشيء وهو عبارة عن الكبر والخيلاء. قال ابن عباس: متكبراً في نفسه(٣). وقال ابن زيد(٤): معرضاً عما يدعي إليه كبراً(٥). وهو حال من فاعل يجادل.

٣٢٠- قوله: ((وكتصعير الخد)) الجوهرى: الصعر: الميل في الخد خاصة، وقد صَعَّر خدَّه وصاعر، إذا أماله(٦) من الكبر(٧). الراغب: الصعر ميل في العنق، والتصعير إمالته عن النظر(٨) كبراً، قال تعالى: ﴿ولا تصعر خدك للناس﴾(٩) وكل صَعَبٍ يقال له مُصَعَّرٌ والظلم أصعر خِلْقَةً(١٠).

٣٢١- قوله: ((ثاني عطفه بفتح العين)) أي مانع تعطفه(١١)، فهو أيضاً كناية عن الكبرياء(١٢) والجبروت، لأن ذا الجبروت لا تعطف له، ولا رحمة كأنه قيل: من الناس من يجادل في الله متجبراً في نفسه، ولا يعطف على أحد.

(١) انظر: مفاتيح الغيب (١١/٢٣)، باختصار وتقديم وتأخير.

(٢) في (خ) "التكبر".

(٣) انظر: تفسير الطبري (١١٤/٩).

(٤) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولا هم المدني، روى عن أبيه: وابن المنكدر، وعنه أصبغ، وقيية وهاشم. له: "التفسير" و"الناسخ والمنسوخ" مات سنة ١٨٢ هـ. ضعيف.

انظر: تقريب التهذيب (ص: ٣٤٠) وطبقات المفسرين (٢/٢٧١).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣٦٨/٥).

(٦) في (خ) "عن".

(٧) انظر: الصحاح (٧١٢/٢).

(٨) في (ح) "النظير".

(٩) سورة لقمان: ١٨.

(١٠) انظر: المفردات (ص: ٢٨١).

(١١) في (ح) "يعطفه".

(١٢) في (أ) و(ح) "الجبروت والكبرياء".

٣٢٢- قوله: ((وما كان غرضه في جداله الضلال)) تلخيص السؤال أن قوله: (ليضل) إما أن يتعلق بـ ﴿يجادل﴾ تعليلاً أو ﴿بثاني عطفه﴾؛ وعلى الأول كيف يستقيم لأن أحداً لا يجادل ليضل. وعلى الثاني أنى يتسنى (١)؛ لأن الثنى للضلال مسبوق بوجود (٢) الاهتداء؟ وأجاب عن الأول أن اللام مثلها (٣) في قوله: ﴿فالتقطه آل فرعون﴾ (٤) وعن الثاني أنه من قبيل ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ (٥) في جعل التمكّن على الهدى كالحصول عليه.

٣٢٣- قوله: ((قرئ بضم الياء وفتحها)) ليضل بالفتح ابن كثير وأبو عمرو (٦)، والباقون بالضم (٧).

٣٢٤- قوله: ((معرضاً له)) من أعرض بمعنى مكّن (٨)، أي ممكنا (٩) من العُرْض وهو الجانب (١٠). والعرضة: المتعرض المقرض (١١) للأمر قال: فلا تجعلوني عرضةً للوائم. ٣٢٥- قوله: ((فيما مُنيَ به)) الأساس: مُنيَ بكذا بُلي به وهو ممنوّ به (١٢).

٣٢٦- قوله: ((طار على وجهه)) أي أسرع مستعلياً على وجهه هائماً لا يدري أين يتوجه [وهو كناية عن الهزيمة، فإن المنهزم مولي ظهره العدو، ويقبل بوجهه الجهة التي يقصدها، لكن هنا عبارة عن القلق والاضطرار لوقوعه مقابلاً لقوله: (اطمأن) فعدل للمبالغة] (١٣).

(١) في (أ) "يشنى".

(٢) في (خ) "لوجود".

(٣) يعني أن اللام للصيرورة والعاقبة.

(٤) سورة القصص: ٨.

(٥) سورة البقرة: ١٦.

(٦) في رواية، وهي قراءة مجاهد وأهل مكة. انظر: البحر المحيط (٣٢٩/٦).

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٢٤).

(٨) في (خ) "تكبر" وفي (أ) "ممكّن".

(٩) في (خ) "قوله أي ممكنا..".

(١٠) انظر: الصحاح (١٠٨٩/٣).

(١١) في (أ) "المعرض".

(١٢) أساس البلاغة: (ص: ٤٣٨).

(١٣) ما بين المعقولتين ساقط من (أ) و(خ).

٣٢٧- قوله: قالوا نزلت في أعراب)) روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف﴾ كان الرجل يقدم على المدينة فبان ولدت امرأته غلاماً ونتجت خيله قال هذا دين صالح وإن لم تلد امرأته، ولم تُنتجْ خيله، قال: هذا دين سوء" (١).

٣٢٨- قوله: ((ونتجت فرسه)) الجوهرى: نُتِجَتِ الناقة على ما لم يسم فاعله، تُنتِجُ (٢) نتاجاً، وقد نتجها أهلها نتجاً، وانتجت الفرس، إذا حان نتاجها (٣). الأساس: نُتِجَتِ الناقة، وهي منتوجة وأنتجت فهي مُنتِجة إذا وضعت، وقد نتجت إذا حملت (٤).

٣٢٩- قوله: ((مهراً سرياً)) أي خطيراً كريماً.

٣٣٠- قوله: ((وقرى خاسر الدنيا والآخرة)) قال ابن جنى رحمة الله تعالى عليه: هي قراءة مجاهد، وحميد (٥) بن قيس على معنى انقلب على وجهه خاسراً؛ لأنه على تقدير الانفصال. وقراءة الجماعة: خسر الدنيا والآخرة الجملة بدل من قوله: انقلب على وجهه فكأنه قال: إن أصابته فتنة خسر الدنيا والآخرة (٦).

٣٣١- قوله: ((ووضع الظاهر موضع المضمرة)) لأن في انقلب الضمير المرفوع الراجع إلى الناس فإذا جعل خاسر الدنيا فاعلاً له، وانقلب المستتر بارزاً ظاهراً فقد آذن بأن من يعبد الله على حرف هو الخاسر الدامر ففيه تعليل (٧)، وإليه الإشارة بقوله: "وهو وجه حسن" وعلى المشهورة خسر الدنيا والآخرة كالتوضيح والبيان للجملة السابقة وتكرير معنى الخسران والتصوير؛ لأن فائدة (٨) البديل التفسير والتوكيد (٩)، وعلى أن

(١) أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة الحج ٤٤٢/٨).

(٢) في (أ) "ينتج".

(٣) الصحاح (٣٤٣/١).

(٤) أساس البلاغة (ص: ٤٤٥).

(٥) هو حميد بن قيس الأعرج أبو صفوان المكي القارى. أخذ القراءة عن مجاهد وروى عن عطاء، والزهرى وغيرهم. وأخذ عنه: أبو عمرو بن العلاء، وسقيان بن عينة. توفي سنة ١٣٠ هـ.

انظر: معرفة القراء (٩٧/١)، وغاية النهاية (٢٦٥/١).

(٦) انظر: المحتسب (٧٥/٢).

(٧) أي: تعليل انقلابه بخسرانه. روح المعاني (١٢٤/١٧).

(٨) في (ج) "لإفادة".

(٩) بناء على أنها بدل من (انقلب) انظر: روح المعاني (١٢٤/١٧).

يكون (خاسر) خبر مبتدأ محذوف (١)، تكون الجملة واردة على الدم والشتم، وعلى الحال تكون مؤكدة نحو قوله: ﴿ثم وليتم مدبرين﴾ (٢).

٣٣٢- قوله: ((يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصراخ)) يوم القيامة [ظرف] (٣)

ليقول لا لقال (٤) يريد أن يدعو الثاني بمعنى يقول وأنشد الزجاج لعنتره قوله:

يدعون عنتر والرماح كأنها * أشطان بئر في لبان الأدهم (٥)

أي: يقولون: يا عنتر والشطن، الجبل (٦). والأدهم فرسه. فقوله تعالى: ﴿لمن ضره أقرب من نفعه﴾ مستأنف مرفوع بالابتداء، وخبره ﴿لبئس المولى وليئس العشير﴾ والهاء في (ضره) و(نفعه) ضمير الضم. والجملة مقول يدعو؛ لأنه بمعنى القول. والمعنى يقول الكافر في القيامة حين لا يرى للشفاعة أثراً للضم الذي حاله هذا: لبئس الناصر والشفيع هو ولبئس المعاشر والمخالط. قال السجائدي (٧) رحمه الله تعالى: السلام في (لمن) للابتداء ولبئس خبره، واللام فيه جواب قسم محذوف وقال أبو البقاء: يدعو بمعنى يقول، ومن مبتدأ وضره مبتدأ وأقرب خبره، والجملة صلة مَنْ وخبر مَنْ محذوف تقديره: إله وإلهي وموضع الجملة نصب بالقول. ولبئس مستأنفة؛ لأنه لا يصح دخوله في الحكاية؛ لأن الكفار لا يقولون عن أصنامهم: لبئس المولى (٨). وقال صاحب الكشف: قال البصريون: الوجه في الآية أن يكون في ﴿يدعو﴾ ضمير عائد إلى ذلك أي ذلك هو

(١) أي: هو خاسر. المصدر السابق نفسه.

(٢) سورة التوبة: ٢٥.

(٣) ما بين المعقولتين ساقط من جميع النسخ.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤١٦/٣)، والبيت في شرح القصائد التسع للنحاس (٥٢٩/٢).

(٦) انظر: لسان العرب (١٢٠/٧).

واللبان: الصدر. انظر: شرح القصائد التسع للنحاس (٥٢٩/٢).

(٧) هو محمد بن طيفور أبو عبد الله السجائدي الغزنوي. مقرئ نحوي مفسر. وله تفسير "عين المعاني في تفسير

السبع المثاني" وعلل القراءات" وكتاب الوقف والابتداء. كان في وسط المائة السادسة.

انظر: غاية النهاية (١٥٧/٢)، وطبقات المفسرين (١٦٠/٢).

(٨) انظر: الإملاء (١٤١/٢).

الضلال البعيد يدعوه والجملة في موضع النصب على الحال أي ذلك هو الضلال البعيد مدعواً (١).

٣٢٤- قوله: ((أو كرر يدعو)) قال أبو البقاء ﴿ يدعو ﴾ إذا قدر مكرراً لا يكون له معمول (٢) لا لفظاً ولا تقديرأ (٣). وقلت: فعلى هذا يدعو في الموضعين بمعنى يعبد، ولهذا قدر في الجملة الثانية معنى العبودية. وقال: "لمن ضره بكونه معبوداً، فالجملة الثانية استئناف على بيان الموجب فإنه تعالى لما قبح فعلهم وشنع عليهم عبادتهم لما لا ينفع ولا يضر اتجه لسائل لماذا هذه النقيصة لهم في معبودلهم فقيل: لمن ضره إلى آخره. المعنى من ضره أقرب من نفعه لبئس المولى، ولبئس العشير فكيف بما كله ضرر، ولا يوجد فيه نفع ألبتة.

٣٣٥- قوله: ((وفي حرف (٤) عبد الله من ضره بغير لام)) وهي مؤذنة بأن اللام في لمن زائدة. قال ابن الحاجب رحمه الله تعالى: قيل: إن اللام في ﴿ لمن ضره ﴾ زائدة، و﴿ من ضره ﴾ في موضع نصب مفعول يدعو، وليس بشيء؛ لأن اللام المفتوحة لا تزاد بين الفعل ومفعوله (٥). وقال الفراء رحمه الله تعالى: إن اللام مقدمة عن موضعها، والتقدير يدعو من لضره أقرب من نفعه (٦). وليس بجيد أيضاً؛ لأن لام الابتداء لا تتقدم عن موضعها، وأيضاً ما في صلة الذي لا (٧) يتقدم عليها.

٣٣٦- قوله: ((هذا كلام قد دخله الاختصار)) يعني قوله: ﴿ من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة ﴾ يستدعي كلاماً يذكر فيه أن الله تعالى ينصر رسوله في الدنيا والآخرة، ومنكراً ينكره، لأن الضمير في ﴿ ينصره ﴾ يطلب مرجوعاً إليه، ﴿ ولن

(١) قال الألوسي: وفيه مع بعده أن ﴿ يدعو ﴾ لا يقدر بمدعوأ، وإنما يقدر بداعياً، والذي يقدر بمدعوأ إنما يدعى المبني للمفعول. روح المعاني (١٢٦/١٧).

(٢) انظر: الإملاء (١٤٠/٢).

(٣) لي (أ) "إذ قلت".

(٤) أي قراءة عبد الله بن مسعود. انظر: تفسير الطبري (١١٧/٩)، ومعالم التنزيل (٣٦٩/٥)، والبحر المحيط (٣٢٢/٦).

(٥) انظر: الأمالي النحوية (٣٦/١) الأملية رقم ٨.

(٦) انظر: معاني القرآن (٢١٧/٢).

(٧) لي (ح) "لا تتقدم".

ينصره ﴿يوجب كلاماً أنكر فيه ما يصلح﴾ (١) أن يكون هذا رده كما سبق أنك تقول لصاحبك: لا أقيم غداً، وإن أنكر عليك قلت: لن أقيم غداً. وأما بيان النظم فإنه تعالى لما قسم المعاندين والمخالفين إلى المجادلين ومن لا يثبت على الإسلام وبالغ في هدم قواعدهم وأساس دينهم، ويبن أنهم خسروا الدنيا والآخرة، وأن معبوديهم غير قادرين على دفع خسراتهم ذلك، بل يتضررون بسبب عبادتهم ويعبدون من ضره أقرب من نفعه، ومن يقال في حقه: لبئس المولى والعشير عقبه بذكر أضرارهم ومن أعمالهم على خلاف أعمالهم، ومن موليهم وناصرهم يقال في حقه نعم المولى ونعم النصير، حيث يدخلهم لأعمالهم (٢) الصالحة جنات تجري من تحتها الأنهار، وينصرهم في الدنيا والآخرة، وأبر ذلك إبرازاً يزيد في حسرة أضرارهم، فإن الإحسان إلى الأضرار مما يزيد في غم الضد، وداخل في جملة التكيل بهم.

٣٣٧- قوله: ((ويغظه أنه ليطفر بمطلوبه)) والضمير في أنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويروي أنه لا يظفر بمطلوبه، فالضمير حينئذ للحاسد.

٣٣٨- قوله: ((وسمى الاختناق قطعاً)) يعني كنى عن الاختناق بالقطع فإنه لازمه، تقول (٣) العرب: قطع فلان إذا اختنق (٤).

٣٣٩- قوله: ((قيل للُبهر: القطع)) البهر بالضم العلة التي تمنع التنفس (٥).

٣٤٠- قوله (٦): ((وسمى فعله كيداً)) وهو قوله تعالى: ﴿فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فلينظر﴾ الآية.

٣٤١- قوله: "لأنه وضعه موضع الكيد" لأن المراد بالمد والقطع الكيد فكأنه قيل: من كان يظن حاسديه أن الله تعالى لا ينصر رسوله في الدنيا والآخرة فليستقص وسعه في إزالة ما يغظه وهو الكيد نفسه، ادعاء فوضع موضعه ﴿فليمدد﴾ إلى آخر. وعن بعضهم لم يقدر على غيره أي المناسبة بين ما فعل، وبين الكيد هي أن الكائد كيده منتهى فعله

(١) في (أ) و(ح) "يصح".

(٢) في (ح) "لأعمال".

(٣) في (ح) "يقول".

(٤) انظر: الصحاح (١٢٦٦/٣).

(٥) انظر: لسان العرب (٥١٦/١).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

وقدرته، كما أن هنا كذلك.

٣٤٢- قوله: ((والذي يغظه)) يريد أن (ما) في ﴿ما﴾ (١) يغظه ﴿موصولة، وجعل الزجاج مصدرية أي هل يذهبن كيده غيظه (٢)، أي على سبيل الاستهزاء، أي سمي خنق نفسه كيداً تهكماً به؟ لأن وبال الكيد راجع إليهم.

٣٤٣- قوله: ((والمراد ليس في يده إلا ما ليس بمذهب لما يغظ)) يعني حاصل الوجهين يعود إلى هذا المعنى وهو من أسلوب (٣) قوله تعالى: ﴿لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى﴾ (٤) (أي) (٥) لو قدروا (٦) على كيد لكان هذا الفعل، وهذا ليس بكيد، فلا يكون كيد قط.

٣٤٤- قوله: ((وقيل فليمدد بحبل إلى السماء)) عطف على قوله: "حتى مدّ حبلاً إلى سماء بيته فاختنق" فعلى هذا الكلام فيه استعارة تمثيلية، والأمر للتعجيز، وعلى الأول كناية عن شدة الغيظ، والأمر للإهانة. قال محيي السنة رحمة الله تعالى عليه: ليس هذا الأمر على سبيل الحتم، لأنه لا يمكنه القطع والنظر بعد الاختناق والموت، وهو مثل قولك للحاسد: إن لم ترَضَ هذا فاختنق ومُت غيظاً (٧).

٣٤٥- قوله: ((كان قوم من المسلمين)) والمعنى من استبطأ نصر الله، وطلب الموعد عاجلاً فليهلك نفسه بالخنق أو خرور من السماء، فإن لذلك وقتاً لا يجوز إيقاعه إلا فيه.

٣٤٦- قوله: ((وقد فسر النصر بالرزق)) فعلى هذا الكلام تام، فلم يدخله الاختصار، وكذا على الوجه الأخير، والضمير في ﴿ينصره﴾ لكل أحد وهو راجع إلى (مَنْ)؛ ولهذا (قال) (٨): "لابد للعبد من الرضا بقسمته، فمن ظن أن الله غير رازقه فليبلغ

(١) كلمة (ما) ساقط من (أ) و(ح).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤١٧/٣).

(٣) أي من باب التعليق بالمحال. انظر: الكشاف (٢٨٣/٤).

(٤) سورة الدخان: ٥٦.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) في (أ) "قدوا".

(٧) انظر: معالم التنزيل (٣٧٠/٥).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

غاية الجزع" روى محيي السنة عن مجاهد رضي الله عنه: النصر(١): الرزق(٢). وقال أبو عبيدة: تقول العرب: أرض منصورة أي ممطورة(٣) وحيث تكون الآية متصلة بقوله: ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف﴾ فإنها نازلة في أعراب(٤) وكان أحدهم إذا صحّ بدنه، وتجت فرسه مهراً إلى آخره(٥) ويكون قوله: يدعوا إلى آخر الآيات معترضة مؤكدة لمعنى تجهيلهم، وأن الله هو القابض الباسط وهو الضارّ النافع وحده.

٣٤٧ قوله: ((ومثل ذلك الإنزال)) يعني مثل ما تقدم من آيات القرآن المشتملة على البيان التام، أنزلنا القرآن كله يعني كل آيات القرآن مبنات وقوله: ﴿وأن الله يهدي﴾ تعليل (لكون)(٦). القرآن بياناً، ومعللة(٧) محذوف يدل عليه المذكور، والجملة من التعليل والمعلل معطوفة على ما قبلها على طريقة أعجبي زيد وكرمه. ونظيره قوله تعالى: ﴿وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين﴾(٨) وأما بيان النظم فإنه تعالى لما ذكر المجادلين من المخالفين، وأراد أن يعمّ المخالفين كلهم بقوله: ﴿إن الذين آمنوا...﴾ الآية أوقع هذه الآية كالتخلص من وصفهم إلى وصفهم.

٣٤٨ - قوله: ((يحتمل الفصل بينهم في الأحوال والأماكن)) هذا إعمال للفظ الواحد في معنيين متوافقين إعمال القدر المشترك.

٣٤٩ - قوله: ((وأدخلت (إن) على كل واحد من جزئي الجملة. قال الزجاج رحمه الله تعالى: خبر إن الأولى في الآية جملة الكلام مع إن الثانية. وقد زعم قوم أن قولك: إن زيداً إنه قنائم رديء، وأن هذه الآية إنما صلحت في الذي، ولا فرق بين الذي وغيره في باب إن. إن قلت: إن زيداً إنه قنائم كان جيداً، ومثله قول جرير:

إن الخليفة إن الله سربله * سربال ملك به تزجى الخواتيم(٩)

(١) في (ح) "لنصر".

(٢) انظر: معالم التنزيل (٣٧١/٥).

(٣) انظر: مجاز القرآن (٤٦/٢).

(٤) في (أ) "أعراب".

(٥) تقدم في (ص: ١٤٨) من هذه السورة.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) في (أ) "معللة".

(٨) سورة الأنعام: ٥٥.

(٩) انظر: ديوان جرير (ص: ٣٩٨).

وليس بين البصريين خلاف في (إن) تدخل على كل ابتداء وخبر، تقول: إن زيدا هو قائم، وإن زيدا أنه قائم (١). الإزجاء: السَّوْق. والمراد (٢) بالخواتيم: الملك.

٣٥٠ - قوله: ((تشبيهاً لمطاوعتها بإدخال (٣) أفعال المكلف في باب الطاعة)) هذا بيان لتمهيد الاستعارة؛ لأنها نوع من المجاز الذي العلاقة فيه التشبيه، يعني استعار السجود المتعارف وهو وضع الجبهة على الأرض خاضعاً (٤) للباري لمطاوعة الأشياء له فيما يحدث فيها من أفعاله. العلاقة (٥) الحصول على وفق إرادته، وجريان مشيئة من غير امتناع منها كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٦) كل نوع من أنواعه المختلفة سواء كانت حقيقة أو مجازاً مراداً من هذا العام دفعة واحدة.

٣٥١ قوله: ((فإن قلت: فما تصنع بقوله: ﴿وكثير من الناس﴾)) يعني هذا يرد تأويلك (٧) السجود من وجهين: أحدهما: أن هذا المعنى شامل للجماة والحيوان والمطيع والعاصي فأى فائدة في ذكر (وكثير من الناس)؟. (وثانيهما) (٨) أن إسناد السجود إلى المذكورات يوجب أن شيئاً منها لا يخرج عن (٩) هذا الحكم، ومفهوم قوله تعالى: ﴿وكثير من الناس﴾ يخرج البعض منه فيلزم التناقض.

وأما جوابه: "لا أنظم كثيراً من المفردات" يعني (١٠) لا أجعل العطف من باب عطف المفرد على المفرد، بل أجعله من (باب) (١١) عطف الجملة على الجملة، وأضمر عاملاً آخر، وأفسر السجود الأول بالمطاوعة والانقياد، والثاني بالمتعارف وهو الطاعة والعبادة، ليكون (١٢) من باب عطف الخاص على العام من حيث الفعل والفاعل تشریفاً لعباده

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣/٤١٧-٤١٨).

(٢) لي (خ) "المراد".

(٣) لي (خ) "أدخل".

(٤) لي (أ) و(خ) "خضعاناً".

(٥) لي (ح) "علاقة".

(٦) سورة يس: ٨٢.

(٧) لي (أ) "تلك" ولي (خ) "ناو ذلك".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) لي (أ) و(ح) "من".

(١٠) لي (أ) و(ح) "بمعنى".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(١٢) لي (أ) "لتكون".

الصاليحن فليدفع (١) هذا السؤال، لا أن عموم المجاز يقتضي ذلك. فلا يرد أيضاً ما أورده صاحب القرائد رحمه الله: وقال: إن اللفظ الواحد لا يصلح استعماله على معنيين مختلفين (منظور فيه، ولا شك أن قوله تعالى: ﴿إِن اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصلُّونَ عَلَيَّ النَّبِيِّ﴾ (٢) إن الصلاة مستعملة على معنيين مختلفين في حالة واحدة) (٣) لما قررنا أن المانع عطف ﴿وَكثير﴾ على ﴿مَنْ﴾ فيجوز أن تحمل الصلاة عليه صلوات الله وسلامه عليه للاعتناء بشأنه، وإظهار شرفه ونبوته "أمره صلوات الله وسلامه عليه على عموم المجاز، فتكون مستعملة على حقيقتين مختلفتين في حالة واحدة لأنه لا صارف.

٣٥٢- قوله: ((ولم أقل أفسر يسجد)) (٤) أفسر بدل من أقل أو عطف بيان أي لم أرفع "كثير" بالفعل المذكور، ولم أفسر الفعل المذكور بمعنى المطاوعة والعبادة معاً.

٣٥٣- قوله: ((ويجوز أن يجعل من الناس خبيراً له)) أي لكثير وهو نكرة صرفة. قال صاحب التقریب: مصححہ التوین نحو: شر (٥) أهر ذاناب (٦). وقلت: المعنى كثير له فضل واعتداد لا يخفى على كل أحد وهم المؤمنون الكاملون لكونه مقابلاً لقوله: ﴿وَكثير﴾ حق عليه العذاب ﴿ويجوز أن يكون المصحح وقوعه مقابلاً لمن يضاده فيكون (٧) كتعريف غير إذا وقع بين الضدين (٨)، أو يكون على منوال (٩) قول الشاعر:

فيوم علينا ويوم لنا * ويوم نساء ويوم نسر (١٠)

(١) في (أ) و(خ) "للدفع".

(٢) سورة الأحزاب: ٥٦.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) في (أ) "تسجد".

(٥) يقدر له وصف أي شر عظيم. انظر: شرح الأشموني (٢٠٥/١). يقال: أهرّة: إذا حملته على الهرير وهو صوت الكلب. انظر: لسان العرب (٧٢/١٥).

(٦) مثل يضرب في ظهور أمارات الشر ومخايله، مجمع الأمثال (٣٧٠/١) برقم: ١٩٩٤.

(٧) في (خ) "فلا يكون" وفي (أ) "لكيف".

(٨) لأن (غيراً) إذا وقعت بين ضدين ضعف إبهامها، حتى زعم ابن السراج أنها حينئذ تتعرف. مغني اللبيب (١٥٨/١).

(٩) في إرادة الحقيقة والجنس.

(١٠) لم أقف على قائل البيت.

أي من الناس الذي هم الناس على الحقيقة يعني يحمل التعريف في الناس على الحقيقة والجنس، فإن الجنس إذا أطلق على بعضه اعتبر الكمال فيه؛ ولهذا قال: "وهم الصالحون المتقون".

٣٥٤- قوله: ((ومن أهانه الله)) والتلاوة ﴿يَهِنُ اللَّهُ﴾ مؤذن بأن إشار المضارع في (١) الآية للاستمرار لا لمطلق الإخبار.

٣٥٥- قوله: ((ولا يشاء)) (٢) من ذلك إلا ما يقتضيه عمل العاملين)) يعني إن كان العامل مؤمنا يشاء (٣) الشواب، وإن كان بخلافه فالعقاب بناءً على أن المشيئة تابعة لأعمال العباد كما هو معتقده (٤)، لكن النظم يقتضي خلافه؛ لأن قوله: ﴿ومن يهن الله فما له من مكرم﴾ تذييل لقوله: ﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السموات﴾ الآية يعني ألا تعجب من حال المنافقين (٥) فإن الكائنات مطواعة لله خاضعة لجلاله، وكثير من عباده الصالحين ساجدون له مطيعون وأوامره منتهون عن نواهيه، وهؤلاء الكفرة الذين حق عليهم العذاب كيف خرجوا من هذه الكرامة ﴿من يهن الله فما له من مكرم﴾ وما ذلك إلا أن المشيئة تعلقت ياهانتهم.

٣٥٦- قوله: ((الخصم صفة وصف بها الفوج)) الجوهرية: الخصم يستوي فيه الجمع والمؤنث؛ لأنه في الأصل مصدر، ومن العرب من يثنيه ويجمعه (٦). وقال المصنف رحمه الله تعالى: الخصم الخصماء يقع على الجمع والواحد (٧) فثناه على تأويل فريقان خصمان (٨)، وقيل الخصم اسم جمع كالركب فثناه على تأويل الفرقتين أو الجماعتين.

(١) في (ج) "ولي الآية".

(٢) في (ج) "نشاء".

(٣) في (ج) "نشاء".

(٤) لأن المعتزلة زعموا أن الله شاء الإيمان من الكافر، ولكن الكافر شاء الكفر. والذي عليه أهل السنة هو أن كل شيء بقضاء الله وقدره، وأن الله تعالى يريد الكفر من الكافر ويشاءه، ولا يرضاه، ولا يحبه فيشأه كونا، ولا يرضاه ديناً. شرح العقيدة الطحاوية (١/١٣٤).

(٥) في (أ) و(ج) "المخالفين".

(٦) النظر: الصحاح (٥/١٩١٢).

(٧) في (أ) "على الواحد والجمع".

(٨) انظر: الكشاف (٣/١٤٩)، والنقل عنه بالمعنى.

٣٥٧- قوله: فالذين كفروا هو فصل الخصومة المعنى بقوله تعالى: ﴿إن الله يفصل بينهم يوم القيامة﴾ هذا الكلام مبني على تفسير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هذان خصمان رجع إلى أهل الأديان الستة (١) يعني ﴿إن الذين آمنوا، والذين هادوا، والصابئين، والنصارى، والمجوس، والذين أشركوا﴾ فعلى هذا في الكلام تقسيم (٢) وجمع (٣) وتفريق (٤): فالتقسيم ﴿إن الذين آمنوا﴾ إلى قوله: ﴿الذين أشركوا﴾ والجمع ﴿إن الله يفصل بينهم﴾ إلى قوله تعالى: ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾ والتفريق قوله: ﴿فالذين كفروا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ وروعي فيه معنى قوله تعالى: ﴿أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم﴾ لأنه حين ذكر فريق الكفار وما أسند جزاءهم إلى الله تعالى، وحين ذكر جزاء المؤمنين أتى باسمه الجامع وصدر الجملة بإن وفصلها للاستئناف؛ ليكون أدل على التفخيم والتعظيم وذيل الكلام بقوله: ﴿وهدوا إلى الطيب من القول﴾. وأما توسط قوله تعالى: ﴿ألم تر أن الله يسجد﴾ الآية فالتفريع على اختلاف الكفرة، واستبعاده مع وجود هذه الآيات الصارفة والخطاب بقوله: ﴿ألم تر﴾ لكل أحد لعظمه يعني أن الرب واحد، وكل شيء مطيع (له) (٥) ومنقاد، وليست الخصومة والاختلاف إلا بمحض مشيئة الله وإرادته، ويؤيد ما ذكرنا قول الزجاج: إن الله يدخل الذين آمنوا أحد الخصمين (٦) ومن التقسيم مع الجمع قول حسان رضي الله عنه:

قوم إذا حاربوا ضرّوا عدوّهم * أو حاولوا النفع في أشياعهم نفعوا (٧)

بسجية تلك منهم غير محدثة * إن الخلائق فاعلم شرها البسدة (٨)

٣٥٨- قوله (٩): ((ويجوز أن يظهر على كل واحد)) النهاية: وفي الحديث: "إنه

(١) انظر: الكشاف (٣/١٥٠).

(٢) هو ذكر متعدد، ثم إضافة ما لكل إليه على التعمين. الإيضاح (ص: ٢١٣).

(٣) وهو أن يجمع بين شيئين أو أشياء في حكم واحد كقوله تعالى: ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا﴾ سورة الكهف: ٤٦. انظر: الإيضاح (٢٠٣).

(٤) هو إيقاع تباين بين أمرين من نوع واحدة (المدح أو غيره) الإيضاح (ص: ٢٠٣).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ج).

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه

(٧) في (أ) "فعلوا".

(٨) انظر: ديوان حسان بن ثابت (ص: ١٥٢).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

صلى الله عليه وسلم ظاهر بين درعين يوم أحد" (١) أي جمع ولبس إحداهما فوق الأخرى، وكأنه من التظاهر والتعاون والتساعد. ومنه حديث عليّ "أنه بارز يوم بدر وظاهر" (٢) أي نصر وأعان (٣).

٣٥٩- قوله: ((ما أقلوها)) النهاية: وفي حديث العباس (٤) رضي الله تعالى عنه: "فحشا في ثوبه، ثم ذهب يُقَلِّه، فلم يستطع" (٥). يقال: أقلّ الشيء يقلُّه، واستقله يستقله إذا رفعه وحمله (٦)، وإنما قال المصنف رحمة الله تعالى عليه:

ما أقلوها، ولم يقل مارفعوها ليؤذن بأنهم استقلوا قواهم لرفعها.

٣٦٠- قوله: ((أن يخرجوا منها من غم فخرجوا)) قال أبو البقاء رحمه الله تعالى: ﴿من غم﴾ بدل بإعادة الخافض بدل الاشتمال، وقيل: الأولى (٧) لابتداء الغاية، والثانية بمعنى من أجل (٨). وقيل الغم هنا تغطية العذاب لهم، والأخذ بكظمتهم؛ لأن ما هم فيه أعظم من الحزن.

وقال صاحب الكشف: من غم (٩) بدل من (منها) والغم ههنا مصدر غممت الشيء أي غطيته أي كلما أراد أن يخرجوا مما يغمهم من العذاب أعيدوا فيها ويقال لهم: ذوقوا.

٣٦١- قوله: ((سبعين خريفاً)) قال التوربشتي رحمة الله تعالى عليه: كان العرب يؤرخون أعوامهم بالخريف؛ لأنه كان آوان جذاذهم وقطافهم، وإدراك غلاتهم (١٠)، وكان الأمر على ذلك (١١) حتى أرخ عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة الهجرة.

(١) أخرجه ابن ماجه من حديث السائب بن يزيد (الجهاد- باب السلاح ٩٢٨/٢)، وصححه الشيخ الألباني في صحيح ابن ماجه ١٣١/٢ برقم ٢٢٦٢.

(٢) انظر: صحيح البخاري (المغازي- باب قتل أبي جهل ٢٩٧/٧) وفي (أ) "تظاهر".

(٣) انظر: النهاية في غريب الحديث (١٦٧/٣).

(٤) وهو العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(٥) أخرجه البخاري (الصلاة- باب القسمة وتعليق القنو في المسجد ٥١٦/١).

(٦) انظر: النهاية (١٠٤/٤).

(٧) في (أ) و(ح) "الأول".

(٨) انظر: الإملاء (١٤٢/٢).

(٩) في (ح) و(خ) "من الغم".

(١٠) في (أ) "أعلاهم".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

- ٣٦٢- قوله: ((ولؤلؤاً)) بالنصب عاصم ونافع (١) (٢) والباقون بالجر. وأبو بكر يقلب الهمزة الثانية واواً (٣) والقراءتان شاذتان.
- ٣٦٣- قوله: وينعش المضطهدين)) الجوهري: نَعَشَهُ اللهُ يَنْعَشُهُ نَعَشًا، رفعه، وضهدته (٤) فهو مَضْهُودٌ وَمُضْطَهَدٌ، أي مقهور مضطر (٥).
- ٣٦٤- قوله: ((أي الصدود منهم مستمر دائم)) وهو من عطف المستقبل على الماضي، يعني أن صدودهم كان دائماً مستمراً لامترقباً وكذلك قولك: فلان يحسن إلى الفقراء وفي مقام المدح، لأنك لا تريد به الإخبار بأنه سيفعله في الزمان الآتي، بل تريد أن ذلك دأبه وعادته التي نشأ عليها.
- ٣٦٥- قوله: ((وتأني وطارئ)) أي بالهمزة الجوهري: تنأت (٦) بالبلد تنوءاً إذا قطنته، والتأني من ذلك وهم تناءا البلد. والاسم: التناءة (٧). وطرات على القوم أطراً وطروءاً، إذا طلعت عليهم من بلد آخر (٨).
- ٣٦٦- قوله: ((وآفاقي)) قال المصنف رحمة الله تعالى عليه: المسموع من العرب أفقيّ وأفقى وهو القياس والاستعمال لأن النسبة إلى الواحد، واستعمال الفقهاء آفاقي، وهو صحيح؛ لأنه أريد به الخارجي أي: الخارج من المواقيت فكان بمنزلة الأنصاري حيث أريدت القبيلة (٩).

(١) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٦).

(٢) هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القارئ المدني. قرأ على: الأعرج، وأبي جعفر القارئ، وقرأ عليه: مالك، وإسماعيل بن جعفر، وعيسى بن وردان الحذاء، صدوق، ثبت في القراءة. توفي سنة ١٦٩ هـ.

انظر معرفة القراء (١٠٧/١)، وغاية النهاية (٢٣٠/٢).

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٠/١٢-٢١)، والبحر المحيط (٢٣٥/٦).

(٤) انظر: الصحاح (١٠٢١/٣).

(٥) انظر: الصحاح (٥٠١/١).

(٦) في (ح) "تأنت".

(٧) انظر: الصحاح (٣٨/١).

(٨) انظر: الصحاح (٦٠/١).

(٩) لم أهتم إلى موضعه في كتب الزمنخري.

٣٦٧- قوله: ((وقد استشهد به أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله على امتناع جواز بيع دور مكة)). قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: وفي المسئلة قولان: أحدهما أن أرض مكة لا تُملك. وأنها لو ملكت لم يستوفيه العاكف والباد، فلما استويا علم أن سبيله سبيل المساجد فعلى هذا المراد بالمسجد الحرام (الحرم) (١) كله كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾ (٢) وقوله: ﴿العاكف فيه﴾ لأنه المقيم، وإقامته لا تكون في المسجد بل في المنازل وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما في بعض الروايات وابن عمر، وسعيد بن جبير، وعمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنهم، ومذهب أبي حنيفة في إحدى الروايتين ومذهب هؤلاء أن كراء دور مكة وبيعها حرام (٣). وثانيهما أنها تملك والمراد بقوله تعالى: ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ الاستواء في العبادة أي: ليس للمقيم أن يمنع البادي من العبادة فيه وبالعكس. وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنه قال) (٤) "يا بني عبد مناف من ولي منكم من أمور الناس شيئاً فلا يمنع أحداً طاف بهذا البيت أو صلى آية ساعة من ليل أو نهار" (٥) وهذا قول الحسن ومجاهد والشافعي (٦) ورواية الحسن (٧) عن أبي حنيفة (٨) رضي الله تعالى عنهم. وقال

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) سورة الإسراء: ١.

(٣) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٦٢/٥).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٥) أخرجه الترمذي في السنن (الحج - باب رقم ٤٢ ٢٢٠/٣)، وأخرجه النسائي (المناسك - باب إباحة الطواف

في كل الأوقات ١٧٦/٥) وابن ماجه (الإقامة - باب ماجاء في الرخصة في الصلاة بمكة في كل وقت

٣٩٨/١) كلهم من حديث جبير بن مطعم. وقال الترمذي: "حديث جبير حديث حسن صحيح".

(٦) انظر: مفاتيح الغيب (٢٤/٢٣).

(٧) وهو الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي صاحب أبي حنيفة.

أخذ عنه: محمد بن سماعة، ومحمد بن شجاع الثلجي، وعلي الرازي. وله كتاب "المجرد": والأماي "لينه ابن

المديني. توفي سنة ٢٠٤ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٤٣/٩-٥٤٥)، والفوائد البهية (ص: ٦٠).

(٨) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٦٢/٥).

الزجاج: سواء في تفضيله وإقامة المناسك العاكف بالحرم والنازع إليه (١). وقال محي السنة رضي الله تعالى عنه: ومعنى التسوية في تعظيم الكعبة، وفي فضل الصلاة في المسجد الحرام والطواف فيه (٢). وقلت: -والله أعلم- والمقام لا يقتضي غير ذلك، وبيانه أنه تعالى لما ذم المشركين، وبين سوء صنيعهم بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أتى بقوله: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عاطفاً عليه وهو مضارع، ونوع من أنواع الكفر فدل الاستقبال على أن الصد عاداتهم ودأبهم كما مر آنفاً، ودل عطف النوع على الجنس على تمادي هذا الكفر وهو الصد الغاية حتى خرج من ذلك الجنس على منوال (٣) قوله: ﴿وَمَلَأْنَا كَعْبَةَ اللَّهِ كَعْبَةَ اللَّهِ غَضًّا﴾ (٤) ثم عقب بقوله تعالى: ﴿وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً﴾ عاكف فيه والباد ﴿عاطفاً على ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ على منوال العطف السابق تميماً ومبالغة يعني ما كفاهم إعراضهم عن العبادة، حتى بلغ أن منعوا الغير عنها، وتمادي ذلك المنع إلى أن بلغ إلى الموضوع الذي عظمناه وحرمناه لغير عبادتنا ولا يختص به أحد دون أحد، سواء (٥) في ذلك قُطَّانُه وقصَّادُه، ويعضده تذييل الكلام بقوله: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ﴾ يالحداد بظلم ﴿لأن الصاد مائل من الحق، ملحد واضح للشيء في غير موضعه، وإليه الإشارة بقوله: "وكل (٦) من ارتكب فيه ذنباً فهو كذلك" فأين في الكلام مجال بيع الدور وتمليكهها اللهم (الآ) (٧) أن يقال أن دلالة الآية على ذلك بالإدماج وإشارة النص ومن ثم لما حاور الإمام الشافعي إسحاق (٨) عارض دليله بمثله وهو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا﴾

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٢١/٣).

(٢) معالم التنزيل (٣٧٦/٥).

(٣) أي عطف الخاص على العام.

(٤) سورة البقرة: ٩٨.

(٥) في (أ) "سوا".

(٦) في (ح) "لكل".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٨) وهو إسحاق بن إبراهيم أبو يعقوب المعروف بابن راهويه. توفي سنة ١٢٨ هـ. انظر: تذكرة الحفاظ

(٤٢٣/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٩٩)، وسيأتي ترجمته في قول الطيبي (ص: ١٦٣).

من ديارهم ﴿١﴾ وأتى بحديث (٢) عمر رضي الله عنه سكت إسحاق، والمصنف أيضا لم يزد على ذلك، وما اشتغل بالجواب لما عرف المقام. وأما استدلالهم بقوله تعالى: ﴿من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾ (٣) بأن المراد بالمسجد الحرام (الحرم) (٤) فضعيف، لما روينا عن البخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن مالك (٥) بن صعصعة رضي الله عنهم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به قال: "بينما أنا في الحطيم وربما قال: في الحِجْر مضطجعا، ومنهم من قال: بين النائم واليقظان إذ أتاني (٦) آت الحدث (٧). وفي حديث آخر عن البخاري ومسلم والنسائي عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: "ليلة أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من (مسجد) (٨) الكعبة" الحديث (٩).

وقولهم: الإقامة لا تكون إلا خارج المسجد فضعيف أيضا؛ لأن الظاهر من لفظ العاكف أنه الملازم للمسجد، والمعتكف (فيه) (١٠).

(١) سورة الحج: ٤٠.

(٢) سيأتي في (ص: ١٦٣).

(٣) سورة الإسراء: ١.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) هو مالك بن صعصعة بن وحب البخاري الأنصاري صحابي روى عنه حديثان. مات قديما.

الاستيعاب (٣١٣/٩)، والإصابة (٥١/٩).

(٦) في (ح) "إذ أنا بآت".

(٧) أخرجه البخاري (كتاب مناقب الأنصار - باب المعراج ٢٠١/٧)، ومسلم (الإيمان - باب الإسراء ٢٢٢/٢)،

وأخرجه الترمذي (الفسير - تفسير سورة الانشراح ٤١٢/٥)، والنسائي (الصلاة - باب فرض الصلاة

١٧٨/١).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) أخرجه البخاري (التوحيد - باب ٣٧، ٧٤٨/١٣)، ومسلم (الإيمان - باب الإسراء ٢١٧/٢)، وما وجدت

الحديث بهذا اللفظ في سنن النسائي عن أنس.

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

٣٦٨- قوله: ((وقد حاور (١) إسحاق بن راهويه في جامع الأصول)) هو أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم التميمي الحنظلي المروزي المعروف بابن رَاهُوَيْه رحمة الله تعالى عليه بالراء وفتح الهاء والواو وسكون الياء وكسر الهاء، أحد أركان المسلمين، وعلم من أعلام الدين وممن جمع بين الحديث والفقه، والإتقان والحفظ والورع (٢). وقال الإمام: وقد جرت مناظرة بين الشافعي وإسحاق [الحنظلي] (بمكة) (٣) وكان إسحاق (٤) لا يرخص في كراء دور مكة فاحتج الشافعي رضي الله عنه بقوله تعالى: ﴿الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق﴾ (٥) فأضيف الديار إلى مالكيها، وهو المراد من قول المصنف رحمه الله تعالى: "أنسب الديار إلى مالكيها أو غير مالكيها" وقال الشافعي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ﴿من أغلق بابه فهو آمن﴾ (٦). وقال صلى الله عليه وسلم: "هل ترك لنا عقيل (٧) من ربع" (٨) وقد اشترى عمر رضي الله عنه دار السجن (٩) أتري أنه اشترى من مالكيها أو غير مالكيها، قال إسحاق رحمه الله تعالى: فلما علمت أن الحجة قد لزمنتني تركت قولتي (١٠).

٣٦٩- قوله: ((إلحاد الحافر)) أي حافر القبر الجوهري: اللّخذ بالتسكين: الشق في جانب القبر (١١).

(١) في (أ): "جاز".

(٢) انظر: تمة جامع الأصول - حرف الهمزة - الفصل الأول - الفرع الثاني (١٧٣/١).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٥) سورة الحج: ٤٠.

(٦) أخرجه مسلم (الجهاد - باب فتح مكة ١٢/١٢٢).

(٧) هو عقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم القرشي يكنى أبا زيد. تأخر إسلامه إلى عام الفتح. وقيل أسلم بعد عام الحديبية، وهاجر في أول سنة ثمان. شهد غزوة مؤتة. أخرج له النسائي وابن ماجه حديثاً. مات في خلافة معاوية رضي الله عنه.

انظر: الاستيعاب (١٠٨/٨)، والإصابة (٣١/٧).

(٨) أخرجه البخاري (الحج - باب توريث دور مكة وبيعها وشرائعها ٥٢٦/٣)، ومسلم (الحج - باب النزول بمكة للحاج، وتوريث دورها ١٢٠/٩).

(٩) كما في صحيح البخاري (الخصومات - باب الربط والحبس في الحرم ٧٥/٥).

(١٠) انظر: مفاتيح الغيب (٢٤/٢٣).

(١١) الصحاح (٥٣٥/٢).

٣٧٠- قوله: ((فسطاطان)) (الفسطاط السرادق) (١) وقيل: الفسطاط ضرب من الأبنية (٢).

٣٧١- قوله: ((يقال له الخجوج)) بفتح الخاء المعجمة، وبالجمين الجوهري: ريح خجوج: تلتوي في هبوبها. [الأصمعي] (٣): الخجوج من الرياح: الشديدة المرة (٤).
٣٧٢- قوله: ((تعبد إبراهيم)) الأساس/ تعبدني فلان واعتدني صيرني كالعبد له (٥) أي في التكليف بالأمر والنهي.

٣٧٣- قوله: (([رجالي] (٦))) وهو جمع رجان، كسكران وشكارى وهو بمعنى الراجل قال كثير (عزة) (٧):

على إذا لاقيتها في سلامة * زيارة بيت الله رجان حافيا (٨).

٣٧٤- قوله: ((نكر (٩) النافع)) يعني دل التكثير فيها على تفخيم المنافع وتكثيرها بحيث لا توجد (١٠) في غيرها. وعن بعض العارفين: هي سبحات البادية، وزلفاتها الليلية والنهارية.

٣٧٥- قوله: ((لأن أهل الإسلام لا ينفكون (١١) عن ذكر اسمه إذا نحروا)) تعليل لصحة الكناية، والانتقال من اللازم إلى الملزوم، فإن الشرط فيها أن تكون الملازمة مساوية إما في نفس الأمر أو بالادعاء والعرف. وليست الكناية في مجرد قوله تعالى: ﴿وذكروا اسم الله﴾ بل مع قوله: ﴿على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾؛ لأن (على) متعلق بالفعل، كأنه قيل: وانحروا بهيمة الأنعام مسمين الله تعالى.

(١) ما بين القوسين مطموس في (أ).

(٢) انظر: القاموس المحيط (ص: ٨٧٩).

(٣) في (خ) "الجوهري".

(٤) انظر: الصحاح (١/٣٠٨).

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٩١).

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) وفي (أ) "ورجالي".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٨) لكثير عزة انظر: ديوانه.

(٩) في (ح) و(خ) "تكثير".

(١٠) في (أ) "لا يوجد".

(١١) في (أ) "يكفون".

٣٧٦- قوله: ((وفيه تنبيه)) أي في العدول من النحر والذبح إلى ذكر اسم الله إدماج وإشارة إلى أن الغرض الأصلي في العبادات (١) ذكر اسم الله.

٣٧٧- قوله: ((وقد حسن الكلام تحسناً بيناً أن (٢) جمع)) يعني جمع بين ذكر الرزاق والمرزوق على طريقة التعليل. وذلك أن رتب ذكر اسم الله (٣) على الوصف المناسب وهو كونه رزقاً (٤) منه، ويؤيده قوله تعالى: ﴿ولكل أمة جعلنا مسكاً ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾ (فإنه) (٥) تصريح في المقصود، ومع هذه النكتة الجليلة روعي فيه معنى الإجمال والتفصيل.

٣٧٨- قوله: ((الحسن والروعة)) الأساس: رُعته ورُوعته، وارتعت منه وأصابته روعةُ الفراق، ووقع ذلك في رُوعي (أي) (٦) في خَلْدِي (٧) ومن المجاز فرس رائع، يروع الرائي بجماله، وكلام رائع (٨).

٣٧٩- قوله: ((أيام العشر)) أي أيام الليالي العشر (٩).

٣٨٠- قوله: ((الأيام المعلومات)) المطلاع: قيل لها معلومات للحرص على (علمها) (١٠) بحسابها (١١)؛ لأن وقت الحج في آخرها، وكثرة ذكر الله تعالى فيها بالتلبية والتكبير وقيل لأيام النحر معلومات؛ لأن الذكر على بهيمة الأنعام يدل على التسمية على نحرها، ونحر الهدايا يكون في هذه الأيام. قاله الزجاج رحمة الله تعالى عليه (١٢).

٣٨١- قوله: ((ومن ثم استحب الفقهاء أن يأكل الموسع من أضحيته)) قال محي السنة رحمه الله تعالى: اتفق العلماء رحمهم الله تعالى على أن الهدى إذا كان تطوعاً يجوز

(١) في (ج) "العادات".

(٢) في (ج) "إذ".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "ورزقا".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ج).

(٧) في (أ) "وخلدي".

(٨) أساس البلاغة (ص: ١٨٤).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(١١) في (أ) "وحسابها".

(١٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٢٣/٣).

سورة الحج

للمهدي أن يأكل منه، وكذلك أضحية التطوع، واختلفوا في الهدى الواجب مثل دم التمتع، والقرآن والواجب يفساد الحج وفواته وجزاء الصيد، وكذلك ما أوجبه على نفسه بالنذر فذهب قوم إلى أنه لا يجوز، وبه قال الشافعي (١) رضي الله عنه. وقال ابن عمر رضي الله عنه: لا يأكل من جزاء الصيد والنذور، ويأكل مما سوى ذلك (وبه) (٢) قال أحمد وإسحاق (٣) رحمهما الله تعالى. وقال مالك رحمه الله تعالى: يأكل من هدى التمتع ومن كل هدي وجب عليه إلا من فدية الأذى وجزاء الصيد والمنذور (٤). وعند أصحاب الرأي: يأكل من دم التمتع والقرآن (٥) ولا يأكل (٦) من واجب سواهما (٧).

٣٨٢ - قوله: وادخروا وانتجروا (٨) (وروي واتجروا النهاية: وفي حديث الأضاحي: "كلوا وادخروا وانتجروا) (٩) أي تصدقوا طالبين الأجر بذلك ولا يجوز فيه اتجروا) (١٠) بالإدغام لأن الهمزة لا تدغم في الناء، وإنما هو من الأجر لا من التجارة، وقد أجاز الهروي في كتابه، واستشهد عليه بقوله في الحديث: "إن رجلاً دخل المسجد وقد قضى النبي صلاته فقال: من يتجر فيقوم ويصلي معه" (١١) والرواية إنما هي يأتجر (١٢) وإن صح فيها

(١) انظر: روضة الطالبين (٢/٢٢١)، وأحكام القرآن للكيه الهراسي (٤/٢٨١).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) وهو قول عطاء والحسن أيضاً؛ لأن جزاء الصيد بدل، والنذر جعله لله تعالى بخلاف غيرهما. انظر: المغني (٣/٥٨٣).

(٤) انظر: مواهب جليل من أدلة خليل (٢/١٧٧).

(٥) لأنه دم نسك فيجوز الأكل منها بمنزلة الأضحية. انظر: الهداية مع شرحه البناية (٤/٤٤٥).

(٦) لأن غيرهما دماء كفارات. المصدر السابق نفسه.

(٧) انظر: معالم التنزيل (٥/٣٨٠).

(٨) في (أ) "واتجروا".

(٩) أخرجه مسلم (الأضاحي - باب النهي عن أكل لحوم الأضاحي ثلاث ونسخه ١٢/١٣١)، وأبي داود

(الأضاحي باب جيس لحوم الأضاحي ٣/٢٤٣)، واللفظ لأبي داود وليس عند مسلم (واتجروا).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) انظر: سنن الترمذي (الصلاة - باب ماجاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه ١/٤٢٧-٤٢٩). من حديث

أبي سعيد الخدري وقال: حديث حسن. وأخرجه أبو داود (الصلاة - باب في الجمع في المسجد مرتين

١/٣٨٦)، وأخرجه الحاكم في المستدرک (الصلاة - الإمامة وصلاة الجماعة ١/٣٢٨) وقال: حديث صحيح

على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافق عليه الذهبي. وقال الألباني: صحيح. صحيح سنن الترمذي (١/٧٠)

برقم: ١٨٢.

(١٢) في (خ) "اتجر".

يَتَجَر (١) فيكون من التجارة لا من الأجر، كأنه (٢) بصلاته معه قد حصل لنفسه تجارة أي مكسباً (٣) (٤).

٣٨٣- قوله: ((والفقير الذي أضعفه الإعسار)) الأساس: فلان فقير أصابته النواقير (٥)، وعلمت (٦) فيه الفواقير (٧) (٨). أي: الدواهي التي تكسر فقار ظهره.

٣٨٤- قوله: ((أو ما عسى يندرونه (٩) من أعمال البر)) فالنذر على هذا حقيقة، وعلى الأول مجاز. (الأساس: ومن المجاز) (١٠) أعطيت الرجل (نذر جرحه أي إرشه؛ لأنه عما نذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي: أوجبه كما يوجب الرجل) على نفسه (١١) ولذلك قال: "موجب حجهم".

٣٨٥- قوله: ((بيت كريم)) أي العتيق بمعنى الكريم، الراغب: كل شيء شرف (١٢) في بابه؛ فإنه يوصف بالكرم. وقال بعضهم: الكرم بالحريّة (إلا (١٣) أن الحريّة) (١٤) قد يقال (١٥) في المحاسن الصغيرة، والكريم لا يقال إلا في المحاسن الكبيرة، قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ (١٦)﴾ (١٧) فعلم أن الكرم أبلغ من العتاقة (١٨).

- (١) في (خ) "اتجر".
 (٢) في (خ) "لأنه".
 (٣) في (خ) "مكتسباً".
 (٤) انظر: النهاية (٢٥/١).
 (٥) في (أ) "البواقير".
 (٦) في (أ) "عملت".
 (٧) في (أ) "الفواقير".
 (٨) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٤٥).
 (٩) في (ح) "يندرونه".
 (١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).
 (١١) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٥٢).
 (١٢) في (أ) و(ح) "يشرف".
 (١٣) في (ح) "لأن".
 (١٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (١٥) في (أ) و(ح) "يقال".
 (١٦) سورة الحجرات: ١٣.
 (١٧) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٤٢٩).
 (١٨) في (خ) "من اتصاله".

الجوهري: العتق الكرم، والعتق الجمال، والعتق الحريسة وكذلك العتاق بالفتح والعتاقة (١).

٣٨٦- قوله: (وإنما تحض) (٢) به ابن الزبير)) قال أبو حنيفة الدينوري رضي الله عنه في الأخبار الطوال سار (٣) الحجاج (٤) من الطائف حتى دخل مكة، ونصب المنجنيق على أبي قبيس (٥)، وتحصن منه ابن الزبير في المسجد فجعلوا يرمون أهل المسجد، واشتد على ابن الزبير وأصحابه الحصار (٦)، وجعل (أهل) (٧) الشام يدخلون المسجد، فيشد (٨) عليهم ابن الزبير، فيخرجهم، فأخذ قوابه من كل جانب، فضربوه بأسيا فمهم حتى قتلوه رحمه الله. فأمر به الحجاجُ فصلب وأقام الحجاج بمكة حتى قضى (٩) الناس الحج، وأمر بالكعبة فنقضت، وأعاد بناءها، وهو هذا البناء القائم اليوم (١٠)، وقصة (١١) إبراهيم ستجى (١٢) - إن شاء الله تعالى -.

٣٨٧- قوله: قال هذا، وقد كان كذا)) يريد ان ذلك ههنا نحو هذا في قوله تعالى: ﴿هذا، وإن للطاغين لشر مآب﴾ (١٣) وإنه من فصل الخطاب، وها هنا لما ذكر نبذاً من مناسك الحج وكان حديثاً في بيان التوصية في حرمت الحج، وتعظيم شعائر الله، ناسب أن يذكر سائر المحرمات استطراداً فقدم من أمهات الخبائث ما يستتبع سائرها من الشرك،

(١) انظر: الصحاح (٤/١٥٢٠).

(٢) ما بين القوسين من مطموس في (أ).

(٣) في (ح) "سائر".

(٤) هو الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي الأمير الشهير، الظالم المبير، روى عن أنس وسمرة بن جندب، وعبد الملك بن مروان، وليس بأهل أن يروى عنه. توفي سنة ٩٥ هـ.

انظر: البداية والنهاية (٩/١٣١)، وتقريب التهذيب (ص: ١٥٣).

(٥) جبل مشرف على مكة. انظر: لسان العرب (١١/١١).

(٦) في (ح) "الحصا".

(٧) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٨) في (أ) "فيشد".

(٩) في (أ) و(ح) "أقام".

(١٠) انظر: الأخبار الطوال (ص: ٣١٤).

(١١) في (أ) "قضية".

(١٢) انظر (ص:).

(١٣) سورة ص: ٥٥.

وقول الزور، وجعل التخلص إلى ذكرهما ما كانوا يعظمونها من النسائك والقرايين تشبيهاً لها بالمعبود (١) بالحق فقال: ﴿أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم﴾ ثم قصد إلى تحقير شأنها بأن جرد من الأصنام مثل الرجس، وأدخل عبادتها في جنس قول الزور، ومثل لعبادتها تمثيلاً عجيباً وتصويراً غريباً حيث قال: ﴿كأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق﴾ ولما أراد أن يكرر (٢) إلى ما بدئ به من حديث المناسك أعاد بفصل الخطاب فقال: (ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب).

٣٨٨- قوله: ((المتلو لا يستثنى من الأنعام)) (٣) يعني ظاهر قوله: ﴿إلا ما يتلى عليكم﴾ (مستثنى من قوله: ﴿أحلت لكم الأنعام﴾ وليس المتلو من جنس الأنعام، فلا يصح الاستثناء، لكن التقدير (إلا ما يتلى عليكم)) (٤) آية تحريمه، والمتلو في تحريم الأشياء المحرمة في سورة المائدة هو قوله: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به﴾ (٥) الآية.

٣٨٩- قوله: ((لما حث على تعظيم (٦) حرماته، وأحمد من يعظمها، أتبعه الأمر باجتنب الأوثان)) إشارة إلى أن قوله ﴿ذلك ومن يعظم حرمات الله﴾ محمول على أحد الوجهين السابقين وهو العموم المشار إليه بقوله: "فيحتمل أن يكون عاماً في جميع تكاليفه" ليدخل فيه المحرمات التي تتعلق بالحج دخولاً أولاً، وأن قوله تعالى: ﴿أحلت لكم الأنعام﴾ وقوله: ﴿فاجتنبوا الرجس﴾ تعريض وإيماء إلى بيان النوعين من قبائح المشركين: أحدهما: تحريمهم السوائب والحام والوصيلة. وتحليل الميتة والدم وغيرهما. وثانيهما: عكوفهم على عبادة الأوثان فأتى بهما تخصيصاً بعد تعميم ليؤذن بأنهما (٧) من أعظم أنواع المحرمات، ثم ضم مع عبادة الأوثان قول الزور، ولم يعطف عليه، بل أعاد الفعل، ليكون مستقلاً في الاجتناب عنه، وما اكتفى بذلك بل جعل التعريف للجنس؛

(١) في (أ) "بالمعبودية".

(٢) في (أ) "يكن".

(٣) في (خ) "الأصنام".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) سورة المائدة: ٣.

(٦) في (أ) "تحريم".

(٧) في (أ) "بأنها".

ليكون من باب عطف العام على الخاص.

٣٩٠- قوله: ((في قران واحد)) أي: أدخلهما في حكم الأمر بالاجتناب عنهما وروعي فيه تأخير العام عن الخاص على عكس قوله تعالى: ﴿وملائكته وجبريل﴾ (١) ومن ثم قال في الأول: "عبادة الأوثان رأس الزور" وفي الثاني "قول الزور كله".

٣٩١- قوله: ((وسمى الأوثان رجساً، وكذلك الخمر والميسر والأزلام على طريق التشبيه)) وذلك أنه تعالى حين قال: ﴿فاجتنبوا الرجس﴾ تناول بظاهره كل ما تنفر عنه النفس والطبيعة (من القازورات) (٢) وحين بيّنه بقوله: ﴿من الأوثان﴾ علم منه تشبيه الأوثان به كقوله تعالى: ﴿حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ (٣) ولما قال: ﴿إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس﴾ (٤) فهم منه التشبيه لعدم صحة الحمل فكأنه قيل هي كالرجس (٥) كقولك: زيد أسد، لكن الأول من التشبيه الراجع على طريق التجريد فجرد (٦) من الرجس شيء يسمى وثناً، وهو هو، والجهة الجامعة تنفير النفس وإليه الإشارة بقوله: "كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعليكم أن تنفروا عن هذه الأشياء".

قوله: ((جعل العلة في اجتنابه أنه رجس)) يعني جمع (٧) الأشياء في معنى الرجس، ثم رتب (٨) على ذلك بالفاء قوله: ﴿فاجتنبوه﴾ ترتباً للحكم على الوصف المناسب.

٣٩٢- قوله: ((عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه صلى الصبح فلما سلم) الحديث من رواية الإمام أحمد والترمذي وأبي داود وابن ماجه) (٩) عن أيمن (١٠) بن خريم أن النبي

(١) سورة البقرة: ٩٨.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) سورة البقرة: ١٨٧.

(٤) سورة المائدة: ٩٠.

(٥) في (أ) "الرجس" (كا) ساقط منه.

(٦) في (أ) : "فخرج".

(٧) في (أ) "جميع".

(٨) في (أ) ثم رتب بالفاء على ذلك.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) أنس بن جديم وهو أيمن بن خريم بن الأخرم الأسدي أبو عطية. مختلف في صحته. قال ابن عبد البر

: أسلم يوم الفتح. وقال العجلي: تابعي ثقة.

انظر: الاستيعاب (١/٢٤٠)، وتقريب التهذيب (ص: ١١٧).

صلى الله عليه وسلم قام خطيباً فقال: يا أيها الناس عدلت شهادة (الزور) (١) إشراكاً بالله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاجتنبوا الرجس من الأوثان، واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به) (٢).

٣٩٣- قوله: ((يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفروق)) فالمركب يجوز (أن يكون) (٣) عقلياً (٤) بأخذ الزبدة والخلاصة من المجموع، وأن يكون تمثلياً (٥) بأن تشبه الحالة المنتزعة بمثلها المقدره. الانتصاف: تقدير كونه مفروقاً تشبيه للمشارك بالهاوي من السماء إن كان من ردة، كمثل من علا السماء ذاهباً (٦) ثم أهبط بارتداده. وإن كان مشركاً أصلياً، فقد عدّ تمكنه من الإيمان وعدوله عنه بمنزلة الصاعد ثم الهابط كقوله تعالى: ﴿ويخرجونهم من النور إلى الظلمات﴾ (٧) ولم يدخلوا في النور بل كانوا متمكين منه، وفي قول الزمخشري: "الأهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة، والشيطان الذين يطوح (٨) به في وادي الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به) (٩) في بعض المهاوي المتلفة" نظر: لأنه رجع بهما (١٠) إلى أمر واحد؛ إذ الأفكار من نتائج وسوسة الشيطان، والآية سقت لجعلها (١١) شئين، والذي يتضح في التشبيهين (١٢) غير ذلك. فالكافرون (١٣) قسمان: أحدهما مدبذب شك ليس بمصمم، وهذا مشبه بمن

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) أخرجه الترمذي (الشهادات - باب شهادة الزور ٤/٤٧٤) وأخرجه أبو داود (الشهادات باب شهادة الزور ٤/٢٤٤) وابن ماجه (الأحكام - باب شهادة الزور ٢/٧٩٤) وأحمد في المسند ٤/١٧٨.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "عقلياً".

(٥) في (أ) "تمثلياً".

(٦) في (خ) و(ح) "فاهين".

(٧) سورة البقرة: ٢٥٧.

(٨) يقال: طوح به أي: ألقاه في الهواء. القاموس المحيط (ص: ٢٩٧).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) و(ح) "يرجع بهما".

(١١) في (أ) "يجعلهما".

(١٢) في (أ) "في المشتبهين".

(١٣) في (أ) "والكافرين لعنهم الله".

اختلطه الطير فلا يتولى طائر منه على مزعة إلا اتهبها منه (آخر) (١) كذا المذبذب حتى لاح له خيال اتبعه، وترك ما كان عليه.

والآخر مصمم لا يرجع وهو فرح بضلاله فهو مشبه باستقرار من (٢) ألقته الريح في وادٍ فاستقر فيه (٣) وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: أو للتخيير كما في قوله: ﴿أو كصيب أو للتويج، فإن من المشركين من لا خلاص له (أصلاً) (٤) ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على بُعد (٥). وقلت: الذي عليه ظاهر كلام الله المجيد أن (أو) للتخيير وهو المختار عند المصنف رحمه الله تعالى؛ لأن المشبه هو المشرك، والمشبه به من خرّ من السماء، ثم هذا الشخص المخروور منها بين حالين: إما أن تخطفه الطير، أو تهوي به الريح فإن ﴿أو تهوي به﴾ (٦) عطف على ﴿تخطفه﴾، وهو عطف على (خرّ). قال أبو البقاء رحمه الله تعالى: خرّ (٧) بمعنى يخرر ولذلك عطف عليه (٨) فتخطفه (٩). وقلت: في إشار المضارع إشعار (١٠) باستحضار تلك الحالة العجيبة (١١) في مشاهد المخاطب تعجيباً له واعلم أن تشبيهه (١٢) الأفكار المتوزعة بخطف (١٣) الطير مأخوذ من قوله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون﴾ (١٤) قال المصنف رحمه الله تعالى: فهو متحير في أمره، قد تشعبت الهموم قلبه، وتوزعت أفكاره لا يدري أيهم يرضي؟ (١٥)

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) في (أ) "كمن".

(٣) انظر: الانتصاف (١٥٥/٣-١٥٦)، والنقل عنه بتصريف واختصار.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٨٨/٢).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (أ) "وخر يعني".

(٨) انظر: الإملاء (١٤٣/٢).

(٩) في (أ) "فتخطفه الطير".

(١٠) في (أ) "إشعار إما".

(١١) في (أ) "من".

(١٢) في (أ) "نسيته".

(١٣) في (أ) "بتخطف".

(١٤) سورة الزمر: ٢٩.

(١٥) انظر: الكشاف (١٢٦/٤).

وأن تشبيه الشيطان المضل (١) بالريح المهوية إلى مكان به سحيق مأخوذ من قوله تعالى: ﴿ألم ترى أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزّهم أزاً﴾ قال: تغريهم على المعاصي، وتهيجهم لها، فتؤذّيهم إلى التمادي في الغي، والإفراط في العناد، والتصميم على (٢) الكفر، وإلى الضلال البعيد (٣)، وإلى هذا الإشارة بقوله تعالى: ﴿فني مكان سحيق﴾. وإذا حمل (أو) على التخيير يمكن أن يحمل على المعنيين (كما قال) (٤) في قوله تعالى: ﴿أو كصيب من السماء﴾ معناه: أن كيفية قصة المنافقين مشبهة بكيفيتي هاتين القصتين، وأن القصتين سواء في استقلال كل واحدة (٥) منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلت فانت مصيب، وإن مثلتها بهما جميعاً فكذلك (٦). ولهذا عطف في المفرق قوله: "والشيطان الذي يطوح بالواو على الأهواء التي تتوزع (٧) ليؤذن به أن (أو تهوي) (٨) عطف على (فتخطفه) والمجموع تشبيه واحد، وعطف في المركب قوله: ("أو عصفت به الريح على قوله: (خر من السماء فاختطفه الطير بأو ليشير به إلى أن قوله) (٩) ﴿أو تهوي﴾ عطف على قوله: ﴿خر من السماء﴾ والمجموع تشبيهان (١٠) لأن المركب يكفي في أخذ الزبدة من كل واحد من المعطوف والمعطوف عليه بخلاف المفرق فإنه كلما كانت المفردات أكثر كان التشبيه أحسن، وفي القبول أدخل.

٣٩٤ - قوله: ((يفرق (١١) مزعاً)) الجوهرى: التمزيع (١٢) والتفريق، والمزعة بالضم والسكون: قطعة لحم (١٣).

- (١) في (ح) "المقتل".
- (٢) في (أ) و(ح) "في الكفر".
- (٣) انظر: الكشاف (٤٢/٣)، والنقل عنه بتصرف يسير.
- (٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).
- (٥) في (أ) "واحد".
- (٦) انظر: الكشاف (٨١/١).
- (٧) في (أ) "تنوز".
- (٨) في (أ) "أو تهوي به".
- (٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).
- (١٠) في (ح) "تشبيهاً".
- (١١) في (أ) "فتفرق شرعاً".
- (١٢) في (أ) "التمزيق التفريق".
- (١٣) انظر: الصحاح (١٢٨٤/٣).

- ٣٩٥- قوله: ((يطوح)) الجوهري(١): طاح يطوح: هلك(٢).
- ٣٩٦- قوله: ((وقرى فتخطفه الطير)) يعني بالفتحات أصله: فتختطفه نقلت حركة التاء إلى الخاء وأدغمت في الطاء.
- ٣٩٧- قوله(٣): "وبكسر الخاء والكاء)) أصله: تختطفه أيضاً حذفت حركة التاء(٤): ثم أدغمت في الطاء وحركت الخاء والتاء بالكسر لالتقاء الساكنين، واتبعتم الطاء الخاء.
- ٣٩٨- قوله(٥): "وبكسر التاء مع كسرهما)) أي مع كسر الخاء والطاء وجه هذا مثل الوجه الثاني إلا أنه كسر التاء أيضاً فلذلك(٦) جعل المصنف رحمه الله الثاني والثالث كالوجه الواحد(٧) وقال: "أصلهما" يريد أصل الأول، وأصل الثاني والثالث.
- ٣٩٩- قوله: ((تعظيم الشعائر)) هو مبتدأ والخبر، "أن يختارها عظام(٨) الأجرام" وقوله: "وهي الهدايا (تفسير للشعائر، وقوله: "لأنها من معالم الحج" تعليل لتسمية الهدايا بالشعائر ويؤيد تفسير الشعائر بالهدايا(٩) في هذا المقام قوله تعالى في آخر الآية التالية(١٠): ﴿ثم محلها إلى البيت العتيق﴾: ولهذا نقل قول من فسر الشعائر: بالمناسك كلها، ورده بهذه العلة حيث قال: ﴿ومحلها إلى البيت العتيق﴾: ياباه".
- ٤٠٠- قوله: ((برة(١١)) " البرة: حلقة من صفر تجعل في أنف البعير(١٢).

(١) في (خ) "الحريري".

(٢) انظر: الصحاح (٣٨٩/١).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "الطاء".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "كذلك".

(٧) في (أ) "الثالث".

(٨) في (ح) و(خ) "عظام".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (ح) النائية".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٢)

٤٠١ - قوله: "مجللة بالقباطي" ((النهاية: القبطية: الثوب من ثياب مصر رقيقة بيضاء، كأنه منسوب إلى قِبط، وهم أهل مصر، وضم القاف من تغيير النسب، وهذا في الثياب وأما في الناس فقبطي بالكسر(١)).

٤٠٢ - قوله: ((ويعتقد)) بالنصب عطف على أن يختارها.

٤٠٣ - قوله(٢): ((ولا يستقيم المعنى إلا(٣) بتقديرها؛ لأنه لا بد من راجع إلى مَنْ)) أي: لا بد من رابطة يربط الجزاء مع الشرط. قال صاحب التقريب: وفيه نظر؛ لأنه إنما يحتاج إلى المضمرات إذا جعل من للتبعيض، فإن جعلت للابتداء (لم يحتج)(٤) إلى إضمار أفعال، ولا ذوي إذ المعنى فإن تعظيمها ناشيء من تقوي القلب. وقلت: فعلى هذا لا بد من جعل اللام بدلاً من المضاف إليه، للربط كما أن الراجع من تقدير المصنف مادد عليه عموم ذوي القلوب، قال أبو البقاء رحمه الله تعالى: والعائد على مَنْ محذوف أي فإن تعظيمها منه، أو من تقوى القلوب منهم، ويخرج على قول الكوفيين أن يكون التقدير: من تقوى قلوبهم والألف واللام بدل من الضمير(٥).

٤٠٤ - قوله: ((وإنما ذكرت القلوب؛ لأنها مراكز للتقوى)) يعني أطلقت القلوب على الجملة كلها إطلاقاً للبعض على الكل، لأن التقوى لا تختص(٦) بالقلب فإن لكل عضو تقوى ولكونه رئيس الأعضاء وأشرفها صح هذا المجاز لقوله تعالى: ﴿فإنه آثم قلبه﴾(٧).

٤٠٥ - قوله: ((وقرى منسكاً بفتح السين وكسرهما)) حمزة والكسائي بالكسر، والباقون بالفتح(٨).

٤٠٦ - قوله: ((أي اخلصوا له الذكر خاصة)) فأخلصوا تفسير لقوله: ﴿أسلموا﴾ وقوله: "خاصة" تأكيداً له وتأويل لتقديم الجار والمجرور على عامله، وإنما قيد اسلموا

(١) انظر: النهاية (٦/٤).

(٢) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "لأنه".

(٤) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٥) انظر: الإملاء (١٤٣/٢).

(٦) في (ج) "تختص".

(٧) سورة البقرة: ٢٨٢.

(٨) انظر: التيسير (ص: ١٥٧).

وهو مطلق بأخلصوا الذكر، لأن قوله (١) أسلموا مترتب على قوله: ﴿ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدكروا اسم الله﴾ فالفاء (٢) (في ﴿فله أسلموا﴾ كالفاء في فاستبقوا في قوله تعالى: ﴿لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً﴾ إلى قوله: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ (٣) وفي (٤) قوله تعالى: ﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات﴾ (٥) قال المصنف رحمة الله تعالى عليه: لكل أمة قبله توجه إليها منكم (٦) ومن غيركم فاستبقوا أنتم الخيرات، واستبقوا إليها غيركم من أمر القبلة وغيرها (٧). وههنا لما كانت الجملة الأولى أعني قوله: ﴿لكل أمة جعلنا منسكاً ليدكروا اسم الله﴾ متضمنة لمعنى (٨) الإخلاص؛ لأن المقصود الأولى من الذبح ذكر اسم الله، ولا إرتياب أن الذكر لا يكون معتداً به (إذا كان) (٩) مشوباً بشيء من الرياء، ولذلك قال: "أي: يذبحوا (١٠) لوجهه على وجه التقرب" جعل قوله: (فله أسلموا المفيد للإخلاص منطوقاً ومفهوماً مسبباً عنها ولما أريد مزيد الحض، والبعث على الأمر أوقع قوله: ﴿فبالهكم إليه واحد﴾ في الين تمهيداً للشاني، وجعله مسبباً عن السابق، وسبباً للأحق والمصنف ما ذكر هذا التمهيد واكتفى بذكر اللاحق والسابق (١١) فكأنه قيل شرع لكل أمة من الأمم السابقة والحاضرة منكم ومن غيركم أن تنحروا (١٢) النسيكة خالصاً لوجه الله تعالى، وتخلصوا له الذكر، وإذا كان كذلك فأنتم أيتها العصابة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحرى بذلك؛ لأن إلهكم إله واحد فأخلصوا له الذكر خاصة، واجعلوه لوجهه سالماً خالصاً لا تشوبوه (١٣) بإشراك كما

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) أي لترتيب ما بعده على ما قبله. انظر: روح المعاني (١٧/١٥٤).

(٣) سورة المائدة: ٤٨.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) سورة البقرة: ١٤٨.

(٦) في (أ) "لكم".

(٧) انظر: الكشاف (١/٢٠٥).

(٨) في (أ) "بمعنى".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (خ) "تذبحوا" وفي (ح) "ليذبحوا".

(١١) في (أ) و(ح) "السابق واللاحق".

(١٢) في (أ) "ينحروا".

(١٣) في (أ) "يشوبوه".

قال: (فاستبقوا أنتم الخيرات، واستبقوا إليها غيركم من أمر القبلة وغيرها" (١) وفيه تعريض بالمشركين.

٤٠٧ - قوله: ((وقرأ الحسن والمقيمي الصلاة بالنصب على تقدير النون)) قال ابن جنبي رحمه الله تعالى وهي قراءة إسحاق (٢) ورويت عن أبي عمرو. أراد المقيمين فحذف (٣) النون تخفيفاً لا لتعاقبها الإضافة، وشبه ذلك بالذين في قوله:

فإن الذي حانت بفلج (٤) دماؤهم * هم القوم كل القوم يا أم خالد (٥)

حذف النون تخفيفاً لطول الاسم، وأما الإضافة فساقطة هنا وعليه قول الأخطل:

أبني كليب إن عمي اللدا * قتلا الملوك وفككا الأغلالا (٦)

ونحوه بيت الكتاب (٧): الحافظوا عورة العشيرة لا يأتيهم من ورائهم نطف (٨)

بنصب (٩) العورة. (١٠) النطف: التلطيخ بالعيب، ونطفان الماء سيلانه (١١) وقال

الزجاج: ﴿المقيمي الصلاة﴾ القراءة بالخفض، وإسقاط النون على الإضافة، ويجوز (المقيمين الصلاة) إلا أنه خلاف المصحف (١٢)، قيل هو مثل قوله:

هم الآمرون الخير والفاعلونه * إذا ما خشوا من مفتح الأمر جانباً (١٣).

٤٠٨ - قوله: ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألحق البقر بالإبل)) تعليل لما يرد

عقبه والجملة معطوفة على قوله: "سمت لعظم بدنها وهي الإبل" المعنى البدنة في اللغة

موضوعة للإبل خاصة، ولأجل أن الشارع صلى الله عليه وسلم ألحق البقرة بالإبل صارت

(١) تقدم في ص ١٧٦.

(٢) كذا في نسخ فتوح الغيب، والصواب ابن أبي إسحاق كما في المحتسب.

(٣) في (ح) "بحذف".

(٤) فلج اسم بلد بأرض اليمامة. انظر: معجم البلدان (٤/٢٧١).

(٥) البيت للأشهب بن زميلة. انظر: الكتاب (١/٩٦).

(٦) انظر: ديوانه (ص: ٣٨٧).

(٧) انظر: الكتاب (١/٩٥).

(٨) البيت لقيس بن الخطيم. انظر: ديوانه (ص: ١٧٢).

(٩) في (أ) "نصب".

(١٠) انظر: المحتسب (٢/٨٠).

(١١) انظر: لسان العرب (٤/١٨٨).

(١٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣/٤٢٧).

(١٣) البيت لم يعرف قائله. انظر: الكتاب (١/١٨٨)، ابن يعيش (٢/١٢٥).

البدنة جنساً متناولاً للنوعين الإبل والبقر. رويها عن مسلم ومالك والترمذي وأبي داود والنسائي عن جابر (١) رضي الله عنهم قال: "كنا نتمتع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذبح البقرة (٢) عن سبعة" (٣) وفي رواية "قد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الإبل والبقر كل سبعة - منّا في بدنة" (٤) وفي أخرى لأبي داود (٥) قال: قال صلى الله عليه وسلم: "البقرة عن سبعة، والجزور عن سبعة".

قال القاضي رحمه الله تعالى عليه: "ولا يلزم من مشاركة البقر لها في إجزائها عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعاً (٦)".

٤٠٩ - قوله: ((وعليه تدل الآية)) أي على أن المراد بالبدن الإبل، لأن قوله تعالى: ﴿من شعائر الله﴾ وقوله تعالى: ﴿واذكروا اسم الله عليها صواف﴾ وقوله: ﴿فإذا وجبت جنوبها﴾ من خصائص نحر الإبل لا البقر.

٤١٠ - قوله: ((وقرى صوافن)) قال ابن جنبي رحمه الله تعالى عليه: وهي قراءة ابن مسعود وابن عمر (٧) وابن عباس رضي الله تعالى عنهم، وقرأ صوافي أبو موسى الأشعري والحسن (٨).

٤١١ - قوله: ((اللهم منك وإليك)) الحديث من رواية الترمذي وأبي داود عن جابر رضي الله عنه قال: ذبح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الذبح كبشين أقرنين أملحين موجزين فلما وجههما قال: ﴿إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض على

(١) هو جابر بن عبد الله الأنصاري السلمي. توفي سنة ٧٨ هـ. صحابي مشهور. انظر: الاستيعاب (١٩٠/٢)، والإصابة (٤٥/٢).

(٢) في (أ) "فيلذبح البقرة".

(٣) أخرجه مسلم (الحج - باب إجراء البدنة والبقرة عن سبعة ٦٦/٩)، وأخرجه مالك في الموطأ (الأضاحي - باب الشركة في الضحايا ٣٢٢/١)، وأبو داود (الضحايا - باب في البقر والجزور برقم ٢٨٠٧ ٢٢٩/٣)، والترمذي (الحج - باب ماجاء في الاشتراك في البدنة والبقرة ٢٤٨/٣ برقم ٩٠٤) والنسائي (الضحايا - باب ما تجزئ عنه البقرة ٢٩٥/٧) واللفظ له.

(٤) صحيح مسلم (الحج - باب إجراء البدنة والبقرة عن سبعة ٦٧/٩).

(٥) سنن أبي داود (الضحايا - باب في البقرة والجزور ٢٣٩/٢ برقم: ٢٨٠٨).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٨٩/٢).

(٧) كذا في المحتسب. وفي جميع نسخ فتوح الغيب: أبي عمرو.

(٨) انظر: المحتسب (٨١/٢).

ملة إبراهيم حنيفاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ﴿ الآية اللهم منك ولك اللهم عن محمد وأمته، بسم الله (١) والله أكبر، ثم ذبح (٢).

منك: اي عطاءك، (وصادر منك) (٣) وإليك: أي: تقرباً إليك.

٤١٢ - قوله: ((وأعط القوس بارئها)) قال الميداني رحمة الله تعالى عليه: اي استعن على عملك بأهل المعرفة (والحدق فيه) (٤) وينشد:

يا بارئ القوس بريا لست تحسنها * لا تفسدنها وأعط القوس بارئها (٥).

٤١٣ - قوله: ((نسانسها)) الجوهرى: النسيس: بقية الروح ومنه قول الشاعر:

فقد أودى إذا بلغ النسيس (٦).

٤١٤ - قوله: ((واستحمد إليهم)) الأساس: واستحمد الله على خلقه بإحسانه إليهم،

وإنعامه (٧) عليهم (٨)، يعني أن الله تعالى من على عباده بقوله: ﴿ كذلك سخرها لكم ﴿

وطلب منهم أن يشكروه بسبب تسخيرهم لهم ذلك (٩) البدن العظيم تسخيراً مثل

(ذلك) (١٠) التسخير العجيب الشأن الذي عرفوه وعلموه، وتبّه عليه بقوله: ﴿ واذكروا

اسم الله عليها صواف، فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا ﴿ الآية.

قال أبو البقاء رحمه الله عليه: (كذلك) الكاف نعت لمصدر محذوف أي سخرناها

تسخيراً مثل ما ذكرنا (١١).

(١) الواو ساقطة من (أ).

(٢) أخرجه الترمذي (الأضاحي - باب رقم ٢٢ ٨٥/٤)، وأخرجه أبو داود (الضحايا - باب ما يستحب من

الضحايا ٢٣١/٢)، وفي إسناده إسماعيل بن عياش وهو ضعيف في غير روايته عن الشاميين وهذه منها. انظر:

مشكوة المصاييح بتحقيق الشيخ ناصر الدين (٤٥٨/١) برقم: (١٤٦١).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: مجمع الأمثال (١٩/٢) برقم: ٢٢٤٥.

(٦) انظر: الصحاح (٩٨٣/٣)، والشعر لأبي زيد. ومعنى أودى: هلك. الصحاح (٢٥٢٠/٦).

(٧) في (أ) و(ح) "إليهم".

(٨) انظر: أساس البلاغة (ص: ٩٤).

(٩) في (أ) "وذلك".

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) انظر: الإملاء (١٤٤/٢).

٤١٥ - قوله: ((وقرئ لن تنال^(١)، بالتاء والياء)) بالياء التحتاني السبعة، والتاء شاذة^(٢).

٤١٦ - قوله: ((كرر تذكير^(٣) النعمة)) يعني قال: قيل هذا "كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون" ثم كرر إلى هذا المعنى بقوله: ﴿كذلك سخرها لكم لتكبروا الله﴾ بأن ضمن التكبير معنى الشكر. وعداه بعلى، وإنما حسن تسمية الشكر بالتكبير^(٤)؛ لأن التكبير على هداية الله تعالى المكلف لأعلام الدين، ومناسك الحج (هو)^(٥) النداء على الجميل بسبب إحسانه، وليس معنى الشكر اللساني إلا هذا، فوضع التكبير ههنا موضع الشكر كوضع ﴿ويذكروا اسم الله﴾ في قوله تعالى: ﴿ليشهدوا منافع لهم، ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾ موضع يخروا؛ للإيدان بأن المقصود الأولي من شرعية الأحكام التوحيد، وذكر الله تعالى وحده وتشيدته، وأن رأس الشكر هو الذكر باللسان.

٤١٧ - قوله: ((جعل العلة في ذلك أنه لا يبأضدادهم)) يعني أن الله تعالى (إنما)^(٦) ينصر المؤمنين؛ لما أنه يبغض أضدادهم، فإن قلت: أليس هذا كقول القائل: إنما أحبك لبغض فلان، ويؤدي هذا إلى أنه الولا بغض فلان لما أحبتك؟ قلت: لا، لأن المعنى إن الله تعالى ينصر الذين آمنوا بالله ورسوله^(٧)؛ لأنهم لم يخونوا الله ورسوله، ولا يخونوا^(٨) أماناتهم، ويشكرون نعم الله ولا (تجدونهم)^(٩) يغمطونها؛ ولذلك لا يحب من هو على خلاف ما هم عليه من الخيانة والكفران ويدفع شرهم عنهم.

(١) في (ح) قرئ لن تنال، ولكن تناله وفي (أ) لن ينال ولكن تناله.
 (٢) قرأها يعقوب الحضرمي. انظر: النشر في القراءات العشر (٢/٣٢٦).
 (٣) في (ح) و(خ) "بذكر".
 (٤) في (أ) "بالشكر".
 (٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٧) في (أ) "ورسله".
 (٨) في (أ) و(ح) "لاتخونوا".
 (٩) في (خ) "ولا يخذلهم".

٤١٨ - قوله (١): ((ويغمطونها)) النهاية: الغمط الاستهانة والاستحقار وهو مثل الغمص (٢).

٤١٩ - قوله: ((ومن قرأ يدافع)) كلهم سوى ابن كثير وأبي عمرو (٣).

٤٢٠ - قوله: ((أذن ويقاتلون قرناً على لفظ المبني للفاعل)) نافع وعاصم وأبو عمرو (٤) وأذن للذين بضم الهمزة، والباقون بفتحها نافع وابن عامر وحفص رحمهم الله تعالى: يقاتلون بفتح التاء والباقون بكسرهما (٥).

٤٢١ - قوله: ((وهم (٦) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم)) كان مشركوا مكة يؤذونهم أذى شديداً في هذا إشعار بأن قوله: ﴿إن الله يدافع عن الذين آمنوا﴾ وما بعدها متصل بقوله تعالى: ﴿إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام﴾ والآيات الواردة في بيان شعائر الحج ومناسكه تفصيل وتوضيح لقوله: ﴿الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد﴾ على سبيل الاستطراد مزيداً لتهجين فعلهم وتصوير قبحهم؛ لأنه كلما ازداد ما صد عنه تعظيماً يزداد قبح الصد والمنع وبه يتقوى مذهب الشافعي وهو أن المراد بالتسوية في قوله: ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ التسوية في أعمال الحج ومناسكه (٧).

٤٢٢ - قوله: ((عدة منه بالنصر، واردة على سنن كلام الجابرة))، أي عدة منه بالنصر جازمة قاطعة لأنه من ديدنهم، وأوضاع أمرهم أن يقتصروا في مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم على انجازها أن يقولوا: عسى ولعل، ونحوهما من الكلمات، أو يخيلوا (٨) إخاله أو يظفر منهم بالرمزة، فإذا عثر على شيء من ذلك لم يبق للطالب ما عندهم شك في النجاح والفوز بالمطلوب قاله في أول البقرة (٩)، فعلى هذا أصل الكلام قاتلوا الذين

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) النهاية في غريب الحديث (٣/٣٨٧).

(٣) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٧).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) المصدر السابق (ص: ١٥٧).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (أ) "في مناسك الحج وأعماله".

(٨) في (أ) "وتخيلوا".

(٩) في تفسير قوله تعالى: ﴿لعلكم تتقون﴾ الآية: ٢١. الكشاف (١/٩٢).

ظلموكم وإني أنصركم (١) ألبته، فعدل إلى لفظ العظمة والكبرياء بقوله: (أذن) لما علم أن الآذن في مثل هذا الخطاب من هو؟ وقيل في جانب المظلوم ﴿لِلَّذِينَ يَقَاتِلُونَ﴾ كأنه لا يريد المخاطبين يعني لمن هذا شأنه وعادته ثم قيل: ﴿إِن اللّٰهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ إن شاء نصرهم، وعسى أن يفعله، ولا يعدم من كرمه ولطفه ذلك وعلى هذا قوله تعالى: ﴿إِن اللّٰهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا، إِن اللّٰهَ لَیَحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾؛ لعدم التصريح وإخراج الكلام على التعريض وإليه الإشارة بقوله: "وما مر من دفعه عن الذين آمنوا يؤذن بمثل هذه العدة.

٤٢٣- قوله: ((ومثله هل تنقموا منا إلا أن آمنوا)) يريد أنه من باب قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول (٢) من قراع الكتائب (٣)

٤٢٤- قوله: ((أو لقلب (٤) المشركون في أمة محمد، عطف على قوله: "لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة" فعلى الأول المراد بالمشركين العموم (كما أن المراد بالمسلمين) (٥) في قوله: "وتسليطه المسلمين للتعقيم.

٤٢٥- قوله: ((وقرئ دفاع)) قرأها نافع (وابن كثير رحمة الله تعالى عليهما (٦) (٧).

٤٢٦- قوله: ((يريد أن الله أثنى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا)) وذلك أن قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا مَكَانَهُمْ﴾ الآية يدل من ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ وهو من قوله: ﴿لِلَّذِينَ يَقَاتِلُونَ﴾ وكان ذلك وارداً على سنن الوعد للمهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق بما سيكون من نصرهم على من ظلمهم فيكون تمكنهم في الأرض الذي هو سبب تمدحهم بقوله: ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ، وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ ثناءً قبل بلاء، وأما إتيان (إن) الشرطية في قوله: ﴿إِن مَكَانَهُمْ﴾ فمن قبيل عسى ولعل من أمثال الجبابة في المواعيد كما مر آنفاً (٨) والله أعلم.

(١) في (ح) "أصركم" وفي (أ) "في نصركم".

(٢) جمع فل: أي كسور في حده والقراع: المجادلة والمضاربة. انظر: الصحاح (٥/١٧٩٢)، و(٣/١٢٦١).

(٣) البيت للناطقة اللباني. انظر: ديوانه (ص: ٤٤).

(٤) في (ح) "كقلب".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٥٧).

(٨) في (فقرة ٤٢١).

٤٢٧- قوله: ((فيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم))
يعني أدمج هذا المعنى في إبدال الذين أخرجوا من ديارهم بقوله: ﴿الذين إن مكناهم في
الأرض﴾ الآية.

قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: إن الله تعالى وصف المهاجرين بآية إن مكناهم في
الأرض فإنهم يأتوا بالأمر الأربعة: (وهي إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر فقد ثبت ذلك في الأئمة الأربعة)(١).

فإذا ثبت ذلك، وجب أن يكونوا على الحق، ولا يجوز حمل الآية على أمير المؤمنين
علي رضي الله تعالى عنه وحده. لأن الآية دالة على الجمع(٢).

٤٢٨- قوله: ((والطلاق)) النهاية: هم الذين خلى عنهم يوم فتح مكة وأطلقهم
فلم يسترقهم، واحده طليق فعيل بمعنى مفعول، وهو الأسير إذا أطلق سبيله، ومنه
الحديث: "الطلاق من قريش(٣). والعتقاء من ثقيف"(٤) مَيَز القُرَشِي حيث هو أكرم من
ثقيف(٥) (٦).

٤٢٩- قوله: ((وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته)) يريد أنه تعالى(٧) ما نظم موسى
عليه السلام في سلك ما تقدم من ذكر الأنبياء عليهم السلام وتكذيبهم بل كرر له الفعل
وأتى به مجهولاً؛ ليؤذن باستقلاله وعظم شأنه، والمقصود حصول تكذيب مثله مع جلالته
فكيف بمن دونه.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) انظر: مفاتيح الغيب (٤١/٢٣).

(٣) قريش قبيلة عظيمة (معروفة) تنسب إلى ولد مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة إلياس بن حضر بن
نزار بن معد بن عدنان. انظر: معجم قبائل العرب (٣/٩٤٧ - ٩٤٨).

(٤) أخرجه أحمد في المسند (٣٦٣/٤) من حديث جرير بن عبد الله، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير
(٢/٣٥٨) والهيتمي في مجمع الزوائد (١٥/١٠) وقال أحد أسانيد الطبراني رجاله رجال الصحيح. وصرح
إسناده الشيخ ناصر الدين في الصحيحة (٣١/٣) برقم: ١٠٣٦.

(٥) ثقيف قبيلة منازلها في جبال الحجاز والطائف، وتنقسم إلى بطون. انظر: معجم قبائل العرب (١/١٤٧).

(٦) انظر: النهاية في غريب الحديث (٣/١٣٦).

(٧) في (أ) "يريد تعالى أنه".

٤٣٠ - قوله: ((النكير بمعنى الإنكار والتغيير)) الأساس: وقد نكر الأمر نكارة: صار منكراً ونكرته فتكرر: غيرته وتكرر (١) في فلان: لقيني لقاءً بشيعاً (٢)، وعن أبي سفيان (٣): أن محمداً لم يناكر أحداً إلا كانت معه الأهوال، وأصابهم من الدهر نكراء: شده (٤).

٤٣١ - قوله: أو أنها ساقطة أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها)) قال صاحب التقریب رحمة الله تعالى عليه: وفي سلامتها على تفسيرها بساقطة نظر، فلعل لفظ الساقطة سهو من الناسخ وتفسر (٥) بخالية لا غير، أو المراد سقوط بعض الجدران عليها. وقلت: لا يرد إذا عرف وجه التقسيم؛ لأن بناء التقسيم على أن الخاوي بمعنى الساقط، أو بمعنى الخالي، وعلى عروشها إما ظرف لغو أو مستقر فقوله: "أو خالية مع بقاء عروشها" (عطف على "ساقطة على سقوفها" وقوله: "أو أنها ساقطة" عطف على "أنها ساقطة على سقوفها" أيضاً: المعنى لا يخلو على عروشها) (٦) من أن يتعلق بخاوية أو يكون (خبراً بعد خبر، وعلى الأول لا تخلو خاوية من أن تكون) (٧) بمعنى ساقطة، أو خالية، (وعلى أن تكون بمعنى ساقطة) (٨) لا يخلو إما أن يعتبر فيه معنى الاستعلاء فهو المراد من قوله: "خرت سقوفها على الأرض، ثم تهدمت حيطانها فسقطت" (٩) فوق السقف" أو أن تجعل خالية أي ساقط كناية عن مطلق الخراب (١٠) كما كنى بقوله: سقط في أيديهم عن الندم (١١) مطلقاً، وهو المراد من قوله: "أو أنها ساقطة فعلى هذا عروشها متعلق بها تعلق الخالية كأنه قيل: (وهي ضربة مع عروشها، وعلى الثاني أن يكون خبراً بعد خبر خاوية إما بمعنى ساقطة أو خالية فاعتبر معنى

(١) في (أ) "نكر".

(٢) في (ج) "بشيعاً".

(٣) هو صخر بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي أبو سفيان صحابي مشهور، أسلم عام الفتح، وشهد حيناً والطفائف. مات سنة ٣٢ هـ. وقيل بعد ذلك.

انظر: الإصابة (١٢٧/٥)، والاستيعاب (١١٧/٥).

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٧٢).

(٥) في (أ) و(ج) "وتفسير".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) و(ج) "لسقط".

(١٠) في (أ) "الخيرات".

(١١) في (أ) "الدم".

الثاني بقوله: كأنه قيل (١) "هي (٢) خالية وهي على عروشها" دون الأول لما علم من قوله: "خرت سقوفها على الأرض" هذا المعنى فاندفع بقولنا "أو خالية مع بقاء عروشها" (عطف على "ساقطة على سقوفها" النظر الذي أورده صاحب التقریب. قال القاضي رحمه الله تعالى والجملة أي ﴿فهي خاوية على عروشها﴾ (٣) معطوفة على ﴿أهلكناها﴾ لا على ﴿وهي ظالمة﴾ (٤)؛ (فإنها حال، والإهلاك ليس حال خرابها فلا محل لها، أن نصبت ﴿كأين﴾ بمقدر يفسره ﴿أهلكناها﴾ وإن رفعته بالابتداء فمحلها الرفع، وكذا عن أبي البقاء رحمه الله (٥).

٤٣٢- قوله: ((مُطَلَّة على عروشها)) بالطاء غير المعجمة وهي معدي بعلی أي أوفى عليه بطلله أي شخصه (٦). وأظن بالطاء المعجمة معدي بنفسه. وفي الحديث: "قد أظلكم شهر عظيم" (٧).

٤٣٣- قوله: ((هذا الفعل ليس له محل)) قال بعضهم: لأنه استئناف تقديره أهلكنا كثيراً من القرى أهلكناها (٨) إضماماً (٩) على شريطة التفسير، هذا إذا كان كأين منصوب المحل، فأما إذا كان مرفوع المحل على الابتداء، فأهلكناها في محل الجر، لأنها (١٠) صفة قرية، وهذه الجملة أيضاً؛ (لأنها) (١١) معطوفة على تلك كما ذكر في المتن.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (ح) "وهي خالية وهو".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "خاوية على عروشها".

(٥) انظر: أنوار التنزيل (٩١/٢) والإملاء (١٤٥/٢).

(٦) والطلل: الشاخص من آثار الدار، وشخص كل شيء. القاموس المحيط (ص: ١٢٢٦).

(٧) أخرجه أحمد (٣٧٤/٢)، والبيهقي في السنن (الصيام ٣٠٤/٤).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) وهو كل اسم بعده فعل، أو شبهه، مشتغل عنه بضميره أو متعلقه لو سُلط عليه هو أو مناسبه لنصبه. نحو: زيداً ضربته. انظر: الكافية لابن الحاجب (١٦٢/١).

(١٠) في (أ) "لأن".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

٤٣٤ - قوله: ((المشيد المجصص أو المرفوع البنيان)) قال الزجاج رحمه الله تعالى: أكثر ما جاء في مشيد في التفسير مجصص، والشيد الجص، والكلس (١) أيضاً شيد، (وقيل مشيد) (٢) مُخَصَّن مرتفع في سمكه و(المُشِيد إذا قيل مجصص فهو مرتفع في قدره، وإن لم يرتفع في سمكه و) (٣) أصل الشيد الجص والنورة، وكل ما بنى بهما أو بأحدهما فهو مُشِيد (٤). يعني إذا قيل للبناء المرتفع مشيد، كان كناية.

٤٣٥ - قوله: ((وفي هذا دليل على أن ﴿عروشها﴾ بمعنى "مع" أوجه)) يعني تفسيرنا قوله: ﴿وهي خاوية على عروشها﴾ خالية مع بقاء عروشها وسلامتها أولى من تفسيرنا أنها ساقطة؛ ليناسب (٥) قوله: ﴿وبئر معطلة وقصر مشيد﴾؛ لأن المراد أخليناه عن ساكنيه وأنها باقية. قال أبو البقاء رحمه الله تعالى: ﴿وبئر﴾ معطوفة على ﴿قرية﴾ (٦).

٤٣٦ - قوله: ((حضر موت المغرب)) هي بلدة صغيرة في شرقي عدن (٧).

٤٣٧ - قوله: ((وأن يكونوا قد سافروا ورأوا (٨) ذلك ولكن لم يعتبروا)) (٩) يعني (١٠) الفاء في أفلم يسيروا يقتضي (١١) معطوفاً عليه وهو (إما) (١٢) الكلام السابق، والهمزة دخلت بين المعطوف والمعطوف عليه لمزيد الإنكار أي كأي من قرية أهلكتها (١٣) وهي ظالمة فلم يسيروا في الأرض فيعتبروا. وإليه الإشارة بقوله: "ولكن لم يعتبروا فجعلوا كأن

(١) الكلس: مثل الصاروج يبنى به، وقيل: الكلس: الصاروج، وقيل: الكلس ما طلي به حائط أو باطن قصر شبه الجص من غير آجر. انظر: لسان العرب (١٢/١٤٠).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣/٤٣٢).

(٥) في (أ) و(ح) "لتناسب".

(٦) انظر: الإملاء (٢/١٤٥).

(٧) انظر: معجم البلدان (٢/٢٧٠).

(٨) في (أ) "أرادوا".

(٩) في (أ) "لم يعتبر".

(١٠) في (ح) و(خ) "معنى".

(١١) في (أ) "تقتض".

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٣) في (ح) "أهلكتها فهي".

لم يسافروا" أو الفاء عطف على مقدر، والهمزة على أصلها في صدر الكلام، أي تقاعدوا في الأرض فلم يسيروا فيها ليعتبروا.

٤٣٨ - قوله: ((احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين (١)، وفضل تعريف)) قال الزجاج رحمه الله: جرى هذا على التوكيد كما في قوله تعالى: ﴿يقولون بأفواههم﴾ (٢) وقوله تعالى: ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ (٣) (٤) وقلت: التوكيد في ﴿يطير بجناحيه﴾ لتقرير معنى الحقيقة، وأن المراد بالطير المتعارف، وفي ﴿تعمى القلوب التي في الصدور﴾ لتقرير معنى المجاز، وأن العمى مكانه القلب ألبتة وإليه إشارة بقوله: "فلما أريد إثبات ما هو خلاف المعتقد، احتاج هذا التصوير إلى زيادة تعيين".

٤٣٩ - قوله: ((وإنما يجوز ذلك على (٥) ميعاد من يجوز عليه الخلف)) أي إنما يجوز الفوت على من يكون في ميعاده الخلف ومنه قولهم: إنما يعجل من يخشى الفوت.

٤٤٠ - قوله: ((ومن حلمه ووقاره)) الانتصاف: الوقار يفهم منه لغة سكون الأعضاء، وطمانيتها عند المزعجات، ولا يجوز إطلاقه على الله كالأناة والتؤدة (٦) وأما قوله تعالى: ﴿ما لكم لا ترجون لله وقاراً﴾ (٧) فهو مفسر بالعظمة فليس من هذا (٨). وقلت: وهذا مبني على أن أسماء الله توقيفية، وأنه لا يجوز أن يستعمل الوقار إلا في العظمة؛ لما ورد والإفلا يجوز ذلك أيضاً (٩).

٤٤١ - قوله: ((وإن يوماً واحداً عنده كآلف سنة مما عندكم)) (يعني قوله تعالى: ﴿وإن يوماً عند ربك كآلف سنة﴾) إما محمول على القصر، وهو إنما يكون بالنسبة إلى الله تعالى، وهو المراد من قوله: "إن يوماً واحداً عنده كآلف سنة عندكم" (١٠) فالمدة

(١) في (أ) "تصوير".

(٢) سورة آل عمران (١٦٧).

(٣) سورة الأنعام: ٣٨.

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٣٢/٣).

(٥) في (أ) "في".

(٦) الأناة والتؤدة تفسران بمعنى الحلم والوقار. انظر: القاموس المحيط (ص: ١٦٢٨).

(٧) سورة نوح: ١٣.

(٨) قلت: لما ثبت (وقار) في صفة الله تعالى بنص تنزيهه، فلا يجوز إنكاره ولا تأويله، بل اللازم إثباته - كما مر - من غير تأويل ولا تشبيه، ولا تعطيل ولا تكييف.

(٩) انظر: الانتصاف (١٦٣/٣).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

الطويلة عنده (١) قصيرة؛ لأنه لا يعجل كما تعجلون أو على الطول؛ وإنما يعجل من يخشى الموت وهو بالنسبة إلى العبد، فإن أيام الشدائد مستطالة فالיום القصير عنده طويل، وهو المراد من قوله: "يوم واحد من أيام عذابه كألف سنة عندكم".

٤٤٢ - قوله: ((وقرئ يعدون بالياء والتاء)) (٢) بالياء التحتاني ابن كثير وحمزة والكسائي والباقون بالتاء (٣).

٤٤٣ - قوله: ((الأولى وقعت بدلاً عن قوله: ﴿فكيف كان نكير﴾ (وَأما هذه فحكمتها حكم ما تقدمها من (٤) الجملتين" قال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: أراد أن مجموع قوله: ﴿فكأين﴾ إلى آخره حكمه حكم فكيف كان نكير (٥) في أنه كان متعقباً لما تقدمه (٦) حتى لو لم يكن قوله: ﴿فكيف كان نكير﴾ صلح أن يكون هذا في مكانه، وقلت: الفرق بينهما أن قوله: فكأين (٧) إلى آخره متعقب بجملة ما تقدمه؛ لأن إهلاك الجماعة المذكورين من قوله: ﴿نوح وعاد﴾ إلى قوله: ﴿(٨) وكذب موسى﴾ إهلاك كثير فمعنى كأين إلى آخره من لوازم ما تقدم فكأين متعقباً له فوجب أن يكون بالفاء بخلاف قوله: ﴿وكأين من قرية أملت (لها) (٩)﴾ إلى آخره؛ لأن ما قبله لم يستلزمه فيجب أن يكون بالواو وليفيد اجتماعهما في الحصول، تم كلام صاحب الفرائد.

وقلت: (ثم) في قوله: ﴿ثم أخذتهم﴾ في الآية السابقة لعطف ﴿أخذتهم﴾ على ﴿أملت﴾ وكلاهما مسببان عن تكذيب القوم الرسل، والفاء في ﴿فكيف كان نكير﴾ للتعقيب لا غير، فإنه عقب قوله: ﴿أخذتهم﴾ بما يستحضر للسامع مما يتعجب له من الاستفهام عن حال تلك الأخذة، وهو أيضاً منهم فعقب بقوله: ﴿فكأين من قرية﴾ الآية

(١) في (أ) "عند".

(٢) في (ج) "بالتاء والياء التحتاني ابن كثير".

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٥٨).

(٤) في (ج) "بين".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "يقدمه".

(٧) في (ج) "لكان".

(٨) في (أ) و(ج) "ولدت"، وفي (خ) "كذب" والصواب ما أثبتته.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ج).

ليكشفه كشافاً تاماً أو بديل (١) منه إيضاحاً كما قال. وأما قوله: ﴿وَكَايُنَ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ بالواو فمنسوقة على قوله: ﴿لَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾ والمعنى كيف يستعجلونك بالعذاب والحال أنه لا بد أن يصيبهم ما وعد ربك، وإن ذلك عن قريب، أو أن الموعد شديد مر (٢) المذاق، وإن سنة الله في الأنظار ثم الاستئصال جارية في الأمم الخالية فماذا يستعجل منها المجرمون هذا، وأن المصنف رحمه الله تعالى ما ذهب إلى الحال بل إلى العطف على إنكار العلم بوجود الجمل الأربع وحصولها أي أخبر عن استعجالهم العذاب، وعن أن الله تعالى لا يخلف وعده، وعن أنه حلِيم لا يعجل، وعن أن لهم أسوة بالأمم السالفة الظالمة إذا لم يعتبروا بها ثم استدعى الإنكار من السامع على من يجمع في علمه ذلك كله، وإليه الإشارة بقوله: "كأنهم يجوزون الفوت" إلى آخره ويجوز أن يكون ﴿وَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ معترضاً بين الحال وعاملها.

٤٤٤ - قوله: ((وعاجزة سابقة)) الأساس : طلبته فأعجز وعاجز: إذا سبق فلم يُذرك (٣) الراغب: عَجَزُ الإنسان مؤخره، وبه شبه مؤخر غيره، قال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ﴾ (٤) والعجز: أصله التأخر عن الشيء، وحصوله عند عجز الأمر أي: مؤخره (٥) كما ذكر في الدبر، وصار في التعارف اسماً للقصور عن فعل الشيء، وهو ضد القدرة، قال تعالى: ﴿أَعْجَزْتَ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْعَذَابِ﴾ (٦) وأعجزت فلاناً وعجزته، وعاجزته قال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعَاجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ (٧) والدين سعوا في آياتنا معاجزين ﴿(٨) وقرئ معجّزين، ومعاجزين (٩). قيل: معناه ظاهرين (١٠) ومقدرين أنهم

(١) في (ح) "يبدل".

(٢) في (أ) "من".

(٣) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٩٤).

(٤) سورة القمر: ٢٠.

(٥) كذا في المفردات، وفي نسخ فتوح الغيب مؤخر بحذف الهاء.

(٦) سورة المائدة: ٣١.

(٧) سورة النكبات: ٢٢.

(٨) سورة سبأ: ٥.

(٩) في (خ) و(أ) "لمعاجزين".

(١٠) في (أ) و(م) "ظاهر" ولعل الصواب: ظانين كما في المفردات.

يعجزوننا؛ لأنهم حسبوا أن لا بعث ولا نشور، فيكون ثواب (١) وعقاب وهذا (٢) في قوله: ﴿ أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ﴾ (٣) ومعجزين ينسبون من تبع النبي صلى الله عليه وسلم إلى العجز، وذلك نحو جهلته، وقيل: يعني مثبطين أي مثبطين الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى: ﴿ الذين يصدون عن سبيل الله ﴾ (٤) والعجوز سميت لعجزها عن كثير من الأمور (٥).

٤٤٥ - قوله: ((سابقين)) وهو حال من فاعل ﴿ سعوا ﴾ في معناها على أن ﴿ معجزين ﴾ مغالين معاندين لأن المغالبة حينئذ للمبالغة ولهذا قال: "سموها سحراً وشعراً وأساطير، وثبطوا الناس عنها" وقوله: "أو مسابقين" على معناه ظانين مقدرين أنهم يعجزوننا بزعمهم فالمغالبة على حقيقتها. قال محي السنة: قرأ ابن كثير وأبو عمرو معجزين بالتحديد أي: مثبطين الناس عن الإيمان، والباقون معجزين بالألف أي: معاندين مشاقين. وقال قتادة: ظانين مقدرين أنهم يعجزوننا بزعمهم أن لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار. وقيل معجزين يريد كل واحد أن يظهر عجز صاحبه (٦).

٤٤٦ - قوله: ((كان القياس أن يقال)) إنما أنا لكم بشير ونذير)) لأن قوله: يا أيها الناس شامل للمشركين والمؤمنين على أنه فصل بقوله: ﴿ فالذين آمنوا ﴾ ﴿ والذين سعوا ﴾ ليشر المؤمنين، وينذر الكافرين.

٤٤٧ - قوله: ((الحديث مسوق إلى المشركين)) وذلك أنه تعالى لما (٧) قال: ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ﴾ وبين كيفية ظلمهم بقوله: ﴿ الذين أخرجوا من ديارهم ﴾ وبقوله: ﴿ فإن يكذبوك ﴾ وبقوله: ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ أمر نبيه صلوات الله عليه بأن، ينذرهم العذاب بقوله: ﴿ يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين ﴾

(١) في (أ) "حساب".

(٢) في المفردات: وهذا في المعنى كقوله...

(٣) سورة العنكبوت: ٤.

(٤) سورة الأعراف: ٤٥.

(٥) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٣٢٢-٣٢٣).

(٦) انظر: معالم التنزيل (٣٩٢/٥).

(٧) في (خ) "ماقال".

إلزاماً للحجة، وإزاحة^(١) للعللة ثم شرع^(٢) في مقاتلتهم ولما كان الإحسان إلى المؤمنين مما يغمهم ويغيبهم كان داخلاً بهذا الاعتبار في معنى التخويف والإنذار.

وقلت: ويمكن أن يقال -والله أعلم- إن الآية واردة لبيان ما يترتب على الإنذار من انتفاع من قبله، وهلاك من رده فكانه قيل: أنذر يا محمد هؤلاء الكفرة وبالغ فيه فمن قبل منك وآمن فله الثواب، ومن دام على ما كان في إبطال جنت (به)^(٣) وسعى فيه فقد أدبت حقت فقاتلهم ليعذبهم الله تعالى في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالجحيم فلا يكون ذكر المؤمنين لاغتمامهم وبعض هذا التأويل ما روينا عن البخاري ومسلم عن أبي موسى رضي الله تعالى عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أن مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قومه فقال: يا قوم إنني رأيت الجيش بعثني وأنا النذير العريان فالنجاء النجاء^(٤)، فأطاعته طائفة من قومه، فأدلجوا^(٥) وانطلقوا على مهلهم^(٦) فنجوا وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبّحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم^(٧) فذلك مثلي ومثل من أطاعني، واتبع ما جئت به، ومثل من عصاني وكذب ما جئت به من الحق"^(٨) وقريب من هذا المعنى ما ذكره الإمام وقال: إنه تعالى أمر رسول صلى الله عليه وسلم أن يديم لهم التخويف والإنذار، وأن لا يصدده ما يكون منهم من استعجال العذاب على سبيل التهكم... وأردف ذلك بأن أمرهم بوعدهم ووعيدهم؛ لأن المنذر إنما يكون منذراً إذا قرن الوعد بالوعد^(٩)، وقلت: ويؤيد هذا التقدير قوله تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي﴾ يعني ينبغي لك أن تعزم على الإنذار وتديمه، ولا يلحقك فتور لا من قبل

(١) يقال: زاحت عنته، وأزحتها أنا، وزاح الشيء زوحاً، وأزاحه: أزاعه عن موضعه ونحاه انظر: لسان العرب (١٠٩/٦).

(٢) في (ح) "يسرع".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٤) أي: انجوا النجاء، أو اطلبوا النجاء. شرح النووي (٤٩/١٥).

(٥) أي: ساروا من أول الليل. المصدر السابق نفسه.

(٦) أي: على رفقهم.

(٧) أي استأصلهم. المصدر السابق.

(٨) أخرجه البخاري (الاعتصام -باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٥٠/١٢) وأخرجه مسلم

الفضائل باب بيان مثل ما بعث به النبي صلى الله عليه وسلم (٤٨/١٥).

(٩) انظر: مفاتيح الغيب (٤٦/٢٣).

شياطين الإنس وهم المشركون من تكذيبهم واستهزائهم ولا من قبل شياطين الجن والقائهم الوسوسة إليك، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

النهاية: أنا النذير العريان خص العريان؛ لأنه أغرب وأشنع عند المبصر وذلك أن ريثة (١) القوم وعينهم يكون على مكان عال، فإذا رأى العدو قد أقبل نزع ثوبه وألاح به لينذر قومه، ويبقى عرياناً (٢).

٤٤٨ - قوله: (مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً) روي في مسند الإمام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه عن أبي أمامة (٣) قال أبو ذر (٤): قلت: يا رسول الله، كم وفاء عدة الأنبياء عليهم السلام؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جمماً غفيراً (٥).

٤٤١ - قوله: ((إن الرسول من الأنبياء عليهم السلام من جمع (٦) إلى المعجزة الكتاب، والنبي من لم ينزل عليه كتاب)) قال الإمام: الأولى أن من جاءه الملك ظاهراً، أو (٧) أمره بدعوة الخلق فهو رسول ومن رأى في النوم أو أخبره رسول بأنه نبي (٨) فإنه نبي، لما يلزم من ذلك القول: أن إسحاق ويعقوب وأيوب ويونس وهارون وسليمان عليهم السلام لم يكونوا رسلاً، وقال القاضي: الرسول من بعثه الله بشريعة جديدة، يدعو الناس إليها، والنبي يعمه (هو) (٩) من بعثه الله لتقرير شرع سابق كأنبيا بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهما السلام فهو نبي (١٠).

(١) في (خ) "روية" والريثة: هو العين، الطليعة الذي ينظر للقوم لنلا يدهمهم عدو. لسان العرب (٩٤/٥).

(٢) انظر: النهاية في غريب الحديث (٢٢٥/٣).

(٣) في (أ) "أسامة" وهو صدي بن عجلان الباهلي صحابي مشهور بكنيته روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر وعثمان وعلي، وعنه: أبو سلام الأسود وشرحيل بن مسلم وآخرون. مات سنة ٨٦ هـ.

انظر: الاستيعاب (١٣١/١١) والإصابة (١٣٣/٥).

(٤) وهو جندب بن جنادة أبو ذر الغفاري صحابي مشهور. توفي سنة ٣١ هـ.

انظر: الاستيعاب (٢٤١/١١)، والإصابة (١١٨/١١).

(٥) انظر: مسند أحمد (٢٦١/٥).

(٦) في (خ) "الجمع".

(٧) في (ح) "وأمره".

(٨) انظر: مفاتيح الغيب (٤٩/٢٣).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) انظر: أنوار التنزيل (٩٢/٢).

٤٥٠ - قوله: ((والسبب في نزول هذه الآية إلى آخره)) قال القاضي: هو مردود عند المحققين، وإن صح فابتلاءه لتمييز به الثابت على الإيمان عن المتزلزل فيه (١). وقال الإمام رحمه الله تعالى الداعي إلى الله: هذه الرواية باطلة موضوعة وبدل عليه الكتاب والسنة والمعقول. أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿ولو تقول علينا بعض الأقاويل، لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين﴾ (٢) وقوله: ﴿وما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى﴾ (٣) فلو أنه صلى الله عليه وسلم قرأ عقيها: تلك الغرائق العلى، لكان قد ظهر الخلف في الحال، وهذا لا يقوله مسلم وقوله تعالى: ﴿كذلك لنثبت به فؤادك﴾ (٤) وقوله: ﴿سنقرئك فلا تنسى﴾ (٥). وأما السنة فما روى عن محمد (٦) بن إسحاق بن خزيمة رضي الله تعالى عنه أنه سئل عن هذه القصة قال: إنها من وضع الزنادقة وصنف فيه كتاباً. وقال الإمام أبو بكر (٧) البيهقي رحمه الله تعالى عليه: هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل، ثم أخذ يتكلم في أن رواة هذه القصة مطعونون، وقد روى البخاري في صحيحه: "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة والنجم وسجد فيها المسلمون والمشركون والجن والإنس" (٨) وليس فيه حديث الغرائق. وروى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها حديث الغرائق (٩). وقلت: رويها عن البخاري ومسلم وأبي داود والدارمي والنسائي

(١) انظر: أنوار التنزيل (٩٣/٢).

(٢) سورة الحاقة: ٤٤-٤٦.

(٣) سورة النجم: ٣، ٤.

(٤) سورة الفرقان: ٣٢.

(٥) سورة الأعلى: ٦.

(٦) هو محمد بن إسحاق بن خزيمة أبو بكر السلمي النيسابوري. ولد سنة ٢٢٣ هـ. سمع من إسحاق بن راهويه، ومحمد بن حميد ومحمود بن غيلان وغيرهم. وعنه: الشيخان خارج صحيحهما وأحمد ابن المبارك المستملي وآخرون. وله كتاب "الصحيح" وكتاب "التوحيد" مات سنة ٣١١ هـ.
انظر: تذكرة الحفاظ (٧٢٠/٢-٧٣١)، والبداية والنهاية (١٤٩/١١).

(٧) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي الخراساني البيهقي صاحب التصانيف. ولد سنة ٣٨٤ هـ. سمع من أبي الحسن محمد بن الحسين العلوي، وأبا عبد الله الحاكم وآخرين. وعنه: أبو إسماعيل الأنصاري، وأبو الحسن عبد الله بن محمد بن أحمد. وولده إسماعيل بن أحمد وجماعة. ولد كتاب "السنن الكبرى" و"شعب الإيمان" و"دلائل النبوة" وغيرها من المؤلفات. مات سنة ٤٥٨ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (١١٣٢/٣-١١٣٥) وطبقات الشافعية للسبكي (١٦-٨/٤).

(٨) صحيح البخاري (التفسير - تفسير سورة النجم ٦١٤/٨).

(٩) انظر: مفاتيح الغيب (٥٠/٢٣).

عن ابن عباس وابن مسعود "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير أن شيخاً (٢) من قريش أخذ كفاً من حصي أو تراب فرفعه إلى جبهته وقال: يكفيني هذا (٣). وروى البخاري أيضاً والترمذي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد في النجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس (٤). وتتبع جامع الأصول أجمع، وأكثر مسند الإمام أحمد رضي الله عنه، وما عثرت على هذه الرواية من شيء. وأما محيي السنة فقد رواه في المعالم (٥) من غير طريق المحدثين والله تعالى أعلم. وأما المعقول فكثيرة: منها إنا لوجوزنا ذلك ارتفع الأمان ولبطل (٦) قوله: ﴿بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ (٧) فإن الزيادة في الوحي كالنقصان فيه (٨)، وقول من قال: إنه صلى الله عليه وسلم لشدة حرصه على إيمان قومه أدخل هذه الكلمة من نفسه ثم رجع عنها مردود، لا يرغب فيه مسلم لما يلزم منه الخيانة في الوحي، والعياذ بالله تعالى منها. ومن قال: إنه سهو وسبق للسان أيضاً كذلك لزوال الوثوق، ولأن لساهي لا يقع منه مثل هذه الألفاظ المسموعة المطابقة لألفاظ السورة. وقول القائل: إنه تكلم الشيطان بذلك أيضاً مردود؛ لاحتمال أمثاله في سائر كلامه. ولقوله تعالى: ﴿إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون﴾ (٩) وإذا

(١) في (ح) "النبي".

(٢) هذا الشيخ هو أمية بن خلف، وقد قتل يوم بدر كافراً. شرح النووي على صحيح مسلم (٧٥/٥).

(٣) أخرجه البخاري (سجود القرآن - باب سجدة النجم ٥٥٢/٢) برقم (١٠٧٠)، وأخرجه مسلم (المساجد - باب سجود القرآن ١٧٥/٥)، وأبو داود (الصلاة - باب من رأى في المفصل سجدة ١٢٢/٢ برقم ١٤٠٦)، والدارمي (الصلاة - باب السجود في النجم ٣٤٢/١)، والنسائي (الصلاة - باب السجود في النجم ١٢٣/٢).

(٤) صحيح البخاري (سجود القرآن ٥٥٢/٢ برقم ١٠٧١) ورواه الترمذي (الصلاة - باب ماجاء في السجدة في النجم ٤٦٤/٢ برقم ٥٧٥).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٣٩٣/٥).

(٦) في (ح) "أبطل".

(٧) الآية من سورة المائدة: ٦٧.

(٨) انظر: مفاتيح الغيب (٥١/٢٣).

(٩) سورة النحل: ٩٩.

بطل هذا فنقول: التمني جاء على وجهين: أحدهما تمنى القلب قال أبو مسلم (١):
(التمني) (٢) التقدير وتمنى تفعل ومنى ومنى الله لك قدر لك. وثانيهما: القراءة قال تعالى:
﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني ﴾ (٣) ولأن الأمي لا يعلم القرآن من
المصحف، وإنما يعلمه قراءة قال حسان (٤):

تمنى كتاب الله أول ليلة * وآخرها لاقى حمام المقادر (٥)

وهذا أيضا فيه معنى التقدير فإن التالي مقار للحروف يذكرها شيئا فشيئا. وإذا قلنا: إن
التمنى بمعنى القراءة فمعنى الآية: قرأ ما يجوز أن يسهو الرسول صلى الله عليه وسلم فيه،
ويشبهه القارئ، دون ما رواه، وهذا هو الظاهر، لقوله: ﴿ ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة
للذين في قلوبهم مرض ﴾ وإذا قلنا: إنه بمعنى تمنى القلب فالمراد إذا أراد فعلاً تقرباً إلى
الله تعالى ألقى الشيطان في فكره ما يخالفه فيرجع إلى الله تعالى في ذلك فيرفع الله تعالى
ذلك الغلط، وتلك الوسوسة عن القلب قال الله تعالى: ﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف
من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ﴾ (٦) (٧) وقال تعالى: ﴿ وإما ينزغك من
الشيطان نزغ فاستعد بالله ﴾ (٨) وقال تعالى: ﴿ وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين معه
متى نصر الله ﴾ (٩) وقال تعالى: ﴿ حتى إذا استيأس الرسل ﴾ (١٠) وروى صاحب

(١) هو محمد بن علي بن محمد الأصبهاني أبو مسلم صاحب "التفسير الكبير" ولد سنة ٢٦٦ هـ. روى عن ابن
المقرئ. وعنه: المعمر إسماعيل بن علي الحمامي وسعيد بن أبي رجاء الصيرفي وآخرون. توفي سنة ٤٥٩ هـ.
وكان غالبا في مذهب الاعتزال.

انظر: سير أعلام النبلاء (١٤٦/١٨)، وطبقات المفسرين (٢١٣/٢).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٣) سورة البقرة: ٧٨.

(٤) هو حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم مات
سنة ٥٤ هـ.

انظر: تقريب التهذيب (ص: ١٥٧) والإصابة (٢٣٧/٢).

(٥) البيت نسب إلى حسان بن ثابت رضي الله عنه، ولم أجده في ديوانه. انظر: البيت في البحر المحيط
(٣٥٣/٦) وروح المعاني (١٧٣/١٧).

(٦) سورة الأعراف: ٢٠١.

(٧) الواو ساقطة من (ج).

(٨) سورة الأعراف: ٢٠٠.

(٩) سورة البقرة: ٢١٥.

(١٠) سورة يوسف: ١١٠.

المطلع عن جمهور مشائخه ما يقرب من هذه الكلمات كلها إلى آخرها (١) وقال السجاوندي رحمه الله تعالى: كل نبي يتمنى إيمان قومه فيلقى الشيطان في أمنيته بما يوسوس إلى النبي بالخطرات المزعجة عند تباطى القوم عن الإيمان، أو تأخر نصر الله، وإن ثبت تلك الغرائق العلى، منها الشفاعة ترتجى على أنه خرج مخرج الكلام على زعمهم، أو على الإنكار.

٤٥١ - قوله: ((بما شيقها به)) (أي بالذي شيع الشيطان الأمنية به أي: اتبعها به) (٢).
يقال: حياكم الله وأشاعكم (٣) السلام، أي جعله صاحباً وتابعاً والباء بالآلة. الراغب:
التمني تقدير شيء في النفس، وتصويره (٤) فيها وذلك قد يكون عن (٥) تخمين وظن لا
عن رؤية، وبناء على أصل، لكن لما كان أكثره عن تخمين وظن صار الكذب له أملك،
فأكثر التمني تصور مالا حقيقة له، قال تعالى: ﴿ أم للإنسان ما تمنى ﴾ (٦) والأمنية:
الصورة الحاصلة (٧) في النفس من تمنى الشيء. ولما كان الكذب تصور ما لا حقيقة له
وإيراده باللفظ صار التمني كالمبدأ للكذب فصح أن يعبر عن الكذب بالتمني، وعلى ذلك
ما روى عن عثمان رضي الله عنه أنه قال: "ما تغنيت ولا تمنيت منذ أسلمت" (٨) وقوله
تعالى: ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني ﴾ (٩) قال مجاهد رضي الله عنه:
معناه: إلا كذبا. وقال غيره: إلا تلاوة مجردة عن (المعرفة من حيث إن التلاوة) (١٠) بلا
معرفة معنى تجري عند صاحبها مجرى أمنية تمتتها (١١) النفس على التخمين وقوله تعالى:

(١) انظر: مفاتيح الغيب (٢٣/٥٠-٥٤).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (خ) "ابتاعكم".

(٤) في (ح) "تصويرها".

(٥) في (ح) "من".

(٦) سورة النجم: ٢٤.

(٧) كذا في المفردات، وفي نسخ فتوح الغيب "الحالة".

(٨) أخرجه ابن ماجه (الطهارة - باب كراهة مس الذكر باليمين (١١٣/١) برقم ٣١٠).

قال الشيخ الالباني: ضعيف جداً (ضعيف سنن ابن ماجه (ص: ٢٦ برقم: ٦٥).

(٩) سورة البقرة: ٧٨.

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) في (أ) "تمنيها".

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ﴾ أي: في تلاوته.

وقد تقدم (١) أن التمني كما يكون عن تخمين وظن، فقد يكون عن رؤية وبناء على أصل، ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما كان يبادر إلى ما نزل به الروح الأمين على قلبه حتى قيل له: ﴿ ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه ﴾ (٢). سمي تلاوته على ذلك تمنياً، ونبه أن للشيطان على مثله تسلطاً (٣) في أمنيته، وذلك من حيث بين أن العجلة من الشيطان (٤).

٤٥٢ - قوله: ((تلك الغرائق)) النهاية: الغرائق ههنا الأصنام، وهي في الأصل: المذكر من طير الماء، واحدها (غُرُنُوقٌ) (٥) غُرْنِيقٌ، وسمي به لبياضه، وكانوا يزعمون أن الأصنام تُقَرَّبُهُمْ إلى الله تعالى، وتشفع لهم، فشبهت بالطيور التي تعلق في السماء وترتفع (٦).

٤٥٣ - قوله: ((على رسل)) النهاية: كان في كلامه ترسيل أي: ترتيل يقال: ترسل الرجل في كلامه ومشيه، إذا لم يعجل، ومنه حديث عمر: "إذا أذنت فترسل" (٧) أي: تأن ولا تعجل (٨).

(١) في (أ) "إلى".

(٢) سورة طه: ١١٤.

(٣) في (أ) و(ج) "تسلطاً على مثله".

(٤) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٤٧٦).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٦) انظر: النهاية في غريب الحديث (٣/٣٦٤)..

(٧) أخرجه موقوفاً على عمر الدار قطني في السنن (الصلاة - باب ذكر الإقامة والاختلاف فيها (١/٢٣٨)).

وأخرجه البيهقي في السنن (الصلاة - باب ترسيل الأذان (٢/٤٢٨)). قال الحافظ في (تلخيص الجبر

(١/٢١١): ليس في إسناده إلا أبو الزبير مؤذن بيت المقدس، وهو تابعي قديم مشهور.

(٨) النهاية في غريب الحديث (٢/٢٢٣).

٤٥٤ - قوله: ((وأصله: وإنهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم" أي: إن المنافقين بتلك الفتنة واضعون الشيء في غير موضعه، وهم فيه في شقاق بعيد [وكذلك ﴿إن الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم﴾. وأصله: وإن الله لهاديهم فقوبل ﴿الظالمين﴾ بالذين آمنوا، وقوله: ﴿في شقاق بعيد﴾ (١) بقوله: ﴿إلى صراط مستقيم﴾.

٤٥٥ - قوله: ((الضمير في ﴿مريّة منه﴾ للقرآن، أو للرسول)) وتجاوز (٢) أن يكون لما يلقى، وقوله: ﴿الذين كفروا﴾ وضع موضع المضمرة أي: لا يزالون في مريّة وهم الشاكون الذين في قلوبهم مرض، بدليل قوله تعالى: ﴿والذين في قلوبهم مرض﴾ المنافقون والشاكون.

٤٥٦ - قوله: ((وإنما وصف يوم الحرب بالعقيم)) إلى آخره، علل تفسير وصف اليوم بالعقيم على وجوه:

أحدها: أنه على الإسناد المجازي، أسند العقيم إلى اليوم، لكونه (٣) صفته على نحو قوله تعالى: ﴿يوما يجعل الولدان شيباً﴾ (٤).

أصله: يجعل الله الولدان (في ذلك) (٥) اليوم شيباً، فالمعنى يوم يعقم الله النساء فيه، أي: يصرن ثكلى، فأسند العقم إلى اليوم مبالغة، كقولك: نهاره صائم، وليله قائم ولما أن العقيم بمعنى ثكلى في هذا الوجه قيل: كأنهن عقم.

وثانيها: أنه من باب الاستعارة المكنية (٦)، فالمستعار له اليوم، والمستعار منه المرأة، والجامع فقدان النتيجة، وكما أن المرأة إذا فقدت الولد وصفت بالعقم، أي الثكل كذلك اليوم إذا فقد فيه المحاربون [يوصف بالعقم] (٧) كأنه أهمهم في اليوم، ومثله قولهم: ابن اليوم، وأبناء الزمان، وأبناء الحرب، والاستعارة واقعة في اليوم بأن شبه اليوم بالمرأة في

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٢) في (أ) "يجوز" وفي (ح) بغير نقطة.

(٣) في (أ) "إلى كونه".

(٤) سورة المزمل: ١٧.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) هي أن يثبت للمشبه أمر مختص بالمشبه به من غير أن يكون هناك أمر ثابت حساً أو عقلاً أجرى عليه اسم ذلك الأمر. الإيضاح (ص: ١٧٦).

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

فقدان، مشتملة تشبيهاً بليغاً، ثم توهم أن اليوم هي المرأة على سبيل التخييل (١)، ثم أطلق اليوم الذي اسم المشبه، وأريد به اليوم المتخيل والقرينة نسبة العقم إليه (٢).

وثالثها: أنه من التبعية، فالمستعار منه ما في المرأة من الصفة التي تمنع من الحمل، والمستعار له ما في اليوم من عدم الخير، فشبه عدم الخير بمنع الحمل، ثم سرى من المصدر إلى الصفة المشبه كقول قوم شعيب عليه السلام: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتِ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ (٣) فالاستعارة واقعة في العقيم ورابعها: أن يكنى بمجموع قوله: ﴿يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ عن شدته وفضاعته كما يقال: إن النساء بمثله عقيم.

قال الحماسي: عقم النساء أن يلدن بمثله * إن النساء بمثله لعقيم (٤).

والضمير في "لا مثل له" و"أمره" للعذاب، وفي "فيه" لليوم.

٤٥٧ - قوله: ((لَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ يعني: دل على تقدير "يؤمنون" تارة، وأخرى "نزول مريتهم" هذه الآية؛ لأن الصلة مشتملة على الكفر، وعلى المرية، فإذا جعل المغيّا (٥) مادل عليه الأول (٦)، قدّر يؤمنون وإذا جعل مادل عليه الثاني قدّر: نزول مريتهم (٧).

قال (٨) القاضي رحمة الله تعالى عليه: التوين في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ينوب عن الجملة التي دلت عليه الغاية، والضمير في ﴿يُحَكِّمُ بَيْنَهُمْ﴾ يعم المؤمنين والكافرين؛ لتفصيله بقوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية وإدخال (٩) الفاء في خبر الثاني، دون الأول تبيينه على أن إثابة المؤمنين بالجنات تفضل (١٠) من الله تعالى،

(١) هي إضافة لازم المشبه به إلى المشبه على سبيل التخييل مبالغة. التعريفات للجرجاني (ص: ٢١) والإيضاح (ص: ١٧٧).

(٢) في (ح) "إليهم".

(٣) سورة هود: ٨٧.

(٤) انظر: ديوان الحماسة بشرح المرزوقي (٤/١٦٠٥)، والبيت لأبي ذؤيب الجُمَحي يمدح النبي صلى الله عليه وسلم.

(٥) أي ما بعد (حتى).

(٦) وهو الكفر.

(٧) وهو المرية.

(٨) في (أ) "فان".

(٩) في (أ) "ادخا".

(١٠) في (أ) "يفصل".

(وأن) (١) عقاب الكافرين مسيب من أعمالهم، ولذلك قال: ﴿لهم عذاب﴾ ولم يقل: فأولئك في عذاب كما قال: ﴿في جنات النعيم﴾ (٢).

٤٥٨ - قوله: (تسمية الابتداء بالجزاء)) المراد بالابتداء قوله: وعوقب به، وبالتسمية تسميته عقاباً، لأن ابتداء الفعل لا يسمى عقاباً؛ لأن العقاب من العقب وهو أن يعقّب الفعل الأول ونحوه قولهم: كما تدينُ تُدان، كما تجازي تجازى، أي: كما تفعل تجازى.

قال الزجاج رحمه الله تعالى: الأول لم يكن عقوبة، وإنما العقوبة الجزاء، ولكنه سمي عقوبة؛ لأن الفعل الذين هو عقوبة كان جزاءً، فسمى الأول الذي جوزي به عقوبة؛ لاستواء الفعلين في جنس المكروه كقوله تعالى: ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ (٣) فالأول سيئة، والمجازاة عليها حسنة، إلا (٤) أنها سميت سيئة بأنها وقعت إساءة (٥) بالمفعول به، لأنه فعل به ما يسوءه (٦).

٤٥٩ - قوله: ((المعاقب مبعوث بكسر القاف)) أي: موصي بالعفو. الأساس: بعثه على الأمر، وتواصوا بالخير، وتباعدوا عليه (٧) يعني: حمله الله تعالى على العفو، وندبه إليه، فحين ترك المندوب إليه كأنه مذنب، لكنه تعالى لا يأخذه به، لأنه عفو غفور.

٤٦٠ - قوله: ((فإن الله لعفو غفور)) جواب لقوله: "فحين لم يؤثر ذلك" وهذه يؤذن أن قوله: ﴿إن الله لعفو غفور﴾ خبر من عاقب، وفي الكلام تقديم وتأخير أي (٨) من عاقب بمثل ما عوقب به إن الله لعفو غفور) أي: لا يلومه على ترك الأفضل، ثم إذا بغى عليه أي: على المظلوم المعاقب في الكرة الثانية لينصرنه الله على الظالم.

٤٦١ - قوله: ((من إخلاله)) (٩) قيل هو بيان ما بعثه، وقيل هو متعلق بالثانية أي: إنه

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (٩٤/٢) والنقل بتصريف.

(٣) سورة الشورى: ٤٠.

(٤) في (أ) "لا".

(٥) في (أ) "إشارة".

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٣٥/٣).

(٧) أساس البلاغة (ص: ٢٥).

(٨) في (أ) "ومن".

(٩) في جميع النسخ إجلاله والصواب ما أثبتته كذا في الكشاف.

أخِلّ بالعفو كرتين، فهذه الكرة هي الكرة الثانية من إخلاله (١) بالعفو، وليس بشيء، وقيل هو متعلق بقوله: لعفو أي: لعفو من إخلاله (٢)، ويجوز أن يكون بياناً لقوله: "ترك ما بعثه عليه" أي: لا يلومه على إخلاله (٣) بالعفو.

٤٦٢ - قوله (٤): ((ويجوز أن يضمن له النصر على [الباغي] (٥) ويعرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو)) أي: يكون إن الله لعفو متصللاً بقوله: (لينصرنه الله) على بيان الموجب، وعلى هذا لينصرنه خير (من) كما قاله أبو البقاء (٦) رحمه الله تعالى: وصاحب الكشف؛ فإنه تعالى لما قال: (لينصرنه الله اتجه لسائل أن يسأل لماذا ينصره؟ قال: لأن الله لعفو غفور، وكان من الظاهر أن يقال: إن الله ينصر المظلومين فعرض بهاتين الصفتين على سبيل الكناية التلويحية؛ لأنه أشار إلى المطلوب من بعد يعني أنه تعالى مع كمال قدرته وغلبة سلطانه لما كان منتصفاً بهذين الوصفين كان من الواجب على المعاقب مع عجزه التخلق بأخلاق الله تعالى من العفو عن الجاني، وإليه الإشارة بقوله: "يلوح به بذكر هاتين الصفتين".

٤٦٣ - قوله: ((أو دلّ بذكر العفو والمغفرة على أنه قادر)) هذا أيضاً، على أن يكون (إن الله لعفو) تعليلاً للموعد بالنصرة، كأنه قيل: لينصرنه الله (٧)؛ لأنه قادر على النصره فيعاقب الظالم. قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: نزلت في قوم من المشركين لقوا قوماً من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقالوا: إن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يكرهون القتال (في الشهر الحرام فاحملوا عليهم فناشدهم المسلمون بأن يكفوا عن قتالهم، لحرمة الشهر، فأبوا فقاتلوهم فثبت المسلمون فنصروا، فوقع في أنفسهم من القتال) (٨) في الشهر الحرام فأنزل الله الآية (٩). فعلى هذا لا يرد سؤال كيفية المطابقة، ويكون أوفق لتأليف

(١) في جميع النسخ إجلاله والصواب ما أثبتته كذا في الكشف.

(٢) في جميع النسخ إجلاله والصواب ما أثبتته كذا في الكشف.

(٣) في جميع النسخ بالجيم، والصواب بالخاء.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من جميع النسخ، وأثبتته من الكشف.

(٦) انظر: الإملاء (١٤٦/٢).

(٧) في (أ) "لينصرنه".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) انظر: مفاتيح الغيب (٥٩/٢٣)، وانظر: أيضاً تفسير الطبري (١٨٢/٩)، ومعالم التنزيل (٣٩٧/٥) ولم يذكر

السند.

النظم وذلك أن لفظة ذلك فصل للخطاب. وقوله: (ومن عاقب) شروع في قصة أخرى لأولئك السادة بعد قوله: ﴿والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا﴾.

٤٦٤ - قوله: ((أو بسبب أنه خالق الليل والنهار مصرفها)) فعلى الأول (الآية عبارة عن القدرة الكاملة، فحين عقب معنى النصره صلحت أن تكون علة لحصر لها وعلى الثاني) (١) عبارة عن العلم الشامل، ولما عقب معنى البغي (٢) أوقعت علة للانتصار من الظالم للمظلوم، ألا ترى كيف جمع (٣) الخلق مع التصريف ليلتزم العلم فيراد به إثبات الانتصار، وإليه الإشارة بقوله: "لا يخفى عليه من البغي (٤) والإنصاف". وقوله (٥): ﴿وأن الله سميع بصير﴾ على الأول من باب التكميل، وعلى الثاني من التميم.

٤٦٥ - قوله: ((المَلَوِين)) الجوهرى: المَلَوَان الليل والنهار. والواحد مَلَأ مقصور (٦). والسَرَب بيت في الأرض (٧).

٤٦٦ - قوله: ((قرئ يدعون بالياء (والتاء) (٨)) بالتاء الخوقاني نافع وابن كثير وابن عامر (٩)، والباقون بالياء (١٠)).

٤٦٧ - قوله: ((لو نصب لأعطى ما هو عكس الغرض)) قال صاحب التقريب: هو مثل قولك: ألم أكرمك فتشكر رفعه يثبت الشكر، ونصبه ينفعه (١١)؛ لأن النصب بتقدير (أن) وهو علم الاستقبال فيجعله (١٢) مترقباً، والرفع جزم ياخباره تلخيصه أن الرفع جزم بإثباته،

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (خ) "النفسي".

(٣) في (ح) "سمع".

(٤) في (ح) "النفسي".

(٥) في (ح) "فقوله".

(٦) انظر: الصحاح (٦/٢٤٩٧).

(٧) انظر: المصدر السابق (١/١٤٧).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٩) وأبو بكر أيضاً. انظر: التيسير (ص: ١٥٨).

(١٠) انظر: التيسير (ص: ١٥٨).

(١١) في (أ) "نفسه".

(١٢) في (ح) "فجعله".

والنصب ليس جزماً (١) يثبتاه (٢) لا أنه جزم بنفسه (٣). وفيه نظر: لأن نفي الشكر من كونه جواباً للاستفهام؛ لأن المعنى إن رأيت إنعامي شكرته.

وقال صاحب الفرائد: لا وجه لما ذكره صاحب الكشاف، ولا يلزم المعنى الذي ذكر، بل يلزم من نصبه أن يكون مشاركاً لقوله: ﴿ ألم تر ﴾ تابعاً له، ولم يكن تابعاً ﴿ لأنزل ﴾ ويكون مع ناصبه مصدراً معطوفاً على المصدر الذي تضمنه (٤) ﴿ ألم تر ﴾ وهو الرؤية، والتقدير: ألم يكن لك رؤية إنزال الماء من السماء فإصبح الأرض مخضرة، وهذا غير مراد من الآية، بل المراد أن يكون إصبح الأرض مخضرة بإنزال الماء فيكون حصول اخضرار الأرض تابعاً للإنزال.

وقلت: وينصره قول أبي البقاء رحمة الله تعالى عليه: إنما رفع أي (فتصبح) وإن كان قبله لفظ الاستفهام لأمرين: أحدهما أنه استفهام بمعنى الخبر، أي: قد رأيت فلا يكون له جواب والثاني أن ما بعد الفاء ينتصب إذا كان المستفهم عنه سبباً له، ورؤيته لإنزال الماء لا توجب (٥) اخضرار الأرض، إنما يجب (٦) عن الماء (٧).

وروى الزجاج عن سيويه القراءة بالرفع لا غير، قال: سألت الخليل (٨) عن هذا فقال: هذا واجب، ومعناه التبيه كأنه قال: ألم تسمع إنزال الماء من السماء (٩) فكان كذا وكذا (١٠).

(١) ما بين القوسين ساقت من (ح).

(٢) في (خ) "باشاته".

(٣) في (خ) "بنفسه".

(٤) في (أ) "يضمنه".

(٥) في (أ) و(ح) "لا يوجب".

(٦) في (خ) "بخير".

(٧) انظر: الإملاء (٢/١٤٦).

(٨) هو الخليل بن أحمد، أبو عبد الرحمن البصري الفراهيدي منشى علم العروض. روى عن أيوب وعاصم الأحول.

أخذ عنه: سيويه النحو، والنضر بن شميل، وهارون بن موسى النحوي. له المصنفات الباهرة منها: كتاب "العين" ولم يكمله. توفي سنة ١٧٠ وقيل: ١٧٥ هـ.

انظر: إشارة التعيين (ص: ١١٤) بغية الوعاة (١/٥٥٧).

(٩) في (أ) "من السماء ماء".

(١٠) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣/٤٣٦).

وقلت: فعلى هذا يمكن توجيهه النصب بأن يقال: إن إشار المستقبل في (فتصبح) لاستحضار تلك الحالة البديعة وهي حياة الأرض الدالة (١) على القدرة الباهرة قال الله تعالى: ﴿فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب﴾ (٣) كأنه قيل تبته لإنزالنا الماء لتعجب منه على هذه الحالة البديعة والقدرة الباهرة، فيكون لك تبصرة وذكرى للإنباء والخضوع، وأن الله يبعث من في القبور، ومن ثم ذيل بقوله تعالى: ﴿إن الله لطيف خبير، له ما في السموات وما في الأرض﴾ وجيء بقوله تعالى: ﴿وإن الله لغني حميد﴾ تميماً لإرادة الإنابة فيكون (فتصبح) بمعنى تتعجب من إصباحها.

٤٦٨ - قوله: _ هو نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من باب قولك: لاأرينك (٤) ههنا قال ابن جني رحمه الله تعالى: معناه لا يکن هناك فأراك فالنهي في اللفظ لنفسه، أي: فأنبت على نفسك، وصحة دينك ولا تلتفت (٥) إلى فساد أقوالهم حتى إذا رأوك كذلك أمسكوا عنك (ولا ينازعنك) (٦) فلفظ النهي لهم ومعناه له صلوات الله عليه (٧).

هذا إذا أجريت المفاعلة على واحد مبالغة.

٤٦٩ - قوله: ((وقال الزجاج: والمذكور في كتابه: المعنى. أنه نهى له صلوات الله عليه عن منازعتهم كما تقول: لا يخاصمك فلان في هذا أبدأ، وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا بين اثنين؛ لأن المجادلة والمخاصمة لا تتم إلا باثنين، فإذا قلت: لا يجادلنك فلان وهو بمنزلة لا تجادلنه (٨) ولا يجوز هذا في قولك: لا يضربنك فلان وأنت تريد لا تضربه (٩) ولكن لو قلت: لا يضاربنك فلان لكان كقولك: لا تضاربن

(١) في (أ) "بالدالة".

(٢) سورة الحج: ٥.

(٣) سورة ق: ٧، ٨.

(٤) في (ح) و(خ) "لأرينك".

(٥) في (أ) "لا يلفت".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) انظر: المحتسب (٨٦/٢).

(٨) في (أ) "لا يجادليه".

(٩) في (أ) "لا يضربه".

فلاناً(١) وقلت: الفرق بين التفسيرين هو أن الأول وهي عن الكينونة على وصف يكون سبباً لمنازعتهم، وهذا نهى عن المنازعة نفسها، وكلاهما كنايةان.

٤٧٠ - قوله: ((وَقُرِّئْ فَلَا يَنْزِعُكَ)) قال ابن جنى رحمة الله تعالى عليه: وهي قراءة لاحق(٢) بن حميد ظاهره فلا يستخفك عن دينك إلى أديانهم، فيكون بصورة المنزوع عن شيء إلى غيره نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَخْفِكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ (٣) فثبت على دينك ولا يمل بك هواك إلى دين غيرك(٤).

٤٧١ - قوله: ((انزعه)) قال رحمه الله في فاعله ففعلته يقال: أفعله إنما يضم إذا لم يكن عينه أولامه حرف حلق، فإنه يترك على ما عليه الاستعمال(٥). قيل فيه نظر؛ لأن المختار الضم عند الأكثرين وهذا المذكور منقول عن الكسائي وقد رده(٦) العلماء رحمهم الله تعالى.

قال سيويه: وليس في كل شيء يكون هذا أي باب المغالبة، ألا ترى أنك لا تقول: نازعني فنزعته، استغنى عنه بغلبته في المفصل(٧).

٤٧٢ - قوله: ((هذه الآية)) وهي قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ﴾ ونظيرتها ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ وهو معطوف على قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْظُمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ ومن تمام الكلام مع المؤمنين أي الأمر ذلك، والمطلوب تعظيم شعائر الله وتقوى القلوب، وليس هذا مما يختص بكم، إذ كل أمة مخصوص بنسك وعبادة وهذه الآية مقدمة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ما يوجب منازعة القوم وتسليية له، وتعظيم لأمره حيث جعل

(١) انظر: معاني القرآن، وإعرابه (٤٣٧/٢).

(٢) هو لاحق بن حميد بن سعيد السدوسي البصري أبو مجاز.

روى عن أبي موسى الأشعري، والحسن بن علي، ومعاوية وغيرهم. وعنه: قتادة، وأنس بن سيرين. ثقة مات في خلافة عمر بن عبد العزيز.

انظر: طبقات ابن سعد (٢١٦/٧) وتقريب التهذيب (ص: ٥٨٦).

(٣) سورة الروم: ٦٠.

(٤) انظر: المحضب (٨٥/٢-٨٦).

(٥) انظر: المفصل مع شرحه الإيضاح (١١٨/٢).

(٦) انظر: الإيضاح لابن الحاجب (١١٨/٢-١١٩).

(٧) انظر: كتاب سيويه (٦٨/٤).

أمره نسكاً ودينياً، يعني شأنك وشأن أمثالك من الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ترك المنازعة مع الجهال، وتمكينهم من المناظرة المؤدية إلى النزاع، وملازمة الدعوة إلى التوحيد أو لكل أمة من الأمم الخالية المعاندة جعلنا طريقاً ودينياً هم ناسكوه فلا ينازعك هؤلاء المجادلة سمى دأبهم نسكاً لإيجابهم ذلك على أنفسهم واستمرارهم عليه تهكماً بهم، وتسلياً^(١) لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان يلقي منهم، وأما اتصاله بما سبق من الآيات فإن قوله تعالى: ﴿ولا يزال الدين كفروا في مرية منه﴾^(٢) يوجب^(٣) القلع عن إنذار القوم، والإيأس منهم ومتاركتهم، والآيات المتخللة كالتأكيد لمعنى التسلية فجئ بقوله تعالى: ﴿لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه فلا ينازعك﴾^(٤) تحريضاً له صلوات الله عليه على التأسى بالأنبياء السابقة في متاركة القوم، والإمساك عن مجادلتهم بعد اليأس من إيمانهم وينصره قوله تعالى: ﴿الله يحكم بينكم يوم القيامة﴾^(٥) فالربط على طريقة الاستئناف، وهو أقوى من الربط اللفظي، والذي يدور عليه قطب هذه السورة الكريمة الكلام في مجادلة القوم ومعاندتهم، والنعي^(٦) عليهم بشدة شكيمتهم^(٧). ألا ترى كيف افتتحها بقوله: ﴿ومن الناس من يجادل في الله﴾^(٨) وكررها وجعلها أصلاً للمعنى المهمم به، وكلما شرع في أمر كرر إليه تثبيتاً لقلب الرسول صلوات الله عليه، ومسلاةً لصدره فلا يقال إذن: "وأما هذه فواقعة مع أبا عد عن معناها".

٤٧٣- قوله: ((ومسلاة)) هي مفعلة من سلوت عنه وسليت عنه. الجوهري: هو في سلوة من العيش أي رغد^(٩).

٤٧٤- قوله: ((ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث في السموات والأرض واللام في العلماء للجنس^(١٠)، أي: العلماء الكاملون رضي الله عنهم تعريضاً بالفلسفي لكن قوله: ((عالم الذات)) اعتزال^(١١).

(١) في (أ) و(ج) "مسلاة".

(٢) في (أ) "توجب".

(٣) في (أ) "البغي" والنعي: الإخبار بالموت. القاموس المحيط (ص: ١٧٢٦).

(٤) الشكيمة: الأنفة، والانتصار من الظلم. القاموس المحيط (ص: ١٤٥٥).

(٥) انظر: الصباح (٦/٢٣٨١).

(٦) في (أ) "الجنس".

(٧) وقد تقدم مراراً أن غرض الزمخشري من قوله: "عالم الذات" نفي صفة العلم، بناءً على اعتقادهم أن الله عالم ليس له علم، وقادر بدياته ليس له قدرة. انظر: الملل والنحل للشهرستاني (١/٤٤).

