

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

روح البغايا

في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني

جميع الحقوق محفوظة للنشر
الطبعة الأولى
١٤٣١هـ / ٢٠١٠م

بيروت - وطن المصيبة - شارع حبيب أبي شهلا - مبنى المسكن
هاتف: ٨١٥١١٢ - ٣١٩٠٣٩ فاكس: ٨١٨٦١٥ - ص.ب.: ١١٧٤٦٠ بيروت - لبنان



للطباعة والنشر والتوزيع

Al-Resalah
Publishing House

BEIRUT/LEBANON-TELEFAX: 815112-319039-818615 - P.O.BOX: 117460
Web Location: [Http://www.resalah.com](http://www.resalah.com) - E-mail: resalah@resalah.com

سُورَةُ الْمُرْقَمَاتِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا فِي قَوْلِ الْحَسَنِ وَعُكْرَمَةَ وَعِطَاءَ وَجَابِرَ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ - كَمَا ذَكَرَ الْمَاورِدِيُّ^(١) - إِلَّا آيَتَيْنِ مِنْهَا: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ [الآية: ١٠] والتي تليها. وحاكى في «البحر»^(٢) عن الجمهور أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ إِلَّا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَخْلُقُ﴾ [الآية: ٢٠] إِلَى آخِرِهَا، وَتَعَقَّبَهُ الْجَلالُ السِّيوطِيُّ بَعْدَ أَنْ نَقَلَ الْاسْتِثْنَاءَ عَنْ حِكَايَةِ ابْنِ الْفَرَسِ بِقَوْلِهِ: وَيُرَدُّهُ مَا أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ ذَلِكَ نَزَلَ بَعْدَ نَزُولِ صَدْرِ السُّورَةِ بِسَنَةِ، وَذَلِكَ حِينَ فُرِضَ قِيَامُ اللَّيْلِ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ قَبْلَ فُرُضِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ^(٣). وَسَيَأْتِي - إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ.

وَأَيُّهَا ثَمَانِي عَشْرَةَ آيَةً فِي الْمَدِينَةِ الْآخِرَةِ، وَتِسْعَ عَشْرَةَ فِي الْبَصْرِيِّ، وَعِشْرُونَ فِيمَا عِداهُمَا.

وَلَمَّا خَتَمَ سَبْحَانَهُ سُورَةَ الْجِنِّ بِذِكْرِ الرِّسْلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ افْتَتَحَ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِخَاتَمِهِمْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ وَهُوَ وَجْهُ فِي الْمُنَاسِبَةِ.

وَفِي «تَنَاسُقِ الدَّرْرِ»: لَا يَخْفَى اتِّصَالُ أَوَّلِهَا: ﴿قُرْ أَلَيْلٌ﴾ إِخْبَاقُ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي آخِرِ تِلْكَ: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الآية: ١٩] وَقَوْلِهِ سَبْحَانَهُ: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [الآية ١٨]^(٤).

(١) النكت والعيون ١٢٤/٦.

(٢) ٣٦٠/٨.

(٣) الإتيقان ٥٢/١.

(٤) تناسق الدرر للسيوطي ص ٨٩.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الْمُرْمَلُ﴾ (١) أي: المُرْمَل، من تَزَمَلَ بشيابه: إذا تَلَفَّفَ بها، فأدغم التاء في الزاي، وقد قرأ أُبَيُّ على الأصل^(١)، وعكرمة: «المُرْمَل» بتخفيف الزاي وكسر الميم^(٢)، أي: المُرْمَل جسمه أو نفسه، وبعض السلف: «المُرْمَل» بالتخفيف وفتح الميم^(٣) اسم مفعول، ولا تدافع بين القراءات؛ فإنه عليه الصلاة والسلام هو زَمَلَ نفسه الكريمة من غير شبهة، لكن إذا نظر إلى أن كل أفعاله من الله تعالى فقد زَمَلَهُ غيره، ولا حاجة إلى أن يقال: إنه ﷺ زَمَلَ نفسه أولاً، ثم نام فزَمَلَهُ غيره، أو: إنه زَمَلَهُ غيره أولاً، ثم سقط عنه ما زَمَلَ به فزَمَلَ هو نفسه.

والجمهور على أنه ﷺ لما جاءه الملك في غار حراء وحاوره بما حاوره، رجع إلى خديجة ﷺ فقال: زَمَلُونِي زَمَلُونِي. فنزلت: ﴿يَأْتِيهَا الْمُدِيرُ﴾ وعلى إثرها نزلت: ﴿يَأْتِيهَا الْمُرْمَلُ﴾.

وأخرج البزار والطبراني في «الأوسط» وأبو نعيم في «الدلائل» عن جابر ﷺ، قال: لما اجتمعت قريش في دار الندوة، فقالوا: سَمُّوا هذا الرجل اسماً تُصَدَّرُ الناس عنه. فقالوا: كاهن. قالوا: ليس بكاهن. قالوا: مجنون. قالوا: ليس بمجنون. قالوا: ساحر. قالوا: ليس بساحر. قالوا: يُفَرِّقُ بين الحبيبِ وحبيبه. ففَرَّقَ المشركون على ذلك، فبلغ ذلك النبي ﷺ فزَمَلَ في ثيابه وتدَثَّرَ فيها، فأتاه جبريل عليه السلام فقال: ﴿يَأْتِيهَا الْمُرْمَلُ﴾، ﴿يَأْتِيهَا الْمُدِيرُ﴾^(٤).

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٨/٣٦٠.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٣، والمحاسب ٢/٣٣٥، والبحر المحيط ٨/٣٦٠.

(٣) تفسير القرطبي ٢١/٣١٤، والبحر المحيط ٨/٣٦٠.

(٤) الدر المنثور ٦/٢٧٦، والبزار (٢٢٧٦ - كشف الأستار)، والأوسط للطبراني (٢٠٩٦)،

ولم نقف عليه بهذا اللفظ في مطبوع الدلائل.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/١٣٠: فيه: معلى بن عبد الرحمن الواسطي، وهو كذاب.

ونداؤه عليه الصلاة والسلام بذلك تأنيسٌ له وملاطفة على عادة العرب في اشتقاق اسم للمخاطب من صفته التي هو عليها، كقوله ﷺ لعليّ كرم الله تعالى وجهه حين غاضب فاطمة ؓ، فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب: «قُمْ أبا تُراب»^(١) قصداً لرفع الحجاب وطّي بساط العتاب، وتنشيطاً له ليتلقّى ما يرُدُّ عليه بلا كسل:

وكلُّ ما يفعل المحبوبُ محبوبٌ^(٢)

وزعم الزمخشري أنه عليه الصلاة والسلام نُودي بذلك؛ تهجيناً للحالة التي عليها من التزمّل في قطيفة واستعداده للاستئصال في النوم، كما يفعل من لا يهمله أمر ولا يعنيه شأن^(٣). إلى آخر ما قال ممّا ينادى عليه - كما قال الأكثرون - بسوء الأدب، وواقفه في بعضه من واقفه. وقال صاحب «الكشف»: أراد أنه عليه الصلاة والسلام وُصف بما هو متلبس به يُذكّره تقاعده، فهو من لطيف العتاب الممزوج بمحض الرأفة، ولينشطه ويجعله مستعداً لما وعده تعالى بقوله سبحانه: (إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا) ولا يربأ برسول الله ﷺ عن مثل هذا النداء، فقد خوطب بما هو أشدُّ في قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ وَتُوَلَّىٰ﴾ [عبس: ١] ومثل هذا من خطاب الإدلال والترؤف لا يتقاعد ما في ضمنه من البرِّ والتقريب عمّا في ضمن: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّيُّ﴾، ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ﴾ من التعظيم والترحيب. انتهى.

ولا يخفى أنه لا يندفع به سوء أدب الزمخشري في تعبيره، فإنه تعالى وإن كان له أن يخاطب حبيبَه بما شاء، لكننا نحن لا نَجْرؤ على ما عامله سبحانه به، بل يلزمنا الأدب والتعظيم لجنابه الكريم، ولو خاطب بعض الرعايا الوزير بما خاطبه به السلطان، طرده الحجاب، وربّما كان العقابُ هو الجواب.

(١) أخرجه البخاري (٤٤١)، ومسلم (٢٤٠٩) من حديث سهل بن سعد ؓ.

(٢) عجز بيت للمهيار الديلمي، وهو في المدّش لابن الجوزي ص ٢٧٦، وصدرة:

أرضى وأسخط أو أرضى تلوّنه

(٣) الكشف ١٧٤/٤.

وقيل: كان ﷺ متزماً بمِرْطٍ لعائشة رضي الله عنها يُصَلِّي، فنوديَ بذلك ثناءً عليه وتحسيناً لحاله التي كان عليها. ولا ياباه الأمرُ بالقيام بعدُ، إمَّا لأنَّه أمرٌ بالمداومة على ذلك والمواظبة عليه، أو تعليم له عليه الصلاة والسلام وبيان لمقدار ما يقوم على ما قيل. نعم أورد عليه أنَّ السورةَ من أوائل ما نزل بمكَّة، ورسول الله ﷺ إنما بنى على عائشة رضي الله عنها بالمدينة، مع أنَّ الأخبار الصحيحة متضافرةٌ بأنَّ النداء المذكور كان وهو عليه الصلاة والسلام في بيت خديجة رضي الله عنها، ويعلم منه حال ما روي عن عائشة أنها سُئلت: ما كان تزميله ﷺ؟ قالت: كان مِرْطاً طوله أربع عشرة ذراعاً، نصفه عليّ وأنا نائمة، ونصفه عليه وهو يُصَلِّي، وكان سداه شِعْراً، ولُحْمَتُهُ وَبِراً.

وتكلَّف صاحب «الكشف» فقال: الجواب أنه عليه الصلاة والسلام عقَّد في مكَّة^(١)، فلعلَّ المِرْطَ بعد العقد صار إليه ﷺ، نعم دلَّ على أنه بعد وفاة خديجة، إنما الإشكال في قول عائشة: نصفه عليّ.. إلخ، وجوابه: أنه يمكن أن يكون قد بات ﷺ في بيت الصديق رضي الله عنه ذات ليلة، وكان المِرْطُ على عائشة وهي طفلة، والباقي لطوله على النبي عليه الصلاة والسلام، فحكَّت ذلك أمُّ المؤمنين، إذ لا دلالة على أنها حكاية ما بعد البناء، فهذا ما يتكلَّف لصحة هذا القول. انتهى.

وأنت تعلم أنَّ هذا الحديث لم يقع في الكتب الصحيحة، كما قاله ابنُ حجر^(٢)، بل هو مخالف لها، ومثل هذه الاحتمالات لا يكتفى بها، بل قال أبو حيان: إنَّه كذب صريح^(٣).

وعن قتادة: كان ﷺ قد تزمل في ثيابه للصلاة واستعدَّ لها، فنودي بـ «يا أيُّها المزمِّل» على معنى: يا أيُّها المستعدُّ للعبادة. وقال عكرمة: المعنى: يا أيُّها المزمِّل للنبوة وأعبائها.

(١) جاء في هامش الأصل: قبل الهجرة بثلاث سنين، فلا تغفل. انتهى منه.

(٢) في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٧٨.

(٣) البحر المحيط ٨/٣٦٠.

والزَّمْلُ كالجِمْلِ لفظاً ومعنى، ويقال: ازدَمَله، أي: احتمله. وفيه تشبيهٌ إجراءً مراسم النبوة بتحمّل الجِمْلِ الثقيل؛ لما فيهما من المشقّة. وجوّز أن يكون كنايةً عن المتناوِل؛ لعدم التمرّن، وأورد عليه نحو ما أورد على وجه الزمخشريّ، ومع صحّة المعنى الحقيقي واعتضاده بالأحاديث الصحيحة لا حاجةً إلى غيره، كما قيل.

﴿وَرَأَيْتَ﴾ أي: قم إلى الصلاة، وقيل: داوم عليها. وأيّاً ما كان فمعمول «قم» مقدّر، و«الليل» منصوبٌ على الظرفيّة، وجوّز أن يكون منصوباً على التوسّع والإسناد المجازيّ، ونسب هذا إلى الكوفيين، وما قبل^(١) إلى البصريين، وقيل: القيام مستعارٌ للصلاة، ومعنى «قم»: صلّ، فلا تقدير.

وقرأ أبو السّمّال بضمّ الميم؛ إتباعاً لحركة القاف، وقرئ بفتحها^(٢)؛ طلباً للتخفيف، والكسر في قراءة الجمهور على أصل التقاء الساكنين.

﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾ استثناء من «الليل»، وقوله تعالى: ﴿نُصَفَهُ﴾ بدلٌ من «قليلاً» بدل الكُلِّ، والضمير لليل، وفي هذا الإبدال رَفْعُ الإبهام، وفي الإتيان بقليل ما يدلُّ على أنّ النصفَ المغمورَ بذكر الله تعالى بمنزلة الكُلِّ، والنصف الفارغ وإن ساواه في الكميّة لا يُساويه في التحقيق.

﴿أَوْ أَنْقَضَ يَنْدُهُ﴾ عطف على الأمر السابق، والضمير المجرور لليل أيضاً مقيداً بالاستثناء؛ لأنّه الذي سبق له الكلام، وقيل: للنصف^(٣)؛ لقربه ﴿قَلِيلاً﴾ أي: نقصاً قليلاً، أو: مقداراً قليلاً، بحيث لا ينحطّ عن نصف النصف.

﴿أَوْ زِدَ عَلَيْهِ﴾ عطف كما سبق، وكذا الكلام في الضمير، ولا يختلف المعنى على القولين فيه، وهو تخييره ﷺ بين أن يقومَ نصف الليل، أو أقلّ من النصف، أو أكثر^(٤)، بيد أنّه رجّح الأوّل بأنّ فيه جعلَ معيارِ النقص والزيادةِ النصفَ المقارنَ للقيام، وهو أولى من جعله النصف العاري منه بالكلية وإن تساويا كميّةً، وجعل

(١) في (م): وما قيل.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والمحتسب ٣٣٥/٢، والبحر المحيط ٣٦٠/٨.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٣٦٠/٨.

(٤) جاء في هامش الأصل: بمقدار ما تنبسط به النفس وتنشط للتهجد. انتهى منه.

بعضهم^(١) الإبدال من الليل الباقي بعد الثنیا، والضميرين له، وقال في الإبدال من «قليل» ليس بسديد. لهذا، ولأنَّ الحقیقَ بالاعتناء الذي يُنبئُ عنه الإبدال هو الجزء الباقي بعد الثنیا المقارنُ للقیام، لا الجزء المخرج العاري عنه. ولا يخفى أنَّه على طرف الثمام.

وكذا اعترض أبو حیان^(٢) ذلك الإبدال بقوله: إِنَّ ضمير «نصفه» حينئذٍ إمَّا أن يعود على المبدل منه، أو على المستثنى منه وهو «الليل»، لا جائز أن يعود على المبدل منه؛ لأنَّه يكون استثناءً مجهول من مجهول، إذ التقدير: إلا قليلاً نصف القليل، وهذا لا يصحُّ له معنَى البتة، ولا جائز أن يعود على المستثنى منه؛ لأنَّه يلغو فيه الاستثناء، إذ لو قيل: قم الليل نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه، أفاد معناه على وجهٍ أَخَصَرَ وأوضح، وأبعد عن الإلباس.

وفيه: أَنَا نختار الثاني، وما زعمه من اللغوِيَّة قد أشرنا إلى دفعه، وأوضحه بعضُ الأجلَّة بقوله: إِنَّ فيه تنبيهاً على تخفيف القيام وتسهيله؛ لأنَّ قَلَّةَ أحد النصفين تلازمُ قَلَّةَ الآخر، وتنبيهاً على تفاوت ما شغل بالطاعة وما خلا منها لإشعاره^(٣) بأنَّ البعض المشغول بمنزلة الكلِّ، مع ما في ذلك من البيان بعد الإبهام، الداعي للتمكُّن في الذهن وزيادة التشويق.

وتعقَّب السمينُ الشُّقَّ الأوَّل أيضاً بأنَّ قوله: استثناءً مجهولٍ من مجهول، غيرُ صحيح؛ لأنَّ الليل معلوم، وكذا بعضُه من النصف وما دونه وما فوقه، ولا ضمير في استثناء المجهول من المعلوم، نحو: ﴿فَسَرِّبُوا مِنِّي إِلَّا قَلِيلاً﴾ [البقرة: ٢٤٩] بل لا ضمير في إبدال مجهولٍ من مجهول ك: جاءني جماعةٌ بعضهم مشاة^(٤). ومع هذا المعوَّل عليه ما سلف.

(١) هو أبو السعود في تفسيره ٥٠/٩.

(٢) البحر المحيط ٣٦١/٨.

(٣) في الأصل: لإشعار، وفي (م): الإشعار، والمثبت من حاشية الشهاب ٢٦٣/٨، والكلام منه.

(٤) حاشية الشهاب ٢٦٣/٨، وينظر الدر المصون ٥١٣/١٠-٥١٤.

وجوّز أن يكون «نصفه» بدلاً من «الليل» بدل بعضٍ من كُلِّ، والاستثناء منه، والكلام على نيّة التقديم والتأخير، والأصل: قُم نصف الليل إلا قليلاً، وضمير «منه» و«عليه» للأقلّ من النصف المفهوم من مجموع المستثنى والمستثنى^(١) منه، فكأنّه قيل: قُم أقلّ من نصف الليل، بأن تقوم ثلث الليل، أو انقص من ذلك الأقلّ قليلاً، بأن تقوم ربع الليل، أو زد على ذلك الأقلّ بأن تقوم النصف، فالتخير على هذا بين الأقلّ من النصف والأقلّ من الأقلّ والأزيد منه وهو النصف بعينه، ومآله إلى التخيير بين النصف والثلث والرابع، فالفرق بين هذا الوجه وما ذُكر قبْلُ مثلُ الصبح ظاهر.

وفي «الكشاف» ما يفهم منه - على ما قيل - أنّ التخيير فيما وراء النصف^(٢) أي: فيما يقلّ عن النصف ويزيد على الثلث، فلا يبلغ بالزيادة النصف ولا بالنقصان الثلث.

قال في «الكشاف»: وإنّما جعل الزيادة دون النصف، والنقصان فوق الثلث؛ لأنّهما لو بلغا إلى الكسر الصحيح لكان الأشبه أن يُذكر بصريح اسميهما، وأيضاً إيثار القلّة ثانياً دليل على التقريب من ذلك الأقلّ، وما انتهى إلى كسر صحيح فليس بناقص قليل في ذوق هذا المقام، وكذا القول في جانب الزيادة، كيف وقد بنى الأمر على كونه أقلّ من النصف. انتهى. وهو وجه متكلّف، ونحوه - فيما أرى - ما سمعت قبيله. وظاهر كلام بعضهم أنّ ذُكر الثلث والرابع والنصف فيه على سبيل التمثيل، لا أنّ الأقلّ والأنقص والأزيد محصورات فيما ذكر.

وجوّز أيضاً كون الكلام على نيّة التقديم والتأخير كما مرّ آنفاً، لكن مع جعل الضميرين للنصف لا للأقلّ منه كما في ذلك، والمعنى: التخيير بين أمرين: بين أن يقوم عليه الصلاة والسلام أقلّ من نصف الليل على البتّ، وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه، فكأنّه قيل: قُم أقلّ من نصف

(١) قوله: والمستثنى، ساقط من (م)، والمثبت من الأصل وحاشية الشهاب ٢٦٤/٨.

(٢) الكشاف ١٧٥/٤.

الليل على البتِّ، أو انقص من النصف، أو زد عليه تخييراً، قيل: وللاعتناء بشأن الأقل - لأنه الأصلُ الواجب - كُرِّر، على نحو: أكرم إماً زيداً وإماً زيداً أو عمراً.

وتعقَّب بأنَّ فيه تكلفاً؛ لأنَّ تقديم الاستثناء على البدل ظاهر في أنَّ البدل من الحاصل بعد الاستثناء؛ لأنَّ في تقدير تأخير الاستثناء عدولاً عن الأصل من غير دليل، ولأنَّ الظاهر على هذا رجوعُ الضميرين إلى النصف بعد الاستثناء - لأنه السابق - لا النصف المطلق، وأيضاً الظاهر أنَّ النقصانَ رخصةٌ؛ لأنَّ^(١) الزيادة نفل، والاعتناء بشأن العزيمة أولى. ثم فيه أنه لا يجوز قيامُ النصف، ويردُّه القراءةُ الثابتة في السبعة: «إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنُصْفِهِ وَثُلُثَهُ بِالْجُرِّ»^(٢)، فإن استدل من جواز الأقلِّ على جوازه لمفهوم الموافقة، لزم أن يلغو التعرُّض للزيادة على النصف لذلك أيضاً، ولا يخفى أن بعضَ هذا يَرِدُّ على الوجه المارَّ آنفاً.

واعترض قوله: الظاهر أنَّ النقصانَ رخصةٌ. بأنَّه محلُّ نظر، إذ الظاهر أنَّه من قبيل: «فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ» [القصص: ٢٧] فالتخيير ليس على حقيقته. وفيه بحث.

وجوز أيضاً كون الإبدال من «قليلاً» كما قدّمنا أولاً لكن مع جعلٍ «قليلاً» الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع، وضمير «عليه» لهذا القليل، وجعل المزد على هذا القليل - أعني: الربع - نصف الربع، كأنه قيل: قم نصف الليل، أو انقص من النصف قليلاً نصفه، أو زد على هذا القليل قليلاً نصفه، ومآله: قم نصف الليل، أو نصف نصفه، أو زد على نصف النصف نصف نصف النصف، فيكون التخيير فيما إذا كان الليلُ ستَّ عشرة ساعة مثلاً بين قيام ثماني ساعات وأربع وست. ولا يخفى أنَّ الإطلاق في: «أو زد عليه» ظاهر الإشعار بأنَّه غيرُ مقيّد بـ «قليلاً»، إذ لو كان للاستغناء لاكتفي في: «أو انقص» إلخ بالأوّل أيضاً، ومن هنا قيل: يجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتمة للثلث، فيكون التخيير بين النصف

(١) كذا في الأصل و(م): لأن، وفي حاشية الشهاب ٢٦٤/٨: لا أن.

(٢) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٢/٣٩٣. ونصب الفاء والثاء قراءة الكوفيين وابن كثير.

والثلث والرابع، وفيه أن جعلها تتمّة الثلث لا دليل عليه سوى موافقة القراءة بالجرّ في «نصفه وثلثه» بعد.

وجوّز الإمام أن يُراد بـ «قليلاً» في قوله تعالى: «إلا قليلاً» الثلث، وقال: إن «نصفه» على حذف حرف العطف، فكأنه قيل: [قم] ثلثي الليل، أو: قم نصفه أو انقص من النصف، أو زد عليه^(١). وأطال في بيان ذلك، والذّب عنه، ومع ذلك لا يخفى حاله. ودكّر أيضاً وجهاً ثانياً لا يخفى أمره على من أحاط بما تقدّم خبيراً، نعم تفسيره القليل بالثلث مروياً عن الكلبي ومقاتل، وعن وهب بن منبه تفسيره بما دون المعشار والسدس، وهو على ما قدّمنا نصف، واستدلّ به من قال بجواز استثناء النصف وما فوقه على ما فصلّ في الأصول.

وقال التبريزي: الأمر بالقيام والتخيير في الزيادة والنقصان وقع على الثلثين من آخر الليل؛ لأنّ الثلث الأوّل وقت العتمة، والاستثناء وارد على المأمور به، فكأنه قيل: قم ثلثي الليل إلا قليلاً، ثم جعل «نصفه» بدلاً من «قليلاً»، فصار القليل مفسّراً بالنصف من الثلثين، وهو قليل على ما تقدّم، أو انقص منه، أي: من المأمور به، وهو قيام الثلثين قليلاً، أي: ما دون نصفه، أو زد عليه، فكان التخيير في الزيادة والنقصان واقعاً على الثلثين. انتهى. وهو كما ترى!

وقيل: الاستثناء من أعداد الليل لا من أجزائه، فإنّ تعريفه للاستغراق، إذ لا عهد فيه، والضمير راجع إليه باعتبار الأجزاء على أنّ هناك استخداماً أو شبهه، والتخيير بين قيام النصف والناقص عنه والزائد عليه. وهو بمكان من البعد.

وبالجملة قد أكثر المفسّرون الكلام في هذه الآية حتى ذكروا ما لا ينبغي تخريج كلام الله تعالى العزيز عليه، وأظهر الوجوه عندي، وأبعدها عن التكلّف، وأليقها بجزالة التنزيل، هو ما ذكرناه أولاً، والله تعالى أعلم بما في كتابه الجليل الجزيل، وسيأتي إن شاء الله تعالى ما يتعلّق بالأمر في قوله سبحانه: (قُرْ أَلَيْلَ) إلخ.

(١) التفسير الكبير ١٧٢/٣٠-١٧٣، وما سلف بين حاصرتين منه، واستدل الإمام لهذا القول بما سيأتي من قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَمَلَأُ نَفْسَكَ نَفْسُكَ أَذَىٰ مِنْ ثَلَاثِي أَلَيْلٍ﴾.

﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ﴾ أي: في أثناء ما ذُكِرَ من القيام، أي: اقرأه على تُودَةٍ وتمهّل وتبين حروف ﴿تَرِيلاً﴾^(١) بليغاً بحيث يتمكن السامع من عدّها، من قولهم: نُغِرُ رَتْلُ بسكون التاء، ورتل بكسرهما: إذا كان مفلجاً لم تتصل أسنانه بعضها ببعض. وأخرج العسكري في «المواعظ» عن عليّ كرم الله تعالى وجهه: أن رسول الله ﷺ سئل عن هذه الآية، فقال: «بيّنه تبييناً، ولا تنثره نثر الدقل، ولا تهذه هذ الشعر، قفوا عند عجائبه، وحركوا به القلوب، ولا يكن هم أحدكم آخر السورة»^(١).

﴿إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ﴾ أي: سنوحي إليك، وإيثار الإلقاء عليه؛ لقوله تعالى ﴿قَوْلًا تَقِيلًا﴾^(٥) وهو القرآن العظيم، فإنّه لما فيه من التكاليف الشاقّة ثقيلٌ على المكلفين سيّما على الرسول ﷺ فإنّه عليه الصلاة والسلام مأمور بتحمّلها وتحميلها للأمة. وهذه الجملة المؤكّدة معترضةٌ بين الأمر بالقيام وتعليه الآتي؛ لتسهيل ما كُلفه عليه الصلاة والسلام من القيام، كأنّه قيل: إنّه سيرد عليك في الوحي المنزل عليك^(٢) تكاليف شاقّة، هذا بالنسبة إليها سهلٌ، فلا تُبالِ بهذه المشقّة وتمرن بها لما بعدها، وأدخل بعضهم في الاعتراض جملة «ورتل» إلخ، وتعقّب بأنّه لا وجه له.

وقيل: معنى كونه «ثقيلاً» أنّه رصينٌ؛ لإحكام مبانيه ومتانة معانيه، والمراد أنّه راجحٌ على ما عداه لفظاً ومعنى، لكن تجوّز بالثقل عن الراجح؛ لأنّ الراجح من شأنه أن يكون كذلك. وفي معناه ما قيل: المراد كلامٌ له وزنٌ ورجحانٌ ليس بالسفساف. وقيل: معناه أنّه ثقيل على المتأمل فيه؛ لافتقاره إلى مزيد تصفيةٍ للسّرّ وتجريد للنظر، فالثقل مجازٌ عن الشاقّ.

وقيل: ثقيلٌ في الميزان، والثقل إمّا حقيقة أو مجاز عن كثرة ثواب قارئه.

وقال أبو العالية والقرطبي: ثقله على الكفّار والمنافقين بإعجازه ووعيده^(٣).

(١) الدر المنثور ٦/٢٧٧، ولم نفق عليه عند غيره، وأخرجه ابن أبي شيبة ٢/٥٢١، والآجري في أخلاق حملة القرآن وأهله (١) عن ابن مسعود موقوفاً. والهد: سرعة القراءة بغير تأمل.

وقوله: نثر الدقل، أي: كما يتساقط الرطب الرديء اليابس من العذق إذا هزّ.

(٢) ليست في (م).

(٣) البحر ٨/٦٢، وقوله: القرطبي، كذا في الأصل و(م) ومطبوع البحر، ومطبوع المحرر

وقيل: ثقيلٌ تلقَّيه، يعني يثقل عليه ﷺ [نزوله] ^(١) والوحي به بواسطة المَلَك، فإنه كان يُوحى إليه عليه الصلاة والسلام على أنحاء، منها: أن لا يتمثل له المَلَك ويخاطبه، بل يعرض له عليه الصلاة والسلام [حالاً] ^(٢) كالغشي؛ لشدة انجذاب روحه الشريفة للملأ الأعلى، بحيث يسمع ما يُوحى به إليه ويشاهده ويحسُّه هو عليه الصلاة والسلام دون مَنْ معه، وفي هذه الحالة كان يحسُّ في بدنه ثقلاً حتى كادت فخذُه ﷺ أن ترضَّ فخذَ زيد بن ثابت وقد كانت عليها، وهو يُوحى إليه ^(٣).

وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر والحاكم وصححه عن عائشة أن النبي ﷺ كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرانها فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه، وتلت: ﴿إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ ^(٤).

وروى الشيخان ومالك والترمذي والنسائي عنها أنها قالت: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً ^(٥).

وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون «ثقيلاً» صفةً لمصدرٍ حُذف، فأقيم مقامه، وانتصب انتصابه، أي: إلقاءً ثقيلاً، وليس صفة «قولاً».

وقيل: ذلك كناية عن بقاءه على وجه الدهر؛ لأنَّ الثقلَ من شأنه أن يبقى في مكانه.

= الوجيز ٣٨٧/٥، ولعل الصواب: القرظي. وجاء في تفسير البغوي ٤٠٨/٤، والقرظي ٣٢٤/٢١: قال أبو العالية: ثقيل بالوعد والوعيد والحلال والحرام. وقال محمد بن كعب: ثقيل على المنافقين.

(١) ما بين حاصرتين من حاشية الشهاب ٢٦٥/٨.

(٢) ما بين حاصرتين من حاشية الشهاب ٢٦٥/٨.

(٣) أخرجه البخاري (٤٥٩٢) عن زيد بن ثابت رضي الله عنه ضمن حديث طويل.

(٤) الدر المنثور ٢٧٨/٦، وهو عند أحمد (٢٤٨٦٨)، والحاكم ٥٠٥/٢ عن عائشة رضي الله عنها، وعند الطبري في التفسير ٣٦٥/٢٣ عن هشام بن عروة، عن أبيه، مراسلاً. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥٧/٨: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. اهـ. والجيران: الصدر.

(٥) البخاري (٢)، ومسلم (٢٣٣٣)، ومالك (٢٠٢-٢٠٣)، والترمذي (٣٦٣٤)، والنسائي في المجتبى ١٤٧/٢-١٤٩.

وقيل : ثَقَلَهُ باعتبار ثِقَلِ حروفه حقيقةً في اللوح المحفوظ، فعن بعضهم أن كلَّ حرفٍ مِنَ القرآنِ في اللوحِ أعظمُ مِنْ جبلِ قافٍ، وأنَّ الملائكةَ لو اجتمعت على الحرفِ أن يُقْلُوهُ ما أطاقوه حتى يأتي إسرافيل عليه السلام - وهو مَلَكُ اللُّوحِ - فيرفعه ويقلّه بإذن الله تعالى لا بقوَّته، ولكن الله عزَّ وجلَّ طَوَّقَهُ ذلك. وهذا ممَّا يحتاج إلى نقلٍ صحيحٍ عن الصادق عليه الصلاة والسلام، ولا أظنُّ وجوده.

والجملة - قيل على معظم هذه الأوجه - مستأنفةٌ للتعليل؛ فإنَّ التهجُّد يُعدُّ النَّفْسَ لأنَّ تُعالَجَ ثِقَلَهُ، فتأمل.

واستدلَّ بالآية على أنَّه لا ينبغي أن يقال: سورة خفيفة؛ لما أن الله تعالى سمَّى فيها القرآنَ كلَّهُ قولاً ثَقِيلاً، وهذا من باب الاحتياط كما لا يخفى.

﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ أي: إِنَّ النَّفْسَ التي تنشأ مِنْ مَضْجِعِهَا إلى العبادة، أي: تنهض، مِنْ نَشَأٍ مِنْ مكانه ونَشَرَ: إذا نهض، وأنشد قوله:

نَشَأْنَا إلى حُوصِ بَرَى نَيْهَا السُّرَى وَأَشْرَفَ مِنْهَا مُشْرِفَاتِ القَمَاجِدِ^(١)

وظاهرُ كلام اللغويين أنَّ نَشَأَ بهذا المعنى لغةً عربيَّةً، وقال الكرمانِيُّ في «شرح البخاري»: هي لغة حبشيَّةٌ عَرَّبَها^(٢). وأخرج جماعة نحوه عن ابن عباس وابن مسعود^(٣)، وحكاها أبو حيَّان عن ابن جبير وابن زيد، وجعل «ناشئة» جمع: ناشئ، فكأنه أراد النفوس الناشئة، أي: القائمة، ووجه الإفراد ظاهر، والإضافة إمَّا بمعنى «في»، أو على نحو: سيِّدُ غَضًّا. وهذا أبلغ.

(١) البيت في الكشاف ٤/١٧٦، وتفسير البيضاوي ٦/٢٦٥، والبحر المحيط ٨/٣٦٣، وحاشية الشهاب ٨/٢٦٥ وقال: البيت لا أعرف صاحبه، وقوله: نشأنا: بمعنى قمنا ونهضنا. وخصوص: جمع خوصاء وهي الناقة الغائرة العينين من الهزال. وبرى: بمعنى أذهب، ونَيْها: شحمها، والقماحد: جمع قَمَحْدُوَّة، وهي ما خلف الرأس. يقول: قمنا إلى نياق هزلت من كثرة السير. اهـ. والبيت ذكره أبو البقاء الكفوي في الكليات ص ٥٥٥ بلفظ:

نشأنا على حرف برى متنها السُّرى وألصق منها لابتيها القماحد

(٢) حاشية الشهاب ٨/٢٦٥، وكلام الكرمانى في شرح البخارى ٦/١٩٥.

(٣) الدر المنثور ٦/٢٧٨.

أو: إِنَّ قِيَامَ اللَّيْلِ، على أَنَّ الناشئة مصدر نشأ بمعنى قام كالعاقبة، وإسنادها إلى الليل مجاز، كما يقال: قام ليله وصام نهاره. وخصَّ مجاهد هذا القيام بالقيام من النوم، وكذا عائشة، ومنعت أن يُراد مُطْلَقُ القيام، وكانَ ذلك بسبب أَنَّ الإضافة إلى الليل في قولهم: قيام الليل، تُفهم القيام من النوم فيه، أو القيام وقت النوم، لمن قال: الليل كله.

أو: إِنَّ الْعِبَادَةَ الَّتِي تَنْشَأُ - أَي: تَحْدُثُ - بِاللَّيْلِ، على أَنَّ الإضافة اختصاصيَّة، أو بمعنى «في»، أو على نحو: ﴿مَكْرُ الْيَلِّ﴾ [سبا: ٣٣].

وقال ابن جبير وابن زيد وجماعة: ناشئة الليل: ساعاته؛ لأنها تنشأ، أي: تَحْدُثُ واحدةً بعد واحدة، أي: متعاقبةً، والإضافة عليه اختصاصيَّة. أو: ساعاته الأوَّل، من نشأ: إذا ابتداءً. وقال الكسائي: ناشئته: أوَّلُه. وقريب منه ما روي عن ابن عمر وأنس بن مالك وعلي بن الحسين رضي الله عنهم: هي ما بين المغرب والعشاء.

﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ أي: هي خاصَّة دون ناشئة النهار أشدَّ مواطأة، يُواطئ قلبُها لسانها إن أُريد بالناشئة النفسُ المتهجِّدة، أو: يواطئ فيها قلبُ القائم لسانه إن أُريد بها القيام أو العبادة أو الساعات، والإسناد على الأوَّل حقيقيٌّ، وعلى هذا مجازيٌّ، واعتبار الاستعارة المكنيَّة ليس بذاك، أو أشدَّ موافقة لما يُراد من الإخلاص، فلا مجاز على جميع المعاني.

وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد والعريَّان: «وِطَاءً» بكسر الواو وفتح الطاء ممدوداً^(١)، على أَنَّهُ مصدر وَاطَأَ وَاطَأَ وَطَاءً كقاتل قِتالاً.

وقرأ قتادة وشبل عن أهل مكَّة بكسر الواو وسكون الطاء والهمز مقصوراً^(٢)، وقرأ ابن محيصن بفتح الواو ممدوداً^(٣).

(١) البحر المحيط ٨/٣٦٢.

(٢) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٢/٣٩٣، والبحر المحيط ٨/٣٦٣.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٨/٣٦٣.

﴿وَأَقَوْمٌ قِيلاً﴾ أي: وأسد^(١) مقالاً، أو: أثبت قراءةً لحضور القلب وهدوء الأصوات، و«قيلًا» عليهما مصدر، لكنّه على الأوّل عامٌّ للأذكار والأدعية، وعلى الثاني مخصوص بالقراءة، ونصبه ونصب «وطأ» على التمييز.

وأخرج ابن جرير وغيره عن أنس بن مالك أنّه قرأ: «وأصوبُ قيلًا»، فقال له رجل: إنّنا نقرؤها: «وأقوم قيلًا»؟ فقال: إنّ أسوب وأقوم وأهياً وأشباه هذا واحد^(٢).

﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ أي: تقلّباً وتصرفاً في مهماتك واشتغالاتك بشواغلك، فلا تستطيع أن تتفرّغ للعبادة فعليك بها في الليل.

وأصل السَّبْحِ: المرُّ السريع في الماء، فاستعير للذهاب مطلقاً كما قاله الراغب^(٣)، وأنشدوا قول الشاعر:

أباحوا لكم شَرَقَ البلادِ وغربها ففيها لكم يا صاحِ سَبْحٌ مِنَ السَّبْحِ^(٤)
وهذا بيانٌ للداعي الخارجي إلى قيام الليل بعد بيان ما في نفسه من الداعي.

وقيل: أي: إنّ لك في النهار فراغاً وسعةً لنومك وتصرفك في حوائجك.

وقيل: إنّ فاتك من الليل شيء فَلَكَ في النهار فراغٌ تَقْدِرُ على تداركه فيه، فالسَّبْحُ الفراغُ، وهو مستعمل في ذلك لغة أيضاً، لكنّ الأوّل أوفق لمعنى قولهم: سبح في الماء، وأنسب للمقام، ثم إنّ الكلام على هذا إمّا تتميم للعلّة يهون عليه أنّ النهار يصلح للاستراحة فليغتتم الليل للعبادة وليشكر أنّ لم يُكلّف استيعابهما بالعبادة، أو تأكيد للاحتفاظ به، بأنّه إن فات لا بُدَّ من تداركه بالنهار، ففيه مَتَسَعٌ لذلك، وفيه تلويح إلى معنى: ﴿جَمَلَ أَيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [الفرقان: ٦٢].

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٣٦٣/٨.

(٢) تفسير الطبري ٣٧٣/٢٣، وأخرجه أيضاً أبو يعلى (٤٠٢٢)، والخطيب في تاريخ بغداد ٤/٩،

والقراءة في المحتسب ٣٣٦/٢، والكشاف ١٧٦/٤.

(٣) المفردات (سبح).

(٤) البحر المحيط ٣٦٣/٨.

وقرأ ابن يعمر وعكرمة وابن أبي عبله: «سَبَّخًا» بالخاء المعجمة^(١)، أي: تفرَّق قلب بالشواغل، مستعارٌ من سبخ الصوف: وهو نقشه^(٢) ونشر أجزائه. وقال غير واحد: خَفَّةٌ من التكاليف. قال الأصمعي: يقال: سَبَّخَ اللهُ تعالى عنك الحمى: خَفَّفَهَا. وفي الحديث: «لا تُسَبِّخِي بدعائك»^(٣)، أي: لا تخفِّفي، ومنه قوله:

فَسَبِّخْ عَلَيْكَ الِهْمَّ وَاغْلَمْ بِأَنَّهُ إِذَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ شَيْئًا فَكَائِنٌ^(٤)

وقيل: السبخ: المَدُّ، يقال: سَبَّخِي قطنك، أي: مَدَّيْهِ، ويقال لِقِطْعِ القطن: سبائخ، الواحدة: سَبَّخَةٌ، ومنه قول الأخطل يصف قنّاصاً وكلاباً:

فَأَرْسَلُوهُنَّ يُذْرِيْنَ التَّرَابَ كَمَا يُذْرِي سَبَائِخَ قُطْنٍ نَدْفُ أوتار^(٥)

وقال صاحب «اللوامح»: إِنَّ ابْنَ يَعْمَرَ وَعَكْرَمَةَ فَسَّرَا «سَبَّخًا» بالمعجمة بعد أن قرأوا به فقالوا: معناه: نوماً، أي: ينام بالنهار ليستعين به على قيام الليل، وقد تحتمل هذه القراءة غير هذا المعنى، لكنهما فسَّراها فلا نتجاوز عنه^(٦). اهـ. ولعلَّ ذلك تفسير باللازم.

﴿وَأَذْكُرِ أَنْتَ رَبِّكَ﴾ أي: وُدُّمْ عَلَى ذِكْرِهِ تَعَالَى لَيْلًا وَنَهَارًا عَلَى أَيِّ وَجْهِ كَانَ مِنْ تَسْبِيحٍ وَتَهْلِيلٍ وَتَحْمِيدٍ وَصَلَاةٍ وَقِرَاءَةِ قُرْآنٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَفَسَّرَ الْأَمْرَ بِالِدَوَامِ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَنْسَهُ تَعَالَى حَتَّى يُؤَمَّرَ بِذِكْرِهِ سُبْحَانَهُ، وَالْمُرَادُ الدَّوَامُ

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٨/٣٦٣.

(٢) في (م): نقشه.

(٣) أخرجه أبو داود (١٤٩٧)، وأحمد (٢٤١٨٣) عن عائشة رضي الله عنها، بلفظ: «لا تُسَبِّخِي عنه»، وفي إسناده حبيب بن أبي ثابت، قال عنه العقيلي في الضعفاء ١/٢٦٣: له أحاديث لا يتابع عليها. وذكر منها هذا الحديث.

وهو عند ابن سلام في غريب الحديث ١/٣٣، وابن الأثير في النهاية (سبخ) بلفظ: «لا تُسَبِّخِي عنه بدعائك عليه».

(٤) البيت ذكره الجوهري في الصحاح، وابن منظور في اللسان (سبخ).

(٥) ديوان الأخطل ص ١١٥.

(٦) البحر المحيط ٨/٣٦٣.

العرفي لا الحقيقي، لعدم إمكانه، ولأن مقتضى السياق أن هذا تعميم بعد التخصيص، كان المعنى على ما سمعت من اعتبار ليلاً ونهاراً.

﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ﴾ أي: وانقطع إليه تعالى بالعبادة، وجرّد نفسك عمّا سواه عزّ وجلّ، واستغرق في مراقبته سبحانه، وكأنّ هذا أمر بما يتعلّق بالباطن بعد الأمر بما يتعلّق بالظاهر، ولتأكيد ذلك قال سبحانه: ﴿تَبَتَّلًا﴾^(٨) ونصبه بـ «تبتّل» لتضمّنه معنى بتل، على ما قيل، وقد تقدّم الكلام في تحقيق ذلك عند قوله تعالى: ﴿وَأَلَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ بِأَنَاءٍ﴾ [نوح: ١٧] فتذكّر فما في العهد من قدم، وكيفما كان الأمر ففيه مراعاة الفواصل.

﴿رَبُّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ مرفوع على المدح. وقيل: على الابتداء، خبره: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وقرأ زيد بن عليّ^(٩): «رَبِّ» بالنصب^(١) على الاختصاص والمدح، وهو يؤيد الأوّل، وقرأ الأخوان وابنُ عامر وأبو بكر ويعقوب: «رَبِّ» بالجر^(٢) على أنّه بدل من «رَبِّكَ»، وقيل: على إضمار حرف القسم، وجوابه: «لا إله إلا هو»، وفيه حذف حرف القسم من غير ما يسدُّ مسدّه وإبقاء عمله، وهو ضعيف جدًّا كما بين في العربية، وقد نقل هذا عن ابن عباس، وتعبّه أبو حيّان بقوله: لعلّه لا يصحّ عنه؛ إذ فيه إضمار الجارّ في القسم، ولا يجوز عند البصريين إلا في لفظة الجلالة الكريمة نحو: الله لأفعلنّ كذا، ولا قياس عليه، ولأنّ الجملة المنفيّة في جواب القسم إذا كانت اسميّة تُنفي بـ «ما» لا غير، ولا تنفي بـ «لا» إلا الجملة المصدرّة بمضارع كثيراً وبماضٍ في معناه قليلاً^(٣). انتهى. وظاهر كلام ابن مالك في «التسهيل»^(٤) إطلاق وقوع الجملة المنفيّة جواباً للقسم. وقال في «شرح الكافية»: إنّ الجملة الاسميّة تقع جواباً للقسم مصدرّة بـ «لا» النافية، لكن يجب تكرارها إذا تقدّم خبرها أو كان المبتدأ معرفة، نحو: والله لا في الدار رجلٌ ولا امرأة،

(١) الإملاء ٤/، والبحر المحيط ٨/٣٦٣.

(٢) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٢/٣٩٣.

(٣) البحر المحيط ٨/٣٦٤.

(٤) ص ١٥٢.

و: والله لا زيد في الدار ولا عمرو، ومنه يُعَلَمُ أَنَّ المسألة خلافة بين هذين الإمامين.
 وقرأ ابن عباس وعبد الله وأصحابه: «ربُّ المشارق والمغارب» بجمعهما^(١)،
 وقد تقدّم الكلام في وجه الإفراد والجمع.

والفاء في قوله تعالى: ﴿فَأَنذِرْهُ وَكَيْلًا﴾ لترتيب الأمر وموجه على اختصاص
 الألوهية والربوبية به عزّ وجلّ، و«وكيل» فعيل بمعنى مفعول، أي: موكول إليه،
 والمراد من اتّخاذه سبحانه وكيلاً أن يعتمد عليه سبحانه ويُفوض كلّ أمر إليه عزّ
 وجلّ، ودُكر أنّ مقام التوكّل فوق مقام التبتّل؛ لِمَا فيه من رفع الاختيار، وفيه دلالة
 على غاية الحبّ له تعالى، وأنشدوا:

هوأي له فرضٌ تَعَطَّفَ أم جفا ومنهله عَذْبٌ تَكَدَّرَ أم صفا
 وكَلْتُ إلى المعشوق أمرِي كلّه فإن شاء أحياني وإن شاء أَتَلَفَا^(٢)

ومن كلام بعض السادة: مَنْ رَضِيَ بالله تعالى وكيلاً وجد إلى كلّ خير سبيلاً.

﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ ممّا يؤلمك من الخرافات، كقولهم: يُفَرِّق بين الحبيب
 وحبيبه. على ما سمعت في بعض روايات أسباب النزول.

﴿وَأَهْرَجَهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ بأن تُجانبهم وتُداريهم ولا تكافئهم^(٣)، وتكِل
 أمورهم إلى ربّهم كما يُعرب عنه قوله تعالى: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: خَلّ بيني
 وبينهم وكلّ أمرهم إليّ فإنّ فيّ ما يفرغُ بالك ويجلي همك، ومرّ في ﴿ت﴾ تمام
 الكلام في ذلك.

وجوّز في «المكذّبين» هنا أن يكونوا هم القائلين، ففيه وضع الظاهر موضع
 المضمّر، وسماً لهم بميسم الذمّ مع الإشارة إلى علّة الوعيد، وجوّز أن يكونوا
 بعض القائلين، فهو على معنى: ذرني والمكذّبين منهم.

والآية قيل: نزلت في صناديد قريش المستهزئين، وقيل في المطعمين يوم بدر.

(١) الكشاف ١٧٧/٤، والبحر المحيط ٣٦٣/٨.

(٢) لم نقف عليها.

(٣) المكافأة: المجازاة على فعلهم وكفرهم. حاشية الشهاب ٢٦٦/٨.

﴿أُولَى النَّعْمَةِ﴾ أرباب التنعم وعضارة العيش وكثرة المال والولد، فالنعمة - بالفتح - التنعم، وأما بالكسر فهي الإنعام وما يُنعم به، وأما بالضم فهي المسرة.

﴿وَمَهْلَهْزٌ قَلِيلاً﴾ (١١) أي: زماناً قليلاً وهو مدة الحياة الدنيا، وقيل: المدة الباقية إلى يوم بدر. وأياً ما كان فـ «قليلاً» نصب على الظرفية، وجوز أن يكون نصباً على المصدرية، أي: إمهالاً قليلاً، والتفعل؛ لتكثير المفعول.

﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ جمع: نكل بكسر النون وفتحها، وهو القيء الثقيل، وقيل: الشديد. وقال الكلبي: الأنكال: الأغلال. والأول أعرف في اللغة. وعن الشعبي: لم تجعل الأنكال في أرجلهم خوفاً من هربهم، ولكن إذا أرادوا أن يرتفعوا استفلت بهم.

والجملة تعليل لقوله تعالى: «ذرنى» وما عطف عليه، فكأنه قيل: كل أمرهم إليّ ومهلهز قليلاً؛ لأنّ عندي ما أنتقم به منهم أشدّ الانتقام أنكالاً ﴿وَجِيماً﴾ (١٢) ناراً شديدة الإيقاد ﴿وَطَعَامًا ذَا غَضَّةٍ﴾ ينشب في الحلوق، ولا يكاد يُساغ، كالضريع والزقوم، وعن ابن عباس: شوك من نار يعترض في حلوقهم لا يخرج ولا ينزل.

﴿وَعَذَابًا أَلِيماً﴾ (١٣) ونوعاً آخر من العذاب مؤلماً لا يُقادر قدره ولا يعرف كنهه إلا الله عزّ وجلّ، كما يشعر بذلك المقابلة والتكثير.

وما أعظم هذه الآية! فقد أخرج الإمام أحمد في «الزهد»، وابن أبي داود في «الشرعية»، وابن عدي في «الكامل»، والبيهقي في «الشعب» من طريق حمران بن أعين، عن أبي حرب بن الأسود أنّ النبي ﷺ سمع رجلاً يقرأ: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ إبخ، فصعق^(١)، وفي رواية: أنّه عليه الصلاة والسلام نفسه قرأ: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ فلما بلغ: «اليماء» صعق^(٢). وقال خالد بن حسان: أمسى عندنا الحسن

(١) الدر المنثور ٦/٢٧٩، والكامل لابن عدي ٢/٨٤٢، وشعب الإيمان للبيهقي (٩١٧)، ولم تقف عليه بهذا السياق في مطبوع الزهد، وهو مرسل، وحمران بن أعين ضعيف.

(٢) أخرجه أحمد في الزهد ص ٣٦، وهناد في الزهد أيضاً (٢٦٧)، والطبري في التفسير ٣٨٥/٢٣. والعلة فيه كسابقه.

وهو صائم، فأتيته بطعام فعَرَضْتُ له هذه الآية: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا﴾ إلخ، فقال: ارفعه، فلما كانت الليلة الثانية أتته بطعام فعَرَضْتُ له أيضاً، فقال: ارفعه. وكذلك الليلة الثالثة، فانطلق ابْنُهُ إلى ثابت البناني ويزيد الضبيّ ويحيى البكاء فحدّثهم بحديثه، فجاؤوا معه فلم يزالوا به حتى شرب شربةً من سَوِيْقٍ^(١).

وفي الحديث السابق - إذا صحَّ - ما يقيم العذرَ للصوفيّة ونحوهم الذين يُصَعِّقُونَ عند سماع بعض الآيات، ويُقَعِدُ^(٢) إنكار عائشة رضي الله عنها - ومن وافقها - عليهم، اللهم إلا أن يقال: إنَّ الإنكار ليس إلا على مَنْ يَصْدُرُ منه ذلك اختياراً، وهو أهلٌ لأن يُنكر عليه كما لا يخفى، أو يقال: صَعِقَ مِنَ الصَّعِقِ بسكون العين، وقد يحرك: غُشِيَ عليه، لا مِنَ الصَّعِقِ بالتحريك: شدة الصوت، وذلك ممّا لم تنكره عائشة رضي الله عنها ولا غيرها.

وللإمام في الآية كلام على نحوِ كلام الصوفيّة، قال: اعْلَمَ أَنَّهُ يُمَكِّنُ حَمْلُ هذه المراتب الأربعة على العقوبة الروحانيّة، أمّا الأنكال فهي عبارة عن بقاء النفس في قيد التعلّقات الجسمانيّة واللذات البدنيّة، فإنها في الدنيا لمّا اكتسبت ملكة تلك المحبّة والرغبة، فبعد البدن يشتدُّ الحنين، مع أنّ آلات الكسب قد بطلت فصارت تلك كالأنكال والقيود المانعة له مِنَ التخلُّص إلى عالم الروح والصفاء، ثم يتولّد من تلك القيود الروحانيّة نيرانٌ روحانيّة، فإنَّ شدة ميلها إلى الأحوال البدنيّة وعدم تمكّنها مِنَ الوصول إليها تُوجِبُ حُرْقَةً شديدة روحانيّة كمن تشتدُّ رغبته في وجدان شيءٍ ثم إنّه لا يجده، فإنّه يحترق قلبه عليه، فذاك هو الجحيم، ثم إنّه يتجرّع غصّة الحرمان وألم الفراق، فذاك هو المراد من قوله سبحانه: (وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ)، ثم إنّه بسبب هذه الأحوال بقى محروماً عن تجلّي نور الله تعالى والانخراط في سلك القُدسيين، وذلك هو المراد بقوله عزَّ وجلَّ: (وَعَذَابًا أَلِيمًا)، وتنكير «عذاباً»

(١) أخرجه أحمد في الزهد ص ٣٤٦ من طريق صالح، عن خلود، عن صالح بن حسان، قال: أمسى الحسن صائماً... الخبر. وأخرجه أيضاً الواحدي في الوسيط ٣٧٦/٤ من طريق صالح المري عن خلود بن حسان قال: أمسى الحسن صائماً... الخبر.

(٢) في الأصل: ويقصد.

يدلُّ على أنه أشدُّ ممَّا تقدَّم وأكمل، واعلم أنني لا أقول: المراد بالآية ما ذكرته فقط، بل أقول: إنها تُفيد حصولَ المراتب الأربعة الجسمانيَّة وحصولَ المراتب الأربعة الروحانيَّة، ولا يمتنع الحملُ عليهما وإن كان اللفظ بالنسبة إلى المراتب الجسمانيَّة حقيقةً، وبالنسبة إلى المراتب الروحانيَّة مجازاً، لكنَّه مجاز متعارف مشهور^(١). انتهى.

وتُعقَّب بأنَّه بالحمل عليهما يلزم الجمعُ بين الحقيقة والمجاز أو عموم المجاز من غير قرينة، وليس في الكلام ما يدلُّ عليه بوجوه من الوجوه، وأنت تعلم أنَّ أكثرَ باب الإشارة عند الصوفيَّة من هذا القبيل.

وقوله تعالى ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ قيل: متعلِّق بـ «ذرني»، وقيل: صفة «عذاباً»، وقيل: متعلِّق بـ «أليماً»، واختار جمعُ أنه متعلِّق بالاستقرار الذي تعلَّق به «لدينا»، أي: استقرَّ ذلك العذاب لدينا وظهر يوم تَضطرب الأرض والجبال وتزلزل.

وقرأ زيد بن عليّ: «تُرَجَّفُ» مبنياً للمفعول^(٢).

﴿وَكَاثِرَ الْجِبَالِ﴾ مع صلابتها وارتفاعها ﴿كثيباً﴾ رمزاً مجتمعاً، من كَثَب الشيء: إذا جمعه، فكأنَّه في الأصل فعيل بمعنى مفعول، ثم غلب حتى صار له حكم الجوامد، والكلام على التشبيه البليغ، وقيل: لا مانع من أن تكون رملاً حقيقةً.

﴿مَهِيلاً﴾ قيل: أي: رخواً ليئناً إذا وطئته القدمُ زلَّ من تحتها، وقيل: منشوراً، من هَيْلَ هَيْلاً: إذا نثر وأسيل، وكونه «كثيباً» باعتبار ما كان عليه قبل النثر، فلا تنافي بين كونه مجتمعاً ومنشوراً، وليس المراد أنه في قوَّة ذلك وصدده كما قيل.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾ خطاب للمكذِّبين أولي النعمة، سواء جعلوا القائلين أو بعضهم، ففيه التفاتٌ من الغيبة، وهو التفاتٌ جليلُ الموقع، أي: إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ أيُّها المكذِّبون من أهل مكة ﴿رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ يشهد يوم القيامة بما صدرَ عنكم

(١) التفسير الكبير للرازي ٣٠/١٨١.

(٢) البحر المحيط ٨/٣٦٤.

مِنَ الْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾﴾ هو موسى عليه السلام، وعدم تعيينه؛ لعدم دخله في التشبيه، أو لأنه معلوم غني عن البيان.

﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ المذكور الذي أرسلناه إليه، فالتعريف للعهد الذكري، والكاف في محلّ النصب على أنّها صفة لمصدر محذوف على تقدير اسميّتها، أي: إرسالاً مثل إرسالنا، أو الجارّ والمجرور في موضع الصفة على تقدير حرفيتها، أي: إرسالاً كائناً كما، والمعنى: أرسلنا إليكم رسولاً شاهداً عليكم فعصيتموه كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً فعصاه. وفي إعادة «فرعون» و«الرسول» مُظْهِرَيْنِ تَفْطِيعٍ لِشَأْنِ عِصْيَانِهِ، وأنّ ذلك لكونه عصيان الرسول لا لكونه عصيان موسى، وفيه أنّ عصيان المخاطبين أفضح وأدخل في الدّم إذ زاد جلّ وعلا لهذا الرسول وصفاً آخر، أعني: «شاهداً عليكم»، وأدمج فيه أنهم لو آمنوا كانت الشهادة لهم.

وقوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً ﴿١٦﴾﴾ - أي: ثقيلاً رديء العُقبى، من قولهم: كَلَأٌ وَيَبِيلٌ: وَخِيْمٌ لَا يُسْتَمْرَأُ لثقله، والوَيْبِيلُ أيضاً: العصا الضخمة، ومنه: الوابل: للمطر العظيم قظره - خارجٌ عن التشبيه جيء به لإيذان المخاطبين بأنهم مأخوذون بمثل ذلك وأشدّ وأشدّ.

وقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٧﴾﴾ مرّتب^(١) على الإرسال فالعصيان، و«يوماً» مفعول به لـ «تتقون»، إمّا بتقدير مضاف، أي: عذاب - أو: هول - يوم، أو بدونه، إلا أنّ المعنى عليه، وضمير «يجعل» لليوم، والجملة صفة، والإسناد مجازيٌّ، وقال بعض: الضمير تعالى، والإسناد حقيقيٌّ، والجملة صفةٌ محذوفةُ الرابط، أي: يجعل فيه، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْقَضُوا يَوْمًا لَا يَجْرَىٰ تَنَسُّؤُا﴾ [البقرة: ٤٨] وكان ظاهر الترتيب أن يقدّم على قوله تعالى: «كما أرسلنا» إلا أنّما أُخِّرَ إلى هنا زيادةً على زيادة في التهويل، فكأنّه قيل: هبوا أنكم لا تؤخذون في الدنيا أخذة فرعون وأضرابه، فكيف تقفون أنفسكم هول القيامة وما أعدّ لكم من الأتكال إن دمتم على ما أنتم عليه ومتم في الكفر.

(١) في (م): مراتب.

وفي قوله سبحانه: «إِنْ كَفَرْتُمْ» وتقديره تقديرَ مشكوكٍ في وجوده ما يُنبئه على أنه لا ينبغي أن يبقى مع إرسال هذا الرسول لأحدٍ شبهةً تُبقيه في الكفر، فهو النور المبين.

وجوّز أن يكون «يوماً» ظرفاً لـ «تَتَّقُونَ»، على معنى: فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة إن كفرتم في الدنيا، والكلام حينئذٍ للحثّ على الإقلاع من الكفر، والتحذير عن مثلٍ عاقبة آل فرعون قَبْلَ أن لا ينفَع الندم.

وجوّز أيضاً أن ينتصب بـ «كفرتم» على تأويل: جحدتم، والمعنى: فكيف يُرجى إقلاصكم عن الكفر وأتقاء الله تعالى وخشيته وأنتم جاحدون يوم الجزاء، كأنه لما قيل: «يوم ترجف» عَقِبَ بقوله تعالى: «فكيف تتقون» الله «إن كفرتم» به، فأعيد ذُكر اليوم بصفة أخرى زيادةً في التهويل، والوجه الأوّل أولى، قاله في «الكشف».

وقال العلامة الطيبي في الوجه الأخير - أعني: انتصاب «يوماً» بـ «كفرتم» -: إنه أوفقٌ للتأليف، يعني: خوْفناكم بالأنكال والجحيم، وأرسلنا إليكم رسولاً شاهداً يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم، وأندرناكم بما فعلنا بفرعون من العذاب الويل والأخذ الثقيل، فما نَجَع فيكم ذلك كلُّه ولا اتَّقيتم الله تعالى، فكيف تتَّقونه وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء، وفيه أنّ ملاك التقوى والخشية الإيمان بيوم القيامة. انتهى. ولا يخفى أنّ جزالة المعنى ترجّح الأوّل.

وذهب جمع إلى أنّ الخطاب في: «إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ» عامٌّ للأسود والأحمر، فالظاهر أنّه ليس من الالتفات في شيء.

وأيّاماً كان فجعل الولدان شيباً - أي: شيوخاً جمع: أشيب - قيل: حقيقة، فتشيب الصبيان وتبيض شعورهم من شدّة يوم القيامة، وذلك على ما أخرج ابن المنذر عن ابن مسعود حين يقول الله تعالى لآدم عليه السلام: قُمْ فَأَخْرِجْ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثَ النَّارَ. فيقول: يا ربّ، لا عَلِمَ لي إلّا ما عَلَّمْتني؟ فيقول الله عزّ وجلّ: أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارِ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِئَةٍ وَتِسْعَةَ وَتِسْعِينَ، فَيُخْرِجُونَ وَيُسَاقُونَ إِلَى النَّارِ سَوَاقاً

مقرّنين زُرْقاً كالجين، قال ابن مسعود: فإذا خرج بَعَثُ النارِ شاب كلُّ وليد^(١). وفي حديث الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس نحو ذلك^(٢).

وقيل: مثلٌ في شدّة الهول من غير أن يكون هناك شَيْبٌ بالفعل، فإنهم يقولون في اليوم الشديد: يومٌ يُشَيَّبُ نواصي الأطفال. والأصل في ذلك أنّ الهموم إذا تفاقمت على المرء أضعفت قواه وأسرعت فيه الشيب، ومن هنا قيل: الشيب نوار الهموم، وحديث البعث لا يأتي هذا.

وجوز الزمخشري^(٣) أن يكون ذلك وصفاً لليوم بالطول، وأنّ الأطفال يبلغون فيه أوّان الشيخوخة والشيب. وليس المراد به التقدير الحقيقي، بل وُصفَ بالطول فقط على ما تعارفوه، وإلا فهو أطولٌ من ذاك وأطول، فلا اعتراض، لكنّه مع هذا ليس بذلك.

والظاهر عموم الولدان، وقال السُّدِّيُّ: هم هنا أولادُ الزنى. وقيل: هم أولاد المشركين.

وقرأ زيد بن عليّ «يَوْمٌ» بغير تنوين، «نَجْعَلُ» بالنون^(٤)، فالظرف مضافٌ إلى جملة نجعل.. إلخ.

﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ﴾ أي: منشقٌّ، وقُرئ: «مُتَفَطِّرٌ»^(٥)، أي: مُتَشَقِّقٌ ﴿بِهِ﴾ أي: بذلك اليوم، والباء للآلة، مثلها في قولك: فطرتُ العودَ بالقُدوم فانفطر به، يعني أنّ السماء على عِظَمِها وإحكامها تَنفَطِرُ بشدّة ذلك اليوم وهوله كما ينفطر الشيء مما يُفطر به، فما ظنُّك بغيرها من الخلائق؟ وجوز أن يُراد: السماء مُثَقَلَةٌ به الآن إثقلاً يُؤدِّي إلى انفطارها؛ لعِظَمِها عليها وخشيتها من وقوعه، كقوله تعالى: ﴿نُقَلَّتْ

(١) الدر المنثور ٦/٢٧٩.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٧٩، والمعجم الكبير (١٢٠٣٤). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/٧٠، ١٣٠: فيه عثمان بن عطاء الخراساني، وهو ضعيف.

(٣) الكشف ٤/١٧٨.

(٤) البحر المحيط ٨/٣٦٥.

(٥) الكشف ٤/١٧٨.

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ ﴿١٨٧﴾ [الأعراف: ١٨٧] فالكلام من باب التخييل، والانفطار كناية عن المبالغة في ثقل ذلك اليوم، والمراد إفادة أنه الآن على هذا الوصف. والأول أظهر وأوفق لأكثر الآيات.

وكان الظاهر: السماء منفطرة، بتأنيث الخبر؛ لأنَّ المشهور أنَّ السماء مؤنثة، لكن اعتبر إجراء ذلك على موصوف مذكّر فذكّر، أي: شيء منفطر به، والنكتة فيه التنبيه على أنه تبدلت حقيقتها وزال عنها اسمها ورسمها، ولم يبقَ منها إلا ما يُعبر عنه بالشيء. وقال أبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة والكسائي، وتبعهم منذر بن سعيد: التذكير؛ لتأويل السماء بالسَّقْف^(١)، وكأنَّ النكتة فيه تذكيرُ معنى السقيفة والإظلال ليكون أمرُ الانفطار أدهشَ وأهولَ.

وقال أبو عليّ الفارسيّ: التقدير: ذات انفطار، كقولهم: امرأة مرضع، أي: ذات رضاع، فجرى على طريق التسبّب^(٢)، وحكي عنه أيضاً أنَّ هذا من باب الجراد المنتشر، والشجر الأخضر، وأعجاز نخل مُنقَعِر، يعني أنَّ السماء من باب اسم الجنس الذي بينه وبين مفرده تاءُ التأنيث، وأنَّ مفرده: سماء، واسم الجنس يجوز فيه التذكير والتأنيث، فجاء «منفطر» على التذكير.

وقال الفراء: «السماء» - يعني المظلة - تذكّر وتؤنث، فجاء «منفطر» على التذكير، ومنه قول الشاعر:

فَلو رَفَعَ السَّمَاءُ إِلَيْهِ قوماً لَحِقْنَا بِالسَّمَاءِ وبِالسَّحَابِ^(٣)
وعليه لا حاجة إلى التأويل، وإنَّما تطلب نكتة اعتبار التذكير مع أنَّ الأكثر في الاستعمال اعتبار التأنيث، ولعلها ظاهرة لمن له أدنى فهم، وحمل الباء في «به» على الآلة هو الأوفق لتحويل أمر ذلك اليوم، وجوز حملها على الظرفية، أي: السماء منفطرٌ فيه.

(١) المحرر الوجيز ٣٨٩/٥، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٧٤/٢.

(٢) البحر المحيط ٣٦٦/٨.

(٣) معاني القرآن ١٩٩/٣، والمذكّر والمؤنث ص ٣١، والبيت للفرزدق، وهو في ديوانه ٣٣/١، وفيه: الإله، بدل: السماء. و: مع السحاب، بدل: وبالسحاب.

وَعَوْدُ الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ عَلَى الْيَوْمِ هُوَ الظَّاهِرُ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يَعُودُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، أَي: بِأَمْرِهِ سُبْحَانَهُ وَسُلْطَانَهُ عَزَّ وَجَلَّ. فَهُوَ عِنْدَهُ كَالضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَانَ وَعَدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾﴾ فَإِنَّهُ لَهُ تَعَالَى لِعِلْمِهِ مِنَ السِّيَاقِ، وَالْمَصْدَرُ مِضَافٌ إِلَى فَاعِلِهِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلْيَوْمِ كِضْمِيرٌ «بِهِ» عِنْدَ الْجُمْهُورِ، وَالْمَصْدَرُ مِضَافٌ إِلَى مَفْعُولِهِ.

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ إشارة إلى الآيات المنطوية على القوارع المذكورة ﴿تَذَكُّرٌ﴾ أَي: مَوْعِظَةٌ ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾﴾ بِالتَّقَرُّبِ إِلَيْهِ تَعَالَى بِالإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ، فَإِنَّهُ الْمُنْهَاجُ الْمَوْصِلُ إِلَىٰ مَرْضَاتِهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَفْعُولُ «شَاءَ» مَحْذُوفٌ، وَالْمَعْرُوفُ فِي مِثْلِهِ أَنْ يَقْدَّرَ مِنْ جِنْسِ الْجَوَابِ، أَي: فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ سَبِيلًا إِلَىٰ رَبِّهِ تَعَالَى اتَّخَذَ... إلخ، وَبَعْضُ قَدْرِهِ: الِاتِّعَاطُ؛ لِمُنَاسَبَةِ مَا قَبْلُ، أَي: فَمَنْ شَاءَ الِاتِّعَاطُ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا، وَالْمُرَادُ: مَنْ نَوَىٰ أَنْ يَحْصُلَ لَهُ الِاتِّعَاطُ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ تَعَالَى، لَكِنْ ذَكَرَ السَّبَبَ وَأُرِيدَ مَسْبِيهِ فَهُوَ الْجِزَاءُ فِي الْحَقِيقَةِ، وَاخْتَارَ فِي «الْبَحْرِ»^(١) مَا هُوَ الْمَعْرُوفُ، وَقَالَ: إِنَّ الْكَلَامَ عَلَىٰ مَعْنَى الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي الثَّلَاثِ﴾ أَي: زَمَانًا أَقَلَّ مِنْهُمَا، اسْتَعْمَلَ فِيهِ الْأَدْنَى - وَهُوَ اسْمٌ تَفْضِيلٌ مِنْ دَنَا إِذَا قَرُبَ - لِمَا أَنَّ الْمَسَافَةَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ إِذَا دَنَتْ قَلَّ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَحْيَازِ، فَهُوَ فِيهِ مَجَازٌ مَرْسَلٌ؛ لِأَنَّ الْقُرْبَ يَقْتَضِي قَلَّةَ الْأَحْيَازِ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، فَاسْتَعْمَلَ فِي لَازِمِهِ أَوْ فِي مُطْلَقِ الْقَلَّةِ، وَجُوزَ اعْتِبَارَ التَّشْبِيهِ بَيْنَ الْقُرْبِ وَالْقَلَّةِ لِيَكُونَ هُنَاكَ اسْتِعَارَةٌ، وَالْإِرْسَالُ أَقْرَبُ.

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَشَيْبَةُ وَأَبُو حَيَوَةَ وَابْنُ السَّمِيفِغِ وَهَشَامٌ، وَابْنُ مُجَاهِدٍ عَنِ قَنْبَلٍ - فِيمَا ذَكَرَ صَاحِبُ «الْكَامِلِ» - «ثُلُثِي» بِإِسْكَانِ اللَّامِ^(٢)، وَجَاءَ ذَلِكَ عَنِ نَافِعِ وَابْنِ عَامِرٍ فِيمَا ذَكَرَ صَاحِبُ «اللُّوَامِحِ».

﴿وَنَصَفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى «أَدْنَى»، كَأَنَّهُ قِيلَ: يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ أَقَلَّ مِنْ ثُلُثِيهِ وَتَقُومُ نِصْفَهُ وَتَقُومُ ثُلُثَهُ.

(١) ٣٦٦/٨.

(٢) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٢/٢١٧ عن هشام، والكلام من البحر المحيط ٣٦٦/٨.

وقرأ العربيان ونافع: «وَنُصِفُهُ وَثُلُثُهُ» بالجر^(١) عطفاً على «ثلثي الليل»، أي: تقوم أقلّ من الثلثين وأقلّ من النصف وأقلّ من الثلث، والأوّل مطابق لكون التخيير فيما مرّ بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وهو الثلث، وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين، والثاني مطابق لكون التخيير بين النصف وهو أدنى من الثلثين، وبين الثلث وهو أدنى من النصف، وبين الربع وهو أدنى من الثلث، كذا قال غير واحد، فلا تغفل، واستشكل الأمر بأنّ التفاوت بين القراءتين ظاهر، فكيف وجه صحّة علم الله تعالى لمدلولهما وهما لا يجتمعان؟

وأجيب بأنّ ذلك بحسب الأوقات، فوقع كلّ في وقت، فكانا معلومين له تعالى.

واستشكل أيضاً هذا المقام على تقدير كون الأمر وارداً بالأكثر، بأنّه يلزم: إمّا مخالفة النبي ﷺ لِمَا أَمَرَ بِهِ، أو اجتهاده والخطأ في موافقة الأمر. وكلاهما غير صحيح؛ أمّا الأوّل فظاهر لا سيّما على كون الأمر للوجوب، وأمّا الثاني فلأنّ مَنْ جَوَّزَ اجتهاده عليه الصلاة والسلام والخطأ فيه، يقول: إنّه لا يُقَرَّرُ عليه الصلاة والسلام على الخطأ؟

وأجيب بالتزام أنّ الأمر وارد بالأقلّ، لكنّهم زادوا حذراً من الوقوع في المخالفة وكان يشقّ عليهم، وعلم الله سبحانه أنّهم لو لم يأخذوا بالأشقّ وقعوا في المخالفة فنسخ سبحانه الأمر، كذا قيل، فتأمّل فالمقام بعد محتاج إليه. وقرأ ابن كثير في رواية شبل: «وثلثه» بإسكان اللام^(٢).

﴿وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ عطف على الضمير المستتر في «تقوم»، وحسنه الفصل بينهما، أي: وتقوم معك طائفة من أصحابك.

﴿وَاللَّهُ يُفَزِّرُ أَيْلًا وَالنَّهَارَ﴾ لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي إلا الله تعالى، فإنّ تقديم اسمه تعالى مبتدأً مبنياً عليه «يُقَدَّرُ» دالٌّ على الاختصاص على

(١) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٣٩٣/٢، والبحر المحيط ٣٦٦/٨ والكلام منه.

(٢) السبعة لابن مجاهد ص ٦٥٨، والقراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٣٦٦/٨.

ما ذهب إليه جارُّ الله^(١)، ويؤيده قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ فَإِنَّ الضمير لمصدر «يُقَدَّر» لا للقيام المفهوم من الكلام، والمعنى: عَلِمَ أَنَّ الشَّانَ لَنْ تَقْدَرُوا عَلَى تَقْدِيرِ الْأَوْقَاتِ، وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا ضَبْطَ السَّاعَاتِ، وَلَا يَتَأْتَى لَكُمْ حَسَابُهَا بِالْتَعْدِيلِ وَالتَّسْوِيَةِ، إِلَّا أَنْ تَأْخُذُوا بِالْأَوْسَعِ لِلْحَتِيَاظِ، وَذَلِكَ شَأْنٌ عَلَيْكُمْ بِالْخِصْمِ^(٢).

﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: بالترخيص في تَرْكِ الْقِيَامِ الْمَقْدَّرِ، وَرَفَعِ التَّبِعَةَ عَنْكُمْ فِي تَرْكِهِ، فَالْكَلامُ عَلَى الْإِسْتِعَارَةِ حَيْثُ شَبَّهَ التَّرْخِيصَ بِقَبُولِ التَّوْبَةِ فِي رَفْعِ التَّبِعَةِ، وَاسْتَعْمَلَ اللَّفْظَ الشَّائِعَ فِي الْمَشَبَّهِ بِهِ فِي الْمَشَبَّهِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَاتَّقِنَ بُنْيُوتَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ عَلَى مَا يَتَبَادَرُ مِنْهُ، فَقَالَ: فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِيهِمْ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ مَا أُمِرَ بِهِ، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ.

﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ أي: فَصَلُّوا مَا تيسَّرَ لَكُمْ مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ، عَبَّرَ عَنِ الصَّلَاةِ بِالْقِرَاءَةِ كَمَا عَبَّرَ عَنْهَا بِسَائِرِ أَرْكَانِهَا. وَقِيلَ: الْكَلَامُ عَلَى حَقِيقَتِهِ مِنْ طَلَبِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بَعِينِهَا. وَفِيهِ بُعْدٌ عَنِ مَقْتَضَى السِّيَاقِ.

وَمِنْ ذَهَبَ إِلَى الْأَوَّلِ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ قِيَامَ مَقْدَارٍ مَعْيَنٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: (فُرِ أَيْلَلٌ) إلخ، ثُمَّ نُسخَ بِقِيَامِ مَقْدَارٍ مَّا مِنْهُ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: (فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَأُوا) الْآيَةَ، فَالْأَمْرُ فِي الْمَوْضِعِينَ لِلْجُوبِ، إِلَّا أَنَّ الْوَاجِبَ أَوْلَا كَانَ مَعْيَنًا مِنْ مَعْيَنَاتٍ، وَثَانِيًا كَانَ بَعْضًا مَطْلَقًا ثُمَّ نُسخَ وَجُوبُ الْقِيَامِ عَلَى الْأُمَّةِ مَطْلَقًا بِالصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ. وَمَنْ ذَهَبَ إِلَى الثَّانِي قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَحَّصَ لَهُمْ فِي تَرْكِ جَمِيعِ الْقِيَامِ وَأَمَرَ بِقِرَاءَةِ شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ لَيْلًا، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَرَحَّصَ فِي التَّرْكِ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ إِنْ شَقَّ عَلَيْكُمْ الْقِيَامُ، فَإِنَّ هَذَا لَا يَشُقُّ وَتَنَالُونَ بِهَذِهِ الْقِرَاءَةِ ثَوَابَ الْقِيَامِ، وَصَرَّحَ جَمْعُ أَنَّ «فَاقْرَأُوا» عَلَى هَذَا أَمْرٌ نَدْبٍ بِخِلَافِهِ عَلَى الْأَوَّلِ.

(١) الكشاف ٤/١٧٨-١٧٩.

(٢) جاء في هامش الأصل: لا يخفى أن استفاد من هذا التفسير الاستدلال على صحة التكليف بما لا يطاق، ليس بشيء. انتهى منه.

هذا، واعلم أنهم اختلفوا في أمر التهجد؛ فعن مقاتل وابن كيسان أنه كان فرضاً بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ثم نسخَّ بهنَّ إلا ما تطوعوا به، ورواه البخاريُّ ومسلم في حديث جابر^(١).

وروى الإمام أحمد ومسلم وأبو داود والدارمي وابن ماجه والنسائي عن سعد بن هشام قال: قلت لعائشة: يا أم المؤمنين أنبئيني عن خُلُقِ رسولِ الله ﷺ؟ قالت: أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟ قلت: بلى. قالت: فَإِنَّ خُلُقَ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى الْقُرْآنُ. قال: فَهَمَمْتُ أَنْ أَقْوَمَ وَلَا أَسْأَلَ أَحَدًا عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَمُوتَ، ثُمَّ بَدَأَ لِي فَقُلْتُ: أَنْبِئِينِي عَنْ قِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فقالت: أَلَسْتُ تَقْرَأُ: «يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ»؟ قلت: بلى. قالت: فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ قِيَامَ اللَّيْلِ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ، فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ وَأَصْحَابُهُ حَوْلًا، وَأَمَسَكَ اللَّهُ تَعَالَى خَاتَمَتَهَا اثْنَيْ عَشَرَ شَهْرًا فِي السَّمَاءِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آخِرِ السُّورَةِ التَّخْفِيفَ، وَصَارَ قِيَامُ اللَّيْلِ تَطَوُّعًا^(٢). وفي رواية عنها: إِنَّهُ دَامَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ^(٣). وعن قتادة: دَامَ عَامًا أَوْ عَامَيْنِ.

وعن بعضهم أنه كان واجباً وإنما وقع التخيير في المقدار، ثم نسخَّ بعد عشر

(١) لم نقف عليه في الصحيحين من حديث جابر، بل أورده المقرئ في مختصر قيام الليل ص ٧ عن جابر بلفظ: أن النبي ﷺ بعثهم في جيش وأمر عليهم أبا عبيدة، وقد كان كتب عليهم قيام الليل، فكانوا يقومون حتى انتفخت أقدامهم، فأصابهم في ذلك الوجه جوع شديد، قال: ووضع الله عنهم قيام الليل. وأصل الخبر عند البخاري (٢٤٨٣)، ومسلم (١٩٣٥) دون ذكر قيام الليل، ونقل المقرئ في مختصر قيام الليل ص ٩-١٠ عن المروزي قوله: كيف يجوز أن تكون الصلوات الخمس نسخت قيام الليل، والصلوات الخمس مفروضات في أول الإسلام والنبي ﷺ بمكة فرضت عليه ليلة أسري به، والأخبار التي ذكرناها تدل على أن قوله تعالى: «فاقرؤوا ما تيسر من القرآن» إنما نزل بالمدينة... وفي حديث جابر أن النبي ﷺ بعثهم في الجيش، وقد كان كتب عليهم قيام الليل، وبعثة الجيوش لم يكن إلا بعد قدوم النبي ﷺ المدينة؟! إلى آخر كلامه. وينظر حديث جابر في مجمع الزوائد ٢/٢٥١.

(٢) أحمد (٢٤٢٦٩)، ومسلم (٧٤٦)، وأبو داود (١٣٤٢)، والدارمي (١٤٧٥)، وابن ماجه (١١٩١) و(١٣٣٥)، والنسائي في المجتبى ٣/٢١٨.

(٣) أخرجه الطبري في التفسير ٢٣/٣٥٩-٣٦٠، وأورده السيوطي في الدر المنثور ٦/٢٧٦ وزاد نسبه لابن أبي حاتم أيضاً.

سنين، وكان الرجل - كما قال الكلبي - يقوم حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين النصف والثلاث والثلاثين.

وقيل: كان نفلًا، بدليل التخيير في المقدار، وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ، نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩] حكاة غير واحد وبحثوا فيه، لكن قال الإمام صاحب «الكشف»: لم يُرد هذا القائل أن التخيير ينافي الوجوب، بل استدلال بالاستقراء وأن الفرائض لها أوقات محدودة متسعة كانت أو ضيقة، لم يفوض التحديد إلى رأي الفاعل، وهو دليل حسن، وأمّا القائل بالفرضية فقد نظر إلى اللفظ دون الدليل الخارجي، ولكل وجه، وأمّا قوله: ولقوله تعالى: (وَمِنَ اللَّيْلِ) إلخ فالاستدلال بأنه فسّر (نَافِلَةً لَّكَ) بأن معناه: زائدة على الفرائض لك خاصّة دون غيرك؛ لأنها تطوع لهم، وهذا القائل لا يمنع الوجوب في حقّه عليه الصلاة والسلام وإنما يمنعه في حق غيره ﷺ، والآية تدلّ عليه، فلا نظر فيه. ثم إنّه لمّا ذكر سبحانه في تلك السورة: (وَمِنَ اللَّيْلِ) أي: خصّ بعض الليل دون توقيت، وهاهنا وقّت - جلّ وعلا - ودلّ على مشاركة الأمة له عليه الصلاة والسلام قوله تعالى: (وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ) نزل ما تمّ على الوجوب عليه ﷺ خاصّة، وهاهنا على التنقل في حقّه وحقّ الأمة، وهذا قول سديد إلا أن قوله تعالى: (عَلِمَ أَن لَّنْ نَّحْضُرَهُ فَنَابَ عَلَيْكَ) يؤيد الأوّل. انتهى.

وعنى بالأوّل القول بالفرضية عليه عليه الصلاة والسلام وعلى الأمة، وظواهر الآثار الكثيرة تشهد له، لكن في «البحر» أن قوله تعالى: (وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ) دليل على أنه لم يكن فرضاً على الجميع، إذ لو كان فرضاً عليهم لكان التركيب: والذين معك، إلا إن اعتقد أنه كان منهم من يقوم في بيته، ومنهم من يقوم معه، فيمكن إذ ذاك الفرضية في حقّ الجميع^(١). انتهى.

وأنت تعلم أنه لا يتعيّن كون «من» تبعية، بل تحتل أن تكون بيانية، ومن يقول بالفرضية على الكلّ صدر الإسلام يحملها على ذلك دون البعضية باعتبار المعية، فإنها ليست بذاك، والله تعالى أعلم.

(١) البحر المحيط ٣٦٦/٨.

وأفادت الآية على القول الأخير في قوله سبحانه: «فاقرؤوا» إلخ نذب قراءة شيء من القرآن ليلاً، وفي بعض الآثار: من قرأ مئة آية في ليلة لم يحاجه القرآن. وفي بعضها: من قرأ مئة آية كتب من القانتين. وفي بعض: خمسين آية^(١).

والمعول عليه من القولين فيه القول الأول، وقد سمعت أن الأمر عليه للإيجاب، وأنه كان يجب قيام شيء من الليل ثم نُسَخَّ وجوبه عن الأمة بوجوب الصلوات الخمس، فهو اليوم في حق الأمة سنة. وفي «البحر» بعد تفسير فاقروا: ب: صلوا، وحكاية ما قيل من النسخ: وهذا الأمر عند الجمهور أمر إباحة، وقال الحسن وابن سيرين: قيام الليل فرض ولو قَدَّرَ حَلْبُ شاة. وقال ابن جببر وجماعة: هو فرض لا بُدَّ منه ولو بمقدار خمسين آية^(٢). انتهى.

وظاهر سياقه أن هؤلاء قائلون بوجوبه اليوم وأنه لم يُنسخ الوجوب مطلقاً، وإنما نُسَخَّ وجوب معين، وهذا خلاف المعروف، فعن ابن عباس: سَقَطَ قيام الليل عن أصحاب رسول الله ﷺ وصار تطوعاً وبقي ذلك فرضاً على رسول الله عليه الصلاة والسلام. وأظن الأمر غنياً عن الاستدلال، فلنظروا بساط القيل والقال، نعم كان السلف الصالح يُثابرون على القيام مُثابرتهم على فرائض الإسلام؛ لما في ذلك من الخلوة بالحبيب والأنس به، وهو القريب من غير رقيب، نسأل الله تعالى أن يوفقنا كما وفقهم، ويؤمن علينا كما ممن عليهم.

بقي ها هنا بحث وهو أن الإمام أبا حنيفة رضي الله عنه استدلل بقوله تعالى: (فَاقْرَأُوا مَا يَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ) على أن الفرض في الصلاة مطلق القراءة لا الفاتحة بخصوصها، وهو ظاهر على القول بأنه عبّر فيه عن الصلاة بركنها وهو القراءة، كما عبّر عنها بالسجود والقيام والركوع في مواضع، وقدّر ما تيسر بآية على ما حكاه عنه الماوردي^(٣)، وبثلث على ما حكاه عنه ابن العربي^(٤)، والمسألة مقررة في الفروع.

(١) تنظر هذه الروايات في عمل اليوم واللييلة لابن السني (٦٧١) و(٦٧٢)، والأذكار ص ٩٣.

(٢) البحر المحيط ٣٦٧/٨.

(٣) النكت والعيون ١٣٣/٦.

(٤) أحكام القرآن ١٨٧١/٤.

وَحَصَّ الشَّافِعِيُّ وَمَالِكٌ «مَا تيسَّرَ» بِالْفَاتِحَةِ، وَاحْتَجُّوا عَلَى وَجوب قراءتها في الصلاة بحجج كثيرة:

منها ما نقل أبو حامد الإسفراييني عن ابن المنذر بإسناده عن أبي هريرة عنه عليه الصلاة والسلام: «لا تجزئ صلاة لا يُقرأ فيها بفاتحة الكتاب»^(١).

ومنها ما روي أيضاً عن أبي هريرة عنه عليه السلام: «كلُّ صلاةٍ لم يُقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج فهي خداج»^(٢) أي: نقصان؛ للمبالغة، أو: ذو نقصان. واعترض بأنَّ النقصان لا يدلُّ على عدم الجواز. وأجيب بأنَّه يدلُّ؛ لأنَّ التكليف بالصلاة قائمٌ، والأصل في الثابت البقاء، خالفناه عند الإتيان بها على صفة الكمال، فعند النقصان وجب أن يبقى على الأصل، ولا يخرج عن العهدة، وأكد بقول أبي حنيفة بعدم جواز صوم يوم العيد قضاءً عن رمضان مع صحَّة الصوم فيه عنده، مستدلاً عليه بأنَّ الواجب عليه الصوم الكامل، والصوم في هذا اليوم ناقصٌ فلا يُفيد الخروج عن العهدة.

ومنها قوله عليه السلام: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب»^(٣) وهو ظاهر في المقصود، إذ التقدير: لا صلاةً صحيحةً إلا بها، واعترض بجواز أن يكون التقدير: لا صلاةً كاملةً، فإنَّه لما امتنع نفي مسمَّى الصلاة لثبوته دون الفاتحة لم يكن بُدٌّ من صرفه إلى حُكمٍ من أحكامها، وليس الصَّرف إلى الصَّحة أولى من الصرف إلى الكمال.

وأجيب بأنَّه لا نُسلم امتناع دخول النفي على مسمَّها؛ لأنَّ الفاتحة إذا كانت جزءاً من ماهية الصلاة، تنتفي الماهية عند عدم قراءتها، فيصحُّ دخوله على مسمَّها، وإنَّما يمتنع لو ثبت أنَّها ليست جزءاً منها، وهو أوَّل المسألة، سلَّمناه لكن لا نُسلم أنَّ صرفه إلى الصَّحة ليس أولى من صرفه إلى الكمال، بل هو أولى، لأنَّ الحمل على المجاز الأقرب عند تعذُّر الحمل على الحقيقة أولى، بل واجب

(١) الأوسط لابن المنذر (١٢٩٩)، وهو بهذا اللفظ عند ابن خزيمة في صحيحه (٤٩٠)، وابن حبان في صحيحه (١٧٨٩).

(٢) أخرجه مسلم (٣٩٥) (٤١)، وهو عند أحمد (٧٢٩١).

(٣) أخرجه مسلم (٣٩٤)، وهو عند أحمد (٢٢٦٧٧) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

بالإجماع، ولا شك أن الموجود الذي لا يكون صحيحاً أقرب إلى المعدوم من الموجود الذي لا يكون كاملاً، ولأن الأصل بقاء ما كان - وهو التكليف - على ما كان، ولأن جانب الحرمة أرجح؛ لأنه أحوط.

ومنها أن الصلاة بدون الفاتحة تُوجب فوات الفضيلة الزائدة من غير ضرورة؛ للإجماع على أن الصلاة معها أفضل، فلا يجوز المصير إليه؛ لأنه قبيح عرفاً، فيكون قبيحاً شرعاً؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وما رآه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح»^(١).

ومنها أن قراءتها تُوجب الخروج عن العهدة بيقين فتكون أحوط، فوجب القول بوجوبها لنص: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»^(٢)، وللمعقول؛ وهو دفع ضرر الخوف عن النفس، فإنه واجب، وكون اعتقاد الوجوب يُورث الخوف لجواز كوننا مخطئين معارضين باعتقاد عدمه، فيتقابلان، وأما في العمل فالقراءة لا تُوجب الخوف وتركها يُوجبه، فالأحوط القراءة. إلى غير ذلك.

وأجاب ساداتنا الحنفية بما أجابوا واستدلوا على أن الواجب ما تيسر من القرآن لا الفاتحة بخصوصها بأمر:

منها ما روى أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة أنه قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أخرج وأنادي: «لا صلاة إلا بقراءة ولو بفاتحة الكتاب»^(٣). ودفع بأنه معارض بما نقل عن أبي هريرة أنه قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أخرج وأنادي: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب»^(٤)، وبأنه يجوز أن يكون المراد من قوله: «ولو بفاتحة

(١) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٤/١٦٥، وفي إسناده سليمان بن عمرو النخعي، وهو متروك كما قال البخاري. الميزان ٢/٢١٦. وأورده ابن الجوزي في العلل المتناهية (٤٥٢) وقال: هذا الحديث إنما يعرف من كلام ابن مسعود. اهـ. وأخرجه موقوفاً على ابن مسعود أحمد (٣٦٠٠)، والبزار (١٣٠ - كشف الأستار)، والطبراني في الكبير (٨٥٨٢). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٧٧-١٧٨: رجاله موثوقون.

(٢) أخرجه سيف بن عمر في كتاب «وفاة النبي ﷺ» من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، كما ذكر ابن كثير في تحفة الطالب (٣٤٤) و(٣٤٥) وقال: إسناده غريب جداً، وهو مأثور عن عبد الله بن مسعود بسند جيد. اهـ. والموقوف عند أحمد (٣٦٠٠).

(٣) أخرجه أبو داود (٨١٩).

(٤) أخرجه أبو داود (٨٢٠)، وهو عند أحمد (٩٥٢٩).

الكتاب». هو أنه لو اقتصر على الفاتحة لكفى، ويجب الحمل عليه جمعاً بين الأدلة، وفيه تعسف، ولعلّ الأولى في الجواب جواز كون المراد: ولو بفاتحة الكتاب. ما هو السابق إلى الفهم من قول القائل: لا حياة إلا بقوت ولو الخبز كلّ يوم أوقيّة. وهو أنّ هذا القدر لا بُدّ منه، وعليه يصير الحديث من أدلة الوجوب.

ومنها أنه لو وجبت الفاتحة لصدق قولنا: كلّما وجبت القراءة وجبت الفاتحة، ومعناه: مقدّمة صادقة وهي أنه لو لم تجب الفاتحة لوجبت القراءة؛ لوجوب مُطلق القراءة بالإجماع، فنتج المقدمتان: لو لم تجب الفاتحة لوجبت الفاتحة، وهو باطل.

وأجيب بمنع الصغرى، أي: لا نُسلّم صدق قولنا: لو لم تجب الفاتحة لوجبت القراءة، لأنّ عدم وجوب الفاتحة محالّ، والمحالّ جاز أن يستلزم المحالّ وهو رفع وجوب مُطلق القراءة الثابت بالإجماع، سلّمناها، لكن لا نُسلّم استحالة قولنا: لو لم تجب الفاتحة لوجبت الفاتحة، لما ذُكر أنّها، وجعل بعض القياس حجّة على الحنفيّة؛ لأنّ كلّ ما استلزم عدمه وجوده، ثبت وجوده ضرورةً، وردّ بأنّ هذا إنّما يلزم لو كانت الملازمة - وهي قولنا: لو لم تجب الفاتحة لوجبت - ثابتة في نفس الأمر، وليس كذلك، بل هي ثابتة على تقدير وجوب قراءة الفاتحة، فلهذا لا يصير حجّة عليهم، وتمام الكلام على ذلك في موضعه.

وأنت تعلم أنه على القول الثاني في الآية لا يظهر الاستدلال بها على فرضيّة مُطلق القراءة في الصلاة، إذ ليس فيها عليه أكثر من الأمر بقراءة شيء من القرآن - قلّ أو كثر - بدل ما افترض عليهم من صلاة الليل، فليتنبه.

وقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى﴾ استئناف مبين لحكمة أخرى غير ما تقدّم من عسرة إحصاء تقدير الأوقات، مقتضية للترخيص والتخفيف، أي: عَلِمَ أَنَّ الشَّانَ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى ﴿وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يسافرون فيها للتجارة ﴿يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ وهو الرّبح، وقد عمّم ابتغاء الفضل لتحصيل العلم، والجملة في موضع الحال ﴿وَأَخْرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني المجاهدين، وفي قرآن المسافرين لا ابتغاء فضل الله تعالى بهم إشارة إلى أنّهم نحوهم في الأجر، أخرج سعيد بن منصور، والبيهقي في «شعب الإيمان»، وغيرهما عن عمر رضي الله عنه قال: ما من حال يأتيني عليه

الموت بعد الجهاد في سبيل الله أحب إليّ من أن يأتيني وأنا بين شعبي جبل ألتمس من فضل الله تعالى، وتلا هذه الآية: ﴿وَأَخْرَجْنَا بَعْثَاتٍ فِي الْجِبَلِ بِالْمَسْحُورِ﴾ (١).

وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من جالبٍ يَجْلِبُ طعاماً إلى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسِعْرٍ يومه إلا كانت منزلته عند الله، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَأَخْرَجْنَا بَعْثَاتٍ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرَجْنَا يَفْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾» (٢).

والمراد أنه عزَّ وجلَّ عَلِمَ أن سيكون من المؤمنين من يشقُّ عليه القيام، كما عَلِمَ سبحانه عُسْرَ إحصاء تقدير الأوقات، وإذا كان الأمرُ كما ذكرَ وتعاضدت مقتضيات الترخيص: ﴿فَأَقْرَهُوْا مَا يَنْتَرِ مِنْهُ﴾ أي: من القرآن من غير تحمُّل المشاقِّ ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أي: المفروضة ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ كذلك، وعلى هذا أكثر المفسِّرين، والظاهر أنَّهم عَنَوْا بالصلاة المفروضة الصلوات الخمس، وبالزكاة المفروضة أختها المعروفة، واستشكل بأنَّ السورة من أوائل ما نزلَ بمكَّة ولم تُفرض الصلوات الخمس إلا بعد الإسراء، والزكاة إنما فُرِضت بالمدينة؟ وأجيب بأنَّ الذهاب إلى ذلك يجعل هذه الآيات مدنيَّة.

وقيل: إنَّ الزكاة فُرِضت بمكَّة من غير تعيين للأنصاء، والذي فُرِضَ بالمدينة تعيين الأنصاء، فيمكن أن يراد بالزكاة الزكاة المفروضة في الجملة، فلا مانع عن كون الآيات مكِّيَّة، لكن يُلتزم كونها نزلت بعد الإسراء، وحملها على صلاة الليل السابقة - حيث كانت مفروضة - ينافي الترخيص.

وقيل: يجوز أن تكون الآية مما تأخَّر حكمه عن نزوله. وليس بذلك.

﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ أريد به الإنفاقات في سُبُل الخيرات، أو أداء الزكاة على أحسن الوجوه وأنفعها للفقراء.

(١) الدر المنثور ٦/٢٨٠، وهو في الشعب (١٢٥٦)، وأورد له ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف ص ١٧٩ ثلاثة أسانيد، وعزا الأول للشعبي وضعفه، والثاني لابن معبد في الطاعة والمعصية، والثالث لليهقي في الشعب.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٨٠، وضعفه العراقي في المغني عن حمل الأسفار ٢/٧٣ (بهاشم الإحياء).

﴿وَمَا تَفْعَلُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ أيّ خيرٍ كان ممّا ذكر وممّا لم يذكر ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ أي: من الذي تؤخّرونه إلى الوصية عند الموت، و«خيراً» ثاني مفعولي «تجدوه»، و«هو» تأكيد لضمير «تجدوه» وإن كان بصورة المرفوع والمؤكّد منصوب؛ لأنّ «هو» يستعار لتأكيد المجرور والمنصوب، كما ذكره الرضيّ، أو ضمير فصل وإن لم يقع بين معرفتين، فإنّ: أفعل من، في حكم المعرفة، ولذا يمتنع من حرف التعريف كالعلم، وجوّز أبو البقاء البديليّة من ضمير «تجدوه»^(١)، ووهّمه أبو حيّان^(٢) بأنّ الواجب عليها: إيّاه.

وقرأ أبو السّمّال - باللام - العدوي، وأبو السماك - بالكاف - الغنوي، وأبو السميّع: «هو خيرٌ وأعظمٌ» برفعهما^(٣) على الابتداء والخبر، وجعل الجملة في موضع المفعول الثاني، قال أبو زيد: هي لغة بني تميم يرفعون ما بعد الفاصلة، يقولون: كان زيدٌ هو العاقلُ، بالرفع، وعليه قول قيس بن ذريح:

تَحِنُّ إِلَى لُبْنَى وَأَنْتَ تَرَكْتَهَا وَكُنْتَ عَلَيْهَا بِالْمَلَأِ أَنْتَ أَقْدَرُ^(٤)
فقد قال أبو عمرو الجرمي: أنشده سيبويه شاهداً للرفع والقوافي مرفوعة، ويروى: أقدر.

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ في كافّة أحوالكم، فإنّ الإنسان قلّما يخلو مما يعدّ تفريطاً بالنسبة إليه، وعدّ من ذلك الصوفيّة رؤية العابد عبادته، قيل: ولهذه الإشارة أمر بالاستغفار بعد الأوامر السابقة بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقراض الحسن.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيغفر سبحانه ذنب من استغفره ويرحمه عزّ وجلّ، وفي حذف المعمول دلالة على العموم، وتفصيل الكلام فيه معلوم.

نسأل الله تعالى عظيم مغفرته ورحمته لنا ولوالدينا ولكافّة مؤمني بريّته بحرمة سيّد خليقته وسند أهل صفوته صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وشيعته.

(١) الإملاء ٤/٤٢٧.

(٢) البحر المحيط ٨/٣٦٧.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر المحيط ٨/٣٦٧ دون ذكر أبي السماك الغنوي.

(٤) البحر المحيط ٨/٣٦٧، والبيت سلف عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الزخرف.

سورة المائدة

مَكِّيَّة، قال ابنُ عطية: بإجماع^(١). وفي «التحريم»: قال مقاتل: إلا آية وهي: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً﴾ [الخ (الآية: ٣١)]^(٢)، وسيأتي إن شاء الله تعالى ما يُشعر بأنَّ قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تَسْمَعُ عَنَرٌ﴾ [الآية: ٣٠] مدنيٌّ بما فيه.

وأيها ستُّ وخمسون في العراقيّ والمدنيّ الأوّل، وخمس وخمسون في الشاميّ والمدنيّ الأخير على ما فصل في محلّه.

وهي متواخية مع السورة قبلها في الافتتاح ببناء النبي ﷺ، وصَدْرُ كليهما نازل - على المشهور - في قصّة واحدة، وبُدئت تلك بالأمر بقيام الليل وهو عبادة خاصّة، وهذه بالأمر بالإنذار، وفيه من تكميل الغير ما فيه.

وروى أمية الأزديّ عن جابر بن زيد - وهو من علماء التابعين بالقرآن - أنَّ «المُدَّثِر» نزلت عَقِبَ «المَزْمَل». وأخرجه ابنُ الضُّرَيْس عن ابنِ عباس^(٣)، وجعلوا ذلك من أسباب وَضْعِهَا بعدها. والظاهر ضعف هذا القول؛ فقد أخرج أحمد والبخاريُّ ومسلم والترمذيُّ وجماعة عن يحيى بنِ أبي كثير قال: سألت أبا سلمة بنَ عبد الرحمن عن أوّل ما نزل من القرآن؟ فقال: ﴿يَأْتِيهَا الدُّرُزُ﴾. قلت: يقولون: ﴿أَفْرَأُ بِأَسِيرِكَ الَّذِي خَلَقَ﴾؟ فقال أبو سلمة: سألت جابر بنَ عبد الله عن ذلك وقلتُ له ومثّل ما قلت، فقال جابر: لا أحدثك إلا ما حدّثنا رسولُ الله ﷺ، قال: «جاورتُ بحراء، فلما قضيتُ جوارِي هبطتُ، فنُوديت فنظرتُ عن يميني فلم أرَ

(١) المحرر الوجيز ٣٩٢/٥.

(٢) البحر المحيط ٣٧٠/٨.

(٣) فضائل القرآن (٣).

شيئاً، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً، ونظرت خلفي فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي فإذا المَلَكُ الذي جاءني بِجِراءِ جالسٍ على كرسيٍّ بين السماء والأرض فَجَبَّيْتُ^(١) منه رُعباً، فرجعتُ فقلتُ: دُثْرُونِي. فدُثْرُونِي، فنزلت: ﴿يَأْتِيهَا الْمَدَّثِرُ﴾ ﴿١﴾ قُرْ فَأَنْزِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ^(٢). وفي رواية: «فجئتُ أهلي، فقلتُ: زَمِّلُونِي، زَمِّلُونِي، زَمِّلُونِي، فأنزل الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْمَدَّثِرُ﴾ إلى قوله: ﴿فَأَهْجُرْ﴾^(٣) = فَإِنَّ الْقِصَّةَ واحدة، ولو كانت: ﴿يَأْتِيهَا الْمَرْمِلُ﴾ هي النازلة قَبْلُ فيها لَذُكِرَتْ، نعم ظاهر هذا الخبر يقتضي أَنَّ ﴿يَأْتِيهَا الْمَدَّثِرُ﴾ نزل قبل: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ والمروي في الصحيحين وغيرهما عن عائشة أَنَّ ذاك أوَّل ما نزل مِنَ الْقُرْآنِ^(٤)، وهو الذي ذهب إليه أكثر الأمة حتى قال بعضهم: هو الصحيح.

ولصحة الخبرين احتاجوا للجواب، فنقل في «الإتقان» خمسة أجوبة:

الأوَّل: أَنَّ السَّوْألَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ كَانَ عَنْ نَزُولِ سُورَةٍ كَامِلَةٍ، فَبَيَّنَ أَنَّ سُورَةَ «الْمَدَّثِرِ» نَزَلَتْ بِكَمَالِهَا قَبْلَ تَمَامِ سُورَةِ: ﴿أَقْرَأْ﴾ فَإِنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنْهَا صَدْرُهَا.

الثاني: أَنَّ مَرَادَ جَابِرٍ بِالْأَوَّلِيَّةِ أَوَّلِيَّةٌ مَخْصُوصَةٌ بِمَا بَعْدَ فِتْرَةِ الْوَحْيِ، لَا أَوَّلِيَّةٌ مُطْلَقَةٌ.

الثالث: أَنَّ الْمَرَادَ أَوَّلِيَّةٌ مَخْصُوصَةٌ بِالْأَمْرِ بِالْإِنْذَارِ، وَعَبَّرَ بَعْضُهُمْ عَنْ هَذَا بِقَوْلِهِ: أَوَّلَ مَا نَزَلَ لِلنَّبِوَةِ: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ وَأَوَّلَ مَا نَزَلَ لِلرِّسَالَةِ: ﴿يَأْتِيهَا الْمَدَّثِرُ﴾.

الرابع: أَنَّ الْمَرَادَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ بِسَبَبِ مُتَقَدِّمٍ، وَهُوَ مَا وَقَعَ مِنَ التَّدَثُّرِ النَّاشِئِ عَنْ الرَّعْبِ، وَأَمَّا: ﴿أَقْرَأْ﴾ فَنَزَلَتْ ابْتِدَاءً بِغَيْرِ سَبَبٍ مُتَقَدِّمٍ.

(١) جاء في هامش الأصل: أي: ذعرت. انتهى منه.

(٢) أحمد (١٤٢٨٧)، والبخاري (٤٩٢٢) و(٤٩٢٣) و(٤٩٢٤)، ومسلم (١٦١): (٢٥٧)، وهو عند الترمذي (٣٣٢٥) لكن من حديث الزهري، عن أبي سلمة، عن جابر بن عبد الله مختصراً.

(٣) أخرجه البخاري (٤٩٢٥)، ومسلم (١٦١): (٢٥٦)، وهو عند أحمد (١٤٤٨٢) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٤) البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠)، وهو عند أحمد (٢٥٩٥٩).

الخامس: أن جابراً استخرج ذلك باجتهاده، وليس هو من روايته، فيقدم عليه ما روت عائشة رضي الله عنها.

ثم قال: وأحسن هذه الأجوبة الأول والأخير^(١). انتهى، وفيه نظر، فتأمل ولا تغفل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ﴾ أصله: المتمدن، فادغم، وهو على الأصل في حرف أبي^(٢)، من تدنر: ليس الدثار - بكسر الدال - وهو ما فوق القميص الذي يلي البدن ويسمى شعاراً؛ لاتصاله بالبشرة والشعر، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «الأنصار شعارٌ، والناس دثارٌ»^(٣). والتركيب على ما قيل دائر مع معنى الستر على سبيل الشمول، كأن الدثار سترٌ بالغ مكشوف، نودي ﷺ باسم مشتق من صفته التي كان عليها؛ تانياً له وملاطفة كما سمعت في ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْيَلِيُّ﴾.

وتدثره عليه الصلاة والسلام لما سمعت أنفاً، وأخرج الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس: أن الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاماً، فلما أكلوا، قال: ما تقولون في هذا الرجل؟ فاختلفوا، ثم اجتمع رأيهم على أنه سحر يؤثر، فبلغ ذلك النبي ﷺ فحزن وقنع رأسه وتدثر - أي: كما يفعل المغموم - فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾^(٤).

وقيل: المراد بالمدنر: المتمدن بالنبوة والكمالات النفسانية، على معنى: المتحلّي بها والتمزّن بآثارها. وقيل: أطلق المدنر وأريد به الغائب عن النظر، على

(١) الإتيان ٧٨-٧٩.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٦٥/٥، وتفسير الرازي ١٨٩/٣٠.

(٣) أخرجه أحمد (١٦٤٧٠)، والبخاري (٤٣٣٠)، ومسلم (١٠٦١)، من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه.

(٤) الدر المنثور ٢٨١/٦، والطبراني في الكبير (١١٢٥٠). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣١/٧: وفيه: إبراهيم بن يزيد الخوزي، وهو متروك.

الاستعارة والتشبيه، فهو نداء له بما كان عليه في غار حراء.

وقيل: الظاهر أن يُراد بالمدثر - وكذا بالمزمل - الكناية عن المستريح الفارغ؛ لأنه في أول البعثة، فكأنه قيل له عليه الصلاة والسلام: قد مضى زمن الراحة وجاءتك المتاعب من التكاليف وهداية الناس، وأنت تعلم أنه لا ينافي إرادة الحقيقة، وأمر التلطيف على حاله.

وقال بعض السادة: أي: يا أيها السائر للحقيقة المحمدية بدار الصورة الآدمية، أو: يا أيها الغائب عن أنظار الخليفة فلا يعرفك سوى الله تعالى على الحقيقة، إلى غير ذلك من العبارات، والكل إشارة إلى ما قالوا في الحقيقة المحمدية من أنها حقيقة الحقائق التي لا يقف على كنهها أحد من الخلائق، وعلى لسانها قال من قال:

وإني وإن كنت ابن آدم صورةً فلي فيه معني شاهد بأبوتي^(١)
وأنها التعيين الأول، وخازن السرّ المقفل، وأنها وأنها، إلى أمور هيهات أن يكون للعقل إليها منتهى:

أعيب الوري فهم معناه فليس يرى في القرب والبعد منه غير منفتح
كالشمس تظهر للعينين من بعد صغيرة وتكل الطرف من أمم
وكيف يدرك في الدنيا حقيقته قوم نيام تسألوا عنه بالحلم
فمبلغ العلم فيه أنه بشر وأنه خير خلق الله كلهم^(٢)

وقرأ عكرمة: «المدثر» بتخفيف الدال وتشديد الراء المكسورة على زنة الفاعل^(٣)، وعنه أيضاً «المدثر» بالتخفيف والتشديد على زنة المفعول^(٤)، من دثره، وقال: دثرت هذا الأمر، وعصب بك، أي: شد، والمعنى أنه المعول عليه،

(١) سلف ٨٥/٢.

(٢) الأبيات للبصيري من قصيدته المشهورة البردة ص ٣٨-٣٩.

(٣) المحتسب ٣٣٥/٢، والبحر ٣٧٠/٨.

(٤) تفسير القرطبي ٣١٤/٢١، والبحر المحيط ٣٧٠/٨.

فالعظام به منوطة، وأمورٌ حلَّها وعَقْدُها به مربوطة، فكأنَّه قيل: يا من تُوقِفُ أمورُ الناس عليه؛ لأنَّه وسيلتهم عند الله عزَّ وجلَّ.

﴿قَزَعٌ﴾ من مضجعك، أو: قم قيامَ عزم وتصميم، وجعله أبو حيان^(١) على هذا المعنى من أفعال الشروع، كقولهم: قام زيدٌ يفعل كذا، وقوله:

على ما قامَ يَشْتَرِئُني لئيم^(٢)

و«قام» بهذا المعنى من أخوات «كاد».

وتعقَّبُ بأنَّه لا يخفى بُعْدُه هنا؛ لأنَّه استعمالٌ غيرُ مألوف، وورودُ الأمرِ منه غيرُ معروف، مع احتياجه إلى تقدير الخبر فيه، وكلُّه تعسُّف.

﴿فَأَنْذِرْ﴾ أي: فافعل الإنذار، أو: أَخْذِرْهُ، فلا يُقصدُ منذرٌ مخصوص، وقيل: يُقدَّرُ المفعولُ خاصًّا - أي: فأندِرْ عشيرتك الأقربين - لمناسبته لابتداء الدعوة في الواقع. وقيل: يُقدَّرُ عامًّا، أي: فأندِرْ جميعَ الناس لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبأ: ٢٨] ولم يقل هنا: «وبشِّر»؛ لأنَّه كان في ابتداء النبوة، والإنذار هو الغالب إذ ذاك، أو هو اكتفاء؛ لأنَّ الإنذار يلزمه التبشير.

وفي هذا الأمر بعد ذلك النداء إشارة عند بعض السادة إلى مقام الجَلوة بعد الخَلوة، قالوا: وإليهما الإشارة أيضاً في حديث: «كنتُ كنزاً مخفياً، فأحببتُ أن أعرف» إلخ^(٣).

﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ وخصص ربَّك بالتكبير، وهو وصفه تعالى بالكبرياء والعظمة اعتقاداً وقولاً، ويروى أنَّه لما نزل قال رسول الله ﷺ: «الله أكبر» فكَبَّرتْ خديجةُ وفرحت وأيقنت أنَّه الوحي^(٤)، وذلك لأنَّ الشيطانَ لا يأمرُ بذلك، والأمرُ بالنسبة إليه ﷺ غنيٌّ عن الاستدلال.

(١) البحر المحيط ٣٧٠/٨.

(٢) صدر بيت لحسان، وهو في ديوانه ص ٧٩، وعجزه:

كخنزيرٍ تمرِّغٍ في رماذٍ

(٣) سلف ١٩٩/١ و ٥١/٢٦.

(٤) أورده الزمخشري ١٨٠/٤، والرازي ١٩١/٣٠، والقرطبي ٣٥٨/٢١.

وجوّز أن يُحمل على تكبير الصلاة، فقد أخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال:
قلنا: يا رسول الله، كيف نقول إذا دخلنا في الصلاة؟ فأنزل الله تعالى: (وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ)
فأمرنا رسول الله ﷺ أن نفتتح الصلاة بالتكبير^(١). وأنت تعلم أن نزول هذه الآية
كان حيث لا صلاة أصلاً، فهذا الخبر - إن صحَّ - مؤوّل.

والفاء هنا وفيما بعد لإفادة معنى الشرط، فكأنه قيل: وما كان - أي: أي شيء
حدّث - فلا تدع تكبيره عزّ وجلّ، فالفاء جزائية، وهي لكونها - على ما قيل - مزحلقة
لا يضّرّ عمل ما بعدها فيما قبلها. وقيل: إنّها دخلت في كلامهم على توهم شرط،
فلما لم تكن في جواب شرط محقق، كانت في الحقيقة زائدة، فلم يمتنع تقديم
معمول ما بعدها عليها لذلك.

ثم إن في ذكر هذه الجملة بعد الأمر السابق مقدّمة على سائر الجمل إشارة إلى
مزيد الاهتمام بأمر التكبير، وإيماء - على ما قيل - إلى أن المقصود الأولي من الأمر
بالقيام أن يكبر ربّه عزّ وجلّ وينزّهه من الشرك، فإنّ أوّل ما يجب معرفة الله تعالى، ثم
تنزيهه عمّا لا يليق بجنابه، والكلام عليه من باب: إياك أعني واسمعي يا جارة.

وقد يقال: لعلّ ذكر هذه الجملة كذلك مسارعة لتشجيعه عليه الصلاة والسلام
على الإنذار وعدم مبالاته بما سواه عزّ وجلّ، حيث تضمّنت الإشارة إلى أن
نواصي الخلائق بيده تعالى، وكلّ ما سواه مقهور تحت كبريائه تعالى وعظمته،
فلا ينبغي أن يرهب إلا منه ولا يرغب إلا فيه، فكأنه قيل: قم فأنذر واخصص ربّك
بالتكبير، فلا يصدّنك شيء عن الإنذار، فتدبّر.

﴿وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ﴾ تطهير الثياب كناية عن تطهير النفس عمّا تُدّم به من الأفعال،
وتهذيبها عمّا يُستهجن من الأحوال؛ لأنّ من لا يرضى بنجاسة ما يماسّه، كيف
يرضى بنجاسة نفسه، يقال: فلان طاهر الثياب نقيّ الذيل والأردان: إذا وصف
بالنقاء من المعايب ومدانس الأخلاق، ويقال: فلان ديس الثياب، وكذا: ديس
الثياب: للغادر، ولمن قبّح فعله، ومن الأوّل قول الشاعر:

(١) الدر المنثور ٦/٢٨١، وهو عند ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٣٩٢.

وَيَخِي مَا يُلَامُ بِسَوْءِ خُلُقِي وَيَخِي طَاهِرُ الْأَثْوَابِ حُرٌّ^(١)
ومن الثاني قوله :

لَاهُمَّ إِنَّ عَامَرَ بْنَ جَهْمٍ أَوْذَمَ حَجًّا فِي ثِيَابٍ دُسِمٍ^(٢)
وكلمات جمهور السلف دائرة على نحو هذا المعنى في هذه الآية الكريمة،
أخرج ابن جرير وغيره عن قتادة أنه قال فيها: يقول: طهرها من المعاصي، وهي
كلمة عربية كانت العرب إذا نكث الرجل ولم يف بعهد قالوا: إن فلاناً لدنس
الثياب، وإذا وفى وأصلح قالوا: إن فلاناً لطاهر الثياب^(٣).

وأخرج ابن المنذر عن أبي مالك أنه قال فيها: عنى نفسه^(٤). وأخرج هو
وجماعة عن مجاهد أنه قال: أي: وعملك فأصلح^(٥). ونحوه عن أبي رزين
والسدي، وأخرج هو أيضاً وجماعة منهم الحاكم وصححه عن ابن عباس أنه قال:
«وثيابك فطهر» أي: من الإثم^(٦). وفي رواية: من العذر^(٧). أي: لا تكن غداراً.

وفي رواية جماعة عن عكرمة: أن ابن عباس سئل عن قوله تعالى: «وثيابك
فطهر» فقال: لا تلبسها على عذرة ولا فجرة، ثم قال: ألا تسمعون قول غيلان بن
سلمة:

(١) هكذا أورده القرطبي في التفسير ٣٦٢/٢١، وأبو حيان في البحر المحيط ٣٧١/٨، ولم
ينسبه، وأورده المبرّد في الكامل ٦١/١ بلفظ:

ومابي أن أكون أعيبُ يحيى ويحيى طاهرُ الأثوابِ برٌّ
ونسبه لكثير.

(٢) ذكره ابن قتيبة في المعاني الكبير ٤٨١/١، وابن منظور في اللسان (دسم) ولم ينسبه، قال
ابن منظور: يعني أنه حجّ وهو متدنس بالذنوب. وأوذم الحجّ: أوجه.

(٣) تفسير الطبري ٤٠٧/٢٣، والدر المنثور ٢٨١/٦، وزاد نسبه إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد
وابن المنذر.

(٤) الدر المنثور ٢٨١/٦.

(٥) الدر المنثور ٢٨١/٦، وهو عند الطبري ٤٠٨/٢٣.

(٦) الدر المنثور ٢٨١/٦، والمستدرک ٥٠٦/٢، وهو عند الطبري ٤٠٧/٢٣.

(٧) الدر المنثور ٢٨١/٦، وعزه لابن مردويه.

فإني بحمدي الله لا ثوبَ فاجرٍ لَبِسْتُ ولا مِن عَدْرَةٍ أَتَقَنَّعُ^(١)

ونحوه عن الضحاك وابن جبير. وعن الحسن والقرطبي^(٢): أي: وخُلِقَ وحُسِّن. وأنشدوا للكنية عن النَّفسِ بالثياب قولَ عترة:

فَشَكَّكْتُ بِالرُّمَحِ الطَّوِيلِ ثِيَابَهُ لَيْسَ الْكَرِيمُ عَلَى الْقَنَا بِمُحَرَّمٍ^(٣)

وفي رواية عن الحبر وابن جبير: أَنَّهُ كَنَى بِالثِيَابِ عَنِ الْقَلْبِ، كَمَا فِي قَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ:

فإِنْ تَكُ قَدْ سَاءَتْكَ مِنِّي خَلِيقَةٌ فَسُلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلِ^(٤)

وقيل: كَنَى بِهَا عَنِ الْجِسْمِ، كَمَا فِي قَوْلِ لَيْلَى وَقَدْ ذَكَرْتُ إِبْلًا رَكِبَهَا قَوْمٌ وَذَهَبُوا بِهَا:

رَمَوْهَا بِأَثْوَابِ خِفافٍ فَلَا تَرَى لَهَا شَبَهًا إِلَّا النَّعَامَ الْمَنْقَرًا^(٥)

وطهارة الجسم قد يراد بها أيضاً نحو ما تقدّم.

ومناسبة هذه المعاني لمقام الدعوة ممّا لا غبارَ عليه، وقيل على كون تطهير الثياب كنايةً عمّا مرّ: يكون ذلك أمراً باستكمال القوّة العمليّة^(٦) بعد الأمر باستكمال القوّة النظرية، والدعاء إليه.

وقيل: إِنَّهُ أَمَرُ لَهُ ﷺ بِالْتَخَلُّقِ بِالْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ الْمَوْجِبَةِ لِقَبُولِ الْإِنذَارِ بَعْدَ أَمْرِهِ

(١) سلف ١٤/٥٥٠.

(٢) في (م): والقرطبي. وهي غير واضحة في الأصل. والمثبت من تفسير البغوي ٤/٤١٣، وتفسير القرطبي ٢١/٣٦١.

(٣) ديوان عترة ص ٢٦، وفيه: الأصم، بدل: الطويل، وهي نسخة بهامش الأصل.

(٤) ديوان امرئ القيس ص ١٣.

(٥) البيت ذكره ابن قتيبة في المعاني الكبير ١/٤٨٦، والعسكري في الصناعتين ص ٣٦٥، وأبو حيان في البحر ٨/٣٧١، والكلام منه. وقال في شرح هذا البيت: أي: ركبها فرموها بأنفسهم.

(٦) في (م): العلمية، وهو تصحيف، والمثبت موافق لما في تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ٨/٢٧٢.

عليه الصلاة والسلام بتخصيصه ربّه عزّ وجلّ بالتكبير الذي ربّما يوهم إباءه خفض الجناح لما سواه عزّ وجلّ واقتضاه عدم المبالاة والاكتراث بمن كان، فضلاً عن أعداء الله جلّ وعلا، فكان ذكره لدفع ذلك التوهّم.

وقيل على تفسير «المدّثر» بالمتدّثر بالنبوة والكمالات النفسانيّة: المعنى: طهر دثارا النبوة وآثارها وأنوارها الساطعة من مشكاة ذاتك عمّا يُدنّسها من الحقد والضجر وقلة الصبر.

وقيل: الثياب كناية عن النساء، كما قال تعالى: ﴿هُنَّ لِيَأْسُ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] وتطهيرهنّ من الخطايا والمعائب بالوعظ والتأديب، كما قال سبحانه: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحریم: ٦]. وقيل: تطهيرهنّ اختيار المؤمنات العفاف منهنّ. وقيل: وطوهنّ في القبل لا في الدبّر، وفي الطهر لا في الحيض. حكاه ابن بحر، وأصل القول فيما أرى بعيد عن السياق، ثم رأيت الفخر صرح بذلك^(١).

وذهب جمع إلى أنّ الثياب على حقيقتها، فقال محمد بن سيرين: أي: اغسلها بالماء إن كانت متنجّسة. وروي نحوه عن ابن زيد، وهو قول الشافعي رضي الله عنه، ومن هنا ذهب غير واحد إلى وجوب غسل النجاسة من ثياب المصلّي،^(٢) وقاسوا على ذلك تطهير البدن منها، وكذا المكان بجامع المماسّة على ما قرّر في موضعه^(٣)، وأمر رضي الله عنه بذلك على ما روي عن ابن زيد مخالفة للمشركين؛ لأنّهم ما كانوا يصونون ثيابهم عن النجاسات.

وقيل: ألقي عليه رضي الله عنه سلا شاة، فشقّ عليه، فرجع إلى بيته حزينا فتدثّر، فقيل له: «يا أيّها المدّثر قم فأنذر» ولا تمنعك تلك السفاهة عن الإنذار، «وربّك فكبر» عن أن لا ينتقم منهم، «وثيابك فطهر» عن تلك النجاسات والقاذورات.

وإرادة التطهير من النجاسة للصلاة بدون ملاحظة قصّة، قيل: خلاف الظاهر، ولا تناسب الجملة عليها ما قبلها إلا على تقدير أن يراد بالتكبير التكبير للصلاة.

(١) التفسير الكبير ٣٠/١٩٣.

(٢-٢) ليست في (م).

وبعض من فسّر الثياب بالجسم جَوَزَ إبقاء التطهير على حقيقته، وقال: أمر عليه الصلاة والسلام بالتنظيف وقت الاستنجاء؛ لأنّ العرب ما كانوا ينظفون أجسامهم أيضاً عن النجاسة، وكان كثيرٌ منهم يبول على عقبه.

«وقال بعض: الأمر لمطلق الطَّلَب، فإنّ تطهير ما ليس بطاهر من الثياب واجبٌ في الصلاة ومحجوبٌ في غيرها»^(١).

وقيل: تطهيرها: تقصيرها، وهو أيضاً أمرٌ له عليه الصلاة والسلام برفض عادات العرب المذمومة، فقد كانت عاداتهم تطويل الثياب وجرّهم الذبول على سبيل الفخر والتكبر، قال الشاعر:

ثُمَّ رَاحُوا عَبَقُ الْمِسْكِ بِهِمْ يُلْحِفُونَ الْأَرْضَ هُدَابَ الْأَزْرِ^(٢)

وفي الحديث: «إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَابِ سَاقِيهِ، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبِيِّنَ، وَمَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فِي النَّارِ»^(٣).

واستعمال التطهير في التقصير مجازٌ؛ للزومه له، فكثيراً ما يُفصي تطويلها إلى جرّ ذبولها على القاذورات. ومن الناس من جعل التقصير بعد إرادته من التطهير كنايةً عن عدم التكبر والخيلاء، ويكون ذلك أمراً له ﷺ بالتواضع والمداومة على ترك جرّ ذبول التكبر والخيلاء بعد أمره بتخصيص الكبرياء والعظمة به تعالى قولاً واعتقاداً، فكأنه قيل: وربك فكبر، وأنت لا تتكبر؛ ليتسنى لك أمر الإنذار.

وبعض من يرى جواز الجمع بين الحقيقة والمجاز حمل التطهير على حقيقته ومجازه أعني التقصير، والتوصل إلى إرادة مثل ذلك عند من لا يرى جواز الجمع سهل.

(١-١) جاءت هذه العبارة في الأصل بعد قوله السابق: على ما قرّر في موضعه.

(٢) البيت لطرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٥٥، ويلحفون الأرض: يُغَطُّون الأرض بجرّ ذبولهم عليها كبراً، والهداب: الخيوط التي تبقى في طرفي الثوب من عرضيه دون حاشيته.

(٣) أخرجه أحمد (١١٠١٠) و(١١٠٢٨)، وأبو داود (٤٠٩٣)، والنسائي في الكبرى (٩٦٣٢)،

وابن ماجه (٣٥٧٣) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وجوّز أن يُراد بالتطهير إزالة ما يُستَقَدَر مطلقاً سواء النجس أو غيره من المستَقَدَر الطاهر، ومنه الأوساخ، فيكون ذلك أمراً له ﷺ بتنظيف ثيابه وإزالة ما يكون فيها من وَسَخٍ وغيره من كُلِّ ما يُستَقَدَر فإنه منقَرٌ لا يَلِيقُ بمقام البعثة، ويستلزم هذا بالأولى تنظيفَ البدنِ من ذلك، ولذا كان ﷺ أنظفَ الناسِ ثوباً وبدناً، وربّما يقال باستلزام ذلك بالأولى أيضاً الأمرَ بالتنزّه عن المنقَرِ القوليِّ والفعلِيِّ كالفُحشِ والفَظَاظَةِ والغِلْظَةِ، إلى غير ذلك، فلا تغفل.

﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ قال القتيبي: «الرُّجْزُ»: العذاب^(١)، وأصله الاضطراب، وقد أُقيم مقامَ سببه المؤدّي إليه من المآثم، فكأنّه قيل: اهجر المآثمَ والمعاصي المؤدّية إلى العذاب، أو الكلام بتقدير مضاف، أي: أسبابَ الرجز، أو التجوّز في النسبة على ما قيل. ونحو هذا قول ابن عباس: الرُّجْزُ: السُّخْطُ. وفسّر الحسن الرُّجْزَ بالمعصية، والنخعيّ بالإثم، وهو بيانٌ للمراد.

ولمّا كان المخاطب بهذا الأمر هو النبيّ ﷺ وهو البريّءُ عن ذلك، كان من باب: إياك أعني واسمعي. أو: المراد الدوام والثبات على هجر ذلك.

وقيل: «الرُّجْزُ» اسمٌ لصنمين إساف ونائلة، وقيل: للأصنام عموماً، وروي ذلك عن مجاهد وعكرمة والزهريّ، والكلام على ما سمعتَ آنفاً.

وقيل: «الرُّجْزُ» اسمٌ للقبیح المستَقَدَر، و«الرُّجْزَ فَاهْجُرْ» كلامٌ جامع في مكارم الاخلاق، كأنّه قيل: اهجر الجفاء والسّفه وكلّ شيءٍ يقبح، ولا تتخلّق بأخلاق هؤلاء المشركين. وعليه يحتمل أن يكون هذا أمراً بالثبات على تطهير الباطن بعد الأمر بالثبات على تطهير الظاهر بقوله سبحانه: (وَيَأْتِيكَ فَطَهِّرْ).

وقرأ الأكثرون «الرُّجْزَ» بكسر الراء^(٢)، وهي لغة قريش، ومعنى المكسور والمضموم واحد عند جمع، وعن مجاهد: أنّ المضمومَ بمعنى الصنم، والمكسورَ بمعنى العذاب. وقيل: المكسور: النقائص والفجور، والمضموم:

(١) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٩٥.

(٢) التيسير ص ٢١٧، والنشر ٣٩٣/٢، وقرأ حفص وأبو جعفر ويعقوب بضم الراء.

إساف ونائلة. وفي كتاب الخليل: «الرُّجْزُ» بضمِّ الراء: عبادة الأوثان، وبكسرهما: العذاب^(١).

ومن كلام السادة: أي: الدنيا فاثرك. وهو مبنيٌّ على أنه أريد بالرجز الصنم، والدنيا من أعظم الأصنام التي حَالَ حُبُّهَا بين العبد وبين مولاه، وَعَبَدْتُهَا أَكْثَرُ مَنْ عِبَدْتِهَا، فَإِنَّهَا تُعْبَدُ فِي الْبَيْعِ وَالْكُنَائِسِ وَالصَّوَامِعِ وَالْمَسَاجِدِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، أَوْ: أريد بالرجز القبيح المستقذر، والدنيا عند العارف في غاية القُبْحِ والقَدَّارَةِ، فعن الأمير كرم الله تعالى وجهه أنه قال: الدنيا أحقرُّ من ذراعِ خنزيرٍ مَيِّتٍ بِالٍ عَلَيْهَا كَلْبٌ فِي يَدٍ مَجْذُومٍ. وقال الشافعي:

وَمَا هِيَ إِلَّا جِيفَةٌ مُسْتَحِيلَةٌ عَلَيْهَا كِلَابٌ هُمَّهِنَّ اجْتِنَابُهَا
فَإِنْ تَجْتَنِبُهَا كُنْتَ سَلَامًا لِأَهْلِهَا وَإِنْ تَجْتَنِبُهَا حَارِبَتْكَ^(٢) كِلَابُهَا

ويقال: كلُّ ما ألهى عن الله عزَّ وجلَّ فهو رَجْزٌ يجب على طالب الله تعالى هجره، إذ بهذا الهجر ينال الوصال، وبذلك القطع يحصل الاتصال، ومن أعظم لاءٍ عن الله تعالى النفس، ومن هنا قيل: أي: نفسك فخالفها، والكلام في كلِّ ذلك من باب: إِيَّاكَ أَعْنِي. أو القصد فيه إلى الدوام والثبات كما تقدَّم.

﴿وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْبِرُ﴾^(٦) أي: ولا تُعْطِ مستكبراً، أي: طالباً للكثير ممن تعطيه. قاله ابن عباس، فهو نهى عن الاستغزار، وهو: أن يَهَبَ شيئاً وهو يطمع أن يتعوَّضَ مِنَ الموهوب له أكثرَ مِنَ الموهوب، وهذا جائز، ومنه الحديث الذي رواه ابن أبي شيبة موقوفاً على شريح: المستغزر يُثَابُ مِنْ هِبَتِهِ^(٣). والأصحُّ عند الشافعية أنَّ النهيَ للتحريم، وأنه مِنَ خواصِّه عليه الصلاة والسلام؛ لأنَّ الله تعالى اختار له عليه الصلاة والسلام أكملَ الصفات وأشرفَ الأخلاق، فامتنع عليه أن يَهَبَ لِعَوْضٍ أَكْثَرَ. وقيل: هو نهى تنزيهه للكلِّ.

(١) العين ٦٦/٦ (رجز).

(٢) في (م): نازعتك. وهي نسخة بهامش الأصل.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة ٦/٤٧٤-٤٧٥، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (١٦٥٢٣)، ووكيع في أخبار القضاة ٣٥٧/٢، ووقع في مطبوع ابن أبي شيبة: المستعذب، بدل: المستغزر.

أو: ولا تُعْطِ مستكثراً، أي: رائياً لِمَا تعطيه كثيراً، فالسين للوجدان لا للطلب كما في الوجه الأوّل الظاهر، والنهي عن ذلك؛ لأنّه نوعٌ إعجاب، وفيه بخلٌ خفيٌّ.

وعن الحسن والربيع: لا تمنن بحسناتك على الله تعالى مستكثراً لها - أي: رائياً إيّاها كثيرة - فتقص عند الله عزّ وجلّ. وعدّ من استكثار الحسنات بعضُ السادة رؤيةً أنّها حسنات، وعدمُ خشية الرّدّ، والغفلة عن كونها منه تعالى حقيقةً.

وعن ابن زيد: لا تمنن بما أعطاك الله تعالى من النبوة والقرآن مستكثراً به، أي: طالباً كثيراً الأجر من الناس.

وعن مجاهد: لا تَضْعُف عن عملك مستكثراً لطاعتك فتمنن، من قولهم: حَبِلٌ مَنِينٌ، أي: ضعيف. ويتضمّن هذا المعنى ما أخرجه ابنُ مردويه عن ابن عباس أنّه قال: أي: لا تَقُلْ: قد دعوتهم فلم يُقبَل مِنِّي! عُدْ فادْعهم.

وقرأ الحسن وابن أبي عبيدة: «تَسْتَكْثِرُ» بسكون الراء^(١)، وخرّج على أنّه جزم، والفعل بدلٌ من «تمنن» المجزوم بـ «لا» الناهية، كأنّه قيل: ولا تمنن لا تستكثر؛ لأنّ من شأن المانّ بما يُعطي أن يستكثره، أي: يراه كثيراً ويعتدّ به، وهو بدلٌ اشتمال، وقيل: بدل كلٍّ من كلٍّ على ادّعاء^(٢) الاتّحاد، وفي «الكشف»: الإبدال من «تمنن» على أنّ المنّ هو الاعتداد بما أعطى لا الإعطاء نفسه فيه لطيفة؛ لأنّ الاستكثار مقدّمة المنّ، فكأنّه قيل: لا تستكثر فضلاً عن المنّ. وجوز أن يكون سكون وقفٍ حقيقةً، أو بإجراء الوصل مجراه، أو سكون تخفيف، على أنّ شبه «ثِرْوًا»^(٣) بـ «عَضْد»، فسكّن الراء الواقعة بين الشاء وواو «ولربك»، كما سكّنت الضاد، وليس بذلك، والجملة عليه في موضع الحال.

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والمحتسب ٣٣٧/٢، والبحر ٣٧٢/٨.

(٢) تصحفت في (م) إلى: دعاء، والمثبت موافق لما في حاشية الشهاب ٢٧٢/٨.

(٣) أي: تأخذ بعضُ «تستكثر» وهو الشاء والراء، وحرف العطف من قوله تعالى: «ولربك

فاصبر»، فتكون «ثِرْوًا» شبيهة بـ «عضد». الدر المصون ٥٣٧/١٠.

وقرأ الحسن أيضاً والأعمش: «تستكثر» بالنصب^(١) على إضمار «أن» كقولهم: مُرَّةٌ يَحْفَرُهَا، أي: أن يحفرها، وقوله: أَلَا أَيُّهَذَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعْيِ وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي^(٢) فِي رَوَايَةِ نَصْبٍ: أَحْضَرُ.

وقرأ ابن مسعود: «أَنْ تَسْتَكْثِرَ»^(٣) بإظهار «أن»، فالمنُّ بمعنى الإعطاء، والكلام على إرادة التعليل، أي: ولا تُعْطِ لِأَجْلِ أَنْ تَسْتَكْثِرَ، أي: تطلب الكثير ممن تُعْطِيهِ، وأيد به إرادة المعنى الأوَّل في قراءة الرفع، وجوز الزمخشري في تلك القراءة أن يكون الرفع لحذف «أن» وإبطال عملها^(٤)، كما روي: أَحْضَرُ الْوَعْيِ بِالرَّفْعِ. فالجملة حينئذ ليست حالَّة. وتعقَّبهُ أَبُو حَيَّانَ^(٥) بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ حَمْلُ الْقُرْآنِ عَلَى ذَلِكَ، إِذْ لَا يَجُوزُ مَا ذَكَرَ إِلَّا فِي الشَّعْرِ، وَلَنَا مَنْدُوحَةٌ عَنْهُ مَعَ صِحَّةِ مَعْنَى الْحَالِ. وَرَدَّ بِأَنَّ الْمَخَالَفَ لِلْقِيَاسِ بَقَاءُ عَمَلِهَا بَعْدَ حَذْفِهَا، وَأَمَّا الْحَذْفُ وَالرَّفْعُ فَلَا مَحْذُورَ فِيهِ، وَقَدْ أَجَازَهُ النَّحَاةُ، وَمَنْهُ: تَسْمَعُ بِالْمَعْيَدِيِّ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ.

﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾^(٦) قيل: على أذى المشركين، وقيل: على أداء الفرائض. وقال ابن زيد: على حرب الأحمر والأسود. وفيه بُعد؛ إذ لم يكن جهاد يوم نزولها. وعن النخعي: على عطيتك، كأنه وصله بما قبله، وجعله صبراً على العطاء من غير استكثار.

والوجه كما قال جار الله: أن يكون أمراً بنفس الفعل^(٦). والمعنى: لِقْصِدِ جِهَتَهُ تَعَالَى وَجَانِبَهُ عَزَّ وَجَلَّ فَاسْتَعْمَلِ الصَّبْرَ، فَيَتَنَاوَلُ - لِعَدَمِ تَقْدِيرِ الْمُتَعَلِّقِ الْمَفِيدِ لِلْعُمُومِ - كُلَّ مَصْبُورٍ عَلَيْهِ مَصْبُورٍ عَنْهُ، وَيُرَادُ الصَّبْرَ عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ؛ لِأَنَّهُ فَرَدَّ

(١) المحتسب ٢/٣٣٧، والبحر ٨/٣٧٢.

(٢) البيت لطرفة، وسلف ٢/٢٧٧.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والبحر ٨/٣٧٢.

(٤) الكشف ٤/١٨١.

(٥) البحر المحيط ٨/٣٧٢.

(٦) الكشف ٤/١٨١.

من أفراد العام لا لأنه وحده هو المراد، وعن ابن عباس: الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه: صبر على أداء الفرائض، وله ثلاث مئة درجة، وصبر عن محارم الله تعالى وله ست مئة درجة، وصبر على المصائب عند الصدمة الأولى وله تسع مئة درجة. وذلك لشدته على النفس وعدم التمكّن منه إلا بمزيد اليقين، ولذلك قال ﷺ: «أسألك من اليقين ما تهوّن به عليّ مصائب الدنيا»^(١).

وذكروا أنّ للصبر باعتبار حكمه أربعة أقسام: فرض كالصبر عن المحظورات وعلى أداء الواجبات، ونفل كالصبر عن المكروهات والصبر على المسنونات، ومكروه كالصبر عن أداء المسنونات والصبر على فعل المكروهات، وحرام كالصبر على من يقصد حريمه بمحرّم وترك التعرّض له مع القدرة، إلى غير ذلك، وتام الكلام عليه في محلّه، وفصائل الصبر الشرعيّ المحمود مما لا تُحصى، ويكفي في ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]، وقوله ﷺ: قال الله تعالى: «إذا وجّهت إلى عبدٍ من عبيدي مصيبةً في بدنه أو ماله أو ولده، ثم استقبل ذلك بصبرٍ جميل، استحيت يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً، أو أنشر له ديواناً»^(٢).

﴿فَإِذَا نُفِرَ﴾ أي: نُفَخَ ﴿فِي النَّاقُورِ﴾ في الصور، وهو فاعول من النقر بمعنى التصويت، وأصله: القرع الذي هو سببه، ومنه منقار الطائر؛ لأنه يقرع به، ولهذه السببية تجوز به عنه، وشاع ذلك وأريد به النفخ؛ لأنه نوعٌ منه، والفاء للسببية، كأنه قيل: اصبر على أذاهم، فبين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أذاهم، وتلقى عاقبة صبرك عليه، والعامل في «إذا» ما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ يَوْمَئِذٍ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فالمعنى: إذا نُقِرَ في الناقور عَسَرَ الأمر على الكافرين، والفاء في هذا للجزاء، و«ذلك» إشارة إلى وقت النقر المفهوم من «فإذا نُقِرَ» وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد لفظاً بالمشار إليه؛ للإيدان ببعد منزلته في الهول والفظاعة، ومحلّه

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٠٢)، والنسائي في الكبرى (١٠١٦١) عن ابن عمر رضي الله عنهما، بلفظ: «ومن اليقين ما تهوّن به علينا مصيبات الدنيا». قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل ٧/٢٦٠٧-٢٦٠٨، والقضاعي في مسند الشهاب (١٤٦٢) عن أنس رضي الله عنه. قال العراقي في تخريج الإحياء ٤/٧٠: رواه ابن عدي من حديث أنس بسند ضعيف.

الرفع على الابتداء، و«يومئذ» قيل: بدل منه، مبني على الفتح؛ لإضافته إلى غير متمكن، والخبر «يومٌ عسير» فكأنه قيل: فيومُ النَّقْرِ يومٌ عسير.

وجوز أن يكون «يومئذ» ظرفاً مستقراً لـ «يوم عسير»، أي: صفة له، فلما تقدم عليه صار حالاً منه، والذي أجاز ذلك على ما في «الكشاف» أن المعنى: فذلك وَقَتَ النَّقْرِ وَقَوْعُ يَوْمٍ عَسِيرٍ؛ لأنَّ يوم القيامة يأتي ويقع حين يُنْقَرُ في الناقور^(١). فهو على منوال: زمن الربيع العيد فيه، أي: وقوع العيد فيه، وماله: فذلك الوقوع وقوع يوم.. إلخ، ومما ذكر يُعَلِّمُ اندفاع ما يتوهم من تقديم معمول المصدر أو معمول ما في صلته على المصدر، إن جعل ظرف الوقوع المقدر، أو ظرف «عسير»، والتصريح بلفظ وقوع إبراز للمعنى وتفصُّص عن جعل الزمان مظروف الزمان برجوعه إلى الحدث، فتدبر. وظاهر صنيع «الكشاف» اختيار هذا الوجه، وكذا كلام صاحب «الكشف»؛ إذ قرره على أتم وجه، وادعى فيما سبق تعسفاً، نعم جوز - عليه الرحمة - أن يكون «يومئذ» معمول ما دلَّ عليه الجزاء أيضاً، كأنه قيل: فإذا نُقِرَ في الناقور عَسَرَ الأمر على الكافرين يومئذ.

وأياً ما كان فـ «على الكافرين» متعلق بـ «عسير»، وقيل: بمحذوف هو صفة لـ «عسير»، أو حال من المستكن فيه، وأجاز أبو البقاء تعلقه بـ «يسير» في قوله تعالى: ﴿عَبْرٌ بَيْرٍ﴾^(٢)، وهو الذي يقتضيه كلام قتادة، وتعبه أبو حيان بأنه ينبغي أن لا يجوز؛ لأنَّ فيه تقديم معمول المضاف إليه على المضاف، وهو ممنوع على الصحيح، وقد أجازوه بعضهم في «غير» حملاً لها على «لا» فيقول: أنا بزيد غير راضٍ^(٣).

وزعم الحوفي أن «إذا» متعلقة بـ «أنذر»، والفاء زائدة، وأراد أنها مفعول به لـ «أنذر»، كأنه قيل: قم فأنذرهم وقت النَّقْرِ في الناقور. وقوله تعالى: «فذلك» إلخ جملة مستأنفة في موضع التعليل وهو كما ترى.

(١) الكشاف ٤/١٨١.

(٢) الإملاء ٤/٤٢٨.

(٣) البحر ٨/٣٧٢.

وجوّز أبو البقاء تخريج الآية على قول الأخفش بأن تكون «إذا» مبتدأ، والخبر «فذلك»، والفاء زائدة، وجعل «يومئذ» ظرفاً لـ «ذلك»، ولا أظنك في مَرِيّةٍ من أنه كلام الأخفش.

وقال بعض الأجلة: إنّ «ذلك» مبتدأ وهو إشارة إلى المصدر، أي: فذلك التَّنَقُّرُ، وهو العامل في «يومئذ»، و«يوم عسير» خبرُ المبتدأ، أو المضافُ مقدَّرٌ، أي: فذلك التَّنَقُّرُ في ذلك اليوم نقرُ يوم، وفيه تكلُّفٌ وعدولٌ عن الظاهر، مع أنّ عسرَ اليوم غيرُ مقصود بالإفادة عليه، وظاهر السياق قصده بالإفادة.

وجعل العلامة الطيبي هذه الآية من قبيل ما اتَّحد فيه الشرط والجزاء، نحو: «مَنْ كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله»^(١) إذ جعل الإشارة إلى وقت التَّنَقُّرِ، وقال: إنّ في ذلك مع ضمِّ التكرير دلالةً على التنبيه على الحَظْبِ الجليل والأمر العظيم. وفيه نظر.

وفائدة قوله سبحانه: «غيرُ يسير» - أي: سهل - بعد قوله تعالى: «عسير» تأكيدُ عسره على الكافرين، فهو يمنع أن يكون عسيراً عليهم من وجه دون وجه، ويُشعر بتيسره على المؤمنين، كأنه قيل: عسيرٌ على الكافرين غيرُ يسيرٍ عليهم كما هو يسيرٌ على أصدادهم المؤمنين، فيه جمعٌ بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم، وبشارة المؤمنين وتسليتهم، ولا يتوقَّف هذا على تعلق «على الكافرين» بـ «يسير»، نعم الأمر عليه أظهرٌ كما لا يخفى. ثم مع هذا لا يخلو قلبُ المؤمن من الخوف؛ أخرج ابنُ سعد والحاكم عن بهز بن حكيم قال: أمنا زرارة بنُ أوفى فقرأ «المدثر»، فلَمَّا بلغ: ﴿فَإِذَا نَقَرَ فِي النَّاقُورِ﴾ خَرَّ ميتاً، فكنْتُ فيمن حَمَلَهُ^(٢). وأخرج ابن أبي شيبة والطبراني وابن مردويه عن ابنِ عَبَّاسٍ، قال: لَمَّا نزلت: ﴿فَإِذَا نَقَرَ فِي النَّاقُورِ﴾، قال رسولُ الله ﷺ: «كيف أنعمُ وصاحبُ الصُّورِ قد التَقَمَ القَرْنَ وَحَنَى جبهته يستمع متى يُؤمر». قالوا: كيف نقول يا رسولَ الله؟ قال: «قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، وعلى الله توكلنا»^(٣).

(١) سلف ٤١٢/٢.

(٢) الدر المنثور ٢٨٢/٦، وطبقات ابن سعد ١٥٠/٧، ومستدرک الحاكم ٥٠٦/٢.

(٣) الدر المنثور ٢٨٢/٦، وسلف ٥٧٤/١٥.

واختلف في أنّ المراد بذلك الوقت يوم النفخة الأولى، أو يوم النفخة الثانية، ورجح أنه يوم الثانية؛ لأنه الذي يختصّ عسره بالكافرين، وأمّا وقت النفخة الأولى فحُكْمُه الذي هو الإصعاق يعمّ البرّ والفاجر، وهو على المشهور مختصّ بمن كان حياً عند وقوع النفخة.

﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾﴾ نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي كما روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم، بل قيل: كونها فيه متفق عليه، وهو يقتضي أنّ هذه السورة لم تنزل جملة إذ لم يكن أمر الوليد وما اقتضى نزول الآية فيه في بدء البعثة، فلا تغفل.

و«وحيداً» حال إمّا من الياء في «ذرنني» وهو المروي عن مجاهد، أي: ذرنني وحدي معه فأنا أغنيك في الانتقام عن كلّ منتقم، أو من التاء في «خلقت»، أي: خلقتك وحدي لم يشركني في خلقه أحد، فأنا أهلكه لا احتاج إلى ناصر في إهلاكه، أو من الضمير المحذوف العائد على «مَنْ» على ما استظهره أبو حيان^(١)، أي: وَمَنْ خَلَقْتَهُ وَحِيدًا فَرِيدًا لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدًا.

وجوز أن يكون منصوباً ب: أذمّ ونحوه، فقد كان الوليد يلقّب في قومه بالوحيد، فتهنّأهم الله تعالى به وبلقّبه، أو صرفه عن الغرض الذي كانوا يؤثّمونه من مدحه والثناء عليه إلى جهة ذمّه وعيبه، فأراد سبحانه: وحيداً في الخُبث والشرارة، أو: وحيداً عن أبيه؛ لأنه كان دعيّاً لم يُعرف نسبه للمغيرة حقيقة كما مرّ في سورة «نون»^(٢).

﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾﴾ مبسوطاً كثيراً، أو: ممدوداً بالنماء، من مدّ النهر، ومدّه نهرٌ آخر، وقيل: كان له الضرع والزرع والتجارة. وعن ابن عباس: هو ما كان بين مكّة والطائف من الإبل والنعم والجنان والعبيد. وقيل: كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره صيفاً وشتاءً. وقال النعمان بن بشير: المال الممدود: هو الأرض؛ لأنها مدّت. وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أنه المُستغلُّ الذي يُجبي شهراً

(١) في البحر المحيط ٣٧٣/٨.

(٢) عند تفسير الآية (١٣).

بعد شهر، فهو ممدود لا ينقطع. وعن ابن عباس ومجاهد وابن جبير: كان له ألف دينار. وعن قتادة: ستة آلاف دينار. وقيل: تسعة آلاف دينار. وعن سفيان الثوري روايتان: أربعة آلاف دينار، وألف ألف دينار. وهذه الأقوال إن صحّت ليس المراد بها تعيين المال الممدود، وأنّه متى أُطلق يراد به ذلك، بل بيان أنّه كان بالنسبة إلى المحدث عنه كذا.

﴿وَيَنْ شُهُودًا﴾ حضوراً معه بمكّة يتمتع بمشاهدتهم لا يفارقونه للتصرف في عمل أو تجارة، لكونهم مكفيين لوفور نعمهم وكثرة خدمهم. أو: حضوراً في الأندية والمحافل لوجاهتهم واعتبارهم. أو: تُسمع شهاداتهم فيما يُتحاكم فيه.

واختلف في عددهم؛ فعن مجاهد أنهم عشرة، وقيل: ثلاثة عشر، وقيل: سبعة كلهم رجال: الوليد بن الوليد وخالد وهشام - وقد أسلم هؤلاء الثلاثة - والعاص وقيس وعبد شمس وعمارة، واختلفت الرواية فيه أنّه قُتل يوم بدر أو قتله النجاشي؛ لجناية نسبت إليه في حرّم المَلِكِ، والروايتان متفقتان على أنّه قُتل كافراً، ورواية الثعلبي عن مقاتل إسلامه لا تصحّ، ونصّ ابن حجر على أنّ ذلك غلط^(١)، وقد وقع في هذا الغلط صاحب «الكشاف» وتبعه فيه من تبعه، والعجب أيضاً أنّهم لم يذكروا الوليد بن الوليد فيمن أسلم، مع أنّ المحدثين عن آخرهم أطبقوا على إسلامه.

﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا﴾ بسطت له الرياسة والجاه العريض، فأتممت عليه نعمتي الجاه والمال، واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا، وأصل التمهيد التسوية والتهيئة، وتجوز به عن بسطة المال والجاه، وكان لكثرة غناه ونضارة حاله الرائقة في الأعين منظرًا ومخبراً يلقّب بريحانة قريش، وكذا كانوا يلقّبونه بالوحيد بمعنى المنفرد باستحقاق الرياسة. وعن ابن عباس: وسّعت له ما بين اليمن إلى الشام. وعن مجاهد: مهّدت له المال بعضه فوق بعض، كما يمهد الفراش.

﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ على ما أديته، وهو استبعاد واستنكار لطمعه وجرّسه، إمّا لأنّه في غنى تامّ لا مزيد على ما أوتي سعة وكثرة، أو لأنّه منافٍ لما هو عليه

(١) الإصابة ٢٤/٨، القسم الرابع من حرف العين.

من كفران النعم ومعاندة المنعم، وعن الحسن وغيره: أنه كان يقول: إن كان محمد صادقاً، فما خلقت الجنة إلا لي. واستعمال «ثم» للاستبعاد كثير، وقيل: وهو غير التفاوت الرتبي، بل عد الشيء بعيداً غير مناسب لما عطف عليه، كما تقول: تسيء إليّ ثم ترجو إحساني. وكان ذلك لتنزيل البعد المعنوي منزلة البعد الزماني.

﴿كَلَّا ۗ﴾ رَدُّعٌ وَزَجْرٌ لَهُ عَنِ طَمَعِهِ الْفَارِغِ، وَقَطْعٌ لِرَجَائِهِ الْخَائِبِ.

وقوله سبحانه: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِينًا ﴿١٦﴾﴾ جملة مستأنفة استثنافاً بيانياً لتعليل ما قبل، كأنه قيل: لم زجر عن طلب المزيد، وما وجه عدم لياقته، فقيل: إنه كان معانداً لآيات المنعم، وهي دلائل توحيده أو الآيات القرآنية، حيث قال فيها ما قال، والمعاندة تناسب الإزالة وتمنع من الزيادة، قال مقاتل: ما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقص من ماله وولده حتى هلك.

﴿سَأْرِهْفُهُ صَعُودًا ﴿١٧﴾﴾ سأغشيه عقبة شاقة المصعد، وهو مثل لما يلقي من العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق، شبه ما يسوقه الله تعالى له من المصائب وأنواع المشاق بتكليف الصعود في الجبال الوعرة الشاقة، وأطلق لفظه عليه على سبيل الاستعارة التمثيلية، وروى أحمد والترمذي والحاكم وصححه وجماعة عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً، ثم يهوي فيه كذلك أبداً»^(١). وعنه عليه السلام: «يُكَلَّفُ أَنْ يَصْعَدَ عَقْبَةً فِي النَّارِ كُلَّمَا وَضَعَ عَلَيْهَا يَدَهُ ذَابَتْ، وَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ، وَإِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ ذَابَتْ فَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ»^(٢).

﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾﴾ تعليلٌ للوعيد واستحقاقه له، أو بيان لعناوهِ لآياته عز وجل، فيكون جملة مفسرة لذلك لا محل لها من الإعراب، وما بينهما اعتراض. وقيل: الجملة عليه بدل من قوله تعالى: (إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِينًا) أي: إنه فكر ماذا يقول في شأن القرآن، وقدّر في نفسه ما يقول.

(١) الدر المنثور ٦/٢٨٣، وأحمد (١١٧١٢)، والترمذي (٢٥٧٦)، والحاكم ٥٠٧/٢ و٥٩٦/٤.
(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٥٥٧٣)، والبيهقي في البعث والنشور (٥٣٩) وغيرهما. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/١٣١: فيه عطية العوفي، وهو ضعيف.

﴿نَقِيلُ كَيْفَ مَدَّرَ (١٩)﴾ تعجيبٌ من تقديره وإصابته فيه المحزَّ، ورميه الغرض الذي كان ينتحيه قريش، فهو نظير: ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّكَوْنَ﴾ [التوبة: ٣٠] أو ثناءً عليه تهكماً على نحو: قاتله الله ما أشجعه، أو حكايةً لما كرَّروه على سبيل الدعاء عند سماع كلمته الحمقاء، فالعرب تقول: قتله الله ما أشجعه، وأخزاه الله ما أشعره، يريدون أنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يُحسد ويدعو عليه حاسدُه بذلك، وماله - على ما قيل - إلى الأوَّل وإن اختلف الوجه.

روي أن الوليد بن المغيرة جاء إلى النبي ﷺ، فقرأ عليه القرآن، فكأنه رقُّ له، فبلغ ذلك أبا جهل، فقال: يا عمَّ إن قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا فيعطوكه، فإنك أتيت محمداً لتصيب ممَّا عنده؟ قال: قد علمت قريش أنني من أكثرها مالا. قال: فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك منكِر له وأنت كارِه له. قال: وماذا أقول، فوالله ما فيكم رجلٌ أعلم بالشعر مني لا يبرجزه ولا بقصيده ولا بأشعار الجنِّ، والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا، ووالله إن لقوله الذي يقوله حلاوة، وإن عليه لظلاوة، وإنه لمثمرٌ أعلاه، مُغدقٌ أسفله، وإنه ليعلو ولا يُعلَى، وإنه ليعظم ما تحته. قال: لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه. قال: دعني حتى أفكّر. فلما فكّر قال: ما هو إلا سحرٌ يُؤثر. فعجبوا بذلك^(١).

وقال محيي السنَّة: لما نزل على النبي ﷺ ﴿حَمَّ (١)﴾ نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿[غافر: ١-٢] إلى قوله تعالى: ﴿الْمَصِيرُ﴾ [الآية: ٤] قام النبي ﷺ في المسجد والوليد قريبٌ منه يسمع قراءته، فلما فطن النبي عليه الصلاة والسلام لاستماعه، أعاد القراءة، فانطلق الوليدُ إلى مجلس قومه بني مخزوم، فقال: والله لقد سمعتُ من محمَّد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجنِّ، إن له لحلاوة، وإن عليه لظلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه ليعلو وما يُعلَى. فقالت قريش: صبأ والله الوليد، والله لتضباناً قريش كلُّهم. فقال أبو جهل: أنا أكفيكموه. فقعد إليه حزيناً وكلَّمه بما أحماه، فقام فاتاهم، فقال:

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٥٠٦/٢-٥٠٧، والبيهقي في دلائل النبوة ١٩٨/٢-١٩٩. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري ولم يخرجاه.

تزعمون أنّ محمداً مجنونٌ، فهل رأيتموه يُخنق، وتقولون: إنه كاهن. فهل رأيتموه قَطُّ يتكهن، وتزعمون أنه شاعر، فهل رأيتموه يتعاطى شعراً، وتزعمون أنه كذاب، فهل جرّبتم عليه شيئاً من الكذب. فقالوا في كل ذلك: اللهم لا. ثم قالوا: فما هو؟ ففكر، فقال: ما هو إلا ساحر، أما رأيتموه يفرّق بين الرجل وأهله وولده ومواليه، وما الذي يقوله إلا سحرٌ يآثره عن مسيلمة. وعن أهل بابل: فازتجّ النادي فرحاً، وتفرّقوا معجبين بقوله، متعجبين منه^(١).

﴿ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تكريراً للمبالغة كما هو معتادُ من^(٢) أعجب غاية الإعجاب، والعطف بـ «ثم» للدلالة على تفاوت الرتبة، وأنّ الثانية أبلغ من الأولى، فكأنه قيل: قُتِلَ بنوع ما من القتل، لا بل قُتِلَ بأشدّه وأشدّه، ولذا ساغ العطف فيه مع أنّه تأكيد، ونحوه ما في قوله:

ومالي من ذنب إليهم علمته سوى أنني قد قلت يا سرحة أسلمي
ألا يا أسلمي ثم أسلمي ثم أسلمي ثلاث تحيات وإن لم تكلمي^(٣)

والإطراء في الإعجاب بتقديره يدلُّ على غاية التهكم به وبمن فرح بمحصول تفكيره.

وقال الراغب في «غرة التنزيل»: كأن الوليد بن المغيرة لما سُئِلَ عن النبي ﷺ قَدَّرَ ما أتى به من القرآن، فقال: إن قلنا: شاعر. كذبتنا العرب إذا عرّضت ما أتى به على الشعر، وكان يقصد بهذا التقدير تكذيب الرسول ﷺ بضرب من الاحتيال، فلذلك كان كلُّ تقدير مستحقاً لعقوبة من الله تعالى هي كالقتل إهلاكاً له، فالأول لتقديره على الشعر، أي: أهلك إهلاك المقتول كيف قدر، وقوله تعالى: (ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ) لتقديره الآخر، فإنه قدر أيضاً وقال: فإن ادّعينا أنّ ما أتى به من كلام الكهنة، كذبتنا العرب إذا رأوا هذا الكلام مخالفاً لكلام الكهان، فهو في تقديره له

(١) تفسير البغوي ٤/٤١٥-٤١٦.

(٢) في حاشية الشهاب ٨/٢٧٥: ممن.

(٣) البيتان لحميد بن ثور الهلالي، وهما في ديوانه ص ١٣٣، وورد فيه: بلى فاسلمي، بدل: ألا يا أسلمي. والسرحة: أصلها شجرة من العضاء لا شوك لها، وهي هنا كناية عن المرأة.

على كلام الكَهنة مستحقٌّ من العقوبة لِمَا هو كالقتل إهلاكاً له، فجاء ذلك لهذا، فلم يكن في الإعادة تكرار. والأوّل هو ما ذهب إليه جارُّ الله، وجعل الدعاء اعتراضاً^(١)، وقال عليه الطيبيُّ: إنَّه ليس من الاعتراض المتعارف الذي يُنحل لتزيين الكلام وتقريره؛ لأنَّ الفاء مانعةٌ من ذلك، بل هو من كلام الغير، ووقع الفاء في تضاعيف كلامه، فأدخل بين الكلامين المتّصلين على سبيل الحكاية، ثم قال: وهو متعسّف، وإنّما سلّكه؛ لأنَّه جعل الدعاءين من كلام الغير، وأمّا إذا جعلنا من كلام الله تعالى استهزاءً كما ذكر هو، أو دعاء عليه كما ذهب إليه الراغب، وعليه تفسير الواحديّ - على ما قال ونقلَ عن صاحب النظم: «فقتل كيف» أي: عُدّب ولُعِنَ كيف قدر، كما يقال: لأضربته كيف صنع، أي: على أيِّ حال كانت منه^(٢) - لتكون الأفعال كلّها متناسقةً مرتّبةً على التفاوت في التعقيب والتراخي زماناً ورُتبةً كما يقتضيه المقام = كان أحسنَ، وجاء النظم على السّنن المألوف من التنزيل. إلى آخر ما قال، وما تقدّم أبعد مغزى، والاعتراض من المتعارف، وهو يؤكّد ما سبق له الكلام أحسنَ تأكيد، والفاء غيرُ مانعة على ما نصّ عليه جارُّ الله^(٣) وغيره، وجعل من الاعتراض المقرون بها ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ [النحل: ٤٣] ومنه قوله:

واعلّم فعلم المرء ينفعه أن سوف يأتي كل ما قُدرا^(٤)

وقد حقّق أنّه بالحقيقة نتيجةٌ وقعت بين أجزاء الكلام اهتماماً بشأنها فأفادت فائدة الاعتراض وعدّت منه، والاعتراض بين قوله تعالى: «إنَّه فكَرَ وَقَدَّرَ» وقوله سبحانه: ﴿ثُمَّ نَظَرَ ﴿١١﴾﴾ للعطف، و«ثمّ» فيه وفيما بعد على معناها الوضعي وهو التراخي الزمانيّ مع مُهلة، أي: ثمّ فكَرَ في أمر القرآن مرّةً بعد أخرى ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قَطَبَ وجهه لَمَّا لم يجد فيه مطعناً وضاق عليه الحِجْلُ ولم يَدِرْ ماذا يقول.

وقيل: ثم نظر في وجوه القوم، ثم قَطَبَ وجهه.

(١) الكشاف ١٨٣/٤.

(٢) الوسيط ٣٨٣/٤.

(٣) الكشاف ١٨٣/٤.

(٤) سلف ٤٢٨/١.

وقيل : نظر إلى رسول الله ﷺ، ثم قَطَبَ في وجهه عليه الصلاة والسلام .

﴿وَسَّرَ﴾ (٢٢) أي : أظهر العبوسَ قَبْلَ أوانه، وفي غير وقته، فالبَسْرُ : الاستعجال بالشيء، نحو : بَسَرَ الرجلُ الحاجةَ : طَلَبَهَا في غير أوانها، وبَسَرَ الفحلُ الناقةَ : ضَرَبَهَا قبل أن تُطَلَبَ، وماءٌ بَسْرٌ : متناولٌ من غديره قبل سكونه، وقيل للجُبْنِ (١) الذي يُنْكَأ قبل النَّضْجِ : بُسْرٌ، ومنه قيل لِمَا لم يُدْرَك من الثمر : بُسْرٌ، وبهذا فسَّرَه الراغب هنا . وفسَّرَه بعضهم بأشدَّ العبوس، من بَسَرَ : إذا قبض ما بين عينيه كراهةً للشيء، واسودَّ وجهه منه، ويستعمل بمعنى العبوس، ومنه قول توبة :

قد رابني منها صدودٌ رأيتُه وإعراضها عن حاجتي وبُسُورُها (٢)

وقول سعد : لَمَّا أسلمتُ راغمتني أمِّي فكانت تلقاني مرَّةً بالبشر ومرَّةً بالبَسْرِ . فحيثُذ يكون ذكر «بَسْر» كالتأكيد لـ «عَبَس»، ولعلَّه مرادٌ من قال : إِتْبَاعٌ له .

وأهل اليمن (٣) يقولون : بَسَرَ المركبُ وأبسر : إذا وقف . ولم أرَ من جَوَّز إرادة ذلك هنا ولو على بُعد، وفي النفس من ثبوت ذلك لغةً صحيحةً توقُّفٌ .

﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ عن الحقِّ، أو عن رسولِ الله ﷺ ﴿وَأَشْتَكَبَرَ﴾ (٢٣) عن أتباعه ﴿فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا نَجْرٌ يُؤْتَرُ﴾ (٢٤) أي : يُروى ويُتعلَّم من سَحَرَة بابل ونحوهم . وقيل : أي : يختار ويرجع على غيره من السحر . وليس بمختار .

والفاء للدلالة على أنَّ هذه الكلمة الحمقاء لما خطرت بباله نفوَّه بها من غير تلغثم وتلبُّث، فهي للتعقيب من غير مهلة، ولا مخالفةً فيه لِمَا مرَّ من الرواية كما لا يخفى .

وقوله ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (٢٥) كالتأكيد للجمله الأولى ؛ لأنَّ المقصودَ منهما نفي كونه قرآناً ومن كلام الله تعالى، وإن اختلفا معنًى، ولا اعتبار الاتِّحاد في المقصود لم يعطف عليها، وأطلق بعضهم عليه التأكيد من غير تشبيه، والأمر

(١) كذا في الأصل و(م)، وفي المفردات (بسر) : للقرح . والكلام منه، ولعلَّه هو الصواب .

(٢) ديوان توبة بن الحمير ص ٣٤ .

(٣) في (م) : اليمن .

سهل . وفي وصف أشكاله التي تَشَكَّلُ بها حتى استنبط هذا القول السخيف استهزاءً به ، وإشارةً إلى أنه عن الحق الأبلج بمعزل ، ثم إنَّ الذي يظهر من تتبُّع أحوال الوليد أنه إنما قال ذلك عناداً وحميةً جاهليةً لا جهلاً بحقيقة الحال .

وقوله تعالى : ﴿سَأْضِلُّهُ سَقَرًا﴾ (٦٦) بدل من «سأرهقه» إلخ بدل اشتمالٍ ؛ لاشتغال السَّقَرِ على الشدائد وعلى الجبل من النار ، والوصف الآتي لا ينافي الإبدال على إرادة الجبل بناءً على أن المراد به نحو ما في الحديث .

وقال أبو حيَّان : يظهر أنَّهما جملتان اعتقت كل واحدة منهما على سبيل توعد العصيان الذي قبل كل واحدة منهما ، فتوعد على كونه عنيداً لآيات الله تعالى بإرهاق صعود ، وعلى قوله : إنَّ القرآنَ سحرٌ يُؤثر . بإصلاء سَقَرٍ^(١) . وفيه بحث لا يخفى على من أحاط خبراً بما تقدَّم .

﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرٌ﴾ (٦٧) أي : أيُّ شيءٍ أعلمك ما سَقَرٌ؟ على أن «ما» الأولى مبتدأ ، و«أدراك» خبره ، و«ما» الثانية خبر ، لأنها المفيدة لما فُصِدَ إفادته من التهويل والتفطيع ، و«سقر» مبتدأ ، أي : أيُّ شيءٍ هي في وصفها ، فإنَّ «ما» قد يطلب بها الوصف ، وإن كان الغالب أن يطلب بها الاسم والحقيقة .

وقوله سبحانه : ﴿لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ﴾ (٦٨) بيانٌ لوصفها وحالها ، فالجملة مفسرة أو مستأنفة من غير حاجة إلى جعلها خبراً مبتدأً محذوف . وقيل : حال من «سَقَر» والعامل فيها معنى التعظيم ، أي : أعظَّمُ سَقَرٌ وأهوِّلُ أمرها حال كونها لا تُبْقِي .. إلخ . وليس بذاك .

أي : لا تبقي شيئاً يلقي فيها إلا أهلكته ، وإذا هلك لم تذرْه هالِكاً حتى يعاد . وقال ابن عباس : «لا تبقي» : إذا أخذت فيهم لم تُبْقِ منهم شيئاً ، وإذا بُدِّلوا خلقاً جديداً لم تذر أن تعاودهم سبيل العذاب الأوَّل . وروي نحوه عن الضحاك بزيادة : ولكلِّ شيءٍ فترةٌ وملاةٌ إلا جهنم . وقيل : لا تُبْقِي على شيءٍ ولا تدعه من الهلاك ، بل كلُّ ما يُطرح فيها هالك لا محالة .

وقال السُّدِّيُّ: لا تُبقي لهم لحماً ولا تَذَرُ عظماً. وهو دون ما تقدّم.

﴿لَوَاثِمَةٌ لِلْبَشَرِ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وأبو رزين والجمهور: أي: مغيرة للبشرات مسوّدة للجلود. وفي بعض الروايات عن بعض بزيادة: محرقة لها^(١). والمراد في الجملة، ذ «لواحة»: من لَوَّحَتْه الشمسُ: إذا سوّدت ظاهره وأطرافه، قال:

تقول ما لاحك يا مسافرُ يا ابنةَ عمِّي لاحني الهواجر^(٢)
والبشّر: جمع بشرة، وهي: ظاهر الجلد. وفي بعض الآثار: أنها تَلْفُحُ الجلد لفحة فتدعه أشدّ سواداً من الليل. واعترض بأنّه لا يصحّ وصفها بتسويدها لظاهر الجلد مع قوله سبحانه: (لَا يُبْقِي وَلَا تَذَرُ) الصريح في الإحراق؟

وأجيب بأنها في أوّل الملاقاة تسوّده ثم تحرقه وتهلكه، أو الأوّل حالها مع من دخلها، وهذا حالها مع من يقرب منها. وأنت تعلم أنه إذا قيل: لا يحسن وصفها بتسويد ظاهر الجلد بعد وصفها بأنها لا تُبقي ولا تَذَرُ، لم يحسن هذا الجواب، وقد يُجاب حينئذ بأنّ المراد ذكّر أوصافها المهولة الفظيعة من غير قصدٍ إلى ترقُّق من فظيخ إلى أفضح، وكونها «لواحة» وصفٌ من أوصافها، ولعلّه باعتبار أوّل الملاقاة، وقبل الإهلاك، وفي ذكره من التفضيخ ما فيه؛ لِمَا أنّ في تسويد الجلد - مع قطع النظر عمّا فيه من الإيلام - تشويهاً للخلق ومثلةً للشخص، فهو من قبيل التميم، وفي استلزام الإهلاك تسويد الجلد تردّد، وإن قيل به، فتدبّر.

وجوّز على تفسير «لواحة» بما ذكر كون «البشّر» اسم جنس بمعنى الناس، ويرجع المعنى إلى ما تقدّم.

وقال الحسن وابن كيسان والأصمّ: «لواحة» بناءً مبالغو من لاح إذا ظهر، و«البشّر» بمعنى الناس، أي: تظهر للناس لعظّمها وهولها، كما قال تعالى: ﴿وَبُرِّزَتِ

(١) ليست في (م).

(٢) الرجز في مجاز القرآن ٢/٢٧٥، والكشاف ٤/١٨٣، والقرطبي ٢١/٣٨٢، والبحر المحيط ٨/٣٦٨، والهواجر: جمع هاجرة، وهي شدة الحرّ في منتصف النهار.

الْحَجِيمُ لِمَنْ رَى ﴿ [النازعات: ٣٦] وقد جاء أنها تظهر لهم من مسيرة خمس مئة عام.

ورفع «لواحة» على أنه خبرٌ مبتدأٌ محذوف، أي: هي لَوَاحَةٌ.

وقرأ عطية العوفي وزيد بنُ عليّ والحسن وابن أبي عبله: «لَوَاحَةٌ» بالنصب^(١) على الاختصاص للتهويل، أي أخصُّ، أو: أعني، وجوز أن يكون حالاً مؤكّدة من ضمير «تبقى» أو «تذر» بناءً على زعم الاستلزام، وأن يكون حالاً من «سقر»، والعامل ما مرّ.

﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ (٢٠) الظاهر: مَلَكًا، ألا ترى العرب وهم الفصحاء كيف فهموا منه ذلك، فقد روي عن ابن عباس أنها لما نزلت: «عليها تسعة عشر» قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم! أسمعُ أن ابنَ أبي كبشة يُخبركم أن خَزَنَةَ النار تسعةَ عشر، وأنتم اللّهم، أيعجزُ كلُّ عشرةٍ منكم أن يبطشوا برجل منهم؟! فقال له أبو الأشد بنُ أسيد بن كلدة الجمحي، وكان شديد البطش: أنا أكفيكم سبعةَ عشر فاكفوني أنتم اثنين، فأنزل الله تعالى:

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ أي: ما جعلناهم رجالاً من جنسكم يُطاقون، وأنزل سبحانه في أبي جهل: ﴿أَوَّلُ لَكَ فَأَوَّلُ﴾ (٢٤) ثُمَّ أَوَّلُ لَكَ فَأَوَّلُ ﴿ [القيامة: ٣٤-٣٥].

والظاهر أن المراد بأصحاب النار هم التسعة عشر، ففيه وَضَعُ الظاهر موضع الضمير، وكأن ذلك لِمَا في هذا الظاهر من الإشارة إلى أنهم المدبّرون لأمرها القائمون بتعذيب أهلها، ما ليس في الضمير، وفي ذلك إيذان بأن المراد بـ «سقر» النارُ مطلقاً لا طبقةً خاصّةً منها، والجمهور على أن المراد بهم النّقباء، فمعنى كونهم عليها أنهم يتولّون أمرها وإليهم جماع زبانيتهما، وإلا فقد جاء: «يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام، مع كلِّ زمام سبعون ألف ملك يجرونها»^(٢).

وذهب بعضهم إلى أن التمييز المحذوف: صنفٌ، وقيل: صنفٌ، والأصل: عليها تسعة عشر صنفاً، أو: عليها تسعة عشر صنفاً، ويُبعده ما تقدّم في رواية

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٤ عن أبي معاذ، والبحر المحيط ٣٨٢/٨ والكلام منه.

(٢) سلف عند تفسير الآية (٩١) من سورة الشعراء.

الحبر، وكذا قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فَإِنَّ المتبادر أَنَّ افتتانهم باستقلالهم لهم واستبعادهم تولَّى تسعة عشر لتعذيب أكثر الثقلين واستهزائهم بذلك، ومع تقدير الصنف أو الصَّفِّ لا يتسنى ذلك.

