

# لَطَائِفُ الْإِشْرَافِ

تفسير صوفي كامل للقراء الكريم

للإمام القشيري

المجلد الأول

الطبعة الثالثة

قدم له وحققه وعلق عليه

الدكتور / إبراهيم بسيوني

الهيئة المصرية العامة للكتاب

٢٠٠٠

الهيئة المصرية العامة للكتاب

---

إدارة التراث

---

رئيس مجلس الإدارة

---

د. سمير سرحان

---

المشرف على إدارة التراث ورئيس التحرير

---

سعيد عبد الفتاح

---

سكرتير التحرير:

---

أميمة علي أحمد

---

الغلاف

---

جمال قطب

## مدخل

ترجع أهمية نشر هذا الكتاب إلى ثلاثة عوامل رئيسية :

أولاً : أنه من الناحية الموضوعية يعالج قضية هامة وهي تفسير القرآن الكريم على طريقة أرباب المجاهدات والأحوال ، وهذا منهج في التفسير نادر في المكتبة العربية ، فأنت تستطيع أن تجد عدداً غير قليل من التفسير التي تتناول النص القرآني في ضوء اللغة العربية أو الإعراب أو البلاغة أو الفقه أو أسباب النزول أو التشريع أو القصص والأخبار أو نحو ذلك مما هو مألوف ومعروف منذ نزل القرآن ومنذ ظهرت الاتجاهات المختلفة في دراسته ، ويمكن أن تجد عدة مصنفات لعدة شخصيات في كل لون من هذه الألوان بحيث يفتيك واحد أو اثنان منها عما سواهما .

فإذا بحثت عن التفسير الصوفي ألفيته - على العكس من ذلك - نادراً ، وألفت الإنتاج فيه غير شافٍ ، فإمّا أن يكون مقتضياً « كتفسير القرآن العظيم » لسهل بن عبد الله الشَّسْتَرِي ( المتوفى سنة ٢٨٣ هـ ) وقد طبعته السعادة في عام ١٩٠٨ م فيما لا يزيد على مائتي صفحة ، ويستطيع القارىء أن يتصور كيف يمكن لمائتي صفحة أن تعنى بدراسة القرآن على نحو مرضٍ .

وإمّا أن يكون مطعوناً فيه كما هو الشأن في « حقائق التفسير » لأبي عبد الرحمن السلمي ( المتوفى سنة ٤١٢ هـ ) الذي يقول في وصفه - ونحن نقتطف منه هذه الفقرة لتوضيح ما قلناه آنفاً عن ندرة التفسير الصوفي : « لما رأيت التوسمين بعلوم الظاهر قد سبقوا في أنواع فرائد القرآن من قراءات وتفسير ومشكلات وأحكام وإعراب ولغة ومجمل ومفضل ، وناسخ ، ومنسوخ ، ولم يشتغل أحدٌ منهم بفهم الخطاب على لسان الحقيقة إلا آيات متفرقة أحببت أن أجمع حروفاً أستحسنها من ذلك وأضم أقوال مشايخ أهل الحقيقة إلى ذلك وأرتبه على السور حسب وسعي وطاقتي » [ حقائق التفسير للسلمي مخطوطة ١٥٠ تفسير دار الكتب ص ٢٢١ ] .

وعندما ظهر حقائق التفسير ، أحدث ضجة كبرى ، فقد لقي معارضة شديدة من معاصريه  
ومن أتوا بعده ، فأتهم بالابتداع والتحريف والقرمطة والتشيع ووضع الأحاديث على الصوفية  
يقول ابن الصلاح : ( وجدت عن الإمام الواحدى أنه قد صنّف أبو عبد الرحمن السلمى  
حقائق التفسير ، فإن كان قد اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر )

وقال الذهبي في « تذكّره » : أتى السلمى في « حقائقه » بمصائب وتأويلات للباطنية  
نسأل الله العافية تذكّره الحفظ ج ٣ ص ٢٤٩ .

ووصفه ابن تيمية بالكذب : ( منهاج السنة ج ٤ ص ١٥٥ ) .

وعدّ السيوطى تفسيره ضمن التفاسير المبتدعة معللاً لذلك بقوله : « . . . وإنما أوردته  
في هذا القسم لأنه غير محمود ( طبقات المفسرين للسيوطى ط ليدن سنة ١٨٣٩ ص ٣١ ) .

أما إخوان الصفا الذين يحشرهم جولد تسير ضمن مفسرى الصوفية في كتابه ( مذاهب  
التفسير الإسلامى ) ، فهم أولاً غير صوفية وإنما هم جماعة من المشتغلين بالفلسفة ذوى أغراض  
بعيدة خبيثة ، ضمت صفوفهم لفيقاً من الناس مختلفى النزعات والثقافات حتى كان من بينهم  
ملاحدة ، فأحالتهم على الصوفية تبج على الحقيقة وعلى التاريخ وعلى التصوف ، ولنا نبرىء  
جولد تسير من ذلك — مع تقديرنا لكتاباه القيم .

وحتى القرن الخامس الهجرى لا نجد كما يقول صاحب ( تاريخ أدبيات در ايران ) : « أم  
من حقائق السلمى ولطائف الإشارات للقشبرى وتفسير سورة الإخلاص للغزالي » [ تاريخ  
أدبيات در ايران للدكتور ذبيح الله صفا ( مكتوب بالفارسية ) فصل التفسير  
صفحة ٢٥٦ ، ٢٥٧ ] .

وبعد ذلك بنحو قرن نلتقى بتفسير ابن عربى الذى هو قبل كل شىء مطعون فى لسبته  
إليه ، وفى ذلك يقول الشيخ محمد عبده ( اشبه على الناس فيه كلام الباطنية بكلام الصوفية ،  
وينسبونه للشيخ الأكبر محيى الدين بن عربى ، وإنما هو للقاشانى الباطنى الشهير ) ويضيف  
الأسناذ الإمام ( وفيه من النزعات ما يبرأ منه دين الله وكتابه العزيز ) تفسير المنار  
ج ١ ص ١٨ ) .



نمصدق الأستاذ الإمام ، فالكتاب مملوء بدعاوى وحدة الوجود ، وما جرّه هذا المذهب من ويلات ، ولسنا هنا بصدد دراسة تفصيلية له ، ولكننا نشعر بالحاجة إلى أن نسوق شواهد قليلة تثبت مجانبة هذا التفسير للحق ، وكيف أنه لا يصح أن يكون نموذجاً للاتجاه الصوفي السديد - كما حلا لجولد لسبب أن يظهره ويتحمس له ، ليخرج من ذلك بأحكام عامة يصدرها عن التصوف الإسلامي - كما يروى غليله .

ففي سورة الزمّل عند قوله تعالى (واذكر اسم ربك وتبتّل إليه تبتلاً ، يقول : (واذكر اسم ربك الذي هو أنت . . .) ١١ = ٢ ص ٣٥٢ .

وفي سورة الواقعة عند قوله تعالى (نحن خلقناكم فلولا تصدقون) ، يقول : نحن خلقناكم بإظهاركم بوجودنا ، وظهورنا في صوركم) ج ٢ ص ٢٩١ وليس هذا التصور بمستغرب على من يقول إن عجل بنى إسرائيل أحد المظاهر التي اتخذها الله وحلاً فيها ١١

وليس من الإنصاف أن يقال للناس هذا هو رأى الصوفية المسلمين ولا رأى بعه ، بل يجب أن نضع في اعتبارنا أن مذهب وحدة الوجود مذهب فلسفي يتعد عن المنهج القلبي العرفاني الذي اختطه أرباب المجاهدات والأحوال للوصول إلى وجهة الشهود ، وفي وحدة الشهود - ومهما قيل عنها من كلام ظاهره مستشنع وباطنه سليم على حدّ تعريف أبي نصر السراج الطوسي للشطح - يبقى دائماً شيء هام قوى ناصع أن العبد عبد والرب رب ولا تداخل ولا امتزاج ولا حلول ولا اتحاد ، بل بمقدار ما يصل العبد إلى تحقيق عبوديته يصل إلى التحقق من ربوبيته الرب وتزديه عن كل إفك وباطل . . . تعالى الله علواً كبيراً .

ولا ينبغي لنا أن نغض الطرف عن قيمة التفاسير المبعثرة في المراجع الصوفية الكبرى لآيات بعضها من القرآن الكريم ، فإن تبث هذه التفاسير لا يحول دون تقديرها حق قدرها ، ذلك لأنها غالباً ما سبقت لتدعيم موقف أو لتشهد على استمداد فكرة أو لفظة ، فهي من هذه الناحية لا تخرج عن كونها تفسيراً صوفياً غير مجموع .

وفبعدها ذلك يمكن القول إن أبرز التفاسير الصوفية التي نعرفها كتابان أولهما « عرائس البيان في حقائق القرآن » لأبي محمد روزبهان بن أبي النصر البقلي الشيرازي المتوفى سنة ٥٦٠٦ هـ [كشف الظنون ج ٢ ص ٢١]

وثانيتها التأويلات النجمية « لنجم الدين داية المتوفى سنة ٦٥٤ هـ وقد مات قبل أن يكمله فأكله علماء الدولة السمناني المتوفى ٧٣٦ هـ (كشف الظنون ج ١ ص ٢٣٨) .

\* \* \*

لأجل هذا كله نحتفل « بلطائف الإشارات » فأغلب ما سقناه من تفاسير صوفية لا يسلم من النقد ، ولا يصح أن يكون نموذجاً صالحاً لتمثيل الصوفية والتصوف بأمانة وصدق . « لطائف الإشارات » سفر نفيس كتبه صاحبه محاولاً أن يوفق بين علوم الحقيقة وعلوم الشريعة ، وقاصداً إلى هدف بعيد أنه لا تعارض بين هذه وتلك ، وأن أى كلام يناقض ذلك خروج على أى منهما وعلى كليهما ( فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير مقبول ، وكل حقيقة غير مقيدة بالشريعة فغير محصول ، الشريعة أن تعبد والحقيقة أن تشهد ) الرسالة القشيرية ص ٤٦ .

وهذا ما حدث فعلاً . . . فأنت خلال قراءة « اللطائف » تشعر أن كل صغيرة وكبيرة في علوم الصوفية لها أصل من القرآن ، ويتجلى ذلك بصفة خاصة حينها ورد المصطلح الصوفي صريحاً في النص القرآني كالتذكر والتوكل والرضا ، والولى والولاية والحق والظاهر والباطن ، والقبض والبسط . . . الخ فلا تملك إلا أن تحكم أن الصوفية قد استمدوا أصولهم وفروعهم من كتاب الله الكريم ، وأن علومهم ليست غريبة ولا مستوردة كما يحلو لبعض الباحثين حين يتهمون التصوف الإسلامى بالتأثر بالتيارات الأجنبية : اليونانية والفارسية والهندية والمسيحية ونحوها .

كذلك تلحظ عبقرية القشيري إزاء اللفظة أو الآية حينها لا يكون فيها اصطلاح صوفى ، فإنه يستخرج لك من آيات الطلاق إشارات فى الصلابة والصاحب ، ومن علاقة النبي بأصحابه إشارات عن الشيخ ومريديه ، ومن مظاهر الطبيعة كالشمس والقمر والمطر والجبال إشارات رائعة تتصل اتصالاً وثيقاً بالرياضيات والمجاهدات أو بالمواصلات والكشوفات .

وربما قيل إن صنيع القشيري مسبوق وملحوق ، ولكن هانحن منذ قليل أوضحنا مقدار ما أصاب التفاسير الصوفية من سهام النقد ، وبقى أن نعرف الأسباب التي جعلتنا نحكم بأن لطائف الإشارات ، خير مناضل عن التفسير الصوفى بعمامة ، بل بأنه من أفضل الأعمال

التي أنتجتها قرائح الصوفية في شتى العصور ، وربما يبدو في ذلك بعض التعميم مع أن الأحكام العلمية ينبغي ألا تخضع للتعيم لأننا لا نستطيع أن ندعى المعرفة الشاملة بكل التراث الصوفي ، ونعترف أن عشرتنا مع الكتاب وصاحبه عشر سنوات كاملة أثناء إعداد بحثي الماجستير والدكتوراه في الموضوعات الصوفية ، ونعترف أن حماسنا لما نلاحظه من الاعتدال عند القشيري دون سائر الباحثين ، ونعترف أن ما كنا نشعر به من وجوه النقص في سائر المصنفات التي نهض بها غيره في هذا الخصوص — كل ذلك ربما كان الدافع إلى لجوئنا إلى هذا الحكم الذي سقناه .

ومن أعجب الأمور أن القشيري يشتهر « بالرسالة » التي لا تخرج عن كونها مجموعة من الأسانيد المنسوبة إلى الشيوخ في موضوعات بعينها ، ومجموعة من التراجم لأبرز الشيوخ الذين ظهروا منذ نهاية القرن الثاني الهجري حتى بداية القرن الخامس في صفحات قليلة ربما أغنت عنها الكتب المطولة التي وضعت خصيصاً لهذا الغرض مثل تذكرة العطار أو طبقات السلمي أو طبقات الشعرائي ونحوها . ومع تقديرنا « للرسالة » إلا أننا لا نعتبرها بحالٍ من الأحوال أفضل أعمال القشيري ، وأنها ظلمته حين شهرته ، وحين أوقفت اسمه عليها ، وأصبح حتماً منذ الآن أن يقول الناس « القشيري صاحب اللطائف » لا صاحب « الرسالة » . فاللطائف هي أبلغ أعماله التي تزيد على العشرين — في نقل صورة واضحة لشخصيته ، ولست أدري لماذا لم يجد هذا الكتاب ما هو جدير به من الاهتمام في العصور الماضية ؟ لماذا حكم عليه دائماً أن يبقى في منطقة الظل ؟ حتى صار ما نعرفه عن نسخته كما نفهم من « تذكرة النوادر » وكما يقول بروكلمان — محدوداً ومبثراً بين روما وبرلين واسطنبول وتونس والمند والقاهرة ، ومعظمها كما سنذكر بعد قليل غير كامل .

ولكي ندرك أهمية هذا الكتاب في تصحيح كثير من المقاييس العلمية عن التصوف والتفسير الصوفي لا بد لنا أن نلم بشيء من سيرة صاحبه ، ونكتفي من معالم هذه السيرة بما يمكن أن يتبرر به وصول هذا العمل الجليل بتلك الأوصاف وإلى تلك النتائج . وذلك هو العامل الثاني لأهمية نشر هذا الكتاب :

ثانياً : صاحب هذا الكتاب هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري ، ولقبه زين الإسلام ، وشهرته القشيري .

ولد في ربيع الأول عام ٣٧٦ هـ الموافق يوليو ٩٨٦ م .

وتوفي في يوم الأحد السادس عشر من ربيع الآخر عام ٤٦٥ هـ وهو عربي النسب من جهة أبيه فهو من قبيلة قشير العدنانية المتصلة بهوازن ، ويذكر ابن حزم أن سلالات من قشير اتجهت إلى المغرب نحو الأندلس إبان الفتح الإسلامي زمن الأمويين ، واتجه بعضها إلى المشرق وكان منها ولاية وقواد على خراسان ونيسابور . ( جهرة الأنساب ٢٧٣ و ٤٥٩ ) كذلك فإن القشيري عربي النسب من جهة أمه فهي سلمية وأخوها أبو عقيل السلمي من وجوه دهاقين أستوا ، واستوا هي الناحية التي ولد فيها القشيري وتلقى بها تعليمه الأولي .

وحدث أن اجتاحت المنطقة ضائقة اقتصادية ، ففكر الأهالي في إرسال لفيث من أبنائهم إلى نيسابور لكي يتلقوا من دروس الحساب ما يمكنهم — بعد عودتهم — من المشاركة في تنظيم الأمور الاقتصادية ، وكان القشيري أحد هؤلاء الأبناء .

وبدأ القشيري في نيسابور يتعمق لهذا اللون من الدراسة ، ولكنه ما لبث أن انصرف عنها عندما اجتذبه مجالس الفقه والكلام والحديث والتفسير والأدب ، ولم تبخل نيسابور عليه بزاد ، فلقد كانت في ذلك الوقت تعج بالنشاط الفكري ، وتحفل بكبار الشيوخ أمثال ابن فورك ، ومحمد بن أبي بكر الطوسي ، وأبي إسحق الاسفراييني ، وقد ظفر القشيري في كنف هؤلاء الأئمة برعاية خاصة حينما أتيح له الاتصال بهم ، وأتيح لهم معرفته عن قرب ، ووضح لهم فيه حسن الاستعداد ، والدأب ، واستقامة الخلق .

ولم يكن القشيري يضيع فترة ما بعد الدرس هباء ، بل كان ينكب على القراءة والاستذكار وكان شديد الوأج بالعلوم العقلية ، وبخاصة تلك التي تتناول المسائل التي طالما اشتجر اختلاف حولها بين الأشاعرة وأهل الاعتزال ، واستوعب في هذه الفترة معظم ما صنف الباقلاني .

وجاء يوم سأل فيه الإمام الاسفراييني تلميذه القشيري — حين وجده لا يكتب كما يكتب سائر الطلاب : أما عَلمت يا بني أن هذا العلم لا يحصل بالسماع ؟

( ولكن القشيري أعاد عليه كل ما سمعه ، وقرره أحسن تقرير ، من غير إخلال بشيء فتعجب منه وأكرمه ، وقال له ما كنت أدري يا بني أنك بلغت هذا المحل ، فلست تحتاج إلى درس يكفيك أن تطالع مصنفاً ، وتنظر في طريقي ، وإن أشكل عليك شيء طالعتني به

فعل ذلك ، وجمع بين طريقة الاسفرايينى وطريقة ابن فورك ( طبقات الشافعية للسبكي ج ٣ ص ٢٤٣ وما بعدها .

وبينا كان القشيري منصرفاً بكل همه إلى هذا اللون من الدراسة ، دائب الاتصال بهذا الطراز من الشيوخ ساقه القَدَرُ ذات يوم إلى مجلس من لونها آخر يتصدره شيخ من طراز آخر . استمع القشيري إلى أبي على الدقاق وهو يعظ على طريقة الصوفية ؛ ويتحدث في الرياضات والمجاهدات ، والأحوال والكشوفات ، والأذواق والمواجيد ، والمعارف العليا التي تنال من الحق على عباده الذين اصطناعهم ، وإذا بالرجل والحديث يستوليان عليه ، ويملكان فيه كل ذرة ، وإذا القشيري يحادث نفسه صامتاً : إني لهذا خلقت !

وعندما كان يتبهاً ليغشى ما اعتاد من مجالس كانت أقدامه تسوقه نحو الدقاق ومجلسه ؛ فكان أول من يجلس وآخر من ينهض .

ولمحه الشيخ ، ورأى فيه إصغاء ملفتاً للنظر ، فقربه منه ، وحباه بمعطفه .

وذاًت يوم تقدم الطالب — فى استحياء — من شيخه ، فشكا إليه أمراً حزبه ؛ إنه لا يستطيع أن يجمع بين المواظبة على ما اعتاد من مجالس وبين مجلس الدقاق ، وهو يؤثر أن ينصرف بكل همته وعزيمته إلى علم القلوب ، وابتسم الشيخ للشاب ، وتطلع إلى وجهه ، وربت على كتفه قائلاً :

— إنما ينبغي لك أولاً أن تتقن دراستك بقدر طاقتك !

ومضى الشاب الطموح يجمع بين الدراستين ، وساعده ذلك على أن يكون تكويناً عقلياً ووجدانياً فى مرحلة من أدق مراحل العمر ، كما ساعده على أن يتجنب كثيراً من المشاكل النفسية التي تلم بأمثاله نتيجة الاغتراب عن بلده ، ونتيجة للذل .

وأعجب الدقاق بمنايرته وطموحه واستقامته وتواضعه ( فاختاره لكريمته فاطمة مؤزراً إياه على سائر أقربائها الذين تقدموا لخطبتها ) ، وفيات الأعيان ج ٢ ص ٣٧٥ .

وهكذا توثقت الصلة بين الشيخ والشاب ، وصار الدقاق رائده وملهمه الذى أمانه على مواجهة مشكلات الحياة ، وبصره بأفات النفس وأدوائها ، وكشف له عن الكثير من الخفايا والدقائق .



فكان هذا الاتصال عاملاً جديداً من عوامل الاستقرار النفسى ، وبداية لمرحلة جديدة من النضج الفكرى ، لأنه أتاح له أن يجد فى صهره شيخاً ورائداً وصديقاً ، وسهّل عليه أن يرجع إليه يستنصحه إزاء كل مسألة تعرض له أو أمر ينبهم عليه ، فلم يقع تحت تأثير بلبلة ، ولم يخضع لأزمة ، ولم تتجاذبه ضغوط أو صراعات .

كل ذلك ترك أثره فى شخصيته ، فلسنا نجد فى مؤلفاته اضطراباً أو جموحاً أو غموضاً ، ولسنا نشعر فيها وراء السطور بعقدة من العقد ، ولسنا نحس بميل إلى ابتداع ، إنما نجد أنفسنا أمام شخصية سوية ، يتميز الخط الفكرى لها بالاستقامة والاعتدال ، والوضوح والصدق ، والإخلاص والبذل .

ولعل أبسط دليل على وفاء القشيري لشيخه أنك لو تصفحت « رسالته » لما غاب اسم الدقاق عن عينك ، وهو يذكر اسمه دائماً مقروناً بالنكريم والترحم ، ويكفيك أن تقرأ هذه الفقرة لتوضح لك أولاً شيئاً عن مسلك القشيري خلال حياته العلمية وتوضح لك ثانياً مدى ما ينبغي أن تكون عليه علاقة المرید بشيخه ، فهذه وتلك تصور ما نرمى إليه من بعيد عن كشف جوانب فى سيرة الرجل الذى تقدم لك كتابه .

يقول القشيري : « لم أدخل على الأستاذ أبي علي - رحمه الله - فى وقت بدايتى إلا صائماً ، وكنت أغتسل قبله ، وكنت أحضر باب مدرسته غير مرة فأرجع من الباب احتشاماً من أن أدخل عليه ، فإذا تجاسرت مرة ودخلت ، كنت إذا بلغت وسط المدرسة يصحبنى شبه خدر حتى لو غرر فى إبرة مثلاً لعلّى كنت لا أحس بها . ثم إذا قعدت لواقعة وقعت لى لم أحتج أن أسأله بلسانى عن المسألة ، فكلما كنت أجلس كان يبتدىء بشرح واقعى ، وغير مرة رأيت منه هذا عياناً ، وكنت أفكر فى نفسى كثيراً إنه لو بعث الله عزوجل فى وقتى رسولاً إلى الخلق هل يمكنى أن أزيد فى حشمته على قلبى فوق ما كان منه رحمه الله تعالى ؟ فكان لا يتصور لى أن ذلك ممكن ، ولا أذكر أنى فى طول اختلافى إلى مجلسه ثم كونى معه بعد حصول الوصلة أن جرى فى قلبى أو خطر ببالى عليه قط اعتراض إلى أن أخرج - رحمه الله تعالى - من الدنيا ( الرسالة ص ١٤٧ ) .

وليس استطراداً أن نذكر لك كلمة موجزة عن رأى عبد الرؤوف المناوى فى الدقاق ،

لأن هذه الكلمة على إيجازها لا تكشف لك عن سمات الدقائق وحسب إنما هي سمات ،  
القشيري ذاته في أدق التفاصيل .

يقول المناوي « هو أبو علي الحسن الدقاق النيسابوري الشافعي ، كان لسان وقته وإمام  
عصره ، فارها في العلم ، محمود السيرة ، مجهود السريرة ، جنيدى الطريقة ، سرى الحقيقة ،  
أخذ مذهب الشافعي عن القفال والحصرى وغيرهما ، وبرع في الأصول وفي الفقه وفي العربية  
حتى شددت إليه الرّحال في ذلك ، ثم أخذ في العمل ، وسلك طريق التصوف ، وأخذ عن  
النصرا باذى ، قال ابن شهبه : وزاد عليه حالاً ومقاماً . . . وقد أخذ عنه القشيري صاحب  
« الرسالة » وله كرامات ظاهرة ومكاشفات باهرة ١٠٤ هـ كلام المناوي بعد أن أخذ يضرب  
أمثله لأقواله المنشورة والمنظومة [ الكواكب الدرية في تراجم الصوفية ترجمة الدقاق ] .

أمّا في مجال الصداقة فلعلّ أوثق من عرف اتصالاً به صديقه أبو عبد الرحمن السلمى  
وصديقه أبو المعالى الجوينى إمام الحرمين .

وترجع أهمية السلمى في حياة القشيري إلى أنه غزير الإنتاج في العلوم الصوفية ، وأن  
القشيري استفاد من علمه ، وآية ذلك أنك تجد السلمى في « الرسالة » حلقة اتصال بارزة  
في العديد من الأسانيد والأخبار التي عليها يعتمد القشيري موصولة بالدارقطنى والسراج  
والنصرا باذى وغيرهم ، ولكن الأهم من ذلك — في تقديرنا — أن القشيري استفاد من السلمى  
فائدة أبعد أثراً ، ذلك أنه تجنّب التورط في اللزائق التي أدت بصديقه إلى أن يُتهم وأن يكون  
موضع نقد معاصريه ومن جاء بعده ، وقد نوّهنا بشيء من ذلك عند كلامنا عن « حقائقه » .

أمّا الجوينى فقد كان — كالقشيري — شافعيّاً من حيث المذهب الفقهي ، أشعريّاً من  
حيث العقيدة الكلامية ، وقد تعرّض — كالقشيري — لآلام المحنة التي اكتوى بناؤها  
الأشاعرة ، والتي سنتحدث عنها بعد قليل ، وهاجر البلاد وجاور الحرمين ، ولم يعد إلى وطنه  
إلا بعد انجلاء الغمة .

وإذا كان السلمى صديقاً أقرب إلى الاستاذ فإن الجوينى كان صديقاً أقرب إلى التلميذ ،  
فقد استفاد من علم القشيري ، فإذا تذكرنا أن الجوينى أستاذ الغزالي أمكن أن نقول إن



القشيري موصول بالغازلي لا بطريق المصنفات التي خلفها وحسب بل بطريق السند الذي يمثله الجويني .

وفي مجال الحياة العملية نجد القشيري يضطلع بأعمال تتفق واستعداده وثقافته ، فقد اشتغل بالتدريس في مسجد المطرز وهو في الثلاثين من عمره ويتضح ذلك من هذا النص : « كنت في ابتداء وصلي بالامتاز أبي علي » — رضي الله عنه — عقد لي المجلس في مسجد المطرز ، فاستأذنته وقتاً للخروج إلى « لسا » ، فكنت أمشي معه يوماً في طريق مجلسه ، فخطر ببالي : لينة ينوب عني في مجالس أيام غيبيتي . . . الخ » الرسالة ص ١١٦ .

وإلى جوار ذلك كان القشيري يعكف على التأليف دون انقطاع فانهى من التفسير الكبير المعروف ( بالتيسير في التفسير ) قبل عام ٤١٠ هـ ، ومن اللطائف عام ٤٣٤ ، ومن الرسالة عام ٤٣٧ واستمر يمارس هذا النشاط في دأب لا يعرف الكلال حتى وصلت كتبه إلى خمسة وعشرين كتاباً أو نحوها ، ومن أهمها إلى جوار ما سبق : ترتيب السلوك ، والتجوير في التذكير ، والأربعون حديثاً ، وشكاية أهل السنة بحكاية ما نالهم من المحنة ، واستفادات المرادات ، والقصيدة الصوفية ، والتوحيد النبوي ، والألمع ، والفصول ، والفتوة ، ونحو القلوب الصغير ، والكبير ، والمقامات الثلاثة ، وفتوى ، والمعراج .

ولم يطبع من هذه الكتب إلا النذر اليسير ، وفي النية أن تقوم — بعون من الله — بإخراج ما وقع لنا منها خلال رحلات طويلة عديدة ، حتى يزداد الناس علماً به وتقديراً له .

ولم يسلم القشيري خلال حياته من المحن والآلام ، وربما كانت أشدها جميعاً ما حدث له إبّان حكم السلطان طغرل ووزيره اللعين الكندري .

كان السلطان طغرل سنياً حنيفياً ، ووزيره أبو نصر الكندري معتزلياً رافضياً ، خبيث العقيدة ، ذا آراء مسرفة في التشبيه وخلق الأفعال ، والقدر ، وكان متعصباً في ذلك أشد التعصب .

وفي هذا الوقت كان بنيسابور شخصية فذة لها في أوساط العامة والخاصة نفوذ كبير ، ومحبة فائقة ، ذلكم هو الاستاذ أبو سهل بن الموفق أحد رجال الطبقة الرابعة الشافعية ،

وكان كثير المال جواداً ، وكان مرموقاً بالوزارة ، وداره مجتمع العلماء ، وملئى الأئمة ، ونظراً لما عرف عنه من تعلق بالمدىب الأشعري ، وذود عنه ، وسعى حيث لنشره فقد ألهب ذلك حقد الكندري ، خاصة وقد كان يخشى أن يقع اختيار السلطان عليه للوزارة من دونه ، فضى يلفق — لدى السلطان — عنه التهم . ولم يكتف بذلك بل لجأ إلى حيلة دنيئة حين حصل من السلطان على تفويض بسب المبتدعة على للنابر ، فلم يجد السلطان في ذلك بأساً ، فوافق عليه ، ولكن الكندري استغل هذه الموافقة فأقحم اسم أبي الحسن الأشعري ضمن المبتدعة الواجب سبهم ، وكل من كان يرفض الانصياع لذلك من الوعاظ والخطباء يفصل من عمله ، ويطرده من البلاد ، فنجم عن ذلك شر خطير ، وفتنة كبرى امتد شررها إلى سائر المشرق ، وبات الأشاعرة في حزن مقيم .

وفي وسط هذه المحنة ، وذات يوم كتيب أسود جاء الأمر من قبل السلطان بالقبض على القشيري وإمام الحرمين والرئيس الفراتي وأبي سهل الموفق ، ونفيهم ، ومنعهم من المحافل ، وحين قرئ الكتاب هجم جماعة من الأوباش على الاستاذ الفراتي وعلى القشيري وأخذوا يجرونهما في الطرقات ، ويكيلون لهما أقذع أنواع التهم والاستخفاف حتى وصل الشرطة بهما إلى محبس القهندر .

أما إمام الحرمين فقد هرب من البلاد على طريق كرمان ، واتجه إلى الحجاز ، وهناك جاور ، وأما أبو سهل . فقد كان لحسن الحظ غائباً في بعض النواحي .

وبقي السجينان الجليلان في المحبس ، وقامت جماعات كبيرة من الناس لإنقاذهما ، وحدثت حرب دامية بينهم وبين رجال السلطان انتهت بهزيمة رجال السلطان ، وأخرج السجينان الجليلان من سجنهما ، ولكن كبار الأشاعرة اجتمعوا وقرروا أن جهاز الحكم لن يهدأ له قرار ، وأن الخير في رحيل أئمة المذهب إلى أماكن نائية عن المشرق .

فترك القشيري وطنه وبيته وأهله وعشيرته ، ومضى يضرب في الأرض الواسعة عشر سنوات كاملة ، كان خلالها موضع التكريم والتبجيل ، وأقبل الناس عليه وعلى دروسه إقبالاً عظيماً ، حتى لقد خصص الخليفة العباسي — القائم بأمر الله — له مجلساً خاصاً في مسجد قصره ، وكان يواظب على شهود وعظه ومجلس حديثه ، ويكرمه ، ويحظى بركته .

وقد وصف الخطيب البغدادي (صاحب تاريخ بغداد) مقدار إعجاب الناس بالقشيري ،  
وكان هو نفسه أحد تلاميذه حيث يقول (حدثنا وكتبنا عنه وكان ثقة) .

(تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٨٣) .

وذهب القشيري للحج ، وهناك التقى بصديقه الجويني وبعدد كبير من الأئمة الذين شردتهم  
المحنة طوال سنوات عديدة ، فاجتمعوا وتدارسوا أحوالهم ومستقبلهم ، واستقر رأيهم على أن  
يطيعوا كلمة واحد منهم مهما كانت هذه الكلمة حتى يتم الاتفاق على مبدأ ثابت يسرى عليهم  
جميعاً ، ولم يكن ذلك الذي وقع عليه اختيار الجمع غير عبد الكريم القشيري .

فصعد للنبر ، وظل يتكلم ، وهم يجدون لسكلامه وقماً مؤثراً على قلوبهم وعقولهم ، ثم مرت  
لحظات صمت ، بعدها شخص القشيري ببصره إلى السماء ضارِعاً ثم أطرق ، والناس من حوله  
يتابعون أمره ، وينفرون ملاحظه . . . ثم قبض على لحيته وصاح بصوت عالٍ :

« يا أهل خراسان . . بلادكم بلادكم ، إن الكندري غريمكم يُقطعُ الآن إرباً إرباً ،  
وإني أشاهده الساعة وقد تمزقت أعضاؤه ثم أُلشد :

عميد الملك ساعدك الليالي      على ماشئت من درك المعالي  
فلم يكُ منك شيء غير أمرٍ      بلعن المسلمين على التوالى  
فقابلك البلاء بما تلاقى      فدُق ما تستحق من الوبال

( تبين كذب المفترى لابن عساكر ليدن ص ٩٣ )

ويقول السبكي في طبقاته : ( وضبط التاريخ فكان ذلك اليوم بعينه وتلك الساعة بعينها  
قد أمر السلطان بأن يقطع الكندري إرباً إرباً . وأن يرسل عضو منه إلى كل مكان )  
السبكي في « طبقات الشافعية » ج ٢ ص ٢٧٢ .

وهكذا عاد القشيري بعد هذه السنوات العشر الثقيل ( من ٤٤٥ إلى ٤٥٥ ) إلى بلاده ،  
وهي وإن كانت أقصى فترات عمره ، وأشدّها آلاماً إلا أنها كانت حافلة بالتجارب ، وأعطته  
على زيادة خبرته بالحياة والأحياء ، وبساعدت على توثيق الصلة بينه وبين الأوساط العلمية  
والأدبية خارج المشرق ، ودفعته إلى أن يصنّف العديد من المصنفات المتصلة بالمذهب الأشعري

وبمخاصة كتابه الجليل القدر «شكاية أهل السنة بحكاية ما نالهم من المحنة» ، وهي قبل كل شيء وبعد كل شيء آية ثباته على مبدئه ، وأنه خليق أن يتصدّر المفكرين الأحرار في جيله . وجاء السلطان ألب أرسلان خَلْفاً لعمه طغرل ، وبمجيء أرسلان ووزيره الهمام الفذ نظام الملك استقبل العالم الإسلامي كله والأشاعرة بوجه خاص والقشيري بوجه أخص عهداً زاهراً آمناً ، وعاد القشيري إلى مدينته الحبيبة نيسابور حيث قضى بها بقية عمره ، وقضى بها عشر سنوات ( كان فيها مرفهاً محترماً ، ومطاعاً معظماً ، وأكثر صفوه في آخر أيامه التي شاهدها فيها آخراً ، وازداد من يقرأ عليه كتبه وتصانيفه والأحاديث المسموعة له ، وما يؤول إليه من نصرة المذهب حتى بلغ المنتمون إليه آلافاً ، فأملوا تذكيره وتصانيفه أطراف ) « تاريخ نيسابور لعبد الغافر الفارسي حفيد القشيري » .

وكان نظام الملك أحد تلاميذه والمقربين إليه ، وأعاد الوزير - بفضل توجيه القشيري - للأشاعرة وللزهاد وللعلماء كل ما فقدوه إبّان المحنة الأليمة من كرامة وحظوة .

أما أبناء القشيري فلا نعرف له إلا بنتاً واحدة هي أمة الرحيم أم عبد الغافر الفارسي ( قاموس الأعلام باللغة الأوزبكية ط اسطانبول سنة ١٣١٤ ص ٣٠٨٠ ) .

ونعرف له ستة أبناء كلهم عبادة وكلهم أئمة ، سلكوا مسلك أبيهم وقد ترجم لهم السبكي في طبقاته كما تحدّث عنهم ابن عساكر وابن خلكان .

ولهذا ينبغي أن نتحفظ في نسبة الأقوال المنسوبة إلى القشيري في بعض المراجع فقد تكون هذه الأقوال صادرة عن أحد أبنائه فهم جميعاً أشاعرة وهم جميعاً شافعية وهم جميعاً سلكوا طريق الإرادة .

لبث القشيري في نيسابور في أخريات حياته لم يكد يبرحها إلا لزيارة أقاربه في البلاد المجاورة مثل نسا وأبيورد ، ولكنه كان يعود مسرعاً إلى نيسابور بعد كل زيارة .

وقبل أن تبرز شمس السادس عشر من ربيع الآخر من عام ٥٤٦٥ هـ ، كانت روحه الطاهرة قد عادت إلى بارئها . فووري جثمانه إلى جوار صهره وشيخه وملهمه وصديقه أبي علي الدقاق في مقبرة خاصة بالأسرة ما زالت قائمة حتى وقتنا الحاضر يزورها الناس للتبرك .

\* \* \*

من خلال هذه السيرة التي حاولنا إيجازها نستطيع أن ندرك أهمية الكتاب الذي تقدم له .  
فصاحب الكتاب رجل أوتي حظاً وفيراً من العلوم العقلية والنقلية قبل أن يلج  
باب الصوفية ، وهذه في حد ذاتها ظاهرة لها أهميتها ، وقد رأينا كيف نصح الشيخ الدقاق  
له بالتمق في هذه الدراسات قبل البدء بالسير في دروب الإرادة ، وفي ذلك أبلغ رد  
على من يتخوضون الاتهامات عن الصوفية فيقولون إنهم قوم يجانبون العقل ، ويحتقرون العلم  
ويأمرون تلامذتهم بكسر محارمهم — كما يدعى ابن الجوزي غفر الله له .

والقشيري بعد ذلك كله أديبه ينظم الشعر ويتذوق الأسلوب العربي تذوقاً يعتمد  
على أسس قوية ، وقد أوضحنا ذلك بتفصيل كبير في الأطروحة التي أعدناها عنه ونلنا بها  
درجة الدكتوراه .

فاذا جاء بعد ذلك ليدرس الأسلوب القرآني ، وليستخرج منه إشارات لطيفة فهو معدّ  
لذلك أحسن إعداد ، وهو قمين بالوصول إلى نتائج باهرة ، بقدر ما لديه من تهيؤ صالح مكتمل .  
ثم هو شافعي أشعري ، وهو سني متحفظ ، وهو بهذه الأوصاف باحث متعمق منصف ،  
لا يأخذ — وهو يستخرج إشارة من العبارة — إلا جانب الحذر والحيطه والاعتدال ،  
وهو من أجل ذلك لم يخرج قيد أنملة عن هذا الخط ، فلم ينصر الحقيقة على حساب الشريعة ،  
ولم ينصر الشريعة على حساب الحقيقة ، ولذلك لا نعجب إذا لم نجد عنده جموحاً أو ميلاً  
إلى جموح ، ولا نعجب إذا ألفينا لا يُسَخِّطُ أوساطَ أهل السنة حتى من تعصّب منهم ضدّ  
التصوف وأهله ، فقد كان رائده دائماً نصرة الحق ، فليس غريباً أن يجيء «لطائف الإشارات»  
تعبيراً صادقاً عن التصوف في أفضل درجات الاعتدال ، وأنقى صور التناول . فليس عند  
القشيري ما عند غيره من مساس بالألوهية ، بل هو طالب يعلنها حرباً لا هوادة فيها  
على المبتدعين والمضللين الذين أساءوا إلى التصوف وأهله تارة نحت ستار الثوب ،  
وتارة بدعوى الفناء المفرق ، وتمحو ذلك من الأبطال .

والتصوف عند القشيري ليس ثوباً مرقعاً ، أو خرقة بالية تفرد صاحبها عن سواه ،  
وتكون علماً على تقواه ، إنما هو صفاء النفس من كروراتها . وإن كان صادقاً في طويته  
ونيتته سيكون محفوظاً في حالة انمحائه ، سوف يُردّ في حالة الجُمع إلى حالة الفرق الثاني



ليؤدى الفرائض الواجبة عليه ثم يعود إلى حالة الجمع مرة أخرى ، ويكون في كل أحواله مُصَرَّفًا بإرادة مولاه . كذلك فإن من كان صادقاً في بدايته ووسيلته وقيامته كان محفوظاً — من قبل الحق — في كل كلمة ينطق بها أو كل حركة تصدر عنه ، فإذا نطق بنطق بالله ، وإذا تحرك تحرك بالله . ومثل هذا العبد لا يُنتظر منه — وهو في يد الله على هذا النحو — أن يكون قريب الأقوال أو غريب الأفعال . فالصدق هو عمدة الأمر في هذا السبيل — كما يرى هذا الإمام الجليل .

ثالثاً : ننتقل بعد ذلك إلى العامل الثالث في أهمية إخراج هذا الكتاب ، وهو في هذه المرة يعود إلى النسخة أو النسختين اللتين نتمتع عليهما في التحقيق .

النسخ الكاملة من « اللطائف » نادرة فهي حسبما تقول تذكرة النوادر لا تزيد على خمس إحداها في خزانة بانسكى بور مكتوبة في القرن التاسع ، والثانية في المكتبة الحبيبية تاريخ كتابتها عام ٨٤٤ وهي ناقصة من أولها ، والثالثة في الخزانة الأصفية بخط قديم جداً ، والرابعة في مكتبة الجامعة العثمانية بميدان آباد مكتوبة بخطوط مختلفة سنة ٧٢٦ والخامسة في مكتبة محمد باشا باسطنبول .

غير أننا نعتقد أن هناك عدداً أكبر من النسخ يزيد عما ذكرت التذكرة وأنها منبثة في أنحاء متفرقة من العالم ، ونرجح أن النسخ الكاملة نادرة جداً كما يشير بروكلمان . وإنه لمن دواعي التوفيق أن يتاح لنا أن نحصل — لأول مرة — على الكتاب كاملاً ، فقد وجدنا في مدينة طشقند عاصمة جمهوريات أوزبكستان السوفيتية في المركز الدينى لمسلمى آسيا الوسطى وقازاخستان نسخة شبه كاملة تحت رقم ١٣٠٢ تفسير تبدأ بمقدمة بقلم القشيري — وهي على جانب كبير من الأهمية — لأنها تكشف عن منهجه في الدراسة ، ثم بعدها الفاتحة والبقرة و . . . . حتى سورة قريش ، ومعنى ذلك أنها تنقص فقط سور الماعون والكوثر والكافرون والنصر والمسد والإخلاص والفلق والناس . وهذه السور القصيرة موجودة في النسخة الأخرى التي عندنا في مصر ورقمها ٢٦٦ تفسير ( أنظر فهرس الخزانة التيمورية ط تفسير ص ٢٣٠ ) والتي تبدأ بالآية ( إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل . . . ) في سورة الأنبياء وقد قمنا بنسخ هذه المخطوطة ، كما قمنا بالنقاط صورة بالميكروفيلم للنسخة الطشقندية ثم أجرينا تصويرها

وتكبيرها بحيث تسهل قراءتها وكانت النسختان المادة الأساسية التي اعتمدنا عليها أثناء إعداد الدكتوراه عند كلامنا عن القشيري المفسر .

النسختان إذاً متكاملتان ، ويصبح هذا السفر النفيس كاملاً ، ويقع في نحو ألف ومائتين صفحة ، اخترنا أن نقسمها إلى أربعة أجزاء تصدر متلاحقة في مدى عام أو عامين حسبما تساعدنا الظروف ويرزقنا الله العافية .

### وصف عام للنسخة السوفيتية

تبلغ أوراقها ٥٩٧ ورقة ، والأرقام التي كتبها الناسخ مطموسة في كثير من الأحيان ولذا حرصنا عند تكبير الميكروفيلم والتصوير والطبع أن نرقمها نحن من خلف حتى لا تضطرب الأمور عند القراءة والدراسة .

وعلى الورقة الأولى توجد تعليقة مكتبة الإدارة الدينية هكذا :

#### تفسير

أبو القاسم القشيري

200 = ص ١

1302 = II

٣٥

أما الورقة الثانية فيبدو أنها كانت خالية فلأها أحد القراء بأحاديث وشواهد شعرية وكتابة باللغة الفارسية .

ثم تبدأ مقدمة الكتاب بقلم القشيري منذ الورقة الثالثة .

وقد وقع خطأ في ترقيم الصفحات ، فبينما نجد الحديث متصلاً غير منقطع بعد الورقة ٢١٤ نجد رقم الورقة التالية هو ٢٢٥ بدلا من ٢١٥ ، وهناك خطأ آخر ربما حدث قبل تغليف الكتاب : فالأوراق من ٣٩٤ إلى ٤٠١ كلها موجودة عقب الورقة ٤٣١ دون أن يحدث خلل أو سقوط ، ومعنى هذا أن الكتاب رغم هذا — كامل لم يضع منه شيء .

كذلك يقع تفسير أواخر طه وأوائل الأنبياء — خطأ — ضمن تفسير الفرقان . وقد صححنا هذا الوضع .



ونظراً لعدم اكتمال النسخة من آخرها — كما قلنا من قبل — فلقد كنا نخشى أن يغيب عنا التذييل الذي يذكر فيه الناسخ اسم وتاريخ انتهائه من عمله كما جرت العادة ، ولكن لحسن الحظ وجدناه قد قسم الكتاب قسمين كبيرين ينتهي القسم الأول بنهاية تفسير سورة الكهف ورقة ٢٧٨ ، وعندها كتب هذه العبارة باللغة الفارسية المختلفة بالعربية :

(تم بعون الله وحسن توفيقه نصف أول إز تفسير محقق إمام أبو قاسم القشيري رحمة الله عليه بتاريخ شهر شوال سنة ١٢٢٤) .

ومن هذه العبارة يتضح أن الناسخ غير عربي ، وأنه ربما كان فارسياً أو أفغانياً أو أوزبكياً أو أذربيجانياً ، فكثرة من سكان أفغانستان وأوزبكستان وأذربيجان يعتبرون الفارسية لغة اتصالهم بالعلوم الإسلامية حتى اليوم .

وقد نجم عن كون الناسخ فارسياً جنساً أو لغة أن كتابته ومراعاته للإملاء لم تكونا جيدتين ، وكان علينا أن نقرأ الكتاب قراءة متفحصة لنحاول أن نحدد الطريقة التي اتبعها ، لأنها — بما فيها من خطأ أحياناً أو خروج على المؤلف في الرسم أحياناً أخرى — هي التي جرى عليها عند نقله من النسخة الأخرى التي يحتمل أنها تجرى على هذا النحو ، وربما كان الناسخ ينقل على نحو يكون مفهوماً لديه ، وميسور القراءة له وحده .

وهو لا يهتم بضبط الكلمات ، ولا بترقيم العبارات فليس هناك ضبط أو فاصلة أو علامات استفهام أو أقواس أو علامات تعجب أو نحو ذلك . وقد وقع الناسخ في أخطاء عديدة أثناء النسخ ، وربما كان مسئولاً عن ذلك أو يحتمل أن النسخة التي نقل عنها بهذا الوصف .

وهامش النسخة وبخاصة في القسم الأول من الكتاب حافلة بالتعليقات ، بعضها مكتوب بالفارسية قصد منها شرح المفردات وترجمتها .

وهناك عناوين جزئية مكتوبة باللغة العربية بخط حسن تشير إلى موضوعات متنوعة ربما قصد بعض القراء إلى أن يجمعها ليستفيد منها ، وليحدد موقف المصنف إزاءها مثل (الروح — حقوق الوالدين — الدعاء — النفس . . . إلخ) .

وعندما كانت تسقط بعض الكلمات أو العبارات من الناسخ أثناء النقل كان يستدرك

فيضع علامة مميزة على آخر كلمة في المتن بدأ بعدها السقوط ويضع العلامة نفسها في الهامش فوق الكلمة أو العبارة الساقطة ، فإذا تكرر السقوط في الصفحة الواحدة ميز كل موضع وكل مستدرك بعلامة مبيّنة . كذلك فإنه كان يضع علامة خاصة عندما يعيد كتابة كلمة أو عبارة أو سطر بدون داعٍ حتى يلفت نظر القارىء إلى ما وقع فيه من سهو .  
ولم يحدث أن وضع الناسخ ترجمة فارسية لكلمة داخل المتن بل كان يكتب الترجمة أسفل نظيرها ، اللهم إلا في حالة واحدة داخل شاهد شعري :

أنكّه شاد شود در عطا دادن

ومعناها : أصبح حينئذ مسروراً بالمطاء .

ونستبعد أن القشيري يفعل ذلك ، فعلى الرغم من إتقانه للغة الفارسية إلا أنه حرص فيما نعرف له من مصنفات أن يكتب بالعربية خالصة .

ويبدو أن النسخة أتيح لها أن تراجع ذات مرة ، فهناك تصحيحات مختلفة في رسم الكتابة موجودة في الهامش في أماكن مقابلة لموضع التصحيح في المتن . ومن أمثلة ذلك ما جاء في الورقة ٣٥٠ أول سورة الإسراء ( وتوحد بعلو قمونه ) تصحح في المراجعة ( وتوحد بعلو نعوته ) .

وفي الورقة ٣٦١ ( لبلاء أو شدة يقالها ) تصحح في الهامش ( لبلاء أو شدة يقاسيها ) .

وفي الورقة ٣٧٢ جاء في سياق وصف الدنيا ( نعمها مشوقة بنقمتها تصحح في المراجعة ( نعمها مشوية بنقمتها ) .

وقد كنا نحكم الدقة عند الاستفادة من هذه المراجعة لأننا نفترض أنها قد تكون نوعاً من الاجتهاد الشخصي وليست تصويماً على نسخته أفضل .

بقي شيء هام جداً ، وهو توضيح موقفنا من أخطاء الناسخ ، ويمكن أن نقول إننا أخذنا منها ثلاثة مواقف .

( ١ ) موقفاً نجد فيه الخطأ مؤكداً ويتجلى ذلك عند كتابة بعض الآيات الكريمة حيث

تسقط كلمة أو حرف أو تزيد كلمة أو حرف ، فنصلح هذا الخطأ .

(ب) موقفاً فيه انطأ شبه مؤكد وعند ذلك نكتب في المتن ما نراه صواباً دون أن نترك الأمر على عواهنه بل نثبت في الهامش ما جاء في النسخة ، موضحين أسباب رفضنا لما كتبه الناسخ حتى نضع أمام القارىء صورة أمينة لما تقوم به من عمل ، وكان المفروض أن نكتب كل ما كتب الناسخ في المتن وأن نصوب ما نراه في الهامش ولكن هذه الأخطاء كثيرة جداً بحيث تعوق القراءة ، وتشتت على الدارس .

(ج) موقفاً فيه خطأ الناسخ محتمل ، وعند ذلك نقل عن الناسخ ما كتب في المتن ، ونشير إلى موقفنا إزاءه في الهامش قائلين (ونرجح كذا... أو لا نستبعد أنها في الأصل كذا) تاركين الرأى للقارىء والدارس في أن يختارا ما يريانه أقرب إلى الصواب .

أمّا المشتبهات فنضع مكانها قطعاً بين أقواس ونشير إليها في الهامش ، وليس لنا فيها حيلة إلا إذا ظهرت لنا نسخة من الكتاب أكثر وضوحاً .

وإذا تطلب السياق كلمة أو حرفاً ليتأكد ويتضح وضعها من عندنا بين قوسين مشيرين إليها في الهامش .

ونجب ملاحظة أننا لا نقيم أنفسنا في تكلمة أو ترجيح إلا بناء على معرفة بأسلوب القشيري الذي ترجع معاشرتنا له إلى سنوات تزيد على العشر ، كذلك كثيراً ما نرجع إلى مصنفاته الأخرى لنبين رأيه في موضع مناظر ومع كل ذلك فإننا دائماً نضع الأمر بين يدي القارىء لنترك له أن يشاركنا ، وله أن يقتنع بما نقول أو يتقبل ما نقلناه عن الناسخ بهذا فيه حسبما يحلو له ، وله أن يرفض .

ومع أن الهوامش لا تخلو من تعليقات وشروح وتخریجات للحديث الشريف إلا أننا نشعر أنها مقتضبة وغير كافية ، فحرصنا على تزويد الناس بالمتن كان رائدنا الأول في هذه المرحلة ، على أننا نعد — إن أعاننا الله — أن نتم هذا العمل بشروح أكثر بسطة ، فليس «اللطائف» بأقل حاجة إلى الشروح من «الرسالة» التي حظيت باهتمام الدارسين والباحثين طوال أجيال متعاقبة .

## النسخة المصرية

تبدأ هذه النسخة كما قلنا من قبل بالآية ( إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل . . . ) حتى نهاية الكتاب ، وترجع أهمية هذه النسخة إلى أنها أولاً أكملت ما ينقص النسخة السوفينية من قصار السور ، كما أنها ساعدت — نظراً لوضوح كتابتها أكثر من زميلتها — على التقليل من المشتبهات ، وتتجلى أهمية ذلك في المجلد الثاني .

ولسنا ندرى شيئاً عن الناسخ الذي اضطلع بها ولا عن تاريخ نسخها نظراً لأنها ناقصة من بدايتها كما أن الناسخ لم يترك شيئاً عنه في نهايتها ، ونرجح أنها أحدث عهداً من النسخة السابقة اعتماداً على دسم الكتابة وقواعد الإملاء .

## منهج القشيري في تأليف الكتاب وأهميته

صدر القشيري كتابه بمقدمة مفيدة أوضحت خطته في تناول الأسلوب القرآني ، وهذه المقدمة لا تلقى ضوءاً على الكتاب وحده إنما تقف بنا على المقصود بالتفسير الإشاري للقرآن ، وسأله وغاياته .

أطلق القشيري على كتابه اسم « لطائف الإشارات » وإذا فالتسمية التي زعمها صاحب كتاب ( تاريخ أدبيات در ايران ) ج ٢ ص ٢٥٧ ط الثالثة سنة ١٣٣٩ غير صحيحة حيث يقول : « لطائف الإشارات في حقائق العبارات » .

ومن المقدمة نفهم أن هذا اللون من التفسير يعتمد على استبطان خفايا الألفاظ — مفردة أو مركبة — دون التوقف عند حدود ظواهرها المألوفة ومعانيها القاموسية ، وإنما يُنظر إلى اللفظة القرآنية على أنها ذات جوهر يدق على الفهم العادي ، وأهل التجريد وخدمهم الذين يتاح لهم — بفضل من الله — العلم الذي يكشفون به عن هذا الجوهر .

وهناك رباط وثيق بين هذا العلم وبين العمل ؛ إذ لا يحظى به إلا من جرد قلبه من كل سائجة ، وصفى نفسه من كل كدورة ، وتهاى بكل الهمة لهذه المهمة الجليلة : دراسة كلام الحق جل ذكره ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وفي ذلك يقول القشيري في مقدمته : « أكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسرارهِ وأنواره لاستبصار ماضنه من دقيق إشاراته وخفي رموزه ، بما لوَّح لأسرارهم من مكنونات ، فوقفوا بما خصوا به من أنوار الغيب على ما استتر عن أعيانهم ، ثم نطقوا على مراتبهم وأقدارهم ، والحق — سبحانه وتعالى — يلهمهم بما به يكرمهم ، فهم به عنه فاطقون ، وعن لطائفه مخبرون ، وإليه يشيرون ، وعنه يفصحون ، والحكم إليه في جميع ما يأتون به وينزون . »

ويتضح — بادي ذي بدء — أن هذا اللون من الدراسة يفترق عن سائر ألوان الفكر الإسلامي في أمور كثيرة ، لعل أهمها عنصر الاصطفاء من قبل الله ، فليس يُمكن لغير من اخنصم الله بفضله أن يخوضوا فيه . فانت تستطيع أن تكون متكلماً أو فيلسوفاً أو نحوياً أو أديباً إذا توفرت لذلك ، وكان لديك استعداد ملائم ، وخصصته بعنايتك ، أما أن تكون مستنبطاً للإشارة من العبارة فهذه خصوصية فريدة لا بد أن يسبقها اجتناء إلهي . كذلك يمكنك أن تكون عالماً في أي فرع من فروع المعرفة دون أن يصحب ذلك عمل ، أما أن تقبل على القرآن الكريم لتستشف الجواهر من وراء الظواهر فهذه مسألة ينبغي أن تقترن بجهود مضيئة في تصفية النفس والقلب من كل العلائق ، وتخليتها عن كل الشوائغ الدنية ، وتحليتها بكل الأوصاف السنية .

وربما كانت هذه الشروط المتصلة بالاجتناء المسبوق ، والعمل المقترن بالعلم من أسباب ندرة ما وصلنا من هذا اللون من التفسير ، كما أنها قد تكون أسباب خروج بعض ما يحشر في نطاقه — زوراً أو خطأً — عن التفسير الإشاري السديد .

فرق آخر يفرق هذا اللون من التفسير عن غيره أنه لا يعتمد اعتماداً كلياً أو مسرفاً على العقل ، إنما هو يعني بالأمور العقلية بالقدر الذي يُعني به الصوفية بالعقل ، ونعني به أن الذهن آلة لتصحیح الإيمان في مراحل البداية ، أما فيما فوق ذلك وفيما هو حيث الخطو نحو المعارف العليا فهناك ملكات أخرى يناط بها حمل هذا العبء ، وهي في مذهب القشيري تتدرج صعوداً من القلب إلى الروح إلى السر ثم إلى سر السر أو عين السر . معنى هذا أن استنباط الإشارات اللطيفة من النص القرآني ليس عملية عقلية صرفة إلا في الحدود التي تضمن عدم

افتيات الإشارة على العبارة ، فلا تخرج بها عن مألوف ما ينسجم مع الأسلوب العربي سواء من حيث اللغة أو النحو أو الاشتقاق أو الفنون الأدبية ، ولا تخرج بها عن الدلالات التي توافق أسباب النزول والأخبار الموثوقة وعلوم الحديث والأصول والفقه ، فكأن الإشارة ليست انبعثاً تلقائياً محضاً ولكنها مقيدة — منذ البداية — بالكثير من العلوم العقلية والنقلية فما أشبه موقف اللفظة القرآنية في هذا المجال بموقف من يتبها لارتداد الطريق الصوفي فكلاهما يتعري عن ظاهره ، وكلاهما يخضع لما تتطلبه المعارف العقلية والنقلية من شرائط البداية ، وكلاهما يصبح صافياً راتقاً يشف درجة بعد درجة كلما زاد الصعود وارتقى القصور . . . فاللفظة القرآنية فيها حياة وفيها نمو ، وفيها عوالم مضيئة متألقة تشبه تلك العوالم التي يتدرج فيها العابد الزاهد المرید العارف المحب .

قد يقال وأي فرق إذاً بين التفسير الإشاري وغيره من التفاسير مادام يعنى بالأمور العقلية والنقلية ؟ والجواب على ذلك أنه لا يعنى بهذه الأمور لذاتها ، ولا يوقف نفسه داخل أسوارها ، ولا يقطع العمر في حزازاتها وخلافاتها ، إنما هي وسيلة في الابتداء يلجأ إليها المفسر بمقدار ما يسعفه حظه منها لكي يفيض الأغلفة الظاهرية . وهذه العناية إن التزمت بذلك صارت وسيلة من وسائل إقناعنا بأن التفسير الإشاري ليس عشوائياً يجب فيه كل من هبّ ودبّ ولكنه خاضع لنواميس وقواعد .

ونستطيع بعد ذلك أن نميز بين تفسير القشيري في «لطائفه» وبين أولئك الذين تنسب تفاسيرهم إلى التصوف وأهله ، أولئك الذين أسرفوا حين حملوا النص القرآني فوق ما يحتمل ، وبدلاً من أن يخضعوا للنص القرآني أخضعوا النص القرآني لنصرة مذاهبهم ، وساروا في الدروب العقلية حتى جمحوا ، وابتعدوا عن الخط الأصيل حتى صارت تفاسيرهم جديرة بالدرس في مجالس الفلسفة والكلام لا في مجالس الرياضات والمجاهدات والأحوال . أمّا عند القشيري فليس هناك مذهب عقلي خبيء ، ولا عقيدة باطنية مستورة ، كل ما عنده من قصد أن يتم لقاء كامل بين الشريعة والحقيقة في ظلال كلمات الله — جل ذكره ، لأنه إذا لم يتم هذا اللقاء في كنف كلام الله فأين يمكن أن يتم ؟

وهنا تلتقي هذه المحاولة التي بذلها في «اللطائف» مع المحاولة التي بذلها في «الرسالة»



فهو منذ الصفحة الأولى في « رسالته » يحاول أن يُعرِّف بأن عقيدة الشيوخ « الذين بهم اقتداء » عقيدة سليمة لا تخرج في قليل أو كثير عن عقيدة التوحيد الرائقة الصافية ، ثم يسير في تراجم الشيوخ ليختار لك من أقوالهم وأخبارهم وأفعالهم ما يؤيد ذلك ، ثم يبوء رسالته إلى التوبة والزهد والتوكل والرضا والمحبة . . . الخ . ولا ينثنى عند استفتاح كل باب عن ذكر آيات من كتاب الله الكريم بعدها أحاديث وأخبار عن الرسول صلوات الله عليه . . لماذا كل ذلك ؟ لكي يثبت أن هناك لقاء بين الشريعة والحقيقة ، وأنهما وجهان لشيء واحد . . تلك هي الغاية القصوى التي يطمح إليها هذا الإمام الجليل ، والتي من أجلها نذر عمره ، وخصص جهده ، ولم يرضن عليها بشيء في استنطاقه ، ولم يفارقه الطموح إليها في مصنف من مصنفاته . . . وما أعظمها وما أشرفها من غاية !

فإذا كنا أخرجنا من نطاق التفسير الإشاري هذه التفاسير المنسوبة لبعض المنتسبين للتصوف فأولى أن نخرج من هذه التأويلات الاعتزالية والشيوعية والبدعية والإلحادية وغيرها مما تعتمد في مباحثها على أن القرآن ظاهراً وباطناً ، ذلك لأن قضية الظاهر والباطن استغلت استفلالاً سيئاً لخدمة الكثير من العقائد الهدامة ، وارتكبت في حق الظاهر القرآني جرائم خطيرة حين أريد له أن يؤول لنصرة الأغراض المريضة والدعوات الجامحة ، وفي ذلك يقول التفتازاني في شرح العقائد النسفية : « سميت للملاحدة باطنية لادعائهم أن النصوص ليست على ظواهرها بل لها معانٍ باطنة لا يعرفها إلا المعلم ، وقصدهم بذلك نفي الشريعة بالكلية » ، ويستدرك التفتازاني قائلاً : « وأما ما يذهب إليه بعض المحققين من أن النصوص على ظواهرها ومع ذلك فيها إشارات خفية إلى دقائق تنكشف على أرباب السلوك يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال العرفان ومحض الإيمان » ( شرح العقائد النسفية ط الحلبي سنة ١٣٢٢ هـ ) .

والذي نحمده للقشيري وينبغي أن نشيد به في هذا التقديم أنه حرص أشد الحرص على النص القرآني ، وأنه التزم بالنظر إليه نظرة اعتبار وتقديس ، وكان عمله أشبه بمن يقبس قطرات من الضوء من مشكاة كبيرة ينير بها الطريق أمام الزهاد والعارفين ، دون أن يتورط في تعسف أو يتزلق في درب من دروب الشطط ، والسبب الهام الذي يعود إليه هذا المنهج



أنه سني حريص على سنينته بقدر ما هو صوفي حريص على صوفيته ، فكان عليه أن يرضى  
أوساط أهل السنة في الوقت الذي كان عليه أن ينفع الصوفية ، وأن يوضح لكلا الطرفين  
أن الأصول والفروع في الحالين مستمدة من كتاب الله الكريم .

ولقد أعان التشيرى في عمله أنه صنّف قبل « اللطائف » كتاباً كاملاً في تفسير القرآن  
على نحو تقليدى هو « التيسير في التفسير » — الذى حصلنا على مصورة للجزء الخامس منه  
من أكاديمية العلوم السوفيتية — ونجده في « التيسير » يعنى أشد العناية باللغة والاشتقاق  
والنحو وأسباب النزول والأخبار والقصص . وقد صنّفه قبل أن يلتقى بشيخه الدقاق أى قبل  
أن يسلك المسلك الصوفى ، فأعانه ذلك على أن يفقه العبارة من معظم زواياها المتصلة بالظاهر ،  
حتى إذا بدأ يكتب « اللطائف » كان طريقه إلى الإشارة وإلى فقه الباطن ممهداً ،  
ومناله ميسوراً ، وآفاقه مفتحة .

\* \* \*

سار التشيرى في « اللطائف » على خطة واضحة محددة التزم بها من أول الكتاب  
إلى آخره ، فهو يبدأ بتفسير البسمة كلمة كلمة ، وأحياناً حرفاً حرفاً ، والبسمة تتكرر بلفظها  
في مفتح كل سورة ، ومع ذلك فإننا نجده يلجأ إلى تفسير كل بسمة على نحو ملفت للنظر ؛  
إذ هي تختلف وتنوع ولا تكاد تتشابه ، ويزداد إعجابنا بالتشيرى كلما وجدنا تفسير البسمة  
يتماشى مع السياق العام للسورة كلها ، فالله والرحمن والرحيم لها دلالات خاصة في سورة  
القارعة ، ولها دلالات أخرى في سورة النساء ولها دلالات خاصة في الأنفال وهكذا . . .

ولستنتج من ذلك عدّة نتائج :

أولاً : أنه يعتبر البسمة قرآناً ، وليست كما يقول البعض — شيئاً يُستفتح به للتبرك ،  
شأن ما نصنع في بداية أقوالنا وأفعالنا ( انظر « المعنى » للقاضى عبدالجبار المتوفى سنة ٤١٥ هـ  
ج ١١ ط وزارة الثقافة (تراثنا) ص ١٦١ ) .

ثانياً : أنه ما دام يعتبر البسمة قرآناً ، وما دام يجد لها مقاصد متجددة ، فكأنه  
لا يؤمن بفكرة التكرار في القرآن ، وفي ذلك يقول في الورقة الثالثة من

اللطائف : « فلما أعاد الله - سبحانه وتعالى - هذه الآية - أعنى بسم الله الرحمن الرحيم - في كل سورة ، وثبت أنها منها أردنا أن نذكر في كل سورة من إشارات هذه الآية كلمات غير مكررة وإشارات غير معادة » .

ثالثاً : أن لدى التشيرى قدرة غير عادية ونفساً طويلاً عند استبطان الظاهر ، لأننا نجد أمام أربع كلمات تتكرر بلفظها ومعناها من بداية القرآن إلى نهايته ، فإذا أضفنا إلى ذلك أنه سار على هذه السنته في « التيسير » ازداد إعجابنا به وعجبنا له .

ومن الخير أن نضرب هنا مثلين لما صنع في بسملة « اللطائف » لنستوضح مقاصده من هذا الاتجاه .

يقول في بسملة سورة « الحجر » : « سقطت ألف الوصل من كتابة بسم الله وليس لإسقاطها علة ، وزيد في شكل الباء من بسم الله وليس لزيادتها علة ، ليعلم أن الإثبات والإسقاط بلا علة ؛ فلا يقبل من قبل لاستحقاق علة ، ولا رد من رد لاستيجاب (= لاستحقاق) علة . فإن قيل العلة في إسقاط الألف من بسم الله كثرة الاستعمال في كتابتها أشكل بأن الباء في بسم الله زيد في كتابتها وكثرة الاستعمال موجودة . فإن قيل العلة في زيادة شكل الباء بركة أفضالها بسم الله أشكل بحذف ألف الوصل لأن الاتصال فيها موجود . فلم يبق إلا أن الإثبات والنفي ليس لهما علة ؛ يرفع من يشاء ويمنع من يشاء » .

ويتضح من هذا أن استنباط الإشارة ليس - كما قلنا من قبل - مسألة عشوائية إنما هو خاضع لقواعد وأصول ، وإلى تنفيذ لمختلف الآراء ، ومحاولة للإقناع .

وليس هذا فقط . . بل إنك لو تعمقت داخل السورة لأدهشك - كما أدهشني - أن هناك صلة وثيقة محكمة بين هذا الذي فسرت به البسملة وبين كلام في داخل السورة عن رفع الخلق بلا علة ، وخفضهم بلا علة ، وذلك كما ورد في قصة خلق آدم ، وكيف أن الملائكة ( كانوا في حال سترهم لأنهم نظروا إلى القوالب مع أن الاعتبار بالمعاني التي يودعها ، فالملائكة استصغروا قدر آدم وحاله وتمعجبوا من الأمر لم بالسجود فكشف لهم شظية مما اختصه فسجدوا للأمر وكذا حال من ادعى الخيرية ) أما إبليس فلم يفتن للمشيئة الإلهية

العليا ، فسجد الملائكة كلهم أجمعون ( بعدما لاحتم لهم المعرفة ) وبقى هو على عناده متأبياً  
أن يسجد لبشر مخلوق من صلصال من حمأ مسنون ( لأنه لا يعرف أن مشيئة الله تجري  
على غير علة ) .

وفي سورة براءة — التي نعرف أنها السورة الفريدة في القرآن الكريم التي تبدأ بدون  
بِسْمِ اللَّهِ — يستوقف نظر القشيري غلا يتركه كي يمر دون استنباط إشارة ، اسنمغ إليه  
يقول : « الحق — سبحانه — مجرد هذه السورة عن ذكر البسمة لِيُعْلَمَ أَنَّهُ يَخْصُ مِنْ يَشَاءُ  
وما يشاء بما يشاء ، ويفرد من يشاء بما يشاء ، لا لِصُنْعِهِ سَبَبٌ ، ولا في أفعاله غرض  
ولا أرب . ومن قال إنه لم يذكرها لأن السورة مفتوحة بالبراءة عن الكفار فهو — وإن كان  
وجهاً في الإشارة — إلا أنه ضعيف ، وفي التحقيق كالبعيد ، لأنه افتتح سوراً من القرآن  
بذكر الكفار مثل قوله : « الذين كفروا . . . » ومثل قوله « ويل لكل همزة لمزة »  
وقوله : « تبت يدا أبي لهب وتب » وقوله : « قل يا أيها الكافرون . . . » فهذه كلها مفاع  
السور ، والبسمة مثبتة في أوائلها ، وهي متضمنة ذكر الكفار .

وقد يقال إنها تضمنت ذكر الكفار دون ذكر صريح للبراءة ، وإن تضمنته تلويحاً  
وهذه البراءة هنا في ذكر البراءة من الكفار قطعاً فلم تصدر بذلك الرحمة ، وإذا كان مجرد  
السورة عن هذه الآية يشير إلى أنها لذكر الفراق فبالحرى أن يخشى أن مجرد الصلاة عنها  
يمنع كمال الوصلة والاستحقاق .

... .. وبعد أن ينتهي القشيري من بسط مذهبه في كل بسمة على هذا النحو الطريف  
للمنع يبدأ في تفسير السورة آية آية ، ولم يتخلل عن آية إلا في مواضع نادرة ، بل ربما تكون  
الآية طويلة نسبياً ومع ذلك لا يتركها دون إشارة حتى ولو كانت سريعة مقتضبة « على سبيل  
الإقلال خشية الملل » كما يقول في مقدمته .

ولا بد أن القارى يتوقع أن تسوق إليه موقف القشيري من الحروف للمقطعة التي تلي  
البسمة في عديد من السور نظراً لما دار حول هذه الحروف من جدل كثير ، ونظراً لأنها  
لبعدها عن مألوف الكلام العادى أقرب ما تكون إلى الرموز وبمعنى آخر أقرب ما تكون  
إلى الإشارات أى أدخل في عمل القشيري في « لطائف الإشارات » . وربما كان أفضل

ما ورد هنا قول القشيري في (الم) التي افتتحت بها سورة البقرة لأنها كانت أول حروف مقطعة يقابلها أثناء عمله . يقول : « هذه الحروف المقطعة في أوائل السور من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله عند قوم . ولكل كتاب سر ، وسرُّ الله في القرآن هذه الحروف للمقطعة . وعند قوم أنها مفاتيح أسمائه ؛ فالألف من اسم « الله » واللام يدل على اسم « اللطيف » ، والميم يدل على اسم « المجيد » و « الملك » .

وقيل أقسم الله بهذه الحروف لشرفها لأنها بسائط أسمائه وخطابه ، وقيل إنها أسماء السور ، وقيل الألف تدل على اسم « الله » واللام على اسم « جبريل » والميم تدل على اسم « محمد » صلى الله عليه وسلم ؛ فهذا الكتاب نزل من الله على لسان جبريل إلى محمد (ص) . والألف من بين سائر الحروف انفردت عن أشكالها بأنها لا تتصل بحرف في الخط ، وسائر الحروف يتصل بها إلا أحرف بسيرة ، فلينتبه العبد عند تأمل هذه الصفة لاحتياج الخلق بجملتهم إليه واستغناؤه عن الجميع .

ويقال<sup>(١)</sup> يتذكر العبد المخلص من حالة الألف تقدُّس الحق — سبحانه وتعالى — عن التخصص ؛ ذلك أن سائر الحروف لها محل من الخلق والشفة واللسان إلى غيرها من الخارج ، غير الألف فإنها هويته لا تضاف إلى محل .

ويقال الإشارة منها إلى أفراد العبد لله سبحانه ؛ فيكون كالألف لا يتصل بحرف ، ولا يزول عن حالة الاستقامة والانتصاب بين يديه .

ويقال يطالب العبد في سره عند مخاطبته بالألف بانفراد القلب إلى الله تعالى ، وعند مخاطبته باللام بدين الجانب ، وعند سماع الميم بموافقة أمره فيها يكلفه . وقد اختص كل حرف بصفة مخصوصة ، وانفردت الألف باستواء القامة والتميز عن الاتصال بشيء من أضرارها من الحروف فجعل لها صدر الكتاب إشارة إلى أن من تجرَّد عن الاتصال بالأمثال والأشغال حظى بالمرتبة العليا ، وفاز بالدرجة القصوى ، وصلَّحَ للتخاطب بالحروف المنفردة التي هي غير

(١) عندما يقول القشيري « ويقال ... » فليس معنى ذلك دائماً أن يورد بعدئذ رأياً لغيره فربما — وهذا هو الغالب — أنه يقصد إلى توضيح وجهة نظره من زوايا مختلفة .

مركبة على سُنَّةِ الأحباب في ستر الحال ، وإخفاء الأمر على الأجنبي من هذه القصة ،  
قال شاعرهم :

قلت لها قفى قالت قاف

ولم يقل وقفتُ سترًا عن الرقيب ، ومراعاةً لقلب الحبيب ، وهكذا تكثر العبارات  
للمعوم ، والرموز والإشارات للخصوص ؛ أسع موسى كلامه في ألف موطن ، وقال نبينا  
صلى الله عليه وسلم : « أوتيت جوامع الكلم فاختصر لي الكلام اختصاراً » وقال بعضهم :  
قال لي مولاي ما هذا الدنف قلتُ تهواني قال : لام ألف

... .. ويمضى التشيرى بعد ذلك فيستخرج للصوفية إشارات ثمينة مما يصادفه في الآية  
من حكم تشريعى يتصل بالقتال والغنيمة والأسر والكيل والليزان والدين والشهادة ونحو ذلك  
أو كلام في العبادات كالصوم والصلاة والحج والزكاة أو ما يعود بالآية إلى أسباب زولها  
والأخبار والقصص التى رويت من حولها ، أو ما تحتوى من مظاهر قدرة المولى - جل وعلا -  
في خلق الإنسان والكون .

وينبغى ألا تنتظر من التشيرى إسهاباً في الأحكام الفقهية والقواعد التعبدية والأسانيد  
ونحو ذلك فما لهذا ألف كتابه ، ولا يصح للقارى أن يتوقع منه ذلك فهناك تفسير مخصوصة  
وضعت للوفاء بهذه الأمور ، إنما قصد التشيرى إلى استمداد شىء نافع للصوفية يتدعم به رأى  
من آرائهم أو عمل من أعمالهم ، فهذا هو مقصوده ، وتلك مراميه ، ونحن من أجل ذلك نقول  
بلا تحفظ إن « لطائف الإشارات » يمثل تمثيلاً صادقاً مذهب التشيرى فى التصوف أكثر مما  
تمثله « الرسالة » فهو يفتى عنها وهى لا تغنى عنه .

وعلىنا الآن أن نسوق أمثلة قليلة توضح موقف التشيرى فى تلك الأمور حتى يعرف  
القارى منذ البداية أى نوع من التفسير ذلك الذى نضعه بين يديه . ففىما يختص بالأحكام  
التشريعية نراه مثلاً عند الآية الكريمة « واعلموا أنما غنمتم من شىء فإن لله خمسة » يقول :  
الغنيمة ما يحصل عليه المؤمنون من أموال الكفار إذا ظفروا عند الجهاد والقتال . ولما كان  
الجهاد قسامين : جهاد الظاهر مع الكفار وجهاد الباطن مع النفس والشيطان ، وكما أن للجهاد



الأصغر غنيمة عند الظفر كذلك للجهاد الأكبر غنيمة وهو أن يملك نفسه التي كانت في يد عدوّه: الهوى والشيطان ، وبعد أن كانت ظواهره مفرّجاً للأعمال الذميمة وباطنه مُستقرّاً للأحوال الدنيئة يصير محلُّ الهوى مسكنَ الرضا ، ومقرُّ الشهواتِ والمنى محلاً لما يرد عليه من مطالبات المولى ، وتصير النفسُ مستلبة من إصرار الشهوات ، والقلبُ مختطفاً من وصف الغفلات ، والروح منزوعة من أيدي العلاقات ، والسرُّ مصوناً من الملاحظات . وكما أن من جملة الغنيمة سهماء الله وللرسول وهو الخمس فما هو غنيمة — على لسان الإشارة — سهم خالص لله وهو مالا يكون للعبد فيه نصيب لا من كرائم العقبي ولا من ثمرات التقريب ولا من خصائص الإقبال ، فيكون العبد عند ذلك محرراً عن رقبته نصيب ، خالصاً لله بالله ، يحو ما سوى الله .

ونلفت نظر القارىء إلى ما ورد في هذا النص من ترتيب الملكات الباطنة للإنسان من أسفل إلى أعلى ، وهي : النفس ثم القلب ثم الروح ثم السر ، ولكل منها وظيفة ولكل وظيفة غاية ، كما أن لكل منها آفات ولكن لكل علاج . . . والكلام في ذلك كله موزع في الكتاب حسب السياق الذي توحى به آيات الكتاب الكريم . والقشيري مشكور أعظم الشكر حين التزم بهذا الترتيب ، ولم يتخلَّ عنه لا في اللطائف وحده بل في كل ما بين أيدينا من مصنفاته ، حتى صار له مذهب واضح السمات بارز القسمات في المراجح الروحي ، وتفصيل ذلك موضح في كتابنا عن « مذهب في التصوف » الذي هو القسم الأول من بحثنا للدكتوراه .

وبطابق القشيري بين ما يحدث من نسخ لبعض الأحكام وبين ما يحدث من نسخ في السلوك الصوفي حيث يقول عند قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل . . . » « حكم هذه الآية كان ثابتاً في الشرع ، ولكنه نسخ بعده . والنسخ هو الإزالة ، ومعنى النسخ في سلوك المريدين أنهم في الابتداء فرضهم القيام بالظاهر من حيث المجاهدات ، فإذا لاح لهم من أحوال القلوب شيء آلت أحوالهم إلى مراعاة القلوب فتسقط عنهم أورااد الظاهر . »

أما فيما يختص بالعبادات فإننا نلاحظ أن القشيري يقتنم كل فرصة كي يوضح ضرورة التزام العبد بأدائها مهما أوغل في الفناء عن نفسه ، فليس ثمة عذر لسقوطها عنه أو إعفائه

منها ، كذلك نراه يهتم اهتماماً ملحوظاً بالحث على التغلغل في بواطنها ، ومعرفة جواهرها ، فهي ليست رسوماً ظاهرية يؤديها البدن وحسب ولكنها ذات مقاصد بعيدة .

فاستقبال القبلة عند الصلاة له عند القشيري إشارة : ( لتكن القبلة مقصود نفسك ، وسبحانه مقصود مشهود قلبك ؛ لا تعلق قلبك بأحجار وآثار ، وأفرّد قلبك لي ) وعند قوله تعالى « وآتموا الحج والعمرة لله » يقول : « إتمام الحج على لسان العلم القيام بأركانها وسننه وهيئته ، وإراقة الدماء التي تجب فيه ، وعلى لسان أهل الإشارة الحج هو القصد ، فقصد إلى بيت الحق وقصد إلى الحق ، فالأول حج العوام والثاني حج الخواص ، وكما أن الذي يحج بنفسه يحرم ويقف ثم يطوف بالبيت ويسمى ثم يحلق ، فكذلك من يحج بقلبه فأحرامه بعقد صحيح على قصد صحيح ، ثم يتجرد عن لباس مخالفاته وشهواته ثم باشماله بثوب صبره وفقره ، وإمساكه عن متابعة حظوظه من اتباع الهوى وإطلاق خواطر المنى ، وما في هذا المعنى ، ثم الحاج أشعث أغبر تظهر عليه آثار الخشوع والخضوع والتلبية ، وأفضل الحج الشجّ والعجّ ؛ فالشج صب الدم والعج رفع الصوت بالتلبية فكذلك سفك دم النفس بسكاكين مخالفتها ، ورفع أصوات السر بدوام الاستغاثة وحسن الالتجاء والوقوف بساحات القربة باسكمال أوصاف الهيبة . وموقف النفوس عرفات وموقف القلوب الأسمى والصفات ( = أسماء الله الحسنى وصفاته ) ، وطواف القلوب حول مشاهد العز ، والسعي بالأسرار بين صفي كشف الجلال ولطف الجمال ، ثم التحلل بقطع أسباب الرغائب والاختيار والمنى والمعارضات بكل وجه . »

وتسبح القشيري عند : « كتب عليكم الصيام . . . » يقول : « الصوم على ضربين : صوم ظاهر وهو الإمساك عن المفطرات مصحوباً بالنية ، وصوم باطن وهو صون القلب عن الآفات ، ثم صون الروح عن المساكنت ، ثم صون السر عن الملاحظات . . . »

ونهاية الصوم إذا هجم الليل ، ولكن من أمسك عن الأغيار فصومه نهايته أن يشهد الحق . والصوم لرؤية الهلال والإفطار لرؤيته كما يقول عليه السلام فالرؤية عائدة على الهلال ، وعند أهل التحقيق فالرؤية عائدة إلى الحق ؛ فصومهم لله حتى شهودهم ، وفطرهم لله ، وإقبالهم على الله ، والغالب عليهم الله . »



هذا عن العبادات أما عن أسباب النزول فينظر إليها القشيري كما ينظر إلى مورد المثل ومضربه ، فالآية « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله » يقول عندها القشيري : « نزلت حين أمر الله رسوله بقطع بعضها فقالت اليهود : أى فائدة في هذا ؟ أمِن الصلاح قطع النخل وعقر الشجر ؟

فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم ، فأنزل الله تعالى الآية ، وأن ذلك بإذن الله ، وانقطع الكلام ، وفي هذا دليل على أن الشريعة غير مُعلَّلة ، وأنه إذا جاء الأمر الشرعي بطل طلب التعليل ، وسكنت الألسنة عن المطالبة : بِلِمَ ؟ وهكذا من قال لأستاذه وشيخه : لِمَ ؟ لم يفلح ، وكلُّ مريد يكون لأمثال هذه الخواطر في قلبه جَوْلَان لا يجيء منه شيء ، ومن لم يتجرد قلبه عن طلب الاعلال ولم يباشر حسن الرضا لكل ما يجري ، واستحسان ما يبدو من الغيب من الله — بسرّه وقلبه — فليس من الله في شيء .

وفي قوله تعالى : « إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة » يقول : « نزلت هذه الآية في أهل رجل من اليمن ترك لهم بنة متمرّة ، وكان يتصدّق منها للمساكين ، فلما ورثه أهله قالوا : لن نفعل فعله ، وأقسموا ألا يعطوا شيئاً ، فأهلك الله جنّتهم . وندموا وتابوا » وهذه حال من له بداية حسنة ، ويجد التوفيق على التوالى ، ويجتنب المعاصي ، فيعوضه الله في الوقت نشاطاً ، وتلوح في باطنه أحوال فإذا بدّر منه سوء دعوى ، وترك أدباً من آداب الخدمة تنسّد عليه تلك الأحوال ، ويقع في فترة ، فإذا حصل منه بالعبادات والفرائض إخلال انقلب حاله ، ورُدَّ عن الوصال إلى البعاد ، ومن الاقتراب إلى الاغتراب عن الباب ، وصارت صفوته قسوة ، فإن كان له بعد ذلك توبة على ماسلف ، وندامة على ما فات من أمره ، فقلماً يصل إلى حاله ، ولكن لا يبعد أن ينظر إليه الحق بأفضاله ، فيقبله بعد ذلك ، رعايةً لما سلف منه في البداية من أحواله ، فإن الله تعالى رءوف بعباده .

من مظاهر القدرة الإلهية في الكون والحياة والإنسان لا ينبى عن القشيري أن يستمد إشارات مناسبة يوجهها نحو الموضوعات الصوفية فيقول مثلاً عند « ألم تخلقكم من ماء مهين » : « مهين أى حقير ذكّرهم أصل خلقتهم لتلايمجبوا بأحوالهم ، فإنه لا جنس من المخلوقات والمخلوقين أشد دعوى من بنى آدم ، ومن الواجب أن يتفكر الإنسان في أصله ،

كان نطفة وفي انتهائه إلى جيفة ، وفي وسائط حاله كنيف في قيص ، فبالحرى ألا يدل ولا يفخر . . . ثم صورته فأحسن صورته ؛ فهو قادر على أن يرقيك من الأحوال الخسيسة إلى المنازل الشريفة النفيسة .

والإنسان أفضل من الجن لأن الجن من نار ، والنار بالماء تنطفئ وتصبح رماداً ولا يجيء منها شيء . أمّا الطين ( الإنسان ) فإذا انكسر عاد به الماء إلى ما كان عليه ، ولذلك العدو (إبليس) انطفاً ما كان يلوح عليه من سراج الطاعة ، ولكن آدم عليه السلام لما اخترت جبرته ماء العناية فقال تعالى : ثم اجتباه ربه .

« خلق الإنسان من طين ولكنه تعالى » يجهم ويحبونه « خلق الإنسان من طين ولكنه تعالى » رضى الله عنهم ورضوا عنه « خلق الإنسان من طين ولكنه يقول » اذكروني أذكركم « خلق الإنسان من طين ولكن :

فكم أبصرت من حُسنٍ ولكن عليك من الورى وقع اختياري

\* \* \*

وبعد . . . فهذه أمثلة سريعة أردنا أن تقدمها للتدليل على المواقف التي يتخذها القشيري في ظلال القرآن من زوايا مختلفة وفي ظروف متنوعة ، ومن مجموع هذه المواقف يتحصل مذهبه في التصوف فضلاً عن مذهبه في الكلام ، وهنا نجد الإشارة إلى أنه حاول أن يحل بطريق العلم الصوفي ما عجز المتكلمون عن حله ، فحين حل القلب محل العقل ليصعد ويقصد نحو الملائ الأعلى، وأصبح الحق مناط الأمل لم يعد هناك معنى لأي حديث في الجبر والاختيار والحسن والتبجح والثواب والعقاب — على النحو الذي اشتجر من حوله الخلاف بين المتكلمين . الله — في عرف هذا الصوفي وفي عرف الصوفية الخُلص — مشهود ومحجوب لا معبود فقط ، وكل كلام عن جبر الحب وعذاب الحب يسُج ويسخف ، وهل هناك أجل من أن يتعذب الإنسان في حبه حتى يهلك ؟ ألا ما أروعها من غاية ! وما أجدر من أن يضيع العمر بين فقد ووجد ! وما أعظم أن يكون الحق خلفاً لك عن كل حطام الدنيا وأن تكون مشاهدته بديلاً لك عن كل نعيم الجنان !

\* \* \*

بقيت مسألة هامة لا أحب أن أنهي هذا التقديم دون أن أوضحها ، وهي قيمة هذا الكتاب من الناحية الأدبية .

والواقع أن المسألة أكثر شمولاً وأوسع أبعاداً من أن تنصرف إلى « لطائف الإشارات » وحده أو حتى إلى أعمال القشيري كلها ، إنها تنصل بقضية أعظم هي الطريقة التي يؤخذ بها الإنتاج الصوفي عموماً ، فازلنا حتى الآن نكتفي بدراسة الأعمال الصوفية ضمن الدراسات الفلسفية والعقلية ، فالنصوف في جامعاتنا يدرس في أقسام الفلسفة بينما لا يدرس في أقسام اللغة العربية وآدابها ، وإذا حدث شيء من ذلك فهو ينتقل إليها بطريق أساتذة الفلسفة .

وإني لأسأل : إلى متى يظل الحال هكذا ؟ إن الوضع مقلوب ، فالمشتغلون بالأدب أو على باحتضان التصوف ، لأن الإنتاج الصوفي — في كثير من الأحوال — درر من المنظوم والمنثور ، والصوفية أنفسهم قوم يصرحون أن مذهبهم لا يعنى بالعقل إلا في مراحل البداية من أجل تصحيح الإيمان ، أما طريقهم بعد ذلك فوثيق الصلة بالقلب والوجدان ، فهم بذلك يقتربون من أهل الفن وينأون عن أهل العقل ، هم في حاجة إلى من يتذوق أقوالهم أكثر مما هم في حاجة إلى من يتفكر فيها ، وتجربتهم في الفناء تدنو من تجربة الإلهام في الفن ، ومصطلحاتهم التي وضعوها لأنفسهم تم عن بصر نافذ في الأسلوب العربي والاشتقاق ، وهكذا يفرض الإنتاج الصوفي نفسه على الدراسات الأدبية ، بينما المشتغلون بهذه الدراسات لا يكادون يحركون ساكناً .

وليس بمقول أن أقنع القارئ بمجدوى دراسة « اللطائف » من الناحية الأدبية بواسطة هذه السطور القليلة ، فهذا له مكان آخر ، إنما قصدت لأثير قضية عامة قد يؤدي الأخذ بها إلى تصحيح كثير من المقاييس التي تتصل بالتصوف والأدب على حد سواء .

وفي تقديرنا أن منهج القشيري في استخراج الإشارة من العبارة منهج أدبي ، لأنه يعتمد على تذوق اللفظة — مفردة ومركبة — تذوقاً ينبني على أصول من اللغة والاشتقاق والإعراب والبلاغة ، ثم إن التعبير الذي يفصح به القشيري تعبير أدبي له خصائص الأسلوب الأدبي والصبغة الفنية ، ومعنى هذا أنه نظر للقرآن بمنظار أدبي وعبر عن نظراته بطريقة أدبية ، وليس أدخل في التفسير الأدبي من منهج كهذا ، حيث استكمل ناحيتين : أدب المفسر وأدب للمفسر .

حقاً إن القرآن كتاب دين وهداية وتشريع وعلم وغير ذلك مما يمكن أن نحتاج إليه للاعتماد الإنسانية تلتبس فيه زاداً ينمي المعارف ، ويثري العلوم ، ويفتح مغاليق الأمور . ولكنه قبل كل ذلك معجزة فنية بهرت سامعيها أول ما بهرتهم بالبيان ، والنظم ، والقول ، فوجدوا لذلك حلاوة ، وعليه طلاوة ، وهم أهل لسان وفصاحة ، فنحن نعلم أن المعجزة تكون من جنس معجزات المخاطبين ولسكنها من حيث الدرجة أعلى قدراً وأصعب دركاً وأعز مثلاً .

نخرج من هذا إلى أن دراسة إعجاز القرآن إن أفضلت تشبيراً كاللطفائف — راعي فيه صاحبه أدب المفسر وأدب المفسر — إنما تنقل عن رافدٍ غني من روافد الدراسات القرآنية . ويمكن أن نضرب أمثلة سريعة توضح طريقة القشيري عندما ينصدي لبعض الجوانب في الأسلوب القرآني .

فمن اللفظة المفردة تنبعث إيماءات جميلة مؤثرة تزيد للمعنى قوة وتأكيدها ؛ كأن يقول عند قوله تعالى : « بل هم في شك يلعبون » : اللعب فعل يجري على غير ترتيب ، تشبيهاً باللعب الذي يسيل لا على نظام مخصوص ، فوصف المنافق باللعب تصويراً لتردده وتغيره وشكه في عقيدته .

والتسبيح عنده مرتبط « بالسباحة في بحار التوحيد بلا شاطئ » ، فبعدهما حصلوا فيها فلا خروج ولا براح فحازت أيديهم جواهر التفريد ، نظموها في عقود الإيمان ورصعوها في أطواق الوصلة .

والفجر « انفجار الصبح كما يتفجر الماء من الصخر » .

ومن القصة تنبعث إيماءات ممتعة ؛ فريم حين خوطبت « وهزى إليك بجذع النخلة » : كان ذلك الجذع يابساً أخرج الله سبحانه في الوقت الرطب الجنى ، وكان ذلك آية ودلالة على أن الذي قدر على فعل هذا قادر على خلق عيسى عليه السلام من غير أب ، وقد أمرت بهز النخلة اليابسة حينما جاءت علاقة الولد بعد أن كانت لا تتكلف السعى إذ كان زكريا يدخل عليها المحراب فيجد عندها رزقا ، أمرت بهز النخلة وهي في أضعف حالها زمان قرب عهدها ؛ بوضع الولد ليعلم أن العلاقة توجب المشقة والعناء ، أمرت بهز النخلة اليابسة وأمكنها ذلك وهي في حال ضعفها وفي ذلك أوضح دلالة على صدقها ... .

وإذا ضرب القرآن مثلاً بالكلب أو الذبابة أو البعوضة أو التي تقضت غزلها من بعد قوة ، فإن هذا التصوير القرآني الأخاذ له على وجاهان القشيري الأديب وقع مؤثر ، يقول مثلاً ( . . . . ) وضرب المثل بالبعوضة لأنها إذا جاعت فرّت وطارَت ، وإذا شبعَت تشقت وتلفت ، كذلك الإنسان ليطنى أن رآه استغنى . « وما فوقها » أي الذباب ، وجهة الإشارة في أن للذباب وقاحة حيث يعود عند البلاغ في الذب ، والله سبحانه خلق القوة في الأسد ولكنه خلق فيه النفور من الناس ، وخلق الضعف في الذباب ، ولكنه خلق فيه الوقاحة ، وتلك حكمة الله ) .

والمظاهر الكونية في القرآن مصادر إشارات لا تنتهى وهى من أقوى الوسائل التى استغلها القشيري لتوضيح حقائق العلم الصوفي فالشمس والقمر ، والليل والنهار ، والجبال والبحار ، والسحب والأمطار . . . . . كلها توحى بعمانٍ كثيرة لتوضيح الفروق الدقيقة بين الطوابع والوابع واللوائح ، وعلم اليقين وحق اليقين ، وعلوم الإنسان العقلية والمعارف اللدنية . . . . إلى آخره .

يقول عند « كلا والقمر » : أثمار العلوم إذا أخذ هلالها في الزيادة بزيادة البراهين فإنها تزداد حتى إذا صارت إلى حد التمام وبلغت الغاية تبدو أعلام المعرفة ، ثم تأخذ علوم البراهين في النقصان حين تطلع شمس المعرفة ، وكما أن القمر كلما قرب من الشمس يزداد نقصانه حتى يصير محاقاً كذلك إذا ظهر سلطان المرفان تأخذ أثمار العلوم في النقصان بزيادة المعارف كالسراج في ضوء الشمس ) .

وتوقف القشيري طويلاً عند المواقف النفسية وعند الاستدلالات الوجدانية في الأسلوب القرآني فكشف الكثير من أسرار الإعجاز القرآني كما أبان عن عبقريته في التذوق الفني ، وليس ذلك غريباً بالنسبة لصوفي ذي بصيرة كاشفة ، وشاعرٍ له حس دقيق مرهف ، وباحثٍ متعمق في أغوار النفس البشرية ، وأديبٍ يحسن التعبير عما يذوق ويمجد .

نفعنا الله بعلمه وبركته ما

دكتور إبراهيم بسيوني

نرمز للنسخة السوفيتية المصورة بالحرف (ص)  
ونرمز للنسخة المصرية بالحرف (م)  
ونرمز للرسالة القشيرية ط الحلبي سنة ١٩٥٩ (بالرسالة)









رَبِّ يَسْرٍ

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرح قلوب أوليائه بعرفانه ، وأوضح نهج الحق بلائحه برهانه ، لمن أراد طريقه ، وأتاح البصيرة لمن ابتغى تحقيقه ، وأزل الفرقان هدى وتبانا ، على صفية محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله — معجزة وبيانا ، وأودع صدور العلماء معرفته وتأويله ، وأكرمهم بعلم قصصه ونزوله ، ورزقهم الإيمان بحُكْمِهِ ومتشابهه وناسخه ، ووعدوه ووعدته ، وأكرم الأصفياء من عباده بفهم ما أودعه من لطائف أسرارهِ وأز ( واره ) لاستبصار ما ضمنه من دقيق إشاراته ، وخفي رموزه ، بما لوح لأسرارهم من مكنونات ، فوقفوا بما خصوا به من أنوار الغيب على ما استتر عن أغيارهم ، ثم نطقوا على مراتبهم وأقدارهم ، والحق سبحانه وتعالى يلهمهم بما به يكرمهم ، فهم به عنه ناطقون وعن لطائفه مخبرون<sup>(١)</sup> وإليه يشيرون ، وعنه يفصحون ، والحكمُ إليه في جميع ما يأتون به ويدرون .

قال الإمام جمال الإسلام أبو القاسم القشيري رحمه الله : وكتابتنا هذا يأتي على ذكر طرف من إشارات القرآن<sup>(٢)</sup> على لسان أهل المعرفة ، إما من معاني مقولهم ، أو قضايا أصولهم ، سلكتنا فيه طريق الإقلا ( ل ) خشية الملال ، مستمدين من الله تعالى عوائد المنة ، متبرئين من الحول والمنة<sup>(٣)</sup> مستعصين من الخطأ والخلل ، مستوفقين لأصوب القول والعمل ، ملتزمين أن يصلوا على سيدنا محمد صلى الله عليه و ( سلم ) ، لينختم لنا بالحسنى بمنه وأفضاله . وتيسر الأخذ

(١) وردت في ص ( مخبرون ) والسياق لا يتطلبها .

(٢) ما تحت خطه هو تنكته اعتمدنا في إثباتها هنا على ما جاء في ( تذكرة النوادر ) التي اقتبست بضع

فقرات رجوعاً إلى نسخة أخرى .

(٣) المننة بضم الميم القوة .

في ابتداء هذا الكتاب في شهر سنة أربع وثلاثين وأربعمائة<sup>(١)</sup> ، وعلى الله إتمامه .  
إن شاء الله تعالى عز وجل .

## سورة فاتحة الكتاب .

هذه السورة بدا (ية) الكتاب ، ومفاتيح الأحياب بالخطاب والكتاب منه أجل النعمى ، وأكرم الحسنى إذ هي ( . . . )<sup>(٢)</sup> وابتداء وفي معناه قيل .

أفديك بل أيام دهرى كلها تفدين أياماً ( . . . . )  
سقياً لمعهدك الذى لو لم يكن ما كان قلبى للصبابة معهداً<sup>(٣)</sup>

ولقد كان صلى الله عليه وسلم غير مُرتقب لهذا الشأن ، وما كان هذا الحديث منه على بال ، وحينما نزل عليه جبريل صلوات الله عليه وسلامه أخذ في الفرار ، وآثر التباعد لهذا الأمر آوى ( . . . ) قائلاً : دثرونى دثرونى ، زملونى زملونى ، وكان يتحنث في حراء ، ويخلو هنالك ( . . . ) فجأة ، وصادفته القصة بغنة كما قيل :

أتانى هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلبى فارغاً فتمكناً<sup>(٤)</sup>

وكان صلوات الله عليه وسلم رضى بأن يقال له أجيبر خديجة ولكن (الحق سبحانه وتعالى أراد أن) <sup>(٥)</sup> يكون سيد الأولين والآخرين حيث قال . «يس والقرآن الحكيم» (رفعه إلى) أشرف النازل وإن لم يسم إليه بطرف التأميل سنة منه تعالى وتقدس ( . . . ) إلا عند من تقاصرت الأوهام عن استحقاقه ، ولذلك ما قصوا العجب من شأنه ( . . . ) يتيم أبى طالب

---

(١) اهتمدنا في استكمال رقمي الأحاد والعشرات من السنة على ( تذكرة النوادر ) حيث سقطا في س .  
وبهذا يبطل قول صاحب كشف الظنون ( المجلد الثاني من ١٥٥١ ) بأن القشيري ألف اللطائف قبل عام ٤١٠ ، ويبدو أن الأمر قد التبس على حاجي خليفة فظن تاريخ تأليف « التيسير في التفسير » هو تاريخ تأليف « اللطائف » .

(٢) ما بين الأقواس المفرغة ساقط في س ومن حسن الحظ أن السقوط الكثير على هذا النحو لا يتكرر بعد الورقتين الأولى والثانية من (س) .

(٣) اهتمدنا في تكملة البيت على هذا النحو على وروده في ( م ) كاملاً عند تفسير سورة الحديد .

(٤) الشطر الثاني من البيت ناقص في (س) ومكمل في (م) عند تفسير آية : علم القرآن من سورة الرحمن

(٥) زيادة أضفنا ما ليستقيم المعنى .

من بين البرية ، ولقد كان صلوات الله عليه وسلم في سابق ( علمه ) سبحانه وتعالى مُقدِّماً  
على الكافة من أشكاله وأضرابه ، وفي معناه قيل :

هَذَا ( . . . ) أَطَارَ وَكَانَ فِي فِقرٍ مِنَ السَّيَارِ  
آثَرُ عِنْدِي ( بِالْإِكْبَارِ ) مِنْ أَخِي ( وَمِنْ ) جَارِي  
وَصَاحِبِ الدَّرَمِ ( وَالْدِينَارِ ) فَإِنَّ صَاحِبَ الْأَمْرِ مَعَ الْإِكْتَارِ<sup>(١)</sup>

ولقد كان صلى الله عليه وسلم قبل النبوة حميد الشأن ، ( محمود ) الذكر ، ممدوح الإسم ،  
أميناً لكل واحد . وكانوا يسمونه محمداً الأمين ، ولكن ( الكافرين ) ( . . . ) حالته ،  
بدلوا اسمه ، وحرّفوا وصفه ، وهجّنوا ذكره ، فواحد كان يقول ساحر وآخر يقول ( . . . )  
وثالث يقول كاذب ، ورابع يقول شاعر :

أشاعوا لنا في الحى أشنع قصة وكانوا لنا سلماً فصاروا لنا حرباً

وهكذا صفة المُحِبِّ ، لا ينفك عن اللام ولكن كما قيل

أجد الملامة في هواك لذينة حباً لذكرك فليكني اللوم<sup>(٢)</sup>

وماذا عليه من قبيح قالة ( من ) يقول ، ( والحق سبحانه يقول ) : « ولقد نعلم أنك  
يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك » أى استمع إلى ما يقال فيك بحسن الثناء علينا .  
[ فصل ] وتسمى هذه السورة أيضاً أم الكتاب ، وأم الشيء أصله ، وإمام كل شيء  
مقدّمه . وهذه السورة لما تشتمل عليه من الأمر بالعبودية ، والثناء على الله بجمال الربوبية ،  
ثم<sup>(٣)</sup> كمالها من الفضائل — لا تصح الفرائض إلا بها . وقوله صلى الله عليه وسلم مخبراً عنه  
سبحانه وتعالى : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين » يعنى قراءة هذه السورة ،  
فصارت أم الكتاب ، وأصلاً لما تنبئ عليه من لطائف الكرامات وبدائع التقريب والإيجاب .

---

(١) أضع البياض الذى فى الصورة كثيراً من ألفاظ هذه الآيات فحاولنا إضافة بعض الألفاظ .  
وإن كان وزن الشعر ما زال غير سليم .  
(٢) وردت خطأ فى (ص) : فليكني اللوم .  
(٣) لا نسلمد أن تكون فى الأصل ( ثم ) كمالها ...

قوله جل ذكره : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الباء في «بسم الله» محرف التضمين ؛ أي بالله ظهرت الحادثات ، وبه وجدت المخلوقات ، فما من حادث مخلوق ، وحاصل منسوق ، من عين وأثر وغير ، وغير من حجر ومدبر ، ونجم وشجر ، ورسم وطلل ، وحكم وعال — إلا بالحق وجوده ، والحق ملكه ، ومن الحق بدؤه ، وإلى الحق عوده ، فيه وجد من وحد ، وبه جحد من ألد<sup>(١)</sup> ، وبه عرف من اعترف ، وبه تخلف من اقرّف .

وقال « بسم الله » ولم يقل بالله على وجه التبرك بذكر اسمه عند قوم ، وللفرق بين هذا وبين القسم عند الآخرين ، ولأن الاسم هو المسمى عند العلماء ، ولاستصفاء القلوب من العلائق ولاستخلاص الأسرار عن العوائق عند أهل العرفان ، ليكون ورود قوله « الله » على قلب مُنقّى وسرٍ مُصنّف . وقوم عند ذكر هذه الآية يتذكرون من الباء (بره)<sup>(٢)</sup> بأوليائه ومن السين سره مع أصفياه ومن الميم منته على أهل ولايته ، فيعلمون أنهم يبره عرفوا سره ، وبمنته عليهم حفظوا أمره ، وبه سبحانه وتعالى عرفوا قدره . وقوم عند سماع بسم الله تذكروا بالباء براءة الله سبحانه وتعالى من كل سوء ، وبالسين<sup>(٣)</sup> سلامته سبحانه عن كل عيب ، وبالميم مجده سبحانه بجز وصفه ، وآخرون يذكرون عند الباء بهاءه ، وعند السين سنائه ، وعند الميم ملكه ، فلما أعاد الله سبحانه وتعالى هذه الآية أعنى بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة وثبت أنها منها أردنا أن نذكر في كل سورة من إشارات هذه الآية<sup>(٤)</sup> كلمات غير مكررة<sup>(٥)</sup> ، وإشارات غير معادة ، فلذلك نستقصي القول ها هنا وبه الثقة .

(١) وردت في من ( اللحد ) .

(٢) سقطت في من وأثبتناها لأن ما بعدها يدل عليها .

(٣) وردت في من ( بالسين ) .

(٤) من هنا ندرك أن التشبيري يعتبر السملة قرآنا خلافاً لمن يمدونها من قبيل الاستفتاح والتبرك . فتبدأ بها القراءة كما يفعل في سائر الأعمال ( أنظر المعنى للقاضي عبد الجبار ج ١١ ط وزارة الثقافة سلسلة تراثنا ص ١٦١ ) .

(٥) من هنا ومما نعلم من مذهب التشبيري نراه لا يمتد في فكرة التكرار في القرآن لأن التكرار أليق بالمخلوقين ولأسباب أخرى لا محل لها هنا .



حقيقة الحمد الثناء على المحمود ، بذكر نعوته الجليلة وأفعاله الجميلة ، واللام هنا للجنس ، ومقتضاها الاستغراق ؛ فجميع المحامد لله سبحانه إماماً وصفاً وإماماً خلقاً ، فله الحمد لظهور سلطانه ، وله الشكر لوفور إحسانه . والحمد لله لاستحقاقه بجلاله وجماله ، والشكر لله بلزيم نواله وعزيز أفضاله ، فحمده سبحانه له هو من صفات كماله وحواله ، وحمد الخلق له على إنعامه وطوره ، وجلاله وجماله استحقاقه لصفات العلو ، واستيجابه لنعوت العز والسمو ، فله الوجود (قدرة) <sup>(١)</sup> القديم ، وله الجود الكريم ، وله الثبوت الأبدى ، والكون الصمدى ، والبقاء الأزلى ، والبهاء الأبدى ، والثناء الديمومى ، وله السمع والبصر ، والقضاء والقدر ، والكلام والقول ، والعزة والطول ، والرحمة والجود ، والعين والوجه والجمال ، والقدرة والجلال ، وهو الواحد للتعالم ، كبرياؤه رذاؤه ، وعلاؤه سناؤه ، ومجده عزه ، وكونه ذاته ، وأزله أبده ، وقدمه سرمده ، وحقه يقينه ، وثبوتة عينه ، ودوامه بقاءه ، وقدره قضاؤه ، وجلاله جماله ، ونهيه أمره ، وغضبه رحمته ، وإرادته مشيئته ، وهو الملك يجبروته ، والأحد فى ملكوته . تبارك الله سبحانه ۱ ۱ فسبحانه ما أعظم شأنه ۱

[ فصل ] نعلم الحق سبحانه وتعالى شدة إرادته أوليائه بحمده وثنائه ، وعجزهم عن القيام بحق مدحه على مقتضى عزه وسنائه فأخبرهم أنه سجد نفسه بما افتتح به خطابه بقوله : « الحمد لله » فانتعشوا بعد الذلة ، وعاشوا بعد الخمود ، واستقلت أسرارهم بكامل التعزز حيث سمعوا ثناء الحق عن الحق بخطاب الحق ، فنطقوا ببيان الرمز على قضية الأشكال . وقالوا :

ولوجهها من وجهها قمر ولعينها من عينها كحل

هذا خطيب الأولين والآخرين ، سيد الفصحاء ، وإمام البلغاء ، لما سمع حمده لنفسه ، ومدحه سبحانه لحقه ، علم النبي أن تقاصر اللسان أليق به فى هذه الحالة فقال : « لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » .

داوود لو سمعت أذناه قالتها لما ترنم بالألحان داوود  
غنت سعاد بصوتها فتخاذلت ألحان داوود من الخجل

(١) هذه كلمة زائدة يمكن الاستغناء عنها ، ويرجح ذلك نظم الأسلوب وسياق المعنى ، أو ربما كانت (قدمه).

[ فصل ] وتفاوت طبقات الحامدين لتباينهم في أحوالهم ؛ فطائفة حمدوه على ما نالوا من إنعامه وإكرامه من نوعى صفة نفعه ودفعه ، وإزاحته وإتاحته ، وما عقلوا عنه من إحسانه بهم أكثره ما عرفوا من أفضاله معهم قال جل ذكره : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » ، وطائفة حمدوه على ملاح لقلوبهم من عجائب لطائفه ، وأودع سرائرهم من مكنونات بره ، وكشف أسرارهم به من خفى غيبه ، وأفرد أرواحهم به من بواده مواجده . وقوم حمدوه عند شهود ما كاشفهم به من صفات القدم ، ولم يردوا من ملاحظة العز والكرم إلى تصفح أقسام النعم ، وتأمل خصائص القسَم ، و ( فرق بين )<sup>(١)</sup> من يمدحه بعز جلاله وبين من يشكره على وجود أفضاله ، كما قال قائلهم :

وما الفقر عن أرض المشيرة ساقنا ولكننا جننا بليقياك نسعد

وقوم حمدوه مُستهلكين عنهم فيما استنطقوا من عبارات تحميده ، بما اصطلح أسرارهم من حقائق توحيده ، فهم به منه يعبرون ، ومنه إليه يشيرون ، يُجري عليهم أحكام التصريف ، وظواهرهم<sup>(٢)</sup> بنمت التفرقة مرعية ، وأسرارهم مأخوذة بحكم جمع<sup>(٣)</sup> الجمع ، كما قالوا :

بيان بيان الحق أنت بيانه وكل معانى الغيب أنت لسانه

قوله جل ذكره : ﴿ رب العالمين ﴾

الرب هو السيد ، والعالمون جميع المخلوقات ، واختصاص هذا الجمع بلفظ العالمين لاشتماله على العقلاء والجمادات فهو مالك الأعيان ومُنشئها ، وموجد الرسوم والديار بما فيها . ويدل اسم الرب أيضاً على تربية الخلق ، فهو مُرب نفوس العابدين بالتأييد ومرب قلوب الطالبين بالتسديد ، ومرب أرواح العارفين بالتوحيد ، وهو مرب الأشباح بوجود النعم ، ومرب الأرواح بشهود الكرم .

ويدل اسم الرب أيضاً على إصلاحه لأمر عباده من ربيت العديم أربه ؛ فهو مصلح أمور الزاهدين بجميل رعايته ، ومصلح أمور العابدين بحسن كفايته ، ومصلح أمور الواجدين

(١) وردت ( وفر ... ) ثم بعدها بياض فأكلناها على هذا النحو ليم المعنى .

(٢) وردت ( وظاهرهم ) ولكن السياق يقتضى ما أثبتناه .

(٣) وردت ( جميع الجمع ) ولكن الاصطلاح الصوى هو جمع الجمع وهو درجة فوق الجمع وجمع الجمع هو الاستهلاك بالكسبة وفناء الإحساس بما سوى الله ( رسالة الفشبرى ط سنة ١٩٥٩ م ص ٣٩ ) .

بقديم عنايته ، أصلح أمور قوم فاستغنوا بعبثائه ، وأصلح أمور آخرين فاشتاقوا للقاءه ،  
وثالث أصلح أمورهم فاستقاموا للقاءه ، قال قائلهم :

مادام عزك مسعوداً طواله فلا أبالي أعاش الناس أم فقدوا

قوله جل ذكره : ﴿الرحمن الرحيم﴾

اسمان مشتقان من الرحمة ، والرحمة صفة أزلية وهي إرادة النعمة وهما اسمان موضوعان  
للمبالغة ولا فضل بينهما عند أهل التحقيق .

وقيل الرحمن أشد مبالغة وأتم في الإفادة ، وغير الحق سبحانه لا يسمى بالرحمن على الإطلاق ،  
والرحيم ينعت به غيره ، وبرحمته عرف المبدأ أنه الرحمن ، ولولا رحمته لما عرف أحد أنه الرحمن ،  
وإذا كانت الرحمة إرادة النعمة ، أو نفس النعمة كما هي ( عند قوم فالنعم في أنفسها مختلفة ،  
ومراتبها متفاوتة فنعمة هي )<sup>(١)</sup> نعمة الأشباح والظواهر ، ونعمة هي نعمة الأرواح والسرائر .

وعلى طريقة من فرق بينهما فالرحمن خاص الاسم عام للمعنى ، والرحيم عام الاسم خاص  
المعنى ؛ فلأنه الرحمن رزق الجميع ما فيه راحة ظواهرهم ، ولأنه الرحيم وفق المؤمنين لما به  
حياة سرائرهم ، فالرحمن بما روح ، والرحيم بما لوح ؛ فالترويح بالسيار ، والترويح بالأنوار ؛  
والرحمن بكشف تجلّيه والرحيم بلطف تولّيه ، والرحمن بما أولى من الإيمان والرحيم  
بما أسدى<sup>(٢)</sup> من العرفان ، والرحمن بما أعطى من العرفان والرحيم بما تولّى من الغفران ،  
بل الرحمن بما ينعم به من الغفران والرحيم بما يمنُّ به من الرضوان ، بل الرحمن بما يكتم به  
والرحيم بما ينعم به من الرؤية والعيان ، بل الرحمن بما يوفق ، والرحيم بما يحقق ، والتوفيق  
للمعاملات ، والتحقيق للمواصلات ، فالمعاملات للقاصدين ، والمواصلات للواجدين ، والرحمن  
بما يصنع لهم والرحيم بما يدفع عنهم ؛ فالصنع بجميل الرعاية والدفع بحسن العناية .

قوله جل ذكره : ﴿مالك يوم الدين﴾

المالك من له الملك ، ومُلك الحق سبحانه وتعالى قدرته على الإبداع ،  
فالملك مبالغة من المالك وهو سبحانه الملك المالك ، وله الملك . وكما لا إله إلا هو  
فلا قادر على الإبداع إلا هو ، فهو بإلهيته متوحد ، وبملكه متفرد ، ملك نفوس  
العابدين فصرفها في خدمته ، وملك قلوب العارفين فشرّفها بعرفته ، وملك نفوس القاصدين

(١) تسكّلة في الهامش استدرج بها الناسخ فأثبتتها في موضعها .

(٢) وردت (أسرى) والأصح (أسدى) .

فتيسبها ، وملك قلوب الواجدين فهيمها . ملك أشباح من عبده فلاطفها بنواله وأفضاله ، وملك أرواح من أحبهم ( . . . )<sup>(١)</sup> فكاشفها بنعت جلاله ، ووصف جماله . ملك زمام أرباب التوحيد فصرفهم حيث شاء على ماشاء ووقفهم حيث شاء على ماشاء كما شاء ، ولم يكلمهم إليهم لحظة ، ولا ملكهم من أمرهم سنة ولا خطرة ، وكان لهم عنهم ، وأفناؤهم له منهم<sup>(٢)</sup> .

[ فصل ] ملك قلوب العابدین إحسانه فطمعوا في عطائه ، وملك قلوب الموحدين سلطانه فقنعوا ببقائه . عرف أرباب التوحيد أنه مالكم فسقط عنهم اختيارهم ، علموا أن العبد لا ملك له ، ومن لا ملك له لا حكم له ، ومن لا حكم له لا اختيار له ، فلا لهم عن طاعته إعراض ولا على حكمه اعتراض ، ولا في اختياره معارضة ، ولا لمخالفته تعرض ، « ويوم الدين » يوم الجزاء والنشر ، ويوم الحساب والحشر — الحق سبحانه وتعالى يجزي كلاً بما يريد ، فمن بين مقبول يوم الحشر بفضل سبحانه وتعالى لا بفعلهم ، ومن بين مردود بحكمه سبحانه وتعالى لا بجورهم . فأما الأعداء فيحاسبهم ثم يعذبهم وأما الأولياء فيعاقبهم ثم يقربهم :

قوم إذا ظفروا بنا جادوا بعنق رقابنا

قوله جل ذكره : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾

معناه نعبدك ونستعين بك . والابتداء بذكر المعبود أتم من الابتداء بذكر صفة — التي هي عبادته واستعانته ، وهذه الصيغة أجزل في اللفظ ، وأعذب في السمع . والعبادة الإتيان بغاية ما في (بابها)<sup>(٣)</sup> من الخضوع ، ويكون ذلك بموافقة الأمر ، والوقوف حيثما وقف الشرع . والاستعانة طلب الإعانة من الحق .

والعبادة تشير إلى بذل الجهد والمثنية ، والاستعانة تخبر عن استجلاب الطول والمثنية ، فبالعبادة يظهر شرف العبد ، وبالاستعانة يحصل اللطف للعبد . في العبادة وجود شرفه ، وبالاستعانة أمان تلفه . والعبادة ظاهرها تدلل ، وحقيقتها تعزز وتحمل :

وإذا تنقلت الرقاب تقرباً مناً إليك ، فعزها في ذلها

(١) مشتبه في ص ، وربما كانت ( وأحبوه )  
(٢) ( له ) هنا معناها لأجله أي أنه أفنام من أنفسهم لأجله ليقوا به ، وكان الأسلم أن تكون العبارة :  
وأفناؤم منهم له ولكن حرم المصنف على مراعاة الانسجام بين عنهم ومنهم .  
(٣) وردت ( بابها )

وفي معناه :

حين أسلمتني لذالٍ ولامٍ ألقينني في عينٍ وزاى<sup>(١)</sup>

[ فصل ] العبادة نزهة القاصدين<sup>(٢)</sup> ، ومستروح المريرين ، ومربع الألس للمعجبين ، ومرتع اليهجة للعارفين . بها قرّة أعينهم ، وفيها مسرة قلوبهم ، ومنها راحة أرواحهم . وإليه<sup>(٣)</sup> أشار صلى الله عليه وسلم بقوله : أرِحنا بها يا بلال . ولقد قال مخلوق في مخلوق :

يا قوم ثارى عند أسمائى يعرفه السامع والرائى  
لا تدعنى إلا يساعبها فإنه أصدق أسمائى

والاستماعة إجلالك لنعوت كرمه ، ونزلك بساحة جوده ، وتسليك إلى يد حكمه ، فتقصده بأمل فسيح ، وتخطو إليه بخطو وسيع ، وتأمل فيه برجاه قوى<sup>(٤)</sup> ، وتثق بكرم أزلّى ، وتشكل على اختيار سابق ، وتمتصم بسبب جوده (غير ضعف)<sup>(٥)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾

الهداية الإرشاد ، وأصلها الإمالة ، والمهدى من عرف الحق سبحانه ، وآثر رضاه ، وآمن به . والأمر في هذه الآية مضمّر ، فمعنا . اهدنا بنا<sup>(٦)</sup> — والمؤمنون على الهداية في الحال — فعنى السؤال الاستدانة والاستزادة . والصراط المستقيم الطريق الحق وهو ما عليه أهل التوحيد . ومعنى اهدنا أى مل بنا إليك ، وخذنا لك ، وكن علينا دليلنا ، ويسرنا إليك سبيلنا ، وأقم لنا هممنا ، واجمع بك همومنا .

[ فصل ] اقطع أسرارنا عن شهود الأغيار ، ولوّح في قلوبنا طوالع الأنوار ، وأفرّد

(١) وردت و ( زار ) (٢) وردت ( القاصرين ) (٣) أى وإلى ذلك أشار

(٤) وردت ( قوى ) وهى غير مناسبة للمعنى .

(٥) إما أن تكون زائدة أو ينقصها حرف الجر في فتكون ( فى غير ضعف ) أو تكون ( غير ضعف )

( أساس البلاغة ص ٥٦٣ ) أى غير متكرر بالأسباب لجلب المسأل .

(٦) ويكون المعنى على هذا أقم فينا ما يجعلنا نهتدى به إليك ، ولكن ترجح أن يكون قد وقع خطأ من الناسخ وأن الأصل ( اهدنا بك ) لأن ذلك يتفق مع مذهب التشيرى وغيره من الصوفية حيث يتبرون كل شىء يقع من المبد مرده إلى الحق سبحانه ، فلا قدرة للمبد — وحده — على معرفة الله ، ولا على الاهتداء إليه ، وتدل الدلائل فيما بعد على ذلك مثل قوله ( فتجدك بك ) . وإما أن يكون الأصل ( اهد بنا ) أى — كما جاء فيها بعد — مل بنا .



قصودنا إليك عن دَاس الآثار ، ورقنا عن منازل الطلب والاستدلال إلى نَجْم ساحات القُرب والوصال .

[ فصل ] حُلٌّ بيننا وبين مساكنة<sup>(١)</sup> الأمثال والأشكال ، بما تلاحظنا به من وجود الوصال ، وتكاشفنا به من شهود الجلال والجمال .

[ فصل ] أرشدنا إلى الحق لثلاث تنكّل على وسائط المعاملات ، ويقع على وجه التوحيد غبار الظنون وحسبان الإعلال .

« اهدنا الصراط المستقيم » أي: أزلْ عَنَّا ظلماتِ أحوالنا لتستضيء<sup>(٢)</sup> بأنوار قُدْسِكَ عن التفيؤ بظلال طلبنا ، وارفع عنا ظل جهدنا لتستبصر بنجوم جودك ، فنجدك بك .

[ فصل ] اهدنا الصراط المستقيم حتى لا يصحبنا قرين من نزغات الشيطان ووساوسه ، ورفيق من خطرات النفوس وهو اجسها ، أو يصدنا عن الوصول تعريج في أوطان التقليد ، أو يحول بيننا وبين الاستبصار ركون لى معتاد من التلقين ، وتستهويننا آفة من نشو أو هوادة ، وظن أو عادة ، وكلل أو ضعف إرادة ، وطمع مالٍ أو استزادة .

[ فصل ] الصراط المستقيم ما عليه من الكتاب والسنة دليل ، وليس للبدعة عليه سلطان ولا إليه سبيل . الصراط المستقيم ما شهدت بصحته دلائل التوحيد ، ونهبت عليه شواهد التحقيق . الصراط المستقيم ما درَجَ عليه سَلْفُ الأمة ، ونطقت بصوابه دلائل العبرة . الصراط المستقيم ما باين الحظوظ سالكه ، وفارق<sup>(٣)</sup> الحقوق قاصده . الصراط المستقيم ما يُفِضُ بسالكة إلى ساحة التوحيد ، ويُشهِدُ صاحبه أثرَ العناية والجود ، لثلاث يظنه موجبُ (ببذل)<sup>(٤)</sup> المجهود .

(١) وردت ( ساكنة ) والأصح بالميم فقد جاءت كذلك في مواضع كثيرة أخرى .

(٢) وردت خطأ ( لتستضيء ) .

(٣) وردت ( وفارن ) في ص ، والأصح أن تكون بالفتاح ، فالحظوظ للعبد والحقوق للحق .

(٤) وردت ( بذل ) بدون باء والأقوى في رأينا أن تكون بالباء وأن نقرأ موجب بفتح الجيم أي مستحق ، وبذلك يتضح موقف القشيري من قضية هامة وهي : هل يجب على الله أن ينيب المطيع ؟ ولا يرى القشيري هذا الوجوب لأنه يربط كل عمل للعبد بالعناية الإلهية بالجهود الإنسانية . وقد صدق الرسول (ص) حين قال : « ما منكم من أحد ينجي عمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتخمدني الله برحمته » .



قوله جل ذكره : ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم ﴾

يعنى طريق من أنعمت عليهم بالهداية إلى الصراط المستقيم ، وهم الأولياء والأصفياء .  
ويقال طريق من ( أفئيتهم )<sup>(١)</sup> عنهم ، وأفئيتهم بك لك ، حتى لم يقفوا في الطريق ، ولم تصدم  
عنك خفايا المكر . ويقال صراط من أنعمت عليهم بالقيام بحقوقك دون التعرّيج على  
استجلاب حظوظهم .

ويقال صراط من ( طهرتهم )<sup>(٢)</sup> عن آثامهم حتى وصلوا إليك بك .

ويقال صراط من أنعمت عليهم حتى تحرروا من مكائد الشيطان ، ومغاليل<sup>(٣)</sup> النفوس  
ومخاييل الظنون ، وحسابات الوصول قبل خمود آثار البشر (ية) .

ويقال صراط من أنعمت عليهم بالنظر والامتعانة بك ، والتبرى من الحول والقوة ،  
وشهود ماسبق لهم من السعادة في سابق الاختيار ، والعلم بتوحيدك فيما تمضيه من المسار والمضار .

ويقال صراط الذين أنعمت عليهم بحفظ الأدب في أوقات الخدمة ، واستشعار نعت الهيبة .

ويقال صراط الذين أنعمت عليهم بأن حفظت عليهم آداب الشريعة وأحكامها عند  
غلبات (بواده)<sup>(٤)</sup> الحقائق حتى لم يخرجوا عن حد العلم ، ولم يُخَلُّوا بشيء من أحكام الشريعة .  
ويقال صراط الذين أنعمت عليهم حتى لم تطفئ شمس معارفهم أنوار ورعهم ولم يُضَيِّعُوا شيئاً  
من أحكام الشرع<sup>(٥)</sup> .

ويقال صراط الذين أنعمت عليهم بالعبودية عند ظهور سلطان الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾

(٢) وردت ( طهرتهم ) في ص

(٤) وردت ( بواده )

(١) وردت ( أفئيتهم ) في ص

(٣) وردت ( مغاليل ) في ص

(٥) نلاحظ أن التشيرى يلح كثيراً على التزام آداب الشريعة مهما طلبت على العبد سطة الانحاء ،  
واستلبه سلطان الغناء ، ويحسن هنا أن نشير إلى اصطلاح في مذهب التشيرى وهو الفرق الثانى وهى حالة  
مريزة برد عندها العبد إلى الصحو لكن يؤدي ما يجب عليه من الفرائض في أوقاتها ، ويكون رجوعه لله  
بأنه ( انظر الرسالة التشريعية ص ٣٩ ) .

المغضوب عليهم الذين صدمتهم هواجم الخلدان<sup>(١)</sup> ، وأدركتهم مصائب الحرمان ،  
وركبهم سطوة الرد ، وغلبتهم بؤاده الصد والطرْد .

ويقال هم الذين لحقهم ذل الهوان ، وأصابهم<sup>(٢)</sup> سوء الخسران ، فشغلوا في الحال باجتلاب  
الخطوط — وهو في التحقيق ( شقاء ) ؛ إذ يحسبون أنهم على شيء ، وللحق في شقاؤهم سر .

ويقال هم الذين أنسوا بنفحات التقريب زماناً ثم أظهر الحق صبحانه في بابهم شانا ؛ بدّلوا  
بالوصول بماذا ، وطعموا في القرب فلم يجدوا مرادا ، أولئك الذين ضلّ سعيهم ، وخاب ظنهم .

ويقال غير المغضوب عليهم بنسيان التوفيق ، والتعاضى عن رؤية التأييد . ولا الضالين  
عن شهود سابق الاختيار ، وجريان التصارييف والأقدار .

ويقال غير المغضوب عليهم بتضييعهم آداب الخدمة ، وتقصيرهم في أداء شروط الطاعة .

ويقال غير المغضوب عليهم هم الذين تقطعوا في مفاوز الغيبة ، وتفرقت بهم الهوم  
في أودية وجوه الحسبان .

[ فصل ] ويقول العبد عند قراءة هذه السورة آمين ، والتأمين سنة ، ومعناه يارب افعل  
واستجب ، وكأنه يستدعى بهذه القالة التوفيق للأعمال ، والتحقيق للأمال ، وتخط رجله  
بساحات الافتقار ، ويناجى حضرة الكرم بلسان الابتهال ، ويتوسل (بتبريه)<sup>(٣)</sup> عن الحول  
والطاقة والمثنة والاستطاعة إلى حضرة الجود . وإن أقوى وسيلة للفقير تعلقه بدوام الاستعانة  
لتحققه بصدق الاستغاثة .