٤٧٦ - قوله: ((ولا ألجأهم إليها علم ضروري ولا حملهم عليها دليل عقلي)) هذا معنى قوله: ﴿ما ليس لهم به علم﴾ لأن العلم بعد الدليل السمعي إما ضروري أو استدلالي، وفي اختصاص الدليل السمعي بالسلطان والتنزيل، والنوعين الأخيرين بالعلم دليل واضح على ذي بصيرة نافذة أن الدليل السمعي هو الحجة القاطعة، وله القهر والغلبة وعند ظهوره تضحك (١) الآراء وتتلاشى الأقيسة، ومن عكس ضل الطريق، وحرم التوفيق، وبقي متزلزلاً في ورطات الشبه، وإن شئت فجرب التنكير في (سلطانا) وفي (علم) وقسمها على قول الشاعر:

له حاجب في كل أمر يشينه * وليس له عن طالب العرف حاجب (٢)

لتعلم الفرق ثم انظر إلى (٣) معنى التميم والتنزل في قوله: ﴿وما للظالمين من أنصار﴾ إذا المعنى ليس لهم دليل قاطع على صحة ما هم فيه، ولالهم أيضاً ما يصح عند الضرورة أن يتمسك به، ولالهم ذو شوكة يقهر الناس بالتعدي، والظلم الصرف على عبادة ما يدعون، ألا ترى إلى إقامة الظاهر في قوله: ﴿للظالمين﴾ كيف طابق المفصل لترى الدقائق التي تنحير (٤) فيها العقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

٤٧٧ - قوله: ((من التجهم)) (٥) الجوهرية: رجل جهم الوجه (أي) (٦): كالحه تقول منه: جهمت الرجل وتجهمته (٧)، إذا كَلَّحْتَ في وجهه (٨)، وبسر (٩) الرجل في وجهه بسوراً (١٠) أي: كَلَّح. يقال: عيس وبسر (١١).

(١) في (أ) "يضمحل الأدلة".

(٢) البيت لابن أبي السمط. انظر: الإيضاح في علوم البلاغة (ص: ٢٩). والتوين في (حاجب) الأول للتعظيم والتهويل، وفي الثاني للتحقير، أي: له حاجب أي حاجب، وليس لها حاجب ما له حاجب ما.

(٣) في (أ) "أي".

(٤) في (أ) "يتحير".

(٥) في (ح) "التجهم".

(٦) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٧) في (ح) "تجهمته".

(٨) انظر: الصحاح (٥/١٨٩١).

(٩) في (أ) "بشر".

(١٠) في (أ) "بشوراً".

(١١) في (أ) "بشر".

- ٤٧٨- قوله: ((وقرئ يُعْرَفُ والمنكر أي: مبنياً للمفعول(١) وهو ظاهر.
- ٤٧٩- قوله: ((وقرئ: النار بالرفع)) أي: في المشهورة(٢)، والنصب والجر شاذتان(٣).
- ٤٨٠- قوله: ((ياضمار قد)) متعلق بقوله: ((وأن تكون(٤) حالاً عنها)). وقوله: "إذا نصبتها وجررتها" اعترض بين المتعلق والمتعلق فالنصب(٥) على الاختصاص، والجر على البدل من ﴿بشر من ذلكم﴾.
- ٤٨١- قوله: ((تشبيهاً لها ببعض الأمثال المسيرة)) (٦) قال المصنف: المثل بمعنى المثل تقول: زيد مثل عمر ومثله ومثيله كما تقول: شَبَّهَهُ وشَبَّهَهُ وشَبَّيْهُهُ ثم قالوا على سبيل الاستعارة لجملة من الكلام مستغربة(٧) مستفصحة متلقاة بالرضا والقبول أهل التسيير والإرسال مثل؛ لأنهم جعلوا مضربها مثلاً لموردها، ثم استعاروا هذا المستعار للقصة أو الحالة المستغربة لتمثلها في الغرابة(٨).
- وقال القاضي رحمه الله تعالى: أو جعل(٩) لله مثل أي: مثل في استحقاق العبادة فاستمعوا له استماع تدبر وتفكر(١٠). وقال صاحب التيسير رحمة الله تعالى عليه: جعل لي مثل أي: شبه، أي (جعل)(١١) الكفار فاستمعوا حال ما شبهوه لي، ليقفوا على جهلهم.

(١) وهي قراءة عيسى بن عمر. انظر: البحر المحيط (٣٥٨/٦).

(٢) في (أ) "المشهور".

(٣) قرأ ابن أبي عبيدة، وإبراهيم بن يوسف عن الأعشى وزيد بن علي ﴿النار﴾ بالنصب على الاختصاص... وقرأ ابن أبي إسحاق، وإبراهيم بن نوح، عن قتبية ﴿النار﴾ بالجر على البدل من ﴿بشر﴾. انظر: البحر المحيط (٣٥٩/٦).

(٤) في (أ) "يكون".

(٥) في (ح) "والنصب".

(٦) في (أ) و(خ) "السائرة".

(٧) في (ح) "مستغربة".

(٨) انظر: الكشاف (٧٢/١)، والنقل عنه بالمعنى.

(٩) في (أ) "وجعل".

(١٠) انظر: أنوار التنزيل (٩٦/٢).

(١١) ما بين القوسين ساقط من (خ).

وقال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى: المثل في الاصطلاح: شبيه سائر اي: كثير استعماله والمراد من ذكره أن(١) ما نحن له بمنزلة ما قيل فيه هذا القول، فإن صح ما ذكره صاحب التيسير وجب حمل المثل على الحقيقة لا على المجاز.

وقلت: في جعل (ضرب) بمعنى جعل هذا، وله عدول عن الظاهر، وخرم(٢) للنظم الفائق؛ فإن قوله تعالى: ﴿ضرب مثل﴾ مجمل بين قوله تعالى: ﴿إن الذين تدعون من دون الله﴾ وقوله: ﴿فاستمعوا له﴾ تقرير لما يراد من الإبهام، والتبين، من توخي الفطن(٣) لما يتلى بعد المجمل، وتطلب إلقاء الذهن، ويؤيده تصدر الآية بقوله: ﴿يا أيها الناس﴾ فتذيل المثل بقوله تعالى: ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ وتعليقه بقوله تعالى: ﴿إن الله لقوي عزيز﴾، ولعمري إن هذا التذليل يباري(٤) على من يدعي معرفة الله تعالى بمقياس عقله بالضلال البعيد، ويتلو عليه (فكأنما خرّ من السماء فتخطفه الطير، أو تهوي به الريح في مكان سحيق).

٤٨٢- قوله: ((قرئ يدعون(٥) بالياء(٦) والتاء)) بالتاء فوقاني السبعة.

٤٨٣- قوله: ((لن أخت لا)) في نفي المستقبل، إلا أن (لن) تنفيه(٧) نفياً مؤكداً وتأكيداً ههنا الدلالة على أن خلق الذباب منهم مستحيل مناف لأحوالهم" قال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: النفي المؤكد لا يدل على الامتناع، ولأنه لا يستلزم فيكون لازماً، واللازم لا يدل على الملزوم، ولكن يحتمله، ولما كان محتملاً له حمل عليه لقريظة سوق الكلام؛ لأنه إن أمكن ذلك منهم لا يحصل الاستبعاد(٨) المطلوب والمبالغة في تجهيلهم، واستركاك(٩) عقولهم؛ لأنهم مع اجتماعهم وتعاونهم لا يقدرّون على أقل ما

(١) في (أ) "أي".

(٢) في (خ) "جرم"، وفي (أ) "حرم".

(٣) في (أ) و(ح) "الفتن" وهو بمعنى الفهم، ضد الغباوة، يقال: فطن لهذا الأمر، يفتن فطنة، وفطن فطناً وفطناً وفطناً. لسان العرب (٢٨٩/١٠).

(٤) في (أ) "ينادي" وفي (خ) "ساري" والمباراة: المعارضة. القاموس (ص: ١٦٣٠).

(٥) في (ح) "تدعون" بالتاء والياء.

(٦) قرأ ﴿يُدْعُونَ﴾ بالياء مالم يسم فاعله اليماني وموسى الأسواري. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ٩٦).

وقرأ أيضاً يعقوب بالغيب. انظر: النشر في القراءات العشر (٢/٣٢٧).

(٧) في (أ) "ينفيه".

(٨) في (خ) "الاستقاذ".

(٩) أي: استضعاف عقولهم" انظر: القاموس المحيط (ص: ١٢١٥).

خلقه الله تعالى وأذله وأحقره، وأدل من ذلك على عجزهم، وانتفاء قدرتهم أن هذا الحقيير الدليل لو اختطف منهم (١) شيئاً لم يقدرُوا على استخلاصه ولو اجتمعوا له وقلت: هذا هو الحق، إلا أن مقصود المصنف رحمة الله تعالى عليه من إثبات الاستحالة تقرير مذهبيه ومدعاه في قوله تعالى: ﴿لن تراني﴾ (٢) وقد استشهد بهذه الآية على مطلوبه (٣) في ذلك المقام (٤).

٤٨٤ - قوله: ((وجدت (الطالب) (٥) أضعف)) أي التماثيل أضعف من الذباب وإنما قيل لها الطالب؛ لأنها طالبة لما اختطفه الذباب منهم، فاللام في الطالب والمطلوب للعهد التقديري وهو معنى السين في لا يستنقذوه.

٤٨٥ - قوله: ((هذا ردّ ما أنكروه من أن يكون الرسول من البشر)) يعني لما أبطل القول بالاشتراك ليثبت التوحيد عقبه يثبت الرسالة فردّ طعنهم في أن يكون الرسول من البشر، ويمكن أن يقال: إن الآيات نظير قوله تعالى: ﴿يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، وسخر الشمس والقمر، كل يجري لأجل مسمى، ذلكم الله ربكم له الملك، والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير، إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم﴾ (٦).

بولج (٧) في وصف آلهتهم بالضعف وسلب عنهم دفع المضرة مدى غاياته، ثم وصف إله الحق بالقوة والعز، وإيصال النفع إلى عايديه أقصى نهاياته لأن منتهى كمال المخلوقين أن (٨) يخضعهم الله بكرامة الرسالة، فالآية الثانية مبنية أو مقررة بقوله تعالى: ﴿وما قدرُوا الله حق قدره، إن الله لقوي عزيز﴾ فوضع اسمه الأعظم الجامع لأسمائه الحسنی موضع الضمير تقريراً للقوة (٩) الكاملة والعزة القاهرة أو هو بمنزلة اسم الإشارة المؤذن

(١) في (أ) و(ح) "عنهم".

(٢) سورة الأعراف: ١٤٣.

(٣) وهو امتناع رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة.

(٤) النظر: الكشاف (٢/١٥٤).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) سورة الفاطر: ١٣-١٤.

(٧) في (ح) "يولج".

(٨) في (أ) "أي".

(٩) في (أ) "لقوة الكاملة".

بأن ما بعده جدير بمن قبله لاتصافه بتلك الصفات الفائقة، وفي قوله: "والذي هو بهذه الصفات لايسأل عما يفعل، وليس لأحد أن يعترض عليه في حكمه وتدبيره" (١) إيماء إلى هذا المعنى، وبعد ما عمّ الخطاب بقوله تعالى: ﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له﴾ وتبهم (٢) في ذلك المثل على أن تلك الآلهة لاتضر ولا تنفع وإنما النافع والضار هو الله تعالى، وهو الذي يستحق أن يعبد ويستعان به خص الخطاب بقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا﴾ الآية تحقيقاً للعبودية.

٤٨٦- قوله: ((ثم ذكر أنه تعالى دراك (٣) للمدركات)) يعني لما ذكر أنه تعالى ﴿اصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس﴾ علل ذلك بقوله تعالى: ﴿إن الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾.

٤٨٧- قوله: ((ما مضى منها وما غير)) الجوهرى: غير الشيء يغبر: بقي والغابر: الباقي والغابر: الماضي وهو من الأضداد (٤).

٤٨٨- قوله: ((في الذكر)) شأن ليس لغيره من الطاعات)) والمراد بالذكر ما يحتاج إليه في الدين من (٥) الشرائع وغيرها كالأقاصيص و(الوعد) (٦) والوعيد كذا فسر في (ص) (٧). ولما كان إطلاق الذكر على الصلاة أبين من سائر الطاعات قال "الصلوة التي هي ذكر خالص" وهو المراد من قوله تعالى: ﴿اركعوا واسجدوا﴾ والصوم والحج والغزو دونها في معنى الذكر ثنى بذكرها وهو المراد من قوله: ﴿اعبدوا﴾ ثم أتى بما يشتمل على جميع ما يحتاج إليه في الدين من فعل الخيرات آخراً وهو المراد من قوله تعالى: ﴿وافعلوا الخير﴾ فهو كالترقي والتدرج من الأخص إلى الأعم.

٤٨٩- قوله: ((وقيل معنى ﴿واعبدوا ربكم﴾ اقصدا بركوعكم وسجودكم وجه الله تعالى هو كقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا آمنوا﴾ (٨).

(١) في (ح) "تدبيره".

(٢) في (خ) "تبهم".

(٣) في (خ) "دارك".

(٤) انظر: الصحاح (٧٦٥/٢).

(٥) في (ح) "في الدين والشرائع".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) انظر: الكشاف (٧١/٤).

(٨) سورة النساء: ١٣٦.

٤٩٠ - قوله: ((وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه الحديث. رواه أحمد بن حنبل في مسنده (١) وكذا الترمذي (٢) وروى أبو داود (٣) وابن ماجه عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: أقراني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس (٤) عشرة سجدة في القرآن، منها ثلاث في المفصل، وفي سورة الحج سجدتان، وعن مالك عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه قرء سورة الحج فسجد فيها سجدتين ثم قال إن هذه السورة فضلت بسجدتين (٥)).

٤٩١ قوله: ((قرن السجود بالركوع فدل ذلك على أنها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة)) وقلت: لاشك أن الركوع الذي هو وضع الكفين على الركبتين مع الانحناء لا يوجد إلا في الصلوة ولا يراد به ههنا الركوع الفذ، فيحمل على الصلوة مجازاً، وأما السجود الذي هو وضع الجبهة على الأرض لله تعالى على سبيل التعظيم فهو غير مختص بالصلوة، فحمل الأول على الصلاة، والثاني على الحقيقة؛ لعموم الفائدة أولى، ولأن العدول إلى المجاز من غير صارف أو اعتبار نكتة غير جائز والمقارنة غير موجبة لذلك، والأحاديث التي رواها عن الأئمة موافقة لمذهب (٦) الشافعي رضي الله تعالى عنه فوجب المصير إليه.

٤٩٢ - قوله: ((ومنه حق جهاده)) قال القاضي رحمه الله تعالى عليه: معنى ﴿حق جهاده﴾ جهاداً فيه حقاً خالصاً لوجهه، فعكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة (٧) يعني أصل المعنى: وجاهدوا في الله جهاداً، حقاً فهو يفيد أن هناك جهاداً واجباً، والمطلوب

(١) مسند أحمد (٤/١٥١، ١٥٥).

(٢) في السنن (الصلاة - باب ماجاء في السجدة في الحج (٢/٤٧١٩)) وقال: هذا حديث ليس إسناده بذلك القوي، وقال المنذري: هذا حديث إسناده ليس بالقوي. وفي إسناده ابن لهيعة، ومشرّح ولا يحتج بحديثهما. انظر: مختصر سنن أبي داود للمنذري (٢/١١٧). وضعفه الشيخ الألباني: ضعيف سنن الترمذي (ص: ٦٥ برقم [٨٩]).

(٣) سنن أبي داود (الصلاة - باب كم سجدة في القرآن (٢/١٢٠) برقم ١٤٠١). وأخرجه ابن ماجه (إقامة الصلاة - باب عدد سجرات القرآن (١/٣٣٦ برقم ١٠٥٧)، قال النووي في المجموع (٤/٦٣) إسناده حسن.

(٤) في (خ) و(أ) "خمسة عشر". وفي (ح) "خمسة عشرة". والتصويب من سنن أبي داود وابن ماجه.

(٥) أخرجه مالك في الموطأ (الصلاة - باب ماجاء في سجود القرآن (١/١٦٢)، وأخرجه الترمذي (الصلاة - باب ماجاء في السجدة في الحج (٢/٤٧٢))، ورواه البيهقي في السنن (٢/٣١٧) وعبد الرزاق في المصنف (فضائل القرآن - باب كم في القرآن من سجدة (٣/٣٤١)).

(٦) في (خ) "المذهب".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٢/٩٨).

منهم الإتيان به، فإذا عكس وأضيف الصفة إلى الموصوف بعد الإضافة إلى الله تعالى أفاد(١) إثبات جهاد مختص بالله تعالى، والمطلوب القيام بمواجهه، وشرائطه على وجه التمام، والكمال بقدر الوسع والطاقة. قال المصنف في قوله تعالى: ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ (٢) واجب تقواه ما يحق منها، وهو القيام بالواجب، واجتناب المحارم... يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا(٣) من المستطاع منها شيئاً(٤). وفي قوله: "عالم جداً" إنما إلى هذا (المعنى)(٥) أي: هو عالم مبالغ في العلم جداً، ولا يترك من(٦) الجهد المستطاع منه شيئاً.

فقوله أي عالم حقاً واجداً تأويل باعتبار المبالغة والتوكيد.

٤٦٣ - قوله: ((ويوم شهدناه سليماً وعامراً تماماً قليل سوى الطعن النihal نوافله(٧) النihal. الرماح الأصل(٨): الناهل أي: تروي منه الرماح العطاش نهل شرب وهو الشرب الأول(٩)، ونوافل فاعل قليل.

٤٩٤ - قوله: ((ونسخ(١٠) بأنواع الرخص)) قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: ﴿ما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ أي: ضيق بتكليف ما يشد القيام به عليكم، إشارة إلى أنه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه، أو إلى الرخصة في إغفال بعض ما أمرهم به حيث شقّ عليهم لقوله: (إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه(١١) ما استطعتم)(١٢) وقيل ذلك بأن لهم

(١) في (أ) "لذا".

(٢) سورة آل عمران: ١٠٢.

(٣) في (أ) "لا تتركوا".

(٤) انظر: الكشاف (١/٣٩٤).

(٥) ما بين القوسين ساقت من (ح).

(٦) في (أ) "في".

(٧) البيت ينسب لرجل من بني عامر. انظر: كتاب سيبويه (١/١٧٨).

(٨) الأسل.

(٩) ومعنى البيت أنهم يتشفون من غيظ قلوبهم بذلك الطعن. انظر: شواهد الكشاف للشيخ عليان المروزوقي المطبوع مع الكشاف (٢/٤٠٨).

(١٠) في (أ) "فسخ".

(١١) في (ح) "به".

(١٢) أخرجه البخاري (الاعتصام - باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٥١/١٣)، وأخرجه مسلم (الفضائل - باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم ١٠٩/١٥).

من كل ذنب مخرجاً، بأن رخص لهم في المضائق، وفتح عليهم باب التوبة، وشرع لهم الكفارات في حقوقه، والأروش والدييات في حقوق العباد(١)، وقلت: والله أعلم قد أسلفنا أن في قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ ترقياً من الأخص إلى الأعم، والآية جامعة لأنواع العبادات، فيكون عطف قوله ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ عليها إرشاداً إلى السلوك والعروج إلى مقامات العارفين(٢)، والتحري للتخلص من الركون إلى الغير، وفي تعقيب قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ إزاحة للموانع من طلب الكمال، كما قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه(٣) يؤيده قوله تعالى: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ وقوله ﴿هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا﴾ يعني أن الله تعالى اصطفاكم، وهو مدحك قديماً وحديثاً، وجعلكم في العقبي شهداء على الناس وإليه ينتهي توليكم فلا تحبوا سفساف(٤) الأمور وقد هيأ لكم معاليها، وخصكم لنفسه تعالى وهو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير. فقوله: ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ استئناف لبيان علة الأمر بالاجتهاد. روى السلمي(٥) عن ابن عطاء(٦): الاجتباية أورثت المجاهدة، والمجاهدة

(١) انظر: أنوار التنزيل (٩٨/٢).

(٢) قلت: هذه مصطلحات صوفية ليس لها أصل من الكتاب ولا سنة، ولا من أقوال السلف، والواجب ترك هذه الاصطلاحات البدعية، والآية لا تدل على هذا المعنى لا عن قريب ولا عن بعيد.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٩٨/٢).

(٤) هو الردئ من كل شيء، والأمر الحقير. القاموس المحيط (ص: ١٠٥٩).

(٥) هو محمد بن الحسين بن محمد الأزدي السلمي، شيخ خراسان، وكبير الصوفية. سمع من أبي العباس الأصم، وأحمد بن علي بن حسنويه المقرئ، وعنه: الحاكم أبو عبد الله، وأبو القاسم القشيري، وأبو بكر البيهقي. وله كتاب "حقائق التفسير" قال الذهبي عن تفسيره: له كتاب سماه حقائق التفسير لئنه لم يصنفه فإنه تحريف وقرمطة. توفي سنة ٤١٢ هـ.

انظر سير أعلام النبلاء (٢٤٧/١٧-٢٥٦)، وطبقات المفسرين (١٤٢/٢).

(٦) هو أبو العباس، أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء الأدمي البغدادي، أحد أئمة الصوفية. حدث عنه يوسف بن موسى القطان، والمفضل بن زياد وغيرهما. عنه: محمد بن علي بن حبيش. وكان موافقاً للحلاج -عليه لعائن الله- في بعض اعتقاده على ضلاله. توفي سنة ٣٠٩ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٢٥٥/١٤)، والبداية النهاية (١٤٤/١١).

أورثت الاجتباية، وكذا قوله تعالى: ﴿هو سماكم المسلمين﴾ علة لرفع (١) الحرج عن هذه الأمة المرحومة كما ورد (بعثت بالحنيفية السهلة السمحة) (٢) وقال ابن عطاء رحمة الله تعالى عليه: زينكم بزينة الخواص قبل أن أوجد (كم) (٣) فقد سبق لكم من الله تعالى الخصوصية في الأزل.

٤٩٥ - قوله: ((وقيل إلى إبراهيم عليه السلام يدل قوله تعالى: ﴿ومن ذريتنا أمة مسلمة لك﴾ (٤)).

٤٩٦ - قوله: ((وإذ خصكم بهذه الكرامة والأثرة (٥) فاعبدوه)) يريد أن في تعقب (٦) قوله تعالى ﴿وأقيموا الصلاة واتوا الزكاة﴾ بالفاء على قوله وهو (اجتباكم) وقوله هو سماكم المسلمين سالفاً وآثماً لتختص (٧)، شهادة الرسول عليكم، وتكونوا (٨) شهداء على الناس، إشعاراً بالعلية (٩) لأن الأوصاف مناسبة للحكم. هذا يدل على ترجيح القول بأن الضمير رجع إلى الله تعالى. قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: إنه تعالى سماهم بهذا الاسم لهذا الغرض. المعنى أنه تعالى بين في سائر الكتب المتقدمة وفي القرآن أيضاً فضلكم وسماكم بهذا الاسم (١٠) لأجل الشهادة المذكورة. وقلت: ثم العلة والمعلول علة للحكم بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والاعتصام بالله كما مرّ وقوله: ﴿هو مولاكم﴾ كالتميم لقرينته وهما: ﴿هو اجتباكم﴾ و﴿هو سماكم﴾ أو يقال في جعل الموجب ﴿نعم﴾

(١) في (أ) "توقع".

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٢٦٦/٦).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) سورة البقرة: ١٢٨.

(٥) وهو أن يختار لنفسه أشياء حسنة. القاموس المحيط (ص: ٤٣٦).

(٦) في (أ) "تعقيب".

(٧) في (أ) "ليختص".

(٨) في (أ) "يكون".

(٩) في (أ) "بالغلبة".

(١٠) انظر: مفاتيح الغيب (٧٤/٢٣).

المولى ونعم النصير ﴿ الدلالة (١) على أن كونه تعالى مولى لنا يقتضي أمراً وراء ما ذكر من الاجتباء والتسمية بالمسلمين وهو تحقيق أمر العبودية، وصلاحيه مقام الزلفي من الله تعالى، ومن ثم شرف الله تعالى حبيبه ليلة المعراج بتشريف العبودية وتحقيقها.

وهذه خاتمة شريفة ختمت بها السورة.

(والله تعالى أعلم) (٢) (بالصواب ،

وإليه المرجع المسآب.

والحمد لله وحده،

وصلى الله على

سيدنا محمد

وآله

وسلم) (٣).

(١) في (خ) "الدالة".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

سورة المؤمنين
مكية، وهي مائة وتسع عشرة
آية، وثمانية عشرة عند الكوفيين.

بسم الله الرحمن الرحيم

روى عن المصنف رحمه الله: أنه قال: يجوز أن يكون قد أفلح جواب قسم محذوف كقوله تعالى: ﴿قد أفلح من زكّاه﴾ (١) في وقوعه جواب قسم. وفي بعض النسخ مكتوب في المتن، وكذا عن صاحب التقريب رحمه الله. وقيل: فيه نظر؛ لأنه قال هناك جواب القسم محذوف تقديره: ليدمد من الله عليهم. وأما ﴿قد أفلح من زكّاه﴾ فكلام تابع لقوله: ﴿فألهمها فجورها وتقواها﴾ (٢) على سبيل الاستطراد، وليس من جواب القسم في شيء (٣)، وقلت: قد ذكرنا هناك أن الزجاج ذهب إلى أنه جواب القسم على تقدير اللام (٤). والنظم يساعد عليه، وهو أبعد تعسفاً (٥).

٤٩٧ - قوله: ((وهي الإخبار بثبات الفلاح لهم)) قال في قوله: ﴿ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم﴾ (٦) من يعتصم بالله فقد حصل له الهدى لامحالة، كما تقول (٧): إذا جئت فلانا، فقد أفلحت، كأن الهدى قد حصل، فهو يخبر عنه حاصلاً (٨)، وإليه أشار بقوله: "فخوطفوا بما دل على ثبات ما توقعوه". فإن قلت: إن (قد) (٩) لتوقع مدخوله، فيفيد أن حصول الفلاح كان متوقفاً، وأما البشارة كانت متوقعة فلا. قلت:

(١) سورة الشمس: ٩.

(٢) سورة الشمس: ٨.

(٣) انظر: الكشاف (٧٦٠/٤).

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣٣١/٥).

(٥) انظر: فتوح الغيب (٦٦٥/٢) نسخة مكتبة الأسد - دمشق.

(٦) سورة آل عمران: ١٠١.

(٧) في (أ) "يقول".

(٨) انظر: الكشاف (٣٩٣/١).

(٩) في (أ) "ليوقع".

الملفح هو الفائز بالبغية (١)، والمؤمنون وإن (٢) فازوا بالهدى عاجلاً بالأعمال الصالحة، والظفر على أعداء الدين لكن الفوز الحقيقي الذي هو الفلاح لا يثبت إلا في الآخرة، كما قال تعالى: ﴿ أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ﴾ (٣) فكانوا متوقعين البشارة من جانب الله بذلك. فقيل لهم: ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾.

٤٩٨- قوله: ((والفلاح الظفر. الراغب: قولهم: في الأذان حيّ على الفلاح أي: على الظفر الذي جعله الله تعالى لنا بالصلوة (٤)).

٤٩٩- قوله: وقيل: "البقاء في الخير") قال الفراء: رحمة الله تعالى عليه: قد هنا يجوز أن تكون تأكيداً لفلاح المؤمنين، ويجوز أن تكون تقريباً للماضي من (٥) الحال، ويكون المعنى في الآية: أن (٦) الفلاح قد حصل، وأنهم عليه (٧) في الحال (٨).

٥٠٠- قوله: ((وعليه قراءة طلحة بن مصرف: (أفلح) على البناء للمفعول (٩). قال الزجاج: معناه قد أصيروا إلى الفلاح (١٠)).

٥٠١- قوله: ((فلو أن الأطباء كان حولي تمامه في المطلاع: وكان مع الأطباء الأساة (١١) الأطباء: على القصر للضرورة. أراد كانوا حولي. فاكتفى بالضممة عن الواو. والآسي: الطبيب، والجمع أساة مثل: رام ورماة (١٢)).

(١) في (أ) "بالبعثة".

(٢) في (أ) "فإن".

(٣) البقرة: ٥.

(٤) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٣٨٥).

(٥) في (خ) "في".

(٦) في (أ) "لأن".

(٧) في (ح) "وأنه عليه".

(٨) لم أجد في معاني القرآن للفراء.

(٩) انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ٩٧).

(١٠) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٥/٤).

(١١) البيت نسب إلى الأعشى، ولم أجده في ديوانه.

(١٢) انظر: الصحاح (٢٢٦٩/٦).

٥٠٢ - قوله: ((ما المؤمن)) قيل: إنما لم يقل من المؤمن؛ لأن السؤال وقع عن الصفة فإذا قلت ما زيد؟ فجوابه فقيه أو متكلم. والظاهر أن ما عامة والسؤال عن مفهوم المؤمن، وموقع استعماله يدل عليه.

٥٠٣ - قوله: ((إنه في اللغة كذا، وفي الشريعة كذا، وإنه صفة مدح يستحقها البر، ولا يستحقها الفاسق)).

الانتصاف: الأول مذهب الأشعرية والثاني للمعتزلة ولو لم ينسوا عليه، أن الفاسق يخلد (١) في النار لكان البحث لفظياً ونقل عن عمرو (٢) بن عبيد وطبقته (٣): أن الإيمان التصديق بالقلب وجميع فرائض الدين فعلاً وتركاً عن أبي الهذيل (٤) أنه: جميع فرائض الدين ونوافله. وحجتنا أن الإيمان في اللغة مجرد (٥) التصديق. والأصل تقدم (٦) النقل قوله (٧) تعالى: ﴿لساناً عربياً﴾ (٧) وقلت: قد روي عن مجيى السنة في شرح السنة: أن الأعمال داخلية في مسمى الإيمان، وأنه مذهب السلف الصالح رحمهم الله وعليه التعويل (٩).

٥٠٤ - قوله: ((وإلباد البصر)) يقال ألبد بالمكان إذا أقام به)) النهاية: إلباد البصر: إلزامه موضع السجود من الأرض (١٠).

(١) في (أ) "مخلد".

(٢) هو عمرو بن عبيد كبير المعتزلة. روى عن أبي العلية، والحسن البصري، وأبي قلابة. وعنه: الحمادان وابن عينة وآخرون. وله: كتاب العدل، والتوحيد. توفي سنة ١٤٣ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٦/١٠٤)، وتقريب التهذيب (ص: ٤٢٤).

(٣) في (أ) "وظيفته".

(٤) هو محمد بن الهذيل أبو الهذيل العلاف. شيخ المعتزلة ومصنف الكتب الكثيرة في مذاهبيهم. أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل تلميذ واصل بن عطاء، وعنه: علي بن ياسين وغيره من المعتزلة. توفي سنة ٢٣٥ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (١٠/٥٤٣)، ولسان الميزان (٥/٤١٣).

(٥) في (خ) "لمجرد".

(٦) في (أ) "عدم".

(٧) الأحقاف: ١٢.

(٨) انظر: الانتصاف (٣/١٧٥).

(٩) انظر: شرح السنة (١/٣٨) - باب بيان أن الأعمال من الإيمان.

(١٠) انظر: النهاية في غريب الحديث (٤/٢٢٥).

٥٠٥- قوله: ((فيتوقى كف الثوب)) النهاية: في الحديث: "أمرت أن لا أكف شعراً ولا ثوباً" (١) يعني: في الصلوة. هو يحتمل أن يكون بمعنى المنع، أي: لا أمنعها من الاسترسال حال السجود ليقعا على الأرض، وأن يكون بمعنى (الجمع) (٢) أي: لا أجمعها ولا أضمها (٣).

٥٠٦- قوله: ((والتمطي)) النهاية: في الحديث: إذا مشت أمتي المَطيَّاء (٤). بالمد والقصر: مِثْيَةٌ فيها تبخرت ومدّ اليدين يقال: مَطَّوت ومَطَّطتُ بمعنى: مددت (٥). وهنا المراد مدّ اليدين مع الظهر. والسدل: أن يلتحف ثوبه، ويدخل يديه من داخل فيركع، ويسجد، وهو كذلك. وكانت اليهود تفعله، وهذا مطرد في القميص وغيره من الثياب. وقيل: أن يضع وسط الإزار على رأسه، ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله، من غير أن يجعله على كتفيه (٦).

وفرقة الأصابع: غمزها حتى يسمع لمفاصلها صوت. وفي حديث مجاهد. "كره (٧) أن يفرق الرجل أصابعه في الصلوة (٨). والاختصار: قيل هو من المِخْصَرَة، وهو: أن يأخذ بيده عصاً يتكى عليها، وقيل: أن يقرأ من آخر السورة آية، أو آيتين، ولا يقرأ السورة بتمامها. كلها في النهاية (٩) الفائق الاختصار وضع اليد على الخاصرة. وفي الحديث: الاختصار في الصلاة راحة أهل النار (١٠) لا (١١) أن لأهل النار راحة لقوله تعالى: ﴿ لا يفترون عنهم وهم

(١) أخرجه مسلم (الصلوة - باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر ٤/٢٠٧).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: النهاية (٤/١٩٠).

(٤) جزء من حديث أخرجه الترمذي (الفتن باب رقم ٧٤ ٤/٤٥٦)، وأروده الشيخ الألباني في الصحيحة (٢/٦٨٠) وصححه.

(٥) انظر: النهاية (٤/٣٤٠).

(٦) انظر: النهاية (٢/٣٥٥).

(٧) في (ح) "كره الله تفرق الرجل".

(٨) النهاية (٣/٤٤٠).

(٩) انظر: النهاية (٢/٣٦).

(١٠) انظر: مجمع الزوائد (٢/٨٥). وقال: وفيه عبد الله بن الأزور ضعفه الأزدي، وذكر له هذا الحديث، وضعفه

به.

(١١) في (أ) "لأن".

فيه مبلسون (١) ﴿٢﴾.

٥٠٧- قوله: ((ليجمع لهم الفعل والترك)) قال القاضي رحمة الله عليه: أقام الإعراض مقام الترك؛ ليدلّ على بعدهم عنه رأساً مباشرة، وتسبباً وميلاً، فإن أصله أن يكون في عرض غير عرضه (٣)، وهو أبلغ أيضاً من ﴿الذين لا يلهون﴾ لجعل الجملة اسمية (٤)، وبناء الحكم على الضمير (٥) والتعبير عنه بالاسم، وتقديم الصلة (٦).

٥٠٨- قوله: ((الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى)) الراغب: أصل الزكاة النمو الحاصل من بركة الله تعالى، ويعتبر ذلك بالأمور الدنيوية والأخروية، يقال: زكا الزرع يزكوا، إذا حصل منه نمو وبركة، ومنه الزكاة يخرجها الإنسان إلى الفقراء، لما فيها من رجاء البركة، أو لتزكية النفس أي: تنميتها بالخيرات والبركات، أو لهما جميعاً، فإن الخيرين (٧) موجودان فيها، وقرن الله تعالى الزكاة بالصلوة وقال: ﴿أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ (٨) وبزكاة النفس وطهارتها (٩) يصير (١٠) الإنسان بحيث يستحق في الدين الأوصاف المحمودة، وفي الآخرة الأجر والمثوبة. وهو أن يتحرى الإنسان ما فيه تطهيره وذلك ينسب تارة إلى العبد؛ لإكتسابه كقوله تعالى ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ إلى قوله تعالى للزكاة فاعلون.

٥٠٩- وقوله تعالى: ((﴿قد أفلح من زكّاه﴾ (١١) وتارة إلى الله تعالى؛ لكونه فاعلاً لذلك في الحقيقة نحو: ﴿بل الله يزكي من يشاء﴾ (١٢) وتارة إلى النبي صلى الله

(١) الآية من سورة الزخرف: ٧٥.

(٢) انظر: الفائق (١/٣٧٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (٢/٩٩).

(٤) دالة على النبات والدمام روح المعاني (٤/١٨).

(٥) وتقديمه المفيد لتقوى الحكم بتكريره. روح المعاني (٤/١٨).

(٦) أي الظرف المفيد للحصر. روح المعاني (٤/١٨).

(٧) في (ح) "فإن الخير" (بالإفراد).

(٨) سورة البقرة: ١٠٩.

(٩) في (أ) "فطهارتها".

(١٠) في (أ) "يصير".

(١١) سورة الشمس: ٩.

(١٢) سورة النساء: ٤٩.

عليه وسلم؛ لكونه واسطة نحو: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها﴾ (١) وتارة إلى العبادة التي هي آلة نحو: ﴿حناناً من﴾ (٢) لدينا وزكاة﴾ (٣).

٥١٠ - قوله: ((فيقال لك فاعله الله أو بعض الخلق)) الانتصاف: يقول السنّي: الفاعل هو الله وحده، وإذا سئل بصفة مشتقة من الفعل على طريقة اسم الفاعل من القائم أو القاعد، أجاب بأنه: الذي خلق الله الفعل على يده كزيد وعمرو (٤).

٥١١ - قوله: ((ولم يمتنع (٥) الزكاة الدالة على العين [أن] (٦) يتعلق بها فاعلون)) (٧) أي: اللفظ غير مانع تعليق الزكاة الذي هو العين بفاعلون؛ لأن الواضع إنما وضع صيغ الأفعال لنسبة صدورها عن الفاعل وأما أن ذلك الفاعل موجود (٨) بالحقيقة أو غير موجود، فليس بداخل في مفهوم الفعل، وإنما يعرف بدليل خارجي، وإليه الإشارة بقوله: "ولكن لأن الخلق ليسوا بفاعليها". فقوله (٩): لخروجها تعليل لقوله: "لم يمتنع" أي: لم تمتنع الزكاة الدالة على العين عند أهل اللغة بأن يتعلق بها الفاعلون لأجل هذا الصارف وهو خروجها من صحة أن الخلق غير قادرين على إيجاد العين، بل القادر هو الله تعالى، فإن ذلك من الدلائل العقلية كما تقول: أنبت الربيع البقل فإن (١٠) الفاعل عند اللغوي هو الربيع إذ هو مرتفع به؛ لأنه لا ينظر إلى أن الربيع لا يصح منه هذا الفعل حقيقة؛ لأن ذلك من وظيفة الموحد المعتقد.

٥١٢ - قوله: ((المطعمون الطعام)) البيت (١١).

(١) سورة التوبة: ١٠٣.

(٢) سورة مريم: ١٢.

(٣) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٢١٣-٢١٤).

(٤) انظر: الانتصاف (١٧٦/٣) بتصرف يسير.

(٥) في (أ) "ولم يمتنع"، وفي (ج) "ولم تمتنع".

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من (ج).

(٧) في (خ) "فاعلون".

(٨) في (خ) "يوجد".

(٩) في (ج) "قوله" بدون الفاء.

(١٠) في (ج) "وأن".

(١١) والبيت لأمية بن أبي الصلت، انظر: ديوانه (ص: ٣٤٥) والبيت بتمامه:

الأزمة: السنة (١) والقحط، يقال: أزم علينا الدهر، أي: اشتد (٢).

٥٦٣- قوله: ((لأنها فيه مجموعة)) أي: لفظ الزكاة في البيت مجموعة والمصدر لا يجمع في الأغلب، وقد جمع في قوله تعالى: ﴿وتظنون بالله الظنونا﴾ (٣) وقلت: يعلم من مفهوم قوله: "وحمل البيت على هذا أصح" أن (٤) حمل الآية على الفعل أصح. قال السجائوندي: لما كانت الزكاة توجب (٥) زكاة المال كان لفظ (٦) الفعل أليق به من لفظ الأداء، لأنه قيل: لأجل (٧) زكاة المال يفعلون ما يفعلون فالمؤدى يصير زكاة بفعل المزكى. وفي ﴿فاعلمون﴾ إشارة إلى المداومة ما ليس في الأدى، تقول: هذا فعله أي: شأنه ودأبه وعادته وهذا يشعر (٨) بأن حمل الزكاة على المعنى أولى من غيره. الراغب: قوله تعالى: ﴿والذين هم للزكاة فاعلمون﴾ أي: يفعلون ما يفعلون من العبادة ليزكيهم الله، أو ليزكوا أنفسهم. المعنيان واحد، وليس قوله: ﴿للزكاة﴾ مفعولاً له لقوله: ﴿فاعلمون﴾ بل اللام للقصد والعلة (٩). وقال صاحب الكشف: معنى الآية: الذين هم لأجل الطهارة وتزكية النفس عاملون الخير، فليس (١٠) المراد من هذا الكلام: أنهم يؤدون الزكاة؛ لأنه لا يقال: فعلت الزكاة (١١) وأنت تريد: أديت زكاة المال، وإنما الزكاة الطهارة كما قال تعالى (في كتابه) (١٢) ﴿قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلّى﴾ (١٣) و﴿قد أفلح من زكّاها﴾ (١٤) أي: من طهرها. وأبدأ ينبغي لك أن تفسّر

(١) في (ح) "الأسف".

(٢) انظر: لسان العرب (١/١٣٥).

(٣) سورة الأحزاب: ١٠.

(٤) في (ح) "أي".

(٥) في (أ) "يوجب زكاة المال".

(٦) في (أ) "اللفظ".

(٧) في (خ) "أجل".

(٨) في (خ) "الشعر".

(٩) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٢١٤).

(١٠) في (ح) "وليس".

(١١) في (أ) "للزكاة".

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٣) سورة الأعلى: ١٤.

(١٤) سورة الشمس: ٩.

القرآن بعضه ببعض ما أمكنك. فوجب أخذ التفسير من آية نظيرة تلك الآية التي تفسرها، ألا ترى أنهم قالوا في قوله تعالى: ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ﴾ (١) أن المعنى للرسول صلى الله عليه وسلم معقبات: أي: الملائكة من أمر (٢) الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه كذا فسره النخعي (٣) قالوا في هذا: إنه فصل بين الصفة (٤) والموصوف، وقدم ظرف (٥) الصفة على الصفة فنظرنا في ذلك فإذا إبراهيم النخعي أخذ هذا التفسير من قوله تعالى: ﴿ إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً ﴾ (٦) والرصد: الملائكة وهو المعقبات (٧) يحفظون النبي عليه الصلوة والسلام. فإن قيل: فهب إنكم قلتم فما وجه قوله عز وجل: ﴿ ودع أذاهم ﴾ (٨) وهل يقال: في معنى لا تؤذوه، دع أذاهم؟ قلنا (٩): ليس معنى ﴿ دع أذاهم ﴾ لا تؤذهم، وإنما المعنى دع الخوف من أذاهم وتوكل على الله أي: لا تخلف منهم، ولا من أذاهم فحذف المفعول والخوف الجار التي في صلة المصدر، كما حذف الجار من قوله: ﴿ يخوف أوليائه ﴾ (١٠) أي: يخوفكم بأوليائه وقال تعالى ﴿ لينذر بأساً شديداً ﴾ (١١) أي لينذركم بأساً شديداً.

وقلت: قوله: ينبغي لك أن تفسر القرآن بعضه ببعض كلام حسن، لكن مع مراعاة المقام، وترتيب النظام؛ فإنه تعالى لما ذكر الصلاة عقبها بذكر شقيقتها وقد بينتها، وهي الزكاة كما قال تعالى: ﴿ أقيموا الصلوة وأتوا الزكاة ﴾ ونحوها. والوجه ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى عليه أولاً. وأما قوله: لا يقال فعلت الزكاة وأنت تريد: أديت

(١) سورة الرعد: ١١.

(٢) يعني تلك الملائكة المعقبات من أمر الله، وفيه تقديم وتأخير. انظر: معالم التنزيل (٤/٢٠٢).

(٣) انظر: تفسير الطبري (١٢/٢٧٦) في تفسير سورة الجن.

(٤) الصفة ﴿ يحفظونه ﴾ والموصوف: ﴿ معقبات ﴾ والفصل: ﴿ من بين يديه ... ﴾.

(٥) هو: ﴿ من بين يديه .. ﴾ لأنه متعلق بقوله ﴿ يحفظونه ﴾ وقدم على الصفة التي هي ﴿ يحفظونه ﴾.

(٦) سورة الجن: ٢٧.

(٧) كذا فسرها ابن عباس رضي الله عنهما. انظر: تفسير الطبري (١٢/٢٧٦).

(٨) سورة الأحزاب: ٤٨.

(٩) في (ح) "قلت".

(١٠) سورة آل عمران: ١٧٥.

(١١) سورة الكهف: ٢.

زكاة المال. فتحكم (١) لم لا يجوز أن يراد المبالغة فيه ألا ترى إلى قول الحماسي (٢)
(حيث قال) (٣):

وإن هي أعطيتك الليان (٤) فإنها * لغيرك من خلالها ستلين (٥)
وقول المرزوقي (٦) فيه: وإن هي غرتك باللين ومنحتك المحبة منحاً بالغاً.
مع أن نظيره بالآيتين (٧) بعيد، لأنهما ليسا من هذا القبيل في شيء، وقوله تعالى:
﴿ ودع أذاهم ﴾ معناه غير ما ذكره (٨) فانظر إلى مقامه لتعرفه.

٥١٤ - قوله: ((على تضمينه معنى النفسي)) روى أنه قول المبرد: أي: تضمين
﴿ حافظون ﴾ فإن معنى احفظ عليّ عنان فرسي: ارقبني، ولا تغفل عني (٩). وجاء في بعض
التفاسير: الحفظ في الأصل: ضبط الشيء في النفس. وهو ضد النسيان ولما (كان) (١٠)
في ضبط الشيء المنع من الذهاب قيل لمن لا يضيع الشيء ضبطاً: الحافظ والحافظ (١١)
المانع. المغرب (١٢): الحفظ. خلاف النسيان وقد يجعل عبارة عن الصون، وترك الابتدال
يقال: فلان يحفظ نفسه ولسانه أي: لا يتدله فيما لا يعنيه (١٣). والظاهر أن المجموع من
العامل ومعموله في معنى المانعون أو غير مبتدلين، ألا ترى كيف جعل (نشدتك الله) في

(١) في (أ) "فيحكم".

(٢) هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي أبو تمام الشاعر. وله كتاب "فحول الشعراء" و"الحماسة". توفي سنة
٢٢٢ هـ. وقيل: ٢٢٨ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٦٣/١١)، والبداية والنهاية (٢٩٩/١٠).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٤) في (أ) و(خ) "اللسان".

(٥) انظر: ديوان الحماسة بشرح المرزوقي (١٣٠٩/٣).

(٦) هو أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي الأصبهاني، أحد أئمة اللسان. أخذ عن عبد الله بن جعفر بن
فارس. وعنه: سعيد بن محمد البقال وغيره. وله شرح الحماسة. توفي ٤٢١ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٤٧٥/١٧)، وإنباه الرواة (١٠٦/١).

(٧) في (ح) "بالآيتين" وفي (أ) "بأنتين".

(٨) قال مجاهد: عرض عن أذاهم. وقال قتادة: اصبر على أذاهم. انظر تفسير الطبري (٣٠٨/١٠).

(٩) معنى الآية على هذا: حافظون لزوجهم لا يرسلونها على أحد إلا على أزواجهم. روح المعاني (٦/١٨)

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ح) و(خ).

(١١) في (أ) "الحافظ".

(١٢) في (ح) "الأساس" وهو حفيظ عليه، المغرب...

(١٣) انظر: المغرب (٢١٣/١، ٢١٤).

معنى: ما طلبت، وكذلك معنى احفظ عليّ عنان فرسي: لا تغفل عني ومنه قول الراغب: الحافظون فزوجهم إلا على أزواجهم كناية عن العقد، أي مع قوله: ﴿إلا على أزواجهم﴾ وفيه تبيه على خِسة (١) الشهوة، ولو لابقاء النسل لما أبيضت. ونحوه في الاعتبار قوله تعالى: ﴿فشربوا منه إلا قليل منهم﴾ (٢) (أي: فلم يطيعوه إلا قليل منهم) (٣). وقال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه ﴿إلا على أزواجهم﴾: في موضع نصب يحافظون على المعنى أي: صانوها عن كل فرج إلا على فروج (٤) أزواجهم. وقال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: الذي ألجأه إلى التطويل استعمال على (٥) قوله أزواجهم ويمكن أن يقال: تقديره: لفزوجهم حافظون في كل حال (إلا في حال) وقوعهم على أزواجهم. الراغب: الحفظ تارة يقال لهيئة النفس التي بها يثبت ما يؤدي إليه الفهم، وتارة لضبط الشيء في النفس ويضاده النسيان، وتارة استعمال (٦) تلك القوة، يقال: حفظت كذا حفظاً، ثم يستعمل في كل تفقد وتعهد ورعاية قال تعالى: ﴿وإننا له لحافظون﴾ (٧) والحافظين فزوجهم ﴿كناية عن العفة﴾ حافظات للغيب بما حفظ الله ﴿(٩) أي: يحفظن عهد الأزواج عند غيبتهم بسبب (أن) (١٠) الله يحفظهن (١١) أن يطلع عليهن، (وعندنا كتاب حفيظ) (١٢) أي: حافظ لأعمالهم، ومعناه محفوظ لا يضيع (١٣).

٥١٥ - قوله: ((ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الإناث)) المطلع: أجرى مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن وعلمهن وأمهاتهن في خساس الأمور وأنها تباع وتشترى كسائر

(١) بكسر الخاء من خَسَّ يَخْسُ بمعنى الحقير والدنى. لسان العرب (٤/٩٠).

(٢) سورة البقرة: ٢٥٠.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) في (أ) و(ح) "عن".

(٥) كذا في جميع النسخ ولعل الصواب: استعمال على في قوله ﴿على أزواجهم﴾.

(٦) في (أ) "الاستعمال".

(٧) سورة الحجر: ٩.

(٨) سورة الأحزاب: ٣٥.

(٩) سورة النساء: ٣٤.

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) في (أ) "يحفظن".

(١٢) سورة ق: ٤.

(١٣) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ١٢٤).

الحيوانات. وقال القاضي رحمه الله تعالى عليه: وإفراد (١) قوله: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾ بعد تميم قوله: ﴿والذين هم عن اللغو معرضون﴾ لأن المباشرة أشهى الملاهي إلى النفس وأعظمها خطراً (٢).

٥١٦ - قوله (٣): ((جعل المستثنى حداً أوجب الوقوف عنده)) أي: بالغ في الفسحة والاتساع حيث أضاف الأزواج إليهم، وهي ما عهد من قوله: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع﴾ الآية (٤) وإليه الإشارة بقوله: "وهو إباحة أربع من الحرائر ومن الإماء ما شئت" كأنه قيل ومن طلب الفسحة أو سع (٥) من هذا الذي انتهى غايته فهو المتناهي في العدوان والكامل فيه. دل على الكمال التعريف في ﴿العادون﴾ فإنه للجنس، وعلى التسجيل دلالة ﴿أولئك﴾ فإنه دل على أن ما قبله جدير بما بعده لما بين من الفسحة والاتساع.

٥١٧ - قوله: ((على تحريم المتعة)) النهاية: هو النكاح إلى أجل معين وهو من التمتع بالشيء: الانتفاع (٦) به يقال تمتعت به أتمتع تمتعاً، والاسم: المتعة ينتفع بها إلى أمد معلوم. وقد كان مباحاً في أول الإسلام ثم حرم، وهو الآن جائز عند الشيعة (٧).

وأما قول المصنف رحمه الله تعالى عليه: "إذا صح النكاح" فالمراد إذا صح النكاح المؤجل فلا يحرم، وحين لم يصح بالدلائل الدالة لم يصح بجزم. قال الإمام روى عن القاسم (٨) بن محمد أن الآية تدل على تحريم المتعة (٩). وتقريره أنها ليست زوجة له

(١) في (ح) "أفرد" بإسقاط الواو.

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٠٠/٢).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) سورة النساء: ٣.

(٥) في (أ) و(ح) "أو ينتفع به".

(٦) في (ح) "وهو الانتفاع به".

(٧) انظر: النهاية في غريب الحديث (٢٩٢/٤).

(٨) هو القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق القرشي التيمي.

أحد الفقهاء بالمدينة. روى عن عائشة، وابن عباس وابن عمر وغيرهم. وعنه: ابنه عبد الرحمن، والزهري، وابن المنذر وآخرون. ثقة مات سنة ١٠٦ هـ.

انظر تذكرة الحفاظ (٩٦/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٤٥١) برقم: ٥٤٨٩.

(٩) روى عنه عبدالرزاق في مصنفه (٥٠٢/٧) قال: "إنني لأرى تحريمها في القرآن قال (الزهري) فقلت: أين؟

قال: فقرأ عليّ هذه الآية: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾.

(فوجب أن لا تحل له، إنما قلنا إنها ليست زوجة) (١) لأنهما لا يتوارثان بالإجماع ولو كانت زوجة له لحصل (٢) التوارث، لقوله تعالى ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم﴾ (٣) فوجب أن لا تحل (٤) له لقوله تعالى ﴿إلا على أزواجهم﴾ وقلت (٥): ولا ارتياب أن هذه الصفات جارية في معرض المدح، وتعظيم أمر المؤمنين، وعلو شأنهم عن أن يتعرضوا للغو المباح، فضلاً عما يذري (٦) بمروتهم، فإن أحداً من ذوي المروات لا يرضى أن يفعل ذلك بمحارمه، فكيف يرضى بمحارم غيره من المؤمنين.

٥١٨- قوله: ((لأمانتهم)) ابن كثير. والباقون على الجمع (٧). قال القاضي: الأفراد إما لأنها في الأصل مصدرٌ أولاً من الإلباس (٨).

٥١٩- قوله: ((سمي الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانة)) يعني حكم الله تعالى بقوله: ﴿لأمانتهم وعهدهم﴾ بالرعاية فينبغي أن يراد بالأمانة (والعهد) (٩) عيان لا مصدران؛ لأن الراعي هو القائم على الشيء بحفظ وإصلاح، لا على المعنى ومنه قوله تعالى: ﴿إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها﴾ (١٠) وإنما تؤدى (١١) العيون لا المعاني. وقوله تعالى: ﴿وتخونوا أماناتكم﴾ (١٢) وإنما يخان المؤمن عليه، لا المصدر.

٥٢٠- قوله: ((ويحتمل العموم في كل ما ائتمنوا عليه (وعاهدوا)) وهو عطف على قوله: "سمي الشيء المؤمن عليه" (١٣) والمعاهد عليه أمانة" فإذا المراد من الأمانة والعهد

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "يحصل".

(٣) سورة النساء: ١٢.

(٤) في (أ) "يحل".

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (٨٠/٢٣).

(٦) من أزرى به بمعنى: أدخل عليه عيباً، وحقره. لسان العرب (٤١/٦).

(٧) النظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٨).

(٨) انظر: أنوار التنزيل (١٠٠/٢)، والنقل عنه بتقديم وتأخير.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) سورة النساء: ٥٨.

(١١) في (أ) "يردي".

(١٢) سورة الأنفال: ٢٧.

(١٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

المصدر، وهو جنس يتناول كل ما يطلق عليه الأمانة، أو العهد. ولهذا قال: "من جهة الله عزوجل، ومن جهة الخلق" ويؤيد هذا التفسير قراءة الأكثر: ﴿أماناتهم﴾ قال مكّي (١) بن أبي طالب: أماناتهم مصدر وحقه أن لا يجمع؛ لدلالته على القليل والكثير من جنسه، لكن لما اختلفت أنواع الأمانة لوقوعها على الصلاة والزكاة والصوم والحج وغير ذلك من العبادات، وكذلك حق العباد جاز جمعها؛ لأنها لاختلفت أنواعها شابته المفعول به، فجمعت كما يجمع المفعول به، وقد أجمعوا على الجمع في قوله تعالى: ﴿أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها﴾ (٢) ﴿وقد قرء ابن كثير بالتوحيد في ﴿قد أفلح﴾ ودليله إجماعهم على التوحيد في ﴿وعهدهم﴾ وهو مصدر مثلها. فعلى هذا يجعل قوله: ﴿راعون﴾ استعارة للاهتمام بشأنها، والمحافظة عليها من أن يخان وينكث قال الشاعر:

أخ ظاهر الأخلاق حلو كأنه * جنى النحل ممزوج بماء غمام

يزيد على الأيام صفو مودة * وشدة إخلاص ورعي ذمام (٤)

٥٢١- قوله: ((وقرئ على ﴿صلاتهم﴾ حمزة والكسائي، والباقون بالجمع (٥) قال القاضي: ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرير (٦) ولذلك جمعه أكثر القراء (٧).

٥٢٢- قوله: ((وصفوا أولاً بالخشوع في صلاتهم وآخراً بالمحافظة عليها)) ومن ثم أتى بالموصلة ليدل على الذات، وجعلت الأوصاف صلة ليدلّ (على). (٨) على استئصال (٩)

(١) هو أبو محمد، مكّي بن أبي طالب حمّوش بن محمد القيسي القيرواني.

ولد سنة ٣٥٥ هـ. أخذ عن: ابن أبي زيد، وأبي الطيب بن غلبون، وولده طاهر. وعنه: عبد الله بن سهل، ومحمد بن أحمد بن مطرف وآخرون. وله تصانيف كثيرة منها: "الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها" مات سنة ٤٣٧ هـ.

انظر: معرفة القراء الكبار (٣١٦/١)، غاية النهاية (٣٠٩/٢).

(٢) سورة النساء: ٥٨.

(٣) انظر: الكشف عن وجوه القراءات السبع (١٢٥/٢-١٢٦). والنقل عنه بتصريف.

(٤) لم أهد إلى قائل البيت.

(٥) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٨).

(٦) كذا في جميع النسخ، والصحيح: التكرار كما في أنوار التنزيل.

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٠٠/٢).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) أي الاستحقاق. انظر: لسان العرب (٢٥٤/١).

بشارة الفلاح عاجلا، وإيراث الفردوس آجلا، نعم فيه تعظيم شأنها على سبيل الإدماج، وإشارة (١) النص حيث ابتدئ بذكرها، وانتهى إليها، على أن التكرير غير لازم؛ لأن إرادة الجنس غير إرادة الاستغراق، وإليه الإشارة بقوله: "وأیضا فقد وحدث أولا، وجمعت آخرأ" وخلاصته أن التكرير لإرادة تعليق كل مرة ما لم تعلق (٢) به أخرى والفاء في "فقد وحدث" كالفاء في قوله: "هما ذكران مختلفان فليس بتكرير" (٣).

٥٢٣ - قوله: ((أي أولئك الجامعون لهذه الأوصاف ﴿هم الوارثون﴾ الأحقاء بأن يسموا وراثاً دون من عداهم" أما معنى الجمع فمن توسط العاطف بين الصفات المتواليمة. وأما استحقاق تسميتهم بالوراث فلما سبق (٤) أن أولئك يوجب أن ما بعده جدير بما قبله لاكتسابهم تلك الصفات الجارية عليهم. قال القاضي: الوراثة مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من أعمالهم وإن كان بمقتضى (٥) وعده مبالغة فيه (٦). وأما معنى الحصر فمن تعريف الخبر، وتوسط ضمير الفصل. وفي تميم ذلك بتعقيب التفصيل للإجمال بإبدال ﴿الذين يرثون الفردوس﴾ من ﴿الوارثون﴾ شأن لا يكتنه كنهه، كما في قوله تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم﴾.

٥٢٤ - قوله: ((مامر في سورة مريم)) يعني في قوله تعالى: ﴿يرثني ويرث من آل يعقوب﴾ (٧) بل في قوله تعالى: ﴿إنا نحن نرث الأرض ومن عليها﴾ (٨) أي: هم الذين ورثوا أرض الجنة أي: ملكوها كما يملك الوراث حقوقهم. قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه خوطب الناس بما يتعارفون؛ لأنهم يجعلون مارجع إلى الإنسان ميراثا ملكا له (٩).

(١) سيأتي تعريف إشارة النص في تفسير سورة النور ص: .

(٢) في (أ) "يعلق".

(٣) أثبتته من الكشاف، وفي جميع نسخ فتوح الغيب "تكرير" بحذف الباء.

(٤) انظر: فتوح الغيب (ص: ٢٣١) تفسير سورة البقرة لقرة: ٥٠٨ بتحقيق صالح الفوزان.

(٥) في (أ) "يقتضى". وفي (ح) "مقتضى".

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٠٠).

(٧) سورة مريم: ٦.

(٨) سورة مريم: ٤٠، بل لفسر المصنف الوراثة ما يناسب هذا المقام في تفسير قوله تعالى: ﴿تلك الجنة التي

نورث من عبادنا من كان تقيا﴾ سورة مريم: ٦٣. انظر: الكشاف (٢/٢٨).

(٩) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١/٤٩٣).

٥٢٥- قوله: ((وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر)) قال الزجاج: الفردوس أصله رومي، وهو البستان، وكذلك جاء في التفسير، وقد قيل: إن الفردوس تعرفها العرب، ويسمى الموضع الذي فيه كرم فردوساً (١).

٥٢٦- قوله: ((لبنة من ذهب ولبنه من فضة)) قال الزجاج: روينا عن أحمد بن حنبل في كتابه كتاب التفسير أن الله تعالى بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب، ولبنة من فضة، وجعل جبالها المسك الأذفر (٢).

٥٢٧- قوله: ((مدرّي)) الجوهرى: دَرَزْتُ الحَبَّ والمِلْحَ والدَوَاءَ أَذْرُهُ ذَرًّا فرَّقته ومنه الدريرة (٣).

٥٢٨- قوله: لأنها تسلّ من بين الكدّر (٤) في المطلع: السلالة ما يسلّ من الشيء ويستخرج. قال صاحب الديوان: فُعالة اسم لما بقي بعد المصدر، فالسلالة ما بقي بعد السل، كالنخالة (٥) والبراية لما بقي بعد النخل والبري، وفيها دلالة على القلّة فإذا قبضت على الطين بكفك فخرج (٦) من بين أصابعك حرّه (٧)، وخالصة فهو سلالة، وقال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه ﴿من طين﴾ صفته سلالة، ويجوز أن يتعلق (من) بسلالة بمعنى مسلوقة (٨)، ويمكن أن يحمل قول الحسن رضي الله تعالى عنه: "ماء بين ظهرائي الطين" على هذا.

٥٢٩- قوله: ((ما معنى جعلنا الإنسان نطفة)) يعني كيف قال أولاً ﴿خلقنا الإنسان من سلالة﴾ ثم قال ﴿جعلناه نطفة﴾ وأجاب أن التعريف في الإنسان للجنس، فكانه

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٨/٤).

(٢) انظر: المصدر السابق نفسه. والحديث أخرجه الترمذي في السنن (صفة الجنة - باب ماجاء في صفة الجنة ٥٤٨٠/٤) وأخرجه الدارمي (الرقائق - باب في بناء الجنة ٣٣٣/٢) وأحمد في المسند (٣٠٥/٢) وقال الترمذي: هذا حديث ليس إسناده بذاك القوي، وليس هو عندي بمتصل. والأذفر: بمعنى جيد إلى الغاية. انظر: القاموس المحيط (ص: ٥٠٧).

(٣) انظر: الصحاح (٦٦٣/٢).

(٤) وهو الطين، انظر: القاموس المحيط (ص: ٦٠٣).

(٥) النخالة من نخله بمعنى صفاه واختاره، والبراية من بري يبري بمعنى نحتته. القاموس (ص: ١٢٧١، ١٦٣٠).

(٦) في (ج) "يخرج".

(٧) في (أ) "مرة".

(٨) انظر: الإملاء (١٤٧/٢).

قيل: خلقنا جوهر ما يقال له: الإنسان (ابتداءً) من طين ثم صيرنا بعد ذلك جوهرة من نطفة قال القاضي: يجوز (١) أن يكون على حذف المضاف، أي: ثم جعلنا نسله أي: خلقنا أصل الإنسان من سلالة، وهو آدم، ثم جعلنا نسله أي: أولاده من نطفة (٢).

٥٣٠ قوله: ((وصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر)) يريد أن قوله: (مكين) صفة للنطفة في الأصل، وقد أجري على مكانها ومستقرها وهو الرحم، إما على الإسناد المجازي نحو: طريق سائر للمبالغة أو وصف الرحم بالمكين، ليؤذن بأن النطفة مكنت بحيث هي في رحم مكين غير منفصل (٣) مع ثقل الحمل، أو مكنت في مكين غير ماجدة (٤) لها، كأنها أحرزت في حوز حصين، وعلى هذا هو كناية أي جعلناه نطفة محروزة.

٥٣١ - قوله: ((قرئ عظماً)) أبو بكر وابن عامر، وكذا فكسونا العظم والباقون عظماً (٥). قال ابن جنبي: قرأ ﴿عظماً﴾ واحداً ﴿فكسونا العظام﴾ جماعة: السلمي (٦)، وقتادة (٧)، والأعرج (٨). وقرأ ﴿عظاماً﴾ جماعة ﴿فكسونا العظم﴾ واحداً مجاهد رضي الله تعالى عنه. أما من وحّد فإنه ذهب إلى لفظ أفراد الإنسان، والنطفة

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٠٠/٢) والنقل عنه بالمعنى.

قلت: يشهد لهذا التفسير قوله تعالى في السجدة: ٧، ٨. ﴿وبدأ خلق الإنسان من طين، ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين﴾.

(٣) في (ح) "منفصل بل مع ...".

(٤) من مَجّ الشراب من فيه بمعنى رماه. انظر: القاموس المحيط (ص: ٢٦٢).

(٥) انظر: التيسير (ص: ١٥٨).

(٦) هو عبد الله بن حبيب بن ربيعة أبو عبد الرحمن السلمي، الكوفي المقرئ.

قرأ على: عثمان، وعلي، وابن مسعود. وعنه: إبراهيم النخعي، وسعيد بن جبير، وآخرون. ثقة مات سنة ١٧٣ هـ. أو بعدها.

انظر: تذكرة الحفاظ (٥٨/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٩٩).

(٧) هو قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي، أبو الخطاب البصري.

روى عن أنس بن مالك، وأبي الطفيل الكناني وآخرين. وعنه: أيوب السختياني، والأوزاعي، وابن أبي عروبة وغيرهم. ثقة ثبت. مات سنة ١١٨ هـ.

انظر سير أعلام النبلاء (٢٦٩/٥)، وتقريب التهذيب (٤٥٣).

(٨) هو عبد الرحمن بن هُرْمُز الأعرج أبو داود المدني الهاشمي المقرئ. كاتب المصاحف. سمع أبا هريرة، وأبا سعيد الخدري وجماعة. وعنه الزهري، وأبو الزناد، وآخرون. ثقة ثبت. توفي سنة ١١٧ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (٩٧/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٣٥٢).

والعلقة، ومن جمع فإنه أراد بأن هذا أمر عام في جميع الناس. وقد شاع عنهم إيقاع المفرد في موضع الجماعة قال: كلوا في بعض بطنكم تعفوا(١)

وقول الطفيل: في حلقكم عظمٌ وقد شَجِينا(٢)

ومن قدم الأفراد(٣) نظر إلى اللفظ الذي هو إنسان، وسلالة، ونطفه ثم عقب بالجماعة(٤) لأنها هي الغرض، ومن عكس بادر إليها؛ إذ كانت هي المقصودة ثم عاد فعامل المفرد(٥) بمثله والأول أجرى على قوانينهم ألا ترى(٦) أنك تقول: من قام وقعدوا(٧) إخوانك، لانصرافه عن اللفظ إلى المعنى وضعف من قاموا وقعد إخوانك لأنك قد انتحيت(٨) بالجمع على المعنى، وانصرفت عن اللفظ، فمعاودة اللفظ بعد الانصراف عنه تراجع وانتكاث(٩) فأعرفه وابن عليه فإنه كثير جداً(١٠).

٥٣٢- قوله: "وقد احتج به أبو حنيفة رضي الله عنه فيمن غصب بيضة فافرخت عنده قال: يضمن البيضة، ولا يرد الفرخ؛ (لأنه خلق آخر" قال صاحب التقريب: وفيه نظر؛ لأن تضمينه الفرخ(١١)؛ لكونه جزءاً من المغصوب لا لكونه عينه أو مسمى باسمه. وقال الإمام: قالوا في الآية دلالة على بطلان قول النظام: إن الإنسان هو الروح، لا البدن، فإنه تعالى يبين أن الإنسان هو المركب من هذه الصفات. وعلى بطلان قول الفلاسفة: إن الإنسان شيء لا ينقسم، وإنه ليس بجسم(١٢).

(١) تمامه: فإن زمانك زمن خميص.

انظر كتاب سيويه (١/٢١٠).

(٢) البيت للمسيب بن زيد بن مناة وصدره:

لاتنكروا والقتل وقد سُبينا. انظر: المحاسب (١/٢٤٦).

(٣) في (خ) "الإفراط".

(٤) في (أ) "بالجماعة التي هي الغرض".

(٥) في (أ) "بمسألة".

(٦) في (أ) ألا تراك بقوله "من قام".

(٧) في (أ) "فقدوا".

(٨) في (أ) "انحيت". وهو من الانتحاء بمعنى الاعتماد. لسان العرب (٤/٧٧).

(٩) في (أ) "نكاث".

(١٠) انظر: المحاسب (٢/٨٧، ٨٨).

(١١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٢) انظر: مفاتيح الغيب (٢٣/٨٥).

٥٣٢- قوله: ((أحسن المقدرين تقديراً)) يريد أن الخلق ههنا بمعنى التقدير، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ (١) أي: تقدر لما سبق من الأَطوار المتباينة، قيل: وقوله: "تقديراً" تمييز وليس بتأكيد؛ لأن أفعال التفضيل إنما ينصب النكرات على التمييز خاصة، لقولهم: هذا أكثر منه شيئاً.

٥٣٤- قوله: ((فترك ذكر المميز)) كأنه قيل أحسن الخالقين خالقاً قال في الحاشية: نظيره (٢): قوله: "إن الله جميل يحب الجمال" (٣) المعنى جميل فعله محذوف (٤) (المضاف وأقيم) (٥) المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعاً فاستكن.

٥٣٥- قوله: ((إن كان محمد نبياً يوحى إليه فأنا نبي يوحى إلي)) القياس فاسد من وجهين: أحدهما: اتفاق ذلك المقدار سيما إذا تكلم بديها يكون من قبيل: رمية من غير رام. فلا يلتفت إليه. وثانيهما أن التحدي إنما وقع بأقصر سورة.

٥٣٦- قوله: ((جعل الإمامة والبعث دليلين أيضاً على اقتدار عظيم)) أما الإشارة إلى كون الإمامة دالة على اقتدار عظيم فما في (ثم) من معنى التراخي في الرتبة، وتأكيدها بقوله: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ يعني من أنشأ إنشاءً لطيفاً، وأبدع تركيباً عجيباً لا يتسهل عليه إعدامه، وتكفيك اجزائه، لكن الله سبحانه وتعالى لعظم قدرته، وأن الموجودات لا يتوقف حصولها على شيء إذا تعلقته إرادته بها كما قال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٦) يفكك ذلك التركيب العجيب الدائر بين تلك (٧) الأَطوار المتباينة اللتي تحرق العقول، ويعدم ذلك الإنشاء الغريب الذي من شاهده اضطر إلى قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ ثم ينشئه (٨) النشأة الأخرى أبدع ما يكون للاتصال إلى أقصى

(١) سورة المائدة: ١١٠.

(٢) في (ج) "نظير".

(٣) أخرجه مسلم (الإيمان - باب تحريم الكبر) (٨٩/٢) من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعاً.

(٤) في (ج) "فحذف" قلت: الجميل اسم من أسماء الله تعالى الثابت بالسنة الصحيحة، فالواجب إثباته كما جاء من غير تأويل. وقول صاحب الحاشية: جميل فعله تأويل ملاموم.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) سورة يس: ٨٢.

(٧) في (أ) "ذلك".

(٨) في (أ) "ينشأ".

نهايات المطالب. وأما دلالة البعث على الاقتدار العظيم فظاهرة. فإن قلت: أمر الإعادة مما وقع عليه الإنكار من الجرم الغفير، فكان قميناً بالتوكيدات، بخلاف الموت، فإن وقوعه من الضروريات، فلم جيى بأن، واللام، وبالإسم لاسيما بالصفة المشبهة فيما ليس فيه الإنكار(من) (١) وجه، وأتى (٢) فيما فيه الخلاف (٣) بأن وحدها؟ قلت: قد مرّ أن الكلام في بيان إبداع تلك الخلقة العجيبة الشأن وتقلّبها في تلك الأطوار اللّتي تخرق (٤) الأوهام والإكار (منها) وفي الإيدان بأن له طوراً آخر هو غاية كماله، ولذلك خلق وكلف تلك التكاليف اللّتي ذكرت في الآيات السابقة، ومن ثم عقّبها بها وبينهما برزخ الموت ولا بد من قطعه للوصول إليه، وكان ذلك التوكيد راجعاً إلى هذا المعنى، ومن ثم كرّر ﴿إنكم﴾ ونقل من الغيبة إلى الخطاب، يعني أن ماهيتك وحقيقتك أيها المخلوق العجيب الشأن، تفني (٥) وتعدم ثم إنها بعينها (٦) من الأجزاء المتفرقة، والعظام البالية، والجلود الممزقة المتلاشية في أقطار الشرق والغرب تبعث وتشر ليوم الجزاء؛ لإثابة المحسن وعقاب المسيء، فالقرينة الثانية لم تحتج إلى التوكيد افتقار الأولى؛ لأنها كالمقدمة لها وتوكيدها راجع إليها، وقالوا إنما بولغ في القرينة الأولى لتمادي المخاطبين في الغفلة، فكأنهم نزلوا منزلة المنكرين لذلك، وأخلى الثانية لوضوح أدلتها وسطوع براهينها. وقلت: هذا كلام حسن لو ساعد عليه النظم الفائق وتكرير حرف التراخي (٧) المؤذن بتفاوت المراتب والأطوار من لدن قوله: ﴿ثم خلقنا النطفة﴾ إلى قوله ﴿ثم إنكم بعد ذلك لميتون﴾ وأما دلالة معنى التوكيد الذي يعطيه (إن) في القرينتين، فكدلالاته في قول المؤمن الموحد: ﴿ربنا إنا آمنّا﴾ (٨) ﴿ربنا إنا سمعنا﴾ (٩) وفي قول المنافق: ﴿إنا معكم إنما نحن

(١) ما بين القوسين ساقت من (ح).

(٢) في (أ) "أي".

(٣) وهو قوله: ﴿ثم إنكم يوم القيامة تبعثون﴾ حيث لم يذكر فيه اللام، وأتى بالفعل.

(٤) في (خ) "بالأوهام" وتخرق بمعنى تنحير من خرق الرجل، إذا بقي متحيراً. لسان العرب (٤/٧٤).

(٥) في (أ) "يفني".

(٦) في (أ) "معناها".

(٧) في (أ) "الترجي".

(٨) سورة آل عمران: ٥٣.

(٩) سورة آل عمران: ١٩٣.

مستهزؤون ﴿١﴾ وقد استقصينا القول فيه في أول البقرة (٢)، ومحال تصور التماذي في الغفلة من قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ (٣) والمخاطب حبيب الله صلوات الله وسلامه عليه بل هو بشارة ووعد له، وتهديد ووعد لمخالفه وروينا عن مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أحب لقاء الله، أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، والموت قبل لقاءه (٤) وفي رواية للبخاري من طريق همام (٥) عن قتادة فقالت عائشة أو بعض أزواجه: إنا لنكره الموت قال: ليس ذلك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت، بُشِّرَ برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله وأحب لقاءه، وإن الكافر إذا حضره الموت بُشِّرَ بعذاب الله تعالى وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه (٦)، الحديث. فإذا كانت محبة الله منوطة به، ولقاء الله متوقفا عليه فهو إذن مطلوب ضروري. وروى الإمام رحمة الله تعالى عليه في تفسيره: أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال لملك الموت وقد جاءه (٧) لقبض روحه: هل رأيت خليلاً يميت خليله فأوحى الله إليه هل رأيت خليلاً يكره لقاء خليله فقال: يا ملك الموت الآن فاقبض (٨). الراغب: الموت: (أحد) (٩) الأسباب الموصلة إلى النعم الأبدي، والكمال السرمدى، وهو وإن كان في الظاهر فناً واضمحلالاً، فهو في الحقيقة انتقال من منزل أدنى إلى منزل أعلى. ولم يكرهه إلا أحد رجلين: رجل لا يؤمن بالآخرة، وآخر يؤمن، ولكن يخاف ذنبه، وأما المؤمن الصالح فالموت ذريعة له إلى السعادة الكبرى؛ لأنه باب من أبواب الجنة منه يتوصل إليها، ولو لم يكن لم تكن الجنة، فإذن لا يكون شيء أحب إليه من تمنيّه قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٠) إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون

(١) سورة البقرة: ١٤.

(٢) انظر: فتوح الغيب (ص: ٣١٢) لقرة: ٧٠٤ بتحقيق صالح الفوز.

(٣) سورة الزمر: ٣٠.

(٤) أخرجه مسلم (الذکر - باب من أحب لقاء الله (١٧/١٠)).

(٥) هو همام بن يحيى بن دينار العوزي مولاهم البصري. روى عن قتادة والحسن وعطاء وغيرهم. وعنه: حجاج

ابن منهال، وموسى بن إسماعيل، وشيبان بن فروخ. ثقة مات سنة ١٦٤ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (١/٢٠١)، وتقريب التهذيب (ص: ٥٧٤).

(٦) أخرجه البخاري (الرقاق - باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه (١١/٣٥٧)).

(٧) في (أ) "جاء".

(٨) لم أهد إلى موضعه في مفاتيح الغيب.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ﴿١﴾ ولهذا من الله تعالى على عباده بقوله تعالى: ﴿تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم ﴿٢﴾ و﴿٣﴾ الموت على الحياة. وإنما من به؛ لأنه نعمة لأن السبب الذي يتوصل به إلى النعمة نعمة. وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين، ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ﴿٤﴾﴾ فنبه تعالى وتقدس أن هذه التغيرات حسن (٥)، ثم نقض هذه البنية لإعادتها على وجه أشرف وأحسن وعلى هذا روي (سجن المؤمن) (٦) وجنة الكافر (٧) ولما مات داود (٨) الطائي رحمة الله تعالى عليه سُمع هاتف يهتف: أُطْلِقَ داود من السجن. هذا خلاصة كلامه من تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين (٩) والله تعالى أعلم.

٥٣٧- قوله: ((والمطوي ذكرها من جنس الإعارة وقلت: قد مرّ أن الكلام وارد في الإنشاء والإعارة وذكر الموت تابع لذكرها وليس في بيان إثبات حياة القبر.

٥٣٨- قوله: ((لأنه طورق بعضها فوق بعض كمطارقة النحل)) (١٠) النهاية: طارق النحل إذا صيرها طاقاً (١١) فوق طاق، وركب بعضها فوق بعض (١٢). والتشبيه ههنا واقع في مجرد تصييرها طاقاً فوق طاق، دون اللصوق. روي عن الإمام أحمد بن حنبل والترمذي عن أبي هريرة قال: "بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه قال: هل تدرون ما

(١) سورة البقرة: ٩٤.

(٢) سورة الملك: ٢، ١.

(٣) في (أ) و(ح) "وقدمه".

(٤) سورة المؤمنون: ١٥، ١٦.

(٥) في تفصيل النشأتين: فنبه على أن هذه التغيرات هي تغيرات لخلق أحسن.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة الزهد (٩٢/١٨).

(٨) هو داود بن نصير الطائي، أبو سليمان الكوفي فقيه زاهد. ثقة. روى عن: حميد الطويل، وهشام بن عروة،

وسليمان الأعمش، وعنه: ابن غلبية، وأبو نعيم وآخرون. مات سنة ١٦٢ هـ. وقيل: ١٦٥ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٤٢٢/٧) وتقريب التهذيب (ص: ٢٠٠).

(٩) انظر: تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين (ص: ٢٠٠-٢٠٢).

(١٠) في (أ) "النقل".

(١١) في (أ) "طارقاً".

(١٢) انظر: النهاية (١٢٢/٣).

فوقكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: فإنها الرفيع (١)، سقف محفوظ وموج مكفوف (٢). قال: هل تدرون ما بينكم وبينها؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: سماءان بعد ما بينهما خمس مائة سنة. ثم قال: كذلك حتى عد سبع سموات، وما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض ثم قال: هل تدرون ما فوق ذلك؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: وإن فوق ذلك العرش، وبينه وبين السماء بُعد ما بين السمايين. الحديث (٣).

٥٣٩ - قوله: ((وقيل: الأفلاك)) أي: وقيل: الطرائق: الأفلاك والفرق أن المظلة إذا اعتبرت فيها الأطباق، أو طرق الملائكة سميت سموات، وإذا نظر إلى الكواكب ومسائرها، سميت أفلاكاً، لقوله تعالى: ﴿كل في فلك يسبحون﴾ (٤).

٥٤٠ - قوله: ((وأراد به الناس)) عطف على قوله: "أراد بالخلق (السموات)" يعني: الخلق: إما مظهر أقيم مقام الضمير؛ للإشعار بأنه تعالى خلق السموات عن حكمة، وأنها محفوظة بحفظه (٥)، وإمساكه. وإما مصدر بمعنى مخلوق؛ للإشعار بفضيلة الإنسان، وأن هذه المخلوقات العظام أوجدت لمنافعه ديناً ودنيا امتناناً عليهم. وعلى التقديرين يلزم تعظيم ما يراد منه.

٥٤١ - قوله: ((على وجه من وجوه الذهاب به)) وذلك أن التنكير فيه يدل على تفخيم شأن الذهاب، أي: ذهاب لا يكتنه كنهه ولا يقادر قدره، بحيث أن تصور أن ينقلب الماء إلى ضده، لجاز ذلك كقوله تعالى: ﴿يوم تأتي السماء بدخان مبين﴾ (٦).

قال المصنف رحمة الله تعالى عليه: إن قريشاً لما استعصت (٧) على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بالجدب، فأصابهم الجهد (٨) فكان (٩) يرى الرجل بين السماء

(١) الرقيع بالقاف: اسم لسما الدنيا، أو لكل سماء. انظر: شرح أحمد شاكر على سنن الترمذي (٥/٣٧٦).

(٢) أي: ماء مجبوس وممنوع من الاسترسال. المرجع السابق نفسه.

(٣) أخرجه أحمد (٢/٣٧٠) ورواه الترمذي (التفسير - تفسير سورة الحديد (٥/٣٧٦)). وقال الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه. وقال الشيخ ناصر الدين الألباني: ضعيف. انظر: ضعيف سنن الترمذي (ص:

٤٢٣) برقم: ٦٥١.

(٤) سورة الأنبياء: ٣٣.

(٥) في (أ) "تحفظه".

(٦) سورة الدخان: ١٠.

(٧) في (أ) و(ح) "استعصب".

(٨) أي المشقة والقحط. القاموس المحيط (ص: ٣٥١).

(٩) في (أ) "وكان".

والأرض الدخان(١). ومنه قول المعري: (٢)

القاتل المحل(٣) إذ تبدوا السماء لنا * كأنها من نخيع الجذب(٤) في أزر(٥)

وهو(٦) المراد من قوله: "فهو قادر على رفعه وإزالته" وهذه المبالغة يقتضيها مقام الإيعاد العظيم؛ لأن الآية مسوقة بعد تعداد نعمتي(٧) الأنفس والآفاق، واستجلاب الشكر لها، والتحذير من كفرانها، ولذلك أكد الجملة بأنواع من المؤكدات حيث جيئ بها اسمية مصدرية بأن مؤكدة باللام وقدم المعمول على العامل(٨)، وأتى بصيغة الكبرياء والعظمة وهي ضمير الجماعة، وبالجاررة الدالة على الاستصحاب، أي: يأخذه الله معه ويمسكه عنده، وما يمسك فلا مرسل له من بعده(٩)، ولما تضمنت الآية هذه الاعتبارات قال: "هو أبلغ في(١٠) الإيعاد من قوله تعالى: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاءَ كُمْ غُورًا﴾ (١١) لأن غور الماء بنفسه ليس كإذهاب الله تعالى إياه وأنها خلية(١٢) عن المؤكدات، وأنها مسند فيها الغور إلى الماء المضاف(١٣) إليهم(١٤)، ومقيد بأصبح، وهو للانتقال هنا، وليس تنكير غوراً كتتكبير ذهاب؛ لأنه للجنس، وهو ما يعلمه كل أحد أن الغور ما هو، وهذا للنوع كما مر.

(١) انظر: الكشاف (٢٧٢/٤) وهو منخرج في صحيح البخاري (التفسير ٥٧١/٨).

(٢) هو أبو البلاء أحمد بن عبد الله بن سليمان المعري اللغوي الشاعر ولد في سنة ٣٦٣ هـ. أخذ عن بني كوثر،

وأصحاب ابن خالويه، وعنه: أبو القاسم علي بن المحسن التوحي، وغالب بن عيسى الأنصاري وغيرهما. (ولد) ديوان "سقط الزند" و"لزوم مالا يلزم". مات سنة ٤٤٩ هـ.

انظر: معجم الأديباء (١٠٧/٣)، وسير أعلام النبلاء (٢٢٣/١٨-٣٩).

(٣) في (خ) "القايل".

(٤) في (أ) "الأرض".

(٥) انظر: سقط الزند (ص: ٥٨).

(٦) في (أ) "قوله وهو...".

(٧) في (خ) "نعمتي في الأنفس..".

(٨) وهو تقديم "على ذهاب" على "لقادرون".

(٩) وقد ذكر العلماء وجوها أخرى للبلغية. انظر: روح المعاني (١٩/١٨-٢٠).

(١٠) في (ح) "من".

(١١) سورة الملك: ٣٠.

(١٢) في (أ) و(ح) "خلوة".

(١٣) في (أ) و(ح) "إلى الماء" والماء مضاف إليهم.

(١٤) يعني: أن هذه في مطلق الماء المنزل من السماء، وتلك في ماء مضاف إليهم. روح المعاني (١٩/١٨).

ولم أقل: أن الشرط فيها يدل على الفرض والتقدير، وليس في هذه؛ لأن كلتا الجملتين واردة للإيعاد، فلا وقوع إذن، نعم دلالة هذه على تقدير وقوعها أبلغ.

٥٤٢- قوله: ((لا يتعيا عليه شيء)) الجوهرى: أعياء عليه الأمر، وتَعْيًا وتَعَايَا بمعنى، ووعيت بأمرى، إذا لم يهتد لوجهه، وأعياني (١).

٥٤٣- قوله: ((فلان يأكل من حرفة يحترفها)) فمن على هذا ابتدائية، والمفعول محذوف ولهذا قال: إنها جهته اللتي منها يحصل رزقه" وعلى الأول تبيضية، وهو المفعول به، وإليه الإشارة بقوله: "إنه فأكهة يتفكه بها، وطعام يؤكل وذلك بحسب المتغمين والمتنعمين بالقوت. في المطلع: من هذه للتبعيض، لأن ما يسقط منها غير يانع (٢) يفسد غير ماكول، ولأن بعض أجزاء الفواكه يصلح لبني آدم، وبعضها اللدواب.

٥٤٤- قوله: ((طعمته)) الجوهرى: الطعمة بالضم: المأكلة يقال جعلت هذه الضيعة طعمة لفلان والطعمة (أيضا) (٣) وجه المكسب يقال: فلان عفيف الطعمة وخيىث الطعمة، إذا كان ردئ الكسب. أبو عبيدة (٤): فلان حسن الطعمة بالكسر (٥). المغرب: الطعمة بالضم الرزق يقال: جعل السلطان ناحية كذا طعمة لفلان (٦).

٥٤٥- قوله: ((فمن كسر سين سيناء)) ابن عامر، وحمزة، وعاصم، والكسائي. والباقون فتحوها (٧).

٥٤٦- قوله: ((كعباء)) الجوهرى: هو عَصَبُ العنق (٨). والجرباء: أكبر من العظاءة شيئا، يستقبل الشمس ويدور معها (٩) كيف ما دارت وتتلون ألواناً نحو الشمس، وهو ذكر أم حُبَيْن (١٠)، والجمع الحرابي، والأنثى حرباه.

(١) انظر: الصحاح (٢٤٤٣/٦).

(٢) في (أ) "مانع" وفي (ج) "بالغ".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) كذا في جميع النسخ والصواب "أبو عبيد كما في الصحاح.

(٥) انظر: الصحاح (١٩٧٥/٥).

(٦) انظر: المغرب: (٢١/٢).

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٥٩).

(٨) انظر: الصحاح (١٨٨/١).

(٩) انظر: الصحاح (١٠٩/١).

(١٠) انظر: لسان العرب (١٠٣/٣).

٥٤٧- قوله: ((وقرئ ثبت)) ابن كثير، وأبو عمر (١).

٥٤٨ (أ) - قوله: "رأيت ذوي الحاجات" البيت (٢) رأيت على الخطاب تصحيح الصغاني. ذووا الحاجات: الفقراء والمساكين قطينا أي: مقيماً جمع قاطن والقطين الخدم والأتباع (٣) تقول: رأيت ذوي الحاجات مقيمين حول بيوتهم؛ لقضاء حوائجهم حتى إذا نبت البقل وظهر الخصب، فينتجعون (٤) وينفضون من حولها.

وقال الحريري (٥) رحمة الله تعالى عليه قيل: في جواز الجمع بين حرفي التعديّة في قراءة ضم التاء عدة أقوال، والأحسن إنما زيدت الباء؛ لأن إنباتها الدهن بعد إنبات الثمر الذي يخرج الدهن منه، فلما كان الفعل في المعنى قد تعلق بمفعولين يكونان في حال بعد حال وهما الثمرة والدهن احتيج إلى تقوية في التعدي (٦) بالباء (٧).

٥٤٨ (ب) - قوله: ((بضم التاء وفتح الباء)) قال ابن جنبي: وهي قراءة الزهري والحسن والأعرج. أي: نبت الماء شجرة، ونحن نعلم أن الدهن لا ينبت الشجرة وإنما ينبت الماء، وكذلك أيضاً قراءة عبد الله: تخرج (٨) الدهن (٩) أي: تخرج (١٠) من الأرض، ودهنها فيها (١١).

(١) بضم التاء: وكسر الباء. والباقون: بفتح التاء، وضم الباء. انظر: التيسير (ص: ١٥٩).

(٢) والبيت كما في الكشاف (٣/١٨٠).

رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم * قطيناً لهم حتى إذا أنبت البقل

والشعر لزهير بن أبي سلمى يمدح سنان بن أبي حارثة. انظر: ديوان زهير (ص: ٦٢).

(٣) انظر: القاموس المحيط (ص/ ١٥٨١).

(٤) الانتجاع: الإتيان إلى أحد لطلب المعروف. انظر: لسان العرب (١٤/٥٥).

(٥) هو أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان البصري الحريري. ولد عام ٤٤٦ هـ. وأخذ عن أبي تمام محمد بن الحسن بن موسى، وأبي القاسم الفضل القصباني، وتخرج به في الأدب. وعنه: ابنه أبو القاسم عبد الله، والوزير علي بن طراد وآخرون. وله كتاب "درة الغواص في وهم الخواص" و"الملحة" في الإعراب. توفي سنة ٥١٥ هـ.

انظر: إشارة التعيين (ص: ٢٦٣، وبغية الوعاة (٢/٢٥٧).

(٦) في (ج) "التعديّة".

(٧) انظر: درة الغواص في أوهم الخواص (ص: ٢٢).

(٨) في (أ) "يخرج".

(٩) كذا في جميع النسخ. والصواب بالدهن كما في المحتسب.

(١٠) في (أ) "يخرج".

(١١) انظر: المحتسب: ٢ (٨٨-٨٩).

٥٤٩- قوله: ((تبيت بالدهان)) الجوهري: الدهان: جمع دهن، يقال: دهنته بالدهان(١).

٥٥٠- قوله: ((وفيها منفعة زائدة، وهي الأكل الذي هو انتفاع بدواتها)) يعني عطف قوله: ﴿ومنها تأكلون﴾ على قوله: ﴿ولكم فيها منافع كثيرة﴾ وقدم الظرف على عامله، ليشعر بالأول(٢) الاشتراك بسائر الحيوانات التي تناسبها(٣) في المنافع، وبالثاني اختصاصها بمنفعة زائدة وكذا عطف قوله: ﴿وعليها وعلى الفلك تحملون﴾؛ ليؤذن بأن المراد من قوله: ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة﴾ الإبل لاغير، فحيث نظم الآيات قريب من نظم قوله تعالى: ﴿أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت﴾(٤) الآية. فإن قوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق، وما كنا عن الخلق غافلين﴾ تفصيل لقوله تعالى: ﴿وإلى السماء كيف رفعت﴾(٥) وقوله: ﴿وأنزلنا من السماء بقدر فأسكناه في الأرض﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وصبغ للآكلين﴾ تفصيل لقوله تعالى: ﴿(٦)﴾ وإلى الأرض كيف سطحت، وإلى الجبال كيف نصبت﴾(٧)

وقوله: ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وعليها وعلى الفلك تحملون﴾ تفصيل لقوله تعالى: ﴿وإلى الإبل كيف خلقت﴾(٨) وإنما دخل الجبال، وإن لم ينص عليها في التنزيل، لأن قوله تعالى: ﴿وأسكناه في الأرض﴾ يدل عليها، وإليه الإشارة بقوله: ﴿فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض﴾.

٥٥١- قوله: ((سفينة بر)) في المطلع:

ألا خيَلْتُ مَيِّ وَقَدْ نَامَ صَحْبَتِي * فَمَا نَفَرْتُ (٩) التهويمَ إلا سلامها

(١) انظر: الصحاح (٢١١٥/٥).

(٢) في (خ) "الأول" بإسقاط الباء.

(٣) في (أ) "يناسبها".

(٤) سورة الغاشية: ١٧.

(٥) الغاشية: ١٨.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) الآيتان من سورة الغاشية: ١٩، ٢٠.

(٨) سورة الغاشية: ١٧.

(٩) في (أ) "يقر".

طروقاً وجلب الرحل مشدوةً به (١) * سفينة برّ تحت خديّ زمامها (٢)

صيدح: علم ناقة ذي الرمة خبلت: أي: أرت خيالها، وصجتي: فاعل نام. نفره وأنفره بمعنى. والتهويم: أول النوم. طروقا: يقال: ناقة طروقه الفحل التي قد بلغت أن يضر بها الفحل، وهو مفعول خيلت جلب الرحل بالجيم المكسورة عيدانه.

٥٥٢- قوله: ((وبالجر على اللفظ)) أي: قرئ ﴿غيره﴾ بالجر حملاً على اللفظ. قرأها الكسائي وحده (٣).

٥٥٣- قوله: ((والجملة استئناف)) أي: ﴿مالكم من إله غيره﴾ وذلك أنه لما قال: ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ أي: خصوه بالعبادة قالوا: لم تأمر (٤) بعبادته وحده، قال: لأنه ﴿مالكم من إله غيره﴾ فدلّ اختصاص الجواب على اختصاص ما بنى له الكلام. وأن مقام الخطاب مع المشركين استدعى الاختصاص. قال القاضي: ﴿ولقد أرسلنا نوحاً﴾ إلى آخر القصص: مسوق لبيان كفران الناس ما عدد عليهم من النعم المتلاحقة (٥)، وما حاقهم من زوالها (٦). وقد يجى الكلام في بيان النظم عند قوله تعالى: ﴿إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون﴾ (٧) إن شاء الله تعالى.

٥٥٤- قوله: ((ألا تراهم كيف جننوه)) (٨) بيان لقوله: "أو تكذبوا في ذلك" يعني قوله: ﴿ما سمعنا بهذا في آباءنا الأولين﴾ تكذب وعناد (٩)؛ لانهماكهم في الغيّ ألا ترى كيف عقبوه بقولهم (١٠): ﴿إن هو إلا رجل به جنة﴾ والحال أنهم قد علموا أنه أعقل الناس.

(١) في (خ) "ليه".

(٢) البيت لذي الرمة. انظر: ديوانه (ص: ٧١٥-٧١٦).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١١١).

(٤) في (ح) "يأمر".

(٥) في (خ) "الملاحقة".

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١٠٢/٢).

(٧) سورة المؤمنون: ٥٧.

(٨) في (أ) "جننوه".

(٩) في (أ) "عباد".

(١٠) في (أ) "بقوله".

- ٥٥٥- قوله: ((يخبلونه)) الجوهرى: الخبل بالتسكين الفساد، والخبل بالتحريك الجن يقال: به خبل، أي شيء من أهل الأرض (١).
- ٥٥٦- قوله: ((في نصرته إهلاكهم)) يعني انصرني مجاز عن إهلاكهم؛ لأن في نصرته إهلاكهم إطلاقاً لاسم السبب على المسبب.
- ٥٥٧- قوله: ((أبدلني من غم تكذيبهم، سلوة النصره)) أي: انصرني متضمن لمعنى أبدلني باستعانة الباء، ولهذا أوقع النصره مفعولاً به مع حذف المضاف.
- ٥٥٨- قوله: ((أو انصرني بانجاز ما وعدتهم)) فعلى هذا متعلق أنصرني محذوف والباء سببية، كما في الوجه الأول. قال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: يكفي أن يقال: انصرني بنزول العذاب عليهم بسبب تكذيبهم إياي.
- ٥٥٩- قوله: ((وهو ما كذبه فيه)) يعني: دل (٢) إضافة ﴿كذبون﴾ على تكذيب معهود كذبه، وهو ما علم في سورة الأعراف من قوله: ﴿فكذبوه فأنجيناه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآيتنا﴾ (٣) عندما قال عليلد السلام: ﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ (٤) إلى آخرها، وعلم من هذا البيان أن الفاء (في قوله تعالى: ﴿فأنجيناه والذين معه﴾ فاء فصيحة أي: فكذبوه فقال: ﴿رب انصرني بما كذبون﴾ فأوحينا إليه: ﴿أن اصنع الفلك بأعيننا﴾ (٥) قوله تعالى: ﴿وقل رب أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين﴾ فامثل مقتضى ما أوحينا فأنجيناه والذين معه.
- ٥٦٠- قوله: ((بأعيننا بحفظنا وکلاننا)) (٦) يعني: استعير لهذه الكلمة تلك الكلمة؛

(١) انظر: الصحاح (٤/١٦٨٢).

(٢) في (خ) "دال".

(٣) سورة الأعراف: ٦٤.

(٤) سورة الأعراف: ٥٩.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) قلت: لا يصح تأويل العين بالحفظ والكلأ، وقد دل الكتاب والسنة على أن الله تعالى موصوف بأن له عينين، حقيقة على ما يليق بجلاله وعظمته، وهو مذهب السلف في جميع الأسماء والصفات قال الشيخ محمد خليل هراس في شرح الواسطية (ص: ١١٨)، في هذه الآيات الثلاث يثبت الله سبحانه لنفسه عينا يرى بها، جميع المرئيات، وهي صفة حقيقية لله عز وجل على ما يليق به، فلا يقتضي إثباتها كونها جارحة مركبة من شحم وعصب وغيرهما. وتفسير المعطلة لها بالرؤية أو بالحفظ والرعاية نفي وتعطيل.

ليؤذن بأنه عليه السلام كان بحفظ من الله وكلاءة، بحيث (١) يقدر منه أنه تعالى جرد (٢) من نفسه المقدسة المبرأة: عن (٣) كل (٤) مالا يليق بجلالته جماعة حفاظاً يكلؤونه بعيونهم، كما تقول (٥): كان معك من زيد أسداً.

٥٦١- قوله: ((جؤجؤ الطائر)) الجوهرى: جؤجؤ الطائر والسفينة: صدورهما (٦) والجمع الجآجى (٧).

٥٦٢- قوله: ((وفار التنور: طلع الفجر)) كأنه قيل فار التنور من الأرض، وطلع الفجر من السماء، فيكون قوله: "وقيل: معناه" تفسيراً لقول علي رضي الله عنه. المغرب: التنور: مصدر نور بالفجر إذا صلاها في التنوير (٨). (٩) وقيل: أصله: ونور، قلبت الواو (١٠) تاءً كما في تراث وتخممة (١١). الأساس أنار السراج ونوره، وتنور النار: تبصرها، وقصدها (١٢).

٥٦٣- قوله: ((هو مثل كقولهم: حمى الوطيس)) النهاية: الوطيس: التنور (١٣). وهو كناية عن شدة الأمر، واضطرام الحرب. ويقال: أول من قالها النبي (١٤) صلى الله عليه وسلم لما اشتد البأس يوم حنين.

(١) في (ح) "بحسب تقدر".

(٢) في (خ) "أجرد".

(٣) في (ح) "من".

(٤) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٥) في (أ) "يقول".

(٦) كذا في جميع النسخ، والصواب: صدرهما كما في الصحاح.

(٧) انظر: الصحاح (٣٩/١).

(٨) في (أ) "التنور".

(٩) انظر: المغرب (٣٣٢/٢).

(١٠) في (ح) "ياء".

(١١) التخممة كهيمزة: الداء يصيك منه. القاموس المحيط (ص: ١٥٠٥).

(١٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٧٦).

(١٣) انظر: النهاية في غريب الحديث (٢١٤/٥).

(١٤) انظر: صحيح مسلم (الجهاد والسير - باب غزوة حنين ١١٦/١٢).

٥٦٤ - قوله: ((حتى إذا أسلكوهم في قُتائِدة)) تمامه: شلاً كما تَطْرُدُ الجَمَّالَةَ الشُّرُداً (١). قيل: البيت لعبد مناف الهذلي: قُتائِدة: بضم القاف، والتاء المثناة من فوق. ثنية معروفة (٢). والشل: الطرد أي: يشلون شلاً، والجَمَّال: صاحب الجمل والجَمَّالَة. وناقَة شُرودة: (سائرة) (٣) في البلاد. يصف جيشاً هزموهم، وطردهم حتى أسلكوهم في هذه الثنية، كما تَطْرُدُ الجَمَّالَةَ النوقَ الشُّرُداً النافرة. قيل: هذا البيت آخر القصيدة، فلا جواب لقوله: إذا أسلكوهم. وقيل: قوله: شلاً، جواب. أي: حتى إذا أسلكوهم شلوهم شلاً، فاكتفى بالمصدر عن الفعل.

٥٦٥ - قوله: ((والرمالك)) (٤) الجوهرى: الرَمَكَة: الأثني من البراذين، والجمع رَمَاك (٥).

٥٦٦ - قوله: ((ليتها كانت كفافاً، لا على ولا ليا)) النهاية: وفي حديث عمر رضي الله عنه: "وددت أني سلمت من الخلافة كفافاً، لا على ولا لي" (٦) الكَفَاف: هو الذي لا يفضل عن الشيء، ويكون بقدر الحاجة. والنصب على أنه حال، وقيل: أراد به مكفوفاً عني شرها (٧).

٥٦٧ - قوله: ((وأن ربة تلك المخاطبة)) عطف على سبيل البيان على قوله: "بفضل النبوة".

٥٦٨ - قوله: ((وقرى منزلاً)) أبو بكر مَنزِلاً بفتح الميم، وكسر الزاي. والباقون بضم الميم وفتح الزاي (٨).

٥٦٩ - قوله: ((ببلاء (٩) عظيم)) وعقاب شديد)) دل على ذلك صيغة التعظيم في قوله:

(١) انظر: ديوان الهذليين ٤٢/٢، ولسان العرب ٣٠/١١.

(٢) انظر: معجم البلدان (٣١٠/٤).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) هكذا في جميع النسخ. وفي الكشاف: والرمكة.

(٥) انظر: الصحاح (١٥٨٨/٤).

(٦) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري (الرقائق - باب قصة البيعة ٦٠/٧) وأخرجه مسلم (الإمارة - باب

الاستخلاف وتركه ٢٠٤/١٢).

(٧) انظر: النهاية في غريب الحديث (١٩١/٤).

(٨) انظر: التيسير (ص: ١٥٩).

(٩) في (ح) و(خ) "بلاء".

﴿ وإن كنا ﴾ ودلّ أن المخففة واللام على إيجاب إيقاع البلاء.
 ٥٧٠ قوله: ((كقوله ﴿ ولقد تركناها آية فهل من مدكر ﴾ (١) فإن (٢) الضمير في
 ﴿ تركناها ﴾ للسفينة، أو للفعلة، أي: جعلناها آية يعتبر بها.
 ٥٧١ - قوله: ((هم عاد(٣) قوم هود)) أي: ضمير (هم) في قوله: ﴿ من بعدهم ﴾ لعاد
 قوم هود. قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: هم عاد، أو ثمود والرسول هو هود أو صالح
 عليهما السلام(٤).

٥٧٢ - قوله: ((ولم يجعل صلة مثله، ولكن الأمة، أو القرية جعلت موضعاً للإرسال))
 يعني: ليست (في) للتعديّة مثل (إلى) لكن ظرف له اقتطع أرسلنا من صلته، وجعل مطلقاً،
 ثم عدّى بفي مبالغة كقوله: ﴿ وأصلح لي في ذريتي ﴾ (٥) اقتطع ﴿ ذريتي ﴾ (٦) من
 كونه مفعولاً به، وذهب به إلى (٧) كونه ظرفاً لأصلح، أي: اجعل ذريتي موضعاً للصالح.
 قوله: "أرسلت فيها مصعباً ذا إقحام" تمامه من المطلع: طباً فقيها بذوات الإبلام(٨)
 أصعب الجمل: إذا لم يركب ولم يُدَلَّل، فهو مُصْعَب، وهو الفحل(٩)، وبه سمى الرجل
 مصعباً لسودده(١٠) ذو إقحام أي: يقحم في الأمور، ويدخل فيها بغير تلبث ولا رؤية
 والطبّ: الحاذق(١١) يقال "اعمل فيها عمل من طب لمن حبّ". والإبلام: مصدر أبلمت
 الناقة: إذا ورم حياءها(١٢) من شدة شهوة(١٣) الفحل(١٤).

(١) سورة القمر: ١٥.

(٢) في (أ) "قال".

(٣) في (ح) "هم قوم عاد وهود".

(٤) انظر: أنوار التنزيل (١٠٢/٢).

(٥) جزء من الآية من سورة الأحقاف: ١٥.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) في (أ) "في".

(٨) البيت لعطاء السندي. انظر: مشاهد الإنصاف (١٨٥/٣).

(٩) انظر: القاموس المحيط (ص: ١٣٥).

(١٠) المصدر السابق (ص: ١٤٨٠).

(١١) المصدر السابق (ص: ١٣٩).

(١٢) وهو فرج ذوات الخُف والظُلف والسُّباع. القاموس (ص: ١٦٤٩).

(١٣) في (أ) "شهو".

(١٤) انظر: لسان العرب (٤٩٥/١).

٥٧٣- قوله: ((قال الملائكة الذين كفروا من قومهم إنا لنراك ﴿١﴾)) هو في سورة الأعراف (١). وقوله: ﴿ قالوا يا هود ما جئتنا ببينة ﴾ في سورة هود (٢) (و) (٣) في نسخة (٤) ﴿ قالوا ما نراك إلا بشراً مثلنا ﴾ وخلاصة الجواب: أن المقصود بيان الفرق بين القولين (٥)، ولا يتفاوت ذلك آية آية سلكت، وذلك بأن القطع لبعث السامع على موضع السؤال، فإذا أجيب بما أجابوه يحصل عنده الفرق بين الكلامين من الحق والباطل وعليه العطف، ولهذا قال: "وشتان ما هما" وذلك أن السامع البليغ إذا سمع الكلامين المتلصين بالواو، لابد أن يتحرى للجهة الجامعة. فههنا يعلم أن الجهة هي التضاد قالوا: جواب المصنف رحمه الله تعالى لا طائل تحته؛ لأن بين كلام هود عليه السلام وأجوبة القوم في هذه المواضع اختلافاً كثيراً، وكان الجواب أن يسأل عن كل ذلك فما بال الواو. وأيضا عليه أن يجيب عن سؤاله بموقع الواو هنا وإخلاقه هناك، لا عن الخاصية، فإنها معلومة عند علماء البيان. قلت: يمكن أن يقال: إن هوداً مكث بين القوم أزمناً متطاولة، وله معهم مقالات، ومجادلات في مقامات شتى، وذلك يوجب اختلاف العبارات، فإن لكل قوم مقالا، فكان كلامه في سورة هود أبسط من هذين الموضوعين؛ لأنه قد أظهر فيه النصيحة التامة، وضم مع الأمر بالعبادة الأمر بالاستغفار والتوبة (و) (٦) ووعدهم بذلك البركات والخيرات (٧)، وكان ذلك مظنة لبعث (٨) السامع وتحركه على السؤال، فما كان جواب القوم عنه بعد تلك النصيحة البالغة. وأما في الأعراف وإن لم يبسط ذلك البسط، لكن ذكر فيه اسم هود بعد التوطئة بقوله: ﴿ أخاهم ﴾ فدل على إضمار النصح بل أهم وأبلغ من ذلك؛ فإن الأخوة منه (٩) لكل حُذِب (١٠) ومرحمة، ألا ترى كيف من الله تعالى

(١) الآية: ١٤.

(٢) الآية: ٥٣.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) والصحيح هو الأول، والثاني من مقالات قوم نوح كما في سورة هود: ٢٧.

(٥) لا حكاية المقابلة.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) انظر: سورة هود: ٥٢.

(٨) في (أ) "لتعقب".

(٩) في (ح) "بينه".

(١٠) في (أ) "حرب" وحذب الأمور: شواقيها. القاموس المحيط (ص: ٩٣).

(على) (١) قريش (٢) بقوله: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾ (٣) بخلافه هاهنا بل طوى اسمه أيضاً، والقوم ما التفتوا إليه، وإلى كلامه، وما (٤) أجابوا، بل كانت تلك المقالة دمدمة (٥) فيما بينهم. والله تعالى أعلم بأسرار كلامه. وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: لعله ذكره بالواو؛ لأن كلامهم لم يتصل بكلام الرسول، بخلاف قول قوم نوح (٦). وحيث استؤنف به فعلى تقدير سنوال (٧).

٥٧٤- قوله: ((وشتان ما هما)) الجوهرى: شتان ما هما، وشتان ما عمرو وأخوة أي: بُعداً بينهما. الأصمعي: لا يقال شتان ما بينهما. وشتان مصروف عن شئت، والفتحة اللتي في النون هي الفتحة اللتي كانت في التاء، لتدل على أنه مصروف عن الفعل الماضي، وكذلك سرعان (٨) به، (و) (٩) ووشكان: مصروف عن سرع ووشك (١٠). وقال ابن جنى: شتان: اسم افترق، كما أن هيهات: اسم بعد، وأف: اسم أتضجر (١١).

٥٧٥- قوله: ((جوار مكة: أي جوار الله في مكة)) وهذا أيضاً مجاز؛ لأن الحوار يستدعي من يكون في جواره، لكنه تعالى لما أضاف البيت إلى نفسه فمن أقام فيه مكانه في جوار الله فليل: جار الله. النهاية: وفي الحديث: "أنه كان يجاور في العشر الأواخر من رمضان (١٢)" أي: يعتكف. وهي مفاعلة من الجوار. فأما المجاور بمكة والمدينة: فيراد بها المقام مطلقاً غير ملتزم بشرائط الاعتكاف الشرعي (١٣).

(١) ما بين القوسين ساقت من (ح).

(٢) في (أ) "على قوله بقوله".

(٣) سورة التوبة: ١٢٨.

(٤) في (أ) "بل أجابوا".

(٥) الدمدمة: الغضب. القاموس المحيط (ص: ١٤٣٢).

(٦) فلدا أتى بالواو هنا، والفاء في قصة نوح في قوله: ﴿لقال الملاء...﴾ انظر: روح المعاني (٢٩/١٨).

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٠٣/٢).

(٨) في (أ) "سرعان".

(٩) الواو ساقطة من (ح).

(١٠) انظر: الصحاح (٢٥٥/١).

(١١) انظر: المحاسب (٩١/٢).

(١٢) جزء من حديث أخرجه البخاري (ليلة القدر - باب تحري ليلة القدر ٢٥٩/٤).

(١٣) انظر: النهاية في غريب الحديث: (٣١٤/١).

٥٧٦- قوله: ((أو حذف منه، لدلالة ما قبله)) يريد أن (ما) في ﴿مما يشربون﴾ موصولة، ولا بد من الرجوع، فحذف؛ لأن المراد مما يشربونه، أو يشربون منه؛ لدلالة قوله: ﴿مما تأكلون منه﴾.

٥٧٧- قوله: ((ثني (أنكم) للتوكيد)) قال الزجاج: أما (أنكم) الأولى فموضعها نصب على معنى "أبعدكم بأنكم إذا متم، والثانية كالأولى ذكرت توكيداً، والمعنى: أبعادكم أنكم مخرجون إذا متم، قلما بعد ما بين (أن) الأولى والثانية بالظرف أعيد (أنكم) كقوله تعالى: ﴿الم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم﴾ (١) المعنى: فله نار جهنم هذا مذهب سيويه (٢).

٥٧٨- قوله: ((ثم أخبر بالجملة خبر المبتدأ الأول)). يعني: أنكم الثانية يجعل (٣) مبتدأ، وخبره ﴿إذا متم﴾ والجملة خبر المبتدأ الأول.

٥٧٩- قوله: ((قرئ هيهات بالفتح والكسر والضم)) قال ابن جنبي رحمة الله تعالى عليه: بكسر الفاء (٤) غير منونة قراءة أبي جعفر [و] (٥) الثقفي. وبالتنوين عيسى بن عمر. وبالضم منونة أبو حيوة (٦) وغير منون. عيسى الهمداني (٧)، أو (٨) رويت عن أبي عمرو. أما الفتح وهو قراءة العامة. فعلى أنه واحد، وهو اسم سمى به الفعل في الخبر، وهو (بعد) كما أن (شتتا) سمى به (افترق). ومن كسر التاء منوناً وغير منون فهو جمع

(١) سورة التوبة: ٦٣.

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١١/٤).

(٣) في (أ) "يجعله".

(٤) كذا في جميع النسخ. والصواب. التاء كما في الأصل.

(٥) الراو ساقطة من جميع النسخ والصواب إثباتها كما في المحتسب. والثقفي هو عيسى بن عمر.

(٦) هو شريح بن يزيد أبو حيوة الحضرمي الحمصي المؤذن. صاحب القراءة الشاذة، ومقرئ الشام. روى القراءة عن: أبي إبراهيم عمران بن عثمان، والكسائي. وعنه: ابنه حيوة، وعيسى بن المنذر، ومحمد بن المصطفى، وآخرون. ثقة مات سنة ٢٠٣ هـ.

انظر: غاية النهاية (٣٢٥/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٦٦).

(٧) هو عيسى بن عمر الهمداني الكوفي القارئ، مولى بني أسد.

قرأ على: عاصم بن أبي النجود، وطلحة بن مصرف، والأعمش. قرأ عليه: الكسائي، وعبيد الله بن موسى، وعبد الرحمن بن أبي حماد وآخرون. وكان مقرئ أهل الكوفة بعد حمزة. ثقة. توفي سنة ١٥٦ هـ.

انظر معرفة القراء الكبار (١١٩/١)، وغاية النهاية (٦١٢/١).

(٨) والصواب "ورويت" كما في المحتسب.

هيهات (١). وقال الزجاج رحمة الله تعالى: هو جمع هَيْهَة وإن لم ينطق به، مثل عرقة (٢) جمعه عَرَقات، وإنما كسر في الجمع؛ لأن بناء الفتح (٣) في الجمع كسر، نحو: رأيت الهندات (٤). وقال ابن جنبي: ومن نون ذهب إلى التنكير، أي: بعداً بعداً. ومن لم ينون ذهب إلى التعريف، أي: البعد البعد. ومن فتح وقف بالهاء؛ كهاء أرطاة (٥). ومن قال: "هيهة" يكتبها بالهاء؛ لأن أكثر القراء رحمهم الله تعالى قالوا هيهات بالفتح، والفتح يدل على الإفراد، والإفراد بالهاء كعلقاء (٦). ومن (٧) رفع وقال هيهة فقد أخلصها اسماً للفعل (٨). وقال الزجاج رحمه الله تعالى: أما التوين والفتح فلا أعلم أحداً قرأ بها (٩).

٥٨٠ (أ) قوله: فَهَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ وَهَيْهَاتَ خَلٍ بِالْعَقِيقِ نَوَاصِلُهُ تَمَامُهُ فِي الْمَطْلَعِ وَهَيْهَاتَ خَلٍ (بِالْعَقِيقِ) (١٠) نَوَاصِلُهُ (١١).

٥٨٠ (ب) - قوله: قال الزجاج في تفسيره)) قال فيه: ومن فتحها وموضعها الرفع، وتأويلها البعد لما توعدون فلأنها منزلة الأصوات وليست مشتقة من فعل فبنيت (١٢). فأما من نون جعلها نكرة، ويكون المعنى: بعد لما توعدون وهو مثل سلام عليكم. قال صاحب التقريب: وفي بناء هيهات ولم يقع موقع بعد نظر. وقال أبو البقاء رحمه الله تعالى: قول من قال: هيهات بمعنى البعد، يكون موضعه مبتدأ، ﴿لما توعدون﴾ الخبر وهو

(١) انظر: المحتسب (٢/٩٠-٩١).

(٢) وهو أصل المال، أو أرومة الشجر التي تنشعب منها العروق. القاموس المحيط (ص: ١١٧٣).

(٣) في (أ) "الفعل".

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/١٣).

(٥) واحدة الأرطى: شجر تؤزّه كَنُوزِ الخِلاف، وثمره كالعُناب، مُرَّة، تاكلها الأبل غَضَّة، وعروقه حُمْر. القاموس المحيط: ص: ٨٤٩.

(٦) واحدة علقى كسكرى نبت قضبانه دقاق، عسير رضها، يتخذ منه المكناس. القاموس المحيط (ص: ١١٧٦).

(٧) في (أ) ومن فتح وقف بالهاء، فقد أخلصها...

(٨) في (أ) للبعد.

(٩) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/١٢).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (خ).

(١١) البيت لجريز انظر: ديوانه (ص: ٣٦٠).

(١٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٦٢).

ضعيف(١).

٥٨١- قوله: ((اللام لبيان المتبعد ما هو)) قال القاضي: كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل: فماله هذا الاستبعاد؟ قالوا: لما توعدون(٢). قال صاحب التقريب: فعلى هذا في فاعل هيهات نظر. وقال ابن جني: ولا يجوز أن يكون ﴿لما توعدون﴾ فاعل هيهات؛ لأن حرف الجر لا يكون فاعلاً، ولم يجز اعتقاد زيادة الكلام أيضاً، وإنما يزداد في (ما)(٣) الغرض بزيادتها فيه يمكن الإضافة قال: يابؤس للحرب، ويابؤس للجهل. وإذا لم يكن بد(٤) من فاعل، ولم يكن الظاهر فاعلاً، ففيها ضمير لامحالة(٥) هذا جواب عن النظر.

٥٨٢- قوله: ((هي النفس ما حملتها تتحمل)) تمامه: وللدهر أيام تجور وتعذل(٦). قال صاحب الفرائد: ما ذكر ليس لما نحن له؛ لأنه يصح أن يقال: الحياة حياتنا الدنيا، ولا يصح: النفس النفس ما حملتها تتحمل، والنفس الثانية خبر للنفس الأولى، وكذا القول في: هي العرب فلا يصح أن تكون الثانية مبنية للأولى فيهما، فلا بد من اعتبار شيء يرجع إليه الضمير، والذي تقدم لفظ الحياة في قوله: ﴿وأترفناهم في الحياة الدنيا﴾ وقلت: استشهاده لمجرد البيان؛ لأن الضمير في قوله: هي النفس ما حملتها تتحمل، وكذلك في قوله: وهي العرب. تقول: ضمير القصة والجملة مفسرة نحو: ﴿هو الله أحد﴾ أي: القصة هذه، وهي أن النفس ما حملتها تتحمل، وأن العرب تقول ما شاءت على أن من الفصيخ أن يقال: النفس النفس ما حملتها تتحمل، والعرب العرب تقول: ما شاءت على طريقة: أنا أبو النجم وشعري شعري(٧) وتكون الجملة الثانية مبنية للأولى كما

(١) انظر: الإملاء (١٤٩/٢).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٠٤/٢).

(٣) في (أ) "ها".

(٤) في (ح) "لابد".

(٥) انظر: المحتسب (٩٢/٢-٩٣) والنقل عنه بالاختصار.

قال الآلوسي: وفاعله مستتر فيه يرجع للتصديق، أو الصحنة أو الوقوع أو نحو ذلك مما يفهمه السياق فكانه

قيل: بعد التصديق أو الصحنة أو الوقوع. انظر: روح المعاني (٣١ / ١٨).

(٦) في (ح) "يعدل". لم أقف على قائل البيت. وذكره في الهمع (٦٦/١)، والمغني شواهد العيني (٨٤٩ / ٢).

(٧) البيت لأبي النجم الفضل بن قدامة. انظر: ديوانه (ص: ٩٩) وخزانة الأدب (٤٣٩/١).

لله دري ما يجيش صدري

والشاهد: مغايرة الخبر للمبتدأ إنما هو للدلالة على الشهرة.

سبق في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (١) إذا انتصب (علام) على المدح (٢)، وأما قوله: الضمير راجع إلى لفظ الحياة في قوله تعالى: ﴿وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فبعيد جداً؛ لأن تلك الحياة واقعة في كلام الله تعالى، وهذه في أثناء كلام القوم؛ لأنه تعالى يحكي كلامهم من قوله: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلَكُم﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

٥٨٣- قوله: ((﴿قَلِيلٌ﴾ صفة للزمان)) أي: عن زمان قليل. المطلع: أي عن (٣) قريب من الزمان يعني: عند الموت أو عند نزول العذاب. وقال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه: و(عن) يتعلق بليصبحن ولم يمنع اللام ذلك، كما منعتها لام الابتداء. وأجازوا زيدا لأضربن (٤) اللام للتوكيد ومثله قوله تعالى: ﴿بَلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ (٥) وقيل: اللام تمنع (٦) من التقديم، إلا في الظرف؛ فإنه يتسع فيها (٧).

٥٨٤- قوله: ((فجعل غشاءً أحوى)) (٨) قال: دريناً أسود (٩)، والدرين: ما اسود من المرعي (١٠).

٥٨٥- قوله: ((من السَّيْلِ والغشاء (١١) فَلَكَّةٌ مِغْزَلٌ)) أوله: كأن ذرى رأس المجامر غدوة (١٢). المجامر (١٣): جبل في بلاد بني تميم (١٤) بكسر الميم الثاني. شبه استدارة

(١) سورة المائدة: ١٠٩.

(٢) انظر: الكشاف (٦٩٠/٢).

(٣) في (أ) "من".

(٤) في (أ) "الآخرين".

(٥) سورة الروم: ٨.

(٦) في (أ) و(خ) "يمنع".

(٧) انظر: الإملاء (١٤٩/٢).

(٨) سورة الأعلى: ٥.

(٩) انظر: الكشاف (٧٣٨/٤).

(١٠) انظر: لسان العرب (٣٣٩/٤).

(١١) الغشاء: حطام الشجر والدرى: الأعالي، والواحد ذروة. انظر: شرح المعلقات التسع (١٩٨/١).

(١٢) البيت لامرئ القيس. انظر: شرح المعلقات التسع المشهورات (٩٨/١).

(١٣) في (أ) (المجيم).

(١٤) انظر: معجم البلدان (٤٢٢/٤)، والقاموس المحيط (ص: ١٢٤١).

هذه الأكمة كما ؛ أحاط بها من غشاء السيل باستدارة فلكة مغزل (١)، وإحاطتها بالمغزل. وروى فلكة: بضم الفاء وكسرها وفتحها.

٥٨٦- قوله: ((ودفراً)) الجوهري: الدفر: النثن خاصة. يقال: دفرأ له، أي: نتأ، ومنه قيل للدنيا: أم دفر (٢).

٥٨٧- قوله: ((وقرى تثرى بالتونين)) ابن كثير وأبو عمرو (٣).

٥٨٨- قوله: ((تولج وتيقور)) الجوهري: التولج: كِنَاس الوحش الذي يلج فيه. قال سيبويه: التاء مُبَدَلَةٌ من الواو، وهو فَوْعَلٌ؛ لأنك لا تكاد تجد في الكلام تَفَعَّلَ اسماً، وفوعل كثير (٤)، والتيقور: الوقار وأصله: وَيَقُورُ قلبت الواو تاءً (٥).

٥٨٩- قوله: ((أفكتهُ (٦) السحرة)) الأساس: أفكّه عن رأيه (٧): صرفه (٨). النهاية: وفي الحديث لقد أفك قوم كذّبوك (٩) أي: صُرفوا عن الحق ومنعوا منه يقال: أفكه يَأفكه: إذا صرفه عن الشيء فقلبه (١٠).

٥٩٠- قوله: ويجوز أن يراد الآيات أنفسها)) أي: يراد بالسلطان نفس الآيات، فالعطف من باب قولك "مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة، جرد من نفس الآيات سلطان مبین، وعطف عليها مبالغة وهو هي.

قوله: ((ومثل، وغير يوصف بهما: الاثنان والجمع)) قال أبو البقاء: إنما يثن (مثلنا) ، وإن كان موصوفه مثني؛ لأنه في حكم المصدر، وقد جاءت تثنيته، وجمعه، في قوله: ﴿يرونهم مثلهم﴾ (١١).

(١) في (أ) "مغزلي" والمغزل مثلثة الميم: ما يغزل به.

(٢) انظر: الصحاح (٢/٦٥٨).

(٣) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٩).

(٤) انظر: الصحاح (١/٣٤٨).

(٥) المصدر السابق (٢/٨٤٩).

(٦) في (أ) "أفكته السحرة" وفي (ج) "أفكه".

(٧) في (أ) و(ج) "رامه".

(٨) انظر: أساس البلاغة (ص: ٨).

(٩) لم أجد الحديث في غير النهاية.

(١٠) انظر: النهاية في غريب الحديث (١/٥٦).

(١١) سورة آل عمران: ١٢.

وقوله: ﴿ثم لا يكونوا أمثالكم﴾ (١) وقيل: إنما وحد؛ لأن المراد المماثلة في الشر (٢) وليس المراد الكمية (٣). قال القاضي: هذه القصص كما ترى تشهد بأن قصارى شبه المنكرين للنبوّة، قياس حال الأنبياء على أحوالهم؛ لما بينهم من المماثلة في الحقيقة وفساده يظهر للمستبصر بأدنى تأمل؛ فإن النفوس البشرية وإن شاركت في أصل القوى، والإدراكات، لكنها متباينة الأقدام فيهما، وكما ترى في جانب النقصان أغبياء لا يعود عليهم التفكير برادة، يمكن أن يكون في طرف الزيادة أغبياء عن التعلم والتفكير في أكثر الأشياء، وأغلب الأحوال، فيدركون ما لا يدرك غيرهم، ويعلمون ما لا ينتهي إليه علمهم، وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ﴾ (٤) ﴿٥﴾.

٥٩١- قوله: ((موسى الكتاب أي: قوم موسى)) فلذا جمع الضمير في ﴿لعلهم﴾ وأعيد ذكر موسى عليه السلام؛ ليناظ به ذكر الكتاب، وكونه مبعوثاً إلى بني إسرائيل كما ذكر في الآية السابقة، وقرن به الآيات والسلطان وكونه مبعوثاً إلى فرعون وملائه.

٥٩٢- قوله: ((يريد آل فرعون)) بدليل جمع الضمير في ﴿وملائهم﴾ (٦) وإلّا فالظاهر وملائه، وكذلك ههنا: قال: موسى، وأريد قوم موسى.

٥٩٣- قوله: ((ولو قيل آيتين (٧) هل (كان) (٨) يكون له وجه)) يجوز أن يكون (٩) مزيدة، وأن يكون (١٠) خبر كان والاسم مادل عليه قيل. هذا السؤال مؤذن بأن الوجه ما ذكر (١١) في الأنبياء. فإن قلت: هلا قيل آيتين (١٢) كما قال: ﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين﴾ (١٣)؟ قلت: لأن حالهما بمجموعهما (١٤) آية واحدة، وهي ولادتها إياه من غير فحل (١٥).

- (١) سورة محمد: ٣٨.
(٢) كذا في جميع النسخ والصواب: في البشرية كما في الأصل.
(٣) انظر: الإملاء (١٥٠/٢).
(٤) سورة الكهف: ١١٠.
(٥) انظر: أنوار التنزيل (١٠٥/٢).
(٦) جزء من الآية: ٨٣ من سورة يونس.
(٧) في (أ) "اثنين".
(٨) ما بين القوسين ساقط من (خ).
(٩) في (ح) و(خ) "أن تكون".
(١٠) في (ح) و(خ) "أن تكون".
(١١) في (أ) و(ح) "ما ذكره".
(١٢) في (أ) "اثنين".
(١٣) سورة الاسراء: ١٢.
(١٤) في (خ) "مجموعة" وفي (ح) "مجموعهما".
(١٥) انظر: الكشاف (١٣٢/٣).

٥٩٤ - قوله: ((الربوة والرباوة^(١) في رأهما الحركات)) بفتح الراء، وسكون الباء، وفتح الواو: ابن عامر، وعاصم، والباقون: هكذا إلا بضم الراء^(٢). والرباوة^(٣) بالضم والكسر شاذة^(٤).

٥٩٥ - قوله: ((وإنها كَبِدُ الأرض)) الأساس: ومن المجاز: وداره^(٥) كَبِدُ نجد: وسطه، وكذلك وسط كل شيء، وبلغ كبد السماء، وتكبدت الشمس، توسطت السماء^(٦).

٥٩٦ - قوله: ((دمشق وغوْطتها)) الجوهرى: الغوْطَة بالضم: موضع بالشام كثير الماء والشجر^(٧).

٥٩٧ - قوله: ((ووجه من جعله فعيلًا: أنه نفاع)) قال الزجاج: يجوز أن يكون فعيلًا من المعن^(٨) مشتقًا من الماعون، وهذا بعيد؛ لأن المعن في اللغة: الشيء القليل، والماعون هو الزكاة، وهو فاعول من المعن، وإنما سميت الزكاة بالشيء القليل؛ لأنه يؤخذ من المال ربع عشرة^(٩)، فهو قليل من كثير^(١٠)، والمصنف جعله من الماعون الذي يتعاوره^(١١) الناس في العادة من الفاس والقدر ونحوهما. الجوهرى: والماعون اسم جامع لمنافع البيت، ويسمى الماء أيضا ماعونًا، وعن أبي عبيدة: الماعون في الجاهلية كل منفعة وعطية، وفي الإسلام الطاعة والزكاة^(١٢).

٥٥٨ - قوله: ((هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما، وكيف والرسل إنما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة)) الانتصاف: هذه نفيحة اعتزالية، فمذهبنا أن الله تعالى في الأزل

(١) في (أ) "الزيادة".

(٢) انظر: المستير في القراءات المتواترة ١٠٦/٢.

(٣) في (أ) "الزيادة".

(٤) رباوة (بالكسر) ابن أبي إسحاق رباوة (بالفتح) الفرزدق. مختصر شواذ القرآن (ص: ٩٨).

(٥) في (أ) "دان".

(٦) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٨٥).

(٧) انظر: الصحاح (١١٤٨/٣).

(٨) في (أ) و(ح) "المعنى".

(٩) في (أ) "أربع عشرة".

(١٠) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٥/٤).

(١١) في (أ) "يتعادوه" وفي (ح) "يتعاوره".

(١٢) انظر: الصحاح (٢٢٠٥/٦).

متكلم أمر (١) ناه، ولا يشترط في الأمر (٢) وجود المأمورين، بل الخطاب أزلاً على تقدير وجود المخاطبين. والمعتزلة أنكروا قدم الكلام (٣)، فحملوا الآية على خلاف ظاهرها، وما ذكروه جارٍ في جميع الأوامر العامة للأمة (٤)، وقال القاضي رحمه الله تعالى: الخطاب لجميع الأنبياء عليهم السلام على معنى (٥) أن كلاً منهم خوطب في (٦) زمانه، فيدخل تحته عيسى عليه السلام دخولاً أولياً (٧)، أو يكون ابتداء كلام ذكر تنبيهاً على أن تهئية أسباب التعميم لم تكن (٨) له خاصة، وأن إباحة الطيبات للأنبياء عليهم السلام شرع قديماً، واحتجاجاً على الرهبانية في رفض الطيبات (٩)، أو حكاية لما ذكر لعيسى عليه السلام ومريم وإيواهما إلى الربوة، ليقنطريا بالرسول في تناول ما رزقا. وقيل: النداء له، ولفظ الجمع للتعظيم (١٠).

٥٩٩ - قوله: ((ويعمل عليه)) ضمن يعمل معنى المواظبة أي: يواظب (عليه) (١١) في العمل.

٦٠٠ - قوله: ((والمراد بالطيبات ما حل وطاب)) قال القاضي رحمه الله: والطيبات ما يستلذ من المباحات (١٢).

(١) قلت: هذا مذهب الأشعرية في صفة الكلام، وأما مذهب أهل السنة فهو: أنه تعالى لم يزل متكلماً، إذا شاء، ومتى شاء، وكيف شاء، وهو يتكلم به بصوت يسمع، وأن نوع الكلام قديم، وإن لم يكن الصوت المعين قديماً. انظر: شرح العقيدة الطحاوية (١٧٤/١).

(٢) في (أ) "الأمّن".

(٣) لأنهم يقولون: أن كلام الله مخلوق خلقه الله تعالى منفصلاً عنه. انظر: المصدر السابق (١٧٣/١).

(٤) انظر: الانتصاف (١٩٠/٣)، والنقل عنه بالمعنى.

(٥) في (ح) "على أن معنى أن...".

(٦) في (أ) "على".

(٧) كذا في جميع النسخ والصواب: "ويكون" بالواو كما في أنوار التنزيل.

(٨) في (أ) "لم يكن".

(٩) في (ح) و(خ) "وحكاية...".

(١٠) انظر: أنوار التنزيل (١٠٦/٢).

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٢) انظر: أنوار التنزيل (١٠٦/٢).

٦٠١ - قوله: ((ويشهد له)) (١) مجيئه (٢) على عقب قوله تعالى: ﴿وَآوَيْنَا هُمَا﴾ ((أي: آويناهما)) (٣) إلى ربوة (ذات قرار ومعين) (٤) (أي: ذات) (٥) ثمار وماكل. وقلنا: لهما فكلا مما رزقناكما، واعملا صالحاً ففيه أيضاً أن هذا الإعلام (٦) لعيسى ومريم عليهما السلام فذكر على سبيل الحكاية، وهو أولى من أن يكون إعلاماً ابتداءً وفيه أن قول قتادة رضي الله عنه: إن المراد بذات قرار ومعين: ذات ثمار وماء (٧). أرجح. وكذا قول من قال: إن المراد بالربوة: هي دمشق أظهر لاجتماعهما فيها.

٦٠٢ - قوله: ((ويجوز أن يقع هذا الإعلام عند إيواء عيسى ومريم عليهما السلام إلى الربوة)) قال صاحب التقريب رحمة الله تعالى عليه: وفيه نظر؛ إذ (ليس) (٩) المقول لهما: يا أيها الرسل؛ لأنه لإنشاء النداء، فلعله أراد (١٠) أعلمناهما معناه الخبري. وهو خطاب الرسل عليهم السلام لدلالة الإنشاء عليه. قلت: بل أراد أن هذا الكلام كما أنه في الظاهر خطاب لجميع الرسل قاطبة على معنى أن كلاً منهم خوطب به في زمانه، ويدخل فيه عيسى دخولاً أولاً، وفي المعنى إعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه، فكذلك يجوز أن يكون بعينه إعلاماً لعيسى عليه السلام ليقترني بالرسول في تناول مارزق، فذكر على سبيل الحكاية.

٦٠٣ - قوله: ((قرئ وإن بالكسر)) الكوفيون: ﴿إن هذه﴾ بكسر الهمزة، والباقون بفتحها وخفف ابن عامر النون وشددها الباقون (١١).

٦٠٤ - قوله: ((وإن بمعنى ولأن)) قال الزجاج رحمه الله تعالى: المعنى: ولأن هذه

-
- (١) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).
 (٢) في (ح) "تحتة".
 (٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).
 (٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٦) في (أ) "إعلام".
 (٧) ذكره المصنف في (٣/١٩٠).
 (٨) الواو ساقطة من (ح).
 (٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (١٠) في (أ) "علمناهما".
 (١١) انظر: التيسير (ص: ١٥٩).

أمتكم أمة واحدة، وأنا ربكم فاتقون أي: فاتقون لهذا(١).

٦٠٥- قوله: ((وأمتكم مرفوعة معها)) المطلع: أي: مع القراءات على خبر إن وقيل مرفوعة ومعها أي: مع المخففة، وهذا أولى. قال أبو البقاء ﴿أمتكم﴾ الرفع، على أنه خبر إن، والنصب على أنه بدل، أو عطف بيان (وأمة) بالنصب حال، وبالرفع بدل من أمتكم أو خبر مبتدأ(٢). فعلى هذا في المخففة ﴿أمتكم﴾ إما خبر(٣)، وإما بدل، وعلى التقديرين لا يجوز سوى الرفع بخلافه في المثقلة.

٦٠٦- قوله: ((أو شبهوا بالأعين)) (٤) يريد أن قوله: في غمرتهم استعارة شبه جهلهم بغمرة الماء إذا وقع فيها الشخص، فلا يدري كيف يتخلص منها، والجامع الوقوع في ورطة الهلاك، ثم كثر استعمالها في هذا المعنى حتى صار كالمثل السائر في الشهرة. أو قوله: ﴿فذرهم في غمرتهم﴾ تمثيل شبه حال هؤلاء مع ما هم عليه من محاولة الباطل والانغماس فيه بحال من يدخل في الماء الغامر للعب، والجامع تضييع(٥) السعي بعد الكدح في العمل، وهذا الوجه موافق لما قبله وهو قوله: ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾.

٦٠٧- قوله: كأنني ضاربٌ في غمرةٍ لعبٌ) أوله: في المطلع: ليالي اللهو يطيني(٦) فأتبعه(٧). يطيني: دعاني وطباه يطبوه ويطييه: دعاه الضارب: السابح في الماء. وأصل الضرب: الإسراع في الأرض. والغمرة من الماء: ما غطأك إذا وقفت فيه. يقول(٨): تدعون(٩) ليالي اللهو فأتبعه، كأنني سابح في غمرة من الماء لعب فيه. ورواية المطلع: لغب بالغين المعجمة وهو من(١٠) اللغوب(١١). ويروي اللهو: بالرفع، فالجملة مضاف إليها لقوله: ليالي.

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٥/٤).

(٢) انظر: الإملاء (١٣٦/٢).

(٣) في (أ) "أو".

(٤) في (خ) و(ح) "بالأعين".

(٥) في (أ) "يضييع".

(٦) في (أ) "نظيني".

(٧) والبيت لدي الرمة. انظر ديوانه (ص: ١١).

(٨) في (أ) "تقول".

(٩) في (أ) "يديمون".

(١٠) في (أ) و(ح) "بين".

(١١) وهو التعب والإعياء. انظر: لسان العرب (٢٩٤/١٢).

٦٠٨- قوله: ((وقرى: يمدهم، ويسارع، ويسرع بالياء)) قال ابن جنى رحمه الله: قرأ الحُرّ النحوي (١): نسرع (٢)، وعبد الرحمن (٣) بن أبي بكرة: ﴿يسارع لهم﴾ و﴿يسارع بضم الياء، وكسر الراء وفتحها. وقراءة الجماعة﴾ ﴿يسارع﴾ بالنون والألف. وقال: على هذه القراءات إلا على قراءة عبد الرحمن ﴿يسارع﴾ (٤) بكسر الراء فيه ضمير محذوف أي: نَسَارِعُ (٥) لهم به، أو يسارع لهم به (أو نسرع لهم به) (٦) فحذف للعلم به كما في قولهم: السمن منوان بدرهم (٧). وأما قراءة يسارع بكسر الراء، فلا حاجة به إلى تقدير حذف الضمير؛ لأنّ في الفعل ضميراً يعود على (ما) في قوله: ﴿أنما نمدهم به﴾ (٨) ولم يذكر ابن جنى رحمه الله تعالى في قراءة ﴿يُسْرِعُ﴾ (٩) تضمين (الضمير) (١٠). وقال القاضي (١١) رحمه الله تعالى: ﴿من مال وبنين﴾ بيان لما، وليس خبراً له، فإنه غير معاب عليه، وإنما المعاب عليه اعتقادهم أن ذلك خير لهم فنجروه: ﴿يسارع لهم﴾.

٦٠٩- قوله: ((وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة رضي الله تعالى عنها يأتون ما أتوا، روينا في مسند أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه عن عائشة: أن عبيد (١٢) بن عمير سألها عن قوله تعالى ﴿الذين يؤتون ما أتوا﴾ أن رسول الله صلى الله

(١) هو الحر بن عبد الرحمن النحوي القارئ، سمع أبا الأسود الدؤلي، وعنه طلب إعراب القرآن أربعين سنة. انظر: بغية الوعاة (٤٩٣/١).

(٢) في (ج) و(خ) "يسرع".

(٣) هو عبد الرحمن بن أبي بكرة الثقفي، أول مولود بالبصرة. روى عن أبيه وعنه: ابن سيرين وجماعة. ثقة. مات سنة ١٣٦ هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٣١٩/٤)، وتهذيب التهذيب (٤١٥/٧).

(٤) في (خ) "يسارع".

(٥) في (ج) "يسارع لهم به أو يسارع لهم به، وفي (أ) "يسارع لهم به أو يسارع لهم به".

(٦) ما بين القوسين ساقت من (ج).

(٧) أي: منوان منه.

(٨) انظر: المحتسب (٨٥/٢).

(٩) من أسرع، وفي فاعله الاحتمالان: إما الضمير العائد إليه تعالى، أو الضمير العائد إلى الموصول وهو (ما). انظر: روح المعاني (٤٣/١٨)، والنقل بالمعنى.

(١٠) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(١١) انظر: أنوار التنزيل (١٠٧/٢).

(١٢) هو عبيد بن عمير بن قتادة الليثي أبو عاصم المكي. روى عن: عمر، وعائشة، وأبي ذر وعدة. وعنه: عطاء، وابن أبي مليكة، وعمرو بن دينار، وطائفة. وكان قاصاً أهل مكة، مجمع على ثقته. مات سنة ٧٤ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (٥٠/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٣٧٧).

عليه وسلم كيف كان يقرؤها أيوتون أو يأتون؟ فقالت: أيهما أحب إليك قال ﴿الذين يأتون ما أتوا﴾ أحب إلي من الدنيا وما فيها. قالت: أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يقرؤها وكذلك أنزلت (١). قال الزجاج رحمه الله تعالى: ومن قرأ ﴿يؤتون ما أتوا﴾ فإن معناه: يعطون ما أعطوا وهم يخافون أن لا يتقبل منهم. ومن قرأ ﴿يأتون ما أتوا﴾ أي يعملون من الخيرات (ما عملوا) (٢) وقلوبهم خائفة (٣). وأما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها "أهو الذي يسرق ويذني" (٤) إلى آخره فرواه الترمذي وابن ماجه مع تغيير يسير في اللفظ. وهو محمول على التشديد لئلا يتكلم الظالم لنفسه، وهو وجه التوافق بين الحديثين.

٦١٠ - قوله: ((وهذا الوجه (أحسن) (٥) طباقاً للآية المتقدمة)) وهي ﴿أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات﴾ أي: ليس فيما أوتي الكافرون من أموال وبنين مسارعة في الخيرات، فإن ذلك استدراج، بل ما أوتي المؤمنون هو مسارعة في الخيرات، وهم المختصون بأن ينالوا الخيرات قبل الآخرة، حيث عجلت لهم في الدنيا. ولأن ﴿أولئك﴾ يستدعي أن من قبله جدير بما بعده، لاكتسابه تلك الفضائل وهذا لا يستقيم إلا على هذا الوجه. وأما قضية النظم - والله تعالى أعلم - فإن هذه السورة قطب معناها دائر على وصف أمة الدعوة أجمع، السابقين منهم، والمقتصدسين والظالمين لأنفسهم، ثم الغافلين من الكافرين والمعاندين منهم. فهذه خمسة أصناف، فلما صدر السورة بالصف الأول واستوفى مدحهم، وأراد أن يشرع في وصف سائرهم أتى بدليلي الأنفس والآفاق تنبيهاً وإيقاظاً للساھين (٦)، وبقصص الأنبياء السالفة والأمم الخالية تخويفاً

(١) أخرجه أحمد (٩٥/٦) والحاكم في المستدرک (٢/٢٤٦)، وضعفه الحافظ ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف (٣/١٩٢). وقال: في إسناد رواية الحاكم يحيى بن راشد وهو ضعيف. وله طريق أخرى عند أحمد من طريق أبي خلف الجمحي... وفيه إسماعيل ابن مسلم المكي وهو ضعيف.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: معاني القرآن (٤/١٧).

(٤) أخرجه الترمذي (التفسير - تفسير سورة المؤمنون ٦/٥ - ٣٠٧) وأخرجه ابن ماجه (الزهد - باب التوقي على العمل ٢/١٤٠٤). والإمام أحمد في المسند (٦/١٥٩، ٢٠٦)، والحاكم (التفسير - تفسير سورة المؤمنون ٢/٤٢٧)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وصححه الألباني. انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة (١/٢٥٥-٢٥٦) برقم ١٦٢.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (خ) "للسابقين".

و اعتباراً للغافلين، ثم قال: ﴿ وَأَنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ إلى قوله: ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ﴾ ألا ترى كيف نعى (١) عليهم غفلتهم بقوله تعالى: ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ، وَنَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ وجعله تخلصاً إلى ذكر ما للمؤمنين أجمعين من السبق والمسارعة في الخيرات، فذكر فريقَي المؤمنين (المقتصد) (٢) منهم وهو قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ والظالم منهم، وهو قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ ويجوز الحمل على هذا؛ لأن الظالم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم هو من لا يشرك بالله عز وجل، ويخاف الرجوع، وهو مع ذلك يرتكب المناهي، ولأن الأصل أن تكون الخشية لقوم، والوجل لآخرين، ولأن التقسيم حاصل كما سبق فلا بد من اعتبار هذا القسم، وعليه قول عبيد بن عمير لعائشة رضي الله عنها: الذين يأتون ما أتوا أحب إلى من الدنيا وما فيها وإنما يكون كذلك إذا دلت على الرجاء التام، وأن المراد منهم العاصون ويكون مجيى قوله تعالى: ﴿ أُولَٰئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ كالفدلكة لما للفرق الثلاث من الفضل والكرامة والخير على وزان قوله تعالى في فاطر: ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ﴾ (٣) بعد ذكر الفرق الثلاث.

وقوله: "ولا نكلف نفساً إلا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق" كالتذيل لاستيعاب الأعمال كلها، واستيفاء جزائها على منوال قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٤) ولهذا نفى الظلم بقوله: ﴿ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ﴾ هذا على تقدير قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم. وأما على قراءة العامة فالآيات تنزِيل على قسم المقتصد، ويفهم (٥) الظالم لنفسه من مفهوم قوله تعالى: ﴿ لَا نَكْفِيكَ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا، وَلَدِينَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ ﴾ كما نزلها المصنف رحمة الله تعالى عليه على السابق ﴿ وَلَدِينَا كِتَابٌ ﴾ على المقتصد في قوله: "ولدينا كتاب فيه عمل السابق

(١) في (أ) "بقي".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة الفاطر: ٣٢، ٣٣.

(٤) سورة الزلزال: ٧، ٨.

(٥) في (خ) "نفهم".

والمقتصد، ولا ن ظلم (١) أحداً من عمله، ولا غطه (٢) دون درجته" وأقول: عمل الظالم لنفسه أيضاً؛ لأن الكتاب جامع للأعمال كلها وثوابها وإن كان مثقال ذرة، وإخراج البعض تحكماً (٣). وهو أيضاً للتخلص من ذكر الفرق الثلاث إلى ذكر المعاندة من هذه الأمة؛ ولهذا قال: ﴿بل قلوبهم﴾ أي: قلوب المعاندة ثم أخذ في وصفهم إلى أن ختم السورة، فبدأ بالعالي، وختم بالعالي، وافتتح بقدر أفلح المؤمنون، واختتم بلا يفلح الكافرون. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

٦١١ - قوله: ((أو إياها سابقون)) فعلى هذا اللام لضعف عمل اسم فاعل (٤)، نحو: ضارب لزيد. وعلى الأول اللام بمعنى: لأجل، والسابقون إما (مجري) (٥) مجرى اللازم، فلا يقدر مفعوله، وإليه الإشارة (٦) بقوله: "أي: فاعلون السبق لأجلها" أو يقدر له مفعول، وهو المراد من قوله: "أو سابقون الناس لأجلها".

٦١٢ - قوله: ((أنت لها أحمد من بين البشر)) أوله: داهية الدهر، وصماء الغبر. ويروي أنت لها منذر من بين البشر. الشعر للأعشى (٧) الحرمازي يخاطب المنذر بن عمرو الكندي أبا النعمان هكذا رواه الجوهرى (٨). ومن روى أحمد كما في المتن، أراد النبي صلى الله عليه وسلم، والضمير في (لها) للنبوة، والحرمازي أدرك النبوة وله صحبة، أي: أنت للنبوة يا أحمد هكذا وجدته في شرح الأبيات وهذا الأعشى ليس له ذكر في الجامع، ولا في الاستيعاب. الصماء: الداهية، وفتنة صماء: شديدة. يقال: صمّي صمام، أي اشتدّي يا فتنة من الصمم. وهو اسناد الثلم يقال: هذا حين أبي الفريقان إلا القتال (٩).

(١) في (أ) "يظلم".

(٢) في (خ) "ولا يخطه" وفي (أ) "ولا تخكه".

(٣) في (أ) "بحكم".

(٤) في (أ) "الفاعل".

(٥) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٦) في (أ) "الإشارة".

(٧) هو ميمون بن قيس أبو بصير كان جاهلياً، أدرك الإسلام في آخر عمره. ومن تلاميذ عبيد.

انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة (ص: ٤٤).

(٨) انظر: الصحاح (٢/٧٦٥).

(٩) انظر: الصحاح (٥/١٩٦٧).

وداهية الغبر بالتحريك: هي العظيمة. الراغب. الغبر من الغبار: كأنها تغبر الإنسان، أو من الغبر. البقية أي: داهية باقية، أو من غبره اللون كقولهم: داهية زباء(١).

٦١٣- قوله: ((يعني أن هذا الذي وصف به الصالحين)) إلى قوله: ("وكذلك كل ما كلفه عباده(٢) إشارة إلى أن قوله تعالى(٣): ﴿ولا نكلف نفساً إلا وسعها﴾ الآية كالتذييل للآيات السابقة، والتأكيد لمضمونها، وإنما خصمه بالصالحين؛ لأن مذهبه أن العصاة خارجون من المذكور(٤). لكن قوله: ﴿ولهم أعمال من دون ذلك﴾ مؤذن بأنهم داخلون فيه؛ فإن(٥) المذكور من قبل الخشية، والإيمان ونفي الشرك والوجل مع العصيان كما مرّ ولا ارتياب أن أعمال المعاندين على عكس ذلك. ودلّ قوله تعالى: ﴿وهم لها عاملون﴾ أنهم غير عاملين لغيرها.

٦١٤- قوله: ((أو أراد أن الله تعالى لا يكلف)) عطف على قوله "يعني(٦)": أن هذا الذي فعلى هذا لا يكون تأكيداً، بل استطراداً وبياناً لحكم غير المذكورين من المقتصدين ولهذا قال: "ولدينا كتاب فيه عمل السابق والمقتصد".

٦١٥- قوله: ((ولهم أعمال متجاوزة لتخطية لذلك)) يشير إلى أن معنى (دون) في الآية: التجاوز والتخطي عن حد أعمال المؤمنين.

٦١٦- قوله: ((لا يفطمون)) يقال: فلان غير مفطوم من كذا، أي: هو مجبول عليه وهو معنى قوله تعالى: ﴿هم لها عاملون﴾ وفيه التأكيد من جهة بناء ﴿عاملون﴾ على ﴿هم﴾، وأن اللام بمعنى لأجل على معنى قوله صلى الله عليه وسلم: اعملوا وكل(٧) ميسر لما خلق له(٨). وقوله صلى الله عليه وسلم والله أعلم بما كانوا

(١) انظر: المفردات (ص: ٣٥٧) وداهية زباء أي: شديدة. انظر: لسان العرب (٧/٦).

(٢) في (ح) "عبادة".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) وذلك بناء على أن مرتكب الكبيرة مخلد في النار عند المعتزلة وأنه في منزلة بين منزلة الإيمان والكفر عندهم.

انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٤٥/١)، والفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي (ص: ١٥).

(٥) في (أ) "كان".

(٦) في جميع النسخ "معنى" والصواب "يعني" كما في الكشاف.

(٧) في (أ) "كل" بإسقاط الواو.

(٨) جزء من حديث طويل أخرجه البخاري (القدر - باب وكان أمر الله قادراً مقدوراً ٤٩٤/١١) (التفسير - تفسير

سورة الليل ٧٠٧/٨ - ٧٠٨)، وأخرجه مسلم (القدر - باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه ١٩٨/١٦).

عاملين (١).

٦١٧- قوله: ((والكلام الجملة الشرطية)) قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: جواب الشرط: ﴿إِذَا هُمْ يَجْأُرُونَ﴾ أي: فاجتوا الصراخ بالاستغاثة، ويجوز أن يكون الجواب ﴿لَا تَجْأُرُوا الْيَوْمَ﴾ فإنه مقدر بالقول أي: قيل لهم لا تجأروا (٢).

٦١٨- قوله: ((جأر (٣) ساعات النيام لربه)) أي يصرخ بدعواته (٤) بالليل والناس نيام. الأساس: جأر الداعي إلى الله: ضجّ ورفع صوته وبات له (٥) جؤار. وهو جآر (٦) بالليل (٧).
٦١٩- قوله: ((ولا تمنعون منا أو من جهتنا يعني (مِن) إما صلة، و﴿تَنْصُرُونَ﴾ من نصر الذي مطاوعه انتصر (٨). قال المصنف: سمعت قول بعضهم: اللهم انصرهم منه (٩) أي اجعلهم منتصرين منه (١٠). وهو المراد من قوله: "و(١١) لا يمنعون منا" أو ابتدائي، و﴿يَنْصُرُونَ﴾ من نصر ولهذا قال: "أو من جهتنا" قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: ﴿إِنَّكُمْ مَنَا لَا تَنْصُرُونَ﴾ تعليل للنهي أي: لا تجأروا، فإنه لا يتفعلكم (١٢) إذ لا تمنعون (١٣) منا، أو (١٤) لا يلحقكم نصر ومعونه من جهتنا (١٥).

- (١) أخرجه البخاري (القدر - باب الله أعلم بما كانوا عاملين ٤٩٣/١١)، وأخرجه مسلم (القدر - باب كل مولود يولد على الفطرة ٢١١/١٦)
(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٠٨/٢).
(٣) في (ح) "جابر".
(٤) في (أ) و(ح) "يدعوربه".
(٥) كذا في الأصل، وفي جميع نسخ فتوح الغيب "ليه".
(٦) في (ح) و(خ) "جائر".
(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ٥٠).
(٨) في (ح) "النصر".
(٩) في (أ) "منا".
(١٠) انظر: الكشاف (١٢٨/٣)، في تفسير (٧٧) من سورة الأنبياء.
(١١) ما بين القوسين ساقط من (ح).
(١٢) لا يمنعكم.
(١٣) في (أ) "لا يمنعون".
(١٤) في (أ) "إذ".
(١٥) انظر: أنوار التنزيل (١٠٨/٢).

٦٢٠- قوله: ((أو بتهجرون(١))) أي: يتعلق(٢) الباء بيهجرون. المطلع: يهجرون القرآن ويرفضونه، فلا يلتفتون إليه ولا ينقادون له، وصفوا بهجرانه كما وصفوا بالنكوص عنه.