وقال غير واحد في تعليل جعلهم ملائكة: ليخالفوا جنس المعذَّبين، فلا يرقُّوا لهم ولا يستروحوا إليهم، ولأنَّهم أقوى الخلق وأقوُّمهم بحقِّ الله تعالى وبالغضب له سبحانه، وأشدُّهم بأساً، وفي الحديث: «كَأَنَّ أَعْيَنَهُم البرقُ، وكأَنَّ أفْوَاهَهُم الصياصي، يجرُّون أشعارهم، لهم مِثْلُ قُوَّةِ الثَّقَلَيْنِ، يُقْبِلُ أَحَدُهُم بِالْأُمَّةِ مِنَ النَّاسِ يَسوقُهُم، على رقبته جبلٌ حتى يرمي بهم في النار، فيرمي بالجبل عليهم»^(١)، ولا يبعد أن يكون في التنوين إشعار إلى عِظَمِ أمرهم.

ومعنى قوله تعالى: (وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ) إلى آخره على ما اختاره بعض الأجلة: وما جعلنا عدد أصحاب النار إلا العدد الذي اقتضى فتنة الذين كفروا بالاستقلال والاستهزاء وهو التسعة عشر، فكأنَّ الأصل: وما جعلنا عدَّتَهُمْ إلا تسعة عشر، فعبر بالآخر وهو فتنة الذين كفروا، عن المؤثِّر وهو خصوص التسعة عشر؛ لأنَّه - كما عَلِمَ - السببُ في افتتانهم، وقيل: «إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ» بدل: إلا تسعة عشر، تنبيهاً على أَنَّ الأثر هنا لعدم انفكاكه عن مؤثِّره لتلازمهما كانا كشيءٍ واحدٍ يُعبرُ باسم أحدهما عن الآخر، ومعنى جَعَلَ عَدَّتَهُم المطلقَةُ العِدَّةُ المخصوصةُ أن يخبر عن عددهم بأنَّه كذا، إذ جعل لا يتعلَّقُ بالعدة، إنَّما يتعلَّقُ بالمعدود، فالمعنى: أَخْبَرْنَا أَنَّ عَدَّتَهُمْ تسعة عشر دون غيرها ﴿لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: ليكتسبوا اليقينَ بنبوِّته ﷺ وصدقِ القرآن، لأجل موافقة الذِّكْرَيْنِ^(٢): ذكرهم في القرآن بهذا العدد وفي الكتابين كذلك، وهذا غيرُ جعلِ الملائكة على العدد المخصوص؛ لأنَّه إيجاد ولا يصحُّ - على ما قال بعض المحقِّقين - أن يجعل إيجادهم على الوصف علَّةً للاستيقان المذكور؛ لأنَّه ليس إلا للموافقة، وتكلَّف بعضهم لتصحيحه بأنَّ

(١) الدر المنثور ٦/ ٢٨٥، وعزاه لابن مردويه، وقال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٨٠: لم أجده.

(٢) في (م): المذكورين.

الإيجاد سببٌ للإخبار، والإخبار سببٌ للاستيقان، فهو سببٌ بعيد له، والشيء كما يُسندُ لسببه البعيد يُسندُ لسببه القريب، لكنّه كما قال: لا يحسن ذلك. وإنما احتيج إلى التأويل بالتعبير بالأثر عن المؤثر، ولم يبقَ الكلام على ظاهره؛ لأنّ الجعلَ من دواخل المبتدأ والخبر، فما يترتب عليه يترتب باعتبار نسبة أحد المفعولين إلى الآخر، كقولك: جعلت الفضة خاتماً لتزيّن به، وكذلك: ما جعلتُ الفضة إلا خاتماً لكذا، ولا معنى لترتب الاستيقان وما بعده على جعل عدّتهم فتنةً للكفّار، ولا مدخلَ لافتنانهم بالعدد المخصوص في ذلك، وإنّما الذي له مدخلُ العدة بنفسها، أي: العدة باعتبار أنّها العدة المخصوصة، والإخبار بها كما سمعت، وليس ذلك تحريفاً لكتاب الله تعالى ولا مبنياً على رعاية مذهب باطل، كما توهم «من توهم»^(١). ومنهم من تكلف لأمر السببية على الظاهر بما تمجّه الأسماع، فلا نسود به الرقاع.

وفي «البحر»: «ليستيقن» مفعول من أجله، وهو متعلّق بـ «جعلنا» لا بـ «فتنة»، فليست الفتنة معلولةً للاستيقان، بل المعلولُ جعلُ العدة سببَ الفتنة^(٢).

وفي «الانتصاف»: يجوز أن يرجع قوله تعالى: «ليستيقن» إلى ما قبل الاستثناء، أي: جعلنا عدّتهم سبباً لفتنة الكفّار ويقين المؤمنين^(٣).

وذكر الإمام في ذلك وجهين، الثاني: ما قدّمناه ممّا اختاره بعضُ الأجلّة، والأوّل: أنّ التقدير: وما جعلنا عدّتهم إلا فتنة للكافرين وإلا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب، قال: وهذا كما يقال: فعلت كذا لتعظيمك ولتحقير عدوك، فالواو العاطفة قد تُذكر في هذا الموضع تارةً، وقد تحذف أخرى^(٤).

وقال بعض: إنّه متعلّق بمحذوف، أي: فعلنا ذلك ليستيقن... إلخ. والكلُّ كما ترى.

(١-١) ليست في (م).

(٢) البحر المحيط ٣٧٦/٨.

(٣) الانتصاف ١٨٤/٤.

(٤) التفسير الكبير ٢٠٥/٣٠-٢٠٦.

وَحَمَلُ «الذين أوتوا الكتاب» على أهل الكتابين ممّا ذهب إليه جمع، وقيل: المراد بهم اليهود، فقد أخرج ابنُ أبي حاتم وابنُ مردويه والبيهقي في «البعث» عن البراء: أن رهطاً من اليهود سألوا رجلاً من أصحاب النبي ﷺ عن خَزَنَةِ جَهَنَّمَ، فقال: الله تعالى ورسوله ﷺ أعلم، فجاء فأخبر النبي ﷺ فنزل عليه ساعةً: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾^(١). وأخرج الترمذي وابن مردويه عن جابر قال: قال ناسٌ من اليهود لأناسٍ من أصحاب النبي ﷺ: هل يَعْلَمُ نَبِيُّكُمْ عددَ خَزَنَةِ جَهَنَّمَ؟ فأخبروا رسولَ الله ﷺ فقال: هكذا وهكذا، في مرّة: عشرة، وفي مرّة: تسعة^(٢). واستشعرَ من هذا أن الآيةَ مدنيّةٌ؛ لأنّ اليهودَ إنّما كانوا فيها، وهو استشعار ضعيف؛ لأنّ السؤالَ لصحابيٍّ، فلعلّه كان مسافراً، فاجتمع يهوديٌّ حيث كان، وأيضاً لا مانع إذ ذاك من إتيان بعض اليهود نحو مكّة المكرّمة.

ثم إنّ الخبرين لا يُعيّنان حَمَلَ الموصول على اليهود كما لا يخفى، فالأولى إبقاء التعريف على الجنس وشمول الموصول للفريقين، أي: ليستيقن أهل الكتاب من اليهود والنصارى.

﴿وَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ أي: يزداد إيمانهم كميّةً بما رَأَوْا من تسليم أهل الكتاب وتصديقهم أنّه كذلك، أو كميّةً بانضمام إيمانهم بذلك إلى إيمانهم بسائر ما أنزل.

﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ تأكيدٌ لِمَا قبله من الاستيقان وازدياد الإيمان، ونفيٌ لِمَا قد يعتري المستيقنَ من شبهةٍ ما للغفلة عن بعض المقدمات أو طريان ما يتوهم كونه معارضاً في أوّل وهلة، ولِمَا فيه من هذه الزيادة جاز عطفه على المؤكّد بالواو؛ لتغايرهما في الجملة، وإنّما لم يُنظَم المؤمنون في سلكِ أهل الكتاب في نفي الارتياب حيث لم يُقَلَّ: ولا يرتابوا؛ للتنبية على تباين النفيين حالاً، فإنّ انتقاء الارتياب من أهل الكتاب مقارنٌ لِمَا ينافيه من الجحود، ومن المؤمنين مقارنٌ لِمَا يقتضيه من الإيمان، وكم بينهما!

(١) الدر المنثور ٦/٢٨٣-٢٨٤، والبعث والنشور (٥٠٩).

(٢) الدر المنثور ٦/٢٨٤، والترمذي (٣٣٢٧) وقال: هذا حديث غريب.

وقيل: إنّما لم يُقَل: ولا يرتابوا، بل قيل: «ولا يرتاب» إلخ؛ للتنصيص على تأكيد الأمرين؛ لاحتمالِ عود الضمير في ذلك على المؤمنين فقط.

والتعبيرُ عن المؤمنين باسم الفاعل بعد ذكْرهم بالموصول والصلة الفعلية المنبئة عن الحدوث؛ للإيدان بثباتهم على الإيمان بعد ازديادهم ورسوخهم في ذلك.

﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: شكُّ أو نفاق، فيكون - بناءً على أن السورة بتمامها مكّيّة، والنفاق إنّما حدث بالمدينة - إخباراً عمّا سيحدث من المغيِّبات بعد الهجرة ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ المصرون على التكذيب ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أي: أيّ شيء أراد الله تعالى، أو: ما الذي أَراده الله تعالى بهذا العدد المستغرب استغراب المثل، وعلى الأوّل «ماذا» منزلة منزلة اسم واحد للاستفهام في موضع نصب ب: أراد، وعلى الثاني: هي مؤلّفة من كلمة «ما» اسم استفهام مبتدأ، و«ذا» اسم موصول خبره، والجملة بعد صلة، والعائد فيها محذوف. و«مثلاً» نصب على التمييز، أو على الحال، كما في قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [الأعراف: ٧٣].

والظاهر أن ألفاظ هذه الجملة من المحكيّ، وعَنوا بالإشارة التحقير، وغرضهم نفي أن يكون ذلك من عند الله عزّ وجلّ على أبلغ وجه، لا الاستفهام حقيقةً عن الحكمة، ولا القدح في اشتماله عليها، مع اعترافهم بصدور الإخبار بذلك عنه تعالى، وجوّز أن يكون «أراد الله» من الحكاية، وهم قالوا: ماذا أريد؟ ونحوه. وقيل: يجوز أن يكون المثل بمعناه الآخر، وهو ما شبه مضرّبه بمؤرّده، بأن يكونوا قد عدّوه لاستغرابه مثلاً مضروباً، ونسبوه إليه عزّ وجلّ استهزاء وتهكماً.

وإفراد قوله بهذا التعليل^(١) مع كونه من باب فتنهم، قيل: للإشعار باستقلاله في الشناعة. وفي «الحواشي الشهائيّة»: إنّما أُعيد اللام فيه للفرق بين العلتين، إذ

(١) كذا وقعت العبارة في الأصل (م)، والذي في تفسير أبي السعود ٦٠/٩: وإفراد قولهم هذا بالتعليل. وهو الصواب.

مرجع الأولى الهداية المقصودة بالذات، ومرجع هذه الضلال المقصود بالعرض الناشئ من سوء صنيع الضالين، وتعليل أفعاله تعالى بالحكم والمصالح جائز عند المحققين، وجوز في هذه اللام - وكذا الأولى - كونها للعاقبة^(١).

﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ «ذلك» إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهداية، ومحل الكاف في الأصل النصب على أنها صفة لمصدر محذوف، وأصل التقدير: يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ إضلالاً وهدايةً كائنين مثل ما ذكر من الإضلال والهداية، فحذف المصدر وأقيم وصفه مقامه، ثم قدم على الفعل لإفادة القصر، فصار النظم: مثل ذلك الإضلال وتلك الهداية يضلُّ الله تعالى مَنْ يَشَاءُ إضلاله لصرْف اختياره حسب استعداده السيئ إلى جانب الضلال عند مشاهدته لآيات الله تعالى الناطقة بالهدى، ويهدي مَنْ يَشَاءُ هدايته لصرْف اختياره حسب استعداده الحسن عند مشاهدة تلك الآيات إلى جانب الهدى، لا إضلالاً وهداية أدنى منهما، ويجوز أن تكون الإشارة إلى ما بعد كما في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] على ما حَقَّق في موضعه.

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ﴾ جمع: جند، اشتهر في العسكر اعتباراً بالغلظة من الجند، أي: الأرض الغليظة التي فيها حجارة، ويقال لكلِّ جَمْع، أي: وما يَعْلَمُ جَموعَ خَلقه تعالى التي من جعلتها الملائكة المذكورون على ما هم عليه ﴿إِلَّا هُوَ﴾ عزَّ وجلَّ، إذ لا سبيلَ لأحدٍ إلى حَضْر الممكِنات والوقوف على حقائقها وصفاتها ولو إجمالاً، فضلاً عن الاطلاع على تفاصيل أحوالها من كمِّ وكيفٍ ونسبٍ، وهو ردُّ لاستهزائهم بكون الخَزَنَة تسعةَ عَشْرٍ؛ لجهلهم وجه الحكمة في ذلك.

وقال مقاتل: هو جوابٌ لقول أبي جهل: أما لربِّ محمَّد أعوان إلا تسعةَ عَشْرٍ؟! وحاصله أنه لما قلَّ الأعوان، أُجيب بأنهم لا يُحصون كثرةً، إنما الموكِّلون على النار هؤلاء المخصوصون، لا أن المعنى: ما يَعْلَمُ بقوة بطش الملائكة إلا هو، خلافاً للطبيي فإنَّ اللفظ غيرُ ظاهر الدلالة على هذا المعنى.

(١) حاشية الشهاب ٨/ ٢٧٧.

واختلف في أكثر جنود الله عزَّ وجلَّ، ف قيل: الملائكة، لخبر: «أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَنْطَطَّ، مَا فِيهَا مَوْضِعٌ قَدَّمَ إِلَّا فِيهِ مَلَكٌ قَائِمٌ أَوْ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ»^(١).

وفي بعض الأخبار: أَنَّ مَخْلُوقَاتِ الْبَرِّ عَشْرُ مَخْلُوقَاتِ الْبَحْرِ، وَالْمَجْمُوعُ عَشْرُ مَخْلُوقَاتِ الْجَوْ، وَالْمَجْمُوعُ عَشْرُ مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَالْمَجْمُوعُ عَشْرُ مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ، وَهَكَذَا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، وَالْمَجْمُوعُ عَشْرُ مَلَائِكَةِ الْكُرْسِيِّ، وَالْمَجْمُوعُ عَشْرُ مَلَائِكَةِ الْحَاقِّينَ بِالْعَرْشِ، وَالْمَجْمُوعُ أَقْلٌ قَلِيلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ، وَقِيلَ: الْمَجْمُوعُ أَقْلٌ قَلِيلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْمَهِيمِينَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ أَحَدًا سِوَاهُ، وَالْمَجْمُوعُ أَقْلٌ قَلِيلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا يَعْلَمُهُ سُبْحَانَهُ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ^(٢).

وعن الأوزاعي قال: قال موسى عليه السلام: يا ربِّ، مَنْ مَعَكَ فِي السَّمَاءِ؟ قال: ملائكتي. قال: كم عدَّتْهم؟ قال: اثنا عشر سِبْطًا. قال: كم عدَّة كلِّ سِبْطٍ؟ قال: عدد التراب. وفي صحَّة هذا نظر، وإن صحَّ فصدره من المتشابه.

وأنا لا أجزمُ بأكثرية صنف، فما يعلمُ جنودَ ربِّك إلا هو، ولم يصحَّ عندي نصٌّ في ذلك، بيِّدَ أَنَّهُ يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ أَنَّ الْأَكْثَرَ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَهَذِهِ الْآيَةُ وَأَمْثَالُهَا مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ تُشْجِعُ عَلَى الْقَوْلِ بِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ فِي الْأَجْرَامِ الْعُلُويَّةِ جُنُودٌ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ حَقَائِقُهَا وَأَحْوَالُهَا إِلَّا هُوَ عَزَّ وَجَلَّ، وَدَائِرَةُ مَلِكِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُحِيطَ بِهَا نِطاقَ الْحَضَرِ، أَوْ يَصِلَ إِلَى مَرْكَزِهَا طَائِرِ الْفِكْرِ، فَأَنَّى وَهِيَهَاتَ، وَلَوْ اسْتَغْرَقَتْ الْقَوَى وَالْأَوْقَاتُ.

هذا، واختلف في المخصَّص لهذا العدد - أعني «تسعة عشر» - ف قيل: إنَّ اختلاف النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنتي عشرة، يعني الحواسَّ الخمسة الباطنة، والحواسَّ الخمسة الظاهرة، والقوة الباعثة كالغضبية والشهوية، والقوة المحركة، فهذه اثنتا عشرة، والطبيعية السبع التي ثلاث منها

(١) سلف ٨٧/٢.

(٢) سلف عند تفسير الآية (٧) من سورة غافر.

مخدومة، وهي القوّة النامية والغادية والمولدة، وأربع منها خادمة: وهي الهاضمة والجاذبة والدافعة والماسكة. وهذا مع ابتناؤه على الفلسفة لا يكاد يتمّ كما لا يخفى على مَنْ وقف على كتبها.

وقيل: إنّ لجهنّم سبعَ دَرَكَاتٍ، ستُّ منها لأصناف الكفّار، وكلُّ صنف يُعَذَّبُ بترك الاعتقاد والإقرار والعمل أنواعاً من العذاب تناسبها، فبضرب السّتِّ في الثلاثة يحصل ثمانية عشر، وعلى كلِّ نوع مَلَكٌ أو صنفٌ يتولّاه، وواحدةٌ لعصاة الأُمَّة يُعَذَّبون فيها بترك العمل نوعاً يناسبه، ويتولّاه مَلَكٌ أو صنفٌ، وبذلك تتمّ التسعة عشر. وخصّت ستُّ منها بأصناف الكفار وواحدةٌ بأصناف الأُمَّة، ولم يجعل تعذيب الكفّار في خمس منها، فيبقّى للمؤمنين اثنتان إحداهما لأهل الكبائر والأخرى لأهل الصغائر، أو إحداهما للعصاة منهم والأخرى للعاصيات؛ لأنّه حيث أعدّت النار للكافرين أولاً وبالذات ناسب أن يستغرقوها كليّةً ويوزّعوا على جميع أماكنها بقدر ما يُمكن، لكن لما تعلّقت إرادته سبحانه بتعذيب عصاة الأُمَّة بها أفرزت واحدة منها لهم.

وقيل: إنّ الساعاتِ أربعٌ وعشرون، خمسة منها مصروفةٌ للصلاة، فلم يخلق في مقابلتها زبانية؛ لبركة الصلاة الشاملة لمن لم يصل، فيبقى تسعة عشر.

وقيل: إنّ لجهنّم سبعَ دَرَكَاتٍ، ستُّ منها لأصناف الكفّار، وللاعتناء بأمر عذابهم واستمراره ناسب أن يقومَ عليه ثلاثة، واحداً في الوسط واثنان في الطرفين، فهذه ثمانية عشر، وواحدة منها لعصاة المؤمنين، ناسب أمرُ عذابهم أن يقومَ عليه واحد، وبه تتمّ التسعة عشر.

وقيل: إنّ العدد على وجهين: قليل وهو من الواحد إلى التسعة، وكثير وهو من العشرة إلى ما لا نهاية له، فجمع بين نهاية القليل وبداية الكثير. وقيل غير ذلك.

والذي مال إليه أكثر العلماء أنّ ذلك ممّا لا يعلم حكمته على التحقيق إلا الله عزّ وجلّ، وهو كالمتشابه يؤمن به ويُفوّض علمه إلى الله تعالى، وكلُّ ما ذكر ممّا لا يعول عليه، كما لا يخفى على مَنْ وجّه أدنى نظره إليه، والله تعالى الهادي لصوب الصواب، والمتفضّل على مَنْ شاء بعلم لا شكّ معه ولا ارتياب.

وقرأ أبو جعفر وطلحة بن سليمان: «تِسْعَةَ عَشَرَ» بإسكان العين^(١)، وهو لغة فيه كراهة توالي الحركات فيما هو كاسم واحد.

وقرأ أنس بن مالك وابن عباس وابن قطيب وإبراهيم بن قتيبة: «تِسْعَةُ» بضمّ التاء^(٢)، وهي حركة بناء عدل إليها عن الفتح لتوالي خمس فتحات، ولا يتوهم أنها حركة إعراب، وإلا لأعرب «عَشَرَ».

وقرأ أنس أيضاً: «تِسْعَةُ» بالضمّ «أَعَشُرَ» بالفتح^(٣)، قال صاحب «اللوامح»: فيجوز أنه جمع العشرة على «أَعَشُرَ»، ثم أجراه مجرى «تسعة عشر».

وعنه أيضاً: «تِسْعَةُ وَعَشْرٌ» بالضمّ وقلب الهمزة واواً خالصة^(٤)؛ تخفيفاً، والتاء فيهما مضمومة ضمة بناء لِمَا سمعت أنفاً.

وعن سليمان بن قتيبة - وهو أخو إبراهيم - أنه قرأ: «تِسْعَةُ أَعَشُرٍ» بضمّ التاء ضمة إعراب، والإضافة إلى «أَعَشُرٍ» وجره منوناً^(٥)، وهو على ما قال صاحب «اللوامح»: جمع عشرة، وقد صرّح بأن الملائكة على القراءة بهذا الجمع - معرباً أو مبنياً - تسعون ملكاً. وقال الزمخشري: جمع: عشير، مثل يمين وأيمن^(٦). وروي عنه أنه قال: أي: تسعة من الملائكة، كل واحد منهم عشير، فهم مع أشياءهم تسعون، والعشير بمعنى العشر، فدلّ على أنّ النقباء تسعة. وتعقّب بأنّ دلالته على هذا المعنى غير واضحة. ولهذا قال ابن جنّي: لا وجه لتلك القراءة إلا أن يعني «تِسْعَةَ أَعَشُرٍ» جمع العشير^(٧)، وهم الأصدقاء، فليراجع.

(١) المحتسب ٣٣٨/٢، والبحر ٣٧٥/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٤، والمحتسب ٣٣٩/٢، والبحر ٣٧٥/٨، قال ابن خالويه: قال ابن أبي حاتم: الصواب: تسعة أعشَرَ.

(٣) تفسير القرطبي ٣٨٧/٢١، والبحر ٣٧٥/٨.

(٤) المحتسب ٣٣٩/٢، والبحر ٣٧٥/٨.

(٥) الكشف ١٨٤/٤، والقرطبي ٣٨٨/٢١، والبحر ٣٧٦/٨.

(٦) الكشف ١٨٤/٤.

(٧) المحتسب ٣٣٩/٢.

﴿وَمَا هِيَ﴾ أي: سَقَرٌ، كما يقتضيه كلام مجاهد ﴿إِلَّا ذَكَرَى لِلْبَشَرِ﴾ (٣١) ﴿إِلَّا تَذَكَّرَةٌ لَهُمْ، وَالْعَطْفُ قِيلَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ»، و«مَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَى هُنَا عِتْرَاضَ. وَوَجْهُهُ أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ: «عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ» زِيَادَةٌ فِي تَهْوِيلِ أَمْرِ جَهَنَّمَ عَقَّبَ بِمَا يُوَكِّدُ قَوَّتَهُمْ وَتَسَلُّطَهُمْ وَتَبَايُنَهُمْ بِالشَّدَّةِ عَنِ سَائِرِ الْمَخْلُوقَاتِ، ثُمَّ بِمَا يُوَكِّدُ الْكَمِّيَّةَ، وَمَا أَكَّدَ الْمُؤَكَّدَ فَهُوَ مُؤَكَّدٌ أَيْضًا.

وقيل: الضمير للآيات الناطقة بأحوال سَقَرٍ.

وقيل: لعدَّة خَزَنَتِهَا، والتذكير والعظة فيها من جهة أن في خلقه تعالى ما هو في غاية العظمة حتى يكون القليل منهم معذباً ومُهْلِكاً لِمَا لَا يُحْصَى دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُقَدَّرُ حَقُّ قَدْرِهِ، وَلَا تُوصَفُ عَظَمَتُهُ، وَلَا تُصَلُّ الْأَفْكَارُ إِلَى حَرَمِ جَلَالِهِ.

وقيل: الضمير للجنود. وقيل: لنار الدنيا، وهذا أضعف الأقوال، وأقواها - على ما قيل - ما تقدم.

وبين البشر هاهنا والبشر فيما سبق - أعني قوله تعالى: «لَوْ آحَاةَ لِلْبَشَرِ» على تفسير الجمهور - تجنيس تامٌ لفظيٌّ وخطيٌّ، وَقَلَّ مَنْ تَذَكَّرَ لَهُ.

﴿كَلَّا﴾ ردعٌ لِمَنْ أَنْكَرَهَا، وقيل: زجرٌ عن قول أبي جهل وأصحابه أنهم يقدرون على مقاومة خَزَنَةِ جَهَنَّمَ. وقيل: ردعٌ عن الاستهزاء بالعدَّة المخصوصة. وقال الفراء: هي صلة للقسَم. وقدَّرها بعضهم ب: حَقًّا، وبعضهم ب: «ألا» الاستفتاحية، وقال الزمخشري: إنكارٌ - بعد أن جعلها سبحانه ذكراً - أن يكون لهم ذكرى^(١). وتعقبه أبو حيَّان بأنه لا يسوغ في حقه تعالى أن يخبر أنها ذكرى للبشر، ثم يُنكر أن يكون لهم ذكرى^(٢).

وأجيب بأنه لا تناقض؛ لأنَّ معنى كونها ذكرى أن شأنها أن تكون مذكرةً لكلِّ أحد، ومن لم يتذكَّر - لغلبة الشقاء عليه - لا يُعَدُّ مِنَ الْبَشَرِ وَلَا يُلْتَفَتُ لِعَدَمِ تَذَكُّرِهِ،

(١) الكشاف ٤/١٨٦.

(٢) البحر المحيط ٨/٣٧٨.

كما أن حلاوة العسل لا يضرها كونها مرة في فم منحرف المزاج المحتاج إلى العلاج.

وحال حُسنِ الوقف على «كلاً» وعدم حسنه هنا يُعَلِّمُ مِنَ النَّظَرِ إِلَى الْمَرَادِ بِهَا، وصرَّح بعضهم بذلك، فقال: إن كانت متعلِّقة بالكلام السابق يحسن الوقف عليها، وإن كانت متعلِّقة بالكلام اللاحق لا يحسن ذلك، أي: كما إذا كانت بمعنى «ألاً» الاستفتاحية، فالوقف حينئذ تامٌّ على «للشهر»، ويستأنف «كلاً».

﴿وَالْقَمَرِ ٣٢﴾ وَاللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ ٣٣﴾ أي: ولى، وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وعطاء وابنُ يعمر وأبو جعفر وشيبة وأبو الزناد وقتادة وعمر بنُ عبد العزيز والحسن وطلحة والنحويَّان والابنَّان وأبو بكر: «إذا» ظرف زمان مستقبل، «دَبَّرَ» بفتح الدال^(١)، وهو بمعنى أدبر المزيد، ك: قبل وأقبل، والمعروف المزيد، وحسَّن الثلاثيُّ هنا مشاكلةً أكثر الفواصل، وقيل: «دَبَّرَ» مِنْ دَبَّرَ اللَّيْلُ النَّهَارَ: إِذَا خَلَفَهُ، والتعبير بالماضي مع «إذا» التي للمستقبل للتحقيق، ويجوز أن يقال: إنَّها تقلبه مستقبلاً.

وقرأ أبو رزين وأبو رجاء والأعمش ومطر ويونس بنُ عبيد، وهي رواية عن الحسن وابن يعمر والسلمي وطلحة: «إذا» بالألف «أدبر» بالهمز^(٢)، وكذا هو في مصحف عبد الله وأبيي، وهو أنسب بقوله تعالى: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَرَ ٣٤﴾ أي: أضاء وانكشف على قراءة الجمهور، وقرأ ابن السميغ وعيسى بن الفضل: «سَفَرَ» ثلاثياً^(٣)، وفسَّر بطرْح الظلمة عن وجهه.

﴿إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكَبْرِ ٣٥﴾ جواب للقَسَم، وجوز أن يكون «كلاً» ردعاً لمن يُنكر أن تكون إحدى الكبرى؛ لِمَا عُلِمَ مِنْ أَنَّ «إِنَّ» وَاللَّامَ مِنَ الْكَلَامِ الْإِنْكَارِي فِي جَوَابِ مَنْكِرٍ مَصْرُورٍ، وهذا تعليل لـ «كلاً»، والقَسَمُ معترضٌ للتأكيد لا جواب له، أو جوابه مقدَّر يدلُّ عليه «كلاً»، وفي التعليل نوعُ خفاء، فتأمَّل.

(١) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٣٩٣/٢، والبحر ٣٧٨/٨.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢٠٤/٣، والبحر المحيط ٣٧٨/٨، والكلام منه.

(٣) المحرر الوجيز ٣٩٧/٥، وتفسير القرطبي ٣٩٢/٢١، والبحر المحيط ٣٧٧/٨.

وضمير «إنها» لـ «سقر»، و«الكُبر» جمع: الكُبرى، جعلت ألف التانيث كئانها، فكما جمعت فُعْلَةٌ على فُعَلٍ جمعت فُعَلَى عليها، ونظيرها: السوافي في جمع السافياء^(١)، والقواصع في جمع القاصعاء^(٢)، فإنَّ فاعلة تُجَمَع على فواعل بأطرادٍ، لا فاعلاء، لكن حُمِل فاعلاء على فاعلة؛ لاشتراك الألف والتاء في الدلالة على التانيث وضعاً، فجمع فيهما على فواعل، وقول ابن عطية: «الكُبر» جمع: كبيرة^(٣). وهمُّ كما لا يخفى.

أي: إنَّ سَقَرَ لإحدى الدواهي الكُبر، على معنى إنَّ البلايا الكبيرة كثيرةٌ، و«سَقَر» واحدة منها، قيل: فيكون في ذلك إشارة إلى أنَّ بلاءهم غيرُ محصور فيها، بل تحلُّ بهم بلايا غيرُ متناهية. أو: إنَّ البلايا الكبيرة كثيرةٌ، و«سَقَر» من بينهنَّ واحدة في العِظَم لا نظير لها، وهذا كما يقال: فلانٌ أَحَدُ الأحدين، وهو واحد الفضلاء، وهي إحدى النساء، وعلى هذا اقتصر الزمخشري^(٤)، ورجَّح الأوَّل بأنَّه أنسب بالمقام، ولعلَّه لِمَا تَضَمَّن من الإشارة.

وقيل: المعنى: إنَّها لإحدى دَرَكَات النار الكُبر السبع؛ لأنَّها جهنَّم وَلَطَى والحُطْمَة وَسَقَرَ والسعير والجحيم والهاوية. ونقل عن صاحب «التيسير»، وليس بذلك أيضاً.

وقيل: ضمير «إنَّها» يحتمل أن يكون للندارة وأمر الآخرة؛ قال في «البحر»: فهو للحال والقِصَّة^(٥). وقيل: هو للساعة، فيعود على غير مذكور.

وقرأ نصر بنُ عاصم وابنُ محيصن وهب بنُ جرير عن ابن كثير: لـ «إحدى الكُبر» بحذف همزة إحدى^(٦)، وهو حذف لا ينقاس، وتخفيف مثل هذه الهمزة أن تُجْعَلَ بَيْنَ بَيْنٍ.

(١) وهي: الغبار، أو ريح تحمل تراباً. القاموس (سفي).

(٢) وهو: جُحْر للربوع يدخله. القاموس (قضع).

(٣) المحرر الوجيز ٣٩٧/٥.

(٤) الكشف ١٨٦/٤.

(٥) البحر المحيط ٣٧٨/٨.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٦٥، والبحر المحيط ٣٧٨/٨.

﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ قيل: تمييز لـ «إحدى الكبر» على أن «نذيراً» مصدر بمعنى إنذاراً كالنكير بمعنى الإنكار، أي: إنها لإحدى الكبر إنذاراً، والمعنى على ما سمعت عن الزمخشري: إنها لأعظم الدواهي إنذاراً، وهو كما تقول: هي إحدى النساء عفاً. وقال الفراء: هو مصدر نُصِبَ بإضمار فعل، أي: أنذر إنذاراً^(١).

وذهب غير واحد إلى أنه اسم فاعل بمعنى مُنذِرَةٌ، فقال الزجاج: حال من الضمير في «إنها»^(٢)، وفيه مجيء الحال من اسم «إن»، وقيل: حال من الضمير في «إحدى». واختار أبو البقاء كونه حالاً ممّا دلت عليه الجملة، والتقدير: عظمت أو كبرت نذيراً^(٣)، وهو على ما قال أبو حيان: قولٌ لابأس به^(٤). وجوّزت هذه الأوجه على مصدريته أيضاً بتأويله بالوصف، وقال النحاس: حذف الهاء من «نذيراً» وإن كان للنار على معنى النسب، يعني ذات إنذار. وقد يقال في عدم إلحاق الهاء فيه غير ذلك ممّا قيل في عدم إلحاقها في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

وقال أبو رزين: المراد بالنذير هنا هو الله تعالى، فهو منصوب بإضمار فعل، أي: ادعُ نذيراً أو نحوه.

وقال ابن زيد: المراد به النبي ﷺ، قيل: فهو منصوب بإضمار فعل أيضاً، أي: نادٍ، أو: بلّغ، أو: أعلن، وهو كما ترى، ولو جعل عليه حالاً من الضمير المستتر في الفعل لكان أولى، وكذا لو جعل منادى، والكلام نظير قولك: إن الأمر كذا يا فلان، وقيل: إنه على هذا حال من ضمير «قم» أول السورة، وفيه حرم النظم الجليل، ولذا قيل: هو من يدع التفاسير.

وقرأ أبيّ وابن أبي عتبة: «نذيرٌ» بالرفع، على أنه خبر بعد خبر لـ «إن»، أو خبرٌ لمبتدأ محذوف، أي: هي نذير على ما هو المعول عليه من أنه وصف النار، وأمّا

(١) معاني القرآن ٣/ ٢٠٥ بنحوه، والكلام من البحر المحيط ٣٧٩/٨.

(٢) معاني القرآن ٥/ ٢٤٩.

(٣) الإملاء ٤/ ٤٢٩.

(٤) البحر المحيط ٣٧٩/٨.

على القول بأنه وصف الله تعالى أو الرسول ﷺ فهو خبرٌ لمحذوف لا غير، أي: هو نذير.

﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ (٣٧) الجارُّ والمجرور بدل من الجارِّ والمجرور فيما سبق، أعني: «للشِّر»، وضمير «شاء» للموصول، أي: نذيراً للمتقين منكم من سبق إلى الخير والتخلف عنه. وقال السُّدِّيُّ: أن يتقدَّم إلى النار المتقدِّم ذكرها أو يتأخَّر عنها إلى الجنة. وقال الزجاج: أن يتقدَّم إلى المأمورات، أو يتأخَّر عن المنهيات^(١). وفسَّر بعضهم التقدُّم بالإيمان والتأخُّر بالكفر. وقيل: ضمير «شاء» تعالى، أي: نذيراً لمن شاء الله تعالى منكم تقدُّمه أو تأخُّره.

وجوز أن يكون «لمن» خبراً مقدِّماً، و«أن يتقدَّم أو يتأخَّر» مبتدأ، كقولك لِمَنْ توضحاً أن يصلي. ومعناه: مطلق لمن شاء التقدُّم - أي: سبق إلى الخير - أو التأخُّر، أي: التخلف عنه، أن يتقدَّم أو يتأخَّر، فيكون كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]. ولا يخفى أن اللفظ يحتمله، لكنَّه بعيد جداً.

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (٢٨) مرهونة عند الله تعالى بكسبها، والرهينة مصدرٌ بمعنى الرهن، كالثيمة بمعنى الشتم، لا صفة، وإلا لقال: رهين؛ لأنَّ فعلاً بمعنى مفعول لا يدخله التاء، ويستوي فيه المذكَّر والمؤنَّث، ومنه قول عبد الرحمن بن زيد، وقد قُتل أبوه وعرضَ عليه سبع دِيَّاتٍ، فأبى أن يأخذها:

أبعدَ الذي بالنعف^(٢) نَعْفٍ كُوَيْكِبٍ رهينة رَمَسٍ ذي ترابٍ وجندلٍ
أذكَّرَ بالبُفيا على مَنْ أصابني وبُقيَاي أني جاهدٌ غير مؤتلٍ^(٣)

واختير على رهين مع موازنته لليمين وعدم احتياجه للتأويل؛ لأنَّ المصدر هنا أبلغ، فهو أنسب بالمقام، فلا يلتفت للمناسبة اللفظية فيه.

(١) معاني القرآن وإعرابه ٢٤٩/٥.

(٢) جاء في هامش الأصل: النعف: ما استقبلك من الوادي. انتهى منه.

(٣) جاء في هامش الأصل: هو من باب عتابه السيف. انتهى منه. والبيتان في الحماسة البصرية

٢١٧/١، والبيان والتبيين ٢٥٨/٣، والأغاني ١٠٤/٥، والرسم: القبر، والجندل:

وقيل: الهاء في «رهينة» للمبالغة. واختار أبو حيان^(١) أنها مما غلب عليه الاسمية كالنطيحة، وإن كانت في الأصل فعيلًا بمعنى مفعول، وهو وجه أيضاً، وادّعى أن التأنيث في البيت على معنى النفس.

﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ وهم المسلمون المخلصون، كما قال الحسن وابن كيسان والضحاك، ورواه ابن المنذر عن ابن عباس، فإنهم فأكون رقابهم بما أحسنوا من أعمالهم، كما يفك الراهن رهته بأداء الدين.

وأخرج ابن المنذر وابن جرير وجماعة عن عليّ كرم الله تعالى وجهه أنهم أطفال المسلمین^(٢)، وأخرجوه أيضاً عن ابن عمر رضي الله عنهما^(٣).

ونقل بعضهم عن ابن عباس أنهم الملائكة فإنهم غير مرهونين بديون التكليف كالأطفال. وتعقب بأن إطلاق النفس على الملك غير معروف، وبأنهم لا يوصفون بالكسب أيضاً، على أن الظاهر سباقاً وسياقاً أن يُراد بهم طائفة من البشر المكلفين، والكثير على تفسيرهم بما سمعت. وقيل: هم الذين سبقت لهم من الله الحسنى. وقيل: الذين كانوا عن يمين آدم عليه السلام يوم الميثاق، وقيل: الذين يُعطون كتبهم بأيمانهم. ولا تدافع بين هذه الأقوال كما لا يخفى، والاستثناء على ما تقدّم - وكذا هذه الأقوال - متصل، وأمّا على قول الأمير كرم الله تعالى وجهه، وما نقل عن ابن عمّه، فقال أبو حيان: هو استثناء منقطع^(٤). وقيل: يجوز الاتصال والانقطاع بناءً على أن الكسب مُطلق العمل، أو ما هو تكليف، فلا تغفل.

﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ خبر مبتدأ محذوف، والتنوين للتعظيم، والجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ مما قبله من استثناء «أصحاب اليمين»، كأنه قيل: ما بالهم؟ فقيل: هم في جنّات لا يُكْتَنُّ كُنْهَها ولا يُدْرَكُ وصفُها.

(١) البحر المحيط ٣٧٩/٨.

(٢) الدر المنثور ٢٨٥/٦، وتفسير الطبري ٤٤٩/٢٣-٤٥٠، وهو عند ابن أبي شيبة ٢٨٥/١٣، والحاكم ٥٠٧/٢، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٣) الدر المنثور ٢٨٥/٦، ونسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة [٣٢٥/١٣]، وابن المنذر.

(٤) البحر المحيط ٣٧٩/٨.

وجوّز أن يكون الظرف في موضع الحال من أصحاب اليمين، أو من ضميرهم في قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ قَدِّم للاعتناء مع رعاية الفاصلة، وقيل: ظرف للتساؤل، وليس المراد بتساؤلهم أن يسأل بعضهم بعضاً على أن يكون كل واحد منهم سائلاً ومسؤولاً معاً، بل وقوع السؤال منهم مجرداً عن وقوعه عليهم، فإنَّ صيغة التفاعل وإن وضعت في الأصل للدلالة على صدور الفعل عن المتعدّد^(١) ووقوعه عليه معاً بحيث يصير كل واحد من ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً، كما في قولك: تشاتمَ القومُ، أي: شتم كل واحد منهم الآخر. لكنها قد تجرّد عن المعنى الثاني ويُقصد بها الدلالة على الأوّل فقط ويكون الواقع عليه شيئاً آخر، كما في قولك: ترأوا الهلالَ. قال جار الله^(٢): إذا كان المتكلم مفرداً يقول: دعوته. وإذا كان جماعةً يقول: تداعيناه. ونظيره: رميته وتراميناه، ورأيث الهلال وترأيناه، ولا يكون هذا التفاعل من الجانبين، وعلى هذا فالمسؤول محذوف، أعني: المجرمين، والتقدير: يتساءلون المجرمين عنهم، أي: يسألون المجرمين عن أحوالهم، فغير إلى ما في النظم الجليل، وقيل: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ والمعنى على ذلك، وحذف المسؤول لكونه غير المسؤول عنه.

وقوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ بيانٌ للتساؤل من غير حاجة إلى إضمار قول، أو هو مقدر بقول وقع حالاً من فاعل «يتساءلون»، أي: يسألونهم قائلين: أي شيء أدخلكم في سقر.

وقيل: المسؤول غير المجرمين كجماعة من الملائكة عليهم السلام، و«ما سلككم» إلخ حكاية قول المسؤولين عنهم، أي: لما سأل أصحاب اليمين الملائكة عن حال المجرمين، قالوا لهم: نحن سألنا المجرمين عن ذلك، وقلنا لهم: «ما سلككم في سقر» إلى الآخر، وكان يكفيهم أن يقولوا: حالهم كيت وكيت، لكن أتى بالجواب مفضلاً حسبما سأله ليكون أثبت للصدق وأدلى على حقيقة الأمر، ففي الكلام حذف واختصار.

(١) في (م): المتعدي، والمثبت موافق لما في تفسير أبي السعود ٦١/٩، والكلام منه.

(٢) الكشاف ٤/ ١٨٧ بنحوه.

وجوز أن تكون صيغة التفاعل على حقيقتها، أي: يسأل بعضهم بعضاً عن المجرمين، و«ما سلككم» حكاية قول المسؤول عنهم أيضاً، ولا يخفى ما في اعتبار الحكاية من التكلف، فليس ذلك بالوجه وإن كان الإيجاز نهج التنزيل والحذف كثيراً في كلامه تعالى الجليل.

والظاهر أن السؤال سؤال توبيخ وتحسير، وإلا فهم عالمون ما الذي أدخلهم النار، ولو كانوا الأطفال فيما أظن؛ لانكشاف الأمر ذلك اليوم.

وروى عبد الله بن أحمد وجماعة عن ابن الزبير أنه يقرأ: «يتساءلون عن المجرمين يا فلان ما سلككم»، ورويت عن عمر أيضاً^(١)، وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن ابن مسعود أنه قرأ: «يا أيها الكفار ما سلككم في سقر»^(٢).

﴿قَالُوا﴾ أي: المجرمون مجيبين للسائلين: ﴿لَوْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ للصلاة الواجبة ﴿وَلَوْ نَكُ نَطْعِمُ الْمَسْكِينِ﴾ ﴿٤٤﴾ أي: نعطيه ما يجب إعطاؤه، والمعنى على استمرار النفي لا نفي الاستمرار.

واستدل بالآية على أن الكفار مخاطبون بفروع العبادات؛ لأنهم جعلوا عذابهم لترك الصلاة، فلو لم يُخاطبوا بها لم يُؤاخذوا، وتفصيل المسألة في الأصول. وتعقب هذا الاستدلال بأنه لا خلاف في المؤاخذة في الآخرة على ترك الاعتقاد، فيجوز أن يكون المعنى: من المعتقدين للصلاة ووجوبها، فيكون العذاب على ترك الاعتقاد. وأيضاً «المصلين» يجوز أن يكون كناية عن المؤمنين. وأيضاً ذلك من كلام الكفرة، فيجوز كذبهم أو خطوهم فيه؟ وأجيب بأن ذلك عدول عن الظاهر ياباه قوله تعالى: «ولم نك نطعم» إلخ، والمقصود من حكاية السؤال والجواب التحذير، فلو كان الجواب كذباً أو خطأ، لم يكن في ذكره فائدة.

(١) الدر المنثور ٦/٢٨٥، ونسبه لعبد الرزاق [في التفسير ٢/٣٣١]، وعبد بن حميد، وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد، وابن أبي داود في المصاحف [١/٢٨٩ و ٣٦٢]، وابن المنذر وابن أبي حاتم. وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٦٥ بلفظ: «يا أيها المرء ما سلكك»، والنحاس في إعراب القرآن ٥/٧٣ بلفظ: «ما سلكك» بالإنفراد، وقال: وهذه القراءة على التفسير، والإسناد بها صحيح.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٨٥، وفضائل القرآن لأبي عبيد ص ١٨٧.

﴿وَكُنَّا نَحُورُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ (٤٥) أي: نشرع في الباطل مع الشارعين فيه، والخوض في الأصل ابتداءً الدخول في الماء والمرور فيه، واستعماله في الشرع في الباطل من المجاز المُرسَل أو الاستعارة، على ما قرَّره في المُشَفَّر^(١) ونحوه، وعن بعضهم أنه اسمٌ غالب في الشَّرِّ، وأكثر ما استعمل في القرآن بما يُذمُّ الشرع فيه. وأريد بالباطل ما لا ينبغي من القول والفعل، وعُدَّ من ذلك حكاية ما يجري بين الزوجين في الخلوة مثلاً، وحكاية أحوال الفسقة بأقسامهم على وجه الالتذاذ والاستئناس بها، ونقل الحروب التي جرت بين الصحابة رضي الله عنهم لغير غرض شرعي بل لمجرد أن يتوصَّل به إلى طعنٍ وتنقيص، والتكلم بالكلمة يُضحكُ بها الرجلُ جلساءه، سواء كانت مباحةً في نفسها أم لا، نعم التكلم بالكلمة المحرمة لذلك باطل على باطل. إلى غير ذلك ممَّا لا يُحصَى، وكان ذكر «مع الخائضين» إشارة إلى عدم اكترائهم بالباطل ومبالاتهم به، فكأنهم قالوا: وكنا لا نبالي بباطل.

﴿وَكَا كَذَّبُ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ (٤٦) أي: يوم الجزاء، أضافوه إلى الجزاء مع أن فيه من الدواهي والأهوال ما لا غاية له؛ لأنه أدهاها وأهولها، وأنهم ملابسوه، وقد مضت بقيَّة الدواهي، وتأخيرُ جنائيتهم هذه مع كونها أعظم من الكل؛ لتفخيمها، كأنهم قالوا: وكنا بعد ذلك كلُّه مكذِّبين بيوم القيامة، وليبان كون تكذيبهم به مقارناً لسائر جنايااتهم المعدودة مستمراً إلى آخر عمرهم حسبما نطق به قولهم: ﴿حَتَّى أَتَنَا الْيَقِينُ﴾ (٤٧) أي: الموت ومقدماته، كما ذهب إليه جلُّ المُفسِّرين، وقال ابن عطية: اليقين عندي صحَّة ما كانوا يكذبون به من الرجوع إلى الله تعالى والدار الآخرة، وقول المُفسِّرين: هو الموت، متعقَّب عندي؛ لأنَّ نفسَ الموت يقينٌ عند الكافر وهو حيٌّ، فلم يريدوا باليقين إلا الشيء الذي كانوا يكذبون به وهم أحياء في الدنيا فتيقنوه بعد الموت^(٢). انتهى. وفيه نظراً!

ثم الظاهر أن مجموع ما ذكره سببٌ لدخول مجموعهم النار، فلا يضرب في ذلك أن من أهل النار من لم يكن وجب عليه إطعام مسكين، كفقراء الكفرة

(١) المُشَفَّر للبعير كالشفة لك، وقد يستعمل في الناس. القاموس (شفر).

(٢) المحرر الوجيز ٣٩٩/٥.

المعدّمين، وفي «الكشاف»^(١): «يحتمل الكلام أن يكون دخول كلّ منهم النار لمجموع الأربعة، ويحتمل أن يكون دخول بعضهم لبعضها كأن يكون ذلك لمجرد ترك الصلاة أو ترك الإطعام. وفيه دسيسة اعتزال، وهو تخليد مرتكب الكبيرة من المؤمنين - كترك الصلاة - في النار وأنت تعلم أنّ الآية في الكفار لا في أعمّ منهم.

﴿فَمَا لَنَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ (٤٨) لو شفّعوا لهم جميعاً، فالكلام على الفرض، واشتهر أنّه من باب:

ولا ترى الضبّ بها ينجحر^(٢)

وحمل التعريف على الاستغراق أبلغ وأنسب بالمقام.

والفاء في قوله: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ (٤٩) لترتيب إنكار إعراضهم عن القرآن بغير سبب على ما قبلها من موجبات الإقبال عليه والاعتاظ به من سوء حال المكذّبين، و«معرضين» حال لازمة من الضمير في الجارّ الواقع خبراً لـ «ما» الاستفهاميّة، أعني: «لهم»، وهي المقصودة من الكلام، و«عن» متعلّقة بها، والتقديم للعناية مع رعاية الفاصلة، أي: فإذا كان حال المكذّبين به على ما ذكر، فأی شيء حصل لهم معرضين عن القرآن، مع تعاضد موجبات الإقبال عليه، وتأخذ الدواعي إلى الإيمان به. وجوز أن يراد بالتذكرة ما يعمّ القرآن، وما بعدُ يرجّح الأوّل، وهو مصدر بمعنى التذكير أطلق على ما ذكر مبالغة.

وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ﴾ (٥٠) حال من المستكن في «معرضين» بطريق التداخل، والحمر جمع حمار، والمراد به كما قال ابن عباس: حمار الوحش؛ لأنّه بينهم مثلّ بالنفار وشدة الفرار، و«مستنفرة» من استنفر بمعنى نفر، كعجب واستعجب، كما قيل، والأحسن أن استفعل للمبالغة؛ كأنّ الحمر لشدة العدو تطلب النفار من نفسها، والمعنى: مشبهين بحمر نافرة جدّاً.

﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ (٥١) أي: أسد، وهي فعولة من القسر وهو القهر والغلبة،

(١) ١٨٧/٤.

(٢) أي: لا ضبّ بها حتى ينجحر، وينظر ما سلف ٢٣٧/٣.

وأخرج ذلك ابنُ جرير وعبد بن حميد وغيرهما عن أبي هريرة^(١)، وأخرجه ابن المنذر عن ابن عباس أيضاً، بيد أنه قال: هو بلسان العرب: الأسد، ولسان الحبشة: قَسُورَة^(٢). وفي رواية أخرى عنه: إنها الرجال الرماة القُنَّص. وروي نحوه عن مجاهد وعكرمة وابن جبير وعطاء بن أبي رباح. وفي رواية أخرى عنه أخرجها ابنُ عيينة في تفسيره أنه رَكُزُ الناس، أي: أصواتهم^(٣). وعنه أيضاً: حبال الصيادين. وعن قتادة: الثَّبَل. وقال ابنُ الأعرابي وثعلب: القسورة: أوَّل الليل. أي: فرَّت من ظلمة الليل. وجمهور اللغويين على أنه الأسد.

وأيّاماً كان فقد شُبِّهوا في إعراضهم عن القرآن واستماع ما فيه من المواعظ وشرادهم عنه بِحُمُرٍ وحشيّة جدّت في نفارها ممّا أفزعها، وفي تشبيههم بالحُمُر مذمّة ظاهرة وتهجينٌ لحالهم بيّن، كما في قوله سبحانه: ﴿كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَتَحْمَلُ أَسْفَاراً﴾ [الجمعة: ٥]، أو شهادة عليهم بالبَّله وقلّة العقل.

وقرأ الأعمش: «حُمُر» بإسكان الميم^(٤).

وقرأ نافع وابن عامر والمفضل عن عاصم: «مُسْتَنْفَرَة» بفتح الفاء^(٥)، أي: استنفرها فزَعُها من القسورة، و«فرّت» يناسب الكسر، فعن محمد بن سلام، قال: سألتُ أبا سَوار^(٦) الغنويّ وكان أعرابياً فصيحاً، فقلت: «كأنهم حُمُر» ماذا؟ فقال: مُسْتَنْفَرَة طَرَدَها قَسُورَة. ففتح الفاء، فقلت: إنّما هو «فرّت من قَسُورَة»؟ قال: أفرّت؟ قلت: نعم. قال: فمستنفِرة إذن. فكسر الفاء.

(١) الدر المنثور ٢٨٦/٦، وتفسير الطبري ٤٥٩/٢٣. وزاد السيوطي نسبته إلى ابن المنذر أيضاً.

(٢) الدر المنثور ٢٨٦/٦ لكن عزاه لابن أبي حاتم. وهو عند الطبري في التفسير ٤٦٠/٢٣.

(٣) الدر المنثور ٢٨٦/٦، وزاد نسبتها لعبد الرزاق [في التفسير ٢/٢٣٣٢]، وابن المنذر. وهو عند الطبري في التفسير ٤٥٨-٤٥٩/٢٣.

(٤) البحر المحيط ٣٨٠/٨.

(٥) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٣٩٣/٢، عن نافع وابن عامر وأبي جعفر، والكلام من البحر ٣٨٠/٨.

(٦) تحرفت في الأصل و(م) ومطبوع البحر (والكلام منه) ٣٨٠/٨ إلى: سرار.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً﴾ ﴿٥٢﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام، كأنه قيل: لا يكتفون بتلك التذكرة ولا يرضون بها، بل يريد كل واحد منهم أن يؤتى قراطيس تُنشر وتقرأ، كالكتب التي يتكاتب بها. وجوز أن يراد: كتباً كتبت في السماء ونزلت بها الملائكة ساعة كتبت منشرة على أيديها غضة رطبة لم تظو بعد، وفيه بعد.

وذلك على الوجهين أنهم قالوا لرسول الله ﷺ: إن سرك أن نتابعك، فأت كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين إلى فلان بن فلان، نؤمر فيها باتباعك، فنزلت، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفَيْكَ حَتَّى تُنزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ﴾^(١) [الإسراء: ٩٣] وقال: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ الآية [الأنعام: ٧].

وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن السدي عن أبي صالح قال: قالوا: إن كان محمد صادقاً فليصبح تحت رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءة وأمنة من النار^(٢).

وقيل: كانوا يقولون: بلغنا أن الرجل من بني إسرائيل كان يصبح مكتوباً على رأسه ذنبه وكفارته، فأتوا بمثل ذلك. وهذا من الصحف المنشرة بمعزل إلا أن يراد بالصحف المنشرة الكتابات الظاهرة المكشوفة، ونحوه ما روي عن أبي صالح، فمآلهما إلى واحد، لا اشتراكهما في أن المنشر لم يبق على أصله وأن لكل صحيفة مخصوصة به؛ إما لخلاصه من الذنب، وإما لوجه خلاصه، فالمعول عليه ما تقدم، وهو مروى عن الحسن وقتادة وابن زيد.

وقرأ سعيد بن جبير: «صحفاً» بإسكان الحاء، «منشرة» بالتخفيف^(٣)، على أن أنشر الصحف ونشرها واحد، كأنزله ونزله، وفي «البحر»: المحفوظ في الصحيفة والثوب: نشر، مخففاً ثلاثياً، ويقال في الميت: أنشره الله تعالى ونشره، ويقال:

(١) البحر المحيط ٣٨١/٨، والأثر أورده بنحوه السيوطي في الدر المنثور ٢٨٦/٦ عن قتادة،

وعزه لعبد بن حميد وابن المنذر، وهو عند الطبري في التفسير ٤٦١/٢٣.

(٢) الدر المنثور ٢٨٦/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، ولم نقف عليه عند ابن جرير في التفسير.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٥، والمحتسب ٣٤٠/٢، والبحر ٣٨١/٨، والكلام منه.

أنشره الله تعالى فنشر هو، أي: أحياه فحيي^(١).

﴿كَلَّا﴾ ردع عن إرادتهم تلك، وزجر لهم عن اقتراح الآيات ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ
الْآخِرَةَ﴾ ﴿٥٣﴾ فلذلك يُعرضون عن التذكرة، لا لامتناع إيتاء الصحف وحصول
مقترحهم كما يزعمون.

وقرأ أبو حيو: «تخافون» بقاء الخطاب^(٢)؛ التفاتاً.

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن إعراضهم ﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن، أو التذكرة السابقة في
قوله تعالى: (فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ)، وكذا الضمير الآتي، ودُكر لأنه بمعنى القرآن
أو الذِّكْر ﴿تَذْكَرُهُ﴾ ﴿٥٤﴾ وأيُّ تذكرة ﴿فَمَنْ سَاءَ﴾ أن يذكره ﴿ذَكَرَهُ﴾ ﴿٥٥﴾ وحاز بسببه
سعادة الدارين، والوقف على «كَلَّا» على ما سمعت في الموضعين، وعلى «منشرة»
و«الآخرة» إن جعلت - كما في الحواشي - بمعنى «إلا».

﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ أي: بمجرد مشيئتهم للذِّكْر كما هو المفهوم من ظاهر قوله
تعالى: (فَمَنْ سَاءَ ذَكَرُهُ) إذ لا تأثير لمشيئة العبد وإرادته في أفعاله، وهو قوله
سبحانه: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أو من أعم الأحوال، أي:
وما يذكرون بعلة من العلل أو في حال من الأحوال إلا بأن يشاء الله تعالى، أو
حال أن يشاء الله ذلك، وهذا تصريح بأن أفعال العباد بمشيئة الله عز وجل بالذات
أو بالواسطة، فيه ردٌّ على المعتزلة، وحملهم المشيئة على مشيئة القسر والإلجاء
خروج عن الظاهر من غير قسر وإلجاء.

وقرأ نافع وسلام ويعقوب: «تَذْكُرُونَ» بقاء الخطاب التفاتاً، مع إسكان
الذال^(٣). وروي عن أبي حيو: «يَذْكُرُونَ» بقاء الغيبة وشد الذال^(٤). وعن
أبي جعفر: «تَذْكُرُونَ» بالتاء الفوقية وإدغامها في الذال^(٥).

(١) البحر المحيط ٣١٨/٨.

(٢) البحر المحيط ٣٨١/٨.

(٣) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٣٩٣/٢ عن نافع، والكلام من البحر المحيط ٣٨١/٨.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٦٥، والبحر المحيط ٣٨١/٨.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٦٥، والبحر المحيط ٣٨١/٨.

﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ حقيق بأن يتقى عذابه ويؤمن به ويطاع، فالتقوى مصدر المبني للمفعول ﴿وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ ﴿٥٦﴾ حقيق بأن يغفر جلّ وعلاً لمن آمن به وأطاعه، فالمغفرة مصدر المبني للفاعل.

وأخرج أحمد، والترمذي وحسنه، والحاكم وصححه، والنسائي وابن ماجه وخلق آخرون عن أنس: أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ ﴿٥٦﴾، فقال: «قد قال ربكم: أنا أهل أن أتقى، فلا يجعل معي إله، فمن اتقاني فلم يجعل معي إلهاً آخر، فأنا أهل أن أغفر له»^(١). وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن دينار عن أبي هريرة وابن عمر وابن عباس مرفوعاً ما يقرب من ذلك^(٢).

وفي حديث أخرجه الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: إني لأجدني أستحي من عبدي يرفع يديه إليّ، ثم يردّهما من غير مغفرة. قالت الملائكة: إلهنا ليس لذلك بأهل. قال الله تعالى: لكنني أهل التقوى وأهل المغفرة، أشهدكم أنني قد غفرت له»^(٣). وكأنّ الجملة لتحقيق الترهيب والترغيب اللذين أشعر بهما الكلام السابق كما لا يخفى على المتدكّر.

وعن بعضهم أنه لما سمع قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾، قال: اللهم اجعلني من أهل التقوى وأهل المغفرة. على أن أوّل الثاني كثاني الأوّل مبنياً للفاعل، وثاني الثاني كأوّل الأوّل مبنياً للمفعول، وإلا فلا يحسن الدعاء وإن تكلف لتصحيحه، فافهم والله تعالى أعلم.

(١) أحمد (١٢٤٤٢)، والترمذي (٣٣٢٨)، والحاكم ٥٠٨/٢، والنسائي في الكبرى (١١٥٦٦)، وابن ماجه (٤٢٩٩). قال الترمذي: هذا حديث غريب، وسهيل (ابن أبي حزم أحد رجال الإسناد) ليس بالقوي في الحديث، قد تفرّد بهذا الحديث عن ثابت. اهـ. ولم ترد في مطبوعه لفظة: حسن. ووردت في تحفة الأشراف ١٣٩/١، وتحفة الأحوذى ٢٤٨/٩، وتفسير ابن كثير عند هذه الآية.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٨٧.

(٣) الدر المنثور ٦/٢٨٧، وهو في نوادر الأصول ص ١٣٨ و ٢٣٣ دون أن ينسبه للحسن.

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

ويقال لها: سورة «لا أقسم» وهي مكِّيَّة من غير حكاية خلاف ولا استثناء.

واختلف في عدد آيها؛ ففي الكوفيِّ أربعون، وفي غيره تسع وثلاثون،
والخلاف في ﴿لَتَعَجَّلَ بِهِنَّ﴾ [الآية: ١٦].

ولمَّا قال سبحانه وتعالى في آخر المدثِّر: ﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ ﴿٥٧﴾ بعد ذكر الجنَّة والنار، وكان عدم خوفهم إيَّها لإنكارهم البعث، ذكَّرَ جَلَّ وعلا في هذه السورة الدليلَ عليه بأنَّ وجهه، ووصف يوم القيامة وأهواله وأحواله، ثم ذكَّرَ ما قَبْلُ ذلك من خروج الرُّوح من البدن، ثم ما قَبْلُ من مبدأ الخلق، على عكس الترتيب الواقعيِّ، فقال عزَّ من قائل عظيم:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ﴿١﴾ إدخال «لا» النافية صورةً على فعل القسم مستفيض

في كلامهم وأشعارهم، قال امرؤ القيس:

لا وأبيك ابنة العامري ي لا يدَّعي القومُ أنني أفرُّ^(١)

وقول عُويَّة بن سُلميِّ يرثي:

ألا نادث أمانةً باحتمالٍ لِتَحْزُنَنِي فلا بك ما أبالي^(٢)

(١) سلف ١١٧/٦.

(٢) سلف ١١٧/٦.

وملخص ما ذهب إليه جارُّ الله^(١) في ذلك أن «لا» هذه إذا وقعت في خلال الكلام، كقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥] فهي صلة تزداد لتأكيد القسم، ومثلها في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ﴾ [الحديد: ٢٩] لتأكيد العلم، وأنها إذا وقعت ابتداءً كما في هذه السورة وسورة البلد^(٢) فهي للنفي؛ لأنَّ الصلة إنما تكون في وسط الكلام. ووجهه أن إنشاء القسم يتضمن الإخبار عن تعظيم المقسم به، فهو نفي لذلك الخبر الضمني على سبيل الكناية، والمراد أنه لا يعظم بالقسم؛ لأنه في نفسه عظيم أقسم به أو لا، وبتروقي من هذا التعظيم إلى تأكيد المقسم عليه، إذ المبالغة في تعظيم المقسم به تتضمن المبالغة فيه، فما يختلج في بعض الخواطر من أنه يلزم أن يكون على هذا إخباراً لا إنشاء فلا يستحق جواباً، وأنَّ المعنى على تعظيم المقسم عليه لا المقسم به، مدفوع.

وراء ذلك أقوال، فقيل: إنها لنفي الإقسام لوضوح الأمر.

وقال الفراء: لنفي كلام معهود قبل القسم وردّه، فكأنهم هنا أنكروا البعث، فقيل: لا، أي: الأمر كذلك، ثم قيل: «أقسم بيوم القيامة». وقدح الإمام فيه بإعادة حرف النفي بعد^(٣).

وقيل: إنها ليست «لا»، وإنما اللام أشبعت فتحتها فظهر من ذلك الألف، والأصل: لأقسم، كما قرأ به قبيل، وروي عن البيهقي والحسن^(٤)، وهي لام الابتداء عند بعض، والأصل: لأننا أقسم، وحذف المبتدأ للعلم به، ولام التأكيد دخلت على الفعل المضارع، كما في: ﴿وَإِنَّ رَيْكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [النحل: ١٢٤] والأصل: إنني لأقسم، عند بعض، ولام القسم ولم يصحبها نون التوكيد - لعدم

(١) الكشاف ٤/١٨٩.

(٢) في قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [الآية: ١].

(٣) التفسير الكبير ٣٠/٢١٥.

(٤) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٢/٢٨٢ بخلف عن البيهقي، والمحتسب ٢/٣٤١، وتفسير

البيضاوي ٨/٢٨٠.

لزوم ذلك، وإِنَّمَا هو أَغْلَبِيٌّ عَلَى مَا حَكِي عَنْ سَيَّبِيهِ^(١)، مع الاعتماد على المعنى - عند آخرين.

وقال الجمهور: إِنَّهَا صَلَةٌ، واختاره جار الله في «المفصل»^(٢)، وما ذكر من الاختصاص غيرُ مُسَلَّم؛ لأنَّ الزيادة إذا ثبتت في القَسَم فلا فرق بين أوَّل الكلام أو وسطه، لا أَنَّهُ مُسَلَّم لكنَّ القرآنَ في حكم سورة واحدة مُتَّصِل بعبءه ببعض؛ لأنَّ كونه كذلك بالنسبة إلى التناقض ونحوه، لا بالنسبة إلى مثل هذا الحكم، ثم فَهْمٌ ما ذَكَرَهُ في توجيه النفي مِنَ اللفظ بعيداً، وحال سائر الأقوال غيرُ خفيٍّ، وقد مرَّ بعض الكلام في ذلك، فتذكَّر.

والكلام في قوله تعالى: ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿٢﴾﴾ على ذلك النمط، بيد أَنَّهُ قيل على قراءة: «لأُقْسِم» فيما قَبْلُ أَنَّ المراد هنا النفي، على معنى: إِنِّي لأُقْسِم بيوم القيامة لشرفه، ولا أُقْسِم بالنفس اللوامة لخسئتها. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة ما يقتضيه^(٣)، وحكاها في «البحر»^(٤) عن الحسن.

وقال قتادة في هذه النفس: هي الفاجرة الجَشِيعَةُ اللوَّامة لصاحبها على ما فاته من سعي الدنيا وأغراضها. وجاء نحوه في رواية عن ابن عباس، والحقُّ أَنَّهُ تفسيرٌ لا يناسب هذا المقام، ولذلك قيل: هي النفس المتَّقِيَّة التي تلوم النفوس يومَ القيامة على تقصيرهنَّ في التقوى، والمبالغة بكثرة المفعول. وقال مجاهد: هي التي تَلُوم نفسها على ما فات، وتندم على الشَّرِّ لِمَ فَعَلْتَهُ، وعلى الخير لِمَ لَمْ تستكثِر منه، فهي لم تزل لائمة وإن اجتهدت في الطاعات، فالمبالغة في الكيف باعتبار الدوام.

وقيل: المراد بالنفس اللوَّامة جنسُ النفسِ الشاملة للتقِيَّة والفاجرة؛ لما روي أَنَّهُ ﷺ قال: «ليس مِن نفسِ برةٍ ولا فاجرةٍ إلا وتلومُ نفسها يومَ القيامة، إن عملت

(١) ينظر الكتاب ٥١٨/٣.

(٢) مع شرحه لابن يعيش.

(٣) الدر المنثور ٦/٢٨٧، وتفسير الطبري ٢٣/٤٦٧-٤٦٨.

(٤) ٣٨٥/٨.

خيراً قالت: كيف لم أزد منه؟ وإن عملت شراً، قالت: ليتني قصرْتُ^(١)، وضمتها إلى يوم القيامة؛ لأنَّ المقصودَ من إقامتها مُجازاتها وبعثها فيه. وضعف بأنَّ هذا القدر من اللوم لا يكون مداراً للإعظام بالإقسام، وإن صدر عن النفس المؤمنة المسيئة، فكيف من الكافرة المندرجة تحت الجنس؟ وأجيب بأنَّ القَسَمَ بها حينئذٍ بقطع النظر عن الصفة، والنفسُ من حيث هي شريفةٌ؛ لأنَّها الروح التي هي من عظيم أمر الله عزَّ وجلَّ. وفيه أنه لا يظهر لِذِكْرِ الوصف حينئذٍ فائدة. والإمام^(٢) أوقف الخبرَ على ابنِ عباس، واعترضه بثلاثة أوجه^(٣)، وأجاب عنها بحمل اللوم على تمنيّ الزيادة وتمنيّ أن لم يكن ما وَقَعَ من المعصية واقعاً، وما ذكر من توجيه الضمِّ لا يخصُّ هذا الوجه كما لا يخفى.

وقيل: المراد بها نفسُ آدم عليه السلام، فإنَّها لم تزل تلوم نفسها على فعلها الذي خرجت به من الجنَّة.

وأكثر الصوفيَّة على أن النفس اللوامة فوق الأمانة وتحت المُطمئننة، وعرفوا الأمانة: بأنَّها هي التي تميل إلى الطبيعة البدنيَّة، وتأمر باللذات والشهوات الحسيَّة، وتجذب القلب إلى الجهة السفليَّة، وقالوا: هي مأوى الشرور ومنبع الأخلاق الذميمة.

وعرفوا اللوامة: بأنَّها هي التي تنورَت بنور القلب قدر ما تنبَّهت عن سِنَّة الغفلة، فكلمًا صدر عنها سيئة بحكم جبلتها الظلمانيَّة، أخذت تلوم نفسها ونفرت عنها. وعرفوا المُطمئننة: بأنَّها التي تمَّ تنوُّرها بنور القلب حتى انخلعت عن صفاتها الذميمة، وتخلَّقت بالأخلاق الحميدة، وسكنت عن منازعة الطبيعة.

(١) لم نقف عليه مسنداً، بل ذكره الفراء في معاني القرآن ٢٠٨/٣، ونقله عنه الواحدي في الوسيط ٣٩٠/٤ ولم ينسبه لأحد. وذكره الرازي ٣٠/٢١٥ بنحوه موقوفاً على ابن عباس كما سيرد.

(٢) في التفسير الكبير ٢١٥/٣٠.

(٣) وهو: السير والسلوك إلى ملك الملوك في التصوف للشيخ قاسم بن صلاح الدين الخاني الحلبي الصوفي المتوفى سنة (١١٠٩هـ). إيضاح المكنون ٣٤/٢.

ومنهم مَنْ قال في اللوامة: هي المطمئنة اللائمة للنفس الأمانة. ومنهم مَنْ قال: هي فوق المطمئنة، وهي التي ترشحت لتأديب غيرها. إلى غير ذلك.

والمشهور عنهم تقسيم مراتب النَّفْس إلى سبع، منها هذه الثلاثة، وفي «سير السلوك إلى ملك الملوك»^(١) كلام نفيس في ذلك فليراجعه مَنْ شاء.

وجواب القَسَم ما دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿يَتَحَسَّبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ﴾ وهو: ليُبْعَثَنَّ. وقيل: هو «أيحسب» إلخ، وقيل: «بلى قادرين»، وكلاهما ليسا بشيء أصلاً، كزعم عدم الاحتياج إلى جواب؛ لأنَّ المراد نفي الإقسام.

والمراد بالإنسان الجنس، والهمزة لإنكار الواقع واستقبحه والتوبيخ عليه، و«أن» مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، أي: أيحسب أنَّ الشأن لن نجمع بعد التفرُّق عظامه، وحاصله: لِمَ يكون هذا الحسبانُ الفارغ عن الأمانة المنافي لحقَّ اليقين وصرِيحِه، والنسبة إلى الجنس؛ لأنَّ فيه مَنْ يحسب ذلك، بل لعلَّه الأكثرون.

وجوِّز أن يكون التعريف للعهد، والمراد بالإنسان عديُّ بنُ أبي ربيعة ختنُ الأحنس بنِ شريق، وهما اللذان كان النبي ﷺ يقول فيهما: «اللَّهِمَّ اكفني جاري السوء»، فقد روي أنَّه جاء إليه عليه الصلاة والسلام، فقال: يا محمَّد حدثني عن يوم القيامة متى يكون، وكيف يكون أمره؟ فأخبره رسولُ الله ﷺ، فقال: لو عانيتُ ذلك اليوم لم أُصدِّقك يا محمَّد، ولم أومن به، أو يجمع اللهُ تعالى هذه العظام، فنزلت. وقيل: أبو جهل، فقد روي أنَّه كان يقول: أيزعم محمَّد أن يجمع اللهُ تعالى هذه العظام بعد بلائها وتفرُّقها فيعيدها خَلْقاً جديداً، فنزلت^(٢). وليس كإرادة الجنس، وسببُ النزول لا يُعيِّنه، وذُكر العظام - وإن المعنى على إعادة الإنسان وجمَع أجزاءه المتفرِّقة - لما أنَّها قالب الخلق.

(١) تفسير الثعلبي ٨٢/١٠، وأسباب النزول للواحي ص ٤٧٧، والكشاف ٤/١٩٠، وتفسير البغوي ٤/٤٢١، وجاء في المصادر عدا تفسير الثعلبي: ولم أومن بك...

(٢) زاد المسير ٨/٤١٦، وتفسير الرازي ٣٠/٢١٧ عن ابن عباس ؓ، والكلام من البحر

وقرأ قتادة: «تُجَمَعُ» بالتاء الفوقية مبنياً للمفعول، «عِظَامُهُ» بالرفع على النياية^(١).
﴿بَلَى﴾ أي: نجمعها بعد تفرقتها ورجوعها رميمًا ورفاتًا في بطون البحار
وفسيحات الففار وحيثما كانت، حال كوننا ﴿قَادِرِينَ﴾ ف«قادرين» حال من فاعل
الفعل المقدر بعد «بلى»، وهو قول سيبويه^(٢). وقيل: منصوب على أنه خبر «كان»،
أي: بلى كئنا قادرين في البدء أفلا نقدر في الإعادة. وهو كما ترى.

وقيل: انتصب لأنه وقع في موضع نقدر، إذ التقدير: بلى نقدر، فلما وُضِعَ
موضع الفعل نُصِبَ، حكاها مكِّي^(٣)، وقال: إنه بعيد من الصواب يلزم عليه نصب
قائم في قولك: مررتُ برجلٍ قائمٍ؛ لأنه في موضع: يقوم. فتأمل.
وقرأ ابنُ أبي عبلة وابنُ السَّمِيعِ: «قادرين»^(٤) أي: نحن قادرين.

﴿عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ هي اسمُ جنسٍ جمعي، واحده: بَنَانَةٌ، وفسرها الراغب
بالأصابع، ثم قال: قيل: سُمِّيَتْ بذلك لأنَّ بها صلاحَ الأحوال التي يمكن للإنسان
أن يُبَيِّنَ بها ما يريد، أي: يقيم^(٥). وغيره: بما صَغَرَ من عظام الأطراف كاليدين
والرجلين، وفي «القاموس»: البَنَانُ: الأصابع، أو أطرافها^(٦).

فالمعنى: نجمع العظامَ قادرين على تأليف جميعها وإعادتها إلى التركيب
الأوَّل، وإلى^(٧) «أن نسوي» أصابعه التي هي أطرافه وآخر ما يتمُّ به خَلْقُهُ. أو على
«أن نسوي» ونَضُمَّ سَلَامِيَّاتِهِ على صِغَرِهَا ولطافتها بعضها إلى بعض، كما كانت
أوَّلًا من غير نقصان ولا تفاوت، فكيف^(٨) بكبار العظام وما ليس في الأطراف
منها.

(١) الكشاف ٤/١٩٠، والبحر ٨/٣٨٥.

(٢) الكتاب ١/٣٤٦.

(٣) في مشكل إعراب القرآن ٢/٧٧٦.

(٤) الكشاف ٤/١٩٠، والبحر ٨/٣٨٥.

(٥) المفردات (بن).

(٦) القاموس (بن).

(٧) في الكشاف ٤/١٩٠ (والكلام منه): إلى، بدل: وإلى.

(٨) في الأصل و(م): بكيف. والمثبت من الكشاف.

وفي الحال المذكورة، أعني: «قادرين على» إلخ بعد الدلالة على التقييد تأكيداً لمعنى الفعل، لأنَّ الجَمْعَ من الأفعال التي لا بُدَّ فيها من القدرة، فإذا قيَّد بالقدرة البالغة فقد أكَّد، والوجه الأوَّل من المعنى يدلُّ على تصوير الجمع، وأنَّه لا تفاوت بين الإعادة والبَدْء في الاشتمال على جميع الأجزاء التي كان بها قوام البدن أو كماله، والثاني يدلُّ على تحقيق الجمع التام، فإنَّه إذا قَدَّر على جَمْع الألف الأبعدِ عادةً عن الإعادة، فعلى جَمْع غيره أقدر، ولعلَّه الأوفق بالمقام، ويُعَلِّم منهُما نكتةً تخصِّص البَنان بالذَّكر.

وقيل: المعنى: بلى نجمعها ونحن قادرون على أن نسوي أصابع يديه ورجليه بأن نجعلها مستوية شيئاً واحداً كخفَّ البعير وحافر الحمار، ولا نفرق بينها فلا يمكنه أن يعملَ بها شيئاً ممَّا يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل والأنامل من فنون الأعمال والبسط والقبض والتأني لما يريد من الحوائج، وروي هذا عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وعكرمة والضحاك، ولعلَّ المراد: نجمعها ونحن قادرون على التسوية وقتَ الجَمْع، فالكلام يفيد المبالغة السابقة لكن من وجه آخر، وهو أنَّه سبحانه إذا قَدَّر على إعادته على وجه يتضمَّن تبديلاً بعض الأجزاء، فعلى الاحتذاء بالمثل الأوَّل في جميعه أقدر.

وأبو حيَّان حكى هذا المعنى عن الجمهور، لكن قيَّد التسوية فيه بكونها في الدنيا، وقال: إنَّ في الكلام عليه توعداً، ثم تعقَّب ذلك بأنَّه خلافُ الظاهر المقصود من سوق الكلام^(١)، والأمر كما قال لو كان كما فعل، فلا تغفل.

ولا يخفى أنَّ في الإتيان بـ «لا» أوَّلاً، وحذف جوابِ القَسَم، والإتيان بقوله سبحانه: «أيحسب»، ورعاية أسلوب:

وثنائياك إنَّها إغريض^(٢)

في القَسَم بيوم البعث والمبعوث فيه، ثم إثارة لفظ الحسبان، والإتيان بهمزة

(١) البحر المحيط ٣٨٥/٨.

(٢) البيت لأبي تمام، وسلف عند تفسير الآية (٣) من سورة الزخرف.

الإنكار مسنداً إلى الجنس وبحرف الإيجاب والحال بعدها = من المبالغات في تحقيق المطلوب وتفخيمه وتهجين المُعرض عن الاستعداد له ما تُبهر عجايبه .

ثم الحُسْنُ كُلُّ الحُسْنِ في ضمن حرفِ الإضراب في قوله سبحانه: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ وهو عطف على «أيحسب» جيء به^(١) للإضراب عن إنكار الحسبان إلى الإخبار عن حال الإنسان الحاسب بما هو أَدْخَلُ في اللوم والتوبيخ مِنَ الأوَّل، كأنه قيل: دَعُ تعنيفه فإنه أشْطُّ مِنْ ذلك، وأنى يَرْتَدِعُ وهو يريد ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الأوقات وفيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه، أو هو عطف على «يحسب» منسحباً عليه الاستفهام، أو على «أيحسب» مقدراً فيه ذلك، أي: بل أُريد^(٢)، جيء به زيادة إنكار في إرادته هذه، وتنبهها على أنها أفتقع من الأوَّل؛ للدلالة على أن ذلك الحسبان بمجرد إرادة الفجور، كما تقول في تهديد جَمْعِ عَاثُوا في البلد: أَيْحَسِبُونَ أَنْ لا يدخل الأمير، بل يريدون أن يمتلئوا فيه! لم تقل هذا إلا وأنت مترقٌّ في الإنكار مُنْزِلٌ عَيْثَهُمْ منزلة إرادة التملك وعدم العِبءِ بمكان الأمير.

وإلى هذين الوجهين أشار جار الله^(٣) على ما قرّر في «الكشف»، والوجه الأوَّل أبلغ؛ لأنَّ هذا على الترقِّي، والأول إضراب عن الإنكار وإيهام أنَّ الأمر أطمٌ مِنْ ذلك وأطمٌ، وفيهما إيهام إلى أنَّ ذلك الإنسان عالمٌ بوقوع الحشر، ولكنَّه مُتَّغَابٍ، واعتبر الدوام في «ليفجر»؛ لأنَّه خبر عن حال الفاجر بأنَّه يريد ليفجر في المستقبل، على أنَّ حسبانَه وإرادته هما عَيْنُ الفجور، وقيل: لأنَّ «أمامه» ظرفٌ مكان استعير هنا للزمان المستقبل فيفيد الاستمرار.

وفي إعادة المُظْهِرِ ثانياً ما لا يَخْفَى مِنَ التهديد والنعي على قبيح ما ارتكبه، وأنَّ الإنسانيَّةَ تَأبَى هذا الحسبان والإرادة، وعودٌ ضمير «أمامه» على هذا المظْهِرِ هو الأظهر، وعن ابن عباس ما يقتضي عودَه على «يوم القيامة»، والأوَّل هو الذي

(١) قوله: به، ساقط من (م).

(٢) قوله: أُريد، تحرف في (م) إلى: أريد.

(٣) الكشف ١٩٠/٤.

يقتضيه كلامٌ كثير من السلف لكَنه ظاهر في عموم الفجور، قال مجاهد والحسن وعكرمة وابن جبير والضحاك والسُّدِّيُّ في الآية: إِنَّ الإنسانَ إِنَّمَا يريد شهواته ومعاصيه ليمضي فيها أبداً قُدماً قُدماً راكباً رأسه ومطيعاً أمله ومسوّفاً لتوبته. وهو حَسَن لا يأبى ذلك الإضراب، وفيه إشارة إلى أَنَّ مفعول «يريد» محذوف دلٌّ عليه «ليفجر»، وقال بعضهم: هو منزلٌ منزلة اللازم^(١)، ومصدره مقدَّر بلام الاستغراق، أي: يُوقع جميع إرادته ليفجر.

وعن الخليل وسيبويه ومن تبعهما في مثله: إِنَّ الفعلَ مقدَّر بمصدر مرفوع بالابتداء، ليفعل خبر، فالتقدير هنا: بل إرادة الإنسان كائنة ليفجر^(٢).

﴿يَنْتَلِ﴾ سؤال استهزاء ﴿إِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: متى يكون، والجملة قيل: حال، وقيل: تفسير «ليفجر»، وقيل: بدل منه. واختار المحققون أنه استئناف بيانيٌّ جيء به تعليلاً لإرادة الدوام على الفجور، إذ هو في معنى: لأنَّه أنكر البعث واستهزأ به، وفيه أنَّ مَنْ أنكر البعث لا محالة يرتكب أشدَّ الفجور، وطرف من قوله تعالى: ﴿هَيَاتَ هَيَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ (٣٦) إِنَّ هِيَ إِلَّا حِكَايَا الدُّنْيَا ﴿[المؤمنون: ٣٦-٣٧].

﴿إِذَا رَاقَ الْبَصَرُ﴾ (٧) تحيّر فزعاً، وأصله من بَرِقَ الرجلُ: إذا نَظَرَ إلى البرق فدهشَ بصره، ومنه قول ذي الرُّمّة:

ولو أنَّ لقمانَ الحكيمَ تعرَّضتُ لعينيه ميِّ سافراً كادَ يَبْرُقُ^(٣)

ونظيره: قَمَرَ الرجلُ: إذا نَظَرَ إلى القمر فدهشَ بصره، وكذلك ذَهَبَ وَبَقَرَ للدهش من النظر إلى الذهب والبقر، فهو استعارة أو مجاز مُرسل؛ لاستعماله في لازمه أو في المطلق.

وقرأ نافع وزيد بن ثابت وزيد بن عليّ وأبان عن عاصم وهارون ومحجوب

(١) في (م): اللام.

(٢) حاشية الشهاب ٢٨١/٨.

(٣) ديوان ذي الرُّمّة ٤٦١/١، وسافراً: يعني بارزة الوجه مسفرته.

كلاهما عن أبي عمرو وخلق آخرون: «بَرَقَ» بفتح الراء^(١)، ف قيل: هي لغة في «بَرِقَ» بالكسر، وقيل: هو مِنَ البريق بمعنى: لَمَعَ من شدة سُخوصه.

وقرأ أبو السَّمَال: «بَلَقَ» باللام عوض الراء^(٢)، أي: انفتح وانفج، يقال: بَلَقَ البابُ وأبْلَقْتَهُ وبَلَقْتَهُ: فتحته، هذا قول أهل اللغة إلا الفراء فإنه يقول: بَلَقَهُ وأبْلَقَهُ: إذا أغلقه. وخطأه ثعلب، وزعم بعضهم أنه من الأضداد. والظاهر أن اللام فيه أصليّة، وجوّز أن تكون بدلاً من الراء، فهما يتعاقبان في بعض الكلام نحو: نَثَرَ ونَثَلَ، و: وَجَرَ ووجِلَ.

﴿وَحَسَفَ الْقَمْرُ﴾^(٨) ذَهَبَ ضَوْؤُهُ، وقرأ أبو حيوة وابن أبي عبلة وزيد بن عليّ ويزيد بن قطيب: «حُسِفَ القمرُ» على البناء للمفعول^(٣).

﴿وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمْرُ﴾^(٩) حيث يُطلعهما اللهُ تعالى مِنَ المغربِ على ما روي عن ابن مسعود، ولا ينافيه الخسوف إذ ليس المرادُ به مصطلحُ أهل الهيئة، وهو ذهابُ نورِ القمر لتقابل النَّيِّرَيْنِ وحيلولةِ الأرض بينهما، بل ذهابُ نورِهِ لتجلُّ خاصٌّ في ذلك اليوم، أو لاجتماعه مع الشمسِ وهو المحاق. وجوّز أن يكون الخسوف بالمعنى الاصطلاحيّ ويعتبر في وَسَطِ الشهر مثلاً، ويعتبر الجمع في آخره، إذ لا دلالة على اتحاد وقتيهما في النظم الجليل، وأنت تعلم أن هذا خسوفٌ يزري بحال أهل الهيئة، ولا يكاد يخطر لهم ببال، كالجمع المذكور.

وأخرج ابنُ جرير وابنُ المنذر عن عطاء بن يسار قال: يُجمعان ثم يُقدفان في البحر، فيكون نار الله الكبرى^(٤). وتوسعةُ البحر أو تصغيرُهُما ممّا لا يُعجزُ اللهُ عزَّ وجلَّ، وأحوال يوم القيامة على خلاف النمط الطبيعيّ، وحوادثه أمورٌ وراء الطبيعة، فلا يقال: أين البحر من جرم القمر فضلاً عن جرم الشمس الذي هو بالنسبة إليها كالبعوضة بالنسبة إلى الفيل؟! ولا: كيف يُجمعان ويُقدفان!؟

(١) التيسير ص ٢١٦، والنشر ٣٩٣/٢ عن نافع وأبي جعفر، والكلام من البحر ٣٨٥/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٥، والبحر ٣٨٥/٨ والكلام وما بعده منه.

(٣) الكشف ١٩١/٤، والبحر ٣٨٦/٨.

(٤) الدر المنثور ٢٨٨/٦، وتفسير الطبري ٤٨٢/٢٣.

وقيل : يُجمعان أسودَيْن مكوَّرين كأنَّهما ثوران عقيران في النار .

وعن عليٍّ كَرَّمَ اللهُ تَعَالَى وَجْهَهُ وابنِ عَبَّاسٍ : يُجمعان ويُجعلان في نور الحجب .

وقيل : يُجمعان ويقربان من الناس فيلحقهم العرقُ لشدَّة الحرِّ .

وقيل : جُمعا في ذهاب الضوء ، وروي عن مجاهد ، وهو اختيار الفراء والزجاج^(١) ، فالجمع مجازٌ عن التساوي صفةً ، وفيه بُعْدٌ ؛ إذ كان الظاهر عند إرادة ذلك أن يُقال من أوَّل الأمر : وخسفَ الشمس والقمر ، ولا غبارَ في نسبة الخسوف إليهما لغةً ، وكذا الكسوف .

ولم يلحق الفعلَ علامةُ التانيث ؛ لتقدمه وكون الشمس مؤنثاً مجازياً ، وفي مثله يجوز الأمران ، وكأنَّ اختيارَ تَرْكِ الإلحاق ؛ لرعاية حال القمر المعطوف ، وقال الكسائيُّ : إنَّ التذكيرَ حُمَلَ على المعنى ، والتقدير : جُمع النوران ، أو : الضياءان ، وليس بذلك .

﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ ﴾ يوم إذ تقع هذه الأمور : ﴿ إِنَّا لَنَرُّوهُ ﴾ أي : الفرار ، يأساً منه ، وجوِّز إبقاؤه على حقيقة الاستفهام لدهشته وتحيرُه .

وقرأ الحسن ربحانة رسولِ الله ﷺ والحسن بنُ زيد وابنُ عباس ومجاهد وعكرمة وجماعة كثيرة : « المَفْرُ » بفتح الميم وكسر الفاء^(٢) ، اسم مكان قياسي من يَفْرُ بالكسر ، أي : أين موضع الفرار ، وجوِّز أن يكون مصدراً أيضاً كالمرجع .

وقرأ الحسن البصري : بكسر الميم وفتح الفاء^(٣) ، ونسبها ابنُ عطية^(٤) للزهريِّ ، أي : الجيد الفرار ، وأكثر ما يُستعمل هذا الوزن في الآلات وفي صفات الخيل ، ومنه قوله :

(١) معاني القرآن للفراء ٢/٣٠٩ ، وللزجاج ٥/٢٥٢ .

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٥ ، والمحتسب ٢/٣٤١ ، والبحر ٨/٣٨٦ .

(٣) المحتسب ٢/٣٤١ ، والبحر ٨/٣٨٦ .

(٤) المحرر الوجيز ٥/٤٠٣ .

مَكَرٌ مَّفْرٌ مُقْبِلٌ مُذْبِرٌ مَعًا كَجُلُودٍ صَخِرَ حَظُّهُ السَّيْلُ مِنْ عَلٍ^(١)

واختلف في هذا اليوم، فالأكثر على أنه يوم القيامة، وهو المنصور. وأخرج ابنُ المنذر وغيره عن مجاهد أنه قال: «فإذا بَرَقَ البصر» عند الموت والاحتضار، «وَحَسَفَ القمَرُ وُجِعَ الشمسُ والقمرُ»، أي: كُورًا يوم القيامة^(٢).

وجوّز أن يكون الأخيران عند الموت أيضاً، ويفسّر الخسوفُ بذهاب ضوء البَصَرِ منه، وجمعُ الشمس والقمر باستتباع الروح حاسّة البَصَرِ في الذهاب، والتعبير بالشمس عن الروح، وبالقمر عن حاسّة البَصَرِ، على نهج الاستعارة، فإنّ نورَ البَصَرِ بسبب الروح، كما أنّ نورَ القمر بسبب الشمس، أو يفسّر الخسوفُ بما سمعت، وجمعُ الشمس والقمر بوصول الروح الإنسانية إلى مَنْ كانت تقبَس منه نورَ العقل، وهم الأرواح القدسيّة المنزّهة عن النقائص، فالقمر مستعار للروح والشمس لسكان حظيرة القُدُس والملا الأعلى، لأنّ الروح تقبَس منهم الأنوار اقتباسَ القَمَرِ مِنَ الشمس، ووجه الاتّصال بما قَبِلُ على جَعَلِ الكُلِّ عند الموت أنّه إذ ذاك ينكشفُ الأمر للإنسان، فيعلم على أتمّ وجه حقيّة ما أخبر به، وأنّ تعلم أنّ هذا على علّاته أقربُ إلى باب الإشارة على منزع الصوفيّة، وإذا فُتِحَ هذا الباب فلا حَضر فيما ذكر من الاحتمال عند ذوي الألباب.

﴿لَا﴾ ردع عن طلب المفرّ وتمنّيه ﴿لَا وَرَدَ﴾ لا ملجأ، وأصله الجبيل المنيع، وقد كان مفرّاً في الغالب لفرار العرب، واشتقاقه من الوزر وهو الثقل، ثم شاع وصار حقيقة لكلّ ملجأ من جبل أو حصن أو سلاح أو رجل أو غير ذلك، ومنه قوله:

لَعَمْرُكَ مَا لَلْفَتَى مِنْ وَرَرٍ مِنْ الْمَوْتِ يُذْرِكُهُ وَالْكَبِيرِ^(٣)

﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ النَّفْثَةُ﴾ أي: إليه جلاً وعلا وحده استقرارُ العباد، أي:

(١) البيت لامرئ القيس، وسلف عند تفسير الآية (٤٢) من سورة إبراهيم.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٨٨ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن جرير [في التفسير ٢٣/٤٨٢].

(٣) البيت أورده القرطبي في التفسير ٢١/٤١٤، وأبو حيان في البحر المحيط ٨/٣٨٢، والسمين الحلبي في الدر المصون ١٠/٥٧٠، ولم يسره.

لا مَلْجَأَ ولا مَنْجى لَهُم غيرَه عَزَّ وَجَلَّ، أو: إلى حَكَمه تعالى استقْرارُ أمرهم لا يَحْكُمُ فيه غيرَه سبحانه، أو: إلى مشيئته تعالى موضعُ قرارهم من جَنَّةٍ أو نارٍ، فَمَنْ شاء سبحانه أدخله الجَنَّةَ، وَمَنْ شاء أدخله النارَ، فتقديمُ الخبر لإفادة الاختصاص، وإن اختلف وجهه حسب اختلاف المراد بمستقر.

و«كلا لا وَزَرَ» يحتمل أن يكون من كلامه تعالى، يقال للقاتل: أين المفرُّ؟ يومَ يقوله، أو: هو مقولُ اليومَ على معنى: ليرتدع عن طَلَبِ الفرارِ وتمنيهِ ذلك اليومَ، ويحتمل أن يكون من تمام قولِ الإنسان، كأنه بعد أن يقول: أين المفرُّ؟ يعود على نفسه فيستدرك، ويقول: «كلا لا وَزَرَ». وأياً ما كان، فالظاهر أن قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ استئنافٌ كالتعليل للجملة قبْلَه، أو تحقيقٌ وكشفٌ لحقيقة الحال، والخطاب فيه لسَيِّدِ المخاطبين ﷺ، ولا يَحْسُنُ أن يكون من جملة ما يُخاطب به القائل ذلك اليومَ، ولا ممَّا يقوله لنفسه فيه، لمكان «يومئذٍ»، وفي «البحر»: الظاهر أن قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ من تمام قول الإنسان، وقيل: هو من كلام الله تعالى لا حكاية عن الإنسان^(١). انتهى. وفيه بحث.

وجوز أن تكون «كلاً» بمعنى «ألاً» الاستفتاحية، أو بمعنى: حقًا، فتأمل ولا تغفل.

﴿يَبْقَا الْإِنْسَانُ﴾ أي: يُخبر ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ وذلك - على ما عليه الأكثر - عند وَزْنِ الأعمال ﴿بِمَا قَدَّمَ﴾ أي: بما عمل من عملٍ، خيراً كان أو شراً، فيثاب بالأوّل ويُعاقب على الثاني ﴿وَأَخَّرَ﴾ أي: ترك ولم يعمل، خيراً كان أو شراً، فيعاقب بالأوّل ويُثاب بالثاني. أو: بما قَدَّمَ من حسنة أو سيئة^(٢)، وبما أَخَّرَ: ما سَنَّهُ من حسنة أو سيئة يُعمل بها بَعْدَه، أخرج ذلك ابنُ المنذر وعبد بنُ حميد وغيرهما عن ابن مسعود، وهو رواية عن ابن عباس^(٣).

(١) البحر المحيط ٣٨٦/٨.

(٢) كذا في الأصل و(م)، وفي الكشاف ١٩١/٤، وتفسير البيضاوي ٢٨٢/٨، وتفسير أبي السعود ٦٦/٩: وبما أَخَّرَ من سَنَّةٍ حسنة أو سيئة...

(٣) الدر المنثور ٢٨٨/٦، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٣٣٤/٢، والطبري ٤٨٩/٢٣.

وقال زيد بن أسلم: بما قَدَّم من ماله لنفسه فتصدَّق به في حياته، وبما آخَّر منه للوارثِ وزَيْدٍ، أو وَقَفَه، أو أوصى به. وقال مجاهد والنخعي: بأوَّل عمله وآخِره. وأخرج ابنُ جرير عن ابنِ عباس: بما قَدَّم من المعصية وأخَّر من الطاعة. وأخرج نحوه عن قتادة^(١)، وعبد بنُ حميد نحوه أيضاً عن عكرمة^(٢)، وعليه فالظاهر أنه عنى بالإنسان الفاجر.

وفصل هذه الجملة عمَّا قبلها؛ لاستقلال كلِّ منها ومن قوله تعالى: «يقول» إلخ في الكشف عن شدَّة الأمر أو عن سوء حال الإنسان.

﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ أي: حجة بيِّنة واضحة على نفسه شاهدة بما صدَّر عنه من الأعمال السيئة كما يؤذِن به كلمة «على» والجملة الحالية بعدد، فـ «الإنسان» مبتدأ، و«على نفسه» متعلِّق بـ «بصيرة» بتقدير الأعمال، أو المعنى عليه من غير تقدير، و«بصيرة» خبر، وهي مجاز عن الحجَّة البيِّنة الواضحة، أو بمعنى بيِّنة، وهي صفة لحجَّة مقدِّرة هي الخبر، وجعل الحجَّة بصيرة؛ لأنَّ صاحبها بصيرٌ بها، فالإسناد مجازيٌّ، أو هي بمعنى دالَّة مجازاً، وجوز أن يكون هناك استعارة مكنيَّة وتخيليَّة. والتأنيث للمبالغة أو لتأنيث الموصوف، أعني: حجَّة. وقيل: ذلك لإرادة الجوارح، أي: جوارحه على نفسه بصيرة، أي: شاهدة، ونُسِبَ إلى القُتبيِّ^(٣). وجوز أن يكون التقدير: عينٌ بصيرةٌ، وإليه ذهب الفراء وأنشد:

كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً بِمَجْلِسِهِ أَوْ مَنْظَرٍ هُوَ نَاطِرُهُ
يُحَاذِرُ حَتَّى يَحْسَبَ النَّاسَ كُلَّهُمْ مِنَ الْخَوْفِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِمْ سَرَاوِرُهُ^(٤)

وعليه، قيل: «الإنسان» مبتدأ أوَّل، و«بصيرة» بتقدير: عينٌ بصيرةٌ مبتدأ ثانٍ،

(١) تفسير الطبري ٢٣/٤٩٠.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٨٨.

(٣) غريب القرآن ص ٥٠٠.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣/٢١١، والبيتان للفرزدق وهما في ديوانه ١/٢٠٩، وورد في الديوان: الطَّنء، بدل: العقل. وفي معاني القرآن: الطَّن. والطَّنء: الريبة. القاموس (الطَّنء).

و«على نفسه» خبر المبتدأ الثاني، والجملة خبر المبتدأ الأول، واختار أبو حيان^(١) أن تكون «بصيرة» فاعلاً بالجار والمجرور وهو الخبر عن «الإنسان»، وعمل بالفاعل لاعتماده على ذلك، وأمر التأنيث ظاهر. و«بل» للترقي على الوجهين: إرادة حجة بصيرة، وإرادة عين بصيرة، والمعنى عليهما: يُنبأ الإنسان بأعماله، بل فيه ما يجزي عن الإنباء؛ لأنه عالم بتفاصيل أحواله، شاهد على نفسه بما عملت، لأن جوارحه تنطق بذلك: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤] وفي كلا الوجهين - كما قيل - شائبة التجريد، وهي في الثاني أظهر.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْفٌ مَّعَاذِرُهُ﴾^(٢) - أي: ولو جاء بكل معذرة يمكن أن يعتذر بها عن نفسه - حال من المستكن في «بصيرة»، أو من مرفوع «ينبأ» أي: هو على نفسه حجة، وهو شاهد عليها ولو أتى بكل عذر في الذب عنها، ففيه تنبيه على أن الذب لا رواج له. أو: ينبأ بأعماله ويُجازى ويُعاقب لا محالة، ولو أتى بكل عذر، فهو تأكيد لما يُفهم من مجموع قوله تعالى: ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ﴾ إلخ.

والمعاذير: جمع معذرة بمعنى العذر، على خلاف القياس، والقياس: معاذير، بغير ياء، وأطلق عليه الزمخشري^(٣): اسم الجمع، كعادته في إطلاق ذلك على الجموع المخالفة للقياس، وإلا فهو ليس من أبنية اسم الجمع. وقال صاحب «الفرائد»: يمكن أن يُقال: الأصل فيه معاذير، فحصلت الياء من إشباع الكسرة. وهو كما ترى.

أو: جمع معذار على القياس، وهو بمعنى العذر. وتعقب بأنه بهذا المعنى لم يُسمع من الثقات، نعم قال السُّدِّيُّ وَالصَّحَّاحُ: المعاذير: الستور بلغة اليمن، واحداها: معذار. وحكي ذلك عن الزَّجَّاج^(٣)، أي: ولو أرخى ستوره، والمعنى أن احتجابه في الدنيا واستتاره لا يُغني عنه شيئاً؛ لأنَّ عليه من نفسه بصيرة، وفيه تلويح إلى معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ﴾ الآية [فصلت: ٥]، وقيل:

(١) البحر المحيط ٣٨٦/٨.

(٢) الكشاف ١٩١/٤.

(٣) معاني القرآن وإعرابه ٢٥٣/٥.

البصيرة عليه الكاتبان يكتبان ما يكون من خير أو شر، فالمعنى: بل الإنسان عليه كاتبان يكتبان أعماله ولو تَسَتَّرَ بالستور، ولا يكون في الكلام على هذا شائبة تجريد كما تقدّم.

والإلقاء على إرادة الستور ظاهر، وأمّا على إرادة الأعدار، فقيل: شبه المجيء بالعدر بإلقاء الدلو في البئر للاستقاء به، فيكون فيه تشبيه ما يراد بذلك بالماء المُرْوِي للعطش، ويشير إلى هذا قول السُّدِّيِّ في ذلك: ولو أدلى بحجّة وعُذر. وقيل: المعنى: ولو رمى بأعداره وطرحها واستسلم. وقيل: ولو أحال بعضهم على بعض، كما يقول بعضهم لبعض: ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ [سبأ: ٣١].

والـ«لو» على جميع هذه الأقوال إمّا أن يكون معنى الشرطيّة منسلخاً عنها - كما قيل - فلا جواب لها، وإمّا أن يكون باقياً فيها، فالجواب محذوف يدلُّ عليه ما قبلُ، واستظهر الخفاجي الأوّل^(١).

وفي الآية على بعض وجوها دليلٌ - كما قال ابنُ العربي^(٢) - على قبول إقرار المرء على نفسه، وعدم قبول الرجوع عنه، والله تعالى أعلم.

أخرج الإمام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وعبد بن حميد والطبراني وأبو نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل» وجماعة عن ابن عباس قال: كان رسولُ الله ﷺ يُعالج من التنزيل شدة، فكان يُحرِّك به لسانه وشفته مخافة أن ينفلت منه يريد أن يحفظه، فأنزل اللهُ تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ إلخ، فكان رسولُ الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريل عليه السلام أطرَقَ - وفي لفظ: استمع - فإذا ذهب قرأه كما وعد اللهُ عزَّ وجلَّ^(٣). فالخطاب في قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ للنبي ﷺ، والضمير للقرآن؛ لدلالة سياق الآية نحو: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ

(١) حاشية الشهاب ٨/ ٢٨٣.

(٢) في أحكام القرآن ٤/ ١٨٧٨، ونقله المصنف عنه بواسطة السيوطي في الإكليل ص ٢٧٨.

(٣) أحمد (٣١٩١)، والبخاري (٥)، ومسلم (٤٤٨)، والترمذي (٣٣٢٩)، والنسائي في المجتبى ٢/ ١٤٩، والطبراني في الكبير (١٢٢٩٧)، والبيهقي في الدلائل ٧/ ٥٦، ولم ننف عليه في الدلائل لأبي نعيم.

الْقَدْرِ ﴿القدر: ١﴾ أي: لا تُحَرِّكُ بِالْقُرْآنِ لِسَانَكَ عِنْدَ إِقَاءِ الْوَحْيِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴿لِتَجَلَّ بِهِ﴾ ﴿١٦﴾ أي: لتأخذه على عجلة مخافة أن ينفلت منك على ما يقتضيه كلام الحبر، وقيل: لمزيد حبك له وحرصك على أداء الرسالة، وروي عن الشعبي، ولا ينافي ما ذكر، والباء عليهما للتعدية.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك بحيث لا يذهب عليك شيء من معانيه ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ ﴿١٧﴾ أي: إثبات قراءته في لسانك، بحيث تقرأه متى شئت، فالقرآن هنا وكذا فيما بعد مصدرٌ - كالرُّجْحَانِ - بمعنى القراءة، كما في قوله:

ضَحَّوْا بِأَسْمَطَ عُنوانِ السُّجُودِ بِهِ يُقَطِّعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحاً وَقُرْآناً^(١)
مضاف إلى المفعول، وثم مضاف مقدر.

وقيل: «قرآنه» أي: تأليفه، والمعنى: إن علينا جمعه - أي: حفظه في حياتك - وتأليفه على لسانك. وقيل: «قرآنه»: تأليفه وجمعه على أنه مصدر قرأت، أي: جمعت، ومنه قولهم للمرأة التي لم تلد: ما قرأت سلى قط، وقول عمرو بن كلثوم:

ذِرَاعِي بِكُرَّةِ أَدْمَاءٍ بِكُرِّ هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأِ جَنِيناً^(٢)

ويراد من جمعه الأوّل جمعه في نفسه ووجوده الخارجي، ومن «قرآنه» بهذا المعنى جمعه في ذهنه ﷺ، وكلا القولين لا يخفى حالهما وإن نسب الأوّل إلى مجاهد.

﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ أي: أتممنا قراءته عليك بلسان جبريل عليه السلام المبلغ عنا، فالإسناد مجازي، وفي ذلك مع اختيار نون العظمة مبالغة في إيجاب التأني.

(١) البيت لحسان بن ثابت يصف عثمان ؓ، وهو في ديوانه ص ٤٦٩. وقوله: الأشمط، يعني المختلط سواد شعره بياض.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٧٨، والبحر ٨/٣٨٧ والكلام منه، وهذه رواية أبي عبيدة للبيت كما ذكر النحاس في شرح المعلقات ٢/٩٣، والتبريزي في شرح المعلقات ص ٢٥٩، وذكرها برواية:

ذِرَاعِي عَيْطَلِ أَدْمَاءٍ بِكُرِّ تَرْتَعَتِ الْأَجَارِعَ وَالْمَتُونَا
والأدماء: البيضاء من الإبل. والبكرة من الإبل: التي وضعت بطناً واحداً.

﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٨) فكان مقفياً له لا مبارياً. وقيل: أي: فإذا قرأناه فاتَّبِعْ بذهنك وفكرك قرآنه، أي: فاستمع وأنصت، وصحَّ هذا من رواية الشيخين وغيرهما عن ابن عباس^(١). وعنه أيضاً وعن قتادة والضَّحَّاك: أي: فاتَّبِعْ في الأوامر والنواهي قرآنه. وقيل: اتَّبِعْ قرآنه بالدُّرس، على معنى: كرِّره حتى يرسخَ في ذهنك.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ (١٩) أي: بيان ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه، على ما قيل، واستدلَّ به القاضي أبو الطَّيِّب ومَن تابعه على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب؛ لمكان «ثم»، وتعقَّب بأنَّه يجوز أن يُراد بالبيان الإظهار لا بيان المجمل، وقد صحَّ من رواية الشيخين وجماعةٍ عن الحبر أنَّه قال في ذلك: ثم إنَّ علينا أن نبينه بلسانك^(٢)، وفي لفظ: علينا أن تقرأه^(٣)، ويؤيِّد ذلك أنَّ المراد بيانُ جميع القرآن، والمجملُ بعضُه.

﴿كَلَّا﴾ إرشادٌ لرسوله ﷺ وأخذُه به عن عادة العَجَلَة وترغيبٌ له عليه الصلاة والسلام في الأناة، وبالغ سبحانه في ذلك - لمزيد حبه إيَّاه - باتِّباعه - بقوله تعالى: ﴿بَلْ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ (٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ (٢١) على تعميم الخطاب للكلِّ، كأنَّه قيل: بل أنتم يا بني آدمَ لما خلقتُم من عَجَلٍ وجُبِلتُم عليه، تَعَجَّلون في كلِّ شيء، ولذا تحبُّون العاجلة وتذرون الآخرة، ويتضمَّن استعجالك؛ لأنَّ عادة بني آدمَ الاستعجال ومحبة العاجلة، وفيه أيضاً أنَّ الإنسان وإن كان مجبولاً على ذلك إلا أنَّ مثله عليه الصلاة والسلام ممَّن هو في أعلى منصب النبوة لا ينبغي أن يستفزَّه مقتضى الطباع البشريَّة، وأنَّه إذا نُهي ﷺ عن العَجَلَة في طلب العلم والهدى، فهو لاء - ودينهم حبُّ العاجلة وطلب الرِّدَى - كأنَّهم نُزلوا منزلةً من لا ينجعُ فيهم النهي، فإنَّما يعاتب الأديم ذو البشرة، ومنه يُعلَم أنَّ هذا متَّصل بقوله سبحانه: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ (٥) فإنَّه ملوَّح إلى معنى: «بل تحبون» إلخ، وقوله عزَّ وجلَّ: «لا تُحرِّك» إلخ متوسِّط بين حُبِّي العاجلة، حبِّها الذي تضمَّنَه «بل

(١) صحيح البخاري (٥)، وصحيح مسلم (٤٤٨).

(٢) البخاري (٤٩٢٨)، ومسلم (٤٤٨): (١٤٧).

(٣) البخاري (٥)، ومسلم (٤٤٨): (١٤٨).

يريد» تلويحاً، وحبّها الذي أذن به «بل تحبّون» تصريحاً، لحُسن التخلّص منه إلى المفاجأة والتصريح، ففي ذلك تدرُّج ومبالغة في التقرّيع، والتدرُّج وإن كان يحصل لو لم يؤت بقوله سبحانه: «لا تُحرِّك» إلخ، في البين أيضاً، إلا أنه يلزم حينئذ فوات المبالغة في التقرّيع، وأنه إذا لم تجزِ العجّلة في القرآن وهو شفاء ورحمة، فكيف فيما هو فجور وثبُّور؟! ويزول ما أشير إليه من الفوائد، فهو استطراد يؤدّي مؤدّى الاعتراض وأبلغ، وأطلق بعضهم عليه الاعتراض.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجاهد والحسن وقتادة والجحدري: «يحبّون» و«يذرون» بياء الغيبة فيهما^(١)، وأمر الربط عليها كما تقدّم، وهي أبلغ من حيث إنّ فيها التفاتاً وإخراجاً له عليه الصلاة والسلام من صريح الخطاب بحبّ العاجلة مضمناً طرفاً من التوبيخ على سبيل الرّمز لطفاً منه تعالى شأنه في شأنه ﷺ، وأمّا القراءة بالتاء ففيها تغليب المخاطب والالتفات، وهو عكس الأوّل.

هذا خلاصة ما رمز إليه جارُّ الله^(٢) على ما أفيد، وقد اندفع به قول بعض الزنادقة وشِرْذِمَةٍ من قدماء الرافضة أنه لا وجه لوقوع: «لا تُحرِّك به لسانك» إلخ في أثناء أمور الآخرة، ولا رَبَط في ذلك بوجهٍ من الوجوه، وجعلوا ذلك دليلاً لما زعموه من أنّ القرآن قد غيّر وبُدّل، وزيد فيه ونقص منه، وللعلماء حماة المسلمين وشُهَب سماء الدين في دَفْع كلام ذلك كثير، منه ما تقدّم، وللإمام^(٣) أوجه فيه، منها الحسن، ومنها ما ليس كذلك بالمرّة. وقال الطيبي: إنّ قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ متّصل بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْفٌ مَعَاذِيرُهُ﴾^(٤) أي: يقال للإنسان عند إلقاء معاذيره: كلاً، إنّ أعدارك غير مسموعة، فإنّك فجرت وفسقت وظننت أنّك تدوم على فجورك، وأن لا حشر ولا حساب ولا عقاب، وذلك من حبّك العاجلة والإعراض عن الآخرة، وكان من عادة الرسول ﷺ أنه إذا لُقّن القرآن أن

(١) التيسير ص ٢١٧، والنشر ٢/٣٩٣ عن ابن كثير وأبي عمرو وابن عامر ويعقوب، والكلام من البحر ٨/٣٨٨.

(٢) الكشف ٤/١٩٢.

(٣) التفسير الكبير ٣٠/٢٢٢ وما بعدها.

ينازع جبريلَ عليه السلام القراءةَ، وقد اتَّفَق عند التلقين للآيات السابقة ما جرت به عادته من العَجَلَة، فلمَّا وصل إلى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْفٌ مَّعَادِرُهُ﴾ ﴿١٥﴾ أوحى إلى جبريل عليه السلام بأن يُلقِي إليه عليه الصلاة والسلام ما يُرْشِدُه إلى أَخْذِ القرآن على أكمل وجه، فألقى تلك الجمَلَ على سبيل الاستطراد، ثم عاد إلى تمام ما كان فيه بقوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ﴾ إلخ، مثاله الشيخ إذا كان يُلقِّن تلميذه درساً، أو يُلقِي إليه فصلاً، ورآه في أثناء ذلك يَعَجَل وَيَضْطَرِب، يقول له: لا تَعَجَل ولا تَضْطَرِب، فإنِّي إذ فرغت إن كان لك إشكال أزيله، أو كنت تخاف فوتاً فأنا أحفظُكَه، ثم يأخذ الشيخ في كلامه ويتَّممه. انتهى. فما في البين مناسبٌ لِمَا وقع في الخارج دون المعنى الموحى به، وخصَّه بعضهم لهذا بالاستطراد، وأطلق آخر عليه الاعتراض بالمعنى اللغوي. وهذا عندي بعيدٌ لم يتَّفَق مثله في النظم الجليل، ولا دليل لمن يراه على وقوع العجلة في أثناء هذه الآيات سوى خفاء المناسبة.

وقال أبو حيان: يظهر أن المناسبة بين هذه الآية وما قبلها أنه سبحانه لما ذكَّر مُنْكَرِ القِيَامَةِ والبعثِ مُعْرِضاً عن آياتِ الله تعالى ومعجزاته، وأنه قاصرٌ شهواته على الفجور غير مُكْتَرِث بما يصدر منه، ذكَّر حالَ مَنْ يُثَابِر على تعلُّم آياتِ الله تعالى وحِفْظِهَا وتلقُّفِهَا^(١) والنظرِ فيها وعَرْضِهَا على مَنْ يُنْكَرُهَا رجاءً قبله إِيَّاهَا، ليظهرَ بذلك تباين مَنْ يرغب في تحصيل آياتِ الله تعالى ومَنْ يرغب عنها:

وِبِضْءِهَا تَتَبَيَّنُ الْأَشْيَاءُ^(٢)

انتهى. وفيه أن هذا إنما يحسُن بعد تمام ما يتعلَّق بذلك المُنْكَر، والظاهر أن «لا تُحْرَكُ» إلخ وقع في البين.

وقال الفَقَّال: قوله تعالى: ﴿لَا تُحْرَكُ﴾ إلخ خطاب للإنسان المذكور في قوله تعالى: ﴿يَبْذُؤُوا الْإِنْسَانَ﴾ وذلك حالَ إنبائه بقباح أفعاله، يُعْرَضُ عليه كتابه، فيقال له:

(١) في (م): وتلقفها.

(٢) البحر المحيط ٣٨٨/٨، والبيت للمتنبي، وهو في ديوانه ١٤٩/١، وصدده:

ونذيمهم وبهم عرفنا فضله.

وذامه كذمه، والمعنى: ونحن نذم اللثام ولولا هم ما عرفنا فضله... إلخ.

﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤] فإذا أخذ في القراءة تَلَجَّلَجَ لسانه من شدة الخوف وسرعة القراءة، فقيل له: «لا تُحَرِّكْ به لسانك لتعجلَ به» فإنه يجب علينا بحكم الوعد أو بحكم الحكمة أن نجتمع أعمالك وأن نقرأها عليك، فإذا قرأناه عليك فاتبع قراءته بالإقرار بأنك فعلت تلك الأفعال، أو التأمل فيه، ثم إن علينا بيانه أي: بيان أمره وشرح عقوبته. والحاصل على هذا أنه تعالى يُوقِفُ الكافر على جميع أعماله على التفصيل، وفيه أشدُّ الوعيد في الدنيا والتهويل في الآخرة. انتهى.

فضمير «به» وكذا الضمائر بعده للكتاب المشعر به قوله تعالى: ﴿يَبْنُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ يَمَّا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ ﴿١٣﴾ وكذا قوله تعالى: ﴿لِلْإِنْسَانِ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ ﴿١٤﴾ على قول من يُفسِّرُ البصيرة بالكاتبين^(١)، ولعلَّ الجملة على هذا الوجه في موضع الحال من مرفوع «ينبأ» بتقدير القول، كأنه قيل: «ينبأ الإنسان يومئذ» عند أخذ كتابه «بما قدَّمَ وأخَّر» مقولاً له: «لا تُحَرِّكْ به لسانك» إلخ، فالربط عليه ظاهر جداً، ومن هنا اختاره البلخي ومن تبعه، لكنّه مخالف للصحيح المأثور الذي عليه الجمهور من أن ذلك خطابٌ له ﷺ.

والظاهر أنَّ التحريك قبل النهي إنما صدر منه عليه الصلاة والسلام بحكم الإباحة الأصلية فلا يتم احتجاج من جاوز الذنب على الأنبياء عليهم السلام بهذه الآية.

وقال الإمام: لعلَّ ذلك الاستعجال إن كان مأذوناً فيه عليه الصلاة والسلام إلى وقت النهي^(٢). وكأنه أراد بالإذن الإذن الصريح المخصوص، وفيه بُعدٌ ما.

وعن الضحَّاك أنَّ النبي ﷺ كان يخاف أن ينسى القرآن فكان يدرسه حتى غلب ذلك وشقَّ عليه، فنزل: «لا تُحَرِّكْ به» إلخ^(٣). وليس بالثبت، ولعلَّ ظاهر الآية لا يُساعده.

(١) تحرفت العبارة في (م) إلى: على قول من تفسير البصيرة بالكاتبين.

(٢) في التفسير الكبير ٣٠/٢٢٤: لعل ذلك الاستعجال كان مأذوناً فيه إلى وقت النهي عنه.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٤٠٤، والبحر المحيط ٨/٣٨٧.

ثم إنه ربّما يُتخيّل في الآية وجهٌ غيرُ ما ذكر عن القفال الربط عليه ظاهر أيضاً، وهو أنه يكون الخطابُ في «لا تُحرِّك» إلخ لسيد المخاطبين حقيقةً، أو من باب: إياك أعني واسمعي، أو لكلّ من يصلح له، وضمير «به» ونظائره ليوم القيامة، والجملة اعتراضٌ جيءَ به لتأكيد تهويله وتفظيعه مع تقاضي السباق له، فكأنه لمّا ذكّر سبحانه ممّا يتعلّق بذلك اليوم الذي افتتحت السورة بإعظامه ما يتعلّق، قوّى داعي السؤال عن توقيتته، وأنه متى يكون، وفي أيّ وقت يبين، لا سيّما وقد استشعر أنّ السؤال عن ذلك إذا لم يكن استهزاء ممّا لا بأس به، فقيل: «لا تُحرِّك به» أي: بطلب توقيتته «لسانك»، وهو نهى عن السؤال على أتمّ وجه، كما يقال: لا تُفّتح فمك في أمر فلانٍ، «لتعجل به» لتحضّل علمه على عجلة «إنّ علينا جمعه» ما يكون فيه من الجمع «وقرّانه» ما يتضمّن شرح أحواله وأهواله من القرآن، «فإذا قرّناه» قرّنا ما يتعلّق به «فاتّبع قرّانه» بالعمل بما يقتضيه من الاستعداد له، ثم «إنّ علينا بيانه» إظهاره وقوعاً بالتّفخ في الصّور وهو الطامّة الكبرى.

وحاصله: لا تسأل عن توقيت ذلك اليوم العظيم مستعجلاً معرفة ذلك، فإنّ الواجب علينا حكمةً حشرُ الجمع فيه، وإنزال قرآنٍ يتضمّن بيان أحواله ليُستعدّ له، وإظهاره بالوقوع الذي هو الداهية العظمى، وما عدا ذلك من تعيين وقته فلا يجب علينا حكمةً، بل هو منافٍ للحكمة، فإذا سألت فقد سألت ما ينافيها، فلا تجاب. انتهى. وفيه ما فيه، وما كنتُ أذكره لولا هذا التنبيه.

واللائق بجزالة التنزيل ولطيف إشارته ما أشار إليه ذو اليد الطولى جارُ الله - تجاوز الله تعالى عن تقصيراته - فتأمّل، فلا حَجْر على فضل الله عزّ وجلّ.

ولمّا ردع سبحانه عن حبّ العاجلة وترك الآخرة، عبّ ذلك بما يتضمّن تأكيد هذا الردع ممّا يشير إلى حُسن عاقبة حبّ الآخرة وسوء مغبّة العاجلة، فقال عزّ من قائل:

﴿وَجِئْهُم بِغُيُوبٍ وَأَسْأِرَةٍ نَّارِئَةٍ﴾ أي: وجوه كثيرة - وهي وجوه المؤمنين المُخلصين يوم إذ تقوم القيامة بهيئة مهلّلة من عظيم المسرة يُشاهدُ عليها نصرَةُ النعيم، على أنّ

«وجوه» مبتدأ، و«ناضرة» خبره، و«يومئذٍ» منصوب بـ «ناضرة»، و«ناظرة» في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (٢٣) خبرٌ ثانٍ للمبتدأ، أو نعت لـ «ناضرة»، و«إلى ربِّها» متعلق بـ «ناظرة».

وصحَّ وقوعُ النكرة مبتدأ؛ لأنَّ الموضعَ موضعَ تفصيل، كما في قوله: فيومٌ علينا ويومٌ لنا ويومٌ نساء ويومٌ نسر^(١) لا على أنَّ النكرة تخصَّصت بـ «يومئذٍ» كما زعم ابنُ عطية^(٢)؛ لأنَّ ظرفَ الزمان لا يكون صفةً للجنث، ولا على أنَّ «ناضرة» صفة لها والخبر «ناظرة» كما قيل، لِمَا أنَّ المشهورَ الغالب كونُ الصفة معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع، وثبوتُ النَّضرة للوجوه ليس كذلك، فحقُّه أن يُخبر به، نعم ذَكَرَ هذا غير واحد احتمالاً في الآية، وقال فيه أبو حيَّان: هو قولٌ سائغ^(٣).

ومعنى كونها ناظرة إلى ربها أنَّها تراه تعالى مستغرقةً في مطالعة جماله بحيث تغفل عمَّا سواه، وتشاهده تعالى على ما يليقُ بذاته سبحانه، ولا حَجَرَ على الله عزَّ وجلَّ، وله جلَّ وعلا التنزُّه الذاتيُّ التامُّ في جميع تجلياته.

واعترضَ بأنَّ تقديمَ المعمول - يعني «إلى ربِّها» - يفيد الاختصاص، كما في نظائره في هذه السورة وغيرها، وهو لا يتأتَّى لو حمل ذلك على النظر بالمعنى المذكور؛ ضرورة أنَّهم ينظرون إلى غيره تعالى، وحيث كان الاختصاص ثابتاً كان الحمل على ذلك باطلاً. وفيه أنَّ التقديمَ لا يتمحَّض للاختصاص، كيف والموجب من رعاية الفاصلة والاهتمام قائم، ثم لو سلِّم فهو باقٍ بمعنى أنَّ النظر إلى غيره تعالى في جنْب النظر إليه سبحانه لا يُعدُّ نظراً، كما قيل في نحو: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ [البقرة: ٢] على أنَّ ذلك ليس في جميع الأحوال، بل في بعضها، وفي ذلك لا التفتات إلى ما سواه جلَّ جلاله، فقد أخرج مسلم والترمذيُّ عن صهيبٍ عن

(١) وقع في الأصل (م): فيوم لنا ويوم علينا، وهو خطأ رواية ووزناً، والبيت أورده سيويه في الكتاب ٨٦/١، والثعالبي في التمثيل والمحاضرة ص ٥٦ ونسبه للنمر بن تولى.

(٢) المحرر الوجيز ٤٠٥/٥.

(٣) البحر المحيط ٣٨٩/٨.

النبي ﷺ أنه قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله تعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا، ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار. قال: فيكشف الله تعالى الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم»^(١).

وفي حديث جابر - وقد رواه ابن ماجه -: «فَيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، فَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنَ النَّعِيمِ مَا دَامُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّى يَحْتَجِبَ عَنْهُمْ»^(٢)، ومن هنا قيل:

فَيَنْسَوْنَ النَّعِيمَ إِذَا رَأَوْهُ فَيَا خُسْرَانَ أَهْلِ الْاِعْتِزَالِ^(٣)
وكثيراً ما يحصل نحو ذلك للعارفين في هذه النشأة، فيستغرقون في بحار الحب وتستولي على قلوبهم أنوار الكشف، فلا يلتفتون إلى شيء من جميع الكون:
فلما استبان الصبح أدرج ضوءه بإسفاره أنوار ضوء الكواكب^(٤)

وقيل: الكلام على حذف مضاف، أي: إلى ملك أو رحمة أو ثواب ربها ناظرة، والنظر على معناه المعروف، أو على حذف مضاف، والنظر بمعنى الانتظار، فقد جاء لغة بهذا المعنى، أي: إلى إتمام ربها منتظرة، وتعقب بأن الحذف خلاف الظاهر، وما زعموا من الداعي مردود في محلّه، وبأن النظر بمعنى الانتظار لا يتعدى بـ «إلى» بل بنفسه، وبأنه لا يُسند إلى الوجه، فلا يقال: وجه زيد منتظر. والمتبادر من الإسناد إسناد النظر إلى الوجوه الحقيقية، وهو يأبى إرادة الذات من الوجه. وتفصّل الشريف المرتضى في «الدرر» عن بعض هذا بأن «إلى» اسم بمعنى النعمة، واحد الآلاء، وهو مفعول به لـ «ناظرة» بمعنى منتظرة، فيكون الانتظار قد تعدى بنفسه، وفيه من البعد ما فيه.

(١) مسلم (١٨١)، والترمذي (٣١٠٥).

(٢) ابن ماجه (١٨٤)، وفي إسناده أبو عاصم عبد الله بن عبيد الله العباداني، وهو منكر الحديث.

(٣) البيت لسراج الدين علي بن عثمان الأوشي من منظومته المسماة: بدء الأمالي في أصول الدين، وهو البيت الحادي والعشرون، ينظر ضوء المعالي شرح منظومة بدء الأمالي ص ٧٢.

(٤) البيت أورده السلمي في طبقات الصوفية ص ٤٤٧، وابن الملقن في طبقات الأولياء ص ٣٦٧ في ترجمة أبي العباس القاسم بن القاسم السيارى.

والزمخشري^(١) إذا تحققت كلامه رأيته لم يدع أن النظر بمعنى الانتظار ليتعقب عليه بما تعقب، بل أراد أن النظر بالمعنى المتعارف كناية عن التوقع والرجاء، فالمعنى عنده أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم، كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا إياه سبحانه وتعالى. ويرد عليه أنه يرجع إلى إرادة الانتظار لكن كناية، والانتظار لا يساعده المقام إذ لا نعمة فيه، وفي مثله قيل: الانتظار موت أحمر.

والذي يقطع الشَّغَب ويدقُّ في فروة من أحسن الطلب ما أخرجه الإمام أحمد والترمذي والدارقطني وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي وعبد بن حميد وابن أبي شيبة وغيرهم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية» ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾. فهو تفسير منه عليه الصلاة والسلام، ومن المعلوم أنه أعلم الأولين والآخرين لا سيما بما أنزل عليه من كلام رب العالمين.

ومثل هذا فيما ذكر ما أخرجه الدارقطني والخطيب في «تاريخه» عن أنس: أن النبي ﷺ أقرأه: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ فقال: «والله ما نسختها منذ أنزلها، يزورون ربهم تبارك وتعالى فيطعمون ويسقون ويطيبون ويحللون ويرفع الحجاب بينه وبينهم فينظرون إليه وينظر إليهم عز وجل»^(٣). وهذا الحجاب على ما قال السادة من قبلهم لا من قبله عز وجل، وأنشدوا:

(١) الكشاف ٤/١٩٢.

(٢) الدر المنثور ٦/٢٩٠، وأحمد (٥٣١٧)، والترمذي (٢٥٥٣) و(٣٣٣٠)، والرؤية للدارقطني (١٧١) و(١٧٢)، وتفسير الطبري ٢٣/٥٠٩، وعبد بن حميد (٨١٩)، والبعث والنشور (٤٧٧)، وابن أبي شيبة ١٣/١١١. قال الترمذي: هذا حديث غريب.

(٣) الدر المنثور ٦/٢٩٢، والدارقطني في الرؤية (٥٥)، وتاريخ بغداد ٣/٢٠٠، وأخرجه أيضاً ابن الجوزي في الموضوعات (١٧١٩) من طريق الدارقطني، وقال: هذا حديث لا يصح.

وَكُنَّا حَسِبْنَا أَنَّ لَيْلَى تَبْرَقَعَتْ وَأَنَّ حجاباً دُونَهَا يَمْنَعُ اللَّثْمَا
فَلَا حَتَّ فِلا وَاللهِ ما نَمَّ حاجِبٌ سِوى أَنَّ ظَرْفِي كانَ عَن حُسْنِها أَعْمى^(١)
ثُمَّ إِنَّ أَجْهَلَ الخَلْقِ عِنْدَهم المَعْتزِلَةَ وَأَشَدَّهم عَمى وَأَدْنَاهُم مَنزَلَةً، حَيْثُ أَنْكَرُوا
صِحَّةَ رُؤْيِيَةٍ مِّنْ لاَ ظاهِرَ سِواها، بَلْ لاَ مَوْجُودَ عَلى الحَقِيقَةِ إِلاَّ إِياها، وَأَدَلَّةُ إِنْكارِهِم
صِحَّةَ رُؤْيِيَتِهِ تَعالَى مذكُورَةٌ مَعَ رَدودِها فِي كِتابِ الكِلامِ، وَكِذا أَدَلَّةُ القُومِ عَلى
الصُّحَّةِ. وَكَأَنَّيْ بِكَ بَعْدَ الإِحاطَةِ وَتَدقيقِ النَظَرِ تَميلُ إِلى أَنَّهُ سَبِحاها وَتَعالَى يُرَى
لَكنْ لاَ مِنْ حَيْثُ ذاتِهِ سَبِحاها البَحْتِ، وَلاَ مِنْ حَيْثُ كُلُّ تَجَلُّ حَتَّى تَجَلِّيهِ بِنورِهِ
الشَعشَعانِي الَّذِي لاَ يُطاقُ.

وقرأ زيد بن علي: «وجوه يومئذٍ نضرة» بغير ألف^(٢).

﴿رُؤْيِيَةٌ يَوْمَئِذٍ بِأَسْرَةٍ﴾^(٢٤) أَي: شَدِيدَةُ العُبُوسِ، وَبِاسِلٌ أَبْلَغُ مِنْ بِاسِرٍ فِيمَا ذَكَرَ،
لِكنَّهُ غَلَبَ فِي الشَّجَاعِ إِذا اشْتَدَّتْ كُلُّوحتُهُ، فَعدَلَ عَنه لِإِيهامِهِ غَيْرَ المَرادِ، وَعَنى
بِهَذِهِ الوِجْهَ وَجْهَ الكُفْرَةِ.

﴿تَظُنُّ أَنْ يَفْعَلَ بِها فاقِرَةٌ﴾^(٢٥) أَي: داهيةٌ عَظِيمَةٌ تَقْصِمُ فَقارَ الظُّهْرِ، مِنْ فَقرِهِ:
أصابَ فَقارَهُ. وَقالَ أبو عبيدة: «فاقرة» مِن فَقرْتُ البَعيرَ إِذا وَسَمَتْ أَنفَهُ بِالنارِ^(٣).

وفاعل «تظن» ضمير الوجوه بتقدير مضاف، أي: تظنُّ أربابُها، وَجوزَ أَنْ يَكُونَ
الضميرَ راجِعاً إِليها عَلى أَنَّ الوِجْهَ بِمعنى الذاتِ اسْتِخداماً، وَفيهِ بَعْدُ.

والظنُّ قِيلَ أُريدَ بِهِ اليَقينُ، وَاخْتارَهُ الطَّيْبِيُّ، وَ«أَنَّ» المَصْدَرِيَّةُ لا تَقَعُ بَعْدَ فِعْلِ
التَحقيقِ الصَّرْفِ دونَ فِعْلِ الظَّنِّ أو ما يُوَدِّي معنى العلمِ، فَتَقَعُ بَعْدَهُ كالمَشْدَدَةِ
والمَخْفَفَةِ، عَلى ما نَصَّ عَلَيْهِ الرَضِيُّ. وَقِيلَ: هُوَ عَلى مَعنَاها الحَقِيقِي المَشْهُورِ،
والمَرادِ: تَتَوَقَّعُ ذَلِكَ، وَاخْتارَهُ مَنِ اخْتارَهُ، وَلا دَلالَةَ فِيهِ بِوِاسِطَةِ التَّقابُلِ عَلى أَنَّ
يَكُونُ النَظَرُ ثَمَّ بِالمَعنى المَذْكَورِ، كَمَا زَعَمَهُ مَنِ زَعَمَهُ، وَتَحقيقُ ذَلِكَ أَنَّ ما يُفْعَلُ

(١) أوردتها ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٨١/٢ ونسبها لعفيف الدين التلمساني، والبيتان
سلفاً ٥٨/١، لكن ورد فيهما: توهمت قديماً، بدل: وكنا حسبنا. وهما كما وردا في
مجموع الفتاوى.

(٢) البحر المحيط ٨/٣٨٨.

(٣) مجاز القرآن ٢/٢٧٨ بنحوه.

بهم في مقابلة النَّظَرِ إلى الرَّبِّ سبحانه لكون ذلك غاية النعمة، وهذا غاية النعمة، وحيء بفعل الظَّنِّ هاهنا دلالة على أن ما هم فيه وإن كان غاية الشرِّ يتوقَّع بعده أشدَّ منه، وهكذا أبداً، وذلك لأنَّ المراد بالفارقة ما لا يُكْتَنَهُ مِنَ العذاب، فكلِّما يُفَعَّلُ به مِن أَشَدِّهِ، استدلَّ منه على آخر وتوقَّع أَشَدَّ منه، وإذا كان ظاناً كان أَشَدَّ عليه ممَّا إذا كان عالماً موظناً نفسه على الأمر، على أنَّ العلم بالكائن واقع لا بما يتجدد آنأ فآنأ، فهذا وجه الإتيان بفعل الظَّنِّ، ولم يؤت في المقابل بفعل ظنَّ أو عَلِمَ؛ لأنَّهم وصلوا إلى ما لا مطلوب وراءه وذاقوه، ثم بعد ذلك التفاوت في ذلك النظر قوَّة وضعفاً بالنسبة إلى الرائي على ما قرَّروه، فلعلَّ هذا حجَّة على الزاعم لا له، أسبغ الله تعالى علينا برويته فضله.

﴿كَلَّا﴾ ردُّع عن إثارة العاجلة على الآخرة، كأنه قيل: ازددعوا عن ذلك وتنبهوا لما بين أيديكم من الموت الذي تنقطع عنده ما بينكم وبين العاجلة من العلاقة.

﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ أي: النفس أو الروح الدالُّ عليها سياق الكلام كما في قول حاتم: أماوي^(١) ما يُغني الشراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر^(٢) ونحو قول العرب: أرسلت، يريدون جاء المطر، ولا تكاد تسمعهم يقولون: أرسلت السماء، نعم قد يصرَّح فيما هنا بالفاعل، فيقال: بَلَغَتِ النَّفْسُ.

﴿التَّرَاقِي﴾ أي: أعالي الصدر، وهي العظام المكتنفة ثغرة النَّحْرِ عن يمين وشمال، جمع: تَرْقُوة، وأنشدوا لدريد بن الصُّمَّة: وربَّ عظيمه دافعت^(٣) عنهم وقد بَلَغَتِ نَفْسُهُمُ التَّرَاقِي^(٤)

﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ أي: قال من حضر صاحبها: من يرقيه وينجيه ممَّا هو فيه،

(١) في هامش الأصل: لعمرك. نسخة.

(٢) ديوان حاتم ص ٣٩، والحشرجة: الفرغرة عند الموت وتردُّد النَّفْسِ. الصحاح (حشرج).

(٣) في (م): رافعت.

(٤) تفسير الرازي ٢٣٠/٣٠، وأورده أيضاً ابن هشام في السيرة النبوية ٤٥٤/٢، والحموي في معجم البلدان ٢٥٨/٣، والصفدي في الوافي بالوفيات ١٤/١٢ ونسبه لعمرة بنت دريد بن الصمة قالته في قصيدة لها ترثي بها أباه.

من الرُّقْيَةِ وهي ما يستشفي به الملسوع والمريض من الكلام المعدِّ لذلك، ومنه آيات الشفاء، ولعلَّه أريدَ به مُطَلَّقُ الطيبِ أعمَّ من أن يطبَّ بالقول أو بالفعل، وروي عن ابنِ عباس والضَّحَّاك وأبو قلابة وقتادة ما هو ظاهر فيه. والاستفهام عند بعضٍ حقيقيٍّ، وقيل: هو استفهامُ استبعادٍ وإنكار، أي: قد بلغ مبلغاً لا أحدَ يرقيه، كما يقال عند اليأس: مَنْ ذا الذي يقدر أن يرقى هذا المُشْرِفَ على الموت، وروي ذلك عن عكرمة وابنِ زيد.

وقيل: هو من كلام ملائكة الموت، أي: أيُّكم يرقى بروحه، أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب؟ من الرُّقي وهو العُرُوج، وروي هذا عن ابنِ عباس أيضاً وسليمان التيمي، والاستفهام عليه حقيقيٍّ، وتعقب بأنَّ اعتبارَ ملائكة الرحمة لا^(١) يناسب قوله تعالى بَعْدُ: «فلا صدق» إلخ، ودُفِعَ بأنَّ الضميرَ للإنسان، والمراد به الجنس، والاقتصار بعد ذلك على أحوال بعضِ الفريقين لا ينافي العموم فيما قَبْلُ.

ووقف حفص رواية عن عاصم على «من» وابتدأ «راق»، وأدغم الجمهور^(٢)، قال أبو علي: لا أدري ما وجه قراءته^(٣). وكذلك قرأ: «بل ران»^(٤)، وقال بعضهم: كأنه قَصَدَ أن لا يُتَوَهَّم أنَّها كلمة واحدة، فسكت سكتةً لطيفةً لِيُشْعِرَ أنهما كلمتان، وإلا فكان ينبغي أن يُدغم في «من راق»، فقد قال سيبويه: إنَّ النونَ تدغم في الراء وذلك نحو: من راشد، والإدغام بغنةٍ وبغير غنةٍ^(٥). ولم يذكر الإظهار، ويُمكن أن يقال: لعلَّ الإظهار رأي كوفي، فعاصمٌ شيخُ حفص يذكر أنَّه كان عالماً بالنحو، وأمَّا «بل ران» فقد ذكر سيبويه في ذلك أيضاً أن إظهارَ اللام وإدغامها مع الراء حسنان^(٦)، فلعلَّ حفصاً لما أفرط في إظهار الإظهار فيه صار كالوقف القليل.

(١) قوله: لا، ساقط من (م)، والمثبت من الأصل وحاشية الشهاب ٢٨٤/٨، والكلام منه.

(٢) السبعة ص ٦٦١ و٦٧٥، والتيسير ص ١٤٢.

(٣) الحجة للقراء السبعة ٣٤٦/٦.

(٤) السبعة ص ٦٧٥، والتيسير ص ١٤٢.

(٥) الكتاب ٤٥٢/٤.

(٦) الكتاب ٤٥٢/٤، وعبارته فيه: والإدغام أحسن. والكلام من البحر ٣٩٠/٨.

واستدلَّ بقوله تعالى: ﴿إِذَا بَلَغَتِ الرَّاقِيَ ﴿٢٦﴾﴾ على أن النفسَ جسمٌ لا جوهرٌ مجردٌ، إذ لا يتَّصف بالحركة والتَّحْيِيزُ، وأجاب بعضُ بأنَّ هذه النفسُ المسندُ إليها بلوغُ التراقي هي النفسُ الحيوانيةُ لا الروحُ الأمريةُ وهي الجوهرُ المجردُ دون الحيوانيةِ، وآخرُ بأنَّ المرادَ ببلوغها التراقي قُرْبُ انقطاعِ التعلُّقِ، وهو ممَّا يتَّصف به المجردُ، إذ لا يستدعي حركة ولا تحييزاً ولا نحوهما ممَّا يستحيل عليه، وزعم أنَّه لا يمكن إرادةُ الحقيقة ولو كانت النفسُ جسماً ضرورةً أنَّ بلوغها التراقي لا يتحقَّقُ إلا بعد مفارقتها القلب، وحينئذٍ يحصل الموت، ولا يقال: «مَنْ رَاقٍ» كما هو ظاهر على الوجه الأوَّل فيه، ولا يتأتَّى أيضاً ما يُذكرُ بعدُ على ما ستعلمه إن شاء الله تعالى فيه.

والذي عليه جمهور الأمة سلفاً وخلفاً أنَّ النَّفْسَ - وهي الروحُ الأمريةُ - جسمٌ لطيف جداً ألطف من الضوء عند القائل بجسميته، والنفسُ الحيوانيةُ مرَّكَبٌ لها، وهي سارية في البدن نحو سريان ماءِ الورد في الورد، والنار في الفحم، وسريان السيل الكهربائي، عند القائل به في الأجسام، والأدلة على جسميتها كثيرة، وقد استوفاهما الشيخ ابن القيم في كتاب «الروح»^(١) وأتى فيه بالعجب العجاب.

ثم الظاهر أنَّ المرادَ ببلوغ التراقي مشاركة الموت وقُرْبُ خروج الروح من البدن، سَلِمَتِ الضرورة التي في كلام ذلك الزاعم أم لم تسلم؛ لقوله تعالى: ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٢٧﴾﴾.

﴿وَلَقَدْ أَنَّهُ الرَّاقِ ﴿٢٨﴾﴾ أي: وظنَّ الإنسانُ المُحتَضِرُ أنَّ ما نزل به الفراق من حبيبته الدنيا ونعيمها، وقيل: فراق الروحِ الجسد. والظنُّ هنا عند أبي حيان^(٢) على بابه، وأكثر المفسرين على تفسيره باليقين، قال الإمام: ولعلَّه إنما سمي اليقين هاهنا بالظنِّ؛ لأنَّ الإنسان ما دامت روحه متعلِّقة ببدنه يطمع في الحياة لشدة حبه لهذه الحياة العاجلة، ولا يَنقُطع رجاؤه عنها، فلا يحصل له يقينُ الموت بل الظنُّ الغالب مع رجاء الحياة، أو لعلَّه سمَّاه بالظنِّ على سبيل التَّهَكُّمِ^(٣).

(١) تنظر المسألة الخامسة من كتابه المذكور أعلاه.

(٢) البحر المحيط ٨/٣٩٠.

(٣) التفسير الكبير ٣٠/٢٣١.

﴿وَأَلْفَتَّ أَلْسَانًا بِالسَّاقِ ﴿٢٩﴾﴾ أي: التفتت ساقه بساقه وألتوت عليها عند هلع الموت وقلقه^(١)، كما روي عن الشعبي وقتادة وأبي مالك. وقال الحسن وابن المسيب: هما ساقا الميت عندما لُفًا في الكفن. وقيل: المراد بالتفافهما انتهاء أمرهما وما يُراد فيهما، يعني موتهما. وقيل: يبسهما بالموت وعدم تحرك إحداهما عن الأخرى حتى كأنهما ملتفتان، فهما أول ما يخرج الروح منه فبتردان قبل سائر الأعضاء وتيبسان، فالساق بمعناها الحقيقي، و«أل» فيها عهديّة أو عوض عن المضاف إليه.

وقال ابن عباس والربيع بن أنس وإسماعيل بن أبي خالد وهو رواية عن الحسن أيضاً: التفتت شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة واختلطتا. ونحوه قول عطاء: اجتمع عليه شدة مفارقة المألوف من الوطن والأهل والولد والصديق وشدة القدوم على ربه جل شأنه لا يدري بماذا يقدم عليه، فالساق عبارة عن الشدة، وهو مثل في ذلك، والتعريف للعهد، وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الضحّاك: التفتت أسوق حاضريه من الإنس والملائكة، هؤلاء يجهّزون بدنه إلى القبر، وهؤلاء يجهّزون روحه إلى السماء^(٢). فكانهم للاختلاف في الذهاب والإياب والتردد في الأعمال قد التفتت أسوقهم، وهذا الالتفاف على حدّ اشتباك الأسيّة.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ أَلْسَانًا ﴿٣٠﴾﴾ أي: إلى الله تعالى وحكمه سوقه لا إلى غيره، على أن «المساق» مصدرٌ ميمي كالمقال، وتقديم الخبر للحضر، والكلام على تقدير مضاف هو: حكم، وقيل: هو موعد، والمراد به الجنة أو النار، وقيل: ليس هناك مضاف مقدر على أن الربّ جل شأنه هو السائق، أي: سوق هؤلاء مفوض إلى ربك لا إلى غيره، والظاهر ما تقدّم. ثم إن كان هذا في شأن الفاجر أو فيما يعمّه والبرّ، يُراد بالسوق السوق المناسب للمسوق، وهذه الآية لعمري بشارة لمن حسن ظنه بربه، وعلم أنه الربّ الذي سبقت رحمته على غضبه:

قالوا غداً نأتي ديارَ الحمى وينزلُ الركبُ بمغناهم

(١) في (م): وقلبه.

(٢) تفسير الطبري ٥١٧/٢٣، وينظر الدر المنثور ٢٩٦/٦.

فقلتُ لي ذَنْبٌ فما حيلتي بأيِّ وجهٍ أتلقَّاهُمْ
قالوا أليسَ العفوُّ مِن شأنهم لا سيَّما عَمَّن تَرجاهُمْ^(١)

ثم إنَّ جواب «إذا» محذوفٌ دلَّ عليه ما ذكر، أي: كان ما كان، أو: انكشفت
للمرء حقيقةُ الأمر، أو: وجدَ الإنسانُ ما عملَه مِن خيرٍ أو شرٍّ.

﴿فَلَا صَدَّقَ﴾ أي: ما يجب تصديقه مِن الله عزَّ وجلَّ والرسولِ ﷺ والقرآنِ الذي
أنزل عليه ﴿وَلَا صَلَّى﴾ ما فُرِضَ عليه، أي: لم يُصَدَّق ولم يُصلِّ، ف «لا» داخله
على الماضي كما في قوله:

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدِكَ لَا أَلَمَّا^(٢)

والضمير في الفعلين للإنسان المذكور في قوله تعالى: ﴿أَيُّعَسِبُ الْإِنْسَانُ﴾،
والجملة عطف على قوله سبحانه: ﴿سَتَلَّ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ على ما ذهب إليه
الزمخشري^(٣)، فالمعنى بناءً على ما علمت من أنَّ السؤالَ سؤالٌ استهزاء واستبعاد:
استبعدَ البعثَ وأنكره، فلم يأتِ بأصل الدين وهو التصديق بما يجب تصديقه به،
ولا بأهمِّ فروعه وهو الصلاة، ثم أكَّد ذلك بذكر ما يُضادّه بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ
وَتَوَكَّلَ﴾ نفيًا لتوهم السكوت أو الشكِّ، أي: ومع ذلك أظهر الجحودَ والتولَّى
عن الطاعة.

﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ يتبختر افتخاراً بذلك، ومن صدَّر عنه مثل ذلك
ينبغي أن يخاف من حلولِ غضبِ الله تعالى به، فيمشي خائفاً متطامناً لا فرحاً
متبختراً، ف «ثمَّ» للاستبعاد، و«يتمطَّى» من المَطَّ، فإنَّ المتبختر يمدُّ خطاه، فيكون
أصله: يَتَمَطَّطُ، قُلبت الطاء فيه حرفَ علَّة؛ كراهة اجتماع الأمثال، كما قالوا:

(١) الأبيات لعلم الدين أبي الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوي المقرئ النحوي
الشافعي، قالها لما حضرته الوفاة، وهي في وفيات الأعيان لابن خلكان ٣/٣٤١، ومعرفة
القراء الكبار للذهبي ٣/١٢٤٨-١٢٤٩، وشذرات الذهب لابن العماد ٧/٣٨٦ عند
ترجمته.

(٢) سلف عند تفسير الآية (٧) من سورة غافر.

(٣) الكشف ٤/١٩٣.

تَظَنِّي، مِنَ الظَّنِّ، وَأَصْلُهُ: تَظَنَّنَ، أَوْ مِنَ المَطَا وَهُوَ الظَّهْرُ، فَإِنَّ المَتَبَخَّرَ يَلْوِي مَطَاهُ تَبَخَّرًا فَيَكُونُ مَعْتَلًا بِحَسَبِ الأَصْلِ، وَفِي الحَدِيثِ: «إِذَا مَشَتْ أُمَّتِي المُطَيِّطَاءُ، وَخَدَمَتْهُمُ فَارِسُ وَالرُّومُ، فَقَدْ جُعِلَ بِأَسْهُمِ بَيْنَهُمُ، وَسُلِّطَ شِرَارُهُمْ عَلَى خِيَارِهِمْ»^(١).

وَجَعَلَ الطَّيِّبِيُّ عَطَفَ هَذِهِ الجُمْلَةِ لِلتَّعَجُّبِ عَلَى مَعْنَى: يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ القِيَامَةِ وَمَا اسْتَعَدَّ لَهُ إِلا مَا يُوجِبُ دِمَارَهُ وَهَلَاكَهُ؟! وَقَالَ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا رَقَّ البَصَرُ﴾^(٧) إِخْلُجْ جَوَابٌ عَنِ السُّؤَالِ أَقْحَمَ بَيْنَ المَعْطُوفِ وَالمَعْطُوفِ عَلَيْهِ؛ لِشِدَّةِ الأَهْتِمَامِ، وَإِنَّ قَوْلَهُ سَبْحَانَهُ: ﴿لَا تُحْرَكُ﴾ إِخْلُجْ اسْتِطْرَادٌ عَلَى مَا سَمِعْتَ، وَجَعَلُ «صَدَّقَ» مِنَ التَّصْدِيقِ هُوَ المَرْوِيُّ عَنِ قَتَادَةَ.

وَقَالَ قَوْمٌ: هُوَ مِنَ التَّصَدَّقِ أَي: فَلَا صَدَقَ مَالَهُ وَلَا زَكَّاهُ.

قَالَ أَبُو حَيَّانَ^(٢): وَهَذَا الَّذِي يَظْهَرُ؛ نَفَى عَنهُ الزُّكَاةَ وَالصَّلَاةَ وَأَثْبَتَ لَهُ التَّكْذِيبَ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَالُوا لَرَنُكَ مِنَ المُصَلِّينَ﴾^(١٢) وَلَرَنُكَ تُطْعِمُ المِسْكِينَ^(١٤) وَكُنَّا نَحْوُ مَعَ الخَائِضِينَ^(١٥) وَكُنَّا نَكْذِبُ بَيِّنَاتِ البَيِّنَاتِ [المُدَّثَرُ: ٤٣-٤٦] وَحَمَلَهُ عَلَى نَفْيِ التَّصْدِيقِ يَقْتَضِي أَنَّ يَكُونُ «وَلَكِنْ كَذَّبَ» تَكَرَّرًا، وَلِزِمَ أَنَّ يَكُونُ اسْتِدْرَاكًا بَعْدَ «وَلَا صَلَّى» لَا بَعْدَ «فَلَا صَدَّقَ» لِأَنَّهُمَا مُتَوَافِقَانِ. وَفِيهِ نَظَرٌ يُعْلَمُ مِمَّا قَرَّرْنَاهُ.

ثُمَّ إِنَّهُ اسْتَبَعَدَّ العَطْفَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «يَسْأَلُ» إِخْلُجْ، وَذَكَرَ أَنَّ الآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ وَكَادَتْ تُصْرِّحُ بِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «يَتَمَطَّى» فَإِنَّهَا كَانَتْ مَشِيئَةً وَمَشِيئَةُ قَوْمِهِ بَنِي مَخْزُومٍ، وَكَانَ يُكْثِرُ مِنْهَا. وَلَمْ يَبَيِّنْ حَالَ العَطْفِ عَلَى هَذَا، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ العَطْفَ لَا يَأْبَى حَدِيثَ النُّزُولِ فِي أَبِي جَهْلٍ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجَمَعَ عِظَامُهُ﴾ نَازِلٌ فِيهِ أَيْضًا، وَالحُكْمُ عَلَى الجِنْسِ بِأَحْكَامِ لَا يَضُرُّ فِيهِ تَعْيِينُ بَعْضِ أَفْرَادِهِ فِي حُكْمِ مِنْهَا، نَعَمْ لَا شَكَّ فِي بُعْدِ هَذَا العَطْفِ لَفْظًا، لَكِنْ فِي بُعْدِهِ مَعْنَى مَقَالٍ، وَلَعَلَّ فِيمَا بَعْدُ مَا يَقْوِي جَانِبَ العَطْفِ عَلَى ذَلِكَ.

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٢٦١) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو رضي الله عنه، وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ. اهـ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا ابْنُ حَبَّانٍ (٦٧١٦) مِنْ حَدِيثِ خَوْلَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رضي الله عنها. وَيَنْظُرُ مِيزَانَ الأَعْتِدَالِ ٣/٥٣٨، وَفِيضُ القَدِيرِ ١/٤٤٥، وَالمُطَيِّطَاءُ: مَشِيئَةٌ فِيهَا تَبَخَّرَ وَمُدَّ يَدَيْنِ. النِّهَايَةُ (مَطَط).

(٢) فِي البَحْرِ ٨/٣٩٠.

﴿أَوْلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ﴾ من الوَلِيِّ بمعنى القُرْب، فهو للتفضيل في الأصل غُلِبَ فِي قُرْبِ الْهَلَاكِ وَدَعَاءِ السُّوءِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هَلَاكًا أَوْلَىٰ لَكَ، بِمَعْنَى: أَهْلَكَ اللَّهُ تَعَالَى هَلَاكًا أَقْرَبَ لَكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ وَهَلَاكِ، وَهَذَا كَمَا غُلِبَ بُعْدًا وَسُخْقًا فِي الْهَلَاكِ، وَفِي «الصَّحَاحِ» عَنِ الْأَصْمَعِيِّ: قَارَبَهُ مَا يُهْلِكُهُ، أَي: نَزَلَ بِهِ، وَأَنْشَدَ:

فَعَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا وَأَوْلَىٰ أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ

أَي: قَارَبَ، ثُمَّ قَالَ: قَالَ ثَعْلَبُ: وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ فِي أَوْلَىٰ أَحْسَنَ مِمَّا قَالَ الْأَصْمَعِيُّ^(١). وَعَلَىٰ هَذَا «أَوْلَىٰ» فَعَلٌ مُسْتَرٌّ فِيهِ ضَمِيرُ الْهَلَاكِ بِقَرِينَةِ السِّيَاقِ، وَاللَّامُ مَزِيدَةٌ عَلَى مَا قِيلَ، وَقِيلَ: هُوَ فَعَلٌ مَاضٍ دَعَائِيٍّ مِنَ الْوَلِيِّ أَيْضًا، إِلَّا أَنَّ الْفَاعِلَ ضَمِيرُهُ تَعَالَى، وَاللَّامُ مَزِيدَةٌ، أَي: أَوْلَاكَ اللَّهُ تَعَالَى مَا تَكْرَهُهُ، أَوْ غَيْرَ مَزِيدَةٍ، أَي: أَدْنَى اللَّهِ تَعَالَى الْهَلَاكَ لَكَ، وَهُوَ قَرِيبٌ مِمَّا ذَكَرَ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ.

وَعَنْ أَبِي عَلِيٍّ: أَنَّ «أَوْلَىٰ لَكَ» عَلِمَ لِلْوَيْلِ مَبْنِيٌّ عَلَى زِنَةِ أَفْعَلَ مِنْ لَفْظِ الْوَيْلِ عَلَى الْقَلْبِ، وَأَصْلُهُ: أَوْيَلٌ، وَهُوَ غَيْرٌ مَنْصَرَفٌ؛ لِلْعِلْمِيَّةِ وَالْوِزْنِ، فَهُوَ مَبْتَدَأٌ، وَ«لَكَ» خَبْرُهُ. وَفِيهِ أَنَّ الْوَيْلَ غَيْرُ مُتَصَرِّفٍ فِيهِ، وَمِثْلُ: يَوْمَ أَيُّومٍ - مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ مَنْقَاسٍ - لَا يُفْرَدُ عَنِ الْمَوْصُوفِ الْبَتَّةِ، وَأَنَّ الْقَلْبَ عَلَى خِلَافِ الْأَصْلِ لَا يَرْتَكَبُ إِلَّا بِدَلِيلٍ، وَأَنَّ عَلِمَ الْجِنْسَ شَيْءٌ خَارِجٌ عَنِ الْقِيَاسِ مُشْكِلٌ التَّعَقُّلِ، خَاصَّةً فِيمَا نَحْنُ فِيهِ.

وَقِيلَ: اسْمٌ فَعْلٌ مَبْنِيٌّ، وَمَعْنَاهُ: وَلَيْكَ شَرٌّ بَعْدَ شَرٍّ. وَاخْتَارَ جَمْعَ أَنَّهُ أَفْعَلَ تَفْضِيلًا بِمَعْنَى الْأَحْسَنِ وَالْأُخْرَى، خَيْرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ يُقَدَّرُ كَمَا يَلِيْقُ بِمَقَامِهِ، فَالتَّقْدِيرُ هُنَا: النَّارُ أَوْلَىٰ لَكَ - أَي: أَنْتَ أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلٌ لَهَا - فَأَوْلَىٰ.

﴿ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ﴾ تَكْرِيرٌ لِلتَّأْكِيدِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي ذَلِكَ، فَتَذَكَّرْ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْجُمْلَةَ تَذِيلٌ لِلدَّعَاءِ لَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ، وَجَوِّزُ أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى، مَقُولًا لَهُ: «أَوْلَىٰ لَكَ» الْخِ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا أَخْرَجَ النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ - وَصَحَّحَهُ - وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ

(١) الصَّحَاحِ (وَلِيٍّ)، وَالْبَيْتُ سَلَفٌ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٢٠) مِنْ سُورَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ.

وابنُ المنذر وغيرهم عن سعيد بن جبير قال: سألتُ ابنَ عباس عن قولِ الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ لَكَ قَوْلٌ﴾ (٣٦): أَسْمِيءُ قاله رسولُ الله ﷺ مِن نفسه، أم أمره اللهُ تعالى به؟ قال: بل قاله مِن قِبَلِ نفسه، ثم أنزله اللهُ تعالى (١).

واستدلَّ بقوله سبحانه: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ (٣٦) إلخ على أَنَّ الكَفَّارَ مخاطَبونَ بالفروع، فلا تغفل.

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦) أي: مُهْمَلًا، فلا يُكَلِّف ولا يُجْزَى، وقيل: أن يُتْرَكَ في قبره، فلا يبعث. ويقال: إِبِلٌ سُدَى، أي: مُهْمَلَةٌ، ترعى حيث شاءت بلا راع، وأسدِثُ الشيء، أي: أهملته، وأسدِث حاجتي: ضيَّعتها ولم أعتنِ بها، قال الشاعر:

فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ جَهْدَ الْيَوْمِ بِنِ مَا خَلَقَ اللهُ شَيْئاً سُدًى (٢)

ونصب «سُدَى» على الحال من ضمير «يُتْرَكَ»، و«أن يُتْرَكَ» في موضع المفعولين لـ «يحسب»، والاستفهام إنكاريٌّ، وكأنَّ تكريره بعد قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ لتكرير إنكار الحشر، قيل: مع تضمَّن الكلام الدلالة على وقوعه حيث إنَّ الحكمة تقتضي الأمر بالمحاسن والنهي عن القبائح والردائل، والتكليف لا يتحقَّق إلا بمجازاة، وهي قد لا تكون في الدنيا فتكون في الآخرة، وجعل بعضهم هذا استدلالاً عقلياً على وقوع الحشر، وفيه بحث لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُ نُفُفَةً مِنْ مَمْنُونٍ﴾ (٣٧) إلخ، استثناءٌ وارد لإبطال الحسبان المذكور، فإنَّ مداره لما كان استبعادهم للإعادة دفع ذلك ببدء الخلق.

وقرأ الحسن: «ألم تكُ» بقاء الخطاب (٣) على سبيل الالتفات، وقرأ الأكثر: «تُمْنَى» بالتاء الفوقية، فالضمير للنطفة، أي: يُمْنِيهَا الرجلُ ويصبُّها في الرَّحِمِ،

(١) الدر المنثور ٢٩٦/٦، والنسائي في الكبرى (١١٥٧٤)، ومستدرک الحاكم ٥١٠/٢، وتفسير الطبري ٥٢٥/٢٣، ولم يذكر: ابن عباس في إسناد الطبري، بل أخرجه عن سعيد بن جبير مرسلًا.

(٢) أورده الماوردي في النكت والعيون ١٦٠/٦، والقرطبي في التفسير ٤٤١/٢١، ولم ينسبها.

(٣) البحر المحيط ٣٩١/٨.

وعلى قراءة الياء - وهي قراءة حفص وأبي عمرو بخلاف عنه ويعقوب وسلام
والجحدري وابن محيصن - للمني^(١).

﴿ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً﴾ أي: بقُدرة الله تعالى كما قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً﴾
[المؤمنون: ١٤] ﴿فَخَلَقَ﴾ أي: فقدّر الله عزّ وجلّ بأن جعلها سبحانه مخلّقة ﴿سَوَى﴾ ﴿٢٨﴾
فعدّل وكمل ﴿فَعَمَلٌ بِنَدِّ﴾ أي: من الإنسان، وقيل: من المنيّ ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ أي: الصنفين
﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ﴿٢٩﴾ بدل من «الزوجين»، والخنثى لا يعدّوهما.

وقرأ زيد بن عليّ: «الزوجان» بالألف^(٢) على لغة بني الحارث بن كعب ومن وافقهم من العرب، من كون المشنى بالألف في جميع حالاته.

﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ﴾ العظيم الشأن الذي أنشأ هذا الإنشاء البديع ﴿بِقَدْرِ﴾ أي: قادراً. وقرأ
زيد: «يقدير» مضارعاً^(٣) ﴿عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَانَ﴾ وهو أهون من البدء في قياس العقل.

وقرأ طلحة بن سليمان والفياض بن غزوان: «على أن يحيي» بسكون الياء^(٤)،
وأنت تعلم أنّ حركتها حركة إعراب لا تنحذف إلا في الوقف، وقد جاء في الشعر
حذفها بدونه، وعن بعضهم: «يحيي» بنقل حركة الياء إلى الحاء وإدغام الياء في
الياء، قال ابن خالويه: لا يجيز أهل البصرة سيويه وأصحابه إدغام «يحيي»،
قالوا: لسكون الياء الثانية، ولا يعتدّون بالفتحة فيها؛ لأنّها حركة إعراب غير
لازمة، والفراء أجاز ذلك واحتج بقوله:

تمشي بسُدّة فُتُعي

يريد: فتُعيا^(٥). وبالجملّة القراءة شاذّة.

(١) التيسير ص ٢١٧، والنشر ٢/٣٩٤ عن حفص ويعقوب، والكلام من البحر ٨/٣٩١.

(٢) البحر المحيط ٨/٣٩١.

(٣) البحر المحيط ٨/٣٩١.

(٤) المحتسب ٢/٣٤٢، والبحر ٨/٣٩١.

(٥) البحر المحيط ٨/٣٩١، وكلام ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٦٦، وكلام سيويه في
الكتاب ٤/٤٠٣، وكلام الفراء في معاني القرآن ٣/٢١٣، والبيت للحطينة كما في تاج
العروس (عمي)، وتامه:

وجاء في عدة أخبار أن النبي ﷺ كان إذا قرأ هذه الآية، قال: «سبحانك اللهم وبلى»^(١). وفي بعضها: «سبحانك قبلي»^(٢).

وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي والحاكم - وصححه - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ فَانْتَهَى إِلَى آخِرِهَا: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ ﴿٨﴾ فَلْيَقُلْ: بلى، وأنا على ذلكم من الشاهدين، ومن قرأ: ﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ﴿١﴾ فَانْتَهَى إِلَى: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُجِئَ الْمَوْتُ﴾ ﴿٤﴾ فَلْيَقُلْ: بلى، ومن قرأ: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ فبلغ: ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ فَلْيَقُلْ: آمنا بالله»^(٣).

= وكانها بين النساء سبيكة تمشي بسدة بيتها فتعوي وذكره أيضاً الأزهري في تهذيب اللغة ٢٥٨/٣، وابن جني في المحتسب ٢٦٩/٢، قال أبو إسحاق النحوي كما في تهذيب اللغة: هذا غير جائز عند حدّاق النحويين. وذكر أن البيت الذي استشهد به الفراء ليس بمعروف. وعقب عليه الأزهري بقوله: والقياس ما قال أبو إسحاق وكلام العرب عليه.

(١) الدر المنثور ٢٩٦/٦، ونسبه لابن مردويه من حديث أبي هريرة ﷺ.
(٢) أخرجه أبو داود (٨٨٤)، والبيهقي في سننه ٣١٠/٢، عن موسى بن أبي عائشة قال: كان رجل يصلي فوق بيته، فكان إذا قرأ: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُجِئَ الْمَوْتُ﴾ ﴿٤﴾ قال: سبحانك، فبلى. فسألوه عن ذلك فقال: سمعته من رسول الله ﷺ. وموسى هذا لم يرو عن الصحابة، وإنما روايته عن التابعين.

(٣) الدر المنثور ٢٩٦/٦، وأحمد (٧٣٩١)، وأبو داود (٨٨٧)، والترمذي (٣٣٤٧)، والبيهقي ٣١٠/٢-٣١١، والحاكم ٥١٠/٢.

سُورَةُ الْإِنْسَانِ

وتسمى سورة الدهر، والأبرار، والأمشاج، و«هل أتى».

وهي مكِّيَّة عند الجمهور على ما في «البحر»^(١)، وقال مجاهد وقتادة: مدنيَّة كلها. وقال الحسن وعكرمة والكلبي: مدنيَّة إلا آية واحدة فمكِّيَّة وهي: ﴿وَلَا تُطْعَمْنَ مِنْهُمْ أَيْمَانًا أَوْ كُفُورًا﴾ [الآية: ٢٤]. وقيل: مدنيَّة إلا من قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الآية: ٢٤] إلى آخرها، فإنه مكِّي، وعن ابن عادل حكاية مدنيَّتها على الإطلاق عن الجمهور^(٢)، وعليه الشيعة.

وأيها إحدى وثلاثون آية بلا خلاف، والمناسبة بينها وبين ما قبلها في غاية الوضوح.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَذَا أَنَّى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾^(١) أصله على ما قيل: أهل، على أن الاستفهام للتقرير، أي: الحمل على الإقرار بما دخلت عليه، والمقرَّر به من ينكر البعث، وقد علم أنهم يقولون: نعم قد مضى على الإنسان حين لم يكن كذلك، فيقال: فالذي أوجده بعد أن لم يكن كيف يمتنع عليه إحياءه بعد موته؟! و«هل» بمعنى «قد»، وهي للتقريب، أي: تقريب الماضي من الحال، فلما سُدَّت «هل» مسدَّ الهمزة دلَّت على معناها ومعنى الهمزة معاً، ثم صارت

(١) ٣٩٣/٨.

(٢) اللباب ٣/٢٠.

حقيقة في ذلك، فهي للتقريب والتقريب، واستدلَّ على ذلك الأصل بقول زيد الخيل:

سائل فوارسَ يَرُبُّوعٍ بِشَدَّتْنَا أَهْلُ رَأَوْنَا بِسَفْحِ القَاعِ ذِي الأَكَمِ^(١)
وقيل: هي للاستفهام ولا تقريب، وجمعها مع الهمزة في البيت للتأكيد كما في قوله:

ولا لِمَا بِهِمُ أبدأ دواء^(٢)

بل التأكيد هنا أقرب؛ لعدم الاتحاد لفظاً، على أن السيرافي قال: الرواية الصحيحة: أم هل رأونا، على أن «أم» منقطعة بمعنى «بل». وقال السيوطي في «شرح شواهد المغني»: الذي رأيته في نسخة قديمة من ديوان زيد: فهل رأونا، بالفاء^(٣).

وعن ابن عباس وقتادة: هي هنا بمعنى «قد»، وفسرها بها جماعة من النحاة كالكسائي وسيبويه^(٤) والمبرد^(٥) والفرّاء^(٦)، وحملت على معنى التقريب، ومن الناس من حملها على معنى التحقيق، وقال أبو عبيدة: مجازها: قد أتى على الإنسان، وليس باستفهام^(٧). وكأنه أراد ليس باستفهام حقيقة، وإنما هي للاستفهام التقريبي، ويرجع بالآخرة إلى «قد أتى»، ولعلَّ مراد من فسرها بذلك كابن عباس وغيره ما ذكر، لا أنها بمعنى «قد» حقيقة، وفي «المغني»^(٨) ما تفيدك مراجعته بصيرة، فراجعه.

(١) سلف عند تفسير الآية (٢٢١) من سورة الشعراء.

(٢) عجز بيت لمسلم بن معبد الوالبي، وسلف ٦/٢، وصدوره:

فلا والله لا يُلفى لما بي

(٣) شرح شواهد المغني ٧٧٣/٢.

(٤) الكتاب ١/١٠٠.

(٥) المقتضب ١/٤٣-٤٤ و ٣/٢٨٩.

(٦) معاني القرآن ٣/٢١٣.

(٧) مجاز القرآن ٢/٢٧٩.

(٨) ص ٤٦٠ وما بعدها.

والمراد بـ «الإنسان» الجنس على ما أخرجه ابنُ المنذر عن ابنِ عباس^(١)،
والحين: طائفةٌ محدودةٌ من الزمانِ شاملةٌ للكثير والقليل، والدهر: الزمان الممتدُّ
الغيرُ المحدود، ويقع على مدَّة العالمِ جميعها، وعلى كلِّ زمانٍ طويلٍ غيرِ معيَّن،
والزمان عامٌّ للكلِّ. والدهر وعاءُ الزمان، كلامٌ فلسفيٌّ.

وتوقَّف الإمام أبو حنيفة في معنى الدهر منكرًا - أي: في المراد به عرفاً - في
الأيمان، حتى يقال: بماذا يَحْنُثُ إذا قال: والله لا أكلمه دهرًا، والمعرفُ عنده مدَّةُ
حياةِ الحالف عند عدم النية، وكذا عند صاحبيه، والمنكرُ عندهما كالحين، وهو معرفًا
ومنكرًا كالزمان سنَّةٌ أشهر إن لم تكن نيةً أيضًا، وبها ما نوى على الصحيح، وما اشتهر
من حكاية اختلاف فتاوى الخلفاء الأربعة في ذلك على عهده عليه الصلاة والسلام
مستدلًّا كلُّ بدليل، وقوله ﷺ بعد الرِّفْعِ إليه: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
اهتديتم»^(٢) إلا أنه اختار فتوى الأمير كرم الله تعالى وجهه بأنَّ الحينَ يومٌ وليلةٌ، لما فيه
من التيسير، لا يصحُّ، كما لا يخفى على الناقد البصير، ولو صحَّ لم يعدل عن فتوى
الأمير معدنِ البسالة والفتوة بعد أن اختارها مدينةُ العلم ومفخرُ الرسالة والنبوة.

والمعنى هنا: قد أتى - أو: هل أتى - على جنس الإنسان قَبْلَ زمانٍ قريبٍ طائفةٌ
محدودةٌ مقدَّرةٌ كائنة من الزمان الممتدِّ لم يكن شيئًا مذكورًا، بل كان شيئًا غيرَ
مذكورٍ بالإنسانية أصلاً، أي: غيرَ معروفٍ بها، على أنَّ النفيَ راجع إلى القيد،
والمراد أنه معدومٌ لم يوجد بنفسه، بل كان الموجودُ أصله ممَّا لا يُسمَّى إنسانًا،
ولا يُعرفُ بعنوان الإنسانية وهو مادته البعيدة - أعني العناصر - أو المتوسِّطة وهي
الأغذية، أو القريبة وهي النُّطفة المتولِّدة من الأغذية المخلوقة من العناصر. وجملة
«لم يكن» إلخ حال من «الإنسان» أي: غير مذكور، وجوِّز أن تكون صفة لـ «حين»
بحذف العائدِ عليه، أي: لم يكن فيه شيئًا مذكورًا، كما في قوله تعالى ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا
لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ١٢٣] وإطلاق الإنسان على مادته مجازٌ بجعل
ما هو بالقوة منزلاً منزلة ما هو بالفعل، أو هو من مجاز الأول.

(١) الدر المنثور ٦/ ٢٩٧.

(٢) سلف عند تفسير الآية (٢٢) من سورة الشورى.

وقيل: المراد بالإنسان آدمٌ عليه السلام. وأيد الأول بقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ فَإِنَّ الإنسان فيه معرفة معادة، فلا يفترقان، كيف وفي إقامة الظاهر مقامَ المضمَرِ فَضِلَّ التقرير والتمكين في النفس، فإذا اختلفا عموماً وخصوصاً فانت الملاءمة، ولا شكَّ أَنَّ الحَمَلَ على آدمٍ عليه السلام في هذا لا وَجَهَ له ولا نقض به على إرادة الجنس بناء على أَنَّهُ لا عمومَ فيه ولا خصوصَ، نعم دلَّ قوله سبحانه: «من نطفة» على أَنَّ المراد غيره، أو هو تغليب، وقيل: يُجَعَلُ ما للأكثر للكلِّ مجازاً في الإسناد، أو الطرف، ورويت إرادته عن قتادة والثوري وعكرمة والشعبي وابن عباس أيضاً. وقال في رواية أبي صالح عنه: مرَّت به أربعون سنةً قَبْلَ أن ينفخَ فيه الروح وهو ملقَى بين مكَّة والطائف.

وفي رواية الضحاك عنه: أَنَّهُ خُلِقَ مِن طين فأقام أربعين سنة، ثم مِن حَمَا مسنونٍ فأقام أربعين سنة، ثم مِن صلصال فأقام أربعين سنة، فتمَّ خَلْقُهُ بعد مئة وعشرين سنة، ثم نفخ فيه الروح.

وحكى الماورديُّ عنه أَنَّ الحينَ المذكور هاهنا هو الزمنُ الطويل الممتدُّ الذي لا يُعرَفُ مقداره^(١). وروي نحوه عن عكرمة، فقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أَنَّهُ قال: إِنَّ مِن الحين حيناً لا يُدرَك. وتلا الآية، فقال: والله ما يُدرى كم أتى عليه حتى خَلَقَهُ اللهُ تعالى^(٢).

ورأيتُ لبعض المتصوِّفة أَن «هل» للاستفهام الإنكاري، فهو في معنى النفي، أي: ما أتى على الإنسان حينٌ مِنَ الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً، وظاهره القولُ بِقَدَمِ الإنسان في الزمان على معنى أَنَّهُ لم يكن زمان إلا وفيه إنسان وهو القَدَمُ النوعيُّ، كما قال به مَنْ قال مِنَ الفلاسفة، وهو كُفْرٌ بالإجماع، ووجَّهَ بأنَّهم عَنُوا شيئَةَ الثبوت لِقَدَمِ الإنسان عندهم بذلك الاعتبار، دون شيئَةَ الوجود ضرورةً أَنَّهُ بالنسبة إليها حادثٌ زماناً، ويرشد إلى هذا قول الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والخمسين وثلاث مئة من «الفتوحات المكيَّة»: لو لم يكن في العالم مَنْ هو على صورة الحقِّ

(١) النكت والعيون ١٦٢/٦.

(٢) الدر المنثور ٢٩٧/٦ ولم ينسبه لابن المنذر.

ما حصل المقصود من العلم بالحق، أعني: العلم الحادث في قوله سبحانه: «كنت كنزاً لم أعرف، فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق وتعرفت إليهم فعرفوني» فجعل نفسه كنزاً، والكنز لا يكون إلا مكتنزاً في شيء، فلم يكن كنز الحق نفسه إلا في صورة الإنسان الكامل في شيئة ثبوته هناك، كان الحق مكنوزاً فلما ألبس الحق الإنسان ثوب شيئة الوجود، ظهر الكنز بظهوره، فعرفه الإنسان الكامل بوجوده، وعلم أنه كان مكنوزاً فيه في شيئة ثبوته، وهو لا يشعر به^(١). انتهى.