السورة التي تذكر فيها البقرة . . قوله تعالى :

### بسم الله الرحمن الرحيم

الإسم مشتق من السمو والسمة ، فسبيل من يذكر هذا الإسم أن يتسم بظاهره بأنواع  
المجاهدات ، ويسمو بهيمته إلى تحالّ المشاهدات . فمن عديم سمة المعاملات على ظاهرة ، وفقد  
المجاهدات ، ويسمو بهيمته إلى تحالّ المشاهدات .

(١) يقول الفشيرى في الرسالة ( ومنهم من تغيرم البواده وتصرفه الهواجم ، ومنهم من يكون فوق  
ما يفجؤه حالا ووقتا . . أولئك م سادات الوقت ) ص ٤٤ .

(٢) وردت ( أحبابهم ) . (٣) وردت ( ببريته ) والصواب ( بتبريه ) .

سُوُّ الهَيْبَةِ لِلْمَوَاصِلَاتِ بِسَرَائِرِهِ لَمْ يَجِدْ لَطَائِفَ الذِّكْرِ عِنْدَ قَائِلِهِ ، وَلَا كِرَامَاتِ الْقُرْبِ فِي صِفَاءِ حَالَتِهِ .

[ فصل ] معنى الله : الذى له الإلهية ، والإلهية استحقاق نعوت الجلال . فعنى بسم الله : باسم من تفرّد بالقوة والقدرة . الرحمن الرحيم من تَوَحَّدَ في ابتداء الفضل والنصرة . فسماح الإلهية يُوجِبُ الهَيْبَةَ وَالْإِصْطِلَامَ ، وَسَمَاعَ الرَّحْمَةِ يُوجِبُ الْقُرْبَةَ وَالْإِكْرَامَ . وَكُلُّ مَنْ لَاطَفَهُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ عِنْدَ سَمَاعِ هَذِهِ الْآيَةِ رَدَّهُ بَيْنَ صَحْوٍ وَمَحْوٍ ، وَبِقَاءٍ وَفَنَاءٍ ، فَإِذَا كَاشَفَهُ بِنِعْمَتِ الْإِلَهِيَّةِ أَشْهَدَهُ جَلَالَهُ ، فَحَالَهُ مَحْوٌ . وَإِذَا كَاشَفَهُ بِنِعْمَتِ الرَّحْمَةِ أَشْهَدَهُ جَمَالَهُ فَحَالَهُ مَحْوٌ :

أَغْيِبْ إِذَا شَهِدْتِكُ ثُمَّ أَحْيَا فَمَنْ أَحْيَا لَدَيْكَ وَمَنْ أَيْدُ

قوله جل ذكره : ﴿ الم ﴾

هذه الحروف المقطعة في أوائل السورة من التشابه الذى لا يعلم تأويله إلا الله — عند قوم ، ويقولون لكل كتاب سر ، وسر الله في القرآن هذه الحروف المقطعة . وعند قوم إنها مفاتيح أسمائه ، فالألف من اسم « الله » ، واللام يدل على اسمه « اللطيف » ، والميم يدل على اسمه « المجيد » و « الملك » .

وقيل أقسم الله بهذه الحروف لشرفها لأنها بسائط أسمائه وخطابه .

وقيل إنها أسماء السور .

وقيل الألف تدل على اسم « الله » واللام تدل على اسم « جبريل » والميم تدل على اسم « محمد » صلى عليه وسلم ، فهذا الكتاب نزل من الله على لسان جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم .

والألف من بين سائر الحروف انفردت عن أشكالها بأنها لا تتصل بحرف في الخط وسائر الحروف يتصل بها إلا حروف يسيرة ، فينتبه العبد عند تأمل هذه الصفة إلى احتياج الخلق بجملتهم إليه ، واستغناؤه عن الجميع .

ويقال يتذكر العبد المخلص<sup>(١)</sup> من حالة الألف تَقَدَّسَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنِ التَّخْصِصِ

(١) وردت في س ( المخلص ) وهي خطأ من الناسخ .

بالمكان ؛ فإن سائر الحروف لها محل من الخلق<sup>(١)</sup> أو اللسان إلى غيره من المدارج<sup>(٢)</sup> غير الألف فإنها هويتها ، لا تضاف إلى محل .

ويقال الإشارة منها إلى انفراد العبد لله سبحانه وتعالى فيكون كالألف لا يتصل بحرف ، ولا يزول عن حالة الاستقامة والاتصاف بين يديه .

ويقال يطالب العبد في سره عند مخاطبته بالألف بانفراد القلب إلى الله تعالى ، وعند مخاطبته باللام بلين جانبه في (مراعاة) حقه ، وعند سماع الميم بموافقة أمره فيما يكلفه .

ويقال اختص كل حرف بصيغة مخصوصة وانفردت الألف باستواء القامة ، والتميز عن الاتصال بشيء من أضرابها من الحروف ، فجعل لها صدر الكتاب إشارة إلى أن من تجرد عن الاتصال بالأمثال والأشغال حظي بالرتبة العليا ، وفاز بالدرجة القصوى ، وصلاح للتخاطب بالحروف المنفردة التي هي غير مركبة ، على سنة الأحياء في ستر الحال ، وإخفاء الأمر على الأجنبي من القصة — قال شاعرهم :

قلت لها قفينا قالت . قاف

لا تحسبي أننا نسينا لا يخاف

ولم يقل وفتت ستراً على الرقيب ولم يقل لا أقف مراعاة لقلب الحبيب بل : «قالت قاف» .  
ويقال تكثر العبارات<sup>(٣)</sup> للعموم والرموز والإشارات للخصوص ، أسمع موسى كلامه في ألف موطن ، وقال لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم : أَلِفٌ . . . وقال عليه السلام : أوتيت جوامع الكلم<sup>(٤)</sup> فاختصر لي الكلام اختصاراً ، وقال بعضهم : قال لي مولاي : ما هذا الدنف ؟

قلت : نهراي ؟ قال : لام الف

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك الكتاب لا ريب فيه ﴾

(١) وردت في ص ( الشفق ) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) معناها الخارج — كما جاء في الهامش .

(٣) وردت في ص ( العبادات ) والأصح بالراء لأن القشيري في مواضع كثيرة يتناول بين العبارة والإشارة

(٤) وردت في ص ( التلم ) وهي خطأ من النسخ . وسبأني نحر بيج الحديث في هامش قريب .

قيل ذلك الكتاب أى هذا الكتاب ، وقيل إشارة إلى ما تقدم إنزاله من الخطاب ،  
وقيل ذلك الكتاب الذى وعدتكَ إنزاله عليك يوم الميثاق .

لا ريب فيه ، فهذا وقت إنزاله . وقيل ذلك الكتاب الذى كتبتُ فيه الرحمةَ على نفسى  
لامتك — لا شك فيه ، فتحقق بقولى .

وقيل الكتاب الذى هو سابق حكى ، وقديم قضائى لمن حكمت له بالسعادة ، أو خضمت  
عليه بالشقاوة لا شك فيه .

وقيل ( حكى الذى أخبرت أن رحمتى سبقت على غضبى لا شك فيه <sup>(١)</sup> ) .

وقيل إشارة إلى ما كتب فى قلوب أوليائه من الإيمان والعرفان ، والمحبة والإحسان ، وإن  
كتاب الأحباب عزيز على الأحباب ، لا سيما عند فقد اللقاء ، وكتاب الأحباب سلوهم  
وأنسهم ، وفيه شفاؤهم ورووحهم ، وفى معناه أنشدوا :

وكتبتك حولى لا تفارق مضجعى وفيها شفاء للذى أنا كاتم

وأنشدوا :

ورد الكتاب بما أقرَّ عيوننا وشفى القلوب فنلن غايات المنى  
وتقاسم الناسُ السرَّةَ بينهم قسماً وكان أجلمهم حظاً أنا <sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ هدىً للمتقين ﴾

أى بياناً وحجة ، وضياء ومحجة ، لمن وقاه الحق سبحانه وتعالى من ظلمات الجهل ، وبصره  
بأنوار العقل ، واستخلصه بحقائق الوصل . وهذا الكتاب للأولياء شفاء ، وعلى الأعداء  
عنى وبلاء . المتقى من اتقى رؤية تقواه ، ولم يستند إلى تقواه ، ولم يرَّ نجاته إلا بفضل مولاه .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ﴾

(١) ما بين القوسين نسخة استدرك بها الناسخ فأثبتها فى هامش الصفحة .

(٢) لم يكن الناصح يظهر اهتماماً بأبيات الشعر فوصلتنا رديئة الخط كثيرة الأخطاء فقمنا بتصحيحها  
بقدر الإمكان حتى تبدو ذات معنى ، وذلك استناداً إلى حالة لها أكثر ضبطاً إما فى مواضع أخرى من هذا  
الكتاب أو من كتب القشيري الأخرى .

حقيقة الإيمان التصديق ثم التحقيق ، وموجب الأمرين التوفيق . والتصديق بالعقل  
والتحقيق ببذل الجهد ، في حفظ العهد ، ومراعاة الحد . فالؤمنون هم الذين صدّقوا باعتقادهم  
ثم الذين صدّقوا في اجتهادهم .

وأما الغيب فما يعلمه<sup>(١)</sup> العبد مما خرج عن حد الاضطرار ؛ فكل أمر ديني أدرکه العبد  
بضرب استدلال ، ونوع فكر واستشهاد فالإيمان به غيبي . فالرب سبحانه وتعالى غيب .  
وما أخبر الحق عنه من الحشر والنشر ، والثواب والمآب ، والحساب والعذاب — غيب .

وقيل إنما يؤمن بالغيب من كان معه سراج الغيب ، وأن من أيّدوا ببرهان العقول  
آمنوا بدلالة العلم وإشارة اليقين ، فأوردّهم صدق الاستدلال ساحات الاستبصار ، وأوصلهم  
صائب الاستشهاد إلى مراتب السكون ؛ فإيمانهم بالغيب بمزاوجة علومهم ودواعي الريب .  
ومن كوشف بأنواع التعريف أسبل عليهم سجوف الأنوار ، فأغنهم بلوائح البيان عن كل  
فكر وروية ، وطلب بخواطر ذكية ، وردّ وردع لدواعٍ رديّة ، فطلعت شمس أسرارهم  
فاستغنوا عن مصاييح استدلالهم ، وفي معناه أنشدوا :

كَيْلِيَّ مِنْ وَجْهِكَ شَمْسَ الضُّحَا وَظِلَامَهُ فِي النَّاسِ سَارِي  
وَالنَّاسِ فِي سِدْفِ الظَّلَامِ وَنَحْنُ فِي ضَوْءِ النَّهَارِ  
وَأَنشَدُوا :

طلعت شمس من أحبّك ليلاً فاستضاءت وما لها من غروب  
إن شمس النهار تغرب بالليل وشمس القلوب ليست تغيب<sup>(٢)</sup>  
ومن آمن بالغيب بشهود الغيب غاب في شهود الغيب فصار غيباً يغيب .

وأما إقامة الصلاة فالقيام بأركانها وسننها ثم الغيبة<sup>(٣)</sup> عن شهودها برؤية من يُصَلِّي له<sup>(٤)</sup>

(١) وردت ( يعلمه ) والأرجح أن تكون ( يعلمه ) حتى تتلاءم مع طبيعة الغيب .  
(٢) وردت ( ما لها ) ، ( وتغيب بالليل ) ، ( ليت تغيب ) وقد سمعنا ذلك بما يتلاءم مع الوزن والمعنى  
(٣) وردت ( ثم الغيب ) وهي خطأ من الناسخ والأصح ( الغيبة ) كما سنجد في الهامش التالي .  
(٤) القشيري هنا متأثر بفكرة الواسطي حينما دخل نيسابور وسأل أصحاب أبي هبّان : بماذا كان  
يأمركم شيخكم ؟ فقالوا : كان يأمرنا بالتزام الطاعات ورؤية التقصير فيها . فقال « ... هلا أمركم بالغيبة  
عنها برؤية ملشها وبجرها » الرسالة ص ٣٤ .



فيحفظ عليه أحكام الأمر بما يجري عليه منه ، وهو عن ملاحظتها نحو ، فنفسهم مستقبلة  
القبلة ، وقلوبهم مستغرقة في حقائق الوصلة :

أراني إذا صلّيت يَمَّتْ نحوها بوجهي وإن كان المصلّي ورائيا  
أصلي فلا أدري إذا ما قضيتها أثنين صليت الضحا أم ثمانيا ؟

وإن أصحاب العموم يجتهدون عند افتتاح الصلاة ليردوا قلوبهم إلى معرفة ما يؤدون من  
الفرض ، ولكن عن أودية الغفلة ما يرجعون . أما أهل الخصوص فيردون قلوبهم إلى معرفة  
ما يؤدون ولكن عن حقائق الوصلة ما يرجعون ؛ فشتان بين غائب يحضر أحكام الشرع  
ولكن عند أوطان الغفلة ، وبين غائب يرجع إلى أحكام الشرع ولكن عند حقائق الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾

الرزق ما تمكّن الإنسان من الانتفاع به ، وعلى لسان التفسير أنهم ينفقون أموالهم  
إمّا نفلاً وإمّا فرضاً على موجب تفصيل<sup>(١)</sup> العلم . وبيان الإشارة أنهم لا يدخرون عن الله  
سبحانه وتعالى شيئاً من ميسورهم ؛ فينفقون نفوسهم في آداب العبودية ، وينفقون قلوبهم  
على دوام مشاهدة الربوبية . فإنفاق أصحاب الشريعة من حيث الأموال ، وإنفاق أرباب  
الحقيقة من حيث الأحوال ، فهؤلاء يكتفي منهم عشرين بنصف ومن المائتين بخمس<sup>(٢)</sup> ، وعلى  
هذا السنن جميع الأموال يعتبر فيه النصاب . وأمّا أهل الحقائق فلو جعلوا من جميع أحوالهم  
- لأنفسهم ولخطوئهم - لحظة قامت عليهم القيامة .

[فصل] الزاهدون أنفقوا في طريقة متابعة هوام ، فأثروا رضاء الله على مناهم ، والعابدون  
أنفقوا في سبيل الله وسعهم وقوام ، فلأزموها سرّاً وعلنا نفوسهم . وليريدون أنفقوا في سبيله  
ما يشغلهم عن ذكر مولاهم فلم يلتفتوا إلى شيء من دنياهم وعقباهم . والعارفون أنفقوا في سبيل  
الله ما هو سوى مولاهم فقرّبهم الحق سبحانه وأجزام ، وبحكم الأفراد به لقام .

(١) وردت ( تفصيل ) ولا يرجعها السياق فالتعمود ما يفصله العلم من مقادير زكاة المال .

(٢) إشارة إلى أن زكاة الأموال مقدارها ربع العشر .

[ فصل ] الأغنياء أنفقوا من نعمهم على عاقبتهم . والفقراء أنفقوا من همهم على منابستهم<sup>(١)</sup> .  
ويقال العبد بقلبه وببدنه وبماله ، فبايمانهم بالغيب قاموا بقاومهم ، وبصلاتهم قاموا بنفوسهم ،  
وبإتفاقهم قاموا بأموالهم ، فاستحقوا خصائص القربة من معبودهم ، وحين قاموا ليحَقَّه بالكفاية  
استوجبوا كمال الخصوصية .

قوله جلّ ذكره : ﴿والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل

من قبلك ، وبالأخرة هم يوقنون﴾

إيمانهم بالغيب اقتضى إيمانهم بالقرآن ، وبما أنزل الله من الكتب قبل القرآن ، ولكنه  
أعاد ذكر الإيمان هنا على جهة التخصيص والتأكيد ، وتصديق الواسطة صلى الله عليه وسلم  
في بعض ما أخبر يوجب تصديقه في جميع ما أخبر ، فإن دلالة صدقه تشهد على الإطلاق دون  
التخصيص ، وإنما أيقنوا بالأخرة لأنهم شهدوا على الغيب فإن حارثة لما قال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت مؤمناً بالله حقاً ، وكأني بأهل الجنة  
يتزاورون وكأني بأهل النار يتعاونون<sup>(٢)</sup> وكأني بعرش ربي بارزاً فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : أصبت فالزّم .

وهذا عامر بن عبد القيس يقول : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا » . وحقيقة اليقين  
التخلص عن تردد التخمين ، والتقصي عن مجوزات الظنون .

قوله جلّ ذكره : ﴿ أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ﴾ يعني على بيان

(١) من (اناب) وعند القشيري : التوبة بداية والأوبة نهاية والإنابة واسطتهما ، فكل من تاب  
لخوف عقوبة فهو صاحب توبة ؛ ومن تاب طمعا في الثواب فهو صاحب إنابة ، ومن تاب مراعاة للأمر  
لرغبة في الثواب ، أو رهبة من العقاب فهو صاحب اوبة ( الرسالة ص ٥٠ ) .

(٢) وردت ( وكأني بأهل النار يتعاونون ) ووردت في موضع آخر من الكتاب عند تفسير الآية ٤٩  
من سورة البقرة ( يتعاونون ) . وبالرجوع إلى مصادر الحديث وجدناه على النحو التالي : « سأل النبي  
(ص) حارثة فقال : لعل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عزفت نفسي عن الدنيا ، فأسهرت ليلي ،  
واظمأت نهاري ، وكأني انظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكأني انظر إلى أهل الجنة يتزاورون ، وإلى أهل  
النار في النار كيف يتعاونون . فقال له النبي (ص) : عرفت فالزم . » .

البراز بسند ضعيف عن انس ، والطبراني في الكبير من حديث الحارث بن مالك ، وسنده ضعيف ايضاً

من ربهم و يقين وكشف وتحقيق ، وذلك أنه تجلّى لقلوبهم أولاً بآياته ثم تجلّى لها بصفاته ثم تجلّى لها بحقه وذاته .

وقوم « على هدى من ربهم » بدلائل العقول ؛ وضعوها في موضعها فوصلوا إلى حقائق العلوم ، وقوم على بصيرة ملاطفات التقريب فيمشاهدة الرحمة والكرم وصلوا إلى بيان اليقين ، وآخرون ظهرت الحقيقة لأسرارهم فشهدوا بالغييب حقيقة الصمدية ، فوصلوا بحكم العرقان إلى عين الاستبصار .

« وأولئك هم المفلحون » الفلاح الظفر بالبُغية<sup>(١)</sup> ، والفوز بالطلبية ، ولقد نال القوم البقاء في مشهد اللقاء فظفروا بقهر الأعداء ، وهي غائمة<sup>(٢)</sup> النفوس من هواجسها ، ثم زلات القلوب من خواطرها<sup>(٣)</sup> ، فوقفوا بالحق للحق بلا واسطة من عقل ، أو رجوع إلى ذكر وفكر .

قوله جلّ ذكره : ﴿ إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴾

من كان في غطاء وصفه محجوباً عن شهود حقه فالإشارة لنعته أنه سيان عنده قول من دله على الحق ، وقول من أعانته على استجلاب الحظ ، بل هو إلى دواعي الغفلة أميل ، وفي الإصغاء إليها أرغب . كيف لا ؟ وهو بيكئ الفرقة موسوم ، وفي سجن الغيبة محبوس ، وعن محل القرية ممنوع ، لا يحصل منهم إيمان ، لأنه ليس لهم من الحق أمان ؛ فلما لم يؤمنوا لم يؤمنوا . حكم سبق من الله حتم ، وقول له فصل ، وإن القدرة لا تعارض ، ومن زاحم الحق في القضية<sup>(٤)</sup> كبسته سطوات العزة ، وقصمته بواده<sup>(٥)</sup> الحكم .

ويقال إن الكافر لا يرعوى عن ضلالته لما سبق من شقاوته ، وكذلك المربوط بأغلال نفسه محجوب عن شهود غيبه وحقه ، فهو لا يبصر رشده ، ولا يسلك قصده . ويقال إن

(١) وردت في س ( بالفتة ) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) الفاغة مرعى البهائم .

(٣) يقول القشيري في رسالته : إن الهاجس خاص بالنفس والمخاطر خاص بالقلب ص ٤٦ ، ٤٧ .

(٤) القضية هنا معناها القضاء .

(٥) البواده ما يفجأ القلب من الغيب على سبيل الوهلة ( الرسالة ص ٤٤ ) .

الذي بقي في ظلمات رعونته سواء عنده نصيح المرشدين وتسويلات المبطلين ، لأن الله سبحانه  
وتعالى نزع عن أحواله بركات الإنصاف ، فلا يدرك بسمع القبول ، ولا يُصنى إلى داعي  
الرشاد ، كما قيل :

وعلى النصوص نصيحتي وعلى عصيات النصوص

ويقال من ضلَّ عن شهود المِنَّةِ عليه في سابق القسمة توهمَ أن الأمر من حركاته  
وسكّناته فاتسكَلَ على أعماله ، وتعامى عن شهود أفضاله .

قوله جلّ ذكره : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى

أَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

انغم على الشيء يمنع ما ليس فيه أن يدخله وما فيه أن يخرج منه ، وكذلك حكم الحق  
سبحانه ألا يفارق قلوب أعدائه ما فيها من الجهالة والضلالة ، ولا يدخلها شيء من البصيرة  
والهداية . على أسمع قلوبهم غطاء الخذلان ، سدّت تلك المسامع عن إدراك خطاب الحق من  
حيث الإيمان ، فوسوس الشيطان وهو اجس النفوس شغلها عن استماع خواطر الحق .  
وأما الخواص فخواطر العلوم وجولان تحقيقات المسائل في قلوبهم شغلت قلوبهم عن ورود  
أسرار الحق عليهم بلا واسطة ، وإنما ذلك لخاوص الخاوص ، لذا قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : « لقد كان في الأمم مُحدّثون فإن يكن في أمتي فمرء »<sup>(١)</sup> فهذا المحدث مخصوص من  
الخواص كما أن صاحب العلوم مخصوص من بين العوام . وعلى بصائر الأجانب غشاوة فلا  
يشهدون لا يبصر العلوم ولا ببصيرة الحقائق ، ولهم عذاب عظيم لحساباتهم أنهم على شيء ،  
وغفلتهم عما مُنوا من المحنة ( و... )<sup>(٢)</sup> في الحال والمال<sup>(٣)</sup> ، في العاجل فرقتهم ،  
وفي الأجل حرقتهم .

قوله جلّ ذكره : ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله

وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ﴾

(١) للحديث صيغة أخرى « إن من أمتي مكلمين ومحدثين وإن عمر منهم » .

(٢) مشبهة في م .

(٣) والأرجح أنها ( في الحال والمال ) حتى تلتصم مع العاجل والأجل .

ثبتوا على نفاقهم ، ودأبوا على أن يلبسوا على المسلمين ، فهتكَ الله أستارهم بقوله : وما هم بمؤمنين كذا قيل :

من تحلى بغير ما هو فيه فضح الامتحان ما يدعيه

ولما تجردت أقوالهم عن المعاني كان وبال ما حصلوه منها أكثر من النفع الذي توهموه فيها ، لأنه تعالى قال : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار » ولولا نفاقهم لم يزدوا عذابهم . ويقال لما عديموا صدق الأحوال لم ينفعهم صدق الأقوال ، فإن الله تعالى قال : « والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » فكانوا يقولون نشهد إنك لرسول الله ، وكذلك من أظهر من نفسه ما لم يتحقق به افتضح عند أرباب التحقيق في الحال ، وقيل :

أيها المدعى سليمى هواها لستَ منها ولا قلامة ظفر .  
إنما أنت في هواها كواوٍ أُلصقت في الهجاء ظلما بعمر و

قوله جلّ ذكره : ﴿ يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ﴾

عاد وبال خداعهم والعقوبة عليه<sup>(١)</sup> إلى أنفسهم فصاروا في التحقيق كأنهم خادعوا أنفسهم ، فما استهانوا إلا بأقذارهم ، وما استخفوا إلا بأنفسهم ، وما ذاق وبال فعلهم سواهم ، وما قطعوا إلا وتينهم . ومن كان عالماً بحقائق المعلومات فن رام خداعه إنما يخدع نفسه . والإشارة في هذه الآية أن من تناسى لطفه السابق وقال لى ربي ومنى وأنا يقع في وهمه وظنه لك وبك ومنك وأنت ، وهذا التوهم أصعب العقوبات<sup>(٢)</sup> لأنه يرى سراياً فيظنه سراياً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه .

قوله جلّ ذكره : ﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ،

ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ﴾

في قلوب المنافقين مرض الشك ، ويزيدهم الله مرضاً بتوهمهم أنهم نجوا بما لبسوا

(١) وردت لى س (عليها) والأصح أن تكون عليه لأن الضمير يعود على الخداع وربما قصد التشبى بعودة الضمير على مفهوم ، وهو جرعة الخداع .

(٢) جاء في رسالة القشيري « التوحيد إسقاط الباءات فلا تقول لى ربي ومنى والى » ص ١٤٩



على المسلمين ، ثم لهم عذاب أليم مؤلم ، يَخْلُص وجهه إليهم في المآل . ( وفي ) الإشارة يحصل لمن تخلصت قصده بحظه ، وشاب إرادته بهواه ( أن ) يتقدم في الإرادة بقدم ، ويتأخر بالحفظ ومتابعة النفس بأخرى ، فهو لا مریدٌ صادقٌ ولا عاقلٌ مثبت . ولو أن المناقنين أخلصوا في عقائدهم لآمنوا<sup>(١)</sup> في الآخرة من العقوبة كما آمنوا في الدنيا من نحو بذل الجزية وغير ذلك مما هو صفة أهل الشرك والذمة<sup>(٢)</sup> ، كذلك لو صدق المرید في إرادته لوصل بقلبه إلى حقائق الوصلة ، ولأدركته بركات الصدق فيما رامه من الظفر بالبغية ، ولكن حاله كما قيل :

فما ثبتنا فيثبت لنا عدل بلا حنف ولو خلصنا تخلصنا من الحنف<sup>(٣)</sup>

وإن من ستمت عبادته حيل بينه وبين درجات الجنات ، ومن ستمت إرادته حيل بينه وبين مواصلات القرب والمناجاة . وأما من ركن إلى الدنيا واتبع الهوى فسكونهم<sup>(٤)</sup> إلى دار الغرور سقم لقلوبهم ، والزيادة في علمهم تكون بزيادة حرصهم ، كلما وجدوا منها شيئاً — تجمل لهم العقوبة عليه — يتضاعف حرصهم على ما لم يجدوه .

ثم من العقوبات العاجلة لهم تشتت همومهم ثم تنغص عيشهم فيبغون بها عن مولاهم ، ولم يكن لهم استمتاع ولا راحة فيما آثروه من متابعة هوائهم ، وهذا جزاء من أعرض عن صحبة مولا ، وفي معناه قيل :

تبدلت فتبدلنا واحسرتنا لمن ابتغى عوضاً ليسوا فلم يجد<sup>(٥)</sup>

والإشارة في العذاب الأليم بما كانوا يكذبون إنما هي الحسرة يوم الكشف إذا رأوا أشكالهم الذين صدقوا كيف وصلوا ، ورأوا أنفسهم كيف خسروا .

(١) وردت ( لآمنوا ) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) وردت ( والزمته ) ، هي خطأ من الكتابة .

(٣) أصلها قليلاً في البيت لكي يؤدي معنى ، لأن ما في البيت من أخطاء كما في تفتحه بل تفتحه ، ونرجح أنها ( حوف ) لا ( حنف ) وإن كان الحنف معناه الميل إلا أن الحنف وهو العلم أقرب .

(٤) ويحتمل أيضاً أنها في الأصل ( فركونهم ) حتى تتلاءم مع ( ومن ركن ) ، وتلاهما مبدول .

(٥) وزن البيت غير سليم وقد ورد فيه ( واخسرانا ) و ( ليلي ) ويبدو أن الناسخ قد وقع في أخطاء

أخرى عند النقل

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ

الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

الإشارة منها : أنه إذا دغام واعظ في قلوبهم من خفي خواطرهم إلى ما فيه رشدهم تتبعوا  
رخص التأويل ، ولبسوا على أنفسهم ما يشهد بقساوة قلوبهم ، وحين جحدوا يرهان الحق من  
خواطر قلوبهم نزع الله البركة من أحوالهم ، وأبدلهم تصامماً عن الحق ، وابتلاهم بالاعتراض  
على الطريقة<sup>(١)</sup> وسلبهم الإيمان بها .

وكما أن المرتد أشد على المسلمين عداوة كذلك من رجع عن الإرادة إلى الدنيا والعبادة  
فهو أشد الناس إنكاراً لهذه الطريقة ، وأبعد من أهلها ، وفي المثل : من اخترق كُدَّسه<sup>(٢)</sup>  
عنى أن يقع بجميع الناس ما أصابه .

وإرفاق المرتدين عن طريق الإرادة — عند الصادقين منهم — غير مقبول كما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل زكاة ثعلبة .

ويقال كفى لصاحب الكذب فضيحة بأن يقال له في وجهه كذبت ، فهم لما قالوا  
إنما نحن مصلحون ، أ كذبهم الحق سبحانه فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ  
لَا يَشْعُرُونَ ﴾ : إِنَّا نَعْلَمُهُمْ فَنَفْضُحُهُمْ .

قوله عز ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ

قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ

هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الإشارة منها أن المنافقين لما دُعوا إلى الحق وصفوا المسلمين بالسفَه ، وكذلك أصحاب  
الغنى إذا أمرُوا بِتَرْكِ الدُّنْيَا وصفوا أهل الرشد بالكسل والعجز ، ويقولون إن الفقراء ليسوا  
على شيء ، لأنه لا مال لهم ولا جاه ولا راحة ولا عيش ، وفي الحقيقة هم الفقراء وهم أصحاب  
المحنة ، وقعوا في الذل مخافة الذل ، ومارسوا الهوان خشية الهوان ، شيّدوا القصور ولكن

(١) يقصد القشيري طريقة الصوفية .

(٢) الكُدَّس بضم الكاف وتسكين الدال : المجتمع من كل شيء كالحب المحصود والتمر والدرام والرمل

والجمع الكداس ( الوسيط واللسان ) .

سكنوا القبور ، زينوا المهدي ولكن أدرجوا اللحد ، ركضوا في ميدان الغفلة ولكن عثروا  
في أودية الحسرة ، وعن قريب سيعلمون ، ولكن حين لا ينفعهم علمهم ، ولا ينفي  
عنهم شيء .

سوف ترى إذا انجلى الغبارُ أفرسُ تحتك أم حمارُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا

خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ

إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ . الله يستهزئُ

بهم ويمدحهم في طغيانهم يعمهون ﴿

أراد المناقون أن يجمعوا بين عشرة الكفار وصحبة المسلمين ، فإذا برزوا للمسلمين  
قالوا نحن معكم ، وإذا خلوا بأضربهم من الكفار أظهروا الإخلاص لهم ، فأرادوا الجمع بين  
الأمريين فننقوا عنهما . قال الله تعالى : « مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء » ،  
وكذلك من رام أن يجمع بين طريق الإرادة وما عليه أهل العادة لا يلتئم ذلك ، فالضدان  
لا يجتمعان ، و « المكاتبُ عبدٌ ما بقيَ عليه درهم » ، وإذا ادلم الليل من هاهنا أدير النهار  
من هاهنا ، ومن كان له في كل ناحية خليط ، وفي زاوية من قلبه ربيط كان نهياً للطوارق ،  
ينتابه كل قوم ، وينزل في قلبه كل ( . . . ) (١) ، فقلبه أبداً خراب ، لا يهنا بعيش ، ولا له  
في التحقيق رزق من قلبه ، قال قائمهم :

أراك بقية من قوم موسى فهم لا يصبرون على طعام

ولما قال المناقون إنما نحن مستهزئون قال الله تعالى : « الله يستهزئُ بهم » أي يجازيهم  
على استهزائهم ، كذلك لما ألقى القوم أزمته في أيدي الشهوات استهوتهم في أودية التفرقة ،  
فلم يستقر لهم قدم على مقام فنطرحوا في متاهات الغيبة ، وكما يمد المناقون في طغيانهم يعمهون  
يطيل مدة (٢) هؤلاء في مخايل الأمل فيكونون عند اقتراب آجالهم أطول ما كانوا أملاً ، وأسوأ  
ما كانوا عملاً ، ذلك جزاء ما عملوا ، ووبال ما صنعوا . وتحسين أعمالهم القبيحة في أعينهم من

(١) مشبهة في ص .

(٢) وربما كانت بطيل (مد) والسياق يقبل كليهما .

أشد العقوبات لهم ، ورضاؤهم بما فيه من الفترة<sup>(١)</sup> أَجَلٌ مصيبة لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى  
فما ربحت تجارتهم ، وما كانوا مهتدين ﴾

الإشارة منها أن من بقى عن الحقوق بالبقاء في أوطان الحظوظ خسرت صفقتهم .  
وما ربحت تجارتهم . والذي رضى بالدنيا عن العقبى لى خسران ظاهر .

ومن آثر الدنيا أو العقبى على الحق تعالى لأشد خسرانا .

وإذا كان للصاب<sup>(٢)</sup> بفوات النعيم مغبونا فالذى مُنِيَ بالبعاد عن المناجاة وأنجاز<sup>(٣)</sup> بقلبه  
عن مولاه ، وبقى في أسر الشهوات ، لا إلى قلبه رسول ، ولا لروحه وصول ، ولا معه مناجاة ،  
ولا عليه إقبال ، ولا في سره شهود — فهذا هو المصاب والمُتَّحِن .

وإن من فاته وقت فقد فاته ربه ، فالأوقات لا تخلف عنها ولا تبدل منها ، ولقد قال بعضهم :

كنت السواد لمقلتي فبكى عليك الناظر  
من شاء بعدك فليست فعليك كنت أخاذر

قوله جل ذكره : ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما  
أضاعت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم  
في ظلمات لا يبصرون ﴾

هذا مثل ضربه الله سبحانه للمنافقين بمن استوقد نارا<sup>(٤)</sup> في ابتداء ليته ثم أطفئت  
النيران فبقى صاحبها في الظلمة ، كذلك المنافق ظهر عليه شيء من العوائق في الدنيا بظاهره  
ثم امتحنوا في الآخرة بأليم العقوبة ، أو لاح شيء من إقرارهم ثم بقوا في ظلمة إنكارهم .

والإشارة من هذه الآية لمن له بداية جميلة ، يسلك طريق الإرادة ، ويتعني مدة ، ويقاسى  
بعد الشدة شدة ، ثم يرجع إلى الدنيا قبل الوصول إلى الحقيقة ، ويعود إلى ما كان فيه من  
ظلمات البشرية . أوزق عودُه ثم لم يشمر ، وأزهر غصنه ثم لم يدركه ، وعجل كسوف الفترة على

(١) الفترة رجوع عن الإرادة وخروج منها ، والوقفه سكون عن السير باستحلاء حالات الكسل ،  
ووقفه المرید شر من قدرته ( الرسالة ص ١٩٩ ) .

(٢) وردت ( المصاب ) في ص وهي غير ملائمة .

(٣) وردت ( وأنجاز ) والأرجح ما اخترنا .

(٤) وردت ( ناري ) والأرجح ما اخترنا .

أقمار حضوره ، وردته يد القهر بعد ما أحضره لسان اللطف ، فوطن عن القرب قلبه ، وغلّ من الطالبين نفسه ، فكان كما قيل .

حين قرّ الهوى وقلنا سررنا وحسبنا من الفراق أميناً

بعث البين رسله في خفاء فأبادوا من شملنا ما جمعنا

وكذلك تحصل الإشارة في هذه الآية لمن له أدنى شيء من المعاني فيظهر الدعاوى فوق ماهو به ، فإذا انقطع عنه ( . . . )<sup>(١)</sup> ماله من أحواله بقي في ظلمة دعاواه .

وكذلك الذي يركن إلى حطام الدنيا وزخرفها ، فإذا استتبت الأحوال وساعد الأمل وارتفع المراد - برز عليه الموت من مكان المكر فيترك الكُل ويحمل الكُل .

قوله جل ذكره : ﴿ صُمُّ بَكْمٌ عَمَىٰ فَمَهْمٌ لَا يَرْجِعُونَ ﴾

صم عن سماع دواعي الحق بأذان قلوبهم ، بكم عن مناجاة الحق بألسنة أسرارهم ، عمى عن شهود جريان المقادير بعيون بصائرهم ، فهم لا يرجعون عن تماديهم في تهتكهم ، ولا يرددعون عن انهماكهم في ضلالتهم

ويقال صم عن السماع بالحق ، بكم عن النطق بالحق ، وعمى عن مطالعة الخلق بالحق . لم يسبق لهم الحكم بالاقلاع ، ولم تساعدهم القسمة بالارتداع .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ

وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ

حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾

معنى قوله أو لإباحته ضرب مثلهم إما بهذا وإما بذلك شبه القرآن بمطر ينزل من السماء ، وشبه ما في القرآن من الوعد والوعيد بما في المطر من الرعد والبرق ، وشبه التجاءهم إلى الفرار عند سماع أصوات الرعد . كذلك الإشارة لأصحاب الغفلات إذا طرق أسماعهم وعظ الواعظين ، أو لاحت لقلوبهم أنوار السعادة ؛ ولو أقلموا عمائمهم فيه من الغفلة لسعدوا ، لكنهم ركنوا إلى التشاغل بآمالهم الكاذبة ، وأصروا على طريقتهم الفاسدة ، وتعللوا بأعذار واهية ،

(١) هنا كلمات زائدة وضع الناسخ عليها علامات مميزة نوضح ضرورة الاستغناء عنها .



ويجلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم ، يهلكون أنفسهم ، ويسعون في الخطر بأيمانهم<sup>(١)</sup> :

إن الكريم إذا حباك بوذّه سترّ القبيح وأظهر الإحسانا  
وكذا الملول<sup>(٢)</sup> إذا أراد قطيعةً مل<sup>(٣)</sup> الرصال وقال كان وكانا

قوله جل ذكره : ﴿ يكاد البرق يخطف أبصارهم

كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم

قاموا ، ولو شاء الله لذهب بسمهم

وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير ﴾

من تمام مثل المنافقين — كذلك أصحاب الغفلات — إذا حضروا مشاهد الوعظ ،

أو جنحت<sup>(٤)</sup> قلوبهم إلى الرقة ، أو داخلهم شيء من الوهلة تقرب أجوالهم من التوبة ،

وتقوى رغبتهم في الإنابة حتى إذا رجعوا إلى تدبرهم ، وشاوروا إلى قرنائهم ، أشار الأهل

والولد عليهم بالعود إلى دنياهم ، وبسطوا فيهم لسان النصح ، وهذّوهم بالضعف والعجز ،

فيضعف قسودهم ، وتسقط إرادتهم ، وصاروا كما قيل :

إذا ارعوى ، عاد إلى جهله كذي الضنى عاد إلى نكسة

وقال : « ولو شاء الله لذهب بسمهم وأبصارهم » يعني سمع المنافقين الظاهر وأبصارهم

الظاهرة ، كما أصمهم وأعماهم بالسر ، فكذلك أرباب الغفلة ، والقانون من الإسلام بالظواهر —

فإنه تعالى قادر على سلبهم التوفيق فيما يستعملونه من ظاهر الطاعات ، كما سلبهم التحقيق

فما يستنبطونه من صفاء الحالات .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي

خلقكم والذين من قبلكم لعلكم

تتقون ﴾

العبادة موافقة الأمر ، وهي استفراغ الطاقة في مطالبات تحقيق الغيب ، ويدخل فيه

التوحيد بالقلب ، والتجريد بالسر ، والتفريد بالقصد ، والخضوع بالنفس ، والاستسلام للحكم .

ويقال اعبدوه بالتجرد عن المحظورات ، والتجديد في أداء الطاعات ، ومقابلة الواجبات

(١) جمع عين ومما هنا اليد .

(٢) وردت ( الملوک ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت ( ملا ) وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت في س ( جنهت ) وهي خطأ في النسخ .

بالخشوع والاستكافة ، والتجافي عن التعرّيج في منازل الكسل والاستهانة .  
قوله : « لعلكم تتقون » : تقريب الأمر عليهم وتسهيله ، ولقد وقفهم بهذه الكلمة  
— أعتى لعل — على حد الخوف والرجاء .  
وحقيقة التقوى التحرز والوفاء ( بالطاعة )<sup>(١)</sup> عن متوعدات العقاب .

قوله جل ذكره : ﴿ الذي جعل لكم الأرض فراشاً ،  
والسمااء بناءً ، وأنزل من السمااء  
ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم  
فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾

تعرف إليهم بذكر ما من به عليهم من خلق السمااء لهم سقفاً<sup>(٢)</sup> مرفوعاً ، وإنشاء الأرض  
لهم فرشاً موضوعاً ، وإخراج النبات لهم بالمطر رزقاً مجموعاً . ويقال أعتقهم عن مينة الأمثال  
بما أراح لهم من العلة فيها لا بد منه ، فكافيتهم السمااء لهم غطاءً ، والأرض وطاءً ، والمباحات  
رزقاً ، والطاعة حرفةً ، والعبادة شغلاً ، والذكر مؤسلاً ، والرب وكيلاً — فلا تجعلوا لله  
أنداداً ، ولا تعلقوا قلوبكم بالأغيار في طلب ما تحتاجون إليه ؛ فإن الحق سبحانه وتعالى  
متوحد بالإبداع ، لا لمحدث سواه ، فإذا توهمتم أن شيئاً من الحادثات من نفع أو ضرر ،  
أو خير أو شر يحدث من مخلوق كان ذلك — في التحقيق شراً كآ .

وقوله عز وجل : « وأنتم تعلمون » أن من له حاجة في نفسه لا يصلح أن ترفع حاجتك إليه .  
وتعلق المحتاج بالمحتاج ، واعتماد الضعيف على الضعيف يزيد في الفقر ، ولا يزيل هواجم الضرر .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا  
فأتوا بسورة من مثله وادعوا  
شهداءكم من دون الله إن كنتم  
صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا  
فاتقوا النار التي وقودها الناس  
والحجارة أعدت للكافرين ﴾

(١) هذه كلمة احتاجها السياق فأضفناها مستفيدين من اقوال القشيري في موقف مماثل في الرسالة ص ٦٠ .  
(وحقيقة الانتفاء التحرز ... ..) .  
(٢) وردت ( شقفاً ) وهي خطأ في اللسخ .

لبس على بصائر الأجانب حتى لم يشهدوا حبيبه صلوات الله عليه ، فتأهوا في أودية  
الظنون لما فقدوا نور العناية ، فلم يزد الرسول عليهم إتيانا بالآيات ، وإظهاراً من المعجزات  
إلا ازدادوا ريباً على ريب وشكاً على شك ، وهكذا سبيل من أعرض عن الحق سبحانه ،  
لا يزيده ضياء الحجج إلا عمى عن الحقيقة ؛ قال الله تعالى : « وما تُغنى الآيات والنُّذُر عن قوم  
لا يؤمنون » ، وليبلغ عليهم في إزام الحججة عرفهم عجزهم عن معارضة ما آتاهم من معجزة القرآن  
الذي قهر الأنام من أولهم إلى آخرهم ، وقدّر عليهم أنهم لو تظاهروا فيما بينهم ، واعتضدوا  
بأشكالهم ، واستفروغوا كُنْه طاقهم واحتياهم لم يقدرُوا على الإتيان بسورة مثل سورة  
القرآن . ثم قال فإن لم تفعلوا — وأخبر أنهم قطعاً لا يقدرُونَ على ذلك ولا يفعلون فقال :  
« ولن تفعلوا » ، فكان كما قال — فانظروا لأنفسكم ، واحذروا الشرك الذي يوجب  
لكم عقوبة النار التي من ( سطوتها )<sup>(١)</sup> بحيث وقودها الناس والحجارة ، فإذا كانت تلك  
النار التي لا تثبت لها الحجارة مع صلابتها ( )<sup>(٢)</sup> فكيف يطبقها الناس مع ضعفهم ،  
وحين أشرفت<sup>(٣)</sup> قلوب المؤمنين على غاية الإشفاق من سماع ذكر النار تداركها بحكم  
التثبيت فقال : « أُعِدَّت للكافرين ، ففي ذلك بشارة للمؤمنين . وهذه سُنَّةٌ من الحق  
سبحانه : إذا خوف أعداءه<sup>(٤)</sup> بَشَّر مع ذلك أوليائه .

وكما أن كيد الكافرين يضمحل في مقابلة معجزات الرسل عليهم السلام فكذلك دعاوى  
المُلْبِسِينَ تتلاشى عند ظهور أنوار الصديقين ، وأمانة المُبْطِلِ في دعواه رجوعُ الزجر منه  
إلى القلوب ، وعلامة الصادق في معناه وقوع القهر<sup>(٥)</sup> منه على القلوب . وعزيزٌ من فصل  
وميز بين رجوع الزجر وبين وقوع القهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وبشر الذين آمنوا وعملوا

الصلحَات أَن لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

تحتها الأنهار ﴾ .

(١) وردت بالمعاد وعند ذلك يكون الخطأ من الناسخ ، وربما كانت في الأصل ( صفتها ) ، وقد نخبنا

( سطوتها ) لأنها أقرب إلى الشكل الوارد ولتلاؤمها مع المعنى والسياق .

(٢) هنا كلمة زائدة وضع الناسخ عليها علامة مميزة .

(٣) وردت باللفظ وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت هكذا ( أعداويه ) وهي خطأ في النسخ .

(٥) وردت ( التهم ) ولكن ما جاء بعدها يثبت خطأ الناسخ ، فضلاً عن أنها غير ذات معنى هنا .

هذه البشارة بالجنان تتضمن تعريفاً بنعم مؤجلة لعبوم المؤمنين على الوصف الذي يُشْرَح بلسان التفسير . ويشير إلى البشارة للخواص بنعم مُعَجَّلَة مضافة إلى تلك النعم يتيح(ها) الله لهم على التخصيص ، فتلك المؤجلة<sup>(١)</sup> جنان المثوبة وهذه جنان القربة ، وتلك رياض النزهة وهذه رياض الزلفة ، بل تلك حدائق الأفضال وهذه حدائق الوصال ، وتلك رفع الدرجات وهذه رَوْح المناجاة ، وتلك قضية جوده ، هذه الاشتغال بوجوده ، وتلك راحة الأبرار وهذه نزهة الأسرار ، وتلك لطف العطاء للظواهر وهذه كشف الغطاء عن السرائر ، وتلك لطف نواله وأفضاله وهذه كشف جماله وجلاله .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلِمَاتٍ رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

كما أن أهل الجنة تتجدد<sup>(٢)</sup> عليهم النعم في كل وقت ، فالثاني عندهم — على ما يظنون — كالأول ، فإذا ذاقوه وجدوه فوق ما تقدم — فكذلك أهل الحقائق : أحوالهم في السرائر أبدأ في الترقى ، فإذا رُقِيَ أحدهم عن محله توهم أن الذي سيلقاه في هذا النفس مثل ما تقدم فإذا ذاقه وجدته فوق ذلك بأضعاف ، كما قال قائلهم :

ما زلت أنزل من ودادك منزلاً  
تتحيرُ الألباب دون نزوله

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ .

الاستحياء من الله تعالى بمعنى التُّرْك ، فإذا وصف نفسه بأنه يستحي من شيء فعناه أنه لا يفعل ذلك وإذا قيل لا يستحي فعناه لا يبالي بفعل ذلك .

والخلقُ في التحقيق — بالإضافة إلى وجود الحق — أقلُّ من ذرةٍ من الهباء في الهواء ،

(١) وقع الناسخ في خطأ فكتبت ( المعجلة ) والسياق يرفضها لأن الإشارة للبعيد بتلك وللتريب بهذه .

(٢) وردت ( يحدد ) والسياق يرفضها ويقبل ( تتجدد ) وربما كانت ( يحدد ) أي الحق سبحانه

وتعالى يحدد .

لأن هذا استهلاك محدود في محدود . فسيان — في قدرته (٣) — العرش والبعوضة ، فلا تخلق العرش أشق وأعسر ، ولا تخلق البعوضة أخف عليه وأيسر ، فإنه سبحانه مُتَقَدِّسٌ عن لحوق العُسر والبُسر .

فإذا كان الأمر بذلك الوصف ، فلا يستحي أن يضرب بالبعوضة مثلاً كما لا يستحي أن يضرب بالعرش — فإدونه — مثلاً .

وقيل إن جهة ضرب المثل بالبعوضة أنها إذا جاءت فَرَّتْ (١) وطارت ، وإذا شبت تشقت فَنَلَفَتْ كذلك ( إن الإلسان ليطغى أن رآه استغني ) .

وقيل ما فوقها يعني الذباب ، وجهة الإشارة فيه إلى وقاحته ، حتى إنه ليعود عند البلاغ في الذب ، ولو كان ذلك في الأسد لم ينبج منه أحد من الخلق ، ولكنه لما تخلق القوة في الأسد خلق فيه تنافراً من الناس ، ولما تخلق الوقاحة في الذباب خلق فيه الضعف ، تنبيهاً منه سبحانه على كمال حكمته ، ونفاذ قدرته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ .

فأما من فتحت أبصار سرائره فلا ينظر إلى الأغيار والآثار إلا بنظر الاعتبار ، ولا يزداد إلا نفاذ الاستبصار . وأما الذين سكرت أبصارهم بحكم الغفلة فلا يزيدهم ضرب الأمثال إلا زيادة الجهل والإشكال والأنكال .

قوله جل ذكره : ﴿ يُضِلُّهُ بِكثيراً وَيَهْدِيهِ بِكثيراً وَمَا يُضِلُّهُ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ .

هذا الكتاب لقوم شفاء ورحمة ، ولآخرين شقاء وفتنة . فمن تعرّف إليه يوم الميثاق بأنوار العناية حين سمعوا قوله : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » تذكروا عند ورود الواسطة — صلوات الله عليه وعلى آله — قديم عهده ، وسابق وُدّه فازدادوا بصيرة على بصيرة ، ومن رَمَمَهُ بِذُلِّ القطيعة ، وأنطقه ذلك اليوم عن الحسبان والرغبة ما ازدادوا عند حصول الدعوة

(١) وردت ( فريت ) وهي خطأ في النسخ . (٣) وردت ( قدرة ) .



النبوية إلا جُهداً على جُهد ، وما خفي عليهم اليوم صادق الدلالة ، إلا لما تقدم لهم سابق الضلالة . لذلك قال الله تعالى : « وما يضل به إلا الفاسقين » .

قوله جل ذكره : ﴿الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون﴾ .

الإشارة فيه إلى حال من سلك طريق الإرادة ، ثم رجع إلى ما هو عليه أهل العادة ، قال بترك نفسه ثم لم يصدق حين عزم الأمر ، ونزل من إشارة الحقيقة إلى رخص الشريعة<sup>(١)</sup> ، وكما أن من سلك الطريق بنفسه — مادام يبقى درهم في كيسه — فقير محمود رجوعه فكذلك من قصد بقلبه — مادام يبقى نفس من روحه — فقير مريض رجوعه : إن الألى ماتوا على دين الهدى وجدوا المنية منهلاً معلولاً<sup>(٢)</sup> .

ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل : وصل أسباب الحق بقطع أسباب الخلق ، ولا يتم وصل ماله إلا بقطع مالك ، فإذا كان الأمر بالعكس كان الحال بالضد .

ومما أمر العبد بوصله : حفظه ذمام أهل هذه الطريقة ، والإنفاق على تحصيل ذلك بصدق الهم لا ببذل النعم ، فهمهم على اتصال أسباب هذه الطريقة وانتظام أحوالها موقوفة ، وقلوبهم إلى توقع الحراسة من الله تعالى لأهلها مصروفة . وفساد هذه الطريقة في الأرض : أما من لم حواشي أحوالهم ، وإطراق أمورهم فيتشاغلون عن إرشاد مريد بكلامهم ، وإشعاد قاصد بهمهم ، وذلك مما لا يرضى به الحق سبحانه منهم .

ومن نقض العهد أيضاً أن يجيد سيرك لحظة عن شهوده ، ومن قطع ما أمرت بوصله

---

(١) من عناصر المذهب الصوفي عند القشيري الحاحه الدائم على ألا يلجأ الصوفي إلى الاسترخاس ، ذلك لأن الرخصة — وإن كانت محتاجة بأمر الشريعة — إلا أنها — أي الشريعة — للموم ، وفيها يؤخذ في الاعتبار أمر المستضعفين وأصحاب الأشغال والحوائج أما « هؤلاء الطائفة فليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه ، فإذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة إلى رخصة الشريعة فقد فسخ عهده مع الله تعالى » . الرسالة ص ١٩٩ .

(٢) وردت (الهوى) وفي موضع آخر من اللطائف (و ١٦٥) وردت : (منهلاً معلولاً) .

أن يتخلل أوقاتك نفس لحظك دون القيام بحقه ، ومن فسادك في الأرض ساعة تجرى عليك ولم تره فيها . ألا إن ذلك هو الخسران المبين ، والمحنة العظيمة ، والرزية الكبرى .

قوله جل ذكره : ﴿ كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون ﴾ .

هذه كلمة تعجيب وتعظيم لما فيه العبد ، أي لا ينبغي مع ظهور الآيات أن يمنح إلى الكفر قلبه .

ويقال تعرف إلى الخلق بلوائح دلالاته ، ولوامع آياته . فقال : « وكنتم أمواتاً » يعني نطفة ، أجزاءها متساوية ، « فأحياكم » : بشراً اختص بعض أجزاء النطفة بكونه عظماً ، وبعضها بكونه لحماً ، وبعضها بكونه شعراً ، وبعضها بكونه جلدًا . . . إلى غير ذلك .

« ثم يميتكم » بأن يجعلكم عظاماً ورفاتا ، « ثم يحييكم » بأن يحشركم بعدما صرتم أمواتاً ، « ثم إليه ترجعون » أي إلى ما سبق به حكم من السعادة والشقاوة .

ويقال « كنتم أمواتاً » بجهلكم عنّا ، ثم « أحياكم » بمعرفتكم بنا ، « ثم يميتكم » عن شواهدكم ، « ثم يحييكم » به بأن يأخذكم عنكم ، « ثم إليه ترجعون » أي بحفظ أحكام الشرع بإجراء الحق<sup>(١)</sup> .

ويقال « كنتم أمواتاً » لبقاء نفوسكم فأحياكم ببناء نفوسكم ثم يميتكم عنكم عن شهود ذلك لئلا تلاحظوه فيفسد عليكم ، ثم يحييكم بأن يأخذكم عنكم ثم إليه ترجعون بتقليبكم في قبضته سبحانه وتعالى .

ويقال يحبس عليهم الأحوال ، فلا حياة بالدوام ولا فناء بالكلية ، كلما قالوا هذه حياة — وبيناهم كذلك — إذ أدال عليهم فأفناهم ، فإذا صاروا إلى الفناء أثبتهم وأبقاهم ، فهم أبدأ بين نفي وإثبات ، وبين بقاء وفناء ، وبين صحو ومحو . . . كذلك جرت سنته سبحانه معهم .

(١) وردت ( بأجزاء ) وهي خطأ قطعاً .

والمقصود بإجراء الحق هنا هو ما سبق ان فوهنا به في هامش سابق من حالة الفرق الثاني حيث « يرد العبد إلى الصحو عند اوقات أداء الفرائض ليجرى عليه الفرائض في أوقاتها فيكون رجوعاً لله بالله . فالخلق يجري أفعاله وأحواله عليه » الرسالة ص ٣٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾ .  
سخر لهم جميع المخلوقات على معنى حصول انتفاعهم بكل شيء منها ، فعلى الأرض يستقرون  
وتحت السماء يسكنون ، وبالنجم يهتدون ، وبكل مخلوق بوجه آخر ينتفعون . لا بل ما من عين  
وأثر فكروا فيه إلا وكمال قدرته وظهور ربوبيته به يعرفون .

ويقال مهَّد لهم سبيل العرفان ، ونبَّههم إلى ما خصَّهم به من الإحسان ، ثم علمهم علوَّ الهمة  
حيث استخلص لنفسه أعمالهم وأحوالهم فقال « لا تسجدوا للشمس ولا للقمر » .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع  
سماوات ، وهو بكل شيء عليم ﴾  
فالأكوان بقدرته استوت ، لا أن الحق سبحانه بذاته — على مخلوق — استوى ، وأنَّى  
بذلك ! والأحدية والصدئية حقه وما توهموه من جواز التخصيص بمكان فحال ما توهموه ،  
إذ المسكان به استوى ، لا الحق سبحانه على مكان بذاته استوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل  
في الأرض خليفة ، قالوا أتجعل فيها من  
يفسد فيها ، ويسفك الدماء ، ونحن  
نسبح بحمدك وتقديسك قال إني أعلم  
ما لا تعلمون ﴾ .

هذا ابتداء إظهار سيره في آدم وذريته . أمر حتى سلَّ من كل بقعة طينة ثم أمر بأن يخر  
طينه أربعين صباحاً ، وكل واحد من الملائكة يفضي<sup>(١)</sup> العَجَبَ : ما حكم هذه الطينة ؟ فلما  
ركب صورته لم يكونوا رأوا مثلها في بديع الصنعة وعجيب الحكمة ، فحين قال « إني جاعل  
في الأرض . . . » تَرَجَّتْ الظنون ، وتقسَّمت القلوب ، وتجنَّت الأقاويل ، وكان كما قيل :

وكم أبصرتُ من حسن ولكن عليك من الورى وقع اختياري  
ويقال إن الله سبحانه وتعالى خلق ما خلق من الأشياء ولم يقل في شأن شيء منه ما قال  
في حديث آدم حيث قال : « إني جاعل في الأرض خليفة » ، فظاهر هذا الخطاب يشبه المشاورة

(١) وردت في ص ( يفضى ) بالغاف والصواب أن تكون ( يفضى ) بالغاء .

لو كان من المخلوقين . والحق سبحانه وتعالى خلق الجنان بما فيها ، والعرش بما هو عليه من انتظام الأجزاء وكمال الصورة ، ولم يقل إني خالق عرشاً أو جنة أو ملكاً ، وإنما قال تشریفاً وتخصيصاً لآدم إني جاعل في الأرض خليفة .

[ فصل ] ولم يكن قول الملائكة : « أنجمل فيها من يفسد فيها » على وجه الاعتراض على التقدير ولكن على جهة الاستفهام ، فإن حَمَلَ الخطاب على ما يُوجِبُ تنزيه الملائكة أولى لأنهم معصومون . . قال تعالى « لا يعصون الله ما أمرهم » .

ويقال استخرج الحق سبحانه منهم ما استكن في قلوبهم من استعظام طاعتهم والملاحظة إلى أفعالهم بهذا الخطاب ؛ فأفصحوا عن خفايا أسرارهم بقولهم : « ونحن نسبح بحمدك » . ثم إن الحق سبحانه عرفهم أن الفضيلة بالعلم أتمُّ من الفضيلة بالفعل ، فهم كانوا أكثر فعلاً وأقدمه ، وآدم كان أكثر علماً وأوفره ، فظهرت فضيلته ومرتبته .

ويقال لم يقل الحق سبحانه أتم لا تفسدون فيها ولا تسفكون الدماء بل قال : « إني أعلم ما لا تعلمون » ، من غفرائي لهم .

ويقال : في تسبيحهم إظهار فعلهم واشتهار خصائصهم وفضلهم<sup>(١)</sup> ، ومن غفرائه لمعاصي بني آدم إظهار كرمه سبحانه ورحمته ، والحق سبحانه غني عن طاعات كل مطيع ، فلئن ظهر بتسبيحهم استحقاق تمدحهم ثبت بالغفران استحقاق تمدح الخالق سبحانه .

ويقال إني أعلم ما لا تعلمون من صفاء عقائد المؤمنين منهم في محبتنا ، وذكاء أسرارهم في حفظ عهودنا وإن تدس بالعصيان ظاهرهم ، كما قيل :

وإذا الجيب أتى بذنب واحد جاءته محاسنه بألف<sup>(٢)</sup> شفيح

ويقال إني أعلم ما لا تعلمون من محبتي لهم ، وأتم تظهورون أحوالكم ، وأنا أخفي عليهم أسرارى فيهم ، وفي معناه أنشدوا :

ما حطك الواشون عن رتبة عندي ولا ضرك مغتاب

كأنهم أثنوا — ولم يعلموا — عليك عندي بالذي عابوا<sup>(٣)</sup>

(١) نلاحظ هنا تأثير التشيرى بفكرة الملامة النيسابورية التي ظهرت في موطنه ، والتي من أصولها عدم إظهار الفعل ، لأن في ذلك ملاحظة واستجلاب ، ملاحظة لفعل الإنسان وهو مهيا بلغ تافه حقير ، واستجلاب لرضاء الناس والاشتهار بينهم ، وكلا الأمرين - في نظر الملامية - شرك خفي .

(٢) زدوت ( بالي ) وبها ينكسر الوزن .

(٣) وردت أخطاء كثيرة في البيتين مثل ( ضربك ) ولم ( يملوا عليك ) .

ويقال إنى أعلم مالا تعلمون من انكسار قلوبهم وإن ارتكبوا قبيح أفعالهم ، وصولاً  
قلوبكم عند إظهار تسييحكم وتقديسكم ، فأنتم فى رتبة وفاقكم وفى عصية أفعالكم ، وفى تجميل  
تسييحكم ، وهم مُنكرون عن شواهدهم ، متذللون بقلوبهم ، وإن لانكسار قلوب العباد عندنا  
لذماما قويا .

ويقال أى خطر لتسييحكم لولا فضلى ، وأى ضرر من ذنوبهم إذا كان عفوى ؟ ويقال  
لبسُّكم طاعتكم ولبستهم رحمتى ، فأنتم فى صدار<sup>(١)</sup> طاعتكم وفى حُلَّةٍ تقديسكم وتسييحكم ،  
وهم فى تغمد عفوى وفى ستر رحمتى ألبستهم ثوب كرمى ، وجللتهم رداء عفوى .

ويقال: إن أسعدتكم عصمتى فلقد أدركتهم رحمتى .

وإيصال عصمتى بكم عنده وجودكم وتعلق رحمتى بهم فى أزلى .

ويقال : لئن كان مُحسنُكم عتيقَ العصاة فإن مجرمهم غريق الرحمة

ويقال : اتكالم على زكى أحوالهم فأجلألم إلى الاعتراف بالجهالة حتى يتبرأوا عن المعارف

إلا بمقدار ما من به الحق عليهم فقالوا : « سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى

الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

عموم قوله الأسماء يقتضى الاستغراق ، واقتران قوله سبحانه بكُلِّها يوجب الشمول  
والتحقيق ، وكما علمه أسماء المخلوقات كلها — على ما نطق به تفسير ابن عباس وغيره — علمه  
أسماء الحق سبحانه ، ولكن إنما أظهر لهم<sup>(٢)</sup> محل تخصصه فى علمه أسماء المخلوقات وبذلك  
المقدار بان رجحانه عليهم ، فأما انفراده بمعرفة أسمائه — سبحانه — فذلك سرٌّ لم يُطَّلِع عليه  
مَلَكٌ مُّقْرَّبٌ . ومن ليس له رتبة مساواة آدم فى معرفة أسماء المخلوقات فأى طمع فى مداناته  
فى أسماء الحق ، ووقوفه على أسرار الغيب ؟

وإذا كان التخصيص بمعرفة أسماء المخلوقات يتقضى أن يصحَّ (به سجود)<sup>(٣)</sup> الملائكة

(١) الصدار قميص صغير يلى الجسد ، ولاحظ مقابلة العشرى بين الصدار للملائكة وبين الثوب والرداء

للإنسان لتدرك مقاصده البعيدة .

(٢) وردت لى من ( بسجود ) وزجج أنها كما أثبتنا .

(٣) أى للملائكة .



فما العن بالتخصيص بمعرفة أسماء الحق سبحانه ؟ ما الذي يُوجب لمن أكرم به ؟

ويقال خصوصية الملائكة بالتسبيح والتقديس وهذه طاعات تليق بالمخلوقين ؛ فإن الطاعة سمة العبيد ولا تتعداهم ، والعلم في الجملة صفة مدح يجب في نعت الحق سبحانه وإيجاباً لا يصح لغيره ، فالذي يُكرمه بما يتصف هو سبحانه ( بيانه وإن كان للمساواة أتم من الكرام بما يكون مخلوقاً على جنس المخلوقات )<sup>(١)</sup> .

ويقال أكرمه في السر بما علمه ثم بين تخصيصه يوم الجهر وقدمه . ويقال قوله : « ثم عرضهم » ثم : حرف تراخ ومهلة . « إماماً على آدم ؛ فإنه أمهله من الوقت ما تقرر ذلك في قلبه ، وتحقق المعلوم له بحقه ثم حينئذ استخبره عما تحقق به واستيقنه . وإماماً على الملائكة ؛ فقال لهم على وجه الوهلة : « أنبئوني » فلما لم يتقدم لهم تعريف تحيروا ، ولما تقدم لآدم التعليم أجاب وأخبر ، ونطق وأفصح ، إظهاراً لعنايته السابقة — سبحانه — بشأنه .

وقوله : « إن كنتم صادقين » فيه إشارة إلى أنهم تعرضوا لدعوى الخصوصية ، والفضيلة والمزية على آدم ، فمرفهم أن الفضل ليس بتقديم تسبيحهم لكنه في قديم تخصيصه . ولما علم الحق سبحانه تقاصر علومهم عن معرفة أسماء المخلوقات ثم كلفهم الإنباء عنها صار فيه أوضح دلالة على أن الأمر أمره ، والحكم حكمه ، فله تكليف المستطيع ، رداً على من توهم أن أحكام الحق سبحانه مُعلَّلة باستحسان أرباب الغفلة بما يدعونه من قضايا العقول ، لا بل له أن يلزم ما يشاء لمن يشاء ، الحسن ما حكم بتحسينه والقبیح ما حكم بتقييده<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا

إنك أنت العليم الحكيم ﴾ .

قدموا الثناء على ذكر ما اعتذروا به ، ونزهوا حقيقة حكمه عن أن يكون يعرض وهم المعارضون<sup>(٣)</sup> ، يعني لا علم لنا بما سألتنا عنه ، ولا يتوجه عليك لوم في تكليف العاجز

(١) هكذا جاءت العبارة في م وهي لا تخلو من غموض ولسكننا آثرنا عدم التدخل في إصلاحها نظراً

لخطورة الموقف الذي تصفه ، ونزج أن الناسخ مخطئ ، في نقله .

(٢) بشر التشبهي هنا بالعتلة الذين يتبسون الأفعال الإلهية بمقاييس إنسانية عقلية ( ولكنهم نزهوا

الله من حيث العقل فأخطأوا ونزهه الصوفية من حيث العلم فأصابوا ) الرسالة ص ٢٩ .

(٣) وردت ( المعارضين ) ، ويمرض هنا مضارع عرض في الآية السابقة .

بما علمت أنه غير مستطيع له ، إنك أنت العليم الحكيم أى ما تفعله فهو حقٌ صِدْقٌ ليس لأحد عليك حكمٌ ، ولا منك سَفَهٌ وقبح .

قوله جلّ ذكره : ﴿ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ .

من آثار العناية بآدم عليه السلام أنه لما قال للملائكة : « أَنْبِئُونِي » دَاخَلَهُمْ مِنْ هَيْبَةِ الْخُطَابِ مَا أَخَذَهُمْ عَنْهُمْ ، لَا سِوَا حِينَ طَالَبَهُمْ بِأَنْبِئِهِمْ إِيَّاهُ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ عُلُومُهُمْ . وَلَمَّا كَانَ حَدِيثَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَدَّهُ فِي الْإِنْبَاءِ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : « أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ » وَمُخَاطَبَةُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَلَائِكَةَ لَمْ يُوجِبْ لَهُ الْاسْتِغْرَاقَ فِي الْهَيْبَةِ . فَلَمَّا أَخْبَرَهُمْ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَسْمَاءِ مَا تَقَاصَرَتْ عَنْهَا عُلُومُهُمْ ظَهَرَتْ فَضِيلَتُهُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ : « أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » يَعْنِي مَا تَقَاصَرَتْ عَنْهُ عُلُومُ الْخَلْقِ ، وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ مِنَ الطَّاعَاتِ ، وَتَكْتُمُونَ مِنْ اعْتِقَادِ الْخَيْرِ عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّلَاةِ .

[ فصل ] وَلَمَّا أَرَادَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَنْ يُنَجِّيَ (١) آدَمَ عَصِيئَهُ ، وَعَلَّمَهُ ، وَأَظْهَرَ عَلَيْهِ آثَارَ الرَّعَايَةِ حَتَّى أَخْبَرَ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ ، وَحِينَ أَرَادَ إِمْضَاءَ حُكْمِهِ فِيهِ أَدْخَلَ عَلَيْهِ النِّسْيَانَ حَتَّى نَسِيَ فِي الْحَضْرَةِ عَهْدَهُ ، وَجَاوَزَ حَدَّهُ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى وَلَمْ نُجِدْ لَهُ عِزْمًا » فَالْوَقْتُ الَّذِي سَاعَدَتْهُ الْعِنَايَةُ تَقَدَّمَ عَلَى الْجُمْلَةِ بِالْعِلْمِ وَالْإِحْسَانِ ، وَالْوَقْتُ الَّذِي أَمْضَى عَلَيْهِ الْحُكْمُ رَدَّهُ إِلَى حَالِ النِّسْيَانِ وَالْعَصِيانِ ، كَذَا أَحْكَامُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ فِيهَا تَجْرِي وَتَمْضَى ، ذَلَّ بِحُكْمِهِ الْعَبِيدَ ، وَهُوَ فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ .

[ فصل ] وَلَمَّا تَوَهَّمُوا حُصُولَ تَفْضِيلِهِمْ بِتَسْبِيحِهِمْ وَتَقْدِيرِهِمْ عَرَفَهُمْ أَنَّ بَسَاطَةَ الْعِزِّ مُقَدَّسَةٌ عَنِ التَّجَمُّلِ بِطَاعَةِ مَطْبِيعِ أَوْ التَّنَدُّسِ بِزَلَّةِ جَاهِدِ عَنِيدٍ ، فَرَدُّهُمْ إِلَى السُّجُودِ لِآدَمَ أَظْهَرَ الْغِنَاءَ عَنِ كُلِّ وِفَاقٍ وَخِلَافٍ (٢) .

(١) وردت (ينجب) وهي بلا ريب خطأ في النسخ ويمكن أن تكون ينجي آدم - كما أثبتنا - أو ينجو آدم، والأرجح ما اخترناه .

(٢) وردت (وخلاق) وهي خطأ في النسخ ، وقد اخترنا ما يلائم السياق .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم

فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر

وكان من الكافرين ﴾ .

السجود لا يكون عبادة لِعَيْنِهِ<sup>(١)</sup> ولكن لموافقة أمره سبحانه ، فكان سجودهم لآدم عبادة لله ؛ لأنه كان بأمره ، وتعظيماً لآدم لأنه أمرهم به تشریفاً لشأنه ، فكان ذلك النوع خضوعٌ له ولكن لا يسمى عبادة ، لأن حقيقة العبادة نهاية الخضوع وذلك لا يصح لغيره سبحانه .

ويقال بَيِّنٌ أَنْ تَقْدُسَهُ — سبحانه — بِجَلَالِهِ لَا بِأَفْعَالِهِ ، وَأَنْ التَّجَمُّلُ بِتَقْدِيسِهِمْ وَتَسْيِيحِهِمْ عَائِدٌ إِلَيْهِمْ ، فَهُوَ الَّذِي يَجَلُّ مِنْ أَجَلِّهِ بِإِجْلَالِهِ لَا بِأَفْعَالِهِ ، وَيُعَزُّ مِنْ أَعَزِّ قُدْرِهِ سَبْحَانَهُ بِإِعْزَازِهِ ، جَلٌّ عَنِ إِجْلَالِ الْخَلْقِ قُدْرُهُ ، وَعَزٌّ عَنِ إِعْزَازِ الْخَلْقِ ذِكْرُهُ .

قوله تعالى : ﴿ فسجدوا إلا إبليس ﴾ أبى بقلبه ، واستكبر عن السجود بنفسه ، وكان من الكافرين في سابق حكمه وعلمه . ولقد كان إبليس مدةً في دلال طاعته يختال في صدار موافقته ، سلّموا له رتبة التقدم ، واعتقدوا فيه استحقاق الانحصيص ، فصار أمره كما قيل :

وكان سراج الوصل أزهري بيننا فهبّت به ريحٌ من البين فانظفا

كان يحسب لنفسه استيجاب الخيرية ، ويحسب استحقاق الزلفة والخصومية :

فبات بخير والدني<sup>(٢)</sup> مطمئنة وأصبح يوماً والزمان تقلبا

فلا سالف طاعة نفعه ، ولا آف رجة رفعه ، ولا شفاعة شفيح أدركته ، ولا سابق عناية أمسكته . ومن غلبه القضاء لا ينفعه العناء .

ولقد حصلت من آدم هفوة بشرية ، فتداركته رحمةٌ أحذية ، وأما إبليس فأدركته شقوة أزلية ، وغلبته قسمة وقضية . خاب رجاؤه ، وضلّ عناؤه .

(١) الضمير عائذ على آدم أي ليس السجود لآدم عينه ، ويحتمل أنها ( لغيره ) بدليل قوله فيما بعد ( وذلك لا يصح لغيره سبحانه )

(٢) وردت ( والزمان ) وقد صححنا البيت طبقاً لما ورد في عيون الأخبار لابن قتيبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ  
الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا  
وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا  
مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

أَسْكَنَهُ الْجَنَّةَ وَلَكِنْ أَثْبَتَ مَعَ دُخُولِهِ شَجَرَةَ الْمَحْنَةِ ، وَلَوْ لَا سَابِقَ التَّقْدِيرِ لَكَانَ يُبَدَّلُ  
تِلْكَ الشَّجَرَةَ بِالنُّضَارَةِ ذُبُولًا ، وَبِالْحَضْرَةِ يَيْسًا ، وَبِالْوُجُودِ فَقْدًا ، وَكَانَتْ لَا تَتَّصِلُ بِإِدَامِ  
إِلَى الْأَوْرَاقِ لِإِيخْصَافِهَا عَلَى نَفْسِهِ — وَيَقَعُ مِنْهَا مَا يَقَعُ .

وَلَوْ تَطَاوَلَتْ تِلْكَ الشَّجَرَةُ حَتَّى كَانَتْ لَا تَتَّصِلُ إِلَيْهَا يَدُهُ حِينَ مَدَّهَا لَمْ يَقَعْ فِي شَأْنِهِ كُلِّ ذَلِكَ  
التَّشْوِيشَ وَلَكِنْ بَدَأَ مِنَ التَّقْدِيرِ مَا سَبَقَ بِهِ الْحُكْمُ .

وَلَا مَكَانَ أَفْضَلَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَلَا بَشَرًا أَكْبَرَ مِنْ آدَمَ ، وَلَا نَاصِحَ يُقَابِلُ قَوْلَهُ إِشَارَةَ الْحَقِّ  
عَلَيْهِ ، وَلَا غَرِيبَةً ( مِنْهُ ) قَبْلَ ارْتِكَابِهِ مَا ارْتَكَبَ ، وَلَا عَزِيمَةً أَشَدَّ مِنْ عَزِيمَتِهِ — وَلَكِنْ  
الْقُدْرَةَ لَا تُكَابِرُ ، وَالْحُكْمَ لَا يُعَارِضُ .

وَيُقَالُ لَمَّا قَالَهُ : « اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا » كَانَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنْ  
الَّذِي يَلِيْقُ بِأَخْلُقِ السُّكُونِ إِلَى الْخَلْقِ ، وَالْقِيَامِ بِاسْتِجْلَابِ الْحِظِّ ، وَآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَدَّهُ  
كَانَ بِكُلِّ خَيْرٍ وَكُلِّ عَافِيَةٍ ، فَلَمَّا جَاءَ الشَّكْلُ وَالزَّوْجُ ظَهَرَتْ أُنْيَابُ الْفِتْنَةِ ، وَانْفَتَحَ بَابُ الْمَحْنَةِ ،  
فَإِنْ سَاكَنَ حَوَاءَ أَطَاعَهَا فِيهَا أَشَارَتْ عَلَيْهِ بِالْأَكْلِ ، فَوَقَعَ فِيهَا وَقَعَ ، وَلَقَدْ قِيلَ :

دَاءٌ قَدِيمٌ فِي بَنِي آدَمَ صَبُوءُ لِسَانٍ بِإِسَانٍ

[ فَصَلْ ] وَكُلُّ مَا مُنِعَ <sup>(٢)</sup> مِنْهُ ابْنُ آدَمَ تَوَفَّرَتْ دَوَاعِيهِ إِلَى الْإِقْتِرَابِ مِنْهُ .

فَهَذَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْبَحَتْ لَهُ الْجَنَّةَ بِجَمَلَتِهَا وَنَهَى عَنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَلَيْسَ فِي الْمَنْقُولِ  
أَنَّهُ مَدَّ يَدَهُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ جَمَلَةٍ مَا أُبْيِحَ ، وَكَانَ عَيْلَ صَبْرِهِ حَتَّى وَقَعَ مَا نَهَى عَنْهُ — هَكَذَا صَفَةُ الْخَلْقِ .

[ فَصَلْ ] وَإِنَّمَا نَبَّهَ عَلَى عَاقِبَةِ دُخُولِ آدَمَ الْجَنَّةَ مِنْ ارْتِكَابِهِ مَا يُوجِبُ خُرُوجَهُ مِنْهَا حِينَ

قَالَ : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فَإِذَا أُخْبِرَ أَنَّهُ جَاعِلُهُ خَلِيفَتَهُ فِي الْأَرْضِ كَيْفَ يُمْكِنُ بَقَاؤُهُ فِي الْجَنَّةِ ؟

(١) وَرَدَتْ خَطَأً ( فَسْكَالًا ) ، وَالْمُصْحِحُّ ( وَكَلَا ) الْبَقْرَةُ : ٣٥ .

(٢) وَرَدَتْ ( اِمْتَنَعَ ) ثُمَّ اسْتَدْرَكَ النَّاسِخُ فَصَحَّحَهَا عَلَى هَذَا النَّعْرِ فِي الْهَامِشِ .

ويقال أصبح آدم عليه السلام محمود الملائكة ، مسجود الكافة ، على رأسه تاج الوصلة ، وعلى وسطه نطاق القربة ، وفي جيده ( . . . ) (١) الزلفة ، لا أحد فوقه في الرتبة ، ولا شخص مثله في الرفعة ، يتوالى عليه النداء في كل لحظة يا آدم يا آدم . فلم يُمسِ حتى نُزِعَ عنه لباسه ، وسُلبَ استناسه ، والملائكة يدفعونه بعنف أن يخرج بغير مكث :

وَأَمِنَتْهُ فَاتَّاحَ لِي مِنْ تَأْمَنِي مَكْرًا ، كَذَا مِنْ يَأْمَنِ الْأَحْبَابِ

ولما تاه آدم عليه السلام في مشيته لم يلبث إلا ساعة حتى خرج بألف ألف عتاب ، وكان كما قيل :

لِلَّهِ دَرَهُمْ مِنْ فِتْنَةٍ بَكَرُوا مِثْلَ الْمَلُوكِ وَرَاحُوا كَالسَّاكِينِ

[ فصل ] نهاه عن قرب الشجرة بأمره ، وألقاه فيما نهاه عنه بقهره ، ولبس عليه ما أخفاه فيه من سيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَزَلُّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ .

أزَلُّهُمَا أَي تَحَلَّكُمَا عَلَى الزَّلَّةِ ، وَفِي التَّحْقِيقِ : مَا صَرَفَتْهُمَا إِلَّا الْقُدْرَةُ (٢) ، وَمَا كَانَ تَقْلِبُهُمَا إِلَّا فِي الْقَضِيَّةِ ، أَخْرَجَهُمَا عَمَّا كَانَا فِيهِ مِنَ الرَّتْبَةِ وَالدرَجَةِ جَهْرًا ، وَلَكِنْ مَا أزدَادَ — فِي حُكْمِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ — شَأْنُهُمَا إِلَّا رَفْعَةً وَقَدْرًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَلْنَا اهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ .  
أَوْقَعَ الْعِدَاوَةَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ ، وَلَكِنْ كَانَ سُبْحَانَهُ مَعَ آدَمَ ( وَحَرْبٌ وَهُوَ مَعَهُمْ مَحَالِمٌ بِالظَّفَرِ (٣) ) .

[ فصل ] لم يكن للشيطان من الخطر ما يكون لعداوته إثبات ، فإن خصوصية الحق سبحانه عزيزة قال تعالى : ﴿ إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ .

[ فصل ] لو كان لإبليس سلطان على غواية غيره لكان له إمكان في هداية نفسه ،

(١) مشتبه ولكن يحتمل أنها ( نضار ) فهي قرينة من ذلك في الرسم .

(٢) هذا رأى على جانب كبير من الأهمية .

(٣) هكذا وردت العبارة في س وقد أثبتناها كما هي دون تصرف حتى في رسم الحروف .



وكيف يكون ذلك ؟ والتفرد بالإبداع لسكل شيء من خصائص نعمته سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَسْمَ فِي الْأَرْضِ مَسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ .

مشهد الأشباح ومآلفها أقطار الأرض ، ومعهد الأرواح ومرتها رداء العرش ، ولفظ الرداء استعارة وتوسع فكيف يكون اللهم بالجدان تعلق ، ولصعود القصور إلى الحقائق على الأغيار وقوع .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ .

إنه هو التواب الرحيم .

جرت على لسان آدم مع الحق — سبحانه — كلمات ، وأسمع الحق — سبحانه — آدم كلمات ، وأنشدوا :

وإذا يخفنا من الرقباء عينا تكلمت السرائر في القلوب

وأجل الحق سبحانه القول في ذلك إجمالاً لِيُبَيِّنَ القصة مستورة ، أو ليكون للاحتمال والظنون مساغ ، ولما يحتمله الحال من التأويل مطرح<sup>(١)</sup> .

ويحتمل أن تكون كلمات آدم عليه السلام اعتذاراً وتنصلاً ، وكلمات الحق سبحانه قبولاً وتفضلاً . وعلى لسان التفسير أن قوله تعالى له : أفراً منا يا آدم ؟ كذلك قوله عليه السلام : ربنا ظلمنا أنفسنا . وقوله : أخرجني أنت من الجنة ؟ فقال : نعم ، فقال أنردني إليها ؟ فقال : نعم .

ويقال حين أمر بمخروجه من الجنة جعل ما أسمعه إياه من عزيز خطابه زاداً ، ليكون له تذكرة وعتاداً :

وأذكر أيام الحمى ثم انثني على على كبدى<sup>(٢)</sup> من خشية أن تقطعاً

ومخاطبات الأحاب لا تحتمل الشرح ، ولا يحيط الأجانب بها علماً ، وعلى طريق الإشارة لا على معنى التفسير والتأويل ، والحكم على الغيب بأنه كان كذلك وأراد به الحق سبحانه

(١) مطرح أى موضع .

(٢) وردت على ( كبد ) . ( والأصل في البيت ) ( تصدعا ) بدلا من ( تقطعا ) .

ذلك يَحتَمَلُ في حال الأَحبابِ عند المَفاارقة ، وأوقات الوداع أن يقال إذا خرجت من عندي فلا تنسَ عهدي ، وإن تَقاصَرَ عنكَ يوماً خَبري فأياك أن تؤثرَ عليّ غيري ، ومن المَحتَمَلِ أيضاً أن يقال إن فاني ووصولك فلا يتأخَّرَنَّ عني رسولك .

قوله جل ذكره : ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

سوء الأدب على البساط يوجب الرد إلى الباب ، فلما أساء آدم عليه السلام الأدب في عين القرية قال الله تعالى : « اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ، بعد أن كان لكم في محل القرية قرار ومتاع إلى حين ، يستمتعون يسيراً ولكن ( في ) آخرهم يعودون إلى الفقر ، وأنشدوا :

إذا افتقروا عادوا إلى الفقر حَسبة<sup>(١)</sup> وإن أسروا عادوا سراعا إلى الفقر

وحين أخرجه من الجنة وأنزله إلى الأرض بَشَّرَه بأنه يردّه إلى حاله لو جنح بقلبه إلى الرجوع فقال : « فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾

والذين قابلوا النعمة بغير الشكر ، وغفلوا عن التصديق والتحقيق فلهم عذاب أليم مؤجَّلٌ ، وفراق معجَّلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ﴾ .

حقيقة النعمة على لسان العلماء<sup>(٢)</sup> لذة خالصة عن الشوائب ، وما يوجب مثلها فهي أيضاً عندهم نعمة ، وعند أهل الحقيقة النعمة ما أشهدك المنعم أو ما ذكرتك بالمنعم أو ما أوصلك إلى إلى المنعم أو ما لم يحجبك عن المنعم .

(١) حَسبة أي احتساباً - هكذا في المصاحف .

(٢) واضح أن مقصود التشير من ( لسان العلماء ) و ( لسان التفسير ) هو التفسير العادي ، أما ( عند أهل الحقيقة ) و ( الإشارة منه ) ونحو ذلك فهو التفسير الصوفي .

وتنقسم إلى نعمة إبطار وظواهر ، ونعمة أرواح وسرائر ، فالأولى وجوه الراحات والثانية صنوف المشاهدات والمكاشفات . فمن النعم الباطنة عرفان القلوب ومحاب الأرواح ومشاهدات السرائر<sup>(١)</sup> .

[ فصل ] ويقال أمرّ بنى إسرائيل بذكر النعم وأمرّ أمة محمد صلى الله عليه وسلم بذكر النعم ، وفرق بين من يقال له اذكر نعمتى وبين من يقال له : فاذكرونى اذكركم .

قوله جل ذكره : ﴿ وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياى فارهبون ﴾

عهده — سبحانه — حفظ المعرفة وعهدنا اتصال المغفرة ، عهده حفظ محابه وعهدنا

لطف ثوابه ، عهده حضور الباب وعهدنا جزيل المآب .

أوفوا بعهدي بحفظ السر أوف بعهديكم بحمى البر ، أوفوا بعهدي الذى قبلتم يوم الميثاق أوف بعهديكم الذى ضمنتم لكم يوم التلاق ، أوفوا بعهدي فى ألا تؤثروا على خيرى أوف بعهديكم فى ألا أمنع عنكم لطفى وخيرى ، أوفوا بعهدي برعاية ما أثبت فىكم من الودائع أوف بعهديكم بما أديم لكم من شوارق اللوامع وزواهر الطوامع<sup>(٢)</sup> ، أوفوا بعهدي بحفظ أسرارى أوف بعهديكم بحمى ميارى ، أوفوا بعهدي باستدامة عرفانى أوف بعهديكم فى إدامة إحسانى ، أوفوا بعهدي فى القيام بخدمتى أوف بعهديكم فى المنّة عليكم بقبولها منكم ، أوفوا بعهدي فى القيام بحسن المجاهدة والمعاملة أوف بعهديكم بدوام المواصلة والمشاهدة ، أوفوا بعهدي بالنبرى عن الحول والمنّة أوف بعهديكم بالإكرام بالطول والمنّة ، أوفوا بعهدي بالتفضيل والتوكل أوف بعهديكم بالكفاية والتفضل ، أوفوا بعهدي بصدق المحبة أوف بعهديكم بكمال القرية ، أوفوا بعهدي اكنفوا منى بى أوف بعهديكم أرضى بكم عنكم ، أوفوا بعهدي فى دار الغيبة على بساط الخدمة بشد نطق الطاعة ، وبذل الوسع والاستطاعة أوف بعهديكم فى دار القرية على بساط الوصلة بإدامة الأئس والرؤية وسماع الخطاب وتعام الزلفة ، أوفوا بعهدي فى المطالبات بترك

(١) نعرف من هذا ان الملكات الباطنة عند القشبرى هى فضلا عن النفس التى هى محل المحظورات والمعلولات ، والمقل الذى به تصحيح الإيمان فى البداية — القلب وهو مستودع المعرفة والروح وهى مستودع المحبة ثم السر وهو الذى يشاهد الحقائق ، وله فوق ذلك ملكة أخرى هى سر السر أو عين السر لا يطلع عليها سوى الحق .

(٢) اللوامع تسبق الطوامع فى الظهور ، والطوامع ابقى وقتاً وأقوم سلطاناً وأدوم مكنأ وأذهب لاطنة وانى للثمة ( الرسالة ص ٤٣ ، ٤٤ ) .

الشهوات أوفِ بعهديم بكفائتكم تلك المطالبات ، أوفوا بعهدي بأن تقولوا أبدأ : ربى ربى  
أوفِ بعهديم بأن أقول لكم عهدي عهدي . وإياي فارهبون ، أى أفرّدوني بالخشية لانفرادى  
بالقدرة على الإيجاد فلا تصح الخشية ممن ليس له ذرة ولا منة .

قوله جل ذكره : ﴿ وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم  
ولا تكونوا أول كافرين به ولا تشتروا  
بآياتي ثمناً قليلاً وإياي فاتقون ﴾ .

الإشارة أن يقرن ( العبد ) إيمانه من حيث البيان بإيمانه من حيث البرهان ، وجمهور  
المؤمنين لهم إيمان برهان بشرط الاستدلال ، وخواص المؤمنين لهم إيمان من حيث البيان بحق  
الإقبال ، وأقبل الحق سبحانه عليهم فأمنوا بالله ، وآخر أجوالهم الإيمان من حيث العيان ،  
وذلك لخواص الخواص .

ولا تكونوا أول كافرين به ، ولا تسئوا<sup>(١)</sup> الكفر سنة فإن وزر المبتدى فيها يسن أعظم  
من وزر المقتدى فيها يتابع .

« ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً » لا تؤثروا على عظيم حتى خسيس حظكم . « وإياي فاتقون »  
كثير<sup>(٢)</sup> من يتقى عقوبته وعزيز من يهاب اطلاعه ورؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تلبسوا<sup>(٣)</sup> الحق بالباطل وتكتموا  
الحق وأنتم تعلمون ﴾ .

لا تتوهموا أن يلتئم لكم جمع الضدين ، والكون في حالة واحدة في محلين<sup>(٤)</sup> ، ( فالعبد )  
إما مبسوط بحق أو مربوط بحفظ ، وأما حصول الأمرين فمحال من الظن .  
« ولا تلبسوا الحق بالباطل » تلبس ، « وتكتموا الحق » تلبس ، « وأنتم تعلمون » أن  
حق الحق تقديس ، وأنشدوا :

أيها المنكح الثريا سهيلاً عمرك الله ، كيف يلتقيان ؟  
هي شامية إذا ما استهلّت وسهيلٌ إذا استهلّ يمانى !

(١) وردت ( ولا تسئوا ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت ( كثيراً ) وهي خطأ حيث يجب الرفع على تقدير ( من يتقى عقوبته كثير ) .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها . ( ولا تلبس ) والصحيح ولا تلبسوا ( البقرة : ٤١ ) .

(٤) وردت في ( محلي ) وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة

واركعوا مع الراكعين ﴾

احفظوا آداب الحضرة ، فحفظ الآداب أتم في الخدمة من الخدمة ، والإشارة في إيتاء الزكاة إلى زكاة الهمة كما تؤدي زكاة النعم ، قال قائلهم :

كلُّ شيء له زكاةٌ تُؤدى وزكاةُ الجبال رحمةٌ مثلى

فيفيض من زوائده همه ولطائف نظره على المتبعين والمربين بما ينتعشون به و (...)(<sup>١</sup>) ،  
« واركعوا مع الراكعين » : تقتدى بآثار السلف في الأحوال ، وتجتنب سنن الانفراد فإن  
الكون في غمار الجمع أسلم من الامتياز من الكفاة(<sup>٢</sup>) .

قوله جل ذكره : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون

أنفسكم وأنتم تملكون الكتاب

أفلا تعقلون » .

أتحرضون الناس على البدار(<sup>٣</sup>) وترضون بالتخلف ؟ ويقال أتعون الخلق إلينا وتعدون  
عنا ؟ أترحون الوفود وتقصرون في الورود(<sup>٤</sup>) ؟ أتنافسون الخلق(<sup>٥</sup>) وتنافرونهم بدقائق  
الأحوال وترضون بإفلاسكم عن ظواهرها ؟

ويقال أتبصرون من الحق مثقال الذر ومقياس الحب وتساهمون لأنفسكم أمثال الرمال  
والجبال ؟ قال قائلهم :

وتبصر في العين منى القذى وفي عينك الجذع لا تبصر ؟ !

ويقال أفسقون بالنجب(<sup>٦</sup>) ولا تشربون بالنوب ؟

(١) هنا لفظتان. مشتبتان وفيهما شطب .

(٢) الإشارة وإن كانت لصلاة الجماعة إلا أنها توضح أيضا حرص القشيري على الاهتمام بالاجماع كمصدر  
من مصادر الشريعة .

(٣) وردت بالياء وهي خطأ في النسخ .

(٤) من ورد الماء أي ذهب ليستسقى .

(٥) وردت أتنافسون ( الحق ) وواضح أنها خطأ في النسخ .

(٦) نجب الأشياء ومجائبها كبابها وخالصها ، وربما كانت النخب ( بالخاء ) ج نخب وهو الشربة العظيمة

الوسيط ص ٩١٥ .



« وأنتم تتاون الكتاب » ثم تعاندون بخفايا الدعاوى وتجدون بما شام قلوبكم من فضيحات الخواطر وصريجات الزواجر .

« أفلا تعقلون » إن ذلك ذمٌّ من الخصال وقبيحٌ من الفعال .

قوله جل ذكره : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها

لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ .

الصبر فطم النفس عن المألوفات ، والصلاة التعرُّض لحصول المواصلات ، فالصبر يشير إلى هجران الغير ، والصلاة تشير إلى دوام الوقوف بحضرة الغيب ، وإن الاستعانة بهما لخصلة شديدة إلا على من تجلَّى الحق لسيره فإن في الخبر المنقول : « إن الله تعالى إذا تجلَّى لشيء<sup>(١)</sup> خشع له » . وإذا تجلَّى الحق ، خفَّ وسهَّل ما توتق الخلق ؛ لأن التوالت للطاقات يوجب التكليف بموجب مقاساة الكلفة ، والتجلَّى بالمشاهدات - بحكم التحقيق - يوجب تمام الوصلة ودوام الزلفة .

ويقال استعينوا بي على الصبر معي ، واستعينوا بحفظي لكم على صلاتكم لي ، حتى لا تستفرقكم واردات الكشف والهيبه ، فلا تقدرّون على إقامة الخدمة .

وإن تخفيف سطوات الوجود على القلب في أوان الكشف حتى يقوى<sup>(٢)</sup> العبد على القيام بأحكام الفرق لينة عظيمة من الحق<sup>(٣)</sup> .

وأقسام الصبر كلها محمودة الصبر في الله ، والصبر لله ، والصبر بالله والصبر مع الله إلا صبراً واحداً وهو الصبر عن<sup>(٤)</sup> الله :

والصبر يحنن في المواطن كلها إلا عليك فإنه مذموم<sup>(٥)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم

وأنهم إليه راجعون ﴾ .

(١) وردت بدون اللام ، والأصح بها .

(٢) وردت حتى ( يقول ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) يشير التشيرى بذلك إلى الفرق الثانی ، وبتبر أن من علامة قبول العبد عند ربه أن يساعده على الرجوع إلى هذا الفرق حتى يستطيع أداء ما عليه من فريضة

(٤) الأرجح أنها ( على ) بدليل ورودها في البيت الشاهد ، كذا في « الرسالة » في سياق مماثل .

(٥) ورد البيت في الرسالة هكذا ( والصبر يجمل ) و ( فإنه لا يجمل ) ص ٩٣ .

الظن يُذكر ، ويقال المراد به اليقين ، وهو الأظهر هنا .  
ويذكر ويراد به الحسبان فمن ظن ظن يقين فصاحب وصلة .  
ومن ظن ظن تخمين فصاحب فرقة . وملاقو ربهم ، صيغة تصلح لماضي الزمان والحاضر  
وهم ملاقون ربهم في المستقبل . ولكن القوم<sup>(١)</sup> لتحققهم بما يكون من أحكام الغيب صاروا  
كأن الوعد لهم تقرر ، والغيب لهم حضور .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي  
أنعمت عليكم وأني فضلتكم على  
العالمين ﴾ .

أشهد بنى إسرائيل فضل أنفسهم فقال : « وأني فضلتكم على العالمين »  
وأشهد المسلمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فضل نفسه فقال : « قل بفضل الله وبرحمته  
فبذلك فليفرحوا »<sup>(٢)</sup> .

فشتان بين من مشهوده فضل نفسه ، وبين من مشهوده فضل ربه ، فشهود العبد فضل  
نفسه يوجب له الشكر وهو خطر الإعجاب ، وشهود العبد فضل الحق — الذى هو جلاله  
فى وصفه وجماله فى استحقاق نعته — يقتضى الثناء وهو يوجب الإعجاب<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس  
شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ  
منها عدل ولا هم ينصرون ﴾

العوام خوّفهم بأفعاله فقال : « واتقوا يوماً » « واتقوا النار » .  
والخواص خوّفهم بصفاته فقال : « وقل اعلموا فسرى الله عملكم ورسوله » وقال :  
« وما تكون فى شأن . . . إلى قوله إلا كنا عليكم شهودا »<sup>(٤)</sup> .  
وخاص الخالص خوّفهم بنفسه فقال : « ويحذركم الله نفسه »

(١) يقصد الصوفية .

(٢) سورة يونس آية ٥٨ .

(٣) الأيجاب = الاستحقاق والقبول .

(٤) يونس آية ٦١ .

والعدل · الفداء

ويوم القيامة لا تسمع الشفاعة إلا لمن أمر الحق بالشفاعة له ، وأذن فيه ، فهو الشفيح الأكبر — على التحقيق — وإن كان لا يطلق عليه لفظ الشفيح لعدم التوقيف<sup>(١)</sup> .  
وفي معناه قيل :

الحمد لله شكراً فكل خيرٍ لديه  
صار الحبيب شفيحاً إلى شفيحٍ إليه

والذين أصابتهم نكبة القسمة لا تنفعهم شفاعة الشافعين ، ومالم من ناصرين ، فلا يقبل منهم فداء ، ولو افتدوا بملء السموات وملء الأرضين .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ نجيناكم من آل فرعون

يسومونكم سوء العذاب ، يذبحون  
أبناءكم ويستحيون نساءكم ، وفي ذلكم  
بلاء من ربكم عظيم ﴾ .

من صبر في الله على بلاء أعدائه عوضه الله صحبة أوليائه ، وأتاح<sup>(٢)</sup> له جميل عطاياه ؛  
فهؤلاء بنو إسرائيل صبروا على مقاساة الضر من فرعون وقومه فجعل منهم أنبياءهم ، وجعلهم  
ملوكاً ، وآتاهم مالم يؤت أحداً من العالمين . « وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم » : قيل نعمة  
عظيمة وقيل محنة شديدة . وفي الحقيقة ما كان من الله — في الظاهر — محنة فهو  
— في الحقيقة لمن عرفه — نعمة ومنية .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم

وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون ﴾ .

تقاصرت بصائر بني إسرائيل فأراهم المعجزات عياناً ، وفقدت بصائر هذه الأمة فكاشفهم  
بآياته سرّاً ، وبذلك جرت سنته سبحانه ، وكل من كان أشدَّ بصيرةً كان الأمر عليه أغمض ،

---

(١) وردت ( التوقيف ) وهي خطأ في النسخ ، والقشيري — كغيره من الباحثين — يرى أنه لا ينبغي  
إضافة أسماء وصفات لما ورد في الحديث المروي عن أبي هريرة والذي أبلغها تسمية وتسمين ، فلا يصح  
أن يسمى الله عاقلاً ولا ذكياً ونحو ذلك .  
(٢) وردت ( بالحاء ) وهي خطأ في النسخ .

والإشارات معه أوفر ، قال صلى الله عليه وسلم : « أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصاراً »<sup>(١)</sup> .

وحين شاهدوا ظاهر تلك الآيات من فلق البحر وإغراق آل فرعون — ذآخَلَهُمْ رَبُّهُ بِقَوْلِهِمْ : « إِنَّهُ لَمْ يَفْرُقْ »<sup>(٢)</sup> حتى قذفهم البحر ، فنظر بنو إسرائيل إليهم وهم مفرقون . وهذه الأمة لفظ تصديقيهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ، وقوة بصائرهم ( أن ) قال واحد من أفتاء<sup>(٣)</sup> الناس : « كَأَنِّي بِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ وَكَأَنِّي بِأَهْلِ النَّارِ يَتَعَاوَنُونَ وَكَأَنِّي أَنْظُرُ عَرْشَ رَبِّي بَارِزاً »<sup>(٤)</sup> فشتان بين من يُعَايِنُ فَيَرْتَابُ مَعَ عِيَانِهِ ، وبين من يَسْمَعُ فَكَالْعِيَانِ حَالَهُ مِنْ قُوَّةِ إِيمَانِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ وَاغَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ﴾ .

شتان بين أمة وأمة ؛ فأمة موسى عليه السلام — غاب نبئهم عليه السلام أربعين يوماً فانخذلوا العجلَ معبودهم ، ورضوا بأن يكون لهم بمثل العجل معبوداً ، فقالوا : « هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ قَنَسِي »<sup>(٥)</sup> وأمة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم مضى من وقت نبئهم سنون كثيرة فلو سمعوا واحداً يذكر في وصف معبودهم ما يوجب تشبيهاً لما أبقوا على حشاشتهم ولو كان في ذلك ذهاب أرواحهم<sup>(٦)</sup> .

---

(١) « إنما بعثت فاتحاً وخنائماً وأعطيته جوامع الكلم وفوائحه واختصر لي الحديث اختصاراً فلا يهلككنم التهوكون » البيهقي في شعب الإيمان عن أبي قتادة مرسل ( المنتخب من كنز العمال ٣٠٢ ص ٤ ) .

والتهوك = الاضطراب في القول وأن يكون على غير استقامة .

(٢) الفعل بالمفرد هنا لأنه عائد على لفظ آل أو على فرعون ، ثم تحدث بعد ذلك بالجمع حين أعاده على المعنى

(٣) افتاء وفتاء جمع فتى وهو الشاب من إنسان أو حيوان الوسيط ص ٦١٠ .

(٤) أخرجهنا عن الحديث المروي عن حارثة في هامش سبق .

(٥) سورة طه آية ٨٨ .

(٦) يغمز القشيري هنا بالمشبهة ، فيلحق من يقول بالتشبيه بعبدة العجل ، فكلاماً توقح ونسب

للألوهية ما يلبغي أن تنتزه عنه . وأهل السنة يرفضون رفضاً قاطعاً كل ما يشين الذات الإلهية من تصورات مادية .

ويقال إن موسى — صلوات الله عليه — سلم أمته إلى أخيه فقال : اخلفني في قومي ،  
 وحين رجع وجدهم وقعوا في الفتنة ، ونبينا — صلوات الله عليه — توكل على الله فلم  
 يُشر على أحدٍ في أمر الأمة وكان يقول في آخر حاله : الرفيق الأعلى . فانظر كيف تولى الحق  
 رعاية أمته في حفظ التوحيد عليهم . لعمرى يُضَيِّعون حدودهم ولكن لا ينقضون<sup>(١)</sup> توحيدهم .  
 قوله جل ذكره : ﴿ ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم  
 تشكرون ﴾

سرعة العفو على عظيم الجرم تدل على حقارة قدر المعفو عنه ، يشهد لذلك قوله تعالى  
 ( مخاطباً أمهات المسلمين ) : « من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » ،  
 هؤلاء بنو إسرائيل عبدوا العجل فقال الله تعالى : « ثم عفونا عنكم من بعد ذلك » ،  
 وقال لهذه الأمة ( يقصد أمة محمد صلى الله عليه وسلم ) : « ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »  
 قوله جل ذكره : ﴿ وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان  
 لعلكم تهتدون ﴾ .

فرقان هذه الأمة الذي اختصوا به نوراً في قلوبهم ، به يفرقون بين الحق والباطل ،  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ابصت : « استفت قلبك »<sup>(٢)</sup> .  
 وقال : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله »<sup>(٣)</sup> .  
 وقال الله تعالى : « إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا » وذلك الفرقان ميراث ما قدموه  
 من الإحسان .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم  
 ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل ﴾ .  
 أى ما أضررتهم إلا بأنفسكم فيما ارتكبتم من ذنوبكم ، فأما الحق سبحانه فعزير الوصف ،  
 لا يعود إلى عزه من ظلم الظالمين شيء ، ومن وافق هواه واتبع مناه فعجله ما علق به همه ،  
 وأفرد له قصده .

(١) وردت ( ينقضون ) بالصاد والأقوى أن تكون بالضاد لأن المقصود هو تمك أمة محمد (ص) بعدم  
 ( نقض ) التوحيد .  
 (٢) هكذا رواه أحمد في مسنده والبخارى في تاريخه والدارمي في سننه وحسنه النووي في رياض  
 الصالحين بلفظ « استفت نفسك وإن أفتاك المغنون » .  
 (٣) الترمذي والطبراني من حديث أبي أمامة والترمذي من حديث أبي سعد والطبراني وابونعيم عن أس



قوله جل ذكره : ﴿ فتوبوا إلى بارئكم ﴾ .

الإشارة إلى حقيقة التوبة بالخروج إلى الله بالسكينة .

قوله جل ذكره : ﴿ فاقتلوا أنفسكم ﴾

التوبة بقتل النفوس غير ( . . . ) (١) إلا أن بني إسرائيل كان لهم قتل أنفسهم جهراً ، وهذه الأمة توبتهم بقتل أنفسهم سراً ، فأول قَدَمٍ في القصد إلى الله الخروجُ عن النفس .

[ فصل ] ولقد توهم الناس أن توبة بني إسرائيل كانت أشق ، ولا كما توهموا ؛ فإن ذلك كان مقاساة القتل مرة واحدة ، وأما أهل الخصوص من هذه ( الأمة ) (٢) ففي كل لحظة قتل ، ولهذا :

ليس من مات فاستراح بميتٍ إنما الميت ميت الأحياء  
وقتل النفس في الحقيقة التبري عن حويلها وقوتها أو شهود شيء منها ، ورد دعواها إليها ، وتشويش تدبيرها عليها ، وتسليم الأمور إلى الحق — سبحانه — بجملتها ، وانسلاخها من اختيارها وإرادتها ، وانمحاء آثار البشرية عنها ، فأما بقاء الرسوم والهياكل فلا خطر له ولا عبرة به .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك خير لكم عند بارئكم فتاب

عليكم إنه هو التواب الرحيم ﴾

كونه لكم عنكم أتمُّ من كونكم لأنفسكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قلتم يا موسى لن نبين لك

حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة

وأنتم تنظرون ﴾ .

التعرض بمطالعة الذات على غير نعمة إلهية إفصاحٌ بترك الحرمة ، وذلك من أمارات

البعد والشقوة .

(١) هنا كلمة مُشْتَبِهَةٌ .

(٢) بقصد أمة المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .

وإثبات نعت التولى بمكاشفات العزة مقرونا بملاطفات القرية من علامات الوصلة ، دلالات السعادة .

فَلَا جَرَمَ لِمَا أَطْلَقُوا لِسَانَ الْجَهْلِ بِتَقْوِيَةِ تَرْكِ الْحَشْمَةِ أَخَذْتِهِمُ الرَّجْفَةَ وَالصَّعْقَةَ .

قوله جل ذكره : ﴿ نَمُ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَلِكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

أعادهم إلى حال الإحساس بعد ما استوقفتهم سطوات العذاب إملأهم بمقتضى الحكم ، وإجراء للسنة في الصفح عن الجرم ، ومن قضايا الكرم إسبال السر على هنأت الخدم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى ، كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ .

لما طرحهم في متاهات الغربة لم يرض إلا بأن ظللهم ، ولبسة الكفانيات جلالهم ، وعن تكلف التكسب أغنام ، وبجميل صنعه فيما احتاجوا إليه تولاهم ، فلا شعورهم كانت تطول ، ولا أظفارهم كانت تنبت ، ولا ثيابهم كانت تسيخ ، ولا شعاع الشمس عليهم كان ينبسط . وكذلك سنته لن حال بينه وبين اختياره ، يكون ما يختاره سبحانه له خيراً مما يختاره لنفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَمَكَرُوا بِهَا فَأَعْرَضُوا عَنْهَا فَلَمَّا دَخَلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ، وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ، وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ، وَسَبِّحُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الْمَحْسِينِ ﴾ .

(١) بنو إسرائيل على تضییع ما كانوا يؤثرون ، حتى قالوا أوصوا بحفظها فبدلوا ، وحالة من السجود أمروا بأن يدخلوا عليها فخرلوها ، وعرضوا أنفسهم لسهام الغيب ، ثم لم يطبقوا الإصابة بقرعها (٢) ، وتعرضوا لمفاجآت العقوبة فلم يثبتوا عند صدمات وقعها .

(١) كلمة مشبهة في ص . (٢) وردت بدون الباء في ص وقد أضفناها لبتقيم المعنى .

قوله جل ذكره : ﴿ قَبِدَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا

مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ .

لم يمكنهم أن يردوا باب السماء باحتيالهم ، أو يصدروا من دونهم أسباب البلاء بما ركنوا إليه من أحوالهم ، فزعوا من الندم لما عضهم ناب<sup>(١)</sup> الألم ، وهيهات أن ينفعهم ذلك لأنه محال من الحساب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ

بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ

عَيْنًا ، قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ،

كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ ،

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ .

إن الذي قدر على إخراج الماء من الصخرة الصماء كان قادراً على إدوائهم بغير ماء ولكن لإظهار أثر المعجزة فيه ، وإيصال محل الاستغاثة إليه ، وليكون على موسى عليه السلام — أيضاً في نقل الحجر — مع نفسه شغل ، ولتكليفه أن يضرب بالمصا مقاساة نوع من معالجة ما أمضى حكمه عند استسقاؤه لقومه<sup>(٢)</sup> .

ثم أراد الحق سبحانه أن يكون كل قوم جارياً على سنة ، ملازماً لحده ، غير مزاحم لصاحبه فأفرد لكل سبطة علامة يعرفون بها مشربهم ، فهؤلاء لا يرذون مشرب الآخرين ، والآخرون لا يرذون مشرب الأولين .

وحين كفاهم ما طلبوا أمرهم بالشكر ، وحفظ الأمر ، وترك اختيار الوزر ، فقال :  
وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ .

والمناهل مختلفة ، والمشارب متفاوتة ، وكلُّ يرد مشربه ، فمشرب عذب فرات ، ومشرب ملح أجاج ، ومشرب صاف زلال ، ومشرب رتق أو شال<sup>(٣)</sup> . وسائق كل قوم

(١) وردت (تاب) بالتاء وهي خطأ في النسخ .

(٢) لاحظ هنا مذهب القشيري في التوكل ، وكيف أنه لا يتعارض مع السعي .

(٣) أو شال : جمع وشال = وهو الماء القليل يتحلب من جبل أو صخرة ولا يتصل قطره

الوسيط من ١٠٤٧ .

يقودهم ، ورائد كُلِّ طائفة يسوقهم ؛ فالنفوس تَرِدُ مناهل المنى والشهوات ، والقلوب ترد  
 مشارب التقوى والطاعات ، والأرواح ترد مناهل الكشف والمشاهدات ، والأسرار ترد  
 مناهل الحقائق بالاختطاف عن الكون والمرسومات ، ثم عن الإحساس والصفات ثم بالاستهلاك  
 في حقيقة الوجود والذات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ  
 وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا  
 مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثْمِهَا  
 وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا . قَالَ  
 أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ  
 اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ ،  
 وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا  
 بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بَأْسُهُمْ كَانُوا  
 يَكْفُرُونَ بآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ  
 بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا  
 يعتدون ﴾ .

لم يرضوا بحسن اختياره لهم ، ولم يصبروا على قيامه بتولى ما كان يهمهم من كفاية  
 ما كولهم وملبوسهم ، فنزلوا في التحير إلى ما جرت (١) عليه عاداتهم من أكل الخسيس من  
 الطعام ، والرضا بالدون من الحال ، فردّهم إلى مقاساة الهوان ، وربطهم بإدامة الخذلان ، حتى  
 سفكوا دماء الأنبياء وهتكوا حرمة الأمر بِقِلَّةِ الاستحياء ، وترك الاروعاء ، فعاقبهم على  
 قبيح فعلهم ، وردّهم إلى ما اختاره لأنفسهم من خسائس أحوالهم ، وحين لم تنجح فيهم (٢)  
 النصيحة ، أدركتهم النقمة والفضيحة . ويقال كان بنو إسرائيل متفرقي الهموم مُسْتَشْتِي القصود ؛  
 لم يرضوا لأنفسهم بطعام واحد ، ولم يكتفوا في تدينهم بعبود واحد ، حتى قالوا لموسى  
 عليه السلام — لما رأوا قوماً يعبدون الصنم (٣) — يا موسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم إله ،

(١) وردت في ص ( مرت ) وهي بالجيم أصوب . (٢) وردت ( فهم ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت ( الفم ) وهي خطأ في النسخ .

وهكذا صفة أرباب التفرقة . والصبر مع الواحد شديد ، قال تعالى : « وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا » .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر

وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

اختلاف الطريق مع اتحاد الأصل لا يمنع من حسن القبول ، فمن صدق الحق سبحانه

في آياته ، وآمن بما أخبر من حقه وصفاته ، فتباين الشرع واختلاف وقوع الاسم غير قادح

في استحقاق الرضوان، لذلك<sup>(١)</sup> قال: « إن الذين آمنوا والذين هادوا » ثم قال : « من آمن منهم ،

أى إذا اتفقوا في المعارف فالكل لهم حسن المآب ، وجزيل الثواب. والمؤمن من كان في أمان

الحق سبحانه ، ومن كان في أمانه - سبحانه وتعالى - فبالحرى ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا

فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة

واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ، ثم توليتم

من بعد ذلك فلو لا فضل الله عليكم

ورحمته لكنتم من الخاسرين ﴾

أخذ سبحانه ميثاق جميع المكلفين ، ولكن قوماً أجابوا طوعاً لأنه تعرف إليهم فوحدوه

وقوماً أجابوه كرهاً لأنه ستر عليهم فجدوه ، ولا حجة أقوى من عيان ما رفع فوقهم من

الطور - وهو الجبل - ولكن عديموا نور البصيرة ، فلا ينفعهم عيان البصر . قال الله تعالى

« ثم توليتم من بعد ذلك » ، أى رجعت إلى العصيان بعد ما شاهدتم تلك الآيات بالعيان ، ولولا

حكيمه بإمهاله ، وحلمه بأفضاله لعاجلكم بالعقوبة ، وأحل عليكم عظيم المصيبة ونخسرت

صفتكم بالكلية .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في

السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ .

(١) وردت ( كذلك )



مسخُ هذه الأمة حصل على القلوب ، فكما أنهم لما تركوا الأمر واستهانوا بما أُلزموا به من الشرع — عجبت عقوبتهم بالخسف والمسح وغير ذلك من ضروب ما ورد به النصُّ ، فهذه الأمة من نقض العهد ورفض الحدِّ عوقبت بمسح القلوب ، وتبديل الأحوال ، قال تعالى : ﴿ وَتَقَلِّبُ أُمَّتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَئِكَ ﴾ (١) وعقوبات القلوب أنكى من عقوبات النفوس ، وفي معناه أشدوا :

يا سائلي : كيف كنت بعده ؟ لقيت ما ساءني وسره  
ما زلت أختال في وصالي حتى أمنت من الزمان مكره (٢)  
طال عليَّ الصدود حتى لم يُبق مما شهدت ذره

قوله جل ذكره : ﴿ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِيَا بَيْنَ يَدَيْهَا  
وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ .

هكذا من مني بالمجران ، وويم بالخلدان ، صارت أحواله عبثة ، وتجرع — من ملاحظته لحاله — عليه الحسرة ، وصار المسكين — بعد عزه لكل خسيس سخرة . هكذا آثار سُخط الملوك وإعراض السادة عن الأصغر :

وقد أحق الصبيان بي وتجمعوا عليَّ وأشلوا بالكلاب ورائيا  
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ  
أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ .

كان الواجب عليهم استقبال الأمر بالاعتناق ولكنهم تعللوا ببقاء الأشكال توهمًا بأن يكون لهم ( . . . ) (٣) تفضي بالإخلاد إلى الاعتدال (٤) عن عهدة الإلزام فنضاعفت عليهم للشقة وحل بهم (٥) ما حذرروه من الانفضاح .

[ فصل ] ولما قال إنها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ، أي ليست بفتية ولا مسنة بل هي بين السنتين . حصلت الإشارة أن الذي يصلح لهذه الطريقة من لا يستهويه

(١) سورة الأنعام آية ١١٠ .

(٢) ورد في البيت ( أحتال ) و ( وجال ) و ( أمنت ) من الزمان وقد أصلحنا ليستقيم المعنى والوزن .

(٣) سقطت هنا لفظة من الناسخ وهو ينتقل من ورقة إلى أخرى ؟

(٤) الاعتدال هنا بمعنى المدول عن الشيء .

(٥) وردت ( وجلبهم ) وهي غير ملائمة للمعنى والسياق .

نَزَقُ الشَّبَابِ وَسُكْرِهِ ، وَلَمْ يُعْطَلْهُ عَجْزُ الْمَشِيبِ وَضَعْفُهُ ، بَلْ هُوَ صَاحِبٌ اسْتِفَاقٍ عَنِ سُكْرِهِ ،  
وَبَقِيَتْ لَهُ — بَعْدُ<sup>(١)</sup> — نَضَارَةٌ مِنْ عَمْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿صَفراءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾ قالوا

أَدْعُ لَنَا رَبَّنَا يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ  
تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿١﴾

كما كان يأخذ لونها الأبصار فالإشارة منها أن من كان من أهل القصة<sup>(٢)</sup> يستغرق شاهده  
القلوبَ لِمَا أُلبس من رداء الجبروت ، وأقيم به من شاهد الغيب<sup>(٣)</sup> حتى أن من لآخظه تناسى  
أحوال البشرية ، واستولى عليه ذكر الحق ، كذا في الخبر المنقول : أولياء الله الذين  
إِذَا رَأَوْا ذَكَرَ اللَّهُ ( . . . )<sup>(٤)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ

تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً

لَأَشْيَةٍ فِيهَا قَالُوا<sup>(٥)</sup> الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ

فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ .

كما أن تلك البقرة لم يدلِّها العملُ ، ولم تُبْتَدَلْ في المكاسب ، لا لونَ فيها يخالف عِظَمَ  
لَوْنِهَا فالإشارة منه أن أهل الولاية<sup>(٦)</sup> الذين لم يتبدلوا بالأغيار لتحصيل ما طلبوا من الأسباب ،  
ولم يركنوا بقلوبهم إلى الأشكال والأمثال ، ولم يتكلموا على الاختيار والاحتيايل ، وليسوا  
نهباً لمطالبات المني ، ولا صيداً في مقلب الدنيا ، ولا حكم للشهوات عليهم ، ولا سلطان  
للبشرية تملكهم ، ولم يسعوا قط في تحصيل مرادهم ، ولم يشقوا للدرك بغيرهم ، وليس عليهم  
رقم الأغيار ، ولا سِجَّةُ الأسباب — فَمَنْ قَامَعُونَ بِاللَّهِ ، فانون عما سوى الله ، بل هم محو ،  
مُضَرَّفُهُمُ اللَّهُ . والغالب — على قلوبهم — الله .  
وكما أن معبودهم الله كذلك مقصودهم الله .

(١) ربما صحت عل هذا ويكون المعنى ما زالت فيه بقية من نضارة عمره ، ويحتمل أن تكون في الأصل  
( بعض ) ويكون المعنى وبقية له بعض نضارة من عمره . (٢) يقصد أهل التصوف .  
(٣) وردت ( الغير ) ولا معنى لها هنا لأن شهود الغيب هو الذي يحدث ذلك الأثر .  
(٤) في ( س ) علامات تدل على أن الكلام مبتور ، ونرجح أن ( ذاكر ) بدل ( ذكر ) .  
(٥) أخطأ الناسخ عند كتابة هذه اللفظة من الآية الكريمة حيث وردت ( قال ) الآية ٧٠ من سورة البقرة .  
(٦) في ( س ) ولاية ( بدون تعريف والأصح بها .

وكما أن مقصودهم الله كذلك مشهودهم الله ، وموجودهم الله ، بل هم محو بالله و (....) (١)

إذا شئت أن أرضي وترضى وتملكي زماني - ما عشنا معاً - وعناني  
إذن فارمق الدنيا بعيني واسمعي بأذني وانطقي بلساني  
قوله جل ذكره : ﴿ قالوا الآن جئت بالحق فذبوها  
وما كادوا يفعلون ﴾ .

طلبوا الحيلة ما أمكنهم فلما ضاقت بهم الحيل استسلموا للحكم فتخلصوا من شدائد  
المطالبات ، ولو أنهم فعلوا ما أمروا به لما تضاغت عليهم المشاق .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا قتلتم نفساً فادّار أتم فيها والله  
مُخْرِجٌ ما كنتم تكتُمون ﴾ .

الخائف ، و الخشية أن يظهر سره يركن إلى التلبيس والتدليس ، والإسكار والجحرد  
ولا محالة ينكشف عوارضه ، وتتضح أسرارته ، وتهتك عن شين فعله أستاره . قال الله تعالى :  
« والله مُخْرِجٌ ما كنتم تكتُمون » .

قوله جل ذكره : ﴿ فقلنا اضربوه ببعضها كذلك  
يحيي الله الموتى ويريك آياته لعلمك تعقلون ﴾ .

أراد الله سبحانه أن يحيي ميتهم ليفضح بالشهادة على قاتله فأمر بقتل حيوان لهم فجعل  
سبب حياة مقتولهم قتل حيوان لهم ، صارت الإشارة منه :

أن من أراد حياة قلبه لا يصل إليه إلا بذبح نفسه ، فمن ذبح نفسه بالمجاهدات حي قلبه بأنوار  
المشاهدات ، وكذلك من أراد الله حياة ذكوره في الأبدال (٢) أمات في الدنيا ذكره بالحمول (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم قست قلوبكم من بعد ذلك ،

فهي كالحجارة أو أشد قسوة ، وإن من  
الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وإن منها  
لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها  
لما يهبط من خشية الله وما الله بغافلٍ  
عمّا تعملون ﴾ .

(٢) ربما كانت في الأصل ( الأبد )

(١) مشقبة لى س .

(٣) أى منع عنه الاشتهار بين الخلق لأن المهم مرتبته لدى الخلق .

بَيْنَ أَنَّهُمْ — وَإِنْ شَاهَدُوا عَظِيمَ الْآيَاتِ وَطَالَعُوا وَاضِحَ الْبَيِّنَاتِ — فَمَنْ لَمْ تَسَاعِدْهُمُ الْعَنَاءُ  
وَلَمْ يَخْلُقِ اللَّهُ (لَهُم) الْهُدَايَةَ ، لَمْ تَزِدْهُمْ كَثْرَةَ الْآيَاتِ إِلَّا قَسْوَةً ، وَلَمْ تَبْرِزْ لَهُمْ مِنْ مَكَانِ التَّقْدِيرِ  
إِلَّا شَقْوَةً (عَلَى شَقْوَةٍ ، وَشَبَّهَ قُلُوبَهُمْ بِالْحِجَارَةِ لِأَنَّهَا لَا تَنْبِتُ وَلَا تَزْكُو ، وَكَذَلِكَ قُلُوبُهُمْ  
لَا تَفْهَمُ (١) ، وَلَا تَفْهَى (٢) . ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهَا أَشَدُّ ( . . . . . ) (٣) مِنَ الْحِجَارَةِ ، فَإِنَّ  
مِنَ الْحِجَارَةِ مَا يَنْفَجِرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ، وَمِنْهَا مَا تَظْهَرُ عَلَيْهِ آثَارُ خَشْيَةِ اللَّهِ (٤) ، وَأَمَّا قُلُوبُهُمْ فَخَالِيَةٌ  
عَنْ كُلِّ خَيْرٍ ، وَكَيْفَ لَا وَفَدَ مُنِيَّتُ بِإِعْرَاضِ الْحَقِّ عَنْهَا ، وَخُصَّتْ بِاتِّزَاعِ الْخَلِيرَاتِ مِنْهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَتَعْطَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ  
فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرُفُونَهُ  
مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ .

أَنْبَأَهُمْ عَنْ إِيمَانِهِمْ ، وَذَكَرَ أَنَّهُمْ بَعْدَ سَمَاعِ الْخُطَابِ مِنَ اللَّهِ — سَبَّحَانَهُ — حَرَفُوا وَبَدَّلُوا فَكَيْفَ  
يُؤْمِنُونَ لَكُمْ وَإِنَّمَا يَسْمَعُونَ بِوَسَائِلِ الرِّسَالَةِ ، وَمَنْ لَمْ يَبْقَ عَلَى الْإِيمَانِ بَعْدَ الْعَيَانِ فَكَيْفَ يُؤْمِنُ  
بِالْبُرْهَانِ ، وَالَّذِي لَمْ يَصْلِحْ لِلْحَقِّ لَا يَصْلِحُ لَكُمْ ، وَمَنْ لَمْ (يَحْتَشِمِ مِنَ الْحَقِّ) فَكَيْفَ يَحْتَشِمُ مِنْكُمْ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا

وَإِذَا خَلَا بِعَضِبِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا

أَتُحَدِّثُوكُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ

عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . أَوْ لَا يَعْلَمُونَ

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ .

تَوَاصَوْا فِيهَا بَيْنَهُمْ بِانْكَارِ الْحَقِّ ، وَإِخْفَاءِ الْحَالِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُطْلِعُ  
رَسُولَهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ عَلَى أَسْرَارِهِمْ ، وَأَنَّ نُورًا أَظْهَرَ الْغَيْبَ لَا يَنْطَفِئُ بِمَزَاوِلَةِ الْأَغْيَارِ . وَمُوَافَقَةُ  
اللِّسَانِ مَعَ مَخَالَفَةِ الْعَقِيدَةِ لَا يَزِيدُ إِلَّا زِيَادَةَ الْفِرْقَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ

إِلَّا أَمَانِيًّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ . فَوَيْلٌ

لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ

هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ .

(١) تَكَلَّمَ فِي الْهَامِشِ اسْتَدْرَكَ بِهَا النَّاسِخَ اثْبَتْنَاهَا فِي مَوْضِعِهَا .

(٢) أَيْ لَا تَفْهَى مِنْهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَرَبَّمَا نَأَتْ فِي الْأَصْلِ (وَلَا تَعَى) حَتَّى تَتَلَاَمَ مَعَ (لَا تَفْهَمُ) .

(٣) زِيَادَةُ مِيزَةِ النَّاسِخِ — لَا زَوْمَ لَهَا .

(٤) إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ »

أخبر أنهم متفاوتون في نقائص كفرهم ، فقومٌ منهم أخسُّ درجةً وأكثرُ جهلاً ركنوا إلى التقليد ، ولم يملكهم استيلاء شبهة بل اغتروا بظنٍّ وتخمين ، فهم الذين لا نصيب لهم من كتبهم إلا قراءتها ، دون معرفة معانيها . ومنهم مَنْ أكثرُ شأنه ما يتمناه في نفسه ، ولا يساعده إمكان ، ولا لظنونه قط تحقيق . ثم أخبر عن سوء عاقبتهم بقوله جل ذكره :

« فويل لهم مما كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ » .

أى خَسِرُوا في الحال والمآل ، والإشارة في هذه الآية لمن عَدِمَ الإخلاص في الصحبة في طريق الحق ؛ يَنْضُمُ إلى الأولياء ظاهراً ثم لا تصدِّقُ له إرادة فهو مع أهل الغفلة مُصَاحِبٌ ، وله مع هذه الطريقة جانب ، كلما دَعَتْهُ هواتف الحظوظ تَسَارِعَ إلى الإجابة طوعاً ، وإذا قادته دواعي الحق — سبحانه — يتكلف شيئاً ، فَبَيَّسَتْ الحالة حين لم يخلص ، وما أشد ندمه فيما ادَّخَرَ عن الله اثم لا يُفْلِحُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا

معدودة ، قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا

فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ

عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

الإشارة في هذه الآية لمن مرت على قلبه دعاواه العريضة ، وغلب عليه حسبانُه ، فحكم لنفسه — لفرط غفلته — بأنه من أهل القصة<sup>(١)</sup> ، وَيَخْلُدُ إلى هواجس مناه ، فيحكم على الغيب بأنه يتجاوز عنه ؛ نَسِيَ قبائح ما أسلفه ، ويذكر مغاليط ما ظنَّه ، فهو عَبْدٌ نَفْسِهِ ، يغلب عليه حسن ظنه ، وفي الحقيقة تعزيره نتائج غفلته ومكره ، قال تعالى : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ

خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

خَالِدُونَ ﴾ .

الذي أحاطت به خطيئته هو الكافر — على لسان العلم<sup>(٢)</sup> .

(١) أى من أهل الطريق الصول .

(٢) أى على لسان التفسير المادى أى غير الاشارى



ولكن الإشارة منه إلى مَنْ سكن قلبه على استغاثته على وجه الدوام ، فإن أصحاب الحقائق كالحب<sup>(١)</sup> على المقلّي - في أوقات صحوم ، فمن سكن فلفرط عزته - لا يفترون<sup>(٢)</sup> .  
ومن استند إلى طاعة يتوسلُ بها ويظن أنه يقرب بها ينبغى أن يتباعد عن السكون إليها  
ومن تحقّق بالتوحيد عليمَ ألا وسيلة إليه إلا به . . .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك

أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾

في الحال جنان الوصل . . . . .