٦٢١- قوله: ((والسامر نحو الحاضر)) قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: والسامر الجماعة الذين يتحدثون ليلاً، وإنما سموا سُماراً من السَمَر، والسمر ظل القمر، وكذلك السُمرة مشتقة من هذا(٣). وفي المطلع: يسمى ظل القمر السمر (لأنه)(٤) يسمر به(٥).

٦٢٢- قوله: ((وقرى: سمراً وسماراً، وتهجرون، وتُهَجرون)) نافع تُهَجرون: بضم التاء(٦)، وكسر الجيم، والباقون بفتح التاء(٧) وضم الجيم(٨). وقال ابن جنى رحمة الله تعالى عليه: قرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة: سُمراً يُهَجرون(٩).

٦٢٣- قوله(١٠): ((والهجر بالضم الفحش)) الراغب: الهَجْر: الكلام المهجور، لقبه هَجَرَ فلان: إذا أتى بهجر من الكلام عن قصد. واهجر المريض: إذا أتى بذلك عن غير قصد. ورماه بهاجرات فمه أي: بفضائح كلامه. وقولهم: فلان هَجِّراه(١١) كذا: إذا أولع بذكره، وهُدِّيَ به هُدَيان المريض، ولا يكاد يستعمل الهَجِير(١٢) إلا في العادة الذميمة والهَجِير والهاجر: الساعة التي يُمتنع فيها من السير للحر، كأنها هجرت الناس وهُجرت لذلك(١٣).

٦٢٤- قوله: ((بل أجاؤهم)) يعني: أم منقطعة، والهمزة فيه للتقرير.

(١) في (ح) "يهجرون".

(٢) في (ح) "تتعلق".

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٨/٤).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (ح) "لسمرته".

(٦) في (أ) "الباء".

(٧) في (أ) "الباء".

(٨) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٥٨).

(٩) انظر: المحاسب (٩٦/٢).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) في (أ) "هجرته".

(١٢) كذا في المفردات، وفي (خ) "اهجري"، وفي (أ) و(ح) "الهجري".

(١٣) انظر: المفردات (ص: ٨٣٣) بتحقيق صفوات عدنان . ط: دار القلم: دمشق.

٦٢٥- قوله: ((أو ليخافوا)) عطف على قوله: "ليعلموا" فالتقدير أغفلوا فلم يتدبروا القرآن ليخافوا الإنذارات فيه (١) بل أجهلهم الأمن مالم (٢) يأت آباءهم يعني أن أباهم إنما خافوا وآمنوا به وبكتبه من جهة الوحي أو الإلهام الصادق فآمنوا من العذاب، فحال هؤلاء بخلاف (٣) حال آباؤهم الأقدمين. والمراد بالآء حيثل من ذكر أساميهم إلى آخره. فبان قلت: من أين جاء الخلاف بين (٤) التفسيرين لقوله: ﴿مالم يأت آباؤهم الأولين﴾؟ قلت: من حيث التعليل، فإنه لما علل التدبير بالعلم أضرب عنه يائبات الجهل الموروث من الآباء الجهلة، ولما علل بالخوف أضرب عنه يائبات الأمن الذي خلاف المعهود من أهل الحق مثل آباؤهم المهتدين؛ لأن الأمن من العذاب لا يحصل (إلا) (٥) للمهتدي قال تعالى: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾ (٦) وفيه ضرب من التهكم (٧)، والوجه الأول أوفق لتأليف النظم؛ لأن قوله تعالى: ﴿أم لم يعرفوا رسولهم﴾ إضراب على سبيل الترقى، وكذلك قوله: ﴿أم يقولون به جنه﴾ فإنه لما أثبت لهم الجهل الموروث (أضرب) (٨) عن ذلك يائبات الجهل المكتسب، وهو عدم جريهم بموجب العلم، وأن (٩) الهمزة في أم للسؤال مجرى للمعلوم في غيره (١٠) تجهيلاً، أو للتوبيخ. قال محيي السنة رحمة الله تعالى عليه: ﴿أم لم يعرفوا رسولهم﴾ وارد على سبيل التوبيخ على الإعراض (١١). ثم أضرب عنه بقوله: ﴿أم يقولون به جنه﴾ أي: ههنا ما هو أعظم (١٢) من ذلك كله وهو إثبات الجنون، مع العلم بأنه أرجحهم عقلاً

(١) في (خ) "منه".

(٢) في (ح) "الم".

(٣) في (أ) و(ح) "خلاف".

(٤) في (خ) "من".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) سورة الأنعام: ٨٢.

(٧) وهو الاستهزاء. انظر: لسان العرب (١١١/١٥).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٩) في (أ) و(ح) "فإن".

(١٠) في (خ) "ساق غيره" وفي (أ) "للمعلوم غيره".

(١١) انظر: معالم التنزيل (٤٢٤/٥).

(١٢) في (خ) "اطم" وفي (ح) "أهم".

وأثبتهم (١) ذهنا فإن قلت: ما وجه ما رواه الواحدي عن ابن عباس قوله تعالى: ﴿ ما لم يأت آباءهم الأولين ﴾ أليس قد أرسلنا نوحاً وإبراهيم واليونس إلى قومهم، فكذلك (٢) بعثنا محمداً صلى الله عليه وسلم إلى قومه (٣). قلت: على هذا يقدر مدخول الهمزة في قوله تعالى: ﴿ أفلم يتدبروا ﴾ (ما دل عليه قوله: ﴿ مستكبرين به سامراً تهجرون ﴾ على أن يكون الضمير للقرآن أي: استكبروا أفلم يتدبروا) (٤) القرآن (٥) أم جاءهم ببدع، وبما لم يأت (به) (٦) أنبياءهم الأقدمون ثم قيل بل ألم يعرفوا رسولهم فلذلك أنكروه، وأنكروا ما أنزل إليه كقوله تعالى: ﴿ لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ (٧) والظاهر أن (أم) حينئذ متصلة؛ لأن التقدير استكبروا فلم يتدبروا، أم استبدعوا فلم يتفكروا [بل] (٨) في ﴿ أم لم يعرفوا ﴾ إضراب [بلم] (٩) عن الجملة لاعن مدخول (لم) (١٠) وحده هذا هو التحقيق فليتدبر.

٦٢٦- قوله: ((وكان على شرطة (١١) سليمان)) قيل هي: اسم جمع وجمعها شُرط الجوهرى: الشَّرط بالتحريك. العلامة: الأصمعي ومنه سمي الشَّرط؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها، الواحد شُرطة، وشُرطي (١٢).

٦٢٧- قوله: ((في سطة هاشم)) الأساس: ومن المجاز هو [وسط قومه] (١٣)

(١) في (أ) "أنتهم" وفي (خ) "أنتهم". وأنتهم ذهنا: أي: أنفلهم ذهنا. والتعب: اسم لما نفل. لسان العرب (١١٠/٢).

(٢) في (ح) و(خ) "لكذا".

(٣) انظر: الوسيط في تفسير القرآن المجيد (٢٩٤/٣).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) في (ح) "القول".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) سورة الزخرف: ٣١.

(٨) ما بين المعقولين ساقط من (أ) و(خ).

(٩) ما بين المعقولين ساقط من (أ) و(خ).

(١٠) في (أ) و(خ) "أم".

(١١) في جميع نسخ لروح الغيب "شريطة" والذي أثبتته من الكشاف.

(١٢) انظر: الصحاح (١١٣٦/٢).

(١٣) ما بين المعقولين ساقط من (خ).

وسط (١) فيهم وَسِطَةٌ (٢)، وقوم وسطك وأوساط (٣): خيار (٤).

٦٢٨- قوله: ((كفى برغائها منادياً)) الجوهري: الرغاء صوت ذوات الخف، ويقال في المثل: كفى برغائها منادياً، أي: إن رغاء بعيره يقوم مقام ندائه في التعرض للضيافة والقرى (٥). وقال الميداني رحمه الله: يضرب لمن يقف بباب الرجل فيقال: أرسل من يستأذن لك، فيقول (٦): كفى بعلمه توقفي ببابه مستأذنا لي أي: قد علم بمكاني فلو أراد أذن لي (٧).

٦٢٩- قوله: ((وسبط بلحومهم)) السوط خلط الشيء بفضه ببعض (٨).

٦٣٠- قوله: ((كان فيهم من يترك الإيمان به أنفة واستنكافاً من تويخ قومه)) الانتصاف: قول الزمخشري: من يترك (٩) الإيمان لأجل آبائه لم يكن كارهاً غير صحيح، فمن أحب شيئاً كره ضده، فلما أحبوا البقاء على كفرهم، كرهوا الانتقال عنه واستجره الكلام إلى تحقيق موت أبي طالب أي: في حال كونه غير كاره للإيمان (١٠)، وقلت: من امتنع عن الإسلام بمجرد التقليد لا يكون إلا محباً له في نفسه، غير كاره إياه، ومبغضاً لضده وهو الكفر. وقال صاحب الانتصاف: والأحسن أن يعود الضمير في ﴿وأكثرهم﴾ على (١١) الجنس بجملته كقوله (١٢) تعالى: ﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ (١٣) ﴿وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين﴾ (١٤) لقوله: ﴿بل جاءهم بالحق﴾ وقد جاء به

(١) في (ج) "وسيط".

(٢) في (ج) "وسيطه".

(٣) في (أ) "أوتار اخيار".

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٩٨).

(٥) انظر: الصحاح (٦/٢٣٥٩).

(٦) في (أ) و(خ) "فيقال".

(٧) انظر: مجمع الأمثال (٢/١٤٢) برقم: ٣٠٢٣.

(٨) انظر:

(٩) في (أ) "ترك".

(١٠) انظر: الانتصاف (٣/١٩٥).

(١١) في (ج) و(خ) "إلى".

(١٢) في (أ) "وأما قوله".

(١٣) سورة الشعراء: ٨.

(١٤) سورة يوسف: ١٠٣.

للناس كافة ويحتمل أن يراد بالأكثر الكل، كما حمل القليل على النفسي (١). وقلت: هذا أقرب، والأول مردود (٢)؛ لما يلزم منه الاختلاف في الضمائر وأيضا الأسلوب الذي ذهب إليه تذييل، فلا بد من إقامة المظهر فيه مقام (٣) المضمرة، وهو أن يراد بالأكثر الكل.

٦٣١- قوله (٤): ((يا سبحان الله)) سبحان الله كلمة تنزيه، ثم استعمل في التعجب كأنه قيل يا عجباً.

٦٣٢- قوله: ((ولو كان الله إلهاً)) إلى آخره من الإلحاد الذي يحتز أن ينطق به المسلم.

٦٣٣- قوله: (قريء خراجاً فخرجاً) حمزة والكسائي (٥) خراجاً. والباقون: بغير ألف (٦). ابن عامر: فخرج ربك ياسكان الرء من غير ألف والباقون بفتحها وبألف (٧).

٦٣٤- قوله: (وخرج الكردة)) روى عن المصنف: الكردة جمعها: الكرود وهو من وضع الكرود والعرب (٨) لاتعرفها، وهي قطعة من الأرض المزروعة (٩)، ولا تعرف (١٠) هذه اللغة في الأصول.

٦٣٥- قوله: ((ولذلك حسنت قراءة من قرأ خراجاً فخرجاً ربك)) قال صاحب الفرائد: المفهوم من قوله: أن الخرج يدل على القليل من إعطاء الخلق، وأن الخراج على الكثير من إعطاء الخالق، فكيف يكون الخرج أخص من الخراج، والمعنى: أيظنون أنك (١١) طامع في أموالهم فيما تدعوهم إليه، فخرج ربك أي (١٢): ما يعطيك ربك على طاعتك له في الدعاء إليه، خير لك من عوض الدنيا. وقلت: مراد المصنف رحمه الله تعالى

(١) انظر: الانتصاف (١٩٥/٣).

(٢) في (خ) "ولما يلزم".

(٣) في (أ) و(ح) "موضع".

(٤) في (أ) "قلت".

(٥) وخلف بفتح الرء وألف بعدها.

(٦) وياسكان الرء.

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٥٩).

(٨) في (أ) "القرب".

(٩) انظر: لسان العرب (٦٢/١٢).

(١٠) في (أ) "يعرف".

(١١) في (خ) "أنى".

(١٢) في (أ) "إلى".

من لفظ (أخص): الأقل تناولا مطلقاً، لا الخالص الذي يقابل العام؛ لقوله: "زيادة اللفظ لزيادة المعنى. قال القاضي رحمه الله: النخرج: بإزاء (١) الدخل، يقال: لكل ما تخرجه (٢) إلى غيرك، والنخراج غالب في الضريبة على الأرض، ففيه إشعار بالكثرة (٣) والنزوم، فيكون أبلغ، ولذلك عبر به عن إعطاء الله تعالى إياه، كأنه قال: أم تسألهم أجراً على أداء الرسالة ﴿فخراج ربك﴾ أي: رزقه في الدنيا، أو ثوابه في الآخرة ﴿خير﴾ لسعته ودوامه (٤).

٦٣٦- قوله: ((قد ألزمهم الحجة في هذه الآيات، وقطع معاذيرهم، وعللهم بأن الذي أرسل إليهم رجل معروف أمره" إلى آخره. اعلم أن هذه الآيات مطابقة للحديث المشهور المخرج في الصحيحين (٥) للإمام محمد بن إسماعيل ومسلم بن الحجاج رضي الله عنهما عن أبي سفيان قبل إسلامه حين أرسل إليه هرقل (٦) وسأله عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنهما اشتملا على أمهات المسائل المعتبرة في أمر النبوة: أولها: الواجب أن يكون الرسول ذا نسب فدل عليه بقوله تعالى: ﴿أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون﴾ أي: لم يعرفوا محمد صلى الله عليه وسلم وصحة نسبه وحلولة في سطة (٧) هاشم يوافقه قول هرقل لترجمانه: قل له: إني سألتك عن نسبه فيكم، فذكرت أنه فيكم ذو نسب، وكذلك الرسل تبعث في نسب (٨) قومها (٩)، وثانيها أن يكون صاحب شهامة ورجاحة عقل، بريئاً من الجنون وما ينافي الحق والصدق" وهو الزور، والكذب فدل عليه بقوله: ﴿أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق﴾ وقال هرقل: سألتك هل تتهمونه (١٠)

(١) في (أ) و(ح) "بالرا".

(٢) في (أ) "يخرج".

(٣) في (خ) "باكثره".

(٤) انظر: أنوار التنزيل (١٠٩/٢)، والنقل عنه بالتقديم والتأخير.

(٥) انظر: صحيح البخاري (بدء الوحي (٣١/١) وأخرجه مسلم (الجهاد - باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم (١٠٣/١٢).

(٦) بكسر الهاء، وفتح الراء وإسكان القاف، هو مالك الروم، وهرقل اسمه، ولقبه قيصر، كما يلقب ملك الفرس كسرى.

انظر: فتح الباري (٣٢/١) والمنهاج شرح صحيح مسلم (١٠٣/١٢).

(٧) في (أ) و(ح) "وسطة".

(٨) في (أ) "كل نسب" وفي (خ) "أثر".

(٩) الظاهر أن إخبار هرقل بذلك بالجزم كان عن العلم المقرر عنده في الكتب السابقة. فتح الباري (٣٦/١).

(١٠) في (أ) "يتهمونه".

بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فذكرت (أن) (١) لا، (فقلت) (٢) أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس فيكذب على الله عزوجل. وثالثها: أن لا يسأل فيما يرومه عاجلاً (٣) للأمر فدل عليه بقوله تعالى: ﴿ أم تسألهم خرجاً فخرجاً برك خيراً ﴾ وقال هرقل: سألتك هل كان من آبائه من ملك؟ فذكرت أن لا، فقلت: لو كان من آبائه من ملك، قلت: رجل يطلب ملك أبيه. ورابعها: أن يكون ما يدعو إليه في نفسه حقاً هادياً إلى الطريق المستقيم فدل عليه بقوله: ﴿ وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم ﴾ وقال هرقل: سألتك بما يأمركم؟ فذكرت أنه يأمركم بأن تعبدوا الله تعالى، ولا تشركوا به شيئاً، وينهاكم (٤) عن عبادة الأوثان، ويأمركم بالصلوة والصدق والعفاف. ثم قال هرقل بعد ذلك: فإن كان ما تقول (٥) حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين. وقد كنت أعلم أنه خارج لم أكن أظن أنه منكم فلو أنني أعلم أنني (٦) أخلص إليه (٧) لتجشمت (٨) لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه. ألا ترى كيف أذعن للحق بما سمع من الأمارات.

٦٣٧- قوله: ((وإنه لم يعرض له)) يقول العرب: عرض لفلان، إذا جنّ بمعنى عرضت له الجن. النهاية: في حديث خديجة (٩) رضي الله تعالى عنها: "أخاف أن يكون عرض له" [أي عرض له] (١٠) الجن، أو أصابه منهم (١١).

٦٣٨- قوله: ((ولم يدعهم إلا إلى دين الإسلام)) عطف على قوله: "وأنه لم يعرض له" المراد منه قوله تعالى: ﴿ أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ﴾ وقوله: "ولم يجعل ذلك

(١) ما بين القومين ساقط من (أ) و(ح).

(٢) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) و(ح) "عاجل الأمر".

(٤) في (أ) و(ح) "نهاكم".

(٥) في (أ) "ما يقول".

(٦) في (خ) "أنه".

(٧) في (أ) "منه".

(٨) أي: تكلفت الوصول إليه. فتح الباري (٣٧/١).

(٩) هي خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية. زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأول من صدقت ببعثته مطلقاً. توفيت قبل الهجرة بثلاث سنين.

انظر: الاستيعاب (٢٨٩/١٢)، والإصابة (٢١٣/١٢).

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من (خ) و(ح).

(١١) انظر: النهاية (٢١١/٣).

سلما" المقصود من قوله: ﴿ أم تسألهم خرجا ﴾ وترك ما يدل على قوله: ﴿ أم لم يعرفوا رسولهم ﴾ والحاصل أنه تعالى أورد هذه الحجج (على منوال) (١) أبرز معها السداء المكنون في ضمائرهم أي: أن تلك الدعوة كانت على اللين والرفق، وإرخاء العنان مع الخصم، وعدم المواجهة يدل عليه قوله تعالى: ﴿ ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ﴾ حيث جيئ بـلو على الفرض في موضع القطع على منوال (فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) (٢) ليعتثهم على الفكر (٣) في حال أنفسهم وماهم عليه من ركوب باطلهم وأهوائهم، وتلك الأهواء والأدواء على وجوه: أولها: التقليد وعدم التدبر والفكرة فدل عليه بقوله تعالى: ﴿ أفلم يدبّروا القول أم جاءهم ما لم يأت أباةم الأولين ﴾ وإليه الإشارة بقوله: "وهو إخلالهم بالتدبر واستشهارهم (٤) بدين الآباء الضلال". وثانيها: تعللهم بأنه مجنون بعد ظهور الحق وإليه يشير بقوله: ﴿ أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ﴾. (وثالثها: كراحتهم للحق) (٥) وهو المراد من قوله تعالى: ﴿ وأكثرهم للحق كارهون ﴾. قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: لأنه يخالف شهواتهم وأهواءهم فلذلك (٦) أنكروه (٧). ورابعها إعراضهم عما فيه حظهم وهو المعنى بقوله: ﴿ بل أتيناهم بذكرهم فهو عن ذكرهم معرضون ﴾. وأعلم أنه ظهر من هذا البيان أن قوله: ﴿ ولو اتبع الحق أهواءهم ﴾ جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، وهو ﴿ أم تسألهم ﴾ و﴿ أم يقولون به جنة ﴾ وأن الوجه الثاني في تفسير الحق وهو أن يراد به الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو الإسلام هو الوجه. والوجه الثالث وهو أن يراد به الله منها بعيد ناب عن اقتضاء المقام، وأن (٨) قوله: "لما كان إلهاً ولكان شيطاناً" هفوة فاحشة، وإلحاد في أسمائه عز وجل والعياذ بالله تعالى منها.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) سورة محمد: ٢٢. والشاهد: استعمال (عسى) في موضع القطع.

(٣) في (خ) "الكفر".

(٤) كذا في الكشاف (٣/١٩٦). وفي جمع نسخ نسخ لروح الغيب: "اشتهارهم".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (خ) "كذلك".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٠٨).

(٨) في (ح) "أنه".

و(أما) (١) الوجه الأول وهو أن يراد جنس الحق ليدخل الحق الذي السياق عليه فهو أيضا وجه وكان (٢) هذا أوجه، وبالاعتراض (٣) أليق. وحمل (٤) الوجه الثاني على الاستطراد (٥) لقوله ﴿بل جاءهم بالحق﴾ أنسب (٦).

٦٣٩ - قوله (٧): ((واستهتارهم)) (٨) الجوهري: فلان مُسْتَهْتَرٌ بالتراب، أي: مولى به لايالي ما قيل فيه (٩).

٦٤٠ - قوله: ((يحتمل أن هؤلاء وصفتهم أنهم لا يؤمنون بالآخرة)) يريد أن الآية مقابلة لقوله تعالى: ﴿وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم﴾ وأن الأصل: وإنهم عن الصراط لناكبون فأقيم المظهر مقام المضمرة؛ ليؤذن بأن منكر الحشر ناكب عن الصراط المستقيم الذي هو دين الإسلام، وأن مبنى دين الإسلام على الإيمان باليوم الآخر.

٦٤١ - قوله: ((وأن كل من لا يؤمن بالآخرة عطف على قوله: أن هؤلاء)) فعلى هذا لا يكون من إقامة المظهر مقام المضمرة، بل الجملة تذييل فيدخل (فيه) (١٠) هؤلاء دخولاً أولياً في هذا العام.

٦٤٢ - قوله: ((العِلْهَز)) النهاية: هو شيء يتخذونه في المجاعة، يخلطون الدم بأوبار الإبل، ثم يَشْوُونَهُ بالنار ويأكلونه. وقيل هو شيء يَنْبُت ببلاد بني سليم (١١)، له أصل كأصل

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "وكان هذا الوجه".

(٣) أي حمل الكلام على الاعتراض، للإشارة إلى أنهم كرهوا شيئاً لا يمكن خلافه أصلاً، فلا فائدة لهم في هذه الكراهة. روح المعاني (٥٢/١٨).

(٤) في (أ) "وأما الوجه".

(٥) وهو سوق الكلام على وجه يلزم منه كلام آخر، وهو غير مقصود بالدات بل بالعرض. التعريفات للجرجاني (ص: ٢٠).

(٦) قال الآلوسي: والكلام استطراد لتعظيم شأن الحق مطلقاً بأن السموات والأرض ما قامت ولا من فيهن إلا به. روح المعاني (٥٢/١٨).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (أ) "اشتغارهم".

(٩) انظر: الصحاح (٨٥١/٢).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(١١) قبيلة عظيمة من قيس بن عيلان، من العدنانية، تنسب إلى سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس ابن عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. انظر: معجم قبائل العرب (٥٤٣/٢).

البردي(١).

٦٤٣- قوله: ((هذا الإبلاس)) (٢) نحوه قوله تعالى: ﴿أخذناهم بغيثة فإذاهم مبلسون﴾ (٣) أي: متحIRON آتسون واحمون(٤). والتملق: قول أبي سفيان: أنشد الله والرحم(٥) إلى آخره.

٦٤٤- قوله: ((يستر حمونه)) (٦) جملة مستأنفة بيان، أو حال مؤكدة والعامل اسم الإشارة.

٦٤٥- قوله: ((أو محناهم بكل محنة)) عطف على قوله: أخذناهم (أولاً) (٧) بالسيوف يعني: هؤلاء القوم قد اعتادوا اللجاج، وليس هذا الجوع بأول عذاب حتى إذا كشفناه عنهم تضرعوا واستكانوا، ألا ترى كيف أخذناهم بالسيوف يوم بدر، أم محناهم بكل محنة فما استكانوا، وإليه الإشارة بقوله: "واستشهد على ذلك بأننا أخذناهم".

٦٤٦- قوله: ((لين مقادة)) مستعار (٨) لسهولة تأتي الحق من قولهم: هو يقود(٩) الخيل ويقتادها(١٠). الأساس: (١١) الغرس بمقاودها. وهو جبل يشتهد في العنق للقياد. ومن المجاز: فلان سلس القياد: يتابعك على هواك(١٢).

٦٤٧- قوله: ((ويجوز أن يكون افتعل من السكون)) الانتصاف: كونه استفعل من الكون أحسن من هذا، فإنه غير فصيح، و"بمنتزاح"(١٣) للضرورة. وأما تنظيره بقوله:

(١) انظر: النهاية (٢٩٣/٣).

(٢) في (ج) "نحو".

(٣) سورة الأنعام: ٤٤.

(٤) الوحى: الشهوة في كل شيء. لسان العرب (٢٣٩/١٥).

(٥) انظر: المستدرک للحاكم (الفسير ٣٩٤/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد. ووافقہ الذهبی.

(٦) في جميع النسخ يستر حمونه، والذي أثبتته من الكشاف (١٩٦/٣).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (أ) "مستعارة".

(٩) في (ج) "نفوذ" وفي (خ) "نفوذ".

(١٠) في (خ) "تقتادها".

(١١) في (ج) "فإذا".

(١٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٨١).

(١٣) في قول ابن هرمة:

وأنت من الغوائل حين ترمي * وعن ذم الرجال بمنتزاح

=

"كما قيل استحال إذا انتقل" وهم؛ فإن استكان عنده أحد أقسام استفعال اللتي معناه التحول كاستجمر (١) واستنوق. وأما استحال فثلاثية من حال يحول أفاد معنى الحول من غير نقل إلى استفعال، فاستفعال فيه بمعنى فعل. ومعنى الآية فما انتقلوا من كون التحير إلى كون الخضوع؛ لدلالة المقام عليه. وكان جذي امتحن ببغداد عند الناصر فستل عنها فقال: هو مشتق من قول العرب: كنت لك إذا خضعت، وهي لغة هذلية وقد نقلها أبو عبيد في الغريب (٢)، وهو أحسن محامل الآية ويكون (٣) استفعال بمعنى فعل مثل قرّ واستقرّ، وعلى واستعلى، وحال واستحال. وسئلت لم لا تجعله (٤) على هذا من استفعال للمبالغة كاستحسر واستعصم. فقلت: المعنى ياباه؛ لأن المقصود وصفهم بغاية القسوة فلو جعلتها للمبالغة لم يفد ذلك؛ لأن نفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى (فيكون) (٥) ذمًا بأنهم ما بلغوا في الضراعة نهايتها، وهم لم يتلمظوا (٦) بشيء منها، فكيف ينفي عنهم نهايتها (٧). وقال صاحب (٨) الإنصاف رحمة الله تعالى: له (محل) صحيح وهو التنبيه على أن ذلك العذاب مقتض لغاية الاستكانة، وقد ورد هذا السؤال في قوله: ﴿ولا يستحسرون﴾ (٩) وهي للمبالغة وأجاب الزمخشري رحمه الله تعالى بما ذكرته (١٠).

= انظر: الكشاف (٤٦٤/٢).

(١) في (أ) "كما".

(٢) كذا في الانتصاف، وفي (أ) "القرين" وفي (ح) "الغرين" وفي (خ) مطموس ولم أعتد إلى موضعه في غريب الحديث لأبي عبيد.

(٣) في (خ) "كون".

(٤) في (خ) "لا يجعله".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) أي لم يتدوقوا بشيء منها، والتلمظ: التأرق. انظر: القاموس المحيط (ص: ٩٠٢).

(٧) انظر: الانتصاف (١٩٧/٣، ١٩٨).

(٨) هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم أبو السعادات الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير، ولد سنة ٥٤٤ هـ. سمع من يحيى بن سعدون القرطبي، وخطيب الموصل وطائفة. وعنه: ولده، والشعاب القوصي وآخرون. وله: كتاب النهاية في غريب الحديث، وجامع الأصول. مات سنة ٦٠٦ هـ وكتابه الانتصاف مخطوط.

انظر: سير أعلام النبلاء (٤٨٨/٢١) والبداية والنهاية (٥٤/١٣).

(٩) سورة الأنبياء: ١٩.

(١٠) انظر: الكشاف (١٠٨/٣).

قوله: كما جاء: (بمنتزاح) الجوهرى: أنت بمنتزح (١) من كذا، أي: يُعْدِلُ (٢) منه. قال ابن هرمة يرثي ابنه:

فأنت من الغوائل حين ترمى * ومن ذم الرجال (٣) بمنتزاح

إلا أنه أشبع فتحة الزاي، فتولدت الألف (٤).

٦٤٩ - قوله: ((هلا قيل: وما تضرعوا أو فما يستكثرون؟ أي (لم) (٥) لم تراع الموافقة بين المعطوف والمعطوف عليه في كونهما ماضيين أو مضارعين؟ وأجاب: أن ﴿استكانوا﴾ على ظاهره؛ لأنه مرتب على قوله ﴿أخذناهم﴾ وأما يتضرعون فعدول عن الظاهر، لتوخي (٦) الاستمرار على عدم التضرع والدوام عليه، وإليه الإشارة بقوله: (وما من عادة هؤلاء أن يستكثروا أي: يتضرعوا. قوله: "جمع أسطار: جمع سطر" كسبب وأسباب. قاله الجوهرى (٧).

٦٥٠ - قوله: ((واني وأسطارُ سَطْرُنْ سَطْرًا.

تمامه في المطلع: لقائل: يا نصر نصرأ نصرأ (٨)

الواو في وأسطار واو القسم أي: وحق كتب مسطورة كقوله: ﴿وكتاب مسطور﴾ (٩) والتركيب مثل يا زيد زيد زيدا بالرفع على اللفظ، والنصب على المحل، ويجوز أن يكون النصر الأخير منصوباً على المصدر كأنه قال: انصرتني نصرأ. قال الشارح: نصر الأول ظاهر. والثالث مصدر، وأما الوسط ففيه ثلاثة أوجه: أحدها الضم غير منون بدل من الأول. وثانيها: مضموم منون، عطف بيان جار مجرى الصفة حملاً على اللفظ

(١) لي (أ) "تميز".

(٢) لي (أ) و(ح) "تبعده".

(٣) لي (ح) "الرجاء".

(٤) انظر: الصحاح (١/٤١٠).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) لي (أ) و(خ) "ليرخي".

(٧) انظر: الصحاح (٢/٦٨٤).

(٨) والشعر لرؤبة بن العجاج. انظر: أبيات مفردات منسوبة إليه المطبوعة مع ديوانه (ص: ١٧٤).

(٩) سورة الطور: ٢.

(نحو) (١) يا يزيد الظريف: وثالثها النصب على محل المنادى، كمرر للتوكيد، وقيل على الإغراء، وقيل الثاني على العطف، والثالث على الإغراء.

٦٥١ - قوله: ((وجمع أسطورة أوفق)) روي عن المصنف رحمه الله تعالى: وذلك أن هذا البناء لما يتلوه به كالأضحوكة، والأحدوثة، والأعجوبة (٢)، فيكون أنسب بهذا المقام وأن الأصل عدم جمع الجمع. الراغب: السَطْر والسَّطْر: الصَّف من الكتابة، ومن الشجر المغروس، ومن القوم الوقوف (٣)، وسَطْر فلان كذا، كتب سَطْرًا سَطْرًا. وجمع السطر: أسَطْر، وسَطور. وجمع أسطر: أسطار، كقول الشاعر: وأسطار سطرن سَطْرًا (٤). وأما قوله تعالى: ﴿إِن هَذَا إِلَّا أساطير الأولين﴾ فقد قال المبرد رحمة الله تعالى عليه: هي جمع أسطورة نحو: أرجوحة وأراجيح، وأنفية وأثافي، وأخذوثة (٥) وأحاديث.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم مَّاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أساطير الأولين﴾ (٦) أي: شيء اكتبوه كذباً ومينا (٧) فيما زعموا نحو قوله تعالى: ﴿اكتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلاً﴾ (٨) وقوله تعالى: ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ (٩) فإنه يقال: سيطر على كذا وتسيطر: إذا قام عليه قيام سطر، يقول: لست عليهم بحافظ وقائم، واستعمال مسيطر هنا كاستعمال القائم في قوله تعالى: ﴿أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت﴾ (١٠) وقيل معناه: لست عليهم بحفيظ فيكون المسيطر كالكتاب في قوله تعالى: ﴿ورسلنا (١١) لديهم يكتبون﴾ (١٢).

(١) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٢) انظر: الكشاف (٣/١٨٨).

(٣) في (ح) "الموقوف".

(٤) البيت لرؤبة. انظر: ديوانه (ص: ١٧٤)، وتمامه:

إني وأسطار سطرن سَطْرًا * لقاتل يا نصر نصر نصرًا.

(٥) في (أ) "أحدوية وأحاديث".

(٦) سورة النحل: ٢٤.

(٧) في (أ) "أو".

(٨) سورة الفرقان: ٥.

(٩) سورة الغاشية: ٢٢.

(١٠) سورة الرعد: ٣٣.

(١١) سورة الزخرف: ٨٠.

(١٢) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٢٣٢).

٦٥٢- قوله: ((أفلا تذكرون فتعلموا(١) أن من فطر الأرض ومن فيها اختراعاً، كان قادراً على إعادة الخلق، وكان حقيقاً(٢) بأن لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية". مؤذن باتصال قوله: ﴿ قالوا أنذا متنا وكنا تراباً ﴾ بقوله: ﴿ ما اتخذ الله من ولد ﴾ بواسطة قوله تعالى: ﴿ قل لمن الأرض ومن فيها ﴾ والكلام يستدعي مزيد بسط واعلم أن كلاً من المقاولات الثلاث المذيلة بقوله: ﴿ أفلا تذكرون ﴾ ﴿ أفلا تتقون ﴾ ﴿ فأنى تسحرون ﴾ جاء لإثبات ما أنكروه من أن لاحشر ولا بعث ولتصدق ما كذبوه من وعد الرسل بمجيئ الساعة في قوله تعالى حكاية عنهم: ﴿ قالوا أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أننا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين ﴾ ولتقدمة دلائل التنزيه، ونفي الشرك، وإثبات العلم الشامل في قوله: ﴿ ما اتخذ الله من ولد، وما كان معه من إله ﴾ وقوله تعالى: ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ وكان قوله: ﴿ بل أتيناكم بالحق وإنهم لكاذبون ﴾ تخلصاً إلى الدلائل؛ لأن معناه: بل أتيناكم بالحق من التوحيد، والوعد بالنشور، وإنهم لكاذبون حيث أنكروا ذلك وفي التذيلات الثلاث من الأدنى إلى الأغلظ في التعريض، وأنها من الأمور المسلمة، تقول: ﴿ سيقولون الله ﴾ أما قوله ﴿ أفلا تذكرون ﴾ فمعناه: إنكم تعلمون علم يقين أن في الأرض وما فيها ملكه، وهو فطرها اختراعاً أفلا تذكرون أن من كان قادراً على ذلك كان قادراً على إعادة الخلق كما قال تعالى: ﴿ وهو الذي يبدءوا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ﴾ (٣) أي عندكم وفي تقديركم (٤) وكان حقيقاً أن (٥) لا ينسبوا إليه الولد، وأن لا يشركوا به (٦) بعض خلقه، وتنبهوا على أنه عالم بالأشياء كلها.

وقوله: ﴿ أفلا تتقون ﴾ أبلغ من الأول وأزجر، يعني: إنكم بعد ما تيقنتم بالدلائل الدالة، ثم ذكرتم بالوحي أن الأمر كذلك لم لا تمتنعون عما أنتم عليه، ولا تمسكون من

(١) في (أ) و(ح) "ليعلموا".

(٢) في (خ) "حقيقاً".

(٣) سورة الروم: ٢٧.

(٤) في (أ) "نفوسكم".

(٥) في (أ) "بأن".

(٦) في (أ) و(ح) "لا يشركوه".

الإنكار(١)، أفلا تتقون، فتخافون(٢) عقابه؛ لأن من غفل(٣) ربما عذر. وقوله تعالى: ﴿فأنى تسحرون﴾ أبلغ منها في التعبير والتفريع يعني أنكم مع ذلك كله معاندون مكابرون، كأنكم ما عرفتم ذلك ولا نهتم عليه فلا شك أنكم مسحورون مسلوبوا العقول، متبعوا الهوى والشيطان. الراغب: ﴿فأنى تسحرون﴾ أي: من أين يأتاكم ما يغلب على عقولكم فيخيّل الباطل إلهاً حقاً، والقيح عندها حسناً. أمن علمكم بأن الله تعالى مالك الأرض ومن فيها، أم من عملكم بأنه رب السموات السبع ورب العرش العظيم، أم من علمكم بأن له الملك الأغلب، والعز الأبلغ(٤)، وأنه يمنع ولا يمنع منه، ويحمي عن عقابه ولا يحمي منه(٥)، وليس في شيء من ذلك ما يرى الفاسد والمعوج قوياً فهذا(٦) الذي ختمت به الثالثة(٧) ما يتم معناه، نحو أتم ما قبله وكل في مكانه اللائق به. وقلت: وفي الآيات الدلالة(٨) على أن إنكار الحشر(٩) والبعث أمر عظيم وخطب جليل، وأن منكره معطل مبطل للذات والصفات؛ لتوقف الملك أعني الأرض والسموات والعرش وملكوت كل شيء على ذلك واستتباعه العلم بالتبرئة... بالتبرئة والتوحيد والعلم، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

٦٥٣- قوله: ((وقرى يذكررون)) (١٠) بحذف التاء الثانية حفص وحمزة والكسائي(١١).

٦٥٤- قوله: ((قرى الأول باللام لا غير، والآخر باللام)) أبو عمرو: "سيقولون الله الله في الحرفين الأخيرين، وبالألف وضم الهاء والباقون بغير الألف، وكسر اللام وجرّ"

(١) في (أ) "الإنكار" وفي (خ) "بالإنكار".

(٢) في (أ) "فيخافون".

(٣) في (أ) "عقل".

(٤) في (أ) و(خ) "الأغلب".

(٥) في (أ) "عنه".

(٦) في (أ) "فهذا التأكيد الدين".

(٧) في (أ) "التالية".

(٨) في (خ) "الدالة".

(٩) في (أ) "البعث والحشر".

(١٠) كذا في نسخ فتوح الغيب والصواب "تذكورن" كما في الكشاف.

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

الهاء، ولا خلاف في الحرف الأول(١).

قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: لو قيل من صاحب هذه الدار فأجبت زيد، لكان جواباً على لفظ السؤال. ولو قلت: لزيد لجاز أيضاً، لأن من معنى من صاحب هذه الدار لمن هذه الدار(٢). وأنشد صاحب المطلع:

إذا قيل من رب القبان بموقف * ورب الجياد الجرد قيل لخالد(٣)

وقال الزجاج رحمه الله تعالى: ولو قرئ الأول بغير اللام على المعنى لكان جيداً(٤)، ولكن لم يقرأ به، وأنشد:

فقال السائلون لمن حفرتم * فقال المخبرون(٥) لهم وزير(٦)

وكان(٧) من الظاهر أن يقال: لوزيرهم. وأنشد الفراء قبله:

واعلم أنني ساكون رمساً(٨) * إذا سار النواجع لا أسير(٩)

والنواجع: الذين يخرجون إلى البادية لطلب الكلا يقال: رجل ناجع، وقوم ناجعة ثم نواجع(١٠).

٦٥٥- قوله: ((تسحرون تخدعون)) جعل خداع الشيطان والهواء كالسحر في سلب العقول.

٦٥٦- قوله: ((بالحق بأن نسبة الولد إليه محال)) قال القاضي رحمة الله عليه: بل

أتيانهم بالحق من التوحيد والوعد والنشور ﴿وإنهم لكاذبون﴾ حيث أنكروا ذلك(١١).

٦٥٧- قوله: ((أخبره الله تعالى أن له (في أمته)(١٢) نقمة، ولم يخبره أفي حياته أم

بعد موته؟ فأمره أن يدعو بهذا الدعاء وفي الحديث: "إذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك

(١) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦٠).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٠/٤).

(٣) انظر: روح المعاني (٥٨/١٨).

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٠/٤) والنقل عنه بالمعنى.

(٥) في (١) المحيرون".

(٦) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٤٠/٢).

(٧) في (أ) "قوله وكان

(٨) والرمس: القبر: يريد ساكون ملازم قبر.

(٩) انظر: معاني القرآن للفراء (٢: ٢٤٠) والبيت لبعض بني غامر.

(١٠) انظر: الصحاح (١٢٨٨/٣).

(١١) انظر: أنوار التنزيل (١١٠/٢).

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

غير مفتون أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده، والترمذي في سننه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم (١).

٦٥٨- قوله: ((وهي ضعيفة)) قال المصنف رحمة الله تعالى عليه: ربما حملتهم فصاحتهم على أن يهمزوا ما ليس بهموز فقالوا ليأت بالحج. وتحقيقه أن الهمز يواخي حروف اللين في أن بعضها ينقلب إلى بعض (٢).

٦٥٩- قوله: ((وهذه قضية قوله: ﴿بالتي هي أحسن﴾)) يعني: كل هذه التقارير من الصفح عن (٣) الإساءة، ومقابلتها بما أمكن من الإحسان، وبذل الاستطاعة فيه، يعطيه خاصية هذا التركيب ما ذكر الزمخشري يقتضي المفاصلة بين الحسنه والسيئة، ولا اشتراك بينهما، والمراد أن الحسنه (في باب الحسنات أزيد من السيئة) (٤) في (٥) باب السيئات فتجى (٦) الحسنه فيما هو أعم، كقولك: العسل أحلى من الخل، أي: هو في أصناف الحلاوة أجود من الخل في أصناف الحامضة لاشتراك بينهما، ويحكي أن أشعب قال: نشأت أنا والأعمش (٧) في حجر (٨) فلان فما زال يصلو وأستفل حتى استويينا أي: بلغ كل واحد منا الغاية (٩). وقال: وتحتل (١٠) الآية وجهاً آخر من التفضيل، وهو المفاصلة بين الحسنات (١١)؛ فإنها قد تدفع بصفح وإغضاء، وقد تدفع بإحسان، وقد يبلغ فيه غاية الاستطاعة فهذه أنواع كلها دفع، وبعضها أحسن، فأمر بأخذ الأحسن منها في دفع

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٦٨/١)، والترمذي (التفسير - تفسير سورة ص ٣٤٢/٥-٣٤٤)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) انظر: الكشاف (١٤/٣) في تفسير ٢٦ من سورة مريم، والنقل عنه بتصريف.

(٣) في (أ) و(ج) "من".

(٤) ما بين القوسين ساقت من (ج).

(٥) في (ج) "من".

(٦) في (أ) "فيجي".

(٧) هو سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي أبو محمد الكوفي الأعمش ثقة. حافظ عارف بالقراءات. روى عن أبي

أوفى، وعكرمة، وإبراهيم النخعي وآخرين. وعنه: شعبة، والسنقيانان وغيرهم. توفي سنة ١٤٨ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (١٥٤/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٢٥٤) برقم: ٢٦١٥.

(٨) في (أ) "بحر".

(٩) أشعث بلغ الغاية على السفلة، والأعمش: بلغ الغاية على العلية. الانتصاف (٢٠١/٣).

(١٠) في (أ) "ويحتمل".

(١١) في (أ) "الحساب" أي الحسنات التي تدفع بها السيئة. الانتصاف (٢٠١/٣).

السيئة(١). وقلت: المصنف رحمة الله تعالى عليه لم يرد إلا هذا؛ لأنه قال في قوله تعالى: ﴿ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن﴾ (٢) يعني أن الحسنة والسيئة متفاوتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن من أختها إذا اعترضتك حسنات فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك وقال(٣): أووضع التي هي أحسن موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة؛ لأن من دفع بالحسنى هان الدفع بما دونها(٤).

٦٦٠ - قوله: ((وهي شهادة أن لا إله إلا الله والسيئة: الشرك)) أي: فاقلع باطلهم بحقك، واستأصل شركهم بتوحيدك، قال تعالى: ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه﴾ (٥) فعلى هذا الآية ثابتة غير منسوخة أصلاً.

٦٦١ - قوله: ((لأن المداراة)) المداراة: غير مهموز من الدرّي(٦): وهو الختل(٧) والمهموز من الدرء: وهو الدفع.

٦٦٢ - قوله: ((مهماز الرائض)) الجوهرى: المهماز: حديدة تكون في مؤخر خفّ الرائض(٨).

٦٦٣ - قوله: ((من أن يحضروه أصلاً)) أي أعوذ بك رب أن يحضرون أي: يحوموا حولي فضلاً عن نخالتهم، ووساوسهم؛ لأن الشيطان لا يحضر ابن آدم إلا للشر، فيجب أن يحترز من حضوره بالتعوذ، وهذا ما ذكره صاحب المطلع، وفيه إيذان بأن يحضرون مقطوع عن متعلقه بمنزلة اللازم، فاستعاذ من حضوره مطلقاً، يدل عليه قوله: "عند تلاوة القرآن أو عند النزاع" فإن هذين الوجهين مقيدان. الراغب: الحضر: خلاف البدو، والحضارة بكسر الخاء وفتحها السكون بالحضر(٩)، ثم جعل ذلك اسماً لشهادة مكان،

(١) انظر: الانصاف (٢٠١/٣) بتصرف واختصار.

(٢) سورة فصلت: ٣٤.

(٣) في (خ) "بعد قوله: وقال" المداراة: المداراة غير مهموز من الدرّي. وهو الختل. والمهموز من درء: وهو الدفع.

(٤) انظر: الكشاف (٢٠٠/٤).

(٥) سورة الأنبياء: ١٨.

(٦) في (أ) "الردّي".

(٧) والختل: تخادع عن غفلة. لسان العرب (٢٤/٤).

(٨) انظر: الصحاح (٩٠٢/٣) من راض المهر رياضاً، ورياضة: ذلله، فهو رائض. القاموس المحيط (ص: ٨٣١).

(٩) كذا في المفردات: وفي جميع نسخ فتوح الغيب: "الكون الحضر".

أو إنسان أو غيره قال تعالى: ﴿أعوذ بك رب أن يحضرون﴾ وذلك من باب الكناية أي تحضرنى (١) الجن، وكنى عن المجنون (٢) وعمن حضره الموت بالمختصر (٣).

٦٦٤- قوله: ((على وجه الاعتراض والتأكيد للإغضاء عنهم)) يعني (حتى) مع ما يتصل بها غاية قوله: ﴿ادفع بالتي هي أحسن﴾ إلى قوله: ﴿يصفون﴾ ومضمونه دارهم ما داموا في قيد الحياة وإما ينزعك من الشيطان نزع (ويستزك من المداراة والحلم) (٤) فاستعد بالله، واستعن به. هذا ينصر قول من قال: إن قوله تعالى: ﴿ادفع بالتي هي أحسن﴾ محكمة كما قال: "لأن المداراة محثوث (٥) عليها".

٦٦٥- قوله: ((أو على قوله تعالى: ﴿وإنهم لكاذبون﴾ يريد (حتى) يتعلق بـ(يصفون) أو مردود على قوله: ﴿بل أتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون﴾ وفي نسخة: "أو بقوله" أي لا يزالون على تكذيبهم ﴿حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون﴾ والوجه هو الأول كما شرحناه.

٦٦٦- قوله: ((خطاب الله بلفظ الجمع)) أي ﴿ارجعون﴾ وفي نسخة "خطاب الله كقوله:

فإن شئت حرمت النساء سواكم * وإن شئت لم أطمع نقاخاً ولا برداً (٦)

النقاخ: الماء البارد (٧)، والبرد: النوم (٨).

٦٦٧- قوله: ((ألا فارحموني يا إله محمد)) تمامه: فإن لم أكن أهلاً فأنت له أهل (٩).

٦٦٨- قوله: ((لعلني آتي بما تركته من الإيمان أعمل صالحاً فيه)) هو كقوله تعالى: ﴿اعبدوا ربكم﴾ وقولك للمحدث: صلّ.

٦٦٩- قوله: ((أو هو قائلها وحده)) عطف على قوله: "هو قائلها لامحالة لا يخليها" [وذلك أن التركيب من باب أنا عارف فإذا اعتبر أن (هو) مبتدأ ابتداء، و(قائلها) الخبر فهو

(١) في (أ) و(ح) "يحضرنى".

(٢) في (أ) "الجن".

(٣) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ١٢٢).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (أ) "محسوب".

(٦) البيت لعبد الله بن عمرو العرجي. انظر: شرح شواهد الكشاف للمرزوقي (٢/٢٩٤) والصحاح (١/٤٣٤).

(٧) انظر: الصحاح (١/٤٣٤).

(٨) المصدر السابق (٢/٤٤٦).

(٩) لم أهد إلى قائل البيت.

من باب تقوى الحكم وإليه الإشارة بقوله: هو قائلها لامحالة لا يخليها" (١) وإذا اعتبر أنه من باب تقديم الفاعل المعنوي، ويفيد التخصيص قيل: هو قائلها وحده لا يجاب إليها، ولا يسمع منه ونحوه: إذا كلمك صاحبك بما لا جدوى تحته فتجيبه وتقول: اشتغل أنت وحدك بهذه الكلمة فتكلم واستمع. يعني إنها مما لا يسمع (٢) منك ولا يستحق الجواب.

٦٧٠- قوله: ((وليس المعنى أنهم يرجعون يوم البعث يريد أن (إلى) لانتهاى الغاية فإذا قيل: من ورائهم حائل بينهم وبين الرجعة إلى يوم البعث يفهم الغاية فيلزم الرجوع بعده. وتحرير المعنى: أن (كلاً) لردع فيقف عليها ويتدي من قوله ﴿إنها كلمة هو قائلها﴾ أي: ارتدع من هذا الكلام؛ إنها كلمة هو قائلها لا يجاب إليها، ولا يسمع منه فلا رجوع؛ لأن ذلك أمر قد حيل بينه وبينه لأن أمامه حائل بينه وبين الرجعة إلى يوم القيامة وإذا كان أمامه هذا الحائل فأين الرجوع، وهو المراد من قوله: "وإنما هو إقناط كلي" (٣) ونحوه في التقييد بالمحال للمبالغة.

٦٧١- قوله تعالى: ﴿لا يدوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى﴾ (٤) يعني: إن كانت الموتة الأولى يستقيم (٥) ذوقها، فإنهم يدوقونها يعني: أنهم لا يموتون ألبتة.

٦٧٢- قوله: ((وهذا دليل لمن فسر الصور بجمع الصورة)) أي: قراءة الحسن (٦) وأبي (٧) رزين. قال الزجاج: قال كثير من أهل اللغة: الصور جمع صورة: والذي جاء في التفسير جمع صورة صور وكذا في قوله: ﴿وصوركم فأحسن صوركم﴾ (٨) ولم يقرأ أحد صوركم وأيضاً لو كان جمع صورة لقال: ثم نفخ فيها أخرى؛ لأنك تقول: هذه صور (٩)، ولا تقول: هذا صور إلا على ضعف.

(١) ما بين المعنويين ساقط من (ح) و(خ).

(٢) في (خ) "تسمع".

(٣) في (ح) "كل".

(٤) سورة الدخان : ٥٦.

(٥) في (ح) "تستقيم".

(٦) في (أ) "قراءة السورة الحسن...".

(٧) هو مسعود بن مالك، ويقال: ابن عبد الله أبو رزين السدي الكوفي. روى عن: ابن مسعود، وعلي بن أبي

طالب، وعنه: الأعمش. ثقة فاضل مات سنة ٨٥ هـ.

انظر: غاية النهاية (٢/٢٩٦)، وتقريب التهذيب (ص: ٥٢٨).

(٨) سورة الغافر: ٦٤.

(٩) في (ح) "صعدي".

٦٧٣- قوله: ((قد ناقض هذا)) الانتصاف: يجب الأدب في إيراد الأسئلة على الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. ولو أورد هذا السؤال رجل على عمر رضي الله عنه كذا لأوجع ظهره بالدرّة (١).

٦٧٤- قوله: ((وهي الموزونات (٢) من الأعمال، هذا أحد وجهي ما ذكره في الأعراف عند قوله: ﴿والوزن يومئذ الحق﴾ (٣) والوجه الآخر: الموازين ما يؤذن به حسناتهم هذا هو الحق الذي لا محيد (٤) عنه لأهل الحق عنه، وقد حققنا هناك بالأحاديث الصحيحة (٥).

٦٧٥- قوله: ((تلفح (٦) تسفع (٧)) يقال سفعته النار أي: أحرقتة الراغب: يقال: لفتحه (٨) الشمس والسموم، قال تعالى: ﴿تلفح وجوههم النار﴾ وعنه استعير لفتحته (٩) بالسيف (١٠).

٦٧٦- قوله: ((قال تشويه (١١) النار فتقلص (١٢)) الحديث أخرجه (١٣) أحمد بن حنبل في مسنده والترمذي عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه (١٤).

(١) انظر: الانتصاف (٢٠٣/٣).

(٢) في (أ) المزويات.

(٣) سورة الأعراف: ٨. وانظر الكشاف (٨٩/٢).

(٤) في (أ) "يتحيد".

(٥) انظر: فتوح الغيب ق/ .

(٦) في (أ) "يلفح يسفع".

(٧) في (ح) "تسفع".

(٨) في (خ) "نفته".

(٩) في (ح) "نفته".

(١٠) انظر: المفردات (ص: ٤٥٢).

(١١) في (أ) "يشويه".

(١٢) في (أ) و(خ) "فيتقلص".

(١٣) في (خ) "أدرجه".

(١٤) أخرجه أحمد في المسند (٨٨/٣) والترمذي (ال تفسير - تفسير سورة المؤمنون (٣٠٧/٥). وقال: هذا حديث

حسن صحيح غريب.

٦٧٧- قوله: ((شقوتنا وشقاوتنا)) حمزة والكسائي: شقاوتنا بالألف مع فتح الشين والقاف. والباقون بكسر الشين وإسكان القاف (١) قال الزجاج رحمه الله تعالى: والمعنى واحد (٢).

٦٧٨- قوله: ((والسخرى بالضم والكسر)) نافع وحمزة والكسائي. والباقون بالكسر (٣).

٦٧٩- قوله: ((والأول مذهب الخليل وسيبويه (٤))) قال الزجاج: بالضم والكسر جيد، وقيل ما كان من الاستهزاء فهو بالكسر، وما كان من جهة التسخير فهو بالضم وكلاهما عند سيبويه والخليل واحد، والكسر لا تباع الكسر أحسن (٥). وقال الواحدي رحمه الله تعالى: يقال: سخر منه وبه سخرية وسخرياً (٦): إذا هزئ به، ومن السخرة. اللتي بمعنى العبودية سُخرى بالضم لا غير ومن ثم اتفقوا على الضم في الزخرف (٧)؛ لأنه من السخرة وعلى القراءتين جميعاً هو مصدر وصف به ولذلك أفرد (٨).

٦٨٠- قوله: ((حتى أنسوكم بتشاكلهم (٩) بهم على تلك الصفة ذكرى)) يعني حتى [مع] (١٠) ما يتصل بها غاية لقوله: ﴿فاتخذتموهم سخرياً﴾ فلا بد من تأويله بما يستقيم أن يكون هذا غاية له، فيقال: تشاكلتم بهم ساخرين حتى جعلتموهم بسبب تشاكلهم بهم بصفة السخرية سبباً لنسيانكم ذكر الله، فظهر أن إسناد النسيان إلى الأولياء مجازي والفاء في قوله: "فتركتموه" مؤذنه بأن الترك مسبب عما قبله وقوله: ﴿وكنتم منه تضحكون﴾ تذييل.

(١) النظر: التيسير (ص: ١٦٠).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٢٣).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٠).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٢٤).

(٦) في (أ) "وسخرنا وسخرياً" وفي (خ) "سخرية وسخرنا وسخرياً".

(٧) في قوله تعالى: ﴿ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً﴾ الآية: ٣٢.

(٨) انظر: الوسيط (٣/٣٩٧، ٢٩٨).

(٩) في (ح) "نسا عليكم".

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

٦٨١- قوله: ((وقوله: فتخافوني(١) في أوليائي)) مسبب عن قوله: "أن يكون تذكروني"(٢) والمراد بالأولياء ﴿عبادي﴾ في قوله تعالى: ﴿إنه كان فريق من عبادي﴾(٣) وإنما دعاه إلى تفسير "فتركتموه" بقوله: "تركتم أن تذكروني(٤) فتخافوني" أن قوله: ﴿حتى أنسوكم ذكري﴾ متضمن للتخويف، لسوروده توبيخاً للقوم، وأنه إنما جرّهم إلى السخرية بأولياء الله ترك الذكر المؤدّي إلى عدم الخوف من الله تعالى، وما يكشف عن هذا المعنى إلا النظم وبيانه أن قوله (فاتخذتموهم (سخرى مترتب)(٥) على قوله: ﴿إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنة فاغفر لنا وارحمنا﴾ وهو تعليل لقوله: ﴿اخشسوا فيها ولا تكلمون﴾ يعني: إنما خسناكم كالكلب؛ لأن فريقاً من أوليائي، وخلص عبادي لما ذكروا الله تعالى وستغفروا دعوا الله بالرحمة، اتخذتموهم سخرى، وامتد تلك السخرية، وما انقطع خيط أسبابها(٦) حتى نسيتم ذكر الله بالكلية، وذكر خوفه وعقابه وما تركتم ذلك إلا استهزاء بأولئك السادة فهذا جزاءكم ثم ذكر لهم ما يريد في خسائهم(٧) وحسرتهم من جزاء أعدائهم بقوله تعالى: ﴿إنني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون﴾.

٦٨٢- قوله: ((وأنهم بالفتح والكسر)) حمزة والكسائي بالكسر، والباقون بفتحها(٨).

٦٨٣- قوله: ((قال في مصاحف أهل الكوفة. وقل في مصاحف أهل الحرمين)) ابن كثير وحمزة والكسائي (قل) بغير ألف. والباقون (قال) بالألف(٩). وإنما كان في (قل) ضمير الملك، أو بعض الرؤساء لأنه أمر بإنشاء القول، فلا يصح أن يكون الأمر هو القائل. وأما(١٠) (قال) فهو إخبار، فيصح أن يكون القائل الله عزوجل، أو الملائكة عليهم السلام

(١) في (أ) "فبخافوني".

(٢) في (أ) "يلذكروني".

(٣) في (خ) "ما عبادي يقولون ربنا آمنة فاغفر لنا وارحمنا وهو تعليل لقوله...."

(٤) في (أ) "يلذكروني".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) في (أ) "انتهائها".

(٧) في (أ) "حسابهم".

(٨) انظر: التيسير (ص: ١٦٠).

(٩) انظر: التيسير (ص: ١٦٠).

(١٠) في (أ) و(خ) "إنما".

بأن يكونوا مأمورين بأن يسألوا عن الكفرة، ويقولوا(١): كم لبثتم فالباء في "سؤالهم" متعلق بالمأمور و"مين" في "من الملائكة" بيان المأمور بالسؤال.

٦٨٤- قوله: ((وقرئ فسل العادين)) ابن كثير والكسائي.

٦٨٥- قوله: ((وما فينا أن نعدها)) ي ما نطبق عدّها، كقول المريض: ما فيّ أن أقوم أو

ما في وسعنا(٢) أن نعده، فسل من في وسعه عدة.

٦٨٦- قوله: ((وقرئ ترجعون)) بفتح التاء وكسر الجيم: حمزة والكسائي والباقون

بضم التاء(٣).

٦٨٧- قوله: ((الحق الذي يحق له الملك)) الحق صفة للملك، واللام(٤) للجنس،

والصفة مميزة؛ ولهذا علله بقوله: "لأن كل شيء منه وإليه" يعني أن مالكاً غيره ما يملكه

من الله تعالى بدأ، وإليه يعود في العاقبة، فيكون هو الملك الواجب ملكه قال القاضي:

الملك الذي يحق له الملك مطلقاً؛ فإن من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه

دون وجه وفي حال دون حال(٥) تم كلامه. ويرجع معنى هذا التفسير إلى أن الحق بمعنى

الواجب؛ ولذلك قال في التفسير الثاني: "أو الثابت الذي لا يزول" والتفسير الأول أبلغ

وأوفق لتلاوم(٦) الكلام، وأخذ بعضه بحجزة بعض؛ وذلك أن الفاء في قوله: ﴿فتعالى

الله﴾ مستدعية لما يربط (به)(٧) ما بعده بما قبله؛ وذلك أنه تعالى(٨) لما أنكر حسابان

منكري الحشر، وزعمهم أن لا حساب ولا عقاب، ولا رجوع ولا ثواب، وأنه تعالى خلقهم

سُدًى، نزه ذاته الأقدس عما يؤدي إلى ذلك الحسابان العبث(٩) في الخلق، وعظم سلطانه،

يعني كيف يليق بمن هو الملك على الإطلاق وأنه متفرد في الإلهية، وأنه رب العرش

الكريم أن يكون في فعله عبث، ثم بين أن هذا القول لا يقوله إلا من يدعو مع الله إلهاً آخر

(١) في (خ) "أو يقولوا".

(٢) في (ح) "ومعنى".

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٠).

(٤) في (أ) "واللام صفة للجنس".

(٥) انظر: أنوار التنزيل (١١٤/٢).

(٦) في (خ) "ليلايم" وفي (أ) "ليلاوم".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٨) في (أ) "أن الله تعالى".

(٩) في (أ) و(خ) "العبث".

لابرهان له فالآيات قريبة من الآيات السابقة وهي قوله: ﴿أئذا متنا وكنا تراباً وعظاماً﴾ إلى آخرها. وانظر إلى هذا الخطاب العظيم الذي لو نزل على جبل لرأته خاشعاً متصدعاً من خشية الله، ثم أفضع (١) على المتسمنين بالإسلام من الذين في قلوبهم زيغ بالكفر الصريح حيث يشتغلون بالفصول من العلوم مما يؤديهم إلى تكذيب الله.

روينا عن البخاري والنسائي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: كذّبتني ابن آدم، ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك. أما تكذيبه إياي فقولته: لن يعيدني كما بداني، وليس أول الخلق بأهون عليّ من إعادته (٢).

٦٨٨- قوله: ((أو لنسبته إلى أكرم الأكرمين)) يعني أنه كناية كقوله السنفدي (٣):

بيت بمنجاة من اللوم بيتها * إذا ما بيوت بالملامة حلت

والوجه (٤) الأول من الاستعارة المكنية، كأن العرش في نفسه كريم، وأن الرحمة والخير والبركة تصدر عنه. ويجوز أن يكون إسناداً مجازياً. قال القاضي: العرش الكريم الذي يحيط بالأجرام، وينزل (٥) منه محكمات الأقضية والأحكام (٦).

٦٨٩- قوله: ((صفة لازمة)) (٧) أي مؤكدة نحوه قولك: أمس الدابر لا يعود (٨)

لا يعود. ومن ثم استشهد بقوله تعالى: ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ (٩) وليس بصفة منحصمة ليمتاز بها عن الآلهة التي يجوز أن يقوم عليها برهان.

٦٩٠- قوله: ((اعتراضاً بين الشرط والجزاء)) وذلك أن معنى ﴿ومن يدع مع الله

إلهاً آخر، لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه﴾ ومن يشرك بالله فالله يتولى عقابه، فإذا

(١) في (أ) و(ح) "اقطع".

(٢) أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة الإخلاص (٧٣٩/٨))، وأخرجه النسائي (الجنائز - باب أرواح المؤمنين (٦١/٤)).

(٣) في (أ) و(ح) "السنفدي".

(٤) في (أ) "الوجه".

(٥) في (خ) "تنزل" وفي (أ) "نزل".

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١١٤/٢).

(٧) في (أ) "لا ديتة".

(٨) في (خ) "الداير".

(٩) سورة الأنعام: ٢٨.

لا أحد أقل حيلة منه فحينئذ يحسن أن يكون قوله: ﴿ لا برهان له به ﴾ تأكيداً لمضمون الشرط والجزاء عكسه: من أحسن إلى زيد فالله مثيبه، فإذا لا أحد أحق بالإحسان منه.

٦٩١- قوله: ((وكذلك حسابه أنه لا يفلح)) يعني كما أن ﴿ من يدع ﴾ مفرد اللفظ، مجموع المعنى، فكذلك ﴿ حسابه ﴾ مفرد اللفظ مجموع المعنى (والمشبهه) (١) والمشبه به تعليل لوضع (٢) ﴿ الكافرون ﴾ موضع الضمير المفرد، وإنما وجب الجمع؛ لأن الآية تدل على الآيات الواردة في حق المعاندين المصيرين. وأما الضمير في أنه فللشأن وتلخيصه أن من أشرك بالله وأصر عليه فإن عاقبته وخيمه، ولانجاح له ألبته. وهو تسلية للرسول عليه السلام ومن ثم قال ابن جنبي: معناه: أن حسابه يؤخر إلى أن يلقي ربه، فيحاسب (٣) حينئذ. وذلك أنه لا تنفع (٤) فيه الموعظة، ولا التذكير في الدنيا، فيؤخر حسابه إلى أن يحاسب عند ربه، لعدم انتفاعه (٥). وقلت: إنما وضع الكافرون موضع الضمير المفرد بعد الأفراد في حسابه؛ للإشعار بأن عدم الفلاح معلل بالكفرة، أو لرعاية التوافق في الفواصل، وليطابق (٦) أول السورة وآخرها (٧) كما قال: "وافتح بقصد ﴿ أفلح المؤمنون ﴾ وختتم (٨) بلا يفلح الكافرون" وكل هذه الرموز يعضده النظم الذي أشرنا إليه في أثناء السورة، ألا ترى كيف أمر حبيبه صلوات الله وسلامه عليه بعد أن سلاه عن إسلام من لا ينجح دعاءه فيه، بأن يطلب الغفران والرحمة في دعاءه لنفسه ولمتبعيه، ورمز فيه إلى مشاركة مخالفه بقوله تعالى: ﴿ وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ﴾.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (ج) "لوضوح".

(٣) في (خ) "ليجلسه".

(٤) في (أ) "لا ينفع".

(٥) انظر: المحاسب (٩٨/٢).

(٦) في (ج) "ليتابق".

(٧) في (أ) "ظالم السورة آخره" وفي (ج) "في آخره".

(٨) في (ج) "واختتم".

٦٩٢- قوله: ((كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي الحديث" رواه أحمد بن حنبل رضي الله عنه في مسنده، والترمذي في سننه عن عمر رضي الله تعالى عنه(١).

٦٩٣- قوله: ((آثرنا ولا تؤثر(٢) علينا)) النهاية: آثر يؤثر إشاراً: إذا أعطى يقال: يستأثر عليكم أي: يفضل غيركم في نصيبه. في حديث(٣) عمر رضي الله تعالى عنه: والله(٤) ما استأثر بها(٥) عليكم، ولا آخذها دونكم(٦).

(انتهى، وختمت السورة

و الله تعالى

أعلم(٧).

(١) أخرجه الترمذي (التفسير - تفسير سورة المؤمنون ٥/٥٣٠)، وأخرجه أحمد في المسند (٣٤/١). وقال الحافظ ابن حجر في الكافي الشاف (٢/٢١٧): قال النسائي: هذا حديث منكر تفرد به يونس بن سليم ولا أعرفه. وقال ابن أبي حاتم عن أبيه: لا أعرفه. ولا أعرف هذا الحديث عن الزهري.

(٢) في (أ) "ولا يؤثر".

(٣) أخرجه البخاري (الاعتصام - باب ما يكره من التعمق ١٣/٢٧٧)، وأخرجه مسلم (الجهاد - باب حكم النبي ٧٥/١٢).

(٤) في (ح) "لو الله".

(٥) في (أ) "ما استشهد عليكم، وفي (خ) "ما استأثر أحداً عليكم".

(٦) انظر: النهاية في غريب الحديث (١/٢٢).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة النور مدنية

وهي اثنتان وستون (آية) (١) وقيل أربع وستون

١١٩ (٤٤)

بسم الله الرحمن الرحيم

٦٩٤- قوله: ((وقرئ بالنصب)) قال ابن جنى هي قراءة أم (٢) الدرداء، وعيسى الثقفي، ورويت عن عمر بن عبد العزيز (٣).

٦٩٥- قوله: ((والتشديد للمبالغة)) أي: من شدّد فرضها وهو ابن كثير، وأبو عمرو (٤) فللمبالغة في الإيجاب.

٦٩٦- قوله: ((أي: جعلناها واجبة)) الراغب: الفرض: قطع الشيء الصلب، والتأثير فيه، كقطع الحديد (٥)... والفرض كالإيجاب، لكن الإيجاب يقال اعتباراً بوقوعه وثباته،

والفرض يقطع (٦) الحكم فيه. قال تعالى: ﴿سورة أنزلناها وفرضناها﴾ أي: أوجبنا العمل بها. ومنه يقال: لما ألزم الحاكم من النفقة فرض. وكل موضع ورد فيه فرض الله

[عليه] (٧) ففي الإيجاب الذي أدخله الله فيه. وما ورد من ﴿فرض الله له﴾ فهو من (٨) لا يخطئه على نفسه نحو قوله: ﴿ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له﴾ (٩)

وقوله تعالى: ﴿وقد فرضتم لهن فريضة﴾ (١٠) أي: أتممت (١١) لهن مهراً، وأوجبتم على أنفسكم بذلك، وعلى هذا يقال فرض له، في العطاء، وبهذا النظر، ومن هذا الغرض قيل

هل هذه آية التي جعلت في آية النور
بسم الله الرحمن الرحيم
ثم انظر إلى الخ

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) هي هجيمة بنت حبي الأوصاية الحميرية أم الدرداء الصغرى زوجة أبي الدرداء. أدخلت القراءة عن زوجها. وعنها: إبراهيم بن أبي عبل، وعطية بن قيس، ويونس بن هبيرة. ثقة فقيهة. توفيت بعد الثمانين.

انظر: تقريب التهذيب (ص: ٧٥٦، وغاية النهاية (٢/٣٥٤).

(٣) انظر: المحاسب (٢/٩٩) وهي قراءة عيسى الهمداني أيضاً.

(٤) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦١).

(٥) في (أ) "التحديد".

(٦) في (أ) و(خ) "يقطع".

(٧) ما بين المعقولين من (ح) و(خ).

(٨) كذا في جميع النسخ والصواب: في أن لا يحظره كما في المفردات.

(٩) سورة الأحزاب: ٣٧.

(١٠) سورة البقرة: ٢٣٧.

(١١) كذا في (خ)، وفي (أ) و(ح) "تميتم" والصواب سميتم كما في الأصل.

فإن لم يخطئه
فإن لم يخطئه
فإن لم يخطئه

ثم انظر

للعطية: فرض وللدين: فرض قال تعالى: ﴿فمن فرض فيهن الحج﴾ (١) أي: من عين على نفسه إقامة الحج، وإضافة [فرض] (٢) الحج إلى الإنسان دلالة على أنه غير (٣) معين الوقت (٤)، وقال الإمام: فرضناها ما بين فيها، وإنما قال ذلك؛ لأن أكثر ما في هذه السورة من باب الأحكام والحدود (٥) وقلت: فقوله: ﴿فرضناها﴾ بمنزلة براعة الاستهلال (٦)؛ لأن قوله: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا...﴾ إلى آخر السورة من الأحكام كالتفصيل، ونحوه: قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾ (٧) على ما سبق بيانه (٨).

٦٩٧- قوله: ((تذكرون بتشديد الـذال، وتخفيفها)) بالتخفيف حفص، وحمزة، والكسائي. والباقون بالتشديد (٩).

٦٩٨- قوله: ((قرئ بالنصب)) قال ابن جنبي: وهي قراء عيسى الثقفي وهو منصوب بمضمرة أي: اجلدوا الزانية، وتفسير ﴿فاجلدوا﴾ وجاز دخول الفاء؛ لأنه في موضع أمر، ومآل معناه إلى الشرط، ولا يجوز زيداً فضربته لأنه خبر (١٠). وقال الزجاج: وزعم الخليل وسيبويه أن النصب المختار، وزعم غيرهما من البصريين والكوفيين أن المختار الرفع، وكذا عندي؛ لأن الرفع كالإجماع في القراءة، وهو أقوى في العربية، لأن معناه من زنى فاجلدوه على الابتداء ويؤيده قوله تعالى: ﴿واللذان يأتيانها منكم فآذوهما﴾ (١١) وإنما

(١) سورة البقرة: ١٩٧.

(٢) ما بين المعقوفين ساقت من (خ).

(٣) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب: أنه معين الوقت كما في المفردات.

(٤) انظر: المفردات (ص: ٣٧٦).

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (١٢٩/٢٣).

(٦) وهي أن يشير المصنف في ابتداء تأليفه قبل شروع في المسائل بعبارته تدل على المرتب عليه إجمالاً. انظر:

التعريفات للجرجاني (ص: ٤٥) وقال في الإيضاح (ص: ٢٤٢): وأحسن الابتداءات ما لماسب المقصود،

ويسمى براعة الاستهلال.

(٧) سورة المائدة: ١.

(٨) انظر: فروع الغيب ق/

(٩) انظر: التيسير (ص: ١٠٨).

(١٠) انظر: المحتسب (١٠٠/٢)، والنقل عنه: بتصريف واختصار.

(١١) سورة النساء: ١٦.

اختار الخليل وسيبويه النصب؛ لأنه أمر والأمر بالفعل أولى (١). وقد مرّ فيه الكلام مستقضي في قوله تعالى: ﴿السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ (٢).

٦٩٩- قوله: ((وشرائط الإحصان)) عن بعضهم: أحصن الرجل تزوج (٣) فهو مُحَصَّن هو أحد ماجاء على أفعل فهو مُفَعَّل. وأحصنت المرأة عفت وحصنها زوجها فهي مَحْصِنَةٌ ومُحْصِنَةٌ قال ثعلب: كل امرأة عفيفة محصنة ومحصنة وكل امرأة متزوجة (محصنة) (٤) بالفتح لا غير (٥).

٧٠٠- قوله: ((رجم يهوديين)) الحديث مشهور مخرج في الصحيحين (٦). قال القاضي: لا يعارضه "من أشرك بالله فليس بمحصن" (٧) إذ المراد المحصن الذي يقتض له من المسلم (٨).

٧٠١- قوله: ((اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني)) أي: اللفظ عام، كيف يذهب على أنه حكم من ليس بمحصن ووجه (٩) الجواب: إنا لانسلم أنه عام بل هو مطلق؛ فإن لام الجنس إذا دخلت على مفهوم دلّ دلالة مطلقة شائعة في جنسه، فيصح حمله على البعض وعلى الكل (١٠) فإذا انتهزت قرينة تعين المراد منها كاللفظ المشترك؛ فإن إرادة أحد مفهوميه إنما تتعين عند قيام القرينة، وقرينة تقييد هذا المطلق آية الرجم، وهي الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما (١١) إلى آخرها [وفيه بحث: لأنه لا مانع عندهم

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٨/٤، ٢٩).

(٢) سورة المائدة: ٣٨ وانظر: فوح الغيب (ق ٧).

(٣) في (أ) "بزوج".

(٤) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٥) انظر: الصحاح (٢١٠١/٥).

(٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. البخاري (حدود - باب أحكام أهل الذمة ١٢/٦٦) ومسلم (حدود - حد الزنا ١١/٢٠٩).

(٧) أخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده، والدارقطني في السنن (٣/١٤٧) وقال: ولم يرفعه غير إسحاق، ويقال: إنه رجع عنه والصواب موقف.

(٨) انظر: أنوار التنزيل (١١٥/٢).

(٩) في (أ) "يوجبه".

(١٠) في (أ) "البعض".

(١١) أخرجه مالك في الموطأ (حدود - باب ماجاء في الرجم ٢/١٦٨) والدارمي في السنن (حدود - باب في حد المحصنين بالزنا ٢/١٧٩) وأخرجه الحاكم (حدود ٤/٣٠٦) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد. وأقره الذهبي.

أن تجري الآية على العام المخصص على ما سبق في البقرة عند قوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (١) [٢] وروي عن المصنف أنه قال: الألف والسلام في الصفات عند المازني ومن تبعه كالمبرد وغيره بمنزلهما في الأسماء للتعريف، وعند سيويه رحمه الله تعالى هما بمعنى الذي والصفة بمعنى الفعل (٣).

٧٠٢- قوله: ﴿ورأفة﴾ (بفتح الهمزة) ابن كثيرة والباقون يأسكانها (٤). ورأفة شاذة (٥). قال الزجاج: ورأفة مثل السامة والكآبة، وفعالة من أسماء المصادر (٦).

٧٠٣- قوله: ((والهوادة)) الجوهرية: هي الصلح والميل (٧). وقيل: الهوادة أن لا يجد في الأمر.

٧٠٤- قوله: ((لو سرق فاطمة)) روي عن البخاري ومسلم والترمذي وأبي داود عن عائشة رضي الله عنهم قالت: إن قريشاً أهمهم شأن المرأة (٨) المخزومية التي سرق فقالت: من يكلم [فيها] (٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ (١٠) فقالوا: ومن يجترئ عليها إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكلمه أسامة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتشفع في حد من حدود الله؟ إلى قوله: "وأيم (١١) الله لو أن فاطمة بنت محمد عليهما السلام سرقت لقطع يدها (١٢).

(١) سورة البقرة: ٢٢٨.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٣) انظر: المفصل مع الإيضاح (٤٨١/١).

(٤) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦١).

(٥) أي بألف بعد الهمزة وهي قراءة ابن جريج، وروي هذا عن عاصم وابن كثير. انظر: البحر المحيط (٣٩٤/٦).

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٨/٤).

(٧) انظر: الصحاح (٥٥٨/٢).

(٨) اسم المرأة -على الصحيح- فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد. انظر: فتح الباري (٨٨/١٢).

(٩) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) و(خ).

(١٠) في (أ) و(خ) زيادة لفظ "فيها".

(١١) في (ح) "يم الله".

(١٢) أخرجه البخاري (فضائل الصحابة -باب ذكر أسامة بن زيد ٨٧/٧) ومسلم (حدود -باب النهي عن الشفاعة

في الحدود ١٨٦/١١)، والترمذي (حدود -باب في كراهة أن يشفع في الحدود ٢٩/٤)، وأبو داود (حدود

-باب في الحد يشفع فيه ٥٣٧/٤).

٧٠٥- قوله: ((وقيل: "لا تترحموا(١) عليها" هذا تفسير آخر لقوله تعالى: ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة﴾ والفرق أن على الأول تحريض على إقامة الحد نفسه، والثاني على إقامته مع الإيحاء فيه يدل على الأول. قوله: "ولا يأخذكم اللين في استيفاء حدود الله تعالى" وعلى الثاني: قوله: "أو حتى لا توجعهما(٢) ضرباً".

٧٠٦- قوله: ((إقامة حد بأرض " عن ابن(٣) ماجه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إقامة حد من حدود الله خير من مطر أربعين ليلة، في بلاد الله عزوجل(٤). وعن ابن ماجه والنسائي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حد يعمل به في الأرض خير لأهل الأرض من أن يمطروا أربعين صباحاً، وفي رواية النسائي ثلاثين صباحاً(٥).

٧٠٧- قوله: ((على مجردة)) أي: ظاهر لبشرته(٦) عارياً الجوهرى: يقال: فلان حسن الجردة والمجرد، كقولك: حسن العرّة والمعرى وهما بمعنى واحد(٧).

٧٠٨- قوله: ((لا مبرحاً)) النهاية: ضرب غير مبرح غير شاق(٨).

٧٠٩- قوله: ((وفي لفظ الجلد: إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الألم إلى اللحم)) وهو المعنى بالإدماج عند علماء البيان، وإشارة النص في الأصول.

٧١٠- قوله: ((البكر بالبكر جلد مائة)) عن مسلم والترمذي وأبي داود عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنهم: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: خذوا عني (خذوا عني)(٩) قد جعل الله لهن سبيلاً: البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد

(١) في (أ) و(ح) "لا تترحموا".

(٢) في (أ) "توجعهما".

(٣) في (ح) "عن أبي ماجه".

(٤) رواه ابن ماجه (حدود - باب إقامة الحدود ٨٤٨/٢) إسناده ضعيف جداً، فيه سعيد بن سنان الحمصي وهو متروك. لكن الحديث بمجموع شواهد حسن لغيره. انظر: الصحيحة (٤١١/١ رقم ٢٢١).

(٥) رواه النسائي (قطع السارق - باب الترغيب في إقامة الحد ٦٨/٨)، وابن ماجه (حدود - باب إقامة الحدود ٨٤٨/٢) وحسنه الشيخ الألباني في صحيح ابن ماجه (٧٨/٢).

(٦) في (أ) "شربه".

(٧) الصحاح (٤٥٥/٢).

(٨) انظر: النهاية (١١٢/١).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

مائة ورجم(١). هذه رواية مسلم، والمعنى زنا البكر بالبكر حده جلد مائة أوحد زنا البكر بالبكر جلد مائة.

وفي قوله: "وما يروي(٢) عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ" بحث؛ لأن إجماع الصحابة رضي الله تعالى عنهم متأخر عن نزول الآية فكيف يكون منسوخاً بها(٣). وفي هذا الإجماع دلالة على أن الآية غير ناسخة للسنة، وهذه الزيادة ليست بناسخة للآية عند الشافعية خلافاً للحنفية(٤). وروينا عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب وغرب، وإن أبا بكر ضرب وغرب (وإن عمر ضرب وغرب)(٥). أخرجه الترمذي(٦) رضي الله عنه.

٧١١- قوله: ((أو محمول على وجه التعزير والتأديب لا على الوجوب)) بناءً على أن الزيادة على النص نسخ، وأنه لا يسنخ الكتاب بخبر الواحد. قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: ليس في الآية ما يدفع حديث التغريب لينسخ أحدهما بالآخر(٧).

٧١٢- قوله: ((أن يسمى عذاباً؛ لأنه يمنع من المعاودة)) الأساس: يقال: أعذب عن الشيء واستعذب إذا امتنع ويقال: أعذبوا عن الآمال أشد الإعداب، فإن الآمال تورث الغفلة، وتعقب الحسرة(٨).

٧١٣- قوله: ((الجماعة الحافة)) الراغب: الطائفة من الناس جماعة منهم، ومن الشيء: القطعة منه... قال بعضهم: قد يقع على واحد فصاعداً، وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾(٩) والطائفة: إذا أريد بها الجمع فجمع طائف،

(١) أخرجه مسلم (حدود - باب حد الزنا ١١/١٨٨)، وأخرجه الترمذي (حدود - باب ماجاء في الرجم على الثيب ٤/٣٢)، وأبو داود (حدود - باب في الرجم ٤/٥٧١).

(٢) في (خ) "روي".

(٣) في (أ) "عنها".

(٤) بناءً على أن الزيادة على النص ينسخ، ولا يسنخ الكتاب بخبر الواحد. انظر: أصول السرخسي (٢/٧٧).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) انظر: سنن الترمذي (حدود - باب ماجاء في النفي ٤/٣٥).

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٢/١١٥).

(٨) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٩٥).

(٩) سورة الحجرات: ٩.

وإذا أريد بها الواحد فيصح أن يكون جمعاً، وكنى به عن الواحد، ويصح أن يجعل كراوية وعلامة (١). والخلود (٢) بالنار يؤذن بوضع الحديث (٣).

٧١٤- قوله: ((الهولة)) عن بعضهم إدخال التاء في الهولة على تأويل الوصفية (٤)، كقولهم: الجبة الحتفة، والمرأة الكلبة على تأويل الهائلة والقائلة والسليطة.

٧١٥- قوله: ((الزنا والتعجب)) (٥) الراغب: الزنا: وطء المرأة من غير عقد شرعي. ويُقَصَّر، وإذا مُدَّ يَصْح أن يكون مصدر المفاعلة (٦). وقيل الزنا: سفح الماء في محل محرم يمد ويقصر، والقصر لغة الحجاز، والمد لغة نجد (٧). الأساس: يسمى أهل اليمن المرأة القحبة ويقولون: لاثق (٨) بقول القحبة، ولا تغتر (٩) بطول الصحبة. وقاحت المرأة، وقحبت وتقحبت (١٠).

٧١٦- قوله: ((ونكاح المؤمن)) إلى آخره هو معنى قوله: ﴿وحرّم ذلك على المؤمنين﴾ وهو عطف على قوله: "الفاسق النجيث" إلى آخره اعلم أن قوله تعالى ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية﴾ يصح أن يحمل على الخبر المحض، وعلى معنى النهي كما نص عليه في آخر كلامه فإذا حمل على الخبر يكون معنى الحرمة في قوله تعالى: ﴿وحرّم ذلك على المؤمنين﴾ (التنزيه، ويسمى حراماً للتغليظ والتشديد وإليه الإشارة. بقوله: "لما فيه من التشبيه بالفساق" والمعنى أن من شأن الفاسق الخبيث وعادته ذلك، فعلى المؤمن أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة، ويتصون عنها كما ذكره، فعلى هذا الظاهر أن قوله: "وقد أجازاه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما" وقوله: "أنه سئل عن ذلك؛ فقال: أوله

(١) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٣١١-٣١٢).

(٢) في (أ) "الجلود".

(٣) يشير إلى الحديث الذي ذكره الزمخشري في (٢/٢١١): "يا معشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال...". وقد بسط الحافظ ابن حجر الكلام على هذا الحديث في الكافي الشافي (٣/٢١١) فراجع إن شئت.

(٤) في (ح) "الصنعة".

(٥) في (أ) و(خ) "المتعجب".

(٦) انظر: المفردات (ص: ٢١٥).

(٧) انظر: الصحاح (٦/٢٣٦٨).

(٨) في (أ) و(ح) "لاثق".

(٩) في (أ) و(ح) "لافتتر".

(١٠) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٥٥).

سفاح وآخره نكاح" مبني على هذا الوجه، والآية غير منسوخة. وإذا حمل على النهي فيكون قوله تعالى: ﴿وحرّم ذلك على المؤمنين﴾ (١) على ظاهره مؤكداً لمعنى النهي ويكون قوله: "وقيل: كان بالمدينة موسرات من بغايا المشركين" إلى آخره، وقول عائشة رضي الله تعالى عنها: "إن الرجل إذا زنى بامرأة، ليس له أن يتزوجها" مبنيان (٢) على هذا، والآية منسوخة. قال القاضي رحمه الله تعالى: وإنما حرّم ذلك على المؤمنين؛ لأنه تشبيه بالفساق ولذلك عبّر عن (٣) التنزيه بالتحريم مبالغةً، وقيل: النفي (٤) بمعنى النهي، وقد قرئ به، والحرمة على ظاهرها والحاكم مخصوص بالسبب الذي ورد فيه (٥)، وهو نكاح الموسرات من بغايا المشركين، أو منسوخ بقوله تعالى: ﴿وأنكحوا الأيامى منكم﴾ فإنه يتناول المسافحات.

٧١٧- قوله: ((لسوء القالة فيه)) الراغب: القالة كل قول فيه طعن وعيرة وقال: بعضهم: القال والقالة ما ينتشر (٦) من القول، قال الخليل رحمة الله تعالى عليه: يوضع القال موضع القائل، فيقال أنا قال كذا أي: قائله (٧).

٧١٨- قوله: ((وقد نبه على ذلك بقوله تعالى: ﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين﴾ يعني: إذا كان الصالحون من الأرقاء والمماليك موصى في حقهم التزوج بسبب الصلاح، فالحرائر أولى بالتوصية أن يحتزرن عن نكاح الفاسقين، والأصرار عن الفواسق؛ لأن السبب في شرعية النكاح التحصين في الدين، وحفظ الصلاح والتكاثر من الصلحاء، فعلى هذا قوله تعالى: ﴿والصالحين من عبادكم وإمائكم﴾ تأكيد للآية وموافقة لها، ولهذا كانت الآية على هذا الوجه غير منسوخة.

٧١٩- قوله: ((سفاح)) النهاية: السفاح: الزنا، مأخوذ من سفحت الماء، إذا سبته وأراد به أن المرأة تسافح رجلاً مدةً ثم يتزوجها، وهو مكروه عند بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم (٨) وعن بعضهم: المرأة مسافح (٩) بها ومسفوح فيها، فتسميتها مسافحة

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "مبتان".

(٣) في (ح) "بالتنزيه".

(٤) في (أ) "البغي".

(٥) انظر: أنوار التنزيل (١١٦/٢).

(٦) في (أ) "ما يتيسر".

(٧) انظر: المفردات (ص: ٤١٦).

(٨) انظر: النهاية في غريب الحديث (٣٧١/٢).

(٩) في (خ) "يسافح".

مجاز (١) كالأزانية من زناات الجبل علوت. الانتصاف: كره مالك رضي الله عنه نكاح المشهورين بالفاحشة، ونقل بعض أصحابه إجماع المذاهب أن للمرأة، أو لو ليها فسخ نكاح الفاسق (٢).

٧٢٠- قوله: ((إن هذه الكلمة أينما وردت في القرآن لم ترد (٣) إلا في معنى العقْد)) قال الزجاج رحمه الله تعالى: لا يعرف شيء من ذكر النكاح في كتاب الله إلا على معنى التزويج، قال الله تعالى: ﴿ وَأَنْكَحُوا الْأَيَّامِي مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ ﴾ (٤) ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ ﴾ (٥) (٦).

قوله: "وأداؤه إلى قولك: الزاني لا يزني إلا بزانية" قال صاحب التقریب: وليس فساد، لأنه بيان المواضحات، بل لأنه غير مسلم، إذ قد يزني الزاني بغير الزانية يعلم أحدهما بالزنا، والآخر جاهل به، يظن الحل وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: لأنه يؤل المعنى إلى نهى الزاني عن الزنا إلا بزانية، والزانية أن يزني بها إلا زان وهو فاسد (٧).

٧٢١- قوله: ((وقيل: الإجماع)) اي: الناسخ الإجماع، وعن بعضهم: فيه نظر؛ لأن النسخ لا يجوز إلا زمان ورود النص، وإذا وافق النبي صلى الله عليه وسلم أهل الاجتهاد في حكم كان ذلك نصاً لا إجماعاً (٨).

٧٢٢- قوله: ((أي فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية؟)) يعني: معنى قوله: ﴿ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٌ ﴾ يعود إلى قوله: ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾؛ لأن إسناده النكاح في الجملتين إلى الزاني. وأجاب بأن المسند إليه هو الذي يستدعي أن يحكم عليه، فهو في الحقيقة الموصوف، والخبر كالصفة تابع له، ومن ثم سمي ابن جني المبتدأ بالجملة فيرجع معنى الجملة الأولى إلى أن الزاني هو الذي يجتهد في تحصيل الفاجرة، ويرغب عن نكاح العفائف، ومعنى الثانية إلى أن الزانية حكمها أن لا يرغب فيها إلا

(١) لأن السفح في الأصل: غرض الجبل حيث يسفح فيه الماء. انظر: لسان العرب (٦/٢٧٥).

(٢) انظر: الانتصاف (٣/٢١٢).

(٣) في (أ) "لم يرد".

(٤) سورة النور: ٣٢.

(٥) سورة الأحزاب: ٤٩.

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٢٩).

(٧) انظر: أنوار التنزيل (٢/٢٤).

(٨) انظر: روضة الناظر، وجنة المناظر (١/٢٢٩).

عقابيل (١) الزناة، فيكون الذم راجعاً إليها بالأصالة، كما رجع إلى الزاني في الأولى بالأصالة، وإن استتبع كل منهما ذم الآخر ولو لم يذكر الثانية لم يعلم ذلك. الانتصاف: ليس ما ذكره الزمخشري موضحاً لطابق (٢) الجملتين، وإيضاحه: أن الاقسام أربعة: الزاني لا يرغب إلا في زانية والزانية لا ترغب إلا في زانٍ. والعفيف لا يرغب إلا في عفيفة، والعفيفة لا ترغب إلا في عفيف، فلذكر منها قسمان دالان على القسمين المسكوت عنهما فالقسم الأول دال على قرينة وهو انحصار (٣) رغبة العفيف في العفيفة (٤). (والقسم الثاني: يفهم منه الرابع وهو انحصار رغبة العفيفة في العفيف) (٥) وعبر عن الزناة بما لا ينفك عن الزنا، فذكر الأعفاء سلب (٦) نقائصهم (٧)، وأسند النكاح في القسمين المذكورين إلى الذكور بخلاف قوله تعالى: ﴿الزانية والزاني﴾ جعل كل واحد (منهما) (٨) زانياً، وقدم الزانية في الكلام الأول؛ لأن الأصل في الزنا المرأة بما تبدو (٩) من أطماعها، والثاني في النكاح؛ إذ المعبر فيه الرجل وهم البادون (١٠) بالخطبة. ولما كان الغرض تنفير (١١) الأعفاء عن الزنا قرنه بالشرك. تم كلامه (١٢) وليس بطائل لأن قوله تعالى: ﴿وحرّم ذلك على المؤمنين﴾ متضمن لمعنى القسمين المقدرين.

٧٢٧- قوله: ((ولم تومض له)) الجوهرى: أو مضت المرأة: إذا سارقت النظر. ومض البرق وميضاً: إذا لمع لمعاً خفيفاً (١٣).

(١) جمع عُقبول، وعُقْبولة بمعنى: بقايا العلة والعداوة والعشق. انظر: لسان العرب (٣٠٨/٩).

(٢) في (أ) "لطابق".

(٣) في (أ) "الخصال".

(٤) في (أ) "العفيف".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "يسبب".

(٧) في (أ) "نقائصهم".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٩) في (ح) "يبدو".

(١٠) في (أ) الباقون بالخطينة".

(١١) في (أ) "سفير".

(١٢) انظر: الانتصاف (٢١٢/٣) والنقل عنه بتصريف.

(١٣) انظر: المحجّاح (١١١٣/٣).

٧٢٨- قوله: ((كما أن رحمك الله تعالى أبلغ)) وهم يسلكون هذه الطريقة للتفاضل، كأنهم أسعفوا (١) بمطلوبهم، فهم يخبرون عنه.

٧٢٩- قوله: ((ويجوز أن يكون خبراً محضاً)) عطف على قوله: " والمرفوع أيضاً فيه معنى النهي ".

٧٣٠- قوله: ((لست (٢) لِرشدة)) النهاية: يقال: هذا ولد رشدة إذا كان لنكاح (٣) صحيح، كما يقال في ضده: ولد زنية بالكسر (٤).

٧٣١- قوله: ((يا يهودي يا مجوسي)) فيه أن هذا ليس موجبا للتكفير؛ لأنه قال: فعليه التعزير. وفي الروضة: قال المتولي: ولو قال المسلم: يا كافر، بلا تأويل كفر؛ لأنه سمي الإسلام كفراً (٥). وفيها: ولو قيل للمسلم: يا يهودي أو يا مجوسي، فقال: ليك كفر (٦).

٧٣٢- قوله: ((يا ماص بظأمة)) النهاية: في الحديث: امصص بظئر [السلات (٧)]. البظر: بفتح الباء: الهنة التي تقطعها الخافضة من فرج المرأة عند [(٨) الختان. والعرب تطلق هذا اللفظ في معرض الدم (٩). وعن بعضهم: مَصِصْتُ الماء شربت منه رشفاً، وفي الحديث: مصوا الماء، ولا تعبوا عبا فإن النكاد من العب (١٠). وقولهم للرجل: يا مصان، وللمرأة يا مصانة شتم (١١).

٧٣٣- قوله: ((وقرئ بأربعة شهداء بالتثوين)) قال ابن جنبي: هي قراءة عبد الله بن مسلم بن يسار، وأبي زرعة وهذا حسن في معناه، وذلك أن أسماء العدد من الثلاثة إلى

(١) في (أ) "اتفقوا".

(٢) في (ج) "ليست".

(٣) في (أ) و(ج) "كنكاح".

(٤) انظر: النهاية (٢/٢٢٥).

(٥) انظر: روضة الطالبين للنووي (٥/٦٥).

(٦) انظر: المصدر السابق (٥/٦٨).

(٧) جزء من حديث أخرجه البخاري (الشروط - باب الشروط في الجهاد ٥/٣٣٠).

(٨) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٩) انظر: النهاية (١/١٢٨).

(١٠) انظر: الطب النبوي للذهبي (ص: ١٢)، مسند الربيع بن حبيب (١/٧٤).

(١١) انظر: الصحاح (١٣/١٠٥٦).

در المعجم

العشرة لاتضاف (١) إلى الأوصاف، لايقال: عندي ثلاثة طريقين (٢) إلا إذا أقيمت الصفة مقام الموصوف، وهذا هو الوجه في قراءة الجماعة ﴿بأربعة شهداء﴾ بالإضافة، فإنهم استعملوا الشهداء استعمال الأسماء (٣).

٧٣٤- قوله: ((وأشد الضرب ضرب التعزير)) النهاية: وأصل التعزير المنع والرد، ولهذا قيل للتأديب الذي هو دون الحد: تعزير؛ لأنه يمنع الجاني أن يعاود الذنب (٤). وقيل في كتاب (٥) سلاله التعزير: أشد (٦) العرب الضرب التعزير، ثم حد الزنا، ثم حد الشرب، ثم حد القذف، فإن التعزير نقص من العدد، وزيد في وصفه. وحد الزنا منصوص في تغيظه قال تعالى: ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة﴾ وحد الشرب متيقن، بخلاف القذف، فيكون أبلغ؛ ولذلك لايجرد في حد القذف؛ لأن سببه غير متيقن وقال الإمام رحمة الله تعالى عليه: قيل أشد الضرب في الحدود ضرب الزنا، ثم ضرب شرب الخمر، ثم ضرب القاذف (٧). وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: إنما كان ضرب القاذف أخف؛ لضعف سببه، واحتمال صدق ماقال؛ ولذلك نقص عدده (٨).

٧٣٥- قوله: ((صيانة للأعراض)) العرض النفس، صُنِتْ عِرْضِي أَي: نفسي وفلان (٩) نقيّ العرض، إذا كان بريئاً عما (١٠) يعرف ويعاب به. وقيل العرض الحسب (١١) من مكارم [أخلاق] (١٢) الرجل.

٧٣٦- قوله: ((أبد الأبد)) اسم لزمان طويل انتهى أو لم ينته، يقال: أبد أبداً (١٣)،

(١) في جميع النسخ: "لايضاف" والصواب ما أثبتته كما في المحسب.

(٢) جمع طَرِيق كسِكَيْت: الكثير الإطراق. القاموس المحيط (ص: ١١٦٧).

(٣) انظر: المحسب (١٠١/٢).

(٤) انظر: النهاية (٢٢٨/٣).

(٥) في (أ) "كتابة".

(٦) في (أ) "ابتدا".

(٧) انظر: مفاتيح الغيب (١٦٠/٢٣)، المسألة الثالثة.

(٨) انظر: أنوار التنزيل (١١٦/٢).

(٩) الوار ساقطة من (أ).

(١٠) في (أ) "مما".

(١١) انظر: الصحاح (١٠٩١/٣).

(١٢) ما بين المعقولين ساقط من (خ) و(أ).

(١٣) في (أ) "أبداً أبداً".

كقولهم (١): دهر داهر وساعة سوعة (٢)، أي: طويلة.

٧٣٧- قوله: ((كلاماً مستأنفاً)) أي: مبتدأ كما قال ابن الحاجب رحمه الله في شرح المفصل في (٣) قوله تعالى: ﴿تقاتلونهم أو يسلمون﴾ (٤): والرفع على الاشتراك (٥) بين ﴿يسلمون﴾ و﴿تقاتلونهم﴾ على معنى التشريك بينهما في عامل واحد، كأنك عطفت خبراً على خبر، أو على (٦) الابتداء بجملة معربة إعراب نفسها غير مشترك بينها وبين ما قبلها في عامل واحد (٧) فعلى هذا قوله تعالى: ﴿وأولئك هم الفاسقون﴾ إلى آخره عطف على الجملة الشرطية بتمامها، للإعلام بأن الجملة (الأولى) مشتملة على حكم الرامين عند الناس في ظاهر الشرع، والثانية على حكمهم عند الله تعالى، ويدل على أن الثانية كذلك قوله تعالى: ﴿فإن الله غفور رحيم﴾ لأن هذه الفاصلة لا تليق بحال قبول الشهادة وردها، ويمكن أن يجاب بأن الفاصلة متعلقة بمجموع الكلام وأن قوله تعالى: ﴿وأولئك هم الفاسقون﴾ جملة معترضة دخلت بين المستثنى والمستثنى منه مؤكدة (٨) لمعنى ما اعترض فيه، والمناسبة حاصلة على أن التعذيب نوعان: تعذيب إيلاء، وتعذيب تشوير (٩)، فإذا قبلت (١٠) توبة القاذف وسمعت شهادته، كأنه غفر له ورحم عليه وأنقذ من عذاب التشوير.

٧٣٨- قوله: ((والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظمها أن تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء للشرط" وبيانه ما قرره الإمام وتلخيصه على وجهين: أحدهما أن قوله تعالى: ﴿إلا الذين تابوا﴾ استثناء مذكور عقيب جمل منسوقة بحرف النسق وهي: ﴿فاجلدوهم﴾ و﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً﴾، وأولئك هم الفاسقون﴾ فهي (١١) في

(١) في (أ) "كما يقال".

(٢) في (أ) "سوعاً".

(٣) في (أ) "وكذلك في قوله تعالى".

(٤) سورة الفتح: ١٦.

(٥) في (ج) "الاشتراك".

(٦) في (أ) "وعلى".

(٧) انظر: الإيضاح شرح المفصل (٢٣ / ٢).

(٨) في (أ) "مولدة".

(٩) والتشوير: هو من شورت الرجل وبه إذا خجلته. لسان العرب (٢٣٥ / ٧).

(١٠) في (أ) "قلت".

(١١) في (أ) "وهي".

حكم واحد فلم يكن رجوع الاستثناء إلى بعض أولى من بعض، فوجب عوده إليها بأسرها. ونظيره قول أبي حنيفة رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ (١) الآية فإن فاء التعقيب ما دخلت على غسل الوجه فقط (بل) (٢) على المجموع من حيث إن الواو للجمع المطلق لا للترتيب (٣) فإن قيل: إن الواو كما تكون للجمع فقد (٤) تكون للاستئناف فقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ جملة خبرية، والجملتان السابقتان طلبية، ولا يجوز عطف الخبرية على الطلبية فالواو (٥) للاستئناف بخلافه في آية الوضوء؟ الجواب: إذا انتهض الجامع القوي لا يمنع الاحتلاف من العطف، أي: من قذف المحصنات (٦) فاجلدوهم، وردوا شهادتهم، وفسقوهم، أي: اجتمعوا لهم هذه الثلاث إلا الذين تابوا عن القذف، وأصلحوا فإن الله تعالى يغفر لهم فيقبلون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين. وإنما خولف في الثالثة (٧) بالخبرية؛ فإنه أبلغ وألزم؛ ولذلك جيئ بها معرفة الخبر متوسطة بضمير الفصل وثابيهما أن مجيئ: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عقيب قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ يدل على أن العلة في عدم قبول الشهادة كونهم فاسقين؛ لأن ترتيب (٨) الحكم على الوصف المناسب مشعر بالعلية، وإذا ثبت أن العلة لرد الشهادة كونهم فاسقين، فعند زوال الفسق زالت العلة، فوجب أن يزول الحكم (٩). فإن قيل إن الاستثناء لو رجع إلى الكل لوجب أنه إذا تاب [أن] (١٠) لا يجلد، وهذا باطل بالإجماع؟ وأجاب الإمام رحمه الله تعالى: أن (١١) ترك العمل فيه لدليل الإجماع، فلم يترك في الباقي (١٢). وقال القاضي رحمه الله تعالى:

(١) سورة المائدة: ٦.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: أحكام القرآن للجصاص (٣/٣٦٨).

(٤) في (أ) "قد".

(٥) في (خ) "قالوا الاستئناف".

(٦) في (أ) "أي فردوا فاجلدوهم".

(٧) في (أ) "بالثالثة".

(٨) في (أ) و(ح) "ترتب".

(٩) انظر: مفاتيح الغيب (٢٣/١٦١، ١٦٢).

(١٠) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) و(خ).

(١١) في (ح) "أنه".

(١٢) انظر: مفاتيح الغيب (٢٣/١٦٢).

الاستثناء راجع إلى أصل الحكم، وهو اقتضاء الشرط لهذه الأمور، ولا يلزمه بسقوط الحد به كما قيل لأن [من] (١) تمام التوبة الاستسلام للحد، أو الاستحلال (٢)، وقلت: لأن الغفران إنما يكون في حقوق الله تعالى، وحد (٣) القذف من حقوق العباد، ثم المختار من الوجهين الثاني: لأن قوله: ﴿ وأولئك هم الفاسقون ﴾ جملة معترضة بين المستثنى والمستثنى منه لتوكيد مضمون الجملة (و) (٤) كالتعليل لها. والواو للاستئناف لا محيد عنه؛ لورودها على التأكيد (٥)، وتعريف الخبر بلام الجنس المؤذن بكمال هذا المعنى فيهم، وتوسط ضمير الفصل المقيّد للحصر وكل هذا ينافي العطف، مع أن الجملتين السابقتين إنشائيتان (٦)؛ ولذلك جعل الإمام الشافعي رضي الله تعالى الاستثناء متعلقاً بقوله: ﴿ ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً ﴾ كما قال (٧). وقال ابن الحاجب في الأمالي: رجوع الاستثناء إلى الجمل كلها ليس بمستقيم، أما الجلد فلم يرجع إليه بالاتفاق، وأما قوله: ﴿ وأولئك هم الفاسقون ﴾ فإنما جيئ؛ لتقرير تعليل منع الشهادة، فلم يبق إلا قوله: ﴿ ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً ﴾ (٨) وينصر هذا القول فعل عمر رضي الله تعالى عنه، وإجماع فقهاء التابعين على ما روينا في صحيح البخاري: جلد عمر رضي الله عنه أبا بكر وشيبل ابن معبد ونافعاً بقذف المغيرة، ثم استتابهم وقال: من تاب قبلت شهادته. وأجازه عبد الله بن عتبة، وعمر بن عبد العزيز، وسعيد بن جبير، وطاوس، ومجاهد، والشعبي، وعكرمة، والزهري، ومحارب، وشريح، ومعاوية بن قرة رضي الله تعالى عنهم (و) (٩) قال: بعض الناس: لا تجوز (١٠) شهادة القاذف، وإن تاب ثم قال: لا يجوز نكاح بغير شاهدين، وإن

(١) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١١٦/٢).

(٣) في (أ) "حق".

(٤) الواو ساقطة من (أ).

(٥) في (ح) "التوكيد".

(٦) في (أ) "انسابتا".

(٧) قاله المصنف في الكشف (٢١٤/٣).

(٨) انظر: أمالي ابن الحاجب (١٤٤/١)، الأملية رقم: ١٢٢.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) "لايجوز".

تزوج بشهادة محدودين جاز. وإن تزوج بشهادة عبيدين لم يجز، وأجاز شهادة المحدود والعبد والأمة لرؤية هلال رمضان(١).

٧٣٩- قوله: ((السلمون لا يعأون بسبب الكفار)) إلى آخره قال: صاحب الفرائد: أبو حنيفة لا يحتاج إلى هذا الجواب الضعيف، والكافر إنما قبلت شهادته بعد الإسلام؛ (لأن هذه الشهادة غير شهادة الكفر، لأنها مستفادة من الإسلام، فلم تدخل تحت الرد، وبدل عليه أن شهادته مقبولة)(٢) بعد الإسلام على المسلم والذمي، وتلك الشهادة غير مقبولة على المسلم، ولو كان كما قال وهو عدم لحوق الشين، لوجب أن لا يحد، لعدم اعتبار قذفه.

٧٤٠- قوله: ((الشنار)) النهاية: الشنار: العيب والعار. وقيل: هو العيب الذي فيه عار(٣) من شتر عليه أي عابه وطعن فيه.

٧٤١- قوله: ((لأنه خالص حق الله تعالى)) عن بعضهم: حد القذف مما اجتمع فيه الحقان، وحق الله تعالى غالب(٤) أو حق العبد غالب(٥) على قول بعض أصحابنا ولم يقل أحد بما قاله المصنف عرف في اصول الفقه.

٧٤٢- قوله: ((عند أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه: لا يورث، ويورث عند الشافعي رضي الله تعالى عنه)) قال الإمام: قال مالك والشافعي رضي الله تعالى عنهما: حد القذف يورث، فإذا مات المقتدوف قبل استيفاء الحد والعفو ثبت(٦) لوارثيه(٧) الحد، وكذا لو أنشأ القذف بعد موت المقتدوف(٨). وعند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يورث(٩). حجة الشافعي رضي الله عنه أن حد القذف حق الآدمي؛ لأنه يسقط بعفوه، ولا يستوفى إلا بطلبه ويحلف المدعي عليه إذا أنكر. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: لو كان موروثاً لكان للزوج(١٠) والزوجة نصيب فيه، وليس كذلك لأنه حق ليس من قبيل المال، فلا يورث

(١) انظر: صحيح البخاري (الشهادات - باب شهادة القاذف ٢٥٤/٥).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: النهاية (٥٠٤/٢).

(٤) هذا عند الحنفية. انظر: بدائع الصنائع (٥٢/٧).

(٥) هذا مذهب الجمهور من الشافعية والمالكية والحنابلة. انظر: روضة الطالبين (١٧٠/١٠) ومغني المحتاج (١٥٥/٤).

(٦) في (أ) "ينبت".

(٧) في (أ) و(خ) "لوراثته".

(٨) انظر: روضة الطالبين (١٧٠/١٠).

(٩) انظر: بدائع الصنائع (٥٥/٧) وفتح القدير (٢٢٢/٥).

(١٠) في (أ) "الزوج".

كالمضاربة والوكالة. والجواب: أن الأصح عند الشافعي أنه يرثه جميع الورثة كالمال، وفيه وجه أنه لا يرثه الزوج والزوجة؛ لأن المقصود من الحد دفع العار، وذلك لا يلحق الزوج والزوجة؛ لأن الزوجية تنقطع بالموت (١).

٧٤٣- قوله: ((وعن عثمان (٢) البتي)) قيل هو خليفة الحسن البصري رضي الله عنهما وكتب أبو حنيفة كتاب الرسالة من تصنيفه إليه، والبتي (٣) بايع البت وهو الكساء الغليظ (٤).

٧٤٤- قوله: ((روي أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم)) في هذه الرواية تخليط؛ لأن حديث (٥) عاصم بن عدي رواه البخاري ومسلم والنسائي عن ابن عباس من غير هذا الوجه. وروي مسلم (٦) وأبو داود عن ابن مسعود معنى أول هذا الحديث كما أورده وليس فيه ذكر الأسماء. وأما قصة هلال (٧) بن أمية وشريك (٨) بن سحماء فقد رواها (٩) مسلم (١٠) والنسائي وليس في أوله ذكر عاصم (١١) وغيره. وعلى

(١) انظر: مفاتيح الغيب (١٦٠/٢٣).

(٢)

(٣) في (أ) "السبتى تابع".

(٤) انظر: لسان العرب (٣٠٨/١).

(٥) انظر: صحيح البخاري - التفسير - تفسير سورة النور (٤٤٩/٨)، وأخرجه مسلم (اللعان ١٠/١٢١)، والنسائي (الطلاق - باب قول الإمام اللهم بين ١٤٢/٦).

(٦) انظر: صحيح مسلم (اللعان ١٠/١٢٧) وسنن أبي داود (الطلاق - باب في اللعان ٦/٦٨٥).

(٧) هو هلال بن أمية الأنصاري الواقفي. شهد بدرًا، وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم.

انظر: الاستيعاب (٤٠٢/١٠)، والإصابة (٢٥٢/١٠).

(٨) هو شريك بن سحماء، (وهي أمه) واسم أبيه عبدة بن مَعْتَب، يقال: إنه شهد مع أبيه أحدًا، وهو أخو البراء بن مالك لأمه، وهو الذي قذفه هلال بن أمية بامرأته. وكان شريك أحد الأمراء بالشام في خلافة أبي بكر.

انظر: الاستيعاب (٧٦/٥)، والإصابة (٧٤/٥).

(٩) في (أ) "رواه".

(١٠) رواها مسلم (اللعان ١٠/١٢٠) والنسائي (الطلاق - باب بدء اللعان ٦/١٣٩). من حديث سهل بن سعد الساعدي.

(١١) هو عاصم بن عدي بن الجعد بن العجلان العجلاني ثم البلوي. شهد بدرًا وأحدًا. والخندق والمشاهد كلها. وقيل: لم يشهد بدرًا، بل ضرب له بسهمه، وأجره. ومات سنة ٤٥ هـ. وقدم بلغ ١٢٠ سنة.

انظر: الاستيعاب (٢٦٩/٥) والإصابة (٢٧٠/٥).

الجملة معنى هذا الحديث مروى بروايات شتى، وأحاديث متفرقة. ومن أراد تحقيقه فعليه بجامع الأصول (١).

٧٤٥- قوله: ((تحينوا بها)) الحين: الوقت أي: اطلبوا وقتها والأصنهب: هذا الذي يعلو لونه صُهبة، وهي تصغير أصنهب والأثيخ تصغير الأثيخ (وهو النائي الثيخ (٢)) أي ما بين الكتفين والكاهل، وقد جاء رجل أثيخ عظيم الجوف والأورق: الأسمر والورقة: السُمرة، الجُمالي: الضخم الأعضاء التام الأوصال، يقال ناقة جمالية مشبهة بالجمال عظاماً وبدانةً وخذلج الساقين العظيم الممتلي الساق كلها في النهاية (٣). وقال صاحب الجامع رحمة الله عليه: وإنما جاء بهذه الألفاظ مصغرة لكونها صفة للمولود (٤).

٧٤٦- قوله: ((لولا الأيمان لكان لي ولها شأن)) أي: الإيمان الذي في اللعان، وفي رواية مسلم والنسائي عن أنس رضي الله تعالى عنه: لولا ما سبق فيها من كتاب الله لكان لي ولها شأن (٥) ورواية (٦) البخاري وأبي داود: لولا ما مضى من كتاب الله.

٧٤٧- قوله: ((وهي مبتدأ)) أي ﴿شهادة أحدهم﴾ والخبر المقدر (٧) (واجب) وأربع شهادات في حكم المصدر والتقدير: فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات، والجملة خبر ﴿الذين يرمون﴾ ودخلت الفاء في الخبر، لتضمن (٨) المبتدأ معنى الشرط. قال صاحب الكشف: من نصب فالتقدير: فالواجب أن يشهد أحدهم أربع شهادات فيكون المصدر مضافاً إلى الفاعل، ومن رفع فقال: فشهادة أحدهم (أربع شهادات) (٩) فقد أخبر بالمرفوع عن المبتدأ، فيتحقق إذا تعلق الباء من قوله ﴿بالله﴾ بما يليه (١٠) وهو ﴿شهادات﴾ ولا يجوز حينئذ تعليقها بقوله: ﴿شهادة أحدهم﴾ لأنه أخبر عن المبتدأ،

(١) انظر: جامع الأصول (١٠/٧١٣-٧٢٣).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: النهاية (٣/٦٢ و ١٠٦/١ و ٢٩٨/١ و ١٥/٢ و ١٧٥/٥).

(٤) انظر: جامع الأصول (١٠/٧٢٤).

(٥) لم أجد في صحيح مسلم بهذا اللفظ، وأخرجه النسائي (الطلاق - باب كيف اللعان ١٤٣/٦).

(٦) انظر: صحيح البخاري (التفسير - تفسير سورة النور ٤٤٩/٨)، وسنن أبي داود (الطلاق ٦٨٨/٢).

(٧) في (ح) "المقدور".

(٨) في (أ) "ليضمن".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) في (أ) "سماله".

ولا يجوز بعد الإخبار عنه، أن يعلق به شيء، ومن نصب فالجار يتعلق بالثاني على مذهب سيويه رحمه الله تعالى عليه، وبالأول على مذهب الفراء رحمه الله.

٧٤٨- قوله: ((وقرئ أن لعنة الله)) قرأ نافع: أن لعنة الله وأن غضب الله بتخفيف النون فيهما ورفع التاء وكسر الضاد من غضب ورفع ﴿الله﴾. والباقون بتشديد النون، ونصب التاء وفتح الضاد وجرّ الهاء (١).

٧٤٩- قوله: ((وقرئ بنصب الخمستين)) حفص والخامسة أن غضب الله بنصب التاء والباقون برفعها (٢).

٧٥٠- قوله: ((على فعل الغضب)) يريد أنه قرئ غضب على الفعل، ورفع ﴿الله﴾؛ لموافقة الرواية صورة خط الإمام، وأما لعنة الله (عليه) (٣) فإن كان صورتها صورة الفعل، لكن المتكرر الضمير في (عليه) وعدم مساعدتها الرواية ما قرئ بالفعل، وبهذا ظهر صحة قول الكواشي: السبعة: ما صح سنده، ووافق لفظه خط الإمام (٤).

٧٥١- قوله: بخلابتها)) أي: خداعها. كما قال: "والمرأة هي المادة التي منها نشأت الخيانة؛ لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تومض له لم يطمع" (٥) النهاية: وفي الحديث: (لا خلابة) (٦) أي: لا خداع، وفيه: أن بيع المحفلات (٧) خلابة (٨)، وفي أمثالهم: إذا لم تغلب (٩) فاخلب (١٠).

(١) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦١).

(٢) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: مقدمة تبصرة المتكلمة (ق: ٢/١ أ).

(٥) انظر: الكشاف (٢١٢/٣).

(٦) جزء من حديث أخرجه البخاري (اليوع -باب ما يكره من الخداع في البيع ٣٣٧/٤)، وأخرجه مسلم (اليوع -باب من يخدع في البيع ١٧٦/١٠)، من حديث عبد الله بن عمر.

(٧) المحفلة: الشاة، أو البقرة، أو الناقة، لا يحلبها صاحبها أياماً حتى يجتمع لبنها في ضرعها، فإذا احتلبها المشتري حسبها غزيرة...سميت محفلة، لأن اللبن حقل في ضرعها أي جمع. انظر النهاية (٤٠٨/١).

(٨) جزء من حديث أخرجه ابن ماجه (الجارات -باب بيع المصرة ٧٥٣/٢) وأخرجه أحمد في المسند (٤٣٣/١).

(٩) في (خ) "لم يغلب".

(١٠) انظر: النهاية (٥٩/٢) ويراد به الخدعة في الحرب. مجمع الأمثال (٣٤/١).

٧٥٢- قوله: ((ويشهد لذلك قوله صلوات الله وسلامه عليه لخولته)) (١) يعني النبي يدل على أن التغليظ متوجه إلى المرأة دون الرجل تخصيصه صلوات الله عليه بهذا القول إياها دون الرجل عند الملاعنة.

٧٥٣- قوله: ((وجواب لولا متروك وتركه دال على أمر عظيم)) أي: لفضحكم أو لعاجلكم بالعقوبة، أو لترككم حيارى في أمر الزواني حتى لا تعلموا (٢) كيف الخلاص كما تحير عاصم، وقال: اللهم افتح ﴿ وأن الله تراب حكيم ﴾ عطف على ﴿ فضل الله ﴾ هذه الآية كالتذييل لما سبق بمعنى: من فضله ورحمته أنه بين لكم حكم اللعان، ومن كونه تواباً إذا حصلت التوبة قبل الرفع إلى الإمام، يتوب عليكم، ويستتر (٣) (عليكم) (٤) ومن حكمته أنه يلعن على القاذف الكاذب، وينضب على الزواني بأن يأمر بالرجم والجلد في المحصن وغيره؛ لأنه يعلم عاقبة الأمور كلها، ويضع كل شيء في موضعه.

٧٥٤- قوله: ((هو البهتان)) البهت: الأخذ بالفجأة بَهْتَه بَهْتًا وبهتاناً إذا قال عليه ما لم يفعل. والبهتة: بمعنى الافتراء ومنه قول المفترى عليه: يا لبهتية (٥) بالكسر على حذف المدعو.

٧٥٥- قوله: ((الإفك، وهو القلب)) النهاية: يقال أفكه يافكه إفكاً: إذا صرفه عن الشيء فقلبه. ومنه إنتفكت البلدة بأهلها أي: انقلبت، فهي مؤتفكة (٦).

٧٥٦- قوله: ((وقرى كُبره بالضم والكسر)) قال ابن جنى رحمة الله تعالى عليه: كبراً (٧) بالضم قراءة أبي رجاء وحميد ويعقوب وغيرهم أي: عَظْمه، ومن كسره أراد وزره

(١) في جميع النسخ "سحوله" والذي أثبتته من الكشاف.

(٢) في (ح) "تعلموا".

(٣) في (أ) "يستره".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: الصحاح (١/٢٤٤).

(٦) انظر: النهاية (١/٥٦).

(٧) كذا في المحتسب وفي جميع نسخ فتوح الغيب: (كبراً).

وإثمه (١). وقال الزجاج رحمه الله: فمن قرأ كِبْرَهُ بالكسر فمعناه من تولى الإثم في ذلك، ومن قرأ كبره بالضم أراد معظمه (٢).

٧٥٧- قوله: ((لإمعانه)) (٣) الجوهري: أمعن الفرس: تباعد في عَدْوِهِ وأمعن فلان بحقي: ذهب به. وأمعنت (٤) الأرض: رَوَيْتُ (٥).

٧٥٨- قوله: ((وانتهازه الفرس)) والفرصة في الأصل: نوبة الماء تفارص (٦) القوم، وتناوبوا في السقي، ثم عمت حتى استعملت في كل نوبة (٧).

٧٥٩- قوله: ((إلى الغمزة)) أي: الطعن الجوهري: ليس في فلان غمزة أي: مطعن (٨). الراغب: أصل الغمزة: الإشارة بالجنف، أو اليد طلباً إلى ما فيه معاب، ومنه قيل ما في فلان غمزة أي: نقيصة يشار بها إليه، وجمعها غمائر. قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ﴾ (٩) وأصله من غمزت الكبش، إذا لمستَه هل به طِرْقُ (١٠) نحو غبَطْتَهُ (١١) (١٢).

٧٦٠- قوله: ((يحكي أن صفوان (١٣) مر بهودجها عليه)) وكان من حديثه على ما روتَه عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في غزاة

(١) انظر: المحتسب (١٠٣/٢، ١٠٤).

(٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣٥/٤).

(٣) في جميع النسخ لا إمعانه، والصواب ما أثبتته كما في الأصل.

(٤) في (أ) "امعيت".

(٥) انظر: الصحاح (٢٢٠٥/٦).

(٦) في (أ) "يفارص".

(٧) انظر: الصحاح (١٠٤٨/٣).

(٨) انظر: الصحاح (٨٨٩/٣).

(٩) سورة المطففين: ٣٠.

(١٠) الطِرْقُ بالكسر: الشحم، والقوة والسَّمَن. القاموس المحيط (ص: ١١٦٦).

(١١) من غَبَطْتُ الكبش أغْبَطُهُ غَبْطاً إذا أحْسَنْت أَلَيْتَهُ؛ التظر أبه طِرْقُ أم لا؟

انظر: الصحاح (١١٤٥/٣).

(١٢) انظر: المفردات في غريب القرآن (ص: ٣٦٥).

(١٣) هو صفوان بن المعطل بن ربيعة السلمى ثم الذكواني شهد الخندق والمشاهد. قتل صفوان في خلافة عمر في غزاة أرمينية شهيداً سنة ١٩ هـ.

انظر: الاستيعاب (١٤٣/٥)، والإصابة (١٥٢/٥).

غزاها، وأنا معه أحمل في هودجي، فلما رجعنا ودنونا من المدينة (١) آذن ليلة بالرحيل، فمشيت حتى جاوزت الجيش، فلما قضيت من شأني، فالتمست عقدي (٢) فحبسني ابتغاؤه، فاحتملوا هودجي فرحلوه على بعيري، وهم يحسبون أنني فيه، وكنت جارية حديثة السن، خفيفة اللحم، وساروا، فوجدت عقدي، وجئت منازلهم وليس بها منهم داع فتيمنت (٣) منزلي، فغلبت عيناى فتمت، وكان صفوان بن معطل السلمي قد عرس (٤) (من) (٥) ورآه الجيش الذي كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. فاذلج (٦) وأصبح عند المنزل فرآي سواد (٧) إنسان فعرفني، وكان رأيي قبل الحجاب، فاستيقظت باسترجاعه فخمّرت (٨) بجلبابي، والله ما كلمني (٩) بكلمة سوى الاسترجاع (١٠)، وهوى حتى أناخ راحته فرطى على يدها، فركبتها، فانطلق يقودني حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا، فهلك من هلك في شأني، وكان الذي تولى كبر (١١) الإفك عبد الله بن أبي بن سلول. هذا مختصر من حديث الإفك على مارواه البخاري (١٢) ومسلم والترمذي والنسائي.

٧٦١- قوله: ((وخاصة دخل (١٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان رضي الله عنهم)) في هذا الخطاب دخولاً أولاً؛ إذ خوطب بذلك من ساءه (١٤)، وخصوا بذلك خاصة أي: خصوصاً، وخاصة مصدر كالتخالية والعافية والخالصة.

(١) أي: أعلم. فتح الباري (٤٥٨/٨).

(٢) بكسر العين، قلادة تعلق في العنق للترزين بها، المصدر السابق نفسه.

(٣) أي: قصده. شرح النووي (١٠٥/١٧).

(٤) التعريس: النزول آخر الليل في السفر لنوم، أو استراحة. المصدر السابق.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٦) بتشديد الدال وهو سير آخر الليل. المصدر السابق.

(٧) أي: شخصه. المصدر السابق.

(٨) أي: غطّيته. المصدر السابق، والجلباب: العوب الذي كان عليها. فتح الباري (٤٦٣/٨).

(٩) في (ج) "يكلمني".

(١٠) في (أ) "استرجاع".

(١١) في (أ) "أمر الإفك".

(١٢) أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة النور ٤٥٢/٨)، وأخرجه مسلم (العروة - باب حديث الإفك

١٠٢/١٧)، والترمذي (التفسير - تفسير سورة النور ٣١١/٥) وبحث في سنن النسائي عن هذا الحديث

كثيراً، وما وجدت فيه.

(١٣) في (أ) "دخل الإفك".

(١٤) في (أ) "ساءة".

٧٦٢- قوله: ((أي: بالذين منهم)) (من) في (منهم) اتصالية لقوله (١) تعالى: ﴿المنافقون والمنفقات بعضهم من بعض﴾ (٢).

٧٦٣- قوله: ((هلاً قيل: لولا إذ سمعتموه ظننتم بأنفسكم خيراً وقلتم)) يعني: أصل الكلام هذا؛ لأن المخاطبين من بحضرة الرسول صلوات الله وسلامه عليه. وقلت: الأصل أيضاً وظننتم بها: بأم المؤمنين رضي الله عنها خيراً، فلم عدل عن الخطاب إلى الغيبة، وعن المضممر إلى المظهر ومن المفرد إلى الجماعة، وخلاصة الجواب: أن في العدول من الخطاب إلى الغيبة توبيخ المخاطبين، ومعاتبه شديدة وإبعاداً من مقام الزلفى، أي: كيف سمعوا مالا ينبغي الإصغاء إليه، فضلاً عن أن يتفوهوا به، وفي العدول من المضممر إلى المظهر، الدلالة على أن صفة الإيمان جامعة لهم، فينبغي لمن اشترك فيها أن لا يسمع فيمن شاركه فيها قول عائب، ولا طعن طاعن، لأن عيب أخيه عيبه، والطعن فيه طعن فيه رويانا عن البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن رسول صلى الله عليه وسلم أنه قال: كونوا إخواناً كما أمركم، المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يحقره (٣). وعن البخاري وأحمد بن حنبل عن أبي موسى رضي الله تعالى عنهم قال: المؤمن كالبنيان، يشد بعضه بعضاً (٤). ولهذا فسر قوله ﴿بأنفسهم﴾: بالمؤمنين والمؤمنات، وفي العدول من المفرد إلى الجماعة وسلوك طريق الكناية الإشعار بتعظيم شأنها، ورفع منزلتها. وفيه أيضاً "أن النبي صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين، وأزواجه أمهاتهم، واستعظامه يرجع إلى استعظامهم، والقالة فيه كالقالة في أنفسهم، ثم في إنضمام لفظ الظن معه إدماج وتبني على أنه إذا سمع المؤمن في أخيه المؤمن ما يشينه يتبادر إلى بناء الأمر على الظن الراجح بأن الأصل برآءة ساحة المؤمن عن كل شنار وعيب، ولا يبنى على الشك فيه. هذا ما يختص بالباطن. وأما

(١) كذا في جموع النسخ ولعل الصواب كقوله.

(٢) سورة التوبة: ٦٧.

(٣) أخرجه البخاري (الإكراه - باب يمين الرجل لصاحبه أنه أحوه) (٢٢٣/١٢) وأخرجه مسلم (البر - باب تحريم ظلم المسلم ١٢٠/١٦).

(٤) أخرجه البخاري (المظالم - باب نصر المظلوم ٩٩/٥) وأخرجه أحمد في المسند (٤٠٤/٤).

بالظاهر فيصرح بالقول الدال على الشهادة له بالخير، وتنزيهه عن كل سوء، ولا يتلتم (١) في الكلام، ويقول بملء فيه: هذا إفك ميين، ومن ثم قال: "هذا من الأدب الحسن".
٧٦٤- قوله: ((أي في حكمه وشريعته كاذبين)) قال في حكمه وشريعته دون علمه؛ ليؤذن بأنه تعالى إذا أحاط بوقوع الزنا علماً، ولم يأت القاذف بالشهادآء يحكم بمقتضى الشهود، دون العلم؛ ولهذا قال صلوات الله وسلامه عليه في حديث شريك بن سحماء بعد ما رأى الولد مشابهاً للزاني: لولا كتاب الله عزوجل لكان لي ولها شأن (٢). فإن قلت: إنما اختلف الناس في أن الخبر الكاذب هل هو مالا يطابق الواقع، أو هو ما يطابق اعتقاد المخبر وهو (٣) أمر ثالث؟ قلت: مطابقة الواقع على هذا إما مطابقة نفس الأمر، أو مطابقة حكم الشارع، لأن الشارع يقطع الحكم على الظاهر كما ورد نحن نحكم بالظاهر، والله يتولى السرائر.

٧٦٥- قوله: ((وهذا تويخ وتعنيف للدين سمعوا الإفك)) لولا ههنا فيها معنى التعنيف؛ لكون مدخولها ماضياً أي: لم ما وجد إتيان الشهادآء وهلا جاءت القصة الكاذبة على قذفهم بالشهادآء؛ يعني لم وقع التقصير منكم أيها السامعون في طلب البيئة في الحال، وحين لم يقيموها (٤) ما أسرعتم في تكذيبهم وتنكيلهم في الحال، وتركتم الشنعاء حتى فشت؟

٧٦٦- قوله: ((من عرض نساء المؤمنين)) يقال: فلان من عرض العشيعة أي: شقها لامن صنيمها وأصل العرض الجانب (٥).

الأساس: واستعرض الخوارج الناس: إذا خرجوا لايبالون من قتلوا. (٦)

٧٦٧- قوله: ((لولا الأولى للتحضيض)) يعني في قوله: ﴿لولا إذ سمعتموه﴾ و﴿لولا جاؤا﴾ وإنما جعلهما واحداً وهما شيان؛ لأن مفهومها واحد، ولأن الآية الثانية

(١) في (أ) "بعليم" وفي (ج) "يتعلم" والتعلم: من تلغى الرجل في الأمر، إذا تمكث فيه وتأنى.

انظر: الصحاح (٥/٢٠٣٠).

(٢) تقدم تخريجه في (ص: ٣١٠).

(٣) في (أ) و(ج) "وهذا".

(٤) في (خ) "لم تقيموها".

(٥) انظر: القاموس المحيط (ص: ٨٣٢).

(٦) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٩٨).

المصدرة بلولا كالتقرير للأولى يدل عليه [قوله] (١) في جواب هلا قيل لولا إذ سمعتموه: "ليبالغ في التوبيخ".

وقوله: "وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الإفك فلم يجذوا في دفعه، وذلك (٢) أن معنى ﴿لولا﴾ جاؤا بأربعة شهداء ﴿لم توقفتم في الرد على الرامين وتكذيبهم فهلا جازكم حين قذفوا بالبينة وحققوا﴾ (٣) قولهم بإقامة الشهداء الذين ثبت بهم أمثال هذه الدعاوى. فإذا لم يأتوا بهم، قامت عليهم الحجة. فلم توقفتم في تكذيبهم وأبطأتم في القول بأن هذا إفك مبين، وكذلك معنى قوله: ﴿لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون﴾ لأن في تقديم الظرف على عامله توبيخاً على التواني في الرد، يعني: كان الواجب عليكم عند سماعكم بالإفك ثم حيث لا تتوقفوا عن ظن الخير، وعن تكذيب الرامين، والقول بأن هذا إفك مبين فلم توائتم فيه؟.

٧٦٨- قوله: ((وقرئ على الأصل تلقونه)) قال ابن جني رحمة الله تعالى عليه: (قرآءة عائشة وابن عباس وابن يعمر إذ تلقونه، وقرأ ابن السمين إذ تلقونه. وقرأ الجماعة: إذ تلقونه وروى عن ابن عيينة) (٤) أنه قال: سمعت أمي تقرأ إذ تلقونه قال: وكان أبوها يقرأ كما يقرأ عبد الله. وقال: معنى إذ تلقونه (٥): تسرعون (٦) فيه، وتخفون إليه. وأصله تلقون فيه، أو إليه فحذف حرف الجر، وأوصل الفعل (٧) وأما تلقونه فمعناه تلقونه من أفواهكم وأما تتقفونه فمن ثقفت الشيء إذا طلبته وأدركته أي: تصيدون (٨) الكلام في ذلك من هنا ومن هنا (٩). روى عن المصنف رحمة الله تعالى عليه أنه قال: تألقونه (١٠) أصله من

(١) ما بين المعقولتين ساقط من (أ) و(خ).

(٢) كذا في (أ). وفي (ح) و(خ) "كذلك".

(٣) في (أ) و(ح) "تحققوا".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (أ) "إذ تلقونه وقرأ الجماعة إذ تلقونه".

(٦) في (أ) "يسرعون".

(٧) إلى المفعول. النظر: المحاسب (١٠٥/٢).

(٨) في جميع النسخ يتصيدون والصواب ما أثبتته كما في المحاسب.

(٩) النظر: المحاسب (١٠٤/٢، ١٠٥).

(١٠) في (أ) "تقفونه".

الولق (١) (٢) . وهو السرعة من قولهم: ناقة ولقي أي: سريعة، ومنه الولق للمجنون (٣) لأن العقل من باب السكون والتماسك، والجنون من باب التسرع والتهافت. وروينا عن البخاري عن عائشة رضي الله عنها، أنها كانت تقرأ: إذ تلقونه بألسنتكم، وتقول (٤): الولق الكذب (٥)، وقال ابن أبي مليكة: وكانت أعلم بذلك؛ من غيرها لأنه نزل فيها (٦) وقال ابن الأباري (٧) رحمه الله: هو من ولق الحديث أي: أنشأه.

٧٦٩ - قوله: ((وهذا الإفك ليس إلا قولاً يجري على ألسنتكم)) الانتصاف: أو يكون قوله: ﴿تقولون بأفواهكم﴾ تويخاً كقولك: أتقول ذلك بملء فيك فإن القائل ربما رمز أو عرض وربما تشدق (٨) جازماً كالعالم وقد قيل هذا في قوله: ﴿بدت البغضاء من أفواههم﴾ (٩) (١٠). وقال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: يمكن أن يقال: فائدة ذكر ﴿بأفواهكم﴾ أن يظن أنهم قالوا ذلك بالقلب؛ لأن القول يطلق على غير الصادر من الأفواه ﴿قالتا أتينا طائعين﴾ (١١) وقول الشاعر:

وإن أتاه خليل يوم مسألة * يقول: لا غائب مالي ولا حرم (١٢)
وقال: إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً (١٣)

- (١) في (أ) "الوقف".
(٢) انظر: الكشاف (٢١٩/٣).
(٣) انظر: أساس البلاغة (ص: ٥٠٩).
(٤) في (خ) "تقولون".
(٥) في (أ) "بالكذب".
(٦) انظر: صحيح البخاري (المغازي - باب حديث الإفك ٤٣٦/٧).
(٧) هو محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسين الأباري أبو بكر النحوي اللغوي. روى عن ثعلب وخلق. وعنه: الدار قطني وجماعة. ومن تصانيفه: كتاب الوقف والابتداء. مات سنة: ٣٢٨ هـ.
انظر: معجم الأدباء (٣٠٦/١٨)، وبغية الوعاة (٢١٢/١).
(٨) في (أ) "يشدق" وتشدق بمعنى: لوى شدقه للتفصح. انظر: القاموس المحيط (ص: ١١٥٨).
(٩) سورة آل عمران: ١١٨.
(١٠) انظر: الانتصاف (٢١٩/٣).
(١١) سورة فصلت: ١١.
(١٢) البيت لزهير. انظر: ديوانه (ص: ٩١).
(١٣) البيت نسب لأخطل، ولم يوجد في ديوانه.

ولأن الذكر باللسان أشنع وأقبح من الذكر بالقلب، لأن الذكر (باللسان) (١) لا يمكن بدون الذكر بالقلب، والذكر بالقلب يمكن بدونه، فيكون الإثم مضاعفاً. وقلت: النظم مع المصنف رحمة الله تعالى عليه: "لأنه تعالى يعدّ المؤلّين ما جرى منهم في حديث الإفك من تهاونهم فيه، وتغميضهم في ذلك الأمر العظيم كما سبق في قوله ﴿لولا إذ سمعتموه﴾ (٢) ﴿لولا جاءوا﴾ فلما فرغ من ذكر الراميين شرع في ذكر الذين قبلوا منهم ذلك الرمي (٢)، ما كفاكم تعاونكم في تكذيب الراميين حتى بلغ ذلك إلى أمر أنفسكم إذ كنتم تأخذون تلك العزيمة منهم، وتلقونه بالسنتكم من غير أن تحققوا هل يجوز ذلك أم لا؟ وحتى كنتم تقولونه أيضاً بأفواهكم من غير رؤية وفكر، وكنتم تحسبون أنه من قبيل الأراجيف والخرافات لا تبالون فيه وهو عند الله عظيم.

٧٧٠- قوله: ((كبيرة موجبة)) أي: للنار وقيل للخلود فيها سواء بين الشرك والكبيرة بناء على مذهبه (٣).

٧٧١- قوله: ((نقير)) (٤) نقير الناقة: نُقِرْتَهَا. وفتيلتها: الخيط الذي في النقرة (٥)، وقطيرها: الجلدة الرقيقة اللاصقة بها (٦).

٧٧٢- قوله: ((كيف جاز الفصل بين لولا وقلتم)) يعني كان من حق الظاهر أن يقال: لولا قلتم إذ سمعتموه أي: هلا قلتم ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا إذ سمعتموه.
٧٧٣- قوله: ((أن يتفادوا)) الجوهرى: تقادى الرجل من كذا إذا تحاماه وانزوى عنه (٧).

٧٧٤- قوله: ((مئلب)) (٨) أي مستقيم. الجوهرى: ائلب (٩) الأمر ائلباباً (١٠):

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "الأمر".

(٣) لأن مرتكب الكبيرة عند المعتزلة يخلد في النار. انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٤٥/١).

(٤) في (أ) "تفسير".

(٥) في (أ) "البقرة".

(٦) انظر: الصحاح (٢/٨٣٥، ٥/١٧٨٨، ٢/٧٩٧).

(٧) انظر: الصحاح (٦/٢٤٥٣).

(٨) في (أ) "مليست".

(٩) في (أ) ائلب الأمر ائلبيا.

(١٠) في (ح) "ابلبا".

استقام (١).

٧٧٥- قوله: ((وأما الكشخنة فمن أعظم المنفرات)) المغرب: الكشخان بالشين المثثة والخاء المعجمة: الدّيوث الذي لاغيرة (٢) له، وكشخه وكشخته شتمته (٣). وفي حاشية الصحاح بخط ابن الحبيب (٤): قال الخليل: الكشخان ليس من كلام العرب، بل معرب ويقال للشاتم (٥): لا تكشخ (٦) فلانا. الانتصاف: لم أعلم كلاماً أبرد من هذا، وكيف يخفى مثله على ذي لب (٧).

٧٧٦- قوله: ((أوفي أن تعودوا)) (٨) يعني ﴿ أن تعودوا (٩) لمثله أبداً ﴾ يقتضي الزجر والمنع، كأنه قيل: يذكر كم الله ويخوفكم في شأن العود إلى مثله. قال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه: حذف حرف الجر حملاً على معنى ينظكم: أي يزجركم عن العود (١٠) يقال: عاد، وعادله، وعاد إليه، وعاد فيه بمعنى. وعاد له في هذه الآية هو إعادة الحالة الأولى نحو: عاد إليه وفيه. وقد يكون العود ابتداءً الشروع في الشيء قال تعالى: ﴿ وما يكون لنا أن نعود فيها ﴾ (١١) أي: نشرع (١٢) فيه ابتداءً.

٧٧٧- قوله: ((أو تذكير بما يوجب ترك العود)) يريد أن قوله تعالى: ﴿ إن كنتم مؤمنين ﴾ تتميم لقوله تعالى: ﴿ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً ﴾ إمّا للزجر تهيجاً، وإمّا للتحريض على الاتعاض (١٣) تعليلاً (١٤) نحوه

(١) انظر: الصحاح (٩١/١).

(٢) في (أ) "لاغيرة".

(٣) انظر: المغرب (٢٢١/٢).

(٤) في (ح) "ابن حبيب" ولم أطلع على ترجمة ابن حبيب، ولا على حاشيته.

(٥) في (أ) و(خ) "للشائم".

(٦) في (أ) "لايكشخ".

(٧) انظر: الانتصاف (٢٢٠/٣).

(٨) في (أ) و(ح) "يعودوا".

(٩) في (أ) و(ح) "يعودوا".

(١٠) انظر: الإملاء (١٥٥/٢).

(١١) سورة الأعراف: ٨٩.

(١٢) في (أ) "يشرع".

(١٣) في (ح) "الإيقاظ".

(١٤) في (أ) "تقليلاً".

سيجى (١) في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي﴾ في الممتحنة (٢)، وهو من الشرط الذي لا يضمن له الجزاء لتحقيقه.

٧٧٨- قوله: ((وقيل هو المراد بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي تُولَىٰ كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ يعني: التعريف في ﴿الَّذِينَ يَحْبُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ للعهد والمعهود قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي تُولَىٰ كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ قال: "والذي تولاه عبد الله (٣)؛ لإمعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٤) يدل عليه قوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ وهو الذي مات منافقاً.

٧٧٩- قوله: وكرر المنّة بترك المعاجلة بالعقاب)) إلى قوله: "وكذلك في الثواب والرؤف الرحيم" يريد أنه تعالى جعل هذا المعنى أولاً خاتمة لأحكام الزاني والرامي والملاعن، ثم أتى في حديث الإفك؛ للإيدان (٥) بأنها سيأتي في استيجاب سخط الله ونكاله ولعنه، وجعل الفاصلة هنالك ﴿تَوَابٌ حَكِيمٌ﴾ وههنا ﴿رؤف رحيم﴾ تبييناً على أن هذا أعظم من ذلك، وأن هذا مما لا يرفع بالتوبة، لكن بمحض رحمته ورأفته، ولهذا كرر ﴿لولا فضل الله﴾ في حديث الإفك مراراً ثلاثاً. وكما جعل ذلك خاتمة لتلك الآيات جعله مفتحة لهذه العظيمة ويمكن أن يحمل قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على هذا المعنى: وهو من أذنب ذنباً، ثم تاب منه قبلت توبته، إلا من خاض في أمر عائشة رضي الله تعالى عنها (٦).

٧٨٠- قوله: ((ضرائر جرّميّ تفاحش غارها)) أوله في المطلع:

لهن نشيج بالنشيل كأنها (٧). يصف (٨) قدوراً وصوت غليانها باللحم

نشج نشيجاً، إذا بكى حتى يسمع لذلك صوت ونشج القدر إذا غلى حتى يسمع لذلك

(١) في (أ) "سمى". انظر: فتوح الغيب (ق/).

(٢) الآية: ١.

(٣) في (ح) "عند الله".

(٤) انظر: الكشاف (٢١٧/٣).

(٥) في (أ) "للإيدان".

(٦) لم أجده.

(٧) في (ح) "كأنما" والبيت لأبي ذؤيب الهذلي. انظر: شرح ديوان الهذليين للسكري (٧٩/١).

(٨) في (خ) "تصف".

صوت (١). ونشل (٢) اللحم من القدر انتزاعه منها (٣)، والنشيل (٤) لحم يطبخ بلا
توابل (٥)، والحرمى: المنسوب إلى الحرم وهو من التغييرات (٦) في النسبة كما يقال:
بصري، وبصري تفاحش غارها. أي: أفرطت غيرتها وإنما خصت بها لأن أهل الحرم
دأبهم (٧) الرحيل، والتجارات، فإذا قدموا بالتحف، والطرف (٨) يتخاصمن عليها ويتفايرن.
٧٨١- قوله: ((والمنكر ما تنكره النفوس)) أي النفوس الشريفة القدسية الظاهرة من
أوضاع الذنوب، وأوساخ الآثام، وإلا فالأنفس الأمانة بالسوء مائلة إلى الشهوات، وإلى
ما يدعوه الشيطان من اللذات.

٧٨٢- قوله: ((المحصنة)) الجوهرى: مَحَصَتْ الذهب بالنار، إذا خلصته مما
يشوبه (٩).

٧٨٣- قوله: ((نزلت في شأن مسطح)) (١٠) حديث الإفك أورده بتمامه البخاري
ومسلم والترمذي والنسائي عن عائشة رضي الله تعالى عنها وفيه قال أبو بكر رضي الله
تعالى عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره: والله لا أنفق على مسطح شيئاً
أبدأ بعد ما قال لعائشة فأنزل الله تعالى: ﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم﴾ الحديث (١١).
-٧٨٤- قوله: ((وكان ابن خالة أبي بكر رضي الله تعالى عنه وكان فقيراً من فقراء
المهاجرين" أراد أن الواو العاطفة بين الصفات يعني في قوله: ﴿أولي القربى والمساكين

(١) انظر: القاموس المحيط (ص: ٢٦٥).

(٢) في (خ) "نشج".

(٣) انظر: المصدر السابق (١٣٧٢).

(٤) في (خ) والنشيج".

(٥) المصدر السابق نفسه.

(٦) في (أ) البقرات".

(٧) في (ح) "رأبهم".

(٨) في (أ) و(خ) "والطرف" والصواب ما أثبتته. وهو المال المستفاد. انظر: لسان العرب (١٤٥/٨).

(٩) انظر: الصحاح (١٠٥٦/٣).

(١٠) هو مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف المطلبى. اسمه: عوف، وأما مسطح فلقبه. وكانت أمه

بنت خالة أبي بكر رضي الله عنه. مات سنة ٣٤ هـ.

انظر: الإصابة (١٨٢/٩).

(١١) أخرجه البخاري (التفسير ٤٨٨/٨)، وأخرجه مسلم (التوبة - باب حديث الإفك ١٠٢/١٧)، وأخرجه

الترمذي (التفسير - تفسير سورة النور ٣١٣/٥).

والمهاجرين ﴿ الواردة في شأن مسطح؛ للدلالة على أن هذا الموصوف جامع لها. قال القاضي رحمه الله: يجوز أن تكون الصفات لموصوفات (١) أقيمت مقام الصفات، فيكون أبلغ في تعليل المقصود (٢).

٧٨٥- قوله: ((ولقد لهوت بطفلة)) البيت (٣) لهوت: لعبت والطفلة بفتح الطاء: جارية ناعمة مiale (٤). ويقال: غض ميال. البلهاء التي لامكر فيها ولا دهاء.

٧٨٦- قوله: ((وأكثر أهل الجنة البله (٥)) النهاية: هو جمع الأبله، وهو الغافل عن الشر، المطبوع على الخير وقيل: هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور، وحسن الظن بالناس؛ لأنهم أغفلوا أمر دنياهم، فجهلوا حذق (٦) التصرف فيها، وأقبلوا على آخرتهم فشغلوا نفوسهم بها، فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة. وأما الأبله الذي لاعقل له فغير مراد في الحديث (٧). وقلت: لأن المقام مقام مدح، فينبغي أن يأول بما ينبي عن المدح، وكذلك الغافلات، ولذلك أطنب المصنف رحمه الله تعالى فيها. ومنه ما روينا عن أبي داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهم أن رسول الله صلى قال: المؤمن غر كريم، والفاجر خب لئيم (٨).

٧٨٧- قوله: ((وقرى يشهد بالياء)) التحتاني: حمزة والكسائي. والباقون بالتاء (٩).

(١) في (ج) "الموصوفات".

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١١٩/٢).

(٣) تمامه: ولقد لهوت بطفلة مiale بلهاء تطلعنني على أسرارها لم أعرف قائل البيت.

(٤) انظر: لسان العرب (١٧٦/٨).

(٥) رواه البزار، وفيه سلامة بن روح. وثقه ابن حبان وغيره. وضعفه غير واحد.

انظر: مجمع الزوائد (٤٠٢/١٠).

(٦) في (أ) "حذف".

(٧) انظر: النهاية (١٥٥/١).

(٨) أخرجه أبو داود (الأدب - باب في حسن المعاشرة ١٤٤/٥)، والترمذي (السر - باب ماجاء في البخل

٣٠٣/٤) وقال الترمذي: هذا حديث غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه. وحسنه الشيخ الألباني في صحيح سنن

أبي داود (٩٠٩/٣)، والصحيحة برقم: (٩٣٥).

(٩) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦١).

٧٨٨- قوله: ((ولو فليست (١) القرآن)) الجوهرى: فليست (٢) الشعر، إذا تدبرته، واستخرجت معانيه وغريبه عن ابن السكيت (٣) (٤).

٧٨٩- قوله: ((فأوجز في ذلك)) أي: في المذكور من معنى قوله: "جعل الله القذفة ملعونين" إلى آخره.

٧٩٠- قوله: ((فأوجز ﴿عطف على ﴿جعل ﴿على طريقة ﴿توبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم﴾ (٥) يعني أشيع الكلام حيث لم يترك من النكال، والإهانة واللعن في الدارين والعذاب الأليم، وشهادة الجوارح والتهديد والوعيد بتوفية الجزاء الآتي به، وبالغ فيه، وأوجز حيث جاء بالمعاني الكثيرة في الألفاظ القليلة؛ لأن من أراد أن يقرر المعاني التي تعطيه (٦) هذه الألفاظ، ويستوي في حقها من البيان لأطال وأطنب وفصل وأجمل حيث أوقع ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ﴿إجمالاً لما سبق، وأكد وكرّر من حيث أن البذل وهو قوله: ﴿يومئذ ﴿بدل تكرير للمبدل وتوكيد له، وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين إلا ما هو دونه في الفظاعة، وهو قوله: ﴿ويعلمون أن الله هو الحق المبين ﴿ويجوز أن يراد وجاء بالمذكور قوله: "وهذا منه مبالغة وتعظيم" يعني أن قوله: توبة من خاض في أمر أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها غير مقبولة من باب التغليظ والمبالغة، وعليه مفهوم: ﴿إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات ﴿الآيات أي: أنها من باب التغليظ والمبالغة نحو قوله تعالى: ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر... ﴿(٧) وإليه أشار بقوله: "لم تر الله عزوجل (قد) (٨) غلظ في شيء تغليظه في إفك عائشة رضي الله عنها" (٩).

(١) في جميع النسخ "قلبت" والصواب ما أثبتته كما في الكشاف.

(٢) في جميع النسخ "قلبت" والصواب ما أثبتته كما في الصحاح.

(٣) انظر: الصحاح (٦/٢٤٥٧).

(٤) هو يعقوب بن إسحاق أبو يعقوب البغدادي النحوي وأخذ عن الفراء: الفراء، وأبى عمرو الشيباني وآخرين.

وعنه: أبو بكر الضبي، وأحمد بن فرح المفسر وجماعة. ومن تصانيفه كتابه "إصلاح المنطق". توفي سنة

٢٤٤ هـ.

انظر: طبقات النحويين واللغويين (ص: ٢٠٢)، وبغية الوعاة (٢/٣٤٩).

(٥) سورة البقرة: ٥٣.

(٦) في (أ) "يعطيه".

(٧) سورة آل عمران: ٩٧.

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٩) انظر: الكشاف (٣/٢٢٣).

٧٩١- قوله: ((في نفي التهمة عن حجابيه)) حجابيه أيضاً: كناية تعظيماً لجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم لله درّه ما أحسن نظره وما أدق فكره، وما أشد حرصه في تعظيم جانب سيّد البشر، وخيرة الأولين والآخريين.

٧٩٢- قوله: ((وأن يخصص)) عطف على قوله: "أن يراد بالمحصنات" على البيان والتفسير يعني يخصص العام بأزواج الرسول صلى الله عليه وسلم على معنى: من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به، دون سائر النساء، لشرفهن، وعلو مرتبتهن ولما جعل المخصص الشرف، وكانت عائشة كبراهن منزلةً كانت المرادة أولاً والحاصل أن عائشة رضي الله تعالى عنها هي المرادة بالمحصنات لكن بمزيتين(١).

٧٩٣- قوله: ((قدني من نصر الخبيئين(٢) قدي(٣) تمامه: ليس الإمام بالشحيح الملحد(٤) قدني: أي: حسبي. الملحد: أي الذي ألحد في الحرم حيث أقام الحرب فيه.

٧٩٤- قوله: ((مضعوفاً)) الجوهرى: الضعف خلاف القوة، وأضعفت الشيء فهو مضعوف على غير قياس(٥)، وقيل مضعوفاً مغلوباً بالضعف، ومضروباً به(٦) كما يقال: رجل مركوب أي: مضروب بالركبة.

٧٩٥- قوله: ((أي العادل الظاهر العدل)) قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: (أي)(٧) الثابت بذاته، الظاهر ألوهيته، لا يشاركه في ذلك غيره، ولا يقدر على الثواب والعقاب سواه(٨). والمصنف قيد المطلق الذي هو الحق بالعدل؛ لاقتضاء مقام الجزاء إياه بقريضة قوله تعالى: ﴿يوفيهم الله الحق﴾ وجعل ﴿المبين﴾ وصفا مؤكداً لقوله الحق (الحق)

(١) في (أ) "يمرتين" وفي (ح) "بمرتتهن".

(٢) الخبيئين: عبد الله بن الزبير، وابنه خبيب. مشاهد الإنصاف (٢/٢٢٤).

(٣) في (خ) "قدني".

(٤) البيت لحميد الأرقط، وقيل: لأبي بحدلة يخاطب عبد الملك بن مروان. انظر: مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف (٢/٢٢٤).

(٥) انظر: الصحاح (٤/١٣٩٠).

(٦) في (ح) "فيه".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٢٠).

فقال: "الظاهر العدل" وجنح إلى مذهبه" (١) والقاضي بنى الكلام على القهارية، وأنه فاعل لما يشاء، لا راذاً لحكمه، فتركه على الإطلاق.