ولا يخفى أن الأشياء كلها في شيئة الثبوت قديمة لا الإنسان وحده، ولعلمهم يقولون: الإنسان هو كل شيء؛ لأنه الإمام المبين، وقد قال سبحانه: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ١٢].

والكلام في هذا المقام طويل، ولا يسعنا أن نطيل، بيد أننا نقول: كون «هل» هنا للإنكار منكر، وأن دعوى صحة ذلك لإحدى الكبر، والذي فهمه أجلة من الصحابة رضي الله عنهم من الآية الإخبار الإيجابي، أخرج عبد بن حميد وغيره عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يقرأ: «هل أتى على الإنسان شيء من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً» فقال: ليتها تمت^(٢).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يتلو ذلك، فقال: يا ليتها تمت. فعوتب في قوله هذا، فأخذ عموداً من الأرض، فقال: يا ليتني كنت مثل هذا^(٣).

﴿أَمْشَاجٌ﴾ جمع: مَشَج، بفتحتين، كسبب وأسباب، أو: مَشِج، بفتح فكسر ككتف وأكتاف، أو مَشِيج^(٤) كشهيد وأشهاد، ونصير وأنصار. أي: أخلاط، جمع:

- (١) الفتوحات المكية ٢٦٧/٣ والحديث المذكور سلف الكلام عليه ١٩٩/١ و٥١/٢٦.
- (٢) الدر المنثور ٢٩٧/٦ وعزاه أيضاً لابن المبارك في الزهد ص ٧٩، وأبي عبيد في فضائل القرآن (١٦)، وابن المنذر، وورد في المصادر كلها: حين، بدل: شيء. في الآية.
- (٣) الدر المنثور ٢٩٧/٦ وعزاه لابن أبي شيبة في المصنف ٢٩٨/١٣، وعبد بن حميد وابن المنذر، وورد فيهما: حين، بدل: شيء.
- (٤) جاء في هامش الأصل: وفعليل يجمع على أفعال، وإن قال في «التسهيل»: إنه غير مقيس. انتهى منه.

خَلَطَ، بمعنى مختلط ممتزج، يقال: مشجت الشيء: إذا خلطته ومزجته، فهو مشيج وممشوج، وهو صفة لـ «نطفة»، ووصف بالجمع وهي مفردة؛ لأن المراد بها مجموع ماء الرجل والمرأة، والجمع قد يقال على ما فوق الواحد، أو باعتبار الأجزاء المختلفة فيهما رقة وغلظاً، وشفرة وبياضاً، وطبيعة وقوة وضعفاً، حتى اختص بعضها ببعض الأعضاء على ما أَرَادَهُ اللهُ تَعَالَى بحكمته، فخلقه بقدرته، وفي بعض الآثار: أن ما كان من عَصَبٍ وَعَظْمٍ وَقُوَّةٍ مِنْ مَاءِ الرَّجْلِ، وما كان من لحمٍ ودمٍ مِنْ مَاءِ الْمَرْأَةِ. والحاصل أنه نُزِّلَ الموصوفُ منزلةَ الجمع، ووصف بصفة أجزائه.

وقيل: هو مفرد جاء على أفعال كأعشار وأكياش في قولهم: بُرْمَةٌ أعشار، أي: متكسرة، وبرد أكياش، أي: مغزولٌ غَزَلُهُ مَرَّتَيْنِ. واختاره الزمخشري^(١)، والمشهور عن نصِّ سيبويه وجمهور النحاة أن أفعالاً لا يكون [إلا] جمعاً^(٢)، وحكي عنه أنه ذهب إلى ذلك في أنعام^(٣).

ومعنى نطفة مختلطة عند الأكثرين: نطفةٌ اختلطت وامتزج فيها الماءان، وقيل: اختلط فيها الدمُّ والبَلْغَمُ والصفراء والسوداء، وقيل: الأمشاج نفسُ الأخلاط التي هي عبارة عن هذه الأربعة، فكأنه قيل: «من نطفة» هي عبارة عن أخلاط أربعة.

وأخرج ابن المنذر عن مجاهد أنه قال: «أمشاج» أي: ألوان، أي: ذات ألوان، فإنَّ ماءَ الرجل أبيضٌ وماءَ المرأةَ أصفرٌ، فإذا اختلطا ومكثا في قعر الرَّجْمِ اخْضُرَّ كما يخضرُّ الماءُ بالمكثِ^(٤). وروي عن الكلبي.

وأخرج عن زيد بن أسلم أنه قال: الأمشاج: العروق التي في النطفة. وروي ذلك عن ابن مسعود، أي: ذات عروق.

(١) الكشاف ١٩٤/٤.

(٢) ما بين معقوفين لم يرد في الأصل و(م)، وهي زيادة يقتضيها السياق، ولأن سيبويه صرح في الكتاب ٤٩٦/٣ بأن أفعالاً لا يكون إلا جمعاً، وكذا ذكر في البحر المحيط ٣٩٤/٨ بأن أفعالاً لا يكون مفرداً، وينظر الدر المصون ١٠/٥٩١-٥٩٣، وينظر كذلك ما سلف ١٨٢/١٤.

(٣) الكتاب ٢٢٠/٣.

(٤) الدر المنثور ٦/٢٩٨ بنحوه، وعزاه أيضاً لعبد بن حميد.

وروي عن عكرمة، وكذا ابن عباس أنه قال: «أمشاج»: أطوار، أي: ذات أطوار، فإنَّ النطفةَ تصير علقةً ثم مضغةً، وهكذا إلى تمام الخَلْقَةِ ونَفْخِ الروحِ.

وقوله تعالى: ﴿بِتَّبَلِيهِ﴾ حالٌ مِنْ فاعلِ «خلقنا»، والمراد: مريدِنَ ابتلاءِه واختبارَه بالتكليف فيما بَعْدُ، على أَنَّ الحالَ مقدَّرة، أو ناقلين له مِنْ حالٍ إلى حالٍ وَمِنْ طورٍ إلى طورٍ، على طريقة الاستعارة؛ لأنَّ المنقولَ يَظْهَرُ في كلِّ طورٍ ظهوراً آخرَ كظهور نتيجة الابتلاءِ والامتحان بَعْدَه، وروي نحوه عن ابن عباس. وعلى الوجهين ينحلُّ ما قيل: إنَّ الابتلاءَ بالتكليف، وهو يكون بعد جَعْلِه سميعاً بصيراً لا قَبْلُ، فكيف يترتَّب عليه قوله سبحانه: ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٢). «وقيل: الكلام على التقديم والتأخير»^(١)، والجملة استئناف تعليليٌّ، أي: فجعلناه سميعاً بصيراً لنبتليه، وحكي ذلك عن الفراء^(٢)، وعُسِّفَ، لأنَّ التقديم لا يقع في حاقِّ موقعه لا لفظاً لأجل الفاء، ولا معنى؛ لأنَّه لا يَتَّجِه السؤال قبل الجعل، والأوجه الأوَّل، وهذا الجعل كالمسبَّب عن الابتلاء؛ لأنَّ المقصود مِنْ جعله كذلك أن يَنْظُرَ الآياتِ الآفاقيةَ والأنفسيةَ وَيَسْمَعَ الأدلَّةَ السمعيةَ، فلذلك عطف على الخَلْقِ المقيَّدِ به بالفاء، ورتَّب عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ لأنَّه جملة مستأنفةٌ تعليليةٌ في معنى: لأنَّا هديناه، أي: ذلكناه على ما يُوصِلُه من الدلائل السمعيةَ كالأياتِ التنزيليةَ، والعقليةَ كالأياتِ الآفاقيةَ والأنفسيةَ، وهو إنَّما يكون بعد التكليف والابتلاء.

﴿إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا﴾ (٣) حالان مِنْ مفعول «هديناه»، و«إِنَّمَا» للتفصيل باعتبار تعدُّد الأحوال مع اتِّحاد الذات، أي: هديناه وذلكناه على ما يُوصِلُ إلى البُغيةِ في حالتيه جميعاً مِنَ الشكر والكفر، أو للتقسيم للمُهدى باختلاف الذوات والصفات، أي: هديناه السبيلَ مقسوماً إليها، بعضهم شاكر بالاهتداء للحقِّ وطريقه بالأخذ فيه، وبعضهم كفور بالإعراض عنه، وحاصله: ذلكناه على الهداية والإسلام، فمنهم مهتدٍ مسلم، ومنهم ضالٌّ كافر.

(١-١) ليست في الأصل.

(٢) معاني القرآن ٣/٢١٤.

وقيل: حالان من «السييل»، أي: عرّفناه السبيلَ إمّا سبيلاً شاكراً، وإمّا سبيلاً كفوراً، على وصف السبيل بوصف سالكه مجازاً، والمراد به لا يخفى.

وعن السُّدِّيِّ: أنَّ السبيلَ هنا سبيلُ الخروجِ مِنَ الرَّحْمِ. وليس بشيءٍ أصلاً.

وقرأ أبو السَّمَّالِ وأبو العَاج^(١): «أَمَّا» بفتح الهمزة في الموضعين^(٢)، وهي لغة حكاها أبو زيد عن العرب، وهي التي عدّها بعض الناس - على ما قال أبو حَيَّان^(٣) - في حروف العطف، وأنشدوا:

تَلَقَّحَهَا أَمَّا شَمَالَ عَرِيَّةٌ وَأَمَّا صَبَاً جِنَحَ الْعَشِيِّ هَبُوبٌ^(٤)

وجعلها الزمخشريُّ «أَمَّا» التفصيليّة المتضمّنة معنى الشرط، على معنى: أَمَّا شاكراً فبتوفيقنا، وأَمَّا كفوراً فبسوء اختياره^(٥). وهذا التقدير إبراز منه للمذهب، قيل: ولا عليه أن يجعله من باب: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا» [البقرة: ٢٦] كأنه قيل: أَمَّا شاكراً فبهدايتنا، أي: دعائنا أو أقدارنا، على ما فسّر به الهداية، وأَمَّا كفوراً فبها أيضاً، لاختلاف وجه الدعاء، لأنَّ الهداية هاهنا ليست في مقابلة الضلال، وهذا جارٍ على المذهبين وسالم عن حذف ما لا دليل عليه.

وجوّز في «الانتصاف» أن يكون التقدير: أَمَّا شاكراً فمثاب، وأَمَّا كفوراً فمعاقب.

(١) جاء في هامش الأصل و(م): قوله: وأبو العَاج، وهو: كثير بن عبد الله السلمي، شامي، ووليّ البصرة لهشام بن عبد الملك. انتهى منه. وهو منقول من البحر ٣٩٤/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والبحر المحيط ٣٩٤/٨.

(٣) البحر المحيط ٣٩٤/٨.

(٤) البيت في المقرّب لابن عصفور ٢٣١/١، ووصف المباني للمالقي ص ١٠١، والدر المصون ٥٩٥/١٠، وخزانة الأدب ٨٧/١١، ونسبه لأبي القمقام - ولم ينسب عند غيره - والدر اللوامع ١٢٠/٦، وورد في بعض المصادر: تنفحها، وفي بعضها الآخر: يلفحها، بدل: تلقحها. وورد في بعضها: الظلام، بدل: العشي. ونقل البغدادي في خزانة الأدب رواية الفرّاء بالياء وفتح الهمزة: أيما، بدل: أَمَّا.

(٥) الكشف ١٩٤/٥.

وإيراد الكفور بصيغة المبالغة؛ لمراعاة الفواصل، والإشعار بأن الإنسان قلماً يخلو من كفرانٍ ما، وإنما المؤاخذ عليه الكفر المفرط.

﴿ إِنَّا آتَيْنَاكَ هَيَّأْنَا ﴾ ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ من أفراد الإنسان الذي هديناه السبيل ﴿سَلْسِلًا﴾ بها يُقَادُونَ ﴿وَأَغْلَالًا﴾ بها يُقَيَّدُونَ ﴿وَسَعِيرًا﴾ ﴿بِهَا يُحْرَقُونَ﴾، وتقديم وعيدهم مع تأخرهم؛ للجمع بينهما في الذِّكْر، كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾ الآية [آل عمران: ١٠٦] ولأنَّ الإنذار أنسبُ بالمقام وحقيقٌ بالاهتمام، ولأنَّ تصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين أحسن، على أن وصفهم تفصيلاً ربّما يخلُ تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم.

وقرأ نافع والكسائي وأبو بكر والأعمش: «سلا سلا» بالتنوين وصلًا، وبالألف المبدلة منه وقفًا^(١)، وقال الزمخشري: وفيه وجهان، أحدهما: أن تكون هذه النون بدلاً عن حرف الإطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف. والثاني: أن يكون صاحب القراءة ممن ضري برواية الشعر^(٢) ومَرَنَ لسانه على صرفٍ غير المنصرف^(٣). وفي الأوّل أن الإبدال من حروف الإطلاق في غير الشعر قليلٌ، كيف وضمَّ إليه إجراء الوصل مجرى الوقف، وفي الثاني تجويزُ القراءة بالتشهيّ دون سداد وجهها في العربيّة. والوجهُ أنّه لقصد الازدواج والمشاكله، فقد جوّزوا لذلك صرّف ما لا ينصرف، لا سيّما الجمع فإنّه سببٌ ضعيفٌ لشبّهه بالمفرد في جمعه ك: صواحبات يوسف، ونواكسي الأبصار^(٤)، ولهذا جوّز بعضهم صرّفه مطلقاً، كما قيل:

(١) التيسير ص ٢١٧، والنشر ٢/٣٩٤، والبحر ٨/٣٩٤.

(٢) ضري بكذا وعلى كذا: لهج به. أساس البلاغة (ضري).

(٣) الكشف ٤/١٩٥.

(٤) ومنه قول الفرزدق:

وإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم خضع الرقاب نواكسي الأبصار
قال السمين في الدر المصون ١٠/٥٩٨: بكسر السين من نواكس، وبعدها ياء تظهر خطأ لا لفظاً، لذهابها لالتقاء الساكنين، والأصل: نواكسين، فحذفت النون للإضافة، والياء لالتقاء الساكنين.

وَالصَّرْفُ فِي الْجَمْعِ أَتَى كَثِيرًا حَتَّى ادَّعَى قَوْمٌ بِهِ التَّخْيِيرًا^(١)
 وَحَكَى الْأَخْفَشُ عَنْ قَوْمٍ مِنَ الْعَرَبِ أَنَّ لُغَتَهُمْ صَرْفٌ كُلُّ مَا لَا يَنْصَرَفُ إِلَّا:
 أَفْعَلٌ مِنْ. وَصَرْفٌ «سَلَسَلَا» ثَابِتٌ فِي مَصَاحِفِ الْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ وَالْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ،
 وَفِي مَصْحَفِ أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَرَوَى هِشَامٌ عَنْ ابْنِ عَامِرٍ: «سَلَسَلٌ» فِي
 الْوَصْلِ، وَ«سَلَسَلَا» بِالْفِ دُونَ تَنْوِينٍ فِي الْوَقْفِ^(٢).

﴿إِنَّ الْأَبْتَرَارَ﴾ شُرُوعٌ فِي بَيَانِ حُسْنِ حَالِ الشَّاكِرِينَ إِثْرَ بَيَانِ سُوءِ حَالِ
 الْكَافِرِينَ، وَإِيرَادُهُمْ بِعَنْوَانِ الْبِرِّ لِلإِشْعَارِ بِمَا اسْتَحَقُّوهُ بِهِ مَا نَالُوهُ مِنَ الْكِرَامَةِ السَّيِّئَةِ
 مَعَ تَجْدِيدِ صِفَةِ مَدْحٍ لَهُمْ.

وَالْأَبْرَارُ جَمْعُ: بَرٌّ، كَرَبٌّ وَأَرْبَابٌ، أَوْ: بَارٌّ كَشَاهِدٌ وَأَشْهَادٌ، بِنَاءٍ عَلَى أَنَّ
 فَاعِلًا يُجْمَعُ عَلَى أَفْعَالٍ، وَالْبِرُّ: الْمَطِيعُ الْمَتَوَسِّعُ فِي فِعْلِ الْخَيْرِ، وَقِيلَ: مَنْ يُوَدِّي
 حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى وَيُوفِي بِالنَّذْرِ. وَعَنِ الْحَسَنِ: هُوَ الَّذِي لَا يُوْذِي الدَّرَّ وَلَا يَرْضَى
 الشَّرَّ.

﴿يَشْرَبُونَ﴾ فِي الْآخِرَةِ ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾ هِيَ كَمَا قَالَ الزَّجَّاجُ: الْإِنَاءُ إِذَا كَانَ فِيهِ
 الشَّرَابُ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَسْمَ كَأْسًا^(٣). وَقَالَ الرَّاعِبُ: الْكَأْسُ: الْإِنَاءُ بِمَا فِيهِ مِنَ
 الشَّرَابِ، وَيُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَانْفِرَادِهِ كَأْسًا^(٤). وَالْمَشْهُورُ أَنَّهَا تُطْلَقُ حَقِيقَةً
 عَلَى الزَّجَاجَةِ إِذَا كَانَتْ فِيهَا خَمْرٌ، وَمَجَازًا عَلَى الْخَمْرِ بِعِلَاقَةِ الْمَجَاوِرَةِ.

وَالْمُرَادُ بِهَا هَاهُنَا قِيلَ: الْخَمْرُ، فِ «مِنْ» تَبْعِيضِيَّةٌ أَوْ بَيَانِيَّةٌ. وَقِيلَ: الزَّجَاجَةُ الَّتِي
 فِيهَا الْخَمْرُ، فِ «مِنْ» ابْتِدَائِيَّةٌ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَانَ مِرْأَجَهَا كَأْفُورًا﴾ أَظْهَرَ مَلَائِمَةً لِلأَوَّلِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا
 عَلَى مَنَوَالٍ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمًا﴾ [النِّسَاءُ: ١٧] وَالْمَجْجِيُّ بِالْفِعْلِ لِلتَّحْقِيقِ

(١) سلف ٣٢٧/١٧.

(٢) السبعة ص ٦٦٣، والنشر ٢/٣٩٤-٣٩٥، والبحر ٨/٣٩٤ والكلام منه.

(٣) معاني القرآن ٥/٢٥٨.

(٤) المفردات (كأس).

والدوام. وقيل: «كان» تامة من قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]. والمزاج: ما يُمزَج به، كالحِزَام لما يُحزَم به، فهو اسم آله.

و«كافور» على ما قال الكلبي: عَلِمُ عَيْنٍ فِي الْجَنَّةِ مَاؤَهَا فِي بِيَاضِ الْكَافُورِ وَعَرْفِهِ وَبَرِّدِهِ. وَصُرِفَ لِتَوَافُقِ الْآيِ، وَالْكَلامِ عَلَى حَذْفِ مِضَافٍ، أَي: مَاءِ كَافُورٍ، وَالْجُمْلَةُ صِفَةٌ «كَاسٍ»، وَهَذَا الْقَوْلُ خِلافُ الظَّاهِرِ، وَلَعَلَّهُ - إِنْ لَمْ يَصَحَّ فِيهِ خَبْرٌ - لَا يُقْبَلُ.

وقرأ عبد الله: «قافوراً» بالقاف بدل الكاف^(١)، وهما كثيراً ما يتعاقبان في الكلمة، كقولهم: عَرَبِيٌّ قُحٌّ، وَكُحٌّ.

وقوله تعالى: ﴿عَيْنًا﴾ بدل من كافور.

وقال قتادة: يُمزَج لهم بالكافور ويُخْتَم لهم بالمِسْكَ، وَذَلِكَ لِبَرُودَةِ الْكَافُورِ وَبِيَاضِهِ وَطِيبِ رَائِحَتِهِ. فَالْكَافُورُ بِمَعْنَاهِ الْمَعْرُوفُ. وَقِيلَ: إِنَّ خَمْرَ الْجَنَّةِ قَدْ أَوْدَعَهَا اللَّهُ تَعَالَى - إِذْ خَلَقَهَا - أَوْصَافَ الْكَافُورِ الْمَمْدُوحَةِ، فَكَوْنُهُ مِزَاجاً مُجَازاً فِي الْإِتِّصَافِ بِذَلِكَ. فَ «عَيْنًا» عَلَى هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ بَدَلٌ مِنْ مَحَلِّ «كَاسٍ» عَلَى تَقْدِيرِ مِضَافٍ، أَي: يَشْرَبُونَ خَمِراً خَمِرَ عَيْنٍ، أَوْ نَصَبَ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ بِإِضْمَارٍ: أَعْنِي، أَوْ: أَخْصُصُ، كَمَا قَالَ الْمَبْرُودُ. وَقِيلَ: عَلَى الْحَالِ مِنْ ضَمِيرِ «مِزَاجِهَا». وَقِيلَ: مِنْ «كَاسٍ» وَسَاغَ لَوْصَفِهِ، وَأُرِيدُ بِذَلِكَ وَصْفَهَا بِالكَثْرَةِ وَالصَّفَاءِ.

وقيل: مَنْصُوبٌ بِفِعْلِ يَفْسِّرُهُ مَا بَعْدُ، أَعْنِي قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ عَلَى تَقْدِيرِ مِضَافٍ أَيْضاً، أَي: يَشْرَبُونَ مَاءَ عَيْنٍ يَشْرَبُ بِهَا. . الخ. وَتَعَقَّبَ بَأَنَّ الْجُمْلَةَ صِفَةً «عَيْنًا» فَلَا يَعْمَلُ فِعْلُهَا بِهَا، وَمَا لَا يَعْمَلُ لَا يَفْسِّرُ عَامِلاً، وَأُجِيبَ بِمَنْعِ كَوْنِهَا صِفَةً عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، وَالتَّرْكِيبُ عَلَيْهِ نَحْوُ: رَجُلًا ضَرَبْتَهُ. نَعْمَ هِيَ صِفَةٌ «عَيْنٍ» عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ.

والباء للإلصاق وليست للتعدية، وهي متعلقة معنيً بمحذوف، أي: يَشْرَبُ الخمرَ مَمزُوجَةً بِهَا - أَي: بِالْعَيْنِ - عِبَادُ اللَّهِ، وَهُوَ كَمَا تَقُولُ: شَرِبْتُ الْمَاءَ بِالْعَسَلِ،

هذا إذا جعل «كافور» علم عين في الجنة، وأمّا على القولين الآخرين، فقليل: وجه الباء أن يجعل الكلام من باب:

يَجْرَحُ فِي عَرَاقِبِهَا نَضْلِي^(١)

لإفادة المبالغة. وقيل: الباء للتعديّة، وضمّن «يشرب» معنى يَرَوِي، فعدي بها. وقيل: هي بمعنى «من». وقيل: هي زائدة، والمعنى: يشربها، كما في قول الهذلي:

شَرِبْنَا بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَّقَتْ مَتَى لَجَجِ حُضْرٍ لِهِنَّ نَثِيحُ^(٢)
ويعضد هذا قراءة ابن أبي عبلة: «يشربها»^(٣).

وقيل: ضمير «بها» لـ «الكأس»، والمعنى: يشربون العين بتلك الكأس، وعليه يجوز أن يكون «عيناً» مفعولاً لـ «يشرب» مقدماً عليه. و«عباد الله» المؤمنون أهل الجنة.

﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾^(٦) صفة أخرى لـ «عيناً»، أي: يُجرونها حيث شاؤوا من منازلهم إجراءً سهلاً لا يمتنع عليهم، على أن التنكير للتنويع، أخرج عبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» عن ابن شوذب أنه قال: معهم قضبان ذهب يُفَجِّرون بها، فيتبع الماء قضبانهم^(٤). وفي بعض الآثار أن هذه العين في دار رسول الله ﷺ تفجر إلى دور الأنبياء عليهم السلام والمؤمنين^(٥).

﴿يُوفُونَ بِالَّذَرِّ﴾ استئناف مسوق لبيان ما لأجله يرزقون هذا النعيم، مشتمل على نوعٍ تفصيلي لما يُنبئ عنه اسم الأبرار إجمالاً، كأنه قيل: ماذا يفعلون حتى ينالوا تلك المرتبة العالية؟ فقليل: «يوفون» إلخ، وأفيد أنه استئناف للبيان، ومع ذلك عدل عن أوفوا إلى المضارع؛ للاستحضار والدلالة على الاستمرار.

(١) سلف عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنفال.

(٢) سلف ٥٩/٧.

(٣) البحر المحيط ٣٩٥/٨، والدر المصون ٦٠٠/١٠.

(٤) الدر المنثور ٢٩٨/٦.

(٥) المحرر الوجيز ٤١٠/٥ وعزاه للثعلبي.

والوفاء بالنذر كنايةً عن أداء الواجبات كُلِّها لعلم ما عداه بالطريق الأولى وإشارة النَّصِّ، فَإِنَّ مَنْ أوفى بما أوجبه على نفسه كان إيفاءً ما أوجبه الله تعالى عليه أهمُّ له وأحرى، وجعل ذلك كنايةً هو الذي يقتضيه ما روي عن قتادة. وعن عكرمة ومجاهد إيقاءه على الظاهر، قالوا: أي: إذا نذروا طاعةً فَعَلوها.

﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شُرُوبُهُ عَذَابُهُ﴾ ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ ﴿٧﴾ فاشياً منتشراً في الأقطار غاية الانتشار، من استطار الحريقُ والفجرُ، وهو أبلغ من طار؛ لأنَّ زيادة المبنى تدلُّ على زيادة المعنى، وللطلب أيضاً دلالة على ذلك؛ لأنَّ ما يُطلب من شأنه أن يُبالغ فيه، وفي وصفهم بذلك إشعارٌ بحُسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصي.

﴿وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾ أي: كائنين على حبِّ الطعام، أي: مع اشتهاه والحاجة إليه، فهو من باب التتميم، ويجاوبه من القرآن قوله تعالى: ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا يُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢] وروي عن ابن عباس ومجاهد. أو: على حبِّ الإطعام، بأن يكون ذلك بطيب نفسٍ وعدم تكلف، وإليه ذهب الحسين بن الفضل، وهو حسن.

أو: كائنين على حبِّ الله تعالى. أو: إطعاماً كائناً على حبه تعالى ولوجهه سبحانه وابتغاء مرضاته عزَّ وجلَّ، وإليه ذهب الفضيل بن عياض وأبو سليمان الداراني، ف «على حبه» من باب التكميل، وزينه بعضهم، وقال: الأول هو الوجه، ويجاوبه القرآن، على أن في قوله تعالى: «لوجه الله» بعد غنية عن قوله سبحانه: «لوجه الله»^(١)، وفيه نظر، بل لعله الأنسب لذلك.

وذكر الطعام مع أنَّ الإطعام يُغني عنه، لتعيين مرجع الضمير على الأوَّل، ولأنَّ الطعام كالعلم فيما فيه قوام البدن واستقامة البنية وبقاء النفس، ففي التصريح به تأكيدٌ لفخامة فعلهم على الآخرين، ويجوز أن يُعتبر على الأوَّل أيضاً.

ثم الظاهر أنَّ المراد بإطعام الطعام حقيقته، وقيل: هو كناية عن الإحسان إلى

(١) كذا في الأصل و(م)، ولعل الصواب: «على حبه»، بدل: «لوجه الله».

المحتاجين والمواساة معهم بأيّ وجه كان، وإن لم يكن ذلك بالطعام بعينه، فكأنه ينفعون بوجوه المنافع.

﴿مَسْكِينًا وَبَيْنًا وَأَسِيرًا﴾ (٨) قيل: أيّ أسير كان، فعن الحسن أنه ﷺ كان يُؤْتَى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين، فيقول: «أَحْسِنُ إِلَيْهِ» فيكون عنده اليومين والثلاثة فيؤثره على نفسه. وقال قتادة: كان أسيرهم يومئذٍ المشرك، وأخوك المسلم أحقُّ أن تُطعمه^(١). وأخرج ابن عساكر^(٢) عن مجاهد أنه قال: لما صدر النبي ﷺ بالأسارى من بدر أنفق سبعة من المهاجرين: أبو بكر وعمر وعليّ والزبير وعبد الرحمن وسعد وأبو عبيدة بن الجراح على أسارى مشركي بدر، فقالت الأنصار: قتلناهم في الله وفي رسوله ﷺ وتعينونهم بالنفقة؟! فأنزل الله تعالى فيهم تسع عشرة آية: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا﴾ (١٨). فيه دليل على أن إطعام الأسارى وإن كانوا من أهل الشرك حسنٌ ويرجى ثوابه.

والخبر الأوّل قال ابن حجر: لم يذكره من يُعتمد عليه من أهل الحديث. وقال ابن العراقي: لم أقف عليه. والخبر الثاني لم أره لفرد غير ابن عساكر، ولا وثوق لي بصحّته، وهو يقتضي مدنيّة هذه الآيات، وقد علّمت الخلاف في ذلك، نعم عند عامة العلماء يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا تُصرف إليهم الواجبات.

وقال ابن جبير وعطاء: هو الأسير من أهل القبلة. قال الطيبي: هذا إنما يستقيم إذا اتفق الإطعام في دار الحرب من المسلم لأسير في أيديهم.

وقيل: هو الأسير المسلم تُرك في بلاد الكفار رهينة، وخرج لطلب الفداء.

وروى محيي السنّة^(٣) عن مجاهد وابن جبير وعطاء أنهم قالوا: هو المسجون من أهل القبلة. وفيه دليل على أن إطعام أهل الحبوس المسلمين حسنٌ، وقد يقال:

(١) حاشية الشهاب ٢٨٨/٨، وقد أورده ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٨٠ ولم يذكر فيه شيئاً.

(٢) في تاريخ مدينة دمشق ٢٨٦/٣٥.

(٣) تفسير البغوي ٤٢٨/٤.

لا يحسن إطعام المحبوس لوفاء ذَيْن يَقْدِر على وفائه، إنما امتنع عنه تعنتاً ولغرض من الأغراض النفسانية.

وعن أبي سعيد الخدري: هو المملوك والمسجون. وتسمية المسجون أسيراً مجازاً؛ لمنعه عن الخروج، وأما تسمية المملوك فمجاز أيضاً لكن قيل: باعتبار ما كان، وقيل: باعتبار شَبَّهه به في تقيُّده بإسار الأمر وعدم تمكُّنه من فعل ما يهوى، وعُدَّ الغريمُ أسيراً؛ لقوله ﷺ: «غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك»^(١)، وهو على التشبيه البليغ إلا أنه قيل في هذا الخبر ما قيل في الخبر الأوَّل.

وقال أبو حمزة الثمالي^(٢): هي الزوجة، وضعفه ها هنا ظاهر.

﴿إِنَّمَا نَطْمِئَنُكَ بِرُوحِ اللَّهِ﴾ على إرادة قول هو في موضع الحال من فاعل «يطعمون»، أي: قائلين ذلك بلسان الحال؛ لِمَا يظهر عليهم من أمارات الإخلاص. وعن مجاهد: أما إنَّهم ما تكلموا به ولكن علمه الله تعالى منهم، فأثنى سبحانه به عليهم ليرغب فيه راغب. أو بلسان المقال إزاحة لتوهم المنِّ المُبطل للصدقة وتوقع المكافأة المنقصة للأجر. وعن الصُّدِيقَةِ رضي الله عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت، ثم تسأل الرسول: ما قالوا؟ فإذا ذَكَرَ دعاءً دَعَتْ لهم بمثله ليبقى لها ثوابُ الصدقة خالصاً عند الله عزَّ وجلَّ. وجوز أن يكون قولهم هذا لهم؛ لطفاً وتفقيهاً وتنبهاً على ما ينبغي أن يكون عليه من إخلاص تعالى، وليس بذاك.

وقوله سبحانه: ﴿لَا تُرِيدُ مِنكَ جَزَاءً﴾ بالأفعال ﴿وَلَا شُكْرًا﴾ بالحرف ولا شكراً وثناءً بالأقوال، تقرير وتأكيد لما قبله.

﴿إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوْمًا﴾ أي: عذاب يومٍ، فهو على تقدير مضاف، أو أنَّ خوفه كنايةٌ عن خوف ما فيه.

﴿عَبُوسًا﴾ تعبس فيه الوجوه، على أنه من الإسناد المجازي كما في: نهاره

(١) الكشاف ٤/١٩٦، وتفسير الرازي ٣/٢١٦، وتفسير البيضاوي ٨/٢٨٩، والبحر المحيط ٣٩٥/٨.

(٢) في الأصل و(م): اليماني. والمثبت من المحرر الوجيز ٥/٤١١.

صائم، فقد روي عن ابن عباس: أَنَّ الكافر يعبس يومئذٍ حتى يسيلَ من بين عينيه عَرَقٌ مثل القَطْران. أو يشبه الأسدَّ العبوس، على أَنَّهُ من الاستعارة المكنية التخييلية، لكن لا يخفى أَنَّ العبوسَ ليس من لوازم الأسد، وإنما اشتهر وصفه به، ففي التخييلية ضعفٌ ما، وقيل: إِنَّهُ من التشبيه البليغ.

﴿قَطْرِيًّا﴾ شديد العبوس، ويقال: شديدًا صعبًا، كأنَّهُ التَّفَّ شَرُّه بعضه ببعض. وقيل: طويلًا، وهو رواية عن ابن عباس، وجاء: قُمَاطِر، وأنشدوا لأسد بن ناعصة^(١):

واصطليتُ الحروبَ في كلِّ يومٍ باسلي الشَّرَّ قَمَطَرِيرِ الصَّبَاحِ
وقول آخر:

بني عمنا هل تذكرونَ بلاءنا عليكم إذا ما كان يومُ قُمَاطِرٍ^(٢)

وإلى الأوَّل ذهب الزَّجَّاج، فقال: القمطير: الذي يَعْبُسُ حتى يجتمع ما بين عينيه، ويقال: اقمطرتُ الناقةُ: إذا رفعت ذَنبها وزمَّتْ بأنفها، وجمعت قطريها^(٣)، أي: جانبيها، كأنها تفعل ذلك إذا لحت^(٤) كبراً، وقيل: لتضع حَمَلها، فاشتقاقه عنده - على ما قيل - من قطر بالاشتقاق الكبير، والميم زائدة، وهذا لا يلزم الزَّجَّاج فيجوز أن يكون مشتقاً كذلك من القَمِطِ، ويقال: قَمَطَه: إذا شدَّه وجمَعَ أطرافه.

وفي «البحر»: يقال: اقمطرٌ فهو مُقْمَطِرٌ وقَمَطَرِيرٌ وقُمَاطِرٌ إذا صَعَبَ واشتدَّ، واختلف في هذا الوزن وأكثر النحاة لا يثبتون اقمعلٌ في أوزان الأفعال^(٥).

(١) في الأصل (م): ناعصة. والمثبت من ترجمته في المؤلف والمختلف للآمدي ص ٢٩٩، وهو أسد بن ناعصة بن عمرو شاعر جاهلي قديم، له في أشعاره ألفاظ غريبة وحشية. والبيت ذكره الزمخشري في الكشاف ١٩٧/٤، والقرطبي في التفسير ٤٦٨/٢١.

(٢) البيت ذكره الفراء في معاني القرآن ٢١٦/٣، والطبري في التفسير ٥٤٧/٢٣، والجوهري في الصحاح (قمطر)، والقرطبي في التفسير ٤٦٧/٢١.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٥٩/٥، والكشاف ١٩٧/٤.

(٤) في (م): لحت.

(٥) البحر المحيط ٣٩٢/٨.

وهذه الجملة جوّز أن تكون علّة لإحسانهم وفعلهم المذكور، كأنه قيل: نَفَعَلُ بكم ما نَفَعَلُ؛ لأننا نخاف يوماً صفته كيت وكيت، فنحن نرجو بذلك أن يَقِينَا رَبُّنَا جَلًّا وعلا شرّه. وأن تكون علّة لعدم إرادة الجزاء والشكور، أي: إِنَّا لا نريد منكم المكافأة؛ لخوف عقاب الله تعالى على طلب المكافأة بالصدقة.

وإلى الوجهين أشار في «الكشاف»^(١)، وقال في «الكشف»: الثاني أَوْجَهُ؛ ليبقى قوله: «لوجه الله» خالصاً غير مشوب بحطّ النفس من جلب نفع أو دفع ضرر، ولو جعل علّة للإطعام المعلّل على معنى: إِنَّمَا خَصَّصْنَا الْإِحْسَانَ لَوَجْهِهِ تَعَالَى؛ لأننا نخاف يوم جزائه، ومَنْ خافه لآزَمَ الْإِخْلَاصَ، لكان وجهاً.

﴿فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ﴾ بسبب خوفهم وتحفظهم عنه. وقرأ أبو جعفر: «فوقاهم» بشدّ القاف^(٢)، وهو أوفق بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا﴾^(١١) أي: أعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنيهم نضرة في الوجوه وسروراً في القلوب.

﴿وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم على مشاقّ الطاعات، ومهاجرة هوى النفس في اجتناب المحرّمات وإيثار الأموال مأكلاً وملبساً ﴿جَنَّةً﴾ بستاناً عظيماً يأكلون منه ما شاؤوا ﴿وَحَرِيرًا﴾^(١٢) يلبسونه ويتزيّنون به.

ومن رواية عطاء عن ابن عباس: أَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ مَرْضَى، فَعَادَهُمَا جَدُّهُمَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ﷺ، وَعَادَهُمَا مَنْ عَادَهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ، فَقَالُوا لِعَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ: يَا أَبَا الْحَسَنِ لَوْ نَذَرْتَ عَلِيَّ وَلَدَيْكَ، فَنَذَرَ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ وَفَضَّةٌ - جَارِيَةٌ لَهُمَا - إِنْ بَرَأَ مَا بِهِمَا أَنْ يَصُومُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ شُكْرًا، فَالْبَسَ اللَّهُ تَعَالَى الْغَلَامِينَ ثُوبَ الْعَافِيَةِ وَلَيْسَ عِنْدَ آلِ مُحَمَّدٍ قَلِيلٌ وَلَا كَثِيرٌ، فَانْطَلَقَ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ إِلَى شَمْعُونَ الْيَهُودِيِّ الْخَيْبَرِيِّ فَاسْتَقْرَضَ مِنْهُ ثَلَاثَةَ أَصْوُعٍ مِنْ شَعِيرٍ، فَجَاءَ بِهَا، فَقَامَتِ فَاطِمَةُ ﷺ إِلَى صَاعٍ فَطَحَّتَهُ وَخَبَزَتْ مِنْهُ خَمْسَةَ أَقْرَاصٍ عَلَى عَدَدِهِمْ، وَصَلَّى عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَغْرِبَ، ثُمَّ

(١) ١٩٦/٤ - ١٩٧.

(٢) البحر المحيط ٣٩٦/٨.

أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه، فوقف بالباب سائلاً، فقال: السلام عليكم يا أهل بيت محمد ﷺ، أنا مسكين من مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله تعالى من موائد الجنة. فأثروه وباتوا لم يذوقوا شيئاً إلا الماء، وأصبحوا صياماً، ثم قامت فاطمة رضي الله عنها إلى صاع آخر فطحنته وخبزته، وصلى عليّ كرم الله تعالى وجهه مع النبي ﷺ المغرب، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه، فوقف يتيم بالباب، وقال: السلام عليكم يا أهل بيت محمد ﷺ، يتيم من أولاد المهاجرين، أطعموني أطعمكم الله تعالى من موائد الجنة. فأثروه ومكثوا يومين وليلتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح، وأصبحوا صياماً، فلما كان يوم الثالث قامت فاطمة رضي الله عنها إلى الصاع الثالث وطحنته وخبزته، وصلى عليّ كرم الله تعالى وجهه مع النبي ﷺ المغرب فأتى المنزل فوضع الطعام بين يديه، فوقف أسير بالباب، فقال: السلام عليكم يا أهل بيت محمد ﷺ، أنا أسيرٌ محمدٍ عليه الصلاة والسلام أطعموني أطعمكم الله. فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء القراح، فلما أصبحوا أخذ عليّ كرم الله تعالى وجهه الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله ﷺ ورآهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع، قال: «يا أبا الحسن ما أشد ما يسؤني ما أرى بكم» وقام فانطلق معهم إلى فاطمة رضي الله عنها فرآها في محرابها قد التصق بطنها بظهرها وغارت عيناها من شدة الجوع، فرق لذلك ﷺ وساء ذلك، فهبط جبريل عليه السلام، فقال: خذها يا محمد هنأك الله تعالى في أهل بيتك. قال: وما آخذ يا جبريل؟ فأقرأه: ﴿هَذَا أَنَّى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ السورة. وفي رواية ابن مهران: فوثب النبي ﷺ حتى دخل على فاطمة فأكب عليها يبكي، فهبط جبريل عليه السلام بهذه الآية: ﴿إِنَّ الْأَبْتَرَارَ يَشْرَبُونَ﴾ إلى آخره. وفي رواية عن عطاء: أَنَّ الشَّعِيرَ كَانَ عَنِ أَجْرَةِ سَقِي نَخْلٍ، وَأَنَّهُ جَعَلَ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مِنْهُ عَصِيدَةً فَأَثَرُوا بِهَا^(١).

(١) ينظر هذا الخبر ورواياته في: نوادر الأصول ص ٦٤-٦٥، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٧٨، وتفسير البغوي ٤/٤٢٨، ومجمع البيان ٢٩/١٣٨-١٣٩، وتفسير القرطبي ٢١/٤٦١-٤٦٦ مطولاً، وعزا بعضها القرطبي إلى النقاش والثعلبي والقشيري، وقال: لا يصح ولا يثبت. . وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ٢/٥٠٣-٥٠٥ عن الأصمغ بن نباتة، وقال: هذا حديث لا يُشكُّ في وضعه.

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أنه قال في قوله سبحانه: «ويطعمون» إلخ نزلت في عليّ كرم الله تعالى وجهه وفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعليهما وسلّم^(١)، ولم يذكر القصة، والخبر مشهور بين الناس، وذكره الواحدي في كتاب «البيسط»، وعليه قول بعض الشيعة:

إلام ألامٌ وحتى متى أعاتب في حبّ هذا الفتى
وهل زوّجت غيره فاطم وفي غيره هل أتى هل أتى
وتعقّب بأنّه خبر موضوع مفتعل كما ذكره الترمذي^(٢) وابن الجوزي^(٣)، وآثار
الوضع ظاهرة عليه لفظاً ومعنى، ثم إنّه يقتضي أن تكون السورة مدنيّة؛ لأنّ بناء
عليّ كرم الله تعالى وجهه على فاطمة عليها السلام كان بالمدينة، وهي عند ابن
عباس - المروي هو عنه - على ما أخرج النّحاس مكّيّة، وكذا عند الجمهور في
قول.

وأقول: أمرٌ مكّيّتها ومدنيّتها مختلف فيه جدّاً كما سمعت، فلا جزم فيه بشيء،
وابن الجوزي نقل الخبر في «تبصرته»^(٤) ولم يتعقّبه، على أنّه ممّن يتساهل في أمر
الوضع، حتى قالوا: إنّه لا يعوّل عليه في هذا الباب، فاحتمال أصل النزول في
الأمير كرم الله تعالى وجهه وفاطمة عليها السلام قائم، ولا جزم بنفي ولا إثبات، لتعارض
الأخبار، ولا يكاد يسلم المرجّح عن قيل وقال، نعم لعلّه يترجّح عدم وقوع الكيفية
التي تضمّنتها الرواية الأولى.

ثم إنّه على القول بنزولها فيهما لا يتخصّص حكمها بهما، بل يشمل كلّ من
فعل مثل ذلك، كما ذكره الطبرسي من الشيعة في «مجمع البيان»^(٥) رايّاً له عن

(١) الدر المشور ٢٩٩/٦.

(٢) لعله يقصد الحكيم الترمذي في كتابه نواذر الأصول ص ٦٥ حيث قال: هذا حديث مزوّق، وقد تطرّف فيه صاحبه حتى يشبهه على المستمعين . . . إلى آخر كلامه.

(٣) كما ذكر قريباً في كتابه الموضوعات ٥٠٥/٢.

(٤) التبصرة ٤٤٩/١.

(٥) ١٣٩/٢٩.

عبد الله بن ميمون عن أبي عبد الله عليه السلام، وعلى القول بعدم النزول فيهما لا يتطامن^(١) مقامهما ولا ينقص قدرهما، إذ دخولهما في الأبرار أمر جلي، بل هو دخول أولي، فهما هما، وماذا عسى يقول امرؤ فيهما سوى أنّ علياً مولى المؤمنين ووصي النبي، وفاطمة البضعة الأحمدية والجزء المحمدي، وأما الحسنان فالروح والريحان وسيدا شباب الجنان، وليس هذا من الرفض بشيء، بل ما سواه عندي هو الغي:

أنا عبدُ الحقِّ لا عبدُ الهوى لعنَ اللهُ الهوى فيمَن لعن^(٢)

ومن اللطائف على القول بنزولها فيهم أنّه سبحانه لم يذكر فيها الحور العين وإنما صرّح عزّ وجلّ بولدان مخلدين؛ رعايةً لحرمة البتول وقرّة عين الرسول؛ لئلاّ تثور غيرتها الطبيعية إذا أحسّت بضرة، وهي في أفواه تخيلات الطباع البشرية - ولو في الجنة - مرّة. ولا يخفى عليك أنّ هذه زهرة ربيع لا تتحمّل الفرك، ثم التذكير على ذلك أيضاً من باب التغليب.

وقرأ عليّ كرم الله تعالى وجهه: «جازاهم» على وزن فاعل^(٣).

﴿مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْبَابِ﴾ حال من هم في «جازاهم» والعامل جزى، وخصّ الجزاء بهذه الحالة؛ لأنها أتمّ حالات المتنعم، ولا يضّر في ذلك قوله تعالى: ﴿يَبَا صَبْرًا﴾ لأنّ الصبر في الدنيا وما تسبّب عليه في الآخرة. وقيل: صفة الجنة، ولم يبرز الضمير مع أنّ الصفة جارية على غير من هي عليه، فلم يقل: متكئين هم فيها؛ لعدم الإلباس، كما في قوله:

قومي ذرّاً المجدِ بانوها وقد علِمَتْ بكنّه ذلك عدنانٌ وقحطان^(٤)

(١) أي: لا ينخفض. المعجم الوسيط (طمن).

(٢) البيت لابن الرومي، وهو في ديوانه ٢٥٣٢/٦.

(٣) البحر المحيط ٣٩٦/٨.

(٤) البيت في شرح ابن عقيل ٢٠٨/١، وأوضح المسالك ص ١٠٠، وشرح الأشموني مع حاشية الصبان ١٩٣/١ دون نسبة. وجاء في هامش الأصل: وهو أن يكون (ذرا) مفعول بانون محذوفاً، أي: قومي بانون ذرا المجد بانوها. تدبر. انتهى منه.

وأنت تعلم أن هذا رأي الكوفيّة، ومذهب البصريّة وجوبُ إبراز الضمير في ذلك مطلقاً، وفي البيت كلام.

وقيل: يجوز كونه حالاً مقدّرة من ضمير «صبروا». وليس بذلك.

و«الأرائك» جمع: أريكة، وهي السرير في الحجلة^(١) من دونه ستر، ولا يُسمّى مفرداً: أريكة، وقيل: هو كلُّ ما اتّكئ عليه من سرير أو فراش أو منصّة، وكان تسميته بذلك لكونه مكاناً للإقامة أخذاً من قولهم: أرك بالمكان أروكاً: أقام، وأصل الأروك: الإقامة على رعي الأراك الشجر المعروف، ثم استعمل في غيره من الإقامة.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾^(١٣) إما حالٌ ثانية من الضمير، أو حالٌ من المستكنّ في «متكئين»، وجوّز فيه كونه صفة لـ «جنة» أيضاً، والمراد من ذلك أن هواءها معتدلٌ لا حرٌّ شمس يُحمي، ولا شدة برد يؤدي، وفي الحديث: «هواء الجنة سَجَسَج لا حرٌّ ولا قرٌّ»^(٢) فقصد بنفي الشمس نفيها ونفي لازمها معاً؛ لقوله سبحانه: «ولا زمهريراً»، فكأنّه قيل: لا يرون فيها حرّاً ولا قرّاً، وقيل: الزمهير: القمر، وعن ثعلب أنّه في لغة طيّ، وأنشد:

وليلةٌ ظلامها قد اعتكز
قطعتُها والزمهيرُ ما زهر^(٣)

وليس هذا لأنّ طبيعته باردة - كما قيل - لأنّه في حيّز المنع، بل قيل: إنّهُ برهن على أنّ الأنوار كلّها حارّة، فيحتمل أنّ ذلك للمعانه أخذاً له من ازمهر الكوكب: لمع، والمعنى على هذا القول: إنّ هواءها مضيء بذاته لا يحتاج إلى شمس

(١) قال الشهاب في الحاشية ٣٣٨/٨: الحجلة بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى على السرير، يسمّى بديارنا ناموسية.

(٢) لم نقف عليه مرفوعاً، وأخرجه ابن المبارك في الزهد (١٥٢٥)، وابن أبي شيبة ١٣/١٠٠ عن عبد الله بن مسعود موقوفاً.

(٣) الرجز في النكت والعيون ٦/١٦٩، والكشاف ٤/١٩٧، ونهاية الأرب للنويري فصل في أسماء القمر اللغوية، والبحر المحيط ٨/٣٩٢.

ولا قمر، وفي الحديث: «إِنَّ الْجَنَّةَ لَا خَطَرَ لَهَا، هِيَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ نُورٌ يَتَلَاوَأُ، وَرِيحَانَةٌ تَهْتَرُ، وَقَصْرٌ مُشِيدٌ» الحديث^(١). ثم إنَّها مع هذا قد يظهر فيها نور أقوى من نورها، كما تشهد به الأخبار الصحيحة، وفي بعض الآثار عن ابن عباس: بينا أهل الجنة في الجنة، إذ رأوا ضوءاً كضوء الشمس وقد أشرقت الجنانُ به، فيقول أهل الجنة: يا رضوان ما هذا، وقد قال ربُّنا: «لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْساً وَلَا زَمْهَرِيرًا!» فيقول لهم رضوان: ليس هذا بشمس ولا قمر، ولكن عليٌّ وفاطمة عليهما السلام ضحكَا، فأشرقت الجنانُ من نور ثغريهما^(٢).

﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا﴾ عطف على الجملة وحالها حالها، أو صفة لمحذوف معطوف على «جنة» فيما سبق، أي: وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها، على أنهم وُعدوا جنَّتين كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦].

وقرأ أبو حيوة: «دانية» بالرفع^(٣)، وخرَّج على أن «دانية» خبرٌ مقدَّم لـ «ظلالها»، والجملة في حيزِ الحال على أن الواو عاطفة أو حالية، أو في حيزِ الصفة على أن الواو عاطفة أيضاً، أو للإلصاق على ما يراه الزمخشري^(٤)، وقال الأخفش: «ظلالها» مرفوع بـ «دانية» على الفاعلية، واستدلَّ بذلك على جواز عمل اسم الفاعل من غير اعتماد، نحو: قائمُ الزيدون، وقد علمت أنه لا يصلح للاستدلال؛ لقيام ذلك الاحتمال، على أنه يجوز أن يكون خبراً لمبتدأ مقدَّر فيعتمد، أي: وهي دانية عليهم ظلالها.

وقرأ أبيُّ: «وَدَانٍ»^(٥) كقاضٍ، ولا يتمُّ الاستدلال به للأخفش أيضاً وإن كان

(١) أخرجه ابن ماجه (٤٣٣٢)، وابن حبان (٧٣٨١) من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه. قال البوصيري في الزوائد: هذا إسناد فيه مقال، الضحاك المعافري ذكره ابن حبان في الثقات، وقال الذهبي في طبقات التهذيب: مجهول، وسليمان بن موسى الأموي مختلف فيه، وباقي رجال الإسناد ثقات. اهـ. وقوله عليهما السلام: «لَا خَطَرَ لَهَا» أي: لا مِثْلَ لَهَا.

(٢) تفسير الثعلبي ١٠/١٠٢، وهو خبر واضح البطلان.

(٣) الإملاء للكعبري ٤/٤٣٨، والكشاف ٤/١٩٧، وتفسير القرطبي ٢١/٤٧٢، والبحر ٨/٣٩٦.

(٤) الكشاف ٤/١٩٨.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والبحر ٨/٣٩٦.

بينه وبين ما تقدّم فرق ما . وقرأ الأعمش : «ودانياً عليهم»^(١) نحو : ﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ﴾^(٢) [القمر: ٧] .

والمراد أنّ ظلالَ أشجار الجنة قريبةٌ من الأبرار مُظَلَّةٌ عليهم؛ زيادة في نعيمهم .

﴿وَذَلَّلْتَ قُطُوفَهَا تَذْلِيلًا﴾^(٣) أي : سَخَّرْتَ ثمارها لمتناولِها وسَهَّلَ أَخْذَهَا ، مِنَ الذَّلِّ وهو ضدُّ الصعوبة ، قال قتادة ومجاهد وسفيان : إن كان الإنسان قائماً تناول الثمر دون كلفة ، وإن كان قاعداً أو مُضْطَجِعاً فكذلك ، فهذا تذلِيلها لا يَرُدُّ اليَدَ عنها بَعْدَ ولا شَوْكٌ . والجملة حال من ضمير «دانية» ، أي : تدنو ظلّاتها عليهم مذلّلةٌ لهم قُطُوفها ، أو معطوفة على ما قبلها ، وهي فعلية معطوفة على اسمية في قراءة «دانية» بالرفع ، ونكتة التخالف أنّ استدامة الظلِّ مطلوبة هنالك ، والتجدُّد في تذلِيل القُطُوف على حسب الحاجة .

﴿وَيُطَاغُ عَلَيْهِمْ بِأَيَّةٍ﴾ جمع إناء ، ككساء وأكسية ، وهو ما يوضع فيه الشيء ، والأواني جمع الجمع . ﴿مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ جمع : كوب : وهو قَدَحٌ لا عُرْوَةَ له ، كما قال الراغب^(٣) ، وفي «القاموس» : كوزٌ لا عروءة له ، أو لا خرطوم له^(٤) . وقيل : الكوز العظيم الذي لا أذن له ولا عروءة .

﴿كَانَتْ﴾ أي : تلك الأكواب ﴿قَوَارِيرًا﴾^(٥) جمع : قارورة ، وهي إناء رقيق من الزجاج يُوضَع فيه الأشربة ، ونصبه على الحال ، فإنَّ «كان» تامّة ، وهو كما تقول : خُلِقَتْ قَوَارِيرَ .

وقوله تعالى : ﴿قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ بدل ، والكلام على التشبيه البليغ ، فالمراد

(١) البحر ٣٩٦/٨ ، وهي معاني القرآن للفراء ٢١٦/٣ ، وإعراب القرآن للنحاس ١٠١/٥ عن مسعود .

(٢) وهي قراءة أبي عمرو وحزمة والكسائي وخلف ، في حين قرأ الباقون : ﴿خُشَعًا﴾ بضمّ الخاء وفتح الشين مشدّدة . التيسير ص ٢١٧ ، والنشر ٣٨٠/٢ .

(٣) المفردات (كوب) .

(٤) القاموس (كوب) .

تكوّنت جامعةً بين صفاء الزجاجاة وشفيفها، ولينِ الفضة وبياضها، وأخرج عبد الرازق وسعيد بن منصور والبيهقي عن ابن عباس قال: لو أخذت فضةً من فضة الدنيا فضربتها حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماء من ورائها، ولكن قوارير الجنة بياض الفضة مع صفاء القوارير^(١).

وأخرج ابن أبي حاتم عنه أنه قال: ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيتم في الدنيا شبهه إلا قوارير من فضة^(٢).

وقرأ نافع والكسائي وأبو بكر: بتنوين «قواريراً» في الموضعين وصلاً وإبداله ألفاً وقفاً، وابن كثير يمنع صرفَ الثاني ويصرفُ الأوّل^(٣) لوقوعه في الفاصلة، وآخر الآية وقف عليه بالألف مشاكلة لغيره من كلمات الفواصل، والتنوين عند الزمخشري^(٤) في الأوّل بدلٌ من ألف الإطلاق، كما في قوله:

يا صاح ما هاج العيونَ الذرّفن^(٥)

وفي الثاني للإتباع، فتذكّر. والقراءة بمنع صرفهما لحفص وابن عامر وحمزة وأبي عمرو، وقرأ الأعمش الثاني «قوارير» بالرفع، أي: هي قوارير^(٦).

﴿تَذَرُوهَا نَقِيرًا﴾^(١٦) أي: قدّروا تلك القوارير في أنفسهم فجاءت حسب ما قدّروا لا مزيداً على ذلك، ولا يمكن أن يقع زيادة عليه، وفي معناه قول الطائي:

ولو صوّرتَ نفسَكَ لم تَزِدْهَا على ما فيكَ من كَرَمِ الطَّبَاعِ^(٧)

(١) الدر المنثور ٦/٣٠٠-٣٠١، وتفسير عبد الرزاق ٢/٣٣٨، والبعث والنشور (٣٤٨).

(٢) الدر المنثور ٦/٣٠١.

(٣) التيسير ص ٢١٧، والنشر ٢/٣٩٥-٣٩٦، والبحر ٨/٣٩٧.

(٤) الكشف ٤/١٩٨.

(٥) الرجز للعجاج، وهو في ديوانه ص ٤٢١، والكتاب ٤/٢٠٧، والبحر ٨/٣٩٧، ووقع في الديوان: الذرّفا وبعده:

من طَلَلِ أمسى تخال المصحفا

(٦) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والبحر المحيط ٨/٣٩٧.

(٧) سلف ١١/١٣.

فإنه يُنبئ عن كون نفسه خُلقت على أتم ما ينبغي من مكارم الصفات بحيث لا مزيد على ذلك، فضمير «قَدَّرُوها» لـ «أبرار» المطاف عليهم.

أو: قَدَّرُوا شرابها على قَدْر الرِّيِّ وهو ألدُّ للشارب، قال ابن عباس: أُتُوا بها على الحاجة لا يُفَضَّلون شيئاً ولا يشتهون بعدها شيئاً.

وعن مجاهد: تقديرها أنها ليست بالملاى التي تفيض ولا بالناقصة التي تغيض. فالضمير - على ما هو الظاهر - للسقاة الطائفتين بها، المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿بَطَّأْتُ عَلَيْهِمْ﴾، وقد روى عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس أنه قال: قَدَّرَتِها السقاة^(١).

وقيل: المعنى: قَدَّرُوها بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها، والضمير على هذا، قيل: للملائكة، وقيل: للسقاة.

وقرأ عليٌّ كَرَّمَ اللهُ تعالى وجهه وابن عباس والسُّلَمي والشعبي وقتادة وزيد بن عليٍّ والجحدري والأصمعي عن أبي عمرو، وابن عبد الخالق عن يعقوب وغيرهم: «قَدَّرُوها» على البناء للمفعول^(٢)، واختلف في تخريجها، فقال أبو عليٍّ: كأنَّ اللفظ: قُدِّرُوا عليها، وفي المعنى قلب؛ لأنَّ حقيقته أن يقال: قُدِّرْتُ عليهم، فهو نحو قوله تعالى: ﴿مَّا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوزُ بِالْمُعْصِبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ [القصص: ٧٦] وقول العرب: إذا طَلَعَتِ الْجُوزَاء ارتقى العودُ على الحرباء^(٣).

وقال الزمخشريُّ: وجه ذلك أن يكون من قَدَّرْتُ الشيء - بالتخفيف - أي: بيَّنت مقداره، فنقل إلى التفعيل، فتعدَّى لاثنتين: أحدهما: الضمير النائب عن الفاعل، والثاني: «ها»، والمعنى: جُعِلوا قادرين لها كما شاؤوا، وأطلق لهم أن يقدروا على حسب ما اشتهوا^(٤).

(١) الدر المشور ٣٠١/٦.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٦، ومعاني القرآن للفراء ٢١٧/٣، والكشاف ١٩٨/٤، وتفسير القرطبي ٤٧٦/٢١، والبحر المحيط ٣٩٧/٨-٣٩٨، والكلام وما بعده منه.

(٣) الحجة لأبي علي الفارسي ٣٥٣/٦-٣٥٤.

(٤) الكشاف ١٩٨/٤.

وقال أبو حاتم: قُدِّرَت الأواني على قَدْرِ رِيْهِمْ. ففسَّر بعضهم هذا بأنَّ في الكلام حذفاً، وهو أنَّه كان: قُدِّرَ على قَدْرِ رِيْهِمْ أَيَّاهَا، فحذف «على» فصار «قُدِّرَ» نائب الفاعل، ثم حذف فصار «رِيْهِمْ» نائب فاعل، ثم حذف وصار واو الجمع نائبَ الفاعل، واتصل المفعول الثاني بـ «قُدِّرَ»، فصار: قُدِّرُوهَا.

وقال أبو حيان: الأقرب أن يكون الأصل: قُدِّرَ رِيْهِمْ منها تقديرًا، فحذف المضاف وهو الرِّيُّ وأقيمَ الضمير مقامه، فصار: قُدِّرُوا منها، ثم اتَّسَعَ في الفعل فحذفت «من» ووصل الفعل إلى الضمير بنفسه فصار: قُدِّرُوهَا، فلم يكن فيه إلا حذفُ مضافٍ واتِّسَاعٌ في المجرور^(١).

ولا يخفى أنَّ القلبَ زَيْفٌ، وما قرَّره البعض تكلفٌ جدًّا، وفي كون ما اختاره أبو حيان أقرب ممَّا اختاره جارُّ الله، نظرٌ، ولعلَّه أكثرُ تكلفًا منه.

وقوله تعالى: ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴿١٧﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا ﴿١٨﴾﴾ يجري فيه معظم ما جرى في قوله تعالى: ﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥﴾﴾ إلخ من الأوجه.

والزنجبيل: قال الدينوري^(٢): نبتٌ في أرض عُمان، وهو عروق تسري في الأرض وليس بشجرة، ومنه ما يُحمَل من بلاد الزنج والصين، وهو الأجود، وكانت العرب تُحبُّه؛ لأنَّه يوجب لدعًا في اللسان إذا مُزجَ بالشراب فيلتذُّون به، ولذا يذكرونه في وصف رُضاب النساءِ، قال الأعشى:

كَأَنَّ الْقُرْنُفَلَ وَالزَّنْجَبِيَّ — لِبَاتَا بِفِيهَا وَأَرْيَا مَشُورًا^(٣)
وقال عمرو المسيب بن عَلس^(٤):

(١) البحر المحيط ٣٩٨/٨.

(٢) في كتابه النبات ص ٢١٤.

(٣) الكشف ١٩٨/٤، وسمط اللآلي للبكري ١٧٦/١، وهو في ديوان الأعشى ص ١٤٣ برواية:

كَأَنَّ جَنِيًّا مِنَ الزَّنْجَبِيَّ — لِبَاتَا بِفِيهَا وَأَرْيَا مَشُورًا

والأزبي: عسل النحل. وشار العسل واشتاره: جَمَعَهُ.

(٤) كذا في الأصل و(م). ونُسب في طبقات فحول الشعراء ١٥٦/١ هكذا: المسيب بن عَلس بن

وَكأنَّ طَعْمَ الزَّنَجِيلِ بِهِ إِذْ ذُقْتَهُ وَسُلَافَةَ الخَمْرِ^(١) وَعَدَّهُ بَعْضُهُمْ فِي المَعْرَبَاتِ. وَكُونِ الزَّنَجِيلِ اسْمًا لِعَيْنٍ فِي الجَنَّةِ مَرْوِيٌّ عَنِ قَتَادَةَ، قَالَ: يَشْرَبُ مِنْهَا المَقْرَبُونَ صِرْفًا، وَتُمَزَّجُ لِسَائِرِ أَهْلِ الجَنَّةِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ تَارَةً يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسِ مَزَاجِهَا كَافُورٌ، وَتَارَةً يَسْقُونَ مِنْ كَأْسِ مَزَاجِهَا زَنْجِيلٌ، وَلَعَلَّ ذِكْرَ «يُسْقَوْنَ» هُنَا دُونَ: يَشْرَبُونَ؛ لِأَنَّهُ الأَنْسَبُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَطَّأُّ عَلَيْهِمُ﴾ الخ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ رَمْزٌ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الكَأْسُ أَعْلَى شَأْنًا مِنَ الكَأْسِ الأُولَى، وَعَنِ الكَلْبِيِّ: يُسْقَى بِجَامِينِ؛ الأَوَّلُ مَزَاجُهُ الكَافُورُ، وَالثَّانِي مَزَاجُهُ الزَّنَجِيلُ.

وَالسَّلْسِيلُ: كَالسَّلْسَلِ وَالسَّلْسَالِ، قَالَ الزَّجَّاجُ^(٢): مَا كَانَ مِنَ الشَّرَابِ غَايَةً فِي السَّلَاسَةِ وَسَهُولَةِ الانْحِدَارِ فِي الحَلْقِ. وَقَالَ ابْنُ الأَعْرَابِيِّ: لَمْ أَسْمَعْ السَّلْسِيلَ إِلا فِي القُرْآنِ. وَكَأنَّ العَيْنَ إِنَّمَا سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِسَلَّاسَتِهَا وَسَهُولَةِ مَسَاجِهَا. قَالَ عَكْرَمَةُ: عَيْنٌ سَلْسَلٌ مَاؤُهَا. وَقَالَ مَجَاهِدٌ: حَديدة الجَرِّي^(٣)، سَلْسَةَ، سَهْلَةُ المَسَاجِ. وَقَالَ مِقَاتِلٌ: عَيْنٌ يَتَسَلَّلُ عَلَيْهِمُ مَاؤُهَا فِي مَجَالِسِهِمْ كَيْفَ شَاؤُوا.

وَهِيَ عَلَى مَا رَوَى عَنِ قَتَادَةَ عَيْنٌ تَنْبَعُ مِنْ تَحْتِ العَرْشِ مِنْ جَنَّةِ عَدْنٍ، تَتَسَلَّلُ إِلَى الجَنَانِ.

وَفِي «الْبَحْرِ»: الظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ العَيْنَ تُسَمَّى «سَلْسِيلًا» بِمَعْنَى تُوصَفُ بِأَنَّهَا سَلْسَةٌ فِي الأَنْسِيَاغِ، سَهْلَةٌ فِي المَذَاقِ، وَلا يُحْمَلُ سَلْسِيلٌ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ حَقِيقَةٌ؛ لِأَنَّهُ إِذْ

= عمرو بن قمامة، وفي خزانة الأدب ٣/ ٢٤٠: المسيب بن علس بن مالك بن عمرو بن قمامة. وقال ابن دريد في الاشتقاق ص ٣١٦: المسيب بن علس، واسمه: زهير.

(١) الكشاف ٤/ ١٩٨، والشعر والشعراء لابن قتيبة ١/ ١٧٥، وسلافة الخمر: أول ما يخرج من عصرها، والشاعر يصف رُضاب محبوبته.

(٢) معاني القرآن ٥/ ٢٦١.

(٣) ذكره البخاري عن مجاهد بلفظ، حديدة الجرية، وقال الحافظ في الفتح ٦/ ٣٢١: وحديدة بفتح المهملة وبدالين مهملتين أيضاً، أي: قوية الجرية، وذكر عياض [مشارك الأنوار (حدو)] أن القابسي رواها: حريدة، براء بدل الدال الأولى وفسرها ب: لينة، قال (يعني عياض): والذي قاله لا يُعرف، وإنما فسروا السلسيل بالسهولة اللينة الجرية.

ذاك كان ممنوعَ الصرف؛ للتأنيث والعلميَّة، وقد روي عن طلحة أنَّه قرأه بغير ألف^(١)، جعله عَلَماً لها، فإن كان عَلَماً فوجه قراءة الجمهور بالتنوين المناسبة للفواصل، كما قيل في «سلاسل» و«قوارير»، وزعم الزمخشري^(٢) أنَّ الباء زيدت فيه حتى صارت الكلمة خماسيَّة، فإن عني أنَّها زيدت حقيقةً فليس بجيد؛ لأنَّ الباء ليست من حروف الزيادة المعهودة، وإن عني أنَّها حرف جاء في سِنخ^(٣) الكلمة وليس في سَلْسَل ولا في سِلْسَال، صحَّ، ويكون مما اتفق معناه وكان مختلفاً في المادة. انتهى. وفي «الكشف»: لا يريد الزيادة المصطلحة، ألا ترى إلى قوله: حتى صارت خماسيَّة، وهو أيضاً من الاشتقاق الأكبر، فلا تغفل.

وقال بعض المُعَرِّبين: «سلسبيلاً»: أمرُ للنبيِّ ﷺ ولأُمَّته بسؤال السبيل إليها، وعَزَّوه إلى عليٍّ كَرَّمَ اللهُ تعالى وجهه، وهو غيرُ مستقيم بظاهره إلا أن يُراد أنَّ جملة قول القائل: «سَلْ سبيلاً» جعلت اسماً للعين، كما قيل: تَأَبَّطُ شراً، وذَرَى حُباً، وسُمِّيت بذلك لأنَّه لا يشرب منها إلا مَنْ سأل إليها سبيلاً بالعمل الصالح، وهو مع استقامته في العربية تكَلَّفُ وابتداع، وعَزَّوه إلى مثل الأمير كَرَّمَ اللهُ تعالى وجهه أَبَدَع، ونَصَّ بعضهم على أنَّه افتراءٌ عليه كَرَّمَ اللهُ تعالى وجهه، وفي شعر ابنِ مطران الشاشي:

سَلْ سلسبيلاً فيها إلى راحةِ النَّفِّ سِ براحِ كأنَّها سَلْسَبيلٌ^(٤)

وفيه الجناس الملقق، واستعمله غير واحد من المُحدِّثين.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: للخدمة ﴿وَلَدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ أي: دائمون على ما هم فيه من الطراوة والبهاء، وقيل: مُقَرَّطون بِخَلْدَةٍ، وهي ضَرْبٌ مِنَ الْقِرْطَةِ.

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والكشاف ٤/١٩٨، والبحر ٨/٣٩٨.

(٢) الكشاف ٤/١٩٨.

(٣) في الأصل (م) ومطبوع البحر المحيط ٨/١٦١ والكلام منه: سَنخ، والمثبت من الدر المصون ١٠/٦١٢، والسِّنخُ: الأصل. القاموس (سنخ).

(٤) الكشاف ٤/١٩٩، والكلام منه، وذكره أيضاً الثعالبي في يتيمة الدهر ٤/١٣٤، وفي الإعجاز والإيجاز ص ٢٤٤. والراح: الخمر.

وجاء في حديث أخرجه ابن مردويه عن أنس مرفوعاً أنّهم ألف خادم^(١) . وفي بعض الآثار أضعاف ذلك^(٢) :

والجود أعظم والمواهب أوسع^(٣)

ويختلف ذلك قلة وكثرة باختلاف أعمال المخدمين .

﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ جَنَّتَهُمْ ثُلُوثًا مَثُورًا﴾ ﴿١٦﴾ لحسنهم وصفاء ألوانهم وإشراق وجوههم ، وانبثاتهم في مجالسهم ومنازلهم ، وانعكاس أشعة بعضهم إلى بعض ، وقيل : شُبِّهوا باللؤلؤ الرطب إذا نُثِرَ من صدقه ؛ لأنه أحسن وأكثر ماء ، وعليه هو من تشبيه المفرد ؛ لأنّ الانبثات غير ملحوظ ، والخطاب في «رأيتهم» للنبي ﷺ أو لكل واقف عليه ، وكذا في قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ﴾ أي : هناك ، يعني في الجنة ، وهو في موضع النصب على الظرف ، و«رأيت» منزلة لازم فيفيد العموم في المقام الخطابي ، فالمعنى : إنَّ بصرك أينما وقع في الجنة ﴿رَأَيْتَ نَيْمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ عظيم القدر لا تُحيط به عبارة ، وهو يشمل المحسوس والمعقول ، وقال عبد الله بن عمرو والكلبي : عريضاً واسعاً ، يُبصر أديانهم منزلة في الجنة في ملكه^(٤) مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أديانها ، وذلك لما يُعطى من حدة النظر ، أو هو من خصائص الجنة .

وقال مجاهد : هو استئذان الملائكة عليهم السلام ، فلا يدخلون عليهم إلا بإذن .

وقال الترمذي - وأظنه كما ظنَّ أبو حيان^(٥) : الحكيم لا أبا عيسى المحدث صاحب الجامع - : هو مُلْكُ التكوين والمشية إذا أرادوا شيئاً كان .

- (١) الدر المنثور ٣٠١/٦ ، وأخرجه أيضاً ابن عبد البر في الاستذكار ٤٤٥/٢٧ .
 (٢) منها حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال : «إن أسفل أهل الجنة أجمعين درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم . . .» الحديث ، وسلف ٩٨/٢٥ .
 (٣) حاشية الشهاب ٢٩١/٨ .
 (٤) في الأصل و(م) : ملك ، والمثبت من الكشف ١٩٩/٤ ، وتفسير البيضاوي ٢٩١/٨ ، وتفسير أبي السعود ٧٤/٩ ، وغيرها من التفاسير ، وينظر البحر ٣٩٩/٨ .
 (٥) البحر المحيط ٣٩٩/٨ ، والكلام منه .

وقيل: هو النظر إلى الله عزَّ وجلَّ. وقيل: غير ذلك، وقيل: المُلْكُ الدائم الذي لا زوال له.

وزعم الفراء^(١) أنَّ المعنى: وإذا رأيت ما ثمَّ رأيت.. إلخ، وخرَّج على أنَّه أراد أن «ثمَّ» ظرف لمحذوف وقع صلةً لموصول محذوف هو مفعول «رأيت»، والتقدير: وإذا رأيت ما ثمَّ رأيت نعيماً.. إلخ، فحذف «ما» كما حذف في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤] أي: ما بينكم.

وتعقَّبهُ الرَّجَّاجُ^(٢) ثمَّ الزمخشري^(٣) بأنه خطأ؛ لأنَّه لا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة. وأنت تعلم أنَّ الكوفيين يُجيزون ذلك، ومنه قوله: فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحْهُ وَيَنْصُرْهُ سِوَاءِ^(٤) أراد: ومن يمدحه، فحذف الموصول وأبقى صلته.

وقد يقال: إنَّ ذلك إنما يردُّ لو أراد أنَّ الموصول مقدر، أمَّا لو أراد المعنى وأنَّ الظرف يغني غناء المفعول به، فهو كلام صحيح؛ لأنَّ الظرف والمرثيَّ كليهما الجنة.

وقرأ حميد الأعرج: «ثمَّ» بضمِّ التاء^(٥) حرف عطف، وجواب «إذا» على هذا محذوف يقدر بنحو: تحيَّرَ ففكر، أو بنحو: رأيت عاملاً في «نعيماً».

﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدِسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ قيل: «عليهم» ظرفٌ بمعنى فوقهم، على أنَّه خبر مقدم، و«ثياب» مبتدأ مؤخر، والجملة حال من الضمير المجرور في «عليهم»^(٦)، فهي شرحٌ لحال الأبرار المطوف عليهم. وقال أبو حيان^(٧): إنَّ عالي

(١) معاني القرآن ٢١٨/٣.

(٢) معاني القرآن ٢٦١/٥.

(٣) الكشاف ١٩٩/٤.

(٤) البيت لحسان بن ثابت، وسلف ٦٣/١٣.

(٥) البحر المحيط ٣٩٩/٨.

(٦) تحرفت في (م) إلى: عليهم.

(٧) البحر المحيط ٣٩٩/٨ بنحوه.

نفسه حالٌ من ذلك الضمير وهو اسم فاعل، و«ثياب» مرفوع على الفاعلية به، ويحتاج في إثبات كونه ظرفاً إلى أن يكون منقولاً من كلام العرب: عَالِيكَ ثوب، مثلاً، ومثله فيما ذكر: عالية.

وقيل: حال من ضمير «لَقَّاهم»، أو من ضمير «جزاهم». وقيل: من الضمير المستتر في «متكئين». والكلُّ بعيد.

وجوّز كون الحال من مضاف مقدرٌ قبل «نعيماً»، أو قبل «ملكاً»، أي: رأيتَ أهلَ نعيمٍ أو أهلَ ملكٍ عليهم.. إلخ، وهو تكلفٌ غيرُ محتاجٍ إليه.

وقيل: صاحب الحال الضمير المنصوب في «حسبتهم» فهي شرح لحال الطائفين، ولا يخفى بُعده؛ لما فيه من لزوم التفكيك، ضرورة أن ضمير «سقاهم» فيما بعدُ كالمتمعين عوده على الأبرار، وكونه من التفكيك مع القرينة المعينة وهو مما لا بأسَ به ممنوع. واعتراض أيضاً بأن مضمون الجملة يصير داخلاً تحت الحسابان، وكيف يكون ذلك وهم لا بسون الثياب حقيقةً، بخلاف كونهم لؤلؤاً فإنه على طريق التشبيه المقتضي لقرب شبههم باللؤلؤ أن يحسبوا لؤلؤاً. وأجيب بأن الحسابان في حال من الأحوال لا يقتضي دخول الحال تحت الحسابان.

ورفع «خضر» على أنه صفةٌ «ثياب»، و«استبرق» على أنه عطف على «ثياب»، والمراد: وثيابٌ استبرق.

والسندس، قال ثعلب: ما رَقَّ من الدُّبِياج، وقيل: ما رَقَّ من ثياب الحرير، والفرق أن الدُّبِياجَ ضَرَبٌ من الحرير المنسوج يتلوّن ألواناً. وقال الليث: هو ضَرَبٌ من البُزْيُون^(١) يَتَّخِذُ من المِرْعَزِ^(٢)، وهو معرَّب بلا خلاف بين أهل اللغة على ما في «القاموس»^(٣) وغيره. وزعم بعض أنه - مع كونه معرَّباً - أصله: سِنْدِي، بياء النسبة؛ لأنه يُجَلَب من السُّنْد، فأبدلت الياء سيناً كما قال في سادي: سادس، وهو كما ترى.

(١) أي: السندس. القاموس (البزبون).

(٢) المِرْعَزُ والمِرْعَزِيُّ: الرِّعْب الذي تحت شعر العنز، ويقال: ثوب مُمْرَعَز. القاموس (رعز).

(٣) مادة (السندس).

والإستبرق: قيل: ما غَلَّظَ من ثياب الحرير، وقال أبو إسحاق: الديقاج الصَّفِيْق الغَلِيْظ الخَشِيْن^(١). وقال ابن دريد: ثيابٌ حريرٌ نحو الديقاج. وعن ابن عبادة: هو بُرْدَةٌ حمراء. وقيل: هو المنسوج من الذهب.

وهو اسم أعجميٌّ معرَّبٌ عند جمع، أصله بالفارسية: اِسْتَبْرَه^(٢)، وفي «القاموس»^(٣): معرَّبٌ اسْتَرَوْه. وحكي ذلك عن ابن دريد، وأَنَّهُ قال: إِنَّهُ سريانِيٌّ. وقيل: معرَّبٌ: اسْتَفْرَه، وما في صورة الفاء ليست فاءً خالصةً وإنما هي بين الفاء والباء. وقيل: عربيٌّ وافقت لغة العرب فيه لغة غيرهم، واستصوبه الأزهرِيُّ^(٤).

وكما اختلفوا فيه هل هو معرَّبٌ أو عربيٌّ، اختلفوا هل هو نكرةٌ أو عَلْمٌ جنسٍ، مبنِيٌّ، أو مُعْرَبٌ، أو ممنوعٌ من الصَّرْف، وهمزته همزة قَطْع أو وصل، والصحيح على ما قال الخفاجيُّ: إِنَّهُ نكرةٌ مُعْرَبٌ مصروفٌ مقطوع الهمزة، كما يشهد به القراءة المتواترة^(٥). وسيُعلم إن شاء الله تعالى حال ما يخالفها.

وفي «جامع التعريب»^(٦): إنَّ جمعه: أبارق، وتصغيره: أُبْيُوق، حذف السين والتاء في التكسير؛ لأنَّهما زيدتا معاً فأجرى مجرى الزيادة الواحدة. وفي المسألة خلاف أيضاً مذكور في محلّه.

ولم يذكر لون هذا الإستبرق، وأشار ناصر الدين^(٧) إلى أَنَّهُ الخضرة، ف«خضر» وإن توسَّط بين المعطوف والمعطوف عليه فهو لهما.

(١) معاني القرآن لأبي إسحاق الزجاج ٢٦٢/٥، وتحرف في مطبوعه «الحسن» إلى: الخشن. والمثبت موافق لما نُقِلَ عنه في تهذيب اللغة ٤٢٢/٩، واللسان (أسق).

(٢) الذي في معجم الألفاظ الفارسية لأدى شير ص ١٠: معرَّبٌ: اِسْتَبْر. والذي في المعجم الذهبي ص ٣٣٤: سِبْتِرُق، معرَّبٌ: استبرق، وتلفظ: سبترك وستيره.

(٣) مادة: (برق).

(٤) تهذيب اللغة ٢٧٠/١٤ مادة (تتر).

(٥) حاشية الشهاب ٢٩١/٨.

(٦) ذكر عبد اللطيف بن محمد رياضي زاده في كتابه أسماء الكتب ص ١١٩ أنه لجمال الدين عبد الوهاب.

(٧) أي: البيضاوي في تفسيره ٢٩١/٨ بهامش حاشية الشهاب.

وعلى كلِّ حال هذه الثياب لباسٌ لهم، وربما تُشعر الآية بأنَّ تحتها ثياباً أخرى، وقيل على وجه الحالِيَّة من ضمير «متكئين»: إنَّ المراد: فوق حِجَالهم المضروبة عليهم ثياب سندس.. إلخ، وحاصله: أنَّ حِجَالهم مكلَّلة بالسندس والإستبرق.

وقرأ ابن عباس - بخلاف عنه - والأعرج وأبو جعفر وشيبة وابنُ محيصة ونافع وحمزة: «عَالِيَهُمْ» بسكون الياء وكسر الهاء^(١)، وهي رواية أبان عن عاصم، فهو مرفوع بضمَّة مقدَّرة على الياء على أنَّه مبتدأ، و«ثياب» خبره، وعند الأخفش فاعلٌ سدَّ مسدَّ الخبر. وقيل: على أنَّه خبرٌ مقدَّم، و«ثياب» مبتدأ مؤخَّر، وأخبر به عن النكرة؛ لأنَّه نكرة، وإضافته لفظيَّة وهو في معنى الجماعة، كما في ﴿سَمِرًا تَهْجُرُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٧] على ما صرَّح به مكِّي^(٢)، ولا حاجة إلى التزامه على رأي الأخفش. وقيل: هو باقٍ على النصب، والفتحة مقدَّرة على الياء، وأنتَ تعلم أنَّ مثله شاذٌّ أو ضرورة، فلا ينبغي أن يُخرَج عليه القراءة المتواترة.

وقرأ ابن مسعود والأعمش وطلحة وزيد بنُ عليٍّ: «عَالِيَتْهُمُ» بالياء والتاء مضمومة^(٣)، وعن الأعمش أيضاً وأبان عن عاصم: فتح التاء الفوقيَّة^(٤)، وتخريجهما كتخريج «عاليهم» بالسكون والنصب.

وقرأ ابن سيرين ومجاهد في روايةٍ وقتادة وأبو حيوة وابن أبي عبلة والزعفراني وأبان أيضاً: «عَلَيْهِمْ» جازاً ومجروراً^(٥)، فهو خبر مقدَّم و«ثياب» مبتدأ مؤخَّر.

وقرأت عائشة: «عَلَتْهُمُ» بقاء التانيث فعلاً ماضياً، ف«ثياب» فاعل.

(١) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٦/٢ عن نافع وحمزة وأبي جعفر، والكلام من البحر ٣٩٩/٨.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٧٨٦/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٠٤/٥، ومعاني القرآن للفراء ٢١٩/٣، وتفسير القرطبي ٤٨٢/٢١، والدر المصون ٦١٨/١٠، والبحر المحيط ٣٩٩/٨.

(٤) البحر المحيط ٣٩٩/٨.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ١٠٤/٥، والبحر المحيط ٣٩٩/٨، والكلام منه، والقراءة ذكرت في القراءات الشاذة ص ١٦٦ عن مجاهد وابن سيرين بضمِّ الهاء هكذا: عليهم.

وقرأ ابن أبي عبله وأبو حيوة: «ثيابٌ سندسٌ» بتنوين «ثياب» ورفع «سندس»^(١) على أنه وصفٌ لها، وهذا كما تقول: ثوبٌ حريرٌ، تريد من هذا الجنس.

وقرأ العريَّان ونافع في رواية: «واستبرقٍ بالجر»^(٢) عطفاً على «سندس».

وقرأ ابن كثير وأبو بكر بجرٍّ «خضر»^(٣) صفة لـ «سندس»، وهو في معنى الجمع، وقد صرَّحوا بأنَّ وصف اسم الجنس الذي يُفرَّق بينه وبين واحدِه بثناء التانيث بالجمع جائز فصيح، وعليه: «وَيُنِثُّ السَّحَابُ الْثِقَالَ» [الرعد: ١٢] و«وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ» [ق: ١٠] وقد جاء سندسة في الواحدة، كما قاله غير واحد، وجوزَّ كونه صفة لـ «ثياب»، وجرُّه للجوار، وفيه توافق القراءتين معنًى إلا أنه قليل.

وقرأ الأعمش وطلحة والحسن وأبو عمرو - بخلاف عنهما - وحمزة والكسائي: «خضرٍ واستبرقٍ بجرَّهما»^(٤).

وقرأ ابن محيَّصن: «واستبرقٍ» بوصل الألف وفتح القاف^(٥)، كما في عامَّة كتب القراءات، ويفهم من «الكشاف»^(٦) أنه قرأ بالقطع والفتح، وأنَّ غيره قرأ بما تقدَّم، وهو خلاف المعروف، وخرَّج الفتح على المنع من الصَّرف، للعلميَّة والعجمة، وغلط بأنَّه نكرةٌ يدخله حرف التعريف، فيقال: الاستبرق. وقيل: إنَّ ذاك كذا، والوصل مبنيٌّ على أنه عربيٌّ مسمًى باستفعل من البريق، يقال: برَّق واستبرَّق، كعَجَبَ واستعَجَبَ، فهو في الأصل فعلٌ ماضٍ ثم جُعِلَ علماً لهذا النوع من الثياب، فمُنِعَ من الصَّرف للعلميَّة ووزن الفعل دون العجمة، وتعقَّب بأنَّ كونه مُعرَّباً مما لا ينبغي أن يُنكَّر. وقيل: هو مبنيٌّ منقولٌ من جملةِ فِعْلٍ وضميرٍ مستترٍ. وحالُه لا يخفى.

(١) البحر المحيط ٣٩٩/٨.

(٢) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٦/٢، والبحر ٤٠٠/٨ والكلام منه.

(٣) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٦/٢.

(٤) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٦/٢.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والمحتسب ٣٤٤/٢، والبحر المحيط ٤٠٠/٨.

(٦) ١٩٩/٤.

واختار أبو حيان^(١) أن «استبرق» على قراءة ابن محيصن فعلٌ ماضٍ من البريق، كما سمعت، وأنه باقٍ على ذلك لم يُنقل ولم يُجعل علماً للنوع المعروف من الثياب، وفيه ضمير عائد على السندس أو على الأخضر الدال عليه «خضر»، كأنه لَمَّا وصف بالخضرة وهي مما يكون فيها لشدتها دَهْمَةٌ وغَبَشٌ، أخبر أن في ذلك اللون بريقاً وحُسناً يُزيل غَبَشَهُ، فقيل: واستبرق، أي: برق ولمع لمعاناً شديداً، ثم قال معرّضاً بمن غلّطه كأبي حاتم والزمخشري: وهذا التخريجُ أولى من تلحين قارئٍ جليلٍ مشهور بمعرفة العربية، وتوهيم ضابط ثقة قد أخذ عن أكابر العلماء. انتهى. وقيل: الجملة عليه معترضة أو حال بتقدير «قد» أو بدونه.

﴿وَحُلُوءُ أَسَاوِرَ﴾ جمع: سوار، وهو معروف، وذكر الراغب أنه معرّب: دستواره^(٢) ﴿مِنْ فِضَّةٍ﴾ هي فضة لائقة بتلك الدار. والظاهر أن هذا عطف على «يطوف عليهم»، واختلافهما بالمضي والمضارعة لأنّ الحلية^(٣) مقدّمة على الطواف المتجدّد. ولا ينافي ما هنا قوله تعالى: ﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١] لإمكان الجمع بتعدّد الأساور لكلّ، والمعاقبة بلبس الذهب تارةً والفضة أخرى، والتبعيض بأن يكون أساور بعضٍ ذهباً وبعضٍ فضّة؛ لاختلاف الأعمال.

وقيل: هو حال من ضمير «عليهم» بإضمار «قد» أو بدونه، فإن كان الضمير للظانين على أن يكون «عليهم» حالاً من ضمير «حسبتهم» جاز أن يقال: الفضة للخدم والذهب للمخدومين.

وجوّز أن يكون المراد بالأساور الأنوار الفائضة على أهل الجنة، المتفاوتة - لتفاوت الأعمال - تفاوت الذهب والفضة، والتعبير عنها بأساور الأيدي لأنّه جزاء ما عملته أيديهم، ولا يخفى أنّ هذا ممّا لا يليق بالتفسير، وحرّى أن يكون من باب الإشارة.

(١) البحر المحيط ٤٠٠/٨.

(٢) المفردات (سور).

(٣) في (م): الحالية، والمثبت موافق لما في حاشية الشهاب ٩١/٨، والكلام منه.

ثم إن التحلية إن كانت للولدان فلا كلام، ويكونون على القول الثاني في «مخلدون» مسورين مُقَرَّطِينَ، وهو من الحُسن بمكان، وإن كانت لأهل الجنة المخدمين، فقد استشكل بأنها لا تليق بالرجال، وإنما تليق بالنساء والولدان، وأجيب بأن ذلك ممَّا يختلف باختلاف العادات والطباع، ونشأة الآخرة غير هذه النشأة، ومن المشاهد في الدنيا أن بعض ملوكها يتحلَّون بأعضادهم وعلى تيجانهم وعلى صدورهم ببعض أنواع الحلي ممَّا هو عند بعض الطباع أولى بالنساء والصبيان، ولا يروُن ذلك بدعاً ولا نقصاً، كلُّ ذلك لمكان الألف والعادة، فلا يبعد أن يكون من طباع أهل الجنة في الجنة الميل إلى الحلي مطلقاً لا سيَّما وهم جُرد مُرد أبناء ثلاثين، وقيل: إنَّ الأساور إنَّما تكون لنساء أهل الجنة والصبيان فقط، لكن غُلب في اللفظ جانبُ التذكير، وهو خلاف الظاهر، كما لا يخفى.

﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ (٢١) هو نوع آخر يفوق النوعين السابقين، وهما ما مُزج بالكافور وما مُزج بالزنجبيل، كما يرشد إليه إسناد سقيه إلى ربِّ العالمين، ووصفه بالطهورية، قال أبو قلابة: يُؤتَوْن بالطعام والشراب، فإذا كان آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور، فيطهَّر بذلك قلوبهم ويطونهم ويفيض عرقاً من جلودهم مثل ريح المسك. وعن مقاتل: هو ماء عين على باب الجنة من ساق شجرة، من شرب منه نزعَ اللهُ تعالى ما كان في قلبه من غشٍّ وغلٍّ وحسد، وما كان في جوفه من قَدْرٍ وأذى. أي: إن كان. فالطهور عليهما بمعنى المطهَّر، وقد تقدَّم في ذلك كلام، فتذكَّر.

وقال غير واحد: أريدَ أنه في غاية الطهارة؛ لأنَّه ليس برجسٍ كخمر الدنيا التي هي في الشرع رجسٌ؛ لأنَّ الدارَ ليست دارَ تكليف، أو لأنَّه لم يُعصِر فتمسه الأيدي الوضيرة وتدوسه الأقدام الدنسة، ولم يُجعل في الدنان والأباريق التي لم يُغنَ بتنظيفها، أو لأنَّه لا يؤول إلى النجاسة؛ لأنَّه يرشُّ عرقاً من أبدانهم له ريح كريح المسك.

وقيل: أريدَ بذاك الشراب الروحاني لا المحسوس، وهو عبارة عن التجلي الرباني الذي يُسكرهم عمَّا سواه:

صفاءً ولا ماءً ولُطْفٌ ولا هَوَىٰ ونُورٌ ولا نارٌ وروحٌ ولا جِسْمٌ^(١)
ولعلَّ كلَّ ما ذكره ابنُ الفارض في خمريته التي لم يُفْرغِ مثلها في كأسٍ إشارةً
إلى هذا الشراب، وإيَّاه عنى بقوله:

سَقَوْنِي وَقَالُوا لَا تُعَنَّ لَوْ سَقَوْا جِبَالَ حَنِينٍ مَا سَقَوْنِي لَعَنَّتِ^(٢)

ويُحكى أنه سئل أبو يزيد عن هذه الآية، فقال: سقاهم شراباً طهَّهم به عن
محبَّة غيره، ثم قال: إنَّ تعالى شراباً أدَّخره لأفاضل عباده يتولَّى سقيهم إيَّاه، فإذا
شربوا طاشوا، وإذا طاشوا طاروا، وإذا طاروا وصلوا، وإذا وصلوا اتَّصلوا، فهم
في ﴿مَقْعَدِ صِدْقِي عِنْدَ مَلِيكِي مُنْقَدِرِينَ﴾ [القمر: ٥٥].

وحمل بعضهم جميع الأشربة على غير المتبادر منها، فقال: إنَّ الأنوار الفائضة
من جواهر أكابر الملائكة وعظمائهم عليهم السلام على هذه الأرواح، مشبَّهة بالماء
العذب الذي يزيل العطش ويقوِّي البدن، وكما أنَّ العيونَ متفاوتة في الصفاء
والكثرة والقوَّة، فكذا ينابيع الأنوار العلوية مختلفة، فبعضها كافورية على طبع البرد
واليبس ويكون صاحب ذلك في الدنيا في مقام الحزن والبكاء والانقباض، وبعضها
يكون زنجبيلياً على طبع الحرِّ واليبس ويكون صاحبه قليل الالتفات إلى السوى،
قليل المبالاة بالأجسام والجسمانيات، ثم لا يزال الروح البشري منتقلاً من ينبوعٍ
إلى ينبوعٍ ومن نورٍ إلى نورٍ، ولا شكَّ أنَّ الأسباب والمسببات متناهية في ارتقائها
إلى واجب الوجود الذي هو النور المُطلق جلَّ جلاله، فإذا وصل إلى ذلك المقام
وشرب ذلك الشراب انهضمت تلك الأشربة المتقدِّمة، بل فنيت؛ لأنَّ نورَ
ما سوى الله تعالى يَضمحلُّ في مقابلة نورِ جلال الله سبحانه وكبريائه، وذلك آخر
سَيْرِ الصُّدِّيِّين ومنتهى درجاتهم في الارتقاء والكمال، ولهذا ختم الله تعالى ذِكْرَ
ثواب الأبرار بقوله جلَّ وعلا: «وسقاهم ربُّهم شراباً طهوراً».

(١) البيت لابن الفارض، وهو في ديوانه ص ١٤٢، وسلف ١/٣٢٧.

(٢) حاشية الشهاب ٨/٢٩٢، وفيه: لا تَغِينِ، بدل: لا تَعَنَّ، و: لغابت، بدل: لغنت. وهو
برواية المصنف في الكشكول ١/٧٧، ونسبه للحلاج. ونُسب لشيخ سَكِّير ضمن قصة
أخرجها ابن عساكر ٦٨/١٨٩ عن عمر بن عبد العزيز.

﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي ذكر من فنون الكرامات الجليلة الشأن ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ بمقابلة أعمالكم الصالحة التي اقتضاها حُسْنُ استعدادكم واختياركم، والظاهر أَنَّ الْمَجِيءَ بالفعل للتحقيق والدوام، وجوّز أن يكون المراد: كان في علمي وحكمي، وكذا في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ (٢٢) أي: مرضياً مقبولاً، أو: مجازى عليه غير مضيع.

والكلام على ما روي عن ابن عباس على إضمار القول، أي: ويقال لهم بعد دخولهم الجنة ومشاهدتهم ما أعدّ لهم: إِنَّ هَذَا . . إلخ، والغرض أن يزداد سرورهم، فإنه يقال للمعاقب: هذا بعملك الرديء، فيزداد غمّه، وللمثاب: هذا بطاعتك وعملك الحسن، فيزداد سروره، ويكون ذلك تهنئة له.

وجوّز أن يكون خطاباً من الله تعالى في الدنيا، كأنه سبحانه بعد أن شرح ثواب أهل الجنة، قال: إِنَّ هَذَا كان في علمي وحكمي جزاءً لكم يا معشر عبادي، وكان سعيكم مشكوراً. قيل: وهو لا يُغني عن الإضمار ليرتبط بما قبله.

وقد ذكر سبحانه من الجزاء ما تهشّ له الألباب، وأعقبه جلاً وعلا بما يدلُّ على الرضا الذي هو أعلى وأغلى لدى الأحباب:

إذا كنت عني يا مُنَى القلبِ راضياً أرى كلَّ مَنْ في الكونِ لي يَتَبَسَّمُ^(١)

وروي من طرق أن رسول الله ﷺ قرأ هذه السورة وقد أنزلت عليه وعنده رجلٌ من الحبشة أسودٌ، فلما بلغ صفة الجنان زفرَ زفرةً خرجت نفسُه، فقال رسول الله ﷺ: «أخرجَ نفسَ صاحبكم الشوقُ إلى الجنة»^(٢).

ولمَّا ذكر سبحانه أولاً حالَ الإنسان وقسمه إلى الطائع والعاصي، وأمعن جلاً شأنه فيما أعدّه للطائع مشيراً إلى عِظَمِ سعة الرحمة، دكَّرَ ما شرف به نبيّه ﷺ إزالةً

(١) البيت سلف ٤٣٠/١٠.

(٢) أخرجه عبد الله بن وهب من طريق ابن زيد عن النبي ﷺ، كما ذكر ابن كثير في أول السورة، ثم قال عقبه: مرسل غريب. وجاء في هامش الأصل: يتخايل من هذا أن السورة مدنيّة، فلا تغفل. انتهى منه.

لوحشته وتقوية لقلبه، فقال عزّ قائلاً: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ ﴿١٦٣﴾ أي: أنزلناه مفزقاً منجّماً في نحو ثلاث وعشرين سنة لحكم بالغة مقتضية له، لا غيرنا كما يُعرب عنه تكرير الضمير مع «إن»، سواء كان المنفصل تأكيداً أو فصلاً أو مبتدأ.

﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ بتأخير نصرك على الكفار، فإنّ له عاقبة حميدة ﴿وَلَا تَطِعْ﴾ قلة صبرٍ منك على أذاهم وضجراً من تأخر نصرك ﴿مِنْهُمْ﴾ أي كفوراً ﴿١٦٤﴾ قيل: إن «أو» لأحد الشيتين في جميع مواقعها، ويعرض لها معانٍ أخر كالتشكُّ والإباحة وغيرهما، فيكون أصل المعنى هنا: ولا تطع منهم أحد النوعين، ولما كان: أحد، الأغلب عليه في غير الإثبات العموم، واحتمال غيره احتمالاً مرجوح، صار المعنى على النهي عن إطاعة هذا وهذا، ولم يؤت بالواو؛ لاحتمال الكلام عليه النهي عن المجموع، ويحصل امثاله بالانتهاء عن واحدٍ دون الآخر، فلا يردُّ أن لا تطع^(١) أحد النوعين، يحصل الامتثال به بترك إطاعة واحدٍ مع إطاعة الآخر، إذ يقال لمن فعَلَ ذلك: إنّه لم يطع أحدهما، ومن هنا قيل: إن «أو» في الإثبات تفيد أحد الأمرين، وفي النهي تفيد نفي كلا الأمرين جميعاً، ولعلّ ما ذكر في معنى كلام ابن الحاجب حيث قال: إن وضع «أو» لإثبات الحكم لأحد الأمرين إلا أنّه إن حصلت قرينة يُفهم معها أن أحد الأمرين غير حاجر عن الآخر، مثل قولك: جالس الحسن أو ابن سيرين، سُمي إباحة، وإن حُجر فهو لأحد الأمرين.

واستشكل بعضهم وقوعها في النهي ك: «لا تطع منهم آثماً أو كفوراً»، إذ لو انتهى عن أحدهما لم يمثل، ومن ثمّ حملها بعضهم - يعني أبا عبيدة - على أنّها بمعنى الواو^(٢)، والأولى أن تبقى على بابها، وإنما جاء التعميم فيها من وراء ذلك، وهو النهي الذي فيه معنى النهي؛ لأنّ المعنى قبل وجود النهي: تطيع آثماً أو كفوراً، أي: واحداً منهما، فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتاً في المعنى، فيصير المعنى: ولا تطع واحداً منهما، فيجيء التعميم فيهما من جهة النهي، وهي

(١) في (م): تطلع.

(٢) مجاز القرآن ٢/٢٨٠.

على بابها فيما ذكر؛ لأنه لا يَحْضُلُ الانتهاء عن أحدهما حتى ينتهي عنهما، بخلاف الإثبات فإنه قد يفعلُ أحدهما دون الآخر. انتهى. وعليه ما قيل: إن إفادة العموم في النفي والنهي الذي في معناه لِمَا أَنْ نَقِيضَ الإيجاب الجزئي السَّلْبُ الكلي، وقريب من ذلك قول الزَّجَّاج^(١): «إِنَّ «أَوْ» هَاهُنَا أَوْكَدُ مِنَ الْوَاوِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: لَا تَطْعُ زَيْدًا وَعَمْرًا، فَاطْعَ أَحَدَهُمَا، كَانَ غَيْرَ عَاصٍ، فَإِذَا أَبَدَلْتَهَا بِـ «أَوْ» فَقَدْ دَلَلْتَ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلٌ لِأَنَّ يُعْصَى، وَيَعْلَمُ مِنْهُ النَّهْيُ عَنِ إِطَاعَتِهِمَا مَعًا كَمَا لَا يَخْفَى، وَأَفَادَ جَارُ اللَّهِ^(٢) أَنَّ «أَوْ» بَاقِيَةٌ عَلَى حَقِيقَتِهَا، وَأَنَّ النَّهْيَ عَنِ إِطَاعَتِهِمَا جَمِيعًا إِنَّمَا جَاءَ مِنْ دَلَالَةِ النَّصِّ، وَهِيَ الْمَسْمُومَةُ مَفْهُومُ الْمَوَافَقَةِ بِقِسْمَيْهِ الْأُولَى وَالْمَسَاوِي، فَتَأَمَّلْ.

والمراد بالآثم والكفور جنسهما، وتعليقُ النهي بذلك مُشْعِرٌ بَعْلِيَّةٌ الْوَصْفَيْنِ لَهُ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ النَّهْيُ عَنِ الْإِطَاعَةِ فِي الْإِثْمِ وَالْكَفْرِ لَا فِيمَا لَيْسَ بِإِثْمٍ وَلَا كَفْرٍ، وَالْمُرَادُ: وَلَا تُطْعُ مُرْتَكِبَ الْإِثْمِ الدَّاعِي لَكَ إِلَيْهِ، أَوْ مُرْتَكِبَ الْكَفْرِ الدَّاعِي إِلَيْهِ، أَي: لَا تَتَّبِعْ أَحَدًا مِنَ الْآثِمِ إِذَا دَعَاكَ إِلَى الْإِثْمِ، وَمَنْ الْكَفُورُ إِذَا دَعَاكَ إِلَى الْكَفْرِ، فَإِنَّهُ إِذَا قِيلَ: لَا تُطْعِ الظَّالِمَ، فَهُمَ مِنْهُ: لَا تَتَّبِعْهُ فِي الظُّلْمِ إِذَا دَعَاكَ إِلَيْهِ، وَمَنْعُ هَذَا الْفَهْمِ مَكَابِرَةٌ، فَلَا يَتِمُّ الِاسْتِدْلَالُ بِالآيَةِ عَلَى عَدَمِ جَوَازِ الْاِقْتِدَاءِ بِالْفَاسِقِ إِذَا صَلَّى إِمَامًا، ثُمَّ إِنَّ التَّقْسِيمَ بِاعْتِبَارِ مَا يَدْعُوَانِ إِلَيْهِ مِنَ الْكَفْرِ وَالْإِثْمِ الْمَقَابِلِ لَهُ، لَا بِاعْتِبَارِ الذَّوَاتِ حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ آثِمًا وَبَعْضُهُمْ كُفُورًا، فَيُقَالُ: كَيْفَ ذَلِكَ وَكُلُّهُمُ كَفَرَةٌ!؟

والمبالغة في كفور قيل: لموافقة الواقع، وهذا كقوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا أَضْعَفًا مِّنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٠] واعتبار رجوعها إلى النهي كاعتبار رجوعها إلى النفي على ما قيل في قوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [فصلت: ٤٦] كما ترى. وقيل: الآثم: المنافق، والكفور: المُشْرِكُ الْمُجَاهِرُ. وقيل: الآثم: عتبه بن ربيعة، والكفور: الوليد بن المغيرة؛ لأنَّ عتبه كان ركاباً للمائم متعاطياً لأنواع

(١) معاني القرآن وإعرابه ٥/٢٦٣.

(٢) الكشاف ٤/٢٠٠.

الفسوق، وكان الوليد غالباً في الكفر شديد الشكيمة في العُتُوِّ. وعن مقاتل: **أَنْهَمَا قَالَا لَهُ ﷺ**: ارجع عن هذا الأمر ونحن نرضيك بالمال والتزويج، فنزلت. وقيل: الكفور: أبو جهل، والآية نزلت فيه. والأولى ما تقدّم، وفي النهي مع العصمة إرشاد لغير المعصوم إلى التضرّع إلى الله تعالى والرغبة إليه سبحانه في الحفظ عن الوقوع فيما لا ينبغي.

﴿وَأَذْكُرْ أَنْتَ رَبَّنَا بِكُرِّهِ وَأَصِيلِهِ﴾ (٢٥) وداوم على ذكره سبحانه في جميع الأوقات، أو دُم على صلاة الفجر والظهر والعصر، فإن الأصيل قد يُطلق على ما بعد الزوال إلى المغرب فينتظمهما.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ أي: بعضه ﴿فَأَسْجُدْ﴾ فَصَلِّ ﴿لَهُ﴾ عَزَّ وَجَلَّ، على أن السجود مجازٌ عن الصلاة بذكر الجزء وإرادة الكلِّ، وحُمِلَ ذلك على صلاة المغرب والعشاء، وتقديم الظرف للاعتناء والاهتمام؛ لما في صلاة الليل من مزيد كلفة وخلوص.

﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ (٢٦) وتهجد له تعالى قطعاً من الليل طويلاً، فهو أمر بالتهجد على ما اختاره بعضهم، وتنوين «ليلاً» للتبويض، وأصل التسبيح التنزيه، ويُطلق على مُطلق العبادة القوليّة والفعليّة، وعن ابن زيد وغيره أن ذلك كان قرصاً ونُسَخ، فلا فرض اليوم إلا الخمس. وقال قوم: هو مُحَكَّم في شأنه عليه الصلاة والسلام. وقال آخرون: هو كذلك مطلقاً على وجه الندب. وفي تأخير الظرف قيل: دلالة على أنه ليس بفرض كالذي قبله، وكذا في التعبير عنه بالتسبيح، وفيه نظر!

وقال الطيبي: الأقرب من حيث النظم أنه تعالى لما نهى حبيبه ﷺ عن إطاعة الأئمة والكفور وحثه على الصبر على أذاهم وإفراطهم في العداوة، وأراد سبحانه أن يُرشده إلى متاركتهم، عَقَّب ذلك بالأمر باستغراق أوقاته بالعبادة ليلاً ونهاراً بالصلوات كلها من غير اختصاص، وبالتسبيح بما يُطبق على منوال قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعَلْنَا أَنْكَ يَصْبِقُ صَدْرَكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ (٩٧) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿[الحجر: ٩٧-٩٨] انتهى. وهو حسن.

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الكفرة ﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ وَيَنْهَمُونَ فِي لَذَاتِهَا الْفَانِيَةِ ﴿وَيَذُرُونَ زُرَّاءَهُمْ﴾ أي: أمامهم ﴿يَوْمًا نَقِيلًا﴾ ﴿٢٧﴾ هو يوم القيامة، وكونه أمامهم ظاهر، أو: يذرون وراء ظهورهم يوماً ثقيلاً لا يعبؤون به، فالظرف قيل: على الأول حال من «يوماً»، وعلى هذا ظرف «يذرون»، ولو جعل على وتيرة واحدة في التعلق صح أيضاً.

ووصف اليوم بالثقل؛ لتشبيه شدته وهوله بثقل شيء فادح^(١) باهظ لحامله بطريق الاستعارة. والجملة كالتعليل لما أمر به ونهى عنه، كأنه قيل: لا تطعمهم واشتغل بالأهم من العبادة؛ لأن هؤلاء تركوا الآخرة للدنيا، فأنك أنت الدنيا وأهلها للآخرة، وقيل: إن هذا يفيد ترهيب محب العاجل وترغيب محب الآجل، والأول علة للنهي عن إطاعة الآثم والكفور، والثاني علة للأمر بالعبادة.

﴿مَنْ خَلَقْنَاهُمْ﴾ لا غيرنا ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ أي: أحكمنا رباط مفاصلهم بالأعصاب والعروق. والأسر في الأصل: الشد والربط، وأطلق على ما يشد به ويربط كما هنا، وإرادة الأعصاب والعروق لشبهها بالحبال المربوط بها، ووجه الشبه ظاهر، ومن هنا قد يقول العارف: من كان أسره من ذاته وسجنه دنياه في حياته، فليبيك^(٢) مدة عمره وليتأسف على وجوده بأسره. والمراد شدة الخلق وكونه مؤثماً حسناً، ومنه: فرس مأسور الخلق: إذا كان موثقاً حسناً.

وعن مجاهد: الأسر: الشرج. وفسر بمجرى الفضلة، وشد ذلك جعله بحيث إذا خرج الأذى انقبض، ولا يخفى أن هذا داخل في شدة الخلق، وكونه مؤثماً حسناً.

﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَمْتَلَهُمْ﴾ أي: أهلكناهم وبدلنا أمثالهم في شدة الخلق ﴿بَدِيلًا﴾ ﴿٢٨﴾ بديعاً لا ريب فيه، يعني البعث والنشأة الأخرى، فالتبديل في الصفات؛ لأن المعاد هو المبتدأ، ولكون الأمر محققاً كائناً جيء به «إذا»، وذکر المشيئة لإبهام وقته، ومثله شائع، كما يقول العظيم لمن يسأله الإنعام: إذا شئت أحسن إليك.

(١) في (م): قادح.

(٢) في الأصل و(م): فليشك. والمثبت من حاشية الشهاب ٢٩٤/٨، والكلام منه.

ويجوز أن يكون المعنى: وإذا شئنا أهلكناهم وبدّلنا غيرهم ممّن يُطيع، فالتبديل في الذوات، و«إذا» لتحقّق قدرته تعالى عليه وتحقّق ما يقتضيه من كفرهم المقتضي لاستئصالهم، فجعل ذلك المقدور المهدّد به كالمحقّق، وعبر عنه بما يُعبر به عنه. ولعلّه الذي أراده الزمخشري^(١) بما نُقلَ عنه من قوله: إنّما جاز ذلك؛ لأنّه وعيدٌ جيءَ به على سبيل المبالغة، كأنّ له وقتاً معيّناً، ولا يعترض عليه بقوله تعالى: ﴿وَإِن تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨] لأنّ النكات لا يلزم اطّرادها، فافهم، والوجه الأوّل أوفقٌ بسياق النظم الجليل.

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ﴾ إشارة إلى السورة أو الآيات القرآنية ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٢١) أي: فمن شاء أن يتخذ إليه تعالى سبيلاً - أي: وسيلةً تُوصِله إلى ثوابه - اتَّخَذَهُ، أي: تقرب إليه بالطاعة، فهي تُوصِلُ إيصالاً^(٢) السبيل للمقاصد.

﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أي: شيئاً، أو اتَّخَذَ السبيل ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا وقت مشيئة الله تعالى لمشيئتكم. وقال الزمخشري: أي: وما تشاؤون الطاعة إلا أن يشاء الله تعالى فسركم عليها^(٣). وهو تحريفٌ للآية بلا دليل، ويلزمه على ما في «الانتصاف»^(٤) أنّ مشيئة العبد لا توجد إلا إذا انتفت، وهو عن مذهب الاعتزال بمعزل، وأبعد منزل. والظاهر ما قررنا؛ لأنّ المفعول المحذوف هو المذكور أولاً كما تقول: لو شئت لقتلتُ زيدا، أي: لو شئت القتل لا لو شئت زيدا، ولا يمكن للمعتزلة أن ينازعوا أهل الحقّ في ذلك؛ لأنّ المشيئة ليست من الأفعال الاختيارية، وإلا لتسلّلت، بل الفعل المقرون بها منها، فدعوى استقلال العبد مكابرة، وكذلك دعوى الجبر المطلق مهاترة، والأمر بين الأمرين لإثبات المشيئتين، وحاصله على ما حقّقه الكوراني: أنّ العبد مختارٌ في أفعاله، وغير مختار في اختياره، والثواب والعقاب لحسن استعداد النفس الأمري وسوئه، فكلّ يعمل على شاكلته، وسبحان من أعطى كلّ شيء خلقه ثم هدى.

(١) الكشاف ٢٠١/٤، والكلام من حاشية الشهاب ٢٩٤/٨.

(٢) في (م): أيضاً.

(٣) الكشاف ٢٠١/٤.

(٤) ٢٠١/٤.

وفي «التفسير الكبير»^(١): هذه الآية من الآيات التي تلاطمت فيها أمواج القَدَرِ والجَبْرِ، فالقدرِيُّ يتمسك بالجملة الأولى، ويقول: إن مفادها كون مشيئة العبد مستلزمة للفعل، وهو مذهبي، والجبريُّ يتمسك بضمّ الجملة الثانية، ويقول: إن مفادها أن مشيئة الله تعالى مستلزمة لمشيئة العبد، فيتحصّل من الجملتين أن مشيئة الله تعالى مستلزمة لمشيئة العبد، وأن مشيئة العبد مستلزمة لفعل العبد، كما تُؤدّن به الشرطيّة، فإذاً مشيئة الله تعالى مستلزمة لفعل العبد؛ لأنّ مُستلزمَ المستلزم مُستلزم، وذلك هو الجبر وهو صريح مذهبي.

وتعقّب بأنّ هذا ليس بالجبر المحضِ المسلوب معه الاختيار بالكلّيّة، بل يرجع أيضاً إلى أمر بين أمرين.

وقدّر بعضُ الأجلّة مفعولَ «يشاء» الاتخاذ والتحصيل ردّاً للكلام على الصدر، فقال: إنّ قوله سبحانه: «وما تشاؤون» إلخ تحقيقٌ للحقّ ببيان أنّ مجردَ مشيئتهم غيرُ كافية في اتخاذ السبيل، كما هو المفهوم من ظاهر الشرطيّة، أي: وما تشاؤون اتّخاذ السبيل ولا تقدرُونَ على تحصيله في وقت من الأوقات إلا وقت مشيئته تعالى اتّخاذه وتحصيله لكم، إذ لا دخلَ لمشيئة العبد إلا في الكسب، وإنّما التأثير والخَلْق لمشيئة الله عزّ وجلّ.

وفيه نوعُ مخالفةٍ للظاهر كما لا يخفى، نعم قيل: إنّ ظاهر الشرطيّة أنّ مشيئة العبد مطلقاً مستلزمةٌ للفعل، فيلزم أنّه متى شاء فعلاً فعَلَهُ مع أنّ الواقعَ خلافه فلا بُدّ مما قاله هذا البعض، وجعل الجملة الثانية تحقيقاً للحقّ؟ وأجيب بأنّها للتحقيق على وجه آخر، وذلك أنّ الأولى أفهمت الاستلزام، والثانية بيّنت أنّ هذه المشيئة المستلزمة لا تتحقّق إلا وقت مشيئة الله تعالى إيّاها، فكأنّه قيل: وما تشاؤون مشيئة تستلزم الفعل إلا وقت أن يشاء الله تعالى مشيئتكم تلك، فتأمّل.

وأنتَ تعلمُ أنّ هذه المسألة من محارر الأفهام، ومزالّ أقدام أقدام بعد أقوام، وأقوى شُبّه الجبريّة أنّه قد تقرّر أنّ الشيء ما لم يَجِبْ لم يوجد، فإن وجب صدور

الفعل فلا اختيار، وإلا فلا صدور، وبعبارة أخرى أنّ جميع ما يتوقّف عليه الفعل إذا تحقّق، فإما أن يلزم الفعل فيلزم الاضطرار، أو لا، فيلزم جواز تخلّف المعلول عن علته التامة، بل مع الصدور الترجّح بلا مرجّح، فقد قيل: إنّها نحو شبهة ابن كمونة في التوحيد يصعب التفصي عنها، وللفقير العاجز - جبر الله تعالى فقره ويسر أمره - عزم على تأليف رسالة إن شاء الله تعالى في ذلك سالكاً فيها بتوفيقه سبحانه أحسن المسالك، وإن كان الكوراني قدس سره لم يدع فيها مقالاً، وأوشك أن يدع كلّ من جاء بعد فيها بشيء عليه عيلاً، والله تعالى الموفق.

وقرأ العربيّان وابن كثير: «وما يشاؤون» بياء الغيبة^(١)، وقرأ ابن مسعود: «إلا ما يشاء الله»^(٢)، و«ما» فيه مصدرية كـ «أن» في قراءة الجماعة، وقد أشرنا إلى أنّ المصدر في محلّ نصب على الظرفية بتقدير المضاف الساذ هو مسده، وهو ما اختاره غير واحد، وتعقّب أبو حيّان بأنهم نصّوا على أنّه لا يقوم مقام الظرف إلا المصدر المصرّح، فلا يجوز: أحيثك أن يصيح الديك، أو: ما يصيح الديك، وإنّما يجوز: أحيثك صياح الديك^(٣). وكأنّه لهذا قيل: إنّ «أن يشاء» بتقدير حرف الجرّ، والاستثناء من أعمّ الأسباب، أي: وما تشاؤون بسبب من الأسباب إلا بأن يشاء الله تعالى.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ مبالغاً في العِلْم، فيعلم مشيئات العباد المتعلقة بالأفعال التي سألوها بالسنة استعداداتهم ﴿حَكِيمًا﴾ مبالغاً في الحكمة، فيفيض على كلّ ما هو الأوفق باستعداده، وما هو عليه في نفس الأمر من المشيئة، أو أنّه تعالى مبالغ في العِلْم والحكمة فيعلم ما يستأهله كلّ أحد من الطاعة وخلافها، فلا يشاء لهم إلا ما يستدعيه علمه سبحانه وتقتضيه حكمته عزّ وجلّ.

وقيل: «عليماً» أي: يعلم ما يتعلّق به مشيئة العباد من الأعمال، «حكيماً» لا يشاء إلا على وفق حكمته، وهو أن يشاء العبد فيشاء الربّ سبحانه وتعالى،

(١) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٦/٢، والبحر المحيط ٤٠١/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والبحر المحيط ٤٠١/٨.

(٣) البحر ٤٠٢/٨.

لا العكس؛ ليتأتى التكليف من غير انفرادٍ لأحد المشيئتين عن الأخرى. وفيه بحث.

وقوله تعالى: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ إلخ، بيان لما تَضَمَّنَتْه الجملة قَبْلُ، أي: يُدْخِلُ سبحانه في رحمته مَنْ يَشَاءُ أَنْ يُدْخِلَهُ فيها، وهو الذي عَلِمَ فيه الخَيْرَ حيث يُوَفِّقُه لما يُؤدِّي إلى دخول الجنة من الإيمان والطاعة.

﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ أي: لأنفسهم، وهم الذين عَلِمَ فيهم الشَّرُّ ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ متناهيًا في الإيلام، ونصب «الظالمين» بإضمارِ فِعْلٍ يفسِّره «أعدَّ» إلخ، وَقَدَّرَ: يُعَذِّبُ، وقد يُقَدَّرُ: أُوْعِدَ، أو: كَأَفَأَ، أو شبه ذلك، ولم يُقَدَّرَ «أعدَّ» لأنَّه لا يتعدَّى [بنفسه بل] ^(١) باللام.

وقرأ ابن الزبير وأبان بن عثمان وابن أبي عبله: «والظالمون» ^(٢) على الابتداء، وقراءة الجمهور أحسن - وإن أوجبت تقديرًا - للطباق فيها، وذهايه في هذه؛ إذ الجملة عليها اسميَّة، والأولى فعلية، ولا يقال: زيادة التأكيد في طرف الوعيد مطلوبة؛ لأنَّا نقول: الأمر بالعكس لو حَقَّق، لسبق الرحمة الغضب.

وقرأ عبد الله: «وللظالمين» بلام الجَرِّ ^(٣)، فقليل: متعلِّق بما بعدُ على سبيل التوكيد، وقيل: هو بتقدير: أعدَّ للظالمين أعدَّ لهم، والجمهور على الأوَّل.

ثمَّ إنَّ هذه السورة وإن تَضَمَّنَتْ مِنْ سَعَةِ رحمة الله عزَّ وجلَّ ما تَضَمَّنَتْ إلا أنَّها أشارت مِنْ عَظِيمِ جلاله سبحانه وتعالى إلى ما أشارت، أخرج أحمد والترمذي - وحسنه - وابنُ ماجه والضياء في «المختارة»، والحاكم وصححه، وغيرهم: عن أبي ذرٍّ قال: قرأ رسولُ الله ﷺ: ﴿هَلْ أُنْ عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ حتى ختمها، ثم قال: «إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون، أَطَّتِ السماءُ وَحُقَّ لها أَنْ تَنْظُطَ، ما فيها موضعُ أربعِ أصابعٍ إلا وملك واضعُ جبهته ساجدًا تعالى، والله لو

(١) ما بين حاصرتين من حاشية الشهاب ٢٩٤/٨، والكلام منه.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٦، والبحر المحيط ٤٠٢/٨.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٦ (وتحرف في مطبوعه إلى: والظالمين)، والبحر المحيط ٤٠٢/٤.

تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلِبْكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشِ،
 وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعُدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا^(١). وَهَذَا كَالظَّاهِرِ فِيمَا قُلْنَا،
 نَسَأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ لَنَا مِنَ الْأَبْرَارِ وَالْمُقَرَّبِينَ الْأَخْيَارِ فَيُرْزُقَنَا جَنَّةً وَحَرِيرًا،
 وَيَجْعَلَ لَنَا سَعِينًا لَدَيْهِ مَشْكُورًا بِحَرَمَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَهْلِ بَيْتِهِ الْمُطَهَّرِينَ مِنَ الرَّجْسِ
 تَطْهِيرًا.

(١) أحمد (٢١٥١٦)، والترمذي (٢٣١٢)، وابن ماجه (٤١٩٠).

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

وتُسمَّى : سورة العُرف، وهي مكِّيَّة فقد أخرج البخاريُّ ومسلم والنسائيُّ وابن مردويه عن ابن مسعود، قال: بينما نحن مع النبي ﷺ في غارِ بمنى إذ نزلت عليه سورة: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴿١﴾﴾ فَإِنَّهُ لَيَتْلُوهَا وَإِنِّي لَأَتَلَقَّهَا مِنْ فِيهِ، وَإِنَّ فَاهُ لَرَطَّبَ بِهَا، إِذْ خَرَجْتَ عَلَيْنَا حَيَّةً، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اقتلوهَا» فابتدرناها فسبقتنا، فدخلت جحرها، فقال رسول الله ﷺ: «وُفِيَتْ شَرِّكُمْ كَمَا وَفِيَتْ شَرَّهَا»^(١).

وعن ابن عباس وقتادة ومقاتل أنَّ فيها آيةً مدنيَّة، وهي: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٢٨﴾﴾، وظاهرُ حديث ابن مسعود هذا عدمُ استثناء ذلك، وأظهر منه ما أخرجه الحاكم - وصحَّحه - وابن مردويه عنه أيضاً قال: كنَّا مع النبي ﷺ في غارٍ، فنزلت عليه: «والمرسلات» فأخذتها من فيه، وإنَّ فاهُ لَرَطَّبَ بِهَا، فلا أدري بأيها ختم: ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾﴾ أو: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٢٨﴾﴾^(٢).

وأيها خمسون آيةً بلا خلاف. ومناسبتُها لِمَا قبلها أنه سبحانه لَمَّا قال فيما قبلُ: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ إلخ، افتتح هذه بالإقسام على ما يدلُّ على تحقيقه وذكُر وقته وأشراطه.

وقيل: إنَّه سبحانه أقسم على تحقيق جميع ما تضمَّنته السورة قبلُ من وعيد الكافرين الفجَّار، ووعد المؤمنين الأبرار، فقال عزَّ من قائل:

(١) البخاري (١٨٣٠)، ومسلم (٢٢٣٤)، والنسائي في المجتبى ٢٠٨/٥ وفي الكبرى (٣٨٥٢) و(٣٨٥٣)، والدر المنثور ٣٠٢/٦ والكلام منه.

(٢) المستدرک ٢٥١/٢، والدر المنثور ٣٠٢/٦ والكلام منه، وأخرجه أيضاً أحمد (٣٥٧٤)، وابن حبان (٧٠٧).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴿١﴾ فَأَلْمِصَّتْ عَصْفًا ﴿٢﴾ وَالنَّشْرَاتِ نَشْرًا ﴿٣﴾ فَأَلْفَرَقَتْ فَرَقًا ﴿٤﴾ فَأَلْمِصَّتِ ذِكْرًا ﴿٥﴾﴾ قيل: أقسم سبحانه بمن اختاره من الملائكة عليهم السلام على ما أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد، فقيل: المرسلات والعاصفات طوائف، والناشرات والفارقات والمُلمِصات طوائف أخرى، فالأولى طوائف أُرسِلنَ بأمره تعالى وأُمرنَ بإنفاذه، فعصفن في المضيِّ وأسرعن كما تعصف الرِّيحُ تخفُّفًا في امتثال الأمر وإيقاع العذاب بالكفرة؛ إنقاذًا للأنبياء عليهم السلام، ونصرةً لهم، والثانية طوائف نَشَرْنَ أجنحتهنَّ في الجوّ عند انحطاطهنَّ بالوحي، ففَرَقْنَ بين الحقِّ والباطل، فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا إلى الأنبياء عليهم السلام، ولعلَّ مَنْ يُلقِي الذِّكْرَ لهم غيرُ مختصٍّ بجبريل عليه السلام، بل هو رئيسهم، ويُرشد إلى هذا حديثُ الرِّصَدِ^(١)، وفي بعض الآثار: نزل إليَّ ملكٌ بالوكة^(٢) من ربِّي، فوضع رجلًا في السماء، وثنى الأخرى بين يديّ.

ف «المرسلات» صفة لمحذوف، والمراد: وكلّ طائفةٍ مُرسَلة، وكذا «الناشرات»، ونُصِبَ «عرفًا» على الحال، والمراد: متتابعة، وكان الأصل: والمرسلات متتابعة كالعُرف، وهو عُرف الدابة كالفرس والضَّبُع، أعني: الشَّعْرَ المعروف على قفاها، فحذف متتابعة؛ لدلالة التشبيه عليه، ثم حذف أداة التشبيه مبالغةً، ومن هذا قولهم: جاؤوا عُرفًا واحدًا، إذا جاؤوا يتبع بعضهم بعضاً، وهم عليه كعُرف الضَّبُع، إذا تألَّبوا عليه. ويؤخذ من كلام بعض أن العُرف في الأصل ما دُكر، ثم كثر استعماله في معنى التتابع، فصار فيه حقيقةً عرفيةً.

(١) وهو ما رواه مسلم (٢٥٦٧) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: «أن رجلاً زار أخاً له في قرية أخرى، فأرصد الله له على مدْرَجَتِهِ ملكاً، فلما أتى عليه قال: أين تريد؟ قال: أريد أخاً لي في هذه القرية. قال: هل لك عليه من نعمة تربُّها؟ قال: لا، غير أنني أحببته في الله عز وجل. قال: فإني رسول الله إليك، بأن الله قد أحبَّك كما أحببته فيه». والمدرجة: الطريق. وتربُّها: تقوم بإصلاحها.

(٢) الألوكة والمألكة: الرسالة. القاموس (الك) وهذا الخبر لم نقف عليه عند غير المصنف.

أو على أنه مفعول له، على أنه بمعنى العُرف الذي هو نقيض النُكر، أي: والمرسلات للإحسان والمعروف، ولا يُعكّر على ذلك أن الإرسال لعذاب الكفّار؛ لأنّ ذلك إن لم يكن معروفاً لهم، فإنه معروف للأنبياء عليهم السلام والمؤمنين الذين انتقم الله تعالى لهم منهم.

وعَظُفُ «الناشرات» على ما قَبِلُ بالواو ظاهرٌ؛ للتغاير بالذات بينهما، وعَظُفُ «العاصفات» على «المرسلات» و«الفارقات» على «الناشرات» - وكذا ما بَعُدُ - بالفاء؛ لتنزيل تغاير الصفات منزلةً تغاير الذات، كما في قوله:

يا لَهْفَ زَيَّابَةَ لِلْحَارِثِ الصِّصَابِ فَالْغَانِمِ فَالْأَيْبِ^(١)

وهي للدلالة على ترتيب معاني الصفات في الوجود، أي: الذي صَبَحَ فغَمَّ فآبَ، وترتيبُ مُضِيِّ الأمر على الإرسال به والأمر بإنفاذه ظاهر، وأما ترتيب الإلقاء الذُكْر إلى الأنبياء عليهم السلام على الفرق بين الحقِّ والباطل، مع ظهور تأخّر الفرقِ عن الإلقاء فقليل: لتأويل الفرق بإرادته، فحينئذٍ يتقدّم على الإلقاء. وقيل: لتقدّم الفرق على الإلقاء من غير حاجة إلى أن يُؤوّل بإرادته؛ لأنّه بنفسِ نزولهم بالوحي الذي هو الحقُّ المخالف للباطل الذي هو الهوى ومقتضى الرأي الفاسد، وإنّما العلم به متأخّر، ومن هذا يظهر ترتيبُ الفرقِ على نشر الأجنحة، إذ الحاصل عليه: نَشَرْنَ أجنحتهنَّ للنزول، فنزلن، فألقين، وهو غير ظاهر على ما قَبِله؛ لأنّ إرادة الفرق تُجامع النشرَ، وكذا إرادته إذا أُوّل أيضاً بحسب الظاهر، بل ربّما يقال: إنّ تلك الإرادة قبل. وقيل: إنّ الفاء في ذلك للترتيب الرُتبي؛ ضرورة أنّ إرادة الفرق أعلى رتبةً من النشر. وقيل: إنّها فيه وفيما بعده لمجرّد الإشعار بأنّ كلّاً من الأوصاف المذكورة - أعني النشر والفرق - مستقلٌّ بالدلالة على استحقاق الطوائف الموصوفة بها للتفخيم والإجلال بالإقسام بهنَّ، فإنّه لو جيءَ بها على ترتيب الوقوع لربّما فهم أنّ مجموعَ الثلاثة المترتبة هو الموجب لِمَا ذكر من الاستحقاق.

واستعمال العاصفات بمعنى المسرعات سرعة الريح مجازاً على سبيل الاستعارة، ولا يبعد أن يُراد بالعاصفات: المُذهبات المُهلِكَات بالعذاب الذي أرسلن به من أرسلن إليه، على سبيل الاستعارة أيضاً أو المجاز المرسل.

و«عذراً» و«نذراً» في قوله تعالى: ﴿عُذْرًا أَوْ نَذْرًا﴾ ﴿١﴾ جوز أن يكونا مصدرين من عذر: إذا أزال الإساءة، ومن أنذر إذا خوَّف، جاء على فُعْلٍ كالشكر والكفر، والأوَّل ظاهر؛ لأنَّ فُعْلاً من مصادر الثلاثي، وأما الثاني فعلى خلاف القياس؛ لأنَّ قياس مصدر أفْعَلَ الإفعال، وقيل: هو اسم المصدر كالطاقة، أو مصدر نذَر بمعنى أنذَرَ، وتُسومَح فيما تقدَّم. وأن يكونا جمع عذير بمعنى المعذرة، ونذير بمعنى الإنذار. وانتصابهما على العليَّة، والعامل فيهما «الملقيات»، أو «ذُكراً»، وهو بمعنى التذكير والعظة بالترغيب والترهيب، أي: فالملقيات ذُكراً لأجل العذر للمحقِّين، أو لأجل النذر للمبطلين، أو على الحالِّية من «الملقيات» أو الضمير المستتر فيها على التأويل، أي: عاذرين أو منذرين، أو على البدليَّة من «ذُكراً» على أنَّ المراد به الوحي، فيكونان بدلٌ بعض، أو التذكيرُ والعظةُ فيكونان بدلٌ كلٌّ، وأن يكونا وصفين بمعنى عاذرين ومنذرين، فنصبهما على الحالِّية لا غير.

و«أو» في جميع ذلك للتنويع لا للترديد، ومن ثم قال الدينوري في «مشكل القرآن»: «إنَّها بمعنى الواو»^(١).

وقيل: الثانية: طوائفُ نَشَرْنَ الشرائع في الأرض، إلى آخر ما تقدَّم، ووجه العطف بأنَّ المراد: أردنَ النَشَرَ فنزلنَ فألقين، واحتيج للتأويل لمكان الإلقاء إلى الأنبياء عليهم السلام، وإلا فهو لا يُحتاج إليه في النشر والفرق؛ لظهور ترتُّب الفرق على النشر، كذا قيل، فلا تغفل.

وقيل: طوائفُ نَشَرْنَ النفوسَ الموتى بالكفر والجهل بما أُوْحِيََنَ ففرقن . . إلخ. والنشر على هذا بمعنى الإحياء، وفيما قبله بمعنى الإشاعة.

وقيل: لا مغايرةَ بين الكلِّ إلا بالصفات، وهم جميعاً من الملائكة على

(١) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤١٤.

الأقوال السابقة، بيد أنه لم يعتبر هذا القائل تفسيراً للنشر بنشر الأجنحة، فقال: أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهنَّ عزَّ وجلَّ بأوامره متتابعةً، فعصفنَّ عصفَ الرياح في الامتثال، ونَشَرْنَ الشرائع في الأرض، أو نشرن النفوس الموتى بالجهل بما أوحينَّ من العلم، ففرقن بين الحقِّ والباطل، فألقين إلى الأنبياء ذِكْرًا. وظاهره أيضاً أنَّ الإرسال للأنبياء بالشرائع من الأمر والنهي بناءً على أنَّ الأوامر جمع جمع^(١) مخصوص بالأمر مقابل النهي، ففي كلامه الاكتفاء، وخصَّ الأمر بالذكر قيل: لأنه أهمُّ، مع أنه لا يؤدي ما يُراد من النهي بصيغته ك: دع، مثلاً. وقيل في عطف «الناشرات» بالواو دون الفاء، وعطف «الفارقات» به: إنَّ النشرَ عليه بمعنى الإشاعة للشرائع وهو يكون بعد الوحي والدعوة والقبول، ويقتضي زماناً، فلذا جيء بالواو ولم يُقرن بالفاء التعقيبية، وإذا حصل النشر ترتب عليه الفرق من غير مُهلة، ولا يتوهم أنه كان حقَّ الناشرات حينئذٍ: ثم؛ لأنه لا يتعلَّق القصد ها هنا بالتراخي. ويبقى الكلام في وجه تقديم نشرِ الشرائع - أو نشرِ النفوس - والفرق على الإلقاء مع أنهما بعده في الواقع، فقيل: الإيدانُ بكونهما غايةً للإلقاء حقيقة بالاعتناء، أو الإشعارُ بأنَّ كلاً من الأوصاف مستقلٌّ بالدلالة على استحقاق التعظيم كما سمعت، على أنَّ بابَ التأويل واسعٌ فتذكر.

وقيل: أقسم سبحانه بأفراد نوعين من الرياح، فيقدَّر للمرسلات موصوف، وللناشرات موصوف آخر، ويُراد بالمرسلات الرياحُ المرسلة للعذاب، لأنَّ الإرسال شاع فيه، وبالناشرات رياح رحمة، وحاصله أنه جلَّ وعلا أقسم برياح عذاب أرسلهنَّ فعصفنَّ، ورياح رحمة نَشَرْنَ السحاب في الجوِّ ففرقنه على البقاع فألقين ذِكْرًا إمَّا عذراً للذين يعتذرون إلى الله تعالى بتوبتهم واستغفارهم إذا شاهدوا آثارَ رحمته تعالى في الغيث، وإما إنذاراً للذين يكفرون ذلك وينسبونه إلى الأنواء ونحوها، وإسناد الإلقاء الذِّكر إليهنَّ؛ لكونهنَّ سبباً في حصوله إذا سُكرت النعمة فيهنَّ أو كُفرت، فالتجوُّز في الإسناد، والمراد بـ «عُرْفًا» متتابعة. أو الناشرات رياح رحمة نَشَرْنَ النباتَ وأَبْرَزْنَه، أي: صرْن سبباً لذلك بنشر السحاب وإداره، ففرقن

(١) فوقها في الأصل: صح، ولم تكرر هذه الكلمة في حاشية الشهاب ٢٩٥/٨، والكلام منه.

كُلَّ صِنْفٍ مِنْهُ عَنِ سَائِرِ الْأَصْنَافِ بِالشُّكْلِ وَاللَّوْنِ وَسَائِرِ الْخَوَاصِّ، فَتَسْبَبْنَ ذِكْرًا
إِمَّا عِذْرًا لِلشَّاكِرِينَ وَإِمَّا نِذْرًا لِلْكَافِرِينَ.

وقيل: أقسم سبحانه أولاً بالرياح وثانياً بسحاب نشرن الموات، ففرقن بين مَنْ
يشكر وبين مَنْ يكفر، كقوله تعالى: ﴿لَأَسْفَيْنَهُمْ تَاءً عَدَقًا ﴿١٦﴾ لِنَفْسِنَهُمْ فِيهِ﴾ [الجن:
١٦-١٧] فتسببن ذكراً إمّا وإمّا.

وقيل: أقسم جلّ وعلا بآيات القرآن المرسلة إلى رسول الله ﷺ فضلاً وإحساناً
أو شيئاً بعد شيء؛ لأنها نزلت منجّمة، فعصفت وأذهبت سائر الكتب بالنسخ،
ونشرن آثار الهدى في مشارق الأرض ومغاربها، وفرقن بين الحقّ والباطل، فألقين
ذِكْرَ الْحَقِّ فِي أَكْنَافِ الْعَالَمِينَ.

وقيل: أقسم جلّ جلاله برُسله من البشّر أرسلوا إحساناً وفضلاً كما هو
المذهب الحقّ، لا وجوباً كما زعم مَنْ زعم، فاشتدوا وعظّم أمرهم ونشروا دينهم
وما جاؤوا به، ففرقوا بين الحقّ والباطل، والحلال والحرام، فألقوا ذكراً بين
المكلفين، ويجوز أن يراد على هذا بـ «عرفاً» متتابعة.

وقيل: أقسم تبارك وتعالى بالنفوس الكاملة، أي: المخلوقة على صفة
الكمال والاستعداد لقبول ما كلّفت به وحُلِقَتْ لِأَجَلِهِ، المرسلة إحساناً إلى
الأبدان لاستكمالها، فعصفت^(١) وأذهبت ما سوى الحقّ بالنظر في الأدلة الحقّة،
ففرقن بين الحقّ المتحقّق بذاته الذي لا مدخل للغير فيه وهو واجب الوجود
سبحانه، وبين الباطل المعدم في نفسه، فرأين كلّ شيء هالكاً إلا وجهه، فألقين
في القلوب والألسنة ومكّنن فيها ذكره تعالى، فليس في قلوبها وألسنتها إلا ذكره
عزّ وجلّ، أو طرّحن ذكر غيره سبحانه عن القلوب والألسنة، فلا ذكّر فيها
لما عداه.

وقيل: الثلاثة الأوّل: الرياح، والأخيرتان: الملائكة عليهم السلام. وقيل
بالعكس، والمناسبة باللطافة وسرعة الحركة. وقيل: الأوّلان الملائكة إلا أنّ

(١) في (م): فعصفتن.

المرسلات ملائكة الرحمة، والعاصفات ملائكة العذاب، والثلاثة الأخيرة آيات القرآن النازلة بها الملائكة.

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر من وجوه عن أبي صالح أنه قال: «المرسلات عُرفاً»: الرسل تُرسل بالمعروف، «فالعاصفات عصفاً»: الريح، «والناشرات نشرأ»: المَطَر، «فالفارقات فَرَقاً»: الرسل^(١).

ومن وجه آخر: «المرسلات عرفاً» الملائكة، «فالعاصفات عصفاً» الرياح العواصف، «والناشرات نشرأ» الملائكة ينشرون الكُتُبَ - أي: كُتِبَ الأعمال كما جاء مصرحاً به في بعض الروايات - «فالفارقات فَرَقاً» الملائكة يفرقون بين الحقِّ والباطل، «فالمليقات ذكراً»: الملائكة أيضاً يجيئون بالقرآن والكتاب، «عذراً أو نذراً» منه تعالى إلى الناس وهم الرسل يعذرون ويُندرون^(٢).

وعن أبي صالح روايات أخر في ذلك، وكذا عن أجلة الصحابة والتابعين، فعن ابن مسعود وأبي هريرة ومقاتل: «المرسلات»: الملائكة أرسلت بالعرف - ضدَّ الثَّكْر - وهو الوحي. وفي أخرى عن ابن مسعود أنها الرياح، وفسر «العاصفات»: بالشديدات الهبوب. وروي تفسير «المرسلات» بذلك عن ابن عباس ومجاهد وقتادة، وفي أخرى عن ابن عباس أنها جماعة الأنبياء أرسلت إفضالاً من الله تعالى على عباده. وعن ابن مسعود^(٣): «الناشرات» الرياح تنشر رحمة الله تعالى ومطره. وروي عن مجاهد وقتادة، وقال الربيع: الملائكة تنشر الناس من قبورهم. وقال الضحاك: الصُّحُف تنشر على الله تعالى بأعمال العباد. وعليه تكون «الناشرات» على معنى النسب.

وعن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد والضَّحَّاك: الفارقات: الملائكة تفرق بين الحقِّ والباطل والحلال والحرام. وقال قتادة والحسن وابنُ كيسان: آيات

(١) الدر المنثور ٦/٣٠٣ وزاد نسبه لأبي الشيخ في العظمة.

(٢) الدر المنثور ٦/٣٠٣، وأخرجه الطبري ٢٣/٥٨٧.

(٣) في الأصل و(م): أبي مسعود، والمثبت من المحرر الوجيز ٥/٤١٧، والبحر ٨/٤٠٤، وعنه نقل المصنف.

القرآن فَرَقَتْ بَيْنَ مَا يَحِلُّ وَمَا يَحْرُمُ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ أَيْضاً: الرِّيحُ تَفْرُقُ بَيْنَ السَّحَابِ فُتَبَدُّهُ.

وعن ابن عباس وقتادة والجمهور: الملقيات: الملائكة تُلقِي ما حملت مِنَ الوحي إلى الأنبياء. وعن الربيع: آيات القرآن.

ومن الناس من فسّر العاصفات بالآيات المَهْلِكَة كالزلازل والصواعق وغيرها، ومنهم من فسّر الفارقات بالسحاب الماطرة على تشبيهها بالناقة الفاروق: وهي الحامل التي تَجزَعُ حين تَضَعُ. ومنهم من فسّرها بالعقول تفرق بين الحقّ والباطل، والصحيح والفاسد.

إلى غير ذلك من الروايات والأقوال التي لا تكاد تنضب، والذي أخاله أظهر كون المقسم به شيئين: المرسلات العاصفات، والناشرات الفارقات الملقيات؛ لشدة ظهور العطف بالواو في ذلك، وكون الكلّ من جنس الريح؛ لأنّه أوفق بالمقام المتضمّن لأمر الحشر والنشر، لما أنّ الآثار المشاهدة المترتبة على الرياح ترتباً قريباً وبعيداً تنادي بأعلى صوت - حتى يكاد يُشبهه صوت النفخ في الصُّور - على إمكان ذلك وصحّته ودخوله في حيلة مشيئة الله تعالى وعظيم قدرته، ومع هذا الأقوال كثيرة لديك وأنت غير محجور^(١) عليك، فاختر لنفسك ما يحلو.

وقرأ عيسى: «عُرْفًا» بضمّتين^(٢)، نحو نُكْر في نُكْر.

وقرأ ابن عباس: «فالمُلَقَّيات» بالتشديد^(٣)، من التلقية، قيل: وهي كالإلقاء: إيصال الكلام إلى المخاطب، يقال: لَقَيْته الذُّكْرَ فتلَقَّاه. وذكر المهدويّ أنّه عليه السلام قرأ: «فالمُلَقَّيات» بفتح اللام وتشديد القاف اسم مفعول، أي: ملقية^(٤) من الله عزّ وجلّ.

(١) في (م): مجحود.

(٢) الكشف ٢٠٢/٤، والبحر المحيط ٤٠٤/٨.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والمحتسب ٣٥٤/٢، والبحر المحيط ٤٠٤/٨.

(٤) كذا في الأصل و(م)، وفي البحر ٤٠٤/٨ (والكلام منه): تلقته.

وقرأ زيد بن ثابت وابنُ خارِجةَ وطلحة وأبو جعفر وأبو حَيَّوَةَ وعيسى والحسن بخلاف والأعشى^(١) عن أبي بكر: «عُدْرًا أو نُذْرًا» بضمِّ الذالين^(٢). وقرأ الجَرْمِيَّانَ وأبو عامر وأبو بكر وزيد بن عليٍّ وشيبة وأبو جعفر أيضاً بسكون الذال في «عُدْرًا» وضمِّها في «نُذْرًا»^(٣). وقرأ إبراهيم التيمي: «ونُذْرًا» بالواو^(٤).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِّعُ﴾ ﴿٧﴾ جواب للقسَم، و«ما» موصولة، و«إنَّ» كتبت موصولةً، والعائد محذوف، أي: إنَّ الذي توعدونه من مَجِيءِ القيامة كائنٌ لا محالة. وجوز أن يُراد بالموصول جميع ما تضمَّنته السورة السابقة، وهو خلاف الظاهر جداً.

﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ ﴿٨﴾ أزيل أثرها بإزالة نورها، أو بإعدام ذاتها وإذهابها بالكلية، وكلُّ من الأمرين سيكون، وليس من المحال في شيء، وما زعمه الفلاسفة المتقدِّمون في أمر تلك الأجرام واستحالة التحلُّل والعدم عليها أو هُنَّ من بيت العنكبوت، وما زعمه المعاصرون منهم فيها وإن كان غير ثابت عندنا إلا أن إمكان الطمس عليه في غاية الظهور.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُجِّتْ﴾ ﴿٩﴾ شُقَّت، كما قال سبحانه: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١]، ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْعَنَمِ﴾ [الفرقان: ٢٥]، وقيل: فُتِحَتْ، كما قال سبحانه: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [النبا: ١٩]. وأنشد سيويه:

الفارِجِي بِابِ الْأَمِيرِ الْمُبْهَمِ^(٥)

ولا مانع من ذلك أيضاً سواء كانت السماء جسماً صلباً أو جسماً لطيفاً، وأدلة استحالة الحرق والالتئام فيها خروق لا تلتئم.

(١) في الأصل و(م): والأعمش، والمثبت من جامع البيان للداني ٤٧٢/٢، والبحر ٤٠٥/٨ وهو الصواب؛ لأن الراوي عن أبي بكر شعبة بن عياش هو أبو يوسف يعقوب الأعشى، لا الأعمش. ينظر: معرفة القراء الكبار ٢٨١/١، وغاية النهاية ٣٢٥/١.

(٢) النشر ٢١٧/٢، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٣) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٢١٧/٢، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٤) المحرر الوجيز ٤١٧/٥، وتفسير القرطبي ٤٩٨/٢١، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٥) الكتاب ١٨٥/١، ونسبه لرجل من بني ضَبَّة، والمعنى: ينعت أقواماً أشرفاً لا يحجبون عن الأمراء، ولا تُغلق دونهم أبوابهم. والفارِج: الفاتح. والمبهم: المغلق.

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ ﴿١٠﴾ جُعِلَتْ كَالْحَبِّ الَّذِي يُنْسَفُ بِالْمِنْسَفِ، ونحوه: ﴿وَسُتَّ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ [الواقعة: ٥] ﴿وَكَاثِرَ الْجِبَالِ كَيْبًا مَهِيلاً﴾ [المزمل: ١٤]، قال في «البحر»: فرقتها الرياحُ، وذلك بعد التسيير، وقبل ذلك جعلها هباءً^(١).

وقيل: «نُسِفَتْ»: أُخِذَتْ من مقارها بسرعة، من انتسفتُ الشيء: إذا اختطفته.

وقرأ عمرو بن ميمون: «طُمَسَتْ»، و«فُرِّجَتْ» بتشديد الميم والراء^(٢)، وذكر في «الكشاف»^(٣) أن الأفعال الثلاثة فُرِّجَتْ بالتشديد.

﴿وَإِذَا أُرْسِلَ أُقْتُتْ ﴿١١﴾﴾ أي: بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو يوم القيامة، وجوز أن يكون المعنى: عُيِّنَ لها الوقتُ الذي تُحَضَّرُ فيه للشهادة على الأمم، وذلك عند مجيئه وحصوله، والوجه هو الأول كما قال جار الله^(٤)، وتحقيقه كما في «الكشاف»: أن توقيت الشيء تحديده وتعيين وقته، وإيقاعه على الذوات بإضمار؛ لأن المؤقت هو الأحداث لا الجثث، ويَجِيءُ بمعنى جعل الشيء منتهياً إلى وقته المحدود، وعلى هذا يقع عليها دون إضمار إذا كان بينها وبين ذلك الوقت ملابساً، وإنما كان الوجه لأن القيامة ليست وقتاً يتبين فيه وقتُ الرسل الذي يحضرون فيه للشهادة، بل هي نفس ذلك الوقت، و«إذا الرسل أُقْتُتْ» يقتضي ذلك، لأنك إذا قلت: إذا أكرمتني أكرمتك. اقتضى أن يكون زمان إكرام المخاطب للمتكلّم، وهو ما دلّ عليه «إذا» سواءً جُعِلَ الظرف معموله أو معمول الجزء، أي: فلا بُدَّ من التأويل، وقد أشير إليه في ضمن التفسير.

وقرأ النخعي والحسن وعيسى وخالد: «أُقْتُتْ» بالهمزة وتخفيف القاف^(٥).

وقرأ أبو الأشهب وعمرو بن عبيد وأبو عمرو وعيسى أيضاً: «وُقْتُتْ» بالواو

(١) البحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٣) ٢٠٣/٤.

(٤) الكشاف ٢٠٣/٤.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ١١٥/٥، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

على الأصل^(١)؛ لأنَّ الهمزة مُبدَلة من الواو المضمومة ضَمَّة لازمة، وهو أمرٌ مطَّرد كما بيِّن في محلِّه، وقال عيسى: «وُقَّتَتْ» لغةٌ سُفلى مُضَر.

وقرأ عبد الله والحسن^(٢) وأبو جعفر: «وُقَّتَتْ» بواو واحدة وتخفيف القاف^(٣)، وقرأ الحسن أيضاً: «وَوُقَّتَتْ» بواوَيْن^(٤)، على وزن فُعِلْتُ، و«إذا» في جميع ما تقدَّم شرطيةٌ.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَوْمَ يُؤْتَىٰ بِأُمَّةٍ﴾ قيل: مقولٌ لقولٍ مقدَّر هو جواب «إذا»، أي: يقال: «لأيَّ يومٍ» إلخ، وجعل التأجيل بمعنى التأخير من قولهم: دَينٌ مؤجَّلٌ، في مقابل الحالِّ، والضمير لما يشعر به الكلام، والاستفهام للتعظيم والتعجيب من هَوَلِ ذلك اليوم، أي: إذا كان كذا وكذا، يقال: لأيَّ يومٍ أُخِّرَتِ الأمور المتعلِّقة بالرسول من تعذيب الكفرة وإهانتهم، وتنعيم المؤمنين ورعايتهم، وظهور ما كانت الرسل عليهم السلام تذكره من الآخرة وأحوالها، وفضاعة أمورها وأهوالها. وجوز أن يكون الضمير للأُمور المشار إليها فيما قَبْلُ مِنْ طَمَسِ النجوم وقرَج السماء ونَسف الجبال وتأقيت الرسل، وأن يكون للرسل، إلا أن المعنى على نحو ما تقدَّم.

وقيل: أن يكون القول المقدَّر في موضع الحال من مرفوع: «أُقَّتَتْ» أي: مقولاً فيها: لأيَّ يومٍ أُجِّلَت، وأن تكون الجملة نفسها من غير تقدير قول في موضع المفعول الثاني «لأُقَّتَتْ» على أنه بمعنى أُعلمت، كأنه قيل: وإذا الرسلُ أُعلمت وقت تأجيلها، أي: بمجيئه وحصوله. وجواب «إذا» على الوجهين؛ قيل: قوله تعالى الآتي: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾، وجاء حذف الفاء في مثله. وقيل: محذوفٌ لدلالة الكلام عليه، أي: وقع الفصل، أو وقع ما تُوعَدون، واختار هذا أبو حيَّان^(٥)، ويجوز - على احتمال كون الجواب: «ويلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ»، أو

(١) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٢/٣٩٦-٣٩٧ عن أبي عمرو، والكلام من البحر ٨/٤٠٥.

(٢) في الأصل و(م): عبد الله بن الحسن. والمثبت من البحر المحيط ٨/٤٠٥ والكلام منه.

(٣) قراءة أبي جعفر في النشر ٢/٣٩٧.

(٤) المحتسب ٢/٣٤٥، والبحر المحيط ٨/٤٠٥.

(٥) البحر المحيط ٨/٤٠٥.

تقدير المقدر مؤخراً - كونُ جملة «لأيِّ يومٍ أُجِّلت» اعتراضاً؛ لتحويل شأن ذلك اليوم.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ (١٣) بدل من «لأيِّ يومٍ» مبين له، وقيل: متعلق بمقدر، تقديره: أُجِّلت ليوم الفصل بين الخلائق.

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ (١٤) أي: أيُّ شيء جعلك دارياً ما هو؟ على أن «ما» الأولى مبتدأ، و«أدراك» خبره، و«ما» الثانية خبر مقدم، و«يوم» مبتدأ مؤخر، لا بالعكس كما اختاره سيبويه؛ لأنَّ محطَّ الفائدة بيانُ كون يوم الفصل أمراً بديعاً لا يُقادر قدره ولا يُكَنِّه كُنْهه، كما يفيد خبرية «ما»، لا بيان كون أمر بديع من الأمور يوم الفصل كما يفيد عكسه، ووضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التفضيح والتحويل المقصودين من الكلام.

﴿وَلِئَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (١٥) أي: في ذلك اليوم الهائل، و«ويل» في الأصل مصدر بمعنى هلاك، وكان حقه نصب بفعلٍ من لفظه أو معناه، إلا أنه رُفِعَ على الابتداء للدلالة على ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه، و«يومئذٍ» ظرفه أو صفة، فمسوَّغ الابتداء به ظاهر، والمشهور أن مسوَّغ ذلك كونه للدعاء، كما في ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٤].

﴿أَلَمْ نُنْهِكِ الْأُولَىٰ﴾ (١٦) كقوم نوح وعاد وشمود، وقرأ قتادة: «نَهْلِك» بفتح النون (١) على أنه من هلكه بمعنى أهلكه، ومنه: هالك بمعنى مهلك، كما هو الظاهر في قول العجاج:

وَمَهْمَهُ هَالِكٍ مَن تَعَرَّجَا هَائِلَةً أَهْوَالُهُ مَن أَدْرَجَا (٢)
لثلا يلزم حذف الضمير مع حرف الجرِّ، أعني «به» أو «فيه»، وليناسب ما في الشطر الثاني.

﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ﴾ (١٧) بالرفع على الاستئناف، وهو وعيدٌ لأهل مكة وإخبارٌ

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٢) ديوان العجاج ص ٣٣٤-٣٣٥، وورد فيه: أدلجا، بدل: أدرجا. والرجز سلف ٤٠٠/١٥.

عمًا يقع بعد الهجرة كبدر، كأنه قيل : ثم نحن نَفْعُلُ بأمثالهم من الآخِرِينَ مِثْلَ ما فَعَلْنَا بِالْأَوَّلِينَ، ونَسَلُكَ بهم سبيلهم؛ لأنَّهم كذبوا مِثْلَ تكذيبهم، ويقوِّيه قراءة عبد الله: «ثُمَّ سَتَّبِعُهُمُ» بسين الاستقبال^(١)، وجوِّز العطف على قوله تعالى: «أَلَمْ نُهْلِكْ» إلى آخره.

وقرأ الأعرج والعبَّاس عن أبي عمرو: «نُتَّبِعُهُم» بإسكان العين^(٢)، فحمل على الجزم والعطف على «نُهْلِكُ»، فيكون المراد «بالآخرين» المتأخِّرين هلاكاً مِنَ المذكورين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام دون كفَّار أهلِ مَكَّةَ، لأنَّهم بَعْدُ ما كانوا قد أهلكوا، والعطف على «نُهْلِكُ» يقتضيه، وجوِّز أن يكون قد سُكِّنَ تخفيفاً، كما في: «وما يُشْعِرْكُمْ»^(٣) [الأنعام: ١٠٩] فهو مرفوع كما في قراءة الجمهور إلا أن الضمَّة مقدَّرة.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الفعلِ الفظيعِ ﴿نَفَعُلُ بِالْمُكْذِبِينَ﴾ أي: بكلِّ مَنْ أجرم، والمراد أن سُنَّنا جاريةٌ على ذلك.

﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم إذ أهلكناهم ﴿الْمُكْذِبِينَ﴾ بآياتِ الله تعالى وأنبيائه عليهم السلام، وليس فيه تكرير؛ لَمَّا أنَّ الويلَ الأوَّلَ لعذاب الآخرة، وهذا لعذاب الدنيا. وقيل: لا تكرير؛ لاختلافِ متعلِّقِ المكذِّبين في الموضوعين، بأن يكون متعلِّقه هنا ما سمعت، وفيما تقدَّم: «يوم الفصل» ونحوه، وكذا يقال فيما بَعْدُ، وجوِّز اعتبار الاتحاد، والتأكيد أمرٌ حَسَنٌ لا ضيرَ فيه.

﴿أَلَمْ نَخْلُقْكَ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ من نطفة قَدْرَةَ مهينة، وليس فيه دليل على نجاسة المنيِّ ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي رَجَائِ مُكْبِرٍ﴾ هو الرَّجِمُ ﴿إِلَّا قَدْرٌ مَّعْلُومٌ﴾ أي: مقدار معلوم عند الله تعالى من الوقت، قدَّره سبحانه للولادة، تسعة أشهر أو أقلَّ منها أو أكثر.

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والمحتسب ٣٤٦/٢، والبحر المحيط ٤٠٥/٨.

(٣) بسكون الراء كما ذكر أبو حيان في البحر ٤٠٥/٨، وسلفت القراءة عند تفسير الآية المذكورة.

﴿فَقَدَرْنَا﴾ أي: فقدرنا ذلك تقديراً ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ (١٣) أي: فينعم المقدرّون له نحن. وجوّز أن يكون المعنى: فقدرنا على ذلك فينعم القادرون عليه نحن. والأول أولى لقراءة عليّ كرّم الله تعالى وجهه ونافع والكسائي: «فَقَدَرْنَا» بالتشديد^(١)، ولقوله تعالى: ﴿مَنْ نُفَخُّهُ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [عبس: ١٩] ولقوله سبحانه: ﴿إِلَّا قَدَرٌ مَعْلُومٌ﴾ [المرسلات: ٢٢] فزاده تفخيماً بأن جعلت الغاية مقصودة بنفسها، فقيل: فقدرنا ذلك تقديراً، أي: تقديراً دالاً على كمال القدرة وكمال الرحمة، على أنّ حديث القدرة قد تمّ في قوله تعالى: «ألم نخلقكم»، وقول الطيّب في ترجيح الثاني: إثبات القدرة أولى؛ لأنّ الكلام مع المنكرين = لا وجه له، إذ لا أحد يُنكر هذه القدرة، ولو سلّم فقد قرّروا بها بقوله تعالى: «ألم نخلقكم»، فتأمّل.

﴿وَبَلِّغْ بِرَبِّكَ لِلنَّكَّادِينَ﴾ (٢٤) أي: بقدرتنا على ذلك أو الإعادة.

﴿الَّذِي يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ (٢٥) الكِفَات: اسمُ جنس، أو اسمُ آلة لما يُكفّت، أي: يُضَمُّ ويُجمَع، من كَفَت الشيء: إذا ضَمَّه وجمعه، كالضمام والجماع لما يُضَمُّ ويُجمَع، وأنشدوا قول الصمصامة بن الطّرمّاح:

فأنتَ اليومَ فوقَ الأرضِ حياً وأنتَ غداً تَضُمُّك في كِفَاتِ^(٢)

وعن أبي عبيدة تفسيره بالوعاء^(٣).

وقوله تعالى: ﴿أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا﴾ (٢٦) مفعولٌ لفعل محذوف، لا «الكِفَاتَا»؛ لأنّ اسم الجنس وكذا اسم الآلة كما صرّح به النحاة لا يعمل، أي: ألم نجعلها كِفَاتًا تكفّت وتجمَعُ أحياءٌ كثيرة على ظهرها وأمواتاً غير محصورة في بطنها.

وقيل: هو مصدر كالقتال نُعت به للمبالغة، فلا يحتاج إلى تقدير فعل. وقيل: جمع كَافِت، كصيام وصائم، فلا يحتاج إلى تقدير أيضاً. أو: جمع كِفَتٍ - بكسر الكاف وسكون الفاء - وهو الوعاء كقَدْح وأقداح، وأجري على الأرض مع جمعه وإفرادها؛ باعتبار أقطارها.

(١) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٧/٢، والبحر المحيط ٤٠٦/٨.

(٢) النكت والعيون ١٧٩/٦، وتفسير القرطبي ٥٠٦/٢١.

(٣) مجاز القرآن ٢٨١/٢.

وجوّز انتصابُ الجمعين على الحالّيّة من مفعول «كفاتاً» المحذوف، والتقدير: كفاتاً إيّاهم وإيّاكم - أو: كفاتاً الإنس - أحياءً وأمواتاً أو من مفعولٍ حُذِفَ مع فعله، أي: كفاتاً تكفّتهم، أو: تكفّتكم، أو: تكفّت الإنس أحياءً وأمواتاً، وأن يكون انتصابهما على المفعوليّة لـ «نجعل»، بتقدير مضاف، أي: ذات أحياء وأموات، أو على أنّ المراد بـ «أمواتاً» الأرض الموات - على ما أخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد - وبـ «أحياء» ما يقابلها، وانتصاب «كفاتاً» على الحالّيّة من «الأرض». وأنّت تعلم أنّ انتصابهما على المفعوليّة أظهر، وبعده انتصابهما على الحالّيّة من محذوف. وتنوينهما على ما سمعت أولاً للتكثير، وجوّز أن يكون للتبعيض بإرادة أحياء الإنس وأمواتهم، وهم ليسوا بجميع الأحياء والأموات، ولا ينافي ذلك التفخيم؛ نظراً إلى أنّه بعضٌ غير محصور كثير في نفسه، فلا تغفل.

واستدلّ الكيا^(١) بالآية على وجوبِ مواراةِ الميت ودَفْنِهِ. وقال ابنُ عبد البرّ: احتجّ ابن القاسم بها على قطع النَّبَاش؛ لأنّه تعالى جَعَلَ القَبْرَ للميت كالبيت للحَيّ، فيكون حِرْزاً^(٢). ولا يخفى ضَعْفُ الاستدلّالين.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوْسِيًّا﴾ أي: جبلاً ثوابت ﴿شِخْحَتِ﴾ مرتفعات، ومنه: شَمَخَ بأنفه، ووصف جمع المذكّر بجمع المؤنث في غير العقلاء مُطَّرِد كـ «أشهر معلومات»، وتنكيرها للتفخيم أو للإشعار بأنّ في الأرض جبلاً لم تُعرَف ولم يُوقف عليها، فأرضُ الله تعالى واسعة، وفيها ما لم يعلمه إلا الله عزَّ وجلَّ، وقيل: للإشعار بأنّ في الجبال ما لم يُعرَف وهو الجبال السماويّة، وهو ممّا يوافق أهلَ الفلسفة الجديدة، إذ قالوا بوجود جبالٍ كثيرة في القمر، وظنّوا وجودها في غيره، وتعقّب بأنّه تفسير بما لم يعرف.

﴿وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُرَاتًا﴾ أي: عذباً، وذلك بأن خلقناه في أصولها، وأجريناها لكم منها في أنهار، وأنبعنا في منابع تستمدُّ ممّا استودعناه فيها، وقد يفسّر بما هو أعمُّ من ذلك والماء المنزل من السماء.

(١) في أحكام القرآن له ٤/٤٢٨.

(٢) الاستذكار ٨/٣٤٤، والتمهيد ١٣/١٤١.

﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ ﴿٢٨﴾﴾ بأمثال هذه النعم العظيمة .

﴿أَنْطَلِقُوا﴾ أي : يقال لهم يومئذٍ للتوبيخ والتقريع : انطلقوا ﴿إِنَّمَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٩﴾﴾ في الدنيا من العذاب ﴿أَنْطَلِقُوا﴾ أي : خصوصاً ، فليس تكراراً للأول ، وقيل : هو تكرار له وإن قيّد بقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا ظِلٌّ﴾ هو ظلُّ دخان جهنم ، كما قاله جمهور المفسرين ، فهو كقوله تعالى : ﴿وَيُظِلُّ مِنَ يَمِينِهِ﴾ [الواقعة : ٤٣] وفيه استعارة تهكمية .

وقرأ رويس عن يعقوب : «أَنْطَلِقُوا» بصيغة الماضي ^(١) ، وهو استئناف بياني كأنه قيل : فما كان بعد الأمر؟ فقيل : انطلقوا إلى ظلِّ .

﴿ذِي تِلْكَ شُعْبٍ ﴿٣٠﴾﴾ متشعب - لعظمه - ثلاث شعب ، كما هو شأن الدخان العظيم تراه يتفرّق وتفترق الذوائب ، وفي بعض الآثار : يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالشُرادق ، ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ من حسابهم ، والمؤمنون في ظلِّ العرش . وخصوصية الثلاث ؛ قيل : إمّا لأنَّ حجاب النفس عن أنوار القدس الحسِّ والخيال والوهم ، أو لأنَّ المؤدّي إلى هذا العذاب هو القوة الوهمية الشيطانية الحالة في الدماغ ، والقوة العصبية السبعية التي عن يمين القلب ، والقوة الشهوية البهيمية التي عن يساره ولذلك قيل : تقف شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره . وقيل : لأنَّ تكذيبهم بالعذاب يتضمّن تكذيب الله تعالى وتكذيب رسوله ﷺ ، فهناك ثلاثة تكذبات ، واعتبر بعضهم التكذيب بالعذاب أصلاً ، والشعب الثلاث التكذبان المذكوران وتكذيب العقل الصريح ، فتأمل .

وعن ابن عباس : يقال ذلك لعبدة الصليب ، فالمؤمنون في ظلِّ الله عزَّ وجلَّ ، وهم في ظلِّ معبودهم وهو الصليب له ثلاث شعب .

﴿لَا ظِلِّلِ﴾ أي : لا مظلل ، وهو صفة ثانية لظلِّ ، ونفي كونه مظلاً عنه - والظلُّ لا يكون إلا مظلاً - للدلالة على أنَّ جعله ظلًّا تهكُّمٌ بهم ، ولأنَّه ربّما يتوهم أنَّ فيه راحةً لهم ، فنفي هذا الاحتمال بذلك ، وفيه تعريض بأنَّ ظلِّهم غير ظلِّ المؤمنين .

﴿وَلَا يَغْنَى مِنَ اللَّهَبِ﴾ (٣١) وغير مفيد في وقت من الأوقات من حرِّ اللهب شيئاً، وعدِّي «يغني» بـ «من»، لتضمُّنه معنى يبعد، واشتهر أنَّ هذه الآية تشير إلى قاعدة هندسيَّة وهي أنَّ الشكل المثلث لا ظلَّ له، فانظر هل تتعقَّل ذلك.

﴿إِنَّمَا﴾ أي: النار، الدالُّ عليها الكلام، وقيل: الضمير للشَّعب ﴿تَرْمِي بِشَرَارٍ﴾ هو ما تطايرَ من النار، سُمِّي بذلك لاعتقاد الشَّرِّ فيه، وهو اسم جنس جمعي، واحده: شَرَّة ﴿كَالْقَصْرِ﴾ (٣٢) كالدار الكبيرة المشيِّدة، والمراد كلَّ شَرَّة كذلك في العِظْم، ويدلُّ على إرادة ذلك ما بعد، ويؤيِّده قراءةُ ابنِ عباس وابنِ مقسم: «بشرار» بكسر الشين وألف بين الرءين^(١)، فإنَّ الظاهر أنَّه جمع شَرَّة كَرَقَبَة وِرْقَاب، فيدلُّ على أنَّ المشبَّه بالقَصْرِ الواحدة، وكذا قراءة عيسى: «بشَرَّار» بفتح الشين وألف بين الرءين أيضاً^(٢)، فقد قيل: إنَّه جمعٌ لشَرَّارة لا مفرد. وجوِّز على قراءة الكسر أن يكون جمعٌ شَرٌّ غيرِ أفعالِ التفضيل، كخيار جمع خَيْر، وهو حينئذٍ صفة أُقيمت مقامَ موصوفها، أي: ترمي بقوم شرار، وهو خلاف الظاهر.

وقيل: القَصْر: الغليظ من الشجر، واحده: قَصْرَة نحو جَمْرَة وِجْمَر، وقيل: قَطَع من الخشب قَدْرَ الذراع وفوقه ودونه، يستعدُّ به للشتاء، واحده كذلك، فالتشبيهُ من تشبيه الجمع بالجمع من غير احتياجٍ للتأويل بما مرَّ، إلا أنَّ التهويل على القول الأخير دونه على غيره.

وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن جبير والحسن وابن مقسم: «كالقَصْر» بفتح القاف والصاد^(٣)، وهي أصول النخل، وقيل: أعناقها، واحدها: قَصْرَة كشَجْرَة وشَجْر، وفي كتاب «النبات»: الحَبَّة لها قشرتان، التحتيَّة تسمَّى قشرة^(٤)، والفوقيَّة تسمَّى قَصْرَة، ومنه قوله تعالى «كالقَصْر»، وهو غريب.

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٢) البحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٤) جاء في هامش الأصل: بالقاف، وفي نسخة: حشرة، بالحاء المهملة، وهو صحيح أيضاً كما لا يخفى على من رجع إلى القاموس [مادة (حشر)]. انتهى منه.

وقرأ ابن مسعود: «كالقَصْر» بضمَّتَيْن (١) جمع قَصْر كَرُهْن ورُهْن، وفي «البحر»: كأنه مقصور من القصور، كالنجم من النجوم (٢). وهو مخالف للظاهر؛ لأنَّ مثله ضرورةٌ أو شاذٌّ نادر.

وقرأ ابن جبير والحسن أيضاً «كالقَصْر» بكسر القاف وفتح الصاد (٣)، جمع قَصْرَة بفتححتين، كحلقة من الحديد وحلق، وحاجة وجوج. وبعض القراء: «كالقَصِر» بفتح القاف وكسر الصاد (٤)، وهو بمعنى القَصْر في قراءة الجمهور.

﴿كأنه﴾ أي: الشرر ﴿جملت﴾ بكسر الجيم، كما قرأ به حمزة والكسائي وحفص وأبو عمرو في رواية الأصمعي وهارون عنه (٥)، وهو جمع جَمَل، والتاء لتأنيث الجمع كما في «البحر» (٦)، يقال: جَمَل وجِمَال وجِمَالَة، أو اسم جمع له كما قيل في حَجَر وحِجَارَة، والتنوين للتكثير.

﴿صُفْرٌ﴾ (٧) فَإِنَّ الشَّرَارَ لِمَا فِيهِ مِنَ النَّارِ وَالْهَوَائِيَّةُ يَكُونُ أَصْفَرَ، فالصفرة على معناها المعروف، وقيل: سود، والتعبير بـ «صُفْر» لأنَّ سوادَ الإبل يَضْرِبُ إِلَى الصُّفْرَة، شَبَّ الشَّرر حين ينفصلُ من النار في عِظْمه بالقَصْر، وحين يأخذ في الارتفاع والانبساط لانشقاقه عن أعداد غير محصورة بالجمال، لتصوُّر الانشقاق والكثرة والصفرة والحركة المخصوصة، وقد روعي الترتيب في التشبيه رعايةً لترتيب الوجود، وأفيد أنَّ القصورَ والجمال يشبَّ بعضها ببعض، ومنه قوله:

فَوَقِفْتُ فِيهَا نَاقَتِي وَكَأَنَّهَا فَدَنٌ (٧) لِأَقْضِي حَاجَةَ الْمُتَلَوِّمِ (٨)

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٢) البحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والمحتسب ٤٤٦/٢، والبحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٤) البحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٥) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٧/٢ عن حمزة والكسائي وحفص، والكلام من البحر ٤٠٧/٨.

(٦) البحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٧) في هامش الأصل و(م): فَدَنٌ، كلبن: القصر، جمعه: أفدان. انتهى منه.

(٨) القائل: عترة بن شداد، والبيت هو الثالث من معلقته.

فالتشبيه الثاني بيان للتشبيه الأوّل، على معنى أنّ التشبيه بالقصر كان المتبادرُ منه إلى الفهم العِظَمَ فحسب، فلمّا قيل: «كأنّه جِمالة صفر» وهو قائم مقام التخصيص في القصر تكثّر وجهُ الشّبّه، كأنّه قيل: كأنّه قصرٌ من شأنه كذا وكذا، والتشبيه بالجِمال في الكثرة والتتابع وسرعة الحركة أيضاً. والأوّل هو التحقيق على ما في «الكشف»، وعلى الوجهين ليس التشبيه الثاني من البدء في شيء، ولا حاجة في شيء منهما إلى اعتبار كون ضمير «كأنّه» للقصر.

وقد ألمّ بشيء من حُسْن ما وقع في الآية من التشبيه أبو العلاء المعري في قوله في مرثية واحدٍ من الأشراف:

الموقدي نارِ القِرَى الآصالِ والـ أسحارَ بالأهْضامِ والأشعافِ
حمراءَ ساطعةَ الذوائبِ في الدُّجى ترمي بكلِّ شرارةٍ كطِرافِ^(١)

وإن كان قد قصّد بذلك المعارضةً للآية يكون قد أعمى الله تعالى بصيرته عمّا فيها من المزيّة كما أعمى سبحانه بصّره.

وقرأ الجمهور ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «جِمالات» بكسر الجيم وبالألف والتاء^(٢)، جمع: جِمال أو جِمالة بكسر الجيم فيهما، فيكون جمع الجمع، أو جمع اسم الجمع، والمعنى على ما سمعت. وقرأ ابن عباس وقتادة وابن جبير والحسن وأبو رجاء بخلاف عنهم كذلك إلا أنّهم ضمّوا الجيم^(٣)، على أنّه جمع جِمالة على ما في «الكشاف»^(٤)، وقال في «البحر»: هي حبال^(٥) السفن^(٦)، الواحد منها جُملة؛ لكونه جملة من الطاقات، ثم جُمع على جمل وجِمال، ثم

(١) شروح سقط الزند ص ١٣٠٥-١٣٠٧، والهضم: المطمئنن من الأرض، والشعف: رأس الجبل، والطراف: قبة من آدم.

(٢) التيسير ص ٢١٨، والنشر ٣٩٧/٢، والبحر المحيط ٤٠٧/٨ والكلام منه.

(٣) المحتسب ٣٤٧/٢، والبحر ٤٠٧/٨ وهي قراءة رويس عن يعقوب من العشرة، كما في النشر ٣٩٧/٢.

(٤) ٢٠٤/٤.

(٥) في مطبوع البحر المحيط ٤٠٧/٨: جِمال.

(٦) جاء في هامش الأصل: أي: البحرية.

جمع جمال ثانياً جمع صحّة، فقالوا: جمالات، وقيل: هي قُلوس الجسور، أي: جبالها التي تُشَدُّ بها، وروي ذلك عن ابن عباس وابن جبير قالا: إنّها إذا اجتمعت مستديرة بعضها إلى بعض جاء منها أجرام عظام.

وعن ابن عباس أيضاً: هي قَطْعُ النحاس الكبار. والظاهر أنّ التشبيه على هذا باعتبار اللون، وعلى ما سبق باعتبار الامتداد والالتفاف.

وقرأ ابن عباس أيضاً والسلمي والأعمش وأبو حيوة وأبو بحرية وابن أبي عبله ورويس: «جُمالة» كقراءة حفص ومن معه إلا أنهم ضموا الجيم^(١)، وهي عند الزمخشري^(٢) اسم مفرد بمعنى القلّس، وجمع «صُفْر» لإرادة الجنس.