( . . . . . )

( . . . . . )

( . . . . . )<sup>(٣)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون

فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون

عليهم بالإثم والعدوان ﴾ .

... أضرابكم وقرنائكم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان ، الإشارة فيه أن نصرتكم

لإخوانكم على ما فيه بلاؤهم نصرة عليهم بما فيه شقاؤهم ، فالأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن يأتوكم أسارى<sup>(٤)</sup> تفادوهم ،

وهو نحرّم عليكم إخراجهم ،

أفتؤمنون ببعض الكتاب

وتكفرون ببعض ﴾

أى كما تراعون - بالفداء عنهم - حقوقهم ، فكذلك يُفترض عليكم كفُّ

أيديكم عنهم ، وترك إخراجهم عن أوطانهم ، فإذا قُتم ببعض ما يجب عليكم فما الذى يقدمكم

(١) وردت ( كالحب ) وهى خطأ فى النسخ .

(٢) من الفترة ، وقد أوضحنا وأى المصنف فى الفترة والوقفه فى هامش سبق .

(٣) حدث سقوط فيما بين ( الوصل ) و ... ( أضرابكم ) وبذلك لم يصلنا تفسير الآيات الكريمة

من رقم ٨٢ إلى ٨٤ .

(٤) يستخرج التشبى من لفظة أسارى إشارات معينة بعد قليل .

عن الباقي ، حتى تقوموا به كما أمرتم ؟ أما علمتم أن من فرّق بين ما أمر به فأمن ببعض  
وكفر ببعض فقد حبط — بما ضيعه — أجر ما عمّله .

قوله جل ذكره : ﴿ فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزيٌ  
في الحياة الدنيا ، ويوم القيامة يردّون  
إلى أشدّ العذاب وما الله بغافلٍ عما  
تعملون ﴾ .

أى ظنوا أن ما فعلوه نفعهم ، فأنكشف لهم في الآخرة أن جميع ما فعلوه — لما مزجوه  
بالآفات وجردّوه عن الصدق والإخلاص — غير مقبولٍ منهم .

والأسراء أصناف : فمن أسير غرق في بحار الهوى فإتقاه بأن تدلّه على الهدى .  
ومن أسير بقي في أيدي الوسواس فافتداؤه أن ترشده إلى اليقين بلوائح البراهين لتنقذه من  
الشك والتخمين ، وتخرجه عن ظلمات التقليد فيما تقوده إلى اليقين . ومن أسير تجده في أسر  
هو اجسه استأسرته غاغة نفسه ، فكأن أسره بأن تدلّه على شهود المن ، بتبرّيه عن حساب  
كلّ حوّل يخلق وغير . ومن أسير تجده في ربيطة ذاته فكأن أسره إنشاده<sup>(١)</sup> إلى إقلاعه ،  
وإنجاده على ارتداعه . ومن أسير تجده في أسر صفاته فكأن أسره أن تدلّه على الحق بما يجعل  
عليه من وثائق الكون<sup>(٢)</sup> ، ومن أسير تجده في قبضة الحق فتخبره أنه ليس لأسرائهم  
فداء ، ولا لقتلام عود ، ولا لربيطهم خلاص ، ولا عنهم بد ، ولا إليهم سبيل ، ولا من  
دونهم حيلة ، ولا مع سواهم راحة ، ولا لحكمهم رد .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا  
بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب  
ولا هم ينصرون ﴾ .

إن الذين آثروا عليه شيئاً خسروا في الدنيا والآخرة كما قالوا :

(١) إنشاده إلى إقلاعه أى مطالبته والنصح له .

(٢) دددت ( المكون ) والأصوب الكون لأن المنصود يقتضى ذلك .

أناسٌ أعرضوا عنَّا بلا جُرمٍ ولا معنى  
فإن كانوا<sup>(١)</sup> قد استغنوا . فإننا عنهم أغنى

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتابَ وقفينا

من بعده بالرُّسل ، وآتينا عيسى  
ابن مريمَ اليينات وأيدناه بروح  
القدس ، أفكلمنا جاءكم رسول بما  
لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً  
كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾ .

الإشارة : أوصلنا لهم الخطاب ، وأردفنا رسولاً بعد رسول ، والجميع دَعَوْا إلى واحد .  
ولكنهم أصغوا إلى دعاء الداعين بسمع الهوى ، فما استلذته النفوس قبلوه ، وما استثقلته<sup>(٢)</sup>  
أهواؤهم جحدوه<sup>(٣)</sup> ، فإذا كان الهوى<sup>(٤)</sup> صفتهم ثم عبدوه ، صارت للمعبود<sup>(٥)</sup> صفات العابد ،  
فلا جرّم الويل لهم ثم الويل !

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا قلوبنا غُلْفٌ بل لَعَنَهُمُ اللهُ  
بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون ﴾ .

لو كان منهم شيء بمجرد الدعوى لمان وجود المعاني ، ولكن عند مطالبات التحقيق تفتَّرُ  
أنيابُ المتكبرين عن أسنانٍ شاحذة بل ( . . . . )<sup>(٦)</sup> وقيل :

إذا انسكبت دموعٌ في خدودٍ تبين من بسكى من تباكى

(١) اللفظة ناقصة في المتن ومصححة في الهامش على اليسار .

(٢) وردت ( استثقلته ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت ( جحدوه ) ثم تصحیح لها في الهامش ( جهدوه ) ولا يستبعد أنها : ( جحدوه ) على  
أساس نكرانهم للتوحيد .

(٤) وردت ( الهوا ) والمصحح ( الهوى ) .

(٥) وردت ( المعبود ) وهي خطأ في النسخ .

(٦) هنا كلمة مشبهة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاءهم كتابٌ من عند الله مُصدِّقٌ لِمَا معهم وكانوا مِنْ قبَلُ يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرّفوا كفروا به فلغنة الله على الكافرين ﴾ .

الإشارة فيه لمن عزم على الصفاء ، ووعده من نفسه لتحقيق الوفاء ، ونشر أعلام النشاط عند البروز<sup>(١)</sup> إلى القتال ، تنادى بالثُرال وصدق القتال — انهدم عند التفات<sup>(٢)</sup> الصفوف ، وانجزل عن الجملة خشية هجوم المخدور ، قال تعالى : « فإذا عزموا الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم » .

قوله جل ذكره : ﴿ بثبنا نشتروا به أنفُسَهُمْ أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباءوا بغضبٍ على غضبٍ وللكافرين عذابٌ مهين ﴾ .

أنزلهم التحاسد عن مقر العز<sup>(٣)</sup> إلى حضيض الخزي ، وسامهم ذل الصغر حين لم يرضوا بمقتضى الحكم ، فأضافوا استيجاب مقت آف إلى استحقاق مقت سالف .  
قوله جل ذكره : « وإذا قيل لم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ، ويكفرون بما وراءه وهو الحق مُصدِّقاً لِمَا معهم ، قل فليم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين » .

(١) وردت ( البرود ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت هكذا في ( س ) ، وربما كانت في الأصل ( التفاء ) الصفوف أو ( التفاء ) كذلك بمحتمل ( انهزم ) بدلا من ( انهدم ) .

(٣) وردت ( العير ) وهي خطأ في النسخ .

الإشارة فيه : إذا قيل لهم حَقَّقُوا ما أظهرتم من حكم الوفاق بتحقيق الحال وإقامة البرهان سَمَّحَتْ نفوسهم ببعض ما التبس عندهم لما يوافق أهواءهم ، ثم يكفرون بما وراء حظوظهم ، ( . . . . )<sup>(١)</sup> بُدَأَ عن زمرة الخواص ، غير معدودين في جملة أرباب الاختصاص .

قوله جل ذكره : \* ولقد جاءكم<sup>(٢)</sup> موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون \* .

أى دعاكم إلى التوحيد ، وإفراد المعبود عن كل معبود ومحدد ، ولكنكم لم تبحجوا إلا إلى عبادة ما يليق بكم من عجل اتخذتموه ، وصنم تعبتوه . فرغ ذلك من بين أيديهم ، لكن بقيت آثاره في قلوبهم وقلوب أعقابهم ، ولذلك يقول أكثر اليهود بالتشبيه .

قوله جل ذكره : \* وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا ، قالوا سمعنا وعصينا وأشرىوا في قلوبهم العجل بكفرهم ، قل يئسا يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين \* .

كرّر الإخبار عن غلوهم في حب العجل ، ونبوهم عن قبول الحق ، و ( . . . . . )<sup>(٣)</sup> وتعريفهم معاجلتهم بالعقوبة على ما يسيئون من العمل ، فلا النصح نجح فيهم ، ولا العقوبة أوجبت إقلاعهم عن معاصيهم ، ولا بالنم فيهم احتفلوا<sup>(٤)</sup> ، ولا بموجب الأمر عملوا .

(١) هنا لفظة مشتبهة .

(٢) أخطأ الناسخ حين كتبها ( جاءم ) فصححناها طبقاً للآية ٩٢ .

(٣) هنا عبارة غامضة كتابة وبالطال معنى .

(٤) وردت ( اختلفوا ، والملائم للسياق ( اختلفوا ) أى اظهروا الاهتمام .



قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ  
عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ  
فَتَسْمِنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾  
ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم  
والله عليم بالظالمين ﴾ .

من علامات الاشتياق تمنى الموت على بساط العوافي ؛ فمن وثق بأن له الجنة قطعاً  
— فلا محالة — يشتاق إليها ، ولما لم يتمنوا الموت<sup>(١)</sup> — وأخبر الله سبحانه أنهم لن يتمنوه  
أبداً — صار هذا التعريف معجزةً للرسول صلوات الله عليه وعلى آله إذ كان كما قال .

وفي هذا بشارة<sup>(٢)</sup> للمؤمنين الذين يشتاقون إلى الموت أنهم مغفور لهم ، ولا يرزقهم  
الاشتياق إلا وتحقق لهم الوصول إلى الجنة ، وقديماً قيل : كفى للمقصر الحياء يوم اللقاء .  
قال الله تعالى : ﴿ ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ،  
وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ  
لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِحِهِ  
مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ  
بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> .

حُبُّ الحَيَاةِ فِي الدُّنْيَا نَتِيجَةُ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ ، وَأَشَدُّ مِنْهُ غَفْلَةٌ أَحْبَبُهُمْ لِلْبَقَاءِ فِي الدُّنْيَا . وَحَالُ  
الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا عَلَى الضَّدِّ . وَأَمَّا أَهْلُ الْغَفْلَةِ وَأَصْحَابُ التَّهْنُكِ فَإِنَّمَا حَرَصَهُمْ عَلَى الْحَيَاةِ لِعَلَّهُمْ  
بِمَا فَقَدُوا فِيهَا مِنْ طَاعَتِهِمْ ؛ فَالْعَبْدُ الْآبِيقُ لَا يَرِيدُ رَجُوعاً إِلَى سَيِّدِهِ . وَالْإِتْقَانُ إِلَى مَنْ هُوَ  
خَيْرُهُ مَرَجُوعٌ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْبَقَاءِ مَعَ مَنْ شَرُّهُ غَيْرُ مَأْمُونٍ ، ثُمَّ إِنْ ائْتَدَادَ الْعَمْرُ مَعَ يَقِينٍ

(١) في النسخة ( الجنة ) ولكن الآية الكريمة والسياق يشيران إلى تمنى الموت ثم إن الضمير فيما  
جهدني ( لن يتمنوه أبداً ) ضمير مذكر وليس ضمير مؤنث .  
(٢) وردت ( وفي هذا إشارة ) والمعنى يتطلب ( بشارة ) مما يرجح هذه على تلك .  
(٣) أسقط الناسخ من الآية من أول ( وما هو ) إلى ( أن يسر ) فأثبتناه .

الموت ( لا قيمة له ) إذا فاتجأ الأمرُ وانقطع العمرُ . وكلُّ ما هو آتٍ فقريب ، وإذا انتقضت  
المدَّةُ فلا مردُّ لهجوم الأجل على أكتاف الأمل .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ  
نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا  
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ .  
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ  
وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ  
اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ .

زعمت اليهود أن جبريل لا يأتي بالخير ، وأنهم لا يحبونه ، ولو كان ميكائيل لكانوا  
آمنوا به ، فأكذبهم الحق سبحانه فقال : من كان عدوًّا لجبريل لأنه لا يأتي بالخير فأى خير  
أعظم مما نزل به من القرآن ؟

ثم قال إن من عادى<sup>(١)</sup> جبريل وميكائيل فإن الله عدو له ، فإن رسول الحبيب إلى  
الحبيب العزيز المورِد - كريم المنزلة ، عظيم الشرف . وما ضرت جبريل - عليه السلام  
- عداوة الكفار ، والحق سبحانه وتعالى وليه ، ومن عادى جبريل فالحق عدوه ،  
وما أعزز<sup>(٢)</sup> بهذا الشرف وما آجله ! وما أكبر علوه !

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أنزلنا إليك آياتٍ بيناتٍ وما  
يكفر بها إلا الفاسقون . أو كلما  
عاهدوا عهداً نبذناه فریقٍ منهم بل  
أكثرهم لا يؤمنون ﴾ .

لم يكفر بواضح آياته إلا من سُدَّتْ عن الإدراك بصائرُه ، وسبقت من الله بالشقاوة

---

(١) وردت ( عبادى ) وهى خطأ فى النسخ ، فعادى مناسبة لعدم محبتهم لجبريل كما سبق .  
(٢) الصحيح ان يقال وأعزز بهذا الشرف أو : ما أعز هذا الشرف فليس فى التعجب ما أفعل به  
فما حدث هو خطأ من الناسخ لأن التشيرى - كما نعلم من سيرته - حريص أشد الحرص على قواعد النحر .

رَقِسْتُهُ ، وَلَا عَقْلَ لِمَنْ يَجْحَدُ أَنَّ النَّهَارَ نَهَارٌ ، وَكَذَلِكَ لَا وَصَلَ لِمَنْ لَمْ تَسَاعِدْهُ مِنَ الْحَقِّ أَوْ رِ  
وَاسْتَبْصَارٍ . أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا سَابِقُ التَّقْدِيرِ لَهُمْ كَانَ يَشُوْشُ عَلَيْهِمْ ، وَيَنْقُضُ عَهْدَهُمْ  
لَا حَقُّ التَّدْبِيرِ مِنْهُمْ ، وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
مُصَدِّقٌ<sup>(١)</sup> لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ  
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ  
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

جحدوا رسل الحق إلى قلوبهم من حيث الخواطر ، وكذبوا رسلهم الذين أتوهم في  
الظاهر ، فيا جهلاً ما فيه شظية من العرفان ! ويا حرماناً قارنَه خذلان !

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ  
سُلَيْمَانَ ، وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ،  
وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ  
النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى  
الْمَلَائِكَةِ بَبَابِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ  
وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا  
إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ  
مِنْهَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ  
وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ  
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ  
وَلَا يَنْفَعُهُمْ ، وَلَقَدْ عَلَّمُوا لِمَنْ اشْتَرَاهُ  
مَالَه فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾ .

مَنْ فَرَّقَتْهُ الْأَهْوَاءُ وَقَعَ فِي كُلِّ مَطْرَحٍ مِنْ مَطَارِحِ الْغَفْلَةِ ، فَيَسْتَقْبِلُهُ كُلُّ جِنْسٍ مِنْ قَضَايَا

(١) أخطأ الناسخ فكتبها ( مصدقاً ) والمصحح ( مصدق ) الآية ١٠١ .

الجهالة ، ثم إن من طالت به الغيبة صار للناس عبرة ، ولين سلك طريقه فتنة ، فمن اقتدى به في غيه انخرط في سلكه ، والتحق بجنسه ، هكذا صفة هاروت وماروت فيما استقبلهما ، صارا للخلق فتنة بل عبرة ، فمن أصنى إلى قيلهما ، ولم يعتبر بحملهما تعلق به بلاؤهما ، وأصابه في الآخرة عناؤهما .

والإشارة من قصتهما إلى من مآل في هذه الطريقة إلى تمويه وتلبيس ، وإظهار دعوى بتدليس ، فهو يستهوى من أتبعه (١) ، ويلقيه في جهنم بباطله ، (.....) (٢) ، ومن تهتك بالجنوح إلى أباطيله تهتك أستاره ، وظهر لذوى البصائر عوارده . وإن هاروت وماروت لما اغتريا بحاصل ما اعتاده من المعصية ببطأ لسان الملاحة في عصاة بنى آدم ، فلياً ركب فيهما من نوازع الشهوات ، ودواعي الفتن والآفات ، اقتحما في العصيان ، وظهر منهما ما انتشر ذكره على السنة القصاص ، وهما منكسان إلى يوم القيامة ولولا الرفق بهما وبشأنهما لما انتهى في القيامة عداؤهما ، ولكن لطف الله مع الكافة كثير . ولما قال الله تعالى : « ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم » عليم أهل التحصيل أن العلم بكل معلوم — وإن كان صفة مدح — ففيه غير مرغوب فيه ، بل هو مستعاض منه قال النبي صلى الله عليه وسلم : أعود بك من علم لا ينفع .

قوله جل ذكره : ﴿ ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ﴾

لو علم المغبون ماذا أبقى وماذا أبلى لتقطعت أحشاؤه حسراته ، ولكن سيعلم — يوم تبلى السرائر — الذي فاته من الكرائم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون ﴾

ولو آثروا الإقبال على الله على اشتغالهم عن الله ، لحصّلوا ذخراً الدارين ، ووصلوا إلى

(١) وردت ( التبعة ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هنا عبارة غامضة كتابة ومعنى ، ويرجح أن الناسخ قد وقع في أخطاء نقلية .

عِزُّ الْكُوفَيْنِ ، وَلَكِنْ كَبَسْتَهُمْ سَطَوَاتُ الْقَهْرِ ، فَأَثَبْتَهُمْ فِي مَوَاطِنِ الْهَجْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

قصود الأعداء في جميع أحوالهم — من أعمالهم وأقوالهم — قصودٌ خبيثة ؛ فهم — على مناهجهم — يبنون فيما يأتون ويدبرون . فسبيلُ الأولياء التَّحَرُّزُ عن مشابهتهم ، والأخذ في طريق غير طريقهم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمَشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ .

كراهية الأعداء لانتظام صلاح الأولياء متصلةٌ مُستدامةٌ ، ولكن الحسود لا يسود ، ولا يحصل له مقصود وخصائص الرحمة للأولياء كافية — وإن زعمَ من الأعداء أفاك أنه انهدمت من أوطان فرحهم أكناف وأطراف .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا نُنَسِّخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

النسخُ الإزالةُ أي ما ينقلك من حال إلى ما هي فوقها وأعلى منها ، فنُسخُ وَصْلِكَ أبدأً ناضراً ، ونجمُ عِزِّكَ أبدأً ظاهراً ، فلا ننسخُ من آثار العبادة شيئاً إلا وأبدلنا عنه أشياء من أنوار العبودية ، ولا نسخرنا من أنوار العبودية أشياء إلا أقمنا مكانها أشياء من أثمار العبودية<sup>(١)</sup> .

(١) وردت ( من أثمار العبودية ) وهي خطأ من الناسخ ، لأن السياق هنا يتطلب ( العبودية ) =



فأبدأ<sup>(١)</sup> سِرُّكَ في الترقى ، وقدرِكَ في الزيادة بحسن التَّوَلَّى  
وقيل مارَقَاكَ عن محل العبودية إلا سَلَكَكَ بساجات الحرية ، وما رَفَعَ عنكَ شيئاً من  
صفات<sup>(٢)</sup> البشرية إلا أقامَكَ بشاهِدٍ من شواهد الألوهية .  
قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ .

سُنَّتُهُ — سبحانه — أن يجذب أوليائه عن شهود مُلْكِهِ إلى رؤية مُلْكِهِ<sup>(٣)</sup> ، ثم  
يأخذهم من مُطالعة مُلْكِهِ إلى شهود حَقِّهِ ، فيأخذهم من رؤية آيَاتِهِ إلى رؤية صفاته ، ومن  
رؤية صفاته إلى شهود ذاته .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ  
كَما سُئِلَ موسى من قبل . وَمَنْ  
يَنْبَدِلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ  
سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ .

إنَّ بنى إسرائيل آذَوْا موسى عليه السلام ، فَتَهَيَّأَ المسلمون عن فِعْلِ ما أسلفوه ، وأَمَرُوا

---

== فنحن نعرف من مذهب القشيري أن العبادة للعوام من المؤمنين ، والعبودية للخوَّاس ، والعبودية  
للخاص الخاص .

العبادة لأصحاب المجاهدات ، والعبودية لأرباب المكابذات ، والعبودية صفة أهل المشاهدات . . .  
وهكذا — ومن أسانيد كثيرة في باب العبودية في « الرسالة » — نلاحظ أن الدرجة التصوي في الأمر  
هي ( العبودة ) ، والترتيب هنا يمشى هكذا آثار العبادة ، انوار العبودية ، أثار العبودة ، وهو  
ترتيب في غاية الدقة ، يعطى كل درجة قدرها .

( ) وردت ( فأبد ) بدون تنوين .  
(٢) نقلت النظر هنا إلى أهمية كلمة صفات البشرية ، أي أن المقصود — حسب مذهب القشيري — ليس  
سقوط البشرية في حد ذاتها ، وإنما صفاتها الملوثة ، وينبغي أن يكون واضحاً تمام الوضوح أن التصوف  
الإسلامي الحق — والقشيري من أفضل المعبرين عنه — لا يقول بأدنى تداخل بين البشرية والألوهية  
فالعبد عبده والرب رب .

(٣) ضبطنا ملك وملك مستفيدين من كلام القشيري في كتابه « التعبير » ضمن اسم « الملك » .

بمراعاة أن حشمة الرسول صلى الله عليه وسلم بغاية ما يقسم في الإمكان . فكانوا بحضرة كأن  
على رؤوسهم الطير . قال تعالى : « تعزوه وتقروه » وحسنُ الأدب - في الظاهر - عنوانُ  
حسن الأدب مع الله في الباطن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا  
حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ  
مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا  
حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

مَنْ لَحِقَهُ خسران فهم من أصحاب الغفلة ودَّ ألاَّ يطلعَ لأحدٍ بالسلامة نجمٌ ، ومنَ اعتراه  
الحسد أراد ألاَّ تنبسط على محسوده شمسٌ .

وكذلك كانت صفات الكفار ، فأرغم الله أنفهم ، وكبهم على (١) وجوهم .

والإشارة من هذا إلى حال أصحاب الإرادة في البداية إذا رغبوا في السلوك ، فمن لم يساعده  
التوفيق ( في الصحبة ، وعاشر أناساً مترسبين بالظواهر ) (٢) فإنهم يمنعون هؤلاء من السلوك  
ولا يزالون يخاطبونهم بلسان النصيح ، والتخويف بالعجز والتهديد بالفقر حتى ينقلوهم إلى سبيل  
الغفلة ، ويقطعوا عليهم طريق الإرادة ، أولئك أعداء الله حقاً ، أدركهم مقت الوقت .  
وعقوبتهم حرمانهم من أن يشموا شيئاً من روائح الصدق .

« فاعفوا واصفحوا . . . » فسبيل المرید أن يحفظ عن الأغيار سره ، ويستعمل مع كل  
أحد ضلة (٣) ، ويبدل في الطلب رفعة (٤) ، فعن قريب يفتح الحق عليه طريقه .

---

(١) في اللسخة ص ( وكبهم لوجوهم ) وقد آثرنا عليها ( على وجوهم ) .  
(٢) أصلنا في هذه العبارة قليلاً لكي يتضح معناها طبقاً لوصايا القشيري للمريدين في « رسالته »  
(٣) هكذا وردت في ( ص ) وقد نقلناها كما جاءت ، وربما كانت في الأصل ( خلة ) بمعنى الصفة  
أي أن يحافظ على سره مع ربه عن طريق اتصافه مع صحبته بصفات ملائمة . تضمن أن يكون سره محفوظاً  
(٤) ربما كانت في الأصل ( ويبدل في الطلب وسه ) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ،  
وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ  
عِنْدَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ .  
الواجب على المرید إقامة المواصلات ، وإدامة التوسل بفتون<sup>(١)</sup> القربات ، واثقاً بأن  
ما يقدمه من صدق المجاهدات تُدرِكُ<sup>(٢)</sup> ثمرته في أواخر الحالات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ<sup>(٣)</sup> الْجَنَّةَ إِلَّا مَن  
كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ، تِلْكَ  
أَمَانَتُهُمْ ، قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ، إِنْ  
كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

كلُّ حِزْبٍ يُمَهِّدُ الْأَمَلَ لِنَفْسِهِ ، وَيُظَنُّ النِّجَاةَ لِحَالِهِ ، وَيَدْعِي الْوَسْلَ<sup>(٤)</sup> مِنْ سَهْمِهِ .  
ولكن مجرد الحسبان دون تحقق البرهان لا يأتي بحاصل ، ولا يجوز بطائل .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلَى<sup>(٥)</sup> مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ  
مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ  
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

أسلم وجهه أي أخلص لله قصده ، وأفرد لله وجهه ، وطهر عن الشوائب عقله .  
« وهو محسن » . عالمٌ بحقيقة ما يفعله وحقيقة ما يستعمله : وهو محسن في المآل كما أنه  
مسلم في الحال .

ويقال الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فتكون مستسلماً بظاهرك ، مشاهداً بسرائك ،  
في الظاهر جهد وسجود وفي الباطن كشف ووجود .

(١) جاءت هكذا في ص ( يقنون ) ثم صححها الناسخ في الهامش .

(٢) جاءت في ص ( تدرکوا ) .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها ( يدخلوا ) والصحيح ( يدخل ) الآية ١١١ .

(٤) الوسل والوسيلة والواسطة = الوصلة والقرب من الله ( الوسيط ص ١٠٤٤ )

(٥) أسقط الناسخ ( بلى ) والصحيح وجودها الآية ١١٢ .

ويقال « أسلم وجهه » بالتزام الطاعات ، « وهو محسن » قائمٌ بأداب الخدمة بحسن آداب الحضور ، فهؤلاء ليس عليهم خوف المعجز ، ولا يلحقهم خفيُّ المكر ، فلا الدنيا تشغلهم عن المشاهدة ولا الآخرة تشغلهم غداً عن الرؤية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَلْمُزُونَ الْكِتَابَ ، كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ .

الإشارة في هذه الآية على العكس من حكم الظاهر ؛ فالأعداء يتبرأ بعضهم من بعضٍ اليوم ، والأولياء من وجه كذلك ، ولذا قالوا : لا زالت الصوفية بخير ما تنافروا ، ولا يقبل بعضهم بعضاً لأنه لو قبل بعضهم بعضاً بقي بعضهم مع بعض .

لكن الأعداء كلهم على الباطل . عند تبرى بعضهم من بعض أما الأولياء فكلهم على الحق - وهذه ما ذكرنا من حكم العكس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ . لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

الإشارة فيه أن الظالم من خرب أوطان العبادة بالشهوات ، وأوطان العبادة نفوس العابدين . وخرب أوطان المعرفة بالثني والعلاقات ، وأوطان المعرفة قلوب العارفين . وخرب أوطان المحبة بالمحظوظ والمسكنات ، وهي أرواح الواجدين . وخرب أوطان

المشاهدات بالالتفات إلى القربات وهي أسرار الموحدين<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿لهم في الدنيا خزيٌ ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ .

لأهل الإشارة خزي الدنيا بذل الحجاب، وعذاب الآخرة الامتناع بالدرجات .

قوله جل ذكره : ﴿ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسعٌ عليم﴾ .

الإشارة منها إلى مشارق القلوب ومغاربها . وللقلوب شوارق وطوارق . وطوارقها هواجس النفوس تطرق في ظلمات المنى والشهوات .

وشوارقها نجوم العلوم وأقمار الحضور وشموس المعارف .

فما دامت الشوارق طالعةً فِقِبْلَةُ القلوب ، واضحة ظاهرة ، فإذا استولت<sup>(٢)</sup> الحقائق خفي سلطان الشوارق ، كالنجوم تستتر عند طلوع الشمس ، كذلك عند ظهور الحق يحصل اصطلام وقهر ، فلا شهود رسم ، ولا بقاء حِسٌّ وفهْمٌ ، ولا سلطان عقل وعلم ، ولا ضياء عرفان . فإن وجدان<sup>(٣)</sup> هذه الجملة صفات لا تفتق ببقاء البشرية ، وإذا صار الموصوف محوًّا فأثى لهم ببقاء الصفة ١

قال تعالى : « فَأَيُّسَمَّا تولوا فثم وجه الله » مادام يبقى من الإحساس والتمييز بقية — ولو شظية — فالقِبْلَةُ مقصودة ، فإن لم تكن معلومة تكون مطلوبة . وعلى لسان العلم إذا اشتبهت الدلائل بكلِّ وجهةٍ ، ولا معرفةً بالقِبْلَةَ تَسَاوَتْ الجهاتُ في جواز الصلاة إلى كل واحدٍ منها إذا لم يكن للنية ترجيح .

(١) نعرف من مذهب القشيري أن الأسرار ( للموحدين ) ولذا ترجح أن الناسخ أخطأ حينما كتبها ( الواجدين ) وقد أثبتناها هنا على هذا الترجيح .  
(٢) وردت ( سوت ) وهي خطأ في النسخ .  
(٣) وجدان ، ووجود مصدران لوجد ، غير أن القشيري يؤثر استعمال لفظة ( الوجود ) بمعناها الاصطلاحي الدقيق في موضعها للملائم ( التواجد بداية الوجود واسطة الوجود نهاية ) .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه ﴾ .

مَكْرَهُمْ لَمْ يُفْتِنِهِمْ — من الإفناء — في الحال ، بل جعل موجب اغترارهم طول الإمهال ، فنطقوا بعظيم الغربية على الله ، واستنبطوا عجيب المرية في وصف الله ، فوصفوه بالولد ! وأثي بالولد وهو إحدى الذات ١٢ لاحد لذاته ، ولا تجوز الشهوة في صفاته .

قوله جل ذكره : ﴿ بل له ما في السموات والأرض كلٌّ

له قانتون ﴾ .

أى ليس في الكون شيء من الآثار المنقورة أو الأعيان المستقلة إلا وتنادى عليه آثار الخلق ، وتفصح منه شواهد الفطرة ، وكل صامت منها ناطق ، وعلى وحدانيته — سبحانه — دليل وشاهد .

قوله جل ذكره : ﴿ بديع السموات والأرض وإذا قضي

أمراً فإنما يقول له كن فيكون ﴾ .

البديع عند العلماء مُوجِدُ العَيْنِ لا على مِثْلٍ ، وعند أهل الإشارة الذي ليس له شيء مثله . فهذا الاسم يشير إلى نفي المثل عن ذاته ، ونفي المثل عن أفعاله ، فهو الأحد الذي لا عدد يجمعه ، والسمد الذي لا أمد يقطعه ، والحق الذي لا وهم يصوره ، والموجود الذي لا فهم يقدره . وإذا قضي أمراً فلا يعارض<sup>(١)</sup> عليه مقدور ، ولا ينفك من حكمه محذور .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا<sup>(٢)</sup>

الله أو تأتينا آية كذلك قال الذين

من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم

قد بينا<sup>(٣)</sup> الآيات لقوم يوقنون ﴾ .

(١) الصواب أن تكون ( فلا يعارض ) ، فهكذا يعبر القشيري في مثل هذا السياق .

(٢) وردت ( لولا يكلمهم ) وهي خطأ ، وقد صححناها طبقاً للآية ١١٧ .

(٣) وردت خطأ ( بين ) والصحيح ( بينا ) الآية ١١٧ .



كلام الله سبحانه متعلق بجميع المخلوقات بأعيانها وآثارها ، وأمر التكوين ( يتناول المكلفين وأفعال المكلفين )<sup>(١)</sup> ، لكن من عديم سماع الفهم تصامم<sup>(٢)</sup> عن استماع الحق ، فإنه - سبحانه - خاطب قوماً من أهل الكتاب ، وأسممهم خطابه<sup>(٣)</sup> ، فلم يطبقوا سماعه ، وبعد ما رأوا من عظيم الآيات حَرَّفُوا وَبَدَّلُوا . وفي الآيات التي أظهرها ما يزيح العلة من الأغيار ، ويشفي العلة من الأغيار ، ولكن ما تُغني الدلائل - وإن وَضَحَتْ - عن حُجَّتْ لهم الشقاوة وسبقت ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً  
ولا تسأل عن أصحاب الجحيم ﴾ .

أفردناكَ بخصائص لم نُظهِرْها على غيرك ؛ فالجمهور والسكافة تحت لوائك ، والمقبول من وافقك ، والمردود من خالفك ، وليس عليك من أحوال الأغيار سؤال ، ولا عنك لأحدٍ ( . . . )<sup>(٤)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى  
حتى تتبع ملثهم قل إن هدى الله  
هو الهدى وإن اتبعت أهواءهم بعد  
الذي جاءك من العلم مآلك من  
الله من ولى ولا نصير ﴾ .

لا تبال برياض الأعداء بعد ما حصل لك رضانا ، فإنهم لا يرضون عنك إلا بمتابعة أديانهم ، ودون ذلك لهم حظ القتال فأعلن<sup>(٥)</sup> التبري منهم ، وأظهر الخلاف معهم ، وانصب العداوة

(١) العبارة التي في ( ص ) مضطربة في الخط والمعنى ، وقد صبحناها طبقاً لما نعرف من آراء القشيري الكلامية : إن الله خالق العباد وأفعال العباد ( فآله خالق كل شيء ، أما الإنسان فليس له أن يوصف بذلك لأن كل من خلقه وصف التكوين لا يصح منه الإيجاد ) .

(٢) وردت ( تصامم ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت أسممهم ( خاطبهم ) والأرجح أنها في الأصل أسممهم ( خطابه ) .

(٤) مشبهة .

(٥) وردت ( ما علف ) وهي خطأ في النسخ ، وقد جعلناها ( فأعلن ) لتلائم ( وأظهر ) بعدها .

لهم ، وأعلم أن مساكنهم إلى ما يرضون سبب الشقاوة المؤبدة ، فاحرص ألا يخطر ذلك  
ببإلك<sup>(١)</sup> ، وادعُ — إلى البراءة عنهم وعن طريقهم — أُمَّتَكَ ، وَكُنْ بِنَا لَنَا ، مُتَّبِعًا  
عَنْ سَوَانَا ، وَاثِقًا بِنَصْرَتِنَا ، فَإِنَّكَ بِنَا وَلَنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ  
تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ، وَمَنْ  
يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ .

الذين فتحنا أبصارهم بشهود حقنا وَكَلَّمْنَا أَسْمَاعَ قُلُوبِهِمْ بِسَمَاعِ خُطَابِنَا ، وَخَصَصْنَاهُمْ  
بِإِسْبَالِ نُورِ الْعِنَايَةِ عَلَيْهِمْ ، وَأَيَّدْنَاهُمْ بِتَحْقِيقِ التَّعْرِيفِ فِي أَسْرَارِهِمْ ، يَقُومُونَ بِحَقِّ التَّلَاوَةِ ،  
وَيَتَصَفَّوْنَ بِمَخَصِّصَاتِ الْإِيمَانِ وَالْمَعْرِفَةِ فَهَمُ أَهْلُ التَّخْصِيسِ ، وَمَنْ سِوَاهُمْ أَهْمَابُ الرَّدِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كَرُوا نَعْتِي  
الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ  
عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

جرت سُنتُهُ — سبحانه — في الخطاب مع قوم موسى عليه السلام أن يناديهم بندااء  
العلامة فيقول : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كَرُوا ، أَي يَا بَنِي يَعْقُوبَ ، وَمَعَ هَذِهِ الْأُمَّةِ<sup>(٢)</sup> أَنْ يَخَاطِبَهُمْ  
بِنِدااءِ الْكِرَامَةِ فيقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا »

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ  
نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ ،  
وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾

أَمَّا الْأَعْدَاءُ فَلَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْئًا ، وَأَمَّا الْأَوْلِيَاءُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقُوا النَّارَ  
وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ » ، وَالْكَفَّارَ لَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ فَهَذَا حُكْمُ كُلِّ أُمَّةٍ مَعَ نَبِيِّهَا ،  
وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ — فَعَلَى التَّخْصِيسِ — تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ نَبِيِّهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) جاءت الجملة في من هكذا ( فاحرس عن أخطار ذلك ببإلك ) ومعناها لأنفسنا بشيء من التصرف  
يتبع فهم المعنى ، وربما كان أقرب إلى الأصل .  
(٢) يقصد أمة المصطفى صلوات الله عليه وسلامه .

وكلُّ أحدٍ يقول يومئذٍ نفسى نفسى ونبينا صلى الله عليه وسلم يقول: أمتى أمتى (١) .  
قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾

البلاء تحقيق الولاء ، فأصدقهم ولاء أشدُّهم بلاء .

ولقد ابتلى الحق — سبحانه — خليله عليه السلام بما فرض عليه وشرع له ، فقام بشرط وجوبها ، ووفى بحكم مقتضاها ، فأنى عليه سبحانه بقوله : « وإبراهيم الذى وفى » — من التوفية — أى لم يقصِّر بوجه البتة .

يقال حمَّله أعباء النبوة ، وطالبه بأحكام الخلة ، وأشد بلاء له كان قيامه بشرائط الخلة ، والانفراد له بالتجافى عن كل واحد وكل شيء ، فقام بتصحيح ذلك مخفياً عن جميع ما سواه ، سراً وعلناً (٢) .

كذلك لم يلاحظ جبريل عليه السلام حين تعرض له وهو يُقذف فى لجة الهلاك ، فقال : هل من حاجة ؟ فقال : أمّا إليك . . . فلا .

ومن كمال بلائه تعرض جبريل عليه السلام فى تلك الحالة ، وأى بقية كانت بقيت له منه حتى يكون لمخلوق فيه مساغ كائناً من كان ؟

(١) أخطأ الناسخ حين نقلها « كل عهد يقول . . . والصواب « كل أحد . . . وقد سمع القشيري هذه البارة من أستاذه الدقاق — كما يقول فى رسالته فى باب الفتوة .

(٢) هذا هو رأى القشيري فى « الخلة » ، ونرى لزاماً علينا أن ننبه إلى بعض الآراء الأخرى فيها . فالمعتزلة — الذين يتعدون عن كل ما يحمل على التشبيه — يذلون جهدم فى الاستماناة باللغة للحصول على تأويلات للنص القرآنى تخدم هذه الغاية ، فلما لم يرضهم حمل لفظة الخليل على ظاهرها فى الآية « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » ( النساء : ١٢٥ ) استشهدوا ببيت من الشعر القديم زهير وهو :  
ولأن اتاه خليل يوم مسألة  
يقول لا ظائب ملك ولا حرم

( ديوان زهير نشر دار الكتب ص ١٥٣ ) وفيه خليل بمعنى محتاج ، وقد أورد القشيري هذا الرأى ضمن تفسيره للآية ١٢٤ النساء ، أى أنه لا يعارض أن تحتل اللفظة هذا المعنى .

ويفسر دكتور عبد الرحمن بدوى قول أبى طالب المكي ( إن رابعة قد ارتفعت إلى وصف معنى الخلة ) بما يلى : ( على أن مقام الخلة هذا يمكن أن يُفسر على أساس أنه شعور بتجاوز الخير والشر ، ذلك أن القيم الأخلاقية لا اعتبار لها إلا بالنسبة إلى بنى الإنسان والدنيا . أما — رابعة ورباح — فقد تجاوزا نطاق البشرية وصارا يلوذان بجوار الألوهية واطرحا الناسوت وشاع فيهما اللاهوت » .

شهادة المشق الالهى ص ٦٣ ، ٦٤

وفي هذا إشارة دقيقة إلى الفرق بين حال نبينا صلى الله عليه وسلم وحال إبراهيم عليه السلام ، لأنه تعرض جبريل للخليل وعرض عليه نفسه :  
فقال : أما إليك . . فلا . ولم يطق جبريل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم فنطق بلسان المعجز وقال :

لو دنوت أنملة لاحتزقت<sup>(١)</sup> .

وشتان بين حالة يكون فيها جبريل عليه السلام من قوته بحيث يعرض للخليل عليه السلام نفسه ، وبين حالة يتعرف للحبيب — صلوات الله عليه — فيها بمعجزه .

قوله جل ذكره : ﴿ إني جاعلك للناس إماماً ، قال  
ومن ذريتي قال : لا ينال عهدي  
الظالمين . وإذ جعلنا البيت مثابةً  
للناس وأمناً ﴾

الإمام من يقتدى به ، وقد حقق له هذا حتى خاطب جميع الخلائق إلى يوم القيامة بالافتداء به فقال : « ملة أبيكم إبراهيم ، أى اتبعوا ملة إبراهيم يعنى التوحيد ، وقال : « واتخذوا من مقام إبراهيم مصباً » .

هذا هو تحقيق الإمامة . ورتبة الإمامة أن يفهم عن الحق ثم يفهم الخلق ، فيكون واسطة بين الحق والخلق ، يكون بظاهره مع الخلق لا يفتر عن تبليغ الرسالة ، وبباطنه مشاهداً للحق ، لا يتغير له صفاء الحالة ، ويقول للخلق ما يقوله له الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن ذريتي ﴾

نطق بمقتضى الشفقة عليهم ، فطلب لهم ما أكرم به . فأخبره أن ذلك ليس باستحقاق لسبب ، أو باستيجاب سبب ، وإنما هي أقسام مضت بها أحكام فقال له : « لا ينال عهدي

---

(١) يشير بهذا إلى ما حدث ليلة الاسراء والمعراج في الملائكة الأعلى ( انظر كتاب المعراج ) للقشيري نشره دكتور هلى عبد القادر . ط . ( الكتب الحديثة ) سنة ١٩٦٤ .

الظالمين « وليس هذا كنعم الدنيا وسعة الأرزاق فيها ، فهي لا ادُّخَّار لها عن أحد وإن كان كافرًا ، ولذلك :

قال جلّ ذكره : ﴿ وارزق أهلهم من الثمرات من آمن

منهم بالله واليوم الآخر ﴾  
فقال الله تعالى : ﴿ ومن كفر  
فأمتعته قليلاً ﴾

يعنى ليس للدنيا من الخطر ما يمنعها عن الكفار ، ولكن عهدي لا يناله إلا من اخترته من خواص عبادي .

أمّا الطعام والشراب فقير ممنوع من أحد .

أمّا الإسلام والحجاب فقير مبذول لكل أحد .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً ﴾

وإذ كر يا محمد حين جعلنا البيت — يعنى الكعبة — مثابة للناس إليه يشوبون ، وأمناً لهم إليه يرجعون ، وإياه من كل نحوٍ يقصدون .

هو بيت خلقته من الحجر ولكن أضفته إلى الأزل ؛ فمن نظر إلى البيت بعين الخلقفة انفصل ، ومن نظر إليه بعين الإضافة وصل واتصل<sup>(١)</sup> ، وكلٌّ من التجأ إلى ذلك البيت أمن من عقوبة الآخرة إذا كان التجاؤه على جهة الإعظام والاحترام ، والتوبة عن الآثام .

ويقال بُنيَ البيتُ من الحجر لكنه حجر يجذب القلوب كحجر المغناطيس يجذب الحديد .

بيت من وقع عليه ظلُّه أُنَاجِ بِعَقْوَةِ<sup>(٢)</sup> الأَمَنِ .

(١) قارن رأى التشيرى الصوى الحريمى بأراء بعض الصوفية الذين أوتوا حظاً من الجرأة في التعبير . من هذا الموضوع ، من ذلك مثلاً قول رابعة « لا أريد الكعبة بل رب الكعبة أما الكعبة فإذا فعل بها ... ولم تشأ أن تنظر إليها ( تذكرة الأولياء . المطار ج ١ ص ٦١ ) .

وقول الملاج : « إن شوقنا إلى الله يجب أن يمحوعقلياً في نفوسنا صورة الكعبة ، كما نجد من أقامها » شخصيات قلقة في الاسلام . د . بدوى ص ٦٨ .

(٢) العَقْوَةُ = الموضوع للتعسع أمام الدار أو الحلة أو حولهما ( الوسيط ص ٦٢٤ ) .

بيتٌ مَنْ وقع عليه طَرْفُهُ بُشِّرَ بتحقيق الغفران .  
بيتٌ مَنْ طاف حَوْلَهُ طافت اللطائف بقلبه ، فطَوَّفَتْهُ بطوفة ، وشَوَّطَتْهُ بشوطة وهل جزاء  
الإحسان إلا الإحسان .

بيتٌ ما خَسِرَ مَنْ أنفق على الوصول<sup>(١)</sup> إليه مَالَهُ .  
بيتٌ ما رَجَحَ مَنْ ضَنَّ عليه بشيءٍ ؛ مَنْ زاره نَسِيَ مزارَهُ ، وهجر ديارَهُ .  
بيتٌ لا تُسْتَبَعَدُ إليه المسافة ، بيتٌ لا تُتْرَكُ زيارته لحصول مخافة ، أو هجوم آفة ، بيتٌ  
ليس له بمهجة الفقراء آفة .

بيتٌ من قعد عن زيارته فَلِعَدَمِ فُتُوَّتِهِ ، أو لقلّة محبته .  
بيتٌ من صَبِرَ عنه فقلبه أقرى من الحجارة . بيتٌ من وقع عليه شعاعٌ أنواره تَسَلَّى عن  
شمسه وأقماره .

بيتٌ ليس العَجَبُ ممن بقى ( عنه )<sup>(٢)</sup> كيف يصبر ، إنما العجب ممن حضره  
كيف يرجع !

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ .  
عَبْدُ رَفَعَ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ قَدَمًا فَإِلَى الْقِيَامَةِ جَعَلَ أُنْزُقَ قَدَمِهِ قَبِيلَةً لِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ إِكْرَامًا  
لامدى له .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَهْدُنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ  
طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمَاكِفِينَ  
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ  
رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَارْزُقْ  
أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مِنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ

(١) وردت ( الوصل ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) ( عنه ) تكملة جاءت في هامش الصفحة ؛ وهي تكملة ضرورية .



قليلاً ، ثم أضطره إلى عذاب النار  
وبئس المصير ﴿١﴾ .

الأمس في الظاهر بتطهير البيت ، والإشارة من الآية إلى تطهير القلب .  
وتطهير البيت بصوّته عن الأدناس والأوضار ، وتطهير القلب بحفظه عن ملاحظة  
الأجناس والأغيار .

وطوافُ الحجّاج حول البيت معلومٌ بلسان الشرع ، وطوافُ المعاني معلومٌ لأهل الحق ؛  
فقلوب العارفين المعاني فيها طائفة ، وقلوب الموحّدين الحقائق فيها عاكفة ، فهؤلاء أصحاب  
التلوين<sup>(١)</sup> وهؤلاء أرباب التمكين .

وقلوبُ القاصدين بملازمة الخضوع على باب الجود أبداً واقفة .

وقلوب الموحّدين على بساط الوصل أبداً راکفة .

وقلوب الواجدین على بساط القرب أبداً ساجدة .

ويقال صواعد نوازع الطالبين بباب الكرم أبداً واقفة ، وسواحي قصود المریدین بمشهد  
الجود أبداً طائفة ، ووفود همم العارفين بحضرة العزّ أبداً عاكفة .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا  
بلداً آمناً ﴾ .

السؤال إذا لم يكن مشوباً بحفظ العبد كان مستجاباً ، ولم يكن سؤال إبراهيم هذا لحفظ  
نفسه ، وإنما كان لحق ربه عز وجل .

ولمّا حفظ شرط الأدب طلب الرزق لمن آمن منهم على الخصوص أجيب فيهم

---

(١) وردت ( التكوين ) وهي خطأ من الناسخ ، والصحيح أنها ( التلوين ) .  
والتلوين والتمكين لفظان اصطلاحيان : ( التلوين صفة ارباب الأحوال والتمكين صفة أهل الحقائق ،  
فما دام العبد في الطريق فهو صاحب تلوين لأنه يرتقى من حال إلى حال ، وينتقل من وصف إلى وصف  
وهو أبداً في الزيادة أما صاحب التمكين فوصل ثم اتصل ، وأمارة أنه اتصل أنه بالكلية عن كليته بطل .  
والتغير بما يرد على العبد إما لقوة الوارد أو لضعف صاحبه ، والسكون إما لقوته أو لضعف الوارد عليه )  
الرسالة ص ٤٤

وفي الذين لم يؤمنوا . ولما قال في حديث الإمانة : «ومن ذُرِّيَّتِي» من غير إذن مُسَمَّعٍ وقيل له :  
«لا ينال عهدى الظالمين» .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ  
وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ  
السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

نَجِّحُ السُّؤَالَ فِي صَدَقِ الْإِبْتِهَالِ ؛ فَلَمَّا فُزِعَا إِلَى الْخُضُوعِ فِي الدُّعَاءِ أَتَاهَا الْمُدَدُ ،  
وَتَحْقِيقُ السُّؤَالَ .

« إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ » لِأَقْوَالِنَا « الْعَلِيمُ » بِأَحْوَالِنَا .

قوله جل ذكره . ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ، وَمَنْ  
ذَرَيْتَنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ، وَأَرْسَلْنَا  
مَنْاسِكَنَا وَتُبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ  
التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ .

« مسلمين » : متقادين لحكمك حتى لا يتحرك مِنَّا عِرْقٌ بغير رضاك ، واجعل من  
ذريتنا أمة مسلمة لك لتقوم بعدنا مقامنا في القيام بحقوقك ، وشتان بين من يطلب وارثاً  
للماله ، وبين من يطلب نائباً بعده يقوم بطاعته في أحواله .

« وَأَرْسَلْنَا مَنْاسِكَنَا » إِذْ لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَوَاقِفَاتِ إِلَّا بِطَرِيقِ التَّوْفِيقِ وَالْإِعْلَامِ .

« وَتُبَّ عَلَيْنَا » : بعد قيامنا بجميع ما أمرتْنَا حتى لا نلاحظ حركاتنا وسكناتنا ،  
ونرجع إليك عن شهود أفعالنا لتلا يكونَ خَطَرُ الشُّرْكِ الْخَفِيِّ فِي تَوْثَمِ شَيْءٍ مِنَّا بِنَا .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا  
عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴾ .

إن الواجبات لما كانت من قبيل الرسل دون مجرد المعقول سأل ألا يتركهم سُدىً ،  
وألا يخليهم عن رسول وشرع . وطلب في ذلك الموقف أن يكون الرسول « منهم »  
ليكونوا أشكناً إليه وأسهل عليهم ، ويصح أن يكون معناه أنه لما عرّفه — سبحانه —  
حال نبينا صلى الله عليه وسلم سأل إنجاز ما وعده على الوجه الذي به ( أمره <sup>(١)</sup> ) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

أخبر أنه آثر الخليل صلوات الله عليه على البرية ، فجعل الدين دينه ، والتوحيد شعاره  
والمعرفة صفة ، فمن رغب عن دينه أو حاد عن سنته فالباطل مطرحه ، والكفر مهواه ،  
إذ ليست الأنوار بجملتها إلا مقتبسة من نوره .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

الإسلام هو الإخلاص وهو الاستسلام ، وحقيقته الخروج عن أحوال البشرية بالكلية من  
منازعات الاختيار ومعارضات النفس ، قال : « أسلمت لرب العالمين » : قابلت الأمر بالسمع  
والطاعة ، واعتنقت الحكم على حسب الاستطاعة . ولم يدخر شيئاً من ماله وبدنه وولده ،  
وحين أمر بذيبح الولد قصد الذبح ، وحين قال له خذ من الأسر ( عمل ) <sup>(٢)</sup> ما أمر به ، فلم  
يكن له في الحالين « اختيار » ولا تدبير .

ويقال إن قوله : « أسلمت » : ليس بدعوى من قبيله لأن حقيقة الإسلام إنما هو التبري من  
الحوال والقوة ، فإذا قال : « أسلمت » فكأنه قال أقمى فيما كلفتنى ، وحقق منى ما به  
أمرتني . فهو أحال الأمر عليه ، لا لإظهار معنى أو ضمان شيء من قبيل نفسه .

ويقال أمره بأن يستأثر بمطالبات القدرة ، فإن من حل في الخلة محلّه يحل به — لا محالة —  
ما حلّ به .

(١) ترجح أنها في الأصل ( أخبره ) حتى تتلاءم مع السياق وبذا يكون الناسخ مخطئاً في نقلها .  
(٢) في ص ( قَسَلِيمَ ) ويمكن أن يحتملها المعنى ، ولكن ترجيح ( عمل ) أقوى في الدلالة على الامتثال

وَيُسْأَلُ مَا هُنَا سُؤَالَ نَبِيِّنا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِينًا قِيلَ لَهُ «إِعْلَمِ» «عَلِمْتُ» ؟ .

والجواب عن ذلك من وجوه : منها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أنا أعلمكم بالله»<sup>(١)</sup> ولكن لم يرد بعده شرع فكان يخبر عنه بأنه قال علمت .

ويقال : إن الله سبحانه أخبر عن الرسول عليه السلام بقوله : «آمن الرسول» لأن الإيمان هو العلم بالله سبحانه وتعالى ، وقول الحق وإخباره عنه أتم من إخباره - عليه السلام - عن نفسه .

والآخر أن إبراهيم لما أخبر بقوله : «أسلمت» اقترنت به البلوى ، ونبينا - صلى الله عليه وسلم - يتحرز عما هو صورة الدعوى فحفظ وكفى .

والآخر أن إبراهيم عليه السلام أمر بما يجري مجرى الأفعال ، فإن الاستسلام به إليه بشير . ونبينا صلى الله عليه وسلم أمر بالعلم ، (ولطائف العلم أقسام)<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ ، وَيَعْقُوبَ : يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

أخبر أن إبراهيم عليه السلام وصَّى بنيه ، وكذلك يعقوب عليه السلام قال لبنيه لا يصيبنكم الموت إلا وأنتم بوصف الإسلام . فشرائعهم - وإن اختلفت في الأفعال - فالأصل واحد ، ومشرّب التوحيد لا ثانى - له في التقسيم - وقوله تعالى : «إن الله اصطفى

(١) «أنا أعلمكم بالله وأخشاكم لله» .

البخارى عن أنس « والله إني لأخشاكم وأتقاكم له » .

والشيخان عن عائشة « والله إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية » .

(٢) هنا وضع الناسخ علامة تدل على أنه أخطأ في النقل ، ولهذا فإن المبارة التي وردت في (ص)

مضطربة وقد آثرنا أن نلتقط منها ما نرجح أنه ملائم للمعنى . فالتصود أن إبراهيم عليه السلام عبّر بقوله

«أسلمت» وهذا فعل إنساني بينما لم يقل الرسول (ص) «علمت» لأن العلم ليس كسباً للعبد وإنما هو

قصة له أي أنه من عين الجود لا من قبيل المجهود ، والله أعلم

لكم الدين « إشارة بما تقوى به دواعيهم على الرغبة فيما يكلفهم من الإسلام ، لأنهم إذا تحققوا أن الله سبحانه اصطفى لهم ذلك علموا أنه لا محالة يمينهم فيسهل عليهم القيام بحق الإسلام .

قوله جل ذكره : ﴿ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك ﴾ .

جروا كلهم — صلوات الله عليهم — على منهاج واحد في التوحيد والإسلام ، وتوارثوا ذلك خلفاً عن سلف ، فهم أهل بيت الزلفة ، ومستحقو القرية ، والمطهرون من قبل الله — على الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون ﴾ .  
لم يقولوا إلهنا مراعاة لخصوصية قدره ، حيث سلموا له المزية ، ورأوا أنفسهم ملحقين بمقامه ، ثم أخبروا عن أنفسهم أنهم طيع له (١) بقولهم « ونحن له مسلمون » .

قوله جل ذكره : ﴿ تلك أمة قد خات لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ .

أنزل الحق — سبحانه — كلاً بمحلّه ، وأفرد لكل واحدٍ قدرًا بموجب حكمه ، فلا لهؤلاء عن أشكالهم خبر ، ولا بما خصّ به كل طائفة إلى آخرين أثر ، وكل في إقليمه ملك ، ولكل يدور بالسعادة فلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهندوا ، قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ﴾ .

(١) وردت (طبع لهم) وترجح أن النسخ قد أخطأ في النقل لأن « ونحن له مسلمون » معناه ( ونحن طيع له ) و« طيع » جمع طائع مثل رُكع وسجّد من راعى وساجد .

معناه إذا تجاذبتك الفرق ، واختلفت عليك المطالبات بالموافقة ، فاحكم بتقابل دعاوهم ، وأزد من توجهك إلينا ، جارياً على منهاج الخليل عليه السلام في اعتزال الجملة ، سواء كان أباه ، أو كان ممن لا يوافق مولاه ، ولذا قال « وأعتزلكم وما تدعون من دون الله » للحق بالحق .

قوله جل ذكره : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا

وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل

وإسحاق ويعقوب والأسباط ،

وما أنزل موسى وعيسى ، وما أنزل

النبيون من ربهم ، لا نفرق بين أحد

منهم ونحن له مسلمون ﴾ .

لما آمن نبينا صلى الله عليه وسلم بجميع ما أنزل من قبله أكرم جميع ما أكرمه من قبله ، فلما أظهر موافقة الجميع أمر الكل بالسكون تحت لوائه فقال : « آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة » (١) .

ولما آمنت أمته بجميع ما أنزل الله على رسله (٢) ، ولم يفرقوا بين أحد فهم ضربوا في التكريم بالسهم الأعلى فتقدموا على كافة الأمم .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا

وإن تولوا فإنا هم في شقاق فسيكفنيهم

الله وهو السميع العليم ﴾ .

إن سلكوا طريقكم ، وأخذوا بسيلكم ، أكرموا بما أكرمتم ، ووصلوا إلى ما وصلتم ، وإن أبوا إلا امتيازاً أبينا إلا هوانهم . فإن نظرنا لمن خدمك يا محمد بالوصلة ،

---

(١) « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا غر ، ويبدى لواء الحمد ولا غر ، وماني يومئذ آدم فن سواء إلا تحت لوائى » .

من أحاديث الشفاة رواه الترمذى ( ٧٩ / ٦ منتخب كنز العمال ) .

(٢) وردت رسوله ، والأولى أن تكون رسله لأن السياق يقتضى ذلك .



وإعراضنا عن بآيتك وخالفك ( . . . )<sup>(١)</sup> ، من خالفك فهو في شق الأعداء ، ومن خدَمَكَ فهو في شق<sup>(٢)</sup> الأولياء .

« فسيكفيكم الله وهو السميع العليم » : كفاية الله متحققة لأن عناية الله بكم متعلقة ، فمن نأيدكم قصته أيادي النصره ، ومن خالفكم قهرته قضايا القسمة ، وهو السميع لمناجاة أسراركم معنا على وصف الدوام ، العليم باستحقاقكم ( منا )<sup>(٣)</sup> خصائص اللطف والإكرام .

قوله جل ذكره : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴾ .

معناه الزموا صبغة الله ، فهو نصب بإضمار فعل .

والإشارة أن العبرة بما وضع الحق لا بما جمع العبد ، فما يتكلفه الخلق فإلى الزوال مآله ، وما أثبت الحق عليه الفطرة فبإثباته العبرة .

وللقلوب صبغة وللأرواح صبغة وللأسرار صبغة وللظواهر صبغة . صبغة الأشباح والظواهر بآثار التوفيق ، وصبغة الأرواح والسرائر بأنوار التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَسْأَلُونَكَ فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

كيف تصحُّ حاجة الأجانب<sup>(٥)</sup> وهم تحت غطاء النبية ، وفي ظلال الحجة . والأولياء في ضياء الكشف وظهور الشهود ؟

---

(١) هنا كلمة ( بالواجب ) ونظن أنها في الأصل ( بالفرقة ) أو ما في معناها لتقابل ( الوصلة ) .  
(٢) وردت ( سك ) والمعنى يرفضها تماما مما يدل على أنها خطأ من الناسخ وربما كانت ( سلك ) .  
(٣) وردت ( من ) وهي مقبولة ، ولكن الأجل أن تكون ( منا ) حتى تنسجم الموسيقى الداخلية — وهذه خصيصة في أسلوب القشيري — مع ( معنا ) في الجملة السابقة عليها ، فضلا عن أن فيها إطادة كل فضل إلى الله .

(٤) أخطأ الناسخ وكتبها ( مخلصون ) وصحة الآية (١٣٨) ( . . . مخلصون ) .

(٥) وردت ( الاجابة ) وهي خطأ من الناسخ .

ومتى يستوى حال من هو بنعت الإفلاس بِفَيْبَتِهِ مع حال من هو في حكم الاختصاص  
والإخلاص لانفراقه في قُرْبَتِهِ ؟ هيهات لا سواء !

قوله جل ذكره : ﴿ أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل  
وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا  
هوداً أو نصارى قل أنتم أعلم أم  
الله ، ومن أظلم ممن كتم شهادة  
عنده من الله وما الله بغافل عما  
تعملون ﴾ .

من نظر من نفسه إلى اتلوق يتخيل كلاً برقه ، وبحسب الجميع بنعت مثله ؛ فلما كانوا  
بحكم الأجنبية حكم الأنبياء - عليهم السلام - بمثل حالتهم ، فرد الحق - سبحانه -  
عليهم ظنهم و ( . . . ) (١) فيهم رأيهم . وهل يكون المجدوب عن شاهده كالمحجوب في شاهده ؟  
وهل يتساوى المختطف (٢) عن كلة بالردود إلى مثله ؟

ذلك ظن الذين كفروا فتعسا (٣) لهم !

قوله جل ذكره : ﴿ تلك أمة قد خلت لها ما كسبت  
ولكم ما كسبتم ولا تسألون  
عما كانوا يعملون ﴾ .

حالت بينكم وبينهم حواجز من القسمة ؛ فهم على الفرقة والغفلة أسسوا بنيانهم ، وأتم  
على الزلفة والوصلة ضربتم خيامكم . وعتيق فضلنا لا يشبه طريد قهرنا (٤) ..

(١) مشبهة في ( ص ) .

(٢) وردت ( المختلف ) وهي خطأ من الناسخ ، فن معرفتنا بأسلوب القشيري نجزم أنها ( المختطف )  
عن كلة خذ مثلاً قوله في مستهل رسالته مبرأ عن الفكرة ذاتها . . . واختطفوا عنهم بالكعبة .

(٣) وردت ( فتعسا ) والصحيح ( فتعسا ) .

(٤) أخطأ أحد قراء اللسخة ( ص ) حيناً ففهم ( عتيق ) هنا على معنى تديم والمقصود هنا - حسب  
السياق العام - أنها بمعنى حر ، فعنى العبارة : إن من يتحرر في ا كناف فضل الله ليس كمن يشرذ  
في متاهات قهره .

قوله جل ذكره : ﴿ سيقول السفهاء من الناس ماولاهم  
عن قبيلتهم التي كانوا عليها ﴾ .

سقت بصائر الكفار فلم يُلح لهم وجهُ الصواب في جميع أحوال المؤمنين ، فطالعوها بعين  
الاستبجاح ، وانطلقت ألسنتهم بالاعتراض<sup>(١)</sup> في كل ما كان ويكون منهم ، فلم يروا شيئاً  
جديداً إلا أتوا عليه باعتراض جديد .

فمن ذلك تغير أمر القبلة حينما حُوِّلت إلى الكعبة قالوا إن كانت قبيلتهم حقاً فما الذي  
ولاهم<sup>(٢)</sup> عنها ؟ فقال جل ذكره :

﴿ قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾

يتعبّد العباد إلى أي قطري و ( . . . ) ونحو شأوا ، وكذلك أصحاب الغيبة والحجبة —  
عن شهود تصريف الحق لأوليائه — يطلبون وجوهاً من الأمر ، يحملون عليها أحوالهم ،  
ولو طالعوا الجميع من عين واحدة لتخلصوا عن ألم توزع الفكر ، وشغل ترجم الخاطر ،  
ومطالبات تقسم الظنون ، ولكن الله يهدي لنوره من شاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا

شهداء على الناس ويكون الرسول

عليكم شهيداً ﴾ .

الوسط الخيار ، فجعل هذه الأمة خيار الأمم ، وجعل هذه الطائفة<sup>(٣)</sup> خيار هذه الأمة فهم  
خيار الخيار . فكما أن هذه الأمة شهداء على الأمم في القيامة فهذه الطائفة هم الأصول ، وعليهم  
المدار ، وهم القطب ، وبهم يحفظ الله جميع الأمة ، وكل من قبيلته قلوبهم فهو المقبول ، ومن  
ردته<sup>(٤)</sup> قلوبهم فهو مردود . فالحكم الصادق لفراسنتهم ، والصحيح حكمهم ، والصائب نظرهم

(١) وردت ( بالأمرض ) وربما يقبلها المعنى ، ولكن النطق ( بالاعتراض ) أكثر ملاءمة ، خصوصاً  
وقد جاءت ( الاعتراض ) بعد قليل .

(٢) وردت ( وليهم ) وهي خطأ في الكتابة .

(٣) يقصد أهل الحقائق .

(٤) في النسخة ( روية ) ومصححة في الهامش ( ردته ) وهي الصحبة .

عصم جميع الأمة (عن) (١) الاجتماع على الخطأ ، وعصم هذه الطائفة عن الخطأ في النظر والحكم ،  
والقبول والرد ، ثم إن بناء أمرم مُسْتَنَدٌ إلى سُنَّةِ الرسول صلى الله عليه وسلم . وكل ما لا يكون  
فيه اقتداء بالرسول (٢) عليه السلام فهو عليه رد (٣) ، وصاحبه على لاشيء .

قوله جل ذكره : ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها

إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب

على عقبيه ، وإن كانت لكبيرة

إلا على الذين هدى الله ، وما كان

الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس

لرؤوف رحيم ﴾ .

يُبين أن الحكم في تقرير أمر القبلة إلى وقت التحويل ، ونحويلها من وقت التبديل كان  
اختياراً لهم من الحق ليشير الصادق من المارق (٤) ، ومن نظر إلى الأمر بعين النفرقة لكبر  
عليه أمر التحويل ، ومن نظر بعين الحقيقة ظهرت لبصيرته وجوه الصواب . ثم قال :  
« وما كان الله ليضيع إيمانكم » أي من كان مع الله في جميع الأحوال على قلب واحد  
فالمختلفات من الأحوال له واحدة ، فسواء غير أو قرر ، وأثبت أو بدّل ، وحقق أو حوّل  
فهم به له في جميع الأحوال ، قال قائلهم :

كيفما دارت الزجاجة دُرنا يحسب الجاهلون أننا جُننا

فإن قابلوا شرقاً أو واجهوا غرباً ، وإن استقبلوا حجراً أو قاربوا مدرأ ، فمقصود

قلوبهم واحد ، وما كان للواحد فيكم الجميع فيه واحد .

قوله جل ذكره : ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء

فلنولينك قبلة ترضاها ، قول

وجهك شطر المسجد الحرام ، وحيثما

كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ .

(١) وردت ( على ) والصحيح عصم ( عن ) وقد استعملت ( عن ) في الجملة التالية في المعنى نفسه .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها ( بالوصل ) .

(٣) جاءت ( فهو عليهم رد ) والصواب أن تكون ( فهو عليه رد ) .

(٤) وردت ( المارن ) وقد جعلناها ( المارق ) لئلا يتأثر المعنى . ونرجح أنها كذلك في الأصل .

حَفِظْ — صلوات الله عليه — الآدابَ حيث سكت بلسانه عن سؤال ما تمتناه من أمر القبلة بقلبه ، فَلَا حَظَّ السَّاءَ لأنها طريق جبريل عليه السلام ، فأنزل الله عز وجل : « قد نرى تقلب وجهك في السماء » أى علمنا سؤالك عما لم تُفصح عنه بلسان الدعاء ، فلقد غيرنا القبلة لأجلك ، وهذه غاية ما يفعل الحبيب لأجل الحبيب .

كل العبيد يجتهدون في طلب رضائي وأنا أطلب رضاك : فلتولينك قبلة ترضاها .  
« فول وجهك شطر المسجد الحرام » : ولكن لا تعلق قلبك بالأحجار والآثار ، وأفرِد قلبك لى ، وتكن القبلة مقصوداً نفسك ، والحق مشهود قلبك ، وحيثما كنتم أيها المؤمنون فولوا وجوهكم شطره ، ولكن أخلصوا قلوبكم لى وأفرِدوا شهودكم بى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ .

ولكنه علم لا يكون عليهم حجة ، ولا تكون لهم فيه راحة أو منه زيادة ، « وما الله بغافل عما يعملون » تهويلاً على الأعداء ، وتأميلاً على الأولياء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِن آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ . وَلَئِن آتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

سبق لكم من قديم الحكم ( . . . ) (٢) انفراداً بطريق الحق ، ووقوع أعدائكم في شق

(١) وقع الناسخ في الخطأ حين وضع مكان ( إنك إذا لمن الظالمين ) ماك من الله من ولي ولا نصير ، فأصلحناه .

(٢) هنا كلمة ( القرب ) ثم استبعدنا الناسخ لزيادتها .

البعد ، فينكح برزخ لا يبغيان ، فإم يتابعي قبلكم وإن أريتهم من الآثار ما هو أظهر من  
الشموس والأقمار ، ولا أنت — يتابع قبلكم وإن أتوا بكل احتيال ، حكماً من الله —  
سبحانه — بذلك في سابق الأزل .

قوله جل ذكره : ﴿الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه  
كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم  
ليكنتمون الحق وهم يعلمون﴾ .

حكمتهم مستكنات الحسد على مكابرة ما علموه بالاضطرار ، فكذلك المغلوب  
في ظلمات نفسه ، ألقى<sup>(١)</sup> جلاباب الحياء فلم ينبج فيه ملام ، ولم يردعه عن انهماكه كلام .

قوله جل ذكره : ﴿الحق من ربك فلا تكونن من  
المكذرين﴾ .

أى بعدما طلعت لك شمس اليقين فلا تدعن<sup>(٢)</sup> إلى مجوزات التخمين<sup>(٣)</sup> . والخطاب له  
والمراد به الأمة .

قوله جل ذكره : ﴿ولكل وجهة هو مؤلها فاستبقوا  
الخيرات ، أينا تكونوا يأت بكم  
الله جميعاً إن الله على كل شيء قدير﴾ .

الإشارة منه : أن كل قوم اشتغلوا عننا بشيء حال بينهم وبيننا ، فكونوا أنتم  
أيها المؤمنون لنا وبنا ، وأنشد بعضهم :

إذا الأشغال أموتى عنك بشغلهم  
جعلتك أشغالى فأنسيتنى شغلى

(١) وردت ( تلقى ) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) وردت ( فلا ترعن ) . والصواب أن تكون ( فلا تدعن ) بالذال .

(٣) يميز القشيري هنا بما بين علوم أرباب الأحوال وبين العلوم العقلية ، لأننا نعرف من مذهبه أنه مع  
احترامه للعقل في البداية إلا أنه محتمل للإصابة بالتجوز والتخمين وغيرها من الآفات التي لا تجعله جديراً  
— وحده — بالوصول إلى المعارف العليا .



قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ

شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ .

كما تستقبلون أيما كنتم القبلة - قَرُبْتُمْ مِنْهَا أَمْ بَعُدْتُمْ - فكذلك أَقْبِلُوا عَلَيْنَا  
بقلوبكم كيفما كنتم ؛ حَظَّيْتُمْ مِنَّا أَوْ مُنِّيْتُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا

يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ

ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ .

إذا أردت ألا يكون لأحد عليك سبيلٌ ، ولا يقع لمخلوق عليك ظلٌ ، ولا تصل إليك  
بالسوء يدٌ ، فحيثما كنت وأينما كنت وكيفما كنت كُنْ لَنَا وَكُنْ مِنَّا ، فَإِنَّ مِنْ انْقِطَاعِ إِلَيْنَا  
لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ حَدَثَانٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي ﴾ .

إذا كانوا يحووا عن كونهم رسوماً تجري عليهم أحكامنا - فَأَتَى بِالْخَشْيَةِ مِنْهُمْ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَمِمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ .

إتمام النعمة إضافة الكشف إلى اللطف ، فَإِنَّ مِنْ كِفَايَةِ بِمَقْتَضَى جُودِهِ دُونَ مِنْ أَعْيَانِهِ  
بِحَقِّ وَجُودِهِ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَشْدُوا :

نحن في أكل السرور ولكن ليس إلا بكم يتم السرور  
عيب ما نحن فيه - يا أهل وُدِّي - أنكم غيبٌ ونحن الحضور

قوله جل ذكره : ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو<sup>(١)</sup>

عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ

الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ

تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ .

(١) أخطأ الناسخ حين كتبها ( يتلون ) .

إرسال الرسول مفاتيح لأبواب الوصول ، فكان في سابق علمه - سبحانه - أن قلوب أوليائه متعطشة إلى لقاءه . ولا سبيل لأحد إليه إلا بواسطة الرسل ، فأقوام أكرمهم - بإرسال الرسل إليهم الكُف ، وآخرون أكرمهم - بإرسال الرسل إليهم - بفنون القرب والزلف ، وشتان بين قوم وقوم !

قوله جل ذكره : ﴿ فاذا كروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ .

الذكر استغراق الذاكر في شهود المذكور ، ثم استهلاكه في وجود المذكور ، حتى لا يبقى منك أثر يذكر ، فيقال قد كان مرة فلان .

« فاذا كروني أذكركم » أي كونوا مستهلكين في وجودنا ، نذكركم بعد فنائكم عنكم ، قال الله تعالى : « إنهم كانوا قبل ذلك محسنين » كانوا وقتاً ولكنهم بانوا دائماً<sup>(١)</sup> :

اناس حديث حسن فكن حديثاً حسناً لمن وعني<sup>(٢)</sup>

وطريقة أهل العبارة<sup>(٣)</sup> ( فاذا كروني ) بالموافات ( أذكركم ) بالكرامات ، وطريقة أهل الإشارة ( فاذا كروني ) بترك كل حظ ( أذكركم ) بأن أقيمكم بحق بعد فنائكم عنكم .

( فاذا كروني ) مكثفين بي<sup>(٤)</sup> عن عطائي وأفضالي ( أذكركم ) راضياً بكم دون أفعالكم .

( فاذا كروني ) بذكري لكم ما تذكرون ، ولولا سابق ذكرى لما كان لاحق ذكركم .

( فاذا كروني ) بقطع العلائق ( أذكركم ) بنعوت الخقائق .

ويقال اذكركني لكل من لقيته أذكرك لمن خاطبته ، فمن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ

خير منهم .

(١) يقول يحيى بن معاذ : العارف كائن بائن . ومرة قال : للعارف كان فيان ( الرسالة ص ١٥٧ ) .

(٢) البيت منقول كما جاء في ص ، لم نحاول أن نبدل في كتابته وهو مضطرب وزناً ومعنى .

(٣) وردت ( العبادة ) والأصوب أن يكون احتمال ورودها في الأصل ( العبارة ) لتعبير عن درجة

أدنى من درجة أهل ( الإشارة ) .

(٤) وردت ( مكثفياً ) والأقرب إلى المعنى أن نجعلها في صورة الجمع وأن يكون حرف الباء أولى

من اللام حيث يقال اكتثيت بالله عن عطاء الله .

ويقال (واشكروني) على عظيم المنّة عليكم بأن قلتُ : (فاذكروني أذكركم) .  
ويقال الشكر من قبيل الذكر ، وقوله (ولا تكفرون) النهي عن الكفران أمرٌ بالشكر ،  
الشكر ذكر ، فكرر عليك الأمر بالذكر ، والثلاث أول حدّ الكثرة ، والأمر بالذكر  
الكثير أمرٌ بالمحبة لأنّ في الخبر : « من أحب شيئاً أكثر ذكره » فهذا — في الحقيقة —  
أمرٌ بالمحبة أي أحببني أحبك ؛ « فاذكروني أذكركم » أي أحبوني أحببكم .

ويقال : (فاذكروني) بالتذلل (أذكركم) بالتفضّل .

(فاذكروني) بالانكسار (أذكركم) بالمبار .

(فاذكروني) باللسان (أذكركم) بالجنان .

(فاذكروني) بقلوبكم (أذكركم) بتحقيق مطلوبكم .

(فاذكروني) على الباب من حيث الخدمة (أذكركم) بالإيجاب على بساط القرية

بإكمال النعمة .

(فاذكروني) بتصفية السرّ (أذكركم) بتوفية البرّ .

(فاذكروني) بالجهد والعناء (أذكركم) بالجود والعطاء .

(فاذكروني) بوصف السلامة (أذكركم) بيوم القيامة يوم لا تنفع الندامة .

(فاذكروني) بالرهبة (أذكركم) بتحقيق الرغبة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ

وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ .

استعينوا بالصبر على الصلاة أي بصبركم — عند جريان أحكام الحق عليكم —  
استحقاقكم صلاة ربكم عليكم ، ولذا فإنه تعالى بعد « وبشّر الصابرين » يقول : « أولئك  
عليهم صلوات من ربهم » .

ويقال استوجب الصابرون نهاية الذخر ، وعلو القدر حيث نالوا معية الله قال تعالى :

« إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
أَمْواتٌ بل أحياء ، ولكن لا تشعرون ﴾ .  
فاتهم الحياة في الدنيا ولكن وصلوا إلى الحياة الأبدية في العقبى ، فهم في الحقيقة أحياء ،  
يجدون من الله فنون الكرامات .

ويقال هم أحياء لأن الخلف عنهم الله ومن كان الخلف عنه الله لا يكون ميتاً ، قال قائلهم  
في مخلوق :

إن يكن عنا مضي بسبيله فما مات من يبقى له مثل خالد  
ويقال هم أحياء بذكر الله لهم ، والذي هو المذكور الحق بالجميل بذكره السرمدى  
ليس بميت .

ويقال إن أشباحهم وإن كانت متفرقة ، فإن أرواحهم - بالحق سبحانه - متحققة .  
ولئن فنيت بالله أشباحهم فلقد بقيت بالله أرواحهم لأن من كان فناؤه بالله كان بقاؤه بالله .  
ويقال هم أحياء بشواهد التعظيم ، عليهم رداء الهيبة وهم في ظلال الأُس ، يسطهم  
بجالة مرة ، ويستغرقهم جلاله أخرى (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ  
وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ  
وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا  
أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ  
رَاجعون ﴾ .

ابتلام بالنعمة ليظهر شكرهم ، وابتلام بالمحنة ليظهر صبرهم ، فلما أدخل المعلوم من  
حالم في الوجود ، ودرسمهم بالرقم الذي قسّمه ، وأثبتهم على الوصف الذي علمه ، ( ابتلام )

---

(١) شبيه بذلك ما يقوله القشيري في كتابه « التبحير في التذكير » حينما شرح « المحيي الميت »  
و « الجليل الجليل » : « من كاشفه بجلاله أفناء ، ومن كاشفه بجباله أحياء ، فكشف الجلال يوجب محواً  
وغيبة ، وكشف الجمال يوجب مسحاً وقربة » .

بالخوف وفيه تصفية لصدورهم ، وبالجوع وفيه تنقية لأبدانهم ، وبنقص من الأموال تزكوة نفوسهم ، وبمصائب النفوس يعظم بها عند الله أجرهم ، وبآفة الثمرات يتضاعف من الله خلفهم .

« وبشّر الصابرين » يعنى الذين لا اعتراض لهم على تقديره فيما أمضاه .

ويقال طالبهم بالخوف ( ابتعاداً ) عن عقوبته ثم بمقاساة الجوع ابتغاء قربته وكرامته ، ونقص من الأموال بتصدق الأموال والخروج عنها طلباً للخير منه بحصول معرفته .

« والأنفس » تسلياً لها إلى عبادته . « والثمرات » القول بترك ما يملونه من الزوائد في نعمته « وبشّر الصابرين » على استحسان قضيته ، والالتقياد لجريان قدرته .

ومطالبات الغيب إما أن تكون بالمال أو بالنفس أو بالأقارب ؛ فمن أوقف المال لله فله النجاة<sup>(١)</sup> ، ومن بذل لحكه النفس فله الدرجات ، ومن صبر عند مصائب الأقارب فله الخلف والقرابات ، ومن لم يدخر عنه الروح فله دوام المواصلات .

قوله جل ذكره : ﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة ﴾ ... الآية .

قابلوا الأمر بالصبر لا بل بالشكر لا بل بالفرح والفخر .

ومن طالع الأشياء ملكاً للحق رأى نفسه أجنبياً بينه وبين حكمة ؛ فمُنشئ واخلق أولى بالخلق من الخلق .

ويقال من شهد المصائب شهد نفسه لله وإلى الله ، ومن شاهد المبلى عليم أن ما يكون من الله فهو عبد بالله ، وشتان بين من كان لله وبين من كان بالله ؛ الذى كان لله فصابراً واقفاً ، والذى هو بالله فساقط الاختيار والحكم ، إن أثبتته ثبتت ، وإن محاه انمحي ، وإن حركه تحرك ، وإن سكّنه سكّن ، فهو عن اختياراته فان ، وفي القبضه مُصرف .

قوله جل ذكره : ﴿أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة

وأولئك هم المهتدون ﴾ .

(١) ربما كانت في الأمل ( الجنات ) .

بصلواته<sup>(١)</sup> عليهم ابتداء وصلوا إلى صبرهم ووقوفهم عند مطالبات التقدير ، لا بصبرهم ووقوفهم وصلوا إلى صلواته ، فلولا رحمة الأزلية لما حصلت طاعتهم بشرط العبودية ، فعنايته السابقة أوجبت لهم هداية خالصة<sup>(٢)</sup> .

قال تعالى : « وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ » لما رحمهم في البداية اهتدوا في النهاية .

قوله جل ذكره : ﴿إِن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ .

تلك المشاهد والرسوم ، وتلك الأطلال والرقوم ، تُعْظِمُ<sup>(٣)</sup> وتُزَارُ ، وتُشَدُّ إليها الرحال<sup>(٤)</sup> لأنها أطلال الأحياب ، وهناك تلوح الآثار :

أهوى الديار لمن قد كان ساكنها وليس في الدارهم ولا طرب<sup>(٥)</sup>

وإن لُتْرَابٍ طريقتهم بل لنبار آثارهم — عند حاجة الأحياب — أقداراً عظيمة ، وكل غبرة تقع على (حافظات.طريقتهم)<sup>(٦)</sup> لأعزُّ من المسك الأذفر :

وما ذاك إلا أن مشت عليه أمانة في تربها وجرت به يردا

قوله جل ذكره : ﴿فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح

عليه أن يطوفَ بهما ومن تطوع

خيراً فإن الله شاكرٌ عليم﴾ .

حَطَى الصفا والمروة بجوار البيت فَشَرَعَ السعى بينهما كما شرع للبيت الطواف ، فكما أن الطواف ركن في النسك فالسعى أيضاً ركن ، والجارُّ يُكْرَمُ لأجل الجار .

(١) وردت ( بصلواتهم ) وهي خطأ من الناسخ لأن السياق يؤدي إلى (صلاته) سبحانه عليهم في سابق الأزل ، كذلك تشير الآية الكريمة إلى صلته لا إلى صلواتهم .

(٢) لاحظ هنا معارضة القشيري لفكرة وجوب إثابة المطيع على الله . فأنه في رأى القشيري تنزه عن أن يجب عليه شيء ، لأن طاعة المطيع أولاً فضل من الله ، وليست بفضل العبد .

(٣) وردت ( تعظيم ) وهي خطأ في النسخ .

(٤) وردت ( الرجال ) وهي خطأ في النسخ .

(٥) إما أن تكون ( هم ) صميحة ، أي لا حزن ولا فرح ، وإما أنها في الأصل ( همس ) لتناسب

الطرب ، وليناسبها مع خلو الدار من أقل أثر للحياة .

(٦) هكذا وردت في (ص) .



قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ  
الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِهَا يَنَاءٌ  
لِّلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ  
. وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ .

الإشارة في هذه الآية لمن كاشفه الحق سبحانه بعلم من آداب السلوك ثم ضمن<sup>(١)</sup> بإظهاره  
للمريدين على وجه النصيحة والإرشاد استوجب للقت في الوقت ، ويخشى عليه نزع البركة  
عن علمه متى قصر فيه لما أخر من تعليم للستحق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا  
فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ  
الرَّحِيمُ ﴾ .

تداركوا ما سلف من تقصيرهم بحسن الرجوع ، والقيام للمريدين على وجه النصيحة ،  
ويبينوا لهم — بجميل البيان وإقامة البرهان على ما يقولون — حسن قيامهم بمعاملاتهم .  
فإن أظهر الحجج لبيان أفعالك وأصدق الشهادة لتصحيح ما تدعوه به الخلق إلى الله —  
ألا يُخالف بمعاملتك ما تشير إليه بمقاتلتك ، قال الله تعالى : « وما أريد أن أخالفكم  
إلى ما أنهاكم عنه » .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا  
أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَاللَّائِمَةِ  
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ . خَالِدِينَ فِيهَا  
لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾ .

الإشارة فيه أن الذين بدا لهم بعدما سلكوا طريق الإزادة ( أن ) يرجعوا إلى أحوال  
العادة ، ثم في تلك الوحشة قبضوا ، وعلى تلك الحالة من الدنيا خرجوا ، أولئك أصحاب الفرقة ،

---

(١) وردت ( ضمن ) وهي خطأ من الناسخ وقد استندنا في الوصول الى أنها ( ضمن ) من كلمة ( بخل )  
التي سجلها الناسخ تحته . والسياق يؤيدها .

فلا على أرواحهم إقبال ولا لمصيبتهم جبران ، ولا لأحد عليهم ترحم ، خسروا في الدنيا والآخرة ، يلصمهم البق في الهواء والنقع على الماء .

« خالدين » أى مقيمين أبداً في هوانهم وصغرهم ، لا تخفيف ولا إسعاف ، ولا رفق ولا أطفاف .

قوله جل ذكره : ﴿ وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو

الرحمن الرحيم ﴾ .

شرفهم غاية التشريف بقوله وإلهكم . وإن شيوخ هذه الطائفة قالوا : علامة من يعده من خاص الخواص أن يقول له : عبدى ، وذلك أتم من هذا بكثير لأن قوله : « وإلهكم » : وإضافة نعتهم أتم من إضافته إياك إلى نفسه لأن إلهيته لك بلا علة ، وكونك له عبد يعرض كل نقصك وأفتك . ومتى قال لكم « وإلهكم » ؟

حين كانت طاعتك وحركاتك وسكناتك أو ذاتك وصفاتك لا بل قبل ذلك أزل الأزل حين لا حين ولا أوآن ، ولا رسم ولا حدثان .

و « الواحد » من لا مثل له يدانيه ، ولا شكل يلاقيه . لا قسم يجانسه ولا ديم يؤانسه . لا شريك يعاضده ولا معين يساعده ولا منازع يعانده .

أحدى الحق صدى العين ديموشى البقاء أبدى العز أزل الذات .

واحد في عز سنائه فرد في جلال بهائه ، وتر في جبروت كبريائه ، قديم في سلطان عزه ، مجيد في جمال ملكوته . وكل من أظن في وصفه أصبح منسوباً إلى العصى<sup>(١)</sup> ( ذ ) لولا أنه الرحمن الرحيم لتلاشى العبد إذا تعرض لرفاهه عند أول ساطع من باديات عزه .

قوله جل ذكره : ﴿ إن في خلق السموات والأرض

واختلاف الليل والنهار والفلك

التي تجري في البحر بما ينفع الناس ،

وما أنزل الله من السماء من ماء

(١) وردت ( الأصى ) في م ويمكن قبولها على أنها اسم جلس .

فأحيا به الأرض بعد موتها  
وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ  
الرياح ، والسحابِ المُسَخَّرِ بَيْنَ  
السماء والأرضِ لآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾ .

تعرّف إلى قلوب الطالبين من أصحاب الاستدلال وأرباب العقول بدلالات قدرته ، وأمارات وجوده ، وسمات ربوبيته التي هي أقسام أفعاله . ونبههم على وجود الحكمة ودلالات الوحدانية بما أثبت فيها من براهين تُلطّف عن العبارة ، ووجود من الدلالات تدقّ عن الإشارة ، فما من عينٍ من العدم محصورة — من شخصٍ أو طللٍ ، أو رسمٍ أو أثرٍ ، أو سماءٍ أو فضاء (١) ، أو هواءٍ أو ماءٍ ، أو شمسٍ أو قرٍ ، أو قطرٍ أو مطرٍ ، أو رملٍ أو حجرٍ ، أو نجمٍ أو شجرٍ — إلا وهو على الوحدانية دليل ، ولينّ يقصد وجوده سبيل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
أنداداً يحبونهم كحبِّ اللَّهِ ﴾

هؤلاء قوم لم يجعلهم الحق سبحانه أهل المحبة ، فشغلهم بمحبة الأغيار حتى رضوا لأنفسهم أن يحبوا كل ما هوّته أنفسهم ، فرضوا بمعمولٍ لهم أن يعبدوه ، ومنحوت — من دونه — أن يحبوه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى  
الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ  
لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴾ .

ليس المقصود من هذا ذكر محبة الأغيار للأصنام ، ولكن المراد منه مدح المؤمنين على محبتهم ، ولا تحتاج إلى كثير محبة حتى تزيد على محبة الكفار للأصنام ، ولكن من أحبّ حبيباً استكثر ذكره ، يل استحسن كل شيء منه .

ويقال وجه رجحان محبة المؤمنين لله على محبة الكفار لأصنامهم أن ( هذه ) محبة الجنس

(١) وردت ( قضاء ) في ص .

للجنس ، وقد يميل الجنس إلى الجنس ، وتلك محبة من ليس بجنسٍ لهم فذلك أعزُّ وأحق .  
ويقال إنهم أحبوا ما شاهدوه ، وليس بمعجيب محبة ما هو لك مشهود ، وأما المؤمنون  
فإنهم أحبوا من حال بينهم وبين (شهوده) رداء الكبرياء على وجهه .  
ويقال الذين آمنوا أشد حبا لله لأنهم لا يتبرأون من الله سبحانه وإن عذبهم . والكافر  
تبرأ من الصنم والصنم من الكافر كما قال تعالى : «إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين  
اتبعوا . . . الآية» .

ويقال محبة المؤمنين حاصلة من محبة الله لهم فهي أتم ، قال تعالى : «يحبهم ويحبونه» .  
ومحبتهم للأصنام من قضايا هوام .

ويقال محبة المؤمنين أتم وأشد لأنها على موافقة الأمر ، ومحبة الكفار على موافقة الهوى  
والطبع ، ويقال إنهم كانوا إذا صلحت أحوالهم ، واتسعت ذات يدهم اتخذوا أصناماً أحسن  
من التي كانوا يعبدونها قبل ذلك في حال فقرهم ، فكانوا يتخذون من الفضة — عند غنم —  
أصناماً ويهجرون ما كان من الحديد . . . وعلى هذا القياس ! وأما المؤمنون فأشد حبا لله  
لأنهم عبدوا إلهاً واحداً في السراء والضراء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ  
الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَعَتْ  
بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ .

إذا بدت لهم أوائل العذاب اتضح أنهم لم يقفوا من الصدق على قدم ، وأما المؤمنون  
فيسلبهم أرواحهم وأملاكهم وأزواجهم وأولادهم ، ويسكن (أولئك) <sup>(١)</sup> في القبور سنين  
ثم ينزلهم في القيامة بطول الآجال <sup>(٢)</sup> وسوء الأعمال ثم يلقيهم في النار .

(١) أضفنا ( أولئك ) ليمتنع اللبس .

(٢) في ص ( طول الأحوال ) ونرجح أنها في الأصل (الآجال) لأن وصف الأحوال بالطول غير ملائم  
فضلا عن أننا نفترض أن القشيري لا يستعمل الأحوال الا لأرباب الأحوال . وطول الآجال في جهنم منناه  
تأييد العذاب .

(أما المؤمنون) (١) فيأتي عليهم طول الأيام والأعمال فلا يزدادون إلا محبة (على محبة) (٢)  
ولذلك قال: والذين آمنوا أشد حبا لله .

قوله جل ذكره: ﴿وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة  
فنتبرأ منهم كما تبراؤا منّا كذلك  
يرىهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم  
وما هم بخارجين من النار﴾ .

عند (٣) ذلك يعرفون مرارة طعم صحبة المخلوقين ولكن لا يحصلون إلا على حسرات .

قوله جل ذكره: ﴿يأياها الناس كُفُوا بما في الأرض  
حلالاً طيباً ولا تتبعوا خطوات  
الشیطان إنه لكم عدو مبين﴾ .

الحرام — وإن استلذ في الحال — فهو وبيء في المآل ، والحلال — وإن اشتكره  
في الحال — فهو مریء في المآل .

والحلال الصافي ما لم ينس مُكْتَسِبُهُ الحق في حال اكتسابه (٤) .

ويقال الحلال ما حصله الجامع له والمكتسب على شهود الحق في كل حال .

وكل ما يحملك على نسيان الحق أو عصيان الحق فهو من خطوات الشيطان .

قوله جل ذكره: ﴿إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا  
على الله مالا تعلمون﴾ .

لاجترائه على الله يدعوك به إلى افتراءك على الله .

(١) أضفناها ليستقيم السياق إذ يبدو أنها سقطت أثناء النسخ .

(٢) في الهامش مستدركة وعليها علامة بموضعها .

(٣) وردت ( عن ) والأصح ( عند ) .

(٤) التشيرى هنا مستفيد من تعريف سهل من عبد الله التُّسْتَرِي للحلال الصافي ( الرسالة ص ٥٩ ) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا

بَلْ نَتَّبِعُ مَا لَفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ

آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾

لا ترفع أبصارهم عن أشكالم وأصنافهم ، من أضرابهم وأسلافهم ، فَبَنَوْا عَلَىٰ مَنَاجِمِهِمْ ،  
فَلَا جَرَمَ انْخَرَطُوا فِي النَّارِ ، وانسلخوا في سلكهم ، ولو عَلِمُوا أَنَّ أسلافهم لا عقل يردعهم ،  
ولا رشد يجمعهم لنايذوم مناصيين ، وعاندوم مخالفين ، ولكن سلبوا أنوار البصيرة ،  
وَحُرِّمُوا دَلَائِلَ الْيَقِينِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي

يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ

بِكُمْ عَمَىٰ فَمَنْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

عدموا سمع الفهم والقبول ، فلم ينفهم سمع الظاهر ، فنزلوا منزلة البهائم في الخلو  
عن التحصيل ، وَمَنْ رَضِيَ أَنْ يَكُونَ كَالْبَهِيمَةِ لَمْ يَقَعْ عَلَيْهِ كَثِيرٌ قِيَمَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ

مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ .

الحلال ما لا تَبِعَةَ عَلَيْهِ ، والطيب الذي ليس لمخلوق فيه مِثَّةٌ ، وإذا وجد العبد  
( طعاما ) يجتمع فيه الوصفان فهو الحلال الطيب .

وحقيقة الشكر عليه ألا تتنفس في غير رضاه الحق ما دام تبقى فيك القوة لذلك الطعام .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ

الخنزيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ،

فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ

عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .



حرّم على الظواهر هذه المعدودات وهي ما أهل به لغير الله ، وحرّم على السرائر صعبة .  
غير الله بل شهود غير الله ، فمن اضطر — أى لم يجد إلى الاستهلاك في حقائق الحق  
وصولاً — فلا يسلكن غير سبيل الشرع سبيلاً ، فإما أن يكون محوّاً في الله ، أو يكون  
قائماً بالله ، أو عاملاً لله ، والرابع همج لا خطر له .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين يكتُمون ما أنزل الله  
من الكتاب ويشترّون به ثمناً قليلاً  
أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار  
ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزرّكهم  
ولهم عذاب أليم ﴾ .

العلماء مُطالبون بنشر دلائل العلم ، والأولياء مأمورون بحفظ ودائع السرّ فإن كتم  
هؤلاء براهين العلوم أجموا بلجام من النار ، وإن أظهر هؤلاء شظية من السرّ عوجوا ببعاد  
الأسرار ، وسكّب ما أوتوا<sup>(١)</sup> من الأنوار . ولكلّ حدّ ، وعلى كل أمر قطيعة .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى  
والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار .  
ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق  
وإن الذين اختلفوا في الكتاب  
لفي شقاقٍ بعيدٍ ﴾ .

إن الذين آثروا الغيب على النيب ، وانخلق على الحق ، والنفس على الأنس ، ما أقسى  
قلوبهم ، وما أوقع محبوبيهم ومطلوبهم ، وما أخس<sup>(٢)</sup> قدرهم ، وما أفصح<sup>(٣)</sup> لذوى الأبصار  
أمرهم ، ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق ، وأمضى القضاء والحكم فيه بالصدق ، وأوصلهم  
إلى مآله أهلهم ، وأثبتهم على الوجه الذي عليه جبلتهم .

(١) وردت (أوتوا) والصواب (أوتوا) لتناسب المعنى .  
(٢) وردت (أخص) والصواب أخس لتناسب المعنى .  
(٣) وردت ما (أفصح) ورجح أنها في الأصل ما (أفصح) .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل  
المشرق والمغرب ولكن البر من  
آمن بالله واليوم الآخر والملائكة  
والكتاب والنبين وآتى للمال  
على حبه ذوى القربى واليتامى  
والمساكين وابن السبيل والسائلين  
وفى الرقاب ، وأقام الصلاة وآتى  
الزكاة <sup>(١)</sup> وللوفون بمهدم إذا عاهدوا  
والصابرين فى البأساء والضراء وحين  
البأس ، أولئك الذين صدقوا  
وأولئك هم المتقون ﴾ .

والإشارة أن الظواهر ليس لها كثير اعتبار إنما الخبر عن الله عزيز .

وكثرة الأوراد — وإن جلت — فخرقة المعجزات، وإخلاص الطاعات — وإن عزت — فصفة  
العوام ، وَوَصَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ فِي وِظَائِفٍ كَثِيرَةٍ وَمَجَاهِدَاتٍ غَزِيرَةٍ عَظِيمِ الْخَطَرِ فِي اسْتِحْقَاقِ  
الثَّوَابِ ، وَلَكِنَّ مَعْرِفَةَ الْحَقِّ عَزِيزَةٌ .

وما ذكر في هذه الآية من فنون الإحسان ، ووجوه قضايا الإيمان ، وإيتاء المسال ،  
وتصفية الأعمال ، وصلة الرحم ، والتمسك بفنون الذم والعصم ، والوفاء بالعهود ، ومراعاة  
الحدود — عظيم الأثر ، كثير الخطر ، محبوب الحق شرعاً ، ومطلوبه أمراً لكن قيام الحق  
عنك بعد فنائك ، وامتنحائك من شاهدهك ، واستهلاكك فى وجود القدم ، وتعطل رسومك  
عن مساكنات إحساسك — أتم وأعلى فى المعنى ؛ لأن التوحيد لا يبقى رسماً ولا أثراً ،  
ولا ينادر غيراً ولا غيراً <sup>(٢)</sup>

(١) اخطأ الناسخ فكتها ( وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ) .

(٢) الغير = السوى أما ( الغير ) فعروف .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْثُ بِالْحَرْثِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأُدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

حق القصاص مشروع ، والعمو خير ، فمن جنح إلى استيفاء حقه فمُسَلَّمٌ له ، ومن نزل عن ابتغاء حقه فمحسن ، فالأول صاحب عبادة بل عبودية ، والثاني صاحب فتوة بل حرية والدم المراق يجري فيه القصاص على لسان أهل العلم ، وأما على لسان الإشارة لأهل القصة<sup>(١)</sup> فدماؤهم مطلولة وأرواحهم هدرية قال :

وإن فؤداً رعته لكَّ حامدٌ وإن دماً أجريته بكَّ فإخِرُ

وسفك دماء الأحياب (فوق)<sup>(٢)</sup> بساط<sup>(٣)</sup> القرب خلوف أهل الوصال ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللون لونُ الدم والريحُ ريحُ المسك »

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .

في استيفاء القصاص حياة لأنه إذا عَلِمَ أنه إذا قَتَلَ قَتَلَ قَتَلَ أَمْسَكَ عن القتل وفي ذلك حياة القاتل والمقتول .

ولكن ترك القصاص — على بيان الإشارة — فيه أعظم الحياة لأنه إذا تَلَفَ فيه (سبحانه)

(١) أهل القصة م أرباب الأحوال .

(٢) وردت ( في ) والأصوب فوق .

(٣) وردت ( سباط ) وقد رجحنا ( بساط ) القرب لورودها في مواضع أخرى هكذا .

فهو الخلفُ عنه ، وحياته عنه أتم له من بقائه بنفسه ، وإذا كان الوارث عنهم الله وانخلفَ عنهم الله فبقاء الخلفِ (١) أعزُّ من حياة من ورد عليه التلف .

قوله جل ذكره : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ .

من ترك مالا فالوصية له في ماله مستحبة ، ومن لم يترك شيئا فأثى بالوصية ! في حالة الأغنياء يوصون في آخر أعمارهم بالثلث ، أما الأولياء فيخرجون في حياتهم عن الكل ، فلا تبقى منهم إلا همة انفصلت عنهم ولم تتصل بشيء ، لأن الحق لا سبيل للهمة إليه ، والهمة لا تعلق لها بمخلوق ، فبقيت وحيدة منفصلة غير متصلة ، وأنشدوا :

أحبكم ما دمتُ حياً فإن أمتُ يحبكم عظمى في التراب رميم .

هذه وصيتهم : وقال بعضهم :

( . . . . . ) (٢)

لا بل كما قال قائلهم :

وأتى الرسول فأخبر أنهم رحلوا قريباً

رجعوا إلى أوطانهم فجرى له دمعى صيباً

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ

على الذين يبدّلونه إن الله سميعٌ عليم ﴾ .

من حرف نطقاً جرى بحقه لحقه شوم ذلك ووباله .

وعقوبته أن يحرم رأحة الصدق أن يشمه . فمن أعان الدين أعانه الله ، ومن أعان على

الدين خذله الله .

(١) وردت ( الخلق ) والصواب ( الخلف ) .

(٢) هنا شاهد شمرى عجزنا تماماً عن قراءته أو إصلاحه ... وما أكثر خطأ الناسخ في نقل شواهد

الشمر !!

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا  
فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

الإشارة فيه : أن من تفرس<sup>(١)</sup> في بعض المريدين ضعفاً ، أو رأى في بعض<sup>(٢)</sup> أهل البداية  
رخاوة قصدي أو وجد بعض الناصحين يتكلم بالصدق المحض على من لم يحتمله — فرأى أن يرفق  
بذلك المريد بما يكون ترخيصاً له أو استمالة له أو مداراة أو رضا بتعاطي مباح — فلا بأس به  
فإن حبل الناس على الصدق المحض مما لم يثبت له كثيرٌ أجر . فالرفق بأهل البداية —  
إذا لم يكن لهم صارم عزم ، ولا صادق جهد — ركنٌ في ابتغاء الصلاح عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ  
الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ .

الصوم على ضربين : صوم ظاهر وهو الإمساك عن المفطرات مصحوباً بالنية ، وصوم  
باطن وهو صون القلب عن الآفات ، ثم صون الروح عن المساكنات ، ثم صون السر  
عن الملاحظات .

ويقال صوم العابدين شرطه — حتى يكمل — صون اللسان عن الغيبة ، وصون الطرف عن  
النظر بالريبة كما في الخبر : ( مَنْ صَامَ فَلْيَصُمْ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ . . . ) . . . الخبير<sup>(٣)</sup> ، وأما صوم  
العارفين فهو حفظ السر عن شهود كل غيره .

وإن من أمسك عن المفطرات فنهاية صومه إذا هجم الليل ، ومن أمسك عن الأغيار فنهاية  
صومه أن يشهد الحق ، قال صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » : الهاء في قوله

(١) وردت بالصاد وهي خطأ من الناسخ .

(٢) وردت ( في أهل بعض البداية ) وواضح أنها خطأ من الناسخ .

(٣) ( إذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك ويدك : معناه من لم يدع قول الزور والعمل به فليس  
لله حاجة أن يدع طعامه وشرابه ) .

رواه البخاري وأصحاب السنن عن أبي هريرة .

عليه السلام — لرؤيته — عادة عند أهل التحقيق إلى الحق سبحانه ، فالعلماء يقولون معناه  
عندهم صوموا إذا رأيتم هلال رمضان وأفطروا لرؤية هلال شوال ، وأما الخواص فصومهم لله  
لأن شهودهم الله وفطرم بالله وإقبالهم على الله والغالب عليهم الله ، والذي (١) هم به  
محو — الله .

قوله جل ذكره : ﴿ أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ  
مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ  
أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ .

من شهد الشهر صام لله ، ومن شهد خالق الشهر صام بالله ، فالصوم لله يوجب المثوبة ،  
والصوم بالله يوجب القربة . الصوم لله تحقيق العبادة والصوم بالله تصحيح الإرادة . الصوم لله  
صفة كل عابد والصوم بالله نعت كل قاصد . الصوم لله قيام بالظواهر والصوم بالله  
قيام بالضمائر . الصوم لله إمساك من حيث عبادات الشريعة والصوم بالله إمساك  
بإشارات الحقيقة .

من شهد الشهر أمسك عن المفطرات ومن شهد الحلق أمسك في جميع أوقاته عن  
شهود المخلوقات .

من صام بنفسه سُقِيَ شراب السلسيل والزنجبيل ، ومن صام بقلبه سُقِيَ شراب المحاب  
بنعمة الإيجاب .

ومن صام بِسِرِّهِ فهم الذين قال فيهم الله تعالى : ﴿ وَسَقَامُ رَبِّهِمْ شَرَاباً طَهُوراً ﴾ .  
شراب ياله من شراب !! شراب لا يُدَار على الكف لكنه يبدو له من اللطف .  
شراب استثناس لا شراب كاس .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ أى من أفطر لهذه  
الأعداء فعليه صوم عدة أيام بعدد ما أفطر قضاء لذلك . الإشارة لمن سقمت إرادته عن الصحة  
فيرجع إلى غيره إما لرخصة تأويل أو لقلّة قوة واحتمال ، أو عجز للقيام بأعباء أحكام الحقيقة

(١) وردت (والذين) وهو خطأ من الناسخ .



فليسهل حتى تقوى عزيمته وتشد إرادته ، فعند ذلك يُستدرك منه ما رخص له بالأخذ بالتأويل ، وتلك منة الله سبحانه وتعالى في التسهيل على أهل البداية ، ثم استيفاء ذلك منهم واجب في آخر الحال .

قوله جل ذكره : ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية <sup>(١)</sup> ﴾

..... طعام

مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له

وأن تصوموا خير لكم إن كنتم

تعلمون ﴿ .

الإشارة منه أن من فيه بقية من القوة للوقوف لمطالبات الحقيقة ويرجع إلى تسهيل الشريعة وينحط إلى رخصة التأويل فعليه الغرامة بواجب الحال وهو الخروج عما بقي له من معلوم مال أو مرسوم حال ويبقى مجرداً للواحد .

[ فصل ] ويقال إنه لما علم أن التكليف يقتضى المشقة خففه عليك ذلك بأن قلل أيام الصوم في قلبك فقال : « أياماً معدودات » أى مدة هذا الصوم أيام قليلة فلا يهولنكم سماع ذكره ، وهذا كقوله تعالى : وجاهدوا في الله حق جهاده . ثم قال : « وما جعل عليكم في الدين من حرج أى لا يلحقكم كثير مشقة في القيام بحق جهاده .

قوله جل ذكره : ﴿ شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن

هدى للناس وبينات من الهدى

والفرقان فمن شهد منكم الشهر

فليصمه ، ومن كان مريضاً أو على

سفر فعدة من أيامٍ آخر ﴿ .

رمضان يُرمضُ ذنوب قوم ويرمض رسوم قوم ، وشتان بين من تحرق ذنوبه رحمة وبين من تحرق رسومه حقيقته .

(١) وقع الناسخ في سهو حين أعاد ثلاثة أسطر مما سبق له أن كتبه ، ووقعت هذه الأسطر المعادة بين كلمتي ( فدية ، وطعام ) في الآية السكرية .

شهر رمضان شهر مفاتيح الخطاب ، شهر إنزال الكتاب ، شهر حصول الثواب ، شهر التقريب والإيجاب . شهر تخفيف الكلفة ، شهر تحقيق الزلفة . شهر نزول الرحمة ، شهر وفور النعمة . شهر النجاة ، شهر المناجاة .

قوله جل ذكره : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ .

أراد بك اليسر ( وأنت تظن ) أنه أراد بك العسر .

ومن أمارات أنه أراد بعينه اليسر أنه ( أقامه )<sup>(١)</sup> بطلب اليسر ؛ ولو لم يُرَدَّ به اليسر لما جعله راغباً في اليسر ، قال قائلهم :

لو لم تُرَدَّ نَيْلَ ما أُرْجُو وأُطْلَبُ من فيضِ جودِكَ ما علمتني الطلبة

حَقَّقَ الرجاءَ وأكَّدَ الطمعَ وأوجبَ التحقيقَ حيث قال : « ولا يريد بكم العسر » لينفي عن حقيقة التخصيص مجوزات الظنون .

قوله جل ذكره : ﴿ ولتكلوا العدة ﴾ .

على لسان العلم تكلوا مدة الصوم .

وعلى لسان الإشارة لتقرنوا بصفاء الحال ( وفاء )<sup>(٢)</sup> ( المآل )<sup>(٣)</sup>

ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلمكم تشكرون » في النفس الأخير ، وتخرجوا من مدة عمركم بسلامة إيمانكم . والتوفيق في أن تكمل صوم شهرك عظيم لكن تحقيق أنه يختم عمرك بالسعادة — أعظم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب ﴾

(١) جاءت ( أقام ) وقد جعلناها ( أقامه ) ليزداد وضوح المعنى .

(٢) جاءت ( ووفاء ) ونظن أن الواو الأولى زائدة من الناسخ .

(٣) جاءت ( المآل ) وقد اعتاد الناسخ أن يكتب المال مثل المآل أي بدون علامة على المد ، وآثرنا هنا أن نضمها ، فالمقصود الإعداد لليوم الآخر بالطاعات والعبادات ، وغاية التمام أن نجتمع بين الحقيقة والشريعة . هذا فضلا عن أن الإشارة للصوفية ، والصوفية قوم لا مال لهم .

سؤال كل أحد يدل على حاله ؛ لم يسألوا عن حكم ولا عن مخلوق ولا عن دين<sup>(١)</sup> ولا عن دنيا ولا عن عقي بل سألوا عنه فقال تعالى : « وإذا سألك عبادي عني . وليس هؤلاء من جملة من قال : « ويسألونك عن الجبال » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن الينابيع » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن المحيض » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن الروح » ، ولا من جملة من قال : « ويسألونك عن الخمر والميسر » ، « ويسألونك عن الشهر الحرام فتال فيه » .

هؤلاء قوم مخصوصون : « وإذا سألك<sup>(٢)</sup> . . . . عبادي عني » .

أى إذا سألك عبادي عني فبماذا تجيبهم ؟ ليس هذا الجواب بلسانك يا محمد ، فأنت وإن كنت السفير بيننا وبين الخلق فهذا الجواب أنا أتولاه « فإني قريب » ( رَفَعَ الواسطة من الأغيار عن القربة فلم يَقُلْ قل لهم إني قريب بل قال جل شأنه : فإني قريب )<sup>(٣)</sup> .

ثم بيّن أن تلك القربة ما هي : حيث تقدّس الحق سبحانه عن كل اقتراب بجملة أو ابتعاد بجملة أو اختصاص ببقعة فقال : « أجيب دعوة الداع » وإن الحق سبحانه قريب — من الجملة والكافة — بالعلم والقدرة والسمع والرؤية ، وهو قريب من المؤمنين على وجه التبرية والنصرة وإجابة الدعوة ، وجلّ وتقدّس عن أن يكون قريباً من أحد بالذات والبقعة ؛ فإنه أحدى لا يتجه في الأقطار ، وعزيز لا يتصف بالكُنْهِ والمقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ أجيب دعوة الداع إذا دعانِ

فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلمهم  
يرشدون ﴾ .

لم يَعِدْ إجابة من كان باستحقاق زهد أو في زمان عبادة بل قال دعوة الداعي متى دعاني وكيفما دعاني وحينما دعاني ثم قال : « فليستجيبوا لي » هذا تكليف ، وقوله : « أجيب دعوة

(١) تكورت كلمة ( دنيا ) مرتين فرجعنا أن تكون الأولى ( دين ) وتركنا الثانية ( دنيا ) لتقابل مع ( عقي ) .

(٢) وضع الناسخ علامة نشر بوجود كلمات زائدة بين ( سألك ) . . . ( وعبادي ) لحذفنا الزائدة .

(٣) ما بين القوسين تكملة من الهامش استدركها الناسخ فوضعناها في موضعها .

الداع « تعريف وتخفيف ، قدم التخفيف على التكليف ، وكأنه قال : إذا دعوتني - عبدى - أجبتك ، فأجبتني أيضاً إذا دعوتك ، أنا لا أرضى برّد دعائك فلا ترّض - عبدى - برّدنى من نفسك . إجابتي لك بالخير تحملك - عبدى - على دعائى ، ولا دعاؤك يحملنى على إجابتك . « فليستجيبوا لى ، وليؤمنوا بى » : وليتقوا فى ، فإنى أجيب من دعائى ، قال قائلهم :

يا عَزُّ أُقْسِمُ بِالَّذِى أَنَا عَبْدُهُ    وَهُوَ الْحَجِيجُ وَمَا حَوَتْ عَرَفَاتُ<sup>(١)</sup>  
 لَا أَبْنِى بَدَلًا سِوَاكَ خَلِيلَةَ    فَثِقَى بِقَوْلِ الْكِرَامِ ثِقَاتِ

ثم قال فى آخر الآية : « لعلهم يرشدون » أى ليس القصد من تكليفك ودعائك إلا وصولك إلى إرشادك .

قوله جل ذكره : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ، فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ ، وَابْتَغُوا مَا كَسَبَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ نِمَّ اطْمَئِنُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ .

أخبر أنه - فى الحقيقة - لا يعود إليه عائد من أوصاف الخلق ، إن كنت فى العبادة التى هى حق الحق أو فى أحكام العادة من صحة جنسك التى هى غاية النفس والحظ ، فسَيَّان فى حالك إذا أورد فيه الإذن .

(١) جاءت ( عرفان ) وهى خطأ فى النسخ .

نزلت الآية في زلّة بدرت من الفاروق<sup>(١)</sup> ، فجعل ذلك سبباً رخصته لجميع<sup>(٢)</sup> المسلمين إلى القيامة . وهكذا أحكام العناية .

ويقال علم أنه لا بد للعبد عن الحفظ فقسّم الليل والنهار في هذا الشهر بين حقه وحفظك ، فقال أما حتى « فأتوا الصيام إلى الليل » ، وأما حفظك « فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تبأثروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها ، كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ﴾ .

أخبر أن محل القدرة مقدّس عن اجتلاب الحفظ ، وقال إذا كنتم مشاغلي بنفوسكم كنتم محجوبين بكم فيكم ، وإذا كنتم قائمين بناً فلا تعودوا منا إليكم . ويقال غيرة الحق سبحانه على الأوقات أن يمزج الجهد بالهزل ، قالت عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله إني أحبك وأحب قربك فقال عليه السلام : ذريني يا ابنة أبي بكر أتعبد ربي . وقال صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يسعني غير ربي<sup>(٣)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتؤثروا بها إلى الحُكَم لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون ﴾ .

---

(١) أي عمر بن الخطاب . قال هشام عن حصين بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قام عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فقال : يا رسول الله إني أردت أهلي البارحة على ما يربد الرجل أهله فقالت إنها قد نامت فظننتها تمتل فواقعتها فتزل في عمر ( أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ) وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة ( تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ٢٢٠ ، ٢٢١ ط الحلبي ) .

(٢) وردت ( جميع ) .

(٣) للحديث صورة أخرى « لي مع الله وقت لا يسعني فيه شيء غير الله عز وجل » والمعنى صحيح ولكن سنده غير معروف .

إذا تحا كتمهم إلى المخلوقين فاعلموا أن الله مطلع عليكم ، وعلمه محيط بكم ، فراقبوا موضع الاستحياء من الحق سبحانه ، ولئن كان المخلوقون<sup>(١)</sup> عالمين بالظهور فالحق - سبحانه وتعالى - متولى السرائر .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج ﴾ .

الأهلة - جمع هلال - مواقيت للناس ؛ لأشغالهم ومحاسباتهم .  
وهي مواقيت لأهل القصة في تفاوت أحوالهم ؛ فللزاهدين مواقيت أورادهم ، وأما أقوام مخصوصون فهي لم مواقيت لحالاتهم ، قال قائلهم .  
أعد الليالي ليلةً بعد ليلةٍ وقد كنت قدما لأعد اللجاليا

وقال آخر :

ثمانٍ قد مضينَ بلا تلاقٍ وما في الصبر فضل عن ثمانٍ

وقال آخر :

شهورٌ ينقضين وما شعرنا بأنصافٍ لهن ولا سِرارٍ<sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البرُّ من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لکم تفلحون ﴾ .

يعنى ليس البر مراعاة الأمور الظاهرة ، بل البر تصفية السرائر وتنقية الضمائر .

قوله جل ذكره : ﴿ وقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾ .

لكن نفوسكم عندكم ودائع الحق ؛ إن أمر بأمساكها أمسكوها وصوتوها ، وإن أمر

(١) وردت ( المخلوقين ) وهي خطأ من الناسخ لأن اسم كان مرفوع بالواو .

(٢) سِرار النهر وسراره ( بالكسر والفتح ) آخر ليلة فيه ( الوسيط ص ٤٢٨ ) .



بتسليمها إلى القتل فلا تدخروها عن أمره ، وهذا معنى قوله : « ولا تعتدوا » وهو أن تقف حينما أوقفت ، وتفعل ما به أمرت .

قوله جل ذكره : ﴿ واقتلواهم حيث ثقفتهم ﴾

يعنى عليكم بنصب العداوة مع أعدائى - كما أن عليكم إثبات الولاية والموالاتة مع أوليائى - فلا تشفقوا<sup>(١)</sup> عليهم وإن كان بينكم واصلد<sup>(٢)</sup> الرحم ووشائج القرابة .

« وأخرجهم من حيث أخرجوكم » . أولاً أخرجوا جبههم وموالاتهم من قلوبكم ، ثم ( . . . )<sup>(٣)</sup> عن أوطان الإسلام ليكون الصغار جارياً عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾

والإشارة : أن المحنة التى ترد على القلوب من طوارق الحجب أشد من المحنة التى ترد على النفوس من بذل الروح ، لأن فوات حياة القلب أشد من فوات حياة النفس ، إذ النفوس حياتها بمألوفاتها ، ولكن حياة القلب لا تكون إلا بالله .

ويقال الفتنة أشد من القتل : أن<sup>(٤)</sup> تنأى عن الله أعظم من أن تنأى عن روحك وحياتك .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام

حتى يقتلواكم فيه فإن قتلواكم فاقتلواهم

كذلك جزاء الكافرين ﴾

الإشارة منه : لانشوش وقتك<sup>(٥)</sup> مع الله إذا كان بوصف الصفات بما تدخله على نفسك

(١) ووردت ( فلا تشقوا ) والمعنى والسياق يرفضانها رفضاً قاطعاً وقد صوبناهما بما يتلاءم .

(٢) الواصد والأصد = العهد . مثل الورث والإرث والوحد والأحد وربما كانت أواصر .

(٣) مشتبهة فى ص وربما كانت : ثم ( أخرجوكم ) .

(٤) وردت ( تنفى ) والمعنى والسياق يرفضانها رفضاً قاطعاً وقد صوبناهما بما يتلاءم .

(٥) قال الدقاق - شيخ القشبرى - فى تعريف الوقت : الوقت ما أنت فيه فإن كنت بالدنيا فوقتك

الدنيا ، وإن كنت بالعقب فوقتك العقب ، وإن كنت بالسرور فوقتك السرور ، وإن كنت بالحزن فوقتك الحزن .

ويعلق القشبرى على رأى أستاذه قائلاً : يريد بهذا أن الوقت ما كان هو الغالب على الإنسان . ويقولون

الصولى ابن وقته يريدون بذلك أنه مشتغل بما هو أولى به فى الحال ، قائم بما هو مطالب به فى الحين . ويلبى

ألا يفرط المبد فيها يقتضيه حق الشرع .

وإن كانت نوافل من الطاعات ، فإن زاحم مزاحم يشغلك عن الله فاقطع مادة ذلك عن نفسك بكل ما أمكنك لئلا تبقى لك علاقة تصدك<sup>(١)</sup> عن الله .

قوله جل ذكره : ﴿فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

الإشارة منه : إذا انقطعت عنك غاغة خواطرك وأعداء نفسك ، مما يخرجك عنه ويزاحمك ، فلم حديث النفس ودع مجاهداتها ؛ فإن من طوب بحفظ الأسرار لا يتفرغ إلى مجاهدات النفوس بفنون المخالفات<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ

الدِّينُ لِلَّهِ ، فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ

إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ .

الإشارة من الآية إلى مجاهدات النفوس ؛ فإن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك .  
أى استوف أحكام الرياضات حتى لا يبقى للآثار البشرية شيء ، وتسلم النفس والقلب لله ، فلا يكون معارض ولا منازعٌ مثلك لا بالتوقى ولا بالتلقى ، لا بالتدبير ولا بالاختيار — بحالٍ من الأحوال ؛ تجرى عليك صروفه<sup>(٣)</sup> كما يريد ، وتكون<sup>(٤)</sup> محوًّا عن الاختيارات ، بخلاف ما يرد به الحكم ، فاذا استسلمت النفس فلا عدوان إلا على أرباب التقصير ، فأما من قام بحق الأمر تقصى عن عهدة الإلزام .

قوله جل ذكره : ﴿الشَّهْرَ الْحَرَامَ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ

وَالْحَرَمَاتِ قِصَاصٌ ، فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ

فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

(١) وردت ( تصدق ) والمعنى والسياق يرفضانها رفضاً قاطعاً وقد صوبناهما بما يتلاءم :

(٢) يريد القشيري بهذه الفقرة أن تنزل على حكم المرحلة التي وصلت إليها ، فإذا اجتاز بك فضل الله مرحلة جهادك مع نفسك إلى ما فوقها فلا تشغلن وقتك إلا بما صرت عليه ، بمعنى أن تنزل على حكم الوقت .

(٣) وردت ( حروفه ) والصواب صروفه ، وقد جاء في الرسالة هذا الشاهد :

(٤) وردت ( يكون ) وهي خطأ من الناسخ .  
تجربى عليك صروفه      وهموم مرك مطرقة      ( الرسالة ص ٦٣ )

الإشارة فيه : إذا تقابل حقان كلاهما لله فَسَلِّمَ الوقت بحكم الوقت ، ودلّ مع إشارات الوقت ، وإياك أن ترجح أحدهما على الآخر بمالك من حظ -- وإن قلَّ -- فتُحجَب عن شهود الحق ، وتعمى بصيرة قلبك . وكلُّ ما كان إلى خلاف هواك أقرب ، وعن استعجابك وسكونك إليه أبعد -- كان ذلك في نفسه أصوب .

« واعلموا أن الله مع المتقين » : الذين اتقوا إيثار هواهم على ما فيه رضاه ، فإذا قاموا لله -- فيما يأتون -- لا لهم فإن الله تعالى بالنصرة معهم ، قال تعالى : « إن تنصروا الله ينصركم » .  
قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾

إنفاق الأغنياء من أموالهم ، وإنفاق العابدين بنفوسهم لا يدخرونها عن العبادات والوظائف ، وإنفاق العارفين بقلوبهم لا يدخرونها عن أحكامه ، وإنفاق المحبين بأرواحهم لا يدخرونها عن حبه .

إنفاق الأغنياء من النعم وإنفاق الفقراء من الهمم .  
إنفاق الأغنياء لإخراج المال من الكيس ، وإنفاق الفقراء لإخراج الروح عن أنفس النفيس ، وإنفاق الموحدين لإخراج الخلق من السر .  
قوله تعالى : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة . » الإشارة فيه إلى إمساك يدك عن البذل ، فمن أمسك يده وأدّخر شيئاً لنفسه فقد ألقى بيده إلى التهلكة . ويقال : إلى إيثار هواك على رضاه .

ويقال « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » أي الغفلة عنه بالاختيار .

ويقال توهم أنك تعيش من دون لطفه وإقباله لحظة .

ويقال الرضا بما أنت فيه من الفترة والحجاب .

ويقال إمساك اللسان عن دوام الاستغاثة في كل نفس .

قوله تعالى : « وأحسنوا إن الله يحب المحسنين » الإحسان أن ترفق مع كل أحد

إلا معك ؛ فأحسانك إلى نفسك في صورة إساءتك إليها في ظن الاعتماد ، وذلك لارتكابك كل شديدة ، ومقاساتك فيه كل عظمة . والإحسان أيضاً ترك جميع حظوظك من غير بقية ، والإحسان أيضاً تفرغك إلى قضاء حق كل أحد علق عليك حديثه . والإحسان أن تعبدته على غير غفلة . والإحسان أن تعبدته وأنت بوصف المشاهدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾

إتمام الحج على لسان العلم القيام بأركانها وسننه وهيئته ، وإراقة الدماء التي تجب فيها ( دون ) التفصيل في بعض أحوالها .

وفي التفسير أن تحرم بهما من دويرة أهلك (١) .

وعلى لسان الإشارة الحج هو القصد ؛ فقصد إلى بيت الحق وقصد إلى الحق ، فالأول حج العوام والثاني حج الخواص .

وكما أن الذي يحج بنفسه يُحْرَمُ وَيَقْفُ ثم يطوف بالبيت ويسعى ثم يحلق ، فكذلك من يحج بقلبه ؛ فأحرامه بعقد صحيح على قصد صريح ، ثم يتجرد عن لباس مخالقاته وشهواته ، ثم باشماله بشوي صبره وفقره ، وإمساكه عن متابعة حظوظه من اتباع الهوى ، وإطلاق خواطر المنى ، وما في هذا المعنى . ثم الحاج أشعث أغبر تظهر عليه آثار الخشوع والخضوع ، ثم تلبية الأسرار باستجابة كل جزء منك .

وأفضل الحج الشج والعج ؛ الشج صبّ الدّم والعج رفع الصوت بالتلبية ، فكذلك سفك دم النفس بسكاكين الخلاف (٢) ، ورفع أصوات السر بدوام الاستغاثة ، وحسن الاستجابة ثم الوقوف بساحات القربة باستكمال أوصاف الهيبة . وموقف النفوس عرفات وموقف

(١) قال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي أنه قال في هذه الآية ( وأتموا الحج والعمرة لله ) قال أن تحرم من دويرة أهلك ، وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ٢٣٠ ط الحلبي .

(٣) الخلاف هنا معناها ( المخالفة ) أي مخالفة النفس وأهوائها .

القلوب الأسمى والصفات لعزّ الذات ( عند )<sup>(١)</sup> للمواصلات . ثم طواف القلوب حول ( مشاهدة )<sup>(٢)</sup> العز ، والسعي بالأسرار بين صفّي كشف الجلال ولطف الجمال .

ثم التحلل بقطع أسباب الرغائب والاختيارات ، والمنى والمعارضات . . بكل وجه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ أَحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ﴾

الحصر بأمرين بعدو أو مرض .

والإشارة فيه إن استولى عدو النفس فلم يجد بداً من الإناخة بعقوة الرخص وتأويلات العلم فعند ذلك تتحلل بموجب العذر والاضطرار إذ لا مزاحمة مع الحكم . « والهدْيِ » الذي يهدى به عند التحلل بالعذر ، والخروج عن المعلوم ، وتسليمه للفقراء ، وانتظار أن يزول الحصر فيستأنف الأمر . وإن مرضت الواردات وسقيمت القصود وآل الأمر إلى التكليف فليجتهد ألا ينصرف كما أنه في الحج الظاهر يجتهد ألا ينصرف لكل مرض أو إن احتاج إلى اللبس والحلق وغير ذلك — بشرط الفدية .

ثم إن عجز ، أشرط أن محله حيث حسبه فكذلك يقوم ويقعد في أوصاف القصد وأحكام الإرادة ، فإن رجع — والعباد بالله — لم يُقَابَلْ إِلَّا بِالرَّدِّ وَالصَّدِّ ، وقيل :

فلا عن قَلِيٍّ كَانَ التَّقَرُّبُ بَيْنَنَا وَلَكِنَّهُ دَهْرٌ يُشِيتُ وَيَجْمَعُ

وقال الآخر :

ولستُ — وَإِنْ أَحْبَبْتُ مَنْ يَسْكُنُ الْفَضَا بِأَوْلِّ رَاجٍ حَاجَةٌ لَا يَنَالُهَا

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ

مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ

أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدِيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ

أَوْ نُسُكٍ ﴾ .

(١) وردت ( عن ) في س ، والأسامى والصفات مقصود بها أسماء الله الحسن وصفاته .

(٢) ترجيح أنها في الأصل ( مشاهد ) جمع مشهد لتناظر ( مشاهد ) الحج .

يبدل ما أمكنه ، ويخرج عن جميع ما يملكه ، وعليه آثار الحسرة ، واستشعار  
أحزان الحجبة .