٧٩٦- قوله: ((ويجوز أن يكون أولئك إشارة إلى أهل البيت)) عطف على قوله: "أولئك إشارة إلى الطيبين" وما ينبى عن إرادة أهل البيت قوله: ﴿المحصنات الغافلات المؤمنات﴾ والآية على الأول عامة تذييل للكلام السابق، والمراد بالطيبين كل من لم يلوث (٢) جيه بدنس الآثام، وبالخبِيثين أضدادهم وبالطيبات والخبِيثات: المقالات الموصوفة (٣) بها. ولما كان الكلام مسوقاً لبرآءة ساحة أم المؤمنين دخلت فيها دخولاً أولاً، ومن ثم قال: "وهو كلام جارٍ مجرى المثل لعائشة رضي الله عنها" هكذا ينبغي أن يتصور معنى المثل هنا لا كما توهم (٤)، وأورد على المصنف أن لفظ المثل ههنا ليس بجيد، ولفظ المورد: أن المثل في هذا الكلام مقحم منحى موهم، وحقه أن يُنفي ولا يكتب. وأجيب بأن المورد غفل عن قول علماء المعاني: مثلك لا يخل بمعنى: أنت لا تبخل. وليس ثم مثل وعن قوله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء﴾ (٥) بل الحق أن لفظ المثل ليس بزائد، والمراد به ما ذكرناه المثل لعائشة رضي الله تعالى عنها فإن قلت: الخبيثات والطيبات صفات لموصوفات، إما المقالات أو الذوات، فلم خصتها (٦) في الوجه الأول بالمقالات، وفي الثاني بالنساء؟ قلت: إن أولئك لما كان إشارة إلى أهل البيت وفيهم الرجال والنساء أوجب حملها على الذوات، وقد علم مما سبق من الآيات أن التبري مَمّ هو؟ وأما أولئك على الوجه الأول لما كان شاراً إلى الطيبين مطلقاً وقد حمل على أولئك قوله: ﴿مبترون مما يقولون﴾ أوجب حمل الخبيثات والطيبات على المقالات، ليعلم أن قوله: ﴿مما يقولون لهم﴾ أي شيء هو؟ إذ الآية (٧) حينئذ مستقلة في الدلالة. الانتصاف: وعلى الوجه الثاني يكون تفصيلاً لما أجمل في قوله تعالى: ﴿الزانية لا ينكحها

(١) حيث قال: الظاهر العدل الذي لا ظلم في حكمه، والمحق الذي لا يوصف بباطل، ومن هذه صفته لم تسقط عنده إساءة مسيء ولا إحسان محسن. انظر: الكشاف (٢/٢٢٤).

فقوله: "ولم تسقط عنده إساءة مسيء..." إشارة إلى الاعتزال لأن عند المعتزلة من خرج من الدنيا من غير توبة عن كبيرة ارتكبها استحق الخلود في النار، ولا يغفر له.

انظر: الملل والنحل للشهرستاني (١/٤٥).

(٢) في (ج) "يولوت".

(٣) في (أ) "الموصوفات".

(٤) في (أ) و(ج) "يوهم".

(٥) سورة الشورى: ١١.

(٦) في (أ) "حصتنا".

(٧) في (أ) "إذا لأنه".

إلا زان ﴿ فصرحت الآية بالأقسام الأربعة. وزيادة، وهي شهادتها على أن عائشة رضي الله تعالى عنها زوجة أطيّب الطيين، فلا تكون إلا طاهرة طيبة. ويقوي الثاني أيضاً وعدهم بالمغفرة والرزق الكريم وهو الموعود به في قوله تعالى: ﴿ وأعتدنا لها رزقاً ﴾ (١) كريماً ﴿ (٢).

٧٩٧- قوله: ((وذكر الرزق الكريم ههنا مثله في قوله أي: في قوله تعالى: ﴿ ومن يققنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقاً كريماً ﴾ (٣) يعني كما أريد بالرزق الكريم هنالك البشارة بالجنة؛ لقوله تعالى ﴿ وأعتدنا لها رزقاً كريماً ﴾ بدليل قوله ﴿ أعدت للمتقين ﴾ (٤) كذلك ينبغي أن يكون ههنا؛ لأن الآيتين مثلان وكما أن الرزق الكريم هناك مسبوق بآتين أجرها مرتين، كذلك ههنا مسبوق بقوله: ﴿ لهم مغفرة ﴾ وكما أن آتينا الأجر هناك مسبب عن قنوتهن (٥)، كذلك هنا ﴿ لهم مغفرة ﴾ مسبب عن كونها مبرأة عما قيل فيها، وليس ذلك إلا لقنوتها (٦) وطهارتها، وكما أن تلك الآية في شأن نساء (٧) النبي صلى الله عليه وسلم، كذلك هذه في شأن حبيته (٨) وصفيته، فالكلام مبني على حمل المطلق على المقيد. وجدت بخط مولاي وشيخي الإمام المغفور بهاء الدين (٩) تغمده الله بغفرانه: أن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما دخل على عائشة (رضي الله تعالى عنها، في مرضها الذي ماتت فيه فبكت، وقالت: أخاف ما أقدم عليه فقال ابن عباس رضي الله عنهما: لا تخافي، فو الذي أنزل الكتاب على محمد صلوات الله عليه وسلامه لا تقديم إلا على مغفرة ورزق كريم. فقالت: رحمك الله، أهذا شيء أنباك به رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ بل (١٠) هو شيء نبأني (١١) كتاب الله عزوجل، قالت: فاتل عليّ: فتلا: ﴿ والطيبات للطيبين ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ لهم مغفرة

(١) سورة الأحزاب: ٣١.

(٢) انظر: الانتصاف (٢٢٥/٣) والنقل عنه بتصرف.

(٣) سورة الأحزاب: ٣١.

(٤) سورة آل عمران: ١٣٣.

(٥) في (أ) "قنوتهن".

(٦) في (أ) "في قنوتها".

(٧) في (أ) "النساء".

(٨) في (أ) "حبيته".

(٩) لم أطلع على ترجمته.

(١٠) في (ج) "فقال".

(١١) في (أ) "بيانية".

ورزق كريم ﴿ فخرج من عندها، فصيح عليها فقال: ومالهها؟ قالوا غشي عليها فرحاً بما تلوت ويؤيده ما روينا عن (١) ابن أبي مليكة قال استأذن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على عائشة رضي الله تعالى عنها، قبيل (٢) موتها وهي مغلوبة قالت: أخشى أن يُثنى (٣) عليّ، فقيل: ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن وجوه المسلمين قالت: ألدنوا له، فقال كيف تجدينك (٤)؟ قالت: بخير إن اتَّقَيْتُ (٥) قال: فأنت بخير إن شاء الله تعالى زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم ينكح بكرةً غيرك، ونزل عُذْرُكَ مِنَ السَّمَاءِ. أخرجه البخاري (٦).

٧٩٨- قوله: ((لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتني)) روينا في صحيح البخاري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنهم، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أريتك في المنام مرتين؛ إذا رجل يحملك في سَرْقَةٍ من حرير، فيقول: هذه امرأتك فاكشفها، فإذا هي أنت فأقول: إن يكن هذا من عند الله يمضه (٧). وفي رواية أخرى: رأيت الملك يحملك (٨). النهاية: سَرْقَةٌ من حرير: قطعة من جيد الحرير (٩).

٧٩٩- قوله: ((ولقد توفي وأن رأسه لفي حجري)) روينا عن البخاري ومسلم والترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنهم: فلما كان يومي قبضه الله تعالى بين سحري ونحري (١٠) وفي أخرى: ودفن في بيتي (١١).

(١) في (أ). "أبي مليكة بسقوط ابن. وهو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن أبي مليكة، أدرك ثلاثين من الصحابة. روى عن جده، وعائشة وأم سلمة وابن عباس وغيرهم. وعنه: عمرو بن دينار، وأيوب، وابن جريج وآخرون. ثقة مات سنة: ١١٧ هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ (١٠١/١)، وتقريب التهذيب (ص: ٣١٢).

(٢) في (ح) "قبل"، وفي (أ) "قيل".

(٣) في (ح) "ثنى".

(٤) في (أ) "تجدينك".

(٥) أي: إن كنت من أهل التقوى. فتح الباري (٤٨٣/٨).

(٦) (التفسير - باب ٨ ٤٨٣/٨).

(٧) أخرجه البخاري (التعبير - باب كشف المرأة في المنام (٣٩٩/١٢)).

(٨) انظر: صحيح البخاري (التعبير - باب ثياب الحرير في المنام (٣٩٩/١٢)).

(٩) انظر: النهاية في غريب الحديث (٣٦٢/٢).

(١٠) أخرجه البخاري (الجنائز - باب ٩٦ ٢٥٥/٣)، وأخرجه مسلم (فضائل الصحابة باب فضائل عائشة

٢٠٨/١٥)، ولم أجد الحديث في سنن الترمذي.

(١١) كما في رواية البخاري (٢٥٥/٣).

٨٠٠- قوله: ((ولقد خلقت طيبة عند طيب)) خلقت بالقاف أي: طيبها الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم الطيب، أو مأت إلى قوله: ﴿الطيبات للطيبين﴾ ويروي بالفاء بتشديد اللام أي: تركت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته في الحجرة طيبة.

٨٠١- قوله: ((لينزل عليه وأنا معه في لحافه)) عن البخاري ومسلم والترمذي عن عائشة: أن فاطمة رضي الله تعالى عنها كلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها لا تؤذيني في عائشة؛ فإن الوحي لم يأتني، وأنا في ثوب امرأة إلا عائشة رضي الله تعالى عنها (١).

٨٩٢- قوله: ((لقد وعدت مغفرة ورزقا كريما ليس هذا (من) (٢) التسعة (٣)، بل هي الكرامة الموعود بها لها رضي الله تعالى عنها، وقولها: "ولقد أعطيت تسعا" هي الكرامة المعجلة في الدنيا.

٨٠٤- قوله: ((على مُستأنسٍ وَّحِدٍ)) (٤) تمامه في المطلع:

كَأَنَّ رَحْلِي (٥) وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بِنَا * بَدِي الْجَلِيلِ (٦) عَلَى مُسْتَأْنَسٍ وَحِدٍ (٧)

قال الأصمعي رحمة الله تعالى عليه: زال النهار بنا أي: انتصف وبناء، بمعنى علينا، الجليل: شجر له خوص مثل خوص النخل. وذي الجليل: موضع فيه ذلك الشجر (٨) والمستأنس: الذي يرفع رأسه هل يرى شجرا أو (٩) شجراً. وحده: منفرد، يقال: وَحَدَ وَوَحِدَ مِثْلَ فَرَدَ وَفَرِدَ. وقيل: المستأنس: الذي يخاف الأنيس شبه جملة بحمار وحش فرّ سريعاً خائفاً مما رآه (١٠). الانتصاف: ويجوز على بعد أن يكون معنى الآية: حتى تعلموا أن

(١) أخرجه البخاري (فضائل الصحابة - باب فضل عائشة ١٠٧/٧)، والترمذي (المناقب - باب فضل عائشة ٦٦١/٥)، ولم أجده في صحيح مسلم.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "بالنسة" وفي (ج) و(خ) "النسبة" والصواب ما أثبتته.

(٤) في (أ) و(خ) "وجد".

(٥) في جميع النسخ: "رجلي" وهو خطأ.

(٦) في (أ) "ذي الخليل".

(٧) في (ج) "وحده" والشعر في ديوان النابغة الذبياني (ص: ١٧).

(٨) ذو الجليل: واد قرب مكة. انظر معجم البلدان (١٥٨/٢).

(٩) في (أ) و(ج) "أي".

(١٠) انظر: مشاهد الأنصاف (٢٢٦/٢).

فيها إنسانا. استفعل من الأُنس والأول أظهر وعَدَل إلى المجاز تأدياً للمخاطبين ببيان ثمرة الاستئذان من ميل النفوس، والتنفير عن الاستيحاش بتقدير عدم الاستئذان(١).

٨٠٥- قوله: ((وعن أبي أيوب الأنصاري)) الحديث رواه ابن ماجه عنه(٢). وأما حديث أبي موسى فرواه البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود عن أبي سعيد(٣). هذا الذي ذكره المصنف رحمه الله تعالى مختصر منه ومفهوم الحديث يمكن أن ينزل في الوجوه(٤) كلها على البدل.

٨٠٦- قوله: ((ما الاستئناس)) أي: ما المسنون(٥) في باب الاستئناس شرعاً؟ لقول جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما الإيمان(٦)؟ أي: ما الذي يؤمن به. ٨٠٧- قوله: ((رَعَفَ عليك الباب بواحد)) الأساس: يقال رَعَفَ فلان بين يدي القوم، واسترَعَف: تقدم، ومن المجاز: بينا نحن نذكرك رَعَفَ بك الباب. وما(٧) في الكتاب متضمن بمعنى سبق وغلب. أي: غلب الباب تقدماً يقال رَعَفَ عليك أي(٨): سبق(٩) مستعار(١٠) من رَعَفَ الدم، ورواعف الخيل سوابقها، ورافع الدمع بوادره(١١).

٨٠٨- قوله: ((من سبقت عينه استئذانه فقد دَمَر)) (١٢) النهاية: من أطلع في بيت قوم بغير إذ نهم فقد دَمَر. وفي رواية: من سبق طرفه استئذانه فقد دمر عليهم. أي هجم ودخل

(١) انظر: الانتصاف (٢٢٦/٣).

(٢) انظر بمن ابن ماجه (الأدب - باب الاستئذان ١٢٢١/٢) وفي إسناده أبو مسرة وهو منكر الحديث. وقال الشيخ الألباني: ضعيف. انظر: ضعيف من ابن ماجه (ص: ٢٩٩).

(٣) أخرجه البخاري (الاستئذان ٦٧/٨) ومسلم في الأدب (باب الاستئذان حديث رقم ٢١٥٣) والترمذي (الاستئذان - باب ماجاء في الاستئذان ثلاثة ٥١/٥) وأبو داود (الأدب - باب كم مرة يسلم في الاستئذان ٣٧٠/٥).

(٤) في (أ) و(ح) "على".

(٥) في (أ) "المسول".

(٦) جزء من حديث طويل، أخرجه البخاري (الإيمان - باب ٣٧ ١١٤/١) ومسلم (الإيمان - باب تعريف الإسلام ١٦٢/١).

(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٦٧).

(٨) في (ح) "أو".

(٩) في (أ) "رَعَف".

(١٠) في (أ) "منفاد".

(١١) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٦٧).

(١٢)

بغير إذن، وهو الدمار: الهلاك لأنه هجوم بما يكره (١). والمعنى أن إساءة المطلع مثل إساءة الدامر (٢).

٨٠٩- قوله: ((أستأذن على أمي)) الحديث أخرجه مالك (٣) عن عطاء بن يسار.

٨١٠- قوله: ((ويحتمل (٤) فإن لم تجدوا فيها أحداً من أهلها)) هذا الوجه أخص من

الأول من وجهين: أحدهما قوله: "أحداً من أهلها" وثانيهما: "ولكم فيها حاجة".

٨١١- قوله: ((هل يصح أن يكون المعنى: وإن لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع فامثلوا

ولا تدخلوا)) السؤال متوجه على تفسيره قوله: ﴿فارجعوا﴾ بمعنى "لا تلجوا" (٥) في

إطلاق الإذن، ولا تلجوا في تسهيل الحجاب" على أن الأمر بمعنى النهي للدلالة قوله: "وإذا

نهى عن ذلك" ليطابق (٦) قوله: ﴿لا تدخلوا﴾ يعني: قد علم من ذلك التفسير أن الأمر

محمول على النهي؛ للمطابقة، فهل يصح إجراءه على ظاهره وأن يقال: وأمرتم بالرجوع

فارجعوا أي: فامثلوا وأجاب: أن نعم؛ لأن قوله: ﴿ارجعوا﴾ مذكور بعد قوله:

﴿لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم﴾ ولا يلتبس أن المراد بالرجوع النهي عن الدخول لاسيما

قيام القرينة معه، وهو فقد الإذن فيكون الأمر بالرجوع بعد النهي عن الدخول من باب قوله

تعالى: ﴿أوفوا الكيل والميزان بالقسط، ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ (٧).

٨١٢- قوله: ((فقد الإذن وحده)) قالوا: وحده منصوب على الظرفية عند الكوفيين،

وعلى المصدر عند البصريين في كل حال (إذا قلت) (٨): رأيت وحده فكأنك قلت: أوحدته

برؤيتي إيحاداً (٩)، فوضعت وحده مكانه، أي لم أر غيره. وقال أبو العباس: يحتمل أيضاً

أن يكون الرجل منفرداً في نفسه كأنك قلت: رأيت منفرداً (١٠)، ثم وضعت وحده

موضعه (١١).

(١) في (ح) "كره".

(٢) انظر: النهاية في غريب الحديث (١٢٢/٢).

(٣) في المزطأ (الجامع - باب الاستئذان ٢٤٠/٢) رواه مرسلاً.

(٤) في (أ) "وقبل".

(٥) في جميع النسخ "لا تلجوا" والصواب ما أثبتته كما في الأصل.

(٦) في (أ) "لتطابق".

(٧) سورة هود: ٨٥.

(٨) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٩) في (أ) "اتحاداً".

(١٠) في (ح) "رأيت رجلاً منفرداً".

(١١) انظر: الصحاح (٥٤٧/٢).

٨١٣- قوله: ((وجوّز الأخفش أن يكون مزيدة وأباه سيويه)) لأن (من) عنده تزداد في النفي خاصة لتأكيدهِ وعمومه، ولذلك جاز ما جاءني من أحد، وما من رجل عندي؛ لإفادة تأكيد التعميم فيما تدخل (١) عليه، ولم يجزما من زيد قائم ولا ما زيد من قائم لتعذر معنى العموم فيهما وعن الأخفش (٢) رحمه الله تعالى: زيادته (٣) تأكيد في الإيجاب، واستشهد بقوله تعالى: ﴿يغفر لكم من ذنوبكم﴾ (٤) وجهه: أنه جاء: ﴿إن الله يغفر الذنوب جميعاً﴾ (٥) فإن لم يحمل على الزيادة جاء التناقض (٦) (٧)، وليس بمستقيم، لكونه محتملاً أيضاً غير ما ذكر كما مضى في موضعه.

٨١٤- قوله: ((فيأذا عرض أمر)) إلى آخره جوابه محذوف أي: فما حكمه؟.

٨١٥- قوله: ((مستثنى بالدليل)) وهو الضرورات تبيح المحظورات وفي كلام الفقهاء: مواضع الضرورة مستثناة من قواعد الشرع.

٨١٦- قوله: ((وأنمى خيراً)) أنمى أرفع، نميت الشيء على الشيء رفعته عليه، ونميت الحديث إلى فلان أسندته (٨) ورفعته إليه (٩).

٨١٧- قوله: ((وكفاك فرقاً أن أبيع النظر)) يريد أن الحكم يقع بالأصلية على المستثنى منه، ثم إذا أخرج منه شيء يكون ذلك الأمر ضروري؛ لأنه على خلاف الأصل، فإذا الأصل حفظ الفرج كيلاً (١٠) يشارك البهائم، ورفع اللوم عنه لأمر عارض، وهو بقاء النسل، قال تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت

(١) في (أ) يدخل*.

(٢) هو علي بن سليمان بن الفضل النحوي أبو الحسن الأخفش الأصغر. قرأ على ثعلب، والمبرد والبيهقي. وعنه: المعالي الجريدي، والمُرزباني وغيرهما. وله: شرح كتابه سيويه. مات سنة ٣١٥ هـ.
النظر: معجم الأدباء (٢٤٦/١٣)، وبغية الوعاة (١٦٨/٢).

(٣) في (أ) و(خ) زيادة*.

(٤) سورة نوح: ٤.

(٥) سورة الزمر: ٥٣.

(٦) في (أ) الناقص*.

(٧) انظر: مغني اللبيب (١/٣٢٢-٣٢٤).

(٨) في (أ) أسند به*.

(٩) انظر: الصحاح (٦/٢٥١٥، ٢٥١٦).

(١٠) في (ح) لنلا يشارك*.

أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴿١﴾ ولا كذلك النظر فإن العيون خلقت للنظر له (وندبت إليه) ﴿٢﴾ قال تعالى: ﴿أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض﴾ ﴿٣﴾ والمنع منه للضرورة، والوقوع في الفتنة، ولذلك نزلت آية الحجاب بعد الإباحة.

٨١٨- قوله: ((ويجوز أن يراد مع حفظها)) جواب آخر عن السؤال وفاعل ﴿أن يراد﴾ قوله: "حفظها على الإبداء" أي: يجوز أن يراد من الآية حفظ الفروج عن الإبداء، مع حفظها عن الإفضاء إلى الزنا، أي: كما يجب أن تحفظ ﴿٤﴾ الفروج عن الإفضاء إلى ما لا يحل، يجب أن تحفظ ﴿٥﴾ عن إبدائها للنظر إليها. كأنه قيل: قل للمؤمنين يغضو من أبصارهم ويحفظوا فروجهم عن الإفضاء إلى ما لا يحل ﴿٦﴾ يحل من الزنا، والإبداء إلى ما لا يحل من النظر ﴿إليها﴾ ﴿٨﴾ وذلك من إيقاع الحفظ عليها مطلقاً فدل على حفظها ما أمكن، والنظم يساعد هذا التأويل؛ لأن الكلام السابق حديث ﴿٩﴾ في الاستئذان، وجل الغرض منه المحافظة على إبداء ما يفضي إلى ما لا يحل، وكذلك اللاحق وهو قوله تعالى: ﴿قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن﴾ عطف ﴿على﴾ ﴿١٠﴾ النهي عن إبداء مواقع الزين من الجسد على الأمر بإغضاء البصر تأكيداً ولما كان النهي عن إبداء الزين كناية عن إبداء مواقعها المفضي إلى ما لا يحل كذلك كان النهي عن إبداء الفروج المؤدي إلى ما لا يحل كناية عن النهي عن الزنا. فإذا ﴿١١﴾ النهي وارد على غض البصر عن الفروج لتلا يؤدي إلى ما لا يحل وهو موافق لما قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: الظاهر العموم وفي سائر ما حرم من الزنا واللمس ﴿١٢﴾ والنظر، على أنه لو أريد حظر

(١) سورة المؤمنون (٥، ٦).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة الأعراف: ١٨٥.

(٤) في (أ) "يحفظ".

(٥) في (أ) "يحفظ".

(٦) (لا) ساقطة من (ح).

(٧) في (أ) و(خ) "لما لا يحل".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (ح) "حدث".

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(١١) في (أ) "لإذا كان".

(١٢) في (أ) "اللمس".

النظر لكان في مفهوم الخطاب ما يوجب حظر الزنا كقوله (١) تعالى: ﴿ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما﴾ (٢) ﴿٣﴾. وقال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: ويمكن أن يقال: المراد غض البصر عن الأجنبية، والأجنبية يحل النظر إلى بعضها كما ذكر. وأما الفرج فلا طريق إلى الحل أصلاً بالنسبة إلى الأجنبية، فلا وجه لدخول (من) فيه، وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: يحفظوا فروجهم إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم، ولما كان المستثنى كالشاذ النادر بخلاف الغض أطلقه، وقيد الغض بحرف التبعيض (٤).

٨١٩- قوله: ((ومنه حديث ابن أم مكتوم (٥) رضي الله تعالى عنه: الحديث رواه الترمذي (٦)، وأبو داود مع تغيير يسير فيه (٧)).

٨٢٠- قوله: ((عن أم سلمة (٨) رضي الله تعالى عنها)) بيان لحديث (ابن) (٩) أم مكتوم لا أنه (١٠) يروي (عنها) (١١).

٨٢١- قوله: ((لأن النظر يريد الزنا)) ورائد الفجور)) أخذه من قول الحماسي:

وكنتم إذا أرسلت طرفك رائداً * لقلبك (يوماً) أتعبتك المناظر

(١) أي كما أن النهي عن أف اقتضى حظر ما فوق ذلك من السب والضرب، وكذلك حظر النظر اقتضى حظر ما فوق ذلك من الوطء والمس.

(٢) سورة الإسراء: ٢٣.

(٣) انظر: مفاتيح الغيب (٢٣/٢٠٥).

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٢١).

(٥) هو عمرو بن أم مكتوم القرشي، كان النبي صلى الله عليه وسلم يستخلفه في المدينة عام غزواته، يصلي بالناس. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه: عبدالله بن شداد بن الهاد، وعبد الرحمن بن أبي ليلى وآخرون. خرج إلى القادسية، فشهد القتال، واستشهد هناك. وكان معه اللواء حينئذ، وقيل: بل شهدا ورجع إلى المدينة لمات بها.

انظر: الإصابة (٧/٨٣).

(٦) في (أ) "رواه البخاري والترمذي...".

(٧) أخرجه الترمذي (الأدب - باب احتجاب النساء من الرجال ٥/٩٤) وأبو داود (اللباس - باب ٣٧، ٤/٣٦١). وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٨) اسمها هند من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ماتت سنة ٦٠ هـ.

انظر: الإصابة (١٣/٢٢١)، والاستيعاب (١٣/٢٣٠).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) في (أ) "لأنه".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

رَأَيْتَ الَّذِي لَأْكَلَهُ أَنْتَ قَادِرٌ * عَلَيْهِ، وَلَا عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرٌ (١)

٨٢٢- قوله: ((الفتحة)) الفتحَة بالتحريك: حَلَقَة من فضة لا فص فيها، فإذا كان فيها فص فهو الخاتم (٢). والدُمْلُوج: المِعْضَد وكذلك الدُمْلُوج (٣) والأَكْلِيل شبه عصابة مزِين بالجواهر ويسمى (٤) التاج إكليل (٥) والوشاح ينسج (٦) من أديم عريضاً، ويُرْصَع بالجواهر وتشده (٧) المرأة بين عاتقها وكشحيها (٨). القرمل: ما تشده المرأة في شعرها (٩) كلها (١٠) من الصحاح وقيل: الوشاح: قلادة طويلة تضع المرأة وسطها على عنقها، ثم تخالف بين طرفيها (١١) على صدرها حتى تكون كهيئة لام ألف، ثم تديره (١٢) على حقريها.

٨٢٣- قوله: ((بدليل)) تعليل للتعليل (١٣) وهو قوله: "لملابستها أي النظر إنما لا يحل إلى الزين؛ لملابستها تلك المواضع (١٤) يدل عليه جواز النظر إليها غير ملابسة لها. وقوله: "كان النظر إلى المواضع" جواب إذا. وقوله: "لامقال (١٥) في حلته" (١٦) خبر إن، والشرط والجزاء خبر إن الأولى تقريره يشعر بأن هذه العبارة من باب الكناية على نحو قول الشاعر:

- (١)
- (٢) انظر: الصحاح (٤٢٨/١).
- (٣) المصدر السابق (٣١٦/١).
- (٤) في (أ) "سمي".
- (٥) المصدر السابق (١٨١٢/٥).
- (٦) في (أ) "نسج".
- (٧) في (ح) "تشد".
- (٨) المصدر السابق (٤١٥/١).
- (٩) المصدر السابق (١٨٠١/٦).
- (١٠) في (أ) "كلفا".
- (١١) في (أ) "ثم تخالف من صدرها على طرفيها".
- (١٢) في (أ) "ثم يدير".
- (١٣) في (أ) "تعليل التعليل".
- (١٤) في (ح) "المواضع".
- (١٥) في (خ) و(أ) "لا يقال".
- (١٦) في (خ) "حلتة".

تبيت بمنجاة من اللوم بيثها * إذا ما بيوت بالملامة حلت (١)

وقولهم: فلان طاهر الجيب (٢) نقي الذليل. وقال صاحب الفرائد:

هو من باب إطلاق اسم الحال على المحل، فالمراد بالزينة مواقعها، فيكون حرمة النظر إلى المواقع بعبارة النص، لا بدلالاتها كما ذهب إليه. وعبارة النص أقوى من دلالاته. اعلم أن عبارة النص كما حدها البزدوي: هو العمل بظاهر (٣) ما سيق الكلام له، ودلالة النص: هو ما ثبت بمعنى النص لغة لا اجتهاداً واستنباطاً كقوله تعالى: ﴿ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما﴾ (٤) (٥) لأنها معلوم بظاهرها وبمعناها، فلا يحتاج إلى إخراج معناه بالاجتهاد ومال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى إلى المجاز دون الكناية، وإلى أن اللفظ كلما كان أسهل متناولاً كان أقوى دلالةً كما عليه الأصوليون وذهب عنه إلى أن مآل نفي الحال لإرادة نفي المحل إلى الكناية، وإثبات المقصود بطريق البرهان، ألا ترى كيف بالغ في قوله: "كان النظر إلى المواقع أنفسها" (٦) متمكناً في الحظر، ثابت القدم في الحرمة" وأيضاً أن الكناية لاتنافي الحقيقة، فيجوز أن يراد النهي عن إبداء ما يتزين به نفسه أيضاً محترزاً عن كسر قلوب الفقراء، بخلاف المجاز؛ ولهذا قال صاحب الانتصاف: قوله تعالى: ﴿ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن﴾ (٧) يحقق (٧) أن إبداء الزينة مقصود بالنهي (٨). وأيضاً لو أريد المحل دون الحال كما عليه إرادة المجاز لزم أن يحل للأجانب النظر إلى مآظهم من مواقع الزين الظاهر، وهذا باطل؛ لأن كل بدن الحرة عورة لا يحل لغير الزوج والمحرم النظر إلى شيء منها إلا لضرورة (٩)، كالمعالجة وتحمل (١٠) الشهادة، وإن كان هذا المعنى لايساعد عليه قوله: "لم سوماً مطلقاً في الزينة الظاهرة".

(١) لم أهد إلى قائل البيت.

(٢) لي (ح) و(خ) "الحسب".

(٣) لي (أ) "لظاهر".

(٤) سورة الإسراء: ٢٢.

(٥) انظر: أصول فخر الإسلام البزدوي (١/٦٧-٧٣).

(٦) لي (أ) "لنفسها".

(٧) لي (أ) "تحقق".

(٨) انظر: الانتصاف (٣/٢٣٠).

(٩) لي (ح) "لضرورة".

(١٠) لي (أ) "تحمل".

٨٢٤- قوله: ((كما فسرت مواقع الزينة الخفية)) وهي الذراع، والساق والعضد إلى آخرها.

٨٢٥- قوله: ((ورد الشعر)) عن بعضهم: ورد الشعر: طال، يقال: فلان وارد الأرنبة(١)، إذا كان فيها طول الأرنبة(٢)، طرف الأنف(٣).

٨٢٦- قوله: ((الوجه)) وهو مبتدأ و "موقع الأجل في عينيه" جملة من مبتدأ وخبر للمبتدأ الأول والضمير في عينيه عائد إلى الوجه "والخضاب" بالكسر على أن المضاف محذوف تقديره: الوجه موقع الخضاب بالرسمه في حاجبه وشاربيه، والوجه موقع الغمرة في خديه.

٨٢٧- قوله: ((والغمرة)) بضم الغين وسكون الميم: طلاء(٤) يُتخذ من الورس. وقد غمرت المرأة وجهها تغميراً أي: طلت به وجهها ليصفو لونها في الصباح(٥).

٨٢٨- قوله: ((أولئك المذكورون)) هو مرفوع بقوله: "سومح" و"في الزينة الخفية" ظرف لقوله: "سومح".

٨٢٩- قوله: ((من الحاجة المضطرة)) قالوا: هو اسم فاعل كقولهم: المغتاب فض الله فمه(٦) أكل لحم المغتاب، ويشرب دمه.

٨٣٠- [قوله(٧)]: ((ناصح الجيب)) النهاية: النصح: لغة: الخلوص يقال نصحته ونصحت له(٨). وعرفاً هي الكلمة المعبر بها عن جملة إرادة الخير للمنصوح له فقوله(٩): "ناصح الجيب" كناية عن نقاوة الصدر. وتخليصه(١٠) مما يكدره من الغل والغش والحقْد ونحوها. ومعنى الآية: ويليقن معانقهن العريضات الصفيقات(١١) على

(١) في جميع النسخ الأزلية، والصواب كما أثبتته.

(٢) في (أ) و(خ) "الأرنبة" وفي (ح) "الأرنبة" والصواب ما أثبتته.

(٣) انظر: لسان العرب (٢٦٩/١٥).

(٤) في (أ) "فلا تتخذ".

(٥) انظر: (٧٧٣/٢).

(٦) في (أ) "فاه" ومعنى فض الله لفته: كسر أسنانه. انظر: لسان العرب (٢٧٨/١٠).

(٧) ما بين المعقولتين ساقط من جميع النسخ.

(٨) انظر: النهاية (٦٢/٥).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (ح) "تخليصها".

(١١) يقال: ثوب صفيق: متين بين الصفاقة. انظر: لسان العرب (٣٦٧/٧).

صدورهن ليسترن بذلك صدورهن وما حولها من الشعور والأعناق، يدل عليه قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: تغطّي بذلك شعرها وترائبها، وصدورها وسوالفها(١). وهي أعلى العنق. وإنما أمرن به، لأن جيوبهن كانت متسعة ودل على الشمول والإحاطة قوله تعالى: ﴿ وليضربن بخمرهن ﴾ لأنه كقوله تعالى: ﴿ وضربت عليهم الذلة والمسكنة ﴾(٢).

٨٣١- قوله: ((عن عائشة رضي الله تعالى عنها)) الحديث من رواية البخاري وأبي داود عنها: يرحم الله نساء المهاجرات(٣) الأول، لما أنزل الله ﴿ وليضربن بخمرهن ﴾ الآية شققن أكف(٤) مروطن فاخترمن بها(٥). النهاية: المرط: الكساء من صوف وربما كان من خز أو غيره(٦) والمرجل(٧): الذي قد نقش فيه تصاوير الرجال(٨).

٨٣٢- قوله: ((وقرى جيوبهن)) قرأ نافع وعاصم وأبو عمرو وهشام: جيوبهن بضم الجيم. والباقون بكسرهما(٩).

٨٣٣- قوله: ((وكذلك بيوتاً غير بيوتكم)) قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: من ضم فعلى أصل الجمع، يئت ويوت مثل قلب وقلوب، ومن كسر فليلاء التي بعدها، وذلك عند البصريين ردئ جداً؛ لأنه ليس في الكلام فِعُول بكسر الفاء والقراءة شاذة(١٠).

٨٣٤- قوله: ((وهذا هو الصحيح؛ لأن عبد المرأة بمنزلة الأجنبي)) ذكر محيي السنة في المعالم رحمة الله تعالى عليه: عبد المرأة محرم لها فيجوز له، إذا كان عفيفاً النظر إلى بدن مولاته إلا ما بين السرة والركبة، كالمحارم وهو ظاهر القرآن. وروى ذلك عن عائشة

(١) انظر: الوسيط في تفسير القرآن (٣/٣١٦).

(٢) سورة البقرة: ٦١.

(٣) في (خ) "المهاجرين".

(٤) في (أ) "أكف".

(٥) أخرجه البخاري (التفسير - ٤٨٩/٨)، وأخرجه أبو داود (اللباس - باب في قوله: ﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ ٣٥٧/٤).

(٦) انظر: النهاية (٣١٩/٤).

(٧) في (أ) و(ح) "المرجل" بالحاء المهملة.

(٨) انظر: النهاية (٣١٥/٤).

(٩) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦١).

(١٠) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣٨/٤).

وأم سلمة رضي الله تعالى عنهما وروى ثابت (١) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة رضي الله تعالى عنها بعبد قد وهبه لها، وعلى فاطمة رضي الله عنها ثوب إذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجليها، وإذا غطت (به) (٢) رجليها لم يبلغ رأسها، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى (٣) قال: إنه ليس عليك بأس؛ إنما هو أبوك وغلأمك (٤). ورواه أبو داود في سننه (٥).

٨٣٥- قوله: ((تعم به البلوى)) الجوهري: البلية والبلوى والبلاء واحد (٦). الأساس: وقد بُليَ بكذا، وأُبتليَ به، وأصابته بُلوى (٧) والعبارة كناية عن أمر له (٨) حظر؛ لأن الأمر إذا التبس به البلاء (٩) وتحاماه الناس وهابوه فتوفر (١٠) الدواعي في الاهتمام به؛ للاحتراز عنه أي: لا يقبل في أمر يهتم بشأنه (١١) إلا حديث مشهور.

٨٣٦- قوله: ((أو بهم عنانة)) الجوهري: رجل عنين: لا يريد (١٢) النساء بين العينية، وامرأة عينة: لا تشتهي (١٣) الرجال. وهو فعيل بمعنى مفعول، وعُنن الرجل عن امرأته إذا حكم القاضي عليه بذلك والاسم منه العُنة (١٤) ولم يذكر الجوهري عنانة. وفي حاشية الصحاح بخط ابن حبيب (١٥): الصواب العين: الذي لا ينتشر ذكره وفي المغرب: العُنة

(١) هو ثابت بن أسلم البُناني أبو محمد البصري. روى عن عبدالله بن عمر بن عبد الله بن مغفل وأنس بن مالك وآخرين. وعنه: شعبة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد، وخلف. ثقة عابد مات سنة بضع وعشرين ومائة. انظر: تذكرة الحفاظ (١٢٥/١) وتقريب التهذيب (ص: ١٣٢).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "يلقى".

(٤) انظر: معالم التنزيل (٣٥/٦).

(٥) سنن أبي داود (اللباس - باب العبد ينظر إلى شعر مولاه ٣٥٩/٤)، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (النكاح ٩٥/٧)، وصححه الالباني في الإرواء (٢٠٦/٦).

(٦) انظر: الصحاح (٢٢٨٤/٦).

(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٠).

(٨) في (ج) "له عن أمر".

(٩) في (أ) "الأمر".

(١٠) في (أ) "يتوفر".

(١١) في (أ) "به".

(١٢) في (أ) لا يجب.

(١٣) في (خ) "لا يشتهي".

(١٤) انظر: الصحاح (٢١٦٦/٦).

(١٥) لم أقف على ترجمته ولا على حاشيته.

على زعمهم اسم من العَيْنين، وهو الذي لا يقدر على إتيان النساء، من عنّ إذا حُبِس في العُنّة، وهي حظرة الإبل، أو من عنّ إذا عرض؛ لأنه يُعَنّ يميناً وشمالاً ولا يقصده، ولم أعثر عليها إلا في الصحاح (١) وفي البصائر لأبي حيان التوحيدي (٢): فلان عَنّين يَبْنِ التعنين، ولا تقل (٣) يَبْنِ العُنّة، كما يقول (٤) الفقهاء؛ فإنه كلام مرذول (٥). ووجدت بخط مولاي بهاء الدين روى عن المصنف رحمة الله تعالى عليهما أنه كتب في الحواشي: ذكر أبو حيان في كتاب البصائر عَيْنين يَبْنِ التعنين. والعَيْنِيسَة والعَيْنِيسِيَة، والعنانة والعُنّة كذب على العرب، وأولاها بالاستعمال: العنانة. ولا يغرنك (٦) قول الفقهاء: يَبْنِ العُنّة؛ فإنهم إنما يقولون ذلك؛ لقلّة عنايتهم بلغة نبيهم.

٨٣٧- قوله: ((وقرى غير بالنصب)) أبو بكر وابن عامر والباقون بالجر (٧). قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: أمّا خفض ﴿غير﴾ فصفة للتابعين؛ لأن التابعين هنا ليس بمقصود به إلى قوم بأعيانهم، ومعناه لكل تابع [غير] (٨) أولى إربة. وأمّا نصبها فعلى الاستثناء أي: لا يبدين زينتهن (٩) إلا للتابعين إلا أولى الإربة فلا يبدين زينتهم لهم. وأمّا على الحال، أي: أو التابعين غير مردين (١٠) النساء، أي في هذه الحال (١١).

٨٣٨- قوله: ((وضع الواحد)) أي قوله: "أو الطفل".

(١) ولم أجد في الصحاح ما أشار إليه المطرزي سوى قول الجوهري: رجل عين لا يرد النساء، والعنة: حظيرة من خشب تجعل للإبل. انظر: الصحاح (٢١٦٦/٦).

(٢) هو علي بن محمد بن العباس أبو حيان التوحيدي. أخذ عن: أبي الفضل بن العميد والصاحب بن عباد، وأبي حامد المروري، وعنه: علي بن يوسف القاض، ومحمد بن منصور بن الخلكان، وآخرون. ومن تصانيفه: المحاضرات والمناظرات وغيرها. قال الذهبي عنه: صاحب زلدقة والحلال. بقي إلى سنة ٤٠٠ هـ.

انظر: ميزان الاعتدال (٥١٨/٤)، وبغية الوعاة (١٩٠/٢).

(٣) في (أ) "ولا تقول".

(٤) في (أ) و(ج) "تقول".

(٥) انظر: المغرب (٨٦/٢).

(٦) في (أ) "ولا يعن بك".

(٧) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦١).

(٨) ما بين المعقولتين ساقط من جميع النسخ، وأثبتته من معاني القرآن.

(٩) في (أ) "لا يبدين".

(١٠) في (أ) "يريدين".

(١١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٢/٤).

- ٨٣٩- قوله: ((ويبين (١) ما بعده)) أي: وصفه بالذين لم يظهروا على عوارت النساء.
- ٨٤٠- [قوله] (٢): ((وقرى عَوْرَات (٣)) في المطلع: عورات بالتحريك؛ لأنه الأصل في جمع فَعْلُه بالسكون، إذا كان اسماً، والسكون في الجمع لمكان حرف العلة.
- ٨٤١- قوله: ((أن سائر القربات يشترك الأب والابن في المحرمية)) يعني: كل من له قرابة كابنه وأبوه يشترك معه في القرابة كالأخ؛ فإنه لما كان محرماً، فابنه أيضاً محرم، وأبوه كذلك (والأب، وابنه وأبوه كذلك) (٤) إلا العم والخال؛ فإنهما لم يشتركا مع ابنيهما في المحرمية.
- ٨٤٢- قوله: ((وقرى أيه المؤمنون)) قرأها ابن عامر وفي الزخرف ﴿أيه الساحر﴾ (٥) وفي الرحمن ﴿أيه الثقلان﴾ (٦) بضم الهاء في الوصل في الثلاثة والباقون بفتحها. ووقف أبو عمرو والكسائي عليهن أيها بالألف، ووقف الباقون بغير ألف (٧). قال أبو علي رحمة الله تعالى عليه: وهذا لا يتجه؛ لأن آخر الاسم الهاء ههنا؛ لأنه آخر الكلمة، لجاز ضم الميم في اللهم؛ لأنه آخرها (٨). والعدر ما ذكره المصنف: "أنها كانت مفتوحة" إلى آخره (٩) وعن بعضهم: أنها تكتب في ثلاث مواضع من التنزيل بلا ألف.
- ٨٤٣- قوله: ((فإن تنكحني أنكح)) البيت (١٠). أفتى: أفعل من الفتى أي: أقرب إلى الشباب (١١)، وأتأيم: جزاء الشرط. "وإن كنت أفتي منكم" جملة معترضة يقول

(١) في (أ) و(خ) "نين".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) وهي رواية عن ابن عباس، وقرأ بها إسحاق والأعمش. البحر المحيط (٤١٤/٦).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) سورة الزخرف: ٤٩.

(٦) سورة الرحمن: ٣١.

(٧) انظر: التيسير في القراءات السبع (ص: ١٦٢).

(٨) انظر: الحجة (٥/ ٣٢٠-٣٢١).

(٩) انظر: الكشاف (٣/ ٢٢٣).

(١٠) تمامه: فإن تنكحني أنكح وإن تتأيمي * وإن كنت أفتي منكم أتأيم

انظر: الكشاف (٣/ ٢٢٣) وأنوار التنزيل (٢/ ١٢٢) ومجاز القرآن (٢/ ٦٥)، والبيت لم يعرف قائله.

(١١) في (أ) "الباب".

أوافقك (١) في حالي الزوج (٢) والتأيم، وإن كنت أفتى منك.
 ٨٤٤ - قوله: ((من العيمة والغيمة)) النهاية: العيمة بالعين المهملة: شدة شهوة اللبن
 وقد عام يَعَام وَيَعِيم عيما (٣). وَالغَيْمَةُ بالغين المعجمة شدة العطش (٤). وَالكَزْمُ بالزاي،
 والتحريك: شدة الأكل. والمصدر ساكن. وقيل: هو البخل، من قولهم: هو أَكْرَمُ البنان:
 أي: قصيرها كما يقال: جعد الكف، وقيل هو أن يريد الرجل المعروف ولا يقدر على
 الشيء (٥). وَالْقَرَمُ (٦): شدة شهوة اللحم حتى لا يصبر عنه (٧).
 ٨٤٥ - قوله: ((من أحب فطرتي)) أي: ما أنا عليه النهاية: في حديث حذيفة: على غير
 فطرة محمد صلى الله عليه وسلم (٨) أراد (٩) دين الإسلام الذي هو منسوب (١٠) إليه (١١).
 ٨٤٦ - قوله: ((وهذا الأمر للندب)) قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: لما نهى عمّا
 عسى يفضي إلى السفاح المخل بالنسب المقتضى للألفة، وحسن التربية، ومزيد الشفقة
 المؤدية إلى بقاء النوع، بعد الزجر عنه مبالغة فيه أمر بالنكاح الحافظ له، والخطاب
 للأولياء والسادة. وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبهما (١٢)،
 وإشعار بأن المرأة والعبد لا يستبدان به إذ لو استبدًا لما وجب على الولي والمولى (١٣).
 وقلت: ويمكن أن يقرر بأن الأمر ههنا للوجوب؛ فإنه تعالى لما نهى المؤمنين من الرجال
 والنساء عما يوقعهم في السفاح من إرسال النظر الذي هو رائد القلب، وأمرهم بغض
 الأبصار على المبالغة، ولم يترك من تفصيل ذلك إلا وأظن فيه. أقبل على الأولياء والسادة

(١) في (ح) "أوافقك".

(٢) في (أ) "الزوج".

(٣) النظر: النهاية (٣/٣٣١).

(٤) انظر: المصدر السابق (٣/٤٠٣).

(٥) انظر: النهاية (٤/١٧٠).

(٦) في (أ) "العزم".

(٧) انظر: النهاية (٤/٤٩).

(٨) جزء من حديث أخرجه البخاري (الأذان - باب إذا لم يتم الركوع (٢/٢٧٤)).

(٩) في (أ) "أرا".

(١٠) في (أ) "مطلوب منا".

(١١) انظر: النهاية (٣/٤٥٧).

(١٢) في (أ) و(ح) "طلبها".

(١٣) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٢٢).

بالأمر بالنكاح خوف العنت والفساد وأزال المانع وأزاح (١) العلة، وهو خوف الفقر، يعني إن كان المانع ذلك فالله واسع فهو يغنيهم من فضله إن شاء، عليهم (٢) ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر، فأنكحوا أنتم ولا تبالوا. ثم وجه الخطاب إلى الطالبين وأمرهم بالاستعفاف (٣) يعني: لا تلحوا (٤) أنتم أيضا على الأولياء بالطلب، وأنتم فقراء محاويج، بل اطلبوا من أنفسكم العفة، واحملوها على العفاف حتى يغنيكم (الله) (٥) من فضله. ثم خص إرشاد العبيد والإماء بما هو أصلح لأمرهما، من الاستقلال بأنفسهما (٦)، ثم التزوج (٧) بقوله: ﴿والذين يبتغون الكتاب﴾ الآية وسيجي عن قريب كلام (٨) لصاحب الانتصاف ما يشد بعضد (٩) هذا البيان، فنعلم ما قال المصنف: "وما أحسن ما رتب هذه الأمور" (١٠).

٨٤٧- قوله: ((من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس منا)) (١١) الانتصاف: هذا يدل على الوجوب كقوله: من غشنا فليس منا (١٢) ومن شهر السلاح فليس منا (١٣).

٨٤٨- قوله: ((في الأثر)) الأساس: هو أثيري (أي) (١٤) الذي أوثرة وأقدمه، وله عندي أثر (١٥).

(١) في (أ) و(ح) "أراح الحجة".

(٢) في (أ) "عليهم".

(٣) في (أ) "بالاستعفار".

(٤) في (أ) "لا تنكحوا".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "نفسهما".

(٧) في (أ) "ثم الزوج".

(٨) في (ح) "من كلام".

(٩) في (أ) "ما بعضد".

(١٠) انظر: الكشاف (٢/٢٣٨).

(١١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٦٨/٦) والهيتمي في مجمع الزوائد (٢٥١/٤) وقال: إسناده حسن مرسل.

(١٢) أخرجه مسلم (الإيمان - باب من غشنا فليس منا ١٠٨/٢).

(١٣) أخرجه الترمذي (حدود ٤/٤٩)، وقال: حديث حسن صحيح. وأخرجه ابن ماجه (حدود - باب من شهر السلاح ٨٦٠/٢).

(١٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢).

٨٤٩- قوله: ﴿شريطة الله﴾ الأساس شرط عليه كذا واشترط، وهذا شريطي. وقد تشرط (١) فلان في عمله، تنوق (٢) وتكلف شروطاً ما هي عليه (٣).
 ٨٥٠- قوله: ((فينبغي أن يكون شريطة الله غير منسية (٤) في هذا الموعد)) يعني: في قوله: ﴿إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله﴾ وفي نظائره نحو قوله تعالى: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾ (٥) والآيتان وإن كانتا مطلقتين في الظاهر لكنها مقيدتان بالشريطة، أي: بمشيئة الله تعالى عز وجل فلذلك قد يتخلف الغني عن التقوى، وعن النكاح في بعض الصور والحاصل أن الآيتين وإن كانتا مطلقتين في الوعد، لكنهما محمولتان على المقيد وهو إما دليل العقل فكما ذكره: "ولا يشاء" (٦) الحكيم إلا ما اقتضته الحكمة، وما كان مصلحة" وإما دليل النص فكقوله تعالى: ﴿وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء﴾ (٧) (ومن نسي) (٨) الشريطة أي: القيد (٩) إذا سمع ظاهر الآيتين انتصب معترضاً إذا كان فقيراً وما استغنى؛ (يقول: ما بالي اتقيت، أو تزوجت فما استغنيت، وإذا كان غنياً وافتقر) (١٠). يقول (١١): ما بالي (١٢) افتقرت؟ هذا تقرير كلام المصنف رحمة الله تعالى عليه لكن الآية ليست بمطلقة بل هي مقيدة بقوله: ﴿عليم﴾ كما قال: "ولكنه عليهم ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر" قال صاحب الانتصاف: شرط المصلحة على قاعدته، فحجر واسعاً من رحمة الله تعالى واحتجاجة عليه لاله؛ فإن الآية شرط فيها المشيئة لا المصلحة (١٣).

(١) في (ح) "يشروط".

(٢) في (أ) "ينوق ويكلف".

(٣) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٣٣).

(٤) في (أ) "نسيه" وفي (ح) "منسوبة".

(٥) سورة الطلاق: ٣، ٤.

(٦) في (أ) "ولا يشاء".

(٧) سورة التوبة: ٢٨.

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "العبد".

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١١) في (ح) بقوله.

(١٢) في (خ) "مالي".

(١٣) انظر: الانتصاف (٣/٢٣٥).

يتزوج^(١) فلا يحصل له الغنى، ووعد الله تعالى صدق فلا بد من شرط مضمّر فهم يضمرون المصلحة. ونحن نضمّر المشيئة، فمن لم يغنه الله تعالى بعد تزوجه فهو ممن لم يشأ غناه. فإن قيل فكذلك العزب؛ فإن غناهم معلق بالمشيئة، وليس هذا كإضمار المشيئة في الغفران للعاصي^(٢)، فإن الغفران شريطة التوحيد، وله ارتباط بالمشيئة فإذا تاب غير الموحد^(٣) لا يغفر له حتماً، والموحد مقيد بالمشيئة، وههنا لا يقال غير الناكح لا يغنيه الله. فجوابه: أنه قد تكرر في الطباع المساكنة إلى الأسباب أن العيال^(٤) سبب في الفقر^(٥)، وعدمه سبب توفر المال، فأريد قطع هذا التوهم التمكن^(٦) بأن الله تعالى قد ينمي المال مع كثرة العيال التي هي في الوهم سبب لقلّة المال، وقد يحصل الإقلال مع العزوبة. الواقع يشهد له، فدل على أن ذلك الارتباط الوهمي باطل، وأن الغنى والفقر بفعل الله مسبب الأسباب، ولا يقف إلا على المشيئة، فإذا علم الناكح أن النكاح لا يؤثر في الإقتار^(٧) لم يمنع من الشروع فيه، ومعنى الآية حينئذ: أن النكاح لا يمنعهم الغنى من فضل الله فعبر عن النفي كونه مانعاً من الغنى موجود معه ومنه ﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا﴾^(٨) ظاهره أمر بالانتشار [عند انقضاء الصلاة، فالمراد تحقيق زوال المانع، وأن الصلاة إذا قضيت فلا مانع من الانتشار، فعبر عن نفي الانتشار]^(٩) بما يقتضي تقاضي الانتشار مبالغة^(١٠).

٨٥١ - قوله: ((رازح الحال)) الأساس: بعير رازح: ألقى نفسه من الإعياء. وقيل: هو الشديد الهزال وبه حراك، ومن المجاز رزحت حاله^(١١) وله حال رازحة^(١٢).

(١) في (أ) "من تزوج".

(٢) في (أ) "العاصي".

(٣) في (أ) "غير الواحد".

(٤) في (أ) "العال".

(٥) في (أ) "الغفران".

(٦) في (ج) و(خ) "التمكن".

(٧) في (أ) "الافساد". والأقتار جمع قتر (بالسكون والتحرك) وهو القدر. انظر: القاموس المحيط (ص: ٥٩٠).

(٨) سورة الجمعة: ١٠.

(٩) ما بين المعقولين ساقط من (خ).

(١٠) انظر: الانتصاف (٢/٢٣٥، ٢٣٦).

(١١) في (أ) "حال".

(١٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٦١).

٨٥٢- قوله: ((بكر ولدي)) أي: أوله ما هذا الأمر منك ب بكر ولا بثني، أي: لا بأول ولا ثان. وحاجة بكر هو أول حاجة رُفِعَتْ (١). "تأَمروا ثلاثة" مبالغة في التمام رجل تميم، وامرأة تامة الخلق (٢)، وثيقاه واجتمعوا فتأَمروا عشرة وجعلته لك تَمًا، أي: بتمامه كل ذلك من الأساس (٣).

٨٥٣- قوله: ((لا يرزؤه إغناء الخلائق)) الأساس: ما رَزَاتِه شيئاً مَرَزِيَةً ورُزَأُ: ما نقصته وفعل كذا من غير مَرَزِيَةٍ أي: غير نقصان وضرر (٤).

٨٥٤- قوله (٥): ((ولكنه عليم يسط الرزق لمن يشاء)) هذا الاستدراك يؤذنه بأن قوله: "عليم" تكميل لقوله: "واسع" كقوله:

حليم إذا . ما الحلم زين أهله * مع الحلم في عين العدو مهيب (٦)

٨٥٥- قوله: ((وظلف النفس)) الأساس "ظلف نفسه: كفها عما لا يحل (٧).

قال ربيعة (٨) بن مقيوم: وظلفت نفسي من ليم المآكل (٩).

٨٥٦- قوله: ((كأن المستعف طالب من نفسه العفاف، وحاملها عليه" أي: جرد من نفسه شخصاً غيره، وطلب منه العفاف.

٨٥٧- قوله: ((أن يراد بالنكاح ما ينكح به من المال)) ومعنى هذين الوجهين قريب من معنى الوجهين في ﴿ طَوَّلًا ﴾ في قوله تعالى: ﴿ ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات ﴾ (١٠) فإن الشافعية فسرتة بالزيادة في المال، والحنفية بعدم ملك فراش الحرة (١١).

(١) المصدر السابق (ص: ٢٨).

(٢) كذا في جميع النسخ، وفي الأساس: رجل تميم، وامرأة تميمية: تأَمَّا الخلق وثيقاه...

(٣) انظر: (ص: ٣٩، ٤٠).

(٤) انظر: المصدر السابق (ص: ١٦١).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) لم أهد إلى قائل البيت.

(٧) في (ج) "لا يحمل" وفي (خ) "لا تحمل".

(٨) هو ربيعة بن مقيوم الضبي بن قيس شاعر مخضرم. عاش في الجاهلية. وأدرك الإسلام. وشهد القادسية وهو من شعراء مضر المعدودين.

انظر: الشعر والشعراء (ص: ١٩٨)، والمؤلف والمختلف للآمدي (ص: ١٢٥).

(٩) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٨٩).

(١٠) سورة النساء: ٢٥.

(١١) انظر: أنوار التنزيل (٢١٠/١)، وأحكام القرآن للجصاص (١٠٩/٣).

يؤيد هذا الوجه قوله تعالى: ﴿ حتى يغنيهم الله من فضله ﴾ فالنكاح (على هذا) (١) على بابه (٢) فقال للآلة المطلع: هو مثل القوام والحزام اسم لما يقام ويحزم به.
 ٨٥٨- قوله: ((ليكون انتظار ذلك لطفاً لهم في استعفافهم)) يعني في إيقاع الغنى غاية للأمر بالاستعفاف فائدتان: إحداهما ليوطن (٣) المستعفف (٤) نفسه على الإمساك عن النكاح ولا يستعجل قبل الاستغناء لئلا يورطه فيما يفضحه من كثرة العيال وقلة المال، فيكون الترجية (٥) لطفاً له. وثانيتهما أنه تعالى لما رتب الأمر بالاستعفاف على قوله: ﴿ يغنيكم الله من فضله ﴾ آذن أن فضله أولى بالإعفاء؛ لأن ترتب الحكم على الوصف المناسب مشعر (٦) بالعلية، وكأنه قيل استعفوا (٧) إلى (أن) (٨) يغنيكم الله من فضله ففي كلامه لف ونشر؛ لأن قوله: "ليكون انتظار ذلك وتأمله" متعلق بقوله: "ترجية للمستعفين" (٩).

وقوله: وليظهر بذلك" بقوله: "تقدمة وعد بالفضل".

٨٥٩- قوله: ((وعزفها عن الطموح)) النهاية: وفي حديث حارثة عزفت نفسي عن الدنيا (١٠) أي عافتها وكرهتها ويروي عزفت نفسي بضم التاء: أي: منعتها وصرفتها (١١). وطمع بصره إليه أي: امتدو (١٢) على (١٣) ومنه (١٤) طمحت عيناه إلى السماء.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) و(خ) "على ربه".

(٣) في (ج) "لوطن".

(٤) في (خ) "المتعفف".

(٥) في (أ) "الرحمة".

(٦) مستعز.

(٧) في (أ) "استعفوا لي".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (خ) "للمستعفين".

(١٠) لم أجده.

(١١) انظر: النهاية (٢٣٠/٣).

(١٢) في (أ) "اعتد".

(١٣) انظر: النهاية (١٣٨/٣).

(١٤) في (أ) "ومعناه".

٨٦٠- قوله: ((لأن الله تعالى لم يذكر التنجيم، وقياساً على سائر العقود)) قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: واحتجاج الحنفية بإطلاقه على جواز الكتابة الحالة ضعيف لأن المطلق لا يعم، مع أن العجز عن الأداء في الحال يمنع صحتها، كما في السلم فيما لا يوجد عند المعمل (١).

٨٦١- قوله: ((على وصيف)) الجوهرى: الوصيف: الخادم غلاماً كان أو جارياً. يقال: وَصَفَ الغلام، إذا بلغ الخدمة، فهو وصيف يُؤم الوصافة (٢).

٨٦٢- قوله: ((وهذا الأمر للندب عند عامة العلماء)) قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: لأن الكتابة معاوضة تتضمن الإرفاق، فلا تجب كغيرها (٣).

٨٦٣- قوله: ((وهو مذهب داود)) هو داود بن عليّ الأصفهاني (٤)، وهو الذي يرجح الإستصحاب (٥) على القياس (٦)، وهو من أصحاب الظواهر.

٨٦٤- قوله: ((﴿خيراً﴾ قدوة على أداء ما يفارقون عليه)) وفي الحاشية: صادرته، وفارقتة على مال أي: صدر هذا وهذا (٧) وتفارقاً عليه. والأظهر أن التقدير على أداء ما تقع (٨) الفرقة عليه من مال أو خدمة أو عمل. الأساس: ومن المجاز وقفته على مفارق الحديث، أي: على وجوهه الواضحة (٩).

٨٦٥- قوله: ((قلت: نعم وكذلك إذا لم تقف (١٠) الصدقة)) إلى آخره قيل عند الشافعي رضي الله عنه: أنه إذا رُق المكاتب، أو أعتق من غير جهة الكتابة عزم المدفوع

(١) انظر: أنوار التنزيل (١٢٣/٢).

(٢) انظر: الصحاح (١٤٣٩/٤).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (١٢٣/٢).

(٤) توفي داود سنة ٢٧٠ هـ.

انظر: ترجمته في تاريخ بغداد (٣٦٩/٨)، ولسان الميزان (٤٢٢/٢).

(٥) هو ظن دوام الشيء بناءً على ثبوت وجوده قبل ذلك. انظر: نزهة الخاطر العاطر شرح روضة الناظر (٣٨٩/١).

(٦) هو في اللغة: التقدير. وفي الشرع: حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما. روضة الناظر (٢٢٧/٢).

(٧) في (أ) و(ج) "فارقاً".

(٨) في (ح) "يقع" وفي (أ) "على ما إذا ما يقع".

(٩) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٤٠).

(١٠) في (أ) "يف".

إليه، إلا أن يتلف المال قبل العتق(١)، وإنما وجب الرد إذا لم يعتق المكاتب لوعتق من غير جهة الكتابة؛ لأنه علم من طريق التبين أن ما صرف إلى المكاتب لم يقع الموقع حينئذ، إذا لم يترتب عليه الغرض المطلوب وبهذا يظهر أن قياس ذلك على الصدقة التي اشترت من الفقير غير صحيح. وكذا إلحاقه بحديث بريرة(٢) رضي الله تعالى عنها فإنه لم يحدث هنالك(٣) ما يظهر به بطلان صرف الصدقة إلى من صرفت إليه.

٨٦٦- قوله: ((في حديث بريرة رضي الله تعالى عنها)) وحديثها [على](٤) ما رواه البخاري ومسلم ومالك عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: تُصَدَّقُ على بريرة بلحم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هو لها صدقة ولنا هدية. وفي أخرى لمسلم: أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم بقر فقيل: هذا ما تصدق (به) على بريرة فقال: هو لها صدقة ولنا هدية(٥).

٨٦٧- قوله: ((يساعين على مواليهين)) النهاية: المساعاة الزنا، وكان الأصمعي يجعلها في الإماء، دون الحرائر: لأنهن كن يسعين(٦) لمواليهن فيكسبن بضرائب كانت عليهن يقال: ساءت الأمة إذا (فجرت)(٧) وساعاها فلان، إذا فجر بها(٨)، وهو مفاعلة من السعي، فأبطل الإسلام ذلك، ولم يلحق النسب بها، وعفى عما كان منها في الجاهلية ممن(٩) ألحق بها(١٠).

(١) انظر: نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج (٣٩٢/٨).

(٢) هي بريرة مولاة عائشة رضي الله عنها صحابية مشهورة عاشت إلى خلافة يزيد بن معاوية.

انظر: الاستيعاب (٢٢٤/١٢)، وتقريب التهذيب (ص: ٧٤٤) برقم: ٨٥٤٣.

(٣) في (ح) "هناك".

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٥) أخرجه البخاري (الهيئة - باب قبول الهدية ٢٠٣/٥)، ومسلم (العتق - باب الولاء لمن أعتق ١٤٧/١٠)

ومالك في الموطأ (الطلاق - باب ما جاء في الخيار ٢٢/٢).

(٦) في (أ) "سعين".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٨) في (أ) "فجرها".

(٩) في (ح) "بمن".

(١٠) انظر: النهاية (٣٦٩/٢).

٨٦٨- قوله: ((وكان لعبد الله بن أبي)) الحديث من رواية مسلم (١) وأبي داود عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبي يقال لها مسيكة، وأخرى يقال لها أميمة كان يريد هما على الزنا فشكنا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى: ﴿ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء إن أردن تحصناً﴾ [الآية] (٢).

٨٦٩- قوله: ((وفي الحديث: ليقل أحدكم فتاي)) روى الإمام أحمد (٣) بن حنبل عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهما: "لا يقل أحدكم ربي، وليقل سيدي، ومولاي،

ولا يقل أحدكم: عبدي أمتي وليقل: فتاي غلامي

٨٧٠- قوله: ((لم أقحم قوله: ﴿إن أردن تحصناً﴾)) يريد أن النهي عن إكراههن مطلق فلم قيده بقوله: ﴿إن أردن تحصناً﴾ وذلك يوهم أن النهي عن الإكراه ينتفي إذا لم توجد (٤) إرادة التحصين، وهو ليس بمراد وهذا مبني على أن المعلق بلفظ ﴿إن﴾ على الشيء، يعدم عندهم عدم المعلق به بشهادة إجماع أهل اللغة أن كلمة ﴿إن﴾ للشرط، والشرط هو ما ينتفي (٥) الحكم عند انتفائه. وأجاب أن الإكراه إنما يتصور إذا أردن التحصن وإذا أردن البغاء، فلا إكراه إذن على أن كلمة ﴿إن﴾ الدالة على الشك وخلو الجزم (٦) مؤذنة بأنهن كن راغبات في الزنا. الانتصاف: لم يذكر جواباً شافياً، وعندني أنه للإيقاظ (٧)؛ لأن السامع ينبغي أنه يحترز من هذه الرذيلة وإن لم يكن زاجر شرعي إشعاراً بأن أمته خير منه، ولولا هذا لما قوي الزاجر النفسي (٨). وقلت: ويقوي هذا التأويل التعريض في قراءة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لهن غفور رحيم (٩). وقال الإمام رحمة الله تعالى عليه: ومن الناس من ذكر فيه جواباً آخر وهو أن الغالب أن

(١) أخرجه في صحيحه (التفسير ١٧/١٦٢) ولم أجده في سنن أبي داود، ولم يذكره في تحفة الإشراف ولا في المعجم المفهرس أنه مما أخرجه أبو داود.

(٢) ما بين المعقولتين ساقط من (أ).

(٣) انظر: مسند أحمد (٢/٣٦٦)، والحديث مضق عليه أخرجه البخاري (عتق - باب كراهية التطاول ٥/١٧٧) وأخرجه مسلم، (الألفاظ - باب حكم إطلاق لفظ العبد والأمة ٥/١٥).

(٤) في (أ) و(ج) "يوجد".

(٥) في (أ) "هو الذي ما ينتفي".

(٦) في (أ) "وخلوا بجزم".

(٧) في (أ) "للالفاظ".

(٨) انظر: الانتصاف (٣/٢٣٩)، والنقل عنه بالمعنى.

(٩) انظر: الكشف (٣/٢٤٠).

الإكراه لا يحصل إلا عند إرادة التحصين، والكلام الوارد على سبيل الغالب لا يكون له مفهوم الخطاب، كما أن الخلع يجوز في غير حالة الشقاق، (ولمّا كان الغالب في حال الشقاق) (١) قال: (فإن خفتم أن لا يقيما حدود الله، فلا جناح عليهما فيما افتدت به) (٢) وكذا قوله تعالى: ﴿ وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم ﴾ (٣) والقصر لا يختص بحال الخوف، لكن أجراه على سبيل الغالب (٤).

٨٧١- قوله: ((لهم أولهن، أو لهم ولهن)) يريد أن ﴿ غفور رحيم ﴾ مطلق، والقرينة الدالة على التقييد ﴿ ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ﴾ فيجوز أن يقيد بالمكرهين، إذا تابوا وبالمكرهات، أو بكليهما جميعاً، وقلت: يجوز أن يترك على إطلاقهما فيدخلوا فيه دخولاً أولياً، قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: الثاني أوفق للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ﴿ من بعد إكراههن لهن غفور رحيم ﴾ ولا يرد عليه أن المكره غير آئمة فلا حاجة إلى المغفرة؛ لأن الإكراه لا ينافي المؤاخدة بالذات، ولذلك حرم على المكره القتل ووجب عليه القصاص (٥). وقلت: فعلى هذا في قوله: ﴿ فإن الله من بعد إكراههن لهن ﴾ وعيد شديد، وتهديد عظيم للمكره، وذلك الغفران والرحمة تعريض، ويؤيد إيراد (٦) الجزاء على سنن الأخبار، والإطناب بذكر من بعد إكراههن يعني (انتبهوا) (٧) أيها المكرهون، إنهن مع كونهن مكرهات بنحو القتل، وإتلاف العضو يؤخذن على ما إكرهن لولا أن الله غفور رحيم فيتجاوز عنهن فكيف بمن يكرههن (٨)؟ مثله (٩) قوله تعالى: ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم ﴾ (١٠).

(١) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٢) سورة البقرة: ٢٢٩.

(٣) سورة النساء: ١٠١.

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (٢٢١/٢٣).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (١٢٣/٢).

(٦) في (ج) "أراد".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (ج) "مكرهات نحو".

(٩) في (ج) "مثل".

(١٠) سورة البقرة: ١٧٢.

٨٧٢- قوله: ((وفي قراءة ابن عباس لهن (١) غفور رحيم)) قال ابن جنى رحمه الله تعالى: وقرأها سعيد بن جبير وقال: ﴿لهن﴾ متعلق بغفور؛ لأنه أدنى (٢) إليها ولأن فعولاً أقعد في التعدي من فعيل. ويجوز أن يتعلق برحيم؛ لأجل حرف الجر إذا قدر خبراً بعد خبر، ولم يقدر صفة لغفور، لإمتناع تقدم الصفة على موصوفها، والمعمول إنما يصح وقوعه حيث يقع عامله، وليس الخبر كذلك وأيضاً يُحسَّن في الخبر؛ لأن رتبة الرحمة أعلى من رتبة المغفرة ولأن المغفرة مسببة عنها، فكأنها مقدمة معنى وإن تأخرت لفظاً. هذا تلخيص كلام (٣) ابن جنى رحمه الله تعالى عليه.

٨٧٣- قوله: ((فاتسع في الظرف)) أي أجرى مجرى المفعول به كقوله: ويوم شهدناه (٤): أي آيات مبيناً فيها الأحكام والحدود.

٨٧٤- قوله: ((وقرى بالكسر أي: بينات)) ابن عامر (٥) وحمزة، وحفص والكسائي في الموضوعين هنا وفي الطلاق (٦). والباقون بالفتح (٧).

٨٧٥- قوله: ((جعل الفعل لها على المجاز)) كقوله: إذا ردعا في القدر من يستعيرها؟.

٨٧٦- قوله: ((قد بين الصبح لذي عينين)) قال الميداني رحمه الله تعالى عليه: بين ههنا بمعنى تبين يضرب للأمر الذي يظهر كل الظهور (٨).

٨٧٧- قوله: ((ما وعظ به في الآيات والمثل)) يريد أن قصة عائشة رضي الله عنها مثل قصة يوسف عليه السلام ومريم في أنهما فرقا بما فرقا، فكانا بريئين منه وكانت أيضاً موعظة للمؤمنين في قوله تعالى: ﴿لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون ﴿لما أدمج فيها ذلك

(١) في (أ) "لمن".

(٢) في (أ) "أذى".

(٣) انظر: المحاسب (١٠٨/٢، ١٠٩).

(٤) تمامه: ويوم شهدناه سليماً وعامراً * قليل سوى الطعن النihal نوافله تقدم تخريجه في الأنبياء (ص): .

(٥) في (ح) "ابن عباس".

(٦) سورة الطلاق: ١١.

(٧) أي بفتح الياء في مبيئات. انظر: التيسير (ص: ١٦٢).

(٨) انظر: مجمع الأمثال (٩٩/٢) برقم: ٢٨٦٣.

الأدب الحسن ، وفيها قوله تعالى: ﴿ يعظكم الله أن تعبدوا لمثله ﴾ وأكثرها (١) مواعظ وسائر آيات السور من نحو ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ وقوله: ﴿ ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً ﴾ وقوله: ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ ﴿ وقل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ وغير ذلك وهذه الآية عامة لكن يدخل فيها هذه المعاني دخولا أولياً.

٨٧٨- قوله: ((نظير قوله تعالى: ﴿ الله نور السموات والأرض ﴾ مع قوله: ﴿ مثل نوره ﴾ و﴿ يهدي الله (لنوره) ﴾ (٢) ﴿ قولك: زيد كرم وجود، ثم تقول (٣): ينعش الناس بكرمه وجوده" يريد أن نسبة ارتباط هذه الجمل بعضها مع بعض، كنسبة ارتباط الجملتين في المثال، وكذا حمل الخبر على المبتدأ في الآية كحمله في المثال، فإن قلت: المثال ذو جملتين، والآية ذات جمل (ثلاث) (٤)؟ قلت: إذا جعل قوله تعالى: ﴿ مثل نوره كمشكاة ﴾ إلى آخرها يتصل به مبيناً لما سبق؛ فإن البيان والمبين متحدان في الاعتبار، ثم استؤنف بقوله: ﴿ يهدي الله لنوره من يشاء ﴾ لينطبق عليه المثال فإن قوله ينعش الناس بكرمه مثل قوله ﴿ يهدي الله لنوره ﴾ وحين لم يفتقر كرم وجود إلى البيان تركه.

٨٧٩- قوله: ((ينعش الناس بكرمه)) أي: يرفعهم، ويصلح حالهم. وأصله: من نعشة العاشر (٥) وفي بعض الأدعية المأثورة: يناعش الضعيف، يا مغيث اللهيف، (و) (٦) يا منتهى رغبة الوضيع والشريف.

٨٨٠- قوله: ((ونور السموات والأرض الحق)) أي المراد بالنور الحق يدل عليه قوله: "شبهه بالنور" أي: شبه (٧) الحق بالنور، والمراد بالحق كونهما دليلين على وجود فاطرهما، وعظمة مبدعهما وكمال قدرة منشئهما قال الله تعالى: ﴿ ويتفكرون في خلق

(١) في (أ) "أكرها".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "يقول".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) في (ح) "العاتر" يقال: انتعش العاشر: انتفض من عثرته. انظر: القاموس المحيط (ص: ٧٨٤).

(٦) الواو ساقطة من (ح).

(٧) في (أ) "يشه النور بالحق".

السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا ﴿١﴾ أي: ما خلقتَه إلا حقاً. ويؤيده (٢) قوله "شبهه بالنور في ظهوره وبيانه" أي: جعله مبيّناً ودليلاً على وحدانيته، ومآل المعنى: الله جاعلها دليلين على وحدانيته. كما نقل عن بعضهم: الله مدلول السموات والأرض ولما احتاج الاستدلال بهما إلى الدهن الثاقب، والفكر الصائب الذي لا يلويه الباطل يميناً وشمالاً جعل المشبه به في كوة (٣)؛ ليؤذن أن المستضى به إنما ينتفع إذا التصب محاذياً له قبلاً إياه، وكذلك المستدل ينبغي أن يكون على الصراط المستقيم كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ، وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (٤) وإليه الإشارة بقوله: "ولم يذهب عن الجادة الموصلة إليه يميناً وشمالاً".

فإن قلت: تفسيره لقوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بقوله: "للدلالة على سعة إشراقه (٥)، وفشو إضاءته" غير مطابق لقوله: "إن المصباح إذا كان في مكان متضائق كالمشكاة كان أضوائه، وأجمع لنوره" بخلاف المكان الواسع فإن الضوء ينبث فيه وينتشر لواجب الموافقة بين ما يجتمع فيه المشبه والمشبه به من المعنى؟ قلت: إنما يكون كذلك أن لو كان وجه الشبه سعة الإشراق وفشوه، وإنما الوجه فرط الضياء وقوة الإنار. والحاصل أن شبه نور الله الفاشي في قوة ظهوره بالنور المستفاد من المصباح الذي هو في المشكاة، والمراد بالفشو والانتشار كثرة الدلائل وظهور (آثار) (٦) وحدانيته في الملكوت.

٨٨١- قوله: ((وإما أن يراد أهل السموات والأرض)) وهو ينظر إلى تأويل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على ما رواه محيي السنة عنه: الله هادي أهل السموات والأرض، فهم بنوره إلى الحق يهتدون، وبهداه من حيرة الضلالة ينجون (٧). وقال الإمام: الله هادي أهل السموات والأرض قول ابن عباس والأكثرين. وقال أيضاً: القول بأن المراد بالنور الهدى هو المختار؛ لأنه مطابق لما قبله وهو قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ

(١) سورة آل عمران: ١٩١.

(٢) في (أ) "ويؤيد هذا".

(٣) في (ج) "كوة" والكوة (بالفتح والضم): الخرق في الحائط. القاموس المحيط (ص: ١٧١٣).

(٤) سورة الأنعام: ١٥٣.

(٥) في (أ) "إشراقه".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) النظر: معالم لتنزيل (٤٥/٦).

مبينات ﴿(١)﴾. وأقول والعلم عند الله: أن هذه الآية مما خاض فيها العارفون والنحارير (٢) من العلماء، وبلغت أقوالهم مبلغاً عظيماً، وكل تكلم على مقدار بضاعته، وجاء بما في وسعه وطاقته ﴿(٣)﴾ قد علم كل أناس مشربهم ﴿(٣)﴾ هذا، وإن من جبلة من أفنى عمره في تحصيل صناعة أن تتحرك (٤) أريحته، إذا ملاحته له من تلك الصناعة لمعة، ومما تصديت له، وأفيت فيه صالح (٥) عمري معرفة الفصاحتين، ومراعاة الموافقة بين الطلبتين أعني المقام والكلام، وكثيراً ما كانت تصدم القريحة (٦) معاني هذه الآية [إذا حاولت] (٧) لاقتداح (٨) زندها، وانتشاق (٩) زندها مع ما يندبني إليه (١٠) أخص إخواني، وأخلص أخداني في (طلب) (١١) اليقين، ولما اعتقدت أن التجاسر (١٢) على كلام الله المجيد، والتجاسر (١٣) له والتشمّر (١٤) للخوض فيه، مع قلة البضاعة من أعظم ما يلزم المرء من الغرامة، كنت أقدم رجلاً وأوخر أخرى (١٥) إلى أن وافق لتحريك القلم شدة

(١) انظر: مفاتيح الغيب (٢٢٣/٢٢٤).

(٢) في (أ) "النحارير".

(٣) جزء من الآية: ٦٠ من سورة البقرة.

(٤) في (أ) "يتحرك".

(٥) في (ج) "م صالح".

(٦) قريحة الإنسان: طبيعته التي جبل عليها. انظر: لسان العرب (٩٠/١١).

(٧) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٨) يقال: قدح بالزئذ يقدح قدحا واقتدح: رام الإبراء به.

انظر: لسان العرب (٥٠/١١) والزئذ: العود الأعلى الذي يقتدح به النار. المصدر السابق (٩١/٦).

(٩) من انتشاق الماء، وانتشاقه بمعنى: إدخاله في الأنف. انظر: لسان العرب (١٥٠/١٤).

الزئذ: طفاوة الماء وقلاه. المصدر السابق (١٠/٦).

(١٠) في (أ) و(ج) "ندبني".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٢) التجاسر على الشيء: الإقدام عليه. والتجاسر للشيء: التحرك له.

انظر: المصدر السابق (٢٨٢/٢، ٢٨٣).

(١٣) في (أ): "التجاسر له".

(١٤) من تشمّر للأمر: تهيأ. المصدر السابق (١٩٠/٧).

(١٥) في (أ) "رجلاً".

الغرام (١)، فاضطرت إلى إبراز هذه الصُّبابة (٢) [من تلك الصُّبابة] (٣) فإن صادفها الحق فهو المرام، وإلا فإني استغفر الله على ما بدأ مني أولاً وآخرأ أقول: الواجب على معني (٤) الصناعة تعيين المقام، وتحريم الكلام لتقيح المرام وتحريم ما نحن فيه: أن نبين أولاً أن النور ما هو؟ وما يقتضيه المقام من التأويل، فإذا تعيّن ذلك تنظر بعد ذلك في حقيقة هذا التشبيه، فإنه من أي قبيل هو؟ أمن المركب العقلي أو الوهمي، أو الحسي أم من المفرق الحسي أو العقلي، وعلى تقدير كونه مفرقاً فالمشبهات المقدره ماهي؟ وما التي يجب تصحيحها حتى تقابل (٥) بالمذكورات وتنصيها من أعظم الشؤن، والتفصي (٦) من ذلك لا يستب إلا بعون الله تعالى وتوفيقه، وإلا بلطفه وتسديده. فالكلام مرتب على مطلبين:

المطلب الأول في الكشف عن حقيقة هذا النور والقول الجامع فيه: ما أورده القاضي في تفسيره واختصره من كلام الإمامين: حجة (٧) الإسلام، والإمام فخر الدين رحمة الله تعالى عليهما ولخصه: النور في الأصل: كيفية تدركها (٨) الباصرة أولاً، وبوساطتها تدرك سائر المبصرات ثانياً، كالكيفية الفائضة من النيرين على الأجرام الكثيفة المحاذية لهما ويوافقه تفسير أهل اللغة النور: الضياء (٩). وهو بهذا المعنى لا يصح إطلاقه على الله تعالى إلا بتقدير مضاف كقولك: زيد كرم (أي: ذو كرم) (١٠)، أو على تجوز وهو على وجوه:

(١) أي شدة الحب، والولوع. انظر: لسان العرب (٥٩/١٠).

(٢) العُبَابَة (بالضم): بقية الماء واللبن وغيرها. تبقى في الإناء والسقاء. انظر: المصدر السابق (٢٦٧/٧).

(٣) ما بين المعقولتين ساقط من (ح).

(٤) في (ح) "مقتني".

(٥) في (أ) "يقاتل".

(٦) في (خ) "التقصي" (بالخاء) والتقصي: التخلص. انظر: القاموس المحيط (ص: ١٧٠٣).

(٧) هو محمد بن محمد بن أحمد الطوسي أبو حامد الغزالي. سمع من أحمد بن محمد الراذكاني، وأبي نصر

الإسماعيلي، ولازم إمام الحرمين ومن تآليفاته كتاب "إحياء علوم الدين" توفي سنة ٦٩٤ هـ.

انظر: سبيل أعلام النبلاء (٣٢٢/١٩) وطبقات الشافعية للسبكي (١٩١/٦).

(٨) في (أ) "يدركها".

(٩) انظر: القاموس المحيط (ص: ٦٢٨).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ح).

أ- منور السموات والأرض؛ لأن الله تعالى نورهما بالكواكب (و) (١) ما يفيض عنها (٢) من الأنوار، وبالملائكة والأنبياء.

ب- مدبرهما من قولهم: للرئيس الفائق في التدبير: نور القوم (٣)؛ لأنهم يهتدون به في الأمور.

ج- موجدهما فإن النور ظاهر بذاته، مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود، كما أن أصل الخفاء (٤) هو العدم، والله تعالى موجود بذاته، موجد لما عداها، الذي به يدرك، أو يدرك أهلها ومن ثم أطلق النور على الباصرة لتعلقها (٥) به، أو لمشاركتها له في توقف (٦) الإدراك عليه ثم على البصيرة؛ لأنها أقوى إدراكاً فإنها تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتفروض (٧) في بواطنها وتتصرف (٨) فيها بالتركيب والتحليل، ثم إن هذه الإدراكات ليست لذاتها وإلا لما فارقتها، وهي إذن (٩) من سبب يفيضها عليه وهو الله تعالى أو بتوسط من الملائكة والأنبياء عليهم السلام ويقرب منه قول ابن عباس: هادي من فيهما فهم يهتدون بنوره (١٠). وقلت: قول ابن عباس من واد وهذا من واد، فإن قول حبر (١١) الأمة رضوان الله عليه من وادي طور سيناء، وهذا من واديهما فيه ابن سيناء، فإن معنى قوله: الله هادي العالمين ومبين ما يهتدون به ويتخلصون من ظلمات الكفر والضلالات وورطات الزيغ والجهالات بوحى ينزله (١٢)، ونبي يعثه. وقد تقرر أن التأويل الذي عليه التعويل ما ساعد عليه النظم وروينا عن محيي السنة في المعالم أنه قال: التأويل صرف الآية إلى معنى محتمل موافق لما قبلها ولما بعدها غير مخالف

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في جميع النسخ "عليهما". والذي أثبتته من أنوار التنزيل.

(٣) في (أ) "القوام".

(٤) في (أ) "الجفاء".

(٥) في (ح) "لتعليقها به".

(٦) في (ح) "توقيف".

(٧) في (أ) "يفرض".

(٨) في (أ) "يتصرف".

(٩) في (خ) "أيضا".

(١٠) انظر: أنوار التنزيل (١٢٤/٢).

(١١) في (أ) و(خ) "خير".

(١٢) في (ح) "منزله".

للكتاب والسنة من طريق (١) الإستباط (٢). وعلى مقتضى هذه القضية وجب النظر في هذا الآية إلى السياق والسياق (أما السياق) (٣) فكما قال الإمام: هو قوله تعالى: ﴿ ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين ﴾ ويانه أنها جاءت رابطة لقصة براءة ساحة حجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم المؤمنين الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما بقوله ﴿ الله نور السموات والأرض ﴾ كما فسره المصنف رحمة الله تعالى عليه وتخلصاً منها إليه، وقد كرر هذا المعنى في هذه السورة الكريمة مراراً ترجيحاً إلى ما هو مهتم به وتخلصاً إلى ما ينبغي أن يشرع فيه.

منها قوله تعالى في فاتحة السورة: ﴿ وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون ﴾ ومن (ثم) (٤) جاء في هذا المقام مفصلاً استئنافاً على بيان الموجب، امتناناً على المنزل عليهم كأنه قيل: إنما أنزل الله إليكم هذه الآيات ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين؛ لأنه هادي أهل السموات (أهل) (٥) الأرض. بإنزال الآيات البينات، والكتاب المنير المشتمل على ما تأتون (٦) به وتذكرون ففيه مع الامتنان تعظيم شأن الرسول صلى الله عليه وسلم حيث استشهد لبراءة حجاب به مثل هذه الآية الكريمة الجامعة، وفي جعل تلك الآية تخلصاً لهذه، وإنها من الجوامع المحتوية على الأمهات فإن قوله: ﴿ مبينات ﴾ يشتمل على جميع ما يستحق أن يبين من أصول الدين وفروعه.

وقوله: ومثلاً من الذين خلوا من قبل من أحوال (٧) سائر الأمم الخالية، والرسول الماضية ﴿ وموعظة ﴾ منبئة عن جميع الآيات المنذرات والمبشرات. واختصاص المتقين؛ لأنهم الجامعون بين ما يجب أن يؤتى به، ويحترز منه دلالة بينة على صحة ما ذهبنا إليه. ثم في الانتقال من ضمير التعظيم إلى اسم الذات والحضرة الجامعة خطب (٨) جليل وخطر خطير

(١) في (أ) "من طريق".

(٢) النظر: معالم التنزيل (٤٦/١).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٦) في (أ) "يأتون".

(٧) في (أ) "عن سائر أحوال الأمم" وفي (خ) "عن سنن سائر".

(٨) في (أ) "وخطب".

وإيدان بأن تلك الهداية أيضاً جامعة لما يناط به أمور الدين من بعثة (١) الرسل، وإنزال الكتب وغير ذلك. وأما السياق فإن قوله تعالى: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ جاء مفصلاً للاستئناف، وبيان أن الله يختص بتلك الهداية من يشاء من خواص حضرته. وأن قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالَهُمْ كَسْرَابٍ بِقَيْعَةٍ﴾ ﴿أَوْ كظلمات في بحر لجج﴾ جاء مقابلاً لهذا الآيات والمعنى أعمالهم الصالحة التي لم تكن مقتبسة من مشكاة (٢) النبوة ضائعة، ألا ترى كيف أوقع.

قوله: ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾ تبيهاً على أن الكافر كان فاقداً ذلك النور عند عمله. وقال محيي السنة رحمة الله تعالى عليه: أراد بالظلمات: أعمال الكفار، وبالبحر اللجج: قلبه (وبالموج ما يغشى قلبه) (٣)، من الجهل والشك والحيرة، وبالسحاب: الطبع والرین على قلبه (٤). وقلت:

وقلت: قوله: ﴿ظلمات بعضها فوق بعض﴾ مقابل لقوله: ﴿نور على نور﴾ ولهذا ختمها بقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَالَهُ مِنْ نُورٍ﴾. (وعن الإمام رضي الله تعالى عنه: قال الأصحاب إنه تعالى لما وصف هداية المؤمن بأنها في نهاية من الجلاء والظهور عقبها بأن قال: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مِنْ يَشَاءُ﴾ ولما وصف ضلالة الكافر بأنها في نهاية الظلمة عقبها بقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَالَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٥) ﴿٦﴾ مظهر أن المراد بالنور: الهداية بإنزال الكتب، وإرسال الرسل شبهها في ظهورها في نفسها والبيان والجلاء وفي كونها مبينا لغيرها (٧) ما يناط به أمر الدين بالنور؛ لأنه ظاهر في نفسه، مظهر لغيره.

(١) في (أ) "بعثة".

(٢) في (ح) "مشكاة القلب النبوة".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) انظر: معالم التنزيل (٥٢/٦).

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (٩/٢٤).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (أ) "مما".

والمطلب الثاني: (في) (١) الكشف عن حقيقة التمثيل: قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه:

أ: تمثيل للهدى الذي دل عليه الآيات البينات في جلاء مدلولها وظهور ما تضمنه (٢) من الهدى بالمشكاة (٣) المنعوتة.

ب: تشبيه الهدى من حيث إنه محفوف بظلمات أو هام الناس وخيالا تهم بالمصباح.

ج: تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة (٤) المنبث (٥) فيها من مصباحها، ويؤيده قراءة أبي: مثل نور المؤمن (٦).

د- تمثيل ما منح الله به عباده من القوى الداركة (٧) الخمس المترتبة التي ينوط بها المعاش والمعاد وهي: الحساسة التي تدرك (٨) بها المحسوسات والخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شاءت، والعاقلة التي تدرك (بها) (٩) الحقائق الكلية والمفكرة التي تؤلف المعقولات لتنتج (١٠) منها علم مالا يعلم والقوة القدسية التي تنجلي (١١) فيها لوائح الغيب. وأسرار الملكوت المختصة بالأنبياء والأولياء المعنية لقوله ﴿ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا﴾ بالأشياء المذكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت (١٢)، فإن الحساسة كالمشكاة؛ لأن محلها كالقوى، ووجهها إلى الظاهر ولا تدرك ما وراءها وإضاءتها بالمعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٢) في (أ) "يضمنه".

(٣) في (ح) "من المشكاة".

(٤) في (خ) "والمنبث".

(٥) في (أ) "المنبت".

(٦) انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠١).

(٧) في (أ) "الداركة".

(٨) في (أ) "يدرك".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) و(خ) "ليستتج".

(١١) في (أ) "يتجلى".

(١٢) في (أ) "والزيت".

للأنوار العقلية، وإنارتها بما يشتمل عليها من المعقولات والعاقلة كالمصباح لإضاءتها بالإدراكات الكلية، والمعارف الإلهية والمفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها إلى ثمرات لا نهاية لها الزيتون المثمرة للزيت الذي هو مادة المصابيح التي لا تكون شرقية ولا غربية لوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين، منتفعة من الجانبين، والقوة القدسية كالزيت فإنها لضيائها (١) وشدة ذكائها تكاد تضيى بالمعارف من غير تفكر ولا تعليم (٢).

وقلت: الوجه الأول من التشبيه المركب العقلي لأن الوجه مأخوذ من الزبدة والخلاصة، ولهذا قال في جلاء مدلولها (٣) وإليه ميل المصنف في الوجه الأول حيث قال: "ونور السموات والأرض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه" وقال أيضا: "صفة نوره العجيبة الشأن في الإضاءة" فجعل الوجه الإضاءة ألا ترى (كيف) (٤) اعتبر الزبدة بقوله: "هذا الذي شبهت به الحق نور متضاعف" (٥) إلى آخره.

والوجه الثاني من المركب الوهمي حيث تصور في المشبه الحالة المنتزعة من المشبه به وهي قوله: من حيث إنه محفوف بظلمات أوهام الناس، وخيالاتهم (٦).

والوجه الرابع من التشبيه المفرق الذي يتكلف فيه للمشبه أشياء متعددة مناسبة لما في المشبهات بها، لكنه مبني على أصول الحكماء، والمقام ينبو (٧) عنه كما ترى. والوجه الثالث الذي عليه قراءة أبي أقرب (و) (٨) للمقصود أدعى ولكن يفتقر إلى فضل تقرير وذلك أنه لما تقرر في المطلب الأول أن (٩) المراد بالنور: الهداية بوحى ينزله ورسول يبعثه (١٠)، فالواجب أن لا يتجاوز عن حديث الوحي والموحى إليه فالمشبهات المناسبة

(١) في (أ) "لضيائها".

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٢٤/٢، ١٢٥).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (١٢٤/٢).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: الكشاف (٢٤١/٣).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١٢٤/٢).

(٧) في (أ) "ينبي" يقال: بنا فلان عن فلان: لم يُنْقَدْ له... بنا الشيء عني يُنبو أي: تجالي وتباعدا. انظر: لسان العرب (٣٠/١٤).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٩) في (أ) "بان".

(١٠) في (أ) "يتبعه".

أقرأ

أين الوهم الثالث

مصحف

أقرأ مرة أخرى

كيف قرأ النبي: الجواب مثل نور المؤمن

صدر الرسول صلوات الله عليه وقلبه واللطيفة الربانية فيه والقرآن نفسه وما يتأثر منه القلب عند استمداده، فهذه مراتب خمس مفيضة، ومستفيضة على ترتيب فيض الله على العباد، ومن أراد الوصول فهذه السبيل والألفاظ ﴿فظلّمات بعضها فوق بعض﴾، إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ﴿نور﴾.. وأما التفصيل فإنه شبه صدره صلوات الله عليه (بالمشكاة) لأنه كالكوى ذو وجهين فمن وجه يقتبس النور من القلب المستنير، ومن آخر يقتبس ذلك النور المقتبس على الخلق، وذلك لاستعداده بالنسب من مرتين: مرة في صباه، وأخرى عند إسرائه، قال الله تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾ (١) هذا تشبيه صحيح قد اشتهر عند جماعة من المفسرين. روى الجماعة عن كعب (٢) رضي الله تعالى عنهما: هذا مثل ضربه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم المشكاة صدره، والزجاجة قلبه، والمصباح فيه النبوة، توقد من شجرة مباركة هي شجرة النبوة (٣).

وروى الإمام عن بعضهم: أن المشكاة صدر محمد صلوات الله وسلامه عليه، والزجاجة قلبه، والمصباح ما في قلبه من الدين (٤). وفي حقائق السلمي عن أبي سعيد الخزاز: المشكاة جوف محمد صلوات الله عليه، والزجاجة: قلبه، والمصباح النور الذي فيه. ومنه خطبة المصاييح: من مصاييح خرجت عن مشكاة التقوى (٥). وشبه قلبه صلوات الله عليه (٦) بالزجاجة المنعوتة بالكوكب الدرّي لصفائه (٧) وإشراقه، وخلوصه من كدورة الهوى، ولوث النفس الأمارّة وانعكاس نور اللطيفة إليه وشبهت اللطيفة القدسية

(١) سورة الزمر: ٢٢.

(٢) هو كعب بن ماته الحميري اليماني المعروف بكعب الأحبار. كان يهودياً، فأسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. جالس الصحابة فكان يحدثهم عن الكتب الإسرائيلية، ويأخذ السنن عن الصحابة حدث عن عمر وصهيب وغير واحد. وعنه: أبو هريرة، ومعاوية، وابن عباس، وآخرون. توفي بحمص في أواخر خلافة عثمان.

انظر: سير أعلام النبلاء (٣/٤٨٩)، وتهذيب التهذيب (٨/٤٣٨).

(٣) انظر: معالم التنزيل (٦/٤٨).

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (٢٤ /).

(٥) انظر: مصاييح السنة (١/١٠٩).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) في (ح) "بصفايه".

أمر
ترجمة
الخرزاز
عمر
لم تنبئ
وهو
صحة
صحة

المزهرة (١) في القلب بالمصباح الثاقب. روي في مسند الإمام أحمد بن حنبل عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: القلوب أربعة: قلب أجرد (٢) فيه مثل السراج يُزهر. وفيه: أما القلب الأجرد فقلب المؤمن سراج فيه نوره. الحديث (٣) وأورده شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص (٤) الشهروردي قدس الله تعالى سره في العوارف (٥) مستشهداً لما سنع (٦) له في معنى الروح والقلب والنفس، ولهذا المعنى سماه الله تعالى سراجاً في قوله تعالى: ﴿ وداعياً إلى الله يأذنه وسراجاً منيراً ﴾ (٧) أي: سراجاً يستضاء به في ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره أنوار البصائر وشبهه نفس القرآن بالشجرة المباركة لثبات أصلها، وتشعب فروعها، وتأديها إلى ثمرات لا نهاية لها. قال الله تعالى ﴿ ضرب الله مثلاً ﴾ [ضرب الله مثلاً] كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء، تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ﴿ (٨) الآية. وروي محيي السنة عن الحسن وابن زيد: الشجرة المباركة شجرة الوحي، ﴿ يكاد زيتها يضيئ ﴾: تكاد (٩) حجة القرآن تنضح (١٠)، وإن لم يقرأ (١١). وقيل هي: شجرة النبوة. وقال صاحب إنسان (١٢) العين (١٣): الشجرة: القرآن لا كذب ولا هذأ، يكاد يطرب السامع نظمه قبل فهمه وشبه ما يستمدّه نور قلبه صلووات الله عليه وسلامه من القرآن وابتداء تقويه منه بالزيت الصافي

(١) في (أ) و(خ) "المزهوة".

(٢) أي: ليس فيه غل ولا غش، فهو على أصل الفطرة. النهاية (٢٥٦/١).

درجة الحكيم

(٣) أخرجه أحمد في المسند (١٧/٣).

(٤) هو عمر بن محمد أبو حفص الشيخ شهاب الدين الشهروردي، ولد سنة ٥٢٩ هـ. صحب عمه الشيخ نجيب الدين عبد القاهر. وكان شيخاً من مشايخ الصوفية. ولد: بغية البيان في تفسير القرآن، وعوارف المعارف. توفي سنة ٦٢٢ هـ.

انظر: طبقات المفسرين للدوادري (١٢/٢)، و تذكرة الحفاظ (١٤٥٨/٤).

(٥) في (ح) "المعارف". واسم الكتاب الكامل: عوارف المعارف.

(٦) أي عرض له. القاموس (ص: ٢٨٨).

(٧) سورة الأجزاب: ٤٦.

(٨) سورة إبراهيم: ٢٤، ٢٥ أول الآية. ﴿ ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة... ﴾.

(٩) في (أ) "يكاد".

(١٠) في (ح) "تنضح وإن لم تقرأ".

(١١) انظر: معالم التنزيل (٤٩/٦).

(١٢) في (ح) "البيان العين".

(١٣) لم أطلع عليه.

قال الله تعالى: ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ﴾ (١) فكما جعله سبب توقده منه في قوله: ﴿ توقد من شجرة مباركة ﴾ جعل ضوءه مستفاداً من انعكاس نور اللطيفة إليه في قوله: ﴿ ولو لم تمسسه نار ﴾ والمعنى ما ذكر في إنسان العين يكاد سر القرآن يظهر للخلق قبل دعوة النبي صلى الله عليه وسلم به وفيه مسحة من معنى قوله:

رق الزجاج ورقت الخمر * فتشابها فتشاكل الأمر

فكانها (٢) خمر ولا قدح * وكانها (٣) قدح ولا خمر (٤)

ومنه وصفت بكونها لاشرقية ولا غربية، قال الحسن رضي الله تعالى عنه: ليست هذه من الأشجار الدنيا، ولو كانت في الدنيا لكانت شرقية أو غربية، وإنما هو مثل ضربه الله لنوره. رواه (٥) محيي السنة. أو (٦) نأخذ في مشرع آخر: وهو أن يشبه القرآن بالمصباح على ما سبق، ونفسه الزكية الطاهرة صلوات الله تعالى على صاحبها بالشجرة لكونها نابتة من أرض الدين، متشعبة فروعها إلى سماء الإيمان متدلّية أثمارها إلى فضاء الإخلاص والإحسان وذلك لاستقامتها بمقتضى قوله تعالى: ﴿ فاستقم كما أمرت ﴾ (٧) غير مائلة إلى طرفي الإفراط والتفريط، ألا ترى إلى قول الحسن رضي الله تعالى عنه: جعل الله الدين بين لابتين ولا تطفوا ولا تركنوا (٨) وذلك معنى قوله تعالى: ﴿ لاشرقية ولا غربية ﴾ ويشبهه (٩) ما محض (١٠) من تلك الثمرات بعد التصفية التامة (١١) للتهئية، وقبول تلك الأنوار بالزيت الصافي لوفور قوة استعدادها للاستضاءة وهي الدهنية القابلة للاشتغال ومن

(١) سورة الشورى: ٥٢.

(٢) في (خ) "فكانها".

(٣) في (خ) "وكانها".

(٤) لم أمتد إلى قائل البيت والبيت في روح المعاني (١٧٠/١٨).

(٥) انظر: معالم التنزيل (٤٨/٦).

(٦) في (ح) "أو يأخذ".

(٧) سورة هود: ١١٢.

(٨) انظر: الكشاف (٤٣٣/٢).

(٩) في (أ) "شبه".

(١٠) في (أ) "ما يخص".

(١١) في (أ) "الصافية".

ثم خصت شجرة الزيتون لأن لب ثمرتها الزيت الذي تشتعل (١) بها المصابيح، وخص هذا الدهن لمزيد إشراقه مع قلة الدخان يكاد زيت استعداده صلوات الله وسلامه عليه لصفائه وذكائه يضيئ، ولو لم يمسه (٢) نور القرآن. روى محسى السنة عن محمد بن كعب القرظي: يكاد محاسن محمد صلوات الله عليه يظهر للناس من قبل أن أوحى إليه (٣). قال ابن رواحة رحمه الله تعالى:

لو لم تكن فيه آيات مبينة * كانت بداهته تبتك عن خبر (٤)

وفيه أن قلبه المطهر يشرق من نور القرآن ومشكاة صدره تهدي (٥) الناس إلى السبيل السوي بواسطة استقامة نفسه الزكية على الصراط المستقيم وتهيئتها (٦) لقبول تلك الأنوار وفيه مسحة من معنى قوله: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ ابْتِغَىٰ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ (٧) وفي حقائق السلمى: مثل نوره في عبده المخلص، والمشكاة القلب، والمصباح النور الذي قذف فيه، والمعرفة تضيئ في قلب العارف بنور التوفيق في مصباح النور توقد من شجرة مباركة تضيئ على شخص مبارك تتبين (٨) أنوار باطنة على آداب ظاهره، وحسن معاملته، زيتونة لاشرقية ولا غربية (جوهرة صافية لا لها حظ في الدنيا ولا في الآخرة لا اختصاصها بموالاتة العزيز الغفار وتفردا بالفرد الجبار (٩). قال الواسطي رحمة الله تعالى عليه: نفس خلقها الله فسمّاها شجرة مباركة وقال تعالى (١٠): ﴿لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾ لا دياريه ولا أخروية جذبها إلى قربه، وأكرمها بضيائها يكاد ضياء روحها يتوقد ولو لم يسمع كتاباً ولم

(١) في (أ) "يشتعل به".

(٢) في (أ) "تمسه".

(٣) انظر: معالم التنزيل (٤٨/٦).

(٤) انظر: روح المعاني (١٧١/١٨).

(٥) في (أ) "يهدي".

(٦) في (أ) "لهيتها".

(٧) سورة المسالدة: ١٦.

(٨) في (أ) "تتبين".

(٩) روح المعاني (١٧١/١٨). قلت: هذا تفسير إشاري باطل لا يدل عليه الآية لا من قريب ولا من بعيد، فالواجب

التجنب عن هذا النوع من التأويلات.

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

يدعه نبي وقال الجنيد (١) رضي الله تعالى عنه: لاشرقية ولا غربية: (لا هي) (٢) مائلة إلى الدنيا ولا راغبة في الآخرة ولكنها فائتة الخط من الأكوان وقلت: وعند هذا تمسك عنان القلم وتنادي بلسان الاضطرار ﴿ سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ﴾ (٣) فإن قلت لم زعمت أن التشبيه من المفروق؟ قلت: التكرير فيه يستدعي ذلك، لأنها من باب الترديد، وهو تكرير المعنى لتعليق الزائد عليه تقريراً واعتناءً قال:

صفراء لا تترك الأحزان ساحتها * لو مسها حجر مسته سرآء

ف قيل: ﴿ الله نور السموات ﴾ ثم قيل: ﴿ مثل نوره ﴾ وقيل: ﴿ كمشكاة ﴾ ثم قيل: ﴿ فيها ﴾ أي: في المشكاة وقيل: ﴿ فيها مصباح ﴾ ثم أعيد المصباح وقيل في زجاجة ثم أعيد الزجاجة وشبهت بالكوكب الذي لينبه به على كمال إشراق اللطيفة يعني: إذا بلغ إشراق الزجاجة المستفيضة إلى هذه الغاية (٤) فما ظنك بالمصباح المفيضة (٥) ونورها، وكذا زيتونة تكرير لمعنى الشجرة لإناطة لاشرقية ولا عربية بها. قال أبو البقاء رحمه الله تعالى: زيتونة بدل من شجرة، ويكاد زيتها تكرير مع البيان لما أجمل من معنى الزيت في قوله تعالى: ﴿ توقد من شجرة مباركة ﴾ وأما النور المتضاعف في قوله تعالى: ﴿ توقد من شجرة مباركة نور على نور ﴾ فنور صدره صلى الله عليه وسلم، ونور قلبه، ونور اللطيفة ونور القرآن وهذا التكرير والتقرير والمتممات توقفك (٦) على استقلال كل مرتبة في معنى الإضاءة والاستضاءه، وأن التشبيه من باب التفريق، لا من باب أخذ الزبدة، ولا التمثيل والظاهر أن يقال: مثل نوره كمصباح في زجاجة في مشكاة وإنما لم يقل كمشكاة فيها زجاجة فيها مصباح على الترتيب السابق؛ فإن الكوة حاوية (٧) للزجاجة (٨)

(١) هو الجنيد بن محمد بن الجنيد أبو القاسم الخزاز. سمع الحديث من الحسين بن عرفة. وتفقه بأبي ثور إبراهيم ابن خالد الكلبي، واشتهر بصحبه الجارث المحاسبي. وعنه: جعفر الخَلْدِي، وأبو محمد الجريري وآخرون. هو من مشايخ الصوفية.

النظر: سير أعلام النبلاء (٦٦/١٤)، والبداية والنهاية (١١٣/١١).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) اقتباس من الآية: ٣٢ من سورة البقرة.

(٤) في (أ) "إلى مدة الغاية".

(٥) في (خ) "المستفيضة".

(٦) في (أ) "يوقفك".

(٧) في (أ) "جارية".

(٨) في (ح) "الزجاجة".

وهي المصباح؛ ليلوح به إلى أن المطلوب المصباح، وأن الزجاجاة تابعة، وأن المقصود من القلب ذلك النور المقذوف فيه ولولاه لكان مضغة (١) لا يعاب بها. ومن ثم جعل فاقده فاقد القلب في قوله تعالى: ﴿إِن فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَن كَانَ قَلْبٌ ﴿٢﴾ ولاحتجاب ذلك الهدى بهذه الحجب النورانية، ولكل منها ظهر وبطن، وحد ومطلع قلما يهتدي إليه إلا من اتبع رضوانه سبل السلام ليهديه إلى صراط مستقيم وفي قوله: ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ﴿٣﴾ الإشعار بأن هذه تقريبات (٣) وتلويحات بحسب الاستعدادات ، وأن بيان نوره الحقيقي لايسعه نطاق التحرير (٤)، لكن الله بعلمه الواسع يعلم حقيقته والله بكل شيء عليم. وما أحسن طباق هذا التأويل مع قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥﴾ فقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾ كقوله ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ ﴿٧﴾ الآية لكونهما للائتمان على المنزل إليهم (٦)، والتبنيه على عظم شأن هذه النعمة لتلقى (٧) بالشكر الواجب وقوله: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ ﴿٨﴾ كقوله تعالى: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴿٩﴾ وأما قوله: ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿١٠﴾ الآية فعطف على سبيل (٨) التفسير على قوله: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ ﴿١١﴾ وفي ايقاع ﴿مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ ﴿١٢﴾ مفعولا ليهدي، وجعله موصولا صلته ﴿اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ ﴿١٣﴾ وجعل ﴿سُبُلَ السَّلَامِ ﴿١٤﴾ مفعولا فيه، وسبل السلام هي المشكاة (٩) والزجاجاة والمصباح والشجرة والزيت أسرار أدهاها الإشعار بأن السالك لا ينفعه سلوكه إذا لم يخلص فيه، ولم يتبع رضوان الله تعالى، ولما أن متابعة الرضوان،

(١) في (خ) "بصعة".

(٢) سورة ق: ٣٧.

(٣) في (ح) "تقريبات".

(٤) في (أ) "التجويز".

(٥) سورة المائدة: ١٥، ١٦.

(٦) في (أ) "عليهم".

(٧) في (أ) "ليتلقى".

(٨) في (أ) "على تفسير التفسير".

(٩) في (أ) و(خ) "هي سبل المشكاة".

وسلوك (١) سبل السلام سبب لهداية الله إياه أوقعه مفعولاً ليؤذن أن شكر تلك النعمة الخطيرة لا يحصل إلا بمتابعة رضوان الله في سلوك سبل (٢) السلام، وأن شكره استزادة لنعمة أخرى أجل منها، ولتقييد (٣) تلك الهداية المطلقة أعني ﴿يهد الله لنوره من يشاء﴾ بهذه الهداية المفسرة المعللة وبقيد الرضوان، وسبل السلام المطلقتان بتلك الاستقامة المقيدة بالمحازاة المشكاة الأنوار فظهر بهذا التقرير الموافقة بين قوله تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾ (٤) وقوله: ﴿يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام﴾ (٥) وقوله ﴿كمشكاة فيها مصباح﴾ الآية. الله يقول الحق وهو يدي السبيل.

٨٨٢- قوله: ((كالمشتري والزهرة والمريخ وسهيل)) ولم يذكر بقية السيارة وهي زحل وعطارد والشمس والقمر وذكر سهيلاً على أنه ليس منها؛ لأنه (٦) أراد الكواكب المشهورة عند العرب وإليه الإشارة بقوله: "وهي المشاهير" وسهيل من الأسماء التي جاءت مصغرةً كالثرية والكعيب والكُميت.

٨٨٣- قوله: ((مصحة من الباسور)) (٧) النهاية: وفي الحديث: الصوم مَصْحَةٌ (٨) يروي بكسر الصاد وفتحها وهي مفعلة من الصحة: العافية (٩). الجوهري: الباسور بالسين والصاد جميعاً: علة (١٠) تحدث في ماق العين يسقي فلا ينقص (١١) وقد

(١) في (ح) "سلوكه".

(٢) في (ح) "سبيل".

(٣) في (خ) "وليقيد تلك النعمة بالهداية المطلقة".

(٤) سورة الزمير: ٢٢.

(٥) سورة المائدة: ١٦.

(٦) في (أ) "إلا أنه".

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير (٧٧٤/١٧) وعنه أبو نعيم في الطب (٨٠/٢) إسناده واه. قال الهيثمي في مجمع

الزوائد (١٠٠/٥) رواه الطبراني وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن. وقال ابن أبي حاتم قال أبي: حديث كذب.

انظر: علل ابن أبي حاتم (٢٧٩/٢).

(٨) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٢٥/٢) قال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء (٧٥/٣) ورواه الطبراني في

الأوسط، وأبو نعيم في الطب النبوي بسند ضعيف.

(٩) انظر: النهاية (١٢/٣).

(١٠) في (أ) "عليه".

(١١) في (ح) "فلا تنقطع".

تحدث (١) أيضاً في حوالى المقعدة (٢).

٨٨٤- قوله: ((ولا مقناة)) المقناة (٣) المكان الذي لا تطلع عليه الشمس. النهاية: وفي حديث شريك: أنه جلس في مقنوءة له أي: موضع لا تطلع عليه الشمس وهي المقناة (٤) أيضاً: وقيل: هما مهموزان (٥).

٨٨٥- قوله: ((وقيل ليست مما تطلع (٦) عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط)) في المطلع: هذا كما يقال: فلان لا مقيم ولا مسافر [إذا كان يقيم ويسافر] (٧) يريد (٨) أنه (٩) ليس بمنفرد بإقامة ولا سفر قال الفرزدق:

بأيدي رجال لم يشيموا (١٠) سيوفهم * ولم تكثر (١١) القتلى بها حين سُلَّت (١٢)

يعني: شاموا سيوفهم، وأكثروا بها القتلى. هذا القول اختيار الزجاج (١٣) رحمة الله تعالى عليه.

٨٨٦- قوله: ((وقرى زجاجة الزجاج، بالفتح والكسر)) قال ابن جنى: قرأ نصر (١٤) ابن عاصم بفتح الزاي فيهما، وفيها ثلاث لغات بالفتح والضم والكسر (١٥).

(١) في (أ) و(ح) "يحدث".

(٢) انظر: الصحاح (٥٨٩/٢) والنقل عنه بالمعنى.

(٣) في (أ) "ابلغناه".

(٤) في (أ) "الفناة".

(٥) انظر: النهاية (١١١/٤).

(٦) في (أ) "يطلع".

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٨) في (ح) "يراد".

(٩) في (خ) "بأنه".

(١٠) في (أ) "لم يقيموا" وهو من شام سيفه يشيمه بمعنى: غمده واستلّه. انظر: القاموس المحيط (ص: ١٤٥٦).

(١١) في (أ) "ولم يكثر".

(١٢) لم أجده في ديوان الفرزدق.

(١٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٥/٤).

(١٤) هو نصر بن عاصم الليثي، ويقال: الدؤلي البصري النحوي. قرأ القرآن على: أبي الأسود الدؤلي، وسمع من

مالك بن الحويرث، وأبي بكرة الثقفي. روى عنه القراءة: عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي، وأبو عمرو بن

العلاء، ومالك بن دينار. ثقة روى الخوارج. وقد صح رجوعه عنه. مات سنة ٩٠ هـ.

انظر: معرفة القراءة (٣٣٦/٢) وغاية النهاية (٣٣٦/٢).

(١٥) انظر: المحتسب (١٠٩/٢).

٨٨٧- قوله: ((ودرِّي)) (١) أبو عمرو، والكسائي: بكسر الدال (والممد) (٢) والهمزة (٣). وأبو بكر وحمزة بضم الدال والهمز. والباقون بضم (٤) الدال وتشديد الياء من غير همز (٥). قال ابن جنبي: قرأ قتادة والضحاك: دُرِّي مخففة وسعيد بن مسيب وغيره دُرِّي مفتوحة الدال مشددة الراء مهموزة وهذه الأخيرة قراءة غريبة وذلك أن فُعَيْلا بالفتح وتشديد العين عزيز، وإنما حكى منه السكينة، بفتح السين وتشديد الكاف حكاها أبو زيد (٦)، وقال الزجاج: والنحويون أجمعون لا يعرفون الوجه في دُرِّي: لأنه ليس في كلام العرب شيء على فُعَيْل بضم الفاء، وتشد العين، ولكن الكسر جيد بالهمز على وزن فُعَيْل من النجوم الدراري التي تدلأ (٧)، أي: يخط (٨) ويسير متدافعاً، وجاز أن يكون دري بغير همز (٩) مخففاً، ولا يجوز أن (١٠) يضم الدال ويُهمز؛ لأنه ليس في الكلام فُعَيْل (١١). روى عن أبي عبيد رحمه الله تعالى أنه قال: أنا أرى له وجهاً، وهو أنه درؤ على فُعول من درأت كسُبوح (١٢)، استثقل الضمات، فرد بعضها إلى الكسر كعَيْيا (١٣) (١٤)، وفي الباب هو فعيل غريب ليس له نظير إلا مُرَيْق (١٥) والعَلِيَّة، لأنه (١٦) من علا يعلو وكذلك السُرِّيَّة عند بعضهم حكاها أبو علي (١٧): وقال الزجاج: مثال (دُرِّي) فُعَلِيَّ منسوب إلى

(١) في (أ) "وقرئ".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "والهمز".

(٤) في (أ) "بالضم الدال".

(٥) انظر: التيسير (ص: ١٦٢).

(٦) انظر: المحتسب (١١٠/٢).

(٧) في جميع النسخ تدور. والذي أثبتته من معاني القرآن.

(٨) في (ح) و(خ) "تخط وتسير".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (ح) "أن تضم".

(١١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٤/٤).

(١٢) في (أ) "على مسوح".

(١٣) في (أ) "كعتاد".

(١٤) انظر: جامع البيان (٣٢٦/٩).

(١٥) في (أ) "برييق".

(١٦) في (أ) "لابد".

(١٧) انظر: الحجة (٣٢٣/٥).

الدُّرّ، من فتح (١) الدال فقال درّي كان له أن يهمز، ولا يهمز، فمن همز أخذه من درأ الكواكب يدرأ إذا تدافع منقضاً، ومن كسر فإنما أصله الهمز فمخفف، وبقيت كسرة (٢) الدال على أصلها (٣).

٨٨٨- قوله: ((كمريق (٤))) وهو حب العصفر والقرطم بالضم والكسر. الأساس: ثوب تمرق مصبوغ بالمريق وهو العصفر (٥). وأنشد في السكينة:

تظنني (٦) أقبل سكينه * هيهات (٧) لا أقبل غير العتاق (٨)

٨٨٩- قوله: ((و(٩)توقد بمعنى تتوقد(١٠))) ابن كثير. وأبو عمرو: توقد بالتاء الفوقانية (١١)، وفتح الواو والدال مشدداً (١٢). وأبو بكر وحمزة، والكسائي بالتاء مضمومة، وإسكان الواو وضم الدال مخففاً. والباقون كذلك إلا أنهم قرأوا بالياء (١٣).

٨٩٠- قوله: ((ويوقد بفتح الياء، وحذف التاء)) قال ابن جني: قرأها السلمي والحسن وقتادة وغيرهم رضي الله تعالى عنهم. وهي مشكلة؛ لأن أصله: يتوقد، فحذف التاء لاجتماع (١٤) حرفين زائدين (١٥) في أول الفعل، والقياس في هذا إذا كان مثلين نحو تفكرون وتذكرون فكُره اجتماع مثلين زائدين فحذف الثاني للخفة وليس في ﴿يتوقد﴾ مثلان، لكنه شبهه بحرف مضارعة بمثله يعني الياء بالتاء (١٦)

(١) في معاني القرآن: من كسر الدال وهو خطأ؛ لأنه ذكر حالة كسر الدال بقوله: ومن كسر فإنما أصله.

(٢) في (أ) "كسر الدال".

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٤/٤).

(٤) في (أ) "كمريق".

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٢٧).

(٦) في (أ) "تظنني".

(٧) في (أ) "هيهات".

(٨) لم أعرف قائل البيت.

(٩) الواو ساقطة من (خ).

(١٠) في (أ) "يتوقد".

(١١) أي بالتاء الفوقانية مفتوحة. انظر: التيسير (ص: ١٦٢).

(١٢) لعل الأصل: والقاف مشدداً كما في التيسير (ص: ١٦٢).

(١٣) انظر: المصدر السابق نفسه.

(١٤) في (أ) "الياء".

(١٥) وهما الياء، والتاء المحذوفة.

(١٦) في (أ) "الياء".

لكونهما (١) زائدتين، كما شبّهت التاء والنون في تعدد (٢)، وبعده بالياء في يعد فحذفت الواو (٣) معهما كما حذفت في يعد ونحو من (٤) هذا قراءة ﴿نجي المؤمنين﴾ (٥) وهو يريد: ﴿نجي﴾ فحذفت النون الثانية، وإن كانت أصلية شبّهها (٦) لاجتماع المثليين بالزائدة فشبّه ههنا (٧) أصل بزائد لاتفاق اللفظين، كما شبّه هنا (٨) حرف مضارعة بحرف مضارعة لا للاتفاق، بل لأنهما جميعاً زائدتان (٩).

٨٩١ - قوله: ((وتمسه بالياء)) قال ابن جنبي: وهي قراءة ابن عباس، وإنما حسن (١٠) للفصل، ولأن التانيث غير حقيقي، وإذا جاز في قوله تعالى: ﴿وأخذ الذين ظلموا الصيحة﴾ (١١) علامة التانيث فيها فهو مع النار (١٢) أمثل، وأما قولهم: نعم المرأة هند فإنما جاز وإن كانت التانيث حقيقياً، ولا فصل من قبل إرداة الجنس (١٣)؛ لأنها فاعل تعم والأجناس على الشياخ والتكثير وإذا أضمر الفاعل في فعله وهو مؤنث لم يحسن تذكير فعله حُسْنَه إذا كان مظهراً؛ فإن قولك قام هند أعذر من قولك هند قام، من قبل أن الفعل منصبغ (١٤) بالفاعل المضمّر فيه أشد من انصباغه به إذا كان مظهراً؛ لأن أصل وضع الفعل على التذكير، فإذا قلت: هند قام فالتذكير الآتي مخالف للتانيث السابق فالنفس تعافه بأول استماعه وقولك: قام هند، فالنفس تقبل التذكير أول استماعه إلى أن يأتي التانيث (١٥).

(١) في (خ) "ولكونهما".

(٢) في (ح) "يعد".

(٣) في (أ) "الوا".

(٤) في (أ) "ونحو بحرف مضارعة..".

(٥) سورة يونس: ١٠٣.

(٦) في (خ) "شبّهها".

(٧) أي في ﴿نجي﴾.

(٨) أي: في "يتوقد".

(٩) النظر: المحاسب (١١١/٢).

(١٠) في (أ) "حسن الفصل"، أي الفصل بالهاء.

(١١) سورة هود: ٦٧.

(١٢) في (ح) "مع التاء"، أي مع النار التي لاعلامه تانيث فيها أمثل. النظر: المحاسب (١١١/٢).

(١٣) أي ليس المقصود المرأة وإنما هي جنس. المحاسب (١١١/٢).

(١٤) في "نصبغ".

(١٥) النظر: المحاسب (١١١/٢، ١١٢).

٨٩٢- قوله: ((في بيوت متعلق (١) بما قبله أي: كمشكاة في بعض بيوت الله)) فإذا زبد في التشبيه تصوير بيوت مخصوصة، فزيد في تفصيله وهو على المفروق يزداد على الصدور الشرح المشبهة بالمشكاة الأبدان الزكية الطاهرة من أضرار (٢) الذنوب، النقية من الأدناس المنشرحة كأبدان الأنبياء والأولياء المشبهة بالبيوت التي (٣) أذن الله أن ترفع. قال القاضي رحمه الله تعالى: ولا ينافي جمع البيوت وحدة المشكاة، إذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار وحدة (٤) ولا كثرة.

٨٩٣- قوله: ((أو تعظيمها)) عطف على "بناؤها".

٨٩٤- قوله: ((ويذكر فيها أوفق له، وهو عام في كل ذكر أي أوفق للتعظيم من رفع البناء قال القاضي: ﴿ويذكر فيها اسمه﴾ عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة في أفعاله، والمباحثة في أحكامه، ويسبح له فيها أي يصلون (٥)).

٨٩٥- قوله: ((وقرى يسبح على البناء للمفعول)) ابن عامر وأبو بكر. والباقون على البناء للفاعل (٦).

٨٩٦- قوله: ((ويسند إلى أحد الظروف الثلاثة أعني: (له) (فيها) (بالغدو) فحينئذ يجى الكلام فيما يتصل بالفعل جزء، وما انفصل عنه فضلة، ويتفرع عليه معنى الاهتمام فيما قدم وأخر ومعنى الإسناد المجازي فالوجه ثلاثة، والاعتبارات تسعة: أحدها: أن يجعل (٧) الباء في ﴿بالغدو﴾ مزيدة، ويسند الفعل إلى أوقات الغدو والآصال على الإسناد (٨) المجازي لأن الله في الحقيقة (٩) هو المسبح، ولكن المسبحين لاهتمامهم بالتسبيح، وأن أوقاتهم مستغرقة فيه، لا يفترون آناء الليل وأطراف النهار كما قال: ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة﴾ كأنها مسبحة ويؤيده

(١) في (أ) "يتعلق".

(٢) أي: أو ساخها. انظر: القاموس المحيط (ص: ٦٢٣).

(٣) في (أ) "الذي".

(٤) في (ح) "عدة".

(٥) أنوار التنزيل (٢/١٢٥).

(٦) انظر: التيسير (ص: ١٦٢).

(٧) في (ح) "تجعل".

(٨) في (أ) "على اسناد".

(٩) في (أ) و(ح) "بالحقيقة".

قوله: "على زيادة الباء، وتجعل الأوقات مسبحة، والمراد ربها" ومنه قولك: زيد نهاره صائم، وليله قائم لكثرة صيامه بالنهار، وقيامه بالليل فالتقديم إذن في الفضلات؛ لأن الأصل تقديم المسند إليه عليها، وتقديم المفعول فيه على المفعول له؛ لأن الغايات سابقة في القصد، لاحقة في الوجود فقدم (له) لإرادة مزيدة الاختصاص، كأنه قيل تسبيح أوقاته لأجله، وكرامة لوجهه الكريم لا لشيء آخر. ويفيد تقديم ظرف المكان على الزمان على أن الفعل أشد اتصالاً بالزمان لكونه جره شدة العناية بإيثار تلك الأمكنة التي رفعت للذكر الله تعالى وتسبيحه فهذه اعتبارات (أربعة) (١) إعتبار الإسناد وتقديم المفعول له على المفعول (فيه) (٢)، وعلى أقيم مقام الفاعل، وتقديم ظرف المكان على الزمان. وثانيها: أن يجعل (٣) اللام في له مزيدة ويسند الفعل إلى الله تعالى بالحقيقة، فالتقديم حينئذ في الطرفين على ما سبق ففيه اعتبارات: إعتبار الإسناد الحقيقي، وتقديم ظرف المكان على الزمان وثالثها أن يجعل (٤) في (فيها) مزيدة ويسند الفعل إلى ضمير البيوت على المجازي، وفي ذلك أن المسبحين لشدة عنايتهم بالعكوف في بيوت الله وملازمتهم لها للذكر فيها، واختصاص الصلاة بها كما قال تعالى: ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال ﴾ كأن البيوت مسبحة، والمراد ربها واللام في (له) بمعنى: لأجل، وتقديمه على ما سبق لمزيد الاختصاص، وأن إكرام الديار لساكنها، فالاعتبارات ثلاثة. والله تعالى أعلم.

٨٩٧- قوله: ((ورجال مرفوع بمادل عليه يسبح)) قال الزجاج رحمه الله تعالى:

المعنى على أنه لما قال: ﴿ يسبح له فيها ﴾ قيل: من يسبح؛ فقيل: يسبح له رجال (٥).

٨٩٨- قوله: ((كصيد عليه يومان)) قيل: الضمير للفرس، وقيل للمركوب، واليومان:

مُمَيِّدٌ فيهما، والأوقات مسبح فيها فهو من قبيل الإلتساع في الظروف كقوله ويوماً شهدنا سليماً وعامراً (٦).

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (ح) "تجعل".

(٤) في (أ) "تجعل".

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٤٦).

(٦) تمامه: قليل سوى الطعن النihal نوالله.

تقدم تخريجه في تفسير سورة الحج (ص: ٢١٣).

٨٩٩- قوله: ((والمعنى بأوقات الغدو)) قال القاضي: والغدو مصدر، أطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال(١) (٢).

٩٠٠- قوله: ((ثم خص البيع)) أي التجارة جنس تحته أنواع من الشرى والبيع وغيرهما، فخص البيع بالذكر، كما خص جبريل في قوله تعالى ﴿وملائكته ورسوله وجبريل﴾ (٣). وقوله: "وهي طلبته الكلية من صناعته" اعتراض بين(٤) إذا وجوابه.

٩٠١- قوله: ((وقيل التجارة لأهل الجلب)) لمن يجلب الأمتعة من بلد إلى بلد للبيع. الأساس: جلب الشيء واجتلبه، والجلب مرزوق، واشتر من الجلب(٥). فعلى هذا لاجابة إلى ذكر الشرى؛ فإنه إنما يجلب للبيع لا للشرى.

٩٠٢- قوله: ((التاء في إقامة عوض)) قال الزجاج رحمه الله: أصلها أقومت الصلاة إقواماً، ولكن قلبت الواو فاجتمعت ألفان فحذفت إحداهما؛ لالتقاء الساكنين، فبقي أقمت الصلاة إقاماً، وأدخلت الهاء عوضاً من المحذوف، وقامت الإضافة ههنا في التعويض مقام الهاء المحذوفة(٦).

٩٠٣- قوله: ((وَأَخْلَفُوا عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا)) (٧)

صدره: إِنَّ الْخَلِيطَ أَجْدُوا الْبَيْنَ فَاَنْجَرْدُوا

أي: مضوا وأسرعوا والخليط بمعنى المخالط(٨)، والمراد به الجمع، وعد الأمر أي: العدة.

٩٠٤- قوله: ((والمعنى يسبحون ويخافون)) يريد أن قوله: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا﴾ صفة بعد صفة لرجال والصفة الأولى ﴿لَاتَلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي: تسبيح الله، لقوله: ﴿يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا﴾ فذكر الله مظهر، وضع موضع المضمرة.

(١) في (أ) "بالآصال".

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٢٥/٢).

(٣) سورة البقرة: ٩٨.

(٤) في (أ) "من".

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٦١).

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤٦/٤).

(٧) البيت لزهير. انظر: ديوانه (ص: ٢٦).

(٨) أي المخالط في العشرة وهو كالعشير. المصدر السابق نفسه.

٩٠٥ - قوله: ((وكذلك معنى قوله: الحسنى وزيادة)) (يعني كما أن الزيادة في هذه الآية من الفضل كذا يجب أن تفسر الزيادة في قوله: ﴿للذين أحسنوا لحسنى وزيادة﴾ (١) (٢) لأن المطلق محمول على المقيد، إذا كان عن سبب واحد؛ ولأنه إذا لم يذكر المزيد فوجب أن يكون من جنس المزيد عليه، وإن كان من غير جنسه فلا بد من الذكر كقولك: أعطاني فلان ديناراً وزيادة، إذا كانت الزيادة من جنس الدينار ولا تقول أردت بالزيادة الثواب فيبطل تفسير الزيادة بالرؤية كما هو مذهب (أهل) (٣) السنة، ولم يعلم أن الكل من فضله: الجزاء، والزيادة، والرؤية، وغير ذلك وتفسير الزيادة بالرؤية وارد (٤) عن الصادق المصدوق كما سبق بيانه (٥).

٩٠٦ - قوله: ((وعطاء الله تعالى إما تفضل (٦) وإما ثواب وإما عوض)) فالفضل على ما سبق في سورة النحل عن بعض العدلية هو إيصال (٧) منفعة خالصة إلى الغير من غير استحقاق يستحق بذلك جهداً وثناءً ومدحاً وتعظيماً، ووصف بأنه محسن مجمل وإن لم يفعله لم يستوجب بذلك مدحاً وذمماً والثواب هو الجزاء على أعمال الخير، والعوض هو البذل عن الفائت (٨)، كالسلامة التي هي بدل الألم والنعم التي هي في مقابلة البلياء والمحن والرزايا والفتن (٩).

٩٠٧ - قوله: ((والله تعالى يرزق ما يتفضل به بغير حساب)) يعني (يرزق) مطلق، يجب أن يقدر بأحد المذكورين الجزاء، أو التفضل (١٠) والأول ممتنع لأنه بمعنى الثواب،

(١) سورة يونس: ٢٦.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٤) أشار إلى ما رواه مسلم (الإيمان - باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم (١٧/٣)، والترمذي (التفسير - تفسير سورة يونس (٢٦٧/٥) من حديث صهيب مرفوعاً قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال: يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا، ألم تدخلنا الجنة، وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل.

(٥) انظر: فحوص الغيب (ق) / ..

(٦) في (أ) و(ح) "بفضل".

(٧) في (أ) "اتصال".

(٨) في (أ) "الغايي".

(٩) انظر: فحوص الغيب ق/

(١٠) في (أ) "والفضل".

والثواب له حساب فلا يقال فيه بغير حساب، فبقي أن يقيد بالثاني، ويقال والله يرزق ما يتفضل به بغير حساب.

٩٠٨- قوله: ((بقيعات بقاء ممطوطة)) أي: ممدودة قال ابن جنبي: بقيعات بالباء جمع قَيْعة كديمة وديمات وقيمة وقيمات، ويجوز أن يكون جمع نار(١) ونيرة، وجمار وجيرة، ومثله أخ وإخوة؛ لأن أخاً عندنا فعل وحكى عبد الله بن إبراهيم قال سمعت [مسلمة](٢) يقرأ كسرأب بقيةاة بالألف والهاء بعدها، نحو فعلة(٣) وفعلاة كرجل عزة وعزهاة الذي لا يقرب النساء واللهم(٤).

٩٠٩- قوله: ((بسرأب يراه الكافر)) متعلق بقوله: "شبه ما يعمله" يعني شبه الأعمال الصالحة ممن لا إيمان له، وهو يحسب أنها تنفعه(٥) ثم يخيب في العاقبة بسرأب يراه الكافر إلى آخره إنما قيد المشبه به برؤية الكافر وجعل أحواله ما يلقاه(٦) يوم القيامة، ولم يجعلها مطلقاً لأنه تعالى قيده بقوله: ﴿ووجد الله عنده فوفاه حسابه﴾ لأنه من تنمة أحوال المشبه به، وهذا الأسلوب أبلغ؛ لأن خيبة الكافر أدخل وحصوله على أمر خلاف ما يأمله: أغرق ونحوه في التشبيه قوله تعالى: ﴿مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم﴾ (٧) فإن الكافرين(٨) الظالمين هم الذين يذهب حرثهم بالكلية بخلاف مطلق الحرث كذلك ههنا. وأما(٩) أدلة من قاطع على بطلان مذهب الفلاسفة، ومن يريد الهداية من غير المتابعة؛ فإنه يترهم أن ما هو عليه من متابعة مجرد الزهم هو الحق البحت(١٠)، فإذا تبين له في الخاتمة بطلانه، ووجد الله عنده يعرف حينئذ: أفرس تحته أم حمار؟ وقد غلب على معني(١١) علم العقول الذين أضلهم

(١) في جميع النسخ "كنار وتيرة" والصواب ما أثبتته كما في الأصل.

(٢) ما بين المعقولتين من المحتسب.

(٣) كذا في المحتسب. وفي جميع نسخ فتوح الغيب "فعل".

(٤) انظر: المحتسب ١١٣/٢.

(٥) في (أ) "منتفعة".

(٦) في (ح) "بما".

(٧) سورة آل عمران: ١١٧.

(٨) في (أ) "فإن الظالمين الكافرين".

(٩) في (أ) "وما أدلة".

(١٠) في (أ) "التحت".

(١١) في (ح) و(خ) "مقتني".

سورة النور

الوهم المعلوم الانتباه في آخر عهدهم، والتبرئ عنه في خاتمة أمرهم (١) لما عرفوا أنه كسراب بقية يحسبه الظمان (ماء) (٢). الراغب: الحسبان أن يحكم لأحد نقيضين من غير أن يخطر بالآخر بباله فيحسبه، ويقعد عليه الأصبع، ويكون بمعرض أن يعتريه فيه شك، ويقارب ذلك الظن، لكن الظن أن يخطر النقيضين بباله فيغلب أحدهما على الآخر (٣).

٩١٠ - قوله: ((بالساهرة)) الجوهرى: يقال: الساهور ظل الساهرة، وهي وجه الأرض ومنه قوله تعالى: ﴿فإذا هم بالساهرة﴾ (٤) (٥) قال: هي الأرض البيضاء المستوية، سميت بذلك لأن السراب يجري فيها، من قولهم عين ساهرة، جارية الماء، وفي ضدها: نائمة (٦).

٩١١ - قوله: ((وهم الذين قال الله فيهم)) يعني من لا يعتقد الإيمان ولا يتبع الحق، ويعمل الأعمال الصالحة وفسرت الآية (٧) في موضعها بأن قيل: عملت ونصبت في أعمال لا يجدي عليها في الآخرة (٨).

٩١٢ - قوله: ((فيعتلونه)) الأساس: عتله إذا أخذ بتلبيسه (٩)، فجره إلى حبس أو نحوه (١٠) ﴿خذوه فاعتلوه﴾ (١١).

٩١٣ - قوله: ((إذا غير النأي المحيين (١٢)... البيت. الرئيس: الشيء الثابت الذي

(١) كما حصل للإمام فخر الدين الرازي أنه قال في آخر عمره: ياليتي لم أشتغل بعلم الكلام، وبكى. وروى عنه أنه قال: لقد اختبرت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية فلم أجدها تروى غليلا، ولا تشفي غليلا، وأصح الطرق طريقة القرآن... انظر: طبقات المفسرين (٢/٢١٧).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) انظر: المفردات (ص: ١١٧، ١١٨).

(٤) سورة النازعات: ١٤.

(٥) انظر: الصحاح (٢/٦٩١).

(٦) انظر: الكشاف (٤/٦٩٤).

(٧) أي قوله تعالى: ﴿عامله ناصبة﴾ سورة الغاشية: ٣.

(٨) انظر: الكشاف (٤/٧٤٢).

(٩) في (ح) "بتلبيسة".

(١٠) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٩٣).

(١١) الآية من سورة الدخان: ٤٧.

(١٢) تمام البيت كما في الكشاف:

إذا غير النأي المحيين لم يكذ * رئيس الهوى من حب قية يبرح.

والبيت لذي الرمة. انظر: ديوانه (ص: ١٠٨). والنأي: البعد.

لزم من بقية (١) هوى أو سقم في البدن. يبرح: أي يزول يقال: برح برحاً إذا زال من موضعه، ومنه لا أبرح كذا أي: لا أزال.

٩١٤ - قوله: ((ومن لم يوله، أي: لم يعطه نور توفيقه وعصمته ولطفه فهو في ظلمة الباطل)) يريد أن قوله تعالى: ﴿ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾ ظاهره أن من لم يخلق الله تعالى فيه الإيمان والعمل الصالح ليس له إيمان ولا عمل كما هو مذهب [أهل] (٢) السنة والجماعة؛ لأنه تذييل لقوله: ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب﴾ إلى قوله ﴿أو كظلمات﴾ إلى آخره ولما (٣) لم يوافق مذهبه، عدل من التصريح (٤) إلى التلويح وقال: "ومن لم يوله نور توفيقه" فيكون المضاف إليه محذوفاً والجملة كما هي مع الحذف كناية عن عدم إيمانهم وعملهم الصالح لأن الإلطاف لازم الإيمان، والعمل الصالح.

٩١٥ - قوله: ((أو كونهما مترقين نصب عطف على "الإيمان والعمل" أي الإلطاف إما أن يكون لازماً للإيمان والعمل الصالح)) (٥) أو لازماً لترقب حصولهما. وقال صاحب التقریب: التقدير: ومن لم يوله نور توفيقه وعصمته فما له من نور لا نور (٦) لطف التوفيق الذي يسبق الإيمان والعمل الصالح المترقين، ولا نور العصمة الذي يردف، ويلحق الإيمان العمل الحاصلين. وقلت: قوله تعالى: ﴿والذين جاهدوا فإنا لنهدينهم سبلنا﴾ (٧) استشهاد لقوله: "إن الألفاظ إما تردق الإيمان والعمل" لأن الهداية هي الدلالة؛ ولذلك فسره في موضعه: لنزيدهم (٨) هداية إلى سبيل الخير وتوفيقه كقوله تعالى ﴿والذين أهدوا زادهم هدى (٩)﴾ (١٠) وكذلك قوله تعالى ﴿ويضل الله

(١) في (أ) "بئة هوى".

(٢) ما بين المعقولتين ساقط من (أ) و(خ).

(٣) "لم" ساقطة من (أ).

(٤) في (أ) و(خ) "الصريح".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "توفيق اللطف".

(٧) سورة العنكبوت: ٦٥.

(٨) في (ح) "لزيدتهم".

(٩) سورة محمد: ١٠.

(١٠) انظر: الكشاف (٤٦٥/٣).

الظالمين ﴿١﴾ دلّ على إضلال الله تعالى مسبوق بظلمهم. وقال في تفسيره: إن مشيئة الله تعالى تابعة لحكمته، من إضلال الظالمين وخذلانهم، والتخلية بينهم وبين شأنهم عند زلهم ﴿٢﴾. وكل ذلك تكلفات وتعسفات عن طريق السوى.

٩١٦ - قوله: ((والضمير في (عَلِمَ) لكل (٣) أو لله تعالى وكذلك في (صلاته وتسيحه)) قال صاحب التقريب رحمة الله تعالى عليه: إذا عاد ضمير (علم) إلى الله تعالى فليعد الأخيران إلى كل؛ لئلا يخلوا المبتدأ عن عائد إليه إلا أن يقدر (منه) (٤). وقلت: الضمير إذا كان لكل كان قوله تعالى: ﴿والله عليم بما يفعلون﴾ تكميلاً لإرداف العظمة الكاملة والقدرة التامة صفة العلم الشاملة وإذا كان الله تعالى كان تديلاً لقوله تعالى: ﴿كل قد علم صلته وتسيحه﴾ ثم الآية بجملتها مع ما يتلوها من الآيات المشتملة على دلائل الآفاق والأنفس مستطردة لذكر التسيح في قوله: ﴿يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال﴾ ثم قوله: ﴿ولقد أنزلنا إليكم آيات مبینات﴾ جيئ به تكريراً وترجيحاً لقوله (٥) ﴿ولقد أنزلنا إليكم آيات مبینات ومثلاً من الذين خلو﴾ الآية ليتخلص منه إلى نوع آخر من قبائح رأس النفاق وذو به.

٩١٧ - قوله: ((والسحاب يكون واحداً كالعماء)) قال أبو زيد: هو شبه الدخان يركب رؤس الجبال (٦) والرباب: السحاب الأبيض الواحد ربابة. القزع (٧): قطع من السحاب رقيقة الواحد قزعة (٨). الراغب: أصل السحب الجرّ كسحب الدليل، ومنه السحاب إمّا لجر الرياح له، أو لاجرارته في مرّه. والسحاب: الغيم فيه ماء، أو لم يكن ولهذا يقال سحاب جهام (٩). قال تعالى: ﴿ألم تر أن الله يزجي سحاباً ثم يؤلف بينه﴾ وقد يذكر السحاب، ويراد بها الظلّ والظلمة على طريق التشبيه ﴿من فوقه سحاب ظلّمت بعضها

(١) سورة إبراهيم: ٢٧.

(٢) النظر: الكشاف (٥٥٥/٢).

(٣) في (أ) "ولله".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦)

(٧) انظر: لسان العرب (٩٧/٥).

(٨) انظر: الصحاح (١٢٦٥/٣).

(٩) الجهام: السحاب لاماء فيه، أو قدهراق ماءه. انظر: القاموس (ص: ١٤٠٩).

فوق بعض ﴿ الآية (١). يقال: سحاب مركوم أي: متراكم، والرُّكام ما يلقي بعضه على بعض، والركام يوصف به الرمل والجيش، ومُرْتَكَم الطريق جادته التي فيها رُكْمَة، أي: أثر (٢) متراكم (٣).

٩١٨ - قوله: ((كما قيل في قوله: بين الدخول فحومل))

أوله: قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل * بسقط اللوى بين الدخول فحومل (٤)

قال ابن الأنباري رحمة الله تعالى عليه: الدخول، وحومل، والمقراة منازل كلاب (٥). اعلم أن الفاء في فحومل هي المانعة من دخول بين علي حومل. قال الأصمعي: لا يقال رأيتك بين زيد فعمره بالفاء. وقال الفراء: معناه بين أهل الدخول، فأهل حومل (٦)، وذهب المصنف (إلى) (٧) أن كلاً من الدخول وحومل مكان ذو قطع متجاورات فالبين داخل على كل (واحد) (٨) منهما على التأويل أي: بين أماكن الدخول فأما كن الحومل. وقال الزجاج: جاز ما زلت أدور بين الكوفة، ولم يجر أدور بين زيد حتى تقول: وعمرو؛ لأن الكوفة اسم يتضمن أمكنة كثيرة، فكأنك قلت: ما زلت أدور بين طرفي الكوفة (٩).

٩١٨ - قوله: ((والودق المطر)) الراغب: الودق قيل: ما يكون خلال المطر، كأنه غُبار. وقد يعبر عن المطر كما في قوله تعالى: ﴿ فترى الودق يخرج من خلاله ﴾ ويقال لما يبدو (١٠) في الهواء عند شدة الحر: وديقة (١١).

٩٢٠ قوله: ((وينزل (١٢) بالتشديد)) قرأ كلهم إلا ابن كثير وأبو عمرو ويكادسنا على

(١) انظر: المفردات (ص: ٢٢٥).

(٢) في (ح) "أمر".

(٣) انظر: المفردات (ص: ٢٠٣).

(٤) البيت لأمرئ القيس. انظر: شرح المعلقات السبع للزوزني (ص: ٣).

(٥) انظر: شرح القصائد الطوال (ص: ١٩).

(٦) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٤٩).

(١٠) في (ح) "يدوو".

(١١) انظر: المفردات (ص: ٨٦١).

(١٢) في (أ) "ولزل".

الإدغام السوسي (١) عن أبي عمرو.

٩٢١- قوله: ((وسنا برقه)) قال ابن جنبي: هي قراءة طلحة بن مصرف السناء ممدوداً: الشرف يقال: رجل ظاهر النبل، والسنا مقصوراً: الضوء وعليه قراءة الكافة. ويجوز أن يكون الممدود للمبالغة في قوة ضوئه وصفائه كقولك (٢): هذا ضوء كريم أي: هي غاية في قوته وإنارته، فلو كان إنساناً لكان كريماً شريفاً (٣).

٩٢٢- قوله: ((على زيادة الباء، قال الزجاج: لم يقرأ بها غير أبي جعفر المدني، ووجهها في العربية ضعيف؛ لأن العرب تقول: ذهبت (به) (٤) وأذهبت (ه) (٥). والمصنف ذهب إلى أنها للتأكيد، وقد نقلنا في سورة المؤمنين عن الحريري: جواز الجمع بين حرفي التعدية (٦)، وعليه قراءة من قرء: تبت بالدهن بضم التاء.

٩٢٣- قوله: ((وهذا من تعديد الدلائل (على ربوبيته)) هذا إشارة إلى المذكور من ابتداء قوله: ﴿ألم تر أن الله يسبح له﴾ وتلك الدلائل (٧) تسبيح من في السموات وتسبيح الطير، ودعاؤهم، وتسخير السحاب، وقسمة رحمته بين خلقه يصيب به من يشاء، ويسرفه عمن يشاء، واراته البرق وسناه بحيث يخطف أبصارهم، وتقليبه الليل والنهار بالطول والقصر.

٩٢٤- قوله: ((وما هذه إلا براهين في غاية الوضوح على وجوده، ودلائل منادية على صفاته)) يعني وجود هذه الأشياء يدل على وجود مبدعها وخالقها؛ لأن الممكن لا بد له من موجد يوجده، وكونها واقعة على صفات عجيبة غريبة تدل على علم منشئها، وحكمة مفرطها ولذلك (٨) يقال: "لمن نظر وفكر وتبصر" على النشر.

(١) هو صالح بن زياد بن عبد الله أبو شعيب السوسي.

قرأ القرآن على اليزيدي، وسمع من عبد الله بن غير، وسفيان بن عيينة وغيرهم. قرأ عليه: ابنه معصوم وموسى ابن جرير النحوي وآخرون. ثقة توفي سنة: ٢٦١ هـ.

انظر: معرفة القراء (١/١٩٣)، وغاية النهاية (١/٢٢٢).

(٢) في (ح) و(خ) "كقوله".

(٣) انظر: المحاسب (٢/١١٤).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٥٠).

(٦) انظر: لسوح الغيب (ص: ٢٨٢).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (أ) "وبذلك".

٩٢٥ قوله: ((علمه (١) من جهة إخبار الله تعالى على طريق الوحي)) قال صاحب الفرائد: يمكن أن يقال علمه بالمكاشفة (٢)، وبنور زائدة على نور العقل أو بإراءة الله تعالى إياه كما أرى إبراهيم عليه السلام- (في قوله تعالى: ﴿وكذلك نري﴾ (٣) ملكوت السموات والأرض) (٤).

٩٢٦ قوله: ((والثالثة (٥) للبيان)) قال القاضي: (من برد) بيان للجبال، والمفعول محذوف أي ينزل مبتدئاً من السماء من جبال فيها من برد (٦).

٩٢٧- قوله: ((أن يريد الكثرة بذكر الجبال)) قال القاضي: أي من قطع عظام تشبه (٧) الجبال في عظمها وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما في الأرض جبال من حجر، وليس في العقل قاطع يمنعه (٨).

٩٢٨- قوله: ((لأن المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء تلخيص الجواب: أن التنكير إما للإفراد نوعاً، فإنه تعالى خلق كل نوع من أنواع الدواب من ماء مختص بذلك النوع فخلق نوع الإنسان من ماء مختص به، وخلق الفرس من ماء مختص به، وعلى هذا وإما للإفراد شخصاً فإنه تعالى خلق كل دابة من ماء مخصوص بها وهو نطفه ثم اختلفت هذه النطفة- بحسب اختلاف الدواب. وقال القاضي: هذا على تنزيل الغالب منزلة الكل؛ إذا من الحيوانات ما يتولده لا من نطفة (٩).

٩٢٩- قوله: ((قصد ثمة معنى آخر يعني قصد ههنا إلى معنى الأفراد شخصاً أو نوعاً كما سبق، فنكر (١٠) الماء وقصد ثمة إلى معنى الجنس وإن حقيقة الماء مبدأ كل شيء حيّ فعرفه وأشار إليه صاحب المفتاح حيث قال: أي: وجعلنا مبدأ كل شيء حيّ هذا الجنس الذي هو جنس الماء (١١)). وقال صاحب الإنتصاف: وتحرير الفرق أن الأولى بين

(١) في (أ) "عليه".

(٢) العلم بالكشف والمكاشفة من عقائد الصوفية الباطلة. وليس لها دليل من الشرع.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) سورة الأنعام: ٧٥.

(٥) في (أ) "السالبة".

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١٢٧/٢).

(٧) في (أ) "يشبه" وفي (ح) "تشبيه".

(٨) انظر: أنوار التنزيل (١٢٧/٢).

(٩) انظر: أنوار التنزيل (١٢٨/٢).

(١٠) في (أ) "فيكر".

(١١) انظر: مفتاح العلوم ص

أن القدرة خلقت من واحدٍ أشياء مختلفة والثانية القصد فيها خلق الأشياء المتفكة من جنس الماء المختلف فالأولى إخراج مختلف من متفق، والثانية إخراج متفق من مختلف (١).

٩٣٠- قوله: ((على سبيل الاستعارة)) أي: استعير للزحف على البطن المشي جعله المصنف من قبيل الاستعارة حيث قال: "كما قالوا في الأمر المستمر: قد مشى هذا الأمر" لكن قوله: "استعار الشقة مكان الجحفة ينبى أنه ليس من قبيل الاستعارة؛ لأنه عند صاحب المفتاح مجاز مرسل خال عن الفائدة. قال: كما استعمل المرسن في أنف إنسان، وأنه موضوع لمعنى الأنف مع قيد أن يكون مرصوناً، وإنما كان خالياً عن الفائدة؛ لأن المرسن والأنف كالترادفين (٢). والحق أن ما في الآية من المجاز المرسل لا الاستعارة.

٩٣١- قوله: ((الجحفة)) الجوهرى: للحافر كالشفة للإنسان (٣).

٩٣٢- قوله: فمعناه على الأول ((على الأول إعلام)) إذا قدر أولئك إشارة إلى القائلين آمنا يكون ثم للتراخي في الرتبة إيدانا بارتفاع درجة كفر الفريق المتولي منهم، وإنحطاط درجة أولئك وعلى أن يكون إشارة إلى الفريق المتولى منهم يكون ثم للإستبعاد ويؤيده (٤) قوله تعالى: ﴿من بعد ذلك﴾ أي (كيف) (٥) يدخلون (٦) في زمرة المؤمنين الذين يقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يعرضون، ويتجاوزون عن الفريق المؤمنين، ويرغبون عن تلك المقالة وهذا بعيد عن العاقل المميز، يؤيد هذا التأويل سؤال الإمام: فإن قيل: كيف حكى عن كلهم أنهم يقولون: آمنا، ثم حكى عن فريق منهم التولي، وكيف يصح أن يقول في جميعهم: ﴿وما أولئك بالمؤمنين﴾ وجوابه المشار إليه بقوله: أولئك (٧) الذين تولوا لا الجملة الأولى ولو رجع إلى الأولى يصح أيضاً (٨). وأما معنى تكرير قوله تعالى: ﴿لقد

(١) انظر: الانتصاف (٢٤٧/٣)، والنقل عنه بتصريف.

(٢) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٥٩٤) نقله باختصار وتصريف.

(٣) انظر: الصحاح (١٦٥٢/٤).

(٤) الوار ساقطة من (ح).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (خ): تدخلون.

(٧) نص الجواب كما في مفاتيح الغيب (٢١/٢٤).

قلنا: إن قوله: ﴿وما أولئك بالمؤمنين﴾ راجع إلى الذين تولوا لا إلى الجملة الأولى، وأيضاً فلو رجع إلى الأول يصح.

(٨) انظر: مفاتيح الغيب (٢١/٢٤).

نزلنا آيات مبينات ﴿ فإنه من باب الترجيع والشروع في مشروع آخر من ذكر المنافقين وأحوالهم.

٩٣٣- قوله: (("معنى إلى الله ورسوله" إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم)) أي ذكر الله هنا تمهيداً لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ وإشعاراً بإظهار مكانته صلى الله عليه وسلم يؤيده أفراد الضمير في قوله: ﴿ ليحكم ﴾ وقوله: ﴿ يأتوا إليه مدعين ﴾.

٩٣٤- قوله: ((غَلَسَنه (١) قبل القطا وقرطه أوله في المطلع: ومنهل (٢) من الفلا (٣) في أوسطه (٤) الغلس: ظلمة الليل والتغليس: السير بفلس (٥)، والقرط جمع الفارط لا لركع والراكع وهو السابق إلى الماء قبل الواردة ليهي لهم الدلاء (٦)).

٩٣٥- قوله: ((الحق المر)) أي: الحكم الذي يلحقهم بسماعه مرارة في أفواههم وهو كناية عن الكراهة. النهاية: قال شريح لجماعة أرادوا أن يحلفوا على شيء: "لتركب منه مرارة اللدن" أي: ما يمر في أفواهكم وأستكم التي بين أذنانكم (٧).

٩٣٦- قوله (٨): ((البحت)) (٩) أي الخالص "يزورون" أي يعدلون عنه ويميلون.

٩٣٧- قوله: ((وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا (إليك) (١٠) ولم يرضوا إلا بحكومتك)) دل على الحصر تقديم صلة ﴿ مدعين ﴾ عليه.