وقرأ الحسن: «صُفْر» بضمّ الفاء^(٣).

﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْكٰذِبِیْنَ ﴿٣٤﴾ هٰذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُوْنَ ﴿٣٥﴾﴾ الإشارة إلى وقت دخولهم النار، أي: هذا يوم لا ينطقون فيه بشيءٍ لعظم الدهشة وفُرط الحيرة، ولا ينافي هذا ما ورد في موضع آخر من النطق؛ لأنّ يوم القيامة طويلٌ له مواطن ومواقيت، ففي بعضها ينطقون، وفي بعضها لا ينطقون. وجوّز أن يكون المراد: هذا يوم لا ينطقون بشيءٍ ينفعهم، وجعل نطقهم لعدم النفع كلّاً نطق.

وقرأ الأعمش والأعرج وزيد بن عليّ وعيسى وأبو حيوة وعاصم في رواية: «هذا يوم» بالفتح^(٤)، فقيل: هو فتح إعراب، على أنّ «هذا» إشارة إلى ما ذكر، و«يوم» منصوب على الظرفيّة متعلّق بمحذوف وقع خبراً لـ «هذا»، أي: هذا الذي ذكر من الوعيد واقعٌ في يوم لا ينطقون، وقيل: هو فتحُ بناء، و«يوم» في محلّ رفع على الخبريّة، وبُني لإضافته للجمله ولما حقّه البناء، وعن صاحب «اللوامح»: قال عيسى: بناء «يوم» على الفتح مع «لا» لغةً سُفلى مُضَر؛ لأنّهم جعلوه معها كالاسم

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٨/٤٠٧.

(٢) الكشاف ٤/٢٠٤.

(٣) البحر المحيط ٨/٤٠٧.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٨/٤٠٧.

الواحد، وأنت تعلم أن الجملة المصدرية بمضارع مثبت أو منفي لا يجيز البصريون في الظرف المضاف إليها البناء بوجه، وأن ما ذكر مذهب كوفي.

﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ﴾ قيل: في النطق مطلقاً، أو في الاعتذار، وقرأ زيد بن علي كما حكى عنه أبو علي الأهوازي بالبناء للفاعل^(١)، أي: ولا يأذن الله تعالى لهم.

﴿فَيَعْتَذِرُونَ﴾ عطف على «يؤذن» منتظم معه في سلك النفي، والفاء للتعقيب بين النفيين في الإخبار في قول، ولترتب النفي الثاني نفسه على الأول في آخر، ونظر فيه. ولم يقل: فيعتذروا، بالنصب في جواب النفي، قيل: ليفيد الكلام نفي الاعتذار مطلقاً، إذ لا عذر لهم ولا يعتذرون، بخلاف ما لو نصب وجعل جواباً فإنه يدل على أن عدم اعتذارهم لعدم الإذن، فيوهم ذلك أن لهم عذراً لكن لم يؤذن لهم فيه، وقال ابن عطية: إنما لم ينصب في جواب النفي، للمحافظة على رؤوس الآي، والوجهان جائزان^(٢). وظاهره استواء المعنى عليهما، وهو مخالف لكلامهم لقولهم بالسببية في النصب دون الرفع، نعم ذهب أبو الحجاج الأعمش^(٣) إلى أنه قد يُرفع الفعل ويكون معناه على قلّة معنى المنصوب بعد الفاء، وأن النحويين إنما جعلوا معنى الرفع غير معنى النصب رعيّاً للأكثر في كلام العرب، وجعل دليله على ذلك هذه الآية، وردّ عليه ذلك ابن عصفور وغيره، فتدبر.

والظاهر أن نفي الاعتذار باعتبار بعض المواطن والمواقيت كنفي النطق، وجوز أن يكون المنفي حقيقة الاعتذار النافع، فلا منافاة بين ما هنا وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ﴾ [غافر: ٥٢].

﴿وَبَلِّغْ يَوْمَ التَّكْوِينِ﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴿٣٧﴾ بين المحقّ والمبطل ﴿جَمَعْتُمْكُمُ وَالْأَوَّلِينَ﴾ (٣٨) أي: من تقدّمكم من الأمم، والكلام تقرير وبيان للفصل؛ لأنه لا يفصل بين المحقّ والمبطل إلا إذا جمع بينهم ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا﴾ (٣٩) فإنّ جميع من كنتم

(١) البحر المحيط ٤٠٧/٨.

(٢) المحرر الوجيز ٤٢٠/٥.

(٣) أي: الأعمش الششمري، وينظر كلامه في المسألة في كتابه تحصيل عين الذهب ص ٣٩٣.

تقلّدونهم وتقتدون بهم حاضرون، وهذا تقرّيعٌ لهم على كيدهم للمؤمنين في الدنيا وإظهار لعجزهم ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾﴾ حيث ظهر أن لا حول لهم ولا حيلة في التخلص ممّا هم فيه .

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤١﴾﴾ من الكفر والتكذيب لوقوعه في مقابلة المكذّبين بيوم الدين فيشمل عصاة المؤمنين ﴿فِي ظِلِّلٍ ﴿٤٢﴾﴾ جمع: ظلٌّ، ضدُّ الضحّ، وهو أعمُّ من الفَيءِ، فإنّه يقال: ظلُّ الليل، وظلُّ الجنة، ويقال لكلِّ موضع لم تصل إليه الشمس: ظلٌّ، ولا يقال: الفَيءِ، إلا لما زال عنه الشمس، ويعبّر به أيضاً عن الرفاهة وعن العزّة والمناعة، وعلى هذا المعنى حمل الراغب ما في الآية^(١)، والمتبادر منه ما هو المعروف، ويؤيّد ما تقدّم في المقابل: «انطلقوا إلى ظلّ ذي ثلاث شعب» إلخ، وقراءة الأعمش: «في ظلّيلٍ»^(٢) جمع ظلّة، وأيّاً ما كان فالمراد من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّلٍ وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾ وَفُوكَةٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾﴾ أنهم مستقرّون في فنون الترفّه وأنواع التنعّم .

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾﴾ مقدّر بقولٍ هو حالٌ من ضمير المتّقين في الخبر، كأنه قيل: مستقرّون في ذلك، مقولاً لهم: كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون في الدنيا من العمل الصالح كالإيمان وغير ذلك ﴿إِنَّا كَذَّاكُ ﴿٤٤﴾﴾ أي: مثل ذلك الجزاء العظيم ﴿بِجَزَاءِ الْحَسَنَاتِ ﴿٤٥﴾﴾ لا جزاء أدنى منه، والمراد بالمحسنين: المتّقون السابق ذكّرتهم إلا أنّه وضع الظاهر موضع الضمير مدحاً لهم بصفة الإحسان أيضاً مع الإشعار بعلة الحكم، وجوز أن يُراد بالمتّقين والمحسنين الصالحون من المؤمنين، ولا دليل فيه للمعتزلة على خلود العصاة أهل الكبائر في النار، وغاية الأمر عدم التعرّض لحالهم .

﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٦﴾﴾ حيث نال أعداؤهم هذا الثواب العظيم وهم بقوا في العذاب الأليم .

﴿كُلُوا وَتَمَنَّوْا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ ﴿٤٧﴾﴾ حال من المكذّبين على ما ذهب إليه غير واحد من الأجلّة، أي: الويل ثابتٌ لهم في حالٍ ما يقال لهم ذلك، تذكيراً لِمَا كان

(١) المفردات (ظلل).

(٢) تفسير القرطبي ٥١٦/٢١ ونسبها للأعرج والزهري وطلحة، والبحر المحيط ٤٠٨/٨ .

يقال لهم في الدنيا ولَمَّا كانوا أَحْقَاءَ بَأْنَ يُخَاطَبُوا به حيث تركوا الحِظَّ الكثير إلى التَّزْر الحَقِير، فيفيد التحسيرَ والتخسير، وعلى طريقته قوله:

إِخْوَتِي لَا تَبْعَدُوا أَبْدَأُ وَبَلَى وَاللَّهِ قَدْ بَعَدُوا^(١)

فهو دعاء لإخوته بعدم الهلكة بعد هلاكهم تقريراً بأنهم كانوا أَحْقَاءَ بذلك الدعاء في حياتهم، وَأَنْ هَلَكَ لِحِينُونَةُ الأَجَلِ المَسْمَى لا لِأَنَّهُمْ كانوا أَحْقَاءَ بالدعاء عليهم. وذهب أبو حَيَّان^(٢) إلى أَنَّهُ كَلامٌ مَسْتَأْنَفٌ خُوطِبَ به المَكْذِبُونَ في الدُّنْيَا، والأمر فيه أمرٌ تحسيرٍ وتهديدٍ وتخسير، ولم يعتبر التهديد على الأوَّل؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَقْصُودٍ في الآخِرَةِ. وَرَجَّحَ بَأَنَّهُ أبعَدُ من التَّعَسُّفِ وأوفى لتأليفِ النظم، وفيه نظر.

والظاهر أَنَّ قوله سبحانه: «إِنَّكُمْ» إلخ في موضع التعليل، وفيه دلالة على أَنَّ كلَّ مجرمٍ نهايته تمتع أيام قليلة ثم يبقى في عذابٍ وهلاكٍ أبداً.

﴿وَبَلَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَزْكُوا﴾ أَي: أَطِيعُوا اللَّهَ تَعَالَى وَاخْشَعُوا وَتَوَاضَعُوا لَهُ عَزًّا وَجَلًّا بِقَبُولِ وَحْيِهِ تَعَالَى وَاتِّبَاعِ دِينِهِ سَبْحَانَهُ، وَارْقُضُوا هَذَا الِاسْتِكْبَارَ وَالنُّخُوةَ ﴿لَا يَرْكُونَ ﴿٤٨﴾﴾ لَا يَخْشَعُونَ وَلَا يَقْبَلُونَ ذَلِكَ وَيُصْرُونَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الِاسْتِكْبَارِ.

وقيل: أَي: إِذَا أَمَرُوا بِالصَّلَاةِ أَوْ بِالرُّكُوعِ فِيهَا لَا يَفْعَلُونَ، إِذْ رُوي عَنْ مَقَاتِلِ أَنَّ الِآيَةَ نَزَلَتْ فِي ثَقِيفٍ، قَالُوا لِلرُّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: حُطَّ عَنَّا الصَّلَاةَ فَإِنَّا لَا نُجِيبُ^(٣)، فَإِنَّهَا مَسَبَّةٌ عَلَيْنَا، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا خَيْرَ فِي دِينِ لَيْسَ فِيهِ رُكُوعٌ وَلَا سُجُودٌ»، وَرَوَاهُ أَيْضاً أَبُو دَاوُدَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَغَيْرُهُمَا^(٤).

(١) البيت ذكره التبريزي في شرح ديوان الحماسة ٢/١٩٠ ونسبه لفاطمة بنت الأحجم الخزاعية، وكذلك المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٢/٩١٢ ولم ينسبه.

(٢) البحر المحيط ٨/٤٠٨.

(٣) من التجبية، وهي الانحاء على هيئة الراع أو الساجد. حاشية الشهاب ٨/٣٠٠.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٤٢١، وزاد المسير ٨/٤٥٢، والخبر عند أحمد (١٧٩١٣)، وأبي داود

(٣٠٢٦) من حديث عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه.

وأخرج ابنُ جرير عن ابنِ عباس أنه قال: هذا يوم القيامة يُدْعَوْنَ إلى السجود فلا يستطيعون السجودَ من أجل أنهم لم يكونوا يسجدون في الدنيا^(١).

واتصال الآية - على ما نقل عن الزمخشريّ - بقوله تعالى: «للمكذِبِينَ» كأنه قيل: ويلٌ يومئذٍ للذين كذَّبوا والذين إذا قيل لهم اركعوا لا يركعون. وجوز أن يكون أيضاً بقوله سبحانه: «إنكم مجرمون» على طريقة الالتفات، كأنه قيل: هم أحقّاء بأن يقال لهم: كُلُّوا وتمتّعوا، ثم علل ذلك بكونهم مجرمين، وبكونهم إذا قيل لهم: صلُّوا، لا يُصلُّون^(٢).

واستدلَّ به على أن الأمرَ للوجوب، وأنَّ الكفَّارَ مخاطبونَ بالفروع.

﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٩) فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدَهُ ﴿أَي: بعد القرآن الناطق بأحاديث الدارين وأخبار الناشئين على نمط بديعٍ مُعْجِزٍ مُؤَسَّسٍ على حجج قاطعة وبراهين ساطعة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٠) إذ لم يؤمنوا به، والتعبير بـ «بَعْدَهُ» دون غيره للتنبيه على أنه لا حديثٌ يساويه في الفضل أو يدانيه، فضلاً أن يفوته ويعاليه، فلا حديث أحقُّ بالإيمان منه، فالبعدية للتفاوت في الرتبة كما قالوا في: ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِيرٌ﴾ [القلم: ١٣] وكأنَّ الفاء لِمَا أَنَّ المعنى: إذا كان الأمر كذلك، وقد اشتمل القرآن على البيان الشافي والحقَّ الواضح، فما بالهم لا يُبادرون الإيمان به قبل الفوت، وحلول الويل، وعدم الانتفاع بـ «عسى» و«لعلَّ» و«ليت».

وقرأ يعقوب وابنُ عامر في رواية: «تؤمنون» على الخطاب^(٣).

هذا، ولمَّا أوجز في سورة «الإنسان» في ذكر أحوال الكفار في الآخرة، وأطنب في وصف أحوال المؤمنين فيها، عكس الأمر في هذه السورة فوقع الاعتدالُ بذلك بين السورتين، والله تعالى أعلم.

(١) تفسير الطبري ٦١٣/٢٣.

(٢) لم نقف عليه في الكشاف، وذكره الشهاب في الحاشية ٢٩٩/٨-٣٠٠، ثم قال: كذا في الكشاف نقلاً عن الحواشي.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر المحيط ٤٠٨/٨.

سُورَةُ النَّبَاِ

وتسمى سورة: عمّ، وعمّ يتساءلون، والتساؤل، والمعصرات.

وهي مكية بالاتفاق، وأيّها إحدى وأربعون في المكي والبصري، وأربعون في غيرهما.

ووجه مناسبتها لما قبلها اشتغالها على إثبات القدرة على البعث الذي دلّ ما قبل على تكذيب الكفرة به، وفي «تناسق الدرر»^(١): وجه اتصالها بما قبل تناسبها معها في الجمل، فإنّ في تلك: (أَلَمْ نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ) (أَلَمْ نَخْلُقْكَ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ) (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا) إلخ، وفي هذه (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا) إلخ، مع اشتراكها والأربع قبلها في الاشتغال على وصف الجنة والنار، وما وعد «المدثر»^(٢)، وأيضاً في سورة «المرسلات»: (لَأَنِّي يَوْمَ أُنزِلَتْ ﴿١٢﴾ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ﴿١٣﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ) وفي هذه: (إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا) إلخ، ففيها شرح يوم الفصل المجمل ذكره فيما قبلها. اهـ.

وقيل: إنه تعالى لما ختم تلك بقوله سبحانه (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ) وكان المراد بالحديث فيه القرآن، افتتح هذه بتهويل التساؤل عنه والاستهزاء به. وهو مبني على ما روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة أنّ المراد بالنبأ العظيم القرآن. والجمهور على أنه البعث^(٣). وهو الأنسب بالآيات بعد كما ستعرفه إن شاء الله تعالى.

(١) ص ٩١.

(٢) كذا في الأصل (م)، والذي في تناسق الدرر: وما عدا المدثر في الاشتغال على يوم القيامة وأهواله، وعلى ذكر بدء الخلق وإقامة الدليل على البعث.

(٣) وهو أيضاً مروى عن قتادة. ينظر تفسير الطبري ٦/٢٤، والدر المنثور ٦/٣٠٥.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَمَّ﴾ أصله: عمّا، على أنّه حرف جرّ دخل على «ما» الاستفهامية فحذفت الألف، وعُمل بالتفرقة بينها وبين الخبرية، والإيذان بشدّة الاتصال، وكثرة الدوران. وحالّ العلل النحوية معلومٌ.

وقد قرأ عبد الله وأبيّ وعكرمة وعيسى بالألف على الأصل^(١)، وهو قليل الاستعمال، وقال ابن جنّي^(٢): إثبات الألف أضعف اللّغتين، وعليه قوله:

على ما قام يشتمني لئيمٍ كخنزيرٍ تمرّغ في رماذ^(٣)

والاستفهام للإيذان بفخامة شأن المسؤول عنه وهوله وخروجه عن حدود الأجناس المعهودة، أي: عن أيّ شيءٍ عظيم الشأن ﴿يَسْأَلُونَ﴾ الضمير لأهل مكة، وإن لم يسبق ذكرهم؛ للاستغناء عنه بحضورهم حسّاً، مع ما في التّركّ - على ما قيل - من التحقير والإهانة؛ لإشعاره بأنّ ذكرهم ممّا يُصان عنه ساحة الذكر الحكيم. ولا يتوهمّ العكس؛ لمنع المقام عنه.

وكانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم، ويخوضون فيه إنكاراً واستهزاءً، لكن لا على طريقة التساؤل عن حقيقته ومسمّاه، بل عن وقوعه الذي هو حالّ من أحواله ووصفّ من أوصافه.

و«ما» كما مرّ غير مرّة وإن اشتهرت في طلب حقائق الأشياء ومسمّيات أسمائها، لكنّها قد يُطلب بها الصفة والحالّ، فيقال: ما زيد، ويجاب ب: عالم، أو: طيب.

(١) المحتسب ٣٤٧/٢، والبحر ٤١٠/٨.

(٢) في المحتسب ٣٤٧/٢.

(٣) البيت لحسان بن ثابت، وهو في ديوانه ص ١٩٩. ورواية ابن جنّي في المحتسب ٣٤٧/٢، وابن هشام في المغني ص ٣٩٤: تمرّغ في دَمَان. والدَمَان: الرماد وزناً ومعنى. وينظر الخزانة ١٠٢/٦.

وقيل : كانوا يسألون الرسول ﷺ والمؤمنين استهزاءً، فالتساؤل متعدّد ومفعولُه مقدّرٌ هنا، وحذف لظهوره، أو لأنّ المستعظّم السؤالُ بقطع النظر عمّن سأل، أو لصون المسؤول عن ذكره مع هذا السائل. وتحقيقُ ذلك - على ما في «الإرشاد» - أنّ صيغة التفاعل في الأفعال المتعدية [موضوعة] لإفادة صدور الفعل عن المتعدّد ووقوعه عليه، بحيث يصيرُ كلُّ واحد من ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً، لكنه يرفع المتعدّد على الفاعلية ترجيحاً لجانب فاعليته، وتُحال مفعوليته على دلالة الفعل، كما في قولك : تراءى القومُ، أي : رأى كلُّ واحدٍ منهم الآخرَ. وقد تجرّد عن المعنى الثاني، فيراد بها مجردُ صدور الفعل عن المتعدّد عارياً عن اعتبار وقوعه عليه، فيذكر للفعل حينئذٍ مفعول، كما في قولك : تراءوا الهلالَ. وقد يحذف [ظهوره] كما فيما نحن فيه، فالمعنى : عن أيّ شيء يسأل هؤلاء القومُ الرسولَ ﷺ والمؤمنين. وربّما تجرّد عن صدور الفعل عن المتعدّد أيضاً فيراد بها تعدّده باعتبار تعدّد متعلّقه مع وحدة الفاعل كما في قوله تعالى : ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكَ تَمَارَى﴾ [النجم : ٥٥] (١).

وذكر بعض المحقّقين أنّه قد يكون لصيغة التفاعل على الوجه الأول مفعولٌ أيضاً، لكنّه غيرُ الذي فعلَ به مثلَ فعلِه، كما في : تعاطيا الكأسَ، وتفاوضا الحديثَ. وعليه قول امرئ القيس :

فلمّا تنازَعنا الحديثَ وأسمَحْتْ هَصَرْتُ بغصنِ ذي شَمَارِيخِ مِيَالِ (٢)

فمن قال أنّ تفاعلَ لا يكون إلّا من اثنين ولا يكون إلّا لازماً، فقد غلط كما قال البَطْلِيُّوسِي في «شرح أدب الكاتب» (٣) إن أراد ذلك على الإطلاق. وليت شعري كيف يصحُّ ذلك مع أنّ مجيءَ تفاعلٍ بمعنى فَعَلٍ غيرَ متعدّد الفاعل - كتوانى زيدٌ، وتَدَانَى الأمرُ، وتعالى اللهُ عمّا يشركون - كثيرٌ جدّاً، وكذا مجيئه متعدّياً إلى غير الذي فَعَلَ به مثلَ فعلِه، كما سمعت.

(١) إرشاد العقل السليم وهو تفسير أبي السعود ٨٤/٩، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) ديوان امرئ القيس ص ٣٢. قال شارح الديوان: تنازعنا الحديث: حدثتني وحدثتها، أسمحت: انقادت وسهّلت بعد امتناعها. هصرت: جذبت، وأراد بالغصن جسمها لتنعمت، وشبه شعرها بشماريخ النخل لتدخله وغزارته. اهـ.

(٣) ٣٩٥-٣٩٦.

وَجُوِّزَ أَنْ يَكُونَ ضَمِيرُ «يَتَسَاءَلُونَ» لِلنَّاسِ عَمُومًا؛ سِوَاءَ كَانُوا كَفَّارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَسِوَالُ الْمُسْلِمِينَ لِيَزِدَادُوا خَشِيَّةً وَإِيمَانًا، وَسِوَالُ غَيْرِهِمْ اسْتِهْزَاءٌ لِيَزِدَادُوا كُفْرًا وَطَغْيَانًا. وَهُوَ خِلَافُ مَا يَقْتَضِيهِ ظَاهِرُ الْآيَاتِ بَعْدُ.

وقيل: كان التساؤل عن القرآن. وتعقب بأنَّ قوله تعالى: (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ لِلْإِنْسَانِ أَظْهَرُ فِي أَنَّهُ كَانَ عَنِ الْبَعْثِ، وَهُوَ مَرْوِيٌّ عَنِ قِتَادَةَ أَيْضًا؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَدْلَتِهِ. وَأَجِيبُ بِأَنَّ تَسَاوُلَهُمْ عَنْهُ وَاسْتِهْزَاءَهُمْ بِهِ وَاخْتِلَافَهُمْ فِيهِ بِأَنَّهُ سِحْرٌ أَوْ شَعْرٌ كَانَ لِاسْتِمَالِهِ عَلَى الْأَخْبَارِ بِالْبَعْثِ، فَبَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَا يَفِيدُ اسْتِعْظَامَ التَّسَاوُلِ عَنْهُ تَعَرَّضَ لِلدَّلِيلِ مَا هُوَ مَنشَأٌ لِذَلِكَ التَّسَاوُلِ. وَفِيهِ بَعْدُ.

وقوله تعالى: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ ﴿١﴾ بيانٌ لِشَأْنِ الْمَسْئُولِ عَنْهُ إِثْرَ تَفْخِيمِهِ بِإِبْهَامِ أَمْرِهِ وَتَوْجِيهِ أَذْهَانَ السَّامِعِينَ نَحْوَهُ وَتَنْزِيلِهِمْ مَنْزِلَةَ الْمُسْتَفْهِمِينَ، فَإِنَّ إِيْرَادَهُ عَلَى طَرِيقَةِ الْاسْتِفْهَامِ مِنْ عِلَامِ الْغُيُوبِ؛ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ - لِانْقِطَاعِ قَرِينِهِ وَانْعِدَامِ نَظِيرِهِ - خَارِجٌ عَنِ دَائِرَةِ عُلُومِ الْخَلْقِ، خَلِيقٌ بِأَنَّ يُعْتَنَى بِمَعْرِفَتِهِ وَيُسْأَلُ عَنْهُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: عَنْ أَيِّ شَيْءٍ يَتَسَاءَلُونَ، هَلْ أَخْبَرَكُم بِهِ؟ ثُمَّ قِيلَ بِطَرِيقِ الْجَوَابِ: «عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ». عَلَى مَنَاجٍ: ﴿لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَلَدُ الْقَهَّارُ﴾ [غافر: ١٦] ف «عَنِ» مُتَعَلِّقَةٌ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَذْكُورُ مِنْ مَضْمَرٍ حَقُّهُ - عَلَى مَا قِيلَ - أَنْ يَقْدَرَ بَعْدَهَا؛ مَسَارِعَةً إِلَى الْبَيَانِ وَمِرَاعَاةً لِتَرْتِيبِ السُّؤَالِ. وَإِلَى تَعَلُّقِهِ بِمَا ذُكِرَ ذَهَبَ الزَّجَاجُ، وَهُوَ الَّذِي تَقْتَضِيهِ جِزَالَةُ التَّنْزِيلِ.

وقال مكِّي^(١): إِنَّ ذَلِكَ بَدَلٌ مِنْ «مَا» الْاسْتِفْهَامِيَّةِ بِإِعَادَةِ حَرْفِ الْجَرْ. وَتَعَقُّبُهُ فِي «الْكَشْفِ» بِأَنَّهُ لَا يَصِحُّ، فَإِنَّ مَعْنَى الْأَوَّلِ: عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ أَمْ عَنْ غَيْرِهِ؟ وَالْبَدَلُ لَا يَطَابِقُهُ أُعِيدَ الْاسْتِفْهَامُ أَوْ لَا. وَقَالَ الْخَفَاجِيُّ^(٢): الْبَدَلِيَّةُ جَائِزَةٌ، وَلَا يَلْزَمُ إِعَادَةُ الْاسْتِفْهَامِ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ حَقِيقِيٍّ، وَلَا أَنْ يَكُونَ الْبَدَلُ عَيْنَ الْأَوَّلِ؛ لِجَوَازِ كَوْنِهِ بَدَلًا بَعْضٍ.

وقيل: هو متعلق بـ «يتساءلون» المذكور، و«عم» متعلق بمضمير مفسر به. وأيد

(١) في مشكل إعراب القرآن ٢/٧٩٤.

(٢) في حاشيته ٨/٣٠١.

ذلك بقراءة الضحاك ويعقوب وابن كثير في رواية: «عمّه» بهاء السكت^(١)، ووجهه أنه على الوقف. وهو يدلُّ على أنه غير متعلِّق بالمذكور؛ لأنه لا يحسنُ الوقف بين الجارِّ والمجرور ومتعلِّق؛ لعدم تمام الكلام. ولعلَّ مَنْ ذهب إلى الأول يقول: إنَّ إلحاق الهاء مبنِيٌّ على إجراء الوصل مجرى الوقف.

وقيل: «عن» الأولى للتعليل، وهي والثانية متعلِّقتان بـ «يتساءلون» المذكور، كأنه قيل: لم يتساءلون عن النبا العظيم. ونقله ابن عطية^(٢) عن أكثر النحاة.

وقيل: «عن النبا» متعلِّقٌ بمحذوف، وهناك استفهامٌ مضمّر، كأنه قيل: عمّ يتساءلون، أيتساءلون عن النبا العظيم؟

ووصفُ النبا - وهو الخبر الذي له شأنٌ - بالعظيم لتأكيد خطره، ووصفه بقوله سبحانه: ﴿الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخْتَلَفُونَ﴾^(٣) للمبالغة في ذلك، والإشعار بمدار التساؤل عنه.

و«فيه» متعلِّقٌ بـ «مختلفون»، قدّم عليه اهتماماً به ورعايةً للفواصل.

وجعل الصلة جملةً اسميةً للدلالة على الثبات، أي: هم راسخون في الاختلاف فيه، فمن جازم باستحالته يقول: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ [الخ [المؤمنون: ٣٧]، وشاكٌّ يقول: ﴿مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيِقِينَ﴾ [الجاثية: ٣٢]. وقيل: منهم من ينكر المعادتين معاً كهؤلاء، ومنهم من ينكر المعاد الجسمانيّ فقط، كجمهور النصارى.

وقد حمل الاختلاف على الاختلاف في كيفية الإنكار، فمنهم مَنْ ينكره لإنكاره الصانع المختار تعالَى شأنه، ومنهم مَنْ ينكره بناءً على استحالة إعادة المعدوم بعينه. وقيل: الاختلاف بالإقرار والإنكار، أو بزيادة الخشية والاستهزاء، على أن ضمير «يتساءلون» وضمير «هم» للناس عامةً. وقيل: يجوز أن يكون الاختلاف بالإقرار والإنكار، على كون ضمير «يتساءلون» للكفار أيضاً، بأن يجعل ضمير «هم» للسائلين والمسؤولين.

(١) النشر ١٣٤/٢، والبحر ٤١٠/٨.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٢٣/٥.

والكلُّ كما ترى وإن تفاوتت مراتبُ الضعف، والمعوَّلُ عليه الأول.

وقال مفتي الديار الرومية^(١): الذي يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الدقيق أن يحملَ اختلافُهم في البعث على مخالفتهم للنبيِّ ﷺ؛ بأن يعتبرَ في الاختلاف محضُ صدور الفعل عن المتعدّد، حسبما قيل في التساؤل، فإنَّ الافتعال والتفاعل صيغتان متآخيتان - كالاستباق والتسابق والانتضال والتناضل - يجري في كلِّ منهما ما يجري في الأخرى، لا على مخالفة بعضهم لبعض على أن يكون كلُّ من الجانبين مخالفاً - اسم فاعل - ومخالفاً - اسم مفعول - لأنَّ الكلَّ وإن استحقَّ ما يذكر بعدُ من الردع والوعيد، لكنَّ استحقاق كلِّ جانب لهما ليس لمخالفته للجانب الآخر - إذ لا حقيقةً في شيءٍ منهما حتى يستحقَّ مَنْ يخالفه المؤاخذة - بل لمخالفته عليه الصلاة والسلام، فكانه قيل: الذي هم فيه مخالفون للنبيِّ ﷺ. انتهى.

وفيه أنه خلافُ الظاهر، وما ذكره من التعليل لا يخلو عن شيء.

وقرأ عبد الله وابن جبير: «تساءلون» بغير ياءٍ وشدِّ السين^(٢)، على أن أصله تساءلون بياء الخطاب فأدغمت التاء الثانية في السين.

﴿كَلَّا﴾ ردعٌ عن التساؤل على الوجهين المتقدمين فيه. وقيل: عنه وعن الاختلاف بمعنى مخالفة الرسول ﷺ في أمر البعث، وتعقّب بأنَّ الجملة التي تضمّنته لم تُقصد لذاتها، فبعدُ اعتبار الردع إلى ما فيها.

وقوله سبحانه: ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وعيدٌ لأولئك المتسائلين المستهزئين بطريق الاستئناف، وتعليلٌ للردع.

والسين للتقريب والتأكيد. ومفعولُ «يعلمون» محذوفٌ، وهو ما يلاقونه من فنون الدواهي والعقوبات.

والتعبيرُ عن لقائه بالعلم؛ لوقوعه في معرض التساؤل، والمعنى: ليرتدعوا عمّا هم عليه فإنهم سيعلمون عمّا قليلٍ حقيقةً الحال إذا حلَّ بهم العذابُ والنكال، ومثُلُ

(١) هو أبو السعود، والكلام في تفسيره ٨٥/٩.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر ٤١١/٨.

هذا تقدير المفعول جزاء التساؤل. وقيل: هو ما ينبئ عنه الظاهر وهو وقوع ما يتساءلون عنه، على معنى: سيعلمون ذلك فيخجلون من تساؤلهم واستهزائهم بين يدي ربهم عز وجل. وإلا لم يظهر كون ما ذكر وعيداً.

ومن جعل ضمير «يتساءلون» للناس عامة جعل ما هنا من باب التغليب؛ لأنه لغير المؤمنين بالبعث الجازمين به.

وجوّز بعضهم كون «كلا سيعلمون» ردعاً ووعداً على الارتداع، والمراد: ليرتدعوا فإنهم سيعلمون ثوبات الارتداع. وأنت تعلم أنّ ذلك شائع في الوعيد، وهو المتبادر منه في أمثال هذه المقامات.

وقوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ قيل: تكرير لما قبله من الردع والوعيد؛ للمبالغة، و«ثم» للتفاوت في الرتبة، فكأنه قيل: لهم يوم القيامة ردع وعذاب شديدان، بل لهم يومئذ أشدّ وأشدّ^(١). وبهذا الاعتبار صار كأنه مغاير لما قبله فعطف عليه، وابن مالك^(٢) يقول في مثله: إنّه من التوكيد اللفظي وإنّ توسّط حرف العطف، فلا تغفل.

وقيل: الأول إشارة إلى ما يكون عند النزع وخروج الروح من زجر ملائكة الموت عليهم السلام، وملاقاة كربات الموت وشدائده، وانكشاف الغطاء. والثاني: إشارة إلى ما يكون في القيامة من زجر ملائكة العذاب عليهم السلام، وملاقاة شديد العقاب، ف«ثم» في محلّها لما بينهما من البعد الزماني ولا تكرار فيه.

والظاهر أنّ العطف - على هذا وما قبله - على مجموع «كلا سيعلمون».

وتوهم بعضهم من كلام بعض الأجلة أنّ العطف على «سيعلمون»، وأورد عليه أنّ «ثم» إذا كانت للتراخي الزماني يلزم الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بأجنبي، بخلاف ما إذا كانت للتراخي الرتبي، ووجه لدفع التخصيص بلا مخصّص أنّه على الثاني يفهم تفاوت الرتبة بين الردع بين الوعيدين لتبعية الردع

(١) جاء في هامش الأصل: وتعب بأن الردع بمنزلة النهي وهو في الدنيا، فتأمل. انتهى منه.

(٢) ينظر شرح التسهيل ٣/٣٠٥.

للوعيد، فلا تكون «كلا» الثانية أجنبيةً، بخلاف الأول^(١) فإن التراخي عليه إنَّما يتحقَّقُ فيما يتحقَّقُ فيه الزمانُ، وليس هو إلا «سيعلمون» دون «كلا» فتكون هي أجنبيةً، ثم قال ذلك المتوهَّمُ: ولا يبعدُ أن يقال: الردع الأول عن التساؤل والثاني عن الإنكار، أي: الصريح، وتفاوت ما بينهما يقتضي العطف بـ «ثم»، والكلُّ كما ترى.

وقيل: متعلِّقُ العلم في الأول البعثُ، وفي الثاني الجزاءُ على إنكاره، و«ثم» في محلِّها، أي: كلاً سيعلمون حقيقةً البعث إذا بُعثوا، ثمَّ كلاً سيعلمون الجزاءُ على إنكاره إذا دخلوا النارَ وعوقبوا.

وجوِّز أن يكون المتعلِّقُ مختلفاً، و«ثم» للتراخي الرتبي بأن يكون المعنى: سيعلم الكفار أحوالهم ثمَّ سيعلمون أحوال المؤمنين، والأول إشارةٌ إلى العذاب الجسماني، والثاني إلى العذاب الروحاني الذي هو أشدُّ وأخزى، وأن يكون فاعلُ «سيعلم»، في الموضوعين مختلفاً بناءً على أن ضمير «يتساءلون» للناس عامةً و«ثم» لذلك أيضاً، بأن يكون المعنى: سيعلم المؤمنون عاقبةً تصديقهم ثمَّ سيعلم الكفار عاقبةً تكذيبهم، فيكون الأول وعداً للمؤمنين والآخر وعيداً للكافرين وهما متفاوتان رتبةً، ولا يخفى عليك ما في ذلك.

وقرأ مالك بن دينار وابن مقسم والحسن وابن عامر: «ستعلمون» في الموضوعين^(٢) بالتاء الفوقية على نهج الالتفاتِ إلى الخطابِ الموافق لما بعده من الخطابات تشديداً للردع والوعيد، لا على تقدير: قل لهم: كلاً ستعلمون.. إلخ، فإنه ليس بذاك وإن كان فيه نوعٌ حُسنٍ على تقدير كون المراد: يسألون النبي ﷺ.

وعن الضحاك أنه قرأ الأول بتاء الخطاب والثاني بياء الغيبة^(٣).

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ إلخ استئنافٌ مسوقٌ لتحقيق النبأ المتساءل عنه بتعداد بعضِ الشواهد الناطقة بحقيقته إثر ما نبّه عليها بما ذكر من

(١) في الأصل: الثاني.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢/٢٢٧، وإعراب القرآن للنحاس ٥/١٢٥، والمحرم الوجيز ٥/٤٢٤، وتفسير القرطبي ٧/٢٢٢، ولم يذكر أحدٌ - فيما بين أيدينا من مصادر - قراءة ابن مقسم.

(٣) البحر ٨/٤١١.

الرَّدع، وِجُوزَ أن يكون بتقدير: قل، كأنه قيل: قل كيف تنكرون أو تشكّون في البعث وقد عاينتم ما يدلُّ عليه من القدرة التامة والعلم المحيط والحكمة الباهرة المقتضية أن لا يكونَ ما خلق عبثاً؟! وفيه أن مَنْ كان عظيمَ الشأن باهرَ القدرة ينبغي أن يُخافَ ويُخشى ويُتأثَّرَ مِنْ زجره ووعيده. والهمزةُ للتقرير بما بعد النفي.

والمهادُ: الفراش الموطأ، وفي «القاموس»^(١): المهد: الموضع الذي يهياً للصبى كالمهاد، وعليه فالمهد والمهاد بمعنى، ويؤيده قراءةُ مجاهد وعيسى الهمداني: «مهداً»^(٢)، وفي الآية حينئذٍ تشبيهٌ بليغٌ، وكلُّ منهما مصدرٌ سُمي به ما يُمهد. وِجُوزَ أن يكون باقياً على المصدرية، والوصفُ بالمصدر كثيرٌ، أو التقدير: ذات مهادٍ أو مهيدٍ. وقيل: كما يمكن أن يكون المهاد مصدرًا سُمي به المفعول يحتمل أن يكون فعالاً، أي: اسماً على زنته يُؤخذ للمفعول كالإله والإمام.

وجعلُ الأرض مهاداً إمّا في أصل الخلق أو بعدها. وأياً ما كان فلا دلالة في الآية على ما ينافي كُرَيْتِها، كما هو المشهور من عدّة مذاهب، ومذهبُ أهل الهيئة المحدثين أنها مسطّحةٌ عند القطبين؛ لأنها كانت لينةً جداً في مبدأ الأمر؛ لظهور غاية الحرارة الكامنة فيها اليوم، فيها إذ ذاك، وقد تحرّكت على محورها، فاقضى مجموعُ ذلك صيرورتها مسطّحةً عندهما عندهم، وأهلُ الشرع لا يقولون بذلك، ولا يتمُّ للقائل به دليلٌ حتى يرث الله تعالى الأرض ومنَّ عليها.

﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا﴾^(٧) أي: كالأوتاد، ففيه تشبيهٌ بليغٌ أيضاً، والمراد: أرسينا الأرضَ بالجبال كما يُرسى البيتُ بالأوتاد. قال الأفوه:

والبيتُ لا يُبْتَنى إلّا له عمَدٌ ولا عمادٌ إذا لم تُرْسَ أوتادُ^(٣)

وفي الحديث^(٤): «خلقَ اللهُ تعالى الأرضَ فجعلتَ تميدُ، فوضعَ عليها الجبالَ فاستقرّت، فقالت الملائكةُ: ربّنا هل خلقتَ خلقاً أشدَّ من الجبال؟ قال: نعم،

(١) مادة (مهد).

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٧، والبحر ٨/٤١١.

(٣) ديوان الأفوه الأودي ص ١٠ (الطرائف الأدبية).

(٤) تقدم تخريجه في سورة الرعد، الآية (٣).

الحديد. فقالت: ربّنا هل خلقت خلقاً أشدّ من الحديد؟ قال: نعم، النار. فقالوا: ربّنا هل خلقت خلقاً أشدّ من النار؟ قال: نعم، الماء. فقالوا: ربّنا هل خلقت خلقاً أشدّ من الماء؟ قال: نعم، الهواء. فقالوا: ربّنا هل خلقت خلقاً أشدّ من الهواء؟ قال: نعم ابن آدم، يتصدّقُ بيمينه فيخفي ذلك عن شماله. وظاهره كغيره أنّ خلقَ الجبال بعد خلقِ الأرض، وإليه ذهب الفلاسفة المتقدّمون والمُحدّثون، وهي متفاوتةٌ عندهم في الحدوث تقدّماً وتأخّراً.

وجاء في حديثٍ رواه الحاكمُ وصحّحه^(١) عن ابن عباس أنّ أوّلَ جبلٍ أبو قيس.

وفي كيفية حدوثها منذُ حدثت خلافاً عندهم، وقد يتلاشى ما حدث منها بطول الزمان:

إنّ الجديديّن إذا ما استوّليا على جديدٍ أسلّماه لليلى^(٢)
وربما يشاهدُ حدوثٌ بعض تلاحٍ حجريّة من انجماد بعض المياه.

واستشكّل احتياجُها للإرساء بالجبال مع طلبها للمركز بثقلها المطلق، وأجيب بأنّه قد علم الله تعالى أنّها ستَكِينُ، ويكونُ عليها من الأثقال ما يكون، ومن المعلوم أنّها حينئذٍ يكون لها مركزان، مركزُ حجم ومركزُ ثقل، والذي ينطبق منهما على مركز العالم إنّما هو مركزُ الثقل، فيلزّم من تحرك ثقلها إلى جهة المشرق أو المغرب - مثلاً - عليها تحركُها؛ لاختلاف مركز ثقلها ولزوم انطباقه على مركز العالم، فيحصل الميّد، ولم تكن إذ ذاك بحيث لا يكون لها يكون^(٣) عليها من أثقالٍ سكنتها قدرٌ يُحسُّ به، فوضعت عليها الجبال وانطبق مركز ثقلها

(١) المستدرک ٥١٢/٢، وتعقب الذهبي تصحيح الحاكم بقوله: طلحة بن عمرو (أحد رواة الحديث) ضعفه.

(٢) البيت لابن دريد، وهو أحد أبيات مقصورته المشهورة، ينظر «شرح المقصورة» للتبريزي ص ٤٥، وفيه: أذنياه لليلى، وأورده الزبيدي في «تاج العروس» (جدد) وفيه: أذياه لليلى. والجديدان: الليل والنهار، واستوليا على جديد: ملكاه.

(٣) قوله: لما يكون، ليس في الأصل.

على مركز العالم وصار مجموع الأرض والجبال بحيث لا يظهر للمتحرّك بعدُ قدرٌ يُحسُّ به .

وقيل : إنّها كانت لخفّتها بحيثُ تحركها أمواجُ البحر المحيط بها فيحصل الميّدُ، فثقلت بالجبال، مع ما في الجبال من المنافع الجمّة التي لم تخلق الأرض لأجلها بحيثُ لا تحركها الأمواج .

وتمامُ الكلام في ذلك حسبما كنّا واقفين عليه قد مرّ فتذكّر^(١) .

وحكي عن بعضٍ أنّ جعلها كذلك بمعنى جعلها سبباً لانتظام أهل الأرض بما أودع فيها من المنافع، ولولاها لمادت بهم، أي : لِمَا تهيّأت للانتفاع بها ولاختلّ أمرُ سكانهم إيّاها . وهو تأويلٌ منافٍ للظواهر لا يُحتاج إليه ما لم يقدّم الدليل القطعيّ على مُحالِيّة إرادة الظاهر . نعم قيل : إنّ هذا أقربُ للتقرير، فإنّ جعلها أوتاداً بهذا المعنى أظهرٌ من جعلها كذلك بذلك المعنى وأقربُ إلى العلم به، وربّما يقال : إنّهُ أوفقُ لترك إعادة العامل، ومن لا يراه يجعل النكتة فيه قوّة ما بين الأرض والجبال من الاشتراك والارتباط، فافهم .

﴿وَحَلَقْنَاكُمْ﴾ عطفتُ على المضارع المنفيّ بـ «لم» داخلٌ في حكمه، فإنّه في قوّة : أما جعلنا . . إلخ، أو على ما يقتضيه الإنكار التقريريّ، فإنّه في قوة أن يقال : قد جعلنا . . إلخ . والالتفاتُ إلى الخطاب هنا بناءً على القراءة المشهورة في «سيعلمون» للمبالغة في الإلزام والتبكيث .

﴿أَزْوَاجًا﴾ (٨) قال الزجاج وغيره : مزدوجين ذكراً وأنثى؛ ليتسنى التناسلُ وينتظم أمرُ المعاش . وقيل : أصنافاً في اللون والصورة واللّسان .

وقيل : يجوز أن يكون المراد من الخلق أزواجاً الخلق من منيين، مني الرجل ومني المرأة، والمعنى : خلقنا كلّ واحد منكم أزواجاً باعتبار مادّته التي هي عبارة عن منيين، فيكون «خلقناكم أزواجاً» من قبيل مقابلة الجمع بالجمع، وتوزيع الأفراد على الأفراد، وهو خلافُ الظاهر جدّاً ولا داعي إليه .

(١) في سورة الرعد، الآية (٣).

﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ أي: كالسُّبَات، ففي الكلام تشبيهٌ بليغ كما تقدّم. والمراد بالسبات: الموت، وقد ورد في اللُّغة^(١) بهذا المعنى، ووجه تشبيه النوم به ظاهرٌ، وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّنُكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام: ٦٠] وهو على بناء الأدواء مشتقٌّ من السَّبَّت بمعنى القطع؛ لما فيه من قطع العمل والحركة، ويقال: سَبَّتَ شعره: إذا حلَّقه، وأنفَه إذا اضْطَلَمَه^(٢). وزعم ابنُ الأنباريِّ كما في «الدرر» أنه لم يسمع السبت بمعنى القطع^(٣)، وكأنَّه كان أصمَّ.

وقيل: أصلُ السبت التمدُّد كالْبَسْط، يقال: سَبَّتَ الشعر، إذا حلَّ عِقاَصَه، وعليه تفسيرُ السبات بالنوم الطويل الممتدِّ، والامتنانُ به لما فيه من عدم الانزعاج، وجوِّز بعضهم حملَه على النوم الخفيف بناءً على ما في «القاموس»^(٤) من إطلاقه عليه، على أنَّ المعنى: جعلنا نومكم نوماً خفيفاً غيرَ ممتدِّ فيختلُّ به أمرُ معاشكم ومعادكم.

وفي «البحر»^(٥): «سُبَاتًا» أي: سكوناً وراحةً، يقال: سَبَّتَ الرجلُ، إذا استراح. وزعم ابنُ الأنباريِّ أيضاً عدمَ سماعِ سَبَّتَ بهذا المعنى^(٦)، وردَّ عليه المرتضى^(٧) بأنَّه أريد الراحة اللازمة للنوم وقطع الإحساس، فإنَّ في ذلك راحةً القوى الحيوانية ممَّا عراها في اليقظة من الكلال، ومنه سُمِّيَ اليومُ المعروف سبتاً؛ لِفراغِ وراحةٍ لهم فيه. وقيل: سُمِّيَ بذلك لأنَّ الله تعالى ابتداءً بخلق السماوات والأرض يومَ الأحد، فخلقها في سِتَّةِ أيامٍ كما ذكر عزَّ وجلَّ، فقطعَ عملَه سبحانه يومَ السبت، فسُمِّيَ بذلك.

(١) القاموس المحيط (سبت).

(٢) الصلُّم: قطع الأذن أو الأنف من أصلهما. القاموس المحيط (صلم).

(٣) كذا نقل المصنف رحمه الله عن الخفاجي في «حاشيته» على البيضاوي ٣٠٢/٨، في حين نقل المرتضى في «الدرر» (الأمالى) ٣٣٩/١ أن ابن الأنباري اعتمد أن السبت بمعنى القطع، وهو ما ذكره ابن الأنباري نفسه في كتابه «الزاهر في معاني كلمات الناس» ١٣٧/٢.

(٤) مادة (سبت).

(٥) ٤١١/٨.

(٦) ينظر «الزاهر» ١٣٨/٢، وأمالى المرتضى (الدرر والغرر) ٣٣٩/١-٣٤٠.

(٧) في الدرر ٣٣٩/١-٣٤٠.

واختار المحققون كونَ السبات هنا بمعنى الموت؛ لأنه أنسبُ بالمقام كما لا يخفى.

﴿وَجَعَلْنَا أَلَيْلَ﴾ الذي يقع فيه النومُ غالباً ﴿لِبَاسًا﴾ يستركم بظلامه كما يستركم اللباس، ولعلَّ المراد بهذا اللباس المشبه به ما يُستتر به عند النوم من اللحاف ونحوه، فإنَّ شبهَ اللَّيْلِ به أكملُ، واعتباره في تحقيق المقصد أدخل.

واختار غيرُ واحدٍ إرادةَ الأعمِّ، وأنَّ المعنى: جعلناه ساتراً لكم عن العيون إذا أردتم هرباً من عدوٍّ أو بياتاً له، أو إخفاءً ما لا تحبُّون الاطلاعَ عليه من كثيرٍ من الأمور.

وقد عدَّ المتنبّي من نِعَمِ اللَّيْلِ البياتَ على الأعداءِ والفوزَ بزيارةِ المحبوبِ واللِّقاءِ، مكذباً ما اشتهر من مذهب المانويّة^(١) من أنَّ الخيرَ منسوبٌ إلى النورِ والشرُّ إلى الظلمةِ بالمعنى المعروف^(٢)، فقال:

وكم لظلامِ اللَّيْلِ عندي^(٣) مِنْ يَدِ تخبُّرٍ أنَّ المانويّةَ تكذبُ
وقاك ردى الأعداءِ تسري إليهمُ وزارَكَ فيه ذو الدِّلالِ المحجَّبُ^(٤)

وقال بعضهم: يمكن أن يحمل كونُ اللَّيْلِ كاللباسِ على كونه كاللباسِ لليومِ في سهولةٍ إخراجه منه. ولا يخفى بعده.

ومِمَّا يقضى منه العجب: استدلالُ بعضهم بهذه الآية على أنَّ من صلَّى عُرياناً في ليلٍ أو ظلمةٍ فصلاتهٌ صحيحةٌ. ولعمري لقد أتى بعُريٍّ عن لباسِ التحقيق، كما لا يخفى على من أشرق عليه ضياءُ الحقِّ الحقيقيِّ.

(١) أصحاب ماني بن فاتك الحكيم، يقولون: إن العالم مصنوع مركَّب من أصلين قديمين: أحدهما نور، والآخر ظلمة. الملل والنحل للشهرستاني ٢٤٤/١.

(٢) جاء في هامش الأصل: وهو مما لا يكاد يذهب إليه عاقل، فلعلهم أرادوا بالنور صفة الجمال وبالظلمة صفة الجلال. اهـ. منه.

(٣) في الديوان: عندك.

(٤) ديوان المتنبّي ٣٠٢/١.

﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ مصدرٌ ميميٌّ بمعنى العيش، وهو الحياة المختصة بالحيوان على ما قال الراغب^(١)، دون العامة لحياة المَلَك مثلاً.

ووقع هنا ظرفاً كما قيل في نحو: أتيتك خفوقَ النجم وطلوعَ الفجر. وجوز أن يكون اسمَ زمان، وتُعقَّب بأنه لم يثبت مجيئه كذلك في اللُّغة، والمعنى: وجعلنا النهارَ وقتَ معاشٍ - أي: حياة - تُبعثون فيه من نومكم الذي هو أخو الموت، وكأنه لَمَّا جعل سبحانه النومَ موتاً مجازاً، جعل جَلَّ شأنه اليقظةَ معاشاً كذلك، لكن أُوثر النهارُ ليناسبَ المتوسطَ. وقيل: المعنى: وجعلنا النهارَ وقتَ معاشٍ تتقلبون فيه لتحصيل ما تعيشون به، وهو أنسبُ بجعل السبات - فيما تقدَّم - بمعنى القطع عن الحركة على ما قيل.

ولا يخفى حسنُ ذكرِ جعل الليل لباساً بعد جعل النوم سباتاً، وهو مشيرٌ إلى حكمة جعل النوم ليلاً أيضاً؛ لأنَّ النَّائمَ معطلُ الحواسِّ، فكان محتاجاً لساترٍ عمماً يضرُّه، فهو أحوَجُ ما يكون للدُّثار وضرب خيام الاستار.

وفي «الكشف» أنَّ المطابقةَ بين قوله تعالى: (وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لِيَاسًا) وقوله سبحانه: (وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا) مصرحةٌ، وفيه مطابقةٌ معنويةٌ أيضاً مع قوله تعالى: (وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ) ^(٢) من حيثُ إنَّ النهارَ وقتَ اليقظةِ والمعاشِ في مقابلةِ السباتِ؛ لأنَّه حركةٌ الحيِّ، ومنه عُلم أنَّ قوله تعالى: (وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لِيَاسًا) غيرُ مستطردٍ، ووجهُ النظم أنه لما ذكَّرَ خلقهم أزواجاً استوفى أحوالهم مقترنين ومفترقين. اهـ.

وفيه تعريضٌ بالطبييِّ حيثُ زعم الاستطراد إذا أُريدَ بالمعاشِ اليقظةُ وبالسباتِ الموتُ.

﴿وَبَيَّنَّا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ ^(٣) أي: سبعَ سماواتٍ قويةَ الخَلْقِ محكمةً، لا يسقط منها ما يمنعكم المعاش، والتعبيرُ عن خلقها بالبناء للإشارة إلى تشبيهها

(١) في المفردات (عيش).

(٢) في الأصل (م): وجعلنا النوم. ولم ترد آية بهذا اللفظ لا في سورة النبأ ولا غيرها، والمثبت هو الموافق لما في سورة النبأ.

بالقباب المبنية على سَكَنَتَهَا . وقيل : للإشارة إلى أَنَّ خَلَقَهَا على سبيل التدرّج ، وليس بذاك .

وفيه أَنَّ السماءَ خَيْمِيَّةٌ لا سطحٌ مستوٍ ، وفي الآثار ما يشهدُ له ، ولا يَأْبَاهُ جَعْلُهَا سَقْفًا في آيةٍ أُخْرَى^(١) ، وقد صَحَّ في العرش ما يشهد بخَيْمِيَّتِهِ أيضاً .

والفلاسفة السالفون على استدارتها ، ويطلقون عليها اسم : الْفَلَكِ ، واستدلُّوا على ذلك حسبَ أصولهم بعدَ الاستدلال على استدارة السطح الظاهر من الأرض ، ولا يكاد يتمُّ لهم دليلٌ عليه ، قالوا : الذي يدلُّ على استدارة السماء هو أَنَّهُ متى قصدنا عدَّةَ مساكنَ على خَطِّ واحدٍ من عرض الأرض ، وحصلنا الكواكبَ المارَّةَ على سَمْتِ الرَّأْسِ في كلِّ واحدةٍ منها ، ثم اعتبرنا أبعادَ ممراتِ تلك الكواكب في دائرة نصف النهار بعضها من بعضٍ ، وجدناها على نِسْبِ المسافات الأرضية بين تلك المساكن ، وكذلك وجدنا ارتفاع القطب فيها متفاضلاً بمثل تلك النسب ، فتحدَّبُ السماء في العرض مشابهةً لتحدَّبُ الأرض فيه ، لكنَّ هذا التشابه موجودٌ في كلِّ خَطِّ من خطوط العرض ، وكذا في كلِّ خَطِّ من خطوط الطول ، فسطحُ السماء بأسره موازٍ لسطح الظاهر من الأرض بأسره ، وهذا السطحٌ مستديرٌ حسًّا فكذا سطح السماء الموازي له .

وأيضاً أصحابُ الأرصَادِ دَوَّنُوا مقاديرَ أجرام الكواكب وأبعادَ ما بينها في الأماكن المختلفة في وقتٍ واحدٍ كما في أنصاف نهار تلك الأماكن مثلاً متساويةً ، وهذا يدلُّ على تساوي أبعاد مراكز الكواكب عن مناظر الأبصار المستلزم لتساوي أبعادها عن مركز العالم ؛ لاستدارة الأرض المستلزم لكون السماء كَرِيَّةً .

وزعموا أَنَّ هذين أقربُ ما يُتَمَسَّكُ بهما في الاستدارة من حيثُ النظرُ التعليميُّ . وفي كلِّ مناقشةٍ^(٢) :

(١) كما في سورة الأنبياء : الآية (٣٢) .

(٢) جاء في هامش الأصل : قال الخضري : لا خفاء في جريان كل من المناقشتين في كل من الوجهين . انتهى منه .

أمَّا الثاني : فالمناقشة فيه أنه إنَّما يصحُّ لو كان الفلَّكُ عندهم ساكناً والكوكب متحركاً، إذ لو كان السماء متحركاً جاز أن يكون مربعاً، ويكون مساواةً أبعادِ مراكز الكواكب عن مناظر الأبصار وتساوي مقادير الأجرام للكواكب حاصلًا.

وأما الأول : فالمناقشة فيه أنه إنَّما يصحُّ لو كان الاعتدال المذكور موجوداً في كلِّ خطٍّ من خطوط الطول والعرض، وهو غير معلوم.

وأما غيرُ ما ذكر من أدلَّتْهم فمذكورٌ مع ما فيه في «نهاية الإدراك في دراية الأفلاك»^(١) فارجع إليه إن أردته.

بقي هاهنا بحثٌ وهو أنَّ العطف إذا كان على الفعل المنفيِّ بـ «لم» داخلًا في حكمه، يلزمُ أن يكون بناءً سبع سماواتٍ شدادٍ فوق معلوماً للمخاطبين، وهم مشركو مكة المنكرون للبعث كما سمعت، ليتأتَّى تقريرُهم به كسائر الأمور السابقة واللاحقة، فيقال: إنَّ كونَ السماواتِ سبعاً ممَّا لا يُدرك بالمشاهدة، وهم المكذِّبون بالنبيِّ ﷺ فلا يصدِّقونه بمثل ذلك ممَّا معرفته - بحسب الظاهر - إنَّما هي من طريق الوحي. وأجيب بأنَّهم علموا ذلك بواسطة مشاهدتهم اختلاف حركات السيارات السبع مع اختلاف أبعادها بعضها عن بعض، وذلك أنَّهم علموا السيارات واختلاف حركاتها، وعلموا أنَّ بعضها فوق بعض لِحَسْبِ بعضها بعضاً، فقالوا في بادئ النظر بسبع سماوات، كلُّ سماءٍ لكوكب من هاتك الكواكب. ولا يلزمنا البحثُ عمَّا قالوا في الثوابت وفي المحرِّك لها وللسبع بالحركة اليومية، إذ هو وراء ما نحن فيه.

واعترض بأنَّ هذا لا يتمُّ إلَّا إذا كانوا قائلين بأنَّ السماء عبارة عن الفلَّك وإنَّما تتحرَّك على الاستدارة، ويكون أوجُّها حضيضاً وحضيضُها أوجاً، ولعلَّهم لا يقولون بذلك وإنَّما يقولون كبعض السلف من الصحابة رضي الله عنهم أنَّ السماء ساكنة والكوكب متحرِّك، والفلَّك إنَّما هو مجراه، وحينئذٍ فيجوز أن تكون السبع - على

(١) كتاب في الهيئة للعلامة قطب الدين محمود بن مسعود الشيرازي (ت ٧١٠هـ)، رتبه على أربع مقالات: المقدمة، هيئة الأجرام، هيئة الأرض، مقادير الأجرام. كشف الظنون

اختلاف حركاتها وأبعادها - في ثخن سماءٍ واحدةٍ تجري في أفلاكٍ ومجارٍ لها على الوجه المحسوس، ويجوز أيضاً غير ذلك كما لا يخفى. وأيضاً لو كان علمهم بذلك ممّا ذكر لقالوا بالتداوير ونحوها أيضاً كما قال بذلك أهلُ الهيئة السالفون؛ لأنَّ اختلافَ الحركات يقتضيه بزعمهم، لاسيّما في المتحيّرة، ولو كان العربُ قائلين به لوقع في أشعارهم، بل لا يبعد أنّه لو ذكّر لهم ذاكّرُ التداويرَ والمتمّماتِ الحاوية والمحويّة مثلاً لنسبوه إلى ما يكره.

وقيل: إنهم ورثوا علم ذلك عن أسلافهم السامعين له ممّن يعتقدون صدقَه كإسماعيل عليه السلام، ويجوز أن يكونوا سمعوه من أهل الكتاب، ولمّا لم يروّه منافياً لما هم عليه اعتقدوه، ويكفي في صحة التقرير هذا المقدارُ من العلم.

وتعقّب بأنّه على هذا لا تنتظم المتعاطفات المقرّرة بها في سلكٍ واحد من العلم، والأمرُ فيه سهلٌ.

وقيل: نزلوا منزلة العالمين به؛ لظهور دليله، وهو إخبارٌ من دلت المعجزة على صدقه به. وفيه بعدٌ.

وقيل: الخطاب للناس مؤمنينهم ومشركيهم، وغلبَ المؤمنون على غيرهم في التقرير المقتضي لسابقية العلم، وهو كما ترى.

واختار بعضُ أن العطف على ما يقتضيه الإنكارُ التقريريُّ، فيكون الكلام في قوّة: قد جعلنا الأرض... إلى آخره - وبنينا فوقكم سبعاً شداداً، وهو حينئذٍ ابتداء إخبارٍ منه عز وجل بالبناء المذكور، فلا يقتضي سابقية علم.

وتعقّب بأنّ العطفَ على الفعل المنفيّ بـ «لم» أوفق بالاستدلال بالمذكورات على صحّة البعث، كما لا يخفى، فتأمّل.

وتقدّم الظرف على المفعول للتشويق إليه مع مراعاة الفواصل.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ أي: أنشأنا وأبدعنا ﴿سِرَاجًا وَهَاجًا﴾ ﴿١٣﴾ مشرقاً متلألئاً، من وهَجَت النارُ: إذا أضاءت. أو بالغاً في الحرارة، من الوهَج. والمراد به الشمسُ، والتعبير عنها بالسراج من روادف التعبير عن خَلْقِ السماوات بالبناء.

ونصب «سراجا» على المفعولية، و«وَهَاجًا» على الوصفية له. وجَوَّزَ بعضهم أن يكونا مفعولين للجعل على أنه هنا مِمَّا يَتَعَدَى إِلَيْهِمَا. وتُعَقَّبُ بِأَنَّهُ مَخَالَفٌ لِلظَّاهِرِ؛ لِلتَّنْكِيرِ فِيهِمَا، وَإِنْ قِيلَ: السَّرَاجُ الشَّمْسُ، وَهِيَ - لِانْحِصَارِهَا فِي فِرْدٍ - كَالْمَعْرِفَةِ.

واخْتَلَفَ فِي مَوْضِعِ الْجَعْلِ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ، وَلَمْ نَرَ فِيهِ أَثْرًا سِوَى مَا فِي «الْبَحْرِ»^(١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: الشَّمْسُ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ إِلَيْنَا ظَهْرُهَا، وَلِهَبُهَا يَضْطَرِمُ عَلَوًّا.

والمذكور في كتب القوم أنهم جعلوا سبعةً أفلاكٍ للسيارات السبع على ترتيبِ خَسْفِ بَعْضِهَا بَعْضًا، أَقْصَاهَا لِزَحْلِ، وَالَّذِي تَحْتَهُ لِلْمَشْتَرِي، ثُمَّ لِلْمَرِيخِ، وَالْأَدْنَى لِلْقَمَرِ، وَالَّذِي فَوْقَهُ لِعِطَارِدِ، ثُمَّ الزهرة. إذ وجدوا القمر يكسفُ السَّتَّ من السيارات وكثيراً من الثوابت المحاذية لطريقته في ممرِّ البروج، وعلى هذا الترتيب وجدوا الأدنى يكسفُ الأعلى، والثوابتُ تنكسفُ بالكلِّ، ويُعَلِّمُ الكاسفُ من المنكسفِ باختلاف اللَّوْنِ، فَأَيُّهُمَا ظَهَرَ لَوْنُهُ عِنْدَ الْكَسْفِ فَهُوَ كَاسِفٌ، وَأَيُّهُمَا خَفِيَ لَوْنُهُ فَهُوَ مَنْكَسِفٌ.

وبقي الشكُّ في أمر الشمس، إذ لم يُعْرَفْ انكسافُ شيءٍ من الكواكب بها؛ لِأَضْمِحْلَالِ نَوْرِهَا فِي ضِيَائِهَا عِنْدَ الْقُرْبِ مِنْهَا، وَلَا انكسافُها بشيءٍ من الكواكب غير القمر، فذهب بعض القدماء إلى أَنَّ فَلَكَيَ الزهرة وعطارِدِ فَوْقَ فَلَكَهَا مُسْتَدَلِّينَ عَلَيْهِ بِأَنَّهُمَا لَا يَكْسِفَانِهَا كَمَا يَكْسِفُهَا الْقَمَرُ، وَهُوَ بَاطِلٌ، إِذْ مِنْ شَرَطِ كَسْفِ السَّافِلِ الْعَالِي أَنْ يَكُونَ مَعًا، وَالبَصْرُ عَلَى خَطِّ وَاحِدٍ مُسْتَقِيمٍ، وَإِلَّا لَمْ يَكْسِفْهُ كَمَا فِي أَكْثَرِ اجْتِمَاعَاتِ الْقَمَرِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَمِنْ الْمَحْتَمَلِ أَنْ يَكُونَ مَدَارُهُمَا بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْأَبْصَارِ، وَلِأَنَّ جَرْمَيْهِمَا عِنْدَهُمْ صَغِيرَانِ غَيْرُ مَظْلَمِينَ كَجَرْمِ الْقَمَرِ حَتَّى يَكْسِفَاهَا، وَلِأَنَّهُ إِذَا كَسَفَ الْقَمَرُ مِنْ جَرْمِ الشَّمْسِ مَا مَسَاحَتُهُ مُسَاوِيَةٌ

(١) ٤١١/٨ وذكره أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٢٤/٥.

لجرم أحد هذين الكوكبين أو أكثر، لا يظهر المنكسِفُ للأبصار على ما نصَّ عليه بطليموس^(١) في «الاقتصاص»^(٢).

وذهب بعض مَنْ تقادم عهدُهم إلى أنهما تحت فلك الشمس وإن لم تُكسَف بهما؛ استحساناً؛ لِمَا في ذلك من حسن الترتيب وجودة النظام على ما بيَّن في موضعه، ومال إليه بطليموس، قال في «المجسطي»: ونحن نرى ترتيب من تقادم عهدُه أقرب إلى الإقناع؛ لأنَّه أشبهُ بالأمر الطبيعيِّ، لتوسُّط الشمس بين ما يبعد عنها كلَّ البعد وبين ما لا يبعد عنها إلاَّ يسيراً. ثم قويَ عزمُه لِمَا رأى بُعدَ الشمس المعلومَ من الأرض مناسباً لهذا الموضع؛ لأنَّه لَمَّا وجد بين أبعدِ بُعدِ القمر وأقربِ قُربِ الشمس بعداً يمكن أن يوجد فيه فلكا الزهرة وعطارد وأبعادهما المختلفة، قال في «الاقتصاص»: مثلُ هذا الفضاء لا يَحسن أن يترك عُظلاً، ولا يحسن أن يكون فيه المريخ فضلاً عن غيره، فليكونا فيه.

وتأكَّد هذا عند بعض المتأخِّرين بأنَّه شوهدت الزهرة على قرص الشمس في وقتين بينهما ثبُتٌ وعشرون سنةً، وكانت أولَ الحالين في ذروة التدوير، وفي الثاني في أسفله، ويبطل به ما ظُنَّ من كون عطارد والزهرة مع الشمس في كرة ومركز تدويرهما؛ لاستحالة أن ترى الزهرة في الذروة على هذا الوجه.

وهذه أمورٌ ضعيفة بعضها خطاييُّ إقناعيٌّ وبعضها مبيِّنٌ ما فيه في محلِّه.

وقد زعم بعضُ الناس أنه كما وجد في وجه القمر محوٌ فكذا في وجه الشمس فوق مركزها بقليل نقطة سوداء. وأهلُ الأرصاد - اليوم على ما سمعنا من غير واحد - جازمون بأنَّ في قرصها سواداً وعلامات مختلفةً، ولهم في ذلك كلامٌ مذكور في كتبهم، وعليه ففي تشبيهها بالسراج من الحسن ما فيه. وعن بعضهم أنَّ النور كخيمة عليها، ورأيتُ في بعض كتبهم أنه ينبثق من حوالي جِرمها.

(١) في (م): بطليموس. وكُتِبَ بكليهما في المصادر، وبغيره أيضاً ك: بطلماوس وأبطلميوس وغيرها.

(٢) جاء في هامش الأصل: ويسمى بالمشورات أيضاً. وكتابه هذا هو: اقتصاص أحوال الكواكب، كما ذكر ذلك القفطي في كتابه: إخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ٦٩.

والكلام في مقدار جرّمها وبُعْدِها عن الأرض عند كلِّ من المتقدمين والمعاصرين من الفلاسفة مما لا حاجة لنا به في هذا المقام، مع ما في ذلك من الاختلاف المفضي بيانه بما له وعليه إلى مزيد تطويل.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ هي السحائب على ما روي عن ابن عباس وأبي العالية والربيع والضحاك، ولَمَّا كانت مُعْصِرَةً - اسمٌ مفعول - لا مُعْصِرَةً - اسم فاعل - قيل: إنها جمع مُعْصِرَة من أَعْصَرَ، على أن الهمزة فيه للحينونة، أي: حانت وشارفت أن تعصرها الرياح فتمطر، والإفعال يكون بهذا المعنى كثيراً، كأَجْزَرَ إذا حان وقت جزاره، وأخْصَد إذا شارف وقتُ حصاده، ومنه: أَعْصَرَتِ الجاريةُ، إذا دَنَّتْ أن تحيض، قال أبو النجم العجلي^(١):

تمشي الهَوِينَا مائلاً^(٢) خمارها قد أَعْصَرْتُ أو قد دَنَا إِعْصَارُها

وجوّز على تقدير كون الهمزة للحينونة أن يكون المعنى: حان لها أن تَعْصِرَ، أي: تُغِيثَ، ومنه: العاصِرُ: المغِيثُ، ولذا قال ابن كَيْسَانَ: سُمِّيَتِ السحائبُ بذلك؛ لأنّها تُغِيثُ، فهي من العَصْرَة، كأنه في الأصل بمعنى: حان أن تَعْصِرَ، بتخييل أنّ الدم يحصل منها بالعصر. وقيل: إنّها جمعٌ لذلك أيضاً إلا أنّ الهمزة لصيرورة الفاعل ذا المأخذ، كأيسر وأعسر وألحم، أي: صار ذا يسر، وصار ذا عسر، وصار ذا لحم.

وعن ابن عباس أيضاً ومجاهد وقتادة: أنّها الرياح؛ لأنّها تَعْصِرُ السحابَ فيمطر، وفسّرها بعضهم بالرياح ذوات الأعاصير، على أنّ صيغة اسم الفاعل للنسبة إلى الإعصار بالكسر، وهي ريحٌ تثير سحاباً ذا رعدٍ وبرق، ويعتبر التجريد عليه على ما قيل. والمازنيّ اعتبر النسبة أيضاً إلا أنه قال: «المعصرات»: السحائب ذوات الأعاصير؛ فإنّها لا بدّ أن تمطر معها، وأيد تفسيرها بالرياح بقراءة ابن الزبير وابن

(١) كما في البحر ٤٠٩/٨، ونسبه ابن دريد في الجمهرة ٣٥٤/٢، وابن منظور في اللسان (عصر) لمنظور بن مرثد الأسدي (ووقع في مطبوع: منصور)، وهو بلا نسبة في العقد الفريد ٤٦٠/٣، وتهذيب اللغة (عصر).

(٢) ويروى: ساقطاً.

عباس وأخيه الفضل وعبد الله بن يزيد وعكرمة وقتادة: «بالمعصرات»^(١) بياء السببية والآلية؛ فإنها ظاهرة في الرياح، فإن بها ينزل الماء من السحاب، ولهذه القراءة جعل بعضهم «من» في قراءة الجمهور - وتفسير «المعصرات» بالرياح - للتعليل، وذهب غير واحد إلى أنها للتعليل ابتدائية فإن السحاب كالمبدأ الفاعل للإنزال، وتُعقَّب بأن ورود «من» كذلك قليل.

وعن أبيّ والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل وقتادة أيضاً: أنها السماوات، وتُعقَّب بأن السماء لا ينزل منها الماء بالعصر، فليل في تأويله: إن الماء ينزل من السماء إلى السحاب، فكان السماوات يعصرن، أي: يَحْمَلْنَ على عصر الرياح السحاب ويُمكنَّ منه، وتُعقَّب بأنه مع بُعْده إنما يتم لو جاء المعصر بمعنى العاصر، أي: الحامل على العصر، ولو قيل: المراد بالمعصر: الذي حان له أن يعصر، كان تكلفاً على تكلف، والذي في «الكشف» أن الهمزة على التأويل المذكور للتعديّة. فتدبّر ولا تغفل.

﴿مَاءٌ مَّجَاجًا﴾^(٢) أي: منصّباً بكثرة، يقال: ثَجَّ الماء، إذا سال بكثرة، وثَجَّه: أي: أساله. فثَجَّ ورد لازماً ومتعدّياً، واختير جعل ما في النظم الكريم من اللّازم؛ لأنّه الأكثر في الاستعمال. وجعله الزجّاج من المتعدي، كأن الماء المنزّل لكثرتِه يصبُّ نفسه، ومن المتعدّي ما في قوله ﷺ: «أفضلُ الحجِّ: العجُّ والثجُّ»^(٣)، أي: رفع الصوت بالتلبية وصبُّ دماء الهدى^(٤)، والمراد: أفضلُ أعمال الحجّ التلبية والنحر.

ولا يابى الكثرة كون الماء من المعصرات، وظاهره أنّه بالعصر، وهو لا يحصل منه إلا القليل؛ لأنّ ذلك غير مسلّم، ولو سلّم فالقلّة نسبية.

وقرأ الأعرج: «ثَجَّاحًا» بجيم ثم حاء مهملة^(٤)، ومثاجح الماء: مصابّه.

(١) المحتسب ٣٤٧/٢، والبحر ٤١١/٨-٤١٢.

(٢) أخرجه الترمذي (٨٢٧)، وابن ماجه (٢٩٢٤)، من حديث أبي بكر الصديق ﷺ.

(٣) في (م): ماء الهدى.

(٤) الكشف ٢٠٨/٤، والبحر ٤١٢/٨، ونسبها في اللباب ٩٩/٢٠ للأعمش، وجاء في

القراءات الشاذة ص ١٦٧: تَجَّاحًا، ونسبها لعكرمة فقط، ولعلها: ثجّاحًا.

﴿لِنُخْرِجَ بِهِ﴾ أي: بذلك الماء، وهو على ظاهره عند السلف ومن اقتدى بهم، وقالت الأشاعرة: أي: عنده.

﴿حَبًّا وَنَبَاتًا﴾ ﴿١٥﴾ ما يُقْتَات به كالحنطة والشعير، ويُعتَلَف كالحشيش والتبن. وتقديم الحَبِّ مع تأخُّره عن النبات في الإخراج؛ لأصالته وشرفه؛ لأنَّ غالبه غذاء الإنسان.

﴿وَجَنَّاتٍ﴾ جمعُ: جَنَّة، وهي كلُّ بستان ذي شجر يستر بأشجاره الأرض، من الجَنِّ وهو الستر. وقال الفراء: الجَنَّةُ ما فيه النخيلُ، والفردوسُ ما فيه الكَرْمُ. وقد سَمَّى الأشجار الساترة جَنَّةً، وعليه حُمِل قولُ زهير:

من النَّواضِحِ تَسْقِي جَنَّةً سَحْقًا^(١)

وهو المراد هنا.

وقوله تعالى: ﴿أَلْفَاكًا﴾ ﴿١٦﴾ أي: ملتفةٌ تداخل بعضها ببعض. قيل: لا واحد له، كالأوزاع والأخفاف للجماعات المتفرقة المختلفة، واختاره الزمخشري^(٢).

وقال ابن قتيبة: جمعُ: لُفٌّ، بضم اللام جمعُ: لَفَّاء، فهو جمعُ الجمع^(٣). واستُبعد بأنَّه لم يجئ في نظائره ذلك، فقد جاء: حُضِر جمع: خضراء، وحُمِر جمع: حمراء، ولم يجئ أخضار جمعُ: حُضِر، ولا أحمار جمعُ: حُمِر، وجمعُ الجمع لا ينقاس، ووجودُ نظيره في المفردات لا يكفي، كذا قيل.

وقال الكسائي: جمع: لَفِيف بمعنى ملفوف. وفعليل يُجَمَع على أفعال كشراف وأشراف، وإنَّما اختلف النحاة في كونه جمعاً لفاعل.

وفي «الكشاف»^(٤): لو قيل: هو جمعُ: ملتفةٌ، بتقدير حذف الزوائد لكان قولاً

(١) ديوان زهير ص ٣٧، وسلف عند تفسير الآية (٣٤) من سورة ﴿بِس﴾. وصدر البيت:

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غُرْبِي مُقْتَلَةٌ

(٢) الكشاف ٢٠٨/٤.

(٣) تفسير غريب القرآن ص ٥٠٩.

(٤) ٢٠٨/٤.

وجيهاً. انتهى. وإنما يقدَّرُ حذفُ الزوائد وهو الذي يسمّيه النحاةُ في مثل ذلك: ترخيماً؛ لأنَّ قياس جمع ملتفة: ملتقات، لا ألفاف.

واعترضه في «الكشف» فقال فيه: إنَّه لا نظير له؛ لأنَّ تصغير الترخيم ثابتٌ^(١)، أما جمعه فلا، لكن قيل: إنَّ هذا غيرُ مسلّم، فإنَّه وقع في كلامهم ولم يتعرَّضوا له لقلته. والحقُّ أنَّه وجهٌ متكلَّفٌ.

وجمهور اللُّغويين على أنَّه جمع: لِفَّ بالكسر، وهو صفةٌ مشبَّهةٌ بمعنى ملفوف، وفِعْلٌ يُجمع على أفعال باطراد كجِدْعٌ وأجداع، وعن صاحب «الإقليد» أنَّه قال: أنشدني الحسن بن علي الطوسي:

جِنَّةٌ لِفٌّ وَعَيْشٌ مُغْدِقٌ وندامى كلُّهم بِيضٌ زُهْرٌ^(٢)
وجوِّز في «القاموس»^(٣) أن يكون جمع: لَفَّ بالفتح.

هذا وفيما ذُكر من أفعاله تعالى شأنه دلالةٌ على صحة البعث وحقِّيته من أوجوه ثلاثة على ما قيل:

الأول: باعتبار قدرته عزَّ وجل، فإنَّ مَنْ قدر على إنشاء تلك الأمور البديعة من غير مثال يحتذيه ولا قانونٍ ينتحيه كان على الإعادة أقدرَ وأقوى.

الثاني: باعتبار علمه وحكمته، فإنَّ من أبدع هذه المصنوعات على نمطٍ رائعٍ مستتبٍ لغاياتٍ جليَّةٍ ومنافعٍ جميلةٍ عائدةٍ إلى الخلقِ يستحيلُ حكمةً أن لا يجعل لها عاقبةً.

الثالث: باعتبار نفس الفعل، فإنَّ اليقظةَ بعد النومِ أنموذجٌ للبعثِ بعد الموت، يشاهدُه كلُّ واحدٍ، وكذا إخراجُ الحَبِّ والنباتِ من الأرضِ يعاينُ كلَّ حينٍ، فكأنَّه قيل: فعلنا - أو ألم نفعل - هذه الأفعال الآفاقية الدالَّةُ بفنون الدلالات على حقيَّةِ البعثِ الموجبة للإيمان به، فما لكم تخوضون فيه إنكاراً وتسالون عنه استهزاءً.

(١) جاء في هامش الأصل: واللواحق والطوائح ليس منه على ما قيل. اه منه.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف ٢٠٨/٤، والقرطبي ١٢/٢٢، وأبو حيان في البحر ٤١٢/٨.

(٣) مادة (لِفَّ).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ ﴿١٧﴾ شروع في بيان سرِّ تأخير ما يتساءلون عنه ويستعجلون به، قائلين: ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٤٨] ونوع تفصيل لكيفية وقوعه، وما سيلقونه عند ذلك من فنون العذاب حسبما جرى به الوعيد إجمالاً.

وقال بعض الأجلة: إنه لما أثبت سبحانه صحّة البعث كان مظنة السؤال عن وقته، فقيل: «إِنَّ» إلخ، وأكد لأنه ممّا ارتابوا فيه. وليس بذاك.

أي: إنَّ يومَ فَصْلِ الله تعالى شأنه بين الخلائق كان في علمه عز وجل ميقاتاً وميعاداً لبعث الأوّلين والآخرين، وما يترتب عليه من الجزاء ثواباً وعقاباً لا يكاد يتخطّاه بالتقدّم والتأخّر. وقيل: حدّاً توقّت به الدنيا وتنتهي إليه، أو حدّاً للخلائق يتتهون إليه؛ لتمييز أحوالهم.

والأول أوفق بالمقام، على أن الدنيا تنتهي - على ما قيل - عند النفخة الأولى. وأيّاماً كان فالمضي في «كان» باعتبار العلم، وجوّز أن يكون بمعنى: يكون، وعبر عن المستقبل بالماضي لتحقيق وقوعه.

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي: النفخة الثانية. و«يوم» بدل من «يوم الفصل»، أو عطفت بيان مفيد لزيادة تفخيمه وتهويله.

ولا ضيّر في تأخّر الفصل عن النفخ، فإنه زمانٌ ممتدّ يقع في مبدئه النفخ وفي بقيته الفصل ومباده وآثاره. وتقدّم الكلام في الصُّور^(١).

وقرأ أبو عياض: «في الصُّور» بفتح الواو^(٢)، جمع: صورة. وقد مرّ الكلام في ذلك أيضاً^(٣).

والفاء في قوله تعالى: ﴿فَأَتُونَ﴾ فصيحةٌ تُفصح عن جملةٍ قد حُذفت ثقةً بدلالة الحال عليها، وإيداناً بغاية سرعة الإتيان كما في قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ

(١) عند تفسير الآية (٨٧) من سورة النمل.

(٢) البحر ٤١٢/٨.

(٣) عند تفسير الآية (٨٧) من سورة النمل.

أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ ﴿١٨﴾ [الشعراء: ٦٣]، أي: فتحيون فتتبعثون من قبوركم فتأتون إلى الموقف عقيب ذلك من غير لبث أصلاً.

﴿أَفَوَجَا﴾ ﴿١٨﴾ أي: أمماً، كلُّ أمة بإمامها كما قال سبحانه: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١] أو زمراً وجماعاتٍ مختلفة الأحوال متباينة الأوضاع حسب اختلاف الأعمال وتباينها، واستدل لهذا بما خرَّج ابنُ مردويه^(٢) عن البراء بن عازب أنَّ معاذ بن جبل قال: يا رسول الله، ما قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾؟ فقال: «يا معاذ، سألت عن عظيم من الأمور» ثم أرسل عينيه، ثم قال عليه الصلاة والسلام: «عشرة أصنافٍ قد ميزهم الله عز وجل من جماعة المسلمين، فبدل صورهم، فبعضهم على صورة القردة، وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم منكسين: أرجلهم فوق ووجوههم أسفل يُسحبون عليها، وبعضهم عُمي يترددون، وبعضهم صم بكم لا يعقلون، وبعضهم يمضغون ألسنتهم وهي مدلاة على صدورهم يسيلُ القيح من أفواههم لعباً يتقدَّرهم أهلُ الجمع، وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم، وبعضهم مصلبون على جذوع من نار، وبعضهم أشدُّ نتناً من الجيف، وبعضهم ملبسون جياباً سابعة من قِطران لازقة بجلودهم. فأما الذين على صورة القردة: فالقنات من الناس، وأما الذين على صورة الخنازير: فأكلت السُحت، وأما المنكسون على وجوههم: فأكلت الربا، وأما العُمي: فالذين يجورون في الحكم، وأما الصمُّ البكم فالمعجبون بأعمالهم، وأما الذين يمضغون ألسنتهم: فالعلماء والقصاص الذين خالف أقوالهم أعمالهم، وأما الذين قُطعت أيديهم وأرجلهم: فهم الذين يؤذون الجيران، وأما المصلَّبون على جذوع من نار: فالساعون بالناس إلى السلطان، وأما الذين هم أشدُّ نتناً من الجيف: فالذين يتمتعون بالشهوات واللذات ويمنعون حقَّ الله تعالى من أموالهم، وأما الذين

(١) في الأصل و(م): «فقلنا اضرب بعصاك البحر فانفلق»، وكذا وردت في تفسير أبي السعود ٨٩/٩ والكلام منه، والمثبت هو الصواب.

(٢) كما في الدر المنثور ٣٠٧/٦، وأخرجه الثعلبي في تفسيره ١١٥/١٠.

يلبسون الجياب: فأهل الكبر والخيلاء والفخر». وهذا كما قال ابن حجر: حديث موضوع، وآثار الوضع لائحة عليه^(١).

وعليه قيل: لا بد من التغليب في قوله تعالى: «فتأتون» إذ لا يمكن الإتيان للمصلوب والمسحوب على الوجه، ولا لمن قطعت يده ورجلاه. وتعقب بأنه ليس بشيء، فإن أمور الآخرة لا تقاس على أمور الدنيا، والقادر على البعث قادر على جعلهم ماشين بلا أيدٍ وأرجلٍ، وأن تمشي بهم عمد النار التي صلبوا عليها، مع أنه لا يلزم أن يأتوا بأنفسهم؛ لجواز أن تأتي بهم الزبانية.

﴿وَفِيحَتِ السَّمَاءُ﴾ عطف على «ينفخ» على ما قيل، وصيغة الماضي للدلالة على التحقق، وعن الزمخشري أنه معطوف على «فتأتون»^(٢)، وليس بشرط أن يتوافقا في الزمان كما يظن من ليس بنحوي. وأقره في «الكشف»، وقال: الشرط في حسنه أن يكون مقرباً من الحال، أو يكون المضارع حكاية حال ماضية، وما نحن فيه مضارع جيء به بلفظ الماضي تفخيماً وتحقيقاً لوقوعه فهو أقرب قريب منه، ولو جعل حالاً على معنى: فتأتون وقد فتحت السماء، لكان وجهاً.

وقرأ الجمهور - أي: من عدا الكوفيين -: «فتحت» بالتشديد^(٣)، قيل: وهو الأنسب بقوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾.

وفسر الفتح بالشق؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١] وقوله سبحانه: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ [الانفطار: ١] إلى غير ذلك، والقرآن يفسر بعضه بعضاً، وجاء الفتح بهذا المعنى كفتح الجسور^(٤) وما ضاهاها. ولعل نكتة التعبير به

(١) نقله الخفاجي في حاشية الشهاب ٣٠٥/٨، وقال ابن حجر في لسان الميزان ١٤٢/٧ في ترجمة: محمد بن زهير بن عطية السلمى: وأظنه الذي روى الحديث الطويل الظاهر الوضع في البعث، المذكور عند الثعلبي في تفسير ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾.

(٢) لم نقف عليه في الكشف، وذكر هذا الوجه الشهاب في الحاشية ٣٠٥/٨، ولم ينسبه لأحد.

(٣) التيسير ص ١٩٠، والنشر ٣٦٤/٢.

(٤) كذا في الأصل و(م)، والذي في حاشية الشهاب ٣٠٥/٨: كفتح الجيوب.

عنه الإشارةُ إلى كمال قدرته تعالى حتى كان شقُّ هذا الجِرم العظيم كفتح الباب سهولةً وسرعةً.

و«كان» بمعنى «صار»، ولدلالاتها على الانتقال من حالٍ إلى أخرى، وكون السماء بالشقِّ لا تصير أبواباً حقيقةً، قالوا: إنَّ الكلام على التشبيه البليغ، أي: فصارت شقوقُها - لسعتها - كالأبواب، أو فصارت من كثرة الشقوق كأنَّ الكلَّ أبوابٌ، أو بتقدير مضافٍ أي: فصارت ذاتَ أبواب.

وقيل: الفتحُ على ظاهره، والكلامُ بتقدير مضافٍ إلى «السماء»، أي: فُتحت أبواب السماء فصارت كأنَّ كلَّها أبوابٌ، ويجمع ذلك شقَّها فتشقُّ وتفتحُ أبوابها.

وتعقَّب بأنَّ شقَّها لنزول الملائكة كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَشَقُّ السَّمَاءَ بِإِلْفِ مِزَابٍ نَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥] فإذا شقَّت لا يحتاج لفتح الأبواب، وأيضاً فتح أبوابها ليس من خواصِّ يوم الفصل، وفيه بحثٌ. نعم إنَّ الوجه الأول أولى.

وقيل: المعنى: يفتح مكان السماء بالكشط فتصيرُ كلَّها طرفاً لا يسدُّها شيءٌ. وفيه بعدٌ.

وعلى ما تقدَّم، في الآية ردُّ على زاعمي امتناع الخرق على السماء، وفيها على هذا ردُّ لزاعمي كشطها كما هو المشهور عن الفلاسفة المتقدمين، وإنَّ حَقَّقَ الملا صدرا في «الأسفار» أنَّ أساطنتهم على خلاف ذلك، والفلاسفة اليوم ينفون السماء المعروفة عند المسلمين، ولم يأتوا بشيءٍ تؤوِّل له الآيات والأخبار الصحيحة في صفتها كما لا يخفى على الذكيِّ المنصف.

﴿وَسَيَّرَ الْجِبَالَ﴾ أي: في الجوّ على هيئتها بعد تفتُّتها، وبعد قلعها من مقارِّها كما يُعربُ عنه قوله تعالى: ﴿وَنَزَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]. وأدمج فيه تشبيهه الجبال بحبال السحاب في تخلخل الأجزاء وانتفاشها كما ينطق به قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ﴾ [القارعة: ٥].

﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ أي: فصارت بعد تسييرها مثلَ سراپ، فترى بعد تفتُّتها وارتفاعها في الهواء كأنَّها جبالٌ، وليست بجبال، بل غبارٌ غليظ متراكم يرى من

بعيد كأنه جبلٌ، كالسراب يُرى كأنه بحرٌ مثلاً، وليس به، فالكلامُ على التشبيه البليغ.

والجامع أن كلاً من الجبال والسراب يُرى على شكل شيء، وليس هو بذلك الشيء. وجُوز أن يكون وجهُ الشبه التخلخل، إذ تكون بعد تسييرها غباراً منتشرأ كما قال تعالى: ﴿وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۝ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا﴾ [الواقعة: ٥-٦].

والمستفاد من «الأزهار البديعة في علم الطبيعة» لمحمد الهراوي أن السراب هواءٌ تسخّنت طبقتُه السفلى التي تلي الأرض؛ لتسخن الأرض من حرّ الشمس، فتخلخلت وصعدَ جزءٌ منها إلى ما فوقها من الطبقات فكان أكثفَ ممّا تحته، وخرج بذلك التسخن عن موقعه الطبيعي من الأرض، ولانعكاس الأشعة الضوئية وانكسارها فيه على وجهٍ مخصوص - مبيّن في الكتاب المذكور - مع انعكاس لون السماء يُظنُّ ماءً، وتُرى فيه صورةُ الشيء منقلبةً، وقد تُرى فيه صورٌ سابحةٌ كقصور وعمد ومساكن جميلةٍ مستغرَبةٍ وأشباحٍ سائرةٍ تتغير هيئتها في كلِّ لحظةٍ وتنتقل عن محالّها ثم تزول، وما هي إلاّ صورٌ حاصلةٌ من انعكاس صورٍ مرئيةٍ بعيدةٍ جدًّا أو متراكبةٍ في طبقات الهواء المختلفة الكثافة، فاعتبارُ التخلخل فقط في وجه الشبه لا يخلو عن نظر.

وأياً ما كان فهذا بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق، فالله عز وجل يسيّر الجبال ويجعلها هباءً منبثاً، ويسوي الأرض يومئذٍ كما نطق به قوله تعالى: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۝ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۝ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۝ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ﴾ [طه: ١٠٥-١٠٨]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبَدَّلَ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم: ٤٨] فإن أتباع الداعي - الذي هو إسرافيل عليه السلام - وبروز الخلق تعالى لا يكون إلا بعد النفخة الثانية، وأمّا اندكاك الجبال وانصداعها فعند النفخة الأولى.

وقيل: إن تسييرها وصيرورتها سراباً عند النفخة الأولى أيضاً، ويأباه ظاهر الآية، نعم لو جعلت الجملة حاليةً، أي: فتأتون أفواجاً وقد سيرت الجبال فكانت سراباً، لكان ذلك محتملاً، والظاهر أنها تصير سراباً لتسوية الأرض، ولا يبعد أن يكون فيه حكّمٌ أخرى.

وقول بعضهم: إنها تجري جريان الماء وتسيل سيلانه كالسراب، فيزيد ذلك في اضطراب متعطشي المحشر وغلبة شوقهم إلى الماء = خلاف الظاهر.

﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٦١﴾﴾ شروع في تفصيل أحكام الفضل الذي أضيف إليه اليوم إثر بيان هوله.

والمرصاد: اسم مكان، كالمضمار للموضع الذي تضمّر فيه الخيل، ومفعال يكون كذلك - على ما صرح به الراغب والجوهرى^(١) وغيرهما - كما يكون اسم آلة وصفة مشبهة للمبالغة. والظاهر أنه حقيقة في الجميع. أي: موضع رصد وترقب، ترصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم. وقيل: ترصد فيه خزنة الجنة المؤمنين ليحرسوهم من فيحها في مجازهم عليها. وقيل: ترصد الملائكة عليهم السلام الطائفتين لتعذب^(٢) إحداهما وهي المؤمنة وتعذب الأخرى وهي الكافرة.

وجوز أن يكون صيغة مبالغة كمنحار^(٣)، أي: مجدة في ترصد الكفرة؛ لثلا يشدّ منهم واحد، أو مجدة في ترصد المؤمنين لثلا يتضرر أحد منهم من فيحها، أو مجدة في ترصد الطائفتين على نحو ما سمعت آنفاً.

وإسناد ذلك إليها مجازاً أو على سبيل التشبيه. وفي «البحر»^(٤): إن في: «مرصاداً» معنى النسب، أي: ذات رصد.

وقد يفسر المرصاد بمطلق الطريق وهو أحد معانيه، فيكون للطائفتين، ومن هنا قال الحسن كما أخرج عنه ابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد في الآية: لا يدخل الجنة أحد حتى يجتاز النار. وقال قتادة كما أخرج هؤلاء عنه أيضاً: اعلموا أنه لا سبيل إلى الجنة حتى تقطع النار^(٥).

(١) الراغب في «المفردات» (رصد)، والجوهرى في «الصحاح» مادة (ضمر).

(٢) كذا في الأصل و(م)، وصوابه: لتحرس، أو: لتتخذ، أو نحوه.

(٣) في (م): كمنحار. ورجل منحار: يوصف بالجد. الصحاح (نحر).

(٤) البحر ٤١٣/٨.

(٥) تفسير الطبري ٢٤/٢١، والدر المشور ٦/٣٠٧.

وقوله تعالى: ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ أي: المتجاوزين الحدَّ في الطغيان، متعلِّقٌ بمضمر؛ إمَّا نعتٌ لـ «مرصاداً» أي: كائناً للطاغين، وإمَّا حالٌ من قوله تعالى: ﴿مَأْبَأَ﴾ قُدِّمَ عليه لكونه نكرة، ولو تأخَّر لكان صفةً له، أي: كانت مرجعاً ومأوى كائناً لهم يرجعون إليه ويأوون لا محالة، وجوّز أن يكون خبراً آخر لـ «كانت»، أو متعلقاً بـ «مأبأ» أو بـ «مرصاداً»، وعليه قيل: معنى مرصاداً لهم: معدةٌ لهم، من قولهم: أرصدت له، أي: أعددت وكافأته بالخير أو بالشر.

و«مأبأ» قيل: بدل من «مرصاداً» على جميع الأوجه، بدل كل من كل. وقيل: هو خبر ثانٍ لـ «كانت» أو صفةٌ لـ «مرصاداً»، و«لِلظَّالِمِينَ» متعلِّقٌ به أو حالٌ منه على بعض التفاسير السابقة في «كانت مرصاداً»، فتأمل.

وقرأ أبو عمرو المنقريُّ وابن يعمر: «أَنَّ جَهَنَّمَ» بفتح الهمزة^(١)، بتقدير لام جرٍّ؛ لتعليل قيام الساعة المفهوم من الكلام، والمعنى: كان ذلك لإقامة الجزاء. وتعبَّ بأنه ينبغي حينئذٍ أن يكون «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ» أيضاً بالفتح ومعطوفاً على ما هنا؛ لأنه بكلّيهما يتمُّ التعليل بإقامة الجزاء، إلّا أن يقال: ترك العطف للإشارة إلى استقلال كلٍّ من الجزاءين في استدعاء قيام الساعة. وفيه نظرٌ؛ لأنّه بذاك يتمُّ الجزاء، وأمّا نفس إقامته فيكفي في تعليلها ما ذكر، على أنّه لو كان المراد فيما سبق: كانت مرصاداً للفريقين - على ما سمعت - لا يتسنّى هذا الكلام أصلاً.

وقوله تعالى: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا﴾ - أي: مقيمين في جهنم ملازمين لها - حالٌ مقدّرةٌ من المستكنِّ في «لِلظَّالِمِينَ».

وقرأ عبد الله وعلقمة وزيد بن عليّ وابن وثاب وعمرو بن شَرْحَبِيلَ وابن جبير وطلحة والأعمش وحمزة وقتيبة وسورة وروح: «لَيْثِينَ» بغير ألف بعد اللّام^(٢)، وفيه

(١) الكشاف ٢٠٩/٤، والبحر ٤١٣/٨، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٦٧ إلى أبي معمر، وهي كنية المنقري نفسه، كما أن ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٢٥/٥ نسبها لأبي معمر المنقري، ولعله يقال له أيضاً: أبو عمرو. ينظر سير أعلام النبلاء ١٠/٦٢٢، وغاية النهاية ٤٣٩/١ وباقي مصادر ترجمته.

(٢) التيسير ص ٢١٩، والنشر ٣٩٧/٢ عن حمزة وروح، والكلام من البحر ٨/٤١٣.

من المبالغة ما ليس في «لابئين». وقال أبو حيان^(١): إن فاعلاً يدلُّ على مَنْ وُجد منه الفعل، وفِعْلاً يدلُّ على مَنْ شأنه ذلك كحاذر وحذِر.

وقوله تعالى: ﴿أَحْقَابًا﴾ ﴿٢٣﴾ ظرْفٌ للبهيم وهو - وكذا: أَحْقَب - جمع: حُقْب، بالضم وبضمّتين. وهو على ما رُوي عن الحسن: زمانٌ غير محدود، ونحوه تفسير بعض اللغويين له بالدهر.

وأخرج سعيد بن منصور والحاكم وصحّحه^(٢) عن ابن مسعود أنه قال: الحُقْب الواحد ثمانون سنة. وأخرج نحوه البزار عن أبي هريرة^(٣)، وابن جرير^(٤) عن ابن عباس، وابن المنذر عن ابن عمر^(٥)، ورُوي عن جمع من السلف^(٦) بَيَدَ أَنَّهُمْ قالوا: إنَّ كلَّ يومٍ منه - أي: هنا - مقدار ألف سنة من سني الدنيا.

وأخرج البزار وابن مردويه والديلمي عن ابن عمر مرفوعاً أنَّه بضعُ وثمانون سنة، كلُّ سنة ثلاثمئة وستون يوماً، واليوم ألف سنة مما تعدُّون^(٧).

وقيل: أربعون سنة، وأخرج ابن مردويه عن عبادة بن الصامت فيه حديثاً مرفوعاً^(٨).

وقال بعض اللغويين: سبعون ألف سنة. واختار غير واحد تفسيره بالدهر.

وأيّاماً كان فالمعنى: لابئين فيها أحقاباً متتابعةً، كلّما مضى حُقْبٌ تبعه حُقْبٌ

(١) في البحر ٤١٣/٨.

(٢) المستدرک ٥١٢/٢، وعزاه لهما السيوطي في الدر المنثور ٣٠٧/٦.

(٣) كشف الأستار (٢٢٧٨)، وأخرجه أيضاً هناد في الزهد (٢١٩)، والطبري ٢٤/٢٤.

(٤) في تفسيره ٢٤/٢٤.

(٥) الدر المنثور ٣٠٨/٦، وفيه: ابن عمرو.

(٦) ينظر تفسير الطبري ٢٤-٢٥، والدر المنثور ٣٠٧/٦-٣٠٨.

(٧) الدر المنثور ٣٠٨/٦، وأخرجه أيضاً ابن حبان في المجروحين ٣٣٢/١، وابن عدي في

الكامل ٣/١١٣٤، وذكره الذهبي في الميزان ٢/٢٢٣ مع حديث آخر وقال: هما موضوعان

في نقدي.

(٨) الدر المنثور ٣٠٨/٦ وأخرجه أيضاً ابن عدي ١٧٨١/٥، وفي إسناده عمرو بن شمر

الجعفي، وهو متروك.

آخر. وإفادَةُ التتابع في الاستعمال بشهادة الاشتقاق، فإنه من الحقيقة وهي ما يشدُّ خلف الراكب، والمتتابعات يكون أحدها خلف الآخر، فليس في الآية ما يدلُّ على خروج الكفرة من النار وعدم خلودهم فيها؛ لمكان فهم التتابع في الاستعمال، وصيغة القلَّة لا تنافي عدم التناهي، إذ لا فرق بين تتابع الأحقاب الكثيرة إلى ما لا يتناهي، وتتابع الأحقاب القليلة كذلك.

وقيل: إن الصيغة هنا مشتركة بين القلَّة والكثرة، إذ ليس للحُقب جمع كثرة فليُرَدُّ بها - بمعونة المقام - جمع الكثرة. وتعقب بثبوت جمع الكثرة له، وهو الحُقب كما ذكره الراغب، والذي رأيته في «مفرداته»^(١) أن الحُقب - أي: بكسر الحاء وفتح القاف - جمع^(٢): الحقة، المفسرة بثمانين عاماً.

نعم قيل: إنه ينافيه ما ورد أنه يخرج أناسٌ من أهل النار من النار ويقربون من الجنة، حتى إذا استنشقوا ريحها ورأوا ما أعدَّ الله تعالى لعباده المؤمنين فيها نودوا: أن اصرفوهم عنها، لا نصيبَ لهم فيها، فيردُّون إلى النار بحسرة ما رجع الأولون والآخرين بمثلها^(٣). وتعقب بأنه إن صحَّ إنما ينافيه لو كان الخروج حقباً تاماً، أمّا لو كان في بعض أجزاء الحُقب فلا؛ لبقاء تتابع الأحقاب جملةً، سلّمنا لكنَّ هذا الإخراج الذي يستعقب الردُّ لزيادة التعذيب كاللَّبث في النار بل^(٤) أشدَّ، والكلام من باب التغليب، وليس فيه الجمع بين الحقيقة والمجاز، ثم إن وجد أنَّ في الآية ما يقتضي الدلالة على التناهي والخروج من النار ولو بعدَ زمانٍ طويل فهو مفهوم معارضٌ بالمنطوق الصريح بخلافه كآيات الخلود وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٧] إلى غير ذلك.

وإن جعل قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾^(٥) إلّا حِمِيمًا وَعَسَافًا^(٦) حالاً من المستكنِّ في «لابئين» فيكون قيداً للَّبث، فيحتمل أن يلبثوا فيها أحقاباً غير

(١) مادة (حقب).

(٢) لفظ: جمع، ليست في (م).

(٣) سلف تخريجه ٤٣٧/٨.

(٤) لفظ: بل، ليست في (م).

ذائقين إلا حميماً وغساقاً، ثم يكون لهم بعد الأحقاب لبثٌ على حالٍ آخرٍ من العذاب. وكذا إن جعل «أحقاباً» منصوباً بـ «لا يذوقون» قيداً له، إلا أن فيه بُعداً، ومثله لو جعل «لا يذوقون فيها» إلخ صفةً لـ «أحقاباً» وضميرٌ «فيها» لها لا لجهنم، لكنّه أبعد من سابقه.

وقيل: المراد بالطاغين ما يقابل المتقين، فيشمل العصاة، والتناهي بالنظر إلى المجموع، وهو كما ترى.

وقولٌ مقاتل: إن ذلك منسوخٌ بقوله تعالى: (فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا) [النبأ: ٣٠]، فاسدٌ كما لا يخفى.

وجوز أن يكون «أحقاباً» جمعٌ: حَقَب، كحذِر، من حَقَب الرجلُ: إذا أخطأه الرزقُ، وحَقَبَ العامُ: إذا قلَّ مطرُه وخيرُه، والمراد: محرومين من النعيم، وهو كنايةٌ عن كونهم معاقبين، فيكون حالاً من ضمير «لابئين».

وقوله تعالى: (لَا يَذُوقُونَ) صفةٌ كاشفةٌ أو جملةٌ مفسرةٌ لا محلٌّ لها من الإعراب، وهو على ما ذكر أولاً جملةٌ مبتدأةٌ خبر عنهم.

والمراد بالبرد ما يروّحهم وينفّس عنهم حرَّ النار، فلا ينافي أنّهم قد يعذبون بالزمهرير. والشرابُ معروفٌ. والحميمُ: الماء الشديد الحرارة. والغساقُ: ما يقطر من جلود أهل النار من الصديد. أي: لا يذوقون فيها شيئاً ما؛ من رَوْح ينفّس عنهم حرَّ النار، ولا من شراب يسكّن عطشهم، لكن يذوقون ماءً حاراً وصديداً.

وفي الحديث: «إنَّ الرجل منهم إذا أدنى ذلك من فيهِ سقط فروة وجهه حتى يبقى عظماً تققع»^(١).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنَّ البردَ الشرابُ البارد المستلذذ، ومنه قولُ حسان بن

ثابت:

(١) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٦/٣٠٨ لابن مردويه.

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ بَرْدًا^(١) يُصَفَّقُ بِالرِّحِيقِ السَّلْسِلِ^(٢)
وقول الآخر^(٣):

أمانِي من سُغْدَى حِسانَ كأنما سَقْتِكَ بها سُغْدَى على ظمأ بَرْدًا^(٤)
فيكون «ولا شراباً» من نفي العام بعد الخاص.

وقال أبو عبيدة^(٥) والكسائي والفضل بن خالد ومعاذ^(٦) النحوي: البرد: النوم،
والعرب تسميه بذلك؛ لأنه يبرد سَوْرَةَ العَطَشِ، ومن كلامهم: منع البرد البرد،
وقال الشاعر:

فلو شئتُ حرَّمتُ النساءَ سواكُم وإن شئتُ لم أظعمُ نُقاخاً ولا بَرْدًا^(٧)

(١) جاء في هامش الأصل ما نصه: النحويون ينشدون بيت حسان: بردى، بفتح الراء والدال
بعدها ألف التانيث، وهو نهر في دمشق. اه. منه. ويروى البيت بالروايتين.

(٢) ديوان حسان ص ٣٦٥، وسلف عند تفسير الآية (٥٦) من سورة الأعراف.

(٣) اختلف في نسبة هذا البيت كما هو مبين في التعليق التالي.

(٤) شعر ابن ميادة ص ٢٤٥ (القسم الذي نُسب إليه أو إلى غيره)، ونسبه أبو تمام في الحماسة
١٤١٣/٣ (شرح المرزوقي) لرجل من بني الحارث، ونسبه الجاحظ في الحيوان ١٩٢/٥
لبعض الأعراب، ونسبه في معاهد التنصيص ١٤١/٢ لابن سارة. وروي البيت بأسماء
أخرى مثل: ليلي، سلمى. ويروى: عذاب، بدل: حسان، ويروى: سقتني، سقتنا.
ويروى: أمانِي... حساناً، بإضمار فعل، كأنه قال: أذكر أمانِي من سُغْدَى... والمعنى
كما ذكر المرزوقي: أذكر أمانِي من هذه المرأة جميلة، وكان موقعها من قلوبنا موقع الماء
البارد من ذي العلة الصادي.

(٥) في مجاز القرآن ٢/٢٨٢.

(٦) كذا في الأصل (م)، والمححر الوجيز ٤٢٦/٥، والبحر ٤١٤/٨، ولعلها: أبو معاذ،
فالفضل بن خالد هو أبو معاذ النحوي، وقد نقل الحموي في معجم الأدباء ٢١٤/١٦ في
ترجمته عن الأزهري قوله: ولأبي معاذ كتاب في القرآن حسن. اه. وقد روى عنه الأزهري
في التهذيب فأكثر. (ت ٢١١هـ). وجاء في النسخ الخطية لتفسير القرطبي ٢٢/٢٠:
وأبو معاذ، ولعل الواو فيها زائدة. وأما إن كانت كما هي، أي: ومعاذ، فلعله: معاذ بن
مسلم، أبو مسلم، النحوي الكوفي الهراء، أستاذ الكسائي. (ت ١٨٨هـ). إنباه الرواة
٢٨٨/٣، والسير ٤٨٢/٨.

(٧) جاء في هامش الأصل: نُقاخاً، أي: ماء. منه. والبيت للعرجي كما في الحيوان للجاحظ

وهو^(١) مجازٌ في ذلك عند بعض، ونقل في «البحر» عن كتاب «اللغات في القرآن» أنّ البرد هو النوم بلغة هذيل^(٢)، وعن ابن عباس وأبي العالية: الغساق الزمهير، وهو على ما قيل مستثنى من «برداً» إلا أنه أُخِر لتوافق رؤوس الآي، فلا تَعْفَل.

وقرأ غير واحدٍ من السبعة: «غساقاً» بالتخفيف^(٣).

﴿جَزَاءً﴾ أي: جُوزوا بذلك جزاءً، ف «جزاء» مفعولٌ مطلق منصوب بفعل مقدّر، وجعله خبراً آخر ل «كانت» ليس بشيء.

وقوله تعالى: ﴿وَفَاقًا﴾ مصدرٌ وافقه، صفةٌ له بتقدير مضاف، أي: ذا وفاق، أو بتأويله باسم الفاعل، أو لقصد المبالغة على ما عُرف في أمثاله.

وأياً ما كان فالمراد: جزاءً موافقاً لأعمالهم، على معنى أنه بقدرها في الشدة والضعف بحسب استحقاقهم، كما يقتضيه عدله وحكمته تعالى.

والجملة من الفعل المقدّر ومعموله جملةٌ حالية أو مستأنفة.

وجوّز أن يكون «وفاقاً» مصدرًا منصوباً بفعل مقدّر أيضاً أي: وافقها وفاقاً، وهذه الجملة في موضع الصفة ل «جزاء». وقال الفراء: هو جمع: وفق^(٤). ولا يخفى ما في جعله حينئذٍ صفةً ل «جزاء» من الخفاء.

وقرأ أبو حيوة وأبو بحرية وابن أبي عبله: «وَفَاقًا» بكسر الواو وتشديد الفاء^(٥)، من وَفَّقَهُ يَفِّقُهُ - ك: ورثه يرثه -: وَجَدَهُ موافقاً لحاله. وفي «الكشف»: وَفَّقَهُ بمعنى

= ٣٢/٥، والصحاح (نقح)، ولسان العرب (برد)، وهو بلا نسبة في تفسير الغريب لابن قتيبة ص ١٤٦ و ٥٠٩. والنقح: الماء العذب.

(١) قبلها في (م): أي.

(٢) البحر ٤١٤/٨، والكتاب لعله لابن حَسُنُون، عبد الله بن الحسين بن حسنون، مسند القراء في زمانه وعالم باللغة. (ت ٣٨٦هـ). معرفة القراء الكبار ٣٢٧/١، والأعلام ٧٩/٤.

(٣) التيسير ص ١٨٨، والنشر ٣٦٠/٢. وقرأ بالتشديد حفص وحزمة والكسائي وخلف.

(٤) البحر ٤١٤/٨.

(٥) البحر ٤١٤/٨.

وافقه، وليس وصف الجزاء به وصفاً بحال صاحبه كما لا يخفى، وحكى ابنُ القُوطِيَّة^(١): وَفَقَ أَمْرُهُ، أَي: حَسُنَ، وليس المعنى عليه.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾^(٧) تعليلٌ لاستحقاق العذاب المذكور، أي: كانوا لا يخافون أن يُحاسبوا بأعمالهم. ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الناطقة بذلك، أو به وبغيره مما يجب الإيمان به. ﴿كِذَابًا﴾^(٨) أي: تكذيباً مفرطاً، وفَعَالٌ بمعنى تفعيل في مصدر فَعَّلَ مَطْرَدٌ شائع في كلام فصحاء العرب، وعن الفراء: أنه لغة يمانية فصيحة، وقال لي أعرابيٌّ على جبل المروة يستفتيني: أَلْحَلِقُ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمْ الْقِصَّارُ؟ ومن تلك اللغة قولُ الشاعر:

لقد طال ما ثبَّطتني عن صحابتي وعن حاجةٍ قضاؤها من شفاءيا^(٢)
وقال ابن مالك في «التسهيل»^(٣): إِنَّهُ قَلِيلٌ.

وقرأ عليٌّ كرم الله تعالى وجهه وعوف الأعرابي وأبو رجاء والأعمش وعيسى بخلافٍ عنه بالتخفيف^(٤). قال صاحب «اللوامح»: وذلك لغة اليمن، يجعلون مصدر كَذَبَ - مخففاً - كِذَابًا بالتخفيف، مثل: كتب كتاباً، فكِذَابًا بمعنى كِذْبًا، وعليه قول الأعشى:

فَصَدَقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا
والممرءُ ينفعه كِذَابُهُ^(٥)

(١) هو محمد بن عمر بن عبد العزيز الأندلسي، القرطبي النحوي، له «تصاريح الأفعال»، (ت ٣٦٧هـ). السير ١٦/٢١٩.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣/٢٢٩، والبيت للأعور بن براء الكلبي كما في تهذيب الألفاظ لابن السكيت ٢/٥٦٦، والأضداد لأبي حاتم السجستاني ص ٧٩، ونسبه في تهذيب اللغة (كذب) لبعض بني كلاب، وفي لسان العرب (كذب) لبعض بني كليب، ويروى البيت: وعن جَوْجَ، بدل: وعن حاجة.

(٣) ص ٢٠٦.

(٤) المحتسب ٢/٣٤٨، والبحر ٨/٤١٤.

(٥) البحر المحيط ٨/٤١٤، ولم نقف عليه في ديوان الأعشى، وقال المبرد في الكامل ٢/٧٤٧: وأنشدني المازني للأعشى، وليس مما روت الرواة متصلاً بقصيدة، ثم ذكره برواية: فصدقتهم وكذبتهم... وهو برواية المصنف في اللسان، والتاج (صدق).

والكلام هنا عليه من باب: ﴿أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح: ١٧] ففعله الثلاثي إمّا مقدّر، أي: كذبوا بآياتنا وكذبوا كذاباً، أو هو مصدر للفعل المذكور باعتبار تضمّنه معنى كذب الثلاثي، فإنّ تكذيبهم الحقّ الصريح يستلزم أنّهم كاذبون. وأيّاً ما كان يدلّ على كذبهم في تكذيبهم.

وجوّز أن يكون بمعنى مكاذبة، كقتال بمعنى مقاتلة، فهو من باب المفاعلة، على معنى أنّ كلّاً منهم ومن المسلمين اعتقد كذب الآخر بتنزيل الاعتقاد^(١) منزلة الفعل، لا على معنى أنّ كلّاً كذب الآخر حقيقةً، ويجوز أن تكون المفاعلة مجازاً مرسلًا بعلاقة اللزوم عن الجدّ والاجتهاد في الفعل، ويحتمل الاستعارة فإنّهم كانوا مبالغين في الكذب مبالغة المغالين فيه.

وعلى المعنيين: كونه بمعنى الكذب وكونه بمعنى المكاذبة، يجوز أن يكون حالاً^(٢)، بمعنى كاذبين أو مكاذبين، على اعتبار المشاركة وعدم اعتبارها.

وقرأ عمر بن عبد العزيز والماجشون: «كُذَّابًا» بضمّ الكاف وتشديد الذال^(٣)، وخُرِّجَ على أنّه جمع كاذب، كفسّاق جمع فاسق، فيكون حالاً أيضاً. و: كذبوا في حال كذبهم، نظير: إذا جاء.. حين يأتي، على ما قيل في قول طرفة:

إذا جاء ما لا بُدَّ منه فمرحباً به حين يأتي لا كذابٌ ولا عِلَلٌ^(٤)

وفيه بحث ظاهر. وجوّز أن يكون مفرداً صيغة مبالغة، ككُتِّبَ وحُسن فيكون صفةً لمصدر محذوف، أي: تكذيباً كُذَّاباً، يفيد المبالغة والدلالة على الإفراط في الكذب؛ لأنه ك: ليلٍ أليلٍ وظلامٍ مظلمٍ، والإسناد فيه مجازيٌّ.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ من الأشياء التي من جملتها أعمالهم، وقال أبو حيان^(٥): أي:

(١) في الأصل و(م): بتنزيل ترك الاعتقاد، والمثبت هو الصواب. ينظر حاشية الشهاب ٣٠٨/٨.

(٢) جاء في هامش الأصل: كما يجوزون مصدر المحذوف، أي: كذبوا أو كاذبوا. اهـ منه.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٨، وذكر أبو حيان في البحر ٤١٥/٨ عن ابن عطية وصاحب اللوامح أنها قراءة عبد الله بن عمر بن عبد العزيز، ثم ذكر الذي عند ابن خالويه.

(٤) ديوان طرفة ص ٧٥.

(٥) في البحر ٤١٥/٨.

كُلُّ شَيْءٍ مِّمَّا يَقَعُ عَلَيْهِ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، فَهُوَ عَامٌّ مَخْصُوصٌ، وَانْتِصَابُهُ بِمَضْمَرٍ يَفْسُرُهُ ﴿أَحْصَيْنَهُ﴾ أَي: حَفِظْنَاهُ وَضَبَطْنَاهُ. وَقَرَأَ أَبُو السَّمَّالِ بِالرَّفْعِ ^(١) عَلَى الْإِبْتِدَاءِ.

﴿كِتَابًا﴾ ^(٢) مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لـ «أَحْصَيْنَاهُ»، فَإِنَّ الْإِحْصَاءَ وَالْكَتْبَ يَتَشَارَكَانِ فِي مَعْنَى الضَّبْطِ، فَإِذَا أَنْ يُؤَوَّلَ «أَحْصَيْنَاهُ» بـ: كِتْبَانَهُ، أَوْ كِتَابًا بِإِحْصَاءٍ، وَجَوِّزِ الْإِحْتِيَاكِ عَلَى الْحَذْفَيْنِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ. أَوْ حَالًا بِمَعْنَى: مَكْتُوبًا فِي اللَّوْحِ، أَوْ صَحْفِ الْحَفْظَةِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْكَلَامَ عَلَى حَقِيقَتِهِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ ^(٣): الظَّاهِرُ أَنَّهُ تَمَثُّلٌ لِمُصَوِّرَةِ ضَبْطِ الْأَشْيَاءِ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى بِضَبْطِ الْمُحْصِي الْمُجَدِّ الْمُتَقَنَّ لِلضَّبْطِ بِالْكِتَابَةِ، وَإِلَّا فَهُوَ عَزَّ وَجَلَّ مُسْتَعْجِلٌ عَنِ الضَّبْطِ بِالْكِتَابَةِ، وَهَذَا التَّمَثُّلُ لِتَفْهِيمِنَا، وَإِلَّا فَالْإِنْضِبَاطُ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى أَجَلٌّ وَأَعْلَى مِنْ أَنْ يُمَثَّلَ بِشَيْءٍ. وَالْمَشْهُورُ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ مَا قَدَّمْنَا، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِلْإِحْتِيَاجِ وَإِنَّمَا هُوَ لِجَحْمِ تَقْصُرِ عَنْهَا الْعُقُولِ.

وَالجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ لِتَأْكِيدِ الْوَعِيدِ السَّابِقِ بِأَنَّ ذَلِكَ كَائِنٌ لَا مُحَالَةَ لِأَحَقِّ بِهِمْ؛ لِأَنَّ مَعَاصِيَهُمْ مَضْبُوطَةٌ مَكْتُوبَةٌ يُكْفَحُونَ ^(٣) بِهَا يَوْمَ الْجَزَاءِ.

وَقِيلَ: لِتَأْكِيدِ كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ بِالْآيَاتِ بِأَنَّهُمَا مَحْفُوظَانِ لِلْجَزَاءِ. وَلَيْسَ بِذَلِكَ. وَقَالَ الْبَعْضُ: الْأَوْجَهُ عِنْدِي أَنَّ «كُلَّ شَيْءٍ» مَنْصُوبٌ بِالْعَطْفِ عَلَى اسْمِ «إِنَّ» فِي «إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا»، وَ«أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا» عَطْفٌ عَلَى خَبْرِهِ، وَالرَّفْعُ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ اسْمِ «إِنَّ»، وَالْجُمْلُ بَيَانٌ لِكُونَ الْجَزَاءِ الْمَذْكُورِ مُوَافِقًا لِأَعْمَالِهِمْ؛ لِأَنَّ الْجَزَاءَ الْمَوْافِقَ إِنَّمَا يَكُونُ لِمُصَوِّرِ أَعْمَالٍ مُوجِبَةٍ لَهُ عَنْهُمْ، وَضَبْطُهَا وَعَدَمُ فَوْتِهَا عَلَى الْمُجَازِيِّ، فَالْجُمْلَتَانِ الْأُولَيَانِ لِإِفَادَةِ صُدُورِ الْمَوْجِبِ وَهُوَ الْكُفْرُ الْمَعْبَرُ عَنْهُ بِعَدَمِ رَجَاءِ الْحِسَابِ وَالتَّكْذِيبِ بِالْآيَاتِ لِمَا أَنَّ ذَلِكَ كَالْعِلْمِ فِيهِ، وَالْأَخِيرَةُ لِإِفَادَةِ الضَّبْطِ وَعَدَمِ الْفَوْتِ، أَي: مَعَ إِدْمَاجِ الْإِشَارَةِ إِلَى بَاقِي الْمَعَاصِي فِيهَا، وَلَيْسَتْ اعْتِرَاضًا. انْتَهَى. وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ مِنَ التَّكْلِيفِ.

(١) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والبحر ٤١٥/٨.

(٢) في هامش الأصل: عصام الدين. اه منه.

(٣) أي: يواجهون بها، كافحه: لقيه مواجهة. المعجم الوسيط (كفح).

﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ﴿٣٠﴾ مسَبَّبٌ عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات، وتسبب الذوق والأمر به في غاية الظهور، وقيل: الأظهر أنه مرتبط بقوله تعالى: (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا) إلخ، أي: إذا ذاقوا الحميم والغساق، فيقال لهم: ذوقوا فلن نزيدكم . . إلخ. وحينئذ الجمل بينهما اعتراضية. وفيه: أنه في غاية البعد، مع ما فيه من كثرة الاعتراض. ومجيئه على طريق الالتفات للمبالغة؛ لتقدير إحضارهم وقت الأمر ليُخاطبوا بالتقريع والتوبيخ، وهو أعظم في الإهانة والتحقير، ولو قدر القول فيه لم يكن هناك التفات.

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن الحسن قال: سألت أبا بَرزَةَ الأسلمي عن أشد آية في كتاب الله تعالى على أهل النار؟ فقال: قول الله تعالى: (فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا) ^(١).

وجه الأشدّة - على ما قيل - أنه تقريع في يوم الفصل، وغضب من أرحم الراحمين، وتأيس لهم، مع ما في «لن» - أي: على القول بإفادتها التأييد - من أن ترك الزيادة كالمُحال الذي لا يدخل تحت الصحة.

وقيل: يحتمل أن يكون المراد أنه أشدُّ حُجَج القرآن على أهل النار، فإنه إذا بلغهم في الدنيا هذا الوعيد ولم يخافوا منه، فقد قبلوا العذاب الأبدي في مقابلة الكفر، فلا عذر لهم يوم القيامة في الحكم عليهم بخلود النار. وفيه من البعد ما فيه.

واستشكل أمر زيادة العذاب بمنافاتها كون الجزاء موافقاً للأعمال. وأجيب بأنها لحفظ الأصل، إذ لولاها لألّفوا ما أصابهم من العذاب أوّل مرّة ولم يتألّموا به. وهو كما ترى. وقيل: إن العذاب لَمَّا كان للكفر والمعاصي وهي متزايدة في القبح في كل آن، فالكفر مثلاً في الزمان الثاني أقبح منه في الزمن الأول وهكذا،

(١) الدر المنثور ٦/٣٠٨، وأخرجه أيضاً ابن قانع في معجم الصحابة ٣/٥٩ من طريق جسر بن فرقد، عن الحسن، عن أبي بَرزَةَ موقوفاً، وأخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير عند هذه الآية بالإسناد المذكور مرفوعاً. قال ابن كثير: جسر بن فرقد ضعيف الحديث بالكلية. اهـ. والحسن لم يسمع من أبي بَرزَةَ. المراسيل لابن أبي حاتم ص ٤٢.

وَعَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ - لسوء استعدادهم - الاستمرارَ على ذلك، اقتضى ذلك زيادة العذاب وشدته يوماً فيوماً. وقيل: لَمَّا كَانَ كُفْرُهُمْ أَكْبَرَ اقْتَضَى أَشَدَّ عَذَابٍ، وَالْعَذَابُ الْمَزَادُ يَوْمًا فَيَوْمًا مِنْ أَشَدِّ الْعَذَابِ. وقيل غير ذلك، فليتأمل.

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾﴾ شروع في بيان محاسن أحوال المؤمنين إثر بيان سوء أحوال الكافرين، و«مفازاً» مصدرٌ ميميٌّ، أو اسم مكان، أي: إِنَّ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَعْمَالَ^(١) الْكُفْرَةِ فَوْزًا وَظَفْرًا بِمَسَاعِيهِمْ، أو موضع فوز. وقيل: نَجَاةٌ مِمَّا فِيهِ أَوْلَتْكَ، أو موضع نجاة.

﴿حَدَائِقُ﴾ بدل اشتمال من «مفازاً» على الأول، وبدل البعض على الثاني، والرابطُ مقدَّرٌ، وتقديره: حدائق فيه، أو هي في محلِّه، أو نحو ذلك. وجوز أن يكون بدل كلِّ على الادِّعاء، أو منصوباً بأعني مقدراً.

وهو جمع: حديقة، وهي بستان فيها أنواع الشجر المثمر، زاد بعضهم: والرياحين والزهر. وقال الراغب^(٢): قطعة من الأرض ذات ماء، سميت بذلك تشبيهاً بحديقة العين في الهيئة وحصول الماء فيها. وكأنَّه أراد: ذات ماء وشجر.

﴿وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾﴾ جمع: عنب، ويقال للكرم نفسه ولثمرته، والمتبادر عطفه على «حدائق» قبل، وهو بعضٌ منها إذا أُريد به الكروم وبها الأشجار وموضعها، وخصَّ بالذكر اعتناءً به، وأمَّا إن أُريد به الكروم وبها الموضع فقط فلا، ويتعيَّن الاشتمالُ، كما إذا أُريد به ثمرات الكروم، وجوز أن يكون هو - وكذا ما بعدُ - عطفاً على «مفازاً».

﴿وَكَواعِبَ﴾ جمع: كاعب، وهي المرأة التي تكعب ثديها واستدارا مع ارتفاع يسير، ويكون ذلك في سنِّ البلوغ وأحسن الشبوبة^(٣) ﴿أَرْبَابًا ﴿٣٣﴾﴾ أي: لِدَات

(١) في الأصل (م): أعمل. والمثبت من تفسير أبي السعود ٩٢/٩ والكلام منه.

(٢) في المفردات (حذق).

(٣) في الأصل (م): التسوية، والمثبت من حاشية الشهاب ٣٠٩/٨.

ينشان معاً، تشبيهاً في التساوي والتماثل بالترائب التي هي ضلوع الصدر، أو لوقوعهنّ معاً على التراب، أي: الأرض. وفي بعض التفاسير: نساء الجنة كلهنّ بنات ستّ عشرة سنة، ورجالهنّ أبناء ثلاث وثلاثين.

﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ (١٤) أي: مترعة، يقال: دَهَقَ فلانٌ الحوضَ وأدَهَقَه، أي: ملاه،

وروي عن ابن عباس أنّه فسّره بذلك، وأنشد قول الشاعر:

أنا عامرٌ يبغني قرانا فآثرَ غناله كأساً دِهَاقاً^(١)

وفي «البحر»^(٢): الدّهاق: الملقى، مأخوذٌ من الدّهق، وهو ضغطُ الشيء وشدّه باليد، كأنّه لامتلأه انضغط. وعن مجاهد وجماعة تفسيره بالمتابعة.

وصحّح الحاكم عن ابن عباس ما رواه غيرٌ واحد أنّه قال: هي الممتلئة المترعة المتابعة، وربّما سمعت العباس يقول: يا غلام اسقنا وأدّيق لنا^(٣).

وأخرج ابن جرير^(٤) عن عكرمة أنّه قال: أي: صافية. ولا يخلو عن كدر.

والجمهور على الأول.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي: في الجنة، وقيل: في الكأس. وجُعِلت الفاء للسببية.

﴿لَغَوًّا﴾ هو ما لا يعتدُّ به من الكلام، وهو على ما قال الراغب^(٥): الذي يُورَد

لا عن رويّة وفكر، فيجري مجرى اللّغا وهو صوت العصفير ونحوها من الطير، وقد يسمّى كلُّ كلام قبيح لغوًّا، وكذا ما لا يعتدُّ به مطلقاً.

﴿وَلَا كِذَّابًا﴾ (١٥) أي: تكذيباً. وقرئ بالتخفيف^(٦)، أي: كِذَابًا أو مكاذبةً.

وقد تضمّنت هذه المذكورات أنواعاً من اللذات الحسيّة كما لا يخفى.

(١) هو لخدّاش بن زهير كما في الصحاح واللسان (دهق). وجاء فيهما: يرجو، بدل: يبغى.

(٢) ٤٠٩/٨.

(٣) مستدرک الحاكم ٥١٢/٢، وليس فيه: المترعة.

(٤) في تفسيره ٤١/٢٤.

(٥) في المفردات (لغا).

(٦) هي قراءة الكسائي كما في التيسير ص٢١٩، والنشر ٣٩٧/٢.

﴿جَزَاءٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ مصدرٌ مؤكَّدٌ منصوبٌ، بمعنى: إنَّ للمتقين مفازاً، فإنَّه في قوَّة أن يُقال: جازى المتقين بمفاز^(١) جزاءً كائناً من ربِّك.

والتعرُّضُ لعنوان الربوبية للإشارة إلى أنَّ ذلك حصل بتربيته^(٢) وإرشاده تعالى، وإضافةُ الربِّ إلى ضميره عليه الصلاة والسلام دونهم لتشريفه ﷺ. وقيل: لم يقل: من ربِّهم؛ لئلاَّ يحمله المشركون على أصنامهم. وهو بعيدٌ جداً.

ويعلم مما ذكرنا وجه ترك «من ربِّك» فيما تقدَّم من قوله تعالى: ﴿جَزَاءٌ وَفَقَاً﴾. وعدمُ التعرُّضِ هناك لنسبة الجزاء إليه تعالى بعنوان آخر قيل: من باب: اللهم إنَّ الخيرَ بيدك والشرُّ ليس إليك.

وقوله تعالى: ﴿عَطَاءٌ﴾ - أي: تفضلاً وإحساناً منه عزَّ وجل، إذ لا يجب عليه سبحانه شيءٌ - بدلٌ من «جزاء»، فمعنى كونه جزاءً أنَّه كذلك بمقتضى وعده جلَّ وعلا، وجوِّز أن يكون نصباً بـ «جزاء» نصبَ المفعول به. وتعقُّبه أبو حيان^(٣) بأنَّ «جزاء» مصدرٌ مؤكَّدٌ لمضمون الجملة، والمصدر المؤكَّد لا يعمل بلا خلاف نعلمه عند النحاة؛ لأنَّه لا ينحلُّ لفعلٌ وحرفٌ مصدرِيٌّ.

وردَّ بأنَّ ذلك إذا كان الناصب للمفعول المطلق المذكوراً، أمَّا إذا حُذف مطلقاً ففيه خلاف: هل هو العامل أو الفعل؟.

وقال الشهاب^(٤): الحقُّ ما قال أبو حيان؛ لأنَّ المذكور هنا هو المصدر المؤكَّد لنفسه أو لغيره، والذي اختلف فيه النحاة هو المصدر الآتي بدلاً من اللَّفْظِ بفعله، ك:

نَدَلًا زُرَيْقُ الْمَالِ نَدَلُ الشَّعَالِ^(٥)

(١) في الأصل (م) بمفازاً، والمثبت من تفسير أبي السعود ٩٢/٩.

(٢) في (م): بتربيته.

(٣) في البحر ٤١٥/٨.

(٤) في الحاشية ٣٠٩/٨.

(٥) عجزيت لأعشى همدان كما في الكامل ٢٣٩/١ وصدرة:

على حينَ ألهى الناسَ جُلَّ أمورهم

وهو دون نسبة في الكتاب ١١٦/١، والخصائص ١٢٠/١، واللسان (ندل). وزريق: قبيلة،

وقوله :

يا قَابِلَ التَّوْبِ غُفْرَاناً مَا تَمَّ قَدْ أَسْلَفْتُهَا أَنَا مِنْهَا خَائِفٌ وَجِلٌ^(١)
فليعرف .

وقوله تعالى : ﴿حَسَاباً﴾ ^(٢) صفة «عطاء» بمعنى كافياً ، على أنه مصدرٌ أُقيم مقام الوصف ، أو بُولغ فيه ، أو هو على تقدير مضاف . وهو مأخوذٌ من قولهم : أَحْسَبَهُ الشَّيْءُ ، إذا كفاه حتى قال : حسبي . وقيل : على حَسَبِ أعمالهم ، أي : مَقْسَطاً على قَدْرِهَا ، وروي ذلك عن مجاهد . وكان المراد : مَقْسَطاً بعد التضعيف على ذلك ، فيندفع ما قيل : إنه غيرٌ مناسب لتضعيف الحسنات ، ولذا لم يقل : وفاقاً ، كما في السابق . ودُفِعَ أيضاً بأنَّ هذا بيانٌ لما هو الأصل لا للجزاء مطلقاً .
وقيل : المعنى : عطاءً مفروغاً عن حسابه لا كنعيم الدنيا . وتعقَّبَ بأنه بعيدٌ عن اللَّفْظِ مع ما فيه من الإيهام .

وقرأ ابن قطيب : «حَسَاباً» بفتح الحاء وشدَّ السين^(٢) ، قال ابن جنِّي : بنى فعَّالاً من أفْعَلٍ ، كدَرَّأِكٍ مِنْ أَدْرَكَ^(٣) . فمعناه : مُحْسِباً ، أي : كافياً . ومنع بعضهم مجيء فعَّالاً من الإفعال ، ودَرَّأَكٍ مِنْ دَرَّكَ ، فليحرر .

وقرأ شُريح بن يزيد الحمصي وأبو البرهسم بكسر الحاء وشدَّ السين^(٤) ، على أنه مصدر ككذاب .

وقرأ ابن عباس : «حَسَناً» بالنون من الحُسْنِ . وحكى المهدويُّ «حَسَباً» بفتح الحاء وسكون السين والباء الموحَّدة^(٥) ، نحو قولك : حسبك كذا ، أي : كافيك .

= وندل الثعالب : سرعة الثعالب . وهو يصف قوماً لصوصاً - أو تجاراً - يأتون وقت انشغال الناس بالفتن والحروب فيسرقون .

(١) لم نهدئ إلى قائله ، وهو في حاشية الشهاب ٣٠٩/٨ .

(٢) المحتسب ٣٤٩/٢ ، والبحر ٤١٥/٨ .

(٣) المحتسب ٣٤٩/٢ .

(٤) البحر ٤١٥/٨ ، وفي القراءات الشاذة ص ١٦٨ : «عِطَا حِسَاناً» قراءة أبي البرهسم .

(٥) البحر ٤١٥/٨ ، وقال في القراءات الشاذة ص ١٦٨ عن قراءة ابن عباس : وهي في مصحف عبد الله كذلك .

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ بدلٌ من لفظ «رَبُّكَ»، وفي إبداله تعظيمٌ لا يخفى، وإيماءٌ - على ما قيل - إلى ما رُوي في كتب الصوفية من الحديث القدسيّ: «لولاك لما خلقت الأفلاك»^(١).

وقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ﴾ صفةٌ لـ «رَبُّكَ»، أو لـ «رَبِّ السَّمَاوَاتِ»، على الأصحّ عند المحققين من جواز وصف المضاف إلى ذي اللام بالمعرف بها، وجوّز أن يكون عطفَ بيان، وهل يكون بدلاً من لفظ «رَبُّكَ»؟ قال في «البحر»^(٢): فيه نظر؛ لأنّ الظاهر أنّ البديل لا يتكرّر.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ إِلَهًا إِلَّا إِلَهُكَ﴾ استئنافٌ مقررٌ لما أفادته الربوبية العامة من غاية العظمة، واستقلاله تعالى بما ذكر من الجزاء والعطاء من غير أن يكون لأحد قدرةٌ عليه.

والقراءةُ كذلك مرويةٌ عن عبد الله وابن أبي إسحاق والأعمش وابن محيصن وابن عامر وعاصم^(٣).

وقرأ الأعرجُ وأبو جعفر وشيبة وأبو عمرو والحزميّان برفع الاسمين^(٤)، فقيل: على أنّهما خبران لمبتدأ مضمّر، أي: هو ربُّ السماوات.. إلخ. وقيل: الأول هو الخبر، والثاني صفةٌ له أو عطف بيان. وقيل: الأول مبتدأ والثاني خبره، و«لا يملكون منه» خبرٌ آخرٌ، أو هو الخبر والثاني نعتٌ للأول أو عطف بيان. وقيل: «لا يملكون» حالٌ لازمة. وقيل: الأول مبتدأ أول والثاني مبتدأ ثانٍ، و«لا يملكون» خبره، والجملةُ خبرٌ للأول، وحصل الربط بتكرير المبتدأ بمعناه على رأي مَنْ يقول به. واختير أن يكون كلاهما مرفوعاً على المدح، أو يكون الثاني صفةً للأول، و«لا يملكون» استئنافاً على حاله؛ لما في ذلك من توافق القراءتين معنًى.

(١) حديث موضوع، وسلف ٢١٢/١.

(٢) ٤١٥/٨.

(٣) التيسير ص ٢١٩ والنشر ٢/٣٩٧ عن ابن عامر وعاصم ويعقوب، والكلام من البحر ٨/٤١٥.

(٤) التيسير ص ٢١٩، والنشر ٢/٣٩٧ عن الحرّميين وأبي عمرو وأبي جعفر، والكلام من البحر ٨/٤١٥، والحرميّان هما: نافع، وابن كثير.

وقرأ الأخوان والحسن وابن وثاب والأعمش وابن محيصن بخلاف عنهما بجرّ الأول - على ما سمعت - ورفع الثاني^(١) على الابتداء والخبر ما بعده، أو على أنه خبر لمبتدأ مضمّر وما بعده استئناف، أو خبر ثانٍ.

وضمير: «لا يملكون» لأهل السماوات والأرض، و«منه» بيان لـ «خطاباً» مقدّم عليه، أي: لا يملكون أن يخاطبوه تعالى من تلقاء أنفسهم - كما ينبئ عنه لفظ المَلِك - خطاباً ما في شيء ما، والمراد نفي قدرتهم على أن يخاطبوه عزّ وجلّ بشيء من نقص العذاب أو زيادة الثواب من غير إذنه تعالى على أبلغ وجه وآكده.

وجوّز أن يكون «منه» صلة «يملكون»، و«من» ابتدائية، والمعنى: لا يملكون من الله تعالى خطاباً واحداً، أي: لا يملّكهم الله تعالى ذلك، فلا يكون في أيديهم خطابٌ يتصرّفون فيه تصرّف المَلَك فيزيدون في الثواب أو ينقصون من العقاب، وهذا كما تقول: ملكت منه درهماً. وهو أقلُّ تكلفاً وأظهر من جعل «منه» حالاً من «خطاباً» مقدّماً، وإضمار مضاف، أي: خطاباً من خطاب الله تعالى، فيكون المعنى: لا يملكون خطاباً واحداً من جملة ما يخاطب به الله تعالى ويأمر به في أمر الثواب والعقاب.

وظاهر كلام البيضاوي^(٢) حمل الخطاب على خطاب الاعتراض عليه سبحانه في ثواب أو عقاب، و«منه» على ما سمعت منأ أولاً، أي: لا يملكون خطابه تعالى والاعتراض عليه سبحانه في ثواب أو عقاب؛ لأنهم مملوكون له عز وجل على الإطلاق، فلا يستحقّون عليه سبحانه اعتراضاً أصلاً.

وأيّما كان فالآية لا تصلح دليلاً على نفي الشفاعة بإذنه عز وجل. وعن عطاء عن ابن عباس أن ضمير «لا يملكون» للمشركين. وعدم الصلاحية عليه أظهر.

﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ قيل: «الروح» خلق أعظم من الملائكة وأشرف منهم، وأقرب من رب العالمين.

(١) التيسير ص ٢١٩ والنشر ٢/٣٩٧ عن حمزة والكسائي وخلف، والكلام من البحر ٨/٤١٥، والأخوان هما: حمزة والكسائي.

(٢) في تفسيره ٨/٣١٠ (مع حاشية الشهاب).

وقيل : هو مَلَكٌ، ما خلق الله عز وجل بعدَ العرش خلقاً أعظمَ منه، عن ابن عباس أنه إذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفًا، والملائكةُ صفًا. وعن الضحاك أنه لو فتح فاه لوسع جميعَ الملائكة عليهم السلام.

وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في «العظمة» وابن مردويه عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : «الروحُ جندٌ من جنود الله تعالى، ليسوا ملائكةً، لهم رؤوسٌ وأيديٌ وأرجلٌ» - وفي رواية : «يأكلون الطعام» - ثم قرأ : (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلٰئِكَةُ صَفًّا)، وقال : هؤلاء جندٌ وهؤلاء جندٌ^(١). وروي القول بهذا عن مجاهد وأبي صالح.

وقيل : هم أشرف الملائكة. وقيل : هم حَفَظَةُ الملائكة.

وقيل : مَلَكٌ موَكَّلٌ على الأرواح. قال في «الإحياء»^(٢) : المَلَكُ الذي يقال له : الروح، هو الذي يولج الأرواحَ في الأجسام، فإنه يتنفس فيكون في كلِّ نفس من أنفاسه روحٌ في جسم، وهو حقٌّ يشاهده أرباب القلوب ببصائرهم.

وأخرج أبو الشيخ^(٣) عن الضحاك أنه جبريل عليه السلام. وهو قول لابن عباس، فقد أخرج هو عنه أيضاً^(٤) أنه قال : إنَّ جبريلَ عليه السلام يوم القيامة لقائمٌ بين يدي الجبار ترعدُ فرائضه فرقاً من عذاب الله تعالى، يقول : سبحانك، لا إله إلا أنت، ما عبدناك حقَّ عبادتك. وإنَّ ما بين منكبيه كما بين المشرق والمغرب، أما سمعت قولَ الله تعالى : (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلٰئِكَةُ صَفًّا).

وفي رواية البيهقي في «الأسماء والصفات»^(٥) عنه أنَّ المراد به أرواحُ الناس وأنَّ قيامها مع الملائكة فيما بين النفختين قبل أن تردَّ إلى الأجساد. وهو خلافُ الظاهر في الآية جدًّا، ولعله لا يصحُّ عن الخبر.

(١) العظمة (٤١٢)، وعزاه لهم السيوطي في الدر المنثور ٦/٣٠٩.

(٢) ٤/٢٥٧.

(٣) في العظمة (٤١٦).

(٤) العظمة (٣٦٥).

(٥) برقم (٧٨٤)، وإسناده مسلسل بالضعفاء، كما ذكر ذلك الشيخ أحمد شاکر في حديثه على هذا الإسناد في تعليقه على تفسير الطبري ١/٢٦٣ (طبعة المعارف).

وقيل: القرآن، وقيامه مجازٌ عن ظهور آثاره الكائنة عن تصديقه أو تكذيبه. وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز مع ما لا يخفى. ولم يصحّ عندي فيه هنا شيءٌ.
 و«يوم» ظرف لـ «لا يملكون»، و«صفاً حالاً، أي: مصطفين. قيل: هما صفان؛ الروحُ صفاً واحد أو متعدّدٌ، والملائكة صفاً آخرٌ، وقيل: صفوفٌ. وهو الأوفق لقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا كُفْرًا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢]. وقيل: «يوم يقوم الروحُ والملائكة الكُلُّ صفاً واحداً.

وجوّز أن يكون «يوم»^(١) ظرفاً لقوله تعالى: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ وقوله سبحانه: ﴿إِلَّا مَنْ أَدْنَىٰ لَهُ الرِّجْحُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ ﴿٢٨﴾ بدلاً من ضمير «لا يتكلمون»، وهو عائدٌ إلى أهل السماوات والأرض الذين من جملتهم الروحُ والملائكة.

وذكر قيامهم مصطفين لتحقيق عظمة سلطانه تعالى وكبرياء ربوبيته عزّ وجل، وتهويل يوم البعث الذي عليه مدارُ الكلام من مطلع السورة الكريمة إلى مقطعها.

والجملة استئناف مقرّر لمضمون قوله تعالى: «لا يملكون» إلخ ومؤكّد له، على معنى: إنّ أهل السماوات والأرض إذا لم يقدرُوا حينئذٍ أن يتكلّموا بشيءٍ من جنس الكلام - إلا مَنْ أذن الله تعالى له منهم في التكلّم - مطلقاً، وقال ذلك المأذون له بعد الإذن في مطلق التكلّم قولاً صواباً - أي: حقاً - من الشفاعة لمن ارتضى، فكيف يملكون خطاب ربّ العزّة جلّ جلاله مع كونه أخصّص من مطلق الكلام وأعزّ منه مرأماً؟

وجوّز أن يكون ضمير «لا يتكلمون» إلى الروح والملائكة، والكلام مقرّر لمضمون قوله تعالى: «لا يملكون» إلخ أيضاً، لكن على معنى: إنّ الروح والملائكة مع كونهم أفضل الخلائق وأقربهم من الله تعالى إذا لم يقدرُوا أن يتكلّموا بما هو صوابٌ من الشفاعة لمن ارتضى إلّا بإذنه، فكيف يملكه غيرُهُم؟

وذكره بعض أهل السنة، فتعقّب بأنّه مبنيٌّ على مذهب الاعتزال من كون الملائكة عليهم السلام أفضل من البشر مطلقاً، وأنت تعلم أنّ من أهل السنة أيضاً

(١) لفظة: يوم، ليست في (م).

من ذهب إلى هذا كأبي عبد الله الحليمي^(١)، والقاضي أبي بكر الباقلاني، والإمام الرازي^(٢)، ونُسب إلى القاضي البيضاوي^(٣)، وكلامه في التفسير هنا لا يخلو عن إغلاق، وتصدَّى من تصدَّى لتوجيهه وأطالوا في ذلك.

على أنَّ الخلاف في أفضليَّتهم بمعنى كثرة الثواب وما يترتَّب عليها من كونهم أكرمَ على الله تعالى وأحبَّهم إليه سبحانه، لا بمعنى قرب المنزلة ودخول حظائر القدس ورفع ستارة الملكوت بالاطِّلاع على ما غاب عنَّا، والمناسبة في النزاهة وقلة الوسائط ونحو ذلك، فإنَّهم بهذا الاعتبار أفضلُّ بلا خلاف، وكلامُ ذلك البعض يحتمل أن يكون مبنياً عليه، وهذا كما نشاهده من حال خدَّام الملك وخاصَّة حَرَمِهِ فإنَّهم أقربُ إليه من وزرائه والخارجين من أقربائه، وليسوا عنده بمرتبة واحدة، وإنَّ زادوا في التبسُّط والدِّلال عليه.

وعن ابن عباس أنَّ ضمير «لا يتكلمون» للناس.

وجوِّز أن يكون «إلا من أذن» إلخ منصوباً على أصل الاستثناء، والمعنى: لا يتكلمون إلا في حقِّ شخصٍ أذن له الرحمن، وقال ذلك الشخص في الدنيا صواباً، أي: حقًّا، هو التوحيد وقولُ: لا إله إلاَّ الله، كما روي عن ابن عباس وعكرمة، وعليه قيل: يجوز أن يكون «قال صواباً» في موضع الحال من «مَن» بتقدير «قد» أو بدونه، لا عطفاً على «أذن». ومن الناس من جوِّز الحالية على الوجه الأول أيضاً، لكن من ضمير «يتكلمون» باعتبار كلِّ واحدٍ أو باعتبار المجموع، وظنَّ أنَّ قول بعضهم: المعنى: لا يتكلمون بالصواب إلاَّ بإذنه، لا يتمُّ بدون ذلك. وفيه ما فيه.

وقيل: جملة «لا يتكلمون» حالٌّ من «الروح والملائكة» أو من ضميرهم في «صفاً». والجمهور على ما تقدَّم.

(١) ينظر المنهاج في شعب الإيمان ١/٣٠٩-٣١١.

(٢) ينظر تفسير الرازي ١/٢١٥-٢٣٥.

(٣) ينظر تفسيره ٨/٣١٠-٣١١ (مع حاشية الشهاب).

وإظهارُ «الرحمن» في موقع الإضمار للإيذان بأن مناط الإذن هو الرحمةُ البالغة لأنَّ أحدًا يستحقُّه عليه سبحانه وتعالى، كما أنَّ ذكره فيما تقدَّم للإشارة إلى أنَّ الرحمة مناط تربيته عز وجل.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارةٌ إلى يوم قيامهم على الوجه المذكور، وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيذان بعلوِّ درجته وبعد منزلته في الهول والفخامة. ومحلُّه الرفع على الابتداء، خبره قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ﴾ الموصوف بقوله سبحانه: ﴿الْحَقُّ﴾ أو هو الخبر و«اليوم» بدل أو عطف بيان، والمراد بالحقِّ الثابت المتحقَّق، أي: ذلك اليوم الثابت الكائن لا محالة، والجملة مؤكِّدة لما قبلُ، ولذا لم تعطف.

والفاء في قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَاءَ انْخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءَ﴾ فصيحةٌ، تفصح عن شرط محذوف، ومفعولُ المشيئة محذوفٌ دلٌّ عليه الجزاء، و«إلى ربه» متعلِّقٌ بـ «مَا بَاءَ»، قدَّم عليه اهتماماً به ورعايةً للفواصل، كأنه قيل: وإذا كان الأمر كما ذُكر من تحقُّق الأمر المذكور لا محالة، فمن شاء أن يتَّخذ مرجعاً إلى ثواب ربِّه الذي ذكر شأنه العظيم فعَلَّ ذلك بالإيمان والطاعة.

وقال قتادة فيما رواه عنه عبد بن حميد وعبد الرزاق وابن المنذر^(١): «مَا بَاءَ» أي: سبيلاً. وتعلَّق الجارُّ به لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْإِفْضَاءِ وَالْإِيصَالِ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ.

وتقديرُ المضاف - أعني: الثواب - قيل: لاستحالة الرجوع إلى ذاته عز وجل. وقيل: لأنَّ رجوع كلِّ أحدٍ إلى ربِّه سبحانه ليس بمشيئته، إذ لا بدُّ منه، شاء أم لا، والمعلِّقُ بالمشيئة الرجوعُ إلى ثوابه تعالى، فإنَّ العبد مختار في الإيمان والطاعة ولا ثواب بدونهما. وقيل: لتقدُّم قوله تعالى: ﴿لِلطَّاعِينَ مَا بَاءَ﴾ فإنَّ لهم مرجعاً تعالى أيضاً لكن للعقاب لا للثواب. ولكلِّ وجهةً.

﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ﴾ أي: بما ذُكر في السورة من الآيات الناطقة بالبعث بما فيه وما بعده من الدواهي، أو بها ويسائر القوارع الواردة في القرآن العظيم ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ هو عذاب الآخرة، وقربُه لتحقُّق إتيانه، فقد قيل: ما أبعد ما فات، وما أقرب ما هو

(١) عبد الرزاق في تفسيره ٣٤٤/٢، وعزاه لهم السيوطي في الدر المنثور ٣١٠/٦.

آت. أو لأنه قريبٌ بالنسبة إليه عزَّ وجل، أو يقال: البرزخُ داخلٌ في الآخرة، ومبدؤه الموت، وهو قريب حقيقةً كما لا يخفى على مَنْ عَرَفَ القرب والبعد.

وعن قتادة: هو عقوبة الذنب؛ لأنه أقربُ العذابين.

وعن مقاتل: هو قتل قريش يوم بدر. وتعقَّب بأنه يأباه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ فَإِنَّ الظاهر أَنَّهُ ظرَفٌ لمضمَر هو صفة «عذاباً» أي: عذاباً كائناً يوم.. إلخ، وليس ذلك اليوم إلا يوم القيامة، وكذا على ما قيل من أَنَّهُ بدلٌ من «عذاباً»، أو ظرف لـ «قريباً»، وعلى هذا الأخير قيل: لا حاجةً إلى توجيه القرب؛ لأنَّ العذاب في ذلك اليوم قريبٌ لا فاصلَ بينه وبين المرء. ونُظِر فيه بأنَّ الظاهر جعل المنذَر به قريباً في وقت الإنذار؛ لأنه المناسبُ للتهديد والوعيد، إذ لا فائدة في ذكر قربه منهم يوم القيامة، فإذا تعلَّق به فالمرادُ بيانُ قرب اليوم نفسه، فتأمل.

والظاهر أنَّ «المرء» عامٌّ للمؤمن والكافر. و«ما» موصولة منصوبة بـ «ينظر»، والعائدُ محذوف، والمراد: يوم يشاهد المكلف المؤمن والكافر ما قدَّمه من خير أو شرٍّ. وجوز أن تكون «ما» استفهاميةً منصوبة بـ «قدَّمت» أي: ينظر أيَّ شيءٍ قدَّمت يده. والجملة معلقٌ عنها؛ لأنَّ النظر طريق العلم، والكلامُ في قوَّة: ينظر جوابٌ ما قدَّمت يده. وفي الكلام - على ما ذكره العلامة التفتازاني - تغليبٌ ما وقع بوجه مخصوص على ما وقع بغير هذا الوجه، حيثُ ذكر اليدان لأنَّ أكثر الأعمال تزاوَل بهما، فجعل الجميع كالواقع بهما تغليباً.

وقرأ ابن أبي إسحاق «المُرء» بضمِّ الميم^(١)، وضعَّفها أبو حاتم، ولا ينبغي أن تضعَّف؛ لأنها لغةٌ بعض العرب يتبعون [الميم]^(٢) حركة الهمة فيقولون: مُرءٌ، ومَرءٌ، ومِرءٌ على حسب الإعراب.

﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ تخصيصٌ لأحد الفريقين اللذين تناولهما «المرء» فيما قبل منه بالذكر، وخصَّ قول الكافر دون المؤمن؛ لدلالة قوله

(١) البحر ٤١٦/٨.

(٢) زيادة من البحر ٤١٦/٨ يقتضيها السياق.

على غاية الخيبة ونهاية التحسّر، ودلالةٌ حذف قول المؤمن على غاية التبجّح ونهاية الفرح والسرور.

وقال عطاء: «المرء» هنا الكافر؛ لقوله تعالى: (إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ) وكان الظاهر عليه الضمير فيما بعد^(١)، إلا أنه وضع الظاهر موضعه؛ لزيادة الذمّ. وفيه: أنّ تناول الفريقين هو المطابق لما سبق من وصف يوم الفصل لما اشتمل على حالهما، وهو الوجه؛ لقوله تعالى: (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا)، و«إنا أنذرناكم» لا يخصّ الكافر؛ لأنّ الإنذار عامٌّ للفريقين أيضاً، فلا دلالة له^(٢) على الاختصاص.

وقال ابن عباس وقتادة والحسن: المراد به المؤمن. قال الإمام^(٣): دلّ عليه قول الكافر، فلمّا كان هذا بياناً لحال الكافر وجب أن يكون الأول بياناً لحال المؤمن. ولا يخفى ما فيه من الضعف كاستدلال الرياشي بالآية على أنّ المرء لا يطلق إلا على المؤمن.

وأراد الكافر بقوله هذا: ليتني كنت تراباً في الدنيا، فلم أخلق ولم أكلف، أو: ليتني كنت تراباً في هذا اليوم فلم أبعث. وعن ابن عمر وأبي هريرة ومجاهد أنّ الله تعالى يُحْضِرُ^(٤) البهائم فيقتصّ لبعضها من بعض، ثم يقول سبحانه لها: كوني تراباً فيعود جميعها تراباً، فإذا رأى الكافر ذلك تمنى مثله. وإلى حشر البهائم والاقتصاص لبعضها من بعض ذهب الجمهور، وسيأتي الكلام في ذلك في سورة «التكوير» إن شاء الله تعالى.

وقيل: الكافر في الآية إبليس - عليه اللعنة - لمّا شاهد آدم عليه الصلاة والسلام ونسّله المؤمنين وما لهم من الثواب تمنى أن يكون تراباً؛ لأنّه احتقره لمّا قال: ﴿خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢]. وهو بعيدٌ عن السياق، وإن كان حسناً.

(١) أي: عود ضمير لـ «المرء» من غير تصريح به. حاشية الشهاب ٣١١/٨.

(٢) لفظ: له، ليس في (م).

(٣) في تفسيره ٢٦/٣١.

(٤) في هامش الأصل: يحشر، نسخة.

والتراب على جميع ما ذكر بمعناه المعروف، والكلامُ على ظاهره وحقيقته .
 وجوّز - لاسيما على الأخير - أن يكون المراد: يقول: ليتني كنت في الدنيا متواضعاً
 لطاعة الله تعالى لا جبّاراً ولا متكبراً عليه^(١) . والمعول عليه ما تقدّم كما لا يخفى .

(١) لفظ: عليه، ليست في (م).

سُورَةُ التَّارَاتِ

وتسمى سورة الساهرة، والطامة.

وهي مكية بالاتفاق. وعددُ آيها ستُّ وأربعون في الكوفيِّ وخمسةٌ وأربعون في غيره^(١).

وعن ابن عباس أنها نزلت عقب سورة «عم». وأولُّها يشبه أن يكون قسماً لتحقيق ما في آخر «عم» أو ما تضمنته كلها.

وفي «البحر»^(٢): لَمَّا ذَكَرَ سَبْحَانَهُ فِي آخِرِ مَا قَبْلَهَا الْإِنذَارَ بِالْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَقْسَمَ عَزَّ وَجَلَّ فِي هَذِهِ عَلَى الْبَعْثِ ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَقَالَ جَلَّ شَأْنُهُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّزِيلَاتِ غَرَقًا ﴿١﴾ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ﴿٢﴾ وَالسَّيِّحَاتِ سَبْعًا ﴿٣﴾ فَالسَّيِّحَاتِ سَبْعًا ﴿٤﴾ فَالْمُنْدِرَاتِ أَمْرًا ﴿٥﴾﴾ أقسامٌ من الله تعالى بطوائف من ملائكة الموت عليهم السلام الذين ينزعون الأرواح من الأجساد على الإطلاق كما في رواية عن ابن عباس ومجاهد^(٣). أو أرواح الكفرة على ما أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر عن علي

(١) ورد في هامش الأصل ما نصّه: اختلافها آيتان: ﴿وَالْمُنِيرَاتِ﴾ [٣٣] حجازي كوفي. ﴿طَلْحَنَ﴾ [٣٧] عراقي وشامي. اهـ. والكلام من مجمع البيان ١٧/٣٠.

(٢) ٤١٩/٨.

(٣) هذا قول ابن مسعود ورواية عن ابن عباس كما في النكت والعيون ١٩٢/٦، والمحرم الوجيز ٤٣٠/٥، والبحر ٤١٩/٨، وقال مجاهد: إنها المنايا تنزع النفوس. وقوله في المصادر المذكورة آنفًا. ولم نقف على من نسب القول الأول لمجاهد.

كَرَّمَ اللهُ تَعَالَى وَجْهَهُ، وَجُوِبِرَ فِي تَفْسِيرِهِ عَنِ الْحَبْرِ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنِ قَتَادَةَ^(١)، وَرُؤْيٍ عَنِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَمَسْرُوقٍ^(٢).

وَيَنْشِطُونَهَا: أَي: يُخْرِجُونَهَا مِنَ الْأَجْسَادِ، مِنْ نَشْطِ الدَّلْوِ مِنَ الْبِئْرِ: إِذَا أَخْرَجَهَا، وَيَسْبَحُونَ فِي إِخْرَاجِهَا سَبْحَ الَّذِي يُخْرِجُ مِنَ الْبَحْرِ مَا يُخْرِجُ، فَيَسْبِقُونَ وَيُسْرِعُونَ بِأَرْوَاحِ الْكُفْرَةِ إِلَى النَّارِ، وَيَأْرُوحُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْجَنَّةِ، فَيَدْبُرُونَ أَمْرَ عِقَابِهَا وَثَوَابِهَا بِأَنْ يُهَيِّئُوهَا لِإِدْرَاكِ مَا أُعِدَّ لَهَا مِنَ الْآلَامِ وَاللَّذَاتِ.

وَمَالِ بَعْضِهِمْ إِلَى تَخْصِيصِ النَّزْعِ بِأَرْوَاحِ الْكُفَّارِ، وَالنَّشِطِ وَالسَّبْحِ بِأَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ، لِأَنَّ النَّزْعَ جَذْبٌ بِشِدَّةٍ، وَقَدْ أُرْدِفَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «غَرَقًا» وَهُوَ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ بِحَذْفِ الزَّوَائِدِ، أَي: إِغْرَاقًا فِي النَّزْعِ مِنْ أَقَاصِي الْأَجْسَادِ.

وَقِيلَ: هُوَ نَوْعٌ، وَالنَّزْعُ جِنْسٌ، أَي: فِي هَذَا الْمَحَلِّ، وَذَلِكَ أَنْسَبُ بِالْكَفَّارِ، وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: تَنْزَعُ الْمَلَائِكَةُ رُوحَ الْكَافِرِ مِنْ جَسَدِهِ مِنْ تَحْتِ كُلِّ شَعْرَةٍ وَمِنْ تَحْتِ الْأَظْفَارِ وَأَصُولِ الْقَدَمَيْنِ، ثُمَّ تُغْرِقُهَا فِي جَسَدِهِ ثُمَّ تَنْزَعُهَا، حَتَّى إِذَا كَادَتْ تَخْرُجُ يَرُدُّهَا فِي جَسَدِهِ، وَهَكَذَا مَرَارًا، فَهَذَا عَمَلُهَا فِي الْكُفَّارِ.

وَالنَّشِطُ: الْإِخْرَاجُ بِرَفْقٍ وَسَهُولَةٍ، وَهُوَ أَنْسَبُ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَكَذَا السَّبْحُ ظَاهِرٌ فِي التَّحْرُكِ بِرَفْقٍ وَلَطَافَةٍ، قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَسْلُونَ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ سَلًّا رَقِيقًا، ثُمَّ يَتْرَكُونَهَا حَتَّى تَسْتَرِيحَ رُؤِيدًا، ثُمَّ يَسْتَخْرِجُونَهَا بِرَفْقٍ وَلَطْفٍ، كَالَّذِي يَسْبَحُ فِي الْمَاءِ فَإِنَّهُ يَتَحَرَّكُ بِرَفْقٍ لئَلَّا يَغْرُقَ، فَهَمَّ يَرْفِقُونَ فِي ذَلِكَ الْإِسْتِخْرَاجَ لئَلَّا يَصِلَ إِلَى الْمُؤْمِنِ أَلْمٌ وَشِدَّةٌ.

وَفِي «النَّجَاحِ» أَنَّ النَّشِطَ حَلُّ الْعَقْدَةِ بِرَفْقٍ^(٣). وَيُقَالُ - كَمَا فِي «الْبَحْرِ»^(٤) -: أَنْشَطْتُ الْعَقَالَ وَنَشَطْتُهُ: إِذَا مَدَدْتَ أَنْشِطَتَهُ فَانْحَلَّتْ، وَالْأَنْشِطَةُ: عُقْدَةٌ يَسْهُلُ

(١) ذَكَرَ هَذِهِ الْأَخْبَارَ السِّيَوطِيُّ فِي الدَّرَجَاتِ ٦/٣١٠-٣١١.

(٢) تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٥٨/٢٤، وَالنَّكْتُ وَالْعِيُونَ ٦/١٩٢.

(٣) تَاجُ الْعُرُوسِ (نَشِطٌ).

(٤) ٤١٩/٨.

انحلأها إذا جُذِبَتْ، كعقدة التِّكَّةِ، فإذا جُعِلَتْ «الناشطات» من النشاط بهذا المعنى كان أَوْفَقَ للإشارة إلى الرفق.

والعطف مع اتحاد الكلِّ لتنزيلِ التغيُّرِ العنَوَانِيِّ منزلةَ التغيُّرِ الذاتيِّ، كما مرَّ غيرَ مرة، للإشعار بأنَّ كلَّ واحدٍ من الأوصافِ المعدودة من مُعْظَمَاتِ الأمورِ حَقِيقٌ بأن يكونَ على حياله مَنَاطاً لاستحقاقِ موصوفه للإجلال والإعظام بالإقسام به من غير انضمام الأوصافِ الأخرِ إليه.

ولو جعلت «النازعات» ملائكةَ العذاب، و«الناشطات» ملائكةَ الرحمة، كان العطفُ للتغيُّرِ الذاتيِّ على ما هو الأصل.

والفاءُ في الأخيرين للدلالة على ترْتَبُهما على ما قبلهما بغير مُهْلة. وانتصابُ «نشطاءً» و«سبحاً» و«سبقاً» على المصدرية كانتصابِ «غرقاً»، وأما انتصابُ «أمراً» فعلى المفعولية لـ «المدبِّرات» لا على نزع الخافض، أي: بأمرٍ منه تعالى، كما قيل، وزُعم أنه الأولى. وتنكيره للتحويل والتفخيم.

وجوِّز أن يكون «غرقاً» مصدرًا مؤوَّلاً بالصفة المشبَّهة، ونصبه على المفعولية أيضاً لـ «النازعات»، أو صفةً للمفعول به لها، أي: نفوساً غَرِقَةً في الأجساد. وحمل بعضهم غرقها فيها بِشِدَّةٍ تعلقها بها وغلبة صفاتها عليها، وكأنَّ ذلك مبنِيٌّ على تجرُّد الأرواح، كما ذهب إليه الفلاسفة وبعضُ أجلة المسلمين.

هذا، ولم نقف على نصٍّ في أنَّ الملائكة حال قبض الأرواح وإخراجها هل يدخلون في الأجساد أم لا؟ وظاهرُ تفسير «الناشطات» أنَّهم حالة النزع خارج الجسد، كالواقف، و«السابحات» دخولُهم فيه لإخراجها على ما قيل، وأنت تعلم أنَّ السبح ليس على حقيقته، ولا مانع من أن يُرادَ به مجردُ الاتصال ونحوه مما لا تَوَقَّفَ له على الدخول.

وجوِّز أن يكون المرادُ بـ «السابحات» وما بعدها طوائف من الملائكة يسبحون في مُضِيِّهم، فيسبقون فيه إلى ما أمروا به من الأمور الدنيوية والأخروية، فيدبِّرون أمره من كَيْفِيَّتِهِ وما لا بدَّ منه فيه. ويعمُّ ذلك ملائكةَ الرحمة وملائكةَ العذاب، والعطفُ عليه لتغيُّرِ الموصوفات كالصفات.

وأيًا ما كان فجوابُ القَسَمِ محذوفٌ يدلُّ عليه ما بعدُ من أحوال القيامة، ويلوِّح إليه الأقسامُ المذكورةُ، والتقدير: والنازعات.. إلخ، لُتَبَعَثُنَّ، وإليه ذهب الفراء^(١) وجماعةٌ.

وقيل: أقسامُ بالنجوم السيَّارة التي تنزع، أي: تسير، من نَزَعَ الفَرَسُ: إذا جرى من المشرق إلى المغرب عَرَقًا في النزح وجدًّا في السير، بأن تقطع الفلكَ على ما يبدو للناس حتى تنحطَّ في أقصى الغرب، وتنشط من بُرج إلى بُرج، أي: تخرُج، من: نشط الثورُ: إذا خرَّج من مكانٍ إلى مكانٍ آخر، ومنه قولُ هِميان بن قُحافة:

أرى هُمومي تنشط المناشيطا الشامَ بي طورًا وطورًا واسطًا^(٢)

وتسبح في الفلك فيسبق بعضها في السير لكونه أسرع حركةً، فتدبِّرُ أمرًا يبطئ بها كاختلاف الفصول، وتقدير الأزمنة، وظهورِ مواقيت العبادات والمعاملات المؤجَّلة، ولَمَّا كانت حركاتها من المشرق إلى المغرب سريعةً قسريَّةً وتابعةً لحركة الفلك الأعظم ضرورةً، وحركاتها من بُرج إلى برج بإراداتها من غير قسْرِ لها وهي غيرُ سريعةٍ، أُطلق على الأولى النزعُ لأنه جذبٌ بشدَّةٍ، وعلى الثانية النشطُ لأنه برفقي.

وَرُوي حملُ «النازعات» على النجوم عن الحسن وقتادة والأخفش وابن كيسان وأبي عبيدة^(٣). وحملُ «الناشطات» عليها عن ابن عباس والثلاثة الأول^(٤)، وحملُ

(١) في معاني القرآن ٢٣١/٣.

(٢) البيت في تفسير الطبري ٦٢/٢٤، وتهذيب اللغة ٣١٣/١١، والنكت والعيون ١٩٣/٦، وتفسير القرطبي ٤٠/٢٢، برواية: أمست، في الشطر الأول. وهو في المحرر الوجيز ٤٣٠/٥، والبحر ٤١٧/٨ برواية المصنف. ونسبه الجميع لهميان بن قحافة، وتحرف في النكت والعيون إلى: همام. وفي المحرر الوجيز إلى: همان. وهو: هميان بن قحافة أحد بني عُوافة بن سعد بن زيد مناة بن تميم، ويقال: أحد بني عامر بن عبيد بن الحارث، راجزٌ محسنٌ إسلاميٌّ، وكان في الدولة الأموية. المؤتلف والمختلف ص ٣٠٤.

(٣) النكت والعيون ١٩٢/٦، والمحرر الوجيز ٤٣٠/٥، والبحر ٤١٩/٨. وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢/٢٨٤.

(٤) يريد بهم الحسن وقتادة والأخفش، المحرر الوجيز ٤٣٠/٥، والبحر ٤١٩/٨.

«السباحات» عليها عن الأولين^(١). وحملها أبو روق على الليل والنهار والشمس والقمر منها، و«المدبرات» عليها عن معاذ^(٢). وإضافة التدبير إليها مجازٌ.

وقيل: أقسامٌ بالنفوس الفاضلة حالة المفارقة لأبدانها بالموت، فإنها تنزع عن الأبدان غرقاً - أي: نزعاً شديداً من: أغرقَ النازعُ في القوس: إذا بلغ غاية المدد حتى ينتهي إلى النصل - لعسر مفارقتها إياها حيث ألفتَه وكان مطيئةً لها لاكتساب الخير ومظنة لازدياده، فتنشط شوقاً إلى عالم الملكوت وتسبح به، فتسبق إلى حظائر القدس فتصير لشرفها وقوتها من المدبرات، أي: مُلحقةً بالملائكة، أو تصلح هي لأن تكون مدبرةً، كما قال الإمام: إنَّها بعد المفارقة قد تظهر لها آثارٌ وأحوالٌ في هذا العالم، فقد يرى المرءُ شيخه بعد موته فيرشده لِمَا يهتَمُّه. وقد نُقل عن جالينوس أنه مريضٌ مرضاً عجز عن علاجه الحكماء، فوصف له في منامه علاجه، فأفاق وفعله فأفاق. وقد ذكره الغزالي^(٣). ولذا قيل - وليس بحديث كما توهم -: إذا تحيرتُم في الأمور فاستعينوا من أصحاب القبور، أي: أصحاب النفوس الفاضلة المتوقنين، ولا شك في أنه يحصل لزائرهم مددٌ روحانيٌّ ببركتهم، وكثيراً ما تنحلُّ عقدُ الأمور بأنامل التوسُّل إلى الله تعالى بحرمتهم.

وحمله بعضهم على الأحياء الممثلين أمر: موتوا قبل أن تموتوا^(٤).

وتفسير «النازعات» بالنفوس مروى عن السدي، إلا أنه قال: هي جماعةُ النفوس تنزع بالموت إلى ربِّها^(٥). و«الناشطات» بها عن ابن عباس أيضاً، إلا أنه قال: هي النفوس المؤمنة تنشط عند الموت للخروج^(٦). و«السابقات» بها عن ابن

(١) المحرر الوجيز ٤٣١/٥، والبحر ٤١٩/٨.

(٢) القولان في المصدرين السابقين، وقول معاذ في النكت والعيون ١٩٤/٦.

(٣) التفسير الكبير ٣١/٣١، ونقله المصنف عن حاشية الشهاب ٣١٣/٨.

(٤) قال ابن حجر: هو غير ثابت. وقال القاري: هو من كلام الصوفية. كشف الخفا ٣٨٤/٢.

وسلف ١٧٨/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٣٠/٥.

(٦) البحر ٤١٩/٨.

مسعود، إلا أنه قال: هي أنفُسُ المؤمنين تسبِقُ إلى الملائكة عليهم السلام الذين يقبضونها، وقد عاينتِ السرورَ شوقاً إلى لقاء الله تعالى^(١).

وقيل: أقسامٌ بالنفوس حالَ سلوكها وتطهيرِ ظاهرها وباطنها بالاجتهاد في العبادة والترقي في المعارف الإلهية، فإنها تنزع عن الشهوات وتنشط إلى عالم القدس، فتسبح في مراتب الارتقاء، فتسبق إلى الكمالات حتى تصير من المكملات للنفوس الناقصة.

وقيل: أقسامٌ بأنفس الغزاة، أو أيديهم تنزع القسيَّ بإغراق السهام، وتنشط بالسهم للرمي، وتسبح في البرِّ والبحر، فتسبق إلى حرب العدو فتدبر أمرها. وإسناد السبح وما بعده إلى الأيدي عليه مجازٌ للملابسة.

وحملُ «النازعات» على الغزاة مروياً عن عطاء، إلا أنه قال: هي النازعات بالقسيِّ وغيرها^(٢).

وقيل: بصفات خيلهم، فإنها تنزع في أعنتها غرقاً، أي: تمدُّ أعنتها مدّاً قوياً حتى تُلصِقها بالأعناق من غير ارتخائها، فتصير كأنها انغمست فيها، وتخرج من دار الإسلام إلى دار الكفر، وتسبح في جريها فتسبق إلى العدو فتدبر أمر الظفر. وإسناد التدبير إليها إسنادٌ إلى السبب.

وحملُ «السابحات» على الخيل مروياً عن عطاء أيضاً وجماعة.

ولا يخفى أن أكثر هذه الأقوال لا يليق بشأن جزالة التنزيل، وليس له قوة مناسبة للمقام، ومنها ما فيه قولٌ بما عليه أهل الهيئة المتقدمون من الحركة الإرادية للكوكب، وهي حركته الخاصة ونحوها مما ليس في كلام السلف ولم يتم عليه برهان، ولذا قال بخلافه المحدثون من الفلاسفة.

وفي حمل «المدبرات» على النجوم إيهامٌ صحح ما يزعمه أهل الأحكام وجهلة المنجمين، وهو باطلٌ عقلاً ونقلاً كما أوضحنا ذلك فيما تقدّم^(٣).

(١) المصدر السابق.

(٢) تفسير الطبري ٥٩/٢٤، والبحر ٤١٩/٨.

(٣) ينظر ما سلف عند تفسير الآية (٨٩) من سورة الصافات.

وكذا في حملها على النفوس الفاضلة المفارقة إليهم صحة ما يزعمه كثير من سخفة العقول من أن الأولياء يتصرفون بعد وفاتهم بنحو شفاء المريض وإنقاذ الغريق والنصر على الأعداء، وغير ذلك مما يكون في عالم الكون والفساد، على معنى أن الله تعالى فوّض إليهم ذلك، ومنهم من خصّ ذلك بخمسة من الأولياء، والكلُّ جهلٌ وإن كان الثاني أشدَّ جهلاً. نعم لا ينبغي التوقّف في أن الله تعالى قد يُكرم من شاء من أوليائه بعد الموت كما يكرمه قبله بما شاء فيُبرئ سبحانه المريض ويُقذ الغريق وينصر على العدو وينزل الغيث وكيث وكيث كرامة له، وربما يُظهر عزَّ وجل من يُشبهه صورة فتفعل ما سئل الله تعالى بحرمة مما لا إثم فيه استجابة للسائل، وربما يقع السؤال على الوجه المحظور شرعاً فيُظهر سبحانه نحو ذلك مكرراً بالسائل واستدراجاً له.