« فمن كان منكم مريضاً . . . الحج : الإشارة منه أن يتبهل ويجتهد بالطواف على الأولياء ،  
والخدمة للفقراء ، والتقرب بما أمكنه من وجود الاحتيايل والدعاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ  
إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ،  
فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ  
وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ، تِلْكَ عَشْرَةٌ  
كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي  
لِلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

فإذا تجلت أقمار القصود عن كشوف التعرز ، وانجملت غيابة الحجبة عن شمس الوصلة  
وأشرق نور الإقبال في تضاعيف أيام الوقفة ، فليستأنف للوصلة وقتاً ، وليفرش للقربة بساطاً ،  
وليجدد للقيام بحق السرور نشاطاً ، وليقل : حَيَّ عَلَى الْبَهْجَةِ ! فقد مضت أيام المحنة .

وَلِيُكْمِلِ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ ، وَلِيَسْتَدِيمَ الْقِيَامَ بِأَحْكَامِ الصَّحْبَةِ وَالْخِدْمَةِ .

« واعلموا أن الله شديد العقاب » بالحجاب لمن لم يره أهلة الوصلة والاقتراب .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴾ .

كما أن الحج بالنفوس أشهر معلومات لا ينعقد الإحرام به إلا فيها ، ولا يجوز فعل  
الحج في جميع السنة إلا في وقت مخصوص ، من فاته ذلك الوقت فاته الحج — فكذلك حج  
القلوب له أوقات معلومة لا يصح إلا فيها ، وهي أيام الشباب ؛ فمن لم تكن له إرادة في حال  
شبابه فليست له وصلة في حال مشيبه ، وكذلك من فاته وقت قصده وحال إرادته فلا يصلح  
إلا للعبادة التي آخرها الجنة ، فأما الإرادة التي آخرها الوصلة . . فلا .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ

وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ .



كذلك الإشارة لمن سلك طريق الإرادة ألا يُعرج على شيء في الطريق ، ولا يمزج إرادته بشيء . فمن نازعه أو عارضه أو زاحمه — سلم الكل للكل ، فلا لأجل الدنيا مع أحدٍ يخاصم ، ولا لشيء من حظوظ النفس والجاه مع أحد يزاحم ، قال تعالى : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ ﴾ .  
تكتفى بعلمه وحكمه عن شهود خلقه وحكم خلقه وعلم خلقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وتزودوا فإن خيرَ آ زاد التقوى  
واقفون يا أولى الألباب ﴾ .

تقوى العامة مجانبة الزلات ، وتقوى الخواص مجانبة الأغيار بالسرائر .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا  
فضلاً من ربكم ﴾ .

الإشارة فيه أن ما تبتغي من فضل الله مما يُعينك على قضاء حقه ، ويكون فيه نصيب للمسلمين أو قوة للدين — فهو محمود . وما تطلبه لاستيفاء حظك أو لما فيه نصيب لنفسك — فهو معلول .

قوله جل ذكره : ﴿ فإذا أفضتُم من عرفات فاذكروا  
الله عندَ المشعر الحرام واذكروه  
كما هداكم وإن كنتم من قبله  
لمن الضالين ﴾ .

الإشارة فيه إذا وقفت حتى قمت بحق طلبه فاذكر فضله معك ؛ فلولا أنه أرادك لما أردته ، ولولا أنه اختارك لما آثرت رضاه .

قوله جل ذكره : ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس  
واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴾

الإشارة فيه ألا تعلم نفسك بما تمتاز عن أشكالك في الظاهر ؛ لا بلبسة ولا بخرقة ولا بصفة ،

بل تكون كواحد من الناس ، وإذا خطر ببالك أنك فعلت شيئاً ، أو بك أو لك أو معك شيء فاستغفر الله ، وجدّد إيمانك فإنه شريكٌ خفيٌ خامر قلبك .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾

« قضيتُم مناسككم » إشارة إلى القيام بحق العبودية .

« فاذكروا الله كذكركم آباءكم » إشارة إلى القيام بحق المحبة .

قضاء المناسك قيامٌ بالنفس .

« فاذكروا الله كذكركم آباءكم » قيامٌ له بالقلب على استدامة الوقت واستغراق العمر .

ويقال كما أن الأغيار يفتخرون بأبائهم ، ويستبشرون بأسلافهم فليكن افتخاركم بنا

واستبشاركم بنا .

ويقال إن كان لأبائكم عليكم حقٌ التربية فحقتنا عليكم أوجب ، وأفضلنا عليكم أتم .

ويقال إن كان لأسلافكم مآثر ومناقب<sup>(١)</sup> ، فاستحقاقنا لنعوت الجلال فوق ما لأبائكم

من حسن الحال .

ويقال إنك لا تملُّ ذكر أبيك ولا تنساه على غالب أحوالك ، فاستدِّمِ ذِكْرنا ،

ولا تُعْترِضْنا مِلاةً أو سامةً<sup>(٢)</sup> أو نسيان .

ويقال إن طعنَ في نسبِكَ طاعنٌ لم ترضَ فكذلك ما تسمع من أقاويل أهل الضلال

والبدعِ فذُبِّ عَنَّا .

ويقال الأبُ يُذَكَّرُ بالحرمة والحشمة فكذلك اذكرونا بالهيبة مع ذكر لطيف القربة

بحسن التربية .

وقال « كذركم آباءكم » ولم يقل أمهاتكم لأن الأب يُذَكَّرُ احتراماً والأم تُذَكَّرُ شفقةً

عليها ، والله يَرْحَمُ ولا يُرْحَمُ .

(١) وردت ( مناتب ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت ( مسامة ) وهي خطأ في النسخ .

« أو أشد ذكراً » لأن الحق أحق ، ولأنك قد تستوحش كثيراً عن أبيك ، والحق سبحانه مُتَزَهٍ عن أن يخطر ببال من يعرفه أنه بخلاف ما يقتضى الواجب حتى إن كان فرة .  
وقوله « كذركم آباءكم » الأب على ما يستحقه والرب على ما يستحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا <sup>(١)</sup> وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلَقٍ ﴾ .

خطاب لوقاله مخلوق لك كان شاكرًا <sup>(٢)</sup> ، ولو أنه شكامتك كما شكاك إليك لساءت الحالة ، ولكن بفضلله أحلك محل أن يشكو إليك فقال : من الناس من لا يجنج قلبه إلينا ، ويرضى بدوننا عنا ، فلا يبصر غير نفسه وحظه ، ولا يمكن إيمان له بربه وحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴾ .

إنما أراد بها حسنة تنتظم بوجودها جميع الحسنات ، والحسنة التي بها تحصل جميع الحسنات في الدنيا — حفظ الإيمان عليهم في المآل ؛ فإن من خرج من الدنيا مؤمناً لا يخلد في النار ، وبفوات هذا لا يحصل شيء . والحسنة التي تنتظم بها حسنات الآخرة — المغفرة ، فإذا غفر فبعدها ليس إلا كل خير .

ويقال الحسنة في الدنيا العزوف عنها ، والحسنة في الآخرة الصون عن مساكنتها . والوقاية من النار ونيران الفرقه إذ اللام في قوله « النار » لام جنس فتحصل الاستعاذة عن نيران الحرقة ونيران الفرقه جميعاً .

ويقال الحسنة في الدنيا شهود بالأسرار وفي الآخرة رؤية بالأبصار .

ويقال حسنة الدنيا ألا يُغنيك عنك وحسنة الآخرة ألا يردك إليك .

(١) التبس على الناسخ نقل هذه الآية بالآية التي تليها فوضع هنا ( حسنة ) وهي زائدة .

(٢) ترجح أنها ( شاكرًا ) في الأصل .

ويقال حسنة الدنيا توفيق الخدمة وحسنة الآخرة تحقيق الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك لهم نصيب مما كسبوا ﴾ .  
إن كان خيراً فخير وإن كان غيراً فغير . « والله سريع الحساب » للعوام في الفرصة ،  
واللخواص في كل نفس .

ويقال ذكر فريقين : منهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا ، والثاني يقول في الدنيا والعقبى ،  
وثالث لم يذكرهم وهم الراضون بقضائه ، المستسلمون لأمره ، الساكنون عن كل دعاء واقتضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا الله في أيام معدوداتٍ  
فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ،  
وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ،  
وَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ  
تُحْشَرُونَ ﴾ .

هذه صفة أواخر النسك ، وهو الرمي في أيام مني لما قدموا بأركان الحج خفف عنهم  
بأن حيرهم في المقام والإفاضة والتعجيل في التفريق  
والإشارة منه أن من خدت نفسه ، وحَيَّ قلبه ، وامتداح بحقائق الشهود ( سره ) (١)  
— فإن سقط عنه شيء من فروع الأوراد ففيها هوله مستديم من آداب الحضور عوض  
عن الذي يفوت .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله  
في الحياة الدنيا ويشهد الله على  
ما في قلبه وهو ألد الخصام ﴾ .

أخبر أن قوماً أعرض الحق سبحانه وتعالى عن قلوبهم فأعطاهم في الظاهر بسطةً في اللسان  
ولكن ربط على قلوبهم أسباب الحرمان ؛ فهم في غطاء جهلهم ، ليس وراءهم معنى ، ولا على  
قولهم اعتماد ، ولا على إيمانهم اتكال ، ولا بهم ثقة بوجه .

(١) نعلم من مذهب القشيري أن حقائق الشهود متصلة بالسر ، وما دام قد ذكر النفس والقلب فقد  
وجدنا من الضروري للتوضيح ذكر ( سره ) حيث نرجح أنها سقطت من النسخ .

والإشارة إلى أهل الظاهر الذين لم تساعدهم أنوار البصيرة فهم مربوطون بأحكام الظاهر ؛  
لا لهم بهذا الحديث إيمان ، ولا بهذه الجملة استبصار ، فالواجب صون الأسرار عنهم فإنهم  
لا يقابلون هذا الحديث إلا بالإنكار<sup>(١)</sup> ، وإن أهل الوداعة<sup>(٢)</sup> من العوام الذين في قلوبهم  
تعظيم لهذه الطريقة ، ولهم إيمان على الجملة بهذا الحديث لأقرب إلى هذه الطريقة من كثير  
من عدد نفسه من الخواص وهو بمنزل عن الإيمان بهذا الأمر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ  
فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ  
لَا يَحِبُّ الْفُسَادَ ﴾ .

الإشارة لمن سعيه مقصور على استجلاب حظوظه ، فهو لا يبالي بما ينحل من عرى  
الدين ، وبهي من أسباب الإسلام ، بعدما تشتد حبال دنياهم ، وتتنظم أسباب مناهم ، من حرام  
جمعوه ، وحطام حصاؤه . فإذا تخلوا لوساوسهم وقصودهم الردية سعوا بالفساد بأحكام أسباب  
الدنيا ، واستعملهم من يستعينون بهم في تمشية أمورهم من القوم الذين نزع الله البصيرة  
من قلوبهم .

« والله لا يحب الفساد » : ما كان فيه خراب الأمور الدينية ونظام الأحوال الدنيوية  
فهو الفساد الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ  
الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ  
وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾ .

هؤلاء أقوام استولى عليهم التكبر ، وزال عنهم خضوع الإنصاف ؛ فشمت آنافهم  
عن قبول الحق فإذا أمرته بمعروف قال : ألمثل يقال هذا ١٩

(١) هنا نلاحظ أن القشيري يرى عدم البوح بأسرار الطريقة وأن الكتمان خير - وهذا موقف هام  
في مسألة على جانب عظيم من الخطورة .

(٢) وردت ( الوداعة ) ورجح أنها الوداعة لأنها أقرب إلى السياق .

وأنا كذا وكذا ! ثم يكبر عليك ( . . . )<sup>(١)</sup> فيقول : وأنت أولى بأن تؤمر بالمعروف وتُنهى عن المنكر فإن من حالك وقصتك كذا وكذا .

أو لو ساعده التوفيق وأدركته الرحمة ، وتقلد المنة بمن هداه إلى رؤية خطئه ، ونبهه على سوءه<sup>(٢)</sup> وصفه ، لم يطوّر على نصيحة جنبيه وتبقى في القلب - إلى سنين - آثارها .

قال تعالى « فحسبه جهنم » يعني ما هو فيه في الحال من الوحشة وظلمات النفس وضيق الاختيار حتى لا يسعى في شيء غير مراده ، فيقع في كل لحظة غير مرة في العقوبة والمحنة ، ثم إنه منقول من هذا الزنداب إلى العذاب الأكبر ، قال الله تعالى : « ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر » .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاتِ الله والله رءوف بالعباد ﴾ .

أولئك الذين أدركتهم خصائص الرحمة ، ونعتهم سوابق القسمة ، فأثروا رضاء الحق على أنفسهم ، واستسلموا بالكليّة لمولاهم ، والله رءوف بالعباد : ولرافته بهم وصلوا إلى هذه الأحوال ، لا بهذه الأحوال استوجبوا رافته .

قوله جل ذكره : ﴿ يأبى الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ .

كلّف المؤمن بأن يسالم كل أحدٍ إلا نفسه فإنها لا تتحرك إلا بمخالفة سيده ، فإن من سالم نفسه قتر عن مجاهداته ، وذلك سبب انقطاع كل قاصد ، وموجب فترة كل مرید . و « خطوات الشيطان » ما يوسوس إليك من عجزك عن القيام باستيفاء أحكام المعاملة ، وترك نزعات لا عبرة بها ، ولا ينبغي أن يلتفت إليها ، بل كما قال الله تعالى : « فإذا خفت عليه فألقيه في اليم » ثم أبصر ما الذي فعل به حين ألقته ، وكيف دده إليها بعدما نجاه .

(١) مثلية .

(٢) وردت ( سواء ) وهي خطأ في النسخ .



قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ زَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ

البيات فاعلموا أن الله عزيز حكيم ﴾

الزَّلَّةُ الواحدةُ بعد كشف البرهان أقبحُ من كثيرٍ منها قبل ذلك ، ومن عُرِفَ في الحياة لا يُعْتَمَدُ عليه في الأمانة . وعجزة الأَكابر<sup>(١)</sup> إذا حَلَّتْ بِهَا استتصالح بالكلية .

قوله جل ذكره : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ

فِي ظُلْمٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾ .

استبطناً القومُ قيامَ الساعةِ فأخبروا عن شدة الأمر إذا قامت الساعة بتفصيل ما ذكر .

وتلك أفعال في معنى الأحوال ، يظهرها الله سبحانه بما يزيل عنهم الإشكال في علو شأنه سبحانه وتعالى ، ونفاذ قدرته فيما يريد . « وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور » أي انتهت ستر الغيب عن صريح التقدير السابق . ولقد استغنت قلوب للوحدين لما فيها من أنوار البصائر عن طلب التأويل لهذه الآية وأمثالها إذ الحق سبحانه مُتَزَّهٌ عن كل انتقال وزوال ، واختصاص بمكان أو زمان ، تقديس عن كل حركة وإتيان<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ سَلِ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ

آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ

بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾

فائدة السؤال ليقرر عليهم بالسؤال المحجة ، لا ليقرّر للرسول صلى الله عليه وسلم بسؤالهم ما أشكل عليهم من واضح المحجة .

« ومن يبدل نعمة الله من بعدما جاءته فإن الله شديد العقاب » بزوال تلك النعمة . وعند ذلك يعرفون قدرها ، ثم يندبونها ولا يصلون إليها قط ، قال قائلهم :

ستهجرني وتتركني فتطلبني فلا تجد

(١) عجزة الأَكابر المقصود بها هنا زلات الأَكابر ، وعقوبتها اشد ، وقد استدل القشيري على ذلك في موضع سابق بأن من ترتكب فاحشة من أمهات المسلمين يضاعف لها العذاب ضعفين .

(٢) إشارة إلى ما في الآية الكريمة ( يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ ) .

قوله جل ذكره : ﴿ زُيِّنَ لِلذِّينِ كُفْرًا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ  
اتَّقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَاللَّهُ يَرْزُقُ  
مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ .

مكروا<sup>(١)</sup> فلم يشعروا ، وحملهم اشتداد الظلمة على بصائرهم على الوقعة في أولياته سبحانه ،  
والسخرية منهم ، وحين تقشعت غواية الجهل عن قلوبهم (.....) <sup>(٢)</sup> علموا من الخاسر  
منهم من الذي كان في ضلال بعيد .

قوله جل ذكره ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ  
النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ  
مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ  
النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ، وَمَا اخْتَلَفَ  
فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ  
الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ  
آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ  
بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى  
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

يعنى الغيبة عن الحق جمعهم ، فلما أتتهم الرسل تبايتوا على حسب ما رزقوا من أنوار  
البصيرة وحرِّموها . ويقال كانوا على ما سبق لهم من الاختيار القديم ، وبمجيء الرسل تهود قوم  
وتنصر قوم ، ثم في العاقبة يردُّ كل واحد إلى ما سبق له من التقدير ، وإن الناس اجتمعوا  
كلهم في علمه سبحانه ثم تفرقتوا في حكمه ، فقوم هدام وقوم أغواهم ، وقوم حجهم وقوم

---

(١) ربما كانت في الأصل ( 'مكروا' ) فلم يشعروا ، فالآية تقول ( زُيِّنَ لِلذِّينِ كُفْرًا ... ) فهم لم يشعروا  
بأن زين الدنيا لهم مكر من الله والله خير الماكرين .  
(٢) زائدة .

جذبهم ، وقوم ربطهم بالخلدان وقوم بسطهم بالإحسان ، فلا من المقبولين أمر مكتسب ، ولا لردّ المرودين سبب ، بل هو حكمٌ بتّ وقضاء جُزم .

« قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ

وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ

قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ

وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ

آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرَ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ

اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿

خلق الله الجنة وحفها بالمصاعب ، وخلق النار وحفها بالشبهوات والرغائب ، فمن احتشم ركوب الأهوال بقي عن إدراك الآمال . ثم إن الحق سبحانه ابتلى الأولين بفنونٍ من مقاساة الشدائد ، وكلُّ من أُخْلِقَ بهم من خلف الأولياء أدخلهم في سلكهم ، وأدرجهم في غمارهم ، فمن ظنَّ غير ذلك فسَرَّابٌ ظنَّه ماءً ، وحكم لم يحصل على ما ظنه تأويلاً . ولقد مضت سنة الله سبحانه مع الأولياء أنهم لا يُنْبِخُونَ بعقوة الظفر إلا بعد إشرافهم على عرصات اليأس ، فحين طال بهم الترقُّبُ صادفهم اللطفُ بغنةٍ وتحقق لهم المبتغى فجأة . قال تعالى « أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ » .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ

مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ

وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ،

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ

بِهِ عَلِيمٌ ﴿

علموا أن العبد غير منفردٍ بالفاعلية أن يفعل ، فإنَّ العبد ليس له فعل شيء إلا بإذن مولاه فتوقفوا في الإنفاق على ما يشير إليه تفصيل الإذن ، لأنَّ العبودية الوقوفُ حينها أوقفك الأمر .

ويقال لم ينفقوا على إشارات الهوى . وإن ما طالعوه تفاصيلُ الأمر وإشارات الشرع والواو في هذه الآية في قوله : « والأقربين واليتامى » تشير إلى نوع من الترتيب ؛ فالأولى بمعرفة والدائك ثم أقاربك ثم على الترتيب الذي قاله .

قوله جل ذكره : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

صعبت على النفوس مباشرة القتال ، فبين أن راحت النفوس مؤجلة لأنها في حكم التأديب ، وبالعكس من هذا راحت القلوب فإنها معجلة إذ هي في وصف التقريب ، فالسعادة في مخالفة النفوس ؛ فمن وافقها حاد عن المحبة المثلئ ، كما أن السعادة في موافقة القلوب فمن خالفها زاغ عن السنة العليا .

وبشرى ضمان الحق باليسر أولى أن تقبل من محذرات هواجس النفوس في حلول العسر وحصول الضرر .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبيرٌ وصدٌّ عن سبيل الله ، وكُفْرٌ به والمسجد الحرام ، وإخراجُ أهله منه أكبرُ عند الله ، والفتنة أكبرُ من القتل ﴾ .

من المعاصي ما يكون أشد من غيره وأصعب في المعنى ، فسوء الأدب على الباب لا يُوجب ما يُوجبُه على البساط ؛ فإذا حصلت الزلة بالنفس فأثرها بالعقوبة المؤجلة وهي الاحتراق ، وإذا زل<sup>(١)</sup> القلب بالعقوبة معجلة وهي بالفراق ، وأثر الغفلة على القلوب أعظم من ضرر الزلة

(١) وردت ( زال ) وهي قطعاً خطأ في النسخ .

على النفوس ، فإن النفس عن الحظ تبقى ، والقلب عن الحق يبقى

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم  
عن دينكم إن استطاعوا ، ومن يرتدّد  
منكم عن دينه فيمّت وهو كافر  
فأولئك حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ  
فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

الإشارة من هذا أن أهل الغفلة إذا راودوك أرادوا صرفك إلى ما هم عليه من الغفلة ،  
فلا يرضون إلا بأن تفسخ عقد إرادتك بما تعود إليه من سابق حالتك ، ومن فسخ مع الله  
عهده مسح قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا  
وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون  
رحمت الله والله غفور رحيم ﴾ .

إن الذين صدقوا في قصدهم ، وأخلصوا في عهدهم ، ولم يرتدوا في الإرادة على أعقابهم ،  
أولئك الذين عاشوا في رَوْحِ الرِّجَاءِ إلى أن يصلوا إلى كمال البقاء ودار اللقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما  
إثمٌ كبيرٌ ومنافع للناس وإثمهما  
أكبر من نفعهما ﴾ .

الخمر ما خامر العقل ، وكما أن الخمر حرام بعينها فالسكر حرام بقوله صلى الله عليه وسلم :  
« حرّمت الخمر بعينها ، والسكر من كل شراب » ، فمن سكر من شراب الغفلة استحق  
ما يستحق شراب الخمر من حيث الإشارات ، فكما أن السكران ممنوع من الصلاة فصاحب  
السكر بالغفلة محبوب عن المواصلة وأوضح شواهد الوجود ، فمن لم يصدق فليجرب .





إلى النار والله يدعو إلى الجنة  
والمغفرة بإذنه ، وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ  
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٧٨﴾ .

صلة حبل الدين والتمسك بعصمة المسلمين أتم من الرضا بأن تنتهي إلى أحد يسلك  
إلى الكفر ، ولئن كانت رخصة الشريعة حاصلة في فعله فأشارة الحقيقة مانعة من حيث التبرئة  
عن اختياره ، هذا في الكتائيات اللاتي يجوز مواصلتهم ، فأما أهل الشرك فحرام مواصلتهم  
قطعا ، وأوجه مباينتهم في هذا الباب حُكْمُ جَزْمٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَيْمُونِ أَلَيْسَ بِهِ جُنْحٌ ﴾  
فَاعْتَرِزُوا النِّسَاءَ فِي الْمَيْمُونِ  
وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا  
طَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴿١٧٩﴾

ليس كل ما يكون موجب الاستحياء والنفور مما هو باختيار العبد ، فقد يكون من  
النقائص ما ليس للعبد فيه كسب ، وهو ابتداء حكم الحق ، فمن ذلك ما كتب الله على بنات آدم  
من تلك الحالة ، ثم أمرن باعتزال المصلى في أوان تلك الحالة ، فالصلى مناجاة ربه ، فنحن  
عن محل المناجاة حكما من الله لا جرما لمن . وفي هذا إشارة فيقال : إلهن - وإن منعن عن  
الصلاة التي هي حضور بالبدن فلم يحجب عن استدامة الذكر بالقلب واللسان ، وذلك تعرض  
بساط القرب ، قال صلى الله عليه وسلم مخبرا عنه تعالى : « أنا جليس من ذكرني » .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَتَذَكَّرُ ﴾  
الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿١٨٠﴾ .

يقال يجب التوايين من الذنوب ، والمتطهرين من العيوب .

ويقال التوايين من الزلة ، والمتطهرين من التوهم أن نجاتهم بالتوبة .

ويقال التوايين من ارتكاب المحظورات ، والمتطهرين من المساكنات والملاحظات .

ويقال التوايين بماء الاستغفار والمتطهرين بصوب ماء الخجل بنعت الانكسار .

ويقال التوَّابين من الزلة ، والمتطهرين من الغفلة .

ويقال التوَّابين من شهود التوبة ، والمتطهرين من توهم أن شيئاً بالزلة بل الحكم ابتداء من الله تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ نَسَاؤُكُمْ حَرِّثُ لَكُمْ فَاَتُوا حَرْثَكُمْ  
أَنِّي شَتَمْتُ وَقَدَّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا  
اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ وَبَشِّرِ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

لما كانت النفوس بوصف الغيبة عن الحقيقة أباح لها السكون إلى أشكالها إذا كان على وصف الإذن ، فلما كانت القلوب في محل الحضور حرم عليها المساكنة إلى جميع الأغيار والمخلوقات .

﴿ وَقَدَّمُوا لِأَنفُسِكُمْ ﴾ من الأعمال الصالحة ما ينفعكم يوم إفلاسكم ، لذلك قال :

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ ﴾ فانظروا لأنفسكم بتقديم ما يسركم وجدانه عند ربكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ  
أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِحُوا بَيْنَ  
النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

نزُّهُوا ذِكْرَ رَبِّكُمْ عَنْ ابْتِدَالِهِ بِأَيِّ حِفْظٍ مِنَ الْحِفْظِ .

ويقال لا تجعلوا ذكر الله شراً كما يُصْطَادُ بِهِ حَطَامُ الدُّنْيَا .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ  
وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

ما جرت به اللسان على مقتضى السهو فليس له كثير خطرٍ في الخير والشر ، ولكن ما انطوت عليه الضمائر ، واحتوت عليه السرائر ، من قصود صحيحة ، وعزائم قوية فذلك الذي يؤخذ به إن كان خيراً فجزاءه جميل ، وإن كان شراً فعناؤه طويل .

قوله جل ذكره : ﴿لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ  
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾

إذا كان حق صحبة الأشكال محفوظاً عليك — حتى لو أخللت به — وأخذك بحكمه :  
فحقُّ الحقِّ أحقُّ بأنْ تجب مراعاته . « فإن فاءوا » أى رجعوا إلى إحياء ما أماتوا ، واستدراك  
ما ضيعوا « فإن الله غفور رحيم » فلما تقاصر لسان الزوجة — لكونها أسيراً فى يد الزوج —  
تولَّى الله — سبحانه — الأمرَ بمراعاة حقها فأمر الزوج بالرجوع إليها أو تسريحها .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ  
سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

إن ملَّ حق صحبتها ، وأكَّد العزم على مفارقتها فإن الله مطلع على حاله وسره ، فإن بدا  
له بادٍ من ندم فلا يلبس بأركان الطلاق فإن الله سبحانه عليم أنه طلقها .  
ولما كان الفراق شديداً عزَّى المرأة بأن قال إنه « سميع » أى سمعنا موحش تلك القالة ،  
فهذا تعزية لها من الحق سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ  
ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ .

أمرَ المطلقات بالعدَّة احتراماً لصحبة الأزواج ، يعنى إن انقطعت العلاقة بينكما فأقيموا  
على شرط الوفاء لما سلف من الصحبة ، ولا تقيموا غيره مقامه بهذه السرعة ؛ فاصبروا حتى  
يمضى مقدار من المدة . ألا ترى أن غير المدخول بها لم تؤمر بالعدة حيث لم تقم  
بينهما صحبة ؟

ثم قال جل ذكره : ﴿وَلَا يَجْعَلُ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ  
اللهُ فى أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ باللهِ  
والْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ .

يعنى إن انقطع بينكما السبب فلا تقطعوا ما أثبت الله من النسب .

ثم قال جل ذكره : ﴿وَبُؤسَاتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ .

يعنى مَنْ سَبَقَ له الصَّحْبَةُ فهو أَحَقُّ بِالرَّجْعَةِ لما وَقَعَ فى النِّكَاحِ مِنَ الثَّلَاثَةِ  
﴿ فى ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ﴾ .

يعنى أَنْ يَكُونَ القَصْدُ بِالرَّجْعَةِ اسْتِدْرَاكُ مَا حَصَلَ مِنَ الجَفَاءِ لَا تَطْوِيلَ العِدَّةِ عَلَيْهَا بِأَنْ  
يَعْزَمَ عَلَى طَلَاقِهَا بَعْدَمَا أَرَجَعَهَا .

﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِى عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾

يعنى إِنْ كَانَ لَهُ عَلَيْهَا حَقٌّ نَمَا أَنْفَقَ مِنَ المَالِ فَلَهَا حَقُّ الخِدْمَةِ لِمَا سَلَفَ مِنَ الحَالِ .

﴿ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ  
حَكِيمٌ ﴾ .

فى الفِضِيلَةِ ، وَلَهُنَّ مِزِيَّةٌ فى الضَّعْفِ وَعَجْزِ البَشَرِيَّةِ .

قوله جَلَّ ذَكَرَهُ : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ ﴾ .

نَدَبٌ إِلَى تَفْرِيقِ الطَّلَاقِ لثَلَاثَ تَسَارِعٍ إِلَى إِيْتِمَامِ الفِرَاقِ ، وَقِيلَ فى مَعْنَاهُ :

إِنْ تَبَيَّنْتُ أَنَّ عَزْمَكَ قَتْلِي فَدَرِينِي أَضْيِ قَلِيلًا قَلِيلًا

ثم قَالَ جَلَّ ذَكَرَهُ : ﴿ فَاِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ  
بِإِحْسَانٍ ﴾ .

إِمَّا صَحْبَةً جَمِيلَةً أَوْ فُرْقَةً جَمِيلَةً . فَأَمَّا سَوَاءُ العِشْرَةِ وَإِذْهَابُ لَذَّةِ العَيْشِ بِالأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ  
تَغْيِيرُ مَرَضِيٍّ فى الطَّرِيقَةِ ، وَلَا مَحْمُودٍ فى الشَّرِيعَةِ .

قوله جَلَّ ذَكَرَهُ : ﴿ وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا  
بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا ﴾ .

فَإِنْ فى الخَبْرِ « العَائِدُ فى هَبْنِهِ كَالعَائِدِ فى قَيْئِهِ » وَالرَّجُوعُ فِيهَا خَرَجَتْ عَنْهُ خِيسَةٌ .

ثم قَالَ جَلَّ ذَكَرَهُ : ﴿ إِلاَّ أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ  
فَإِنْ خِيفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا فِيهَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ .

يعنى إن أردت المرأة أن تتخلص من زوجها فلا جناح عليها فيما تبذل من مال ، فإن النفس تساوى لصاحبها كل شيء ، والرجل إذا فاتته صحبة المرأة فلو اعتاض عنها شيئاً فلا أقل من ذلك ، حتى إذا فاتته راحة الحال يصل إلى يده شيء من المال .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ

يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

هذه آداب يعلمكمها الله ويسننها لكم ، فحافظوا على حدوده ، وداوموا على معرفة حقوقه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ

حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ﴾

الرجل يشق عليه أن ينكح زوجته غيره فمنعه عن اختيار الفراق بغاية الفراق بُغية المنع<sup>(١)</sup> لما بين أنها لا تحل له إن فارقها إلا بأن تفعل<sup>(٢)</sup> غاية ما يشق عليه وهو الزواج الثانى ليحذر الطلاق ما أمكنه . ثم قال « فَإِنْ طَلَّقَهَا » يعنى الزوج «فلا جناح عليهما أن يتراجعا» يعنى تزوج بالزوج الأول

والإشارة فيه أن امتلاء المحبة على القلب يهون مقاساة كل شديدة ، فلو انطوى الزوجان بعد الفرقة على التحسر على ما فاتهما من الوصلة ، وندما على ذلك غاية الندامة فلا جناح عليهما أن يتراجعا ، والمرأة فى هذه الحالة كأنها ( . . . )<sup>(٣)</sup> من الزوج الأول بمكان الزوج الثانى والزوج كالآنى على نفسه فى احتمال ذلك .

ثم قال جل ذكره ﴿ إِنْ ظَنَنْتَ أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ، وَتِلْكَ

حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾

يعنى لا يعودان بعد ذلك إلى الفراق ثانياً إذا علما حاجة أحدهما إلى صاحبه ، قال قائلهم :

ولقد حلفت لئن لقيتك مرةً ألا أعود إلى فراقك ثانية

(١) وردت ( بغاية المنع ) والأرجح أنها ( مبهمة المنع ) فإن السياق يتطلب ذلك .

(٢) وردت ( يفعل ) والأصوب أن تعود على المرأة لأنها هى التى ستتزوج ثانية وهذا هو ما يشق على الزوج الأول .

(٣) هنا كلمة رسمها هكذا ( الميشور ) وربما كانت ( المبتور ) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتِ النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ ﴾

فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّحُوهُنَّ  
بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا  
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ  
وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَادْكُرُوا  
نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ  
الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا  
اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿

تضمنت الآية الأمر بحسن العشرة ، وترك المغايظة مع الزوجة ، والمحك على وجه اللجاج ؛  
فإما تخلية سبيل من غير جفاء أو قيام بحق الصحبة على شرط الوفاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتِ النِّسَاءَ فَبَلَغْنِ أَجَلَهُنَّ ﴾

فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ  
إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ  
يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ  
وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿

تضمنت الآية نهى الأولياء<sup>(١)</sup> عن مضارتهن ، وترك حية الجاهلية ، والانقياد لحكم الله  
في تزويج النساء إن أردن النكاح من دون استشعار الأنفة والحية .

بل إذا رضيت بكفوي يخطبها فحرام عليكم ظلمها . والتدويب عن أوصاف البشرية بقهر  
النفس أشد مجاهدة وأصدق معاملة لله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ ﴾

كاملين لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْرِئَ الرِّضَاعَةَ ﴿

(١) الأولياء هنا من ولاية الرجل على المرأة وليست من الولاية في باب التصوف .



غاية الرحمة التي يُضرب بها المثلُ رحمةُ الأمهات ؛ فأمرَ الله سبحانه الأمهاتِ بِإِكْمالِ  
الرحمة بِإِرْضَاعِ المولودِ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ، وقَطْعِ الرضاعة عنه قبل الحولين إشارةً إلى أن رحمة  
الله بالعبد أتمُّ من رحمة الأمهات .

ثم قال جل ذكره : ﴿ وَعَلَى المولودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ  
بِالمَعْرُوفِ ﴾ .

يعنى الأب عليه رزقهن وكسوتهن — أى المرضعات — بِالمَعْرُوفِ . لَمَّا يَنْبَغُ عَنْكَ وَجَبَ  
حَقُّهُنَّ عَلَيْكَ ، فَإِنَّ مَنْ لَكَ كُلُّهُ فَعَلَيْكَ كُلُّهُ .

ثم قال جل ذكره : ﴿ لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا ﴾

إِدْخَارُ المِسْتَطَاعِ بِخُلٍّ ، وَالمَوْقُوفُ — عِنْدَ العِجْزِ — عِنْدَ .

ثم قال جل ذكره : ﴿ لَا تُضَارَّ وَالدِّةَ بِوَالِدَيْهَا ﴾ .

فِي الإِرْضَاعِ وَمَا يَجِبُ عَلَيْهِ .

﴿ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَالِدِهِ وَعَلَى الوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ﴾ .

يعنى الوالد<sup>(١)</sup> بولده يعنى فيما يلزم من النفقة والشقة . فكما يجب حق المولود على الوالدين  
يجب حق الوالدين على المولود .

ثم قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا .

وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ

أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ

عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالمَعْرُوفِ ،

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا

تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

يعنى فطاماً قبل الحولين ، فلا جناح بعدما كان القصد الصلاح . اشتملت الآية على تعهد

طريق الصحبة ، وتعليم محاسن الأخلاق فى أحكام العسرة وإن من لا يرُحَمَ لا يرُحَمَ .

وقال صلى الله عليه وسلم لمن ذكر أنه لم يقبَّلْ أولاده : « إِنْ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الرِّحْمَةَ إِلَّا مِنْ

قَلْبِ شَقِيٍّ » .

(١) وردت (الولد) والسباق يقتضى أن تكون (الوالد) بعد أن تحدث عن (الوالدة) .

قوله جل ذكره : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً  
يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر  
وعشراً فإذا بلغن أجلهن فلا جناح  
عليكم فيها فعلن في أنفسهن بالمعروف  
والله بما تعملون خبير﴾

لما كان حق الميت أعظم لأن فراقه لم يكن بالاختيار كانت مدة الوفاء له أطول . وكانت  
عدة الوفاة في ابتداء الإسلام سنة ، ثم رُدت إلى أربعة أشهر وعشرة أيام لتتحق براءة الرحم  
عن ماء الزوج ، ثم إذا انقضت العدة أبيح لها التزوج بزوجةٍ آخر . والميت لا يستديم وفاءه  
إلى آخر العمر أحد كما قيل :

وكما تبلى وجوه في الثرى فكذا يبلى عليهن الحزن

قوله جل ذكره : ﴿ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من  
خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم  
علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن  
لا تواعدوهن سراً إلا أن تقولوا  
قولاً معروفاً﴾

أبيح من ذلك ما كان فيه استجلاب للمودة ، وتأسيس لحال الوصلة . وحرّم منه ما فيه  
ارتكاب المحظورات من إلمام بذنوب أو عدة بجرم<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى  
يبلغ الكتاب أجله ، واعلموا أن الله  
يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا  
أن الله غفور حلِيم﴾

(١) وردت بالحاء والصحيح أن تكون بالجيم .

أى تنقضى عدة الأول فإن حرمة الماضي لا تضيع .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ  
مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً  
وَمَتَّبِعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ ،  
وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ  
حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ ﴾

إن ابتلاء تم بوصيلة<sup>(١)</sup> أشكالكم ثم بدالكم فلا جناح<sup>(٢)</sup> عليكم في اختيار الفرقة  
— إذا أردتم — فإن الذى لا يجوز اختيار فرقته — واحد ؛ فأما صحبة الخلق بعضهم  
مع بعض فليس بواجب ، بل غاية وصفه أنه جائز .

ولما وقع عليهن اسمك فنصف المسمى يجب لهن ، فإن الفراق — كيفما كان — فهو شديد ،  
فجعل ما يستحق من العوض كالمخلف لها عند تجرع كأس الفرقة .

فإن لم يكن مسمى فلا يخلو العقد من متعة ؛ فإن تجرع الفرقة — مجرداً عن الراحة —  
بلاء عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ  
وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ  
مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي  
بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ، وَأَنْ تَعْفُوا  
أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾

ثم ذكر أن العفو أتم وأحسن ، إما من جهة المرأة في النصف المستحق لها ، أو من قبل  
الزوج في النصف العائد إليه .

---

(١) وردت ( بوصيلة ) وربما كانت الباء زائدة وأنها ( بوصلة ) أشكالكم .  
(٢) وردت ( فلاح جرح ) وهي خطأ من الناسخ ، وقد صححتها ( فلا جناح ) طبقاً للآية ، ويحتمل  
أيضاً أنها في الأصل ( فلا مجرم ) .

ثم قال جل ذكره : ﴿ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنْ أَنْعَمَ اللَّهُ بِكُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ .

بما تعملون بصير ﴿ .

يقال من أخذ بالفضل واقتصر على الفرض فمن قريب يخل (١) بالفرض .

ويقال نسيان الفضل يقرب صاحبه من البخل ، وإن من سنة الكرام إذا خفيت عليهم مواضع الكرم أن يشجذوا بصائر الجود لتطالع لطائف الكرم فتتوفر دواعيهم في اقتناء أسباب الفضل .

قوله جل ذكره : ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ﴾ .

وقوموا لله قانتين ﴿ .

المحافظة على الصلاة أن يدخلها بالهية ، ويخرج بالتعظيم ، ويستديم بدوام الشهود بنعت الأدب ، والصلاة الوسطى ( أيهم ذكرها على البيت ) (٢) لتراعى الجميع اعتقاداً منك لكل واحدة أنها هي لتلايق منك تقصير في شيء منها .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾ .

فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ

مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿ .

أي لا تخفوا بما جاني لأوقاتها على الوصف الذي أمكنكم فان ما محسونه (٣) من أعدائكم أنا سلطتهم عليكم ، فاذا خلوتهم بي بقلوبكم قصرت أيديهم عنكم ، وجعلت لكم الظفر عليهم ، ثم إذا زال عنكم الخوف وأمنتم فعودوا إلى استقراركم باستفراغ أوقاتكم في الاعتكاف بحضرتي سرّاً وجهرّاً .

(١) يحتمل أنها (بخل) و (مبخل) ، فاذا عرفنا أن الصوفية عموماً يتشددون في التمسك ويتفوقون فيه على الكافة أمكن القول أن المعنى ممكن أن ينصرف إلى بخل بمعنى أن التشيرى يحذر من أن الاكتفاء بالفرض قد يؤدي إلى البخل به ، وهذا بدوره يؤدي إلى أن يبخل بشأنه وقد وردت بخل وبخل في السياق فيما بعد - والله أعلم .

(٢) وردت هكذا وقد نقلناها من النص دون تعديل وربما كانت ( أيهم ذكرها عن البيت ) .

(٣) يحتمل أن تكون ( مخشونه ) من أعدائكم وكلاماً مقبول ، وإن كنا نؤثر ( تخشونه ) لتناسب

« فَإِنْ خِفْتُمْ » في الآية .

قوله جل ذكره: ﴿والذين يُتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ  
أزواجاً وصيةً لأزواجهم متاعاً إلى  
الحوْلِ غيرِ إخراجٍ فإن خَرَجْنَ  
فلا جناحَ عليكم فيما فَعَلْنَ في أَنفُسِهِنَّ  
مِنَ المعروفِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ .

كانت عِدَّةُ الوفاةِ في ابتداء الإسلام سَنَةً مستديمة كقول العرب وفعلهم ذلك حيث  
يقول قائلهم :

إلى الحول ثم اسم السلام عليكم ومن لبَّك حولاً كاملاً فقد اعتذر  
ثم نُسِحَ ذلك إلى أربعة أشهر وعشرة أيام إذ لا بد من انتهاء مدة الحداد ولقد قال قائلهم :  
قال : لو ريت لم أعيش قلت : نافقت فأسكت  
أى حى رأيت ماته وجداً يميت<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره: ﴿والمطلقات متاع بالمعروف حقاً  
على اللتين﴾ .

الإشارة ألا تجمعا عليهن الفراق والحُرمان فيتضاعف عليهن البلاء .

﴿ كذلك بين الله لكم آياته لعلكم  
تعقلون﴾ .

الدلائل ، فتأدبوا بما أشير عليكم ، وتفلحوا بما تعقلون من إشارات حكى .

قوله جل ذكره: ﴿ ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم  
وهم أوف حذر الموت فقال لهم الله  
موتوا ثم أحياهم إن الله لذو فضل على  
الناس ولكن أكثر الناس  
لا يشكرون﴾ .

(١) في الشعر أخطاء كثيرة وقع فيها الناسخ لحاولنا إصلاحها بقدر الممكن ليكون مفهوماً .

لما استبعدوا قدرة الله في الإعادة أراهم في أنفسهم عيانا ، ثم لم ينفع إظهار ذلك لمن لم يشهد بصيرته في التوحيد . ومن قويت بصيرته لم يضره عدم تلك المشاهدات فإنهم تحققوا بما أُخبرُوا ، لياً آمنوا به بالغيب .

قوله جل ذكره : ﴿ وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله

سميع عليم ﴾ .

يعنى إن مسكم ألم فتصاعد<sup>(١)</sup> منكم أنين فاعلموا أن الله سميع لا ينفك ، عليم بأحوالكم ، بصير بأموركم . والآية توجب تسهيل ما يقاسونه من الألم ، وقالوا :

إذا ما تمنى الناس رוחا وراحةً تمنيت أن أشكو إليك فتسمع

قوله جل ذكره : ﴿ من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً

فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ﴾ .

تسمى القرض قرضاً لأنه يقطع<sup>(٢)</sup> من ماله شيئاً ليعطيه للمقرض ، والمتصدق لما يقطع الصدقة من ماله سميت صدقته قرضاً ، فالقرض القطع ، ولكن هذه التسمية لحفظ قلوب الأحاب حيث خاطبك في باب الصدقة باسم القرض ولفظه .

ويقال دلت الآية على عظم رتبة الغنى حيث سأل منه القرض ، ولكن رتبة الفقير في هذا أعظم لأنه سأل لأجله القرض ، وقد يسأل القرض من<sup>(٣)</sup> كل أحد ولكن لا يسأل لأجل كل أحد . وفي الخبر « مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند أبي شحمة اليهودى على شعير أخذه لقوت عياله<sup>(٤)</sup> أبصر ممن اقترض ولأجل من اقترض !

ويقال القرض الحسن ما لا تتطلع عليه لجزاء ولا تطلب بسببه العوض .

(١) وردت ( فتصاهد ) وواضح أنها خطأ في النسخ .

(٢) أخطأ الناسخ فجاءت ( يقطع ) وقد اخترنا ( يقطع ) لتناسب القرض ... القطع كما سيذكر بعد .

(٣) وردت ( عن ) والصحيح والملائم للسباق أن يقال ( من ) .

(٤) للحديث بقية ( ... ولم يترك ديناراً ولا درهماً ، ولم يقسم له ميراث ولم يوجد له بيت أنث ) البخارى ومسلم والترمذى عن عائشة ( تولى ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين ) ، وعن البيهقى بثلاثين صاعاً من الشعير ، والترمذى والنسائى والبيهقى عن ابن عباس بعشرين صاعاً من طعام أخذه لأهله . وسنده حسن ، ولم يترك ولا درهماً ، مسلم عن عائشة .



ويقال القرض الحسن ألا يعطى على الغفلة ، وإنما يعطى عن شهود .  
ويقال القرض الحسن من العلماء<sup>(١)</sup> إذا كان عند ظهر الغنى ، ومن الأكابر إذا كان بشرط الإيثار يعطى ما لا بد منه .  
ويقال القرض الحسن من العلماء عن مائتين خمسة<sup>(٢)</sup> ، وعلى لسان القوم بذل الكل ، وزيادة الروح على ما يبذل .  
قوله جل ذكره ﴿ وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ .  
يقبض الصدقة من الأغنياء قبض قبوله ، ويبسط عليهم بسط خلفه .  
ويقال يقبض الرزق أى يضيق ، يبسط الرزق أى يوسع ؛ يقبض على الفقراء ليمتحنهم بالصبر ، ويبسط على الأغنياء ليطالبهم بالشكر .  
ويقال يقبض تسلية للفقراء ليطالبهم حتى لا يروا من الأغنياء ، ويبسط لثلاثا يتقلدوا المية من الأغنياء .  
ويقال قال للأغنياء : إذا أنا قبضت الرزق على الفقراء فلا تدرؤهم ، وإذا أنا بسطت عليكم فلا تروا ذلك لفضيلة لكم .  
ويقال قبض القلوب بإعراضه وبسطها بإقباله .  
ويقال القبض لما غلب القلوب من الخوف ، والبسط لما يغلب عليها من الرجاء .  
ويقال القبض لقهره والبسط لبره .  
ويقال القبض لسره والبسط لكشفه .  
ويقال القبض للمريدين والبسط للمُرادين .  
ويقال القبض للمتسابقين<sup>(٣)</sup> والبسط للعارفين .  
ويقال يقبضك عنك ثم يبسطك به ،

(١) يقصد القشيري بالعلماء - على لسان الشريعة ، وبالأكابر - على لسان الحقيقة .  
(٢) يشير بذلك إلى مقدار زكاة المال وهي ربع العشر .  
(٣) ربما كانت « السابقين » إشارة إلى قوله تعالى : « والسابقون السابقون أولئك المقربون » .

ويقال القبض حقه ، والبسط حظك .

ويقال القبض لمن تولى عن الحق ، والبسط لمن تجلّى له الحق .

ويقال يقبض إذا أشهدك فَعَلَّكَ ، ويبسط إذا أشهدك فضله .

ويقال يقبض بذكر العذاب ويبسط بذكر الإيجاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ

بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث

لنا مَلِكًا نقاتل في سبيل الله

قال هل عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ

القتال أَلَّا تقاتلوا ﴾ .

استقبلوا الأمر بالاختيار ، واقترحوا على نبيهم بسؤال الإذن لهم في القتال ، فلما أُجيبوا

إلى ما ضمنوه من أنفسهم ركنوا إلى التكاسل ، وعرجوا في أوطان التجادل والتغافل . ويقال

إنهم أظهروا التصلب والجد في القتال ذباً عن أموالهم ومنازلهم حيث :

﴿ قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله

وقد أُخْرِجْنَا مِنْ ديارنا وأبنائنا

فلما كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تُولُوا

إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ .

فلذلك لم يتم قصدهم لأنه لم يَخْلُصْ — لحق الله — عزهم ، ولو أنهم قالوا وما لنا ألا نقاتل

في سبيل الله لأنه قد أمرنا ، وأوجب علينا ، فإنه سيدنا ومولانا ، ويجب علينا أمره —

لعلهم وُفِّقُوا لِإِتْمَامِ مَا قَصَدُوهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ

طالوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنْتَى يَكُونُ لَهُ

الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ

يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ

عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم  
والله يُؤتي مُلكه من يشاء والله  
واسع عليم ﴿

نسوا حق الاختيار فنظروا إلى الحال بعين الظاهر فاستبعدوا أن يكون طالوت ملكاً  
لأنه (١) كان فقيراً لا مال له ، فبين لهم أن الفضيلة باختيار الحق ، وأنه وإن عديم المال فقد  
زاده الله علماً ففضلكم بعلمه وجسمه ، وقيل أراد أنه محمود خصال النفس ولم يُرد عظيم البنية  
فإن في المثل : « فلان اسم بلا جسم » أي ذكر بلا معنى .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال لهم نبيهم إن آية مُلكه أن

يأتبكم التابوت فيه سَكِينَةٌ من ربكم  
وبقية مما ترك آل موسى وآل  
هارون تحمله الملائكة إن في ذلك  
لآية لكم إن كنتم مؤمنين ﴿

إن الله سبحانه إذا أظهر نوراً أمدّه بتأييد من قبله ، فلما ملك طالوت عليهم أزال الإشكال  
عن صفته بما أظهر من آياته الدالة على صدق قول نبيهم في اختياره ، فردّ عليهم التابوت  
الذي فيه السكينة ، فاتضح لهم آية ملكه ، وأن نبيهم عليه السلام صدّقهم فيما أخبرهم .  
ويقال إن الله تعالى جعل سَكِينَةً لبني إسرائيل في التابوت الذي رَضُوا عن الألواح ،  
وعصا موسى عليه السلام ، وآثار صاحب نبوتهم . وجعل سَكِينَةً هذه الأمة (٢) في قلوبهم ،  
فقال : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين » ثم إن التابوت كان تتداوله أيدي الأعداء  
وغيرهم ؛ فمرة كان يُدفن ومرة كان يُغلب عليه فيُجمل ، ومرة يُرد ومرة ومرة . . .  
وأما قلوب المؤمنين فحال بين أربابها وبينها ، ولم يستودعها ملكاً ولا نبياً ، ولا سماء  
ولا هواء ، ولا مكاناً ولا شخصاً ، وقال صلى الله عليه وسلم :

(١) وردت (كأنه) وهي خطأ في النسخ .

(٢) يقصد أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

« قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » يعني في قبضة الحق سبحانه ،  
وتحت تغليبهِ وتصريفهِ ، والمراد منه « القدرة » ، وشتان بين أمة سكينتهم فيما للأعداء  
عليه تسلطُ وأمةٍ سكينتهم فيما ليس مخلوق عليه سلطان .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ  
إِنَّ اللَّهَ مَبْتَلِكُمْ يُنْهَرُ مِمَّنْ شَرِبَ  
منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه  
مني إلا من اغترف غرفةً بيده ﴾

الإشارة من هذه الآية أن الله سبحانه ابتلى الخلق بصحبة الخلق وبالذنيا والنفس ،  
ومن كانت صحبته مع هذه الأشياء على حدِّ الاضطرار بمقدار القوام ، وما لا بد منه نجا  
وسلِّم<sup>(١)</sup> ، ومن جاوز حد الاضطرار وانبسط في صحبته مع شيء من ذلك من الدنيا والنفس  
وانخلق بموجب الشهادة<sup>(٢)</sup> والاختيار — فليس من الله في شيء إن كان ارتكاب محظور ،  
وليس من هذه الطريقة في شيء إن كان على جهة الفضيلة وماله منه بُدُّ .

ثم قال جل ذكره : ﴿ فشرّبوا منه إلا قليلاً منهم ﴾

كذلك الخواص في كل وقت يقل عددهم ولكن يجل قدرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ  
قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ  
وَجُنُودِهِ ﴾

فنظروا إلى الحال بعين الظاهر فدأخلكم شيء من رعب البشرية ، فربط الله على قلوبهم  
بما ذكرهم من نصرة الحق سبحانه لأولياته إذا شاء .

---

(١) هذه درجة في الاعتدال يقسم بها مذهب القشيري ، يوفق بها بين الشريعة والحقيقة في النظر إلى  
الدنيا والنفس والناس في عرف أرباب القلوب .  
(٢) أي أن يشهد الدنيا والنفس والخلق في شيء من الأشياء والواجب أن يشهد الله في كل شيء ، غير  
أننا لا نستبعد أنها ربما كانت في الأصل ( الشهوة ) أي أنه ليس من الله في شيء من ينظر إلى هذه الأمور  
بشهوة واختيار .

قوله جل ذكره : ﴿ قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من

فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن

الله والله مع الصابرين ﴾

لا بهم ولكن باذن الله ، بمشيئته وعونه ونصرته ، والله مع الصابرين بالنصرة

والتأييد والقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا

أفرغ علينا صبراً ، وثبتت أقدامنا

وانصرنا على القوم الكافرين ﴾

كان أم أمورهم الصبر والوقوف للعدو ، ثم بعده النصره عليهم ، فإن الصبر حق الحق ،

والنصرة نصيبهم ، فقدّموا تحقيق حقه - سبحانه - وتوفيقه لهم ، ثم وجود حظهم من

النصرة ، ثم أشاروا إلى أنهم يطلبون النصره عليهم - لا للانتقام منهم لأجل ما فاتهم من

نصيبهم - ولكن لكونهم كافرين ، أعداء الله .

فقاموا بكل وجهٍ لله بالله ؛ فلذلك نصروا ووجدوا الظفر .

قوله جل ذكره : ﴿ فهزموهم باذن الله وقتل داود

جالوت ، وآتاه الله الملك والحكمة

وعلمه مما يشاء ﴾

هيب الله الأعداء بطالوت لما زاده من البسطة في الجسم ولكن عند القتال جعل الظفر

على يدي داود . وكان كما في القصة ربع القامة غير عظيم الجثة ، مختصر الشخص ، ولم يكن معه

من السلاح إلا مقلاع ، ولكن الظفر كان له لأن نصره الله سبحانه كانت معه .

قوله جل ذكره : ﴿ فهزموهم باذن الله ﴾

فلم يبق منهم أثر ولا عين ، وقتل داود جالوت . وداود بالإضافة إلى جالوت في الضخامة

والجسامة كان بحيث لا تتوهم غلبته إياه ولكن كما قال قائلهم .

استقبلني وسيفه مسلول وقال لي واحدنا معذول (١)

قوله جل ذكره : ﴿ ولولا دفعُ اللهِ الناسَ بعضهم ببعضٍ  
لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ  
عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ .

لو تظاهر الخلق وتوافقوا بأجمعهم لهلك المستضعفون لغلبة الأقوياء ولكن شغل بعضهم  
ببعض ليدفع بشاغلهم شرهم عن قوم .

قوله جل ذكره : ﴿ تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق  
وإنك لمن المرسلين ﴾ .

لم يكن في علمك ولا في وسع احتيالك الوقوف على هذه الغائبات من الكائنات التي  
سلفت ، وإنما وقفت عليها بتعريف من قبل الله سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ،  
منهم من كلم الله ، ورفع بعضهم  
درجات ، وآتيناه عيسى ابن مريم  
البينات ، وآتيناه بروح القدس ﴾

جمعهم الرسالة ولكن تباينوا في خصائص التفضيل ، لكل واحد منهم أنوار ، ولأنوارهم  
مطارج ، فمنهم من هو أعلى نورا ، وأتم من الرقعة وفورا . فلم تكن فضائلهم استحقاقهم على  
أفعالهم وأحوالهم ، بل حكم بالحسنى أدركهم ، وعاقبة بالجميل تداركهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم  
من بعد ما جاءتهم البينات ولكن  
اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر  
ولو شاء الله ما اقتتلوا ، ولكن الله  
يفعل ما يريد ﴾ .

---

(١) ربما كانت ( معذول ) .



ولكنهم مُصَرَّفُونَ بالمشيئة الأزلية ، ومسلوبون من الاختيار الذي عليه المدار  
وبه الاعتبار . والعبودية شُدُّ نطاق الخدمة وشهود سابق القسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ  
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ  
وَلَا شَفَاعَةٌ ، وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

يعنى اغتنموا مساعدة الإمكان فى تقديم الإحسان قبل فتور الجلد واقضاء الأمل .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَى الْقَيُّومُ ﴾ .

« الله » اسم تفرّد به الحق — سبحانه فلا سمي له فيه . قال الله تعالى : « هل تعلم له سمياً »  
أى هل تعرف أحداً غيره تسمى « الله » ؟

من اعتبر فى هذا الاسم الاشتقاق فهو كالتعارض ، فهذا اسم يدل على استحقاق صفات  
الجلال لا على اشتقاق الألفاظ ، فلا يعارض ما لا يعارض فيه من الأقوال .

قوله « لا إله إلا هو » : إخبار عن نفي النظير والشبيه ، بما استوجب من التقديس  
والتنزيه . ومن تحقق هذه القالة لا يرى ذرّة من الإثبات بغيره أو من غيره ؛ فلا يرفع إلى  
غيره حاجته ، ولا يشهد من غيره ذرة ، فَيَصْدُقُ إليه انقطاعه ، ويدم لوجوده انفرادّه ،  
فلا يسمع إلا من الله وبالله ، ولا يشهد إلا بالله ، ولا يُقْبَلُ إلا على الله ، ولا يشتغل إلا بالله ،  
فهو محور عما سوى الله ، فمألّه شكوى ولا دعوى ، ولا يتحرك منه لغيره عرق ، فاذا استوفى  
الحق عبداً لم يبق للحفظ — البتة — مساع .

ثم إن هذه القالة تقتضى التحقق بها ، والفناء عن الموسومات بجملتها ، والتحقق بأنه  
لا سبيل لمخلوق إلى وجود الحق — سبحانه ، فلا وصل ولا فصل ولا قرّب ولا بُعد ،  
فإن ذلك أجمع آفات لا تليق بالقدم .

وقوله « الحى القيوم » : التولى لأمر عباده ، القائم بكل حركة ، و (المحوى) (١) ،  
لكل عين وأثر .

(١) وردت هكذا ويحتمل أن تكون فى الأصل إما (الحى) لتلازم مع (الحى) أو أن تكون  
(الجرى) أى القائم أو (القيوم) على ملكة :

« لا تأخذه سنة ولا نوم » لأنه أحدي لا ترهقه غفلة ، وصمد لا تمسه علة ، وعزيز لا تقاربه قلة ، وجبار لا يعززه عزلة ، وفرد لا تضيه جثة ، ووتر لا تحده جهة ، وقديم لا تلحقه آفة ، وعظيم لا تدركه مسافة .

تَقَدَّسَ مِنْ جِوَاهِرِ جَلَالِهِ ، وَجَلَالُهُ جِوَاهِرُ ، وَسَنَاؤُهُ بِهَائِهِ ، وَبِهَائِهِ سَنَاؤُهُ ، وَأَزَلُهُ أَبَدُهُ ، وَأَبَدُهُ سَرْمَدُهُ ، وَسَرْمَدُهُ قَدَمُهُ ، وَقَدَمُهُ وَجُودُهُ

قوله جل ذكره : ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾

مَلِكًا وَإِبْدَاعًا ، وَخَلْقًا ، اخْتِرَاعًا .

﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾

من ذا الذي يتنفس بنفس ( . م . )<sup>(١)</sup> إلا بإجرائه ، أو يتوسل إليه من دون إذنه وإبدائه . ومن ظن أنه يتوسل إليه باستحقاق أو عمل ، أو تذلل أو أمل ، أو قرينة أو نسب ، أو علة أو سبب — فالظنُّ وطنه والجهل مألفه والغلط غايته والبعد قُصاراه .

قوله جل ذكره : ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ .

لأنه لا يخرج عن علمه معلوم ، ولا يلتبس عليه موجود ولا معدوم .

﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه

إلا بما شاء ﴾ .

يعنى من معلوماته ، أى تقاصرت العلوم عن الإحاطة بمعلوماته إلا بإذنه .

فأى طمع لما فى الإحاطة بذاته وحقه ؟ وأنى تجوز الإحاطة عليه وهو لا يقطعه فى عزه

أمد ، ولا يدركه حد ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ .

خطاب لهم على قدر فهمهم . وإلا فأى خطرٍ للأكران عند صفاته ؟

جلَّ قَدْرُهُ عَنِ التَّعَزُّزِ بِعَرْشٍ أَوْ كُرْسِيٍّ ، وَالتَّجَمُّلِ بِجَنٍّ أَوْ إِنْسِيٍّ .

(١) مشتبهة فى (ص) ويحتمل أن تكون منطوية لزيادتها فهناك شبه علامة على ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يثوده حفظهما وهو العلي العظيم ﴾  
كيف تُتَعَبُ المخلوقاتُ مَنْ خَلَقَ الذرة والسكونِ بِجملته — له سواء ؛ فلا من القليل له  
نَيْسَرٌ ، ولا من الكثير عليه تَعَسَّرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ لا إكراه في الدين ﴾

فإن الحجج لأئمة ، والبراهين ظاهرة واضحة .

﴿ قد تبين الرشد من الغي ﴾

وامتاز الليل بظلامه عن النهار بضياءه ، والحقوق الأزلية معلومة ، والحدود الأولية معلومة  
فهذا بنعت القدم وهذا بوصف العدم .

﴿ فمن يكفر بالطاغوت ﴾

وطاغوت كل واحد ما يشغله عن ربه

﴿ ويؤمن بالله ﴾

والإيمان حياة القلب بالله

﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾

الاستمسك بالعروة الوثقى الوقوف عند الأمر والنهي ، وهو سلوك طريق المصطفى  
صلى الله عليه وسلم وعلى آله .

﴿ لا انفصام لها والله سميع عليم ﴾

فمن تحقق بها سرّاً ، وتعلق بها جهراً فاز في الدارين وسعد في السكونين .

قوله جل ذكره : ﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾

الولي بمعنى المتولى لأمرهم ، والمتفرد بإصلاح شئونهم ، ويصح أن يكون الولي على وزن  
فعليل في معنى للمفعول فالمؤمنون يقولون<sup>(١)</sup> طاعته . وكلاهما حق : فالأول جمع والثاني فرق ،

(١) أخطأ الناسخ فكتبها ( يقولون ) بالقاف ورجح أنها ( يتولون ) بالتاء .

وكلُّ جمعٍ لا يكون مقيداً بفرقٍ وكلُّ فرقٍ لا يكون مؤيداً بجمعٍ فذلك خطأ وصاحبه مبطل<sup>(١)</sup>  
والآية تُخَمَلُ عليهما جميعاً .

﴿ يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾  
يعنى بحكمه الأزلى صانهم عن الظلمات التي هي الضلال والبدع ، لأنهم<sup>(٢)</sup> ما كانوا في الظلمات  
فقط في سابق علمه .

﴿ والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت ﴾

ما استهوهم من دواعي الكفر

﴿ يخرجونهم من النور إلى الظلمات  
أولئك أصحاب النار فيها خالدون ﴾  
باستيلاء الشبهة على قلوبهم ، فيجحدون الربوبية ، أولئك الذين بقوا عن الحق بقاءً أبدياً .  
ويقال يخرجهم من ظلمات تدبيرهم إلى سعة شهود تقديره .  
ويقال يخرجهم من ظلمات ظنونهم أنهم يتوسلون أو يصلون إليه بشيء من  
سكناتهم وحركتهم .  
ويقال يخرجهم من ظلماتهم بأن يرفع عنهم ظلّ أنفسهم ويدخلهم في ظلّ عنايته .  
ويقال يخلصهم عن حسابان النجاة بهم .  
ويقال يحول بينهم وبين الاعتماد على أعمالهم والاستناد إلى أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه  
أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم  
ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي  
وأُميت قال إبراهيم فإن الله يأتي

---

(١) يقصد القشيري من ذلك أن الفرق ضروري وهام ، إذ ينسق للعبد خلاله أن يؤدي ماعليه من  
فرائض ، وهذا ركن أساسي في مذهب القشيري وغيره من الشيوخ الثقات .  
(٢) سقطت (ما) والمعنى يتطلبها .

بالشمس من المشرق آتت بها من  
المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي  
القوم الظالمين \*

عَجَبُ الحق سبحانه لاعدائه عقوبة الفرقة قبل أن يعاقبهم بالحرقة ، وهذه العقوبة أشد  
أثراً في التحقيق — لو كانت لهم عين البصيرة . وإن الحق سبحانه أخبر أن إبراهيم عليه السلام  
انتقل مع العدو اللعين من الحجّة الصحيحة إلى أخرى ، أَوْضَحَ منها — لا لِخَلَلٍ في الحجّة —  
ولكن لِقْصُورٍ في فهم الكافر ، ومَحْكٌ مَنْ سُدَّتْ بَصَائِرُهُ عن التحقيق تَضْيِيعُ الوقت بلا فائدة  
تُجِدِي ، لا بمقدار ما يكون من الحاجة لأمرٍ لا بُدَّ منه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ

عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ : أَتَىٰ بِحَيٍّ هَذِهِ

اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ؟ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ

عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ : كَمْ لَبِثْتَ ؟ قَالَ :

لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ : بَلْ

لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ

وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ

وَلِنَجْمِكَ آيَةٌ لِلنَّاسِ ، وَانظُرْ إِلَىٰ

العِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا

لَحْمًا ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ : أَعْلَمُ أَنَّ

اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \*

لم يكن ذلك سؤال جحد ، ولا قضية جهل ، ولا دلالة شك في القدرة ، فإن هذا الخبر  
عن عزير النسي عليه السلام ، والأنبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم الشك والجهل ، ولكنه  
كان سؤال تعجب ، وأراد بهذه المقالة زيادة اليقين ، فأراه الله ذلك في نفسه ، بأن أماته

ثم أحياء ثم بعث حماره وهو ينظر إليه ، فازداد يقينا على يقين . وسؤالُ اليقين من الله ، والحيلةُ في ردِّ الخواطر المشككةُ ، دَيْدَنُ المتعرفين ، ولذلك ( . . . . )<sup>(١)</sup> الله سبحانه عزيراً في هذه المقالة حتى قدر عليه ما طلب من زيادة اليقين فيه . ثم قال « واعلم أن الله على كل شيء قدير » من الإحياء والإماتة أى ازددت معرفة بذلك ، وأراني من عظيم الآيات ما ازداد به يقيناً ، فإن طعامه وشرابه لم يتغيرا في طول تلك المدة ، وحماره مات بلا عظام . والطعام والشراب بالتغيير أولى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتُمْ أَزَلِمْتُؤْمِنُ قَالَ بَلَى ، وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي . قَالَ فَاخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ، وَاعْلَمُ أَنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

قيل كان في طلب في زيادة اليقين ، فأراد أن يقرن حق اليقين بما كان له حاصلًا من عين اليقين<sup>(٢)</sup> .

وقيل استجلب خطابه بهذه المقالة إلى قوله سبحانه : « أو لم تؤمن قال بلى » كنت أو من ولكنى اشتقتُ إل قولك لي أو لم تؤمن ، فإن بقولك لي « أو لم تؤمن » تطميناً لقلبي . والمحبةُ أبدأً يجتهد في أن يجد خطاب حبيبه على أى وجه أمكنه . .

(١) مشقبة .

(٢) من أقوال القشيري التي تتناثر في كتبه نجد أنه ينظر للمعرفة على أنها ثلاث درجات .

١ — عقلية ونورها البرهان أو علم اليقين .

٢ — قلبية ونورها البيان أو عين اليقين ؛

٣ — كشفية ونورها العرفان أو حق اليقين ،

ويقول : ( علم اليقين كالنجوم يطلع عليها بدر عين اليقين ، ولكن كل الأنوار تنبهد أمام نهم

حق اليقين ) .

اللطائف - التعبير لي التذكير ص ٧٠ - الرسالة ص ٤٣ ؛ ٤٤ والواقع أن القشيري ألزم بهذا

الترتيب التزاماً دقيقاً ولم يتغل عنه في كل ما كتب .



وقيل إنه طلب رؤية الحق سبحانه ولكن بالرمز والإشارة فُنيحَ منها بالإشارة بقوله «واعلم أن الله عزيز حكيم» . وإن موسى — عليه السلام — لما سأل الرؤية جهرًا وقال : «رب أرني أنظر إليك» فرُدَّ بالجهر صريحًا وقيل له «لن تراني» .

وقيل إنما طلب حياة قلبه فأشير إليه بأن ذلك بذبح هذه الطيور ، وفي الطيور الأربعة طاووس ، والإشارة إلى ذبحه تعنى زينة الدنيا ، وزهرتها ، والغراب لحرصه ، والديك لمشيته ، والبط لطلبه لرزقه .

ولما قال إبراهيم عليه السلام : أرني كيف تمحي الموتى ؟ قيل له : وأرني كيف تذيب الحى ؟  
يعنى إسماعيل ، مطالبة بمطالبة . فلما وُفِّى بما طولب به وُفِّى الحق سبحانه بحكم ما طلب .  
وقيل كان تحت ميعاد من الحق — سبحانه — أن يتخذ خليلاً ، وأمانة ذلك إحياء الموتى على يده ، فجرى ما جرى .

ووصل بين<sup>(١)</sup> قصة الخليل صلى الله عليه وسلم فيما أراه وأظهره على يده من إحياء الموتى وبين عزير إذ أراه في نفسه ؛ لأن الخليل يرجح على عزير في السؤال وفي الحال ، فإن إبراهيم — عليه السلام — لم يرُدَّ عليه في شيء ولكنه تَلَطَّفَ في السؤال ، وعزير كلمه كلام من يُشبهه قوله قول المستبعد ، فأراد الحق أن يظهر له أقوى معجزة وأتم دلالة حيث أظهر إحياء الموتى على يده حين التبس على نمرود ما قال إبراهيم — عليه السلام — ربى الذى يحيى ويميت ، فقال «أنا أحيى وأميت» أراد إبراهيم أن يريه الله سبحانه إحياء الموتى ليعلم أنه ليس هو الذى ادعى .

وفي هاتين الآيتين رخصة لمن طلب زيادة اليقين من الله سبحانه وتعالى في حال النظر<sup>(٢)</sup> .

ويقال إن إبراهيم أراد إحياء القلب بنور الوصلة بحكم التمام ، فقيل له : «أو لم تؤمن»  
يعنى أما تذكر حال طلبك إيانا حين كنت تقول لكل شيء رأيت «هذا ربى» فلم تدّر كيف بلغناك إلى هذه الغاية ، فكذلك يوصلك إلى ما سمحت إليه همتك .

(١) جيل من القشيري أن يوضح التماسك والالتصام في السياق القرآني بين قصة وقصة .

(٢) خصوصاً في مرحلة البداية من أجل تصحيح الإيمان .

والإشارة من هذا أن حياة القلب لا تكون إلا بذبح هذه الأشياء يعنى النفس ؛ فمن لم يذبح نفسه بالمجاهدات لم يحي قلبه بالله .

وفيه إشارة أيضاً وهو أنه قال قطع بيدك هذه الطيور ، وفرق أجزاءها ، ثم ادعهن يأتيك سعياً ، فما كان مذبوحاً بيد صاحب الخلة ، مقطعاً مفرقاً بيده — فإذا ناداه استجاب له كل جزء مفرق . . كذلك الذى فرق الحق وشتته فإذا ناداه استجاب :

ولو أن فوقى تربةً ودعوتني لأجبت صوتك ، والعظام رفات

قوله جل ذكره : ﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل

الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل

فى كل سنبل مائة حبة والله يضاعف

لئن يشاء والله واسع عليم ﴾ .

فألخلف لهم الجنة ، والذين ينفقون أرواحهم فى سبيل الله فألخلف عنهم الحق سبحانه ،

وشتان بين خلف من أنفق ماله فوجد مثوبته ، ومن أنفق حاله فوجد قربته ؛ فإنفاق المال

فى سبيله بالصدقة ، وإنفاق الأحوال فى سبيله بملازمة الصدق ، وبنى كل حظ ونصيب ، فترضى

لجريان حكمه عليك من غير تعيب القلب ، قال قائلهم :

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

والإنفاق على ضربين : إنفاق العابدين وإنفاق الواجدين . أما العابدون فإذا أنفقوا

حبة ضاعف لهم سبعين إلى ما ليس فيه حساب ، وأما الواجدون فكما قيل :

فلا حسن نأى به يقبلونه ولا إن أسانا كان عندهم محو

قوله جل ذكره : ﴿ الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله

ثم لا يتبعون ما أنفقوا مناً ولا أذى

لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف

عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

المن شهود ما فعله ، والأذى تذكرك — لمن أحسنت إليه — إحسانك .

ويقال ينفقون ما ينفقون ثم لا يشهدون ألبتة أفعالهم ولا أعمالهم .

ويقال كيف يمنون بشيء تستعذرونه وتستحقونه .

ويقال لا يمنون بفعلهم بل يشهدون المنة لله بتوفيق ذلك عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قولٌ معروفٌ ومغفرةٌ خيرٌ من

صدقةٍ يتبعها أذىً والله غنيٌ حلِيمٌ ﴾

يعنى قولٌ — للفقير المجرد — يرد به من تعرض له بإظهار العذر خير وأتم من صدقة  
المعجب بفعله ، وما يتبع من إزام المنة فيه .

ويقال إقرار منك مع الله بعجزك وجُرْمك ، وغفران الله لك على تلك القالة — خيرٌ  
من صدقةٍ بالمن مشوبة ، وبالأذى مصحوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم

بالمن والأذى كالذى ينفق ماله رِثاءً

الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر

فمَثَلُهُ كمثلِ صفوانٍ عليه ترابٌ

فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون

على شيء مما كسبوا والله لا يهدي

القوم الكافرين ﴾ .

إنما يُحْمَلُ جميلُ المنة من الحق سبحانه ، فأما من الخلق فليس لأحد على غيره منة ، فإنَّ  
تحمل المن من المخلوقين أعظم محنة ، وشهود المنة من الله أعظم نعمة ، قال قائلهم :

ليس إجلالك الكبار بذلٌ إنما الذلُّ أن تُجِلَّ الصغارا

ويقال أفقر الخلق من ظن نفسه مويراً فيبين له إفلاسه ، كذلك أقل الخلق قدراً من  
ظن أنه على شيء فيبدو له من الله ما لم يكن يحسبه .

قوله جل ذكره : ﴿ ومثلُ الذين ينفقون أموالهم ابتغاء  
 مرضاتِ الله وتثبيتاً من أنفسهم  
 كمثلِ جَنَّةٍ بربوةٍ أصابها وابلٌ  
 فآتتُ أكلها ضعفين فإن لم يصبها  
 وابلٌ فطلتُ والله بما تعملون بصير \*  
 أيودُّ أحدكم أن تكون له جَنَّةٌ  
 من نخيلٍ وأعنابٍ تجري من تحتها  
 الأنهارُ له فيها من كل الثمراتِ  
 وأصابه الكِبَرُ وله ذريةٌ ضعفاءُ  
 فأصابها إعصارٌ فيه نارٌ فاحترقت ،  
 كذلك يُبين الله لكم الآياتِ  
 لعلكم تتفكرون ﴾ .

هذه آيات كثيرة ذكرها الله تعالى على جهة ضرب المثل للمخلص والمنافق : لمن أنفق  
 في سبيل الله ، ولمن أنفق ماله في الباطل ؛ فهؤلاء يحصل لهم الشرف والخلف ، وهؤلاء  
 لا يحصل لهم في الحال إلا الرد ، وفي المال<sup>(١)</sup> إلا التلف . وهؤلاء ظلّ سعيهم مشكوراً ،  
 وهؤلاء يدعون ثبورا ويصلون سعيراً هؤلاء تزكو أعمالهم وتنمو أموالهم وتعلو عند الله  
 أحوالهم وتكون الوصلة مآلهم ، وهؤلاء حبيطت أعمالهم وخسرت أحوالهم وختم بالسوء آمالهم  
 ويضعف عليهم وبآلهم .

ويقال مثلُ هؤلاء كالذي أنبت زرعاً فزكا أصله ونما<sup>(٢)</sup> فصله ، وعلا فرعُه وكثر  
 نفعُه . ومثلُ هؤلاء كالذي خسرت صفقته وسرقت بضاعته وضاعت — على كبره<sup>(٣)</sup> —

(١) وردت ( المال ) والصحيح أنها ( المآل ) على عادة القشيري في المقابلة بين ما يحدث في الدنيا  
 وفي الآخرة ؛ بين الحال والمآل .

(٢) وردت ( نماء ) والصحيح أنها فعل ( نما ) ليسجم التركيب الداخلي للأسلوب .

(٣) إشارة إلى ما في الآية : ( وأصابه الكبر ) .

حيلته وتواترت من كل وجهٍ وفي كل وقت محنته . . . هل يستويان مثلاً ؟ وهل يتقاربان شَبَّها ؟

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ، وَلَا تَيَسَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِيُوا فِيهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾

لينظر كل واحدٍ ما الذي ينفقه لأجل نفسه ، وما الذي يخرج به بأمر ربه . والذي يخرج عليك من ديوانك : فما كان لحظك فنفائس ملكك ، وما كان لربك فخصائص مالك الذي لله ( فاللَّيْمَةُ لِقَمَّتِهِ )<sup>(١)</sup> ، والذي لأجلك فأكثرها قيمة وأكملها نعمة .

ثم أبصر كيف يستر عليك بل كيف يقبله منك بل أبصر كيف يعوضك عليه ، بل أبصر كيف يقبله منك ، بل أبصر كيف يمدحك بل أبصر كيف ينسبه إليك ، الكل منه فضلاً لكنه ينسبه إليك فعلاً<sup>(٢)</sup> ، ثم يورثك عليك عطاءه ويسمى العطاء جزاءً ، يوصحك بتوفيقه برّاً ، ثم يملأ العالم منك شكرياً .

قوله جل ذكره : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

يَعِدُ الشَّيْطَانُ الْفَقْرَ لِقَرِهِ ، وَاللَّهُ يَعِدُ الْمَغْفِرَةَ لِكْرَمِهِ .

(١) وردت هكذا ( فلقتته لقمته ) ويحتمل ان تكون كما أثبتنا ، أو أن تكون فالقيمة لقيمتها بدليل ما بعدها .

(٢) تأمل كيف يرى القشيري قيمة العمل الإنساني : إنه على الحقيقة فضل من الله ولكن من الناحية النسبية فعل للانسان . . . وهذه مسألة هامة تنفرع عنها قضايا كلامية كثيرة يختلف فيها عن المعتزلة .

الشیطانُ یعدمُ الفقرَ فیشیرُ علیکمُ بإحرازِ المعلومِ ، ویقالُ یشیرُ علیکمُ — بطاعته — بالحرصِ ؛ ولا فقرَ فوقه .

یعدمُ الفقرَ بالإحالة علی تدبیرکمُ واختیارکمُ .

یعدمُ الفقرَ بنسیانِ ما تعودتُموه من فضله — سبحانه (١) .

ویقالُ یعدمُ الفقرَ بأنه لا یزیدُ شکایتکُ .

ویقالُ یعدمُ الفقرَ بتعلیقِ قلبکُ بما لا محتاجُ إليه .

ویقالُ بالتلیسِ علیکُ رؤیةُ کفایتِهِ .

« ویأمرکمُ بالفحشاءِ » أی الرغبة فی الدنیا ، ویقالُ بالأسبابِ التي تقوی الحرصَ ، ویقالُ بکثرةِ الأملِ ونسیانِ القناعةِ ، ویقالُ بمتابعةِ الشهواتِ ، ویقالُ بإیثارِ الحظوظِ ، ویقالُ بالنظرِ إلى غیرِهِ ، ویقالُ بإخطارِ شیءٍ سواهٍ ببالکُ .

ویقالُ بالانحطاطِ إلى أوطانِ الرُخصِ والتأویلاتِ بعدِ وضوحِ الحقِّ .

ویقالُ بالرجوعِ إلى ما ترکتهُ اللهُ

« واللهُ یعدمُ مغفرةَ منه وفضلاً » : الفضلُ الموعودُ — فی العاجلِ — القناعةُ ، وفی الآجلِ الثوابُ والجنانُ والرؤیةُ والرضوانُ و ( . . . . ) (٢) والغفرانُ .

ویقالُ فی العاجلِ الظفرُ بالنفسِ ، ویقالُ فتحُ بابِ العرفانِ ، ونشرُ بساطِ القربِ ، والتلقى لمکاشفاتِ الأُنسِ .

قوله جل ذکره : \* یؤتی الحکمةَ من یشاءُ وَمَنْ یُؤْتِ

الحکمةَ فقد أوتی خیراً کثیراً

وما یندُّ کُرّاً إلا أولوا الألبابِ \*

(١) أضفنا ( سبحانه ) لیمتنع اللبسُ وهي غیر موجودة فی (س) .

(٢) هنا لفظة مشتبهة أقرب ما تكون إلى ( العفو ) ولكننا آثرنا عدم إثباتها فی النص لعدم التأكد .



الحكمة : يحكم عليكم خاطرُ الحقِّ لاداعى النفس ، ونحكم عليكم قواهر الحق  
لازواجر الشيطان .

ويقال الحكمة صواب الأمور .

ويقال هي ألا تحكم عليك رعونات البشرية .

(ومن لا حكم له على نفسه لا حكم له على غيره) (١) .

ويقال الحكمة موافقة أمر الله تعالى ، والسفة مخالفة أمره .

ويقال الحكمة شهود الحق والسفة شهود الغير

قوله جل ذكره : ﴿ وما أنفقتم من نفقةٍ أو نذرتم من

نذرٍ فإن الله يعلمه وما للظالمين

من أنصارٍ ﴾

قوم توعدّهم بعقوبته ، وآخرون توعدهم بمثوبته .. وآخرون توعدهم بعلمه ، فهؤلاء العوام (٢)

وهؤلاء الخواص . قال تعالى : « واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا » فلا شيء يوجب سقوط

العبد من عين الله كمخالفته لهوذه معه بقلبه ، فليحذر المرید من إزلال (٣) نفسه في ذلك

غاية الحذر .

قوله جل ذكره : ﴿ إن تبدوا الصدقات فنعما هي ،

وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو

خيرٌ لكم ، ، ويكفر عنكم من

سيئاتكم ، والله بما تعملون خبير ﴾

(١) ربما وقع الناسخ في خطأ حين وضع هذه الجملة في هذا المكان ، والأقرب أن تكون بعد كلمة

(زواجر الشيطان) فنحن نعرف من مذهب القشيري أنه يرى أن الشيطان لا يملك أن يفري الخلق

(لأنه لو كان قادراً على ذلك لكان يمسك على الهداية نفسه ، ومن عجز أن يحافظ على نفسه كان في إغراء

غيره أشد عجزاً) قال تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » .

(٢) العوام هنا تنصرف إلى الموعودين بالثوبة والمتوعدين بالعقوبة .

(٣) (إزلال) بالزاي معناها الايقاع في الزلة والتسبب في ارتكابها ، أوضحنها حتى لا تلتبس

(بإذلال) ومع ذلك فيمكن قبول (إذلال) بالذال إذا فهنا أن سقوط العبد من عين الله هو

(ذلة) لنفسه .

إنَّ أَظْهَرَتْ صَحْبَتَكَ مَعْنَا وَأَعْلَنْتَ فَلَقَدْ جَوَّدْتَ وَأَحْسَنْتَ ، وَإِنْ حَفِظْتَ سِرَّنَا عَنْ  
دُخُولِ الْوَسَائِطِ بَيْنَنَا صُنَّتْ شُرُوطُ الْوَنَادِ ، وَشَيَّدَتْ مِنْ بِنَاءِ الْوَصَلَةِ الْعَمَادِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهُ يَهْدِي  
مَنْ يَشَاءُ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ  
فَلَأُنْفِقَهُمْ ، وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ  
وَجْهِ اللَّهِ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ  
يُوفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾

لكَّ المقام المحمود ، والوَاء المعقود ، والرتب الشريفة ، والمنازل العلية ، والسنن للرضية .  
وأنت سيد الأولين والآخرين ، ولا يدانيك أحدٌ — فضلاً عن أن يساميك ، ولكن ليس  
عليك هدام فالهداية من خصائص حقنا ، وليس للأغيار منه شظية . يا محمد : أنت تدعوهم  
ولكن نحن نهدئهم<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ،  
يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْفِفِ ،  
تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهِمِمْ ، لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ  
إِلْحَافًا ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ  
اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾

أخذ عليهم سلطان الحقيقة كل طريقٍ ، فلا هم في الشرق مذهب ، ولا هم في الغرب  
مضرب . كيفما نظروا رأوا سرادقات التوحيد محدقة بهم :

كَأَنَّ فِجَاجَ الْأَرْضِ ضَاقَتْ بِرَحْبِهَا عَلَيْهِمْ فَمَا تَزْدَادُ طَوْلًا وَلَا عَرْضًا

(١) من هذه الفقرة يتضح موقف التصوف الإسلامى الحق في نظرته إلى الرسول صلوات الله عليه  
وليس في الأمر - كما ترى - جوح أو شطط ( قارن ذلك بنظرة ابن عربى وتلاميذه ) .

ولا يسلم لهم نفس مع الخلق ، وأنى بذلك ولا خلق !! وإذا لم يكن فإثبات ما ليس  
شركاً (سقا) (١) في التوحيد .

والفقير الصادق واقف مع الله بالله ، لا إشراف للأجانب عليه ، ولا سبيل لمخلوق إليه  
تنظره عين الأغيار في لبسة سوى ما هو به ، قال تعالى : « يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف » ،  
فأما من كان ذا بصيرة فلا إشكال عليه في شيء من أحوالهم . تعرفهم يا محمد — أنت —  
بسيام ، فليست تلك السياء مما يلوح للبصر ولكنها سياء تدركها البصيرة . لا إشراف عليهم  
إلا بنور الأحديّة .

ويقال « تعرفهم بسيام » : استبشار قلوبهم عند انكسار نفوسهم ، وصياح أسرارهم إلى  
العرش ( نشاطاً عنه ) عند ذبول ظاهرهم عن الانتعاش (٢) .

ويقال تكسر الظاهر عند تكسر الباطن وبالعكس من هذه لا يسألون الناس إلحافاً ،  
فإن جرى منهم من انطلق بدون الإلحاف سؤال — لما يشير إليه دليل الخطاب — فذلك  
صيانة لهم ولسر قصتهم ، لئلا يلاحظهم الخلق بعين السؤال ، وليس على سرهم ذرة من  
الإثبات للأغيار (٣) .

ويقال : « أخصروا في سبيل الله » : وقفوا على حكم الله ، وأخصروا نفوسهم على طاعته  
وقلوبهم على معرفته ، وأرواحهم على محبته ، وأسرارهم على رؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار

سراً وعلانية فلم أجرم عند ربهم

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾

مادام لهم مال لا يفترون ساعة عن إنفاقه ليلاً ونهاراً ، فإذا نفذ المال لا يفترون عن شهوده  
لحظة ليلاً ونهاراً .

(١) مشتبهة وقد أثرنا أن ننقلها كما هي وربما كانت (سقا) أي علة في التوحيد .

(٢) العبارة فيها شيء من غموض نتيجة اشتباه ما بين القوسين ولكن المراد — والله أعلم — أنه بينما  
يبدو ظواهرهم ذابلة بحكم التواضع والانكسار فإن أسرارهم جادة في التسبيح من حول العرش .

(٣) هنا يبدو التشيرى متأثراً بتعاليم أهل الملامة التيسابورية .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ  
إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ  
مِنَ الْمَسِّ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ  
مِثْلُ الرِّبَا ، وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ  
الرِّبَا ، فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ  
فَاتَّهَىٰ فَهُوَ مَاسِئِفٌ ، وَأَمْرُهُ إِلَىٰ اللَّهِ  
وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ  
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْأَمْرِ ، وَرَخَّصَ لِنَفْسِهِ بِمَا يَسْئَلُهُ لَهُ خَاطِرُهُ مِنَ التَّأْوِيلِ فَلَا اسْتِقْلَالَ لَهُمْ  
فِي الْحَالِ وَلَا اتِّعَاشَ فِي الْمَالِ ، خَسِرُوا فِي عَاجِلِهِمْ وَلَمْ يَرْجِعُوا فِي آجِلِهِمْ .

وَمَنْ اتَّبَعَهُ بِزَوَاجِرِ الْوَعْظِ ، وَكَبَّحَ لِحَاوِسِّ الْهَوَىٰ ، وَلَمْ يُطَلِّقْ عَنَانَ الْإِصْرَانِ فَلَهُ الْإِمْهَالُ  
فِي الْحَالِ ، فَإِنَّ عَادَ إِلَىٰ مَذْمُومِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ فَلْيَنْتَظِرْ وَأَوْشَكَ الْاِسْتِصَالَ وَبِجَاهَةِ النَّكَالِ .  
قوله جل ذكره : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ  
وَاللَّهُ لَا يَجِبُ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٌ ﴾ .

مَا كَانَ بِإِذْنِ مَنْه — سَبْحَانَهُ — مِنَ التَّنَصُّفَاتِ فَفَقَرُونَ بِالْخَيْرَاتِ ، وَمَصْحُوبٌ بِالْبَرَكَاتِ .  
وَمَا كَانَ بِمُتَابَعَةِ الْهَوَىٰ يُسَلِّطُ عَلَيْهِ الْمَحْقَ ، وَكَانَتْ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ الْخُسْرَانُ

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرٌ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا يَخَافُ عَلَيْهِمْ وَلَا يُمَارَضُونَ ﴾

إِنَّ الَّذِينَ كَانُوا لَنَا يَكْفِيهِمْ مَا يَجِدُونَ مِنَّا ، لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا  
مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

الاكتفاء بموعود الرب خيرٌ للمسلم من تعليق قلبه بمقصود نفسه .

ومقصودك من تسويات النفس ، وموعودك بما ضمنه الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ

اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ

أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾

إن صاحب الإصرار ليس له عندنا وزن ولا مقدار ، ولا قدرٌ ولا أخطار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ

مَيْسِرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

إذا تقرر عند القاضي إفلاس المحبوس فلا تحل له استدامة حبسه ، وإن ظهرت لدى الحق

حجة المفلس فذلك مرتين بحق خصمه ، ولكنه في إهمال وإنظار . والرب لا يحكم بهذاعليتنا ،

فمع علمه بإعسارنا وعجزنا ، وصدق افتقارنا إليه وانقطاعنا له — يرحمنا .

قوله « إلى ميسرة » : ليس للفقير المفلس وجه يحصل له منه شيء إلا من حيث ما جعل

الله سبحانه من سهم الغارمين ، فأما من جهة الغلات فالغلة تدخل من رقاب الأموال والعقود ..

وأنتى للمفلس به ١٩

وأما الربح في التجارة من تقليب رأس المال والتصرف فيه .. فأنتى للمفلس به ١٩

ما بقي للمفلس إلا قول من قال من الفقهاء ( . . . . . )<sup>(١)</sup> وإن كان ضيقاً ،

فذلك لمن بقيت له منة الحراك أما للمفلس عن قوته — كما هو مفلس عن ماله — ما بقي له وجه

إلا ما يسبب له مولاه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ

ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ

لَا يُظْلَمُونَ ﴾ .

(١) هنا عبارة مطبوسة .

الرجوع على ضربين : بالأبشار والنفوس غداً عند التوفى ، وبالأسرار والقلوب فى كل نفسٍ محاسبة ؛ نقدٌ ووعده ، فنقدُ مطالبته أحقُّ مما سيكون فى القيامة من وعده .

وقال للموام : « واتقوا يوماً » وقال للخواص : « وإياى فاتقون »

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ

بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ

أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ

وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ

رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ

كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ ضَعِيفًا

أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلُكَهُ

فَلْيُمْلِلِ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ، وَاسْتَشْهِدُوا

شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا

رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ

مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ

إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةَ

إِذَا مَا دُعُوا ، وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ

تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ

ذَلِكَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ

وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ

تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُوتَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ،

وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ، وَلَا يُضَارَّ

كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّوْا فَإِنَّهُ

فُسُوقٌ بِكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ



الله ، والله بكل شيء عليم \* وإن  
كنتم على سفرٍ ولم تجدوا كاتباً  
فرهانٍ مقبوضة فإن أمن بعضكم  
بعضاً فليؤد الذي آؤتین أمانته  
وليتق الله ربه ولا تكتبوا  
الشهادة ومن يكتبها فإنه آثم  
قلبه والله بما تعملون عليم .

أمر الله سبحانه الخلق بالقيام بالصدق ، وعلمهم كيفية معاملاتهم فيما بينهم ، والأخذ  
بالاحتياط والاستشهاد لثلاث مجري - بعضهم على بعض - حيفاً ، وذلك من مقتضى رحمته  
سبحانه عليهم ، وموجب رفقته بهم كيلا يتخاصموا . فأمر بتحصين الحقوق بالكتابة  
والإشهاد ، وأمر الشهود بالتحمل ثم بالإقامة .

ومن شرع اليوم ما يقطع الخصومة بينهم فبالحرى أن يجرى ما يرفع في الآخرة آثار  
الخصومة<sup>(١)</sup> بينهم ، وفي الخبر المنقول : تواهبوا فيما بينكم فقد وهبت منكم مالى عليكم ،  
فإن الكريم إذا قدر غفر .

وفما شرع من الدين<sup>(٢)</sup> رفق بأرباب الحاجات ، لأن الحاجة تمس فيحمله الحال على  
الاحتياط ، ويضيق به الصدر عن الاحتمال ، ويمنع حفظ التجميل عن الكدية والسؤال ، فأذن  
له في الاستدانة ليَجْبُرَ أمره في الحال ، وينتظر فضل الله في المال ، وقد وعد على الإذاعة  
الثواب الكثير ، وذلك من لطفه تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ اللهُ ما فى السمواتِ وما فى الأرضِ  
وإن تُبَدُّوا ما فى أنفسكم أو تُخْفَوْه  
يُحاسبكم به اللهُ فيضفر لمن يشاء

(١) وردت (الحكومة) ونظن أنها خطأ في النسخ وأن الأصل (الخصومة) .

(٢) ضبطناها هكذا وذلك هو الملائم للسياق .

ويغيب من يشاء والله على كل شيء  
قدير .

من للمعاني والدعاوى ، ويقال من القصور والرغائب ، وفنون الحوائج والمطالب .  
ويقال ما « تبديه » : العبادة ، « وما تخفيه » : الإرادة .

ويقال ما « تخفيه » : الخطرات و « ماتبديه » : « العبارات » .

ويقال ما « تخفيه » : السكنات والحركات<sup>(١)</sup>

ويقال الإشارة فيه إلى استدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة ، فلا تغفل<sup>(٢)</sup> خطرة  
ولا تحمل وقتك نفساً<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ  
وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ  
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ .

هذه شهادة الحق - سبحانه - لنبية - صلى الله عليه وسلم وعلى آله - بالإيمان ،  
وذلك أتم له من إخباره عن نفسه بشهادته .

ويقال آمَنَ انْخَلَقَ كُلَّهُمْ مِنْ حَيْثُ الْبُرْهَانِ وَآمَنَ الرَّسُولُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -  
مِنْ حَيْثُ الْعِيَانِ .

ويقال آمَنَ انْخَلَقَ بِالْوَسَائِطِ وَآمَنَ مُحَمَّدٌ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِغَيْرِ وَسْطَةٍ .

---

(١) ربما كانت في الأصل « تخفيه » السكنات « وتبديه » الحركات وسقطت تبديه من النسخ .  
(٢) وردت ( تغفل ) وربما صحت على أساس أن تغفل ( بمعنى تجسس ) أو بمعنى استخدام العقل ، وهو  
في هذه الحالة آفة تعترض الفناء الكامل .  
(٣) ضبطناها هكذا لأن الانتباه إلى ( النعفس ) أمانة عدم اكتمال الفناء .

ويقال هذا خطاب الحق معه ليلة المعراج على جهة تعظيم القدر فقال « آمن الرسول » ،  
ولم يقل آمنت ، كما تقول لعظيم الشأن من الناس : قال الشيخ ، وأنت تريد قلت .  
ويقال آمن الرسول والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ولكن شتان بين  
إيمان وإيمان ، الكل آمنوا استدلالاً ، وأنت يا محمد آمنت وصلاً .

قوله جل ذكره ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾

لكمال رحمته بهم وقهم على حد وسعهم ودون ذلك بكثير ، كل ذلك رفق منه وفضل .

﴿ لها ما كسبت ﴾

من الخيرات .

﴿ وعليها ما اكتسبت ﴾

ما تكسبه من التوبة التي تنجى من كسب (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ربنا ولا تحمِلْ علينا إصراً كما حملته

على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحمِلنا

ما لا طاقة لنا به ﴾

كان إذا وقعت حاجة كلموه بلسان الوسطة . قالوا « يا موسى ادع لنا ربك » وهذه  
الامة قال لهم : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم » .

وكانت الامم (السالفة) (٢) إذا أذنبوا احتاجوا إلى مضي مدة لقبول التوبة ، وفي هذه  
الامة قال صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » .

وكانت الامم السالفة منهم من قال اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، وهذه الامة اختصت بإشراق  
أنوار توحيدهم ، وخصائضهم أكثر من أن يأتي عليه الشرح .

(١) قد يبدو للوهلة الأولى ان التشيرى في استخراج إشارته من ( لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت )  
يتجه إيجاباً بخالفنا للتفسير التقليدى ، ولكن الواقع ان إشارة التشيرى مرتبطة بمذهبه في أن الله خلق  
كل شيء حتى أفعال العباد ، فهو خالق التوبة وحين يتقبلها تعود (على) العبد ، انظر مثلاً تفسيره ( ويتوب  
عليكم ) من سورة النساء .. من هذا الكتاب .

(٢) ( السالفة ) موجودة في الهرامش فأنتناتها في موضعها من المتن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاغْفُ عَنَّا ﴾

في الحال

﴿ وَاغْفِر لَنَا ﴾

في المسأل

﴿ وَاَرْحَمْنَا ، أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا

عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾

في جميع الأحوال إذ ليس لنا أحد سواك ، فأنت مولانا فاجعل النصر لنا على ما يشغلنا عنك .

ولما قالوا « ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » خَسَفَ اللهُ ذُنُوبَهُمْ بِدَلِّ خَسْفِ الْمُتَقَدِّمِينَ ، فَأَبْدَلَ ذُنُوبَهُمْ حَسَنَاتٍ بِدَلِّ مَسْخَمِهِمْ ، وَأَمْطَرَ عَلَيْهِمُ الرَّحْمَةَ بِدَلِّ مَا أَمْطَرَ عَلَى الْمُتَقَدِّمِينَ مِنَ الْحِجَارَةِ .

والحمد لله رب العالمين .

## السورة التي بذكر فيها آل عمران

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »

اختلف أهل التحقيق في اسم « الله » هل هو مشتق من معنى أم لا ؟ فكثير منهم قالوا إنه ليس بمشتق من معنى ، وهو له سبحانه على جهة الاختصاص<sup>(١)</sup> ، يجري في وضعه مجرى أسماء الأعلام في صفة غيره ، فاذا قرع بهذا اللفظ أسماء أهل المعرفة لم تذهب فهمهم ولا علومهم إلى معنى غير وجوده سبحانه وحقه . وحق هذه القالة أن تكون مقرونة بشهود القلب فاذا قال بلسانه « الله » أو سمع بأذانه شهد بقلبه « الله » .

وكما لا تدل هذه الكلمة على معنى سوى « الله » لا يكون مشهوداً قائلها إلا « الله » فيقول بلسانه « الله » ، ويعلم بفؤاده « الله » ، ويعرف بقلبه « الله » ، ويجب بروحه « الله » ،

(١) وردت (الاقتصاص) .

ويشهد بسرّه « الله » ، وينمق<sup>(١)</sup> بظاهره بين يدي الله ، ويتحقق بسرّه الله ، ويخلو بأحواله الله وفي الله؛ فلا يكون فيه نصيب لغير الله ، وإذا أشرف على أن يصير محوّاً في الله بالله تداركه الحق سبحانه برحمته فيكاشفه بقوله<sup>(٢)</sup> الرحمن الرحيم استبقاء لمهجتهم أن تنلف ، وإرادة في قلوبهم أن تنق ؛ فالتلف سنة منه سبحانه لثلاثي أُولياؤه بالسكينة .

قوله جل ذكره : ﴿الم \* الله﴾

أشار بقوله ألف إلى قيامه بكفايتك على عموم أحوالك ، فأنت في أسر الغفلة لا تهتدي إلى صلاحك ورشدك ، وهو بحر ما يجبرك ، وكاف بما ينصرك ، فبغير سؤالك — بل بغير علمك بمالك — يكفيك من حيث لا تشعر ، ويعطيك من غير أن تطلب .

والإشارة من اللام إلى لطفه بك في خفي السر حتى أنه لا يظهر عليك محل المنة فيما يبتنك فيه . والإشارة من الميم لمواقفة جريان التقدير بمنعقات الطلبيّة من الأولياء ، فلا يتحرك في العالم شيء ، ولا تظهر ذرة إلا وهو بمحل الرضا منهم حتى أن قائلاً لو قال في قوله : « كل يوم هو في شأن » إن ذلك الشأن تحقيق مراد الأولياء — لم يكن ذلك بعيد .

ويقال تفرّق عن القلوب — باستماع هذه الحروف المقطعة التي هي خلاف عادة الناس في التخاطب — كل معلوم ومرسوم ، ومعتاد وموهوم ، من ضرورة أو حس أو اجتهاد ، حتى إذا خلت القلوب عن الموهومات والمعلومات ، وصنى الأسرار عن المعنادات والمعهودات يرد هذا الاسم وهو قوله : « الله » على قلب مقدّس من كل غدير ، وسير مصفى عن كل كيف ؛ فقال « الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » .

فهو الذي لا يلهو فيشتغل عنك ، ولا يسهو فتبقى عنه ، فهو على عموم أحوالك رقيب سرّك ؛ إن خلوت فهو رقيبك ، وإن توصلت أنت خلق فهو رقيبك<sup>(٣)</sup> ، وفي الجملة — كيفادارت بك الأحوال — فهو حبيبك .

(١) إستخدم القشيري هذا الفعل في موضع مماثل عند قوله ( تذكير ماسلف من الإنعام فتح لباب التلق في اقتضاء أمثاله في المستقبل ) وفي موضع آخر ( فيحمله صدق الإرادة على التلق والتضرع من ٢٤٨ من هذا الجزء .

(٢) وردت ( بقو ) .

(٣) وردت فهو ( قريبك ) والمعنى يحتملها ولكن الانسجام في الأسلوب يتطلب ( رقيبك ) مكررة

قوله جل ذكره : ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ .

وما كنت يا محمد تدري ما الكتاب ، ولا قصة الأحباب ، ولكنها صادفك اختيار أزل  
فألقاك في أمرٍ عجيبٍ شأنه ، جليُّ برهانه ، عزيزٍ محله ومكانه .

﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ .

أى محققاً لموعوده لك في الكتاب على السنة الرسل عليهم السلام .

﴿ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ من قبل

هدى للناس وأنزل الفرقان ﴿ .

أى إنا وإن أنزلنا قبلك كُتُبَنَا على المرسلين فما أخلينا كتاباً من ذِكرِكَ ، قال قائلهم :

وعندي لأحبابنا الغائبين صحائفُ ذِكرِكَ عنوانها

وكما أتمنا بك أنوار الأنبياء زيناً بذكرِكَ جميع ما أنزلنا من الأذكار .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ

شديد ﴾ .

وهو ذلُّ الحجاب ، ولكنهم لا يشعرون .

« والله عزيز » على أوليائه « ذو انتقام » من أعدائه ، عزيز يطلبه كل أحد ، ولكن

لا يجده — كثيراً — أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ

وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .

لا يتنفس عبداً نفساً إلا والله سبحانه وتعالى مُحْصِيهِ (١) ، ولا تحصل في السماء والأرض

ذرة لا وهو سبحانه مُخَدِّثُهُ ومُبْدِيهِ ، ولا يكون أحد بوصف ولا نعت إلا هو متوليه .

هذا على العموم ، فأما على الخصوص : فلا رَفَعَ أحدٌ إليه حاجةً إلا وهو قاضيها ،

ولا رجع أحدٌ إليه في نازلة إلا وهو كافيها .

---

(١) وردت ( محببة ) وهي خطأ من الناسخ .



قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ  
كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ .

هذا فيما لا يزال من حيث الخلق ، وهو الذي قدر أحوالكم في الأزل كيف شاء ،  
وهذا فيما لم يزل من حيث القضاء والقسم .

﴿ لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾

فلا يُعْتَبَرُ حُكْمُهُ بِالنَّقْضِ ، أَوْ يُعَارَضُ تَقْدِيرُهُ بِالْإِهْمَالِ وَالرَّفْضِ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه

آيات محكمات هن أم الكتاب  
وأخر متشابهات فأما الذين  
في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه  
منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ،  
وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون  
في العلم يقولون آمنا به ، كل ثمين  
عند ربنا ، وما يذكر إلا أولوا  
الألباب ﴾

جَنَسَ عَلَيْهِمُ الْخَطَابُ ؛ فَمِنْ ظَاهِرٍ وَاضِحٍ تَنْزِيلُهُ ، وَمِنْ غَامِضٍ مُشْكَلٍ تَأْوِيلُهُ . الْقِسْمُ  
الْأَوَّلُ لِبَسْطِ الشَّرْعِ وَاهْتِدَاءِ أَهْلِ الظَّاهِرِ ، وَالْقِسْمُ الثَّانِي لَصِيَاةِ الْأَسْرَارِ عَنْ إِطْلَاعِ الْأَجَانِبِ  
عَلَيْهَا ، فَسَبِيلُ الْعُلَمَاءِ الرَّسُوخُ فِي طَلْبِ مَعْنَاهُ عَلَى مَا يُوَافِقُ الْأَصُولَ ، فَمَا حَصَلَ عَلَيْهِ لِلْمَوْقُوفِ  
فَمُقَابَلٌ بِالْقَبُولِ ، وَمَا امْتَنَعَ مِنَ التَّأَثُّرِ فِيهِ بِمَعَاوِلِ الْفِكْرِ سَلَّوَهُ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ .

وسبيل أهل الإشارة والفهم إلقاء السمع بحضور القلب ، فاستنح لفهومهم من لأمح  
التعريفات بنوا ( عليه )<sup>(١)</sup> إشارات الكشف .

(١) في ص ( بنوا هلى ) والأصوب ( بنوا عليه ) حتى تتناسك العبارة لأن الإشارة تبنى على التعريف .

إن ( طولبوا )<sup>(١)</sup> باستدامة الستر وطى السُّر تخارصوا عن النطق ، وإن أمرُوا بالإظهار والنشر أطلقوا بيان الحق ، ونطقوا عن تعريفات الغيبة ، فأما الذين أيدوا بأنوار البصائر فستضيئون بشعاع شمس الفهم ، وأما الذين ألبسوا غطاء الريب ، وحرموا لطائف التحقيق ، فتنقسم بهم الأحوال وتترجم بهم الظنون ، ويطيحون في أودية الريب والتليس ، فلا يزدادون إلا جهلاً على جهل ، ونفوراً على شك .

قوله جل ذكره : ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله ﴾

ومن وجد علمه من الله فيكون إيمانهم بلا احتمال جولان خواطر التجويز بل عن صريحات الظهور ، وصافيات اليقين . وأما أصحاب العقول الصاحية ففي صحبة التذكر ، لظهور البراهين و ( . . . )<sup>(٢)</sup> أحكام التحصيل .

قوله جل ذكره : ﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا

وهب لنا من لدنك رحمة إنك

أنت الوهاب ﴾

ما ازدادوا قرباً إلا ازدادوا أدباً ، واللياذ إلى التباعد أقوى أسباب رعاية الأدب<sup>(٣)</sup> .

ويقال حين صدقوا في حسن الاستغاة أميدوا بأنوار الكفاية .

قوله جل ذكره : ﴿ ربنا إنك جامع الناس ليوم

لا ريب فيه إن الله لا يخلف

الميعاد ﴾

اليوم جمع الأحباب على بساط الاقتراب ، وغداً جمع الكافة لمحل الثواب والعقاب ،

(١) في ص ( طالبوا ) والأوفق أن تُبنى للمجهول مثل ( أميروا ) التي بعدها ، لأن فاعليتهم جيلئذ

مفتودة .

(٢) مشبهة .

(٣) ربما يقصد القشيري من هذه العبارة أنهم أبدأ طامعون في الهداية محتاجون - لا لأعمالهم -

بل لفضل الله ، ومهما أسبغ عليهم يشعرون بأنهم ما زالوا بعيدين عن التمام ، وعلى هذا التفسير تنسجم هذه العبارة مع سابقها « ما ازدادوا قرباً إلا ازدادوا أدباً » .

اليوم جمع الأسرار لكشف الجلال والجمال ، وغداً جمع الأبخار لشهود الأحوال ، ومقاساة ما أخبر عنه من تلك الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ  
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً  
وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴾

فلا فداء ينفعهم ، ولا غناء يدفعهم ، ولا مال يُقبلُ منهم ، ولا حجاب يُرفع عنهم ، ولا مقال يسمع فيهم ، بهم يُسعرُ الجحيم ، ولم الطرد الأليم ، والبعد والحميم .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ  
بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾

أصرُّوا في العتوِّ على سننهم ، وأدمنَّا لهم في الانتقام سنننا ، فلا عن الإصرار أفلحوا ، ولا في الميار طمعوا ، ولعمري إنهم هم الذين ندموا ونحسروا على ما قدَّموا — ولكن حينما وجدوا الباب مسدوداً ، والندم عليهم مردوداً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ  
وَيُنْحَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادِ ﴾

أخبرهم أنهم يفوتهم حديث الحق في الآجل<sup>(١)</sup> ، ولا تكون لهم لذة عيش في العاجل ، والذي يلقونه في الآخرة من شدة العقوبة بالحرقة فوق ما يصيبهم في الدنيا من الغيبة عن الله والفرقة<sup>(٢)</sup> ، ولكن سقيمت البصائر فلم يحسوا بأليم العقاب .

---

(١) يشير القشيري بهذا إلى الآية الكريمة « لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم » .  
(٢) أما الخواص فيرون رؤية الله منتهى آمالهم ، وصداء عنهم أشد عليهم من عذاب السعير ، يقول البسطامي : « قه خواص من عباده لو حجبتهم في الجنة عن رؤيته ساعة لاستفاثوا بالخروج من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار »

قوله جل ذكره : ﴿ قد كان لكم آية في فتنة التتافئة  
تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة  
يرونها مثلهم رأى العين والله يؤيد  
بنصره من يشاء إن في ذلك لعبرة  
لأولى الأبصار ﴾

إذا أراد الله إمضاء أمرٍ قلل الكثير في أعين قوم ، وكثر القليل في أعين قوم ،  
وإذا لبس على بصيرة قوم لم ينفعهم نفاذ أبصارهم ، وإذا فتح أسرار آخرين فلا يضرهم  
انسداد بصائرهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء  
والبنين والقناطير للمقنطرة من الذهب  
والفضة والخيل المسومة والأنعام  
والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله  
عنده حسن الحساب ﴾

يذكر بعض الشهوات على ما سواها مما هو في معناها ، وفي الجملة ما يحجبك عن الشهود  
فهو من جعلها . وأصعب العوائق في هذه الطريق الشهوة الخفية . وأداء الطاعات على وجه  
الاستحلاء ممدودٌ عندهم في جملة الشهوة الخفية . ومن المقاطع المشكلة السكون إلى ما يلقاك به  
من فنون تقريبيك ، وكأنه في حال ما يناجيك يناغيك ، فإنه بكل لطيفة يصفك (فيطريك) (٢)  
وتحتها خدعٌ خافية . ومن أدركته السعادة كاشفه بشهود جلاله وجماله (لا) (٣) بإثباته  
في لطيف أحواله وما يخصه به من أفضاله وإقباله .

---

(١) من هنا نفهم أن ترتيب ملكات الاطلاع عند التشيرى هو على هذا النحو : البصر ثم البصيرة ثم السر  
(٢) مستدركة في الهامش فأثبتناها في موضعها .  
(٣) نظن أن (لا) زائدة لأن السعادة التي تدرك العبد لا تتم إلا ( بإثباته في . . ) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَنبِئْكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ  
اتَّقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ  
مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ  
بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾

بَيْنَ فَضِيلَةِ أَهْلِ التَّقْوَى عَلَى أَرْبَابِ الدُّنْيَا ، فَقَالَ : هُوَ لَا . لَمْ تَتَابَعِ لِنِّي وَمُوَافَقَةُ الْهَوَى  
وَأَوْلَتْكَ لَمْ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى ، وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ؛ أَنْزَلَ كُلَّ قَوْمٍ مَنزِلَهُ ، وَأَوْصَلَهُ  
إِلَى مَا لَهُ أَهْلُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا  
ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾

أَيُّ يَنْقَطِعُونَ إِلَيْنَا بِالْكَلِيَّةِ ، وَيَتَضَرَّعُونَ بَيْنَ أَيْدِينَا بِذِكْرِ الْمَحْنِ وَالرِّزْيَةِ ، أَوْلَتْكَ  
يُنَالُونَ مِنَ الْقُرْبَةِ وَالْخُصُوصِيَّةِ ، وَاللَّدْرَجَاتِ الْعُلَى ، وَالْقِسْمِ الْمَرْضِيَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ  
وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴾

الصَّبْرُ حَبْسُ النَّفْسِ ، وَذَلِكَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ :

صَبْرٌ عَلَى مَا أُمِرَ بِهِ الْعَبْدُ ، وَصَبْرٌ عَمَّا نَهِيَ عَنْهُ وَصَبْرٌ هُوَ الْوُقُوفُ تَحْتِ جَرِيَانِ حَكْمِهِ  
عَلَى مَا يَرِيدُ ، إِمَّا فِي فَوَاتِ مَحْبُوبِكَ أَوْ هَجُومِ مَا لَا تَسْتَطِيعُهُ (١) .

فَإِذَا تَرَقَّيْتَ عَنْ هَذِهِ الصِّفَةِ - بِالْأَلَا تَصِيْبُكَ مَشَقَّةٌ أَوْ تَنَالُ رَاحَةً - فَذَلِكَ رِضًا لَا صَبْرًا (٢) .  
وَيُقَالُ الصَّابِرِينَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ ، وَالصَّادِقِينَ ، فِيمَا عَاهَدُوا اللَّهَ .  
و « الْقَانِتِينَ » ، بِنَفْسِهِمْ بِالِاسْتِقَامَةِ فِي مَحَبَّةِ اللَّهِ .

(١) فَوَاتِ الْمَحْبُوبِ صَدُّهُ عَنْكَ وَهَجْرُهُ لَكَ ، وَالْمُحْجُومِ الَّذِي لَا تَسْتَطِيعُهُ هُوَ الَّذِي ( يَرُدُّ عَلَى الْقَلْبِ بِقُوَّةِ  
الْوَقْتِ مِنْ غَيْرِ تَصْنَعِ مِنْكَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَصَرَّفَهُ الْهُوَاجِمُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ فَوْقَ مَا يَفْجُؤُهُ حَالًا وَقُوَّةً ، أَوْلَتْكَ  
سَادَاتِ الْوَقْتِ ) الرِّسَالَةُ ص ٤٤ .  
(٢) لَاحِظِ الْفَرْقَ بَيْنَ الرِّضَا وَالصَّبْرِ .

و « المستغفرين » عن جميع ما فعلوه لرؤية تصيرهم في الله<sup>(١)</sup>

ويقال : « الصابرين » بقلوبهم و « الصادقين » بأرواحهم و « القانتين » بنفوسهم ،  
و « المستغفرين » بألسنتهم .

ويقال « الصابرين » على صدق القصد و « الصادقين » في العهود و « القانتين » بحفظ  
الحدود و « المستغفرين » عن أعمالهم وأحوالهم بمجد استيلاء سلطان التوحيد .

ويقال « الصابرين » الذين صبروا على الطلب ولم يتعلوا بالهرب ولم يحتشموا من التعب ،  
وهجروا كل راحة وطلب . وصبروا على البلوى ، ورفضوا الشكوى ، حتى وصلوا إلى المولى ،  
ولم يقطعهم<sup>(٢)</sup> شيء من الدنيا والعنى .

و « الصادقين » الذين صدقوا في الطلب فقصدوا ، ثم صدقوا حتى وردوا ، ثم صدقوا  
حتى شهدوا ، ثم صدقوا حتى وجدوا ، ثم صدقوا حتى فقدوا . . فترتيبهم قصد ثم ورود  
ثم شهود ثم وجود ثم خمود<sup>(٣)</sup> .

و « القانتين » الذين لازموا الباب ، وداوموا على تجميع الأكتئاب ،  
وتركوا المحاب ، ورفضوا الأصحاب إلى أن تحققوا بالاقتراب .

و « المنفقين » الذين جادوا بنفوسهم من حيث الأعمال ، ( ثم جادوا بميسورهم  
من الأموال )<sup>(٤)</sup> ، ثم جادوا بقلوبهم بصدق الأحوال ، ثم جادوا بترك كل حظ لهم في العاجل  
الآجل ، استهلاكاً عند القرب والوصال بما لقوا من الاصطلام والاستئصال<sup>(٥)</sup> .

و « المستغفرين » عن جميع ذلك إذا رجعوا إلى الصحو عند الاسحار يعني ظهور الإسفار ،  
وهو فجر القلوب لا فجر يظهر في الأقطار .

(١) قارن ذلك بما يحكيه المناوي في ( طبقاته ) وابن الجوزي في ( صفة الصفوة ) عن رابعة أنها كانت  
تردد : ( استغفارنا يحتاج إلى استغفار لعدم الصدق فيه ) .

(٢) قواطع الدنيا معروفة أما قواطع العقبى فهي تعليق العمل المبدول بالاجر ، إما الطمع في المثوبة  
أو الخوف من العقوبة .

(٣) هذا تلخيص دقيق للمعراج الروحي ينبغي أن تتحمل عنده لحسن فهمه واسقيا به .

(٤) مشتركة فيما بين السطور فأثبتناهما في موضعها .

(٥) الاستئصال هو الذي عبر عنه القشيري في رسالته بقوله : ( كأس تصطبهم منهم وتفنيهم وتختطفهم  
ولا تبقيهم ، كأس لا تبقى ولا نذر ، نعوذ بالكلية ، ولانبقى شظية من آثار البشرية ) الرسالة ص ٤٣



قوله جل ذكره : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾

أى عَلَّمَ اللَّهُ وَأَخْبَرَ اللَّهُ وَحَكَّمَ اللَّهُ بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، فهو شهادة الحق للحق بأنه الحق ، وأَوَّلُ مَنْ شَهِدَ بِأَنَّهُ اللَّهُ — اللَّهُ ، فشهد في آزاله بقوله وكلامه وخطابه الأزلى ، وأخبر عن وجوده الأحدى ، وكونه الصمدى ، وعونه القيومى ، وذاته الديمومى ، وجلاله السرمدى ، وجلاله الأبدى . فقال : « شهد الله » ثم في آباده ، « شهد الله » أى بَيَّنَّ اللَّهُ بِمَا نَصَبَ مِنَ الْبَرَاهِينِ ، وأثبت من دلائل اليقين ، وأوضح من الآيات ، وأبدى من البيّنات . فكلُّ جزءٍ من جميع ما خلق وفطر ، ومن كتم العدم أظهر ، وعلى ما شاء من الصفة الذاتية حصل ، من أعيان مستقلة ، وآثار في (ثانى) (١) وجودها مضحكة ، وذوات للملافة قابلة ، وصفات في المَحَالِّ متعاقبة — فهو لوجوده مُفْصِحٌ ، ولربوبيته مُوضِحٌ ، وعلى قِدَمِهِ شاهد ، وللعقول مُخْبِرٌ بأنه واحد ، عزيز ، ماجد ، شهد سبحانه بجلال قدره ، وكال عزه ، حين لا يجد ولا جهود (٢) ولا عرفان لمخلوق ولا عقل ، ولا وفاق ، ولا كفر ، ولا حدثان ، ولا غير ، ولا إلحاد ، ولا شريك ، ولا فهم ولا فكر ، ولا سماء ولا فضاء ، ولا ظلام ولا ضياء ، ولا وصول للمزدوجات (٣) ، ولا فضول باختلاف الآفات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾

لم يؤيد شهادته بوحدانيته بشهادة الملائكة بل أسعدهم وأيدتهم ، حين وفقهم بشهادته وسددهم ، وإلى معرفة وحدانيته أرشدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأُولُوا الْعِلْمِ ﴾

وهم أولياء بنى آدم إذ علموا جلال قدرته ، وعرفوا نعت عزته فأكرمهم حيث قرن شهادته بشهادتهم ، فشهدوا عن شهود وتعيين ، لا عن ظن وتخمين ، إن لم يدركوه — اليوم —

(١) ربما كانت في الأصل في (شان) وجودها ... بتخفيف الهمز .

(٢) ربما كانت في الأصل (جعود) ، ويحتمل أنها (جبود) فيكون المقصود الجهود الإنسانية الكسبية .

(٣) ربما قصد منها كل شيء وضده ، وربما كانت (لدرجات) .

ضرورة وحياً ، لم يعتقدوه ظناً وحدساً ؛ تعرّف إليهم فعرفوه ، وأشهدهم فلذلك شهدوا ، ولو لم يقل لهم إنه من هو لآ عرفوا من هو .

ولكن العلماء يشهدون بصحة عقولهم ، والمؤحّدون يشهدون بعد خلودهم ؛ فهم كما قيل :

مُسْتَهْلِكُونَ بَقَرِ الْحَقِّ قَدْ هَمَدُوا      وَاسْتَنْطَقُوا بَعْدَ افْتِنَائِهِمْ بِتَوْحِيدِ

فالمُجْرِي عليهم ما يبدو منهم — سواهم ، والقائم عنهم بما هم عليه وبه — غيرهم ، ولقد كانوا لكنهم بانوا ، قال قائلهم :

كِتَابِي إِلَيْكُمْ بَعْدَ مَوْتِي بَلِيلَةٌ      وَلَمْ أُدْرِ أَنِّي بَعْدَ مَوْتِي أَكْتُبُ

وأولو العلم على مراتب : فمن علوم نعتة وفاق ورهبانية ، ومن علم وصفه فناء وربانية ، وعالم يعرف أحكام حلاله وحرامه ، وعالم يعلم أخباره وسننه وآثاره ، وعالم يعلم كتابه ويعرف تفسيره وتأويله ، ومحكمه وتنزيله ، وعالم يعلم صفاته ونعوته ويستقوى حججه وتوحيده بحديث يخرج ( . . . ) (١) ، وعالم لاطفه حتى أحضره ثم كاشفه فقهره ، فالاسم باقي ، والعين محو ، والحكم طارق والعبد محق ، قال قائلهم .

بَنُو حَقِّ غَدُوا بِالْحَقِّ صِرْفًا      فَنَعْتَ الْخَلْقِ فِيهِمْ مَسْتَوْرٌ

وليست الإشارة من هذا إلا إلى فناهم عن إحساسهم ، وعند علمهم بأنفسهم ، فأما أعمالهم (٢) أعيانهم فمخلوقة ، وما يفهم بذواتهم من أحوالهم فمبسوطة ، وذات الحق لا توصف بقبول حدثان ، وصفات ذاته لا تقبل اتصالاً بالغير ولا انفصالاً عن الذات ، تقدّس الحق عن كل ضدّ وندّ ، ووصل وفصل ، وجمع وفرق ، وعين وخلق ، وملك وفلك ، ورسم وأثر ، وعبد وبشر ، وشمس وقر ، وشخص وعبّر .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ .

(١) مشبهة .

(٢) ترجح أنه في الأصل ( وأعيانهم ) وأن الواو سقطت من الناسخ أي أنهم وما يصنعون — من خلق الله ، وذلك الأصل من الأصول الكلامية عند القشيري .

الدين الذي يرتضيه ، والذي حكم لصاحبه بأنه يجازيه ويمليه ، وبالفضل يلقيه — هو الإسلام .

والإسلام هو الإخلاص والاستسلام ، وما سواه فردود ، وطريق النجاة على صاحبه مسدود .

قوله جل ذكره : ﴿ وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ، ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب ﴾ .

جاءهم العلم الذي عليهم حجة ، لا للمعرفة التي لها بيان ومحجة ، فأصروا على الجحود ، لأنهم حُجِبُوا عن محل الشهود

قوله جل ذكره : ﴿ فإن حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن ، وقل للذين أوتوا الكتاب والأمين أسلمتم ، فإن أسلموا فقد اهتدوا ، وإن تولوا فإنما عليك البلاغ ، والله بصير بالعباد ﴾ .

طالعهم بعين التصريف كيلا يفترق بك الحال في شهود اختلافهم وتباين أطوارهم ؛ فإن من طالع الكائنات بعين القدرة علم أن المثبت لكل — على ما اختلف به كل واحد من الكل — واحد .

فأذعهم جهراً بجهر ، واشهد تصريفنا لإيهم سراً بسر ، واشغل لسانك بنصحهم ، وفرغ قلبك عن حديثهم ، وأفرد سرك عن شهودهم ، فليس الذي كلفناك من أمورهم إلا البلاغ ، والمجربى للأمور والمبدي — نحن .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ، ويقتلون الذين

يأمرون بالقسط من الناس فبشروهم  
بعذاب أليم ﴿١﴾ .

إن الذين ربطناهم بالخلدان ووسمناهم بوصف الحرمان — أخبرهم بأن إعراضنا عنهم  
مؤبد، وأن حكمنا سبق بنقلهم عن دار الجنان إلى دار الهوان ، من الخلدان والحرمان  
إلى العقوبة والنيران .

قوله جل ذكره: ﴿ أولئك الذين حبّطت أعمالهم  
في الدنيا والآخرة وما لهم من  
ناصرين ﴾

أولئك الذين ليس لهم — اليوم — توفيق بأعمالهم ، ولا غداً لتحقيق لأمالهم ، وما ذلك  
إلا لأنهم فقدوا في الدارين نصرتنا ، ولم يشهدوا عزّاً لنا وقدرتنا .

قوله جل ذكره: ﴿ ألم ترّ إلى الذين أتوا نصيباً من  
الكتاب يُدْعَوْنَ إلى كتاب الله  
ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم  
وهم معرضون ﴾

امتحناك بدعوة من سبق علمنا بأنهم لا يستجيبون ، فاصبر على ما أمرت فيهم ، واعلم  
سوء أحوالهم ، فإنهم أهل التولى عن الإجابة ، لأنهم فقدوا منا حسن التجلي بسابق الإرادة .

قوله جل ذكره: ﴿ ذلك بأنهم قالوا لئن تمسّنا النار  
إلا أياماً معدودات ، وغرّم في دينهم  
ما كانوا يفترون ﴾

عاقبناهم في الدنيا بالاستدراج حتى حكموا لأنفسهم بالنجاة وتخفيف العقاب ، وسوف  
يعلون تضاعف البلاء عليهم ، ويحسبون أنهم على شيء إلا إنهم هم الكاذبون .  
ظن المخطئون حكماً . . .

﴿ فكيف إذا جئناهم ليوم لا ريب  
فيه ووفيت كل نفس ما كسبت  
وهم لا يُظلمون ﴾

هذه كلمة تعجب لما أخبر به عن تعظيم الأمر، وتفخيم الشأن عند بهتة عقولهم ودهشة  
أسرارهم، وانقطاع دواعيهم، وانخلاع قلوبهم من مكانها، وتراقبها إلى تراقبهم، ثم ما يلقونه  
من الحساب والعقاب، والعذاب والعقاب، وعدم الإكرام والإيجاب، وما في هذا الباب .  
وقيامة الكفار يوم الحشر، وقيامه الأحياء في الوقت، ولشرح هذا تفسير طويل (١)  
قوله جل ذكره: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ ﴾

«اللهم» معناها يا الله والميم في آخرها بدل عن حرف النداء وهو يا. فهذا تعليم الحق كيفية  
الثناء على الحق، أي صفتي بما أستحقه من جلال القدر فقل: يا مالك الملك لا شريك لك  
ولا معين، ولا ظهير ولا قرين، ولا مقاسم لك في الذات، ولا مساهم في الملك،  
ولا معارض في الإبداع.

﴿ تَوْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ  
الملك من تشاء ﴾

حتى نعلم أن الملك لك، والملك من المخلوقين من تدل له، ومزوع الملك ممن تكبر  
عليه، فتجمل الخلق في تدلهم للحق، وعزهم في محوم فيه، وبقاؤهم في فناهم به  
﴿ وتُعزُّ من تشاء ﴾

بعز ذاتك .