٩٣٨- قوله: ((ما ذاب لهم)) أي ما وجب. الأساس: ومن المجاز ذاب لي عليه حق: ثبت ووجب ويقال لمن أنضج (١١) حاجة إنسان وأتمها: أذاب حاجته (١٢). ومنه قول

(١) كذا في الكشاف، وفي نسخ فروح الغيب غلسته.

(٢) المنهل: الوادي، ومسيل الماء، والموضع الذي فيه المشرب، والمنزل يكون بالمفاضة. القاموس المحيط (ص: ١٢٧٦).

(٣) جمع فلاة: القفر، أو المفاضة لا ماء فيها. المصدر السابق (٤) (١٧٠).

(٤) انظر: مجالس ثعلب (٣١٣)، البحر المحيط (٤٢٩).

(٥) انظر: القاموس المحيط (ص: ٧٢٤).

(٦) المصدر السابق (ص: ٨٧٩).

(٧) انظر: النهاية (٤/٣١٦).

(٨) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٩) في (خ) "التحت".

(١٠) ما بين القومين ساقط من (أ).

(١١) في جميع نسخ فروح الغيب: أنجح، والذي أثبتته من الأساس.

(١٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٤٦).

المنصور لابن عمران: بلغني أنك لبخيل فقال: ما أحمد في حق، ولا أذوب في باطل.
 ٩٣٩ - قوله: ((ثم أبطل خوفهم حيفة(١))) يريد أنه تعالى أراد أن يبين أن صدودهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان الحق عليهم كان باطلاً فجاء بالتقسيم أي لا يخلو إما(٢) أن نشأ ذلك الصدود عن نفاقهم وكفرهم؛ فإنهم لا يصدقونه في شيء، أو عن عدم ثباتهم في الإيمان ورسوخهم فيه فيرتابون فيه وفي أحكامه، أو عرفوا أنه يحكم بالحق وهم يريدون الباطل فجيب بقوله تعالى: ﴿بل أولئك هم الظالمون﴾ إضراباً عما أثبتته بل، أم يخافون في ﴿أن يحيف﴾. قال القاضي رحمه الله تعالى: بل إضراب عن القسمين الأخيرين لتحقيق القسم الأول. ووجه التقسيم أن امتناعهم إما أن يكون لخلل فيهم، أو في الحاكم والثاني إما أن يكون محققاً عندهم أو متوقفاً وكلاهما باطلان أما الأول فظاهر. وأما الثاني فلأن منصب نبوته، وفرط أمانته يمنعه فتعين(٣) الأول، وظلمهم يعمّ خلل عقيدتهم، وميل نفوسهم إلى الحيف(٤). وفسر القاضي قوله ﴿أم ارتابوا﴾ بقوله: بأن رأوا منك تهمة، فزال يقينهم بك(٥). وهذا معنى قوله: "أو مرتابين في أمر نبوته(٦)" وقلت: الحق أن (بل) إضراب عن نفس التقسيم يعني دع التقسيم فإنهم هم الكاملون في الظلم الجامعون لتلك الأوصاف على الكمال، فلذلك صدوا عن حكومتك، يدل عليه إتيان اسم الإشارة، والخطاب، وتعريف الخبر بلام الجنس، وتوسيط ضمير الفصل. والله تعالى أعلم.
 ٩٤٠ - قوله: ((والنصب أقوى(٧))) قال ابن جني: والرفع قراءة علي رضي الله عنه والحسن: والنصب قراءة الجماعة. وهو أقوى؛ لأن من شرط اسم كان أن يكون أعرف من خبرها، وقوله: ﴿أن يقولوا سمعنا﴾ أعرف من ﴿قول المؤمنين﴾ لأن (أن) وصلتها تشبه المضممر من حيث إنه لا يجوز وصفها، كما لا يجوز وصف المضممر، والمضممر أعرف

(١) في (خ) و(أ) "حيفة".

(٢) في (خ) "ما أن نشأ".

(٣) في (أ) "ليعين".

(٤) انظر: أنوار التنزيل (١٢٩/٢).

(٥) انظر: أنوار التنزيل (١٢٨/٢).

(٦) انظر: الكشاف (٢٤٩/٣).

(٧) في (أ) "أولى".

ومثله ﴿ وما كان جواب قومه إلا أن قالوا ﴾ (١) ﴿ (٢). وقال صاحب المطلع: أن يقولوا أوغل لأنه لا سبيل عليه للتكثير بخلاف قول المؤمنين؛ لأنه يحتمل أن يخبرك (٣) عنه الإضافة فبقي منكرا.

٩٤١ - قوله: ((وكان هذا من قبيل كان)) أي: لفظة (كان) هنا من قبيل (كان) في قوله: ﴿ ما كان الله أن يتخذ من ولد ﴾ (٤) أي بمعنى ما يصح وما ينبغي وما يستقيم قال صاحب المطلع إنما صح واستقام أن يقول المؤمنون: سمعنا وأطعنا ولهذا قال الفراء في معناه: إنما كان ينبغي أن يكون قول المؤمنين إذا دعو إلى الله ورسوله أن يقولوا: سمعنا وأطعنا (٥). والتحقيق في هذا التركيب ما ذكره صاحب الانتصاف. قال: فائدة دخول كان المبالغة في نفي الفعل الداخل هو عليه بتعدد جهة نفيه هموماً باعتبار الكون وخصوصاً باعتبار خصوصية الفعل بعد ما كان فهو نفي مرتين. وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: من عادته تعالى اتباع ذكر المبطل ذكر المحق، والفصل لنفي ما أثبت فيهم عن غيرهم، والتبنيه على ما ينبغي بعد إنكاره لما لا ينبغي (٦).

٩٤٢ - قوله: ((وهذه القراءة مجاوبة لقوله دعوا)) يعني أن المدعو إليه في الآية الله تعالى ورسوله صلوات الله عليه (وليحكم على القراءة المشهورة مسند إلى ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم) (٧) وحده، فاحتيج للتجاوب بين الكلامين إلى أن يقال: أن ذكر الله تمهيد كقولك (٨): أعجبني زيد وكرمه. وإما إذا قرئ ﴿ ليحكم ﴾ مجهولاً (٩)، وأسند إلى المصدر يغم الحاكم فيقع التجاوب بينهما ولم يفتقر إلى ذلك التأويل.

٩٤٣ - قوله: ((قرئ ويتقه بكسر القاف والهاء مع الوصل)) قرأها نافع، وابن كثير، وابن ذكوان، والكسائي، وخلف وبغير وصل: قالون عن نافع وعن هشام رواية. وبسكون

(١) سورة الأعراف: ٨٢.

(٢) انظر: المحتسب (١١٥/٢).

(٣) في (أ) "أن يخبرك".

(٤) سورة مريم: ٣٥.

(٥) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٥٨/٢).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١٢٩/٢).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (أ) "لقولك".

(٩) وهي رواية عن يزيد بن القعقاع. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٢).

الهاء: أبو عمرو وأبو بكر وخلاد. وسكون القاف وكسر الهاء حفص (١). قال صاحب المطلع: قراءة (٢) العامة: ﴿ يتقه ﴾ بياء ملفوظة بعد الهاء، وهو الأصل فيما إذا تحرك الحرف قبل الهاء كما في يؤده (٣) ويؤته (٤). وروى عن نافع بكسر الهاء ولا يبلغ بهاء الياء، لأن حركة ما قبل الهاء ليست تلزم، ألا ترى أنه اختير حذف الياء في ﴿ يتقه ﴾ في الرفع (٥) مثل عليه، وقرأ أبو عمرو ويتقه ساكنة الهاء وذلك أن ما يلحق هذه الهاء من الواو ومن الياء زائد، فرد إلى الأصل وحذف الزيادة. وقرأ حفص ساكنة القاف مكسورة الهاء. قال ابن الأنباري: وهو على لغة من يقول: لم أر زيدا، ولم أشر طعاماً ولم يتق زيدا، يسقطون الياء منه للجزم، ثم يسكون ما قبلها قال:

ومن يتق الله فإن الله معه * ورزق (٦) الله مؤتاب وغاد (٧)

٩٤٤ - قوله: ((قالت سليمة اشتركتنا سويقاً)) تمامه: وهات خبز البر أو دقيقاً (٨).

شبه المنفصل بالمتصل فصار نزل فلذا خفف.

٩٤٥ - قوله: ((ولقد جمع الله في هذه الآية أسباب الفوز)) يعني الفاء في ﴿ فأولئك هم الفائزون ﴾ جزائية، مؤذنة بأن ما بعدها مسببة عما قبلها، مما تضمنه (٩) الشرط من طاعة الله وطاعة رسوله، والخشية والتقوى، وهي جامعة لعموم أحوال المكلف؛ فإن الواجب عليه في الآن الذي هو فيه طاعة الله وطاعة رسوله، وخشية الله على ما مضى إن فرط منه تقصير فيتداركه، ويقوي (١٠) الله فيما يستقبل من ترك ما يجب عليه أن يلزمه، والإتيان بما يجب عليه إتيانه، كما أشار إليه خبر الأمة (١١) فعم الأوقات بأسرها والأفعال بأجمعها، من فعل ما ينبغي، وترك ما لا ينبغي؛ ولذلك قيل: ﴿ فأولئك هم الفائزون ﴾ أي:

(١) النظر: التيسير (ص: ١٦٢).

(٢) في (ح) "قرأ العامة".

(٣) في (خ) "تودة".

(٤) انظر: روح المعاني (١٨/١٩٨).

(٥) في (أ) "بالرفع".

(٦) في (أ) "ويرزق".

(٧) انظر: روح المعاني (١٨/١٩٩).

(٨) انظر: البحر المحيط (٦/٦٢٠).

(٩) في (أ) "يضمنه".

(١٠) في (ح) "يقوى".

(١١) في (أ) "خير".

الكاملون في الفوز بمباغيهم ومطالبهم. ثم الآية كما هي تذييل لما سبق، وتعريض بالمؤمنين الذين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا: سمعنا وأطعنا، وبالمنافقين الذين يقولون: آمنا بالله وبالرسول وأطعنا إلى قوله: وإذا دعوا إلى الله ورسوله إلى آخر الآيات بأن الأولين هم الفائزون بمباغيهم، والآخريين هم الدامرون الخاسرون فالآية من الجوامع.

٩٤٦- قوله: ((أقسم يجهد اليمين جهداً)) هو كقولك: فلان جهد نفسه، أي (١): يستفرغ طاقته، وكان لليمين وسعاً وطاقه وهو يجهد في استفراغه منها وإليه الإشارة بقوله: "جهد يمينه" مستعار من جهد نفسه. النهاية: جهد الرجل في الشيء، إذا جد فيه وبالغ ومنه الجهاد وهو استفراغ ما في الوسع والطاقه من قول أو فعل. والاجتهاد بذل الوسع في طلب أمر (٢). الراغب: ﴿ وأقسموا بالله جهداً أيما جهداً ﴾ أي: حلفوا واجتهدوا في الحلف أن يأتوا به على أبلغ ما في وسعهم والاجتهاد أخذ النفس ببذل الطاقه وتحمل (٣) المشقة، ويقال جهدر أي وأجهدته (٤) أتعبته بالفكر والجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو (٥). وأقسم: أي حلف، وأصله من (٦) القسامه وهو أيما تقسم (٧) على أولياء المقتول ثم صار اسماً لكل (٨) حلف. وقسيم (٩) الوجه أي: صبيحة والقسامه الحسن، وأصله من القسمة كأنما أوتي كل موضع نصيبه من الحسن، ولم يتفاوت وقيل: إنما قيل مقسم؛ لأنه يقسم بحسنه الطرف، ولا يثبت في موضع دون موضع (١٠).

٩٤٧- قوله: ((أي أمركم والذي يطلب منكم)) إلى آخره، هذه الوجوه يجمعها معيان بحسب تفسير المعروفة (وذلك أن المنافقين كانوا يبالغون في الأقسام بأنك أن تخرج من

(١) في (خ) بعد قوله: "جهد نفسه...:النهاية جهد الرجل أي..."

(٢) انظر: النهاية (٣١٩/١).

(٣) في جميع النسخ "يحمل" والصواب ما أثبتته كما في المفردات.

(٤) في (أ) و(خ) "أجهدته" وفي (ح) "أجهد به" والذي أثبتته من المفردات.

(٥) انظر: المفردات (ص: ١٠١).

(٦) كذا في المفردات، وفي فتوح الغيب "بين".

(٧) كذا في جميع نسخ فتوح الغيب وما أثبتته من المفردات.

(٨) في (أ) و(ح) "بكل".

(٩) في جميع نسخ فتوح الغيب قسم الوجه، أي: صبيحة وما أثبتته من المفردات.

(١٠) انظر: المفردات (ص: ٤٠٣ - ٤٠٤).

ديارنا وأموالنا خرجنا، فقليل لهم: طاعة معروفة، أي: معروفة(١) بالفعل لا يشك فيها (أنها طاعة معروفة بأنها بالقول دون الفعل، فإذا فسرت بالفعل احتمال أن يكون خبر مبتدأ محذوف كما قال أولاً: أمركم والذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها)(٢) طاعة الخالص من المؤمنين فإنهم إذا استنبفروا (إلى الجهاد خرجوا من ديارهم وأموالهم من غير زيب ولا أقسام، أو مبتدأ خبره محذوف، بأن يقال: طاعة معروفة أي بالفعل أمثل وأولى)(٣) بكم من هذه الأيمان الكاذبة، فقله "بكم" متعلق بالأمثل والأولى على التنازع، وإذا فرست بالقول وبما عرف منهم ومن أمثالهم أنها طاعة بالقول دون الفعل كان خبر مبتدأ محذوف، فيقال: طاعتكم طاعة معروفة بأنها بالقول دون الفعل واختيار الزجاج الوجه الثاني من التقرير الأول حيث قال: طاعة معروفة أمثل(٤) أي أمثل من قسمكم بما لاتصدقون فيه وفي الكلام دليل عليه: لأنه قال: ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن ﴾ والله عزوجل من وراء ما في قلوبهم فقال: ﴿ قل لا تقسموا طاعة معروفة، إن الله خبير بما تعملون ﴾ وقال: ويجوز طاعة معروفة على معنى أطيعوا طاعة معروفة، لأنهم أقسموا إذا أمر أن يطيعوا فقل أطيعوا طاعة معروفة ولا أعلم أحداً قرأ بها، فإن لم تُرو فلا تُقرأ(٥).

٩٤٨ - قوله: ((صرف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب)) (٦) قال صاحب التقریب رحمه الله تعالى: عدل عن الغيبة في أقسموا إلى الخطاب في ﴿ تولّوا ﴾ يريد أن قوله: فإن تولوا ليس من تنمة كلام الرسول صلى الله عليه وسلم المأمور به أن يبلغ إليهم من قوله(٧) تعالى: ﴿ أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ﴾ بل هو تعقيب لأمر الله ورسوله ومتصل بما قبله. المعنى وأقسموا بالله جهد أيمانهم قل كذا وكذا، فإن تولّوا(٨) أيها المخاطبون فإن عليه ما حمل، وعليكم ما حملتم. والظاهر أنه تعالى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن

(١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) في (ح) "مثل أي مثل".

(٥) في (أ) "فلا يقرأ".

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٥١/٤).

(٧) في (ح) "من قولهم".

(٨) في (أ) "فإن يترلوا".

يقول لهم: وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تخافوا مضرتهم فكان أصل الكلام: قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليك ما حملت، وعليهم ما حملوا بمعنى فما (١) يضررونك شيئاً، وإنما يضررون أنفسهم، على الماضي والغيبة في تولوا فصرف الكلام إلى المضارع والخطاب في تولوا بحذف إحدى التائين، بمعنى فما ضررتموه، وإنما ضررتم أنفسكم لتكون المواجهة بالخطاب أبلغ في تبكيتهم، ولما لم يكن هذا التفاتاً محضاً لأن الالتفات هو الانتقال من إحدى الصيغ الثلاث إلى الأخرى بل هو عدول من صيغة إلى صيغة قال أولاً: "صرف الكلام" وثانياً "على طريقة الالتفات" ونحو هذا المعنى مر (٢) في البقرة عند قوله تعالى: ﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ﴾ (٣) وفي كلام الواحد ما يزيد هذا التقرير (٤). والله تعالى أعلم.

٩٤٩ - قوله: ((من الخروج من الضلالة)) بيان لنصيكم ولولا البيان لكان ﴿ نصيكم ﴾ (٥) استعارة على الخروج من الضلالة إلى الهدى، وقوله: ﴿ أحرزتم ﴾ حينئذ كالترشيح لهذا التشبيه، شبه هذا المعنى بالنصيب الوافي من أنصاء القداح، وهو المعنى (٦) كأنه قيل: أحرزتم لقدح المعلى.

٩٥٠ - قوله: ((ومنكم للبيان كالتي في آخر سورة الفتح)) يعني في قوله: ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ﴾ (٧) وقلت: الظاهر أن الخطاب عام و(من) للتبويض كما (مر) (٨) في قوله تعالى: ﴿ ليمسن الذين كفروا منهم ﴾ (٩) في أحد وجهيه، نص عليه في موضعه (١٠)؛ وذلك أن قوله ﴿ فإن تولوا فإنما عليه ما حمل، وعليكم ما حملتم ﴾ إلى آخر قوله: ﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾ وسط

(١) في (ح) "للا يضررونك".

(٢) انظر: فحوق الغيب - تفسير سورة البقرة (ص: ٣٦١) بتحقيق/ علي بن حميد السناني الجهني.

(٣) سورة البقرة: ٢١٤.

(٤) انظر: الوسيط (٣/ ٣٢٦).

(٥) في (خ) "يصيكم".

(٦) في (ح) "المعنى".

(٧) سورة الفتح: ٢٩.

(٨) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٩) سورة المائدة: ٧٣.

(١٠) انظر: الكشاف (١/ ٦٦٤).

بين المعطوف وهو قوله: ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ والمعطوف عليه وهو قوله: ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ على ما قدره كالاغراض لما سبق أن أصل الكلام قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تخف معرتهم (١) فينبغي أن يجري (٢) الكل على سنن واحد، وأن يقال: أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تعرضوا عن طاعتها فقد عرضتم نفوسكم لسخط الله تعالى، وإن أطيعتموها تهتدوا ثم بين ما للمهتدين منهم بقوله: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ﴾ إلى آخره أي أحرزتم نصيبكم في الدنيا والعقبى، أما في الدنيا فإن الله وعد الذين آمنوا منكم أي الذين اعتصموا بحبل الله والتزموا صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستخلاف في الأرض، وتمكن الدين وإبدال الخوف بالأمن. وأما في العقبى فإن من عمل الصالحات (٣) من إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة وطاعة الرسول فإن الله سوف يرحمه رحمةً مطلقاً لا يكتنه (٤) كنهها ولا يقادر قدرها، ولهذه الفائدة أخرج المعطوف عن المعطوف عليه. فإن قلت: هل في توسط ﴿ منكم ﴾ بين آمنوا وعملوا الصالحات هنا وتأخيره عنهما في الفتح من فائدة؟ قلت: والعلم عند الله التأخير دلّ على أن وعد الله تعالى بالمغفرة والأجر العظيم [مسيبان عن إيمانهم المقارن بالأعمال الصالحات معاً؛ لأن الاتصاف بالإيمان والعمل الصالح في الظاهر مناسب لأن يكون علمه (٥) للمغفرة والأجر العظيم] (٦) وتوسطه دلّ على أن الإيمان هو الأصل في الاعتبار، وأن الأعمال كالتابعة له فتأثير العمل الصالح في الاستخلاف دون تأثيره في إثبات المغفرة والأجر العظيم، ونحوه في الاعتبار قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ (٧) أخرج إسماعيل عن المفعول؛ ليدل على أن إبراهيم عليه السلام كان الأصل في العمل، وإسماعيل عليه السلام

(١) أي أذاهم. انظر: لسان العرب (٩/١٢٤).

(٢) في (أ) "تجري".

(٣) في (ح) "عمل من الصالحات".

(٤) في (ح) "لا يكتنه".

(٥) في (أ) "بمكة".

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٧) سورة البقرة: ١٢٧.

كالتابع له، ولو قدمه لم يكن كذلك. ومن ثم اختلف العلماء رحمهم الله تعالى قال الإمام: جمهور الفقهاء والمتكلمين اتفقوا على أن الفاسق حال فسقه لا يجوز عقد الإمامة له، واختلفوا في أن الفسق الطارئ هل يطل الإمامة أولاً (١)؟ قلت: والذي عليه الأحاديث الصحيحة لا، روي عن مسلم والترمذي عن وائل بن حجر قال سأل سلمة (٢) بن يزيد (٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا نبي (٤) الله أرأيت إن قامت علينا أمراء يسألوننا حقهم، ويمنعوننا حقنا فما تأمرنا؟ فعرض عنه ثم سأله في الثالثة، فجلده الأشعث فقال: اسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا، وعليكم ما حملتم (٥) وعن مسلم والدارمي عن عوف (٦) بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ألا ومن (ولي) (٧) عليه وال، فرآه يأتي شيئاً من معصية الله فيكره (ما يأتي) (٨) من معصية الله ولا ينزع يداً من الطاعة (٩) فعلى هذا لا يجوز الطعن في الخلفاء بعد الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم.

- (١) في (أ) "أم لا".
 (٢) هو سلمة بن يزيد بن مثنجة الكوفي. قد ولد على النبي صلى الله عليه وسلم وحدث عنه. روى عنه: علقمة ابن قيس، يزيد بن مرة.
 انظر: الاستيعاب (٢٣٧/٤)، والإصابة (٢٣٧/٤).
 (٣) في (ح) "زيد". في جميع النسخ عن رسول الله وهو خطأ والصواب ما أثبتته كما في صحيح مسلم ومسند الترمذي.
 (٤) في (أ) "برسول الله".
 (٥) أخرجه مسلم (الإمارة - باب وجوب الأمر بالصبر عند ظلم الولاة ١٢/٢٣٦)، وأخرجه الترمذي (الفتن - باب ماجاء مستكون فتن ٤/٤٢٢).
 (٦) هو عوف بن مالك بن أبي عوف الأشجعي. شهد خيبر. روى عنه: أبو هريرة، ويزيد بن الأصم، وشداد بن عمار وآخرون. عمّر مات في خلافة عبد الملك بن مروان سنة ٧٣ هـ.
 انظر: الاستيعاب (٥٣/٩)، والإصابة (١٧٩/٧).
 (٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٩) أخرجه مسلم (الإمارة - باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع ١٢/٢٤٥)، وأخرجه الدارمي (الرقاق - باب في الطاعة ولزوم الجماعة ٢/٣٢٤).

- ٩٥١- قوله: ((حين أورثهم مصر)) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأورثنا الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها﴾ (١) يريد جهات أرض مصر الشرقية والغربية.
- ٩٥٢- قوله: ((وتوطيده)) الجوهري: وَطَدْتُ الشيءَ أطِدُه وطِداً، أي: أثبتته وثقلته والتوطيد مثله (٢).
- ٩٥٣- قوله: ((وأن يؤمن سربهم)) النهاية: يقال فلان آمن في سربه بالكسر: أي نفسه. وفلان واسع السرب: أي رخيّ البال، وفي الحديث: من أصبح آمناً في سربه (٣) ويروي بالفتح وهو المسلك والطريق (٤).
- ٩٥٤- قوله: ((لا يغبرون)) الجوهري: غبر الشيء يغبر، أي بقي، والغابر: الباقي. والغابر: الماضي وهو من الأضداد (٥).
- ٩٥٥- قوله: ((محتبياً ليس فيه حديدة)) عبارة عن غاية الأمن ورخي البال الجب: هو أن يضم الإنسان رجله إلى بطنه بثوب ويجمعها مع ظهره، ويشنّه عليها (٦) والحديث المشهور عن عدي في هذا المعنى (٧) يشهد له قوله: "بعد" أي بعد فتح جزيرة العرب بلاد المشرق والمغرب.
- ٩٥٦- قوله: ((ثم تصير بيزري)) (٨) النهاية: وفي حديث أبي عبيدة (٩): أنه سيكون نبوة ورحمة كذا وكذا ثم يكون بيزري (١٠) وأخذ أموال بغير حق،

(١) سورة الأعراف: ١٢٧.

(٢) انظر: الصحاح (٥٥١/٢).

(٣) جزء من حديث (أخرجه الترمذي (الزهد - باب ٤٣٤/٤٩٦) وأخرجه ابن ماجه (الزهد - باب القناعة ١٢٨٦/٢) وقال الترمذي: حديث حسن غريب.

(٤) انظر: النهاية (٣٥٦/٢).

(٥) انظر: الصحاح (٧٦٥/٢).

(٦) انظر: النهاية (٣٢٥/١).

(٧) يشير إلى ما رواه أحمد في المسند (٢٥٧/٤) والترمذي (التفسير - تفسير سورة الفاتحة ١٨٦/٥) عن عدي ابن حاتم من قوله عليه السلام: "لو الذي نفسي بيده ليؤمن الله هذا الأمر حتى تخرج الضعيفة من الحيرة، حتى تطوف بالبيت في غير جوار أحد، وليفتحن كنوز كسرى وبن هرمز" قلت: كسرى بن هرمز؟ قال: نعم، وليبدلن المال حتى لا يقبله أحد".

(٨) في (ح) "بيزرة".

(٩) في (أ) "عبدة".

(١٠) في (ح) "بيزرة".

البزيز (١) بكسر الباء، وتشديد الزاي الأولى، والقصر: السلب والتغلب من بزّه ثيابه وابتزّه إذا سلبه إياها (٢) و"قطع سبيل" نصب إما عطف بيان لقوله "بزيزي" أو بدل منه. ونحوه رواه الإمام أحمد بن حنبل عن سفينة (٣)، وليس في روايته بزيزي.

٩٥٧- قوله: ((هو محذوف تقديره: وعدهم الله وأقسم يستخلفنهم قال الزجاج رحمه الله تعالى: إنما جاءت الأم؛ لأن وعدته بكذا أو كذا ووعدته لأكرمته بمنزلة قلت؛ لأن الوعد لا ينعقد (٤) إلا بقول (٥)).

٩٥٨- قوله: ((وجسروا على غمظها)) (٦) أي اجترأوا على تحقيرها وازدراءها.

٩٥٩- قوله: ((لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم)) والظاهر أن (هم) الأول فصل، والثاني خبر إن فيفيد تخصيص المسند بالمسند إليه، أي هذه الأوصاف منحصرة فيهم، ومختصة بهم لا تعدى (٧) إلى غيرهم ولعمري وهم الذين اقتبسوا الدين والتقوى من مشكاة النبوة، وكل الناس عيالهم فيه، ومنهم انشر نور الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها، وهم الذين يستحقون أن يقال فيهم:

هم القوم كل القوم للدين والتقى * وناهيك بالقوم الذين هم هم

أي هم: الأخيار والأشراف كما عرفت. كقول الحريري:

قد باعت الأسباط قبلي * يوسفاهم هم

وقد يجى للذم قال:

رفوني وقالوا يا خويلد لم ترع * وأنكرت الوجوه وهم هم (٨)

أي: هم الأعداء رفوني: أي سكوني بعدم الخوف (٩). قال الإمام: وجه الاستدلال أن

(١) كذا في جمسع النسخ، وفي النهاية: "البزيز".

(٢) انظر: النهاية (١/١٢٤).

(٣) انظر: مسند أحمد (٥/٢٢٠).

(٤) في (أ) "لايعدى".

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٥١).

(٦) في (أ) "عظمها".

(٧) في (أ) و(ح) "لايعدى".

(٨) البيت لأبي خراش الهذلي. انظر: لسان العرب (٥/٢٧٨).

(٩) يقال "رؤوته": سكته من الرعب. انظر: لسان العرب (٥/٢٧٨).

هذا الخطاب مع جماعة الحاضرين في حضرة الرسالة صلوات الله على صاحبها بإيصال الخلافة إليهم، وأن يمكن لهم دينهم المرضى، وأن يدلهم بعد الخوف أمناً، ولا يمكن حمل هذا إلا على هؤلاء الأربعة؛ لأن من ادعى الروافض إمامته ما كانوا متمكنين من إظهار دينهم (وما زال الخوف عنهم؛ بل كانوا أبداً في التقية والخوف، فوجب حملها على ما ذكرنا لأنهم كانوا عندنا متمكنين من إظهار دينهم) (١) غير خائفين (٢). وقال فيه دليل على ضحة النبوة بالإخبار عن الغيب (٣) على ما هو به (٤). وخلافة الخلفاء الراشدين إذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه أي العمل الصالح لغيرهم بالإجماع.

٩٦٠ - قوله: ((وليس ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل (٥)؛ لأن حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه" أي الحق المغايرة، لا أن لا يقع بينهما فاصل. وقال صاحب التقریب: لأن طول الفصل (٦) يحقق المغايرة المطلوبة بين المعطوف والمطعوف عليه، يريد أن الواجب أن يكون بين المعطوف والمعطوف عليه المغايرة، وعند القرب (٧) لا يتحقق ذلك، فإن المجاورة مظنة الاتصال بخلاف المضاف، والمضاف إليه؛ فإن شدة اتصالهما مانعة من دخول فصل بينهما ولهذا تكلموا (٨) في قراءة ابن عامر ﴿قتل أولادهم شركائهم﴾ (٩) بنصب الأولاد وجر الشركاء على (١٠) أن للفصل والتأخير فوائد: منها الإشعار بأن الجملة المتخللة وهو ﴿وعد الله﴾ الآية مما هو يتهم بشأنه، وإنها متصلة بما يتعلق بالمعطوف عليه وهو ﴿فإن تولوا﴾ كما سبق. قال القاضي:

(١) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٢) انظر: مفاتيح الغيب (٢٥/٢٤) والنقل عنه بتصريف.

(٣) في (خ) "تغيب".

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (٢٤/٢٤).

(٥) في (أ) "بفاصل".

(٦) في (أ) "المفصل".

(٧) في (أ) "العرب".

(٨) لقد اختلف النحاة في جوازها، فجمهور البصريين ينعونها، ولا يجيزون ذلك إلا في ضرورة الشعر. وبعض النحويين أجازها وهو الصحيح لوجودها في هذه القراءة المتواترة المنسوبة إلى العربي الصريح ابن عامر الآخذ القرآن عن عثمان بن عفان قبل أن يظهر اللحن في لسان العرب، ولوجودها في عدة آيات.

انظر: البحر المحيط (٢٣١/٤)، في تفسير سورة الأنعام.

(٩) سورة الأنعام: ١٣٧.

(١٠) في (أ) "إلى أن".

ولا يعد عطف (١) ذلك على ﴿أطيعوا الله﴾ فإن الفاصل وعد على المأمور به (٢) (٣)، ومنها أن في تأخير المعطوف عن قوله: ﴿وعد الله﴾ إعلماً بنوع اتصال به، وبيانه ما مر (٤) أيضاً وهو إن أظعنتم وآمنتم فقد أحرزتم نصيبكم في الدنيا والعقبى، ومنها التوكيد لأنه لو لم يؤخر لم يحتج إلى إناطة (٥) أطيعوا الرسول به؛ فإنه على منوال قوله تعالى: ﴿ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم﴾ (٦) ومنها الإيدان بشرف إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ومحلها عند الله، وإنهما (٧) إما العبادات وبعدهما مرتبة عن سائر (العبادات و) (٨) الطاعات؛ لأن العطف من باب (٩) عطف جبريل على الملائكة (١٠) ومن ثم رتب الأول بقوله: ﴿فإن تولوا﴾ وعلى الثاني بقوله ﴿لعلكم ترحمون﴾.

٩٦١ - قوله: ((وقرئ)) (يحسبن بالياء)) ابن عامر وحمزة والباقون بالتاء الفوقانية (١١).

٩٦٢ - قوله: ((هما المفعولان)) أحدهما أحداً معجزين. وثانيهما الأرض لتقدير الاستقرار وإنما جاز وصف أحداً بالجمع وإيقاعه موقع المبتدأ؛ لكونه نكرة في سياق النفي كقوله تعالى: ﴿فما منكم من أحدٍ عنه حاجزين﴾ (١٢) صفة لأحد؛ لأنه عام وعلى الثاني (١٣) والثالث (١٤) ﴿في الأرض﴾ لغو (١٥) ﴿معجزين﴾.

(١) أي عطف ﴿وأقيموا الصلاة...﴾

(٢) في (ح) و(خ) "على المأمورية".

(٣) انظر: أنوار التنزيل (١٣٠/٢).

(٤) في (ص): (من هذه السورة.

(٥) أي تعلقه به. لسان العرب (٣٢٨/١٤).

(٦) سورة النحل: ١١٩.

(٧) في (أ) "إننا".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٩) أي من باب عطف الخاص على العام.

(١٠) في قوله تعالى: ﴿من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكايل...﴾ سورة البقرة: ٩٨.

(١١) انظر: التيسير (ص: ١٦٣).

(١٢) سورة الحاقة: ٤٧.

(١٣) وهو قوله: "وأن يكون فيه ضمير الرسول لتقديم ذكره...".

(١٤) وهو قوله: "وأن يكون الأصل: لا يحسبنهم الذين كفروا معاجزين...".

(١٥) أي "ظرف لغو متعلق بمعاجزين.

٩٦٣- قوله: ((وهذا معنى قوي جيد)) وفيه التفاتان؛ لأنه تعالى لما التفت من الغيبة إلى الخطاب في قوله تعالى: ﴿قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا﴾ إلى قوله: ﴿لعلكم ترحمون﴾ على ما سبق عاد إلى الغيبة وإقامة المظهر موضع المضمرة، أي لا يحسبن البعداء من الذين كفروا بنزع طاعة الله ورسوله عن عنقهم أحداً يحميهم في الأرض من الاستئصال حتى يطيعوا في مثل ذلك فإن الله لا يعجزه أحد، فيقهرهم في الدنيا بالاستئصال، ويخزيهم في الآخرة بعذاب النار. وينصر هذا التأويل: "والمراد بهم المقسمون جهد أيمانهم" وأما أن الوجه الأول أحسن من الثاني، وهو أن يكون فاعل (يحسبن) رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لتقدم ذكره في قوله: ﴿وأطيعوا الرسول﴾ فلأنه على هذا لا يحسبن ذلك الحسن، إذا قيل: إنه التفات من خطابهم بقوله: ﴿وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون﴾ إلى الغيبة في قوله: ﴿لا يحسبن الذين كفروا﴾ بمعنى أن أولئك البعداء إنما يمتنعون عن الطاعة لما حسبوا أن لهم ناصراً ينصرهم، ويمنعهم من عذابنا حين لم يطيعونا، وأما كونه أقوى منه؛ فإن نفي الحسبان وإثبات العجز لهم على سبيل الكناية كما قال: "لا يحسبن الذين كفروا أحداً يعجز الله في الأرض حتى يطمعوه" (١) في مثل ذلك "أقوى من نفي الحسبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإثبات العجز لهم تصريحاً (٢). وأما كونه أحسن من الثالث؛ فلأن نفي الحسبان، وإثبات العجز لهم تصريحاً أحطمن إثبات العجز لهم كناية. وأما كونه أقوى ومنه، فلأنه لا يحتاج حينئذ إلى حذف أحد المفعولين من باب حسبت وإلى العذر بجوازه كما قال (٣)، لأنه ضعيف.

٩٦٤- قوله: ((وأن يكون الأصل لا يحسبنهم الذين كفروا)) قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: (المعنى) (٤) لا يحسبن الذين كفروا إياهم معجزين كما تقول: زيد حسبته قائماً

(١) في (أ) و(ح) "يطيعوا" ولي (خ) "تطيعوا" والصواب ما أثبتته كما في الكشاف (٢٥٢/٣).

(٢) وذلك، لأن في الأول نفي العجز عنهم كناية، لأن العجز لم ينسب إليهم صراحة بل نسب إلى (أحداً) في قوله: "لا يحسبن الذين كفروا أحداً... والكناية كما مر أبلغ من التصريح.

(٣) وهو قوله: "وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل والمفعولين لما كانت لشيء واحد، اقتنع بذكر اثنين عن ذكر الثالث".

الكشاف (٢٥٢/٣).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

تريد (١): حسب زيد نفسه قائماً، وهذا في (٢) باب ظننت تطرح فيه النفس، يقال: ظننتني أفعل، ولا (يقال) ظننت نفسي أفعل، ولا يجوز ضربتني يستغني عنها بضربت بنفسي (٣).
 ٩٦٥- قوله: ((وعطف قوله ﴿ومأواهم النار﴾ على ﴿ولا تحسبن الذين كفروا﴾)) والظاهر هو لا يصح عطف الإخباري على الإنشائي ولهذا أوله وقال: "كأنه قيل: الذين كفروا لا يفوتون الله ومأواهم النار" (وقال صاحب النظم: الثاني معطوف على مضمرة أي يحسبن (٤) الذين كفروا معجزين في الأرض بل مقدور عليهم محاسبون ومأواهم النار) (٥) هذا يقرب إلى ما قدرناه فيه فيقهر لهم في الدنيا بالاستتصال، ويخزيهم في الآخرة بعداب النار.

٩٦٦- قوله: ((أمر بأن يستأذن العبيد)) قال القاضي: يا ايها الذين آمنوا ليستأذن لكم: رجوع إلى تمة الأحكام السالفة بعد الفراغ من الإلهيات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الأحكام، وغيرها (٦) والرعد عليها، والوعيد عن الإعراض عنها، والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال... وليس في قوله: ﴿ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن﴾ ما ينافي قوله تعالى: ﴿لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم﴾ فينسخه؛ لأنه في الصبيان والمماليك، وذلك في الأحرار البالغين (٧).

٩٦٧- قوله: ((وأعور الفارس)) وهو إذا بدافيه موضع خلل الضرب قال: له الشدة الأولى إذا القرن أعوراً (٨)

الراغب: العورة: سوءة الإنسان، وذلك كناية وأصله من العار، لما يلحق في ظهوره من العار أي المذمة، ولذلك سمي النساء عورة ومن ذلك العوراء للكلمة القبيحة، وعورت

(١) في (أ) و(ج) "يريد".

(٢) في (ح) "من".

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٥٢/٤).

(٤) في (أ) "كناية".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) كذا في أنوار التنزيل، وفي نسخ فروح الغيب: "وغيره".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٣٠/٢-١٣١).

(٨) انظر: الصحاح (٧٦١/٢).

عَيْنُهُ عَوْرًا، وعاترت عينته عَوْرًا وعَوْرَتها، وعنه استعير عورت البثر، وقيل للغراب أعور الحجة نظروا ذلك لعكس المعنى، ولذلك قال الشاعر: وصباح العيون يُدْعَوْنَ عَوْرًا(١).
والعوارُ والعورة شق في الشيء كالثوب والبيت ونحوه: (قال تعالى: ﴿إِنْ بَيوتنا عورة، وما هي بعورة﴾ (٢) أي: متخرقة ممكنة لمن أراد معه، ومنه يقال: فلان يحفظ عورته أي: خلله) (٣) وقوله تعالى: ﴿ثلاث عورات لكم﴾ أي نصف النهار، وآخر النهار، وبعد العشاء الآخرة. وقوله: ﴿والذين لم يظهروا على عورات النساء﴾ أي لم يبلغوا(٤) الحلم والمعاورة(٥).

٩٦٨- قوله: وَيَنْ وَجْهَ الْعَذْرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ قال القاضي: أي: هم طوافون، وهو استئناف لبيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهو المخالطة، وكثرة المداخلة، وفيه دليل على تعليل الأحكام(٦).

٩٦٩- قوله: ((نَهَى آبائنا وَأَبنائنا وَخَدَمنا أَنْ لا يَدْخُلُوا عَلينا)) قيل: (لا) مزيدة لتأكيد النهي، كقوله تعالى: ﴿ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ (٧) حملهم على ذلك أن عدم الدخول لا يجوز أن يكون منهيًا، والمنهي الدخول، ومن ثم طرحها صاحب المطلع وقال: أن يدخلوا علينا، قلت: الوجه أن يقدر مضافاً ويكون مفعولاً له لقوله: (نهي) (٨) آبائنا أي: لوددت أن الله عز وجل نهى هؤلاء عما هم عليه (من الفعل) (٩) القبيح إرادة أن لا يدخلوا علينا إلا بالإذن ويجوز أن يكون مفعولاً له لقوله: لوددت على تقدير اللام يعني لوددت أن ينهي لتلا يدخلوا علينا إلا بإذن، وحذف اللام مع أنه جائز(١٠)، وإن لم يكن فعلاً لفاعل الفعل الملل بخلافه في غيرها.

(١) انظر: لسان العرب (٤٦٨/٩) ولم يعرف قائله.

(٢) سورة الأحزاب: ١٣.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "لم يبلغون".

(٥) انظر: المفردات (ص: ٣٥٣).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١٣١/٢).

(٧) سورة الأعراف: ١٢.

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) عند بعض النحاة وهو ابن خروف. انظر: شرح الأشموني على ألفية ابن مالك مع حاشية الصبان (١٢٣/٢).

٩٧٠- قوله: ((نزلت في أسماء بنت مرثد^(١))) بالشاء المثناة ويروي: أبي مرشد بالشين المعجمة وفي الاستيعاب^(٢) بالشين المعجمة.
٩٧١- قوله: وقرئ ثلاث عورات بالنصب)) حمزة والكسائي وأبو بكر. والباقون: بالرفع^(٣).

٩٧٢- قوله^(٤): ((أي أوقات ثلاث عورات)) روى صاحب المطلع عن صاحب النظم: ثلاث مرات بمعنى ثلاث أوقات؛ لأنها لو كانت على ظاهرها لوجب أن يكون الأمر واقعاً على ثلاث دفعات، فإذا جاوزها ارتفع الأمر فيجوز الدخول بعدها ويدل على أن المراد الأوقات قوله تعالى: ﴿من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء﴾ فإنها مفسرة لقوله^(٥): ﴿ثلاث مرات﴾.

٩٧٣- قوله: ((وعن الأعمش عورات على لغة هذيل)) قالوا إن كل فعلة إذا كانت ساكنة الحشو صحيحة تحرك في الجميع عينها إذا كانت اسماً، وإن كانت صفة فتسكن، وإن كان عينها معتلاً فتسكن^(٦) أيضاً اسماً كان أو صفة، إلا على مذهب هذيل، فإنهم يحركونها^(٧). وقال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: والإسكان أكثر؛ لنقل^(٨) الحركة في الواو، يقال طَلَّحَة وطلَّحات، وجَمْرَة وجَمَرات ويجوز في لَوْزَة لوزات، والأجود بالسكون^(٩).

٩٧٤- قوله: ((وإذا نصب أي ثلاث عورات) لم يكن له محل)) فإن قلت: ما هذا الاختصاص لم لا يجوز أن يكون محل ﴿ليس عليكم جناح﴾ نصباً على أن يكون وصفاً (لثلاث عورات) وهو بدل عن ﴿ثلاث مرات﴾ وأن يكون جملة مؤكدة إذا قدرهن

(١) هي أسماء بنت مرثد من بني حارثة. أسلمت أسماء، وبايعت. قال ابن عبد البر: روى عنها حديثها في الاستحاضة جابر بن عبد الله من حديث حرام بن عثمان المدلي... وهو (حرام) متروك عند جميعهم.

انظر: الاستيعاب (٢٠٤/١٢)، والإصابة (١٢٠/١٢).

(٢) والذي في المطبوع بالشاء، انظر: الاستيعاب (٢٠٤/١٢).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٣).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (ح) "كقوله".

(٦) في (ح) "ليسكن".

(٧) انظر: شرح الأشموني على ألفيه ابن مالك (١١٦/٤-١١٩).

(٨) في (أ) "لنقل الحركة".

(٩) انظر: معالي القرآن وإعرابه (٥٢/٤).

ثلاث عورات على الإبتداء والخبر؛ قلت: لهذا السؤال تصدى صاحب التقريب للتقرير بأن قال: إن حكم رفع الحرج وراءها مقصود في نفسه فإذا وصف به ﴿ ثلاث عورات ﴾ نصياً وهو بدل من ﴿ ثلاث مرات ﴾ كان التقدير ليستأذنكم في ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان ويدفعه وجوه مستفادة من علم المعاني: أحدها اشتراط تقدم علم السامع بالوصف وهو منتف إذ لم يعلمه إلا من هذا. وثانيها: جعل الحكم المقصود وصفاً للظرف، فيصير غير مقصود وثالثها: أن الأمر بالاستئذان في المرات الثلاث حاصل وصفت بأن لا حرج وراءها أو لم توصف (١) فيضيع الوصف. وأما إذا وصف المرفوع به فيزول الدوافع لأنه ابتداء تعليم أي: هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان، وصفة للخبر لا للظرف، ولم يتقيد أمر الاستئذان به. فليتأمل فإنه دقيق جليل. ثم كلامه. وقلت: الذي عندي -والله أعلم- أن ﴿ ثلاث عورات ﴾ إذا قرئ مرفوعاً كان خبر مبتدأ محذوف والجملة مقررة المعنى ما سبق فيصبح جعل قوله ﴿ ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن ﴾ صفة لأن الجملة كما هي برمتها كلام مقرر لمعنى ما سبق على طريقة الطرد والعكس لدلالة الكلام الأول على الأمر بالاستئذان في الأوقات مخصوصة بالمنطوق، ودلالة هذا الكلام عليه بالمفهوم لأن رفع الجناح في غير هذه الأوقات يؤذن لثبوت (٢) الجناح في تلك الأوقات وإليه الإشارة بقوله: "هن ثلاث عورات مخصوصة بالاستئذان" وإذا جعل (٣) ﴿ ثلاث عورات ﴾ وحده بدلاً من قوله ﴿ ثلاث مرات ﴾ ظرفاً مثله مبنياً لما قصد فيه (٤) من المعنى، وهو إظهار كمال الكراهة في الدخول بغير الاستئذان؛ لأن لفظ ﴿ عورات ﴾ أدل في الكراهة من السابق نحوه قال الشاعر:

أقول له ارحل (٥) لا تقيمن عندنا * وإلا فكن في السر والجهر مسلماً

وجاء قوله: ﴿ ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن ﴾ مقررراً لذلك بالمفهوم صح واستقام وحصل أيضاً الطرد والعكس وإليه أشار بقوله: "وكان كلاماً مقررراً للأمر بالاستئذان" وأما إذا وصف البدل بقوله ﴿ ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن ﴾ ولا

(١) في (أ) "أر لوم يوصف".

(٢) في (أ) "ثبوت".

(٣) في (أ) "جعلت".

(٤) في (أ) "منه".

(٥) في (أ) "ادخل".

ارتباب أن الصفة المخصصة (١) مبنية للمراد من الموصوف فيكون المقصود (٢) من إجراء الكلام رفع الحرج من الدخول في غير الأوقات المذكورة، لا الأمر بالاستئذان في الأوقات المخصصة؛ لأن البدل هو المقصود بالذكر، وكان خلفاً من القول؛ لأن المقصود الأولي الاستئذان في الأوقات المخصصة، ورفع الحرج في غير الأوقات تابع له؛ لقول عمر رضي الله عنه: لوددت (٣) أن الله عزوجل نهى آباءنا وأبنائنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا بإذن، ثم انطلق معه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد أنزلت عليه هذه الآيات (٤) فظهر من (٥) هذا أن تأسيس صاحب التقريب كلامه على قوله: أن حكم رفع الحرج مقصود في نفسه ضعيف وبناءه عليه الوجوه وإه. والله أعلم.

٩٧٥- قوله: ((الأطفال منكم أي من الأحرار دون المماليك)) يريد ﴿منكم﴾ البيان، فإن الأطفال يشمل الأحرار ومماليك فين بقوله: ﴿منكم﴾ ليختص (٦) بالأحرار يدل عليه قوله تعالى: ﴿ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم﴾ ويحتمل أن يكون اتصالية، قال القاضي رحمه الله: واستدل به من أوجب الاستئذان للعبد البالغ على سيده، وجوابه أن المراد بهم المعهودون الذين جعلوا قسماً للمماليك فلا يندرجون فيهم.

٩٧٦- قوله: ((ذكروا من قبلهم)) يعني لا بد للظرف الذي وقع صلة للذين من متعلق فإذا جعلت القرينة قوله: وإذا الأطفال فالمعنى الذين بلغوا الحلم من قبلهم، وإذا جعلت سياق الآيات فالمعنى الذين (٧) ذكروا من قبلهم أي في قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا...﴾ (٨).

(١) في (خ) "المخصصة".

(٢) في (أ) "القصد".

(٣) في (خ) "لوددت لو أن الله...".

(٤) رواه الواحدي في أسباب النزول (ص: ٣٨٠) والبغوي في التفسير (٦/٦٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما بغير سند.

(٥) في (أ) "أن هذا".

(٦) في (ح) "ليختص".

(٧) في (خ) "فالذين".

(٨) الآية: ٢٧ من سورة النور.

- ٩٧٧- قوله: ((أن يفطموا)) الأساس: ومن المجاز: فطمته عنعادة السوء، ولا فطمتك (١) عما أنت عليه. وفي الحديث: الإمارة حلوة (٢) الرضاع مرة الفطام (٣) (٤).
- ٩٧٨- قوله: ((وإني لأمر جارتني)) أي (٥) زوجتي الجوهري: امرأة الرجل جارتته قال الأعمش: اجارتنا أمارتنا تبني (٦) فإنك طالقة * وتمامه: فإن أمور الناس غاد وطارقة.
- ٩٧٩- قوله: ((أعظمكم بيتا)) النهاية: بيت الرجل: داره وقصره وشرفه قال العباس رضي الله تعالى عنه يمدح النبي صلى الله عليه وسلم:
- حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندف غلياء تحتها النطق
- أراد شرفه في أعلى خندف بيتاً (٧) والمهيمن: الشاهد أي الشاهد بفضلك (٨) والنطق (٩): جمع نطاق وهي أعراض من جبال بعضها فوق بعض أي نواح وأوساط منها، شبهت بالنطق التي يشد بها أو ساط الناس ضربه مثلاً في إرتفاعه (١٠) وتوسطه في عشيرته وجعلهم تحته بمنزلة أوساط الجبال يقول: حتى احتوى شرفك الشاهد على فضلك أعلى (١١) مكان من نسب خندف (١٢).
- ٩٨٠- قوله: ((الله المستعان)) وهي كناية عن عجزه عن إقامة المعروف والنهي عن المنكر، لتغير الزمان وفساد الإخوان (١٣).

(١) في (أ) "فطنك".

(٢) في (أ) "خلوة".

(٣) في (أ) "من الفطام".

(٤) لم أجد بهذا اللفظ، وأخرج البخاري (الأحكام - باب ٧ (١٣/١٢٥) بلفظ: "نعم المرضعة، وبنت الفاطمة".

(٥) في (خ) "إن".

(٦) في (أ) "بيتي" وفي (ح) "سي".

(٧) في (أ) "نيياً".

(٨) انظر: النهاية (١/١٧٠).

(٩) في (أ) "بالنطق".

(١٠) في (ح) "رتفاعه".

(١١) في (ح) "أو على".

(١٢) في (ح) "جندف".

(١٣) في (أ) "الأخزان".

٩٨١- قوله: ((ما زال مد عقدت يداه)) البيت (١) يرثي الفرزدق يزيد بن المهلب وسما: أي علا وبلغ الرفعة. أدرك أي: لحق، ويحتمل أن يراد بخمسة الأشبار: ارتفاع قامته، وأن يراد به القبر. قال:

عجباً لأربع أذرع في خمسة * في جوفه (٢) جبل أشم (٣) كبير

يقول: لم ينزل مد عقد إزاره أي بلغ من التمييز، ولبس السراويل إلى أن ارتفع، وبلغ مبلغ الرجال أو إلى أن مات ودفن في خمسة أشبار من الأرض كان أميراً، والاستشهاد (٤) على المعنى الأول وبعده:

يدني خوفاً من خوفاً تلتقي * في ظل معتبط الغبار مثار

الخوفاً: الرأيات (٥)، وإنما يريد به كان يقود (٦) الجيوش (٧) إلى الجيوش، ومحضر الحروب، ومعتبط الغبار: يريد مكاناً لم يقاتل (٨) فيه قبله، ولم ينزله غبار حتى أثاره.

٩٨٢- قوله: ((هل أخضر إزاره)) أي نبت شعر عاتته، أسند الأخضرار إلى الإزار على المجازي (٩) لأنه مما اشتمل عليه الإزار.

٩٨٣- قوله: ((القاعد التي قعدت عن الحيض)) الأساس: قعد عن الأمر: تركه وقعد له: اهتم به، ونخلة قاعدة: لم تحمل (١٠). قال ابن السكيت رحمه الله تعالى: لم تدخلها (١١) الهاء لاختصاصها بالمرأة، فإذا أردت القعود بمعنى الجلوس قلت:

(١) تمامه: ما زال مد عقدت إزاره * فسما فأدرك خمسة الأشبار

البيت للفرزدق. انظر: ديوانه (ص:)

(٢) في (ح) "جوف"

(٣) في (أ) و(ح) "اسم".

(٤) في (أ) "المستثناء".

(٥) في (أ) "الآيات".

(٦) في (خ) "نفوذ".

(٧) في (أ) "الجيوش".

(٨) في (أ) "لم يقابل".

(٩) في (خ) "المجاز".

(١٠) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٧٢).

(١١) في (أ) "لم يدخلها".

قاعدة (١)، وقيل القاعد على طريق النسبة كما الحائض والطامث، وجمعت على قواعد (٢)؛ لأن التاء مقدره فيها لأن الصف؛ إذا كانت مذكرة لاتجمع على فواعل، والفوارس شاذ.
٩٨٤ - قوله: ((والجلباب الذي فوق الخمار)) النهاية: الجلباب الإزار والرداء، وقيل: الملحفة، وقيل: هو كالمقنعة تغطي (٣) به المرأة رأسها وظهرها وصدرها، وجمعه (٤) جلايب (٥).

٩٨٥ - قوله: ((يريد الزينة الخفية التي أرادها في قوله تعالى: ﴿ولا يبدین زینتهن﴾)) قلت: فعلى هذا التعريف متعين ليشير به إلى ما عهد، لكن هذا مطلق، وذلك مقيد فيحمل المطلق على المقيد إذا كان عن سبب واحد ليصح ما قال. ومعنى متبرجات بزينة "قاصدات بالوضع التبرج" على تضمين التبرج معنى القصد بوساطة الباء، فحينئذ يكون معناه: غير قاصدات بالوضع إظهار ما يجب إخفائه من الزينة فيتفق المعنيان. الانتصاف: لم يذكر الزمخشري أن هذا التركيب من أي باب هو؟ وعندني أنه من باب: على لاحب لا يهتدي بمناره * أي: لا منار فيه فيهتدي به. كذا ههنا لازينة لهن فيتبرجن بها، وإذا كان استعفاف هؤلاء خير لهن فما ظنك بدوات الزينة، وأبلغ من ذلك جعله عدم وضع الثياب من (٦) القواعد من الاستعفاف إيداناً بأن وضع الثياب لا مدخل له في العفة، هذا في القواعد، فكيف بالكواعب (٧)؟ وقلت: وهذا معنى حسن دقيق.

٩٨٦ - قوله: ((يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم)) يريد أن أنفسكم في الآية عبارة عن أمثال الرجل في عقله القرابة كما قال: ﴿فاقتلوا أنفسكم﴾ (٨) في وجه (٩). روى محي السنة عن مجاهد رضي الله تعالى عنه: وكان أهل الزمان (١٠) يدخلون على الرجل

(١) انظر: لسان العرب (٢٣٩/١١).

(٢) في (أ) "فواعل".

(٣) في (أ) "بها".

(٤) في (أ) "جمعها".

(٥) انظر: النهاية (٢٨٣/١).

(٦) كذا في جميع النسخ. ولعل الصواب: "في القواعد".

(٧) انظر: الانتصاف (٢٥٥/٣).

(٨) سورة البقرة: ٥٤.

(٩) بناءً على قول من قال: معناه: قتل بعضهم بعضاً. انظر: الكشاف (١٤٠/١).

(١٠) أي: أهل العامة. انظر: القاموس المحيط (ص: ١٥٥٣).

لطلب (١) الطعام، فإذا لم يكن عنده ما يطعمهم ذهب لهم إلى بيوت من سماه الله تعالى في هذه الآية وكان أهل الزمانة يتخرجون من ذلك الطعام، ويقولون ذهب بنا إلى بيت غيره؟ فأنزل الله هذه الآية (٢).

٩٨٧- قوله: ((قزازه)) الجوهرى: التقزُّز: التنطُّس والتباعد من الدنس. وقد تقزَّز من أكل العنب وغيره، وهو رجل قزُّ بالضم، والفتح والكسر لغات (٣).

٩٨٨- قوله: أو جرح يعض، أو أنف يذن)) الجوهرى: بَضَ الماء يَبِضُّ، إذا سال قليلاً قليلاً (٤). اللذين: مخاط يسيل من الأنف، واللذان بالضم مثله (٥).

٩٨٩- قوله: ((وهذا كلام صحيح، وكذلك إذا فسر بأن هؤلاء ليس عليهم حرج في (٦) القعود عن الغزو" أي يصح العطف (٧) لاشتراكهما في نفي الحرج. وذلك أن من شرط العطف أن يشتركا (٨) في اتحاد تصور من تصوراتهما، يعني في عطف قوله تعالى: ﴿ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم﴾ على ﴿ليس على الأعمى حرج﴾ بعد لكون رفع الحرج عن الأعمى سببه غير السبب الذي يأكل من تلك البيوت لكن (٩) إذا نظر إلى أن الجملتين يجمعهما معنى نفي الحرج يصح العطف روى محيي السنة عن الحسن رضي الله تعالى عنه أنه قال: نزلت الآية خصّة لهؤلاء في التخلف عن الجهاد. وقال (١٠): ثم (١١) الكلام عند قوله تعالى: ﴿ولا على المريض حرج﴾ وقوله: ﴿ولا على أنفسكم﴾ كلام منقطع عمّا قبله (١٢).

(١) في (أ) "يطلب".

(٢) انظر: معالم التنزيل (٦/٦٢)، والنقل عنه بتصريف.

(٣) انظر: الصحاح (٣/٨٩١).

(٤) انظر: الصحاح (٣/١٠٦٦).

(٥) انظر: المصدر السابق (٥/٢١١٩).

(٦) في جميع النسخ من القعود، وما أثبتته من الكشاف.

(٧) في (أ) "عن العطف".

(٨) في (أ) "إنما تشترك".

(٩) في (أ) "يعني".

(١٠) أي الحسن.

(١١) في (أ) "ثم".

(١٢) انظر: معالم التنزيل (٦/٦٤)، وأخرجه الطبري (٩/٣٥٣)، وعزاه لابن زيد.

٩٩٠- قوله: أموال الرجل إذا كان له عليها قيم)) أي (ما) عبارة عن الأموال وما
 وكاتم بحفظه فهو عطف على (بيوت) و(من) لابتداء الغاية، والمعنى ليس عليكم جناح
 أن (١) يتدي أكلكم من شيء تقومون بحفظه من بستان، أو ما شبه فيياخ (٢) أكل ثمرة
 البستان، ولبن الماشية وملك المفتاح كناية عن كون الشيء تحت يد الشخص وتصرفه
 على الوجه (٣) الآتي، وهو قوله: "وقيل بيوت الممالك" ﴿ما ملكتم﴾ عطف على
 المضاف إليه، و(ما) استعملت في العقلاء على إرادة الرصيفية، وهي الملكة والمملوكية.
 ٩٩١- قوله: ((وقرى مفتاحه)) قال ابن جنبي: وهي قراءة قتادة وهو جنس وإن كان
 مضافاً وقد جاء قولهم قد منعت العارف تفيزها ودرهما، ومنعت مصر إردبها (٤).
 ٩٩٢- قوله: ((الصديق يكون واحداً أو جمعاً أي المراد بصديقكم هنا الجمع
 الانتصاف: قال الزمخشري رحمة الله تعالى عليه في سرافراده في ﴿فما لنا من شافعين
 ولا صديق حميم﴾ (٥) أفرده دون الشافعين تنيهاً على قلة الأصدقاء (٦)، فإن الإنسان قد
 يحمي (٧) له ويشفع من لا يعرفه ويجوز أن يراد في الآيتين الجمع، وأن يراد الأفراد،
 ويكون سره. والصديق هو الذي يوافقك في سره وعلنه (٨). الجوهرى: الصداقة الخلّة
 والمصادقة المخالفة. رجل صديق (٩). والقطين بالحذم وقطين الدار: حسن السكن وقيل:
 القطين جمع، مثل غاز وغزبي، وعازب (١٠) وغزيب. قال زهير:
 رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم * قطعياً لهم حتى إذا أنبت (١١) البقل (١٢)

- (١) لي (ح) "أي".
 (٢) لي (ح) "فياخ".
 (٣) لي (أ) "وعلى الوجه".
 (٤) النظر: المحاسب (١١٦/٢).
 (٥) سورة الشعراء: ١٠٠، ١٠١.
 (٦) انظر: الكشاف (٣٢٢/٣).
 (٧) في (أ) و(خ) "يحمي له".
 (٨) انظر: الانتصاف (٢٥٧/٣).
 (٩) انظر: الصحاح (١٥٠٦/٤).
 (١٠) لي (أ) و(خ) "غارب".
 (١١) انظر: الصحاح (٢١٨٢/٦).
 (١٢) البيت لزهير انظر: ديوانه (ص: ١٢).

٩٩٣- قوله: ((فتهللت (١) أسارير وجهه)) الجوهرى: السرر جمع (٢) أسرار الكف والجهة، وهي خطوطها، وجمع الجمع أسارير (٣).

٩٩٤- قوله: ((وكان الرجل منهم يدخل دار صديقه)) وروى حجة الإسلام في الإحياء رحمة الله تعالى عليه: جاء فتح الموصل رحمة الله تعالى عليه إلى (منزل) (٤) أخ له، وكان غائباً فأمر أهله فأخرجت صندوقه ففتحه، وأخرج حاجته، فأخبرت (٥) الجارية مولاها فقال: إن صدقتِ فأنتِ حرة لوجه الله تعالى ﴿سروراً بما فعل﴾ (٦) (٧).

٩٩٥- قوله (٨): ((وطرح الحشمة)) أبو زيد: حشمت الرجل وأحشمته (٩) بمعنى، وهو أن يجلس إليك فتؤذيه، وتغضبه: ابن الأعرابي: حشمته: أخجلته والاسم الحشمة، وهو الاستحياء والغضب أيضاً (١٠).

٩٩٦- قوله: ((أو لأن التسليم والتحية طلب سلامة)) فعلى هذا من عند الله متعلق بقوله (تحية) صلة لها ومن ثم قال: "والمحيا من عند الله": وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: فإنها طلب للحياة، وهي من عنده (١١). وعلى الأول كان ظرفاً مستقراً صفة لتحية؛ ولهذا قال: "مشروعة من لدنه".

(١) في (أ) "تهللت".

(٢) كذا في جميع النسخ. وفي الصحاح: واحد أسرار... وهو الصواب.

(٣) انظر: الصحاح (٦٨٣/٢).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (ح) "فأخبرته".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) لم أهتم إلى موضعه في إحياء علوم الدين.

(٨) في (أ) هذه الفقرة بعد الفقرة التي تليها.

(٩) كذا في الصحاح، وفي جميع نسخ لروح الغيب: احتشمته.

(١٠) انظر: الصحاح (١٩٠٠/٥).

(١١) انظر: أنوار التنزيل (١٢٢/٢).

٩٩٧- قوله: ((أكل ضرورة)) تمسكاً بما روي: شر الناس من أكل وحده، وضرب عبده، ومنع رفته(١). والوعيد إنما يتوجه لمن باشر الخصال الثلاث دون الأفراد بالأكل، كقوله تعالى: ﴿فويل للمصلين﴾ (٢) الآية. وعن بعضهم: في الآية دليل على جواز المناهضة وهي المعاطاة، والمناهضة وهو(٣) أن يشتري أحدهم لحماً والآخر خبزاً(٤)، وإليه الإشارة بقوله: "وقالوا إذا دلّ زاهر الحال على رضى المالك"(٥).

٩٩٨- قوله: ((عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين)) رويها عن البخاري ومسلم وأبي داود والترمذي عن أنس رضي الله عنه قال: خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين والله ما قال لي أف قط، ولا قال لشيء لم فعلت كذا، وهلاً فعلت كذا(٦)، وفي رواية لمسلم: خدمت تسع سنين فما أعلمه قال لي قط: لم فعلت كذا وكذا ولا عاب عليّ شيئاً قط(٧).

٩٩٩- قوله: (صلاة الأوابين)) رويها عن مسلم عن زيد(٨) بن أرقم رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أهل قباء وهم يصلون فقال: صلاة الأوابين إذا رصفت الفصال(٩). النهاية: الأوابين جمع أواب، وهو الكثير الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة، وقيل هو المطيع. وقيل المسيح(١٠)، يريد صلاة الضحى، عند ارتفاع النهار وشدة

(١) لم أجده الحديث.

(٢) سورة الماعون: ٤.

(٣) في (ح) "وهي".

(٤) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٤٢٦/٣).

(٥) انظر: الكشاف (٢٥٧/٣).

(٦) أخرجه البخاري في (النكاح - باب الوليمة ٢٣٠/٩)، وأخرجه مسلم (فضائل - باب حسن خلق النبي صلى

الله عليه وسلم ٦٩/١٥)، وأخرجه أبو داود (الأدب - باب في الحلم ١٢٣/٥)، وأخرجه الترمذي (البر - باب

في خلق النبي صلى الله عليه وسلم ٣٢٤/٤).

(٧) انظر: صحيح مسلم (فضائل ٧٠/١٥).

(٨) هو زيد بن أرقم بن قيس الأنصاري الخزرجي. استصغر يوم أحد، وأول مشاهدته الخندق. وقيل: المرسيح. غزا

مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة. وله حديث كثير.

روى عنه: أنس، وأبو الطفيل، وأبو عثمان النهدي، وآخرون. نزل الكوفة، ومات بها سنة ٦٨ هـ.

انظر: الاستيعاب (٣٨/٤)، والإصابة (٣٨/٤).

(٩) انظر: صحيح مسلم () وأخرجه أحمد (٣٦٦/٤).

(١٠) في (ح) "هو المسيح".

الحر. قال القاضي (١) رحمة الله عليه: كرّر الله تعالى قوله: ﴿كذلك يبين الله لكم الآيات﴾ ثلاثاً (٢) لمزيد التأكيد، وتفخيم الأحكام المختمة به، وفصل الأولين لما هو المقتضى لذلك، وهذا كما هو المقصود منه فقال ﴿لعلكم تعقلون﴾ أي الحق والخير في الأمور (٣).

١٠٠٠ - قوله: ((كالتشبيب له)) النهاية: في حديث أم معبد رضي الله تعالى عنها: فلما سمع حسان شعراً الهاتف شيب يجاوبه أي: ابتداءً في جوابه، من تشبيب الكتب، وهو الابتداء بها، والأخذ فيها، وليس من التشبيب في الشعر (٤) وهو ترقيقه بذكر النساء يريد أن قوله: ﴿آمنوا بالله ورسوله﴾ تمهيد لقوله تعالى: ﴿وإذا كانوا معه على أمر جامع﴾ على طريقة أعجبنى زيد وكرمه وأصله: إنما المؤمنون الذين إذا كانوا معه فجعله تمهيداً لهذا المعنى تفخيماً له، وتعظيماً لمجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنه من باب الإيمان بالله ورسوله.

١٠٠١ - قوله: ((وايقاع المؤمنين مبتدأ)) يعني عرف المبتدأ تعريف جنس وأوقع الخبر معرفة (٥) موصولاً مشتملاً على صلة فيها ذكر الإيمانين على منوال: أنا أبو النجم وشعري شعري (٦) فالمعنى المؤمنون هم الذين اتصفوا بما يستحقون أن يسموا مؤمنين حقاً، ولما كان ذكر الإيمان بالله ورسوله توطئة (٧) للذكر ما بعده رجع المعنى إلى إنما المؤمنون الكاملون الذين استحقوا أن يسموا مؤمنين هم الذين إذا كانوا معه في أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه.

١٠٠٢ - قوله: ((عقبه بما يزيده توكيداً (٨) حيث أعاده على أسلوب آخر)) يعني لما

(١) انظر: النهاية (٧٩/١).

(٢) في جميع النسخ ثلثاً، والصواب ما أثبتته كما في أنوار التنزيل.

(٣) انظر: أنوار التنزيل (١٣٢/٢).

(٤) انظر: النهاية (٤٣٩/٢).

(٥) في (أ) "أيضاً".

(٦) تمامه: لله دري ما يجيش صدري.

والبيت لأبي النجم الفضل بن قدامة. انظر: خزنة الأدب (٤٣٩/١).

(٧) في (أ) "يطيد".

(٨) في (أ) "تأكيداً".

أراد أن يكرر (١) هذا المعنى توكيداً وتقرير أعاد المعنى وقلبه، فجعل معنى (٢) ما تضمن (٣) به المسند مسنداً إليه، وما تضمن (٤) به المسند إليه مسنداً حيث قال: ﴿إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله﴾ فأفاد الأول حصر المؤمنين في المستأذنين، والثاني عكسه، تعريضاً بحال المنافقين، وتسللهم (٥) لو اذاً، كما قال: "وما اكتفى بذلك بل أوقع أو لئك خيراً، وعقمه ذكر الإيمانين: ليؤذن بأن أولئك محققون بأن يسموا مؤمنين لما اكتسبوا من صفة الاستئذان، واجتنبوا من التسلل الذي هو من صفة المنافقين، وإليه الإشارة بقوله: "جعل الاستئذان كالمصداق لصحة الإيمانين".

١٠٠٣ - قوله: ((ألا تراه كيف علق الأمر بعد وجود استئذانهم)) يعني لا بد من قيد: ويأذن لهم؛ لأن قوله تعالى: ﴿فإذا استأذنوك﴾ مترتب عليه بالفاء، ومعلق به إذنه.

١٠٠٤ - قوله: ((فوصف الأمر بالجمع على سبيل الحجاز)) وهو يحتمل وجهين: أحدهما أن يكون إسناداً مجازياً؛ لأن صاحب الأمر يجمع الناس لأمره وشأنه فوصف بصفة من هو بسببه، وثانيهما أن يكون استعارة مكنية (٦)، حيث شبه [بإنسان] (٧) خطير يجمع الناس لشأنه، نحوه قيل في قوله: ﴿والقرآن الحكيم﴾ الراغب: الجمع ضم الشيء بتقريب بعضه من بعض، يقال: جمعته فاجتمع، قال تعالى: ﴿وإذا كانوا معه على أمر جامع﴾ أي على أمر له خطر اجتمع لأجله الناس، فكان الأمر نفسه جمعهم ويقال المجموع: جمع وجميع وجماعة والجُماع يقال في أقوام (٨) متفاوتة. وأجمعت كذا أكثر ما يقال فيما يكون جميعاً يتوصل إليه بالفكرة نحو: ﴿فأجمعوا أمركم وشركاءكم﴾ (٩) وجميع، وأجمع وأجمعون يستعمل لتأكيد الاجتماع على الأمر، وأما أجمعون فوصف به

(١) في (ح) "أن يكون".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) في (أ) "ما يضمن به المسئلة".

(٤) في (أ) "يضمن".

(٥) في (أ) "تسالهم".

(٦) في (أ) "حكمة".

(٧) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٨) في (أ) "أرقام".

(٩) سورة يونس: ٧١.

المعرفة ولا يجوز نصبه على الحال نحو قوله: ﴿ فسجد الملائكة كلهم أجمعون ﴾ (١) ﴿ وأتوني بأهلكم أجمعين ﴾ (٢) وأما جميع فقد ينصب على الحال نحو قوله: ﴿ اهبطوا منها جميعاً ﴾ (٣) ومسجد الجامع أي الأمر الجامع أو الوقت الجامع واستجمع الفرس جرياً، وضربه بجمع كفه إذا جمع أصابعه وضربه (٤).

١٠٠٥- قوله: ((أو تماسح في حلف التماسح إما باليد كالمبايعة، أو بما يؤكد به الحلف كما روى صاحب النهاية أن بني عبدمناف أخرجت جفنة (٥) مملووة طيباً فوضعتها لأحلافهم، وهم أسد، وزهرة، وتيم في المسجد عند الكعبة ثم غمس القوم أيديهم فيها، وتعاقدوا (٦) هذا هو المراد من كلام المصنف رحمة الله تعالى عليه.

١٠٠٦- قوله: ((والأمر الذي يعم بضرره أو بنفعه)) عطف على "الأمر الجامع الذي يجمع له الناس" وعلى هذا الناس يجتمعون له من غير أن تطلب، نحو الأعياد والجمعة أو نحو نزول نازلة وحادثة، ولهذا قال في الوجه الأول: "يجمع له الناس".

١٠٠٧- قوله: ((وقرى (٧) أمر جميع)) المطلع: جميع بمعنى جامع، أو مجموع له.

١٠٠٨- قوله: وفي قوله: إذا كانوا معه على أمر جامع)) يعني في تخصيص هذا اللفظ مدمج معنى خطر الأمر وصعوبته لأن اجتماع أمثالهم لا يكون في أمر هين. وفي تعقيب ذلك بالاستغفار تميم لمعنى الكراهية منه صلوات الله عليه في إذنه في قوله: ﴿ فأذن لمن شئت منهم ﴾ لما عسى (٨) أن ياذن وهو غير مسامح فيه، وإليه الإشارة بقوله: "إن الأحسن الأفضل أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهاب".

١٠٠٩- قوله: ((يتسللون قليلاً قليلاً)) الراغب: سل الشيء من الشيء نزعاً، كسل السيف (٩) من الغمد، وسل الشيء من البيت على سبيل السرقة، وسل الولد من الأب،

(١) سورة الحجر: ٣٠.

(٢) سورة يوسف: ٩٣.

(٣) سورة البقرة: ٣٨.

(٤) انظر: المفردات (ص: ٩٦، ٩٧).

(٥) في (أ) "حقبة".

(٦) انظر: النهاية (١/٤٢٥).

(٧) قرأها اليماني. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٣).

(٨) في (أ) "لما يحشى".

(٩) في (أ) "الشيء".

ومنه قيل الولد: سليل قال تعالى: ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ﴾ (١) أي: من الصفو الذي يسيل من الأرض قيل السلالة كناية عن النطفة تُصوّر دونه صفو ما يحصل منه، والسُّل مرض يُنزع به اللحم والقوة وقد أسله الله (٢).

١٠١٠ - قوله: ((واللواذ الملاوذة)) وأنشد صاحب المطلع قول الطرماح (حيث قال) (٣)

تلاوذ من حرّ كأن أوارَه * يذيب دماغ الضب، فهو خَدوع (٤)

أوار الشمس والنار: حرّها (٥). خدع الضب في جحره: دخل (٦)

قال الفراء رحمة الله تعالى عليه: لوأذاً مصدر لاوذ (٧)، ولو كان مصدراً لُلذت لكان لياذاً، كما تقول: قمت إليك قياماً وقارمتك قواماً (٨) الراغب: ﴿ لوأذا ﴾ من قولهم: لاوذيلوذ الستتر به أي: يستترون فيلتجئون بغيرهم واللرز: ما يطيف بالجبل (٩).

١٠١١ - قوله: ((خالقه إلى الأمر)) (١٠) قال: (خالقه إلى الماء) (١١) إذا ورتته وصدر عنه، وخالفته عن الماء إذا صدرت عنه، ورد هو (١٢).

١٠١٢ - قوله: ((فحذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف والمخالف عنه)) يعني يخالفون عن أمره متضمن معنى يصدون ولذلك عدّي بعن وصد متعدٍ يستدعي مفعولاً به، وهو ما قدره "دون المؤمنين" وترك ذكره؛ لأن الغرض تقييح أمر المخالف، وتعظيم أمر المخالف عنه، فذكر الأهم، وترك ما لا اهتمام (١٣) به، فدون بمعنى قدام، كقول الأعشى:

(١) سورة المؤمنون: ١٢.

(٢) انظر: المفردات (ص: ٢٢٧).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: لسان العرب (٣٥٦/١٢).

(٥) انظر: القاموس المحيط (ص: ٤٤٠).

(٦) انظر: الصحاح (١٢٠١/٣).

(٧) في (خ) "لاذ".

(٨) انظر: معاني القرآن للفراء (٢/٢٦٢).

(٩) انظر: المفردات (ص: ٤٥٦).

(١٠) في (ح) "إلى الماء".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٢) انظر: الكشاف (٤٢٠/٣) في تفسير سورة هود: ٨٨.

(١٣) في (ح) "ما الاهتمام".

تريك القذى من دونه (١) وهي دونه والأمر وارد على عموم المجاز ولذلك قال: "عن طاعته ودينه" قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: يخالفون عن أمره بترك مقتضاه، ويدينون سمياً خلاف سمته واستدل به على أن الأمر للوجوب، فإنه يدل على أن ترك مقتضى الأمر مقتضى لأحد العذابين (٢). وقال ابن الحاجب: عدى يخالفون بعن كما في المخالفة من معنى التباعد والحيد، كأنه قال: الذي يحددون عن أمره بالمخالفة وهو أبلغ من إذا قيل يخالفون أمره، وقد استدل به على أن الأمر يقتضي الوجوب، لما تضمنته الآية من الوعيد على المخالفة، فإن قلت: الآية متضمنة للأمر بالحدز لمن يخالف، وحدز المخالف العذاب لا يفيد بعد المخالفة لحصول السبب المقتضى له، وقبلها لا يحذر عذاباً؟ قلت: المعنى فليحذر الذين (٣) وقعت منهم المخالفة ذلك، فيستدركوا ما فعلوه بالتوبة، والرجوع إلى الله تعالى فيكون ذلك سبباً لدفع العذاب عنهم (٤) تم كلامه وقال منحي السنة رحمة الله تعالى عليه في المعالم: فليحذر الذين يخالفون عن أمره قيل: معناه يعرضون عن أمره، وينصرفون عنه بغير إذنه (٥). وقلت: هذا هو التفسير الذي عليه التعويل ويساعد عليه النظم والتأويل؛ لأن الأمر حينئذ بمعنى الشأن واحد الأمور ويانه أن ما قبله حديث في الأمر الجامع، وهو الأمر الذي يجمع له الناس، ومدح من لزم مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذهب عنه، وذم من فارقه بغير الإذن والاستغفار في حق من فارق بالإذن لأن قوله تعالى: ﴿فأذن لمن شئت منهم﴾ يؤذن أن القوم ثلاث فرق: المأذون في الذهاب بعد الاستئذان، والمتخلف عنه، ثم المتخلف إما أن يدوم في مجلسه ولم يذهب، وهم السابقون الكاملون أو يتسلل لوأذا وهم المنافقون وقوله: ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره﴾ مترتب على القسم الثالث على سبيل الوعيد، والفعل المضارع يفيد معنى الدأب والعادة وقد أقيم المظهر موضع المضمرة من غير لفظه السابق علّة لاستحقاقهم فتنة الدارين وروى الإمام عن الأخصش أن (عن) صلة (٦)، وقال غيره: معناه يعرضون عن أمره

(١) في (ح) "من ودونه".

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٣٣/٢).

(٣) في (أ) " فليحذر الذين يخالفون".

(٤) انظر: الأمالي النحوية (١٤٢/١) الأملية (١١٨) نقله بتصريف واختصار.

(٥) انظر: معالم التنزيل (٦٨/٦).

(٦) والمعنى "يخالفون أمره" مفاتيح الغيب (٤٠/٢٤).

ويميلون عن شنته فدخلت (عن) لتضمين (١) المخالفة معنى الإعراض (٢): كذا في الوسيط (٣) والمطلع، وأما استدلال الأصوليين بهذه الآية على وجوب الأمر فهو إنما يصح ويتم إذا جعل قوله: ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره﴾ تذيلاً للآيتين جميعاً، ويراد بالأمر ما يشمل الأمرين معاً: الشأن، والطلب، كما آذن به كلام المصنف رحمه الله تعالى وأشرنا إليه أما معنى الشأن فقد أولى لله عز وجل إليه بقوله: ﴿وإذا كانوا معه على أمر جامع﴾ وأما معنى الطلب فقد أشير إليه بقوله: ﴿فأذن لمن شئت منهم﴾.

١٠١٣ - قوله: ((فإن تمس مهجور الفناء. البيت (٤) الوفود: طلاب الحاجات.

يقول (٥): إن متَّ وصرت مهجور الساحة، فربما ازدحمت الوفود فيما مضى من حياتك على بابك.

١٠١٤ - قوله: ((فكيف (٦) يخفي أحوال المنافقين وإن كانوا يجتهدون في سترها عن العيون، وإخفائها، هذا معنى قوله تعالى: ﴿الذين يتسللون منكم لوأذا﴾ وقوله: ﴿الذين يخالفون عن أمره﴾ لأنه قال فيه: "وهم المنافقون" وهذا أيضاً يقوي بيان النظم السابق.

١٠١٥ - قوله: ((ويجوز أن يكون ﴿ما أنتم عليه﴾ عاماً)) أي في المنافقين والمؤمنين أما في المؤمنين وأحوالهم فمن قوله: ﴿إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله﴾ الآية وأما في المنافقين وخبثهم فمن قوله: ﴿قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لوأذا﴾، فليحذر الذين يخالفون عن أمره ﴿فيكون تسلياً ووعداً بالنسبة إلى المؤمنين، وتهديداً بالنسبة إلى المنافقين، وتخويفاً في الدنيا، ووعيداً في العقبى خاصة حق

(١) في (أ) "تضمين".

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) (٣/٢٣١).

(٤) تمامه:

لأن تمس مهجور الفناء فربما * أقام به بعد الوفود وفود

البيت لابن عطاء السندي، يرثي ابن هبيرة لما قتله المنصور.

انظر: مشاهد الانصاف (٣/٢٦٠).

(٥) في (خ) "تقول".

(٦) في (ح) و(خ) "تخفي".

المنافقين؛ لأن قوله: ﴿فِينبْهُمْ﴾ يَأْبَى (١) أن يترك على المؤمنين ولذلك غير التغليب في الخطاب بأنتم إلى الغيبة في ﴿فِينبْهُمْ﴾ .

تم السورة (والله أعلم) (٢) (٣).

(١) في (أ) "ماني" وفي (خ) "بماني".
(٢) في (ح) "تمت السورة والله الموفق".
(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

سورة الفرقان مكية وهي سبعون وسبع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

١٠١٦ - قوله: ((البركة كثرة الخير وزيادته)) الجوهري: البركة: النماء والزيادة، وتبارك الله أي: بارك(١)، مثل قاتل، وتقاتل(٢)، إلا أن فاعل يتعدى، وتفاعل لا يتعدى(٣). الراغب: أصل البركة صدر البعير (وبرك البعير)(٤) ألقى بركه(٥). واعتبر منه معنى اللزوم وبرآكاء الحرب وبرؤوكاؤهما للمكان الذي يلزمه الأبطال، واتبرك الدابة: وقف(٦) وقرفاً كالبروك وسمى محبس الماء بركة.

والبركة: ثبوت الخير الإلهي في الشيء، يسمى بذلك لثبوت الخير فيه، ثبوت الماء في البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير وقال تعالى ﴿وهذا ذكر مبارك﴾ (٧) تنبيهاً على ما يفيض(٨) منه من الخيرات(٩) الإلهية، ولما كان الخير الإلهي يصدر من حيث لا يحس(١٠)، وعلى وجه لا يحصى ولا ينحصر قيل لكل ما يشاهد منه زيادة غير محسوسة هو مبارك وفيه بركة(١١). ولنسبة هذه الصفة إلى جنابه(١٢) الأقدس، وهل كانت من الصفات الإضافية والذاتية قال: "تزايد خيره وتكاثر، أو تزايد(١٣) عن كل شيء، وتعالى عنه في صفاته وأفعاله". وعلى المعنى الأول يقال: تبارك الذي نزل هذا القرآن الكريم.

(١) في (خ) "تبارك".

(٢) في (أ) و(خ) "قابل وتقابل".

(٣) النظر: الصحاح (٤/١٥٧٥).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) الصواب: ركه كما في المفردات (ص: ٤٤).

(٦) لعل الصواب: وقفت كما في المفردات.

(٧) سورة الأنبياء: ٥٠.

(٨) في (ح) "تفيض".

(٩) (من) ساقطة من (أ) و(ح).

(١٠) في جميع النسخ "لا يحس" والصواب ما أثبتته كما في المفردات.

(١١) انظر: المفردات (ص: ٤٤).

(١٢) في (أ) "جنابه".

(١٣) في (أ) "أو تكاثر عن كل شيء" وفي (ح) "وتزايد".

الفرقان: الفارق بين الحلال والحرام الذي عمت منافعه، وعمت عوائده، ومنه قوله تعالى: ﴿تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك﴾ (١) وعلى الثاني يقال: تعظم في ذاته، وتبارك في صفاته الذي نزل هذا القرآن العظيم الفرقان الفارق بين الحق والباطل الذي بَدَتْ (٢) فصاحته نطق كل ناطق، وشقَّت بلاغته غبار كل سابق، ومنه قوله تعالى: ﴿تبارك الذي جعل في السماء بروجاً، وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً﴾ (٣) وقوله تعالى: ﴿تبارك الذي بيده الملك﴾ (٤) وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: البركة تتضمن معنى الزيادة، وترتيبه (٥) على إنزال (٦) القرآن لما فيه من كثرة الخير، أو لدلالته على تعاليه (٧).

١٠١٧ - قوله: ((ومشركي كافرٌ بالفُرق)) الفرق بضم الفاء: بمعنى الفرقان، كالأخسر بمعنى الخسران (٩)، والياء في مشركي للنسبة زيدت للمبالغة كاحمري في احمر، وقال في ياء النسب زيادة قوة في الفعل كالخصوصية في الخصوص.

١٠١٨ - قوله: ((وعن ابن الزبير على عباده (١٠)) قال ابن جنبي: وجهه أن الإنزال وإن كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن لما كان موصلاً له إلى العباد ومخاطباً به لهم، صار كأنه منزل عليهم، ولذلك كثر فيه خطاب العباد بالأمر والنهي لهم، والترغيب والترهيب المصروف إليهم (١١)).

١٠١٩ - قوله: ((ويعضد (١٢) رجوعه إلى الفرقان قراءة ابن الزبير)) يعني: نزل الفرقان على عباده؛ لأن الضمير المفرد لا يصح عوده إلى الجمع، ولا بد له من الرجوع إليه، فتعين

(١) سورة الفرقان: ١٠.

(٢) في (أ) "ندب" وهو من: بَدَّ القوم يَبْدُوهم بَدًّا: سبقهم وغلبهم. انظر: لسان العرب (٣٥١/١).

(٣) سورة الفرقان: ٦١.

(٤) سورة الملك: ١.

(٥) في (خ) "ترتيبه".

(٦) في (ج) "النزل".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٣٤/٢).

(٨) هو من الرجز: انظر: الصحاح (١٥٤١/٤).

(٩) انظر: الصحاح (١٥٤١/٤).

(١٠) في (أ) "على عبادة".

(١١) انظر: المحاسب (١١٧/٢).

(١٢) في (أ) "عضد".

أن يكون فرقاناً، ويعضد رجوعه إلى العبد قوله تعالى تعالى: ﴿تنزيل العزيز الرحيم لتندر قوماً﴾ (١). وقلت: وفي اختصاص النذير دون البشير سلوك طريق براعة الاستهلال، والإيدان بأن هذه السورة مشتملة على ذكر المعاندين المتخذين (٢) لله (ولداً) (٣) وشريكاً، الطاعين في كتبه ورسله واليوم الآخر، وهذا المعنى يؤيد تأويل (تبارك) بقوله: "تزايد عن كل شيء وتعالى عنه" لإفادته صفة الجلال والهيبة إيدانه (٤) بتعالیه عما يقول الظالمون علواً كبيراً، ولذلك جعل قوله تعالى: ﴿له ملك السموات والأرض﴾ توطئة وتمهيداً لقوله: ﴿لم يتخذ ولداً، ولم يكن له شريك في الملك﴾ وأردفه بقوله: ﴿وخلق كل شيء﴾ لما مرّ مراراً أن كونه بديع السموات والأرض، ومفطرهما، ومالكهما منافٍ لاتخاذ الولد والشريك قال الله تعالى: ﴿بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد﴾ (٥) الآية.

١٠٢٠ - قوله: ((الذي له﴾ رفع على الإبدال من الذي نزل)) وهذا أوجه من أن يكون نصباً أو رفعاً على المدح؛ لأن من حق صلة الموصول أن تكون معلومة عند المخاطب، وكونه تعالى نزل الفرقان على عبده للإنذار لم يكن معلوماً عند المعاندين فأبدل بقوله: له ملك السموات والأرض بياناً وتفسيراً وليس كذلك المدح. وقال القاضي (٦): الجملة وإن لم تكن معلومة، لكنها لقوة دليلها أجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة (٧).

١٠٢١ - قوله: ((في الخلق معنى التقدير)) الراغب: الخلق أصله التقدير المستقيم، ويستعمل في إبداع الشيء من غير أصل واحتذاء (٨) قال تعالى: ﴿خلق السموات والأرض﴾ (٩) أي أبداعهما بدلالة قوله: ﴿بديع السموات

(١) سورة يس: ٥.

(٢) في (أ) "المستجدين".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "إيدائه".

(٥) سورة الأنعام: ١٠١.

(٦) في (أ) بعد قوله: "قال القاضي الآية أروا بجهله وإن لم تكن... وفي (خ) "للإنذار والجملة...".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٢٤/٢).

(٨) يقال: فلان يحلدي على مثال فلان إذا اقتدى به في أمره. انظر: لسان العرب (٩٨/٣).

(٩) سورة النحل: ٣.

والأرض ﴿١﴾ ويستعمل في إيجاد (٢) الشيء من الشيء نحو: ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ ﴿٣﴾ ﴿خلق الإنسان من نطفة﴾ ﴿٤﴾ وليس الخلق الذي هو الإبداع إلا لله تعالى؛ ولهذا قال: ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون﴾ ﴿٥﴾ وأما الذي يكون بالاستحالة فقد جعله الله لغيره في بعض الأحوال قال تعالى: ﴿وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني، فتنفخ فيها فتكون طيراً بإذني﴾ ﴿٦﴾ وأما قوله: ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ ﴿٧﴾ فيوهم (٨) أنه يصح أنه يوصف غيره بالخلق، ومعناه أحسن المقدرين (٩). الأساس: خلق الخراز الأديم، والخياط الثوب، قدره قبل القطع، وقدر الشيء بالشيء: قاسه (١٠) وجعله على مقداره. ومن المجاز: خلق الله الخلق (أوجده على تقدير أوجبه الحكمة (١١)، والجواب الأول مبني على أن الخلق (١٢) على الحقيقة، فالواجب أن يفسر قوله: ﴿فقدره﴾ بما يخالفه، وهو ما قاله: وهياً لما يصلح له" وهو قول الزجاج رحمه الله: خلق الله الحيوان وقدر له ما يصلحه ويقيمه (١٣) والثاني مفرع على المجاز وذلك أن إحداث الله تعالى الشيء لما لم يكن إلا على التقدير، لأنه حكيم سمي مطلق إحداثه بالخلق لما فيه معنى التقدير. والفرق بين الوجهين أن التقدير والتسوية على الأول مقصود بذكر الخلق، وعلى الثاني غير مقصود، لكن لازم له ولذلك قال أولاً: مراعى (١٤) فيه التقدير" فالفاء على الأول للتعقيب مع الترتيب، وعلى الثاني للتعقيب مطلقاً نحو قوله

(١) سورة الأنعام: ١٠١.

(٢) في (أ) "اتحاد".

(٣) سورة الأعراف: ١٨٩.

(٤) سورة النحل: ٤.

(٥) سورة النحل: ١٧.

(٦) سورة المائدة: ١١٠.

(٧) سورة المؤمنون: ١٤.

(٨) في (أ) "فوهم".

(٩) انظر: المفردات (ص: ١٥٧).

(١٠) في (أ) "فاسد".

(١١) انظر: أساس البلاغة (ص: ١١٩).

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٥٧/٤).

(١٤) في (أ) "يراعى".

تعالى: ﴿فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم﴾ (١) فإن الفاء للتعقيب. المعنى: فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم، ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى: فتوبوا فاتبعوا التوبة القتل تنمة لتوبتكم (٢).

١٠٢٢ - قوله: ((كما في قوله تعالى: ﴿إنما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون إفكاً﴾ (٣)) قال فيه: واختلافهم الإفك: تسميتهم الأوثان آلهة وشركاء لله عزوجل، أو سمي الأصنام: إفكاً وعملهم لها، ونحتهم: خلقاً للإفك (٤). يعني مقام إنكار اتخاذ الأنداد من دون الله يقتضي تحقير (٥) شأن الأصنام وهذا المعنى أدخل من الظاهر فيما قصد منه كما قصده الخليل عليه السلام في الآية المستشهد بها، ولما فسرت القرينة الثانية بذلك فسرت الأولى بما يشاكلها، وفيه إثبات الخالقية للعبد، وكذا في قوله تعالى: ﴿لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً﴾ ولو أجراهما على الظاهر كان أبعد من التعسف (٦)، وانفقت القرائن إلى آخر الآية في النفي عنها ما هو ثابت للمعبود (بالحق لأن المعبود) (٧) ينبغي أن يكون خالقاً ومدبراً ومثيباً (٨) ومعاقباً ويدل على أن النفع والضرر ليس إلا إلى الله قوله تعالى: ﴿قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله﴾ (٩) ولا يقتضي هذا المقام من المبالغة ما يقتضيه ذلك وإن شئت فجرب (١٠) التأكيدات فيه من إنما، والتكرير، وغيرها فهذا مقام الشكاية، وذلك مقام التوبيخ والتفريع.

١٠٢٣ - قوله: ((وقديكون على معنى وردوا)) أي: استعمل جاء بمعنى ورد قليلاً، ومنه جئت المكان أي: وردته. واختير ذلك لبلاغته، ووجازته، إذ لو قيل: فقد ظلموا في ذلك وقالوا قولاً زوراً، لأطال وفاتت الاستعارة.

(١) سورة البقرة: ٥٤.

(٢) انظر: الكشاف (١/١٤٠).

(٣) سورة العنكبوت: ١٧.

(٤) انظر: الكشاف (٢/٤٤٧).

(٥) في (أ) "تحقر".

(٦) في (أ) "التعسف".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٨) في (أ) "سلباً" والواو ساقطة من (أ).

(٩) سورة الأعراف: ١٨٨.

(١٠) في (أ) "فجرب".

وقوله: ((ويجوز أن يحذف الجار)) مشعر بأن الوجه الأول مبني على التضمين، والثاني على المجاز (١).

١٠٢٥ - قوله: ((ثم بنى الفعل للضمير الذي هو إياه فانقلب مرفوعاً مستترا)) قال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: لقائل أن يقول: إن كان قوله (له) مفعولاً بحرف وجب أن لايجوز بناء الفعل له، مع المفعول به المتعدى إليه بغير حرف، وإن كان مفعولاً له وهو الوجه لأن المعنى اكتبها كاتب له أي لأجله وجب أن لايني له، أما الأول فلأنه قال في المفصل: للمفعول به المتعدى إليه بغير حرف من الفصل على سائر ما لايني له إلى آخر الفصل (٢). وأما الثاني فلأنه قال فيه: المفاعيل سواء في صحة البناء له إلا المفعول الثاني من باب علمت والثالث (٣) من (٤) باب أعلمت (والمفعول معه) (٥) والمفعول له (٦). وقلت: يمكن أن يقال: إنه مفعول بحرف، ولما حذف الجار أوصل الفعل، وأقيم مقام الفاعل (على القلب للمبالغة ونحوه سبق في قوله تعالى: ﴿يسبح له فيها﴾ (٧) في إقامة له مقام الفاعل) (٨) قال ابن جنى رحمه الله تعالى: أكتبها قراءة طلحة بن مصرف (٩) وإنما هو استكتبها وهو على القلب أي: استكتب له ومثله قراءة من قرأ ﴿قدروها تقديراً﴾ (١٠) أي: قُدِّرَتْ لهم، والقلب باب وشواهد كثيرة. وأما قراءة العامة اكتبها فمعناه: استكتبها، ولا يكون معناه: كتبها بيده؛ لأنه صلى الله عليه وسلم كان أمياً لا يكتب، وليس ممتنعاً أن يكون اكتبها بمعنى كتبها؛ لأنه على رأيه وأمره، كقولنا: ضرب الأمير اللص (١١).

(١) من باب الحذف والإيصال. انظر: روح المعاني (٢٣٥/١٨).

(٢) انظر: المفصل مع الإيضاح (٥٨/٢).

(٣) في (خ) "الثاني".

(٤) في (أ) "في با".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) انظر: المفصل مع الإيضاح (٥٦/٢).

(٧) سورة النور: ٣٦.

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (خ) "مطرف".

(١٠) سورة الإنسان: ١٦.

(١١) انظر: المحاسب (١١٧/١، ١١٨) بتقليدنا وتأخير.

١٠٢٦ - قوله: ((وعن الحسن رضي الله عنه أنه قول الله: "أي ﴿اكتبها﴾ قول الله عزوجل يكذبهم في نسبتهم الاكتاب(١) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإملاء أهل الكتاب، لا قول(٢) المشركين وأورد المصنف رحمة الله تعالى عليه: "وإنما يستقيم ذلك أن لو فتحت الهمزة" في اكتبها لكنها مكسورة دالة على أنها همزة افتعل، ولو كانت همزة الاستفهام لكانت مفتوحة وهمزة الاستفهام إنما تحذف(٣) إذا دل عليها الدليل نحو قوله: بسبع رمين الجمر أم بثمان، ووجه تصحيح قول الحسن أن تجعل(٤) الآية على أسلوب قول جرير: أفرح أن أرزأ الكرام(٥)... لأنه إخبار في معنى التويخ والتقرير ومنه قوله تعالى في الأعراف: ﴿آمنتكم به قبل أن آذن لكم﴾(٦) قال المصنف رحمه الله تعالى: إنه على الإخبار، أي فعلتم هذا الفعل الشنيع، تويخاً لهم وتقريعاً. وقرئ: آمنتكم بحرف الاستفهام، ومعناه الإنكار والاستبعاد(٧). أما إفادة الخبر معنى التويخ والتقريع؛ فلأن الأصل في الإخبار الساذج(٨) خلوّ ذهن المخاطب عن فائدة (الخبر)(٩) وإذا ألقى إليه الجملة وهو عالم بفائدتها تؤكد(١٠) بجسب قرائن الأحوال ما ناسب المقام فالله سبحانه وتعالى ما حكى كلامهم؛ لإعلام المخاطبين فائدته، بل للتويخ والتقريع؛ فإنهم لما قالوا: أساطير الأولين قال الله تعالى حاكياً معنى كلامهم على سبيل المبالغة تويخاً وتقريعاً: نعم صدقتم. هو أساطير الأولين اكتبها فهي تملني عليه دائماً، كما إذا سمعت بمن وقع

(١) في (أ) "الاكتيات".

(٢) في (أ) "لا أقول".

(٣) في (أ) "يحذف".

(٤) في (أ) "أن يجعل".

(٥) البيت: أفرح أن أرزأ الكرام وأن * أورث ذوداً شصاماً نبلاً

والبيت لحضرمي بن عامر يخاطب جرير بن سنان بن ثولة حين اتهمه السروره بأخذ دية أخيه القليل. انظر:

مشاهد الإنصاف (٢٦٤/٣).

(٦) سورة الأعراف: ١٢٢.

(٧) انظر: الكشاف (١٤١/٢).

(٨) في (أ) "السارج".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) "قوله".

فيك: أنا ذلك الفاعل الصانع. ولست تريد إعلامه بذلك، بل نقلت كلامه للتقريع والتوبيخ. أما قول جرير (١):

أَفْرَحُ أَنْ أُرْزَأَ (٢) الْكِرَامَ وَأَنْ * أُورَثَ ذُوْدًا شَصَانِصًا نَبَلًا

فلفظه إخبار، ومعناه الإنكار؛ لانطوائه (٣) تحت حكم قول من قال له: أفرح بموت أخيك ولو راثته (٤) أيه. والذي لأجله طرح همزة الإنكار إرادة أن يصور قبح ما رزئ به، فكأنه قال: نعم مثلي يفرح برزية الكرام، وبأن يستدل منهم ذوداً يقل طائله. وهو من التسليم الذي تحته كل الإنكار الشصوص (٥): الناقة القليلة اللبن (٦). والنبل (٧) الصغار. والنبل الكبار. وهو من الأضداد. ويقال: النبل جمع نبيل، ككريم وكريم (٨). والنبل العطية، وبعضهم ينشد بالضم على هذا المعنى. والدود (من) (٩) الإبل (مايين) (١٠) الثلاث إلى العشرة (١١). وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها (١٢).

١٠٢٧ - قوله: ((وحق الحسن أن يقف على الأولين)) لاختلاف القائلين، أو لأن لتقدير (١٣) الاستفهام فيه مجالاً كقوله تعالى: ﴿تريد زينة الحياة الدنيا﴾ (١٤) و﴿تريدون عرض الدنيا﴾ (١٥) وقال صاحب الكواشي: على المشهور لاوقف، لأن اكتبها حال، أي: أساطير مكتبة (١٦).

(١) نسبة البيت إلى جرير خطأ، والبيت إنما هو لحضرمي بن عامر. انظر: الصحاح (١٠٤٣/٣).

(٢) في (ج) "أزور".

(٣) في (أ) "لايطوأ به".

(٤) في (أ) "بورائة ابله".

(٥) في (أ) "الشموص".

(٦) انظر: الصحاح (١٠٤٣/٣).

(٧) في (أ) "والابل".

(٨) انظر: الصحاح (١٨٢٤/٥).

(٩) ما بين القومين ساقط من (أ) و(ج).

(١٠) ما بين القومين ساقط من (ج).

(١١) كذا في جميع النسخ والصواب العشر بدون التاء كما في الصحاح.

(١٢) انظر: الصحاح (٤٧١/٢).

(١٣) في (ج) "تقدير".

(١٤) سورة الكهف: ٢٨.

(١٥) سورة الأنفال: ٦٧.

(١٦) انظر: تبصرة المتذكر (ق: ٢٢٤/١ ب).

١٠٢٨ - قوله: ((بما يدل على القدرة عليه؛ لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا القادر على العقوبة)) يعني لا يقال: رحم فلان، أو غفر فلان إلا لمن له القدرة على العقوبة والانتقام، لا للعاجز الضعيف وأنشد لابن هاني:

فغفوت عني مقتدر * حلت له نقم فالغاهها (١)

فدل قوله: ﴿غفور رحيم﴾ على القدرة التامة (الكاملة) (٢) بالكناية، وأنت تعلم أن الكناية لاتنافي إرادة الحقيقة ولا تستدعيها (٣) أيضاً، وههنا قامت القرينة (على) (٤) إرادة (٥) مجرد الاقتداء العظيم، نعم في إثارهما تعبير لهما (٦)، ونعي على فعلهم، يعني إنكم فيما أنتم فيه بحيث يتصدى لعذابكم من صفته، الغفران والرحمة. قال صاحب الفرائد: يمكن أن يقال ذكر المغفرة والرحمة بعد ذلك المعنى لأجل أن يعرفوا أن هذه الذنوب العظيمة المتجاوزة عن الحد مفقودة إن تابوا (٧)، وأن رحمته واصله إليهم بعدها، وأن لا يأسوا من رحمته بما فرط منهم مع إصرارهم عليه من المعادات والمخاصمة الشديدة.

١٠٢٩ - قوله: ((أو هو تبييه على أنهم استوجبوا)) هذا الوجه أوفق لتأليف النظم، وذلك أن قوله تعالى: ﴿قل أنزله الذي يعلم السر﴾ جواب عن قولهم: ﴿إن هذا إلا إفك افتراه﴾ وقولهم: ﴿أساطير الأولين﴾ على الأسلوب الحكيم، أي: قل يا محمد ليس هذا من افترائي (٨) ولا هو مملي (علي) (٩)، بل منزل من عند من يعلم السر في السموات والأرض، وما في دخلكم من الدغل (١٠) والدّهاء (١١) والمكر؛ لأنكم تعلمون علماً يقيناً أن هذا ليس من قبيل الافتراء ولا هو من الأساطير لأنه أعجزكم عن آخركم

(١) في (ح) "فألقاهما".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٣) في (أ) و(ح) "ولا يستدعيها".

(٤) في (خ) "لي".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "تفسير لهم".

(٧) في (أ) "فإن تابوا".

(٨) في (أ) "أقراي".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) الدّغل بالتحريك: الفساد، مثل الدّخل. الصحاح (٤/١٦٩٧).

(١١) أي النّكر: انظر: المصدر السابق (٦/٢٣٤٤).

بفصاحته، وأنه يضمن (١) إخباراً عن المغيبات، وأسراراً مكتوبة لا يعلمها إلا الله عز وجل لكن غرضكم الصد عن سبيل الله، ومجرد العناد ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿فقد جاؤا ظلماً وزوراً﴾ وإقحامه بين كلامهم (٢) فسبحانه ما أرحمه وما أحله، حيث أمهلكم ولم يعاجلكم بالاستئصال لهذه العظيمة، فيأذن في قوله ﴿إنه كان غفوراً رحيماً﴾ (معنى التعجب كما في قوله تعالى: ﴿لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً﴾ وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: إنه كان غفوراً رحيماً) (٣) فلذلك لا يعجل (٤) في عقوبتكم على ما تقولون (٥) مع كمال قدرته عليها، واستحقاقكم إن يصب عليكم صباً (٦). وقلت: انظر أيها المتأمل في هذا الجواب الصادع، والنور الساطع، والنظم الفائق فسيح الله تعالى عنده.

١٠٣٠ - قوله: ((وقعت في المصحف مفصلة عن (هذا) خارجة عن أوضاع الخط العربي)) (٧) قال شارح الرائية: كتب ﴿مال هذا﴾ في موضعين في الكهف: ﴿مال هذا الكتب﴾ (٨) وفي الفرقان ﴿مال لهذا الرسول﴾ أما ﴿مال الذين﴾ فهو في المعارج لا غير في قوله تعالى: ﴿فمال الذين كفروا﴾ (٩) وكذلك ﴿فمال هاءاء القوم﴾ (١٠) حرف واحد في النساء جميع ذلك كتب مفصلاً من اللام، وهي لام الجرّ تبيهاً على الأصل (وعلى أنه زائد ليس من الكلمة، وجعل متصلاً بما ومنفصلاً مما دخل عليه؛ لأن ما قد اتصل بها غيرها. وقال غيره: والأصل) (١١) في ذلك أن يكتب موصولة بما بعدها؛ لأنها لام الإضافة ولا يظهر معناها إلا بما بعدها، وإنما كتب في هذه الأحرف مقطوعة؛ لكثرة استعمال اللام مع ما اللتي للاستفهام كقولهم: ماله، ومالك بمعنى ماحالك

- (١) في (أ) "تضمن".
 (٢) في (أ) "من كلامهم".
 (٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).
 (٤) في (أ) "لا تعجل".
 (٥) في (أ) "تقولون".
 (٦) انظر: أنوار التنزيل (١٣٥/٢).
 (٧) في (أ) "العربي".
 (٨) سورة الكهف: ٤٩.
 (٩) سورة المعارج: ٣٦.
 (١٠) سورة النساء: ٧٨.
 (١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

وما شأنك فتوهموا أن اللام من (ما) فوصلوها بها، وقطعوها عما بعدها، كما قطعوا الشأن والحال عما بعدها.

١٠٣١- قوله: ((مرفود، الجوهرى: الرشد العطاء والصلة، والرشد بالفتح المصدر. تقول: رفدته أرْفِدُه رِفْداً أعطيته، وكذلك إذا أعتته(١)).

١٠٣٢- قوله: ((وقرى فيكون بالرفع، أو يكون له جنة بالياء)) وهما شاذتان(٢)، وياكل بالنون قراءة حمزة، والكسائي، والباقون بالياء(٣). قال صاحب الكشف: والقراءة في ﴿أو تكون﴾ بالتاء فوقاني، وقرئ بالياء خارج السبعة(٤) اعتداداً بالفصل كما جاء في سورة الأنعام(٥) والقصص(٦) في قراءة الزياد وعليّ. فقرأ ﴿من يكون﴾ بالياء والتحتاني غيرهما لم يعتد بالفصل فأثروا التأنيث الجنة، وكأنهم أرادوا التوفيق والمطابقة.

١٠٣٣- قوله: ((كما(٧) الدهاقين)) (ما(٨) هذه كافة ومهيئة لدخول الكاف على الجملة، أي: كما الدهاقين كذلك.

١٠٣٤- قوله: ((أو يأكلون(٩) هم من ذلك)) عطف على قوله: "يأكل منه" أي تكون(١٠) له جنة ينتفع هو بها بأن يأكل بعض أثمارها، ويبيع(١١) بعضها ويرتزق منها كما تفعل(١٢) الدهاقين بساتينهم اللّتي أرزاقهم منحصرة فيها. أو هم ينتفعون من الجنة بالأكل وبسائر معائشهم. والحاصل أنه استعمل الأكل في المنافع؛ لأنه الغرض الأعظم منها، والوجهان مبيان على القراءتين بالياء والنون في يأكل.

(١) انظر: الصحاح (٤٧٥/٢).

(٢) انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٤) والبحر المحيط (٤٤٣/٦).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٣).

(٤) قرأ الأعمش وقناة ﴿أو يكون﴾ بالياء. انظر: البحر المحيط (٤٤٣/٦).

(٥) الآية: ١٣٥.

(٦) الآية: ٣٧.

(٧) في (خ) "كماقين الدهاقين".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٩) في (أ) و(ح) "تأكلون".

(١٠) في (أ) "أن يكون".

(١١) في (أ) "يبع".

(١٢) في (أ) "يفعل".

١٠٣٥ - قوله: ((ومحلّه الرفع)) أي محل ﴿ أنزل ﴾ لأنه لو وقع موقعه المضارع لكان مرفوعاً؛ لأنك إنما تقول ابتداء لولا تقول (١) بالرفع، وقد عطف عليه ﴿ يلقي ﴾ و﴿ يكون ﴾ والحال أنهما مرفوعان، والعطف يمنع أن يكونا منصوبين؛ لكونهما في حكم (٢) المعطوف عليه وهو مرفوع لا غير. قال أبو البقاء رحمه الله تعالى: ﴿ أو يلقي ﴾ أو يكون ﴿ معطوف على ﴿ أنزل ﴾؛ لأن أنزل بمعنى ينزل. أو يلقي بمعنى ألقى (٣). وقال صاحب الكشف رحمة الله تعالى عليه: ﴿ أو يلقي إليه كنز أو تكون له جنة ﴾ كلاهما بالرفع لا غير داخل في التخفيض وليس بجواب له، وقلت: الوجه في قراءة ﴿ فيكون ﴾ بالرفع أن يجعل من تمة ﴿ أنزل ﴾ مرتباً عليه غير مستقل استقلال ﴿ ألقى ﴾ و﴿ يكون ﴾؛ ليكون مطابقاً لقراءة النصب، وعليه المعنى، ألا ترى كيف قدر (٤): "ثم نزلوا عن اقتراحهم أن يكون ملكاً إلى اقتراح أن (٥) يكون إنساناً معه ملك حتى يتساندا في الإنذار إلى آخره".

١٠٣٦ - قوله: ((وهي الرئة (٦)) الجوهرية: الرئة: السحر، مهموز ويجمع على رئين، والهاء عوض من الياء؛ تقول منه: رأيت، أي أصبت رئته (٧). الأساس: كل ذي سُحر يتنفس وهو الرئة. ومن المجاز سحره وهو مسحور، وإنما سمي السُّحر استعارة؛ لأنه وقت إدبار الليل وإقبال النهار فهو متنفس (٨).

١٠٣٧ - قوله: ((أو فضلوا (٩) عن طريقة الحق)) عطف على قوله: "فبقوا متحيرين" وعلى الأول متعلق ﴿ ضلوا ﴾ غير منوي، و﴿ فلا يستطيعون سبيلاً ﴾ هو نفس الضلال؛ لأن (كل) (١٠) من كان متحيراً لا يثبت على شيء، وعلى الثاني متعلق ﴿ ضلوا ﴾

(١) في (أ) و(خ) "يقول".

(٢) في (أ) "في حال".

(٣) انظر: الإملاء (٢/١٦٠).

(٤) في (أ) "قدرتم".

(٥) في (أ) "إلى يكون".

(٦) في (أ) "الرئة".

(٧) انظر: الصحاح (٦/٢٣٤٨).

(٨) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٠٤).

(٩) في (أ) "فصلوا عن طريق".

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (خ).

مقدر وهو عن الحق، والفاء في الوجه الأول كالفاء (١) في ﴿ فاقتلوا أنفسكم ﴾ (٢) على وجه. ومن ثم لم يأت المصنف في التقدير بالفاء. وفي الثاني للتثيت (٣)؛ ولهذا صرح بها. ١٠٣٨ - قوله: ((وهو أن يعجل ﴿ لك ﴾ (٤) مثل ما وعدك في الآخرة، قال السجاوندي رحمه الله تعالى: ولو عجل لارتفع الاختيار ولم يتبين فضل من تابع مع الفقر بحسن الاختيار نزل مع الآية رضوان، بمفاتيح الخزائن فنظر صلوات الله وسلامه عليه إلى جبريل عليه السلام كالمسترشد أي انظر ماذا يعرض عليّ فظن جبريل أنها استشارة فأوحى إلى الأرض أي تواضع فقال صلى الله عليه وسلم: أجوع يومين وأشبع يوماً وقلت: روي في المصابيح (٥): قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: عرض عليّ ربيّ ليجعل بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا يارب، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جعت تضرعت إليك ذكرك وإذا شبت حمدتك وشكرتك. أخرجه الترمذي (٦) عن أبي أمامة والله أعلم. ١٠٣٩ - قوله: "وقرئ يجعل بالرفع)) ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر والباقون بالجزم (٧).

١٠٤٠ - قوله: (((وإذا أتاه خليل يوم مسألة)) (٨) خليل: مشتق من الخلّة وهي الحاجة والفقر. والحرم: الحرمان (٩). قال أبو عبيد رحمة الله تعالى عليه: يقال: مال حرم، إذا كان لا يعطي منه (١٠). وقال صاحب الفرائد رحمه الله: يمكن أن يقال ارتفاع ﴿ يجعل ﴾ على أنه جملة مبتدأة معطوفة على الجملة الشرطية أي يريد لك على ما قالوا. وهذا قول الزجاج

(١) أي للتعقيب.

(٢) سورة البقرة: ٥٤.

(٣) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب: للسبب كما قال الألوسي: فالفاء في الموضعين سببية (٢٣٩/١٨).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: مصابيح السنة (٤٢٦/٣) برقم: ٤٠٣٢.

(٦) في السنن (الزهد-باب ماجاء في الكفاف والصبر عليه ٤/٤٩٧). وقال حديث حسن.

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٦٣).

(٨) في (أ) "مسغبة"، تمام البيت:

يقول لا غائب مالي ولا حرمّ

والبيت لزهير. انظر: ديوانه (ص: ٩١).

(٩) انظر: الصحاح (١٨٩٧/٥).

(١٠)

رحمه الله: قال: ومن رفع فعلى الاستئناف والمعنى سيجعل لك قصوراً أي: سيعطيك الله أكثر مما قالوا(١).

١٠٤١ - قوله: ((وقرئ بالنصب على أنه جواب الشرط بالواو)) قال ابن جنبي رحمه الله تعالى: قرأ عبد الله(٢) بن موسى وطلحة بن سليمان ﴿يجعل لك﴾ بالنصب على أنه جواب الجزاء بالواو كقولنا إن تائنتي آتتك وأحسن إليك، وجازت إجابته بالنصب لما لم يكن واجبا إلاً بوقوع الشرط من قبله وليس قويا مع ذلك ألا تراه(٣) أنه بمعنى قولك؛ أفعل كذا إن شاء الله تم كلامه(٤). وقيل هذا ضعيف عند سيويه والذي جوزة شبه الجزاء بأحد(٥) الأشياء الستة في أنه معلق بالشرط، وكأنه غير موجب فيكون الشرط من الأشياء الستة التي تجاب بالفاء. وقيل إنما نصب في جواب الشرط والجزاء لأنهما ليسا بواقعيين حال المشاركة فكانا كالتمني.

١٠٤٢ - قوله: ((بل كذبوا عطف على ما حكى عنهم)) وهو قوله: ﴿وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام﴾ إلى قوله: ﴿إلا رجلا مسحوراً﴾ يدل عليه قوله: ﴿ضربوا لك الأمثال﴾ أي قالوا فيك تلك الأقوال إلى آخره يعني كذبوك، وأنكروا نبوتك فيما قالوا: مال هذا الرسول وكذا وكذا، بل أتو بما هو أبلغ من ذلك وهو تكذيبهم إياي بإنكار(٦) مجيئ الساعة. روي عن البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: قال الله تعالى: كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك إلى قوله: فأما تكذيبه إياي فزعم أنني لا أقدر أن أن أعيده كما(٧) كان(٨). وعلى هذا قوله ﴿انظر كيف ضربوا لك الأمثال﴾ إلى قوله: ﴿ويجعل لك قصوراً﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، مؤكداً لمعنى مضمون الكلام، ومسلاة لقلبه صلوات الله عليه يعني: لا تحتفل(٩) بما قالوه؛ لأن كل

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٥/٥٩).

(٢) كذا في جميع النسخ، والصواب: عبيد الله كما في المحاسب.

(٣) في (أ) "يراه".

(٤) انظر: المحاسب (٢/١١٨).

(٥) في (أ) "بأخذ".

(٦) في (أ) "إنكار".

(٧) في (أ) "ما كان".

(٨) أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة البقرة باب ٨ ١٦٨/٨).

(٩) في (أ) "لا يحضل".

ذلك (١) اقتراحات وعناد وضلال وحبرة، ألا ترى كيف تمادي تكذيبهم إلى أن كذبوا ما يلزم منه تكديبي؛ لأن المقصود من إتيان الآيات التوبة وقد حصل، وأن الله تعالى قادر على أن يعطيك خيراً مما اقترحوه، لكن لا ينفع ذلك فيهم شيئاً؛ لأنهم معاندون.

١٠٤٣- قوله: ((ويجوز أن يتصل بما يليه)) وهو قوله تعالى: ﴿إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذَلِكَ﴾ الآية فعلى هذا يكون قوله تعالى ﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ وقوله تعالى ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذَلِكَ﴾ الآيتين كالجواب عن قولهم: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ﴾ إلى آخره على سبيل التعريض التوبيخي، ويكون قوله: ﴿بَلْ كَذَبُوا﴾ إضراباً عن قوله: ﴿جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ يدل عليه قوله: "فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب" قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: أجاب الله تعالى عن شبههم بوجوه: أحدها قوله: ﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ وبيانه: أن الذي يميز الرسول عن غيره هو المعجز وهذه الأشياء المذكورة لا يقدر شيء منها في المعجز كأنه قيل: انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الأمثال التي لا فائدة فيها: لأنهم ضلّوا، وأرادوا القدرح في نبوتك فلم يجدوا إلى (٢) القدرح فيه سبيلاً. وثانيها (قوله تعالى) (٣) ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذَلِكَ﴾ أي: من الذي ذكره من نعم الدنيا كالكنز والجنة، وفسر الخير بقوله: ﴿جَنَاتٍ﴾ فنبه بذلك على أنه تعالى قادر على أن يعطي الرسول صلى الله عليه وسلم كل ما ذكره لكنه تعالى يعطي عباده بحسب المصالح، (أر) (٤) على وفق المشيئة ولا اعتراض (لأحد) (٥) عليه. وثالثها: قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَبُوا بِالسَّاعَةِ﴾ لأنه قيل ليس ما تعلقوا به شبهة علمية، بل الذي حملهم على تكذيبك (تكذيبهم) (٦) بالساعة، ويحتمل أن يكون المعنى: أنهم يكذبون بالساعة فلا يرجعون ثواباً ولا عقاباً ولا يتحملون (٧) كلفة النظر والفكر؛ فلهذا لا يتفعلون بما يورد عليهم من الدلائل (٨). وأما قول المصنف "وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في

(١) في (أ) "لأن كل وتلك".

(٢) في (ح) "إلا".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٧) في (أ) "يحملون".

(٨) انظر: مفاتيح الغيب (٥٤/٢٤-٥٤).

الآخرة" فمبني على أن ﴿جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ مختصة بالآخرة، وما يكون في الدنيا لا تكون (١) إلا مشابهة بها حتى يستتب (٢) له (٣) أن يقول: ﴿بل كذبوا﴾ إضراب عن قوله: ﴿جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ وفيه تعسف القول (٤).

١٠٤٤ - قوله: ((رأتهم من قولهم: دورهم تترأ)) أي منه في كونه استعمالاً مجازياً مثله؛ لأن جهنم لاترى كما أن النار لاترى، فهو عبارة عن مسافة يتمكن الرأى من النظر إلى المرئي.

١٠٤٥ - قوله: ((لايتراى ناراهما)) النهاية: معناه يجب على المسلم أن يباعد منزلة عن منزل المشرك، ولا ينزل بالمنزل الذي إذا أوقدت فيه ناره تلو وتظهر لنار المشرك إذا أوقدها في منزله؛ وأصل تترأى فحذف إحدى التآين تخفيفاً والتترأى (٥) تفاعل من الرؤية، وإسناده إلى النارين (٦) مجاز (٧). وقلت: إذا جعل قوله: ﴿رأتهم﴾ مجازاً كان قوله: ﴿سمعوا لها تغيظاً﴾ ترشيحاً.

١٠٤٦ - قوله: ((وشبه ذلك)) أي صوت غليانها.

١٠٤٧ - قوله: ((ويجوز أن يراد إذا رأتهم زبائيتها)) فالضمير في ﴿رأتهم﴾ للزبانية؛ لأن السعير يدل عليها كما أن الضمير في قوله تعالى: ﴿فلهن ثلثا ما ترك﴾ (٨) للميت؛ لأن الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت، قال الإمام: هذا قول الجبائي (٩)، والرؤية والتغيظ عندنا يجب إجراهما على الظاهر؛ فإنه لا امتناع (١٠) في أن تكون النار حية مغتظة على الكفار. والمعتزلة لما جعلوا البنية شرطاً في الحياة احتاجوا إلى التأويل (١١). الانتصاف: لا حاجة إلى المجاز؛ لأن رؤية جهنم جائزة. وقد تظاهرت

(١) في (أ) و(ح) "لا يكون".

(٢) في (خ) "حتى يستتب".

(٣) في (أ) "لها".

(٤) في (ح) "للقول".

(٥) في (أ) "والرأى".

(٦) في (أ) "الرأين".

(٧) انظر: النهاية في غريب الحديث (١٧٧/٢).

(٨) سورة النساء: ١١.

(٩) في (أ) "الخيالي".

(١٠) في (أ) "لامتناع".

(١١) انظر: مفاتيح الغيب (٥٥/٢٤، ٥٦).

الظواهر بوقوع هذا الجائز نحو قوله: ﴿ تغيظا وزفيراً ﴾ ومباجتتها (١) مع الجنة (٢)،
وقولها: ﴿ هل من مزيد ﴾ (٣) واشتكت النار إلى ربها (٤) ولو فتح باب التأويل في أحوال
المعاد لجرّ إلى مذهب الفلاسفة خذلهم الله، ونحن متعبدون بالظاهر ما لم يمنع مانع (٥).

١٠٤٨ - قوله: ((وشهوة للانتقام منهم)) يجوز أن يكون متعلقاً بقوله: "وزفروا على
اللف والنشر تقديره: تغيظوا غضباً على الكفار، وزفروا شهوة للانتقام منهم. الجوهرى:
الزفير اغتراق (٦) النفس للشدة. كان الزافر (عند) (٧) الانتقام يلتد، ويتخلص من تلك
الشهوة.

١٠٤٩ - قوله: ((الإرهاق)) يقال أرهقه عسراً كلفه إياه. يقال: لا ترهقني ولا أهقك
أي: لا تعسرني ولا أعسرك (٨).

١٠٥٠ - قوله: ((يتراصون فيه)) الجوهرى: رَصَصْتُ الشيءَ أَرَصُّهُ رَصًّا: ألصقت بعضه
ببعض، وتراص القوم، أي: تلاصقوا (٩).

١٠٥١ - قوله: ((في الجوامع)) الجوهرى: الجامعة الغلُّ: لأنها تجمع اليدين إلى
العنق (١٠).

١٠٥٢ - قوله: ((واثبوراها . الراغب: قوله تعالى: ﴿ وادعوا ثبوراً كثيراً ﴾ هو أن
يقول: يا لهفاه، ويا حسرتاه ونحو ذلك من ألفاظ التأسف، والمعنى يحصل لهم غموم
كثيرة (١١).

(١) في (أ) "محتاجها".

(٢) كما روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: "محتاجت النار والجنة...". أخرجه البخاري (التفسير
- تفسير سورة ق ٥٩٥/٨) ومسلم (كتاب الجنة والنار ١٧/١٨١).

(٣) سورة ق: ٣٠.

(٤) جزء من حديث أخرجه البخاري (بدء الخلق - باب صفة النار ٦/٣٣٠).

(٥) انظر: الانتصاف (٢٦٧/٣).

(٦) في (أ) "اعتراف".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) انظر: الصحاح (١٤٨٧/٤).

(٩) انظر: المصدر السابق (١٠٤١/٣).

(١٠) انظر: المصدر السابق (١١٩٩/٣).

(١١) لم أجده في المفردات.

١٠٥٣ - قوله: ((أو لأنهم كلما نضجت جلودهم بدلوا جلوداً غيرها" فالكثرة على هذا ليست للتحديد، ولهذا قال: "لا غاية لهلاكهم".

١٠٥٤ - قوله: ((يعني وعدها المتقون)) بيان لتقرير الراجع إلى الموصول الأول وهي: ﴿التي وعد المتقون﴾ وقوله: "وما يشاؤنه" (١) بيان لتقدير الراجع (٢) إلى الموصول الثاني وهو: ﴿ما يشاؤون خالدين﴾.

١٠٥٥ - قوله: ((ما معنى قوله تعالى: ﴿كانت لهم جزاءً ومصيراً﴾ يعني قد علم من قوله: ﴿جنة الخلد التي وعد المتقون﴾ كون الجنة (جزاءهم) (٣) ومصيرهم فما هذا التكرير؟ فأجاب: إنها كالتدليل لها (إرادة) (٤) لمزيد مدح المكان لتبجح (٥) ساكنيه، كما أن قوله: ﴿نعم الثواب وحسنت مرتفقاً﴾ (٦) تدليل لقوله: ﴿أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحلّون﴾ (٧) وأن قوله: ﴿بئس الشراب وساءت مرتفقاً﴾ (٨) تدليل لقوله: ﴿وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه﴾ (٩) ودلالته على المدح من جهة تنكيره، أي جزاءً موفراً (١٠) لا يدخل تحت الوصف، وإردافه بقوله: ﴿مصيراً﴾ أي: مصيراً لا يقادر قدره، فالجزاء هنا كالثواب في تلك الآية، والمصير كالمرتفق، وإجماعهما كالتميم لما يتم به ما يطلب من المكان من الترفه والتنعيم. قال القاضي: إضافة الجنة إلى الخلد للمدح، أو للدلالة على خلودها، أو التمييز عن جنات الدنيا (١١).

(١) في (أ) "وما يساويه".

(٢) في (أ) "الرجع".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (خ).

(٥) في (أ) "لتبجح" والتبجح: الفرح. انظر: القاموس (ص: ٢٧١).

(٦) سورة الكهف: ٣١.

(٧) سورة الكهف: ٣١.

(٨) سورة الكهف: ٢٩.

(٩) سورة الكهف: ٢٩.

(١٠) في (أ) "موقراً".

(١١) انظر: أنوار التنزيل (١٣٧/٢).

١٠٥٦ - قوله: ((قدم العقاب (١) أو مكانه)) يعني قدم قوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَلْقَاكَ الْأَيُّةَ عَلَيَّ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ الآية؛ ليؤذن بأن النعيم لا يتم إلا بطيب المكان، وسعته وموافقته للمراد، فلذلك ذكر المصير مع الجزاء، وأن العقاب يتضاعف بضيق الموضع، وظلمته وجمعه لأسباب الاجتواء ولذلك (٢) ذكر ﴿وَإِذَا أَلْقَا فِيهَا﴾ وذكر ﴿مَكَاناً ضَيْقاً﴾ ولعل قوله: "فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء" وارد على الإبهام (٣) يشمل الجزائين والمصيرين، فظهر أن هذه الآية مقابلة لتلك الايات يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ﴾ فإن المشار إليه العقاب والمكان الضيق، وتسميته بالخير للتهكم والسخرية؛ ليزيد في غيظهم، أو أن ذكر ثواب العدو (و) (٤) تنعمه سبب لتغيظ العدو وتحسره.

١٠٥٧ - قوله: ((بغثاثة الموضع)) الأساس: حديثكم غث، وسلاحكم رث، وأغث فلان في كلامه إذا تكلم بما لاخير فيه، وسمعت صبياً من هذيل يقول: غَثْتُ علينا مكة، فلا بد لنا من الخروج (٥).

١٠٥٨ - قوله: ((الاجتواء)) يقال: اجتويت البلد؛ إذا كرهت المقام به، وإن كنت في نعمة (٦).

١٠٥٩ - قوله: ((أي كان ذلك موعوداً واجباً على ربك انجازه)) قال القاضي: وما في علي (من) (٧) معنى الوجوب؛ لامتناع الخلف في وعده، ولا يلزم منه الإلجاء إلى الإنجاز (٨)؛ فإن تعلق الإرادة بالموعود مقدّم على الوعد الموجب للإنجاز (٩)، وقال الإمام: قالوا الواجب هو الذي لو لم يفعل لاستحق تاركه الذم، أو أنه الذي يكون عدمه ممتنعاً، فعلى التقديرين يلزم أن يكون ملجأً إلى الفعل، والملجأ إلى الفعل لا يكون قادراً، ولا يكون

(١) كذا في جميع النسخ، والصواب: مكانه كما في الكشاف.

(٢) في (أ) "وكذلك".

(٣) في (أ) "الاهتمام".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٢١).

(٦) انظر: الصحاح (٦/٢٣٠٦).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ج).

(٨) في (أ) و(خ) "الايجاز".

(٩) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٢٧).

مستحقاً للثناء والمدح، وأجاب: أن فعل الشيء متقدم على الإخبار عن فعله، وعن العلم بفعله، فيكون ذلك الفعل فعلاً لاعلى سبيل الإلجاء، فكان قادراً مستحقاً للثناء والمدح (١). ومعنى قوله: ﴿ وعداً مسؤلاً ﴾ من حقه أن يكون مسؤلاً؛ لأنه حق واجب، إما بحكم الاستحقاق على قول المعتزلة، أو بحكم الوعد على قول أهل السنة (٢).

١٠٦٠ - قوله: نحشرهم فنقول (٣) كلاهما بالنون)) يحشرهم (٤) بالياء: حفص (٥). والباقون بالنون ونقول بالنون: ابن عامر. وبالياء غيره (٦).

١٠٦١ - قوله: ((وقرى يحشرهم (٧) بكسر الشين)) قال ابن جنبي: قرأها الأعرج، هذا وإن كان قليلاً في الاستعمال، فإنه قوي في القياس، وذلك أن يفعل في المتعدي أقيس من يَفْعُلُ (٨) فضرب يضرب أقيس. من قتل يَقتُل؛ وذلك أن يَفْعُلُ إنما بابها (٩) الأقيس أن يأتي في مضارع فَعُلَ كظرف يظرف (١٠).

١٠٦٢ - قوله: ((ويجوز أن يكون عاماً لهم جميعاً)) ياباه جواب المعبودين وهو قولهم ﴿ سبحانك ما كان ينبغي لنا ﴾ لأنهم ملائكة معصومون وأنبياء معصومون كما قاله (١١) في موضعه (١٢)، فلا يدخل فيه الأصنام لكن عدل إلى (ما) اجراءً للمعبودين مجرى غير (١٣) ذوي العقول تحقيراً لشأنهم لغاية قصورهم عن معنى الربوبية، وتنبههاً على المجانسة المنافية للألوهية.

(١) انظر: مفاتيح الغيب (٦٠/٢٤).

(٢) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٣) في (أ) "ليقول".

(٤) في (أ) "نحشرهم".

(٥) وابن كثير أيضاً. انظر: التيسير (ص: ١٦٣).

(٦) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٧) في (خ) "ونحشرهم".

(٨) في (ح) "فعل".

(٩) في (أ) "ياتها".

(١٠) انظر: المحاسب (١١٩/٢).

(١١) في (أ) "قال".

(١٢) انظر: الكشاف (٢٧٠/٣).

(١٣) في (أ) "عن".

١٠٦٣- قوله: ((ويدلّك قولهم (مَنْ) لما يعقل)) يعني يفسر (مَنْ) بما، ولا يفسر (ما) بمنّ فدل أن (ما) أعم من مَنْ.

١٠٦٤- قوله: ((لأنه لولا وجوده لما توجه هذا العتاب)) يعني السؤال سؤال عتاب، وهو استدعي حصول الفعل من الضالين، ليصح توجه العتاب إلى المعبودين والغرض تقريع الضالين وتوبيخهم، فوجب أن يسأل عن (١) فاعل الفعل، لا عن الفعل نفسه.

١٠٦٥- قوله: ((ويحزّلوا)) أي ينقطعوا. الأساس: انحزل في مشيته (٢): استرخي وأقدم على الأمر ثم انحزل عنه أي ارتد وضعف، وانحزل عن جواب (٣) ما قلت له (٤).

١٠٦٦- قوله: ((وفيه كسر بين لقول من يزعم أن الله يضل عباده على الحقيقة)) إلى آخره. قال صاحب التقريب: والمعنى أنتم أضللتموهم (٥) أم هم ضلوا. وهذا أعم من أنهم ضلوا بأنفسهم أو أضلهم غيرهم فلا يدل على الخاص كما تبجح (٦) به صاحب الكشاف. وقال صاحب الفرائد: أما الجواب عن قوله: "فيتبرؤون (٧) من إضلالهم، ويستعيدون (٨) به أن يكونوا (٩) مضلين" إنما تبرؤوا واستعاذوا به منه؛ لأنهم يستحقون العذاب بإضلالهم، ولم يكن منهم إضلال، فيجب عليهم أن يقولوا ذلك ليندفع عنهم ما يستحقون به من العذاب، وذلك أنهم مسؤولون عما يفعلون، والله تعالى لا يستل عما يفعل، فيلحق بهم النقصان إن ثبت عليهم، ولا يمكن لحوقه به؛ لأنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، ولا يستل عما يفعل. وعن قوله: "ولقد نزهوه حين أضافوا" إلى آخره هو أن قولهم: ﴿ولكن متعتهم﴾ إلى آخره لا ينافي نسبة الإضلال إليه على الحقيقة، وأيضاً ما يؤدي إلى الإضلال إذا كان منه وكان معلوماً له أنهم يضلون به كان فيه مافي الإضلال بالحقيقة، فوجب على مذهبه أن لا يجوز عليه أيضاً. وعن قوله: "ولو كان هو المضلّ على الحقيقة لكان الجواب العتيد أن

(١) في (أ) "من فاعل".

(٢) في (أ) و(ج) "مشيه".

(٣) في (أ) "عن مكان ما".

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٠٩).

(٥) في (أ) "اضللتموني".

(٦) في (أ) "تبجح"، وتبجح به بمعنى فخر. انظر: لسان العرب (١/٣١٦).

(٧) في (خ) "لسترون".

(٨) في (خ) "وتستعيدون".

(٩) في (خ) "أن تكونوا".

يقول: بل أنت أضللتهم" هذا غير مستقيم؛ لأنه تعالى ما سألهم إلا عن أحد الأمرين: إضلالهم إياهم، وإضلالهم بأنفسهم فكيف يكون بل أنت أضللتهم جواباً عتيداً، بل هو جواب لمن قال: من أضلهم والله الهادي. وقال الإمام: قالت المعتزلة لو كان قوله: ﴿ولكن متعتهم وآباءهم﴾ دل على ما ذكرتموه (١) لزم أن يصير الله تعالى محجوباً. ومعلوم أنه ليس الغرض ذلك، بل الغرض أن يصير الكافر محجوباً مفخماً ملوماً، وأجاب أصحابنا بأن القدرة على الضلال إن لم تصلح (٢) للاهتداء (فالإضلال من الله، وإن صلحت لم تترجح مصدريتها للضلال على مصدريتها للاهتداء) (٣) أي لمرجح من الله تعالى، وعند ذلك يعود السؤال (٤). ثم قال الإمام: إن الاستفهام في ﴿أأنتم أضللتهم عبادي﴾ وارد على سبيل التقرير للمشركين؛ لأنه تعالى كان عالماً في الأزل بحال المسؤل عنه، كما قيل لعيسى عليه السلام: ﴿أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾ (٥) وفائدته أن المعبودين لما برأوا أنفسهم، أحالوا ذلك الضلال إليهم صار تبرؤهم عنهم أشد في حسرتهم وحيرتهم (٦). فوافق جوابهم هذا ﴿سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء﴾ جواب عيسى عليه السلام ﴿سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق﴾ (٧) وقال القاضي: ﴿ولكن متعتهم وآباءهم﴾ بانواع النعم، فاستفروا في الشهوات، حتى غفلوا عن ذكرك، أو التذكر لآلائك، والتدبر في آياتك، وهو نسبة (٨) للضلال (٩) إليهم من حيث إنه يكسبهم (١٠)، وإسناد له إلى ما فعل الله بهم فحملهم عليه، وهو عين ما ذهبنا إليه فلا ينتهض حجة علينا للمعتزلة

(١) وهو أن ضلالهم إنما حصل لأجل ما فعل الله بهم وهو أنه سبحانه وتعالى متعتهم وآباءهم بنعيم الدنيا. انظر: مفاتيح الغيب (٦١/٢٤).

(٢) في (أ) و(خ) "إن لم يصلح".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (٦١/٢٤).

(٥) سورة المائدة: ١١٦.

(٦) انظر: مفاتيح الغيب (٦٢/٢٤).

(٧) سورة المائدة: ١١٦.

(٨) في (أ) "نسبته".

(٩) في (ح) "الضلال".

(١٠) في (أ) و(ح) "يكسبهم".

﴿ وكانوا قوما بورا ﴾ أي: في قضائك هالكين (١). وقلت: ولما كان السؤال على التعريض التوبيخي، والمقصود تبييتهم، وإلزام الحجة عليهم، وتفضيحتهم على رؤس الأشهاد أجابوا أولاً بما يدل على تبرأهم من نسبة الإضلال إلى أنفسهم بأقصى ما يمكن من المبالغة خذلاناً (٢) لهم، وكان من حق الظاهر: أنا ما أضللناهم فأطبوا بقولهم: ﴿ سبحانك ﴾ إلى آخره تعجباً، أي: كيف يصح منا أن نصفك (٣) بما لا يليق بجلالتك، ونحن عالمون بالتقديس، وكيف يستقيم لنا أن نحمل غيرنا أن يتولونا دونك (٤)، ونحن العابدون. وثانياً بما يدل على أن الكفرة هم ضلوا السبيل لكن بتقدير الله وإضلاله فأطبوا في تعبيرهم (٥) بقوله: (لكن متعتهم) (إلى آخره يعني متعتهم) (٦) بطول العمر، وسعة الرزق حتى يجعلوا ذلك سبباً في زيادة الشكر من قبول الذكر الذي عرض عليهم وهو القرآن، والتمسك بمقتضاه من تصديق من (٧) جاء به لكونه معجزة (و) (٨) الإيمان بما فيه من إثبات التوحيد والحشر والنشر، فعكسوا ذلك وجعلوه سبباً للثبات على اتخاذ الشركاء حتى جرّهم ذلك إلى ترك الذكر (٩) وعدم المبالاة به، كقوله تعالى: ﴿ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ (١٠) وينصر القول بأن المراد بالذكر القرآن قوله: "والذكر: ذكر الله والإيمان به، أو القرآن" (١١) وما نقله محي السنة في تفسيره: ﴿ حتى نسوا الذكر ﴾ تركوا الموعظة والإيمان بالقرآن (١٢). ويساعد هذا التأويل قضية النظم فإن قوله: ﴿ ويوم نحشرهم ﴾ متصل بأول السورة، وهو قوله تعالى: ﴿ ولم يتخذ ولداً ولم يكن شريك في الملك ﴾.

(١) انظر: أنوار التنزيل (١٣٧/٢).

(٢) في (أ) "خللانهم".

(٣) في (أ) "أي يصفك".

(٤) في (أ) "دونكم".

(٥) في (أ) "تفسيرهم".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٧) في (أ) "ما جاء به".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "ترك الإيمان والذكر".

(١٠) سورة الواقعة ٨٢.

(١١) انظر: الكشاف (٢٧٠/٣).

(١٢) انظر: معالم التنزيل (٧٦/٦).

١٠٦٧ - قوله: ﴿ واتخذوا من دونه آلهة ﴾ ((أي: اتخذوا من دون الله (آلهة) (١) زعموا أنها أولاد لله (٢) وشركاء له في الإلهية، وأدى ذلك إلى تكذيبهم الذكر أي القرآن أولاً (بقولهم: ﴿ إن هذا إلا إفك افتراه ﴾ و﴿ أساطير الأولين ﴾ وتكذيبهم الرسول صلى الله عليه وسلم ثانياً) (٣) بقولهم (مال هذا الرسول يأكل الطعام، ويمشي في الأسواق) فرضوا بالإله (٤) أن يكون حجراً، وأبو الرسول أن يكون بشراً، وتكذيبهم الله آخراً حيث أنكروا البعث والحشر وإليه الإشارة بقوله: ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ كما مر أنه يستلزم لتكذيب الله. وتحريف المعنى: ويوم نحشرهم وما اتخذوا من دون الله أولياء حينئذ يعلمون أنهم أول من يخاصمهم، ويخذلهم إذا سئلوا أنتم أضللتهم عبادي، أي كتتم أولياءهم وشركاء الله، وأنتم حملتموهم على ذلك القول (٥) والتكذيب، أم هم من عند أنفسهم تفوهوا به، فيجيبوا بما يلتمهم الحجر، أي هؤلاء الكافرون النعمة (٦) هم الذين عكسوا الأمر وضلّوا، وحقت عليهم كلمة العذاب والبوار، يدل عليه قوله: ﴿ فقد كذبوهم بما تقولون فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً ﴾ فظهر من بيان النظم أنهم لو أجابوا بقوله: بل أنت أضللتهم أبعثوا المرمى.

١٠٦٨ - قوله: ((ويستعيذون به أن يكونوا)) أي: يستعيذون بالله من أن يكونوا مضلين، و"يقولون" عطف على "فيتبرؤون" والفاء نتيجة مجموع قوله: "حيث يقول للمعبودين من دونه: أنتم أضللتموهم أم هم ضلوا بأنفسهم".

١٠٦٩ - قوله: ((فشرحووا الإضلال المجازي)) يعني قوله: ﴿ يضل من يشاء ﴾ (٧) مجمل لما علم، بدليل الحسن والقبح العقليين (٨) أنه لا يجوز إسناد الإضلال إلى الله (٩)،

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (ح) "أولاد الله".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (ح) "بالآلهة أن تكون".

(٥) في (أ) "القول".

(٦) في (أ) "للنعمة لهم".

(٧) سورة النحل: ٩٣.

(٨) وهو أن الحسن والقبح يجب معرفتهما بالعقل (عندهم).

النظر: الملل والنحل للشهرستاني (٤٥/١).

(٩) النظر: المصدر السابق نفسه.

وإسناده إليه تعالى على المجازي ولا بدّ من بيان العلاقة، وبيانها ما يعلم من قول المعبودين ههنا ﴿لكن تمتعهم وآبأهم حتى نسوا الذكر﴾ فينبوا أن العلاقة هي تمتعهم بالنعم (١) المؤدي إلى البطر، والطغيان.

١٠٧٠ - قوله: ((وقولهم أضلّ البعير)) متصل بقوله: "الإضلال المجازي الذي أسنده الله إلى ذاته" يعني أن العرب أيضاً تقول: أضلّ البعير في معنى جعله ضالاً، فإن أحداً لا يتجرى في إضلال بعيره، لكن إذا أمهل في حفظه كأنه تسبب (٢) في إضلاله، فاستدوا الإضلال (إليه) (٣) على المجاز، وإذا جاز إسناد الفعل إلى غير الفاعل بهذه الملابس الضعيفة، فلأن يجوز الإسناد إليه بالتمتع أولى، وإليه أومي بقوله: "سواء كان معه فعل، أو لم يكن" والجواب ما نقلناه عن صاحب الفرائد رحمه الله تعالى.

١٠٧١ - قوله: ((ثم قالوا ما كان يصح لنا)) ثم ههنا للتراخي في الإخبار، يعني جعلوا ﴿سبحانك﴾ توطئة وتمهيداً لقوله: ﴿ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء﴾ إمّا على إرادة مطلق التعجب مما قيل لهم من قوله: ﴿أنتم أضللتم عبادي﴾ أو نطقوا بكلمة التسييح كناية عن البرآءة عن أنفسهم ذلك القول، أو أرادوا موضوعها اللغوي من التنزيه والتقديس، قدسوا ساحة جلال الله عما لا يليق بحضرتة من الند والضد أما قوله: "ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن معصومون أن نتولى" (٤) أحداً دونك" إلى آخره فمبني على التقديس.

١٠٧٢ - قوله: ((أو ما كان ينبغي لنا أن نكون (٥) أمثال الشياطين)) مبني على الإضلال الذي بني عليه الوجهين الأولين والظاهر أن (أو) في قوله: "أو ما كان ينبغي لنا للإباحة فيصح جعل كل من الوجهين لكل من الوجوه الثلاثة ويصح الجمع بينهما كقولك: جالس الحسن أو ابن سيرين (٦).

(١) في (ج) "بما أنعم".

(٢) في (أ) "يسبب".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "يتولى".

(٥) في (أ) "أن يكون".

(٦) هو محمد بن سيرين، أبو بكر الأنصاري الأنسي البصري. سمع أبا هريرة، وعمران بن حفص، وأنس بن مالك وغيرهم. وعنه: قتادة، وأيوب، وابن عون وجماعة. ثقة. مات سنة ٢٢٠ هـ.

انظر: طبقات ابن سعد (١٩٣/٧)، وتذكرة الحفاظ (٧٣/١).

١٠٧٣- قوله: ((وقرأ أبو جعفر المدني تُتَّخَذُ (١) على البناء للمفعول)) قال ابن جنبي: وهي قراءة زيد بن ثابت وأبي الدرداء وأبي جعفر ومجاهد والحسن وغيرهم. فعلى (٢) هذا ﴿من أولياء﴾ في موضع المفعول به، أي ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء، ودخلت (من) زائدة لمكان النفي كقولك اتخذت زيدا وكيلاً (فإن نفيت (٣) قلت: ما اتخذت زيدا من وكيل، وهذا في المفعول به، وأما قراءة الجماعة فقوله: ﴿من أولياء﴾ في موضع المفعول به، كقولك: ضربت رجلاً (٤)، فإن نفيت قلت: ما ضربت من رجل (٥). وقال الزجاج رحمه الله تعالى: هذه القراءة خطأ؛ لأنك تقول: ما اتخذت من أحد ولياً، ولا يجوز ما اتخذت أحداً من ولي؛ لأن (من) إنما دخلت لأنها تنفي (٦) واحداً في معنى جميع، فقول (٧): ما من أحد قائماً، وما من رجل محباً لما يضره، ولا يجوز ما رجل من محب لما يضره، ولا وجه عندنا لهذا البتة، ولو جاز هذا المجاز (٨) في قوله: ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ (٩) إلا أن يسقط (من) الثانية فيقال: أن نتخذ من دونك أولياء فيصح الكلام، ويصح المعنى. وقال الزجاج: وأجاز الفراء هذه القراءة على ضعف، وزعم أنه يجعل ﴿من أولياء﴾ هو الاسم (١٠)، ويجعل الخبر مافي ﴿نتخذ﴾ (١١) كأنه يجعله على القلب (١٢)، ونقل صاحب المطلع عن صاحب النظم أنه قال: الذي يوجب سقوط هذه

(١) في (أ) "يتخذ".

(٢) في (أ) "فعل".

(٣) في (أ) "بقيت".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) انظر: المحاسب (١٢٠/٢).

(٦) في (ح) "ينفي".

(٧) في (خ) "يقول".

(٨) أي المجاز في قوله: ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ ما أحد عنه من حاجزين. انظر: معاني القرآن وإعرابه (٦١/٤).

(٩) سورة الحاقة: ٤٧.

(١٠) انظر: معاني القرآن للفراء (٢٦٤/٢).

(١١) في (أ) "يتخذ".

(١٢) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٦١/٤).

القراءة أن (من) لا تدخل (١) إلا على مفعول (لامفعول دونه) (٢) فإذا كان قبل المفعول مفعول سواه لم يحسن دخول (من) مثل قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ﴾ (٣) (فقوله: ﴿ مِنْ وَلَدٍ ﴾ لا مفعول سواه، ولو قال: مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ أَحَدًا مِنْ وَلَدٍ (٤) يحسن فيه دخول من؛ لأن الاتخاذ مشغول بأحد. كذلك قوله ﴿ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ ﴾ قد قامت النون المضمومة فيه مقام المفعول، وشغل الاتخاذ به فلم يقتض (٥) (من) في (٦) المفعول (الذي بعده وقلت: فعلم من هذا أن ابن جنبي أجاز أن يزداد من في المفعول الثاني، وأبي الزجاج إلا أن تزداد في المفعول) (٧) الأول. وذهب صاحب النظم إلى أن يزداد في مفعول واحد، وبنى المصنف كلامه على كلام الزجاج حيث قال: "والثانية (٨) من المتعدي إلى مفعولين" أي: قراءة أبي جعفر أحدهما ما أقيم مقام الفاعل، والثاني ﴿ مِنْ أَوْلِيَاءٍ ﴾ على أن يكون (٩) (من) تبعيضية لا زائدة. ولنا صر قول ابن (١٠) جنبي على قول الزجاج أن يقول: إن المثال الذي أتى به الزجاج غير مناسب للآية؛ لأن المفعول (الأول) (١١) (١٢) في الآية خاص، وكذا في المثال الذي أتى به ابن جنبي فيصح التعميم في الثاني، كما قال: ما اتخذت زيدا من وكيل أي: أي وكيل كان من أصناف الوكلاء كذا في الآية: ما نتخذ نحن من دونك ما يقع عليه اسم الولاية؛ فإن الولي قد كان معبوداً وناصرًا ومالكاً مخدوماً بخلاف قول الزجاج: ما اتخذت أحداً من ولي فإن فيه العموم في المفعول الأول والثاني فإذاً لا حاجة إلى جعل (من) تبعيضاً. بقي على المصنف سؤال آخر، وهو أن (من) إذا كانت للتبعيض فلم يكن أولياء، لأن المعنى: ما صح للكفار أن يتخذونا

(١) في (خ) "لا يدخل"

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) سورة مريم: ٥٣.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (أ) "فلم يفيض".

(٦) لعل الصواب حذف "لي".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) أي القراءة الثانية وهي قراءة أبي جعفر.

(٩) في (ح) "تكون".

(١٠) في (ح) "أبي".

(١١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٢) في (أ) "للآية".

من دونك بعض أوليائهم. وأجاب أن القائلين الملائكة والأنبياء، فتعين (١) أن يكون الباقي الجن والأصنام؛ لأن المعبودين منحصرين في هؤلاء، يدلّ عليه قوله فيما سبق. ويجوز أن يكون المعبودون عاماً قال السجاوندي: تقول (٢): اتخذته من أوليائي، وحسبته أصفياً، والمعنى ما ينبغي لنا أن نحسب من بعض ما يقع عليه اسم الولاية، فضلاً من الكل؛ فإن الولي قد يكون معبوداً ومالكاً ومخدوماً. أو التقدير: نتخذ (٣) معبودين من أولياء أي من جهة أولياء، فيحذف مفعول الاتخاذ معهوداً ﴿ثم اتخذتم العجل﴾ (٤).

١٠٧٤ - قوله: ((والبور الهلاك)) أي: هو مصدر يستوي في الوصف به الواحد والجمع والثنية والتذكير والتأنيث، وأنشد صاحب المفلح للزبيري يمدح النبي صلى الله عليه وسلم:

يا رسول الملّيك إنّ لسانى * راتق ما فتقت إذ أنا بور

أي مصلح ما أفسدت، ورافى (٥) ما مزقت، يعتذر إليه ممّا ذكر في أشعاره في حال شركه، والله أعلم بصحته.

١٠٧٥ - قوله: ((كعائد وعود)) الجوهرى: العود: الحديشات التاج من الظباء والإبل والخيّل، واحدها عائد (٦).

١٠٧٦ - قوله: ((هذه المفاجأة بالاحتجاج والالزام حسنة رائعة)) (٧) قال صاحب المطلع: حق الكلام أن يقال: إن قلتم إنهم معبودنا وآلهتنا فقد كذبوكم ونحوه قوله تعالى: ﴿يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير، فقد جاءكم بشير ونذير﴾ (٨) أي: لا تعتذروا بأن لم يأتكم رسول، فالآن قد جاءكم ما أعدركم. وقول القائل:

(١) في (أ) "ليعين".

(٢) في (أ) "يقول".

(٣) في (أ) "يتخذ".

(٤) سورة البقرة: ٥١.

(٥) من رفا الثوب، يرفؤه رفاً: لأم خرّقه، وضم بعضه إلى بعض، وأصلح ما وهى منه. انظر: لسان العرب (٢٦٢/٥).

(٦) انظر: الصحاح (٥٦٧/٢).

(٧) في (أ) "راتقه".

(٨) سورة المائدة: ١٩.

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا * ثم القفول فقد جئنا خراسانا (١)
 أي فإن قالوا: تلك مقصدنا فقد جئناه (٢)، فأين (٣) القفول؟ تم كلامه. وقيل التقدير:
 قالوا تلك مقصدنا ثم القفول إلى [ما] (٤) من كل أحد، أي قال إن صدقتم فقد جئناه (٥)،
 فأين القفول أما حذف القول من الآية؛ فلأن التقدير قال الله تعالى، أو الملائكة: إنهم (٦)
 معبودونا وشفعاؤنا عند الله فقد كذبوكم بما تقولون. والدليل على المقدر الآخر قوله:
 ﴿فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً﴾ وأما المفاجأة فمن تعقب القصة بالفاء التي
 تستدعي (٧) ما يترتب عليه، كأن السامع لم ينتظر ما بعد الفاء بتقديم ما يترتب عليه ففوجئ
 به. وهذا أسلوب رائع حسن. وأما الالتفات فمن قوله تعالى: ﴿ويوم نحشرهم وما
 يعبدون من دون الله﴾ إلى قوله ﴿فقد كذبوكم﴾ كأنه قيل: أنتم المخصوصون أيها
 المكذبون بأن يفعل بكم ما تستحقونه من الفضيحة والنكال ولا يمهلكم فيه.

١٠٧٧ - قوله: ((وقرئ يقولون بالياء والتاء)) المشهورة بالتاء الفوقانية والياء
 (التحتانية) (٨) شاذة (٩) [والله أعلم] (١٠).