ونقل الإمام في هذا المقام عن الغزالي أنه قال: إنَّ الأرواح الشريفة إذا فارقت أبدانها ثم اتفق إنسانٌ مشابه للإنسان الأول في الروح والبدن، فإنّه لا يبعد أن يحصل للنفس المفارقة تعلقٌ بهذا البدن حتى تصير كالمعاونة للنفس المتعلقة بذلك البدن على أعمال الخير، فتسمّى تلك المعاونة إلهاماً، ونظيره في جانب النفوس الشريرة وسوسة^(١). انتهى.

ولم أرَ ما يشهد على صحّته في الكتاب والسنة وكلام سلف الأمة، وقد ذكر الإمام نفسه في «المباحث المشرقية» استحالة تعلق أكثر من نفسٍ ببدنٍ واحد، وكذا استحالة تعلق نفسٍ واحدة بأكثر من بدنٍ، ولم يتعب ما نقله هنا، فكأنه فهم أنّ التعلق فيه غير التعلق المستحيل، فلا تغفل.

وقال في وجه حمل المذكورات على الملائكة: إنَّ الملائكة عليهم السلام لها صفاتٌ سلبية، وصفاتٌ إضافية، أما الأولى فهي أنّها مبرّاة عن الشهوة والغضب والأخلاق الذميمة، والموت والهزم والسقم والتركيب، والأعضاء والأخلاق والأركان، بل هي جواهرٌ روحانية مبرّاة عن هذه الأحوال، ف«النازعاتِ غرقاً»

(١) التفسير الكبير ٣١/٣١.

إشارة إلى كونها منزوعةً عن هذه الأحوال نزعاً كلياً من جميع الوجوه على أن الصيغة للنسبة. و«الناشطات نشطاً» إشارة إلى أن خروجها عن ذلك ليس كخروج البشر على سبيل الكلفة والمشقة، بل بمقتضى الماهية، فالكلمتان إشارتان إلى تعريف أحوالهم السلبية.

وأما صفاتهم الإضافية فهي قسمان:

الأول: شرح قوتهم العاقلة وبيان حالهم في معرفة ملك الله تعالى وملكوته سبحانه والاطلاع على نور جلاله جلّ جلاله، فوصفهم سبحانه في هذا المقام بوصفين:

أحدهما: «والسابحات سبحاً» فهم يسبحون من أول فطرتهم في بحار جلاله تعالى، ثم لا ينتهي لسبحهم؛ لأنه لا ينتهي لعظمة الله تعالى وعلو صمديته ونور جلاله وكبريائه، فهم أبداً في تلك السباحة.

وثانيهما: «فالسابقات سبقاً» وهو إشارة إلى تفاوت مراتبهم في درجات المعرفة وفي مراتب التجلي.

والثاني: شرح قوتهم العامة وبيان حالهم فيها، فوصفهم سبحانه في هذا المقام بقوله تعالى: «والمدبرات أمراً» ولما كان التدبير لا يتم إلا بعد العلم قدّم شرح القوّة العاقلة على شرح القوّة العاملة^(١). انتهى.

وهو على ما في بعضه من المنع - ليس بشديد المناسبة للمقام.

ونقل غير واحد أقوالاً غير ما ذكر في تفسير المذكورات، فعن مجاهد: «النازعات» المنايا، تنزع النفوس. وحكى يحيى بن سلام أنها الوحش تنزع إلى الكلا. وعن الأول تفسير «الناشطات» بالمنايا أيضاً. وعن عطاء تفسيرها بالبقر الوحشية وما يجري مجراها من الحيوان الذي ينشط من قطر إلى قطر. وعنه أيضاً تفسير «السباحات» بالسفن. وعن مجاهد تفسيرها بالمنايا تسبح في نفوس الحيوان.

وعن بعضهم تفسيرها بالسحاب، وعن آخر تفسيرها بدواب البحر. وعن بعض تفسير «السابغات» بالمنايا على معنى أنها تسبق الآمال^(١).

وعن غير واحد تفسير «المدبّرات» بجبريل يدبّر الرياح والجنود والوحي، وميكال يدبّر القطر والنبات، وعزرائيل يدبّر قبض الأرواح، وإسرافيل يدبّر الأمر المنزّل عليهم، لأنه ينزل به ويدبّر النفخ في الصور^(٢). والأكثر تفسيرها بالملائكة مطلقاً، بل قال ابن عطية: لا أحفظ خلافاً في أنها الملائكة^(٣).

وليس في تفسير شيء مما ذكر خبر صحيح عن رسول الله ﷺ فيما أعلم، وما ذكرته أولاً هو المرجح عندي نظراً للمقام، والله تعالى أعلم.

وقوله سبحانه: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ منصوبٌ بالجواب المضمّر، والمراد بـ «الراجفة»: الواقعة أو النفخة التي ترفج الأجرام عندها، على أن الإسناد إليها مجازي؛ لأنها سبب الرجف، أو التجوّز في الطرف بجعل سبب الرجف راجفاً.

وجوّز أن تُفسّر «الراجفة» بالمحرّكة، ويكون ذلك حقيقة؛ لأن: رَجَفَ، يكون بمعنى: حرّك وتحرك، كما في «القاموس»^(٤)، وهي النفخة الأولى.

وقيل: المراد بها الأجرام الساكنة التي تشتدّ حركتها حينئذٍ كالأرض والجبال، لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ [المزمل: ١٤] وتسميتها راجفة باعتبار الأول، ففيه مجازٌ مرسلٌ، وبه يتضح فائدة الإسناد.

وقوله تعالى: ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ أي: الواقعة أو النفخة التي تردف وتتبع الأولى، وهي النفخة الثانية. وقيل: الأجرام التابعة، وهي السماء والكواكب، فإنها تنشق وتنتشر بعدد. والجملة حالٌ من «الراجفة»، مصححة لوقوع اليوم ظرفاً للبعث لإفادتها امتداد الوقت وسعته، حيث أفادت أن اليوم زمان الرجفة المقيّدة

(١) ينظر لهذه الأقوال: تفسير الطبري ٥٧/٢٤-٦٤، والنكت والعيون ٦/١٩٢-١٩٤، والمحمر

الوجيز ٥/٤٣٠-٤٣١، والبحر ٨/٤١٩.

(٢) زاد المسير ٩/١٧، والبحر ٨/٤١٩.

(٣) المحمر الوجيز ٥/٤٣١.

(٤) مادة (رجف).

بتبعية «الرادفة» لها، وتبعية الشيء الآخر فرع وجود ذلك الشيء، فلا بد من امتداد اليوم إلى «الرادفة»، واعتبار امتداده مع أن البعث لا يكون [إلا] ^(١) - عند «الرادفة» - أعني: النفخة الثانية، وبينها وبين الأولى أربعون - لتحويل اليوم بيان كونه موقعاً لدهيتين عظيمتين.

وقيل: «يوم تَرْجُفُ» منصوبٌ بـ «اذكر»، فتكون الجملة استثناءً مقررًا لمضمون الجواب المضمّر، كأنه قيل لرسول الله ﷺ: اذكر لهم يومَ النفختين، فإنه وقتُ بعثهم.

وقيل: هو منصوبٌ بما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ ^(٨) أي: يومَ تَرْجُفُ وَجَفَتِ الْقُلُوبُ، أي: اضطربت، يقال: وجف القلبُ وجيفاً: اضطرب من شدة الفزع، وكذلك وجب وجيباً.

وروي عن ابن عباس أن «واجفة» بمعنى: خائفة، بلغة همدان ^(٢).

وعن السدي: زائلة عن مكانها ^(٣).

ولم يجعل منصوباً بـ «واجفة»؛ لأنه نصب ظرفه، أعني «يومئذ»، والتأسيس أولى من التأكيد فلا يُحمل عليه، كيف وحذف المضاف وإبدال التنوين مما ياباه أيضاً.

ورفع «قلوب» على الابتداء، و«يومئذ» متعلقٌ بـ «واجفة»، وهي الخبر على ما قيل، وهو الأظهر كما في قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ^(١٢) إِلَى رَيْهَا نَاطِرَةٌ ^(١٣) وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٤] وجاز الابتداء بالنكرة لأن تنكيرها للتنوع، وهو يقوم مقام الوصف المخصّص، نعم التنوع في النظر أظهرُ لذكر المقابل، بخلاف ما نحن فيه، ولكن لا فرقَ بعد ما ساق المعنى إليه، وإن شئت فاعتبر ذلك للتكثير كما اعتير في: شَرُّ أَهْرٍ ذَا نَابٍ ^(٤).

(١) زيادة يقتضيهما السياق. ينظر الكشاف ٢١٢/٤، وتفسير أبي السعود ٩٦/٩، والكلام منه.

(٢) تفسير الطبري ٦٩/٢٤، والكلام من البحر ٤١٧/٨.

(٣) تفسير البغوي ٤٤٣/٤.

(٤) يقال: أهره: إذا حملة على الهرير، و«شراً» رفع بالابتداء، وهو نكرة، وشرط النكرة أن لا يبتدأ بها حتى تخصص، وإنما جاز ذلك لأن المعنى: ما أهرّ ذاناب إلا شراً. وذو

وقيل : « واجفة » صفة « قلوب » مصححة للابتداء بها .

وقوله تعالى : ﴿ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً ﴾ أي : أبصارُ أهلها ذليلةٌ من الخوف ، ولذلك أضافها إليها ، فالإضافة لأدنى ملايسة . وجوز أن يراد بالأبصار البصائر ، أي : صارت البصائر ذليلةً لا تُدرك شيئاً ، فكنتى بذلها عن عدم إدراكها ، لأنَّ عزَّ البصيرة إنما هي بالإدراك . ويُبحث في كون القلوب غير مُدركة يوم القيامة . وأجيب بأنَّ المراد شدةُ الذهول والحيرة = جملةٌ من مبتدأ وخبرٍ في محلِّ رفعٍ على الخبرية لـ « قلوب » .

وتعقَّب بأنه قد اشتهر أنَّ حقَّ الصفة أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع ، حتى قال غير واحدٍ : إنَّ الصفات قبلَ العلم بها أخبارٌ ، والأخبار بعد العلم بها صفاتٌ ، فحيث كان ثبوتُ الوجيف وثبوتُ الخشوع لأبصار أصحاب القلوب سواء في المعرفة والجهالة كان جعلُ الأول عنوانَ الموضوع مسلّم الثبوت مفروغاً عنه ، وجعلُ الثاني مخبراً به مقصود الإفادة تحكماً بحتاً ، على أنَّ الوجيف الذي هو عبارةٌ عن اضطراب القلب وقلقه من شدة الخوف والوجلِّ أشدُّ من خشوع البصر وأهول ، فجعلُ أهونِ الشرين عمدةً وأشدَّهما فضلةً مما لا عهد له في الكلام .

وأيضاً فتخصيصُ الخشوع بقلوب موصوفة بصفة معينة غير مُشعرة بالعموم والشمول تهوينٌ للخطب في موقع التهويل . انتهى .

وأنت تعلم أنَّ « المشتهر » و« ما قاله غير واحد » غير مجمع على أطراده ، وأنَّ بعض ما اعترض به يندفع على ما يفهمه كلامُ بعض الأجلة من جواز جعل المفرد خبراً والجملة بعد صفة ، لكنه بعيدٌ ، وما قيل على الأول من أنَّ جعل التنوين للتنوين مع إلباسه مخالفتٌ للظاهر ، وكونه كالوصف معنى تعسّف = خروج^(١) عن الإنصاف .

= الناب : السبع . ويضرب به المثل في ظهور أمارات الشرِّ ومخايله . مجمع الأمثال ١ / ٣٧٠ ، وقد سلف ١٢٠ / ٢٤ .

(١) قوله : خروج ، هو خبر « ما » في قوله : وما قيل على الأول

وزعم ابن عطية أَنَّ النكرة تَخَصَّصَتْ بقوله تعالى: «يومئذ»^(١). وتعقَّب بأنه لا تتخصَّصُ الأجرامُ^(٢) بظروف الزمان.

وقدَّر عصام الدين جوابَ القَسَمِ: لِيَأْتِيَنَّ، وقال: نحن نقدِّره كذلك ونجعل «يوم تَرَجُّف» فاعلاً له مرفوعاً المحلُّ، ونجعل «تتبعها الرادفة» صفةً للراجفة بجعلها في حكم النكرة، لكون التعريف للعهد الذهني، نحو:

أمرُّ على اللئيم يسبُّني^(٣)

وفيه ما فيه، وفيه ما فيه^(٤).

وقيل: إِنَّ الجوابَ «تتبعها الرادفة»، و«يوم» منصوبٌ به، ولا مَ القَسَمِ محذوفةٌ، أي: لِيَوْمَ كذا تتبعها الرادفة. ولم تدخل نون التأكيد لأنَّه قد فصل بين اللام المقدَّرة والفعل. وليس بذاك.

وقال محمد بن علي الترمذي^(٥): إِنَّ جوابَ القَسَمِ «إن في ذلك لعبرة لمن يخشى». وهو كما ترى.

ومثله ما قيل: هو «هل أتاك حديث موسى» لأنَّه في تقدير: قد أتاك.

وقال أبو حاتم: على التقديم والتأخير، كأنه قيل: فإذا هم بالساهرة والنازعات. وخطأه ابن الأنباري بأنَّ الفاء لا يُفْتَحُ بها الكلامُ.

وبالجملة الوجهُ الوجه هو ما قدَّمنا.

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ أَوْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَاوِرِ﴾ حكايةٌ لِمَا يقوله المنكرون للبعث، المكذَّبون بالآيات الناطقة به، إثر بيان وقوعه بطريق التوكيد القَسَمِيِّ وذكر مقدماته الهائلة وما يعرض عند وقوعها للقلوب والأبصار، أي: يقولون إذا قيل

(١) المحرر الوجيز ٥/٤٣١.

(٢) تحرف في (م) إلى: بالإجرام. والمثبت من الأصل والبحر ٨/٤٢٠، والكلام منه.

(٣) وعجزه: فمضيتُ ثمة قلتُ لا يعنيني، وسلف ٧/٤٦٤.

(٤) كذا وردت العبارة مكررة في الأصل و(م)، وكتب فوقها في الأصل: صح.

(٥) كما في البحر ٨/٤٢٠، وعنه نقل المصنف ما سيرد من أقوال.

لهم : إنكم تُبعثون ، منكرين له متعجبين منه : أئنا لمردودون بعد موتنا في الحافرة؟! أي : في الحالة الأولى ، يعنون الحياة كما قال ابن عباس وغيره .

وقيل : إنه تعالى شأنه لَمَّا أقسم على البعث وبيّن ذلّهم وخوفهم ذكر هنا إقرارهم بالبعث وردّهم إلى الحياة بعد الموت ، فالاستفهام لاستغراب ما شاهدوه بعد الإنكار ، والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً لِمَا يقولون إذ ذاك .

والظاهر ما تقدّم ، وأنّ القول في الدنيا ، وأيّاً ما كان فهو من قولهم : رَجَعَ فُلانٌ في حَافِرته ، أي : طريقته التي جاء فيها فَحَفَرها ، أي : أثر فيها بمشيها ، والقياس : المحفورة ، فهي إما بمعنى : ذاتِ حَفْرٍ ، أو الإسنادُ مجازيٌّ ، أو الكلامُ على الاستعارة المكنية بتشبيه القابل بالفاعل وجعل الحافرة تخيلاً ، وذلك نظير ما ذكروا في : ﴿عَيْشِكُمْ رَاضِيَةً﴾ [القارعة : ٧] .

ويقال لكلّ مَنْ كان في أمرٍ فخرج منه ثم عاد إليه : رجع إلى حافرته ، وعليه قوله :

أحافرةً على صلحٍ وشيبٍ معاذ الله من سفهٍ وعارٍ^(١)
يريد : أأرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والتصابي بعد أن شبت؟! معاذ الله من ذلك سفهاً وعاراً . ومنه المثل : النقد عند الحافرة . فقد قيل : الحافرة فيه بمعنى الحالة الأولى ، وهي الصفقة ، أي : النقدُ حالَ العقد ، لكن نقل الميداني^(٢) عن ثعلب أنّ معناه : النقدُ عند السَّبْق . وذلك أنّ الفرس إذا سَبَقَ أخذ الرهن ، والحافرة : الأرضُ التي حَفَرها السابقُ بقوائمه على أحد التأويلات .

وقيل : «الحافرة» : جمعُ : الحافر ، بمعنى القَدَم ، أي : يقولون أئنا لمردودون

(١) البيت في أدب الكاتب ص ٤١٥ ، وإصلاح المنطق ص ٣٢٧ ، والصحاح (حفر) ، والمحرم الوجيز ٤٣٢/٥ ، والبحر ٤١٧/٨ ، وهو في تفسير الطبري برواية : طيش . بدل : عار . وصلح : انحسر شعر مقدم رأسه . مختار الصحاح (صلع) ، ونصب «حافرة» على أنه اسم في معنى المصدر أقيم مقامه ، والتقدير : أَرُجوعاً إلى أول أمري؟ يريد : أَرُجوعاً رجوعاً؟ فحذف الفعل واكتفى بمصدره . شرح أبيات إصلاح المنطق للسيرافي ص ٤٦٧ .

(٢) في مجمع الأمثال ٣٣٧/٢ .

أحياء نمشي على أقدامنا ونظاً بها الأرض؟! ولا يخفى أن أداء اللفظ هذا المعنى غير ظاهر.

وعن مجاهد: «الحافرة»: القبور المحفورة، أي: لمردودون أحياء في قبورنا^(١). وعن زيد بن أسلم: هي النار^(٢). وهو كما ترى.

وقرأ أبو حيوة وأبو بحرية وابن أبي عبيدة: «في الحَفِرَةِ» بفتح الحاء وكسر الفاء^(٣)، على أنه صفةٌ مشبَّهة من حَفِرَ اللّازم كَعِلِمَ، مطاوع: حُفِرَ، بالبناء للمجهول، يقال: حُفِرَتِ أسنانه فَحَفِرَتِ حَفراً بفتحيتين: إذا أثر الإكآل في أسناخها^(٤) وتغيّرت، ويرجع ذلك إلى معنى المحفورة. وقيل: هي الأرض المتينة المتغيرة بأجساد موتاها.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا كُنَّا عِظْمًا تَحَرَّةً﴾ تأكيدٌ لإنكار البعث بذكر حالة منافية له، والعاملُ في «إذا» مضمَّرٌ يدلُّ عليه «مردودون»، أي: أنذا كُنَّا عظاماً باليةً تُرَدُّ وتُبعَثُ مع كونها أبعدَ شيءٍ من الحياة.

وقرأ نافع وابن عامر: «إذا كُنَّا» بإسقاط همزة الاستفهام^(٥)، فقليل: يكون خبر استهزاءٍ بعد الاستفهام الإنكاريِّ. واستظهر أنه متعلِّقٌ بـ «مردودون».

وقرأ عمر وأبيُّ وعبد الله وابن الزبير وابن عباس ومسروق ومجاهد والأخوان وأبو بكر: «ناخِرة» بالألف^(٦)، وهو كـ «نَخِرَة» من نَخِرَ العظمُ، أي: بلي و صار أجوفَ تمرُّ به الريحُ فيُسمَعُ له نَخِيرٌ، أي: صوتٌ، وقراءةُ الأكثرين أبلغ، فقد صرَّحوا بأنَّ فِعْلاً أبلغُ من فاعِلٍ، وإن كانت حروفُه أكثرَ، وقولهم: زيادة المبنى

(١) المحرر الوجيز ٤٣٢/٥.

(٢) تفسير الطبري ٧١/٢٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والمحتسب ٣٥٠/٢، والبحر المحيط ٤٢٠/٨.

(٤) الأسناخ: جمع سِنَخٍ، بكسر المهملة: منبت الأسنان. القاموس (سنخ).

(٥) وهي أيضاً قراءة الكسائي ويعقوب. ينظر التيسير ص ١٣٢-١٣٣، والنشر ٣٧٤/١.

(٦) التيسير ص ٢١٩، والنشر ٣٩٧/٢ عن الأخوين (حمزة والكسائي) وأبي بكر، والكلام من

البحر ٤٢٠/٨.

تدلُّ على زيادة المعنى أغلبيّ، أو إذا اتَّحد النُّوعُ، لا إذا اختلف، كأنَّ كان «فاعل» اسمَ فاعل، و«فعل» صفةً مشبهةً.

نعم تلك القراءةُ أوفق برؤوس الآي، واختيارها لذلك لا يفيد اتحادهَا مع الأخرى في المبالغة كما وهم.

وإلى الأبلغية ذهب المعظم، وفسَّرت النخرة عليه بالأشدُّ بلى، وقال عمرو بن العلاء: النَّخْرَةُ التي قد بَلَّيْتَ، والناخرة التي لم تَنْخَرْ بعدُ^(١). ونُقِل اتحادُ المعنى عن الفراء وأبي عبيدة^(٢) وأبي حاتم وآخرين.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ حكايةٌ لكفرٍ آخرٍ لهم متفرِّع على كفرهم السابق، ولعلَّ توسيط «قالوا» بينهما للإيذان بأنَّ صدورَ هذا الكفر عنهم ليس بطريق الاطراد والاستمرار مثل كفرهم السابق المستمرَّ صدوره عنهم في كافة أوقاتهم، حسبما ينبئ عنه حكايته بصيغة المضارع. أي: قالوا بطريق الاستهزاء مُشيرين إلى ما أنكروه من الردِّ في الحافرة مُشعرين بغاية بُعده عن الوقوع: ﴿تَلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾^(٣) أي: ذاتُ خُسْرٍ، أو: خاسرٌ أصحابُها، أي: إذا صحَّت تلك الرجعةُ فنحن خاسرون لتكديبنا بها، وأبرزوا ما قطعوا بانتفائه واستحالته في صورة ما يغلب على الظنِّ وقوعه لمزيد الاستهزاء. وقال الحسن: «خاسرة»: كاذبة، أي: [ليست] بكائنة^(٣)، فكان المعنى: تلك إذا كنَّا عظاماً نخرةً كَرَّةٌ ليست بكائنة.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾^(٤) تعليلٌ لمقدِّرٍ يقتضيه إنكارُهم ذلك، فإنَّه لَمَّا كان مداره استصعابهم الكَرَّةَ رُدَّ عليهم ذلك فقليل: لا تحسبوا تلك الكَرَّةَ صعبةً، فإنَّما هي صيحةٌ واحدةٌ، أي: حاصلةٌ بصيحةٍ واحدةٍ وهي النفخة الثانية، عبَّر عنها بها تنبيهاً على كمال اتصالها بها كأنَّها عيناها.

(١) المحرر الوجيز ٤٣٢/٥.

(٢) قول الفراء في معاني القرآن ٢٣١/٣، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٨٥/٢.

(٣) ما بين حاصرتين من المحرر الوجيز ٤٣٢/٥، والبحر ٤٢١/٨، وتحرفت كلمة: بكائنة، في البحر إلى: بكافية.

وقيل: «هي» راجعٌ إلى «الرادفة»، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ (١٤) حينئذٍ بيانٌ لترتّبِ الكرّةِ على الزجرة مفاجأةً، أي: فإذا هم أحياء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتاً في بطنها، وعلى الأول بيانٌ لحضورهم الموقفَ عقيبَ الكرّةِ التي عبّر عنها بالزجرة.

و«الساهرة» قيل: وجهُ الأرض والفلاة، وأنشدوا قول أمية ابن أبي الصلت:
 وفيها لحمٌ ساهرةٌ وبحرٍ وما فاهوا به أبداً مُقيمٌ^(١)
 وفي «الكشاف»: الأرض البيضاء - أي: التي لا نبات فيها - المستوية، سمّيت بذلك لأنّ السرابَ يجري فيها، من قولهم: عينٌ ساهرةٌ: جاريةُ الماء، وفي ضدّها: نائمة؛ قال الأشعث بن قيس:

وساهرةٌ يُضحى السرابُ مجللاً لأقطارها قد جُبّتها مُتلثماً^(٢)
 أو لأنّ سالكها لا ينام خوفَ الهلكة^(٣). وفي الأول مجازٌ على المجاز، وعلى الثاني السهرُ على حقيقته، والتجوّز في الإسناد.

وحكى الراغبُ فيها قولين: الأول: أنّها وجهُ الأرض. والثاني: أنّها أرضُ القيامة. ثم قال: وحققتها: التي يكثر الوطءُ بها، فكأنها سهّرت من ذلك، إشارةً إلى نحو ما قال الشاعر:

تحرّك يَقطْظانُ التُّرابِ ونائمه^(٤)

وروى الضحاك عن ابن عباس أنّ الساهرةَ أرضٌ من فضّةٍ لم يُعص الله تعالى

(١) ديوان أمية ص ١٢١، ومعاني القرآن للفراء ٣/٢٣٢، ومجاز القرآن ٢/٢٨٥، وتفسير الطبري ٢٤/٧٤، والنكت والعيون ٦/١٩٦، والبحر ٨/٤١٧، وعند الجميع: لَهُمْ، بدل: أبداً.

(٢) البيت في الكشاف ٤/٢١٣، والدر المصون ١٠/٦٧٤، وهو في تفسير القرطبي ٢٢/٥٣ بلفظ: جِبَّتْهَا. بدل: جُبَّتْهَا.

(٣) الكشاف ٤/٢١٣.

(٤) مفردات الراغب (سهر)، وصدر البيت: إذا نحن سِرْنَا بينَ شَرْقٍ وَمَغْرِبٍ، وهو في الأغاني ١٤/٣٨٦، والحماسة البصرية ٨/٨، لحريث بن عتاب الطائي، وفي أساس البلاغة (يقظ) دون نسبة.

عليها قَطٌّ، يَخْلُقُهَا عَزًّا وَجَلًّا حَيْثُذِي. وعنه أيضاً أنها أرضُ مكة.

وقيل: هي الأرض السابعة، يأتي الله تعالى بها فيحاسبُ الخلائق عليها، وذلك حين تُبَدَّلُ الأَرْضُ غيرَ الأرض.

وقال وهب بن منبه: جبلٌ بالشام يمدُّه الله تعالى يومَ القيامةَ لحشر الناس.

وقال أبو العالية وسفيان: أرضٌ قريبةٌ من بيت المقدس.

وقيل: «الساهرة» بمعنى الصحراء على شفير جهنم.

وقال قتادة: هي جهنم لأنه لا نومَ لمن فيها^(١).

وقوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ ﴿١٥﴾ كلامٌ مستأنفٌ واردٌ لتسليّة رسول الله ﷺ من تكذيب قومه وتهديدهم عليه بأن يُصيَّبهم مثلُ ما أصاب مَنْ كان أقوى منهم وأعظم.

ومعنى «هل أتاك» إن اعتبِرَ أنَّ هذا أوّلُ ما أتاه عليه الصلاة والسلام من حديثه عليه السلام = ترغيبٌ له ﷺ في استماع حديثه، كأنه قيل: هل أتاك حديثه؟ أنا أخبرك به.

وإن اعتبِرَ إتيانه قبلَ هذا وهو المتبادرُ من الإيجاز في الاقتصاص = أليس قد أتاك حديثه. وليس «هل» بمعنى «قد» على شيء من الوجهين.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ ﴿١٦﴾ ظرفٌ للحديث لا للإتيان لاختلافٍ وقتيهما. وجُوزَ كونه مفعولاً: اذكر، مقدراً. وتقدّم الكلامُ في «الواد المقدس» واختلاف القراء في «طوى»^(٢).

﴿أَذْهَبَ إِلَيْكَ فِرْعَوْنُ﴾ على إرادة القول، والتقديرُ: وقال له أو قائلاً له: اذهب.. إلخ. وقيل: هو تفسيرٌ للنداء، أي: ناداه: اذهب. وقيل: هو على حذف «أن» المفسرة، يدلُّ عليه قراءة عبد الله: «أن أذهب»^(٣) لأنَّ في النداء معنى القول.

(١) هذه الأقوال في النكت والعيون ٦/١٩٦-١٩٧، والمحزر الوجيز ٥/٤٣٣، والبحر ٨/٤٢١.

(٢) عند تفسير الآية (١٢) من سورة طه.

(٣) الكشاف ٤/٢١٣، وتفسير الرازي ٣١/٣٩.

وَجُوزَ أَنْ يَكُونَ بِتَقْدِيرِ «أَنْ» الْمَصْدَرِيَّةِ قَبْلَهَا حَرْفٌ جَرٌّ.

﴿إِنَّهُ لَطَقَ ﴿١٧﴾ تَعْلِيلٌ لِلأَمْرِ أَوْ لَوْجُوبِ الْإِمْتِثَالِ بِهِ.

﴿فَقُلْ﴾ بَعْدَ مَا أَتَيْتَهُ: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَزَكَّى ﴿١٨﴾﴾ أَي: هَلْ لَكَ مَيْلٌ إِلَى أَنْ تَتَزَكَّى، ذُ «لَكَ» فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ لِمَبْتَدَأِ مَحذُوفٍ، وَ«إِلَى أَنْ تَزَكَّى» مُتَعَلِّقٌ بِذَلِكَ الْمَبْتَدَأِ الْمَحذُوفِ، وَنَحْوُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَهَلْ لَكُمْ فِيهَا إِلَهِي فَإِنَّنِي بِصِيرٍ بِمَا أَعْيَا النَّطَاسِيَّ حِذِيمًا^(١)

قَدْ يُقَالُ: هَلْ لَكَ فِي كَذَا. فَيُؤْتَى بِ«فِي» وَيَقَدَّرُ الْمَبْتَدَأُ: رَغْبَةً، وَنَحْوُهُ مِمَّا يَتَعَدَّى بِهَا. وَمِنْهُمْ مَنْ قَدَّرَهُ هُنَا: رَغْبَةً، لِأَنَّهَا تَتَعَدَّى بِهَا أَيْضًا.

وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: لَمَّا كَانَ الْمَعْنَى: أَدْعُوكَ، جِيءَ بِ«إِلَى»^(٢). وَلَعَلَّهُ جَعَلَ الظَّرْفَ مُتَعَلِّقًا بِمَعْنَى الْكَلَامِ أَوْ بِمَقْدَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ.

وَ«تَزَكَّى» بِحَذْفِ إِحْدَى التَّاءَيْنِ، أَي: تَتَطَهَّرُ مِنْ دَنَسِ الْكُفْرِ وَالطُّغْيَانِ.

وَقَرَأَ الْجَرْمِيَّانَ وَأَبُو عَمْرٍو بِخِلَافِ: «تَزَكَّى» بِتَشْدِيدِ الزَّايِ^(٣)، وَأَصْلُهُ كَمَا أَشْرَحْنَا إِلَيْهِ: تَتَزَكَّى، فَادْغَمَتِ التَّاءُ الثَّانِيَةَ فِي الزَّايِ.

﴿وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ﴾ أَي: أَرْشِدُكَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ عِزِّ وَجَلِّ فَتَعْرِفُهُ ﴿فَنَخْنُقِي ﴿١٩﴾﴾ إِذِ الْخَشْيَةِ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فَاطِر: ٢٨] وَجَعَلَ الْخَشْيَةَ غَايَةً لِلْهُدَايَةِ؛ لِأَنَّهَا مَلَكَ الأَمْرَ، مَنْ خَشِيَ اللَّهَ تَعَالَى أَتَى مِنْهُ كُلُّ خَيْرٍ، وَمَنْ أَمِنَ اجْتَرَأَ عَلَى كُلِّ شَرٍّ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: ﴿فِيمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ

(١) الْبَيْتُ فِي الْمُسْتَقْصَى ١/٢٢٠، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (نَطَسَ)، وَالْخِزَانَةُ ٤/٣٧٣ لَأَوْسِ بْنِ حَجْرٍ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ١١١. وَالشُّطْرُ الثَّانِي عِنْدَ الْجَمِيعِ: طَيِّبٌ بِمَا أَعْيَا...، وَهُوَ فِي الْبَحْرِ ٨/٤٢١: بِصِيرٍ، كَمَا أُرْوَدُهُ الْمَصْنَفُ. وَالنُّطَاسِيُّ: دَقِيقُ النَّظْرِ فِي الأُمُورِ، وَيُقَالُ لِلطَّيِّبِ: نُّطَاسِيٌّ، لِدَقَّةِ نَظَرِهِ فِي الطَّبِّ. وَحِذِيمٌ: عَلَى حَذْفِ الْمِضَافِ، أَي: ابْنُ حِذِيمٍ: وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ أَطْبَاءِ الْعَرَبِ.

(٢) الْإِمْلَاءُ ٤/٤٥١.

(٣) التِّيْسِيرُ ص ٢١٩، وَالنَّشْرُ ٢/٣٩٨، عَنِ الْحَرَمِيِّينَ (نَافِعٌ وَابْنُ كَثِيرٍ)، وَالْكَلامُ مِنَ الْبَحْرِ ٨/٤٢٢.

أبي هريرة: «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل»^(١).

وفي الاستفهام ما لا يخفى من التلطف في الدعوة والاستئصال عن العتو، وهذا ضربٌ تفصيلٍ لقوله تعالى: ﴿فَقَوْلًا لَهُ قَوْلًا لِنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: ٤٤] وتقديم التزكية على الهداية لأنها تخلية.

والفاء في قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا آيَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ ﴿٢٠﴾ فصيحةٌ تُفصح عن جملٍ قد طويت تعويلاً على تفصيلها في موضعٍ آخر، كأنه قيل: فذهب وكان كيت وكيت فأراه. واقتصر الزمخشري في الحواشي على تقدير جملة، فقال: إن هذا معطوفٌ على محذوفٍ، والتقدير: فذهب فأراه. لأنَّ قوله تعالى: «اذهب» يدلُّ عليه، فهو على نحو: ﴿أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ﴾ [الأعراف: ١٦٠].

والإراء إما بمعنى التبصير أو بمعنى التعريف، فإنَّ اللعين حين أبصرها عرفها، وادعاءً سحريةً إنما كان إظهاراً للتجلد، ونسبها إليه عليه الصلاة والسلام بالنظر إلى الظاهر، كما أنَّ نسبها إلى نون العظمة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتِنَا﴾ [طه: ٥٦] بالنظر إلى الحقيقة.

والمراد بـ «الآية الكبرى» على ما روي عن ابن عباس: قلبُ العصا حيةً، فإنها كانت المقدَّمة والأصل، والأخرى كالتَّبَع لها. وعلى ما روي عن مجاهد: ذلك واليدُ البيضاء، فإنهما باعتبارِ الدلالة كالأية الواحدة، وقد عبَّرَ عنهما بصيغة الجمع في قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَالْحَوْكُ يَتَابِعِي﴾ [طه: ٤٢] باعتبار ما في تضاعيفهما من بدائع الأمور التي كلُّ منها آيةٌ بيِّنةٌ لقوم يعقلون.

وجوز أن يراد بها مجموعُ معجزاته عليه السلام، والوحدة باعتبار ما ذكر، والفاء لتعقيب أولها، أو مجموعها باعتبار أولها، وكونها كبرى باعتبار معجزاتٍ من قبله من الرسل عليهم السلام، أو هو للزيادة المطلقة. ولا يخفى بعده. ويزيده بعداً ترتيبُ حشرِ السحرة بعد، فإنه لم يكن إلا على إراءة تينك الآيتين وإدباره عن العمل بمقتضاهما، وأمَّا ما عداهما من التسع فإنما ظهر على يده عليه السلام بعد ما غلب

(١) سنن الترمذي (٢٤٥٠)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

السَّحَرَةَ عَلَى مَهْلٍ فِي نَحْوِ مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً.

وزعم غلاة الشيعة أن «الآية الكبرى» عليّ كرم الله تعالى وجهه، أراه إيّاه متطورةً روحه الكريمة بأعظم طور، وهو هَذَيَانٌ وراءَ طور العقل وطور النقل.

﴿فَكَذَّبَ﴾ بموسى عليه السلام وسمّى معجزته سحراً ﴿وَعَصَى﴾ ﴿٢١﴾ الله تعالى بالتمرد بعد ما علم صحّة الأمر ووجوب الطاعة أشدَّ عصيانٍ وأقبحه، حيث اجترأ على إنكار وجود ربِّ العالمين رأساً، وكان اللعينُ وقومه مأمورين بعبادته عز وجل وترك العظمة التي يدّعيها الطاغيةُ ويَقْبَلُهَا منه فتته الباغية، لا بإرسال بني إسرائيل من الأسر والقسر فقط.

وفي جعل متعلّق التكذيب موسى عليه السلام ومتعلّق العصيان الله عز وجل ما ليس في جعلهما موسى كما قيل: فكذّب موسى وعصاه = من الذمّ كما لا يخفى.

﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ تولّى عن الطاعة ﴿يَسْعَى﴾ ﴿٢٢﴾ أي: ساعياً مجتهداً في إبطال أمره عليه السلام ومعارضة الآية، و«ثم» لأنَّ إبطال ذلك ونقضه يقتضي زماناً طويلاً. وجوّز أن يكون الإدبار على حقيقته، أي: ثم انصرف عن المجلس ساعياً في إبطال ذلك.

وقيل: أدبر يسعى هارباً من الثعبان، فإنّه روي أنه لما ألقى العصا انقلبت ثعباناً أشعر فاغراً فاه بين لحييه ثمانون ذراعاً، فوضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر، فهرب فرعونُ وأحدث، وانهزم الناسُ مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً من قومه.

وفي بعض الآثار أنها انقلبت حيّة وارتفعت في السماء قدر ميل، ثم انحطت مُقبلة نحو فرعون وجعلت تقول: يا موسى، مُرني بما شئت. ويقول فرعون: أنشدك بالذي أرسلك إلا أخذته. فأخذه فعاد عصاً^(١).

وأنت تعلم أن هذا إن كان بعد حشر السَّحَرَةَ للمعارضة كما هو المشهور، فلا تظهر صحّة إرادته هاهنا إذا أريد بالحشر بعدُ حشرهم، وإن كان بعد التكذيب والعصيان وقبل الحشر فلا يظهر تراخيه عن الأولين. نعم، قيل: إن «ثم» عليه

(١) تفسير أبي السعود ١٠٠/٩.

للدلالة على استبعاد إداره مرعوباً مسرعاً مع زعمه الإلهية .

وقيل : أريد بقوله سبحانه : «ثم أدبر» : ثم أقبل ، من قولهم : أقبل يفعل ، أي : أنشأ ، لكن جعل الإدبار موضع الإقبال تمليحاً وتنبيهاً على أنه كان عليه دماراً وإدباراً .

﴿فَحَسْرَةٌ﴾ أي : فجمع السحرة ؛ لقوله تعالى : ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَلَأَيْنِ خَاشِعِينَ﴾ [الشعراء : ٥٣] وقوله سبحانه : ﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى﴾ [طه : ٦٠] أي : بما يكاد به من السحرة وآلاتهم .

وقيل : جمع جنوده . وجوز أن يراد : جمع أهل مملكته .

﴿فَنَادَى﴾ في المجمع بنفسه ، أو بواسطة المنادي ، وأيد الأول بقوله تعالى : ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ وعلى الثاني فيه تقدير ، أي : فقال : يقول فرعون : أنا ربكم . . إلخ ، مع ما في الثاني من التجوز .

وفي بعض الآثار أنه قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة ، وأراد اللعين تفضيل نفسه على كل من يلي أمورهم .

﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ النكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم ، وهو التعذيب الذي يُنْكَلُ مَنْ رآه أو سَمِعَهُ ، ويمنعه من تعاطي ما يُفْضِي إليه ، وهو نصب على أنه مصدرٌ مؤكَّد ، كـ ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [الروم : ٦] و﴿صَبَغَهُ اللَّهُ﴾ [البقرة : ١٣٨] ، كأنه قيل : نكَّل الله تعالى به نكال الآخرة والأولى ، وهو الإحراق في الآخرة والإغراق والإذلال في الدنيا .

وجوز أن يكون نصباً على أنه مفعولٌ مطلقٌ لـ «أخذ» ، أي : أخذه الله تعالى أخذ نكال الآخرة . . إلخ . وأن يكون مفعولاً له ، أي : أخذه لأجل نكال . . إلخ . وأن يكون نصباً بنزع الخافض ، أي : أخذه بنكال الآخرة والأولى . وإضافته إلى الدارين باعتبار وقوع نفس الأخذ فيهما ، لا باعتبار أن ما فيه من معنى المنع يكون فيهما ، فإن ذلك لا يتصور في الآخرة بل في الدنيا ، فإن العقوبة الأخروية تُنْكَلُ مَنْ سَمِعَهَا وتمنعه من تعاطي ما يؤدي إليها فيها .

وأن يكون في تأويل المشتقِّ حالاً، وإضافته على معنى «في»، أي: منكلاً لمن رآه أو سمع به في الآخرة والأولى. وجُوز أن تكون الإضافة عليه لاميةً.

وحمل «الآخرة» و«الأولى» على الدارين هو الظاهر، ورُوي عن الحسن وابن زيد وغيرهما.

وعن ابن عباس وعكرمة والضحاك والشعبي أنّ الآخرة قولته: «أنا ربكم الأعلى»، والأولى قولته: ﴿مَا عَلَّمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [الفصص: ٣٨]. وقيل بالعكس. فهما كلمتان، وكان بينهما - على ما قالوا - أربعون سنة.

وقال أبو رزين: «الأولى» حالة كفره وعصيانه، و«الآخرة» قولته: «أنا ربُّكم الأعلى».

وعن مجاهد أنهما عبارتان عن أول معاصيه وآخرها^(١)، أي: نُكِّل بالجميع.

والإضافة على جميع ذلك من إضافة المسبَّب إلى السبب. ومأل من يقول بقبول إيمان فرعون إلى هذه الأقوال وجعل ذلك النكال الإغراق في الدنيا، وقد قدّمنا الكلام في هذا المقام^(٢).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل وما فعل به ﴿لَعِبْرَةً﴾ عظيمة ﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ ﴿٦١﴾ أي: لمن شأنه أن يخشى، وهو مَنْ مِنْ شأنه المعرفة، وهذا إما لأنَّ مَنْ كان في خشية لا يحتاج للاعتبار، أو ليشمَل مَنْ يخشى بالفعل وَمَنْ كان مِنْ شأنه ذلك على ما قيل.

وقوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ خطابٌ للمخاطبين في جواب القَسَم - أعني: لتبعثنَّ - من أهل مكة المنكرين للبعث بناءً على صعوبته في زعمهم، بطريق التوبيخ والتبكيك بعد ما بيّن كمال سهولته بالنسبة إلى قدرة الله تعالى بقوله سبحانه: ﴿فَأَنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾.

ونصبُ «خَلْقًا» على التمييز، وهو محوّل عن المبتدأ، أي: أَخْلَقَكُمْ بعد موتكم

(١) ينظر ما ورد من أخبار في تفسير الطبري ٢٤/٨٤-٨٧، والنكت والعيون ٦/١٩٨.

(٢) عند تفسير الآية (٩٢) من سورة يونس.

أشدُّ، أي: أشقُّ وأصعبُ في تقديركم ﴿أَرِ السَّمَاءَ﴾ أي: أم خَلَقُ السماءَ على عِظْمِهَا وانطوائها على تعاجيب البدائع التي تحار العقولُ عن ملاحظة أداها.

وقوله تعالى: ﴿بَنَّا﴾ (٢٧) إلخ بيانٌ وتفصيلٌ لكيفية خلقها المستفاد من قوله تعالى: «أم السماء». وفي عدم ذكر الفاعل فيه وفيما عُطف من الأفعال من التنبية على تعيينه وتفخيم شأنه عز وجل ما لا يخفى.

وقوله سبحانه: ﴿رَفَعَ سَعَكُمَا﴾ بيانٌ للبناء، أي: جعلَ مقدارَ ارتفاعها من الأرض وذهابها إلى سَمَتِ العلوِّ مديداً رقيقاً. وجوز أن يفَسَّرَ السمكُ بالثخن، فالمعنى: جعلَ ثِخَنَهَا مرتفعاً في جهة العلوِّ، ويقال للثخن: سَمَكٌ، لِمَا فيه من ارتفاع السطح الأعلى عن السطح الأسفل، وإذا لُوْحِظَ هذا الامتدادُ من العلوِّ للسفل قيل له: عُمُقٌ، ونظيرُ ذلك الدَّرَجُ والدَّرَكُ.

وقد جاء في الأخبار الصحيحة أنَّ ارتفاع السماء الدنيا عن الأرض خمس مئة عام، وارتفاع كلِّ سماءٍ عن سماءٍ وثخنٌ كلٌّ كذلك^(١). والظاهرُ تقديرُ ذلك بالسير المتعارف، وأنَّ المراد بالعدد المذكور التحديدُ دون التكثر، ونحن مع الظاهر إلا أن يمنع عنه مانعٌ.

﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ (٢٨) أي: جعلها سواءً فيما اقتضته الحكمة فلم يُخلَّ عز وجل قطعةً منها عمّا تقتضيه الحكمة فيها، ومن ذلك تزيينها بالكواكب.

وقيل: تسويتها: جعلها ملساءً ليس في سطحها انخفاضٌ وارتفاعٌ.

وقيل: جعلها بسيطةً متشابهة الأجزاء والشكل، فليس بعضها سطحاً وبعضها زاويةً وبعضها خطاً. وهو قولٌ بكرَّيتها الحقيقية، وإليه ذهب كثيرٌ وقالوا - وحكاه الإمام -: لَمَّا ثبت أنَّها محدثةٌ مفتقرةٌ إلى فاعلٍ مختارٍ فأبى ضررٌ في الدين ينشأ من كونها كربةً^(٢)؟

وقيل: تسويتها تميمها بما يتمُّ به كمالها من الكواكب والتميمات والتداوير

(١) سلف عند تفسير الآية (١٢) من سورة الطلاق.

(٢) تفسير الرازي ٤٧/٣١.

وغيرها مما بُيِّنَ في علم الهيئة، من قولهم: سوَّى أمره، أي: أصلحه. أو من قولهم: استوت الفاكهة: إذا نَضِجَتْ.

وأنت تعلم أنَّ هذا مع بنائه على اتحاد السماوات والأفلاك غير معروف في الصدر الأول من المسلمين؛ لعدم وروده عن صاحب المعراج رسول الله ﷺ وعدم ظهور الدليل عليه، والأدلة التي يذكرها أهل الهيئة لتلك الأمور لا يخفى حالها، ولذا لم يقل بما تقتضيه مخالفوهم من أهل الهيئة اليوم، والله تعالى أعلم بحقيقة الحال.

﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أي: جعله مُظْلِماً؛ يقال: غَطَشَ الليلُ وأغَطَشَهُ اللهُ تعالى، كما يقال: ظَلَمَ وأظلمه. ويقال أيضاً: أغطش الليلُ، كما يقال: أظلم. وجاء: ليلةٌ غَطَشَاءُ، وليلٌ أغطشٌ وِغَطِشٌ؛ قال الأعشى:

عقرتُ لهم ناقتي موهناً فليلهم مدلهم غَطِشٌ^(١)
وفي «البحر» عن «كتاب اللغات في القرآن»: «أغطش»: أظلم، بلغة أنمار وأشعر^(٢).

﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾^(٣) أي: أبرز نهارها، والضحي في الأصل على ما يفهم من كلام الراغب^(٣): انبساط الشمس وامتداد النهار، ثم سُمِّيَ به الوقت المعروف وشاع في ذلك، وتُجوِّزُ به عن النهار بقريئة المقابلة. وقيل: الكلامُ على حذف مضاف، أي: ضُحَى شمسها، أي: ضوء شمسها، وكنى بذلك عن النهار. والأول أقرب.

(١) لم نقف عليه في ديوان الأعشى، وهو في جمهرة أشعار العرب ١/١٢١، والنكت والعيون ٦/١٩٨، والمححر الوجيز ٥/٤٣٤، وتفسير القرطبي ٢٢/٥٨، وورد في بعض المصادر: وغامرنا. بدل: فليلهم، وفي بعضها: وغامرهم. وفي الجمهرة والمححر: نحرتُ، بدل: عقرتُ. وقوله: موهناً، بفتح الميم، هو نحو من نصف الليل، أو بعد ساعة منه. القاموس (وهن).

(٢) لم نقف عليه في البحر، وذكره ابن عادل في اللباب ٢٠/١٤٢.

(٣) في المفردات (ضحى).

وعُبر عن النهار بالضحي لأنه أشرف أوقاته وأطيبها، وفيه من انتعاش الأرواح ما ليس في سائرهما، فكان أوفق لمقام تذكير الحجّة على مُنكري البعث وإعادة الأرواح إلى أبدانها. وقيل: إنه لذلك كان أحقّ بالذكر في مقام الامتتان.

وإضافة الليل والضحي إلى السماء لأنهما يحدثان بسبب غروب الشمس وطلوعها، وهي سماوية. أو: وهما إنما يحضلان بسبب حركتها - على القول بحركتها - لاتحادها مع الفلك. أو: وهما إنما يحضلان بسبب حركة الشمس في فلكها فيها، على القول بأنّ السماء والفلك متغايران، والمتحرّك إنما هو الكوكب في الفلك، كما يقتضيه ظاهرُ قوله تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]، وأنّ الفلك ليس إلا مجرى الكوكب في السماء.

وقيل: أضيفا إليها؛ لأنهما أول ما يظهران منها؛ إذ أول الليل بإقبال الظلام من جهة المشرق، وأول النهار بطلوع الفجر وإقبال الضياء منه.

وفي «الكشاف»: أضيف الليل والشمس إلى السماء لأنّ الليل ظلُّها، والشمس هي السراج المثقّب في جوّها^(١). واعترض بأنّ الليل ظلُّ الأرض. وأجيب بأنه اعتبارٌ بمرأى الناظر كذلك، كما أنّ زينة السماء الدنيا أيضاً اعتبارٌ بمرأى الناظر.

وقيل: إضافتهما إليها باعتبار أنهما إنما يحدثان تحتها، وشملاً بهذا الاعتبار ما لم يكّد يخطر في أذهان العرب من ليلٍ ونهارٍ طولٌ كلُّ منهما ستّة أشهر، وهما ليلٌ ونهارٌ عرضٍ تسعين حيثُ الدّورُ رَحْوِيٌّ.

وتعقّب بأنهم قالوا: إنّ ظلَّ الأرض المخروطيّ ينتهي إلى فلك الزهرة، وهي في السماء الثالثة، فالحصر غير تامّ. وفيه نظر، فتأمل.

وبالجملة الإضافة لأدنى ملابسة.

﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الظاهر أنه إشارة إلى ما تقدّم من خَلْق السماء وإغطاش الليل وإخراج النهار، دون خَلْق السماء فقط، وانتصابُ «الأرض» بمضمر، قيل: على

شريطة التفسير. وقيل: تقديره: تَذَكَّر. أو: تدبَّر. أو: اذْكَر. وستعلم ما في ذلك إن شاء الله تعالى.

ومعنى قوله تعالى: ﴿دَحْنَهَا﴾ ﴿٢٠﴾ بسطها ومدّها لسكنى أهلها وتقلّبهم في أقطارها، من الدَّحُو أو الدَّخِي بمعنى البسط، وعليه قولُ أمية بن أبي الصلت:

وبثَّ الخلقَ فيها إذ دَحَاها فهُم قَطَّانها حَتى التَّنَادِي^(١)

وقيل: دحاها: سوّأها، وأنشدوا قولَ زيد بن عمرو بن نفيل:

وأسلمتُ وَجْهِي لمن أسْلَمَتْ له الأرضُ تحمِلُ صَخْرًا ثِقَالًا
دَحَاها فلَمَّا استَوَتْ شَدَّها بأيدي وأرْسَى عَلَيْها الجِبَالَا^(٢)

والأكثر على الأول، وأنشد الإمام بيتَ زيد فيه^(٣).

والظاهر أنَّ دَحَوْها بعد خَلْقها، وقيل: مع خَلْقها. فالمراد: خَلَقها مدحوةً. ورُوي الأول عن ابن عباس، ودَفَع به توهّم تعارضٍ بين آيتين؛ أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أنَّ رجلاً قال له: آيتان في كتاب الله تعالى تُخالِف إحداهما الأخرى. فقال: إنما أُتيتَ من قِبَل رأيك، اقرأ. قال: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ يَا لَيْذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ حتى بلغ ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [فصلت: ٩-١١] وقوله تعالى: (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحْنًا). قال: خلق الله تعالى الأرضَ قبل أن يخلق السماءَ، ثم خلق السماءَ، ثم دحا الأرضَ بعد ما خلق السماءَ، وإنما قوله سبحانه: (دَحْنًا) بسَطَّها^(٤).

وتعقّبهُ الإمام بأنَّ الجسمَ العظيم يكون ظاهره كالسطح المستوي، ويستحيل أن يكون هذا الجسمُ العظيم مخلوقاً ولا يكون ظاهره مدحواً مبسوطاً^(٥).

(١) ديوان أمية ص ٦٤، والنكت والعيون ١٩٩/٦، والقرطبي ٥٩/٢٢، والبحر ٤١٨/٨.

(٢) النكت والعيون ١٩٩/٦، وتفسير القرطبي ٥٩/٢٢، والبحر ٤١٨/٨، والبيت الثاني في

تفسير الرازي ٤٧/٣١.

(٣) تفسير الرازي ٤٧/٣١.

(٤) عزاه لعبد بن حميد وابن أبي حاتم السيوطي في الدر ٣١٣/٦، وقد سلف تخريجه ١٤٨/٢٤.

(٥) تفسير الرازي ٤٨/٣١.

وأجيب أنه لعلّ مرادَ القائل بخلقها أولاً ثم دحوها ثانياً خَلَقَ مادتها أولاً ثم تركيبها وإظهارها على هذه الصورة والشكل مدحوةً مبسوطةً، وهذا كما قيل في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾^(١) [البقرة: ٢٩] أَنَّ السَّمَاءَ خُلِقَتْ مادتها أولاً، ثم سُوِّيت وأظهرت على صورتها اليوم. وعن الحسن ما يدلُّ على أنها كانت يومَ خُلِقَتْ قبل الدحو كهيئة الفهر^(٢). ويشعر بأنها لم تكن على عظمها اليوم.

وتعقبه بعضهم بشيء آخر، وهو أنه يأبى ذلك قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ الآية [البقرة: ٢٩]، فإنه يفيد أنَّ خَلَقَ ما في الأرض قبل خلق السماوات، ومن المعلوم أنَّ خلق ما فيها إنما هو بعد الدحو، فكيف يكون الدحو بعد خلق السماوات؟

وأجيب بأنَّ «خَلَقَ» في الآية بمعنى قَدَّر، أو: أراد الخلق. ولا يمكن أن يُراد به فيها الإيجاد بالفعل ضرورةً أنَّ جميع المنافع الأرضية يتجدد إيجادها أولاً فأولاً، سلّمنا أنَّ المراد الإيجاد بالفعل لكن يجوز أن يكون المراد خَلَقَ مادّة ذلك بالفعل، ومن الناس من حمل «ثُمَّ» على التراخي الرتبي؛ لأنَّ خلق السماء أعجب من خلق الأرض.

وقال عصام الدين: إنَّ «بعد ذلك» هنا كما في قوله تعالى: ﴿عُتِّلِبَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِيرٌ﴾ [القلم: ١٣] يعني فَعَلَ بالأرض ما فعل بعد ما سمعت في السماء، والمراد التأخير في الإخبار، فخلق الأرض ودحوها وإخراج مائها ومرعاها وإرساء الجبال عليها عنده قبل خَلَقَ السماء، كما يقتضيه ظاهرُ آية «البقرة»، وظاهر آية «الدخان»^(٣).

(١) في الأصل (م): ثم استوى إلى السماء وهي دخان فسواهن سبع سماوات.

(٢) سلف ١٥٤/٢٤.

(٣) آية البقرة قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الآية: ٢٩]، وآية الدخان: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَالْأَرْضِ أَيْنِيَ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا لَطِيفِينَ﴾ [فصلت: ١١].

وأيد حمل البعدية على ما ذكر بأن حملها على ظاهرها مع حمل الإشارة على الإشارة إلى مجموع ما تقدّم مما سمعت يلزم عليه أن إغطاش الليل وإبراز النهار كانا قبل خلق الأرض ودحوها، وذلك مما لا يتسنّى على تقدير أنها غير مخلوقة أصلاً، ومما يبيّح على تقدير أنها مخلوقة غير عظيمة.

وأيضاً قيل: لو لم تُحمَل البعدية على ما ذكر، وقيل بنحو ما قال ابن عباس من تأخّر الدحو عن خلق السماء، مع تقدّم خلق الأرض من غير دحو على خلقها = لم تنحسب مادة الإشكال؛ إذ آية الدخان ظاهرة في أن جعل الرواسي في الأرض قبل خلق السماء وتسويتها، وهذه الآية إلى آخرها ظاهرة في أن جعل الرواسي بعد.

وبالجملة إنّه قد اختلف أهل التفسير في أن خلق السماء مقدّم على خلق الأرض أو مؤخّر؟ فقال ابن الطاشكبري: نقل الواحدي عن مقاتل أن خلق السماء مقدّم على خلق الأرض. واختاره جمع، لكنهم قالوا: إن خلق ما فيها مؤخّر. وأجابوا عمّا هنا وآية البقرة بأنّ الخلق فيها بمعنى التقدير، أو بمعنى الإيجاد وتقدير الإرادة، وأنّ البعدية هاهنا لإيجاد الأرض وجميع ما فيها. وعمّا هنا وآية الدخان بنحو ذلك، فقدروا الإرادة في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ٩] وكذا في قوله سبحانه: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُؤْسًا﴾ [فصلت: ١٠] وقالوا: يؤيد ما ذكر قوله تعالى: ﴿نَقَالَ لَهَا وَالْأَرْضَ أُنْتِيا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١] فإنّ الظاهر أن المراد: اتتيا في الوجود. ولو كانت الأرض موجودة سابقة لما صحّ هذا، فكأنه قال سبحانه: أنتم لتكفرون بالذي أراد إيجاد الأرض وما فيها من الرواسي والأقوات في أربعة أيام، ثم قصد إلى السماء فتعلقت إرادته بإيجاد السماء والأرض، فأطاعا لأمر التكوين، فأوجد سبع سماوات في يومين، وأوجد الأرض وما فيها في أربعة أيام.

ونكتة تقديم خلق الأرض وما فيها في الظاهر في سورة البقرة والدخان على خلق السماوات والعكس هاهنا أنّ المقام في الأولين مقام الامتنان وتعداد النعم على أهل الكفر والإيمان، فمقتضاه تقديم ما هو نعمة بالنظر إلى المخاطبين من الفريقين، فكأنه قال سبحانه: هو الذي دبّر أمركم قبل السماء، ثم خلق السماء. والمقام هنا مقام بيان كمال القدرة، فمقتضاه تقديم ما هو أدلّ. انتهى.

وفي «الكشف»: «أطبق أهل التفسير أنه تمَّ خلقُ الأرض وما فيها في أربعة أيام، ثم خُلِقَ السماء في يومين، إلا ما نقل الواحديُّ في «البيسط» عن مقاتل أن خُلِقَ السماء مقدّم على إيجاد الأرض فضلاً عن دحوها.

والكلامُ مع مَنْ فرّق بين الإيجاد والدحو، وما قيل: إنَّ دحو الأرض متأخّر عن خلق السماء لا عن تسويتها، يردُّ عليه «بعد ذلك» فإنه إشارة إلى السابق وهو رفع السمك والتسوية، والجوابُ بتراخي الرتبة لا يتمُّ لما نُقل من إطباق المفسّرين، فالوجهُ أن يجعل «الأرض» منصوباً بمضمر نحو: تذكّر وتدبّر. أو: واذكر الأرض بعد ذلك. وإن جعل مضمرّاً على شريطة التفسير جعل «بعد ذلك» إشارة إلى المذكور سابقاً من ذكر خلق السماء لا خلق السماء نفسه؛ ليدلُّ على أنه متأخّر في الذكر عن خلق السماء تنبيهاً على أنه قاصرٌ في الدلالة عن الأول لكنه تميمٌ^(١)، كما تقول جُملاً ثم تقول بعد ذلك: كيت وكيت. وهذا كثيرٌ في استعمال العرب والعجم، وكان «بعد ذلك» بهذا المعنى عكسه إذا استعمل لتراخي الرتبة، وقد تستعمل «ثم» بهذا المعنى وكذا الفاء.

وهذا لا ينافي قولَ الحسن أنه تعالى خلق الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر، عليها دخانٌ ملتزقٌ بها، ثم أصدد الدخانَ وخلق منه السماوات، وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض، وذلك قوله تعالى: ﴿كَانَّا رَفَقًا فَفَنَقْنَهُمَا﴾ الآية [الأنبياء: ٣٠]^(٢). فإنه يدلُّ على أن كونَ السماء دخاناً سابقٌ على دحو الأرض وتسويتها، وهو كذلك، بل ظاهرُ قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١] يدلُّ على ذلك، وإيجادُ الجوهرة النورية والنظرُ إليها بعين الجلال المبطن بالرحمة والجمال، وذوئها وامتيازُ لطيفها عن كثيفها، وصعودُ

(١) ورد في هامش الأصل ما نصه: وجوّز أن يكون للإشعار بأنه أدخل في الإلزام لما أن المنافع المنوطة بما في الأرض وتعلّق مصالح الناس بذلك أظهر، وإحاطتهم بتفاصيل أحواله أكمل. وقيل فيما روي عن الحسن: إنه ليس نصّاً في تأخّر دحو الأرض عن خلق السماء فإن بسط الأرض معطوف على إصعادِ الدخان وخلقِ السماء بالواو والتي هي بمعزلٍ من الدلالة على الترتيب. اهـ.

المادة الدخانِيَّة اللطيفة، وبقاء الكثيف، هذا كلُّه سابقٌ على الأيام السَّتَّة، وثبت في الخبر الصحيح، ولا ينافي الآيات^(١).

وأما ما نقله الواحدِيٌّ عن مقاتل واختاره الإمام فلا إشكال فيه، ويتعيَّن «ثمَّ» في سورتي البقرة والسجدة على تراخي الرتبة، وهو أوفقٌ لمشهورِ قواعد الحكماء، لكن لا يوافقُ ما رُوي أنَّه تعالى خلق جِرم الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين، ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء، وخلق السماوات وما فيها في يوم الخميس والجمعة، وفي آخر يوم الجمعة تمَّ خلقُ آدم عليه السلام. انتهى.

والذي أميل إليه أنَّ تسوية السماء بما فيها سابقةً على تسوية الأرض بما فيها؛ لظهور أمر العلِيَّة في الأجرام العلويَّة، وأمر المعلوليَّة في الأجرام السفليَّة، ويعلم تأويل ما ينافي ذلك مما سمعت، وأما الخبر الأخير ففي صحته مقال، والله تعالى أعلم بحقيقة الحال، وقد مرَّ شيء مما يتعلَّق بهذا المقام^(٢)، وإنما أعدنا الكلام فيه تذكيراً لذوي الأفهام، فتأمَّل والله تعالى الموقِّق لتحصيل المرام.

وقوله تعالى: ﴿أَخْرَجَ بَيْنَهَا مَاءَهَا﴾ بأن فَجَّر منها عيوناً وأجرى أنهاراً. ﴿وَمَرَعَهَا﴾ يقع على الرَّعِي بالكسر، وهو الكلاء، والرَّعِي بالفتح، وهو المصدر، وكذا على الموضع والزمان. وزعم بعضهم أنَّه في الأصل للموضع. ولعلَّه أراد أنه أشهر معانيه، والمناسب للمقام المعنى الأول، لكنَّه قيل: إنه خاصٌّ بما يأكله الحيوان غير الإنسان، وتُجوزُ به عن مطلقِ المأكول للإنسان وغيره. فهو مجازٌ مرسلٌ من قبيل المرَّسين^(٣).

وقال الطيبي: يجوز أن يكون استعارةً مصرَّحةً، لأنَّ الكلام مع منكري الحشر بشهادة: «أنتم أشد خلقاً»، كأنه قيل: أيُّها المعاندون المَلزُوزون في قرن البهائم في التمتع بالدنيا والذهول عن الآخرة.

(١) ينظر: ١٥٣-١٥٤.

(٢) ينظر تفسير الآية [٢٩] من سورة البقرة، والآية [١١] من سورة فصلت.

(٣) المرَّسين: موضع الرِّسَن من أنف الفرس، ثم كثر حتى قيل: مرَّسين الإنسان. الصحاح (رسن).

بيان^(١) وتفسير لـ «دحاها» وتكملة له، فإنَّ السكنى لا تتأتى بمجرد البسط والتمهيد، بل لا بدَّ من تسوية أمر المعاش من المأكل والمشرب. أو حالاً من فاعله بإضمار «قد» أو بدونه، وكلا الوجهين مقتضٍ لتجريد الجملة عن العاطف.

وقوله تعالى: ﴿وَالْجِبَالُ﴾ منصوبٌ بمضمر يفسره قوله سبحانه: ﴿أَرْسَلَهَا﴾ أي: أثبتها، وفيه تنبيهٌ على أنَّ الرُّسُوَّ المنسوب إليها في مواضع كثيرة من التنزيل ليس من مقتضيات ذاتها، وللفلاسفة المحدثين كلامٌ في أمر الأرض وكيفية بدنها لا مستند لهم فيه إلا آثارٌ أرضيةٌ يزعمون دلالتها على ذلك، هي في أسفل الأرض عن ساحة القبول. وقرأ عيسى برفع: «الأرض»^(٢). والحسن وأبو حيوة وعمرو بن عبيد وابن أبي عبله وأبو السمال برفع «الأرض» و«الجبال»^(٣)، وهو - على ما قيل - على الابتداء. وتعبه الزجاج^(٤) بأنَّ ذلك مرجوح؛ لأنَّ العطفَ على فعلية.

وأورد عليه أنَّ قوله تعالى: «بناها» بيانٌ لكيفية خلق السماء، وقوله سبحانه: «رفع سمكها» بيانٌ للبناء، وليس لدحو الأرض، وما بعده دخل في شيء من ذلك، فكيف يُعطف عليه ما هو معطوفٌ على المجموع عطفَ القصَّة على القصَّة، والمعتبر فيه تناسبُ القصتين، وهو حاصلٌ هنا، فلا ضيرَ في الاختلاف، بل فيه نوعٌ تنبيهٍ على ذلك.

وقيل: إنَّ جملة قوله تعالى: «والأرض» إلخ على القراءتين ليست معطوفةً على قوله سبحانه: «رفع سمكها» لأنها لا تصلح بياناً لبناء السماء، فلا بدَّ من تقدير معطوفٍ عليه، وحينئذٍ يقدَّر جملة فعلية على قراءة الجمهور، أي: فَعَلَّ ما فَعَلَّ في السماء. وجملة اسميةٌ على قراءة الآخرين، أي: السماء وما يتعلَّق بها مخلوقٌ له تعالى.

وجوزَّ عطفُ «الأرض» بالرفع على «السماء» من حيث المعنى، كأنه قيل:

(١) قوله: بيان، خبر لقوله: وقوله تعالى: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا﴾

(٢) المحرر الوجيز ٥/٤٣٤، والبحر ٨/٤٢٣.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والمحتسب ٢/٣٥٠، والمحرر الوجيز ٥/٤٣٤، والبحر ٨/٤٢٣.

(٤) في معاني القرآن وإعراجه ٥/٢٨٠.

السَّمَاءُ أَشَدُّ خَلْقًا وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ. أَي: وَالْأَرْضُ بَعْدَ مَا ذُكِرَ مِنَ السَّمَاءِ أَشَدُّ خَلْقًا. فَيَكُونُ وَزَانُ قَوْلِهِ تَعَالَى: «دَحَاهَا» إِخْ وَزَانُ قَوْلِهِ تَعَالَى: «بَنَاهَا» إِخْ. وَحَيْثُئِذٍ فَلَا يَكُونُ «بَعْدَ ذَلِكَ» مُشْعِرًا بِتَأْخُرِ دَحْوِ الْأَرْضِ عَنِ بِنَاءِ السَّمَاءِ.

وقوله تعالى: ﴿مَنَّاعًا لَكُمْ وَلِأَنْفُسِكُمْ﴾ قيل: مفعولٌ له، أي: فَعَلَ ذَلِكَ تَمْتِيعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ؛ لِأَنَّ فَائِدَةَ مَا ذُكِرَ مِنَ الدَّخْوِ وَإِخْرَاجِ الْمَاءِ وَالْمَرْعَى وَاصِلَةٌ إِلَيْهِمْ وَلِأَنْعَامِهِمْ، فَإِنَّ الْمَرْعَى كَمَا سَمِعْتَ مَجَازٌ عَمَّا يَأْكُلُهُ الْإِنْسَانُ وَغَيْرُهُ.

وقيل: مصدرٌ مؤكِّدٌ لفعله المضمَر، أي: مَتَّعَكُمْ بِذَلِكَ مَتَاعًا. أَوْ مَصْدَرٌ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: «أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا» فِي مَعْنَى: مَتَّعَ بِذَلِكَ.

وأورد على الأول أن الخطاب لمنكري البعث، والمقصود هو تمتيع المؤمنين، فلا يلائم جعل تمتيع الآخرين كالغرض، فالأولى ما بعده.

وأجيب بأن خطاب المشافهة وإن كان خاصًا بالحاضرين إلا أن حكمه عامٌ، كما تقرّر في الأصول، فالمال إلى تمتيع الجنس. وأيضاً النصب على المصدرية بفعله المقدر لا يدفع المحذور؛ لكونه استثناءً لبيان المقصود، ولا يخفى أن كون المقصود هو تمتيع المؤمنين محلٌ بحث.

وقوله سبحانه: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى﴾ إِخْ شروعٌ في بيان معادهم إثر بيان أحوال معاشهم بقوله عز وجل: (مَنَّاعًا) إِخْ، والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها على ما قيل، كما يُنبئ عنه لفظ المتاع.

و«الطَّامَّة»: أعظمُ الدواهي، لأنه من طَمَّ بمعنى: علا. كما ورد في المثل: جرى الوادي فطمَّ على القرى^(١). و: جاء السيل فطمَّ الركي^(٢). وعلوُّها على

(١) يضرب عند تجاوز الشرِّ حدّه. وطمَّ: دفن، و«على» من صلة المعنى، أي: أتى على القرى، يعنى: أهلّكه بأن دفته. مجمع الأمثال للميداني ١/١٥٩، وورد في هامش الأصل: القرى: فعيل، مجرى الماء في الحوض، والجمع: أقرية وأقران، وهي جداول الأنهار. اهـ. والمثل عجز بيت لأبي تمام، وهو في ديوانه ٣/٣٥٩، وصدرة:

وإنّ لهم لإحساناً ولكن

(٢) في هامش الأصل: يقال: طمَّ السيل الركية: دفنها. اهـ.

الدواهي غلبتها عليها . فيرجع لِمَا ذكر . قيل : فَوْضَفَهَا بـ «الكبرى» للتأكيد ، ولو فسّر كونها طامّةً بكونها غالبّةً للخلائق لا يقدرّون على دفعها لكان الوصفُ مخصّصاً .

وقيل : كونها طامّةً باعتبارِ أنها تغلب وتفوق ما عرفوه من دواهي الدنيا ، وكونها كبرى باعتبارِ أنها أعظمُ من جميع الدواهي مطلقاً .

وقيل غير ذلك ، وأنت تعلم أنّ «الطامّة الكبرى» صارت كالعلم للقيامة ، وروى كونها اسماً من أسمائها هنا عن ابن عباس^(١) ، وعنه أيضاً وعن الحسن أنّها النفخة الثانية^(٢) .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن القاسم بن الوليد الهمداني أنها الساعة التي يُساق فيها أهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار^(٣) .

وأخرج عن عمرو بن قيس الكندي أنها ساعة يساق أهل النار إلى النار^(٤) . وفي معناه قول مجاهد : هي إذا دُفعوا إلى مالك خازن جهنم .

﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ ﴿٣٥﴾ بدل كل أو بعض من «إذا جاءت» على ما قيل .

وقيل : بدل من «الطامّة الكبرى» فيكون مرفوع المحلّ ، وفُتِح لإضافته إلى الفعل على رأي الكوفيين ، وتكون «الطامة» حقيقة التذكّر والبروز ؛ لأنّ حُسن العمل يغلب كلّ لذّة وسواه كلّ مشقّة ، وكذا بروز الجحيم مع الابتلاء به يغلب كلّ مشقّة ، ومع النجاة عنه كلّ لذّة . ولا يخفى تعسّفه .

وقيل : ظرف لـ «جاءت» وعليه الطبرسي^(٥) . واستظهر أنه منصوبٌ بـ : أعني تفسيراً لـ «الطامّة الكبرى» .

(١) تفسير الطبري ٩٧/٢٤ .

(٢) النكت والعيون ٢٠٠/٦ ، والمحرر الوجيز ٤٣٤/٥ .

(٣) الدر المنثور ٣١٣/٦ ، ومصنف ابن أبي شيبة ٥٥٨/١٣ ، وهو في تفسير الطبري ٩٧/٢٤ . والقاسم بن الوليد هو أبو عبد الرحمن الكوفي القاضي ، توفي سنة (١٤١هـ) . كان ثقة . تهذيب التهذيب ٤٢٣/٣ .

(٤) الدر المنثور ٣١٣/٦ ، ومصنف ابن أبي شيبة ٣٨١/١٩ (تحقيق محمد عوامة) .

(٥) في مجمع البيان ٣١/٣٠ .

و«ما» موصولةٌ و«سعى» بمعنى: عَمِلَ، والعائدُ مقدَّر، أي: له، والمراد: يومٌ يتذكَّر كلُّ أحدٍ ما عمله من خيرٍ أو شرٍّ بأن يشاهده مدوَّناً في صحيفته، وقد كان نسيه من فرط الغفلة أو طول الأمد أو شدَّة ما لقي، أو كثرتِه التي تُعجز الحافظَ عن الضبط، لقوله تعالى: ﴿أَخَصَلَهُ اللَّهُ وَسُوءَهُ﴾ [المجادلة: ٦]. ويمكن أن يكون تذكُّره بوجهٍ آخر. وجوز أن تكون «ما» مصدرية، أي: يتذكَّر فيه سعيه.

﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِيدُ﴾ عطفٌ على «جاءت»، وقيل: على «يتذكَّر». وقيل: حالٌ من «الإنسان» بتقدير «قد» أو بدونه، والموصولُ بعدُ مُغني عن العائد. وكلا القولين على ما في «الإرشاد» على تقدير الجواب: يتذكر الإنسان. ونحوه^(١). وسيأتي إن شاء الله تعالى فلا تغفل.

ومعنى «برِّزت»: أظهرت إظهاراً بيِّناً لا يخفى على أحدٍ ﴿لَمَنْ رَى﴾ كائناً من كان. يُروى أنه يُكشَف عنها فتتلطَّى، فيراها كلُّ ذي بصيرٍ. وخصَّ بعضُ «من» بالكافر. وليس بشيء.

وقرأت عائشة وزيد بن عليٍّ وعكرمة ومالك بن دينار: «وَبُرِّزَتْ» مبنياً للفاعل مخفَّفاً «لَمَنْ تَرَى» بالتاء الفوقية^(٢)، على أن فيه ضميرَ جهنم كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [الفرقان: ١٢]، وإسناد الرؤية لها مجازٌ، أو هو حقيقةٌ على أن يخلق الله تعالى ذلك فيها. ويجوز أن يكون خطاباً لسيد المخاطبين ﷺ. أو لكلِّ راءٍ كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ﴾ [السجدة: ١٢] أي: لمن تراه من الكفار.

وقرأ أبو نهيك وأبو السمال وهارون عن أبي عمرو: «وَبُرِّزَتْ» مبنياً للمفعول مخفَّفاً^(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ إلخ جوابُ «إذا» على أنها شرطيةٌ لا ظرفيةٌ،

(١) تفسير أبي السعود ١٠٤/٩-١٠٥.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والبحر ٤٢٣/٨، وفي المحتسب ٣٥١/٢ قراءة عكرمة:

«وَبُرِّزَتْ» مثل الجمهور، «لَمَنْ تَرَى» بالتاء.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والبحر ٤٢٣/٨.

كما جُوزَ على طريقة قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ الآية [البقرة: ٣٨]، وقولك: إذا جاءك بنو تميم فأما العاصي فأهينه، وأما الطائع فأكرمه. واختاره أبو حيان^(١).

وقيل: جوابها محذوف، كأنه قيل: فإذا جاءت وقع ما لا يدخل تحت الوصف. وقوله سبحانه: «فأما» إلخ تفصيلٌ لذلك المحذوف، وفي جعله جواباً غموضٌ. وهو وجه وجيه بيّن أنه لا غموض في ذلك بعد تحقّق استقامة أن يقال: فإذا جاءت فإنّ الطاغية الجحيمُ مأواه، وغيره في الجنة مثواه. وزيادة «أما» لم تُفد إلا زيادة المبالغة وتحقيق الترتب والثبوت على كلِّ تقدير.

وقيل: هو محذوفٌ لدلالة ما قبل، والتقدير: ظهرت الأعمال ونُشرت الصحف، أو: يتذكّر الإنسان ما سعى. أو لدلالة ما بعد، والتقدير: انقسم الراؤون قسمين. وليس بذاك.

أي: فأما من عتا وتمرد عن الطاعة وجاوز الحد في العصيان حتى كفر ﴿وَأَنزَلْنَا﴾ أي: اختار ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ الفانية التي هي على جناح الفوات، فانهمك فيما مُتّع به فيها ولم يستعدّ للحياة الآخرة الأبدية بالإيمان والطاعة ﴿وَإِنَّ الْجَحِيمَ﴾ التي ذُكر شأنها ﴿هِيَ الْمَأْوَى﴾ أي: مأواه، على ما رآه الكوفيون من أنّ «أل» في مثله عوضٌ عن المضاف إليه الضمير، وبها يحصل الربط. أو: المأوى له، على رأي البصريين من عدم كونها عوضاً وربطاً. وهذا الحذف هنا للعلم بأنّ الطاغية هو صاحبُ المأوى، وحسنه وقوع «المأوى» فاصلةً، وهو الذي اختاره الزمخشري^(٢). و«هي» إما ضميرٌ فصلٍ لا محلّ له من الإعراب، أو ضميرٌ «جهنم» مبتدأ، والكلامُ دالٌّ على الحصر، أي: كأنه قيل: فإنّ الجحيمَ هي مأواه أو المأوى له، لا مأوى له سواها.

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أي: مقامه بين يدي مالك أمره يومَ الطامة الكبرى

(١) في البحر ٤٢٣/٨.

(٢) في الكشاف ٢١٨/٤.

يوم يتذكّر الإنسان ما سعى، على أنّ الإضافة مثلها في: رقاد حلب^(١). أو: وأمّا من خاف ربّه سبحانه، على أنّ لفظ «مقام» مُقَحَّم، والكلام معه كناية عن ذلك وإثبات للخوف من الربّ عز وجل بطريق برهانيّ بليغ، نظير ما قيل في قوله تعالى: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾ [يوسف: ٢١] وتمام الكلام في ذلك قد تقدّم في سورة الرحمن^(٢).

﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ أي: زجرها وكفّها عن الهوى المُردّي وهو الميل إلى الشهوات، وضبطها بالصبر والتوطين على إيثار الخيرات، ولم يعتدّ بمتاع الدنيا وزهرتها ولم يغترّ بزخارفها وزينتها علماً بوخامة عاقبتها.

وعن ابن عباس ومقاتل: أنه الرجل يهّم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب بين يدي ربّه سبحانه فيخاف فيتركها^(٣).

وأصل الهوى مطلق الميل، وشاع في الميل إلى الشهوة، وسمّي بذلك على ما قال الراغب^(٤) لأنه يهوي بصاحبه في الدنيا إلى كلّ واهية، وفي الآخرة إلى الهاوية، ولذلك مُدِح مخالّفه. قال بعض الحكماء: إذا أردت الصواب فانظر هواك فخالّفه. وقال الفضيل: أفضل الأعمال مخالفة الهوى. وقال أبو عمران الميرتلي:

فَخَالَفَ هَوَاهَا وَاعْصَمَهَا، إِنَّ مَنْ يُطِيع هَوَىٰ نَفْسِهِ تَنْزِعَ بِهِ شَرًّا مَنْزِعَ وَمَنْ يُطِيعَ النَّفْسَ اللَّجُوجَةَ تُرِدُهُ وَتَرْمُ بِهِ فِي مَصْرَعٍ أَيْ مَصْرَعٍ^(٥)

إلى غير ذلك، وقد قارب أن يكون قبح موافقة الهوى وحسن مخالفته

(١) سلف عند تفسير الآية (٤٦) من سورة الرحمن.

(٢) ينظر تفسير الآية (٤٦) منها.

(٣) قول ابن عباس في المحرر الوجيز ٤٣٥/٥، والبحر ٤٢٣/٨، وقول مقاتل في تفسير البغوي ٤٤٥/٤.

(٤) في المفردات (هوي).

(٥) البيتان في البحر ٤٢٤/٨ وأبو عمران الميرتلي هو: موسى بن حسين القيسي، الإمام العارف زاهد الأندلس، كان له الحظ الوافر من الأدب والنظم في الزهد والتخويف، وكان ملازماً لمسجده بإشبيلية، يُقرئ ويُعلّم وما تزوّج، توفي سنة (٦٠٤هـ). سير أعلام النبلاء ٤٧٨/٢١.

ضروريين، إلا أن السالم من الموافقة قليل، قال سهل: لا يسلم من الهوى إلا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض الصديقين، فطوبى لمن سلم منه.

﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ له لا غيرها.

والظاهر أن هذا التفصيل عام في أهل النار وأهل الجنة، وعن ابن عباس أن الآيتين نزلتا في أبي عزيز^(١) بن عمير وأخيه مصعب بن عمير رضي الله عنه^(٢). كان الأول طاغياً مؤثراً الحياة الدنيا، وكان مصعب خائفاً مقام ربّه ناهياً النفس عن الهوى، وقد وقى رسول الله ﷺ بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص - أي: السهام - في جوفه، فلما رآه عليه الصلاة والسلام متشحطاً في دمه قال: «عند الله تعالى أحسبك» وقال لأصحابه: «لقد رأيته وعليه بردان ما تعرف قيمتهما، وإن شراك نعله من ذهب»^(٣).

ولما أسير أخوه أبو عزيز ولم يشد وثاقه إكراماً له وأخبر بذلك، قال: ما هو لي بأخ، شدوا أسيركم فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالاً^(٤). وفي الكشف أنه قتل أخاه أبا عزيز يوم أحد^(٥).

(١) في هامش الأصل: يزايين، واسمه قيل: عامر. اهـ.

(٢) الكشف ٢١٩/٤، والبحر ٤٢٤/٨، وتفسير أبي السعود ١٠٤/٩. وأبو عزيز اسمه: زرارة بن عمير بن هاشم بن عبد مناف العبدي. وكان صاحب راية قريش يوم بدر، وأسر ثم أسلم وله صحبة ورواية. سيرة ابن هشام ٦٤٦/١، والاستيعاب ٥٤/١٢، والإصابة ٢٥٤/١١.

(٣) الخبر ورد في الكشف ٤١٩/٤ والبحر ٤٢٤/٨ مختصراً، وفي تفسير القرطبي ٦٤/٢٢، واللباب ١٤٩/٢٠ عن الضحاك عن ابن عباس مطولاً. وقال الحافظ في تخريج أحاديث الكشف ١٨١: لم أجده.

(٤) سيرة ابن هشام ٦٤٥/١.

(٥) الكشف ٢١٩/٤، وقال الحافظ في تخريج أحاديث الكشف ١٨١: لم أجده. اهـ. والقول بأنه قتل يوم أحد كافراً ذكره ابن حجر في الإصابة ٢٥٥/١١ عن الزبير بن بكار وابن الكلبي وأبي عبيد والبلاذري والدارقطني، وردّه أبو عمر ابن عبد البر في الاستيعاب ٥٥/١٢ (بهامش الإصابة)، والسهيلي في الروض الأنف ٦٦/٣، وغلط الزبير بن بكار في ذلك. وقال السهيلي: لم يصح هذا عند أحد من أهل الأخبار، وقد روى عنه نبيه بن وهب وغيره، ولعلّ المقتول بأحد كافراً أخ لهم غيره. اهـ.

وعن ابن عباس أيضاً أنهما نزلتا في أبي جهل وفي مصعب .

وقيل : نزلت الأولى في النضر وابنه الحارث المشهورين باللغو في الكفر والطغيان .

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (٤٢) أي : متى إرساؤها ، أي : إقامتها ، يريدون : متى يُقيمها الله تعالى ويُكونها ويثبتها . فالمُرْسَى مصدرٌ ميمي من : رسى (١) بمعنى ثبت ، ومنه : الجبال الرواسي . وحاصلُ الجملة الاستفهامية السؤالُ عن زمان ثبوتها ووجودها .

وجوّز أن يكون المرسى بمعنى المنتهى ، أي : متى منتهاها ومستقرّها ، كما أنّ مُرسى السفينة حيث تنتهي إليه وتستقرُّ فيه ، كذا قيل . وتقديرُ الاستفهام بمتى يقتضي أنّ المرسى اسمُ زمانٍ ، وقوله : كما أن . . إلخ ، ظاهرٌ في أنه اسم مكان ، ولذا قيل : الكلام على الاستعارة بجعل اليوم المتباعد فيه كشخصٍ سائرٍ لا يُدرك ويوصل إليه ما لم يستقرَّ في مكانٍ ، فُجعل وقتٌ إدراكه مستقرّاً له ، فتدبّر .

وقوله تعالى : ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (٤٣) إنكارٌ وردُّ لسؤال المشركين عنها ، أي : في أيِّ شيء أنت من أن تذكر لهم وقتها وتُعلمهم به حتى يسألوك بيانها؟ كقوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنْدَهُ﴾ [الأعراف : ١٨٧] فالاستفهام للإنكار ، و«فيم» خبرٌ مقدّمٌ ، و«أنت» مبتدأ مؤخرٌ ، و«من ذكراها» على تقديرٍ مضافٍ ، أي : ذكرى وقتها ، متعلّقٌ بما تعلّق به الخبرُ .

وقيل : «فيم» إنكارٌ لسؤالهم ، وما بعده استئنافٌ تعليلٌ للإنكار وبيان لبطلان السؤال ، أي : فيم هذا السؤال؟ ثم ابتدئ فقيل : أنت من ذكراها ، أي : إرسالك وأنت خاتم الأنبياء المبعوث في نسَم (٢) الساعة علامة من علامتها ودليلٌ يدلُّهم على العلم بوقوعها عن قريبٍ ، فحسبهم هذه المرتبة من العلم . فمعنى قوله تعالى : ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَىٰ﴾ (٤٤) على هذا الوجه : إليه تعالى يرجع منتهى علوها ، أي : علمها

(١) تحرف في (م) إلى : سار .

(٢) نسَم الريح : أولها ، بفتحتين ، كما في الصحاح (نسم) ، وضبط في الأصل بكسر الأول .

بُكْنَهَا وتفاصيل أمرها ووقت وقوعها، لا إلى أحدٍ غيره سبحانه، وإنما وظيفتهم أن يعلموا باقترابها ومُشارفتها وقد حصل لهم ذلك بمبعثك، فما معنى سؤالهم عنها بعد ذلك!

وأما على الوجه الأول فمعناه: إليه عز وجل انتهاء علمها ليس لأحدٍ منه شيء كائناً ما كان، فلايُّ شيء يسألونك عنها؟ وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾ (٤٥) عليه، تقريرٌ لِمَا قَبْلُ من قوله سبحانه: (فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا) وتحقيقٌ لِمَا هو المراد منه، وبيانٌ لوظيفته عليه الصلاة والسلام في ذلك الشأن، فإنَّ إنكار كونه ﷺ في شيء من ذكراها مما يُوهم بظاهره أن ليس له عليه الصلاة والسلام أن يذكرها بوجه من الوجوه، فأزيح ذلك ببيان أنَّ المنفِيَّ عنه ﷺ ذكراها لهم بتعيين وقتها حسبما كانوا يسألونه عنها، فالمعنى: إنما أنت مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا ويخاف أهوالها، وظيفتُك الامتثالُ بما أُمِرْتَ به من بيان اقترابها وتفصيل ما فيها من فنون الأهوال كما تحيط به، لا مُعَلِّمٌ بتعيين وقتها الذي لم يفوِّض إليك، فما لهم يسألونك عمَّا لم تبعث له ولم يفوِّض إليك أمره.

وعلى الوجه الثاني هو تقريرٌ لقوله تعالى: (أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا) ببيان أنَّ إرساله عليه الصلاة والسلام وهو خاتم الأنبياء عليهم السلام منذرٌ بمجيء الساعة كما ينطق به قوله ﷺ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ، إِنْ كَادَتْ لَتَسْبِقَنِي»^(١).

والظاهر على الأول أنَّ القصر من قصر الموصوف على الصفة، والمعنى: ما أنت إلا منذرٌ لا مُعَلِّمٌ بالوقت مبيِّنٌ له. وإنما ذكر صلة المنذر إظهاراً لكونها ذات مدخل في القصر؛ لكون الكلام في القصر على منذرٍ خاصٍّ، ونفي إعلام خاصٍّ يقابله.

وكونه من قصر الصفة على الموصوف بناءً على ما يتبادر إلى الفهم من كلام السكاكي^(٢) أنَّ المعنى: إنما أنت منذر الخاشي دونَ مَنْ لا يخشى، أي: ما أنت

(١) سلف ٨/١٤.

(٢) مفتاح العلوم ص ٢٩٤.

منذر إلا مَنْ يخشى دون غيره = غير مناسب للمقام، على أنه قيل عليه: إن «من يخشى» من صلة «منذر» ليس من متعلق «إنما» في شيء، ليجعل الجزء الأخير المقصور عليه الإنذار. وهذا إن صحَّ استلزم عدم صحّة ما قرّر، لكن في صحّته مقال إذ يستلزم أيضاً أن لا يصحَّ: إنما هو غلام زيد لا عمرو، و: إنما هو ضاربٌ عمراً لا زيداً. مع شهرة استعمال ذلك من غير نكير، فتأمل.

والظاهر على الثاني أنّ «إنما» لمجرّد التأكيد زيادةً في الاعتناء بشأن الخبر، وليست للحصر إذ لا يتعلّق به غرضٌ عليه بحسب الظاهر على ما قيل.

وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ إما تقريرٌ وتأكيدٌ لما ينبئ عنه الإنذار من سرعة مجيء المنذر به، لاسيما على الوجه الثاني، والمعنى: كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الإنذار إلا قليلاً.

وإما ردُّ لما أدمجوه في سؤالهم؛ فإنهم كانوا يسألون عنها بطريق الاستبطاء مستعجلين بها، وإن كان على نهج الاستهزاء بها، ويقولون: متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، والمعنى: كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الوعد بها إلا عشيةً . . الخ.

وهذا الكلام على ما نقل عن الزمخشري^(١) له أصلٌ، وهو: لم يلبثوا إلا ساعة من نهارٍ عشيةً أو ضحاه، فوضع هذا المختصر موضعه، وإنما أفادت الإضافة ذلك كما في «الكشف» من حيث إنك إذا قلت: لم يلبثوا إلا عشيةً أو ضحى، احتمال أن تكون العشيّة من يوم والضحى من آخر، فيتوهم الاستمرار من ذلك الزمان إلى مثله من اليوم الآخر، أما إذا قلت: عشيةً أو ضحاه، لم يحتمل ذلك البتة، وفي قولك: ضحى تلك العشيّة، ما يغني عن قولك: عشية ذلك النهار أو ضحاه.

وقال الطيبي: إنه من المحتمل أن يراد بالعشيّة أو الضحى كلُّ اليوم مجازاً، فلمّا أضيف أفاد التأكيد، ونفى ذلك الاحتمال. وجعله من باب: رأيتُه بعيني. وهو حسنٌ، ولكن السابق أبعد من التكلّف، ولا منع من الجمع.

(١) كلامه في الكشاف ٢١٧/٤، ونقله عنه في البحر ٤٢٤/٨.

وزاد الإضافة حسناً كونَ الكلمة فاصلةً، واعتبر جمعُ كَوْنِ اللَّبِثِ فِي الدُّنْيَا، وبعضهم كونه في القبور. وجُوِّزَ فِيهِمَا، واختار في «الإرشاد» ما قَدَّمْنَا، وقال: إِنَّ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ عِتَابًا كونه بعد الإنذار، أو بعد الوعيد تحقيقاً للإنذار ورداً لاستبطائهم^(١).

والجملة على الوجه الأول حال من الموصول، كأنه قيل: تُنذِرُهُمْ مُشَبَّهِينَ يَوْمَ يَرُونَهَا فِي الْاِعْتِقَادِ بِمَنْ لَمْ يَلْبَثْ بَعْدَ الْإِنذَارِ بِهَا إِلَّا تِلْكَ الْمُدَّةَ الْيَسِيرَةَ. وعلى الثاني مستأنفة لا محلَّ لها من الإعراب.

هذا، ولا يخفى عليك أنَّ الوجه الثاني وإن كان حسناً في نفسه لكنه مما لا يتبادر إلى الفهم، وعليه يحسن الوقف على «فيم» ثم يستأنف «أنت من ذكراها» لثلا يلبس.

وقيل: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: «فِيم» إِنْخِ متصلاً بسؤالهم على أنه بدلٌ من جملة «يسألونك» إِنْخِ، أو هو بتقدير القول، أي: يسألونك عن زمانِ قِيَامِ السَّاعَةِ وَيَقُولُونَ لَكَ: فِي أَيِّ مَرْتَبَةٍ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا، أَي: عِلْمُهَا، أَي: مَا مَبْلُغُ عِلْمِكَ فِيهَا. أَوْ: يَسْأَلُونَكَ عَنِ ذَلِكَ قَائِلِينَ لَكَ: فِي أَيِّ مَرْتَبَةٍ أَنْتِ. إِنْخِ، وَالْجَوَابُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: «إِلَى رَبِّكَ مَتَّهَاهَا» وَلَا يَخْفَى ضَعْفُ ذَلِكَ.

وأخرج البزار وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والحاكم وصححه عن عائشة قالت: ما زال رسول الله ﷺ يسأل عن الساعة حتى أنزل الله تعالى عليه: ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾ (٤٣) إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴿٤٤﴾ فانتهى عليه الصلاة والسلام، فلم يسأل بعدها^(٢).

وأخرج النسائي وغيره عن طارق بن شهاب قال: كان رسول الله ﷺ يُكْثِرُ ذِكْرَ السَّاعَةِ حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾ (٤٣) إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴿٤٤﴾ فَكَفَّ عَنْهَا^(٣).

(١) تفسير أبي السعود ١٠٦/٩.

(٢) الدر المنثور ٣١٤/٦، ومسند البزار (٢٢٧٩ - كشف)، وتفسير الطبري ٩٩/٢٤، والمستدرک ٥١٣/٢.

(٣) السنن الكبرى (١١٥٨١)، وأخرجه أيضاً الطبري في تفسيره ١٠٠/٢٤.

وعلى هذا فهو تعجيبٌ من كثرة ذكره ﷺ لها، كأنه قيل: في أيِّ شغلٍ واهتمامٍ أنت من ذكرها والسؤال عنها، والمعنى: إنهم يسألونك عنها فلحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسال عنها.

ونظر فيه ابن المنير بأن قوله عز وجل: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٧] يرده، إذ المراد: إنك لا تحتفي بالسؤال عنها ولا تهتمُّ بذلك، وهم يسألونك كما يُسأل الحفيُّ عن الشيء، أي: الكثيرُ السؤالِ عنه^(١).

وأجيب بأنه يحتمل أنه لم يكن منه ﷺ أولاً احتفاءً، ثم كان، وأن سؤالهم هذا ونزول الآية بعد وقوع الاحتفاء. وأنت تعلم ما في ذلك من البعد.

وقرأ أبو جعفر وشيبة وخالد الحذاء وابن هرمز وعيسى وطلحة وابن محيصن وابن مقسم وأبو عمرو في رواية: «منذرٌ» بالتنوين والإعمال^(٢)، وهو الأصل في مثله بعد اعتبار المشابهة، والإضافة للتخفيف فلا ينافي أن الأصل في الأسماء عدم الإعمال والإعمال عارضٌ للشبه، والوصف عند إعماله وإضافته للتخفيف صالح للحال والاستقبال، وإذا أريد الماضي فليس إلا الإضافة، كقولك: هو منذرٌ زيد أمس. وهو هنا - على ما قيل - للحال لمقارنة «بخشى»، ولا ينافي أنه ﷺ منذرٌ في الماضي والمستقبل حتى يقال: المناسبُ لحال الرسالة الاستمرارُ، ومثله يجوز فيه الإعمالُ وعدمه. ثم المراد بالحال حال الحكم لا حال التكلم، وفي ذلك كلامٌ في كتب الأصول فلا تغفل، والله تعالى أعلم.

(١) الانتصاف ٤/٢١٩.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والمحرر الوجيز ٤/٤٣٥، والبحر ٨/٤٢٤، والنشر ٢/٣٩٨.

سُورَةُ عَبَسَ

وتسمى سورة الصَّاحَّة، وسورة السَّفَرَة، وسميت في غير كتاب^(١) سورة الأعمى. وهي مكية بلا خلاف.

وأيها اثنتان وأربعون في الحجازي والكوفي، وإحدى وأربعون في البصري، وأربعون في الشامي والمدني الأول^(٢).

ولما ذكر سبحانه فيما قبلها ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: ٤٥] ذكر عز وجل في هذه من ينفعه الإنذار ومن لم ينفعه، فقال عز من قائل:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾﴾ إلخ. روي أن ابن أمّ مكتوم وهو ابن خال خديجة - واسمه: عمرو بن قيس بن زائدة بن جندب بن هرم بن رواحة بن حجر بن معيص بن عامر بن لؤي القرشي، وقيل: عبد الله بن عمرو. وقيل: عبد الله بن شريح بن مالك بن أبي ربيعة الفهري. والأول أكثر وأشهر كما في «جامع الأصول»^(٣)، وأمّ مكتوم كنية أمّه، واسمها: عاتكة بنت عبد الله المخزومية، وغلظ الزمخشري في جعلها في «الكشاف»^(٤) جدته. وكان أعمى، وعمي بعد نور، وقيل: ولد أعمى، ولذا قيل لأمه: أمّ مكتوم - أتى رسول الله ﷺ وعنده صنابير

(١) في القراءات الشاذة ص ١٦٨: سورة الأعمى والعتاب.

(٢) في هامش الأصل: اختلافها ثلاث: ﴿وَلَا تَنْفِكُ﴾، ﴿إِلَّا طَائِبَةٌ﴾، ﴿السَّائِةُ﴾.

(٣) لم نقف على نسبه فيه، وهو في الإصابة ٨٣/٧، والاستيعاب ٣٥١/٨ (بهاشم الإصابة).

(٤) ٢١٧/٤.

قريش: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل، والعباس بن عبد المطلب، وأمّية بن خلف، والوليد بن المغيرة، يناجيهم ويدعوهم إلى الإسلام رجاء أن يُسلم بإسلامهم غيرهم، فقال: يا رسول الله، أقرنتني وعلمّني مما علّمك الله تعالى. وكرّر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم، فكره رسولُ الله ﷺ قطعَه لكلامه وعبس وأعرض عنه، فنزلت. فكان رسول الله عليه الصلاة والسلام يُكرمه ويقول إذا رآه: مرحباً بمن عاتبني فيه ربّي. ويقول: هل لك من حاجة^(١). واستخلفه ﷺ على المدينة فكان يصلّي بالناس ثلاث عشرة مرّة كما رواه ابن عبد البر في «الاستيعاب»^(٢) عن أهل العلم بالسّير، ثم استخلف بعده أبا لُبابة.

وهو من المهاجرين الأولين، هاجر على الصحيح قبل النبي ﷺ، وهم القرطي^(٣) في زعمه أنه مدنيّ، وأنه لم يجتمع بالصناديد المذكورين من أهل مكة. وموته - قيل - بالقادسية شهيداً يوم فتح المدائن أيام عمر ﷺ، ورآه أنس يومئذٍ وعليه درعٌ، وله راية سوداء. وقيل: رجع منها إلى المدينة فمات بها ﷺ.

وضميرُ «عَبَسَ» وما بعده للنبي ﷺ، وفي التعبير عنه عليه الصلاة والسلام بضمير الغيبة إجلالٌ له ﷺ؛ لإيهام أنّ من صدر عنه ذلك غيره لأنه لا يصدر عنه ﷺ مثله، كما أنّ في التعبير عنه ﷺ بضمير الخطاب في قوله سبحانه: ﴿وَمَا يُدْرِكُ لَعَلَّهُ يَرْزُقُ﴾^(٤) ذلك؛ لِمَا فيه من الإيناس بعد الإيحاش، والإقبال بعد الإعراض. والتعبيرُ عن ابن أمّ مكتوم بـ «الأعمى» للإشعار بعذره في الإقدام على قطع كلام الرسول ﷺ وتشاغله بالقوم.

وقيل: إنّ الغيبة أولاً والخطاب ثانياً لزيادة الإنكار، وذلك كمن يشكو إلى الناس جانباً جنى عليه ثم يُقبل على الجاني إذا حمي على الشكاية مواجهاً بالتوبيخ وإلزام الحجّة، وفي ذكر الأعمى نحوً من ذلك لأنه وصفٌ يناسب الإقبال عليه

(١) أسباب النزول للواحد ص ٤٧٩، وينظر: سنن الترمذي (٣٣٣١)، وتفسير الطبري ٢٤/

١٠٢-١٠٤، والمستدرک ٢/٥١٤، والنكت والعيون ٦/٢٠٢، والكشاف ٤/٢١٧.

(٢) ٣٥١/٨.

(٣) في تفسيره ٧١/٢٢، نقلاً عن ابن العربي.

والتعطف، وفيه أيضاً دفع إيهام الاختصاص بالأعمى المعين، وإيماء إلى أن كلَّ ضعيفٍ يستحقُّ الإقبال من مثله، على أسلوب: «لا يقضي القاضي وهو غضبان»^(١).

و«أن» بتقدير حرف الجرِّ، أعني: لام التعليل، وهو معمولٌ لأول الفعلين على مختار الكوفيين، وثانيهما على مختار البصريين، وكليهما معاً على مذهب الفراء. نعم هو بحسب المعنى علّةٌ لهما بلا خلافٍ، أي: عَبَسَ لأن جاءه الأعمى وأعرض لذلك.

وقرأ زيد بن عليّ: «عَبَسَ» بتشديد الباء^(٢)، للمبالغة لا للتعدية.

وهو والحسن وأبو عمران الجوني وعيسى: «آن» بهمزة ومدّة بعدها^(٣). وبعض القراء بهمزتين محققتين^(٤). والهمزة في القراءتين للاستفهام الإنكاريّ. ويوقف على «تَوَلَّى»، والمعنى: ألان^(٥) جاء الأعمى فَعَلَ ذلك؟!.

وضمير «لعله» للأعمى، والظاهر أن الجملة متعلّقة بفعل الدراية على وجه سدّ مسدّ مفعوله، أي: أيُّ شيء يجعلك دارياً بحالِ هذا الأعمى، لعله يتطهّر بما يتلقن من الشرائع من بعض أوضاع الإثم ﴿أَوْ يَذَّكَّرْ﴾ أي: يتعظ ﴿فَنَفَعَهُ الذِّكْرَ﴾ ﴿٤﴾ أي: ذكراك وموعظتك، والمعنى: إنك لا تدري ما هو مترقّب منه من تزكّ أو تذكّر، ولو دريت لَمَا كان الذي كان. والغرضُ نفي دراية أنه يزكّي أو يذكّر. والترجّي راجع إلى الأعمى أو إلى النبي ﷺ - على ما قيل - دلالة على أن رجاء تزكّيه أو كونه ممن يُرجى منه ذلك كافٍ في الامتناع من العُبوس والإعراض، كيف وقد كان استزكاؤه

(١) أخرجه بهذا اللفظ ابن حبان (٥٠٦٣) من حديث أبي بكرة رضي الله عنه. وهو عند البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧) بنحوه.

(٢) البحر ٤٢٧/٨. وهو في القراءات الشاذة ص ١٦٨ دون نسبة.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٨، والبحر ٤٢٧/٨.

(٤) معاني القرآن للفراء ٢٣٦/٣، والبحر ٤٢٧/٨.

(٥) تحرف في (م) إلى: ألا أن. والمثبت من الأصل وتفسير البيضاوي مع الحاشية ٣٢٠/٨. والكلام منه.

مَحَقَّقًا. وَلَمَّا هَضَمَ مِنْ حَقِّهِ فِي تَعَلُّقِ الرَّجَاءِ بِهِ لَا التَّحَقُّقِ اعْتَبَرَ مَتَعَلِّقَ التَّرَكِّيِّ بَعْضَ الْأَوْضَارِ تَرْشِيحًا لِذَلِكَ، وَفِيهِ إِظْهَارٌ مَا يَقْتَضِي مَقَامَ الْعِظْمَةِ هَاهُنَا مِنْ إِطْلَاقِ التَّرَكِّيِّ وَحَمَلِهِ عَلَى مَا يَنْطَلِقُ عَلَيْهِ الْأِسْمُ لَا الْكَامِلَ.

وقال بعضهم^(١): متعلق الدراية محذوف، أي: ما يُدريك أمره وعاقبة حاله ويُطلعك على ذلك، وقوله سبحانه: «لعله» إلخ استئنافٌ وارِدٌ لبيان ما يُلَوِّحُ بِهِ مَا قَبْلَهُ، فَإِنَّهُ - مَعَ إِشْعَارِهِ بِأَنَّ لَهُ شَأْنًا مَنَافِيًّا لِلْإِعْرَاضِ عَنْهُ، خَارِجًا عَنِ دَرَايَةِ الْغَيْرِ وَإِدْرَائِهِ - مُؤَدِّنٌ بِأَنَّهُ تَعَالَى يُدْرِيهِ ذَلِكَ، وَاعْتَبَرَ فِي التَّرَكِّيِّ الْكَمَالَ فَقَالَ: أَي: لَعَلَّهُ يَتَطَهَّرُ بِمَا يَقْتَسِبُ مِنْكَ مِنْ أَوْضَارِ الْإِثْمِ بِالْكَلِيَّةِ، أَوْ يَتَذَكَّرُ فَتَنْفَعَهُ مَوْعِظَتُكَ إِنْ لَمْ تَبْلُغْ دَرَجَةَ التَّرَكِّيِّ التَّامِّ. وَلَعَلَّ الْأَوَّلَ أْبَعْدُ مَغْرَى.

وقدّم التَّرَكِّيَّ عَلَى التَّذَكُّرِ لِتَقَدُّمِ التَّخْلِيَةِ عَلَى التَّحْلِيَةِ، وَخَصَّ بَعْضُهُمُ الثَّانِي بِمَا إِذَا كَانَ مَا يَتَعَلَّمُهُ مِنَ النَّوَافِلِ، وَالْأَوَّلَ بِمَا إِذَا كَانَ سِوَى ذَلِكَ، وَهُوَ كَمَا تَرَى.

وَفِي الْآيَةِ تَعْرِيفٌ وَإِشْعَارٌ بِأَنَّ مَنْ تَصَدَّى ﷺ لِتَرْكِيَّتِهِمْ وَتَذَكِيرِهِمْ مِنَ الْكُفْرَةِ لَا يُرْجَى مِنْهُمْ التَّرَكِّيُّ وَالتَّذَكُّرُ أَصْلًا، فَهِيَ كَقَوْلِكَ لِمَنْ يَقْرُرُ مَسْأَلَةً لِمَنْ لَا يَفْهَمُهَا وَعِنْدَهُ آخَرٌ قَابِلٌ لْفَهْمِهَا: لَعَلَّ هَذَا يَفْهَمُ مَا تُقْرُرُ، فَإِنَّهُ يُشْعِرُ بِأَنَّهُ قَصَدَ تَفْهِيمَ غَيْرِهِ، وَليْسَ بِأَهْلٍ لِمَا قَصَدَهُ.

وقيل: جاء التعريف من جهة أن المحدث عنه كان متركياً من الآثام متعظاً.

وقيل: ضمير «لعله» للكافر، والترجي راجع إلى الرسول ﷺ، أي: إنك طعمت في تركيه بالإسلام وتذكره بالموعظة، ولذلك أعرضت عن غيره، فما يُدريك أن ما طمعت فيه كائنٌ. وضعف بعدم تقدم ذكر الكافر، وبإفراد الضمير، والظاهر جمعه، أي: بناء على المشهور في أن من تشاغل عليه الصلاة والسلام به كان جمعاً، وجاء في بعض الروايات أنه كان واحداً.

وقرأ الأعرج وعاصم في رواية: «أو يذکر» بسكون الذال وضم الكاف^(٢).

(١) هو أبو السعود في تفسيره ١٠٧/٩-١٠٨.

(٢) البحر ٤٢٧/٨.

وقرأ الأكثر: «فَتَنَّفَعُهُ» بالرفع^(١) عطفاً على «يَذَكَّرُ»، وبالنصب قرأ عاصمٌ في المشهور والأعرج وأبو حيوة وابن أبي عبله والزعفراني^(٢)، وهو عند البصريين بإضمارِ «أن» بعد الفاء، وعند الكوفيين في جواب الترجي، وهو كالتمني عندهم ينصب في جوابه.

وفي «الكشف» أن النصب يؤيد رجوع ضميرِ «لعله» على الكافر؛ لإشمام الترجي معنى التمني لبعده المرجو من الحصول، أي: بالنظر إلى المجموع؛ إذ قد حصل من العباس. وعلى السابق وجهه ترشيح معنى الهضم، فتذكر.

﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى﴾^(٥) أي: عن الإيمان وعمّا عندك من العلوم والمعارف التي ينطوي عليها القرآن، وفي معناه ما قيل: استغنى بكفره عمّا يهديه.

وقيل: أي: وأما من كان ذا ثروة وغنى. وتعقب بأنه لو كان كذلك لذكر الفقر في مقابله. وأجيب بما ستعلمه إن شاء الله تعالى.

﴿فَأَنْتَ لَهُمْ صَدَقٌ﴾^(٦) أي: تتصدى وتعرض بالإقبال عليه والاهتمام بإرشاده واستصلاحه، وفيه مزيدٌ تنفيرٍ له ﷺ عن مصاحبتهم، فإن الإقبال على المدبر مخلٌ بالمروءة، ومن هنا قيل:

لا أبتغي وصلَ مَنْ لا يبتغي صلتي
والله لو كرهتُ كفي مصاحبتي
ولا أليّنُ لِمَنْ لا يبتغي ليني
يوماً لقلتُ لها عن صُحبتِي بيني^(٣)

(١) التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٢/٣٩٨.

(٢) المصدران السابقان، والبحر ٨/٤٢٧.

(٣) البيتان في مجمع الأمثال ٢/١٩٥ غير منسوبين. والشطر الأخير فيه:

لقلت للكف بيني إذ كرهتيني

وهما في تاريخ مدينة دمشق ٢٣/٣٥١، والوافي بالوفيات ١٦/٢٦٠-٢٦١، وفوات الوفيات ٢/١١١-١١٢ لصالح بن عبد القدوس الشامي، وهو الذي قتله المهدي في الزندقة، والرواية عندهم:

يا صاح لو كرهت كفي منادمتي
لا أبتغي وصلَ مَنْ لا يبتغي صلتي
لقلت إذ كرهتُ كفي لها: بيني
ولا أبالي حبيباً لا يبالي بيني

وقرأ الجرميَّان: «تَصَدَّى» بتشديد الصاد^(١)، على أن الأصل: تَتَصَدَّى، فقلبت التاء صاداً وأدغمت.

وقرأ أبو جعفر: «تَصَدَّى» بضمّ التاء وتخفيف الصاد مبنياً للمفعول^(٢)، أي: تُعَرِّضُ، ومعناه: يدعوك إلى التصدّي والتعرُّض له داعٍ من الحرص ومزيد الرغبة في إسلامه.

وأصلُ «تَصَدَّى» على ما في «البحر»^(٣): تصدّد، من الصدّد: وهو ما استقبلك وصار قبالتك، يقال: داري صدّد داره، أي: قبالتها. وقيل: من الصّدَى: وهو العطش. وقيل: من الصّدَى: وهو الصوت المعروف.

﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَرْكَبُ﴾ وليس عليك بأسٌ في أن لا يتزكّى بالإسلام حتى يبعثك الحرص على إسلامه إلى الإعراض عمّن أسلم. ف «ما» نافيةٌ والجملّة حالٌ من ضمير «تَصَدَّى»، والممنوع عنه في الحقيقة الإعراض عمّن أسلم، لا الإقبال على غيره والاهتمامُ بأمره حرصاً على إسلامه. ويجوز أن تكون «ما» استفهامية للإنكار، أي: أيُّ شيء عليك في أن لا يتزكّى. ومآله النفي أيضاً.

﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾ أي: حال كونه مُسرِعاً طالباً لِمَا عندك من أحكام الرشد وخصال الخير ﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾ أي: يخاف الله تعالى. وقيل: أدبَةُ الكفّار في الإتيان. وقيل: العثارَ والكبوة؛ إذ لم يكن معه قائدٌ، والجملّة حالٌ من فاعلٍ «يَسْعَى»، كما أن جملّة «يَسْعَى» حالٌ من فاعلٍ «جاءك».

واستظهر بعضُ الأفاضل أنّ النظم الجليل من الاحتباك؛ ذكّر الغنى أولاً للدلالة على الفقر ثانياً، والمجيء والخشية ثانياً للدلالة على ضدّهما أولاً. وكأنه حمل «استغنى» على ما نُقل أخيراً، واستشعر ما قيل عليه فاحتاج لدفعه إلى هذا التكلّف، وعدم الاحتياج إليه على ما نقلناه في غاية الظهور.

(١) التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٢/٣٩٨، وهي أيضاً قراءة أبي جعفر من العشرة.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٩، والمحتسب ٢/٣٥٢، والكلام من البحر ٨/٤٢٧. ونسبها في مجمع البيان ٣٠/٣٤ لأبي جعفر الباقر.

(٣) ٨/٤٢٥.

﴿فَأَنذَرْتَهُمْ لِقَاءَ اللَّهِ﴾ تتشاغل، يقال: لَهِيَ عنه - كَرَضِيَ وَرَمَى - والتَّهَى وتَلَهَّى. وفي تقديم ضميره عليه الصلاة والسلام على الفعلين تنبيهٌ على أَنَّ مناط الإنكار خصوصيته عليه الصلاة والسلام.

وتقديم «له» و«عنه» - قيل - للتعريض بالاهتمام بمضمونهما. وقيل: للعناية؛ لأنهما منشأ العتاب. وقيل: للفاصلة. وقيل: للحصر.

وذكر التصدِّي في المستغني دون الاشتغال به - وهو المقابل للتلهي عن المُسرع الخاشي - والتلهي عنه دون عدم التصدي له - وهو المقابل للتصدِّي لذلك - قيل: للإشعار بأنَّ العتاب للاهتمام بالأول لا للاشتغال به، إذ الاشتغال بالكفار غير ممنوع، وعلى الاشتغال عن الثاني لا لأنه لا اهتمام له ﷺ في أمره، إذ الاهتمام غير واجب لأنه عليه الصلاة والسلام ليس إلا مُنذراً.

وقرأ البزي عن ابن كثير: «عَنْ تَلَهَّى» بإدغام تاء المضارعة في تاء تَفَعَّل^(١). وأبو جعفر: «تَلَهَّى» بضمَّ التاء مبنياً للمفعول^(٢)، أي: يَشغلك الحرص على دعاء الكافر للإسلام.

وطلحة: «تَلَهَّى» بتاءين، وعنه: بناء واحدة وسكون اللام^(٣).

﴿لَا﴾ مبالغة في إرشاده ﷺ إلى عدم معاودة ما عوتب عليه ﷺ، وقد نزل ذلك كما في خبر رواه ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس بعد أن قضى عليه الصلاة والسلام نجواه وذهب إلى أهله^(٤).

وجوّز كونه إرشاداً بليغاً إلى ترك المعاتب عليه عليه الصلاة والسلام؛ بناءً على أنَّ النزول في أثناء ذلك وقبل انقضائه، وفي بعض الآثار أنه ﷺ بعد ما عبس في وجه فقير ولا تصدَّى لغني، وتأدّب الناس بذلك أدباً حسناً، فقد روي عن سفيان الثوري أنَّ الفقراء كانوا في مجلسه أمراء.

(١) التيسير ص ٨٢، والنشر ٢/٢٣٢-٢٣٣.

(٢) المحتسب ٢/٣٥٢، والبحر ٨/٤٢٨.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٩، والبحر ٨/٤٢٨.

(٤) الدر المنثور ٦/٣١٥، وتفسير الطبري ٢٤/١٠٣.

والضمير في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا﴾ للقرآن العظيم، والتأنيث لتأنيث الخبر، أعني قوله سبحانه: ﴿نَذْرَةٌ﴾ (١) أي: موعظةٌ يجب أن يُتَّعَظَ بها ويُعْمَلَ بموجبها، وكذا الضميرُ في قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ (٢).

والجملةُ المؤكِّدةُ تعليلٌ لِمَا أفادته «كَلَّا» ببيانِ علوِّ رتبة القرآن العظيم الذي استغنى عنه مَنْ تصدَّى عليه الصلاة والسلام له، والجملةُ الثانيةُ اعتراضٌ جيء به للترغيب في القرآن والحثُّ على حفظه أو الاتعاظ به، واقتران الجملةِ المعترضِ بها بالفاء قد صرَّح به ابن مالك في «التسهيل»^(١) من غير نقل اختلافٍ فيه، وكلام الزمخشري في «الكشاف»^(٢) عند الكلام على قوله تعالى: ﴿فَتَشَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ [النحل: ٤٣] نصٌّ في ذلك، نعم قيل: إنه قيل له: «فمن شاء ذكره» اعتراضٌ. فقال: لا؛ لأنَّ الاعتراضَ شرطه أن يكون بالواو أو بدونه، فأما بالفاء فلا، أي: وهو استطراد. لكن تعقَّب بأنَّ النقلَ لمنافاته ذلك ليس بثبت، ويمكن أن يكون في القوم مَنْ يُنكر ذلك، فوافقه تارةً وخالفه أخرى، وما أَلطف قولُ السعد في «التلويح»: الاعتراض يكون بالواو والفاء:

وَاعْلَمَ فَعِلْمِ الْمَرْءِ يَنْفَعُهُ^(٣)

هذا، وقيل: الضميرُ الأولُ للسورة أو للآيات السابقة، والثاني للتذكرة، والتذكيرُ لأنها بمعنى الذكر والوعظ، أو لمرجع الأول، والتذكيرُ باعتبار كون ذلك قرآناً. ورُجِّحَ بعدم ارتكابِ التأويل قبل الاحتياج إليه.

وتعقَّب بأنه ليس بذاك، فإن السورة أو الآيات وإن كانت متَّصفةً بما سيأتي إن شاء الله تعالى من الصفات الشريفة، لكنها ليست مما أُلقي على مَنْ استغنى عنه واستحقَّ بسبب ذلك ما سيأتي إن شاء الله تعالى من الدعاء عليه والتعجُّب من كفره المفرط؛ لنزولها بعد الحادثة.

(١) ص ١١٣.

(٢) ٤١١/٢.

(٣) سلف ٤٢٨/١.

وجوّز كون الضميرين للمعابرة الواقعة، وتذكيرُ الثاني لكونها عتاباً. وفيه أنه يأباه الوصفُ بالصفات الآتية، وإن كان باعتبارِ أنّ العتاب وقع بالآيات المذكورة قبلُ وهي متّصفة بما ذكر جاء ما سمعتَ آنفاً.

وقيل: لك أن تجعلهما للدعوة إلى الإسلام، وتذكيرُ الثاني لكونها دعاء. وهذا على ما فيه مما يأباه المقام.

وقوله تعالى: ﴿فِي صُحُفٍ﴾ متعلّق بمضمَر هو صفةٌ لـ «تذكرة» أو خبرٌ ثانٍ لـ «إنَّ»، أي: كائنةٌ أو مثبتةٌ في صحفٍ، والمراد بها الصحف المنتسخة من اللوح المحفوظ. وعن ابن عباس: هي اللوح نفسه. وهو غيرُ ظاهر.

وقيل: الصحفُ المنزلة على الأنبياء عليهم السلام كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُجُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٦].

وقيل: صحفُ المسلمين، على أنه إخبارٌ بالغيب، فإنَّ القرآن بمكة لم يكن في الصحف، وإنما كان متفرّقاً في الدفاف والجريد ونحوهما، وأولُ ما جُمع في صحيفةٍ في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وهو كما ترى.

﴿مُكْرَمَةٍ﴾ (١٣) عند الله عز وجل ﴿تَرْفُوعَةٍ﴾ أي: في السماء السابعة كما قال يحيى بن سلام^(١)، أو مرفوعة القدر كما قيل.

﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ (١٤) منزّهة عن مساس أيدي الشياطين، أو عن كلِّ دنسٍ، على ما روي عن الحسن. وقيل: عن الشبه والتناقض، والأول - قيل - مأخوذٌ من مقابلته بقوله تعالى: ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ (١٥) أي: كتّبة من الملائكة عليهم السلام كما قال مجاهد وجماعة، فإنهم ينسخون الكتب من اللوح، وهو جمع: سافرٍ، أي: كاتبٍ، والمصدر: السَّفَرُ، كالضرب.

وعن ابن عباس: هم الملائكة المتوسّطون بين الله تعالى وأنبيائه عليهم السلام، على أنه جمعُ سافرٍ أيضاً بمعنى سفيرٍ، أي: رسولٍ وواسطٍ، والمشهورُ

(١) النكت والعيون ٢٠٣/٦، والبحر ٤٢٨/٨.

في مصدره بهذا المعنى السَّفارةُ بكسر السين وفتحها، وجاء فيه السَّفْر أيضاً كما في «القاموس»^(١).

وقيل: هم الأنبياء عليهم السلام لأنهم سُفراءٌ بين الله تعالى والأمة، أو لأنهم يكتبون الوحي. ولا يخفى بعده، فإنَّ الأنبياءَ عليهم السلام وظيفتُهُم التلقِّي من الوحي لا الكُتْب لِمَا يُوحَى، على أَنَّ خاتمهم ﷺ لم يكن يكتب القرآن، بل لم يكتب أصلاً على ما هو الشائع، وقد مرَّ تحقيقُهُ، وكذا وظيفتُهُم إرشادُ الأمة بالأمر والنهي، وتعليمُ الشرائع والأحكام، لا مجردُ السفارة إليهم.

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن وهب بن مُنَبِّه أنهم أصحابُ محمد ﷺ^(٢). قيل: لأنهم سفراء ووسائط بينه عليه الصلاة والسلام وبين سائر الأمة، وقيل: لأنَّ بعضهم يَسْفِر إلى بعضٍ في الخير والتعليم والتعلُّم. وفي روايةٍ عن قتادة أنَّهم القُرَّاء. وكلا القولين ليس بالمعول عليه.

وقد قالوا: هذه اللفظة مختصة بالملائكة عليهم السلام لا تكاد تطلق على غيرهم، وإن جاز الإطلاق بحسب اللغة، ومادَّتْها موضوعَةٌ بجميع تراكيبها لِمَا يتضمَّن الكشْف، كسَفَرَت المرأة: إذا كَشَفَت القناعَ عن وجهها. والباء - قيل - متعلِّقَةٌ بـ «مُطَهَّرَةٌ». وقيل: بمضمَرٍ هو صفةٌ أخرى لـ «صُحْف».

﴿كِرَامٍ﴾ أي: أَعْزَاء على الله تعالى معظَّمين عنده عز وجل، فهو من الكرامة بمعنى التوقير. أو متعظِّفين على المؤمنين يستغفرون لهم ويُرشِدونهم إلى ما فيه الخير بالإلهام، وينزلون بما فيه تكميلهم من الشرائع، فهو من الكَرَم ضدَّ اللؤم.

﴿بَرِّرٍ﴾ أي: أتقياء، وقيل: مطيعين تعالى، من قولهم: فلانٌ بَرٌّ خالقه، أي: يُطِيعُه، وقيل: صادقين، من: بَرٌّ في يمينه.

وهو جمع: بَرٌّ، لا غير، وأما أبرار فيكون جمع: بَرٌّ، كَرَبٌّ وأرباب، وجمع: بارٌّ، كصاحب وأصحاب، وإن منعه بعض النحاة لعدم اطراده. واختصَّ - على

(١) مادة (سفر).

(٢) الدر المنثور ٦/٣١٥.

ما قيل - الجمعُ الأولُ بالملائكة والثاني بالآدميين في القرآن ولسان الشارع ﷺ، وكان ذلك لأنَّ الأبرارَ من صِيغِ القلَّةِ دون البَرَّةِ، ومثَّقوا الملائكة أكثر من مُثَّقِي الآدميين، فناسَبَ استعمال صيغة القلَّةِ وإن لم ترد حقيقتها في الآدميين دونهم.

وقال الراغب: خصَّ البررةُ بهم من حيث إنَّه أبلغ من أبرار، فإنه جمعُ: برٌّ، وأبرار جمع: بارٌّ، وبرٌّ أبلغ من بارٌّ، كما أنَّ عدلاً أبلغ من عادل^(١). وكأنه عني أنَّ الوصف بـ «برٌّ» أبلغ - لكونه من قبيل الوصف بالمصدر - من الوصف بـ «بار»، لكن قد سمعتُ أنَّ أبراراً يكون جمعُ برٌّ كما يكون جمعُ بارٌّ، وأيضاً في كون الملائكة أحقَّ بالوصف بالأبلغ بالنسبة إلى الآدميين مطلقاً بحث.

وقيل: إن الأبرارَ أبلغُ من البررة، إذ هو جمعُ: بارٌّ، والبررةُ جمع: برٌّ، وبارٌّ أبلغُ منه لزيادة بنيته، ولَمَّا كانت صفاتُ الكمال في بني آدم تكون كاملةً وناقصةً وُصِّفُوا بالأبرار إشارةً إلى مدحهم بأكمل الأوصاف، وأما الملائكة فصفات الكمال فيهم لا تكون ناقصةً فوُصِّفُوا بالبررة لأنه يدلُّ على أصل الوصف بقطع النظر عن المبالغة فيه لعدم احتياجهم لذلك، وإشارة لفضيلة البشر لَمَّا في كونهم أبراراً من المجاهدة وعصيانِ داعي الجبلة. وفيه ما لا يخفى.

ومن استعمال البررة في الملائكة ما أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الذي يقرأ القرآن وهو ماهرٌ به مع السفرة الكرام البررة، والذي يقرأه وهو عليه شاقٌّ له أجران»^(٢).

﴿قَدْ لَإِنْسَانٌ﴾ دعاءٌ عليه بأشنع الدعوات وأفظعها ﴿مَا أَكْفَرَهُ﴾ ﴿١٧﴾ تعجبٌ من إفراطه في الكفران وبيانٌ لاستحقاقه الدعاء عليه، والمرادُ به إمَّا مَنْ استغنى عن القرآن الكريم الذي ذكرت نعوتُه الجليلة الموجبة للإقبال عليه والإيمان به،

(١) المفردات (برر).

(٢) مسند أحمد (٢٤٢١١)، وصحيح البخاري (٤٩٣٧)، وصحيح مسلم (٧٩٨) (٢٤٤)، وسنن أبي داود (١٤٥٤)، وسنن الترمذي (٢٩٠٤)، وسنن النسائي الكبرى (٧٩٩٢)، وسنن ابن ماجه (٣٧٧٩).

وإما الجنسُ باعتبار انتظامه له ولأمثاله من أفرادهِ، ورجَّح هذا بأن الآية نزلت - على ما أخرج ابن المنذر عن عكرمة - في عتبة بن أبي لهب؛ غاضبَ أباه فأسلم، ثم استصلحه أبوه وأعطاه مالا وجهَّزه إلى الشام، فبعث إلى رسول الله ﷺ أنه كافرٌ بربِّ النَّجم إذا هوى، فقال ﷺ: «اللَّهُم ابعث عليه كُلبك حتى يفترسه». فلمَّا كان في أثناء الطريق ذكر الدعاء، فجعل لمن معه ألفَ دينارٍ إن أصبح حيًّا، فجعلوه وسط الرفقة، والمتاعُ حوله، فأقبل أسدُّ إلى الرحال ووثب، فإذا هو فوقه فمزَّقه، فكان أبوه يندبه ويكي عليه، ويقول: ما قال محمد ﷺ شيئاً قطُّ إلا كان^(١).

وسياتي إن شاء الله تعالى خبرٌ في هذه القصة أطولٌ من هذا الخبر فلا تغفل.

ثم إنَّ هذا كلامٌ في غاية الإيجاز، وقد قال جار الله: لا نرى أسلوباً أغلظَ منه، ولا أدلَّ على سخطٍ ولا أبعَدَ شوطاً في المذمَّة مع تقارُب طرفيه، ولا أجمعَ لِلآئمة على قِصرِ مَنته^(٢). حيث اشتمل على ما سمعتَ من الدعاء مراداً به - إذ لا يُتصوَّر منه تعالى - لازمه، وعلى التعجُّب المراد به - لاستحالته عليه سبحانه - التعجيبُ لكلِّ سامع.

وقال الإمام: إنَّ الجملة الأولى تدلُّ على استحقاتهم أعظم أنواع العقاب عرفاً، والثانية تنبيهٌ على أنَّهم اتصفوا بأعظم أنواع القبائح والمنكرات شرعاً^(٣).

ولم يُسمَع ذلك قبل نزول القرآن، وما نسب إلى امرئ القيس من قوله:

يتمنَّى المرءُ في الصيفِ الشتا فإذا جاء الشتا أنكَرَهُ
فهو لا يرضى بحالٍ واحدٍ قُتِل الإنسانُ ما أكْفَرَهُ^(٤)

(١) عزاه لابن المنذر السيوطي في الدر المنثور ٣١٥/٦ مختصراً، وأخرجه بنحوه عن عكرمة صاحب الأغاني ١٧٦/١٦، وروى فيه عكرمة قصة خروجه إلى الشام عن ابن عباس. وأخرجه بنحوه أيضاً الحاكم في المستدرک ٥٣٩/٢ عن أبي نوفل بن أبي عقرب، عن أبيه، وفيه أن اسمه: لهب بن أبي لهب، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وينظر: المحرر الوجيز ٤٣٨/٥، والبحر ٤٢٨/٨.

(٢) الكشف ٢١٩/٤.

(٣) التفسير الكبير ٥٩/٣١.

(٤) حاشية الشهاب ٣٢٣/٨، وورد صدر البيت الثاني في هامش الأصل برواية: لا بدأ رَضِي

لا أصلَ له، ومَن له أدنى معرفة بكلام العرب لا يجهل أن قائل ذلك مُولَّد أراد الاقتباس، لا جاهليًّا.

وجوِّز بعضهم أن يكون قوله تعالى: (فَلِإِنْسَانٍ) خبراً عن أنه سيقتل الكفار بإنزال آية القتال، وعُبر بالماضي مبالغةً في أنه سيتحقَّق ذلك. وليس بشيء، ونحوه ما قيل: إنَّ «ما» استفهامية، أي: أيُّ شيء أكفره؟ أي: جعله كافرًا، بمعنى: لا شيء يُسوِّغ له أن يكفر.

وقوله تعالى: ﴿مِنَ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (١٨) شروع في بيان إفراطه في الكُفْران بتفصيل ما أفاض عز وجل عليه من مبدأ فطرته إلى منتهى عمره من فنون النعم الموجبة لأنَّ تُقابل بالشكر والطاعة من إخلاله بذلك.

والاستفهام - قيل - للتحقير، وذكُر الجواب أعني قوله تعالى: ﴿مِنَ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾ لا يقتضي أنه حقيقي؛ لأنه ليس بجواب في الحقيقة بل على صورته، وهو بدلٌ من قوله سبحانه: (مِنَ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ). وجوِّز أن يكون للتحقير، والتحقيرُ مستفادٌ من «شيء» المنكَّر، وقيل: التحقير يُفهم أيضاً من قوله سبحانه: (مِنَ نُّطْفَةٍ) إلخ، أي: من أيِّ شيءٍ حقيرٍ مهينٍ خَلَقَهُ، من نطفةٍ مَذْرُوعَةٍ خَلَقَهُ.

﴿فَقَدَرَهُ﴾ (١٩) فهيَّاهُ لِمَا يصلح له ويليق به من الأعضاء والأشكال، فالتقدير بمعنى التهيئة لِمَا يصلح - ولذا ساغ عطفه بالفاء - دون التسوية؛ لأنَّ الخَلْقَ بمعنى التقدير بهذا المعنى أو يتضمَّنُه فلا تصلح الفاء. وجوِّز أن يكون هذا تفصيلاً لِمَا أجمل أولاً في قوله تعالى: (مِنَ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ) أي: فقدَّره أطواراً إلى أن أتمَّ خلقه.

﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ﴾ (٢٠) أي: ثم سهَّلَ مخرجه من البطن - كما جاء في رواية عن ابن عباس - بأنَّ فَتَحَ فم الرحم ومدَّد الأعصاب في طريقه ونكس رأسه لأسفل بعد أن كان في جهة العلوِّ^(١).

= ولا رَفِيَّيَ بِدَأ. وهذان البيتان نسبهما الذهبي في تاريخ الإسلام ٩٣٧/١٣ لجمال الدين النحوي.

(١) تفسير الطبري ١١١/٢٤ مختصراً.

وعن ابن عباس أيضاً وقتادة وأبي صالح والسدي: المراد بـ «السبيل» سبيل النظر القويم المؤدّي إلى الإيمان، وتيسيره له هو هبة العقل وتمكينه من النظر^(١).

وقال مجاهد والحسن وعطاء - وهو رواية عن الحبر أيضاً -: هو سبيل الهدى والضلال^(٢)، أي: سهّل له الطريق الذي يريد سلوكه من طريق الخير والهدى، وطريق الشرّ والضلال، بأن أقدّره عز وجل على كلِّ ومكّنه منه، والإقذار على المراد نعمة ظاهرة بقطع النظر عن خيريّته وشرّيته، فلا يردّ عليه أنه كيف يُعدّ تسهيل طريق الشرّ والضلال من النعم؟

وقيل: إنه عدّ منها لأنه لو لم يكن مسهلاً كسبيل الخير لم يستحقّ المدح والثواب بالإعراض عنه وتركه. وهو مبنيّ على القول بأنّ ترك المحرّم كالزنى مع عدم القدرة عليه لعنّة مثلاً لا يثاب عليه. وقيل: يثاب ويُمَدح عليه إذا قدّر التارك في نفسه أنه لو تمكّن لم يفعل. وقال بعضهم: العجز عن الشرّ نعمة، وأنشد:

جكونه سُكْرٍ إِنْ نَعَمْتَ كِزَارَمٌ كِه زورِ مَرْدُمِ آزارِي نَدَارَمٌ^(٣)

ونصبُ «السبيل» بمضمَرٍ يفسّره الظاهر، وفيه مبالغة في التيسير وتمكين في النفس بسبب التكرير، قيل: وفي تعريفه باللام دون الإضافة إشعارٌ بعمومه، فإنه لو قيل: سبيله، أو همّ أنّه على التوزيع وأنّ لكلِّ إنسانٍ سبيلاً يخصّه. وخصّ بعضهم هذه النكته بالمعنى الأخير لـ «السبيل» فتدبّر، وعلى هذا المعنى قيل: إنّ فيه إيماءً إلى أنّ الدنيا طريقٌ، والمقصد غيرها؛ لِمَا أشعرت به الآية من أنّ الميسّر سبيلُ المكلفين الذي يترتّب عليه الثواب والعقاب. وفيه خفاءٌ.

وأياً ما كان فالضمير المنصوب في «يسره» لـ «السبيل»، وليس في التفكيك لبس حتى يكون نقصاً في البيان.

(١) البحر ٤٢٨/٨.

(٢) تفسير الطبري ١١٢/٢٤-١١٣، والنكت والعيون ٢٠٦/٦.

(٣) قوله: جكونه، بالجيم والكاف الفارسيّتين، معناه: كيف. ابن، أي: هذا، أو هذه. زارم: فعل ماضٍ، بمعنى عجزت أو ضعفت. زور: قوة، مقدرة. مردّم: إنسان، رجل. ندارم: لا أعرف. آزار: إيذاء. ومعنى البيت: كيف أؤدي شكر نعمة ضعفي وعجزتي عن إيذاء الناس.

﴿ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ (٢١) أي: جعله ذا قبر تُوارى فيه جيفته تَكْرَمَةً له، ولم يجعله مطروحاً على الأرض يستقذره مَنْ يراه وتقتسمه السباع والطيور إذا ظفرت به كسائر الحيوان، والمراد من جعله ذا قبر أمره عز وجل بدفنه، يقال: قَبِرَ الميت: إذا دفنه بيده، ومنه قول الأعشى:

لو أَسْنَدَت مَيِّتاً إِلَى نَحْرِهَا عَاشَ وَلَمْ يُنْقَلْ إِلَى قَابِرٍ (١)
وأقبره: إذا أمر بدفنه أو مَكَّن منه، ففي الآية إشارة إلى مشروعية دفن الإنسان، وهي مما لا خلاف فيه، وأما دَفْنُ غيره من الحيوانات فقيل: هو مباح لا مكروه، وقد يُطلب لأمر مشروع يقتضيه، كدفع أذى جيفته مثلاً.

وعدُّ الإمامة من النعم لأنها وصلةٌ في الجملة إلى الحياة الأبدية والنعيم المقيم. وحُصِّت هذه النعم بالذكر لِمَا فيها من ذكر أحوال الإنسان من ابتدائه إلى انتهائه، وما تتضمن من النعم التي هي محض فضلٍ من الله تعالى، فإذا تأمل ذلك العاقل علم قُبْحَ الكفر وكفرانِ نعم الربِّ سبحانه وتعالى، فشكره جلَّ وعلا بالإيمان والطاعة.

﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾ (٢٢) أي: إذا شاء إنشأه أنشأه، على القاعدة المعروفة في حذف مفعول المشيئة، وفي تعليق الإنشاء بمشيئته تعالى إيذاناً بأنَّ وقته غيرُ معيَّن أصلاً، بل هو تابعٌ لها، وهذا بخلاف الإمامة فإنَّ وقتها معيَّنٌ إجمالاً على ما هو المعهود في الأعمار الطبيعية، وكذا الحال في وقت الإقبار بل هو أظهر في ذلك.

وقرأ شعيب بن الحَبَّاب (٢) كما في «كتاب اللوامح» وابن أبي حمزة كما في تفسير ابن عطية: «نَشَرَهُ» بدون همزة (٣)، وهما لغتان في الإحياء.

وقوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ ردعٌ للإنسان عمّا هو عليه من كفران النعم البالغ نهايته، وقوله سبحانه: ﴿لَمَّا يَفِضْ مَا أَمَرُهُ﴾ (٢٣) بيانٌ لسبب الردع، و«لَمَّا» نافيةٌ جازمةٌ،

(١) ديوان الأعشى ص ١٨٩، ومجاز القرآن ٢/٢٨٦، وتفسير الطبري ٢٤/١١٣.

(٢) تحرفت في (م) إلى: الحجاب. والمثبت من الأصل والبحر ٨/٤٢٩.

(٣) المحرر الوجيز ٦/٤٣٩، والبحر ٨/٤٢٩. وابن أبي حمزة هو شعيب بن دينار أبو بشر الحمصي الكاتب. توفي سنة (١٦٣هـ). السير ٧/١٨٩.

ونفيها غير منقطع، و«ما» موصولة، وضمير «أمره» إما للإنسان كالمستتر في «يَقْضِ»، والعائدُ إلى الموصول محذوفٌ، أي: به، أو للموصول على الحذف والإيصال، والعائدُ إلى الإنسان محذوفٌ، أي: إياه، قيل: والثاني أحسن؛ لأنَّ حذف المفعول أهون من حذف العائد إلى الموصول، والمراد بـ«ما أمره» جميعُ ما أمره، والمعنى على ما قال غير واحد: لم يَقْضِ من أول زمانٍ تكليفه إلى زمان إماتته وإقباره. أو: من لدن آدم عليه السلام إلى هذه الغاية مع طول المدى وامتداده جميعَ ما أمره، فلم يَخْرُجْ من جميع أوامره تعالى، إذ لا يخلو أحدٌ عن تقصيرٍ ما، وتُقل هذا عن مجاهد وقتادة، وفيه حملٌ عدم القضاء على نفي العموم.

وتعقّب بأنه لا ريبَ في أن مساق الآيات الكريمة لبيان غاية عظم جناية الإنسان وتحقيق كفرانه المفرط المستوجب للسخط العظيم، وظاهرٌ أن ذلك لا يتحقّق بهذا القدر من نوع تقصيرٍ لا يخلو عنه أحدٌ من أفرادهِ. واختير أن يُحمل عدم القضاء على عموم النفي، إمّا على أن المحكوم عليه هو الإنسان المستغني أو هو الجنس لكن لا على الإطلاق، بل على أن مصداق الحكم بعدم القضاء بعضُ أفرادهِ وقد أُسند إلى الكلِّ كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم: ٣٤].

وإما على أن مصداقه الكلُّ من حيث هو كلُّ بطريق رفع الإيجاب الكلّي دون السلب الكلّي، فالمعنى: لمّا يقض جميعُ أفرادهِ ما أمره، بل أخلّ به بعضها^(١) بالكفر والعصيان مع أن مقتضى ما فضّل من فنون النعماء الشاملة للكلِّ أن لا يتخلّف عنه أحدٌ.

وعن الحسن أن «كلًّا» بمعنى: حقًّا، فيتعلّق بما بعده، أي: حقًّا لم يعمل بما أمره به.

وقال ابن فورك: الضمير في «يَقْضِ» تعالى، أي: لم يقض الله تعالى لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان، بل أمره إقامةً للحجّة عليه بما لم يقض له. ولا يخفى بعده، والظاهر عليه أن «كلًّا» بمعنى: حقًّا، أيضاً.

(١) أي: بعض الأفراد، كما أشير إلى ذلك في الأصل.

وقوله سبحانه: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ ﴿٢٤﴾ على معنى: إذا كان هذا حال الإنسان وهو أنه إلى الآن لم يقض ما أمره مع أن مقتضى النعم السابقة القضاء، فلينظر إلى طعامه.. إلخ لعله يقضي.

وفي «الحواشي العصامية»: لا يخفى ما في قوله تعالى: (لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ) من كمال تهيج الإنسان وتحريضه على امثال ما يعقبه من الأمر بالنظر، وتفريع الأمر عليه مبني على أن الائتمار كما ينبغي إنما^(١) يتيسر بعد الارتداد عما هو عليه. والظاهر أن المراد بالإنسان هنا نحو ما أريد به في قوله تعالى: (قِيلَ الْإِنْسَانُ).

ولمَّا جوَّز صاحبُ الحواشي المذكورة حملَ عدم القضاء على السلب الكلِّي، وجعلَ الكلامَ في الإنسان المبالغ في الكفر، قال: فالمراد بضمير «يَقْضِ» غير الإنسان الذي أمر بالنظر، فإنه عامٌ فلذا أُظهر.

وتضمَّن ما مرَّ ذكرَ النعم الذاتية، أي: ما يتعلَّق بذات الإنسان من الذات نفسها، ولوازمها، وهذا ذكرَ النعم الخارجية المقابلة لذلك، وقيل: الأولى نِعَمٌ خاصَّة، والثانية نِعَمٌ عامَّة.

وقيل: تلك نِعَمٌ متعلِّقة بالحدوث، وهذه نِعَمٌ متعلِّقة بالبقاء. وفيه نظر.

والظاهر أن المراد بالطعام: المطعومُ بأنواعه، واقتصر عليه ولم يُذكر المشروب؛ لأن آثار القدرة فيه أكثر من آثارها في المشروب، واعتبار التغليب لا يخفى ما فيه، وقوله تعالى: ﴿أَنَا صَبِيْنَا الْمَاءَ﴾ بدلٌ منه بدلَ اشتمال، فإنه - لكونه من أسباب تكوُّنه - كالمشتمل عليه، والعائد محذوف، أي: صَبَبْنَا له.

وجوَّز كونه بدلَ كلِّ من كلِّ، على معنى: فلينظر الإنسان إلى إنعامنا في طعامه، أنا صَبَبْنَا.. إلخ. وهو كما ترى.

وأياً ما كان، فالمقصود بالنظر هو البذل، وبذلك يضعف ما رُوي عن أبي وابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم أن المعنى: فلينظر إلى طعامه إذا صار رجيعاً،

(١) في (م): أن، وهو تصحيف.

ليتأمل عاقبة الدنيا وما تهالك عليه أهلها^(١). ولعمري إنَّ هذا بعيدُ الإرادة عن السياق، ولا أظن أنه وقع على صحَّة روايته عن هؤلاء الأجلة الاتفاق.

وظاهر الصَّبِّ يقتضي تخصيصَ الماء بالغيث، وهو المرويُّ عن ابن عباس، وجوِّز بعضهم إرادةَ الأعمِّ، وقال: إنَّ في كلِّ ماء صبًّا من الله تعالى بخلق أسبابه على أصول النباتات. وأنت تعلم أنَّ إيصال الماء إلى أصول النباتات يبعد تسميته صبًّا.

وتأكيد الجملة للاعتناء بمضمونها مع كونها مظنةً لإنكار القاصر لعدم الإحساس بفعلٍ من الله تعالى، وإنما يُعرفُ الاستنادُ إليه عز وجل بالنظر الصحيح. وقرأ الأكثر: «إِنَّا» بالكسر على الاستئناف البياني^(٢)، كأنَّه لَمَّا أمر سبحانه بالنظر إلى ما رزقه جل وعلا من أنواع المأكولات، قيل: كيف أُخِذَ ذلك وأُوجِدَ بعد أن لم يكن. فقيل: إِنَّا صَبِينَا.. إلخ.

وقرأ الإمام الحسين بن أمير المؤمنين عليّ كرم الله تعالى وجههما ورضي سبحانه عنهما: «أَنِّي صَبَبْنَا» بفتح الهمزة والإمالة^(٣)، على معنى: فليُنظر الإنسان كيف صببنا الماء.

﴿صَبًّا ١٥﴾ عَجِيبًا ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ﴾ أي: بالنبات، كما قال ابن عباس ﴿شَقًّا ٢٦﴾ بديعاً لائقاً بما يشقُّها من النبات صغراً وكبراً وشكلاً وهيئة. وقيل: شَقَّقَهَا بِالْكَرَابِ^(٤)، وإسناده إلى ضميره تعالى مجازٌ من باب الإسناد إلى السبب، وإن كان الله تعالى عز وجل هو الموجد حقيقةً، فقد تبين في موضعه أنَّ إسناد الفعل حقيقةً لمن قام به، لا من صدر عنه إيجاداً^(٥)، ولهذا يشقُّ اسم الفاعل له.

(١) البحر ٤٢٩/٨.

(٢) التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٣٩٨/٢، وقرأ بفتح الهمزة عاصم وحمزة والكسائي وخلف.

(٣) الكشف ٢١٩/٤، والبحر ٤٢٩/٨.

(٤) بكسر الكاف، مصدر كربتُ الأرض: إذا قَلَبَتْهَا للحرث. حاشية الشهاب ٣٢٤/٨.

(٥) قوله: لا من صدر عنه إيجاداً، أي: لا لمن أوجده. حاشية الشهاب ٣٢٤/٨.

وتعقّب بأنه يأباه كلمة «ثم» والفاء في قوله تعالى: ﴿فَأَبْتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾﴾، فإنّ الشقّ بالمعنى المذكور لا ترتّب بينه وبين الإمطار أصلاً، ولا بينه وبين إنبات الحبّ بلا مهلة، فإنّ المراد بالنبات ما نبت من الأرض إلى أن يتكامل النموّ وينعقد الحبّ، فإنّ انشقاق الأرض بالنبات لا يزال يتزايد ويتسع إلى تلك المرتبة، على أنّ مساق النظم الكريم لبيان النعم الفائضة من جنبه تعالى على وجوه بديع خارج عن العادات المعهودة، كما ينبئ عنه إرداف الفعلين بالمصدرين، فتوسيط فعل المنعم عليه في حصول تلك النعم مُخلّ بالمرام، وللبحث فيه مجالٌ.

وقيل عليه أيضاً: إنّ الشقّ بالكِراب لا يظهر في العنب والزيتون والنخل.

وأجيب بأنه ليس من لوازم العطف تقييد المعطوف بجميع ما قيّد به المعطوف عليه، ويحتمل أن يكون ذكر الكِراب في القيل على سبيل التمثيل، أو أريد به ما يشمل الحفر.

وجوّز أن يكون المراد شقّها بالعيون، على أنّ المراد بصبّ الماء إمطاراً المطر، وبهذا إجراء الأنهار. وتعقّب بأنه يأباه ترتّب الشقّ على صبّ الماء بكلمة التراخي، وأيضاً ترتّب الإنبات على مجموع الصبّ والشقّ بالمعنى المذكور لا يلائم قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنْ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً نَجَّابًا ﴿١٤﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا﴾ الآية [النبا: ١٤-١٥] لإشعاره باستقلال الصبّ وإنزال الغيث في ذلك. ودفعاً بأنّ ماء العيون من المطر لا من الأبخرة المحتبسة في الأرض. ولا يخفى على ذي عين أنّ هذا الوجه بعيدٌ متكلّف.

والمراد بالحبّ جنس الحبوب التي يُتقوّت بها وتُدخّر كالحنطة والشعير والذرة وغيرها.

﴿وَعِنَابًا﴾ معروفٌ ﴿وَقَضًا ﴿٢٨﴾﴾ أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال: هو الفِضْفِصَةُ^(١). وقيدها الخليلُ بالرطوبة، وقال: إذا يبست

(١) الدر المنثور ٣١٦/٦، وتفسير الطبري ١١٦/٢٤. وورد في هامش الأصل: الفِضْفِصَةُ، وتقال بالسین، وتسمّى بالتركية: بونجه، وبالفارسية: إسبست. اهـ. وقال الشهابي في معجم

فهي القَتُّ^(١). وسميت بمصدر قَضَبَه، أي: قطعه، مبالغةً، كأنها لتكرّر قطعها وتكثره نفس القطع. وضعّف هذا من فسّر الأبّ بما يشمل ذلك.

وقيل: هو كلُّ ما يُقَضَّب لياكله ابن آدم غُضًّا من النبات كالبقول والهلّيون^(٢).

وفي «البحر» عن الحِجْرِ أنه الرطب، وهو يُقَضَّب من النخل، واستأنس له بذكره مع العنب^(٣). ولا يخفى ما فيه.

﴿وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا﴾ ﴿٢٩﴾ هما معروفان ﴿وَحَدَائِقَ﴾ رياضاً ﴿عُلْبًا﴾ ﴿٣٠﴾ أي: عظاماً، وأصله جمعُ: أُغْلَبٌ وغلّباء صفةُ العنق، وقد يوصف به الرجل لكن الأول هو الأغلب، ومنه قول الأعشى:

يَمْشِي بِهَا عُغْلُبُ الرَّقَابِ كَأَنَّهُمْ بُزْلُ كُوسِينَ مِنَ الْكُحَيْلِ جِلَالًا^(٤)

ووصفُ الحدائق بذلك على سبيل الاستعارة، شبه تكاثفُ أوراق الأشجار وعروقها بغلظ الأوداج، وانتفاخ الأعصاب مع اندماج بعضها في بعض في غلظ^(٥) الرقبة، ولا يرد أنّ الغلظ في الأشجار أقوى؛ لأنّ الأمر بالعكس نظراً إلى الاندماج وتقوي البعض بالبعض حتى صارت شيئاً واحداً.

= الألفاظ الزراعية ص ٤٠١: الفصصة جنس نبات كلثية عُشْبِيَّة من القرنيات، فيه أنواع ترزع، وأنواع تبت، والفصصة الزراعية هي الفصّة في الشام، والبرسيم الحجازي في مصر.

(١) العين ٥٢/٥، و ١٩/٥.

(٢) قال الشهابي في معجمه ص ٦٠: هليون: جنس نبات من الفصيلة الزنيقية والقبيلة الهليونية، فيه نوع زراعي مشهور، وأنواع للتزين، وأنواع برية يتقلونها ويستعملونها.

(٣) البحر ٤٢٩/٨.

(٤) كذا نسبة للأعشى، وهو في الكشاف ٢٢٠/٤، وتفسير القرطبي ٨٥/٢٢، والبحر ٤٢٥/٨، والدر المصون ٦٩٤/١٠ عن عمرو بن معد يكرب. وورد في البحر والدر: يسعى، بدل: يمشي، وفي البحر: الشعور، بدل: الكحيل. ويؤزل: جمع بزول، وهو جمل أو ناقة في تاسع سنه. القاموس (بزل). والكحيل: ورد في هامش الأصل و(م): مصعّر، وهو النفط يطلّى به الجرب. اه منه. والجلال: جمع جلّ (بضم الجيم وفتحها) ما تلبسه الدابة لتصان به. القاموس (جلل).

(٥) كذا في الأصل و(م): في غلظ، ولعل الصواب: بغلظ، كما في حاشية الشهاب ٣٢٥/٨.

وجوّز أن يكون هناك مجازٌ مرسل كما في المرّسين، بأن يراد بالأغلب الغليظُ مطلقاً، وتجوّز في الإسناد أيضاً؛ لأنّ الحدائق نفسُها ليست غليظةً بل الغليظُ أشجارُها. وقال بعض: المراد بالحدائق نفس الأشجار لمكان العطف على ما في حيز «أنبتنا» فلا تغفل.

﴿وَفِكَهَةٌ﴾ قيل: هي الثمار كلّها. وقيل: بل هي الثمار ما عدا العنب والرمان. وأياماً كان فذكرُ ما يدخل فيها أولاً للاعتناء بشأنه.

﴿وَأَبَا﴾ عن ابن عباس وجماعة أنّه الكلاء والمرعى^(١)، من: أبه: إذا أمّه وقصده؛ لأنه يؤمُّ ويقصد. أو من: أبّ لكذا: إذا تهياً له؛ لأنه متهيئٌ للرعي، ويطلق على نفس مكان الكلاء، ومنه قوله:

جِذْمُنَا قَيْسٌ وَنَجْدُ دَارِنَا وَلِنَا الْأَبُّ بِهَا وَالْمَكْرَعُ^(٢)

وذكر بعضهم أنّ ما يأكله الأدميون من النبات يسمّى الحصيدَةَ والحصيد، وما يأكله غيرهم يسمّى الأبّ، وعليه قول بعض الصحابة يمدح النبي ﷺ:

له دعوةٌ ميمونةٌ ريحُها الصبا بها يُنبتُ الله الحصيدَةَ والأبَا^(٣)
وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك أنه التّبِنُ خاصّةً^(٤).

وقيل: هو يابسُ الفاكهة؛ لأنها تُؤبُّ وتُهَيَّا للشتاء للتفكّه بها.

وأخرج أبو عبيد في فضائله وعبد بن حميد عن إبراهيم التيميّ قال: سُئل

(١) تفسير الطبري ١٢١/٢٤-١٢٢، وهو قول الحسن ومجاهد أيضاً.

(٢) جمهرة اللغة ١٣/١، وتهذيب اللغة ٥٩٩/١٥، والكشاف ٢٢٠/٤، والبحر ٤٢٥/٨، والكلام منه. وورد في هامش الأصل (م): جِذْمُنَا: بكسر الجيم، أي: أصلنا. اهـ منه. وكذا هو في القاموس (جذم). والمكْرَع: مفعّل من الكْرَع وهو ماء السماء يُكْرَع فيه. اللسان (كرع).

(٣) البيت في النكت والعيون ٢٠٨/٦، وتفسير القرطبي ٨٦/٢٢، والبحر ٤٢٥/٨ دون نسبة، وهو في الوافي بالوفيات ٣٣٢/١١ لحرب بن ربيعة، قدم على النبي ﷺ مع جماعة من أهله، ولقوه بين الجحفة والمدينة. ذكره الحافظ في ابن حجر في الإصابة ٢٢٦/٢.

(٤) الدر المنثور ٣١٧/٦.

أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن الأبِّ ما هو؟ فقال: أيُّ سماءٍ تُظلُّني وأيُّ أرضٍ تُقلِّني إذا قلتُ في كتاب الله تعالى ما لا أعلم^(١).

وأخرج ابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وغيرهم عن أنس أن عمر رضي الله عنه قرأ على المنبر: ﴿قَالَيْنَا فِيهَا جَاءَ ﴿٢٧﴾ وَعَنَابًا﴾ إلى قوله: ﴿وَأَبًّا﴾ فقال: كلُّ هذا قد عرفناه، فما الأبُّ؟ ثم رفض عصا كانت في يده، فقال: هذا لعمر الله هو التكلُّف، فما عليك يا ابن أمِّ عمر أن لا تدري ما الأبُّ، ابتغوا ما بين لكم من هذا الكتاب فاعملوا به، وما لم تعرفوه فكلُّوه إلى ربِّه^(٢).

وفي «صحيح البخاري» من رواية أنس أيضاً: أنه قرأ ذلك وقال: فما الأبُّ؟ ثم قال: ما كلُّفنا، أو: ما أمرنا بهذا^(٣).

ويتراءى من ذلك النهي عن تتبُّع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته، وفي «الكشاف»: لم يذهب إلى ذلك، ولكن القوم كانت أكبرُ همَّتهم عاكفةً على العمل، وكان التشاغل بشيء من العلم لا يعمل به تكلُّفاً [عندهم]، فأراد رضي الله عنه أن الآية مسوقة في الامتنان على الإنسان بمطعمه واستدعاء شكره، وقد علّم من فحواها أن الأبِّ بعضُ ما أنبت سبحانه للإنسان متاعاً له أو لأنعامه، فعليك بما هو أهمُّ من النهوض بالشكر له عز وجل على ما تبين لك ولم يُشكِّل مما عدّد من نعمه تعالى،

(١) الدر المنثور ٦/٣١٧، وفضائل القرآن ص ٢٢٧، وفيه انقطاع بين إبراهيم التيمي وأبي بكر رضي الله عنه.

(٢) الدر المنثور ٦/٣١٧، وطبقات ابن سعد ٣/٣٢٧، وفضائل القرآن ص ٢٢٧، وسنن سعيد بن منصور (٤٣ - تفسير)، وتفسير الطبري ٢٤/١٢٠، والمستدرک ٢/٥٥٩، وهو في شعب الإيمان (٢٢٨١)، وتاريخ بغداد ١١/٤٦٨-٤٦٩.

(٣) وهم المصنف في إحالة هذا اللفظ على البخاري، إذ إن البخاري رواه برقم (٧٢٩٣) عن أنس بلفظ: كنا عند عمر، فقال: نُهينا عن التكلُّف. مختصراً. وما أورده المصنف هو لفظ الحميدي الذي أورده في الجمع بين الصحيحين (٦١) بعد ذكر رواية البخاري، قال: وفي رواية عن ثابت عن أنس أن عمر قرأ: ﴿وَفَكِهَةٌ وَأَبًّا﴾... إلخ. اهـ. وهذه الرواية أخرجها الإسماعيلي في المستخرج من طريق هشام عن ثابت، كما قال الحافظ في الفتح ١٣/٢٧١.

ولا تتشاغلُ عنه بطلب معنى الأبِّ ومعرفة النبات الخاص الذي هو اسمُّ له، واكتفَ بالمعرفة الجمليَّة إلى أن يتبيَّن لك في غير هذا الوقت، ثم وصَّى الناس بأن يَجْرُوا على هذا السَّنَنِ فيما أشبه ذلك من مشكلات القرآن^(١). انتهى.

وهو قُصارى ما يقال في توجيه ذلك، لكن في بعض الآثار عن الفاروق كما في «الدر المنثور»^(٢) ما يبعُدُ فيه - إن صحَّ - هذا التوجيه.

بقي شيء وهو أنه ينبغي أن يعلم^(٣) أنَّ خفاء تعيين المراد من الأبِّ على الشيخين عليهما السلام ونحوها من الصحابة، وكذا الاختلاف فيه، لا يستدعي كونه غريباً مُخلاً بالفصاحة وأنه غيرُ مستعمل عند العرب العرباء، وقد فسره ابن عباس لابن الأزرق بما تعتلف منه الدوابُّ، واستشهد له بقول الشاعر:

ترى به الأبِّ واليقطينَ مُختلِطاً^(٤)

ووقع في شعر بعض الصحابة كما سمعت، ومن تتبَّع وجد غير ذلك.

﴿مَتَّعًا لَكُمْ وَلَآتَمَّكُمْ﴾^(٥) قيل: إما مفعولٌ له، أي: فَعَلَ ذلك تمتيعاً لكم ولمواشيكم. فإنَّ بعضَ النعم المعدودة طعامٌ لهم وبعضها علفٌ لدوابِّهم، ويوزَّع وينزَّل كلُّ على مقتضاه، والالتفات لتكميل الامتنان. وإما مصدرٌ مؤكِّدٌ لفعله المضمَّر بحذف الزوائد، أي: مَتَّعَكُمْ بذلك متاعاً، أو لفعلٍ مرتَّبٍ عليه، أي: فَمَتَّعْتُمْ بذلك متاعاً، أي: مَتَّعًا. أو مصدرٌ من غير لفظه، فإنَّ ما ذُكِر من الأفعال الثلاثة في معنى التمتع، وقد مرَّ الكلام في نظيره. فتذكَّر^(٥).

(١) الكشاف ٤/٢٢٠، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) ينظر ٦/٣١٦.

(٣) قوله: أن يعلم، ليس في (م).

(٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٦/٣١٦ للطستي في مسائله، وهو في الإتيان ١/٤١١-٤١٢، وتمام البيت:

على الشريعة يجري تحتها العَرْبُ

والشريعة: مورد الشاربة. وهم قوم يسكنون على ضفة النهر. والغرب: الدلو العظيمة.

القاموس (شرع) و(غرب).

(٥) ينظر تفسير الآية (٣٣) من سورة النازعات.

﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ﴾ (٣٣) شروع في بيان أحوال معادهم بعد بيان ما يتعلّق بخلقهم ومعاشهم، والفاء للدلالة على ترتّب ما بعدها على ما يُشعر به لفظ المتاع من سرعة زوال هاتيك النعم وقرب اضمحلالها، و«الصَّاخَّة» هي الداهية العظيمة، من صَخَّ بمعنى أصاخ، أي: استمع، والمراد بها النفخة الثانية، ووُصِفَتْ بها لأنَّ النَّاسَ يَصِخُّونَ لها فجعلت مُسْتَمِعَةً مجازاً في الطرف أو الإسناد.

وقال الراغب: الصَّاخَّةُ: شدَّةُ صوت ذي النطق، يقال: صَخَّ يَصِخُّ فهو صاخٌّ^(١). فعليه هي بمعنى الصائحة مجازاً أيضاً.

وقيل: مأخوذة من صَخَّ بالحجر، أي: صكّه.

وقال الخليل: هي صيحة تصخُّ الأذان صخًا، أي: تُصمُّها لشدَّة وقعها^(٢). ومنه أخذ الحافظ أبو بكر بن العربي قوله: الصَّاخَّة هي التي تُورث الصمَّ، وإنَّها لمُسمِعة، وهو من بديع الفصاحة كقوله:

أصمَّ بك الداعي وإن كان أسمعاً^(٣)

ثم قال: ولعمرُ الله تعالى إنَّ صيحة القيامة مُسمِعة تُصمُّ عن الدنيا وتُسمع أمور الآخرة^(٤).

والكلام في جواب «إذا» وفي «يوم» من قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ (٣٤) وَأَيْبِهِ وَأَيْبِهِ ﴿٣٥﴾ وَمَنْجِيئِهِ﴾ أي: زوجته ﴿وَبَيْتِهِ﴾ (٣٦) على نحو ما تقدّم في «النازعات»، فتذكّره فما في العهد من قدم^(٥). أي: يوم يُعرض عنهم ولا يصاحبهم ولا يسأل

(١) المفردات (صخخ).

(٢) العين ١٣٥/٤.

(٣) صدر بيت لأبي تمام، وهو في ديوانه بشرح التبريزي ٩٩/٤، ولفظ البيت فيه وفي الأغاني ٣٨٧/١٦، والوافي بالوفيات ٤٢٩/١٢، ومعجم الأدباء ٨٨/٨، والحماسة البصرية ١/٢٣٥، وتفسير القرطبي ٨٩/٢٢، والبحر المحيط ٤٢٩/٨: الناعي. بدل: الداعي. وعجزه:

وأصبح مَنغنى الجودِ بعدك بَلَقَعَا

(٤) تفسير القرطبي ٨٩/٢٢، والبحر ٤٢٩/٨، وعنه نقل المصنف.

(٥) ينظر: ٣٥/٣٠.

عن حالهم كما في الدنيا؛ لاشتغاله بحال نفسه كما يُؤذَن به قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ آتٍ مِنْهُمْ يَوْمٌ يُؤْمَرُ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ ﴿٣٧﴾ فإنه استئنافٌ واردٌ لبيان سبب الفرار، وجَعَلَهُ جوابٌ «إذا» والاعتذارُ عن عدم التصدير بالفاء بتقدير الماضي بغير «قد» أو المضارع المُثَبِّتِ، أو بِالغَاءِ^(١) إبدال «يَوْمَ يَفِرُّ المَرءُ» عنه إياه؛ لأنَّ البَدَل لا يطلب جزاءً = لا يخفى حاله على مَنْ شرط الإنصافَ على نفسه.

أي: لكل واحد من المذكورين شغلٌ شاغلٌ وخَطْبٌ هائلٌ يكفيه في الاهتمام به؛ وأخرج الطبراني وابن مردويه والبيهقي والحاكم وصحَّحه عن أم المؤمنين سودة بنت زمعة قالت: قال النبي ﷺ: «يُحشِرُ الناسَ يومَ القيامةِ حُفَاةَ عُرَاةٍ عُرَاةً، قد أَلْجَمَهُم العَرَقُ وبلغ شحومَ الآذانِ». قلت: يا رسول الله، واسوأُتاه ينظر بعضهم إلى بعض! قال: «شُغِلَ الناسَ عن ذلك». وتلا: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ﴾ الآية^(٢).

وجاء في رواية الطبراني عن سهل بن سعد أنه قيل له عليه الصلاة والسلام: ما شَغَلَهُمْ؟ فقال ﷺ: «نَشَرُ الصَّحَائِفِ، فيها مِثاقيلُ الذَّرِّ ومِثاقيلُ الخردَلِ»^(٣).

وقيل: يفرُّ منهم لعلمه أنهم لا يُغْنُون عنه شيئاً. وكلام «الكشاف» يُشعر بذلك^(٤)، ويأباه ما سمعت، وكذا ما قيل: يفرُّ منهم حذراً من مطالبتهم بالتبوعات،

(١) تحرفت في (م) إلى: بالفاء.

(٢) الدر المنثور ٦/٣١٧، والمعجم الكبير ٢٤/٣٤، والمستدرک ٢/٥١٤-٥١٥، وأورده البيهقي في شعب الإيمان ١/٣٢٠ بعد حديث (٣٥٩)، وهو عند البخاري (٦٥٢٧)، ومسلم (٢٨٥٩) بنحوه.

(٣) لم نقف عليه عن سهل بن سعد، بل أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٣٧)، وفي الكبير (كما في مجمع الزوائد ١٠/٣٣٣) عن أم سلمة ؓ مرفوعاً. قال الهيثمي: رواه الطبراني في الأوسط والكبير، ورجاله رجال الصحيح، غير محمد بن أبي موسى بن عياش، وهو ثقة. اهـ. وأما حديث سهل بن سعد فأخرجه الطبراني في الأوسط (٢٩٦) والكبير (٥٨٧٦) بلفظ: قال النبي ﷺ: «يُحشِرُ الناسَ يومَ القيامةِ مُشاةَ عُرَاةٍ عُرَاةً». وزاد في الأوسط: فقيل: يا رسول الله، ينظر الرجال إلى النساء؟ فقال: «لكل امرئٍ منهم يومئذٍ شأنٌ يغنيه». قال الهيثمي في المجمع ١٠/٣٣٣: وفيها إبراهيم بن حماد بن أبي حازم ضعفه الدارقطني. وبقية رجال الكبير رجال الصحيح.

(٤) الكشاف ٤/٢٢٠، حيث قال فيه: يفرُّ منهم لاشتغاله بما هو مدفوع إليه، ولعلمه أنهم لا يغنون عنه شيئاً.

يقول الأخ: لَمْ تُؤَاسِنِي بِمَالِكَ. والأبوان: قَصَّرَتْ فِي بَرِّنَا. والصاحبة: أَطْعَمْتَنِي الحرام، وفعلت وصنعت. والبنون: لم تُعَلِّمْنَا ولم تُرْشِدْنَا. ويُشعر بذلك ما أخرج أبو عبيد وابن المنذر عن قتادة قال: ليس شيء أشدَّ على الإنسان يومَ القيامة من أن يرى مَنْ يعرفه مخافةً أن يكون يطلبه بمظلمةٍ، ثم قرأ: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ﴾ الآية^(١).

وذكر المرء بناءً على أنه الرجل لا الإنسان؛ ليعلم منه حال المرأة من باب أولى. وقيل: هو من باب التغليب. وفيه نظر.

وَجَعَلَ القَاضِي ذَكَرَ المَتَعَاطِفَاتِ عَلَى هَذَا النَّمَطِ مِنْ بَابِ التَّرْقِي عَلَى اعْتِبَارِ عَطْفِ الأبِ عَلَى الأُمِّ سَابِقاً عَلَى عَطْفِهَا عَلَى الأَخِ، فيكون المجموع معطوفاً عليه، وكذا في صاحبته وبنّيه، فقال: تأخير الأحبِّ فالأحبِّ للمبالغة، كأنه قيل: يفرُّ من أخيه، بل من أبويه، بل من صاحبته وبنّيه^(٢). ولا يخفى تكلفه، مع اختلاف الناس والطباع في أمر الحبِّ، ولعلَّ عدم مراعاة ترقُّ أو تدلُّ لهذا الاختلاف مع الرمز إلى أنَّ الأمر يومئذٍ أبعدُ من أن يخاطر بالبال فيه ذلك.

وَرُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ يَفِرُّ قَابِيلُ مِنْ أَخِيهِ هَابِيلَ، وَيَفِرُّ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ أُمِّهِ، وَيَفِرُّ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَبِيهِ، وَيَفِرُّ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ ابْنِهِ، وَيَفِرُّ لُوطٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ امْرَأَتِهِ^(٣). وفي خبرٍ رواه ابن عساكر عن الحسن نحو ذلك، وفيه: فيرون أنَّ هذه الآية - أعني: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ﴾ إلخ - نزلت فيهم^(٤). وكلا الخبرين لا يعولُّ عليهما، ولا ينبغي أن يُلتفتَ إليهما كما لا يخفى.

والذي أَدِينُ اللهُ تَعَالَى بِهِ نَجَاةً أَبُوهُ ﷺ، وَقَدْ أَلْفَتْ رَسَائِلَ فِي ذَلِكَ رَغْمًا لَأَنْفِ عَلِيِّ القَارِي وَمَنْ وَافَقَهُ، وَأَعْتَقَدُ أَنَّ جَمِيعَ آبَائِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَسِيْمَا مَنْ وَكَدَاهُ بِلَا وَاسِطَةٍ أَوْفَرُ النَّاسِ حَظًّا مِمَّا أُوتِيَ هُنَاكَ مِنَ السَّعَادَةِ وَالشَّرَفِ وَسَمُوهُ القَدْرُ:

(١) الدر المنثور ٦/٣١٧.

(٢) تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ٨/٣٢٥.

(٣) تفسير القرطبي ٢٢/٩٠، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٢/٣٤١ عن قتادة.

(٤) الدر المنثور ٦/٣١٧، وتاريخ مدينة دمشق ٦٤/٨.

كم من أبٍ قد سما بابنٍ ذُرَى شرفٍ كما سما برسول الله عدناناً^(١)
 وقرأ ابنُ محيصنٍ وابنُ أبي عبلةٌ وحميدٌ وابنُ السَّمِيفَعِ: «يَعْنِيهِ» بفتح الياء
 وبالعين المهملة^(٢)، أي: يَهْمُهُ، من عَنَاه الأمرُ: إذا أهَمَّهُ، أي: أوقعه في الهمِّ،
 ومنه قوله ﷺ: «من حُسِنِ إسلامُ المرءِ تركهُ ما لا يَعْنيهِ»^(٣)، لا من عَنَاه إذا قصدَه،
 كما زعمه أبو حيان^(٤).

وقوله تعالى: ﴿يُجِئُكَ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ بيانٌ لمآلِ أمرِ المذكورين وانقسامهم إلى
 السعداء والأشقياء بعد ذكر وقوعهم في داهيةٍ دهياءٍ، ف «وجوه» مبتدأ، وسوِّغ
 الابتداء به كونه في حيزِ التنويع كما مرَّ، و«مسفرة» خبره، و«يومئذ» متعلِّقٌ به. أي:
 مضيئةٌ متهلِّلةٌ، من أسْفَرَ الصبح: إذا أضاء. وعن ابن عباس أن ذلك من قيام
 الليل. وعن الضحاك: من آثارِ الوضوء؛ فيختصُّ ذلك بهذه الأمة، أي: لأنَّ
 الوضوء من خواصِّهم قيل: أي: بالنسبة إلى الأمم السابقة فقط، لا مع أنبيائهم
 عليهم السلام.

وقيل: من طول ما اغبرَّت في سبيل الله تعالى.

﴿صَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ﴾ أي: مسرورةٌ بما تشاهد من النعيم المقيم والبهجة
 الدائمة.

﴿وَرُجُومٌ يُؤْمِذُ عَلَيْهَا عَبْرَةٌ﴾ أي: غبارٌ وكدورةٌ ﴿رَمَقُمْهَا﴾ أي: تعلوها وتغشاها
 ﴿قَتْرَةٌ﴾ أي: سوادٌ وظلمة، ولا ترى أَوْحَشَ من اجتماعِ العَبْرَةِ والسوادِ في
 الوجه.

وسَوَى الفيروزآباديُّ والجوهريُّ بين العبرة والقطرة^(٥)، فقيل: المراد بالقطرة

(١) البيت لابن الرومي، وهو في ديوانه ٢٤٢٥/٦، والشطر الأول فيه:

وكم أبٍ قد عسلا بابسني ذُرَى شرفي

(٢) البحر ٤٣٠/٨.

(٣) سلف عند تفسير الآية (١١٣) من سورة التوبة.

(٤) البحر ٤٣٠/٨.

(٥) الصحاح والقاموس (قتر).

الغبارُ حقيقةً، وبالغبرة ما يغشاهم من العبوس من الهمِّ. وقيل: هما على حقيقتهما، والمعنى أنَّ عليها غباراً وكدورةً فوق غبارٍ وكدورةً.

وقال زيد بن أسلم: الغبرة ما انحطَّت إلى الأرض، والقترة ما ارتفع إلى السماء^(١). والمراد وصولُ الغبار إلى وجوههم من فوقٍ ومن تحتٍ. والمعولُّ عليه ما تقدَّم.

وقرأ ابن أبي عبة: «قترة» بسكون التاء^(٢).

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى أصحاب تلك الوجوه، وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعدهم في سوء الحال، أي: أولئك الموصوفون بما ذكر ﴿هُمُ الْكُفْرَةُ الْفَجْرَةُ﴾^(٣) أي: الجامعون بين الكفر والفجور، فلذلك جمع الله تعالى لهم بين الغبرة والقترة، وكأنَّ الغبرة للفجور والقترة للكفور، نعوذ بالله عز وجل من ذلك.

(١) البحر ٨/٤٣٠، وأخرجه الطبري ١٢٧/٢٤ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

(٢) البحر ٨/٤٣٠.

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

ويقال: سورة «كورت»، وسورة «إذا الشمس كورت»، وهي مكيةٌ بلا خلاف، وأيها تسعٌ وعشرون آيةً، وفي «التيسير»: ثمانٍ وعشرون. وفيها من شرح حال يوم القيامة الذي تضمَّنه آخر السورة قبلُ ما فيها، وقد أخرج الإمام أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فليقرأ إذا الشمس كورت، وإذا السماء انفطرت، وإذا السماء انشقت»^(١). أي: السورَ الثلاث، وكفى بذلك مناسبةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (١) أي: لُقِّتْ، من كَوَّرْتُ العمامة: إذا لَفَقْتَهَا، وهو مجازٌ عن رفعها^(٢) وإزالتها من مكانها بعلاقة اللزوم، فإنَّ الثوب إذا أريد رفعه يُلْفَقُ لَفًّا وَيُطَوَّى ثم يُرْفَع، ونحوه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

ويجوز أن يراد لفُّ ضوئها المنبسط في الآفاق، المنتشر في الأقطار، إمَّا على أنَّ الشمس مجازٌ عن الضوء فإنه شائع في العرف، أو على تقدير المضاف، أو على التجوُّز في الإسناد، ويراد من لفِّه إذهابه مجازاً بعلاقة اللزوم كما سمعت آنفاً، أو رفعه وستره استعارةٌ كما قيل، وقد اعتُبر تشبيه الضوء بالجواهر والأمور النفيسة التي إذا رُفِعَتْ لُقِّتْ في ثوبٍ، ثم تعتبر الاستعارة ويُجعل التكوير بمعنى اللفِّ قرينةً ليكون هناك استعارةٌ مكنيةٌ تخيليةٌ.