﴿ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ ﴾

بخذلانك

وتعز من تشاء بأن تهديه ليشهدك ويوحدهك، وتذل من تشاء بأن يجحدك ويفقدك. وتعز

(١) من كلام القشيري في هذا الخصوص في موضع آخر من هذا الكتاب :  
( والقيامة عند هؤلاء تقوم كل يوم غير مرة بالهجر والنوى والفراق ، وليس لها كاشف غيره سبحانه )

من تشاء بيئن إقبالك ، وتذل من تشاء بوحشة إعراضك . وتعز من تشاء بأن تولسه بك ،  
وتذل من تشاء بأن توحشه عنك . وتعز من تشاء بأن تشغله بك ، وتذل من تشاء بأن تشغله  
عنك . وتعز من تشاء بسقوط أحكام نفسه ، وتذل من تشاء بغلبة غاغة نفسه . وتعز من تشاء  
بطوالح ألسه وتذل من تشاء بطوارق<sup>(١)</sup> نفسه . وتعز من تشاء ببسطه بك ، وتذل من تشاء  
بقبضه عنك .

وتؤتى الملك من تشاء بشد نطاق خدمتك ، وتترزع الملك ممن تشاء بنغية عن بساط  
عبادتك<sup>(٢)</sup> . تؤتى الملك من تشاء بإفراد سيره لك وتترزع الملك ممن تشاء بأن تربط قلبه  
بمخلوق ، وتعز من تشاء بإقامته بالإرادة ، وتذل من تشاء برده إلى ما عليه أهل العادة .

﴿ بيدك الخير ﴾

ولم يذكر الشر حفظاً لأداب الخطاب ، وتفاوتاً بذكر الجميل ، وتطيراً من ذكر السوء .

﴿ إنك على كل شيء قدير ﴾

من الحجب والجذب ، ( والنصرة )<sup>(٣)</sup> والخذلان ، والأخذ والرد ، والفرق والجمع ،  
والقبض والبسط .

قوله جل ذكره : ﴿ توج الليل في النهار وتوج النهار

في الليل وتخرج الحي من الميت

وتخرج الميت من الحي ، وترزق من

تشاء بغير حساب ﴾

(١) الطوارق في اللفظة ما يطرق بالليل ، وروى عن النبي (ص) أنه كان يدعو : « وأعوذ بك من شر  
طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير » .  
وعن بعض المشايخ : يطرق سمي علم من علوم أهل الحقائق فلا أدعه أن يدخل قلبي إلا بعد أن أعرضته  
على الكتاب والسنة . ( المنع للطومى ص ٤٢٢ ) .  
(٢) وردت ( عبادك ) والأصوب أن يقال ( عبادتك ) لأن العبودية لا تنفي عن مخلوق ، أما العبادة  
فهي حالة مخصوصة يمان عليها المبدأ أو لا يمان ، فالمبدأ إما في العبادة أو في العادة :  
(٣) أضفنا هذه الكلمة من عندنا حتى يتم الانسجام الداخلي للأسلوب ويكون المعنى أوضح ، ونحن  
في هذه الإضافة - كدأبتنا دائماً - متمثلين النهج القدي يسلكه القشيري في مثل هذا المواضع .



تولج الليل في النهار حتى يَغْلِبَ سلطانُ ضياءِ التوحيدِ فلا يَبْقَى من آثارِ النفسِ وظلماتها  
شيءٌ ، وتولج النهار في الليل حتى كان شمسُ القلوبِ كُسِفَتْ ، أو كأن الليلِ دام ، وكان  
الصباحُ قُفِدَ .

وتخرج الحى من الميت حتى كأن الفترة لم تكن ، وعهد الوصال رجع فتياً ، وعودُ  
القلوبِ صار غصاً طرياً :

وتخرج للميت من الحى حتى كأن شجرة البرم أورقت شوكةً وأزهرت شوكةً ، وكان  
اليأس لم يجد خيراً ، ولم يشم ريحاً ، وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة .

﴿ وترزق من تشاء بغير حساب ﴾

حتى لا ( كدر )<sup>(١)</sup> ولا جهد ولا عرق جبين ، ولا تعب يمين . ليله روح وراحة ،  
ونهاره طرب وبهجة ، وساعاته كرامات ، ولحظاته قربات ، وأجناس أفعاله على التفصيل  
لا يحصرها لسان ، ولا يأتي على استقصاء كتبها عبارة ولا بيان .

وفيا لو حنا من ذلك تقيبه على طريق كيفية الإفصاح عنه .

ويقال لما قال : « وتزرع للملك من تشاء انكسر تخار كل ظان أنه ملك لأنه شاهد ملكه  
يرض للزوال فعلم أن التذلل إليه في استبقاء ملكه أولى به من الإعجاب والإدلال .

ويقال المنك في الحقيقة — من لا يشغله شيء بالالتفات إليه عن شهود من هو للملك  
على الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء

من دون المؤمنين ﴾

من حقائق الإيمان للموالاتة في الله والمعاداة في الله .

وأولى من تسومه الهجران والإعراض عن الكفار — نفسك ؛ فإنها مجبولة على

(١) زجج أنها ( كد ) بدون راء ، ومع ذلك فالعنى يتقبل كليهما .

المجوسية حيث تقول : لى ومنى وبى<sup>(١)</sup> ، وقال الله تعالى . « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين  
يلونكم من الكفار<sup>(٢)</sup> » .

وإن الإيمان في هذه الطريقة عزيز ، ومن لا إيمان له بهذه الطريقة من العوام — وإن  
كانوا قد بلغوا من الزهد والجهد مبلغاً عظيماً — فليسوا بأهل لموالاةك ، والشكل  
بالشكل أليق .

قوله جل ذكره : \* وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ  
فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً  
وَيَحْذَرِكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ \*

صحبة الحق سبحانه وقربته لا تكون مقرونة بصحبة الأضداد وقربتهم — ألبتة .  
« ويحذركم الله نفسه » : هذا خطاب للخوادم من أهل المعرفة ، فأما الذين نزلت رُبَّتْهُمْ  
عن هذا فقال لهم : « واتقوا النار التي . . . » وقال : « واتقوا يوماً ترجعون . . . » إلى غير  
ذلك من الآيات .

ويقال : « يحذركم الله نفسه » أن يكون عندهم أنكم وصلتم ؛ فإن خفايا المكر تعترى  
الإكابر ، قال قائلهم :

وَأَمِينُهُ فَاتَّاحَ لِي مِنْ مَأْمَنِ مَكْرَأً ، كَذَا مِنْ يَأْمَنِ الْأَحْبَابِ

ويقال « يحذركم الله نفسه » لأن يجرى في وهم أحد أنه يصل إليه مخلوق ، أو يظاً بساطاً  
العزِّ قَدَمٌ همة بشر ، جلَّتْ الأحذية وعزَّتْ !  
وإن من ظن أنه أقربهم إليه ففي الحقيقة أنه أبعدهم عنه .

قوله جل ذكره : \* قُلْ إِنْ تَخْفَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ  
يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

(١) وإلى هذا يشيرون حين يقولون ( التوحيد إسقاط اليباءات ) الرسالة ص ١٤٩ . لأن التوحيد الحق  
لا يقتضى شعورك بما سوى الواحد ، ولكن النفس مجبولة على الدعوى . وهذا شرك خفى .  
(٢) سورة التوبة آية ١٢٣ .

وما في الأرض والله على كل شيء  
قدير \*

لا يَمْرُبُ معلوم عن علمه ، فلا تحكّم من نازلة بك تسوءك ، فمن قريب سيأتيك العوث  
والإجابة ، وعن قريب سيزول البلاء والمحنة ، وَيُعَجِّلُ المددَ والكفاية .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ  
خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ  
لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ .

وَدَّ أهل الطاعات أَنْ لو استكثروا منها ، وودَّ أهل المخالفات أَنْ لو كبجوا لجامهم عن  
الركض في ميادينهم ، قال قائلهم :

ولو انني أُعْطِيتُ من دهرى المني وما كلُّ مَنْ يُعْطَى المني بِمُسْتَدِرٍ  
لَعَلْتُ لأيامٍ مَضِينٍ : ألا ارجى وقلتُ لأيامٍ أُتِينُ ألا ابعدى

قوله جل ذكره : ﴿ ويحذركم الله نفسه والله رءوف  
بالعباد ﴾ .

الإشارة من قوله : « ويحذركم الله نفسه » للعارفين ، ومن قوله « والله رءوف بالعباد »  
للمستأنفين ، فهؤلاء أصحاب العنف والعتوة ، وهؤلاء أصحاب التخفيف والسهولة .

ويقال لما قال : « ويحذركم الله نفسه » اقتضى أسمع هذا الخطاب تحويلهم<sup>(١)</sup> فقال  
مقرونًا به « والله رءوف بالعباد » لتحقيق تأميلهم ، وكذلك سنّته يطعمهم<sup>(٢)</sup> في  
عين ما يروعههم .

ويقال أفنّاهم بقوله « ويحذركم الله نفسه » ثم أحيّاهم وأبقّاهم بقوله « والله رءوف بالعباد »

---

(١) ربما يقصد القشيري تحويلهم من الخوف إلى الرجاء ، فيمد أن خوفهم نفسه أطمعهم في رافته .  
(١) وردت ( يطعمهم ) وواضح أنها خطأ في النسخ فأصلعناه بما يلائم السياق .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

« تحبون الله » فرق ، و « يحببكم الله » جمع .

« تحبون الله » مشوب بالعلة ، و « يحببكم الله » بلا علة ، بل هو حقيقة الوصلة .  
ومحبة العبد لله حالة لطيفة يجدها من نفسه ، وتحمله تلك الحالة على موافقة أمره على الرضا دون الكراهية ، وتقتضى منه تلك الحالة إثاره - سبحانه - على كل شيء وعلى كل أحد .  
وشرط المحبة ألا يكون فيها حظٌ بحال ، فمن لم يَفَنَّ عن حظوظه بالكلية فليس له من المحبة شظية .

ومحبة الحق للعبد إرادته إحسانه إليه ولطفه به ، وهي إرادة فضلٍ مخصوص ، وتكون بمعنى ثنائه سبحانه عليه ومدحه له ، وتكون بمعنى فضله المخصوص معه ، فعلى هذا تكون من صفات فعله .

ويقال شرط المحبة امتحاء كليتك عنك لاستهلاكك في محبوبك ، قال قائلهم .

وما الحب حتى تنزف العين بالبكا وتخرس حتى لا تجيب للناديا

وهذا فرق<sup>(١)</sup> بين الحبيب والخليل ؛ قال الخليل : « فمن تبعني فإنه مني » .

وقال الحبيب : « فاتبعوني يحببكم الله » .

فإن كان مُتَّبِعُ الخليل « منه » إفضالاً فإن متابع الحبيب محبوب الحق سبحانه ،  
وكفى بذلك قرينة وحالا .

ويقال قطع أطعام الكفاة أن يسلم لأحدٍ نفس إلا ومقتداهم وإمامهم سيد الأولين والآخرين  
محمد صلى الله عليه وسلم .

ويقال في هذه الآية إشارة إلى أن المحبة غير معلولة وليست باجتلاب طاعة ، أو التجرد

---

(١) وردت (فراق) وهي خطأ من الناسخ ، إذ المراد التفرقة بين موقف المصطفى (ص) وإبراهيم

عليه السلام .

عن آفة لأنه قال يحبكم الله ويفرلكم ذنوبكم ، بين أنه يجوز أن يكون عبده فنون كثيرة  
ثم يحب الله ويحبه الله .

ويقال قال أولاً : « يحبكم الله » ثم قال : « ويفرلكم ذنوبكم » والوار تقتضى الترتيب  
ليعلم أن المحبة سابقة على الغفران ؛ أولاً يحبهم ويحبونه (وبعده) يفر لهم ويستغفرونه ،  
فالمحبة توجب الغفران لأن العفو يوجب المحبة .

والمحبة تشير إلى صفاء الأحوال ومنه حبّ الأسنان<sup>(١)</sup> وهو صفاؤها .

والمحبة توجب الاعتكاف بحضرة المحبوب في السر .

ويقال أحب البعير إذا استناخ فلا يبرح بالضرب .

والحب حرفان حاء وباء ، والإشارة من الحاء إلى الروح ومن الباء إلى البدن ، فالحب  
لا يدخر عن محبوبه لا قلبه ولا بدنه .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا  
فإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ .

أمرهم بالطاعة ثم قال : « فإن تولوا » أى قصرُوا في الطاعة بأن خالفوا ، ثم قال : « فإن الله  
لا يحب الكافرين » لم يقل العاصين بل قال الكافرين ، ودليل الخطاب أنه يحب المؤمنين  
وإن كانوا عصاة<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ  
إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾  
ذرية بعضها من بعض والله  
سميع عليم ﴿

اتفق آدم وذريته في الطينة ، وإنما الخصوصية بالاصطفاء الذى هو من قبيله ، لا بالنسب  
ولا بالسبب .

(١) وردت ( الإنسان ) وهى خطأ من الناسخ ( أنظر الرسالة ص ١٥٨ ) .  
(٢) فالؤمن العاصى منزلة بين المنزلتين : الإيمان والكفر . لى نظر القشبرى المتكلم .





ويقال القبولُ الحَسَنُ حُسْنُ تَرْبِيَتِهِ لَهَا مَعَ عِلْمِهِ — سُبْحَانَهُ — بِأَنَّهُ يُقَالُ فِيهِ بِسَبَبِهَا مَا يُقَالُ ، فَلَمْ يُبَالِ بِقُبْحِ مَقَالِ الْأَعْدَاءِ .

أَجْدُ الْمَلَامَةَ فِي هَوَاكِ لَذِيذَةً حُبًّا لَذَكَرِكَ فَلِيَلْمَنِي اللُّؤْمُ

وكما قيل :

لِيَقْلُ مِنْ شَاءَ مَا شَاءَ فَإِنِّي لَا أُبَالِي

ويقال القبول الحسن أن ربها على نعت العصمة حتى كانت تقول : « إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً » .

« وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا » حتى استقامت على الطاعة ، وآثرت رضاه — سُبْحَانَهُ — فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ ، وَحَتَّى كَانَتْ الثَّمَرَةُ مِنْهَا مِثْلَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهَذَا هُوَ النَّبَاتُ الْحَسَنُ ، وَكَفَلَهَا زَكْرِيَا . وَمِنَ الْقَبُولِ الْحَسَنِ وَالنَّبَاتِ الْحَسَنِ أَنْ جَعَلَ كَأَفْلَها وَالْقِيمَ بِأَمْرِها وَحَفِظَهَا نِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِثْلَ زَكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَدْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ رَأَيْتَ لِي طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَادِمًا .

قوله جل ذكره : ﴿ كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ

وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ، قَالَ : يَا مَرْيَمُ

أَنْتِ لِكِ هَذَا ؟ قَالَتْ : هُوَ مِنْ

عِنْدِ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ

بغیر حساب ﴿

مِنْ أَمَارَاتِ الْقَبُولِ الْحَسَنِ أَنَّهُمْ لَمْ تَكُنْ تَوْجِدُ إِلَّا فِي الْمِحْرَابِ ، وَمَنْ كَانَ مَسْكَنَهُ وَمَوْضِعَهُ الَّذِي يَتَعَبَّدُ فِيهِ وَهَنَّاكَ يَوْجِدُ الْمِحْرَابَ — فَذَلِكَ عِبَادَةٌ عَزِيزَةٌ .

ويقال من القبول الحسن أنه لم يطرح أمرها كله وشغلها على زكريا عليه السلام ؛ فكان إذا دخل عليها زكريا ليتعهدا بطعام وجدَّ عندها رزقاً ليعلم العاملون أن الله — سُبْحَانَهُ — لَا يُبَلِّغُ شُغْلَ أَوْلِيَائِهِ عَلَى غَيْرِ (١) ، وَمَنْ خَدَمَ وُلِيًّا مِنْ أَوْلِيَائِهِ كَانَ هُوَ فِي رَفْقِ الْوَلِيِّ لَا إِيَّاهُ

(١) وردت على ( عين ) وهي خطأ في النسخ .

تكون عليه مشقة لأجل الأولياء . وفي هذا إشارة لمن يخدم الفقراء أن يعلم أنه في رفق الفقراء .  
ثم كان زكريا عليه السلام يقول : أتى لك هذا ؟ لأنه لم يكن يعتقد فيها امتحاق تلك  
للنزلة ، وكان يخاف أن غيره يغلبه وينتهز فرصة تعهدتها ويسبقه بكفاية شغلها ، فكان يسأل  
ويقول : أتى لك هذا ؟ ومن أتاك به ؟

وكانت مريم تقول : هو من عند الله لا من عند مخلوق ، فيكون لزكريا فيه راحتان :  
إحداها شهود مقامها وكرامتها عند الله تعالى ، والثانية أنه لم يغلبه أحد على تعهدتها ، ولم يسبق  
به . قوله « كلما دخل عليها زكريا المحراب » فلفظة كلما للتكرار<sup>(١)</sup> وفي هذا إشارة : وهو أن  
زكريا عليه السلام لم يَدْرُ تَعَهَّدَهَا — وإن وجد عندها رزقا — بل كل يوم وكل وقت كان  
يتفقد حالها لأن كرامات الأولياء ليست مما يجب أن يدوم ذلك قطعاً ، فيجوز أن يُظهِرَ اللهُ  
ذلك عليهم دائماً ، ويجوز ألا يظهر ، فما كان زكريا عليه السلام يعتمد على ذلك فيترك تفقد  
حالها ، ثم كان يُجَدِّدُ السؤال عنها بقوله : « يا مريم أتى لك هذا ؟ » لجواز أن يكون الذي  
هو اليوم لا على الوجه الذي كان بالأمس ، فإنه لا واجب على الله سبحانه<sup>(٢)</sup>

وقوله : « إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » إيضاح عن عين التوحيد ، وأن رزقه  
للعباد ، وإحسانه إليهم بمقتضى مشيئته ، دون أن يكون مُعَلِّلاً بطاعتهم ووسيلة عباداتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ  
لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ  
سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾

أى لما رأى كرامة الله سبحانه معها ازداد يقيناً على يقين ، ورجاء على رجاء ، فسأل الولد  
على كبر سنه ، وإجابته إلى ذلك كانت تقضاً للعادة .

(١) أى لتكرار زيارة زكريا لها مرة بعد مرة .

(٢) هنا إشارة دقيقة تتصل بمذهب القشيري — الذى يخالف المعتزلة — أنه لا وجوب على الله لى إجابة  
المطيع ، لأن طاعة المطيع ليست زينة لله ، ومعصيته ليست شيئاً لله ، وإنما المعول عليه فضل الله وهذا  
لا علاقة له ، ولا وجوب على الله فيه .

ويقال إن زكريا عليه السلام سأل الولدَ ليكونَ عوناً له على الطاعة ، ووارثاً من نسله في النبوة ، ليكون قائماً بحق الله ، فلذلك استحق الإجابة ؛ فإن السؤال إذا كان لحق الحق — لا لحظ النفس — لا يكون له الرد (١) .

وكان زكريا عليه السلام يرى الفاكهة الصيفية عند مريم في الشتاء ، وفاكهة الشتاء عندها في الصيف ، فسأل الولد في حال الكبر ليكون آية ومعجزة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَنَادَتْهُ لِّللَّائِكَةِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ﴾ .

لما سأل السؤال ، ولازم الباب أتت الإجابة .

وفيه إشارة إلى أن من له إلى الملوك حاجة فعليه بملازمة الباب إلى وقت الإجابة .

ويقال حكم الله — سبحانه — أنه إنما يقبل بالإجابة على من هو معانقٌ لخدمته ، فأما من أعرض عن الطاعة ألقاه في ذل الوحشة .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

قيل سمى يحيى لحياة قلبه بالله ، ولسان التفسير أنه حي به غفر أمه .

ويقال إنه سبب حياة من آمن به بقلبه .

قوله : مصدقا بكلمة من الله : أن تصديقه بكلمة « الله » فيما تعبد به أو هو مكون بكلمة الله .

وقوله « وسيداً » : السيد من ليس في رق مخلوق ، تحرر عن أسر هواه وعن كل مخلوق ، ويقال السيد من تحقق بعلويته سبحانه ، ويقال السيد من فاق أهل عصره ، وكذلك كان يحيى عليه السلام .

(١) الرد هنا معناها الرفض .

ويقال سيد لأنه لم يطلب لنفسه مقاما ، ولا شاهدًا لنفسه قدرًا . ولما أخلص في تواضعه  
لله بكل وجه رقاءه على الجملة ، وجعله سيدا للجميع .

وقوله « وحصورا » أى مُعْتَقًا من الشهوات ، مكفيا أحكام البشرية مع كونه من جملة  
البشر . ويقال متوقيا عن المطالبات ، مانعا نفسه عن ذلك تعززا وتقربا ، وقيل منعه  
استتصالات بواده الحقائق عليه فلم يبق فيه فضلٌ لحظًا .

« ونبيا من الصالحين » أى مستحقا لبلوغ رتبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ أُنَّى يَكُونُ لِي غَلَامٌ  
وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَأُمْرَأَتِي عَاقِرٌ  
قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ .

قيل كان بين سؤاله وبين الإجابة مدة طويلة ولذلك قال : أُنَّى يَكُونُ لِي غَلَامٌ ؟

ويحتمل أنه قال : بأى استحقاقٍ منى تكون لى هذه الإجابة لولا فضلك ؟

ويحتمل أنه قال أُنَّى يَكُونُ هَذَا : أَعْلَى وَجْهِ التَّبْنِي أُمِّ عَلَى وَجْهِ التَّنَاسُلِ ؟

ويحتمل أنه يكون من امرأة أخرى سوى هذه التى طغنت فى السن أو من جهة  
التَّسْرِي بِمَمْلُوكَةٍ ؟ أُمِّ مِنْ هَذِهِ ؟

فقيل له : لا بَلَّ مِنْ هَذِهِ ، فَإِنَّكُمْ قَاسِمَتَا وَحْشَةِ الْإِنْفِرَادِ مَعًا ، فَكَذَلِكَ تَكُونُ بَشَارَةُ  
الْوَلَدِ لِكُلِّ جَمِيْعًا .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ

أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ﴾

طلب الآية ليعلم الوقت الذى هو وقت الإجابة على التعيين لا لشكٍ له فى أصل الإجابة .

وجعل آية ولايته<sup>(١)</sup> فى إمساك لسانه عن المخلوقين مع انطلاقها مع الله بالتسبيح ، أى  
لا تمتنع عن خطابى فأنى لا أمنع أوليائى من مناجاتى .

(١) وردت (دلالتة) وقد تكون مقبولة فى المعنى أيضا .

قوله جل ذكره : ﴿واذكرك ربك كثيرا﴾ .

بقلبك ولسانك في جميع أوقاتك .

﴿وسبح بالعشي والإبكار﴾ .

في الصلاة الدائمة .

قوله جل ذكره : ﴿وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله

اصطفاك وطهرتك واصطفاك على

نساء العالمين﴾ .

يجوز أن يكون هذا ابتداء خطاب من الملائكة على مريم من قبيلهم رفعا بشأنها ، ويجوز أن تكون قد سمعت كلامهم وشاهدتهم ، ويجوز أنها لم تشاهدم وأنهم هتفوا بها : إن الله اصطفاك بتفضيلك ، وإفرادك من أشكالك وأندادك ، وطهرتك من الفحشاء والمعاصي بحميل العصية ، وعن مباشرة الخلق<sup>(١)</sup> ، واصطفاك على نساء العالمين في وقتك .

وفائدة تكرار<sup>(٢)</sup> ذكر الاصطفاء : الأول اصطفاك بالكرامة والمنزلة وعلو الحالة والثاني اصطفاك بأن حَمَلْتِ بعبسى عليه السلام من غير أب ، ولم تشبهك امرأة — ولن تشبهك — إلى يوم القيامة ، ولذلك قال « على نساء العالمين » .

قوله جل ذكره : ﴿يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي

مع الراكعين﴾ .

لازمي بساط العبادة ، وداومي على الطاعة ، ولا تقصري في استدامة الخدمة ، فكما أفردك الحق بمقامك ، كوني في عبادته أو حد زمانك .

قوله جل ذكره : ﴿ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك

(١) ربما يقصد القشيري من ذلك أنه أبدها عن أن يباشرها الزوج شأن نساء العالمين .

(٢) لاحظ كيف يلتبس القشيري معنى متجدداً لكلمة تتكرر بلفظها — لأنه لا يرى أن في القرآن تكراراً إلا لداع متجدد .

وما كنتَ لديهم إذ يُلقون  
أقلامهم أيهم يكفلُ مريمَ وما كنتَ  
لديهم إذ يختصون ﴿

أى هذه القصص نحن عرفنا كهاو (خا) طبناك بعمانيها ، وإن قصصنا نحن عليك  
هذا — فعزيز خطابنا ، وأعز وأتم من أن لو كنتَ مشاهداً لها .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله  
يُبشرك بكلمة منه اسمه المسيح  
عيسى ابن مريم وجبهاً في الدنيا  
والآخرة ومن المقربين . وَيُكَلِّمُ  
الناسَ في المهدِ وكهلاً ومن  
الصالحين ﴾

لم يُبشرها بنصيب لها في الدنيا ولا في الآخرة من حيث الحظوظ ، ولكن بشرها  
بما أثبت في ذلك من عظيم الآية ، وكونه نبياً لله مؤيداً بالمعجزة .

ويقال عرفها أن من وقع في تغليب القدرة ، وانتهى عند حكمه يلقى من عجائب القدرة  
ما لا عهد به لأحد . ولقد عاشت مريم مدةً بجميل الصيت ، والاشتهار بالعبقة ، فشوش  
عليها ظاهر تلك الحال بما كان عند الناس بسبب استحقاق ملام ، ولكن — في التحقيق —  
ليس كما ظنَّه الأغبياء<sup>(١)</sup> الذين سكرت أبصارهم من شهود جريان التقدير .

وقيل إنه ( . . . . . )<sup>(٢)</sup> عرفها ذلك بالتدرج والتفصيل ، فأخبرها أن ذلك  
الولد يعيش حتى يُكَلِّمَ الناسَ صبياً وكهلاً ، وأن كيد الأعداء لا يؤثر فيه .  
وقيل كهلاً بعد نزوله من السماء .

ويقال ربط على قلبها بما عرفها أنه إذا لم ينطق لسانها بذكر براءة ساحنها يُنطقُ اللهُ  
عيسى عليه السلام بما يكون دلالة على صدقها وجلالتها .

(١) وردت (الأغبياء) والمعنى والسياق يرفضانها .

(٢) مشبهة .



قوله جل ذكره: ﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وُلْدٌ  
وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ، قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ  
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾

كما شاهدت ظهور أشياء ناقضة للعادة في رزقنا فكذلك ننقض العادة في خلق ولدٍ من  
غير مسيس بشر .

قوله جل ذكره: ﴿ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ﴾

أى أراد إمضاء حُكْمٍ .

﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾

فلا يتعسر عليه إبداء ولا إنشاء .

ولما بسطوا فيها لسان الملامة أنطق الله عيسى عليه السلام وهو ابن يومٍ حتى قال :

﴿ أَنَّى قَدْ جِئْتُمْ بآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

قوله جل ذكره: ﴿ وَيُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ

وَالْإِنْجِيلَ \* وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي

إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُمْ بآيَةٍ مِنْ

رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ

كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ

طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ

وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ

وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ

فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لَكُمْ

إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

وتلك آياته الظاهرة ، ودلالاته القاهرة الباهرة من إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه

والأبرص ، والإخبار عما عملوه مسرِّين به ، إلى غير ذلك من معجزاته . وأخبر أنه

مصدق لما تقدمه من الشرائع ، ومختص بشريعة تنسخ بعض ما تقدمه ، وأقرم على البعض — على ما نطق به تفصيل القرآن .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ . . . . . ﴾ الآية .

حين بلغهم الرسالة واختلفوا — فمنهم من صدقه ومنهم من كذبه وهم الأكثرون — علم أن النبوة لا تنفك عن البلاء وتسليط الأعداء ، فقطع عنهم قلبه ، وصدق إلى الله قصده ، وقال لقومه : مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ لِيَسَاعِدُونِي عَلَى التَّجَرُّدِ لِحَقِّهِ وَانْخِلُوصِ فِي قِصْدِهِ ؟ فقال مَنْ ابسطت عليهم آثار العناية ، واستخلصوا بآثار التخصيص : نحن أنصار الله ، آمنة بالله ، واشهد علينا بالصدق ، وليس يشك عليك<sup>(١)</sup> شيء مما نحن فيه .

﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبِعْنَا الرَّسُولَ

فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾

وأما الباقون فجدوا في الشقاق ، وبالغوا في العداوة ، ودشوا له المكائد ، ومكروا ولكن أذاقهم الله وبال مكرهم ، فتوهموا أنهم صلبوا عيسى عليه السلام وقتلوه ، وذلك جهل منهم ، ولَبَسُ عَلَيْهِمْ . فَاللَّهُ — سبحانه — رفع عيسى عليه السلام نبيه ووليّه ، وحُقَّ الطردُ واللعنُ على أعدائه ، وهذا مَكْرُهُ بِهِمْ :

﴿ وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ ، وَاللَّهُ خَيْرُ

الْمَاكِرِينَ ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾

الإشارة<sup>(٢)</sup> فيه إني متوفيك عنك ، وقابضك منك ، ورافعك من نعوت البشرية ، ومطهرك من إرادتك بالكلية ، حتى تكون مُصْرَفًا بِنَا لَنَا ، ولا يكون عليك من

(١) زجح أنها في الأصل : « يشكلك (علينا) شيء مما نحن فيه » ، لأن هذا الترجيح يقوى المعنى ، إذ يفصح عن مدى صحة إيمانهم ، أما إذا كانت ( عليك ) فيكون المعنى أن أنصاره طمأنوه عن أنفسهم ، وطلبوا إليه ألا يستشكل ( عليه ) أمر من أمورهم ، بدليل ما أفصحوا عنه في الآية التالية .  
(٢) نخدم هذه الإشارة في إبراز وتدعيم واحدة من أخطر قضايا الفكر الديني .

اختيارك شيء ، ويكون إسبال التولى عليك قائماً عليك . وبهذا الوصف كان يظهر على يده إحياء الموتى ، وما كانت تلك الأحداث حاصلة إلا بالقدره — جَلَّتْ .  
ويقال طَهَّرَ قلبه عن مطالعة الأغيار ، ومشاهدة الأمثال والآثار ، في جميع الأحوال والأطوار .

﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

بالنصرة والقهر والحجة .

ومتبعوه مَنْ لَمْ يَبْدَلْ دِينَهُ وَمَنْ هُوَ عَلَى عَقِيدَتِهِ فِي التَّوْحِيدِ — وهم المؤمنون ، فَبِهِمْ  
على الحق ، إلى يوم القيامة لهم النصرة ، ثم إن الله سبحانه يحكم — يوم القيامة — بينه وبين  
أعدائه . فأما الكفار ففي الحجيم وأما المؤمنون ففي النعيم .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ تَلَوَهُ عَلَيْكَ مِنْ آيَاتِ  
وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴾

ذلك تلوّه عليك يا محمد ، نعرفك معانيه بما نوحى إليك ، لا بتكلفك ما تصل إلى عليه ،  
أو بتعلمك من الأمثال ، أو استنباطك ما تترع من الاستدلال .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ  
آدَمَ . . . ﴾ الآية

حَصَمَا<sup>(١)</sup> بتطهير الروح عن التناسخ في الأصلاب وأفرد آدم بصفة البدء ، وعيسى  
عليه السلام بتخصيص نفخ الروح فيه على وجه الإعزاز ، وهما وإن كانا كبيرى الشأن فنقص  
الحدثان والمخلوقية لازم لهما :

﴿ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ . . . ﴾ الآية

(١) وردت ( خصما ) والصحيح خصما لعودة الفعل على آدم وعيسى عليهما السلام .

الحق من ربك يا محمد ، فلا تُسَكَّنْ في أنه — سبحانه — لا يخاله في الإيجاد أحدٌ ،  
ولا على إثبات بينه لمخلوق قدرة . والموجودات التي ( . . . )<sup>(١)</sup> وجودها عن كتم  
العدم — من الله مبدؤها وإليه عودها .

قوله جل ذكره ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ . . . . . ﴾ الآية  
يعنى بعدما ظهرت على صدق ما يقال لك ، وتَحَقَّقَتْ بقلبك معرفة ما خاطبناك ،  
فلا تحشم من حملهم على المباهة ، وثق بأن لك القهر والنصرة ، وأنا توليناك ، وفي كنف  
قربنا أو يناك ، ولو أنهم رغبوا في هذه المباهة لأحرق الأودية عليهم نيراناً مؤججة ،  
ولكن أخر الله — سبحانه — ذلك عنهم لعله بمن في أصلابهم من المؤمنين<sup>(٢)</sup> .  
والإشارة في هذه الآية لمن نزلت حالك عن أحوال الصديقين ، فإنه إذا ظهرت أنوارهم  
انخست آثار هؤلاء فلا إقرار ، ولا عنهم آثار .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ هَذَا لَهُ الْقِصَصُ الْحَقُّ ﴾  
لا يتسلط على شواهد التوحيد غبار شبهة ، ولا يدرك سر حكمه وهم<sup>(٣)</sup> مخلوق ، ولا بدانيه  
معلوم بحصره الوجود ، أو موهوم بصوره التقدير<sup>(٤)</sup> .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾  
فإن تولوا — يا محمد — فإنه لا ثبات عند شعاع أنوارك لشبهة مبطل .  
« فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ » إماً يحتاجهم<sup>(٥)</sup> ، أو يحلم<sup>(٦)</sup> حتى إذا استمكنت ظنونهم  
ياخذهم بغتة وهم لا ينصرون .

---

(١) مشبهة .  
(٢) هذا تعليل تمتع لإمهال المخالفين .  
(٣) وردت ( وهو ) وهي خطأ من الناسخ ، ونظن أن الأصل ( وهم ) وهي مناسبة للسياق .  
(٤) للقشيري عبارة في نفس الموضوع وردت في مستهل رسالته : « وكل ما تصوره الأوهام فأنه  
بخلاف ذلك » .  
(٥) وردت ( يحتاجهم ) وهي خطأ من الناسخ .  
(٦) وردت ( ويحكم ) والملائم للمعنى ( أو يحلم ) من الحلم ، ويكون المعنى على هذا الأساس أنه إما أن  
يحمل بانتقامه فيحتاجهم أو يمهلهم بحله ثم يفتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ  
سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ... ﴾ الآية

هي كلمة التوحيد وإفراد الحق سبحانه في إنشاء الأشياء بالشهود .  
وقوله : « ألا نعبد إلا الله » : لا تطالع بسرك مخلوقاً . وكما لا يكون غيره معبودك  
فينبغي ألا يكون غيره مقصودك ولا مشهودك ، وهذا هو اتقاء الشرك ، وأنت أول الأغيار  
الذين يجب ألا تشهدهم .

« ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً » ويظهر صدق هذا بترك المدح والذم لهم .  
ونفى الشكوى والشك عنهم ، وتنظيف السر عن حسابان خرة من الحو والإثبات منهم  
قال صلى الله عليه وسلم « أصدق كلمة قالتها العرب قول لبيد » .

ألا كلُّ شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل<sup>(١)</sup>  
فإن الذي على قلوبهم من المشاق أشد . وأما أهل البداية فالأمر مضيق عليهم في الوظائف  
والأوراد ، فسيبيلهم الأخذ بما هو الأشق والأصعب ، فراغهم بقلوبهم من المعاني<sup>(٢)</sup> ، فمن  
ظن بخلاف هذا فقد غلط .

والإشارة من هذه الآية أيضاً في قوله جل ذكره :

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ  
فِي إِبْرَاهِيمَ ﴾ ... الآية .

ضرب على خليله - صلوات الله - تقاب الضنة وحجاب الغيرة ، فقطع سببه عن  
جميعهم بعد ادعاء الكل فيه ، وحكم بتعارض شبهاتهم ، وكيف يكون إبراهيم - عليه السلام -  
على دين من أتى بعده ١٢ إن هذا تناقض من الظن .  
ثم قال :

﴿ مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبَتُمْ فِيهَا لَكُمْ

(١) رواه الشيخان عن أبي هريرة .

(٢) التصود من ( المعاني ) هنا كل ما تميل إليه النفس ، والنفس عمل المولودات .

به علم ، فلم تُحاجون فيما ليس لكم به

علم ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾

يعنى ما كان فى كتابكم له بيان ، ويصح أن يكون لكم عليه برهان ، فخصّهم فى ذلك  
إمّا بحق وإما بباطل ، فالذى ليس لكم البتة عليه دليل ولا لكم إلى معرفته سبيل فكيف  
تصدّيتم للحكم فيه ، وادّعاء الإحاطة به ١٤

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا

وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا ﴾

الحنيف المستقيم على الحق ، والأحنف هو المستقيم فى حلقة الرُّجُل ، ويسمى مائل القدم  
بذلك على التفاضل (١) . وإبراهيم عليه السلام كان حنيفاً لا مائلاً عن الحق ، ولا زائغاً عن الشرع ،  
ولا مُعَرَّجاً على شىء فيه نصيب للنفس ، فقد سلّم ماله ونفسه وولده ، وما كان له به جملة —  
إلى حكم الله وانتظار أمره .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ

اتَّبَعُوهُ ، وَهَذَا النَّبِيُّ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا ،

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

لما تفرقت الأهواء والبدع وصار كل حزب إلى خطأ آخر ، بقى أهل الحق فى كل عصر  
وكل حين ووقت على الحجّة المثلى ، فكانوا حزباً واحداً ، فبعضهم أولى ببعض . وإبراهيم  
صاحب الحق ، ومن دان بدينه — كمثل رسولنا صلى الله عليه وسلم وأمه — على الدين الذى  
كان عليه إبراهيم عليه السلام وهو توحيد الله سبحانه وتعالى .

« وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » لأنهم تولّوا دينه ، وواقفوا توحيدَه ، وولاية الله إنما تكون

بالمؤمن والنصرة والتخصيص والقربة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

لَوْ يَضُلُونَكُمْ وَمَا يَضُلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾

من حلّت به فتنة ، وأصابته محنة ، واستهوته غواية — رضى لجميع الناس ما حلّ به ،

(١) فكلية حنيف من الأضداد = مستقيم ومائل .



فأهل الكتاب يريدون بالمؤمنين أن يزيغوا عن الحق ، ولكن أبا الله إلا أن يتم نوره ،  
وأن يعود إليهم وبال فعلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ  
بآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾

قِيلَ<sup>(١)</sup> بعثه — صلى الله عليه وسلم — على صحة نبوته<sup>(٢)</sup> ، فما الذي يجعلكم على غيركم  
حتى جحدتم ما علمتم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ  
بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ ﴾

تكتُمون الحق في شأن محمد عليه السلام وأنتم تعلمون أنه النبي الصادق ، وهل هذا  
إلا حكم الخذلان وقضية الحرمان ، ثم أخبر أن منهم من يناقق في حالته ، فيريد أن يدفع عنه أذى  
المسلمين ، ولا يخالف إخوانه من الكافرين ، فتواصوا فيما بينهم بموافقة الرسول عليه السلام  
والمسلمين جهراً ، والخلوص في عقائدهم الفاسدة بعضهم مع بعض سراً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيْنَا آمَنُوا  
وَجَهَّ النَّهَارَ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ ﴾

فبين الله سبحانه أن نفاقهم كشف للمسلمين ، وأن ذلك لا ينفعهم أمّا في الدنيا فلا إطلاع  
الله نبيه عليه السلام والمؤمنين — عليه ، وأمّا في الآخرة فَلَفَقَدَ إِخْلَاصَهُمْ فِيهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَتُومِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾ الآية .

---

(١) في ص ( قيل ) وهي خطأ في النسخ ، ويكون المعنى أنتم — يا أهل الكتاب — تشهدون قبل بعثته  
على صحة نبوته ...

(٢) في ص ( نبوة ) وهي خطأ في النسخ .

يحتمل أن يكون هذا ابتداء أمر من الله سبحانه للمسلمين ، والإشارة فيه ألا تعاشرُوا الأضداد ، ولا تفشوا أسراركم للأجانب .

﴿ قُلْ إِنْ فَضَّلْتُ بِيَدِ اللَّهِ ﴾

فهو الذي يختص من يشاء بأتوار التعريف ، ويختص من يشاء بالخذلان والحرمان .

قوله جل ذكره : ﴿ يختص برحمته من يشاء والله

ذو الفضل العظيم ﴾

يختص من يشاء بغنون إنعامه ، فالرحمة على هذا سبب لتخصيص النعمة لمن أراد . ولا بد من إضمار فيحتمل أن يختص بالرحمة من يشاء فلا تجرى الرحمة مجرى السبب فالرحمة على هذا التأويل تكون بمعنى النبوة وتكون بمعنى الولاية .

وبمعنى العصمة وجميع أقسام الخيرات التي يختص — بشيء منها — عبداً من عباده ، فيدخل تحت قوله : يختص برحمته ، أي بنعمته .

فقوم اختصهم بنعمة الأخلاق وقوم اختصهم بنعمة الأرزاق ، وقوم اختصهم بنعمة العبادة وآخرين بنعمة الإرادة ، وآخرين بتوفيق الظواهر وآخرين بمطاء الأيثار ، وآخرين ببقاء الأسرار ، قال تعالى : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » .

ويقال لما سمعوا قوله : « يختص برحمته من يشاء » ، علموا أن الوسائل ليست بهادية<sup>(١)</sup> ، وإنما الأمر بالابتداء والمشية .

ويقال يختص برحمته من يشاء بالفهم عنه فيما يكشفه به من الأسرار ويلقيه إليه من فنون التعريفات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ

بِقَنْطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ . وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ

تَأْمَنَهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ ﴾ .. الآية

---

(١) وصدق الرسول الكريم حين قال : « إنه لن يدخل أحدكم الجنة عمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا . إلا أن يتغمدني الله برحمته » رواه الشيخان عن عائشة

أخبر أنهم — مع ضلالتهم وكفرهم — متفاوتون في أخلاقهم ، فكلمهم خونةً في أمانة الدين ، ولكن منهم من يرجع إلى سداد للعامة ، ثم وإن كانت معاملتهم بالصدق فلا ينفعهم ذلك في إيجاب الثواب ولكن ينفعهم من حيث تخفيف العذاب ؛ إذ الكفار مُطالَبُونَ بتفصيل الشرائع ، فإذا كانوا في كفرهم أقلّ ذنباً كانوا بالإضافة إلى الأخصرين أقلّ عذاباً ، وإن كانت عقوبتهم أيضاً مؤبّدة .

ثم بين أنه ليس الحكم إليهم حتى إذا :

﴿ قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ﴾

فلا تجرى عليهم هذه الحالة ، أو تنفعهم هذه القالة ، بل الحكم لله تعالى .

قوله جلّ ذكره : ﴿ إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم

ثمنًا قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ، ولم عذاب أليم ﴾ .

الذين آثروا هواهم على عقباهم ، وقدّموا مناهم على موافقة مولاهم أولئك لا نصيب لهم في الآخرة ؛ فللاستمتاع بما اختاروا من العاجل خسروا في الدارين .

بقوا عن الحق ، وما استمتعوا بحظّ ، جمع عليهم فنون اليمين ولكنهم لا يدرون ما أصابهم : لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ، ثم مع هذا يخلدّهم في العقوبة الأبدية .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وإنّ منهم لفريقاً يلوّون ألسنتهم بالكتاب ليتخسبوه من الكتاب ، وما هو من الكتاب ، ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ .

الإشارة من هذه الآية إلى المبطلين في الدعاوى في هذه الطريقة .

يزينون العبارات ، ويطلقون ألسنتهم بما لاخبرَ في قلوبهم منه ، ولا لم بذلك تحقيق ،  
تلييناً على الأغبياء والعوام وأهل البداية ، يوهمون أن لم تحقيق ما يقولونه بألسنتهم .  
قال تعالى في صفة هؤلاء « لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب » ، كذلك أرباب  
التليس والتدليس ، يروجون قائلهم على المستضعفين ، فأما أهل الحقائق فأسرارهم عندهم  
مكشوفة .

قال الله تعالى « ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » ، أى يعلمون أنهم كاذبون ،  
كذلك أهل الباطل والتليس في هذه الطريقة يتكلمون عن قلوب خربة ، وأسرار محجوبة ،  
نعوذ بالله من استحقاق اللقت !

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ  
وَالْحِكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ  
كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ،  
وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ  
تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ  
تَدْرُسُونَ ﴾ .

أى ليس من صفة من اخترناه للنبوة واصطفيناه للولاية أن يدعو الخلق إلى نفسه ،  
أو يقول بإثبات نفسه وحظه ، لأن اختياره — سبحانه — إياهم للنبوة يتضمن عصمتهم عما  
لا يجوز ، فتجوز ذلك في وصفهم متأفٍ لحالم ، وإنما دعاء الرسل والأولياء — للخلق —  
إلى الله سبحانه وتعالى ، وهو معنى قوله تعالى : « ولكن كونوا ربانيين » أى إنما أشار بهم  
على الخلق بأن يكونوا ربانيين ، والرباني منسوبٌ إلى الرب كما يقال فلان دقيانى ولحيانى  
... وبابه .

وهم العلماء بالله العلماء في الله القائمون بفنائهم عن غير الله ، المستهلكة حظوظهم ،  
المستغرقون في حقائق وجوده عن إحساسهم بأحوال أنفسهم ، ينطقون بالله ويسمعون بالله ،  
وينظرون بالله ، فهم بالله محوٌ عما سوى الله .

ويقال الرباني من ارتفع عنه ظلُّ نفسه ، وعاش في كنف ظلِّه — سبحانه .  
ويقال الرباني الذي لا يُشَبَّهُ غيرُ ربِّه مَوْحَدًا ، ولا يشهد ذرة من المحو والإثبات لغيره .  
أو من غيره .

ويقال الرباني من هو يَحَقُّ في وجوده — سبحانه — ومحو عن شهوده ، فالقائم عنه  
غَيْرُهُ ، والمُجَرِّى لِيَأْ عَلَيْهِ سِوَاهُ .

ويقال الرباني الذي لا تُؤَثَّرُ فيه تصاريف الأقدار على اختلافها .  
ويقال الرباني الذي لا تُغَيَّرُ محنته ولا تُضَرُّه نِعْمَةٌ — فهو على حالة واحدة  
في اختلاف الطوارق .

ويقال الرباني الذي لا يتأثر بورود واردة عليه ، فَمَنْ استنظقتَه رقة قلبٍ ، أو استمالَه  
هجومُ أمرٍ ، أو تفاوتت عنده أخطارُ حادثٍ — فليس برباني .

ويقال إنَّ الرباني هو الذي لا يبالي بشيء من الحوادث بقلبه وسيره ، ومن كان لا يقصر  
في شيء من الشرع بفعله .

« بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون » من توالي إحسانى إليكم ، وتضاعف  
نعمتى لديكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ  
وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ  
إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

أى لا تنسبون إليهم ذرة من الإثبات في الخير والشر .

ويقال يعرفكم حدَّ البشرية وحقَّ الربوبية .

ويقال يأمركم بتوقيرهم من حيث الأمر والشريعة ، وتحقير قدر الخلق — بالإضافة<sup>(١)</sup>  
إلى الربوبية . « أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » أَيَأْمُرُكُمْ بِإِثْبَاتِ الْخَلْقِ بَعْدَ  
شُهُودِ الْحَقِّ ؟

(١) وتحقير قدر الخلق ( بالإضافة إلى الربوبية ) معناها ( بالنسبة إلى ) جلال الربوبية وعظمتها .

ويقال «أيامكم بمطالعة الأشكال، ونسبة المحدثان إلى الأمثال، بعد أن لاحت في أسراركم أنوار التوحيد، وطلعت في قلوبكم شمس التفريد» .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾ الآية

أخذ الله ميثاق محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الأنبياء عليهم السلام، كما أخذ ميثاقهم في الإقرار بربوبيته — سبحانه، وهذا غاية التشريف للرسول عليه السلام، فقد قرّن اسمه باسم نفسه، وأثبت قدره كما أثبت قدر نفسه، فهو أوجد الكفاة في الرتبة، ثم سهل سبيل الكفاة في معرفة جلاله بما أظهر عليه من المعجزات .

﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ .

الإشارة فيه: فمن حاد عن سنته، أو زاغ عن اتباع طريقته بعد ظهور دليله، ووضوح معجزته فأولئك هم الذين خبثت درجاتهم، ووجب المقت عليهم لجحدهم، وسقوطهم عن تعلق العناية بهم .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ...﴾ الآية  
في السموات والأرض طوعاً  
وكرهاً...﴾

من لاحظته على غير الحقيقة، أو طالع سواه في توم الأهلية<sup>(١)</sup> كراء السراب ظنه ماء فلما أتاه وجده هباء . ومغاليط الحسابات مقطعة مشككة فمن حلّ بها نزل بوادٍ قفر .  
«وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً» لإجراء حكم الإلهية على وجه القهر عليهم .

قوله جل ذكره: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ،

(١) الأهلية معناها الاستحقاق، استحقاق كل تقديس، ولا نستبعد أنها في الأصل الألوهية لأن السياق يسير متحدثاً عن البشر الذين يقولون للناس كونوا عباداً لنا، وعن الملائكة والنبیین ووجوب عدم اتخاذهم أرباباً .



وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل  
وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي  
موسى وعيسى والنبيون من ربهم  
لا نفرّق بين أحدٍ منهم ونحن  
له مسلّمون ﴿

آمنّا بالله لا بنفوسنا أو حولنا أو قوتنا .

وآمنّا بما أنزل علينا بالله ، وآنّا لا نفرّق بين أحدٍ منهم — بالله سبحانه — لا بحولنا  
واختيارنا ، وجهدنا<sup>(١)</sup> واكتسابنا ، ولولا أنه عرفنا أنه من هو ما عرفنا وإلا ففتى  
علينا ذلك<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن  
يقبل منه وهو في الآخرة من  
الخاسرين ﴾ .

من سلك غير الخمود تحت جريان حكمه سيلاً زلت قدمه في وهدة<sup>(٣)</sup> من المغاليط  
لا مدى لقرها .

ويقال من توّسل إليه شيء دون الاعتصام به فخسرانه أكثر من ربحه .

ويقال من لم يفتن عن شهود الكل لم يصل إلى من به الكل .

ويقال من لم يمش تحت راية المصطفى صلى الله عليه وسلم المُعظم في قدره ، المُعلّى في وصفه ،  
لم يقبل منه شيء ولا ذرة .

قوله جل ذكره : ﴿ كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد

(١) وردت (وجهدنا) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) قارن ذلك ببشارة ذى النون المصري : عرفت ربي وربى ولولا ربي ما عرفت ربي . (الرسالة

ص ١٥٦) .

(٣) أخطأ الناسخ حين كتبها (وحدة) بالحاء .

إيمانهم وشهدوا أن الرسول حقٌ  
..... الآية ﴿

من أبعده عن استحقاق الوصلة في سابق حكمة فتى يقربه من بساط الخدمة بفعله في وقته ؟  
ويقال : الذي أقصاه (١) حكم (الأول) (٢) متى أدناه صدق العمل ؟ والله غالبٌ على أمره .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك جزاؤم أن عليهم لعنة الله  
والملائكة والناس أجمعين ﴾

أولئك قصارى حالهم ما سبق لهم من حكمة في ابتداء أمرهم ، ابتداءؤهم ردُّ القسمة ،  
ووسائطهم الصدُّ عن الخدمة ، ونهايتهم المصير إلى الطرد والمنلة .

﴿خالدين فيها لا يخفف عنهم العذابُ  
ولا هم يُنظرون﴾

خالدين في تلك المنلة لا يفتر عنهم العذاب لحظة ، ولا يخفف دونهم الفراق ساعة .

﴿إلا الذين تابوا من بعد ذلك  
وأصلحوا فإن الله غفور رحيم﴾

أولئك هم الذين تداركتهم الرحمة ، ولم يكونوا في شق السبق من تلك الجملة ، وإن كانوا  
في توهم الخلق من تلك الزمرة .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين كفروا بعد إيمانهم  
ثم ازدادوا كفراً لن نقبل توبتهم  
وأولئك هم الضالون ﴾

الإشارة منه : أن الذين رجعوا إلى أحوال أهل العادة بعد سلوكهم طريق الإرادة ،

---

(١) وردت ( أقصاه ) ونحن نرجح أن تكون ( أقصاه ) بالصاد حتى تتلاءم مع ( أدناه ) التي جاءت  
بعدها — فذلك أقرب إلى طبيعة أسلوب القشيري في هذا السياق .

(٢) هكنا كتبها الناسخ ، ونحن نميل إلى أنها في الأصل ( الأزل ) .

فالقشيري يعتقد أن الأقسام سبقت في الأزل وأن قيمة الإنسان مرتبة بذلك ،

وآثروا الدنيا ومطاوعة الهوى على طلب الحق سبحانه وتعالى ، ثم أنكروا على أهل الطريقة ، وازدادوا في وحشة ظلماتهم — لن تُقبلَ توبتهم ، « وأولئك هم الضالون » عن طريق الحق فإنه لا يقبل الأمانة بعد ظهور الخيابة . وعقوبتهم أنهم على ممر الأيام لا يزدادون إلا نفرة قلب عن الطريقة ، ولا يتحسرون على ما فاتهم من صفاء الحالة . ولو أنهم رجعوا عن إصرارهم لها لُقِبت توبتهم ، ولكن الحق سبحانه أجرى سنته مع أصحاب الفترة في هذه الطريقة إذا رجعوا إلى أصول العادة ألا يتأبفوا على ما مضى من أوقاتهم .

قال تعالى : « ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة » وإن المرتد عن الإسلام لأشدُّ عداوة للمسلمين من الكافر الأصلي ، فكذلك الراجع عن هذه الطريقة لأشدُّ إنكاراً لها وأكثر إعرافاً عن أهلها من الأجنبي عنها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَىٰ بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَالِهِمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ .

الإشارة منه : لمن مات بعد فترته — وإن كانت له بداية حسنة — فلا يحشر في الآخرة مع أهل هذه القصة ، ولو تشفع له ألف عارف ، بل من كمال المسكر به أنه يلقي شبهه في الآخرة على غيره حتى يتوهم معارفه من أهل المعرفة أنه هو — فلا يخطر ببال أحد أنه ينبغي أن يشفع له .

قوله جل ذكره : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴾

لما كان وجود البر مطلوباً ذكر فيه « من » التي للتبويض فقال : « مما تحبون » ، فمن أراد البر فلينفق مما يحبه أي البعض ، ومن أراد البأراً فلينفق جميع ما يحبه . ومن أنفق محبوبه من الدنيا وجد مطلوبه من الحق تعالى ، ومن كان مربوطاً بحظوظ نفسه لم يحفظ بقرب ربه . ويقال إذا كنت لاتصل إلى البر إلا بإفناق محبوبك فمتى تصل إلى البار وأنت تؤثر عليه حظوظك . « وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » منهم من ينفق على ملاحظة الجزاء

والعوض ، ومنهم من ينفق على مراقبة دفع البلاء والخزن ، ومنهم من ينفق اكتفاء بعلمه ،  
قال قائلهم :

ويهنر للمعروف في طلب العلى لتذكر يوماً - عند سلمى - شمائله  
قوله جل ذكره : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاَّبِنِي إِسْرَائِيلَ  
إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ  
قَبْلِ أَنْ تُنزَّلَ التَّوْرَةُ ، قُلْ قَاتُوا  
بِالتَّوْرَةِ قَاتِلُوها إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \*  
فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الكَذِبَ مِنْ  
بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُم الظَّالِمُونَ ﴾

الأصل في الأشياء ألا يشرع فيها بالتحليل والتحرير ، فما لا يوجد فيه حدٌ فذلك من  
الحق - سبحانه - توسعة ورفقة إلى أن يحصل فيه أمر وشرع ؛ فإنَّ الله - سبحانه -  
وسَّعَ أحكام التكليف على أهل النهاية<sup>(١)</sup> ، فسبيلهم الأخذ بما هو الأسهل لتمام ما هم به من أحكام  
القلوب ، فإن الذي على قلوبهم من المشاق أشد . وأما أهل البداية فالأمر مضيقٌ عليهم في  
الوظائف والأوراد ؛ فسبيلهم الأخذ بما هو الأشق والأصعب لفراغهم بقلوبهم من المعاني ،  
فمن ظنَّ بخلاف هذا فقد غلط .

والإشارة من هذه الآية أيضاً في قوله : « فمن افتري على الله الكذب » إلى أحوال  
أهل الدعوى والمغالطة ؛ فإنهم يخلون بنفوسهم فينسبون إلى الله - سبحانه - هواجسها ،  
والله يرى عنها . وعزيزٌ عبدٌ يفرق بين الخواطر والهواجس .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ صدقَ اللهُ فاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفاً وما كان مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ الخرج إلى الله بالكلية ، والتسليم لحكمه من غير أن تبقى بقية ؛ فأثبت  
ذرة في الحسبان من الحدثان شركاً - في التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي

(١) أهل النهاية هم العوام ، وأهل البداية هم الخواص .

بِسْكَ مُبَارَكًا وَهَدَى الْعَالَمِينَ •  
 فِيهِ آيَاتٌ يَبْنَتُ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ  
 دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا، وَهُدَى عَلَى النَّاسِ  
 حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا،  
 وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ  
 الْعَالَمِينَ ﴿

البيت حَجْرَةٌ وَالْعَبْدُ مَدْرَةٌ، فَرَبَطَ الْمَدْرَةَ بِالْحَجْرَةِ، فَالْمَدْرُ مَعَ الْحَجْرِ .  
 وَتَعَزَّزَ وَتَقَدَّسَ مَنْ لَمْ يَزَلْ .

وَيُقَالُ الْبَيْتُ مَطَافُ النُّفُوسِ، وَالْحَقُّ مَسْبُحَانُهُ مَقْصُودُ الْقُلُوبِ |

البيت أطلال وآثار وإنما هي رسوم وأحجار ولكن :

تلك آثارنا تدلُّ علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

ويقال البيت حجر، ولكن ليس كل حجر كالذي يجانسه من الحجر .

حَجْرٌ وَلَكِنْ لِقُلُوبِ الْأَحْبَابِ مَزْعِجٌ بَلْ لِأَكْبَادِ الْقُرَاءِ مَنْفِجٌ (١)، لَا بَلْ لِقُلُوبِ قَوْمٍ  
 مُثَلِّجٌ مَبْهِجٌ، وَلِقُلُوبِ الْآخَرِينَ مَنْفِجٌ مَزْعِجٌ .

وَمِنْ عَلَى أَصْنَافٍ : بَيْتٌ هُوَ مَقْصِدُ الْأَحْبَابِ وَمَزَارِمٌ، وَعِنْدَهُ يَسْمَعُ أَخْبَارَهُمْ  
 وَيَشْهَدُ آثَارَهُمْ .

بَيْتٌ مَنْ طَالَعَهُ بَعَيْنُ التَّفْرِيقَةِ عَادَ بِسْرِ خَرَابٍ، وَمَنْ لَاحَظَهُ بَعَيْنُ الْإِضَافَةِ حَظَى بِكُلِّ تَقْرِيْبٍ  
 وَإِيْجَابٍ، كَمَا قِيلَ :

إِنَّ الدِّيَارَ - وَإِنْ صَمَّتْ - فَإِنَّ لَهَا عَهْدًا بِأَحْبَابِنَا إِذْ عِنْدَهَا نَزَلُوا

بَيْتٌ مَنْ زَارَهُ بِنَفْسِهِ وَجَدَ الْطَافَةَ، وَمَنْ شَهِدَهُ بِقَلْبِهِ نَالَ كَشُوفَاتِهِ .

(١) نَفِجٌ الْأَرْبُ أَنْارُهُ وَالنَّالِجَةُ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ، فَيَكُونُ مَعْنَى مَنْفِجٍ شَدِيدِ الْإِنَارَةِ .

ويقال قال سبحانه : « وطهر بيتي » وأضافه إلى نفسه ، وقال هاهنا : « إن أول بيت وضع للناس » وفي هذا طرف من الإشارة إلى عين الجمع (١) .

وسميت (بكة) لآزدحام الناس ، فالكل يتناجزون على البدار إليه ، ويزدحمون في الطواف حوالية ، ويبدلون المهج في الطريق لوصولوا إليه .

والبيت لم يخاطب أحداً منذ بُني بُنية ، ولم يستقبل أحداً بحظوة ، ولا راسل أحداً بسطر في رسالة ، فإذا كان البيت الذي خلقه من حجر — هذا وصفه في التعرز (٢) فاظنك بمن البيت له . قال صلى الله عليه وسلم مخبراً عنه سبحانه : « الكبرياء ردائي والعظمة إزاري » .

ويقال إذا كان البيت المنسوب إليه لا تصل إليه من ناحية من نواحيه إلا بقطع للمفاوز والمتاهات فكيف تطمع أن تصل إلى رب البيت بالهويين دون تحمل المشقات ومفارقة الراحة ؟

ويقال لا تعلق قلبك بأول بيت وضع لك ولكن أفرّد سيرك لأول حبيب آترك .  
ويقال شتان بين عبد اعتكف عند أول بيت وضع له وبين عبد لازم حضرة أول عزيز كان له .

ويقال ازدحام الفقراء بهمهم حول البيت ليس بأقل من ازدحام الطائفين بقدمهم ، فالأغنياء يزورون البيت ، ويطوفون بقدمهم ، والفقراء يبقون عنه فيطوفون حوله بهمهم .  
ويقال الكعبة بيت الحق سبحانه في الحجر ، والقلب بيت الحق سبحانه في السر ،  
قال قائلهم :

لست من جملة المحبين إن لم أجعل القلب بينه والمقام  
وطوافي إجمالة السر فيه وهو ركني إذا أردت استلاما  
فالطائف تطوف بقلوب العارفين ، والحقائق تتكف في قلوب الموحدين ، والكعبة  
مقصود العبد بالحج ، والقلب مقصود الحق بإفراده إياه بالتوحيد والوجد .

(١) ربما كان في الأصل ( ... الإشارة إلى عين الجمع ، « وأول بيت وضع للناس » إشارة إلى الفرق ) في الأول نسب البيت إلى نفسه ، وفي الثاني أشار إلى وضعه للناس .  
وسقطت هذه العبارة الأخيرة من النسخ .  
(٢) وردت ( التعرز ) والسياق يتطلب ( التعرز ) .



قوله جل ذكره : ﴿مباركاً وهدى للعالمين﴾

بركاته اتصال الألفاظ والكشوفات ، فمن قصده بهمه ، ونزل عليه بقصده هداً إلى طريق رُشديه .

قوله جل ذكره : ﴿فيه آيات بينات﴾

ولكن لا تُدرَكُ تلك الآيات بأبصار الرءوس ولكن ببصائر القلوب ، ومقام إبراهيم — في الظاهر — ما تأثر بقدمه ، وفي الإشارة : ما وقف التحليل عليه السلام بهمه .  
ويقال إن شرف مقام إبراهيم لأنه أثر التحليل ، ولأثر التحليل خطر عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ومن دخله كان آمناً﴾

يقال من دخل مقام إبراهيم كان آمناً ، ومقام إبراهيم التسليم ، ومن كان مسلماً أموره إلى الله لم يبق له اختيار ، وكان آمناً ؛ فالأمن ضده الخوف ، والخوف إنما يكون على ألا يحصل مرادك على ما تريد ، فإذا لم تكن للعبد إرادة واختيار فأى مسأغ للخوف في وصفه ؟

ويقال إن الكناية<sup>(١)</sup> بقوله (دخله) راجعة إلى البيت ، فمن دخل بيته — على الحقيقة — كان آمناً ، وذلك بأن يكون دخوله على وصف الأدب ، ولا محالة أدب دخول البيت تسليم الأمور إلى رب البيت ، فإن من لم يكن صاحب تسليم فهو معارضٌ للتقدير . ودخول البيت إنما الأدب فيه أن يكون دخولاً على التسليم دون المعارضة والنزاع فيؤول إلى المعنى المتقدم .

وإن جعلت الإشارة من البيت إلى القلب فمن دخل قلبه سلطان الحقيقة أمين من نوازع البشرية وهو اجس غافة النفس ، فإن من التجأ إلى ظل الملك لم ينط إليه محنورا .

ويقال لا يكون دخول البيت — على الحقيقة — إلا بخروجك عنك ، فإذا خرجت عنك صحَّ دخولك في البيت ، وإذا خرجت عنك أميت .

ويقال دخول بيته لا يصح مع تعريبك في أوطانك ومماهدك ، فإن الشخص الواحد

(١) يقصد بها ضمير الغائب في (دخله) .

لا يكون في حالة واحدة في مكانين ، فمن دخل بيت ربّه فبالحرى أن يخرج عن معاهد<sup>(١)</sup> نفسه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَهَى عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ مِنْ

اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾

شرط الغنى ألا يدخِر عن البيت شيئاً من ماله ، وشرط الفقير ألا يدخِر عن الوصول إلى بيته نفساً من روحه .

ويقال الاستطاعة فنون ؛ فستطيع بنفسه وماله وهو الصحيح السليم ، ومستطيع بغيره وهو الزمّن للعصوب ، وثالث غفل الكثيرون عنه وهو مستطيع بربه وهذا نعت كل مخلص مستحق فإن بلاياه لا تحملها إلا مطاياها .

ويقال حج البيت قرض على أصحاب الأموال ، ورب البيت قرض على الفقراء فرض حتم ؛ فقد ينسد الطريق إلى البيت ولكن لا ينسد الطريق إلى رب البيت ، ولا يمنع الفقير عن رب البيت .

ويقال الحج هو القصد إلى من تعظّمه : فقاصدٌ بنفسه إلى زيارة البيت ، وقاصد بقلبه إلى شهود رب البيت ، فشتان بين حج وحج ، هؤلاء تحلّم عن إحرامهم عند قضاء منسكهم وأداء فرضهم ، وهؤلاء تحلّم عن إحرامهم عند<sup>(٢)</sup> شهود ربهم ، فأما القاصدون بنفوسهم فأحرموا عن المعبودات من محرمات الإحرام ، وأما القاصدون بقلوبهم فإنهم أحرموا عن المساكنات وشهود الغير وجميع الأنام .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾

ضرب رقم الكفر على من ترك حج البيت ، ووقعت بسبب هذا القول قلوب العلماء في كد التأويل ، ثم قال : « فإن الله غني عن العالمين » وهذا زيادة تهديد تدل على زيادة تخصيص .

ويقال إن سبيل من حج البيت أن يقوم بأداب الحج ، فإذا عقد بقلبه الإحرام يجب أن

(١) أي مألوفات نفسه .

(٢) وردت ( عن ) والصحيح ( عند ) .

يفسخ كل عقْدٍ يصدُّه عن هذا الطريق ، وينقض كل عزم يرده عن هذا التحقيق ، وإذا طهرَ  
تَطَهَّرَ عن كل دنسٍ من آثار الأغيار بماء الخجل ثم بماء الحياء ثم بماء الوفاء ثم بماء الصفاء ،  
فإذا تجرَّد عن ثيابه تجرَّد عن كل ملبوسٍ له من الأخلاق الذميمة ، وإذا لُبِّي بلسانه وجب  
ألا تبقى شعرةٌ من بدنه إلا وقد استجابت لله . فإذا بلغ الموقف وقف بقلبه وسيره حيث  
وقفه الحق بلا اختيار مقام ، ولا تعرض لتخصيص ؛ فإذا وقف بعرفات عرف الحق سبحانه ،  
وعرف له تعالى حقه على نفسه ، ويتعرَّف إلى الله تعالى بتبرُّيه عن منته (١) وحوِّله ،  
والحق سبحانه يتعرَّف إليه بمنته وطوله ، فإذا بلغ المشعر الحرام يذكر مولاه بنسيان نفسه ،  
ولا يصحُّ ذكره لربه مع ذكره لنفسه ، فإذا بلغ مني نفي عن قلبه كل طلبٍ ومُنَى ، وكلِّ  
شهوةٍ وهوى .

وإذا رمى الجمار رمى عن قلبه وقذف عن سره كل علاقة في الدنيا والعقبى .  
وإذا ذبح ذبح هواه بالكلية ، وتقرَّب به إلى الحق سبحانه ، فإذا دخل الحرم عزمَ  
على التباعد عن كل مُحَرَّم على لسان الشريعة وإشارة الحقيقة .  
وإذا وقع طرفه على البيت شهد بقلبه ربَّ البيت ، فإذا طاف بالبيت أخذ سيره بالجولان  
في اللسكوت

فإذا سعى بين الصفا والمروة صُنِّي عنه كل كدورة بشرية وكل آفة إنسانية .  
فإذا حلق قطع كل علاقة بقيت له .  
وإذا تحلل من إحرام نفسه وقصده إلى بيت ربه استأنف إحراماً جديداً بقلبه ، فكما  
خرج من بيت نفسه إلى بيت ربه يخرج من بيت ربه إلى ربه تعالى .  
فمن أكل نسكاً فإتما عمل لنفسه ، ومن تكاسل فإنَّ الله غني عن العالمين وقال صلى الله  
عليه وسلم : « الحاج أشعث أغبر » ، فمن لم يتحقق بكمال الخضوع والذوبان عن كليته فليس  
بأشعث ولا أغبر .

(١) ضبطناها هكذا لأن القشيري يميز بين ( المينة ) للحق و ( المنة ) للسب .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ

بآياتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴾

الخطاب بهذه الآية لنا كيد الحججة عليهم ، ومن حيث الحقيقة والقهر يسد الحججة عليهم ،  
فهم مدعوون — شرعاً وأمرأ ، مطرودون — حكماً وقهراً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ آمَنَ تَبِعُونَهَا

عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ

عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

كيف يصد غيره من هو مصدود في نفسه ؟ إن في هذا لَسِيراً للربوبية .

قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾

الوحشة ليست بلازمة لأصحابها ، بل هي متعدية إلى كل من يحوم حول أهلها ، فمن أطاع

عدو الله إلى شؤم صحبة (الأعداء) <sup>(١)</sup> ألقاه في وهدته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ، وَمَنْ

يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ ﴾

لا ينبغي لمن أشرقت في قلبه شمسُ العرفان أن يوقع الكفرُ عليه ظلاً ، فإنه إذا أقبل

النهارُ من ها هنا أدبر الليلُ من ها هنا .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِم . . . ﴾ الآية إنما يعتصم بالله من وَجَدَ العصمة من الله ، فأماً

(١) مكتوبة (إلا) وسقطت بقية الكلمة فأكلناها (الأعداء) وربما (الأجانب) أو ما في معناها

طبقاً لما تعرفه عن اتجاه التفسير في مواضع مماثلة .

مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللهُ فَتَى يَعْتَصِمُ بِاللَّهِ ؟ فَالْهُدَايَةُ مِنْهُ فِي الْبِدَايَةِ تَوْجِبُ اعْتِصَامَكَ فِي النِّهَايَةِ ، لَا الْاعْتِصَامُ مِنْكَ يُوْجِبُ الْهُدَايَةَ .

وْحَقِيقَةُ الْعِتِصَامِ صِدْقُ اللَّجْوِ إِلَى ، وَدَوَامُ الْفِرَارِ إِلَيْهِ ، وَاسْتِصْحَابُ الْاسْتِغَاثَةِ إِلَيْهِ . وَمَنْ كَشَفَ عَنْ سِرِّهِ غَطَاءَ التَّفْرِقَةِ تَحْقُقُ بِأَنَّهُ لَا لِغَيْرِ اللَّهِ خِرَةٌ أَوْ مِنْهُ سِينَةٌ ، فَهَذَا الْإِنْسَانُ يَعْتَصِمُ بِهِ مِمَّنْ يُعْتَصَمُ بِهِ ؛ قَالَ سَيِّدُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ : « أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » .

وَمَنْ اعْتَصِمَ بِنَفْسِهِ دُونَ أَنْ يَكُونَ مَحْوًىً عَنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فِي اعْتِصَامِهِ — فَالشِّرْكُ وَطَنُهُ وَليْسَ يَشْعُرُ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ .

حَقُّ التَّقْوَى أَنْ يَكُونَ عَلَى وَفْقِ الْأَمْرِ لَا يَزِيدُ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ وَلَا يَنْقُصُ .

هَذَا هُوَ الْمُعْتَمِدُ مِنَ الْأَقْوِيلِ فِيهِ ، وَأَمْرُهُ عَلَى وَجْهَيْنِ : عَلَى وَجْهِ الْحَتْمِ وَعَلَى وَجْهِ النَّدْبِ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي النَّهْيِ عَلَى قَسْمَيْنِ : تَحْرِيمٍ وَتَنْزِيهِ ، فَيَدْخُلُ فِي جُمْلَةِ هَذَا أَنْ يَكُونَ حَقُّ تَقَاتِهِ أَوْلًا اجْتِنَابِ الزَّلَّةِ ثُمَّ اجْتِنَابِ الْغَفْلَةِ ثُمَّ التَّوَقُّيْ عَنْ كُلِّ خَلَّةٍ ثُمَّ التَّنَقُّيْ مِنْ كُلِّ عِلَّةٍ ، فَإِذَا تَقَيَّتَ عَنْ شُهُودِ تَقْوَاكَ بَعْدَ اتِّصَافِكَ بِتَقْوَاكَ فَقَدْ اتَّقَيْتَ حَقَّ تَقْوَاكَ .

وَحَقُّ التَّقْوَى رَفْضُ الْعِصْيَانِ وَنَقْيُ النِّسْيَانِ ، وَصُونَ الْعَهْدِ ، وَحِفْظُ الْحُدُودِ ، وَشُهُودُ الْإِلَهِيَّةِ ، وَالْإِسْلَاحُ عَنْ أَحْكَامِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَالْحَمْدُ نَحْتِ جَرِيَانِ الْحُكْمِ بَعْدَ اجْتِنَابِ كُلِّ جُرْمٍ وَظَلْمٍ ، وَاسْتِشْعَارُ الْأَنْفَةِ عَنِ التَّوَسُّلِ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ مِنْ طَاعَتِكَ دُونَ صَرْفِ كَرَمِهِ ، وَالتَّحَقُّقُ بِأَنَّهُ لَا يَقْبَلُ أَحَدًا بِعِلَّةٍ وَلَا يَرُدُّ أَحَدًا بِعِلَّةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

لَا تُصَادِقَنَّكَ الْوَفَاةُ إِلَّا وَأَنْتُمْ بِشَرَطِ الْوَفَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ .

واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم  
أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم  
بنعمته إخوانا ، وكنتم على شفا  
حفرة من النار فأنقذكم منها ،  
كذلك يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١﴾ .

الاعتصامُ بحبله — سبحانه — التمسكُ بآثار الواسطة — العزيز صلوات الله عليه —  
وذلك بالتحقق والتعلق بالكتاب والسنة .

ويصح أن يقال : الخواص يُقال لهم « اعتصموا بحبل الله » ، وخاص الخواص قيل لهم  
« واعتصموا بالله » ، ولينرجع عند سوانحه إلى اختياره واحتياله ، أو فكرته وامتنادله ،  
أو معارفه وأشكاله ، والتجأ إلى ظل تدبيره ، وامتناء بنور عقله وتفكيره<sup>(١)</sup> — فرفوع عنه  
ظل العناية ، وموكل إلى سوء حاله .

وقوله : « ولا تفرقوا » : التفرقة أشد العقوبات وهي قرينة الشرك .

وقوله : « واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء » . وكانوا أعداء حين كانوا قاطعين  
بمخطوئهم ، مُعْرِجِينَ على ضيق البشرية ، متزاحمين بمقتضى شح النفوس .  
« فألّف بين قلوبكم » : بالخلاص من أسر المكنونات ، ودفع الأخطار عن أسرارهم ،  
فصار مقصودهم جميعاً واحداً ؛ فلو ألّف ألف شخص في طلب واحدٍ — فهم في الحقيقة واحد .  
« فأصبحتم بنعمته إخوانا » نعمته التي هي عصمته إياكم ، إخواناً متفقين القصد والهمة ،  
متفانين عن حظوظ النفس وخبايا البخل والشح .  
« وكنتم على شفا حفرة من النار » : بكونكم تحت أسر منّاكم ، ورباط  
حظوظكم وهواكم .

(١) واضح أن القشيري يرى أن الالتجاء إلى العقل والفكر كوسيلة للوصول يمد قاطعا من القواطع ،  
لأن العقل آفات — ذكرها القشيري في مواضع مختلفة — تجمله غير جدير بأن يعتمد عليه العبد في معرفة  
الحقائق العليا ؛ إن مهمة العقل عند هذا الباحث لا تتجاوز منطقة البداية — عند تصحيح الإيمان .



ه فأنقذكم منها : بنور الرضاء ، والحمود عند جريان القضاء ، وتلك حقاً هي المكاة  
المعطى والدرجة الكبرى ، ويدخل في هذه الجملة تركُ السكون إلى ما منك من المناقب  
والثقى ، ولعقل والحجا ، والتحصيل والنهى ، والفرار إلى الله - عز وجل - عن كل  
غير وسوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى

الخير ويأمرون بالمعروف وَيَنْهَوْنَ

عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

هذه إشارة إلى أقوام قاموا بالله لله ، لا تأخذهم لومة لائم ، ولا تقطمهم عن الله  
استقامة إلى علة ، وقفوا بجلتهم على دلالات أمره ، وقصروا أنفاسهم واستغرقوا أعمارهم  
على تحصيل رضاء ، عملوا لله ، ونصحوا الدين لله ، ودعوا خلق الله إلى الله ، قريحت  
تجارتهم ، وما خسرت صفتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا

واختلفوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ

وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

هؤلاء أقوام أظهر عليهم في الابتداء رقوم الطلب ، ثم وسهم<sup>(١)</sup> في الانتهاء بكي  
الفرقة ، فباتوا في شق الأحباب ، وأصبحوا في زمرة الأجانب<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ

وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ

وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ

فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

(١) الرقم نعت يجرى في الابتداء والوسم نعت يجرى في الأبد بما جرى في الأزل .

(٢) تأمل الدقة في استعمال (باتوا) وكيف تعبر عن البداية ؛ ثم (أصبحوا) لتعبر عن النهاية .

أرباب الدعاوى تسود وجوههم ، وأصحاب المعانى تبيض وجوههم ، وأهل الكشوفات غداً تبيض بالإشراق وجوههم ، وأصحاب الحجاب تسود بالحجبة وجوههم ، فتلوها غيرة ، وترهقها قنزة .

ويقال من ابيض - اليوم - قلبه ابيضاً - غداً - وجهه ، ومن كان بالضد فحاله العكس .

ويقال من أعرض عن الخلق - عند سواتحه - ابيض وجهه بروح التفويض ، ومن علق بالأغيار قلبه عند الحوائج اسود محياه بغيار الطمع ؛ فأما الذين ابيضت وجوههم ففي أنس وروح ، وأما الذين اسودت وجوههم ففي عن ونوح .

قوله جل ذكره : ﴿ تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق

وما الله يريد ظلماً للعالمين ﴾

ولله ما فى السموات وما فى الأرض

وإلى الله ترجع الأمور ﴾

نديمُ مخاطبتنا معك على دوام الأوقات فى كل قليل وكثير ، عمارة لسبيل الوداد :

﴿ وما الله يريد ظلماً للعالمين ﴾ وأنى يجوز الظلم فى وصفه تقديراً ووجوداً - والخلق كلهم خلقه - والحكم عليهم حكمه ؟

ولله ما فى السموات وما فى الأرض ملكاً ، وإلى الله ترجع الأمور حكماً .

قوله جل ذكره : ﴿ كنتم خيراً أمة أخرجت للناس

تأمرون بالمعروف وتنهون عن

المنكر وتؤمنون بالله ﴾

لما كان المصطفى صلوات الله عليه أشرف الأنبياء كانت أمته - عليه السلام -

خيراً الأمم . ولما كانوا خيراً الأمم كانوا أشرف الأمم ، ولما كانوا أشرف الأمم كانوا

أشوق الأمم ، فلما كانوا أشوق الأمم كانت أعمارهم أقصر الأعمار ، وخلقهم آخر

الخلائق لئلا يطول مكثهم تحت الأرض . وما حصلت خيريتهم بكثرة صلواتهم

وعباداتهم ، ولكن بزيادة إقبالهم ، وتخصيصه لإياهم . ولقد طال وقوف المتقدمين بالباب ولكن لما خرج الإذن بالدخول تقدم المتأخرون .

وكم - باسطين إلى واصلنا أكفهم لم ينالوا نصيباً

قوله جل ذكره : ﴿ تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ﴾

المعروف خدسه الحق ، والمنكر صحبة النفس .

المعروف إثارة حق الحق ، والمنكر اختيار حظ النفس .

المعروف ما يزيلك إليه ، والمنكر ما يجذبك عنه .

وشرط الأمر بالمعروف أن يكون متصفاً بالمعروف ، وحق الناهي عن المنكر أن يكون منصرفاً عن المنكر .

﴿ ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم ، منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ﴾

لو دخل الكافة تحت أمرنا لوصلوا إلى حقيقة العز في الدنيا والعقبى ، ولكن بعدوا عن القبول في سابق الاختيار فصاروا أكثرهم موسوماً بالشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ كن يضرؤكم إلا أذى ﴾

وإن يقاتلوك يولوك الأدبار

ثم لا ينصرون ﴾

إن الحق سبحانه وتعالى لا يسلط على أوليائه إلا بمقدار ما يصدق إلى الله فرارهم ، فإذا حق فرارهم أكرم لديه قرارهم ، وإن استظالوا على الأولياء بموجب حسابهم انعكس الحال عليهم بالصغار والهوان .

قال جل ذكره : ﴿ ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا ﴾

إلا بحبلي من الله وحبلي من  
الناس وباءوا بغضب من الله \*  
وضربت عليهم للمسكنة ذلك  
بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ،  
ويقتلون الأنبياء بغير حق ، ذلك  
بما عصوا وكانوا يعتدون \*

علمُ الهجران لا ينكتم ، ومحةُ البعد لا تخفى ، ودليل القطيعة لا يستتر ، فهم في صغار  
الطرد ، وذُل الرد ، يعتبر بهم أولو الأبصار ، ويفتر بهم أضرابهم من الكفار الفجار .

قوله جل ذكره : ﴿ ليسوا سواء من أهل الكتاب  
أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل  
وهم يسجدون ﴾ يؤمنون بالله واليوم  
الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون  
عن المنكر ويسارعون في الخيرات  
وأولئك من الصالحين ﴾

كما غاير بين النور والظلام مغايرة تضاد فكذلك أثبت منافاة بين أحوال الأولياء  
وأحوال الأعداء ، ومتى يستوى الضياء والظلمة ، واليقين والتهمة ، والوصلة والفرقة ، والبعاد  
والألفة ، والمعتكف على البساط والمنصرف عن الباب ، والمتصف بالولاء والمنحرف عن  
الوفاء ؟ هيهات يلتقيان ! فكيف يتفقان أو يستويان ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وما يفعلوا من خيرٍ فلن يكفروه  
والله عليم بالمتقين ﴾

لن يخيب عن بابه قاصد ، ولم يخسر عليه ( تاجر )<sup>(١)</sup> ، ولم يستوحش معه مصاحب ،  
ولم ينل له طالب .

(١) هكذا في ص ، وربما استوحاها القشيري من الآية ( اشترؤا الضلالة بالهدى فا ربحت تجارتهم )  
فيكون المعنى — والله أعلم — من أثر الله على كل شيء فقد ربحت تجارتته وما خسر .

قوله جل ذكره: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ  
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ،  
وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ ﴾

لا في الحال لم يدل ولا في المال عنهم خلف . في عاجلهم خيروا ، وفي آجلهم في قطع  
وهجر ، وبلاء وخسر ، وعذاب ونكر :

تبدلت وتبدلنا واحسرة لمن ابتغى عوضاً لسلبي فلم يجد

قوله جل ذكره: ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ  
حَرَثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَنَّهُ  
وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ  
يُظَلِمُونَ ﴾

ما وجدوا ميراث ما بذلوا لغير الله إلا حسرات متتابعة ، وما حصلوا من حساباتهم إلا على  
عن مترادفة ، وذلك جزاء من أعرض وتولى

قوله جل ذكره: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ  
مِن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خِيالاً ،  
وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ، قَدْ بَدَّتْ الْبَغْيَاءُ  
مِن أَفْوَاهِهِمْ ، وَمَا تُخْفِي صدورُهُمْ  
أَكْبَرُ ، قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن  
كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

الركون إلى الضد — بعد تبين للشاق — إغارة على الحال بما لا يبلغه كيد العدو ، فأشار  
الحق — سبحانه — على المسلمين بالتحرز عن الاعتراض ، وإظهار البراءة عن كل غير ،  
ودوام الخلوص للحق — سبحانه — بالقلب والسر . وأخبر أن مضادات القوم للرسول

صلى الله عليه وسلم أصلية غير طارئة عليهم ، وكيف لا ؟ وهو صلوات الله عليه محل الإقبال  
وم محل الإعراض . ومتى يجتمع الليل والنهار ؟

قوله جل ذكره : ﴿ هَاتِمٌ أَوْلَاءُ نَحْبُونِهِمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ ،  
وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ، وَإِذَا  
لَقَوْكُمْ قَالُوا : آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَوْا  
عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ﴾

أنتم بقضية كرمكم تصفوا — عن الكدورات — قلوبكم ؛ فتغلبكم الشفقة عليهم ،  
وهم — لعتوهم وخلفهم — يكيدون لكم ما استطاعوا ، وفرط وحشتم لا تترشح منهم  
إلا قطرات غيظهم . ففرغ — يا محمد — قلبك منهم .

﴿ قل موتوا بغيظكم إن الله عليم  
بذات الصدور ﴾

دَعَمُّ يَتَفَرَّدُوا بِمَقَاسَةِ مَا نَدَاخِلُهُمْ مِنَ الْغَيْظِ ، وَاسْتَرِيحُوا بِقُلُوبِكُمْ عَمَّا يَجِلُّ بِهِمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ  
أَوْلَى بِعِبَادِهِ ؛ يُوَصِّلُ إِلَى مَنْ يَشَاءُ مَا يَشَاءُ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْكُمْ ،  
وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ،  
وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ  
كَيْدُهُمْ شَيْئًا ، إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ  
مَحِيطٌ ﴾

الإشارة من هذه الآية إلى المنصرفين عن طريق الإرادة ، الراجعين إلى أحوال أهل  
العادة ؛ لا يعجبهم<sup>(١)</sup> أن يكون لمريد نفاذ ، وإذا رأوا فترةً لقايد استراحوا إلى ذلك . وإن  
الله — بفضله ومنتته — يُتِمُّ نوره على أهل عنايته ، ويدد الظالمين الزائغين<sup>(٢)</sup> عن سبيله  
في عقوبة بعادهم ، لا يبالي بما يستقبلهم .

(١) أخطأ الناسخ إذ كتبها ( لا يعجبكم ) والسياق والمعنى يرفضانها .

(٢) وردت ( الدائغين ) بالثاقف وهي خطأ من الناسخ .



قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ

المؤمنين مقاعدًا للقتال ، والله

سميعٌ عليمٌ ﴿

أقامه — صلى الله عليه وسلم — بتبويئه الأماكن للقتال ، فانتدب لذلك بأمره ثم أظهر في ذلك الباب مكنونات سيره ، فالمدار على قضائه وقدره ، والاعتبار بإجرائه واختياره .

قوله جلَّت قدرته : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا

واللهُ وليُّهُمَا ، وعلى الله فليتوكل

للمؤمنون ﴿ .

يُبرزُ الجميع في صدار الاختيار ؛ كأنَّ الأمر إليهم في نفيم وإثباتهم ، وفعلهم وتركهم ، وفي الحقيقة لا يتقلبون إلا بتصرف القبضه ، وتقليب القدرة (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ

فاتقوا الله لعلكم تشكرون ﴿ .

تذكير ماسلف من الإِنعام فتحُ لباب التملق في اقتضاء أمثاله في المُستأنف (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ

أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ

مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَرَلِّينَ ﴿ بَلَى ، إِنْ

تصبروا وتتقوا وَيَأْتوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا

يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ

الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿

كان تسكينُ الحقِّ سبحانه لقلبِ المصطفى — صلى الله عليه وسلم — بلا واسطة من الله

(١) خلاصة معنى هذه العبارة التي قد تبدوا غامضة — أن التعبير القرآني ظاهره نسبة الأفعال للإنسان — وهذا من وجهة نظر الصوفي نبيير بالفرق ، والحقيقة أن كل شيء مرجعه إلى الله حيث يكون التعبير عنه بالجمع ، وقد تقدم معنى الجمع والفرق في هامش آخر .

(٢) المُستأنف = المستقبل .

— سبحانه ، والربط على قلوب المؤمنين بواسطة الرسول صلى الله عليه وسلم — فولا بقية  
بقيت عليهم ملودهم في حديث النصره إلى إنزال الملك ، وأنى بحديث الملك — والأمر  
كله بيد الملك ١٢ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ ،  
وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا  
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ .

أجرى الله — سبحانه — سنته مع أوليائه أنه إذا ضعفت نيأتهم ، أو تناقضت (١)  
إرادتهم أو أشرفت (٢) قلوبهم على بعض فترة — أراهم من الألفاظ ، وفنون الكرامات  
ما يقوى به أسباب عرفاتهم ، وتؤكد به حقائق يقينهم .

فعلى هذه السنة أنزل هذا الخطاب . ثم قطع قلوبهم وأسرارهم عن الأغيار بالكلية فقال:  
« وما النصر إلا من عند الله » .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴾ .

إن الله لا يثبت بأوليائه عدواً ، فالؤمن وإن أصابته نكبة ، فعدوه لا محالة يكبه (٣)  
الله في الفتنه والعقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ، أَوْ يَتُوبَ  
عَلَيْهِمْ ، أَوْ يُعَذِّبُهُمْ ، فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾  
وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ،  
يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ .

(١) وردت (تناقضت) ولا يمنع أن تكون بالصاد حتى ينسجم النقص مع الضعف .

(٢) وردت بالثاف وهي خطأ في النسخ .

(٣) هكذا في (س) وهي صحيحة ولكننا لا نستبعد أن تكون في الأصل (يكبته) حيث جاء هذا  
العمل في الآية الكريمة التي نحن بسعدنا .

الإله من له الأمر والنهي ، فلما لم يكن له في الإلهية نظير لم يكن له — ( صلى الله عليه وسلم )<sup>(١)</sup> — من الأمر والنهي شيء .

ويقال جرّده — بما عرفه وخاطبه — عن كل غير ونصيب ودعوى ، حيث أخبر أنه ليس له من الأمر شيء ، فإذا لم يميز أن يكون لسيد الأولين والآخرين شيء من الأمر فمن نزلت رتبته عن منزلته فمتى يكون له شيء من الأمر ؟

ويقال استأثر ( بستر عباده في حكمه )<sup>(٢)</sup> فقال أنا الذي أتوب على من أشاء من عبادي وأعذب من أشاء ، والعواقب عليك مستورة ، وإنك — يا محمد — لا تدري سرى فيهم .

ويقال أقامه في وقت مقاماً فقال : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » رمى بقبضة من التراب فأصاب جميع الوجوه ، وقال له في وقت آخر : « ليس لك من الأمر شيء » ثم زاد في البيان فقال : « والله ما في السموات وما في الأرض » . فإذا كان الملك ملكه ، والأمر أمره ، والحكم حكمه — فمن شاء عذبه ، ومن شاء قرّبه ، ومن شاء هداه ، ومن شاء أغواه .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا

أضعافاً مضاعفةً واتقوا الله لعلكم

تفلحون ﴾ واتقوا النار التي أعدت

للكافرين ﴾ .

حرم الربا على العباد ومنه إقراض الواحد باثنين تستردهما ، وسأل منك القرض الواحد بسبعائة إلى مالا نهاية له ، والإشارة فيه أن الكرم لا يليق بالخلق وإنما هو صفة الحق سبحانه .

« واتقوا النار التي أعدت للكافرين » : دليل الخطاب أن للمؤمن لا يعذب بها ، وإن عذب بها مدة فلا يخلد فيها .

قوله جل ذكره : ﴿ وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ﴾

(١) أضفناها لتوضيح المعنى .

(٢) ربما كانت في الأصل هكذا ( بسر حكمه في عباده ) لأنه بعد قليل يقول ( لا تدري سرى فيهم ) أى أن المستأثر به هو السر ، وكذلك كلمة ( ستر عباده ) مرفوضة فالأولى أنه يستر الحكم ، أو العواقب كما جاء بعد قليل .

قَرَنَ طاعة الرسول صلوات الله عليه بطاعة نفسه تشريقاً لِقَدْرِهِ ، ونخفيفاً على الأمة حيث رُدُّم إلى صحبة شخص من أنفسهم ، فإنَّ الجنسَ إلى الجنسِ أسكنُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وسارعوا إلى مغفرةٍ من ربِّكم  
وجنةٍ عرضها السمواتُ والأرضُ

أُعِدَّت للمتقين ﴾ \* الذين ينفقون  
في السَّراءِ والضَّراءِ والكاطمين  
الغيظِ والعافين عن الناسِ والله  
يحبُّ المحسنين ﴾

معناه سارعوا إلى عملٍ يوجب لكم المغفرة ، فتقسمت القلوب وتوهمت أن ذلك أمرٌ شديد فقال صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » وإنما توجب المغفرة التوبة لأن العاصي هو الذي يحتاج إلى الغفران .

والناس في المسارعة على أقسام : فالعابدون يسارعون بقدمهم في الطاعات ، والعارفون يسارعون بهمهم في القربات ، والعاصون يسارعون بندمهم بتجرُّع الحسرات . فمن سارع بقدِّمِهِ وجد مثوبته ، ومن سارع بهممه وجد قربته ، ومن سارع بندمه وجد رحمته .

ولما ذكر الجنة وصفها بسعة العرض ، وفيه تشبيه على طولها لأن الطول في مقابلة العرض ، وحين ذكر المغفرة لم يذكر الطول والعرض ، فقوموا قالوا : المغفرة من صفات الذات وهي بمعنى الرحمة فعلى هذا فمغفرته حُكْمُهُ بالتجاوز عن العبد وهو كلامه ، وصفة الذات تنقدس عن الطول والعرض .

ومن قال : مغفرته من صفات فعله قال لكثرة الذنوب لم يصف الغفران بالنهاية ، إشارة إلى استغراقه جميع الذنوب .

قوله جل ذكره . ﴿ الذين ينفقون في السَّراءِ والضَّراءِ ﴾

لا يدخرون عن الله شيئاً ، ويؤثرونه على جميع الأشياء ، ينفقون أبدانهم على الطاعات وفنون الأوراد والاجتهاد ، وأمواهم في إفشاء الخيرات وابتغاء القربات بوجوه الصدقات ،

وقلوبهم في الطلب ثم دوام المراعاة ، وأرواحهم على صفاء المحببات والوفاء على عموم الحالات ،  
وينفقون أسرارهم على المشاهدات في جميع الأوقات<sup>(١)</sup> ، ينتظرون إشارات المطالبات ،  
متشمرين للبدار إلى دقيق المطالعات<sup>(٢)</sup>

قوله : « والكاظمين الغيظ » : يتجاوزون عن الخلق لملاحظاتهم إياهم بعين النسبة ،  
وأقوام يحلمون على الخلق. علماً بأن ذلك بسبب جرّهم فيشهدونهم بعين التسلط ، وآخرون  
يكظمون الغيظ تحقّقاً بأن الحق سبحانه يعلم ما يقاسون فيهنّ عليهم التحمل ، وآخرون فنوا  
عن أحكام البشرية فوجدوا صافي الدرجات في الذلّ لأن نفوسهم ساقطة فانية ، وآخرون  
لم يشهدوا ذرة من الأغيار في الإنشاء والإجراء ، فعملوا أن النشئ الله ؛ فزالت خصوماتهم  
ومنازعاتهم مع غير الله لأنهم لمّا أفردوه بالإبداع اتقادوا لحكمه ؛ فلم يروا معه وجهاً غير  
التسليم لحكمه ، فأكرمهم الحق سبحانه ببرد الرضاء ، فقاموا له بشرط الموافقة .

قوله « والعافين عن الناس » فرضاً<sup>(٣)</sup> رأوه على أنفسهم لا فضلاً منهم على الناس ،  
قال قائلهم :

رُبُّ رَأَيْمٍ لِي بِأَحْجَارِ الْأَذَى لَمْ أَجِدْ بُدّاً مِنَ الْعَطْفِ عَلَيْهِ

« والله يحب المحسنين » والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه .. هذا في معاملة الحق ،  
وأما في معاملة الخلق فالإحسان أن تدعّ جميع حقك بالكلية كم كان على من كان ، وتقبل  
( . . . )<sup>(٤)</sup> منه ولا تقلده في ذلك منة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا  
أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا  
لذُنُوبِهِمْ ، وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ،

(١) سقطت الواو فأثبتناها .

(٢) أخطأ الناسخ إذ كتبها ( المطالبات ) أيضاً ، ونظراً لأن المطالعة مرتبطة بالكشف والكشف  
مرحلة متأخرة . فقد تركنا الأولى ( المطالبات ) وصوبنا الثانية ( المطالعات ) .

(٣) وردت ( قرضاً ) والصواب بالفاء فهكذا يرشدنا السياق ، والشاهد الشرعي بعده .

(٤) مثلية .

ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون \*  
أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم  
وجنات تجري من تحتها الأنهار  
خالدين فيها ونعيم أجر العاملين ﴿﴾

أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام « قُلْ لِلظَّالِمَةِ حَقٌّ لَا يَذْكُرُونِي فَإِنِّي أُوجِبْتُ أَنْ  
أَذْكَرَ مَنْ ذَكَرَنِي ، وَذِكْرِي لِلظَّالِمَةِ بِالْعَنَةِ » . وقال لظلمة هذه الأمة :

« أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله » ثم قال في آخر الآية : « ومن يغفر الذنوب إلا الله » .  
ويقال فاحشة كلُّ أحد على حسب حاله ومقامه ، وكذلك ظلمهم . وإن خطور المخالفات  
ببéal الأكاير كيغعلها من الأغيار ، قال قائلم :

أنت عيني وليس من حق عيني فضُّ أجفانها على الأقداء<sup>(١)</sup>  
فليس الجرم على البساط كالذنب على الباب .

ويقال فعلوا فاحشة بركونهم إلى أفعالهم ، أو ظلموا أنفسهم بملاحظة أحوالهم ، فاستغفروا  
لذنوبهم بالتبري عن حركاتهم وسكناتهم علماً منهم بأنه لا وسيلة إليه إلا به ، فخلصهم  
من ظلمات نفوسهم . وإن رؤية الأحوال والأفعال لظلمات عند ظهور الحقائق ، ومن طهره  
الله بنور العناية صانه عن التورط في المغاليط البشرية<sup>(٢)</sup> .

« أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم » برؤم إلى شهود الربوبية ، وما سبق لهم من الحسنی  
في سابق القصة .

« وجنات تجري من تحتها الأنهار » مؤجلاً من الفرديس ، ومُعجلاً في روح المباحات  
وتمام الأتس .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قِبَلِكُمْ سُنَنٌ فسيروا

---

(١) البيت لابن الرومي يمتاب صديقه أبا القاسم التوذي الشطرنجي .  
(٢) القشيري في هذه الفقرة متأثر بتعاليم أهل الملامة النيسابورية الذين يعلنون حرباً لا هوادة فيها  
على كل دهنى للنفس حتى لينعولون ستر حياتهم الباطنية بفعل ما يوجب ملامة الناس ، وكل ذلك في سبيل  
كسر النفس وعدم استشعار العبد لأى فضل منه :



في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة  
المكذبين \* هذا بيان للناس وهدى  
وموعظة للمتقين \*

يعنى اعتبروا بمن سلف ، وانظروا كيف فعلنا بمن وآلى وكيف اتقنا من عادى ،  
وقوله تعالى « هذا بيان للناس » : بيان لقوم من حيث أدلة العقول ، ولآخرين من حيث  
مكاشفات القلوب ، ولآخرين من حيث تجلى الحق فى الأسرار .

قوله جل ذكره : \* ولا تهنؤا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون  
إن كنتم مؤمنين \*

يعنى إذا قلم بالله ( ووصلتم<sup>(١)</sup> ) بالله فلا ينبغي أن تخافوا من غير الله ، ولا تهنؤا  
ولا تضعفوا فإن النصره من عند الله ، والغالب الله ، وما سوى الله فليس منهم ذرة  
لا منهم سينة .

قوله : « إن كنتم مؤمنين » أى ينبغي للمؤمن ألا تظله مهابة من غير الله .

قوله جل ذكره : \* إن يمسسكم قرح فقد مس القوم  
قرح مثله ، وتلك الأيام نداؤها بين  
الناس وليعلم الله الذين آمنوا  
ويتخذ منكم شهداء والله لا يجب  
الظالمين \*

إن نالكم فينا مشقة فالذين تقدموكم لقوا مثل ما لقيتم ، ومثوا بمثل ما به منيتم ، فمن صبر  
منهم ظفر ، ومن ضجر من حمل ما لقي خسر ، والأيام نوب والحالات دؤل ، ولا يخفى  
على الحق شيء .

قوله جل ذكره : \* وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق  
الكافرين \*

---

(١) لا نسق بعد أنها ( وصلتم ) من صال يصول ، ويدعم ذلك حرف الجر بعده ، وكذلك السياق .

اختبارات الغيب سبك<sup>(١)</sup> للبعد فباختلاف الأطوار يخلصه من المشائب فيصير كالذهب الخالص لا خبث فيه ، كذلك يصفو عن العلل فيتخلص لله .

« ويمحق الكافرين » في أودية التفرقة . ( وأما الزبد فيذهب جفاء )<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ ﴾

من ظن أنه يصل إلى محل عظيم من دون مقاساة الشدائد ألقته أمانيه في مهواة الهلاك ، وإن من عرف قدر مطلوبه سهل عليه بذل مجهوده : ( ٠٠٠ ٠٠٠ ) وهو بلذاته على من يظن بخلق العذار<sup>(٣)</sup> وقال قائلهم :

إذا شام الفتي برق الممانى فاهون فانت طيب الرقاد

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾

طوارق التمني بعد الصبر على احتمال المشاق ولكن :

إذا انسكبت دموع في خدود تبين من بكى<sup>(٤)</sup> من تباكى

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَقْلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ

(١) وودت (شبك) وترجح أنها (سبك) فالسباق يدهم ذلك .

(٢) ترجح أن هذه الآية موضوعة هنا خطأ وأن مكانها عقب ( لا خبث فيه ) ليتناسك المعنى .

(٣) هكذا في (س) والصحيح أنه :

وما جاد دهر بلذاته على من يظن بخلق العذار

وهو لأبي نواس في ملاحاة له مع مسلم بن الوليد .

(٤) جاءت في الشطر ( تبين من بكى ) وهي خطأ في النسخ .

على حقيقه فلن يضُرَّ الله شيئاً  
وسيجزى الله الشاكرين ﴿

إن الرسل موقوفون حيناً وقِفُوا ، ومخبرون عما عرفوا بمقدار ما عرفوا ؛ فإذا أيدوا  
بأنوار البصائر أطلعوا على مكنونات السرائر بلطائف التلويح بمقدار ما أعطوا من الإشراف  
بوظائف البلوغ .

ذَافِنٌ مات أو قَتِلَ اتقلبت على أعقابكم ، لما تَوَفَّى للصطفى - صلى الله عليه وسلم -  
سقت البصائر إلا بصيرة الصديق رضى الله عنه فأمدَّه اللهُ بقوة السكينة ، وأفرغ عليه قوة  
التولى فقال . « من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات » فصار السُّكُلُ مقهورين تحت سلطان  
قالته لما انبسط عليهم من نور حالته ، كالشمس بطلوعها تندرج في شمعها أنوار الكواكب  
فيستر فيها مقادير مطارح شعاع كل نجم .

وإنما قال : « ذافِنٌ مات أو قتل » لأنه صلى الله عليه وسلم مات . وقيل أيضاً لأنه قال :  
« ما زالت أكلة خيبر تعاودنى فهذا أوان قطعت أبيرى »<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ  
إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ومن يُرد  
ثواب الدنيا نُؤتِه منها ومن يُرد  
ثواب الآخرة نُؤتِه منها وسنجزي<sup>(٢)</sup>  
الشاكرين ﴿ .

الأنفاس محصورة ؛ لازيادة فيها ، ولا نقصان منها .

« ومن يرد ثواب الدنيا نُؤتِه منها » : للصلحين العاقبة وللآخرين الغفلة .

« ومن يرد ثواب الآخرة نُؤتِه منها » : وثواب الآخرة أوله الغفران ثم الجنان ثم الرضوان .

---

(١) وفي البخارى بلفظ « ما أزال أجد ألم الطعام الذى أكلت بخيبر فهذا أوان وجدت انقطاع  
أبيرى من ذلك السم » قال المقرئى : « وهذا قاله فى مرض موته » .  
(٢) أخطأ الناسخ إذ أضاف ( وسيجزى الله ) وقد التبس عليها ختام الآية السابقة .

« وسيجزي الله الشاكرين » : وجزاء الشكر الشكر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ  
كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا  
وَاللَّهُ يَحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ .

إن الذين درجوا على الوفاء ، وقاموا بحق الصفاء ، ولم يرجعوا عن الطريق ، وطالبوا  
نفوسهم بالتحقيق ، وأخذوا عليها بالتضييق والتدقيق - وجدوا محبة الحق سبحانه ميراثاً  
صبرهم ، وكان الخلف عنهم الحق عند نهاية أمرهم ، فما<sup>(١)</sup> زاغوا عن شرط الجهد ، ولا زاغوا  
في حفظ العهد ، وسلموا تسلياً ، وخرجوا عن الدنيا وكان كل منهم للعهد مقبلاً مستديماً ، وعلى  
شرط الخدمة والوداد مستقبلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا  
اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا ،  
وَتَبَتْ أْقْدَامُنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ  
الْكَافِرِينَ ﴾ .

تحققوا بحقائق المعنى فخرسوا<sup>(٢)</sup> عن إظهار الدعوى ، ثم نطقوا بلسان الاستغفار ،  
ووقفوا في موقف الاستحياء ، كما قيل :

يَتَجَنَّبُ الْآثَامَ ثُمَّ يَخَافُهَا فَكَأَنَّمَا حَسَنَاتُهُ آثَامٌ

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَتَانَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا ﴾

وأقل ذلك القناعة ثم الرضا ثم العيش معه ثم الألس في الجلوس بين يديه ثم كمال الفرح  
بلقائه ، ثم استقلال السر بوجوده .

(١) أخطأ الناسخ إذ نقلها ( فلما زاغوا ) وهذا بخلاف المعنى المراد ، والصحيح ( فما )

(٢) وردت بالحاء والصواب أن تكون بالحاء ، فالمعنى يتطلب ذلك ويقوى به .

﴿ وَحَسَنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ ، وَاللَّهُ بِحَسَبِ

الْمَحْسِنِينَ ﴾ .

يعنى دخولهم الجنة وهم محررون عنها ، غير داخلين في أسرها .

ويقال ثواب الدنيا والآخرة الغيبة عن الدارين برؤية خالقها<sup>(١)</sup> .

ولما قال « ثواب الدنيا » قال في الآخرة « وحسن ثواب الآخرة » فوجب أن يكون

لثواب الآخرة مزية على ثواب الدنيا حيث خصه بوصف الحسن ، وتلك المزية دوامها وتامها وثمارها ، وأنها لا يشوبها ما ينافيها ، ويوقع آفة فيها .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ

كَفَرُوا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا

خاسرين \* بل الله مولاكم وهو خير

الناصرين ﴾ .

يعنى إن طاعتم الأضداد جرؤكم إلى أحوالهم<sup>(٢)</sup> ، فألقوكم في ظلماتهم ، بل الله مولاكم :

نلصركم ومعينكم وسيدكم ومصلح أموركم ، « وهو خير الناصرين » : لأنه يعينكم على أنفسكم

ليكفئكم شرها ، ومن سواه يزيد في بلائكم إذا ناصروكم لأنهم يعينون أنفسكم عليكم .

« وهو خير الناصرين » لأن من سواه يمن عليك بنصرته إياك ، وهو يجازيك على

استنصارك به .

ويقال كل من استنصرت به احتجت إلى أن تُعطيَه شيئاً من كرائمك ثم قد

ينصرك وقد لا ينصرك ، فإذا استنصرتَه — سبحانه — يعطيك كل لطيفة ، ولا يرضى

بالأ ينصرك .

قوله جل ذكره : ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) الغيبة في المصطلح الصوفي من مقوماتها ألا يحس العبد بوارده من تذكر ثواب أو تفكر

في عقاب ، وعلى حسب الغيبة عن الخلق يكون ( حضور ) العبد بالحق .

(٢) وردت ( أحوالكم ) وهذا خطأ في النسخ .

الرعبَ بما أشركوا بالله ما لم ينزل  
به سلطانا وما وهم النار وبئس  
مشوى الظالمين ﴿

إنَّ الله سبحانه خصَّ نبيَّنا — صلى الله عليه وسلم — بإلقاءِ الرعبِ منه في قلوب  
أعدائه ، قال عليه السلام : « نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ » . فكذلك أجرى هذه السنَّة مع أوليائه ؛  
يطرح الهيبة منهم في القلوب ، فلا يكاد يكون محق إلا ومنه — على المبطلين وأصحاب  
الدعوى والتمويه — هيبةٌ في القلوب وقهرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ  
تَحْسَبُونَهُمْ بِأَذْنِهِ كَمَا إِذَا فَشِلْتُمْ  
وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِهِ  
مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ﴾

( إنه سبحانه يجازيك على استنصارك به ، ويقال كل من استنصرت به احتجت إلى أن  
عطيه شيئاً من كرائمك ثم قد ينصرك وقد لا ينصرك ، فاذا استنصرت به — سبحانه —  
يعطيك كل لطيفة ، ولا يرضى ألا ينصرك ) . (١)

الإشارة من هذه الآية إلى أن الحق سبحانه أقام أوليائه بحق حقه ، وأقدمهم عن تحصيل  
حظوظهم ، وقام سبحانه بكفائتهم بكل وجه ، فمن لازم طريق الاستقامة ، ولم يزغ عن حده  
ولم يزغ في عهده ، فإنه سبحانه يصدق وعده له بجميل الكفاية ودوامها ، ومن ضلَّ عن  
الاستقامة — ولو خطوة — عثر في مشيته ، واضطربت عليه — بمقدار جرِّمه — حاله  
وكفائته ، فمن زاد زيداً له ، ومن نقص نقصاً له .

قوله جل ذكره : ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ

(١) ما بين القوسين سبق وروده عند تفسير « وهو خير الناصرين » في ختام الآية قبل السابقة ،  
ولا ندري هل أعادها القشيري هنا لتفسير « ولقد صدقكم الله وعده » أم أن الناسخ قد وقع في التكرار  
سهواً أثناء الكتابة ؟



يريد الآخرة ، ثم صرفكم عنهم  
ليبتليكم ولقد عفا عنكم ، والله  
ذو فضلٍ على المؤمنين ﴿٢٨٦﴾

قيمة كل أحدٍ إرادته ؛ فمن كانت همته الدنيا فقيمتُه خسيصةً حقيرة كاللدينا ،  
ومن كانت همته الآخرة فشريفٌ خطره ، ومن كانت همه رباية فهو سيد وقته .

ويقال من صفا عن إرادته وصل إليه ، ومن وصل إليه أقبل — بلطفه — عليه ،  
وأزلفه بمحل الخصوصية لديه .

قوله : « ثم صرفكم عنهم » : الإشارة منه أنه صرف قوماً عنه فشغلهم بغيره عنه ،  
وآخرون صرفهم عن كل غير فأفردهم له ؛ فالزاهدون صرفهم عن الدنيا ، والمعبدون  
صرفهم عن اتباع الهوى ، والمريدون صرفهم عن المني ، والموحدون صرفهم عما هو  
غيرٌ وسوى .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ تُصْعِدُونَ وَلَا تُلَوِّنُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ

وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ  
غَمًّا بِغَمِّ لَنْكِيلاً تَهَزِنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ  
وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ  
\* ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ النِّعَمِ  
أَمَنَةً نُعَاسًا يَفْشَىٰ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ،  
وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ  
بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنًّا جَاهِلِيَّةً يَقُولُونَ  
هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ، قُلْ إِنْ  
الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ؛ يَخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ  
مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا  
مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا ، قُلْ

لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين  
كُتِبَ عليهم القتلُ إلى مضاجعهم  
وليبتلى الله ما في صدوركم ،  
وليُمحص ما في قلوبكم ، والله عليم  
بذات الصدور \* .

قوله : « إذ تصعدون » الإشارة من هذه الآية لأقوام تقع لهم فترة ، ودواعي الحق سبحانه — من أنفسهم ، ومن جميع الأقطار حتى كأن الأحجار من الشوارع واللين من الجدران — تناديه : لا تفعل يا عبد الله ! وهو مُصِرٌّ في ليه ، مقيمٌ على غيئه ، جاحدٌ لما يعلم أنه هو الأحقُّ والأولى من حاله ، فإذا قضى وطره واستوفى بهيمته ، فلا محالة يمسك من إرسال عنانه ، ويقف عن ركضه في ميدانه ، فلا يحصل إلا على أنفاسٍ منصاعدة ، وحسراتٍ متواترة ؛ فأورثه الحقُّ — سبحانه — وحشةً على وحشة . حتى إذا طال في التحسر مقامه تداركه الحقُّ — سبحانه — بجميل لطفه ، وأقبل عليه بحسن عطفه ، وأنقذه من ضيق أسره ، ونقله إلى سعة عفوه وفضله ، وكثيرٌ من هؤلاء يصلون إلى محل الأكار ثم يقفون بالله لله ( . . . . . )<sup>(١)</sup> ويقومون بالله لله بلا انتظار تقريب ولا ملاحظة ترحيب .

قال تعالى : « ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنةً نعاساً يغشى طائفةً منكم وطائفةً قد أهمتهم أنفسهم ، يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية » : فأهل التحقيق والتوحيد يصلون بعد فطراتهم<sup>(٢)</sup> إلى القول بترك أنفسهم ، وتغسل أيديهم منهم ، ورفع قلوبهم عنهم فيعيشون بالله لله ، بلا ملاحظة طمع وطلبة ، بل على عقيدة اليأس عن كل شيء . عليه أكثروا العهد ، وهدأوا اللحظ<sup>(٣)</sup> ، وتركوا كل نصيب وحظ ، وهذه صفة من أنزل عليه الأمانة .

فأما الطائفة التي أهمتهم أنفسهم — فبقوا في وحشة نفوسهم ، ومن عاجل عقوبتهم سوء

(١) مشتبه .

(٢) وردت ( فطراتهم ) بالطاء والأصوب أن تكون بالتاء لأن الفترة وقت مقاساة ومعاناة فهي تتلاءم مع ( وتجرع حسراتهم ) .

(٣) اللحظ هنا معناها الملاحظة ، ملاحظة النفس أو ملاحظة العوض .

عقيدتهم في الطريقة بعد إيمانهم بها ، قال تعالى : « وَتَقَلَّبُ أُنْفُسَهُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَنبَايَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ  
أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

والإشارة في قوله تعالى : « هل لنا من الأمر من شيء » لهؤلاء أنهم يتحيرون في أمرهم  
فلا إقبال لهم على الصواب بالحقيقة ، ولا إعراض بالسكينة ، يميلون فترتهم على سوء اختيارهم ،  
ويضيغون صفة - لو كانت لقلوبهم - إلى اجتهادهم ، ويفسسون ربهم في الحالين ، فلا يبصرون  
تقدير الحق سبحانه . قال تعالى :

« قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ » : فَمَنْ عَرَفَ أَنَّ الْمُنْشَأَ اللَّهُ اسْلَخَ عَنْ اخْتِيَارِهِ وَأَحْوَالِهِ  
كَاسْلَاحِ الشَّعْرِ عَنِ الْعَجِينِ ، وَسَلَّمَ أُمُورَهُ إِلَى اللَّهِ بِالسَّكِينَةِ . وَأَمَارَةٌ مَنْ تَحَقَّقَ بِذَلِكَ أَنَّ  
يَسْتَرِيحُ مِنْ كَدِّ تَدْبِيرِهِ ، وَيَعِيشُ فِي سَعَةِ شُهُودِ تَقْدِيرِهِ .

وقوله : « يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك » : لم يُخْلِصُوا فِي عَقَائِدِهِمْ ، وَأَضْمَرُوا خِلَافَ  
مَا أَظْهَرُوا ، وَأَعْلَنُوا غَيْرَ مَا سَتَرُوا ، وَأَحَالُوا السَّكِينَاتِ عَلَى أَسْبَابِ تَوْهُمِهَا .

قال تعالى : « قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم » :  
أخبر أن التقدير لا يزال (١) ، والقدر لا يكابر ، وأن الكائنات محتومة ، وأن الله  
غالب على أمره .

وقوله : « وليبتلي الله ما في صدوركم » : فأما أهل الحقائق فإنه تعالى ينتزع من قلوبهم  
كل آفة وحجبة ، ويستخلص أسرارهم بالإقبال والزلف ، فتصبح قلوبهم خالصة من الشوائب ،  
صافية عن العلائق ، منفردة للحق ، مجردة عن الخلق ، محررة عن الحفظ والنفس ، ظاهرة  
عليها آثار الإقبال ، غالباً عليها حسن التولي ، بادية فيها أنوار التجلي .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى

الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ  
بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ  
عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾

(١) وردت بالهاء والصواب أن تكون بالهاء .

الإشارة من هذه الآية إلى أحوال من سَقَمَتْ إِرَادَتُهُمْ ، وَضَعَفَتْ نِيَّتُهُمْ ، وَقَادَمَ الْهَوَى ،  
وَمَلَكَتْهُمْ الْفِتْرَةَ .

قَابَلَهُمْ نَصْحُ النَّاصِحِينَ ، وَدَعْوَةُ الْمُنَى ، وَوَسَاوَسَ الشَّيَاطِينُ فَرَكَنُوا إِلَى الْغَيْبَةِ ، وَآثَرُوا  
الْهَوَى عَلَى التَّقَى فَبَقُوا عَنْهُ ، وَلَمْ يَتَهَبُوا بِمَا آثَرُوهُ عَلَيْهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ  
كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا  
فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى ، لَوْ كَانُوا  
عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْمَلَ اللَّهُ  
ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحِبُّ  
وَيْمِيئًا ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

مَنْ تَعَوَّدَ أَنْ يَتَلَهَّفَ عَلَى مَاضِيهِ وَسَالَفِهِ ، أَوْ يَتَدَبَّرَ فِي مَسْتَقْبَلِهِ وَأَنْفِهِ ، فَأَقْلَبُ عَقُوبَةَ لَهُ ضَيْقُ  
قَلْبِهِ فِي تَفْرِيقَةِ الْهَمُومِ ، وَامْتِحَاءِ نَعْتِ الْحَيَاةِ<sup>(١)</sup> عَنْ قَلْبِهِ لِنَفْلَتِهِ وَقَالَتِ لَيْتَ كَذَا وَلَعَلَّ كَذَا ،  
وَتَمَرُّ الْفِكْرَةِ فِي لَيْتَ وَلَعَلَّ — الْوَحْشَةُ وَالْحَسْرَةُ وَضَيْقُ الْقَلْبِ وَالتَّفْرِيقَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ  
لَنَغْفِرَ اللَّهُ مِنْكُمْ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ  
مِمَّا يَجْمَعُونَ \* وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ  
لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾

بِذَلِكَ الرُّوحِ فِي اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الْحَيَاةِ بِغَيْرِ اللَّهِ ، وَالرُّجُوعِ إِلَى اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ عَرَفَ اللَّهَ مِنَ  
الْبَقَاءِ مَعَ غَيْرِ اللَّهِ ، وَمَا يُؤْتِرُهُ الْعَبْدُ عَلَى اللَّهِ فَبِغَيْرِ مَبَارَكٍ ، إِنْ شِئْتَ : وَالدُّنْيَا ،  
وَإِنْ شِئْتَ : وَالْعَقْبَى .

قوله ﴿ وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ : إِذَا كَانَ لِلصَّائِرِ إِلَى اللَّهِ طَلَبُ الْمَسِيرِ

---

(١) حياة القلب عمارته بالله وقد وردت في مطلع الإشارة التالية ، ولا يستبعد أنها (الحياة) فهي  
مقبولة أيضاً .

إلى الله : وإنَّ سَفْرَةَ إِيَّاهُ بَعْدَهَا نَحَطُّ رِحَالَنَا لَمُقَاسَاتِهَا أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ۱  
 قوله جل ذكره . ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ  
 فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ  
 حَوْلِكَ ، فَاعْفُ عَنْهُمْ ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ،  
 وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ، فَإِذَا عَزَمْتَ  
 فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
 الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ .

جرّده عن أو صاف البشرية ، وأفرده بما ألبسه من نعت الربوبية ، وأخبر أن ما يلوح  
 إليه فن أنوار التولى ، لا من آثار الوفاق والتبرى ، ولولا أنه استخلصه بما ألبسه وإلا متى  
 كان بتلك الصفة ؟ ۱

ويقال إن من خصائص رحمته — سبحانه — عليه أن قواه حتى صحبهم ، وصبر  
 على تبليغ الرسالة إليهم ، وعلى ما كان يقاسيه من اختلافهم — مع سلطان ما كان مستغرقاً له  
 وجميع أوقاته من استيلاء الحق عليه ، فلولا قوة إلهية استأثره الحق بها وإلا متى أطاق صحبهم ؟ ۱  
 ألا ترى إلى موسى عليه السلام لما كان قريب العهد بسماع كلامه كيف لم يصبر على  
 مخاطبة أخيه فأخذ برأس أخيه يجره إليه ؟

ويقال لولا أنه صلى الله عليه وسلم شاهدتهم محوياً فيما كان يجري عليهم من أحكام  
 التصريف ، وتحقق أن منشأها الله — لما أطاق صحبهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ : لو سقيتهم صيرف  
 شراب التوحيد غير ممزوج بما فيه لهم حظاً لتفرقوا عنك ، هائمين على وجوههم ، غير  
 مطيقين للوقوف لحظة ، ﴿ فاعفُ عنهم ﴾ فيما يكون تقصيراً منهم في حقك وتوقيرك ،  
 وما عثرت عليه من تفریطهم في خدمتنا وطاعتنا — فانتصبت لهم شفيعاً إلينا .

ويقال ﴿ فاعفُ عنهم ﴾ فاعف — أنت — عنهم فإن حكمت حكمتنا ، فأنت لا تغفر  
 إلا وقد عفونا . ثم رده عن هذه الصفة بما أثبتته في مقام العبودية ، ونقله إلى وصف التفرقة

فقال : ثم قِفْ في محل التبدل مبتهلاً إلينا في استغفارهم . وكذا سُنَّتُهُ — سبحانه — مع أنبيائه عليهم السلام وأوليائه ، يرُدُّهم من جمعٍ إلى فرقي ومن فرقي إلى جمع ، فقوله : « فاعف عنهم » جمع ، وقوله : « واستغفر لهم » فرق .

ويقال « فاعف عنهم » وتجاوز عنهم في حقوقك ، ولا تكتفِ بذلك ما لم تستغفر لهم إكمالاً للكرم ، ولهذا كان يقول : « اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون » .

ويقال ما يُقَصِّرُون في حَقِّكَ تَلَقُّقٌ به حَقَّان : حَقِّكَ وحقِّي ، فاذا عفوتَ أنت فلا يكفي هذا القَدْرُ بل إن لم أتجاوز عنهم في حقِّي كانوا مستوجبين للعقوبة ، فمن أرضى خصمه لا ينجبر حاله ما لم يغفر الله له فيما ترك من أمره .

وقوله « واستغفر لهم وشاورهم في الأمر » أي أثبت لهم محلاً ؛ فإنَّ المعفو عنه في صدور الخجلة لا يرى لنفسه مقام الكرامة ، فاذا شاورتهم أزلت عنهم انكسارهم ، وطيبَّت لهم قلوبهم .

ويقال تَجَنَّسُوا في أحوالهم : فَمِنْ مُقَصِّرٍ في حقه أمرٌ بالعفو عنه ، ومن مرتكبٍ لذنوبه أمرٌ بالاستغفار له ، ومن مطيعٍ غير مقصرٍ أمرٌ بمشاورته .

ثم قال : « فاذا عزمتم فتوكل على الله » أي لا<sup>(١)</sup> تتكل على رأى مخلوق وِكل الأمور إلى ، فإننا لا نخليك عن تصريف القبضة بحال .

وحقيقة التوكل شهود التقدير ، واستراحة القلوب عن كد التدبير .

« إن الله يحب المتوكلين » يذيقهم برِّد الكفاية ليزول عنهم كل لغب<sup>(٢)</sup> ونَصَبٍ ، وإنه يعامل كلاً بما يستوجبه ؛ فقومٌ يغنيهم — عند توكلهم — بعطائه ، وآخرون يكفيهم — عند توكلهم — بلقائه ، وقوم يرضيهم في عموم أحوالهم حتى يكتفون ببقائه ، ويقفون معه به له — على تلوينات<sup>(٣)</sup> قدره وقضائه .

(١) سقطت ( لا ) من النسخ .

(٢) وردت ( لقب ) بالثقاف والصواب أن تكون ( لغب ) بالفين ، وربما كانت في الأصل ( تعب )

(٣) اللفظة رديئة الخط ، ويحتمل أنها ( تقلبات ) ، وتلوين الأحوال مصحوب — حسب الاصطلاح

الصوفي — يتقلب الأحوال ، ولهذا فالمنى يتقبل كلا اللفظين .



قوله جلّ ذكره : ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ ،  
وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمنَ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ  
مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .

المؤمنون نصرته لم بالتوفيق للأشباح ثم بالتحقيق للأرواح .

ويقال ينصركم الله بتأييد الظواهر وتسديد<sup>(١)</sup> السرائر .

ويقال للنصرة إنما تكون على العدو ، وأعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك .  
والنصرة على النفس بأن تهزم دواعي مُنْهَبِها يعواصم رحمة حتى تَنْفُضَ جنود الشهوات بهجوم  
وفود المنازلات فتبقى الولاية لله خالصةً من شبهات الدواعي التي هي أوصاف البشرية ،  
وشهوات النفوس وأمانيتها ، التي هي آثار الحجة وموانع القربة .

« إِنْ يَخْذُلْكُمْ » الخذلان التخلية مع المعاصي ، فَمَنْ نَصَرَ قَبْضَ عِلْ يَدَيْهِ عَنِ تَعَاطَى  
المكروه ، ومن خَذَلَهُ أَلْتَى حَبْلَهُ عَلَى غَارِبِهِ ، وَوَكَّلَهُ إِلَى سُوءِ اخْتِيَارِهِ ، فيفترق عليه الحال  
في أودية الشهوات ، فمرة يُشْرِقُ غير محتشم ، وتارة يُغْرِبُ غير مُحْتَرَمٍ ، أَلَا وَمِنْ سَبَبَةِ الْحَقِّ  
فَلَا آخِذُ بِيَدِهِ ، وَمِنْ أَسْلَمِهِ<sup>(٢)</sup> فَلَا بَجِيرَ لَهُ .

« وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ » : في وجدان الأمان عند صدق الابتهاال ، وإسبال  
ثوب<sup>(٣)</sup> العفو على هناة الجرم عند خلوص الالتجاء ، بالنبرى من المنة والحول .

ويقال لما كان حديث النصره قال : « فلا غالب لكم » ، ولما كان حديث الخذلان  
لم يقل « فلا ناصر لكم » بل قال بالتلويح والرمز : « فمن ذا الذي ينصركم من بعده » :  
وفي هذا لطيفة في مراعاة دقائق أحكام الخطاب .

(١) من السداد .

(٢) أي أسلمه إلى نفسه :

(٣) وردت ( ثواب ) ، والملائم للإسبال : ( ثوب ) ولذلك آثرناها .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان لنبي أن يغلَّ ومن يغلَّ يأتِ بما غلَّ يوم القيامة ، ثمَّ نُوفَى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وهم لا يظلمون ﴾

نزهة<sup>(١)</sup> أحوال الأنبياء عن الدَّسِّ بالغيانات ، فمن حَمَلْنَاه من الرصالة إلى عبادنا يوصلها إلى مستحقها واجباً ، ولا يعنى بشأنِ حِمْمٍ له من دون أمرنا ، ولا يمنع نصيب أحدٍ أمرناه بإيصاله إليه ، بمقدِّ ينطوى عليه . ألا ترى كيف قال : « اذهب فواره » لأبي طالب لما قال له أمير المؤمنين عليُّ رضي الله عنه : مات عمُّك<sup>(٢)</sup> الضال . وكيف قبل الوحشيَّ قاتلَ حمزة لما أسلم ؟

ويقال ما كان لنبي من الأنبياء صلوات الله عليهم أن يضع أسرارنا في غير أهلها ، بل يُنزِلون كلَّ أحدٍ عند ما يستوجه ، وفي الأثر « أمرنا أن ننزلَ الناسَ منازلهم »

قوله جل ذكره : ﴿ أفمن اتَّبَعَ رِضوانَ اللَّهِ كَفَرَ بآءِ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وما واه جهنمُ ويئسُ المصيرُ \* همُ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ، واللهُ بصيرٌ بما يعملون ﴾

لا يستوى من رضي عنه في آزاله ومن سخط عليه فخذله في أحواله ، وجعله منكلاً على أعماله ، ناسياً لشهود أفضاله ، واتباع الرضوان بمفارقة ما رُجِرَ عنه ، ومعاقبة ما أمرَ به ، فمن تجرَّد عن المزجور ، وتجلَّد في اعتناق الأمور فقد اتبع الرضوان ، واستوجب الجنان .