١٠٧٨ قوله: ((قلت أي والله)) إلى آخره أي حكم الباء في ﴿بما تقولون﴾ مع
 قراءة التاء الفوقانية حكم كذبوا بالحق في كون الباء صلة، وما تقولون مفعول به، والبدل
 بدل الاشتغال كأنه قيل: فقد كذبوا قولكم، أو الذي تقولونه.
 وحكم الباء مع الباء التحتاني حكم كتبت بالقلم، فالباء للآلة (١١)، أي: كذبوكم.

(١) البيت للعباس بن الأحنف. انظر: ديوانه (ص: ٣١٢).

(٢) في (أ) "بئناه".

(٣) في (أ) "فإن".

(٤) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٥) في (أ) "جئنا".

(٦) لعل الصواب: قال الله تعالى أو الملائكة: إن قلتم إنهم معبودونا.. فقد كذبوكم. انظر: روح المعاني
 (٢٥٢/١٨).

(٧) في (أ) "يستدعي".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) قال في البحر المحيط (٤٤٨/٦): قرأ الجمهور ﴿بما تقولون﴾ بالتاء من فوق وأبو حيوة وابن الصلت عن
 قبيل بالياء من تحت.

(١٠) ما بين المعقولتين ساقط من (خ) و(ح).

(١١) في (ح) "للاية".

باستعانة قولهم: ﴿سبحانك ما كان ينبغي لنا﴾ الآية.

١٠٧٩- قوله: ((وقرى تستطيعون بالتآء والياء)) حفص بالتاء فوقاني. والباقون بالياء(١).

١٠٨٠- قوله: ((الخطاب على العموم للمكلفين)) يعني في قوله: ﴿ومن يظلم

منكم﴾ للدلالة (من) الشرطية؛ لأنها موضوعة للعموم(٢)، فكل من يصدق عليه أنه يظلم؛

فإنه داخل فيه والفاسق الذي لم يتب ظالم لقوله: ﴿ومن لم يتب فأولئك هم

الظالمون﴾(٣) وفيه لمحة من مذهبه.

وذهب عنه أن الخطاب مع الكفرة المعاندون الذين نحن بصددهم من أول السورة

فكيف وقد سبق ﴿فقد كذبوكم﴾ وهذه الآية كالتخاتمة لما يجري عليهم من الأحوال

والنكال من لدن قوله تعالى: ﴿إذا رأتهم من مكان بعيد﴾ يعني ﴿ومن يظلم﴾ أي يدم

منكم أي على ما هو عليه بعد تلك البيئات الشافية(٤) التي ماتركت من الروادع والزواجر

بقيته نذقه عذاباً كبيراً. ثم لما فرغ من تهديدهم ووعيدهم شرع في تسلية رسول الله صلى

الله عليه وسلم بما ناله من قوله: ﴿مال هذا الرسول يأكل الطعام﴾ من الحزن وضيق

الصدر، أي: ﴿وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام﴾ الآية. فأين

يدخل في معنى الآية حديث الفساق. قال صاحب الفرائد: يجب أن يحمل الظلم على

الشرك؛ لأن الكلام في الشرك بدليل ما تقدم، ولأن الحمل على ما ذكره صاحب الكشاف

يؤدي إلى أن الظلم مع الإيمان يستلزم العذاب الكبير ولا يجوز العفو والتجاوز وليس

كذلك لقوله تعالى ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾(٥).

١٠٨١- قوله: ((وقرى يذقه بالياء التحتانية" شاذة(٦)).

(١) النظر: التيسير (ص: ١٦٣).

(٢) في (أ) "من العموم".

(٣) سورة الحجرات: ١١.

(٤) في (أ) "الباقية".

(٥) سورة النساء: ١١٧.

(٦) حكاه أبو معاذ. والضمير عائد إلى الله، وهو الظاهر. وقيل: هو: أي الظلم وهو المصدر المفهوم من قوله:

﴿يظلم﴾. انظر "البحر المحيط (٤٤٩/٦)، ومختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٤).

١٠٨٢ - قوله: ((وما أرسلناك قبلك) (١) أحداً من المرسلين إلا آكلين)) (فوضع) (٢) آكلين موضع (إنهم) (٣) ليأكلون، فيأكلون صفة لقوله: ﴿أحداً﴾ المحذوف وقوله ﴿من المرسلين﴾ أيضاً صفة مبينة له، ولهذا قال: "وإنما حذف اكتفاء بالجار والمجرور" أعني ﴿من المرسلين﴾ فلو جعله حالاً كان له وجه؛ لأن ذا الحال موصوف. قال: أبو البقاء: كسرت (إن) لأجل اللام في الخبر، وقيل ولو لم تكن اللام لكسرت أيضاً؛ لأن الجملة حالية؛ إذ المعنى: إلا وهم يأكلون (٤) وقال الزجاج: وأما دخول أنهم بعد إلا فعلى تأويل ما أرسلنا رسلاً إلا وهم يأكلون أو وإنهم ليأكلون، وحذفت رسلاً لأن (من) في قولك ﴿من المرسلين﴾ دليل على حذف. وأما مثل اللام بعد إلا فقول الشاعر:

ما أنطيانى ولا سألتهما إلا وإنى لحاجز (٥) [كرمي] (٦). يريد أعطياني (٧) وقال صاحب المطلع: وكسرة إن لمكان الابتداء كما (لو) (٨) قيل إلا وهم يأكلون، لا لمكان اللام، ودخولها وخروجها سواء كما يقال ما قدم علينا أمير إلا إنه مكرم لي.

١٠٨٣ - قوله: ((وقرئ يمشون)) قال ابن جنى: يُمَشُّون بضم الياء، وفتح الشين المعجمة قراءة علي رضي الله عنه وعبد الرحمن بن عبد الله كقولك: يُدَغَّرُونَ إلى المشي، وكل حامل على المشي وجاء على فُعِّلَ لتكثير فعلهم، إذ هم عليهم السلام (٩) جماعة. ولو كانت يُمَشُّون بضم الشين لكانت أوفق لقوله تعالى: ﴿ليأكلون الطعام﴾ إلا أن معناه يكثرون (١٠) المشي يعني يوافقوه من حيث إسناد الفعل إليهم، وإن أريد به التكثير (١١)،

(١) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٢) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٣) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٤) انظر: الإملاء (١٦١/٢).

(٥) في جميع النسخ لحاجزي. والذي أثبتته من معاني القرآن.

(٦) ما بين المعقولتين من معاني القرآن والبيت لكثير بن عبد الرحمن. انظر: كتاب سيويه (١٤٥/٣)، وانظر:

ديوانه (٦٦/٢)، والأغاني (٢٨/٨).

(٧) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٦٢/٤).

(٨) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "اللام".

(١٠) انظر: المحتسب (١٢٠/٢).

(١١) في (أ) "الكثير".

ولم يرد في يأكلون، وفيه الإشعار (١) بأن المشي في الأسواق أشدّ قبحاً من الأكل للتشبيه بالسوقي.

١٠٨٤ - قوله: ((وقيل هو احتجاج)) عطف من (٢) حيث المعنى على قوله: "والمعنى وما أرسلنا قبلك أحداً من المرسلين" على أنه وجه آخر، والظاهر أن الأول وارد على التسلية يؤيده عطف قوله: (وقيل هو تسلية له" على قوله) (٣) وهذا تصبير "تفسيراً للافتنان، فيكون التصبير متفرعاً على الوجه الثاني، والتسلية على الأول، والثاني قول الزجاج قال: هذا احتجاج عليهم في قوله: ﴿ مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ﴾ فقيل: كذلك كان من خلال الرسل يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، فكيف يكون محمداً بدءاً من الرسل (٤). وقلت: قول الزجاج لا يساعد عليه النظم؛ لأنه قد أجيب عن تعنتهم بقوله: ﴿ انظر كيف ضربوا لك الأمثال ﴾ على ما سبق بيانه، لكن الله تعالى لما حكى عنهم تكذيبهم القرآن والرسول والإعادة وعقب ذلك بالوعيد الشديد والتهديد العظيم، وبما (٥) يفضحهم على رؤس الأشهاد مسلاةً للرسول، وشرحاً لصدوره صلوات الله عليه، وجعل خاتمة كل ذلك قوله: ﴿ ومن يظلم منكم ﴾ الآية أعاد يذكر (ما هو) (٦) من خويصته (٧) صلوات الله عليه مزيداً للانشراح، يؤيده الخطاب في قوله ﴿ وما أرسلنا قبلك ﴾ وقوله: ﴿ وكان ربك ﴾ فقوله: ﴿ وما أرسلنا قبلك ﴾ تسلية من قولهم: ﴿ مال هذا الرسول يأكل الطعام ﴾ ليتأسى بهم وقوله: ﴿ وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ﴾ تسلية من تغييرهم له بالفقر حين قالوا ﴿ أو يلقى إليه كنز ﴾ ألا ترى كيف عقبها (٨) بقوله: ﴿ وكان ربك بصيراً ﴾ أي عالماً بالصواب فيما يتلى به وغيره فلا يضيغن صدرك ولا يستخفك أقاويلهم.

(١) في (أ) و(ج) "للإشعار".

(٢) في (أ) "من".

(٣) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٤) النظر: معاني القرآن وإعرابه (٦٢/٤).

(٥) في (أ) "ما فضحهم"، وفي (ج) "بما فضحهم".

(٦) ما بين القوسين ماقط من (ج).

(٧) في (أ) "من حق بفتنة".

(٨) في (أ) "عقبهما".

١٠٨٥- قوله: ((وجرت عادتي)) قالوا ولو قال وجرت سنتي كان أقرب إلى الأدب لأنها صفة نفسانية(١). الراغب: العادة اسم لتكرير الفعل، أو الانفعال حتى يصير ذلك سهلاً تعاطيه كالطبع، ولذلك قيل العادة طبيعية ثانية(٢).

١٠٨٦- قوله: ((موقع تصبرون بعد ذكر الفتنة موقع إنكم بعد الابتلاء)) وقال بعضهم: ﴿أيكم﴾ (٣) ليس بتعليق لسبق المفعول الأول، ولكن جملة واقعة موقع المفعول الثاني(٤) وكذلك ﴿أتصبرون﴾ لأن قوله ﴿لبعض﴾ دال على التقدير: وجعلنا بعضكم فتنة بعض(٥). أتصبرون؛ لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه بل هو دال على معموله. وقال صاحب التقریب: يريد أنه ليس بتعليق لذكر المفعول الأول فيها وفيه نظر سيأتي في الملك. وقلت: نعم، إنه ليس بتعليق لقوله: ﴿ليلوكم﴾ لأنه أحد مفعوليه ولكنه تعليق لفعل مضمّر يدل عليه المذكور كما وجد بخط المصنّف(٦): أن تعلق قوله ﴿أتصبرون﴾ بقوله: ﴿فتنة﴾ تعلق ﴿أيكم﴾ بقوله: ﴿ليلوكم﴾. والمعنى: وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لتعلم أيكم أحسن صبراً، كما ابتليناكم لتعلم أيكم أحسن عملاً. وقد صرح بَعِيد هذا بما ينبي عن هذا المعنى وهو قوله: (وأنه جعل الأغنياء فتنة للفقراء لينظر هل يصبرون)(٧).

١٠٨٧- قوله: ((وقيل جعلناك فتنة لهم)) أي للمشركين هو عطف على قوله: "أنه ابتلى المرسلين بالمرسل إليهم، وبمناصبتهم لهم".
وقوله: "وقيل: كان أبو جهل" عطف على "لو كنت غنياً صاحب كنوز" لأنه فتنة للمشركين ونوع آخر من الفتنة بسبب غناهم، وفقر عمار وصهيب وبلال رضي الله عنهم. ومن في طبقتهم من أصحاب الصفة.

(١) والصواب أن يقال: لأنها ثابتة في النص كما في قوله تعالى: ﴿سنة الله في الذين خلوا من قبل، ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ سورة الأحزاب: ٦٢.

(٢) انظر: المفردات (ص: ٣٥٢).

(٣) في (ح) "إنكم".

(٤) انظر: الكشاف (٥٧٥/٤).

(٥) في (أ) "بعضاً".

(٦) في (ح) "المصحف" والموجود في الكشاف (٢٧٢/٣) معناه.

(٧) انظر: الكشاف (٢٧٢/٣).

١٠٨٨ - قوله: ((لا يأمّلون لقاءنا بالخير)) (١) الراغب: الرجاء ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة. وقوله تعالى: ﴿مالكم لا ترجون لله وقاراً﴾ (٢) قيل مالكم لا تخافون، ووجه ذلك الرجاء والخوف يتلازمان، قال تعالى: ﴿وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب﴾ (٣) عليهم ﴿(٤)﴾.

قوله: "بمنزلة لقائه لو كان ملقياً" إشارة إلى مذهبه (٥).

قوله: ((وإنما علّقوا إيمانهم بما لا يكون)) أي بالمحال أي لا يؤمن أبداً هذا إنما يصح أن لو كان القوم معتزلة (٦) غير مستقيم والقوم، هم الذين وصفهم الله بقوله: ﴿لا يرجون لقاءنا﴾ وهم المعاندون السابقون. وقد أقيم المظهر مقام المضمّر، وذلك أنه تعالى لما سأل رسول الله عليه بقوله: ﴿وما أرسلنا قبلك من المرسلين﴾ عاد إلى تقييح نوع آخر من أفعالهم وهو إنكارهم لقاء الله، وأن لله تعالى دار جزاء.

١٠٨٩ - قوله: ((وهذه الجملة في حسن استئنافها غاية)) أي قوله: ﴿لقد استكبروا في أنفسهم﴾ جملة قسمية يستدعي أن يلتقي بها من يبالغ في الإنكار، كأنه لما قالوا: لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا، حمل السامع على أن يقول: ما أشد استكبارهم، وما أكبر عتوهم (٧)، لأنها اشتملت على أمر يقتضي التعجب منهم، فلا يتمالك أن يترك ذلك القول فوضع موضعه ﴿لقد استكبروا﴾ لأنه أثبت وأبلغ من ذلك.

قوله: ((وجارة جسّاس)) البيت (٨). جسّاس: قاتل كليب وجارته بسوس امرأة. والنباب:

(١) في (أ) "لا تأملون لقادر بالخير" وفي (خ) "لقاء الله بالخير" وفي (ح) "لقائنا بالخير" وما أثبتته من الكشاف.

(٢) سورة نوح: ١٢.

(٣) سورة التوبة: ١٠٦.

(٤) انظر: المفردات (ص: ١٩٠).

(٥) وهو "أن الله لا يصح أن يرى" كما صرح الزمخشري (٢/٢٧٢).

(٦) في (أ) "مقولة".

وعند أهل السنة والجماعة أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وقد دل عليها الكتاب والسنة. وهو قول الصحابة والتابعين وأئمة الدين.

انظر: شرح العقيدة الطحاوية (١/٢٠٧-٢١٧)، ومعارج القبول (١/٢١٧-٢٥٢).

(٧) في (أ) "عيوبهم".

(٨) تمام البيت كما في الكشاف:

وجارة جسّاس أبانا بناها * كليباً غلّت ناب كليب بواؤها

ناقة بسوس، رماها كليب فقتلها. فشكت إلى جسّاس، فقال: لأقتلن غداً فحلاً (هو) (١) أعظم من ناقتك، فبلغ ذلك كليباً، فظن أنه فحله المسمى بغليان فقال: دون غليان خرط القتاد، وكان جسّاس يعني بالفحل نفس كليب ذكره الميداني (٢). أباناً: أي قابلنا من البوء، وهو التساوي في القصاص، وأبأته بفلان إذا قتله (٣) به (٤). والبوء في القود مهموز أي ما أعلى ناباً (٥) بواؤها، كليب، فلما قتل (٦) مهلهل بحيراً قال: بوء بشسع نعل كليب.

١٠٩٠ (أ) - قوله: ((وفي فحوى هذا الفعل)) الجوهرى: الفحوى معنى الكلام ولحنه (٧): الأساس: عرفت ذلك في فحوى كلامه: أي فيما تنسبت (٨) من مراده بما تكلم، وأفحيتة: خاطبت ففهمت مراده ونحوه. اللحن (٩). وهذا الذي ذكره قريب من الاصطلاح؛ لأن إفادة هذا التركيب معنى التعجب مفهوم موافق للخطاب، فإن ناقة تكون مثل كليب بواؤها مما يتعجب منها، ونحوه قوله تعالى: ﴿كبر مقتاً﴾ (١٠) أي: ما أكبر المقت.

١٠٩٠ (ب) - قوله: ((يوم يرون منصوب بأحد شيئين)) الوجهان ذكرهما الزجاج ثم قال: لا يجوز أن ينتصب يوم يرون بقوله ﴿لا بشرى﴾ لأن ما اتصل بلا لا يعمل فيما قبله (١١). وقال صاحب الفرائد: يمكن أن يكون منصوباً ينزل المضمرة لقولهم (١٢): ﴿لولا أنزل علينا الملائكة﴾ كأنه قيل: ينزل الملائكة يوم يرونهم، و﴿يومئذ﴾

=والبيت لرجل من بني بكر: قبيلة جسّاس، يفتخر على بني تغلب: قبيلة كليب ابن ربيعة. انظر: مشاهد الانصاف (٢٧٣/٣).

- (١) ما بين القوسين ساقط من (أ).
- (٢) انظر: مجمع الأمثال (٢٦٩/١، ٢٧٠).
- (٣) في (ج) "قتله".
- (٤) انظر: الصحاح (٣٧/١).
- (٥) الناقة المسنة. انظر: الصحاح (٢٣٠/١).
- (٦) في (أ) "قيل".
- (٧) انظر: الصحاح (٢٤٥٣/٦).
- (٨) في (أ) "تمست".
- (٩) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٣٥).
- (١٠) سورة الصف: ٣.
- (١١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٦٣/٤).
- (١٢) في (ج) "يقولهم".

منصوب بقوله: ﴿لابشري﴾ لا يقال: كيف يكون وقت الرؤية وقتاً للإنزال؛ لأننا نقول: الظرف محتمل ذلك لسعته (١). ولما كان قوله: ﴿لابشري﴾ يصح أن يكون عاملاً فلا وجه لجعل مدلوله عاملاً. وقلت: صاحب الفرائد لا مزيد عليه؛ لأنه إذا انتصب ينزل التأم الكلامان؛ لأن قوله: ﴿يوم يرون الملائكة﴾. وقوله: ((﴿قدمنا﴾ نشر لقوله: ﴿لولا أنزل﴾ وقوله: ﴿أو نرى﴾ كما سيجي إن شاء الله.

١٠٩١ - قوله: ((للمجرمين إما ظاهر في موضع ضمير وإما لأنه عام)) قال القاضي: للمجرمين إما عام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان، ولا يلزم من نفي البشري لعامة المجرمين حينئذ نفي البشري بالعفو والشفاعة في وقت آخر. وإما خاص ووضع موضع ضميرهم تسجيلاً على جرمهم وإشعاراً بما هو المانع للبشري، والموجب لما يقابلها (٢).

١٠٩٢ - قوله: ((في باب المصادر غير المتصرفية)) أي اللتي لاستعمل (٣) إلا منصوبة على المصدر، وعمرك مصدر عند سيويه (٤)، قيل: معنى: عمرك الله عمرتك الله أي سألت الله عمرك وإذا صح أن عمرك الله بمعنى عمرتك الله وجب أن يكون مصدراً منصوباً لعمرتك الملتزم حذفه واسم الله المفعول الثاني ومعنى قعدك الله، أسأل أن يقعدك أي يثبلك. هذا التقدير مخالف لما في الصحاح والأساس كما سيجي.

١٠٩٣ - قوله: ((عدو موتور)) النهاية: أنا الموتور الثائر (٥) أي صاحب الوتر، الطالب بالثار والموتور: المفعول (٦).

١٠٩٤ - قوله: ((على فِعْل أو فُعْل)) فِعْل بالكسر: قراءة العامة. وبالضم: قراءة الحسن. قال صاحب المطلع: قرأ الحسن رضي الله عنه: حجراً بضم الحاء، وفي معناه حراماً محرماً. قال الجوهري: الحجر: الحرام يكسر ويضم ويفتح. والكسر أفصح (٧).

١٠٩٥ - قوله: ((تصرف فيه)) أي أن أصل (حجراً) الفتح من حجره حجراً: منعه كما قال، فلما اختص بموضع تصرفوا فيه بالكسر والضم؛ وذلك أن حجراً محجوراً إنما يقال:

(١) انظر: روح المعاني (٤/١٩).

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٣٨/٢).

(٣) في (أ) "لاستعمل إلا منصوباً. وفي (ب) "لايستعمل إلا منصوباً".

(٤) انظر: الكتاب (٣٢٢/١)، باب المصادر غير المتصرفية.

(٥) انظر: مسند أحمد (٣٨٥/٣) وفيه بلفظ: المأثور الثائر.

(٦) انظر: النهاية (١٤٨/٥).

(٧) انظر: الصحاح (٦٢٣/٢).

عند لقاء عدو، وهجوم نازلة؛ فإنه هكذا عبارة عن الاستعاذة فلذلك تصرفوا فيه كما أن قعدك الله لما كان عبارة عن اليمين؛ لأن معناه يحق صاحبك الذي هو صاحب كل نجوى، وكذا عمرك الله. معناه: بتعميرك الله أي بإقرارك له بالبقاء تصرفوا فيهما كذا في الصحاح (١). الأساس: قعدك الله وقعيدك الله لا أفعل (٢) قال جرير:

قعيد كما الله الذي أنتماله * ألم تسمعا (٣) بالبيضتين المناديا (٤)

وهي قعيدته: لامراته (٥). وقال الراغب: الحجر الممنوع منه بتحريمه قال تعالى: ﴿وقالوا هذه أنعام وحرث حجر﴾ (٦) ويقولون حجراً محجوراً ﴿كان الرجل إذا لقي من يخاف يقول ذلك، فذكر تعالى أن الكفار إذا رأوا الملائكة قالوا ذلك ظناً أن ذلك ينفعهم وقال تعالى: ﴿وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً﴾ أي: منعاً لا سبيل إلى رفعه ودفعه (٧).

١٠٩٦ - قوله: ((قالت وفيها حيدة)) (٨) البيت الحيدة: الميل. والدُّغْر: الخوف (٩).
١٠٩٥ - قوله: ((ذيل ذائل)) قال في الأساس: يقال: أذاله: أهانه، وذال بنفسه وهو في ذيل ذائل أي: في هوان شديد (١٠)، وهو موت مائة (١١) أي: شديد (١٢).
١٠٩٨ - قوله: ((وقيل هو من قول الملائكة)) فعلى هذا ﴿ويقولون﴾ حال من الملائكة على تقدير: وهم يقولون، وعلى الأول عطف على ﴿يرون﴾.

(١) انظر: الصحاح (٢/٥٢٦، ٧٥٦).

(٢) كذا في الأساس. وفي جميع نسخ لروح الغيب "لأفعل".

(٣) في (أ) و(ح) "ألم يسمعا".

(٤)

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٧٢).

(٦) سورة الأنعام: ٣٨.

(٧) انظر: المفردات (ص:)

(٨) البيت كما في الكشاف (٣/٢٧٤):

قالت وفيها حيدة ودُّغْر * عوذ بربي منكم وجِجْر.

والبيت لبعض الرجاز كما قاله الزمخشري.

(٩) في (ح) "والخوف".

(١٠) انظر: أساس البلاغة: (ص: ١٤٨).

(١١) في (أ) "مات".

(١٢) المصدر السابق (ص: ٤٣٩).

١٠٩٩ - قوله: ((ليس ههنا قدوم ولا ما يشبه القدم)) فإن قلت: في قوله ولا ما يشبه القدم بعد قوله: "ليس ههنا قدوم" إيماء إلى أن ﴿قدمنا﴾ في الآية ليس على حقيقته، (ولا استعارة؛ لأن نفي التشبيه يستدعي ذلك، فإن الاستعارة مجاز مسبق بالتشبيه، ثم أخذ في بيان طريق الاستعارة التي هي التشبيه قائلاً: "مثلت حال هولاء" إلى قوله: "بحال قوم خالفوا سلطانهم" فما معنى هذا الكلام؟ قلت: معنى قوله لا يشبه القدم، أنك إذا جعلت هذا القدم استعارة لم يجز أيضاً أن تجر به على حقيقته (١) في الممثل به أيضاً مجازاً؛ لأن المراد مجرد القصد إلى إفساد ما يملكونه، ألا ترى كيف فسر قوله: "فقدم إلى أشيائهم" بقوله: "وقصد إلى ما تحت أيديهم." قال في الأساس: قدم من سفره، و قدم البلد، و قدم على قومه، وهؤلاء القادمون ومن المجاز: وإنك لقادم على عملك (٢) واستعمال قدم في الممثل به مستعاد لقصد قوي، وعزم صميم، كأنه وصل بتلك العزيمة إلى مقصده، كما يقدم المسافر إلى أعزة أهله، وينصره في الآية قوله: ﴿فجعلناه هباءً منثوراً﴾ أي أردت ذلك، فجعلته كذلك، قيل أجرى الكلام على ذلك بناءً على معتقده؛ لأنه منكر للصفات. قال ابن عباس رضي الله عنه: و قدمنا أي عمدنا (٣) قال أهل الطريقة: أطلعناهم على أعمالهم فنظروا إليها بعين الرضا فسقطوا عن أعيننا (٤).

١١٠٠ - قوله: ((ولا عشيراً (٥)) الجوهرية: العشير (٦) الغبار بتسكين الشاء ولا يقال عشير؛ لأنه ليس في الكلام فَعِيل بفتح الفاء إلا فَهَيْد (٧)، وهو مصنوع (٨). وفي نسخة: عشير (٩) بفتح العين وسكون الياء (١٠) التحتاني مثال العيهب (١١) الأثر. يقال: ما رأيت لهم أثراً ولا عثراً وهو تأكيد للأثر واتباع له.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٥٨).

(٣) انظر: الوسيط (٣/٢٣٨)، وهو قول مجاهد أيضاً روى عنه ابن جرير في تفسيره (٩/٣٨٠).

(٤) انظر: روح المعاني (١٩/٥٥).

(٥) في (أ) "عشير".

(٦) بوزن منبَر.

(٧) معناه: الصلب الشديد. انظر: الصحاح (٢/٧٣٦).

(٨) انظر: الصحاح (٢/٧٣٦).

(٩) في (أ) "عشير".

(١٠) في (أ) "وسكون العين التحتاني".

(١١) العَيْهَب: الثقل من الرجال الوخم. انظر: الصحاح (١/١٨٩).

- ١١٠١ - قوله: ((لم يكف)) أي: شبه عملهم بالهباء، ولم يكتف به حتى جعله متناثراً ومثل هذا الإرداف يسمي في البديع: بالتميم والإيغال (١) قال الخنساء:
أغر أبلج تأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار (٢)
ما كفاه أن جعلته علماً في الهداية، حتى جعلته في رأسه نار.
- ١١٠٢ - قوله: ((مؤوفاً)) أي مصاباً بأنه الأكال (٣)، يقال: أصابه أكال في رأسه وأسنانه أي تأكل.
- ١١٠٣ - قوله: ((فجعلناه جامعاً لحقارة الهباء (٤) والتاثر)) وذلك أن المفعول الثالث بمنزلة الخبر كقولك: هذا حلو حامض أي جامع لهذين الطعمين.
- ١١٠٤ - قوله: ((في أكثر أوقاتهم مستقرين يتجالسون ويتحادثون)) وإنما حمل مستقراً على هذا المعنى والجنة أبدأ مستقرهم ومقامهم؛ ليصح حمل ﴿مقيلاً﴾ على معنى الخلوة ليجمع بين حالتي التعظيم والتترف، ويكون من باب التكميل.
- ١١٠٥ (أ) - قوله (٥): ((وروى أنه يفرغ من الحساب في نصف اليوم، فيقيل أهل الجنة)) فعلى هذا التفسير هو المقييل ومن ثم لما سأل أي عن نفسه. الإمام: وقال الآية تدل على أن مستقرهم غير مقييلهم أجاب بأجوبة منها أنه بعد الفراغ من المحاسبة، والذهاب إلى الجنة يكون وقت القيلولة. قال ابن مسعود رضي الله عنه: لا ينتصف النهار من يوم القيمة حتى يقيل أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار (٦). وفي شرح السنة: لا ينتصف النهار من يوم الجمعة حتى يقيل هؤلاء وهؤلاء. وقال الإمام: يحتمل أن يراد بأحدهما المصادر أو الزمان إشارة إلى أن زمانهم ومكانهم أطيب ما يتخيل من الأمكنة والأزمنة (٧).

(١) في (خ) "الايغال".

(٢) انظر: ديوان الخنساء (ص: ٤٩) وليه:

وإن صخرأ لتأتم الهداة به....

(٣) الأكال بالضم: الحكمة. انظر: الصحاح (٤/١٦٢٥).

(٤) في (أ) "فجعلنا".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) انظر: مفاتيح الغيب (٧٢/٢٤).

(٧) انظر: مفاتيح الغيب (٧٢/٢٤).

قوله: ((وفي معناه)) أي وفي معنى ﴿وأحسن مقيلاً﴾ إذا حمل على أنهم ياؤرون إلى المقييل للاسترواح إلى أزواجهم، والتمتع بمغازلتهم (١) يدل عليه قوله: "افتضاض الأبيكار".
 ١٨٠٥ (ب)- قوله: "ولا نوم في الجنة وإنما سمي" إلى آخره. شروع في تأويل قوله: مقيلاً بالاسترواح إلى الأزواج والتمتع بمغازلتهم يعني أنه تعالى أثبت لأهل الجنة مقام القيلولة، ومعلوم أن لانوم في الجنة فلا قائلة، فإذا المقبل عبارة عما تستلزمه من الاستراحة والدعة؛ لأن المقييل مقام النوم في القائلة، والخلوة من الأزواج، والتفكه معهن شبه مكان استرواحهم في الجنة مع الحور العين بما (٢) تعورف في الدنيا من مكان الاسترواح عند القيلولة فاستعبر اسم المقييل (له) (٣) ووصف بالحسن (إرادة لحسن) (٤) ساكنيه على طريق الكناية، كقوله: يبيت (٥) بمنجاة من اللوم بيته (٦) فعلى هذا ليس (أحسن) لأفعل التفضيل. وقال الإمام: إنه تعالى لما بين حال الكفار في الخسار الكلي، والخيبة التامة شرع في وصف أهل الجنة، وأن مستقرهم خير من مستقر أهل النار على نحو العسل أحلى من الخل (٧)، هذا أوفق لتأليف النظم، ولقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: لا ينتصف النهار من يوم القيمة حتى يقيل (٨) أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار..
 ١٨٠٥ (ج)- قوله: "والتحاسين" قيل: هو جمع التحسين، وهو مصدر في الأصل ثم أوقع اسماً لما يحسن به من الزخارف ونظيره التصاريف والتضاعيف لصروف الزمان وإثناء الشيء.

١٨٠٥ (د)- قوله: "وقرئ تشقق" الكوفيون وأبو عمرو: تشقق هنا وفي ق بتخفيف الشين. والباقون بتشديدها.

١٨٠٥ (ه)- قوله: "جعل الغمام كأنه الذي تشق (٩) به السماء" قال أبو علي: قيل: معناه يشقق (١٠) السماء بسبب الغمام، ولما كان طلوعه سبباً لتشققها جعل الغمام

(١) في (ح) "بمغازلتهم".

(٢) في (ح) "مما".

(٣) ما بين القومين ساقط من (ح).

(٤) ما بين القومين ساقط من (ح).

(٥) في (أ) "بييت".

(٦) تمامه: "إذا ما بيوت بالملامة حلت. ولم أهدأ إلى قاتل البيت.

(٧) انظر: مفاتيح الغيب (٧٢/٢٤).

(٨) في (أ) "تقيل".

(٩) في (أ) "يشقق".

(١٠) في (أ) "تشقق".

كأنه يشقها أو معناه تشقق به السماء وعليها غمام، كما يقال: ركب الأمير بسلاحه، وخرج بثيابه أي: وعليه ثيابه وسلاحه.

١١٠٦ - قوله: ((وانشق بها)) لكون الشفرة سبباً فيه، وآلة له. الجوهري: الشفرة بالفتح: السكين العظيم. وشفرة السيف حذّه (١).

١١٠٧ - قوله: ((ونظيره قوله تعالى: والسماء منفطر به)) قال: الباء في (به) مثلها في قولك: فطرت العود بالقدوم فانفطر به، يعني: أنها تنفطر بشدة ذلك اليوم (٢)، فالضمير (يعود) (٣) إلى اليوم والمراد وصف اليوم بالشدة. وأن السماء على عظمها وإحكامها تنفطر (٤) فيه فما ظنك بغيرها من الخلائق.

١١٠٨ - قوله: ((مثل الضبابية)) الضبابية بفتح الصاد: سحابة تغطى الأرض كال دخان، والجمع الضباب قاله الجوهري (٥) رحمة الله تعالى عليه.

١١٠٩ - قوله: ((وقرى نزل)) ابن كثير: ونزل بنونين الثانية ساكنة، وتخفيف الزاي ورفع اللام والملائكة بالنصب والباقون بنون واحدة وتشديد الزاي وفتح اللام ورفع الملائكة (٦).

١١١٠ - قوله: ((ونزل الملائكة)) على حذف النون)) وضم النون الباقية، وتشديد الزاي وكسرها ونصب الملائكة. قال ابن جنى رحمة الله تعالى عليه: روى عن ابن كثير (٧) وأهل مكة، أصله نُزِلَ حذف النون اللتي هي: فاء الفعل؛ لالتقاء النونين استخفافاً، وشبهها بما حذف من أحد المثليين الزائدين (٨) في نحو: تفكرون، وتظهرون (٩) (من

(١) انظر: الصحاح (٢/٧٠١).

(٢) انظر: الكشاف (٤/٦٤٢).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "منفطر فيه" وفي (ج) "ينفطر فيه".

(٥) انظر: الصحاح (١/١٦٨).

(٦) انظر: التيسير (ص: ١٦٤).

(٧) في (ج) "أبي كثير".

(٨) كذا في المحتسب، وفي جميع نسخ فتوح الغيب: الزالدين.

(٩) في (ج) "تظهرون".

تتفكرون (١) وتتطهرون (٢) وروى عبد الوهاب (٣) عن أبي عمرو ونزل الملائكة بضم النون وكسر الزاي خفيفة. وهذا غير معروف؛ لأن ﴿ نَزَلَ ﴾ لا يتعدى إلى مفعول به فبني هنا للملائكة. فإن قلت: قد جاء مما لا يتعدى نحو جُنَّ ولا يقال: جَنَّهُ الله. بل أجنه الله. قلت: هو شاذ والقياس عليه مردود فهذه إما أن تكون لغة طارقة لم تقع (٤) إلينا، وإما منصوب مصدرأ لا مفعولاً به، يريد اصطفاوا اصطفاً جدار، فإن قلت: فما معنى نُزِلَ نزول الملائكة؛ قلت: إنه على قولك: هذا نزول منزول، وصعود مصعود، وضرب مضروب، وقريب منه وقد قيل قول، وقد خيف منه خوف فاعرف ذلك، فإنه أمثل ما يحتاج (به) (٥) لهذه القراءة. وفي اللوامح: ومعنى نزل به نزول الملائكة ينزل منازل الملائكة أي نازل من الملائكة.

١١١١ - قوله: ((لأن كل ملك ينزل (٦) يومئذ)) هذا التعليل مبني على تعليق الحكم بالوصف، أي إنما قلنا إن الحق، بمعنى الثابت؛ لأنه تعالى وصف الملك به بعد تقييده بيومئذ (٧) وأوقع ﴿ للرحمن ﴾ خيراً (٨)، فإن قيل: إن الملك الثابت للرحمن يوم القيامة فهم بدليل الخطاب أن ملك الغير زال وبطل يومئذ، نحوه في الغنم السائمة زكاة (٩). قال الزجاج رحمه الله تعالى: الحق صفة للملك، ومعناه: أن الملك الذي هو الملك حقاً ملك الرحمن يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿ لمن الملك اليوم ﴾ (١٠) لأن الملك الزائل كأنه

(١) في (أ) "من يفكرون ويتطهرون".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) هو عبد الوهاب بن عطاء أبو نصر البصري الخفاف. أخذ عن محمد بن عمرو بن علقمة، وأبي عمرو بن

العلاء، وروى عنه صرفه. وأخذ عنه: القراءة: أحمد بن جبير الأنطاكي، وخلف بن هشام. توفي سنة ٢٠٤ هـ.

انظر: طبقات ابن سعد (٣٢٣/٧) وتلاوة الحفاظ (٣٢٩/١).

(٤) في (أ) "يقع".

والبيت من أرجوزة في مدح الحجاج انظر: ديوانه (ص: ٢٤).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٦) في (أ) "نزول".

(٧) في (أ) "يفسده يومئذ".

(٨) في (أ) "وأوقع الرحمن خيراً له".

(٩) رواه أبو داود (الزكاة - باب في زكاة السائمة ٢٢١/٢) بلفظ وفي سائمة الغنم إذا كانت أربعين ففيها

شاة...".

(١٠) سورة الغافر: ١٦.

ليس بملك (١) عن بعضهم ﴿يومئذ﴾ فصل بين الصفة والموصوف، والفصل بينهما بالظرف فصيح، وبين (٢) المضاف إليه يجوز في ضرورة الشعر كقوله:

هما أخوا في الحرب من لا أخاله

وقال أبو البقاء: يومئذ معمول الملك، أو معمول ما يتعلق به اللام، ولا يعمل فيه الحق؛ لأنه مصدر متأخر عنه (٣).

١١١٢ (أ) - قوله: ((والأرم)) الجوهرية: الأرم (٤): الأضراس، كأنه جمع آرم، يقال: فلان يحرق عليك الأرم، إذا تغيّظ فحك أضراسه بعضها ببعض (٥).

١١١٢ (ب) - قوله: عاصم بن ثابت بن أثمة بن أفلح "أفلح صح بالقاف في المغرب وفي الاستيعاب (٦): عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح، أفلح بالقاف: الذي بأسنانه خضرة أو خفرة، وبه كني جد عاصم (٧).

١١١٣ - قوله: ((إلى من الصبية)) (النهاية) (٨) الصبية جمع صبي والصبوة القياس، والأول أكثر استعمالاً (٩).

١١١٤ - قوله: ((فاللام في الظالم)) الفاء نتيجة، يعني اللام في الظالم على أنها نزلت في عقبة بن (أبي) (١٠) معيط للعهد، وعلى أن تكون الآية عامة تكون (١١) للجنس فعلى هذا دل قوله: "وقيل نزلت في عقبة ابن أبي معيط" على قول آخر مقدر.

قوله: "أو أراد أني كنت ضالاً" عطف على جملة قوله "تمني أن (١٢) لو صحب (١٣)"

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٦٥/٤).

(٢) في (خ) "من".

(٣) انظر: الإملاء (١٦٢/٢).

(٤) في (أ) "الأرض".

(٥) انظر: الصحاح (١٨٦٠/٥).

(٦) في (أ) "الاستيعاب". انظر: الاستيعاب (٢٦٤/٥).

(٧) انظر: المغرب (١٩١/٢).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح).

(٩) انظر: النهاية (١٠/٣).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١١) في (أ) "يكون".

(١٢) "أن" ساقطة من (ح).

(١٣) في (أ) و(ح) "صحبت".

وهو تفسير لقوله: ﴿يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً﴾ فالتنكير في ﴿سبيلاً﴾ إما للإفراد شخصاً وهو سبيل الحق فيقدر الضلال عاماً ليتناول جميع طرق الضلال (١) (ولهذا قال طرق الضلالة) (٢) بعد قوله: "طريقاً واحداً" وإما للشروع فالضلال على هذا مطلق أيضاً وإليه الإشارة بقوله: "لم يكن لي سبيل قط" وقال: سبيلاً، أي أيّ سبيل كان. قوله: "ومدارى" الجوهري: المذرى: القرن، وربما تصلح بها الماشطة قرون النساء، وهي شيء كالمسلة (٣).

قوله: "نطقه بشهادة (الحق) (٤) أي: نطق عقبة بالشهادتين كما مر (٥).

١١١٥ - قوله: ((أو أراد الجنس)) فعلى هذا الجملة معترضة مذيّلة وعلى التعيين (٦) يجوز أن يكون حالاً.

١١١٦ - قوله: ((اتخذت يقرأ على الإدغام والإظهار)) ابن كثير وحفص بالإظهار، والباقون بالإدغام (٧).

١١١٧ - قوله: ((موسياً)) الجوهري: أسيته تاسية: أي عزّيته (٨).

١١١٨ - قوله: ((ولا تسمعوا لهذا القرآن والغوا)) أي يانشاء الأناشيد وإنشاء الأراجيزو وبالمكاء والتصديّة.

١١١٩ - قوله: ((ويجوز أن يكون المهجور، بمعنى الهجر)) (عطف) (٩) على قوله مهجوراً تركوه كالمجلود بمعنى الجلادة، والمقمول بمعنى العقل، والمعنى: أتخذوه هجراً أي نفس الهجر مبالغة هذا على قول الكوفيين، لأن صاحب الكتاب لم يثبت الوارد على وزن المفعول الراغب: الهجر والهجران مفارقة الإنسان غيره إما بالبدن، أو باللسان، أو

(١) في (ح) "الضلالة".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) انظر: الصحاح (٢٣٣٥/٦)، والمسئلة: الإبرة العظيمة. انظر: المصدر السابق (١٧٣١/٥).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) انظر: الكشاف (٢٧٦/٣).

(٦) في (أ) "على اليقين".

(٧) انظر: التيسير (ص:).

(٨) انظر: الصحاح (٢٢٦٨/٦).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

بالقلب وقوله تعالى: ﴿ يَا رَبِّ إِن قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ فهذا هَجْر بالقلب، أو بالقلب واللسان (١).

١١٢٠ - قوله: ((وقيل المعنى وقال الرسول يوم القيامة)) عطف على قوله: "حكى الله عنه شكواه قومه إليه".

١١٢١ - قوله: ((وإلا كان متدافعاً)) أي مدفوعاً بجملة واحدة يعني: أنهم اعترضوا أن القرآن لم يفرق نزوله، ولم يزل جملة فلو ذهبت إلى قولك: هلا فرق نزوله جملة واحدة لوقعت في التناقض عن بعضهم نزل على التفريق بخلاف أنزل (٢) وههنا بمعنى واحد كقوله تعالى: ﴿ أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ ﴾ (٣) وهذا من التقاص والتعريض كما في عسى وكاد في إثبات (أن) وحذفها.

١١٢٢ - قوله: ((فضول من القول)) فضول (٤) جمع فضل غلب على ما لاخير فيه يخالف الجمع الواحد في قولهم: له فضل، وفيه فضول.

قوله: "بِعِلِّ بِهِ" بكسر العين. الأساس: يعل بالأمر إذا غي (٥) به (٦). الراغب: قيل لفعل النحل يعل تشبيهاً بالبعل من الرجال واستبعل النحل عظم وتُصَوَّر من البعل الذي هو النحل قيامه في مكانه فليل بعِل (٧) فلان بأمره إذا أذهش وثبت في مكانه (ثبات النحل في مكانه) (٨) كقولهم: ما هو إلا شجر، فيمن لا يبرح.

١١٢٣ - قوله: ((في عشرين سنة، وقيل في ثلاث وعشرين)) روي عن البخاري ومسلم والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء ولا يرى شيئاً سبع سنين وثمانين سنين يوحى

(١) انظر: المفردات (ص: ٥٣٦).

(٢) انظر: المصدر السابق (ص: ٤٨٩).

(٣) سورة الكهف: ١.

(٤) في (أ) "فهو".

(٥) في (ح) "ادعى".

(٦) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٦).

(٧) في (ح) "نعل".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (ح).

إليه، وأقام بالمدينة عشرًا، وفي (١) رواية أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة، فمكث ثلاث عشرة سنة، ثم أمر بالهجرة فهاجر إلى المدينة فمكث بها عشر سنين ثم توفي (٢) صلوات الله عليه وآله وصحبه أجمعين.

١١٢٤ - قوله: ((أيضا فكان ينزل)) عطف على قوله: "أن يقوي بتفريقه فؤادك" وهذا الوجه يتضمن فوائد: منها أن الحوادث السانحة تقتضي أحكاماً متجددة موافقة لها. ومنها أن أسئلة السائلين تستجد (٣) أجوبة مطابقة لها. ومنها أن المصالح تختلف (٤) بحسب الأزمان والأوقات فزمان قلة العدد والعدد يستدعي أن يقال: ﴿لكم دينكم ولي دين﴾ (٥) وزمان كثرة الشوكة يوجب أن يخاطبوا بقوله: ﴿فاقتلوا المشركين﴾ (٦).

١١٢٥ - قوله: ((فكيف فسرت به كذلك أنزلناه مفرقا)) يؤيد به تفسيره قبل هذا وقوله "كذلك جواب لهم أي كذلك أنزل مفرقا" يعني إذا كان هذا جواباً عن قولهم: كان المشار إليه المقدم ذكره ﴿لولا نزل عليه القرآن جملة﴾ (فكيف تفسيره بقولك: "كذلك أنزل مفرقا" وتلخيص الجواب: أن مفهوم قوله: هلا أنزل عليه جملة، ذلك؛ لأنهم إذا طلبوا أن ينزل عليه جملة (٧) فهم منه أنهم أنكروا الحالة الموجودة، وهو النزول مفرقا. وهذا الجواب من القول بالموجب أي نعم، هو كما يقولون (٨) أنزل مفرقا على خلاف ما أنزلت الكتب الثلاثة، أي التوراة والإنجيل والزيبور والحكمة فيه أن يقوي (٩) بتفريقه فؤاد الرسول

(١) أخرجه البخاري (مناقب الأنصار - باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم (٢٢٧/٧))، ومسلم (فضائل - باب قدر عمره صلى الله عليه وسلم (١٠٤/١٥))، وأخرجه الترمذي (المناقب - باب في من النبي صلى الله عليه وسلم (٥٦٥/٥))، واللفظ لمسلم.

(٢) أخرجه البخاري (مناقب الأنصار - باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم (٢٢٧/٧)).

(٣) في (أ) "يستجد".

(٤) في (أ) "يختلف".

(٥) سورة الكافرون: ٦.

(٦) سورة التوبة: ٥.

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (ج) "يقولون".

(٩) في (خ) "أن يقوي".

صلى الله عليه وسلم (١)، حتى يعيه ويحفظه ويبيّن لأمته ما يسنح لهم من الحوادث المتجددة، ويجيب أسئلة السائلين، ويظهر ما يقتضيه الوقت من الأحكام، وينسخه بحسب المصالح وفي الكلام التفات. والله تعالى أعلم.

(قوله) (٢): "فأبرزوا صفحة عجزهم" الأساس (٣): نظر إليه بصفح وجهه أي بجانبه كتب صفحتي الورقة (٤). شبه عجزهم المكنون فيهم بكتاب فيه أسرار لا تكشف (٥) تشبيهاً بليغاً ثم خيل أنه كتاب بعينه، فأخذ الوهم في تصويره بصورته، وإثبات ما يلزم الكتاب عند العرض من الصفحة، ثم شبه هذا المتوهم بمثله من المحقق ثم أطلق المحقق وأريد المتوهم، وأضيف إلى المشبه الأول، ليكون قرينة مانعة عن إرادة الحقيقة فهي من الاستعارة المكنية المستلزمة (٦) للتخييلية، كأنهم أقروا بالعجز، وكتبوا على أنفسهم كتاباً، وشهروا عن صفحاته بين الناس فعلى هذا "وسجلوا على أنفسهم" ترشيحاً للاستعارة، والدليل على التسجيل بالعجز اختيارهم أمرين دل كل واحد على أن السيل (٧) قد بلغ الزبي: أحدهما: اختيارهم الحرب على الإتيان بأقصر سورة كما قال في الخطبة: فما عرضوا عن معارضة الحجة إلا لعلمهم أن البحر قد زخر فطم (٨) على الكواكب (٩). وثانيهما: (الطعن بقولهم: ﴿لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾) فهذا دل على أن إفحامهم بلغ عايتهم؛ لأن ديدن المحجوج عليه أن يتثبت بما هو عليه وإليه الإشارة (١٠) بقوله: "كانهم قدروا على تفاريقه حتى يقدروا على جملته".

(١) وفي (أ) "وهو ابن العين سنة، ومكث ثلاث عشرة سنة ثم أمر بالهجرة لهاجر إلى المدينة، فمكث بها عشر سنين، ثم توفي. قوله: وأيضاً فكان ينزل عطف على قوله: إن يقري يفريقه فوادك وهذا الوجه يتضمن فوائد: منها....

(٢) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٣) في (ج) "من نظر إليه".

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٥٥).

(٥) في (ج) "لايكشف".

(٦) في (أ) "الملتزمة".

(٧) في (أ) "المسيل".

(٨) قال الجوهري: كل شيء كثر حتى علا وغلب فقد طم (١٩٧٦/٥)، والكواكب جمع كوكب. وكوكب الشيء معظمه، انظر: الصحاح (٢١٣/١).

(٩) انظر: الكشاف (١/مقدمة الكتاب).

(١٠) ما بين القوسين مناقط من (ج).

١١٢٥ - قوله: ((لاذوا)) الأساس: لاذبه لياذاً، ولاوذته لواذاً، واعتصم بلوذ الجبل (١): بجانبه (٢).

١١٢٦ - قوله: ((بالمناصب)) الأساس: نصبناهم حرباً، وناصبناهم مناصباً، نصبت لفلان: عاديته نصباً (٣).

١١٢٧ - قوله: ((ومعنى ترتيله أن قدره آية بعد آية)) الراغب: الرتل اتساق الشيء، وانتظامه على استقامة، يقال: رجل رتل الأسنان، والترتيل (٤) إرسال الكلمة من الفم بسهولة واستقامة. قال عز وجل: ﴿ورتل القرآن ترتيلاً﴾ (٥) ﴿﴾ (٦).

١١٢٨ - قوله: ((كسر دكم)) النهاية: وفي صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم: لم يكن يسرد الحديث (سرداً) (٧) أي يتابعه (٨)، ويستعجل فيه (٩).

١١٢٩ - قوله: ((ولما كان التفسير هو التكشيف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه)) يعني قوله: (تفسيراً) في قوله: ﴿أحسن تفسيراً﴾ وضع موضع معنى ومؤدى أي: أحسن معنى ومؤدى من سؤالهم، فهو من وضع السبب موضع المسبب؛ لأن التكشيف سبب ظهور المعنى وكشفه، ففيه المبالغة مع الإيجاز. قال صاحب الفرائد: ويمكن أن يقال: وأحسن معنى في غاية الحسن وكماله، ولا يقدر من سؤالهم ومثله قوله: الله أكبر له الكبرياء كلها. قلت: فإذا يفوت معنى التسلية؛ لأن المعنى: لأنهم بك ما اقترحوه من قوله: ﴿لولا أنزل عليه القرآن جملة﴾ فإن تنزيله مفرقاً أحسن مما اقترحوه لفوائد شتى، وعلى هذا جميع ما اقترحوه. وهو المراد من قوله: "أولا يأتونك بحال، وصفة عجيبة يقولون: هلا كانت هذه صفتك، إلا أعطيناك من الأحوال ما هو أحسن كشفاً من ذلك".

(١) في (أ) "الجبل".

(٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤١٧).

(٣) المصدر السابق (ص: ٤٥٨).

(٤) في (أ) "الرتيل".

(٥) سورة المزمل: ٤.

(٦) انظر: المفردات (ص: ١٨٧).

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(ح) والحديث أخرجه البخاري (المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ٥٦٧/٦).

(٨) في (ح) "يتابعه".

(٩) انظر: النهاية (٢/٣٥٨).

١١٣٠ - قوله: ((فقالوا: تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل: معناه كذا وكذا)) قال قال الحريري في درة الفواص في أوهام الخواص: يقال: قال فلان: كيت وكيت (فيهمون فيه؛ لأن العرب تقول: كان من الأمر كيت وكيت وقال فلان: ذيت وذيت فيجعلون كيت وكيت) (١) كناية عن المقال؛ كما أنهم يكتنون عن مقدار الشيء وعدته بلفظة كذا وكذا، فيقولون: قال فلان من الشعر كذا وكذا بيتاً، واشترى الأمير كذا وكذا عبداً، والأصل في هذه اللفظة (ذا) فإدخل عليها كاف التشبيه، إلا أنه قد انخلع من (ذا) معنى الإشارة، ومن الكاف معنى التشبيه؛ لأنك لست تشير إلى شيء، ولا تشبه (٢) شيئاً بشيء؛ وإنما يكتني بها عن عدداً، والكاف لما امتزجت بذا، وصارت معه كالجزء الواحد ناسبت لفظتها (٣) لفظة حبذا التي لا يجوز أن يلحقها علامة التانيث فتقول (٤): عنده كذا وكذا جارية، وعند الفقهاء أنه إذا قال من له معرفة بكلام العرب لفلان علي كذا كذا درهما، لزم له أحد عشر درهماً؛ لأنه أقل الأعداد المركبة، وإن قال له علي كذا وكذا درهما لزم أحد وعشرون درهماً؛ لكونه أول الأعداد المعطوفة (٥) وعن بعضهم: يقال كان من الأمر كيت وكيت بكسر التاء وفتحها وأصل التاء فيهما هاء وإنما صارت تاءً في الوصل وحكي أبو عبيدة كان من الأمر كية وكية بالهاء ويقال كيهه كما يقال لمه في الوقف.

١١٣١ (أ) - قوله: "أولا يأتونك بحال وصفة" عطف على قوله: "ولا يأتونك بسؤال عجيب".

١١٣١ (ب) - قوله: ((مع بعد ما بين طرفيه)) أي: ابتدائه وانتهائه، وهو عبارة عن طوله.

١١٣١ (ج) - قوله: "كانه قيل لهم: إن حاملكم على هذه السؤالات" إشارة إلى أن المراد بقوله: ﴿الذين يحشرون على وجوههم﴾ القوم الذين أوردوا هذه الأسئلة على سبيل التعنت (٦) في قوله: ﴿وقال الذين كفروا﴾ فوضع المظهر موضع المضمرة إشعاراً بتوهينهم، وتحقيراً لشأنهم قال القاضي: وهو ذم منصوب، أو مرفوع أو مبتدأ خبره ﴿أولئك شر مكاناً﴾ والمفضل عليه هو الرسول صلى الله عليه وسلم (٧).

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "ولا يشبه".

(٣) في (أ) "لفظتها".

(٤) في (أ) "ليقول".

(٥) انظر: درة الفواص (ص: ١٣٣، ١٣٤).

(٦) في (أ) "البعثة".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٤١/٢).

١١٣٢ (أ) - قوله: "ولو نظرتم بعين الإنصاف" أي: هو من باب الكلام المصنف، وإرخاء العنان فصل قوله: ﴿الذين يحشرون﴾ عمّا قبله: استئنافاً: لأنه تعالى لما قال لرسوله صلوات الله عليه مسلماً ﴿ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً﴾ حرك منه صلوات الله عليه بأن يسأل، فإذا أجيهم وما يكون قولي لهم؟ قيل لهم: ﴿الذين يحشرون على وجوههم﴾ يعني مقصودكم عن هذا التعنت بتحقيق مكاني، وتضليل سبيلي وما أقول لكم أنتم كذلك بل أقول (١): ﴿الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم، أولئك شرّ مكاناً﴾ الآية. فانظرو بعين الإنصاف، وتفكروا من الذي هو أولى بهذا الوصف منا ومنكم؛ لتعلموا أن مكانكم شر من مكاننا، وسيلكم أضل من سيلنا وعليه قوله تعالى: ﴿إنا أو إياكم لعلي هدىً أو في ضلالٍ مبين﴾ (٢) يعثهم على الفكر في حال أنفسهم وماهم عليه (من العنت والفساد، وحال نفسه والمؤمنين) (٣) وماهم عليه من الإصلاح، لتعلموا (٤) أن المؤمنين على هدى، وهم على ضلال فالمكان على هذا التفسير المنزلة، والذين يحشرون مبتدأ، وأولئك خبره، والجملة مستأنفة و(شر) (٥) و(أضل) محمولان على التفضيل،؛ ولذلك قال: "وفي طريقته". قوله: ((تعالى ﴿قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه﴾ (٦)) لمجى متعلق (شر) و(قل) منصوباً (٧) فيه، وأن المثوبة مفسرة بالعقوبة على زعمهم ودعواهم. وأما معنى الأفضلية فهو كما قال: كان اليهود لعنوا يزعمون أن المسلمين ضالون، مستوجبون للعقاب، ف قيل لهم: من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين من أهل الإسلام في زعمكم ودعواكم (٨)، وإلى هذا المعنى أشار هنا بقوله: "إنكم تضللون سبيله، وتحقرونه مكانه" فقوله: "ويجوز أن يراد بالمكان الشرف والمنزلة، إلى

(١) في (أ) "أقول لكم".

(٢) سورة السبا: ٢٤.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) في (أ) "ليعلموا".

(٥) في (أ) "أشر".

(٦) سورة المائدة: ٦٠.

(٧) في (أ) "مخصوصاً".

(٨) النظر: الكشاف (١/٦٥٢).

آخره ليس بوجه آخر ولكنه مبني على قوله: "وتحتقرونه" (١) مكانه ومنزلته" يعني هذا المكان يجوز أن يحمل على الشرف والمنزلة كما سبق، وعلى الدار والسكن أيضاً والتأويل التأويل. قال صاحب الفرائد: يمكن أن يقال ليس المراد أن مكانهم شر من مكانه، وسبيلهم أضل من سبيله، والمراد أن مكانهم وهو جهنم فيه كل الشر، وسبيلهم في الضلالة في غاية الكمال، كأنه قيل: لا مكان شر من مكانهم وهو جهنم، ولا سبيل أضل من سبيلهم وهو الإشراف بالله، وما هم عليه من الأفعال والأحوال فعلى هذا التقدير هم الذين يحشرون على وجوههم و(هم) يرجع إلى الضمير في يأتونك (ويمكن أن يكون ﴿الذين يحشرون﴾ بدلاً من الضمير في يأتونك) (٢) و﴿أولئك شر مكاناً﴾ كلام مستأنف، والمراد من قوله: ﴿شر﴾ و﴿أضل﴾ الكمان والكل كما مر والله الهادي قلت: هذا التأويل إنما يحسن إذا حمل المكان على الشرف والمنزلة، ويحمل ﴿الذين يحشرون﴾ منصوباً أو مرفوعاً على الدم كما قال القاضي (٣). وأولئك جملة مستأنفة تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم المعني: ولا يأتونك بحال، أو صفة عجيبة يريدون بذلك حط منزلتك عند الناس إلا أعطيناك نحن من الأحوال والرفعة ما هو أحسن تكشيفا كقوله تعالى: ﴿ورفعنا لك ذكرك﴾ (٤) فلا (٥) تبال بهم ولا بكيدهم، أعني الذين يحشرون على وجوههم منكوبين مخذولين امتحانا بهم أولئك شر منزلة، وأضل سبيلاً.

١١٣٢ (ب) - قوله: ((كقوله تعالى: ﴿أي الفريقين خير مقاماً﴾ (٦) وجه التشبيه (٧) يجوز أن يكون من حيث الدار والمسكن، وأن يكون من حيث الشرف والمنزلة والمعنى ان نظرتم بعين الإنصاف وحالكم (٨)، أنكم تسحبون على وجوهكم إلى جهنم ذليلين

(١) في (أ) "ويحتقرون".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) تقدم في (ص: ٤٦٦).

(٤) سورة الانشراح: ٤.

(٥) في (أ) و(ح) "ولا تبال".

(٦) سورة مريم: ٧٣.

(٧) في (أ) "للتشبيه".

(٨) في (أ) "رجالكم".

مهانين، وحال (١) المومنين بخلاف ذلك لعلمتم الآن أن مكانكم أبلغ في الشر من مكان المؤمنين، كما تزعمون أن مقامكم خير من مقامهم ونديكم أحسن من نديهم.

١١٣٣ - قوله: ((من المجاز الحكمي)) أن من المجاز الذي يتعلق بحكم الكلام لا باللفظ)) يعني أن الحكم معدي من مكانه الأصلي إلى غيره، كما تقول (٢): أنبت الربيع البقل؛ فإن حكم الأصل: أنبت الله البقل وقت الربيع فعدي منه وأسند إلى الربيع مبالغة. كذلك ههنا الأصل: أولئك أضل منه في السبيل، فأسند الضلال إلى السبيل مبالغة حيث جعل تميزاً ليؤذن أن سبيلهم ضال لقوة الضلال فيهم نحو مكان سائر.

١١٣٤ - قوله: ((يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث (٣)) الحديث من رواية الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف صنفاً مشاة، وصنفاً ركباناً، وصنفاً على وجوههم (قيل، يا رسول الله، وكيف يمشون على وجوههم؟ قال: إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم) (٤) أما إنهم يتقون بوجوههم كل حذب (٥) وشوك (٦) قال القاضي: صنف المشاة المؤمنون الذين خلطوا صالح أعمالهم بسيئها، ولعلمهم أصحاب اليمين والركبان هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ويجتنبون عن السيئات يسرعون إلى ما أعد لهم في الجنان إسراع الركبان ولعلمهم السابقون وقلت: الذين يحشرون على وجوههم الكفار والمشركون ولعلمهم أصحاب الشمال لقوله تعالى: ﴿ وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ فِي سَمُومٍ وَنَحِيمٍ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَكَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا أَتْنَا لَمُبْعُوثُونَ ﴾ (٧).

(١) في (أ) "رجال".

(٢) في (أ) "كما يقول".

(٣) في (أ) "صنفاً مشاة وصنفاً الحديث".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) الحذب بالتحريك: غليظ الأرض ومرتعها. النهاية (٣٤٩/١).

(٦) أخرجه الترمذي (التفسير - تفسير سورة الإسراء (٢٨٥/٥) وقال: هذا حديث حسن. والحديث مخرج في الصحيحين، أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة الفرقان (٤٩٢/٨)، ومسلم (المنافقين - بساب يحشر الكافر).

(٧) سورة الواقعة: ٤١-٤٧.

١١٣٥ - قوله: ((ينسلون نسلًا)) الجوهري: نسل في العدو يُنْسِلُ نسلًا ونَسْلَانًا، أي: أسرع(١).

١١٣٦ - قوله: ((بوازر بعضهم بعضًا)) الجوهري: الوَزْرُ: الملجأ. وأصل الوَزْرُ الجبل. والوِزْرُ: الإثم، والثقل والمكاراة، والسلاح. الوزير(٢): الموازر كالأكيل والمواكل؛ لأنه يحمل (عنه)(٣) وزره، أي: ثقله(٤).

١١٣٧ - قوله: ((وقرئ فدمرأنهم على التأكيد بالنون؟ قال ابن جني هي قراءة عليّ ومسلمة، كأنه أمر موسى وهارون عليهما السلام أن يدمرأنهم، وألحق نون التوكيد ألف التثنية كما تقول: ضربان زيدا ولا تقتلان جعفرًا(٥))، وقال صاحب المطلع: فإن قيل: لم يكونوا كذبوا بالآيات حين أمر بالذهاب إليهم فكيف صفوا؟ قلنا: المعنى اذهبا بآيتنا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا المتقدمة مع الرسل الماضية(٦). وقال الإمام رحمة الله تعالى عليه: إنه تعالى بعد أن تكلم في التوحيد وإثبات النبوة والجواب عن شبهات المنكرين شرع في ذكر القصص على السنن المعلوم فبدأ بقصة موسى عليه السلام، أي لست يا محمد بأول من أرسلناه فكذب وآتيناه الآيات فردّ، فقد آتينا موسى التوراة وقوينا عضده بأخيه هارون مع ذلك فقد ردّ وكذبك وكذلك الرسل قاطبة(٧). وقلت: إن الله تعالى لما حكى بقوله: ﴿وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾ وسأله بقوله: ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين﴾ جاء بتفصيل ذلك وبدأ بقصة موسى وفرعون مجملاً، وثنى بقصة نوح، وثلاث بعباد، ثم أجمل بقوله: ﴿وكلا ضربنا له الأمثال﴾.

(١) انظر: الصحاح (١٨٣٠/٥).

(٢) في (أ) "الوزر".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) انظر: الصحاح (٨٤٥/٢).

(٥) انظر: المحاسب (١٢٢/٢).

(٦) وقال الرازي: إن حملنا تكذيب الآيات على تكذيب آيات الإلهية (أي دلائل التوحيد المودعة في الأنفس والآفاق) فلا إشكال، وإن حملناه على تكذيب آيات النبوة فاللفظ وإن كان للماضي إلا أن المراد هو المستقبل. مفاتيح الغيب (٨١/٢٤).

(٧) انظر: مفاتيح الغيب (٨٠/٢٤) والنقل عنه بتقديم وتأخير وتصرف يسير.

١١٣٨ - قوله: ((أولم يروا (١) بعثة الرسل أصلاً)) التعريف في قوله: ﴿كذبوا الرسل﴾ إما للعهد، والمراد رسل مخصوصون فهو المراد من قوله: كذبوا نوحاً ومن قبله" وإما لاستغراق الجنس، فهو المراد من قوله: تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع (٢)" وذلك أن لكل فرد من أفراد تلك الحقيقة حكم الجميع، فمن كذب واحداً لزم منع تكذيب الجميع؛ لأن وجه دلالة المعجز على الصدق مشترك فيهم وعليه قوله تعالى: ﴿لأنفرق بين أحد من رسله﴾ (٣) وإما للجنس وهو المراد من قوله: "أولم يروا بعثة أصلاً" أي كذبوا هذا الجنس (٤) المسمى بالرسل كقولهم: فلان يركب الخيل، وماله إلا فرس واحد. والوجه الثاني والثالث كنايةان متقابلتان لما يلزم في الثاني من تكذيب نوح تكذيب الرسل قاطبة" ومن الثالث عكسه.

١١٣٩ - قوله: ((كالبراهمة)) قيل هم قوم لا يجوزون على الله بعثة الرسل، والبرهمة: إدامة النظر، وسكون الطرف (٥) وبرهم إذا فتح عينيه، وأحد النظر. قال الشارستاني (٦) صاحب الملل والنحل رحمه الله تعالى: الهند (٧) أمة كبيرة (٨)، وآراؤهم مختلفة، والبراهمة انتسبوا إلى رجل منهم يقال له (٩) برهام، قد مهد لهم نفي النبوات أصلاً، وقرر استحالة ذلك في العقول (١٠).

١١٤٠ - قوله: ((قصد تظلمهم فأظهر)) أي وضع الظاهر موضع المضمرة تظليماً لهم من ظلمه أي: قال له: إنك ظالم، أو نسبهم إلى الظلم ليؤذن أن تعذيبهم، وأغراقهم بسبب

(١) في (أ) "أولم يروا أن بعثة".

(٢) كذا في الكشاف وفي فتح الغيب "للجمع".

(٣) سورة البقرة: ٢٨٥.

(٤) في (أ) "هذا الجنس أصلاً".

(٥) انظر: الصحاح (١٨٧١).

(٦) الصواب: الشهرستاني، وهو محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني. صاحب الملل والنحل. أخذ عن:

أحمد الخواقي الشافعي، وعلي بن أبي القاسم الأنصاري وجماعة: وعنه: السمعاني وغيره. مات سنة ٥٤٩ هـ.

انظر: معجم البلدان (٣/٣٧٧)، وسير أعلام النبلاء (٢٠/٢٨٦).

(٧) في (خ) "الجنة".

(٨) في (ح) "كثيرة".

(٩) في (أ) "قال له".

(١٠) انظر: الملل والنحل (٢/٢٥٠، ٢٥١).

تكذيبهم الرسل، وأن لا ظلم أظهر منه وقوله تعالى: ﴿واعتدنا للظالمين عذاباً أليماً﴾
على وضع المظمر موضع المظهر عطفه على ﴿أغرقتنا﴾ ليجمع لهم نكال الدارين، وعلى
العموم من باب التذييل فيدخلوا في العام دخولاً أولياً.

١١٤١ - قوله: ((لأن المعنى وواعدنا (١) الظالمين يعني قوله: ﴿واعتدنا للظالمين
عذاباً أليماً﴾ في معنى الوعيد، أي وواعدنا الظالمين ثم عطف عاداً وثمرود عطف الخاص
على العام مبالغة، لأنهم رؤوس الظلمة والأوحديون فيه.

١١٤٢ - قوله: ((وقرى (٢) وثمرود)) حفص وحمزة بغير تنوين والباقون بالتنوين (٣).

١١٤٣ - قوله: ((آبار)) الجوهرية: البئر جمعها في القلة أبؤر وأبار بهمزة بعد
الباء (٤).

١١٤٤ - قوله: ((البئر غير المطوية)) أي غير المبنية: الأساس "طوى البناء باللبن،
والبئر بالحجارة وهي الطوي والأطواء (٥).

١١٤٥ - قوله: ((قرية بفلج اليمامة)) النهاية: فلج بفتحين قرية عظيمة من ناحية
اليمامة، وموضع باليمن من مساكن عاد، ويسكنون اللام واد قريب من البصرة (٦).

١١٤٦ - قوله: ((حنظلة بن صفوان)) روى محيي السنة عن سعيد بن جبير: كان لهم نبي
يقال له: حنظلة بن صفوان فقتلوه (٧) فأهلكهم الله (٨). وأما حديث العنقاء فما وجدته إلا
في مجمع (٩) الأمثال للميداني.

١١٤٧ - قوله: ((يقال له الفتح)) قيل صح بالتاء المثناة من فوق)) والخاء المعجمة
وبالحاء (١٠) غير المعجمة. رواية. وبالجم والياء التحتاني أيضا ذكره صاحب الإيضاح في
شرح المقامات.

قوله: أراد بالقرية سدوم من قرى قوم لوط عليه السلام)) وعن بعضهم: سدوم عطاؤها،
وعامورا واذوما وصبوا ايم وصعر تحت صعر وهلكت البواقي، وفي حاشية موثوق بها (١١)

(١) في (أ) "واعدنا".

(٢) الواو ساقطة من (أ).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٢٥).

(٤) انظر: الصحاح (٥٨٣/٢).

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٨٧).

(٦) انظر: النهاية (٤٦٩/٣)، ومعجم البلدان (٢٧٠/٤، ٢٧١).

(٧) في (أ) "فقتلوه".

(٨) انظر: معالم التنزيل (٨٤/٦).

(٩) لم أفتد إلى موضعه في مجمع الأمثال.

(١٠) في (أ) "والحاء".

(١١) بهما.

سذوم بالذال المعجمة ذكره الأزهري (١). و(٢) الجوهري بالذال غير المعجمة (٣).
 ١١٤٨ - قوله: ((لأنه إنما يتوقع العاقبة من يؤمن يريد أن حقيقته الرجاء انتظار الخير.
 الراغب: الرجاء ظن حصول ما فيه مسرة (٤): الأساس: أرجو من الله المغفرة، ورجوت في
 ولدي الرشد، وأتيت فلانا رجاء أن يحسن إليّ (٥) والكافر لا يرجو بل يتوقع؛ لأن التوقع
 الترقب. الأساس: توقعته: ترقبت وقوعه (٦).

١١٤٩ - قوله: ((أولا يأملون)) (٧) فعلى هذا الرجاء على حقيقته.

١١٥٠ - قوله: ((أولا يخافون)) الأساس: ومن المجاز، استعمال الرجاء في معنى الخوف
 والاكتراث يقال: لقيت هولاً ما رجيت وما ارتجيت (٨).

١١٥١ - قوله: ((هذا استغفار)) مبتدأ أو خبر.

١١٥٢ - قوله: ((وبعث الله رسولا)) في موضع الابتداء على حكاية القرآن والخبر
 سخريه أي بعثه، وحذف الضمير ويروي بعث الله على المعدد. قال الإمام: ﴿أهذا الذي
 بعث الله رسولا﴾ تفسير لقوله: ﴿إن يتخذونك إلا هزوا﴾ فاستحقروه بقوله: أهذا،
 واستهزوا به بقولهم: رسولا وهم منكرون ذلك جهل عظيم؛ لأن الاستهزاء والاحتقار إما أن
 يقع بصورته أو صفته، أما الأول فباطل؛ لأنه صلوات الله عليه (كان أحسن منهم خلقة على
 أن لم يكن يدعي ذلك. وأما الثاني فكذلك؛ لأنه صلوات الله عليه) (٩) ادعى التميز عنهم
 بإظهار المعجزة، وأنهم ما قدروا على القدح في حجته ففي الحقيقة هم الذين استحقوا أن
 يهزأ بهم، ويحقر شأنهم ثم إنهم لو قاحتهم قلبوا القضية، وذلك يدل على أنه (١٠) ليس
 للمبطل في أكثر الأوقات إلا السفاهة (١١).

(١) انظر: تهذيب اللغة (٣٧٤/١٢)، وقال: إنما هو سذوم بالذال، والذال خطأ.

(٢) في (أ) أو الجوهري.

(٣) انظر: الصحاح (١٩٤٩/٥).

(٤) انظر: المفردات (ص: ١٩٠).

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٥٧).

(٦) المصدر السابق (ص: ٥٠٦).

(٧) في (أ) "أملون".

(٨) انظر: المصدر السابق (ص ١٥٧).

(٩) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(١٠) لسي (ح) و(خ) "أن".

(١١) انظر: مفاتيح الغيب (٨٥/٢٤).

١١٥٣ - قوله: ((ولو لم يستهزءوا لقالوا أهذا الذي زعم أنه مبعوث من عند الله رسولاً، لأن (من) (١) مقتضى الظاهر أن يترجموا (٢) عن؟ معتقدهم بقوله: أهذا الذي زعم أنه مبعوث من عند الله، فلما أتوا بالفعل الماضي وأوقعوا رسولاً حال من المفعول وجعلوا الجملة صلة الموصول، أعلموا بأنه مقرر عندهم أنه رسول ثابت الرسالة فلولم يحمل على الاستهزاء؛ لأن القوم كفرة معاندة لا يكون له معنى.

١١٥٤ - قوله: ((دليل على فرط مجاهدة الرسول صلى الله عليه وسلم في دعواهم)) قال الإمام: وتدل (٣) الآية على اعتراف القوم بأنهم ما اعترضوا على الدلائل كلها إلا بمحض (٤) الجمود والتقليد، لأن قولهم ﴿لولا أن صبرنا عليها﴾ إشارة إلى الجمود والإصرار كذلك الجهال وإلى أنهم مقهورون تحت حجته (صلوات الله عليه، وما كان في أيدهم إلا مجرد الوقاحة. وإلى أنهم سلموا في آخر الأمر قوة الحججة) (٥) ورزانة العقل فالقوم لما جمعوا بين الاستهزاء والاستحقار وبين رزانة العقل وقوة الحججة دل على أنهم كانوا متحيزين في أمره (٦).

١١٥٥ - قوله: ((ولولا في مثل هذا الكلام جارٍ من حيث المعنى لا من (٧) حيث الصيغة مجرى التقييد للحكم المطلق)) ويروي لا من حيث الصنعة بالنون والعين المهملة، أي صنعة أهل (٨) النحو، (يعني أن صنعة النحو) (٩) تقتضي أن يأتي بعد كلمات الشرط جملتان شرط وجزاء، وقد يؤتى في بعض المواضع الذي يراد تقييد (الجملة) (١٠) المتقدمة بشرط محذوف جوابه كقولك، آتيك غداً إن تركني فلان فقولك: إن تركني تقييد لا من (١١)

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ) و(خ).

(٢) في (أ) "يزعموا".

(٣) في (أ) "يدل".

(٤) في (ح) "تمحض".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) انظر: مفاتيح الغيب (٨٥/٢٤) والنقل عنه بتصريف.

(٧) في (أ) "لأن".

(٨) في (أ) "أهل النحو".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١١) في (أ) "لأن".

حيث الصنعة، لأن (إن) ليست بموضوعة للقيد قال: ﴿ وإن كنتم خرجتم جهاداً ﴾ (١) متعلق بلا تتخذوا، يعني لا تتولوا (٢) أعدائي إن كنتم أولياء. وقول النحويين في مثله هو شرط جوابه محذوف؛ لدلالة ما قبله عليه وحكم لولا حكم كلمات الشرط في اقتضاء الجملتين، وتقدير الربط بينهما.

١١٥٦ - قوله: ((من كان في طاعة الهوى)) من شرطية، أو موصولة والخبر أو الجزاء قوله: "فهو عابد (٣) هواه" وقوله: "فيقول" مرتب عليهما، والهمزة ﴿ في رأيست ﴾ للتقرير والإنكار يعني إذا كان الشأن كذلك فيقول الله لرسوله رأيست من اتخذ إلهه هواه أنت تتوكل عليه وتجبره (٤) على الإسلام، وإليه الإشارة بقوله: "هذا (٥) الذي لا يرى معبوداً إلا هواه" إلى آخره، ويجوز أن يكون قوله: "فهو عابد (٦) هواه" معطوفاً على "يتبعه في كل ما يأتي ويذر" "فيقول" جزاء الشرط، أي كونهم على هذه الحالة الشنيعة سبب لأن ينكر الله تعالى على رسوله ويقول: هذا الذي لا يرى معبوداً إلا هواه. هذا التقدير أوفق لتفسير الآية لأن قوله: ﴿ أفأنت تكون عليه وكيلاً ﴾ واقع جزاء للشرط وهو معنى قوله: فيقول لرسوله هذا الذي "ليؤذن بأن الجزاء لا يستقيم إلا بتقدير الأخبار والقول. وقد أكد الله سبحانه وتعالى الإنكار حيث أخرج الشرط والجزاء مخرج الإنكار وأقحم حرف الإنكار بين الشرط والجزاء على (٧) ضمير الفاعل المعنوي ليدل على أن الوكيل هو الله تعالى، ليس غيره أحد.

١١٥٧ (أ) - قوله: ((أفتوكل عليه)) قيل هو مطاوع وكله جعله (٨) وكيلاً، يقال: توكل لي على فلان حتى تأخذ (٩) حقي منه.

(١) سورة الممتحنة: ١.

(٢) في (أ) "لايتولوا عدائي" وفي (ج) "لاتلوا".

(٣) في (أ) "عابد".

(٤) في (أ) "يجبره".

(٥) هو الذي.

(٦) في (أ) "عابد".

(٧) في (ح) و(خ) "بلى".

(٨) في (أ) "لجعله".

(٩) في (خ) "يأخذ".

١١٥٧ (ب) - قوله: ((ما هو إلا تقديم المفعول الثاني على الأول للعناية)) الانتصاف: وفيه نكتة (١) إفادة الحصر فإن الجملة قبل دخول ﴿أرأيت﴾ و﴿اتخذ﴾ مبتدأ وخبر المبتدأ ﴿إلهه﴾ والخبر هو اه. وتقديم الخبر كما علمت يفيد الحصر، فكأنه قال: أرأيت من لم يتخذ معبوده إلا هو اه وذلك أبلغ في ذمه وتوبيخه (٢) وقال صاحب الفرائد: تقديم المفعول الثاني يمكن حيث يمكن تقديم الخبر على المبتدأ والمعرفتان إذا وقعتا مبتدأ وخبراً فالمتقدم هو المبتدأ فقوله: كما تقول علمت منطلقاً (٣) زياداً، ليس بسديد ويمكن أن يقال المتقدم هنا يشعر بالثبات بخلاف المتأخر فتقديم ﴿إلهه﴾ يشعر بأنه لا بد من إله فهو كقولك: اتخذ ابنه غلامه (٤) فإنه يشعر بأن له (ابناً، ولا يشعر بأن له) (٥) غلاماً. فهذا فائدة تقديم ﴿إلهه﴾ على ﴿هو اه﴾ وقلت: لا يشك (٦) في أن مرتبة المبتدأ التقديم، وأن المعرفين أيهما قدم فهو المبتدأ، لكن صاحب المعاني لا يقطع نظره من أصل المعنى، فإذا قيل: زيد الأسد فالأسد هو المشبه به أصالة، ومرتبته التأخير عن المشبه بلا نزاع، فإذا جعلته مبتدأ في قولك: الأسد زيد أزلته عن مقرة الأصلي للمبالغة وما يعني بالمقدم إلا المزال عن مكانه، لا القار فيه فالمشبه به هنا الإله، والمشبه الهوى؛ لأنهم نزلوا أهوائهم في المتابعة منزلة الإله، وإليه الإشارة بقوله: "اتخذ الهوى إلهاً، فقدم المشبه به الأصلي، وأوقعه (٧) مشبهاً؛ ليؤذن بأن الهوى في باب استحقاق العبادة لها أقوى من الإله تعالى كقوله تعالى: ﴿إنما البيع مثل الربا﴾ (٨) ولمح (٩) صاحب المفتاح إلى هذا المعنى في كتابه (١٠). وإنما قال المؤلف: ما هو إلا تقديم المفعول على الحصر، لتلا يتوهم

(١) في (أ) "وفيه ثلاثة".

(٢) انظر: الانتصاف (٢٨٢/٣).

(٣) في (ح) و(خ) "مطلقاً".

(٤) في (أ) "غلاماً".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٦) في (خ) "لا يشك".

(٧) في (أ) "أوقعه".

(٨) سورة البقرة: ٢٧٥.

(٩) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٥٧٣).

(١٠) في (أ) "كناية".

متوهم خلافه، وأما المثال الذي أورده صاحب الفرائد فمعنى قوله: ابنه غلامه جعل ابنه كالغلام يخدمه في مهنة أهله وقوله: اتخذ غلامه ابنه (جعل غلامه ابنه) (١) مكرماً مدلولاً.

١١٥٨ - قوله: ((والعذب الروي)) أي المروي، وهو من الإسناد المجازي؛ لأن الروي في الحقيقة الریان (٢) وهو الرجل وهو فعيل بمعنى مفعول (٣)، كالحكيم بمعنى المحكم في أحد الأقوال. الأساس: وماء رَوَاء وروي: وللوارد فيه ري. ورويت على أهلي، ورويت لهم ورويتهم: استقيت (٤) لهم، ومن المجاز: سحاب رَوِي: عظيم القطر، وكأس رَوِيَّة (٥).

١١٥٩ - قوله: ((ألم تنظر إلى صنع ربك وقدرته)) قال القاضي: أصله: ألم تنظر إلى الظل كيف مدّه ربك فغير النظم إشعاراً بأن المعقول لوضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع بأسباب ممكنة، وأن ذلك فعل الصانع الحكيم كالمحسوس المشاهد المرئي، أو لم ينته علمك إلى أن ربك كيف مدّ الظل، وذلك فيما بين طلوع الفجر وهو أطيب الأحوال؛ فإن الظلمة الخالصة تنفّر الطبع وتسدّ (٦) النظر وشعاع الشمس يسخن الجو، ويهز (٧) البهر، ولذلك وصف به الجنة فقال ﴿ وظل (٨) ممدود ﴾ (٩) وقلت: ولو قيل: ألم تر إلى الظل كيف مدّه كان الانتقال من الأثر إلى المؤثر والذي عليه التلاوة عكسه، والمقام يقتضيه، لأن الكلام في تفرّيع القوم، وتجهيلهم في اتخاذهم الهوى الهامع وضوح هذه الدلائل؛ ولذلك جعل ما يدل على ذاته مقدماً على أفعاله في سائر آياته ﴿ وهو الذي جعل لكم الليل ﴾ ﴿ وهو الذي أرسل الرياح ﴾

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "الزمان".

(٣) في (أ) "فعيل".

(٤) في (أ) "استقيت لهم".

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٨٥).

(٦) في (أ) "يسد".

(٧) في (أ) "ينهز".

(٨) سورة الواقعة: ٣٠.

(٩) انظر: أنوار التنزيل (١٤٢/٢).

﴿ ولو شئنا لبعثنا ﴾ روى السلمي في الحقائق عن بعضهم: مخاطبة العام ﴿ أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت ﴾ (١) ومخاطبة الخاص ﴿ ألم تر إلى ربك ﴾.

١١٦٠ - قوله: ((سمي انبساط الظل وامتداده تحركاً منه وعدم ذلك سكوناً)) يعني قوبل ﴿ مد الظل ﴾ بقوله ﴿ ساكناً ﴾ (ومقابل السكون الحركة، فيكون إطلاق مدّ ظل وبسطه على الحركة من باب تسمية الشيء باسم ملابسه أو سببه. فإن قلت لم عدل عن متحركاً) (٢) إلى مدّ وهو أظهر من مدّ في تناوله الانبساط والامتداد؟ قلت: ليدمج فيه معنى الانتفاع المقصود بالذات وهو معرفة أوقات الصلوات؛ فإن اعتبار الظل فيها بالامتداد دون الانبساط وتمم معنى الإدماج بقوله: ﴿ ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً ﴾ أي: بالتدرج والمهل لمعرفة الساعات والأوقات وفيه لمحة من معنى قوله تعالى ﴿ يسألونك عن الأهلة، قل هي مواقيت للناس والحج ﴾ (٣).

١١٦١ - قوله: ((ضح الشمس)) النهاية: الضح (٤): ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض، وهو كالقمر للقمرة (٥).

١١٦٢ - قوله: كان الثاني أعظم من الأول)) في إزالة الظل بالشمس دليلاً على جوده)) فلولا الشمس ما عرف الظل، وأما الاتفاق بهما فالانتشار في النهار، والهدو في الليل، قال تعالى: ﴿ هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه، والنهار مبصراً لبغوا من فضله ﴾ (٦) (وما يحصل من وجود الليل من الرطوبة التي ينمو بها النامي، وتصبغ الفواكه، ومن وجود النهار الانضاج (٧)، وأكثر الاستماع (٨). وكون الثالث أي: قبض الظل قبضاً يسيراً أعظم من الثاني، لأن فيه الحصول والإزالة مع التدرج والمهل، فتحصل (٩) تلك

(١) سورة الفاشية: ١٧.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة البقرة: ١٨٨.

(٤) في (أ) "الفتح".

(٥) انظر: النهاية (٧٥/٣).

(٦) سورة يونس: ٦٧..

(٧) في (أ) "الانضاج".

(٨) في (أ) "الاستماع".

(٩) في (أ) "ليحصل".

الفائدة مع معرفة الساعات والأوقات المنوطة (١) عليها أكثر أحكام الشرع؛ ولأن في التدرج الاستئناس وفي الفجاءة الترحش.

١١٦٣ - قوله: ((تشبيهاً لتباعد ما بينهما)) يعني (ثم) ههنا استعارة تبعية حيث شبه بعد المرتبة بالبعد الزمني، ثم استعير لجانب المشبه لفظة (ثم) وليس المعنى، أنه تعالى بعد ذلك المدّ بزمان متراخ جعل الشمس عليه دليلاً فيجب الحمل على المجاز، وكذلك ﴿ثم قبضناه إلينا﴾.

١١٦٤ - قوله: ((ووجه آخر)) وهذا الوجه مبني على أن (ثم) مجرى على حقيقتها وهي التراخي في الزمان، ولا شك أن الظلمة سابقة على النور قال الله تعالى ﴿وآية لهم الليل نسلخ منه النهار﴾ (٢) وقال صلى الله عليه وسلم: "إن الله خلق الخلق في ظلمة، وألقى عليهم من نوره...". أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده عن عبدالله بن عمرو (٣) رضي الله تعالى عنهم.

١١٦٥ - قوله: ((فَيْنَانَا)) الأساس: وغصن فينان كثير الأفنان وهو في ظل عيش وفينان شجرة (٤)، وعن بعضهم ظل فينان أي ظليل، وصرفه حيث جعله فيعالاً (٥) من الفنن وأصله في الشجر، يقال: شجرة فينانه. وفي الصحاح: رجل فينان: طويل الشعر وحسنه وهو فَعْلَانٌ (٦) جعله من الفينة. قيل: وأطبق الإمامان على أنه منصرف، والحسن بن هاني (٧) منعه

(١) لي (أ) "المبسوطة".

(٢) سورة يس: ٣٧.

(٣) انظر: (١٧٦/٢، ١٩٧) وأخرجه الترمذي (الإيمان - باب ماجاء في الحراق هذه الأمة (٢٦/٥)). وقال: حديث حسن.

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٤٨).

(٥) لي (أ) "قيعانا".

(٦) انظر: الصحاح (٢١٧٩/٦).

(٧) هو الحسن بن هاني، الحكمي أبو نواس الشاعر المعروف. أخذ عن أبي زيد الأنصاري مات سنة ١٩٥ هـ.

انظر: الشعر والشعراء (ص: ٥٠١) والبداية والنهاية (٢٢٧/١٠).

الصرف في قوله وللظل فينان مافي أديمه جوب(١) (٢). وهو وهم منه كما وهم الطائي في قوله: والتبع عريان مافي عوده ثمر.

١١٦٦- قوله: ((مافي أديمه جوب هو جمع جوبة)) الجوهري: الجوبة الفرجة في السحاب وفي الجبال. وانجابت السحابة انكشفت، والجربة موضع ينجاب في الحرّة والجمع جُوب(٣).

١١٦٧- قوله: ((قبضناه إلينا يدل عليه)) أي يدل على أن المراد قبض الظل وإعدامه وصف القبض باليسير؛ لأن إتيان الساعة وأماراتها عليه يسير كقوله تعالى: ﴿ ذلك حشر علينا يسير ﴾ (٤) وفائدة إلينا في قبضناه إلينا وصيغة الجمع القبض التام لقوله تعالى: ﴿ وما يمسك فلا مرسل له من بعده ﴾ (٥).

١١٦٨- قوله: ((هلا فسرتة بالراحة)) يعني السبات لفظ مشترك. الجوهري: السبات النوم، وأصله الراحة. ومنه قوله تعالى ﴿ وجعلنا نومكم سباتاً ﴾ (٦) وقال: المسبوت الميت والمغشي عليه. وكذلك العليل، إذا كان ملقى كالنائم(٧). الأساس: جعل الله النوم سباتاً موتاً، وأصبح فلان مسبوتاً ميتاً(٨)، فلم خصصته بالموت؟ وأجاب أن النظم والتقابل(٩) هو القرينة المحضة(١٠). فإن قلت: ﴿ النهار نشوراً ﴾ في مقابل ﴿ الليل لبالسأ، والنوم سباتاً ﴾ لا قرينة لها؟ قلت: تكرير ﴿ جعل ﴾ يدل على أن النوم داخل في حكم ﴿ جعل ﴾ الأول، وأن النشر في النهار يقابلها لاشتمال النشور على الظهور والبعث. فإن قلت: وقد فسر القاضي بهما حيث قال: جعل النوم سباتاً راحة للأبدان، بقطع(١١)

(١) صدره: إن ثنته الغصون جللني، انظر: ديوان أبي نواس (ص: ٣٣).

(٢) قال الكسائي: إن أخذت قولهم: شعر فينان من الفنن، وهو الغصن، صرفته في حالي النكرة والمعرفة، وإن أخذته من الفينة وهو الوقت من الزمان ألحقته بباب لغلان ولغلانة لصرفته في النكرة، ولم تصرفه في المعرفة.

انظر: لسان العرب (٣٧١/١٠).

(٣) انظر: الصحاح (١٠٤/١).

(٤) سورة ق: ٤٤.

(٥) سورة الفاطر: ٢.

(٦) سورة النبا: ٩.

(٧) انظر: الصحاح (٢٥٠/١، ٢٥١).

(٨) انظر: أساس البلاغة: (ص: ٢٠٠).

(٩) في (أ) "المقابل".

(١٠) في (أ) "المخصصة".

(١١) في (أ) "يقطع".

المشاغل، وأصل السبب القطع، أو موتاً؛ لأنه قطع الحياة ﴿ وجعل النهار نشوراً ﴾ إذا نشور أي انتشار ينتشر فيه الناس للمعاش أو بعث من النوم بعث (١) الأموات (٢). والمصنف أباه كل الإباء، وضرب له المثل. قلت: قد تقرر أن السبب لفظه مشتركة وهي: مفتقرة إلى قرينة مبيّنة، والقرينة ﴿ نشوراً ﴾ لتقابلها (٣) فجعلها حقيقة شرعية أولى من اللغوية التي بمنزلة المجاز على أن المقام لا يساعد اللغوية؛ لأنه إذا اتفق تفسير الآية مع الآيات السابقة واللاحقة في المعنى وتضمّن (٤) نكتة زائدة كان أحسن من الاختلاف، والخلو عن تلك اللطيفة، وفي السابقة حديث من معني الإيجاد والإعدام حيث فسر القبض بالإعدام، والمدّ بالإيجاد. واللاحقة فيها ﴿ لنجي به بلدة ميتاً ﴾ فالآيات مع دلالتها على القدرة الباهرة ومع إظهار النعمة (٥) فيها الدلالة على الحشر والنشر، وبه رمز المصنف بقوله: "والنوم واليقظة" أي عبرة فيهما لمن اعتبر.

١١٦٩ - قوله: ((إباء العيوف الورد وهو مرئق (٦)) الأساس: وهو يعاف الطعام والشراب، والمياه. [قال:

واني لشراب] (٧) المياه إذا صفت * واني إذا كررتها لعيوف.

(وناقة عيوف) (٨) تشم (٩) الماء ثم تدعه (١٠) وفيه: له رونق أي حسن وبهآء، وذهب رونقه. ورنقه (١١): كذره. كأن معناه ذهب برونقه الذي هو صفاؤه (١٢) المعنى: قوله: ﴿ نشوراً ﴾ يمنع تفسير السبب بالنوم الذي هو الراحة؛ لعدم التقابل امتناع ناقة تكره الماء الصافي، والحال أنها عرضت على الماء الكدر.

(١) في (خ) "كبعث".

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٤٣/٢).

(٣) في (أ) "ليقابلها".

(٤) في (أ) "يضمن".

(٥) في (أ) "النقمة".

(٦) في (أ) "مريق" وهو من: رنقه تريقاً، أي كدرته. الصحاح (١٤٨٥/٤).

(٧) ما بين المعقولتين من الأساس.

(٨) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "يشم".

(١٠) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣١٩).

(١١) كذا في الأساس وفي (أ) و(ح) "ورونقه" وفي (خ) "ورونقه".

(١٢) انظر: المصدر السابق (ص: ١٨٠).

١١٧٠ - قوله: ((وكم فيه (١) لكثير [من] (٢) الناس من فرائد)) كم هنا (٣) خبرية وهي خبر أن وفي معناه أنشد أبو الطيب:

وكم لظلام الليل عندك من يد * تخبر (٤) أن المانوية (٥) تكذب (٦)

وقاك ردي الأعداء تسترى عليهم * وزارك فيه ذو الدلال المحجب (٧)

١١٧١ - قوله: ((والنوم واليقظة)) النوم مبتدأ والخبر ((أي عبرة" على تأويل مقول عند ذكرهما أي: عبرة فيهما "وشبهما بالموت والحياة" جملة معترضة لتأكيد معنى العبرة فيهما. وقيل هي حال وليس بشيء وفي نسخة: وشبههما بالرفع عطف تفسيري.

١١٧٢ - قوله: ((قرئ الريح)) قرأها ابن كثير وحده (٨)، وقرأها عاصم بـشراً بالباء مضمومة وإسكان الشين وابن عامر بالنون مضمومة، وإسكان الشين (٩) وحمزة والكسائي بالنون مفتوحة وإسكان الشين، والباقون بالنون مضمومة وضم الشين (١٠)، وابن السميع: الرياح بشرى بالباء مثل حلبى (١١). قال ابن جنى: بشرى مصدر وقع موقع الحال، أي: مبشرة نحو قولهم: جاء زيد ركضاً أي: راكضاً وهلم جرّاً أي جاراً أو منجراً (١٢).

١١٧٣ - قوله: ((نشراً) (١٣) إحياء)) على أن نشراً حال من ضمير الفاعل، وقوله: "ونشراً جمع نشوراً وهي المحيية" على أنه حال من المفعول.

(١) في (أ) "كم من لنة".

(٢) ما بين المعقولتين ساقط من (ح) و(خ).

(٣) لفظ "هنا ساقطة من (أ).

(٤) في (أ) "يخبر".

(٥) في (أ) "المانوية" المانوية قوم ينسبون إلى ماني، وهو رجل يقول: الخير من النهار، والشر من الليل، فردّ عليه المتبّي.

(٦) في (أ) "يكذب".

(٧) انظر: ديوان المتبّي بشرح العكبري (١٧٨/١).

(٨) انظر: التيسير (ص: ٧٨).

(٩) في (أ) "الشي".

(١٠) انظر: التيسير (ص: ١١٠).

(١١) انظر: المحاسب (١٢٣/٢).

(١٢) انظر: المصدر السابق نفسه.

(١٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

١١٧٤ - قوله: ((استعارة مليحة (١))) أو (٢) ترشيحية إذا قرئ ﴿ بشراً ﴾ بالباء شبه المنظر بالرحمة، ثم استعير له الرحمة ورشحها بقوله: ﴿ بشرى ﴾ قال يشرهم ﴿ ربهم ﴾ (٣) برحمة منه ثم جعلها بين يديه تميماً لها؛ لأن البشير يتقدم المبرر به، ويجوز أن تكون (٤) تمثيلية، وبشرى من تمة الاستعارة، وداخل في جملتها من قرأ ﴿ نشراً ﴾ بالنون كان تجريداً لها؛ لأن النشر يناسب السحاب.

١١٧٥ (أ) - قوله: "وعن أحمد بن يحيى" وهو أبو العباس ثعلب. قال ابن الأباري: كان إمام الكوفيين في النحو واللغة في زمانه، وكان ثقة دينا مشهوراً بصدق اللهجة، والمعرفة بالغريب. وقال المبرد: أعلم الكوفيين ثعلب. فذكر الفراء فقال: لا بعشرة (٥).

١١٧٥ (ب) - قوله: ((فإن كان مقاله شرحاً لبلاغته في الطهارة كان سديداً، وإلا فليس فعول من التفعيل في شيء)) قال القاضي: فعول غلب في معنيين: أحدهما اسم كالوضوء والوقود لما يتوضأ ويوقد (٦) به. وثانيهما للمبالغة كالشكور والغفور. وقد جاء للمفعول كالضبوث (٧)، وللمصدر كالقبول، وللإسم كالذنوب (٨). وقال صاحب المغرب: وما حكى عن ثعلب (٩) أنه (١٠) كان زيادة بيان لنهايته في الطهارة فصواب حسن، وإلا

(١) في (أ) "ملجة".

(٢) في (أ) "إما".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "يكون".

(٥) انظر: نزهة الألباء (ص: ٢٢٨-٢٣٢).

(٦) في (أ) "يرقد به".

(٧) في (أ) "كالغوب يقال: ناقة ضبوث: يشك في ميمتها فتضبت: أي تجس باليد. انظر: الصحاح (١/٢٨٥).

(٨) انظر: أنوار التنزيل (٢/٤٣١).

(٩) في (أ) "من ثعلب".

(١٠) في (أ) و(ح) "أن".

فليس فعول من التفعيل في شيء، وقياس هذا على ما هو مشتق من الأفعال المتعدية كقطوع ومنوع غير سديد^(١). ونقل صاحب المطلع عن بسيط^(٢) الواحدي أنه قال: أجاد أبو القاسم^(٣) الزجاجي في تفسير الطهور، وكشف عن حقيقة المعنى فقال: الطهور اسم للماء الذي يتطهر به، ولا يجوز إلا أن يكون طاهراً في نفسه، مطهراً لغيره؛ لأن عدول العرب عن صيغة فاعل إلى فيعل، أو فعول لزيادة المعنى؛ لأن اختلاف الأبنية لاختلاف المعاني فكما لايجوز التسوية بين صابر وصبور، وشاكر وشكور، كذلك في طاهر وطهور، والشيء إذا كان طاهراً في نفسه لايجوز أن يكون من جنسه ما (هو)^(٤) أظهر منه حتى يصفه بطهور؛ لزيادة طهارته، ولا كذلك قادر وقدير، وغافر وغفور، لأن هذه نعوت تحتل^(٥) الزيادة، والطهارة ليست كذلك، فإذا نقلنا الطاهر إلى طهور لم يكن إلا لزيادة المعنى، وذلك المعنى ليس إلا التطهير. فإن قيل: بناء الطهور من طهر يطهر طهارة وهو لازم فكيف يجوز تعديته بتطهير غيره؟ قلنا: النظر في هذه اللفظة أدى إلى أن فيه معنى التطهير؛ لأنه لايجوز إطلاقه على الماء الذي ليس بمطهر، لأن العرب لاتسمى^(٦) الشيء الذي لايقع به التطهير طهوراً، فمن هذا الوجه يجب أن يعلم لامن التعدي واللزوم. فإن قيل: هذا يشكل^(٧) بقوله

(١) انظر: المغرب (٢/٢٩).

(٢) مخطوط.

(٣) هو عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي تلميذ أبي إسحاق الزجاج. وقرأ أيضاً على أبي جعفر بن رستم الطبري، وأبي بكر بن السراج وجماعة. وعنه: أحمد بن عليّ الجبال، والحسن بن عليّ السُّقلي، وآخرون. وله كتاب "الجمال" و"الإيضاح". شيعة مات سنة ٣٤٠ هـ.

انظر: إشارة التعيين (ص: ١٨٠)، وبغية الوعاة (٢/٧٧).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٥) في (أ) "يحتمل".

(٦) في (أ) "لايسمى".

(٧) في (أ) "هذا المشكل".

عز وجل في صفة شراب أهل الجنة ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ (١) ويقول جرير: عذاب الثنايا ريقهن طهور (٢). قلنا لما وصف الله تعالى الماء في الدنيا بالطهارة فجعله طهوراً وهذا غاية ما يوصف به الماء، وصف ذلك الشراب أيضاً بهذا الوصف ليعتقد فيه من الطهارة ما اعتقدناه فيما وصفه من الماء، وإن كان (٣) ذلك ارفع وأشرف (٤)، وكذلك جرير لما علم أن غاية وصف الماء أن يقال: طهور شبه الريق بالماء وأحب أن يزيل عن الريق سمة النجاسة فلم يمكنه أن يصفه إلا بما يوصف به الماء، ألا ترى أنه قال: عذاب الثنايا فوصفها بالعدوية وهي من صفة الماء فكما أن العذب حقيقة، في الماء مجاز في غيره، كذلك الطهور حقيقة في الماء مستعار في الريق، وهذا واضح جداً. انتهى كلام الزجاجي رحمه الله. الزجاجي بالجيم الخفيفة.

١١٧٦ - قوله: ((واستعماله في البدن)) عطف على "تيقن مخالطة النجاسة" وفيه إشعار بأن الماء المستعمل مسلوب عنه الطهورية فيبقى طاهراً.

١١٧٧ - قوله: ((وعند مالك بن أنس)) قال صاحب الجامع: وهو صاحب المذهب أبو عبد الله بن مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر من بني حمير ابن سبأ الأكبر (٥). وأنس بن مالك من الأنصار من بني النجار صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦).

١١٧٨ - قوله: ((فما تقول (٧) في قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن بئر بضاعة))

(١) سورة الإنسان: ٢١.

(٢) النظر: ديوان جرير ص

(٣) في (خ) "فكما أن العذب حقيقة في وإن كان كل ذلك".

(٤) في (أ) "أشرف وارفح".

(٥) النظر: جامع الأصول (١/١٨٠).

(٦) النظر: الاستيعاب (١/٢٠٥)، والإصابة (١/١١٢).

(٧) في (أ) "يقول".

يعني هذا الحديث يقوي مذهب مالك ما لم يتغير (١) أحد أوصافه فهو طهور (٢). ومذهب الشافعي الماء الكثير (٣) كذلك. وخلاصة الجواب: أن ما ذكره أبو حنيفة هو حكم الماء الراكد، وبئر بضاعة ماؤها جار. قلت: أما حديث بئر بضاعة فعن أبي داود والترمذي والنسائي عن أبي سعيد الخدري قال: قيل يا رسول الله إنه: يستقي لك من بئر بضاعة، ويلقي فيه لحوم الكلاب وخرق (٤) المحائض وعذر الناس؟ فقال صلى الله عليه وسلم: إن الماء طهور لا ينجسه شيء (٥). قال أبو داود سئل قيم (٦) بئر بضاعة عن عمقها؟ قال: إذا كثر كان إلى العانة، وإذا نقص كان دون العورة، قال أبو داود قدرت (٧) بئر بضاعة فإذا عرضها ستة أذرع (٨). وقلت: الظاهر من هذه الرواية أنها كانت راكدة. والله أعلم. قال صاحب النهاية: هي (٩) بئر معروفة بالمدينة والمحفوظ ضم الباء، وأجاز بعضهم كسرهما، وحكى بعضهم بالصاد المهملة (١٠) وعن بعضهم: بضاعة (اسم) (١١) امرأة نسبت إليها البئر (١٢).

(١) لفي (أ) "مالك يتغير".

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٤٣٩/٣).

(٣) وهو ما بلغ القلتين فأكثر. انظر: أحكام القرآن للكبيرة الهراسي (٣٣٠/٢).

(٤) لفي (أ) "خرق".

(٥) أخرجه أبو داود (الطهارة - باب ماجاء لفي بئر بضاعة (٥٥/١)) وأخرجه الترمذي (الطهارة - باب أن الماء

لا ينجسه شيء (٥/١))، وأخرجه النسائي (لبي السنن - الطهارة - باب ذكر بئر بضاعة (١٤١/١)) وقال الترمذي:

حديث حسن.

(٦) لفي (أ) "قيم".

(٧) لفي (أ) "قدر".

(٨) انظر: سنن أبي داود (الطهارة (٥٥/١)).

(٩) لفي (أ) "أي".

(١٠) انظر: النهاية (١٣٤/١).

(١١) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(١٢)

صحيح السنن

١١٧٩ (أ) - قوله: ((لأن البلدة ي معنى البلد)) أي لم يقل ميتة؛ لأن معنى البلد والبلدة واحد. الراغب: المكان المنحطط^(١): المحدود. وسمي المفازة^(٢) بلداً لكونها موطناً للوحوش، والمقبرة بلداً لكونهما موطناً للأمم^(٣).

١١٧٩ (ب) - قوله: "وإنه غير جار على الفعل" أي الميت ليس على وزان الفعل فيكون ملحقاً بالأسماء، كالديحة والنطيحة. قيل: إن فاعل جار على يفعل من حيث الحركات والسكنات نحو مفعول جار على يُفعل؛ لأن أصله مفعول وأما نحو فعول ومفعال ومفعليل وفعليل بمعنى مفعول فليس جارياً على الفعل فيستوي^(٤) فيه المذكر والمؤنث.

١١٨٠ - قوله: ((ونحوه نحو ظرابي)) الجوهرى: هي دوية كالهزمة منتنة الريح، يقال: ظرّبي على فغلى هو جمع مثل حجلّي جمع حجل، وربما مدّ وجمع على ظرابي، مثل حريّاء وحرابي، كأنه جمع ظرياء^(٥). وقال الزجاج: أنا سيء إما جمع إنسي ككرسي وكراسي أو جمع أناسين، كسراحين وسرحان^(٦).

١١٨١ - قوله: ((إنزال المآء موصوفاً بالطهارة)) يعني لاشك (إن)^(٧) في إنزال المآء من السماء لأجل إحياء الأرض، وسقي^(٨) الأنعام مناسبة، وأي مناسبة لطهورية المآء في هذا المعنى، وأجاب أن أجلّ تلك العلل سقي الأناسي، وأنه هو المقصود الأولى فيجب امتيازها عن مآثرها بما يختص بهم، وأشرف الغرض في الإنعام عليهم تعرضهم لما يفوزون به على السعادة العظمى، والحياة الأبدية من العبادة، وهي لا تحل^(٩) إلا بطهارة الظاهر

(١) في (أ) "المحيط المجلدوذ".

(٢) كذا في المفردات، وفي لروح الغيب "المغارة".

(٣) انظر: المفردات (ص: ٥٩).

(٤) في (ح) "يستوي".

(٥) انظر: الصحاح (١/١٧٤).

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٧١)، والنقل عنه بتصريف يسير.

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٨) في (أ) "يسقي".

(٩) في (أ) "لا تحصل".

والباطن، فعلى المكلف أن يتعرف شكر هذه النعمة بقلبه، ويظهر أثره على جوارحه، وإليه الإشارة بقوله: "أن يؤثرها في بواطنهم ثم في ظواهرهم".

١١٨٢ - قوله: ((وأرادهم عليها(١)) الأساس: وأراده(٢) على الأمر: حمله عليه.

١١٨٣ - قوله: ((وأن يربسوا بأنفسهم)) الجوهرى: المرباة: المَرْقَبَة، وقولهم: إني

لأرَبَّابِك(٣) عن هذا الأمر، أي: أرفعك عنه(٤).

١١٨٤ - قوله: ((أن عليّة الناس)) الأساس العلية جمع علي(٥)، أي: شريف رفيع مثل

صبي وصيبة(٦)، وفي استعمالهم عليّة الناس، أكثرهم يقولون عليّة متاعك ردي. وفي قول المصنف: "عليّة الناس وجلّهم" ثم وفي "أعقابهم، وهم كثير منهم" وهي لطيفة، وأن المراد من ﴿أناسي كثيرا﴾ [كثيرا](٧) في أنفسهم، وإن كانوا بقايا أكثر الناس.

١١٨٥ - قوله: ((ولأنهم إذا ظفروا بما يكون سقيا أرضهم)) جواب آخر، والجواب

الأول مبنى على تقديم الأسباب على المسببات، والثاني على تقديم ما يشتد فيه الاحتجاج إلى الماء ويكثر به الانتفاع، فإن انتفاع الإنسان بحياة الأرض أكثر، واهتمامه بسقياها أشد من سقيا الأنعام، ثم اهتمامه بسقيا الأنعام أقدم من سقيا نفسه؛ لأنهم إذا ظفروا بما يكون سقيا أرضهم ومواشيهم لم يعدوا سقياهم. وهذا الجواب أحسن، ولمعنى الإيغال والتميم أجمع؛ إذ ليس اهتمام من يقرب الأدوية والأنهار ومنايع الماء كاهتمام من هو بعيد منها فعلى هذا المراد بالأناسي أصحاب البوادي والمتبعدون من مظان الماء. قال صاحب الفرائد: على هذا لم يلزم أن يكون (المراد)(٨) من الظهور(٩) المطر؛ لأن إحياء الأرض، وسقيا الأنعام لا يقتضيان كون الماء مطهراً. قلت: قد مرّ أن دلالة الظهور على تلك اللطيفة

(١) في (ح) و(خ) "عليهما".

(٢) في (أ) "أراد" وفي (ح) "وارد".

(٣) في (أ) "لأربابك" وفي (خ) "لأرتابك".

(٤) انظر: الصحاح (١/٥٢).

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣١٢).

(٦) انظر: الصحاح (٦/٢٤٣٥).

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (أ) و(خ).

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "الظهور المظهر".

بحسب الرمز والتلويح، على أن سلوك طريق الإدماج، وإشارة النص دأب البلغاء، وطريقة الفقهاء.

١١٨٦ - قوله: ((وقلة الاكتراث)) الأساس: كثره الأمر: أي حركه، وأراك لا تكترث لذلك؛ ولا تعبأ به (١).

١١٨٧ - قوله: ((من وابل وطل)) الوايل: المظر الشديد (٢) والطل: أضعف المظر (٣)، والجود: المظر البالغ (٤)، والرذاذ: المظر الضعيف (٥)، والرهمّة: المظر الضعيف الدائم (٦)، والديمة المظر الذي يدوم أياما ثلاثة أو أكثر (٧).

١١٨٨ - قوله: ((مطرنا بنوء كذا)) الأنوار ثمانية وعشرون منزلة من منازل القمر كل منزلة نوء.

١١٨٩ - قوله: ((مطرنا بنوء كذا)) أي في وقت سقوط هذه المنزلة وقد مضى شرحها، وسيجي في سورة يس مستقصى (٨).

١١٩٠ - قوله: ((وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما من عام أقل مطراً (٩)) إلى قوله: "وتلا هذه الآية" دلالة الآية عليه أن معنى التصريف: التحويل الكثير (١٠) يعني صرفنا ما قسمنا من المظر بينهم في البلدان المختلفة بحسب اختلاف احتياجهم، أو لمجرد المشيئة (١١).

١١٩١ - قوله: ((وينزع (١٢) من ههنا)) أي من هذا التأويل جواب عن السؤال الماضي أي: قوله: "فما معنى تنكير الأنعام والأناسي" وذلك أن إنزال المظر إذا كان بقدر

(١) أساس البلاغة (ص: ٣٨٩).

(٢) انظر: الصحاح (١٨٤٠/٥).

(٣) المصدر السابق (١٧٥٢/٥).

(٤) المصدر السابق (٤٦١/٢).

(٥) المصدر السابق (٥٦٥/٢).

(٦) المصدر السابق (١٩٣٩/٥).

(٧) انظر: لسان العرب (٤٤٦/٤).

(٨) انظر فتوح الغيب (ق ٢/٢).

(٩) أخرجه الحاكم في المستدرک (كتاب التفسير ٤٠٣/٢)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين.

(١٠) في (أ) "الكبير".

(١١) في (أ) و(خ) "المشبهة".

(١٢) في (ح) "منتزع".

صلوا مقصداً للمعنى

احتج الناس (إليه) (١) واستغنائهم عنه، فلا بد من التصريف؛ فإن من أناخ بقرب الأدوية والأنهار ومنابع الماء لم يبلغ احتياجه إلى سقي الماء احتياج من هو بعيد من ذلك. وأما بيان النظم فإنه تعالى لما قال: ﴿ أنزلنا من السماء ماءً طهوراً ﴾ وعلله بحياة البلد الميتة، وسقي بعض الأنعام وبعض الأناسى عرف أن ذلك كان بقدر الاحتجاج، ولا بد من قادر مختار (عالم) (٢) بجزئيات أحوال المخلوقين، حتى يحول إلى كل من ذلك ما يحتاج إليه، فليل ولقد صرفنا، وجيء بالجملة القسمية، لإبطال زعم من يزعم أن ذلك بسبب الأنواء.

١١٩٢ - قوله: ((وقد لصب الأنواء دلائل وأمارات عليها: لم يكفر)) النهاية: وإنما غلظ النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الأنواء؛ لأن العرب كانت تنسب المطر إليها، فأما من جعل المطر من فعل الله تعالى، وأراد يقوله: "مطرنا بنوء كذا" أي في وقت كذا (٣)، وهو هذا النوء الفلاني، فإن ذلك جائز، أي أن الله تعالى (قد) (٤) أجرى العادة أن (٥) يأتي بالمطر في هذه الأوقات (٦)، وأحسن منهما قول الإمام رحمة الله تعالى عليه: "من جعل الأفلاك والكواكب مستقلة باقتضاء هذه الأشياء فلا شك في كفره، وأما من قال: إنه تعالى جبلها على خواص وصفات تقتضي (٧) هذه الحوادث فلعل لا يبلغ خطاؤه إلى حد الكفر (٨).

١١٩٣ - قوله: ((أو لترك (٩) الطاعة)) يعني أن الضمير المجرور في ﴿ جاهدهم به ﴾ للقرآن والمعنى ما سبق وإنما أخرج ولا تطع عن معنى قوله ﴿ وجاهدكم به ﴾ وفي التنزيل مقدم؛ لأن قوله: ﴿ فلا تطع ﴾ مرتب بالفاء (١٠) على ما سبق، ولما لم يصبح أن يكون مرتباً عليه ظاهراً انتزع من مفهوم السابق واللاحق وهو ﴿ ولو شئنا ﴾ ﴿ وجاهدكم ﴾ معين، وجعلهما مترتين وعطف ﴿ ولا تطع ﴾ بالواو عليهما أو لترك الطاعة الدال عليه ولا تطع، يعني أنهم يجتهدون ويجتهدون في أن تميل (١١) إليهم

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (ح) "في وقت هذا وهذا النوء... ولفي (أ) "في وقت هذا وهوها..."

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (خ) "أي".

(٦) انظر: النهاية (١٢٢/٥).

(٧) في (أ) "يقتضي".

(٨) انظر: مفاتيح الغيب (٩٩/٢٤).

(٩) في (خ) "يترك" و(أ) ساقطة من (خ).

(١٠) في (أ) "بالياء".

(١١) في (أ) "يميل".

وتتبع (١) أهوائهم الباطلة لتوهين أمرك فلا تتبع أهواءهم، وجاهدهم بترك طاعتهم جهاداً كبيراً. وفي قوله: ﴿ولا تطع الكافرين فيما يريدونك عليه﴾ إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً﴾ متصل بقوله: ﴿أرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً﴾ لأنه إنكار على حرصه على إسلامهم، وتهالكه فيه، حيث كان يبدل فيه وسعه ومجهوده، وبلغ ذلك إلى أن خوطب بقوله: ﴿لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً﴾ (٢) وبقوله ﴿وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك﴾ (٣) ولذلك قال ﴿أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون﴾ أي أتحسب (٤) أنك إن أطعتهم فيما يريدونك عليه يسمعون قولك، أو يعقلون الآيات، ويشكرون نعم الله عليهم، فإنهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً. ألا ترى كيف غفلوا عن أظهر الأشياء دلالة هو مدّ الظل وقبضه وغمطوا أعظم النعم كفراناً، وهو جعل الليل لباساً لهم، والنهار نشوراً، وإرسال الرياح وإنزال الماء لإحياء أراضيتهم واستقامة (٥) مواشيتهم وإذا كان كذلك كيف تطيعهم فيما يريدونك، كأنك لم تستقل بأعباء الندارة، ولو شئنا لخففنا عنك وإنما قصرنا الأمر عليك تفضيلاً لك على سائر الرسل، فقابل ذلك بالصبر والجهاد الكبير، ولا تطعهم فيما يريدونك عليه، وجاهدهم بالقرآن جهاداً كبيراً، ولا بدّ من هذا التأوّل لا ما قيل: إنها تدل على التأديب وعلى أنه سبحانه وتعالى قادر على أن يعث في كل قرية نذيراً مثل محمد صلوات الله عليه، لأن الفآء السببية، والأمر بالجهاد المؤكّد بقوله: ﴿جهاداً﴾ ووصفه بالكبير بعد النهي عن طاعة الكفرة موجب لذلك؛ فإن عظم السبب يدل على عظم المسبب (وعكسه) (٦) وإليه ينظر قوله صلوات الله عليه. أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: كان كل نبيّ يعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى كل أحمر وأسود. الحديث أخرجه البخاري ومسلم عن جابر (٧) وبعضه ما ذكرنا (٨) أن قوله تعالى: ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً﴾ وارد على نهج براعة الاستهلال، وهو مشتمل

(١) في (أ) "يتبع".

(٢) سورة الإسراء: ٧٤.

(٣) سورة الإسراء: ٧٣.

(٤) في (أ) "أحسب" وفي (ح) "تحسب".

(٥) وفي (أ) "استقاء".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) انظر: صحيح البخاري (التميم باب ١، ٤٣٦/١)، وأخرجه مسلم (المساجد - ٣/٥) واللفظ لمسلم.

(٨) في تفسير هذه السورة (ص: ٤٢٠).

على هذا المعنى: فإن إنزال القرآن وتخصيصه بما يدل على كونه فارقاً بين الحق والباطل، وكون منزله معظماً في ذاته مباركاً (١) في صفاته موجب لأن لا يختص إنذار رسوله بقوم دون قوم، بل يكون للعالمين من الثقيلين نذيراً فإذا المعنى الذي سبقت هذه السورة الكريمة له الحديث في الرسول وإنذاره وبقية المعاني دائرة عليه، ومن ثم كرّ إلى ذكر الآيات الدالة على الرشدانية من دلائل الآفاق والأنفس قائلًا: ﴿ وهو الذي مرج البحرين ﴾ ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشراً ﴾ ثم أعاد قوله: ﴿ وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً ﴾ وههنا نكتة شريفة وهي أنه تعالى لما خصّ ذكر النذير في الفاتحة أمسك عن ذكر المؤمنين، وحين قرنه بالبشير في هذه الآية أتى بذكر الفريقين أعني ﴿ قالوا وما الرحمن ﴾ ﴿ وعباد الرحمن ﴾ لتكون (٢) الخاتمة مشتملة على ذكر الأولياء فلا تخلوا السورة من ذكرهم. والله أعلم.

١١٩٤ (أ) - قوله: ((وعضك (٣) على نواجذك)) الأساس: ومن المجاز عض على ناجذه إذا بلغ أشده واستحكم وعض في العلم وغيره بناجذه (٤): إذا ألقنه (٥) وعن بعضهم عض ناجذه على كذا جد فيه مستقذاً وسعه. النواجذ أضراس اللحم، لأنه ينبت بعد البلوغ.

١١٩٤ (ب) - قوله: "فقال له وجاهدكم بسبب كونك نذير كافة القرى" فيه دلالة على عظم منزلته، وجلالة قدره قال: فإن الهموم بقدر الهمم.

١١٩٤ (ج) - قوله: "والفرات البليغ العذوبة" سمي بالفرات (٦)؛ لأنه يفرت (٧) العطش، أي يكسر (٨) به على القلب كما سمي نفاخاً (٩) لأنه ينفخ (١٠) العطش، والأجاج: كأنه من أجاج النار، وهو اضطرابه أي مقولاً فيهما عذب فرات وهذا ملح أجاج. وفي هذه الآية حذف كما ذكرنا آنفاً كما في قول أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه: وجدت الناس أخبر

(١) في (ج) "مباركاً".

(٢) في (أ) "ليكون".

(٣) في (أ) و(ج) "عضدك".

(٤) في (أ) "ناخله".

(٥) أساس البلاغة (ص: ٤٤٧).

(٦) في (أ) "الفرات".

(٧) في (أ) "برفت".

(٨) في (ج) "يكسره".

(٩) في (أ) "نفاخاً".

(١٠) في (ج) "لانفاخ".

نقله أي مقول فيهم هذا القول.

١١٩٥ - قوله: ((مرجهما (١) خلاهما متجاورين)) قال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: يقال مَرَجْتُ الدابة وأمرجتها إذا خليتها ترعى والموج من هذا سمي، ويقال مَرَجْتُ عهودهم وأماناتهم إذا اختلطت (٢). (٣) وفسدت. وقال ابن عباس مرج البحرين أي أرسلهما في مجاريهما كما ترسل الخيل في المرح (٤). وفي معناه: قول البحتري: يصف بركه: تنصب (٥) فيها وفود الماء معجلة كالخيل (٦) خارجة من حيل (٧) مجريها (٨) الراغب: أصل المرح الخلط، والمروج (٩) الاختلاط. يقال: مرج أمرهم أي اختلط، ومرج الخاتم في أصبعي فهو مارج، وأمر مريج أي مختلط. قال تعالى: ﴿ مرج البحرين يلتقيان ﴾ من قولهم: مَرَجَ. ويقال: الأرض اللتي يكثر فيها النبات وتمرج (١٠) فيها الداوب: مرج، وقوله: ﴿ من مارج من نار ﴾ (١١) أي لهيب مختلط، وأمرجت الدابة في المرعي (١٢): أرسلتها فيه (١٣).

١١٩٦ - قوله: ((وقرى ملح)) قال ابن جنبي: وهي قراءة طلحة بن مصرف وأنكره أبو حاتم (١٤). ويجوز أن يراد به مالح، فحذف الألف تخفيفاً كما ذكرنا قبل من قوله:

(١) في (أ) و(خ) "ترجهما".

(٢) النظر: معاني القرآن وإعرابه (٧٢/٤).

(٣) في (أ) "وخلطت".

(٤) انظر: جامع البيان (٣٩٩/٩)، والوسيط (٣٤٣/٣).

(٥) في (أ) "ينصب".

(٦) في (أ) "كالجبل".

(٧) في (أ) "جبل".

(٨) في (أ) "محرمتها".

(٩) كذا في المفردات وفي فروع الغيب "مرج".

(١٠) في (ح) "يمرج".

(١١) سورة الرحمن: ١٥.

(١٢) في (أ) "الرعي".

(١٣) النظر: المفردات (ص: ٤٦٥).

(١٤) هو سهل بن محمد بن عثمان أبو حاتم السجستاني المقرئ النحوي.

أخذ عن: أبي عبيدة بن المثنى وأبي زيد الأنصاري والأصمعي. وعنه: روى أبو داود والنسائي في كتابيهما، وأبو العباس المبرد. له: "كتاب إعراب القرآن" وكتاب اختلاف المصاحف وغيرهما. مات سنة ٢٥٥ هـ. انظر: نزهة الالباء (١٨٩)، وغاية النهاية (٣٢٠/١).

أصبح قلبي صَرِدًا * لا يشتهي أن برداً * الاعراداً عَرِدًا * وصلياناً بَرِدًا * وعنكثا
ملتبداً(١).

يرد عاداً بارداً، وقد أجاز ابن الأعرابي مالح، وانشدوا:

بصرية تزوجت بصرياً * يطعمها المالح(٢)، والطرياً(٣)

وفي ما قرئ على أحمد بن يحيى، فاعترف(٤) بصحته: سمك مالح وماء مالح وإنما يقال
مملوح ومليح، هذا أفصح، والأول يقال(٥) قوله: صرداً: صَرَدَ الرجل(٦) بالكسر يَصْرِدُ
صِرْدًا ومَصْرَادًا: يجد البرد سريعاً(٧) والعراد(٨) نبت(٩). والصليان: بقلّة وهي فِغْلِيَانُ
الواحدة صليانة(١٠). والعنكث أيضاً: نبت(١١) والتبتت الشجرة كثر أوراقها(١٢) وقال
الشارح: زعمت الأعراب في ضرب أمثالها على لسان البهائم، إن الضفدع(١٣) كان ذا
ذنب، وأن الضب سلب ذنبه وذلك أنهما خاطرا في الظمأ أيهما أصبر، وكان الضب
ممسوح الذنب، فخرجوا في الكلا فصبر الضب يوماً. فناداه الضفدع يا ضب ورداً ورداً
فقال الضب: أصبح قلبي صرداً إلى آخره فناداه في اليوم الثاني أجابه كما أجابه في اليوم
الأول، فلما كان الثالث ناداه فلم يجبه، وبادر الضفدع(١٤) إلى الماء، فتبعه الضب وأخذ
ذنبه.

(١) انظر: الصحاح (١٦٧/١) وقال: من كلامهم الذي يضعونه على السنة البهائم.

(٢) في (أ) "صالح".

(٣) البيت لغدافر. انظر: لسان العرب (١٦٩/٣).

(٤) في (أ) "فاعرف".

(٥) انظر: المحاسب (١٢٤/٢، ١٢٥).

(٦) في (أ) "عرد وأعرد الرجل يعرد عرداً ومعدداً".

(٧) انظر: الصحاح (٤٩٦/٢).

(٨) في (أ) "العرادير".

(٩) المصدر السابق (٥٠٨/٢).

(١٠) المصدر السابق (١٧٤٥/٥).

(١١) انظر: المصدر السابق (٢٨٧/١).

(١٢) انظر: المصدر السابق (٥٣٣/٢).

(١٣) في (أ) "الضعد".

(١٤) في (أ) "بادر الماء إلى الضفدع".

١١٩٧- قوله: ((وقد فسرناها)) في أول السورة أي قلنا إن معناه سؤال الرجل عن الله تعالى أن يمنع منه ما يخاف منه فيتعوذ منه قائلاً: ﴿حجراً محجوراً﴾ (١) كقول السامري: ﴿لامساس﴾ (٢) ومعلوم أن هذا الجعل يعني قوله: ﴿وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً﴾ لا يكون حقيقة فقوله: (بينهما برزخاً وحجراً محجوراً) كقوله تعالى: ﴿بينهما برزخ لا يبغيان﴾ (٣) كما أن لا يبغيان هناك (بمعنى) (٤): لا يبغي أحدهما على صاحبه مجازاً؛ لأن إثبات البغي ونفيه لا يتصور إلا فيما يصح وصفه بالبغي، كذلك قول: حجراً محجوراً، لا يكون إلا فيما يصح منه القول.

١١٩٨- قوله: ((جعل كل واحد)) شروع في بيان المجاز، ولما كان هذا المجاز استعارة، والاستعارة مسبوقة بالتشبيه، قال: "في صورة الباغي" شبه البحرين (٥) بطائفتين متقابلتين يريد (٦) كل واحدة (٧) منهما بفي صاحبها (٨) ومضادتها ثم إنها امتنعا (٩) من ذلك لمانع قوي ودافع مجبر فكما يقال ثمة لا تمتاع الاختلاط (١٠) أنهما لا يبغيان كذلك (١١) قيل هنا لا يبغيان فهو استعارة مصرحة تمثيلية ثم بولغ (١٢) فيها هنا حيث جعل هذا المعنى المستعار (١٣) كالمفوظ والمقول كما قال: "كان كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه"، فانقلبت المصرحة مكنية ولا ارباب أن الاستعارة كلما كانت أبعد من التشبيه وأوغل في التخيل كانت أحسن والمكنية أبعد من المصرحة فكما أن التشبيه مقدمة

(١) انظر: الكشاف (٢٧٤/٣).

(٢) سورة طه: ٩٧.

(٣) سورة الرحمن: ٢٠.

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (أ) "البحران".

(٦) في (أ) "تريد".

(٧) في (ح) "واحد".

(٨) صاحبها ومعناه بها".

(٩) في (أ) "اشتقيان".

(١٠) في (أ) "الاختلاط".

(١١) في (أ) "لكذلك".

(١٢) في (أ) "ثم ولع".

(١٣) في (أ) "استعار".

للمصرحة كذلك المصرحة مقدمة للمكنية؛ فإنك تقول: أولاً المنية سبع (١) ثم تدخل المشبه في جنس المشبه به (في المصرحة، وإذا أردت المبالغة جعلت المشبه عين المشبه به في التخييل، ثم يتخيل له لازمه قائلاً، أياب المنية نشبت بفلان، كذلك هاهنا جعل كل واحد من البحرين بعد تشبيههما بطائفتين متقابلتين وإدخال المشبه في جنس المشبه به) (٢) إدخالاً بليغاً في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوز منه، ولهذا قال: "وهي من أحسن الاستعارات".

١١٩٩ - قوله: ((خلق من النطفة الواحدة بشراً نوعين)) يدل من بشراً لأنه جنس، ولذلك أفرد الضمير في جعله قال القاضي: بشراً ذا أعضاء مختلفة، وطباع متباينة، وجعله قسمين متقابلين (٣). وقلت: الماء في قوله: ﴿خلق من الماء بشراً﴾ مطلق دل على شائع في جنس الماء فتقيده بقوله: ﴿بشراً﴾ دل على أن المراد منه النطفة الواحدة، ثم تقسيمه (٤) بقوله: ﴿نسباً وصهراً﴾ دل على نوعين: ذكر وأنثى، وإنما عدل عن الذكر والأنثى؛ ليؤذن بالانشعاب نصافاً لنطفة الواحدة نطفة آدم عليه السلام، فإذن الآية على وزن قوله تعالى: ﴿خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء﴾ (٥).

١٢٠٠ - قوله: ((ويجوز أن يريد بالظهير الجماعة)) قال في سورة يوسف يجوز أن يقال هم نجى كما قيل (٦) هم صديق، لأنه بزنة المصادر (٧) ومنه قولهم؛ وحيف وجيب.
١٢٠١ - قوله: ((وقيل معناه وكان الذي يفعل هذا الفعل)) عطف على قوله: "إن الكافر يظاهر الشيطان" والجملة على تقديرين تذييل لما يتضمن الكلام السابق من المعنى، فعلى الأول ﴿يعبدون من دون الله﴾ إخبار عن استعظام ما ارتكبه من عبادة غير الله، ثم أكد ذلك بأن عادة الكافر أن يظاهر الشيطان، وعلى الثاني الكلام نعي (٨) عليهم سوء

(١) في (ح) "السبع".

(٢) ما بين القوسين ماقط من (ح).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (١٤٥/٢).

(٤) في (أ) "يقسمه".

(٥) سورة النساء: ١.

(٦) في (أ) "كما يقال".

(٧) انظر: الكشاف (٤٩٤/٣).

(٨) في (أ) "بقي".

أفعالهم، وأنهم ممن (١) لا يلتفت إليهم، وإلى صنيعهم؛ لأنهم يعبدون من دون الله ما لا ينفع ولا يضر، وفيه شائبة من معنى الإنكار، ثم أكد ذلك بأن الكافر (٢) على ربه هينا مهينا.

١٢٠٢ - قوله: ((وهذا نحو قوله: ﴿ أولئك لا خلاق لهم ﴾ إلى قوله: ﴿ ولا ينظر إليهم يوم القيمة ﴾ (٣)) يعني (٤) نحوه (٥) [في] (٦) إرادة المجاز عن عدم الالتفات دون الكناية وهو على مذهبه، لأن نفي الرؤية عن مجوز عليه الرؤية كناية عن عدم المبالاة، عن مجوز عليه مجاز. كذلك قوله: ﴿ كان الكافر على ربه ظهيراً ﴾ إذا كان من قولهم: ظهرت به، إذا خلفته خلف ظهره هنا مجاز عن عدم الالتفات لا كناية كما مر.

١٢٠٣ - قوله: ((المراد إلا فعل من شاء واستثنائه من الأمر)) استثنائه مجرور عطف تفسيري على قوله: "إلا من شاء" (٧) والاستثناء من باب قوله: ﴿ لا يدوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ﴾ (٨). قال صاحب الفرائد: يمكن أن يقال: التقدير: إلا مال من شاء أن يتخذ: لأن الأجر هنا المال والمعنى ما أسألكم على تبليغ الرحي مالا، إلا مال من يتخذ يانفاهه إلى ربه سيلا، أي يتقرب إليه، ويطلب الدرجة عنده وذلك المال المسؤل له لالي. وقلت: هذا المعنى لا يستقيم في قوله: ﴿ قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾ (٩) فوجب حمله على ذلك المعنى، وما ذكره أشار إليه المصنف بقوله: "وقيل المراد التقرب بالصدقة".

١٢٠٤ - قوله: ((اعتد بحفظك ثواباً)) من الاعتداد، وظن اعتد مخففاً، قيل هو من العتيد الخاضر المهياً وقد عتده تعيداً (١٠) أو اعتده اعتاداً، وفاعل اعتد ضمير المال أي

(١) في (أ) "مما".

(٢) في (أ) "بأن الإنكار".

(٣) الآية من سورة آل عمران: ٧٧.

(٤) في (أ) "يحق".

(٥) في جميع النسخ "نحو" والصواب ما أثبتته.

(٦) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٧) في (ح) "يشاء".

(٨) سورة الدخان: ٥٦.

(٩) سورة الشورى: ٢٣.

(١٠) في (أ) "معيداً".

إن حفظت مالك هي لك بسبب حفظك ثواباً، ومنفعته (١) يوماً محتاج إليه، ويسروي عتدو معروفاً. والضمير للقائل المشفق.

١٢٠٥ - قوله: ((وعرفه أن الحي الذي لا يموت حقيق بأن يتوكل عليه وحده)) لأن أصل الكلام توكل عليّ ثم توكل على الله فخص الحي الذي لا يموت بالذكر؛ ليكون تعريضاً بأن غيره لا يصح أن يتوكل عليه، أما الأصنام فإنها أموات لا يكفي أمر من يتوكل عليها. وأما الأحياء الذين يموتون؛ فإنهم إذا ماتوا ضاع المتوكل؛ ولهذا قال: "لا يصح لذي عقل أن يثق بعدها بمخلوق" أو نقول (٢): إن التركيب من باب ترتب الحكم على الوصف المناسب وهو أن المتوكل إذا علم أن المتوكل (عليه) (٣) دائم باقٍ يعتمد عليه شراً شره (٤) ولا يتوزع خاطره إلى الغير، بخلافه إذا لم يكن كذلك فإذا لا يصح التوكل إلا على الحي الذي لا يموت وهو الله تعالى فصح الحصر.

١٢٠٦ - قوله: ((ثم أراه (٥) أن ليس إليه من أمر عباده شيء)) يعني أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أولاً أن يفوض أموره إلى الحي الذي لا يموت، ويستكفي به من شرور الأعداء، ثم أعلمه ثانياً بأنه كافٍ في دفع أعدائه يكافئهم فيما يحالونه من العداوة، يعني أن الله تعالى كافي أمورك، وأمور أعدائك.

١٢٠٧ - قوله: ((وجهه)) أي وجه قول مجاهد، وذلك أن الأيام عبارة عن حركات الشمس في السموات [وقيل السموات] (٦) لا أيام فلا يسمي بالأحد ولا بالجمعة لكن الله تعالى (٧) قدر المدة قبل السموات، ثم خلق السموات والشمس وأدارها عليها، ورتب أمر

(١) في (أ) "ومتحة".

(٢) في (أ) "يقول أن للتركيب".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٤) في (أ) "بشراسره".

(٥) في (أ) "ثم اراد".

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٧) في (أ) "لما قدر المدة".

سورة الفرقان

العالم على ما هو عليه في مقدار مدة (هي) (١) مدة (٢) ستة أيام من أيام الدنيا، وسمي لملائكته (٣) الحاضرين تلك الأيام المقطرة بالأحد والاثنين والجمعة.

١٢٠٨ - قوله: ((وحملة العرش ثمانية)) وعن (٤) بعضهم: حملة العرش أربعة. وروي أنه صلوات الله عليه وسلامه لما سمع بنت أمية بن أبي الصلت تصف (٥) العرش:

زحل وثور عند رجل يمينه * والنسر أخرى ثم ليث مرصد

قال: صدق، هم اليوم أربعة، ويضم (٦) إليهم أربعة أخرى يوم القيامة، قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ (٧) يسترزق (٨) كل لما يشبهه والله أعلم بحقيقته (٩) والذي ورد في المعتمد عن الترمذي وأبي داود وابن ماجه (١٠) عن العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل: أن جملة العرش ثمانية أو عال (١١). وأشار (إليه) (١٢) المصنف في سورة الحاقة (١٣).

١٢٠٩ - قوله: ((وأعداد النصب)) وهو جمع نصاب أي القدر الذي تجب فيه الزكاة.

(١) في (أ) "هو".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(٣) في (أ) "الملائكة".

(٤) في (أ) "وروي عن بعضهم".

(٥) في (أ) "يصف".

(٦) في (ح) "تضم".

(٧) سورة الحاقة ١٧.

(٨) انظر: تفسير الطبري (٢١٦/١٢)، أخرجه من طريق ابن إسحاق.

(٩) في (خ) "تحقيقه".

(١٠) أخرجه الترمذي (التفسير - تفسير سورة الحاقة ٣٩٦/٥) وقال: حسن غريب، وأخرجه أبو داود (السنة -

باب في الجهمية ٩٣/٥)، وابن ماجه المقدمة (٦٩/١) والحاكم في (المستدرک ٢٨٨/٢، ٤١٢)، وصححه،

وتعقبه الذهبي فقال: يحيى بن العلاء واه. وعبد الله بن عميرة فيه جهالة.

وقال الحافظ ابن حجر في المطالب العالبة (٣٩١/٣): موقوف ضعيف الإسناد.

(١١) الأوعال: تيموس الجبال، والمراد بالأوعال في الحديث: الملائكة على صورة الأوعال انظر: النهاية

(٢٠٧/٥).

(١٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٣) انظر: الكشاف (٦٠٢/٤).

- ١٢١٠ - قوله: ((اجتمع خلقها يوم الجمعة)) أي تكامل خلقها. الأساس: رجل مجتمع: استوت لحيته وبلغت غاية شبابه(١).
- قوله: ((وقرى فسل)) كلهم إلا ابن كثير والكسائي.
- ١٢١١ - قوله: كما يكون (عن صلته)) قيل الكاف في محل النصب على مصدر مادل عليه قوله: "والباء في به صلة سل" كأنه قيل يجوز كون الباء صلة سل جوازاً مثل جواز كون (عن) صلته و(ما) في "كما تكون"(٢) مصدرية والكاف بمعنى مثل والمضاف محذوف، وإنما لم يقدر كوناً مثل كون (عن) صلته لأن كان الناقصة لا تنصب المصدر.
- ١٢١٢ - قوله: ((أو فسل بسؤاله خبيراً)) عطف على قوله: "قيل(٣) عنه" وفي الكلام لف ونشر من غير ترتيب: فالمثالان الأولان نشر لقوله (أو صلة خبيراً)(٤) وبقية الأمثلة نشر لقوله) "صلة سل" ولا يستقيم على هذا أن(٥) يتعلق الباء بخبيراً(٦)؛ لأنه على منوال رأيت به أسداً وهو من باب التجريد، إذا التقدير فسل بسؤال الله خبيراً وهو الخبر نفسه عز وجل، وقال السجاوندي: فسل به خبيراً نحو قولك في الشجاع: إذا لقيته لقيت به ليشاً هضوماً(٧) وفي الجواد(٨): إذا سأله سألت به الغيث فلا حاجة إلى تقدير بسؤالك إياه لفظاً وإن فهم ذلك معنى ولا إلى جعل الباء قائما مقام (عن) وإن ورد في قول الشاعر:
- فإن تسألوني بالنساء فإنني * خبير بأدواء النساء طيب(٩)
- أي(١٠) عن النساء على تقدير (عن) أن يراد بالخبير ابن سلام أي عارفاً بصفته يخبرك عن جلالة قدره.

(١) انظر: أساس البلاغة (ص: ٦٤)..

(٢) في (أ) و(خ) "كما يكون".

(٣) في (أ) "فيل عنه".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) في (ح) "ان تعلق".

(٦) في (أ) "إلا أنه".

(٧) وهو الجواد المتلاف لماله. انظر: لسان العرب (١٠١/١٥).

(٨) في (خ) "وإذا".

(٩) البيت لعلمة بن عبدة. انظر: السبع الطوال (ص: ٣٣٥).

(١٠) في (أ) "قوله أي...".

١٢١٣- قوله: ((قيل الرحمن اسم من أسماء الله تعالى)) عطف على قوله: "فسل بسؤاله" لأنه مثله في تعلق الجار بالفعل و﴿خبيراً﴾ مفعول ﴿سئل﴾ خبيراً على الوجهين الأولين يجوز أن يراد به كل من هو متصف بصفة الخبرة لما قال تارة: رجلاً عارفاً وأخرى: رجلاً خبيراً والضمير في (به) للرحمن على تقدير مضاف وعلى الثالث والرابع الضمير لله تعالى، والخبير هو الله تعالى، وعلى الوجه الأخير المراد بالخبير عبد الله (١) بن سلام، والضمير راجع إلى لفظ الرحمن والوجه أن يحمل قوله ﴿فسل به خبيراً﴾ على معنى التجريد، وأن يكون الضمير لله، ليكون كالتميم لمعنى العلم الذي يعطيه قوله تعالى: ﴿الذي خلق السموات والأرض﴾ إلى قوله: ﴿الرحمن﴾ كما أن قوله ﴿وكفى به بذنوب عباده خبيراً﴾ تميم (لمعنى) (٢) قوله: ﴿وتوكل على الحي الذي لا يموت﴾ بيان الأول ما روى الإمام عن الكلبي: أنه قال: (فسل الخبير بذلك: يعني بما ذكر من خلق السموات والأرض والاستواء فلا يعلمها إلا الله (٣). وقال محيي السنة: أيها الإنسان لا ترجع في طلب العلم بهذا إلى غيري (٤). وبيان الثاني هو أن قوله ﴿وكفى به بذنوب عباده خبيراً﴾ وعيد لأعدائه، ووعد بانتصاره منهم، فيكون مؤكداً للأمر بالتوكل ونحو قوله تعالى: ﴿فسئل به خبيراً﴾ قولهم: على الخبير سقطت في توكيد أمر يخبر به، وتصديق المخبر. روى الميداني: أن المثل لمالك ابن جبير العامري، وتمثل (٥) به الفرزدق للحسين رضي الله عنه حين أقبل يريد العراق فلقية وهو يريد الحجاز فقال له الحسين: ما وراءك؟ قال: على الخبير سقطت. قلوب الناس معك، وسيوفهم مع بني أمية، والأمر ينزل من السماء، فقال الحسين رضي الله تعالى عنه (٦): صدقتني. المعنى توكل على الحي الذي لا يموت في جميع أمورك لا سيما في أذى قومك، وما نالك من تكذيبهم وعنادهم؛ فإن الله تعالى خبير بأحوالهم، كاف في جزاء أعمالهم، وتوكل على المدبر الذي خلق السموات

(١) هو عبد الله بن سلام بن الحارث أبو يوسف من ذرية يوسف النبي عليه السلام أسلم لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة، مات في خلافة معاوية سنة ٤٣ هـ.

النظر: الاستيعاب (٢٢٨/٦)، والإصابة (١٨٢/٦).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) النظر: أنوار التنزيل (١٠٥/٢٤) والوسيط (٣٤٤/٣).

(٤) النظر: معالم التنزيل (٩١/٦).

(٥) في (أ) "يمثل".

(٦) النظر: مجمع الأمثال (٢٤/٢) برقم: ٢٤٦٦.

والأرض، ثم استوى على العرش، وهو الرحمن الذي منه جلائل النعم، وييده أزمة أمورك، وملكوت كل شيء فاعلم ذلك علماً يقيناً ونصاً من الله لا ريب فيه، فإن من حرم ذلك إذا قيل له: اخضع للرحمن وتوكل عليه، قال: ﴿ وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفوراً ﴾ هذا التفسير مبني على قول المصنف: "الذي خلق صفة للحي، والرحمن خير مبتدأ محذوف" قال الإمام: ﴿ الذي خلق ﴾ متصل بقوله: ﴿ الحي الذي لا يموت ﴾ لأنه تعالى لما كان خالق السموات والأرض وما بينهما كان قادراً على جميع وجوه المنافع ودفع سائر المضار، وأن النعم كلها من جهته فحينئذ لا يجوز التوكل إلا عليه (١).

١٢١٤ - قوله: ((اسم من أسماء الله تعالى)) قال الزجاج: اسم الرحمن مذكور في كتب الأولين ولم يكونوا يعرفون أنه من أسمائه تعالى (٢)، ومعناه: ذو الرحمة اللتي لا غاية بعدها في الرحمة؛ لأن فعلاً بناء المبالغة تقول: رجل ريان وعطشان إذا كان في النهاية من الري، وكذلك فرحان وجدلان (٣). وقال ثعلب: إنه عبراني وهو في الأصل رحمن بالخاء المعجمة إذ لو كان عربياً (٤) لما أنكرت العرب (وقد أنكروه) (٥) ويدل عليه قوله: ﴿ وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ﴾ ولأنه لو كان مشتقاً من الرحمة لما حسن تقديمه على الرحيم؛ لأنه أشد مبالغة منه حينئذ.

١٢١٥ - قوله: ((والسؤال عن المجهول بما)) كما تقول لشبح (٦) رفع لك عن (٧) بعيد لا تشعر به ماهو، فإذا شعرت أنه إنسان، قلت من هو.

١٢١٦ - قوله: ((لما تأمرنا أي: للذي (٨) تأمرنا)) قال أبو البقاء: ما موصولة أو نكرة

(١) انظر: مفاتيح الغيب (١٠٣/٢٤).

(٢) في (ح) "أسماء الله تعالى".

(٣) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٧٣/٤) والنقل عنه بتصريف، والجدلان: من جَلَل يَجْلُد جَلْدًا بمعنى: فَرِح.

انظر: لسان العرب (٢٢٢/٢).

(٤) في (ح) "إذا كان".

(٥) في (أ) "يباض".

(٦) في (أ) "لشبح رفعتك عن بعيد لا يشعر".

(٧) في (ح) "من بعيد".

(٨) كذا في الكشاف، وفي جميع النسخ: "أي الذي".

موصوفة، أي لما تأمرنا بالسجود له ثم بسجوده ثم تأمرنا هذا قول أبي الحسن وعلى قول سيويه رحمه الله تعالى حذف ذلك كله من غير تدريج (١).

١٢١٧ - قوله: ((وقرى بالياء)) المعالم: حمزة والكسائي بالياء والآخرين بالتاء الفوقانية (٢).

١٢١٨ - قوله: ((وقرى سُرجاً)) بضمين حمزة والكسائي، والباقون بكسر السين وفتح الراء، وألف بعدها (٣).

قوله: "وذا (٤) قمر" وهو عبارة عن القمر، لأن القمر صاحب الليالي اللاتي تكن (٥) قمراء بالقمر فيرجع حاصل هذه القراءة إلى المشهورة (٦).

١٢١٩ - قوله: ((بَرْدِي يُصْفَقُ (٧) بِالرَّحِيقِ السَّلْسَلِ)) أوله لحسان: يُسْقَوْنَ مِنْ وِرْدِ (٨) البَرِيصِ عَلَيْهِمْ (٩) يريد ماء بردي. وهو نهر دمشق. ومن ثم ذكر يصفق بالرحيق مضي شرحه في أول البقرة (١٠).

١١٢٠ - قوله: ((وهي الحالة التي يختلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر)) يريد أن ﴿خَلْفَةً﴾ مفرد لفظاً، ومتعدد معنى. قال أبو البقاء: ﴿خَلْفَةً﴾ مفعول ثان أو حال وأفرد لأن المعنى يخلف أحدهما الآخر فلا يتحقق هذا إلا منهما (١١).

١٢٢١ - قوله: ((ذوي عقبه)) روى بضم العين وكسرها العقبة بالضم: النوبة. تقول (١٢): تمت عقبتك ويقال: ما يفعل ذلك إلا عقبة القمر، إذا كان يفعله في كل شهر

(١) انظر: الإملاء (١٦٤/٢).

(٢) انظر: معالم التنزيل (٩٢/٦)، واليسير (ص: ١٦٤).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٤).

(٤) في (أ) "وهذا".

(٥) في (أ) و(ح) "يكن".

(٦) انظر: مفاتيح الغيب (١٠٦/٢٤).

(٧) في (أ) "يفيق".

(٨) في (أ) "دود" وفي (ج) "برد".

(٩) انظر: ديوان حسان (ص: ١٨٤).

(١٠) انظر: فوح الغيب بتحقيق صالح الفوز (ص: ٣٦٩).

(١١) انظر: الإملاء (١٦٥/٢).

(١٢) في (أ) "يقول".

مرة (١).

١٢٢٢ - قوله: ((يعقب هذا ذاك وذاك هذا)) قال الزجاج: هذا قول أهل اللغة وأنشدوا

لزهير:

بها العين (٢) والأرآم يمشين خلفه * وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم (٣)

وجاء في التفسير أيضا خلفه مختلفان (٤) قال الله تعالى: ﴿ واختلاف الليل والنهار

(٥) ﴾ (٦) وروي محيي السنة عن مجاهد يعني جعل كل واحد منهما مخالفاً لصاحبه فجعل

هذا أبيض وهذا أسود (٧) وقلت: وفي كلام الزجاج: إشعار بأن قول مجاهد على خلاف

اللغة، ولهذا اعتذر له المصنف بقوله: "يقال: الليل والنهار يختلفان كما يقال: يعتبان"

إلى آخره.

١٢٢٣ (أ) - قوله: "وقرى يدكر ويدكر" حمزة: أن يدكر ياسكان الدال وضم الكاف

منخفاً والباقون بفتحهما مشددين (٨).

١٢٢٣ (ب) - قوله: ((ويشكر الشاكر على النعمة فيهما)) عطف على قوله: "لينظر في

اختلافهما. الناظر" وفيه إشارة إلى أن قوله: ﴿ لمن أراد أن يذكر ﴾ وقوله: ﴿ أو أراد

شكوراً ﴾ النشر بمعنى اللف في قوله: ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً ﴾ فإن

مجرد الانتقال والتغيير يدل على ناقل، ومغير عظيم القدرة، وكون ذلك الانتقال مؤدياً إلى

النفع العظيم يدل على منعم واسع النعمة، وهما يوجبان المعرفة والعبادة (أو) في قوله:

﴿ أو أراد شكوراً ﴾ للتخيير والإباحة كما في قوله تعالى: ﴿ أو كصيب من

(١) انظر: الصحاح (١/١٨٥).

(٢) العين: أي البقر العين أي الواسعات العيون.

الأرآم: جمع رثم، وهو الطبي الأبيض خالص البياض، والأطلاء: جمع الطلاء وهو ولد الظبية والبقرة الوحشية

مجثم: بمعنى الجشوم وهو للناس والطيور والوحوش بمنزلة البروك للبعير.

انظر: شرح ديوان زهير لكرم البستاني (ص: ٧٥).

(٣) انظر: ديوان زهير (ص: ٧٥).

(٤) كذا في معاني القرآن وفي توح الغيب: "مختلفان".

(٥) سورة آل عمران: ١٩٠.

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٧٤).

(٧) انظر: معالم التنزيل (٦/٩٣).

(٨) انظر: التيسير (ص: ١٦٤).

السماء ﴿(١)﴾ على ما مرّ (٢) أو للجمع كما في قوله: ﴿عذراً أو نذراً﴾ (٣) ومن ثم أتى المصنف بالواو في الموضعين أي في لينظر، ويشكر وفي "وقتين للمتذكرين" (٤) والشاكرين" ثم قوله ﴿لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً﴾ تعريض بأن الذين قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا أبوا التفكير في آيات الله جحوداً وعناداً وامتنعوا عن الشكر. لآلانه عتواً واستكباراً وتصريح بأن الذين توسموا بعباد (٥) الرحمن على خلاف ذلك ولذلك قال ﴿الذين يمشون على الأرض هونا﴾ وقال ﴿الذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً﴾ ليقابل (٦) قولهم: ﴿أنسجد﴾ وقوله: ﴿وزادهم نفوراً﴾ قال الإمام: إنه تعالى لما حكى عن الكفار مزيد النفرة ذكر بعده ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود والعبادة فقال: ﴿تبارك الذي جعل في السماء بروجا﴾ يعني أن الذين قالوا وما الرحمن ما تفكروا في هذه القدرة، وما شكروا هذه النعمة (٧).

١٢٢٤ - قوله: ((أو ليكونا وقتين)) عطف من حيث المعنى على جملة قوله: "لينظروا في اختلافهما".

١٢٢٥ - قوله: ((من فاته في أحدهما ورده قام به في الآخرة)) روي عن الشيخين وغيرهما عن أنس: إذا رقد أحدكم عن الصلوة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عزوجل يقول: أقم الصلوة لذكري (٨).

١٢٢٦ - قوله: ((كان له بالليل مستعب)) الجوهري: عَتَبَ عليه أي: وجد عليه، قال الخليل: الاعتاب: مخاطبة الإدلال، ومداركة الموجدة، وقيل (٩): الإعتاب إزالة العتب وهمزته للسلب، والإعتاب بمعنى الرضى والاستعتاب طلب الإعتاب. النهاية: استعتب

(١) سورة البقرة: ١٩.

(٢) انظر: فروح الغيب (ص: ٣٦٤) بتحقيق صالح الفوز.

(٣) سورة المرسلات: ٦.

(٤) في (أ) "المذكورين".

(٥) في (أ) "عبادة".

(٦) في (أ) "لتقابل".

(٧) انظر: مفاتيح الغيب (١٠٦/٢٤، ١٠٧، والنقل بالاختصار.

(٨) أخرجه البخاري (المواقيت - باب من نسي صلاة (٧٠/٢)، وأخرجه مسلم (المساجد - باب قضاء الفاتنة

(١٩٣/٥) عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً.

(٩) انظر: الصحاح (١٧٦/١).