(١) مسند أحمد (٤٨٠٦)، وسنن الترمذي (٣٣٣٣)، والمستدرک ٥١٥/٢.

(٢) في هامش الأصل (م): ولعل القرينة النسبة فتأمل. اهـ منه.

وكون المراد إذهابِ ضوئها مروياً عن الحسن وقتادة ومجاهد، وهو ظاهرُ ما رواه جماعةٌ عن ابن عباس من تفسيره «كُورَت» ب : أظلمت .

والظاهرُ أنَّ ذاك مع بقاء جرمها كالقمر في خسوفه، وفي الآثار ما يؤيد ذلك .
وقيل : إنَّ ذاك عبارةٌ عن إزالة نفس الشمس والذهابِ بها، للزومِ العاديِّ، واستلزامِ زوال اللزوم لزوال الملزوم .

ويجوز أن يكون المراد بـ «كُورَت» : أُلقيت عن فلكها وطُرحت، من طَعَنَهُ فحوَّره وكوَّره، أي : ألقاه مجتمعاً على الأرض . وإلقاؤها في جهنم مع عبديتها كما يدلُّ عليه بعضُ الأخبار المرفوعة^(١)، ويذهب إذ ذاك نورها كما صرَّح به القرطبي^(٢)، أو في البحر كما يدلُّ عليه خبر ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن ابن عباس، وفيه أنَّ الله تعالى يبعث ريحاً دبوراً فتفتخه - أي : البحر - حتى يرجع ناراً^(٣) .

وعِظْمُ جرم الشمس اليومَ لا يقتضي استحالةَ إلقائها في البحر ذلك اليوم؛ لجوازِ اختلاف الحال في الوقتين، والله عز وجل على كلِّ شيءٍ قديرٌ، لكن جاء في الأخبار الصحيحة أنَّ الشمسَ تدنو يوم القيامة من الرؤوس في المحشر حتى تكون قَدْرَ ميلٍ، ويلجُمُ الناسَ العرقُ يومئذٍ^(٤)، ولا بحرَ حيثُذُ لتُلقي فيه بعدُ، فلا تغفل .

وعن أبي صالح : «كُورَت» : نكَّستُ . وفي روايةٍ عن ابن عباس : تكويرها إدخالها في العرش . وعن مجاهد أيضاً : اضمحلَّت . ومدار التركيب على الإدارة والجمع .

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٣١٨/٦، عن أبي مريم أن النبي ﷺ قال في قوله تعالى : ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ قال : «كُورَت في جهنم» ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ قال : «انكدرت في جهنم، وكلُّ مَنْ عُبد من دون الله فهو في جهنم . . .» .

(٢) في تفسيره ٩٤/٢٢ .

(٣) الدر المنثور ٣١٨/٦، وهو في العظمة لأبي الشيخ (٦٤٥)، وأخرجه أيضاً هناد في الزهد (٣٣٤)، والطبري ١٣٨/٢٤، وذكره ابن كثير عند تفسير هذه الآية . ووقع في الأصل (م) بدل ابن عباس : ابن عتيك، والمثبت من المصادر .

(٤) أخرجه مسلم (٢٨٦٤) من حديث المقداد بن الأسود ﷺ .

هذا ولم نقف لأحدٍ من السلف على إرادة لُفِّها حقيقةً، وللمتأخرين في جواز إرادته خلافٌ؛ فقيل: لا تجوز إرادته لأن الشمس كريمةٌ مصمتةٌ، وغايةُ اللفِّ هي الإدارة، وهي حاصلةٌ فيها.

وقيل: تجوز؛ لأنَّ كون الشمس كذلك مما لا يثبتُه أهلُ الشرع، وعلى تسليمه يجوزُ أن يحدث فيها قابليةُ اللفِّ بأن يصيرها سبحانه منبسطةً ثم يلفُّها، وله عز وجل في ذلك ما له من الحكَم.

ويُبعدُ إرادةَ الحقيقة فيما أرى كونها كيفما كانت من الأجرام التي لا تلفُّ كالثياب، نعم القدرة في كلِّ وقت لا يتعاصها شيءٌ.

وارتفاعُ الشمس بفعلٍ مضمَر يفسِّره المذكور عند جمهور البصريين؛ لاختصاص «إذا» الشرطية عندهم بالفعل، وعلى الابتداء عند الأخفش والكوفيين؛ لعدم الاختصاص عندهم، وكون التقدير خلاف الأصل.

وكذا يقال في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا التُّجُومُ أَنْكَدَتْ ﴿٢﴾﴾ أي: انقضت وسقطت، كما أخرجه عبد بن حميد عن مجاهدٍ وقتادة^(١)، ومنه انكدر البازي: إذا نزل بسرعة على ما يأخذه؛ قال العجاج يمدحُ عمر بن معمر التيمي:

إذا الكرامُ ابْتَدَرُوا الباعَ بَدَرُ
تَقَضَّى البازي إذا البازي كَسَرُ
دانى جناحيه من الطود فمرَّ
أبصر خربان فضاءً فانكَدَرَ^(٢)

وهذا إحدى روايتين عن ابن عباس.

(١) الدر المشهور ٦/٣١٨، وخبر مجاهد بلفظ: تناثرت، وخبر قتادة بلفظ: تساقطت وتهافتت.
(٢) ديوان العجاج ص ٨٣، وحاشية الشهاب ٨/٣٢٦، وفيه: يصفه بالكرم، وأنه لحرصه على السبق للمكارم يسرع إليها إسراع بازٍ رأى صيداً فانقض عليه، وابتدروا بمعنى بادروا، والباع: الذراع وقُدْرُ مدُّ اليدين، وهو مجاز هنا عن الإحسان. وكسر بمعنى: ضم جناحيه للنزول والطود: الجبل. وخربان بكسر الخاء وسكون الراء جمع خَرَبَ بفتحين، وهو ذُكْر الحبارى.

وروي عنه أنه قال: لا يبقى يومئذ نجمٌ إلا سقط في الأرض.

وعنه أيضاً: أن النجوم قناديلٌ معلقةٌ بين السماء والأرض بسلاسلٍ من نورٍ بأيدي ملائكةٍ من نور، فإذا مات مَنْ في السماوات والأرض تساقطت من أيديهم^(١). وظاهرٌ هذا أن النجوم ليست في جرم أفلاك لها كما يقول الفلاسفة المتقدمون، بل معلقةٌ في فضاءٍ، ويقربُ منه من وجوه قول الفلاسفة المحدثين، فإنهم يقولون بكونها في فضاءٍ أيضاً، لكن بقوى متجاذبة لا معلقةٌ بسلاسلٍ بأيدي ملائكةٍ، وليس وراء ما يشاهد منها إلا سماءٌ بمعنى جهة علوٍ، لا سماءٌ بالمعنى المعروف، وإن صحَّ خبر الحبر^(٢) - وهو في حكم المرفوع - لم نَعِدْ عن ظاهره إلا إن ظهر استحالته، وهيئات ذلك، وحينئذٍ فالأمر سهلٌ، وقد ذكر بعض المتأهين أن الملائكة قد تطلَّق على الأرباب النورية كما في خبر: إنَّ لكلِّ شيءٍ ملكاً، وإن كلَّ قطرةٍ من قطرات المطر ينزل معها ملكٌ^(٣). وخبر: «أتاني ملكُ الجبال ومَلَكُ البحار»^(٤)، وتسمَّى المثل الأفلاطونية، وهي أنوارٌ مجردةٌ قائمةٌ بنفسها، مدبَّرةٌ بإذن الله تعالى للمربوبات حافظةٌ إياها، وهي المنمِّية والغاذية والمولدة في النباتات والحيوانات. ويقال في السلاسل: إنه أريدَ بها القوى التي بها جفُظ الأوضاع، أو نحو ذلك.

وقيل: انكدرت تغيَّرت وانطمس نورها كما هو الرواية الأخرى عن ابن عباس، من: كَدَّرْتُ الماء فانكدر، ففيه تشبيهٌ انطماس نورها بتكدر الماء الذي لا يبقى معه صفاؤه ورونقُ منظره، وتكون هي حينئذٍ على ما في بعض الآثار مع عبديتها في النار.

(١) ذكره عن ابن عباس القرطبي ٩٤/٢٢، وأبو السعود ١١٤/٩ وعنه نقل المصنف. وذكره الواحدي في الوسيط ٤٢٨/٤، والرازي في مفاتيح الغيب ٦٧/٣١، والنيسابوري في غرائب القرآن ٣٤/٣٠ عن عطاء. وينظر التعليق الذي بعده.

(٢) والضعف عليه ظاهر، وقد ذكره المصنف ٦٨/٢٣ عن الكلبي وقال: ولا أراه إلا حديث خرافة. وذكره أيضاً ٨/٢٩ عن عطاء وتعقبه بأنه لا يكاد يصح.

(٣) لم نقف عليه، وسلف ٤٨١/١.

(٤) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وينظر ما سلف ٤٨١-٤٨٢.

وظاهرٌ أنَّ النجوم لا تشملُ الشَّمس، وقيل: تشملُها، وذُكرُها بعدها تميمٌ بعد تخصيصٍ، فلا تغفل.

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ (٤) أي: أزيلت عن أماكنها من الأرض بالرجفة الحاصلة، على أن التسيير مجازٌ عن ذلك. وقيل: سيَّرتُ بعد رَفَعِها في الجوّ، كما قال تعالى: ﴿وَتُرَى الْجِبَالُ تَحْسَبُهَا جَمَادَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]. وهذا إنما يكون بعد النسخة الثانية.

﴿وَإِذَا الْعُشُورُ﴾ جمع عُشراء كِفَاسٍ جمع نَفَساء، وهي الناقة التي أتى عليها من يوم أُرسِل فيها الفحل عشرةً أشهر، ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع، وقد يقال لها ذلك بعدما تضع أيضاً، وهي أنفُسُ ما يكون عند أهلها، وأعزُّ شيء عليهم.

﴿عُطِّلَتْ﴾ (٥) تُرِكَت مهملةٌ لا راعي لها ولا طالب. وقيل: عطَّلها أهلها عن الحلب والصرِّ. وقيل: عن أن يُرسلَ فيها الفحول. وذلك إذا كان قبيل قيام القيامة؛ لاشتغال أهلها بما عراهم مما يكون إذ ذاك.

وقيل: إنَّ هذا التعطيلَ يومَ القيامة؛ فقال القرطبي: الكلامُ على التمثيل؛ إذ لا عِشَارَ حينئذٍ، والمعنى: أنه لو كانت عِشَارٌ لعَطَّلها أهلُها واشتغلوا بأنفسهم^(١).

وقيل: على الحقيقة، أي: إذا قاموا من القبور وشاهدوا الوحوش والأنعام والدوابَّ محشورةً ورأوا عِشَارَهُم التي كانت كرائمَ أموالهم فيها لم يعبؤوا بها لشغلهم بأنفسهم. وهو كما ترى.

وقيل: المراد بالعِشَارُ السحابُ، على تشبيه السحابة المتوقِّع مطرُها بالناقة العُشراء القريبِ وضعُ حملها، وفيه استعارةٌ لطيفةٌ مع المناسبة التامة بينه وبين ما قبله، فإنَّ السحبَ تتعقد على رؤوس الجبال وتُرى عندها. ولا ينافيه كونه مناسباً لما بعده على الأول، فإنه معنَى حقيقيٍّ مرجَّحٌ بنفسه. وتعطيلُها مجازٌ عن عدم ارتقاب مطرها؛ لأنهم في شغلٍ عنه. وقيل: عن عدم إمطارها.

وقيل: هي الديارُ تعطَّل فلا تُسَكَّنُ.

(١) تفسير القرطبي ٢٢/٩٥-٩٦، ونقله المصنف عنه بواسطة أبي حيان في البحر ٨/٤٣٢.

وقيل : الأرض التي يُعشّر زرعها، تعطلّ فلا تُزرع.

وقرأ مضرّ عن اليزيدي : «عَطَلْتُ» بالتخفيف والبناء للمجهول^(١)، ونقله في «اللوامح» عن ابن كثير، ثم قال : هو وهمّ، إنما هو عَطَلْتُ بفتحين بمعنى تعطلت؛ لأنّ تشديده للتعدية؛ يقال : عَطَلْتُ الشيءَ وأعطلته فَعَطَلَ بنفسه، وعَطَلَتِ المرأةُ فهي عاطل : إذا لم يكن عليها حلّيٌّ، فلعل هذه القراءة لغةٌ استوى فيها فَعَلَتِ وأَفْعَلَتِ، أي : في التعدّي^(٢). وقيل : الأظهر أنه عدّي بالحرف، ثم حُذِفَ وأُوْصِلَ الفعل بنفسه.

﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُجِمَتْ﴾ جمعٌ وحشٍ، وهو حيوان البرّ الذي ليس في طبعه التأنّسُ ببني آدم، والمراد به ما يعمُّ البهائم مطلقاً.

﴿حُشِرَتْ﴾^(٣) أي : جُمِعَتْ من كلّ جانبٍ، وذلك قُبيلَ النفخة الأولى حين تخرج نارٌ تفرُّ الناس والأنعام منها حتى تجتمع.

وقيل : أميتت، من قولهم إذا أجهفت السنة بالناس^(٣) : حشرتهم. ونحوه ما أخرج عبد بن حميد عن مجاهد أنه قال : حَشَرُهَا موتُها^(٤).

وعن ابن عباس تفسير الحشر بالجمع، إلا أنه قال كما أخرجه جماعةٌ وصححه الحاكم : جُمِعَتْ بالموت، فلا تُبعث ولا يحضر في القيامة غير الثقلين^(٥).

(١) البحر ٤٣٢/٨، واليزيدي هو يحيى بن المبارك بن المغيرة، أبو محمد العدوي البصري، وعرف باليزيدي لصحبته يحيى بن منصور الحميري خال المهدي، توفي سنة (٢٠٢هـ). ومضر لعله مضر بن محمد بن خالد، أبو محمد الضبي الأسدي الكوفي، روى الحروف عنه ابن مجاهد وابن شنبوذ وغيرهم. طبقات القراء لابن الجزري ٢/٢٩٩ و ٣٧٥.

(٢) البحر ٤٣٢/٨، وذكرها عن ابن كثير أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٦٩.

(٣) أي : أهلكتهم واستأصلتهم. المغرب للمطرزي (جحف)، وحاشية الشهاب ٨/٣٢٧.

(٤) الدر المنثور ٦/٣١٩.

(٥) الدر المنثور ٦/٣١٩، وهو في المستدرک ٢/٥١٥، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٤/١٣٦، ولفظه عندهم : حَشَرُ البهائم موتها، وحَشَرُ كُلِّ شيء الموت غير الجن والإنس، فإنهما يوقفان يوم القيامة. ونقل المصنف لفظه عن البحر ٨/٤٣٢.

وقيل: بُعثت للقصاص، فيحشر كلُّ شيءٍ حتى الذباب. وروي ذلك عن ابن عباس أيضاً^(١)، وعن قتادة وجماعة.

وفي رواية عن الجبر: تُحشر الوحوش حتى يُقتَصَّ من بعضها لبعض، فيقتَصُّ للجَمَاء من القَرْناء، ثم يقال لها: موتي، فتموت^(٢).

وقيل: إذا قُضي بينها رُدَّت تراباً، فلا يبقى منها إلا ما فيه سرورٌ لبني آدم وإعجابٌ بصورته، كالتاوس والظبي.

وقيل: يبقى كلُّ ما لم يَنْتفع به إلا المؤمن، كشاةٍ لم يأكل منها إلا هو، ويدخل ما يبقى الجنة على حالٍ لا تَقوُّ بها.

وذهب كثيرٌ إلى بعث جميع الحيوانات ميلاً إلى هذه الأخبار ونحوها؛ فقد أخرج مسلم والترمذي عن أبي هريرة في هذه الآية قال: قال رسول الله ﷺ: «لَتُؤَدَّنَ الحقوقَ إلى أهلها يومَ القيامة، حتى يُقاد للشاةِ الجَمَاء من الشاةِ القَرْناء»^(٣) وزاد أحمد بن حنبل: «وحتى الذرَّةُ من الذرَّة»^(٤).

ومال حجة الإسلام الغزالي وجماعةٌ إلى أنه لا يحشر غيرُ الثَّقَلَيْنِ لعدم كونه مكلفاً، ولا أهلاً للكرامة بوجوه، وليس في هذا الباب نصٌّ من كتابٍ أو سنَّةٍ معوَّلٍ عليها يدلُّ على حشر غيرهما من الوحوش، وخبر مسلم والترمذي وإن كان صحيحاً لكنه لم يخرج مخرج التفسير للآية، ويجوز أن يكون كنايةً عن العدل التام. وإلى هذا القول أميلُ، ولا أجزمُ بخطأ القائلين بالأول، لأنَّ لهم ما يَصْلحُ مستنداً في الجملة، والله تعالى أعلم.

وقرأ الحسن وعمرو بن ميمون: «حُشِّرَتْ» بالتشديد^(٥) للتكثير.

(١) أخرجه عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٣١٩/٦.

(٢) ذكره القرطبي في تفسيره ٩٧/٢٢، وقال: وهذا أصح مما رواه عنه عكرمة. ويعني بما رواه عنه عكرمة ما أخرجه الحاكم وجماعة عنه، وسلف تخريجه ولفظه قريباً.

(٣) صحيح مسلم (٢٥٨٢)، وسنن الترمذي (٢٤٢٠).

(٤) مسند أحمد (٨٧٥٦).

(٥) القراءات الشاذة ص ١٦٩، والبحر ٤٣٢/٨.

﴿وَإِذَا أَلْبَاغًا سُجِّرَتْ ﴿٦﴾﴾ أي: أُحْمِيَتْ بِأَنْ تَغِيضَ مِيَاهُهَا، وَتَظْهَرَ النَّارُ فِي مَكَانِهَا، وَلِذَا وَرَدَ عَلَى مَا قِيلَ: إِنَّ الْبَحْرَ غَطَاءَ جَهَنَّمَ.

أو: ملئت بتفجير بعضها إلى بعض، حتى يكون مالحتها وعذبها بحراً واحداً، من سَجَرِ التَّنُورِ: إِذَا مَلَأَهُ بِالْحَطَبِ لِيُحْمِيَهُ.

وقيل: مُلِئَتْ نيراناً تَضْطَرُّمُ لَتَعْذِيبِ أَهْلِ النَّارِ.

وقيل: ملئت تراباً تسويةً لها بأرض المحشر. وليس له مستند أثر عن السلف.

ونقل في «البحر» عن كتاب «لغات القرآن» أن «سَجَّرَتْ» بمعنى جُمِعَتْ بِلُغَةِ خَشَعٍ^(١)، ولعل جمعها عليه بالتفجير.

وقال ابن عطية: يحتمل أن يكون المعنى: مُلِئَتْ وَقِيْدٌ اضْطَرَّابُهَا حَتَّى لَا تَخْرُجَ عَنِ الْأَرْضِ مِنَ الْهَوْلِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَأْخُوداً مِنْ سَاجُورِ الْكَلْبِ^(٢)، وَهُوَ خَشْبَةٌ تَجْعَلُ فِي عُنُقِهِ، وَيُقَالُ: سَجَّرَهُ، إِذَا شَدَّهُ بِهِ.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «سُجِّرَتْ» بالتخفيف^(٣).

﴿وَإِذَا الْفُؤُوسُ زُوِّجَتْ ﴿٧﴾﴾ أي: قُرِنَتْ كُلُّ نَفْسٍ بِشَكْلِهَا؛ أَخْرَجَ جَمَاعَةً مِنْهُمْ الْحَاكِمَ وَصَحَّحَهُ عَنِ النِّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: يُقْرَنُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ مَعَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ، وَيُقْرَنُ الرَّجُلُ السَّوِّءُ مَعَ الرَّجُلِ السَّوِّءِ فِي النَّارِ، فَذَلِكَ تَزْوِيجُ الْأَنْفُسِ^(٤). وَفِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ رَوَاهُ النِّعْمَانُ أَيْضاً مَا يَقْتَضِي ظَاهِرَهُ ذَلِكَ^(٥).

(١) البحر ٤٣٢/٨.

(٢) المحرر الوجيز ٤٤٢/٥.

(٣) التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٣٩٨/٢، وهي قراءة أبي جعفر من العشرة.

(٤) الدر المنثور ٣١٩/٦، وهو في المستدرک ٥١٥-٥١٦، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٤/٢٤.

١٤١-١٤٢، والحافظ في تعلق التعلیق ٣٦٢/٤.

(٥) أخرجه ابن مردويه كما ذكر الحافظ في الفتح ٦٩٤/٨، وقال: والأول - يعني خبر عمر - هو المحفوظ.

وقال بعضٌ: هذا في الموقف، أن يُقرَنَ بين الطبقات: الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمتل فالأمتل.

وقال مقاتل بن سليمان: تُقرن نفوس المؤمنين بأزواجهم من الحور وغيرهنَّ، ونفوس الكافرين بالشياطين.

وقيل: تُقرن كلُّ نفسٍ بكتابها. وقيل: بعملها.

وجوِّز أن يراد: تُقرن كلُّ نفسٍ بخصمها فلا يمكنها الفرارُ منه. وأنت تعلم أن كون كلِّ نفسٍ ذا خصمٍ بين الانتفاء.

وأياً ما كان فالنفسُ بمعنى الذات، والتزويجُ جعلُ الشيء زوجاً، أي: مقارناً.

وقال عكرمة والضحاك والشعبي: تُقرن النفوس بأزواجها، وذلك عند البعث والنفسُ عليه بمعنى الروح.

وقرأ عاصم: «زُوجَتْ» على فُوعَلَتْ^(١).

﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ﴾ وهي البنت التي تُدفن حيَّةً، من الوأد: وهو الثقل، كأنها سميت بذلك لأنها تُثقلُ بالتراب حتى تموت. وقيل: هو مقلوبُ الأود، وحكاه المرتضى في «درره» عن بعض أهل اللغة^(٢)، وهو غير مرتضى عند أبي حيان^(٣).

وكانت العرب تبتدئ البنات مخافةً لُحوقِ العار بهم من أجلهنَّ، وقيل: مخافةً الإملاق، ولعله بالنسبة إلى بعضهم، ومنهم من يقول: الملائكةُ بناتُ الله، سبحانه عما يقولون، فألحقوا البناتِ به تعالى، فهو عزٌّ وجلٌّ أحقُّ بهنَّ.

وذكر غيرٌ واحدٍ أنه كان الرجل منهم إذا ولدت له بنتٌ فأراد أن يستحييها ألبسها جبَّةً من صوفٍ أو شعرٍ ترعى له الإبل والغنم في البادية، وإن أراد قتلها تركها، حتى إذا كانت سداسية^(٤) فيقول لأمها: طيِّبها وزينها حتى أذهب بها إلى

(١) المحرر الوجيز ٤٤٢/٥، والبحر ٤٣٣/٨، وهي خلاف المشهور عن عاصم.

(٢) ينظر أمالي المرتضى المسماة غرر الفوائد ودرر القلائد ٢/٢٨٢، ونقله المصنف بواسطة الشهاب في الحاشية ٣٢٧/٨. وينظر الكشاف ٢٢٢/٤.

(٣) في البحر ٤٣٣/٨.

(٤) في هامش الأصل: بلغت قامتها ستة أشهر.

أحماؤها. وقد حفر لها بئراً في الصحراء، فيبلغ بها البئر فيقول لها: انظري فيها. ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوي البئر بالأرض.

وقيل: كانت الحامل إذا أقربت^(١) حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة، فإذا ولدت بنتاً رمث بها فيها، وإن ولدت ابناً حبسته.

ورأيت إذ أنا يافع في بعض الكتب أن أول قبيلة وأدت من العرب ربيعة، وذلك أنهم أغير عليهم، فنهبت بنتاً لأمير لهم، فاستردّها بعد الصلح، فخيرت برضى منه بين أبيها ومن هي عنده، فاختارت من هي عنده وأثرته على أبيها، فغضب وسنّ لقومه الوأد، ففعلوه غيرة منهم ومخافة أن يقع لهم بعد ما وقع، وشاع في العرب غيرهم، والله تعالى أعلم بصحة ذلك.

وقرأ البرزي في رواية: «المؤودة» كعمونة، فاحتمل أن يكون الأصل «المؤودة» كقراءة الجمهور، فنقل حركة الهمزة إلى الواو قبلها وحذفت، ثم همزت تلك الواو. واحتمل أن يكون اسم مفعول من آد، والأصل: المأودة، فحذف أحد الواوين فصارت «المؤودة» كما حذف من مقوول فصار مقولاً^(٢).

وقرئ: «المؤودة» بضم الواو الأولى وتسهيل الهمزة، أعني التسهيل بحذفها، ونقل حركتها إلى ما قبلها^(٣).

وفي «مجمع البيان» والعهدة عليه: روي عن أبي جعفر وأبي عبد الله وابن عباس عليهم السلام أنهم قرؤوا: «المؤودة» بفتح الميم والواو، والمراد بها الرجم والقراة، وعن أبي جعفر: قراة الرسول صلى الله عليه وآله^(٤). ويراد بقتلها قطعها، أو هو على حقيقته والإسناد مجازي، والمراد قتل المتصف بها.

وتوجيه السؤال إلى «المؤودة» في قوله تعالى: ﴿سئلت^(٨) بأيّ ذنب قتلت^(٩)﴾ دون الواو مع أن الذنب له دونها لتسليتها وإظهار كمال الغيظ والسخط لوأدها،

(١) أي: قرب ولأدها، فهي مقرب. القاموس (قرب).

(٢) البحر ٤٣٣/٨، وهذه القراءة هي خلاف المشهور عن البرزي.

(٣) البحر ٤٣٣/٨، وذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٤٢/٥ عن البرزي.

(٤) مجمع البيان ٤٥/٣٠ و٤٦.

وإسقاطه عن درجة الخطاب، والمبالغة في تبكيته، فإنَّ المجنِّي عليه إذا سئل بمحضر الجاني ونُسبت إليه الجناية دون الجاني كان ذلك بعثاً للجاني على التفكُّر في حال نفسه وحال المجنِّي عليه، فيرى براءة ساحته، وأنه هو المستحقُّ للعتاب والعقاب، وهذا نوعٌ من الاستدراج واقعٌ على طريق التعريض، كما في قوله تعالى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُخِي إِلَهَيْنِ﴾ [المائدة: ١١٦].

وقرأ أبيُّ وابن مسعود والربيع بنُ خثيم وابن يعمر: «سَأَلْتُ»^(١)، أي: خَاصَمْتُ، أو: سألت الله تعالى، أو قَاتَلَهَا، وإنما قيل: «قُتِلْتُ» لِمَا أَنَّ الكلامَ إخباراً عنها لا حكايةً لِمَا حُوطِبَتْ به حين سئلت ليقال: قُتِلْتُ على الخطاب، ولا حكايةً لكلامها حين سألت ليقال: قُتِلْتُ على الحكاية عن نفسها، وقد قرأ كذلك عليٌّ كرم الله تعالى وجهه وابن عباس وابن مسعود أيضاً وجابر بن زيد وأبو الضحى ومجاهد^(٢).

وقرأ الحسن والأعرج: «سِيلْتُ» بكسر السين، وذلك على لغةٍ مَنْ قال: سال: بغير همز^(٣).

وقرأ أبو جعفر بشدِّ الياء^(٤)؛ لأنَّ المؤوَّدة اسمُ جنسٍ فناسبَ التَكثِيرَ باعتبار الأشخاص.

وفي الآية دليلٌ على عظم جناية الوأد، وقد أخرج البزار والحاكم في الكنى والبيهقي في «سننه» عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: جاء قيس بن عاصم التميمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إِنِّي وَأَدْتُ ثمان بناتٍ لي في الجاهلية. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أَعْتَقَ عن كلِّ واحدةٍ رقبةً» قال: إِنِّي صاحبُ إبلٍ. قال: «فأهدِ عن كلِّ واحدةٍ بَدَنَةً»^(٥) وكان الأمر للندب، لا للوجوب؛ لتوقف صحة التوبة عليه، فإنَّ

(١) البحر ٤٣٣/٨، وقد قرأ بها غيرهم كما سيرد، ولكن اختلفوا في «قتلت»، فقرأ هؤلاء كقراءة الجماعة، وقرأ غيرهم: «قُتِلْتُ» بسكون اللام وضم التاء كما سيرد أيضاً.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٦٩، والبحر ٤٣٣/٨.

(٣) المحرر الوجيز ٤٤٢/٥، والبحر ٤٣٣/٨، والكلام منه.

(٤) النشر ٣٩٨/٢.

(٥) الدر المنثور ٣٢٠/٦، وهو في مسند البزار (٢٣٧)، وسنن البيهقي الكبرى ١١٦/٨.

الإسلام يجبُ ما قبله من مثل ذلك، وفيه تعظيمُ أمر الوأد، وكان من العرب مَنْ يستقبُّه كصعصعة بنِ ناجية المجاشعي جدُّ الفرزدق، كان يفتدي الموءدات من قومه بني تميم، وبه افتخر الفرزدق في قوله:

وجدِّي^(١) الذي منع الوائدات فأحيا الوئيدَ فلم يُؤادِ^(٢)

وأخرج الطبراني عنه قال: قلتُ: يا رسول الله، إنِّي عملتُ أعمالاً في الجاهلية، فهل فيها من أجرٍ؟ أحيتُ ثلاث مئة وستين من الموءدة، اشتري كلَّ واحد منهنَّ بناقتين عشراوين وجمل، فهل لي في ذلك من أجرٍ؟ فقال النبي ﷺ: «لك أجره إذ منَّ الله تعالى عليك بالإسلام»^(٣).

وعُدَّ من الوأد العزل، لِمَا أخرج الإمام أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والطبراني وابن مردويه عن جُدَّامة بنتِ وهبٍ قالت: سئل رسول الله ﷺ عن العزل فقال: «ذلك الوأد الخفي»^(٤) ومن هنا قيل بحرمة.

وأنت تعلم أن المسألة خلافية، فقد قال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم»^(٥): العزل - وهو أن يجامع فإذا قاربَ الإنزالَ نزعَ وأنزل خارجَ الفرج - مكروهٌ عندنا في كلِّ حالٍ وكلِّ امرأةٍ سواءٍ رضيت أم لا؛ لأنه طريقٌ إلى قطعِ النسل، وأما التحريم فقد قال أصحابنا - يعني الشافعية - لا يَحْرُمُ في مملوكته ولا في زوجته الأمةٍ سواءٍ رضيت أم لا؛ لأن عليه ضرراً في مملوكته بمصيرها أم ولدٍ

(١) في هامش الأصل: ومنا في رواية. اه. وهي رواية الديوان على ما يأتي.

(٢) ديوان الفرزدق ١/١٧٣.

(٣) المعجم الكبير (٧٤١٢)، وأخرجه أيضاً العقيلي في الضعفاء ٢/٢٢٨. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/٩٥: فيه الطفيل بن عمرو التميمي، قال البخاري: لا يصح حديثه. وقال العقيلي: لا يتابع عليه.

(٤) مسند أحمد (٢٧٤٤٧)، وصحيح مسلم (١٤٤٢)، وسنن أبي داود (٣٨٨٢)، وسنن الترمذي (٢٠٧٧)، وسنن النسائي ٦/١٠٦-١٠٧، وسنن ابن ماجه (٢٠١١)، والمعجم الكبير ٢٤/٥٣٥. والمذكور قطعة من الحديث، وهي لم ترد في رواية أبي داود والترمذي والنسائي.

(٥) ٩/١٠.

وامتناع بيعها، وعليه ضرر في زوجته الرقيقة بمصير ولده رقيقاً تبعاً لأمه، وأمّا زوجته الحرّة فإنّ أذنت فيه لم يحرم، وإلا فوجهان أصحهما: لا يحرم. ثم الأحاديث التي ظاهرها التعارض في هذا المطلب يجمع بينها بأن ما ورد منها في النهي محمولٌ على كراهة التنزيه، وما ورد في الإذن في ذلك محمولٌ على أنه ليس بحرام، وليس معناه نفْي الكراهة. انتهى.

وأجيب على الحديث السابق بأنّ تسميته بالوَاد الخفي لا يدلُّ على أنّ حُكْمه حُكْم الوَاد الظاهر، فقد صحَّ أن الرياء شركٌ خفيٌّ، ولم يقل أحدٌ بأنّ حُكْمه حُكْمه.

ولا يبعد أن يكون الاستمناء باليد كالعزل وأدأ خفيّاً، وذكر بعضهم أنه إذا لم يخش الزنا حراماً، وإن خشي لم يحرم، وكذا لا يبعد أن يكون التفضيذ مع مَنْ يجلُّ له وطؤها كذلك، ولم أرَ قائلاً بحرمته، وتمام الكلام في هذا المقام في كتب الفقه فلتراجع.

واستدلّ الزمخشري^(١) بالآية على أنّ أطفال المشركين لا يعذبون، وعلى أنّ العذاب لا يستحقُّ إلا بالذنب:

أمّا الأول: فلأنّ تبيكت قاتلها يباينُ تعذيبها؛ لأنّ استحقاق التبيكت لبراءتها من الذنب، فمتى بكت سبحانه الكافر ببراءتها من الذنب كيف يكرُّ سبحانه عليها فيفعلُ بها ما يُنسى عنده فعلُ المبكت من العذاب السرمدي^(٢)؟

وأما الثاني: فلاشارة قوله تعالى: (بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ) إلى أنّ القتل إنما يُصار إليه بذنب، وأنه لا يستحسن ارتكابه دونه، ومعلومٌ أنّ في معناه كلّ تعذيب، ثم الآية لمّا دلّت على أنّ المؤودة لا ذنب لها ليتّم التبيكت تضمّنت عدم استحقاقها العقاب.

وزعم^(٣) أن ابن عباس سئل عن ذلك فاحتجّ بهذه الآية.

(١) في الكشف ٤/٢٢٢.

(٢) في (م): السرمدي.

(٣) يعني الزمخشري، والتعليل الثاني لم يذكره الزمخشري، ولعل المصنف رحمه الله ينقل من

بعض حواشي الكشف.

وتعقَّب بأنَّ مبنى ما ذكره التحسينُ والتقييحُ، وقد بيَّن ما فيهما في موضعه، وعلى التسليم نمنع انحصارَ سبب التبيكيت في البراءة، على أنَّ القتل للباعث المذكور في القرآن بمعنى خشية الإملاق رذيلةٌ يُستحقُّ بها التبيكيت، استحقَّ بها المقتولُ التعذيبَ الأخرىَّ أو لا، وإشارةُ الآية على أنَّ باعثهم على القتل لم يكن الذنب، لا إلى أنَّ الذنب - أعني ما تستحقُّ به المؤودةُ التعذيب - معدومٌ من كلِّ وجوه.

وما روي عن ابن عباس لا نسلم صحته، وفي الأخبار ما ينافيه؛ أخرج الإمام أحمد والنسائي وغيرهما عن سلمة بن يزيد الجعفي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الوائدةُ والمؤودةُ في النار إلا أن تدرك الوائدةُ الإسلامَ فيعفو الله تعالى عنها»^(١).

وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن ابن عباس قال: سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين، فقال: «الله تعالى إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين»^(٢) وتفسيره - على ما قيل - ما روى أبو داود عن عائشة: قلت: يا رسول الله، ذراريُّ المؤمنين؟ فقال: «من آبائهم» قلت: بلا عملٍ؟ قال: «الله تعالى أعلم بما كانوا عاملين» قلت: يا رسول الله، ذراريُّ المشركين؟ فقال: «من آبائهم» قلت: بلا عملٍ؟ قال: «الله تعالى أعلم بما كانوا عاملين»^(٣).

وفي مسند الإمام أحمد: سألت خديجةً عن ولدين ماتا لها^(٤) في الجاهلية؟ فقال رسول الله ﷺ: «هما في النار»^(٥).

(١) مسند أحمد (١٥٩٢٣)، وسنن النسائي الكبرى (١١٥٨٥) وهذا الحديث في متنه نكارة، وينظر الكلام عليه في حاشية المسند.

(٢) صحيح البخاري (١٣٨٣)، وصحيح مسلم (٢٦٦٠)، وسنن أبي داود (٤٧١١)، وسنن النسائي ٥٨/٤.

(٣) سنن أبي داود (٤٧١٢).

(٤) في الأصل (م) بدل «ماتا لها»: ما بالهما، وهو تصحيف.

(٥) مسند أحمد (١١٣١)، وهو من زيادات عبد الله بن أحمد على المسند، وفي إسناده محمد بن عثمان، قال الذهبي في الميزان ٦٤٢/٣: لا يُدرى من هو، ففتشت عنه في أماكن، وله خبر منكر، ثم ساق هذا الحديث. وقال ابن الجوزي في جامع المسانيد كما في كثر العمال ٥١٢/٢: في إسناده محمد بن عثمان لا يقبل حديثه، ولا يصح في تعذيب الأطفال حديث.

وأنت تعلم أنّ في مسألة الأطفال من هذه الحثية ما عدا أطفال الأنبياء عليهم السلام - فإنهم أجمع على كونهم من أهل الجنة كما قال اللقاني - خلافاً، فقد قال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم»^(١): «أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أنّ من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة؛ لأنه ليس مكلفاً، وتوقف فيه بعض من لا يعتد به؛ لحديث عائشة: توفي صبي من الأنصار، فقالت: طوبى له عصفور من عصفير الجنة، لم يعمل سوء ولم يدركه. قال ﷺ: «أو غير ذلك يا عائشة، إنّ الله تعالى خلق للجنة أهلاً، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم»^(٢) وأجاب العلماء عنه بأنه لعله عليه الصلاة والسلام نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع، ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة، فلما علم ﷺ قال ذلك في قوله ﷺ: «ما من مسلم يموت له ثلاث من الولد لم يبلغوا الجنّ إلا أدخله الله تعالى الجنة بفضلِهِ ورحمته إياهم»^(٣) وغير ذلك من الأحاديث.

وأما أطفال المشركين ففيهم ثلاثة مذاهب:

قال الأكثرون: هم في النار تبعاً لأبائهم؛ لحديث: سئل عن أولاد المشركين من يموت منهم صغيراً، فقال عليه الصلاة والسلام: «الله تعالى أعلم بما كانوا عاملين» أي: وغير ذلك. وتوقفت طائفة فيهم.

وقالت الثالثة وهو الصحيح الذي ذهب إليه المحققون: إنهم من أهل الجنة. ويستدل له بأشياء، منها حديث إبراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبي ﷺ في الجنة حوله أولاد الناس، قالوا: يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ قال: «وأولاد المشركين» رواه البخاري في «صحيحه»^(٤). ومنها قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ

(١) ٢٠٧/١٦.

(٢) صحيح مسلم (٢٦٦٢)، وسلف ٣٦/١٥.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١٢٤٨) عن أنس بن مالك ﷺ، وقد سلف تخريجه ٤٣٢/١٤.

(٤) برقم (٧٠٤٧) وهو من حديث سمرة بن جندب ﷺ.

بَعَثَ رَسُولًا ﴿[الإسراء: ١٥]﴾. ولا يتوجّه على المولود التكليف، ويلزمه قول الرسول: «حتى يبلغ»، وهذا متفقٌ عليه.

والجواب عن حديث «الله تعالى أعلم بما كانوا عاملين»: أنه ليس فيه تصريح بأنهم في النار، وحقيقة لفظه: الله تعالى أعلم بما كانوا يعملون لو بلغوا، ولم يبلغوا، والتكليف لا يكون إلا بالبلوغ. انتهى.

وتعقب ما ذكره من الاحتمال في حديث عائشة رضي الله عنها بأنه يأباه ما ذكره من حديث إبراهيم عليه السلام؛ فإنَّ حديث عائشة كان بالمدينة؛ لأنه في صبيٍّ من الأنصار، وبنائه عليه الصلاة والسلام عليها إنما كان فيها، وحديث إبراهيم عليه السلام كان بمكة؛ لأنَّ الظاهر أنَّ تلك الرؤية كانت ليلة المعراج وهو قد كان فيها، ومنه يعلم أنه ﷺ قد علم أنَّ الأطفال كلهم في الجنة يومئذٍ، فكيف يحتمل أن يكون ما قاله بعدُ قاله قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة؟

وأيضاً إذا كان حديث إبراهيم عليه السلام في مكة يضعف الجواب الأول عن حديث عائشة باحتمال أن تكون قالت ما قالت لأنه بلغها ذلك الحديث.

ثم ما ذكّر من أنَّ المذاهب في أطفال المشركين ثلاثة الظاهر أنه مبنيٌّ على ما وقف عليه، وإلا فهي غير منحصرة فيها، بل منها أنهم في برزخ بين الجنة والنار، ومنها أنهم يُمتحنون بدخول النار يوم القيامة، فَمَنْ كُتِبَ له السعادة أطاق بدخولها فیردُّ إلى الجنة، ومَنْ كُتِبَ له الشقاوة امتنع فُيسحبُ إلى النار كما جاء في بعض الروايات^(١)، فلا يُحكم على معيّنٍ منهم بجنةٍ ولا نارٍ، وعليه حُمل: «الله تعالى أعلم بما كانوا عاملين» وفي «اختيارات» الشيخ ابن تيمية أنَّ هذا أحسنُّ الأجوبة فيهم^(٢). وقال الجلال السيوطي: هو الصحيح المعتمد.

(١) ينظر حديث أنس رضي الله عنه في مسند أبي يعلى (٤٢٢٤)، وينظر كذلك ما ورد من روايات في هذه المسألة في الحاوي للسيوطي ٣٥٧/٢-٣٥٩، وقد حَسَّنَ أسانيدُها ابن تيمية كما في مختصر الفتاوى ص ٦٤٣.

(٢) لم نقف عليه في الاختيارات، وهو في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٣٢١/١، ومختصر الفتاوى ص ٦٤٣.

ومنها ما ذكره هذا الجلال واختاره الإمام الرباني الفاروقي السرهندي قدس سره: أنهم يحشرون ثم يصيرون تراباً كالوحوش.

وإن أريد مما تقدّم من أنهم في الجنة كونهم فيها كسائر أهلها فهناك قول آخر، وهو أنهم فيها خدماً لأهلها، وقد نقله النسفي في «بحر الكلام»^(١) على أهل السنة والجماعة، وفيه أحاديث جمّة.

والظاهر أن المراد بأطفال المشركين الأطفال الذين ولدوا لهم وهم مشركون ولو آمنوا بعد، ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام السابق في ولدي خديجة: «هما في النار» وهو يعكّر على من يقول: أطفال الذين ماتوا مشركين في النار، وأطفال المشركين الذين آمنوا بعد موتهم في الجنة إكراماً لهم.

والذي اختاره القول بأن الأطفال مطلقاً وكذا فرح الزنا، ومن جنّ قبل البلوغ، في الجنة، فهو الأخلق بكرم الله تعالى وواسع رحمته عز وجل، والأوفق للحكمة بحسب الظاهر، والأكثر تأييداً بالآيات، ولا بُعد في ترجيح الأخبار الدالة على ذلك بما ذكر على الأخبار الدالة على خلافه.

والقول بأن ما تضمّنته هاتيك الأخبار كان منه عليه الصلاة والسلام قبل علمه ﷺ بأن الأطفال في الجنة بعيد عندي، نعم جوّز أن يكون قد أخبر ﷺ بأنهم من أهل النار بناءً على إخبار الوحي به - كما أخبره بالوعيدات التي يعفو الله تعالى عنها - من حيث إنه مقيّد بشرط ك: إن لم يشملهم الفضل، مثلاً، لكنه لم يذكر معه كما لم يذكر معها لحكمة، ثم أخبر عليه الصلاة والسلام بأنهم من أهل الجنة بناءً على إخبار الوحي به أيضاً، ويكون متضمناً للإخبار بأن شرط كونهم من أهل النار لا يتحقّق؛ فضلاً من الله تعالى وكرماً، ويكون ذلك كالعفو عمّا يقتضيه الوعيد، ومثلاً ذلك إخباره بما ذكر بناءً على مشاهدة كونهم في الجنة عند إبراهيم عليه السلام، فتأمل.

(١) بحر الكلام لميمون بن محمد، أبي المعين النسفي الحنفي، المتوفى سنة (٥٠٨هـ). كشف الظنون ١/٢٢٥.

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ (١٠) أي: صحف الأعمال؛ أخرج ابن المنذر عن ابن جريج أنه قال: إذا مات الإنسان طويت صحيفته، ثم تُنشر يوم القيامة فيحاسب بما فيها^(١).

وقيل: «نُشِرَتْ» أي: فرقت بين أصحابها؛ عن مرثد بن وداعة^(٢): إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش، فتقع صحيفة المؤمن في يده في جنّة عالية، وتقع صحيفة الكافر في يده في سمومٍ وحميم. أي: مكتوبٌ فيها ذلك، وهي صحفٌ غيرُ صحفِ الأعمال.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي: «نُشِرَتْ» بالتشديد^(٣) للمبالغة في النشر بمعنييه، أو لكثرة الصحف، أو لشدة التطاير.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ (١١) قُلعت وأزيلت كما يُكشَفُ الإهاب عن الذبيحة، والغطاء عن الشيء المستور به، فأصل الكشط السلخ، واستُعير هنا للإزالة. وقرأ عبد الله: «قُشِطَتْ» بالقاف مكانَ الكاف^(٤)، واعتقَابُهما غيرُ عزيزٍ كالقافور والقافور، و: عربيٌّ قَحٌّ وكَحٌّ.

﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ (١٢) أي: أوقدت إيقاداً شديداً؛ قال قتادة: سَعَرها غضبُ الله تعالى وخطايا بني آدم. وقرأ جمعٌ منهم عليٌّ كرم الله تعالى وجهه: «سُعِرَتْ» بالتخفيف^(٥).

﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنزِلَتْ﴾ (١٣) أي: قرُبَتْ من المتّقين، كقوله تعالى: ﴿وَأُنزِلَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [ق: ٣١] أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن أبي العالية أنه قال:

(١) الدر المنثور ٦/٣٢٠.

(٢) أبو قتيلة الحمصي، قال البخاري: له صحبة. الإصابة ٩/١٦٣، والكلام من الكشاف ٤/٢٢٣.

(٣) النشر ٢/٣٩٨.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٦٩، والبحر ٨/٤٣٤.

(٥) البحر ٨/٥٦، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وحمزة والكسائي وخلف، وشعبة عن عاصم، وهشام عن ابن عامر، وروح عن يعقوب. التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٢/٣٩٨.

سَتْ آيَاتٍ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ فِي الدُّنْيَا وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ، وَسَتْ فِي الْآخِرَةِ: ﴿إِذَا
الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ إِلَى ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا، ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ إِلَى
﴿وَإِذَا الْبُحُورُ أُزْلِفَتْ﴾ هَذِهِ فِي الْآخِرَةِ^(١).

وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي بن كعب أنه قال:
سَتْ آيَاتٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ بَيْنَمَا النَّاسُ فِي أَسْوَاقِهِمْ إِذْ ذَهَبَ ضَوْءُ الشَّمْسِ،
فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ انْكَدَرَتِ النُّجُومُ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ وَقَعَتِ الْجِبَالُ عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ فَتَحَرَّكَتْ وَاضْطَرَبَتْ، فَفَزَعَتِ الْجَنِّ إِلَى الْإِنْسِ وَالْإِنْسُ إِلَى الْجَنِّ،
وَاخْتَلَطَتِ الدُّوَابُّ وَالطَّيْرُ وَالْوَحْشُ، فَمَا جَوا بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ وَأَهْمَلَتِ الْعِشَارُ،
وَقَالَ الْجَنُّ لِلْإِنْسِ: نَحْنُ نَأْتِيكُمْ بِالْخَبِيرِ. فَاَنْطَلَقُوا إِلَى الْبَحْرِ فِإِذَا هُوَ نَارٌ تَأْجِجُ،
فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ تَصَدَّعَتِ الْأَرْضُ صَدْعَةً وَاحِدَةً، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَتْهُمْ
رِيحٌ فَأَمَاتَتْهُمْ^(٢).

وقال بعضهم: إِنَّ السَّتَّ الْأُولَى فِيمَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ، وَإِنَّهُ مَرَادٌ مِّنْ قَالَ: إِنَّهَا فِي
الدُّنْيَا. وَقِيلَ: هِيَ فِيمَا قَبْلَ النَّفْخَةِ الْأُولَى، وَمَا بَعْدَهَا إِلَى النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ، فَلَا تَغْفَلُ.

﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ ﴿١٤﴾ جواب «إذا»، على أَنَّ الْمَرَادَ بِهَا زَمَانٌ وَاحِدٌ مَمْتَدٌّ
يَسَعُ الْأُمُورَ الْمَذْكُورَةَ، مَبْدُؤُهُ قُبَيْلَ النَّفْخَةِ الْأُولَى، أَوْ هِيَ، وَمُنْتَهَاهُ فَصْلُ الْقَضَاءِ
بَيْنَ الْخَلَائِقِ، لَكِنْ لَا بِمَعْنَى أَنَّ النَّفْسَ تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُ فِي كُلِّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ ذَلِكَ
الْوَقْتِ الْمَدِيدِ، أَوْ عِنْدَ وَقُوعِ دَاهِيَةٍ مِنْ تِلْكَ الدَّوَاهِيِ، بَلْ عِنْدَ نَشْرِ الصَّحْفِ، إِلَّا
أَنَّهُ لَمَّا كَانَ بَعْضُ تِلْكَ الدَّوَاهِيِ مِنْ مَبَادِيهِ وَبَعْضُهَا مِنْ رُودِافِهِ نَسَبَ عِلْمُهَا بِذَلِكَ
إِلَى زَمَانٍ وَقُوعِ كُلِّهَا تَهْوِيلًا لِلْخُطْبِ وَتَفْظِيْعًا لِلْحَالِ.

والمراد بـ «ما أحضرت» أعمالها من الخير والشرِّ، وبحضور الأعمال إما حضور
صحائفها كما يُعْرَبُ عَنْهُ نَشْرُهَا، وَإِمَّا حُضُورَ أَنْفُسِهَا عَلَى مَا قَالُوا مِنْ أَنَّ الْأَعْمَالَ
الظَّاهِرَةَ فِي هَذِهِ النِّشْأَةِ بِصُورٍ عَرْضِيَّةٍ تَبْرُزُ فِي النِّشْأَةِ الْآخِرَةِ بِصُورٍ جَوْهَرِيَّةٍ مَنَاسِبَةٍ

(١) الدر المنثور ٦/٣١٨.

(٢) الدر المنثور ٦/٣١٨، وهو في تفسير الطبري ٢٤/١٢٨.

لها في الحسن والقبح على كفياتٍ مخصوصةٍ وهيئاتٍ معيّنة، حتى إنّ الذنوب والمعاصي تتجسّم هنالك وتتصوّر، وحُمل على ذلك نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَمَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠] وعن ابن عباس ما يؤيّده^(١)، ويؤيّده أيضاً حديثُ ذبح الموت^(٢) ونحوه.

قيل: ولا بُعد في ذلك، ألا يُرى أنّ العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللَّبَنِ كما لا يخفى على مَنْ له خبرةٌ بأحوال الحضرات الخمس؟ وقد حكى عن بعض الأكابر أنهم يشاهدون في هذه النشأة الأعمال عند العروج بها إلى السماء، وكان ذلك بنوعٍ من التجسّد.

وأياً ما كان فإسنادُ إحضارها إلى النفس مع أنها تحضّر بأمر الله تعالى كما يؤدّن به قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحَضَّرًا﴾ الآية [آل عمران: ٣٠] لأنها لما عملتها في الدنيا فكانها أحضرتها في الموقف، ومعنى علمها بها على التقدير الأول اطلاعها عليها مفصلةً في الصحف بحيث لا يشدُّ عنها منها شيءٌ، كما ينبيء عنه قولهم: ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ [الكهف: ٤٩] وعلى التقدير الثاني أنها تشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة، فإن كانت صالحةً تشاهدها على صورٍ أحسن مما كانت تدركها في الدنيا؛ لأن الطاعات لا تخلو فيها عن نوعٍ مشقّةٍ، وإن كانت سيئةً تشاهدها على خلافٍ ما كانت عندها في الدنيا؛ لأنها^(٣) كانت مزينةً لها موافقةً لهواها.

وتكبيرُ النفس المفيدُ لثبوت العلم لفرّد من النفوس أو لبعضٍ منها؛ للإيدان بأنّ ثبوته لجميع أفرادها قاطبةً من الظهور والوضوح بحيث لا يكاد يحومُ حوله شائبةٌ قطعاً، يعرفه كلُّ أحدٍ ولو جيء بعبارةٍ تدل على خلافه، وللرمز إلى أنّ تلك النفوس العالمّة بما ذكر مع توفّر أفرادها وتكثّر أعدادها مما يُستقلُّ بالنسبة إلى جناب

(١) روي عنه أنه يؤتى بالأعمال الصالحة على صورة حسنة وبالأعمال السيئة على صورة قبيحة، فتوضع في الميزان. تفسير أبي السعود ١١٧/٩، والكلام منه.

(٢) سلف ٨٩/١٦.

(٣) قوله: لأنها، ساقط من (م).

الكبرياء والعظمة الذي أشيرَ إلى بعض بدائع شؤونه المُنبِئَةِ عن عظم سلطانه عز وجل .

وفي «الكشاف»^(١) أن هذا من عكسِ كلامهم الذي يقصدون فيه الإفراط فيما يُعكس عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢] ومعناه: كم وأبلغ^(٢)، وقولُ القائل:

قد أتركُ القِرْنَ^(٣) مصفراً أنامله كأنَّ أثوابه مُجَّتْ بفرصاد^(٤)

وتقول لبعض قواد العساكر: كم عندك من الفرسان؟ فيقول: رَبَّ فارسٍ عندي، أو: لا تعدمُ عندي فارساً. وعنده المَقَانِبُ^(٥)، وقصدهُ بذلك التماذي في تكثير فرسانه، ولكنه أراد إظهار براءته من التزيُّد، وأنه ممن يقلُّ كثيراً ما عنده فضلاً أن يتزيَّد، فجاء بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين.

ويبين في «الكشف» أنه يفيد ذلك مع ما في خصوص كلِّ موقع من فائدةٍ خاصةٍ، وذكر أنَّ من الفوائد هاهنا تهويلَ اليوم بتقليل الأنفسِ العالمة وإن كنَّ جميعها، وإظهارَ أنه كلامٌ من غاية العظمة والكبرياء، وأنَّ مَنْ يغيِّر هذه الأجرام العظام ويبدلها صفاتٍ وذواتٍ تُستقلُّ الأنفُسُ الإنسانية في جنب قدرته سبحانه أيما استقلال.

وتعقَّب ذلك أبو السعود^(٦) بما لا يخلو عن نظر كما لا يخفى على ذي نظرٍ

(١) ٢٢٣/٤.

(٢) في الكشاف: ومعناه معنى «كم» وأبلغ منه.

(٣) في الأصل (م): القمر، والمثبت من الكشاف والمصادر على ما يأتي.

(٤) البيت لعبيد بن الأبرص، وهو في ديوانه ص ٦٤، والكتاب ٢٢٤/٤، والمقتضب ٤٣/١،

والخزانة ٢٥٣/١١. وذكر الزمخشري صدره ولم يذكر العجز. قال البغدادي: القرن بكسر

القاف: المثل في الشجاعة، والمعنى: أقتله فينزف دمه فتصفرُّ أنامله، خصَّ الأنامل لأن

الصفرة إليها أسرع، وفيها أظهر. ومجَّتْ: دميتُ، والمراد: صبغت. والفرصاد: التوت،

شبهه الدم بحمرة عصارته.

(٥) المقانب: الذئاب الضارية. القاموس (قنب).

(٦) في تفسيره ١١٧/٩، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

جليلٍ فضلاً عن ذي نظرٍ دقيقٍ، وجوّز أن يكون ذلك للإشعار بأنه إذا عَلِمْتَ حينئذٍ نفسٌ من النفوس ما أحضرت، وَجَبَ على كلِّ نفسٍ إصلاحُ عملها مخافةً أن تكون هي تلك التي علمت ما أحضرت، فكيف وكلُّ نفسٍ تعلمه، على طريقة قولك لمن تنصحه: لعلك ستندم [على] ما فعلتَ، وربما ندم الإنسان على ما فعل. فإنك لا تقصد بذلك أن ندمه مرجوٌ الوجود لا متيقنٌ به أو نادرٌ الوقوع^(١)، بل تريد أن العاقل يجب عليه أن يجتنب أمراً يُرجى منه الندمُ أو قلماً يقع فيه، فكيف إذا كان قطعياً الوجود كثير الوقوع.

واشتهر أن النكرة هنا في معنى العموم، وهي قد تعمُّ في الإثبات إذا اقتضى المقام أو نحوه ذلك، ومنه قولُ ابن عمر لبعض أهل الشام وقد سأله عن المُحَرَّم إذا قتل جرادةً: أَيَتَصَدَّقُ بتمرّة فديةً لها؟: تمرّةٌ خيرٌ من جرادةٍ^(٢). قيل: ولهذا العموم ساغ الابتداء بالنكرة فيه، وقولٌ بعضٍ: إنه لا عمومٌ فيها، بل العمومُ جاء من تساوي نسبة الجزء إلى أفراد الجنس، قيل: مبنياً على ظنِّ منفاة العموم للوحدة والإفراد، وأنت تعلم أن ذلك إنما ينافي العمومَ الشموليَّ دون البدليِّ.

وقال بعضٌ: لا يبعدُ أن يقال: استُفيدَ العمومُ بجعلها في حيزِ النفي معنًى؛ لأن «علمت نفسٌ» في معنى: لم تَجْهَلْ نفسٌ، لأن الحكم بالشيء يستلزم نفي ضده. ليس بشيء وإلا لعمت كلُّ نكرة في الإثبات بنحو هذا التأويل.

وعن عبد الله بن مسعود أن قارئاً قرأ هذه السورة عنده، فلما بلغ ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ قال: وانقطاعَ ظهرياه^(٣).

﴿لَا أَقِيمُ بِالْحَنَسِ﴾ جمعُ حانس، من الخنوس: وهو الانقباضُ والاستخفاء.

﴿الْجَوَارِ﴾ جمع جارية، من الجري: وهو المرُّ السريع، وأصله لمرُّ الماء ولما يجري بجريه.

(١) في الأصل و(م): الوجود، والمثبت من تفسير أبي السعود.

(٢) سلف عند تفسير الآية (٢٧) من سورة لقمان.

(٣) ذكره ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٦٩، والزمخشري في الكشاف ٤/٢٢٣.

﴿الْكُنُوسِ﴾ جمع كانسٍ وكانسةٍ، من كَنَّسَ الوحشُ: إذا دخل كِنَّاسَهُ، وهو بيته الذي يَتَّخِذُهُ من أغصان الشجر. والمراد بها على ما أخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم وصحَّحه من طرقٍ عن عليٍّ كرم الله تعالى وجهه: الكواكب^(١). أي: جميعها، فقيل: لأنها تَخُنُّسُ بالنهار فتغيبُ عن العيون، وتَكُنِّسُ بالليل أي: تَطْلُعُ في أماكنها كالوحش في كُنَّسِهَا. وفي تفسير تَكُنِّسُ بَتَطْلُعِ خفاءً.

وقيل: لأنها تَخُنُّسُ نهاراً وتَخْفَى عن العيون مع طلوعها وكونها فوق الأفق، وتَكُنِّسُ بعد طلوعها في المغيب وتدخل فيه كما تَكُنِّسُ الظباء في الكُنَّسِ، فتكون تحت الأفق بعد أن كانت فوقه.

وروي تفسيرها بالكواكب عن الحسن وقتادة أيضاً.

وأخرج ابن أبي حاتم عن الأمير كَرَّمَ اللهُ تعالى وجهه أنه قال: هي خمسة أنجم: زُحَلٌ وَعُطَارِدٌ والمشتري وبهرام - يعني المريخ - والزُّهْرَةُ^(٢)، والخنَّسُ: الرَّوَّاجِعُ، من خَنَّسَ: إذا تَأَخَّرَ، ووُصِفَتْ بما ذُكِرَ في الآية لأنها تجري مع الشمس والقمر، وترجعُ حتى تَخْفَى تحت ضوء الشمس، فخنوسُها رجوعُها بحسب الرؤية، وكنوسُها اختفاؤها تحت ضوئها، وتسمى المتحيرة؛ لاختلافِ أحوالها في سيرها فيما يشاهدُ، فلها استقامةٌ ورجعةٌ وإقامةٌ، فبينما تراها تجري إلى جهة، إذا بها راجعةٌ تجري إلى خلاف تلك الجهة، وبينما تراها تجري إذا بها مقيمة لا تجري. وسببُ ذلك على ما قال المتقدمون من أهل الهيئة: كونُها في تدوير في حوامل مختلفة الحركات على ما بيَّن في موضعه، وللمُحَدِّثِينَ منهم النافينَ لِمَا ذُكِرَ غيرُ ذلك مما هو مذكورٌ في كتبهم.

وهي مع الشمس والقمر يقال لها: السيارات السبع؛ لأنَّ سيرها بالحركة الخاصة مما لا يكاد يَخْفَى على أحدٍ، بخلاف غيرها من الثوابت، وأخرج الخطيب

(١) الدر المنثور ٦/٣٢٠، وهو في المستدرک ٢/٥١٦، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٤/١٥٢.

(٢) الدر المنثور ٦/٣٢٠. وجاء في هامش الأصل: عطارد بضم العين، والزهرة بفتح الهاء، وبهرام بكسر الباء، وفي لغة العجم بفتحها. منه.

في كتاب «النجوم» وابن مردويه عن ابن عباس أنها المرادة هنا^(١)، ووصفها بالخنّس بمعنى الرواجع، قيل: من باب التغليب؛ إذ لا رجعة للشمس ولا للقمر، وبالخنّس^(٢) لاختفائها في مغيها.

وقيل: الوصفان باعتبار أنها تغيب عن العيون وتطلع في أماكنها على نحو ما تقدّم، على تقدير أن يكون المراد بها الكواكب جميعها.

وكون السيارات هي هذه السبع هو المعروف عند المتقدمين من المنجمين، وأمّا اليوم فقد ضمّوا إليها كواكب أخر يقال لها: وستا، وزونو، وبالاس، وسرس، وأورنوس ويسمى هرشل، وهو اسم المنجم الذي ظفر به بالرصد. ويبنوا مقدار أقطارها وأبعادها وحركاتها ولولا مخافة التطويل لذكرت ذلك، وعدّوا من جملة السيارات الأرض، بناءً على زعمهم أنّ لها حركةً حول الشمس، واشتهر أنهم لم يعدّوا القمر منها لكونه من توابع الأرض بزعمهم.

وأخرج الحاكم وصححه وجماعةً من طريق عن ابن مسعود أنها بقرة الوحش^(٣). وأخرج نحوه ابن أبي حاتم عن ابن عباس^(٤)، وعبد بن حميد عن مجاهد وأبي ميسرة والحسن^(٥)، وحكاه في «البحر» عن النخعي وجابر بن زيد وجماعة^(٦).

وأخرج ابن جرير عن الحبر أنها الظباء. ورَوَى ذلك أيضاً عن ابن جبير والضحاك^(٧).

(١) يعني السيارات السبع، والخبر في الدر المنثور ٦/٣٢٠، وهو من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٢) في (م): وبالخنس، وهو تصحيف.

(٣) المستدرک ٢/٥١٦، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق ٢/٣٥١، والطبري ٢٤/١٥٤-١٥٥.

(٤) الدر المنثور ٦/٣٢٠، وأخرجه أيضاً أبو داود الطيالسي كما في تفسير ابن كثير عند هذه الآية.

(٥) الدر المنثور ٦/٣٢٠.

(٦) البحر ٧/٤٣٤، وأخرجه الطبري ٢٤/١٥٥-١٥٧ عن جابر بن زيد والنخعي ومجاهد.

(٧) تفسير الطبري ٢٤/١٥٧.

قالوا: وَالْحَسَنُ تَأخَّرُ الأنفُ عن الشفة مع ارتفاعٍ قليلٍ من الأرنبية، وتوصفُ به بقر الوحش والظباء، ومنه قول بعض المولِّدين:

مَا سَلِمَ الظَّبْيُ عَلَى حُسْنِهِ كَلَّا وَلَا البَدْرُ الَّذِي يوصَفُ
فَالظَّبْيُ فِيهِ خَنَسٌ بَيْنٌ وَالبَدْرُ فِيهِ كَلْفٌ يُعْرَفُ^(١)

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾^(١٧) أي: أدبر ظلامه، أو أقبل، وكلاهما مأثوران عن ابن عباس وغيره، وهو من الأضداد عند المبرد. وقال الراغب: العسوسة والعساس: رقةُ الظلام، وذلك في طرفي الليل^(٢). فهو من المشترك المعنويِّ عنده وليس من الأضداد. وفسر «عسس» هنا بأقبل وأدبر معاً، وقال: ذلك في مبدأ الليل ومنتهاه^(٣).

وقال الفرّاء: أجمع المفسِّرون على أنَّ معنى «عسس»: أدبر^(٤)، وعليه العجاجُ يصف الخمر أو المفازة:

حتى إذا الصبحُ لها تنفَّسا وانجابَ عنها ليلُها وعسَّسا^(٥)
وقيل: هي لغة قريشٍ خاصة.

وقيل: كونه بمعنى أقبل ظلامه أوفقُ بقوله تعالى: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾^(١٨) فإنه أوّلُ النهار فيناسبُ أوّلَ الليل.

وقيل: كونه بمعنى أدبر أنسبُ بهذا؛ لِمَا بين إدبار الليل وتنفس الصبح من الملاصقة، فيكون بينهما مناسبةُ الجوارِ.

(١) أنشدتها جارية للرشيد حين رفض أن يشتريها بسبب كلفٍ في وجهها وخنسٍ في أنفها، فأعجبتهُ بلاغتها فاشتراها، وكانت أحظى جواريه عنده. الأذكياء لابن الجوزي ص ٢٥٤.

(٢) مفردات الراغب (عسس).

(٣) المصدر السابق.

(٤) معاني القرآن للفراء ٢٤٢/٣.

(٥) الكشاف ٢٢٤/٤، والأول منهما في ديوان العجاج ص ١٦٢، ونُسب الرجز أيضاً لعلقمة بن قرط، كما في مجاز القرآن ٢/٢٨٨، وتفسير الطبري ٢٤/١٦٢، والأضداد لابن الأنباري ص ٣٣، والأزمة والأمكنة ١/٣٢٥.

والمراد من تنفّس الصبح - على ما ذكر غير واحد - إضاءته وتبليّجه، وفي «الكشاف» أنه إذا أقبل الصبح أقبل بإقباله رَوْحٌ ونسيمٌ، فجعل ذلك نفساً له على المجاز وقيل: تنفّس الصبح^(١). وعنى بالمجاز الاستعارة؛ لأنه لما كان النَّفْسُ رِيحاً خاصاً يفرج عن القلب انبساطاً وانقباضاً شَبَّهَ ذلك النسيمُ بالنَّفْسِ، وأُطلق عليه الاسمُ استعارةً، وجعل الصبح متنفساً لمقارنته له، ففي الكلام استعارةً مصرّحةً وتجوّزاً في الإسناد، وظاهرُ كلام بعضهم أنه بعد الاستعارة يكون ذلك كنايةً عن الإضاءة.

وجوّز أن يكون هناك مكنية وتخييلية بأن يشبّه الصبح بماشٍ وآتٍ من مسافةٍ بعيدة، ويثبت له التنفّس المرادُ به هبوبُ نسيمه مجازاً على طريق التخييل، كما في: ﴿يَنْفُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧].

وقال الإمام: النهار بغشيان الليل المظلم كالمكروب، وكما أنه يجد راحةً بالتنفّس، كذلك تخلّص الصبح من الظلام وطلوعه كأنه تخلّص من كربٍ إلى راحةٍ^(٢). وهذا أدقُّ مما في «الكشاف» كما لا يخفى.

وجوّز أن يقال: إنّ الليلَ لما غشيَ النهار ودفع به إلى تحت الأرض فكأنه أماته ودفنه، فجعل ظهورُ ضوئه كالتنفّس الدالُّ على الحياة، وهو نحوُ مما نُقل عن الإمام.

وقيل: «تنفّس» أي: توسّع وامتدَّ حتى صار نهراً.

والظاهرُ أنّ التنفّس في الآية إشارةٌ إلى الفجر الثاني الصادق، وهو المنتشرُ ضوؤه معترضاً بالأفق، بخلافِ الأول الكاذب وهو ما يبدو مستطيلاً وأعلاه أضواً من باقيه، ثم يُعدّم وتعبه ظلمةً، أو يتناقض حتى ينغمر في الثاني على زعم بعض أهل الهيئة، أو يختلف حاله في ذلك تارةً وتارةً بحسب الأزمنة والعروض على ما قيل.

(١) الكشاف ٤/٢٢٤.

(٢) تفسير الرازي ٧٢/٣١، وعبارته: شبّه الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي جلس بحيث لا يتحرك، واجتمع الحزن في قلبه، فإذا تنفّس وجد راحةً، فهاهنا لما طلع الصبح فكأنه تخلص من ذلك الحزن، فعبر عنه بالتنفّس.

وسمي هذا الكاذب عارضاً؛ ففي خبر مسلم: «لا يغررَّكم أذانُ بلالٍ، ولا هذا العارضُ (لعمود الصبح) حتى يستطير»^(١) أي: ينتشر ذلك العمود^(٢) في نواحي الأفق.

وكلام بعض الأجلة يُشعرُ بأنه فيها إشارةٌ إلى الكاذب، حيث قال: يؤخذ من تسمية الفجر الأول عارضاً للثاني أنه يُعرضُ للشعاع الناشئ عنه الفجرُ الثاني انحباسٌ قُرْبَ ظهوره، كما يُشعرُ به التنفُّسُ في قوله تعالى: (وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ) فعند ذلك الانحباسِ يتنفَّسُ منه شيءٌ من شبه كوةٍ، والمشاهد في المنحبس إذا خرج بعضه دفعةً أن يكون أوَّلُه أكثر من آخره، ويعلم من ذلك سببُ طول العمود وإضاءة أعلاه. إلى آخر ما قال، وفيه بحثٌ.

ثم الظاهر أنَّ تنفُّسَ الصبح وضيائه بواسطة قرب الشمس إلى الأفق الشرقي بمقدارٍ معيَّن، وهو في المشهور ثمانية عشرَ جزءاً، وقولُ الإمام: إنه يلزم على ذلك بناءً على كرية الأرض واستضاءة أكثر من نصفها من الشمس دائماً ظهورُ الضياء وتنفُّسَ الصبح إذا فارقت الشمس سَمَتَ القدم من دائرة نصف النهار، وذلك بُعَيْدَ نصف الليل، والواقعُ خلافُه = تشكيكٌ فيما يُقربُ أن يكون بديهيًّا، وفيه غفلةٌ عن أحوال ظلِّ الأرض وانعكاسِ الأشعة من أبصار سَكَنَةِ أقطارها، فتأمل ولا تغفل.

والواو في قوله تعالى: (وَالصُّبْحُ) (وَاللَّيْلُ) على ما نُقل عن ابن جنِّي للعطف، و«إذا» ليس معمولاً لفعل القسم؛ لفسادِ المعنى، إذ التقييدُ بالزمان غيرُ مرادٍ حالاً كان أو استقبالاً، وإنما هو على ما اختاره غيرُ واحدٍ معمولٌ مضافٍ مقدَّرٍ من نحو العظمة؛ لأن الإقسام بالشيء إعظامٌ له، كأنه قيل: ولا أقسم بعظمة الليل زمان

(١) صحيح مسلم (١٠٩٤) من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه، وفيه: البياض، بدل: العارض، وذكره بلفظ المصنف النووي في المجموع ٣٤٢/٦. ولم يرد في شروح مسلم إشارةٌ لهذا اللفظ. ينظر إكمال المعلم ٣١/٤، والمفهم ١٥٤/٣، وشرح النووي لصحيح مسلم ٢٠٥/٧، والديباج للسيوطي ١٩٥/٣.

(٢) في الأصل (م): العموم، والمثبت هو الصواب، وينظر ما سلف ٣١٨/٨ وما بعدها.

عسّس، وبِعْظَمَةِ النَّهَارِ زَمَانَ تَنْفَسَ، عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِمْ: عَجِباً مِنَ اللَّيْلِ إِذَا سَطَا، فَإِنَّهُ لَيْسَ الْمَعْنَى عَلَى تَقْيِيدِ التَّعَجُّبِ مِنْ هَوْلِهِ وَعِظْمَتِهِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ.

وَقَالَ عَصَامُ الدِّينِ: يَنْبَغِي أَنْ يُجْعَلَ تَقْيِيداً لِلْمَقْسَمِ بِهِ، أَي: أَقْسَمَ بِاللَّيْلِ كَائِناً إِذَا عَسَّسَ، وَالْحَالُ مَقْدَرَةٌ، أَي: مَقْدَرًا كَوْنُهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ. وَصَرَّحَ الْعَلَّامَةُ التَّفْتَازَانِي فِي «التَّلْوِيحِ» فِي مِثْلِهِ أَنَّ «إِذَا» بَدَلٌ مِنَ اللَّيْلِ؛ إِذْ لَيْسَ الْمُرَادُ تَعْلِيْقَ الْقِسْمِ وَتَقْيِيدَهُ بِذَلِكَ الْوَقْتِ، وَلِهَذَا مَنَعَ الْمُحَقِّقُونَ كَوْنَهُ حَالاً مِنَ اللَّيْلِ؛ لِأَنَّهُ أَيْضاً يَفِيدُ تَقْيِيدَ الْقِسْمِ بِذَلِكَ الْوَقْتِ، وَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الشَّمْسِ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذَا الْمَقَامِ أَيْضاً.

﴿إِنَّهُ﴾ أَي: الْقُرْآنَ الْجَلِيلَ النَّاطِقَ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الدَّوَاهِي الْهَائِلَةِ، وَجَعَلَ الضَّمِيرَ لِلْإِخْبَارِ عَنِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ تَعَسَّفَ.

﴿لَقَوْلِ رَسُولٍ﴾ هُوَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ وَالْجَمْهُورُ: جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَنَسَبْتُهُ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ وَاسِطَةٌ فِيهِ، وَنَاقِلٌ لَهُ عَنِ مُرْسِلِهِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

﴿كَبِيرٍ﴾ أَي: عَزِيزٍ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وَقِيلَ: مُتَعَطِّفٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.

﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ أَي: شَدِيدٍ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النَّجْمُ: ٥] وَجَاءَ فِي قُوَّتِهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بُعِثَ إِلَى مَدَائِنِ لُوطَ وَهِيَ أَرْبَعُ مَدَائِنَ وَفِي كُلِّ مَدِينَةٍ أَرْبَعُ مِئَةِ أَلْفٍ مَقَاتِلٍ سِوَى الذَّرَارِيِّ، فَحَمَلَهَا بِمَنْ فِيهَا مِنَ الْأَرْضِ السُّفْلَى حَتَّى سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ أَصْوَاتَ الدَّجَاجِ وَنَبَاحَ الْكِلَابِ، ثُمَّ هَوَى بِهَا فَأَهْلَكَهَا.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ الْقُوَّةُ فِي آدَاءِ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَرْكِ الْإِخْلَالِ بِهَا مِنْ أَوَّلِ الْخَلْقِ إِلَى آخِرِ زَمَانِ التَّكْلِيفِ.

وَقِيلَ: لَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ قُوَّةَ الْحِفْظِ وَالْبَعْدَ عَنِ النِّسْيَانِ وَالخَلْطِ.

﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ أَي: فِي مَكَانَةٍ رَفِيعَةٍ وَشَرَفٍ عِنْدَ اللَّهِ الْعَظِيمِ جَلَّ جَلَالُهُ، عِنْدِيَّةَ إِكْرَامٍ وَتَشْرِيفٍ لَا عِنْدِيَّةَ مَكَانٍ، فَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِ«مَكِينٍ» وَهُوَ فَعِيلٌ

من المكانة، وقد كثر استعمالها كما في «الصحيح» حتى ظنَّ أن الميم من أصل الكلمة واشتقَّ منه: تمكَّن، كما اشتقَّ من المسكنة: تَمَسَّكَنَ^(١).

وجوِّز أن يكون مصدرًا ميميًّا من الكون، وأصله مَكُونٌ بكسر الواو، فصار بالنقل والقلب مكينًا، وأريد بالكون الوجود، كأنه من كمال الوجود صار عين الوجود. والأول هو الظاهر.

وقيل: إنَّ الظرف متعلِّقٌ بمحذوفٍ وقع صفةً أخرى لـ «رسول»، أي: كائن عند ذي العرش الكينونة اللاتقة. وهو كما ترى.

﴿مَطَاعٌ﴾ فيما بين الملائكة المقربين عليهم السلام؛ يَصُدُّرون عن أمره ويرجعون إلى رأيه.

﴿ثُمَّ﴾ ظرفٌ مكانٍ للبعيد، وهو يحتملُ أن يكون ظرفاً لِمَا قبله، وجُعِلَ إشارةً إلى «عند ذي العرش»، والمراد بكونه مطاعاً هناك كونه مطاعاً في ملائكته تعالى المقربين كما سمعت، ويحتملُ أن يكون ظرفاً لما بعده، أعني قوله سبحانه: ﴿أَمِينَ﴾^(١١) والإشارة بحالها، وأمانته على الوحي. وفي رواية عنه عليه السلام أنه قال: أمانتي أنِّي لم أؤمر بشيءٍ فعدَّوْتُهُ إلى غيره^(٢). ولأمانته أنه عليه السلام يدخل الحُجُب كما في بعض الآثار بغير إذن.

وقرأ أبو جعفر وأبو حيوة وأبو البرهسم وابن مقسم: «ثُمَّ» بضم الراء^(٣) حرف عطف؛ تعظيماً للأمانة، وبياناً لأنها أفضلُ صفاته المعدودة. وقال صاحب «اللوامح»^(٤): هي بمعنى الواو؛ لأنَّ جبريل عليه السلام كان بالصفتين معاً في حال

(١) الصحيح (كون).

(٢) قطعة من حديث أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٣٢٥-٣٢٦/٥٠ من طريق المسيب بن شريك، عن يزيد بن أبي زياد، عن معاوية بن قره، عن النبي ﷺ. وهو مرسل، كما أن يزيد بن أبي زياد ضعيف كما في التقريب، والمسيب بن شريك قال عنه يحيى: ليس بشيء. وقال أحمد: ترك الناس حديثه. الميزان ٤/١١٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٦٩، والبحر ٨/٤٣٤.

(٤) كما في البحر ٨/٤٣٤.

واحدة، ولو ذهب ذاهبٌ إلى الترتيب والمهلة في هذا العطف بمعنى: مطاع في الملاء الأعلى ثم أمين عند انفصاله عنهم حالٌ وحيه إلى الأنبياء عليهم السلام، لجاز إن ورد به أثرٌ. انتهى، والمعولُ عليه ما سمعت، والمقامُ يقتضي تعظيم الأمانة لأنَّ دفع كون القرآن افتراءً منوطٌ بأمانة الرسول.

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ هو رسولُ الله ﷺ ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ ﴿٢٢﴾ كما تبهته الكفرة قاتلهم الله تعالى. وفي التعرُّض لعنوان الصحبة مضافةً إلى ضميرهم على ما هو الحقُّ تكذيبٌ لهم بالطف وجو؛ إذ هو إيماء إلى أنه عليه الصلاة والسلام نشأ بين أظهركم من ابتداء أمره إلى الآن، فأنتم أعرفُّ به وبأنه ﷺ أتمَّ الخلق عقلاً وأرجحهم قِيلاً وأكملهم وصفاً وأصفاهم ذهناً، فلا يُسندُ إليه الجنون إلا مَنْ هو مرَّكبٌ من الحمق والجنون.

واستدلَّ الزمخشريُّ بالمبالغة في ذكر جبريل عليه السلام وتَرْكها في شأن النبي ﷺ على أفضليته عليه السلام على النبي ﷺ^(١). وأجابوا بما بُحث فيه.

والوجه في الجواب - على ما في «الكشف» - أنَّ الكلام مسوقٌ لحقبة المنزل دلالةً على صدق ما ذُكر فيه من أهوال القيامة، وقد علمت أنَّ من شأن البليغ أن يجرِّد الكلام لِمَا ساق له لثلاثاً تُعدُّ الزيادة لكنةً وفضولاً، ولا خفاءً أنَّ وصف الآتي بالقول يشدُّ من عضد ذلك أبلغَ شدُّ، وأما وصفٌ من أنزل عليه فلا مدخل له في البين إلا إذا كان الغرضُ الحثُّ على اتِّباعه، فلهذا لم تدلَّ المبالغة في شأن جبريل عليه السلام وعدُّ صفاته الكواملِ وتركُ ذلك في شأن نبينا عليه أفضل الصلوات والتسليمات على تفضيله بوجه.

وقال بعضهم: إنَّ المبالغة في وصف جبريل عليه السلام مدحٌ بليغٌ في حقِّ النبي ﷺ؛ لأنَّ المَلَك إذا أرسل لأحدٍ من هو معرَّزٌ معظَّمٌ مقربٌ لديه دلَّ على أنَّ المرسل إليه بمكانةٍ عنده ليس فوقها مكانةٌ. وقد علمت أنَّ المقام ليس للمبالغة في مدح المنزل عليه.

وقيل: المراد بالرسول هو نبينا ﷺ كالمراد بالصاحب. وهو خلافُ الظاهر الذي عليه الجمهور.

﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ أي: وبالله تعالى لقد رأى صاحبكم رسولُ الله ﷺ الرسولَ الكريم جبريلَ عليه السلام على كرسيٍّ بين السماء والأرض بالصورة التي خلقه الله تعالى عليها له ستُّ مئة جناح.

﴿بِالْأَفُقِ الْآلِينَ﴾ وهو الأفقُ الأعلى من ناحية المشرق كما روي عن الحسن وقتادة ومجاهد وسفيان. وفي روايةٍ عن مجاهد أنه ﷺ رآه عليه السلام نحو جباد، وهو مشرقُ مكة. وقيل: إنَّ المراد به مطلعُ رأس السرطان، فإنه أعلى المطالع لأهل مكة. وهذه الرؤية كانت فيها بعد أمر غار حراء.

وحكى ابن شجرة^(١) أنه أفقُ السماء الغربي، وليس بشيء.

وأخرج الطبرانيُّ وابن مردويه عن ابن عباس أنه قال في الآية: رآه في صورته عند سدرة المنتهى^(٢). والأفق على هذا قيل: بمعنى الناحية. وقيل: سمي ذلك أفقاً مجازاً.

﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: رسولُ الله ﷺ ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ على ما يخبر به من الوحي إليه وغيره من الغيوب ﴿بِضَيِّبٍ﴾ من الضنِّ بكسر الضاد وفتحها بمعنى البخل، أي: ببخل، لا يبخلُ بالوحي، ولا يقصُر في التبليغ والتعليم ومَنَحِ كُلِّ ما هو مستعدُّ له من العلوم، على خلاف الكهنة فإنهم لا يُظَلِّعون على ما يزعمون معرفته إلا بإعطاء حلوان.

وقرأ ابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وابن عمر وابن الزبير وعائشة وعمر بن عبد العزيز وابن جبير وعروة وهشام بن جندب ومجاهد وغيرهم، ومن السبعة النحويّان وابنُ كثير: «بظنين» بالطاء، أي: بمتهم^(٣)، من الظنة بالكسر بمعنى التهمة، وهو نظير الوصف السابق بـ «أمين».

(١) كما في النكت والعيون ٦/٢١٨، والبحر ٨/٤٣٥.

(٢) المعجم الكبير (١٢٥٦٥)، وعزاه لابن مردويه السيوطي في الدر ٦/٣٢١.

(٣) البحر ٨/٤٣٥، وقراءة النحويين (وهما أبو عمرو والكسائي) وابن كثير في التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٢/٣٩٨-٣٩٩.

وقيل: معناه: بضعيفِ القوة على تبليغِ الوحي، من قولهم: بثرَ ظُنُونٌ، إذا كانت قليلة الماء.

والأول أشهر، ورجحت هذه القراءة عليه بأنها أنسبُ بالمقام؛ لاثِّهَام الكفرة له ﷺ، ونفيُّ التهمة أولى من نفي البخل، وبأنَّ التهمة تتعدى بعلى، دون البخل فإنه لا يتعدى بها إلا باعتبار تضمينه معنى الحرص ونحوه، لكن قال الطبري: بالضاد خطوطُ المصحف كلها^(١). ولعله أراد المصحف المتداولة؛ فإنهم قالوا: بالظاء خطُّ مصحف ابن مسعود. ثم إنَّ هذا لا ينافي قول أبي عبيدة: إنَّ الظاء والضاد في الخطِّ القديم لا يختلفان إلا بزيادة رأس إحداهما على الأخرى زيادةً يسيرةً قد تشبهه، كما لا يخفى.

والفرق بين الضاد والظاء مخرجاً أنَّ الضاد مخرجها من أصل حافة اللسان وما يليها من الأضراس من يمين اللسان أو يساره، ومنهم من يتمكّن من إخراجها منهما، والظاء مخرجها من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا.

واختلفوا في إبدال إحداهما بالأخرى: هل يمتنع وتفسدُ به الصلاة أم لا؟

فقيل: تفسد قياساً، ونقله في «المحيط البرهاني»^(٢) عن عامة المشايخ، ونقله في «الخلاصة» عن أبي حنيفة ومحمد.

وقيل: لا، استحساناً، ونقله فيها عن عامة المشايخ كأبي مطيع البلخي ومحمد بن سلمة.

وقال جمع: إنه إذا أمكن الفرق بينهما فتعمد ذلك وكان مما لم يُقرأ به كما هنا وغير المعنى فسدتْ صلاته، وإلا فلا؛ لعسر التمييز بينهما خصوصاً على العجم، وقد أسلم كثيرٌ منهم في الصدر الأول ولم يُنقل حُثُّهم على الفرق وتعليمه من الصحابة، ولو كان لازماً لفعلوه ونُقل، وهذا هو الذي ينبغي أن يعول عليه ويفتَى به.

(١) تفسير الطبري ١٧٠/٢٤.

(٢) المحيط البرهاني في الفقه النعماني، لبرهان الدين محمود بن تاج الدين أحمد البخاري الحنفي المتوفى سنة (٦١٦هـ). كشف الظنون ١٦١٩/٢.

وقد جمع بعضهم الألفاظ التي لا يختلف معناها ضاداً وظاءً في رسالة صغيرة، ولقد أحسنَ بذلك، فليُراجِعْ فإنه مهمٌ.

﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: القرآن ﴿يَقُولُ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ ﴿٢٥﴾ أي: بقول بعض المستترِقة للسمع لأنها هي التي تُرجم، وهو نفْيٌ لقولهم: إنه كهانة.

﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ استضلالٌ لهم فيما يسلكونه في أمر القرآن العظيم، كقولك لتارك الجادة الذاهب في بنيات الطريق: أين تذهب؟ والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهورٍ أنه وحيٌّ.

﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: ما هو ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ موعظةٌ وتذكيرٌ عظيمٌ لمن يعلم، وضمير «هو» للقرآن أيضاً.

وجوّز كونَ الضميرين للرسول عليه الصلاة والسلام، أي: وما هو ملتبسٌ بقول شيطانٍ رجيمٍ كما هو شأنُ الكهنة، إنْ هو إلا مذكّرٌ للعالمين، وقوله تعالى: ﴿فَأَيْنَ﴾ إلخ استضلالٌ لهم فيما يسلكونه في أمره ﷺ. وهو كما ترى.

وقوله سبحانه ﴿لِيَمَنَ شَاءَ مِنكُمْ﴾ بدلٌ من «العالمين» بدلٌ بعضٍ من كلِّ، والبدلُ هو المجرورُ، وأعيد معه العاملُ على المشهور، وقيل: هو الجارُّ والمجرور. وجوّز أن يكون بدلٌ كلِّ من كلِّ؛ لإلحاق مَنْ لم يشأ بالبهائم ادّعاءً، وهو تكلفٌ. وقوله تعالى: ﴿أَن يَسْتَقِيمَ﴾ ﴿٢٨﴾ مفعول «شاء» أي: لمن شاء منكم الاستقامة بتحريِّ الحقِّ وملازمة الصواب. وإبداله من «العالمين» لأنهم المتفعون بالتذكير.

﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أي: الاستقامة بسببٍ من الأسباب ﴿إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا بأن يشاء الله تعالى مشيئتكُم، فمشيئتكُم بسببٍ مشيئة الله تعالى. ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ أي: ملك الخلقِ ومربيهم أجمعين. أو: ما تشاؤون الاستقامة مشيئة نافعةً مستتبعةً لها إلا بأن يشاءها الله تعالى، فله سبحانه الفضلُ والحقُّ عليكم باستقامتكم إن استقمتم. روي عن سليمان بن موسى والقاسم بن مخيمرة أنه لما نزلت ﴿لِيَمَنَ شَاءَ

مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿١﴾ قَالَ أَبُو جَهْلٍ: جُعِلَ الْأَمْرُ إِلَيْنَا إِنْ شِئْنَا اسْتَقَمْنَا وَإِنْ شِئْنَا لَمْ نَسْتَقِمْ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ الْآيَةَ (١).

و«أن» وما معها هنا على ما ذكرنا في موضع خفضٍ بإضمار باء السببية، وجوز أن تكون للمصاحبة.

وذهب غير واحدٍ إلى أن الاستثناء مفرغٌ من أعمِّ الأوقات، أي: وما تشاؤون الاستقامة في وقتٍ من الأوقات إلا وقت أن يشاء الله تعالى شأنه استقامتكم، وهو مبنيٌّ على ما نقل عن الكوفيين من جواز نيابة المصدر المؤول من «أن» والفعل عن الظرف. وفي الباب الثامن من «المغني» أن «أن» وصلتها لا يعطيان حكم المصدر في النيابة عن ظرف الزمان؛ تقول: جئتك صلاة العصر، ولا يجوز: جئتك أن تصلي العصر (٢). فالأولى ما ذكرنا أولاً، وإليه ذهب مكِّي (٣).

وذهب القاضي إلى الثاني (٤)، وقد اعترض عليه أيضاً بأن «ما» لنفي الحال، و«أن» خاصةٌ للاستقبال، فيلزم أن يكون وقت مشيئته تعالى المستقبلُ ظرفاً لمشيئة العبد الحالية.

وأجيب بأن لا نسلم أن «ما» مختصةٌ بنفي الحال، ومن ادعى اختصاصها بذلك اشترط انتفاء القرينة على خلافه، ولم تنتفِ هاهنا لمكان «أن» في حيزها، أو بأن كون «أن» للاستقبال مشروطٌ بانتفاء قرينة خلافه، وهاهنا قد وجدت؛ لمكان ما قبلها، فهي لمجرد المصدرية.

وقيل: يندفع الاعتراضُ بجعل الاستثناء منقطعاً، فليجعل كذلك وإن كان الأصل فيه الاتصال. وليس بشيء.

(١) أخرجه عن سليمان بن موسى الطبري ١٧٢/٢٤-١٧٣، وعن القاسم بن مخيمرة عبد الرزاق ٣٥٣/٢.

(٢) مغني اللبيب ص ٨٩٠، ونقله المصنف عنه بواسطة الشهاب في الحاشية ٣٣١/٨.

(٣) في مشكل إعراب القرآن ٨٠٣/٢، والكلام من حاشية الشهاب.

(٤) هو الفيضائي في تفسيره مع حاشية الشهاب ٢٣١/٨.

وقد أُورِدَ على وجه السببية الذي ذكرناه نحو ذلك، وهو أنه يلزم من كون «ما» لنفي الحال و«أن» للاستقبال سببيةً المتأخِّر للمتقدِّم، ومما ذكر يعلم الجواب كما لا يخفى، فتأمَّل جميع ذلك والله تعالى الهادي لأوضح المسالك.



وقال بعض أهل التأويل: الشمسُ شمسُ الروح، والنجومُ نجومُ الحواسِّ، والجبالُ جبالُ القوالب، وهي تسير كلِّ وقتٍ إلا أنه يظهر ذلك للمحجوب إذا كُشف له الغطاء.

والعشارُ عشارُ القوى القلبية، والوحوشُ وحوشُ الأخلاق الذميمة النفسانية، والبحارُ بحارُ العناصر الطبيعية، والنفوسُ القوى النفسانية، وتزويجُها قرَنُ كلِّ قوةٍ بعملها، والموءودةُ الخواطر الإلهامية التي تَرُدُّ على السالك فيثدُّها في قبر القلب ويظلمها، والصحفُ على ظاهرها، والسماءُ سماءُ الصدر، والجحيمُ جحيمُ النَّفس، وتسعيُّها بنيران الهوى، والجنةُ جنة القلب.

والخَنَسُ الأنوار المودعةُ في القوى القلبية، والليلُ الأنوار الجلالية، والصبحُ الأنوار الجمالية.

إلى آخر ما قال، ويستدلُّ بحال البعض على البعض.

وقد حكى أبو حيان شيئاً من نحو ذلك، وعقَّبَه بتشنيعٍ فظيعٍ^(١)، وهو لا يتم إلا إذا أنكرَ إرادةَ الظاهر، وأمَّا إذا لم تُنكَّر وجُعِل ما ذكر ونحوه من باب الإشارة فلا يتمُّ أمرُ التشنيع كما حقَّق ذلك في موضعه.

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

وتسمى سورة «انفطرت»، وسورة «المنفطرة»، ولا خلاف في أنها مكية، ولا في أنها تسع عشرة آية. ومناسبتها لما قبلها معلومة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾﴾ أي: انشقت لنزول الملائكة، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّمِّمِ وَزُلَّ الْمَلَكُتُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥] والكلام في ارتفاع السماء كما مر في ارتفاع الشمس.

﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ ﴿٢﴾﴾ أي: تساقطت متفرقة، وهو استعارة لإزالتها، حيث شبهت بجواهر قطع سيلكها، وهي مصرحة أو مكنية.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ ﴿٣﴾﴾ فتحت وشقت جوانبها، فزال ما بينها من البرزخ، واختلط العذب بالأجاج، وصارت بحراً واحداً. وروي أن الأرض تنشف الماء^(١) بعد امتلاء البحار فتصير مستوية، أي: في أن لا ماء، وأريد أن البحار تصير واحدة أولاً، ثم تنشف الأرض جميعاً فتصير بلا ماء. ويحتمل أن يراد بالاستواء بعد النضوب عدم بقاء مغايز الماء؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٧].

وقرأ مجاهد والربيع بن خثيم والزعفراني والثوري: «فجرت» بالتخفيف مبنياً

(١) أي: تشربه، وأرض نشفة، أي: تنشف الماء. وتنشف الثوب العرق - كسَمِعَ ونَصَرَ -: شربه. القاموس (نشف).

للمفعول^(١). وعن مجاهد أيضاً: «فَجَرَتْ» به^(٢) مبنياً للفاعل، بمعنى: بَعَثَ^(٣) لزوال البرزخ، من الفجور، نظر إلى قوله تعالى: ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ [الرحمن: ٢٠] لأنَّ البغي والفجور أخوان.

﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ﴾ ﴿٤﴾ قَلْبَ ترابها الذي حُثِيَ على موتها، وأزِيلَ وأُخْرَجَ مَنْ دُفِنَ فيها، على ما فَسَّرَ به غيرُ واحدٍ. وأصل البعثرة على ما قيل: تبديدُ التراب ونحوه، وهو إنما يكون لإخراج شيءٍ تحته، فقد يُذكر ويراد معناه ولازمه معاً، وعليه ما سمعت، وقد يُتَجَوَّزُ به عن البعث والإخراج كما في «العاديات» حيث أسند فيها لما في القبور دونها كما هنا. وزعم بعضُ أنه مشتركٌ بين النيش والإخراج.

وذهب بعضُ الأئمة كالزمخشريِّ والسهيليِّ إلى أنه مرَّكَّبٌ من كلمتين اختصاراً، ويُسمَّى ذلك نحتاً، وأصلُ بُعِثَ: بُعِثَ وأُيِّرَ^(٤)، ونظيره: بَسَمَلَ وَحَمَدَلَ وَحَوَقَلَ وَدَمَعَرَ، أي: قال بسم الله، والحمد تعالى، ولا حول ولا قوة إلا بالله تعالى، وأدام تعالى عزَّه، إلى غير ذلك من النظائر، وهي كثيرةٌ في لغة العرب، وعليه يكون معناه النيشُ والإخراج معاً.

واعترضه أبو حيان بأنَّ الرءاء ليست من أحرف الزيادة^(٥)، وهو توهُمٌ منه فإنه فرَّق بين التركيب والنحت من كلمتين، والزيادة على بعض الحروف الأصول من كلمة واحدة، كما فضَّلَ في «المُزْهِرِ»^(٦) نقلاً عن أئمة اللغة، نعم الأصلُ عدمُ التركيب.

(١) القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٨/٤٣٦.

(٢) أي: بالتخفيف، وهي في القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٨/٤٣٦.

(٣) في الأصل (م): نبعت، وهو تصحيف، والمثبت من الكشاف ٤/٢٢٧، والبحر ٨/٤٣٦، وتفسير أبي السعود ٩/١٢٠.

(٤) ينظر الكشاف ٤/٢٢٧، والكلام من حاشية الشهاب ٨/٣٣٢.

(٥) البحر ٨/٤٣٦.

(٦) في الأصل (م) الزهر، وهو تصحيف، والمثبت من حاشية الشهاب ٨/٣٣٢، وينظر المزهري في علوم اللغة وأنواعها للسيوطي ١/٤٨٢ و٢/٦ وما بعدها.

﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ ﴿٥﴾﴾ جوابُ «إِذَا» لَكُنْ لَا عَلَى أَنَّهَا تَعَلَّمَهُ عِنْدَ الْبَعْثِ بَلْ عِنْدَ نَشْرِ الصَّحْفِ، لِمَا عَرَفْتَ أَنَّ الْمَرَادَ بِهَا زَمَانٌ وَاحِدٌ مَبْدُؤُهُ قَبِيلُ النَّفْخَةِ الْأُولَى، أَوْ هِيَ، وَمُنْتَهَاهُ الْفَصْلُ بَيْنَ الْخَلَائِقِ، لَا أَزْمَنَةٌ مُتَعَدِّدَةٌ بِحَسَبِ كَلِمَةِ «إِذَا»، وَإِنَّمَا كَرَّرْتُ لِتَهْوِيلِ مَا فِي حَيْزِهَا مِنَ الدَّوَاهِي، وَالْكَلامُ فِيهِ كَالَّذِي مَرَّ فِي نَظِيرِهِ.

ومعنى ما قَدَّمْ وَأَخَّرْ: ما أَسْلَفَ من عملٍ خَيْرٍ أو شَرٍّ، وَأَخَّرَ من سَنَةٍ حَسَنَةٍ أو سَيِّئَةٍ يُعْمَلُ بِهَا بَعْدَهُ؛ قاله ابن عباس وابن مسعود.

وعن ابن عباس أيضاً: ما قَدَّمْ من معصيةٍ وَأَخَّرَ من طاعةٍ. وهو قولُ قتادة.

وقيل: ما عمل ما كَلَّفَ به وما لم يعمل منه.

وقيل: ما قَدَّمْ من أمواله لنفسه، وما أَخَّرَ لورثته.

وقيل: أول عمله وآخره.

ومعنى عَلِمَ بِهَا بهما عَلِمَها التَّفْصِيلِيُّ حَسَبَما ذَكَرَ فيما قَدَّمْ.

﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَبِيرُ ﴿٦﴾﴾ أَي: أَيُّ شَيْءٍ خَدَعَكَ وَجَرَّكَ عَلَى

عَصِيانِهِ تَعَالَى وَارْتِكَابِ مَا لَا يَلِيقُ بِشَأْنِهِ عَزَّ شَأْنُهُ وَقَدْ عَلِمْتَ مَا بَيْنَ يَدَيْكَ وَمَا سَيَظْهَرُ مِنْ أَعْمَالِكَ عَلَيْكَ؟

والتَّعَرُّضُ لِعَنْوَانِ كَرَمِهِ تَعَالَى دُونَ قَهْرِهِ سَبْحَانَهُ مِنْ صِفَاتِ الْجَلالِ الْمَانِعَةِ ملاحظتها عن الاغترار؛ للإيذان بأنه ليس مما يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَدَاراً لاغتراره حَسَبَما يُغْوِيهِ الشَّيْطَانُ وَيَقُولُ لَهُ: افْعَلْ مَا شِئْتَ فَإِنَّ رَبَّكَ كَرِيمٌ قَدْ تَفَضَّلَ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَسَيَفْعَلُ مِثْلَهُ فِي الْآخِرَةِ، أَوْ يَقُولُ لَهُ نَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا مَبْنَاهُ الْكِرْمُ، كَقَوْلِ بَعْضِ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ:

تَكَثَّرَ مَا اسْتَطَعْتَ مِنَ الْخَطَايَا سَتَلْقَى فِي غَدٍ رَبًّا غَفُوراً
تَعْضُّ نَدَامَةً كَفَيْكَ مِمَّا تَرَكْتَ مَخافَةَ الذَّنْبِ السَّرُوراً^(١)

(١) البيتان لأبي نواس، وهما في ديوانه ص ٣٠٧ باختلاف يسير.

فإنه قياسٌ عقيمٌ وتمنيةٌ باطلةٌ، بل هو مما يوجب المبالغة في الإقبال على الإيمان والطاعة والاجتناب عن الكفر والعصيان دون العكس، ولذا قال بعض العارفين: لو لم أخف الله تعالى لم أعصه^(١). فكانه قيل: ما حملك على عصيان ربك الموصوف بما يزجر عنه ويدعو إلى خلافه.

وقيل: إن هذا تلقينٌ للحجة، وهو من الكرم أيضاً، فإنه إذا قيل له: ما غرّك.. إلخ، يتفظن للجواب الذي لقنه ويقول: كرمه، كما قيل: يُعرف حُسنُ الخلق والإحسان بقلة الآداب في الغلمان. ولم يرتض ذلك الزمخشري^(٢)، وكان الاغترار بذلك في النظر الجليل، وإلا فهو في النظر الدقيق كما سمعت.

وعن الفضيل أنه قال: غرّه ستره تعالى المرخي. وقال محمد بن السماك:

يا كاتمَ الذَّنْبِ أَمَا تَسْتَحِي وَاللَّهُ فِي الْخُلُوعِ رَائِيكَ
غَرَّكَ مِنْ رَبِّكَ إِمهَالُهُ وَسَتْرُهُ طَوْلَ مَسَاوِيكَ^(٣)

وقال بعضهم:

يقولُ مولاي أَمَا تَسْتَحِي مِمَّا أَرَى مِنْ سُوءِ أَعْمَالِكَ
فَقُلْتُ يَا مَوْلَايَ رَفَقًا فَقَدْ جَرَّأَنِي كَثْرَةُ أَفْضَالِكَ^(٤)

وقال قتادة: غرّه عدوه المسلط عليه.

وروي أن النبي ﷺ قرأ الآية فقال: الجهل^(٥). وقاله عمر رضي الله عنه، وقرأ: ﴿إِنَّكُمْ كَأَنْ ظَلُمْتُمْ جَهْلًا﴾ [الأحزاب: ٧٢] والفرق بين هذا وبين ما ذكروا لا يخفى على ذي علم.

(١) أراد أنه إنما يطيع الله حباً له لا خوف عقابه، فلو لم يكن عقاب يخافه ما عصى الله، ففي الكلام محذوف، والتقدير: لو لم أخف الله لم أعصه فكيف وقد خفته. وينظر ما سلف ٤٩٢/١.

(٢) في الكشاف ٤/٢٢٨.

(٣) الوسيط ٤/٤٣٥، وتفسير القرطبي ٢٢/١٢٢-١٢٣، وفيهما: ثانيك، بدل: رائيك.

(٤) البيتان لعبد الكريم القشيري، وهما في تفسيره لطائف الإشارات ٣/٦٩٧.

(٥) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ٧١، والواحدي في الوسيط ٤/٤٣٥ من طريق صالح بن مسمار عن النبي ﷺ مرسلاً.

واختلف في الإنسان المنادى، فقيل: الكافر، بل عن عكرمة أنه أبي بن خلف.

وقيل: الأعمُّ الشامل للعصاة. وهو الوجه؛ لعموم اللفظ، ولوقوعه بين المجمل ومفصله، أعني «علمت نفس» و«إن الأبرار» و«إن الفجار» وأمَّا قوله تعالى: ﴿بَلْ نَكْذِبُونَ بِالَّذِينَ﴾ ففي «الكشف»: إما أن يكون ترشيحاً لقوة اغترارهم بإيهام أنهم أسوأ حالاً من المكذِّبين تغليظاً، وإما لصحة خطاب الكل بما وجد فيما بينهم.

وقرأ ابن جبير والأعمش: «ما أغرَّك» بهمزة^(١)، فاحتمل أن يكون تعجباً، وأن تكون «ما» استفهامية كما في قراءة الجمهور، و«أغرَّك» بمعنى: أدخلك في الغرّة.

وقوله سبحانه: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾ صفة ثانية مقررة للربوبية مبيّنة للكرم، مومية إلى صحة ما كذب من البعث والجزاء، موطنه لما بعد حيث نبّهت على أن من قدر على ذلك بدءاً أقدر عليه إعادةً.

والتسوية: جعل الأعضاء سوية سليمة معدة لمنافعها، وهي في الأصل جعل الأشياء على سواء، فتكون على وفق الحكمة ومقتضاها بإعطائها ما تتم به.

وعدلها: عدل بعضها ببعض بحيث اعتدلت، من عدل فلاناً بفلان: إذا ساوى بينهما. أو: صرفها عن خلق غير ملائمة لها، من عدل بمعنى صرف. وذهب إلى الأول الفارسي وإلى الثاني الفراء^(٢).

وقرأ غير واحد من السبعة: «عدلك» بالتشديد^(٣)، أي: صيرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه. ونقل الفقال عن بعضهم أن عدل وعدل بمعنى واحد.

﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ أي: ركبك ووضعك في أي صورة اقتضتها مشيئته تعالى وحكمته جل وعلا من الصور المختلفة في الطول والقصر ومراتب

(١) الكشاف ٢٢٨/٤، والبحر ٤٣٦/٨.

(٢) الحجة للفارسي ٣٨٢/٦، ومعاني القرآن للفراء ٢٤٤/٣.

(٣) التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٣٩٩/٢، وقرأ الكوفيون بالتخفيف.

الحسن ونحوها، فالجارُّ والمجرور متعلِّقٌ بـ «رُكِّبَ» و«أَيٌّ» للصفة، مثلها في قوله: أَرَأَيْتَ أَيُّ سِوَالِفٍ وَخُدُودٍ بَرَزَتْ لَنَا بَيْنَ اللَّوَى وَزُرُودٍ^(١) ولَمَّا أريدَ التعميمُ لم يُدكَرْ موصوفُها^(٢)، وجملة «شاء» صفةٌ لها، والعائد محذوفٌ، و«ما» مزيدةٌ. وإنما لم تُعطف الجملة على ما قبلها لأنها بيانٌ لـ «عدلك»^(٣). وجوزَ أن يكون الجارُّ والمجرورُ في موضع الحال، أي: رُكِّبَ كائناً في أيِّ صورةٍ شاءها.

وقيل: «أَيٌّ» موصولة، صلُّتها جملة «شاءها»، كأنه قيل: رُكِّبَ في الصورة التي شاءها. وفيه أنه صرَّحَ أبو عليٍّ في «التذكرة» بأنَّ «أَيًّا» الموصولة لا تضاف إلى نكرة، وقال ابن مالك في «الألفية»: واخصُصنُ بالمعرفة موصولةً أيًّا، وفي «شرحها» للسيوطي: مع اشتراط ما سبق - يعني كونَ المعرفة غيرَ مفردةٍ - فلا تُضِفُها إلى نكرةٍ خلافاً لابن عصفور.

ويجوز أن تُجعل «أَيٌّ» شرطيةً والماضي في جوابها في معنى المستقبل إذا نظر إلى تعلق المشيئة وترتّب التركيب عليه، فجاء بصورة^(٤) الماضي نظراً إلى المشيئة، وأداة الشرط نظراً إلى التعلُّق^(٥) والترتّب.

ويجوز أن يكون الجارُّ متعلِّقاً بـ «عدلك»، وحينئذ يتعيّن في «أَيٌّ» الصفة، كأنه قيل: فعذلك في صورةٍ أيِّ صورةٍ، أي: في صورةٍ عجيبةٍ، ثم حذف الموصوف زيادةً للتفخيم والتعجيب، و«أَيٌّ» هذه منقولةٌ من الاستفهامية، لكنها لانسلاخ معناها عنها بالكليّة عمِلَ فيها ما قبلها، ويكون «ما شاء رُكِّبَ» كلاماً مستأنفاً،

(١) البيت لأبي تمام، وهو في ديوانه ٣٨٤/١ برواية: عَنَّا لَنَا بَيْنَ اللَّوَى فزُرُود. واللوى وزرود موضعين.

(٢) وأصله: في صورةٍ أيِّ صورةٍ، كما تقول: مررت برجلٍ أيِّ رجلٍ. حاشية الشهاب ٣٣٣/٨.

(٣) والتقدير: فعَدَلَك: رُكِّبَ في صورةٍ أيِّ صورةٍ من الصور العجيبة الحسنة التي شاءها. الدر المصون ٧١١/٩.

(٤) بعدها في (م): إلى، وهو خطأ.

(٥) في (م): المتعلق، وهو تصحيف.

و«ما» إما موصولة أو موصوفة مبتدأ أو مفعولاً مطلقاً لـ «رُكِّبَ»، أي: ما شاء من التركيب رُكِّبَ فيه، أو: تركيباً شاء رُكِّبَ.

وجوز أن تكون شرطية، و«شاء» فعلُ الشرط، و«رُكِّبَ» جزاؤه، أي: إن شاء تركيبك في أيِّ صورةٍ غيرِ هذه الصورة رُكِّبَ فيها، والجملةُ الشرطية في موضع الصفة لـ «صورة» والعائد محذوفٌ، ولم يجوزوا على هذا الوجه تعلقَ الظرف بـ «رُكِّبَ» لأنَّ معمول ما في حيِّزِ الشرط لا يجوز تقديمه عليه.

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ عن الاغترار بكرم الله تعالى وجَعَلِه ذريعةً إلى الكفر والمعاصي، مع كونه موجِباً للشكر والطاعة.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ تَكْذِبُونَ بِالَّذِينَ﴾ إضرابٌ عن جملةٍ مقدَّرةٍ ينساق إليها الكلام، كأنه قيل بعد الرَّدْعِ بطريقِ الاعتراض: وأنتم لا ترتدعون عن ذلك بل تجترؤون على أعظم منه، حيث تكذبون بالجزاء والبعث رأساً أو بدين الإسلام اللَّذِينَ هما من جملة أحكامه، فلا تصدِّقون سؤالاً ولا جواباً ولا ثواباً ولا عقاباً، وفيه ترقُّ من الأهون إلى الأغلظ.

وعن الراغب^(١): «بل» هنا لتصحيح الثاني وإبطال الأول، كأنه قيل: ليس هنا مقتضى لغرورهم ولكنَّ تكذيبهم حَمَلَهُمْ على ما ارتكبهوه.

وقيل: تقدير الكلام: إنكم لا تستقيمون على ما تُوجِبُه نَعْمِي عليكم وإرشادي لكم، بل تكذبون.. إلخ.

وقيل: إن «كَلَّا» رَدْعٌ عمّا دَلَّ عليه هذه الجملة من نفيهم البعث، و«بل» إضرابٌ عن مقدَّر، كأنه قيل: ليس الأمر كما تزعمون من نفي البعث والنشور، ثم قيل: لا تبيِّنون بهذا البيان بل تكذبون.. إلخ.

وأدغم خارجة عن نافع «رُكِّبَ كَلَّا» كأبي عمرو في إدغامه الكبير^(٢).

وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة وأبو بشر: «يَكْذِبُونَ» بياء الغيبة^(٣).

(١) في مفرداته (بل)، ونقله المصنف عنه بواسطة الشهاب في الحاشية ٣٣٣/٨.

(٢) البحر ٤٣٧/٨، وينظر مذهب أبي عمرو في الإدغام الكبير في التيسير ص ٢٠.

(٣) النشر ٣٩٩/٢ عن أبي جعفر، والكلام من البحر ٤٣٧/٨.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾﴾ حالٌ من فاعل «تكدّبون» مفيدةٌ لبطان تكذيبهم وتحقيقٍ ما يكذبون به من الجزاء على الوجهين في «الدّين» أي: تكذبون بالجزاء والحالُ إنّ عليكم من قبَلنا لحافظين لأعمالكم ﴿كِرَامًا﴾ لدينا ﴿كَبِيرِينَ ﴿١١﴾﴾ لها ﴿بِقَامُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾﴾ من الأفعال قليلاً كان أو كثيراً، ويضبطونه نقيراً أو قطميراً، وليس ذلك [إلا] ^(١) للجزاء وإقامة الحجة، وإلا لكان عبثاً ينزّه عنه الحكيم العليم.

وقيل: جيء بهذه الحال استبعاداً للتكذيب معها. وليس بذلك.

وفي تعظيم الكاتبين بالشاء عليهم تفخيمٌ لأمر الجزاء، وأنه عند الله عزّ وجلّ من جلائل الأمور، حيث استعمل سبحانه فيه هؤلاء الكرام لديه تعالى.

ثم إنّ هؤلاء الحافظين غير المعقّبات في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ مُعَقِّبَتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ، مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١] فمع الإنسان عدّة ملائكة؛ روي عن عثمان أنه سأل النبي ﷺ: كم من ملك على الإنسان؟ فذكر عليه الصلاة والسلام عشرين ملكاً ^(٢). قاله المهديّ في «الفصل» ^(٣).

وقيل: إنّ كلّ آدميٍّ يُوكَل به من حين وقوعه نطفةً في الرّحم إلى موته أربع مئة ملك، ومن يكتب الأعمال ملكان: كاتبُ الحسنات وهو في المشهور على العاتق الأيمن، وكاتبُ ما سواها وهو على العاتق الأيسر، والأول أمينٌ على الثاني فلا يمكّنه من كتابة السيئة إلا بعد مضيّ ستّ ساعاتٍ من غير مكفّرٍ لها. ويكتبان كلّ شيءٍ حتى الاعتقاد والعزم والتقرير، وحتى الأنين في المرض، وكذا يكتبان حسنات الصبيّ على الصحيح.

ويفارقان المكلف عند الجماع، ولا يدخلان مع العبد الخلاء، وأخرج البزار عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى ينهاكم عن التعرّي،

(١) ما بين حاصرتين من حاشية الشهاب ٣٣٣/٨.

(٢) لم نقف عليه.

(٣) كذا في الأصل و(م)، ولعله التفصيل، وهو تفسير المهدي المسمى: التفصيل الجامع لعلوم التنزيل، وينظر ما سلف عند تفسير الآية (١٨) من سورة ﴿ت﴾.

فاستحيوا من ملائكة الله الذين معكم، الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى ثلاث حاجات: الغائط والجنابة والغسل^(١) ولا يمنع ذلك من كُتِبَها ما يَصُدُّرُ عنه.

ويجعل الله تعالى لهما أمانة على الاعتقاد القلبِي ونحوه. وَيَلْزَمَانِ العبد إلى مماته، فيقومان على قبره يَسْبُحَانِ وَيَهْلُلَانِ وَيَكْبِرَانِ، وَيُكْتُبُ ثوابه للميت إلى يوم القيامة إن كان مؤمناً، ويلعنانه إلى يوم القيامة إن كان كافراً.

واستظهر بعضهم أنهما اثنان بالشخص، وقيل: بالنوع، وقيل: كاتب الحسنات يتغيَّرُ دون كاتب السيئات. ونصُّوا على أَنَّ المجنون لا حَفَظَةَ عليه. وورد في بعض الآثار ما يدلُّ على أَنَّ بعض الحسنات ما يكتبها غير هذين الملكين.

والظواهر تدلُّ على أَنَّ الكُتْبَ حَقِيقِيٌّ، وَعِلْمُ الآلَةِ وما يُكْتُبُ فيه مَفْوُضٌ إلى الله عز وجل.

وقوله سبحانه: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾ استئناف مسوق لبيان نتيجة الحفظ والكُتْبِ من الثواب والعقاب، وفي تنكير النعيم والجحيم ما لا يخفى من التفخيم والتهويل.

وقوله تعالى: ﴿يَصَلُّونَهَا﴾ إِمَّا صفةً للجحيم، أَوْحَالَ من ضمير «الفجار» في الخبر، أو استئناف مبنيٌّ على سؤالٍ نشأ من تهويلها، كأنه قيل: ما حالهم فيها؟ فقيل: يقاسون حرَّها.

وقرأ ابن مقسم: «يُصَلُّونَهَا» مشدداً مبنياً للمفعول^(٢).

﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ﴿١٥﴾ يومَ الجزاء الذي كانوا يكذبون به استقلالاً أو في ضمن تكذيبهم بالإسلام.

﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ ﴿١٦﴾ طرفة عين، فإنَّ المراد استمرارُ النفي لا نفي

(١) كشف الأستار (٣١٧).

(٢) البحر ٤٣٧/٨.

الاستمرار، وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِيهَا﴾ [المائدة: ٣٧] في الدلالة على سمرمية العذاب، وأنهم لا يزالون محسّنين بالنار.

وقيل: معناه: وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكليّة، بل كانوا يجدون سموها في قبورهم حَسْبَمَا قال النبي ﷺ: «القبر روضةٌ من رياض الجنة أو حفرةٌ من حفر النار»^(١) على أن «غائبين» من حكاية الحال الماضية.

والجملة، قيل: على الوجهين في موضع الحال، لكنها على الأول حالٌ مقدّرة، وعلى الثاني من باب ﴿جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُّوهُمْ﴾ [النساء: ٩٠].

وقيل: إنها على الأول حاليةٌ دون الثاني؛ لانفصال ما بين صُلِّيَ النار وعذاب القبر بالبعث وما في موقف الحساب، بل هي عليه معطوفةٌ على ما قبلها، ويَحْتَمَلُ اسمُ الفاعل فيها - أعني «غائبين» - على الحال، أي: وما هم عنها بغائبين الآن، ليغيّر المعطوف عليه الذي أريد به الاستقبال، والكلام على ما عُرِفَ في إخباره تعالى من التعبير عن المستقبل بغيره لتحقّقه، فلا يَرِدُ أَنَّ بعض الفجّار في زمرة الأحياء بعد، وبعضهم لم يُخلَقْ كذلك، وعذابُ القبر بعد الموت، فكيف يُحْمَلُ «غائبين» على الحال؟

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ [١٧] ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٨﴾ تفخيمٌ لشأن يوم الدين الذي يكذبون به إثر تفخيم، وتعجيبٌ منه بعد تعجيب، والخطابُ فيه عامٌّ، والمراد أن كنه أمره بحيث [لا] تدركه درايةٌ دارٍ^(٢).

وقيل: الخطابُ لسيد المخاطبين ﷺ. وقيل: للكافر.

والإظهارُ في موضع الإضمار تأكيدٌ لهول يوم الدين وفخامته. وقد تقدّم الكلام في تحقيق كون الاستفهام في مثل ذلك مبتدأً أو خبراً مقدّماً^(٣)، فلا تغفل.

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٢٤٦٠) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وقال: حسن غريب. وأخرجه الطبراني في الأوسط (٨٦٠٨) من طريق آخر عن أبي هريرة. وضعّف سندهما العجلوني في كشف الخفاء ١١٨/٢.

(٢) في الأصل و(م): داري، والمثبت من الكشاف ٢٢٩/٤، وتفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ٣٣١/٨، وما بين حاصرتين منهما.

(٣) ينظر ما سلف عند تفسير الآية (١٢) من سورة المرسلات.

وقوله سبحانه: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ﴿١٩﴾ بيان إجماليّ لشأن يوم الدين إثر إبهامه وإفادته خروجاً عن دائرة الدراية، قيل: بطريق إنجاز الوعد؛ فإنّ نفي الإدراء مشعرٌ بالوعد الكريم بالإدراء، على ما روي عن ابن عباس من أنه قال: كلُّ ما في القرآن من قوله تعالى: «ما أدراك» فقد أدراه، وكلُّ ما فيه من قوله عز وجل: «ما يدريك» فقد طوي عنه (١).

و«يوم» منصوبٌ بإضمارِ «اذكر»، كأنه قيل بعد تفخيم أمر يوم الدين وتشويقه ﷺ إلى معرفته: اذكر يومٌ لا تملك نفسٌ من النفوس لنفسٍ من النفوس مطلقاً - لا للكافرة فقط كما روي عن مقاتل - شيئاً من الأشياء.. إلخ، فإنه يُدريك ما هو.

أو مبنيٌّ على الفتح محلّه الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوفٍ على رأي من يرى جواز بناء الظرف إذا أضيف إلى غير متمكّنٍ وهم الكوفيون، أي: هو يومٌ لا تملك.. إلخ.

وقيل: هو نصبٌ على الظرفية بإضمار «يدانون»، أو «يشتدّ الهول»، أو نحوه مما يدلُّ عليه السياق. أو هو مبنيٌّ على الفتح محلّه الرفع على أنه بدلٌ من «يوم الدين». وكلاهما ليسا بذاك لخلوِّهما عن إفادة ما أفاده ما قبلُ.

وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى وابن جندب وابن كثير وأبو عمرو: «يومٌ» بالرفع بلا تنوين^(٢) على أنه خبر مبتدأ محذوفٍ، أي: هو يومٌ، لا بدلٌ؛ لما سمعت أنفأ.

وقرأ محبوبٌ عن أبي عمرو: «يومٌ» بالرفع والتنوين^(٣)، فجملته «لا تملك» إلخ في موضع الصفة له والعاثدُ محذوفٌ، أي: فيه.

(١) تفسير القرطبي ١٢٧/٢٢، وتفسير أبي السعود ١٢٣/٩، وهو مروى عن سفيان بن عيينة كما في صحيح البخاري قبل الحديث رقم (٢٠١٤) تعليقاً، وعن يحيى بن سلام كما في النكت والعيون ٧٦/٦.

(٢) التيسير ص ٢٢٠، والنشر ٣٩٩/٢ عن ابن كثير وأبي عمرو، وهي قراءة يعقوب من العشرة، والكلام من البحر ٤٣٧/٨.

(٣) البحر ٤٣٧/٨، وهو أيضاً مرفوع على تقدير: هو يومٌ كما ذكر أبو حيان.

و«الأمر» كما قال في «الكشف»: واحد الأمر؛ لقوله تعالى: ﴿لَمِنَ الْمُلْكِ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٦] فإن الأمر من شأن الملك المطاع، واللام للاختصاص، أي: الأمر له تعالى لا لغيره سبحانه، لا شركة ولا استقلالاً، أي: إن التصرف جميعه في قبضة قدرته عز وجل لا غير، وفيه^(١) تحقيق قوله تعالى: (لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا) لدلالته على أَنَّ الكَلَّ مَسْؤُوسُونَ مطيعون مشتغلون بحال أنفسهم، مقهورون بعبوديتهم لسطوات الربوبية.

وقيل: واحد الأمور، أعني الشأن. وليس بذاك، وقول قتادة فيما أخرجه عنه عبد بن حميد وابن المنذر: أي: ليس ثم أحد يقضي شيئاً ولا يصنع شيئاً غير رب العالمين^(٢)، تفسيرٌ لحاصل المعنى، لا إيثاّرٌ لذلك، هذا وقوله وحده ليس بحجة يترك له الظاهر، والمنازعة في الظهور مكابرة.

وأيّاما كان فلا دلالة في الآية على نفي الشفاعة يوم القيامة كما لا يخفى، والله تعالى أعلم.

(١) في (م): وفي، وهو تصحيف.

(٢) الدر المنثور ٦/٣٢٣.

سورة التطفيف

ويقال لها: سورة «المطففين». واختلف في كونها مكيةً أو مدنيةً؛ فعن ابن مسعود والضحاك أنها مكيةٌ. وعن الحسن وعكرمة أنها مدنية. وعليه السديُّ؛ قال: كان بالمدينة رجلٌ يُكْنَى أبا جهينة، له مكيالان يأخذ بالأوفى ويُعطي بالأنقص، فنزلت.

وعن ابن عباس رواياتٌ، فأخرج ابن الضريس عنه أنه قال: آخرُ ما نزل بمكة سورة المطففين^(١).

وأخرج ابن مردويه والبيهقي عنه أنه قال: أول ما نزل بالمدينة «ويل للمطففين»^(٢). ويؤيد هذه الرواية ما أخرجه النسائيُّ وابن ماجه والبيهقيُّ في «شعب الإيمان» بسندٍ صحيح وغيرهم عنه قال: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ كَانُوا مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ كَيْلًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ فَأَحْسَنُوا الْكَيْلَ بَعْدَ ذَلِكَ^(٣).

وفي روايةٍ عنه أيضاً وعن قتادة: أنها مكيةٌ إلا ثمان آياتٍ من آخرها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ إلخ^(٤).

وقيل: إنها مدنيةٌ إلا ستَّ آياتٍ من أولها.

وبعضٌ من يُثبت الوساطة بين المكيِّ والمدنيِّ يقول: إنها ليست أحدهما، بل

(١) فضائل القرآن لابن الضريس (١٧)، ونقله المصنف عن الدر المنثور ٦/٣٢٣.

(٢) الدر المنثور ٦/٣٢٣، وينظر دلائل النبوة للبيهقي ٧/١٤٣-١٤٤.

(٣) السنن الكبرى للنسائي (١١٥٩٠)، وسنن ابن ماجه (٢٢٢٣)، وشعب الإيمان (٥٢٨٦).

(٤) ذكره عنهما الماوردي في النكت والعيون ٦/٢٢٥.

نزلت بين مكة والمدينة ليُصلح الله تعالى أمر أهل المدينة قبل ورود رسول الله ﷺ عليهم.

وأيها ستُّ وثلاثون بلا خلافٍ.

والمناسبة بينها وبين ما قبلها أنه سبحانه لَمَّا ذكر فيما قبلُ السعداء والأشقياء ويومَ الجزاء وعظم شأنه، ذكر عز وجل هنا ما أعدَّ جَلَّ وعلا لبعض العصاة، ودَكَره سبحانه بأخس ما يقع من المعصية، وهو التطفيفُ الذي لا يكاد يُجدي شيئاً في تسمير المال وتنميته، مع اشتمال هذه السورة من شرح حال المكذِّبين المذكورين هناك على زيادة تفصيلٍ كما لا يخفى.

وقال الجلال السيوطي^(١): الفصلُ بهذه السورة بين «الانفطار» و«الانشقاق» - التي هي نظيرتها من أوجه - لنكتة لطيفة ألهمها الله تعالى، وذلك أن السور الأربع: هذه والسورتان قبلها و«الانشقاق»، لَمَّا كانت في صفة حال يوم القيامة ذُكرت على ترتيب ما يقع فيه، فغالب ما وقع في «التكوير» وجميع ما وقع في «الانفطار» يقع في صدر يوم القيامة، ثم بعد ذلك يكون الموقف الطويل ومقاساة الأهوال، فذكره في هذه السورة بقوله تعالى: (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) ثم بعد ذلك تحصلُ الشفاعة العظمى فتُنشَرُ الصحف، فأخذ باليمين، وأخذ بالشمال، وأخذ من وراء ظهره، ثم بعد ذلك يقع الحساب كما ورد بذلك الآثار، فناسب تأخر سورة الانشقاق التي فيها إيتاء الكتب والحساب عن السورة التي فيها ذكر الموقف، والسورة التي فيها دُكره عن السورة التي فيها ذكر مبادي أحوال^(٢) اليوم.

وجه آخر: وهو أنه جلَّ جلاله لَمَّا قال في «الانفطار»: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَنِينًا ﴿١١﴾﴾ وذلك في الدنيا، ذكر سبحانه في هذه حال ما يكتبه الحافظون، وهو مرقومٌ يُجعلُ في عِلِّيِّينَ أو سَجِّينَ، وذلك أيضاً في الدنيا كما تدلُّ عليه الآثار، فهذه حالة ثانية للكتاب ذُكرت في السورة الثانية. وله حالة ثالثة متأخرة

(١) في الدرر في تناسق الآيات والسور ص ٩٣.

(٢) في الدرر: أهوال.

عنهما، وهي إيتاؤه صاحبه باليمين أو غيرها، وذلك يوم القيامة، فناسب تأخير السورة التي فيها ذلك عن السورة التي فيها الحالة الثانية. انتهى، وهو - وإن لم يخلُ عن لطافة - للبحث فيه مجالاً، فتذكر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّينَ﴾ ١ قيل: الويل شدة الشرِّ. وقيل: الحزن والهلاك. وقيل: العذاب الأليم. وقيل: جبلٌ في جهنم، وأخرج ذلك عن عثمان مرفوعاً ابنُ جرير بسندٍ فيه نظر^(١).

وذهب كثيرٌ إلا أنه وادٍ في جهنم؛ فقد أخرج الإمام أحمد والترمذي عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «ويلٌ وادٍ في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغَ قعره»^(٢). وفي صحيحي ابن حبان والحاكم بلفظ: «وادٍ بين جبلين يهوي فيه الكافر» إلخ^(٣).

ورَوَى ابن أبي حاتم عن عبد الله: أنه وادٍ في جهنم من قيح^(٤).

(١) تفسير الطبري ١٦٤/٢، وذكره ابن كثير عند تفسير الآية (٧٩) من سورة البقرة وقال: غريب جداً. وقال ابن رجب في التخويف من النار ص ٨٤: في إسناده نظر.

(٢) مسند أحمد (١١٧١٢)، وسنن الترمذي (٢٥٧٦) و(٣١٦٤) وهو من طريق درّاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد ﷺ به. وإسناده ضعيف لضعف درّاج - وهو ابن سمعان - في روايته عن أبي الهيثم، وهو سليمان بن عمرو العتواري.

(٣) ذكره بهذا اللفظ المنذري في الترغيب والترهيب ٣٦٤/٤، وابن رجب في التخويف من النار ص ٨٤ ونسباه للترمذي، ولم نقف عليه فيه، ثم قال المنذري: ورواه ابن حبان في صحيحه بنحو رواية الترمذي، والحاكم وقال: صحيح الإسناد. ولم نقف عليه بهذا اللفظ أيضاً عند ابن حبان والحاكم، وهو في صحيح ابن حبان (٧٤٦٧)، والمستدرک ٥٠٧/٢، و٥٩٦/٤ باللفظ الأول.

(٤) ذكره عن ابن أبي حاتم بإسناده ابن رجب في أهوال القبور ص ٨٤، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير (٩١١٤)، وفي إسناده يحيى الحماني، وهو ضعيف كما ذكر الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣٥/٧.

وفي كتاب «المفردات» للراغب^(١): قال الأصمعي: ويل: قُبُوح^(٢)، وقد يُستعمل للتحسر، ومَن قال: ويلٌ وادٍ في جهنم، لم يُرَدَّ أنَّ ويلاً في اللغة موضوعٌ لهذا، وإنما أراد: مَن قال الله تعالى فيه ذلك فقد استحقَّ مقراً من النار، وثبت ذلك له. انتهى، والظاهرُ أنَّ إطلاقه على ذلك كإطلاق جهنم على ما هو المعروف فيها، فليُنظر من أيِّ نوعٍ ذلك الإطلاق.

وأياً ما كان فهو مبتدأ وإن كان نكرة؛ لوقوعه في موقع الدعاء، و«للمطففين» خبره. والتطفيُّفُ: البخس في الكيل والوزن؛ لِمَا أنَّ ما يُبَخَّسُ في كيلٍ أو وزنٍ واحدٍ شيءٌ طفيفٌ، أي: نزرٌ حقير، والتفعيل فيه للتعدية أو للتكثير، ولا ينافي كونه من الطفيف بالمعنى المذكور؛ لأن كثرة الفعل بكثرة وقوعه، وهو بتكراره لا بكثرة متعلّقه.

وعن الزجاج أنَّه من طَفَّ الشيء [وهو] جانبه^(٣).

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾^(٤) إلخ صفةٌ مخصّصةٌ للمطففين الذين نزلت فيهم الآية، أو صفةٌ كاشفةٌ لحالهم شارحةٌ لكيفية تطفيّفيهم الذي استحقُّوا به الويل. أي: إذا أخذوا من الناس ما أخذوا بحُكْمِ الشراء ونحوه كيلاً يأخذونه وافيّاً وافراً. وتبديل كلمة «على» هنا بمن قيل: لتضمين الاكتيال معنى الاستيلاء، أو للإشارة إلى أنه اكتيالٌ مُضِرٌّ للناس لا على اعتبارِ الضرر من حيث الشرط^(٥) الذي يتضمَّنُه «إذا»؛ لإخلاله بالمعنى، بل في نفس الأمر بموجب الجواب، بناءً على أنَّ المراد بالاستيفاء ليس أخذُ الحقِّ وافيّاً من غير نقص، بل مجردَ الأخذ الوافي الوافر حَسَبَما أرادوا بأيِّ وجهٍ يتيسَّر من وجوه الحيل، وكانوا يفعلونه بكَسِّ المكيل ودَعْدَعَةِ المكيال إلى غير ذلك.

(١) مادة (ويل).

(٢) في المفردات: قبح، وذكره عن الأصمعي بلفظ المصنف ابن الجوزي في غريب الحديث ٤٨٦/٢، وصاحب اللسان (ويل)، والحافظ في الفتح ٥٥٣/١٠. والقُبْحُ والقُبُوح بمعنى، وهما من مصادر قُبِحَ كما في القاموس (قبح).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٩٧/٥، وما بين حاصرتين منه.

(٤) في تفسير أبي السعود ١٢٤/٩ (والكلام منه): لا على اعتبار الضرر في حيز الشرط، ولعله أنسب بالسياق.

وقيل: إن ذلك لاعتبار أن اكتيالهم لِمَا لهم من الحق على الناس، فعن الفراء أن «من» و«على» يعتقان في هذا الموضع، فيقال: اكتلت عليه، أي: أخذت ما عليه كيلاً، و: اكتلت منه، أي: استوفيت منه كيلاً^(١).

وتعقّب^(٢) بأنه مع اقتضائه لعدم شمول الحكم لاكتيالهم قبل أن يكون لهم على الناس شيء بطريق الشراء ونحوه - مع أنه الشائع فيما بينهم - يقتضي أن يكون معنى الاستيفاء أخذ ما لهم على الناس وافية من غير نقص؛ إذ هو المتبادر منه عند الإطلاق في معرض الحق، فلا يكون مداراً لذمهم والدعاء عليهم. وحمل ما لهم عليهم على معنى: ما سيكون لهم عليهم، مع كونه بعيداً جداً، مما لا يُجدي نفعاً؛ فإن اعتبار كون المكيل لهم حالاً كان أو مآلاً يستدعي كون الاستيفاء بالمعنى المذكور حتماً. انتهى.

وأقول: إن قُطِعَ النظر عن كون الآية نازلةً في مطففين صفتهم أخذ مكيل الناس إذا اکتالوا وافرأ حسبما يريدون، فلا بأس بحملها على ما يدل على أن المأخوذ حقّ حالاً أو مآلاً، وكون المتبادر حينئذٍ من الاستيفاء أخذ ما لهم وافية من غير نقص مسلّم، لكنه لا يضرّ. قوله: فلا يكون مداراً لذمهم والدعاء عليهم. قلنا: مدارُ الذمّ ما تضمّنه مجموع المتعاطفين، والكلام كقولك: فلان يأخذ حقه من الناس تاماً ويعطيهم حقه ناقصاً، وهي عبارة شائعة في الذمّ، بل الذمّ بها أشدّ من الذمّ بنحو: يأخذ ناقصاً ويعطي ناقصاً، وكونه دون الذمّ بنحو قولك: يأخذ زائداً ويعطي ناقصاً، لا يضرّ كما لا يخفى.

ثم قد يقال: إن الأغلب في اکتيال الشخص من شخص كون المكيل حقاً له بوجه من الوجوه، ولعل مبنى كلام الفراء على ذلك، فتأمل.

وجوز^(٣) أن تكون «على» متعلّقة بـ «يستوفون»، ويكون تقديمها على الفعل

(١) معاني القرآن للفراء ٢٤٦/٣، والكشاف ٢٣٠/٤، والبحر ٤٣٩/٨، وتفسير أبي السعود ١٢٥/٩.

(٢) المتعقب هو أبو السعود في تفسيره ١٢٤/٩.

(٣) بعدها في (م): على، وهو خطأ.

لإفادة الخصوصية، أي: يستوفون على الناس خاصةً فأما أنفسهم فيستوفون لها.
وتعقب^(١) بأنَّ القَصْرَ بتقديم الجارِّ والمجرور إنما يكون فيما يمكن تعلق الفعل
بغير المجرور أيضاً حَسْبَ تعلقه به، فيقصدُ بالتقديم قَصْرُه عليه بطريق القلب أو
الإفراد أو التعيين حَسْبَمَا يقتضيه المقامُ، ولا ريبَ في أنَّ الاستيفاء الذي هو عبارةٌ عن
الأخذ الوافي مما لا يتصورُ أن يكون على أنفسهم حتى يُقصدَ بتقديم الجارِّ والمجرور
قَصْرُه على الناس، على أنَّ الحديث واقعٌ في الفعل لا فيما وقع عليه. انتهى.

وأجيب بأنَّ المراد بالاستيفاء المعدَّى بـ «على» على ذلك الإضرارُ، فكأنه قيل:
إذا اكتالوا يضرُّون الناس خاصةً ولا يضرُّون أنفسهم بل ينفعونها، والقَصْرُ بطريق
القلب، والإضرارُ مما يمكن أن يكون لأنفسهم كما يمكن أن يكون للناس، وإن
كان ما به الإضرارُ مختلفاً، حيث إنَّ إضرارهم أنفسهم بأخذ الناقص وإضرارهم
الناسَ بأخذ الزائد، ثم إن خصوصية ما وقع عليه الفعل هو مدارُ الذمِّ والدعاءِ
بالويل، وبه يجاب عمَّا في حيزِ العلاوة. انتهى، ولا يخفى ما فيه فتدبر.

والضمير المنفصل في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ للناس،
وما تقدَّم في الأخذ من الناس وهذا في الإعطاء، فالمعنى: وإذا كالوا لهم أو وزنوا
لهم للبيع ينقصون. وكال تُستعمل مع المكييل باللام وبدونه، فقد جاء في اللغة على
ما قيل: كال له، وكاله بمعنى: كال له.

وجعلَ غيرٌ واحدٍ «كاله» من باب الحذف والإيصال، على أنَّ الأصل: كال له،
فحذف الجارِّ وأوصل الفعل، كما في قوله:

ولقد جنيتك أكمؤاً وعساقلاً
ولقد نهيتك عن بنات الأوبر^(٢)

(١) المتعقب هو أبو السعود في تفسيره ١٢٥/٩.

(٢) المقضب ٤٨/٤، ومجالس ثعلب ص ٥٥٦، وإعراب القرآن للنحاس ١٧٤/٥، وسر صناعة
الإعراب ١/٣٦٦، والإنصاف في مسائل الخلاف ١/٣١٩، والكشاف ٤/٢٣٠، وتفسير
البيضاوي مع حاشية الشهاب ٨/٣٣٥. قال الشهاب: الأكمؤ جمع كماء، والعامل ضرب
منها، وصرْفُه للضرورة هنا، وعطفه على الأكمؤ هنا من قبيل عطف جبريل على الملائكة،
وبنات أوبر ضرب من الكماء أيضاً، وهو أردوها.

وقولهم في المثل: الحريصُ يصيدك لا الجواد. أي: جنيثُ لك، ويصيد لك.

وجوّز أن يكون الكلام على حذف المضاف - وهو: مكيل وموزون - وإقامة المضاف [إليه]^(١) مقامه، والأصل: وإذا كالوا مكيلهم أو وزنهم^(٢).

وعن عيسى بن عمر وحمزة أن المكيل له والموزون له محذوف، و«هم» ضميرٌ مرفوعٌ تأكيدٌ للضمير المرفوع وهو الواو، وكانا يقفان على الواوين وقيفةً يبينان بها ما أرادوا^(٣).

وقال الزمخشري: لا يصحُّ كونُ الضمير مرفوعاً للمطففين؛ لأنه يكون المعنى عليه: إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا تولّوا الكيلَ أو الوزنَ هم على الخصوص أخسروا، وهو كلامٌ متنافرٌ؛ لأنَّ الحديث واقعٌ في الفعل لا في المباشِر^(٤).

وذلك على ما في «الكشف» لأنَّ التأكيد اللفظي يدفعه المقام، فليس المرادُ أن يحقّق أنّ الكيل صدَرَ منهم لا من عبيدهم مثلاً، والتقوي وحده يدفعه تركُ الفاء في جواب «إذا»؛ لأنَّ الفصح إذ ذاك: فهم يخسرون، فيتعيّن الحملُ على التخصيص، ويظهرُ العذرُ في ترك الفاء إذ المعنى: لا يُخسِرُ إلا هم، ويلزمُ التنافرُ وفواتُ المقابلة^(٥)، هذا و«هم» أولاً في «كالوهم» مانعٌ من هذا التقدير أشدَّ المنع، والحملُ على حذف الخبر من أحدهما - وهو شَطْرُ الجزاء - لا نظيرَ له.

وقيل: إنه يُبيدُ كونَ الضمير مرفوعاً عدمُ إثبات الألف بعد الواو وقد تقرّر في علم الخطِّ إثباتها بعدها في مثل ذلك، وجرى عليه رسمُ المصحف العثماني في نظائره، وكونه هنا بالخصوص مخالفاً لِمَا تقرّر ولِمَا سلك في النظائر بعيدٌ كما لا يخفى.

(١) ما بين حاصرتين من الكشاف ٢٣٠/٤، وتفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ٣٣٥/٨.

(٢) كذا في الأصل و(م)، والصواب: أو وزنوا موزونهم.

(٣) الكشاف ٢٣١/٤، والمححر الوجيز ٤٥٠/٥، والبحر ٤٣٩/٨، والمشهور عن حمزة كقراءة الجماعة.

(٤) الكشاف ٢٣٠/٤.

(٥) أي: مقابلة الاكتيال بالكيل، و«على الناس» بـ «لنّاس»، و«يستوفون» بـ «يُخسِرُونَ». حاشية الشهاب ٣٣٥/٨.

ولعل الاقتصار على الاكتيال في صورة الاستيفاء، وذَكَرَ الكيل والوزن في صورة الإخسار؛ [لما]^(١) أَنَّ المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالمكاييل دون الموازين؛ لتمكُّنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة، وإذا أعطوا كالوا ووزنوا لتمكُّنهم من البخس في النوعين جميعاً.

والحاصل أنه إنما جاء النظم الجليل هكذا ليطابق مَنْ نزل فيهم، فالصفة تنعى عليهم^(٢) ما كانوا عليه من زيادة البخس والظلم، وهذا صحيح، جُعِلَت الصفة مخصَّصة لهؤلاء المطففين كما هو الأظهر أو كاشفة لحالهم، فقد أريد بالأول معهودٌ ذهنيٌّ.

وقال شيخ مشايخنا العلامة السيد صبغة الله الحيدري في ذلك: إِنَّ التطفيف في الكيل يكون بشيءٍ قليلٍ لا يُعبأ به في الأغلب، دون التطفيف في الوزن، فإنَّ أدنى حيلةٍ فيه يفضي إلى شيءٍ كثيرٍ.

وأيضاً الغالبُ فيما يوزن ما هو أكثر قيمةً مما يكال، فإذا أخبرت الآية بأنهم لا يُبِقون على الناس ما هو قليلٌ مهينٌ من حقوقهم، علم أنهم لا يُبِقون عليهم الكثير الذي لا يتسامح به أكثرُ الناس - بل أهلُ المروءات أيضاً - إلا نادراً بالطريق الأولى، بخلاف ما إذا ذكر أنهم يُخسرون الناسَ بالأشياء الجزئية كما يفهم من ذكر الإخسار في الكيل، فإنه لا يُعلم منه أنهم يُخسرونهم بالشيء الكثير أيضاً، بل ربما يتوهم من تخصيص الجزئيات^(٣) بالذكر أنهم لا يتجرؤون على إخسارهم بكليات الأموال، فلا بدَّ في الشقِّ الثاني من ذكر الإخسار في الوزن أيضاً، فتكون الآية مناديةً على ذمهم أفعالهم ناعيةً عليهم بشنيع أحوالهم. انتهى.

وتعقَّب بأنه لا يحسم السؤال؛ لجواز أن يقال: لَمْ لَمْ يَقُلْ: إذا اکتالوا على الناس يستوفون وإذا وزنوهم يُخسرون، ليعلم من القرينتين أنهم يستوفون الكثير ويُخسرون بالنزر الحقيق بالطريق الأولى، ويكون في الكلام ما هو من قبيل الاحتباك.

(١) ما بين حاصرتين من تفسير أبي السعود ١٢٥/٩، والكلام فيه بنحوه.

(٢) أي: تُظْهَر، في القاموس: وهو يَنْتَعِي على زيد ذنوبه: يُظْهَرها وَيَشْهَرُها.

(٣) في (م): الجزئية.

وقال الزَّجَّاجُ: المعنى: إذا اكتالوا من الناس استَوْفَوْا عليهم الكيل، وكذلك إذا اتَّزنوا استَوْفَوْا الوزن، ولم يذكر «إذا اتَّزنوا» لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيعُ فيما يكالُ ويوزن^(١).

ومراده على ما نصَّ عليه الطيبيُّ: أنه استغني بذكر إحدى القريتين عن الأخرى لدلالة القرينة الآتية عليها، وهو كما ترى.

وقيل: إنَّ المطففين باعةٌ، وهم في الغالب يشترون الشيء الكثير دفعةً ثم يبيعونه متفرقاً في دفعاتٍ، وكَم قَدْ رأينا منهم مَنْ يشتري من الزراعين مقداراً كثيراً من الحبوب مثلاً في يوم واحد، فيذخره ثم يبيعه شيئاً فشيئاً في أيام عديدة، ولما كانت العادةُ الغالبةُ أخذَ الكثير بالكيل ذكر الاكتيال فقط في صورة الاستيفاء، ولَمَّا كان ما يبيعونه مختلفاً كثرةً وقلةً ذكر الكيلُ والوزن في صورة الإعطاء، أو لَمَّا كان اختيارُ ما به تعيينُ المقدار مفوضاً إلى رأي مَنْ يشتري منهم ذكراً معاً في تلك الصورة؛ إذ منهم مَنْ يختار الكيل ومنهم مَنْ يختار الوزن.

وأنت تعلم أن كَوْنَ العادة الغالبةُ أخذَ الكثير في الكيل غيرُ مسلّم على الإطلاق، ولعله في بعض المواضع دون بعض، وأهل بلدنا مدينة السلام اليوم لا يكتالون ولا يكيلون أصلاً، وإنما عادتْهم الوزن والأتزان مطلقاً.

وعدمُ التعرُّض للمكيل والموزون في الصورتين - على ما قال غير واحدٍ - لأنَّ مساقَ الكلام لبيان سوء معاملة المطففين في الأخذ والإعطاء، لا في خصوصية المأخوذ والمعطى.

﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ استئنافٌ واردٌ لتحويل ما ارتكبه من التطفيف، والهمزةُ للإنكار والتعجيب، و«لا» نافيةٌ، فليست «ألا» هذه الاستفتاحيةُ أو التنبيهيةُ، بل المرغبةُ^(٢) من همزة الاستفهام و«لا» النافية، والظنُّ على معناه المعروف، و«أولئك» إشارةٌ إلى «المطففين»، ووضعه موضع ضميرهم للإشعار

(١) معاني القرآن للزجاج ٥/٢٩٧.

(٢) في (م): مركبة.

بمناط الحكم الذي هو وصفهم، فإنَّ الإشارة إلى الشيء متعرّضة له من حيث اتّصافه بوضفه، وأمّا الضميرُ فلا يتعرّضُ للوصف، وللإيدان بأنهم ممتازون بذلك الوصف القبيح عن سائر الناس أكمل امتياز، نازلون منزلة الأمور المشار إليها إشارة حسية، وما فيه من معنى البعد للإشعار ببُعد درجتهم في الشرارة والفساد، أي: ألا يظنُّ أولئك الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنهم مبعوثون ﴿يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ لا يقادَرُ قَدْرُ عظمه، فإنَّ مَنْ يظنُّ ذلك وإن كان ظنّاً ضعيفاً لا يكاد يتجاسر على أمثال هذه القبائح، فكيف بمن يتيقنّه؟ ووصف اليوم بالعظم لعظم ما فيه، كما أنّ جعله علةً للبعث باعتبار ما فيه. وقدّر بعضهم مضافاً، أي: لحساب يوم.

وقيل: الظنُّ هنا بمعنى اليقين. والأول أولى وأبلغ.

وعن الزمخشريّ أنه سبحانه جعلهم أسوأ حالاً من الكفار؛ لأنه أثبتَّ جلَّ شأنه للكفار ظنّاً، حيث حكى سبحانه عنهم: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ [الجاثية: ٣٢] ولم يثبتهُ عز وجل لهم^(١)، والمراد أنه تعالى نزلهم منزلةً مَنْ لا يظنُّ ليصحَّ الإنكار.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ - أي: لِحُكْمِهِ تعالى وقضائه عز وجل - منصوبٌ بإضمارِ «أعني»، وجوز أن يكون معمولاً لـ «مبعوثون»، أو مرفوع المحلّ خبيراً لمبتدأ مضمّر، أي: هو - أو ذلك - يوم، أو مجرورٌ كما قال الفراء بدلاً من «يوم عظيم»^(٢). وهو على الوجهين مبنيٌّ على الفتح لإضافته إلى الفعل وإن كان مضارعاً كما هو رأي الكوفيين، وقد مرَّ غير مرّة، ويؤيّد الوجهين قراءة زيد بن علي: «يومٌ» بالرفع^(٣)، وقراءة بعضهم كما حكى أبو معاذ: «يومٌ» بالجر^(٤).

(١) ينظر الكشاف ٢٣١/٤، وعبارة الزمخشري: «ألا يظنُّ» إنكار وتعجيب من عظيم حالهم في الاجترار على التطفيف، كأنهم لا يُحْطِرُونَ ببالهم ولا يَحْمِنُونَ تخميناً أنهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة والخردلة.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢٤٦/٣، والبحر ٤٣٩/٨-٤٤٠.

(٣) البحر ٤٤٠/٨.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٤٤٠/٨.

وفي هذا الإنكار والتعجيب، وإيراد الظن، والإتيان باسم الإشارة، ووصف يوم قيامهم بالعظمة، وإبدال «يوم يقوم» إلخ منه على القول به، ووصفه تعالى بربوبية العالمين، من البيان البليغ لعظم الذنب وتفاقم الإثم في التطفيف ما لا يخفى، وليس ذلك نظراً إلى التطفيف من حيث هو تطفيفٌ، بل من حيث إنَّ الميزان قانونُ العدل الذي قامت به السماوات والأرض، فيعمُّ الحكمُ التطفيفَ على الوجه الواقع من أولئك المطففين وغيره.

وصحَّ من رواية الحاكم والطبراني وغيرهما عن ابن عباس وغيره مرفوعاً: «خمسٌ بخمسٍ» قيل: يا رسول الله، وما خمسٌ بخمسٍ؟ قال: «ما نقض قومُ العهد إلا سلَّط الله تعالى عليهم عدوَّهم، وما حكَموا بغير ما أنزل الله تعالى إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت، ولا طففوا الكيل إلا مُنعوا النبات وأخذوا بالسنين، ولا منَعوا الزكاة إلا حُبِسَ عنهم القَطْرُ»^(١).

وعن ابن عمر أنه كان يمر بالبائع فيقول: اتَّقِ الله تعالى وأوفِ الكيل فإنَّ المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمن حتى إنَّ العرق ليُلجمهم^(٢).

وعن عكرمة: أشهدُ أن كلَّ كيَّالٍ ووزَّانٍ في النار. فقيل له: إنَّ ابنك كيَّالٌ ووزَّانٌ؟ فقال: أشهد أنه في النار. وكأنه أراد المبالغة لما علم أنَّ الغالب فيهم التطفيفُ.

ومن هذا القبيل ما روي عن أبيي رضي الله عنه: لا تلمس الحوائج ممن رزقه في رؤوس المكايل وألسن الموازين. والله تعالى أعلم.

واستدلَّ بقوله تعالى: (يَوْمَ يَقُومُ) إلخ على منع القيام للناس لاختصاصه بالله تعالى.

(١) المعجم الكبير (١٠٩٩٢) واللفظ له، وهو في مسند البزار (١٦٧٦ - كشف)، والمستدرک ٥٤٠/٤ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وفيه بدل «إلا فشا فيهم الفقر»: «إلا ألقى الله بأسهم بينهم». وأخرجه مالك في الموطأ ٢/٤٦٠ بنحوه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً.

(٢) ذكره البغوي في تفسيره ٤/٤٥٨، والزمخشري في الكشاف ٤/٢٣٠، وعنه نقل المصنف هذا الخبر وكذا ما بعده من أخبار.

وأجاب عنه الجلال السيوطي بأنه خاصٌّ بالقيام للمرء بين يديه، أمّا القيام له إذا قدم ثم الجلوس فلا^(١). وأنت تعلم أنّ الآية بمعزل عن أن يستدلَّ بها على ما ذُكر ليُحتَاجَ إلى هذا الجواب، وأرى الاستدلال بها على ذلك من العَجَبِ العُجاب.

وقوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ عَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ التَّطْفِيفِ وَالْعَقْلَةِ عَنِ الْبِعْثِ وَالْحِسَابِ ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَجِّينٍ﴾ (٧) إلخ تعليلٌ للردع أو وجوبِ الارتداع بطريق التحقيق.

و«كتاب» قيل: بمعنى مكتوب، أي: ما يُكتب من أعمالِ الفَجَّارِ لفي... إلخ، وقيل: مصدرٌ بمعنى الكتابة وفي الكلام مضافٌ مقدرٌ، أي: كتابةُ عملِ الفَجَّارِ لفي... إلخ.

والمراد بالفَجَّارِ هنا على ما قال أبو حيان: الكفار^(٢). وعلى ما قال غيرُ واحدٍ: ما يعمُّهم والفسقة، فيدخل فيهم المطففون.

و«سجِّين» قيل: صفةٌ كسكِّير. واختار غيرُ واحدٍ أنه عَلِمَ لكتابٍ جامع وهو ديوان الشرِّ دون فيه أعمالُ الفَجْرَةِ مِنَ الثَّقَلَيْنِ كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَبُكَ مَا سَجِّينٌ﴾ (٨) كِتَابٌ مَرْمُومٌ ﴿٩﴾ فَإِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ «كتاب» بدلٌ من «سجِّين»، أو خبرٌ مبتدأ محذوفٍ هو ضميرٌ راجعٌ إليه، أي: هو كتابٌ، وأصله وصفٌ من السَّجْنِ بفتح السين لُقِّبَ به الكتابُ لأنه سببُ الحبس، فهو في الأصلُ فَعِيلٌ بمعنى فاعِلٍ، أو لأنه مُلْقَى كما قيل تحت الأرضين في مكانٍ وَحْشٍ^(٣) كأنه مسجونٌ، فهو بمعنى مفعول، ولا يلزمُ على جَعْلِهِ عَلَمًا لِمَا ذُكِرَ كَوْنُ «الكتاب» ظرفاً لـ «الكتاب»؛ لِمَا سَمِعْتُ من تفسير «كتاب الفجار»^(٤)، وعليه يكون الكتاب المذكور ظرفاً للعمل المكتوب فيه، أو ظرفاً للكتابة.

(١) الإكليل في استنباط التنزيل للسيوطي ص ٢٨٤.

(٢) البحر ٨/٤٤٠.

(٣) أي: قَفْرٍ. القاموس (وحش)، وحاشية الشهاب ٨/٣٣٦.

(٤) يعني كون «الكتاب» فيه بمعنى مكتوب، أو مصدرًا بمعنى الكتابة.

وقيل: الكتاب على ظاهره، والكلامُ نظير أن تقول: إن كتاب حساب القرية الفلانية في الدستور الفلاني، لما يشتمل على حسابها وحساب أمثالها، في أن الظرفية فيه من ظرفية الكل للجزء.

وعن الإمام: لا استبعاد في أن يوضع أحدهما في الآخر حقيقةً، أو ينقل ما في أحدهما للآخر^(١).

وعن أبي علي أن قوله تعالى: (كَيْتَبُ مَرْقُومٌ) أي: موضع كتاب، ف«كتاب» على ظاهره، و«سجين» موضع عنده، ويؤيده ما أخرجه ابن جرير عن أبي هريرة مرفوعاً أن «الفلق جبٌّ في جهنم مغطى، وسجين جبٌّ فيها مفتوح»^(٢) وعليه يكون «سجين» لشر موضع في جهنم.

وجاء في عدة آثار أنه موضعٌ تحت الأرض السابعة^(٣)، ولا منافاة بين ذلك وبين الخبر المذكور بناءً على القول بأن جهنم تحت الأرض.

وفي «الكشف»: لا يبعد أن يكون «سجين» علم الكتاب وعلم الموضع أيضاً؛ جمعاً بين ظاهر الآية وظواهر الأخبار.

وبعض من ذهب إلى أنه في الآية علم الموضع قال: وما «أدراك ما سجين» على حذف مضاف، أي: وما أدراك ما كتاب سجين؛ وقال ابن عطية: من قال بذلك ف«كتاب» عنده مرفوعٌ على أنه خبر «إن»، والظرف الذي هو «لني سجين» ملغى^(٤).

وتعقّب بأن إلقاءه لا يتسنّى إلا إذا كان معمولاً للخبر أعني «كتاب»، أو لصفته أعني «مرقوم»، وذلك لا يجوز؛ لأن «كتاب» موصوف فلا يعمل، ولأن «مرقوم»

(١) تفسير الرازي ٩٣/٣١.

(٢) تفسير الطبري ١٩٦/٢٤، وذكر ابن كثير عند تفسير هذه الآية أن هذا الحديث غريب منكر لا يصح.

(٣) ينظر ما ورد في ذلك من آثار في تفسير الطبري ١٩٣/٢٤-١٩٧.

(٤) المحرر الوجيز ٤٥١/٥.

الذي هو صفته لا يجوز أن تدخل اللام في معموله، ولا يجوز أن يتقدّم معموله على الموصوف. وفيه نظر.

وقيل: «كتاب» خبرٌ ثانٍ لـ «إنَّ». وقيل: خبر مبتدأ محذوفٍ هو ضميرٌ راجعٌ إلى «كتاب الفجار»، ومناطُ الفائدة الوصفُ، والجملة في البين اعتراضيةٌ. وكلا القولين خلافُ الظاهر.

وعن عكرمة أن «سجّين» عبارةٌ عن الخسارِ والهوان، كما تقول: بلغ فلانُ الحضيضَ: إذا صار في غاية الخمول، والكلام في «وما أدراك» إلخ عليه يُعَلِّمُ مما ذكرنا، وهذا خلافُ المشهور.

وزعم بعض اللغويين أن نونه بدلٌ من لام، وأصله: سجّيل^(١)، فهو كجبرين في جبريل، فليس مشتقاً من السجّن أصلاً.

و«مرقوم» من رَقَمَ الكتابَ: إذا أعجمه وبَيَّنّه لثلاثاً يلفو، أي: كتابٌ بيّنُ الكتابة، أو من رَقَمَ الكتابَ: إذا جَعَلَ له رقماً أي: علامةً، أي: كتابٌ معلّمٌ يَعَلِّمُ مَنْ رآه أنه لا خير فيه.

وقال ابن عباس والضحاك: «مرقوم»: مختوم بلغة حمير. وذكر بعضهم أنه يقال: رَقَمَ الكتابَ بمعنى خَتَمَهُ، ولم يخصّه بلغةٍ دون لغةٍ.

وفي «البحر»: «مرقوم»، أي: مثبتٌ كالرقم لا يبلى ولا يُمَحَى^(٢). وهو كما ترى.

وشاع الرِّقْمُ في الكتابة، قال أبو حيان: وهو أصلُ معناه، ومنه قولُ الشاعر:
سَأَرْقُمُ فِي الْمَاءِ الْقَرَّاحِ إِلَيْكُمْ عَلَى بُعْدِكُمْ إِنْ كَانَ لِلْمَاءِ رَاقِمٌ^(٣)

(١) مشتقاً من السجّل، وهو الكتاب. الدر المصون ٧١٩/٩.

(٢) البحر ٤٤٠/٨.

(٣) البحر ٤٤٠/٨، والبيت لأوس بن حجر، وهو في ديوانه ص ١١٦، واللسان (رقم)، وفيه: وقولهم: هو يرقم في الماء، أي: بلغ من حذقه بالأمر أن يرقم حيث لا يثبت الرقم. اهـ. والقراح: الخالص. القاموس (قرح).

وأما الرَّقْمُ المعروفُ عند أهل الحساب فالظاهرُ أنه بمعنى العلامة، وخصَّ بعلامة العدد فيما بينهم.

وقوله تعالى: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾﴾ متصلٌ بقوله تعالى: (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْآلَمِينَ) وما بينهما اعتراضٌ، والمراد: للمكذبين بذلك اليوم، فقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الْبُرْجِ ﴿١١﴾﴾ إما مجرورٌ على أنه صفةٌ دائمةٌ لـ «المكذبين»، أو بدلٌ منه، أو مرفوعٌ أو منصوبٌ على الذمِّ. وجوز أن يكون صفةً كاشفةً موضحةً.

وقيل: هو صفةٌ مخصصةٌ فارقةٌ، على أن المراد: المكذبين بالحقِّ. والأول أظهر؛ لأنَّ قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكْذِبُ بِهٖ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾ إلخ يدلُّ على أنَّ القصد إلى المذمَّة، أي: وما يكذبُ بيوم الدين إلا كلُّ متجاوزٍ حدودِ النظر والاعتبار، غالٍ في التقليد، حتى جعل قدرة الله تعالى قاصرةً عن الإعادة، وعلمه سبحانه قاصراً عن معرفة الأجزاء المتفرقة التي لا بدَّ في الإعادة منها، فعَدَّ الإعادة مُحالَةً عليه عزَّ وجل.

﴿أَثِيرٌ ﴿١٢﴾﴾ أي: كثير الأثام منهمك في الشهوات المخدجة^(١) الفانية، بحيث شغلته عمَّا وراءها من اللذات التامة الباقية، وحملته على إنكارها.

﴿إِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ الناطقةٌ بذلك ﴿قَالَ﴾ من فرط جهله وإعراضه عن الحقِّ الذي لا محيدَ عنه ﴿أَسْطِطِرُّ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾﴾ أي: هي حكاياتُ الأولين، يعني هي أباطيلُ جاء بها الأولون وطال أمدُ الإخبار بها ولم يظهر صدقها. أو: أباطيلُ ألقىت على آبائنا الأولين وكذبوها، ولسنا أولَ مكذبٍ بها حتى يكون التكذيبُ منَّا عجلةً وخروجاً عن طريق الحزم والاحتياط. والأول أظهر.

والآية قيل: نزلت في النضر بن الحارث. وعن الكلبي: أنها نزلت في الوليد بن المغيرة. وأياما كان فالكلامُ على العموم.

وقرأ أبو حيوة وابن مقسم: «إذا يتلى» بتذكير الفعل. وقرئ: «إذا تتلى» على الاستفهام الإنكاري^(٢).

(١) أي: الناقصة.

(٢) القراءتان في القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٨/٤٤١.

﴿كَلَّا﴾ ردُّعٌ للمعتدي الأثيم عن ذلك القولِ الباطل، وتكذيبٌ له فيه.

وقوله عز وجل: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ بيانٌ لِمَا أَدَّى بِهِمْ إِلَى التَّفَوُّهُ بِتِلْكَ الْعَظِيمَةِ، أَي: لَيْسَ فِي آيَاتِنَا مَا يَصَحِّحُ أَنْ يُقَالَ فِي شَأْنِهَا مِثْلُ تِلْكَ الْمَقَالَةِ الْبَاطِلَةِ، بَلْ رَكِبَ قُلُوبَهُمْ وَغَلَبَ عَلَيْهَا مَا اسْتَمَرُّوا عَلَى اكْتِسَابِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي حَتَّى صَارَ كَالصَّدَأِ فِي الْمِرَاةِ، فَحَالَ ذَلِكَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ، فَلِذَلِكَ قَالُوا مَا قَالُوا.

والرين في الأصل: الصدأ؛ يقال: ران عليه الذنبُ وغان عليه ريناً وغيناً، ويقال: ران فيه النومُ، أي: رسخ فيه. وفي «البحر»: أصل الرين الغلبةُ، يقال: رانت الخمر على عقل شاربها، أي: غلبت، وران العشيُّ على عقل المريض، أي: غلب. وقال أبو زيد: يقال: رينَ بالرجل يُران به ريناً: إذا وقع فيما لا يستطيع منه الخروج^(١).

وأريد به حبُّ المعاصي الراسخُ، بجامع أنه كالصدأ المسود للمرأة والفضة مثلاً، المغير عن الحالة الأصلية. وأخرج الإمام أحمد والترمذي والحاكم وصحَّاحه والنسائي وابن ماجه وابن حبان وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا نُكْتَتَ فِي قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، فَإِنْ تَابَ وَتَزَعَّ وَاسْتَغْفَرَ صُقِلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ عَادَ زَادَتْ حَتَّى تَعْلَوْ قَلْبَهُ، فَذَلِكَ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾»^(٢).

وأخرج ابن المنذر وغيره عن مجاهد أنه قال: كانوا يرون أن الرين هو الطبع^(٣).

وذكروا له أسباباً، وفي حديث أخرجه عبد بن حميد من طريق خلود بن الحكم عن أبي المجبر أنه عليه الصلاة والسلام قال: «أربعُ خصالٍ مُفسِدةٌ للقلوب:

(١) البحر ٤٣٨/٨.

(٢) مسند أحمد (٧٩٥٢)، وسنن الترمذي (٣٣٣٤)، وسنن النسائي الكبرى (١١٥٩٤)، وسنن ابن ماجه (٤٢٤٤)، وصحيح ابن حبان (٢٧٨٧)، والمستدرک ٥١٧/٢.

(٣) الدر المنثور ٣٢٦/٦.

مُجَارَاةُ الْأَحْمَقِ؛ فَإِنَّ جَارِيَتَهُ كُنْتَ مِثْلَهُ وَإِنْ سَكَتَ عَنْهُ سَلِمْتَ مِنْهُ، وَكَثْرَةُ الذُّنُوبِ مَفْسَدَةٌ لِلْقُلُوبِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾، وَالخَلْوَةُ بِالنِّسَاءِ وَالاسْتِمَاعُ مِنْهُنَّ^(١) وَالْعَمَلُ بِرَأْيِهِنَّ، وَمَجَالِسَةُ الْمَوْتَى قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ هُمْ؟ قَالَ: «كُلُّ غَنِيٍّ قَدْ أَبْطَرَهُ غِنَاهُ»^(٢).

وَقَرَأَ بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ^(٣)، وَقَالَ أَبُو جَعْفَرِ بْنِ الْبَازِشِ: أَجْمَعُوا - يَعْنِي الْقِرَاءَةَ - عَلَى إِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ وَقْفٍ حَفْصٍ عَلَى «بَل» وَقَفَا خَفِيفًا سَيِّرًا لِتَبْيِينِ الْإِظْهَارِ. وَلَيْسَ كَمَا قَالَ مِنَ الْإِجْمَاعِ فِي «اللَّوَامِحِ» عَنْ قَالُونَ مِنْ جَمِيعِ طَرَفِهِ إِظْهَارُ اللَّامِ عِنْدَ الرَّاءِ، نَحْوَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النِّسَاءُ: ١٥٨] ﴿بَلْ رَزَقَكُمُ﴾ [الْأَنْبِيَاءُ: ٥٦] وَفِي كِتَابِ ابْنِ عَطِيَّةٍ: وَقَرَأَ نَافِعٌ: «بَلْ رَانَ» غَيْرَ مَدْغَمٍ، وَفِيهِ أَيْضًا: وَقَرَأَ نَافِعٌ أَيْضًا بِالْإِدْغَامِ وَالْإِمَالَةِ^(٤).

وَقَالَ سَيِّبُوهُ فِي اللَّامِ مَعَ الرَّاءِ نَحْوَ «أَشْعَلُ رَحِمَهُ»^(٥): الْبَيَانُ وَالْإِدْغَامُ حَسَنَانِ. وَقَالَ أَيْضًا: فَإِذَا كَانَتْ - يَعْنِي اللَّامُ - غَيْرَ لَامِ التَّعْرِيفِ نَحْوَ لَامِ «هَلْ» وَ«بَل» فَإِنَّ الْإِدْغَامَ أَحْسَنَ، فَإِنَّ لَمْ تَدْغَمْ فِيهِ لُغَةً لِأَهْلِ الْحِجَازِ وَهِيَ عَرَبِيَّةٌ جَائِزَةٌ^(٦).

وَفِي «الْكَشَافِ»: قَرَأَ بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ وَبِالْإِظْهَارِ، وَالْإِدْغَامُ أَجْوَدُ وَأَمِيلُ الْأَلْفِ وَفُخِّمَتْ^(٧). فليحفظ.

(١) فِي الْأَصْلِ وَ(م): وَالْاسْتِمَاعُ بَيْنَ، وَفِي الدَّرِ الْمَنْثُورِ ٣٢٦/٦ (وَالْكَلَامُ مِنْهُ): وَالْاسْتِمَاعُ مِنْهُنَّ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ بَاقِي الْمَصَادِرِ عَلَى مَا يَأْتِي.

(٢) عَزَاهُ لِعَبْدِ بْنِ حَمِيدِ السَّيُوطِيِّ فِي الدَّرِ الْمَنْثُورِ ٣٢٦/٦، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ فِي التَّمَتَةِ كَمَا فِي تَوْضِيحِ الْمَشْتَبِهِ ٤٧/٨، وَمِنْ طَرِيقِهِ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ ٢٧٥/٦. وَجَاءَ فِي تَوْضِيحِ الْمَشْتَبِهِ: «مَجَازَاةُ الْأَحْمَقِ، إِنْ جَازَيْتَهُ...» كِلَاهِمَا بِالزَّايِ. وَأَبُو الْمَجْبَرِ، بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ الْمَفْتُوحَةِ كَمَا ذَكَرَ صَاحِبُ التَّوْضِيحِ، وَقَالَ: لَهُ صَحْبَةٌ، وَاخْتَلَفَ فِيهِ هَلْ هُوَ بِجِيمٍ أَمْ بِمُهْمَلَةٍ.

(٣) وَهِيَ قِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ سُورَى حَفْصٍ. التَّيْسِيرُ ص ١٤٢.

(٤) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٥٢/٥، وَالْكَلَامُ مِنَ الْبَحْرِ ٤٤١/٨.

(٥) كَذَا فِي الْأَصْلِ وَ(م) وَالْبَحْرِ، وَفِي الْكِتَابِ ٤٥٢/٤: رَحْبَةٌ. وَالرَّحْبَةُ: الْأَرْضُ الْوَاسِعَةُ الْمُنْبِتَاتِ الْمُخْتَلَلِ. الْقَامُوسُ (رَحْب).

(٦) الْكِتَابُ ٤٥٧/٤، وَالْبَحْرِ ٤٤١/٨، وَالْكَلَامُ مِنْهُ.

(٧) الْكَشَافُ ٢٣٢/٤، وَالْبَحْرِ ٤٤١/٨.

﴿كَلَّا﴾ رَدُّعٌ وَزَجْرٌ عَنِ الْكَسْبِ الرَّائِنِ، أَوْ بِمَعْنَى حَقًّا ﴿إِنَّهُمْ﴾ أَي: هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ ﴿عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّخُجُونَ﴾ ١٥ لا يرونه سبحانه وهو عز وجل حاضرٌ ناظرٌ لهم، بخلاف المؤمنين، فالحجابُ مجازٌ عن عدم الرؤية؛ لأنَّ المحجوب لا يرى ما حُجِبَ. أَوْ الْحَجْبُ: الْمَنْعُ، وَالْكَلَامُ عَلَى حَذْفِ مِضَافٍ، أَي: عَنِ رُؤْيَا رَبِّهِمْ لِمَمْنُوعُونَ فَلَا يَرُونَهُ سُبْحَانَهُ.

وَاحْتَجَّ بِالآيَةِ مَالِكٌ عَلَى رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ لَهُ تَعَالَى مِنْ جِهَةِ دَلِيلِ الْخَطَابِ، وَإِلَّا فَلَوْ حُجِبَ الْكُلُّ لَمَّا أَعْنَى هَذَا التَّخْصِيصُ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَمَّا حَجَبَ سُبْحَانَهُ قَوْمًا بِالسُّخْطِ دَلٌّ عَلَى أَنْ قَوْمًا يَرُونَهُ بِالرِّضَا. وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ^(١): لَمَّا حَجَبَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْدَاءَهُ سُبْحَانَهُ فَلَمْ يَرَوْهُ، تَجَلَّى جَلٌّ شَأْنَهُ لِأَوْلِيَائِهِ حَتَّى رَأَوْهُ عَزَّ وَجَلَّ.

وَمَنْ أَنْكَرَ رُؤْيَا تَعَالَى كَالْمَعْتَزِلَةِ قَالَ: إِنَّ الْكَلَامَ تَمَثِيلٌ لِلِاسْتِخْفَافِ بِهِمْ وَإِهَانَتِهِمْ؛ لِأَنَّهُ لَا يُؤَدَّنُ عَلَى الْمُلُوكِ إِلَّا لِلْجُوهَاءِ الْمَكْرَمِينَ لَدَيْهِمْ، وَلَا يُحْجَبُ عَنْهُمْ إِلَّا الْأَدْنِيَاءُ الْمَهَانُونَ عِنْدَهُمْ، كَمَا قَالَ:

إِذَا اعْتَرَوْا بَابَ ذِي عُبَيْيَّةٍ رُجِبُوا وَالنَّاسُ مِنْ بَيْنِ مَرْجُوبٍ وَمَحْجُوبٍ^(٢)

أَوْ هُوَ بِتَقْدِيرِ مِضَافٍ، أَي: عَنِ رَحْمَةِ رَبِّهِمْ - مَثَلًا - لِمَحْجُوبُونَ، وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ وَمَجَاهِدَ تَقْدِيرُ ذَلِكَ، وَعَنِ ابْنِ كَسِيَانَ تَقْدِيرُ الْكِرَامَةِ. لَكِنَّهُمْ أَرَادُوا عَمُومَ الْمُقَدَّرِ لِلرُّؤْيَا وَغَيْرِهَا مِنْ أَلْطَافِهِ تَعَالَى.

وَالجَزَاءُ وَالْمَجْرُورُ مُتَعَلِّقٌ بِ«مَحْجُوبُونَ»، وَهُوَ الْعَامِلُ فِي «يَوْمَئِذٍ»، وَالتَّنْوِينُ فِيهِ تَنْوِينٌ عَوْضِيٌّ، وَالْمَعْوَضُ عَنْهُ هُنَا «يَقُومُ النَّاسُ» السَّابِقُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّهُمْ لِمَحْجُوبُونَ عَنِ رَبِّهِمْ يَوْمَ إِذْ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ.

(١) كَذَا فِي الْأَصْلِ (م) وَالْبَحْرُ، وَالصَّوَابُ: مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، كَمَا ذَكَرَ الثَّعْلَبِيُّ وَالْوَاهِدِيُّ وَابْنُ الْجَوْزِيِّ وَالْقُرْطُبِيُّ وَالنَّسْفِيُّ فِي تَفْسِيرِهِمْ عِنْدَ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ.

(٢) الْبَيْتُ فِي الْكِشَافِ ٢٣٢/٤ وَالْبَحْرُ ٤٤١/٨ دُونَ نِسْبَةٍ. وَجَاءَ فِي هَامِشِ الْأَصْلِ (م) وَقَوْلُهُ: إِذَا اعْتَرَوْا... إلخ، عَرَاهُ وَاعْتَرَاهُ: إِذَا غَشِيَهُ، وَذِي عُبَيْيَّةٍ بِضَمِّ الْعَيْنِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ، أَي: مَلِكٌ ذِي كِبَرٍ، وَرُجِبُوا بِالتَّخْفِيفِ، أَي: عَظَّمُوا. أَهْمَنَهُ. وَفِي الْفَائِقِ (عَب): الْعَيْبَةُ: الْكِبَرُ، مِنْ فُعَيْلَةٍ أَوْ فُعُولَةٍ، مِنْ بَابِ عُبَابِ الْمَاءِ، وَهُوَ ارْتِفَاعُهُ.

﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ مُقَاسُو حَرِّهَا عَلَى مَا قَالَ الْخَلِيلِ . وَقِيلَ : دَاخِلُونَ فِيهَا .

و«ثم» قيل : لتراخي الرتبة ، لكن بناءً على ما عندهم ، فَإِنَّ صَلَوَى الْجَحِيمِ عندهم أشدُّ من حجابهم عن ربِّهم عز وجل ، وأما عند المؤمنين - لاسيما الوالهيين به سبحانه منهم - فَإِنَّ الْحِجَابَ عَذَابٌ لَا يَدَانِيهِ عَذَابٌ .