(١) أخطأ الناسخ فكتبتها ( تزح ) بالهاء :

(٢) « اذهب فواره وكفته وواره غفر الله له ورحمه » هكذا أخرجه ابن سعد وابن عساكر عن علي رضي الله عنه :

وفي السيرة الحلبية : إن هذا الحديث أخرجه أيضاً أبو داود والنسائي وابن الجارود وابن خزيمة عن علي قال : لما مات أبو طالب أخبرت النبي (ص) بموته فبكى وقال :

« اذهب ففسله وكفته وواره غفر الله له ورحمه » .

وانظر أيضاً « أسنى المطالب في نجاته أبي طالب » لزيني دحلان ط طهران سنة ١٣٨٢ ( ص ٤١ ) .

« هم درجات عند الله » : أي هم أصحاب درجات في حكم الله ، فمن سعيدٍ مُقَرَّب ، ومن شقيٍّ مُبَعَّد .

قوله جل ذكره : ﴿ لقد منَّ الله على المؤمنين إذ بعثَ فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلالٍ مبين ﴾

أجزل لديهم العارفة ، وأحسن إليهم النعم حيث أرسل إليهم مثل المصطفى سيد الورى صلوات الله عليه وعلى آله ، وعرفهم دينهم ، وأوضح لهم براهينهم ، وكان لهم بكل وجه فلا نعمة شكروا ، ولا حقه وقروا ، ولا بما أرشدهم استبصروا ، ولا عن ضلالتهم أقصروا .. هذا وصف أعدائه الذين جحدوا واستكبروا . وأما المؤمنون فتقلدوا المنَّة في الاختيار ، وقابلوا الأمر بالسمع والطاعة عن كنه الاقتدار ، فسعدوا في الدنيا والعقبى ، واستوجبوا من الله الكرامة والزلفى .

قوله جل ذكره : ﴿ أو لَمَّا أصابتكم مصيبةٌ قد أصبتم مثلها قلتمُ أئنَّ هذا قل هو من عند أنفسكم ، إنَّ الله على كل شيء قدير ﴾

عادة الخلق نسيان ما منهم من الخطأ والمعصيان ، والرجوع إلى الله بالتهمة فيما يتصل بهم من المحن والخسران ، وفنون المكارة والافتتان ، وإنَّ من تعاطى ( . . . ) (١) الإجرام فحقيق بالآ ينسى حلول الانتقام .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن

(١) مشتبه .

الله وليعلم المؤمنين • وليعلم الذين  
ناققوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا  
في سبيل الله أو اذفموا قالوا : لو نعلم  
قتالاً لا تتبعناكم ، هم لكفر  
يومئذ أقرب منهم للإيمان ، يقولون  
بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، والله  
أعلم بما يكتُمون \*

هون على المؤمنين وأصحاب البصائر ما لقوا من عظيم الفتنة يوم أحد ، بأن قال إن ذلك  
أجمع كان بإذن الله ، وإنَّ بلاء يصيب بإذن الله لمن العسل أحلى ، ومن كل نعيم أشهى .  
ثم أخبر أن الذين لم يكن لهم في الصحبة خلوص كيف تعلوا وكيف تكلموا :  
وكذا للؤلؤ إذا أراد قطيعةً ملّ الوصال وقال كان وكانا

قوله تعالى : « يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم » فلا جرم (سقوا العسل ودسوا له  
فيه الحنظل) (١) ، ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين .

قوله جل ذكره : ﴿والذين قالوا لإخوانهم وقعدوا  
لو أطاعونا ما قتلوا قل فادبروا عن  
أنفسيكم الموت إن كنتم صادقين﴾

الذين ركنوا إلى ما سوت لهم نفوسهم من إيشار الهوى ، ثم اعترضوا على من يصرف  
أحكام القضاء وقالوا لو تحررنا عن البروز للقتال لم يسقطوا عن درجة السلامة . . كذمومة  
تلك الظنون ، ولذاهبة عن شهود التحقيق تلك القلوب .

---

(١) هكذا يمكن أن تقرأ هذه العبارة لوبني الفعلان فيها للمعلوم ، أما لو بنينا للمجهول فإن الجزء الثاني  
منها يكون (ودس لهم فيه الحنظل) . فالفاعل في الحالة الأولى يكون ضميراً يعود على المناققين ، ونائب  
الفاعل في الحالة الثانية يكون المولى عز وجل وما جاء في النسخة (س) يرجح الثانية ، وإن كنا  
نعيل للأولى .

قُلْ لَمْ — يا محمد — استديموا لأنفسكم الحياة ، وادفعوا عنها هجوم الوفاة !

ومتى تقدرين على ذلك ؟ هيهات هيهات !

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتًا بَلْ أحياء عند ربهم يرزقون

فَرِحِينَ بما آتاهم الله من فضله

ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم

من خلفهم أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

الحياة بذكر الحق بعد ما تشلف النفوس في رضاه الحق أتم من البقاء بنعمة الخلق مع

الخجبة عن الحق .

ويقال إن الذي وارثه الحى الذى لم يزل فليس يميت — وإن قُتِلَ :

وإن كانت العبدان للموت أنشئت فقتل امرئ في الله — لاشك — أفضل

قوله : « ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم » : من علم أن أحياءه ينتظرونه

وهم في الرقة والنعمة لا يهنأ بعيش دون التأهب والإمام بهم والنزول عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يستبشرون بنعمة من الله وفضل

وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ﴾

علة استبشارهم وموجبه فضل من الله ونعمة منه ، أى لولا فضله ونعمته بهم وإلا متى

استبشروا ؟ فليس استبشارهم بالنعمة إنما استبشارهم بأنهم عبادُه وأنه مولاهم<sup>(١)</sup> ، ولولا فضله

ونعمته عليهم لما كانت لهم هذه الحالة .

(١) يقول الدقاق — شيخ العشيري وصهره — ليس أشرف من العبودية ، ولا اسم أتم للمؤمن من الاسم له بالعبودية ، وقد وصف بها الرسول (ص) في أشرف أوقاته في الدنيا ، قال تعالى « فأوحى إلى عبده ما أوحى » .

لا تدعى إلا بيا عبدا فإنه أشرف أسماء (الرسالة ص ١٠٠)

قوله جل ذكره : ﴿الذين استجابوا لـ الله والرسول من

بعدهما أصابهم القرعُ للذين أحسنوا

منهم واتقوا أجرٌ عظيمٌ﴾

- للاستجابة مزية وفضيلة على الإجابة من حيث الإشارة لامن مقتضى العربية<sup>(١)</sup> وهو أنه يستجيب طوعاً لا كرها ، فهم استجابوا لله من غير انطواء على تحمل مشقة بل بإشارة القلب وعجبة الفؤاد واختيار الروح واستجلاء<sup>(٢)</sup> تحمل الحكم . فالاستجابة للحق بوجوده ، والاستجابة للرسول — عليه السلام — بالتخلق بما شرع من حدوده .

استجابة الحق بالتحقق بالصفاء في حق الربوبية ، واستجابة الرسول عليه السلام بالوفاء في إقامة العبودية .

« من بعد ما أصابهم القرع » : في ابتداء معاملتهم قبل ظهور أنوار التجلي على قلوبهم ، وابتسام الحقائق في أسرارهم .

« للذين أحسنوا منهم » : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه . . . — وهو للشاهدة والتقوى — . . . فإن لم تكن تراه فإنه يراك<sup>(٣)</sup> — وهو المراقبة في حال الجاهدة .  
« أجر عظيم » لأهل البداية مؤجلاً ، ولأهل النهاية مُعجلاً .

قوله جل ذكره : ﴿الذين قال لم الناس إن الناس

قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً

وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾

لم يلتبس على ظواهرهم شيء من أحوال الدنيا إلا انفتحت لهم — في أسرارهم — طواع من الكشوفات ، فازدادوا يقيناً على يقين .

(١) أي على مقتضى صيغ الاشتقاق في اللغة .

(٢) في من ( استجلاء ) والصواب أن تكون بالحاء .

(٣) « أعبد الله كأنك تراه . . . » رواه الطبراني عن أبي الدرداء ، وحسن السيوطي مسنده ، وضمنه المنذرى . قال الحافظ العراقي : رجاله ثقات وفيه انقطاع « أعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، واحسب نفسك في الموتى ، واتق دهوة المظلوم ، وفي الحلية عن زيد بن أرقم .



ومن أمارات اليقين استقلالُ القلوب بالله عند انقطاع الثمني من الخلق في توهم  
الإيجاد والإعانة .

قوله جل ذكره : ﴿ فاتقلبوا بنعمة من الله وفضلٍ  
لم يحسبهم سوءاً ، واتبعوا رضوان الله  
والله ذو فضلٍ عظيمٍ ﴾

كاننا سنة الحق — سبحانه — مع من صدق في التجائه إليه أن يهد مقلبه في ظل كفايته ،  
فلا البلاء يحسه ، ولا العناء يصيبه ، ولا النصب<sup>(١)</sup> يُظلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما ذلكم<sup>(٢)</sup> الشيطان يخوف  
أوليائه فلا تخافوهم ، وخافون إن  
كنتم مؤمنين ﴾

الإشارة في تسليط دواعي الشيطان على قلوب الأولياء صدق فرارهم إلى الله ، كالصبي الذي  
يخوف بشيء يفرغ الصبيان ، فإذا خاف لم يهتد إلى غير أمه ، فإذا أتى إليها آوته إلى نفسها ،  
وضمنته إلى نحرها ، وألصقت يدها خدّها .

كذلك العبد إذا صدق في ابتاله إلى الله ، ورجوعه إليه عن مخالفته ، آواه إلى كنف  
قربته ، وتداركه بحسن لطفه .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا يحزنك الذين يسارعون في  
الكفر إنهم لن يضروا الله شيئاً ،  
يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في  
الآخرة ، ولهم عذاب عظيم ﴾ .

زاد في قوة قلبه بما جدّد له من تأكيد العهد ، بأنه لا يُشمت به عدواً ، ولا بوصل  
إليه من قبلهم سوءاً .

(١) في من (النصيب) والصواب (النصب) فالعنى يتطلب ذلك .  
(٢) هنا أضلّف الناصخ - سهواً - لفظة (الله) لخدفتها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ  
لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ ﴾ .

إِنْ أَضْرُّوا فَمَا أَضْرُّوا إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ ، وَإِنْ أَصْرُّوا فَمَا أَصْرُّوا إِلَّا عَلَىٰ خُسْرَانِهِمْ :

فَمَا نَحْنُ عَذْبُنَا بِجُعْدِ دِيَارِهِمْ وَلَا نَحْنُ سَاقِنَا إِلَيْهِمْ نَوَازِعُ

قوله جل ذكره ﴿ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَا نُعْمِي  
لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُعْمِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا  
إِنَّمَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ .

من تمام المكر بهم ، واللبالغة في عقوبتهم أننا نعدّ بهم وهم لا يشعرون ، نستدرجهم من  
حيث لا يعلمون ؛ نعمي لهم فيظنون ذلك إنعاماً ، ولا يحسبونّه انتقاماً ، فإذا برزت لهم كوامنُ  
التقدير عند مغاراتها علموا أنهم لفي خسران ، وقد اتضح لكلّ ذى بصيرة أن ما يكون  
سببَ العصيان وموجبَ النسيان غيرُ معدودٍ من جملة الإناعم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ  
مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ  
الطَّيِّبِ ، وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ  
عَلَى الْغَيْبِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ  
رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ، فَآمِنُوا بِاللَّهِ  
وَرُسُلِهِ ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَتَنَقَّوْا فَلَكُمْ  
أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ .

جمعهم اليومَ من حيث الأشخاص والمباني ، ولكنه فرّقهم في الحقائق والمعاني ؛ فبين  
طَيِّبَةٍ سَجِيئَةٍ ، ومن خبيثةٍ طَيِّبَتُهُ . وهم وإن كانوا مشائب<sup>(١)</sup> ففي بصيرة الخواص هم ممتازون<sup>(٢)</sup> .

(١) مشائب = أخلاط .

(٢) ممتازون هنا مرتبطة بالفعل ( يميز ) الذي في الآية الكريمة أي لانهم معلومون عندنا ؛ يميز  
طبيهم مهمل كانوا أخلاطاً .

« وما كان الله ليطلعكم على الغيب » : فإن أسرار الغيب لا تظهر للمتوكلين بأدناس البشرية ، وإن الحق سبحانه مستأثر بعلم ما جلّ وقلّ ، فيختص من يشاء من أنبيائه بمعرفة بعض أسرارهِ :

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمْ

الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شرٌّ لهم ، سَيُطَوَّقُونَ ما بَخَلُوا به يوم القيامة ، والله ميراث السموات والأرض ، والله بما تعملون خبير ﴾

من آثر شيئاً على الله لم يبارك له فيه ، فلا يدوم له — في الدنيا — بذلك استمتاع ، ولا للعقوبة عليه — في الآخرة — عنه دفاع .

والبخل — على لسان العلماء — منع الواجب ، وعلى مقتضى الإشارة إبقاء شيء ولو ذرة من المال أو نفساً من الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قولَ الَّذِينَ قالوا إِنَّ

الله فقير ونحن أغنياء ، سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ، ونقول ذوقوا عذاب الحريق ﴾ ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾

هذا الخطاب لو كان بين المخلوقين لكان شكوى . والشكوى إلى الأولياء من الأعداء سنة الأحياب .

ويقال علم أن في المؤمنين من يغتاب الناس ، وذلك قبيح من قائلهم ، فأظهر قبحاً فوق ذلك ليتصاغر قبح قول المؤمنين بالإضافة إلى قبح قول الكفار ، فكأنه قال : لئن قبحت قائلهم في الاغتياب فأقبح من قولهم قول الكفار حيث قالوا في وصفنا ما لا يليق بنعمتنا .

وفيه أيضاً إشارة إلى الداء إلى الخلق ، والنجاوز عن الخضم ، فإن الله — سبحانه — لم يسلبهم ما أولام مع قبيح ما ارتكبوه من التقصير في حقوقه .

قوله : « سنكتب ما قالوا » : هذه الكلمة من موجبات الخجلة لأهل التقصير بأدق إشارة ؛ يعنى أنهم وإن نسوا أحوالهم وأقوالهم فإننا ننشر لهم ما كتبنا عليهم قال قائلهم :

صائفٌ عندي للعناب طويتها      ستُنشرُ يوماً والعنابُ يطولُ  
سأصبر حتى يجمع الله بيننا      فإن نلتق يوماً فسوف أقول

قوله : « ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد » هذا لو كان من مخلوق مع مخلوق/الأشبه العذر مما عمله به ، فكأنه — سبحانه — يقول : « عبيد : هذا الذى تلقاه — اليوم — من العقوبة لأن الذنب لك ، ولولم تفعله لما عذبناك » .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين قالوا إن الله عهدنا لبنا

ألا نؤمن لرسولٍ حتى يأتينا بقربانٍ  
تأكله النارُ قل قد جاءكم رسلٌ من  
قبلى بالبينات وبالذى قُلتُم ، فلم  
تنتموم إن كنتم صادقين ﴾

تقولوا على الله — سبحانه — فيما تعلوا به من ترك الإيمان ، فقالوا : لقد أمرنا ألا نصدق أحداً إلا لو أتانا بقربان يتقرب به إلى السماء ، وتنزل نار من السماء ، فتأخذ القربان عياناً ببصر ، فقال تعالى : قل لم إن من تقدمنى من الأنبياء عليهم السلام أتوكم بما اقترحتم على من القربان ، ثم لم تؤمنوا ، فلو أجبتمكم إليه لن تؤمنوا بي أيضاً ؛ فإن من أقصته السوابق — فلو خاطبته الشمس بلسان فصيح ، أو سجدت له الجبال فرآها بلحظٍ صحيح — لم يبلغ العرفان في قلبه ، وما ازداد إلا شكاً على شك .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن كذبوك فقد كذب رسل من

قبلك جاءوا بالبينات والزبر  
والكتاب المنير ﴾ .

أى عادة الكفار تكذيب الرسل : وعلى هذا النحو درج سلفهم ، وبهديهم  
اقتدى خلفهم .

قوله جل ذكره : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ  
أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ  
عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ،  
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴾

أى كأس الموت توضع على كف كل حي فمن تحلها طيبة نفسه أوزنته سكر الوجد ،  
ومن تجرعها على وجه التعبس ، وقع في وهدية الرد ، ووهم يكى الصد ، ثم يوم القيامة :  
فمن أجبر من النار وصل إلى الراحة الكبرى ، ومن صلى بالسعير وقع في المحنة الكبرى .

« وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » : لأن ما هو آتٍ فقريب .

قوله جل ذكره : ﴿ لَتَبْلُوَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ  
وَلتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى  
كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ  
مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ .

كفاهم أكثر أسباب الضرر بما أخبرهم عن حلوطها بهم قبل الهجوم ، وعرفهم أن خير  
الأمرين لهم إيثار الصبر واختيار السكون تحت مجارى الأقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ  
وَلَا تَكْفُرُونَهُ فنبذوه وراء ظهورهم  
واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس  
مَا يَشْتَرُونَ ﴾

أخبر أنهم أبرموا عهدهم أن لا يزولوا<sup>(١)</sup> عن وفائه ، ولكمهم تقضوا أسباب الذمّام بما صاروا إليه من الكفران ، ثم تبين أن ما اعتاضوا من ذهاب الدين من أعراض يسيرة لم يُبارك لهم فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ، فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

إن من باشر رؤية الخلق قلبه ، ولا يحفظهم بسره فلا تظنن أن عقوبتهم مؤخره إلى يوم القيامة ، بل ليسوا من العذاب — في الحال — بمفازة ، وأى عذاب أشد من الرد إلى الخلق والحجاب عن الحق ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

الإشارة من هذه الآية هاهنا إلى غناه — سبحانه — عما في الكون ، وكيف يحتاج إليهم ؟ ! ولكنهم لا يجدون عنه خلفاً ، ولا عليه بدلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ \* الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ .

الآيات التي تعرف الحق سبحانه وتعالى بها إلى العوام هي التي في الأقطار من العبر والآثار ، والآيات التي تعرف بها إلى الخواص فالتى في أنفسهم . قال سبحانه : ﴿ سَتَرْنَاهُمُ

---

(١) وردت ( ان لا يزالوا ) وترجح انها في الأصل ( ان لا يزولوا ) لأن هذه مناسبة للراد من الآية ، ومن سياق المعنى ، ولو كان حرف الجر ( على ) بعدما لتبنا ( لا يزالوا ) .



آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ، فالآيات الظاهرة توجب علم اليقين ، والآيات الباطنة توجب عين اليقين .

والإشارة من اختلاف الليل والنهار إلى اختلاف ليالي العباد ، فليالي أهل الوصلة قصيرة ، وليالي أهل الفراق طويلة ، فهذا يقول :

شهور ينتقضين وما شعرنا بأنصافٍ لمن ولا سرار  
ويقول :

صباحك مكر والمساء خمار فتمت وأيام السرور قصار  
والثاني يقول :

ليالي أقر الظاعنين ( . . . . ) شَكَّوتَ ولبيلُ العاشقين طويلُ  
وثالث ليس له خبر عن طول الليل ولا عن قصره فهو لما غلبَ عليه يقول :

لستُ أدري أطلالَ ليلى أم لا ؟ كيف يدري بذاك من يتَقَلَّى ؟  
لو تفرَّغْتُ لاستطالَّةِ ليلى ورعيَّتُ النجوم كنتُ مُحِلًّا

قوله تعالى : « لأولى الألباب » : أولو الألباب هم الذين صحَّتْ عقولهم عن سُكر الغفلة .  
وأما من كان كذلك أن يكون نظره بالحق ، فإذا نظر من الحق إلى الحق استقام نظره ،  
وإذا نظر من الخلق إلى الحق انتكست نعمته ، وانقلبت أفكاره مؤرثةً للشبهة .

قوله تعالى : « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً . . . » الآية :

استغرق الذكرُ جميعَ أوقاتهم ، فإن قاموا فبذكركه ، وإن قعدوا أو ناموا أو سجدوا  
فجملة أحوالهم مستهلكة في حقائق الذكر ، فيقومون بحق ذكره ويقعدون عن إخلاف أمره ،  
ويقومون بصفاء الأحوال ويقعدون عن ملاحظتها والدعوى فيها (١) .

ويذكرون الله قياماً على بساط الخدمة ثم يقعدون على بساط القرية .

ومن لم يسلم في بداية قيامه عن التقصير لم يسلم له قعودٌ في نهايته بوصف الحضور .

---

(١) القشيري هنا مستفيد من رأى استاذه الإمام ابن فورك في « قياماً وقعوداً » في الآية الكريمة  
( الرسالة ص ١١١ ) .

والذكر طريق الحق — سبحانه — لنا سلك المریدون طريقاً أصح وأوضح من طريق  
الذكر ، وإن لم يكن فيه سوى قوله : « أنا جليس من ذكرني » لكان ذلك كافياً .

والذاكرون على أقسام ، وذلك لتباين أحوالهم : فذكر يوجب قبض الذاكر لما يذكره  
من نقصٍ سَلَفَ له ، أو قُبْحٍ حصل منه ، فينمته خجله عن ذكره ، فذلك ذكر قبض .

وذكر يوجب بسط الذاكر لما يجده من لذائذ الذكر ثم من تقرب الحق إياه بحمائل  
إقباله عليه .

وذاكر هو محو في شهود مذكوره ؛ فالذكر يجري على لسانه عادة ، وقلبه مُصْطَلَمٌ  
فيما بداله .

وذاكر هو محل الإجلال يأتي من ذكره ويستقدر وصفه<sup>(١)</sup> ، فكأنه لتصاغره عنه  
لا يريد أن يكون له في الدنيا والآخرة (بناءً)<sup>(٢)</sup> ولا بقاء ، ولا كون ولا بهاء ، قال قائلهم :

ما إن ذكرتك إلا هم يلعنى قلبي وروحي وسرى عند ذكركا  
حتى كأن رقيباً منك يهتف بي إياك ويمحك والتذكار إياكا

والذكر عنوان الولاية ، وبيان الوصلة ، وتحقيق الإرادة ، وعلامة صحة البداية ، ودلالة  
صفاء النهاية ، فليس وراء الذكر شيء ، وجميع الخصال المحمودة راجعة إلى الذكر ، ومُنشأة  
عن الذكر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴾

التفكير نعمة كل طالب ، وثمرته الوصال بشرط العلم ، فإذا سلم الذكر عن الشوائب

---

(١) هذا النوع من الذكر يلتقي بتعاليم أهل الملامة النيسابورية الذين لا ينظرون لأي عمل إلا من  
حيث رؤية التصبر فيه .

(٢) ربما كانت (فناء) وإن كال المعنى يتقبل كليهما .

ورد صاحبه على مناهل التحقيق ، وإذا حصل الشهود والحضور مما صاحبه عن الفكر إلى حدود الذكر ، فالذكر سرمد (١) .

ثم فكر الزاهدين في فناء الدنيا وقلة وفاتها لطلابها فيزدادون بالفكرة زهداً فيها .  
وفكر العابدين في جيل الثواب فيزدادون نشاطاً عليه ورغبةً فيه .  
وفكر العارفين في الآلاء والنعم فيزدادون محبةً للحق سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ سُبْحَانَكَ قَعْنَا نَارًا ﴾

التسبيح يشير إلى سبوح الأسرار في بحار التعظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخُلُ النَّارَ قَعْدَ

أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾

مَنْ ابْتَلَيْتَهُ فِي الْآجِلِ بِالْحَرَقَةِ قَدْ أَخْرَجْتَهُ ، وَمَنْ ابْتَلَيْتَهُ بِالْفِرْقَةِ فِي الْعَاجِلِ قَدْ أَشْقَيْتَهُ ،  
وَمَنْ أَوْلَيْتَهُ يَمُنُّ الْوَصْلَةَ قَدْ آوَيْتَهُ وَأَذْنَيْتَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ

أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ، رَبَّنَا فَاغْفِرْ

لَنَا ذُنُوبَنَا ، وَكُفْرَ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا

مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾

يعنى أجبناً الداعي ولكن أنت الهادي ، فلا تَكِنَّا إيلنا ، ولا ترفع ظلَّ عنايتك عنَّا .

والإيمان الدخول في موجبات الأمان ، وإنما يؤمن بالحق من أمته الحق ، فأمانُ

الحق للعبد — الذي هو إجارتُه — يوجب إيمانَ العبدِ بالحق الذي هو تصديقه ومعرفته .

---

(١) [ سأل أبو عبد الرحمن السلمي الشيخ الدقاق . آلف ذكر أمم أم الفكر ؟

فقال الدقاق : ما الذي يقع لك منه ؟

فأجاب السلمي : عندي الذكر أمم من الفكر لأن الحق سبحانه يوصف بالذكر ولا يوصف بالفكر

وبما وُصف به الحق سبحانه أمم مما اختص به الخلق فاستحسنه الدقاق [ الرسالة ص ١١١ .

وقد ذكرنا هذه الرواية هنا : أولاً لتوضح الفرق بين الذكر والفكر وثانياً لتبرز قول القشيري :

﴿ الذكر سرمد ﴾ أي مستدام .

« وتوفنا مع الأبرار » : وهم المختصون بحقائق التوحيد ، القائمون لله بشرائط التفريد ، الواقفون مع الله بخصائص التجريد .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رِسَالِكَ  
وَلَا تَخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ  
لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴾

حَقَّقْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى ألسنة الوسائط<sup>(١)</sup> من إكمال النعمى (.....) (٢) وغفران كل ما سبق منا من منابعات الهوى .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ  
عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى  
بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا  
وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا  
فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ  
عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا  
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ  
الثَّوَابِ ﴾

كيف لا يستجيب لهم وهو الذى لَقَّيْنَهُمُ الدَّعَاءَ ، وهو الذى ضمن لهم الإجابة ، ووَعَدَهُ  
جميل الثواب على الدعاء زائداً على ما يدعون لِأَجْلِ الْحَوَائِجِ .

« فالذين هاجروا » : يعنى الديار والمزار ، وجميع المخالفين والمواقفين من الأغيار .  
« وأخرجوا من ديارهم » : إلى مفارقة معاهدهم من مألوفاتهم .  
« وأودوا في سبيلى » : عُيِّرُوا بالفقر والملام ، وفتنوا بفنون المحن والآلام .

(١) يقصد الرسل عليهم السلام .

(٢) مشقبة .

« وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا » : ذاقوا من اختلاف الأطوار الحلو والمر .  
« لَا كُفِرَ عَنْهُمْ سِيئاتِهِمْ » : يعنى لنعطيتهم فوق آملهم وأكثر ، مما استوجبوه  
بأعمالهم وأحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَغْرَنكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي  
الْبِلَادِ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ  
وَبئس المهاد ﴾

لا تتداخلك تهمة بأن لم عندنا قدراً وقيمة إنما هي أيام قلائل وأنفاس معدودة ،  
ثم بعدها حسرات مترادفة ، وأحزان متضاعفة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
نَزَلَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ  
خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾

الذين وسبغهم بذل الفرقة بنست حالتهم ، والذين زفوا قدماً لأجلنا فنعمت الخلة  
والزلفة ؛ وصلوا إلى الثواب المقيم ، وبقوا في الوصلة والنعيم ، وما عند الله مما ادخرنا لم  
خير مما آملوه باختيارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ  
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ  
إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ اللَّهُ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ  
اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ، أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ  
الْحِسَابِ ﴾

يريد من ساعدتهم القسمة بالحسنى فهم مع أولياء الله نعمة كما كانوا معهم قسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا

وَرَابَطُوا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ ﴿١﴾

الصبر فيما تفرد به العبد ، والمصابرة مع العدو .

والرباط نوع من الصبر ولكن على وجه مخصوص .

ويقال أول الصبر التصبر ، ثم الصبر ثم المصابرة ثم الأصبطار وهو نهاية<sup>(١)</sup> .

ويقال اصبروا على الطاعات وعن المخالفات ، وتصابروا في ترك الهوى والشهوات ،

وقطع المنى والعلاقات ، ورابطوا بالاستقامة في الصعبة في عموم الأوقات والحالات .

ويقال اصبروا بنفوسكم وصابروا بقلوبكم ، ورابطوا بأسراركم .

ويقال اصبروا على ملاحظة الثواب ، وصابروا على ابتغاء القربة ، ورابطوا في محل

الدنو والزلفة — على شهود الجمال والعزّة .

والصبر مُرٌّ مذاقه إذا كان العبد يتحسّاه على الغيبة ، وهو لذيذ طعمه إذا شربه على

الشهود والرؤية .

« واتقوا الله لعلكم تفلحون » : الفلاحُ الظفرُ بالبيغية ، وهمتهم اليوم الظفر

بنفوسهم ، فعند ذلك يتم خلاصهم ، وإذا ظفروا بنفوسهم ذبحوها بسيف المجاهدة ،

وصلبوها على عيدان المكابدة ، وبعد فنائهم عنها يحصل بقاؤهم بالله .

---

(١) يمكن أن يجد القارئ في صفيح القشيري حول مادة (س ب ر) انه — وهذا شأنه دائماً — يحاول أن يؤسس المصطلح الصوفي على دعائم لغوية تمتد على الفروق الدقيقة بين صيغ الاشتقاق المختلفة من المادة الواحدة ؛ فصيغة المفاعلة فيها المشاركة ، وصيغة التفعّل فيها تكلف يلائم البداية . . . . . وهكذا .



## السورة التي يذكر فيها النساء

بسم الله الرحمن الرحيم.

اختلفوا في الاسم عن ماذا اشتق ؛ فمنهم من قال إنه مشتق من السمو وهو العلو . ومنهم من قال إنه مشتق من السمة وهي الكفة .

وكلاهما في الإشارة : فمن قال إنه مشتق من السمو فهو اسم من ذكره سمت رتبته ، ومن عرفه سمت حالته ، ومن صحبه سمت همته ؛ فسمو الرتبة يوجب وفور الثوبات والبر ، وسمو الحالة يوجب ظهور الأنوار في الأسرار ، وسمو المهنة يوجب التحرز عن رِقِّ الأغيار .

ومن قال أصله من السمة فهو اسم من قصده وسم بسمة العبادة<sup>(١)</sup> ، ومن صحبه وسم بسمة الإرادة ، ومن أحبه وسم بسمة الخواص ، ومن عرفه وسم بسمة الاختصاص . فسمة العبادة توجب هيبة النار أن ترمى صاحبها بشررها ، وسمة الإرادة توجب حشمة الجنان أن تطمع في استرقاق صاحبها - مع شرف خطرها ، وسمة الخواص توجب سقوط العجب من استحقاق القربة للماء والطينة على الجملة<sup>(٢)</sup> ، وسمة الاختصاص توجب امتحاء الحكم عند استيلاء سلطان الحقيقة .

ويقال اسم من أصله مما عنده ( عن ) الأوهام قدره ( سبحانه )<sup>(٣)</sup> . ومن فاصله وسم بكى الفرقة قلبه .

---

(١) هنا حدث اضطراب من الناسخ فإخطأ في النقل وقد رتبنا الكلام في النصف الأول من الفقرة حسب الترتيب الوارد في النصف الثاني منها والذي يبدأ « بسمة العبادة توجب ... الخ » . ذلك الترتيب الذي يتماشى مع المذهب العام للتشيري في كل مصنفاته .  
(٢) يقصد تشريف الانسان على جملة المخلوقات ، فالانسان وحده - دون سائر الكائنات - هو الذي خوطب ببيادل الذكر والمحبة مع الحق جل شأنه .  
(٣) وضعنا ( عن ) و ( سبحانه ) ليمتنع اللبس ، وما غير موجودين في النس ( يقول التشيري في رسالته : ما يصوره وهمك فافقه بخلاف ذلك ) .

وعلى هذه الجملة يدل اسمه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ .

الناس اسم جنس ، والاشتقاق فيه غير قوى . وقيل معى الإنس إنساً لظهوره<sup>(١)</sup> فعلى هذه الإشارة : يامن ظهرتم عن كتم العدم بحكم تكليفى ، تم خصصت من شئت منكم بشريفى ، وحرمت من شئت منكم هدايتى وتعرفى : وتقلتكم الى ماشئت بل أوصلتكم الى ماشئت بحكم تصريفى .

ويقال لم أظهر من العدم أمثالكم ، ولم أظهر على أحد ما أظهرت عليكم من أحوالكم .  
ويقال سميت إنساناً لئسائك ، فإن لئيتنى فلا شىء أخس<sup>(٢)</sup> منك ، وإن نسبت ذكرى فلا أحد أخطأ<sup>(٣)</sup> منك

ويقال من نسي الحق فلا غاية لمحنته ، ومن نسي الخلق فلا نهاية لعلو حالته

ويقال يقول المدننين : يامن أسيت عهدى ، ورفضت ودى ، وتجاوزت حدى حان لك أن ترجع الى بابى ، لتستحق لطفى وإيجابى . ويقول للعارفين ، يامن نسيت فىنا حظك ، وصت عن غيرنا لحظك وللفظك — لقد عظم علينا حقك ، ووجب لدينا نصرك<sup>(٤)</sup> ، وجل عندنا قدرك . .

(١) حتى يقابل (الجن) لاختلافه . وربما كان قصد القشبرى الى ذلك .

(٢) ورددت (أخس) بالصاد ، وربما يقبلها على أساس أن الله يعاتب عبده : إن نسيته فأنت رهم ذلك (أخس الكائنات بمحبتى) .

(٣) ورددت (أخس) بالضاد وربما كانت أحسن .

(٤) وجب واستوجب والإيجاب عند القشبرى ترد بمعنى الاستحقاق ، وعليها أن تتأمل الدقة فى استعمال (لدينا) ولم يقل (علينا) فلا وجوب على الله — بخلاف المترية .

ويقال يا من أُنست<sup>(١)</sup> بنسيم قريني ، واستروحت إلى شهود وجهي ، واعتزرت بجلال قدرى — فانت أجلُّ عبادي عندي .

قوله : « اتقوا ربكم » : التقوى جماع الطاعات ، وأوله ترك الشركِ وآخره اتقاء كل غير ، وأولُ الأعيار لك نفسك ، ومن اتقى نفسه وقف مع الله بلا مقام ولا شهود حال ، و ( وقف ) لله . . لا لشهود حظاً في الدنيا والعقبى .

قوله : « الذي خلقكم من نفس واحدة » : وهو آدم عليه السلام ، وإذا كنا مخلوقين منه وهو مخلوق باليد فنحن أيضاً كذلك ، لما ظهرت مزية آدم عليه السلام به على جميع المخلوقين والمخلوقات فكذلك وصفنا ، قال تعالى : « أولئك هم خير البرية » .

ولفظ « النفس » للعموم والعموم يوجب الاستغراق .

قوله : « وخلق منها زوجها » : حكم الخلق — سبحانه — بما كنه الخلق مع الخلق لبقاء النسل ، ولرد المثل إلى المثل فربط الشكل بالشكل .

قوله . « وبثَّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً » : تعرف إلى العقلاء على كمال القدرة بما ألاح من براهين الربوبية ودلالات الحكمة ، حيث خلق جميع هذا الخلق من نسل شخص واحد ، على اختلاف هيتهم ، وتفاوت صورهم ، وتباين أخلاقهم ، وإن اثنين منهم لا يتشابهان ، فلكل وجه في الصورة والخلق ، والهمة والحالة ، فسبحان من لا حد لمقدوراته ولا غاية لمعلوماته .  
ثم قال : « واتقوا الله » تكرير الأمر بالتقوى يدل على تأكيد حكمه .

وقوله : « تساءلون به والأرحام » : أي اتقوا الأرحام أن تقطعوها ، فمن قطع الرحم قطع ، ومن وصلها وصل .

« إن الله كان عليكم رقيباً » : مطلقاً شهيداً ، يعد عليك أنفاسك ، ويرى حواسك ، وهو متولٍ خطراتك ، ومنشئ حركاتك وسكناتك . ومن علم أنه رقيب عليه فبالحرى أن يستحي منه .

(١) لاحظ كيف يربط القشيري بين الناس ( والأنس ) بعد أن ربطها ( بالإنس ) فدار الكلام كله على لفظة ( الناس ) التي وردت في الآية الكريمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدُلُوا

الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ

إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾

مَنْ أُقِيمَ بِعَجَلِ الرِّعَايَةِ فِجَاءٌ عَلَى رِعِيَّتِهِ فَخَصَّهُ رَبُّهُ بِفَائِدَةٍ — سُبْحَانَهُ — يَنْتَقِمُ لِعِبَادِهِ مَا لَا يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ . فَوَلِّىَ الْيَتِيمَ إِذَا أَنْصَفَ وَأَحْسَنَ لِحَقِّهِ عَلَى اللَّهِ ، وَإِنْ أَسَاءَ وَتَعَدَّى فَخَصَّهُ اللَّهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ

فَانكحُوا مَا طَلَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

مِثْرًا وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ ، فَإِنْ خِفْتُمْ

أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْرُلُوا \*

وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾

أَبَاحَ اللَّهُ لِلرِّجَالِ الْأَحْرَارِ التَّزْوِجَ بِأَرْبَعٍ فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَأَوْجِبَ الْعَدْلَ بَيْنَهُمْ ، فَيَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَرَاعِيَ الْوَاجِبَ فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَقُومُ بِحَقِّ هَذَا الْوَاجِبِ آتَرَ هَذَا الْمُبَاحَ ، وَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَقْصُرُ فِي الْوَاجِبِ فَلَا يَتَعَرَّضُ لِهَذَا الْمُبَاحِ ، فَإِنَّ الْوَاجِبَ مَسْتَوْلٍ عَنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا

فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾

دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ طَعَامَ الْقَتَبَانِ (١) وَالْأَسْخِيَاءَ مَرِيءٌ لِأَنَّهُمْ لَا يُطْعَمُونَ إِلَّا عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ ،

وَطَعَامَ الْبِخْلَاءِ رَدِيءٌ (٢) لِأَنَّهُمْ يَرُونَ أَنْفُسَهُمْ ، وَإِنَّمَا يُطْعَمُونَ عَنْ تَكَلُّفٍ لَا عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ .

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « طَعَامُ السَّخِيِّ دَوَاءٌ وَطَعَامُ الْبَخِيلِ دَاءٌ » .

(١) القَتَبَانُ جَمْعُ قَتِي . وَالْفَتْوَةُ أَصْلٌ مِنَ الْأَسْوِلِ الصُّوفِيَّةِ عِمَادَةُ الْإِيْثَارِ وَالْبِذْلِ وَالصَّفْحِ وَالْبِقْوِ ، وَالْأَنْفَقَةُ عَمَّا فِي الْكَوْنِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَحَاسِنِ السُّلُوكِ الَّتِي يَنْبَغِي لِلنَّفْسِ أَنْ تَرْضَاهَا ، وَأَنْ تَتَعَلَّى بِهَا حَتَّى يَنْهَبِي الْعَبْدَ لِمَا هُوَ أَجَلٌ وَأَعْظَمُ ، وَأَنْ يَكُونَ إِيْثَارَهُ لِلَّهِ وَبِذْلَهُ لِلَّهِ وَرُوحَهُ لِلَّهِ ، لِأَنَّ مِنْ يَوْمَرٍ بِالْإِثْرَامِ ذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ لِلْمَخْلُوقِ لَا يَضُنُّ بِأَضْعَافِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْحَقِّ .

(٢) مُشْتَبِهَةٌ وَلَكِنَّا أَقْرَبُ مَا تَكُونُ إِلَى (رَدِيءٍ) وَتَدْرُجُ فِيهَا مَعَ التَّحْفِظِ ، وَالْمَعْنَى بِتَقْبَلُهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ  
اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ، وَارزقوهم فيها  
وَأكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾

السفيه من يمنك عن الحق ، ويشغلك عن الرب .

والسفيه من العيال والأولاد من تؤثر حظوظهم على حقوق الله تعالى .

قوله : « التي جعل الله لكم قياماً » : حفظ التجمل في الحال أجدى عليكم من التعرض  
للتبذل والسؤال ، والكذبة والاحتيال . وإنما يكون البذل خيراً من الإمساك عند تحرر  
القلب والثقة بالصبر . فأما على نية الكذبة وأن تجعل نفسك وعيالك كلاً على الناس فحفظك  
ما جعله الله كفايةً لنفسك أولى ، ثم الجود بفاضل كفايتك .

قوله : « وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً » : إذا كان ذات يدك يتسع  
لكفاية يومهم ويفضل<sup>(١)</sup> فلا تدخره عما تدعو إليه حاجتهم مطومك خشية فقر في الغد ،  
فإن ضاقت يدك عن الإنفاق فلا يتسعين<sup>(٢)</sup> لسانك بالقبيح من المقال .

ويقال إذا دعيتك نفسك إلى الإنفاق في الباطل فأنت أسفه السفهاء فلا تطيع نفسك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا  
النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا  
فادفعوا إليهم أموالهم ، ولا تأكلوها  
إسرافاً وبداراً أن يكبروا ، ومن  
كان غنياً فليستغفف ومن كان  
فقيراً فليأكل بالمعروف فإذا دفعتم  
إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى  
باللَّهِ حَسِيبًا ﴾

(١) يفضل وفاضل هنا بمعنى يزيد وزيادة .

(٢) لاحظ المقابلة الجلية في تعبير القشيري بين ( ضاقت يدك ) و ( ويتسع لسانك )

إيناس الرشد العفة والديانة ، والسخاء والضيافة ، وصحبة الشيوخ ، والحرص على مشاهدة الخير ، وأداء العبادات على قضية الأمر .

ويقال الرشيد من أهدى إلى ربه ، وعندنا نسخ له ( حاجة ) من حوائج لا يتكفل على حوله وقوته ، وتدييره واختياره .

قوله جل ذكره : ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان

والأقربون وللنساء نصيب مما ترك

الوالدان والأقربون مما قلّ منه

أو كثر نصيباً مفروضاً ﴾

حكم الميراث لا يختلف بالفضل والمنقبة ، ولا يتفاوت بالعيب والنقص والذنب ؛ فلومات رجل وخلف ابنين تساويان في الاستحقاق وإن كان أحدهما برّاً تقيّاً والآخر فاجراً عَصياً ، فلا للتقى زيادة لتقواه ، وللفاجر بخس لفجوره ، والمعنى فيه أن الميراث ابتداء عطية من قبل الله ، فيتساوى فيه البر والفاجر . كذلك حكم الإيمان ابتداء عطية للمسلمين : قال الله تعالى : ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ﴾ ، ثم قال : ﴿ فمنهم ظالم لنفسه ومنهم ... ﴾ الآية .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا حضر القسمة أولو القربى

واليتامى والمساكين فارزقوهم منه

وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾

يريد إذا حضر قسمة الميراث ذوو السهمان<sup>(١)</sup> والمستحقون ، وحضر من لا نصيب لهم في الميراث من المساكين فلا تحرمهم من ذلك . فإن كان المستحق مؤلّياً عليه ، فعِدوهم وعداً جميلاً وقولوا : ﴿ إذا بلغ الصبي قلنا له حتى يعطيك شيئاً ﴾ وهذا معنى قوله : ﴿ وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾ . وفي هذا إشارة لطيفة للمذنبين إذا حضروا لمرسته غداً ، والحق سبحانه ينفر للطيبين ويعطيهم ثواب أعمالهم ، فمن كان منكم من فقراء المسلمين لا يحرمهم الفقران

(١) السهمان ج سهم .



إن شاء الله بعدما كانوا من أهل الإيمان ، وكذلك يوم القسمة لم تكن حاضراً ، ولا لك استحقاق سابق فبفضله ما أهلك معرفته مع علمه بما يحصل منك في مستأنف أحوالك من ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ

خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم

فليستقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ﴾

بَيِّنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الَّذِي يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَدْخُرَهُ لِعِيَالِهِ <sup>(١)</sup> التَّقْوَى وَالصَّلَاحَ لِأَلْمَالِ ، لِأَنَّهُ

لَمْ يَقُلْ فَلْيَجْمَعُوا الْمَالَ وَلْيَكْثُرُوا لِمِ الْعَقَارِ وَلْيَخْلُفُوا الْأَثَاثَ بَلْ قَالَ : « فَلْيَسْتَقُوا اللَّهَ »

فإنه يتولى الصالحين

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى

ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا

وَيَصِلُونَ سَعِيرًا ﴾

إِنَّمَا تَوَلَّى الْحَقَّ سَبْحَانَهُ خَصْمِيَةَ الْيَتِيمِ ، لِأَنَّهُ لَا أَحَدًا لِلْيَتِيمِ غَيْرُهُ ، وَكُلُّ مَنْ وَكَلَ أَمْرَهُ إِلَيْهِ فَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَنْتَقِمُ لَهُ بِمَا لَا يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ <sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ يُوَصِّيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ

حَظِّ الْإُنثَى فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ

اِثْنَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ

وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ

وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ

لَهُ وَلَدٌ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ

أَبَوَاهُ فَلَهُمَا الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ

فَلَهُمُ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي

بِهَا أَوْ دِينَ ﴾

(١) وردت ( العبارة ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هذه إشارة موجبة إلى الأولياء ، فهم لا سند لهم من جاء أو سلطان أو مخلوق فإذا تعرضوا

للأذى تولى الله عنهم خصومة المؤذى .

الوصية هاهنا بمعنى الأمر ، فانه سبحانه جعل الميراث بين الورثة مستحقاً بوجهين :  
 ١- الفرض ٢ - التعصيب ، والتعصيب أقوى من الفرض لأن العَصْبَةَ قد تستغرق  
 جميع المال أما أكثر الفروض فلا يزيد على الثلثين ، ثم إن القسمة تبدأ بأصحاب الفروض  
 وهم أضعف استحقاقاً ، ثم العَصْبَةَ وهم أقوى استحقاقاً . قال صلى الله عليه وسلم :  
 « ما أبقت الفرائض فِلاُولَى عَصْبَةَ ذَكَرَ » (١) كذلك أبدأ سنته ، كما في قوله تعالى :  
 « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » أعطاهم الكتاب بلفظ الميراث ثم  
 قدم الظالم على السابق ، وهو أضعف استحقاقاً إظهاراً للكرم مع الظالم لأنه مُنْكَسِر القلب  
 ولا يجتمل وقته طول المدافعة .

وقوله « للذكر مثل حظ الأنثيين » . لو كان الأمر بالقياس لكانت الأنثى بالتفضيل  
 أوّلى لضعفها ، ولعجزها عن الحراك ، ولكن حُكْمَهُ - سبحانه - غيرُ معلل (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ  
 أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ  
 اللَّهَ كَانَ غَلِيظًا حَكِيمًا ﴾

الأبناء ينفعونكم بالخدمة ، والآباء بالرحمة ، والآباء في حال ضعفك في بداية عمرك ، والأبناء  
 في حال ضعفك في نهاية عمرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ  
 يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ ، فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ  
 الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ  
 يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ، وَلَهُنَّ الرِّبْعُ

(١) صحيح البخارى - ٨ ص ٢٦٩ « ألقوا الفرائض بأهلها فما بق فهو لأولى رجل ذكر »  
 (٢) تحتاج هذه العبارة إلى بعض توضيح . وربما كان أفضل تحديد لها ما يذكره ذو النون المصرى :  
 « علة كل شيء صنعه ، ولا علة له » ثم ما يوضحه أبو نصر السراج في اللمع حيث يقول : « معنى هذا  
 القول - والله أعلم - أن وجود النقصان في كل شيء مصنوع كائن ، لأنه لم يكن مكاناً ، وليس في صنع  
 الصانع لمصنوعاته علة ، وقال بعضهم :  
 يا شغافى عن السفا م وإن كنت عسى (اللمع ص ١٤٠)

مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ،  
 فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ  
 مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا  
 أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً  
 أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ  
 وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا  
 أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ  
 مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ  
 غَيْرِ مُضَارٍّ ، وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَلِيمٌ \*

الإشارة في ثبوت الميراث للأقربين من الورثة بالنسب؛ والسبب أن الميت إذا مات تحمل  
 القريب أحزانه فموضع الله الوارث على ما يقاسيه ويخامر قلبه من التوجع مال الموروث . .  
 وكذا سننه - سبحانه - التعويض على مقاساة الأذى - جوداً منه لا وجوباً عليه (١) -  
 كما توهم قوم . وكل من كان أقرب نسباً أو أقوى سبباً من الميت كان أكثر استحقاقاً  
 لميراثه ، وفي معناه أنشدوا :

وما بات مطويًا على أريحية ( . . . . )

( . . . ) عقب النوى \* موت القتي ظل مغرماً (٢)

قوله جل ذكره : \* تلك حدود الله ومن يطع الله  
 ورسوله يدخله جنات تجري من

(١) يلح التشيرى دأعاً في نبي كل وجوب على الله ، كما لاحظنا ذلك في مواضع شتى بينما لا يمنح المعتزلة من  
 وجوب للتوبة للطبيع - عليه ، ووجوب المقوبة للعاصي - عليه .  
 (٢) توجد في البيت كلمات فارسية ( انسكه شاد شود در عطاء ادن ) =  
 أصبح حينئذ مسروراً بالمطاء . ومعنى البيت غير واضح .

تحتها الأنهارُ خالدِين فيها وذلك  
الفوزُ العظيمُ ﴿﴾ .

حدوده : أوامره ونواهيهِ ، وما تعبدُ به عباده .

وأصلُ العبودية حفظُ الحدودِ ، وصونُ العهودِ ، وَمَنْ حَفِظَ حَدَّهُ لَمْ يُصِبْهُ مَكْرُوهٌ وَلَا آفَةٌ ،  
وأصلُ كُلِّ بَلَاءٍ مَجَاوِزَةُ الْحُدُودِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَعْصِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ  
حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ  
عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾

وإنما هاتان عقوبتان : معجلة ومؤجلة ، ويقترن بهما جميعاً الذلُّ ؛ فلو اجتهد الخلاق على إذلال  
للعاصي بمثل الذل الذي يلحقهم بارتكاب المعصية لم يقدموا<sup>(١)</sup> عليها ؛ لذلك قال قائلهم :  
من بات<sup>(٢)</sup> مُبِلًا<sup>(٣)</sup> بذنب أصبح وعليه مذنته ، فقلت ومن أصبح مُبِرًا بغيرِ ظُلِّ  
وغليه مهابته

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ  
فَأُشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ  
فَإِنْ شَهِدُوا فَأُصْبِحْنَ فِي الْبُيُوتِ  
حَتَّى يَتَوَقَّهِنَّ الْبُيُوتُ أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ  
لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ .

إنما اعتبر في ثبوت الفاحشة — التي هي الزنا — زيادة الشهود إسبالاً لِشَرِّ الْكُرْمِ .

(١) وردت ( لم يقدموا ) والملائم للمعنى أن تكون ( لم يقدموا ) مما يرجح أن الناسخ قد أخطأ .  
(٢) وردت ( من مات ) والسياق يقتضى ( بات ) ، ( وأصبح ) ، وظل . . .  
(٣) وردت ( مسلما ) وهي خطأ من الناسخ .

على إتمام العباد ، فإن إقامة الشهود — على الوجه الذى فى الشرع لإثبات تلك الحالة — كالتعذر<sup>(١)</sup> .

وفى قوله — صلى الله عليه وسلم — لما عز لما قال له : يارسول الله — صلوات الله عليك — إننى زنبت فطهرنى . فقال : لعلك قبلت .. ثم قال فى بعض المرات : « استنكوه »<sup>(٢)</sup> .  
فى هذا أقوى دليل لما ذكرت من إسبالة الستر على الأعمال القبيحة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَاتُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾

الأمر بفنون العقوبات لهم على فعل ذلك أبلغ<sup>(٣)</sup> شىء فى الردع والمنع منه بالرفع ، لعل العبد يحذر ذلك فلا يستحق التعذيب الأعظم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

لأستغفار مع الإصرار<sup>(٥)</sup> ؛ فإن التوبة مع غير إقلاع سمه الكذابين .

وقوله : « السوء بجهالة » : يعنى عملاً عملاً الجاهل .

---

(١) يدل هذا رأى — فى نظرنا — أولاً على فهم صائب لما وراء الحدود الشرعية من مرام بعيدة ، ويدل ثانياً على سعة صدر الصوفية فى الصفح عن أرباب الخطايا ، وستر معايب الخلائق ، ولقد أحسن الحسن البصرى حين قال : النصيحة على الملائم فضيحة .

(٢) وفى صحيح البخارى ج ٨ ص ٢٩٨ عن ابن عباس : لما أتى معاوية بن مالك النبي ( ص ) قال له لعلك قبلت أو غمزت أو نظرت... الخ قال نعم فعند ذلك أمر بوجهه ( ومعنى استنكوه : أى ابجشوا فى فقه عن نسكة الحجر فربما يكون عملاً ) .

(٣) وردت ( بلغ ) وهى خطأ فى النسخ

(٤) أخطأ الناسخ فى كتابة الآية لجاءت ( من قريبة ) ، ( السوء بجهالة ) .

(٥) أخطأ الناسخ فكتبها ( الاسرار ) بالسين والمعنى يرفضها .

وذنب كل أحدٍ يليق بحاله ، فالخواص ذنوبهم حسباتهم أنهم بطاعتهم يستوجبون محلاً وكرامة ، وهذا وَهْنٌ في المكاة ؛ إذ لا وسيلة إليه إلا به .

قوله « ثم يتوبون من قريب » : على لسان أهل العلم : قبل الموت ، وعلى لسان المعاملة : قبل أن تنعود النفس ذلك فيصير لها عادة ، قال قائلهم :

قلتُ للنَّفْسِ إنْ أردتِ رجوعاً فارجعي قبل أن يُسدَّ الطريقُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وليست التوبة للذين يعملون

السيئاتِ حتى إذا حضرَ أحدَهُمُ

الموتُ قالَ إنِّي تبتُ الآنَ

ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك

أعتدنا لهم عذاباً أليماً ﴾

يعنى إذا كُشِفَ الغطاء وصارت المعارف ضرورية<sup>(١)</sup> أُغْلِقَ بابُ التوبة ؛ فإن من شرط التكليف أن يكون الإيمان غيبياً . ثم إن في هذه الطريقة إذا عُرِفَ بالخيانة لا يشم بعده حقيقة الصدق . قال داوود — عليه السلام — في آخر بكائه لما قال الله تعالى لِمَ تَبْكِي يا داوود ، وقد غفرت لك وأرضيت خصمك<sup>(٢)</sup> وقيلت توبتك ؟ .

فقال : إلهي ، الوقت الذي كان بي رُدُّه إلى

فقال : هيهات يا داوود ، ذاك وُدُّ قد مضى ! !

وفي معناه أنشدوا :

فَخَلَّ سَبِيلَ العَيْنِ بعدك للبكا فليس لأيام الصفاء رجوعُ

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِلُّ لَكُمْ

(١) المعرفة الضرورية — عند القشيري — هي التي تنال في الانتهاء أما في الابتداء فهي معرفة كسبية والأولى تشبه الشمس والثانية تشبه السراج ، فإذا طلعت الشمس انبسط شعاعها على السراج ( الرسالة ص ١٤٩ ) .

(٢) وردت ( خصمك ) ولكن الإرضاء حسبنا نعلم من قصة داود كان لخصمه ، لذلك رجحنا أن نكون ( خصمك ) فأرضاه الخصم ملاماً لقبول التوبة والغفران



أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ  
 لَنْهَبُوا بَعْضَ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا  
 أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ،  
 وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ  
 فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ  
 فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿٤٠﴾

التلبيسُ على المستضعفين ، والتدليسُ على أهل السلامة والوداعة من المسلمين — غيرُ  
 محودين عند الله . فمن تماط ذلك انتقم الله منه ، ولم يبارك له فيها يَخْتَزِلُ من أموال الناس  
 بالباطل والاحتيال . ومن استصغر خصمه في الله فأهون ما يعاقبه الله به أن يَحْرِمَهُ الوصولَ  
 إلى ما يأمل من محبوبه .

وقوله : « وعاشروهن بالمعروف » : أى بتعاليم الدين والتأديب بأخلاق المسلمين وحُسنِ  
 الصحبة على كراهة النفس ، وأن تحتمل أذاهن ولا تحملن كلف خدمتك ، وتتغامى عن  
 مواضع خجلتهن .

قوله : « فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا . . . » كل ما كان على نفسك أشق  
 كانت عاقبته أهناً وأمرأ .

واعلم أن الحقَّ سبحانه لم يُطْلِعْ أحداً على غَيْبِهِ ، فأكثر ما يعافه الإنسان قد تكون  
 الخيرة فيه أتم . وقد حكم الله — سبحانه — بأن مخالفة النفس توصل صاحبها إلى أعلى  
 المنازل ، وبالعكس ذلك موافقتها ، كما أن مخالفة القلوب توجب عمى البصيرة ، وبالعكس ذلك  
 موافقتها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ  
 زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا ،  
 فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ  
 بِهَتَانَا وَإِنَّمَا مَيْمَنًا \* وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ

وقد أفضى بعضكم إلى بعض  
وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً ﴿

يملهم حسن العهد ونمت الكرم في العشرة ، فيقول لا نجمع الفرقة واسترداد المال عليها ، فإن ذلك ترك الكرم ؛ فإن خولت واحدة مالا كثيراً ثم جفوتها بالفراق فما آتيتها يسيراً في جنب ما أذقتها من الفراق .

قوله : « وكيف تأخذونه . . . » : يعنى أن للصحة السالفة حرمة أكيدة ، فقفوا عند مراعاة الذمام ، وأوفوا بموجب الميثاق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ  
مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ  
كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۚ ۝

تشير الآية إلى حفظ الذمام ، والوقوف على حد الاحترام ، فإن السجية تتداخلها الأنفة من أن ينكح فراشه غيره ، فهي الأبناء عن تخطى حقوق الآباء في استغراش منكوحة الأب .

قوله جل ذكره : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ  
وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ ،  
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ ،  
وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ  
مِنَ الرَّضَاعَةِ ، وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ  
وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ  
نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَ ، فَإِنْ  
لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ  
عَلَيْكُمْ ، وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ  
مِنْ أَصْلَابِكُمْ ، وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ

الأختين إلا ما قد سلف إن الله  
كان غفوراً رحيماً ﴿

تكلّف انتزاع المعاني التي لأجلها حصل هذا التحريم محالٌ من الأمر ؛ لأن الشريعة  
غيرٌ مُعلَّلٌ (١) ، بل الحق تعالى حرّم ما شاء على من شاء ، وكذلك الإباحة ، ولا علةٌ  
للشرائع بحال ، ولو كانت المحرّمات من هؤلاء محلّلاتٍ [ محرمات ] (٢) لكان ذلك سائغاً .

قوله جل ذكره : ﴿ والمحصّنات من النساء إلا ما ملكت

أيمانكم كتاب الله عليكم ، وأحلّ  
لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا  
بأموالكم مُحصنين غير مسافحين  
فاستمعتم به منهن فأتوهن  
أجورهن فريضةً ولا جناح عليكم  
فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ،  
إن الله كان عليماً حكيماً ﴿ .

إذا حافظت الحدود ، وراعت العهود ، وحصل التراضى بين النساء بحكم الشرع فما لا يكون  
فيه للخلق خصيصة ، ولا من الحق سبحانه منه تبعه ، فذلك مباحٌ طلقٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن لم يستطع منكم طَوْلاً أن

ينكح المحصّنات المؤمنات فمن  
ما ملكت أيمانكم من فتياتكم  
المؤمنات ، والله أعلم بإيمانكم  
بعضكم من بعض فانكحوهن بإذن  
أهلبن ، وآتوهن أجورهن بالمعروف  
مُحصّنات غير مسافحات ولا متخذاتٍ

(١) نظن أن هذه النظرة التي يأخذ بها القشيري أمور التشريع قابلة للنقاش .

(٢) هذه كلمة زائدة ولم ينسجها إلى زيادتها ، وربما كانت في الأصل : « والمحلّلات محرمات » وحدث سقوط

أخذان فإذا أُحصِنَ فإن أتَيْنَ  
 بفاحشةٍ فعليهن نصف ما على  
 المحصنات من العذاب ذلك لمن خشيَ  
 العنتَ منكم وأن تصبروا خير لكم  
 والله غفور رحيم ﴿١٠﴾ .

الرخص جعلت للمستضعفين ، فأما الأقوياء فأمرهم الجِدَّة ، والأخذ بالاحتياط والتضييق ؛  
 إذ لا شغل لهم سوى القيام بحق الحق ، فإن كان أمر الظاهر يشغلهم عن مراعاة القلوب فالأخذ  
 في الأمور الظاهرة بالسهولة والأخف أولى من الاستقصاء فيما يمنع من مراعاة السر ، لأنه ترك  
 بعض الأمور لما هو الآم والأجل ، فمن نزلت درجته عن الأخذ بالأوثق والأحوط فبإحاطة له  
 الانحدار إلى وصف الترخص (١) .

ثم قال في آخر الآية : « وأن تصبروا خير لكم » : يعني على مقاساة ما فيه الشدة ، وفي  
 هذا نوع استمالة للمبيد حيث لم يقل اصبروا بل قال : « وأن تصبروا خير لكم » .

قوله جل ذكره : ﴿ يريد الله ليبيِّن لكم ويهديكم سننَ  
 الذين من قبلكم ويتوب عليكم  
 والله عليم حكيم ﴾

لما عرف النبي — صلى الله عليه وسلم — وأمنته أخباراً من مضي من الأمم ، وما عملوا ،  
 وما عاملهم به انتظروا ما الذي يفعل بهم ؛ فإن فيهم أيضاً من ارتكب مالا يجوز ، فقالوا : ليت  
 شِعْرنا بأي نوع يعاملنا ... أبا نخسف أو بالمسخ أو بالعذاب أو بماذا ؟

فقال تعالى : « ويهديكم سنن الذين من قبلكم » نمرؤفكم ما الذي عملنا بهم .

(١) القاعدة « أن الله يحب أن تؤتى رخصه كما تؤتى عزائمه » ولكن التفسيرى يرى بالنسبة لأرباب  
 الأحوال أن ( الرخصة في الشريعة للمستضعفين واصحاب الحوائج والأشغال ، وهؤلاء الطائفة ( = الصوفية )  
 ليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه ، ولهذا قيل إذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة إلى رخصة الشريعة  
 فقد فسح عقده مع الله تعالى ، ونقض عهده فيما بينه وبينه سبحانه ) الرسالة ص ١٩٩ .

« ويتوب عليكم » أما أتم فأتوب عليكم ، أما من تقدم فلقد دمرت عليهم :  
ويقال « يريد الله ليبيِّن لكم » : أى يكشفكم بأسراره فيظهر لكم ماخفي على غيركم .  
ويقال يريد الله ليبيِّن لكم انفرادَه — سبحانه — بالإيجاد والإبداع ، وأنه ليس  
لأحد شيء .

« ويهدىكم سنن الذين من قبلكم » طريقة الأنبياء والأولياء وهو التفويض والرضاء ،  
والاستسلام للحكم والقضاء .

وقيل « ويتوب عليكم » أى يتقبَّلُ توبتكم بعدما خلق توبتكم ، ثم يُثيبُكم على ما خلق  
لكم من توبتكم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ والله يريد أن يتوب عليكم ، ويريد  
الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا  
ميلاً عظيماً ﴾ يريد الله أن يخففَ  
عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً ﴿ .

عزل بهذا الحديث حديث الأولين والآخرين .

ومن أراد الله توبته فلا يُسْمِتْ به عدواً ، ولا يناله في الدارين سوء .

« ويريد الذين يتبعون الشهوات . . . » : إرادتهم منكوسة ، وهى عند إرادة الحق

— سبحانه — ضائعة مردودة .

« ويريد الله أن يخفف عنكم » : يعنى ثقل الأوزار بمواترة الأوراد إلى قلوبكم ، ويقال  
يريد الله أن يخفف عنكم مقاساة المجاهدات بما يلج لقلوبكم من أنوار المشاهدات .

ويقال يريد الله أن يخفف عنكم أتعاب الخدمة بحلاوة الطاعات .

ويقال يخفف عنكم كلف الأمانة بحملها عنكم .

---

(١) واضح من هذا الكلام أن الفضل كله لله ، هو الذى يخلق توبة العبد وهو الذى يليه على توبته ،  
وقد ربطنا بين هذا وبين ما ذكره القشيري عند ( لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ) التى جاء ذكرها  
فيما سبق ( من هذا الكتاب ص ٢١٦ )

ويقال يخفف عنكم أتعاب الطلب بروح الوصول .

« وخلق الإنسان ضعيفاً » : وصف بهذا فقرهم وضُرَّهم ، و ( . . . ) (١) بها عذرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً

عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا \* وَمَنْ يَفْعَلْ

ذَلِكَ عَدُوًّا ظَلَمًا فَنُصِيبْهُ

نَارًا ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿

كل نفقة كانت لغير الله فهي أكل مالٍ بالباطل .

ويقال القبض إذا كان على غفلة ، والبذل إذا لم يكن بمشهد الحقيقة (٢) ، فكل ذلك

باطل ، « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » : يعني بارتكاب الذنوب ، ويقال تعريضها لمساخطته سبحانه .

ويقال بنظركم إليها وملاحظتكم إياها .

ويقال بامتنحسانكم شيئاً منها بإيثارها دون رضاء الحق .

ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فإننا لا نُخْلِيهِ مِنْ عِقَابِهِ شَدِيدَةٍ ، وَهُوَ أَنْ نَكَلِّهَا إِلَى

صَاحِبِهَا ، وَنَلْقَى حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ

نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ

مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿

الكبائر — على لسان العلم — ها هنا الشرك بالله ، وعلى بيان الإشارة أيضاً الشركُ

(١) مشبهة .

(٢) والبذل إذا لم يكن بمشهد الحقيقة ، أى لو كان ما تبدله وأنت تشهد نفسك دون أن تشهد الحق ،

فهو عمل ضائع ، لأنك حينئذ ستحسب قدراً لنفسك .



الْخَفِيِّ . ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق ، واستحلاء قبولهم ، والتودد إليهم ، والإغماض على حق الله بسببهم (١) .

ويقال إذا سلم العهد فما حصل من مجاوزة (٢) الحد فهو بعيد عن التكفير .  
ويقال أكبر الكبائر إثباتك نفسك فإذا شاهدت نفسك (٣) تَخَلَّصْتَ (٤) من أسر المحن . « وندخلكم » في أموركم « مدخلا كريماً » إدخالاً حسناً لا ترون منكم دخولكم ولا خروجكم وإنما ترون المصرف لكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَسْتَنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ

عَلَى بَعْضٍ ، لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا  
اَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا  
اَكْتَسَبْنَ ، وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ،  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً ﴾ .

لسان المعاملة أن الأمر بالتعنى لا بالتعنى ، ولسان التوحيد أن الأمر بالحكم والقضاء لا بالإرادة والمني . ويقال اسلكوا سبيل من تقدمكم في قيامكم بحق الله ، ولا تعرضوا لنيل ما خصوا به من فضل الله . قوموا بحق مولاكم ولا تقوموا بمتابعة هواكم واختيار مناكم .  
ويقال لا تستنوا (٥) مقام السادة دون أن تسلكوا سبيلهم ، وتلازموا سيرهم ، وتعملوا عملهم .. فإن ذلك جورٌ من الظن .

ويقال كن طالب حقوقه لا طالب نصيبك على أي وجه شئت : دنيا وآخرة (وإلاً) (٦)  
أشركت في توحيديك من حيث لم تشعر .

(١) ربما يشترك كثير من الباحثين في هذا الرأي مع القشيري ولكنه عند أهل الملامة عنصر أساسي وخطير في تعاليمهم ، حيث يزيد إلى درجة استجلاب سخط الناس ولومهم للعبد .  
(٢) وردت ( بالراء ) وهي خطأ في النسخ ، ويكون المعنى إن الله ينفق مجاوزة الحد على شرط سلامة العهد وعدم الشرك .

(٣) وردت ( ففيها ) وهي خطأ في النسخ .  
(٤) وردت بالتاء المربوطة لا المفتوحة وهي خطأ في النسخ .  
(٥) وردت بالهاء لا بالميم والصحيح أنها بالميم ويتأيد ذلك بقوله بعد قليل ( لا تستنّ مقامات الرجال ) .  
(٦) إضافة من يستقيم المعنى ، إذ واضح أنها سقطت من النسخ .

ويقال لا تمنن مقامات الرجال فإن لكل مقام أهلاً عند الله ، وهم معدودون ، فما لم يمت واحد منهم لا يورث مكانه غيره ، قال تعالى : « جعلكم خلائف » والخليفة من يخلف من تقدمه ، فإذا تمنيت مقام ولي من الأولياء فكأنك استعجلت وفاته ؛ على الجملة تمنيت أو على التفصيل ، وذلك غير مسلم .

ويقال خودك تحت جريان حكمة — على ما سبق به اختياره — أخطى لك من تعرضك لوجود مناك ، إذ قد يكون حفتك في مئيتك .

ويقال من لم يؤدب ظاهره بفنون المعاملات ، ولم يهذب باطنه بوجوه<sup>(١)</sup> المنازلات فلا ينبغي أن يتصدى لنيل المواصلات ، وهيات هيات متى يكون ذلك !

« واسألوا الله من فضله » : الفرق<sup>(٢)</sup> بين التمني وبين السؤال من فضله من وجوه : يكون التمني للشيء مع غفلتك عن ربك ؛ فتتمنى بقلبك وجود ذلك الشيء من غير توقعه من الله ، فإذا سألت الله فلا محالة تذكره ، والآخر أن السائل لا يرى استحقاق نفسه فيحمله صدق الإرادة على التملق والتضرع ، والتمنى يخلو عن هذه الجملة .

والآخر أن الله نهى عن تمنى ما فضل الله به غيرك إذ معناه أن يسلب صاحبك ما أعطاه ويعطيك إياه ، وأباح السؤال من فضله بأن يعطيك مثل ما أعطى صاحبك .

ويقال لا تمنن العطاء وسل الله أن يعطيك من فضله الرضا بفقد العطاء وذلك أتم من العطاء ، فإن التحور من ريق الأشياء أتم من تملكها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ

الوالدان والأقربون والذين عَقَدَتْ

أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ

كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ .

جعل للمعاقد في ابتداء الإسلام نظيرة النسب في ثبوت لليراث بها فنسخ حكم الميراث

(١) وردت ( بوجوده ) والصواب أن الدال زائدة لبئلام المعنى مع ( فنون ) كذلك فإن ( بوجوده المنازلات ) غير مستقيمة .

(٢) لاحظ كيف تدرى بحوث القشيري التي من هذا القبيل علوم اللفظ والبلاغة .

وبقي حكم الاحترام ، فإذا كانت للماقدة بين الناس بهنه المثابة فما ظنك بالماهدة مع الله ؟ .  
قال الله تعالى : « رجالٌ صدقوا ما عاهدوا الله عليه » وأنشدوا :

إن الألى ماتوا على دين الهوى وجدوا المنية منهلًا معسولًا

قوله جل ذكره : « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله  
بعضهم على بعض ، وبما أنفقوا من  
أموالهم ، فالصالحات قانتات حافظات  
للغيب بما حفظ الله ، واللاتي يخافون  
نشوزهن فيظوهن واهجروهن في  
المضاجع واضربوهن فإن أظعنكم  
فلا تبغوا عليهن سبيلاً إن الله كان  
عليًا كبيراً » .

خص<sup>(١)</sup> الرجال بالقوة فزيد بالمثل عليهم ؛ فالمثل على حسب القوة . والعبرة بالقلوب  
والهم لا بالنفوس والجثث .

قوله : « واللاتي يخافون نشوزهن فيظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن » : أي  
ارتقوا في تهذيبن بالتدريج والرفق ، وإن صلح الأمر بالوعظ فلا تستعمل العصا بالضرب ،  
فالآية تتضمن آداب العشرة .

ثم قال : « فإن أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً » : يعني إن وقفت في الحال عن سوء  
العشرة (.....) <sup>(٢)</sup> ورجعت إلى الطاعة فلا تنتقم منها عما سلف ، ولا تمتنع من  
قبول عذرهما والتأني عليها .

يقال : « فلا تبغوا عليهن سبيلاً » بمجاوزتك عن مقدار ما تستوجب <sup>(٣)</sup> من قمتك .

(١) جاءت ( حزن ) أي أخطأ الناسخ فنقل نقطة الحاء إلى الضاد .

(٢) هنا ثلاث كلمات زائدة وضع الناسخ علامة مميزة للتنبية على ضرورة حذفها لتكرارها بدون داع .

(٣) أي تستحق المرأة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا  
حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا  
إِنْ يريدا إِصْلَاحًا يوفى اللهُ بَيْنَهُمَا ،  
إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ .

يقال لكّ عليها الطاعة بالبدن ، فأما المحبة والميل إليك بالقلب فذلك إلى الله ،  
فلا تكلفها مالا يرزقك الله منها ، فإن القلوب بقدره الله ، يُجَبَّبُ إليها من يشاء ، وَيُبَغِّضُ  
إليها من يشاء .

ويقال « فَإِنْ أَطَعْتُمْكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا » أى لا تنسَ وفاءها فى الماضى بنادر<sup>(١)</sup>  
جفاء يبدو فى الحال فربما يعود الأمر إلى الجميل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاعْبُدُوا اللهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَبِالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَى  
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ  
ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ  
بِالْجُنُبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ . إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ مَنْ  
كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴾ الذين يبخلون  
ويأمرؤن النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ  
مَا آتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا  
لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾

قوله « وَاعْبُدُوا اللهَ » : العبودية معاقبة الأمر ومفارقة الزجر<sup>(٢)</sup> .

« وَلَا تَشْرِكُوا » الشُّرْكُ تَجْلِيهِ اعتقادُ معبودٍ سواه ، وَخَفِيهِ : ملاحظةُ موجودٍ سواه ،

---

(١) لا نستبعد أنها وبما كانت فى الأصل (ببادر) والمعنى يتقبل (نادر) و (بادر) فكلاما يدل على قدر  
من الحفاء لا يستحق الاهتمام ويستوجب العفو .  
(٢) أى طاعة ما أمرك به وترك ما نهاك عنه .

والتوحيد أن تعرف أن الحادثات كلها حاصلةٌ بالله ، فأثمةٌ به ، فهو مجربها ومنشئها ومبقيها ،  
وليس لأحد قوة ولا شظية ولا سينة ولا شمة من الإيجاد والإبداع .

ودقائق الرياء وخفايا المصانعات وكوامن الإعجاب والعمل على رؤية الخلق ، واستحلاء  
مدحهم والذبول تحت ردهم وذمهم — كل ذلك من الشريك الخلقى .

قوله : « وبالوالدين » الإحسان إلى الوالدين على وجه التدرج إلى صحبة فإنك أمرت  
أولاً بحقوقهما لأنها من جنسك ومنهما تربيتك ، ومنهما تصل إلى استحقاق زيادتك وتتحقق  
بمعرفتك . وإذا صلحت للصحبة والعشرة مع ذوى القربى والفقراء والمساكين واليتامى  
ومن فى طبقتهم — رُقيتَ عن ذلك إلى استيجاب صحبته — سبحانه .

قوله : « والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب . . . الآية » من جيرانك  
( . . . ) (١) فلا تؤذهما بعصيانك ، وراعِ حقهما بما تولى عليهما من إحسانك .

فإذا كان جار دارك مستوجباً للإحسان إليه ومراعاة حقه فجارُ نفسك — وهو قلبك —  
أولى بالأرضية ولا تغفل عنه ، ولا تُمكن حلول الخواطر الرديئة به .

وإذا كان جار نفسك هذا حكمة فجار قلبك — وهو روحك — أولى أن تحامى على  
حَقِّها ، ولا تُمكن لما يخالفها من مساكنتها ومجاورتها . وجار روحك — وهو سيرك —  
أولى أن ترعى حقه ، فلا تُمكنه من الغيبة عن أوطان الشهود على دوام الساعات .

قوله : « وهو معكم أينما كنتم » الإشارة منه غير ملتبسة على قلوب ذوى التحقيق .

قوله : « الذين يبخلون . . . الآية » : البخل على لسان العلم منع الواجب ، وعلى بيان  
الإشارة ترك الإيثار فى زمان الاضطرار . وأمرُ الناس بالبخل معناه منعه عن مطالبات  
الحقائق فى معرض الشفقة عليهم بموجب الشرع ، وبيان هذا أن يقع بلسانك الانسلاخ عن  
الملائق وحذف فضولات الحالة فمن نصحه بأن يقول : « ربما لا تقوى على هذا ، ولأن تكون  
مع معلومك الحلال أولى بأن تصير مكدياً ، وربما تخرج إلى سؤال الناس وأن تكون كلاً على

(١) مشبهة .

المسلمين — ويرَوِي له في هذا الباب الأخبار والآثار أمثال هذا . . . . . « فلولا بخله (١) المستكن في قلبه لأعانه بهيمته فيما يسبح لقلبه (٢) بدَلَّ أن يمنع عنه ما (يجب أن) يقول في معرض النصيح . ومن كانت هذه صفته أدركه عاجل المقت حيث أطفأ شرر إرادة ذلك المُستضعف بما هو عند نفسه أنه نصيحة وشفقة في الشرع .

وقوله : « ويكتمون ما آتاهم الله من فضله » : إن كان الله أخصهم عن طلب الفضيلة بما خوَّلم وآتاهم كتموا ذلك طمعاً في الزيادة على غير وجه الإذن .  
ويقال يكتمون ما آتاهم الله من فضله إذا سألهم مريدٌ شيئاً عندهم فيه نجاته ، وضنوا عليه بإرشاده .

ويقال بخل الأغنياء يمنع النعمة ، وبخل الفقراء يمنع الهمة .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً ﴾

أدخل هؤلاء أيضاً تحت قوله : « إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » فعقوبتهم في العاجل أنهم ليسوا من جملة محبيهِ ، وكفى بذلك محنة .

والختال الذي ينظر إلى نفسه والمرأى الذي ينظر إلى أبناء جنسه ، وكلاهما مُسوَّمان بالشرك الخفي والله لا يحب المشركين . والفخور من الإبل كالمصراة من الغنم وهو الذي سُدَّتْ أخلافه ليجمع فيها الدر (٣) فيتوهم المشتري أن جميع ذلك معنادهما وليس كذلك ، فكذلك الذي يرى من نفسه حالاً ورتبة وهو في ذلك مدعٍ وهو الفخور ، والله لا يحب ، وكذلك المرأى الذي ينفق ماله رياء الناس .

(١) حاول بعضهم أن يصححها في الهامش فظن أن سوابها (تجمله) والصحيح أنها (بخله) .  
(١) يستعمل القشيري الفعل (يسبح) للدلالة على ما يرد القلب من خواطر قد تصبح هواجس فنشده نحو الملائق والملائق ، وقد تسكون إلهاماً من قبل الحق سبحانه فتهديه السبيل .  
(٢) الدر = الابن الغرير .

قوله جل ذكره : ﴿ وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم  
الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان  
الله بهم عليماً ﴾

ليس في إيمانهم بالله عليهم مشقة ، بل لو آمنوا وصلوا إلى عز الدنيا والآخرة ، ولا يحملهم  
على الإعراض عنه إلا قلة الوفاء والحرمة .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الله لا يظلمُ مثقالَ حبةٍ وإن تك  
حسنة يضاعفها ويؤتِ من لَدُنْه  
أجراً عظيماً ﴾

لا ينقص من ثوابهم شيئاً بل يبتدئهم — من غير استحقاقهم — بفضله ، ويضاعف  
أجورهم على أعمالهم ؛ فأما الظلم فمحالٌ تقديره في وصفه لأن الخلق خلقه ، والمُلك ملكه .  
والظالم من يعتدى حداً رُسيمَ له — وهو في وصفه محالٌ لعزّه في جلال قدره .

قوله جل ذكره : ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمةٍ  
بشهيديٍّ وجئنا بك على هؤلاء شهيداً \*  
يومئذٍ يودُّ الذين كفروا وعصوا  
الرسولَ لو تُسَوَّى بهم الأرضُ  
ولا يكتنون الله حديثاً ﴾

إذا كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — الشهيد على أمته ، وهو الشفيع لهم ، فإنما  
يشهد بما يبغى للشفاعة موضعها .

قوله تعالى : ﴿ يومئذٍ يودُّ الذين كفروا . . . ﴾ الآية : يحصلون على ندمٍ ثم لا ينفعهم ،  
ويعضون على أناملهم ثم لا يسكن عنهم جزعهم ، فيتقنون بخمار الذل ، وينقلبون إلى أوطان  
المحن<sup>(١)</sup> والضر .

(١) وردت ( المحسن ) والسين زيادة من الناسخ والصواب ( المحن ) .



قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ  
وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ  
وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ  
تَغْتَسِلُوا ، وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ  
سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ  
أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً  
فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا  
بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا  
غَفُورًا ﴾

النَّهْيُ عَنْ مَوْجِبِ السُّكْرِ مِنَ الشَّرَابِ لَا مِنَ الصَّلَاةِ ، أَيْ لَا تَصَادِفُكُمْ الصَّلَاةُ وَأَنْتُمْ  
بِصِفَةِ السُّكْرِ ، أَيْ ائْتَمِنُوا عَنْ شُرْبِ مَا يُسَكِّرُ فَإِنَّكُمْ إِنْ شَرِبْتُمْ سَكْرَتَكُمْ ، ثُمَّ إِذَا صَادَفُكُمْ  
الصَّلَاةُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ لَا تُقْبَلُ مِنْكُمْ صَلَاتُكُمْ .  
وَالسُّكْرُ ذَهَابُ الْعَقْلِ وَالِاسْتِشْعَارِ ، وَلَا تَصَحُّ مَعَهُ لِلنَّجَاةِ مَعَ الْحَقِّ .  
المُصَلِّيُ يَنَاجِي رَبَّهُ ، فَكُلُّ مَا أَوْجِبُ لِلْقَلْبِ الذَّهُولَ عَنِ اللَّهِ فَهُوَ مُلْحَقٌ بِهَذَا مِنْ حَيْثُ  
الإِشَارَةُ ، وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ حَصَلَ ، وَالسُّكْرُ عَلَى أَقْسَامٍ :  
فَسُكْرٌ مِنَ الْخَمْرِ وَسُكْرٌ مِنَ الْغَفْلَةِ لِاسْتِيْلَاءِ حُبِّ الدُّنْيَا .

وأصعب السكر سكر من نفسك فهو الذي يلقيك في الفرقة عنه ، فإنَّ مَنْ سَكَرَ مِنَ الْخَمْرِ  
فَقَصَارَاهُ الْفِرْقَةُ — إِنْ لَمْ يُفْقَرْ لَهُ . وَمَنْ سَكَرَ مِنْ نَفْسِهِ فَخَالَهُ الْفِرْقَةُ — فِي الْوَقْتِ — عَنِ الْحَقِيقَةِ .  
فَأَمَّا السُّكْرُ الَّذِي يُشِيرُ إِلَيْهِ الْقَوْمُ (١) فَصَاحِبُهُ مَحْفُوظٌ عَلَيْهِ وَقْتُهُ حَتَّىٰ يَصَلِّيَ وَالْأَمْرُ  
مُخَفَّفٌ عَلَيْهِ : ( فَإِذَا خَرَجَ عَنِ الصَّلَاةِ هَجَمَ عَلَيْهِ غَالِبُهُ فَاخْتَلَفَهُ عَنْهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَحْفُوظًا ) (٢)  
عَلَيْهِ أَحْكَامُ الشَّرْعِ ( فَشُوبٌ بِحِظٍّ ) (٣) .

(١) أَيْ السُّكْرُ عِنْدَ الصُّوْفِيَّةِ .

(٢) هَذَا الَّذِي بَيْنَ قَوْسَيْنِ مُسْتَدْرِكٌ فِي هَامِشِ الصَّفْحَةِ وَضَمَّنَاهُ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ النَّصِّ .

(٣) ( فَشُوبٌ بِحِظٍّ ) وَضَمَّنَا هَاتَيْنِ اللَّفْظَتَيْنِ هُنَا مُسْتَفِيدِينَ مِنْ أَقْوَالِ الْقَشِيرِيِّ فِي مَوَاضِعِ مَنَاطِرَةٍ =

وقوله تعالى : « ولا جُنُبًا إلا عابري سبيل . . . الآية » : أذن للمضطر أن يترخص في عبور المسجد وهو على وصف الجنابة ، فإذا عرج زائداً على قدر الضرورة فمُعَاتَبٌ غيرُ معذور ، وكذلك فيما يحصل من معاذير الوقت في القيام بشرائط الوقت فرفوعةٌ عن صاحبه المطالبة به .

ثم إنه — سبحانه — بفضله جعل التيمم بدلاً من الطهارة بالماء عند عَوَزِ الماء كذلك النزولُ إلى ساحات الفرقِ عن ارتقاء ذرة<sup>(١)</sup> الجمع — بِقَدْرٍ ما يحصل من الضعف — بِدَلِّ لأهل الحقائق .

ثم إن التيمم — الذي هو بدَلُ الماء — أعمُّ وجوداً من الماء ، وأقلُّ استعمالاً من الأصل ، فإن كل من كان أقرب كانت المطالبات عليه أصعب .

ثم في الظاهر أمرنا باستعمال التراب وفي الباطن باستشعار الخضوع واستدامة الذبول<sup>(٢)</sup> . وردَّ التيمم إلى التقليل ، وراعى فيه صيانةً لرأسك عن التراب ولقدمك ، فإنَّ العزَّ بالمؤمن — ومولاه باستحقاق الجلال — أولى من الذلِّ لِمَا هو مفلس فيه من الجلال ، ولئن كان إفلاسه عن أعماله يوجب له التذللُ ففرقانه بجلال سيده يوجب كلَّ تعزُّزٍ وتَجَمُّلٍ .

قوله جل ذكره ﴿ ألم ترَ إلى الذين أوتوا نصيباً من

الكتاب يشنون الضلالة ويريدون  
أن تضلوا السبيل \* والله أعلم  
بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى  
بالله نصيراً \* من الذين هادوا  
يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ  
ويقولون سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ  
غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لِيًّا بِأَلْسِنِهِمْ

== في مصنفاته الأخرى ، وذلك نظراً لانهام الكلمتين هنا لرداءة خط الناسخ ( انظر حديث القشيري عن السكر في الرسالة ص ٤١ ) .

(١) ترجع أنها في الأصل ( ذروة الجمع ) وأن الواو قد سقطت من الناسخ .

(٢) لأن فيه تذكيراً للانسان بأصله .

وَطَعْنَا فِي الدِّينِ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا  
سَبِينَا وَأَطَعْنَا وَاسْتَعَىٰ وَانظُرْنَا  
لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ  
لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ  
إِلَّا قَلِيلًا ﴿١﴾

ومكروا مكرًا ولم يشعروا وجهة مكرم أن أعطوا الكتاب ثم حرّموا بركات الفهم  
حتى حرفوا وأصروا .

قوله : « من الذين هادوا . . . » الآية : تركوا حشمة الرسول — صلى الله عليه وسلم —  
ورفضوا حرمة ، فعوقبوا بالشك في أمره ، ولذلك لم يترك أحد حشمته ( محشم )<sup>(١)</sup> إلا حيل  
بينه وبين نيل بركات محبته وزوائد خدمته . ولو أنهم عاجلوا في نفي ما دأخلهم من الحسد  
وقابلوا حاله بالتبجيل والإعظام لوجدوا بركات متابعته ، فأسعدوا به في الدارين ، وكيف  
لم يكونوا كذلك وقد أقصتهم السوابق فأقعدتهم القسمة عن بساط الخدمة ؟ وإن من قعدت  
به الأقدار لم ينهض به الاحتيال .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمِنُوا  
بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ  
أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ  
أَدْبَارِهَا أَوْ نلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ  
السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٢﴾

صرف القلوب عن الإرادة إلى أحوال أهل العادة حتى كانت دواعيه يتوفر في رفض  
الدنيا فعاد لا يصبر عن جميعها<sup>(٢)</sup> ومنعها .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ

(١) ترجح أن هذه الكلمة زائدة من النسخ ، أو ربما كان الأصل ( حشمةٌ مُحْتَشَمٌ ) .

(٢) وردت ( جميعها ) وهي خطأ في النسخ .

مادون ذلك لمن يشاء ، ومن  
يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً \*

العوام طولبوا بترك الشرك الجلي ، والخواص طولبوا بترك الشرك الخفي ، فمن توسل  
إليه بعمله ويظنه منه ، أو توهم أن أحكامه — سبحانه — معلولة بحركاته وسكناته ، أو راعى  
خلقاً أو لاحظ نفساً فوطنه الشرك عند أهل الحقائق (١) .

والله لا يفر أن يُشرك به وكذلك من توهم أن مخالفته حصلت من غير تقديره فهو  
ملتحق به .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ  
بِاللَّهِ يُزَكُّوْنَ مِنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ  
شَيْئاً ﴾ انظر كيف يفترون على  
الله الكذب ، وكفى به إثماً  
مبيناً \*

من ركن إلى تزكية الناس له ، واستحلى قبول الخواص له — فضلاً عن العوام — فهو  
من زكى نفسه ، ورؤية النفس أعظم حجاب ، ومن توهم أنه يتكلفه يزكى نفسه : بأوراده  
أو اجتهاده ، بحركاته أو سكناته — فهو في غطاء جهله .

قوله : « انظر كيف يفترون . . . » الآية : الإشارة إلى من أطلق لسان الدعوى من  
غير تحقيق ، والمفتري — في قائلته في هذا الأمر — لا ينطق بشيء إلا أجبتة الآذان  
وانزجرت له القلوب ، فإذا سكت عاد إلى قلب خراب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً  
مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ  
وَالطَّاغُوتِ ، وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا  
هُؤُلَاءِ أهدى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا

(١) يقول زكريا الأنصاري شارح الرسالة : ( من كانت أفعاله لله تعالى وشاهدتها طاعة له تعالى فهو  
في التفرقة ومن شاهدتها جارية عليه فضلاً من الله فقد شاهدتها بالله فهو في الجمع ) هامش ( ٣٩ ) .

سيلاً \* أولئك الذين لعنهم الله ،  
ومن يلعن الله فلن تجده له  
نصيراً \*

طاغوت كل أحد نفسه وهواه وجبته و (.....) (١) مفصوده من الأغيار ، فمن  
لاحظ شخصاً أو طالع سيباً أو عرج على علة أو أطاع هوى ، فذلك جبته و طاغوته . وأصحاب  
الجبب و الطاغوت يستوجبون اللعن ؛ وهو الطرد عن بساط العبودية ، والحجاب عن  
شهود الربوبية .

قوله جل ذكره : ﴿ أم لم نصيب من الملك فإذا  
لا يؤتون الناس نقيراً \* أم  
يחסدون الناس على ما آتاهم الله  
من فضله فقد آتينا آل إبراهيم  
الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً  
عظيماً \* فمنهم من آمن به ومنهم  
من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً ﴾

من جبل على الشح لا يزداد بسعة يده إلا تأسفاً على راحته ينالها الخلق ، كأن من شرب  
قطرة ماء قد تحسى بل رشف من ماء حياته !

قوله : « أم يحسدون الناس ..... » : بل ينكرون تخصيص الحق سبحانه لأوليائه  
بما يشاء حسداً من عند أنفسهم فلا يقابلونهم بالإجلال ، ومنه الله سبحانه مع أوليائه مضت  
بالتعزير والتوقير لهم . ودأب الكافرين جرى بالارتباب في القدرة ؛ فمنهم من آمن بهم ،  
ومنهم من رد ذلك وجحد ، وكفى بعقوبة الله منتقماً عنهم .

قوله : « وآتيناهم ملكاً عظيماً » : الملك العظيم معرفة الملك ، ويقال هو الملك  
على النفس .

(١) متقبة .

ويقال الإشراف على أسرار المملكة حتى لا يخفى عليه شيء .

ويقال الاطلاع على أسرار الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ

نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَالَّذِينَ نَفِضَتْ جُلُودُهُمْ

بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا

العذاب \* إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا

حَكِيمًا \*

الإشارة منه إلى الجاحدين لآيات الأولياء ؛ يُقيمهم بوصف الصغار ويبقيهم في وحشة

الإنكار<sup>(١)</sup> ؛ كلاً لآح لقلوبهم شيء من هذه القصة<sup>(٢)</sup> جرّم إنكارهم إلى ترك الإيمان بها

والإزراء بأهلها على وجه الاستبعاد ، فهم مؤبدة عقوبتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الأنهار خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَمْ فِيهَا

أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا

ظَلِيلًا \*

هم اليوم في ظل الرعاية ، وغداً في ظل الحماية والكفاية ، بل هم في الدنيا والعقبى

في ظل العناية .

والناس في هذه الدنيا متفاوتون : فمنهم من هو في ظل رحمته ، ومنهم من هو

في ظل رعايته ، ومنهم من هو في ظل كرامته ، ومنهم من هو في ظل عنايته ، ومنهم من

هو في ظل قربته .

(١) وردت ( الأفكار ) بالفاء والصواب — حسب المعنى والسياق — وكما جاء بعد قليل في ( وجرم

إنكارهم ) أن تكون ( الإنكار ) .

(٢) يقصد من ( القصة ) : التصوف وأهله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا  
الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ، وَإِذَا حَكَمْتُمْ  
بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ \*  
إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾

ردُّ الأمانات إلى أهلها تسليم أموال<sup>(١)</sup> الخلق لهم بعد إشرافك عليها بحيث  
لا تفسد عليهم .

ويقال لله — سبحانه وتعالى — أماناتٌ وُضِعَتْ عِنْدَكَ ؛ فردُّ الأمانة إلى أهلها  
تسليمها إلى الله — سبحانه — سالمةٌ مِنْ خِيَانَتِكَ فِيهَا ؛ فالخيانة في أمانة القلب ادعاؤك  
فيها ، والخيانة في أمانة السرِّ ملاحظتك إياها .

والْحُكْمُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْعَدْلِ تَسْوِيَةُ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ فِي الْعَطَاءِ وَالْبَدْلِ ، وَالْأَتْمَلَّتْ مَخَامِرُهُ  
حَقْدِي عَلَىٰ انْتِقَامِ لِنَفْسِي .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ  
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ  
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى  
اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ  
تَأْوِيلًا ﴾ .

قَرَنَ طَاعَتَهُ بِطَاعَةِ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ وَرَفْعًا لِقَدْرِهِ .  
وَأَمَّا أُولُو الْأَمْرِ — فَعَلَى لِسَانِ الْعِلْمِ — السُّلْطَانُ ، وَعَلَى بَيَانِ الْمَعْرِفَةِ الْعَارِفُ ذُو الْأَمْرِ  
عَلَى الْمُسْتَأْنَفِ ، وَالشَّيْخُ أُولُو الْأَمْرِ عَلَى الْمُرِيدِ ، وَإِمَامٌ كُلُّ طَائِفَةٍ ذُو الْأَمْرِ عَلَيْهِمْ .

(١) وردت (أحوال) والصواب أنها (أموال) لأن الأحوال لا تكون ودائع للناس عندك بل أموالهم



ويقال الولي أولى بالمريد (من المريد) <sup>(١)</sup> للمريد .

قوله : « فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله » على لسان العلم — إلى الكتاب والسنة ، وعلى بيان التوحيد فوض ذلك ووكلَ علمه إلى الله سبحانه ، وإذا اختلف الخاطران في قلب المؤمن فإن كان له اجتهاد العلماء تأمل ما يسنح لخاطره بإشارة فهمه ، ومن كان صاحب قلب ووكلَ ذلك إلى الحق — سبحانه — وراعى ما خوطب به في سرائره ، وألقى — بلا واسطة <sup>(٢)</sup> — في قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّحِقُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ .

أظهروا الإخلاص ، وناققوا في السر ، ففضحهم — سبحانه — على لسان جبريل عليه السلام بقوله : « يريدون أن يتحاقوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به » أى برفضه . فمن حاد عن طريقه ورجع إلى غير أستاذه استوجب الحرمان والدم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴾ .

كل شيء سوى كلمة الحق فهو خفيف على المنافقين ، فأما التوحيد فلا يسمع كفته إلا مخلص ، وأهل الفترة في الله وأصحاب النفرة لا يسمعون ما هو الحق ؛ لأن خلاف الهوى يشق على غير الصديقين . وكما أن ناظر الخلق <sup>(٣)</sup> لا يقوى على مقابلة الشمس فكذلك

(١) هذا استدراك موجود في هامش الصفحة أثبتناه في موضعه من النص .

(٢) تأمل جيدا ( بلا واسطة ) فهذا وصف هام للمعرفة عند الصوفية ، يميزها ويكشف جوهرها .

(٣) أى العين .

المنافقون لم يطبقوا الثبات له - صلى الله عليه وسلم - فلذلك كان صدودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فكيف إذا أصابهم مُصيبةٌ بما

قدّمت أيديهم ثم جاءوك بحلفون  
بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً ﴾ .

تَضَرَّعُ غير المخلص عند هجوم الضر<sup>(١)</sup> لا أصل له ، فلا ينبغي أن يكون به اعتبار لأن  
بقاءه إلى زوال المحنة ، والمصيبة المعنى ترك المبالاة ( بما يحصل من التقصير )<sup>(٢)</sup> .

ويقال من المصيبة أن يحقك وقتك فيما لا يجدى عليك<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم

فأعرض عنهم وعظّمهم وقل لهم في  
أنفسهم قولاً بليغاً ﴾ .

أَبْسَطَ لم لسان الوعظِ يقتضى الشفقة عليهم ، ولكن اتقيضُ بقلبك عن المبالاة بهم  
والسكون إليهم ، واعلم<sup>(٤)</sup> أن من لا نكون نحن له لا يفتى عنه أن تعينه<sup>(٥)</sup> شيئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أرسلنا من رسولٍ إلا ليطاع بإذن

الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك  
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول  
لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾ .

ما أمرنا الرسل إلا بدعوة الخلق إلينا .

- 
- (١) وردت ( الضرورة ) والصواب ( الضر ) فالعنى يقتضى ذلك ويؤيد أن الخطأ في النسخ .  
(٢) ما بين قوسين تكملة وجدناها ضرورية لتوضيح المعنى فاستفدنا مما جاء في موقف مشابه في الرسالة  
من ٣٤ حيث يقول ( وترك المبالاة بما يحصل منك من التقصير خروج عن الدين ) .  
(٣) من أقوالهم في الوقت : الوقت مبرد يسحقك ولا يحقك ، والوقت سيف فكما أن السيف قاطع  
فالوقت بما يعضبه الحق وبمجريه غالب .  
(٤) وردت ( ما علم ) وهي خطأ في النسخ ، وربما كانت ( فاعلم ) في الأصل واشتبهت على الناسخ .  
(٥) ( أن تعينه ) المصدر المؤول من ان والفعل ( أى عونك له ) يقع فاعلاً للفعل ( يفتى ) .

وقوله : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك » . لو جعلوك ذريعتهم لوصلوا إلينا ، ويقال  
لو لازموا التذلل والافتقار وركبوا مطية الاستغفار لأناخوا بعقوة المبار .

قوله جل ذكره : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

فيما شجرت بينهم ثم لا يجدوا في  
أنفسهم حرجاً مما قضيت ،  
ويُسَلِّمُوا تسليماً ﴾ .

سدَّ الطريق — إلى نفسه — على الكفاة إلا بعد الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ،  
فمن لم يمش تحت رايته فليس له من الله نفس .

ثم جعل من شرط الإيمان زوال المعارضات بالكلية بقلبك .

قوله : « ثم لا يجدوا . . . » : فلا بُدَّ لك من ( . . . )<sup>(١)</sup> تلك المهالك بوجه ضاحك ،  
كما قال بعضهم :

وحبيب إن لم يكن منصفاً كنت منصفاً أتحمسى له الأمر وأسقيه ما صنفا  
إن يقل لي إنشق اخترت رضا لا تكلفاً .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم

أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه  
إلا قليل منهم ، ولو أنهم فعلوا  
ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدَّ  
تنبئاً \* وإذا لا تينا من لدنا أجرأ  
عظيماً \* ولهدينا صراطاً مستقيماً ﴾

أخبر عن سُقم إخلاصهم وقوة إفلاسهم ، ثم أخبر الله بمله بتقصيرهم .

خلام عن كثير من الامتحانات ثم قال ولو أنهم جنحوا إلى الخدمة، وشدوا نطاق الطاعة

(١) هنا كلمة ناقصة ربما كانت ( مواجهة ) أو ( مقابلة ) تلك المهالك بوجه ضاحك .

لكان ذلك خيراً لهم من إصرارهم على كفرهم واستكبارهم . ولو أنهم فعلوا ذلك لآتيناهم من عندنا ثواباً عظيماً ، ولأرشدناهم صراطاً مستقيماً ولأوليناهم عطاءً مقياً .

والأمر — على بيان الإشارة — يرجع إلى مخالفة الهوى وذبح النفوس بمنعها عن المألوفات ، والخروج من ديار ( تَقَبُّلُ النَّفْسِ )<sup>(١)</sup> ، ومفارقة أوطن ( إرادة )<sup>(٢)</sup> الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ

مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ  
وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ  
وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا \* ذَلِكَ الْفَضْلُ  
مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴾

جعل طاعة المصطفى — صلى الله عليه وسلم — مفتاح الوصول إلى مقامات النبيين والصدّيقين والشهداء على الوجه الذي يصحُّ للأمة وكفى له عليه السلام بذلك شرفاً .

ثم قال : « ذلك الفضل من الله » : جرّد عليهم محلّهم عن كل علة واستحقاق وسبب ؛ فإن ملاح لهم وأصابهم صرفُ فضله وابتداء كرمه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا حِذْرَكُمْ

فَإِنفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا \*  
وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَن لَّيَبْتَغِيَنَّ فَاِنْ أَصَابَكُمْ  
مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ  
مَعَهُمْ شُهَدَاءَ \* وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ  
مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَأْتِيَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ  
فَأَفُوزُ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ .

(١) وضع الناسخ ( تَقَبُّلُ النَّفْسِ ) في مكان خاطيء يهيم المعنى إذ وضعها قبل ( على بيان الإشارة ) والصواب أن تكون في مكانها الذي اخترناه حتى يستقيم السياق .

(٢) وودت ( اراد ) بدون همز للألف وبدون ناء مربوطة فاخترنا ( إرادة ) لئلا يمتد للسباق .

الفرار إلى الله من صفات القاصدين ، والفرار مع الله من صفات الواصلين ؛ فلا يجد الفرار مع الله إلا من صدق في الفرار إلى الله . والفرار من كل غير شأن كل مؤحد .  
 قوله تعالى : « وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيَبْطِئَنَّ... » الآية : أى لم تستقر عقائدكم على وصف واحد ، فكانوا مرتبطين بالخطوط ؛ فإذا رأوا مكروهاً بظلم المسلمين شكروا وقالوا : الحمد لله الذى حفظنا من متابعتهم فكان يصيبنا ما أصابهم ، وإن كانت لكم نعمة وخير سكنوا إليكم ، وتمنوا أن لو كانوا معكم ، خسروا فى الدنيا والآخرة : فهم لا كافر قبيح ولا مؤمن مخلص .

قوله : « كَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ » : يعنى طرحوا حشمة الحياة فلم يراعوا حرمتكم .  
 قوله جل ذكره : ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ، وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ .

من لم يقتل نفسه فى نفسه لا يصح جهاده بنفسه ؛ فأولاً (إخراج خطر الروح) (١) من القلب ثم تسليم النفس للقتل .  
 وقوله « فسوف نؤتيه أجراً عظيماً » يعنى بقاؤنا بعده خير له من حياته بنفسه لنفسه ، قال قائلهم :

أست لى عوْضاً منى ؟ كفى شراً فإ وراهك لى قصدٌ ومطلوب

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾

(١) هكذا فى النسخة (ص) وربما كان المقصود أنك لا تستطيع أن تبذل نفسك إلا إذا قويت على قهرها والتهوين من خطرها .

أى شئ يمنعكم عن القتال فى سبيل الله ؟ وما الذى لا يرغّبكم فى بذل المهجّة (١) لله ؟  
وماذا عليكم لو بذلتم أرواحكم فى الله والله ؟ أتخافون أن نخسروا على الله ؟ أم لا تعلمون أنكم  
تُحسرون إلى الله ؟ فلم لا تكتفون ببقائه بعد فنائكم فى الله ؟

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يقاتلون فى سبيل الله  
والذين كفروا يقاتلون فى سبيل  
الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان  
إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ﴾

المخلصون لله لا يؤثرون شيئاً على الله ، ولا يضمنون بشئ عن الله ، فهم أبدأ على نفوسهم  
لأجل الله ، والذين كفروا على العكس من أحوال المؤمنين . ثم قوامهم وشجعهم بقوله :  
« فقاتلوا أولياء الشيطان » أى لا تُضمرُوا لم مخافة ، فإنى متوليكم وكافيكم على أعدائكم .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا  
أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصلاة وآتُوا  
الزكاة فلما كتب عليهم القتال  
إذا فريق منهم يخشون الناس  
كخشية الله أو أشد خشية وقالوا  
ربنا لم كتبت علينا القتال  
لولا أخرتنا إلى أجل قريب ﴾

أخرجوا أيديكم عن أموركم ، وكلوها إلى معبودكم .

ويقال اقصروها عن أخذ الحرام والنصرف فيه .

ويقال امتنعوا عن الشهوات .

ويقال « كُفُّوا أيديكم » إلا عن رفعها إلى الله فى السؤال بوصف الابتهاال .

(١) وردت ( المهجّة ) بالحاء وهذا خطأ فى النسخ وصوابها ( المهجّة ) لئلا منها للسياق .

فلما كتب عليهم القتال استنقلوا أمره ، واستعجلوا لطفه . والعبودية في ترك الاستئصال ،  
ونفي الاستعجال ، والتباعد عن التبرم والاستئصال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ

خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾

مَكَّنَّكَ مِنَ الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ : « قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ » ، فلم يعدّها شيئاً لك ثم لو تصدّقتَ منها  
بِشِقِّ تَمْرَةٍ لَتَخَلَّصْتَ مِنَ النَّارِ ، وحظيت بالجنة ، وهذا غاية الكرم .

واستقلال الكثير من نفسك — لأجل حبيبك — أقوى أمارات مُحِبِّتِكَ .

ويقال لما زهدتم في الدنيا قللها في أعينهم ليهون (عليها<sup>(١)</sup>) تركها .

ويقال قل متاع الدنيا بجملة قليل ، والذي هو نصيبك منها أقل من القليل ، فمتى

يناقشك لأجلها (بالتحليل)<sup>(٢)</sup> ، لو سلم عهدك من التبديل ؟

وإذا كانت قيمة الدنيا قليلة فأخس من الخسيس من رضى بالخسيس بدلاً عن النفيس .

وقد اختلف المؤمن من الكون بالتدرج . فقال أولاً : « قل متاع الدنيا قليل والآخرة

خير » (فأحفظهم)<sup>(٣)</sup> عن الدنيا بالعقبى ، ثم سلّمهم عن الكونين بقوله : « والله خير وأبقى » .

قوله جل ذكره : ﴿ أَيُّهَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ

وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ، وَإِنْ

تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ

عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا

هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

فَمَا لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ

يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾

(١) الضمير في (عليها) يعود على أعينهم ، وربما كانت في الأصل (عليهم) فيعود الضمير على الزهاد .

(٢) زجج أنها في الأصل (التحليل) إشارة إلى قوله (ص) حلالها حساب وحرامها عقاب .

(٣) زجج أنها في الأصل (فاختطفهم) عن الدنيا بالعقبى ثم سلّمهم . . . فهذا أقرب إلى مراحل تدرج  
الفناء الصوفي .



للموت فرح للمؤمن ، فانظروا عن قُرْبِهِ بِشَارَةٍ لَهُ ، لَأَنَّهُ سَبَبٌ يُوصِلُهُ إِلَى الْحَقِّ ، وَمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ .

ويقال إذا كان الموت لا بد منه فلاستسلام لحكمه طوعاً خيراً من أن يحمل كرها .

ثم أخبر أنهم — لضعفِ بصرهم ومرض عقائدهم — إذا أصابهم حسنة فرحوا بها ، وأظهروا الشكر، وإن أصابهم سيئة لم يهتدوا إلى الله فجرى فيهم العرق المجوسي<sup>(١)</sup> فأضافوه<sup>(٢)</sup> إلى المخلوق ، فرد عليهم وقال : قل لم يا محمد كل من عند الله خلقاً وإبداعاً ، وإنشاء واختراعاً ، وتقديراً وتيسيراً .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكفى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾

ما أصابك من حسنة فمن الله فضلاً ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك كسباً وكلاهما من الله سبحانه خلقاً<sup>(٣)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾

هذه الآية تشير إلى الجمع لحال الرسول — صلى الله عليه وسلم ، فقال سبحانه طاعته طاعتنا ، فمن تقرب منه تقرب منا ، ومقبوله مقبولنا ، ومردوده مردودنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُونَ طاعةٌ فإذا برزوا من

(١) لعل التشبیه يقصد بذلك إلى أنهم بنسبتهم شيئاً لغير الله يشركون ، ويتأولون عن التوحيد .

(٢) أخطأ الناسخ فنقلها ( فأذاقوه ) فصو بناها بما يلائم السياق .

(٣) هذا تلخيص دقيق لرأى التشبیه فيها يصيب العباد .

عندك بيت طائفة منهم غير الذي  
تقول ، والله يكتب ما يبئتون ،  
فأعرض عنهم ، وتوكل على الله ،  
وكنى بالله وكيلاً \*

يعنى إذا حضروك<sup>(١)</sup> استسلموا في مشاهدتك ، فإذا خرجوا انقطع عنهم نور إقبالك ،  
فمادوا إلى ظلمات ، كما قالوا :

إذا ارعوى عاد إلى جهله كذى الضنى عاد إلى نكسه

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ  
عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا  
كثِيرًا ﴾ \* وإذا جاءهم أمرٌ من الأمن  
أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه  
إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم  
لعلمه الذين يستنبطونه منهم ،  
ولولا فضلُ الله عليكم ورحمته  
لاتبعتمُ الشيطانَ إلا قليلاً \*

تدبيرُ إشارة المعاني بفصوص الأفكار ، واستخراجُ جواهر المعاني بدقائق الاستنباط .

قوله : « وإذا جاءهم أمر . . . » : لما كانوا غافلين عن الحق لم يكن لهم من ينقل إليه  
أسرارهم فأظهروا السرَّ بعضهم لبعض . فأما المؤمنون فعالمُ أسرارهم مولايم ، وما يسبح لهم  
خاطبوه فيه فلم يحتاجوا إلى إذاعة السرِّ لمخلوق ؛ فسامعُ نجواهم الله ، وعالمُ خطابهم الله .

قوله تعالى : « ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم . . . » أى لو بثوا<sup>(٢)</sup>

(١) أخطأ الناسخ فنقلها ( حفروك ) فصوبناها بما يلائم السياق .  
(٢) كتبها الناسخ ( بثوا ) فصوبناها بما يلائم السياق : ( بثوا أسرارهم ) .

أسرارهم عند من هو ( . . . )<sup>(١)</sup> ومن هو من أهل القصد لأزالوا عنهم الإشكال ، وأمدوم بنور الهداية والإرشاد<sup>(٢)</sup> .

« ولولا فضل الله » مع أوليائه لهموا في كل وادٍ من التفرقة كأشكالهم في الوقت .  
قوله جل ذكره : ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ، عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾

إِسْتَقِيمَ معنا بتسليم الكلِّ منك إلى أمرنا ؛ فإنك — كما لا يقارنك أحدٌ في ربتك لعلوك على الكل — فنحن لا نكلف غيرك بمثل ما تكلفت ، ولا نُحْمَلُ غيرك ما نحملت لانفرادك عن أشكالك في القدوة<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ، وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ، وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِنًا ﴾

الشفيع يخلص المشفوع له خاله . ويستوجب الشفيعُ — من الله سبحانه على شفاعته — عظيمَ الرتبة ، ومن سعى في أمرنا بالفساد تحمّل الوزرَ واحتقبت الآثم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِبَنِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ

(١) مشبهة ، وما بعدها قد يكفي عنها .

(٢) في هذا الخصوص بحث القشيري في إحدى وصاياه على ألا يفضي المرید بذات نفسه إلا لأواب الطريقة من الشيوخ ؛ إذ يقبح بالمرید أن ينتسب إلى مذهب غير هذه الطريقة . فحجج أهلها — في مسائلهم — أظهر من حجج كل أحد ، وقواعد مذاهم أقوى من قواعد كل مذهب ، والذي للناس غيب فهو لهم ظهور فهم من أهل الوصال ، والناس أهل استدلال الرسالة ص ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٣) لا نستبعد أيضاً أنها في الأصل ( القدرة ) لتلائم التكليف والتحمل ؛ والمعنى يتحمل ( القدوة )

و ( القدرة ) .

منها أوردوها إن الله كان على كل  
شيء حسيباً \*

تعلم لهم حسن العشرة وآداب الصحبة . وإن من حملك فضلاً صار ذلك — في ذمتك —  
له قرضاً ، فأما زدت على فعله وإلا فلا تنقص عن مثله .

قوله جل ذكره : ﴿ الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم  
القيامة لا ريب فيه ومن أصدق  
من الله حديثاً ﴾

هذا الخطاب يتضمن نفيًا وإثباتًا ؛ فالنفي يعود إلى الأغيار ويستحيل لغيره ما نفاه ،  
والإثبات له بالإلهية ويستحيل له النفي فيما أثبتته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ  
أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ  
أَنْ تَهْتَدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ، وَمَنْ  
يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾

( . . . . ) (١) العهد فيهم أنهم أعدائي ، لا ينالون مني في الدنيا والعقبى رضائي ، وإنكم  
لا تُنقِدون بهمكم من أمتته بقسمتي (٢) فإن المدار على القسَم دون ( . . . . ) (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وادُّوا لو تكفروا كما كفروا  
فكونون سوءاً فلا تتخذوا منهم  
أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله  
فإن تولوا فخذوهم واقتلوا حيث  
وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً  
ولا نصيراً \* إلا الذين يصلون

(١) مشبهة .

(٢) أي ما قسمته له في سابق الأزال لا قدرة لمخلوق على تغييره .

(٣) سقطت كلمة من الناسخ ربما كانت ( الاحتيال ) وربما كانت ( المهم ) فكلاماً يفيد أنه لا منجاة  
لإنسان بعمله وحده بل المدار على القسمة .

إلى قومٍ بينكم وبينهم ميثاق  
 أو جاءوكم حصرت صدورهم أن  
 يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء  
 الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن  
 اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم  
 السلم فما جعل الله لكم عليهم  
 سيلاً

الإشارة إلى أرباب التخليط والأحوال السقيمة يتمنون أن يكون الصديقون منهم ،  
 وهيات أن يكون لناهم تحقيق ، وما دام المخالفون لكم غير موافقين فبائنوهم وخالفوهم  
 ولا تطابقوهم بحال ، ولا تعاشرهم ، ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً ، وموافقك لك  
 في قصدك خيرٌ لك من مخالفٍ على الكره تعاشره .

قوله : « إلا الذين يصلون إلى قوم . . . » الإشارة من هذه الآية أن عند الاعتذار  
 أذن في معاشرته في الظاهر<sup>(١)</sup> رفقاً بالمستضعفين .

« فإن اعتزلوكم . . » الإشارة منه أنه إذا عاشركم من ليس من أهل القصة معرجين  
 في أوطان نصيبهم فلا تدعوهم إلى طريقكم وسلّموا لهم أحوالهم . فإن أمكنكم أن تلاحظوهم  
 بعين الرحمة بحيث تؤثر فيهم همتكم<sup>(٢)</sup> وإلا فسلموا لهم أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ستجدون آخرين يريدون أن  
 يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلّا ردّوا  
 إلى الفتنّة أرّكسوا فيها فإن لم  
 يعتزلوكم ويُلْقُوا إليكم السلم ويكفوا  
 أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيثُ

(١) أي أن الصحبة والمعاشره ينبغي ألا يصل أمرها إلى حد الساكنة ، لأن صحبة الحق أوهلي من كل  
 غير . . . وهذا مبدأ نادى به القشيري وطبقه على نفسه إبان محنته الأليمه .  
 (٢) وردت ( همتهم ) وهي خطأ من الناسخ لأن المعنى يتطلب ( همتكم )

تَقْفِسُوهُمْ وَأُولِيكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ  
عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١﴾

إن من وام الجمع بين الضدين خاب سعيه ، ولم يرتفع عزمه ، فكما لا يكون شخص واحد منافقاً ومسلماً لا يكون شخص واحد مريداً للحق ومقياً على أحكام أهل العادة . فإن الإرادة والعادة ضدان<sup>(١)</sup> ، والواجب مبينة الأضداد ، ومجانبة الأجانب .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً  
إلا خطأً ومن قتل مؤمناً خطأً  
فتحرير رقبته مؤمنةً وديةً مسلمةً  
إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان  
من قوم عدو لكم وهو مؤمن  
فتحرير رقبته مؤمنة وإن كان من  
قوم بينكم وبينهم ميثاق فديةً  
مسلمةً إلى أهله وتحرير رقبته مؤمنة  
فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين  
توبةً من الله وكان الله عليماً حكيماً ﴾ .

خفف أمر الخطأ على فاعله حتى حتمل موجب قتل الخطأ على العاقلة ؛ فالخواص عاقلة  
المستضعفين من الأمة ، وأهل المعرفة عاقلة المريرين ، والشيوخ عاقلة الفقراء ؛ فسبيلهم أن  
يحبوا أثقال المستضعفين فيما ينوبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فجزاؤه  
جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه  
ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً ﴾ .

كما يحرم قتل غيرك عليك يحرم قتل نفسك عليك ، ومن اتبع هواه سعى في دم  
نفسه ، ومن لم ينصح مريداً بحسن وعظه ولم يُعنه بهمته فقد سعى في دمه ، وهو مأخوذ بحاله

(١) الناس — عند القشيري — إما أهل العادة أو أهل الإرادة .

وخلق<sup>(١)</sup> بأن تكون له عقوبة الأذية بالألا يتمتع بما ضنّ به على المرئيين من أحواله : ولقد قال — سبحانه — : يادود إذا رأيت لي طالباً فكن له (خادماً)<sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا<sup>(٣)</sup> إذا ضربتم في سبيل الله فتبئتوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله منام كثيرة ، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبئتوا إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ .

عاشروا الناس على ما يُظهرون من أحوالهم ، ولا تتفرسوا فيهم بالبطلان ، فإن متوتل الأسرار الله<sup>(٤)</sup> . هذا إذا كان عرض فاسدٌ يحملكم عليه من أحكام النفس ، فأما من كان نظره بالله ولم ينسِرْ عليه شيء ، فليحفظ سِرَّ الله فيما كوشف به ، ولا يظهر لصاحبه ما أراد الله فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة ، وكلاً وعدة الله الحسنى ، وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً ﴾ درجات

(١) وردت ( وحقيقة بأن ) وصوابها وحقيق بان ولكنا آثرنا ( وخلق بأن ) حتى يتمتع اللبس .

(٢) مشتبه هنا ولكنها واضحة في موضع سبق ( انظر تفسير آية وأنبها نباتاً حسناً ص ٢٢٧

(٣) سقطت ( آمنوا ) من الناسخ فأثبتناها .

(٤) تدل هذه النظرة على ساحة الصوفية واتساع صدورهم ، فالأصل عندم أن كل الناس طيبون ، ويجب

أن نحسن الظن بهم جميعاً ، ونتقبل ظواهرهم ناركين أسرارهم للولى سبحانه .



منه ومَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ  
غَفُورًا رَحِيمًا \* .

الحقُّ سبحانه جمع جميع أوليائه في أفضاله لكنه غَايِرٌ بينهم في الدرجات ، فمن غَفِيٍّ  
ومن عبدٍ هو أغنى منه<sup>(١)</sup> ، ومن كبيرٍ ومن هو أكبر منه ، هذه الكواكب دُرِّيَّةٌ ولكن  
القمرَ فوقها ، وإذا طلعت الشمسُ بهرت الجميع بنورها ۱

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي  
أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا  
مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ  
تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا  
فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ  
مَصِيرًا \* .

الإشارة منه إلى من أدركه الأجل وهو في أسرِ نفسه وفي رِقِّ شهواته — ليس له عذر  
حيث لم يهاجر إلى ظلِّ قربته ليتخلصَ من هوى نفسه<sup>(٢)</sup> إذ لا حجابَ بينك وبين هذا  
الحديث إلا هواك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ  
وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ  
سَبِيلًا \* فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ  
عَنَّهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا غَفُورًا \* .

الإشارة منه إلى الذين مَلَكَتْهُمُ المَعَانِي فَأَفْتَنَهُمُ عَنْهُمْ ، فَبَقُوا مُضْرِّفِينَ لَهُ ، لَا لَمْ حَوْلٌ  
وَلَا قُوَّةٌ ، يَبْدُو عَلَيْهِمْ مَا يُجْرِيهِ — سبحانه — عليهم ، فهم بعد عود نفوسهم بحق الحقِّ يحوُّ  
عَنَّهُمْ ، فَلَا يَهْتَدُونَ إِلَى غَيْرِهِ سَبِيلًا ، وَلَا يَتَنَفَّسُونَ لغيره نَفْسًا .

(١) واضح أن القشيري يقصد الغنى في الأحوال لا الغنى في الأموال فليس لهذه كبير قيمة .

(٢) وردت هكذا ( هو انفسه ) فصوبناها .

ويقال على موجب ظاهر الآية إن الذين أقعدتهم الأعذار عن الاختيار فمسي أن يفضّل الحقّ — سبحانه — عليهم بالعمو .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَآغِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ، وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

من هاجر في الله عما سوى الله ، وصحح قصده إلى الله وجد فسحة في عفوة الكرم ، ومقيلًا في ذرى القبول ، وحياة وسعة في كنف القرب .

والمهاجر — في الحقيقة — من هجر نفسه وهواه ، ولا يصح ذلك إلا بانسلاخه عن جميع مراداته ، ومن قصده ثم أدركه الأجل قبل وصوله فلا ينزل إلا بساحات وصله ، ولا يكون محط روحه إلا أوطان قربه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾

القصر في الصلاة سنة في السفر ، وكان في ابتداء الشرع عند الخوف (١) ، فأقر ذلك مع زوال الخوف رفقا بالعباد ، فلما دخل الفرض القصر لأجل السفر عوضوا بإباحة النقل في السفر على الراحة أينما توجهت به دابته من غير استقبال ، فكذلك الماشي ؛ ليعلم أن الإذن

(١) لأن في مبدأ الإسلام بعد الهجرة كان غالب أسفارهم مخوفة . بل ما كانوا ينهضون إلا إلى غزو طم ، أو في سرية خاصة ، وسائر الأحيان حرب للإسلام وأهله . . . ويرى ابن عمر أن هناك فرقا بين صلاة السفر وصلاة الخوف ، وهو محتج على قصر الصلاة في السفر وبراء في صلاة الخوف .  
( تفسير القرآن العظيم ج ١ ص ٥٤٦ ) لابن كثير .

في المناجاة مستديمٌ في كل وقت ؛ فإن أردتَ الدخولَ فتي شئت ، وإن أردتَ التباعدَ مترخصاً  
فلك ما شئت ، وهذا غاية الكرم ، وحفظ سنة الوفاء ، وتحقيق معنى الولاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقْتِ لَهُمُ الصَّلَاةَ  
فَلْتَقِمِ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا  
أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا  
مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى  
لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا  
حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ، وَالدِّينُ كَفَرُوا  
لَوْ تَفْلَحُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ  
فَيَمْيَلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ،  
وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى  
مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا  
أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ  
أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾

تدل هذه الآية على أن الصلاة لا ترتفع عن العبد ما دام فيه نفسٌ من الاختيار لافي الخوف  
ولا في الأمن ، ولا عند غلبات أحكام الشرع إذا كنت بوصف التفرقة ، ولا عند استيلاء  
سلطان الحقيقة إذا كنت بعين الجمع :

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا  
وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ  
فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾

الوظائف الظاهرة موقته<sup>(١)</sup> ، وحضور القلب بالذكر مسرمد غير منقطع ؛ أمّا بالرسوم

(١) أي حسب ميعات .

فوقنا دون وقت ، وأما بالقلوب فإياكم والقيبة عن الحقيقة لحظة كيفما اختلفت بكم الأحوال ..  
الذكرُ كيفما كنتم وكما كنتم ، وأما الصلاةُ فإذا اطمأنتم .

قوله جل ذكره : « ولا تهنؤا في ابتغاء القوم . إن  
تكونوا تآلمون فإنهم يآلمون كما  
تآلمون وترجون من الله ما لا يرجون  
وكان الله عليماً حكيماً » :

قوموا بالله وليكن (١) استنادكم في جهادكم إلى الله .

« إن تكونوا تآلمون فإنهم يآلمون » : القومُ شاركوكم في إحساس الألم ، ولكن خالفوكم  
في شهود القلب ، وأنتم تشهدون ما لا يشهدون ، وتجدون لقلوبكم ما لا يجدون ، فلا ينبغي  
أن تستأخروا عنهم في الجد والجهد .

قوله جل ذكره : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتابَ بالحقِّ  
لنحكمَ بين الناسِ بما أراك الله  
ولا تكن للخائنين خصيماً \*  
واستغفر<sup>(٢)</sup> الله إن الله كان غفوراً  
رحيماً \* .

لم يأمر<sup>(٣)</sup>ك بالحكم بينهم على عني ولكن بما أراك الله (٤) أي كاشفك به من أنوار  
البصيرة حتى وقفت عليه بتعريفنا إياك وتسديدنا لك ، وكذلك من يحكم بالحق من أمتك .  
قوله : « ولا تكن للخائنين خصيماً » : أي لا تناضل عن أرباب الحظوظ ولكن مع

(١) أخطأ الناسخ إذ كتبها ( ولا يكن ) .

(٢) أخطأ الناسخ إذ كتبها واستغفروا .

(٣) وردت ( لم يأمركم ) والصواب ( لم يأمرك ) لأن الخطاب كله موجه إلى الرسول ( ص ) .

(٤) يحتاج من ذهب من علماء الأصول بهذه الآية على أنه صلى الله عليه وسلم كان له أن يحكم بالاجتهاد ،  
وفيما رواه أبو داود من حديث أسامة بن زيد عن رجلين من الأنصار اختصما إلى الرسول ( ص )  
في مواريث بينهما قد درست وليس عندهما بينة . . ينهى الحديث على النحو التالي .

« إني إنما أفضى بينكما برأى فيما لم ينزل عليّ فيه » .

أبناء الحقوق ، ومن جنح إلى الهوى خان فيما أودع نفسه من التقوى ، ومن رَكَنَ إلى أنواع نوزاع المنى خان فيما طولب به من الحياء لا اطلاع للمولى (١) .

« واستغفر الله » لأمتك ؛ فإننا قد كفييناك حديثك بقولنا : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ \* يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَبَلَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ حَاطًا ﴾ .

هم المؤثرون حظوظهم على حقوقه ، والراضون بالتعريج في أوطان هوام دون النقلة إلى منازل الرضا ، إن الله لا يحب أهل الخيابة فيندلمهم — لا جرم — ولا يكرمهم .  
قوله : « يستخفون من الناس » الغالب على قلوبهم رؤية الخلق ولا يشعرون أن الحق مُطَّلِعٌ على قلوبهم أولئك الذين وَسَمَّ اللَّهُ قلوبهم بوسم الفرقة .

قوله جل ذكره : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ .

أى تدفع عنهم — بحرمتك — لأنك فيهم ، فكيف حالهم يوم القيامة إذ زالت عنهم بركاتكم أيها المؤمنون ١٩

---

(٣) ( يقال إن سبب نزول هذه الآية أن رجلا شك أن طعمة بن أبيرق سرق درعه ، فلما رأى السارق ذلك ألقى الدرع في بيت رجل برىء ، وقال لنفر من عشيرته إنى غيبت الدرع في بيت فلان ، فانطلقوا إلى النبي (ص) ليلا فقالوا : يا نبي الله إن صاحبنا برىء . وإن صاحب الدرع فلان وقد أحطنا بذلك علماً فاعذر صاحبنا على رءوس الناس وجادل عنه ، فإنه إن لم يعصمه الله بك يهلك . فقام رسول الله (ص) فبراه وعذره على رءوس الناس ، فأنزل الله هذه الآية ) وقد حرصنا على إثبات سبب نزولها لأن ما بعدها من الآي مرتبط بهذه الواقعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

« ثم » : حرفٌ يدل على التراخي ؛ أى بزجون<sup>(١)</sup> عمرهم فى البطالات والمخالفات ثم فى آخر أعمارهم يستغفرون الله .

وقوله « يجد الله » : الوجود غاية الحديث<sup>(٢)</sup> ، والمعنى لا يطلب غير الغفران ، ولكن الله — سبحانه يوصله إلى النهاية بفضله — إذا شاء ، فَسُنَّتُهُ تَحْقِيقُ مَا فَوْقَ الْمَأْمُولِ لِمَنْ رَجَاهُ .

قوله جل ذكره . ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبِيهِ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ .

الحقُّ غفِيٌّ عن طاعة المطيعين ، وزلة<sup>(٣)</sup> العاصين ، فمن أطاع فحظه حصل ، ومن عصى فحظه أخذ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بِهِنَّ نَافًا وَإِثْمًا مَثِينًا ﴾ .