طلب أن يرضى عنه، كما تقول: استرضيت، ومنه الحديث: لا يتمنين أحدكم الموت إما محسناً فلعله يزداد، وإما مسيئاً فلعله يَسْتَعْتَبُ^(١) أي: يرجع عن الإساءة، ويطلب الرضا: ومنه الحديث: ولا بعد الموت من مستعتب^(٢) أي ليس بعده استرضاء^(٣).

١٢٢٧ - قوله: ((وأضافهم إلى الرحمن تخصيصاً)) فيكون تعريضاً بالدين قالوا: ﴿وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا﴾ فعلى هذا المختار أن يكون عباد الرحمن مبتدأ و﴿الذين يمشون﴾ وما عطف عليه خبراً ليقابل^(٤) الاستكبار، والامتناع عن السجود.

١٢٢٨ - قوله: ((وقرئ وعُباد^(٥) الرحمن)) العباد من العبادة وهو أن يفعل ما يرضاه الرب والعباد من العبادة وهو أن يرضى ما يفعله الرب.

١٢٢٩ - قوله: إلا أن في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة)) فيه إيحاء إلى أن جعله حالاً أوقع من جعله وصفاً؛ لأن المبالغة على الحال راجع إلى ذواتهم، وفي الرصف إلى حالهم؛ لأن الأصل في الحال أن يقال: يمشون على الأرض هيين، فوضع موضعه هوناً.

١٢٣٠ - قوله: ((ومنه الحديث: أحب حبيك هوناً)) تمامه: عسى أن يكون بغضك يوماً ما. وأبغض بغضك هوناً ما عسى أن يكون حبيك يوماً^(٦) ما. أي: لا تفرط في حبه وبغضه وارفق في كل ذلك مذكور في أخبار الشهاب، والشيخ أبو الفضائل الصغاني جعله من الموضوعات في كشف الحجاب^(٧).

(١) أخرجه البخاري (التمني - باب ما يكره من التمني ٢٢٠/١٣) من حديث عبد الرحمن بن أزهر مرفوعاً.
(٢) لم أجده بهذا اللفظ. وروى أحمد في المسند (٤٩٤/٣) من حديث عيسى الغفاري بلفظ: "لا يتمنى أحدكم الموت، فإنه عند انقطاع عمله، ولا يرد ليستعتب...".

(٣) انظر: النهاية (١٧٥/٣، ١٧٦).

(٤) في (أ) "لنقابل".

(٥) قرأها اليماني. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٥)، والبحر المحيط (٤٦٩/٦).

(٦) لفظه (ما) ساقة من (ح).

والحديث أخرجه الترمذي (البر - باب ٦٠، ٣١٦/٤-٣١٧) وجمع الشيخ ناصر الدين الألباني جميع طرق الحديث، وصححه بمجموع طرقه. انظر: غاية المرام (ص: ٢٧٣-٢٧٧)، وقال: وجملة القول: إن الحديث من طريق ابن سيرين صحيح مرفوع بلا ريب.

(٧) انظر: كشف الحجاب عن أحاديث الشهاب.

١٢٣١- قوله: ((المؤمنون هينون لينون)) روى الإمام أحمد بن حنبل في مسنده عن ابن مسعود: حرم على النار كل هين لين، سهل قريب من الناس(١).

١٢٣٢- قوله: ((إذا عز أخوك فهن)). قال الميداني: قال أبو عبيد: معناه مياسرتك صديقك ليس بضيم ركبك منه فيدخلك الجنة به إنما هو حسن خلق وتفضل فإذا عاشرك فيما سره. وقال المفضل: المثل لهذيل بن هبيرة الثعلبي وكان أغار على بني ضبة، فغنم فأقبل بالغنائم فقال له أصحابه: أقسمها بيننا فقال: إنني أخاف أن تشاغلتم بالأقسام أن يدرككم الطلب فأبوا فقال: إذا عز أخوك فهن(٢).

١٢٣٣- قوله: ((ولقوله: ﴿يمشون في الأسواق﴾ يعني لأجل ما وصف الله تعالى العباد بقوله: ﴿وعباد الرحمن يمشون على الأرض هونا﴾ ووصف الرسل بقوله: ﴿ويمشون في الأسواق﴾ كره بعض العلماء الركوب في الأسواق أوقع المعلل بين علتين.

١٢٣٤ (أ)- قوله: ((تسلما منكم(٣) لانجاهلكم)) روي صاحب المطلع عن الزجاج وأبي علي: يتسلم منكم تسلما أي لانجاهلكم(٤) ولا يلتبس(٥) [بشيء(٦)] من أمركم(٧) وهو الجهل. وقلت: هو معنى قوله: "ومتاركة لا خير بيننا ولا شر".

١٢٣٤ (ب)- قوله: "سداداً من القول" وهو قول مقاتل(٨) بن حيان(٩) أي: قالوا قولاً يسلمون فيه من الإثم. قالوا هذا ليس بسديد؛ لأن المراد: أنهم يقولون هذه اللفظة لقوله تعالى: ﴿وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لانبغى الجاهلين﴾(١٠). قال

(١) أخرجه أحمد (٤١٥/١)، وأخرجه الترمذي (القيامة باب ٤٥، ٥٦٤/٤) بلفظ: ألا أخبركم بمن يرحم على النار، أو بمن تحرم عليه النار: على كل قريب هين سهل. وقال: حديث حسن غريب.

(٢) انظر: مجمع الأمثال.

(٣) في (خ) "بينكم لايجاهلكم، وفي (خ) "لايجاهلكم".

(٤) في (أ) و(خ) "لايجاهلكم".

(٥) في (ح) "ولا يبتبس".

(٦) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٧) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٧٤/٤) والنقل عنه بتصريف.

(٨) في (أ) "قابل بن حيان وفي (ح) "قابل بن حيان" وفي (خ) "قابل بن حيان" والصواب ما أثبت.

(٩) انظر: الوسيط (٣/٢٤٥).

(١٠) سورة القصص: ٥٥.

الحريري في درة الغواص: السداد بالفتح: القصد في الدين والسبيل، والسداد بالكسر: البلغة وكل ما سدت به شيئاً (١).

١٢٣٥ - قوله: ((وسوء الرعة)) الجوهرية: قد وَرِعَ يَرِيعُ بالكسر فهما وَرِعاً وَرِعَةً. يقال: فلان سى الرعة: أي قليل الورع (٢).

١٢٣٦ - قوله: ((غراما هلاكاً (٣) وخسرنا ملحاً)) الراغب: الغرم ما ينوب الإنسان في ماله من ضرر بغير جنابة منه. يقال غَرِمَ كذا غُرماً ومَغْرماً وأَغْرِمَ فلان غرامة والغريم يقال: لمن له الدين ولمن عليه الدين. والغرام ما ينوب (٤) الإنسان من شدة ومصيبة. وقال ابن الأعرابي: الغرام: الشر الدائم، والعذاب (٥).

١٢٣٧ - قوله: ((يوم النصار ويوم الجفار (٦)) الجوهرية: النصار بكسر النون: ماء لبني عامر، ويوم نصار لبني أسد وذبيان على بني جشم بن معاوية (٧). وقال: الجفار أيضاً: ماء لبني تميم بنجد، ومنه: يوم الجفار وأنشد البيت (٨).

١٢٣٨ - قوله: ((إن يعاقب)) البيت (٩) لايبالي: أي لا يكثرث بقول إن يعاقب الأعداء يكون غراماً، وإن يعطي الأولياء فإنه لايبالي بإعطاء الكثير.

١٢٣٩ - قوله: ((ساءت مستقراً ومقاماً هي)) قال صاحب المطلع: فإن قيل: كيف ذكر المفسر والمفسر مؤنث؟ قلت: لما أنث المفسر بمعنى الدار والمنزلة وجب تأويل المفسر به، كأنه قيل: ساءت الدار أو المنزلة داراً أو منزلة وإنما وجب تأنيثه نظراً إلى المنصوص بالدم كما نظر ذو الرمة في الذورق إلى تأويل السفينة حيث كان المنصوص بالمدح مؤنثاً في قوله:

(١) النظر: درة الغواص.

(٢) انظر: الصحاح (٣/١٢٩٦).

(٣) في (أ) "غراماً وخسراناً هلاكاً".

(٤) في (أ) "يصيب".

(٥) انظر: المفردات (ص: ٣٦٠).

(٦) انظر: الصحاح (٥/١٩٩٦).

(٧) تمام البيت: كانا عداًباً وكانا غراماً. انظر: الكشاف (٣/٢٩٢)، والصحاح (٢/٦١٥)، والبيت لبشر بن أبي خازم. انظر: ديوانه (ص: ١٩٠).

(٨) المصدر السابق (٢/٦١٥).

(٩) البيت بتمامه: إن يعاقب يكن غراماً وإن يع * ط جزيلاً فإنه لايبالي. والبيت للأعشى. انظر: ديوانه (ص: ١٦٧).

أو حرّة عَيْطَلٌ تَبْجَا مُجْفَرَةٌ * دعا ثم الزورِ نعمت زورق البلاد (١)

الحرّة الناقة الكريمة (٢)، والعَيْطَلُ: الطويلة (٣) العنق (٤). الثَّبَجُ: شديد الثبج، وهو الظهر، وقيل ما بين الكاهل إلى الظهر (٥)، والمُجْفَرَةُ الشديدة الجفرة وهي الوسط (٦) والزور أعلى الصدر (٧).

١٢٤٠ (أ) - قوله: ((وفيها ضمير اسم إن)) (و) (٨) قال صاحب المطلع: والتأنيث لاسم إن، وهي جهنم؛ لأنه ضميرها.

١٢٤٠ (ب) - قوله: ((يصح أن يكونا متداخلين)) أي يكون قوله: ﴿إِنْ عَذَابُهَا﴾ تعليلاً لقوله: ﴿أَصْرَفْنَا عَنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ﴾ وقوله: ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ﴾ تعليلاً لقوله: ﴿إِنْ عَذَابُهَا كَانَ غَرَاماً﴾ وكونهما مترادفين أن يكونا تعليلين لقوله: ﴿رَبَّنَا اصْرَفْنَا عَنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ﴾ قال الإمام: كلاهما يمكن أن يكون ابتداءً كلام (الله) (٩) ويمكن أن يكون حكاية لقولهم فقوله إن عذابها كان غراماً إشارة إلى كونها مضرّة خالصة عن شوائب النفع. وقوله: ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرّاً وَمُقَاماً﴾ إشارة إلى كونها دائمة، والفرق بين المستقر والمقام فإن المستقر للعصاة من أهل الإيمان، فإنهم سيتقرون فيها ولا يقيمون، والإقامة للكفار (١٠).

١٢٤١ (أ) - قوله: "قرئ يفتروا بكسر التاء وضمها" نافع وابن عامر ولم يفتروا بضم الباء وكسر التاء من الإفتار، وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء وكسر التاء. والباقون بفتح الياء وضم التاء (١١).

(١) انظر: ديوان ذي الرمة (ص: ٢٠٣).

(٢) يقال: ناقة حرّة: أي كريمة. انظر: الصحاح (١٢٨/٢).

(٣) في (أ) "الصويلة".

(٤) انظر: المصدر السابق (١٧٦٨/٥).

(٥) المصدر السابق (٣٠١/١).

(٦) المصدر السابق (٦١٥/٢).

(٧) المصدر السابق (٦٧٣/٢).

(٨) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٩) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(١٠) انظر: أنوار التنزيل (١٠٩/٢٤)، والنقل بصرف.

(١١) انظر: التيسير (ص: ١٦٤).

١٢٤١ (ب) - قوله: "الحسنة بين السيئتين" أي الاقتصاد وهو حسنة بين الإسراف والتقتير وهما سيئان ومن كلام بعضهم كلام طرفي الأمور ذميم (١)، وخير الأمور أوساطها.
١٢٤٢ (أ) - قوله: ((وقيل أولئك أصحاب محمد صلوات الله عليه)) عطف على قوله: "وصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير" وعلى الأول كان عاماً فيهم وفي غيرهم. والمراد بالإنفاق الوسط: السخاوة التي هي بين التبذير والبخل. وعلى الثاني الوسط: عبارة عن الإنفاق على أنفسهم بما لا يبلغ إلى حد التلذذ والتنعم، بل يكون سد الجوع، وستر العورة.

١٢٤٢ (ب) - قوله: ونظير القوام من الاستقامة: السواء من الاستواء" يعني نظيره في علة التسمية به، لا أنه مشتق منه؛ لأن الثلاثي لا يشتق من المزيد أي إنما قلنا قواماً للشيء الذي هو عدل بين الشئيين لاستقامة الطرفين وكذلك السواء من الاستواء.

١٢٤٣ - قوله: ((وقرئ قواماً بالكسر)) قال ابن جنبي: قرأها حسان بن عبد الرحمن صاحب عائشة رضي الله عنها ويروي عنه قتادة: القوام بالفتح: الاعتدال في الأمر، وبالكسر ملاك الأمر، وعصامه، فلو اقتصر على قوله: وكان بين ذلك كان كافياً فقواماً (٢) تأكيد، وجار مجرى الصفة، أي: توسطاً مقيماً للحال وناظماً. كالصفات المؤكدة قال الله تعالى: ﴿ومناة الثالثة الأخرى﴾ (٣) فالأخرى توكيد (٤).

١٢٤٤ - قوله: ((وأن يجعل بين ذلك لغواً وقواماً (٥) مستقراً)) قيل إطلاق المستقر على قواماً مع أنه غير ظرف؛ لمزاوجة الكلام، وهو كونه مذكوراً مع الظرف، وهو بين ذلك ابن الحاجب: المستقر ما كان خيراً محتاجاً إليه، وسمي مستقراً؛ لأنه يتعلق بالاستقرار فالاستقرار فيه هو مستقر فيه أي موضع للتقرير ثم حذف لفظه فيه اختصاراً واللغو: هو ما لو حذف لكان الكلام مستغنى عنه.

(١) كما في قول الشاعر:

ولا تك فيها مفترطاً أو مفترطاً * كلا طرفي قصد الأمور ذميم

انظر: خزائن الأدب (١٢٣/٢).

(٢) في (أ) و(ج) "فقلنا".

(٣) سورة النجم ٢٠.

(٤) انظر: المحتسب (١٢٥/٢).

(٥) في جميع النسخ: "ومستقراً" والصواب حذف الواو كما في الكشاف.

١٢٤٥ - قوله: ((لم يُمنع الشرب منها غير أن نطقت)) تمامه: حمامة في غصون ذات أوقال(١).

منها(٢): ضمير الراحلة. الأوقال: جمع وقل وهو الحجارة. أي: في غصون نابتة بأرض ذات أوقال، وقيل: والوقل شجر المقل يقول: لم يمنع الراحلة الشرب إلا صوت حمامة، أي: إنها حديدة الحس فيها فزع وذعر لحدة(٣) نفسها. والامتشهاد في قوله: غير أن نطقت وهو فاعل (يمنع) وإنما بني؛ لإضافته إلى المبني.

١٢٤٦ - قوله: ((فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة)) وفائدته بيان اتصاف المخبر عنه بالخبر فيجب أن يكون وصف الشيء بغيره؛ ليفيد لابنفسه لتلا يؤدي إلى أن يقال: وكان القوام(٤) قواماً. وأجاب عنه صاحب المطلاع: أن ما بين الإسراف والإقتار لا يلزم (أن يكون قواماً أي عدلاً؛ لأنه يجوز أن يكون)(٥) دون الإسراف بقليل، أو فوق الإقتار بقليل فما بينهما وسط بسكون السين يتناول العدل وغيره، فالتقدير وكان الوسط من ذلك قواماً. والجواب عنه: أنه يلزم من هذا الحرج المنفي في قوله تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ فإن إيقاع قواماً على ما قرره الدلالة على مراعاة حاق الوسط بمعنى أن قوله: ﴿بين ذلك﴾ كان يحتمل معنى الوسط بالسكون الذي هو اسم مبهم لداخل الدائرة فأخبر بقوله: ﴿قواماً﴾ أن المراد منه الوسط بالتحريك الذي هو اسم لعين ما بين طرفي الشيء كمركز الدائرة، ولا ارتياب أن مراعاة ذلك متعذر ولا يتيسر(٦) إلا بالندزة. وقال صاحب الفرائد: ما أورده صاحب الكشاف على الفراء وارد عليه في قوله: "المنصوبان أعني ﴿بين ذلك قواماً﴾ جائز أن يكونا خبرين معاً، ويمكن أن يقال: المراد من القوام العدل فصح أن يكون خبراً ليين ذلك، ولا يخلو عن فائدة. والجواب عنه(٧) ما ذكره ابن جنبي أن الثاني جار مجرى الصفة المؤكدة(٨)

(١) البيت لأبي قيس بن رفاعة يصف ناقه. انظر: مشاهد الانصاف (٤٢٢/٢).

(٢) في (أ) "قوله منها".

(٣) في (أ) "جلدة".

(٤) في (ح) "وكان القوم".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "ولا يتيسر".

(٧) في (أ) "عن ذلك".

(٨) في (أ) "المذكورة".

كأنه (١) قيل: اتفاهم وسطا بسكون السين أبتة، لأن الاتفاق في عين الوسط لا يتجاوزه أصلاً، كما يلزم من الاسم والخبر إذا اتحدا معنى والجواب عن قوله: المراد من القوام العدل: هو ما أجيب عن صاحب المطلاع.

١٢٤٦ - قوله: ((ونفي هذا المقبحات العظام (عن) (٢) الموصوفين بتلك الخلال (٣) العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش " يعضد ما ذهبنا إليه من أن قوله: ﴿ وعباد الرحمن ﴾ مقابل للقائلين: ﴿ وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا ﴾ فمدحهم الله بتلك الخلال (٤) الحميدة التي تختص بأوليائه، ثم نفى عنهم هذه الخصال الرذيلة التي عليها أعداؤه.

١٢٤٧ - قوله: ((عن ابن مسعود رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم" الحديث بتمامه أخرجه البخاري (٥) ومسلم وغيرهما.

١٢٤٨٠ - قوله: ((وقرى يلقى، يائبات الألف)) قال في المطلاع جعل أثر الجازم حذف الحركة من المعتل لاحذف الألف (٦) كقوله:

ألم يأتيك والأنباء تنمي * بما لاقت لبون بني زياد

والأنباء (٧) تنمي جملة معترضة وبما لاقت متعلق بيأتيك.

١٢٤٩ - قوله: ((جزى الله ابن عروة)) البيت (٨). العقوق (٩) العاق والعقوق بالضم مصدر وهو ترك بر الوالدين وقطعه، وكذا في الرحم وعقوقاً نصب على الحال ومعناه: جزى الله ابن عروة شرّ جزاء عاقاً والعقوق له جزاء سيء.

(١) انظر: المحاسب (١٢٥/٢).

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "الحال".

(٤) في (أ) "الحال".

(٥) انظر: صحيح البخاري (تفسير - تفسير سورة البقرة (١٦٣/٨)، وأخرجه مسلم (الإيمان - باب كون الشرك أعظم الذنوب (٢٨٠/٢).

(٦) في (أ) "أف".

(٧) في (أ) "قوله والأنبياء".

(٨) البيت بتمامه: جزى الله ابن عروة حيث أمسى عقوقاً والعقول له أتمام.

والبيت لبلعاء بن قيس. انظر: مجاز القرآن (١٨١/٢).

(٩) في (أ) "قوله العقوق".

١٢٥٠ - قوله: ((وقيل هو الإثم، ومعناه: ملق جزاء أثم)) إما أن يراد به جزاء الإثم كالثواب لجزاء الطاعة، وإما أن يراد به مطلق الإثم، فحينئذ يحتاج إلى تقدير مضاف وهو المراد بقوله: "ومعناه يلحق جزاء أثم" الأساس: كانوا يَفْزَعُونَ من الأثم(١) أشد ما يَفْزَعُونَ من الأثم وهو وبال الإثم قال:

لقد فَعَلْتُ هذه النوى بي فَعَلَةٌ * أصاب النوى قبل الممات أثمها(٢).

١٢٥١ - قوله: ((يوم ذو أيام)) الأساس: ويوم ذو أيام كأيام: قال النابغة:

إني لأخشى عليكم أن يكون لكم * من أجل بغضائهم يوم كأيام(٣)

وذكر في أيام العرب كذا، أي في وقائعها " ﴿وذكرهم بأيام الله﴾ (٤) أي بد مادمه على الكفرة(٥).

١٢٥٢ - قوله: ((اليوم العصيب)) الأساس: عصب القوم بفلان: أحاطوا به، ووجدتهم

عاصبين به، ومنه ﴿هذا يوم عصيب﴾ (٦) وعصيب وقيل اعصو صب واعصيب القوم: إذا اجتمعوا، واليوم إذا اجتمعت فيه الشدائد(٧).

١٢٥٣ - قوله: ((متى تاتنا تلمم)) البيت(٨): أي تنزل وهو بدل من تاتنا والألف في

تأججا للثنية وذكر لتغليب الحطب على النار. وقيل تأججن بالنون الخفيفة كقوله تعالى: ﴿لنسفعا﴾ (٩) وكقول الشاعر: ولا تعبد(١٠) الشيطان والله فاعبدا أي فاعبدن وقد مضى في آل عمران تحقيق هذا البديل عن ابن جني.

(١) كذا في الأساس وفي جميع النسخ: "الأثم".

(٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣).

(٣) انظر: ديوان النابغة الذبياني (ص: ٨٢).

(٤) سورة إبراهيم: ٥.

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٥١٤).

(٦) سورة هود: ٧٧.

(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٠٣)، والنقل عنه بصرف.

(٨) تمامه: متى تاتنا تلمم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا.

(٩) سورة العلق: ١٥.

(١٠) في (أ) "ولا يعبد".

١٢٥٤- قوله: ((وقرئ يضعف ونضعف^(١))) ابن عامر وأبو بكر: يضاعف له ويخلد برفع الفاء والذال. والباقون بجزمهما وابن كثير وابن عامر على أصلهما يحذفان الألف ويشددان العين^(٢).

١٢٥٥- قوله: ((وقرئ تخلد بالتاء على الالتفات)) قال ابن جنبي: قرأ طلحة بن سلمان نضعف بالنون، والعذاب بالنصب وتخلد فيه جزم، أي: تخلد فيه أيها المضعف على ترك الغيبة إلى الخطاب^(٣)، في علل القرآن للأزهري رحمه الله تعالى: اتفق القراء كلهم على يخلد^(٤) بفتح الياء وضم اللام^(٥).

١٢٥٦- قوله: يدل مخفف ومثقل)) أي قرئ يدل الله سيئاتهم بثقل الدال سبعة. وبالتخفيف^(٦) شاذ.

١٢٥٧ (أ)- قوله: ((وإبدال الحسنات سيئات)) خلاف مافي التلاوة)).

١٢٥٧ (ب)- قوله: "وإبدال السيئات حسنات: إنه يمحوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات" قال محيي السنة: ذهب جماعة إلى أن هذا التبديل في الدنيا؛ قال ابن عباس، وسعيد بن جبير، والحسن، ومجاهد، والسدي، والضحاك: يد لهم الله بقبائح أعمالهم في الشرك محاسن الأعمال في الإسلام، فيبدلهم بالشرك إيماناً، ويقتل المؤمنين قتل المشركين، وبالزنا عفة وإحصاناً. وقال سعيد بن المسيب ومكحول: يدل الله سيئاتهم التي عملوها في الإسلام حسنات يوم القيامة يدل عليه حديث أبي ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم: إني لأعلم آخر رجل يخرج من النار، يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال: أعرضوا عليه صغار ذنوبه، ويخبأ عنه كبارها، فيقال له عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لا ينكر، وهو متفق من كبارها، فيقال: أعطه مكان كل سيئة حسنة، فيقول: إن لي ذنوباً ما أراها ههنا. قال أبو ذر: فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه،

(١) في (ح) "يضعف".

(٢) انظر: التيسير (ص: ١٦٤).

(٣) انظر: المحاسب (٢/١٢٥).

(٤) في (ح) "على تخلد بفتح التاء".

(٥) انظر: علل القرآن للأزهري.

(٦) عن عبد الحميد عن أبي بكر عن عاصم. انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٥).

رواه الترمذي (١). وقلت ورواه مسلم (٢) أيضا عن أبي ذر مع تغيير فيه، فهذه المعاملة مع من هو آخر الناس خروجاً من النار فكيف بالمؤمن التائب الآتي بالأعمال الصالحة. وروى الإمام عن سعيد بن [المسيب] (٣) مكحول تمحي السيئة يثبت (٤) له بدلها الحسنة: لما ورد: ليرتمين أقوام أنهم أكثروا من السيئات، قيل من هم: قال الذين يبدل الله سيئاتهم (٥) ولا يبعد ذلك من حيث الدليل؛ فإن التائب النادم كلما تحسر على ذنب صدر منه (٦) واستغفر الله تعالى لأجله أو خضع أو استكان نال من الزلفي من الله من الدرجات ما لا يناله بالطاعة. ثم النظم يساعد هذا التأويل فإن الإشارة بقوله: ﴿من يفعل ذلك﴾ ما سبق من الشرك بالله، وقلت النفس المحرمة، والزنا، وقد ترتب عليه مضاعفة العذاب، والتخليد والإهانة واستثنى من الوعيد المؤمن التائب الآتي بالأعمال الصالحة فحينئذ لم يفد إذا عقب بقوله: ﴿فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ وفسر بمحو الذنوب واثبات الإيمان والطاعة والتقوى إفادة ما إذا قيل: بفضل الله عليهم بالثواب والكرامات، وإن يبدل الله سيئاتهم حسنات يوم القيامة لاسيما إيراد إبدال السيئات بالحسنات بعد اسم الإشارة المؤذن بأن ما يرد عقبيه جدير بمن قبله؛ لأجل اكتسابه الخلال (٧) الحميدة والمذكور قبله التائب والخصال الحميدة الإيمان والأعمال الصالحة فلا بد إذا من أمر آخر زائد وليس ذلك إلا الثواب في الآخرة، ويؤيده قوله: ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ أي غفوراً حيث حط عنهم بالتوبة والإيمان مضاعفة العذاب، والخلود في النار والإهانة رحيماً حيث بدل سيئاتهم بالثواب الدائم، والكرامة في الجنة، وكذا تذييل الكلام بقوله: ﴿ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً﴾ المفسر بقوله: "متاباً مرضياً عنده مكفراً للخطايا، محصلاً للثواب إلى الله الذي يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما هو متاباً أهله، ويحب التوابين" وأنت قد علمت أن التذييل كالتأكيد للدليل فلا بد من مرعاة معنى الثواب فيه ليصح.

(١) في السنن (كتاب صفة جهنم - باب ١٠ ، ٤/٦١٤)، وقال: حديث حسن صحيح.

(٢) في الصحيح (الإيمان - باب آخر أهل النار خروجاً ٤٧/٣).

(٣) ما بين المعقولين من مفاتيح الغيب.

(٤) في (أ) مثبت له.

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (١١٢٩/٢٤).

(٦) في (أ) و(ج) "عنه".

(٧) في (أ) "الحال الحميدة" وفي (ج) "الحميد".

١٢٥٨ (أ)- قوله: "متاباً مرضياً عنده مكفراً" وذلك أن الشرط والجزاء إذا اتحدا معنى حمل الجزاء على نهاية ما يحتمله من المعنى ونحوه قولهم: من أدرك الضمان فقد أدرك.

١٢٥٨ (ب)- قوله: "أو فإنه تائب (١) متاباً إلى الله" يعني أعيد المعنى ليناظ به صريح اسمه الجامع؛ ليؤذن به أن من تكون توبته إلى من اسمه الله فأعظم بتوبة، وقد سبق أن اسمه الأعظم جامع لسائر صفاته الحسنی وأسمائه العظمی، وله في مقام تجلٍ بحسب اقتضاء ذلك المقام، والقابل له. وهذا المقام مقام التوبة، فالتجلی بوصف التوايئة، وإليه الإشارة بقوله: "إلى الله الذي يعرف حق التائبين، ويفعل بهم ما يستوجبون، والذي يحب التوابين ويحب المتطهرين" والذي يفرح بتوبة التائبين فرحاً لا يفرح فوقه.

١٢٥٨ (ج)- قوله: "لله أفرح بتوبة العبد" روينا عن البخاري ومسلم والترمذي عن الحارث بن سويد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل بأرض دويّة مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه، فوضع رأسه فنام (نومة) (٢) فاستيقظ وقد ذهبت راحلته، فطلبها حتى غدا اشتد عليه الحرّ والعطش أو ماشاء الله، قال: أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه، فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ، فإذا راحلته عنده، وعليها زاده وشرابه، فالله أشدّ فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته (٣). الدويّة: الفلاة والمفازة (٤). والراحلة: البعير الذي يركبه الإنسان، ويحمل عليه متاعه، والفرح من الله سبحانه وتعالى غاية الرضا (٥). يقول العبد الغريق في نحر المعاصي أنا أتوسل بما صدر عن صدر حبيك لقبول توبتي ومحو حوبتي. اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني، وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبؤ بنعمتك عليّ، وأبوء لك بذنبي فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. أخرجه البخاري والترمذي والنسائي عن شداد بن أوس عن رسول الله صلى

(١) في (ج) "تائب".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (ج).

(٣) أخرجه البخاري (دعوات - باب التوبة ١١/١٠٢)، وأخرجه مسلم (التوبة ١٧/٦١)، والترمذي (القيامة - باب ٤٩، ٤/٥٦٨).

(٤) انظر: شرح النووي ١٧/٦١.

(٥) قلت: هذا تأويل مدموم، والواجب إمراره على ما جاء من غير تأويل ولا تعطيل ولا تشبيه كما تقدم.

(٦) أخرجه البخاري (الدعوات - باب أفضل الاستغفار ١١/٩٧)، وأخرجه الترمذي (الدعوات - باب ١٥، ٥/٤٣٦)، والنسائي (الاستعاذة - باب الاستعاذة من شر ما صنع ٨/٢٤٦).

الله عليه وسلم، وهو سيد الاستغفار بآء يائمه ييؤء بوءء أي رجع به، وصار عليه. وتقول (١): بآء بحقه أي: أقرّو ذا يكون أبداً بما عليه لاله (٢).

١٢٥٨ (د) - قوله: ((أو فإنه يرجع إلى الله وإلى ثوابه مرجعاً حسناً)) وعلى هذا معنى يتوب يرجع لغّة. فإن قلت: لمّ وضع في الوجهين السابقين تائب في موضع يتوب، وصرّح في الأخير بالمضارع حيث قال: يرجع؟ قلت: ليؤذن في الوجهين أن المضارع للاستمرار والدوام، وفي الأخير بأن الثواب منتظر فإن قلت: ما الفرق بين الوجه الأول والثاني حين جعل الموصوف في الأول ﴿متاباً﴾ وفي الثاني الله تعالى والشرط (٣) والجزاء متحدان فيهما؟ قلت: ما ذكرنا أن القصد الأولى في التكرير على الأول إلى جعل الجزاء عين الشرط من غير نظر إلى ذكر الله فوصف (٤) مصدر الفعل، وعلى الثاني إلى مجرد إناطة اسم الله عزوجل به، من غير نظر إلى المنوط به، فوصف ما جلب له المكرر؛ لأنه المقصود.

١٢٥٩ - قوله: ((ينفرون عن محاضر الكذابين)) فالشهادة بمعنى الحضور، والزور بمعنى الباطل، النهاية: الزور: الكذب، والباطل، والتهمة (٥). الأساس: وفي صدره زور: اعوجاج، وهو شاهد زور (٦).

١٢٦٠ - قوله: ((هو استحسان النظارة)) واستحسان ما قضى (٧) الإسلام بقبحه يضرب (٨) إلى الكفر ولهذا قيل: الانتهاز بالذنب أعظم من ركوبه والانتهاز: أن يقول: فعلت، وقد فعل.

١٢٦١ - قوله: ((عن الحسن لم يستفهم المعاصي)) روى محيي السنة عن الحسن (والكلبي): اللغو المعاصي كلها يعني إذا مروا بمجالس يعص الله فيها مروا مسرعين (٩)

-
- (١) في (أ) "يقول".
 (٢) انظر: الصحاح (٣٨/١).
 (٣) في (أ) "أو".
 (٤) في (أ) "يوصف المصدر الفعل".
 (٥) انظر: النهاية (٣١٨/٢).
 (٦) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٩٨).
 (٧) في (أ) "ما يعني الإسلام".
 (٨) في (ج) "كضرب".
 (٩) في (أ) "متبرعين، وفي (خ) "مبوعين".

معرضين(١). إذ لو وقف أو لم يعرض، بل نظر عدّ سفيهاً يقال: تكرم فلان عما يشينه: إذا تنزه وأكرم نفسه عنه(٢). ثم هذه الخاتمة أعني ﴿ إذا مروا باللغو مروا كراماً ﴾ إذا فسر قوله: ﴿ لا يشهدون الزور ﴾ بأنهم ينفرون عن محاضر الكذابين والخطائين على أن ﴿ يشهدون ﴾ بمعنى يحضرون كانت كالتيميم له، وإذا فسر بأنهم لا يشهدون شهادة الزور كانت كالتكميل له ويجوز أن يكون تميمياً على تفسير الحسن؛ لأن من وقف مراقف السفهاء سفه، ويكون قدحاً في عدالته.

١٢٦٢ - قوله: ((إذا سمعوا من الكفار الشتم والأذى أعرضوا)) عبر [أولاً](٣) عن سماع اللغو بالمرور به لأن المرور به دل على المرور على أصحابه، ودل ذلك على سماعه منهم. وثانياً عن الإعراض عنه بالمرور به. على تلك الحالة؛ فإن الكريم إذا مرّ باللغو أعرض عنه. قال تعالى: ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾(٤) وقال: وأعرض عن شتم اللئيم تكرماً وتخصيص المرور بالذكر؛ للإيدان بأن ذلك دأبهم وعاداتهم قال تعالى: ﴿ فحملت حملاً خفيفاً فمرت به ﴾(٥) أي: استمرت بذلك الحمل الخفيف ولم يثقلها قط. قال الزجاج: فمرت به معناه: استمرت به قعدت وقامت ولم يثقلها(٦). ونحوه في المعنى قول الشاعر:

ولقد أمر على اللئيم يسبني(٧) * فمضيت ثمة قلت لا يعينني(٨)

(أي)(٩) هذا الإعراض والصفح شيمتي(١٠) وخلقي، ولذلك قرنه بحرف التقليل(١١) المفيد للتكثير تمليحاً كقوله: قد أترك القرن مصغراً أنامله.

(١) انظر: معالم التنزيل (٩٩/٦).

(٢) كذا في المعالم (٩٩/٦)، وفي جميع النسخ "عنها".

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٤) سورة الفرقان: ٦٣.

(٥) سورة الأعراف: ١٨٩.

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٣٩٥/٢).

(٧) في (أ) "قوله فمضيت".

(٨) البيت لم يعرف قائله. انظر: كتاب سيويه (٤١٦/١)، خزنة الأدب (٣٥٧/١).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) في (أ) "شمتي".

(١١) في (خ) "التقليل".

١٢٦٣ - قوله: ((كنوا عنه)) أي بالغشيان والمسيس والمباشرة والإتيان (١) دائمين مستمرين.

١٢٦٤ - قوله: ((ليس بنفي للخروج بل إثبات له ونفي للصمم والعمي)) يعني أدخل حرف النفي على المثبت، وأريد نفي ما يتبعه كقولك: ما هو بمؤمن مخادع. والنكتة فيه التعريض بمن هو ليس على صفتهم، ولذلك قال: "لا كالذين يذكرون [بها] (٢) فتراهم (٣) مكبين عليها إلى قوله: "وهو كالصم والعميان" وما أحسن اقتران هذا الوصف مع قوله: ﴿وإذا مروا باللغو مروا كراماً﴾ لا يختلط جدهم بهزل، وحقهم بباطل، فإذا اعتراهم الهزل تنزهوا عنه كل تنزه، وإذا اشتغلوا بالحق لا يحوم الباطل حوله، ومنه قول المنصور لابن عمر: أن بلغني أنك بخيل. قال: ما أجمد في حق، ولا أذوب في باطل، أو يقال: إذا مروا بالهزل مروا مكرمين متغافلين (٤) متغابين، كأنهم ما سمعوه ولا نظروا إليه، وإذا حاولوا الجد أقبلوا إليه بشرائهم (٥)، واجتنبوا عن أن يكونوا كالغافلين عنه لا يسمعونه بآذان واعية، ولا يصرونه بأعين راعية. اللهم اجعلنا من زمرة من برحمتك الواسعة يارب العالمين.

١٢٦٥ - قوله: ((سامعون بآذان واعية مبصرون بأعين راعية)) خبر بعد خبر لقوله: "وهم".

١٢٦٦ - قوله: ((قري ذريتنا وذريتنا)) الحرميان (٦) وابن عامر وحفص: ﴿ذريتنا﴾ بالألف على الجمع والباقرن: بغير الألف على التوحيد (٧).

١٢٦٧ - قوله: ((سألوا ربهم أن يرزقهم أزواجاً وأعقاباً عمالاً لله)) فيأذن التقدير: هب لنا أزواجاً وذريات مطيعين لك، ولما كانت طاعتهم سبباً لسرورهم وضع المسبب موضع السبب للمبالغة، وأن المطلوب الأولي بالأولاد طاعة الله، وجعل هذا الدعاء من جملة

(١) في (خ) "زيادة لفظة" قوله "بعد: والإتيان".

(٢) ما بين المقوفتين ساقط من (خ).

(٣) في (أ) "در بهم".

(٤) في (أ) "مقابلين".

(٥) الشراشر: الأتقال، والواحدة شُرْشُرَة، يقال: ألقى عليه شراشره، أي نفسه حرصاً ومجبة. انظر: لسان العرب (٧/٧٩).

(٦) وهما: نالع المدني وابن كثير المكي.

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٦٤).

صفات الكملة من المؤمنين للدلالة (١) على عظم منزلة من يطلب النكاح لذلك، وهذا بالنسبة إلى الداعي فيكف بمن يتصف بذلك.

١٢٦٨ - قوله: ((واجعلنا للمتقين إماماً كالتكميل للدعاء)) أي "اجعلنا كاملين في أنفسنا، ومكملين لغيرنا، وفي جعل المقتدين متقين إشارة إلى علو درجة الإمام.

١٢٦٩ (أ) - قوله: ((يسرّون بمكانهم وتقربهم (٢) عيونهم)) وتقربهم عطف تفسيري لیسرّون، والظاهر العكس؛ لأنه بصدد أن (٣) يفسر قرّة أعين بالسرور، كأنه ادّعى الشهرة، وأنه الأصل في الاعتبار. النهاية: وفي حديث الاستسقاء: لو رآك لقرّت عيناه: أي لسرّ بذلك وفرح، وحقيقته أبرد الله دمة عينيه؛ لأن دمة الفرح والسرور باردة (٤)، ونقل عن الأصمعي رحمة الله تعالى عليه: دمة السرور باردة، ودمة الحزن حارة (٥)؛ ولهذا قيل: أسخن الله عينيك، وقيل أقر الله عينه أعطاه ما يسكن به عينه، ولا ينظر إلى غيره من قرّ يقر من باب ضرب إذا ثبت.

١٢٦٩ (ب) - قوله: "وأن تكون (٦) ابتدائية على معنى: هب لنا من جهتهم" في كلامه إشعار بأن من البيانية تجريدية لقوله: "وهو من قولهم: رأيت منك أسداً" ومن الابتدائية بمعنى لأجل، كذا قدر (٧) في المائدة عند قوله: ﴿وأعينهم تفيض من الدمع﴾ (٨).

١٢٦٩ (ج) - قوله: ويجوز أن يقال في تنكير أعين "عطف على قوله: "أما التنكير فلأجل تنكير القرّة" وفي هذا العطف على الجواب بعد السؤال الثاني نوع بلاغة؛ فإنه لما أجاب عن سؤال التنكير بقوله: أما التنكير فلأجل تنكير القرّة" فهم أن المضاف تابع للمضاف إليه، وكان المراد من التنكير في المضاف التفتيح والتعظيم، فنكر المضاف إليه لذلك أي سروراً لا يكتنه كنهه. ولما أجاب عن سؤال البناء وأن (أعين) جمع بيت للقلة

(١) في (أ) و(ح) "الدلالة".

(٢) في (أ) "يقربهم".

(٣) في (أ) "بصدد تفسير".

(٤) انظر: النهاية (٣٨/٤).

(٥) انظر: لسان العرب (١٠٠/١١).

(٦) في (أ) "أن يكون".

(٧) في (أ) "قدم".

(٨) الآية من سورة المائدة: ٦٣، وانظر: الكشاف (٦٧٠/١).

ليؤذن به إلى تقليل صاحبها(١) وهم المتقون. قال: "إنها أعين خاصة" والتكبير تنكير التقليل؛ ليناسب البناء في التقليل، كأنه قررة أعين الشكور من عباد الله. الانتصاف: وألقاه أن المحكي كلام كل واحد من المتقين أي يقول كل واحد منهم: اجعل لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين، وهذا أحسن من تأويله؛ فإن المتقين، وإن كانوا قليلين فهم كثيرون في أنفسهم، وقتهم(٢) بالنسبة إلى غيرهم. والمعتبر في جمع القلب أن يكون الشيء قليلاً في نفسه لا بالنسبة(٣).

١٢٧٠ - قوله: وهي العلالِي في الجنة)) الجوهري: العُلْيَة: الغرفة، والجمع العَلَالِي، وهو فَعِيلَة مثل مُرَيِّقَة، وأصله عُلْيُوة فأبدلت الواو ياء، وأدغمت. وهي من علوت(٤).

١٢٧١ - قوله: ((وإطلاقه من أجل الشياخ في كل مصبور عليه)) يعني لم يؤت بمتعلق صبور لنلا يقتصر عليه، فيتناول كل مصبور عليه إلى أن يحاط به. فإن قلت: قد تقرر أن اسم الإشارة إذا عقب به من أجرى عليه الأوصاف دل على أن المذكور قبله جدير بما بعده: لأجل تلك الأوصاف الجارية عليه، فيأذن السبب في أنهم يجزؤون الغرفة تلك الأوصاف التي أجريت على عباد الرحمن، فكان من حق الظاهر أن يجاء بدل بما صبروا بما فعلوا كناية عن تلك المذكورات بأسرها فما فائدة العدول؟ قلت: الإيدان بأن ملاك العبادات الصبر، وأن حبس النفس على طاعة الله هي الطلبة، وقطعها عن مشتبهاتها هي المرام. الراغب: الصبر حبس النفس عما يقتضيه الهوي، تختلف مواقعه وربما يخالف بين أسمائه بحسب اختلاف مواقعه:

فإن كان في مصيبة فيقال صبر لاغير، وضده الجزع، وإن كان في محاربة سمي شجاعة، وضدها الجبن، وإن كان في نائبة مُضْجِرَة سمي صاحبه رحيب الصدر، (وضده ضيق الصدر) وإن كان في إمساك النفس عن الفضولات سمي قناعة وعفة، وضدها الحرص والشرّة، وإن كان في إمساك الكلام في الضمير سمي كتماناً، وضده الإفشاء(٥)، وعلى هذا يقاس جميع الفضائل من الأخلاق ورذائلها(٦).

(١) في (أ) "إنهم".

(٢) في (أ) "قليلهم".

(٣) انظر: الانتصاف (٢/٢٩٦).

(٤) انظر: الصحاح (٦/٢٤٣٧).

(٥) ما بين القوسين ماقط من (ح).

(٦) انظر: المفردات (٢/٢٧٣)، نقل عنه بتصريف.

١٢٧٢ (أ) - قوله: "والدليل على ذلك" أى على أن المراد بالغرفة الجنس مجيئها في سبنا (١) جمعاً وإفراداً فإن حمزة أفرد بها مفرداً والجماعة أجمعوا على جمعها (٢). فدل قراءة الجمع على أن المراد من الأفراد الجنس؛ لتوافق القراءتين ويمكن أن يقال: القرينة هي إثبات الغرفة الواحدة للجماعة وأما فائدة العدول في هذا المقام فلإتحاد (٣) ترتب (٤) الحكم على الأوصاف المشتركة بخلافه في سبأ فإنه مرتب على الإيمان والعمل الصالح مطلقاً. ولا ارتياب في التفاوت في الأعمال فناسب الجمع لتفاوت (٥) الجزاء بحسب العاملين. وأما أفراد حمزة فيها فمن باب حمل المطلق على المقيد.

١٢٧٢ (ب) - قوله: ((وقرى)) (٦) ويلقون)) بالتشديد كلهم إلا أبا بكر وحمزة والكسائي؛ فإنهم قرأوا ويلقون بالتخفيف (٧).

١٢٧٣ (أ) - قوله: ((أو يعطون التبية)) عطف على قوله: إن الملائكة يحيونهم، هذان الوجهان مبيان على القرائتين على تشديد ﴿يلقون﴾ وتخفيفه فعلى التشديد المناسب أن يكون التبية بمعنى الدعاء بالتعمير، أي تلتقاهم الملائكة ويحيونهم ويسلمون عليهم وعلى التخفيف التبية بمعنى التبية والتخليد، أي يلقون البقاء والتخليد مع السلامة لكن فسر المصنف يلقون بقوله: "يعطون قال الله تعالى ﴿ولقاهم نضرة وسروراً﴾ (٨) أي أعطاهم وفي بعض الحواشي: (التبية) (٩) مشتقة من الحياة، وهي التبية في الحقيقة، ومنه قولنا: التحيات لله أي التبيات له تعالى.

١٢٧٣ (ب) قوله: "من فوادح همومي وكوارثي" (١٠) الجوهرى: فدحه الدين: أنقله، وأمر فادح، إذا عاله وبهظه (١١) وكرثه الغم يكرثه بالضم أي اشتد عليه، وبلغ منه

(١) الآية: ٢٧.

(٢) انظر: التيسير (ص: ١٨١).

(٣) في (أ) "فلا يجاده".

(٤) في (خ) "مرتبة".

(٥) في (أ) "ليتاسب".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٦٥).

(٨) سورة الإنسان: ١١.

(٩) ما بين القوسين ساقط من (ح).

(١٠) في (أ) "كوارثي".

(١١) انظر: المحجاج (١/٣٩٠).

المشقة(١).

١٢٧٣ (ج) - قوله: فخطبوا بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب "أي: الخطاب في قوله: ﴿قل ما يعذبكم ربي لولا دعاءكم فقد كذبتكم﴾ متوجه إلى جنس الناس من غير تقييد بنوع من أنواع هذا الجنس، وإنما صح ذلك لما وجد في صنف من الأصناف التكذيب، وفي صنف العبادة، وهن قريب من قوله: فسيف بني عبس وقد ضربوا به بنا بيدي ورقاء عن رأس خالد. فقد أسند الضرب إلى بني عبس مع قوله بنا بيدي ورقاء، وقلت: ما أبعد هذا التأويل؛ فإن الآية منه على صريح وعويل، أم كيف يتصور أن تدخل الأنبياء والصالحون من التابعين في خطاب. ﴿فقد كذبتهم فسوف يكون لزاماً﴾ والوجه أن يكون الخطاب متوجهاً إلى قريش لاسيما والالزام مفسر يوم بدر. روينا عن البخاري(٢) ومسلم ﴿عن عبد الله﴾(٣): خمس مضيعن: الدخان والقمر والروم(٤)، والبطشة، والالزام، وفي رواية الترمذي: الالزام: يوم بدر(٥). وروي البرقاني عن الشيخين: الالزام يوم بدر، وفي معالم التنزيل: ما يفعل بعذابكم لولا شرككم، أي: دعائكم الآلهة كما قال: ﴿ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم﴾(٦). وقيل: فقد كذبتهم أيها الكافرون فخطب أهل مكة يعني أن الله دعاكم بالرسول إلى توحيده وعبادته، فكذبتهم الرسول ولم تجيئوه(٧). وقال صاحب الفرائد: أصل الكلام: لولا دعاءكم أي عبادتكم لم يعذبكم، لكن لم تكن عبادتكم؛ لأنه أرسل الرسول إليكم فكذبتكم(٨) فلم يعذبكم قوله: ﴿فسوف يكون لزاماً﴾ فأوقع(٩) موقع لم يعذبكم، والنظم يساعد هذا التأويل؛ لأن هذه السورة الكريمة على ما سبق مشتملة على بيان عناد كفار قريش، وتكذيبهم آيات الله وتسميتهم

(١) المصدر السابق (١/٢٩٠).

(٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة الفرقان (٨/٤٩٦)، ومسلم (صفات المنافين وأحكامهم - باب الدخان ١٧/١٤٣).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (ج) "النور".

(٥) انظر: سنن الترمذي (التفسير - تفسير سورة الدخان (٥/٣٥٤)).

(٦) سورة النساء: ١٤٧.

(٧) انظر: معالم التنزيل (٦/١٠٠).

(٨) في (أ) "لكذبتموه".

(٩) في (أ) "واقع".

القرآن بأساطير الأولين، وطعنهم في الرسول: ﴿ مال هذا الرسول يأكل الطعام ﴾ كما شرحناه وأما ذكر (١) المؤمنين فتعريض لهم وقد صرح به في قوله: ونفي هذه المقبحات العظام عن الموصوفين بتلك الخصال (٢) العظيمة في الدين للتعريض بما كان عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم، ثم إن هذه الخاتمة ناظرة إلى الفاتحة أي: ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ﴾ المعنى: قد أندر وبألف فيه، ويُن بالآيات الظاهرة، والبراهين الباهرة تصريحاً وتعريضاً أن الحكمة في الإيجاد معرفة الخالق: أما تصريحاً ففي قوله تعالى: ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً ﴾ وأما تعريضاً ففي عد فضائل المؤمنين، وإذا أعلمكم رسولي أن حكمتي ذلك، وأني لا أعتد بعبادي (٣) إلا بعبادتهم (٤)، فقد خالفتم أنتم بتكذيبكم كتابي ورسولي حكمتي في الإيجاد فسوف يلزمكم أثر تكذيبكم، وهو الاستتصال يوم بدر، والعذاب السرمه في النار يوم القيامة، وبالله التوفيق.

١٢٧٤- قوله: ((وقرئ لزاماً (٥) بالفتح)) في المطلع: لزاماً بالفتح بمعنى: اللزوم كالثبات والثبوت وبالكسر بمعنى الملازمة، وكلاهما وصف بالمصدر بمعنى ملازماً أو لازماً.

١٢٧٥- قوله: ((والوجه أن ترك (٦) اسم كان غير منطوق به)) يريد أنه غير ملفوظ. لكنه مضمّر بالبال لقوله: "بعد ما علم أنه مما توعد به".

والله تعالى أعلم بالصواب،

وإليه المرجع والمآب.

(١) في (أ) "وأما ما ذكر".

(٢) في (ح) "الخلال".

(٣) في (أ) "بعبادتي".

(٤) في (ح) و(خ) "لعبادتهم".

(٥) قرأها أبو السمال، انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٥).

(٦) في (ح) "ينزل".

سورة الشعراء مكية، [إلا قوله: ﴿ والشعراء ﴾ إلى آخر السورة] (١)
وهي مائتان [وسبع وعشرون] (٢) آية، وفي
رواية [٣] ست وعشرون (٤).

بسم الله الرحمن الرحيم

١٢٧٦ - قوله: ((طسم بتفخيم الألف، أبو بكر، وحمزة، والكسائي رحمهم الله تعالى:.. يماله فتحة الطاء. والباقون بإخلاص فتحها. وأظهر حمزة النون من هجاء السين عند الميم، وأدغمها الباقون (٥)).

١٢٧٧ - قوله: ((الظاهر إعجازه أراد أن المبين بين من أبان بمعنى بان.

١٢٧٨ - قوله: ((والمراد به السورة، أو القرآن)) اعلم أن ﴿ طسم ﴾ إما أن يجعل اسماً للسورة، أو تعداداً لحروف التهجي، والثاني إما واردة على قرع (٦) العصا، أو مقدمة (٧) لدلائل الإعجاز كما سبق في الفواتح (٨)، ثم المناسب أن يفسر الكتاب بالقرآن إذا جعل ﴿ طسم ﴾ اسماً لله، ويكون مبتدأ وتلك مبتدأ ثان، وآيات الكتاب الخبر، والجملة خبر المبتدأ الأول وإذا جعل تعداداً للحروف يفسر الكتاب بالسورة، ويقدر مضاف كما قال: "آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين" يعني آيات المؤلف من هذه الحروف، وهو القرآن كآيات هذه السورة المتحدي به فأنتم عجزتم عن الإتيان بمثل هذه السورة، فحكم تلك الآيات كذلك. ﴿ تلك ﴾ على هذه

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٢) في (أ) "سبع وثلاثون، والصواب ما أثبتته.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٤) في (خ) "عشرون وست آيات.

(٥) انظر: التيسير (ص: ١٦٥).

(٦) أي على سبيل التبيه، وقرع العصا يضرب لمن إذا به اتبه. انظر: مجمع الأمثال (٣٨/١).

(٧) في (أ) "يقدمه".

(٨) انظر: الكشاف (٢٨/١).

إشارة إلى التقريب إعلاماً بعيد المنزلة والتناهي في الرتبة، وفي الوجه الأول الإشعار بالتحدي بهذه السورة أيضاً، يعني هذه السورة من جملة المتحدي به فأتوا بمثلها(١).

١٢٧٩ - قوله: ((البخع أن يبلغ بالذبح البخاع بالباء)) الموحدة. قال ابن الأثير في النهاية: بحثت في كتب اللغة والطب والتشريع فلم أجد بخاع بالباء(٢). وفي الكواشي: وأهل اللغة البخاع بالنون، والخاء والعين(٣). الجوهرى: البخاع بضم النون: الخيط الأبيض الذي في جوف الفقار(٤). الواحدي: قال جماعة من المفسرين: باخع نفسك: قاتل نفسك(٥) يقال: بخع الرجل نفسه: إذا قتلها غيظاً من شدة وجده بالشيء. وأنشد الزجاج لدي الرمة:

ألا أيهدا(٦) البخاع الوجْدِ نفسه * بشيء(٧) نَحْتَه(٨) عن يديه المقادر(٩).

المعنى: ألا أيهدا الذي أهلك الوجد نفسه(١٠).

وفي الأساس في باب الباء مع الخاء: بخع الشاة بلغ بذبها القفا، ومن المجاز بخعه الوجد: إذا بلغ منه المجهود، وأنشد بيت ذي الرمة(١١).

١٢٨٠ - قوله: ((يعني أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من إسلام قومك" دلّ على الأمر بالإشفاق قضية الإنكار أن(١٢) تفعل ذلك [فلا تفعل]. قال الإمام: لما بين الله تعالى أن الكتاب مبين للأشياء، قال بعده: ﴿لعلك باخع نفسك﴾ منبها على أن الكتاب وإن بلغ في البيان في كل غاية فلا مدخل له في إيمانهم، لما سبق أن حكم الله

(١) انظر: روح المعاني (٥٨/١).

(٢) النظر: النهاية (١٠٢/١).

(٣) النظر: تبصرة المتذكر (ق ٢٢٩/١).

(٤) انظر: الصحاح (١٢٨٨/٣).

(٥) النظر: الوسيط (٣٥٠/٣).

(٦) من معاني القرآن فتوح الغيب: "يهدا".

(٧) في (أ) "التحي".

(٨) في (أ) "تحته".

(٩) انظر: ديوان ذي الرمة (ص: ٣٣٨).

(١٠) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٢٦٨/٣)، (تفسير سورة الكهف).

(١١) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٦).

(١٢) في (أ) "أي".

بخلافه فلا تبالغ (١) في الحزن والأسف؛ لأنك إن بالغت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا ينتفع (٢) بذلك أصلاً، فصبره وعزاه وعرفه أن غمه لا ينتفع، كما أن مجرد وجود الكتاب ووضوحه لا ينتفع (٣).

١٢٨١ - قوله: ((أو خيفة أن لا يؤمنوا)) إنما قدر الوجهين: لأن قوله: ﴿أن لا يكونوا مؤمنين﴾ تعليل لقوله: ﴿لعلك باخ نفسك﴾ وليس بفعل لفاعل الفعل المعلن (٤)، فكان من الظاهر ذكر حرف التعليل وإنما ترك لأن في (أن) دلالة عليه لما اطرده وحذف الجار منه، أو أن فعل له على تقدير المضاف، ومن ثم قال: "خيفة أن لا يؤمنوا".

١٢٨٢ - قوله: ((آية ملجئة إلى الإيمان)) عن بعضهم: الآية عند أهل السنة غير ملجئة كما قالت المعتزلة لقوله تعالى: ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾ إلى قوله: ﴿ما كانوا ليؤمنوا﴾ (٥) الآيات من الله ليست بعلة للإيمان، وإنما هي أسباب توجب الاعتبار على سبيل الاختيار، وفيه بحث. قال الواحدي: اعلم الله تعالى أنه لو أراد أن ينزل ما يضطرهم إلى الطاعة لقدر على ذلك.

وقال ابن جريج: ولو شاء لأراهم أمراً من أمره لا يعمل أحد بعده منهم معصية الله (٦).

وقال القاضي: "آية" أي دلالة ملجئة إلى الإيمان (٧).

١٢٨٣ - قوله: "فظلت معطوف على الجزاء الذي هو نزل" فالفاء إذن للتعقيب، والأوجه أن الفاء للسببية؛ لأن الإنزال سبب للخضوع.

٢٢٨٤ - قوله: ((لو قيل أنزلنا: لكان صحيحاً)) يعني فظلت معطوف على المضارع الذي لو استعمل بدل الماضي لكان صحيحاً كما أن (أكن) معطوف على "أصدق" على أنه لو قيل: أصدق مجزوماً لكان صحيحاً، ويمكن أن يقال: إن فائدة وضع نزل موضع أنزلنا استحضر صورة إنزال تلك الآية العظیم الملجئة إلى الإيمان، وحصول خضوع رقابهم

(١) في (أ) "فلا يبالغ" والتصويب من مفاتيح الغيب.

(٢) من مفاتيح الغيب وفي (أ) "فلا تنتفع".

(٣) النظر: مفاتيح الغيب (١١٩/٢٤) (بتصرف يسير).

(٤) لأن من شروط حذف اللام في المفعول له اتحاده بالمعلن به لفاعلاً، وإذا لم يتحد فيذكر حرف التعليل.

انظر: أوضح المسالك (١٤٨/٢-١٥١).

(٥) سورة الأنعام: ١١١.

(٦) النظر: الوسيط (٣٥٠/٢).

(٧) النظر: أنوار التنزيل (١٥٠/٢).

عند ذلك في ذهن السامع يتعجب منه وإلا لم يصح عطف الماضي على المستقبل بحرف التعقيب، أو جعل الماضي سبباً عن المستقبل أو يقال: الأمثل: فتظل (١) فوضع الماضي موضعه؛ ليؤذن بسرعة الانفعال، وأن نزول الآية لقوة سلطانه بمنزلة إن لم يتوقف حصول الخضوع عند وجوده فكأنه قد مضى فقد يخبر عنه، وإلى هذا المعنى ينظر قوله: ﴿فاضرب بعصاك البحر فإننا بجست﴾ (٢).

١٢٨٥ - قوله: ((وقرى "فتظل" على فك الإدغام قال الحريري في درة الغواص. فك الإدغام ضعيف؛ لأن العرب استعلمت الإدغام طلباً للخفة، واستثقالاً للنطق للحرفين المتماثلين، ورأت أن إبراز الإدغام بمنزلة اللفظ المكرر والحديث المعاد، ثم لم يفرق بين الماضي والمستقبل وتصاريف المصادر قد يشتمل قوله تعالى: ﴿لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله﴾ (٣) على الإدغام في الفعل الماضي والمستقبل. وهذا الحكم مطرد في كل ما جاء من الأفعال المضاعفة على وزن فَعَلَ وَأَفْعَلَ وفاعل وافتعل وتفاعل واستفعل نحو: مَدَّ الحبل وأمدَّ، ومادَّ، وامتدَّ، وتمادَّ، واستمدَّ. اللهم إلا أن يتصل به ضمير المرفوع أو يؤمر به جماعة التانيث نحو: رددت ورددنا ورددن وليمددن (٤)؛ لسكون آخر الحرفين المتماثلين. وقد جوز الإدغام والإظهار في الأمر للواحد، كقولك: ردَّ وردد وكذلك في قوله تعالى: ﴿ومن يرتدد منكم عن دينه﴾ (٥) وفي قوله: ﴿ومن يشاقق الله﴾ (٦) فأما ما عدا هذه المواطن فلا يجوز إبراز التضعيف إلا في ضرورة قال قعب ابن أم صاحب [في الأفعال] (٧):

مهلا أعاذل قد جربت من خلقي * إني أجود لأقوام وإن ضنونا

(١) في (أ) "فيظل" والصواب "ما أثبتته".

(٢) سورة الأعراف: ١٦٠.

(٣) سورة المجادلة: ٢٢.

(٤) في (أ) "ولتمددن".

(٥) سورة البقرة: ٢١٧.

(٦) سورة الأنفال: ١٣.

(٧) ما بين المعقولين ساقط من درة الغواص. مطموس في (أ).

وقد شد قولهم فطيط شعره، ومثشت الدابة، والححت عينه، أي التصقت، وضبيت (١) البلد: إذا كثر ضبابه. وصكك من الصك في القوائم؛ كل ذلك مما لا يعتدبه ولا يقاس عليه (٢).

١٢٨٦ (أ) - قوله: ويترك الكلام على أصله)) أي ترك باقي الكلام على أصله، أي لم يغير وقيل: خاضعين وحقه خاضعة.

١٢٨٧ (ب) - قوله: "كقوله: ذهبت" أي أنث الفعل، وأصل مذكر؛ لأن الأصل في الاستعمال "ذهبت اليمامة والأهل مقحم لبيان الداهيين فترك ذهبت على ما كان وفي أصل السيرافي يجعلون ذهبت بعض أصحابه وشرقت صدر القناة (٣) مما يجوز في الشعر، وأبو العباس يجيزه في الكلام واحتج بهذا الوجه في الآية فكأنه قال: فظّلوا لها خاضعين واعتمدت على أصحاب الأعناق، وكذلك شرقت صدر القناة. كأنه لم يذكر الصدر، واعتمدت على ما أضيف الصدر إليه (٤). قال أبو البقاء: لما أضيف الأعناق إلى المذكر وكانت متصلة بهم في الخلقة أجرى عليها حكمهم. وقال الكسائي: خاضعين هو حال من الضمير المجرور لا من الأعناق، وهذا بعيد في التحقيق؛ لأنه حينئذ جار على غير فاعل ظلت فيفتقر إلى إبراز ضمير الفاعل، وإنما يقال: خاضعين هم (٥) وكذا في الكشف.

١٢٨٧ - قوله: ((في محفل من نواصي الناس مشهور)) أوله: ومشهد قد كفيبت الغائبين (٦) به. أراد بالمشهد المجلس، أي رب مشهد عظيم الشأن تكلمت فيه وخاصمت عن الضب (٧) عنه، وكشفت الغمة، وأتيت بالحجة بقلب ثابت.

١٢٨٨ (أ) - قوله: ((وقيل جماعات الناس)) الأساس؛ ومن المجاز أتاني عنق من الناس: للجماعة المتقدمة، وجاؤا رسلا رسلا، وعنقاً عنقاً، والكلام يأخذ بعضه بأعناق

(١) كذا في (أ) والضواب: ضبب كما في درة الغواص.

(٢) انظر: درة الغواص (ص: ١١٣-١١٦).

(٣) البيت بتمامه:

وتشرق بالقرول الذي قد أذعنه * كما شرقت صدر القناة من الدم

البيت للأعشى. انظر: ديوانه (ص: ١٨٣).

(٤) انظر: روح المعاني (٥٩/١٩).

(٥) انظر: الإملاء (١٦٦/٢).

(٦) البيت لأم قيس الضبية. انظر: لسان العرب (١٧١/١٤).

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

بعض. قال الحجاج: حتى بدت أعناق صبح أبلجا(١). ويفهم من تقابل رسلا رسلاً، لقوله: عنقاً عنقاً أن في إطلاق الأعناق على الجماعات اعتبار(٢) الهيئة المجتمعة، فالمعنى فظلموا خاضعين مجتميعين على الخضوع، متفقين عليه لا يخرج أحد منهم عنه، كقولك للجماعة: هم يد، وفائدة الوجه الأول وهو إقحام العنق تصوير حالة الخضوع إدخالاً للروعة. والوجه الثاني من باب إجراء مالا يعقل مجرى العقلاء مبالغة لخضوعهم، فكأنه سرى منهم إليها، والثالث من إطلاق الجزء على الكل؛ فإن المتكبر إنما يظهر تجبره في عنقه، وليه له؛ ولهذا سمى الملك بالصيد يقال: ملك أصيد لا يلتفت من زهوة(٣) يميناً(٤) وشمالاً.

١٢٨٨ (ب)- قوله: "أي وما يجدد لهم الله تعالى بوجه(٥) موعظة وتذكيراً إلا(٦) جددوا إعراضاً عنه وكفراً به" فإن قلت: هب: أن قوله: ﴿مُحَدَّثٌ﴾ يدل على التجدد، لكن قوله: ﴿كَانُوا عَنْهُ مَعْرُضِينَ﴾ وقوله: ﴿فَقَدْ كَذَبُوا﴾ وقوله: ﴿وَكَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ لا يدل إلا على المضي فمن أين قال: "إلا جددوا إعراضاً ولذلك قال الإمام رحمه الله تعالى: الآية من تمام قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ﴾ فنبه تعالى أنه مع قدرته على أن يجعلهم مؤمنين بالإلجاء رحيم(٧) بهم حيث يأتيهم بالقرآن حالاً بعد حال، ويكرره(٨) عليهم، وهم مع ذلك على جد واحد في الإعراض والتكذيب والاستهزاء(٩).

قلت: المصنف رحمه الله تعالى ما اعتبر التجدد والاستمرار من لفظ (محدث) بل من وقوع المضارع مقابلاً للمضي، وهو ﴿مَا يَأْتِيهِمْ﴾ كما اعتبروه من وقوع المضارع في حد المضي في قولهم: لو تحسن(١٠) إليّ لشكرت. قال صاحب المفتاح: قصدوا يحسن أن إحسانه مستمر الامتناع؟ فيما مضى وقتاً فوقتاً، وأما لفظة (محدث) فلتوكيد معنى

(١) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣١٥).

(٢) في (أ) "إطلاق".

(٣) الزُّهْوُ: الكبر والنية والفخر والعظمة. انظر: لسان العرب (٦/١٠٥).

(٤) الوار ساقطة من (أ).

(٥) في (أ) "توجيه".

(٦) كذا في الكشاف وفي نسخ فتح الغيب "لا".

(٧) من مفاتيح الغيب وفي نسخ فتح الغيب: "رحم".

(٨) في (أ) "ويكون عليهم".

(٩) انظر: مفاتيح الغيب (١١٩/٢٤).

(١٠) في (أ) "تحسن".

التجدد والاستمرار فيما يأتيهم. وأما قضية النظم فإن هذه الآية متصلة معنى بقوله تعالى: ﴿طسم تلك آيات الكتاب المبين﴾ فإنه تعالى أعلم أولاً أنه أنزل هذا الكتاب الكريم في نهاية من الرضوح والبيان (١)، وأنهم ما رفعوا له رأساً، ثم نبه (٢) ثانياً على أن هذا الكتاب مع وضوح آياته إنما أنزل على سبيل التدرج؛ ليكون أدخل في التذكير، وأنجع في الاعتاظ به، وهم مع ذلك قابلوا كل حصة منه بتكذيب واستهزاء كل ذلك تسلياً لحبيبه صلى الله عليه وسلم لنلا يذهب بنفسه حسرات؛ ولذلك أوقع قوله تعالى: ﴿لعلك باخع نفسك﴾ الآيتين اعتراضاً، يعني: انظر إليهم وإلي ما فعلوا بمثل هذا الكتاب الكريم، وبمنزله، على أنه قادر على أن يقصرهم على الإيمان، وهم مهانون خاضعون فأشفق على نفسك أن تقتلها جسرةً على مافاتك من إسلامهم، وأنت أيها المتأمل في كتاب الله المجيد إذا أمعنت النظر فيما اشتملت عليه هذه السورة الكريمة وجدته نازلاً تسلياً لقلب الحبيب صلوات الله وسلامه عليه من تكذيب القوم إياه، والظعن فيما أنزل إليه والاستهزاء به؛ ألا ترى كيف ذيل كل قصة من القصص المذكورة فيها بقوله تعالى: ﴿إن ربك لهو العزيز الرحيم﴾. وجعل كالتخلص إلى قصة أخرى وكالمهم بشأنه فيرجع إليه إذا وجد له مجالاً يعني لا تتجسر على إصرارهم على الكفر، وتكذيبهم ما أنزلنا عليك، إن ربك عزيز ينتقم منهم، ويرحم عليك بأن يقدر لك من يؤمن بك، إن لم يؤمن هؤلاء. ومن ثم قرن معه، وقدم عليه كل مرة قوله تعالى: ﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ وإليه الإشارة بقوله: "لهو العزيز في انتقامه من الكفرة، الرحيم لمن تاب (٣)" وأحسن. يعني لك الناسي بربك مع كبريائه وجلاله، وبالأنبياء عليهم السلام السالفة؛ ولذلك بدأ سبحانه وتعالى بأمر نفسه وذكر أنه تعالى أنزل عليهم دليل السمع، فأعرضوا وكذبوا واستهزأوا، ونصب لهم الدلائل الظاهرة، وأراهم آيات يفتح بها أعينهم من إنبات كل صنف بهيج، وما التفتوا ولا رفعوا له رأساً، ثم فصل ذلك بتلك الفاصلة، وقرنها بتلك القرينة، وثني بقصة موسى عليه السلام وختمها أيضاً بتلك الفاصلة والقرينة. وثالث بقصة الخليل عليه السلام وختمها بهما، وهلم جراً إلى آخر السورة. انظر أيها المتأمل في كتاب الله المجيد، المستخرج للطائفه من قعر بحره، الملتقط لدرره يغوص فكره إلى رفعة منزلة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ونباهة

(١) في (أ) "فاليان".

(٢) في (أ) "ثم نبيه".

(٣) انظر: الكشاف (٣/٣٠٠).

قدره كأنه التنزيل بجملته نازل لتسكين يادرته (١)، وتسلي حزنه، وتثبيت خلدته، ورباطة حاسه، وتهذيب أخلاقه، وإرشاد أمته مع مراعاة ألفاظ التلويح، والتعريض والرمز (٢) كالمساعاة بين المتحابين (٣). ولله در شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي قدس الله تعالى روحه (٤) حيث قال: بين قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (٥) وبين قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ (٦) مناسبة تشعر (٧) بقول أم المؤمنين الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنهما: كان خلقه القرآن (٨)، وفيه رمز (٩) غامض وإيماء خفي إلى الأخلاق الربانية وهو أنها احتشمت (١٠) الحضرة الإلهية بأن تقول: بأنه صلوات الله عليه وسلامه كان متخلقاً بأخلاق الله تعالى، فعبرت بقولها: كان خلقه القرآن استحياء من سُبحات (١١) الجلال، وستراً للحال بلطف المقال (١٢) وهذا من وفور علمها وكمال أدبها؛ لأن الله تعالى أبرز إلى الخلق اسماً منبئة (١٣) عن صفات الكمال، وما أظهر هالهم إلا ليدعوهم إليها، ولولا أنه تعالى أودع في القوى البشرية التخلق بالأخلاق ما أبرزها لهم لكن يختص برحمته من يشاء.

١٢٨٩ - قوله: ((والغرض واحد)) وهو دفعه والكفر به، كما قال: "عراضاً عنه وكفراً به" وتلخيص الجواب: منع ذلك، وأن المراد التدرج من غرض إلى غرض هو المقصود، وتصوير معنى ما صدر منهم من الاستهزاء، وأنه نتيجة التكذيب المسبب عن

(١) في (خ) "نادرته، والبادرة: الجدة، وهو ما يدر من حدة الرجل عند غضبه من قول أو فعل. انظر: لسان العرب (٣٤٠/١).

(٢) في (أ) "الزم".

(٣) في (أ) "المجانين".

(٤) في (أ) "سره وروحه".

(٥) سورة الحجر: ٨٧.

(٦) سورة القلم: ٤.

(٧) في (أ) "مشعرة".

(٨) جزء من حديث أخرجه مسلم (صلاة المسافرين - باب صلاة الليل ٢٦/٦).

(٩) في (أ) "أمر".

(١٠) في (خ) "اجتشمت والصواب اجتشمت. وهو من الاحتشام بمعنى الاستحياء. انظر: لسان العرب (١٩١/٣).

(١١) يضم السين والباء، أنوار الله عز وجل وجلاله وعظمته. انظر: لسان العرب (١٤٥/٦).

(١٢) في (أ) "المال".

(١٣) في (أ) "منبئة".

الإعراض فاللقاء في قوله تعالى: ﴿فكذبوا﴾ عاطفة كما مرّ وفي قوله ﴿فسياتيهم﴾ سببية فصيحة؛ لأن مدخولها وعيد للمستهزئ، والوعيد مسبق بحصول الاستهزاء؛ ولذلك قدر: "فقد خف عندهم قدرة، وصار عرضة للاستهزاء".

١٢٩٠ - قوله: حتى يثشق الصفوف من كرمه)) أوله: ولا يخيم اللقاء فارسهم قبله: لا يسلمون الغداة جارهم حتى يزل (١) الشراك عن قدمه (٢) أي: إلا إذا مات صاحبه لا يخيم: لا يجبن وانتصاف اللقاء على حذف (عن) وإيصال الفعل.

وقوله: حتى يثشق الصفوف من كرمه: يريد إلى أن يشقها كرمًا منه، وأنه لا يرضى بأدنى المنزلين في اللقاء بنفسه، بل يأتي إلى (٣) النهاية (في) (٤) العلو أي من كونه مرضياً في شجاعته، وبأسه وأما قول المصنف رحمه الله تعالى: "والكرم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابه" فبيان القدر المشترك "فيما يطلق عليه اسم الكرم والقدر المشترك" (٥) من الاعتبار المجازي. قال في الأساس: ومن المجاز: كرم السحاب تكريماً: جاد بمطره (٦)، وأرض مكرمة للنبات، إذا جاد نباتها، ولا يكرم الحب حتى يكثر العصف (٧).

١٢٩١ - قوله: ((إن في إنبات تلك الأصناف لآية على أن منبتها (٨) قادر على إحياء الموتى)) إشارة إلى بيان النظم، وأن الذكر المحدث المطلق في قوله تعالى: ﴿وما يأتاهم من ذكر من الرحمن محدث﴾ مقيد بقيد إثبات الحشر والنشر، وأن المقدر يعد همزة الاستفهام في قوله تعالى: ﴿أولم يروا﴾ الاستهزاء والتكذيب وهو المعطوف عليه، أي: أكذبوا بالبعث، ولم يروا (٩) إلى الأرض وعليه قوله تعالى: ﴿فانظر إلى أثر رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها﴾ (١٠).

(١) في (خ) "نزل".

(٢) والبيت لرجل من حمير. انظر: مشاهد الانصاف (٣/٣٠٠).

(٣) في (أ) و(خ) "إلا".

(٤) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٥) ما بين القومين ساقط من (أ).

(٦) كذا في الأساس، وفي فتوح الغيب: "مطره".

(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٩١).

(٨) في (أ) "مثلها".

(٩) في (أ) "ينظروا".

(١٠) سورة الروم: ٥٠.

١٢٩٢ - قوله: ((ما معنى الجمع بين كم وكل، ولو قيل: كم أنبتنا فيها من زوج (١) كريم)) أي: لو قيل لكان كافياً وأجاب أن مقام بيان كمال قدرة الله تعالى يقتضي (٢) إيراد ما يستوعب الأصناف كلها مع بيان تكاثرها، ولا يحصل ذلك إلا بالجمع بين كم وكل. ونقل صاحب الانتصاف رحمه الله الجواب، ثم قال: فيكون المراد بالتكثير: الأنواع والظاهر أن المراد به آحاد الأزواج والأنواع فلو أسقطت (كلاً) وقلت: انظر إلى الأرض كم أنبت الله تعالى فيها من الصنف الفلاني لكنت مكثراً أحاد ذلك (٣) الصنف: فإذا أدخلت (كل) أديت بتكثير آحاد كل صنف لا آحاد صنف معين (٤). وقلت: وهنا صور ثلاث: إحداها كم أنبتنا فيها من زوج كريم، فالكثرة في آحاد صنف، لا آحاد كل صنف، وثانيها أنبتنا فيها كل زوج، فليس فيها إلا استيعاب الأضاف المعلومة وثالثها ما عليه التلاوة فالكل لإحاطة جميع الأصناف، وكم لكثرة أفراد كل صنف من تلك الأصناف وهو المراد من قوله: فإذا أدخلت كل أديت بتكثير آحاد كل صنف. هذا شرح كلامه لكن (هذا) (٥) التركيب لا يفيد إلا ما قال المصنف رحمة الله تعالى عليه كما سنقرّه، وقيل: على ما ذكره المصنف (من) بيان. والأولى أن يقال: إنها للابتداء، أو للتبويض، أي أنبتنا من كل صنف أفراداً (٦) ونباتات متعددة، فيكون إشارة إلى كثرة الأفراد من كل صنف، وكل إشارة إلى الإحاطة لجميع الأصناف، وكم إشارة إلى كثرة الأفراد من أي صنف فرض من هذه الأصناف، ويجوز أن يكون هذا المعنى هو مراد المصنف رحمة الله تعالى عليه وظاهر كلامه يوهم خلافه. وقلت: معنى كلام المصنف: "أن هذا المحيط متكاثراً" أن هذا الذي أحاط بأزواج متكاثراً فالمحيط الكل والمحاط به الأصناف (٧) (كثيرة). والظاهر معه؛ لأن مدخول كم قوله: ﴿ أنبتنا من كل زوج ﴾ فيلزم تكاثر هذا المجموع فيدخل فيه آحاد كل صنف بدليل الخطاب؛ لكون المقام مقام مبالغة ولهذا تبعه الإمام، ونقل ألفاظ

(١) في (أ) "من كل زوج".

(٢) في (خ) "تقتضي".

(٣) في (أ) "تلك".

(٤) انظر: الانتصاف (٣/٣٠٠).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "بالرادة".

(٧) ما بين القوسين ساقط من (أ).

الكشاف بعينها من غير تغيير^(١)، وقال القاضي رحمة الله تعالى عليه: كل لإحاطة الأزواج وكم لكثرتها، فظهر أن فائدة الجمع بين كم وكل التكميل إذ لو اقتصر على أحدهما لم يعلم المعنى الآخر، ولهذا قال: "ونبه به على كمال قدرته".

١٢٩٣- قوله: ((والثاني أن يعم جميع النبات نافعاً وضاراً)) فعلى هذا الصفة مادحة، وعلى الأول فارقة.

١٢٩٤- قوله: ((إلا لغرض صحيح)) وعن بعضهم الغرض من الغرضة وهي العقدة كما سميت الحاجة حاجة وهي الشوكة والله تعالى يتعالى عن ذلك؛ لأنهما مالم يقضيا تكون^(٢) عقدة في قلب الطالب والمحتاج.

١٢٩٥- قوله: ((وقد سبقت لهذا الوجه نظائر)) ونظيره في هذه السورة قوله تعالى: ﴿إنا رسول رب العالمين﴾ أي كل واحد منا ومنه قولهم: دخلنا على الأمير فكسانا حلة، أي كل واحد منا.

١٢٩٦- قوله: ((وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين)) يعني إنما سموا بالظالمين وصار كاللقب لهم؛ لما عهد منهم ظلمهم أنفسهم، ولبنى إسرائيل فجئى بقوله: ﴿قوم فرعون﴾ كشافاً لذلك المعنى، وتشهيداً لذلك الاسم، كما أن الحق إنما يثبت على الغريم بتاً إذا كتب الصك وسجل عليه وإليه الإشارة بقوله: "سجل عليهم بالظلم".

١٢٩٧- قوله: ((وشرايرهم)) الأساس: طارت من النار شرارة وشهرة، وتقول: كان أبوك ناراً شرارة، وأنت منها شرارة^(٣).

١٢٩٨- قوله: ((هو كلام مستأنف)) قال: أبو البقاء رحمه الله تعالى: ﴿ألا يتقون﴾ يقرأ بالياء^(٤) على الاستئناف، وبالتاء على الخطاب والتقدير: يا قوم فرعون^(٥).

(١) انظر: مفاتيح الغيب (١٢٠/٢٤).

(٢) في (أ) "يكون".

(٣) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٢٢).

(٤) قراءة الجمهور. وقرأ عبد الله بن مسلم بن يسار، وشقيق بن سلمة وحماد بن سلمة، وأبو قلابة بتاء الخطاب على طريقة الالتفات إليهم، إنكاراً وغضباً عليهم، وإن لم يكونوا حاضرين؛ لأنه مبلغهم ذلك ومكافحهم. انظر: البحر المحيط (٨/٧) وروح المعاني (٦٤/١٩).

(٥) انظر: الإملاء (١٦٦/٢).

١٢٩٩ - قوله: ((أتبعه الله عز وجل إرساله)) أي أتبع الله تعالى بقوله: ﴿ألا يتقون﴾ قوله: ﴿إنت القوم الظالمين﴾ وهو كلام مشتمل على إرسال الله تعالى موسى عليه السلام إلى فرعون المسجل بقوله: ﴿قوم فرعون﴾ فقوله: "تعجيباً" (١) مفعول له لأتبعه، وذلك أنه تعالى لما قال: ﴿إنت القوم الظالمين﴾ طوطئة، ثم بينه بقوله: ﴿قوم فرعون﴾ تسجيلاً، ويتم عليهم (ذلك) (٢) المعنى بقوله: ﴿ألا يتقون﴾ فهو كالتميم للمعنى وأما معنى التعجيب فكأنه قيل: يا موسى إما انتهى تماديتهم في الظلم، وإما بلغ زمان إنذارهم، وآوان تخويفهم بأيامي وعقابي فيتقون ما أعجب حالهم في الظلم. قال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: يمكن أن يقال في الغيبة: إنت قوم فرعون قائلاً قولي لهم: ألا يتقون (٣) كقوله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب﴾ (٤). أي: فقل لهم قولي: إنني قريب، أو مبلغاً قولي، وكذا في قراءة كسر النون، وفي الخطاب قائلاً لهم ألا تتقون (٥) وفي الأوجه ألا تتقون (٦) منصوب المحل على أنه مفعول لأنه مقول.

١٣٠٠ - قوله: ((من أيام الله)) أيام الله تعالى: وقاعه ممن مضى من الأمم، كقولهم أيام العرب لوقائعهم واليوم يعبر به عن الشدة (٧).

١٣٠١ - قوله: ((وجبههم)) الأساس: جَبَّهْتَه: ضربت جبهته، ومن المجاز جَبَّهْتَه: لقيه بما يكره، ولقيت منه جهة أي: مذلة، وأذى (٨)، وأنشد بعضهم:

جئت عنها أيها الوجه * ولغيرك الشحاء والوجه

١٣٠٢ - قوله: ((أخصائه)) قيل: هو جمع خصيص أي المخصوص.

١٣٠٣ - قوله: ((وكم من آية أنزلت في شأن الكافرين، ومنها أوفر نصيب للمؤمنين)) الأول من عبارة النص، والثاني من إشارته.

(١) كذا في الكشاف وفي نسخ لروح الغيب "تعجيباً".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (خ) "تقون".

(٤) سورة البقرة: ١٨٦.

(٥) في (أ) "يتقون".

(٦) في (أ) "يتقون".

(٧) انظر: أساس البلاغة (ص: ٥١٤).

(٨) انظر: المصدر السابق (ص: ٥١).

١٣٠٤ - قوله: ((ألا ياناس اتقون)) هذا من باب حذف المنادى (١) وحق الكناية هكذا: ألا يا اتقون، وألاً يا اسجدوا، ولكن في الإمام كتباً متصلين، ونحوه قول الشاعر:
ألا يا أسلمي يا دارمَيَّ على البلي * ولا زال منهلاً بجرعائك القطر (٢)
أي ألا يا دار فحذف المنادى.

١٣٠٥ - قوله: ((وبالنصب)) قال القاضي رحمه الله تعالى: قرأ يعقوب يضيق ولا ينطلق بالنصب (٣).

١٣٠٦ - قوله: ((إن الرفع يفيد أن فيه ثلاث علل)) قال القاضي رحمه الله تعالى: رتب استدعاء ضم أخيه إليه، واشترآكه له في الأمر على الأمور الثلاثة: خوف التكذيب، وضيق القلب (٤) انفعالا عنه (٥)، وازدياد الحسنة في اللسان بانقباض الروح إلى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق، لأنها إذا اجتمعت مسّت الحاجة إلى مُعِين يقوي قلبه، وينوب منابه، حتى لا يختل دعوته ولا تنبتر (٦) حجته.

١٣٠٧ - قوله: ((على أن تلك الحسنة التي كانت به قد زالت بدعوته)) يعني بقوله عليه السلام ﴿واحلل عقدة من لساني﴾ (٧) والحاصل أن المتوقع زيادة الحسنة على تقدير بقائها، أو معاودتها على تقدير زوالها إن زالت بالكلية لو بقيت منها بقية.

١٣٠٨ - قوله: ((اعتذارك هذا يردده الرفع)) يعني قد أجت أن ما يخاف (٨) عليه يجب أن يكون متوقعا، لا واقعا وأن المراد بالحسنة الزائدة الطارئة، أو معاودة الزائل، هذا على تقدير النصب صحيح؛ لأن يضيق ولا ينطلق معطوفان على ﴿يكذبون﴾ وأما على قراءة الرفع فلا؛ لأنهما معطوفان على (أخاف) فلم يكونا متوقعين؛ لأن الخوف غير

(١) وعلى هذا التقدير: (ألا) كلمة واحدة للعرض، وبإدائية سقطت ألفها لالتقاء الساكنين، وحذف المنادى وما بعده فعل أمر. روح المعاني (٦٤/١٩).

(٢) البيت لدي الرمة. انظر: ديوانه (ص: ٢٩٠).

(٣) انظر: أنوار التنزيل (١٥١/٢)، وانظر أيضا: النشر في القراءات العشر (٢/٢٣٥).

(٤) في (خ) "المصدر".

(٥) في (أ) "منه".

(٦) كذا في أنوار التنزيل (١٥١/٢)، وفي (أ) "ينبتر". وفي (خ) "تبهر" والابتار: الانقطاع. انظر: لسان العرب (٣٠٩/١).

(٧) سورة طه: ٢٧.

(٨) في (خ) "تخاف".

مسلط عليهما فيلزم الوقوع كالحروف، وأن المعنى: إنني خائف ضيق الصدر، إنني غير منطلق اللسان، والواجب اتفاق القراءتين (في أصل المعنى. وأجاب بما يجمع القراءتين في المعنى، وذلك أن قراءة الرفع مبنية على أن هذا القول كائن قبل أن يقول: ﴿واحلل عقدة من لساني﴾ وقراءة النصب على أنه بعده فاختلاف الزمانين دافع للتناقض الواقع بين القراءتين(١) وفيه بحث فالمختار هي القراءة بالرفع التي عليها الجمهور.

١٣٠٩- قوله: ((المصاقع)) الأساس: صقع الديك وخطيب مصقّع(٢)، مجهر في خطبه وقيل المصقع: الخطيب البليغ(٣)، كأنه يقصد كل صُقّع من الكلام أي ناحية.

١٣١٠- قوله: ((سلاطة الألسنة)) الأساس: امرأة سليطة: طويلة اللسان صخابة، ورجل سليط وقد سُلط سلاطة(٤)، وقيل: رجل سليط أي: فصيح حديد اللسان.

١٣١١- قوله: ((وقد بسطه في غير هذا الموضع)) منه في طه: ﴿واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي أشد به أزري وأشركه في أمري﴾(٥).

١٣١٢ (أ)- قوله: ((بما يتضمن)) وهو الإرسال؛ لأن ما ثبت(٦) به النبوة هنا إرسال الملك.

١٣١٢ (ب)- قوله: "وقد علم أن الله تعالى من ورائه" قال في قوله تعالى: ﴿والله من ورائهم محيط﴾(٧): "هذا مثل؛ لأنهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشيء المحيط به"(٨) والمعنى كيف ساغ له التوقر(٩) والتعلل، وقد علم أن سلطان الله وقهره مانع لذلك، وأنه تحت قهره لا يفوته أحد "وقد علم أن الله تعالى" حال مقررة لجهة الإشكال.

(١) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٥٦).

(٣) انظر: الصحاح(٣/١٢٤٣).

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢١٧).

(٥) سورة طه: ٢٩-٣٢.

(٦) في (أ) "ما يثبت".

(٧) سورة البروج: ٢٠.

(٨) انظر: الكشاف (٤/٧٣٣).

قال ابن جرير الطبري في تفسير (محيط): محيط بأعمالهم ومحض لها، لا يخفى عليه منها شيء، وهو مجازيهم على جميعها. جامع البيان (١٢/٥٣٠).

(٩) في (أ) "التوقر" وهو من التويرة بمعنى: التواني، والتجسس والإبطاء.

انظر: لسان العرب (١٥/٢٠٧)، والقاموس المحيط (ص: ٦٣١).

١٣١٣ - قوله: ((قد امثل وتقبل، ولكنه التمس من ربه عزوجل أن يعضده بأخيه)) قال الإمام رحمة الله عليه: ليس في التماس موسى عليه السلام ما يدل على أنه استعفى من الذهب، بل مقصوده فيه أن يقع ذلك الذهب (١) على أقوى الوجوه في الوصول إلى المراد، واختلفوا فقال بعضهم: إنه وإن كان نبياً فهو غير عالم بأنه يبقى حتى يؤدي الرسالة، وأنه إنما أمر بذلك بشرط التمكين والأقرب أن الأنبياء عليهم السلام يعلمون إذا حملهم الله تعالى على أداء الرسالة أنه يمكنهم وأنهم سيقون إلى ذلك الوقت (٢).

١٣١٤ - قوله: ((حتى يتعاوننا في تنفيذ أمره)) وأنشد في معناه:

فقلت ادعى وأدعو إن * أندى لصوت أن ينادي لا داعيان (٣)

١٣١٥ - قوله: ((تبعة ذنب)) التبعة والتباعة حق يجب للمظلوم قبل الظالم يقال: لي قبل فلان تبعة وتباعة، أي ظلامة (٤). النهاية: التبعة ما يتبع المال من نوائب الحقوق وهو من تبع الرجل بحقي (٥).

١٣١٦ - قوله: ((من مجاز الكلام)) أي الاستعارة بدليل قوله: كالناصر الظهير" حيث صرح بأداة التشبيه وقد عرفت أن الاستعارة مجاز والعلاقة فيها التشبيه.

١٣١٧ - قوله: ((ويجوز أن يكونا خبرين)) إلى آخره، وعلى الأول كان ﴿معكم﴾ حالاً من ضمير ﴿مستمعون﴾ أي مستمعون مشبهين بالناصر والظهير والمراد بقوله: "مستقراً" أنه خبر إن و﴿معكم﴾ متعلق به قدم عليه.

١٣١٨ - قوله: ((لم جعلت ﴿مستمعون﴾ (٦) قرينة معكم)) أي: مقارناً له في جعله مجازاً أي استعارة تمثيلية.

١٣١٩ - قوله: ((لأن الاستماع جار مجرى الإصغاء من السمع)) فيه نظر: لأن السمع في الحقيقة إدراك بحاسة السمع وهو أيضاً مما لا يجوز على الله تعالى حقيقة (٧). ولما

(١) في (أ) "في الذهب".

(٢) انظر: مفاتيح الغيب (١٢٣/٢٤)، والنقل عنه باختصار.

(٣) لم أهد إلى قائل البيت.

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٦).

(٥) انظر: النهاية (١/١٧٩).

(٦) في (خ) "مستمعين".

(٧) قلت: بل إن السمع صفة ثابتة لله تعالى حقيقة بالكتاب والسنة وإجماع السلف. قال شيخ الإسلام: فالسمع والبصر والحياة والعلم والقدرة، والكلام ونحوها صفات كمال لانقص فيها، فمن اتصف بها أكمل ممن

استعمل هذا في مطلق الإدراك كذلك ذلك وعليه كلام القاضي رحمه الله تعالى :
الاستماع الذي بمعنى الإصغاء عبارة عن السمع الذي هو لمطلق إدراك الحروف،
والأصوات (١)، نعم لو لم يأت بالتعليل كان يحتمل كلامه أولاً أن السامع والسميع (٢) مما
أذن فيهما الإطلاق على الله تعالى، وورد في أسماءه الحسنی فجرباً لذلك مجرى الحقيقة
في مطلق الإدراك، بخلاف المستمع يعطيه معنى ﴿إنا معكم مستمعون﴾ قال الإمام
رحمة الله تعالى عليه في لواحق البينات: لفظ السامع والسميع موضوع في اللغة لهذا
الانكشاف والتجلي فلما وردا في حق الله تعالى اعتقدنا بثبوت جنس هذا الانكشاف،
لانوع منه؛ لأن الانكشافات الحاصلة لله تعالى بالنسبة إلى انكشافات العبيد كنسبة ذاته
المقدسة إلى ذواتهم، ولما كان لامشاركة بين الداتين إلا في الاسم، فكذا القول في
الانكشافين: والعمدة أن الحاصل عند عقول الخلق من معاني صفات الله تعالى خيالات
ضعيفة، ورسوم خفية جلت صفاته عن مشابهة صفات المحدثات، وتقديست ضمديته عن
مناسبة الممكنات.

١٣٢٠ - قوله: ((والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية)) يعني: كما أن النظر
تقليب الحدقة نحو المرئي التماساً لرؤيته، كذلك الاستماع استعمال (٣) حاسة السمع
نحو المسموع التماساً لسماعه كالإصغاء، والله أعلم.
١٣٢١ - قوله: ((البرم)) ذكر صاحب النهاية الحديث ثم قال البرم: هو الكحل
المذاب (٤).

١٣٢٢ - قوله: ((وزور)) النهاية: الزور: الزائر، والأصل مصدر وضع موضع الاسم
كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم، وقد يكون الزور جمع، كراكب وركب (٥).

= لا يتصف بها، والنقص في انتفائها، لا في ثبوتها باجماع العقلاء، والقابل للاتصاف بها كالحیوان أكمل، ممن
لا يقبل الاتصاف بها كالجماد. انظر: مجموع الفتاوى (٨٨/٦).

(١) انظر: أنوار التنزيل (١٥٢/٢).

(٢) في (أ) "أن السميع والسماع".

(٣) في (أ) "استماع".

(٤) انظر: النهاية (١٢١/١).

(٥) انظر: النهاية (٣١٨/٢).

وفي نسخة بدل البرم الإفك، وفسر بالبرم والتبرم، ويروي الحديث بالثلاث، وهذه الصيغة صيغة الجمع كالأبحر، وصيغة الفرد شاذ فيه كالأسد والأسرب (١)، عجمعة الآتك (٢).

١٣٢٣ - قوله: ((الكني)) البيت (٣) الكني: أرسلني والألوك الرسالة، وقيل: تحمل رسالتي إليه، وقيل: اجعلني رسولاً والرسول فيه بمعنى الرُّسُل لإضافة خبر إليهم، ولقوله (٤): أعلمهم.

١٣٢٤ - قوله: لقد كذب الواشون)) البيت (٥) قبله لكثير:

حلفت برب الراقصات إلى منى * خلال الملاء (٦) يمددن كل جديلا (٧)

بعده:

فلا تعجلي يا عزّ أن تفهمي (٨) * بنصح أتى الواشون أم بحبول (٩)

الحبول جمع جبل، الأساس: ومن المجاز: رقص البعير ورقصاناً: خبّ، وأرقصوا في سيرهم، وترقصوا، ارتفعوا وانخفضوا (١٠)، خلال الملاء: وسط الناس، والجديلا، الجبل المفتول، والزمّام المجدول. (ما) في قوله: "ما فُهِتْ" نافية (١١) يقال ما فهت بكلمة أي ما تكلمت.

في الاستشهاد بقوله: "ولا أرسلتهم برسول" نظراً؛ لأنه يحتمل أن يكون بمعنى المرسل.

(١) قال في لسان العرب: الأسرب، والأمرت: الرصاص، أعجمي. ٢٢٧/٦.

(٢) في (أ) "الأيك" وهو الرصاص الفلعي. لسان العرب (٢٤١/١).

(٣) البيت بتمامه:

الكني إليها وخير الرسو * ل أعلمهم بنوا حي الخير

والبيت لأبي ذؤيب الهذلي. انظر: شرح ديوان الهذليين للسكري (١١٢/١).

(٤) في نسخ فتوح الغيب: "كقوله".

(٥) تمام البيت:

لقد كذب الواشون ما فُهِتْ عندهم * يسرّ ولا أرسلتهم برسول.

(٦) في (أ) "المنى".

(٧) في (أ) "جديلا".

(٨) في (أ) "يتفهمي".

(٩) البيت لكثير عزة. انظر: ديوانه ().

(١٠) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٧٢).

(١١) في (خ) "نال".

١٣٢٥- قوله: ((روى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما إلى قوله: "فعرّف موسى عليه السلام فقال له: ﴿ألم نربك﴾" بيان لوجه اتصال قوله تعالى: ﴿قال ألم نربك فينا وليداً﴾ بقوله: ﴿أن أرسل معنا بني إسرائيل﴾ ولما يحتاج إليه من المقدرات ليتصل صدر هذه الآية بعجز تلك. والعجب أن قول المؤلف: "فأديا إليه الرسالة" بعد قوله: "فقال الذن له من هذا الباب" لكون التقدير فذهب البواب إليهما فأذن لهما بالدخول، فدخلا. لكن في كلام المصنف رحمه الله تعالى فآء فصيحة.

١٣٢٦- قوله: ((وعظم ذلك وفضعه بقوله: ﴿وفعلت فعلتك التي فعلت﴾)) الانتصاف: وجه تفضيحه أنه أتى به مجملاً إيذاناً (١) (بأنه) (٢) لفظاً لا ينطق به (٣) لقوله تعالى: ﴿وغشيتهم من اليم ما غشيتهم﴾ (٤) ﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى﴾ (٥) ﴿إذ يغشى السدرة ما يغشى﴾ (٦).

١٣٢٧- قوله: ((وقد افتري عليه أو جهل أمره)) يتعلق بقوله: "أو أنت (٧) إذ ذاك (٨) ممن تكفروهم (٩) الساعة" أي: قال فرعون ذلك القول، وقد افتري المعنى: كنت مثلهم حينئذ، وفي دينهم، وداخلاً في زمرةهم، كأنه قال: وكنت منا، ومن ديننا.

وقوله: "فإن الله عاصم" تعليل لنسبة اللعين إلى الافتراء وتجهيله. قوله: "بالتقية (١٠)" النهاية: التقية والتقاة بمعنى، وهو أن يتقى الرجل الناس، ويرى الصلح والاتفاق، والباطن بخلاف ذلك (١١) وعليه قوله تعالى: ﴿ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا

(١) في (أ) "إيدانا على".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) إلا مكنياً عنه، ونظيره في التخييم المستفاد من الإيهام قوله تعالى: ﴿لغشيتهم من اليم ما غشيتهم...﴾.

انظر: الانتصاف (٣/٣٠٥).

(٤) سورة طه: ٧٨.

(٥) سورة النجم: ١٠.

(٦) سورة النجم: ١٦.

(٧) في (خ) "أر والست".

(٨) في (خ) "أدراك".

(٩) في (خ) "يكفروهم".

(١٠) في (خ) "بالتقية".

(١١) انظر: النهاية (١/١٩٣)، والنقل عنه بتصرف.

أن تتقوا منهم تقاة ﴿(١) أي يوافقهم (٢) ظاهراً، يخالفهم باطناً ومنه (٣) قولهم: كن وسطاً وامس جانباً (٤).﴾

١٣٢٨ - قوله: ((ومن بعض الصغائر (٥))) وهو ما ينفر كالكذب والتطيف وفيه خلاف سيجى في النمل إن شاء الله تعالى (٦).

١٣٢٩ - قوله: ((ويجوز أن يكون قوله ﴿وَأنت من الكافرين﴾ حكماً عليه بأنه من الكافرين بالنعم فعلى هذا وأنت من الكافرين اعتراض أو تذييل يدل عليه قوله: "ومن كانت عادته كفران النعم لم يكن قتل خواص المنعم عليه بدعاً" كما سبق في قوله تعالى: ﴿ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون﴾ (٧) وقوله: "أو بأنه من الكافرين" أيضاً على الاعتراض، فالكافرون في الآية يجوز أن يفسر بالكفران الذي هو في إزاء (٨) النعمة والمقابل للشكر، وأن يفسر بالذي هو مقابل للإيمان، والحاصل أن قوله: ﴿وَأنت من الكافرين﴾ إما حال، أو تذييل والكفر على الوجهين ففيه الأوجه (٩) المذكورة في الكتاب.

١٣٣٠ - قوله: ((فقد كانت لهم آلهة يعبدونهم)) متفرع على معنى الكفر بهذا التأويل، أي يجوز استعمال لفظ الكفر من كل من تدين (١٠) بدين، ويعبد مبعوداً سواء كان حقاً أو

(١) سورة آل عمران: ٢٨.

(٢) في (أ) و(خ) "يخالفهم" والصواب ما أثبت.

(٣) في (أ) "وذلك منه".

(٤) انظر: مجمع الأمثال (١٥٦/١) برقم ٣١٠٧.

(٥) قال شيخ الإسلام: القول بأن الأنبياء معصومون عن الكبائر دون الصغائر هو قول أكثر علماء الإسلام، وجميع الطوائف حتى إنه قول أكثر أهل الكلام كما ذكر أبو الحسن الآمدي أن هذا قول أكثر الأشعرية وهو أيضاً قول أكثر أهل التفسير والحديث والفقهاء.

انظر: مجموع الفتاوى (٣١٩/٤).

(٦) انظر: فتوح الغيب (ق: ٢١٥/٢) ب/ ٢١٦/أ).

(٧) سورة البقرة: ٥١.

ولم أجد في تفسير آية البقرة ما يناسب هذا المعنى لافي الكشاف، ولا في فتوح الغيب. والله أعلم.

(٨) في (أ) "إدا".

(٩) في (أ) "الوجهين الأولين جه...".

(١٠) في (أ) "يتدين".

سورة الشعراء

باطلاً فيمن يخالف نحلته (١). أي أنت من الكافرين بمعبودنا قال تعالى: ﴿فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله﴾ (٢).

١٣٣١ - قوله: ((أو الداهيين عن الصواب)) عطف على قوله: "أي الجاهلين". وقوله: "أو الناسين من قوله تعالى: ﴿أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى﴾ (٣) يعني جآء الضلال بمعنى النسيان كما في هذه الآية؛ لأن التذكير لا يكون إلا بعد النسيان لا الضلال الحقيقي (٤).

١٣٣٢ - قوله: ((ربأ بمحل من رشح للنبوة)) ربأت بنفسي عن عمل كذا، وإني لأربأبك عن هذا الأمر أي أرفعك عنه ولا أرضاه لك (٥) ومن المجاز: هو مرشح للخلافة وأصله ترشيح الطيبة ولدها لتعوده المشي فترشح وقد رشح إذا مشى، وأمه مُرْشِحٌ (٦)، وأرشحت، كما يقال: شدن (٧) وأشدنت، ورُشِح فلان لأمر كذا وترشح له كبل ذلك في الأساس (٨) وعن بعضهم يقال: فلان يرشح للوزارة: أي يربي ويؤهل (٩) لها من ترشيح الأم ولدها تقليل اللبن، وهو أن يجعله في فيه إلى أن يقوى على المص (١٠).

(١) في (أ) "نحلته" والنحلة: الديانة كما تقول: فلان يتحلل كذا وكذا، أي يدين به. انظر: لسان العرب (٧٤/١٤).

(٢) سورة البقرة: ٢٥٦.

(٣) الآية من سورة البقرة: ٢٨٢.

(٤) قلت: وأولى هذه الأقوال قول من قال: الضالين بمعنى الجاهلين؛ لكونه مروياً عن ابن مسعود: وابن عباس ومجاهد وموافقه لغة العرب. قال ابن جرير الطبري: ﴿وأنا من الضالين﴾ وأنا من الجاهلين قبل أن يأتيني من الله وحى بتحريم قتله علي، والعرب تضع الضلال موضع الجهل، والجهل موضع الضلال، فتقول: قد جهل فلان الطريق، وضل الطريق بمعنى واحد. انظر: تفسير الطبري (٤٣٧/٩).

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٥٠).

(٦) في (خ) "رشح".

(٧) في (خ) "مدن" "واسدنت".

(٨) في (ص: ١٦٣).

(٩) في (أ) "وهو أصل لها".

(١٠) انظر: الصحاح (٣٦٥/١).

هل
تأكلت
من
الروايات

١٣٣٣ (أ) - قوله: ((عن سنخه)) أي [من] (١) أصله الجوهرى: وأسناخ الأسنان أصولها (٢) صح سنخ بكسر السين عن تصحيح الصغاني، وإنما قال سنحه؛ لأن قوله: "فقلت إذن" متضمن لإبطال امتنانه كما سنقره إن شاء الله تعالى.

١٣٣٤ (ب) - قوله: "أي إذا حققت التربية والمنة التي امتن بها فرعون على موسى عليه السلام، كانت تعبيد بني إسرائيل نقمة لانعمة" فهو من تعكيس الكلام، ويروي "حققت" بفتح التاء أي: إذا حققت (النظر) (٣) أيها المخاطب.

١٣٣٤ - قوله: ((قول فرعون وفعلت فعلتك)) إلى آخره قيل هذا الجواب لا يلائم قوله ﴿وأنا من الضالين﴾؛ لأنه يدل على أنه اعترف بأنه فعل ذلك جاهلاً أو ناسياً لكن المعنى لما قال: جازيت نعمتي بما فعلت" أجابه بأن تلك صادرة من الجهل والنسيان لا من العلم (٤) والقصد، وكنت إذ ذاك جاهلاً فخفت ففرت فوهب الله تعالى النبوة والآن أنا نبي بخلاف ما كنت وقلت: فإذا إذا جواب وعدل فأين الجزاء؟ وجواب المصنف رحمه الله تعالى موقوف على معرفة أصول خمسة: النحو، والمعاني، والبيان، والبديع، والأصول أما النحو فإن (إذن) موضوع على أن يكون جواباً وجزاءاً معاً (٥)، فيجب أن يكون مدخوله مما يصح أن يكون مسيئاً عن معنى القول السابق نحو قولك: إذن أكرمك لمن قال: أنا أيتك؛ فإن إكرامك مسبب عن إتيانه. فهاهنا الجواب ظاهر، لكن الجزاء على أن يكون هذا الكلام مسيئاً عن كلام فرعون خفي، فلا بد من بيانه، وأما المعاني؛ فإن عطف قوله: ﴿وفعلت فعلتك التي فعلت﴾ على الكلام السابق من باب قوله تعالى: ﴿ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله﴾ (٦) على رأي صاحب المفتاح: كان اللعين أخبر عن حصول تربيته له عليه السلام، وعن حصول جزائه (٧) عليه السلام عن تلك التربية وأما البيان فإن هذا الترتيب على أسلوب قوله تعالى: ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾ (٨)

(١) ما بين المعرفتين ساقط من (خ).

(٢) انظر: الصحاح (٤٢٣/١).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "من القصد والعلم".

(٥) انظر: مغني اللبيب (٢٠/١).

(٦) سورة النحل: ١٥.

(٧) في (خ) "جوابه".

(٨) سورة الواقعة: ٨٢.

يعني: وتجعلون شكر رزقكم التكذيب أي: وضعتم التكذيب موضع الشكر، وإليه الإشارة بقوله: "إنك جازيت نعمتي لما فعلت" وأما الأصول فإن الجواب مبني على قاعدة القول بالموّجب، وهو تسليم مقتضى قول المستدل مع بقاء الخلاف (١) فإن الكليم عليه السلام قرر ما جعله اللعين جزاءً لفعله حيث قال: ﴿فعلتها إذا وأنا من الضالين﴾ فلما قرر ما جعله اللعين جزاءً لفعله أتى بقوله: ﴿إذا﴾ هذا معنى جواب المصنف رحمة الله تعالى عليه عن السؤال. ثم علق بالجواب ما قلعه من نسخه (٢) بقوله: ﴿وتلك نعمة تمنها عليّ أن عبدت بني إسرائيل﴾ وإليه الإشارة بقوله: "ثم كرّ على امتنانه عليه بالترية فأبطله (٣)". وأما البديع فإن وضع قوله: ﴿وأنا من الضالين﴾ موضع الكافرين كالتميم صوناً عن إبهام تصور ما ينافي النبوة من الكفر، وإليه الإشارة بقوله: "ودفع الوصف بالكفر عن نفسه بأن (٤) وضع الضالين موضع الكافرين ورباً (٥) بمحل من رشح للنبوة" وهذا لما شارك التميم في إرادة الصيانة قلنا هو كالتميم؛ لأن التميم هو تقييد الكلام بتابع (٦) يفيد مبالغة (٧)، أو صيانة عن احتمال المكروه.

قال أبو الطيب رحمة الله تعالى عليه:

ويحقر الدنيا احتقار مجرب * يرى (٨) كل ما فيها وحاشاك فانياً (٩)

وتحريره: أنه لما قال: ﴿أولم نربك فينا وليداً﴾ وأتى بهمزة التقرير على سبيل التوبيخ، ورتب عليه قوله: ﴿وفعلت فعلتك التي فعلت﴾ كما قرناه أي إنني ربّيتك، أحسنت إليك لتفعل (١٠) ما تقر (١١) به عيني،

(١) انظر: روضة الناظر (٢/٣٩٥).

(٢) أي أصله.

(٣) انظر: الكشاف (٣/٣٠٦).

(٤) في (أ) "كان".

(٥) يقال: ربّأت بك عن كذا وكذا أربّأت ربّاً: رفعتك. انظر: لسان العرب (٥/٩٤).

(٦) في (أ) "مانع".

(٧) انظر: الايضاح (ص: ١١٦).

(٨) في (أ) "تري".

(٩) انظر: ديوان أبي الطيب المتبني بشرح العكبري (٤/٢٩٠).

(١٠) في (أ) "ليفعل".

(١١) في (أ) "ما يقربه".

وتشكر (١) إحصاني إليك؛ لما تقرر في النفوس أن شكر المنعم واجب (فعلت القضية وقابلتها بالكفران؟) أجاب عليه السلام بقوله: ﴿فعلتها إذا وأنا من الضالين﴾ يعني: سلمت أن شكر المنعم واجب (٢) وإنني عكست المجازاة لكن أين النعمة؟ فإن تلك التربية التي مننت بها عليّ كانت مسببة عن تعييد قومي، فهي جديرة بأن تجازى بتلك المجازاة، وإليه الإشارة بقوله: "نعم فعلتها مجازياً لك، تسليماً لقوله: لأن نعمته عنده كانت جديرة بأن تجازى (٣) بذلك الجزاء" والله تعالى أعلم.

١٣٣٥ - قوله: ((تلك إشارة إلى خصلة شنعاء مبهمة)) يعني تصور نبي الله عليه السلام قوله: (نعمة تمنها عليّ أن عبدت بني إسرائيل) أنها نقمة، فتكون خصلة شنعاء فأشار إليها، وجعلها مبتدأ، وأخبر عنها. ثم بين عنها كما تقول: هذا أخوك، فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ.

١٣٣٦ - قوله: ((ومحل ﴿أن عبدت﴾ الرفع، عطف بيان لتلك فالتقدير: تعبيدك بني إسرائيل نعمة تمنها عليّ (٤) يعني تمن عليّ بتربيتك إياي، وفي الحقيقة تعبيد (٥) بني إسرائيل أذى إلى تربيتي، وكان امتناك عليّ بقولك: ﴿ألم نربك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين﴾ امتناناً عليّ بتعييد (٦) بني إسرائيل، فأطلق السبب، وأريد المسبب إيجازاً، وإليه الإشارة بقوله: "لأن تعبيدهم، وقصدتهم بذبح أبنائهم هو السبب في حصوله عنده (٧)". قال محي السنة رحمة الله تعالى عليه: الكلام متضمن للإنكار أي كيف تمنّ عليّ بالتربية، وقد عبدت قومي، ومن أهين قومه ذلّ فتعييدك بني إسرائيل قد أحبط إحسانك إليّ (٨).

(١) في (أ) "ويشكر".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "يجازي ذلك الجزاء".

(٤) في (أ) "معنى".

(٥) في (أ) "بعييد".

(٦) في (أ) "تعييد".

(٧) انظر: الكشاف (٣/٣٠٦).

(٨) انظر: معالم التنزيل (٦/١١٠).

١٣٣٧- قوله: ((ويجوز أن يكون (أن) في موضع نصب فالمشار إليه حينئذ معنى قوله تعالى: ﴿ألم نربك فينا وليداً﴾ والإخبار على ظاهره وإليه الإشارة بقوله: "لو لم تفعل(١) ذلك لكفنتي أهلي".

١٣٣٨- قوله: ((لما قال له بوابه: إن(٢) ههنا من يزعم أنه رسول رب العالمين، قال له عند ذلك: وما رب العالمين" قلت: هذا نظم مختل(٣) لسبق المقابلة بينهم، كما أشرت إليه: "فأديا الرسالة، فعرف موسى عليه السلام"(٤) فقالا له ذلك أي: أنا رسول رب العالمين فأرسل معنا بني إسرائيل.

وقال الإمام رحمة الله تعالى عليه: لم يقل لموسى عليه السلام وما رب العالمين إلا وقد دعاه إلى طاعة رب العالمين، يبين ذلك ما تقدم من قوله تعالى: ﴿فأتيا فرعون فقولا: إنا رسول رب العالمين﴾ تم كلامه(٥). والنظم يساعد عليه؛ لأنه تعالى لما أمرهما بقوله: ﴿فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بني إسرائيل﴾ لا بد أن يكونا ممثلين مؤدين لتلك الرسالة بعينها عند اللعين، وعند ذلك أنكر اللعين ذلك الكلام مفصلاً، ردّ أولاً صدر الكلام، وكونهما رسولين بقوله: ﴿ألم نربك فينا وليداً﴾ إلى آخره. وثانياً بقوله: ﴿وما رب العالمين﴾ ولذلك جيئ بالواو العاطفة وكرر (قال) للطول، فكانه قال: أنت الرسول وما رب العالمين، وتقرير الأول ألم تعرفك أما كنت عندنا رضيعاً صغيراً ونحن ربناك سنين كالأولاد وعرفناك أيضاً كافر النعمة، حيث جازيت تلك النعمة بقتل بعض خدمنا فمن أين أنت والرسالة؟ فالنكر نبوته بتحقيق شأنه، وكفرانه النعمة؛ فإنه من رذائل الأخلاق وأدمج فيه معنى الامتنان، وأجابه به موسى عليه السلام بقوله: ﴿فعلتها إذا وأنا من الضالين﴾ الآية مسلماً مقتضاه، ومثبتاً رسالته، ومبطلاً إنعامه يعني: هب، إني كنت كما تقول: صيباً رضيعاً عندكم، قاتلاً للنفس، وذلك كيف يقدر في دعوى رسالتي؛ لأن الله تعالى فاعل مختار يختص برسالته(٦) من يشاء من غير

(١) في (أ) "لو لم يفعل".

(٢) في (أ) "إنه يزعم".

(٣) في "مختل".

(٤) انظر: الكشاف (٣/٣٠٥).

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (١٢٧/٢٤).

(٦) في (خ) "رسالته".

استحقاق (١) منه. فاختارني للرسالة ووهب لي حكماً. فوازن هذه الآية وزان قوله تعالى: ﴿ووجدك ضالاً فهدى﴾ (٢) يعني: إني كنت غير عالم بالشرائع، وطريقة السمع، فوهب لي معرفة الأحكام، وجعلني مرسلًا ثم كرّ إلى جواب ما أدمج اللعين في الاعتراض من الامتنان قائلاً: ﴿وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل﴾ فأبطله من أصله تبريراً من تلك الرذيلة التي نسبها إليه من كفران النعم وفيه أن كفران نعمة الكافر قبيح، فكيف بنعمة المسلم فضلاً عن نعم الله تعالى السابغة ظاهراً وباطناً ثم كرّ اللعين إلى قول موسى عليه السلام: ﴿رب العالمين﴾ بعد ما ألقمه نبيّ الله الحجر في إنكار الرسالة مستفهماً ﴿وما رب العالمين﴾ (يعني هب أنك رسول رب العالمين، وأن لك ربا وهب لك حكماً، وجعلك من المرسلين فما تعني بقولك رب العالمين) (٣) وما قصدك فيه، وفي تخصيصه أتعني (٤) به التعريض بإنكار إلهيتي أم غير ذلك؟ يدل عليه قوله تعالى بعد هذا: ﴿لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين﴾ وقول المؤلف رحمه الله تعالى: "والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام: أن يكون سؤال هذا إنكاراً لأن يكون للعالمين رب سواه" فأجابه عليه السلام بما فيه إنكار إلهيته، وأن يكون ربا للعالمين تعريضاً (٥) من (٦) قوله: ﴿رب السموات والأرض وما بينهما﴾ أي أنت أحقر من ذلك وأذل؛ فإن رب العالمين رب السموات والأرض وما بينهما إن كنت أنت وهؤلاء البهائم الذين اتخذوك إلهاً وسموك برب (٧) العالمين من الذين يحققون الأشياء بالنظر الصحيح الذي يؤذيهم إلى الإيقان، هل تدرون ما معنى العالم، فإن العالم الذي (٨) تدعون أنه ربه عبارة عن كل ما علم به الخالق من السموات والأرض وما بينهما، فهل تيقنتم أنه خالقها،

(١) قلت: في قوله: "من غير استحقاق منه" نظر؛ لأن الله تعالى حكيم، لا يضيع الأشياء إلا في موضعها ولا يعطي الرسالة غير مستحقها، وقد قال الله تعالى: ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ سورة الأنعام: ١٢٤.

(٢) سورة الضحى: ٧.

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "اعني".

(٥) في (أ) "تعريضاً".

(٦) لعل الصواب: "في".

(٧) في (أ) "رب".

(٨) في (أ) "الدين".

ورازق من فيها، ومدبر أمرها أم تفوهون(١) بذلك خرافاً رميةً على العمياء، وتكرير لفظ(٢) الرب وإعادته في كل مرة لتعظيم ما نسبوا إليه فعند ذلك أخذ اللعين وقال لمن حوله: ألا ترون هذه الجرأة وتسمعون هذه العظيمة، وهي نسبة الجهل(٣) إلينا عجزاً، فثنى نبي الله التقرير بقوله: ﴿ربكم ورب آبائكم الأولين﴾ مفصلاً لذلك المجمل فإن الآيات المشاهدة تنقسم إلى دليلي(٤) الآفاق والأنفس تبه به على عبادتهم وأن الرب ينبغي أن تكون متقدماً على المربوب ومتأخراً عنه، فكيف تتخذونه رباً لكم؟ وآباءكم الأولين(٥) قد تقدموا عليه، وأنه سيموت قبلكم أو قبل آبائكم فحينئذ زاد في تفزعه(٦)، وشدة شكيمته، ونسبته إلى الجنون استكباراً وعناداً وتهكم به بقوله: ﴿رسولكم﴾ وتوكيده بوصف يدل على مزيد تقرير التهكم برسالته سفاهة، فعاد نبي الله عليه السلام إلى تقرير ثالث بقوله: ﴿رب المشرق والمغرب﴾ عرض به أن الرب ينبغي أن يكون قادراً على ما [في يده](٧) وتحت تصرفه، وأنتم تعلمون أن مشارق الأرض ومغاربها ليست في تصرفه، [وليس](٨) يملك منها على شيء ولا أحاط منها علماً بشيء، وذيله بقوله: ﴿إن كنتم تعقلون﴾ رداً لنسبة الجنون إليه على طريق المشاكلة(٩) المعنوية، أي كيف تنسبون إلي(١٠) الجنون وأنتم مسلوبوا العقول فاقدوا اللب حيث، لامتيزون بين هذه الشواهد، ولا تنظرون إلى هذه الآيات البينات، ولما عجز اللعين عن الحجاج عدل إلى التخويف بالسجن ذات المفخم المبهوت ولما قهره(١١) نبي الله صلى الله عليه وسلم في الاحتجاج انتقل إلى نوع آخر من الدليل وهو إظهار المعجزة قائلاً: ﴿أولو جنتك بشيء مبين﴾

(١) في (أ) "يفوهون".

(٢) في (أ) "اللفظ".

(٣) في (أ) "نسبة العجز إليها جهلاً".

(٤) في (أ) "دليل".

(٥) في (خ) "الأولون".

(٦) أي: إخافته، من فزعه بمعنى: أخافه، وروعه. انظر: لسان العرب (١٠/٢٥٨).

(٧) ما بين المعقولتين ممسوحة في (خ).

(٨) ما بين المعقولتين ممسوحة في (خ).

(٩) المشاكلة: ذكر الشيء بلفظ غيره، لوقوعه في صحبته تحقيقاً أو تقديراً. انظر: الايضاح (ص: ١٩٨).

(١٠) في (أ) "نسب الجنون إلى".

(١١) في (أ) "بهزه".

فعلى هذا هو متعلق بأول المحاجة من لدن وقعت (١) المكالمة مع اللعين، يعني أو تقرّ بتوحيد الله تعالى، ورسالتي لوجنتك بما يدل على ذلك دلالة ظاهرة مكشوفة عياناً (٢) من انقلاب العصاحية، ونزع اليد من الجيب مشرقة، هذا أوضح من تقرير المصنف رحمة الله تعالى عليه، وأوفق لتأليف النظم، ولعل يقرب من هذا المعنى قول صاحب المفتاح رحمة الله تعالى عليه: ويحتمل أن يكون فرعون قد سأل لما عن الوصف؛ لكون رب العالمين عنده مشتركاً بين نفسه، وبين من دعا إليه موسى عليه السلام، لجهله، وفرط عتوه، وتسويل نفسه الشيطانية له... بتسليم أولئك البهائم له إياها، وادّعاءهم له بذلك، وتلقيهم إياه برب العالمين، وشهرته فيما بينهم بذلك إلى درجة دعت السحرة إذ عرفوا الحق، وقالوا: آمنا برب العالمين إلى أن تعقبوه (٣) بقولهم: ﴿رب موسى وهارون﴾ لا تهامهم أن يعنوا (٤) فرعون (٥) وكذا قسر المصنف رحمة الله عليه هذه الآية (٦).

١٣٣٩ - قوله: ((أي شيء هو من الأشياء التي شوهدت، وعرفت أجناسها)) قال صاحب المفتاح رحمه الله: ولكون (ما) للسؤال عن الجنس، وللسؤال (٧) عن الوصف وقع بين (٨) فرعون وبين موسى عليه السلام ما وقع؛ لأن فرعون كان جاهلاً بالله تعالى معتقداً أن لا موجود مستقلاً بنفسه سوى أجناس الأجسام كأنه قال: أي أجناس الأجسام هو؟ وحين كان موسى عليه السلام عالماً بالله عز وجل، أجاب عن الوصف تبيهاً على النظر المؤدي إلى العلم، وهو المراد من قول المصنف رحمه الله تعالى: "فأجاب بما يستدل به عليه من أفعاله الخاصة؛ ليعرفه أنه ليس بشيء مما شوهد، وعرف من الأجرام" أراد أن الجواب من الأسلوب الحكيم أرشده بقوله: ﴿رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم

(١) في (خ) "وقت".

(٢) في (أ) "ساناً".

(٣) في (أ) "يعقبوه".

(٤) في (أ) "أن يعنوا".

(٥) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٥٣٤).

(٦) انظر: الكشاف (٣/٣١٣)، والنقل عنه بالمعنى.

(٧) في (أ) "السؤال".

(٨) في (أ) "من فرعون وموسى".

موقنين ﴿(١)﴾ إلى طريق المعرفة وتحصيل الإيقان يعني من تكون هذه الأجرام العظام مربوبه ومخلوقه، وهو مالكها ومدبر أمرها لا يكون هو من جنسها.

١٣٤٠ - قوله: ((وهو الكافي في معرفته)) أي هذا القدر من المعرفة كافٍ للمسترشد

دون المعاند المتعنت، كما قال تعالى: ﴿وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون﴾.

١٣٤١ - قوله: ((واحتدم)) الجوهرى: احتدمت النار: التهبته: واحتدم صدر فلان

غيظاً، وقيل يوم محتدم شديد الحر واحتدم الدم (٢): اشتدت حمرة حتى يسود (٣).

١٣٤٢ - قوله: ((والمرجوع إليه مجموع)) يعني المراد بالمشرق والمغرب المشارق

والمغارب؛ لأن الشمس تطلع كل يوم من مشرق، وتغرب في مغرب كقوله تعالى: ﴿رب المشارق والمغارب﴾ (٤) وأجاب بما أجاب.

١٣٤٣ - قوله: ((في الهَيْجَا جَمَالَيْنِ)) (٥) قبله:

سعى عقلاً فلم يترك لنا سبداً * فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

لأصبح الناس أو باداً فلم يجدوا * عند التفرق في الهيجا جمالين

عمرو: تنازع فيه العاملان.

يقال: ماله سبد ولا لبداً (٦)، أي شيء، وأصل السبد: الشعر (٧). والعقال: صدقة عام،

وانتصابه على الظرف، أو باداً جمع وبد أي هلكي. والوبد سبي الحال (٨)، وحاصله أنه يجوز تثنية الجمع على تأويل الجماعتين.

١٣٤٤ - قوله: ((أو إن كنتم موقنين بشيء قط)) يريد أن قوله ﴿موقنين﴾ مطلق

خص بقاء قرينة المقام، وهو الكلام في الاستدلال والنظر في الإلهية، أو ترك على إطلاقه بمعنى إن وجد منكم شيء من هذه الحقيقة، فهذا أولى ويمكن أن يجرى على العموم ليدخل فيه ما سبق له الكلام دخولاً أولياً.

(١) سورة يونس: ١٠١.

(٢) في (أ) "الحرم".

(٣) انظر: الصحاح (١٨٩٤/٥).

(٤) أصل الآية: ﴿فلا أقسم برب المشارق والمغارب...﴾ سورة المعارج: ٤٠.

(٥) البيت لعمرو بن العذاد. انظر: خزانة الأدب (٥٧٩/٧).

(٦) قال الجوهرى في الصحاح (٤٨٣/١) السبد من الشعر، واللبد من الصرف.

(٧) انظر: الصحاح (٤٨٣/١).

(٨) انظر: الصحاح (٥٤٦/٢).

١٣٤٥ - قوله: ((لأن أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه)) هذا يشعر بأن الترتي في الاحتجاجات الثلاثة بحسب اعتبار قلة النظر وقرب المنظور فيه؛ فإن الدلائل المثبتة في السموات والأرض وما بينهما أبعد تناولاً من النظر من دليل أنفسهم وآبائهم فقط؛ لأن الأول مشتمل عليه وعلى الآفاقية أيضاً، والثاني أبعد منظوراً من الثالث؛ لأن المنظور في الثاني الانتقال إلى هيئة، ومن حال إلى حال من وقت ميلاده إلى وفاته في نفس الناظر وأنفس آبائه، ولا كذلك النظر في طلوع الشمس وغروبها في فصول السنة، وإليه الإشارة بقوله: "ولظهوره انتقل إلى الاحتجاج به خليل الله عليه السلام".

١٣٤٦ - قوله: ((الخافقين)) الخافقان أفقا المشرق والمغرب: قال ابن السكيت رحمه الله تعالى: لأن الليل والنهار يخفقان فيهما (١) بسرعة من خفقان الطائر إذا خفق (٢) بجناحيه، وخفوق الراية. وقال صاحب المفتاح رحمة الله عليه: ومن التغليب خافقان للمشرق والمغرب (٣) ويؤيده ما في المغرب عن الأزهري رحمه الله تعالى: خفق النجم إذا غاب ومنه الخافقان للمشرق والمغرب (٤).

١٣٤٧ - قوله: ((لأين أولاً)) إلى قوله: "خاشن وعارض" قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: أراد بقوله: ﴿إن كنتم تعقلون﴾ إن كنت من العقلاء وعرفت أن لاجواب عن سئوالك إلا ما ذكرت؛ لأنك طلبت تعريف حقيقته، وقد أرشدتك أنه لا يمكن (٥).

١٣٤٨ - قوله: ((أتفعل بي ذلك، ولو جنتك بشيء مبین)) يريد أن عامل الحال وصاحبها مادل عليه قوله تعالى: ﴿لأجعلنك من المسجونين﴾ فجعل وعيده تخلصاً للانتقال إلى نوع آخر من الدليل. قال القاضي رحمه الله تعالى: المعجزة جامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته، والدلالة على صدق مدعي نبوته (٦). قلت: يمكن أن يقال: إن الواو في ﴿أو لو جنتك بشيء مبین﴾ عاطفة، وهي تستدعي معطوفاً عليه، وهو ما سبق في أول المكالمة بين نبي الله تعالى وعدوه. والهمزة مقحمة بين المعطوف والمعطوف

(١) انظر: إصلاح المنطق (ص: ٣٩٧).

(٢) أي حركهما، انظر: الصحاح (٤/١٤٦٩).

(٣) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٤٥٠).

(٤) انظر: تهذيب اللغة (٧/٣٨) المغرب (١/٢٦٢).

(٥) انظر: مفاتيح الغيب (٢٤/١٢٩/١٣٠).

(٦) انظر: أنوار التنزيل (٢/١٥٤).

عليه للتقرير (١). المعنى: أو تقر بالوحدانية وبرسالتني إن جئتك بعد الاحتجاج بالبراهين القاهرة، والمعجزات الباهرة الظاهرة كما سبق تقريره، و(لو) بمعنى (أن) غير عزيز، ويؤيد هذا التأويل ما في الأعراف ﴿قد جئتكم بينة من ربكم فأرسل معي بني إسرائيل، قال إن كنت جئت بآية فات بها إن كنت من الصادقين﴾ (٢) قال المصنف رحمة الله تعالى عليه: "إن كنت جئت من عند من أرسلك بآية فأتني بها، وأحضرها عندي، ليصح دعواك، ويثبت صدقك" (٣).

وقوله: ﴿إن كنت من الصادقين﴾ أنه لا يأتي بالمعجزة إلا الصادق (٤) يعني في سياق هذا التركيب أدمج معنى أن المعجزة تصديق من الله تعالى لمدعي النبوة والحكيم لا يصدق الكاذب (٥).

١٣٤٩ - قوله: ((ومن العجب أن مثل فرعون لم يخف عليه، وقد خفي على ناس من أهل القبلة حيث جوزوا القبيح (٦) على الله عز وجل حتى لزمهم تصديق الكاذبين [بالمعجزات] (٧)")) قال صاحب الانتصاف رحمة الله تعالى عليه: هذا تعريض بتفضيل فرعون على أهل السنة، وحكم على القدرية أن فيهم نصيباً من الفراعنة، إذ كل أحد (٨) يزعم أنه خالق ومبدع لأفعال وجحود على (٩) الله تعالى أن يفعل إلا ما واطأ عقولهم، وأنه حسن في الشاهد وقلت: المصنف رحمه الله تعالى بني كلامه على الحسن والقبح العقلي، ثم شنع على أهل السنة ولا يلزم من قولهم: يفعل الله ما يشاء، ويحكم ما يريد، وأنه لا يوجد شيء في الكائنات إلا بإرادته ومشيئته تصديق الكاذبين بالمعجزات؛ لأنه ظهر وعلم

(١) لعل الصواب: للتقرير، كما في روح المعاني (٧٥/١٩)، نقلاً عن الطيبي وفي (أ) و(خ) "لتقرير".

(٢) سورة الأعراف: ١٠٥، ١٠٦.

(٣) النظر: الكشاف (١٣٨/٢).

(٤) النظر: الكشاف (٣٠٩/٣).

(٥) النظر: الكشاف (٣٠٩/٣).

(٦) يريد أهل السنة، حيث قالوا: إن كلاً من الحسن والقبيح بقضاء الله وقدره، وأن خالق الخير والشر هو الله

تعالى. انظر: الانتصاف (٣٠٩/٣).

(٧) ما بين المعقولتين ساقط من (خ).

(٨) في (أ) "كل واحد".

(٩) في (خ) "على أن الله".

بالاستقراء أنه تعالى ما حكم ولا أراد تصديق الكاذبين بالمعجزات؛ ولهذا قطع الأصحاب بأن سنة الله جرت على أن لا يظهر المعجزة على يد الكاذب.

هذا وأن تفسيره لقوله: ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ يخالف جعله ولو جئتك حالاً وتقرير العطف الذي ذهبنا إليه؛ لأن الكلام على الحال في السجن، لا في إثبات النبوة، وتصديقه بالمعجزة، والله تعالى أعلم.

١٣٥٠ - قوله: (لا شيء يشبه الثعبان)) يدل عليه قوله: ﴿مبين﴾ توكيد لقوله: طاهر الثعبانية؛ لأن الله تعالى حمل ثعبان على ضمير (١) العصا، فيتوهم أنه مثل زيد هو أسد، فزال التوهم بقوله: "لا شيء يشبه الثعبان" يدل عليه قوله: ﴿مبين﴾.

١٣٥١ - قوله: ((بالشعوذة)) الأساس: فلان شَعُوذِي، وَمُشَعُوذِي، ومشعيد، وعملها الشَعُوذَة، والشَعِيذَة، وهي خفة في اليد، وأخذ كالسحر، وقيل للبريد: الشَعُوذِي لخفته (٢).

١٣٥٢ - قوله: ((إلا أخذتها)) أي: ما أطلب منك إلا أخذها كقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: بالإيواء والنصر إلا جلستهم، وقد دخل مجلساً عاماً (٣) من الأنصار (٤)، قال صاحب المقتبس: والقسم يسلك فيه الطرائق؛ لكثرة وقوعه في كلامهم والفعل والمصدر لما كانا في اتصال من جهة التوالد والتناشي (٥) جاز أن يقع كل منهما موقع صاحبه، ويدل على ما يدل عليه الآخر. وفي ربيع الأبرار، أمر الحجاج بقتل رجل، فقال: أسألك بالذي أنت (غداً) (٦) بين يديه أذل موقفاً مني بين يديك اليوم إلا عفوت عني، فعفا عنه (٧).

١٣٥٣ (أ) - قوله: ((يدك فما فيها)) وهو من جملة المقول "أي: هو يدك، فأى شيء فيها؟ أي ليس فيها معجزة، ولا عجب، وقال بعضهم: معنى ما هذه: أي شيء فيها من الآية.

١٣٥٣ (ب) - "نصب في اللفظ، ونصب في المحل" قال صاحب المطلع رحمة الله تعالى عليه: العامل في النصب اللفظي ما يقدر في الظرف من معنى الفعل تقديره: للملأ

(١) في (أ) "ظاهر".

(٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٣٦).

(٣) في (أ) "عاضاً".

(٤) في (أ) "الابصار".

(٥) في (أ) "التاسر".

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) انظر: ربيع الأبرار للزمخشري () .

مستقرين، أو مجتمعين حوله، والعامل في المحل وهو النصب على الحال " قال تقديره: قال لهم وهم حوله.

١٣٥٤- قوله: ((قال)) "خبر قوله: "والعامل" والجملة، وهو النصب على الحال معترضة، أي: قال في قوله: ﴿قال للملأ حوله﴾ عامل في ﴿حوله﴾ وهو حال.

١٣٥٥- قوله: ((لايدري أيّ طرفيه أطول)) مثل في التحير. عن بعضهم يقال: بقي فلان حيران لايدري طرفيه (١) أطول لطول يتراء له الشبح شبحين قال الميداني: قال الأصمعي: معناه لايدري أنسب أبيه أفضل أم نسب أمه. وقال غيره: يقال إن وسط الإنسان سرته، والطرف الأسفل أطول من الأعلى، وهذا يكاد يجهله أكثر الناس حتى يقدر له. وقال ابن (٢) الأعرابي: طرفاه ذكره ولسانه يضرب في نفى العلم (٣).

١٣٥٦- قوله: ((فرائصه)) الفريضة: اللحم بين الجنب والكتف الذي لايزال يرعد من الدابة (٤).

١٣٥٧- قوله: وانتفخ سُخره)) بالخاء المعجمة وفي نسخة صحيحة بالجيم من قولهم: "هنيئاً لك النافجة" أي المَعْظُمة لمالك (٥). والسُخر: الرئة (٦). الأساس: وانتفخ سحره وانتفخت (٧) مساحره، إذا ملّ وجبن.

وانقطع منه سحري إذا يئست يقال: وأنا منه غير حريم سحر: غير قانط (٨).

١٣٥٨- قوله: ((من جهة موسى عليه السلام)) من بيان ما في "بما حذر منه".

١٣٥٩- قوله: ((وماذا منصوب إما لكونه في معنى المصدر)) أي: أي أمر تأمرون قال في قوله: ﴿ماذا أجبتم قالوا لاعلم لنا﴾ (٩) ماذا منتصب بأجبتم انتصاب مصدره،

(١) لعل الصواب: أي طرفيه.

(٢) في (أ) "الأعرابي".

(٣) انظر: مجمع الأمثال (٢/٢١٤) برقم (٣٥٠٢).

(٤) انظر: الصحاح (٣/١٠٤٨).

(٥) قال الجوهري: كانت العرب تقول في الجاهلية إذا ولد لأحدهم بنت: هنيئاً لك النافجة أي المعظمة لمالك؛

لأنك تأخذ مهرها، فتضمه إلى مالك فينتفخ.

والنوافج: مؤخرات الضلع، الواحدة نافجة.

انظر: الصحاح (١/٣٤٥).

(٦) انظر: المصدر السابق (٢/٦٧٨).

(٧) في (أ) "واستنتفخت".

(٨) في (أ) "غير قانط".

(٩) سورة المائدة: ١٠٩.

على معنى: أي إجابة أجبتم (١).

١٣٦٠ - قوله: ((قرئ أرجئه (٢))) ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، والباقون بالتخفيف، قال صاحب الكشف: قالوا أرجئه وأخاه، وأرجئه، وأرجه باختلاس الكسرة كل ذلك في السبعة والأصل أرجئها (٣) بالضم والإشباع ثم يليه أرجئه بضم الهاء من دون الإشباع اكتفاء بالضمة عن الواو، ثم أرجئه بكسر الهاء؛ لمجاورة الجيم ولا اعتداد بالحاجز أعني الهمزة الساكنة. فأما من قال: أرجه فهي (٤) من أرجيته دون أرجأته (٥) بلا همز، والهمزة أفصح، فلما حذف الياء للأمر أشبع الهاء، وكسرها لمجاورة الجيم، وأضعف الوجوه أرجه بإسكان الهاء، لأن هذه الهاء إنما تسكن في الوقف لكنه أجرى الوصل مجرى الوقف.

١٣٦١ - قوله: ((وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق، ويقولون: هم مرجئون (٦) لأمر الله الانتصاف: حرف في تفسير المرجئة، فأهل السنة هم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق، ويرجعون أمرهم إلى المشيئة فإن كان المرجئة هؤلاء فاشهدوا أنا (٧) مرجئة. النهاية: المرجئة: فرقة من فرق الإسلام، يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية، كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة (٨)، سمو مرجئة؛ لاعتقادهم أن الله تعالى أرجأ تعذيبهم على المعاصي، أي: أخره عنهم، والمرجئة تهمز (٩) ولا تهمز. وكلاهما بمعنى التأخير (١٠).

١٣٦٢ - قوله: ((شَرَطًا يحشرون)) يريد أن حاشرين صفة موصوف هو مفعول به. النهاية: الأشرط: العلامات، واحدها شَرَطٌ بالتحريك، وبه سميت شَرَطُ السلطان؛ لأنهم

(١) انظر: الكشف (١/٦٩٠).

(٢) قرأ ابن كثير وهشام: ﴿أرجئه﴾ بالهمز وضم الهاء ووصلها بالواو. وأبو عمرو: بالهمز والضم من غير صلة. وابن ذكوان: بالهمز وبكسر الهاء، ولا يصلها ياء. وقالون: بغير همز ويختلس الكسرة. وورش والكسائي بغير همز، ويصلان الهاء ياء. وعاصم وحمزة بغير همزة، ويسكنان الهاء. والهاء في الوقف ساكنة بلا خلاف إلا في مذهب من ضمها.

انظر: التيسير (ص: ١١١).

(٣) في (خ) "أرجئوا".

(٤) في (أ) "وهي".

(٥) في (أ) "أرجأته".

(٦) في (أ) "مرجون".

(٧) في (خ) "أنها".

(٨) انظر: الملل والنحل للشهرستاني (١/١٣٩).

(٩) في (خ) "بهمز ولا يهمز".

(١٠) انظر: النهاية (٢/٢٠٦).

جعلوا لأنفسهم علامات يعرفون بها، هكذا قال أبو عبيد (١): وحكى الخطابي عن بعض أهل اللغة أنه أنكر هذا التفسير، وقال: أشراط الساعة: ما ينكره الناس من صغار أمورها قبل أن تقوم الساعة (٢).

وشرط السلطان: نخبة (٣) أصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من حنده (٤).

١٣٦٣ - قوله: ((وعارضوا قوله:)) لم يرد بالمعارضة الاعتراض، بل المقابلة؛ فإن فرعون لما قال: ﴿إن هذا لساحر عليم﴾ قابله بقولهم: ﴿يأتوك بكل سحر عليم﴾.

١٣٦٤ - قوله: هل أنت باعث دينار)) البيت (٥) هل أنت تحريض (٦) على الاستحاث (٧). دينار: اسم رجل، وكذا عبد رب، وعبد رب منصوب معطوف على محل دينار، وأخاعون: منادى لانت. ويجوز أن يكون عطف بيان لعبد رب.

١٣٦٥ - قوله: ((فساقوا الكلام مساق الكناية)) يعني لم يرد بقوله: " يتبع السحرة" اتباعهم حقيقة فكيف، وأنه مدع للإلهية، وإرادته دفع موسى عليه السلام فقط.

١٣٦٦ - قوله: ((نعم بالكسر)) الكسائي رحمه الله (٨).

١٣٦٧ - قوله: ((ولما كان قوله: ﴿إن لنا لأجراً﴾ في معنى جزاء الشرط" يعني قد تقرر أن الجزاء لا يتقدم على الشرط؛ لأنه مسبب عنه، فإذا تقدم مافي معنى الجزاء عليه ينبغي أن يقدر مثله بعده، فحكم ﴿إن لنا لأجراً﴾ كذلك، وقد عطف عليه قوله: ﴿وإنكم إذا لمن المقربين﴾ والمعطوف له حكم المعطوف عليه، فصح حينئذ دخول (إذا) فيه؛ فكانهم لما قالوا: إن كنا نحن الغالين فهل لنا من أجر؟ أجيوا بقوله: ﴿نعم،

(١) انظر: غريب الحديث لأبي عبيد (٣٤/١).

(٢) انظر: غريب الحديث للخطابي (٢٥٢/٢).

(٣) في (أ) "يجه".

(٤) انظر: النهاية (٤٦٠/٢).

(٥) البيت بتمامه:

هل أنت باعث دينارٍ لحاجتنا * أو عبد ربٍ أخاعون بن مخراق

البيت بسبب إلى تأبط شراً.

انظر: ديوانه (ص: ٢٤٥)، القسم الثاني (المختلط النسبة مما ليس من شعره ونسب إليه).

(٦) في (أ) "يحريض".

(٧) في (أ) "الاستحباب".

(٨) انظر: التيسير (ص: ١١٠).

وإنكم لمن المقربين ﴿ أي: إن غلبتم فلکم الأحر والقربة. وهو قريب من التأويل الذي سبق في قوله تعالى: ﴿ فعلتها إذا وأنا من الضالين ﴾.

١٣٦٨ - قوله: ((معلقاً ببعض أسمائه)) حال من الحلف (١)، و"بعض أسمائه أو صفاته، لف وقوله: "بالله والرحمن" هما اسمان لله تعالى خاصتان (به) (٢) وقوله: "رب العرش وربّي" هما اسمان لله تعالى غالبان، وهذه الأربع نشر لقوله: "أسمائه" وقوله: "وعزة الله، وقدرة الله، وجلال الله، وعظمة الله" هذه الأربع نشر لقوله: "أو صفاته" والمراد بالاسم هنا ما يصح حمله على الله تعالى. وبالصفة خلافه فيقال: الله الرحمن والرب ولا يقال: الله العزة والقدرة. مضى تمام تقريره في سورة الحجر عند قوله تعالى: ﴿ بما أغويتني ﴾ (٣) على القسم (٤).

١٣٦٩ (أ) - قوله: "الجاهلية الأولى" عن بعضهم: الجاهلية الأولى هي زمان ولد قابيل بعث إليهم نوح عليه السلام، والأخرى بعث إليهم محمد صلوات الله عليه (٥).

١٣٦٩ (ب) - قوله: ((لا تحلفوا بآبائكم)) الحديث من رواية أبي داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تحلفوا بآبائكم، ولا بالأنداد، لا تحلفوا بالله عزوجل إلا وأنتم صادقون (٦). وروى النسائي عن عبد الرحمن ابن سمرة رضي الله تعالى عنه. لا تحلفوا بآبائكم، ولا بالطواغيب (٧).

١٣٧٠ - قوله: ((أو إفكهم)) وعلى هذا ما مصدرية وسمى مأفوكهم بالإفك مبالغة؛ لأن المعنى لا يتناول. الجوهرى: لفت الشيء بالكسر ألقفه لققاً، وتلقفته أيضاً، أي: تناولته بسرعة (٨).

(١) في (خ) "الحلف".

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة الحجر: ٣٩.

(٤) انظر: فتوح الغيب (ق/).

(٥) انظر: الكشف (٥٢٧/٣).

(٦) أخرجه أبو داود (الإيمان - باب في كراهة الحلف بالآباء ٥٦٩/٣)، وصححه الشيخ ناصر الدين في (صحيح مسنن أبي داود ٦٢٧/٢).

(٧) أخرجه النسائي (الإيمان - باب الحلف بالطواغيت ٧/٧).

(٨) انظر: الصحاح (١٤٢٨/٤).

١٣٧١ - قوله: ((ولك أن لا تقدر (١) فاعلاً)) قال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: هذا منظور فيه؛ لأن المعدي إلى مفعول لا بد له من الفاعل، وإذا أسند إلى المفعول صار الفاعل متروكاً، وما ذكر من لوازم معناه لافغناه. قلت: أراد بقوله: "أن لا تقدر (٢) فاعلاً" أن لا يخصص على نحو: قُتل (٣) الخارجي، فإن المقصود حصول قتله، وكونه مقتولاً، لا أن القاتل من هو؟ كذا القصد (٤) هنا كونهم مُلقين ساقطين، لا أن (٥) المُلقِي من هو؟.

١٣٧٢ (أ) - قوله: "أنه الذي يدعو إليه" خبر مبتدأ (٦) محذوف "الجملة خبر معنى إضافة" والضمير في (أنه) راجع إلى الرب المحذوف، وفاعل يدعو: (هذان)، يريد أن قوله: ﴿رب موسى وهارون﴾ عطف بيان لرب العالمين وهو كناية عن عرف إلهيته بواسطة. براسطتهما.

١٣٧٢ (ب) - قوله: ((لا ضرر علينا في ذلك)) اعلم أنهم أجابوا الملعون (٧) بقولهم: ﴿لا ضير﴾ وعللوه ﴿إنا إلى ربنا منقلبون﴾ والمصنف رحمة الله تعالى عليه: فسره بوجوه: أحدها: اعتبر في ﴿لا ضير﴾ جميع ما تهدد به الملعون من القطع والصلب، حيث أتى باسم الإشارة في قوله: "لا ضرر علينا في ذلك" ثم أتى في العلة (٨) بمتعدد: "من تكفير الخطايا، والثواب العظيم، والأعواض، والثواب: هو الجزاء على أعمال الخير، والأعواض على ما ذهب إليه المعتزلة هي السلامة التي هي بدل الألم والنعم التي هي مقابلة للبلايا، والمحن والرزايا والفتن (٩). وثانيها قوله: "ولا ضير علينا فيما توعدنا به من القتل" اعتبر وعيده بجملته، وعبر عنه وعلله بقوله: إنه لا بد من الانقلاب إلى ربنا" والانقلاب حينئذ عبارة عن الرجوع إلى الله عز وجل، ولا بد لكل أحد منه، وأسباب الرجوع إليه تعالى كثيرة، ولهذا قال: "والقتل أهون أسبابه،" وثالثها: "أولا ضير علينا في قتلك فاعتبر في هذا

(١) في (أ) "يقدر".

(٢) كذا في الكشاف، وفي (أ) و(خ) "لا يقدر".

(٣) في (أ) "مثل".

(٤) في (أ) "العضد".

(٥) في (أ) "لان".

(٦) والمحذوف "هو".

(٧) في (خ) "الملعون".

(٨) في (أ) "بالقلة".

(٩) انظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار (ص: ١٣٣).

الوجه نفس القتل من غير اعتبار تفصيله، ولا الوعيد(١) به وهو بمنزلة الموت حينئذ، وعلل بقوله: "إنك إن قتلنا انقلبنا إلى ربنا انقلاب من يطمع في مغفرته" فأدخل ﴿إنا نطمع﴾ في التعليل وجعله بدلاً منه، وفيه إظهار الرغبة في القتل، يعني إنه مطلوبنا، لما يحصل منه الفوز بهذه البغية السنية. وذكر وجهها رابعاً في الأعراف، وهو: "أنا جميعاً يعنون أنفسهم وفرعون تنقلب إلى الله تعالى، فيحكم بيننا"(٢) أي: ينتقم لنا منك بما فعلت بنا، ويشينا(٣) على ما قاسينا منك؛ لأننا نطمع أن يغفر لنا وأنت لا تطمع. والله تعالى أعلم.

١٣٧٣ (أ) قوله: ((المُدِلُّ بأمره(٤))) الأساس: تدللت المرأة على زوجها، وذلك أن تريه جرأة عليه في تغنج وتشكل، كأنها تخالفه، وليس بها خلاف، وأدلّ على قريبه، وعلى من له عنده منزلة، وهو مدلّ بفضله وبشجاعته ومنه أسد(٥) مدل(٦)، وأما(٧) تنظير الآية بالمثال فلتتميم معنى الانكسار، وهضم الحق الذي يعطيه قوله تعالى: ﴿إنا نطمع﴾ لقوله عليه الصلاة والسلام: "أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين"(٨).

١٣٧٣ (ب) - قوله: "قريئ أسر بقطع الهمزة" نافع وابن كثير بالوصل. والباقون بالقطع(٩). "وسر" أي وقريئ(١٠) سر من السير.

١٣٧٣ (ب) قوله: "علل الأمر بالاسراء باتباع فرعون" كأنه قيل: أسر بعبادي: لأن فيه نجاتكم وهلاك القوم، وليس باتباعهم عرضاً للأمر بالاسراء ظاهراً؛ لأن العرض في الأمر بالاسراء إهلاك القوم باتباعهم، ونجاة موسى عليه السلام وقومه، لكن الإهلاك لما كان مسبباً عن الاتباع وضع موضعه نحوه: أعددت الخشبة أن يميل(١١) الحاط فأدعمه وإليه

(١) في (أ) "ولو لا الوعيد به".

(٢) انظر: الكشاف (١٤٢/٢).

(٣) في (أ) "وبكيتنا".

(٤) أي الوثائق به، انظر: الصحاح (١٦٩٩/٤).

(٥) في (خ) "يدل".

(٦) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٣٤).

(٧) في (خ) "والمساينظر".

(٨) سورة الشعراء: ٨٢.

(٩) انظر: التيسير (ص: ١٢٥).

(١٠) قرأ اليماني (يسر) من سار يسير. انظر: البحر المحیط (١٧/٧).

(١١) في (أ) "تميل".

الإشارة بقوله: "إني بينت تدبير أمركم وأمرهم" إلى آخره لأن إعداد الخشبة لإدعام الحائط إذا مال تدبير.

١٣٧٤ - قوله: ((الجدآء" الجدآء جمع جَدِي (١) والأجدِي أيضاً (٢)).

١٣٧٥ - قوله: ((ثوب شراذم)) وصف الواحد بشراذم كوصف الإزار بالسراويل (٣) في أحد القولين، ونظيره الحضاجر (٤) للمتفخ البطن.

١٣٧٦ - قوله: ((فيأتيك أمري)) عن بعضهم: أمري أي: شأني، أو عقوبتي، من قوله: ﴿فلما جاء أمرنا﴾ (٥) ومن قوله: ﴿ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره﴾ (٦) وقلت: ويمكن أن يكون واحد الأوامر، وهو قوله تعالى: ﴿أن اضرب بعصاك البحر فانفلق﴾.

١٣٧٧ - قوله: ((فجعل كل حزب منهم قليلاً)) يريد أن الأصل أن يقال: لشردمة (٧) قليلة، فعدل إلى قليلون، ليؤذن بتفرقهم أحزاباً. الانتصاف (يعني) (٨) قللهم من أربعة أوجه: عبر (٩) عنهم بشردمة، ووصفهم بالقللة، وجمع وصفهم، ليعلم أن كل حزب منهم قليل واختار جمع السلامة المفيد للقللة وفيه وجه خامس جمع الصفة، والموصوف مفرد، وهو قد يكون مبالغة لصوق الصفة بالموصوف، وتناهيه فيها، كقولك: معى جياع وههنا الأصل: لشردمة قليلة، كقوله تعالى: ﴿كم من فئة قليلة﴾ (١٠)؛ لتناهيهم في القللة، ويبقى نظراً؛ فإن هذا المعنى هل ينفي الوجوه الأربعة، أو يذهب منها شيئاً فتأمله (١١). قال صاحب

(١) وهو ولد المعز. انظر: الصحاح (٢٢٩٩/٦).

(٢) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٣) على القول بأنه جمع ميرزوال، وسروالة.

(٤) الحضاجر: الضيغ، سميت بذلك لعظم بطنها... وهو اسم لواحد على بنية الجمع. انظر: المصدر السابق (٦٣٤/٢).

(٥) سورة هود: ٨٢.

(٦) سورة الروم: ٢٥.

(٧) في (أ) "الشردمة".

(٨) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٩) في (أ) "عرفهم".

(١٠) سورة البقرة: ٢٤٩.

(١١) انظر: الانتصاف (٣١٤/٣)، والنقل عنه بتصرف.

الانتصاف: ينبغي أن لا يسقط منها شيئاً، إذ هو مبالغة في أحدها وهو وصفهم بالقللة (١)، قلت: بل هو عين ما قال المصنف رحمه الله تعالى ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلاً، واستشهد بقوله: "ثوب شراذم" كما أن القائل جعل كل جزء من أجزاء المعنى خالياً من الغذاء، صفاً من الطعام مبالغة في الجوع. قال صاحب الكشف: جمع قليلاً بالواو والنون؛ لموافقة رأس الآي، وإن أفردتها جاز؛ لأن لفظ الشردمة مفرد.

١٣٧٨ - قوله: ((والقماءة)) الأساس: وقد قَمُوَ قِماءً، وقَمَأَ قِماءً: إذا ذلَّ وصَغُرَ في الأعين (٢).

١٣٧٩ - قوله: ((وقرى حذرون وحاذرون)) الكوفيون وابن ذكوان: حاذرون بالألف والباقون بغير ألف (٣).