﴿ثُمَّ يُقَالُ ﴿١٧﴾ لَهُمْ تَقْرِيباً وَتَوْبِيخاً مِنْ جِهَةِ الْخَزَنَةِ أَوْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ﴿١٨﴾ هَذَا الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِيبُونَ ﴿١٧﴾ فَذُوقُوا عَذَابَهُ .

﴿كَلَّا﴾ تَكْرِيحٌ لِلرَّدِّ السَّابِقِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ﴾ إِنْخِ لِيُعْقَبَ بوعَد الأبرار كما عَقَّبَ ذَاكَ بوعيد الفجَّار ، إِشْعَاراً بِأَنَّ التَّطْفِيفَ فَجُورٌ وَإِيفَاءٌ بَرٌّ .
وقيل : رَدُّعٌ عَنِ التَّكْذِيبِ ، فَلَا تَكَرَّارَ .

﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْزَارِ لَفِي عَلَيَّتِ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْفُوعٌ ﴿٢٠﴾﴾ الْكَلَامُ نَحْوُ مَا مَرَّ فِي نَظِيرِهِ ، بِيَدِ أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي «عَلِيَيْنِ» عَلَى وَجْهِ آخِرٍ غَيْرِ اخْتِلَافِهِمْ فِي «سَجِّينِ» ، فَقَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ : هُوَ عِلْمٌ لِدِيْوَانِ الْخَيْرِ الَّذِي دُونَ فِيهِ كُلُّ مَا عَمَلْتَهُ الْمَلَائِكَةُ وَصُلْحَاءُ الثَّقَلَيْنِ ، مَنْقُولٌ مِنْ جَمْعِ عَلِيٍّ فِعْلِيلٌ مِنَ الْعُلُوِّ كَسَجِّينٍ مِنْ السَّجِّينِ ، سُمِّيَ بِذَلِكَ إِمَّا لِأَنَّهُ سَبَبُ الِارْتِفَاعِ إِلَى أَعَالِي دَرَجَاتِ الْجَنَانِ ، أَوْ لِأَنَّهُ مَرْفُوعٌ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ أَوْ عِنْدَ قَائِمَةِ الْعَرْشِ الْيَمْنِيِّ مَعَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَعْظِيماً لَهُ .

وقيل : هُوَ الْمَوَاضِعُ الْعَلِيَّةُ ، وَاحِدُهُ عَلِيٌّ ، وَكَانَ سَبِيلُهُ أَنْ يُقَالَ : عَلِيَّةٌ ، كَمَا قَالُوا لِلْعُرْفَةِ : عَلِيَّةٌ ، فَلَمَّا حَذَفُوا التَّاءَ عَوَّضُوا عَنْهَا الْجَمْعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ ، وَحَكِيَ ذَلِكَ عَنْ أَبِي الْفَتْحِ بْنِ جَنِّيٍّ ^(١) .

وقيل : هُوَ وَصْفٌ لِلْمَلَائِكَةِ وَلِذَلِكَ جَمَعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ .

وقال الفراء : هُوَ اسْمٌ مَوْضُوعٌ عَلَى صِيغَةِ الْجَمْعِ ، وَلَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ

(١) حكاه عنه أبو حيان في البحر ٨/٤٤٢ ، وعنه نقل المصنف ، وكلام ابن جنبي في كتابه سر صناعة الإعراب ٢/٦٢٥ .

كعشرين وثلاثين، والعرب إذا جمعت جمعاً ولم يكن له بناءٌ واحدٍ ولا تثنيةٌ أطلقوه في المذكَرِ والمؤنَّثِ بالواو والنون^(١).

﴿يَشْهَدُ الْمُقْرُونُ﴾ صفةٌ أخرى لـ «كتاب»، أي: يَحْضُرُونَهُ، على أن «يشهد» من الشهود بمعنى الحضور، وحضوره كنايةٌ عن حفظه في الخارج. أو: يشهدون بما فيه يوم القيامة، على أنه من الشهادة. وعلى الوجهين المراد بـ «المقرَّبين» جمعٌ من الملائكة عليهم السلام، كذا قالوا.

وأخرج عبد بن حميد^(٢) من طريق خالد بن عَزْرَةَ وأبي عجيل أن ابن عباس سأل كعباً عن هذه الآية، فقال: إنَّ المؤمن يَحْضُرُهُ الموت، وَيَحْضُرُهُ رسلُ ربِّه عز وجل، فلا هم يستطيعون أن يؤخروه ساعةً ولا يعجلوه، حتى تجيء ساعته، فإذا جاءت ساعته قبضوا نَفْسَهُ فدفَعوه إلى ملائكة الرحمة فأرَوْه ما شاء الله تعالى أن يُرَوْه من الخير، ثم عَرَجوا بروحه إلى السماء، فيشيعه من كلِّ سماءٍ مقرَّبوها، حتى ينتهوا به إلى السماء السابعة، فيضعونه بين أيديهم ولا ينتظرون به صلاتكم عليه، فيقولون: اللهم هذا عبدك فلانٌ قبضنا نَفْسَهُ - ويَدْعون له بما شاء الله تعالى أن يَدْعوا له - فنحن نحبُّ أن تُشْهَدَنَا اليوم كتابه. فيُنشَرُ كتابه من تحت العرش فيثبتون اسمه فيه وهم شهودٌ، فذلك قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ مَرْقُومٌ﴾ ﴿يَشْهَدُ الْمُقْرُونُ﴾ وسأله عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ﴾ الآية فقال: إنَّ العبد الكافر يحضره الموت ويحضره رسلُ ربِّه سبحانه، فإذا جاءت ساعته قبضوا نفسه فدفَعوه إلى ملائكة العذاب فأرَوْه ما شاء الله تعالى أن يُرَوْه من الشرِّ، ثم هبطوا به إلى الأرض السفلى وهي^(٣) سجِّين، وهي آخرُ سلطان إبليس فأثبتوا كتابه فيها، الحديث.

وفي بعض الأخبار ما ظاهره أن نفس العمل يكون في سجِّين ويكون في عليين؛ فقد أخرج ابن المبارك عن ضَمْرَةَ^(٤) بن حبيبٍ قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) معاني القرآن للفراء ٢٤٧/٣، والبحر ٤٤٢/٨.

(٢) كما في الدر المنثور ٣٢٧/٦.

(٣) في (م): وهو.

(٤) في الأصل: صخرة، وفي (م): صخرت، والصواب ما أثبتناه.

«إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَرْفَعُونَ أَعْمَالَ الْعَبْدِ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى يَسْتَكْثِرُونَهُ وَيَزْكُونَهُ، حَتَّى يَبْلُغُوا بِهِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ سُلْطَانِهِ، فَيُوحِي اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ: إِنَّكُمْ حَفِظْتُمْ عَلَى عَمَلِ عَبْدِي وَأَنَا رَقِيبٌ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ، إِنَّ عَبْدِي هَذَا لَمْ يُخْلِصْ لِي عَمَلَهُ فَاجْعَلُوهُ فِي سَجِّينَ. وَيَصْعَدُونَ بِعَمَلِ الْعَبْدِ يَسْتَقْلُبُونَهُ وَيَسْتَحْقِرُونَهُ حَتَّى يَبْلُغُوا بِهِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ سُلْطَانِهِ، فَيُوحِي اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ: إِنَّكُمْ حَفِظْتُمْ عَلَى عَمَلِ عَبْدِي وَأَنَا رَقِيبٌ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ، إِنَّ عَبْدِي هَذَا أَخْلَصَ لِي عَمَلَهُ فَاجْعَلُوهُ فِي عُلَيْنَ»^(١). وبأدنى تأويلٍ يَرْجِعُ إِلَى مَا تَضَمَّنَتْهُ الْآيَةُ، فَلَا تَغْفَلُ.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٢٢) شروعٌ في بيان محاسن أحوالهم إثر بيان حال كتابهم، والجملة مستأنفةٌ استثنافاً بيانياً، كأنه قيل: هذا حال كتابهم، فما حالهم؟ فأجيب بما ذُكر، أي: إنهم لفي نعيمٍ عظيمٍ.

﴿عَلَّ الْأَرْيَاكُ﴾^(٢٣) أي: على الأسرة في الحجال^(٢)، وقد تقدم تمامُ الكلام فيها.

﴿يَنْظُرُونَ﴾^(٢٣) أي: إلى ما شاؤوا من رغائب مناظر الجنة، وما تحجُبُ الحِجَالُ أَبْصَارَهُمْ.

وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد: إلى ما أعدَّ الله تعالى لهم من الكرامات.

وقال مقاتل: إلى أهل النار أعدائهم. ولم يَرْتَضِهِ بعضُ ليكون ما في آخر السورة تأسيساً.

وقيل: ينظر بعضهم إلى بعضٍ فلا يُحجِبُ حَيْبٌ عَنْ حَبِيهِ.

وقيل: النظر كنايةٌ عن سَلْبِ النوم، فكأنه قيل: لا ينامون، وكأنه لدَفْعِ توهم النوم من ذكر الأرائك المعدة للنوم غالباً، وفيه إشارةٌ إلى أنه لا نومٌ في الجنة.

(١) الزهد لابن المبارك (٤٥٢)، وأخرجه أيضاً أبو الشيخ في العظمة (٥٢٢)، كلاهما من طريق أبي بكر بن أبي مريم عن ضمرة به. وابن أبي مريم ضعيف كما ذكر الحافظ في التقريب، كما أن الخبر مرسل.

(٢) جمع حَجَلَة، وهو مثل القبة يتخذ للعروس، يزين بالثياب والستور، ويرخى على السرير، قال الشهاب: يُسَمَّى بديارنا ناموسية. حاشية الشهاب ٣٣٨/٨، ومعجم متن اللغة (حجل).

كما وردت به الأخبار^(١)؛ لِمَا فِيهِ مِنْ زَوَالِ الشُّعُورِ وَغَفْلَةِ الْحَوَاسِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَنَاسِبُ ذَلِكَ الْمَقَامَ. وَعَلَيْهِ يَكُونُ قَوْلُهُ سَبْحَانَهُ: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾^(٢) - أَي: بِهَجَّةِ النَّعِيمِ وَرَوْتَقِهِ - لِنَفْسِي مَا يُؤْهِمُهُ سَلْبُ النَّوْمِ مِنَ الضَّعْفِ وَتَغْيِيرِ بِهَجَّةِ الْوَجْهِ كَمَا فِي الدُّنْيَا، وَهُوَ وَجْهُ لَا يَعْرِفُ فِيهِ النَّاطِرُ نَضْرَةَ التَّحْقِيقِ.

وَالخَطَابُ فِي «تَعْرِفُ» لِكُلِّ مَنْ لَهُ حِظٌّ مِنَ الخَطَابِ؛ لِلإِيدَانِ بِأَنَّ مَا لَهُمْ مِنْ آثَارِ النِّعْمَةِ وَأَحْكَامِ البِهْجَةِ بِحَيْثُ لَا يَخْتَصُّ بِرَاءً دُونَ رَاءٍ. وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَطَلْحَةُ وَشَيْبَةُ وَيَعْقُوبُ: «تُعْرِفُ» مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ «نَضْرَةَ» رَفْعًا عَلَى النِّيَابَةِ عَنِ الْفَاعِلِ^(٣).

وَجَوَّزَ بَعْضُهُمْ أَنْ يَكُونَ نَائِبُ فَاعِلِ «تُعْرِفُ» ضَمِيرَ «الأَبْرَارِ»، وَفِي وَجُوهِهِمْ نَضْرَةَ» مَبْتَدَأٌ وَخَبِرٌ، كَأَنَّهُ قِيلَ: تُعْرِفُ الأَبْرَارُ بِأَنَّ فِي وَجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ كَمَا لَا يَخْفَى.

وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ قَرَأَ: «يُعْرِفُ» بِالْيَاءِ^(٤)؛ إِذْ تَأْنَيْتُ «نَضْرَةَ» مُجَازِيًّا.

﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ قَالَ الخَلِيلُ: هُوَ أَجْوَدُ الخَمْرِ. وَقَالَ الأَخْفَشُ وَالزَّجَّاجُ: الشَّرَابُ الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ^(٥)؛ قَالَ حَسَانُ:

يَسْقَوْنَ مَنْ وَرَدَ البَرِيصَ عَلَيْهِمْ
بَرَدَى يَصْفُقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسَلِ^(٥)
وَفَسَّرَ هَاهُنَا بِالشَّرَابِ الخَالِصِ مِمَّا يَكْدُرُ حَتَّى العَوَّلِ^(٦).

﴿مَخْتُومٍ﴾ خِتْمُهُ مِسْكٌ﴾ أَي: مَخْتُومٌ أَوْانِيهِ وَأَكْوَابُهُ بِالمِسْكِ مَكَانَ الطِّينِ كَمَا رَوَى عَنِ مُجَاهِدٍ، وَذَكَرَ أَنَّ طِينَ الجَنَّةِ مِسْكٌ مَعْجُونٌ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ الخِتَامَ

(١) ينظر حديث جابر رضي الله عنه عند البزار (٣٥١٧ - كشف)، وسلف ١٣٧/٢٥.

(٢) النشر ٣٩٧/٢ عن أبي جعفر ويعقوب، والكلام من البحر ٤٣٨/٨.

(٣) البحر ٤٤٢/٨.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣٠٠/٥، والكلام من البحر ٤٣٨/٨.

(٥) ديوان حسان ص ١٨٠، والبحر ٤٣٨/٨، وسلف عند تفسير الآية (٥٦) من سورة الأعراف.

(٦) العَوَّلُ: السُّكَّرُ. القاموس (غول).

ما يُخْتَمُ به، وأنَّ الختم على حقيقته، وكذا إسناده، وقولنا: مختومٌ أو انيه . . إلخ، ليس لأنَّ الإسناد مجازيٌّ، بل لأنَّ الختم على الشيء - أعني الاستيثاق منه بالختم - طريقه ذلك .

وختم اعتناءً به وإظهاراً لكرامة شاربه، وكان ذلك بما هو على هيئة الطين ليكون على النهج المألوف، ويجوز أن يكون ذلك تمثيلاً لكمال نفاسته، وإلا فليس ثمةً غبارٌ أو ذبابٌ أو خيانةٌ ليصانَ عن ذلك بالختم .

وقال ابن عباس وابن جبير والحسن: المعنى: خاتمته ونهايته رائحةٌ مسكٍ إذا شرب، أي: يجدُّ شاربه ذلك عند انتهاء شربه . وكان ذلك لأنَّ اشتغال الذائقة بكمال لذته تمنع عن إدراك الرائحة، فإذا انقطع الشربُ أدركتْ، وإلا فالرائحةُ لا تختصُّ بالانتهاء .

وقيل: المعنى: ذو نهاية، نهايته وما يبقى بعد شربه ويرسبُ^(١) في أو انيه مسكٌ، وليس كشراب الدنيا نهايته وما يرسبُ في إنائه طينٌ أو نحوه . وهو كما ترى .

وقيل: إنَّ الرحيق يُمزج بالكافور ويُختم مزاجه بالمسك، فالمعنى: ذو ختام، ختامٌ مزاجه مسكٌ . وهو - مع كونه خلافَ الظاهر، وفيما بعدُ ما يُبَعِّدُه في الجملة - يحتاج إلى نقلٍ يعوّلُ عليه .

وقرأ عليٌّ كرم الله تعالى وجهه والنخعيُّ والضحاك وزيد بن عليٍّ وأبو حيوة وابن أبي عبله والكسائيُّ: «خاتمته» بألفٍ بعد الخاء وفتح التاء^(٢)، والمراد ما يُخْتَمُ به أيضاً، فإنَّ فاعلاً بالفتح يكون أيضاً اسمَ آلةٍ كالقالب والطابع، لكنه سماعيٌّ .

وعن الضحاك وعيسى، وأحمد بن جبير الأنطاكي عن الكسائي كسرُ التاء^(٣)، أي: آخره رائحةٌ مسكٍ .

(١) في (م): ويشرب، هو تصحيف .

(٢) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٣٩٩/٢ عن الكسائي، والكلام من البحر ٤٤٢/٨ .

(٣) البحر ٤٤٢/٨، وهي خلاف المشهور عن الكسائي، وقال صاحب النشر ٣٩٩/٢:

ولا خلاف عنهم في فتح التاء .

والجَمَلُ السابقة، أعني «على الأرائك ينظرون» و«تعرف في وجوههم» إلخ و«يسقون» إلخ، قيل: أحوالٌ مترادفةٌ. وقيل: مستأنفاتٌ كجملةِ «إِنَّ الْأَبْرَارَ» إلخ، وقعت أجوبةٌ للسؤال عن حالهم، والفصلُ للتنبيه على استقلالِ كلِّ في بيان كرامتهم.

﴿وَفِي ذَلِكَ﴾ إشارةٌ إلى الرحيق، وهو الأنسبُ بما بعدُ، أو إلى ما ذكر من أحوالهم. وما فيه من معنى البُعْدِ للإشعار بعلوِّ مرتبته وبعْدِ منزلته، وجوز أن يكون لكونه في الجنة.

والجَارُ والمجرور متعلّق بقوله تعالى: ﴿فَلْيَتَنَفَّسْ﴾، وقدم للاهتمام أو للحصر، أي: فليتنفس وليرعب فيه لا في خمور الدنيا، أو لا في غيره من ملاذها ونعيمها ﴿الْمُسْتَأْذِنُونَ﴾ (٦٦) أي: الراغبون في المبادرة^(١) إلى طاعة الله تعالى.

وقيل: أي: فليعمل لأجله - أي: لأجلِ تحصيله خاصةً والفوز به - العاملون، كقوله تعالى: ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصفات: ٦١] أي: فليستبق في تحصيل ذلك المتسابقون.

وأصل التنافس: التغالبُ في الشيء النفيس، وأصله من النَّفْسِ لعزتها، قال الواحدي: نَفَسْتُ الشيءَ أَنْفَسُهُ نَفَاسَةً، والتنافسُ تفاعلٌ منه، كأنَّ كلَّ واحدٍ من الشخصين يريد أن يستأثر به^(٢).

وقال البغوي^(٣): أصله من الشيء النفيس الذي تحرصُ عليه نفوسُ الناس، ويريده كلُّ أحدٍ لنفسه، ويقال: نَفَسْتُ عليه بالشيءِ أَنْفَسُ نَفَاسَةً: إذا بخلت به عليه.

(١) في الأصل: بالمبادرة.

(٢) ذكره عن الواحدي الرازي في تفسيره ١٠٠/٣١، وأبو السعود ١٢٨/٩، وعنه نقل المصنف. وفي تفسير الرازي: نَفَسْتُ عليه الشيءَ أَنْفَسُ نَفَاسَةً: إذا ضننت به ولم تحب أن يصير إليه، والتنافس تفاعل... إلخ.

(٣) في تفسيره ٤٦١/٤.

وفي «مفردات» الراغب: المنافسةُ مجاهدةُ النفس للتشبهُ بالأفاضل واللُّحوق بهم من غير إدخالِ ضررٍ على غيره^(١). وهي بهذا المعنى مِنْ شَرَفِ النفس وعلوِّ الهمة، والفرقُ بينها وبين الحسد أظهرُ من أن يَحْفَى.

واستشكل ذلك التعلُّقُ بأنه يلزم عليه دخولُ العاطف على العاطف؛ إذ التقدير: وفليتنافس في ذلك.

وأجيبَ بأنه بتقدير القول، أي: ويقولون لشدة التلذُّذ من غير اختيارٍ: في ذلك فليتنافس المتنافسون، أي: في الدنيا، على معنى أنه كان اللائقُ بهم أن يتنافسوا في ذلك.

وقيل: الكلام على تقدير حرف الشرط والفاء واقعةً في جوابه، أي: وإن أريدَ تنافسٌ فليتنافس في ذلك المتنافسون، وتقديمُ الظرف ليكونَ عوضاً عن الشرط في شغلِ حيزه، وهو أنفُسُ ممَّا تقدَّم.

وقوله تعالى: ﴿وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ ﴿٢٧﴾ عطفٌ على «ختامه مسك»، صفةٌ أخرى لـ «رحيق» مثله، وما بينهما اعتراضٌ مقررٌ لنفاسته، و«تسنيم» عَلمٌ لعينٍ بعينها في الجنة كما روي عن ابن مسعود. وعن حذيفة [بن] اليمان أنه قال: عينٌ من عَدَنٍ^(٢). سُمِّيَتْ بالتسنيم الذي هو مصدرُ سَنَمَه: إذا رفعه، إمَّا لأن شرابها أرفعُ شرابٍ في الجنة على ما روي عن ابن عباس، أو لأنها تأتيهم من فوقٍ على ما روي عن الكلبي. وروى أنها تجري في الهواء متسئمةً فتنصبُّ في أوانيهم. وقيل: سميت بذلك لرفعةٍ مَنْ يشرب بها.

ولا يلزم من كونه عَلمًا لِمَا ذُكِرَ مَنعُ صرفه للعلمية والتأنيث لأنَّ العين مؤنثة؛ إذ هي قد تذكَّر بتأويل الماء أو نحوه.

و«من» بيانيةٌ أو تبعيضيةٌ، أي: ما يمزج به ذلك الرحيق هو تسنيمٌ، أي: ماءٌ تلك العين، أو بعضُ ذلك، وجوِّزَ أن تكون ابتدائيةً.

(١) مفردات الراغب (نفس).

(٢) أخرجه ابن المنذر كما في الدر المنثور ٦/٣٢٨، وما بين حاصرتين منه.

﴿عَيْنًا﴾ نصبٌ على المدح. وقال الزجاج: على الحال من «تسليم»^(١). قيل: وصحَّ^(٢) كونه حالاً مع جموده لوَضِّفَهُ بقوله تعالى ﴿يَشْرَبُ بِهَا الْمُقْرَبُونَ﴾^(٣)، أو لتأويله بمشتقٍّ كجارية. وأنت تعلم أنَّ الاشتقاق غيرُ لازمٍ.

والباء إما زائدة، أي: يشربها. أو بمعنى «مِنْ»، أي: يشرب منها. أو على تضمين «يشرب» معنى يروي، أي: يشرب راوين بها - أو: يُرَوَى بها شاربين - المقربون. أو صلة الالتذاذ، أي: يشرب ملتذاً بها. أو الامتزاج، أي: يشرب الرحيقَ ممزوجاً بها. أو الاكتفاء، أي: يشرب مكتفين بها. أو جُذَّةً ذكروها.

وفي كونها صلة الامتزاج مقالٌ، فقد قال ابن مسعود وابن عباس والحسن وأبو صالح: يشربُ بها المقربون صرفاً، وتُمزجُ للأبرار.

ومذهبُ الجمهور أنَّ «الأبرار» هم أصحاب اليمين، وأنَّ «المقربين» هم السابقون، وكأنهم إنما كان شرابهم صرفَ التسليم لاشتغالهم عن الرحيق المختوم بمحبة الحيِّ القيوم، فهي الرحيقُ التي لا يقاس بها رحيقٌ، والمدامةُ التي تَوَاصَى على شربها ذوو الأذواق والتحقيق:

على نفسه فليَبْكُ مَنْ ضاع عمره . وليس له منها نصيبٌ ولا سهم^(٣)
وقال قوم: الأبرار والمقربون في هذه السورة بمعنى واحدٍ يشمل كلَّ مَنْ نَعِمَ في الجنة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ إلخ حكايةً لبعض قبائح مشركي قريش: أبي جهلٍ، والوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، وأشياعهم، جيء بها تمهيداً لذكر بعض أحوال الأبرار في الجنة.

﴿كَانُوا﴾ أي: في الدنيا كما قال قتادة ﴿مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَصْحَكُونَ﴾^(٤) كانوا يستهزؤون بفقرائهم كعمَّارٍ وصهيبٍ وخبَّابٍ وبلالٍ وغيرهم من الفقراء.

(١) معاني القرآن للزجاج ٣٠١/٥.

(٢) في الأصل: وقيل صح.

(٣) سلف في مقدمة المصنف.

وفي «البحر»: روي أَنَّ عَلِيًّا كرم الله تعالى وجهه وجمعاً من المؤمنين معه مروا بجمع من كفار مكة، فضحكوا منهم واستخفوا بهم، فنزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ إلخ قبل أن يصلَ عليٌّ كرم الله تعالى وجهه إلى رسول الله ﷺ^(١).

وفي «الكشاف» حكاية ذلك عن المنافقين، وأنهم قالوا: ربنا اليوم الأصلح^(٢). أي: سيدنا، يعنون عليًّا كرم الله تعالى وجهه، وإنما قالوه استهزاءً، ولعل الأول أصح.

وتقديم الجارِّ والمجرور إمَّا للقصر إشعاراً بغاية شناعة ما فعلوا، أي: كانوا من الذين آمنوا يضحكون مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك، على منهاج قوله تعالى: ﴿أَفَى اللَّهِ سَكٌ﴾ [إبراهيم: ١٠] أو^(٣) لمراعاة الفواصل.

﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ أي: المؤمنون ﴿بِهِمْ﴾ أي: بالذين أجرموا وهم في أنديتهم ﴿يَتَغَامَرُونَ﴾^(٤) أي: يغمز بعضهم بعضاً، ويُشيرون بأعينهم استهزاءً بالمؤمنين.

وإرجاع ضمير «مروا» للمؤمنين وضمير «بهم» للمجرمين هو الأظهر الأوفق بحكاية سبب النزول، واستظهر أبو حيان العكس معللاً له بتناسق الضمائر^(٤).

﴿وَإِذَا أَنْقَلَبُوا﴾ أي: المجرمون ورجعوا من مجالسهم ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكَيْهِنَ﴾^(٥) ملتذّين باستخفافهم بالمؤمنين، وكأنَّ المراد بذلك الإشارة إلى أنهم يعدّون صنيعهم ذلك من أحسن ما اكتسبوه في غيبتهم عن أهلهم، أو إلى أنَّ له وقعاً في قلوبهم، ولم يفعلوه مراعاةً لأحد، وإنما فعلوه لحظاً أنفسهم.

وقيل: فيه إشارة إلى أنهم كانوا لا يفعلون ذلك بمرأى من المارّين بهم، ويكتفون حينئذٍ بالتغامز.

وقرأ الجمهور: «فاكهين» بالألف^(٥)، فقيل: هما بمعنى. وقيل: «فكهين»:

(١) البحر ٤٤٣/٨.

(٢) الكشاف ٢٣٣/٤، وفيه: رأينا، بدل: ربنا.

(٣) قوله: أو، ساقط من (م).

(٤) البحر ٤٤٣/٨.

(٥) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٢٥٤-٢٥٥-٣٩٩. وقرأ «فكهين» بغير ألف حفص وأبو جعفر.

أَشْرِينَ، وَقِيلَ: فَرِحِينَ. و«فاكهين» قيل: متفكّهين، وقيل: ناعمين، وقيل: مازحين^(١).

﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ وإذا رأوا المؤمنين أينما كانوا ﴿قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ﴾ يعنون جنس المؤمنين مطلقاً لا خصوص المرثيين منهم، والتأكيد لمزيد الاعتناء بسببهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ﴾ جملةٌ حاليةٌ من ضمير «قالوا»، أي: قالوا ذلك والحال أنهم ما أرسلوا من جهة الله تعالى على المؤمنين موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم، ويهيمنون على أعمالهم، ويشهدون برشدتهم وضلالهم. وهذا تهكّم واستهزاءٌ بهم، وإشعارٌ بأنّ ما اجترؤوا عليه من القول من وظائف من أرسل من جهته تعالى.

وجوّز أن يكون من جملة قول المجرمين، والأصل: وما أرسلوا علينا حافظين، إلا أنه قيل: «عليهم» نقلاً بالمعنى، على نحو: قال زيد ليفعلن كذا، وغرضهم بذلك إنكار صدّ المؤمنين إياهم عن الشرك ودعائهم إلى الإيمان.

﴿قَالِیَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: المعهودون من الفقراء ﴿مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أي: من المعهودين، وجوّز التعميم من الجانبين ﴿يَضْحَكُونَ﴾ حين يرونهم أذلاءً مغلولين قد غشيتهم فنون الهوان والضّعار بعد العزّ والكبر، ورهقهم ألوان العذاب بعد التنعم والترقّه.

والظرف والجارّ والمجرور متعلقان بـ «يضحكون»، وتقديم الجارّ والمجرور قيل: للقصر تحقيقاً للمقابلة، أي: واليوم هم من الكفار يضحكون لا الكفار منهم كما كانوا يفعلون في الدنيا.

وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ الْأَرْبَابِكِ يَنْظُرُونَ﴾ حالٌ من فاعل «يضحكون»، أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من سوء الحال.

(١) في الأصل: مارحين، وفي (م): مادحين، والمثبت من تفسير أبي السعود ١٢٩/٩ وهو الصواب؛ قال القشيري كما في تفسير القرطبي ١١٨/١٩: فاكهين: لاهين مازحين، يقال: إنه لفاكه، أي: مزّاح، وفيه فكاهة، أي: مزح.

وقيل : يُفتح للكفار بابٌ إلى الجنة فيقال لهم : هلمَّ هلمَّ . فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم ، يُفعل ذلك مراراً حتى إنَّ أحدهم يقال له : هلم هلم . فما يأتي من إياسه ، ويضحك المؤمنون منهم^(١) .

وتعقَّب بأنَّ قوله تعالى : ﴿ هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾^(٣٦) ؛ ياباه ؛ فإنه صريحٌ في أنَّ ضحك المؤمنين منهم جزاءٌ لضحكهم منهم في الدنيا ، فلا بدَّ من المجانسة والمشاكلة تماماً . والحقُّ أنه لا إباءَ كما لا يخفى .

والتثويبُ والإثابة : المجازاة ، ويقال : ثوبه وأثابه : إذا جازاه ، ومنه قول الشاعر :

سأجزيكِ أو يَجزيكِ عني مشوَّبٌ وحسبُك أن يُثنى عليكِ وتُحمدي^(٢)

وظاهر كلامهم إطلاقُ ذلك على المجازاة بالخير والشر ، واشتهر بالمجازاة بالخير ، وجوِّز حملُه عليه هنا على أنَّ المراد التهكُّم ، كما قيل به في قوله تعالى : ﴿ فَبَثَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [الانشقاق : ٢٤] و﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان : ٤٩] كأنه تعالى يقول للمؤمنين : هل أثبنا هؤلاء على ما كانوا يفعلون كما أثبناكم على ما كنتم تعملون ، فيكون هذا القول زائداً في سرورهم لِمَا فيه من تعظيمهم والاستخفافِ بأعدائهم . والجملة الاستفهامية حينئذٍ معمولةٌ لقولٍ محذوفٍ وقع حالاً من ضمير « يضحكون » أو من ضمير « ينظرون » ، أي : يضحكون أو ينظرون مقولاً لهم : هل ثوب .. إلخ ، ولم يتعرَّض لذلك الجمهور .

وفي « البحر » : الاستفهام لتقرير المؤمنين ، والمعنى : قد جُوزي الكفار ما كانوا .. إلخ . وقيل : « هل ثوب » متعلِّقٌ بـ « ينظرون » والجملة في موضع نصبٍ به بعد إسقاط حرف الجرِّ الذي هو « إلى »^(٣) . انتهى .

(١) أخرج نحوه ابن المنذر كما في الدر المنثور ٣١/١ من طريق الكلبي عن أبي صالح .
 (٢) البيت لأوس بن حجر ، وهو في ديوانه ص ٢٧ ، والكشاف ٢٣٣/٤ ، والبحر ٤٤٣/٨ .
 (٣) البحر ٤٤٣/٨ .

و«ما» مصدريةٌ، أو موصولةٌ والعائدُ محذوفٌ، أي: يفعلونه، والكلامُ بتقديرٍ مضافٍ، أي: ثوابٌ أو جزاءٌ ما كانوا.. إلخ. وقيل: هو بتقدير باء السببية، أي: هل ثوبُ الكفار بما كانوا.

وقرأ النحويان وحمزة وابن محيصن بإدغام اللام في الشاء^(١)، والله تعالى أعلم.

(١) البحر ٨/٤٤٣، وهي في التيسير ص ٢٢١ عن الكسائي وحمزة وهشام.

سُورَةُ الْأَنْشِقَاءِ

ويقال: سورة «انْشَقَّتْ». وهي مكيّة بلا خلافٍ، وأيّها ثلاثٌ وعشرون آيةً في البصري والشامي، وخمسةٌ وعشرون في غيرهما.

ووجهُ مناسبتها لِمَا قبلها يُعلم مما نقلناه عن الجلال السيوطي فيما قبل^(١). وأوجز بعضهم في بيان وجه ترتيب هذه السور الثلاث فقال: إنّ في «انفطرت» التعريف بالحفظة الكاتين، وفي «المطففين» مقرّ كتبهم، وفي هذه عرضها في القيامة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴿١﴾﴾ أي: بالغمام كما روي عن ابن عباس، وذهب إليه الفراء والزجاج كما في «البحر»^(٢)، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّمُومِ﴾ [الفرقان: ٢٥] فالقرآن يفسر بعضه بعضاً.

وقيل: تنشق لهول يوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فِي يَوْمِذٍ وَاهِيَةً﴾ [الحاقة: ١٦]. وبُحِثَ فيه بأنه لا ينافي أن يكون الانشقاق بالغمام.

وأخرج ابن أبي حاتم عن عليّ كرم الله تعالى وجهه أنها تنشق من المجرة^(٣). وفي الآثار أنها بابُ السماء^(٤).

(١) سلف عند بداية تفسير سورة المطففين.

(٢) ٤٤٥/٨، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٢٤٩/٣، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٣٠٣/٥.

(٣) الدر المنثور ٣٢٩/٦.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٥٩١)، وأبو الشيخ في العظمة (٧٩٦) عن ابن عباس بلفظ:

المجرة: باب السماء الذي تنشق منه.

وأهل الهيئة يقولون: إنها نجومٌ صغارٌ متقاربةٌ جداً غيرٌ متميزةٌ في الحسن، ويظهر ذلك ظهوراً بيّناً لمن نظر إليها بالأرصاد ولا منافاةً على ما قيل من أنّ المراد بكونها باب السماء أنّ مَهَيْطَ الملائكة عليهم السلام ومَصْعَدَهُم من جهتها، وذلك بجامع^(١) كونها نجوماً صغاراً متقاربةً غيرَ متميزةً في الحسن.

وخبرٌ أنّ النبي ﷺ أرسل معاذاً إلى أهل اليمن فقال له: «يا معاذ، إنهم سائلوك عن المجرة، فقل: هي لعابٌ حيةٌ تحت العرش»^(٢) ومنه قيل: إنها في البحر المكفوف تحت السماء = لا يكاد يصحّ، والقول المذكور لا ينبغي أن يُحكى إلاّ لينبه على حاله.

وقرأ عبيد بن عقيل عن أبي عمرو «انشقت» وكذا ما بعدُ من نظائره بإشمام التاء كسراً في الوقف، وحكى عنه أيضاً الكسر أبو عبيد الله بن خالويه^(٣)، وذلك لغةٌ طيِّع على ما قيل. وعن أبي حاتم: سمعتُ أعرابياً فصيحاً في بلاد قيس يكسر هذه التاء، أي: تاء التانيث اللاحقة للفعل، وهي لغةٌ. ولعل ذلك لأنّ الفواصل قد تُجرى مجرى القوافي، فكما أنّ هذه التاء تُكسر في القوافي - كما في قول كثيرٍ عزّة من قصيدة:

وما أنا بالداعي لعزّة بالرديّ ولا شامت إن قيل عزّة ذلت^(٤)

إلى غير ذلك من أبيات تلك القصيدة - تُكسر في الفواصل، وإجراء الفواصل في الوقف مُجرى القوافي مهيعٌ معروفٌ، كقوله تعالى: ﴿الظُّنُونَا﴾ و﴿الرَّسُولَا﴾ في سورة الأحزاب، وحملُ الوصل على حالة الوقف موجودٌ أيضاً في الفواصل.

- (١) في (م): بجامع.
 (٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٧٥٤)، والعقيلي في الضعفاء ٣/٤٤٩، وابن الجوزي في الموضوعات (٦٤) من حديث جابر رضي الله عنه. قال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح. وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات (٦٣) من حديث معاذ رضي الله عنه، وقال الذهبي في الميزان ٢/٥٣٠ ترجمة عبد الأعلى بن حكيم: هذا إسناد مظلم، ومتن ليس بصحيح.
 (٣) في القراءات الشاذة ص ١٧٠، والكلام من البحر ٨/٤٤٥.
 (٤) ديوان كثير عزّة ص ٨٠، والبحر ٨/٤٤٥، والكلام منه. ورواية الديوان: إن نعلُ عزّة زلت، أي: لم أكن لأشمت إذا زلت بها النعل فوقعت.

﴿وَأَدَّتْ لِرَبِّهَا﴾ أي: استمعت له تعالى، يقال: أذن إذا سمع؛ قال الشاعر:

صمٌ إذا سمعوا خيراً ذكُرْتُ به وإن ذكُرْتُ بشرٌ عندهم أذِنُوا^(١)

وقال قعنب:

إن يَأْذِنُوا رَيْبَةً طَارُوا بِهَا فَرِحاً وَمَا هُمْ أَذِنُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا^(٢)

والاستماع هنا مجازٌ عن الانقياد والطاعة، أي: انقادت لتأثير قدرته عز وجل حين تعلقت إرادته سبحانه بانشقاقها انقياد المأمور المطوع إذا وردَ عليه أمرُ الأمير المُطاع. والتعرضُ لعنوان الربوبية مع الإضافة إليها للإشعار بعلّة الحكم.

وهذه الجملة ونظيرتها بعدُ قيل: بمنزلة قوله تعالى: ﴿أَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١] في الإنباء عن كون ما نسب إلى السماء والأرض من الانشقاق والمدِّ وغيرهما جارياً على مقتضى الحكمة على ما قرّره.

﴿وُحِّفَتْ﴾ (٢) أي: جُعِلَتْ حَقِيقَةً^(٣) بالاستماع والانقياد، لكن لا بعد أن لم تكن كذلك، بل في نفسها وحدّ ذاتها، من قولهم: هو محقوقٌ بكذا وحقيقٌ به، وحاصل المعنى: انقادت لربّها وهي حقيقةٌ وجديرةٌ بالانقياد؛ لِمَا أَنَّ القُدرةَ الربانية لا يتعاصها أمرٌ من الأمور، لا لأمرٍ اختصّت به من بين الممكنات.

وذكر بعضهم أن أصل الكلام: حَقَّ اللهُ تعالى عليها بذلك، أي: حَكَمَ عليها بتحقُّمِ الانقياد، على معنى: أَرَادَهُ سبحانه منها إرادةً لا تَقْضُ لها.

- (١) البيت لقعنب بن أم صاحب كما في عيون الأخبار ٣/٨٤، وشرح ديوان الحماسة للتبريزي ١٢/٤، وبهجة المجالس لابن عبد البر ١/٧٢٤، ومختارات ابن الشجري ص ٧، واللسان (أذن) و(شور). ودون نسبة في تفسير الطبري ٢٤/٢٣٠، ومعاني القرآن للزجاج ٥/٣٠٣، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٣/١٤٥٠، وتفسير القرطبي ٢٢/١٥٨، والبحر ٨/٤٤٥.
- (٢) تفسير القرطبي ٢٢/١٥٨، والبحر ٨/٤٤٥. وهذا البيت ورد في عيون الأخبار ٣/٨٤، وشرح ديوان الحماسة للتبريزي ٤/١٢، والمرزوقي ٣/١٤٥٠، وبهجة المجالس ١/٧٢٥، ومختارات ابن الشجري ص ٧، واللسان (أذن) و(شور) مقروناً مع البيت الذي سبقه في قصيدة واحدة لكن برواية:

إن يسمعون ريبة طاروا بها فرحاً مني وما سمعوا من صالح دفنوا

(٣) أي: جديرة وخليفة. حاشية الشهاب ٨/٣٣٩.

وقيل : المعنى : وُحِّقَ لها أن تنشقَّ لشدة الهول .

والجملة على ما اختاره بعض الأجلة اعتراضٌ مقررٌ لِمَا قبلها . وقيل : معطوفةٌ عليه ، وليس بذاك .

﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٢﴾﴾ قال الضحاك : بُسِطَتْ بِأَنْدِكَاجِ جِبَالِهَا وَأَكَامِهَا وَتَسْوِيَتِهَا ، فَصَارَتْ قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا .

وقال بعضهم : زيدت سعةً وبسطةً ، من مَدَّهَ بِمَعْنَى أَمَدَّهَ ، أي : زاده . ونحوه ما قيل : جُرَّتْ فزاد انبساطها وَعَظُمَتْ سَعَتُهَا ، وأخرج الحاكم بسندٍ جيد عن جابر عن النبي ﷺ أنه قال : «تَمَدُّ الْأَرْضِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَدُّ الْأَدِيمِ ، ثُمَّ لَا يَكُونُ لِابْنِ آدَمَ مِنْهَا إِلَّا مَوْضِعُ قَدَمَيْهِ»^(١) .

﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ أي : رَمَتْ ما في جوفها من الموتى والكنوز ، كما أخرج ذلك عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة^(٢) ، وإليه ذهب الزجاج^(٣) ، واقتصر بعضهم كابن جبير وجماعة على الموتى بناءً على أَنَّ إلقاء الكنوز إذا خرج الدجال ، وكأنَّ من ذهب إلى الأول لا يسلم إلقاء الكنوز يومئذٍ ، ولو سلّم يقول : يجوز أن لا يكون عامًّا لجميع الكنوز ، وإنما يكون كذلك يوم القيامة .

والقول بأنَّ يوم القيامة متسعٌ يجوز أن يدخل فيه وقت خروج الدجال ، ينبغي أن يُلقَى ولا يُلتَفَتَ إليه .

﴿وَوَخَّلَتْ ﴿١﴾﴾ أي : وَخَلَّتْ عما فيها غاية الخلوِّ ، حتى لم يبق فيها شيءٌ من ذلك ، كأنها تكلفت في ذلك أقصى جهدها ، فصيغة التفعّل للتكلف ، والمقصود منه المبالغة كما في قولك : تَحَلَّمَّ الحليمُ ، و : تَكَرَّمَ الكريمُ .

وقيل : تَخَلَّتْ ممن على ظهرها من الأحياء . وقيل : مما على ظهرها من جبالها

(١) المستدرک ٤/٥٧٠ ، والدر المنثور ٦/٣٢٩ ، وعنه نقل المصنف .

(٢) تفسير عبد الرزاق ٢/٣٥٩ ، وعزاه لعبد بن حميد السيوطي في الدر ٦/٣٢٩ .

(٣) في معاني القرآن ٥/٣٠٣ .

وبحارها . وكِلَا القولين كما ترى . وقد أخرج أبو القاسم الخُثَلِي (١) في «الديباج» عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : «أنا أولُ من تنشقُّ عنه الأرضُ ، فأجلسُ جالساً في قبري وإنَّ الأرضَ تحركتُ بي ، فقلتُ لها : ما لكِ؟ فقالت : إنَّ ربِّي أمرني أن ألقى ما في جوفي ، وأن أتخلَّى فأكونَ كما كنتُ إذ لا شيءَ فيَّ ، وذلك قولُه تعالى : ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾» (٢) .

﴿وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا﴾ في الإلقاء وما بعده ﴿وَحَقَّتْ﴾ الكلام فيه نظيرُ ما تقدّم ، وفيه إشارةٌ إلى أن ما ذكر وإن أسند إلى الأرض فهو بفعل الله تعالى وقدرته عز وجل وتكريرُ كلمة «إذا» لاستقلال كلِّ من الجملتين بنوعٍ من القدرة .

﴿يَتَأَيَّمُوا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ أي : جاهدٌ ومُجدِّ جداً في عملك من خيرٍ وشرٍّ ﴿إِنَّ رَبَّكَ كَذَّابٌ﴾ أي : طول حياتك إلى لقاء ربِّك ، أي : إلى الموت وما بعده من الأحوال الممثلة باللقاء .

والكدحُ : جهدُ النفس في العمل حتى يؤثر فيها ، من كدَحَ جِلْدَهُ : إذا خَدَشَهُ ، قال ابن مُقْبِلٍ :

وما الدهرُ إلا تارتان فمنهما أموتٌ وأخرى أبتغي العيش أكدحُ (٣)
وقال آخر :

ومضت بشاشةٌ كلَّ عيشٍ صالحٍ وبقيتُ أكدحُ للحياة وأنصبُ (٤)

﴿فَمَلَقِيهِ﴾ (٦) أي : فملاقٍ له عقيبَ ذلك لا محالةً من غير صارفٍ يلوئيك عنه ،

(١) في الأصل (م) : الجيلي ، وهو تصحيف ، وأبو القاسم الخُثَلِي هو إسحاق بن إبراهيم بن محمد نزيل بغداد ، قال الدارقطني : ليس بالقوي ، وقال الذهبي : في كتابه الديباج أشياء منكورة ، توفي سنة (٢٨٣هـ) . السير ٣٤٢/١٣ .

(٢) ذكره بإسناده عن الخُثَلِي القرطبي في التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة ص ١٨١ ، ونقله المصنف عن الدر المنثور ٣٢٩/٦ . وفي إسناده سلام بن سلم الطويل ، قال عنه أحمد : منكر الحديث . وقال ابن معين : ليس بشيء . وقال النسائي : متروك . الميزان ١٧٥/٢ .

(٣) ديوان ابن مقبل ص ٢٤ .

(٤) النكت والعيون ٢٣٥/٦ .

والضميرُ له عزَّ وجل، أي: فملاقي جزائه تعالى. وقيل: هو للكدح، أي: فملاقي جزاء الكدح، وبولغ فيه على نحو: «إنما هي أعمالكم تردُّ إليكم»^(١). والظاهر أن «ملاقيه» معطوفٌ على «كادح» على القولين.

وقال ابن عطية بعد ذكره الثاني: فالفاء على هذا عاطفةٌ جملةً الكلام على الجملة التي قبلها، والتقدير: فأنت ملاقيه^(٢). ولا يظهر وجه التخصيص.

والمراد بالإنسان الجنس كما يؤذُنُ به التقسيم بعدُ، وقال مقاتل: المراد به الأسود بن [عبد الأسد بن]^(٣) هلال المخزومي؛ جادل أخاه أبا سلمة في أمر البعث، فقال أبو سلمة: إي والذي خلقك لتركبُ الطبقة، ولتوافين العقبة. فقال الأسود: فأين الأرضُ والسماء؟ وما حالُ الناس؟ وكأنه أراد أنها نزلت فيه وهي تعمُّ الجنس.

وقيل: المراد أبي بن خلف، كان يكدح في طلب الدنيا وإيذاء الرسول ﷺ والإصرار على الكفر، ولعل القائل أراد ذلك أيضاً.

وأبعدَ غايةَ الإبعاد من ذهب إلى أنه الرسول عليه الصلاة والسلام، على أن المعنى: إنك تكدح في إبلاغ رسالات الله عز وجل وإرشاد عباده سبحانه واحتمال الضرر من الكفار، فأبشِرْ فإنك تلقى الله تعالى بهذا العمل، وهو غيرُ ضائعٍ عنده جلَّ شأنه.

وجواب «إذا» قيل: قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْقَ كَيْتَبَهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾ إلخ كما في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا تَبِئْتِكُمْ مَنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨] وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾ إلخ اعتراضٌ.

(١) أخرجه بهذا اللفظ أبو نعيم في الحلية ١٢٥/٥ - ١٢٦، والمزي في تهذيب الكمال ٣٧٨/١٦ عن أبي ذر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. وأخرجه مسلم (٢٥٧٧) بلفظ: «إنما هي أعمالكم أحصيتها لكم، ثم أوقىكم إياها».

(٢) المحرر الوجيز ٤٥٧/٥. قال أبو حيان في البحر ٤٤٦/٨: ولا يتعين ما قاله، بل يصح أن يكون معطوفاً على «كادح» عطف المفردات.

(٣) ما بين حاصرتين من البحر ٤٤٦/٨، والكلام منه.

وقيل: هو محذوفٌ للتهويل، أي: كان ما كان مما يضيِّقُ عنه نطاقُ البيان. وقدره بعضهم نحو ما صرَّح به في سورتي التكويد والانفطار.

وقيل: هو ما دلَّ عليه «يا أيها الإنسان» إلخ، وتقديره: لاقى الإنسان كذَّحه. وقيل: هو نفسه على حذف الفاء، والأصل: فيا أيها الإنسان، أو بتقدير: يقال.

وقال الأخفش والمبرد: هو قوله تعالى: (فَمَلَّكِيهِ) بتقدير: فأنت ملاقيه^(١)؛ ليكون مع المقدَّر جملةً، وعلى هذا جملةُ «يا أيها الإنسان» إلخ معترضة^(٢).

وقال ابن الأنباري والبلخي: هو «وأذنت» على زيادة الواو، كما قيل في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]^(٣).

وعن الأخفش أن «إذا» هنا لا جوابَ لها؛ لأنها ليست بشرطية بل هي في «إذا السماء» متجرِّدة عنها مبتدأ، وفي «وإذا الأرض» خبرٌ، والواو زائدة، أي: وقتُ انشقاق السماء وقتُ مدِّ الأرض.

وقيل: لا جواب لها لأنها ليست بذلك، بل متجرِّدة عن الشرطية واقعةٌ مفعولاً لا ذكراً محذوفاً.

ولا يخفى ما في بعض هذه الأقوال من الضعف، ولعل الأولى منها الأوَّلان.

والحساب اليسير: السهل الذي لا مناقشة فيه كما قيل. وفسَّره عليه الصلاة والسلام بالعرض وبالنظر في الكتاب مع التجاوز؛ فقد أخرج الشيخان والترمذيُّ

(١) البحر ٤٤٦/٨، وقول الأخفش في معاني القرآن له ٧٣٦/٢، وينظر التعليق الذي بعده.
(٢) الذي ذكره الأخفش في معاني القرآن، والمبرد كما في زاد المسير ٦٣/٩، وتفسير القرطبي ١٦٠/٢٢ أن الكلام على التقديم والتأخير، والتقدير: يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه إذا السماء انشقت.

(٣) ذكر ابن الأنباري هذا القول في إيضاح الوقف والابتداء ٩٧١/٢ عن بعض المفسرين، ثم تعبَّه بقوله: وهذا غلط؛ لأن العرب لا تقحم الواو إلا مع «حتى إذا» كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣] ومع «لَمَّا» كقوله تعالى: ﴿لَمَّا أَتَيْنَاكَ وَلَمْ نَكُن لِنَجِّنِ﴾ [الصافات: ١٠٣-١٠٤] معناه: «ناديناه».

وأبو داود عن عائشة أن النبي ﷺ قال: «ليس أحدٌ يحاسب إلا هلك» قلت: يا رسول الله جعلني الله تعالى فداك، أليس الله تعالى يقول: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا؟ قال: «ذلك العرض؛ يُعْرَضُونَ وَمَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلِكٌ»^(١).

وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن مردويه والحاكم وصححه عن عائشة قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول في بعض صلواته: «اللهم حاسبني حساباً يسيراً» فلما انصرف عليه الصلاة والسلام قلت: يا رسول الله، ما الحساب اليسير؟ قال: «أن ينظر في كتابه فيتجاوزَ له عنه»^(٢).

﴿وَنَقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ ﴿٦﴾ أي: عشيرته المؤمنين مبتهجاً بحاله، قائلاً: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَبُوا كِتَابِي﴾ [الحاقة: ١٩].

وقيل: أي: فريق المؤمنين مطلقاً وإن لم يكونوا عشيرته؛ إذ كلُّ المؤمنين أهلٌ للمؤمن من جهة الاشتراك في الإيمان.

وقيل: أي: إلى خاصته ومن أعدّه الله تعالى له في الجنة من الحور والغلمان، وأخرج هذا ابنُ المنذر عن مجاهد^(٣).

وقرأ زيد بن علي: «ويُقَلَّبُ» مضارع «قَلَّبَ» مبنياً للمفعول^(٤).

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ ﴿٦﴾ أي: يؤتاه بشماله من وراء ظهره؛ قيل: تُغَلُّ مناه إلى عنقه وتُجْعَلُ شماله وراء ظهره، فيؤتى كتابه بشماله. ورُوي أن شماله تدخُل في صدره حتى تخرج من وراء ظهره فيأخذ كتابه بها. فلا تدافع بين ما هنا وما في سورة الحاقة حيث لم يذكر فيه الظُّهر.

(١) صحيح البخاري (٤٩٣٩)، وصحيح مسلم (٢٨٧٦)، وسنن الترمذي (٢٤٢٦) و(٣٣٣٧)، وسنن أبي داود (٣٠٩٣).

(٢) مسند أحمد (٢٤٢١٥)، والمستدرک ١/٥٧ و٢٥٥، وعزاه لعبد بن حميد وابن مردويه السيوطي في الدر المنثور ٦/٣٢٩.

(٣) الدر المنثور ٦/٣٢٩.

(٤) البحر ٨/٤٤٦.

ثم هذا إن كان في الكفرة وما قبله في المؤمنين المتقين فلا تعرض هنا للعصاة كما استظهره في «البحر»^(١). وقيل: لا بُعْدَ في إدخال العصاة في أهل اليمين، إما لأنهم يُعْطَوْنَ كتبهم باليمين بعد الخروج من النار كما اختاره ابن عطية^(٢)، أو لأنهم يُعْطَوْنَها بها قبلُ لكنْ مع حسابٍ فوق حسابِ المتقين ودون حسابِ الكافرين، ويكون قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَحْصِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ من وَصْفِ الكَلِّ بَوْصْفِ البعض.

وقيل: إنهم يُعْطَوْنَها بالشمال، وَتَمَيَّزَ^(٣) الكفرة بكون الإعطاء من وراء ظهورهم، ولعل ذلك لأن مُؤْتِي الكِتَابِ لا يتحمّلون مشاهدة وجوههم لكمال بشاعتها، أو لغاية بغضهم إياهم، أو لأنهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم.

﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾^(٤) يطلبه ويناديه، ويقول: يا ثبوره تعالى فهذا أو أنك، والثبورُ الهلاك وهو جامعٌ لأنواع المكاره.

﴿وَيَصَلَى سَعِيرًا﴾^(٥) يقاسي حرّها، أو يدخلها. وقرأ أكثر السبعة وعمر بن عبد العزيز وأبو الشعثاء والحسن والأعرج: «يُصَلِّي» بضم الياء وفتح الصاد واللام مشددة من التصلية^(٤)؛ لقوله تعالى: ﴿وَنَصَلِيَهُ جَحِيمًا﴾ [الواقعة: ٩٤].

وقرأ أبو الأشهب وخارجة عن نافع وأبان عن عاصم والعتكي وجماعة عن أبي عمرو: «يُصَلِّي» بضم الياء ساكن الصاد مخففة اللام مبنياً للمفعول من الإصلاء^(٥)؛ لقوله تعالى: ﴿وَنَصَلِيَهُ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١١٥].

﴿إِنَّهُ كَانَ فِي آهْلِهِ﴾ في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾^(٦) فَرِحًا بَطْرًا مُتْرَفًا لا يخطر بباله أمور الآخرة، ولا يتفكّر في العواقب، ولم يكن حزيناً متفكراً في حاله وماله كسنة الصلحاء والمتقين. والجملة استئناف لبيان علّة ما قبلها.

(١) ٤٤٦/٨ - ٤٤٧.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٥٧/٥.

(٣) في (م): وتميز، وينظر حاشية الشهاب ٣٤٠/٨.

(٤) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٣٩٩/٢ عن نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي، والكلام من البحر ٤٤٧/٨.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٤٤٧/٨.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ (١٤) تعليلٌ لسروره في الدنيا، أي: ظنَّ أن لن يرجع إلى الله تعالى تكذيباً للمعاد.

وقيل: ظنَّ أن لن يرجع إلى العدم، أي: ظنَّ أنه لا يموت، وكان غافلاً عن الموت غير مستعداً له. وليس بشيء.

والحورُ: الرجوعُ مطلقاً، ومنه قول الشاعر:

وما المرءُ إلا كالشهاب وضوئه يحورُ رماداً بعد إذ هو ساطعٌ^(١)
والتقييدُ هنا بقرينة المقام، و«أن» مخففةٌ من الثقيلة سادةٌ مع ما في حيزها مسدٌ
مفعولي الظنِّ على المشهور.

﴿يَلِجُ﴾ إيجابٌ لما بعد «لن»، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ (١٥) تحقيقٌ
وتعليلٌ له، أي: بلى يحورُ البتة؛ إنَّ رَبَّهُ عز وجل الذي خَلَقَهُ كان به وبأعماله
الموجبة للجزاء بصيراً بحيث لا تخفى عليه سبحانه منها خافيةٌ، فلا بدَّ من رَجْعِهِ
وحسابه ومُجازاته.

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ﴾ (١٦) هي الحمرة التي تُشاهد في أفق المغرب بعد الغروب،
وأصله من رِقَّةِ الشيء؛ يقال: شيء شفقٌ، أي: لا يتماسك لرقته، ومنه أشفق
عليه: رقَّ قلبه، والشَّفَقَةُ من الإشفاق، وكذلك الشَّفَقُ؛ قال الشاعر:

تَهْوَى حياتي وأهْوَى موتها شَفَقاً والموتُ أكرمُ نزالٍ على الحُرَمِ^(٢)

وقيل: البياض الذي يلي تلك الحمرة ويُرى بعد سقوطها، وفي تسمية ذلك
شَفَقاً خلافٌ؛ فالجمهورُ على أنه لا يسمَّى به، وأبو هريرة وعمر بن عبد العزيز

(١) البيت للبيد، وهو في ديوانه ص ١٦٩.

(٢) نسب لإسحاق بن خلف، كما في زهر الآداب للقيرواني ٤٨٥/١، والحماسة البصرية ٢٧٥/١، وفوات الوفيات ١٦٤/١، واللسان (شفق). ونسبه ابن المعتز في طبقات الشعراء ص ٢٨١-٢٨٢ لمحمد بن يسير الرياشي. وقال صاحب اللسان (شفق): وقيل: هو لابن المعلّى. وهو دون نسبة في عيون الأخبار لابن قتيبة ٩٤/٣، والصحاح (شفق).

وأبو حنيفة رضي الله عنه على أنه يسمّى ^(١)، وروى أسد بن عمرو عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه رجّع عن ذلك إلى ما عليه الجمهور ^(٢)، وتمام الكلام عليه في شروح «الهداية».

وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد وعكرمة أنه هنا النهار كله ^(٣). وروي ذلك عن الضحاك وابن أبي نجیح، وكأنه شجّعهم على ذلك عطفُ الليل عليه. وعن عكرمة أيضاً: أنه ما بقي من النهار.

والفاء في جواب شرطٍ مقدّرٍ، أي: إذا عرُفتَ هذا، أو تحققت الحوزَ بالبعث، فلا أقسم بالشفق.

﴿وَأَيْلٍ وَمَا وَسَقٌ﴾ ^(١٧) وما ضمّ وجمّع؛ يقال: وسقه فأتسق واستوسق، أي: جمّعه فاجتمع. ويقال: طعامٌ موسوقٌ، أي: مجموعٌ، و: إبلٌ مستوسقة، أي: مجتمعة؛ قال الشاعر:

إِنَّ لَنَا قَلَانِصًا حَقَائِقًا

مَسْتَوْسِقَاتٍ لَمْ يَجِدْنَ سَائِقًا ^(٤)

ومنه الوَسْقُ: الأصواع المجتمعة، وهي ستون صاعاً، أو حملٌ بغيرٍ لاجتماعه على ظهره.

(١) تنظر أقوالهم في الأوسط لابن المنذر ٢/٣٣٩-٣٤١، والتمهيد ٨/٩١-٩٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٩٨، وزاد المسير ٩/٦٥-٦٦.

(٢) الكشاف ٤/٢٣٥. وأسد بن عمرو هو أبو المنذر - وقيل: أبو عمرو - القاضي القشيري البجلي الكوفي، سمع أبا حنيفة وتفقه عليه، توفي سنة (١٨٨هـ). الجواهر المضية ١/٣٧٦.

(٣) لم نقف عليه عن عبد بن حميد، وأخرجه عن مجاهد الطبري ٢٤/٢٤٤.

(٤) الرجز للعجاج كما في اللسان (وسق)، وليس في ديوانه، وهو بلا نسبة في الكامل ٣/١١٤٥، والفاضل ص ١٠، والثاني في مجاز القرآن ص ٢٩١، وتفسير الطبري ٢٤/٢٤٥. القلائص: جمع قلوص، وهي الناقة الشابة. والحقائق: جمع حِقَّة، وهي من الإبل ما دخل في السنة الرابعة إلى آخرها، سُمِّي بذلك لأنه استحق الركوب والتحميل. النهاية (قلص) و(حقق). قال الشهاب في الحاشية ٨/٣٤١: الشاهد فيه ورود مستوسقات بمعنى متسقات، أي: مجتمعات.

و«ما» تحتملُ المصدريةَ والموصولةَ؛ والجمهورُ على الثاني، والعائدُ محذوفٌ، أي: والذي وَسَقَهُ، والمرادُ به ما يجتمع بالليل ويأوي إلى مكانه من الدوابِّ وغيرها.

وعن مجاهد: ما يكون فيه من خيرٍ أو شر.

وقيل: ما سَتَرَهُ وغطَّى عليه بظلمته.

وقيل: ما جمعه من الظلمة.

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن جبير أنه قال: «وما وسق»: وما عُملَ فيه^(١). ومنه قوله:

فيوماً تَرَانَا صَالِحِينَ وَتَارَةً تَقُومُ بِنَا كَالْوَأْسِقِ الْمَتَلَبِّبِ^(٢)

وقيل: «وسق» بمعنى طَرَدَ، أي: وما طَرَدَهُ إلى أماكنه من الدوابِّ وغيرها، أو: ما طَرَدَهُ من ضوء النهار، ومنه الوسيقة؛ قال في «القاموس»: وهي من الإبل كالرُفْقَةِ من الناس، فإذا سُرِقَتْ طَرِدَتْ معاً^(٣).

﴿وَالْقَمَرَ إِذَا أَسَقَ﴾^(١٨) أي: اجتمع نورُه وصار بدرأ.

﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾^(١٩) خطابٌ لجنس الإنسان المنادى أولاً باعتبارِ شموله لأفراده، والمراد بالركوب الملاقاة، والطبق في الأصل ما طابق غيره مطلقاً، وخصَّ في العرف بالحال المطابقة لغيرها، ومنه قول الأقرع بن حابس:

إِنِّي امْرُؤٌ قَدْ حَلَبْتُ الدَّهْرَ أَشْطَرَهُ وَسَاقَنِي طَبَقٌ مِنْهُ إِلَى طَبَقٍ^(٤)

و«عن» للمجازاة، وقال غير واحد: هي بمعنى «بعد» كما في قولهم: سادوك كابرأ عن كابر، وقوله:

(١) عزاه لعبد بن حميد السيوطي في الدر ٦/٣٣٠، ولم نقف عليه عن ابن المنذر.

(٢) النكت والعيون ٦/٢٣٧، والبحر ٨/٤٤٧، واللسان (وسق).

(٣) القاموس (وسق).

(٤) زاد المسير ٩/٦٧، وتفسير القرطبي ٢٢/١٧٤. ويقال: حَلَبَ فلانٌ الدهرَ أَشْطَرَهُ، أي:

خير ضرؤبه، أي: مرَّ به خير وشرٌّ. تهذيب اللغة ١١/٣٠٧.

ما زِلْتُ أَقْطَعُ مِنْهَا عَنْ مَنْهَلٍ حَتَّى أَنْتَحُ بِبَابِ عَبْدِ الْوَاحِدِ^(١)
وَالْمَجَاوِزَةِ وَالْبَعْدِيَّةِ مُتْقَارِبَانِ. وَالْجَارُّ وَالْمَجْرورُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً
لِ «طَبَقًا» أَوْ حَالًا مِنْ فَاعِلٍ «تَرْكِبِنَ»، وَالظَّاهِرُ أَنَّ نَصْبَ «طَبَقًا» عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ،
أَي: لِتَلَاقُنَّ حَالًا مَجَاوِزَةً لِحَالٍ أَوْ كَائِنَةً بَعْدَ حَالٍ، أَوْ مَجَاوِزِينَ لِحَالٍ أَوْ كَائِنِينَ
بَعْدَ حَالٍ، كُلُّ وَاحِدَةٍ مُطَابِقَةٌ لِأَخْتِهَا فِي الشَّدَةِ وَالْهَوْلِ.

وَجَوْزٌ كَوْنُ الرُّكُوبِ عَلَى حَقِيقَتِهِ، وَتُجْعَلُ الْحَالُ مَرْكُوبَةً مُجَاوِزَةً.

وَقِيلَ: نَصَبَ «طَبَقًا» عَلَى التَّشْبِيهِ بِالظَّرْفِ أَوْ الْحَالِيَةِ.

وَقَالَ جَمْعٌ: الطَّبَقُ جَمْعُ طَبَقَةٍ، كَتُخْمٍ وَتُخْمَةٍ، وَهِيَ الْمَرْبُتَةُ - وَيُقَالُ: إِنَّهُ اسْمُ
جَنْسٍ جَمْعِيٍّ وَاحِدُهُ ذَلِكَ - وَالْمَعْنَى: لِتَرْكِبَنَّ أَحْوَالَ بَعْدَ أَحْوَالٍ هِيَ طَبَقَاتٌ فِي
الشَّدَةِ بَعْضُهَا أَرْفَعُ مِنْ بَعْضٍ، وَهِيَ الْمَوْتُ وَمَا بَعْدَهُ مِنْ مَوَاطِنِ الْقِيَامَةِ وَأَهْوَالِهَا.
وَرَجَّحَهُ الطَّبِيبِيُّ فَقَالَ: هَذَا الَّذِي يَقْتَضِيهِ النِّظْمُ وَتَرْتُّبُ الْفَاءِ فِي «فَلَا أَقْسَمُ» عَلَى قَوْلِهِ
تَعَالَى: ﴿يَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾.

وَفَسَّرَ بَعْضُهُمُ الْأَحْوَالَ بِمَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا مِنْ كَوْنِهِمْ نَطْفَةً إِلَى الْمَوْتِ،
وَمَا يَكُونُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْبَعْثِ إِلَى حِينِ الْمُسْتَقَرِّ فِي إِحْدَى الدَّارَيْنِ.

وَقِيلَ: يُمْكِنُ أَنْ يَرَادَ بِ «طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ» الْمَوْتُ الْمَطَابِقُ لِلْعَدَمِ الْأَصْلِيِّ،
وَالْإِحْيَاءُ الْمَطَابِقُ لِلْإِحْيَاءِ السَّابِقِ، فَيَكُونُ الْكَلَامُ قَسَمًا عَلَى الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ،
وَيَجْرِي فِيهِ مَا ذَكَرَهُ الطَّبِيبِيُّ.

وَأَخْرَجَ نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ مَكْحُولٍ أَنَّهُ قَالَ فِي الْآيَةِ: تَكُونُونَ فِي كُلِّ
عَشْرِينَ سَنَةً عَلَى حَالٍ لَمْ تَكُونُوا عَلَى مِثْلِهَا^(٢). وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ الْمُنْذَرِ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ
عَنْهُ: فِي كُلِّ عَشْرِينَ عَامًا تُحْدِثُونَ أَمْرًا لَمْ تَكُونُوا عَلَيْهِ^(٣). فَالطَّبَقُ بِمَعْنَى عَشْرِينَ

(١) ذَكَرَهُ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ١١١/٣١.

(٢) الْفَتْنُ لِنَعِيمِ بْنِ حَمَادٍ (٤٢)، وَالْحَلِيَّةُ ١٨٤/٥.

(٣) الدَّرُ الْمُنْثُورُ ٣٣١/٦.

عاماً، وقد عدَّ ذلك في «القاموس» من جملة معانيه^(١)، وما ذكر بياناً للمعنى المراد.

وقيل: الطبقُ هنا القرنُ من الناس، مثله في قول العباس بن عبد المطلب يمدح رسول الله ﷺ:

وَأَنْتَ لَمَّا وُلِدْتَ أَشْرَقْتَ الْأَرْضَ ضُ وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْأَفْقُ
تُنْقَلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَجِيمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ^(٢)
وَأَنَّ الْمَعْنَى: لَتَرْكَبَنَّ سَنَنَ مِنْ مَضَى قَبْلَكَمْ قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ. وَكِلَا الْقَوْلَيْنِ خِلَافُ الظَّاهِرِ.

وقرأ عمر وابن مسعود وابن عباس ومجاهدُ والأسود وابن جبير ومسروقُ والشعبيُّ وأبو العالية وابن وثابٍ وطلحةُ وعيسى والأخوان وابنُ كثيرٍ: «لَتَرْكَبَنَّ» ببناء الخطاب وفتح الباء^(٣). وروي عن ابن عباس وابن مسعود أنهما أيضاً كسرا تاء المضارعة، وهي لغة بني تميم^(٤)، على أنه خطابٌ للإنسان أيضاً، لكن باعتبار اللفظ لا باعتبار الشمول.

وأخرج البخاريُّ عن ابن عباس أنَّ الخطابَ للنبيِّ ﷺ^(٥)، وروى ذلك عن جماعةٍ، وكأنَّ مَنْ ذهب إلى أنه عليه الصلاة والسلام هو المرادُ بالإنسان فيما تقدَّم يذهبُ إليه، وعليه يراد: لَتَرْكَبَنَّ أحوالاً شريفةً بعد أخرى من مراتب القُرْب. أو:

(١) القاموس (طبق).

(٢) المعاني الكبير لابن قتيبة ١/٥٥٧، والمحزر الوجيز ٥/٤٥٩، والبحر ٨/٤٤٨، ووردا ضمن خبر أخرجه الطبراني في الكبير (٤١٦٧)، والحاكم ٣/٣٢٨، والبيهقي في الدلائل ٥/٢٦٨. وقال الحاكم: هذا حديث تفرد به رواه الأعراب عن آبائهم، وأمثالهم من الرواة لا يضعون. وقال صاحب اللسان: أراد بالصالب الصُّلب، وهو قليل الاستعمال. وقال ابن قتيبة: العالم: القرن من الناس، وكذلك طبق من الناس.

(٣) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٣٩٩ عن ابن كثير وحمزة والكسائي وخلف، والكلام من البحر ٨/٤٤٧.

(٤) البحر ٨/٤٤٨.

(٥) صحيح البخاري (٤٩٤٠).

مراتب من الشدة في الدنيا؛ باعتبار ما يقاسيه ﷺ من الكفرة ويعانيه في تبليغ الرسالة.

أو الكلامُ عِدَّةٌ بالنصر، أي: لثَلَاثِينَ فتحةً بعد فتحٍ، ونصراً بعد نصر. أو تبشيرٌ بالمعراج، أي: لَتَرْكَبَنَّ سماءً بعد سماءً، كما أخرجه عبد بن حميد عن ابن عباس وابن مسعود^(١)، وأيّد بالتوكيد بالجملة القسمية والتعقيب بالإنكارية.

وأخرج ابن المنذر وجماعةٌ عن ابن مسعود أنه قال في ذلك: يعني السماء تنفطرُ ثم تنشقُّ ثم تحمرُّ^(٢). وفي رواية: السماء تكون كالمهل، وتكون وردةً كالدهان، وتكونُ واهيةً، وتشقُّقُ، فتكون حالاً بعد حالٍ^(٣). فالتاء للتأنيث والضمير الفاعل عائدٌ على السماء.

وقرأ عمر وابنُ عباس أيضاً: «لَيَرْكَبَنَّ» بالياء آخِرِ الحروف وفتح الباء على الالتفات من خطاب الإنسان إلى الغيبة، وعن ابن عباس: يعني نبيكم عليه الصلاة والسلام^(٤). فجعل الضمير له ﷺ، والمعنى على نحو ما تقدّم.

وقيل: الضمير الغائب يعود على القمر؛ لأنه يتغيّر أحوالاً من سرارٍ واستهلالٍ وإبدارٍ.

وقرأ عمر أيضاً: «لَيَرْكَبَنَّ» بياء الغيبة وضمّ الباء^(٥)، على أن ضمير الجمع للإنسان باعتبار الشمول.

وقرئ بالتاء الفوقية وكسْرِ الباء^(٦) على تأنيث الإنسان المخاطب باعتبار النفس.

(١) الدر المنثور ٦/٣٣٠، وأخرجه عن ابن مسعود أيضاً الطبري ٢٤/٢٥٤، والطبراني في الكبير (١٠٠٦٨)، والحاكم ٢/٥١٨.

(٢) الدر المنثور ٦/٣٣٠، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٤/٢٥٥ بلفظ: تَشَقَّقُ ثم تحمرُّ ثم تنفطر.

(٣) عزاه بهذه الرواية السيوطي في الدر ٦/٣٣٠ لعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في البعث.

(٤) البحر ٨/٤٤٧، وذكر القراءة عن عمر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٧٠.

(٥) البحر ٨/٤٤٨.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٨/٤٤٨، والدر المصون ٩/٧٣٨، وقيدها السمين بفتح

حرف المضارعة، وقال ابن خالويه: بالكسر فيهما.

وأمرُ تقديرِ الحالية المشارِ إليها فيما مرَّ على هذه القراءات لا يخفى .

والفاء في قوله تعالى : ﴿فَمَا لَكُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾﴾ جوِّز أن تكون لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأهوالها، المشارِ إليها بقوله تعالى : (لَتَرْكَبُنَّ) إلخ على بعض الأوجه الموجبة للإيمان والسجود، أي : إذا كان حالهم يوم القيامة كما أشيرَ إليه فأَيُّ شيءٍ لهم حالَ كونهم غيرَ مؤمنين؟ أي : أَيُّ شيءٍ يمنعهم من الإيمان بالله تعالى ورسوله ﷺ، وسائر ما يجب الإيمان به، مع تعاضدِ مُوجباته من الأهوال التي تكون لتاركة يومئذٍ؟

وجوِّز أن يكون لترتيب ذلك على ما قبلُ من عظيم شأنه عليه الصلاة والسلام، المشارِ إليه بقوله سبحانه : (لَتَرْكَبُنَّ) إلخ على بعضِ آخَرَ من الأوجه السابقة فيه، أي : إذا كان حاله وشأنه ﷺ ما أشيرَ إليه، فأَيُّ شيءٍ يمنعهم من الإيمان به عليه الصلاة والسلام؟

وجوِّز أن يكون لترتيب ذلك على ما تضمَّنه قوله سبحانه : (فَلَا أَقْسِمُ) إلخ ومَّا يدلُّ على صحة البعث من التغييرات العلوية والسُّفلية الدالَّة على كمال القدرة، وإليه ذهب الإمام^(١)، أي : إذا كان شأنه - تعالى شأنه - كما أشيرَ إليه من كونه سبحانه وتعالى عظيمَ القدرة واسعَ العلم، فأَيُّ شيءٍ يمنعهم عن الإيمان بالبعث الذي هو من جملة الممكنات التي تَشْمَلُها قدرته عز وجل، ويحيط بها علمه جلَّ جلاله؟

﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾﴾ عطفٌ على الجملة الحالية، فهي حاليةٌ مثلها، أي : فأَيُّ مانعٍ لهم حالَ عدم سجودهم عند قراءة القرآن، والسجودُ مجازٌ عن الخضوع اللازم له على ما روي عن قتادة، أو المراد به الصلاة، وفي قرْنِ ذلك بالإيمان دلالةٌ على عظم قدرها كما لا يخفى .

أو هو على ظاهره، فالمرادُ بما قبله : قرئ القرآنُ المخصوص، أو : وفيه آيةٌ سَجْدَةٌ، وقد صحَّ عنه ﷺ أنه سجد عند قراءة هذه الآية؛ أخرج مسلم وأبو داود

(١) في تفسيره ١١١/٣١ .

والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن أبي هريرة قال: سجدنا مع رسول الله ﷺ في ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ و﴿اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾^(١).

وأخرج الشيخان وأبو داود والنسائي عن أبي رافع قال: صليتُ مع أبي هريرة العتمة، فقرأ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ فسجد، فقلت له، فقال: سجدتُ خلف أبي القاسم ﷺ، فلا أزال أسجدُ فيها حتى ألقاه عليه الصلاة والسلام^(٢).

وفي ذلك ردُّ على ابن عباس رضي الله عنهما، حيث قال: ليس في المفصل - وهو من سورة محمد ﷺ، وقيل: من «الفتح»، وقيل وهو قول الأكثر: من «الحجرات» - سجدة^(٣).

وهي سنَّة عند الشافعي وواجبة عند أبي حنيفة، قال الإمام: روي أنه ﷺ قرأ ذات يوم: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩] فسجد هو ومن معه من المؤمنين، وقريش تصفُّق فوق رؤوسهم وتصفر، فنزلت هذه الآية. واحتج أبو حنيفة على وجوب السجدة بهذا من وجهين:

الأول: أن فعله عليه الصلاة والسلام يقتضي الوجوب؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوهُ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

الثاني: أنه تعالى ذمَّ من يسمعه ولا يسجد، وحصول الذم عند الترك يدلُّ على الوجوب^(٤). انتهى.

وفيه بحث، مع أن الحديث - كما قال ابن حجر - لم يثبت^(٥).

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ [٢٢] أي: بالقرآن، وهو انتقالٌ عن كونهم لا يسجدون

(١) صحيح مسلم (٥٧٨) (١٠٨)، وسنن أبي داود (١٤٠٧)، وسنن الترمذي (٥٧٣)، وسنن النسائي ١٦١/٢، وسنن ابن ماجه (١٠٥٨).

(٢) صحيح البخاري (٧٦٦)، وصحيح مسلم (٥٧٨) (١١٠)، وسنن أبي داود (١٤٠٨)، وسنن النسائي ١٦٢/٢-١٦٣.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٩٠٠)، وصحح إسناده ابن حجر في الدراية ٢١١/١.

(٤) تفسير الرازي ١١٢/٣١.

(٥) قال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٨٣: لم أجده.

عند قراءته إلى كونهم يكذبون به صريحاً، ووُضِعَ الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالكفر، والإشعارِ بعلَّة الحكم. وقرأ الضحاك وابن أبي عبله: «يَكْذِبُونَ» مخففاً وبفتح الياء^(١).

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ (٢٣) أي: بالذي يُضمرونه في صدورهم من الكفر والحسد والبغضاء والبغي ف «ما» موصولة والعائدُ محذوفٌ.

وأصل الإيعاء: جَعَلُ الشيء في وعاء. وفي «مفردات» الراغب: الإيعاء حِفْظُ الأمتعة في وعاءٍ، ومنه قوله:

والشرُّ أخبثُ ما أُوعِيَتْ من زاد^(٢)

وأريدَ به هنا الإضمارُ مجازاً، وهو المرويُّ عن ابن عباس، ولا يلزمُ عليه كونُ الآية في حقِّ المنافقين مع كون السورة مكيةً كما لا يخفى.

وفسّره بعضهم بالجمع، وحكي عن ابن زيد، وجوّز أن يكون المعنى: والله تعالى أعلم بما يجمعونه في صحفهم من أعمال السوء.

وأياً ما كان فعَلِمُ الله تعالى بذلك كنايةً عن مُجازاته سبحانه عليه.

وقيل: المرادُ الإشارةُ إلى أنَّ لهم وراء التّكذيب قبائحَ عظيمةً كثيرةً يضيّقُ عن شرحها نطاقُ العبارة.

وقال بعضهم: يحتمل أن يكون المعنى: والله تعالى أعلم بما يضمرون في أنفسهم من أدلة كونه - أي: القرآن - حقّاً. فيكون المراد المبالغة في عنادهم وتكذيبهم على خلاف عِلْمِهِم، والظاهر أنَّ الجملة على هذا حالٌ من ضمير «يَكْذِبُونَ»، وكونُها كذلك على ما قيل من الإشارةِ خلافُ الظاهر.

(١) القراءات الشاذة ص ١٧٠، والبحر ٤٤٨/٨.

(٢) مفردات الراغب (وعى)، وصدر البيت: الخير يبقى وإن طال الزمان به، وقائله عبيد بن الأبرص كما في الأغاني ٩٣/٢٢، والمستقصى ٣٢٦/١، وفصل المقال في شرح كتاب الأمثال للبكري ص ٢٤١، والخزانة ٢٥٧/١١. وقال البكري: الشعر لعبيد بإجماع من الرواة.

وقرأ أبو رجاء: «بما يُعون» من وَعَى يَعِي (١).

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ مرتب على الإخبار بعلمه تعالى بما يُوعون مراداً به مجازاتهم به. وقيل: على تكذيبهم. وقيل: الفاء فصيحة، أي: إذا كان حالهم ما ذكر فبشرهم... إلخ.

والتبشير في المشهور: الإخبار بساراً، والتعبير به هاهنا من باب:

تحية بينهم ضربٌ وجيع (٢)

وجوز أن يكون ذلك على تنزيلهم - لانهماكهم في المعاصي الموجبة للعذاب، وعدم استرجاعهم عنها - منزلة الراغبين في العذاب، حتى كان الإخبار به تبشيراً وإخباراً بساراً. والفرق بين الوجهين يظهر بأدنى تأمل.

وأبعد جداً من قال: إن ذلك تعريضٌ بمحبة نبي الرحمة ﷺ بالبشارة، فيستعار لأمره عليه الصلاة والسلام بالإنذار لفظ البشارة تطيباً لقلبه ﷺ.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ استثناءً منقطعاً من الضمير المنصوب في

«فبشرهم».

وجوز أن يكون متصلاً على أن يراد بالمستثنى من آمن وعمل الصالحات: من آمن وعمل بعد منهم، أي: من أولئك الكفرة، والمضي في الفعلين باعتبار علم الله تعالى، أوهما بمعنى المضارع.

ولا يخفى ما فيه من التكلف، مع أن الأول أنسب منه بقوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ لأن الأجر المذكور لا يخص المؤمنين منهم، بل المؤمنين كافة، وكون الاختصاص إضافياً بالنسبة إلى الباقيين على الكفر منهم خلاف الظاهر، على أن إيهام الاختصاص بالمؤمنين منهم يكفي في الغرض كما لا يخفى.

والتنوين في «أجر» للتعظيم، ومعنى «غير ممنون»: غير مقطوع، من من: إذا

(١) البحر ٤٤٨/٨.

(٢) سلف ٦٤/٥.

قطع . أو : غيرُ معتدِّ به ومحسوبٍ عليهم ، من مَنْ عليه : إذا اعتدَّ بالصنِيعَةِ وحَسَبَهَا .
وجعل بعضُهم المنَّ بهذا المعنى من مَنْ بمعنى قَطَعَ أيضاً ؛ لِمَا أنه يقطع النعمة
ويقتضي قطعَ شكرها .

والجملة - على ما قيل - استئنافٌ مقررٌ لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عن
المذكورين ، ومبينٌ لكيفيته ومقارنته للشواب العظيم الكثير .

سُورَةُ الْبُرُوجِ

لا خلافَ في مكَّيتها، ولا في كونها اثنتين وعشرين آيةً.
ووجهُ مناسبتها لِمَا قبلها اشتمالُها^(١) كالتي قبلُ على وعد المؤمنين ووعيد الكافرين، مع التنويه بشأن القرآن وفخامة قدره.

وفي «البحر»: أنه سبحانه لَمَّا ذكر أنه جل وعلا أعلم بما يجمعون لرسول الله ﷺ والمؤمنين من المكر والخداع وإيذاء مَنْ أسلم بأنواعٍ من الأذى، كالضرب والقتل والصلب، والحرق بالشمس، وإحماء الصخر ووضع أجسادٍ مَنْ يريدون أن يفتنوه عليه، ذكر سبحانه أن هذه الشُّنْثِيَّةُ كانت فيمَنْ تقدَّم من الأمم، فكانوا يعدُّون بالنار، وأن المعدِّبين كان لهم من الثبات في الإيمان ما منعهم أن يرجعوا عن دينهم، وأنَّ الذين عدَّبوهم ملعونون، فكذلك الذين عدَّبو المؤمنين من كفار قريش، فهذه السورة عظةٌ لقريش، وتثيبت لمن يعدُّبونه من المؤمنين^(٢). انتهى، وهو وجهٌ وجيهٌ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ أي: القصور، كما قال ابن عباس وغيره. والمراد بها عند جمع البروج الاثنا عشر المعروفة.

وأصلُ البرُج: الأمر الظاهر، ثم صار حقيقةً للقصر العالي؛ لأنه ظاهرٌ للناظرين. ويقال لِمَا ارتفع من سور المدينة بُرُجٌ أيضاً. وبروجُ السماء بالمعنى

(١) في (م): باشتمالها، وهو تصحيف.

(٢) البحر ٤٤٩/٨.

المعروف وإن التحقّت بالحقيقة، فهي في الأصل استعارة، فإنها شُبِّهت بالقصور لعلوّها، ولأنّ النجوم نازلةٌ فيها كسكّانها، فهناك استعارةٌ مصرّحةٌ تتبعها مكنيةٌ.

وقيل: شُبِّهت السماء بسور المدينة فأثبت لها البروج.

وقيل: هي منازل القمر. وهذا راجعٌ إلى القول الأول؛ لأن البروج منقسمةٌ إلى ثمانيةٍ وعشرين منزلاً، وقد تقدّم الكلام فيها^(١).

وقال مجاهدٌ والحسن وعكرمةٌ وقتادةٌ: هي النجوم. وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله^(٢) رضي الله عنه فيه حديثاً مرفوعاً بلفظ «الكواكب» بدل النجوم، والله تعالى أعلم بصحّته.

وأخرج ابن المنذر وعبد بن حميد عن أبي صالح أنه قال: هي النجوم العظام^(٣). وعليه إنما سمّيت بروجاً لظهورها، وكذا على ما قبله وإن اختلف الظهور ولم يَظْهَرْ شمولُه جميعَ النجوم.

وقيل: هي أبواب السماء، وسمّيت بذلك لأن النوازل تخرج مع^(٤) الملائكة عليهم السلام منها، فجعلت مشبّهةً بقصور العظماء النازلةٍ أوامرهم منها، أو لأنها لكونها مبدأً للظهور وُصفت به مجازاً في الطّرف. وقيل: في النسبة.

والبروجُ الاثنا عشر في الحقيقة على ما ذكره محقّقو أهل الهيئة معتبرةٌ في الفلك الأعلى المسمّى بفلك الأفلاك، والفلك الأطلس، وزعموا أنه العرشُ بلسان الشرع، لكنها لَمَّا لم تكن ظاهرةً حسّاً دلّوا عليها بما سامتّها وقت تقسيم الفلك الأعلى من الصور المعروفة، كالحمل والثور وغيرها، التي هي في الفلك الثامن المسمّى عندهم بفلك الثوابت، وبالكروسيّ في لسان الشرع على ما زعموا، فبرج الحمل مثلاً ليس إلا جزءاً من اثني عشر جزءاً من الفلك الأعلى سامتته صورة

(١) عند تفسير الآية (٥) من سورة يونس، والآية (٣٩) من سورة «يس».

(٢) كما في الدر المنثور ٣٣١/٦.

(٣) الدر المنثور ٣٣١/٦.

(٤) في (م): من، وهو خطأ.

الحمل من الثوابت وقت التقسيم، وبرج الثور ليس إلا جزءاً من ذلك سامتته صورة الثور منها ذلك الوقت أيضاً، وهكذا. وإنما قيل: وقت التقسيم؛ لأن كل صورة قد خرجت لحركتها وإن كانت بطيئة عما كانت مُسامتة له من تلك البروج، حتى كاد يسامت الحمل اليوم برج الثور، والثور برج الجوزاء، وهكذا.

فعلى هذا، وكون المراد بالبروج البروج الاثني عشر أو المنازل، قيل: المراد بالسماء الفلك الأعلى، وقيل: الفلك الثامن لظهور الصور الدالة على البروج فيه، ولذا يسمّى فلك البروج. وقيل: السماء الدنيا؛ لأنها تُرى فيها بظاهر الحسّ نظير ما قيل في قوله تعالى: ﴿وَرَبِّنَا أَسْمَاءَ الدُّنْيَا بِصَبِيحٍ﴾ [فصلت: ١٢] وقيل: الجنس الشامل لكل سماء؛ لأن السماوات شقافة فيشارك العليا فيما فيها السفلى؛ لأنه يرى فيها ظاهراً.

وإذا أريد بالبروج النجوم، فقيل: المراد بالسماء الفلك الثامن؛ لأنها فيه حقيقة. وقيل: السماء الدنيا. وقيل: الجنس، على نحو ما مرّ، ولا يراد - على ما قيل - الفلك الأطلس، أعني الفلك الأعلى، لأنه كاسمه غير مكوكب.

وإذا أريد بها الأبواب، فقيل: المراد بالسماء ما عدا فلك الأفلاك المسمّى بلسان الشرع بالعرش، فإنه لم يرد أن له أبواباً.

هذا وأنت تعلم أن أكثر ما ذكر مبنيّ على كلام أهل الهيئة المتقدمين، وهو لا يصح له مستند شرعاً، ولا تكاد تسمع فيه إطلاق السماء على العرش أو الكرسي، لكن لما سمع بعض الإسلاميين من الفلاسفة أفلاكاً تسعة، وأراد تطبيق ذلك على ما ورد^(١) في الشرع، زعم أن سبعة منها هي السماوات السبع، والاثني الباقيين هما الكرسي والعرش، ولم يدر أن في الأخبار ما يابى ذلك، وكون الدليل العقلي يقتضيه محل بحث كما لا يخفى، ومن رجع إلى كلام أهل الهيئة المحدثين، ونظر في أدلتهم على ما قالوه في أمر الأجرام العلوية وكيفية ترتيبها، قوي عنده وهن ما ذهب إليه المتقدمون في ذلك.

(١) في (م): روي.

فالذي ينبغي أن يقال: البروج هي المنازل للكواكب مطلقاً، التي يشاهدها الخواص والعوام، وما علينا في أي سماء كانت، أو الكواكب أنفسها أينما كانت، أو أبواب السماء الواردة في لسان الشرع والأحاديث الصحيحة، وهي لكل سماء، ولم يثبت للعرش ولا للكرسي منها شيء، ويراد بالسماء جنسها أو السماء الدنيا في غير القول الأخير على ما سمعت فيما تقدم، فلا تغفل.

﴿وَالْيَوْمِ الْوَعْدِ﴾ (٢) أي: الموعود به، وهو يوم القيامة باتفاق المفسرين.

وقيل: لعله اليوم الذي يخرج الناس فيه من قبورهم، فقد قال سبحانه: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصْبٍ يُؤْفَضُونَ﴾ (٤١) خَشَعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرْهَفُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [المعارج: ٤٣-٤٤] أو يوم طي السماء كطي السجل للكتب.

وقيل: يمكن أن يراد به يوم شفاعَةِ النبي ﷺ، على ما أشار إليه قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩] ولا يخفى أن جميع ذلك داخل في يوم القيامة.

﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ (٣) أي: ومن يشهد ذلك^(١) اليوم ويحضره من الخلائق المبعوثين فيه، وما يحضر فيه من الأهوال والعجائب، فيكون الله عز وجل قد أقسم سبحانه بيوم القيامة وما فيه تعظيماً لذلك اليوم، وإرهاباً لمنكره. وتنكير الوصفين للتعظيم، أي: وشاهد ومشهود لا يُكْتَنَنَ وَصْفُهُمَا، أو للتكثير كما قيل في ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ [التكوير: ١٤].

وأخرج الترمذي وجماعة عن أبي هريرة مرفوعاً: «الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة»^(٢) وروي ذلك عن أبي مالك الأشعري وجبير بن مطعم رضي الله عنهما

(١) في (م): بذلك.

(٢) سنن الترمذي (٣٣٣٩). قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة يضعف في الحديث. اهـ. ووقع في مطبوع الترمذي: هذا حديث حسن غريب، ولم ترد هذه العبارة في تحفة الأشراف ١٠/١٣٣، ولا في تحفة الأحوزي ٢٥٨/٩. وقد أخرجه موقوفاً على أبي هريرة أحمد (٧٩٧٣)، وقال ابن كثير: وهو أشبه.

مرفوعاً أيضاً^(١). وأخرجه جماعة عن عليّ كرم الله تعالى وجهه وغيره من الصحابة والتابعين^(٢).

وأخرج الحاكم وصحّحه عنه مرفوعاً أيضاً: «الشاهدُ يومُ عرفةَ ويومُ الجمعة، والمشهودُ يومُ القيامة»^(٣).

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عليّ كرم الله تعالى وجهه: الشاهدُ يومُ الجمعة والمشهودُ يومُ النحر^(٤).

وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن الحسن بن عليّ رضي الله عنهما وكرم وجههما أنّ رجلاً سأله عن ذلك، فقال: هل سألت أحداً قبلي؟ قال: نعم، سألتُ ابن عمر وابن الزبير فقالا: يوم الذبح ويوم الجمعة. قال: لا، ولكنّ الشاهدُ محمدٌ - وفي رواية: جدّي رسولُ الله ﷺ - ثم قرأ: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] والمشهودُ يوم القيامة، ثم قرأ: ﴿ذَٰلِكَ يَوْمٌ جَمْعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ

(١) حديث أبي مالك أخرجه الطبري ٢٤/٢٦٦، والطبراني في الكبير (٣٤٥٨). وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/١٧٣-١٧٤: فيه محمد بن إسماعيل بن عياش عن أبيه، قال أبو حاتم: لم يسمع من أبيه شيئاً. اهـ. قلنا: ويرويه عن أبي مالك شريح بن عبيد؛ قال أبو حاتم في المراسيل: شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري مرسل.

وحديث جبير بن مطعم أخرجه ابن عدي ٥/١٧٢٨، وتّمّام كما في الروض البسام (١٣٦٩) من طريق عمار بن مطر، عن مالك، عن عمارة بن عبد الله، عن نافع بن جبير، عن أبيه، عن النبي ﷺ. قال ابن عدي: هذا عن مالك بهذا الإسناد باطل، ليس هو بمحفوظ عنه. اهـ. وعمار بن مطر كذبه أبو حاتم، وقال ابن حبان: كان يسرق الحديث، وقال الدارقطني: ضعيف، وقال ابن عدي: أحاديثه بواطيل. الميزان ٣/١٧٠.

(٢) تفسير عبد الرزاق ٢/٣٦١، وتفسير الطبري ٢٤/٢٦٤-٢٦٥.

(٣) كذا ذكر المصنف، والذي في المستدرک ٢/٥١٩ من طريق شعبة قال: سمعت علي بن زيد ويونس بن عبيد يحدثان عن عمار مولى بني هاشم عن أبي هريرة، أما علي فرفعه إلى النبي ﷺ، وأما يونس فلم يعد أبا هريرة، ثم ذكر الحديث كما أورده المصنف. فلعل الهم في نسبة الحديث إلى علي ﷺ وقع من قول الحاكم: أما علي فرفعه... والصواب أنه علي بن زيد بن جدعان الذي روى عنه شعبة هذا الحديث. وعلي بن زيد ضعيف كما ذكر الحافظ في التقریب.

(٤) الدر المنثور ٦/٣٣٢، ووقع في (م) بدل النحر: النجم، وهو تصحيف.

مَشْهُودٌ ﴿١﴾ [هود: ١٠٣] ^(١) وروى النسائي وجماعة من طرقٍ عن ابن عباس رضي الله عنهما نحوه ^(٢).

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه: الشاهدُ الله عز وجل، والمشهودُ يومُ القيامة ^(٣).

وعن مجاهد وعكرمة وعطاء بن يسار: الشاهد آدمُ عليه السلام وذريته، والمشهودُ يومُ القيامة.

وعن ابن المسيب: الشاهدُ يومُ التروية، والمشهودُ يومُ عرفة.

وعن الترمذي ^(٤): الشاهد الحفظة، والمشهود - أي: عليه - الناس.

وعن عبد العزيز بن يحيى: هما رسولُ الله ﷺ وأُمَّته عليه الصلاة والسلام. وعنه أيضاً: هما الأنبياء عليهم السلام وأممهم.

وعن ابن جبير ومقاتل: هما الجوارحُ وأصحابها.

وقيل: هما يومُ الاثنين ويوم الجمعة.

وقيل: هما الملائكة المتعاقبون عليهم السلام، وقرآنُ الفجر.

وقيل: هما النجم، والليل والنهار.

وقيل: الشاهد الله تعالى والملائكةُ وأولو العلم، والمشهود به الوجدانية ﴿وإنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَسْأَلُنَّ رَبَّهُمْ عَنِ الْوَحْدَانِيَّةِ﴾ [آل عمران: ١٩].

وقيل: الشاهد مخلوقاته تعالى، والمشهود به الوجدانية.

وقيل: هما الحجرُ الأسود والحجيج.

(١) الدر المنثور ٦/٣٣٢، وهو في تفسير الطبري ٢٤/٢٦٦-٢٦٧. ورواية: جدي رسولُ الله ﷺ، أخرجها الطبراني في الصغير (١١٣٧)، وفيه: الحسين، بدل: الحسن. وفيه أيضاً الآية (٤٥) من سورة الأحزاب بدل الآية (٤١) من سورة النساء.

(٢) سنن النسائي الكبرى (١١٥٩٩)، وتفسير الطبري ٢٤/٢٦٦.

(٣) وأخرجه الطبري ٢٤/٢٦٩.

(٤) هو الحكيم كما في البحر ٨/٤٥٠، والكلام منه.

وقيل: الليلي والأيام وبنو آدم؛ فعن الحسن: ما من يومٍ إلا ينادي: إني يومٌ جديدٌ، وإني على ما يُعْمَلُ فيَّ شهيدٌ، فاغتنمني فلو غابت شمسي لم تدركني إلى يوم القيامة.

وقيل: أمة النبي ﷺ وسائر الأمم.

وجوّز أن يراد بهما المقرَّبون والعلَّيون؛ لقوله تعالى: ﴿كُنْتُ مَرْقُومًا ۗ يَشْهَدُهُ الْمُرُؤُونَ﴾ [المطففين: ٢٠-٢١].

وأن يراد بالشاهد الطفل الذي قال: «يا أمّاه اصبري فإنك على الحق» كما سيجيء إن شاء الله تعالى، والمشهودُ له أمه والمؤمنون؛ لأنه إذا كانت أمّه على الحق فسائر المؤمنين كذلك.

وقيل وقيل، وجميعُ الأقوال في ذلك على ما وقفت عليه نحو من ثلاثين قولاً، والوصفُ على بعضها من الشهادة بمعنى الحضور ضدّ المغيب، وعلى بعضها الآخر من الشهادة على الخصم أو له، وشهادة الجوارح بأن يُنطقها الله تعالى الذي أنطق كلَّ شيءٍ، وكذا الحجرُ الأسود، ولا بُدَّ في حضوره يوم القيامة للشهادة للحجيج.

وأما شهادة اليوم فيمكن أن تكون بعد ظهوره في صورة، كظهور القرآن على صورة الرجل الشاحب إذ يتلقَّى صاحبه عند قيامه من قبره^(١)، وظهور الموت في صورة كبشٍ يوم القيامة حتى يُذبح بين الجنة والنار^(٢)، إلى غير ذلك.

وقال الشهاب: الله تعالى قادرٌ على أن يُحضِرَ اليومَ ليشهد^(٣). ولم يبيِّن كيفية ذلك، فإن كانت كما ذكرنا فذاك، وإن كانت شيئاً آخر بأن يُحضِرَ نفسَ اليوم في ذلك اليوم، فالظاهرُ أنه يلزم أن يكون للزمان زمانٌ، وهو وإن جوّزه من جوّزه من المتكلِّمين لكن في الشهادة بلسان القال عليه خفاءً، ومثلها نداءُ اليوم الذي سمعته

(١) أخرجه أحمد (٢٢٩٧٦)، وابن ماجه (٣٧٨١)، وسلف ١٠٤/٥.

(٢) أخرجه البخاري (٤٧٣٠)، ومسلم (٢٨٤٩)، وسلف ١٠٤/٥.

(٣) حاشية الشهاب ٣٤٢/٨.

أنفأ عن الحسن إن كان بلسان القال أيضاً دون لسان الحال كما هو الأرجح عندي.
واختار أبو حيان من الأقوال على تقدير أن يراد بالشهادة الشهادة بالمعنى
الثاني القول بأنَّ الشاهد من يشهد في ذلك اليوم، أعني اليوم الموعود يوم القيامة،
وأنَّ المشهود من يُشْهَدُ عليه فيه. وعلى تقدير أن يراد بها الشهادة بالمعنى الأول
القول بأنَّ الشاهد الخلائق الحاضرون للحساب، وأنَّ المشهود اليوم^(١). ولعل
تكرير القسم به وإن اختلف العنوان لزيادة تعظيمه، فتأمل.

وجوابُ القسم قيل: هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَنَوْنَا﴾ [الآية: ١٠].

وقال المبرّد: هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ [الآية: ١٢] وصرّح به ابن
جريج، وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن مسعود ما يدلُّ عليه^(٢).

وقال غير واحد: هو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَصْحَبُ الْأَعْدُوِّ﴾ على حذف اللام
منه للطول، والأصل: لَقُتِلَ كما في قوله:

حلفتُ لها بالله حلفَةَ فاجرٍ لناموا فما إن من حديثٍ ولا صالي^(٣)

وقيل: على حذف اللام و«قد»، والأصل: لقد قُتِلَ، وهو مبنيٌّ على ما اشتهر
من أنَّ الماضي المثبت المتصرّف الذي لم يتقدّم معموله تلزمه اللام و«قد»،
ولا يجوز الاقتصارُ على أحدهما إلا عند طول الكلام، كما في قوله سبحانه: ﴿قَدْ
أَفْلَحَ مَنْ زَكَّهَا﴾ [الشمس: ٩] بعد قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَهَا﴾ [١] إلخ، والبيت
المذكور، ولا يجوز تقدير اللام بدون «قد» لأنها لا تدخل على الماضي المجرد
منها، وتتمُّ الكلام في محلّه كشروح «التسهيل» وغيرها.

وأياً ما كان فالجملة خبرية. وقال بعض المحققين: إنَّ الأظهر أنها دعائية دالة
على الجواب، كأنه قيل: أقسم بهذه الأشياء إنَّ كفار قريش لملعونون أحقّاء بأن

(١) البحر ٨/٤٤٩-٤٥٠.

(٢) الدر المنثور ٦/٣٣١-٣٣٢، وهو في المستدرک ٢/٥١٩، وذكر ابن الأنباري في إيضاح
الوقف والابتداء ٢/٩٧٣ هذا القول دون نسبة، ثم تعقبه بقوله: وهذا قبيح لأن الكلام قد
طال بينهما.

(٣) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٣٢.

يقال فيهم: قُتلوا، كما هو شأن أصحاب الأعداء؛ لِمَا أَنَّ السورة وردت لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الإيمان، وتصبيرهم على أذية الكفرة، وتذكيرهم بما جرى ممن تقدّمهم من التعذيب لأهل الإيمان وصبرهم على ذلك، حتى يأنسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم، ويعلموا أنهم مثل أولئك عند الله عز وجل في كونهم ملعونين مطرودين^(١). فالقتل هنا عبارة عن أشد اللعن والطرْد؛ لاستحالة الدعاء منه سبحانه حقيقةً، فأريد لازمه من السخط والطرْد عن رحمته جل وعلا.

وقال بعضهم: الأظهر أن يقدر: إنهم لمقتولون كما قُتل أصحاب الأعداء، فيكون وعداً له ﷺ بقتل الكفرة المتمردين لإعلاء دينه، ويكون معجزةً بقتل رؤوسهم في غزوة بدر. انتهى، وظاهره إبقاء القتل على حقيقته واعتبار الجملة خبرية، وهو كما ترى.

وحكى في «البحر» أن الجواب محذوف، وتقديره: لتبعثن ونحوه^(٢)، وليس بشيء كما لا يخفى.

والأعداء: الخد، وهو الشق في الأرض، ونحوهما بناءً ومعنى: الحَقُّ والأحقق، ومنه ما جاء في خبر سراقه حين تبع رسول الله ﷺ فساخت قوائمه - أي: قوائمه فرسه - في أخاقيق جرذان^(٣).

أخرج مسلم والترمذي والنسائي^(٤) وغيرهم من حديث صهيب يرفعه: «كان

(١) صاحب هذا القول هو الزمخشري في الكشاف ٢٣٧/٤.

(٢) لم نقف عليه في البحر، وهو في النهر الماد من البحر لأبي حيان أيضاً ٤٤٨/٨ (على هامش البحر).

(٣) كذا ذكر المصنف، والصواب أنه ورد في قصة الرجل الذي وقصت به دابته وهو محرم، فقال رسول الله ﷺ: «اغسلوه وكفنوه ولا تخمروا رأسه...» كما ذكر أبو عبيد في غريب الحديث ٩٥/١، والزمخشري في الفائق ٧٤/٤، وصاحب النهاية (حقق)، وابن الجوزي في غريب الحديث ٢٩٢/١، ولفظه عندهم: فوقصت به ناقته في أخاقيق جرذان. وأصله دون هذه العبارة في صحيح مسلم (٩٤) ص ٨٦٥ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) صحيح مسلم (٣٠٠٥)، وسنن الترمذي (٣٣٤٠)، وسنن النسائي الكبرى (١١٥٩٧)،

ملك من الملوك، وكان لذلك الملك كاهنٌ يكهن له، فقال له ذلك الكاهن: انظروا لي غلاماً فهماً فأعلّمه علمي هذا، فإنّي أخاف أن أموت فينقطعَ منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يَعلمه. فنظروا له غلاماً على ما وَصَفَ، فأمره أن يَحْضُرَ ذلك الكاهنَ، وأن يَخْتَلِفَ إليه، فجعل الغلام يَخْتَلِفُ إليه، وكان على طريق الغلام راهبٌ في صومعةٍ، فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلِّما مرَّ به، فلم يَزَلْ به حتى أخبره، فقال: إنما أعبد الله تعالى. فجعل الغلام يمكثُ عند الراهب ويُبْطِئُ على الكاهن، فأرسل الكاهن إلى أهل الغلام أنه لا يكاد يَحْضُرُنِي. فأخبر الغلام الراهبَ بذلك، فقال له الراهب: إذا قال لك الكاهن أين كنت؟ فقل: عند أهلي. وإذا قال لك أهلك: أين كنت؟ فأخبرهم أنك كنت عند الكاهن.

فبينما الغلام على ذلك إذ مرَّ بجماعةٍ من الناس كثيرةٍ قد حَبَسَتْهُم دابةٌ يقال: كانت أسداً. فأخذ الغلام حجراً فقال: اللهم إن كان ما يقول الراهب حقاً فأسألك أن أقتل هذه الدابة، وإن كان ما يقوله الكاهن حقاً فأسألك أن لا أقتلها. ثم رمى فقتل الدابة، فقال الناس: مَنْ قتلها؟ فقالوا: الغلام. ففرغ الناس وقالوا: قد عَلِمَ هذا الغلامُ علماً لم يَعْلَمْه أحدٌ! فسمع أعمى فجاءه فقال له: إن أنت رَدَدْتَ بصري فلك كذا وكذا. فقال الغلام: لا أريد منك هذا، ولكن أرايتَ إن رَجَعْتُ عليك بصرك، أتؤمنُ بالذي رَدَّه عليك؟ قال: نعم. فردَّ عليه بصره، فأمن الأعمى.

فبلغ الملك أمرهم، فبعث إليهم فأتى بهم، فقال: لأقتلنَّ كلَّ واحدٍ منكم قِتْلَةً لا أقتلُ بها صاحبه. فأمر بالراهب والرجل الذي كان أعمى فوَضَعَ المنشارُ على مَفْرَقِ أحدهما فقتله، وقتل الآخر بقِتْلَةٍ أخرى. ثم أمر بالغلام فقال: انطلقوا به إلى جبل كذا وكذا فألقوه من رأسه. فانطلقوا به إلى ذلك الجبل فلَمَّا انتهوا به إلى ذلك المكان الذي أرادوا أن يُلقوه منه جعلوا يتهافتون من ذلك الجبل ويتردُّون، حتى لم يبق منهم إلا الغلامُ.

= وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٩٧٥١)، وأحمد (٢٣٩٣١) ونقله المصنف عن الدر المنثور ٣٣٣/٦، وهو موافق للفظ الترمذي وعبد الرزاق.

ثم رجع الغلام، فأمر به الملك أن ينطلقوا به إلى البحر فيلقوه فيه، فانطلق به إلى البحر ففرق الله تعالى الذين كانوا معه وأنجاه الله تعالى، فقال الغلام للملك: إنك لا تقتلني حتى تَضْلُبَنِي وترميني وتقول: بسم الله ربّ الغلام. فأمر به فُصِّل، ثم رماه وقال: بسم الله ربّ الغلام. فوضع الغلام يده على صدغه حين رُمي ثم مات، فقال الناس: لقد عَلِمَ هذا الغلامُ علماً ما عَلِمَهُ أحدٌ، فَإِنَّا نَوْمُنُ بِرَبِّ هذا الغلام. فقيل للملك: أَجَزِعْتَ أَنْ خَالَفَكَ ثلاثة؟ فهذا العالمُ كلُّهم قد خالفوك. فخذ أخذوداً، ثم ألقى فيها الحطب والنار، ثم جمع الناس فقال: مَنْ رَجَعَ عن دينه تركناه، وَمَنْ لم يَرْجِعْ ألقيناه في هذه النار. فجعل يلقيهم في تلك الأخدود، فقال: يقول الله تعالى: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ حتى بلغ ﴿الْعَرِيزِ الْحَمِيدِ﴾ وفيه: فأما الغلام فإنه دُفِنَ ثم أُخْرِجَ، فيذكر أنه خرج في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١) وأصبغ على صدغه كما وضعها حين قُتل.

وفي بعض رواياته (٢): فجاءت امرأة بابن لها صغير، فكانها تقاعست أن تقع في النار، فقال الصبي: يا أمّه اصبري فإنك على الحق.

وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن نُجَيْي قال: شهدت علياً كرم الله تعالى وجهه وقد أتاه أسقف نجران، فسأله عن أصحاب الأخدود فقص عليه القصة، فقال علي كرم الله تعالى وجهه: أنا أعلم بهم منك؛ بُعِثَ نبيٌّ من الحبش إلى قومه - ثم قرأ رضي الله عنه: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨] - فدعاهم فتابعه الناس، فقاتلهم فقتل أصحابه وأخذ فأوثق، فانفلت فأنس إليه رجال [يقول: اجتمع إليه رجال] فقاتلهم وقتلوا وأخذ فأوثق، فخذدوا أخذوداً وجعلوا فيها النيران، وجعلوا يعرضون الناس، فمن تبع النبي رُمي به فيها، ومن تابعهم تُرك، وجاءت امرأة في آخر من جاء ومعه صبي لها فجزعت، فقال الصبي: يا أمّه اصبري ولا تُماري. فوَقَعَتْ (٣).

(١) كذا وقعت العبارة في الدر المنثور، وجاء في سنن الترمذي ومصنف عبد الرزاق: فأما الغلام فإنه دُفِنَ، فيذكر أنه أُخْرِجَ في زمن عمر بن الخطاب... إلخ، ولم ترد هذه الزيادة في باقي المصادر.

(٢) وهي رواية مسلم وأحمد والنسائي.

(٣) الدر المنثور ٦/٣٣٣، وما بين حاصرتين منه.

وأخرج عبد بن حميد عنه كرم الله تعالى وجهه أنه قال: كان المجوس أهل كتاب، وكانوا متمسكين بكتابهم، وكانت الخمر قد أُحِلَّتْ لهم، فتناول منها ملكاً من ملوكهم فغلبته على عقله، فتناول أخته أو ابنته فوقع عليها، فلما ذهب عنه السكر ندم وقال لها: ويحك ما هذا الذي أتيت؟ وما المخرج منه؟ قالت: المخرج منه أن تخطب الناس فتقول: أيها الناس إن الله تعالى أحلَّ نكاح الأخوات أو البنات. فقال الناس جماعتهم: معاذ الله تعالى أن نؤمن بهذا أو نقرَّ به، أو جاء به نبيٌّ، أو نزل علينا في كتاب. فرجع إلى صاحبتة، وقال: ويحك! إنَّ الناس قد أبوا عليَّ ذلك. قالت: إن أبوا عليك فابسط فيهم السوط. فبسط فيهم السوط، فأبوا أن يُقرُّوا، قالت: فجرد فيهم السيف. فأبوا أن يُقرُّوا، قالت: فخذَّ لهم الأخدود ثم أوقد فيها النيران، فمن تابعك خلَّ عنه. فخذَّ لهم أخدوداً وأوقد فيها النيران، وعرض أهل مملكته على ذلك، فمن أبى قذفه في النار، ومن لم يابَّ خلَّى عنه^(١).

وقيل: وقع إلى نجران رجلٌ ممن كان على دين عيسى عليه السلام، فأجابوه، فسار إليهم ذو نواس اليهوديُّ بجنودٍ من جَمِير، فخيَّرهم بين النار واليهودية، فأبوا فأحرق منهم اثني عشر ألفاً في الأخاديد. وقيل: سبعين ألفاً. وذكر أن طول الأخدود أربعون ذراعاً، وعرضه اثنا^(٢) عشر ذراعاً.

ولاختلاف الأخبار في القصة اختلفوا في موضع الأخدود؛ فقيل: بنجران؛ لهذا الخبر الأخير. وقيل: بأرض الحبشة لخبر ابن نُجَيْي السابق.

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة عن عليِّ كرم الله تعالى وجهه أنه كان بمذارع اليمن^(٣)، أي: قراه، وهذا لا ينافي كونه بنجران؛ لأنه بلدٌ باليمن.

(١) أخرجه الطبري ٢٤/٢٧٠-٢٧١.

(٢) في الأصل و(م): اثني، والمثبت من الكشاف ٤/٢٣٨، وتفسير الرازي ٣١/١١٨، وتفسير القرطبي ٢٢/١٨٨، وتفسير أبي السعود ٩/١٣٦.

(٣) الدر المنثور ٦/٣٣٢، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٤/٢٧١-٢٧٢، ووقع في الأصل و(م): بمذارع، والصواب ما أثبتناه. والمذارع: هي القرى القريبة من الأمصار، وقيل: هي قرى بين الريف والبر. النهاية (ذرع).

وكذا اختلفوا في أصحاب الأخدود لذلك، فحكى فيه ما يزيد على عشرة أقوال؛ منها أنهم حبشة، ومنها أنهم من النبط، وروي عن عكرمة، ومنها أنهم من بني إسرائيل، وروي عن ابن عباس. وأصح الروايات عندي في القصة ما قدمناه عن صهيب رضي الله عنه، والجمع ممكن، فقد قال عصام الدين: لعل جميع ما روي واقع، والقرآن شاملٌ له، فلا تغفل.

وقرأ الحسن وابن مقسم: «قتل» بالتشديد^(١)، وهو مبالغة في لعنهم لعظم ما أتوا به. وقد كان صلى الله عليه وسلم - على ما أخرج ابن أبي شيبة عن عوف، وعبد بن حميد عن الحسن - إذا ذكر أصحاب الأخدود تعوذ من جهد البلاء^(٢).

﴿النَّارِ﴾ بدلُ اشتمالٍ من «الأخدود» والرابطُ مقدَّرٌ، أي: فيه، أو أقيم «أل» مقام الضمير، أو لأنه معلومٌ اتصاله به فلا يحتاج لرابط، وكذا كلُّ ما يظهر ارتباطه فيما قبل، وجوز أبو حيان كونه بدل كل من كل على تقدير محذوف، أي: أخذود النار^(٣)، وليس بذلك.

وقرأ قوم: «النار» بالرفع^(٤)؛ فقيل: على معنى: قتلتهم النار، كما في قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالًا﴾ [النور: ٣٦، ٣٧] على قراءة «يسبِّح» بالبناء للمفعول^(٥)، وقوله:

لِيُبْنِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ^(٦)

ويكون أصحاب الأخدود إذ ذاك المؤمنين، وليس المراد بالقتل اللعن، وجوز أن يراد بهم الكفرة والقتل على حقيقته بناءً على ما قال الربيع بن أنس والكلبي

(١) القراءات الشاذة ص ١٧١، والبحر ٤٥٠/٨.

(٢) الدر المنثور ٣٣٣/٦، وهو في مصنف ابن أبي شيبة ٢٢٧/١٣ من طريق عوف عن الحسن. والحديث مرسل.

(٣) البحر ٤٥٠/٨.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١٩٢/٥، والمحزر الوجيز ٤٦٢/٥، والبحر ٤٥٠/٨.

(٥) وهي قراءة ابن عامر وشعبة كما في التيسير ص ١٦٢.

(٦) سلف ٢٣١/٤ و ٤٧/٧.

وأبو العالية وابن إسحاق^(١) من أن الله تعالى بعث على المؤمنين ريحاً فقبضت أرواحهم، وخرجت النار فأحرقت الكافرين الذين كانوا على حافتي الأخدود، وأنت تعلم أن قول هؤلاء مخالفٌ لقول الجمهور، ولما دلت عليه القصص التي ذكروها، فلا ينبغي أن يعول عليه، وأن حملَ القتل على حقيقته غيرُ ملائم للمقام.

ولعل الأولى في توجيه هذه القراءة أن النار خبر مبتدأ محذوف، أي: هي - أو: هو - النار، ويكون الضمير راجعاً على الأخدود، وكونه النارَ خارجٌ مخرجَ المبالغة كأنه نفسُ النار.

﴿ذَاتِ الْوُؤُودِ﴾ وصفٌ لها بغاية العظمة وارتفاع اللهب وكثرة ما يوجبُه، ووجهُ إفادته ذلك أنه لم يقل: موقدة، بل جعلت ذاتٌ وقود، أي: مالكتَه، وهو كنايةٌ عن زيادته زيادةً مفرطةً لكثرة ما يرتفع به لهبُها، وهو الحطبُ الموقدُ به؛ لأن تعريفه استغراقيٌّ، وهي إذا ملكت كلَّ موقودٍ به عظم حريقها ولهبها، وليس ذلك لأنه لا يقال ذو كذا إلا لمن كثر عنده كذا؛ لأنه غيرُ مسلم، وذو النون يأباه، وكذا ذو العرش.

وقرأ الحسن وأبو رجاء وأبو حيوه وعيسى: «الْوُؤُودِ» بضم الواو^(٢)، وهو مصدرٌ، بخلاف مفتوحه فإنه ما يُوقدُ به. وقد حكى سيبويه أنه مصدرٌ كمضمومه^(٣).

وقوله تعالى: ﴿إِذْ هُرِّعَتْهَا لِقَوْمٍ أُخِذُوا بِالْأُخْدُودِ﴾ ظرفٌ لـ «قتل»، أي: لُعنوا حين أخذوا بالنار قاعدين حولها في مكانٍ قريبٍ منها، مشرفين عليها من حافات الأخدود، كما في قول الأعشى:

تُشَبُّ لمقروزيين يَظْطَلِيانِهَا وبات على النار النَّدى والمحلَّق^(٤)

(١) في الأصل و(م): وأبو إسحاق، والمثبت من المحرر الوجيز ٥/٤٦٢، والبحر ٨/٤٥٠، وعنه نقل المصنف.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٧١، والبحر ٨/٤٥٠.

(٣) الكتاب ٤٢/٤.

(٤) ديوان الأعشى ص ٢٧٥، والبيت من قصيدة في مدح المحلَّق بن حنتم بن شداد. قال شارح الديوان: أي: بات عليها اثنان يستدفقان من البرد ويسمران، وهما الكرم والمحلَّق.

وقيل: الكلام بتقدير مضاف، أي: على حافاتها، أو نحوه، والجمهور على أنَّ المراد ذلك من غير تقدير.

﴿وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ (٧) أي: يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنَّ أحداً لم يقصّر فيما أمر به، أو يشهدون عنده على حُسن ما يفعلون واشتماله على الصلاح على ما قيل، أو يشهد بعضهم على بعض بذلك الفعل الشنيع يوم القيامة، أو يشهدون على أنفسهم بذلك يوم تشهد عليهم جوارحهم بأعمالهم.

وقيل: «على» بمعنى «مع»، والمعنى: وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من العذاب حضوراً، لا يَرِقُونَ لهم لغاية قسوة قلوبهم.

ومن زعم أنَّ الله تعالى نجى المؤمنين وإنما أحرق سبحانه الكافرين، يقول هنا: المراد: وهم على ما يريدون فعَلَهُ بالمؤمنين شهوداً.

وأيّما كان ففي «المؤمنين» تغليب، والمراد: بالمؤمنين والمؤمنات.

ومن الغريب الذي لا يُلتفت إليه ما قيل: إنَّ أصحاب الأخدود عمرو بن هند - المشهور بمحرّق - ومن معه، حرّق مئةً من بني تميم، وضمير «هم على ما يفعلون» لكفار قريش الذين كانوا يفتنون المؤمنين والمؤمنات.

﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾ أي: ما أنكروا منهم وما عابوا، وفي «مفردات» الراغب: يقال: نَقَمْتُ الشيء، إذا أنكرته بلسانك أو بعقوبة^(١).

وقرأ زيد بن عليّ وأبو حيوة وابن أبي عبلة «وما نَقَمُوا» بكسر القاف^(٢).

والجملة عطفٌ على الجملة الاسمية، وحسن ذلك - على ما قيل - كون تلك الاسمية لوقوعها في حيز «إذ» ماضوية، فكان العطفُ عطفَ فعلية على فعلية.

وقيل: إن هذه الفعلية بتقدير: وهم ما نقموا منهم.

﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ (٨) استثناءً مفصّحٌ عن براءتهم عمّا يعاب وينكرُ بالكلية، على منهاج قوله:

(١) مفردات الراغب (نقم).

(٢) القراءات الشاذة ص ١٧١، والبحر ٨/٤٥١.

ولا عيبَ فيهم غيرَ أنَّ سيوفهم بهنَّ فلولٌ من قِرَاعِ الكتابِ^(١)
 وكونُ الكفرة يرون الإيمانَ أمراً منكراً والشاعرُ لا يرى الفلولَ كذلك لا يضُرُّ
 على ما أرى في كون ذلك منه عز وجل جارياً على ذلك المنهاج من تأكيد المدح
 بما يُشبهُ الذمَّ، ثم إنَّ القوم إن كانوا مشركين فالمنكَّرُ عندهم ليس هو الإيمانَ بالله
 تعالى، بل نفيَ ما سواه من معبوداتهم الباطلة، وإن كانوا معطَّلةً فالمنكَّرُ عندهم
 ليس إلا إثباتَ معبودٍ غيرِ معهودٍ لهم لكن لَمَّا كان مألَّ الأمرين إنكارَ المعبود بحقِّ،
 الموصوفِ بصفات الجلال والإكرام، عبَّر بما ذكر مفصلاً عما سمعت، فتأمل.

ولبعض الأعلام كلامٌ في هذا المقام قد رده الشهاب^(٢)، فإنَّ أزدته فارجعُ إليه.
 وفي «المنتخب»^(٣): إنما قال سبحانه: (إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا) لأن التعذيب إنما كان
 واقعاً على الإيمان في المستقبل، ولو كفروا فيه لم يعدُّوا على ما مضى، فكأنه قال
 عز وجل: إلا أن يدوموا على إيمانهم. انتهى، وكأنه حمل النقم على الإنكار
 بالعقوبة.

ووصفه عز وجل بكونه عزيزاً غالباً يُخشى عقابه وحميداً مُنعماً يُرجى ثوابه،
 وتأكيد ذلك بقوله سبحانه: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ للإشعار بمناطِ
 إيمانهم.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وعدُّ لهم ووعدٌ لمعدِّبهم، فإنَّ
 علم الله جلَّ شأنه الجامع لصفات الجلال والجمال بجميع الأشياء التي من جملتها

(١) البيت للنابغة، وهو في ديوانه ص ١١، والكشاف ٢٣٨/٤، والفلول: الثلم. القاموس
 (فلل).

(٢) في الحاشية ٣٤٤/٨.

(٣) كما في البحر ٤٥١/٨، وعنه نقل المصنف، والمنتخب كما ذكر أبو حيان في البحر
 ١٦١/١ لأبي عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي، وهو شرف الدين محمد بن
 عبد الله بن محمد بن أبي الفضل، الأديب النحوي المفسر المحدث الفقيه، له التفسير
 الكبير، واسمه «ري الظمان» قصد فيه ارتباط الآي بعضها ببعض، والتفسير الأوسط،
 والتفسير الصغير، والكافي في النحو، ومختصر صحيح مسلم، توفي سنة (٦٥٥هـ).
 معجم الأدباء ٢٠٩/١٨، والأعلام ٢٣٣/٦.

أعمالُ الفريقين يستدعي توفيرَ جزاء كلِّ منهما، ولكونه تذييلاً لذلك واللائقُ به الاستقلالُ جيء فيه بالاسم الجليل دون الضمير.

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتِنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي: مَحَنُوهم في دينهم ليرجعوا عنه، والمراد بـ «الذين فَتِنُوا» وبـ «المؤمنين والمؤمنات» المفتونين؛ إما أصحاب الأخدود والمطرحون فيه خاصةً، وإما الأعمُّ ويدخل المذكورون دخولاً أولياً، وهو الأظهر.

وقيل: المراد بالموصول كفارُ قريش الذين عَذَّبوا المؤمنين والمؤمنات من هذه الأمة بأنواعٍ من العذاب. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ قال ابن عطية: يقوي أنَّ الآية في قريش؛ لأنَّ هذا اللفظ فيهم أحكمُّ منه في أولئك الذين قد علم أنهم ماتوا على كفرهم، وأما قريشٌ فكان فيهم وقتَ نزولها من تاب وآمن^(١). وأنت تعلم أنَّ هذا على ما فيه لا يعكَّر على أظهرية العموم.

والظاهر أنَّ المراد: ثم لم يتوبوا من فَتْنِهِمْ ﴿فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ أي: بسبب فَتْنِهِمْ ذلك ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ وهو نارٌ أخرى زائدة الإحراق كما تُنبئ عنه صيغةُ فَعِيل، لعدم توبتهم ومبالاتهم بما صدر منهم.

وقال بعض الأجلة: أي: فلهم عذاب جهنم بسبب كفرهم فإنَّ فعلهم ذلك لا يتصوَّر من غير الكافر، ولهم عذاب الحريق بسبب فَتْنِهِم المؤمنين والمؤمنات، وفي جَعَلِ ذلك جزاء الفتن من الحسن ما لا يخفى.

وتعقَّب بأنَّ عنوان الكفر لم يصرَّح به في جانب الصلوة، وإنما المصرَّحُ به الفتن وعَدَمُ التوبة، فالأظهرُ اعتبارهما سببين في جانب الخبر على الترتيب.

وقيل: أي: فلهم جهنم في الآخرة، ولهم عذابُ الحريق في الدنيا، بناءً على ما روي عن الربيع ومن سمعت أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم، وقد علمت حاله.

(١) المحرر الوجيز ٥/٤٦٢.

وتعقَّبَهُ أبو حيان بأنَّ «ثم لم يتوبوا» يأبى عنه؛ لأنَّ أولئك المحرِّقين لم يُنْقَلْ لنا أنَّ أحدًا منهم تاب، بل الظاهرُ أنهم لم يُلعنوا إلَّا وهم قد ماتوا على الكفر^(١). وفيه نظر. وعليه^(٢) إنما أُخِّرَ «ولهم عذاب الحريق» رعايةً للفواصل، أو للتمميم^(٣) والترديف، كأنه قيل: ذلك - وهو العقوبةُ العظمى - كائنٌ لا محالةً، وهذا أيضاً لا يتجاوزونه.

وفي «الكشف»: الوجه أنَّ عذاب جهنم وعذاب الحريق واحدٌ، وُصِفَ بما يدلُّ على أنه للمبعودين جدًّا عن رحمته عز وجل، وعلى أنه عذابٌ هو محضُ الحريق، وهو الحَرَقُ البالغُ وكفى به عذاباً.

والظاهر أنه اعتبر «الحريق» مصدرًا والإضافةً بيانيةً، ولا بأس بذلك، إلا أنَّ الوحدة التي ادَّعاهَا خلافُ ظاهر العطف.

وقال بعضهم: لو جُعِلَ من عطف الخاصِّ على العامِّ للمبالغة فيه؛ لأنَّ عذاب جهنم بالزهمير والإحراق وغيرهما، كان أقرب. ولعل ما ذكرناه أبعَدُ عن القول والقيـل.

وجملة «فلهم عذاب» إلخ وقعت خبراً لـ «إنَّ»، أو الخبر الجارُّ والمجرور و«عذاب» مرتفعٌ به على الفاعلية، وهو الأحسن. والفاء لِمَا في المبتدأ من معنى الشرط، ولا يضرُّ نسْخُهُ بـ «إنَّ» وإنَّ زَعَمَهُ الأَخْفَشُ.

واستُدلَّ بالآية على بعض أوجهها على أن عذاب الكفار يضاعفُ بما قارنه من المعاصي.

(١) البحر ٤٥١/٨، وقد تعقب أبو حيان بكلامه هذا القول بأن المراد بـ «الذين فتنوا» أصحاب الأخدود خاصة، وبـ «المؤمنين والمؤمنات» المطروحوون في الأخدود، وكلام الربيع المذكور قبله يقتضي ذلك، فإن ما ذكره من أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم يقتضي تخصيص «الذين فتنوا» بأصحاب الأخدود، وينظر الكشاف ٢٣٩/٤، وقد استظهر أبو حيان أن «الذين فتنوا» عامٌّ في كل من ابتلى المؤمنين والمؤمنات بتعذيب أو أذى.

(٢) أي: على القول بأن لهم عذاب جهنم في الآخرة، ولهم عذاب الحريق في الدنيا.

(٣) التميم: هو أن يؤتى في كلام لا يوهم غير المراد بفضله تفيده نكتة. الإتيان ٨٧١/٢.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ على الإطلاق من المفتونين وغيرهم ﴿لَهُمْ﴾ بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصالح ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إن أريد بالجنات الأشجارُ فجريان الأنهار من تحتها ظاهرٌ، وإن أريد بها الأرضُ المشتملةُ عليها فالتحتيةُ باعتبار جزئها الظاهر، فإن أشجارها ساترةٌ لساحتها كما يُعرب عنه اسمُ الجنة.

وفصلُ الجملة؛ قيل: لأنها كالتأكيد لما أشعرتُ به الآيةُ قبلُ من اختصاص العذاب بالذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارةٌ إلى كون ما ذكر لهم وحيازتهم إياه، وقيل: للجنات الموصوفة، والتذكيرُ لتأويلها ب: ما ذكر، وما فيه من معنى البُعدِ للإيدان بعلوِّ الدرجة وبعُدِ المنزلة في الفضل والشرف.

ومحلُّه الرفع على الابتداء، خبره ﴿الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ الذي يصعُرُ عنده الفوزُ بالدنيا وما فيها من الرغائب. والفوزُ: النجاة من الشرِّ والظفرُ بالخير، فعلى الوجه الثاني في الإشارة هو مصدرٌ أُطلق على المفعول مبالغَةً، وعلى الأول مصدرٌ على حاله.

﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ استئنافٌ خاطب به النبي ﷺ إيذاناً بأنَّ لكفار قومه نصيباً موفوراً من مضمونه كما ينبئُ عنه التعرُّضُ لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام.

والبطشُ: الأخذ بصولةٍ وعنفيٍّ، وحيث وُصِفَ بالشدة فقد تضاعفَ وتفاقمَ، وهو بطشه عز وجل بالجبرة والظلمة، وأخذُه سبحانه إياهم بالعذاب والانتقام.

﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ﴾ أي: إنه عز وجل هو يُبْدِي الخلق بالإنشاء، وهو سبحانه يعيده بالحشر يوم القيامة كما قال ابن زيد والضحاك. أو: يبدي كلَّ ما يُبدَأُ ويعيد كلَّ ما يعاد كما قال ابن عباس، من غير دُخُلٍ لأحدٍ في شيءٍ منهما، ومن كان كذلك كان بطشه في غاية الشدة.

أو: يُبْدِي البطش بالكفرة في الدنيا ثم يعيده في الآخرة.

وعلى الوجهين الجملة في موضع التعليل لما سبق، ووجهه على الثاني ظاهر، وعلى الأول قد أشرنا إليه، وقيل: وجهه عليه أن الإعادة للمجازاة فهي متضمنة للبطش. وليس بذاك.

وعن ابن عباس: يبدئ العذاب بالكفار ويُعيد عليهم فتأكلهم النار حتى يصيروا فحماً، ثم يعيدهم عز وجل خَلْقًا جديدًا. وفيه خفاء وإن كان أمر الجملة عليه في غاية الظهور.

واستعمال «يبدئ» مع «يعيد» حسن، وإن لم يُسمع «أبدأ» كما بين في محله، وحكى أبو زيد أنه قرئ: «يبدأ» من بدأ ثلاثيًا، وهو المسموع لكن القراءة بذلك شاذة^(١).

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لمن يشاء من المؤمنين. وقيل: لمن تاب وآمن، والتخصيص عند مَنْ يَرَى رأي أهل السنة إما لمناسبة مقام الإنذار، أو لما في صيغة «الغفور» من المبالغة، فأصل المغفرة لا يتوقف على التوبة، وزيادتها بما لا يعلمه إلا الله تعالى للتائبين.

﴿الْوَدُودُ﴾ المحب كثيرًا لمن أطاع، ففَعُولٌ صيغة مبالغة في الواد اسم فاعل، ومحبة الله تعالى ومودته عند الخلف بإنعامه سبحانه وإكرامه جل شأنه، ومن هنا فسّر الودود بكثير الإحسان. وعن ابن عباس: أي: المتوّد إلى عباده تعالى شأنه بالمغفرة.

وقيل: هو فعولٌ بمعنى مفعول، كركوبٍ وحلوبٍ، أي: يودّه ويحبّه سبحانه عباده الصالحون. وهو خلاف الظاهر.

وحكى المبرّد عن القاضي إسماعيل بن إسحاق أن الودود هو الذي لا ولد له، وأنشد قوله:

وأركبُ في الرَّوْعِ عُريَانَةً ذلُولَ الجِمَاحِ لقاحاً ودوداً

(١) القراءات الشاذة ص ١٧١، والبحر ٨/٤٥١.

أي: لا ولد لها تحنُّ إليه^(١). وحمُّه مع «الغفور» على هذا المعنى غيرُ مناسبٍ كما لا يخفى.

﴿ذُرَّ الْعَرْشِ﴾ أي: صاحبه، والمراد: مالكة أو خالقه، وهو أعظم المخلوقات، وعن عليٍّ كرم الله تعالى وجهه: لو جُمعت مياه الدنيا ومُسِحَ بها سطحُ العرش الذي يلينا لما استُوعِبَ منه إلا قليلٌ. وجاء في الأخبار من عظمه ما يبهر العقول.

وقال الفَقَّال: «ذو العرش»: ذو المُلْكِ والسلطان. كأنه جَعَلَ العرشَ بمعنى المُلْكِ بطريق الكناية والتجوُّز، وجوِّز أن يبقى العرش على حقيقته ويرادَ بذِي العرش المَلِكُ؛ لأنَّ ذا العرش لا يكون إلا مَلِكاً.

وقرأ ابن عامر في رواية: «ذي العرش» بالياء^(٢) على أنه صفةٌ لـ «ريك»، وحينئذٍ يكون قوله تعالى: (إِنَّهُ هُوَ) إلخ جملةً معترضةً لا يضرُّ الفَصْلُ بها بين الصفة والموصوف، وكذا لا يضرُّ الفصل بينهما بخبر المبتدأ لأنه ليس بأجنبيٍّ؛ فإنَّ الموصوف هنا من تنمة المبتدأ، وقد قال ابن مالك في «التسهيل»: يجوزُ الفَصْلُ بين التابع والمتبوع بما لا يتمحَّضُ مباينته^(٣). نعم قال ابن الحاجب: الفصلُ بين الصفة والموصوف بخبر المبتدأ شاذٌّ كما في قوله:

وكلُّ أخٍ مُفارقُهُ أخوه لعمرُ أبيك إلا الفرقدان^(٤)

﴿الْمَجِيدُ﴾ العظيم في ذاته عز وجل وصفاته سبحانه، فإنه تعالى شأنه واجبُ الوجود، تامُّ القدرة، كاملُ الحكمة.

وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد وابن وثاب والأعمش والمفضل عن عاصم

(١) النكت والعيون ٢٤٣/٦، وتفسير القرطبي ١٩٦/٢٢، والبحر ٤٥١/٨-٤٥٢. والبيت في تفسير الرازي ١٢٤/٣١، واللسان والتاج (ودد) برواية:

وأعددتُ للحرب حَيْفَانَةً جَمُومَ الْجِرَاءِ وَقَاحاً وَدُوداً

(٢) القراءات الشاذة ص ١٧١، والبحر ٤٥٢/٨.

(٣) التسهيل ص ١٦٣.

(٤) سلف ١٩٢/١١. قوله: «إلا الفرقدان، «إلا»، بمعنى غير، أي: غير الفرقدين. وهو صفة كُلِّ، ففصل بينهما بالخبر، وهو: مُفارقُهُ أخوه. ينظر مشكل إعراب القرآن ٥٤٩/٢.

والأخوان: «المجيد» بالجر^(١) صفةً للعرش، ومجده علوه وعظمته وحُسْنُ صورته وتركيبه؛ فإنه قيل: العرش أحسن الأجسام صورةً وتركيباً، وليس من مجده كونُ الحوادث الكونية بتوسط أوضاعه كما يزعمه المنجمون، فإنَّ ذلك باطلٌ شرعاً وعقلاً على ما تقتضيه أصولهم. وجاز على قراءة «ذي العرش» بالياء أن يكون صفةً لـ «ذي».

وجوّز كونه صفةً لـ «ربك»، وليس بذاك لأنَّ الأصل عدمُ الفصل بين التابع والمتبوع، فلا يقال به ما لم يتعيّن.

﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ (١٦) بحيث لا يتخلّف عن إرادته تعالى [مراداً]^(٢) من أفعاله سبحانه وأفعالٍ غيره عز وجل، فـ «ما» للعموم، وفي التنكير من التفخيم ما لا يخفى، وفيه ردٌّ ظاهرٌ على المعتزلة في قولهم: إنه سبحانه وتعالى يريد إيمان الكافر وطاعة العاصي ويتخلّفان عن إرادته سبحانه.

والمرفوعات كلّها على ما استحسنته أبو حيان^(٣) أخبارٌ لـ «هو» في قوله تعالى: (وَهُوَ الْغَفُورُ) وجوّز أن يكون «الودود» و«ذو العرش» و«المجيد» صفاتٍ لـ «الغفور»، ومن لم يجوّز تعدّد الخبر لمبتدأ واحدٍ يقول بذلك، أو بتقدير مبتدآت للمذكورات. وأطلق الزمخشريُّ القول بأنَّ «فَعَالٌ» خبرٌ لمبتدأ محذوف^(٤)، أي: هو فعّالٌ. فقال صاحب «الكشف»: إنما لم يحمله على أنه خبر السابق - أعني «هو» في قوله تعالى: (وَهُوَ الْغَفُورُ) - لأن قوله سبحانه: (فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ) تحقيقٌ للصفتين: البطش بالأعداء والغفر والودُّ للأولياء، ولو حُملَ عليه لفاتت هذه النكتة. اهـ وهو تدقيقٌ لطيفٌ.

وقوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ استئنافٌ فيه تقريرٌ لكونه تعالى فعّالاً لما يريد، وكذا لشدة بطشه سبحانه بالظلمة العصاة والكفرة العتاة، وتسليّة له ﷺ

(١) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٣٩٩ عن حمزة والكسائي وخلف، والكلام من البحر ٨/٤٥٢.

(٢) ما بين حاصرتين من تفسير أبي السعود ٩/١٣٨.

(٣) في البحر ٨/٤٥٢.

(٤) الكشف ٤/٢٣٩.

بالإشعار بأنه سيصيب كَفَرَةَ قومه ما أصاب الجنود، وهو جمعُ جُنْدٍ يقال للعسكر اعتباراً بالغلظة، من الجَنَدِ أي: الأرض الغليظة، وكذا للأعوان، ويقال لصنفٍ من الخلق على حِدَةٍ، وكذا لكلِّ مجتمع.

والمراد بالجنود هاهنا الجماعات الذين تجنّدوا على أنبياء الله تعالى عليهم السلام واجتمعوا على أذيتهم.

﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ ﴿١٨﴾ بدلٌ من «الجنود» بدل كلِّ من كلِّ على حذف مضافٍ، أي: جنود فرعون، أو على أن يراد بـ «فرعون» هو وقومه، واكتفى بذكره عنهم لأنهم أتباعه.

وقيل: البدل هو المجموع لا كلِّ من المتعاطفين. وهو خلافُ الظاهر.

وقال السمين: يجوز كونه منصوباً بأعني؛ لأنه لَمَّا لم يطابق ما قبله وجب قطعُه (١).

وتعقّب بأنه تفسيرٌ للجنود حينئذٍ، فيعود الإشكال.

وأجيب بأنّ المفسّر حينئذٍ المجموعُ، وليس اعتباره مع أعني كاعتباره مع الإبدال.

والمراد بحديثهم ما صدر عنهم من التماذي في الكفر والضلال، وما حلّ بهم من العذاب والنكال، والمعنى: قد أتاك حديثهم وعرفت ما فعلوا وما فعل بهم، فذكر قومك بأيام الله تعالى وشؤونه سبحانه، وأنذرتهم أن يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم.

وقوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: من قومك ﴿فِي تَكْذِيبِ﴾ ﴿١٩﴾ إضرابٌ انتقاليٌّ عن مماثلتهم لهم، وبيانٌ لكونهم أشدّ منهم في الكفر والطغيان كما ينبيء عنه العدولُ عن: يكذبون، إلى: «في تكذيب» المفيد لإحاطة التكذيب بهم إحاطة الظرف بمظروفه، أو البحرِ بالغريق فيه، مع ما في تنكيره من الدلالة على تعظيمه

وتهويله، فكانه قيل: ليسوا مثلهم بل هم أشد منهم، فإنهم عَرَفَى مغمورون في تكذيبٍ عظيمٍ للقرآن الكريم، فهم أولى منهم في استحقاق العذاب.

أو كأنه قيل: ليست جنائيتهم مجردَ عدم التذكُّر والأتعاض بما سمعوا من حديثهم، بل هم مع ذلك في تكذيبٍ عظيمٍ للقرآن الناطق بذلك، وكونه قرآناً من عند الله تعالى مع وضوح أمره وظهور حاله بالبينات الباهرة.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَنْزِلُ فِي السَّمَوَاتِ الْمُبِينِ ﴿٢٠﴾ جَوْزٌ أَنْ يَكُونَ اعْتِرَاضاً تَذِيلِيًّا، وَأَنْ يَكُونَ حَالاً مِنَ الضَّمِيرِ فِي الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ السَّابِقِ، وَالْكَلَامُ تَمَثِيلٌ لِعَدَمِ نَجَاتِهِمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ تَعَالَى بِعَدَمِ قُوَّةِ الْمَحَاطِ الْمَحِيطِ كَمَا قَالَ غَيْرٌ وَاحِدٍ، وَكَأَنَّ الْمَعْنَى: إِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَالِمٌ بِهِمْ وَقَادِرٌ عَلَيْهِمْ، وَهُمْ لَا يُعْجِزُونَهُ وَلَا يُفُوتُونَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وذكر عصام الدين أن في ذلك تعريضاً وتوبيخاً للكفار بأنهم نبذوا الله سبحانه وراء ظهورهم، وأقبلوا على الهوى والشهوات بكلّيتهم، ولعل ذلك من العدول عن: بهم، إلى «من ورائهم».

وقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ رَدٌّ لِكُفْرِهِمْ، وَإِبْطَالٌ لَتَكْذِيبِهِمْ، وَتَحْقِيقٌ لِلْحَقِّ، أَي: بَلْ هُوَ كِتَابٌ شَرِيفٌ عَالِي الطَّبَقَةِ فِيمَا بَيْنَ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ فِي النِّظْمِ وَالْمَعْنَى، لَا يَحِقُّ تَكْذِيبَهُ وَالْكُفْرُ بِهِ.

وقيل: إضرابٌ وانتقالٌ عن الإخبار بشدة تكذيبهم وعدم أزعوائهم عنه إلى وصف القرآن؛ للإشارة إلى أنه لا ريب فيه، ولا يضرُّه تكذيبُ هؤلاء. والأولُّ أولى.

وَرَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْإِضْرَابَ الْأَوَّلَ عَنْ قِصَّةِ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ إِلَى جَمِيعِ الْكُفَّارِ، وَالْمَعْنَى عَلَيْهِ: إِنَّ جَمِيعَ الْكُفَّارِ فِي تَكْذِيبِ، وَلَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ فَارِغاً عَنْ تَكْذِيبِهِمْ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَهْمَلُ^(١) أَمْرَهُمْ، وَفِيهِ مِنْ تَسْلِيَتِهِ ﷺ مَا فِيهِ. وَيُبْعِدُهُ إِدْرَافُ ذَلِكَ بِهَذَا الْإِضْرَابِ.

(١) في الأصل: يمهل.

وقرأ ابن السمينف: «قرآنٌ مجيدٌ» بالإضافة؛ قال ابن خالويه: سمعت ابن الأنباري يقول: معناه: بل هو قرآنٌ ربٌّ مجيدٌ، كما قال الشاعر:

ولكنَّ الغِنَى ربُّ غفور^(١)

أي: غِنَى ربُّ غفور. وقال ابن عطية: قرأ اليمانيُّ بالإضافة على أن يكون «المجيد» هو الله تعالى^(٢). وهو محتملٌ للتقدير وَعَدَمِهِ.

وجوّز أن يكون من إضافة الموصوف لصفته؛ قال أبو حيان: وهذا أولى لتوافق القراءتين^(٣).

﴿في لَوْحٍ﴾ أي: كائنٌ في لوح ﴿مَحْفُوظٍ﴾ أي: ذلك اللوح من وصول الشياطين إليه، وهذا هو اللوح المحفوظ المشهور، وهو على ما روي عن ابن عباس والعُهدَة على الراوي: لوحٌ من درّةٍ بيضاء طوله ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب، وحافته الدرُّ والياقوت، ودفتاه ياقوتة حمراء، وقلمه نورٌ، وهو معقودٌ بالعرش وأصله في حجر مَلَكٍ يقال له ساطريون، عز وجل فيه في كلِّ يومٍ ثلاث مئة وستون لحظةً يُحيي ويميتُ ويُعزِّزُ ويُذلُّ ويفعل ما يشاء^(٤). وأنه كُتِبَ في صدره: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، دينه الإسلام، ومحمدٌ عبده ورسوله، فمن آمن بالله عز وجل وصدّق بوَعده وأتبع رسله أدخله الجنة^(٥).

(١) القراءات الشاذة ص ١٧١، ونقله المصنف عنه بواسطة أبي حيان في البحر ٤٥٨/٨. ووقع البيت في القراءات الشاذة: ولكن الغِنَى غِنَى غفور. والبيت لعروة بن الورد كما في عيون الأخبار ٢٤٢/١، والعقد الفريد ٢٩/٣٠، والبيان والتبيين ٢٣٤/١، والإمتاع والمؤانسة لأبي حيان التوحيدي ٦١/١، وصدره: قليلٌ ذنبُه والذنبُ جَمٌّ، وعجزه في عيون الأخبار والعقد: ولكنَّ للغني ربُّ غفور، وهو في باقي المصادر موافق لما في البحر.

(٢) المحرر الوجيز ٤٦٣/٥.

(٣) البحر ٤٥٢/٨.

(٤) أخرجه الحاكم ٤٧٤/٢، والواحدي في الوسيط ٤٦٣/٤ من طريق أبي حمزة الثمالي، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس. قال الحاكم: صحيح الإسناد. وتعقبه الذهبي بقوله: اسم أبي حمزة ثابت، وهو واو بمرّة.

(٥) أخرجه الواحدي في الوسيط ٤٦٣/٤ من طريق إسحاق بن بشر، عن مقاتل وابن جريج، عن مجاهد، عن ابن عباس. وإسحاق بن بشر هو أبو حذيفة البخاري صاحب كتاب

وقال مقاتل: إِنَّ اللّوْحَ الْمَحْفُوظَ عَنِ يَمِينِ الْعَرْشِ.

وجاء فيه أخبارٌ غيرُ ذلك، ونحن نؤمنُ به ولا يلزمنا البحثُ عن ماهيته وكيفية كتابته ونحو ذلك. نعم نقول: إِنَّ ما يزعمه بعض الناس من أنه جوهرٌ مجردٌ ليس في حيزٍ، وأنه كالمرآة للصور العلمية، مخالفتُ لظواهر الشريعة، وليس له مستندٌ من كتابٍ ولا سنّةٍ أصلاً.

وقرأ ابن يعمر وابن السميع: «لُوحٍ» بضمّ اللام^(١)، وأصله في اللغة الهواء، والمراد به هنا مجازاً: ما فوق السماء السابعة.

وقرأ الأعرج وزيد بن عليّ وابن مُحَيِّصٍ ونافعٌ بخلافٍ عنه: «مَحْفُوظٌ» بالرفع^(٢) على أنه صفةٌ لـ «قرآن»، و«في لوحٍ» قيل: متعلقٌ به. وقيل: صفةٌ أخرى لـ «قرآن». وتعقّب بأنّ فيه تقديمَ الصفة المركّبة على المفردة، وهو خلافُ الأصل.

والمعنى عليه، قيل: محفوظٌ بعد التنزيل من التغيير والتبديل والزيادة والنقص، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

وقيل: محفوظٌ في ذلك اللوحِ عن وصول الشياطين إليه. والله تعالى أعلم.

= المبتدأ، قال الذهبي في الميزان ١/١٨٤: تركوه، وكذبه علي بن المديني، وقال الدارقطني: كذاب متروك.

(١) القراءات الشاذة ص ١٧١، والكشاف ٤/٢٤٠، والبحر ٨/٤٥٢.

(٢) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٣٩٩ عن نافع، والكلام من البحر ٨/٤٥٣.

سُورَةُ الطَّارِقِ

مكية بلا خلاف، وهي سَبْعُ عَشْرَةَ آيَةً عَلَى الْمَشْهُورِ، وَفِي «التيسير»: سِتُّ عَشْرَةَ.

وَلَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ فِيمَا قَبْلَهَا تَكْذِيبَ الْكُفَّارِ لِلْقُرْآنِ نَبَّهَ تَعَالَى شَأْنَهُ هُنَا عَلَى حَقَارَةِ الْإِنْسَانِ، ثُمَّ اسْتَطْرَدَ جَلًّا وَعِلَامَةً إِلَى وَصْفِ الْقُرْآنِ، ثُمَّ أَمَرَ سُبْحَانَهُ نَبِيِّهِ ﷺ بِإِمْهَالِ أَوْلَئِكَ الْمَكْذِبِينَ، فَقَالَ عَزَّ قَائِلًا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّجْمِ﴾ هِيَ الْمَعْرُوفَةُ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ. وَقِيلَ: الْمَطْرُ هُنَا، وَهُوَ أَحَدُ اسْتِعْمَالَاتِهَا وَمِنْهُ قَوْلُهُ:

إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا^(١)
وَلَا يَخْفَى حَالَهُ.

﴿وَالطَّارِقِ﴾ وَهُوَ فِي الْأَصْلِ اسْمُ فَاعِلٍ مِنَ الطَّرْقِ بِمَعْنَى الضَّرْبِ بَوَقْعٍ وَشِدَّةٍ يُسْمَعُ لَهَا صَوْتُ، وَمِنْهُ الْمِطْرَقَةُ، وَالطَّرِيقُ لِأَنَّ السَّابِلَةَ تَطْرُقُهَا، ثُمَّ صَارَ فِي عَرَفِ اللُّغَةِ اسْمًا لِسَالِكِ الطَّرِيقِ؛ لِتَصَوُّرِ أَنَّهُ يَطْرُقُهَا بِقَدَمِهِ، وَاشْتَهَرَ فِيهِ حَتَّى صَارَ حَقِيقَةً، ثُمَّ اخْتَصَّ بِالْآتِي لَيْلًا؛ لِأَنَّهُ فِي الْأَكْثَرِ يَجِدُ الْأَبْوَابَ مَغْلُقَةً فَيَطْرُقُهَا، ثُمَّ اتَّسَعَ فِي كُلِّ مَا يَظْهَرُ بِاللَّيْلِ كَائِنًا مَا كَانَ حَتَّى الصُّورِ الْخَيَالِيَةِ الْبَادِيَةِ فِيهِ، وَالْعَرَبُ تَصِفُهَا بِالطَّرُوقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ:

(١) سلف عند تفسير الآية (٥٢) من سورة هود.

طَرَقَ الخيَالُ ولا كليلَةَ مُدْلِجٍ سَدِكَا بأرْحُلنا ولم يتعَرَّجَ^(١)
والمراد به هاهنا عند الجمهور: الكوكبُ البادي بالليل، إمَّا على أنه اسمُ
جنس، أو كوكبٌ معهود كما ستعلمه إن شاء الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ﴾ تنويَةٌ بشأنه إثر تفخيمه بالإقسام، وتنبيةٌ
على أن رِفْعَةَ قَدْرِهِ بحيث لا ينالها إدراك الخلق، فلا بدَّ من تلقِّيها من الخلاق
العليم، فـ «ما» الأولى مبتدأ و«أدراك» خبره، و«ما» الثانية خبر، و«الطارق» مبتدأ
على ما اختاره بعضُ المحقِّقين، أي: أيُّ شيءٍ أعلمك ما الطارق؟

وقوله سبحانه: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ خبر مبتدأ محذوفٍ والجملهُ استئنافٌ وقع
جواباً عن استفهام نشأ عما قبل، كأنه قيل: ما هو؟ فقيل: هو النجم.. إلخ.

و«الثاقب» في الأصل: الخارق، ثم صار بمعنى المضيء لتصوُّر أنه يثقبُ الظلامَ،
وقد يُخصَّصُ بالنجوم والشهب لذلك وتَصَوُّرُ أنها ينفذُ ضوؤها في الأفلاك ونحوها.

وقال الفراء: «الثاقب»: المرتفع، يقال: ثَقَبَ الطائر، أي: ارتفع وعلا^(٢).

والمراد بالنجم الثاقب الجنسُ عند الحسن؛ فإنَّ لكلِّ كوكبٍ ضوءاً ثاقباً
لا محالة، وكذا كلُّ كوكبٍ مرتفع، ولا يضرُّ التفاوتُ في ذلك.

وذهب غير واحدٍ إلى أن المراد به معهودٌ، فعن ابن عباس أنه الجدي. وأخرج
ابن جرير عن ابن زيد أنه الثريا^(٣)، وهو الذي تطلقُ العرب عليه اسم النجم.
وروي عنه أيضاً أنه زُحَلٌ، وهو أبعد السيارات وأرفعها، وما يثقبه ضوؤه من
الأفلاك أكثرُ فيما يزعم المنجمون المتقدمون، وإنما قلنا: أبعد السيارات، لأنَّ
الجدي والثريا عندهم أبعدُ منه بكثيرٍ، وكذا عند المحدثين.

(١) البيت للحارث بن حلزة اليشكري كما في المفضليات ص ٢٥٥، وأمالي القالي ١/٢٠٥،
واللآلي ١/٤٩٠، وفيه: المدلج: الذي أسرى الليل كله. ولم يتعرج: لم يأخذ يمناً
ولا يسرة. اهـ. وجاء في حاشية (م): سدكاً بفتح فكسر، أي: مولعاً. اهـ منه.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣/٢٥٤.

(٣) تفسير الطبري ٢٤/٢٩٠.

وعن الفراء أنه القمر؛ لأنه آية الليل وأشد الكواكب ضوءاً فيه، وهو زمان سلطانه. وأنت تعلم أن إطلاق النجم عليه ولو موصوفاً غير شائع.

وقيل: هو النجم الذي يقال له: كوكب الصبح.

وعن عليّ كرم الله تعالى وجهه: أنه نجم في السماء السابعة لا يسكنها غيره، فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها، ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة، فهو طارقٌ حين ينزل وطارقٌ حين يصعد^(١).

ولا يخفى أن المعروف أن الذي يسكن السماء السابعة - أعني الفلك السابع وحده - هو زحل، فيكون ذلك قولاً بأن «النجم الثاقب» هو، لكن لا يُعرف له نزول ولا صعود بالمعنى المتبادر، وأيضاً لا يُعقل له نزولٌ إلى حيث تكون النجوم - أعني الثوابت - لأن المعروف عندهم أنها في الفلك الثامن، ويجوز عقلاً أن يكون بعضها في أفلاكٍ فوق ذلك، بل نصّ المحدثون لما قام عندهم على تفاوتها في الارتفاع، ولم يشكوا في أن كثيراً منها أبعد من زحل بعداً عظيماً، وإذا اعتبرت الظواهر وقلنا بأنها في السماء الدنيا وإن تفاوتت في الارتفاع، فذلك أيضاً ممّا يباه أن النجوم قد تأخذ أمكنتها من السماء وليس معها زحل، وبالجملة ما يعكّر على هذا الخبر كثير، وكونه كرم الله تعالى وجهه أراد كوكباً آخر هذا شأنه لا يخفى حاله، والذي يقتضيه الإنصاف وترك التعصب أن الخبر مكذوبٌ على الأمير عليه السلام وكرم وجهه.

وجوز على إرادة الجنس أن يراد به جنس الشهب التي يُرجم بها، وليس بذلك، وما روي أن أبا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانحطّ نجمٌ فامتلاً ما ثمّ نوراً، ففرع أبو طالب فقال: أي شيء هذا، فقال عليه الصلاة والسلام: «هذا نجمٌ رُمي به، وهو آيةٌ من آيات الله تعالى» فعجب أبو طالب، فنزلت^(٢) = لا يقتضي ذلك على ما لا يخفى.

(١) ذكره عن علي عليه السلام القرطبي ٢٢/٢٠١، وأبو حيان ٨/٤٥٤، وعنه نقل المصنف. وذكره الثعلبي في تفسيره ١٠/١٧٨، وابن الجوزي في زاد المسير ٩/٨١، والقرطبي ٢٢/٢٠١ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) ذكره البغوي ٤/٤٧٢ عن الكلبي، وهو دون نسبة في تفسير الثعلبي ١٠/١٧٧، وأسباب النزول للواحد ص ٤٨٤، والكشاف ٤/٢٤١.

وزعم ابن عطية أن المراد بالطارق جميع ما يطرق من الأمور والمخلوقات^(١)، فيعمُّ النجم الثاقب وغيره، ويكون معنى «وما أدراك» إلخ: وما أدراك^(٢) ما الطارق حقَّ الطارق، بأن تكون «أل» في «ما الطارق» مثلها في: أنت الرجل. وما أدري ما الطارق على هذا الرجل حتى ركب هذا الطريق الوعر في التفسير.

وفي إيراد ذلك عند الإقسام به بوصفٍ مشترك بينه وبين غيره، ثم الإشارة إلى أن ذلك الوصف غير كاشفٍ عن كُنْهِ أمره، وأنَّ ذلك ممَّا لا يبلغه أفكار الخلائق، ثم تفسيره بالنجم الثاقب = من تفخيم شأنه وإجلال محلِّه ما لا يخفى على ذي نظرٍ ثاقبٍ، ولإرادة ذلك لم يقل ابتداءً: والنجم الثاقب، مع أنه أخصرُّ وأظهرُّ؛ والله عز وجل أن يفخِّم شأنَ ما شاء من خلقه لما شاء.

ولا دلالة فيه هاهنا على شيءٍ مما يزعمه المنجمون في أمر النجوم زُحَلَ وغيره من التأثير في سعادةٍ أو شقاوةٍ أو نحوهما.

وجواب القسم قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ وما بينهما اعتراضٌ جيء به لما ذكر من تأكيد فخامة المقسم به المستتبع لتأكيد مضمون الجملة المقسم عليها.

وقيل: جوابه قوله سبحانه: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجَائِهِ لَقَادِرٌ﴾ [الآية: ٨] وما في البين اعتراضٌ. وهو كما ترى.

و«إن» نافية، و«لَمَّا» بمعنى إلا، ومجيئها كذلك لغةً مشهورةً - كما نقل أبو حيان عن الأخفش - في هذيل وغيرهم؛ يقولون: أقسمتُ عليك أو سألتُك لَمَّا فعلتُ كذا، يريدون: إلا فعلت^(٣). وبهذا ردُّ على الجوهرِيِّ المنكِرِ لذلك^(٤).

وقال الرضيُّ: لا تجيء إلا بعد نفي ظاهرٍ أو مقدَّر، ولا تكون إلا في المفرغ، أي: بخلاف «إلا».

(١) المحرر الوجيز ٥/٤٦٤.

(٢) قوله: إلخ وما أدراك، ساقط من (م).

(٣) البحر ٨/٤٥٤.

(٤) ذكره عن الجوهرِيِّ الشهاب في الحاشية ٨/٣٤٦.

و«كل» لتأكيد العموم؛ لتحقق أصله من وقوع النكرة في سياق النفي، وهو مبتدأ، والخبرُ على المشهور «حافظ»، و«عليها» متعلِّقٌ به، وعلى ما سمعت عن الرضي محذوفٌ، أي: ما كلُّ نفسٍ كائنةً في حالٍ من الأحوال إلا في حالٍ أن يكون عليها حافظٌ، أي: مهيمٌ وراقيبٌ، وهو الله عز وجل كما في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا﴾ [الأحزاب: ٥٢]:

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل خلوتٌ ولكن قل عليّ رقيبٌ وقيل: هو من يحفظ عملها من الملائكة عليهم السلام، ويحصى عليها ما تكسب من خيرٍ أو شرٍّ، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كَرَامًا كَبِيرِينَ﴾ الآية [الانفطار: ١٠-١١] وروي ذلك عن ابن سيرين وقتادة وغيرهما، وخصّصوا النفس بالمكلفة.

وقيل: هو من وُكِّلَ على حفظها والذب عنها من الملائكة، كما في قوله تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١] وعن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال: «وُكِّلَ بالمؤمن مئةٌ وستون ملكاً يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذبابُ، ولو وُكِّلَ العبد إلى نفسه طرفة عينٍ لا تختطفه الشياطين»^(١).

وقيل: هو العقل يُرشدُ المرءَ إلى مصالحه، ويكفُّه عن مضارّه.

وقرأ الأكثر: «لَمَّا» بالتخفيف^(٢)، فعند الكوفيين «إن» نافيةٌ كما سبق، واللام بمعنى «إلا»، و«ما» زائدة، وصرّحوا هنا بأن «كل» و«حافظ» مبتدأ وخبر، فلا تغفل.

وعند البصريين «إن» مخففة من الثقيلة، و«كل» مبتدأ، و«ما» زائدة، واللام هي الداخلة للفرق بين «إن» النافية و«إن» المخففة، و«حافظ» خبر المبتدأ، و«عليها»

(١) أخرجه بنحوه الطبراني في الكبير (٧٧٠٤)، وفي إسناده عفير بن معدان، وهو ضعيف كما ذكر الحافظ في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٨٣.

(٢) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٢٩١، وقرأ بالتشديد ابن عامر وعاصم وحمزة وأبو جعفر.

متعلقٌ به . وقدّر لـ «إن» ضميرُ الشأن، وتعقّب بأنه لا حاجة إليه؛ لأنه في غير المفتوحة ضعيفٌ لعدم العمل، مع أنه مغلّبٌ بإدخال اللام الفارقة؛ لأنه إذا كان الخبر جملةً فالأولى إدخالُ اللام على الجزء الأول كما صرّح به في «التسهيل»^(١)، وإدخالها على الجزء الثاني كما صرح به بعض الأفاضل في حواشيه عليه . ولعل من قال: أي: إن الشأن كلُّ نفسٍ لعلها حافظ، لم يُردّ تقديرَ الضمير، وإنما أراد بيان حاصل المعنى .

وحكى هارون أنه قرئ: «إن» بالتشديد، و«كلّ» بالنصب، و«لما» بالتخفيف، فاللامُ هي الداخلة في خبر «إن» و«ما» زائدة^(٢) .

وعلى جميع القراءات أمرُ الجوابية ظاهرٌ لوجود ما يتلقّى به القسم، وتلقّيه بالمشدّدة مشهورٌ، وبالمخفّفة ﴿تَاللّٰهِ اِنْ كِدْتُمْ لَتُرِيْنَ﴾ [الصفات: ٥٦] وبالنافية ﴿وَلَيْنَ زَالًا اِنْ اٰتٰسَكُمَا﴾ [فاطر: ٤١] .

وقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ متفرّعٌ على ما قبله وليست الفاء بفصيحة - خلافاً للطبيي - إذ لا يُحتاج إلى حذفٍ في استقامة الكلام:

أما على تقدير أن يكون الحافظ هو الله عز وجل أو المَلَكُ الذي وكّله تعالى شأنه للحفظ على الوجه الذي سمعت، فلأنّه لَمَّا أثبت سبحانه أن عليه رقيباً منه تعالى حتّاه على النظر المعرّف لذلك مع أوصافه، كأنه قيل: فليعرّف المهيمن عليه بنصبه الرقيب أو بنفسه، وليعلم رجوعه إليه تعالى، وليفعل ما يسرّ به حال الرجوع، وعبر عن الأول بقوله تعالى: (فَلْيَنْظُرِ) ليبين طريق المعرفة، فهو بسط فيه إيجازٌ وأدمج فيه الأخيران .

وأما على تقدير أن يكون المراد به العقل، فلأنّه لَمَّا أثبت سبحانه أن له عقلاً يرشد إلى المصالح، ويكفّ عن المضارّ، حتّاه على استعماله فيما ينفعه، وعدم تعطيله وإلغائه، كأنه قيل: فلينظر بعقله ولينفكر به في مبدأ خلقه حتى يتّضح له قدرة

(١) ص ٦٣ .

(٢) البحر ٨/٤٥٤ .

واهبه، وأنه إذا قدر على إنشائه من مواد لم تُشَمَّ رائحة الحياة قط، فهو سبحانه على إعادته أَقْدَرُ وأَقْدَرُ، فيعمل بما يُسَرُّ به حين الإعادة. وقد يقرَّرُ التفريع على جميع الأوجه بنحو واحد، فتأمل.

و«مَمَّ حُلِقُ» استفهام، و«من» متعلِّقة بـ «حُلِقُ»، والجملة في موضع نصب بـ «ينظر»، وهي معلقة بالاستفهام.

وقوله تعالى: ﴿حُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ استئناف وقع جواباً عن استفهام مقدر، كأنه قيل: مَمَّ حُلِقُ؟ فقيل «حُلِقُ مِنْ مَّاءٍ» إلخ، وظاهر كلام بعض الأجلة أنه جواب الاستفهام المذكور مع تعلُّق الجارِّ بـ «ينظر»، وفيه مسامحة، وكأن المراد أنه على صورة الجواب، وجَعَلَهُ جواباً له حقيقة على أنه مقطوعٌ عن «ينظر» ليس بشيء عند مَنْ له نظر.

والدَّفِقُ: صبٌّ فيه دفعٌ وسيلانٌ بسرعة، وأريد بـ «الماء الدافق»: المنِيَّ. و«دافق» قيل: بمعنى مدفوق على تأويل اسم الفاعل بالمفعول، وقد قرأ بذلك زيد بن عليٍّ رضي الله عنه (١).

وقال الخليل وسيبويه (٢): هو على النسب كلايين وتامر، أي: ذي دَفِقٍ، وهو صادقٌ على الفاعل والمفعول.

وقيل: هو اسم فاعل، وإسناده إلى الماء مجازٌ، وأسند إليه ما لصاحبه مبالغة، أو هو استعارةٌ مكنيةٌ وتخيليةٌ كما ذهب إليه السكاكي (٣)، أو مصرحةٌ بجَعَلِهِ دافقاً؛ لأنه لتتابع قطراته كأنه يدفق، أي: يدفع بعضه بعضاً.

وقد فسَّرَ ابن عطية الدفق بالدفع فقال: الدفقُ دفعُ الماء بعضه ببعض، يقال: تدفَّقَ الوادي والسيول: إذا جاء يركب بعضه بعضاً، ويصحُّ أن يكون الماء دافقاً؛ لأن بعضه يدفع بعضاً، فمنه دافق ومنه مدفوق (٤).

(١) البحر ٤٥٥/٨.

(٢) كما في البحر ٤٥٥/٨، وينظر الكتاب ٣٨١/٣.

(٣) كما في حاشية الشهاب ٣٤٧/٨.

(٤) المحرر الوجيز ٤٦٥/٥.

وتعقَّبَهُ أبو حيان بأنَّ الدَّفَقَ بمعنى الدفع غيرُ محفوظٍ في اللغة؛ بل المحفوظُ أنه الصَّبُّ^(١).

ونَقَلَ عن الليث أنْ دَفَقَ بمعنى انصَبَّ بمرَّةٍ، فـ «دافق» بمعنى منصبٌّ، فلا حاجة إلى التأويل. وتعقَّبَ بأنه مِمَّا تفرَّدَ به الليث كما في «القاموس»^(٢) وغيره.

وقيل: «من ماء» - مع أنَّ الإنسان لا يُخلَقُ إلَّا من ماءين: ماءِ الرجل وماءِ المرأة، ولذا كان خَلْقُ عيسى عليه السلام خارقاً للعادة - لأنَّ المراد به الممتزجُ من الماءين في الرحم، وبالامتزاج صارا ماءً واحداً. ووَصَفَهُ بالدفق؛ قيل: باعتبار أحد جزئيه وهو منيُّ الرجل. وقيل: باعتبار كليهما، ومنيُّ المرأة دافقٌ أيضاً إلى الرَّحِمِ.

ويشير إلى إرادة الممتزج - على ما قيل - قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ أي: من بين أجزاء صُلْبِ كلِّ رجلٍ، أي: ظهره ﴿وَالرَّأْبِ﴾^(٧) أي: ومن بين ترائب كلِّ امرأةٍ، أي: عظام صدرها، جمع تَرِيْبَةٍ. وفسَّرت أيضاً بموضع القلادة من الصدر، وروي عن ابن عباس، وهو لكلِّ امرأةٍ واحدٌ إلا أنه يجمعُ كما في قول امرئ القيس:

مُهَفِّهَةٌ بيضاء غيرُ مُفاضَةٍ ترائبها مصقولةٌ كالسَّجَنَجَلِ
باعتبار ما حوله على ما في «البحر»^(٣).

وجاء في المفرد تَرِيْبٌ كما في قول المثقَّب العبدى:

ومن ذهبٍ يَبِينُ على تَرِيْبٍ كلُّونِ العاجِ ليس بذى عُضونِ^(٤)

(١) البحر ٤٥٥/٨.

(٢) مادة (دقق).

(٣) ٤٥٣/٨، والبيت في ديوان امرئ القيس ص ١٥. المهفهفة: الحسنَّة الخلق، ولا تكون مهفهفةً حتى تكون مع حُسن خَلْقِها ضامرة الخاصرة. والمفاضة: المسترخية البطن. والسجنجل: المرأة، وقيل: الفضة. شرح المعلقات للنحاس ٢٣/١.

(٤) المفضليات ص ٢٨٩، وتهذيب اللغة ٢٧٥/١٤، ومنتهى الطلب من أشعار العرب ١٦/٤، والبحر ٤٥٣/٨، وجاء في المصادر عدا البحر: يلوح، بدل: يبين.

وحملُ الآية على ما ذكر مروياً عن سفيان وقتادة، إلا أنهما قالا: أي: يخرج من بين صُلْبِ الرجل وترائبِ المرأة. وظاهره كالأية أن أحد الطرفين للبينية الصُّلبُ، والآخر الترائبُ، وهو غيرُ ما قلناه، وعليه قيل: هو كقولك: يخرج من بين زيد وعمرو خيرٌ كثيرٌ، على معنى أنهما سبيان فيه. وقيل: إنَّ ذلك باعتبار أن الرجل والمرأة يصيران كالشيء الواحد، فكأنَّ الصلب والترائب لشخص واحد، فلا تَعْفَلُ.

ثم إنَّ ما تقدّم مبنيٌّ إما على أن الترائب مخصوصةٌ بالمرأة كما هو ظاهرُ كلام غير واحد، وإما على حَمَلِ تعريفها على العهد. وقال الحسن - وروي عن قتادة أيضاً -: إنَّ المعنى: يخرج من بين صلب كلِّ واحدٍ من الرجل والمرأة، وترائب كلِّ منهما. ولم يفسّر الترائب؛ فقيل: عظام الصدر. وقيل: ما بين الثديين. وقيل: ما بين المنكبين والصدر. وقيل: التراقي. وقيل: أربع أضلاع من يَمَنَةِ الصدر، وأربع من يَسْرَتِهِ. وعن ابن جبير: الأضلاع التي هي أسفلُ الصلب. وحكى مكّي عن ابن عباس^(١) أنها أطرافُ المرء: رجلاه ويداه وعيناه. والأشهر أنها عظام الصدر وموضعُ القلادة منه.

وَطَعَنَ في ذلك - على ما قال الإمام^(٢) - بعضُ الملاحدة خَذَلَهُم اللهُ تعالى بأنَّ المنى إنما يتولّد من فضلة الهضم الرابع^(٣)، وينفصل من جميع أجزاء البدن، فيأخذ من كلِّ عضوٍ طبيعةً وخاصيةً مستعداً^(٤) لأن يتولّد منه مثلُ تلك الأعضاء، وإن كان

(١) كما في البحر ٤٥٥/٨، وأخرجه الطبري ٢٤/٢٩٥.

(٢) في تفسيره ٣١/١٣٠-١٣١.

(٣) إشارة إلى ما كان سائداً أن الغذاء ينهضم أولاً في الفم بالمضغ، وثانياً في المعدة بطبخها له بالحرارة الطبيعية الموقدة في مطبخها، ثم تجذب صفوته بعروق متصلة بها إلى الكبد فتهضمه هضمًا ثالثاً، ثم إلى الأعضاء جميعها فينهضم فيها هضمًا رابعاً بعده لتنمية الأعضاء وبقائها، وما زاد على ذلك ينفصل عن جميع الأعضاء إلى مقر المنى بعد أن أودع فيه خلّاق القوى القُدْر ما يستعد به للتوليد والتخلّق. ينظر حاشية الشهاب ٣٤٧/٨.

(٤) العبارة في تفسير الرازي: فيأخذ من كلِّ عضو طبيعته وخاصيته فيصير مستعداً، وهي أنسب بالسياق.

المراد أن معظم أجزاء المنى تتولد في ذينك الموضوعين فهو ضعيف؛ لأن معظمه إنما يتولد في الدماغ، ألا ترى أنه في صورته يشبه الدماغ، والمكثّر منه يظهر الضعف أولاً في دماغه وعينه، وإن كان المراد أن مستقره هناك فهو ضعيف أيضاً؛ لأن مستقره عروق يلتفت بعضها ببعض عند البيضتين وتسمى أوعية المنى، وإن كان المراد أن مخرجه هناك فهو أيضاً كذلك؛ لأن الحس يدل على خلافه.

وأجاب رحمه الله تعالى بأنه لا شك أن أعظم الأعضاء معونة في توليد المنى الدماغ، وخليفته النخاع^(١) في الصلب، وشعب نازلة إلى مقدم البدن وهي التريبة، فلذا خصّ بالذكر، على أن كلامهم في أمر المنى وتولده محض الوهم والظن الضعيف، وكلام الله تعالى المجيد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فهو المقبول والمعول عليه. اهـ.

وفي «الكشف»: أقول: النخاع بين الصلب والترائب، ولا يحتاج إلى تخصيص التريبة بالنساء، فقد يمنع الشعب النازلة، على أن تلك الشعب إن كانت فهي أعصاب^(٢) لا ذات تجاويف. والوجه والله تعالى أعلم أن النخاع والقوى الدماغية والقلبية والكبدية كلها تتعاون في إبراز ذلك الفضل على ما هو عليه قابلاً لأن يصير مبدأ الشخص على ما بين في موضعه، وقوله سبحانه: (مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ) عبارة مختصرة جامعة لتأثير الأعضاء الثلاثة، فالترائب يشمل القلب والكبد، وشمولها للقلب أظهر، والصلب النخاع، ويتوسّطه الدماغ، ولعله لا يحتاج إلى التنبيه على مكان الكبد لظهور ذلك؛ لأنه دم نضيج، وإنما احتيج إلى ما خفي وهو أمر الدماغ والقلب^(٣) في تكوّن ذلك الماء، فنبه على مكانهما. وقيل: ابتداء الخروج منه كما أن انتهاءه بالإحليل. انتهى.

(١) أي: قائم مقامه في كل ما يكون، قال الشهاب في الحاشية ٣٤٧/٨: والنخاع مثلث النون: خيط أبيض في جوف عظم الرقبة ممتد إلى الصلب، ويتشعب منه شعب كثيرة إلى الأضلاع وينزل إلى الترائب.

(٢) في هامش الأصل و(م): فيه أنه لا يضر كونها أعصاباً كما لا يخفى. اهـ منه.

(٣) كذا في الأصل و(م)، وفي حاشية الشهاب ٣٤٨/٨: الدماغ والصلب.