١٣٨٠ (أ) - قوله: ((وحاذرون بالبدال المهملة)) قال ابن جنبي رحمه الله تعالى: قرأها ابن (٤) أبي عمار: الحادر: القوي الشديد، ومنه الحادرة الشاعر، وحدر الرجل، إذا قوي جسمه وامتلاً لحمياً وشحمياً (٥).

١٣٨٠ (ب) - قوله: "فالحذر" اليقظ، الحاذر الذي يجدد حذره" هذا التفاوت معلوم بين الصفة المشبهة، وبين اسم الفاعل. قال الزجاج رحمه الله تعالى: وجاء في التفسير أن معنى حاذرون: مُؤذون أي ذوروا أداة، وسلاح. والسلاح: أداة الحرب فالحاذر المستعد، والحذر المتيقظ (٦). الجوهرية: أدى الرجل، أي قوي من الأداة، فهو مُؤذٍ بالهمز، أي شاك في السلاح (٧)، ورجل مدجج، أي شاك في السلاح (٨).

١٣٨١ - قوله: وقيل: ((مدججون في السلاح)) عطف على قوله: "أنهم أقوياء أشداء" أي قال: حاذرون، وأراد أنهم شاكون في السلاح بالكناية؛ لأن الرجل الشديد القوي لا يخلو

(١) في (أ) "بالعلة".

(٢) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٧٦).

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٥).

(٤) في (أ) "ابن عمار" وفي (خ) "أبو عمار" والذي أثبتته من المحتسب.

(٥) انظر: المحتسب (٢/١٢٨).

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٤/٩٢).

(٧) انظر: الصحاح (٦/٢٢٦٥).

(٨) انظر: المصدر السابق (١/١١٣).

في مثل هذه المواطن من السلاح؛ لأن ادعاء القوة والشدة لازمه التدجج في السلاح. وإليه الإشارة بقوله: "قد كسبهم (١) ذلك حذاراً في أجسامهم".

١٣٨٢ (أ) - قوله: ((سماها كنوزاً؛ لأنهم لم ينفقوا منها في طاعة الله عزوجل)) مأخوذ مما رواه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: كل ما أذيت زكاته فليس بكنز؛ وإن كان تحت سبع أرضين، ومالم تؤد زكاته فهو الذي ذكر الله تعالى وإن كان على وجه الأرض (٢).

١٣٨٢ (ب) - قوله: "وقيل (السر) (٣) في الحجال" الجوهري: الحَجَلَة بالتحريك: واحدة حجال العروس، وهو بيت يزين بالثياب والأسرة والستور (٤).

١٣٨٣ (أ) - قوله: ((أي الأمر كذلك)) هذا الوجه أقوى الوجوه، ليكون قوله: ﴿وأورثناها﴾ عطفاً عليه، والجملة معترضتان بين المعطوف عليه وهو ﴿فأخرجناهم﴾ وبين ﴿فأتبعوهم﴾ لأن الاتباع عقب الإخراج، لا الإيراث. قال الواحدي رحمة الله تعالى عليه: إن الله تعالى رد بني إسرائيل إلى مصر بعد ما أغرق فرعون وقومه، وأعطاهم جميع ما كان لقوم فرعون من الأموال، والعقار، والمساكن (٥)، وعلى أن يكون كذلك صفة مصادر محذوف لأخرجنا مع ما قيد توكيداً، ويكون ﴿وأورثنا﴾ عطفاً على ﴿وأخرجنا﴾ لا بد من تقدير نحو: وأردنا إخراجهم، وإيراث بني إسرائيل ديارهم فخرجوا واتبعوهم.

١٣٨٣ (ب) - قوله: "فأتبعوهم فلاحقوهم" ليس تفسيراً لقوله: ﴿فأتبعوهم﴾ بل هو مقدر، والفاء في ﴿فلما تراء الجمعان﴾ فصيحة تستدعي (٦) هذا المقدر، ليتصل بقوله

(١) في (خ) "أكسبهم".

(٢) أخرجه البيهقي (الزكاة - باب تفسير الكنز ٨٢/٤) مرفوعاً، وموقوفاً وقال: والمشهور وقفه.

وأصل الحديث مخرج في صحيح البخاري (الزكاة - باب ما أدى زكاته فليس بكنز ٢٧١/٣، ٢٧٢) موقوفاً بلفظ: "من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له، إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) النظر: الصحاح (١٦٦٧/٤).

(٥) انظر: الوسيط (٣٥٤/٣).

(٦) في (أ) "يستدعي".

تعالى ﴿فَاتَّبِعُوهُمْ﴾ قال الواحدي رحمة الله تعالى عليه: فلما تراء الجمعان أي تقابلا، بحيث يرى كل فريق صاحبه (١).

١٣٨٣ (ج) - قوله: "أَبْعَدَ بَنِي (٢) أُمِّي" البيت (٣) الاستفهام للتوجع والاستبعاد والإنكار على نفسه بالترجيه، أي لا يحسن الطمع في الحياة بعد إخواني الذين انقضوا، واندرج واحد إثر واحد، ولا أجزع من (٤) الموت عقيب التفجع بهم.

١٣٨٣ - قوله: ((الفرق الجزء والمتفرق منه)) التعريف في "الفرق" للعهد في قوله: ﴿كُلُّ فِرْقٍ﴾ والضمير في منه عائد إلى البحر. الراغب: الفرق يقارب الفلق لكن الفلق يقال اعتباراً بالانشقاق، والفرق اعتباراً بالانفصال، والفرق: القطعة المنفصلة، ومنه الفرقة للجماعة المنفردة من الناس، والفريق الجماعة المنفردة عن الآخرين. قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفِرْقًا يَلُودُونَ أَسْتَنْتَهُمْ بِالْكِتَابِ﴾ (٥) ﴿فَفِرْقًا كَذَتَمَ وَفِرْقًا تَقْتُلُونَ﴾ (٦) ﴿﴾ (٧).

١٣٨٤ - قوله: ((المنطاد)) الأساس: ما هو إلا طود من الأطواد، وهو الجبل المنطاد في السماء الداهب صُعداً (٨).

١٣٨٥ (أ) - قوله: ((أو قدمنا (٩) هم إلى البحر)) عطف على قوله: "قربنا هم من بني إسرائيل" فأزلنا على هذا كناية عن قدمنا. قال الواحدي رحمة الله تعالى عليه: قربنا إلى البحر فرعون وقومه حتى أغرقناهم (١٠).

١٣٨٥ (ب) - قوله: "وأزلنا بالقاف" قال ابن جني رحمة الله تعالى عليه: هي قراءة

(١) انظر: الوسيط (٣/٣٥٤).

(٢) في (أ) و(خ) "أبعديني".

(٣) تمام البيت:

أَبْعَدَ بَنِي أُمِّي الَّذِينَ تَتَابَعُوا * أَرْجَى الْحَيَاةِ أَمْ مِنَ الْمَوْتِ أَجْزَعُ

البيت للبراء بن ربيعي الفقعسي. انظر: البحر المحيط (٧/١٩)، ومشاهد الانصاف (٣/٣١٦).

(٤) في (أ) "عن".

(٥) سورة آل عمران: ٧٨.

(٦) سورة البقرة: ٨٧.

(٧) انظر: المفردات (ص: ٣٧٧).

(٨) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢٨٦).

(٩) في (خ) "أو في قدمناهم".

(١٠) انظر: الوسيط (٣/٣٥٤).

عبد الله بن الحارث (١).

١٣٨٦ - قوله: ((تداركتما (٢) عَبَسَا)) البيت (٣) عبس وذبيان قبيلتان. قلّ عرشها: أي زال ملكها؛ فإن العرش كناية عن الملك، وفي المثل: زلت نعله يُضرب (٤) لمن زالت نعمته يقول: تداركتما حال القبيلتين بعد إهدامهما وتضعفهما.

١٣٨٧ - قوله: ((وإن ربك لهو العزيز المنتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه)) وقد سبق أن هذا التذييل تسل (٥) لحبيبه صلى الله عليه وسلم.

١٣٨٨ - قوله: البرد الأتحمي)) وأنشد الجوهري: وعليه أتحمي نسجه من نسج هورم * غزله أم خلمي (٦) * كل يوم وزن درهم (٧).
وأنشد المصنف رحمة الله تعالى عليه في الأساس:

زانه من الشاء (٨) الأهتمي * بأبهي من البرد الأتحمي (٩).

١٣٨٩ (أ) - قوله: ((كانوا يعبدون بالنهار دون الليل)) أي هذا أيضاً تميم لمعنى الإبتهاج والافتخار، أي يعبدها جهراً لا سراً، ولا يلبث في عبادتها لينا قليلاً بل طويلاً، ثم لا يكون ذلك اللبث إلا خضوعاً وخشوعاً؛ لأن الاعتكاف عبادة معروفة.

١٣٨٩ (ب) - قوله: "لا بد في يسمعونكم من تقدير حذف المضاف" قال في قوله تعالى: ﴿إنا سمعنا منادياً﴾ (١٠) يقول سمعت رجلاً يقول كذا، فتوقع الفعل على الرجل وتحذف (١١) المسموع؛ لأنك وصفته بما يسمع، أو جعلته حالاً منه فأغناك عن ذكره

(١) انظر: المحاسب (٢/١٢٦).

(٢) في (أ) "تداركتما علياً".

(٣) البيت بتمامه:

تداركتما عبسا وقد ثلّ عرشها * وذبيان إذ زلت بأقدامها النعل

لزهير: انظر: ديوانه (ص: ١٠٨).

(٤) في (أ) "لضرب" انظر: مجمع الأمثال (١/٣٢٢) برقم: ١٧٣٠.

(٥) في (أ) "قيل".

(٦) في (أ) "أم حلمي".

(٧) انظر: الصحاح (٥/١٨٧٧).

(٨) في (أ) "البناء".

(٩) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٧).

(١٠) سورة آل عمران: ١٩٣.

(١١) في (أ) "يحذف".

ولولا الوصف، أو الحال لم يكن منه بُدّ، وأن يقال: سمعت كلام فلان (١) وههنا قرينة المحذوف الظرف، وهو ﴿إذ يدعون﴾ فإن فيه دلالة على الدعاء.

١٣٩٠ - قوله: ((وجاء مضارعاً مع إيقاعه في إذ)) وذلك أن إذ يجعل المضارع في

معنى الماضي كقوله تعالى ﴿إذ تقول للمؤمنين﴾ (٢) وفائدته استحضار جميع (٣) الأحوال الماضية وقتاً فوقتاً، يعني قولوا لنا: هل قدروا على السماع، أو الإسماع قط في تلك الأوقات، وهو أدخل في الإلزام من لوقيل: إذ دعوتموهم.

١٣٩١ - قوله: ((ولأن (٤) المغري)) عطف على قوله: "ومعنى العداوة قوله تعالى

﴿كلا سيكفرون﴾ (٥)".

١٣٩٢ (أ) - قوله: ((قال عدو لي تصويراً للمسألة)) وذلك أنه عليه الصلاة والسلام لما

بكتهم (٦) بقوله: ﴿إذ تدعون، أو ينفعونكم أو يضرون﴾ ما أجابوه إلا بالتقليد المحض وهو قولهم: ﴿بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون﴾ أراد أن يصور لهم بطلان التقليد، قال: أخبروني ما كنتم تعبدونه أنتم وآباؤكم الأقدمون، هل عرفتم أن تلك العبادة كانت في الحقيقة هي عبادة الأعداء، وهل رأيتهم عاقلاً يعبدُ عدوه، ومن ضره أقرب من نفعه، ويترك عبادة رب العالمين الذي وسعت رحمته كل شيء، وهو الذي خلقه، ورزقه، وأحياه، وأماته، فعرض بالكلام استدراجاً ليكون أدخل في النصح، وإليه الإشارة بقوله: "ربما قاده (٧) التأمل إلى التقبل".

١٣٩٢ (ب) - قوله: ((ولأنه دخل في باب من التعريض نحوه (٨) قوله تعالى: ﴿وما لي

لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون﴾ (٩) وهذا التعريض يحتمل أن يكون من الكناية،

(١) انظر: الكشاف (٤٥٥/١).

(٢) سورة آل عمران: ١٢٤.

(٣) في (خ) "جمع".

(٤) في (أ) "أن".

(٥) جزء من الآية: ٨٢ من سورة مريم.

(٦) في (أ) "نكتهم".

(٧) في (خ) "الماده".

(٨) في (أ) "نحو".

(٩) سورة يس: ٢٢.

وأن يكون من المجاز. فإذا قيل: إن (١) الأصنام لاتصلح أن تكون عدواً لإبراهيم عليه السلام كان مجازاً، وإلا فيكون كناية ونحوه قولك: آذيتني (٢) فستعرف. قال صاحب المفتاح: إذا أردت به المخاطب، ومع المخاطب إنساناً آخر كان من الكناية، وإن لم ترد (٣) إلا غير المخاطب كان من المجاز (٤).

١٣٩٣ - قوله: ((وسمع رجل ناساً يتحدثون)) قيل هو علي بن سند مجاور مكة. والحجر بكسر الحاء: الحطيم المدار (٥) بالبيت.

١٣٩٤ - قوله: ((وقوم عليّ ذوي مئرة)) البيت (٦). مئرة: أي مجادلة. ومخاصمة. المئرة بالهمز: الدخل والعداوة وجمعها مئرة (٧) يريد: أنه أطلق العند وعلى الجماعة، والعدو والصديق يجيئان (٨) بمعنى الوحدة والجماعة قال صاحب الفرائد رحمه الله تعالى: يمكن أن يقال: إن الصديق والعدو كالرسول في أنه يُقال للواحد والثنية والجمع قال تعالى: ﴿إنا رسول رب العالمين﴾ وذلك أن الجمع بمنزلة الواحد في الاتفاق على المعنى المقصود.

١٣٩٥ - قوله: ((عقب ذلك هدايته المتصلة)) يعني عطف ﴿فهو يهدين﴾ بالفاء هو جملة من اسم، وفعل مضارع مفيد لمعنى الاستمرار، وفي هذا المقام على ﴿خلقتني﴾ وهو ماض، ليدلّ على الاتصال الذي لا ينقطع، وإليه أشار بقوله: "فمن هداه إلى معرفة الشدي" إلى قوله: "من هدايات المعاش والمعاد" وإلى دار القرار ﴿يهديه ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار﴾ (٩) وعلى هذا العموم ينبغي أن يحمل ﴿يهدين﴾ لاعلى المتعارف، وإلا فما معنى قوله: "فمن هداه" إلى آخره، ونحوه قوله تعالى: ﴿الذي أعطى

(١) في (أ) "من الأصنام".

(٢) في (خ) "اذتني".

(٣) في (أ) "لم يرد".

(٤) انظر: مفتاح العلوم ص

(٥) في (أ) "المداد" وفي (خ) "المزاد" والصواب ما أثبتته. انظر: الصحاح (٦٢٣/٢).

(٦) البيت كما في الكشاف:

وقوم عليّ ذوي مئرة * أراهم عدواً، وكانوا صديقاً.

(٧) انظر: الصحاح: (٨١١/٢).

(٨) في (أ) "تحيان".

(٩) سورة يونس: ٩.

كل شيء خلقه ثم هدى ﴿١﴾ على معنى أعطى خليقته كل شيء يحتاجون إليه، ويرتفقون به ثم عرفهم كيف يرتفعون بما أعطاهم وكيف يتوصلون إليه، و﴿ثم﴾ في هذه الآية مثل الفاء فيما نحن فيه، وبين بها تفصيل الهداية على الإعطاء.

١٣٩٦ - قوله: ((إلا رب العالمين استثناء منقطع)) قال صاحب الكشف رحمة الله تعالى عليه: لأنه تعالى ليس من جملة الأعداء أخبر عن الأصنام بأنهم أعداء، ثم أخذ في حديث آخر (فقال) ﴿٢﴾: لكن رب العالمين الذي خلقني فهو يهدين. وقال أبو البقاء رحمه الله تعالى: ويجوز أن يكون متصلاً؛ لأن أباهم ﴿٣﴾ قد كان منهم من يعبد الله تعالى وغير الله ﴿٤﴾ والاختيار الأول: لأن قوله: ﴿إلا رب العالمين﴾ تخلص ﴿٥﴾ إلى الأوصاف الآتية. وذهب أبو البقاء وصاحب الكشف رحمة الله عليهما أن قوله: ﴿الذي خلقني﴾ مبتدأ ﴿فهو يهدين﴾ الخبر، وما بعدها من ﴿الذي﴾ صفات ﴿الذي﴾ الأولى، ويجوز إدخال الواو في الصفات وقيل المعطوف ﴿٦﴾ مبتدأ، وخبره محذوف استغناء: بخبر الأول ﴿٧﴾: وضعف صاحب الكشف هذا. وقلت: الأول أيضاً ضعيف، والأولى ما عليه ظاهر كلام المصنف. إن الكل صفات لقوله: ﴿رب العالمين﴾ والفاء في ﴿فهو يهدين﴾ للتعقيب لا للسبب، كما يلزم من كلامهما، ويعضده ﴿ثم﴾ في قوله: ﴿والذي يميّتي ثم يُحييني﴾ لأنها للتراخي في الزمان كما أن تلك الفاء لغير التراخي لتقابلهما ﴿٨﴾.

١٣٩٧ - قوله: ((لأن كثيراً من أسباب المرض ﴿٩﴾ يحدث بتفريط من الإنسان)) وفي معناه أنشد صاحب المطلع:

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثر من الصحاب
فإن الداء أكثر ما تراه * من الطعام ومن شراب

(١) سورة طه: ٥٠.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) في (أ) "فقد".

(٤) انظر: الإملاء (١٦٨/٢).

(٥) في (أ) "يخرج".

(٦) المعطوف هو (الذي) في قوله: ﴿والذي هو يطعمني ويسقين...﴾.

(٧) انظر: الإملاء (١٦٨/٢).

(٨) في (أ) "ليقابلهما".

(٩) في (أ) "العرض".

وقال صاحب الانتصاف: وقال غيره: هو أدب مع الله تعالى بنسبة النعمة (إليه) (١) ولعل الزمخشري عدل عن هذا لأن إبراهيم عليه السلام نسب الإمامة إلى الله تعالى وهو أشد من المرض، وهو أيضا يردّ على الزمخشري؛ فإن الموت أيضاً يكون بتسبيب وتفريط، ويمكن الفرق بين الموت والمرض بأن يقال: إن الموت قضاء محتوم على جميع البشر، بخلاف المرض، فكم من معاف منه إلى أن يموت، فلا يكون بنسبته إلى الله تعالى سوء أدب، ويؤيده أن كل ما ذكر مع غير المرض ذكره جزماً وبتأ، وأما المرض فجعله مع الشرط (٢). وقلت: والله تعالى أعلم قد سبق أن قوله تعالى: ﴿فإنهم عدولي﴾ وارد على الاستدراج، وإرخاء العنان، فيكون قوله: ﴿إلا رب العالمين﴾ تخلص (٣) منه إلى التمكن من إجراء الأوصاف التي يصحح بها معنى الإلهية من كونه خالقاً ورازقاً محيياً ومميتاً، معاقباً ومنيباً تربيةً لمعنى النصح والإستدراج، وبعثاً على التفكير والتدبر، وأما ذكر المرض والشفاء فكالتابع لمعنى الإطعام والسقي، ولذلك ترك فيهما الموصول (٤) إلى الشرط والجزاء فروعيت فيهما (تلك) (٥) النكته، ولا يصح "مثلها في تلك القرينة وفي المطلع: دخول (هو) دليل على أنه لا يهدي ولا يطعم ولا يسقي ولا يمرض ولا يشفي إلا الله تعالى وحده، وذلك أنهم كانوا يقولون: المرض من الزمان، ومن الأغذية، والشفاء من الأطباء والأدوية.

١٣٩٨ (أ) - قوله: "التخم" الجوهري: وخم الرجل بالكسر، أي: اتخم وقد اتخمت من الطعام، وعن الطعام، والاسم التخمّة بالتحريك، والجمع تخمات وتُخَم (٦).

١٣٩٨ (ب) - قوله: ((وما هي إلا معاريض (٧) كلام)) سبق تحقيقه في أول البقرة.

١٣٩٩ - قوله: ((ويدل عليه قول أطمع ولم يجزم)) أي يدل على أن استغفار إبراهيم عليه السلام كان لمجرد التواضع، لا لطلب الغفران عن الذنوب، لأنه لو كان طلباً للغفران كان الواجب الجزم في الطلب، لا الظن والرجاء. قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: هذا

(١) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٢) انظر: الانتصاف (٣/٣١٩)، وتصرف واختصار

(٣) في (أ) "تخلص".

(٤) في (أ) "الموصولة".

(٥) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٦) انظر: الصحاح: (٥/٢٠٤٩).

(٧) في (أ) "معارفين".

الكلام لا يستقيم إلا على مذهبنا، حيث نقول: لا يجب على الله شيء، وأنه يُحسن منه كل شيء، ولا اعتراض لأحد عليه. (١)

١٤٠٠ - قوله: ((أو يجمع بينه وبينهم)) عطف على "أن يوفقه لعمل ينتظم بهم" وكلا الوجهين حسنان لكن الأول أوفق لتأليف النظم؛ لأن قوله: ﴿هب لي حكماً﴾ طلب للعلم والنبوة، و﴿ألحقني بالصالحين﴾ طلب للعمل (٢) بمقتضى العلم، ﴿واجعل لي لسان صدق في الآخرين﴾ طلب للذكر (٣) الجميل المستلزم لتكميل الغير بعد طلب كمال النفس، ﴿واجعلني من ورثة جنة النعيم﴾ طلب لجمع الشمل معهم في دار الكرامة. وقال القاضي رحمه الله: ﴿ولا تخزني يوم يُنعثون﴾ أي لاتعابني على ما فرطت ولا تنقص مرتبتي عن مرتبة بعض الوارث (٤). الراغب: الصدق والكذب أصلهما في القول، وقد يُستعملان في كل ما يحق ويحصل (٥) في الاعتقاد، نحو صدق ظني، وفي فعل (٦) الجوارح، نحو صدق في القتال، إذا وفى حقه، وفعل ما يجب وكذب في القتال، ويُعبّر عن كل فعل فاضل ظاهراً وباطناً بالصدق، فيضاف إليه قال تعالى: ﴿واجعل لي لسان صدق في الآخرين﴾ سأل بحيث إذا أثنى عليه من بعده، لم يكن ذلك الثناء كذباً قال:

إذا نحن أثينا عليك بصالح * فانت الذي نشي وفوق الذي نشي (٧)

١٤٠١ - قوله: ((ومن الخزاية)) بفتح الخاء النهاية: يقال: خزي يخزي خزاية: أي استحياء فهو خزيان، وخزي يخزي خزياً، أي: ذل وهان (٨). الراغب: خزي الرجل لحقه انكسار إما من نفسه أو من غيره فالأول هو الحياء المفرط، ومصدره الخزاية، ورجل خزيان وامرأة خزيا، وجمعه خزايا، وفي الحديث: اللهم احشرونا غير خزايا ولا نادمين (٩).

(١) النظر: مفاتيح الغيب (١٤٥/٢٤).

(٢) في (أ) "طلب العمل".

(٣) في (أ) "الذكر".

(٤) النظر: أنوار التنزيل (١٥٨/٢).

(٥) في (خ) "يجعل".

(٦) في (أ) "بعض".

(٧) النظر: المفردات (ص: ٢٧٨) والبيت لأبي نواس.

(٨) النظر: النهاية (٣٠/٢).

(٩) لم أجد بهذا اللفظ، وأورده أحمد في (المسند ٤٢٤/٣ بلفظ، "وألحقنا بالصالحين غير خزايا ولا مفتولين".

والثاني يقال: هو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزي ورجل خزي (١): قال تعالى: ﴿ ذلك لهم خزي في الدنيا ﴾ (٢) وأخزي. يقال منهما وقوله تعالى: ﴿ ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيت ﴾ (٣) يحتملها (٤).

١٤٠٢ - قوله: ((وهذا أيضا من نحو استغفار وهو مما علموا (٥) أنه مغفور)) رد إلى قوله: "أن استغفار الأنبياء عليهم السلام تواضع منهم، وهضم لأنفسهم" يعني أن الأنبياء عليهم السلام معصومون عن الذنوب التي تستوجب الاستغفار، لكن استغفارهم لأنفسهم تواضع منهم، ولغيرهم من الضلال إيذان بما علموا أن ذلك الغير مغفور كما في قوله تعالى: ﴿ واغفر لأبي إنه كان من الضالين ﴾ فإنه عليه الصلاة والسلام ما قال: واغفر لأبي إلا بعد ما ظن أنه خارج من زمرة الضالين، فخرط في سلك المغفورين، ولذلك قال: ﴿ كان من الضالين ﴾ لأن قوله تعالى: ﴿ وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ﴾ تفسير لهذه الآية. قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: إن كان هذا الدعاء بعد موته فلعله كان لظنه أنه كان يخفي الإيمان تقيّة من غرور؛ ولذلك وعده به، أو لأنه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (٦).

١٤٠٣ - قوله: ((وأن يجعل من جملة الاستغفار لأبيه)) عطف تفسيري على قوله: "أو ضمير الضالين" يعني إذا جعل الضمير في يعثون للعباد يكون قوله تعالى: ﴿ ولا تخزني يوم يعثون ﴾ من جملة الأدعية السابقة مستقلة بنفسها، معطوفة عليها كما سبق، وإذا جعل الضمير للضالين (٧) يكون من تنمة الاستغفار لأبيه عطفاً على قوله: ﴿ واغفر لأبي ﴾ فحسب، والأول (٨) أوفق؛ لأن قوله: ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون ﴾ بدل من قوله: ﴿ يوم يعثون ﴾ وهو عام في الضالين وغيرهم.

(١) كذا في المفردات، وفي نسخ فبح الغيب: "خز".

(٢) سورة المائدة: ٢٣.

(٣) سورة آل عمران: ١٩٢.

(٤) انظر: المفردات (ص: ١٤٧).

(٥) كذا في الكشاف وفي فبح الغيب "عملوا".

(٦) انظر: أنوار التنزيل (١٥٨/٢).

(٧) في (أ) "الضالين".

(٨) وهو أن يكون الضمير في ﴿ يعثون ﴾ للعباد.

١٤٠٤ - قوله: ((وهي من قوله: تحية بينهم ضرب وجيع^(١))) أي من أسلوب نفي الشيء على المبالغة، يعني: إن عدَّ الضرب^(٢) تحية، فتحيتهم ذلك. قال صاحب المفتاح: ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ مقدر على حذف المضاف، وهو الإسلامة مال أتى الله مدلولاً عليه بقرائن الكلام، منزلة السلامة المضافة منزلة المال والبنين بطريق قولهم: عتاب فلان السيف، وأنيسه الأصدقاء. وقال الديباني:

وقفت فيها أصيلاً لا أسائلها * عيت^(٣) جواباً وما بالربع من أجد^(٤)

إلا أوارى البيت. أراد أن كان الأذى يعدُّ أحدًا فلا أحد فيه إلا إياه^(٥)، فالمعنى يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا سلامة القلب إن عدَّ مالاً وبنين ولا ارتياب في أنها ليست بمال ولا بنين، فإذا لا ينفع مال ولا بنون ألبتة.

١٤٠٥ - قوله: ((وإن شئت حملت الكلام على المعنى، وجعلت المال، والبنين في معنى الغنى)) أي جعلتها نوعين لجنس الغنى، كما جعلهما الله تعالى في معنى الزينة في قوله تعالى: ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا﴾^(٦) ولما ناسب سلامة القلب هذا المعنى؛ لأن غنى^(٧) الرجل في دينه بسلامة^(٨) قلبه، أدخلته فيهما ثم أخرجت بالاستثناء أحد أنواع هذا الجنس، وهو سلامة القلب، ومنه ما روينا عن أحمد بن حنبل والترمذي وابن ماجه عن ثوبان رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة﴾ الآية: قال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمنا أي المال خيراً اتخذناه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أفضله لسان ذاكر، وقلب: شاکر، وزوجة سالحة تعين المؤمن

(١) أول البيت: وخيل قد دلفت لها بخيل.

والبيت لعمر بن معد يكرب الزبيدي، وانظر في شعر عمرو بن معد يكرب في القصائد التسع المشهورات بشرح النحاس (٥٠٨/٣).

(٢) في (أ) "العرب".

(٣) في (أ) "عبت".

(٤) النظر: ديوان النابغة الديباني (ص: ١٣٠).

(٥) انظر: مفتاح العلوم (ص: ٧٦١).

(٦) سورة الكهف: ٤٦.

(٧) في (أ) "بمنى".

(٨) في (أ) "سلامه عليه".

على إيمانه (١). والوجهان متقاربان، والفرق هو أن القصد في الأول نفي المدعي على البتة بإثبات ما يقابله ويناقضه، والقصد في الثاني إدخاله في جنس ما يخالفه لمعنى مجازي يشتركان فيه، ثم أخرج منه، وسيجى تحقيق هذا الأسلوب، والاختلاف فيه في النمل (إن شاء الله تعالى) (٢) عند قوله تعالى ﴿لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ (٣) والله أعلم. ويمكن أن يحمل على معنى الزينة بأن يقال: يوم لا ينفع مال زينة قط إلا زينة من حلي قلبه بالإخلاص، وبالرضا من الله تعالى، كقوله تعالى: ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا، والباقيات الصالحات خير﴾ (٤) إذ المعنى بالباقيات ما يبقى لصاحبه من الأعمال ولم يجعله هباءً منثوراً بالرياء والسمعة؛ ولذلك أوتر لفظة (أتى) كما في قوله تعالى: ﴿من جاء بالحسنة﴾ (٥) أي لم يتركها للغير رياءً، و(٦) كما تستدعي (٧) كلمة خير إدخال الباقيات في معنى كذلك توجب (٨) كلمة إلا إدخال سلامة القلب في حكم المال والبنون المعبران بالزينة. روى السلمي عن بعضهم علامة سلامة القلب أن يرى راضياً عن الله تعالى في جميع الأفعال غير متخلل قلبه بخلافه بكل (٩) حال. وقال أبو عثمان رحمه الله تعالى: وهو على أربع (١٠) منازل: السلامة عن الشرك، وعن الأهواء المضلة وعن الرياء والعجب، وعن ذكر كل شيء سوى الله تعالى (١١).

(١) انظر: مسند أحمد (٢٧٨/٥) وأخرجه الترمذي (الفسير - تفسير سورة التوبة (٢٥٩/٥) وابن ماجه (النكاح

باب أفضل النساء (٥٩٦/١)، وقال الترمذي: حديث حسن.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٣) سورة النمل: ٦٥ وانظر: فتوح الغيب ق (٢٣٤/٢) نسخة مكتبة الأسد بدمشق.

(٤) سورة الكهف: ٤٦.

(٥) سورة النمل: ٨٩.

(٦) الواو ساقطة من (أ).

(٧) في (أ) "يستدعي".

(٨) في (أ) "يوجب".

(٩) في (أ) "به كل حال".

(١٠) في (أ) "أربعة".

(١١) في (أ) "والله أعلم".

١٤٠٦ - قوله: ((ولا بدّ (١) لك مع ذلك من تقدير المضاف" يعني: إنك إن حملت الاستثناء على الانقطاع فلا تستغني (٢) عن تقدير المضاف، كما أنك ما استغنيت في الاتصال من تقدير حال أي سلامة، أو غنى.

١٤٠٧ - قوله: ((ولم يقدر المضاف لم يتحصل (٣) للاستثناء معنى)) قال صاحب التقریب: إذا شرط المنقطع أن يصحّ إسناد الفعل الأول إليه ولا يدخل في المستثنى منه. قيل فيه نظر: لأننا إذا قدرنا المضاف يكون التقدير لكن حال من أتى الله بقلب سليم ينفعه ويستقيم المعنى وكذلك لو لم يقدر ويكون التقدير لكن من أتى الله بقلب سليم ينفعك حاله يستقيم المعنى. وإذا استقام المعنى على التقديرين بناءً على أنه لا بد الاستثناء المنقطع من جعل إلا بمعنى لكن، وتقدير الخبر بعد ذلك فلا يتعين تقدير المضاف، ولا يفسد المعنى إذا لم يقدر، ويؤيده قول أبي البقاء: أي لكن من أتى الله يسلم أو ينتفع (٤) (٥) وقلت: لكن مراد المصنف رحمه الله تعالى من قوله: "ولو لم يقدر المضاف لم يتحصل للاستثناء معنى" شيء آخر وهو أن المذكور بعد حرف الاستثناء كلمة (مَنْ) وهو بمعنى النفس أو الشخص وليس المعنى أن نفس الآتي ينفعه، أو ينفع أحداً بالدفع (٦) أو الشفاعة أو النصرة، لكن المعنى لا ينفعه إلا سلامة قلبه، فلا بد من التأويل كيف ما كان ويدل على أن المستدعي للمضاف لفظ (من) قوله: "وقد جعل (من) مفعولاً لينفع" لأن على هذا التأويل لا يحتاج إلى تقدير المضاف كأنه قيل: لا ينفع مال ولا بنون أحداً إلا رجلاً سلم قلبه مع (٧) ماله. قال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه: إلا من أتى الله متصل، وفي موضع نصب بدلاً من المحذوف، أو استثناء منه، أي لا ينفع مال ولا بنون أحداً إلا من أتى والمعنى أن المال إذا صرف في وجوه البر، والبنين الصالحين ينتفع بهم من النسب إليهم وإلى

(١) كذا في الكشاف وفي فتوح الغيب: "ولا ينفع ذلك".

(٢) في (أ) "يستغني".

(٣) في (خ) "لم يحصل".

(٤) في (خ) "ينفع".

(٥) انظر: الإملاء (٢/١٦٨).

(٦) في (أ) "بالنفع".

(٧) في (أ) "من".

صلاحتهم، أو هو في موضع [رفع] (١) على البدل من فاعل ينفع، وغلب من يعقل والتقدير: إلا مال من، أو بنو (٢) من؛ فإنه ينفع لنفسه، أو غيره بالشفاعة (٣).

١٤٠٨ (أ) - قوله: ((ومعنى سلامة القلب بسلامته من آفات الكفر والمعاصي)) قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: المراد سلامة القلب عن الجهل، والأخلاق الرذيلة، وكما أن صحة البدن وسلامته عبارة عن حصول ما ينبغي من استقامة المزاج والتركيب والاتصال. ومرضه عبارة عن زوال إحدى تلك الأمور، كذلك سلامة القلب عبارة عن حصول ما ينبغي له، وهو العلم والخلق الفاضل، ومرضه عبارة عن زوال أحدهما والمعنى بقلب سليم الخالي عن العقائد الفاسدة، والميل إلى شهوات الدنيا ولذاتها (٤). ويتبع ذلك الأعمال الصالحة (٥)، إذ من علامة سلامة القلب تأثيره إلى الجوارح.

١٤٠٨ (ب) - قوله: ((تفسير بعضهم السليم بالديغ)) في حقائق السلمي عن بعض العارفين رضي الله عنهم السليم في لسان العرب اللديغ، واللديغ هو قلق المزعج فكأنه يقول: قلب لا يهدأ من الجزع، والتضرع من مخافة القطيعة.

١٤٠٩ - قوله: ((وقول آخر)) يجوز أن يحمل على بدع التفاسير لأن التفسير الصحيح شرطه أن يكون مطابقاً للفظ من حيث الاستعمال سليماً من التكلف، عرياً عن التعسف، أراد هذا المفسر أن قوله تعالى: ﴿بقلب سليم﴾ مطلق، والمقام يقتضي الحمل على معان متعددة، سَلِمَ (٦)، سَلَّمَ، وأَسَلَّمَ، وسالَم، واستسَلَّمَ، أي سلم (٧) من الشرك، والمعاصي. وسَلَّمَ نفسه وابنه لحكم الله عزوجل وسالَم أولياء الله تعالى، وحارب أعداءه، وأَسَلَّمَ حيث نظر فعرف من قوله تعالى: ﴿أسلمت لرب العالمين﴾ (٨) واستسلم انقاد لله تعالى وأذعن لعبادته.

(١) ما بين المعقولين من الإملاء.

(٢) في (أ) و(خ) "بنون من".

(٣) انظر: الإملاء (١٦٨/٢).

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (١٥١/٢٤).

(٥) في (أ) "الصالحات".

(٦) في (أ) "تسلم".

(٧) في (أ) "سالَم".

(٨) سورة البقرة: ١٣١.

١٤١٠ - قوله: ((ثم أنحى على آلهتهم)) الأساس: انتحاه قصده، وأنجى عليه باللوائيم إذا أقبل عليه(١). وعن بعضهم: وحقيقته الإتيان(٢) من ناحية، وعلى هذا قراءة من قرأ(٣): ﴿فاليوم ننجيك بيدنك﴾ (٤) أي نلقيك على ناحية ما قارعة الطريق(٥).

١٤١١ - قوله: ((وصور الماكر في نفسه)) يعني في قوله: ﴿فإنهم عدو لي إلا رب العالمين﴾ كما قال: قال عدو لي تصوير للمسألة في نفسه على معنى أنني فكرت في نفسي إلى آخره، ومعنى قوله حتى تخلص منها" أنه جعل تصوير المسألة كالتخلص إلى ثناء الله تعالى، وحمده(٦) وتعظيم شأنه وتعيد الآية، وهو قوله: الذي خلقتني فهو يهدين) إلى آخره.

١٤١٢ (أ) - قوله: ((وتمنى الكرة)) عطف على "الندم والحسرة" والمراد بالدافع في قوله: "وما يدفع إليه المشركون" هو قوله: ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ أي لا ينفع شيء قط، إلا الندم على ما فوتوا على أنفسهم من الإتيان بسلامة القلب إلا الحسرة على ما كانوا عليه من الضلال، ولا يمسهم(٧) الكره إلى الدنيا ليؤمنوا ويتعظوا(٨)، ومن ثم ختمت هذه القصة بقوله: ﴿فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين﴾ وهذه الطريقة إنما تحسن على رأي صاحب المفتاح وذلك أن يحمل قوله: ﴿لا ينفع مال ولا بنون﴾ على معنى لا ينفع شيء ما حمل قولك لا ينفع زيد ولا عمر وعلى معنى لا ينفع إنسان ما.

١٤١٢ (ب) - قوله: "فيجعل النار بم رأي(٩) منهم" إلى آخره تفصيل لقوله: "تجمع عليهم الغموم كلها" والفاء في "فيهلكون غماً" للتسبيب أن النظر إلى النار سبب للغم وفي

(١) انظر: أساس البلاغة (ص: ٤٥٠).

(٢) في (أ) "الأساس".

(٣) نسبت هذه القراءة إلى محمد بن للسميع اليماني، ويزيد البربري، وأبي بن كعب، وأبي السمال.

النظر: روح المعاني (١٨٤/١١).

(٤) سورة يونس: ٩٢.

(٥) انظر: روح المعاني (١٥٤/١١).

(٦) في (أ) "وحده".

(٧) في (أ) "ولا تمنهم".

(٨) في (أ) "ويتفطنوا".

(٩) في (خ) "تميزاً".

"فيقال (١) لهم" للتعقيب، أي: إذا قصد التوبيخ يقال: ذلك القول. وقوله: "لأنهم وآلهتهم" وقوله: النار" تليل لقوله: "يوبخون" أي: يقال لهم أمن آلهتكم، وهي حاضرة معهم في النار للتوبيخ، وفي معنى قوله: ﴿هل ينصرونكم أو ينتصرون﴾ الترفي والمبالغة أي كيف يخلصونكم من عذاب الله تعالى، بل كيف يقدرّون على خلاص أنفسهم منها، فوضع ينتصرون وهو من انتصر منه أي أنتقم موضع الاستخلاص مبالغة وتهكماً. وقوله: "وهو قوله تعالى: ﴿فكذبوا فيها﴾" بيان لمعنى قوله: أنهم وآلهتهم وقود النار". قال الواحدي رحمه الله. وقيل لهم في ذلك اليوم على وجه التوبيخ ﴿أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم﴾ أي يمنعونكم من العذاب ﴿أو ينتصرون﴾ يمتنعون (٢) منه، ثم يؤمر بهم فيلقون في النار فذلك قوله تعالى: ﴿فكذبوا فيها﴾ (٣).

١٤١٣ - قوله: ((يجوز أن ينطق الله تعالى الأصنام)) يعني أن الضمير في قالوا للأصنام والغاوين وجنود إبليس يدل عليه قوله تعالى: ﴿أينما كنتم تعبدون من دون الله﴾.

١٤١٤ - قوله: ((أو أرادوا أنهم وقعوا في مهلكة)) يريد دلّ مجموع قولهم: ﴿مالنا من شافعين، ولا صديق حميم﴾ على سبيل الكناية وأخذ الزبدة على الإيقاع في المهلكة، ثم الفرق بين الوجوه الثلاثة أنهم في الأول نفوا ابتداء الشفعاء والأصدقاء رأساً كما قال: ﴿فما لنا من شافعين﴾ كما نرى للمؤمنين ولا صديق كما نرى لهم، وفي الثاني أثبتوا في الدنيا شفعاء وأصدقاء فلما أضلّوهما هناك نفوها، وفي الثالث وجدوهما حاضرين هنالك لكن حين لم ينفعوهم جعلوها كالمعدومين؛ لأن ما لا ينفع حكمه حكم المعدوم وقد ذكر فسر بالوجوه الثلاثة (٤) قوله: ﴿أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون﴾ (٥).

١٤١٥ - قوله: ((والحميم من الاحتمام وهو الاهتمام)) النهاية: وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه: "إن أبا (٦) الأعور السلمي قال له: إنا جنناك في

(١) في (خ) "فقال".

(٢) كذا في الوسيط وفي (أ) و(خ) "يمنعون".

(٣) انظر: الوسيط (٣/٣٥٦).

(٤) النظر: الكشاف (٢/١٢).

(٥) سورة الأنعام: ٢٢.

(٦) هو عمرو بن سفيان بن قائف، وقيل: اسمه: سفيان بن عمرو. يعدّ في الصحابة. قال أبو حاتم الرازي: لا تصح له صحبة ولا رواية. شهد حيناً كافراً ثم أسلم بعد. وكان مع معاوية رضي الله عنه بصفين.

[غير] (١) مُجَمَّةٌ يقال: أَحَمَّتْ الحاجة إذا أهتمت ولزمت (٢) (٣) الراغب: الحميم الماء الشديد الحرارة، قال تعالى: ﴿ وَسَقُوا مَاءً حَمِيمًا ﴾ (٤) وسمي العرق حميماً على التشبيه. وقوله تعالى: ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ فهو القريب المشفق فكأنه الذي يحتدّ حمايةً لذويه، واحتج فلان لفلان: احتد وذلك أبلغ من اهتم، لما فيه من معنى الاهتمام، وعُبر عن الموت بالحمام (٥)، كقولهم: حم كذا أي قدر، والحمى سميت بذلك إما لما فيها من الحرارة المفرطة وعلى ذلك قوله صلوات الله وسلامه عليه، الحمى من فيح جهنم (٦) وإما لما يعرض فيه من الحميم، أي العرق، وإما لكونها من أمارات الموت؛ لقولهم: الحمى بريد (٧) الموت، وقيل باب الموت (٨).

١٤١٦ - قوله: ((أو من الحارة بمعنى الخاصة)) الأساس: وهو مولاي الأصم أي: الأخص والأحب (٩).

قوله: ((فأعز من يئض الأنوق)) الجوهري: الأنوق على فعول: طائر، وهو الرخمة وفي المثل: أعز من يئض الأنوق؛ لأنها تحرزه ولا يكاد يظفر بها، لأن أوكارها في رؤس الجبال والأماكن الصعبة البعيدة (١٠).

١٤١٧ - قوله: ((لما بين معنى "لو" و"ليت" من التلاقي في التقدير)) بيان لوجه العلاقة، يعني كما يقدر بلو غير الواقع نحو: لو كان لي مال لحججت، يقدر بليت غير الواقع نحو: ليت الشباب يعود، وإنما الفرق أن الثاني يستعمل في طلب ما لا يمكن حصوله حقيقة، قال صاحب المفتاح رحمه الله تعالى: إذا قلت لو يأتيني زيد فيحد ثني بالنصب

انظر: الاستيعاب (١٢٦/١١).

(١) ما بين المعقولتين من النهاية.

(٢) في (خ) "كرمت".

(٣) انظر: النهاية (٤٤٥/١).

(٤) سورة محمد: ١٥.

(٥) كذا في المفردات وفي فروع الغيب: "الحام".

(٦) جزء من حديث أخرجه البخاري (بدء الخلق - باب صفة النار ٣٣٠/٦)، وأخرجه مسلم (السلام - باب لكل

داء دواء ١٩٥/١٤).

(٧) في (خ) "تليير".

(٨) انظر: المفردات (ص: ١٣٠).

(٩) انظر: أساس البلاغة (ص: ٩٦).

(١٠) انظر: الصحاح (٤/١٤٤٧).

طالباً لحصول الوقوع فيما يفيد لو من تقدير غير الواقع واقعاً وكذا التمني فعلى هذا ﴿ فنكون من المؤمنين ﴾ منصوب على جواب التمني.

١٤١٨ - قوله: ويجوز أن تكون (١) على أصلها)) أي على الامتناع فعلى هذا ﴿ فنكون من المؤمنين ﴾ معطوفاً على (كرة) أي لو أن لنا أن نكر فنكون (٢) أي فأن نكون (٣) قاله أبو البقاء رحمه الله، وعن بعضهم: قوله: ﴿ فنكون ﴾ في تقدير المصدر عطفاً على أن أي (٤): لو ثبت حصول الكرة فتكون (٥) من المؤمنين لفعلنا.

١٤١٩ - قوله: ((ونظير قوله: ﴿ المرسلين ﴾ قولك: فلان" مبتدأ وخبر. قال صاحب الانتصاف: من كذب نبياً واحداً فقد كذب وجه دلالة معجزته على الصدق، وهذا مشترك بين الجميع عمن كذب واحداً فقد كذب الجميع وهو معنى قوله عز وجل: ﴿ لا نفرق بين أحد من (٦) رسله ﴾ (٧) وقال صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه: يمكن أن يقال: إنهم لما كذبوا نوحاً ومن قبله كذبوا إرسال الله أصلاً، كأنهم كذبوا المرسلين ولما أنكروا إرسال نوح عليه السلام كأنهم منكرون المرسلين.

١٤٢٠ - قوله: لا يسألون أخاهم)) البيت (٨). يندبهم أي: يدعوهم. يقول: لا يسألون من يدعوهم إلى الإغاثة حجة، ولا يراجعونه في كيفية ما ألجأوا إليه (٩) فيه، لكنهم يعجلون الإغاثة، وعن بعضهم: الإخوة إما في الدين أو في النسب أو في النسبة قال الله تعالى:

(١) في (أ) "أن يكون".

(٢) كذا في الإملاء، وفي (أ) و(خ) "فيكون".

(٣) كذا في الإملاء، وفي (أ) و(خ) "يكون".

(٤) انظر: الإملاء (١٦٨/٢).

(٥) في (أ) "فالكون".

(٦) سورة البقرة: ٢٨٥.

(٧) انظر: الانتصاف (٣٢٣/٣).

(٨) تمامه:

لا يسألون أخاهم حين يندبهم * في التاليات على مقال برهاناً.

البيت لقريط بن أنيف من بني العنبر. انظر: ديوان الحماسة بشرح المرزوقي (٢٩/١).

(٩) في (أ) "إليهم".

﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها ﴾ (٢) أي شبيحتها في الإعجاز (٣).

١٤٢١ - قوله: ((جعل علة الأول كونه أمينا في ما بينهم)) يعني لما قال عليه السلام: ﴿ إنني لكم رسول أمين ﴾ رتب عليه ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴾ يعني إذا كنت رسولا من عند الله تعالى يجب عليكم أن تعرفوا من أرسلني إليكم، ومن لوازم المعرفة الخشية ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ (٤) وإذا كنت أميناً يجب عليكم أن تطيعوني؛ لأن نصحي لا يكون عن غدر وخيانة ولما قال: ﴿ وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى إلا على رب العالمين ﴾ رتب أيضاً ﴿ فاتقوا الله وأطيعون ﴾ يعني من يدعركم إلى ما ينفعكم دنياً ودينياً بلا شائبة طمع تجب (٥) عليكم طاعته وإذا كان رب العالمين هو الذي يكفل أجره يجب عليكم شكره والحذر من كفران نعمته والله تعالى أعلم.

١٤٢٢ - قوله: ((وقرى وأتباعك)) قال ابن جنبي رحمه الله تعالى: قرأها ابن مسعود والضحاك وابن الشميقة رضي الله عنهم، وفيها وجهان: أحدها أتباعك مرفوع بالابتداء، والأردلون الخبر، وثانيهما أن يكون أتباعك معطوفاً على الضمير في تؤمن (٦)، أي تؤمن (٧) بك وأتباعك الأردلون، والأردلون وصف لأتباعك ويجوز العطف لوقوع الفصل بقوله لك (٨).

١٤٢٣ - قوله: ((والصناعة لاتزري بالديانة)) أنشد أبو العتاهية في المعنى شعر: وليس على عبد تقى نقيصة * إذا صحح التقوى وإن حاك أو حجم (٩).

١٤٢٤ - قوله: ((حتى صارت من سماتهم)) أي صارت متابعة من اتضع نسبه، وقل: نصيبه من الدنيا من أمارات من اتسم بسمه النبوة، وعلامات من انتصب لمنصب الرسالة.

(١) سورة الحجرات: ١٠.

(٢) سورة الزخرف: ٤٨.

(٣) انظر: المفردات (ص: ١٢) والنقل بالمعنى.

(٤) سورة الفاطر: ٢٨.

(٥) في (أ) "يجب".

(٦) في (أ) "تؤمن".

(٧) في (أ) "يومن".

(٨) انظر: المحتسب (١٢١/٢). نقل عنه باختصار.

(٩) انظر: ديوانه (ص: ٢٠٦).

١٤٢٥ - قوله: ((ألا ترى إلى هرقل حين سال أبا سفيان)) روينا عن البخاري ومنسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: حدثني أبو سفيان من فيه إليّ فيّ قال: انطلقت في المرة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال فينا أنا في الشام إذ جئ بكتاب من النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل فقال هرقل: هل ههنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبيّ قالوا: نعم فدعيت في نفر من قريش فأجلسوني بين يديه، وأصحابي خلفي ثم قال لترجمانه: سلّه كيف حسبه فيكم قال: قلت: هو فينا ذو حسب إلى أن قال: أتبعه أشراف الناس أم ضعفاءهم؟ قلت: بل ضعفاءهم، وساق الحديث إلى أن قال: وسألتك عن أتباعه أضعفاءهم أو أشرافهم فقلت: بل ضعفاءهم وهم أتباع الرسل (١). هذا مختصر من حديث طويل.

١٤٢٦ - قوله: ((الغاغة (٢)) الجوهرى: الغاغة من الناس هم الكثير المختلطون (٣) وعن بعضهم: الغاغة (٤) السفلة يصخبون في الفتن الناس ونعوذ بالله من قوم إذا اجتمعوا غلبوا، وإذا تفرقوا لم يعرفوا.

١٤٢٧ - قوله: ((الأساكفة)) الأساس: هو إسكاف من الأساكفة، وهو الخراز وقيل كل صانع (٥).

١٤٢٨ - قوله: ((بادي الرأي)) بغير همز، أي ظاهر من بدأ أي ظهر. ويهمز أي قلدوك بديهية من غير تفكر ونظر (٦).

١٤٢٩ - قوله: ((أن يتغابن لهم نوح عليه السلام)) النهاية: الغبي القليل الفطنة وقد غبي يغبي غباوة ومن حديث علي تغاب عن كل ما لا يصح لك (٧). أي تغافل، وفي معناها أنشد صاحب المفتاح:

(١) أخرجه البخاري (بدء الوحي ٣١/١) وأخرجه مسلم (الجهاد - باب كتب النبي صلى الله عليه وسلم ١٠٣/١٢).

(٢) في (أ) "الفاعه" (بالعين المهملة) وفي (خ) "الغاغة" وكذا في الكشاف - والصواب - الصّاعة كما في المعالم - (١٢١/٦).

(٣) لم أهد إلى موضعه في الصحاح.

(٤) في (أ) "العاعه".

(٥) انظر: أساس البلاغة (ص: ٢١٦).

(٦) كذا في الكشاف (٣٨٨/٢) وفي نسخ فتوح الغيب: "ترو".

(٧) انظر: النهاية (٣٤٢/٣).

أبت تشتكي عندي (١) مزاولة القرى * وقد رأيت الضيفان ينحون منزلي

فقلت كأني ما سمعت كلامها * هم الضيف جدّي في قراهم وعجّلي

وعن بعضهم: التغابي من أخلاق الكرام والتجاهل من أخلاق السفهاء. قال: ليس الغبي بسيد في قومه، لكن سيد قوم المتغابي، وفي الحديث: عظموا أقداركم بالتغابي، وذلك أنهم لما قالوا: واتعبك الأردلون، وعنوا الذين لانسب لهم، ولا نصيب (٢) من الدينا خيل لهم أنهم عنوا بالأراذل من لا أخلاق له من العمل، ولم يؤمن عن نظر وبصيرة فأجابهم بقوله: ﴿وما علمي بما كانوا يعلمون إن حسابهم إلا على ربي﴾ أي ما علمي بإخلاص أعمال الأراذل، ولا لي اطلاع على سرائرهم إن كان لهم عمل شيء أو حسن، فالله محاسبهم ومجازيهم عليه، كأنه أراهم أنه ما عرف من الأراذل والأندال (٣) إلا ذلك ونحوه سبق (٤) في قوله تعالى: ﴿إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ (٥) وقوله صلى الله عليه وسلم: سأزيد على السبعين (٦) ثم جاءه بقوله: لو تشعرون تميمًا لما خطاهم فيه وإليه الإشارة بقوله: "وقصد بذلك ردّ اعتقادهم وإنكار أن يسمي المؤمن رذلاً، وإن كان أفقر الناس وأضعهم نسباً" قال:

أبي الإسلام لا أب لي سواه * إذا افتخروا بقيس أو تميم

فعلى هذا التعريف في ﴿الأردلون﴾ للجنس، وعلى الأول للعهد لما كان بين نبي الله صلى الله عليه وسلم وبين ناس أراذل بادي الرأي بزعمهم، ولذلك استشهد بقوله: ﴿إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي﴾ (٧).

١٤٣٠ - قوله: ((رذلاً)) بسكون الدال المعجمة الجوهري: الرذل الـدون

الخصيس (٨).

(١) في (أ) "مني".

(٢) في (أ) "ولا نصيب لهم".

(٣) جمع نديل، وهو الخصيس. انظر: الصحاح (١٨٢٨/٥).

(٤) انظر: فصح الغيب ق/

(٥) سورة التوبة: ٨٠.

(٦) جزء من حديث أخرجه البخاري (الفسير ٢٣٢/٨).

(٧) سورة هود: ٣٤.

(٨) انظر: الصحاح (١٧٠٨/٤).

١٤٣١ - قوله: ((فإن الغني غنى الدين)) روينا عن البخاري ومسلم والترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس الغني عن كثرة العَرَضِ، ولكن الغني غنى النفس (١).

١٤٣٢ - قوله: ((ليس من شأني أن أتبع شهواتكم)) يريد أن إيلاء الضمير حرف النفسي في قوله تعالى: ﴿ ما أنا بطارد المؤمنين ﴾ نحو قوله: ﴿ وما أنت علينا بعزيز ﴾ (٢) دل على أنهم زعموا أنه موصوف بصفتين: إحداهما اتباع أهوائهم بطرد المؤمنين؛ لأجل أن يؤمنوا. وثانيتهما أنه نذير مبين؛ لأنه جواب عن قولهم: ﴿ أنؤمن لك واتبعك الأذليون ﴾ فقصر الحكم على الثاني دون الأول، وإليه الإشارة بقوله: ما عليّ إلا أن أندرکم إنذاراً مبيناً إلى قوله: "ثم أنتم أعلم بشأنكم".

١٤٣٣ - قوله: ((ليس هذا ياخبار بالتكذيب)) يعني قوله تعالى: ﴿ يارب إن قومي كذبون ﴾ وذلك أنهم لما توعدوا (٣) بقولهم: ﴿ لتكونن من المرجومين ﴾ كان من حق الظاهر أن يقول يارب إن قومي أوعدونني بأن يرحموني، لكن رفع حصّة نفسه من البين، ورفع قصة ما يتعلق بالدين وقال: يا ربّ إني لا أدعوك عليهم لما أوعدونني بالرحم، وإنما أدعوك؛ لأنهم كذبوني في وحيك، وإلي هذا المعنى (أشار) (٤) قوله تعالى: ﴿ قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون؛ فإنهم لا يكذبوك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ﴾ (٥) وما روينا عن البخاري ومسلم ومالك وأبي داود عن عائشة رضي الله تعالى عنها: ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط، إلا أن تنتهك (٦) حرمة الله فينتقم (٧).

(١) أخرجه البخاري (الرقاق - باب الغنى غنى النفس ٢٧١/١١)، وأخرجه مسلم (الزكاة - باب فضل القناعة ١٤٠/٧)، والترمذي (الزهد - باب ماجاء أن الغنى غنى النفس ٥٠٧/٤).

(٢) سورة هود: ٨١.

(٣) في (أ) "يوعدوا بقوله".

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) سورة الأنعام: ٣٢.

(٦) في (أ) "ينتهدك".

(٧) أخرجه البخاري (مناقب - باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ٥٦٦/٦)، وأخرجه مسلم (فضائل ٨٢/١٥)، وأخرجه مالك في الموطأ (حسن الخلق ٢٠٩/٢)، وأبو داود (الأدب - باب في التجاوز في الأمر ١٤٢/٥).

- ١٤٣٤- قوله: ((لأنهما أخوان ذكر أبو علي في القصريات(١) أن الضمة في فعل منزلة منزلة الفتحين فعل يعني أن الضمة التي هي أثقل الحركات قائمة مقام ثنتين خفيفتين.
- ١٤٣٥- قوله: ((دروع دلاص)) الأساس: درع دلاص ودلامصي(٢)، ودروع دلاص ودلص ملساء برآقة(٣).
- ١٤٣٦- قوله: ((قالواحد بوزن كنان)) الأساس: وكنز التمر الوعاء. وكنزت الجراب فاكتنز، إذا ملأته جداً، وناقاة كنان اللحم(٤).
- ١٤٣٧- قوله: ((شحقتها عليهم خيلاً)) الضمير للمدينة، الجوهري: شحفت البلد بالخيال ملأته(٥).
- ١٤٣٨- قوله: قال المسيب)) المسيب صحّ بكسر الياء وهو خال الأعشى سمي مسياً لأنه استرعاه إبلاً فسيبها وابهل اضرتها فقال له سبيت إبلي فسمي مسياً.
- ١٤٣٩- قوله: ((وهو المكان المرتفع)) الراغب: الريحُ المكان المرتفع الذي يبدو من بعيد. الواحدة ربعة، وريعان كل شيء أوائله التي تبدو، وفيه استعير الريح للزيادة، والارتفاع الحاصل(٦).
- ١٤٤٠- قوله: ((في الآل يرفعها)) البيت(٧) علس بفتح العين المهملة ضرب من العنطة، تكون جتان في قشرة. الجوهري: العلس: بقُراد الضخم، وبه سمي الرجل(٨). يصف الشاعر ظعنأ. الآل(٩): السراب والسحل: الثوب

(١) في (أ) "باب".

(٢) في (خ) "دلايص".

(٣) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٣٤).

(٤) انظر: أساس البلاغة (ص: ٣٩٩).

(٥) انظر: الصحاح (٥/٢١٤٣).

(٦) انظر: المفردات (ص: ٢٠٨).

(٧) تكملة البيت:

في الآل يرفعها ويخفضها * ريع يلوح كأنه سحل

انظر: البيت في البحر المحيط (٧/٢٨)، وتفسير القرطبي (١٣/٨٣)، والصحاح (٥/١٧٢٦).

(٨) انظر: الصحاح (٣/٩٥٢).

(٩) في (أ) "الأول".

- لايرم (١) غزله. الجوهرى: السحل ثوب أبيض من الكرسف من ثياب اليمن (٢).
- ١٤٤١ - قوله: ((لأنهم كانوا مسعين عنها بالنجوم)) الانتصاف: وليس بعث لأن الحاجة قد تدعو إليه لغيم مطبق أو غيره (٣).
- ١٤٤٢ - قوله: ((وقيل القصور المشيدة والحصون)) هذا أظهر من العنث من المصانع لقوله: ﴿لعلكم تخلصون﴾ قال الإمام رحمة الله تعالى عليه: البناء على المرتفع إنما كان مدموماً لدلالته على الشرف والخيلاء، واتخاذ القصور لدلالته على الأمل الطويل، والغفلة عن أن الدينا دار ممر، لا دار مقر (٤).
- ١٤٤٣ - قوله: ((يشبه حالكم حال من يخلد)) لعل هذا وارد على الاستعارة التمثيلية نزل فعلهم منزلة الدماء كما في قوله تعالى: ﴿فأتيا فرعون فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى﴾ (٥) قال: "اذهبا على رجائكما وطعمكما" وياشر الأمر مباشرة من يرجو ويطمع أن يثمر (٦) عمله (٧).
- ١٤٤٤ - قوله: كان ذلك ظلماً وعلواً فيه أن قوله تعالى ﴿بطشتم﴾ جبارين جزاء لقوله: ﴿إذا بطشتم﴾ فأتى بالجزاء نفس الشرط للمبالغة، وأوقع جبارين حالاً من الضمير المرفوع في بطشتم. قال القاضي رحمه الله تعالى: ﴿بطشتم جبارين﴾ أي متسلطين غاشمين بلا رافة، ولا قصد تأديب ونظر في العاقبة (٨)، وهو معنى قوله: "يتبادرون في تعجيل العذاب" أي تعذيب الناس.
- ١٤٤٥ - قوله: ((وأنه كما قدر)) عطف على "تعديد" أي عرفهم المنعم بأنه لما قدر، أشار بهذا إلى اتصال قوله: ﴿إني أخاف عليكم﴾ بما قبله.

(١) في (أ) "لايرم بمنزله".

(٢) انظر: الصحاح (١٧٢٦/٥).

(٣) انظر: الانتصاف (٣٢٦/٣).

(٤) انظر: مفاتيح الغيب (١٥٧/٢٤).

(٥) سورة طه: ٤٣-٤٤.

(٦) في (أ) "علمه".

(٧) انظر: الكشاف (٦٥/٣).

(٨) انظر: أنوار التنزيل (١٦٢/٢).

١٤٤٦ - قوله: ((ونحوه قوله تعالى: ﴿ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد﴾ (١)) يعني ضم وصف القهارية مع وصف الرحمانية.

١٤٤٧ - قوله: ((كيف قرن البنين بالأنعام)) يعني الجمع بينهما كالجمع بين البنين (٢) والأنعام (٣) وأجاب أنهم كانوا أصحاب مواش وجُلّ اهتمامهم بشأنها محتاجين إلى من يعينهم على حفظها فمنّ عليهم بالبنين لذلك (٤)، كما أن قوم نوح عليه السلام كانوا أرباب بساتين وسائر الأموال قيل لهم: ﴿ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً﴾ (٥).

١٤٤٨ - قوله: ((لأن المراد سواء علينا أعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلاً من أهله" يعني أتوا في طرف الإتيان بالفعل الصريح الذي دلّ على حصوله منه مرة، وفي النفي باسم الفاعل على الاستغراق، نفوا أن يكون من زمرة من حصل منهم هذا الفعل، واستهزؤا فيه، أي سواء علينا أجددت الوعظ [أم] (٦) استمرت على ما كنت عليه من الإمساك عنه والخمول فيه. واعلم أن في أكثر النسخ أو لم تعظ بحرف الترويد، والصبواب أم كما هو في بعض النسخ. قال ابن الحاجب رحمه الله في الفصل بين أو وأم: في قولك أزيد عندك أو عمرو وأزيد عندك أم عمرو إنك في الأول لاتعلم كون أحدهما عنده فأنت تسأل عنه؛ وفي الثاني تعلم (٧) أن أحدهما عنده إلا أنك لاتعلمه بعينه فأنت تطالبه بالتعيين (٨). وذكر كلاماً حاصله يؤول إلى أنهم استعملوا الهمزة وأم في معنى التسوية مجرداً من غير استفهام نحو سواء عليّ أقمت أم قعدت واستعملوا الجملتين والثانية معطوفة بأو في معنى الحال كقولك أضرب زيداً قام أو قعد ثم قال فمثل ذلك يلبس فيه

(١) سورة آل عمران: ٣١.

(٢) في (أ) "النون".

(٣) في (خ) "والنعام".

(٤) في (أ) "كذلك".

(٥) سورة نوح: ١٢.

(٦) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٧) في (أ) "يعلم".

(٨) انظر: الإيضاح شرح المفصل (٢/٢٠٩).

موضع أم بموضع أو، وكبيراً ما ترى في كلام المتأخرين وأشعارهم لا يفرقون بينهما، وشرط استعمال أم أن تسبقها الهمزة واستعمال أو وأن لاتسبقها الهمزة (١).

١٤٤٩ - قوله: ((خلق الأولين)) بفتح الخاء وسكون اللام ابن كثير وأبو عمرو والكسائي وبضمهما الباقون (٢).

١٤٥٠ - قوله: ((والدعة)) الجوهري: الدعة الخفض والهاء عوض من الواو ورجل مُتَدِعٌ أي صاحب دعة وراحة (٣).

١٤٥١ - قوله: ((وهذا أيضا إجمال ثم تفصيل)) يعني كما أن قوله: ﴿أمدكم بما تعلمون﴾ مجمل، وتفصيله ﴿أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون﴾ و وارد على المبالغة في التبيه على نعم الله تعالى كذلك قوله: ﴿فيما ههنا آمنين﴾ مجمل، وتفصيله ﴿في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم﴾ و وارد على المبالغة في التبيه على نعم الله تعالى، وبهذا ظهر أن الوجه الثاني وهو أن يكون ﴿أتركون﴾ تذكيراً للنعمة والهمزة للتقرير لا الإنكار والتوبيخ أولى: لأنه أوفق لتأليف النظم.

١٤٥٢ - قوله: ((يتناول النعم الإبل كذلك)) أي يتناول النعم أول شيء الإبل من بين الأزواج الثمانية المذكورة في الأنعام (٤)، هذا يختلف باختلاف العرف والأمكنة، وقوم صالح عليه السلام كانوا أعراباً، وأكثر بساينهم نخيل وأعظم أموالهم الإبل.

١٤٥٣ - قوله: ((تسقى جنة سُهقاً)) أوله كأن عيني غربي مقتلة من النواضح (٥). غربي: دلوي مقتلة أي ناقة مدللة، نخلة سحوق: بعيدة بعيدة الطول في السماء.

١٤٥٤ - قوله: ((لأن اللفظ يصلح لذلك)) لأن جنات مطلق يصلح للكل وللبعض، وقرينة إرادة البعض عطف ونخل عليه.

١٤٥٥ - قوله: ((الطلعة هي التي تطلع من النخلة)) المغرب: الطلع ما يطلع من النخلة وهو الكم قبل أن ينشق، ويقال لما يبدو من الكم طلع أيضاً، وهو شيء أبيض يشبه بلونه

(١) انظر: الإيضاح (٢/٢٠٩-٢١١).

(٢) انظر: التيسير (ص: ١٦٦).

(٣) انظر: الصحاح (٣/١٢٩٦).

(٤) الآيات: ١٤٣، ١٤٤.

(٥) البيت لزهير بن أبي سلمى. انظر: ديوانه (ص: ٤٠).

الأشنان(١)، وبرائحتة المنسي(٢).

١٤٥٦ - قوله: ((شماريخ)) النهاية: العثكاك: العِذْق وكل غصن من أغصانه شمراخ، وهو الذي عليه البسر(٣)، والعُرْجُون العود الأصفر الذي فيه شمارخ العذق، وهو فُعْلُوف من الانعراج: وهو الانعطاف، والوار والنون زائدتان(٤). والمغرب: العذق بالفتح النخلة، وبالكسر الكباسة وهي عنقود الثمر(٥).

١٤٥٧ - قوله: ((الهضم اللطيف الصامر)) الراغب: الهضم شدخ ما فيه رخاوة، يقال: هضمته فانهضم وذلك كالقصبه المهضومة التي يُزَمَّرُ بها، ومزمار مهضم(٦)، وقال تعالى: ﴿ ونخل طلعتها هضم ﴾ أي داخل بعضه في بعض، كألما شدخ وبطن هضوم، وكشخ مهضم(٧).

قوله: ((الضحاحيل)) المغرب: الفحال واحد فحاحيل النخل خاصة، وهو ما يلحق به من ذكر النخل، والفحل عام وفي الحيوان وجمع فحول وفحولة(٨).

١٤٥٨ - قوله: ((من طلع اللون بفتح اللام: الردي من التمر، وأهل المدينة يسمون النخل كله ما خلا البرني والعجوة الألوان، ويقال للنخلة اللينة واللونة بالكسر والضم.

١٤٥٩ - قوله: ((وإذا قل جاءنا فاخرأ)) الجوهري: نخلة فخرأ أي عظيمة الجذع غليظة السقف(٩). الأساس: رطب فاخر كبير ضخم وتقول: إذا قل التمر جاء فاخرأ(١٠).

١٤٦٠ - قوله: ((قرئ فرهين)) الكوفيون وابن عامر فارهين بالألف. والباقون بغير الألف(١١).

(١) في (أ) "الأشنان".

(٢) انظر: المغرب (٢/٢٤).

(٣) انظر: النهاية (٢/٥٠٠).

(٤) انظر: المصدر السابق (٢/٢٠٣).

(٥) في (أ) "التمر".

(٦) في (أ) "يهضم".

(٧) انظر: المفردات (ص: ٥٤٣).

(٨) انظر: المغرب (٢/١٢٥).

(٩) انظر: الصحاح (٢/٧٧٩).

(١٠) انظر: أساس البلاغة: (٣٣٦).

(١١) انظر: التيسير (ص: ١٦٦).

١٤٦١- قوله: ((استعير لإمثال الأمر وارتسامه طاعة الأمر، يعني عدل عن أن يقال: ولا تمثلوا أمر المسرفين إلى قوله: لا تطيعوا أمر المسرفين، والفرق أن الطاعة إنما تكون للأمر لا للأمر كما أن الامتثال يكون للأمر ولا للأمر، يقال: أمر زيداً فأطاعه، ويقال: أمره فامتثل أمره. [المغرب: امثل أمره] (١) احتداه وعمل على مثاله، وقوله. من عادة محمد بن الحسن رحمة الله تعالى عليهما في تصانيفه أن يمثل بكتاب الله تعالى، فكأنه ظن أنه بمعنى يقتدي فعده تعديته (٢).

١٤٦٢- قوله: ((وارتسامه)) الجوهرى: رسمت له كذا فارتسمه، أي امثله (٣).

١٤٦٣- قوله ((على المجاز الحكمي)) أي الإسناد المجازي، قال صاحب المفتاح رحمة الله تعالى عليه: إنما سمى حكماً لتعلقه بالحكم (٤).

١٤٦٤- قوله: ((لك عليّ أمر مطاعة)) الجوهرى: معناه لك عليّ أمر أطيعك فيها، وهي المرة الواحدة من الأمر ولا تقل: إمراً بالكسر (٥)، إنما الإمرة من الولاية (٦).

١٤٦٥- قوله: ((فساد مصمت)) المغرب: باب مصمت مغلق، وحقيقته المصمت مالا جوف له، وحائط مصمت لافرجة فيه (٧)، والتركيب من باب الطرد والعكس وفائدته التوكيد والمبالغة كما سيجى في الروم.

١٤٦٦- قوله: ((من السحر الرثة)) الجوهرى: ﴿إنما أنت من المسحرين﴾ يقال: المُسَحَّرُ الذي خُلِقَ ذا سحر (٨).

١٤٦٧- قوله: (وإنه بشر) عطف من حيث التفسير على قوله: "من السحر الرثة" وفي كلامه إشعار بأن قولهم: إنما أنت من المسحرين كناية عن كونه بشراً؛ لأن قولهم: هو ذو سحر كناية عن الحيوان وجمعه بالواو والنون يخصه بالبشر وقيل هو خبر لقوله: "هو".

(١) ما بين المعقوفين ساقطك من (خ).

(٢) انظر: المغرب (٢/٢٥٨).

(٣) انظر: الصحاح (٥/١٩٣٢).

(٤) انظر: مفتاح العلوم (ص:).

(٥) في (أ) "بالكسر".

(٦) انظر: الصحاح (٢/٥٨١).

(٧) انظر: المغرب (١/٤٨١).

(٨) انظر: الصحاح (٢/٦٧٩).

١٤٦٨ - قوله: ((نحو السقي)) الراغب: يقال للنصيب من السقي سقي، وللأرض التي تسقي سقي لكونها: مفعولين كالنقص (١).

١٤٦٩ - قوله: ((وفتحت لقباً)) الجوهري: السقب الذكر من ولد الناقة، ولا يقال للأُنثى سقبة، ولكن حائل (٢).

١٤٧٠ - قوله: ((ووصف اليوم به أبلغ؛ لأنه حينئذ من باب الكناية.

١٤٧١ - قوله: ((ويتحسر (٣) كندامة الكسعي)) أي كتحسر الكسعي عند الندامة. قال الميداني رحمة الله تعالى عليه: هو رجل من كُسَعَة، واسمه محارب ابن قيس، أنه كان يرعى إبلاً له بواد مُعْثِيب فبصر بعبعة (٤) في صخرة، فأعجبته، فجعل يتعهد لها حتى إذا أدركت قطعها واتخذ منها قوساً، وخمسة أسهم، ثم خرج حتى أتى موارد حمر فكمن فيها، فمرّ قطع فرمى عبيراً منها، فأنفذ فيه وجازه، وأصاب الجبل فأورى ناراً، فظن أنه أخطأه هكذا خمس مرات، ثم عمد إلى قوسه فضرب بها حجراً فكسرها فلما أصبح نظر إلى الحمر مطرحة حوله، وأسهمه بالدم مضرّجة فندم على كسر القوس فشد على إبهامه فقطعها وأنشأ يقول:

ندمت ندامة لو أن نفسي * تطاوعني إذن لقطعت خمسي (٥)
تبين لي سفاه الرأي مني * لعمر أبيك حين كسرت قوسي:
وقال الفرزدق:

ندمت ندامة الكسعي لما * غدت مني مطلقاً نوار (٦) (٧).
وقال آخر:

ندمت ندامة الكسعي لما * رأت عيناه ما فعلت يداه.

١٤٧٢ - قوله: ولكن في غير وقت التوبة وذلك عند معاينة العذاب)) فعلى هذا الفاء

في ﴿فأصبحوا﴾ فصيحة، أي فعقروها فرأوا العذاب فندموا فأخذهم العذاب.

(١) انظر: المفردات (ص: ٢٣٦).

(٢) انظر: الصحاح (١/١٤٨).

(٣) في (أ) "وتحسر".

(٤) في (أ) "ينفعه" وفي (خ) "يتبعه" وهي شجرة تتخذ من أغصانها السهام. انظر: الصحاح (٣/١٢٨٨).

(٥) في (أ) "جنسي".

(٦) اسم زوجة الفرزدق.

(٧) انظر: مجمع الأمثال (٢/٣٤٨-٣٤٩) برقم: ٤٢٩١ نقله بتصريف واختصار.

١٤٧٣- قوله: ((ذكرانهم)) نصب مفعول أتأتون.

١٤٧٤- قوله: ((قد أعوزتكم)) أعوزة الشيء إذا احتاج إليه فلم يقدر عليه.

١٤٧٥- قوله: ((والعالمون على هذا كل ما ينكح)) أي الناكح، وعلى الأول مراده

المنكوح فيختص بالعقلاء؛ يقال: فلان ناكح بني فلان، أي ذات الروح منهم ونكحها زوجها؛ وطنها، والنكاح في الرطب حقيقة وفي التزوج مجاز ثم أن العالم إما اسم لذوي العلم فهو المعنى بقوله: "من عداكم من العالمين" أو لكل ما علم به الخالق، فهو المعنى به بهذا التفسير، فاختص الأول بالناس لقريظة أتأتون الذكران والثاني بالحيوان لتلك القرينة فمن على الأول بيان للذكران، وعلى الثاني بيان للضمير في أتأتون، وعلى الأول يجوز أن يكون تبويضاً ذكر في الأعراف في قوله تعالى: ﴿ما سبقكم بها من أحد من العالمين﴾ (١) أنها تبويض (٢).

١٤٧٦- قوله: وأن يكون للتبويض ويراد بما خلق العضو المباح)) (فمن منصوب بدل

من ما خلق. المعنى: أتجمعون بين إتيان الذكران، وترك ما أصلح لكم ربكم من) (٣) العضو المباح في النساء ويؤيده قراءة (٤) ابن مسعود رضي الله تعالى عنه.

١٤٧٧- قوله: ((أو بل أنتم قوم أحقاء بأن تصفوا بالعدوان)) هذا مبني على أن

عادون مطلق ولا يقال في أي شيء كان عداوتهم، وعلى الأول مجرى على العموم في جميع ما يصح فيه العدوان من المعاصي.

١٤٧٨- قوله: "ومن القالين أبلغ من أن يقول: إني لعملكم قال في الإنتصاف: كثيراً

ما ورد في القرآن خصوصاً في هذه السورة من التعبير على الفعل إلى الصفة المشتقة، وجعل الموصوف واحداً من جمع؛ لأن التعبير بالفعل يفهم وقوعه خاصة، وأما بالصفة وجعل الموصوف واحداً من جمع، فيفهم أمراً زائداً، وهو جعل ذلك سمة للموصوف ثابتة (٥) للتعلق، كاللقب المشهور ولو قلت مكان قوله تعالى: ﴿رضوا بأن يكونوا مع

(١) سورة الأعراف: ٨٠.

(٢) النظر: الكشاف (٢/١٢٥).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) وهي: ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم. النظر: الكشاف (٣/٣٢٠).

(٥) في (أ) "ثابتة".

الخوالف ﴿١﴾ رضوا بأن يتخلفوا لم يزد ﴿٢﴾ على الإخبار بتخلفهم والمتلو مع الخوالف الحقهم تعباً رديئاً وصيرهم نوعاً رذلاً تم كلامه ﴿٣﴾.

١٤٧٩ - قوله: ((ويجوز أن يريد من الكاملين)) عطف على قوله: "كما تقول: فلان من العلماء" ومن حيث المعنى واللام للعهد وعلى الثاني للجنس وأريد قوم مشهورون؛ لأن الجنس إذا أطلق على بعضه في مقام المدح حمل على الكمال. قال أبو البقاء رحمة الله تعالى عليه: تقديره: إني لعملكم لقال من القالين؛ فمن صفة للخبر متعلقة بمحذوف واللام متعلقة بالخبر المحذوف، وبهذا يخلص من تقديم الصلة على الموصول، إذ لو جعلت من القالين الخبر لأعملته في (بعملكم) ﴿٤﴾.

- ١٤٨٠ قوله: ((من عقوبة عملهم وهو الظاهر)) وذلك من وجهين: أحدهما: أن استعمال النجاة في الخلاص من العقوبة أظهر من استعماله من العصمة عن الذنوب، وثانيهما دلالة الدعاء بعد قولهم: ﴿لئن لم تنته يالوط﴾ إلى آخره على أنه عليه السلام حصل على بأس عظيم من إيمان القوم فإذن بأن الإنذار لم يحدث فيهم فلم يبق الإحلول العذاب. ولا بد من تحرير هذا المقام والنظر فيه بحسب تأدية الألفاظ للمعاني الواقعة، والواقع أن القوم هلكوا بعدايبين: التدمير، وإمطار الحجارة، كما قال: "المراد بتدميرهم الانتفاك: "وأما الإمطار، فعن قتادة: أمطر الله تعالى على شداد القوم حجارة، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل﴾ ﴿٥﴾ فإذن لابد من بيان إفادة الفاء في قوله تعالى: ﴿فنجيناها﴾ وإفادة ثم في ﴿ثم دمرنا الآخرين﴾ ﴿٦﴾ وأمطرنا ﴿٧﴾ فإذا قلنا: إن ثم عطف ﴿دمرنا﴾ على ﴿فنجيناها﴾ يلزم أن يكون العذاب ثلاثة، فلا بد من تأويل فنجيناها إما بمعنى الاستجابة، أي استجابة التنجية لم تخلف عن الدعاء، أو تقدير الإرادة حتى يصح العطف، وفي قول المصنف رحمة الله تعالى عليه إشعار بأن قوله: ونجيناها المراد منه التنجية من العذاب

(١) سورة التوبة: ٨٧.

(٢) في (أ) "لم ترد".

(٣) انظر الانتصاف (٣٣٠/٢) باختصار وتصرف.

(٤) انظر: الإملاء (١٦٩/٢).

(٥) سورة هود: ٨٢.

الكائن قبل التدمير والإمطار لقوله: "لم تكن (١) الغبور (٢) صفتها وقت تنجيتهم" والمعنى على التأويل الصحيح قال لوط: رب نجني وأهلي مما يعملون فاستجبنا دعاءه في تنجيته وأهله إلا عجوزاً قدرنا غبورها، ثم دمّرنا الآخرين وأمطرنا عليهم.

١٤٨١ - قوله: ((قيل إنها هلكت)) قيل هو بيان لقوله: "أن معنى الغابرين هو غير الناجين؛ لأنها هلكت بما وقعت عليها من الحجارة مع قومها الخارجين من تلك البلدة، وهو المراد بكونها في الغابرين، لأنها كانت في البلدة الموبقة المنقلبة على أهلها.

١٤٨٢ - قوله: ((الانتفاك بهم)) أفكه عن الشيء يأفكه إفكاً: صرفه، وانتفكت البلاد بأهلها: هلكت (٣).

قوله: شداد القوم)) وهم الذين يكونون (٤) في القوم وليسوا من قبيلتهم (٥).

١٤٨٣ - قوله: ((إنما هو للجنس)) قيل لأن فاعل ساء، وبئس، ونعم مشروط بأن يكون جنساً أو مضافاً إلى جنس؛ ليكون المخصوص بالدم تفسيراً له، فيحصل في الكلام إبهام وتفسير فيتمكن في الدهن فضل تمكن، ويحصل به مزيد مدح أو ذم (٦).

١٤٨٤ - قوله: ((قرئ أصحاب الأيكة بالهمزة وتخفيفها)) الحرميان وابن عامر، أصحاب ليكة بلام مفتوحة من غير همزة بعدها ولا ألف قبلها وفتح التاء، والباقون بالألف واللام مع الهمزة وخفض (٧) التاء وتخفيفها، وبالجر على الإضافة شاذة.

١٤٨٥ - قوله: ((ومن قرأ بالنصب وزعم أن ليكة بوزن ليلة اسم بلد فتوهم)) قال في الكواشي هذا تحكم ظاهر، ولعله كان مع آدم عليه السلام حين علم آدم الأسماء كلها وضبطها إلى وقت دعواه (٨). وقلت: روى الإمام محمد بن إسماعيل البخاري رضي الله عنه في صحيحه الأيكة وليكة (٩). الفيضة. وقال الزجاج رحمة الله تعالى عليه: ويجوز

(١) في (خ) "لم تكن".

(٢) في (أ) "الغبور".

(٣) انظر: الصحاح (٤/١٥٧٣).

(٤) في (أ) "يكون".

(٥) انظر: المصدر السابق (٢/٥٦٥).

(٦) انظر: الإيضاح في شرح المفصل (٢/٩٧).

(٧) في (خ) "بالتاء" وفي (أ) "الياء".

(٨) لم أجده في مظانه في تبصرة المتذكر للكواشي.

(٩) انظر: صحيح البخاري (الأنبياء - باب ٣٤، ٤٤٩/٦).

وهو حسن جداً ليكة بغير ألف على الكسر على أن الأصل الأيكة وألقت الهمزة فقيل ليكة وأهل المدينة يفتحون على ماجاء في (١) التفسير اسم المدينة التي كان أرسل إليهم شعيب عليه السلام وكان أبو عبيد القاسم بن سلام يختار هذه القراءة لأن ليكة لاتنصرف، وذكر أنه اختارها لموافقة الكتاب مع ماجاء في التفسير كان المدينة تسمى ليكة وتسمى الفيضة التي تضم هذا الشجر (٢).

١٤٨٦ - قوله: ((كما يكتب أصحاب النحو لأن، ولولي: على هذه الصورة لبيان لفظ (المخفف)) قال الزجاج رحمه الله تعالى: الأولى بسكون اللام، وإثبات الهمزة أجود اللغات وبعدها لولي بضم اللام وطرح الهمزة، والقياس إذا تحركت اللام أن يسقط ألف الوصل؛ لأن ألف الوصل إنما اجتلبت لسكون اللام وقد قرئ عاد اللولي (٣) على هذه اللغة (٤) فعلى هذا (لان) أصله الآن فالقيت حركة الهمزة الثانية على لام التعريف حين خففت، وحذفت همزتها فصار لان، ذكر في كتاب خط المصحف أن في مصحف عبد الله وأبي لولي بلا همزة.

١٤٨٧ - قوله: ((الدوم)) الجوهرى: هو شجر المقل (٥).

١٤٨٨ - قوله: ((وقيل الفرستون)) قيل الفرستون: القيان الصغير وهو لغة رومية.

١٤٨٩ - قوله: ((فوزنه فعلاس)) قيل فيه نظر والصواب أن وزنه فعلاع؛ لأن التكرير يقتضي أن يوزن بما قبله. فإن قلت فعل (٦) ذلك لعدم فعلاع كما قيل في بطنان؟ قلت: ذلك لوجود فعلان نحو عثمان وغفران، وأما فعلاس فلم يوجد أصلاً وأيضاً فقد نتكلم هنا على فرض كونه من القسط وتكرير العين، فعلى هذا يجب التعبير عنه بما تقدمه جزماً. فإن قيل عدول المصنف رحمه الله تعالى إلى أن وزنه فعلاس إشارة إلى أنه ليس هذا بالحقيقة تكريراً للعين فإن العين لاتضاعف وحدها مع تخلل اللام؛ لما يلزم من الفصل الممتنع عندهم ولذلك (٧) قالوا: لإيراد الفاء وحدها مطلقاً. قلت: قد صرح بتكرير العين

(١) كذا في معاني القرآن، وفي نسخ لتوح الغيب: "من".

(٢) انظر: معاني القرآن (٩٨/٤) نقله بتصريف.

(٣) يادغام التوين في اللام.

(٤) انظر: معاني القرآن وإعرابه (٧٧/٥).

(٥) انظر: الصحاح (١٩٢٣/٥).

(٦) في (أ) "مثل ذلك".

(٧) في (أ) "كللك".

فكيف يُخْمَلُ على ذلك فهو وارد عليه من هذا الوجه أيضاً، إلا أن يقال في عبارته تساهل على أن الكوفيين يجوزون مثل هذه الزيادة.

١٤٩٠ - قوله: ((وهو عام في كل حق ثبت لأحد)) ففي الكلام ترقى، ذكر أولاً الأمر بإيفاء الكيل، وأكدته بقوله: ﴿ولا تكونوا من المخسرين﴾ على الطرد والعكس، ثم ترقى إلى الأمر بالعدل في الموازن؛ فإنها أكثر استعمالاً من المكائيل، ثم جاء بهذا العام، ثم بأعم منه ﴿ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾ فإن بخس الأشياء أعم من أن يكون في المكيال أو الميزان^(١)، والعثو أعم من تنقيص الحقوق وغيره من أنواع الفساد، وإليه الإشارة بقوله: "وذلك نحو قطع الطريق والغارة، وإهلاك الزروع".

١٤٩١ - قوله: ((ألا يغضب عليه مالكة)) قال نور الدين الحكيم رحمه الله تعالى: هذا الاستعمال غير موافق لما ذكره في المفصل^(٢) في قوله: غضبت وعليه الضيعة من الصحاح (الغضب)^(٣): أخذ الشيء حكماً ظلماً تقول: غضبته منه، وغضبت عليه^(٤) كما في المفصل هو الصحيح المعول عليه والعدر في حد الاستعمال؛ إنه على تقدير أن لا يغضب مالكة حال كونه متسلطاً عليه شرعاً.

١٤٩٢ - قوله ((وقرى الجبل^(٥))) قال ابن جنى رحمة الله عليه: وهي قراءة الحسن رضي الله عنه بخلاف وأبي حصين^(٦).

قوله: "الأيلة"^(٧) الجوهرى: الأيلة^(٨) بالضم وتشديد اللام القدرة من التمر. أي القطعة والأيلة^(٩) اسم مدينة إلى جنب البصرة^(١٠).

(١) في (أ) "والميزان".

(٢) انظر: المفصل (٤٩/٢).

(٣) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٤) انظر: الصحاح (١٩٤/١).

(٥) بالضم.

(٦) انظر: المحاسب (١٣٣/٢).

(٧) في (أ) "الأيكة".

(٨) في (أ) "الأيكة".

(٩) في (أ) "الأيكة".

(١٠) انظر: الصحاح (١٦١٩/٤).

١٤٩٣ - قوله: ((إذا دخلت الواو فقد قصد معنيان)) إلى آخره. فإن قلت: هذا بيان خاصة التركيب فما بيان الأبلغية واختصاص الواو بموضع دون موضع؟ قلت: التركيب بدون الواو في قصة ثمود يفيد التوكيد والتقرير، والقطع بأنه بشر مثلهم أي لا ينبغي أن نؤمن (١) برسالاتك إلا بشيء تمتاز به عنا؛ ولهذا قالوا: ﴿فأت بآية إن كنت من الصادقين﴾ والقوم أنصفوا في الطلب، ولهذا قال: ﴿هذه ناقة لها شرب﴾ وأما قوم شعيب عليه السلام فإنهم أثبتوا له شيتين: كونه مسحراً، وكونه بشراً مثلهم كل واحد منهما مستقل في المنع من كونه رسولاً، يعني نحن وأنت في عدم صلاحيته الرسالة لكوننا بشراً سوأء ولك المزيد من كونك مسحراً دوننا، ثم أكدوا ذلك بقولهم: ﴿وإن نظنك لمن الكاذبين﴾ والظن بمعنى اليقين؛ ولذلك (٢) أدخل (إن) واللام. ولما كان هذا الرد أبلغ من الأول ما طلبوا البرهان كما طلبوا حيث قالوا ﴿فأت بآية إن كنت من الصادقين﴾ بل قطعوا بما يدل على اليأس من إيمانهم بقولهم: ﴿فأسقط علينا كسفاً من السماء﴾ استهزاء كما قطع قريش بقولهم: ﴿إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء﴾ (٣) وإلى هذا المعنى رمز بقوله: "ولو كان فيهم أدنى ميل إلى التصديق لما خطر به ببالهم" ثم بين الله تعالى استمرارهم على ما كانوا عليه بقوله: ﴿فكذبوه فأخذهم﴾ أي استمروا على ذلك وكذبوه تكديماً عن (٤) تكذيب، هذا معنى (٥) الفاء والتكرير في ﴿فكذبوه﴾ واتصل بذلك عذاب يوم الظلة. انظر أيها المتأمل في إعجاز التنزيل ومواقع هذه الحروف الثلاثة أعني الواو والفاءين لكلا تغفل (٦) عن موقع كل حرف، فتكون أهلاً لأن تخوض فيه، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

١٤٩٤ - قوله: ((قريئ كسفاً بالسكون والحركة)) بالحركة حفص. والباقون بالسكون (٧).

(١) في (أ) "أن يؤمن".

(٢) في (أ) "كذلك".

(٣) سورة الأنفال: ٢٢.

(٤) في (خ) "غيب".

(٥) في (أ) "يعني".

(٦) في (أ) "لنلا يقع مفصل عن".

(٧) انظر: التيسير (ص: ١٦٦).

١٤٩٥ - قوله: ((فأخذهم الله تعالى بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلة)) يعني الظلة في عذاب يوم الظلة عين السماء في قوله ﴿كسفاً من السماء﴾ فالسماء إن أريد بها السحاب فأخذهم الله تعالى بنحو ما اقترحوا وإن أريد به المظلة فقد خالف بهم. وقلت (١): المخالفة أنسب على أن يفسر قول شعيب عليه السلام على غير ما فسره المصنف بأن يجعل من باب الأسلوب الحكيم؛ فإنهم حين طلبوا إسقاط الكسف من السماء عناداً وجحوداً قال: ربي أعلم بعنلكم وبما تستحقونه من العذاب؛ فإنه فوق ما تطلبونه (٢)؛ ولذلك عاقبهم بحبس الريح، وتسليط الوعد ثم أمطرت عليهم ناراً فاحترقوا كما قال.

١٤٩٦ (أ) - قوله: "وسلط عليهم الومد" الجوهري: الومد (٣) والومدة (بالتحريك) (٤): شدة حر (٥) الليل (٦).

١٤٩٦ (ب) - قوله: ((فأهلك مدين بصيحة جبريل عليه السلام)) قالوا: الصواب برجفة الأرض لقوله تعالى: ﴿فأخذتهم الرجفة﴾ (٧) والصيحة كانت لقوم صالح السلام لقوله تعالى: ﴿فأخذتهم الصيحة﴾ (٨).

١٤٩٧ - قوله: ((كيف كرر في هذه السورة)) يعني قوله ﴿إني لكم رسول أمين، فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر﴾ وفي آخرها ﴿إن في ذلك لآية، وما كان أكثرهم مؤمنين، وإن ربك لهو العزيز الرحيم﴾.

١٤٩٨ - قوله: ((كل واحدة منها تدلي بحق)) الأساس: ومن المجاز وأدلى بحقه وحقته: أحضرها، وأدلى بمال فلان إلى الحكام: رفعه (٩).

١٤٩٩ - قوله: ((أو يفتق ذهنًا)) من فتق الفجر انشقاقه، لعله أخذ من قوله تعالى:

-
- (١) في (أ) "وقلب".
 (٢) في (أ) "يطلبونه".
 (٣) في (أ) "الرمد والرمدة".
 (٤) ما بين القومين ساقط من (أ).
 (٥) في (أ) "من السيل".
 (٦) انظر: الصحاح (٥٥٤/٢).
 (٧) سورة الأعراف: ٩١.
 (٨) سورة
 (٩) انظر: أساس البلاغة (ص: ١٣٥).

﴿ كانتا رتقاً ففتقناهما ﴾ (١) أو من الفتق الذي هو بمعنى الاقتضاض تشبيهاً للنكاث بالإنكار، ذكر من فوائد التكرير وعدّها خصالاً ثلاثاً: أولها: أن الفائدة راجعة إلى القصص، وأن كل واحدة منها كافية في الاعتبار مزجراً للزاجرين. وثانيها (٢) الدلالة على أن التكرير في نفسه مفيد ومؤثر في نفسه وبه تحصل (٣) الملكات. وثالثها أن الفائدة راجعة إلى المخاطبين ومؤذنة بأنهم من المصممين الذين لا تنجح (٤) فيهم المواعظ مرة أو مرتين وهذا الوجه هو المقصود في الإيراد في هذه السورة؛ لأن السورة من مفتحتها إلى مختتمها مشحونة (٥) بذكر المعاندين من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذكر القصص لوعيدهم وتسوية لقلب حبيبه صلوات الله وسلامه عليه، ومع ذلك لا ينافي اعتبار الفائدتين الأخيرتين، ومن ثم وصل قوله: ﴿ وإن ربك لهو العزيز الرحيم ﴾ بقوله تعالى: ﴿ وإنه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك ﴾ أي حفظكه وأثبته في قلبك إثبات ما لا ينسى (٦) حتى اتصل بقوله ﴿ أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل ﴾ بياناً لعنادهم، وتقريراً بأن كلاً من القصص مستقلة. قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: ﴿ وإنه لتنزيل رب العالمين ﴾ تقرير لحقيقة تلك القصص، وتنبية على إعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم، فإن الإخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون إلا وحياً من الله تعالى (٧).

١٥٠٠ - قوله: ((على القراءتين للتعدية)) ابن عامر وأبو بكر وحمزة والكسائي:

﴿ نزل به ﴾ بتشديد الزاي ﴿ الروح الأمين ﴾ بنصبهما والباقون بتخفيف الزاي، والرفع للاسمين (٨) (٩).

(١) سورة الأنبياء: ٣٠.

(٢) في (أ) "وتليها".

(٣) في (أ) "يحصل".

(٤) في (أ) "لا ينجح".

(٥) في (أ) "محرية".

(٦) في (أ) "ما لا تنسى".

(٧) انظر: أنوار التنزيل (١٦٦/٢).

(٨) في (أ) "الاسمين".

(٩) انظر: التيسير (ص: ١٦٦).

١٥٠١- قوله: ((ومعنى ﴿نزل به الروح﴾ جعل الله تعالى الروح نازلاً به على قلبك)) هذا بيان اتصال ﴿نزل به الروح الأمين﴾ بقوله: ﴿لتنزيل رب العالمين﴾ وكيفية التنزيل من رب العالمين، يعني كان ذلك التنزيل بواسطة ملك مقرب مطاع عند ذي العرش مكين. وفيه رمز إلى قوله بعد ذلك: ﴿وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون﴾ ثم في تعلق ﴿بلسان﴾ بقوله: ﴿نزل﴾ تميم لهذا المعنى؛ ومن ثم قال: "وفي هذا الوجه أن تنزيله بالعربية...تنزيل له على قلبك" وفي اختلاف مجيى ﴿لسان﴾ من التنكير في التنزيل، والتعريف في التفسير حيث قال: "المعنى: نزله باللسان العربي" الإشارة إلى أن الأصل التعريف فيه؛ وإنه للعهد وأوثر التنكير في التنزيل؛ ليؤذن بالتعظيم والتفخيم.

١٥٠٢- قوله: ((وقيل: إن معانيه(١) فيها)) وفيه إشعار بأن الوجه هو الأول؛ لأن المقصود في الإيراد إثبات النبوة، وتقريع المكذبين على أن القرآن المجيد نازل من عند الله نزل به الروح الأمين، وأنه ليس من قبيل إلقاء الجن ﴿وما ينبغي لهم وما يستطيعون﴾ وفي قوله: ﴿بلسان عربي﴾ إيحاء(٢) إلى بيان إعجازه، وأنه بنفسه، دليل بين على حقيقته، ومع ذلك أنه مذكور في كتب الأولين، ومبشر على لسان الأقدمين ويؤيده قوله تعالى: ﴿أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل﴾ والضمير في يعلمه (راجع)(٣) إلى القرآن ولذلك قال: ﴿وإذا يتلى عليهم قالوا: آمنا به إنه الحق﴾(٤) ولقد أنصف المصنف رحمة الله تعالى عليه من نفسه في الفروع في هذا المقام وفي كثير مما يحاكيه. ليته ما بالغ في الأصول تجاوز الله تعالى عنه. وقال صاحب التقریب رحمة الله تعالى عليه. وفي الاحتجاج نظر؛ لأنه على حذف المضاف، وهو المعاني لأعلى تسميتها قرآناً. ولناصر القول الثاني أن يقول: إن الضمير في قوله تعالى: ﴿وإنه لتنزيل رب العالمين﴾ هو هذا بعينه؛ كرر لإناطة معنى آخر به، وهو بمعنى اسم الإشارة، والمشار إليه ما سبق من القصص والآيات، يدل عليه قوله: ﴿وإن هذا التنزيل﴾ يعني ما نزل من هذه القصص والآيات، فيكون المعنى إن هذا المذكور منزل عليك بلسان

(١) في (خ) "معانية".

(٢) في (أ) "فيه إيحاء".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) سورة القصص: ٥٣.

سورة الشعراء

عربي مبین ومعانيه منزل في سائر الكتب؛ ولذلك (١) يصدق علماء بني إسرائيل، حيث وجدوه موافقاً لما في كتبهم. وعلى هذا سائر المعاني من إثبات التوحيد، وتأسيس الأحكام، والحث على مكارم الأخلاق. وأما الاحتجاج به على جواز القراءة بالفارسية فمشكل. والله تعالى أعلم.

١٥٠٣ (أ) - قوله: ((وقرى يكن بالتذكير)) قرأ ابن عامر بالتاء الفوقانية، و(آية) (٢) بالرفع، والباقون بالياء والنصب (٣).

١٥٠٣ (ب) - قوله: ((وقد خرج لها وجه)) في المطلع: قال أبو علي الفارسي رحمة الله تعالى عليه: إذا اجتمع في باب كان معرفة، ونكرة، فالذي يجعل الاسم منهما المعرفة كما في المبتدأ والخبر، وقد يجيء على قلبه في الشعر إذا اضطر إليه، ولا يجوز في التنزيل ووجهه أن في يكون ضمير القصة وآية خبر مبتدأ متقدم عليه، فالجملة في موضع نصب كما تقول: كان زيد منطلق على معنى كان الأمر هذا.

١٥٠٤ - قوله: ((ويجوز مع نصب الآية تأنيث يكن)) لأن المراد بالعلم (٤) الآية كقولهم: من كانت أمك قال: وإنما أنث لوقوع الخبر مؤثراً.

١٥٠٥ - قوله: ((فمضى وقدمها (٥))) البيت: يصف الحمار والأتان وعردت: تأخرت. وجبت (٦). والتعريد: التأخير والجبن، وقيل: الإقدام بمعنى التقدمة؛ ولذلك أنث فعلها، وقيل: لاكتساب التأنيث من المصاف إليه. والاستشهاد في تأنيث الفعل لتأنيث الخبر، وإن كان الاسم أي إقدامها مذكراً، والضمير في إقدامها للأتان. يقول (٧): مضى العير نحو الماء وقدم الأتان لتأخر، وكانت إقدام الأتان عادة من العير إذا هي تأخرت عن الجبن.

١٥٠٦ - قوله: ((وقرأ الحسن أعجميين)) قال: ابن جني رحمه الله تعالى: هذه القراءة عذر في القراءة المجتمع عليها، وتفسير للغرض فيها، وذلك أن ما كان من الصفات

(١) في (أ) "كذلك تعرفه".

(٢) كذا في التيسير وهو الصواب وفي نسخ فتوح الغيب: "وأنه".

(٣) انظر: التيسير (ص: ١٦٦).

(٤) في (أ) "لأن المراد ما يعلم".

(٥) البيت للبيد انظر: شرح المعلقات التسع (٣٩٢/١) وتام البيت:

لمضى وقدمها وكانت عادة * منه إذا هي عردت أقدامها.

(٦) في (أ) "جنت".

(٧) في (أ) "تقول".

على أفعل وأنشاه فعلاء لا يجمع بالواو والنون عجماء، ولكن سببه أنه يريد الأعجميين، ثم حذف ياء النسب، وجعل جمعها بالواو والنون دليلاً عليها، وأمانة لإرادتها كما جعلت صحة الواو في عواور أمانة لإرادة الياء في عواوير (١).

١٥٠٧ - قوله: ولا عربياً شاقه صوت أعجماء) قبله:

وما هاج هذا الشوق الاحمامة دعت ساق حرّ ترحة وتندما

تغنت (٢) على غصن عشاء فلم تدع (٣) لنائحة (٤) في نوحها متندما

عجبت (٥) لها أنى يكون غناؤها فصيحاً ولم تغفر بمنطقها فما

ولم أر مثلي شاقه صوت مثلها ولا عربياً شاقه صوت أعجماء (٦)

يصف صوت قمري. ساق حرّ: ذكر القماري. متندماً (٧): لائماً. فرخاه: أي فتحه

ويقال: لكل صوت من البهائم والطيور أعجم.

١٥٠٨ - قوله: ((والمعنى إنا أنزلنا هذا القرآن)) بيان لنظم قوله: ﴿كذلك سلكناه﴾

بالمعاني السابقة فقوله: "إنا أنزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين" إشارة إلى

قوله تعالى: ﴿وإنه لتنزيل رب العالمين، نزل به الروح الأمين على قلبك﴾.

وقوله: "وإنه معجز لا يعارض بكلام مثله" إشارة إلى قوله: ﴿بلسان عربي مبين﴾

وقوله: وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله" إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أو

لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل﴾.

وقوله: "ولو نزلناه (٨) على بعض الأعاجم" إلى آخره. إشارة إلى الآية الأخيرة، هذا، وأن

ظاهر قوله: "مثل ذلك السلك سلكناه في قلوبهم" وقوله: "لا يؤمنون به" موضح لقوله:

﴿سلكناه في قلوب المجرمين﴾ مشعر بأن المشار إليه هو قوله: ﴿سلكناه﴾ حيث

(١) انظر: المحتسب (١٣٢/٢) والنقل عنه بتصريف يسير.

(٢) في (أ) "وقال الشاعر تغنت..."

(٣) في (أ) لما دعت."

(٤) في (أ) "نابحة في نومها".

(٥) في (أ) "عجب".

(٦) البيت لحميد بن ثور، وقد رحلت صاحبه سلمي.

انظر: مشاهد الإنصاف (٣٣٦/٣).

(٧) في (أ) "لايما متندما".

(٨) في (خ) "ولو نزلنا".

جعلته صفة مصدر محذوف، وجعل ﴿لا يؤمنون به﴾ بياناً له، ولو جعل ﴿كذلك﴾ مبتدأ، و﴿سلكناه﴾ الخبر ليكون المشار إليه ما تضمن (١) معنى الآيات السابقة من مفتاح السورة وهو ما ذكره، وليست بأساطير كما زعموا، فلم يؤمنوا به وجحدوه وسمّوه شعراً إلى قوله: "لكفروا به" (٢) كما كفروا ولتمحلوا (٣) لجحودهم" إلى آخره. وكان قوله: ﴿لا يؤمنون به﴾ استثناءً لبيان موجب ذلك السلك على مذهب أهل السنة لاجاء النظم غير متعسف. قال القاضي رحمة الله تعالى عليه في سورة الحجر: وفيه دليل على أنه تعالى يوجد الباطل في قلوبهم (٤).

١٥٠٩ - قوله: ((وتحلية المنزل)) يقال: حليت الرجل تحلية وصفت حليته (٥).

١٥١٠ - قوله: ((كيف أسند السلك بصفة التكذيب إلى ذاته)) يعني إذا رجع الضمير من قوله: ﴿سلكناه﴾ إلى المنزل كان معناه ما قال: "على مثل هذه الحال، وهذه الصفة وضعناه فيها" فكيف يجوز إسناده إلى الله تعالى. وأجاب أنه (٦) أريد بالإسناد إلى الله تعالى الدلالة على تمكن المنزل في قلوبهم حال كونه مكذباً به على سبيل النية، فقوله: "مكذباً" حال مؤكدة من الضمير في "تمكنه" (٧) كقوله تعالى: ﴿وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات﴾ (٨) وقيل: حال مقدرة وفي المطلع: الضمير في سلكناه للشرك والتكذيب (قال: ابن عباس والحسن وغيرهما: سلكناه الشرك والتكذيب) (٩) في قلوب مشركي مكة (١٠).

١٥١١ - قوله: ((وترى (١١)) أي وأنت ترى لفظة (ثم) يريد أنه ثم إذا وقعت فيما لم يصح فيه معنى ما وضعت له من التراخي في الزمان، جملت على التراخي في الرتبة ففعل بالفاءين وهنا أعني في قوله: ﴿فتأتهم﴾.

(١) في (أ) "ما يضمن".

(٢) في (أ) "لكفروا".

(٣) في (أ) "يتمحلوا".

(٤) انظر: أنوار التنزيل (٥٢٦/١).

(٥) انظر: الصحاح (٢٣١٩/٦).

(٦) في (أ) "بأنه".

(٧) في (خ) "يمكنه".

(٨) سورة الأحقاف (٧).

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(١٠) انظر: معالم التنزيل (١٢٩/٦).

(١١) في (أ) "يرى".

وقوله: ﴿ فيقولوا ﴾ حيث لم يستقيما أن يجريا على موضوعهما من التعقيب ما فعل
(ثم) في قوله تعالى: ﴿ ثم كان من الدين آمنوا ﴾ (١).

١٥١٢ (أ)- قوله: "تبكىت لهم يانكار وتهكم" والتبكىت (٢) من بكته بالحجة أي
غلبه (٣). البكت (٤): القطع، و(من) في "من النظرة يان ما في ما هو فيه ومعنى التبكىت أنه
لما قيل ﴿ فيأتيهم بغتة وهو لا يشعرون فيقولوا: هل نحن منظرون ﴾ عقب ذلك بقوله:
﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾ إسكناً لهم مع إنكار وتهكم، أي كيف يستعجلون ما حاله
ما ذكر، وهي أنه يأتيهم (٥) بغتة، ويسألون عند ذلك الإمهال فلا يمهلون، والعاقل لا يستعجل
ما فيه دماره. وهذا معنى التبكىت؛ لأنه كلام جارٍ على العرف والعادة، والعاقل لا يدفع
الكلام المنصت. ولهذا قال: "من جنس ما هو اليوم من النظرة".

١٥١٢ (ب)- قوله: ((معرض لعذاب)) أي منصوب له. الجوهرى: وعرضت فلاناً
هكذا فتعرض هو له (٦).

١٥١٣ - قوله: ((يوبخون به عند استنظارهم)) أي يوبخون يوم القيامة بقوله تعالى:
﴿ أفبعذابنا يستعجلون ﴾ حين يطلبون الإمهال بقولهم: هل نحن منظرون،
و﴿ يستعجلون ﴾ على هذا مضارع، وقع موقع الماضي على الحكاية الحال الماضية في
الدنيا، وكان من حق الظاهر: أفبعذابنا استعجلتم.

١٥١٤ - قوله: ((ووجه آخر)) متصل بما بعده)) يعني بقوله: ﴿ أفرايت ﴾ ويتم
الكلام عند قوله: ﴿ نحن منظرون ﴾ ثم يتدى (٧) من قوله: ﴿ أفبعذابنا ﴾ على تأويل:
أتستهزئون فتستعجلون بعذابنا، فالفاء في ﴿ فبعذابنا ﴾ عطف على هذا المقدر، وفي
أفرايت للتسبيح. أي استهزاءهم ذلك سبب لأن يتعجب منهم ويقال لكل سامع: أفرايت إن
متعناهم سنين فإذا همزة في أفرايت مقحمة لمزيد الإنكار والتعجب، وعلى الأول الفاء

(١) سورة البلد: ١٧.

(٢) في (أ) "التبكىت من نكته".

(٣) انظر: الصحاح (١/٢٤٤).

(٤) في (أ) "النكت".

(٥) في (أ) "تأتيهم".

(٦) انظر: الصحاح (٣/١٠٨٨).

(٧) في (أ) "تبدأ".

في أفرايت (١) عاطفة عطفت ﴿ رأيت ﴾ على مقدر أي أخير فتعجب (٢) والهمزة غير مقحمة فتكون الجملة مستقلة.

١٥١٥- قوله: ((ثم قال: هب أن الأمر كما يعتقدون)) هو معنى قوله تعالى: ﴿ أفرايت إن متعناهم سنين ﴾.

١٥١٦- قوله: ((لقد وعظت فأبلغت)) يعني هذه الآية من الجوامع في باب الوعظ. رويها عن مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بأنعم أهل الدنيا من أهل النار يوم القيامة فيصَّبُ في النار صبغة ثم قال: يا ابن آدم هل رأيت خيراً قط، هل مرَّ بك نعيم (قط) (٣)؟ فيقول لا، والله يارب، ويؤتى بأشد الناس بؤساً (٤) في الدنيا من أهل الجنة (٥) الحديث.

١٥١٧- قوله: ((لإمعانهم في التذكرة)) أي مبالغتهم كقولك: رجل عدل ويقال: أمعن الفرس تباعد في عدوه (٦)، وأمعن في السير: أبعده وأسرع.

١٥١٨- قوله: ((تذكرة وعبرة لغيرهم)) الجوهري: العبرة الاسم من الاعتبار (٧). وعن بعضهم العبرة الحالة التي يعبر بها من منزلة الجهل إلى مرتبة العلم، ولهذا سمي القياس عبرة، ومنه العبارة والعبرة.

١٥١٩- قوله: ((وهذا الوجه عليه المعول)) أي الاعتماد لأنه تعالى لما بين أن أولئك المشركين المستهزئين لا يؤمنون بالكتاب وبالرسول حتى يروا العذاب الأليم حين لا تنفعهم (٨) الآيات، أتى بهذه الآية بياناً لاستحقاقهم العذاب، والاستئصال، وأن يجعلوا نكالا وعبرة لغيرهم كما جرت سنة الله تعالى في الأمم السالفة والقرون الخالية.

(١) في (أ) "أريت".

(٢) في (أ) "فتعجب".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (خ) "بأساً".

(٥) ليصغ صبغة في الجنة، فيقال له: يا ابن آدم، هل رأيت بؤساً قط، هل مرَّ بك شدة قط؟ فيقول لا والله يا رب ما مرَّ بي بؤس قط، ولا رأيت شدة قط.

أخرجه مسلم (باب صفات المنافقين ١٧/١٤٩).

(٦) انظر: الصحاح (٦/١٢٠٥).

(٧) انظر: الصحاح (٢/٧٣٣).

(٨) في (أ) "لا ينفعهم".

١٥٢٠ (أ) - قوله: ((وإذا زيدت فلتأكيد وصل الصفة بالموصوف)) يعني ليس افتقار القرية في إهلاكها إلى بعثة الرسول لإلزام الحجة، كافتقارها إلى سبق التقدير، وضرب الأجل، وكم من قرية أهلكتم ولم يصل إليها نذير، نعم قد يصل إليها إنذارهم. وقد اعترض صاحب الفرائد رحمة الله تعالى عليه ومنع صحة دخول الواو بين الصفة والموصوف وجوابه ما سبق في الكهف.

١٥٢٠ (ب) - قوله: "أن تشتقه (١) من الشيطونة" عن بعضهم أو من شاط أي احترق من نار الغضب، وبعضهم جعل نونه أصلية قال أمية بن الصلت في وصف سليمان: أيما شاطن عصاه عكاه * ثم يلقي في السجن والأغلال (٢) عكاه: قيده (٣).

١٥٢٠ (ج) - قوله: "النون (التي) (٤) على هجاءين" وفي الحاشية: الكوفيون يسمون جمع السلامة الجمع على هجاءين أي: ظن أن النون هي النون التي (تجئ) (٥) بعد واو الجمع ويائه.

وقال الزجاج: وقرأ الحسن رضي الله تعالى عنه: ﴿وما تنزلت به الشياطين﴾ وهو غلط عند النحويين، ومخالفة للمصحف، والقراء (٦). وقال: ابن جني رحمة الله تعالى عليه بعد إطنابه في تصحيح هذه القراءة: وعلى كل حال فالشياطين غلط (٧). وقلت: والعجب من المصنف رحمه الله تعالى كيف قام على ساق جده في التحمل لهذه القراءة التي ليست تثبت لا رواية ولا دراية، ويقول: (مع) (٨) إنا نعلم إنهما (٩) لم يقرأ به (١٠) إلا وقد سمعنا فيه" ويتقاعد إذا سمع من الأئمة المشاهير، وأعلام المسلمين أدنى خلاف كابن عامر وحمزة، لا سيما في هذه السورة في ﴿ليكة﴾ عن الحرميين

(١) في (أ) "أن تشيعه".

(٢) انظر: ديوان أمية بن أبي الصلت (ص: ٤٤٥).

(٣) انظر: الصحاح (١١٣٩/٣).

(٤) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٥) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٦) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٠٣/٤).

(٧) انظر: المحاسب (١٣٣/٢).

(٨) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٩) في (أ) "أنها".

(١٠) في (أ) "لم تقرأ آية".

وابن عامر (١).

١٥٢١ (أ) - قوله: "فقال النضر بن شميل" قال ابن الأنباري: هو أخذ العلم عن الخليل وعن فصحاء العرب، وأخذ عنه أبو عبيد القاسم بن سلام وصنف كتاباً (٢).

١٥٢١ (ب) - قوله: "يقول العجاج" هو عجاج بن رؤبة الراجز السعدي من بني سعد بن تميم (٣).

١٥٢١ (ج) - قوله: "كل ربا في الجاهلية موضوع" روي عن الترمذي وابن ماجه والدارمي عن عمرو ابن الأحوص رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في حجة الوداع: ألا إن كل ربا الجاهلية موضوع، لكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون (٥). وعن ابن ماجه والدارمي وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم: أن آخر ما نزل آية الربا. وكذا (عن) (٦) البخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم (٧).

١٥٢١ (د) - قوله: "تحت قدمي" أي مهدر. يقول: الموائد (٨) لصاحبه: اجعل ما سلف تحت قدميك طاه واقمعه.

١٥٢١ - قوله: ((وأن يؤمر بأن لا يأخذه ما يأخذ القريب)) الفرق أن أفعل على الأول على بابه، وعلى هذا لمجرد الزيادة، ولذلك قال في الأول: "الأقرب فالأقرب" وفي الثاني: "القريب للقريب".

١٥٢٢ - قوله: ((وروي أنه صعد الصغفاء (٩))) الحديث فروي عن الأئمة مع اختلاف كثير، وأما حديث جمع بني عبد المطلب قد ذكره أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه في

(١) حيث قال: "ومن قرأ بالنصب، وزعم ليكة بوزن ليلة اسم بلد، فوهم قاد إليه خط المصحف. انظر: الكشاف (٣٣٢/٣).

(٢) انظر: نزهة الأبياء (ص: ٨٥) ومات سنة ٢٠٤ هـ.

انظر: بغية الوعاة (٣١٦/٢).

(٣) اسمه: عبد الله بن رؤبة وكان يكنى أبا الشعثاء، لقي أبا هريرة وسمع منه أحاديث.

انظر: الشعر والشعراء (٥٩٥/٢).

(٤) في (أ) "يقول في حجة...".

(٥) جزء من حديث طويل أخرجه الترمذي (التفسير تفسير سورة التوبة ٢٥٥/٥) وأخرجه ابن ماجه (المناسك - باب الخطبة يوم النحر ١٠١٥/٢) والدارمي (اليوع - باب الربا الذي في الجاهلية ٢٤٦/٢) وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٦) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٧) أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة البقرة باب ٥٣ ، ٣٠٥/٨).

(٨) في (أ) "المودع".

(٩) أخرجه البخاري (التفسير - تفسير سورة الشعراء ٥٠١/٨)، ومسلم (الإيمان - باب قوله: ﴿وَأَنْدِ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٨٢/٣).

مسنده مع اختلاف أيضاً (١). وأما ذكر عائشة وحفصة رضي الله تعالى عنهما في الرواية الأخيرة فيتوهم أنهما كانتا زوجتين (٢) لرسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ، وليس كذلك، فإنه صلوات الله وسلامه عليه تزوج (٣) بهما بعد قدومه المدينة.

١٥٢٣ - قوله: ((يا عباس عم النبي صلى الله عليه وسلم)) ترقى في القريب من العم وإلى العمّة في الأشخاص، كما ترقى من بني عبد المطلب إلى بني عبد مناف في القبيلة.

١٥٢٤ - قوله: ((ويشرب العس)) الجوهرى: العُسُّ: القُدْح العظيم، والرِّفْد أكبر منه (٤). والقصب (٥) قبح صغير (٦). "على رجل متعلق بجمع.

١٥٢٥ - قوله: ((فإني لا أغني عنكم)) أي: لا أدفع [عنكم] (٧) قال تعالى: ﴿هل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء﴾ (٨).

١٥٢٦ - قوله: ((مثلاً)) أي صارت الاستعارة التمثيلية لكثرة استعمالها مثلاً في التوضيح وبلغ مبلغ الأمثال السائرة.

١٥٢٧ - قوله: ((وَأنت الشهر (٩)) أي المشهور بالتواضع. الأجدل الصقر لجدالته أي قوته.

١٥٢٨ - قوله: ((المتبعون للرسول هم المؤمنون)) توجيه السؤال أن قوله: ﴿من المؤمنين﴾ ظاهراً غير صالح لأن يقع بياناً لقوله تعالى: ﴿من اتبعك﴾ لأن ﴿من اتبعك﴾ لا إبهام فيه، ولا يحتمل غير المؤمنين وأجاب من وجهين: أحدهما أن المؤمنين يراد بهم الذين لم يؤمنوا بعد، بل شارفوا لأن يؤمنوا، كالمؤلفة مجازاً باعتبار ما يؤل، وكان من اتبعك شائعاً فيمن آمن حقيقة، ومن آمن مجازاً، فيبين بقوله: من المؤمنين

(١) انظر: مسند أحمد (٢٨١/١، ٣٠٧/١).

(٢) في (أ) "زوجين".

(٣) في (أ) "يروح".

(٤) النظر: الصحاح (٩٤٩/٣).

(٥) في (أ) "النفث".

(٦) انظر: المصدر السابق (٢٠٤/١).

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من (خ).

(٨) سورة إبراهيم: ٢١.

(٩) تمام البيت كما في الكشاف:

وَأنت الشهر بخفض الجناح * فلاتك في رفعه أجدلا

أن المراد بهم المشارفون، أي تواضع لهؤلاء استمالة وتأليفاً. وثانيهما أن يراد بالمؤمنين الذين قالوا: آمنا وهم صنفان: صنف صدق واتبع، وصنف ما وجد منهم إلا التصديق، فقبل من المؤمنين وأريد بعض الذين صدقوا واتبعوا أي تواضع لهم محبة ومودة فمن على الأول بيان وعلى الثاني تبعيض، وموقعه موقع البديل ﴿من اتبعك﴾ والتقدير: واخفض جناحك لبعض المؤمنين، وهم الذين أتبعوك ومن ثم فصلهم بقوله: "فإن اتبعوك وأطاعوك فاخفض لهم جناحك، فإن عصوك ولم يتبعوك فتراهم منهم" والذي هو أجرى على أقانين البلاغة أن يحمل الكلام على أسلوب وضع المظهر موضع المضمرة، وأن الأصل ﴿وأندر عشيرتك الأقرين واخفض جناحك لمن اتبعك منهم﴾ فعدل إلى المؤمنين، ليعم وليؤذن أن صفة الإيمان هي التي تستحق أن يكرم صاحبها، ويتواضع لأجلها من اتصف بها سواء كان من عشيرتك أو من غيرهم.

١٥٢٩ - قوله: ((والتوكل (١) تفويض الرجل أمره إلى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره)) هذا موافق لكلام الشيخ العارف الأنصاري رحمة الله عليه: التوكل كلة الأمر كله إلى مالكة، والتعويل على وكالته. لكن قوله الآخر: "المتوكل من إن دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله" من أحط مراتب التوكل وأدناها. وقال العارف: التوكل على ثلاث درجات، كلها تسير مسير العامة: الأولى التوكل مع الطلب ومعاطاة السبب على نية شغل النفس، ونفع الخلق وترك الدعوى. والثانية: التوكل مع إسقاط الطلب، وغض العين عن السبب اجتهاداً في تصحيح التوكل، وقمع تشرف النفس (ونفع الخلود ترك الدعوى (٢) (٣). والثالثة (٤): التوكل مع معرفة التوكل النازعة (٥) إلى الخلاص من علة التوكل، وهو أن يعلم أن ملكة الحق تعالى للأشياء ملكة عزة لا يشاركه فيها مشارك فيكل شركته إليه، فإن من ضرورة العبودية أن يعلم العبد أن الحق هو مالك الأشياء وحده، وعنى بقوله: مع معرفة التوكل النازعة إلى الخلاص من علة التوكل أن يعلم أن الله تعالى لم يترك

(١) في (أ) "التوكل".

(٢) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٣) في (أ) "بعد قوله الدعوى: وتفرغاً إلى الواجبات".

(٤) في (خ) "والثانية".

(٥) في (أ) "النازعة".

أمراً مهملاً، بل فرغ (١) من الأشياء كلها وقدرها، وإن اختلف منها شيء في العقول، أو يشوش في المحسوس، أو اضطرب في المعهود المدبّر، وشأنه سوق المقادير إلى المواقيت، فالمتوكل من أراح نفسه من سن النظر، ومطالعة السبب سكوناً إلى ما سبق من القسمة مع استواء الحالين، وهو أن يعلم أن الطلب لا يجمع، والتوكل لا يمنع، ومتى طالع بتوكله عوضاً كان توكله مدخولاً، وقصده معلولاً وإذا خلاص من رق هذه الأسباب، ولم يلاحظ (٢) في توكله سوى خالص حق الله عزوجل كفاه الله تعالى كل مهم، وإلى المرتبة الأولى الإشارة بترتب الأمر بالتوكل على وصف الرحيم؛ فإن من رحمته تعالى جعله صلوات الله وسلامه عليه سبباً لإرشاد الخلق ﴿ وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين ﴾ (٣) وإلى المرتبة الثانية الإشارة بقوله تعالى: ﴿ الذي يراك حين تقوم، وتقلبك في الشاجدين ﴾ أي حين تتفرغ (٤) لأداء حفظ الواجبات (لان في حفظ الواجبات) (٥) تصحيح أمر التوكل وفي الإخلاص فيها، بأن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك، المؤمى إليه بقوله تعالى: ﴿ الذي يراك حين تقوم ﴾ فمع تشرف النفس، إلى الرتبة الثالثة الإشارة بقوله تعالى ﴿ العزيز ﴾ كما قال العارف: "أن يعلم أن ملكة الحق تعالى للأشياء ملكة عزة، لا يشاركه فيها شارك" ولعل السر في تقديم هذا الاسم على الوصفين الأخيرين اقتضاء مقام التسلي عن المشاق اللاحقة من القوم إليه، لأن قوله: ﴿ وتوكل ﴾ عطف على قوله: ﴿ فقل إنني بريء مما تعملون ﴾ كأنه قيل: فإن لم ينتفعوا بإنذارك ولم ينجع فيهم وعظك تبرأ منهم، وكل أمرك وأمرهم إلى العزيز الغالب القاهر، واشتغل بدعوة من يقبل دعوتك، وبلغ إليهم ما أنزل إليك من الرحمة من ربك واخفض جناحك لهم رحمة؛ لأنك رحمة مهداة إلى الخلق، وتضرع (٦) لعباده ربك بالليل والنهار.

(١) في (أ) "الفرغ".

(٢) في (خ) "ولم يحاخط".

(٣) سورة الأنبياء: ١٠٧.

(٤) في (أ) "يتفرغ".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في "يضرع".

١٥٣٠ - قوله: ((حين نسخ فرض قيام الليل)) أي بقوله تعالى: ﴿علم أن لن تحصوه فتاب عليكم﴾ (١) أي: أسقط عنكم.

١٥٣١ (أ) - قوله: ((من ديدنهم)) (في الفائق: الديدنة كلام أرفع من الهيمنة تردده في صدرك تسمع نغمته ولا يفهم) (٢).

قوله: "قوله إني لأراكم خلف ظهري" روي في صحيح (٣) البخاري عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: أقيمت الصلاة، فأقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه، فقال: أقيموا صفوفكم وتراصوا؛ فإني أراكم من وراء ظهري (٤). وفي رواية أبي داود عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: استروا استروا فوالذي نفسي بيده إني لأراكم من خلفي كما أراكم من بيد يدي (٥).

١٥٣١ (ب) - قوله: ((كشوق وسطيع)) وهما كاهنان، ومسيلمة وطليحة (٦) متبيان. فأما (٧) شق فهو ابن صعب ابن رهم بن نذير بن بشير. وقصته على ما رواه الشيخ أبو الوفاء المهدي بن محمد (٨) البغدادي في كتاب مقامات العلماء: أن ربيعة بن نضر اللحمي من ملوك اليمن رأى رؤيا هالته. فلم يدع كاهناً ولا ساحراً ولا منجماً من أهل مملكته إلا جمعهم إليه، ثم قال لهم أخبروني (بتأويل رؤيا رأيته، فقالوا: اقصص علينا نخبرك، فقال: لم يعرف تأويلها إلا من يعرفها قبل أن أخبره بها) (٩). فقال رجل من أولئك القوم: إن كان

(١) سورة المزمل: ٢٠.

(٢) انظر: الفائق (١/٤٤٠).

(٣) ما بين القوسين ساقت من (أ).

(٤) أخرجه البخاري (الأذان - باب إقبال الإمام على الناس ٢/٢٠٨).

(٥) *تخبرك؟*

(٦) كذا في الكشاف وفي (أ) و(خ) "طلحة".

(٧) في (أ) "وأما".

(٨) في (خ) "المهدي محمد بن البغدادي". *سر جهته؟*

(٩) قلت: الإخبار عن الرؤيا قبل أن يخبر صاحبها من علم الغيب الذي استأثر الله بعلمه، فلا يعلمه أحد إلا الله

وقد قال الله تعالى: ﴿قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ سورة النمل: ٦٥.

فهذا يدل على كذب القصة، وأنها من الأساطير والخرافات ومما يدل أيضاً على كذبها لما فيها تصديق.

الكاهن، وقد قال الصادق المصدوق: "من أتى كاهناً فصدقه بما يقول، أو أتى امرأة حائضاً، أو أتى امرأة في

دبرها فقد برئ مما أنزل الله على محمد" أخرجه أبو داود (الطب - باب في الكاهن ٤/٢٢٥)، والترمذي

الملك يريد هذا فليبعث إلى سطيح وشق؛ أحضر الملك الشق فقال الملك أخبرني(١) رؤياي فإنك إن أصبتها أصبت تأويلها. قال: رأيت جمجمة خرجت من ظلمة فوقعت بأرض تهامة فأكلت منها كل ذات جمجمة. قال له ما أخطأت يا شق منها شيئاً. فما عندك في تأويلها؟ قال: أحلف بما بين الحرّتين من إنسان لينزلن أرضكم السودان فتغلبن(٢) على كل طفلة البنان، وليملكن ما بين أيمن(٣) إلى نجران(٤).

قال الملك وأبيك يا شق إن هذا لنا لغائظ موجه، فمتى هو كائن أفي زماني أم بعده؟ قال: بل بعده بزمان ثم يستنقذكم منهم عظيم ذو شأن، ويديقهم أشد الهوان. قال: ومن هذا العظيم الشأن، قال: غلام ليس بدني ولا بدني، يخرج من بيت ذي وزن، قال: فهل يدوم ملكه (أم ينقطع)(٥) قال: بل ينقطع برسول مرسل يأتي الحق والعدل من أهل الدين والفضل يكون الملك في قومه إلى يوم الفصل. قال: وما يوم الفصل؟ قال: يوم تجزي(٦) فيه الولاة يدعي(٧) فيه من(٨) السماء بدعوات يسمعها الأحياء والأموات، قال: أحق ما تقول يا شق؟ قال: ورب السماء والأرض وما بينهما أن ما أنبأتك(٩) لحق، وكان قد قدم على الملك سطيح قبله فأخبره بنحو ما أخبره شق لا يختلف إلا في ألفاظ منها قوله: بل ينقطع قال: ومن يقطع قال: نبي زكي يأتيه الوحي من قبل العليّ. قال: ومن هذا

= (الطهارة - باب ماجاء في كراهية إتيان الحائض ٢٤٣/١) وصححه الشيخ الألباني في صحيح أبي داود برقم ٣٣٠٤، ٧٣٩/٢.

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "فليغلبن".

(٣) أيمن (بفتح الأول ويكسر، بوزن أحمر) ويقال: يمين، وهو مخالف باليمن، ومنه عدن.

وقال عمارة بن الحسن اليمني الشاعر: أيمن موضع في جبل عدن.

انظر: معجم البلدان (٨٦/١).

(٤) نجران في عدة مواضع، منها نجران في مخاليف يمن، وأيضا موضع على يمين من الكوفة، وأيضا موضع بالبحرين، وموضع بحوران من لواحى دمشق.

انظر: المصدر السابق (٥/٢٦٦-٢٧٠).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) في (أ) "يجزي".

(٧) في (أ) "تدعي".

(٨) في (خ) "من في السماء".

(٩) ما بين القوسين ساقط من (أ).

النبي؟ قال: رجل من ولد غالب بن فهر بن مالك بن النضر بكون الملك في قومه إلى آخر الدهر، قال: وهل للدهر من آخر قال: نعم، يوم يجمع فيه الأولون والآخرون ويسعد فيه المحسنون ويشقى فيه المسيئون قال: أحق ما تخبرنا يا سطيح؟ قال: نعم، والشفق، والغسق (١) والفلق إذا اتسق أن ما نباتك (٢) لحق (٣)، فلما فرغ الملك من مسألتهم وقع في نفسه أن الذي قال له كائن من أمر الحبشة فجهز بنيه وأهل بيته إلى العراق فسكنوا الحيرة فمن بقية ربيعة بن نضر كان النعمان بن المنذر. وأما سطيح فهو ابن ربيعة بن عدي بن مسعود بن مازن، وحديثه على مارواه ابن الجوزي رحمه الله تعالى في كتاب الوفاء قال: لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتجس (٤) إيوان كسرى وسقطت منه أربع عشرة شرفة، وغاضت (٥) بحيرة ساوة، وخمدت نار فارس، ولم تخمد قبل ذلك بألف عام، ورأى الموبدان (٦) إبلا صعباً تقود خيلاً عربياً (٧) قد قطعت دجلة، وانتشرت في بلادها فأصبح كسرى فزعاً مما رأى فتصبر تشجعاً، ثم رأى أن لا يكتفم ذلك عن وزرائه ومرازبته، فلبس تاجه وقعد على سريره، وجمعهم إليه، فقال: أتدرون فيم بعثت إليكم؟ قالوا: لا فيناهم كذلك إذ ورد خبر خمود النار فازداد غمّاً إلى غمّه، فقال: الموبدان: وأنا أصلح الله تعالى الملك. قد رأيت في هذه الليلة، وقص عليه الرؤيا فقال: ماذا يكون (٨) يا موبدان قال: حادث يكون من عند العرب، فكتب كسرى إلى النعمان أما بعد فوجه إليّ رجلاً عالماً بما أريد أن أسأله فوجه إليه عبد المسيح الغساني، فلما قدم عليه (٩) قال: هل عندك علم بما أريد أن أسألك عنه؟ فقال: ليخبرني الملك؛ فإن كان عندي منه علم أخبرته، وإلا أخبرته بمن يعلمه، فأخبره بما رأى فقال: علم ذلك عند خال

(١) في (أ) "العتق".

(٢) في (أ) "أنباتك".

(٣) انظر: القصة في الوفا بأحوال المصطفى (١/١٢٨-١٣٠).

(٤) يقال: رجست السماء ترجس، إذا رعدت وتمخضت. انظر: الصحاح (٣/٩٣٢).

(٥) من غاض الماء يفيض غيضاً، أي: قلّ ونضب. انظر: الصحاح (٣/١٠٩٦).

(٦) الموبدان: قاضي قضاة المجوس.

(٧) في (أ) "صعباً" والخيال العراب: الخيل الأصلية المعدة للسباق والحروب، وهي خلاف الجرازين. انظر:

الصحاح (١/١٧٩).

(٨) في (أ) "ماذا يكون هدايا...".

(٩) في (أ) "إليه".

لي يسكن مشارف الشام يقال له سطيح، قال: فأتته فأسأله عما سألتك (عنه) (١) وأتني بجوابه فركب عبد المسيح راحلته حتى قدم (٢) على سطيح وقد (أوفي على الصريح) (٣) أشفى على الموت، فسلم عليه وحيّاه فلم يجز جواباً فأنشد أبياتاً، فلما سمع سطيح شعره رفع رأسه، وقال: عبد المسيح على جمل مشيح (٤)، جاء إلى سطيح، وقد أوفي على الفريح، بعثك ملك ماسان، لارتجاس الإيوان، وخمود النيران، ورؤيا الموبدان وذكرها بعينها ثم قال: يا عبد المسيح إذا كثرت التلاوة، وبعث صاحب الهراوة، وفاض وادي سماوة، وغاصت بحيرة ساوة، وخدمت نار فارس، فليست الشام لسطيح شاماً يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ماهو آت آت ثم قضى سطيح مكانه فلما قدم عبد المسيح على كسرى أخبره بقول سطيح فقال: إلى أن يملك منا أربعة عشر قد كانت أمور. فملك منهم عشرة أربع سنين وملك باقون إلى خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه (٥). وأما طليحة فقد روى محيي السنة رحمة الله تعالى عليه: هو طليحة بن خويلد بن الوليد، وكان طليحة آخر من ارتدّ وادّعى النبوة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وأول من قتل بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الردة، فبعث أبو بكر خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنهما إليه فهزمهم بعد قتال شديد وأفلت طليحة، فمرّ على وجهه هارباً نحو الشام. ثم إنه أسلم بعد ذلك، وحسن إسلامه، وأما مسيلمة فقد روى أيضاً محي السنة رحمة الله تعالى عليه: أنه قال: اسمه ندام بن قيس وكان قد تنبى في حياة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر سنة عشر، وزعم أنه اشترك مع النبي صلى الله عليه وسلم في النبوة، وكتب: من مسليمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد: إن الأرض نصفها لي، ونصفها لك، فأجاب صلوات الله وسلامه عليه من محمد رسول الله إلى مسليمة الكذاب أما بعد: فإن

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) في (أ) "أتى".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "مسيح".

(٥) انظر: الرفا بأحوال المصطفى (١/١٦٥-١٦٨)، قال الدكتور أكرم العمري عن هذه الرويات: وردت روايات موضوعة حول هواتف الجان في ليلة مولده، وتبشيرها به، وانكاس بعض الأصنام في المعابد الوثنية بمكة، وحول ارتجاس إيوان كسرى، وسقوط شرفاته، وخمود نيران المجوس، وغيض بحيرة ساوة، ورؤيا الموبدان الخيل العربية، يقطع دجلة، وتنتشر في بلاد الفرس. انظر: السيرة النبوية الصحيحة (١/١٠٠).

الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين. فبعث أبو بكر رضي الله تعالى عنه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه إلى مسليمة (١) في جيش كبير حتى أهلكه الله تعالى على يدي (٢) وحشي (وكان وحشي) (٣) يقول: قتلت خير الناس في الجاهلية، وشرّ الناس في الإسلام. والله تعالى أعلم.

١٥٣٢ (أ) - قوله: "الكلمة يحفظها" (٤) ويروي يخطفها الجني الحديث من رواية البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سال ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان فقال لهم: ليسوا بشيء. قالوا: يا رسول الله، فإنهم يحدثون أخباراً بالشيء يكون حقاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقر (٥) في أذن وليه قرّ للدجاجة فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة (٦). النهاية: الخطف استلاب الشيء وأخذه بسرعة، ومنه حديث الجن: يخطفون السمع أي يسترقون ويستلبونه (٧). والقرير: ديدك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه تقول (٨): قررت فيه أقره قرأً، وقرّ الدجاجة صوتها، إذا قطعت. وفي حديث: فيأتي بها إلى الكاهن فيقرها في أذنه كما تقر (٩) القارورة، إذا أفرغ فيها (١٠)، وهذا المعنى هو الذي عناه المصنف رحمه الله تعالى بقوله: "والقر" الصب".

١٥٣٢ (ب) - قوله: "أهل رأونا بسفح القاع ذي الأكم" أوله: سائر فوارس يربوع بشدتنا (١١) يربوع أبو حي من تميم. بشدتنا بفتح الشين حملتنا وصدمتنا. وقد شدّ عليه

(١) في (أ) "إلى مسليمة الكذاب".

(٢) في (أ) "يد وحشي".

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "يحفظها اللحنى".

(٥) في (خ) "فتقر".

(٦) أخرجه البخاري (الطب - باب الكهانة: ٢١٦ / ١)، وأخرجه مسلم (السلام - باب تحريم الكهانة: ٢٢٤ / ٤).

(٧) انظر: النهاية (٤٩ / ٢).

(٨) في (أ) "يقول".

(٩) في (أ) "يقر".

(١٠) انظر: النهاية (٣٩ / ٤).

(١١) البيت لزيد الخيل الذي سماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخير. انظر: مشاهد الإنصاف (٣٤٢ / ٣).

(في الحرب يشد شدأ) (١) ويروي بكسرهما أي قوتنا (٢) وسفح الجبل أسفله (٣). والقاع: المستوي من الأرض (٤)، والأكمة: التل والجمع آكام وأكم (٥)، ولا يجوز أن يجعل هل للاستفهام لأن حرف الاستفهام لا يدخل على حرف الاستفهام.

١٥٣٢ (ج) - قوله: ((فإذا (٦) أدخلت حرف الجر على (من) فقدّر (٧) الهمزة قبل حرف الجر)) قال صاحب الفرائد رحمة الله عليه: يشكل ما ذكر بقولهم: من أين أنت ومن أين جئت وقوله تعالى: ﴿من أي شيء خلقه﴾ وقولهم: فيم وبم، ومم، حصام (٨) ونحوها. ويمكن أن يقال: لا اعتبار لتقدم حرف الجر، وقولهم: له صدر الكلام المراد تقدمه على ما كان وكذا في الكلام كقولك: أين زيد، لا يجوز أن تقول (٩): زيد أين أو مفعولا من المفاعيل كقولك: أزيداً ضربت ولا تقول: ضربت زيداً ولا ضربت متى ولا ضربت أين.

١٥٣٣ - قوله: ((ولا يدل (١٠) ذلك (على) أنهم لا ينطقون إلا بالكذب)) يريد أن فعلاً فيه دلالة على التكثير لا الاستغراق، فبه أولاً بقوله تعالى: ﴿تنزل الشياطين على كل أفك أنيم﴾ (على أن الشياطين ينزلون على من دأبه الإفك والكذب) (١١).

ثم بين ثانياً بقوله: ﴿وأكثرهم كاذبون﴾ على أن أكثر هاء لاء الأفاكين (١٢) على دأبهم وعاداتهم يفترون على الشياطين فيما يتلقون منهم؛ لأنهم يزيدون على ما يسمعون كما سبق (١٣) في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة .

(١) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٢) انظر: الصحاح (٢/٤٩٢-٤٩٣).

(٣) انظر: المصدر السابق (١/٣٧٥).

(٤) انظر: المصدر السابق (٣/١٢٧٤).

(٥) انظر: المصدر السابق (٥/١٨٦٢).

(٦) في (أ) "وإذا".

(٧) في (أ) "تعدد".

(٨) كذا في جميع النسخ.

(٩) في (أ) "يقول".

(١٠) "لا" ساقطة من (أ).

(١١) ما بين القوسين مكرر في (أ).

(١٢) في (أ) "بناءً على دأبهم".

(١٣) تقدم في (ص): (.

ويجوز أن يرجع الضمير في (أكثرهم) إلى الشياطين والحديث يحتمله أيضا قال القاضي رحمة الله تعالى عليه: ﴿وأكثرهم كاذبون﴾ فيما يوحون به إليهم، إذ (١) يسمعونهم لا على وجه ما تكلمت به الملائكة عليهم السلام؛ لشرارتهم، أو لقصور فهمهم (٢).

١٥٣٤ - قوله: ((لم فرق بينهن وهن أخوات)) يعني أن هذه الآيات الثلاث نازلة في شأن القرآن، وفيما ينبغي أن يقال فيه وما لا ينبغي، فلم لم تجى على نسق واحد ولم يقل: ﴿وإنه لتنزيل رب العالمين، نزل به الروح الأمين، على قلبك لتكون من المنذرين، بلسان عربي مبين، وما تنزلت به الشياطين، وما ينبغي لهم وما يستطيعون، هل أنبئكم على من تنزل الشياطين، تنزل على كل أفاق أئيم﴾ فإنها واردة على وتيرة واحدة ولم فرق بينهن بآيات متباعدة المعاني وحاصل المعنى: (أنها) (٣) كالتراجع للمعاني التي تخللت بينهن:

فإن قوله تعالى: ﴿لتنزيل رب العالمين﴾ كالتراجع من قصص الأنبياء عليهم السلام إلى مابدى منه في فاتحة السورة من ذكر الكتاب وتكذيب القوم له.

وقوله: ﴿وما تنزلت به الشياطين﴾ مذكور بعد إهلاك القرى المنذرة. وقوله: ﴿هل أنبئكم على من تنزل الشياطين﴾ مسوق (٤) بعد النهي عن ادعاء غير الله تعالى إلهاً، وكل هذه الآيات متداية المباني في نفسها، لكنها تبعد مناسبتها ظاهراً عن [معنى] (٥) تلك الآيات الثلاث، والتراجع كما علم يستدعي شدة الاتصال بما رجع به إليها، فدل ذلك على شدة الكراهية لما نزلت الآيات فيه وهو لإنكار قريش أن القرآن ليس من عند الله، وأنه من جنس ما كان ينزل على الكهنة والشعراء. وروى (٦) عن المصنف رحمة الله تعالى عليه: أن العبارة المتداولة في قولنا: اشتدت كراهة الله تعالى لخلافها (٧) أي لأجل خلافها اشتدت العناية بذكره، فاحترز عنها في حق الله تعالى.

١٥٣٥ - قوله: ((والنظرية نظرية السيف حادثته بالصقل، وتعهد (٨) به. قال زهير:

(١) كذا في أنوار التنزيل وفي فوح الغيب: "أو..".

(٢) انظر: أنوار التنزيل (١٦٨/٢).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "مسوق".

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (خ).

(٦) في (أ) "يروى".

(٧) انظر: الكشاف (٣٤٣/٣).

(٨) في (أ) "ويحدث به".

أحادثه بالصقل كل يوم * وأعجمه بها مات الرجال (١).

١٥٣٥ - قوله: ((أن يحدث (٢) في صدره اهتمام بشيء منه وفضل عناية فتراه يعيد ذكره ولا ينفك عن الرجوع إليه" وقلت: هذا المعنى (هو) (٣) الذي اعتمدنا عليه في أكثر ما تصدينا لنظم السور، فليكن على ذكر منك، والله تعالى أعلم.

١٥٣٧ - قوله: ((ومعناه أنه لا يتبعهم على باطلهم إلا الغاؤون)) هذا الحصر يفيد بناء (يتبعهم) (٤) على الشعراء على تقوى الحكم، واللام في الشعراء والغاؤون للجنس، فإن مثل هذا التركيب عند المؤلف يفيد الاختصاص وقال: في المزمّل (في قوله تعالى) (٥): ﴿والله يقدر الليل والنهار﴾ (٦) وتقديم اسمه عزوجل مبتدأ مبيناً عليه يقدر: هو الدال على معنى الإختصاص بالتقدير (٧). وبعضه قراءة (٨) عيسى بن عمر الشعراء بالنصب على شريطة التفسير فإنها تدل على التكرير والتأكيد وربما دل على التخصيص لتقدير العامل بعد المنصوب وإلى معنى هذا الحصر ينظر قوله تعالى: ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ (٩) ومن ثم ناسب أن يعقب بهذه الآية قوله تعالى: ﴿هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم﴾ لأنه حديث أمر الوحي كما سبق وجل (١٠) منصب الرسالة من الشعر وعظم منزلة أمته من الغواية وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وما ينبغي له﴾.

١٥٣٨ - قوله: ((والنسيب (١١) بالحرم والغزل)) الجوهرى: نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر نسيباً إذا شبب بها (١٢)، ومعازلة النساء محادثتهن ومراودتهن تقول (١٣):

(١) ولم أجد في ديوان زهير.

(٢) العبارة كما في الكشاف: أن يحدث الرجل بحديث وفي صدره...

(٣) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٤) في (أ) "تبعهم".

(٥) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٦) سورة المزمّل: ٢٠.

(٧) انظر: الكشاف (٤/٦٤٣).

(٨) انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٨).

(٩) سورة يس: ٦٩.

(١٠) في (أ) "حل".

(١١) في (أ) "النسيب".

(١٢) انظر: الصحاح (١/٢٢٤).

(١٣) في (أ) "يقول".

غازلتها وغازلنتي، والاسم الغزل(١). وحرّم الرجل أهله والحرّم: النساء (قال)(٢): والموت أكرم نزال على الحرّم.

١٥٣٩- قوله: ((والابتهار)) الجوهرى: الابتهار ادّعاء الشيء كذباً، قال: وما بي أن مدحتهم ابتهار * وأبتهر فلان بفلانة اشتهر بها(٣) (٤).

١٥٤٠- قوله: ((إلا الغاؤون والسفهاء)) قال: الزجاج رحمة الله تعالى عليه: يتبعهم الغاؤون من الناس فإذا هجا الشاعر بما لا يجوز، هوي قوم ذلك فأحبوه، وإذا مدح بما ليس في الممدوح أحب ذلك قوم وتابعوه فهم الغاؤون(٥).

١٥٤١- قوله: ((الغاؤون الراؤون)) روى مىحى السنة رحمة الله تعالى عليه: الغاؤون هم الرواة الذين يروون هجاء المسلمين(٦).

١٥٤٢- قوله: ((وقرى يتبعهم على التخفيف)) نافع(٧).

قوله: "ويتبعهم" بتخفيف التاء(٨)، ويروى بتشديدها تشبيهاً لبعه بفتح الباء أو كسرهما وضم العين حكاية لبعض حروف يتبعهم. ويروى عن المصنف أنه قال: لما غير والضمة في عضد واقعة بعد الفتحة فلأن يغيروها واقعة بعد الكسرة أولى.

١٥٤٣- قوله: ((ذكر الوادي والهيوم، فيه تمثيل للهابهم في كلّ شعب من القول)) قال القاضي رحمه الله تعالى: وذلك أن أكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها، وأكثر كلماتهم في النسب والابتهار وتمزيق الأعراس، والوعد الكاذب، والافتخار بالباطل(٩).

١٥٤٤- قوله: ((فتن بجاني(١٠)) البيت أوله:

(١) انظر: المصدر السابق.

(٢) ما بين القوسين ماقط من (أ).

(٣) في (أ) "يشتهر بها".

(٤) انظر: الصحاح (٥٩٩/٢).

(٥) انظر: معاني القرآن وإعرابه (١٠٤/٤).

(٦) انظر: معالم التنزيل (١٣٥/٦).

(٧) انظر: التيسير (ص: ١١٥).

(٨) في (أ) "الباء" يتبعهم بالجزم قراءة عبد الوارث عن أبي عمرو والحسن وينصب العين قراءة هارون عن يعقوب.

انظر: مختصر شواذ القرآن (ص: ١٠٨) والبحر المحيط (٤٦/٧).

(٩) انظر: أنوار التنزيل (٢٦٨/٢) باختصار وتصرف يسير.

(١٠) تمام البيت:

فتن بجاني مُصرّعات * وبت أفض أغلاق الختام

دفعن إليّ لم يطمئن قلبي * وهن أصح من بيض النعام.
ثلاث واثنتان فهن خمس * وسادسة تميل (١) إلى شمام

طمث الجارية: أي: افتضها

١٥٤٥ - قوله: ((ينافحون)) بالحاء المهملة النهاية: في الحديث: نافح عني (٢): أي دافع عني، والمنافحة المكافحة، والمدافعة. يريد بمنافحته هجاء المشركين ومجاوبتهم عن أشعارهم (٣).

١٥٤٦ - قوله: ((وعن كعب بن مالك روى في شرح السنة عن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن المؤمن يجاهد بسيفه، ولسانه والذي نفسي بيده لكأنما ترمونهم به)) (٤) نَضَحَ النبل (٥).

١٥٤٧ - قوله: ((قل وروح القدس معك)) روي عن البخاري ومسلم والترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح، أو فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦).

١٥٤٨ - قوله: ((ولا أنكى)) النهاية: يقال: نكيت في العدو أنكى نكاية إذا أكثر في الجراح والقتل، فوهنوا لذلك، وقد يهمز يقال: نكأت القرحة أنكأها إذا قشرتها.

١٥٤٩ - قوله: ((وقد تلاها لعمر حين عهد إليه)) روى أنه لما أيس أبو بكر رضي الله تعالى عنه من حياته استكتب عثمان رضي الله تعالى عنه كتاب العهد هذا ما عهد ابن أبي قحافة إلى المؤمنين في الحال التي يؤمن فيه الكافر ثم قال: بعدما غشي عليه، وأفاق: إني

والبيت للفرزدق انظر: ديوانه.

(١) في (أ) "يميل".

(٢) جزء من حديث أخرجه الترمذي (الأدب - باب إنشاء الشعر / ١٢٦/٥) والبغوي في شرح السنة (٣٧٧/١٢) وقال الترمذي: حديث حسن غريب صحيح.

(٣) انظر: النهاية (٨٩/٢).

(٤) ما بين القوسين ساقط من (أ).

(٥) انظر: شرح السنة (٣٧٨/١٢)، وأخرجه أحمد في المسند (٤٥٦/٣، ٤٦٠) وصححه الشيخ ناصر الدين الألباني في الصحيحة (١٧٢/٤) برقم (١٦٣١).

(٦) أخرجه الترمذي (الأدب - باب ماجاء في إنشاء الشعر / ١٢٦/٥) وقال: هذا حديث صحيح غريب، هذا ولم أجده في الصحيحين بعد البحث عنه في مظانه.

استخلفت عليكم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فإن عدل فذلك ظني فيه، وإن لم يعدل ﴿سيعلم الذين ظلموا﴾ (١).

قوله: "ويتناذرون" بالدال المعجمة. الأساس: وهو نذيرة القوم: طليعتهم الذي يندرهم العدو، وتناذروا (٢): خوف بعضهم بعضاً، قال النابغة: تناذرها الراقون من سوء سمها (٣) (٤).

١٥٥٠ - قوله: ((وتفسير الظلم بالكفر تعليل)) يعني إن الذي فسر قوله تعالى: ﴿الذين ظلموا﴾ بالذين كفروا يتعلل بعسى، ولعله يريد أهل السنة لأنه يسميهم (٥) المرجئة، كما أنهم يسمونهم بالوعيدية، ويقال: وعلله بالشيء أي: لهاه به كما يعلل الصبي بشيء من الطعام يتجزأ به من اللبن يقال: فلان يعلل (٦) نفسه بتعلة (٧)، وتعلل به أمي تلهي وتجزأ (٨)، يريد أن تفسير الظلم بالكفر ليس بجيد، لأدائه إلى سهولة أمر الظالم.

وقلت: سياق الآية بعد ذكر المشركين الذين اذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما لقي منهم من الشدائد كما مر من أول السورة يؤيد قول أهل السنة، وروى معجى السنة رحمة الله تعالى عليه: ﴿الذين ظلموا﴾ أشركوا وهجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩). وقال الإمام رحمة الله تعالى عليه: أنه تعالى لما ذكر في هذه السورة ما يزيل الحزن عن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدلائل ومن أخبار الأنبياء عليهم، ثم ذكر مقالات المشركين في تسميته تارة بالكاهن، وأخرى بالشاعر،

(١) انظر: طبقات ابن سعد (٣/٢٠٠).

(٢) في (أ) "يتناذروا".

(٣) تمامه: تطلقه طوراً وطوراً تراجع.

للنابغة الديباني انظر: ديوانه (ص: ٣٤).

(٤) انظر: أساس البلاغة: ص: ٤٥٢.

(٥) في (أ) "سمتهم".

(٦) في (أ) "تعلل".

(٧)

(٨) انظر: الصحاح (٥/١٧٧٤).

(٩) انظر: معالم التنزيل (٦/١٢٩).

يَبِّنُ الْفَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَاهِنِ، ثُمَّ يَبِّنُهُ وَبَيْنَ الشَّاعِرِ ثُمَّ خَتَمَ السُّورَةَ بِهَذَا التَّهْدِيدِ الْعَظِيمِ (١).
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ (٢).

(١) انظر: مفاتيح الغيب (١٧٦/٢٤).

(٢) في (أ) بعده: "وإليه المرجع والمآب".