وقيل: لو جُعِلَ ما بين الصُّلْبِ والترائب كنايةً عن البدن كله لم يَبْعُدْ، وكان تخصيصُهما بالذكر لما أنهما كالوعاء للقلب الذي هو المضغَةُ العظمى فيه، وأمرُ هذه الكناية على ما حَكَى مَكِّي عن ابن عباس في الترائب أظهرُ.

وزعم بعضهم جواز كون «الصلب والترائب» للرجل، أي: يخرج من بين صلب كل رجلٍ وترائبه، فالمراد بالماء الدافق: ماء الرجل فقط، وجَعَلَ الكلام إِمَّا على التغليب أو على أنه لا ماء للمرأة أصلاً فضلاً عن الماء الدافق كما قيل به. ولا يخفى ما فيه، والقول بأن المرأة لا ماء لها تكذُّبه الشريعة وغيرها.

وقرأ ابن أبي عبلة وابن مقسم: «يُخْرَجُ» مبنياً للمفعول، وهما وأهل مكة وعيسى: «الصُّلْبُ» بضم الصاد واللام، واليمانيُّ بفتحهما^(١)، وروي على اللغتين قولُ العجاج:

رَبِّا الْعِظَامِ فَخْمَةُ الْمَخْدَمِ فِي صَلْبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدَمِ^(٢)

وفيه لغةٌ رابعةٌ وهي صالب، كما في قول العباس:

تُنْقَلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَجِمٍ^(٣)

وهي قليلة الاستعمال.

واستشهد بعض الأجلة بقوله تعالى: (خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ) على أن الإنسان هو الهيكل المخصوص كما ذهب إليه جمهور المتكلمين النافين للنفس الناطقة

(١) تنظر هذه القراءات في القراءات الشاذة ص ١٧١، والمحزر الوجيز ٤٦٥/٥، والكشاف ٢٤١/٤، والبحر ٤٥٥/٨.

(٢) ديوان العجاج ص ٢٨١، والثاني في الكشاف ٢٤١/٤، والبحر ٤٥٥/٨. ورواية الديوان: فَعْمَةُ الْمَخْدَمِ، قال شارح الديوان الفَعْمُ: الممتلئ، والمخدَّم: موضع الخِدام، وهو الخلخال. وقال السيرافي في شرح أبيات إصلاح المنطق ص ١٢٣: ربِّا: ليست بمهزولة تبيِّنُ عظامها، وصلبها مثل العنان نعمةً واستواء. والعنان المؤدم: الذي لم تُقْشَرِ أَدْمَتُهُ، فهو ألين له. وقوله: في صَلْبٍ، أي: مع صلب. وقال الزمخشري في الأساس (عنن): امرأة معننة، أي: مَجْدولةٌ جَدَلُ العنان.

(٣) وعجزه: إذا مَضَى عالمٌ بدا طَبَقٌ، وسلف ص ٤٠٨ من هذا الجزء.

الإنسانية المجردة التي ليست داخلَ البدن ولا خارجَه، وقال: إنه شاهدٌ قوياً على ذلك، وتأويلُه بأنه على حذف المضاف - أي: خُلِقَ بدن الإنسان - لا يُسمَعُ ما لم يقم برهانٌ على امتناع ظاهره. انتهى، وأنت تعلم أن القائلين بالنفس الناطقة المجردة قد أقاموا فيما عندهم براهينَ على إثباتها، نعم إنَّ فيها أبحاثاً للنافين، وتحقيق ذلك بما لا مزيد عليه في كتاب «الروح» للعلامة ابن القيم عليه الرحمة^(١).

﴿إِنَّهُ عَلَىٰ رَجَائِهِ لَقَادِرٌ﴾ الضميرُ الأولُ للخالق تعالى شأنه، وكما فحّم أولاً بترك الفاعل في قوله تعالى: (مِمَّ خُلِقَ) خُلِقَ) إذ لا يُذهب إلى خالقٍ سواه عز وجل، فحّم بالإضمار ثانياً، والضمير الثاني للإنسان، أي: إنَّ ذلك الذي خلقه ابتداءً مما ذكر على إعادته بعد موته لبيّن القدرة، وهذا كما في قوله:

لئن كان يُهْدِي بَرْدُ أنيابها العُلَى لِأفْقَرِ مِنِّي إنَّني لفَقِيرٌ^(٢)

فإنه أراد: لبيّن الفقر، وإلّا لم يصحَّ إيراده في مقابلة: لأفقر منِّي، والتأكيد البالغ لفظاً لما قام عليه البرهان الواضح معنًى، ولذا فسّر «قادر» هنا ب: بين القدرة كما في «الكشاف»، واعتبر فيه أيضاً الاختصاص فقال: أي: على إعادته خصوصاً^(٣). وكان ذلك لأنَّ الغرض المسوق له الكلامُ ذلك، فكأنَّ ما سواه مطرَحٌ بالنسبة إليه، وحينئذٍ يراد ما ذكر جعل الجارّ من صلة «لقادر» أو مدلولاً على موصوله به، على المذهبين، وقُضِلُ الجملة عمّا سبق لكونه جواب الاستفهام دونها.

وقال مجاهد وعكرمة: الضمير الثاني للماء، أي: إنه تعالى على ردِّ الماء في الإحليل أو في الصُّلب لقادرٌ. وليس بشيء. ومثله كونُ المعنى على تقدير كونه

(١) ينظر المسألة الخامسة من كتاب الروح ص ٤٩ وما بعدها.

(٢) البيت لقيس بن الملوح كما في ديوانه ص ١٤٠، والأغاني ٤٧/٢، وورد أيضاً في ديوان ابن الدمينية ص ٤٩، ونسب لمزاحم بن أبي الأزهر كما في الأغاني ١٠٤/١٩، وهو في ديوان المعاني ٢٠٦/١، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٣٠٥/٣، والتذكرة السعدية ص ٣٠٢ غير منسوب. قال المرزوقي: قوله: أنيابها العلى، يراد به: الشريفة العالية الشأن، ويجوز أن يراد بالعلَى العالي من الأسنان لأنها موضع القُبل، ويعني يبرد الأسنان عذوبة الرضاب عند مذاق. اهـ.

(٣) الكشاف ٢٤١/٤.

للإنسان: إنه عز وجل على رده من الكبر إلى الشباب لقادر، كما روي عن الضحاك، وما ذكرناه أولاً مروياً عن ابن عباس.

﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ أي: يُتَعَرَّفُ وَيُتَصَفَّحُ ما أُسِرَّ في القلوب من العقائد والنيات وغيرها، وما أخفي من الأعمال، ويميز بين ما طاب منها وما خبث. وأصل الابتلاء: الاختبار، وإطلاقه على ما ذكر إطلاقاً على اللازم.

وحمل السرائر على العموم هو الظاهر، وأخرج ابن المنذر عن عطاء ويحيى بن أبي كثير أنها الصوم والصلاة والغسل من الجنابة^(١). وأخرج البيهقي في «الشعب» عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «ضَمَّنَ اللهُ تَعَالَى خَلْقَهُ أَرْبَعاً: الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَصَوْمَ رَمَضَانَ وَالغُسْلَ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَهِنَّ السَّرَائِرُ الَّتِي قَالَ اللهُ تَعَالَى: (يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ)^(٢). وفي «البحر»^(٣) ضم التوحيد إليها. ولعل المراد بيان عظيمها على سبيل المبالغة لا حقيقة الحصر. وَسَمِعَ الْحَسَنَ مَنْ يَنْشُدُ قَوْلَ الْأَحْوَصِ:

سَيَبْقَى لَهَا فِي مَضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحَشَا سَرِيرَةٌ وَدَّيَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ
فَقَالَ: مَا أَغْفَلَهُ عَمَّا فِي «السَّمَاءِ وَالطَّارِقِ»^(٤). وكأنه حمل البقاء فيه على عدم التعرف أصلاً، فليفهم.

و«يوم» عند جمع من الحدائق ظرفٌ لمحدوفٍ يدلُّ عليه «رَجْعِهِ» أي: يَرْجِعُهُ يوم.. إلخ، وقال الزمخشريُّ وجماعةٌ: ظرفٌ لـ «رَجْعِهِ»^(٥). واعتراض بأنَّ فيه فصلاً بين المصدر ومعموله بأجنبيٍّ. وأجيب تارةً بأنه جائزٌ لتوسُّعهم في الظروف، وأخرى بأنَّ الفاصل هنا غيرُ أجنبيٍّ؛ لأنه إما تفسيرٌ أو عاملٌ، على المذهبيين.

وقال عصام الدين: إنَّ الفصل بهذا الأجنبيِّ كَلَّا فَضْلٍ؛ لأنَّ المعمول في نية التقديم عليه، وإنما أُخِّرَ لرعاية الفاصلة. وفيه ما لا يخفى.

(١) الدر المنثور ٦/٣٣٦.

(٢) شعب الإيمان (٢٧٥١)، وأخرجه أيضاً الواحدي في الوسيط ٤/٤٦٦.

(٣) ٤٥٦/٨.

(٤) الكشف ٤/٢٤١، والبحر ٨/٢٥٦، والبيت في ديوان الأحوص ص ٨٤، والخزانة ٢/١٨.

(٥) الكشف ٢/٢٤١.

وقيل: ظرف لـ «ناصر» بعد. وتعقبه أبو حيان بأنه فاسد؛ لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها، وكذلك «ما» النافية على المشهور المنصور^(١).

وقيل: معمول لاذكر محذوفاً. وهو كما ترى، ويتعين هو أو ما قبله على رأي مجاهد وعكرمة ورأي الضحاك السابقين آنفاً.

وجوز الطبرسي تعلقه بـ «قادر»^(٢)، ولم يعلقه جمهور المُعَرَّبِينَ به لأنه يوهم اختصاص قدرته عز وجل بيومٍ دون يومٍ كما قال غير واحد. وقال ابن عطية: فرؤا من أن يكون العامل «لقادر» للزوم تخصيص القدرة في ذلك اليوم وحده، وإذا تؤمّل المعنى وما يقتضيه فصيحُ كلام العرب، جاز أن يكون العامل، وذلك أنه تعالى قال: (عَلَى رَجِيمٍ لَقَائِرٍ) على الإطلاق أولاً وأخيراً وفي كلِّ وقتٍ، ثم ذكر سبحانه من الأوقات الوقتَ الأعظم على الكفار؛ لأنه وقتُ الجزاء والوصولِ إلى العذاب، ليجتمع الناس على حذره والخوف منه^(٣). انتهى، وهو على ما فيه لا يدفع الإيهام.

﴿مَا لَكُمْ﴾ أي: الإنسان ﴿مِن قُوَّةٍ﴾ في نفسه يمتنعُ بها ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ ينتصر به.

﴿وَالنَّارِ﴾ وهي المُظَلَّة في قول الجمهور ﴿ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ أي: المطر في قولهم أيضاً، كما في قول الخنساء:

يَوْمَ الوداع ترى دموعاً جاريةً كالرَّجْعِ فِي المُدْجِنَةِ السَّارِيَةِ^(٤)

وأصله مصدر رَجَعَ المتعدّي، واللازم أيضاً في قول، ومصدره الخاصُّ به الرجوع، سمّوا به المطر كما سمّوه بالأوْبِ مصدر آب، ومنه قوله:

(١) البحر ٨/٤٥٥.

(٢) مجمع البيان ٣٠/٩٩.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٤٦٦.

(٤) ديوان الخنساء ص ١٤٧، وعجزه في الكشف ٤/٢٤٢. وصدره في الديوان: عَطَّافُهُ أبيض ذو رونق. والمدجنة: سحابة لها ظلام؛ لكثافتها وقربها من الأرض، يقال: هذا يوم دَجْنٍ، أي: يوم إلباس غيم، والدُّجْنَةُ: الظلمة. والسارية: التي تسري ليلاً. ينظر شرح الحماسة للمرزوقي ١/٣٤٢.

رَبَّاءُ شَمَاءٍ لَا يَأْوِي لِقُلَّتْهَا إِلَّا السَّحَابُ وَإِلَّا الْأَوْبُ وَالسَّبَلُ^(١)
أو المراد به فيه النحل^(٢).

لأنَّ الله تعالى يَرْجِعُهُ^(٣) حيناً فحيناً. وقال الحسن: لأنه يرجع بالرزق كلَّ عام. أو أرادوا بذلك التفاؤل ليرجع، أو لأنَّ السحاب يحمله من بحار الأرض ثم يَرْجِعُهُ إلى الأرض، وبنَى هذا غيرُ واحدٍ على الرَّغْمِ^(٤)، وفيه بحثٌ.

وعن ابن عباس ومجاهدٍ تفسيرُ «السماء» بالسحاب و«الرَّجْع» بالمطر.

وقال ابن زيد: «السماء» هي المعروفة، و«الرَّجْع» رجوعُ الشمس والقمر والكواكب من حالٍ إلى حالٍ، ومن منزلةٍ إلى منزلةٍ فيها.

وقيل: رجوعُها نفسها^(٥)؛ فإنها ترجع في كلِّ دورةٍ إلى الموضع الذي تتحرَّك منه. وهذا مبنيٌّ على أنَّ السماء والفلك واحدٌ، فهي تتحرَّك ويصير أوجُها حضيضاً وحضيضُها أوجاً. وقد سمعتَ فيما تقدَّم أنَّ ظاهر كلام السلف أنَّ السماء غيرُ الفلك، وأنها لا تدور ولا تتحرَّك، والذي ذُكر رأيُ الفلاسفة ومن تابعهم.

وقيل: «الرَّجْع» الملائكة عليهم السلام سُموا بذلك لرجوعهم بأعمال العباد.

﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّنِيعِ﴾^(٦) هو ما تتصدَّع عنه الأرض من النبات، وأصله الشقُّ،

(١) الكشاف ٢٤١/٤، والبيت للمتخل الهذلي من قصيدة في رثاء ابنه، وهو في ديوان الهذليين ٣٧/٢. قوله: رَبَّاءُ، هو صيغة مبالغة من ربأت الجبل: إذا صعده، فيكون رَبَّاءُ شَمَاءً كقولهم: طَلَّعُ أَنْجِدٍ، وهو مضاف إلى شماء، والمعنى: رَبَّاءُ هضبةٍ شَمَاءً. وقوله: لا يدنو لِقُلَّتْهَا، أي: لرأسها، أي: لا يعلو هذه الهضبة من طولها إلا السحاب. والسَّبَلُ: المطر النازل. ينظر الخزانة ٦-٣/٥.

(٢) قوله: أو المراد به فيه النحل، الضمير في «به» عائد على الأوب، والضمير في «فيه» عائد على البيت، والمعنى: أو المراد بالأوب في البيت النحل.

(٣) قوله: لأن الله تعالى يرجعه، متعلق بقوله: سَمَّوْا به المطر، أي: سموا المطر بالرجع لأن الله يرجعه... إلخ.

(٤) يشير إلى قول الزمخشري في الكشاف ٢٤٢/٤، وأبي السعود في تفسيره ١٤٢/٩: وذلك أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض... إلخ.

(٥) أي: السماء، كما في تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ٣٤٨/٨.

سُمِّيَ به النبات مجازاً، أو هو مصدرٌ من المبني للمفعول، فالمراد تشققها بالنبات، ورُوي ذلك عن عطية وابن زيد. وقيل: تشققُّها بالعيون. وتُعقَّبُ بأنَّ وصفَ السماء والأرض عند الإقسام بهما على حقِّية القرآن الناطق بالبعث بما ذكر من الوصفين للإيماء إلى أنَّهما في أنفسهما من شواهدة، وهو السرُّ في التعبير عن المطر بالرجع، وذلك في تشقُّق الأرض بالنبات المحاكي للنشور حسبما ذُكر في مواضع من التنزيل، لا في تشققها بالعيون.

وَيُعلم منه ما في تفسير الرجع بغير المطر، وكذا ما في قول مجاهد: الصدعُ: ما في الأرض من شقاقٍ وأوديةٍ وخنادقٍ وتشقُّقٍ بحرثٍ وغيره. وما رُوي عنه أيضاً: الصدعُ: الطرقُ تصدَّعها المُشاةُ.

وقيل: ذاتِ الأموات؛ لانصداعها عنهم للنشور.

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: القرآن الذي من جملته هذه الآياتُ الناطقة بمبدأ حال الإنسان ومعاده، وهو أولى من جعل الضمير راجعاً لِمَا تقدَّم، أي: ما أخبرتكم به من قدرتي على إحيائكم. لأنَّ القرآن يتناول ذلك تناوُلاً أولياً، وقوله تعالى: ﴿لَقَوْلٌ فَصْلٌ ﴿١٣﴾﴾ أنسبُ به، والمراد: لقولٌ فاصلٌ بين الحقِّ والباطل قد بلغ الغاية في ذلك حتى كأنه نفسُ الفصل.

وقيل: مقابلةُ الفصل بالهزل بعدُ يستدعي أن يفسَّر بالقطع، أي: قولٌ مقطوعٌ به. والأول أحسن.

﴿وَمَا هُوَ بِالْقَوْلِ ﴿١٤﴾﴾ أي: ليس في شيء منه شائبةٌ هزلٍ، بل كلُّه جدٌّ محضٌ، فمن حقُّه أن يهتدي به الغواةُ وتخضع له رقابُ العتاة، وفي حديثٍ أخرجه الترمذيُّ والدارميُّ وابن الأنباري عن الحارث الأعمور عن عليِّ كرم الله تعالى وجهه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنها ستكونُ فتنةٌ» قلت: فما المخرجُ منها يا رسول الله؟ قال: «كتابُ الله، فيه نبأٌ من قبلكم، وخبرٌ ما بعدكم، وحُكْمٌ ما بينكم، هو الفصلُ ليس بالهزل، من تركه من جبارٍ قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو حبلُ الله المتين، وهو الذكرُ الحكيم، وهو الصراطُ

المستقيم، هو الذي لا تزيع فيه الأهواء، ولا تشبع منه العلماء، ولا تلتبس به الألسن، ولا يخلق عن الردء، ولا تنقضي عجائبه، هو الذي لم تنته الجن لَمَّا سمعته عن أن قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١٥﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ [الجن: ١-٢] من قال به صدق، ومَن حكم به عدل، ومَن عمل به أجر، ومَن هَدَى به هَدَى إلى صراطٍ مستقيم^(١).

وفي هذا من الردء على الذين نبذوه وراء ظهورهم ما فيه.

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: كفارُ مكة ﴿يَكِيدُونَ﴾ يعملون المكائد في إبطال أمره وإطفاء نوره، أو في إبطال أمر الله تعالى وإطفاء نور الحق. والأول أتمُّ انتظاماً، وهذا - قيل - أملاً فائدةً.

﴿كَيْدًا ﴿١٥﴾﴾ أي: عظيماً حسبما نفي به قدرتهم. والجملةُ تحتل أن تكون استثناءً بيانياً، كأنه قيل: إذا كان حال القرآن ما ذكر فما حال هؤلاء الذين يقولون فيه ما يقولون؟ فقيل: إنهم يكيدون كيداً.

﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾﴾ أي: أقابلهم بكيدٍ متينٍ لا يمكن رده حيث أستدرجهم من حيث لا يعلمون. أو: أقابلهم بكيدي في إعلاء أمره وإكثار نوره من حيث لا يحتسبون. والفصل لهذا، وقيل: لثلاثٍ يُتَوَهَّم عطفها على جواب القسم مع أنها غير مقسَم عليها.

﴿فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ﴾ فلا تشتغل بالانتقام منهم ولا تدع عليهم بالهلاك، أو تأن وانتظر الانتقام منهم ولا تستعجل، والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها، فإن الإخبار بتوَلَّيه تعالى لكيدهم بالذات، وعدم إهمالهم، مما يُوجب إهمالهم وترك التصدي لمكائدهم قطعاً، ووضَع الظاهر موضع الضمير لذمهم بأبي الخبائث وأمها. وقيل: للإشعار بعلّة ما تضمّنه الكلام من الوعيد.

(١) سنن الترمذي (٢٩٠٦)، وسنن الدارمي ٧١٠/٢. وعزاه لابن الأنباري وغيره السيوطي في الدر ٣٣٧/٦. وقال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإسناده مجهول، وفي الحارث مقال. اهـ.

وقوله تعالى: ﴿أَمَهُمْ﴾ بدلٌ من «مَهْلٍ» على ما صرَّح به في «الإرشاد»^(١).

وقوله سبحانه: ﴿رُودًا﴾^(٢) إما مصدرٌ مؤكِّدٌ لمعنى العامل، أو نعتٌ لمصدره المحذوف، أي: أمهلم إمهالاً رويداً، أي: قريباً كما أخرج ابن المنذر وابن جرير عن ابن عباس^(٢). أو قليلاً كما روي عن قتادة.

وأخرج ابن المنذر عن السدي أنه قال: أي: أمهلم حتى أمرَ بالقتال^(٣). ولعلَّه المراد بالإمهال القريب أو القليل.

واختار بعضهم أن يكونَ المرادُ: إلى يوم القيامة؛ لأنَّ ما وقع بعد الأمر بالقتال - كالذي وقع يومَ بدرٍ وفي سائر الغزوات - لم يعمَّ الكلَّ، وما يكونُ يومَ القيامة يعمُّهم، والتقريبُ باعتبار أنَّ كلَّ آتٍ قريب، وعلى هذا النحو التقليل، على أنَّ مَنْ مات فقد قامت قيامته.

والظاهر ما قال السُّديُّ، وقد عَرَّاهم بعد الأمر بالقتال ما عَرَّاهم، وعدمُ العموم الحقيقي لا يضرُّ.

وهو في الأصل على ما قال أبو عبيدة تصغيرُ «رُود» بالنَّضْم، وأنشد:

كأنها نَمِلٌ يمشي على رُودٍ^(٤)

أي: على مهلٍ.

وقال أبو حيان وجماعةٌ: تصغيرُ إرواد مصدرُ أَرُودَ يُرُودُ بالترخيم^(٥). وهو تصغيرُ تحقيرٍ وتقليلٍ.

(١) إرشاد العقل السليم ١٤٢/٩.

(٢) تفسير الطبري ٣٠٧/٢٤، والدر المنثور ٣٣٧/٦.

(٣) الدر المنثور ٣٣٧/٦.

(٤) عجز بيت للجموح الظفري، وصدره: تكاد لا تثلم البطحاء وطأتها، وهو في الصحاح (رود)، واللسان (رود)، وذكره ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن ص ٢٢٣ برواية:

كأنها مثل مَنْ يمشي على رُود

(٥) البحر المحيط ٤٥٣/٨، وتصحف «أرود» في (م) إلى: رواد.

وله في الاستعمال وجهان آخران: كونه اسم فعل نحو: رويداً زيداً^(١)، أي: أمهله، وكونه حالاً نحو: سار القوم رويداً، أي: متمهلين غير مستعجلين.

ولم يذكر أحد احتمال كونه اسم فعل هنا، وصرح ابن الشيخ بعدم جريانه، وعلل ذلك بأن الأوامر كلها بمعنى، فكأنه قيل: أمهل الكافرين أمهلهم أمهلهم، وفائدة التأكيد تحصل بالثاني، فيلغو الثالث.

وفي التعليل نظراً، فقد يسلك في التأكيد بالفاظ متحدة لفظاً ومعنى نحو ذلك، ففي الحديث: «أيا امرأة أنكحت نفسها بدون ولي، فنكاحها باطل باطل باطل»^(٢) ولا فرق بين الجمل والمفردات، نعم هو خلاف الظاهر جداً. وجوز رحمه الله كونه حالاً، أي: أمهلهم غير مستعجل، والظاهر أنه حال مؤكدة كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة: ٦٠] فلا تغفل، وهو أيضاً بعيد.

وظاهر كلام أبي حيان وغيره أن الأمر الثاني توكيد للأول، قالوا: والمخالفة بين اللفظين في البنية لزيادة تسكينه ﷻ وتصيره عليه الصلاة والسلام^(٣)، وإنما دلت على^(٤) الزيادة من حيث الإشعار بالتغاير، كأن كلاً كلام مستقل بالأمر بالتأني، فهو أوكد من مجرد التكرار.

وقرأ ابن عباس: «مهلهم» بفتح الميم وشدّ الهاء^(٥) موافقةً للفظ الأمر الأول.

(١) في (م): زيد.

(٢) أخرجه أحمد (٢٤٢٠٥) والترمذي (١١٠٢) - وحسنه - من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) ينظر البحر ٨/٤٥٦، والكشاف ٤/٢٤٢، وتفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب ٨/٣٤٨.

(٤) قوله: على، ساقط من (م).

(٥) البحر المحيط ٨/٤٥٦.

سُورَةُ الْأَعْلَى

جل و علا

وَتُسَمَّى سُورَةَ «سَبَّح»، والجمهور على أنها مكية، وحكى ابن الفرس عن بعضهم أنها مدنية، لِذِكْرِ صَلَاةِ الْعِيدِ وَزَكَاةِ الْفِطْرِ فِيهَا. وَرَدَّهُ الْجَلَالُ السِّيَوطِيُّ^(١) بِمَا أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَابْنُ سَعْدٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ^(٢) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: أَوْلَ مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مِصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَجَعَلَا يُقْرَأَانَا الْقُرْآنَ، ثُمَّ جَاءَ عِمَارٌ وَبِلَالٌ وَسَعْدٌ، ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي عَشْرِينَ، ثُمَّ جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ، فَمَا رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، حَتَّى رَأَيْتُ الْوَلَائِدَ وَالصَّبِيَانَ يَقُولُونَ: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ جَاءَ، فَمَا جَاءَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَتَّى قَرَأْتُ ﴿سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فِي سُورَةٍ مِثْلِهَا.

ثُمَّ إِنَّ ذِكْرَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَزَكَاةِ الْفِطْرِ فِيهَا غَيْرُ مُسَلِّمٍ، وَلَوْ سُلِّمَ فَلَا دَلَالَةَ فِيهِ عَلَى ذَلِكَ كَمَا سَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى تَفْصِيلُهُ.

وهي تسع عشرة آية بلا خلاف، وَوَجْهُ مَنَاسِبَتِهَا لِمَا قَبْلَهَا أَنَّهُ ذَكَرَ فِي سُورَةِ الطَّارِقِ خَلْقَ الْإِنْسَانِ، وَأَشِيرَ إِلَى خَلْقِ النَّبَاتِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ ذَاتَ الْأَصْنَعِ ﴿٧﴾﴾ وَذُكِرَا هَاهُنَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿خَلَقَ نَسَوَى ﴿٢﴾﴾ وَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ﴿٥﴾﴾ وَقِصَّةُ النَّبَاتِ هُنَا أَوْضَحُ وَأَبْسَطُ، كَمَا أَنَّ قِصَّةَ خَلْقِ الْإِنْسَانِ هُنَاكَ كَذَلِكَ، نَعَمَ إِنَّ مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ أَعْمٌ مِنْ جِهَةِ شَمُولِهِ لِلْإِنْسَانِ وَسَائِرِ الْمَخْلُوقَاتِ.

(١) فِي الْإِتْقَانِ ٤٠/١.

(٢) صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ (٣٩٢٤) وَ(٤٩٤١) وَ(٤٩٩٥)، وَطَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ ٢٣٤/١. وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٨٥١٢) وَعِزَاهُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ السِّيَوطِيِّ فِي الدَّرِ الْمُنْتَوَرِ ٦/٣٣٧.

وكان ﷺ يحبُّها، أخرج الإمامُ أحمد والبزار وابن مردويه^(١) عن عليِّ كرم الله تعالى وجهه قال: كان رسول الله ﷺ يُحبُّ هذه السورة ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾.

وجاء في حديثٍ أخرجه أبو عبيد عن أبي تميمٍ أنه عليه الصلاة والسلام سمَّاها أفضلَ المسبِّحات^(٢).

وأخرج أبو داود والترمذيُّ والنسائيُّ وابن ماجه والحاكم وصححه، والبيهقي عن عائشة قالت: كان النبيُّ ﷺ يقرأ في الوتر في الركعة الأولى: «سَبِّح»، وفي الثانية: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، وفي الثالثة: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين^(٣).

وفي حديثٍ أخرجه المذكورون وغيرهم إلا الترمذي عن أبيِّ بن كعب نحو ذلك، بيد أنه ليس فيه المعوذتان^(٤).

وأخرج ابن أبي شيبة والإمامُ أحمد ومسلم وأبو داود والترمذيُّ والنسائيُّ وابن ماجه^(٥) عن النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعُنْثِيَّةِ﴾ وإن وافق يوم الجمعة قرأهما جميعاً.

وأخرج الطبراني^(٦) عن عبد الله بن الحارث قال: آخرُ صلاةٍ صلَّاها رسول الله ﷺ المغرب، فقرأ في الركعة الأولى بـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وفي الثانية بـ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾.

(١) أحمد (٧٤٢)، والبزار (٧٧٥)، ونقله المصنف عن الدر المنثور ٦/٣٣٧.

(٢) فضائل القرآن لأبي عبيد ص ١٣٩، وهو مرسل؛ فإن أبا تميم - واسمه عبد الله بن مالك الجيشاني، وأصله من اليمن - ولد في حياة النبي ﷺ، وهاجر زمن عمر، وروى عنه عدد من الصحابة. التهذيب ٢/٤١٤.

(٣) سنن أبي داود (١٤٢٤)، وسنن الترمذي (٤٦٢)، وسنن ابن ماجه (١١٧٣)، والمستدرک ٢/٥٢٠، وسنن البيهقي ٣/٣٧.

(٤) سنن أبي داود (١٤٢٣)، وسنن ابن ماجه (١١٧١)، وسنن البيهقي ٣/٣٨.

(٥) ابن أبي شيبة ٢/١٧٦، وأحمد (١٨٣٨٣)، ومسلم (٨٧٨)، وأبو داود (١١٢٢)، والترمذي (٥٣٣)، والنسائي في المجتبى ٣/١٨٤، وابن ماجه (١٢٨١).

(٦) في الكبير كما في مجمع الزوائد ٢/١١٨، وهو في مسند البزار (٢١٧٤)، وفي إسناده حجاج بن نصير، قال عنه الحافظ في التقریب: ضعيف، كان يقبل التلقين.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ أي: نَزَّهَ أَسْمَاءَهُ عَزَّ وَجَلَّ عَمَّا لَا يَلِيْقُ، فَلَا تُؤْوَلُ مِمَّا وَرَدَ مِنْهَا اسْمًا مِنْ غَيْرِ مُقْتَضٍ، وَلَا تُبْقَى عَلَى ظَاهِرِهِ إِذَا كَانَ مَا وُضِعَ لَهُ مِمَّا لَا يَصِحُّ لَهُ تَعَالَى، وَلَا تُطْلَقُ عَلَى غَيْرِهِ سُبْحَانَهُ أَصْلًا إِذَا كَانَ مُخْتَصًّا كَالِاسْمِ الْجَلِيلِ، أَوْ عَلَى وَجْهِ يُشْعِرُ بِأَنَّهُ تَعَالَى وَالْغَيْرُ فِيهِ سِوَاءٌ إِذَا (١) لَمْ يَكُنْ مُخْتَصًّا، فَلَا تَقُلْ لِمَنْ أَعْطَاكَ شَيْئًا مِثْلًا: هَذَا رَازِقِي، عَلَى وَجْهِ يُشْعِرُ بِذَلِكَ.

وَصُنُّهُ عَنِ الْإِبْتِدَالِ وَالتَّلْفُظِ بِهِ فِي مَحَلٍّ لَا يَلِيْقُ بِهِ، كَالْخَلَاءِ وَحَالَةِ التَّغَوُّطِ، وَذِكْرِهِ لَا عَلَى وَجْهِ الْخُشُوعِ وَالتَّعْظِيمِ، وَرَبِّمَا يُعَدُّ مِمَّا لَا يَلِيْقُ ذِكْرُهُ عِنْدَ مَنْ يَكْرَهُ سَمَاعَهُ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ إِلَيْهِ. وَعَنِ الْإِمَامِ مَالِكٍ رضي الله عنه أَنَّهُ كَانَ إِذَا لَمْ يَجِدْ مَا يُعْطِي السَّائِلَ يَقُولُ: مَا عِنْدِي مَا أُعْطِيكَ، أَوْ: ائْتِنِي فِي وَقْتٍ آخَرَ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ، وَلَا يَقُولُ نَحْوَ مَا يَقُولُ النَّاسُ: يَرْزُقُكَ اللَّهُ تَعَالَى، أَوْ يَبْعَثُ اللَّهُ تَعَالَى لَكَ، أَوْ يُعْطِيكَ اللَّهُ تَعَالَى، أَوْ نَحْوَهُ، فَسُئِلَ عَنِ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنَّ السَّائِلَ أَثْقَلُ شَيْءٍ عَلَى سَمْعِهِ وَأَبْغَضُهُ إِلَيْهِ قَوْلُ الْمَسْئُولِ لَهُ مَا يَفِيدهُ رَدُّهُ وَحِرْمَانُهُ، فَأَنَا أَجِلُّ اسْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنْ أَنْ أَذْكَرَهُ لِمَنْ يَكْرَهُ سَمَاعَهُ، وَلَوْ فِي ضَمْنِ جُمْلَةٍ. وَهَذَا مِنْهُ رضي الله عنه غَايَةٌ فِي الْوَرَعِ.

وَمَا ذَكَرَ مِنَ التَّفْسِيرِ مَبْنِيٌّ عَلَى الظَّاهِرِ مِنْ أَنَّ لَفْظَ «اسْمٍ» غَيْرُ مُفْحَمٍ، وَذَهَبَ كَثِيرٌ إِلَى أَنَّهُ مُفْحَمٌ، وَهُوَ قَدْ يُفْحَمُ لَضَرْبٍ مِنَ التَّعْظِيمِ عَلَى سَبِيلِ الْكِنَايَةِ، وَمِنْهُ قَوْلُ لَيْدٍ:

إلى الحول ثم اسمُ السلام عليكما (٢)

فَالْمَعْنَى: نَزَّهَ رَبِّكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِهِ مِنَ الْأَوْصَافِ. وَاسْتَدْلُّ لِهَذَا بِمَا أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَغَيْرُهُمْ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرِ الْجَهْنِيِّ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ

(١) فِي (م): إِذ.

(٢) دِيوَانُهُ ص ٧٩، وَتَمَامُهُ: وَمَنْ يَبِكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ، وَسَلَفَ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٤١) مِنْ

سُورَةِ هُودٍ.

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: ٩٦] قال لنا رسول الله ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم» فلما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال: «اجعلوها في سجودكم»^(١). ومن المعلوم أنَّ المجعول فيهما: سبحان ربي العظيم، وسبحان ربي الأعلى.

وبما أخرج الإمام أحمد وأبو داود والطبراني والبيهقي في «سننه»^(٢) عن ابن عباس أنَّ رسول الله ﷺ كان إذا قرأ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال: «سبحان ربي الأعلى».

وروى عبد بن حميد وجماعة أنَّ علياً كرم الله تعالى وجهه قرأ ذلك فقال: سبحان ربي الأعلى وهو في الصلاة. فقيل له: أتزيد في القرآن. قال: لا إنما أمرنا بشيء ففعلته^(٣).

وفي «الكشاف»: تسييحُ اسمه تعالى: تنزيهه عمَّا لا يصحُّ فيه من المعاني التي هي إلحادٌ في أسمائه سبحانه؛ كالجبر والتشبيه مثلاً، وأن يُصان عن الابتذال والذكر لا على وجه الخشوع والتعظيم^(٤). فجعل المعنيين - على ما قيل - راجعين إلى الاسم، وإن كان الأول بالحقيقة راجعاً إليه عزَّ وجلَّ، لكن كما يصحُّ أن يقال: نَزَّهَ الذاتَ عمَّا لا يصحُّ له من الأوصاف، يصحُّ أن يقال أيضاً: نَزَّهَ أسماءه تعالى الدالَّةَ على الكمال عمَّا لا يصحُّ فيه من خلافه. وليس المعنى الأولُ مبنياً على أنَّ لَفْظَ «اسم» مُفَحِّمٌ، ولا على أنَّ المراد به المسمَّى إطلاقاً لـ «اسم» الدالُّ على المدلول، نعم قال به بعضهم هنا، وهو إن كان للأخبار السابقة كما في دعوى الإقحام فلا بأس، وإن كان لِيُظَنَّ أنَّ التسييحَ لا يكون للألفاظ الموضوععة له تعالى، فليس بشيء؛ لفساد هذا الظَّنُّ بظهور أنَّ التسييحَ يكون لها كما سمعت، وقد قال الإمام^(٥): إنه كما يجبُ تنزيهُ ذاته تعالى وصفاته جلَّ وعلا عن النقائص، يجبُ

(١) أحمد (١٧٤١٤)، وأبو داود (٨٦٩)، وابن ماجه (٨٨٧). وسلف عند تفسير الآية (٩٧) من سورة الواقعة. وجاء في هامش الأصل و(م): وفي الكشاف: وكانوا يقولون في الركوع: اللهم لك ركعت، وفي السجود: اللهم لك سجدت. وليس في هذا الحديث المروي عن سمعت.

(٢) أحمد (٢٠٦٦)، وأبو داود (٨٨٣)، والطبراني في الكبير (١٢٣٣٥)، والبيهقي ٢/٣١٠.

(٣) الدر المنثور ٦/٣٣٨، وأخرجه ابن أبي شيبة ٢/٥٠٨ دون قوله: فقيل له: أتزيد... إلخ.

(٤) الكشاف ٤/٢٤٢-٢٤٣.

(٥) لم نقف على قوله في التفسير الكبير.

تنزيه الألفاظ الموضوعية لذلك عن الرّفثِ وسوء الأدب. ومن هذا يُعلّم ما في التعبير عنه تعالى شأنه بنحو ليلي ونُعم كما يُدعى ذلك في قول ابن الفارض قُدّس سِرُّه:

أَبْرَقُ بَدَا مِنْ جَانِبِ الْعَوْرِ لَامِعٌ أَمْ ارْتَفَعَتْ عَنْ وَجْهِ لَيْلَى الْبِرَاقِعُ^(١)
وقوله:

إِذَا أَنْعَمْتَ نُعْمٌ عَلَيَّ بِنَظْرَةٍ فَلَا أَسْعِدْتُ سُعْدَى وَلَا أَجْمَلْتُ جُمْلُ^(٢)

إلى غير ذلك من أبياته، وقد عاب ذلك بعض الأجلة وعدّه من سوء الأدب، ومخالفاً لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ الآية [الأعراف: ١٨٠].

وأجاب بعضهم بأن ذلك ليس من الوضع في شيء، وفهّم الحضرة الإلهية من تلك الألفاظ إنما هو بطريق الإشارة، كما قالوا في فهّم النفس الأمّارة من البقرة مثلاً في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ [البقرة: ٦٧].

والمنكر لا يقنع بهذا، والأظهر أن يقال: إن الكلام المورد فيه ذلك من قبيل الاستعارة التمثيلية، ولا نظر فيها إلى تشبيه المفردات بالمفردات، فليس فيه التعبير عنه عزّ وجلّ بليلى ونحوها، واستعمال الاستعارة التمثيلية في شأنه تعالى مما لا بأس به، حتى إنهم قالوه في البسملة كما لا يخفى على من تتبّع رسائلهم فيها. هذا ولعلّ عندهم خبراً منه.

وقال جمع: الاسم بمعنى التسمية، والمعنى: نَزَّهَ تَسْمِيَةَ رَبِّكَ بِأَنْ تَذَكَرَهُ وَأَنْتَ لَهُ سَبْحَانَهُ مَعْظُمٌ، ولذِكْرُهُ جَلٌّ شَأْنُهُ مُحْتَرَمٌ. وأنت تعلم أنّ هذا يندرج في تسبيح الاسم كما تقدّم.

وعن ابن عباس أنّ المعنى: صلّ باسم ربك الأعلى، كما تقول: أبدأ باسم الله تعالى، وحذفت حرف الجر حكاية في «البحر»^(٣)، ولا أظنّ صحّته.

(١) البيت في ديوانه ص ١٦٦.

(٢) البيت في ديوانه ص ١٣٦.

(٣) ٤٥٨/٨.

وقال عصام الدين: لا يبعد أن يُراد بالاسم^(١) الأثر، أي: سَبَّحَ آثَارَ رَبِّكَ الأعلیٰ عن النقصان، فإنَّ أثره تعالی دالٌّ عليه سبحانه كالاسم، فيكون مُنْعَاً عن عيبِ المخلوقات، أي: من حيث إنها مخلوقةٌ له تعالی، وعلى وجهٍ ينافي قوله تعالی: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِن تَفٰوُتٍ﴾ [الملك: ٣]. ولا يَخْفَىٰ بُعْدُهُ، وإن كان فيما بعدُ من الصفات ما يُستأنس به له.

وأنا أقول: إن كان «سَبَّحَ» بمعنى نَزَّهه، فكلا الأمرين - من كون «اسم» مقحماً وكونه غير مقحّم وتعلُّق التسييح به على الوجه الذي سمعت - محتملٌ غير بعيد، وإذا كان معناه: قلَّ سبحانه، كما هو المعروف فيما بينهم، فكونه مُقحماً متعيّنٌ؛ إذ لم يُسْمَعْ سَلْفاً وَخَلْفاً مَنْ يَقول: سبحانه اسم ربي الأعلی، أو سبحانه اسم الله. والأخبارُ ظاهرةٌ في ذلك، وَحَمَلٌ ما فيها على اختيار الأخصر المستلزم لغيره كما ترى، ويؤيِّدُ هذا قراءة أبيّ بن كعب كما في خبر سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن جبیر: «سبحان ربي الأعلی»^(٢)، وأما ما قيل من أنَّ الاسمَ عينُ المسمّى، واستُدِلَّ عليه بهذه الآية ونحوها، فهو مما لا يُعوَّل عليه أصلاً، وقد تقدم الكلامُ أولَ الكتاب، فارجع إليه إن أردته.

و«الأعلی» صفةٌ للربِّ، وأريد بالعلوُّ العلوُّ بالقهر والاقْتدار، لا بالمكان؛ لاستحالة عليه سبحانه، والسلفُ وإن لم يؤوِّلوه بذلك لكنهم أيضاً يقولون باستحالة العلوُّ المکانی عليه عزَّ وجلَّ.

وجوز جعله صفةً لـ «اسم»، وعلوه ترفُّعه عن أن يشاركه اسمٌ في حقيقة معناه.

واستشكل بأنَّ قوله تعالی ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ إلخ إن كان صفةً للربِّ كما هو الظاهر، لَزِمَ الفِضْلُ بين الموصوف ووصفته بصفةٍ غيره، وهو لا يجوز، فلا يقال: رأيتُ غلامَ هندٍ العاقلَ الحسنِ. وإن كان صفةً لـ «اسمٍ» أيضاً اختلَّ المعنى؛ إذ الاسمُ لا يتَّصفُ بالخلق وما بعده.

(١) في (م): الاسم.

(٢) الطبري ٣٠٩/٢٤، والحاكم ٥٢١/٢، والدر المنثور ٣٣٨/٦.

وأجيب باختيار الثاني، ولا اختلال: إما لأنَّ الاسمَ بمعنى المسمَّى، أو لأنه لَمَّا كان مُقْحَمًا كان «اسم ربك» بمنزلة ربك، فَصَحَّ وَصَفُهُ بما يُوصَفُ به الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ. وفيه نظرٌ، والجوابُ المقبولُ أنَّ «الذي» على ذلك التقدير إما مرفوعٌ على أنه خبرٌ مبتدأ محذوف، أو منصوبٌ على المدح، ومفعولُ «خلق» محذوفٌ، ولذا قيل بالعموم، أي: الذي خلق كلَّ شيءٍ.

﴿فَسَوَّى﴾ أي: فجعله متساوياً، وهو أصلُ معناه، والمراد: فجعل خَلْقَهُ كما تقتضيه حِكْمَتُهُ سبحانه في ذاته وصفاته، وفي معناه ما قيل: أي: فجعل الأشياءَ سواءً في باب الإحكام والإتقان، لا أنه سبحانه أتقنَ بعضاً دون بعضٍ.

وَرُدَّ بما دلَّت عليه الآيةُ من العمومِ على المعتزلة في زَعْمِهِمْ أنَّ العبدَ خالقٌ لأفعاله، والزمخشريُّ مع أنَّ مذهبَهُ مذهبُهُمْ قال هنا بالعموم^(١)، ولعلَّهُ لم يُرِدِ العمومَ الحقيقيَّ، أو أرادَه لكن على معنى: خَلَقَ كلَّ شيءٍ إما بالذات أو بالواسطة، وجَعَلَ ذلك في أفعال العباد بإقداره سبحانه، وتمكينهم على خَلْقِهَا باختيارهم وقُدْرَتِهِم الموهوبة لهم.

وعن الكلبي: خَلَقَ كلَّ ذي روح فسَوَّى بين يديه وعينه ورجليه.

وعن الزجاج: خَلَقَ الإنسانَ فَعَدَلَ قَامَتَهُ، ولم يجعله منكوساً كالبهائم^(٢).

وفي كلِّ تخصيصٍ لا يقتضيه ظاهرُ الحذفِ.

﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ أي: جَعَلَ الأشياءَ على مقاديرٍ مخصوصةٍ في أجناسها وأنواعها وأفرادها وصفاتها وأفعالها وأجالها.

﴿فَهَدَى﴾ فوجَّهَ كلَّ واحدٍ منها إلى ما يصدُرُ عنه وينبغي له طَبْعاً أو اختياراً، ويسره لما خُلِقَ له بِخُلُقِ الميول والإلهامات، ونَصَبِ الدلائل وإنزال الآيات، فلو تَبَعَتْ أحوالَ النباتات والحيوانات لرأيتَ في كلِّ منها ما تحارُّ فيه

(١) الكشاف ٤/٢٤٣.

(٢) مجمع البيان ٣٠/١٠٦، وهو في معاني القرآن للزجاج ٥/٣١٥ بلفظ: خلق الإنسان مستوياً.

العقول، وتضيّقُ عنه دفاترُ النقول، وأما فنونُ هداياته سبحانه وتعالى للإنسان على الخصوص فوق ذلك بمراحل، وأبعد منه، ثم أبعد وأبعد بألوفٍ من المنازل، وهيئات أن يُحيطَ بها فَلَكَ العبارة والتحرير، ولا يكادُ يعلمها إلا اللطيف الخبير:

أَتَزَعُمُ أَنَّكَ جِرْمٌ صَغِيرٌ وفيك انطوى العالم الأكبر^(١)
وقيل: أي: والذي قَدَّرَ الخَلْقَ على ما خلقهم فيه من الصور والهيئات، وأجرى لهم أسبابَ معاشهم من الأرزاق والأقوات، ثم هداهم إلى دينه ومعرفة توحيده بإظهار الدلالات والبيّنات.

وقيل: قَدَّرَ أقواتهم وهداهم لطلبها.

وعن مقاتلٍ والكلبي: قَدَّرَهم ذُكْراناً وإناثاً، وهدى الذَّكْرَ كيف يأتي الأُنثى.

وعن مجاهدٍ: قَدَّرَ الإنسانَ والبهائمَ، وهدى الإنسانَ للخير والشر، والبهائمَ للمراتع.

وعن السُّدِّيِّ: قَدَّرَ الولدَ في البطنِ تسعةَ أشهرٍ أو أقلَّ أو أكثر، وهداه للخروج منه للتمام.

وقيل: قَدَّرَ المنافعَ في الأشياء، وهدى الإنسانَ لاستخراجها.

والأوّلَى ما ذُكِرَ أولاً، ولعلَّ ما في سائر الأقوال من باب التمثيل لا التخصيص، وزَعَمَ الفراءُ أنَّ في الآية اكتفاءً، والأصلُ: فهدى وأضلَّ^(٢). وليس بشيء.

وقرأ الكسائيُّ: «قَدَرَ» بالتخفيف^(٣) من القُدرة أو التقدير.

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ النَّعْمَ﴾ أي: أنبت ما ترعاه الدوابُّ غَضًّا رَطْبًا يرف.

(١) البيت في الديوان المنسوب لعلي عليه السلام ص ٤٥. وسلف ٢٧٣/١.

(٢) معاني القرآن ٣/٢٥٦ والاكتفاء: أن يقتضي المقام شيئين بينهما تلازمٌ وارتباط، فيكتفى بأحدهما عن الآخر لنكتة. الإتيان ٢/٨٣٠.

(٣) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٣٩٩.

﴿فَجَمَلَهُ غُثَاءً﴾ هو ما يَقْدَفُ به السيلُ على جانب الوادي من الحشيش والنبات، وأصله على ما في «المجمع» الأخلاطُ من أجناسِ شَتَّى، والعربُ تُسمِّي القومَ إذا اجتمعوا من قبائلِ شَتَّى أخلاطاً وُغُثَاءً^(١). ويقال: غُثَاءٌ بالتشديد، وجاءَ جَمْعُهُ على أغشاء، وهو غريبٌ من حيثُ جَمْعُ فُعَالٍ على أفعال، والمراد به هنا اليابسُ من النبات، أي: فجعله بعد ذلك يابساً.

﴿أَحْوَى﴾ من الحُوَّةِ، وهي كما قيل السوادُ، وقال الأعمش: لو نُضِرْبُ إلى السواد. وفي «الصحاح»^(٢): الحُوَّةُ: السُمرة. فالمرادُ بأحوى أسوداً أو أسمرً، والنبات إذا يبس اسودَّ أو اسمرَّ، فهو صفةٌ مؤكدةٌ للغشاء، وتُفسَّرُ الحُوَّةُ بشِدَّةِ الخُضرة، وعليه قولُ ذي الرُّمة:

لمياء في شفتيها حُوَّةٌ لَعَسٌ وفي اللثاتِ وفي أنيابها شَنَبٌ^(٣)

ولا ينافي ذلك تفسيرُها بالسواد؛ لأنَّ شِدَّةَ الخضرة تُرى في بادئ النظر كالسواد، وجُوُزُ كونهُ حالاً من المرعى، أي: أخرج المرعى حالَ كونه طرياً غَضّاً شديد الخُضرة، فجعله غُثَاءً، والفَضْلُ بالمعطوف بين الحال وصاحبها ليس فصلاً بأجنبي، لاسيما وهو حالٌ يعاقِبُ الأولَ من غير تراخ، وسرُّ التقديم المبالغة في استعقاب حالة الجفاف حالة الرفيف والغضارة، كأنه قبل أن يتمَّ رفيفُهُ وغضارتهُ يصيرُ غُثَاءً، ومع هذا هو خلافُ الظاهر.

وهذه الأوصافُ على ما قيل يتضمَّنُ كلُّ منها التدرج، ففي الوصف بها تحقيقٌ لمعنى التريية، وهي تبليغُ الشيء كماله شيئاً فشيئاً.

وقوله تعالى: ﴿سَقَرْتَكَ فَلَا تَنْسَى﴾ بيانٌ لهدايته تعالى شأنه الخاصة

(١) مجمع البيان ١٠٥/٣٠.

(٢) مادة (حوا).

(٣) البيت في ديوانه ٣٢/١. قال أبو نصر الباهلي شارح الديوان: اللَّمَى: سُمرَةٌ في الشفتين، وكذلك الحُوَّةُ شبيهةٌ باللَّمَى تضرب إلى السواد، وكذلك اللَّعَسُ يكون بالشفتين واللثة. والشنب؛ قال الأصمعي: بردٌ وعذوبةٌ في الأسنان. وغيره يقول: تمديد الأسنان ودقتها. والأول أجود.

برسوله ﷺ إثر بيان هدايته عزَّ وجلَّ العامة لكافة مخلوقاته سبحانه، وهي هدايته عليه الصلاة والسلام لتلقِّي الوحي وحفظ القرآن الذي هو هُدَى للعالمين، وتوفيقه ﷺ لهداية الناس أجمعين.

والسَّين إما للتأكيد، وإما لأنَّ المرادَ إقراء ما أوحى إليه ﷺ حينئذٍ وما سيوحى إليه عليه الصلاة والسلام بعد، فهو وَعْدٌ كريمٌ باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالإقراء، وإسنادُ الإقراء إليه تعالى مجازيٌّ، أي: سنقرئك ما نوحى إليك الآن وفيما بعدُ على لسان جبريل عليه السلام - فإنه عليه السلام الواسطةُ في الوحي على سائر كفياته - فلا تنسى أصلاً من قوة الحفظ والإتقان، مع أنك أميٌّ لم تكن تدري ما الكتابُ وما القراءة؛ ليكون ذلك لك آية، مع ما في تضاعيف ما تقرؤه من الآيات البيِّنات من حيثُ الإعجازُ ومن حيثُ الإخبارُ بالمغيبات.

وَجُوزَ أن يكون المعنى: سنجعلك قارئاً بإلهام القراءة - أي: في الكتاب - من دون تعليم أحدٍ كما هو العادة، فقد روي عن جعفر الصادق عليه السلام أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ الكتابةَ ولا يكتبُ^(١). ويكون المراد بقوله تعالى: (فَلَا تَنْسَى) نفيُّ النسيان مطلقاً عنه عليه الصلاة والسلام؛ امتناناً عليه عليه السلام بأنه أوتي قوة الحفظ. وفيه أنه مع كونه خلاف المأثور عن السلف في الآية، تأباه فاءُ التفرُّيع.

وَجُوزَ أيضاً أن يكون المراد نفيُّ نسيان المضمون، أي: سنقرئك القرآنَ فلا تغفلُ عنه فتخالفه في أعمالك، ففيه وعدٌ بتوفيقه عليه الصلاة والسلام للالتزام ما فيه من الأحكام. وهو كما ترى.

وقيل: «فلا تنسى» نهْيٌ، والألفُ لمراعاة الفاصلة كما في قوله تعالى: ﴿فَأَصْلُونَا السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب: ٦٧]. وفيه أنَّ النسيانَ ليس بالاختيار، فلا يُنهى عنه إلا أن يُراد مجازاً تركُ أسبابه الاختيارية، أو تركُ العمل بما تضمَّنه المقرأ، وفيه ارتكابُ تكلفٍ من غير داع، وأيضاً رَسْمُهُ بالياء يقتضي أنها من البنية، لا للإطلاق، وكونُ رَسْمِ المصحف مخالفاً تكلفٌ أيضاً، نعم قيل: رُسِمَتْ أَلْفُ الإِطْلَاقِ ياءً لموافقة غيرها

(١) لم نقف عليه.

من الفواصل، وموافقة أصلها، مع أن الإمام المرزوقي صرَّح بأنه عند الإطلاق تُرَدُّ المحذوفة.

وقيل: هو نهْيٌ لكن لم تُحذفِ الألفُ فيه؛ إذ قد لا يَحذفُ الجازمُ حرفَ العِلَّةِ، وحَسَنَ ذلك هنا مراعاةُ الفاصلة. وفيه أيضاً ما فيه.

والأهون للطالب معنى النهي أن يقول: هو خبرٌ أُريد به النهي على أحد التأويلين السابقين آنفاً.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناءٌ مفرغٌ من أعمِّ المفاعيل، أي: لا تنسى أصلاً مما سنقرئك شيئاً من الأشياء إلا ما شاء الله أن تنساه، قيل: أي: أبدأً. قال الحسن وقتادة وغيرهما: وهذا مما قضى الله تعالى نَسْخَهُ وأن يرتفع حكمه وتلاوته.

والظاهر أنَّ النسيانَ على حقيقته، وفي «الكشاف» أي: إلا ما شاء الله فذهب به عن حفظك برفعِ حُكْمِهِ وتلاوته^(١). وجعلُ النسيان عليه بمعنى رَفَعِ الحُكْمَ والتلاوة وكنايةً عنه؛ لأنَّ ما رُفِعَ حُكْمُهُ وتلاوته يُتْرَكُ فيُنسى، فكأنه قيل - بناءً على إرادة المعنيين في الكنايات -: سنقرئك القرآنَ فلا تنسى شيئاً منه ولا يُرْفَعُ حُكْمُهُ وتلاوته، إلا ما شاء الله فتنساه ويُرفع حكمه وتلاوته. أو نحو هذا، وأنا لا أرى ضرورةً إلى اعتبار ذلك.

والباء في «برفع» إلخ للسببية، والمراد: إما بيانُ السببِ العادي البعيد لذهاب الله تعالى به عن الحفظ، فإنَّ رَفَعَ الحُكْمَ والتلاوة يؤدي عادةً في الغالب إلى ترك التلاوة؛ لعدم التعمُّدِ بها، وإلى عدم إخطاره في البال لعدم بقاء حكمه، وهو يؤدي عادةً في الغالب أيضاً إلى النسيان. أو بيانُ السببِ الدافع لاستبعاد الذهاب به عن حفظه عليه الصلاة والسلام، وهو كالسببِ المجوِّزِ لذلك. وأياً ما كان فلا حاجةً إلى جَعْلٍ معنى «فلا تنسى»: فلا تتركُ تلاوةَ شيءٍ منه والعملَ به. فتأمل.

ثم إنه لا يلزم من كون ما شاء الله تعالى نسيانه مما قضى سبحانه أن يرتفع حكمه وتلاوته أن يكون كل ما ارتفع حكمه وتلاوته قد شاء الله تعالى نسيان النبي ﷺ له، فإن من ذلك ما يحفظه العلماء إلى اليوم، فقد أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها: كان فيما أنزل: عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ، فَتُنْسَخُنَ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ. الحديث^(١)، وكونه ﷺ نسي الجميع بعد تبليغه وبقي ما بقي عند بعض مَنْ سَمِعَهُ منه عليه الصلاة والسلام فَتُقَلَّ حَتَّى وَصَلَ إِلَيْنَا، بعيد وإن أمكن عقلاً.

وقيل: كان ﷺ يَعْجَلُ بِالْقِرَاءَةِ إِذَا لَقَّنَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقِيلَ: لَا تَعْجَلْ فَإِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَأْمُورٌ أَنْ يَقْرَأَ عَلَيْكَ قِرَاءَةً مَكْرَرَةً إِلَى أَنْ تَحْفَظَهُ، ثُمَّ لَا تَنْسَاهُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ تَذَكَّرَهُ بَعْدَ النِّسْيَانِ. وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الذِّكْرَ بَعْدَ النِّسْيَانِ وَإِنْ كَانَ وَاجِبًا إِلَّا أَنَّ الْعِلْمَ بِهِ لَا يُسْتَفَادُ مِنْ هَذَا الْمَقَامِ.

وقيل: إِنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ بِمَعْنَى الْقِلَّةِ، وَهَذَا جَارٍ فِي الْعُرْفِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: إِلَّا مَا لَا يَعْلَمُ؛ لِأَنَّ الْمَشِيئَةَ مَجْهُولَةٌ، وَهُوَ لَا مُحَالَةَ أَقْلٌ مِنَ الْبَاقِي بَعْدَ الْإِسْتِثْنَاءِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: فَلَا تَنْسَى شَيْئًا إِلَّا شَيْئًا قَلِيلًا، وَقَدْ جَاءَ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» وَغَيْرِهِ أَنَّهُ ﷺ أَسْقَطَ آيَةً فِي قِرَاءَتِهِ فِي الصَّلَاةِ، وَكَانَتْ صَلَاةَ الْفَجْرِ، فَحَسِبَ أَبِي أَنَّهَا نُسِخَتْ، فَسَأَلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ، فَقَالَ: «نُسِيْتُهَا»^(٢) ثُمَّ إِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ لَا يُقَرُّ عَلَى نِسْيَانِهِ الْقَلِيلِ أَيْضًا، بَلْ يُذَكَّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى، أَوْ يُسِّرُ مِنْ يُذَكَّرُهُ، ففِي «الْبَحْرِ» أَنَّهُ ﷺ قَالَ حِينَ سَمِعَ قِرَاءَةَ عَبَادِ بْنِ بَشَرَ^(٣): «لَقَدْ ذَكَّرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةً فِي سُورَةِ كَذَا وَكَذَا»^(٤).

(١) صحيح مسلم (١٤٥٢)، ولم ننف عليه في صحيح البخاري.

(٢) لم ننف عليه في الصحيح، وإنما أخرجه البخاري في القراءة خلف الإمام (١٩٣)، وأحمد (١٥٣٦٥)، وهو من حديث عبد الرحمن بن أبيزى.

(٣) في الأصل و(م) والبحر: بشير، والصواب ما أثبتناه، وهو عباد بن بشر بن وقش من بني عبد الأشهل، ذكره موسى بن عقبة فيمن شهد بدرًا، قال: واستشهد باليمامة. الإصابة ٣١١/٥، وينظر ما سيأتي في التعليق الذي بعده.

(٤) البحر ٤٥٩/٨، وأخرج البخاري (٢٦٥٥)، ومسلم (٧٨٨) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ في المسجد فقال: «رحمه الله لقد أذكركني كذا وكذا آية

وقيل: الاستثناء بمعنى القلة، وأريد بها النفي مجازاً، كما في قولهم: قَلَّ مَنْ يقول كذا، قيل: والكلام عليه من باب:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوقَفُهُمْ^(١)

البيت، والمعنى: فلا تنسى إلا نسياناً معدوماً. وفي «الحواشي العصامية على أنوار التنزيل»^(٢): إِنَّ الاستثناء على هذا الوجه لتأكيد عموم النفي، لا لنقض عمومه.

وقد يقال: الاستثناء من أعم الأوقات، أي: فلا تنسى في وقتٍ من الأوقات إلا وقتَ مشيئة الله تعالى نسيانك، لكنه سبحانه لا يشاء، وهذا كما قيل في قوله تعالى في أهل الجنة: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا سَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧] وقد قدمنا ذلك^(٣). وإلى هذا ذهب الفراء^(٤) فقال: إنه تعالى ما شاء أن يُنسي النبي ﷺ شيئاً، إلا أن المقصود من الاستثناء بيان أنه تعالى لو أراد أن يُصيِّره عليه الصلاة والسلام ناسياً لذلك لَقَدَّرَ عليه كما قال سبحانه: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٨٦] ثم إِنَّا نَقَطَعُ بأنه تعالى ما شاء ذلك، وقال له ﷺ: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥] مع أنه عليه الصلاة والسلام لم يُشرك البتة، وبالجملة ففائدة هذا الاستثناء أن يُعرِّفه الله تعالى قُدْرته حتى يعلم ﷺ أن عَدَمَ

= أسقطتهن من سورة كذا وكذا» قال البخاري: وزاد عباد بن عبد الله عن عائشة: تهجد النبي ﷺ في بيتي فسمع صوت عبّاد يصلي في المسجد، فقال: «يا عائشة، أصوت عباد هذا؟» قلت: نعم. قال: «اللهم ارحم عبّاداً». قلنا: وصله أبو يعلى (٤٣٨٨) من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة قالت: تهجد رسول الله ﷺ في بيته وتهجد عباد بن بشر في المسجد، فسمع رسول الله ﷺ صوته... الحديث، وينظر فتح الباري ٢٦٥/٥.

(١) صدر بيت للنابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ١١ وتماه:

بهنّ فلولٌ من قِرَاعِ الكَتَابِ

(٢) هي حاشية عصام الدين الإسفراييني، إبراهيم بن محمد بن عريشاه، المتوفى سنة (٩٤٣هـ).

طبقات المفسرين للأدرنهوي ص ٣٧٦..

(٣) ينظر ١٤١/١١ وما بعدها.

(٤) في معاني القرآن ٢٥٦/٣.

النسيان من فضله تعالى وإحسانه، لا من قوته، أي: حتى يتقوى ذلك جداً، أو ليُعرف غيره ذلك، وكأنَّ نفي أن يشاء الله تعالى نسيانه عليه الصلاة والسلام معلوم من خارج، ومنه آية: ﴿لَا تَحْرِكْ يَدَيْهِ لِسَانَكَ لِتَتَّجَلَ بِهِ﴾ الآية [القيامة: ١٦].

وقد أشار أبو حيان إلى ما قاله الفراء وإلى الوجه الذي قبله وأباهما غاية الإباء؛ لعدم الوقوف على حقيقتهما، وقال: لا ينبغي أن يكون ذلك في كلام الله تعالى، بل ولا في كلام فصيح^(١). وهو مجازفة منه عفا الله تعالى عنه.

ثم إنَّ المراد من نفي نسيان شيء من القرآن نفي النسيان التام المستمر، فما^(٢) لا يُقرُّ عليه ﷺ كالذي تضمَّنه الخبر السابق ليس كذلك، وقد ذكروا أنه عليه الصلاة والسلام لا يُقرُّ على النسيان فيما كان من أصول الشرائع والواجبات، وقد يُقرُّ على ما ليس منها، أو منها وهو من الآداب والسنن، ونُقِلَ هذا عن الإمام الرازي عليه الرحمة^(٣) فليحفظ.

والالتفاتُ إلى الاسم الجليل على سائر الأوجه لتربية المهابة والإيدان بدوران المشيئة على عنوان الألوهية المستتعبة لسائر الصفات.

ورَبِّطُ الآية بما قبلها على الوجه الذي ذكرناه هو الذي اختاره في «الإرشاد»^(٤)، وقال أبو حيان^(٥): إنه سبحانه لما أمره ﷺ بالتسبيح، وكان لا يتم إلا بقراءة ما أنزل عليه من القرآن، وكان ﷺ يتفكر^(٦) في نفسه مخافة أن ينسى، أزال سبحانه عنه ذلك بأنه عزَّ وجلَّ يُقرُّه، وأنه لا ينسى إلا ما شاء أن ينسيه لمصلحة.

وفيه نظرٌ لا يخفى، ولو قيل: إنَّ «سنقرئك» استثناءٌ واقعٌ موقعَ التعليل

(١) البحر المحيط ٤٥٩/٨.

(٢) في (م): مما، وهو تصحيف.

(٣) التفسير الكبير ١٤٣/٣١.

(٤) إرشاد العقل السليم ١٤٤/٩.

(٥) في البحر ٤٥٩/٨.

(٦) في البحر ٤٥٩/٨: يتذكر.

للتسبيح، أو للأمر به، فيفيدُ جلالَةَ الإقراء، وأنه مما ينبغي أن يقابلَ بتنزيه الله تعالى وإجلاله، كان أهون مما ذكر، ونحوه كونه في موقع التعليل على معنى: هَيِّئْ نَفْسَكَ للإفاضة عليك بتسبيح الله تعالى؛ لأننا سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله. ويتضمَّن ذلك الإشارةَ إلى فَضْلِ التسبيح، وقد وردت أخبارٌ كثيرةٌ في ذلك، وذكر الثعلبيُّ بعضاً منها، ونقله ابن الشيخ في «حواشيه على تفسير البيضاوي» والله تعالى أعلم بصحته.

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ (٧) تعليلٌ لما قبله، والجهر هنا: ما ظهر قولاً أو فعلاً أو غيرهما، وليس خاصاً بالأقوال بقريضة المقابلة، أي: إنه تعالى يعلم ما ظهر وما بَطَّنَ من الأمور التي من جملتها حالُكَ وجرُّصُكَ على حفظ ما يُوحى إليك بأسره، فيقرئك ما يقرئك، ويحفظُكَ عن نسيان ما شاء منه، ويُنسيك ما شاء منه مراعاةً لما نيظُ بكلُّ من المصالح والحكم التشريعية.

وقيل: توكيدٌ لجميع ما تقدّمه، وتوكيدٌ لما بعده.

وقيل: توكيدٌ لقوله تعالى: (سَنُقَرِّئُكَ) إلخ على أن الجهر ما ظهر من الأقوال، أي: يعلمُ سبحانه جهركَ بالقراءة مع جبريل عليه السلام، وما دعاك إليه من مخافة النسيان، فيعلمُ ما فيه الصلاح من إبقاءٍ وإنساءٍ، أو: فلا تخفُ فإنني أكفيك ما تخافُ.

وقيل: إنه متعلقٌ بقوله تعالى: (سَيَجِيءُكَ الرَّعْدُ مِنَ الْغَمَلِ). وهذا ليس بشيء كما ترى.

﴿وَيُنَزِّلُكَ لِلنَّسْرِ﴾ (٨) عَظْفٌ على «سنقرئك» كما يُنبئ عنه الالتفات إلى الحكاية، وما بينهما اعتراضٌ واردٌ لما سمعت، وتعليلُ التيسير به ﷺ مع أن الشائع تعليقُهُ بالأمور المسخَّرة للفاعل كما في قوله تعالى: ﴿وَيُنَزِّلُ لِي أَمْرِي﴾ [طه: ٢٦] للإيدان بقوة تمكينه عليه الصلاة والسلام من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك مَلَكَ راسخَةً له، كأنه عليه الصلاة والسلام جُبِلَ عليها، أي: نوفِّقك توفيقاً مستمرّاً للطريقة اليسرى في كلِّ بابٍ من أبواب الدين علماً وتعلماً واهتداءً وهدايةً،

فيندرجُ فيه تيسيرُ طريقِ تلقِّي الوحي^(١) والإحاطة بما فيه من أحكام الشريعة السَّمَّحة والنواميس الإلهية مما يتعلَّق بتكميل نفسه الكريمة ﷺ وتكميل غيره كما يُفصِّحُ عنه الفاء فيما بعد. كذا في «الإرشاد»^(٢).

وقيل: المراد باليسرى: الطريقة التي هي أيسرُ وأسهلُ في حفظ الوحي.

وقيل: هي الشريعة الحنيفية السهلة.

وقيل: الأمور الحسنة في أمر الدنيا والآخرة، من النصر وعلو المنزلة والرفعة في الجنة. وَصَمَّ إليها بعضُ أمر الدين، وهو مع هذا الضمِّ تعميمٌ حسنٌ، وظاهرٌ عليه أيضاً أمر الفاء في قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾^(٣) أي: فذكرِ الناسَ حسبما يسرَّنَاك بما يوحى إليك، واهدِّهم إلى ما في تضاعيفه من الأحكام الشرعية، كما كنت تفعله.

وقيل: أي: فذكر بعد ما استتبَّ - أي: استقامَ وتهيأ - لك الأمر، فإن أراد: فَدُمَّ على التذكير بعد ما استقام لك الأمرُ من إقرائك الوحي وتعليمك القرآن بحيث لا تنسى منه إلا ما اقتضت المصلحةُ نسيانه، وتيسيرك للطريقة اليسرى في كلِّ بابٍ من أبواب الدين = فذاك، وإلا فليس بشيء.

وتقييدُ التذكير بنفعِ الذكرى لِمَا أَنَّ رسولَ الله ﷺ كان قد ذكَّرَ وبالغ فيه، فلم يدعُ في القوسِ منزِعاً، وسَلَّك فيه كلَّ طريقٍ، فلم يترك مَضيقاً ولا مَهَيِّعاً^(٣) حرصاً على الإيمان وتوحيد الملك الديان، وما كان يزيدُ ذلك بعضَ الناس إلا كفراً وعناداً، وتمرداً وفساداً، فأمرَ ﷺ تخفيفاً عليه - حيثُ كاد الحرصُ على إيمانهم يُوجِّهُ سهام التلف إليه كما قال تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعَ نَفْسِكَ عَلَيَّ ءَأَثَرِهِمْ إِن لَّرَ يُؤْمِنُوا بِهِذَآ الْحَدِيثِ أَسْفَا﴾ [الكهف: ٦] - بأن يخصَّ التذكير بمواد النفع في الجملة بأن

(١) في الأصل و(م): تيسير تلقي طريق الوحي، والمثبت من إرشاد العقل السليم ١٤٥/٩، والكلام منه.

(٢) ١٤٥/٩.

(٣) المضيق: ما ضاق من الأماكن والأمر. والمهَيِّع: الطريق البين. القاموس المحيط (ضاق) (هيج).

يكون مَنْ يُذَكِّرُهُ كَلَّأً أَوْ بَعْضاً مِمَّنْ يُرْجَى مِنْهُ التَّذَكُّرُ، وَلَا يُتَعَبَ نَفْسَهُ الْكَرِيمَةَ فِي تَذَكِيرٍ مَنْ لَا يُؤَرِّثُهُ التَّذَكِيرُ إِلَّا عَتَوْا وَنَفُوراً وَفَسَاداً وَغُرُوراً مِنَ الْمَطْبُوعِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥] وَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [النجم: ٢٩] وَعِلْمُهُ ﷺ بِمَنْ طُبِعَ عَلَى قَلْبِهِ بِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِهِ، فَهُوَ ﷺ بَعْدَ التَّبْلِيغِ وَالزَّمَامِ الْحُجَّةَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ تَكَرُّرُ التَّذَكِيرِ عَلَى مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ مَطْبُوعٌ عَلَى قَلْبِهِ، فَالشَّرْطُ عَلَى هَذَا عَلَى حَقِيقَتِهِ.

وقيل: إنه ليس كذلك، وإنما هو استبعادُ النفع بالنسبة إلى هؤلاء المذكِّرين^(١) نعيّاً عليهم بالتصميم، كأنه قيل: افعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ لِتَوْجَرَّ وَإِنْ لَمْ يَنْتَفِعُوا بِهِ. وفيه تَسْلِيَةٌ لَهُ ﷺ.

وَرُجِّحَ الْأَوَّلُ بَأَنَّ فِيهِ إِبْقَاءَ الشَّرْطِ عَلَى حَقِيقَتِهِ مَعَ كَوْنِهِ أَنْسَبَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ ﴿١٠﴾ أَي: سَيَذَكَّرُ بِتَذَكِيرِكَ مَنْ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَخْشَى اللَّهَ تَعَالَى حَقَّ خَشْيَتِهِ، أَوْ مَنْ يَخْشَى اللَّهَ تَعَالَى فِي الْجُمْلَةِ، فَيَزِدَادُ ذَلِكَ بِالتَّذَكِيرِ فَيَتَفَكَّرُ فِي أَمْرٍ مَا تَذَكَّرَهُ بِهِ، فَيَقِفُ عَلَى حَقِيقَتِهِ، فَيُؤْمِنُ بِهِ.

وقيل: إنَّ «إِنْ» بِمَعْنَى «إِذَا» كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩] أَي: إِذَا كُنْتُمْ؛ لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمْ يُخْبِرْهُمْ بِكُونِهِمُ الْأَعْلُونَ إِلَّا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ، وَقَوْلُهُ ﷺ فِي زِيَارَةِ أَهْلِ الْقُبُورِ: «وَأَنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِكُمْ لِأَحْقُونَ»^(٢) وَأَثْبَتَ هَذَا الْمَعْنَى لَهَا الْكُوفِيُّونَ احْتِجَاجاً بِمَا ذَكَرَ وَنَظَائِرَهُ، وَأَجَابَ النَّافُونَ عَنْ ذَلِكَ بِمَا فِي «الْمَغْنِيِّ»^(٣) وَغَيْرِهِ.

وقيل: هي بمعنى «قد»، وقد قال بهذا المعنى قُطْرِب. وقال عصام الدين: المراد أنَّ التَّذَكِيرَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِمَا يَكُونُ لَهُمُنَّ مِنْهُ لَمَنْ لَهُ التَّذَكِيرُ، فَيَنْبَغِي تَذَكِيرُ الْكَافِرِينَ بِالْإِيمَانِ، لَا بِالْفُرُوعِ كَالصَّلَاةِ وَالصُّومِ وَالْحَجِّ؛ إِذْ لَا تَنْفَعُهُ بَدُونُ الْإِيمَانِ،

(١) في (م): المذكورين.

(٢) أخرجه أحمد (٧٩٩٣)، ومسلم (٢٤٧) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٣) ص ٣٩ وما بعدها.

وتذكيرُ المؤمن التارك للصلاة بها دون الإيمان مثلاً، وهكذا، فكأنه قيل: ذكَّرَ كُلُّ واحدٍ بما ينفعه ويليقُ به.

وقال الفراء والنحاس والجرجانيُّ والزهرائيُّ: الكلامُ على الاكتفاء، والأصلُ: فذكَّرَ إن نفعت الذكرى وإن لم تنفع، كقوله تعالى: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ أَحْرًا﴾ [النحل: ٨١] (١).

والظاهرُ أنَّ الذين لا يقولون بمفهوم المخالفة - سواء كان مفهومَ الشرط أو غيره - لا يُشكِّلُ عليهم أمرُ هذه الآية كما لا يخفى.

﴿وَيَنْجِبَهَا﴾ أي: ويتجنَّبُ الذكرى ويتحاماها ﴿الْأَشْقَى﴾ وهو الكافرُ المصْرُ على إنكار المعاد ونحوه، الجازمُ بنفي ذلك مما يقتضي الخشية بوجه، وهو أشقى أنواع الكفِّرة.

وقيل: المراد به الكافرُ المتوَعِّلُ في عداوة الرسول ﷺ؛ كالوليد بن المغيرة، وعُتْبَةُ بن ربيعة، وقد روي أنَّ الآية نزلت فيهما، فإنه أشقى من غير المتوَعِّلِ.

وقيل: المراد به الكافر مطلقاً، فإنه أشقى من الفاسق.

وقيل: المفضَّلُ عليه كفِّرةُ سائر الأمم، فإنه حيث كان المؤمنُ من هذه الأمة أسعد من مؤمنهم، كان الكافر منها أشقى من كافرهم.

والأوجهُ عندي في المراد بالأشقى ما تقدم.

﴿الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ الْكُبْرَى﴾ أي: الطبقةُ السفلى من أطباق النار كما قال الفراء (٢)، ولا بُعْدَ في تفاضل نارِ الآخرة وكون بعضٍ منها أكبر من بعض وأشدَّ حرارة.

وقال الحسن: الكُبْرَى: نار الآخرة، والصغرى: نار الدنيا، ففي الصحيحين (٣)

(١) ذكر قولهم أبو حيان في البحر ٨/٤٥٩، وأبو السعود ٩/١٤٦، وعنه نقل المصنف، وكلام النحاس في إعراب القرآن ٥/٢٠٦.

(٢) في معاني القرآن ٣/٢٥٦.

(٣) البخاري (٣٢٦٥)، ومسلم (٢٨٤٣)، وهو عند أحمد (٧٣٢٧).

عن أبي هريرة مرفوعاً: «ناركم هذه جزءٌ من سبعين جزءاً من نار جهنم» وفي رواية للإمام أحمد^(١) عنه مرفوعاً أيضاً: «إنَّ هذه النار جزءٌ من مئة جزءٍ من جهنم» فلعلَّ السبعينَ وارِدٌ مَوْرَدَ التَّكْثِيرِ وهو كثيرٌ.

﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ أي: حياةً تنفعه. وقيل: إنَّ رُوحَ أحدهم تصيرُ في حلقه، فلا تخرجُ فيموت ولا ترجعُ إلى موضعها من الجسد فيحيا. وهو غيرُ غنيٍّ عن التقييد بنحو حياةٍ كاملة، على أنه بَعْدُ لا يخلو عن بحثٍ.

و«ثم» للتراخي في الرتبة، فإنَّ هذه الحالة أفضعُ وأعظمُ من نفس الصَّلِيِّ، وقال عصام الدين: يحتملُ أن يكون هذا الكلامُ كناية عن عدم النجاة؛ لأنَّ النجاة عن العذاب إنما تكون بالعمل في دارِ يموت فيها العامل ويحيا، والنَّظْمُ أقربُ إلى هذا المعنى، كيف واللائقُ بالمعنى السابق: ثم لا يكون ميتاً فيها ولا حياً، فتأمل. انتهى.

وفي كون اللائق بالمعنى السابق ما ذكره دون ما في النَّظْمِ الجليل مَنْعُ ظاهرٍ، والظاهر أنه لائقٌ به مع تضمُّنه رعاية الفواصل، وكذا في توجيه كون ما ذَكَرَ كناية عن عدم النجاة خفاءً، وكأنه لذلك أمر بالتأمل.

وقد يقال: إنَّ مثلَ ذلك الكلام يُقال لمن وقع في شِدَّةٍ واستمرَّ فيها، فلا يبعدُ أن يكون فيه إشارةٌ إلى خلودهم في العذاب، وأمرُ التراخي الرَّتْبِيِّ عليه ظاهرٌ أيضاً؛ لظهور أنَّ الخلودَ في النار الكبرى أفضعُ من دخولها وصلِّيها.

واعلم أنَّ عدم الموت في النار - على ما صرَّح به غيرُ واحدٍ - مخصوصٌ بالكفرة، وأما عصاةُ المؤمنين الذين يدخلونها، فيموتون فيها، واستدلالُ لذلك بما أخرجه مسلم عن أبي سعيد عن النبي ﷺ: «أما أهلُ النار الذين هم أهلُها، فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن ناسٌ أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال: بخطاياهم - فأماتهم الله تعالى إماتةً، حتى إذا كانوا فحماً أُذِنَ في الشفاعة، فجِيءَ

بهم ضبائرَ ضبائر، فَبُتُّوا على أنهار الجنة، ثم قيل: يا أهل الجنة أفيضوا عليهم من الماء، فينبتون نباتَ الحَبَّةِ في حَمِيلِ السَّيْلِ»^(١).

قال الحافظ ابن رجب: إنه يدلُّ على أنَّ هؤلاء يموتون حقيقةً، وتفرقُ أرواحُهم أجسادَهم^(٢).

وأيدَّ بتأكيد الفعل بالمصدر في قوله عليه الصلاة والسلام: «فأماتهم الله تعالى إمامةً» وأظهرُ منه ما أخرجه البزار عن أبي هريرة مرفوعاً: «إنَّ أدنى أهل الجنة حظًا - أو نصيباً - قومٌ يُخرجهم الله تعالى من النار، فيرتاحُ لهم الرَّبُّ تبارك وتعالى، وذلك أنهم كانوا لا يُشركون بالله تعالى شيئاً، فينبُدون بالعرءاء، فينبتون كما ينبتُ البقل، حتى إذا دخلتِ الأرواحُ أجسادَهم فيقولون: ربِّنا كما أخرجتنا من النار وأرجعتِ الأرواحَ إلى أجسادنا، فاصرف وجوهنا عن النار، فيصرف وجوههم عن النار»^(٣).

وهذه الإمامة - على ما اختاره غيرُ واحدٍ - بعد أن يذوقوا ما يستحقُّونه من عذابها بحَسَبِ ذنوبهم كما يُشعرُ به حديثُ مسلم، وإبقاؤهم فيها ميِّتين إلى أن يُؤدَّنَ بالشفاعة لإيجابه تأخير دخولهم الجنة تلك المدة كان تتمَّة لعقوبتهم بنوعٍ آخر، فتكونُ ذنوبهم قد اقتضت أن يُعذبوا بالنار مدةً ثم يُحبسوا فيها من غير عذابٍ مُدَّةً، فهم كَمَنَّ أذنبَ في الدنيا ذنباً، فَضُرِبَ وَحُسِبَ بعد الضرب جزاءً لذنبه، ولم يبقوا أحياءً فيها من غير عذابٍ كخزنتها، إما ليكونَ أبعَدَ عن أن يهولهم رؤيتها، أو لتكونَ الإمامة وإخراج الروح من تتمَّة العقوبة أيضاً.

(١) صحيح مسلم (١٨٥)، وهو عند أحمد (١١٠٧٧). الحبة بالكسر: بزور البقول وحب الرياحين، وأما الحَبَّة بالفتح: فهي الحنطة والشعير ونحوهما، وحميل السيل: هو ما يجيء به السيل من طين وغشاء ونحوهما، فإذا اتفقت فيه حبةٌ واستقرت على شط مجرى السيل فإنها تنبت في يوم وليلة، فشبُّه به سرعة عود أبدانهم وأجسامهم إليها بعد إحراق النار لها. النهاية (حب) و(حمل).

(٢) التخويف من النار لابن رجب ص ١٨٩.

(٣) كشف الأستار (٣٥٥٤). وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٤٠٠: رواه البزار ورجاله ثقات.

وقال القرطبي: يجوز أن تكون إمامتهم عند إدخالهم فيها، ويكون إدخالهم وصرف نعيم الجنة عنهم مدة كونهم فيها عقوبة لهم كالحبس في السجن بلا غل ولا قيد مثلاً، ويجوز أن يكونوا متألّمين حالة موتهم نحو تألّم الكافر بعد موته وقبل قيام الساعة، ويكون ذلك أخفّ من تألّمهم لو بقوا أحياء، كما أنّ تألّم الكافر بعد موته في قبره أخفّ من تألّمه إذا أدخل النار بعد البعث. وهو كما ترى.

وفي «مطامح الأفهام»^(١) يجوز أن يُراد بالإمامة المذكورة في الحديث: الإمامة، وقد سمى الله تعالى النوم وفاة؛ لأنّ فيه نوعاً من عدم الحسّ، وفي الحديث المرفوع «إذا أدخل الله تعالى الموحّدين النار أماتهم فيها، فإذا أراد سبحانه أن يخرجوا أمّسهم العذاب تلك الساعة»^(٢) انتهى.

والمعول عليه ما ذكرناه أولاً والله تعالى أعلم.

﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ أي: نجا من المكروه وظفر بما يرجوه.

﴿مَنْ تَزَكَّى﴾ أي: تطهّر من الشرك بتذكّره واتّعاه بالذكري، وحمله على ذلك مروى عن ابن عباس وغيره، وأخرج البزار وابن مردويه عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال في ذلك: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَخَلَعَ الْأَنْدَادَ، وَشَهِدَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ»^(٣).

واعتبر بعضهم أمرين فقال: أي: تطهّر من الكفر والمعصية. وعليه يجوز أن يكون ما تقدّم من باب الاختصار على الأهم.

وقيل: تزكّى، أي: تكثّر من التقوى والخشية، من الزكاء وهو النماء.

وقيل: تطهّر للصلاة.

(١) مطامح الأفهام في شرح الأحكام للقاضي عياض. كشف الظنون ١٧١٨/٢.

(٢) ذكره الديلمي في الفردوس ١/٢٥٢ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفي إسناده الحسن بن علي بن راشد، ذكره الذهبي في الضعفاء. ينظر أسنى المطالب لمحمد بن السيد درويش ص ٢٨، والمغني في الضعفاء للذهبي ص ١٦٢.

(٣) الدر المنثور ٦/٣٣٩، وهو في كشف الأستار (٢٢٨٤)، وفي إسناده عباد بن أحمد العرزمي، وهو متروك كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/١٣٧.

وقيل : آتى الزكاة . وروي هذا عن أبي الأحوص وقتادة وجماعة .

﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ بلسانه وقلبه ، لا بلسانه مع غفلة القلب ؛ إذ مثلُ ذلك لا ثواب فيه ، فلا ينبغي أن يدخل فيما يترتبُ عليه الفلاح ، والذِّكْرُ القلبيُّ باستحضار اسمه تعالى في القلب وإن كان ممدوحاً بلا شبهة إلا أن إرادته بخصوصه مما ذكّر خلاف الظاهر ، وحكاه في «مجمع البيان»^(١) عن بعض ، وما روي عن ابن عباس من قوله : أي : ذكّر معادته وموقفه بين يدي ربه عزّ وجلّ ، ظاهرٌ فيه وفي إقحام لفظ «اسم» .

وذهب بعضُ الحنفية إلى أن المراد بهذا الذكر تكبيرة الافتتاح ، كأنه قيل : وكبّر للافتتاح ﴿فَصَلَّى﴾^(١٥) أي : الصلوات الخمس ، كما أخرجه ابن المنذر وغيره عن ابن عباس^(٢) ، وروي ذلك في حديث مرفوع^(٣) . وقيل : الصلاة المفروضة وما أمكن من النوافل . واحتجّ بذلك على وجوب التكبيرة ، حيث يَظنُّ به الفلاح ، ووقع بين واجبين ، بل فرّضين : التزكّي من الشرك والصلاة ، مع أن الاحتياط في العبادات واجبٌ فلا يضرُّ الاحتمال .

وعلى أن الافتتاح جائزٌ بكلِّ اسمٍ من أسمائه عزّ وجلّ ، وهو ظاهرٌ .

وعلى أن التكبيرة شرطٌ لا ركنٌ ؛ للعطف بالفاء ، وعطفُ الكلِّ على الجزء كعطفِ العامِّ على الخاصِّ وإن جاز لا يكون بها ، مع أنه لو سلّم صحته بتكليف فلا بدّ له من نُكْتَةٍ ليدعى وقوعه في الكلام المعجز ، فحيث لم تظهر لم يصحّ ادّعاؤه وبناء الركنية عليه . والإنصافُ أنه مع ما سمعت احتجاجٌ ليس بالقوي .

وقيل : هو خصوصُ «بسم الله الرحمن الرحيم» قبل الصلاة . وليس بشيء .

وعن عليّ كرم الله تعالى وجهه : «تزكّي» أي : تصدّق صدقة الفطر ، و«ذكّر اسم ربه» : كبر يوم العيد فصلّى صلاة العيد . وعن جماعة من السلف ما يقتضي ظاهره ذلك .

(١) ١٠٩/٣٠ .

(٢) الدر المنثور ٦/٣٣٩ . وأخرجه الطبري ٢٤/٣٢١ ، وابن أبي حاتم ١٠/٣٤١٧ .

(٣) قطعة من حديث جابر الذي سلف قريباً .

وَتُعَقَّبَ بِأَنَّ الصَّلَاةَ مَقْدَمَةٌ عَلَى الزَّكَاةِ فِي الْقُرْآنِ، وَأَنَّ السُّورَةَ مَكِّيَّةٌ، وَلَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ عِيدٌ وَلَا فِطْرٌ.

وَرَدَّ بِأَنَّ ذَلِكَ إِذَا ذُكِرَتْ بِاسْمِهَا، أَمَا إِذَا ذُكِرَتْ بِفِعْلِ فَتَقْدِيمُهَا غَيْرُ مُطَّرِدٍ، وَمِنْهُ ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ [القيامة: ٣١] عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَخَالَفَةُ الْعَادَةِ هَاهُنَا لِلإِرْشَادِ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الزَّكَاةَ الْمَقْدَمَةَ قَوْلًا يَنْبَغِي تَقْدِيمُهَا فِعْلًا عَلَى الصَّلَاةِ، وَلِهَذَا كَانُوا يُخْرِجُونَهَا قَبْلَ أَنْ يُصَلُّوا الْعِيدَ كَمَا جَاءَ فِي الْآثَارِ، وَكَوْنُ السُّورَةِ مَكِّيَّةً غَيْرُ مُجْمَعٍ عَلَيْهِ، وَعَلَى الْقَوْلِ بِمَكِّيَّتِهَا - الَّذِي هُوَ الْأَصَحُّ - يَكُونُ ذَلِكَ مِمَّا تَأَخَّرَ حُكْمُهُ عَنِ نَزْوِلهِ.

وَأَقُولُ: يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: «تَزَكَّى»، أَي: تَطَهَّرَ مِنَ الشَّرْكِ بِأَنَّ آمَنَ بِقَلْبِهِ وَ«ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ»، أَي: قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، «فَصَلَّى»، أَي: الصَّلَاةَ الْمَفْرُوضَةَ. وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا يُؤَيِّدُهُ^(١)، فَيَكُونُ «تَزَكَّى» إِشَارَةً إِلَى التَّصَدِيقِ بِالْجَنَانِ وَ«ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ» إِلَى النُّطْقِ بِاللِّسَانِ، وَ«صَلَّى» إِلَى الْعَمَلِ بِالْأَرْكَانِ؛ لِمَا أَنَّ الصَّلَاةَ عِمَادُ الدِّينِ، وَأَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْبَدَنِيةِ، وَنَاهِيَةٌ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، فَلَا يَدْعُ أَنْ تُذَكَرَ فَيُرَادَ جَمْعُ الْأَعْمَالِ الْبَدَنِيةِ وَالْعِبَادَاتِ الْقَالِبِيَّةِ.

وَقَدْ يُقَالُ: اقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ الصَّلَاةِ لِأَنَّ الْفَرَائِضَ وَالْوَاجِبَاتِ الْبَدَنِيةِ لَمْ تَكُنْ تَامَةً يَوْمَ نَزْوِلهِ السُّورَةِ، وَكَانَتْ الصَّلَاةُ أَهَمَّ مَا نَزَلَ إِنْ كَانَ نَزَلَ غَيْرُهَا، وَقَدْ رَوَى عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَيَزِيدُ النَّحْوِيُّ عَنِ عِكْرَمَةَ وَالْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ أَنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ ثُمَّ ﴿ن﴾ ثُمَّ «الْمِزْمَلُ»، ثُمَّ «الْمَدْثَرُ»، ثُمَّ ﴿تَبَّتْ﴾ ثُمَّ ﴿إِذَا أَلْمَسْتُمْ كُرُورَتَ﴾ ثُمَّ ﴿سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾^(٢) ثُمَّ إِنْ مِنْ رِدْفِ^(٣) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، وَكَانَ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى الْمَطْلُوبُ هُوَ مَجْمُوعُ الْجَمْلَتَيْنِ،

(١) تفسير ابن أبي حاتم ٣٤١٧/١٠، وتفسير الطبري ٣١٩/٢٤، ٣٢١.

(٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٤٢/٧.

(٣) أي: توابع، الرِّدْفُ: جمع الرِّدْفِ والرِّدْفِ، وهو كل ما تبع شيئاً. معجم متن اللغة (ردف).

فلا بُعْدَ في أن يُرَادَ من ذِكْرِهِ تَعَالَى في الآيَةِ، وَإِذَا اعتُبرَ الإِتْيَانُ بِاسْمِهِ عَزَّ وَجَلَّ في الجُمْلَةِ الثَّانِيَةِ عَلى الوَجْهِ الَّذِي أتى بِهِ ذِكْرًا لَهُ تَعَالَى، كَانَ أَمْرُ الإِرَادَةِ أَقْرَبَ، وَهَذَا الوَجْهُ لَا يَخْلُو عَن حُسْنِ.

وَكَلِمَةُ «قَدْ» لَمَّا أَنَّهُ عِنْدَ الإِخْبَارِ بِسُوءِ حَالِ المَتَجَنَّبِ عَنِ الذِّكْرِ في الآخِرَةِ يَتَوَقَّعُ السَّامِعُ الإِخْبَارَ بِحُسْنِ حَالِ المَتَذَكَّرِ فِيهَا، وَلَا يَبْعُدُ أَنْ تَكُونَ الجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةً اسْتِثْنَاءً جَوَابًا لِسُؤَالٍ نَشَأَ عَنِ بَيَانِ حَالِ المَتَجَنَّبِ، وَالسُّكُوتِ عَنِ حَالِ المَتَذَكَّرِ الَّذِي يَخْشَى، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: مَا حَالُ مَنْ تَذَكَّرَ، فَقِيلَ: قَدْ أَفْلَحَ.. إِلَى آخِرِهِ.

وَكَانَ الظَّاهِرُ: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَذَكَّرَ، إِلَّا أَنَّهُ وُضِعَ «مَنْ تَزَكَّى» إِلَى آخِرِهِ مَوْضِعَ «مَنْ تَذَكَّرَ» إِشَارَةً إِلَى بَيَانِ المَتَذَكَّرِ بِسَمَاتِهِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ تُوَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿١٦﴾ إِضْرَابٌ عَنِ مُقَدَّرٍ يَنْسَاقُ إِلَيْهِ الكَلَامُ، كَأَنَّهُ قِيلَ إِثْرًا بَيَانٌ مَا يُوْدِي إِلَى الفَلَاحِ: لَا تَفْعَلُونَ ذَلِكَ بَلْ تُوَثِّرُونَ.. إِخْ، وَلَعَلَّهُ مُرَادٌ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ إِضْرَابٌ عَنِ «قَدْ أَفْلَحَ» إِخْ.

وَقِيلَ: إِضْرَابٌ عَنِ بَيَانِ حَالِ المَتَذَكَّرِ وَالمَتَجَنَّبِ، إِلَى بَيَانِ أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ هَذَا البَيَانُ وَأَضْعَافُهُ المَتمَرِّدِينَ، عَلى وَجْهِ يَتَضَمَّنُ بَيَانُ سَبَبِ عَدَمِ النِّفْعِ، وَهُوَ إِثَارُ الحَيَاةِ الدُّنْيَا. وَالْخَطَابُ عَلى هَذَا لَلْكَفْرَةِ الأَشَقِيْنَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، وَعَلى الأَوَّلِ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ، فَالْمُرَادُ بِإِثَارِ الحَيَاةِ الدُّنْيَا هُوَ الرِّضَا وَالإِطْمِئْنَانُ بِهَا، وَالإِعْرَاضُ عَنِ الآخِرَةِ بِالكَلْبِيَّةِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا﴾ الآيَةُ [يُونُسُ: ٧] وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لِجَمِيعِ النَّاسِ عَلى سَبِيلِ التَّغْلِيْبِ، فَالْمُرَادُ بِإِثَارِهَا مَا هُوَ أَعْمٌ مِمَّا ذَكَرَ، وَمَا لَا يَخْلُو عَنْهُ النَّاسُ غَالِبًا مِنْ تَرْجِيحِ جَانِبِ الدُّنْيَا عَلى الآخِرَةِ فِي السَّعْيِ وَتَرْتِيبِ المَبَادِي. وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا يَقْتَضِيهِ.

وَإِلْتِفَاتُ عَلى الأَوَّلِ لِتَشْدِيدِ التَّوْبِيخِ، وَعَلى الثَّانِي كَذَلِكَ فِي حَقِّ الكَفْرَةِ، وَلِتَشْدِيدِ العِتَابِ فِي حَقِّ المُسْلِمِينَ.

وَقِيلَ: لَا التَّفَاتِ؛ لِأَنَّهُ بِتَقْدِيرِ «قُلْ».

وقرأ عبد الله وأبو رجاء والحسن والجحدري وأبو حيوة وابن أبي عبله وأبو عمرو والزعفراني وابن مقسم: «يؤثرون» بياء الغيبة^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (١٧) حالٌ من فاعل «تؤثرون» مؤكدة للتوبيخ والعتاب، أي: تؤثرونها على الآخرة والحالُ أنَّ الآخرة خيرٌ في نفسها؛ لِمَا أَنَّ نعيمها مع كونه في غاية ما يكون من اللذة خالصٌ عن شائبة الغائلة أبديةٍ لا انصرام له. وعدمُ التعرُّض لبيان تكدر نعيم الدنيا بالمنغصات وانقطاعه عمَّا قليل لغاية الظهور.

﴿إِنَّ هَذَا﴾ إشارة - على ما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد - إلى قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾^(٢) وروي ذلك عن قتادة.

وقال غير واحدٍ: إشارةٌ إلى ما ذكر من قوله سبحانه: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ إلخ. وسيأتي إن شاء الله تعالى في الحديث ما يشهد له.

وقال الضحاك: إشارةٌ إلى القرآن، فالآيةُ كقوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ لِنَفْسِهِ الْأُولَى﴾ [الشعراء: ١٩٦].

وعن ابن عباس وعكرمة والسدي: إشارةٌ إلى ما تضمنته السُّورُ جميعاً. وفيه بعدٌ.

﴿لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (١٨) أي: ثابتٌ فيها معناه، وقرأ الأعمش وهارون وعصمة كلاهما عن أبي عمرو بسكون الحاء، وكذا فيما بعد، وهي لغةٌ تميمٍ على ما في «اللوامح»^(٣).

﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ (١٩) بدلٌ من «الصحف الأولى» وفي إبهامها ووضفها بالقدم ثم بيانها وتفسيرها من تفخيم شأنها ما لا يخفى، وكانت صحفُ إبراهيم عشرة، وكذا صحف موسى عليه السلام، والمراد بها ما عدا التوراة، أخرج عبد بن

(١) التيسير ص ٢٢١، والنشر ٢/٤٠٠ عن أبي عمرو، والكلام من البحر ٨/٤٦٠.

(٢) تفسير الطبري ٢٤/٣٢٤-٣٢٥.

(٣) البحر المحيط ٨/٤٦٠.

حميد وابن مردويه وابن عساكر عن أبي ذر قال: قلت يا رسول الله: كم أنزل الله تعالى من كتاب؟ قال: «مئة كتاب وأربعة كتب، أنزل على شيث خمسين صحيفة، وعلى إدريس ثلاثين صحيفة، وعلى إبراهيم عشر صحائف، وعلى موسى قبل التوراة عشر صحائف، وأنزل التوراة والإنجيل والزيور والفرقان». قلت: يا رسول الله، فما كانت صحف إبراهيم؟ قال: «أمثالٌ كلُّها، أيها الملك المتسلِّط المُبتلى^(١) المغرور، لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضُها إلى بعض، ولكن بعثتك لتردَّ عني دعوة المظلوم، فإني لا أردُّها ولو كانت من كافر، وعلى العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون له ثلاث ساعات: ساعةٌ يناجي فيها ربَّه، وساعةٌ يُحاسبُ فيها نفسه ويتذكَّر فيما صنع، وساعةٌ يخلو فيها لحاجته من الحلال، فإنَّ في هذه الساعة عوناً لتلك الساعات، واجتماعاً للقلوب، وتفريغاً لها. وعلى العاقل أن يكون بصيراً بزمانه، مقبلاً على شأنه، حافظاً للسانه، فإنَّ مَنْ حَسَبَ كلامه من عمله أقلَّ الكلام إلا فيما يعنيه. وعلى العاقل أن يكون طالباً لثلاث: مرمةً لمعاش، أو تزوداً لمعاد، أو تلذُّذاً في غير محرَّم». قلت: يا رسول الله، فما كانت صحف موسى؟ قال: «كانت عبراً كلُّها: عجبْتُ لمن أيقن بالموت ثم يفرح، ولمن أيقن بالنار ثم يضحك، ولمن يرى الدنيا وتقلُّبها بأهلها ثم يطمئنُّ إليها، ولمن أيقن بالقدر ثم يغضب، ولمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل» قلت: يا رسول الله، هل أنزل عليك شيءٌ مما كان في صحف إبراهيم وموسى؟ قال: «يا أبا ذر نعم: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ ④ و﴿ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ ⑤ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ⑥ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ⑦». والله تعالى أعلم بصحة الحديث.

وقرأ أبو رجاء: «إبرهَم» بحذف الألف والياء، وبالهاء مفتوحة ومكسورة،

(١) قبلها في الأصل (م): على، والمثبت من المصادر على ما يأتي.

(٢) تاريخ دمشق ٢٣/٢٧٨، والكلام من الدر المنثور ٦/٣٤١، وأخرجه أيضاً ابن عدي ٧/٢٦٩٩،

وفيه يحيى بن سعد السعدي عن ابن جريج، قال ابن عدي: هذا حديث منكر من هذا

الطريق عن ابن جريج، ويحيى بن سعد هذا يعرف بهذا الحديث.

وأخرجه ابن حبان (٣٦١) بإسناد آخر عن أبي ذر، وفيه إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني،

قال عنه أبو حاتم: كذاب، كما في الجرح والتعديل ٢/١٤٢-١٤٣.

وعبد الرحمن بن أبي بكرة بكسرها لا غير. وقرأ أبو موسى الأشعري وابن الزبير: «إبراهام» بألفين في كل القرآن. وقرأ مالك بن دينار: «إبراهم» بألفٍ وفتح الهاء وبغير ياء^(١). وجاء كما قال ابن خالويه: «إبرهم» بضم الهاء بلا ألفٍ ولا ياء^(٢).

وهذا من تصرفات العرب في الأسماء الأعجمية، فإن إبراهيم على الصحيح منها، وحكى الكرمانى في عجائبه أنه اسمٌ عربيٌّ مشتقٌّ من البرهمة، وهي شدة النظر. ونسبُه قد تقدم، وكذا نسبُ موسى صلى الله تعالى عليهما وسلم.

(١) تنظر هذه القراءات في القراءات الشاذة ص ١٧٢، والبحر ٨/٤٦٠، وعنه نقل المصنف.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٧٢.

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

مكيةٌ بلا خلاف، وعددهُ آياتها سِتُّ وعشرون كذلك، وكان ﷺ كما أخرج مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن النعمان بن بشير يقرؤها في الجمعة مع سورتها^(١).

ولما أشار سبحانه فيما قبلُ إلى المؤمن والكافر والجنة والنار إجمالاً، بسَطَ الكلامَ هاهنا فقال عزَّ قائلًا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ قيل: «هل» بمعنى «قد» وهو ظاهرُ كلام قُطرب حيث قال: أي: قد جاءك يا محمدُ حديثُ الغاشية. والمختار أنه للاستفهام، وهو استفهامٌ أريد به التعجيبُ مما في حيزه، والتشويقُ إلى استماعه، والإشعارُ بأنه من الأحاديث البديعة التي حَقُّها أن تتناقلها الرواة، ويتنافس في تلقُّنها الوعاة. وأخرج ابن أبي حاتم عن عمرو بن ميمون قال: مرَّ النبيُّ ﷺ على امرأةٍ تقرأ: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ فقام عليه الصلاة والسلام يستمعُ ويقول: «نعم قد جاءني»^(٢).

«والغاشيةُ»: القيامة، كما قال سفيان والجمهور، وأطلق عليها ذلك لأنها تغشى الناسَ بشدائدها، وتكتفهم بأهوالها.

(١) مسلم (٨٧٨)، وأبو داود (١١٢٢)، والنسائي في المجتبى ٣/١٨٤، وهو عند أحمد (١٨٣٨٣)، وسلف ص ١٠٢ من هذا الجزء.

(٢) ذكره ابن كثير عند تفسير هذه الآية، وهو مرسل.

وقال محمد بن كعب وابن جبير: هي النار، من قوله تعالى: ﴿وَنَفْسٌ وَّجُوهٌ مُّأْتَاتُ﴾ [إبراهيم: ٥٠] وقوله سبحانه: ﴿وَمِن فَوْقِهِمْ عَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]. وليس بذاك، فإن ما سيروى^(١) من حديثها ليس مختصاً بالنار وأهلها، بل ناطقٌ بأحوال أهل الجنة أيضاً.

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ المرفوع مبتدأ، وجاز الابتداء به وإن كان نكرة؛ لوقوعه في موضع التنويع، وقيل: لأن تقدير الكلام: أصحاب وجوه. والخبر ما بعد، والظرف متعلق به، والتنوين عوض عن جملة أشعرت بها الغاشية، أي: يوم إذ غشيت، والجملة إلى قوله تعالى: (مَبْتُوثَةٌ) استئناف وقَعَ جواباً عن سؤالٍ نشأ من الاستفهام التشويقي، كأنه قيل من جهته عليه الصلاة والسلام: ما أتاني حديثها، ما هو؟ فقيل: «وجوه» إلخ؛ قال ابن عباس رضي الله عنه: لم يكن أتاه صلى الله عليه وسلم حديثها، فأخبره سبحانه عنها فقال جلّ وعلا: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ﴾.

والمراد بـ «خاشعة»: ذليلة، ولم توصف بالذل ابتداءً؛ لما في وصفها بالخشوع من الإشارة إلى التهكم، وأنها لم تخشع في وقت ينفع فيه الخشوع، وكذا حال وصفها بالعمل في قوله سبحانه: ﴿عَامِلَةٌ﴾ على ما قيل، وهو وقوله تعالى: ﴿نَاصِبَةٌ﴾ خبران آخران لـ «وجوه» إذ المراد بها أصحابها، وفي ذلك احتمالات^(٢) أخر ستأتي إن شاء الله تعالى.

أي: عاملة في ذلك اليوم تعبة فيه، وذلك في النار على ما روي عن ابن عباس والحسن وابن جبير وقتادة، وعملها فيها على ما قيل جرّ السلاسل والأغلال، والخوض فيها خوض الإبل في الوحل، والصعود والهبوط في تلالها وهادها، وذلك جزاء التكبر عن العمل وطاعة الله تعالى في الدنيا.

وعن زيد بن أسلم أنه قال: أي: عاملة في الدنيا، ناصبة فيها؛ لأنها على غير هدى، فلا ثمرة لها إلا النصب، وخاتمة النار. وجاء ذلك في رواية أخرى عن ابن

(١) في (م): ما سيروى.

(٢) في (م): الاحتمالات.

عباس وابن جبير أيضاً. والظاهرُ أنَّ الخشوعَ عند هؤلاء باقٍ على كونه في الآخرة، وعليه فـ «يومئذٍ» لا تَعَلَّقُ له بالوصفين معنى، بل متعلّقتهما في الدنيا، ولا يخفى ما في هذا الوجه من البعد، وظهورُ أنَّ العملَ لا يكون في الآخرة - بعد تسليمه - لا يجدي نفعاً في دَفْعِ بُعْده.

وقال عكرمة: عاملةٌ في الدنيا ناصبةٌ يوم القيامة. والظاهرُ أنَّ الخشوعَ على ما مرَّ، ولا يخفى ما في جَعْلِ المُحاطِ باستقباليين ماضوياً من البعد.

وقيل: الأوصاف الثلاثة في الدنيا، والكلامُ على منوال:

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة^(١)

أي: ظهر لهم يومئذٍ أنها كانت خاشعةً عاملةً ناصبةً في الدنيا من غير نفع، وأما قبل ذلك اليوم فكانوا يحسبون أنهم يُحسنون صنْعاً، وهؤلاء النَّسَّاءُ من اليهود والنصارى كما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس^(٢)، ويشمل غيرهم مما شاكلهم من نَسَّاءِ أهل الضلال، وهذا الوجهُ أبعدُ من أخويه.

وقوله تعالى: ﴿تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً﴾ متناهية في الحرِّ، من حَمِيَتِ النَّارُ: إذا اشتدَّ حرُّها، خبرٌ آخرُ لـ «وجوه».

وقيل: «خاشعةٌ» صفةٌ لها، وما بعدُ أخبار. وقيل: الأولان صفتان، والأخيران خبران. وقيل: الثلاثة الأَوَّلُ صفات، وهذه الجملة هي الخبر، والكلُّ كما ترى.

وَجُوزَ أن يكون هذا وما بعده من الجملتين استئنافاً مبيِّناً لتفاصيل أحوالها.

وقرأ ابن كثير في رواية شبل، وحميد وابن محيصن: «عاملةٌ ناصبةٌ» بالنصب على الدَّمِ^(٣).

(١) البيت لزائدة بن صعصعة، وعجزه: ولم تَجِدِي من أن تُقرِّي به بدأ، وسلف ١٦٩/١٦.

(٢) الدر المثور ٣٤٢/٦.

(٣) المحتسب ٣٥٦/٢، والمحرم الوجيز ٤٧٢/٥.

وقرأ أبو رجاء وابن محيصن ويعقوب وأبو عمرو وأبو بكر: «تُصَلَّى» بضم التاء^(١). وقرأ خارجة: «تُصَلَّى» بضم التاء وفتح الصاد مشدّد اللام للمبالغة^(٢).

﴿تَشَقَّى مِنْ عَيْنِي أَيْنَعُوْهُ﴾ بلغت إناها، أي: غايتها في الحرّ، فهي متناهية فيه، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَبِّئْ جِبْرِيْلَ أَنْ﴾ [الرحمن: ٤٤] وهو التفسير المشهور، وقد روي عن ابن عباس والحسن ومجاهد.

وقال ابن زيد: أي حاضرة لهم، من قولهم أنبي الشيء: حَضَرَ. وليس بذلك.

﴿لَيْسَ لَمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ﴾ بيان لطعامهم إثر بيان شرابهم، والضرِيْعُ - كما أخرج عبد بن حميد عن ابن عباس - الشَّبْرُقُ اليابس^(٣). وهي - على ما قال عكرمة - شجرة ذات شوكٍ لاطئة بالأرض.

وقال غير واحد: هو جنسٌ من الشوك، ترعاه الإبل رَطْباً، فإذا يبس تحامته، وهو سمّ قاتلٌ، قال أبو ذؤيب:

رَعَى الشَّبْرِقَ الرِّبَانَ حَتَّى إِذَا ذَوَى وَصَارَ ضَرِيْعاً بَانَ عَنْهُ النَّحَائِصُ^(٤)

وقال ابن عيّارة^(٥) الهذلي يذكر إبلاً وسوء مرعى:

وَحُبْسِنَ فِي هَزْمِ الضَّرِيْعِ فَكَلَّهَا حَذْبَاءُ دَامِيَّةِ الْيَدِيْنَ حَرُودُ^(٦)

(١) التيسير ص ١٢١، والنشر ٢/٤٠٠ عن أبي عمرو وأبي بكر ويعقوب، والكلام من البحر ٨/٤٦٢.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٧٢، والكشاف ٤/٢٤٦، والبحر ٨/٤٦٢.

(٣) الدر المنثور ٦/٣٤٢.

(٤) لم نقف عليه في ديوان الهذليين، وهو في الكشاف ٤/٢٤٦، وتفسير الرازي ٣١/١٥٣.

وجاء في هامش الأصل: النحائص جمع نحوص وهي الأتان الحامل. منه. وفي القاموس (نحص): هي الناقة الشديدة السمن.

(٥) في الأصل: عزارة، وفي (م): غرارة. والمثبت هو الصواب. وعبارة أمه، واسمه: قيس بن خويلد، أخو بني صاهلة، والبيت من قصيدة في رثاء أخيه لأبيه وأمه الحارث بن خويلد. شرح أشعار الهذليين للسكري ٣/٥٨٩ و٥٩٧.

(٦) البيت في ديوان الهذليين ٣/٧٣. وجاء في هامش الأصل: هزم بالزاي المعجمة: ما تكسّر منه، وناقاة حذباء: بادٍ عظمٌ وركها. ويروى: جرباء بالجيم والراء من الجرب معروف. والحرود من النوق القليلة اللبن.

وقال بعض اللغويين: الضريعُ: يبسُ العَرَفَج إذا انحطم. وقال الزجاج: نبتٌ كالعوسج. وقال الخليل: نبتٌ أخضرٌ مُتَتِنُ الريح يرمي به البحر^(١).

والظاهر أنَّ المراد ما هو ضريعٌ حقيقةً. وقيل: هو شجرةٌ نارية^(٢) تُشبه الضريع. وأنت تعلم أنه لا يُعجزُ الله تعالى الذي أخرج من الشجر الأخضر ناراً أن يُنبتَ في النار شجرَ الضريع، نعم يؤيِّد ما قيل ما حكاه في «البحور الزاهرة»^(٣) عن البغوي عن ابن عباسٍ يرفعه: «الضريعُ: شيءٌ في النار شبه الشوك، أمرٌ من الصَّبْر، وأنتنٌ من الجيفة، وأشدُّ حرًّا من النار»^(٤) فإن صحَّ فذاك.

وقال ابن كيسان: هو طعامٌ يَضْرَعُونَ عنده ويذُلُّون، ويتضرَّعون إلى الله تعالى طلباً للخلاص منه، فسُمِّيَ بذلك. وعليه يحتملُ أن يكون شجراً وغيره.

وعن الحسن وجماعة: أنه الزَّقُوم.

وعن ابن جبير: أنه حجارةٌ في النار.

وقيل: هو وادٍ في جهنم، أي: ليس لهم طعامٌ إلا من ذلك الموضع، ولعله هو الموضع الذي يسيلُ إليه صديدُ أهل النار وهو الغَسَلين، وعليه يكون التوفيقُ بين هذا الحصر والحصر في قوله تعالى: ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦] ظاهراً بأن يكونَ طعامُهُم من ذلك الوادي هو الغَسَلين الذي يسيلُ إليه، وكذا إذا أُريدَ به ما قاله ابن كيسان واتحد به، وقد يتَّحدُ بهما عليه أيضاً الزَّقُوم، واتَّحادُهُ بالضريع - على القول بأنه شجرةٌ - قريبٌ.

وقيل في التوفيق: إنَّ الضريعَ مجازٌ أو كنايةٌ أُريدَ به طعامٌ مكروهٌ حتى للإبل وغيرها من الحيوانات التي تلتذُّ رعيَ الشوك، فلا ينافي كونه زَّقُوماً أو غَسَليناً.

(١) نقل المصنف هذه الأقوال عن البحر ٨/٤٦١، وقول الزجاج في معاني القرآن ٥/٣١٧:

الضريع: الشبرق، وهو جنس من الشوك، إذا كان رطباً فهو شبرق، فإذا يبس فهو الضريع.

(٢) أي: من الأشجار التي خلقها الله في النار. حاشية الشهاب ٨/٣٥٣.

(٣) البحور الزاهرة عن علوم الآخرة، لشمس الدين محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي، المتوفى سنة (١١٨٨). هدية العارفين ٢/٣٤٠.

(٤) تفسير البغوي ٤/٤٧٩، وأخرجه الواحدي في الوسيط ٤/٤٧٤، وابن مردويه كما في الدر المنثور ٦/٣٤٢، وسنده وادٍ كما ذكر السيوطي.

وقيل: إنه أريد أن لا طعام لهم أصلاً؛ لأنَّ الضريعَ ليس بطعام للبهائم، فضلاً عن الناس، كما يقال: ليس لفلانٍ ظلٌّ إلا الشمس، أي: لا ظلٌّ له. وعليه يُحملُ قوله تعالى: ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِشْلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقْوَمِ ﴿٤٣﴾ طَعَامٌ الْأَثِيرِ﴾ [الدخان: ٤٣-٤٤] فلا مخالفة أصلاً.

وقيل: إنَّ الغِشْلين وهو الصديد في القدرة الإلهية أن تجعله على هيئة الضريع والزقوم، فطعامهم الغِشْلين والزقوم اللذان هما الضريع. ولا يخفى تعسُّفه على الرضيع.

وقد يقال في التوفيق على القول بأنَّ الثلاثة متغايرة بالذات: إنَّ العذاب ألوانٌ، والمعدَّبون طبقاتٌ، فمنهم أكلةُ الزَّقوم، ومنهم أكلةُ الغِشْلين، ومنهم أكلةُ الضريع، لكلِّ بابٍ منهم جزءٌ مقسومٌ.

﴿لَا يَسِينُ وَلَا يَغْنَى مِنْ جُوعٍ﴾ (٧) إما في محلِّ جرٍّ صفةٍ لـ «ضريع»، والمعنى: إنَّ طعامهم من شيءٍ ليس من مطاعم الإنس، وإنما هو شوكٌ، والشوكُ مما ترعاه الإبل وتتولَّع به، وهذا نوعٌ منه تنفَّر عنه ولا تقربه، ومنفعتا الغذاء منفيتان عنه، وهما إماطة الجوع وإفادة القوة والسَّمَن في البدن. وإن شئت فقل: إنه من شيءٍ مكروهُ يُضْرَعُ عنده ويُتَضَرَّعُ إلى الله تعالى، ويُطلَبُ منه سبحانه الخلاص عنه، وليس فيه منفعتا الغذاء أصلاً.

وإما في محلِّ رَفَعٍ صفةٍ لـ «طعام» المقدَّر؛ إذ التقدير: ليس لهم طعامٌ إلا طعامٌ من ضريع. والمعنى قريبٌ مما ذكر، ولا يجوز كونه صفةً للمذكور؛ إذ لا يدلُّ حينئذٍ على أنَّ طعامهم منحصرٌ في الضريع، بل يدلُّ على أنَّ ما لا يسمُن ولا يغني من طعامهم منحصرٌ فيه، ويفسدُ المعنى.

وإما لا محلَّ له من الإعراب، على أنه مستأنفٌ. والأول أظهر.

ويروى أنَّ كفارَ قريشٍ قالوا لَمَّا سمعوا صَدَرَ الآية: إنَّ الضريعَ لَتَسْمَنُ عليه إبلنا. فنزلت: ﴿لَا يَسِينُ﴾ إلخ^(١). قيل: فلا يخلو إما أن يتكذبوا ويتعنَّتوا

بذلك - وهو الظاهرُ - فَيَرُدُّ قولهم بنفي السَّمَنِ والشَّبَعِ، وإما أن يُصَدِّقُوا، فيكون المعنى: إنَّ طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم، إنما هو غيرُ مُسَمِّنٍ ولا مُغْنٍ من جوع. وعلى الأول هو صفةٌ مؤكِّدةٌ رَدًّا لما زعموه، لا كاشفةٌ؛ إذ لا خفاء، وعلى الثاني هو صفةٌ مخصَّصةٌ.

وأياً ما كان فتنكيرُ الجوعِ للتحقير، أي: لا يغني من جوع ما، وتأخيرُ نفي الإغناء منه لمرعاةِ الفواصل، والتوسُّلِ به إلى التصريح بنفي كِلَا الأمرين؛ إذ لو قُدِّمَ لما احتيج إلى ذِكْرِ نفي الإسمانِ ضرورةً استلزام نفي الإغناء عن الجوع إياه، ولذلك كُرِّرَ لا لتأكيد النفي.

وفي «الإرشاد» أنَّ نفيَ الأمرين عنه ليس على أنَّ لهم استعداداً للشَّبَعِ والسَّمَنِ، إلا أنه لا يفيدُ شيئاً منهما، بل على أنه لا استعدادَ من جهتهم، ولا إفادةً من جهته. وتحقيقُ ذلك: أنَّ جوعَهم وَعَطَشَهم ليسا من قبيل ما هو المعهودُ منهما في هذه النشأة من حالةٍ عارضةٍ للإنسان عند استدعاء الطبيعة لِبَدَل ما يتحلَّل من البدن مشوِّقةً له إلى المطعوم والمشروب، بحيث يلتدُّ بهما عند الأكل والشرب، ويستغني بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المعدة، ويستفيدُ منهما قوةً وَسِمناً عند انهضامهما، بل جوعَهم عبارةٌ عن اضطرابهم عند اضطراب النار في أحشائهم إلى إدخال شيءٍ كثيفٍ يملؤها ويُخرجُ ما فيها من اللَّهَبِ، وأما أن يكون لهم شوقٌ إلى مطعوم ما، والتذاذُ به عند الأكل، واستغناءً به عن الغير، واستفادةٌ قوةً، فهيهات. وكذا عَطَشُهُمْ عبارةٌ عن اضطرابهم عند أكل الضريع والتهابه في بطونهم إلى شيءٍ مائعٍ باردٍ لِيُطْفِئُوهُ من غير أن يكونَ لهم التذاذُ بِشُرْبِهِ، أو استفادةٌ قوةً به في الجملة، وهو المعنى بما روي أنه تعالى يُسَلِّطُ عليهم الجوعَ بحيث يُضْطَرُّون إلى أكلِ الضَّرِيعِ، فإذا أكلوه سلَّطَ عليهم العطشَ، فاضطَّروا إلى شربِ الحميمِ، فيشوي وجوههم ويقطعُ أمعاءهم^(١). أعاذنا الله تعالى وسائر المسلمين من ذلك. انتهى.

وهو خلافُ الظاهر، ومثله لا يُقالُ عن الرأي، وليس له فيما وقفنا عليه مستندٌ يُؤوِّل لأجله الظواهر، فالحقُّ أنَّ لهم جوعاً وعطشاً وشهوةً إلى الطعام والشراب،

(١) إرشاد العقل السليم ١٤٩/٩.

كما أنَّ للجائع والعطشان في الدنيا شهوةً إليهما، لكنهما لهما هناك قد بلغا الغاية بتسليط الله تعالى عزَّ وجلَّ بدون سببٍ عاديٍّ على نحو ما في الدنيا، فيضطرونَّ لذلك إلى الضريع والحميم، كما يضطرُّ مَنْ أفرطَ فيه الجوعُ والعطشُ في الدنيا إلى تناول الكَرِيهِ البَشِيعِ من المطعوم والمشروب، لكنهم لا ينتفعون بما يتناولونه، بل يزدادون به عذاباً فوق العذاب، نسأل الله تعالى العفو والعافية بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ.

وقوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ﴿٨﴾﴾ شروعٌ في رواية حديث أهل الجنة، وتقديم حكاية أهل النار لأنه أدخل في تهويل الغاشية وتفخيم حديثها، ولأنَّ حكاية حُسْنِ حال أهل الجنة بعد حكاية سوء حال أهل النار مما يزيد المحكيَّ حُسناً وبهجةً، والكلامُ في إعرابه نظيرُ ما تقدم، وإنما لم تُعطف هذه الجملةُ على تلك الجملة، إيداناً بكمال تباين مضمونيهما.

والناعمةُ إما من النعمومة، وكنتى بها عن البهجة وحُسن المنظر، أي: وجوهٌ يومئذٍ ذاتُ بهجةٍ وحُسنٍ كقوله تعالى: ﴿تَقَرَّبْ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةٌ النَّعِيمِ﴾ [المطففين: ٢٤] أو من النعيم، أي: وجوهٌ يومئذٍ متنعمة.

﴿لَسَعِيهَا﴾ أي: لعملها الذي عملته في دار الدنيا، وهو متعلِّقٌ بقوله تعالى: ﴿رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾﴾، والتقديمُ للاعتناء مع رعاية الفاصلة، واللامُ ليست للتعليل، بل مثلها في: رضيت بكذا، فكأنه قيل: راضيةٌ بسعيها. وذكر بعضُ المحققين أنها مقويةٌ لتعدي الوصف بنفسه، ولذا قال سفيانٌ في ذلك - كما أخرجه عنه ابن أبي حاتم -: رَضِيَتْ عَمَلَهَا^(١). ورضاها به كنايةٌ أو مجازٌ عن أنه محمودُ العاقبة، مُجَازَى عليه أعظمُ الجزاء وأحسنه.

وقيل: في الكلام مضافٌ مقدَّرٌ، أي: لثواب سعيها راضية.

وَجُورٌ كَوْنُ اللامِ للتعليل، أي: لأجل سعيها في طاعة الله تعالى راضية، حيث أوتيت ما أوتيت من الخير. وليس بذاك.

﴿ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝١٠﴾ مرتفعة المحل، أو عَلِيَّة القَدْر، فالعلوُّ إما حِسِّيٌّ أو معنويٌّ، وجمع أبو حيان^(١) بينهما.

﴿ لَا تَسْمَعُ ۝١١﴾ خطابٌ لكلِّ مَنْ يصلحُ للخطاب، أو هو مُسندٌ إلى ضمير الغائبة المؤنثة، وهو راجعٌ للوجوه، على أنَّ المراد بها أصحابها، أو الإسنادُ مجازيٌّ، وكذا يقال فيما قبل، وأشار بعضٌ إلى أنَّ في الآية صنعةً الاستخدام^(٢) اختياراً؛ لأنَّ المراد بالوجوه أولاً حقيقتها، وعند إرجاع الضمير إليها ثانياً أصحابها، فهم الذين لا يسمعون.

﴿ فِيهَا لَيْبَةٌ ۝١٢﴾ أي: لغواً، فهي مصدرٌ بمعناه، ويجوز كونها صفةً كلمةً محذوفةً على أنها للنسب، أي: كلمةٌ ذاتٌ لغويَّة، و«جُوِّزَ» على تقدير كونها صفةً كونُ الإسناد مجازياً لأنَّ الكلمةً ملغوٌّ بها لا لاغية. ويجوز أن تكونَ صفةً «نفس» محذوفةً، أي: لا تسمعُ فيها نفساً لاغيةً، وجعلها مسموعةً لِوُضُفِها بما يُسْمَعُ، كما تقول: سمعتُ زيداً يقول كذا. و«جُوِّزَ» أن يكون ذلك على المجاز في الإسناد أيضاً.

وقرأ الأعرج وأهل مكة والمدينة ونافع وابن كثير وأبو عمرو بخلافٍ عنهم «لا تُسْمَعُ» بقاء التانيث مبنياً للمفعول «لاغيةً» بالرفع^(٣).

وابن محيصن وعيسى وابن كثير وأبو عمرو كذلك، إلا أنهم قرؤوا بالياء التحتية^(٤)؛ لأنَّ التانيث مجازيٌّ مع وجود الفاصل. والجحدريُّ كذلك إلا أنه نصب «لاغيةً»، على معنى: لا يُسْمَعُ فيها - أي: أحدٌ - لاغيةً، من قولك: أسمعُ زيداً^(٥).

(١) في البحر المحيط ٤٦٣/٨.

(٢) هو أن يؤتى بلفظ له معنيان فأكثر مراداً أحد معانيه، ثم يؤتى بضميره مراداً به المعنى الآخر. الإتيان ٩٠١/٢.

(٣) التيسير ص ٢٢٢، والنشر ٤٠٠/٢ عن نافع، والكلام من البحر ٤٦٣/٨.

(٤) التيسير ص ٢٢٢، والنشر ٤٠٠/٢ عن ابن كثير وأبي عمرو، والكلام من البحر ٤٦٣/٨.

(٥) البحر المحيط ٤٦٣/٨. وذكر السمين في الدر المصون ٧٦٩/١٠ عن المفضل والجحدري أنهما قرأا: «لا يسمع» بياء الغيبة مفتوحة.

﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ (١٢) قيل: يجري ماؤها ولا ينقطع، وعدم الانقطاع إما من وَصَفِ العين؛ لأنها الماء الجاري، فَوَضَّفُهَا بالجريان يدلُّ على المبالغة كما في «نار حامية»، وإما من اسم الفاعل، فإنه للاستمرار بقرينة المقام. والتكثيرُ للتعظيم، واختار الزمخشري^(١) كونه للتكثير كما في ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤] أي: عيونٌ كثيرةٌ تجري مياهها.

﴿فِيهَا سُرٌّ مَرْوَعَةٌ﴾ (١٣) رفيعة السَّمَكِ أو المقدار، وقيل: مخبوءة، من: رفعتُ لك كذا، أي: خبأته.

﴿وَأَكْرَابٌ﴾ وقِدَاحٌ لا عُرى لها.

﴿مَوْسُوعَةٌ﴾ (١٤) أي: بين أيديهم، وقيل: على حافات العيون.

وجُوِّزَ أن يُراد: موضوعةٌ عن حَدِّ الكبار، أو ساطِطٌ بين الصَّغَرِ والكَبَرِ، كقوله تعالى: ﴿مَدْرُوهَا نَقِيرًا﴾ [الإنسان: ١٦]. ولا يخفى بَعْدَهُ.

﴿وَفَارِقٌ﴾ ووسائد؛ قال زهير:

كهولاً وشُبَّاناً حساناً وجوهُهُمْ على سُرُرٍ مصفوفةٍ ونمارقٍ^(٢)

جمع نَمْرُوقَةٌ بضمَّ النون والراء، ويكسرهما، ويفتحهما^(٣)، وبغير هاء.

﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ (١٥) صُفِّتْ بعضُها إلى جنب بعض للاستناد إليها والاتكاء عليها. وقال الكلبي: وسائدٌ موضوعةٌ بعضُها إلى جنب بعضٍ، كالشيء الذي جُعِلَ صَفًّا، وإنما أراد أن يجلسَ المؤمنُ جلسَ على واحدةٍ واستند إلى أخرى، وعلى رأسه وصانفٌ كأنهنَّ الياقوتُ والمرجان.

﴿وَرَزَائِقٌ﴾ وَيُسَطُّ فاخرةٌ كما قال غير واحد. وقال الفراء: هي الطَّنَافِسُ التي لها حَمَلٌ رقيقٌ^(٤). وقال الراغب: إنها في الأصل ثيابٌ محبَّرةٌ منسوبةٌ إلى موضع، ثم

(١) في الكشاف ٤/٢٤٧.

(٢) لم نقف عليه في ديوانه، وهو في المحرر الوجيز ٥/٤٧٤، والبحر ٨/٤٦١.

(٣) في (م): وفتحها.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣/٢٥٨.

استعيرت للبُسط، واحدها زربيةٌ مثلثة الزاي^(١).

ولم يفرق في «الصحاح»^(٢) بين الزرابيِّ والنمارق. والظاهر الفرق، نعم قيل: قد جاء نمارق بمعنى الزرابي، ومنه:

نَحْنُ بِنَنَاتِ طَارِقِ

نَمْشِي عَلَى النَّمَارِقِ^(٣)

لظهور أنَّ الوسائد لا يُمشى عليها عادةً.

﴿مَبْنُوتَةٌ﴾ [١٦] مَبْسُوطَةٌ أَوْ مَفْرَقَةٌ فِي الْمَجَالِسِ.

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ [١٧] استثناءٌ مسوقٌ لتقرير ما فُصِّلَ من حديث الغاشية، وما هو مبنيٌّ عليه من البعث الذي هم فيه مختلفون، بالاستشهاد عليه بما لا يستطيعون إنكاره.

وأخرج عبد بن حميد وغيره عن قتادة قال: لَمَّا نَعَتَ اللهُ تَعَالَى مَا فِي الْجَنَّةِ، عَجِبَ مِنْ ذَلِكَ أَهْلُ الضَّلَالَةِ، فَأَنْزَلَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾ [١٧] الخ^(٤). ويرجع هذا في الآخرة إلى إنكار البعث كما لا يخفى.

والهمزة للإنكار والتوبيخ، والفاء للعطف على مقدّر يقتضيه المقام، وكلمة «كيف» منصوبة بما بعدها على أنها حالٌ من مرفوع «خُلِقَتْ» كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨] معلقةٌ لفعل النظر، والجملة بدلٌ اشتمالٍ من الإبل، وقد تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذي قبلها، كقولهم: عرفت زيداً أبو مَنْ هو؟ على أصحِّ الأقوال، على أنَّ العرب قد أدخلت «إلى» على «كيف» بلا واسطة إبدال، كما أدخلت عليها «على»، فحكى عنهم أنهم قالوا: انظر إلى كيف يصنع، كما حكى عنهم أنهم قالوا: على كيف تبيع الأحمريين. وذكر أبو حيان

(١) مفردات الراغب (زرب).

(٢) مادة (زرب).

(٣) سلف عند تفسير الآية (٧٣) من سورة هود.

(٤) الدر المنثور ٦/٣٤٣، وهو في تفسير الطبري ٢٤/٣٣٨-٣٣٩.

في «البحر» و«التذكرة» وغيرهما أنه إذا عَلِقَ الفعل عما فيه الاستفهام، لم يبق الاستفهام على حقيقته^(١).

وقيل: «كيف» بدلٌ من «الإبل». وتعبَّه في «المغني»^(٢) بما في بعضه نظر. وجَوَّزَ في «مجمع البيان» كونها في موضع نصبٍ على المصدر^(٣)، وهو كما ترى.

والإبل: يقع على البُغران الكثيرة، ولا واحد له من لفظه، وهو مؤنثٌ، ولذا إذا صُغِرَ دخلته التاء، فقالوا: أُبَيْلَةٌ، وقالوا في الجمع آبال، وقد اشتقوا من لفظه فقالوا: آبَلٌ وتآبَلَ الرجلُ. وتعجَّبوا من هذا الفعل على غير قياسٍ فقالوا: ما آبَلٌ زيداً. ولم يحفظ سيبويه فيما قيل اسماً جاء على «فِعْلٍ» بكسر الفاء والعين غيرَ إِبِلٍ^(٤).

أي: أينكرون ما أُشيرَ إليه من البعث وأحكامه ويستبعدون وقوعه من قُدرة الله عزَّ وجلَّ، فلا ينظرون إلى الإبل التي هي نصب أعينهم يستعملونها كلَّ حينٍ كيف خُلِقَتْ خُلُقاً بديعاً، معدولاً به عن سَنَنِ خَلْقٍ أكثر أنواع الحيوانات، في عِظَم جُثَّتِها، وشِدَّةِ قَوَّتِها، وعجيبِ هيئاتها اللائقة بتأثي ما يصدر عنها من الأفاعيل الشاقة، كالتنوء بالأوقار^(٥) الثقيلة وهي باركةٌ، وإيصالها الأثقال الفادحة إلى الأقطار لنازحة، وفي صَبْرِها على الجوع والعطش حتى إنَّ ظَمْنِها^(٦) ليلبغ العِشْرَ - بكسر فسكون، وهو ثمانية أيام بين الورْدَيْنِ، وربما يجوز ذلك، وتُسَمَّى حينئذٍ الحوازي بالحاء المهملة والزاي - واكتفائها باليسير، ورغبتها لكلِّ ما يتيسر من شوكٍ وشجرٍ وغير ذلك مما لا يكادُ يرعاه سائرُ البهائم، وفي انقيادها مع ذلك

(١) البحر المحيط ٤٦٤/٨.

(٢) مغني اللبيب ص ٢٧٣.

(٣) مجمع البيان ١١٣/٣٠.

(٤) الكتاب ٥٧٤/٣.

(٥) جمع وقر، وهو الحمل الثقيل، وتنوء به، أي: تقوم به وترفعه. حاشية الشهاب ٣٥٤/٨.

(٦) الظَّمُّ بالكسر: ما بين الشربتين والوردتين. القاموس (ظماً).

للإنسان في الحركة والسكون والبروك والنهوض، حيث يستعملها في ذلك كيف يشاء، ويقتادها بقطارها كلُّ صغيرٍ وكبيرٍ، وفي تأثرها بالصوت الحسنِ على غَلِظِ أكبادها، إلى غير ذلك.

وُحِصَّتْ بالذكر لأنها أعجَبُ ما عند العرب من الحيوانات التي هي أشرفُ المركبات وأكثرها صُنْعاً، ولهم على أحوالها أتمُّ وقوفٍ.

وعن الحسن أنها حُصِّتْ بالذكر لأنها تَأْكُلُ النَّوَى وَالْقَتَّ، وتُخْرِجُ اللَّبْنَ. وقيل له: الفيل أعظمُ في الأعجوبة. فقال: العربُ بعيدةُ العهد بالفيل، ثم هو خنزيرٌ لا يُؤْكَلُ لحمه، ولا يُرْكَبُ ظهره - أي: على نحو ما يُرْكَبُ ظهرُ البعير من غير مشقَّةٍ في تربيضه - ولا يُحَلَبُ دَرُهٗ^(١).

وقال أبو العباس المبرِّد: الإبلُ هنا السحاب؛ لأنَّ العربَ قد تُسَمِّيها بذلك؛ إذ تأتي أرسالاً كالإبل، وتزجى كما تزجى الإبل، وهي في هيئاتها أحياناً تشبه الإبل، يعني أنَّ إرادته منها هنا على طريق التشبيه والمجاز، وكأنه كما قال الزمخشري^(٢) لم يدعُ القائل بذلك إلا طلبُ المناسبة بين المتعاطفات على ما يقتضيه قانون البلاغة، وهي حاصلةٌ مع بقاء الإبل في عَظَنها.

قال الإمام: التناسب فيها أنَّ الكلامَ مع العرب وهم أهلُ أسفارٍ على الإبل في البراري، فربما انفردوا فيها، والمنفردُ يتفكَّرُ لعدم رفيقٍ يُحادثه، وشاغِلٍ يشغله، فيتفكَّرُ فيما يقع عليه طَرْفُهٗ، فإذا نظرَ لِمَا معه رأى الإبل، وإذا نظرَ لما فوقه رأى السماء، وإذا نظرَ يميناً وشمالاً رأى الجبال، وإذا نظرَ لأسفلَ رأى الأرض، فأمرَ بالنظر في خلوته لما يتعلَّقُ به النظر من هذه الأمور، فبيَّنها مناسبةً بهذا الاعتبار^(٣).

وقال عصام الدين: إنَّ خيال العرب جامعٌ بين الأربعة؛ لأنَّ مألَهُمُ النَّفِيسَ الإبلُ، ومدارَ السَّقْيِ لهم على السماء، ورعيهم في الأرض، وحفظُ مألهم

(١) الوسيط ٤/٤٧٦.

(٢) في الكشاف ٤/٢٤٧.

(٣) تفسير الرازي ٣١/١٥٩، وحاشية الشهاب ٨/٣٥٤، وعنه نقل المصنف.

بالجبال، وما أَلْطَفَ ذِكْرَ الإِبْلِ بعد ذكر الضريع، فَإِنَّ خُطُورَهَا بعده على طَرْفِ الثَّمَامِ، وَإِذَا صَحَّ ما روي من كلام قريش عند نزول تلك الآية، كان ذِكْرُهَا أَلْطَفَ وَالطَّفَ.

وقرأ الأصمعيُّ عن أبي عمرو: «إلى الإبل» بسكون الباء^(١).

وقرأ عليٌّ كَرَّمَ اللهُ تَعَالَى وجهه وابن عباس رضي الله عنهما: «الإبل» بتشديد اللام، ورويت عن أبي عمرو وأبي جعفر والكسائي^(٢)، وقالوا: إنها السحاب، عن قوم من أهل اللغة.

﴿وَالِ السَّمَاءِ﴾ التي يشاهدونها ليلاً ونهاراً ﴿كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿رَفَعًا سَحِيقَ الْمَدَى﴾ بلا عمادٍ ولا مساك، بحيث لا يناله الفهم والإدراك.

﴿وَالِ الْجِبَالِ﴾ التي ينزلون في أقطارها، ويتنفعون بمائها وأشجارها.

﴿كَيْفَ نَصَبَتْ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿وُضِعَتْ وَضْعًا ثَابِتًا يَتَأْتَى مَعَهُ ارْتِقَاؤُهَا، فَلَا تَمِيلُ وَلَا تَمِيدُ، وَيُمْكِنُ الرَّقِيُّ إِلَى ذُرَاهَا﴾^(٣).

﴿وَالِ الْأَرْضِ﴾ التي يضربون فيها ويتقلَّبون عليها ﴿كَيْفَ سَطَّحَتْ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿سَطَّحًا﴾ بتوطئة وتمهيدٍ وتسويةٍ وتوطيدٍ حسبما يقتضيه صلاحُ أمور أهلها، ولا ينافي ذلك القولُ بأنها قريبةٌ من الكرة الحقيقية؛ لمكان عِظْمِهَا.

وقرأ عليٌّ كرم الله تعالى وجهه وأبو حيوة وابن أبي عبلة: «خَلَقْتُ» «رَفَعْتُ» «نَصَبْتُ» «سَطَّحْتُ» بناء المتكلم مبنياً للفاعل^(٤)، والمفعول ضميرٌ محذوفٌ، وهو العائدُ إلى المُبْدَلِ منه بَدَلًا اشتمال، أي: خَلَقْتُهَا رَفَعْتُهَا نَصَبْتُهَا سَطَّحْتُهَا.

وقرأ الحسن وهارون الرشيد: «سَطَّحَتْ» بتشديد الطاء^(٥)، والمعنى:

(١) القراءات الشاذة ص ١٧٢، والبحر ٨/٤٦٤.

(٢) المصدران السابقان.

(٣) في (م): دارها.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٧٢، والمحتسب ٢/٣٥٦، والبحر ٨/٤٦٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٧٢، والبحر ٨/٤٦٤.

أفلا ينظرون نظرَ التدبُّرِ والاعتبارِ إلى كيفية خَلْقِ هذه المخلوقات الشاهدة بحَقِّيَّةِ البعث والنشور؛ ليرجعوا عمًّا هم عليه من الإنكار والنفور، ويسمعوا إنذارك، ويستعدُّوا للقائه بالإيمان والطاعة.

وَجُوِّزَ أَنْ يُحْمَلَ النَّظْرُ عَلَى الْإِبْصَارِ، وَيَكُونُ فِيهِ دَعْوَى ظَهْوَرِ الْمَطْلُوبِ، بِحَيْثُ يَظْهَرُ بِمَجْرَدِ إِبْصَارِ هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ. وَهُوَ خِلَافُ الظَّاهِرِ.

والفاء في قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ﴾ لترتيب الأمر بالتذكير على ما يُنبئ عنه الإنكار السابق من عدم النظر، أي: فاقصرْ على التذكير، ولا تُلِحَّ عليهم، ولا يهَمَّنَكَ أنهم لا ينظرون ولا يتذكرون.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ ﴿٢١﴾ تعليلٌ للأمر. وقوله سبحانه: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ ﴿٢٢﴾ تقريرٌ له، وتحقيقٌ لمعنى الإنذار، أي: لستَ بمتسلِّطٍ عليهم تُجبرهم على ما تريد، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥].

وقرأ الجمهور: «بمصيطر» بالصاد وكسر الطاء^(١)، والأصل السين، والصاد بدلٌ منه، فإنه من السَّطْرِ بمعنى التسلُّط، يقال: سطر عليه: إذا تسلَّط.

وقرأ حمزة في روايةٍ بإشمام الصاد زايًا^(٢). وهارون بفتح الطاء^(٣)، وهي لغةٌ تميم، و«سيطر» متعدُّ عندهم، ويدلُّ عليه قولهم «تسيطر»؛ لمكان المطاوعة.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾ ﴿٢٢﴾ قيل: استثناءٌ منقطعٌ، و«إلا» فيه بمعنى «لكن» و«مَنْ» موصولةٌ مبتدأ، وما بعدها صلة، والعائدُ الضمير المستتر فيه. وقوله سبحانه: ﴿يَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ ﴿٢٤﴾ خبرُ المبتدأ، والفاء لتضمينِ المبتدأ معنى الشرط، نحو: الذي يأتيني فله درهمٌ. وجعلُ «مَنْ» شرطيةً يُبعده وجودُ الفاء فيما يصلحُ لجوابيَّتها بدونها، وتقدير: فهو يعذبه، تكلفٌ مستغنى عنه.

(١) التيسير ص ٢٢٢، والنشر ٢/٣٧٨، وقرأ هشام بالسين، وقرأ حمزة بخلف عن خلاد بإشمام الصاد زايًا، وسيذكرها المصنف لاحقاً.

(٢) التيسير ص ٢٢٢، والنشر ٢/٣٧٨، وهي قراءة حمزة بخلف عن خلاد.

(٣) الكشف ٤/٢٤٨، والبحر ٨/٤٦٤.

وأياً ما كان فمن المنقطع ما يقع بعد «إلا» فيه جملة، أي: لكن مَنْ أعرض وأقام على الكفر منهم يُعَذِّبُه الله تعالى العذاب الأكبر، وهذا عذاب الآخرة في النار، فإنه الأكبر، وعذاب الدنيا بالنسبة إليه أصغر.

وجعل الزمخشري الانقطاع على معنى: لست بمستولى عليهم، لكن مَنْ تولى وكفّر منهم فإنّ تعالى الولاية عليه والقهر، فيُعَذِّبُه في نار جهنم^(١).

ولم يُجْعَلْ - على ما قيل - متصلاً لأنه يلزم عليه كونه ﷺ مستولياً على مَنْ تولى، وقد حُصِرَت الولاية به تعالى.

وجوّز اتصاله بأن يكون من ضمير «عليهم»، فيكون «مَنْ» في محلّ جرّ تابعاً له، وتسلّطه ﷺ على المتولّي باعتبار جهاده وقتله الذي وُعد به عليه الصلاة والسلام^(٢). ولا ينافي حصر الولاية به تعالى؛ لأنه بأمره عزّ وجلّ، فكانه قيل: لست عليهم بمسيطرٍ إلا على مَنْ تولى وأقام على الكفر، فإنك متسلّط عليه بما يؤدّن لك من جهاده وقتله وسببه وأسرّه، وبعد ذلك يُعَذِّبُه الله تعالى في جهنم، فيكون في الآية إيعادٌ لهم بالجهاد في الدنيا، وعذاب النار في الآخرة.

وجوّز أن يكون إيعاداً بالجهاد فقط على أنّ المراد بالعذاب الأكبر القتل وسبب النساء والأولاد، وسائر ما يترتّب على الجهاد من البلايا، فيكون فيه إشارة إلى أنّ هذه الأمة أكبر عذابهم في الدنيا ذلك، لا ما كان في الأمم السابقة من الحسف والمسخ ونحوهما. وأقيم «فيعذّبه» إلخ مقام: فتكون عليه متسلّطاً، إيذاناً بأنّ ذلك من قبله عزّ وجلّ، حتى كأنه ﷺ لا دَخَلَ له فيه.

وقال عصام الدين: في كون الاستثناء منقطعاً إشكالاً؛ لأنّ المستثنى المنقطع هو المذكور بعد «إلا»، غير مُخرَج عن متعدّد قبله لعدم دخوله فيه، مخالف له في الحكم، وليس «مَنْ تولى وكفّر» خارجاً عن قوله تعالى: (عَلَيْهِمْ) وليس حُكْمهم مخالفاً له.

(١) الكشف ٤/٢٤٨.

(٢) جاء في هامش الأصل: فلا يضر كون السورة مكية.

ثم أجاب بأن الاستثناء المنقطع قد يكون لدفع توهم ناشئ مما سبق من غير أن يخالف المستثنى منه في الحكم، فالواجب ذِكْرُ حُكْمٍ له لِيُعْلَمَ أنه ليس حُكْمُه مخالفاً لحكم المستثنى منه، فكأنه هاهنا لِدْفَعِ تَوْهْمِ التَّعْذِيبِ، فتأمل.

وَجُوزَ كون الاستثناء متصلاً من قوله تعالى: (فَذَكِّرْ)، و«مَنْ» موصولة لا غير، والمراد بالعذاب استحقاق العذاب، أي: فذَكِّرْ إِلا مَنْ انْقَطَعَ طَمَعُكَ مِنْ إِيمَانِهِ وتوَلَّى، فاستحقَّ العذاب الأكبر، وقوله: (إِنَّمَا أَنْتَ) إلخ على هذا اعتراض.

وَرُجِّحَ الانْقِطَاعُ بأنَّ ابن عباس وزيد بن علي وقتادة وزيد بن أسلم قرؤوا: «ألا» حرف تنبيه واستفتاح^(١).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ (٢٥) تعليلٌ لتعذيبه تعالى إياهم بالعذاب الأكبر. وإياب مصدر آب، أي: رجع، أي: إنَّ إلينا رجوعهم بالموت والبعث، لا إلى أحدٍ سوانا، لا استقلالاً ولا اشتراكاً. وجمْعُ الضمير فيه وفيما بعده باعتبار معنى «مَنْ» كما أنَّ إفراده فيما سبق باعتبار لفظها.

وقرأ أبو جعفر وشيبة: «إِيَابَهُمْ» بتشديد الياء^(٢)؛ قال البطليوسي في كتاب «المثلثات»: هذه القراءة تحتملُ تأويلين:

أحدهما: أن يكون «إِيَاب» بالتشديد فعلاً من أَوَّبَ على زنة فَعَلَّ، كَكَذَّبَ كَذَّاباً، وأصله إَوَّاب، فلم يُعْتَدَّ بالواو الأولى حاجزاً لضعفها بالسكون، فأبدل من الواو الثانية ياءً لانكسار الهمزة، فصار في التقدير: إَوِّيَاباً، ثم قلبت الأولى ياءً أيضاً لاجتماع ياءٍ وواوٍ وسكونٍ إحداهما، ولأنَّ الواوَ الأولى إذا لم تمنع من انقلاب الثانية فهي أجدرُ بالانقلاب.

والثاني: أن يكون فيفعلاً، وأصله إِيَوَّاباً، فأعِلَّ إِعْلَالَ «سَيِّد»^(٣)، وفعله على هذا: أَيَّبَ، على وزن فَيَعْلَلْ، كَحَوَّقَلَ حَيَقَالاً، من الإِيَاب، وأصله أَيَوَّبَ فأعِلَّ كما ذكرنا.

(١) القراءات الشاذة ص ١٧٢، والمحتسب ٢/٣٥٧.

(٢) النشر ٢/٤٠٠ عن أبي جعفر، والكلام من البحر ٨/٤٦٥.

(٣) يعني أن أصله: سَيِّد.

والوجه الأول أقيس؛ لأنهم قالوا في مصدره: التأويب، والتفعيل مصدر فَعَلَ لا فِعِل، ومع ذلك فقد قالوا: هو سريع الأوبة والآية، فكأنهم آثروا الياء لخفتها. انتهى.

وقد ذكر هذين الوجهين الزمخشري، إلا أنه في الأول منهما يُجَوِّزُ أن يكون أصله إَوَّاباً - فعلاً - من أَوَّبَ، ثم قيل: إيواباً كديوان في ديوان، ثم فُعل به ما فُعل بأصل «سَيِّد»^(١). وظاهره أن الواو الأولى هي التي قُلبت أولاً ياءً، واعتُرض بأن المقرَّر أن الواو الأولى إذا كانت موضوعة على الإدغام، وجاء ما قبلها مكسوراً، لا تُقَلَّبُ ياءً لأجل الكسر، كما في اخِرَوَّاط مصدر اخِرَوَّط، وأن «ديواناً» إذا كان مذكوراً للقياس عليه لا للتنظير، لا يصلح لذلك؛ لنصهم على شذوذه، وكأنَّ البطليوسيَّ عدَّلَ إلى ما عدَّلَ لذلك.

وفي «الكشف» لو جُعِلَ مصدرَ فاعلٍ من الأوب فقد جاء فيه فيعال، حتى قال بعضهم: إن فعلاً مخفَّفٌ عنه، لكان أظهر؛ لأنَّ فَيُعَل لا يثبُت إلا بثبت، والأول كالمنقاس، ومعنى المفاعلة حينئذ إما المبالغة، وإما مسابقة بعضهم بعضاً في الأوب، وأما جعلُهُ فعلاً على ما قرَّر الزمخشريُّ فأبعدُ، إلى آخر كلامه.

وكونه من فاعلٍ جَوَّزه ابن عطية^(٢) أيضاً، لكنه قال: ويصحُّ أن يكون من أَوَّبَ^(٣) فيجيء إيواباً^(٤)، سهَّلت همزته، وكان اللازمُ في الإدغام بردها إَوَّاباً، لكن استحسنت فيه الياء على غير قياس.

فاعترضه أبو حيان بأنَّ قوله: وكان اللازمُ. إلخ، ليس بصحيح، بل اللازمُ إذا اعتُبر الإدغام أن يكون إيَّاباً؛ لأنه قد اجتمعت ياءٌ وهي المبدلة من الهمزة

(١) الكشف ٤/٢٤٨.

(٢) في المحرر الوجيز ٥/٤٧٥.

(٣) وقع رسمها في الأصل (م) ومطبوع المحرر: أوب، والصواب ما أثبتناه، وهو الموافق لما في البحر ٨/٤٦٥ نقلًا عن ابن عطية، وأوَّبَ على وزن أفعل ك: أكرم. وينظر التعليق الذي بعده.

(٤) والأصل: إَوَّاب ك: إكرام، فأبدت الهمزة الثانية ياء لسكونها بعد همزة مكسورة فصار: إيواباً. الدر المصون ١٠/٧٧٤.

بالتسهيل، وواوٌ وهي عَيْنُ الكلمة، وإحداهما ساكنةٌ، فتَقَلَّبُ الواوُ ياءً وتُدَعَمُ فيها الياءُ، فيصير إِيَابًا^(١)، فلا تغفل.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ في المحشر، لا على غيرنا، و«ثم» للتراخي الرتبي لا الزمني؛ فَإِنَّ الترتيبَ الزمنيَّ بين إِيَابَهُمْ وحسابهم، لا بين كون إِيَابَهُمْ إليه تعالى وحسابهم عليه سبحانه، فإنهما أمران مستمرَّان.

وفي تصدير الجملتين بـ «إِنَّ»، وتقديم خبرها، والإتيانِ بضمير العظمة، وعظف الثانية على الأولى بـ «ثم» المفيدة لبُعْدِ منزلة الحساب في الشدَّة، من الإنباء عن غاية السُّخْطِ الموجب لشديد العذاب ما لا يخفى.

وفي الآية ردُّ على كثيرٍ من الشيعة حيثُ زعموا أنَّ حساب الخلائق على الأمير كرم الله تعالى وجهه، واستدلُّوا على ذلك بما افتروه عليه وعلى أهل بيته - رضي الله عنهم أجمعين - من الأخبار. ومعنى قوله كرم الله تعالى وجهه: أنا قسيمُ الجنة والنار - إن صحَّ - أنَّ الناسَ من هذه الأمة فريقان؛ فريقٌ معي فَهُمْ على هُدًى، وفريقٌ عليَّ فَهُمْ على ضلال، فقسَّمُ معي في الجنة، وقسَّمُ في النار، ولعلَّهم عَنوا أنَّ عليًّا كرم الله تعالى وجهه يُحاسبُ الخلائقَ بأمره عزَّ وجلَّ كما يقول غيرهم بأنَّ الملائكةَ عليهم السلام يحاسبونهم بأمره جلَّ وعلا، وهو معنى لا ينافي الحصرَ الذي تقتضيه الآية، لكنه لم يثبت، وأيُّ خصوصيةٍ في الأمير كرم الله تعالى وجهه من بين جميع الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين عليهم الصلاة والسلام أجمعين تقتضيه؟! ولا نَقْصَ له كرم الله تعالى وجهه في نفي ذلك عنه، ويكفيه ﷺ من ظهور شرفه يوم القيامة أنه يُرْفَقُ إلى الجنة بين النبيِّ وإبراهيمَ عليهما وعليه الصلاة والسلام كما جاء في الحديث^(٢)، إلى غير ذلك مما يظهر في ذلك اليوم والله تعالى أعلم.

انتهى بعون الله تعالى الجزء الثامن والعشرون من روح المعاني

ويليه إن شاء الله الجزء التاسع والعشرون ويبدأ

بسورة الفجر

(١) البحر المحيط ٤٦٥/٨.

(٢) ذكره ابن تيمية في منهاج السنة ٢٥٤/٧ وقال: هذا لا أصل له، وهو كذب موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث.

فهرس الموضوعات

٢٥	آية رقم (١٧)	٥	سُورَةُ الشُّرُكِ
٢٧	آية رقم (١٨)	٦	آية رقم (١)
٢٩	آية رقم (١٩)	٩	آية رقم (٢)
٢٩	آية رقم (٢٠)	٩	آية رقم (٣)
٤٠	سُورَةُ الْمُنَافِقِ	٩	آية رقم (٤)
٤٢	آية رقم (١)	١٤	آية رقم (٥)
٤٤	آية رقم (٢)	١٦	آية رقم (٦)
٤٤	آية رقم (٣)	١٨	آية رقم (٧)
٤٥	آية رقم (٤)	١٩	آية رقم (٨)
٥٠	آية رقم (٥)	٢٠	آية رقم (٩)
٥١	آية رقم (٦)	٢١	آية رقم (١٠)
٥٣	آية رقم (٧-٨)	٢١	آية رقم (١١)
٥٤	آية رقم (٩-١٠)	٢٢	آية رقم (١٢)
٥٧	آية رقم (١١)	٢٢	آية رقم (١٣)
٥٧	آية رقم (١٢)	٢٤	آية رقم (١٤)
٥٨	آية رقم (١٣)	٢٤	آية رقم (١٥)
		٢٥	آية رقم (١٦)

٧٩	آية رقم (٣٨)	٥٨	آية رقم (١٤)
٨٠	آية رقم (٣٩)	٥٨	آية رقم (١٥)
٨٠	آية رقم (٤٠)	٥٩	آية رقم (١٦)
٨١	آية رقم (٤١)	٥٩	آية رقم (١٧)
٨١	آية رقم (٤٢-٤٣)	٥٩	آية رقم (١٨)
٨٢	آية رقم (٤٤)	٦٠	آية رقم (١٩)
٨٣	آية رقم (٤٥-٤٦)	٦١	آية رقم (٢٠-٢١)
٨٣	آية رقم (٤٧)	٦٢	آية رقم (٢٢)
٨٤	آية رقم (٤٨)	٦٣	آية رقم (٢٣-٢٤)
٨٤	آية رقم (٤٩)	٦٣	آية رقم (٢٥)
٨٤	آية رقم (٥٠)	٦٤	آية رقم (٢٦)
٨٤	آية رقم (٥١)	٦٤	آية رقم (٢٧)
٨٦	آية رقم (٥٢)	٦٤	آية رقم (٢٨)
٨٧	آية رقم (٥٣-٥٤)	٦٥	آية رقم (٢٩)
٨٧	آية رقم (٥٥)	٦٦	آية رقم (٣٠)
٨٧	آية رقم (٥٦)	٦٦	آية رقم (٣١)
٨٩	سُورَةُ الشُّعَرَاءِ	٧٥	آية رقم (٣٢)
٨٩	آية رقم (١)	٧٦	آية رقم (٣٣)
٩١	آية رقم (٢)	٧٦	آية رقم (٣٤)
٩٣	آية رقم (٣)	٧٦	آية رقم (٣٥)
٩٤	آية رقم (٤)	٧٨	آية رقم (٣٦)
٩٦	آية رقم (٥)	٧٩	آية رقم (٣٧)

١١٨	آية رقم (٣٠)	٩٧	آية رقم (٦)
١١٩	آية رقم (٣١)	٩٧	آية رقم (٧)
١١٩	آية رقم (٣٢)	٩٨	آية رقم (٨)
١١٩	آية رقم (٣٣)	٩٨	آية رقم (٩)
١٢١	آية رقم (٣٤)	٩٩	آية رقم (١٠)
١٢١	آية رقم (٣٥)	١٠٠	آية رقم (١١)
١٢٢	آية رقم (٣٦)	١٠٠	آية رقم (١٢)
١٢٢	آية رقم (٣٧-٣٨)	١٠١	آية رقم (١٣)
١٢٣	آية رقم (٣٩)	١٠٢	آية رقم (١٤)
١٢٣	آية رقم (٤٠)	١٠٣	آية رقم (١٥)
١٢٥	سورة الإسراء	١٠٤	آية رقم (١٦)
١٢٥	آية رقم (١)	١٠٥	آية رقم (١٧)
١٢٨	آية رقم (٢)	١٠٥	آية رقم (١٨)
١٣١	آية رقم (٣)	١٠٦	آية رقم (١٩)
١٣٣	آية رقم (٤)	١٠٦	آية رقم (٢٠-٢٢)
١٣٤	آية رقم (٥)	١١١	آية رقم (٢٣)
١٣٥	آية رقم (٦)	١١٤	آية رقم (٢٤)
١٣٦	آية رقم (٧)	١١٤	آية رقم (٢٥)
١٣٧	آية رقم (٨)	١١٥	آية رقم (٢٦)
١٣٩	آية رقم (٩)	١١٥	آية رقم (٢٧)
١٣٩	آية رقم (١٠)	١١٧	آية رقم (٢٨)
١٤١	آية رقم (١١)	١١٨	آية رقم (٢٩)

١٨٠	آية رقم (٧)	١٤١	آية رقم (١٢)
١٨٠	آية رقم (٨)	١٤٤	آية رقم (١٣)
١٨٠	آية رقم (٩)	١٤٦	آية رقم (١٤)
١٨١	آية رقم (١٠)	١٤٧	آية رقم (١٥)
١٨١	آية رقم (١١)	١٤٧	آية رقم (١٦)
١٨٢	آية رقم (١٢)	١٥٠	آية رقم (١٧-١٨)
١٨٣	آية رقم (١٣)	١٥٢	آية رقم (١٩)
١٨٣	آية رقم (١٤)	١٥٣	آية رقم (٢٠)
١٨٣	آية رقم (١٥)	١٥٤	آية رقم (٢١)
١٨٣	آية رقم (١٦)	١٦٢	آية رقم (٢٢)
١٨٣	آية رقم (١٧)	١٦٣	آية رقم (٢٣)
١٨٤	آية رقم (١٨)	١٦٣	آية رقم (٢٤)
١٨٤	آية رقم (١٩-٢١)	١٦٥	آية رقم (٢٥)
١٨٤	آية رقم (٢٢)	١٦٥	آية رقم (٢٦)
١٨٥	آية رقم (٢٣)	١٦٦	آية رقم (٢٧)
١٨٥	آية رقم (٢٤)	١٦٦	آية رقم (٢٨)
١٨٥	آية رقم (٢٥)	١٦٧	آية رقم (٢٩)
١٨٥	آية رقم (٢٦)	١٦٧	آية رقم (٣٠)
١٨٦	آية رقم (٢٧)	١٧٠	آية رقم (٣١)
١٨٧	آية رقم (٢٨-٢٩)	١٧٢	سورة المرسلات
١٨٧	آية رقم (٣٠)	١٧٣	آية رقم (١-٥)
١٨٧	آية رقم (٣١)	١٧٥	آية رقم (٦)

٢٠٩	آية رقم (١١)	١٨٨	آية رقم (٣٢)
٢٠٩	آية رقم (١٢)	١٨٩	آية رقم (٣٣)
٢١٢	آية رقم (١٣)	١٩١	آية رقم (٣٤-٣٥)
٢١٥	آية رقم (١٤)	١٩٢	آية رقم (٣٦-٣٩)
٢١٧	آية رقم (١٥)	١٩٣	آية رقم (٤٠)
٢١٧	آية رقم (١٦)	١٩٣	آية رقم (٤١-٤٣)
٢١٩	آية رقم (١٧)	١٩٣	آية رقم (٤٤)
٢١٩	آية رقم (١٨)	١٩٣	آية رقم (٤٥)
٢٢١	آية رقم (١٩)	١٩٣	آية رقم (٤٦)
٢٢٢	آية رقم (٢٠)	١٩٤	آية رقم (٤٧-٤٨)
٢٢٤	آية رقم (٢١)	١٩٥	آية رقم (٤٩-٥٠)
٢٢٥	آية رقم (٢٢)	١٩٦	سُورَةُ الشُّبُهَاتِ
٢٢٥	آية رقم (٢٣)	١٩٧	آية رقم (١)
٢٢٨	آية رقم (٢٤-٢٥)	١٩٩	آية رقم (٢)
٢٣٠	آية رقم (٢٦-٢٧)	٢٠٠	آية رقم (٣)
٢٣١	آية رقم (٢٨)	٢٠١	آية رقم (٤)
٢٣٢	آية رقم (٢٩)	٢٠٢	آية رقم (٥)
٢٣٤	آية رقم (٣٠)	٢٠٣	آية رقم (٦)
٢٣٥	آية رقم (٣١)	٢٠٤	آية رقم (٧)
٢٣٥	آية رقم (٣٢)	٢٠٦	آية رقم (٨)
٢٣٥	آية رقم (٣٣)	٢٠٧	آية رقم (٩)
٢٣٦	آية رقم (٣٤)	٢٠٨	آية رقم (١٠)

٢٦٦	آية رقم (٢٠)	٢٣٦	آية رقم (٣٥)
٢٦٧	آية رقم (٢١)	٢٣٧	آية رقم (٣٦)
٢٦٧	آية رقم (٢٢)	٢٣٩	آية رقم (٣٧)
٢٦٨	آية رقم (٢٣)	٢٤٠	آية رقم (٣٨)
٢٦٨	آية رقم (٢٤)	٢٤٤	آية رقم (٣٩)
٢٦٨	آية رقم (٢٥)	٢٤٤	آية رقم (٤٠)
٢٦٩	آية رقم (٢٦)	٢٤٨	سُورَةُ التَّائِيَاتِ
٢٦٩	آية رقم (٢٧)	٢٤٨	آية رقم (١-٥)
٢٧٠	آية رقم (٢٨)	٢٥٦	آية رقم (٦)
٢٧١	آية رقم (٢٩)	٢٥٦	آية رقم (٧)
٢٧٢	آية رقم (٣٠)	٢٥٧	آية رقم (٨)
٢٧٧	آية رقم (٣١)	٢٥٨	آية رقم (٩)
٢٧٨	آية رقم (٣٢)	٢٥٩	آية رقم (١٠)
٢٧٩	آية رقم (٣٣)	٢٦١	آية رقم (١١)
٢٧٩	آية رقم (٣٤)	٢٦٢	آية رقم (١٢)
٢٨٠	آية رقم (٣٥)	٢٦٢	آية رقم (١٣)
٢٨١	آية رقم (٣٦)	٢٦٣	آية رقم (١٤)
٢٨١	آية رقم (٣٧-٣٨)	٢٦٤	آية رقم (١٥)
٢٨٢	آية رقم (٣٩)	٢٦٤	آية رقم (١٦)
٢٨٢	آية رقم (٤٠)	٢٦٤	آية رقم (١٧)
٢٨٤	آية رقم (٤١)	٢٦٥	آية رقم (١٨)
٢٨٥	آية رقم (٤٢)	٢٦٥	آية رقم (١٩)

٣٠٢	آية رقم (٢٠)	٢٨٥	آية رقم (٤٣)
٣٠٤	آية رقم (٢١)	٢٨٥	آية رقم (٤٤)
٣٠٤	آية رقم (٢٢)	٢٨٦	آية رقم (٤٥)
٣٠٤	آية رقم (٢٣)	٢٨٧	آية رقم (٤٦)
٣٠٦	آية رقم (٢٤)	٢٩٠	سورة عَبَسَ
٣٠٦	آية رقم (٢٥)	٢٩٠	آية رقم (٢-١)
٣٠٧	آية رقم (٢٦)	٢٩١	آية رقم (٣)
٣٠٨	آية رقم (٢٧)	٢٩٢	آية رقم (٤)
٣٠٨	آية رقم (٢٨-٢٩)	٢٩٤	آية رقم (٥)
٣٠٩	آية رقم (٣٠)	٢٩٤	آية رقم (٦)
٣١٠	آية رقم (٣١)	٢٩٥	آية رقم (٧-٨)
٣١٢	آية رقم (٣٢)	٢٩٥	آية رقم (٩)
٣١٣	آية رقم (٣٣-٣٦)	٢٩٦	آية رقم (١٠)
٣١٤	آية رقم (٣٧)	٢٩٦	آية رقم (١١)
٣١٦	آية رقم (٣٨)	٢٩٧	آية رقم (١٢)
٣١٦	آية رقم (٣٩-٤٠)	٢٩٨	آية رقم (١٣)
٣١٦	آية رقم (٤١)	٢٩٨	آية رقم (١٤)
٣١٧	آية رقم (٤٢)	٢٩٨	آية رقم (١٥)
٣١٨	سورة التَّكْوِيْنِ	٢٩٩	آية رقم (١٦)
٣١٨	آية رقم (١)	٣٠٠	آية رقم (١٧)
٣٢٠	آية رقم (٢)	٣٠٢	آية رقم (١٨)
٣٢٢	آية رقم (٣)	٣٠٢	آية رقم (١٩)

٣٥٠	آية رقم (٢٦)	٣٢٢	آية رقم (٤)
٣٥٠	آية رقم (٢٧)	٣٢٣	آية رقم (٥)
٣٥٠	آية رقم (٢٨)	٣٢٥	آية رقم (٦)
٣٥٠	آية رقم (٢٩)	٣٢٥	آية رقم (٧)
٣٥٢	التفسير الإشاري	٣٢٦	آية رقم (٨)
٣٥٣	سُورَةُ الْأَنْفِطَارِ	٣٣٠	آية رقم (٩)
٣٥٣	آية رقم (١)	٣٣٥	آية رقم (١٠)
٣٥٣	آية رقم (٢)	٣٣٥	آية رقم (١١)
٣٥٣	آية رقم (٣)	٣٣٥	آية رقم (١٢)
٣٥٤	آية رقم (٤)	٣٣٥	آية رقم (١٣)
٣٥٥	آية رقم (٥)	٣٣٦	آية رقم (١٤)
٣٥٥	آية رقم (٦)	٣٣٩	آية رقم (١٥)
٣٥٧	آية رقم (٧)	٣٣٩	آية رقم (١٦)
٣٥٧	آية رقم (٨)	٣٤٢	آية رقم (١٧)
٣٥٩	آية رقم (٩-١١)	٣٤٢	آية رقم (١٨)
٣٦٠	آية رقم (١٢)	٣٤٥	آية رقم (١٩)
٣٦١	آية رقم (١٣-١٤)	٣٤٥	آية رقم (٢٠)
٣٦١	آية رقم (١٥)	٣٤٦	آية رقم (٢١)
٣٦١	آية رقم (١٦)	٣٤٧	آية رقم (٢٢)
٣٦٢	آية رقم (١٧-١٨)	٣٤٨	آية رقم (٢٣)
٣٦٣	آية رقم (١٩)	٣٤٨	آية رقم (٢٤)
٣٦٥	سُورَةُ الْمُطَفِّينَ	٣٥٠	آية رقم (٢٥)

٣٨٩	آية رقم (٢٧)	٣٦٧	آية رقم (١)
٣٩٠	آية رقم (٢٨)	٣٦٨	آية رقم (٢)
٣٩٠	آية رقم (٢٩)	٣٧٠	آية رقم (٣-٤)
٣٩١	آية رقم (٣٠)	٣٧٤	آية رقم (٥)
٣٩١	آية رقم (٣١)	٣٧٤	آية رقم (٦)
٣٩٢	آية رقم (٣٢)	٣٧٦	آية رقم (٧)
٣٩٢	آية رقم (٣٣)	٣٧٦	آية رقم (٨-١٠)
٣٩٢	آية رقم (٣٤)	٣٧٩	آية رقم (١١)
٣٩٢	آية رقم (٣٥)	٣٧٩	آية رقم (١٢)
٣٩٣	آية رقم (٣٦)	٣٧٩	آية رقم (١٣)
٣٩٥	سُورَةُ الْأَشْقَلِ	٣٨٠	آية رقم (١٤)
٣٩٥	آية رقم (١)	٣٨٢	آية رقم (١٥)
٣٩٧	آية رقم (٢)	٣٨٣	آية رقم (١٦)
٣٩٨	آية رقم (٣)	٣٨٣	آية رقم (١٧)
٣٩٨	آية رقم (٤)	٣٨٣	آية رقم (١٨)
٣٩٩	آية رقم (٥)	٣٨٣	آية رقم (١٩-٢٠)
٣٩٩	آية رقم (٦)	٣٨٤	آية رقم (٢١)
٤٠٢	آية رقم (٧-٨)	٣٨٥	آية رقم (٢٢)
٤٠٢	آية رقم (٩)	٣٨٥	آية رقم (٢٣)
٤٠٢	آية رقم (١٠)	٣٨٦	آية رقم (٢٤)
٤٠٣	آية رقم (١١)	٣٨٦	آية رقم (٢٥)
٤٠٣	آية رقم (١٢)	٣٨٦	آية رقم (٢٦)

٤٣٠	آية رقم (٩)
٤٣١	آية رقم (١٠)
٤٣٣	آية رقم (١١)
٤٣٣	آية رقم (١٢)
٤٣٣	آية رقم (١٣)
٤٣٤	آية رقم (١٤)
٤٣٥	آية رقم (١٥)
٤٣٦	آية رقم (١٦)
٤٣٦	آية رقم (١٧)
٤٣٧	آية رقم (١٨)
٤٣٧	آية رقم (١٩)
٤٣٨	آية رقم (٢٠)
٤٣٨	آية رقم (٢١)
٤٣٩	آية رقم (٢٢)

٤٤١	سُورَةُ الطَّلَاقِ
٤٤١	آية رقم (١)
٤٤٢	آية رقم (٢)
٤٤٢	آية رقم (٣)
٤٤٤	آية رقم (٤)
٤٤٦	آية رقم (٥)
٤٤٧	آية رقم (٦)
٤٤٨	آية رقم (٧)

٤٠٣	آية رقم (١٣)
٤٠٤	آية رقم (١٤)
٤٠٤	آية رقم (١٥)
٤٠٤	آية رقم (١٦)
٤٠٥	آية رقم (١٧)
٤٠٦	آية رقم (١٨)
٤٠٦	آية رقم (١٩)
٤١٠	آية رقم (٢٠)
٤١٠	آية رقم (٢١)
٤١١	آية رقم (٢٢)
٤١٢	آية رقم (٢٣)
٤١٣	آية رقم (٢٤)
٤١٣	آية رقم (٢٥)

سُورَةُ الْبُرُوجِ

٤١٥	آية رقم (١)
٤١٨	آية رقم (٢)
٤١٨	آية رقم (٣)
٤٢٢	آية رقم (٤)
٤٢٧	آية رقم (٥)
٤٢٨	آية رقم (٦)
٤٢٩	آية رقم (٧)
٤٢٩	آية رقم (٨)

٤٧٧	آية رقم (١٢)	٤٥٢	آية رقم (٨)
٤٧٨	آية رقم (١٣)	٤٥٣	آية رقم (٩)
٤٨٠	آية رقم (١٤)	٤٥٤	آية رقم (١٠)
٤٨١	آية رقم (١٥)	٤٥٤	آية رقم (١١)
٤٨٣	آية رقم (١٦)	٤٥٥	آية رقم (١٢)
٤٨٤	آية رقم (١٧)	٤٥٦	آية رقم (١٣)
٤٨٤	آية رقم (١٨)	٤٥٦	آية رقم (١٤)
٤٨٤	آية رقم (١٩)	٤٥٧	آية رقم (١٥)
٤٨٧	سُورَةُ الْعَاشِيَةِ	٤٥٧	آية رقم (١٦)
٤٨٧	آية رقم (١)	٤٥٧	آية رقم (١٧)
٤٨٨	آية رقم (٢)	٤٦٠	سُورَةُ الْاِنشَاءِ
٤٨٨	آية رقم (٣)	٤٦٢	آية رقم (١)
٤٨٩	آية رقم (٤)	٤٦٥	آية رقم (٢)
٤٩٠	آية رقم (٥)	٤٦٦	آية رقم (٣)
٤٩٠	آية رقم (٦)	٤٦٧	آية رقم (٤)
٤٩٢	آية رقم (٧)	٤٦٨	آية رقم (٥)
٤٩٤	آية رقم (٨)	٤٦٨	آية رقم (٦)
٤٩٤	آية رقم (٩)	٤٧٠	آية رقم (٧)
٤٩٥	آية رقم (١٠)	٤٧٤	آية رقم (٨)
٤٩٥	آية رقم (١١)	٤٧٥	آية رقم (٩)
٤٩٦	آية رقم (١٢)	٤٧٦	آية رقم (١٠)
٤٩٦	آية رقم (١٣)	٤٧٧	آية رقم (١١)

٥٠٠	آية رقم (٢٠)	٤٩٦	آية رقم (١٤)
٥٠١	آية رقم (٢١)	٤٩٦	آية رقم (١٥)
٥٠١	آية رقم (٢٢-٢٣)	٤٩٦	آية رقم (١٦)
٥٠١	آية رقم (٢٤)	٤٩٧	آية رقم (١٧)
٥٠٣	آية رقم (٢٥)	٥٠٠	آية رقم (١٨)
٥٠٥	آية رقم (٢٦)	٥٠٠	آية رقم (١٩)