من نسب إلى برىء ما هو صفته من المخازى عكس الله عليه الحال ، وألبس ذلك البرىء ثواب محاسن راميهِ ، وسحب ذيل العفو على مساويه ، وقلَّبَ الحال على للمتعدى بما يفضحه بين أشكاله ، فى عامة أحواله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ

(١) وردت ( يرجون ) بالراء والصواب بالزاي

(٢) ( التواجد بداية الوجود نهاية الوجد واسطة ، وسمت الأستاذ أبا على الدقاق يقول :

التواجد يوجد استيعاب العبد ، والوجد يوجب استغراق العبد ، والوجود يوجب استهلاك العبد فهو كمن شهد البحر ثم ركب البحر ثم فرق فى البحر ) الرسالة ص ٣٧ .

(٣) وردت ( ذلة ) بالذال والصواب أن تكون بالزاي لأن المناسب للسياق لفظ ضد الطاعة .

لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ  
 وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصْرِوْنَكَ  
 مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
 وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ  
 وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١﴾ .

الفضلُ إحسانٌ غيرُ مستحقٍّ (١) ، والإشارة ههنا — من الفضل — إلى عصيته إياه ، فالحقُّ — سبحانه — عَصَمَهُ تَخْصِيصًا لَهُ بِتِلْكَ الْعِصْمَةِ ، وَكَأِ عَصَمَهُ عَنْ تَرْكِ حَقِّهِ — سبحانه — عَصَمَهُ بِأَنْ كَفَّ عَنْهُ كَيْدَ خَلْقِهِ فَقَالَ : « وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ .. » الآية .

كَلَّا ، لَنْ يَكُونَ لِأَحَدٍ سَبِيلٌ إِلَى إِضْلَالِكَ فَأَنْتَ فِي قَبْضَةِ الْعِزَّةِ ، وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، وَمَا يَصْرِوْنَكَ بِشَيْءٍ ، إِذِ الْمَحْفُوظُ مَنَا مَحْرُوسٌ عَنْ كُلِّ غَيْرٍ ، وَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَدْ اخْتَصَّكَ بِإِنزَالِ الْكِتَابِ ، وَاسْتَخْلَصَكَ بِوَجْهِ الْاِخْتِصَاصِ وَالْإِيجَابِ ، وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ، وَلَمْ يَمْنَعْ عَلَيْكَ بِشَيْءٍ بِمِثْلِ مَا مَنَّ بِهِ عَلَيَّ مِنْ خَصِّهِ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ . وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ عِلْمَهُ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ — بِاللَّهِ بِجَلَالِهِ ، وَعِلْمَهُ بِعِبُودِيَّةِ نَفْسِهِ ، وَمَقْدَارِ حَالِهِ فِي اسْتِحْقَاقِ عِزِّهِ وَجَمَالِهِ .

ويقال علمك ما لم تكن تعلم من آداب الخدمة إذ لم تكن ملتبسا عليك معرفة الحقيقة .  
 ويقال أغناك عن تعليم الأغنياء حتى لا يكون لأحد نور إلا مقتبسا من نورك ، ومن لم يمش تحت رايتك لا يصل إلى جميع برنا ، ولا يحظى بقربنا ووصلنا .

« وكان فضل الله عليك عظيماً » : في الآباد ، أنك كنت — لنا بشرف العز وكرم الربوبية في الآزال — معلوماً . ويقال وعلمك ما لم تكن تعلم من علو رتبتيك على الكافة .

ويقال « علمك ما لم تكن تعلم » أن أحداً لا يقدر قدرنا إلا بمقدار موافقته لأمرنا قوله جل ذكره : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ ﴾

(١) لأن الفضل معناه الزيادة ، فربما يرمى التشبهي إلى أنه غير مستحق بسبب ذلك ؛ لأنه يفوق المستحق



إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ  
أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ  
ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ  
نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١﴾

أفضل الأعمال ما كانت بركاته تنعدي صاحبه إلى غيره ؛ ففضيلة الصدقة يتعدى نفعها إلى من تصل إليه ، والفتوة أن يكون سعيك لغيرك ، ففي الخبر : « شَرُّ النَّاسِ مَنْ أَكَلَ وَحَدَّه » وكلُّ أصناف الإحسان ينطبق عليها لفظ الصدقة .

قال صلى الله عليه وسلم في قَصْرِ الصلاة في السفر : « هذه صدقة تصدقها الله عليكم فاقبلوا صدقته » (١)

والصدقة على أقسام : صدقتك على نفسك ، وصدقتك على غيرك ؛ فأما صدقتك ( على نفسك فحملها على أداء حقوقه تعالى ، ومنعها عن مخالفة أمره ، وقصرُ يدها عن أذية الخلق ، وصونُ خواطرها وعقائدها عن السوء . وأما صدقتك ) (٢) على الغير فصدقة بالمال وصدقة بالقلب وصدقة بالبدن .

فصدقة بالمال بإنفاق النعمة ، وصدقة بالبدن بالقيام بالخدمة ، وصدقة بالقلب بحسن النية وتوكيد المهمة .

والصدقة على الفقراء ظاهرة لا إشكال فيها ، أما الصدقة على الأغنياء فتكون بأن نجود عليهم بهم ، فتقطع رجاءك عنهم فلا تطمع فيهم .

وأما للمعروف : فكلُّ حَسَنٍ في الشرع فهو معروف ، ومن ذلك إنجاز المسلمين وإسعادهم فيما لهم فيه قربة إلى الله ، وزلفى عنده ، وإعلاء النواصي بالطاعة .

---

(١) هكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث ابن جريج عن عبد الرحمن بن عبيد الله بن أبي عمار . وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح . وقال علي بن المديني هذا حديث حسن صحيح من حديث عمر بن الخطاب ، ولا يحفظ إلا من هذا الوجه ورجاله معروفون .

(٢) ما بين القوسين استدراك في الهامش وضعناه في موضعه من النص حسب العلامة البزرة .

ومن تصدق بنفسه على طاعة ربه ، وتصدق بقلبه على الرضا بحكمه ، ولم يخرج بالانتقام لنفسه ، وحث الناس على ما فيه نجاتهم بالهداية إلى ربه ، وأصلح بين الناس بصِدْقِهِ في حاله . — فإنَّ لسانَ فعله أبلغ في الوعظ من لسان نطقه ، فهو الصِّدِّيق في وقته . ومن لم يؤدِّب نفسه لم يتأدب به غيره ، وكذلك من لم يهدب حاله لم يتهذب به غيره .

« ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله » غير مسائلٍ به مالا أوحاز لنفسه به حالاً فعن قريب يبلغ رتبة الإمامة في طريق الله ، وهذا هو الأجر الموعود في هذه الآية (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَكَّلْهُ مَا نُوَلِّيٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾

خواطر الحق سفراؤه تعالى إلى العبد ، فمن خالف إشارات ما طولب به من طريق الباطن استوجب عقوبات القلوب ، ومنها أن يعنى عن إِبْصَارِ رَشْدِهِ . وكما أن مخالفاً الإجماع عن الدين خارجٌ فخالف ما عرف من الحقيقة بعد ما تبين له الطريق — ماقط .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ \* إن يدعون من دونه إلا إنا وإنا يدعون إلا الشيطاناً مريداً \* لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً \* ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرهم فليبتكن آذان الأنعام ولأمرهم فليغيرون خلق الله ،

(١) نلاحظ في هذه الفقرة أن القشيري يوجه — بطريق غير مباشر — لومه إلى بعض الوعاظ المخترفين الذين ظهروا في عصره وقبل عصره .

وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ  
اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مِّينًا ﴿١﴾

قوله «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» : إثبات الغير في توهم ذرة من الإبداع عين  
الشرك ، فلا للغو فيه مساغ . وما دون الشرك فالغو فيه مساغ ، ومن توهم إرساله إليه سبحانه  
بما توهم من نفسه فقد أشرك من حيث لم يعلم . كلاً ، بل هو الله الواحد .

قوله : « إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَانًا » : أوقعوا على الجمادات تسميات<sup>(١)</sup> ، وانخرطوا  
في سلك التوهم ، وركنوا إلى مغاليط الحسبان ، فضّلوا عن الحقيقة .

« وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا لَّعَنَهُ اللَّهُ » ، أى ما يدعون إلا إبليس الذى أبغده  
الحق عن رحمته ، وأسحقه<sup>(٢)</sup> ببغده ، وما إبليس إلا مُقَلَّبٌ فى القبضه على ما يريد المنشىء ،  
ولو كان به ذرة من الإثبات لكان به شريكاً فى الإلهية . كلاً ، إنما يُجْرَى الحقُّ  
— سبحانه — على الخلق أحوالاً ، ويخلق<sup>(٣)</sup> عقيب وساومه للخلق ضلالاً ، فهو الهادى  
والمُضِلُّ ، وهو — سبحانه — المُصْرَفُ للكل ، فيخلق ( . . . )<sup>(٤)</sup> فى قلوبهم عُقَيْبًا  
وساومه إليهم طول الآمال ، ويُحَسِّنُ فى أعينهم قبس الأفعال ، ثم لا يجعل لأمانيتهم تحقيقاً ،  
ولا يعقب لما أمّلوه تصديقاً ، فهو تعالى مُوجِدٌ تلك الآثار جملةً ، ويضيفها إلى الشيطان مرةً ،  
وإلى الكافر مرةً ، وهذا معنى قوله : « ولأضلنهم ولأمنينهم » . . . الآية ومعنى قوله تعالى  
« يعدم ويمنيهم »

قوله جل ذكره : ﴿ يَـعِـدُهُمْ وَيُـمَنِّـيهِمْ وَمَا يَـعِـدُهُمُ الشَّيْطَانُ  
إِلَّا غُرُورًا ﴾ \* أولئك مأواهم جهنم  
ولا يجدون عنها محيصاً ﴿١﴾

(١) واضح من كلام القشيري أنه يفهم الإثبات على أنها الأوثان ، وهكذا عن عائشة . وروى عن  
بعض الصحابة أنها الملائكة إشارة إلى قوله تعالى فى موضع آخر ( وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن  
إنانا ) . وعن الحسن : الإثبات كل شيء ميت ليس فيه روح .  
(٢) فى النسخة ص ( استحقه ) وهى خطأ فى النسخ .  
(٣) يؤكد القشيري نسبة خلق كل شيء لله ، ونجريد الشيطان من كل سلطان .  
(٤) مشتبه .

الذين قسم لهم الضلالة في الحال حكم عليهم بالعقوبة في المال<sup>(١)</sup> ، ولولا أنه أظهر ما أظهر بقدرته وإلامى كانت شظية من الضلالة والهداية لأربابها ١٩ والوقوف على صدق التوحيد عزيز ، وأرباب التوحيد قليل .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات

سندخلهم جنات تجري من تحتها  
الأنهار خالدين فيها أبداً وعد الله  
حقاً ومن أصدق من الله قيلاً ﴾

الذين أسعدناهم حكماً وقولاً ، أنجدناهم حين أوجدناهم كرماً وطولاً ، ثم إننا نحقق لهم  
الموعود من الثواب ، بما نكرمهم به من حسن المآب .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس بآمانئكم ولا آمانئ أهل

الكتاب من يعمل سوءاً يجز به  
ولا يجدي له من دون الله ولياً  
ولا نصيراً \* ومن يعمل من  
الصالحات من ذكر أو أنثى وهو  
مؤمن فأولئك يدخلون الجنة  
ولا يظلمون شيئاً ﴾

من ذرع الخنظل لم يجتن الورد والعبهر<sup>(٢)</sup> ، ومن شرب السم الزعاف لم يجد طعم العسل ،  
كذلك من ضيع حق الخدمة لم يستمكن على بساط القرية ، ومن وسم بالشقوة لم يرزق  
الصفوة ، ومن نفتت القضية<sup>(٣)</sup> فلا ناصر له من البرية .

قوله : ﴿ ومن يعمل من الصالحات . . . الآية . من تعني في خدمتنا لم يبق عن نيل

(١) وردت ( المال ) وصوابها ( المآل ) .

(٢) المهر - الياسين وقيل النرجس ( لسان العرب ج ٢٠ ص ٥٣٦ ) ط بيروت .

(٣) القضية مقصود بها القضاء ، قضاء الله .

نعمتنا ، بل من أغنيناه<sup>(١)</sup> في طلبنا أكرمناه بوجودنا ، بل من جرّ عناه كأس اشتياقنا أنلناه  
أنس لقائنا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ  
لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا \*  
وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴾

لا أحد أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله ؛ يعني أفرد قصده إلى الله ، وأخلص عقده لله  
عنا سوى الله ، ثم استسلم في عموم أحواله لله بالله ، ولم يدخر شيئاً عن الله ؛ لا من ماله  
ولا من جسده ، ولا من روحه ولا من جلده ، ولا من أهله ولا من ولده ، وكذلك كان حال  
إبراهيم عليه السلام .

وقوله « وهو محسن » : الإحسان — بشهادة الشرع — أن تعبد الله كأنك تراه ،  
ولا بد للعبد من بقية<sup>(٢)</sup> من عين الفرق حتى يصح قيامه بحقوقه . — سبحانه — لأنه إذا حصل  
( مستوفى )<sup>(٣)</sup> بالحقيقة لم يصح إسلامه ولا إحسانه ، وهذا أتباع إبراهيم عليه السلام الحنيف  
الذي لم يبق منه شيء على ، صف الدوام .

وقوله « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » : جرّد الحديث عن كل سعي وكدي وطلب وجهي  
حيث قال : « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » ، فَعَلِمَ أَنَّ الْخَلَّةَ لُبْسَةٌ يُلْبَسُهَا الْحَقُّ لِصِفَةِ  
يَكْتَسِبُهَا الْعَبْدُ .

(١) ربما كانت ( عنيناه ) بالعين أي من احتمل العناء في سبيلنا لتلائم ( جرّ عناه كأس ) أما ( أغنيناه )  
بالعين فيكون معناها أوجدنا فيه الفناء عما سوانا .

(٢) أي لا بد أن يرد إل القرق الثاني حتى يستطيع أن يقوم بالفرائض الواجبة عليه في أوقاتها .

(٣) هكذا جاءت في النسخة ص وربما كانت في الأصل ( مساس ) بالحقيقة ، فنحن نعرف عن مذنب

القشيري في هذا الخصوص أن العبد ينبغي أن يحافظ على الشريعة مهما كانت الظروف ، وأى مساس  
بالشريعة بدعوى الاصطلام أو الفناء — فردود ، وهو آية تقص في صدق صاحبه .

ويقال التحليل المحتاج<sup>(١)</sup> بالكيفية إلى الحق في كل نفسٍ ليس له شيء منه بل هو بالله الله في جميع أنفاسه وأحواله ، اشتقاقاً من الخلة ( التي هي انحصاصة وهي الحاجة )<sup>(٢)</sup> .

ويقال إنه من الخلة التي هي المحبة ، والخلة أن تباشر المحبة جميع أجزائه ، وتتخلل سيره حتى لا يكون فيه مساغ للغير .

فلما صفاه الله - سبحانه - ( عليه السلام ) عنه ، وأخلاه منه نصبة للقيام بحقه بعد امتحانه<sup>(٣)</sup> عن كل شيء ليس الله سبحانه .

ثم قال : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا ... »<sup>(٤)</sup> : لا يلبي الحاج إلا الله ، وهذه إشارة إلى جمع الجمع<sup>(٥)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ

يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

فِي الْكِتَابِ فِي نِسَاءِ النَّسَاءِ

الَّذَاتِي لَا تُوْتُوهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ

وَتَرْغِبُونَ أَنْ تُنَكِّهوهنَّ

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ

تَقُومُوا لِلنِّسَاءِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا

مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿

نهام عن الطمع الذي يحملهم على الحيف والظلم على المستضعفين من النسوان واليتامى ، وبين أن المنتقم به لهم الله ، فمن راقب الله فيهم لم ينجس على الله بل يجد جميل الجزاء ، ومن تجاسر عليهم قاسى لذلك ألم البلاء .

(١) يشير التشيرى بذلك إلى محاولة فريق من المعتزلة صرف الخلة عن كل ما يتطرق إليها من دلالة حية ، والنماسم ذلك في الشعر القديم وقد نبهنا إلى ذلك في هامش سبق .

(٢) هذه العبارة مكررة خطأ من الناسخ .

(٣) وردت ( بعد امتحانه ) بالنون وقد صوبناها إلى ( امتحائه ) أى بعد وصوله إلى المحو .

(٤) آية ٢٧ سورة الحج

(٥) وردت ( جميع الجمع ) والصواب ( جمع الجمع )

قوله جل ذكره: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا  
 أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ  
 يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ، وَالصُّلْحُ  
 خَيْرٌ ، وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ،  
 وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ  
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿﴾

محببة الخلق بعضهم مع بعض إن تجردت عن حديث الحق فإنها تتعرض للوحشة والملامة ،  
 وممازجة النفرة والسامة . فمن أعرض عن الله بقلبه أعرض الخلق عن مراعاة حقه ، وخرج  
 الكفاة عليه باستصغار أمره . واستحقار قدره . ومن رجع إلى الله بقلبه ، استوى له  
 — في الجملة والتفصيل — أمره ، واتسع<sup>(١)</sup> لاحتفال ما يستقبل من سوء خلق الخلق صدره  
 فهو يسحب<sup>(٢)</sup> ذليل العفو على هتات جميعهم ، ويؤثر الصلح بترك نصيبه وتسليم نصيبهم  
 قال الله تعالى : « والصلح خير » .

واتضاعك في نفسك عن منافرة من بخاصتك أجدى عليك ، وأخرى لك من تطاولك  
 على خصمك باغياً الانتقام ، وشهود مالك في مزية المقام . وأكثر المناقنين في أسرى  
 هذه المهنة .

قوله تعالى : « وأحضرت الأنفس الشح . . . » : وشح النفس قيام العبد بحظه .

فلا محالة من حجب عن شهود الحق رد إلى شهود النفس .

قوله تعالى : « وإن تحسنوا » : يعني يكن ذلك خيراً لكم . والإحسان أن تعبد الله  
 كأنك تراه .

« وتبتغوا » : يعني عن رؤيتكم مقام أنفسكم ، وشهود قدركم ، يعني وأن تروا ربكم ،

وتفنوا برؤيته عن رؤية قدركم .

(١) وردت ( والتسع ) وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت ( ويستحب ) وهي خطأ النسخ .



« إن الله كان بما تعملون خبيراً » : يعني إذا فنيتم عنكم وعن عملكم ، فكفى بالله  
علماً بعد فنائكم ، وكفى به موجداً عقب امتحانكم<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنْ ﴾<sup>(٢)</sup> تستطيعوا أن تعدلوا بين

النساء ولو حرصتم ، فلا تملوا كُلَّ

الميل فتدروها كالمعلقة وإن

تصلحوا وتتقوا فإن الله كان

غفوراً رحيماً ﴿

يعنى أنكم إذا ( . . . . )<sup>(٣)</sup> في أموركم انعكس الحال عليكم ، وانعكس صلاح ذات  
بينكم فساداً لكم ، فإذا قتم بالله في أموركم استوى العيش لكم ، وصفا عن الكدر وقتكم .

ويقال من حَكَمَ الله بنقصان عقله في حاله<sup>(٤)</sup> فلا تقنطرون أن تجبروا نقصانهم بكفائتكم .

قوله تعالى « فلا تملوا كل الميل » : يعني لا تزيغوا عن نهج الأمر . تفوهوا حيناً وقتم ،

وأفقدوا فيما أمرتم .

وقوله : « فتدروها كالمعلقة » يعني أنكم إذا منعتوهن عن صحبة أغياركم ثم قطعتم

عنه ما هو حظوظهن منكم أضررتهم من الوجهن ، لا منكم نصيب ، ولا إلى غيركم سبيل ،

وإن هذا الحيف عظيم . والإشارة<sup>(٥)</sup> من هذا أنه إذا انسد عليك طريق حظوظك فتح

— سبحانه — عليك شهود حقه ، ووجود لطفه ، فإن من كان في الله تلفه فالحق

— سبحانه — خلفه ، وإن تصلحوا ما بينكم وبين الخلق ، وتشقوا فيما بينكم وبين الحق

فإن الله غفور لعيوبكم ، رحيم بالعفو عن ذنوبكم .

(١) وردت ( امتحانكم ) وهي خطأ في النسخ فالامتحان يرادف الفناء .

(٢) وردت ( وان ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) مشبهة ، وزجج أنها كلمة تساوى في المعنى ( قتم بأنفسكم ) لتقابل ما جاء بعد ( فإذا قتم بالله ) .

(٤) يشير القشيري بذلك إلى النساء .

(٥) أسلوب القشيري في هذه الإشارة في حاجة منا إلى وهي وتيقظ ، فالحظوظ للعبد ، والحقوق للحق ،

والشهود للحق والوجود يكون للطف . والمفردة — بمعنى النغطية — تكون لليب ، والعفو — الإزالة — يكون

للذنب ؛ واليب قديبق مغطى ولكن الذنب يزول .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِن يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِّن

سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعاً حَكِيمًا ﴾ .

الصحبة التي لا بُدَّ منها صحبة القلب مع دوام افتقار إلى الله ؛ إذ الحقُّ لا بُدَّ منه . فأما الأغيار فلا حاجة لبعضهم إلى بعض إلا من حيث الظاهر ، وذلك في ظنون أصحاب التفرقة ، فأما أهل التحقيق فلا تجرّبة لهم أن حاجة الخلق بجملتها إلى الله سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ،

وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا

حَمِيدًا ﴾ .

كَلَّفَ الْكُفَّاءَ بِالرَّجُوعِ إِلَيْهِ ، وَبِجَانِبِهِ مَنْ سِوَاهُ ، وَالْوُقُوفَ عَلَى أَمْرِهِ ، وَلَكِنْ فَرِيقًا وُفِّقَ وَفَرِيقًا خُدِّلَ . ثُمَّ عَرَّفَ أَهْلَ التَّحْقِيقِ أَنَّهُ غَفِيٌّ عَنْ طَاعَةِ كُلِّ وُلِيٍّ ، وَبَرِيءٌ عَنْ <sup>(١)</sup> زَلَّةٍ <sup>(٢)</sup> كُلِّ غَوِيٍّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ .

قَطَعَ الْأَسْرَارَ عَنِ التَّعَلُّقِ بِالْأَغْيَارِ بِأَنْ عَرَّفَهُمْ انْفِرَادَهُ بِمَلِكِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، ثُمَّ أَطْمَعَهُمْ فِي حَسَنِ تَوَلِّيهِ ، وَقِيَامِهِ بِمَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ بِجَمِيلِ اللَّطْفِ وَحَسَنِ الْكُفَايَةِ بِقَوْلِهِ : « وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا » يَصْلِحُ بِمَلِكِ حَالِكَ وَلَا يَخْتَزِلُ مَالِكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ

وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى

ذَلِكَ قَدِيرًا ﴾ .

(١) قبل (عن) واو زائدة مخذفتاها

(٢) وردت (ذلة) بالذال والصواب أن تكون هنا بالزاي .

من احتجني عنه في آزاله فلا حاجة له إليه في آباده . ويقال لا يحتاج إلى أحدٍ والعبد لا يستغنى عنه في نفسه .

ويقال لانهاية للتقدورات فإن لم يكن عمرو قزويد<sup>(١)</sup> ، وإن لم يكن عبد فسييد ، والذي لا يقدر عنه ولا خلف فهو الواحد الأحد .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَانَ يَرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ شَهِيدًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

لَمَّا عَلَّقُوا قُلُوبَهُمْ بِالْعَاجِلِ مِنَ الدُّنْيَا ذَكَرَهُمْ حَدِيثُ الْآخِرَةِ ، فَقَالَ « فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » تَعْرِيفًا لَمْ أَنْ فَوْقَ هَمِّهِمْ مِنْ هَذِهِ الْحَسْبَةِ<sup>(١)</sup> مَا هُوَ أَعْلَى مِنْهَا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ ، فَلَمَّا مَسَّتْ إِلَى الْآخِرَةِ قَصُودُهُمْ قَطَعَهُمْ عَنْ كُلِّ مَرْسُومٍ<sup>(٢)</sup> وَمَخْلُوقٍ بِقَوْلِهِ : « وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى »<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا . فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِن تَلَوُوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ .

(١) يقصد الدنيا بهذا الوصف

(٢) الرسم - كما يقول أبو نصر السراج في لعمه - هو ما رسم به ظاهر الخلق برسم العلم ورسم الخلق فيبتغي بإظهار سلطان الحق عليه .

سئل الجنيد عن رجل غاب اسمه وذهب وصفه وامتحنى رسمه فقال : نعم عند مشاهدته قيام الحق له بنفسه لنفسه في ملكه ، فيكون ذلك معنى قوله امتحنى رسومه يعني علمه وفعله المضاف إليه بنظره إلى قيام الله له في قيامه ( اللع ص ٤٢٧ ) .

(٣) آية ٧٣ سورة طه

القسط العدل ، والقيام بالله العدل بإيفاء حقوقه من نفسك ، واستيفاء حقوقه من كل من هلك عليه أمر ، وإلى تحصيل ذلك الحق سبيل إما أمر بمعروف أو زجر عن مكروه أو وعظ بنصح أو إرشاد إلى شرع أو هداية إلى حق .

ومن بقي لله عليه حق لم يباشر خلاصة التحقيق سره الله .

وأصل الدين<sup>(١)</sup> إيثاق حق الحق على حق الخلق ، فمن آثر على الله - سبحانه أحداً إما والداً أو أمماً أو ولداً أو قريباً أو نسبياً ، أو ادخر عنه نصيباً فهو بمنزل عن القيام بالقسط .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ

وَالكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ،

وَمَنْ يَكْفُر بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ

وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا

بَعِيدًا ﴿ ١٠٠ ٠

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ حَيْثُ الْبُرْهَانِ آمِنُوا مِنْ حَيْثُ الْبَيَانِ إِلَى أَنْ تَوَدَّعُوا مِنْ حَيْثُ

الْكَشْفِ وَالْعِيَانِ .

ويقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تصديقاً آمِنُوا تحقيقاً بأن نجاتكم بفضله لا بإيمانكم .

ويقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَالِ آمِنُوا باستدامة الإيمان إلى المآل<sup>(٢)</sup>

ويقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا وراء كل وصل وفصل<sup>(٣)</sup> ووجد وقد .

---

(١) بهذا نستطيع أن نجد صلة رحم بين لفظي (الدين) و (الدِّين) إذ يكون لكل منهما ارتباط - على نحو ما - بالحق وصاحب الحق .

(٢) وردت (المال) وهي خطأ في النسخ ، فالتصود بالحال : الدنيا ، والمآل : العقبى

(٣) الوصل منناه لحوق الغائب . وقال يحيى بن معاذ : « من لم يعم عينيه عن النظر إلى ما تحت العرش لم يصل إلى ما فوق العرش » . يعني لم يلحق ما فاته من مراتبة الذي خلق العرش . وقال الشبلي : من زعم أنه واصل فليس له حاصل .

والفصل فوت الشيء المرجو من المحبوب .

قال بعضهم فرح الاتصال ممزوج بترح الاتصال (العم ص ٤٣٣)



إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُكَافِرِينَ  
فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٠﴾ .

من اعتصم بمخلوق فقد التجأ إلى غير مجير ، واستند إلى غير كفي ، وسقط في مهواة  
من الغلط بعيد قعرها ، شديد مكرها . أيتقنون العز عند الذي أصابه ذل التكوين ١٩ متى  
يكون له عز على التحقيق ؟ ومن لا عز له يلزمه فكيف يكون له عز يتعدى إلى غيره ؟

ويقال لاندري أي حالتهم أقبح : طلب العز وهم في ذل القهر وأسر القبضة أم حسابان  
ذلك وتوهمه من غير الله ؟

ويقال مَنْ طَلَبَ الشَّيْءَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِهِ فَالْإِخْفَاقُ<sup>(١)</sup> غَايَةُ جَهْدِهِ ، وَمَنْ رَامَ الْغَنَى<sup>(٢)</sup> فِي  
مَوَاطِنِ الْفَاقَةِ فَالْإِمْلَاقُ قِصَارَى كَدِّهِ .

ويقال لو هُدُوا بوجدان العز لما صُرِفَتْ قُصُودُهُمْ إِلَى مَنْ لَيْسَ بِيَدِهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَمْرِ .  
قوله : « فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » العز على قسمين : عز قديم فهو لله وصفاً ، وعز حادث  
يختص به سبحانه من يشاء فهو له — تعالى — ملكاً ومنه لطفاً<sup>(٣)</sup> .

قوله « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ..... » الآية : لا تجاوروا أرباب الوحشة فإن  
ظلمات أنفسهم تعدى إلى قلوبكم عند استنشاقكم ما يرُدُّون من أنفاسهم ، فمن كان بوصف ما  
متحققاً شاركه حاضرته فيه ؛ فجليس من هو في أنس مستأنس<sup>(٤)</sup> ، وجليس من هو في ظلمة  
مستوحش .

ويقال هجران أعداء الحق فرض ، ومخالفة الأضداد ومفارقهم دين ، والركون إلى  
أصحاب الغفلة قرع باب الفرقة

(١) وردت (الأخفاف) وهي خطأ في النسخ إذ المقصود الحية والإخفاق .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها بالالف هكذا : (الغنا) .

(٣) يتساءل القشيري في كتابه «التعبير في التذكير» تحت اسم «العز» : فإن قيل كيف الجمع  
بين قوله تعالى : «من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً» وقوله تعالى «ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين»  
ثم يجيب : لا تنافي بينهما فإن العز الذي للرسول وللمؤمنين هو لله تعالى ملكاً وخلقاً ، وهزه — سبحانه  
وتعالى — له وصفاً ، فاذا المزكاه لله تعالى .

(٤) أخطأ الناسخ إذ كتبها (مستأنف) ولا معنى لها هنا والصواب (مستأنس) لتقابل (مستوحش)

قوله : « إنكم إذن مثلهم » : أوضح برهانٍ على سريرة ( . . . ) (١) صحبة من يقارنه (٢) وعشرة من يخادنه ؛ فالشكل مقيد بشكله ، والفرع منتشرٌ عن أصله .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ : فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَتَمَنَعُكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾

لَا عَدِيمُوا الإِخْلَاصَ فِي الْحَقِيقَةِ ، وَمَا ذُقُوا فِيمَا اسْتَشَعَرُوا مِنَ الْعَقِيدَةِ ، اِمْتَاذُوا (٣) عَنِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْحُكْمِ ، وَبَايَنُوا الْكَافِرِينَ فِي الْأَسْمِ ، وَوَجِبَ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ التَّحَرُّزُ عَنْهُمْ وَالتَّحْفُظُ مِنْهُمْ ، ثُمَّ ضَمِنَ لَهُمْ — سَبْحَانَهُ — جَمِيلَ الْكِفَايَةِ بِقَوْلِهِ : « وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا » (٤) وَهَذَا عَلَى الْعُمُومِ ؛ فَإِنَّ وَبِالْكِدْمِ إِلَيْهِمْ مَصْرُوفٌ ، وَجِزَاءُ مَكْرِمٍ عَلَيْهِمْ مَوْقُوفٌ ، وَالْحَقُّ — مِنْ قِبَلِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ — مَنْصُورٌ أَهْلُهُ ، وَالْبَاطِلُ — بِنَصْرِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ — مُجْتَثٌ أَصْلُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ الْمُنَافِقِينَ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ

(١) مشتبهة ولا بد أنها كلمة بمعنى ( المرء ) أو ( الشخص ) . . . ونحوهما

(٢) يقارنه هنا معناها أن يكون له قرين .

(٣) امتازوا هنا معناها افترقوا بعلامات مخصوصة

(٤) قال على رضى الله عنه لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يوم القيامة حين يحكم الله بينهم ، فلا يكون للكافرين سبيل إلى حجة . ويرى غيره أن الله لن يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا في الدنيا فلن يستطيعوا عليهم نصراً بالكلية ، ولكن قد يحصل لهم ظفر في بعض الأحيان على بعض الناس ولكن العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة . ( ابن كثير ص ٥٦٧ )



ولا يذكرون الله إلا قليلاً ﴿  
 مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هُوَاءٍ  
 وَلَا إِلَى هُوَاءٍ وَمَنْ يَضِلِّ اللهُ فَلَنْ  
 نَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾

خداع المنافقين : إظهار الوفاق في الطريقة واستشمار الشرك في العقيدة .

وخداع الحق إياهم : ما توهموه من الخلاص ، وحكموا به لأنفسهم من استحقاق الاختصاص ،  
 فإذا كُشِفَ الغطاء أيقنوا أن الذي ظنوه شراباً كان سراباً ، قال تعالى : « وبدا لهم من الله  
 ما لم يكونوا يحتسبون » (١) .

وقوله : « وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا . . . » الآية : علامة النفاق وجود النشاط عند  
 شهود الخلق ، وفطور العزم عند فوات رؤية الخلق .

وقوله : « مذبذبين بين ذلك . . . » الآية : أخس الخلق من يدع (٢) صدار العبودية ،  
 ولم يجد سبيلاً إلى حقيقة الحرية (٣) ، فلله من العز شظية ، ولا في الغفلة عيشة هنية .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
 الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ،  
 أُرِيدُونَ أَنْ يُنَجِّلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ  
 سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾

(١) آية : ٤٧ سورة الزمر .

(٢) وردت ( تدع ) والصواب ( يدع ) لأن الكلام ليس خطاباً ، ومعناها ترك .

(٣) حقيقة الحرية إشارة الى نهاية التحقق بالعبودية لله تعالى ، وهو ألا يملكك شيء من المكونات  
 وغيرها ، فتكون حراً اذا كنت لله عبداً ، كما قال بشر الخافي لسرى السقطي رحمهما الله فيها حكى عنه أنه قال :  
 إن الله تعالى خلقك حراً فكن كما خلقك ، لا تزأر أهلك في الحضر ، ولا وقتك في السفر ، اعمل لله ،  
 ودع الناس عنك .

وقال الجنيد : آخر مقام العارف الحرية .

وقال بعضهم : لا يكون العبد عبداً حقاً ويكون لما سوى الله مسترقاً ( اللمع ص ١٥٠ ) .

كرّر<sup>(١)</sup> عليهم الوعظ ، وأكّد بمباينة الأعداء عليهم الأمر ، إبلاغاً في الإنذار ، وتقليظاً في الزجر ، وإلزاماً للحجة ( . . . . )<sup>(٢)</sup> موضع العذر .

قوله : « أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيناً » : توعدّهم على موالاتهم للكفار بما لم يتوعدّ على غيره من المخالفات ، لما فيه من إيثار الغير على المعبود ؛ وإيثار النير على المحبوب من أعظم الكبائر في أحكام الوداد . فإذا شغل من قلبه محلاً — كان للمؤمنين — بالأغيار استوجب ذلك العقوبة فكيف إذا شغل محلاً من قلبه — هو للحق — بالغير ؟ !  
والعقوبة التي توعدّهم بها أن يكلمهم وما اختاروه من موالات الكفار ، ويثسّ البديل  
كذلك من بقي ( عن )<sup>(٣)</sup> الحق تركه مع الخلق ؛ فيتضاعف عليه البلاء للبقاء عن الحق والبقاء مع الخلق ، وكلاهما شديد من العقوبة .

قوله جل ذكره : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً » .

دلّت الآية على أن المنافق ليس بمسْتَأْمِنٍ لأنّ الإيمان ما يوجب الأمان ، فالؤمن يتخلّص بإيمانه من النار ، فما يكون سبب وقوعه في الدرك الأسفل من النار لا يكون إيماناً ، ويقال هذا تحقيق قوله : « والله خير الماكرين » أي مكره فوق كل مكر . لما أظهر للمنافق ما هو مكر مع المؤمنين كانت عقوبتهم أشد من عقوبة من جاهر<sup>(٤)</sup> بكفره .

ويقال تقلبهم<sup>(٥)</sup> في آجلهم<sup>(٦)</sup> إلى أشد ما هم عليه في عاجلهم ، لما في الخبر : « من كان

---

(١) نعرف من مذهب القشيري أنه لا يميل إلى القول بالتركرار في القرآن الكريم ، ولعل أبسط نتائج هذا المذهب أنه لا يرى في البسلة التي تأتي في مستهل كل سورة بلفظها - أي شيء من التكرار ، بل هي عنده متجددة بما يتلاءم والسورة ، لأجل هذا تستوقفنا هنا كلمة : « كرر » وتندبر الأسباب القوية التي أرجع إليها التكرار .

(٢) مشتبه .

(٣) وردت ( من ) ولكن المعنى يرفضها قطعاً ويؤيد ( عن ) خصوصاً وقد جاءت ( عن ) في العبارة التالية التي هي بمثابة نتيجة للجزء الأول من الكلام .

(٤) وردت ( جاهد ) بالدال والصواب ان تكون ( جاهر ) بالراء فالمعنى يقتضى ذلك .

(٥) وردت هكذا ( مثلهم ) بتقطعة محذوفة فوق الحرف الأول ثم ثلاث نقط فوق الغاف وربما أراد الناسخ أن يحذف النقطة الثالثة فأخطأ وحذف النقطة التي فوق النون .

(٦) وردت ( آجلهم ) والصواب ( آجلهم ) .

بجاءة لقي الله بها ، فالمنافق — اليوم — في الدرك الأسفل من الحجر<sup>(١)</sup> فكذلك ينقلون إلى الدرك الأسفل من النار . والدرك الأسفل من الحجر — اليوم — لهم ما عليهم من اسم الإيمان وليس لهم من الله شظية وهذا هو البلاء الأكبر .

ويقال استوجبوا الدرك الأسفل من النار لأنهم صحبوا اليوم اسم الله الأعظم لا على طريقة الحرمة . ويقال استوجبوا ذلك لأنهم أساءوا الأدب في حال حضورهم بالسنتهم ، وسوء الأدب يوجب الطرد .

قوله جل ذكره ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأُصْلِحُوا وَعَاتَبُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ .

لم يشترط كل هذه الشرائط في رجوع أحدٍ عن جرمه ما اشترط في رجوع المنافقين عن نفاقهم لصعوبة حالهم في كفرهم . وبعد تحصيلهم هذه الشروط قال لهم : « فأولئك مع المؤمنين » ولم يقل من المؤمنين ، وفي هذا إشارة أيضاً إلى نقصان رتبهم وإن تداركوا بإخلاصهم ما سبق من آقهم ، وفي معناه أنشدوا :

والعُذر مبسوطٌ ولكنما شتان بين العذر والشكر

ويقال إن حرف (مع) للمصاحبة ، فإذا كانوا مع المؤمنين استوجبوا ما يستوجب جماعة المؤمنين ، فالتوبة هنا أى رجعوا عن نفاقهم ، وأصلحوا — بصدقهم في إيمانهم ، واعتصموا بالله بالتبرؤ من حولهم وقوتهم ، وشاهدوا المنّة لله عليهم حيث هداهم ، وعن نفاقهم نجّاهم . قوله : « وأخلصوا دينهم لله » : ونجاتهم بفضل ربهم لا بإيمانهم في الحال ، ورجوعهم عن نفاقهم فيما مضى عليهم من الأحوال .

ويقال أخلصوا دينهم لله وهو حوام الاستعانة بالله في أن يثبتهم على الإيمان ، ويمصمهم عن الرجوع إلى ما كانوا عليه من النفاق .

(١) يرجح أنها ( الحجر ) بالهاء ويتأيد ذلك بقوله فيما بعد ( ليس لهم من الله شظية ) .

ويقال تابوا عن النفاق ، وأصلحوا بالإخلاص في الاعتقاد ، واعتصموا بالله باستدعاء التوفيق وأخلصوا دينهم لله في أن نجاتهم بفضل الله ولطفه لا بإتيانهم بهذه الأشياء — في التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾ .

هذه الآية من الآيات التي توجب حُسن الرجاء وقوة الأمل ، لأنه جعل من أمارات الأمان من العقوبات شيتين اثنتين : الشكر والإيمان ، وهما خصلتان يسيرتان خفيفتان ؛ فإن الشكر قالة ، والإيمان حالة ، ولقد هوّن السبيل على العبد حين<sup>(١)</sup> رضى منه بقالته وحالته . والشكر لا يصح إلا من المؤمنين فأما الكافر فلا يصح منه الشكر ؛ لأن الشكر طاعة والطاعة لا تصح من غير المؤمن .

وقوله : ﴿ وَأَمَنْتُمْ ﴾ يعني في المال ؛ فكأنه بين أن النجاة إنما تكون لمن كانت عاقبته على الإيمان ، فمعنى الآية لا يعذبكم الله عذاب التخليد<sup>(٢)</sup> إن شكرتم في الحال وأمتم في المال . ويقال إن شكرتم وأمتم صدقتم بأن تجاتكم بالله لا بشركم وبإيمانكم .

ويقال الشكر شهود النعمة من الله والإيمان رؤية الله في النعمة ، فكأنه قال : إن شاهدتم النعمة من الله فلا يقطعنكم شهودها عن شهود المنعم

وقوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾ أي والله شاكر عليم ، ومعنى كونه شاكرًا أنه مَدِيحٌ للعبد ومُشْهِدٌ عليه فيما يفعله لأن حقيقة الشكر وحده الثناء على المُحْسِنِ بذكر إحسانه ؛ فالعبد يشكر الله أي يثني عليه بذكر إحسانه إليه الذي هو نعمته عليه ، والربُّ يشكر للعبد أن يثني عليه بذكر إحسانه الذي هو طاعته له ، فإن الله يثني عليه بما يفعله من الطاعة مع علمه بأن له ذنوبًا كثيرة .

ويقال بشكره — وإن عَلِمَ أنه سيرجع في المستأنف إلى قبيح أعماله .

(١) وردت ( من ) وترجع أنها في الأصل ( حين )  
(٢) وردت ( التخليد ) وترجع أنها ( التخليد ) فهو وصف عذاب جهنم .

ويقال يشكره لأنه يعلم ضعفه ، ويقال يشكره لأنه يعلم أنه لا يعصى وقصدته مخالفةً ربه  
ولكنه يُذنبُ لاستيلاء أحوال البشرية عليه من شهوات غالبية .  
ويقال يشكره لأن العبد يعلم في حالة ذنوبه أن له رباً يفر له .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يحبُّ اللهُ الجهرَ بالسوءِ مِنَ القولِ  
إلاَّ مَنْ ظلمَ وكان اللهُ سميعاً عليماً ﴾

قول المظلوم في ظالمه — على وجه الإذن له — ليس بسوء في الحقيقة ، لكنه يصح  
وقوع لفظة السوء عليه كقوله تعالى : « وجزاء سيئةٍ سيئةً مثلها »<sup>(١)</sup> والجزاء ليس بسيئة .

ويقال مَنْ عَلِمَ أن مولاہ بسمع استعجيا من النطق بكثيرٍ مما تدعو نفسه إليه .

ويقال الجهر بالسوء هو ما تسمعه نفسك منك فيما تُحدثُ في نفسك من مساءة الخلق ؛  
فإن الخواص يحاسبون على ما يتحدثون في أنفسهم<sup>(٢)</sup> بما (يعد) <sup>(٣)</sup> لا يطالب به كثيرٌ من  
العوام فيما يسمع منهم الناس .

قوله : « إلاَّ مَنْ ظلمَ » : قيل ولا من ظلمَ . وقيل معناه ولكن مَنْ ظلمَ فله أن يذكر  
ظالمه بالسوء<sup>(٤)</sup> .

ويقال من لم يؤثِرْ مدحَ الحقِّ على القنحِ في الخلقِ فهو المغبون في الحال .

ويقال من طالع الخلق بعين الإضافة إلى الحق بأنهم عبيد الله لم ينسط فيهم لسان اللوم ؛

(١) الآية ٤٠ سورة الشورى .

(٢) من ذلك ما يحكيه القشيري في كتابه « التعبير في التذكير » عن الشبلي حيث يقول : « قال بعضهم  
كنت مع الشبلي — رحمه الله — ففتح له بمنديل حسن فربكب مبت فقال لي : كفن هذا الكلب بهذا  
المنديل . وعدت إليه فقال لي فعلت ما أمرتك به ؟ فقلت : لا . فلم يقل لي شيئاً فقلت له : ما سبب ذلك الذي  
أمرتني به ؟ فقال : عندما مروت به استقدرته واستجبته ، فنوديت في سرى : ألسنا نحن خلقناه ؟ فأمرتك  
بذلك كفارة لما خطر لي » .

(٣) ربما كانت هذه اللفظة (يعد) زائدة ، أو سقطت (لا) قبلها فيكون معنى (لا يعد) لا يحسب ولا يعتبر

(٤) من ابن عباس : إن الله لا يحب أن يدعو أحد على أحد إلا أن يكون مظلوماً فإنه قد أُرخص له .  
وعن الحسن البصري يكنى أن يقول المظلوم « اللهم أعني عليه واستخرج حق مني » وفي رواية عنه أنه  
قد أُرخص له أن يدعو على من ظلمه من غير أن يعتدي عليه .

يقول الرجل لصاحبه : « أنا أحتَمِلُ من ( . . . . ) » (١) خدمتك حرمة لك ما لا أحتمله من  
ولدي ، فاذا كان مثل هذا معهوداً بين الخلق فالعبد بمرعاة هذا الأدب — بينه وبين  
مولاه — أولى .

ويقال لا يجب الله الجهر بالسوء من القول من العوام ، ولا يجب ذلك بخطوره (٢)  
من الخواص .

ويقال الجهر بالسوء من القول من العوام أن يقول في صفة الله ما لم يرد به الإذن والتوفيق .  
والجهر بالسوء من القول في صفة الخلق أن تقول ما ورد الشرع بالمنع منه ، وتقول في صفة  
الحق ما لا يتصف به فإنك تكون فيه كاذباً ، وفي صفة الخلق عن الخواص ما اتصفوا به  
من النقصان — وإن كنت فيه صادقاً .

قوله « وكان الله سمياً علياً » : سمياً لأقوالكم ، علياً بعبوبكم ، يعني لا تقولوا للأغيار  
ما تعلمون أنكم بمثابهم .

ويقال سمياً لأقوالكم علياً ببراءة ساحة من تقولتم عليه ، فيكون فيه تهديد للقائل  
— لبريء الساحة — بما يتقول عليه .

ويقال سمياً : أيها الظالم ، علياً : أيها المظلوم ، تهديد لهؤلاء وتبشير لهؤلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ نَخَفُوا ، أَوْ تَعَفُّوا ﴾  
عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً ﴿

« إن تبدوا خيراً » مخلقا بأداب الشريعة ، ونخفوه تحقفاً بأحكام الحقيقة .

« أو تعفوا عن سوء » أخذاً من الله ما ندبكم إليه من محاسن الخلق .

« فإن الله كان عفواً » لميوبكم « قديراً » على تحصيل محبوبكم وتحقيق مطلوبكم .

ويقال إن تبدوا خيراً لتكونوا للناس قدوة فيما تسنون وما تعينون غيركم على ما يهدون  
به من سلوك سنتكم ، وإن نخفوه اكتفاءً بعلمه ، وصيانة لنفوسكم عن آفات التصنع ، وثقة

(١) مشبهة .

(٢) أي ( بأن يخطر عليهم خاطر ) فعقوبة العوام على النطق والقول وعقوبة الخواص على ( الخاطر )



بأن<sup>(١)</sup> من تعملون<sup>(٢)</sup> له يرى ذلك ويعلمه منكم ، وإن تعفوا عن سوء أي تركوا ما تدعوكم إليه نفوسكم<sup>(٣)</sup> فالله يجازيكم بعفوه على ما تفعلون ، وهو قادر على أن يبتليكم بما ابتلى به الظالم ، فيكون تحذيراً لهم من أن يفعلوا عن شهود الميئة ، وتنبهاً على أن يستعينوا أن يسلبوا العصمة ، وأن يُخَذَلُوا حتى يقعوا في الفتنة والمحنة .

ويقال إن تبدوا خيراً فتحسنوا إلى الناس ، أو تخفوه بأن تدعوا لهم في السر ، أو تعفوا عن سوء إن ظلمتم .

ويقال من أحسن إليك فأبد معه خيراً جبراً ، ومن كفاك شره فأخلص بالولاء والدعاء له سراً ، ومن أساء إليك فاعف عنه كرمًا وفضلًا ؛ تجد من الله عفوه عنك عما ارتكبت ، فإن ذنوبك أكثر ، وهو قادر على أن يعطيك من الفضل والإمام مالا تصل إليه بالانصاف من خصمك ، وما تجده بالانتقام<sup>(٤)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ  
بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا  
بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ أولئك هم  
الْكٰفِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ  
عَذَابًا مُّهِينًا ﴾

~~أضف عنهم أنهم أضفوا إلى قبيح كفرهم ما عد من ذمهم فعلهم ، ثم بين أنه~~

(١) أخطأ الناسخ فكتبتها ( باب )

(٢) مستدركة في الهامش ( تعملون ) لأنها في المتن ( تعملون ) والسراب ما جاء في الهامش

(٣) إشارة القشيري هنا في حاجة منا إلى تدبر ، فهو يبدأ أولاً بالنفس ، ثم ينتقل إلى الناس ، ذلك لأنه حسب ما نعرف عنه يعتبر صراعك مع نفسك هو الميدان الأول الذي ينبغي أن تسرب فيه أهواءك وأطماعك ودعواك ؛ هي أعدى أعدائك ، ثم تأتي من بعد ذلك علاقاتك خارج نفسك أي مع الناس .

(٤) واضح من هذا مقدار ما يتبع به الصوفية من رحابة الصدر ولين الجانب وسماحة الطبع .



ضاعف<sup>(١)</sup> من عذابهم ما كان جزاء جرمهم، لِيَتَعَلَّمَ أَنَّهُ لَأَهْلُ الْفَسَادِ بِالْمُرْصَادِ .  
 قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا  
 بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ  
 أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

لما آمنوا بجميع الرسل ، وصدقوا في جميع ما أمروا به استوجبوا القبول وحسن الجزاء .  
 وتباصر الإيمان عن بعض الأعيان كتفاصره عن بعض الأزمان ، فكما أنه لا يقبل إيمان من  
 لم يستغرق إيمانه جميع ( . . . . )<sup>(٢)</sup> إلى آخر ما له — كذلك لا يقبل إيمان من لم يستغرق  
 إيمانه جميع ( من )<sup>(٣)</sup> أمرًا بالإيمان به ؛ إذ جعل ذلك شرط تحقيقه وكاله . فالإشارة في هذا أن  
 من لم يخرج عن عهدة الإلزام بالكلية فليس له من حقيقة الوصل شظية ، قال صلى الله عليه  
 وسلم : « الحجُّ عرفة »<sup>(٤)</sup> فمن قطع المسافة — وإن كان من فج عميق — ثم بقي عن عرفات  
 بأدنى بقية لم يُدرك الحج .

وقال صلى الله عليه وسلم : « المَكْتَابُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دَرَاهِمٌ »<sup>(٥)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِّلَ  
 عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا  
 مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا

(١) وردت ( أضعف ) وهي خطأ من الناسخ ، ولا بد أن تكون ( ضاعف ) العذاب لأن جزاء الكافرين  
 عذاب مهين وهو الذل الدنيوي الموصول بالذل الآخروي .

(٢) مشبهة .

(٣) ترجح أنها في الأصل ( ما ) أمر بالإيمان به منعاً للبس ، ويمكن أن تقبل ( من ) على أنها  
 مرتبطة بالرسول .

(٤) « الحج عرفة من جاء قبل طلوع الفجر من ليلة فتيق أدرك الحج أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين  
 فلا إثم عليه و من تأخر فلا إثم عليه ( الامام أحمد في مسنده وأبو عدي في الكامل والحاكم في مستدرکه  
 والبيهقي في السنن ) ٢/٣٥٨ منتخب كثر العيال .

(٥) « المَكْتَابُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابَتِهِ شَيْءٌ » .

مفتاح كنوز السنة (مادة العتق) للدكتور ا . فسنك ط لجنة ترجمة دائرة المعارف الاسلامية ، ومراجعته  
 سنن أبي داود كتاب ٢٨ باب ١ وسنن ابن ماجه كتاب ١٩ باب ٣ وموطأ مالك كتاب ٣٩ ومسنند أحمد

٢٠ ص ١٧٨ ، ١٨٤ .

الله جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ  
يَظْلِمُهُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ  
مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ  
وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٠﴾

اشتملت الآية على جنسين من قبيح ما فعلوه : أحدهما سؤالهم الرؤية والثاني عبادة العجل  
بعد ما ظهرت لهم الآيات الباهرة .

فأما سؤالهم الرؤية فذموا عليه لأنهم اقترحوا عليه ذلك بعد ما قطع عندهم بإقامة  
المعجزات ، ثم طلبوا الرؤية لا على وجه التعليم ، أو على موجب التصديق به ، أو على ما يحملهم  
عليه شدة الاشتياق ، وكل ذلك سوء أدب .

الإشارة فيه أيضاً أن مَنْ يكتفى بأن يكون العجلُ معبودَه — متى — يسلم له أن يكون  
الحقُّ مشهودَه ؟

ويقال القومُ لم يباشروا العرفانُ أسرارهم فلذلك عكفوا بمقولهم<sup>(١)</sup> على ما يليق بهم من  
محدودٍ جوزوا أن يكون معبودهم .

قوله جل ذكره : ﴿وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾

حجة ظاهرة ، بل تفرداً صانته من التمثيل والتعطيل .

والسلطان المبين التحصيل والتنزيه المانع من التعطيل والتشبيه .

ويقال السلطان المبين القوة بسماع الخطاب من غير واسطة .

---

(١) هذا كلام له أهمية قصوى في تحديد مدى تقدير القشيري لقيمة العقل .  
فتحن نعرف من مذهبه في المعرفة أن العقل يعول عليه فقط في البداية ، يقول في رسالته ص ١٩٧  
( نجب البداءة بتصحيح اعتقاد بين العبد وبين الله تعالى صاف عن الظنون والشبه خال من الضلال والبدع  
صادر عن البراهين والحجج ) ولكن العقل بعدئذ غير جذير بمواصلة الصعود إلى ما هو أعلى من ذلك لأنه  
يصاب بأفات ( التجويز والتحير والتوم والتعدد ) ويناط بغير العقل من الملكات الأخرى وهي القلب والروح  
والسر وعين السر أو سر السر أن توصل القصور نحو الدرى العليا . فإشبه الذين يريدون تطبيق الوسائل  
العقلية على الربوبية بمن عبدوا العجل ! وعكفوا بمقولهم على المحدود !

ويقال السلطان المبين لهذه الأمة غداً ، وهو بقاؤهم في حال لقائهم — قال صلى الله عليه وسلم : « لا تضامون في رؤيته » (١) — في خبر الرؤية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾

ما زادم في الظاهر آية إلا زادوا في قلوبهم جحداً ونكراً ، فلم تنفعهم زيادة نصيب الإعلام ؛ لما لم تفتح لشهودها بصائر قلوبهم ، قال تعالى : « وما تفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيًا بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

معناه لارتكابهم هذه المناهي ، ولا تصافهم بهذه المخازي ، أحللتناهم منازل الهوان ، وأنزلنا بهم من العقوبة فنون الألوان .

ويقال لحقهم شؤم المخالفات حالة بعد حالة ، لأن من عقوبات المعاصي الخذلان لغيرها من ارتكاب المناهي ؛ فبِنَقْضِهِمِ الْمِيثَاقَ ، ثم لم يتوبوا ، جرّمهم إلى كفرهم بالآيات ، ثم لشؤم كفرهم خذلوا حتى قتلوا أنبياءهم — عليهم السلام — بغير حق ، ثم لشؤم ذلك تجاسروا حتى ادّعوا شدة التفهم ، وقالوا : قلوبنا أوعية العلوم ، فردّ الله عليهم وقال : « بل طبع الله عليها بكفرهم » فحجّبهم عن محلّ العرفان ، فعمهوا في ضلالتهم .

(١) « . . . إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر »

البخارى كتاب ٩ باب ١٥ و ٢٦ و كتاب ٦٥ سورة ٤ مفتاح كنوز السنة ص ٥٧

(٢) آية ١٠١ سورة يونس

قوله جل ذكره : ﴿وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً  
عظيماً﴾ وقولهم إنا قتلنا المسيح  
عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه  
وما صلبوه ولكن شبهة لهم وإن  
الذين اختلفوا فيه لفي شك منه  
ما لهم به من علم إلا اتباع  
الظن وما قتلوه يقينا \* بل رفعه الله  
إليه وكان الله عزيزاً حكماً \*

مجاوزه الحدّ ضلالٌ ، كما أن النقصان والتقصير عن الحقّ ضلالٌ ، فقوم<sup>(١)</sup> تقوّلوا  
على مريم ورموها بالزنا ، وآخرون جاؤوا الحدّ في تعظيمها فقالوا : ابنها ابنُ الله ، وكلا  
الطائفتين وقعوا في الضلال .

ويقال مريم — رضى الله عنها — كانت وليّة الله ، فشقي بها فرقتان : أهل الإفراط  
وأهل التفريط . وكذلك كان أولياؤه — سبحانه — فمُسكِرُهُمْ يَشْقَى بِتَرْكِ احْتِرَامِهِمْ ،  
والذين يعتقدون فيهم مالا يستوجبونه يشقون بالزيادة في إعظامهم ، وعلى هذه الجملة درج  
الأكذرون من الأكابر .

قوله تعالى : ﴿وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه . . . يقيناً بل  
رفعه الله﴾ .

قوله تعالى : ﴿وما صلبوه ولكن شبهة لهم . . . عزيزاً حكماً﴾ قيل أوقع الله شبهة<sup>(٢)</sup>  
على الساعى به فقتل وصليب مكانه ، وقد قيل : من حفر بئراً لأخيه وقع فيها<sup>(٣)</sup>

(١) أخطأ الناسخ فكتبها (فقوموا) .

(٢) وردت (شبهة) بالناء المربوطة والصواب (شبهه) .

(٣) اختار ابن جرير أن شبه عيسى أتى على جميع أصحابه ، وكانوا اثني عشر رجلاً (ذكر أسماء) ومنهم ليودس ركريا يوطا . ويقول ابن اسحق (نقلا عن رواية نصرانية) أن ليودس مقابل ثلاثين درهماً هو الذي دل الأعداء على عيسى بأن قبّله ساعة دخولهم فأخذوه فصلبوه . انتهت الرواية .  
تعليق : هذه الرواية التي اعتمد عليها ابن اسحق تنفق مع ما جاء في الأناجيل الأربعة وليودس هذا هو  
يهوذا الاسخريوطي .

وقيل إن عيسى عليه السلام قال : مَنْ رَضِيَ بَأَن يُلْقَى عَلَيْهِ شَبْهِي فَيُقْتَلَ دُونِي فَلَهُ الْجَنَّةُ ،  
فرضى به بعضُ أصحابه (١) ، فيقال لما صبر على مقاساة التلف لم يعدم من الله الخلف (٢) ،  
قال الله تعالى : « إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » (٣) .

ويقال لما صحَّتْ صحبةُ الرجل مع عيسى — عليه السلام — بِنَفْسِهِ صَحْبَهُ بِرُوحِهِ ، فلما  
رُفِعَ عيسى — عليه السلام — إلى محل الزلفة ، رفع روح هذا الذي فداه بنفسه  
إلى محل القربة (٤) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ

بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ

عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾

لما حكم بأن لا أمان لهم في وقت اليأس لم ينفعهم الإيمان في تلك الحالة ، فطمأن أن العبرة  
بأمان الحق لا بإيمان العبد .

قال جل ذكره : ﴿ قَبِظْهُمْ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا

عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدَّتْهُمْ

عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ وَأَخَذَ

الرُّبَا وَقَدْ نُهِوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ

النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ

مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾

(١) عن ابن اسحق عن رجل كان نصرانياً وأسلم أنه ذكر له أن عيسى حين جاءه من الله إني رافعتك  
قال يا منتر الحواريين : أيكم يحب أن يكون رفيق في الجنة حتى يشبه للقوم في صورتي فيقتلوه في مكانتي  
فقال أحدم واسمه سرجس : أنا يا روح الله . قال : فاجلس في مجلسي فجلس فيه ، ورفع عيسى (عم)  
فدخلوا على سرجس وصلبوه .

وفي رواية لسعيد بن جبير عن ابن عباس اتفاق كبير مع ذلك دون ذكر اسم (سرجس) .

(٢) أخطأ الناسخ إذ نقلها (الخلق) بالقاف .

(٣) آية ٣٠ سورة الكهف .

(٤) في تعبير القشيري ذكاء ، ففي حالة هيسى قال (رفع) دون أن يحدد كيفية الرفع ، أبا الجسد أم بالروح  
أم بهما معاً ، وفي حالة الثاني قال (رفع روحه) ، ونقهم — من حيث المصطلح — أن الزلفة أقوى من القربة .

يقال ارتكاب المحظورات يوجب تحريم اللبّاحات .

فَمَنْ رَكِبَ مَحْظُورًا بظاهره حُرْمٌ<sup>(١)</sup> ما كان يجده من الأحوال للباحة ، والألطف الحاصلة في سرائره .

قوله جل ذكره : \* لكن الراسخون في العلم منهم  
والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك  
وما أنزل من قبلك ، والمقيمين  
الصلاة ، والمؤتون الزكاة ، والمؤمنون  
بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم  
أجرًا عظيمًا \*

الراسخ في العلم هو ألا يكون في الدليل مُقلِّدًا ، كما لا يكون في الحكم مقلِّدًا ، بل يضع  
النظر موضعه إلى أن ينتهي إلى حد لا يكون: للشك في عقله مساغ .

ويقال الراسخ في العلم من يرتقى عن حد تأمل البرهان<sup>(٢)</sup> ويصل إلى حقائق البيان .

ويقال الراسخ في العلم أن يكون بعلمه عاملاً حتى يفيد عمله علم ماخفي على غيره ، ففي الخبر :  
« من عمل بما علمه ورثه الله علم ما لم يعلم »<sup>(٣)</sup> .

وخص « المقيمين الصلاة » في الإعراب فنصب اللفظ بإضمار أعني على المدح لما للصلاة  
من التخصيص من بين العبادات لأنها تالية الإيمان في أكثر المواضع في القرآن ، ولأن الله

---

(١) أخطأ الناسخ حين كتبها ( جرم ) بالجيم والصواب أن تكون بالحاء لارتباطها بتحريم اللبّاحات  
فيما سبق .

(٢) أي ينبغي ألا يكف الإنسان على العقل وحده بل عليه أن يرتقى عن هذا الحد .

( راجع الهامش الذي يتناول هذه القضية من هذا الكتاب )

(٣) أورده أبو نعيم في حلية الأولياء عن أنس بن مالك .

ويرى أبو نصر السراج أن هذا العلم الموروث هو علم الإشارة ، فيكشف الله سبحانه لقلوب أصفياؤه المعاني  
المنخورة ، واللطائف والأسرار المخزونة وغرائب العلوم وطرائف الحكم في معاني القرآن ... اللع من ١٤٧  
( كتاب المستنبطات ) .

— سبحانه — أمر الرسول صلى الله عليه وسلم (بها) <sup>(١)</sup> ليلة المراج بغير واسطة جبريل عليه السلام... وغير هذا من الوجوه.

قوله تعالى « أجرًا عظيمًا » : الأجر العظيم هو الذي يزيد على قدر الاستحقاق بالعمل .

قال جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا

إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا

إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

ويعقوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ

وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ، وَأَتَيْنَا

دَاوُدَ زَبُورًا ﴿

إفراد النبي صلى الله عليه وسلم من الأنبياء بالإيمان لإفرادهم بالتخصيص والفضيلة ؛ فأفرد نوحاً على ما استحقه من المقام وأفرد رسولنا عليه السلام على ما استحقه هو ، فاشتركا في الإفراد لكنهما تباينا في الفضيلة على حسب المقام ، فتفرّد واحد من بين أشكاله بغير فضائل ، وتفرّد آخر من بين أضرابه <sup>(٢)</sup> بألف فضيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ

وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ

مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿

سنة الله في أوليائه ستر قوم ، وشهر قوم ، وبذلك جرت سنة أيضاً في الأنبياء عليهم السلام — أظهر أسماء قوم وأجل تفصيل آخرين . والإيمان واجب بجميع الأنبياء جملة وتفصيلاً ، كما أن الاحترام واجب لجميع الأولياء جملة وتفصيلاً ، وكذلك أحوال العباد ستر عليهم بعضاً وأظهر لهم بعضها ، فما أظهرها لهم — طالبهم بالإخلاص فيها ، وما سترها

(١) إضافة وضعناها لئناسك المعنى .

(٢) وردت ( أخرايه ) بالحاء وهي خطأ في النسخ والصواب ( أضرابه ) أي ( أشكاله ) التي سبقت ، والفقرة كلها غير واضحة ، وقد أثبتناها كما هي .



عليهم — فلائنه غار<sup>(١)</sup> على قلوبهم من ملاحظة أحوالهم تأهيلاً لهم للاختصاص بمحقق أفردم بمانيها .

« وكلم الله موسى تكليماً » : إخبار عن تخصيصه إياه باستماع كلامه بلا واسطة .

قوله جل ذكره : ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾

وقف الخلق عند مقاديرهم ؛ وبين أنه أرسل إليهم الرسل فتفردوا عليهم إلى اجتناب ثوابهم ، واجتناب ما فيه استحقاق عذابهم ، وأنه ليس للخلق سبيل إلى راحة يطلبونها ولا إلى آفة يجتنبونها إما في الحال أو في المال .

قوله جل ذكره : ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد

الرسول وكان الله عزيزاً حكماً ﴾

أنى يكون لمن له إلى الله حاجة على الله حجة ؟ ولكن الله خاطبهم على حسب عقولهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لکن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله

بإلهه والملائكة يشهدون وكفى

بالله شهيداً ﴾

سأله الله عن تكذيب الخلق إياه بما ذكره من علم الله بصدقه ، ولذلك قال : « وكفى

بالله شهيداً » .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله

قد ضلوا ضللاً بعيداً \* إن الذين

كفروا وظلموا لم يكن الله

ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً \*

إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً ،

وكان ذلك على الله يسيراً ﴾

(١) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : إن الله يغار وإن المؤمن يغار وغيره الله تعالى أن يأتي العبد المؤمن ما حرم الله تعالى عليه ، الرسالة ص ١٢٦ وقال القشيري : إذا وصف الحق سبحانه بالغيرة فعنه أنه لا يرضى بمشاركة الغير معه فيها هو حق له من طاعة عبده . ( الرسالة نفس الصفحة ) .

جعل صدم المؤمنين (من) (١) اتباع الحق نظير كفرهم بالله ، والله تعالى عظم حقوق أوليائه كتعظيم حق نفسه ، ثم قال : « إن الذين كفروا وظلموا » جعل ظلمهم سبيل كفرهم ، فعلق استحقاق العقوبة المؤبدة عليها جميعاً . والظلم — وإن لم يكن كالكفر في استحقاق وعيد الأبد — فلشؤم الظلم لا يبعد أن يخذله الله حتى يوافق ربه على الكفر .

قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾

«يا أهل الكتاب» : أخبر أنه سبحانه غنى عنهم ، فإن آمنوا فحفظوا أنفسهم اكنسبوها وإن كفروا (٢) فبلاياهم لأنفسهم اجتلبوها. والحق — تعالى — منزّه الوصف عن (الجهل) (٣) لوافق أحد ، والنقص لخلاف أحد .

قوله : « وإن تكفروا فإن لله ما في السموات والأرض » يعني إن خرجوا عن استعمال العبودية — فعلاً ، لم يخرجوا عن حقيقة كونهم عبيده — خلقاً ، قال تعالى : « إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً » (٤)

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ آتَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾

(١) ربما كانت (عن) فهكذا في الآية الكريمة .

(٢) في النسخة (وإن لم تكفروا) ولكنها مصححة باستدراك في الهامش (وإن كفروا) وهو الأسوب .

(٣) نظن أن الناسخ قد أخطأ في نقل هذه الكلمة فإن من عادة التشيرى في مثل هذا السياق أن يذكر أن طاعة المطيع ليست زينا للحق ، ومعصية العاصي ليست شيناله ، لأجل هذا زجج أن العبارة هنا تستقيم لو كانت (والحق تعالى منزّه الوصف عن السكال لوافق أحد وعن النقص لخلاف أحد) .

(٤) آية ٩٣ سورة مريم .

فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً  
انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ  
سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ، لَهُ مَا فِي  
السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ  
وَكِيلًا \* .

غُلُومٌ فِي دِينِهِمْ جَرِيهِمْ عَلَى مَقْتَضَى حِسَابِهِمْ ؛ حَيْثُ وَصَفُوا - بِمِثَابَةِ الْخَلْقِ -  
مَعْبُودَهُمْ ، ثُمَّ مَنَاقَضْتَهُمْ ؛ حَيْثُ قَالُوا الْوَاحِدَ ثَلَاثَةً وَالثَّلَاثَةَ وَاحِدًا<sup>(١)</sup> ، وَالتَّمَادِي فِي الْبَاطِلِ لَا يَزِيدُ  
غَيْرَ الْبَاطِلِ .

قوله جل ذكره : \* لَنْ يَسْتَنْفِكَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ  
عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ  
وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنِ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ  
فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا \* فَأَمَّا الَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ  
أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ \* .

كيف يستنكف عن عبوديته وبالعبودية شرفه ، وكيف يستنكف عن التذلل  
وفي استكباره تكلفه ، ولهذا الشأن نطق المسيح أول ما نطق بقوله : إني عبد الله ، ونجمل العبيد  
في التذلل للسادة ، هذا معلوم لا ندخله ريبة<sup>(٢)</sup> .

وقوله : « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » لا يدل على أنهم أفضل من المسيح ، لأنه إنما خاطبهم  
على حسب عقائدهم ، والقوم اعتقدوا تفضيل الملائكة على بني آدم .

---

(١) الثلاثة إما أن يكون مقصوداً منها : الله والمسيح ومريم ، وإما - كما ورد في الأنجيل - الأب  
والابن والروح القدس ، وسواء انصرف إلى هؤلاء أم إلى أولئك فإنه شرك محض تولى القرآن الكريم  
تفنيده في مواضع شتى .  
(٢) وردت (رتبة) ولا نحسب أن لها معنى هنا ، ونرجح أنها في الأصل ( ريبة ) أي هذا معلوم  
لا شك فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا

فيعذبهم عذاباً أليماً ، ولا يجدون لهم

من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾

العذاب الأليم ألا يصلوا إليه<sup>(١)</sup> أبداً بعدما عرفوا جلاله ، فإذا صارت معارفهم ضرورية<sup>(٢)</sup> فإنهم يعرفون أنهم عنه بقوا<sup>(٣)</sup> ، فحسراتهم حينئذ على ما فاتهم أشد عقوبة لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بَرهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

البرهان ما لاج في سرائرهم من شواهد الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مبيناً ﴾

وهو خطابه الذي في تأملهم معانيه حصول استبصارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ<sup>(٤)</sup> واعتصموا به

فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ﴾

« سيدخلهم في رحمته » : والسين للاستقبال أي يحفظ عليهم إيمانهم في المال<sup>(٥)</sup> عند

التوفى ، كما أكرمهم بالعرفان والإيمان في الحال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيماً ﴾

---

(١) أي يقطع بينهم وبين رؤيته سبحانه ، وفي هذا يقول ذو النون ( خوف النار إذا قيس إلى خوف القطع عن المحبوب كقطرة الماء تنذف في أعظم المحيطات .

ويقول بعضهم : إلهي إذا شئت أن تعذبني فألقني إلى النار ولا تعذبني بذلك الحجاب .

(٢) قلنا من قبل في هامش سابق - نقلا عن مذهب القشيري : إن المعرفة في البداية كسبية

وفي الانتهاء ضرورية ، ومعنى الكلام هنا أنهم يجرمون من أعظم الأشياء متعة بعد ما لاحت لهم بعض المعارف . . وذلك غاية في التعذيب .

(٣) (عنه بقوا) البقاء عن الله سبحانه أشد أنواع العقاب .

(٤) سقطت (بالله) من النسخ فأثبتناها في موضعها .

(٥) وردت (المال) ويلزم وضع المدعى الألف لتسكون (المال) وقد تكرر هذا في مواضع

كثيرة فيما سبق .

هذه الهداية هي إكرامهم بأن عرفوا أن هذه الهداية من الله لهم فضل لأنهم استوجبوها  
بطلبهم وجهدهم ، ولا يتعبهم وكدهم<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ  
إِنْ أَمْرٌ هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ  
فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ بِرِثُهَا  
إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ  
فَلَهُمَا الشَّلْثَانُ مِمَّا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانُوا  
إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ  
حَظِّ الْأُنثَى ، يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ  
تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

قطع الخصومة بينهم في قسمة<sup>(٢)</sup> الميراث فيما أظهر لهم من النص على الحكم ، فإن المال  
محبب إلى الإنسان ، وجببت النفوس على الشح ؛ فلو لم ينص على مقادير الاستحقاق ( لقابله  
الاشباه )<sup>(٣)</sup> في الاجتهاد ، فكان يؤدي ذلك إلى التجاذب والتواذب ؛ فحسم تلك الجملة  
بما نص على المقادير في الميراث قطعاً للخصام . وتوريثه للنسوان — وإن لم يوجد منهن الذب  
عن العشيعة — دلالة على النظر لضعفهن . وفي تفضيل الذكور عليهن لما عليهم من حمل<sup>(٤)</sup>  
المؤن وكذا السعي في تحصيل المال ، والقيام عليهن .

(١) يهدف القشيري دائماً إلى أن يعود بكل شيء إلى فضل الله ، وأن يشعر العبد دائماً بأن عمله  
ليس وحده كافياً للنجاة ، فإذا طالع العبد نفسه في شيء ما ففي ذلك وبال عليه .  
(٢) وردت ( بالصاد ) والصواب أن تكون بالسين ، وربما كانت ( قضية ) في الأصل .  
(٣) هكذا في النسخة ( م ) وترجح أنها في الأصل ( لقابله الاشباه ) في الاجتهاد أي ان النص  
على المواريث ازال كل اشباه ينجم عن الاجتهاد .

(٤) وردت ( بحمل ) وترجح أنها في الأصل : ( حمل ) فقبلها جار .  
( حاشية ) لم يتعرض القشيري لمعنى ( الكلاله ) ولقد كنا نود لو أوضح الرأي فيها ، خصوصاً  
وأن موضوعها منهم ، وتسمى هذه الآية الأخيرة من سورة النساء بآية الصيف ، قال الإمام أحمد : حدثنا  
أبو نعيم حدثنا مالك يعني ابن عقول يقول سمعت الفضل بن عمرو عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب قال :  
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلاله فقال : « بكفك آية الصيف » فقال لأن أكون سألت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب إلى من ان يكون لي حمر النعم .

## السورة التي تذكر فيها المائدة

بسم الله الرحمن الرحيم

تسماع اسم الله يُوجبُ الهيبة ، (والهيبة) (١) تتضمنُ الفناء والغيبة ، وتسماع الرحمن الرحيم يوجب الحضور والأوبة ، والحضور يتضمنُ البقاء والقربة .

فمن أسمعهُ « بسم الله » أدهشه في كشف جلاله ، ومن أسمعهُ « الرحمن الرحيم » عَشَّته بِلُطْفِ أَفْضَالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾

« يا » حرف نداء ، و « أي » اسم منادى ، « ها » تنبيه ، و « الذين آمنوا » صلة للنادى . ناداهم قبل أن يدام ، وسَمَّاهم قبل أن يرام ، وأَهْلَهُمْ فِي آزَالِهِ لِمَا أُوْصِلَهُمْ إِلَيْهِ فِي آبَادِهِ .

شَرَّفَهُمْ بِقَوْلِهِ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ، وَكَلَّفَهُمْ بِقَوْلِهِ « أَوْفُوا » ، وَلَمَّا عَلِمَ أَنَّ التَّكْلِيفَ يُوْجِبُ الْمَشَقَّةَ قَدَّمَ التَّشْرِيفَ بِالنَّهْيِ عَلَى التَّكْلِيفِ الْمَوْجِبِ لِلْعَنَاءِ .

ويقال الإيمانُ صنْفانُ : أحدهما يشير إلى عين الجود ، والثاني إلى بذل المجهود . قَبْدُلُ الْمَجْهُودِ خِدْمَتُكَ ، وَعَيْنُ الْجُودِ قِسْمَتُهُ ؛ فبخدمتك عناء الأشباح ، وبقسمة ضياء الأرواح .

وحقيقة الإيمان تحقق القلب بما أخبر من الغيب .

ويقال « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » : يَا مَنْ دَخَلُوا فِي إِيمَانِي ، مَا وَصَلْتُمْ إِلَى أَمَانِي إِلَّا بِسَابِقِ إِحْسَانِي .

ويقال يَا مَنْ فَتَحَتْ بَصِيرَتَهُمْ لَشَهَادَةِ حَقِّي حَتَّى لَا يَكُونُوا كَمَنْ أَعْرَضَتْ عَنْهُمْ مِنْ خَلْقِي .

= وذكر الإمام أحمد بإسناد آخر أكثر صحة مما سبق .

ومن الأقوال التي ذكرت عن الكلالة أنها مأخوذة من الإكليل الذي يحيط بالراس من جوانبه ولهذا فرها أكثر العلماء بمن يموت وليس له ولد ، ومن الناس من يقول الكلالة من لا ولد له كما دلت عليه الآية ( إن امرؤ هلك ليس له ولد ) .

(١) أضفناها لأن السياق يستدعيها ، إذ توجب أنها سقطت في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿أوفوا بالعقود﴾

كُلُّ مُكَلَّفٍ مُطَالَبٌ بِالْوَفَاءِ بِعَقْدِهِ ، وَالْعَقْدُ مَا أْزَمَكَ بِسَابِقِ إِجْبَابِهِ ، ثُمَّ وَفَّقَكَ — بعدما أظهرتك عند خطابه — بجوابه<sup>(١)</sup> ، فانبرم العقد بمحصول الخطاب ، والقبول بالجواب .  
ويدخل في ذلك — بل يلتحق به — ما عَقَدَ القلبُ معه سِرًّا بَسْرًا ؛ من خلوص له أضمره ، أو شيء تبينه ، أو معنى كوشف به أو طولب به فقبيله .

ويقال الوفاء بالعهد بصفاء القصد ، ولا يكون ذلك إلا بالتبرئ من اللئنة ، والتحقق بتولى الحق — سبحانه — بلطائف اللئنة<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَيْمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَلَى

عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِلٍ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾

تحليل بعض الحيوانات وإباحتها من غير جُرْمٍ سَبَقَ مِنْهَا ، وَتَحْرِيمُ بَعْضِهَا وَلِلنَّعْيِ مِنْ ذَبْحِهَا مِنْ غَيْرِ طَاعَةٍ حَصَلَتْ مِنْهَا — دَلِيلٌ عَلَى الْأَعْلَةِ لِمَنْعِهِ .

وَحُرْمُ الصَّيْدِ عَلَى الْمُحْرِمِ خُصُوصًا لِأَنَّ الْمُحْرِمَ مُتَجَرِّدٌ عَنِ نَصِيبِ نَفْسِهِ بِقَصْدِهِ إِلَيْهِ ، فَالْأَلِيقُ بِصِفَاتِهِ كُفُّ الْأَذَى عَنِ كُلِّ حَيْوَانٍ .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾

لَا حَجَرَ عَلَيْهِ فِي أَعْمَالِهِ ، فَيُخَصُّ مِنْ يَشَاءُ بِالنَّعْيِ ، وَيُفْرَدُ مِنْ يَشَاءُ بِاللُّوَى ؛ فَهُوَ يُعْضِي الْأُمُورَ فِي آبَادِهِ عَلَى حَسَبِ مَا أَرَادَ وَأَخْبَرَ وَقَضَى فِي آزَالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾

الشعائر معالم الدين ؛ وتعظيم ذلك وإجلاله خلاصة الدين ، ولا يكون ذلك إلا بالامتثال عند هجوم التقدير ، والتزام الأمر بجميل الاعتناق ، وإخلال الشعائر (يكون) بالإخلال بالأوامر .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ

وَلَا الْقَلَائِدَ﴾

(١) يشير القشيري إلى قوله تعالى يوم النذر : «أأستبرئكم؟ قالوا بلى» .

(٢) يفرق القشيري بين لئنة العبد واللئنة للحق .



تعظيم المكان الذي عظمه الله ، وإكرامُ الزمان الذي أكرمه الله . وتشريف الإعلام على ما أمر به الله — هو المطلوب من العبيد أمراً ، والمحجوب منه حالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا آمِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَتَفَوَّنُوا ﴾  
فضلاً من ربهم ورضواناً ﴿

وبالحرى لمن يقصد البيت ألا يخالف رب البيت .

والابتغاء للفضل والرضوان بتوقُّي موجبات السخط ، ومجانبة العصيان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدَّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا ﴾

وإذا خرجتم عن أمر حقوقنا فارجموا إلى استجلاب حظوظكم ، فأما ما دتم تحت قهر بطشنا فلا نصيب لكم منكم ، وإنكم لنا .

قوله « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ . . . » أي لا يحملكم بغض قومٍ لأنهم صدوكم عن المسجد الحرام على ألا تجاوزوا حدَّ الإذن في الانتقام ، أي كونوا قائلين بنا ، منجدين عن كل نصيب وحظٍ لكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ﴾ .

البرُّ فعلٌ ما أمرت به ، والتقوى تركٌ ما زُجرت عنه .

ويقال البرُّ إيثار حقه — سبحانه ، والتقوى تركُ حظك .

ويقال البرُّ موافقة الشرع ، والتقوى مخالفة النفس .

ويقال المعاونة على البرِّ بحُسن النصيحة وجميل الإشارة للمؤمنين ، والمعاونة على التقوى بالتبض على أيدي اللطائين بما يقتضيه الحال من جميل الوعظ ، وبلغ الزجر ، وتمام المنع على ما يقتضيه شرط العلم .

والمعاونة على الإثم والعدوان بأن تعمل شيئاً مما يقتدى بك لا يرضاه الدين ، فيكون قولك الذي تفعله ويقتدى بك ( فيه ) سُنَّةً تظهرها و( عليك ) نِيُؤُوزِرُهَا . وكذلك المعاونة

على البر والتقوى أى الانصاف بجميل الخصال على الوجه الذى يُقْتَدَى بك فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ .

العقوبة ما تعقب الجرم بما يسوء صاحبه . وأشد العقوبة حجاب المُعاقِبِ عن شهود المُعاقِبِ ؛ فإنَّ تَجَرُّعَ كاساتِ البلاء بشهود المُبْلِيِ أحلى من العسل والشهد .

قوله جل ذكره : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ المَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الخنزير ﴾ .

وأكل الميتة أن تتناول من عَرَضِ أخيك على وجه الغيبة<sup>(١)</sup> ، وليس ذلك مما فيه رخصةٌ بحالٍ لا بالاضطرارٍ ولا بالاختيارٍ ، وغير هذا من المَيْتَةِ مباحٌ في حالِ الضرورة .

ويقال كما أنَّ في الحيوان ما يكون المزكى منه مباحاً والميتة منه حراماً فكذلك من ذبح نفسه بسكاكين المجاهدات وطهرَ نفسه — مباحٌ قربه ؛ حلال صحبته . ومن ماتت نفسه في ظلمة غفلته حتى لا إحساس له بالأموال الدينية فخيثةٌ نفسه ، محظورٌ قربه ، حرام معاشرته ، غيرُ مباركةٍ صحبته .

وإنَّ السلف سموا الدنيا خنزيرةً ، ورأوا أنَّ ما يُلْهِى قربه ، ويُنسى للمعبود ركوته ، ويحمل على العصيان جنوحه — فهو مُحَرَّمٌ على القلوب ؛ ففي طريقة القوم حبُّ الدنيا حرامٌ على القلوب ، وإن كان إمساكُ بعضها حلالاً على الأبدان والنفوس .

قوله جل ذكره : ﴿ وما أهلَّ لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة ﴾ .

كما أنَّ للذبوح على غير اسمه ليس بطيبٍ فمنَ بذلَ رُوحه فيه وَجَدَ رُوحه منه ، ومن تهاشته كلاب الدنيا ، وقلته مخالف الأطماع ، وأسْرَتْه مطالبُ الأغراض والأعراض — فحرامُ ماله على أهل الحقائق في مذهب التعرز ، فلشريعةِ الظرف والتقدير .

وأما المنخنقة فالإشارة منه إلى الذى ارتبك في حبال المنى والرغائب ، وأخذته خناقٌ

(١) يشير القشيري بذلك إلى قوله تعالى : « أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً ... » .

الطمع ، وخنقته سلاسل (الحرص) <sup>(١)</sup> فحرامٌ على السالكين سلوك خطتهم ، ومحذور على المرادين متابعة مذهبهم .

وأما الموقوذة فالإشارة منها إلى نفوس جُبلت على طلب الحسائس حتى استملكها كلها فهي التي ذهبت بلا عوض حصل منها ، وأمثال ذلك حرامٌ على أهل هذه القصة .  
والإشارة من المتردية إلى من هلك في أودية التفرقة ، وعى عن استبصار رشد الحقيقة ، فهو يهيم في مفاوز الظنون ، وينهك في متاهات المنى .

والإشارة من النطيحة إلى من صارع الأمثال ، وقارع الأشكال ، وناطح كلاب الدنيا فخطوه بكلب حرصهم ، وهزموه بزيادة تكلمهم ، وكذلك الإشارة من :

قوله جل ذكره : ﴿ وما أكل السبع إلا ما ذكيت ﴾ .  
وأكلة السبع ماولنت فيه كلاب الدنيا ، فإن الدنيا جيفة ، وأكلة الجيف الكلاب ويستثنى منه الزكي وهو ما تقرر من متاع الدنيا لله ؛ لأن زاد المؤمنين من الدنيا : ما كان لله فهو محمود ، وما كان للنفس فهو مذموم .

قوله جل ذكره : ﴿ وما ذُبحَ على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ﴾ .

فهو ما أُرصدَ لغير الله ، ومقصودٌ كل حريصٍ — بموجب شرعه — معبوده من حيث هواه قال الله تعالى . « أفرايت من اتخذ إلهه هواه » يعني اتخذ هواه إلهه .  
« وأن تستقسموا بالأزلام » ، الإشارة منه إلى كل معاملة ومصاحبة يُنيت على استجلاب الحظوظ الدنيوية — لا على وجه الإذن — إذ القمار ذلك معناه . وقلت المعاملات المجرودة عن هذه الصفة فيما نحن فيه من الوقت .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلِكُمْ فَسُقُ ﴾

أى إيثار هذه الأشياء انسلاخ عن الدين .

(١) وردت (الحرص) وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ اليوم يئس الذين كفروا من

دينكم فلا تخشوهم واخشون ﴾

أى بعدما أزعجتهم عن قلوبكم آثار الحسبان ، وتحققتم بأن المتفرد بالإبداع نحن ، فلا تلاحظوا سواي ، ولا يظلمن قلوبكم إشفاق من غيري .

ويقال إذا كانت البصائر متحققة بأن النفع والضر ، والخير والشر لا تحصل شظية منها إلا بقدره الحق — سبحانه ، فمن المحال أن تنطوي — من مخلوق — على رغب أو رهب .

قوله جل ذكره : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾

إكمال الدين — وقد أضافه إلى نفسه — صوته العقيدة عن النقصان ؛ وهو أنه لما أزعج قلوب المتعربين لطلب توحيد أممها بأنوار تأييده وتسديده ، حتى وضعوا النظر موضعه من غير تقصير ، وحتى وصلوا إلى كمال العرفان من غير قصور .

ويقال إكمال الدين تحقيق القبول في المال ، كما أن ابتداء الدين توفيق الحصول في الحال ؛ فلولا توفيقه لم يكن للدين حصول ، ولولا تحقيقه لم يكن للدين قبول .

ويقال إكمال الدين أنه لم يبق شيء يعلمه الحق — سبحانه — من أوصافه وقد علمك .

ويقال إكمال الدين أن ما تقاصر عنه عقلك من تعيين صفاته — على التفصيل — أكرمك بأن عرفك ذلك من جهة الإخبار .

وإنما أراد بذكر « اليوم » وقت نزول الآية . وتقييد الوقت في الخطاب بقوله « اليوم » لا يعود إلى عين إكمال الدين ، ولكن إلى تعريفنا ذلك الوقت .

والدين موهوب ومطلوب ؛ فالمطلوب ما أمكن تحصيله ، والموهوب ما سبق منه حصوله .

قوله جل ذكره : ﴿ وأنعمت عليكم نعمتي ﴾

النعمة — على الحقيقة — ما لا يقطعك عن المنعم بل يوصلك إليه ، والنعمة المذكورة

ها هنا نعمة الدين ، وإتمامها وفاء المآل ، واقتران الغفران وحصوله . فأكمال الدين تحقيق المعرفة ، وإتمام النعمة تحصيل المغفرة . وهذا خطاب لجماعة المسلمين ، ولا شك في مغفرة جميع المؤمنين ، وإنما الشك يعترى في الأحاد والأفراد هل يبقى على الإيمان ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾

وذلك لما قسم للخلق أديانهم ؛ فخص قوماً باليهودية ، وقوماً بالنصرانية ، إلى غير ذلك من النحل والمِلل ، وأفرد المسلمين بالتوحيد والغفران .

وقدم قوم الإكمال على الإتمام ، فقالوا : الإتمام يقبل الزيادة ، فلذلك وصف به النعمة لقبول النعم للزيادة ، ولا رتبة بعد الكمال فلذلك وصف به الدين .

ويقال لا فرق بين الدين والنعمة المذكورة ها هنا ، وإنما ذكر بلفظين على جهة التأكيد ، ثم أضافه إلى نفسه فقال : « نعتي » وإلى العبد فقال : « دينكم » . فوجه إضافته إلى العبد من حيث الاكتساب ، ووجه إضافته إلى نفسه من حيث الخلق . فالدين من الله عطاء ، ومن العبد عناء<sup>(١)</sup> ، وحقيقة الإسلام الإخلاص والالتقياد والخضوع لجرىان الحكم بلا نزاع في السر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ

لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

الإشارة من هذه الآية أنه لو وقع لسالك فترة ، أو لمريد في السلوك وقفة ، ثم تنبه لمعظم واقعه فبادر إلى جميع الرجعة باستشعار التحسر على ما جرى تدار كته الرحمة ، ونظر الله — سبحانه — إليه بقبول الرجعة .

والإشارة من قوله « غير متجانف لإثم » أي غير معرج على الفترة ، ولا مستديم لعقبة الإصرار ، وبمحمل أن يكون معناه من نزل عن مطالبات الحقائق إلى رخص العلم لضعف وجدته في الحال فربما تجرى معه مساهلة إذا لم يفسخ عقد الإرادة .

(١) هذه العبارة تساوي في المعنى ما سبق ذكره ان « الدين موهوب ومطلوب » والمقصود بالعناء أن الدين معاناة وممارسة من جانب العبد .

قوله جل ذكره : ﴿ يسألونك ماذا أحلّ لهم قلّ

أحلّ لكم الطيبات وما علّمت من

الجوارح مكليين تعلّوهنّ مما علّمكم

الله ، فكلوا مما أمسكن عليكم ،

واذكروا اسم الله عليه ، واتقوا الله

إن الله سريع الحساب ﴿

لما علموا أن الحسن من أفعالهم ما ورد به الأمر وحصل فيه الإذن تعرّفوا ذلك من

تفصيل الشرع ، فقال : « يسألونك ماذا أحلّ لهم » ثم قال :

« قل أحل لكم الطيبات » وهو الحلال الذي تحصل من تناوله طيبة القلوب فإن أكل

الحرام يوجب قسوة القلب ، والوحشة مقرونة بقسوة القلب ، وضياء القلوب وطيب

الأوقات متصل بصون الخلق عن تناول الحرام والشبهات .

وقوله : « وما علّمت من الجوارح مكليين » : ولما كان الكلب المعلم ترك حظه ،

وأمسك ما اصطاده على صاحبه حلت فريسته ، وجاز اقتناؤه ، واستغرق في ذلك حكم خساسته

فكذلك من كانت أعماله وأحواله لله — سبحانه — مختصة ، ولا يشوبها حظ تجلّ رقبته

وتعلو حالته .

ويقال حسنُ الأدب يُلجقُ الأخصّة برتبة الأكابر ، وسوء الأدب يرُدُّ الأعيّة

إلى حالة الأصاغر .

ثم قال : « واذكروا اسم الله عليه » : بين أن الأكل — على العفلة — غير مرضي

عنه ( في القيمة )<sup>(١)</sup>

« واتقوا الله إن الله سريع الحساب » بحيث لا يشغله شأن عن شأن ، وسريع الحساب

— اليوم — مع الأحاب والأولياء ، فهم لا يسأمحون في ( الخطوة )<sup>(٢)</sup> ولا في اللحظة ،

معجل حسابهم ، مضاعف — في الوقت — ثوابهم وعقابهم .

(١) وضعت ( في القيمة خطأ ) بعد سريع الحساب وقد أثبتناها في موضعها الصحيح .

(٢) وبما كانت في الأصل ( الخطرة ) بالراء فالأكابر يحاسبون على أدق شاطر ينخطر على قلوبهم .

قوله جل ذكره ﴿اليوم أُحِلَّ لَكُمْ الطيباتُ وطعامُ  
الذين أوتوا الكتابَ حلُّ لكم  
وطعامكم حلُّ لهم والمحصناتُ مِنَ  
المؤمناتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ  
أوتوا الكتابَ من قلكم إذا  
آتيتموهن أجورهن مُحْصِنِينَ غيرِ  
مسلحين ولا متخذى أخذان ،  
ومن يكفر بالإيمان فقد حبطَ عمله  
وهو فى الآخرة مِنَ الخاسرين﴾

ليس الطيبُ ما تستطيبه النفوس، ولكن الطيب ما يوجد فيه رضا الحق — سبحانه —  
فتوجد عند ذلك راحةُ القلوب .

« وطعام الذين أوتوا الكتاب حلُّ لكم » : القَدْرُ الذى بيننا وبينهم من الوفاق فى إثبات  
الربوبية لم يعرَّ من أثرٍ فى القربة فقال الله تعالى : « ولتجدنَّ أقربهم مودةً للذين آمنوا الذين  
قالوا إنا نصارى » (١)

وكذلك الأمر فى المحصنات من نسأهم . وأُحِلَّ الطعامُ والذبيحةُ بيننا وبينهم من الوجهين  
فيحلُّ لنا أكل ذبائحهم ، ويجوز لنا أن نطعمهم من ذبائحنا ، ولكن التزوج بنسأهم يجوز لنا ،  
ولا يجوز تزوجهم بنسائنا لأن الإسلام يعاى ولا يعلى .

ثم قال « محصنين غير مسلحين » يعنى إنهم وإن كانوا كفاراً فلا تجب صحبتهم بغير  
نكاح تعظيماً (٢) لأمرِ السَّفَاحِ ، وتنبيهاً على وجوب مراعاة الأمر من الحق . وكذلك  
« ولا متخذى أخذان » لأنه إذا لم يجر تعلق قلبك بالمؤمنين على وجه المخادنة فتى يسلم ذلك  
مع الكفار الذين هم الأعداء ؟

قوله جل ذكره : ﴿يأبها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة

(١) آية ٨٢ سورة المائدة .

(٢) تعظيماً هنا معناها تهويلاً واستبشاعاً .



فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق  
وامسحوا برءوسكم وأرجلكم  
إلى السكبين \*

كما أن في الشريعة لا تصح الصلاة بغير الطهور فلا تصح — في الحقيقة — بغير طهور .  
وكما أن للظاهر طهارة فالسرائر أيضاً طهارة ، وطهارة الأبدان بماء السماء أى للطر ، وطهارة  
القلوب بماء الندم والحجل ، ثم بماء الحياء والوجل .

وكما يجب غسل الوجه عند القيام إلى الصلاة يجب — في بيان الإشارة — صيانة الوجه  
عن التبذل للأشكال عن طلب خسائس الأعراض .

وكما يجب غسل اليدين في اليدين في الطهارة يجب قصرهما عن الحرام والشبهة .

وكما يجب مسح الرأس يجب صونه عن التواضع والتخفيض لكل أحد .

وكما يجب غسل الرجلين في الطهارة يجب صونهما في الطهارة الباطنة عن التنقل فيما لا يجوز

قوله جل ذكره : \* وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْبُؤْا وَإِنْ كُنْتُمْ  
مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ  
مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ  
تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا  
فَامْسَحُوا بوجوهكم وأيديكم منه \*

كما يقتضى غسل جميع البدن في الطهارة . كذلك في الطهارة الباطنة ما يوجب الاستقصاء ؛  
وذلك عندما تقع للمريد فترة فيقوم بتجديد عقده ، وبأكيد عهده ، والتزام عزامة ، وتسليم  
وقت ، واستدامة ندامة ، واستشعار خجل .

وكما أنه إذا لم يجد المتطهر الماء ففرضه التيمم فكذلك إذا لم يجد المرید من يفيض عليه  
صوب همة ، ويغسله بركات إشارته ، ويعينه بما يثوب به من زيادة حالته — اشتغل  
بما تيسر له من اقتفاء آثارهم ، والاستراحة إلى ما يجد من سالف سيرهم ، وما ورد  
من حكاياتهم

وكأن فرض التيمم على الشطر والنقصان فكذلك المطالبات على إصغاء هذه الحالة تكون أخف لأنه وقت الفترة وزمان الضعف .

قوله جل ذكره : ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ﴾  
وتلوح من هذه الجملة الإشارة إلى أنه إذا بقي المريد عن أحكام الإرادة فليحفظ رجليه بساحات العبادة ، فإذا عديم اللطائف في سرائره فليستدبم الوظائف على ظاهره ، وإذا لم يتحقق بأحكام الحقيقة فليتنقلق بأداب الشريعة ، وإن لم يتخرج عن تركه الفضيلة فلا يدنس تصرفه بالحرام والشبهة .

قوله جل ذكره : ﴿ ولكن يريد ليظركم ﴾

أى يطهر ظواهركم عن الزلة بعصته ، ويطهر قلوبكم عن الغفلة برحمته .  
ويقال يطهر سرائركم عن ملاحظة الأشكال ، ويطهر ظواهركم عن الوقوع في شباك الأشغال .

ويقال يطهر عقائدكم عن أن تتوهموا تدنس المقادير بالأعلال .

قوله جل ذكره : ﴿ وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ﴾

إتمام النعمة على قوم بنجاة نفوسهم ، وعلى آخرين بنجاتهم عن نفوسهم ، وشتان بين قوم وقوم .

ويقال إتمام النعمة في وفاء العاقبة ؛ فإذا خرج من الدنيا على وصف العرفان والإيمان فقد تمت سعادته ، وصفت نعمته .

ويقال إتمام النعمة في شهود المنعم ؛ فإن وجود النعمة لكل أحد ولكن إتمامها في شهود المنعم .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه

الذي واثقكم به ﴾

الإشارة منه إلى التعريف السابق الذي لولاه ما علمت أنه من هو .

ويقال أمرهم بتذكّر ما سبق لهم من القسيم وهم في كتم العدم ، فلا للأغيار عنهم خبر ،

ولا لهم عين ولا أثر ، ولا وقع عليهم بصيرة ، وقد ( سحاهم )<sup>(١)</sup> بالإيمان ، وحكم لهم بالنفيران قبل حصول المصيان ، ثم لما أظهرهم وأحياهم عرفهم التوحيد قبل أن كلفهم الحدود ، وعرض عليهم بعد ذلك الأمانة وحذرهم الحياة ، فقابلوا قوله بالتصديق ، ووعدوا من أنفسهم الوفاء بشرط التحقيق ، فأمدتهم بحسن التوفيق ، وثبتتهم على الطريق ، ثم شكرهم حيث أخبر عنهم بقوله جل ذكره : « إذ قلتم سمعنا وأطعنا » .

ثم قال : « واتقوا الله » : يعنى فى تقضى ما أيرتم من العقود ، والرجوع عما قدمتم من العهود ، « إن الله عليم بذات الصدور » لا يخفى عليه من خطرات قلوبكم ونيات صدوركم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ

شهداء بالقسط ﴾

لا يُعْوَفَنَّكُمْ حصولُ نصيبٍ لكم فى شىء عن الوفاء لنا ، والقيام بما يتوجب عليكم من حقنا .

ويقال من لم يتسقط عنه مواعيد رغائبه ، ولم يمح عنه نواجم شهواته ومطالبه لم يتم لله بحق ولم يف لواجباته بشرط .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نَقَوْمٍ عَلَى

أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾

أى لا تحملكم ضغائن صدوركم على الخلل بجنابات الحيف فإن مرتع الظلم وبيته ، ومواضع الزيغ مهلكة .

ثم صرح بالأمر بالعدل فقال : « اعدلوا » ولا تكون حقيقة العدل إلا ( بالعدل )<sup>(٢)</sup> عن كل حظٍ ونصيب .

(١) ترجح أنها فى الأصل ( و سَمَّهْمُ ) فالوسم فى الاصطلاح تتعلق بالأزل وهذا يتفق مع السياق .

(٢) وردت ( بالعدوان ) والصواب أن تكون ( بالعدول ) كما هو واضح .

والعدلُ أقربُ إلى التقوى ، وأجلُّوزُ أقربُ من الردى ، ويوقِعُ عن قريبٍ  
في عظيمِ البلوى .

قوله جل ذكره : ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم ﴾

والمغفرة لا تكون إلا للذنب ، فوصفهم بالأعمال الصالحات ، ثم وعدهم المغفرة ليُعْلَمَ أن  
العبد تكون له أعمال صالحة وإن كانت له ذنوب تحتاج إلى غفراتها ، بخلاف ما توهم من قال  
إن المعاصي تحبب الطاعات .

ويقال بين أن العبد وإن كانت له أعمال صالحة فإنه يحتاج إلى عقوبه وغفرانه ،  
ولولا ذلك لهلك ، خلافاً لمن قال إنه لا يجوز أن يعذب البريء ، ويجب أن يثيب  
المحسنين<sup>(١)</sup> .

ويقال لو كان ثوابُ المحسنين واجباً ، وعقوبةُ البريء غيرَ حسنة لكان التجاوزُ عنه  
واجباً عليه ، ولم يكن حينئذ فضل يمن به عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا  
أولئك أصحاب الجحيم ﴾ .

لهم عقوبتان : معجلة وهي الفراق ، ومؤجلة وهي الاحتراق .

قوله جل ذكره : ﴿ يأياها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله  
عليكم إذ كنتم قومٌ يبسطوا إليكم  
أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا  
الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ .

يذكركم ما سلف لهم من نعم الدفع<sup>(٢)</sup> وهو ما قصر عنهم أيدي الأعداء ، وذلك من أمارات

---

(١) يشير القشيري بذلك إلى أقوال المعتزلة بوجوب إثابة المطيع ومعاقبة العاصي — على الله . فلا وجوب —  
في نظره — على الله ، وإنما كل شيء منه فضل ، ولا قيمة لعمل العبد بجانب هذا الفضل .  
(٢) يميز القشيري بين نعمتين : نعمة دفع ونعمة نفع .

العناية . ولقد بالغ في الإحسان إليك مَنْ كان يُظهِر لك الغيبَ من غير التماسٍ أو سبقِ شفاعَةٍ فيك ، أو رجاءِ نفعٍ من المستأنف<sup>(١)</sup> منك ، أو حصولِ ربحٍ في الحالِ عليك ، أو وجودِ حقٍ في المستأنف لك .

ثم قال : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » يعني كما أحسنت إليكم في السالف من غير استحقاقٍ فانتظروا جميل إحسانى في (الغابر)<sup>(٢)</sup> من غير (استيجاب)<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أخذ الله ميثاقَ بني إسرائيلَ وبعثنا منهم اثني عشرَ نبياً وقال الله إني معكم ﴾ .

يذكرهم حُسْنَ أفضاله معهم ، وقبح ( فعلهم )<sup>(٤)</sup> في مقابلة إحسانه بنقضهم عهدهم .  
وعرف المؤمنين — تحذيراً لهم — ألا ينزلوا منزلتهم فيستوجبوا مثل ما استوجبوه من عقوبتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعززتموه ﴾ .

أى لئن قمتم بحقي لأوصلن إليكم حظوظكم ، ولئن أجلتم أمرى في العاجل لأجلن قدركم في الآجل .

وإقامة الصلاة أن تشهد مَنْ تعبد به ، ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اعبد الله كأنك تراه » .

ويقال إقامة الصلاة شرطها أن تُقبِلَ على مَنْ تناجيه بأن تستقبل القطرَ الذى الكعبة فيه .  
وأما إيتاء الزكاة فحَقُّه أن تكسب المال من وجهه ، وتصرفه في حقه ، ولا تمنع الحق

(١) أى ما يمكن أن تقدمه من طاعات في المستقبل ، فالله فى عنه .

(٢) نرجح أنها (الحاضر) حتى ينسجم السياق فإن (الغابر) و (السالف) بمعنى (الماضى) .

(٣) يعنى استحقاق .

(٤) وردت ( فعلهم ) بضم زائدة من الناسخ .

الواجب فيه عن أهله ، ولا تؤخر الإيتاء عن وقته ، ولا تُحَوِّج الفقير إلى طلبه فإنَّ الواجبَ عليك أن توصل ذلك إلى مستحقه .

وتعزير<sup>(١)</sup> الرسل الإيمان بهم على وجه الإجلال ، واعتناق أمرهم بتمام الجد والاستقلال ، وإيثارهم عليك في جميع الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ وأقرضتم الله قرضاً حسناً ﴾ .

الأغنياء ينفقون أموالهم في سبيل الله ، والفقراء يبذلون مهجتهم وأرواحهم في طلب الله ، ( فأولئك )<sup>(٢)</sup> عن مائتي درهم يُخْرِجُونَ خَمْسَةَ ، وهؤلاء لا يدخرون عن أمره نفساً ولا ذرة .

قوله جل ذكره : ﴿ لا كِفْرًا عَنْكُمْ سِئَاتِكُمْ وَأَدْخَلْنَاكُمْ

جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ .

التكفير هو الستر والتغطية ، وإنه يستر الذنوب حتى عن ( العاصي )<sup>(٣)</sup> فيمحو من ديوانه ، وينسى الحَفْظَةَ سِوَالف عصيانه . وينفي عن قلبه تذكر ما أسلفه ، ولا يوقفه في العرصة على ما قدم من ذنبه ، ثم بعد ذلك يدخله الجنة بفضلها كما قال : ﴿ ولأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ ، كما قيل :

ولما رضوا بالعفو عن ذى زلة حتى أنالوا كفه وازدادوا

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

سِوَاءَ السَّبِيلِ ﴾

فَمَنْ جَحَدَ هَذِهِ الْأَيَادِي بَعْدَ اتِّضَاحِهَا فَقَدْ عَدَلَ عَنْ تَهْجِ أَهْلِ الْوَفَاءِ ، وَحَادَ عَنْ سَنَنِ أَصْحَابِ الْوَفَاءِ .

قوله جل ذكره ﴿ فَبِمَا تَقَضَّيْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ ﴾

جعل جزاء العصيان الخذلان للزيادة في العصيان .

(١) وردت ( وتزوم ) والصحيح ( وتعزير ) والنور في اللغة الرد ومعناها هنا رددتم عنهم أعداءهم ونصرتهم .

(٢) وردت ( فهؤلاء ) وقد جعلناها أولئك إشارة إلى البعيد لتمييز كل فريق .

(٣) وردت ( العاصي ) بالميم والصواب بدونها فهكذا يتطلب السياق .

قوله جل ذكره : ﴿وجعلنا قلوبهم قاسيةً يحرفون الكلم  
عن مواضعه﴾

وتحريفهم الكلم عن مواضعه نوعٌ عصيان منهم ، وإنما حَرَفُوا لقساوة قلوبهم . وقسوة القلب عقوبة لهم من قِبَلِ اللَّهِ تعالى على ما تقضوه من العهود ، وتقض المهد أعظمُ وزرٍ يلم به العبد ، والعقوبة عليه أشد عقوبة يُعاقَبُ بها العبد ، وقسوة القلب عدم التوجع مما يُمتَحَنُ به من الصدِّ ، وعن قريبٍ يُمتَحَنُ بِمحنة الرد بعد الصدِّ<sup>(١)</sup> ، وذلك غاية الفراق ، ونهاية البعد . ويقال قسوة القلب أولها فَقْدُ الصفة ثم استيلاء الشهوة ثم جريان الهفوة ثم استحكام القسوة ، فإن لم يتفق إقلاع عن هذه الجملة فهو تمام الشقوة .

ومن تحريف الكلم — على بيان الإشارة — حَمَلُ الكلم على وجوه من التأويل مما تسوَّل لصاحبه نفسه ، ولا تشهد له دلائل العلم ولا أصله<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿وتسوا حفظاً مما ذكروا به﴾

أولُ آفاتِهِم نسيانُهم ، وما عصوا ربهم إلا بعد ما نسيوا ، فالنسيان أول العصيان ، والنسيان حاصلٌ من الخذلان .

قوله جل ذكره : ﴿ولا تزال تطلع على خائنة منهم  
إلا قليلاً منهم﴾

الخيانة أمرها شديد وهي من الكبار أبعَد ، وعليهم أشد وأصعب . ومن تعود اتباع الشهوات ، وأشرب في قلبه حُبَّ الخيانة فلا يزال يعيش بذلك الخُلُق إلى آخر عمره ، اللهم إلا أن يجود الحق — سبحانه — عليه بجبيل اللطف .

قوله جل ذكره : ﴿فاعف عنهم واصفح إن الله يحب  
المحسنين﴾

قد يكون موجب العفو حقارة قدر المعفو عنه إذ ليس كلُّ أحدٍ أهلاً للعقاب . وللصفح

(١) من هذا نفهم أن (الرد) عند القشيري أقرب وأشد وقماً من (الصد) ،  
(٢) هذا أصل من أصول التأويل المقبول في نظر القشيري ، وهو في الوقت نفسه يوضح صفة في التفسير الإشاري .



على العفو مزية وهي أن في العفو رفع الجناح ، وفي الصفح إخراج ذكر الإثارة من القلب ،  
فمن تجاوز عن الجاني ، ولم يلاحظه — بعد التجاوز — بعين الاستحقر والازدراء  
فهو صاحب الصفح .

والإحسان تعميمٌ — للجمهور — بإسداء الفضل .

قوله جل ذكره : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا  
ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به  
فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى  
يوم القيامة وسوف ينبئهم الله  
بما كانوا يصنعون ﴾

الإشارة في هذه الآية أن النصارى أثبت لهم الاسم بدعواهم فقال : « قالوا إنا نصارى »  
وسموا نصارى لتناصرهم ، وبدعواهم حرقوا وبدلوا ، وأما المسلمون فقال : « هو سماكم  
المسلمين »<sup>(١)</sup> .

كما قال : « ورضيت لكم الإسلام ديناً »<sup>(٢)</sup> فلا جرم ألا يسموا بالتناصر . ولما سماهم  
الحق بالإسلام ورضي لهم به ضانهم عن التبديل ففصموا .

ولما استمكن منهم النسيان أبدلوا بالعداوة فيما بينهم ، وفساد ذات البين ، فأرباب  
الفيلة لا ألفة بينهم . وأهل الوفاء لا مباينة لبعضهم من بعض ، قال صلى الله عليه وسلم :  
« المؤمنون كنفس واحدة »<sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى في صفة أهل الجنة : « إخواناً على سرر  
مقابلين »<sup>(٤)</sup> .

---

(١) آية ٧٨ سورة الحج ،

(٢) آية ٢ سورة المائدة .

(٣) في رواية الإمام مسلم عن النعمان بن بشير .

المؤمنون كرجل واحد إن اشتكى رأسه اشتكى كله ، وإن اشتكى عينه اشتكى كله . . . « صحيح

مسلم ج ٤ ص ٢٧١ .

(٤) آية ٤٤ سورة الصافات .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا  
يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ  
مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾

وصف الرسول — صلى الله عليه وسلم — بإظهار بعض ما أخفوه ، وذلك علامة على صدقه ؛  
إذ لولا صدقه لما عرّف ذلك . ووصفه بالعمو عن كثير من أفعالهم ، وذلك من أمارات خلقه ؛  
إذ لولا خلقه لما فعل ذلك ؛ فأظهار ما أبداه دليل على علمه ، والعمو عما أخفى برهان على حله .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ  
مُبِينٌ \* يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ  
رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ  
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ  
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

أنوار التوحيد ظاهرة لكنها لا تغني عند فقد البصيرة ، فمن استخلصه بتقديم العناية  
أخرجه من ظلمات التفرقة إلى ساحات الجمع فامتحن عن سره شواهد الأغيار ، وذلك نعت  
كل من وقف على الحجة المثلى .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ  
الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ  
اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ  
ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ،  
وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ، وَاللَّهُ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

من اشتملت عليه أرحام الطوامث متى يفارقه نقص الخلقة ؟  
ومن لاحت عليه شواهد التغير أنى يليق به نعت الربوبية ؟

ولو قطع البقاء عن جميع ما أوجد فأى نقص يعود إلى العسد ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ

اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ

بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ

وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ، وَاللَّهُ مَلِكٌ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ

المصير ﴿

النبوة<sup>(١)</sup> تقتضى المجانسة ، والخلق عنها مُنَزَّهٌ ، والمحبة بين المتجانسين تقتضى الاحتفاظ والمؤانسة ، والخلق سبحانه عن ذلك مُقَدَّسٌ .

فردَّ الله — سبحانه — عليهم فقال تعالى : « بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ » .

وال مخلوق لا يصلح أن يكون بعضاً للقديم ؛ فالقديم لا بعض له لأن الأحدية حقه ، فإذا لم

يكن له عدد لم يجز أن يكون له ولد . وإذا لم يجز له ولد لم تجز — على الوجه الذى اعتقدوه —

بينهم وبينه محبة .

ويقال فى الآية إشارة لأهل المحبة بالأمان من العذاب والعقوبة به لأنه قال : « قُلْ فَلِمَ

يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ » .

ويقال بين فى هذه الآية أن قصارى الخلق إما عذاب وإما غفران ولا سبيل إلى شىء

وراء ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا

يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قَتَرَةٍ مِّنَ الرَّسْلِ أَنْ

تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ،

قَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿

(١) وردت ( النبوة ) وهى خطأ فى النسخ لأن الإشارة عائدة إلى ما جاء فى الآية :

« نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ »

يقال في : كل زمان تقع فترة في سبيل الله ثم تتجدد الحال ، ويعمُّ الطريق بإبداء السالكين من كتم العدم ، ولقد كان زمان الرسول - صلى الله عليه وسلم - أكثر الأزمنة بركة ، فأجيا بظهوره ما اندرس من السيل ، وأضاء بنوره ما انطمس من الدليل ، وبذلك من عليهم ، وذكركم عظيم نعمته فيهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ ﴾

كان الأمر لبني اسرائيل - على لسان نبيهم - بأن يتذكروا نعمة الله عليهم ، وكان الأمر لهذه الأمة (١) - بخطاب الله لا على لسان مخلوق - بأن يذكره فقال : « فاذكروني اذكركم » (٢) وشتان بين من أمره بذكره - سبحانه - وبين من أمره بذكر نعمته ! ثم جعل جزاء من ثوابه الذي هو فضله ، وجعل جزاء هذه الأمة خطابه الذي هو قوله تعالى : « فاذكروني اذكركم » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا ﴾

الْمَلِكُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَنْ عَبَدَ الْمَلِكَ الْحَقِيقِي .

ويقال الْمَلِكُ مَنْ تَمَلَّكَ هَوَاهُ ، والعبد من هو في رِقِّ شهواته .

ويقال « جعلكم ملوكا » : لم يخرجكم إلى أمثالكم ، ولم يجعلكم عن أنفسكم بأشغالكم ، وسهل إليه سبيلكم في عموم أحوالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَاكُمْ مَاءٌ يَأْتِي مِنْ أَسْفَلِ الْعِلْمِ ﴾

لئن أتى بني اسرائيل بمقتضى جوده فقد أغنى عن الإتياء هذه الأمة فاستقلوا بوجوده ، والاستقلال بوجوده أتم من الاستغناء بمقتضى جوده .

(١) يقصد أمة المصطفى صلى الله عليه وسلم .

(٢) آية ١٥٢ سورة البقرة .

قوله جل ذكره : ﴿ يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة  
التي كتب الله لكم ﴾

من الفرق بين هذه الأمة وبين بني إسرائيل أنه أباح لهم دخول الأرض المقدسة على الخصوص  
فقال : « يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم » ثم إنهم لم يدخلوها إلا بعد مدة ،  
وبعد جهد وشدة ، وقال في شأن هذه الأمة « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض  
يرثها عبادي الصالحون » (١) فأولئك كتب لهم دخول الأرض كتابة تكليف ثم قصروا ،  
وهذه الأمة كتب لهم جميع الأرض على جهة التشرية ، ثم وصلوا إلى ما كتب لهم وما قصروا .  
وقال : « ادخلوا الأرض المقدسة . . . . . » وقال لهذه الأمة : « هو الذي جعل لكم  
الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه » (٢) فهؤلاء ذلّل لهم وسهل عليهم ،  
وأولئك صعب عليهم الوصول إلى ما أمرهم فيها أنزل الله عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تتردوا على أديباركم فتقلبوا  
خاسرين ﴾

الارتداد على قسمين : عن الشريعة وإقامة العبودية وذلك يوجب عقوبة النفوس بالقتل ،  
وعن الإرادة وذلك يوجب الشقوة — التي هي الفراق — على القلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين  
وإننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها  
فإن يخرجوا منها فإننا داخلون ﴾

لاحظوا الأغيار بعين الحسبان فتوهموا أن شيئاً من الحدثنان ، وداخلتهم هواجم الرعب  
فأصروا على ترك الأمر . ومن طالع الأغيار بأنوار البصائر شاهدتهم في أسر التقدير قوالب  
متعربة عن إمكان الإيجاد ، ولم يقع على قلبه ظل التوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال رجلان من الذين يخافون أنعم

(١) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .

(٢) آية ١٥ سورة الملك .

اللهُ عليهما ادخلوا عليهم الباب

فإذا دخلتموه فإنكم غالبون ﴿١﴾

أنعم الله (عليهما) (١) بأنوار العرفان فلم يجتثها من المخلوقين ، وعلمنا أن من رجع إليه  
بنعت الاستكفاء تداركته عواجل الكفاية ثم قال :

(وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين)

أى من شأن المؤمنين أن يتوكلوا ، وينبغى للمؤمن أن يتوكل .

ويحتمل أن يقال التوكل من شرط الإيمان . وظاهر التوكل الذى لعوام المؤمنين العلم بأن  
قضاؤه لا راد له ، وحقائق التوكل ولطائفه التى لخواص المؤمنين شهود الحادثات بالله ومن الله  
ولله ، فإن من فقد ذلك انتفى عنه اسم الإيمان .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبداً

ماداموا فيها ﴾

من أقصته سوابق التقدير لم يزدّه تواتر ( العظة ) (٢) إلا نفوراً وجحوداً .

قوله جل ذكره . ﴿ فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا

قاعدون ﴾

تركوا آداب الخطاب فصرحوا ببيان الجحد ولم يجتشموا من مجاهرة الرد .

قوله جل ذكره ﴿ قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي

فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين ﴾

لما ادعى أنه يملك نفسه عرف عجزه عن مملكه لنفسه حيث أخذ برأس أخيه  
يجرّه إليه .

ويقال . لا أملك إلا نفسي أى لا أدرها عن البذل فى أمرى . لا أملك إلا أخى فإنه

لا يؤثر نفسه عن الذى أكلفه من قبيلك .

(١) (عليهما) زيادة أضفناها ليتضح المعنى .

(٢) وردت ( العظة ) والمعنى يرفضها ويتطلب ( العظة ) التى وردت فى الآيات السابقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فَإِنهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً  
يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ، فَلَا تَأْسَ عَلَى  
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ .

مجاهرة الرد تمجّل العقوبة ؛ فإن من ما كَرَّ الحقيقة أبدت الحقيقة له من مكان التقدير  
ما يُلجئُهُ إلى التطوُّح في أوطان الذلِّ .

ويقال حيرهم في مفاوزهم حتى عموا عن القصد ؛ فصاروا يبيتون حيث يصبحون ، بعد  
طول التعب وإدامة السير ، وكذلك من حيره الله في مفاوز القلب يتقلب ليلاً ونهاراً في مطارح  
الظنون ثم لا يحصل إلا على مناهل الخيرة ، فيحطون بحيث يرحلون عنها ، فلا وجه للرأى  
الصائب يلوح لهم ، ولا خلاص من بعده للتجويز يساعدهم ، والذي التجأ إلى شهود الصمدية  
استراح عن نقلة فكره ، ووقع في رُوح الاستبصار بعد أتعاب التوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ  
قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ  
يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ﴾ .

كانت الدنيا مجذافيرها في أيديهما فحسد أحدهما صاحبه ، فلم يصبر حتى أسرع في شيء  
بإتلافه ، وحين لم يُقبَّلْ قربانه اشتد حسده على صاحبه ، ورأى ذلك منه فهدده بالقتل .  
فأجابه بتطق التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

يعنى إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ الْقُرْبَانُ مِنْ<sup>(١)</sup> طالع في القربان مساعدة القدرة ، وألقى توهم كونه  
باستحقاقه واستيجابه .

قوله جل ذكره : ﴿ لَئِن بَسَطتَ إِلَى يَدِّكَ لَتُتْلَى مَا أَنَا  
بِبَاسِطٍ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي  
أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

(١) وردت (من) وهي خطأ في النسخ .



لئن بدأتني بالإثارة<sup>(١)</sup> لم أقابلك كأوصاف أهل الجهل بل أكلُ أمرى إلى من بيده  
مقاليد الأمور .

قوله جل ذكره : ﴿ إني أريد أن تبوءَ بإثمي وإثمك  
فتكونَ من أصحاب النار وذلك  
جزاء الظالمين ﴾ .

تحقق بأن العقوبة لا حجةُ به على ما يسلفه من الذنب فرضى بانتقام الله دون  
انتقامه لنفسه .

وقوله : « أن تبوءَ بإثمي وإثمك » الذي تستوجهه بسبب قتلك إياي ، فأضافه إلى نفسه ،  
وإذا رأى المظلوم ما يحلُّ بالظالم من ألم البلاء يهون عليه ما يقاسيه ويطيب قلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ فطوّعتُ له نفسه قتلَ أخيه فقتله  
فأصبح من الخاسرين ﴾ .

لا تستولى هواجس النفوس على صاحبها إلا بعد استتار مواعظ الحق ، فإذا توالى  
العزائمُ الرديئةُ ، واستحكمت القصودُ الفاسدةُ من العبد صارت دواعي الحق خفيةً مغمورةً .  
والنفسُ لا تدعو إلا ( إلى )<sup>(٢)</sup> اتباع الشهوات ومتابعة المعصية<sup>(٣)</sup> ، وهي مجبولةٌ  
على الأخلاق المجوسية . فمن تابع الشهوات لا يلبث أن ينزل بساحات الندم ثم لا ينفعه ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ فبعث الله غراباً يبحث في الأرض  
ليرييه كيف يوارى سوءة أخيه قال  
يا ويلتنا أعجزت أن أكونَ مثلَ هذا  
الغراب فأواري سوءة أخى فأصبح  
من النادمين ﴾ .

١ . وردت ( الإشارة ) والملائم أن تكون ( الإثارة ) .

٢ . سقطت ( إل ) من الناسخ والمعنى يستلزمها .

٣ . وردت ( المعصية ) ولا معنى لها هنا وإنما الملائم ( المعصية ) .

إرادة الحق — سبحانه — وصولُ الخلقِ إلى لطفِ الاحتياطِ في أسبابِ التعميشِ ، فإذا أشكل عليهم وجهٌ من لطائفِ الحيلةِ سبَّبَ اللهُ شيئاً يُعرفُهم ذلك به .

قوله جل ذكره ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لُمْسِرُونَ ﴾ .

هذا قريب مما قال النبي صلى الله عليه وسلم :

« من سنَّ حسنةً فله أجرُها وأجرُ من عمل بها إلى يومِ القيامةِ ، ومن سنَّ سيئةً فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يومِ القيامةِ (١) » .

قوله جل ذكره : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يُقتلوا أو يُصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلافٍ أو يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

السعي في الفساد على ضربين : بالظاهر وعقوبته معلومة في مسائل الفقه بلسان العلم ، وفي الباطن وعقوبته واردة على الأسرار ، وذلك بقطع ما كان متصلاً من واردات الحق ، وكسوف شمس العرفان ، والستر بعد الكشف ، والحجاب بعد البسط . والحجاب استعمار

(١) في رواية مسلم عن جرير بن عبد الله : ( . . من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فعل بها كتب له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجورم شيئاً ، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة فعل بها بعدة كتب عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارم شيئاً ) ص ٤٠ ط ٢٠٥٩ ط ع الحلبي .

الوحشة بعد الأُس ، وتبديل توالي التوفيق بصنوف الخذلان ، والنفي على بساط العبادة<sup>(١)</sup> .  
والإخراج إلى متابعة النفوس ، وذلك - والله - خِزْيٌ عظيم وعذابٌ أليم .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا

عَلَيْهِمْ فاعلموا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

من أقلع عن معاصيه ، وارتدع عن ارتكاب مساويه ، قبل أن يهتك عنه ستر السداد  
لا تقام عليه - في الظاهر - حدودُ الشريعة لاشتباهاها على الإمام ، ولا يؤاخذُه الحق سبحانه  
بقضايا إجرامه أخذاً بظاهر ما يثبت من حاله مآله في استيجاب السداد ، فإذا بدا للإمام<sup>(٢)</sup>  
جُرْمُهُ أُقِيمَ عليه الحدُّ وإنْ تَقَنَّعَ بنقاب التقوى .

وكذلك إذا سقط العبد عن عين الله لم يصل بعده إلى ما كان عليه من معارضة تقرب

الحق - سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا

إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾

ابتغاء الوسيلة التبري عن الحول والقوة ، والتحقق بشهود الطول والمنة .

ويقال ابتغاء الوسيلة هو التقرب إليه بما سبق لك من إحسانه .

ويقال الوسيلة ما سبق لك من العناية القديمة .

ويقال الوسيلة اختياره لك بالجميل .

ويقال الوسيلة خلوص (العقد)<sup>(٣)</sup> عن الشك .

ويقال ابتغاء الوسيلة استدامة الصدق في الولاء إلى آخر العمر .

ويقال ابتغاء الوسيلة تجريد الأعمال عن الرياء ، وتجريد الأحوال عن الأعجاب ، وتخليص

النفس عن الحفظ .

(١) أي الإخراج من نطاق الإرادة إلى نطاق العبادة .

(٢) وردت ( للإيمان ) وهي خطأ في اللسخ إذ الامام هو الذي يقيم الحد .

(٣) وردت ( العقد ) وربما كانت ( العقل ) فهو الذي يصاب بأفة الشك ، وكلاما مقبول في الحديث .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ  
جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

اليوم — يقبل من الأحباب مثقال ذرة ، وغداً — لا يقبل من الأعداء ملء الأرض  
ذهباً ، كذا يكون الأمر .

ويقال إفراط العدو في التقرب موجب للعنت ، وتستر الولي<sup>(١)</sup> في التودد إحكام  
لأسباب الحب .

قوله جل ذكره : ﴿ يَرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا  
يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌ ﴾

كما أن الأعداء لا يغيص لهم من النار كذلك المبعثون عن التوفيق كلما أرادوا إقلاعاً  
عن التهنك أدركهم — من فجأة الخذلان — ما يركسهم في وهدة العناء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا  
جِزَاءً بِمَا كَسَبَا ، نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ،  
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

لو أن ولياً من الأولياء سرق نصاباً من جرّة ، ووجد فيه استحقاق القطع ، أقيم عليه  
الحد كما يقام على المتهتك ، ولا يسقط الحد لصلاحه . والإشارة فيه أن أمر الملك مُقابل  
بالتعظيم ، بل كل من كان أعلى رتبةً فخطره أتم وأخفى ، والمطالبة عليه أشد<sup>(٢)</sup> . فلا يستخفن  
أحد الإمام بزلة ، ونحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ

(١) وردت ( المولى والصواب أن تكون ( الولي ) ضد ( العدو ) حسبما نعرف من أسلوب القشيري

(٢) لأن أصحاب الرتبة الكبيرة بهم اقتداء ؛ فطبيهم وزرم ووزر من تبعهم .

فإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾

من استوفى أحكام التوبة فتدأرك ما ضيَّعه ، وندم على ما صنعه ، وأصلح من أمره  
ما أفسده — أقبل الله عليه بفضله فغفره (١) ، وعاد إليه باللطف فجبره .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ  
لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

بَيَّنَّ أَنَّهُ لَا يُعَذِّبُ مَنْ يَعْذِبُ بَعْلَةً ، وَلَا يَرْحَمُ مَنْ يَرْحَمُ بَعْلَةً ، وَإِنَّمَا يَتَصَرَّفُ فِي عِبْدِهِ  
بِحَقِّ مُلْكِهِ ، وَأَنَّ الْحُكْمَ حُكْمُهُ ، وَالْأَمْرَ أَمْرُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ

يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا  
آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ  
الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ  
لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ بِحَرْفٍ فَوْنٍ لِلْحَكِيمِ  
مَنْ بَعْدَ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ  
هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا ،  
وَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ  
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾

مَنْ أَقْصَاهُ الْحَقُّ عَنْ مَحَلِّ التَّقْرِيبِ ، وَأَرْخَى لَهُ عِنَانَ الإِمْهَالِ وَكَلَّهُ إِلَى مَكْرِهِ ، وَلبَسَ  
عَلَيْهِ حَالَهُ وَسِرَّهُ ، فَهُوَ يَنْهَمُكَ فِي أُودِيَةِ حِسْبَانِهِ ، وَإِنَّمَا يَسْعَى فِي أَمْرِ نَفْسِهِ فَيَعْمَلُ بِمَا يَعُودُ  
إِلَيْهِ وَبِأَلِّهِ ، فَأَمَرَ نَبِيَّهُ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — بِتَرْكِ الْمَبَالَاةِ بِأَمْثَلِهِمْ ، وَقَلَّةِ الْإِهْتِمَامِ  
بِأَحْوَالِهِمْ ، وَعَرَّفَهُ أَنَّهُمْ بِمَعزِلٍ عَنْ رَحْمَتِهِ ؛ وَإِنَّ مَنْ رَدَّتْهُ الْقَسَمَةُ الْأَزَلِيَّةُ لَا تَنْفَعُهُ الْأَعْلَالُ

(١) ظفروه أى غطاء وستر خطاياهم .

في الاستقبال ، فقال : « ومن يرد الله فتنه فلن نملك له من الله شيئاً » يعنى إن أهله الله للحرمان ، وقيده بشباك الخلدان فشفاعة الأغيار فيه غير مقبولة ، ولطائف القبول إليه غير موصولة .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين لم يُرد الله أن يُطهّر قلوبهم ﴾

أولئك الذين لم تعجن طينتهم بما، السعادة فحببوا على نجاسة الشرك فإن عدم الطهارة الأصلية لا يتنقى بفنون المعاملات .

ويقال : « من يُرد الله فتنه » : مَنْ أرسل عليه غاغة الهوى ، وسلط عليه نوازع المنى ، وأذله ( . . . )<sup>(١)</sup> القضاء ، فليس يلقى عليه غير الشقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ لهم في الدنيا خزيٌ ولهم في الآخرة عذابٌ عظيم ﴾

وَرُدُّوا مِنَ الْهَوَانِ إِلَى الْهَوَانِ ، وَوُعِدُوا بِالْفِرَاقِ ، وَرُدُّوا إِلَى الْاِحْتِرَاقِ ، فَلَا تَدْرِي أَى حَالِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ اسْتِجَابِ الْفَلِ ؟ بَدَايَتِهِمْ فِي الرَّدِّ أَمْ نَهَايَتِهِمْ فِي الشِّرْكِ وَالْجُحْدِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّعْتِ

فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ

عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرَضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ

شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ

بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾

يعنى إنهم طرحوا حشمة الدين ، وقنعوا بالحفظ الخسيسة واكتفوا ( بالأعواض )<sup>(٢)</sup>

( النذرة )<sup>(٣)</sup> ، فإذا تحاكموا إليك فأحليلهم من حيلك على ما يستحق أمثالهم من ( الأزال )<sup>(٤)</sup> ،

(١) مشتبه .

(٢) الأعواض جمع عوض وربما كانت في الأصل ( الأعراض ) جمع محرّض ، وكلاما مقبول .

(٣) ( النذرة ) أى القليلة الهينة ولا نستبعد أنها ( العذلة ) أى الخسيسة وعند ذلك تكون الكلمة

التالية رقم (٤) الأبدال جمع نذل ، وليس بمستبعد أن تكون الأبدال أى الاحلال فيكون السياق

( فأحليلهم من حيلك على ما يستحق أمثالهم من الاحلال = الأزال . من قولهم نخلت بالمكان أى نزلت به .

وربما كان المقصود بالأزال ما سبق لهم من القسمة .

وأنت مُخَيَّرٌ فيما تريد ؛ فسواء أقبلت عليهم فحكمت أو أعرضت فرددت فالاختيار لك .  
قوله : « إن الله يحب المقسطين » : الإقسط الوقوف على حدِّ الأمر من غير  
( حَنَفٍ )<sup>(١)</sup> إلى الحظ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَيْفَ يُحْكُمُ لَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ  
فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
وَمَا أَوْلَتْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾

يعنى أنهم قارفوا الجحد ، وأصرُّوا على الغي ، وتعودوا الإعراض عن الإيمان ،  
فتى تؤثر فيهم دعوتك ، وقد سُدَّتْ مسامعهم عن القبول ، وطُبِعَ على قلوبهم  
سابقُ الحكم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ  
يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ  
هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا  
اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا  
عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ﴾ .

يخبر أنه استحفظ بنى إسرائيل التوراة فحرفوها ، فلما وَكَلَّ إليهم حفظها ضيعوها .  
وأما هذه الأمة فخصَّهم بالقرآن ، وتولَّى — سبحانه — حفظه عليهم فقال : « إِنَّا نَحْنُ  
نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ »<sup>(٢)</sup> فلا جرَمَ لو غيرَ واحدٍ حركة أو سكوناً من القرآن لنادى  
الصبيان بتخطيته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ ﴾ .  
إن الخلقَ تجري عليهم أحكامُ القدرة وأقسام التصريف ؛ فالخشية منهم فرعٌ من المحال ،  
فإن من ليس له شظية من الإيجاد فأنى تصحُّ منه الخشية ؟

(١) حنف — ميل وليس بمسئد أن تكون في الأصل ( حيف ) إلى الحظ وكلاما مقبول .

(٢) آية ٩ سورة الحجر



قوله جل ذكره : ﴿ ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ .

لا تأخذوا على جحد<sup>(١)</sup> أوليائى والركون إلى مافيه رضاه أعدائى عوضاً يسيراً فتبخوا بذلك عفى ، ولا يُبارك لكم فيها تأخذون من العوض .

« ومن لم يحكم بما أنزل الله . . . » فمن اتخذ بغيره حكماً ، ولم يجد — نحت جريان حكمه — رضى واستلاماً<sup>(٢)</sup> ففى شركٍ خامرٍ قلبه ، وكفرٍ قارنٍ سره . وهيهات أن يكون على سواء ! قوله جل ذكره : ﴿ وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس

والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاصاً ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ﴾ .

بين أن اعتبار العدالة كان حتماً فى شرعهم ، ولما جنحوا إلى التضييع استوجبوا الملام . « فمن تصدق به فهو كفارة له » ، يعنى فن أثر ترك ماله باعتناق العفول لم يخسر علينا باستيجاب الشكر ، ومن أبى إلا تمادياً فى إجابة دواعى الهوى فهم الذين وضعوا الشيء فى غير موضعه ، أى استبدلوا بلزوم الحقائق متابعة الحظوظ ، وبإيثار الفتوة موافقة البشرية<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وقفنا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة

(١) وردت ( جحد ) بالهاء والملازم أن تكون ( جحد ) فهكذا تشير الآية الكريمة ، وكذلك السياق؛ إن رضاه الأعداء يقابله جحد الأولياء .

(٢) وردت ( واستلاماً ) والصواب ( استسلاماً ) أى أى انقياداً وطاعة .

(٣) لأن من عناصر الفتوة — عند الصوفية — البذل والإيثار والتضحية

وَاتَّبَعْنَا الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ  
وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ  
وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾ .

يعنى أتبعناهم بعيسى ابن مريم ، وخصصناه بالإنجيل ، وفى الإنجيل تصديق لما تقدمه ،  
وتحقيق لما أوجب الله وألزمه ، فلا الدينَ قضوا حقه ، ولا الإنجيل عرفوا فرضه ، ولا الرسولَ  
حفظوا أمره ؛ ففسقوا وضلوا ، وظلموا وزلوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنَحْكُمُ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ  
هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ .

قال الله تعالى فى هذه السورة<sup>(١)</sup> : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون »  
وقال فى موضع آخر « ... فأولئك هم الظالمون » وقال فى هذه الآية « ... فأولئك هم الفاسقون »  
أما فى الأول فقال : « ولا تشتروا بآياتى ثمناً قليلاً . . . فأولئك هم الكافرون » لأن من لم  
يحكم بما أنزل الله فهو جاحد والجاحد كافر .

وفى الثانى قال : « وكتبنا عليهم أن النفس بالنفس . . . . . فأولئك هم الظالمون »  
لأن من جاوز حدَّ القصاص واعتبار المائلة ، وتعدى على خصمه فهو ظالم لأنه ظلمَ بعضهم  
على بعض .

وأما هنا فقال : « وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله . . . . . فأولئك هم الفاسقون »  
أراد به معصيةً دون الكفر والجحد<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ  
مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ  
وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ ﴾

---

(١) وردت فى هذه ( الآية ) والصواب أن تكون ( السورة ) لأن القشيري ألقى نظرة شاملة على آية  
واحدة ذات نهايات شتى فى السورة كلها .  
(٢) وهذه هى المنزلة بين الكفر والإيمان — كما يسميها بعض علماء الكلام .

قدّم تعريفه — صلى الله عليه وسلم — قصص الأولين على تكليفه باتباع ما أنزل الله عليه لئلا يسلك سبيل من تقدّمه فيستوجب ما استوجبوه .

قوله جل ذكره : ﴿ فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شريعةً ومنهاجاً ، ولو شاء الله لجعلكم أمةً واحدةً ، ولكن لئبلوكم فيما آتاكم ﴾

لا تملكك مودة قريبٍ أو حميمٍ ، واعتنق ملازمة أمر الله — تبارك وتعالى — بترك كل نصيب لك .

ثم قال : « لكل جعلنا شريعةً ومنهاجاً » يعني طريقةً وسنةً ؛ أي أفردنا كل واحدٍ منكم — معاشير الأنبياء — بطريقة ، (وأماً<sup>(١)</sup>) أنت فلا يدانيك في طريقتك أحد ، وأنت المقدم على الكافة ، والمفضل على الجملة ، ولو شاء الله لسوّى مراتبكم ، ولكن غير بينكم ابتلاءً ، وفصلٌ بعضكم على بعض امتحاناً .

قوله جل ذكره : ﴿ فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾

مسارعة كل أحدٍ على ما يليق بوقته ؛ فالعابدون تقدمهم من حيث الأوراد ، والعارفون همهم من حيث المواجد<sup>(٢)</sup> .

ويقال استباق الزاهدين برفض الدنيا ، واستباق العابدين بقطع الهوى ، واستباق العارفين بنفى النوى ، واستباق الموحدين بترك الوري ، و نسيان الدنيا والمعنى .

(١) وردت ( ولما ) وهي خطأ في النسخ

(٢) وقع النسخ في تكرار عبارة ( والعارفون .. ) فحذفناهما

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾

قُمْ بِاللَّهِ فِيهَا تَحْكُم بَيْنَهُمْ ، وَأَقِمْ حَقُوقَهُ فِيهَا تَوَخَّرْ وَتَقَدَّمْ ، وَلَا تَلَاخِظْ الْأَغْيَارَ فِيهَا (تَوْشِرٌ) (١) أَوْ تَذَرْ ، فَإِنَّ الْكُلَّ مَحْوٌ فِي التَّحْقِيقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمَ أَنَّ مَا يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ، وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾

يعنى (عظهم) (٢) بلسان العلم فإن أبوا قبولاً فشاهدهم بعين الحكم . ويقال : أشدُّد عليهم باعتناق لوازم التكليف ، فإن أعرضوا فعاينهم بعين التصريف ؛ فإن الحقَّ — سبحانه — بشرط التكليف يلزمهم ؛ وبحكم التصريف يؤخرهم ويقدمهم ، فالتكليف فيما أوجب ، والتصريف فيما أوجد ، والمعبرة بالإيجاد والإيجاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفْحُكَمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾

أيعودون في ظلمة الحجاب ووحشة الالتباس بعد ما سطع فجرُ العرفان ، وطلعت شمسُ التحقيق ، وانتهكت أستارُ الريب ؟

ويقال أيطلبون منك أن تمجيداً عن المحبة المثلى ، وقد اتضحت لك البراهين وتجلَّى اليقين ؟

ويقال أيطعمون في استتار الحقائق في السرائر وقد تجلَّت شمسُ اليقين ؟

(١) وردت (توشر) بالشين وهي خطأ في النسخ .  
(٢) وردت (عظهم) بزيادة ميم وهي خطأ في النسخ .

ويقال أتُحسبون أن ( . . . )<sup>(١)</sup> ظلّمة الشك لها سلطان ، وقد متّع نهار الحقائق<sup>(٢)</sup> :  
... كلاً ، فإن ذلك محال .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ  
وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ  
وَمَن يَتَوَلَّمْ مِنْكُم فَإِنَّهُ مِنهٖم إِنَّ اللَّهَ  
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾

لا تَجْنَحُوا إِلَى الْمَوَالِةِ مَعَ أَعْدَائِهِ - سُبْحَانَهُ - إِيْثَارًا لِلسُّكُونِ إِلَى الْحِظِّ ، أَوْ احْتِشَامًا  
مِن الْقِيَامِ لِلْحَقِّ ، أَوْ رُكُونًا إِلَى قَرَابَةِ نَسَبٍ ، أَوْ اسْتِحْقَاقًا لِمُدَّةِ حَيْمٍ ، أَوْ تَهَيُّبًا مِنْ اسْتِحْشَاشِ  
صَدِيقٍ . بَلْ صَمَمُوا عَقُودَكُمْ عَلَى التَّبَرُّؤِ مِنْهُمْ بِكُلِّ وَجْهٍ فَهَمَّ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ، وَالضَّدِيَّةُ  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ قَائِمَةٌ إِلَى الدِّينِ<sup>(٣)</sup> . « وَمَن يَتَوَلَّمْ مِنْكُم » التَّحَقُّقُ بِهِمْ ، وَانْخِرَاطُ فِي سَلِكِهِمْ ،  
وَعُدَّةٌ فِي جِلَّتِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
يَسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَن  
تَصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَمَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَ  
بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فِیصْبِحُوا  
عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ نَادِمِينَ \*  
وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهٗؤُلَاءِ الَّذِينَ  
أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنهٖم لَمَعَكُمْ  
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾

(١) مشقبة

(٢) متوع النهار اصطلاح صوفي يتحدث القشيري عنه في مواضع أخرى من هذا الكتاب ضمن الاوائح  
واللوامع والطوالع .

(٣) قائمة إلى الدين أي راجعة إلى اختلاف دينهم عنكم ، وربما سقطت من الناسخ كلمة يوم قبل (الدين)  
فيكون المعنى : إن العداوة بينكم وبينهم قائمة دائمة إلى يوم الدين .

يعنى إن الذين سقمت ضمائرهم ، وضعفت في التحقيق بصائرهم تسبق إلى قلوبهم مداراة<sup>(١)</sup> الأعداء خوفاً من معاداتهم ، وطمعاً في المأمول من صحبتهم ، ولو استيقنوا أنهم في أسر العجز وذل الإعراض ونفى الطرد لأملوا الموعود من كفاية الحق ، والمعهود من جميل رعايته ، ولكنهم حُجِبُوا عن محل التوحيد ؛ ففترقوا في أودية الحسبان والظنون ، وعن قريب يأتىكم الفرجُ — أيها المؤمنون ، وَتُرْزَقُونَ الفتحَ بحسن الإقبال ، والظفر بالمستول لسابق الاختيار ، فيشعرون الندم ، ويقاسون الألم ، وأنتم ( تعلمون )<sup>(٢)</sup> رءوسكم بعد الإطراق ، وتصفون لكم مَشَارِبُ الإكرام ، وتضوء بزواهر القرب مَشَارِقُ القلوب . حينئذ يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم ليعينون بأبصارهم ما تحقوه بالغيب في أسرارهم ، وَيَصِلُونَ من موعودهم إلى ما يوفى ويربو على مقصودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ .

جعل صفة من لا يرتد عن الدين أن الله يحبه ويحب الله ، وفي ذلك إشارة عظمة للمؤمنين لأنه يجب أن يُعْلَمَ أن من كان غير مرتد فإن الله يحبه . وفيه إشارة دقيقة فإن من كان مؤمناً يجب أن يكون لله محباً ، فإذا لم تكن له محبة فالخطر بصحة إيمانه . وفي الآية دليل على جواز محبة العبد لله وجواز محبة الله للعبد .

ومحبة الحق للعبد لا تخرج عن وجوه : إما أن تكون بمعنى الرحمة عليه أو بمعنى اللطف والإحسان إليه ، والمدح والثناء عليه .

أو يقال إنها بمعنى إرادته لتقريبه وتخصيص محله .

وكما أن رحمته إرادته لإنعامه فمحبتته إرادته لإكرامه ، والفرق بين المحبة والرحمة على هذا القول أن المحبة إرادة إنعامٍ مخصوصٍ ، والرحمة إرادة كل نعمة فتكون المحبة أخص من الرحمة ،

(١) وردت ( هرارة ) ، وبالرجوع إلى كتب التفسير ساعدتنا على اختيار ( مداراة ) ( انظر تفسير وجدى ) .

(٢) وردت ( تعلمون ) والملائم أن تكون ( تعلمون ) رءوسكم بعد الإطراق .

واللفظان يعودان إلى معنى واحد فإن إرادة الله تعالى واحدة وبها يريد سائر مراداته ، وتختلف أسماء الإرادة باختلاف أوصاف المتعلق .

وأما محبة العبد لله — سبحانه — فهي حالة لطيفة يجدها في قلبه ، وتحمله تلك الحالة على إيثار<sup>(١)</sup> موافقة أمره ، وترك حظوظ نفسه ، وإيثار حقوقه — سبحانه — بكل وجه .  
وتحصل العبارة عن تلك الحالة على قدر ما تكون صفة العبد في الوقت الذي يعبر عنه ؛ فيقال المحبة ارتياح القلب لوجود المحبوب ، ويقال المحبة ذهاب الحُبِّ بالكلية في ذكر المحبوب ، ويقال المحبة خلوص المحب لمحبهه بكل وجه ، والمحبة بلاء كل كريم ، والمحبة نتيجة الهمة فمن كانت همة أعلى فحبه أصفى بل أوفى بل أعلى

ويقال المحبة سُكْرٌ لا صحوّ فيه ودَهَشٌ في لقاء المحبوب يوجب التعطلّ عن التمييز ، ويقال المحبة بلاء لا يُرْجى شفاؤه ، وسقام لا يعرف دواؤه . ويقال المحبة غريمٌ يلازمك لا يبرح ، ورفيبٌ من المحبوب يستوفى له منك دقائق الحقوق في دوام الأحوال ، ويقال المحبة قضية توجب المحبة ؛ فحبة الحق أوجبت محبة العبد<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ يَجِبُهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أُذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَأْمِيٍّ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

لولا أنه يجيبهم لما أحبوه ، ولولا أنه أخبر عن المحبة فأنى تكون للطينة ذِكْرُ المحبة ؟ ثم بين الله تعالى صفة المحبين فقال « أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين » . يبذلون المهج في المحبوب من غير كراهة ، ويبذلون الأرواح في الذب عن المحبوب من غير ادخار شظية من اليسور .

(١) وردت خطأ ( إيسار ) بالسين

(٢) كلام القشيري في المحبة هنا لا يكاد يختلف كثيراً عن كلامه عنها في ( الرسالة )



ثم قال تعالى في صفتهم : « يجاهدون في سبيل الله » أى يجاهدون بنفوسهم من حيث استدامة الطاعة ، ويجاهدون بقلوبهم بقطع المنى والمطالبات ، ويجاهدون بأرواحهم بحذف العلاقات ، ويجاهدون بأسرارهم بالإستقامة على الشهود في دوام الأوقات .  
ثم قال : « لا يخافون لومة لائم » أى لا يلاحظون نُصَحَ حميم ، ولا يركنون إلى استقلال حكم ، ولا يمنحون إلى حظ ونصيب ، ولا يزيغون عن سنن الوفاء بحال .  
ثم بين — سبحانه — أن جميع ذلك إليه لا منهم فقال : « وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسعٌ عليم » متفضلٌ عليهم بمنَّ يخصُّ بذلك من عباده .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾

الولى أى الناصر ، ولا موالاة بين المؤمنين وبين أعداء الحق — سبحانه — فأعداء الحق هم أعداء الدين .  
و « إنما » حرفٌ يقتضى أن ما عداه بخلافه ، وأعدى عدوك نفسك — كما فى الخبر — ومن عادى نفسه لم يخرج بالمخاصمة عنها مع الخلق وبالمعارضة فيها مع الحق<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾

الفائزون على حظوظهم الذين هم خصم للحق على أنفسهم لا خصم لأنفسهم على مولاهم ، والغلبة بالحجة والبرهان دون اليد .  
ويقال من قام لله بصدق أنخس دونه كلُّ مُبْطِلٍ . ويقال إذا طلعت أنوار الحق أدبر ليل أهل الباطل .

(١) أى إن من خاصم نفسه لم تقم بينه وبين الناس ولا بينه وبين الحق خصومة من أجل نفسه فقد انتفت حظوظها بالسلبية وأسلمها لربه بلا معارضة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ  
اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبَآتٍ مِّنَ الَّذِينَ  
أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ  
وَالكُفَّارِ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ  
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

نَبِيَّهُمْ عَلَىٰ وَجوب التحيز عنهم والتميز منهم ، فإن المخالف في العقيدة لا يكون موافقاً  
في الحقيقة .

ويقال أمرهم بأن يلاحظوا بعين الاستصغار كما لاحظوا دين المسلمين بعين الاستحقار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءًا  
وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الأذانُ دعاءٌ إلى محلِّ النجوى ، فَمَنْ تَحَقَّقَ بَعَاوُ الْمَحَلِّ فَسَمِعَ الْأَذَانَ يُوْجِبُ لَهُ رُوحَ الْقَلْبِ  
وَاسْتِرْوَاحَ الرُّوحِ ، وَمَنْ كَانَ مَحْجُوبًا عَنْ حَقِيقَةِ الْحَالِ لَاحَظَ ذَلِكَ بَعَيْنِ اللَّعْبِ وَأَدْرَكَ بِسَمْعِ  
الاستهزاء ، وذلك حكمُ الله : غَيْرَ بَيْنِ عِبَادِهِ عَلَى مَا يَشَاءُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ  
مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ  
إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ  
أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴾

مَالِنَا عِنْدَكُمْ عَيْبٌ إِلَّا أَنَّا نَحْقُقْنَا أَنَا مَحْوٌ فِي اللَّهِ ، (وَأَنَّ الْكَائِنَاتِ حَاصِلَةٌ بِاللَّهِ  
وَلَا تَنْقِي أَثْرًا سِوَى اللَّهِ فِي اللَّهِ) (١) ، وَهَذَا — وَاللَّهِ — عَيْبٌ زَائِلٌ ، وَتَقْصُّ لَيْسَ لَهُ  
— فِي التَّحْقِيقِ — حَاصِلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكَ مَشُوبَةٌ

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أُنبتناه في موضعه من النص حسب العلامة الميزة .

عند الله من نعمة الله و غضب عليه  
وجعل منهم القردة والخنازير وعبد  
الطاغوت أولئك شر مكاناً وأضل  
عن سواء السبيل ﴿

يعنى أحسن من المذكورين قدرًا ، وأقل منهم خطراً من سقط عن عين الله فأذله ، وأبعده  
عن نعمت التخصيص فأضله ، ومنعه عن وصف التقريب وأبعده ، وحجبه عن شهود  
الحقيقة وطرده .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا جاءكم قالوا آمنوا وقد دخلوا  
بالكفر وهم قد خرجوا به والله  
أعلم بما كانوا يكتمون ﴾

أظهروا الصدق ، وفي التحقيق ناقفوا ، وافتضحوا من حيث أوهوا ولبسوا ، فلا حالهم  
بقيت مستورة ، ولا أسرارهم كانت عند الله مكبوتة (١) ، وهذا نعمت كل مبطل . وعند  
أرباب الحقائق أحوالهم ظاهرة في أنوار فراستهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وترى كثيراً منهم يسارعون  
في الإثم والعُدوان وأكلمهم السُّحْت لبئس  
ما كانوا يعملون ﴾

تمسكتهم الأطماع فاستهوتهم في مناهات العناء ، وذلك نعمت كل ( طالم ) (٢) في غير  
مطمع ، ذل حاضر ، وصغار مستول .

قوله جل ذكره : ﴿ لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن  
قولهم الإثم وأكلمهم السُّحْت لبئس  
ما كانوا يصنعون ﴾

(١) وردت ( مكتوبة ) والصواب أن تكون مكبوتة لتلائم مستورة التي سبقت .

(٢) ربما كانت ( طامع ) في غير مطمع وربما كانت ( ضالم )

الرباني من كان لله وبالله ، لم تبق منه بقية لغير الله .

ويقال الرباني الذي ارتقى عن الحدود .

والرباني من توفى الآفات ثم ترقى إلى الساحات ، ثم تلقى ما كوشف به من زوائد القربات ،  
فخلا عن نفسه ، وصفا عن وصفه ، وقام لربه وبربه .

وقد جعل الله الربانيين تالين للأنبياء الذين هم أولو الدين ، فهم خلفاء ينهون الخلق  
بممارسة أحوالهم أكثر مما ينهونهم بأقوالهم ، فإنهم إذا أشاروا إلى الله حقق الله ما يؤمسون إليه ،  
وتحقق ما علقوا همهم به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ

أيديهم ولعنوا بما قالوا ، بل يدها  
مبسوطان ينفق كيف يشاء وليزیدن  
كثيراً منهم ما أنزل إليك من  
ربك طغياناً وكفراً ، وألقينا بينهم  
العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة  
كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله  
ويسعون في الأرض فساداً ، والله  
لا يحب المفسدين ﴾ .

صغر سوء قالة الموحدين — في اغتياب بعضهم لبعض بعد ما كانوا بالتوحيد قائلين  
وبالشهادة ناطقين — بالإضافة إلى ما قاله الكفار من سوء القول في الله ؛ يعني أنهم وإن  
أساءوا قولاً فلقد كان أسوأ قولاً منهم من نسبنا إلى ما نحن عنه مبره ، وأطلق في وصفنا  
ما نحن عنه مقدس .

ثم إن الحق — سبحانه قال : « غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعَنُوا بِمَا قَالُوا » فلا ربح الصديق يشمون ،  
ولا نفساً من الحق يجدون .

ثم أثنى على نفسه فقال : « بل يدها مبسوطتان »<sup>(١)</sup> أى بل قدرته بالغة ومشيتته نافذة ، ونسبته سابقة وإرادته ماضية .

ويقال « بل يدها مبسوطتان » أى يرفع ويضع ، وينفع ويدفع ، ولا يخلو أحدٌ عن نعمِ النفع وإن خلا عن نعم الدفع .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ﴾

إنما وعدم الغفران بشرط التقوى . ودليل الخطاب يقتضى أنه لا يغفر لمن لم يتق منهم . وقال لظالمى هذه الأمة : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه »<sup>(٢)</sup> ثم قال فى آخر الآية : « جنات عدن يدخلونها » أى أهل التقوى لأنه هو أهل المغفرة ، فإن تركتم التقوى فهو أهل لأن يغفر ويقال لو أنهم راعوا أمرنا أصلحنا لهم أمرهم ، ولكنهم وقفوا فوقوا .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴾

أى لو سلكوا سبيل الطاعة لو سَعْنَا عليهم أسباب المعيشة وسَهَلْنَا لهم الحال حتى إن ضربوا بيمين ما لقوا غير اليمين ، وإن ذهبوا يسرة ما وجدوا إلا اليسر .

قوله جل ذكره : ﴿ منهم أمةٌ مُقتَصِدَةٌ ، وكثيرٌ منهم ساء ما يعملون ﴾

المقتصد الواقف على حدِّ الأمر ، لا يُقَصِّرُ فيُنْقِصُ ، ولا يجاوزُ فيزيد .

(١) لاحظ كيف يؤول القشيري ( اليد ) ليعبد عنها كل دلالة حسية ويجعلها من الأوصاف الالهية .

(٢) آية ٣٢ سورة فاطر

ويقال المقصد الذي تساوى في همته القدر والوجود في الحادثات .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ  
مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ  
رِسَالَتَهُ ﴾

لا تكتم شيئاً مما أوحينا إليك ملاحظَةً لِغَيْرِهِ ، إذ لا غير — في التحقيق — إلا رسوم  
موضعة ، وأحكام القدرة عليها جارية .

ويقال بَيِّنْ للكافة أنك سيدٌ ولد آدم ، وأن آدم دون لوائك .  
ويقال بَلِّغْ ما أنزل إليك أني أغفر للعصاة ولا أبالي ، وأردُّ من المطيعين من شئتُ  
ولا أبالي .<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ  
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾

يحفظ ظاهره من أن يمسك أذامه ، فلا يتسلط بعد هذا عليك عدو ، أو يصون سرِّك  
عنهم حتى لا يقع عليه احتشامٌ منهم .

ويقال يعصمك من الناس حتى لا تفرق في بحر التوهم ؛ بل تشهدم كما هم ؛ وجوداً  
بين طرفي العدم .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ  
حَتَّى تَقْسِمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ  
إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ  
مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا  
وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾

(١) يتضح من هذه الإشارة شيان : أولهما مدى إتساع صدور الصوفية للناس ونظرتهم المتفائلة إلى سعة  
الرحمة الإلهية مما يطمئن العصاة ويحمس على التوبة ، وثانيهما مدى مخالفة القشيري للمعتزلة في مسأله وجوب  
المتوبة أو العقوبة على الله سبحانه ، فلا وجوب — عنده — على الله بخلافهم .

أى ليس انتعاشكم ولا نظام معاشكم ، ولا قدركم فى الدنيا والعقبى ، ولا مقداركم  
ولا منزلكم فى حال من حالاتكم إلا بمرعاة الأمر والنهى ، والمحافظة على أحكام الشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا  
وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلْ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ  
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُحْزَنُونَ ﴾

يَبَيِّنَ أَنَّهُمْ — وَإِنْ نَجَّسَتْ أحوالهم — فبعدما تجمعهم أصول التوحيد فلمهم الأمان من  
الوعيد ، والفوز بالمزيد .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا كَمَا جَاءَهُمْ  
رَسُولٌ بِمَا لَآتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا  
كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ وَحَسِبُوا  
أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ  
اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ  
مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾

داروا مع الهوى فوقعوا فى البلاء . ومن أمارات الشقاء الإصرار على متابعة الهوى ،  
وحسبوا ألا تكون فتنة ، فعموا وصموا . واغثروا بطول الإمهال فأصروا على قبيح الأعمال ،  
فلما أخذتهم فجأة الانتقام لم ينفعهم الندم ، وبرح بهم الألم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ  
ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ  
اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ  
بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ  
النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾



سَقِمَتْ بصائرهم والنبت عليهم أمارات الحدوث ، فخلطوا في عقائدهم استحقاق أوصاف  
القديم بنعوت الحدوث !

قوله جل ذكره : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث  
ثلاثة وما من إله إلا إله واحد ،  
وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن  
الذين كفروا منهم عذاب أليم \*  
أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه  
والله غفور رحيم ﴾

بلغ الخذلان بهم حداً أن كبروا الضرورة فحكوا للواحد بأنه ثلاثة ، ولا يخفى فساد هذا  
على مجنون . . فكيف على عاقل ؟

قوله : « أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم » لم يُفلق باب التوبة عليهم  
— مع قبائح أقوالهم ، وفساد عقائدهم — تضييقاً<sup>(١)</sup> لآمال المؤمنين بخصائص رحمته .

قوله جل ذكره : ﴿ ما المسيح ابن مريم إلا رسول  
قد خلت من قبله الرسل وأمه  
صديقة كانا يا كلان الطعام انظر  
كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أأنى  
يؤفكون ﴾ .

من اشتملت عليه الأرحام ، وتناوبته الآثار المتعاقبة أأنى يليق بوصف الإلهية ؟  
ثم من مسته الحاجة حتى اتصف بالأكل وأصابته الضرورة إل أن يخلص من بقايا الطعام  
فأأنى يليق به استيجاب العبادة والتسمية بالإلهية ؟

انظر — يا محمد — كيف تزيد في إيضاح الحجة وكيف تلبس عليهم سلوك الحججة ؟

(١) تضييقاً أى جعلها مضاعفة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

تعليقُ القلوب — بدون الرب — في استدفاع الشر واستجلاب الخير بمحيق للوقت فيها لا يُجدي ، وإذهابُ للعمر فيها لا يُغني ؛ إذ المنفردُ بالإيجاد يرى عن الأنداد .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾

التعمقُ في الباطل قطعُ لآمال الرجوع ؛ فكلما كان بُعدُ المسافةِ مِنَ الْحَقِّ أَمَّ كَانَ اليأسُ من الرجعةِ أَوْجَبَ ، وَتَتَّبِعُ الضَّلَالَةُ شَرًّا مِنْ مَبْتَدِعِهَا ؛ لِأَنَّ الْمَبْتَدِعَ يَبْنِي وَالْمُتَّبِعَ يَتِمُّ الْبِنَاءَ ، وَمَنْ بِهِ كَيْلُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْ مَنْهُ ابْتِدَاءُ الشَّرِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ .

أمرُ الأنبياء — عليهم السلام — حتى ذكروا الكفار بالسوء ، وأما الأولياء فخصهم بذكر نفسه فقال : « هو الذي يصلي عليكم » (١) ؛ فلعنةُ الكفار بلسان الأنبياء ، وذكُرُ المؤمنين بالجميل بلسان الحق — سبحانه ، ولو كان ذلك ذِكْرًا بالسوء لكان فيه استحقاقُ فضيلةٍ ، فكيف وهو ذِكْرُ بالجميل ؟ ولقد قال قائلهم :

لئن ساءني أن تلقني بمساءةٍ فقد سررتني أني خطرْتُ بباليكا

قوله جل ذكره : ﴿ كانوا لا يتناهون عن منكرٍ

---

(١) آية ٤٣ سورة الأحزاب .

فَعَلَوْه (١) لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١﴾ .  
الرضا بمخالفة أمر الحبيب موافقة للمخالف ، ولا أنفة بعد تمييز الخلاف . والسكوت  
عن جفاء تعامل به كرم ، والإغضاض عما يُقال في محبوبك دناءة .

قوله جل ذكره : ﴿ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا لَيْسَ بِمَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ  
أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ  
خَالِدُونَ ﴾ .

شرُّ خِصَالِ اللِّثَامِ مِطَابَقَةُ مَنْ يَضَادُ الصِّدِيقَ ، فَإِذَا كَانَ سَخِطَ اللَّهُ فِي مَوَالَاةِ أَعْدَائِهِ ،  
فَرِحْتَهُ — سَبَحَانَهُ فِي مَعَادَاةِ أَعْدَائِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ  
وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ  
وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ .

صَرَّحَ بِأَنَّ مُوَافِقَ مَنْ نَاوَأَكَ (٢) آثَرَ التَّبَاعَدِ عَنكَ ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ بَيْنَكُمَا شَهْرَةٌ غَيْرُ  
مُنْقَطِعَةٍ لَأَخْلَصْتَ (٣) فِي مَوَالَاةِ ، وَأَخْلَصَ فِي مِصَافَاتِكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ  
آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ  
أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا  
إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيِينَ  
وَرُهَبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَتَّكِبُونَ ﴾ .

بَيَّنَّ أَنَّ صِفَةَ الْعَدَاوَةِ وَإِنْ كَانَتْ تَجْمَعُهُمْ فَمَعَادَاةٌ بَعْضُهُمْ تَزِيدُ عَلَى بَعْضٍ ، وَبِقَدْرِ

(١) سقطت ( فعلوه ) من النسخ فثبتتها .

(٢) وردت ( ناوأك ) وربما كانت في الأصل ( ناواك ) والتبست على النسخ فظنها لاما .

(٣) أخطأ النسخ فكتبها ( لأخلصت ) .

ما للنصارى من التَّرهيب أثر فيهم (بالمقاربة) (١) من أهل الحق ؛ فإنهم وإن لم ينتفعوا بهم من حيث الخلاص فقد ذكروا الله سبحانه — بمقاربة أهل الاختصاص .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾

هذه صفة من نظر إليه الحق نظر القبول ، فإذا قرَّعتْ نَمَحَهُمْ دعوة الحق ابتست البصيرة في قلوبهم ، فسكنوا إلى المسوع لما وجدوا من التحقيق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴾

وأى عذر لنا في التعرُّج في أوطان الارتياب ، وقد نَجَلَّتْ لقلوبنا الحجج ؟ ثم ما تؤمله من حُسن العاقبة . متى بدونهُ يمكن أن نطلبه ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا فَجَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴾

لَمَّا صَدَّقَتْ آمَلَمَ قَابِلُهَا بِالْتَحْقِيقِ ، سَنَةً مِنْهُ — سبحانه — ألا ينجيب راجيه ، ولا يرد مؤمله (٢) ، وإنما علَّقَ الثواب على قول القلب الذي هو شهادة عن شهوده ، فأما النظر المنفرد عن البصيرة فلا ثوابَ عليه ولا إيجاب (٣) .

---

(١) وردت (بالتدنية) والعرباب أن تكون (المقاربة) فقد وردت كذلك فيما بعد إشارة إلى ما في الآية (أقربهم مودة . . . . .) وربما قبلنا (بالمقارنة) على أساس مقارنة النصارى باليهود .  
(٢) وردت (مؤله) وهي خطأ في النسخ .  
(٣) لاحظ هنا قبة الإيمان النظرى بالقياس إلى الإيمان القبي ؛ منزى فأن في التسامح الديني .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾

( هذا ) أثر الإعراض عن الأعداء في مقابلة أثر الإقبال على الأولياء معجلاً ومؤجلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا

طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ، وَلَا تَعْتَدُوا

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾

من أمارات السعادة الوقوف على حد الأمر ؛ إن أباح الحق شيئاً قبله ، وقابله

بالخشوع ، وإن حَظَرَ شيئاً وقف ولم يتعرض للجحود . . .

ومما أباحه من الطيبات الاسترواح إلى نسيم القرب في أوطان الخلوة ، وتحريم ذلك : إن

استبدل تلك الحالة بالخلطة دون العزلة ؛ والعشرة دون الخلوة ، وذلك هو العدوان العظيم

والخسران المبيس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكُلُوا مما رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً

طَيِّباً ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ

مُؤْمِنُونَ ﴾

الحلال الصافي بأن يأكل العبد ما يأكل على شهوده - سبحانه - فإن نزلت الحالة

عن هذا فعلى ذكره - سبحانه - فإن الأكل على الغفلة حرام في شريعة الإرادة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِالْفَاحِشِ فِي أَيْمَانِكُمْ

وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ

فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ

مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ

أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقِيَّةٍ ، فَمَنْ

لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، ذَلِكَ

كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا

أَيَّمَانِكُمْ ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ  
آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١﴾

الإشارة منه إلى وقتٍ يغلب على قلبك التعطشُ إلى شيء من إقباله أو وصاله ،  
فَتُنْفِسُ عليه بجماله أو جلاله أن يرزقك شظيةً من إقباله ، فكذلك في شريعة الرضا  
نوعٌ من اليمين ، فيعفو عنك رحمةً عليك لضعف حالك . والأولى الذوبان والخمود بحسن  
الرضا تحت ما يُجرى عليك من أحكامه في الرذِّ والصد ، وأن تؤثر استقامتك في أداء  
حقوقه على إكرامك بحسن تقريبه وإقباله ، كما قال قائلهم :

أُرِيدُ وَصَالَه وَيُرِيدُ هَجْرِي فَأَتْرِكُ مَا أُرِيدُ لِمَا يَرِيدُ

وَمِنَ اللَّغْوِ فِي الْيَمِينِ - عِنْدَهُمْ - مَا يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِمْ فِي حَالِ غَلَبَاتِ الْوَجْدِ مِنْ  
تَجْرِيدِ الْعَهْدِ وَتَأْكِيدِ الْعَقْدِ ، فيقول :

وَحَقُّكَ مَا نَظَرْتُ إِلَى سِوَاكَ ، وَلَا قُلْتُ بِغَيْرِكَ . . . وَلَا حُلْتُ عَنْ عَهْدِكَ ،  
وَأَمْثَالُ هَذَا . . .

وَكُلُّهُ فِي حِكْمِ التَّوْحِيدِ لِنُوعِ ، وَعَنْ شُهُودِ عَهْدِ الْأَخْذِيَةِ سَهْوٍ . . . وَمَنْ أَنْتَ  
فِي الرَّفْعَةِ حَتَّى تَعْدِمَ نَفْسَكَ ؟ وَأَيْنَ فِي الدَّارِ دِيَارٌ حَتَّى تَقُولَ بِتَرْكِهِ أَوْ تَتَحَقَّقَ بِوَصْلِهِ  
أَوْ هَجْرِهِ ؟ كَلَّا . . . بَلْ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ<sup>(١)</sup> .

وَمَا أَنَّ الْكُفَّارَةَ الشَّرْعِيَّةَ إِمَّا عِثْقٌ أَوْ إِطْعَامٌ وَإِمَّا كِسْوَةٌ فَإِنْ لَمْ تَسْنَطِعْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ  
أَيَّامٍ : فَكُفَّارَتِهِمْ - عَلَى مَوْجِبِ الْإِشَارَةِ - إِمَّا بِذَلِ الْوَجْدِ بِحِكْمِ الْوَجْدِ ، أَوْ بِذَلِ الْقَلْبِ  
بِصِحَّةِ الْقَصْدِ ، أَوْ بِذَلِ النَّفْسِ بِدَوَامِ الْجُهْدِ ، فَإِنْ عَجَزْتَ فَاِمْسَاكُ وَصِيَامٌ عَنْ  
الْمَنَاهِي وَالزَّوَاجِرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ

(١) وشبهه بذلك قول الشبلي حين سئل عن التوحيد ( من أجاب عن التوحيد بالمبارة فهو ملحد ،  
ومن أشار إليه فهو ثنوي ، ومن أومأ إليه فهو عابد وثن ، ومن نطق فيه فهو غافل . . . وكل ما يميزتموه  
بأوهامكم وأدركتموه بقولكم في أئم معانيكم فهو مصروف مردود إليكم ، يحدث مصنوع مثلكم »  
الرسالة ص ١٤٩ .

والأنصابُ والأزلامُ رِجْسٌ مِنْ عملِ  
الشيطانِ فاجتنبوه لعلكم تفلحون ﴿٤﴾

الخمير ما خامر العقل ، والخمر حرام .

والإشكارة فيه أنه يزيد نفاذ العقل بما يوجب عليه من الالتباس .

ومن شرب من خمر الغفلة فسكره أصعب ؛ فشرب الغفلة يوجب البعد عن الحقيقة .  
وكما أن من سكر من خمر الدنيا ممنوع عن الصلاة فمن سكر من خمر الغفلة فهو محجوب  
عن المواصلة .

وكما أن من شرب من خمر الدنيا وجب عليه الحد فكذلك من شرب شراب الغفلة  
فعليه الحد إذ يضرب بسياط الخوف .

وكما أن السكران لا يُقام عليه الحد ما لم يُفق فالغافل لا ينجح فيه الوعظ ما لم ينته .  
وكما أن مفتاح الكبائر شرب الخمر ( فالغفلة )<sup>(١)</sup> أصل كل زلة ، وسبب كل ذلة وبدء  
كل بُعد وحجة عن الله تعالى .

ويقال لم يحرم عليه الشراب في الدنيا إلا وأباح له شراب القلوب ؛ فشرب الكبائر  
محظور ( وشراب الاستئناس مبذول ، وعلى حسب المواجد حظى القوم بالشراب )<sup>(٢)</sup> ، وحيثما  
كان الشراب كان السكر ، وفي معناه أنشدوا :

فما ملّ ساقها وما ملّ شارب عقار لحاظ كأسه يسكر اللباً  
فصحوك من لفظي هو الوصل كله وسرك من لحظي يبيح لك الشرباً

وحرّم الميسر في الشرع ، وفي شريعة الحب القوم مقهورون ؛ فمن حيث الإشارة أبدانهم  
مطروحة في شوارع التقدير ، يطؤها كل عابر سبيل من الصادرين من عين المقادير ، وأرواحهم  
مستباحة بحكم القهر ، عليها خرجت القرعة من ( . . . )<sup>(٣)</sup> الحكم ، قال تعالى « فساهم  
فكان من المدحضين »<sup>(٤)</sup> .

(١) أضفنا ( الغفلة ) وليست موجودة في النص ليتضح المعنى .

(٢) ما بين القوسين مثبت في الهامش نقلناه إلى موضعه حسب العلامات .

(٣) مشتبه . (٤) آية ١٤١ سورة الصافات .



قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ  
الْمَدَاوِةَ وَالْبَغِضَاءَ فِي الْحَرِّ وَالْمَيْسِرِ  
وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ  
فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ .

طال بَعْدُكُمْ عن الحقيقة فقاموا الهوان في مطارح الغربة ، وصاروا سخرة للشيطان ؛ فبقوا  
الصلاة التي هي محل النجوى وكال الراحة ، وَفَسَدَتْ ذاتُ بَيْنِهِمْ بما تولد من  
الشحناء والبغضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ  
وَاحذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى  
رَسُولِنَا الْبَلَاغُ لِلْبَيِّنِ ﴾ .

كلما كان العبد أعرف بربه كان أخوف من ربه ، وإنما يفتق الحذر عن العبد عند تحقيق  
الوعد بقوله : « أولئك لهم الأمن » (١) وذلك عند دخول الجنة . وحقيقة الحذر نهوض القلب  
بدوام الاستغاة مع مجارى الأنفاس .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا  
مَاتُوا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ  
اتَّقُوا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقُوا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ  
يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾

من حافظ على الأمر والنهي فليس للعبة يتناولها من الخطر ما يُضَايِقُ فيها ، وإنما المقصودُ  
من العبد التأدبُ بصحبة طريقه سبحانه ، فإذا اتقى الشريك تعرّف ، ثم اتقى الحرام فما تصرف ،  
ثم اتقى الشحَّ فأثر وما أسرف .

---

(١) آية ٨٢ سورة الأنعام .

وقوله « ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا . . . » يعنى اتقوا للنعم<sup>(١)</sup> وأحسنوا للخلق - وهذا للعموم . ثم اتقوا شهود الخلق؛ فأحسنُ الشهودِ الحقُّ، والإحسانُ أنْ تعبدَ اللهَ كأنك تراه - وهذا للخواص .

والله يحب المحسنين أعمالاً والمحسنين (آمالاً)<sup>(٢)</sup> والمحسنين أحوالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمْ اللهُ بِشَيْءٍ

من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلمَ اللهُ مَنْ يَخَافُه بالغيبِ فَمَنْ اعتدى بعد ذلك فله عذابٌ أليمٌ \*  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغُلَبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَنَا اللهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللهُ مِنْهُ وَاللهُ عَزِيزٌ ذُو انتقامٍ \*

أباح الصيد لمن كان حلالاً<sup>(٣)</sup> ، وحرّم الصيد على المحرّم الذى قصده زيارة البيت . والإشارة فيه أن من قصد بيتنا فينبغى أن يكون الصيد منه فى الأمان ، لا يتأذى منه حيوان بحال ، لذا قالوا : البرُّ من لا يؤذى الذر ولا يضرّ الشر .

ويقال الإشارة فى هذا أن من قصدنا فعليه نبدُّ الأطماع جملةً ، ولا ينبغى أن تكون له مطالبه بحالٍ من الأحوال .

(١) أى منع الإحسان .

(٢) ترجيح أنها فى الأصل ( أموالاً ) .

(٣) الحلال = الخارج من الإحرام ( المنجد : مادة حل ) .

وكما أنَّ الصيدَ على المُحرِّمِ حرامٌ إلى أن يتحلل فكذلك الطلب والطمع والاختيار -  
على الواجد - حرامٌ ما دام مُحَرِّمًا بقلبه .

ويقال العارفُ صيدُ الحق ، ولا يكون للصيد صيد .

وإذا قتل المُحرِّمُ الصيدَ فعليه الكفارة ، وإذا لاحظ العارفُ الأغيارَ ، أو طمع أو رغب  
في شيءٍ أو اختار لزمته الكفارة ، ولكن لا يُكْتَفَى منه بجزء المثل ، ولا بأضعاف أمثال  
ما تصرف فيه أو طمع ، ولكن كفارته تجرده - على الحقيقة - عن كل غير ، قليلٍ أو كثير ،  
صغيرٍ أو كبير .

قوله جل ذكره : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ  
مَتَاعًا لَكُمْ وَالسِّيَارَةَ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ  
صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ  
الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾

حُكْمُ الْبَحْرِ خِلَافُ حُكْمِ الْبَرِّ . وإذا غرق العبدُ في بحار الحقائق سَقَطَ حُكْمُهُ ، فصيد  
البحر مباح له لأنه إذا غرق صار محوًّا ، فما إليه ليس به ولا منه إذ هو محوٌّ ، واللهُ  
غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا  
لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ  
وَالْقِلَابِدَ ذَلِكَ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ  
مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ  
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

حَكْمُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ - بأن يكون بينه - اليومَ ملجأً يلوذ به كل مؤمِّلٍ ، ويستقيم  
ببركات زيارته كلُّ مائلٍ عن نهج الاستقامة ، ويستنجح بابتهاله هنالك كلُّ ذى أَرْبٍ .

والبيتُ حَجْرٌ وَالْعَبْدُ مَدْرٌ ، والحق سبحانه ربط للمدرب بالحجر ليُعَلِّمَ أنه الذي لم يزل  
لا سبيل إليه للحدثان والغير .

قوله جل ذكره : ﴿ اعلموا أن الله شديد العقاب وأنَّ

الله غفورٌ رحيمٌ ﴾

شديد العقاب للأعداء ، غفور رحيم للأولياء .

ويقال شديد العقاب للخواص بتعجيل الحجاب إن زاغوا عن الشهود لحظة ، غفور رحيم للعوام إن رجعوا إليه بتوبة وحسرة .

قوله جل ذكره : ﴿ ما على الرسول إلا البلاغُ والله يعلم

ما تُبدون وما تكتُمون ﴾ قل

لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك

كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى

الألباب لعلكم تفلحون ﴾

للتفرُّد بالإلهية الله . والرسولُ — وإنَّ جلَّ قدره — فليس عليه إلا البلاغ وهو أيضاً  
(بتسييره) (١) .

قوله : ﴿ قل لا يستوى الخبيث والطيب ﴾ : الخبيث ما اكتسبه الغافل عن الله تعالى  
في حالة اكتسابه ، والطيب ما اكتسبه على شهود الحق .

ويقال الخبيث ما لم يُخرج منه حقُّ الله تعالى ، والطيب ما أُخرج منه حقه — سبحانه .  
ويقال الخبيث ما ادخرته لنفسك ، والطيب ما قدمته لأمره .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء

إن تبد لكم تؤمَّكم وإن تسألوا

عنها حين يُنزل القرآن تبد لكم

عفا الله عنها والله غفورٌ حلِيمٌ ﴾

(١) لا نسبدها أيضاً إنما ربما كانت في الأصل (بتسييره) ، وكلاماً مقبول في السياق .

إذا أسبل عليكم ستر اللطف فلا تتعرضوا لعلم أخفى عنكم ، فيتنفص ( بالتج ... )<sup>(١)</sup>  
- عليكم - عيشكم .

ويقال لا تتعرضوا للوقوف على محل الأكاير - حيث لا تستوجبون ذلك - فيسوءكم  
تقاصر رتبكم .

ويقال إذا بدا من الإعراض علم فاطلبوا له عندكم وجهاً من ( التفال )<sup>(٢)</sup> ولا تطلبوا  
أسرار الباري ، وادكنوا إلى روح المنى في استدفاع ما ( ظلكم )<sup>(٣)</sup> ولا تبحثوا عن سر  
ذلك ، وراعوا الأمر مجلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قد سأها قومٌ من قبلكم ثم أصبحوا  
بها كافرين ﴾

يعنى توهم قوم أنهم محررون عن التأثير فيما يصادفهم من تجاة التقدير ، وذلك منهم ظن ،  
كما يقول بعضهم :

تبين يوم البين أن اعترامه على الصبر من إحدى الظنون الكواذب  
قوله جل ذكره : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة  
ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين  
كفروا يفترون على الله الكذب  
وأكثرهم لا يعقلون ﴾

هذه أحكام ابتدعوها ، فردهم الحق - سبحانه - عن الابتداع ، وأمرهم بحسن  
الاتباع ، وأخبر أن ما صدر من عاداتهم لا يعد من جملة عباداتهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله

---

(١) بقية الكلمة مشتبه ولكنها أقرب ما تكون إلى ( التجسس ) وهي مقبولة هكذا في السياق ؛  
أى لا تجملوا التجسس ومحاولة معرفة الأسرار بنفس عليكم عيشكم .  
(٢) هكذا في النسخ وترجح أنها فى الأصل ( التأويل ) وإن كانت بعيدة فى الرسم .  
(٣) أى ما هشيتكم من سحّب الإعراض .

وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا  
عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم  
لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ﴿١﴾

إذا هتفت بهم دواعي الحق بالجروح إلى وصف الصديق صدّهم عن الإجابة ما مروا عليه  
من سهولة (التقليد) <sup>(١)</sup> ، وإن أسلافهم الذين وافقوهم لم يكونوا إلا في ضلال .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ  
لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ  
إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فُتِنَبُكُمْ بِمَا  
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

يكفى للفقير أن يمشى وقد جبر بعض (كسره) <sup>(٢)</sup> ، فأما إذا ادعى التقدم أو الطمع  
في إنجاز من سواه فحال من (الحدث) <sup>(٣)</sup> والظن .

ويقال من يفرغ إلى غيره يتشاغل عن نفسه ، ومن اشتغل بنفسه لم يفرغ إلى غيره .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا  
حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ  
إِثْنَانُ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ  
غَيْرِكُمْ إِنْ أَتَمَّضْتُمْ فِي الْأَرْضِ  
فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسَبُونَهَا  
مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَتُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتُمْ  
لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى  
وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّيِّنٌ

(١) وردت (التقليل) والصواب (تقليد) آباءهم وأسلافهم كما في الآية .

(٢) وردت (كثره) بالثاء والصواب : جبر (كسره) بالسين .

(٣) ربما كانت في الأصل (الحدث) لتتمشى مع الظن .

الآمين \* فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَا  
إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ  
الَّذِينَ اسْتَحَقُوا عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ  
فَيَقْسَمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ  
شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ  
الظَّالِمِينَ \* ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا  
بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ  
تُرَدَّ أَيْمَانُهُمْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَسْمِعُوا ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٦﴾

حكم هذه الآية كان ثابتاً في الشرع ونسخ ، وفي بيان التفسير تفصيله .

والنسخ هو الإزالة ، وذلك جائز في العبادات .

ومعنى النسخ يوجد في سلوك المرئيين ؛ فهم في الابتداء فرضهم القيام بالظواهر من حيث المجاهدات ؛ فإذا لاح لهم من أحوال القلوب شيء آلت أحوالهم إلى مراعاة القلوب فتسقط عنهم أوراد الظاهر ، فهو كالنسخ من حيث الصورة .

قال تعالى : « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » (١) . واتصافهم بمراعاة التلويح أنهم بتأديبهم بأحكام المعاملات (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ يوم يجمع الله الرسل فيقول  
ماذا أُجِيبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ  
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾

يكشفهم بنعت الجلال فتتخس فهمهم وعلومهم حتى ينطقوا بالبراءة عن التحقيق

(١) آية ١٠٦ سورة البقرة .

(٢) أي أن مراعاة الحقيقة تتم بمراعاة الشريعة .



ويقولون : « لا علم لنا » ، وهكذا تكون الحالة غداً : مَنْ قال لشيء ، أو مآل لشيء مما يكون  
نعماً بمخلوق فعند ظهوره وابل للتعزز تتلاشى الجملة ، فالملائكة يقولون : « ما عبدناك  
حق عبادتك » والأنبياء يقولون : « لا علم لنا » .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ  
نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ  
بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ  
وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَالتُّورَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ  
الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفَخُ فِيهَا  
فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ  
الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ  
الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنَّا هَذَا  
إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾

النَّد كِبْرٌ بوجوه النعم يستخرج خلاصة الحب والهيان في المذكور (١) ، وكلُّ وقتٍ للأحباب  
بعضي يصير لهم حديثاً يتلى من بعدهم : إما عليهم وإما عنهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ  
آمَنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدُوا  
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾

---

(١) أعلى درجات الذكر أن يقضى الذَّاكر في المذكور وفيها ينتقل العبد من مرتبة ذكر النعم  
إلى ذكر المنعم . فكأن القشيري يقصد بإشارته إلى أن تذكير عيسى و أمه بالنعم التي وردت في الآية تحت  
لها على الارتقاء من مرحلة النظر إلى النعم إلى مرحلة النظر إلى صاحبها سبحانه وتعالى ، وحبها والهيان فيه .

وإنما خصهم بالوحي إليهم إلهاماً وإكراماً لانبساط ضياء عيسى عليهم<sup>(١)</sup> ، وفي الأثر :  
« هم القوم لا يشقى بهم جليس » .

قوله جل ذكره : ﴿ إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم  
هل يستطيع ربك أن ينزل علينا  
مائدة من السماء قال اتقوا الله إن  
كنتم مؤمنين ﴾ قالوا نريد أن نأكل  
منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن  
قد صدقتنا ونكون عليها من  
الشاهدين ﴿

طلبوا المائدة لتسكن قلوبهم بما يشاهدونه من عظيم الآية وعجيب المعجزة ، فعذروا  
وأجيبوا إليها ؛ إذ كان مرادهم حصول اليقين وزيادة البصيرة .  
ويقال كل يطلب سؤله على حسب ضرورته وحالته ، فمنهم من كان سكونه في مائدة من  
الطعام يجدها ، ومنهم من يكون سكونه في ( فائدة )<sup>(٢)</sup> من الموارد يردُّها ، وعزيز منهم من  
يجد الفناء<sup>(٣)</sup> عن برهان يتأمله ، أو بيان دليل يطلبه .

قوله جل ذكره : ﴿ قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل  
علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً  
لأولنا وآخرنا ، وآية منك وارزقنا  
وأنت خير الرازقين ﴾

شَّتان بين أمة طلب لهم نبيهم سكوتاً بإنزال المائدة عليهم ، وبين إمة بدأهم - سبحانه -

---

(١) وهذا يطابق فكرة الفشيري في الولاية وكيف انها ملحقة بالمعجزة ، فما يظهر على الولي من  
كرامة هو بركة النبي الذي الولي من امته وعصره .  
(٢) ربما كانت ( مائدة ) ليم التقابل بين المائدتين الحسية والمعنوية .  
(٣) ربما كانت ( الفناء ) اي يجد الاستفناء عن كل برهان ودليل ، وتمسح ( الفناء ) بالفناء على  
معنى أن فناءه في الله لا يحوجه إلى برهان أو دليل . .

بإنزال السكينة عليهم ، من غير سؤال أحد ، قال الله تعالى : « هو الذى أنزل السكينة  
فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم »<sup>(١)</sup>

وقال فى صفتهم « وإذا تلى عليهم آياته زادتهم إيماناً »<sup>(٢)</sup>

وفرق بين من زيادة إيمانه بآياته التى تلى عليهم وبين من يكون سكونهم إلى كرامات  
وعطايا تُبأخ لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال الله. إني منزلها عليكم فمن  
يكفر بعد منكم فإني أعدبه عذاباً  
لا أعدبه أحداً من العالمين ﴾

أجابه إلى سؤاله لهم . ولكن توعدهم<sup>(٣)</sup> باليم العقاب لو خالفوا بعده ليعلم السالكون  
أن المراد إذا حصل ، وأن الكرامة إذا تحققت — فالخطر أشد والحال من الآفة أقرب ،  
وكما كانت الرتبة أعلى كانت الآفة أخفى ، وعن الأكبر إذا حلت جلّت .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم  
أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي  
إلهين من دون الله قال سبحانك  
ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق  
إن كنت قلته فقد علمته تعلم  
ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك  
إنك أنت علام الغيوب ﴾

المراد من هذا السؤال إظهار براءة ساحته عما نسب إليه من الدعاء إلى القول بالتثليث ،  
فهذا ليس خطاب تعنيف بل هو سؤال تشرىف .

(١) آية ٤ سورة الفتح .

(٢) آية ٢ سورة الأنفال .

(٣) وردت ( يوعدم ) .

ثم إن عيسى - عليه السلام - حفظ أدب الخطاب فلم يُزكِّ نفسه ، بل بدأ بالثناء على الحق - سبحانه - فقال : تنزيهاً لك ، إني أنزهك عما لا يليق بوصفك .

ثم قال : « ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق » أي إني إن كنت مخصوصاً من قبلك بالرسالة - وشروط النبوة العصمة - فكيف يجوز أن أفعل ما لا يجوز لي ؟ .

ثم إني « إن كنت قلته فقد علمته » . كان واثقاً بأن الحق - سبحانه - عليم بنزاهته من تلك القالة .

« تعلم ما في نفسي » : أي علمك محيطٌ بكل معلوم .

« ولا أعلم ما في نفسك » أي لا أطلع على غيبك إلا بقدر ما تُعرفني بإعلامك . « إنك أنت علام الغيوب » الذي لا يخرج معلوم عن علمك ، ولا مقدور عن حكمتك .

قوله جل ذكره : ﴿ ما قلتُ لهم إلا ما أمرتني به أن

اعبدوا الله ربِّي وربكم وكنتم عليهم

شهداء ما دمتُ فيهم فلما توفيتني

كنتم أنتم الرقيب عليهم وأنت

على كل شيء شهيد ﴾

مادعوتهم إلا لعبادتك ، وما أمرتهم إلا بتوحيديك وتقديسك ، وما دمت حياً فيهم

كنت ( . . . ) (١) على هذه الجملة ، فلما فارقهم كان تصرفهم في قبضتك على

مقتضى مشيئتك ، فأنت أعلم بما كانوا عليه من وُصفي وفاقهم وخلافهم ، ولِعمتي

اقتصادم (٢) وإسرافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم

فإنك أنت العزيز الحكيم ﴾

(١) مشبهة .

(٢) الاقتصاد هنا معناها الاعتدال .

بَيَّنَّ أَنَّ حَكْمَ الْمَوْلَى فِي عِبِيدِهِ نَافِذٌ بِحَكْمِ إِطْلَاقِ مُلْكِهِ ، قَالُوا إِنَّ تَعْذِيبَهُمْ يَحْسُنُ مِنْكَ تَعْذِيبَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أَيْ الْمَعِزُّ لَمْ يَغْفِرْكَ لَهُمْ .

وَيُقَالُ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الَّذِي لَا يَضُرُّكَ كُفْرُهُمْ .

وَيُقَالُ « الْعَزِيزُ » الْقَادِرُ عَلَى الْإِتْقَامِ مِنْهُمْ فَالْعَفْوُ (عِنْدَ) (١) الْقُدْرَةُ سِمَةُ الْكَرَمِ ، وَعِنْدَ الْعَجْزِ أَمَارَةٌ الذُّلُّ .

وَيُقَالُ إِنَّ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَعَزُّ مِنْ أَنْ (تَتَجَمَّلَ) (٢) بِطَاعَةِ مَطِيعٍ أَوْ تَنْتَقِصَ (٣) بِزِلَّةٍ عَاصٍ . وَقَوْلُهُ « الْحَكِيمُ » رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ : غَفِرَانَ الشُّرْكِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ فِي الْحِكْمَةِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَدَقَتُهُمْ لَمْ يَنْتَهِ نَجْمٌ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾

مَنْ تَعَجَّلَ مِيرَاثَ صَدَقَتِهِ فِي دُنْيَاهُ مِنْ قَبُولِ حَصْلِ لَهْ مِنَ النَّاسِ ، أَوْ رِيَاسَةٍ عَقَدَتْ لَهْ ، أَوْ نَفْعٍ وَصَلَ إِلَيْهِ مِنْ جَاهٍ (٤) أَوْ مَالٍ . فَلَا شَيْءَ لَهُ فِي آجَلِهِ مِنْ صَوَابِ صَدَقَتِهِ ، لِأَنَّ الْحَقَّ — سُبْحَانَهُ — نَصَّ بِأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْفَعُ فِيهِ الصَّادِقِينَ صَدَقَتِهِمْ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

وَرِضَاؤُهُ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — إِثْبَاتُ مَحَلِّ لَهْمُ ، وَثَنَاؤُهُ عَلَيْهِمْ وَمَدْحُهُ لَهْمُ ، وَتَخْصِيصُهُمْ بِأَفْضَالِهِ وَفَنُونِ نَوَالِهِ . وَرِضَاؤُهُمْ عَنِ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — فِي الْآخِرَةِ وَصَوْلُهُمْ إِلَى مَنَامِهِ ، فَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَالنَّجَاةُ الْكُبْرَى .

(١) وَرَدَتْ (عَنْ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٢) وَرَدَتْ (تَتَجَمَّلُ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٣) وَرَدَتْ (تَنْتَقِصُ) بِالضَّادِ وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

(٤) وَرَدَتْ (جَارَهُ) وَهِيَ خَطَأٌ فِي النَّسْخِ .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَمَا فِيهِنَّ ﴾

تَمَدَّحَ الْحَقُّ — سبحانه — بقدرته القديمة الشاملة لجميع المقدورات ، الصالحة لإيجاد  
المصنوعات ، ولم يتجمل بإضافة غيرٍ إلى نفسه من اسمٍ أو أثرٍ ، أو عينٍ أو طلل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

من الإبعاد والإسعاد ، والصد والرد ، والدفع والنفع ، والقمع والمنع .

## السورة التي تذكر فيها الأنعام

« بسم الله الرحمن الرحيم »

باسمه استنارت القلوب واستقلَّت ، وباسمه زالت الكروب واضمحلت ، وبرحمته عرفت  
الأرواح وارتاحت ، وبا ( . . . ) (١) انْخَسَّتْ العقولُ فطاحت .

ويقال باسم الله نال كلُّ مؤمِّلٍ مأموله ، وبرحمة الله وَجَدَ كلُّ واجدٍ وصوله .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾

بدأ الله — سبحانه — بالثناء على نفسه ، فحمد نفسه بثنائه الأزلي وأخبر عن سنائه

الصمدي ، وعلائه الأحدى فقال : « الحمد لله » .

وقوله عز وجل : « الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ » : « فالذي » إشارة و « خلق

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ » عبارة . استقلت الأسرارُ بسماح « الذي » لتحققها بوجوده ، ودوامها

لشهوده ، واحتاجت القلوب عند سماع « الذي » إلى سماع الصلة لأن « الذي » من الأسماء

الموصولة بكون القلوب تحت ستر الغيب فقال : « خلق السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ »

(١) مشبهة .

قوله جل ذكره ﴿وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا

بهم يعدلون﴾

خَلَقَ ظِلْمَةَ اللَّيْلِ وَضِيَاءَ النَّهَارِ ، وَوَحْشَةَ الْكُفْرِ وَالشِّرْكَ ، وَنُورَ الْعِرْقَانِ وَالْإِسْتِبْصَارِ .  
ويقال جَعَلَ الظُّلُمَاتِ نَصِيبَ قَوْمٍ لَا لُجْرَمَ سَلَفَ ، وَالنُّورَ نَصِيبَ قَوْمٍ لَا لَاسْتِحْقَاقَ  
سَبْقٍ ، وَلَكِنَّهُ حُكْمٌ بِهِ جَرَى قَضَاؤُهُ .

ويقال جعل ظلمات العصيان محنة قوم ، ونور العرفان نزهة قوم .

قوله جل ذكره : ﴿هو الذي خلقكم من طين ثم قضى

أجلًا وأجلٌ مسمى عنده ثم أنتم

تمترون﴾

أثبت الأصل من الطين وأودعها عجائب (السير)<sup>(١)</sup> ، وأظهر عليها ما لم يظهر على مخلوق ،  
فالعبارة بالوصل لا بالأصل ؛ فالوصل قرينة والأصل تربة ، الأصل من حيث النطفة والقطرة ،  
والوصل من حيث القرية والنصرة .

قوله « ثم قضى أجلًا وأجلٌ مسمى عنده » : جعل للامتحان أجلًا ، ثم جعل للامتحان  
أجلًا ، فأجلُ الامتحان في الدنيا ، وأجلُ الامتحان في العقبى .

ويقال ضَرَبَ للطلب أجلًا وهو وقت المهلة ، ثم عقبه بأجل بعده وهو وقت الوصلة ؛ فالمهلة  
لها مدى ومنتهى ، والوصلة بلا مدى ولا منتهى ؛ فوقتُ الوجود له ابتداء وهو حين تطلع  
شمس التوحيد ثم يتسرد<sup>(٢)</sup> فلا غروب لها بعد الطلوع .

قوله جل ذكره : ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض

يعلم سرُّكم وجهرٌ لكم ويعلم ما تكسبون﴾

---

(١) إما ان تكون (السير) جمع سيرة او تكون (السير) مصدر سار يسير ، ولا نستبعد .  
انها في الأصل (السر) فالسر - كما يقول صاحب اللع - هو خفاء بين الدم والوجود (اللح ص ٤٣٠)

(٢) وفي ذلك يقول الشبلي :

تسرد وقتي فيك وهو مسرد وافئيتني عنى فصرت مجرداً

(اللح ص ٤٤٢)



وهو الذى هو معبودٌ مَنْ فى السماء ، مقصود مَنْ فى الأرض ، وهو الموجود قبل كل سماء  
وفضاء ، وظلام وضياء ، وشمس وقر ، وعين وأثر ، وغير وغير .

قوله جل ذكره : ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا  
كانوا عنها معرضين ﴾ .

أى لا يزيدهم كشفًا ولطفًا إلا قابله جحدًا وكفرًا ، ولا يؤيّلهم إقبالًا إلا قابله  
بإعراض ، ولا يلقاهم بسطًا إلا (.....) (١) بانقباض .

قوله جل ذكره : ﴿ فقد كذبوا بالحق لما جاءهم  
فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به  
يستهزون ﴾ .

إنهم أصروا على الخلف مستكبرين ، وعن قريب يقاسون وبال أمرهم ، ويدوقون  
غيب جحديهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ألم يروا كم أهلكنما من قبلهم من  
قرن مكناهم فى الأرض ما لم  
نمكّن لكم وأرسلنا السماء عليهم  
ميدراراً وجعلنا الأنهار تجري من  
تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا  
من بعدهم قرناً آخرين ﴾ .

يعنى مَنْ تقدّمهم كانوا أشدّ تمكناً فى إيماننا ، وأكثر نصيباً - فى الظاهر - من  
أقوالنا ؛ سهّلنا لهم أسباب المعاش ، ووسّعنا عليهم أبواب الانتعاش ، فحين وطّئوا على كواذب  
المنى قلوبهم ، وأدركوا من الدنيا محبوبهم ومطلوبهم فتحنا عليهم من مكان التقدير ، وأبرزنا  
لهم من غوامض الأمور ما فزعوا عليه من الندم ، وذاقوا دونه طعم الألم . ثم أنشأنا من بعدهم  
قرناً آخرين ، وأورثناهم مساكنهم ، وأسكناهم أماكنهم ، فلما انخرطوا - فى النفى - عن

(١) مشبهة .

سلكهم ، الحقنهم في الإهلاك بهم ، سُنَّةٌ منا في الانتقام قضيناها على أعدائنا ، وعادةٌ في الإكرام أجريناها لأوليائنا .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاسٍ  
فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا  
إن هذا إلا سحرٌ مبين ﴾ .

يُنْبِئُ عن كمال قدرته في إبداء ما يريد بعد ما قضى لهم الضلال ، فلو أشهدهم كل دليل ،  
وأوضح لهم كل سبيل ما ازدادوا إلتامادياً في الضلال والنفرة ، وانهماكاً في الجهل والغي .

قوله جل ذكره : ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه ملكٌ ولو  
أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم  
لا يُنظرون ﴾ .

بَيِّنَ أَنَّ العِبْرَةَ بالقسمة دون الاعتبار بالحجة ، وما يفنى السراج عند مَنْ فَقَدَ البصر ؟  
كذلك ما تغنى الحجج عند مَنْ عدم عناية الأزل ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً  
وللبسنا عليهم ما يلبسون ﴾ .

مَنْ لَمْ يُقَدِّسْ سِرَّهُ لَبَسَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد استهزئوا بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ  
فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا  
به يستهزئون ﴾ .

أَيَّ سَبَقَكَ — يا محمد — مَنْ كُذِّبَ بِهِ كَمَا كُذِّبْتَ ، فحق لهم نصرنا ، فانتقمنا ممن  
ناوهم ، فماد إليهم وبال كيدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قل سيروا في الأرض ثم انظروا  
كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ .

قُلْ دُخُوا فِي الْأَرْضِ ، وَسِيحُوا فِي سِيرِكُمْ فِيهَا مِنَ الطُّولِ وَالْعَرْضِ ، ثُمَّ انظُرُوا هَلْ  
أَفَلَّتْ مِنْ حِكْمِنَا أَحَدٌ ، وَهَلْ وَجَدَ مِنْ دُونِ أَمْرِنَا مُلْتَحِدًا (١) ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

قُلْ اللَّهُ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ

لِيَجْزِيَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ

فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ

لَا يُؤْمِنُونَ ﴿

سَلِّمُ هَلْ فِي الدَّارِ دِيَارٌ ؟ وَهَلْ لِلْكَوْنِ — فِي التَّحْقِيقِ — عِنْدَ الْحَقِّ مَقْدَارٌ ؟ فَإِنْ بَقُوا  
عَنْ جَوَابِ يَشْفِي ، فَقُلْ : اللَّهُ فِي الرِّبُوبِيَّةِ يَكْفِي .

قوله : « كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » : أَخْبَرَ وَحَكَّمَ وَأَرَادَ عَلَى حَسَبِ مَا عَلِمَ ، فَمَنْ تَعَلَّقَ  
بِنَجَاتِهِ عَلَيْهِ سَبَقَ بِدَرَجَاتِهِ حُكْمَهُ ، وَمَنْ عَلَيْهِ فِي آزَالِهِ أَنَّهُ يَشْفَى فَبِقَدْرِ شِقَائِهِ فِي الْبِلَاءِ يَبْقَى .

قوله جل ذكره . ﴿ وَهُوَ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿

الْحَادِثَاتُ لِلَّهِ مِلْكًا ، وَبِاللَّهِ ظُهُورًا ، وَمِنْ اللَّهِ بَدَأٌ ، وَإِلَى اللَّهِ رَجُوعًا . وَهُوَ « السَّمِيعُ ،  
لَأَيْنِ الْمَشْتَاقِينَ ، « الْعَلِيمُ » بِحَيْنِ الْوَاجِدِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ أَنْتَ خِدُولِيَا فَاطِرِ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿

أَبَدًا مَا أَكْرَمَنِي بِجَمِيلٍ وَلَا يَتَهُ أَتَوَلَى غَيْرَهُ ؟ وَبَعْدَ مَا وَقَعَ عَلَى ضِيَا عِنَايَتِهِ أَنْظُرْ فِي الدَّارَيْنِ  
إِلَى أَحَدٍ ؟ إِنَّ هَذَا مُحَالٌ فِي الظَّنِّ وَالتَّقْدِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴿

لَهُ نَعْتُ الْكَرِّمِ فَلِذَلِكَ يُطْعِمُ ، وَلَهُ حَقُّ الْقَدِيمِ فَلِذَلِكَ لَا يُطْعَمُ .

(١) المتعدد = الملجأ لأن اللاجئ، يلجأ إليه (المنجد) .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾

أى إني بمعجزى متحقق ، ومن عذاب ربى مُشْفِقٌ ، وبتابعة أمره مُتَخَلِّقٌ .

قوله جل ذكره: ﴿ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجَعَهُ

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾

من أدركه سابقُ عنايته صَرَفَ عنه لِأِحْقَ عقوبته .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ

إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسُكَ بِخَيْرٍ فهُوَ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

إنه مَنْ ينجيك من البلاء ، ومن يُلقيك فى العناء . وإذ للمتفرّد بالإبلاغ واحد فالأغيارُ  
كلهم أفعاله ؛ وإن الإيجاد لا يَصْلُحُ من الأفعال .

قوله جل ذكره: ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ

الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾

عَلَتْ رُتْبَةُ الْأَحَدِيَّةِ صِفَةَ الْبَشَرِيَّةِ ، فهذا لم يزل وهذا لم يكن فحصل (١) . ومتى يكون

بقاء للحدثان مع وضوح سلطان التوحيد ؟

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ

شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا

الْقُرْآنُ لِأُنذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَكُمْ

لِتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى

قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ

وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾

(١) وبتعبير آخر هذا واجب الوجود وهذا ممكن الوجود — كما يقول أهل الفلسفة .

غَلَبَتْ شَهَادَةُ الْحَقِّ - سُبْحَانَهُ - كُلُّ شَهَادَةٍ ، فَهَمَّ إِذَا أَقْبَلُوا يَشْهَدُونَ فَلَا تَحِيطُ بِحَقَائِقِ  
الشَّيْءِ عُلُومُهُمْ ، وَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ - هُوَ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ، ثُمَّ أَخْبَرَهُ - صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى الْكَافَّةِ وَمَنْ مَبِجُودٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ  
كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا  
أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

أَحَاطَ عِلْمُهُمْ بِصِدْقِ الْمَصْطَفَى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي نُبُوَّتِهِ ، وَلَكِنْ أَدْرَكَهُمْ  
الشَّقَاوَةُ الْأَزَلِيَّةُ فَعَقَدَتْ أَلْسِنَهُمْ عَنِ الْإِقْرَارِ بِهِ ، فَجَحَدُوهُ جَهْرًا ، وَعَلِمُوا صِدْقَهُ سِرًّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾  
شَتُّومُ الْخُلْدَانِ بَلَغَ بِالنِّكَايَةِ فِيهِمْ مَا جَرَّاهُمْ إِلَى الْإِصْرَارِ عَلَى الْكُذْبِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ،  
ثُمَّ لَمْ يَسْتَجِيبُوا مِنْ إِطْلَاعِهِ ، وَلَمْ يَخْشَوْا مِنْ عَذَابِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ  
أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ  
تَزْعُمُونَ ﴾

يَجْمَعُهُمْ لِيَوْمِ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ ، لَكِنَّهُ يَفْرَقُهُمْ فِي الْحُكْمِ وَالْأَمْرِ ، فَالْبَعْثُ بِجَمْعِهِمْ وَلَكِنْ  
الْحُكْمُ يَفْرَقُهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا : وَاللَّهِ  
رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ (١)

هَذَا الَّذِي أَخْبَرَ عَنْهُمْ غَايَةَ التَّمَرُّدِ ، حَيْثُ جَحَدُوا مَا كَذَّبُوا فِيهِ وَأَقْسَمُوا عَلَيْهِ ، وَلَوْ كَانَ  
لَهُمْ بِاللَّهِ عِلْمٌ لَتَحَقَّقُوا بِأَنَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَعُقْبَاهُمْ ، لَكِنْ  
الْجَهْلُ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ اسْتَنْطَقَهُمْ بِمَا فِيهِ فَضَاءَلَهُمْ .

(١) أَخْطَأَ النَّاسِخُ فَكَتَبَهَا ( مُشْرِكِينَ ) بِالْتَّعَافِ .

قوله جل ذكره : ﴿ انظر كيف كذبوا على أنفسهم  
وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ .

هذه كلمة تعجب ؛ يعنى إن قصتهم منها ما هو محلُّ التعجب لأمثالكم .

قوله جل ذكره : ﴿ ومنهم من يستمع إليك وجعلنا  
على قلوبهم أكنةً أن يفقهوه وفي  
آذانهم وقراً ﴾ .

بَيَّنَّ أن السمعَ — فى الحقيقة — سمعُ القبول ، وذلك عن عين اليقين يصدر ، فأما سَمْعُ  
الظاهر فلا عِبْرَةَ به .

ويقال مَنْ ابتلاه الحقُّ بقلبٍ مطبق ، ووضع فوق بصيرته غطاءً التليس لم يزدَه ذلك  
إلا نفرة على نفرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن يروا آيةً لا يؤمنوا بها  
حتى إذا جاءوك يجادلوك يجادلونك يقول  
الذين كفروا إن هذا إلا أساطير  
الأولين ﴾ .

يعنى مَنْ أقصته القسمة الأزلية لم تنعشه الحيلة الأبدية (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وهم ينهون عنه وينأون وإن يُهلكون  
إلا أنفسهم (و) (٢) ما يشعرون ﴾ .

فى هذه الآية إشارة صعبة (لمن) (٣) يدعو إلى الحق جهراً ثم لا يأتى بذلك سراً .

ويقال خالفت أحوالهم قضايا أقوالهم ، وجرى إجرامهم مجرى مَنْ ألقوا حبالهم على  
غارهم ، وكذلك من أبعده عن القسمة لم يقربه فعله .

(١) تساوى هذه العبارة فى المعنى ما يأتى بعد قليل ( وكذلك من أبعده عن القسمة لم يقربه فعله ) .

(٢) سقطت الواو من الناسخ فأثبتناها .

(٣) وردت ( لم ) وهى خطأ فى النسخ .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ قَالُوا

يَالَيْتَنَّا زُودْنَا وَلَا نُكْتَبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا

وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٦٧﴾ .

يعنى حين ينجز للعبد ما وعده له من القربة يشغل من شاء بنوع من العلة حتى لا يطالع أحد

على محل الأسرار .

قوله جل ذكره: ﴿بَلْ يَدَاهُم مَّا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلِ

وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ

لَكَاذِبُونَ ﴿٤٦٨﴾ وَقَالُوا إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا

الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٤٦٩﴾ .

غداً يوم تهتك الأستار ، وتظهر الأسرار — فكم من مجلَّل بشوب تقواه ، ويحكم له

معارفه بانه زاهد في دنياه ، راغب في عقباه ، محب لمولاه ، مفارق لهواه ، فيكشف الأمر عن

خلاف ما فهموه ، ويفتضح عندهم بغير ما ظنوه .

وكم من مهتك ستر بما أظهر عليه اظن الكل أنه خليع العذار هيئ الأعلال ، مشوش

الأسرار ، فظهر لذوى البصائر جوهره ، وبدت عن خفايا الستر حقيقته (١) .

ثم قال : « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه » أخبر عما علم أنه لا يكون أنه لو كان كيف

كان يكون ، فقال لو رد أهل العقوبة إلى دنياهم لعادوا إلى جحدم وإنكارهم ، وكذلك

لو رد أهل الصفاء والوفاء إلى دنياهم لعادوا إلى أحسن أعمالهم :

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ

أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ ؟ قَالُوا : بَلَىٰ وَرَبِّنَا

---

(١) لاحظ كيف ان التشيرى متأثر إلى حد كبير بتعاليم الملامية ، فأهل الملامية يقومون بأعمال

تستوجب ملامة الناس سراً لأسرارهم وصوناً لأحوالهم قصداً إلى محاربة دعوى النفس ، والاكتفاء بعلم

الحق بأحوالهم وحقائقهم .



قال : فدوقوا العذاب بما كنتم  
تَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ .

ياحسرة عليهم من موقف الخجل ، ومحل مقاساة الوجع ، وتذكر تقصير العمل !  
فهم واقفون على أقدام الحسرة ، يقرعون أسنان الندم حين لا ندم ينفعهم ، ولا شكوى  
تُسمع منهم ، ولا رحمة تنزل عليهم .

وحين يقول لهم : أليس هذا بالحق ؟ يُقِرُّون كارهين ، ويصرخون بالتبري عن كل غير  
قوله جل ذكره : ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى

إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا  
على ما فرطنا فيها ، وهم يحملون أوزارهم  
على ظهورهم ألا نساء ما يزرُونَ ﴿١١﴾  
وما الحياة الدنيا إلا لعبٌ وهوٌ وللدارِ  
الآخرة خيرٌ للذين يتقون أفلا تعقلون ﴿١٢﴾  
قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون  
فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين  
بآيات الله يجحدون ﴿١٣﴾

خسران وأى خسران ! لم يخسروا مالا ، ولا مقاما ولا حالا ، ولكن كما قيل :  
لعمرى لئن أنزفتُ دمي فإنه لفرقة من أفنيتُ في ذكره عمرى

المصيبة لهم والحسرة على غيرهم ، ومن لم يعرف جلال قدره متى تأسف على ما يفوته من  
حديثه وأمره ! ؟

وقوله : « وما الحياة الدنيا إلا لعب وهو » : ما كان للنفس فيه حظ ونصيب اليوم فهو  
من الدنيا ، وما كان من الدنيا فإنه — لا محالة — يلهيك عن مولاك ، وما يشغلك عن الحق  
ركونه فغير مبارك قربه .

قوله : « قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن  
الظالمين بآيات الله يجحدون » : هذه تعزية للرسول — صلى الله عليه وسلم

وتسلية . أى قد نعلم ما قالوا فيك وهم إنما قالوا ذلك بسببنا ولأجلنا . ولقد كنتَ عظيمَ الجاه  
فيهم قبل أن أوقنا عليك هذا الرقم ؛ وكانوا يسمونك محمداً الأمين ، فإن أصابك ما يصيبك  
فَلِأجلِ حديثنا ، وغير ضائع لك هذا عندنا ، وحالكَ فينا كما قيل :

أشاعوا لنا في الحىُّ أمتنع قصةٍ وكانوا لنا سلماً فصاروا لنا حرباً

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد كذبت رُسُلٌ مِن قبلك فصبرُوا

على ما كُذِّبوا وأوذوا حتى أتاهم

نصرُنا ولا مُبدلَ لكلماتِ الله ولقد

جاءك من نبيِّ المرسلين ﴿

يعنى إنَّ مَنْ سَلَكَ سَبيلنا صبر على ما أصابه من حديثنا ، فلا خسرتُ فينا صفتُهُ ،  
ولا خفيتُ علينا حالته ، وما قابلَ حُكْمنا من عرفنا إلا بالمهج ، وما حملوا ما لقوا فينا  
إلا على الحدق :

إنَّ الألى ماتوا على دين الهوى وجدوا المنيةً منها مسولاً

قوله جل ذكره : ﴿ وإن كان كُبرَ عليك إعراضهم فإن

استطعت أن تبتغي نَفَقاً في الأرضِ

أو سُلماً في السماء فتأتيهم بآيةٍ ،

ولو شاء اللهُ لَجَمَعهم على الهدى

فلا تكوننَّ مِنَ الجاهلين ﴿

لفرط شفقتِه — صلى اللهُ عليه وسلم — استقصى في التماس الرحمة من الله لهم ، وحمل على  
قلبه العزيز بسبب ما علم من سوء أحوالهم ما أثر فيه من فتون الأحران . فعرفه أنهم مُبعدون  
عن التقريب ، منكوبون بسالف القسمة .

ولو أراد الحقُّ — سبحانه — تَلَفَّ عنهم ، ولو شاء أن يهديهم لكان لهم مقبل في  
الصدور ، ومثوى على النشاط ، ولكن من كَبَسَتْهُ العِزَّةُ لم تُنْعِشْهُ الحيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى

يُبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾

مَنْ قَدَّ السَّمْعَ فِي سِرَائِرِهِ عَدِيمَ تَوْفِيقِ الْإِتِّبَاعِ بظَاهِرِهِ ، وَالِاخْتِيَارِ السَّابِقُ فِي مَعْلُومِهِ

— سبحانه — غالب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ

قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً

وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

استزادوا من المعجزات وقد حصل من ذلك ما يذبح العذر ، ولم يعلموا أن الله المانع لهم

فلولا ما ( . . . ) (١) من بصائرهم لما تَوَاهَمُوا من عدم دلائلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ

يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ

مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ

ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾

يعنى تساوت المخلوقات ، وتمثلت المصنوعات في الحاجة إلى المنشئ : في حال الإبداع

ثم في حال البقاء ، وكذلك جميع الصفات النفسية والنوعيات الذاتية توقفت عن الإيجاد

والاختيار ، فما من شيء من عينٍ وأثر ، ورسم وطلل . . . إلا وهو على وحدانيته شاهدٌ ،

وعلى كون أنه مخلوق . . . دليلٌ ظاهرٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ

وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ، مَنْ يَشَأُ اللَّهُ

يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ ﴾

الذين فاتتهم العناية الأزلية سدَّ الحرمانُ أَسْمَاعَهُمْ ، وَغَشَّى الْإِخْدَانُ أَبْصَارَهُمْ .

(١) مثلية وربما كانت ( سد ) فهي في الخط إلى ذلك أقرب .

والإرادة لا تُعارض ، والمشينة لا تزاحم<sup>(١)</sup> ، والحق — سبحانه — في جميع الأحوال غالبٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ ، أَعْبَدُوا اللَّهَ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ \* بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتُنسون ما تُشركون \*

إذا مسكم الضرُّ ، ونآبكم أمرٌ فيمن ترومون كشفه ؟ ومن الذي تؤملون لطفه ؟ مخلوقاً شرقياً أم شخصاً غربياً ؟ أم ملكاً سماوياً أم عبداً أرضياً ؟

ثم قال : ﴿ بل إياه تدعون ﴾ : أي إنكم — إن تدلتم بنفوسكم أو فكرتم طويلاً بقلوبكم — لن تجددوا من دونه أحداً ، ولا عن حكمه ملتجداً ، فتعودون إليه في استكشاف الضر ، واستلطاف الخير والبر ، كما قيل :

ويرجى إليك — وإن تئمت — ديارى عنك — معرفة الرجال

و قد تركناك للذي تريد فعى إن خبرته أن تعودا

فإذا جربت الكُل ، وذقت الخلو والمُر ، أفضى بك الضرُّ إلى بابه ، فإذا رجعت بنمت الانكسار ، وشواهد الذل والاضطرار ، فإنه يفعل ما يريد : إن شاء أتاح البُسر وأزال العُسر ، وإن شاء ضاعف الضرَّ وعوّض الأجر ، وإن شاء ترك الحال على ما (قبل)<sup>(٢)</sup> السؤال والابتهاال .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا إلى أممٍ ممن قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون ﴾

(١) وردت ( تزاحم ) بالهاء وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت ( قبل ) وهي خطأ في النسخ .

يخبر عن سالف سنته في أبداء الأمم وما أوجب لمن أطاعه منهم من النعم والكرم ،  
وما أحلّ بمن خالفه من الألم وفنون النعم .

قوله جل ذكره : ﴿ فلولاً إذ جاءهم بأسنا تضرعوا  
ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم  
الشیطان ما كانوا يعملون ﴾ فلما  
نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم  
أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا  
بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم  
مبلسون ﴿

يعنى أنهم لما أظلمهم البلاء ، فلو رجعوا يجمیل التضرع وحسن الابتهاال والتلق  
لكشفنا عنهم المحن ، ولأتمناهم المنن ، ولكن صدمهم الخذلان عن العقبي فأصروا على  
تمردهم ، فقست قلوبهم وتضاعفت أسباب شقوتهم .

قوله تعالى : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ يخبر عن خفي مكره بهم ، وكيف أنه  
استدرجهم ، ثم أذاقهم وبال أمرهم فقال : لما طالت عن الحضرة غيبهم ، ولم تنجح  
مواظبتنا فيهم سهلنا لهم أسباب العوافي وصببنا عليهم عزالي<sup>(١)</sup> النعم ، وفتحنا لهم أبواب  
الرفاهية ، فلما استمكن الرجاء من قلوبهم أخذناهم بغتة وعذبناهم فجأة ، وأذقناهم حسرة  
فإذا هم من الرحمة قانطون ، ولما خامر قلوبهم — من أسباب الوحشة عن الاستراحة بدوام  
للنجاة — آيسون .

قوله جل ذكره : ﴿ فقطع دابر القوم الذين ظلموا  
والحمد لله رب العالمين ﴾

فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى لم يبق منهم عين ولا أثر ، ولم يرِدْ حديث منهم أو خبر ،

(١) العزالي : يقال أنزلت السماء هزاليها إشارة إلى شدة وقع المطر

والله — سبحانه وتعالى — بنعت العِزِّ واستحقاق الجلال لا عن فقْدِهِم له استيحاش ،  
ولا بوجودهم استرواح أو استبشار<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ  
وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهُ  
غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ انظُرْ كَيْفَ  
نُصِّرُ الْآيَاتِ نَمُ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴾

عرّفهم محلّ عجزهم ، وحقّيقة حاجتهم إلى القدرة القديمة لدوام فقرهم .  
وحذّرهم فقال : إن لم يُدِيمْ عليهم نعمة أسماعهم وأبصارهم ، ولم يوجبْ لهم ما ألبسهم  
من العوافي — بكل وجهٍ في كل لحظة — فن الذي يهب ما سلبه ، أو يضع ما منعه ، أو يعيد  
ما نفاه ، أو يرُدُّ ما أبداه ؟ كلا . . . بل هو الله تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ  
بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ  
الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>

يقول إن عَجَلَ موعودَه لكم من العقاب أفترّون أن غيرَ المستوجبِ يُبتلى ؟ أو أن  
المستحقَّ له يجد من دونه مهرباً ومُتَجَبِّ ؟ إن هذا محالٌ من الظن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ  
وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ  
فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \*  
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يُمْسِكُهُمُ الْعَذَابُ  
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾

(١) فالحق — سبحانه — لا يلحقه زين بطاعة المطيع ولا شين بمصيبة العاصي .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها (الظالمين)

يعنى ليس أمرنا لهم إلا بالتزام ما فيه تجاههم ، ثم بجميل الوعد لهم ، ومفارقة ما فيه هلاكهم ، ثم باليم العقوبة فى الأجل ما يحصل من خلافهم .

فَمَنْ آمَنَ وَصَدَّقَ آنَجَزْنَا لَهُ الْوَعْدَ ، وَمَنْ كَفَرَ وَجحدَ عَرْضْنَا عَلَيْهِ الْأَمْرَ ، وَأَدْخَلْنَا عَلَيْهِ الضَّرَّ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ،

وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ، وَلَا أَقُولُ لَكُمْ

إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُكُمْ إِلَّا مَا يُوحَى

إِلَى قُلُوبِ هَلْ يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرَ

أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿

يعنى قل لهم إني لا أتخطى خطى ، ولا أتعدى حدى ، ولا أثبت من ذات نفسى شيئاً ، وإنما يقال لى أبلغت ؟ وأقول : أجل ، أو وصلت .

ثم قال : « قل هل يستوى الأعمى والبصير » : هل يتشاكل الضوء والظلام ؟ وهل يتماثل الجحد والتوحيد ؟ كلا . . . لا يكون ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَّالِيٌّ

وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿

الإنذارُ إعلامٌ بمواضع الخوف ، وإنما خص الخائفين بالإنذار كما خص المتقين بإضافة الهدى إليهم حيث قال : « هدى للمتقين » لأن الانتفاع والاتباع بالتقوى ، والإنذار اختص بهم . ويقال : الخوف هاهنا العلم ، وإنما يخاف من علم ، فأما القلوب التى هى تحت غطاء الجهل فلا تباشرها طوارق الخوف .

قوله : « من دونه من ولى ولا شفيع » يعنى كما أنه لا ناصر لهم من الأغيار فلا معتمد لهم من أفعالهم ، ولا مستند من أحوالهم ، ولا ( يؤمنون )<sup>(١)</sup> شيئاً سوى صرف العناية وخصائص الرحمة .

(١) الصواب أن تكون ( يأمنون ) لأن ما بعدها منصوب ، ولو كانت يؤمنون لكان ما بعدها مجروراً ، والسياق يقوى اختيار ( يأمنون ) .



قوله جل ذكره : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم  
 بالغداة والعشي يريدون وجهه  
 ما عليك من حسابهم من شيء  
 وما من حسابك عليهم من شيء  
 فتطردم فتكون من الظالمين ﴾

هذه وصية له — صلى الله عليه وسلم — في باب الفقراء والمستضعفين ، وذلك لما قصرُوا  
 لسان المعارضة عن استدفاع ما كانوا بصدده من أمر إخلاء الرسول — صلوات الله عليه  
 وسلامه — مجلسه منهم ، وسكنوا متضرعين بقلوبهم بين يدي الله أراد أن يُبين له أثرَ حُسنِ  
 الابتهاال فتولى — سبحانه — خصيمتهم .

وقال : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » : لا تنظر  
 يا محمد إلى خرقهم على ظاهرهم وانظر إلى حرقهم في سرائرهم<sup>(١)</sup>  
 ويقال كانوا مستورين بحالتهم فشهروهم بأن أظهر قصتهم ، ولولا أنه — سبحانه —  
 قال « يريدون وجهه » فشهد لهم بالإرادة وإلا فن يتجاسر أن يقول إن شخصاً مخلوقاً يريد  
 الحق سبحانه ؟

ويقال إذا كانت الإرادة لا تتعلق — في التحقيق — إلا بالحدوث ، وحقبة الصمدية  
 متقدمة عن الاتصاف بالحدثان ، فمن المعلوم أن هذه الإرادة ليست بمعنى المشيئة ، ولا كاشتقاق  
 أهل اللغة لها<sup>(٢)</sup> .

فيقال تكلم الناس في الإرادة : وأكثر تحقيقها أنها احتياج يحصل في القلوب يسلب

(١) واضح من كلام القشيري اتصاف هذا النفر بصفات كثيرة تدنو بهم من أهل التصوف ، وهكذا  
 نجد أن السهروردي في مقدمة « عوارفه » يوضح أن سبب نزول هذه الآية في أهل المشقة الذين كانوا  
 يلامون صفة مسجد المدينة وليس لهم شغل سوى العبادة وتلاوة القرآن وكان أحدم إذا ركب قبض بيديه  
 مخافة أن تبدو عورته لتمزق ثوبه . . . الخ (عوارف المعارف ص ٤٧) .

(٢) يقول القشيري في هذا المعنى في « رسالته » : المرید — على موجب الاشتقاق — من له إرادة  
 كالعلم من له علم ، لأنه من الأسماء المشتقة ، ولكن المرید — في عرف هذه الطائفة — من لا إرادة له ،  
 فن لم يتجرد عن إرادته لا يكون مریداً ( الرسالة ص ١٠١ )

القرار من العبد حتى يصل إلى الله ؛ فصاحب الإرادة لا يهدأ<sup>(١)</sup> ليلاً ولا نهاراً ، ولا يجد من دون وصوله إليه — سبحانه — سكناً ولا قراراً ، كما قال قائلهم :

ثم قطعتُ الليلَ في مَهْمَةٍ لا أسدأُ أخشى ولا ذيباً  
يفلبنى شوقى فأطوى السرى ولم يزلْ ذو الشوق مغلوباً

ويقال تقيدت دعوتهم بالغداة والعشي لأنها من الأعمال الظاهرة ، والأعمال الظاهرة مؤقتة ، ودامت إرادتهم فاستغرقت جميع أوقاتهم لأنها من الأحوال الباطنة ، والأحوال الباطنة سرمدة غير مؤقتة ، فقال : « يدعون ربهم بالغداة والعشي » ثم قال : « يريدون وجهه » أى مرادين وجهه فهى فى موضع الحال<sup>(٢)</sup> .

ويقال أصبحوا ولا سؤال لهم من دنياهم ، ولا مطالبة من عقابهم ، ولا هم سوى حديث مولاهم ، فلما تجردوا لله تححضت عناية الحق لهم ، فتولى حدينهم وقال : ولا تطردم — يا محمد — ثم قال : ما عليك من حسابهم من شيء ؛ فالفقير خفيف الظهر لا يكون منه على أحد كثير مشونة ؛ قال تعالى : « ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء » . لا تطالب بحسابهم ولا يطالبون بحسابك ، بل كلٌّ يتولى الحق — سبحانه — حساباً ؛ فإن كان أمره خيراً فهو ملاقيه ، وإن كان شراً فهو مقاسيه .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ﴾

أما الفاضل فليشكر ، وأما المفضول فليصبر .

ويقال سبيل المفضول على لسان الحجة الشكر ، ولا يتقاصر شكره عن شكر الفاضل ، قال قائلهم فى معناه :

أتانى منك سببك لى فسببى أليس جرى بفيك اسمى ؟ فسببى

(١) وردت ( ولا يهدى ) والصواب أن تكتب ( ولا يهدأ ) مناعاً للبس .

(٢) أى لأن الجملة الفعلية ( يريدون وجهه ) تعرب حالاً

وقال آخر :

وإن فؤاداً بعثته — لك شاكراً وإن دمماً أجرته — لك حامداً  
قوله جل ذكره : ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل  
سلامٌ عليكم ﴾

أحله محل الأَكابر والسَّادة، فإن السلام من شأن الجائي إلا في صفة الأَكابر، فإن الجائي  
أو الآتي يسكت لهيبة المأتي حتى ينتدى ذلك المقصود بالسؤال، فعند ذلك يجب الآتي .  
ويقال إذا قاسوا تعب المجيء فأزل عنهم المشقة بأن قل : « سلام عليكم » .  
ويقال السلام هو السلامة أي فقل لهم سلام عليكم ؛ سَلِمْتُمْ في الحال عن الفرقة وفي المآل  
عن الحرقة (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾  
إن وَكَلَّ بك من كتب عليك الزلة فقد تولى بنفسه لك كتابة الرحمة .  
ويقال كتب بمعنى حَكَمَ ، وإنه ما حَكَمَ إلا بما علم .  
ويقال كتابته لك أزلية ، وكتابته عليك وقتية ، والوقتية لا تبطل الأزلية .

قوله جل ذكره : ﴿ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ  
ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

يعنى مَنْ تعاطى شيئاً من أعمال الجهال ثم سوَّف في الرجوع والأوبة قابلناه ، يعنى مَنْ  
تعاطى شيئاً بحسن الإمهال وجميل الأفضال ، فإذا عاد بتوبة وحسرة أقبلنا عليه بِكُلِّ  
لطف وقبول .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك نَفِصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ  
سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ .

---

(١) أي سلمت في الدنيا من عذاب نأبه وهجره ، وسلمت في الآخرة من عذاب جهنم ذات الحريق .

نزِيل الإِشْكَالِ ، وَنُقْصِحُ<sup>(١)</sup> طَرِيقَ الاسْتِدْلَالِ ، وَنُطْلِعُ شَمْسَ التَّوْحِيدِ ، وَنَمْدُ أَهْلَهُ  
بِحَسَنِ التَّأْيِيدِ ، وَنَسِمُ قُلُوبَ الأَعْدَاءِ بِوَسْمِ الخُذْلَانِ ، وَنَذِيْقُهُمْ شَوْمَ الحَرَمَانِ لِثَلَا يَبْقَى لِأَحَدٍ  
عِذْرٌ ، وَلَا فِي الطَّرِيقِ إِشْكَالٌ .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ  
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ  
أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا مَا أَنَا مِنَ  
المُهْتَدِينَ ﴾ .

يعنى صرّح بالاعتراف بجميل ما خصصناك به من وجوه العصمة والنعمة ، وأخبرهم أنك  
في كنف الإيواء مُتَقَلِّبٌ ، وفي قبضة (الصون) مُصَرَّفٌ ؛ فلا للهوى عليك سلطان ، ولالك  
من محل التحقيق تباعد أو عن الحضور غيبة .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ  
بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ  
الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ  
الْفَاصِلِينَ ﴾ .

قُلْ إِنْ اللَّهُ — سبحانه — لم يغادرني في قطر الطلب والتباس التحير ، وأغناني عن  
( كَذَّبْتُمْ )<sup>(٢)</sup> الاستدلال ، وَرَوَّحَنِي بِشَمْسِ الحَقِيقَةِ . ولئن بقيتم في ظلمة الالتباس فليس لي  
قدرة على إزالة ما مُنِنْتُمْ بِهِ مِنَ التَّحِيرِ ، وَنَفِي مَا امْتَحِنْتُمْ بِهِ مِنَ الجَهَالَةِ وَالتَّرَدُّدِ .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ لَوْ أَن عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ  
لَقَضِيَ الأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
بِالظَّالِمِينَ ﴾ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الغَيْبِ

(١) من الافصاح وهو الايابة والايضاح .

(٢) وردت (قد) والقصود عناء الاستدلال وكده - حسبما نعرف من أسلوب القشيري في مثل

هذا الموضع .

لا يعلمها إلا هو ، ويعلم ما في البر  
والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها  
ولا حبيبة في ظلمات الأرض ولا رطب  
ولا يابس إلا في كتاب مبين . ﴿

لو قدرتُ على إبداء ما طلبتم من إقامة البراهين لأجبتكم إلى كل ما اقترحتم على —  
شقةً عليكم ، لكن للتفرّد بالحكم لا يعارضُ فيما يريد .

« وعنده مفاتيح الغيب » : المفتاح ما به يرتفع الغلق ، والذي يحصل مقصود كل أحد ،  
وهو قدرة الحق — سبحانه ؛ فإنَّ التأثير لها في الإيجاد ، والموصوفُ بقدرة الإيجاد هو الله ؛  
ويقال أراد بهذا شمول علمه ، أي هو المتفرّد بالإحاطة بكل معلوم ، وقطعاً لا يُسأل عن  
شيء ، ولا يخفى عليه شيء .

ويقال عندك مفاتيح<sup>(١)</sup> الغيب وعنده مفاتيح الغيب فإن آمنت بغيبه مد الشمس  
على غيبك .

قوله جل ذكره ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم  
ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه  
ليُقضى أجلٌ مسيّرٌ ثم إليه مرجعكم  
ثم ينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ .

إنه يتوفى الأنفس في حال النوم وفي حال الوفاة ، وكما أنه لا يعاقبك بالليل فإنه لا يعذبك  
— إذا توفّاك — على ما جرحت بالنهار مع علمه بأفعالك ، فبالحرى ألا يعذبك غداً  
— إذا توفّاك — على ما علمه من قبيح أحوالك .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو القاهرُ فوق عباده ويرسلُ

---

(١) نسبة المفاتيح إلى الانسان — إن صح — أن التشبهي قالها — يمكن تاويلها على انها جمع مفتاح مصدر  
ميمى بمعنى الفتح والفتوح وما من فضل الله ، ولكنها بالنسبة إلى المفاتيح الالهية كلسبة ضوء المصباح  
إلى ضوء الشمس ، إذا ظهر شعاع الشمس غمر ضوء المصباح . . . هكذا نفهم من السياق — والله أعلم .

عليكم حَفَظَةٌ حتى إذا جاءَ أَحَدَكمُ  
الموتُ توفَّتهُ رُسُلُنا وهم لا يُفرطون ﴿١﴾ .

فوق عباده بالقهر والرفعة ، وفوقهم بالقدرة على أن يُعذِّبهم من فوقهم بإنزال العقوبة  
عليهم والسخطة .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ، أَلَا  
لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾ .

رُدُّهم إلى نفسه . وما غابوا عن القبضة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْبَرِّ  
وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَأَنْ  
أُنْجِيَنَّامِنْ هَذِهِ لِنَكُونَنَّ مِنَ  
الشَّاكِرِينَ ﴾ .

تذكير النعمة يوجب الزيادة في المحبة ، فإنه إذا عرف جيلًا أسداه تمكن من  
قلبه الحب .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كُلِّ  
كُوبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴾

المتفرِّدُ بالقدرة على إيجادكم اللهُ ، والذي هو ( الخَلْفَ )<sup>(١)</sup> عما يفوتكم اللهُ ، والذي  
حكَمَ بنجاتكم اللهُ ، والذي يأخذ بأيديكم كلما عثرتم اللهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ  
عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ  
تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ﴾

إذا أراد اللهُ هلاك قومٍ أمر البلاء حتى يحيط بهم سرادقه كما يحيط بالكفار عذابًا إذا

(١) وردت ( الخلق ) بالفتح وهي خطأ في النسخ .

أدركتهم العقوبة ، وخرج بعضهم على بعض ؛ حتى يتبرأ التابع من المتبوع ، والمتبوع من التابع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ،  
انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفَ آيَاتِ لَعَلِّهِمْ  
يَفْقَهُونَ ﴾

لا طعمَ أَرْدَا للإِنسان من طعم الإِنسان : إِنْ شِئْتَ مِنَ الْوَالِيَةِ وَالْحَبَةِ ، وَإِنْ شِئْتَ  
فِي الْعِدَاوَةِ وَالْبَغْضَةِ ؛ فَمَنْ مَنِي بِالْبَغْضَةِ مَعَ أَشْكَالِهِ تَنَصَّصَ عَلَيْهِ عَيْشُهُ فِي الدُّنْيَا ، وَمَنْ  
مَنِيَ بِمَحَبَّةِ أُمَّتِهِ تَكَدَّرَ عَلَيْهِ حَالُهُ مَعَ الْمَوْلَى ، وَمَنْ صَانَهُ عَنِ الْخَلْقِ فَهُوَ الْمَحْفُوظُ  
(المعاني) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ  
قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ \* لِكُلِّ  
نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾

يعني قل لهم إنما على تبليغ الرسالة ، فأما تحقيق الوصلة بالوجود والحال فمن خصائص  
القدرة وأحكام المشيئة الأزلية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ  
فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى  
يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾

لا توافقهم في الحالة ، ولا ترد عليهم ببسط القالة . ذَرَّمْ وَوَحَشْتَهُمْ بِحُسْنِ الْإِعْرَاضِ  
عَنْهُمْ ، وَالْبَعْدَ عَنِ الْإِصْغَاءِ إِلَى تَهَاوِيهِمْ بِحُسْنِ الْاِقْتِبَاضِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ  
بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

---

(١) المحفوظ ( المعاني ) أى محفوظة معانيه ، وربما كانت فى الأصل ( المعاني ) بالفاء المفتوحة أى  
المصون عن كل أذى وعلّة .



أى إن بَدَرَ منك تغافلٌ فتداركته بحسن التذکر وجمل التَّنْبِيهِ ، فاجتهدُ ألا (نزل<sup>(١)</sup>)  
في تلك الغلظة قدمك ثانيةً لثلاث قاسي أليم العقوبة مِنَّا .

قوله جل ذكره : ﴿ وما على الذين يتقون من حسابهم  
من شيء ولكن ذكرى لهم  
يتقون ﴾

أى من كان نقيًّا (الثوب)<sup>(٢)</sup> عن ارتكاب الإجمام يُعزَل يوم نشره عن ملاقاته  
تلك الآلام .

قوله جل ذكره : ﴿ وذُرِّ الذين اتخذوا دينهم لِمِبًا  
ولهوا وغرَّتهم الحياة الدنيا وذكَّروا به  
أن تُبْسَلَ نفسٌ بما كَسَبَتْ ليس  
لها من دون الله وليٌّ ولا شفيع ،  
وإن تعدلِ كُلُّ عدلٍ لا يُؤخذُ  
منها أولئك الذين أُبْسِلُوا بما كَسَبُوا  
لهم شرابٌ من حميمٍ وعذابٌ أليمٌ  
بما كانوا يكفرون ﴾

أى كلُّهم وما اختاروه فإنَّا أَعْتَدْنَا لهم (من خفيُّ المكر ما إذا أحلنناه بهم كسرنا  
عليهم)<sup>(٣)</sup> نُخَار الوهم والغِلظة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أُنَدِعُوا من دون الله  
مألاً يَنْفَعُنَا ولا يَضُرُّنا وَزُرُّدْ عَلَى  
أَعْقَابِنَا بعد إذ هدانا الله كالذى

(١) وردت ( نذل ) بالذال والصواب أن تكون بالزاي ( نزل ) أى تقع فهذا هو الملائم للسياق .  
(٢) وردت ( الثواب ) والصواب أن تكون ( الثوب ) فهو الذى يوصف بالنقاء .  
(٣) ما بين القوسين موجود فى هامش الورقة أنبتناه فى موضعه حسب العلامة المبصرة .

استهوته الشياطينُ في الأرضِ ،  
حيرانَ ، له أصحابٌ يدعونه إلى  
الهُدَى ائْتِنَا \* قُلْ إِنْ هُدَى اللهُ  
هو الهُدَى ، وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ  
لربِّ العالمين ﴿﴾

أى كان الكفار يدعون المسلمين إلى الرجوع عن الدين والعود إلى الشرك ، فقال  
لهم الله : قل لهم — يا محمد — : أَنْوِّرُوا الضلالَ على الهدى بعد طلوع شمس البرهان ؟  
وَنَدِّعُ الطريقةَ المثلى بعد ظهور البيان ؟ ونترك عقوةَ الجَنَّةِ وقد نزلناها ؟ ونطلب  
الجحيمَ مشوياً بعد ما كُفِيناها ؟ إِنَّ هَذَا بَعِيدٌ مِنَ الْمَقُولِ ، محالٌ من الظنون .  
وكيف يساعد أتباعُ الشيطانِ مَنْ وَجَدَ الخلاصَ من صحتهم ، وأبصر النفى  
من صفتهم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُواهُ وَهُوَ الَّذِي  
إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ .

أى أَمَرْنَا بِمِلَازِمَةِ مَحَلِّ الْمُنَاجَاةِ لِأَنَّ اللِّسَانَ إِذَا تَعَوَّدَ نَجْوَى السُّلْطَانِ مَتَى يَنْطَلِقُ  
(بِمَكَالَةِ) (١) الْأَخْسَرُ ؟ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ  
بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ  
الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ  
عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ  
الْخَبِيرُ ﴾ .

يعنى أنه لا يعترض على قدرته — سبحانه — حدوث مقصود ، ولا يتقاصر حكمه عن  
تصريف موجود .

(١) وردت (مكاملة) والأوفق بالنسبة لسان أن تكون (مكاملة) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ  
أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ  
فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ .

الأصل منهم في الجحود ، والنَّسْلُ منصفٌ بالتوحيد ، والحقُّ — سبحانه —  
يذلل ما يريد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ  
مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ .

لاطفه بسابق العناية ، ثم كاشفه بلاحق الهداية فأراه من دلالات توحيده ما لم يبق  
في ( قضاء )<sup>(١)</sup> سرُّه شظية من غبار العيب ، فلما صحا من غيم التجوز<sup>(٢)</sup> سما سرُّه فقال  
بنفي الأعيار جملة ، وتبرأ عن الجميع ولم يفاخر منها تهمة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ  
هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ  
الْأَفْلِينَ ﴾ فلما رأى القمر بارغماً  
قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم  
يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ  
الظَّالِمِينَ ﴾ فلما رأى الشمس بازغة  
قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت  
قال يا قوم إني يرىء مما تُشركون ﴾

(١) وربما كانت ( قضاء ) بالقاء فالقبار والغيم يملقان بالقضاء .

(٢) المقصود من ذلك ما أصاب إبراهيم من اضطراب ، وهنا افه د كية من القشيري حيث أراد وسم  
العقل بالتجوز لانهصار دائرته في نطاق الحس ، وعدم استطاعته تجاوز هذا النطاق لأنه معتمد عليه .

يعنى أحاطت به (سجوف) <sup>(١)</sup> الطلب ، ولم يتجل له بعد صباح الوجود ، فطلع نجم العقول  
فشاهد الحق بسره بنور البرهان ، فقال : هذا ربى ثم يزيد فى ضيائه فطلع له قمر العلم فطالعه  
بشرط البيان ، « فقال هذا ربى » .

ثم (أسفر) <sup>(٢)</sup> الصبح وتمتع النهار فطلعت شمس (العرفان) <sup>(٣)</sup> من برج شرفها فلم يبقَ  
للطلب مكان ، ولا للتجويز حكم ، ولا للتهمة قرار فقال : « يا قوم إني برى مما تشركون »  
إذ ليس بعد العيان ريب ، ولا عقبَ الظهور ستر .

ويقال قوله — عند شهود الكواكب والشمس والقمر — « هذا ربى » إنه كان يلاحظ  
الآثار والأخبار بالله ، ثم كان يرى الأشياء لله ومن الله ، ثم طالع الأغيار محواً فى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ إني وجهت وجهي للذي فطرَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ .

أفردتُ قصدى لله ، ( وطهرت ) <sup>(٤)</sup> عقدى عن غير الله ، وحفظت عهدي فى الله الله ،  
وخلصت وجدى بالله ، فإني لله بالله ، بل ( محو ) <sup>(٥)</sup> فى الله والله الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وحاجَّه قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ  
وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ  
بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي  
كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ .

يعنى قال لهم أترومون سترَ الشمسِ بإسبال أكممكم عليها أو تريدون أن تجروا ذبولكم  
وأن تسدلوا سجوفكم على ضياء النهار وقد تعالى سلطانه وتوالى بيانه ؟

(١) سجوف جمع سَجَفَ ورسَجَفَ وهو الستر ، وأرخی الليل سجوفه أى ظلمته .

(٢) وردت ( أسفر ) والصواب أن تكون ( أسفر ) الصبح .

(٣) لاحظ كيف طبق التشريح نظريته فى المعرفة على ندرج ابراهيم ( عم ) فى الوصول إلى حقيقة  
الألومية من عقاية ونورها البرهان إلى قلبية ونورها البيان إلى كشفية ونورها العرفان ،

(٤) وردت ( ظهت ) بالظاء والصواب أن تكون بالطاء

(٥) وردت ( مهو ) بالهاء والصواب أن تكون بالحاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وكيف <sup>(١)</sup> أخاف ما أشركتم ولا تخافون

أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به  
عليكم سلطاناً فأى الفريقين أحق  
بالأمن إن كنتم تعلمون ﴾

يعنى وأى خوفٍ يقع على قلبى ظلّه ولم أُلْمِ بِشِرْكٍ ولم أُجْنَحْ قطُّ إلى جحدٍ ؟ وأنتم  
ما شتمتم رائحة التوحيد فى طول عمركم ، ولا ذقمتم طعم الإيمان فى سالف دهركم ثم بسوء  
ظنكم نجاسرتهم وما ارعويتم ، وخسرتهم وما باليتهم . فأينما أولى أن يعلن بسرّه ما هو بصدد  
من سوء مكره وعاقبة أمره ؟

قوله جلّت قدرته : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم  
بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾

أى الذين أشاروا إلى الله ثم لم يرجعوا إلى غير الله ؛ فإن من قال « الله » ثم رجع  
بالتفضيل — عند حاجاته أو مطالباته أو شىء من حالاته إلى غير الله فخصمه — فى الدنيا  
والعقبى — الله .

والظلم — فى التحقيق — وضع الشىء فى غير موضعه ، وأصعبه حسابان أن من الحدّثان  
ما لم يكن وكان ؛ فإنّ المشىء الله ، والمجرى الله ، ولا إله إلا الله ، وسقط ما سوى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وتلك حجبتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع  
درجاتٍ منّ نشاء إن ربك حكيم عليم ﴾

أشار إلى ترقّيه من شهود آياته إلى إثبات ذاته ، وذلك ترتيب أهل السلوك فى وصولهم  
إلى الله ، فالتحقّق بالآيات التى هى أفعاله ومراعاة ذلك وهى الأولى ؛ ثم إثبات صفاته  
وهى الثانية ، ثم التحقّق بوجوده وذاته وهو غاية الوصول ، فبرسومه يعرف العبد نموته ،  
وبنعوته يعرف ثبوته <sup>(٢)</sup> .

(١) أخطأ الناسخ إذ كتبها ( فكيف )

(٢) للقشبرى كتابان ( ترتيب السلوك ) و ( المقامات الثلاث ) لم تصل بعد أيدينا إليها ، أولهما توجد  
منه مخطوطة بالفاتيكان والثانى استعاره بعضهم من مكتبة جامعة القاهرة ولم يردّه ، فهل يمكن أن نحس أن  
هذه الفقرة خلاصة مفتضية لوجه نظره فى ترتيب مقامات السلوك وعددها .

قوله جل ذكره : ﴿ ووهبنا له إسحاق ويعقوبَ  
كُلًّا هدينا ونوحًا هدينا من قبل  
ومن ذريته داود وسليمان وأيوب  
ويوسف وموسى وهارون وكذلك  
نجزي المحسنين \* وزكريا ويحيى  
وعيسى وإلياس كلٌّ من الصالحين  
\* وإسماعيل وإيسع ويونس ولوطًا  
وكُلًّا فضلنا على العالمين \* ومن  
آبائهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبتناهم  
وهديناهم إلى صراط مستقيم \* ذلك  
هدى الله يهدي به من يشاء من  
عباده ولو أشركوا لحبط عنهم  
ما كانوا يعملون ﴾

ذَكَرَ عَظِيمَ الْمِنَّةِ عَلَى كَأْفَتِهِمْ - صلوات الله عليهم ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ لَوْلَا تَخْصِيصُهُ إِيَّاهُمْ  
بِالتَّعْرِيفِ ، وَتَفْضِيلِهِ لَهُمْ عَلَى سِوَاهُمْ بِغَايَةِ التَّشْرِيفِ ، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اسْتِجَابٌ وَلَا اسْتِحْقَاقٌ .  
ثُمَّ قَالَ : « ذَلِكَ هَدَى اللَّهُ . . . . . يَعْمَلُونَ » يَعْنِي لَوْ لَا حَظُّوْا غَيْرًا ، أَوْ شَاهَدُوا  
— مِنْ دُونِنَا — شَيْئًا ، أَوْ نَسَبُوا شَيْئًا مِنَ الْحَدَثَانِ — إِلَى غَيْرِ قَدْرَتِنَا — فِي الظُّهُورِ لِثَلَاثِي  
مَا أَسْلَفُوهُ مِنْ عَرْفَانِهِمْ وَإِحْسَانِهِمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ — سُبْحَانَهُ — لَا يَغْفِرُ الشِّرْكََ بِحَالٍ ، وَإِنْ كَانَ  
( يَغْفِرُ )<sup>(١)</sup> مَا دُونَهُ لِمَنْ أَرَادَ .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين آتيناهم الكتابَ  
والْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا  
هُؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا  
بِكَافِرِينَ ﴾

(١) وردت ( يفتقر ) والصواب ( يفتقر ) طبقاً للآية ( إن الله لا يفتقر أن يشرك به . . . الخ ) .

يعنى إن أعرض قومك — يا محمد — فليس كلُّ من ( . . . . ) (١) على الجحود  
أظهرناهم ، بل كثير من عبادنا نزلنا — عن الجحود — قلوبهم ، ونَجِّنَا بِمَاءِ السَّعَادَةِ طِبْتَهُمْ  
وهم لا يجيدون عن التوحيد لحظةً ، ولا يزيغون عن التحصيل شئمةً .

قوله جل ذكره : ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم

اقتده قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

أولئك الذين طهر الله عن الجحد أسرارهم ، ورفَّعَ على الكافة أقدارهم ، فاقتفِ

— يا محمد — هداهم ، فإنَّ مَنْ سَلَكَ الْجَادَّةَ آمِنَ مِنَ الْعَنَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ قُلْ

مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ

مُوسَى نُورًا وَهَدَىٰ لِلنَّاسِ لِيَجْزِيَوه

قِرَاطِينَ تُبْدُوهُنَّ وَيُخْفُونَ كَثِيرًا

وَعُلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ

قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾

مَنْ تَوَهَّم أَنْ الْعُلُومَ (٢) تَحِيْطُ بِجَلَالِهِ فَالِإِحَاطَةَ غَيْرِ سَائِفَةٍ فِي نَفْتِهِ ، كَمَا أَنَّ الْإِدْرَاكَ غَيْرِ

جَائِزٍ فِي وَصْفِهِ ، وَكَمَا أَنَّ الْإِشْرَافَ مُحَالٌ عَلَى ذَاتِهِ .

ثم قال : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا ﴾ أَيْ سَلَّمَهُمْ عَنِ الْأَحْوَالِ ،

وَخَاطِبِهِمْ فِي مَعَانِي أَحْكَامِ الرُّسُومِ وَالْأَطْلَالِ ، فَإِنَّ بَقْوَا فِي ظُلْمَةِ ( الْحَيْرَةِ ) (٣) فَقُلْ : اللَّهُ تَعَالَى ،

ثُمَّ ذَرْهُمْ . يَعْنِي صَرَّحَ بِالْإِخْبَارِ عَنِ التَّوْحِيدِ ، وَلَا يَهْوُلُنَّكَ تَعَادِيهِمْ فِي الْبَاطِلِ ، فَإِنَّ تَمْوِيهَاتِ

الْبَاطِلِ لَا تَأْتِيهِمْ لَهَا فِي الْحَقَائِقِ .

(١) مشبهة .

(٢) يقصد بها علوم العقل .

(٣) وردت ( الجيرة ) والخطأ في النقط .



قوله جل ذكره : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه ، مباركٌ  
مُصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ  
الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ  
يَحَافِظُونَ ﴾

كتابُ الأحبابِ عزيزُ الخطرِ جليلُ الأثرِ ، فيه سلوة<sup>(١)</sup> عند غلبات الوجد ، ومن بقى  
عن الوصول تذلل للرسول ، وقيل :

وَكُتِبَتْ حَوْلِي لَا تَفَارِقُ مَضْجِعِي وَفِيهَا شِفَاءٌ لِلَّذِي أَنَا كَاتِمٌ  
كَأَنِّي مَلْحُوظٌ مِنَ الْجِنِّ نَظْرَةً وَمِنْ حَوَالِي الرُّقَى وَالتَّمَامُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ  
وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ  
الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ  
أَخْرَجُوا أَنفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ  
عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى  
اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ  
تَسْكِبُونَ ﴾

يعنى إن الذين ينزلون منزلة المحدثين ، ولم تلق إلى أسرارهم خصائص الخطاب -  
فالحق - سبحانه عنهم برىء . والتسيع بما لم ينل كلابس ثوبي زور ، وفي معناه أنشدوا .  
إذا اشتبكت دموع في خدود تبين من بكى ممن تباكى

(١) وردت ( سلوة ) بالصاد وهي خطأ في النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ  
 أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ  
 ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كَمَ الَّذِينَ  
 زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ  
 بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ  
 تَزْعُمُونَ ﴾

دَخَلْتَ الدُّنْيَا بِمُخْرَقَةٍ ، وَخَرَجْتَ مِنْهَا بِمُخْرَقَةٍ ، أَلَا وَتِلْكَ الْخُرْقَةُ أَيْضًا ( . . . . . ) (١) ،  
 وما دخلت إلا بوصف التجرد ، ولا خرجت إلا بحكم التفرد . ثم الأثقال والأوزار ، والأحمال  
 والأوزار لا يأتي عليها حصرٌ ولا مقدار ، فلا مالكم أغنى عنكم ولا حالكم يرْفَعُ منكم ،  
 ولا لكم شفيعٌ يخاطبنا فيكم ؛ فقد تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ، وَتَفَرَّقَ وَصَلُّكُمْ ، وَتَبَدَّدَ شَمْلُكُمْ ،  
 وتلاشى ظنكم ، وخانكم — في التحقيق — وسعكم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ  
 الْحَىَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ  
 الْحَىِّ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾

موجد ما في العالم من الأعيان والآثار والرسوم والأطلال يُسَلِّطُ العَدَمَ على ما يريد من  
 مصنوعاته ، ويحكم بالبقاء لما يريد من مخلوقاته ، فلا لحكمه ردٌ ، ولا لحقه جحدٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا  
 وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ  
 الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾

وكما فَلَقَ صَبْحَ الْكَوْنِ فَأَشْرَقَتْ الْأَنْوَارُ كَذَٰلِكَ فَلَقَ صَبْحَ الْقُلُوبِ فَاسْتَنَارَتْ بِهِ  
 الْأَسْرَادُ ، وكما جعل الليل سَكَنًا لِتَسْكُنَ فِيهِ النُّفُوسُ مِنْ كَدِّ التَّصْرِيفِ عَنْ أَسْبَابِ الْمَعَاشِ

(١) مشبهة .

كذلك جعل الليل سَكَنًا للأحباب يَسْكُنُونَ فيه إلى روح المناجاة إذا هدأت العيونُ  
من الأغيار .

وجعل الشمس والقمر يجريان بحسبان<sup>(١)</sup> معلوم على حد معلوم ، فالشمس بوصفها مذ  
خُلِقَتْ لم تنقص ولم تزد ، والقمر لا يبقى ليلة واحدة على حالة واحدة فأبدأ في الزيادة  
والنقصان ، ولا يزال ينمو حتى يصير بدرًا ، ثم يتناقص حتى لا يرى ، ثم يأخذ في الظهور ،  
وكذلك دأبه دائماً إلى أن تنقُضَ عليه العادة .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا  
بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا  
الآيات لقوم يعلمو ﴾

كما أن نجوم السماء يُهتدى بها في الفلوات فكذلك نجوم القلوب يهتدى بها في معرفة رب  
الأرضين والسوات .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة  
فستقر ومستودع قد فصلنا الآيات  
لقوم يفقهون ﴾

ذكّرهم وصفهم حين خلقهم من آدم عليه السلام . وكما أن للنفوس والأبشار مستقراً  
ومستودعاً فللأسمار والضماير مستقر ومستودع ، فمن عبدي مستقر قلبه أوطان الشهوات  
واللني ، ومن عبدي مستقره موقع الزهد والتقى ، ومن عبدي مستقره — حيث لا مسكن  
ولا مأوى — وراء الوري<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي أنزل من السماء ماء  
فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا

(١) وردت ( بحسبان ) بالميم والصواب أن تكون ( بحسبان )  
(٢) أي في حال الفناء يتلشى في الوجود الذي لا تحده حدود .

منه خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا  
 مُتْرَاكِبًا ، وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا  
 قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ  
 وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ  
 مُتَشَابِهٍ ، انظروا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ  
 وَيُنْعِمُهُ إِنَّا فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
 يُؤْمِنُونَ \*

تجانست أجزاء الأرض وتواقتت أقطار الكون ، وتباين النبات في اللون والطعم  
 واختلفت الأشياء ، ودل كل مخلوق بلسان فصيح ، وبيان صريح أنه بنفسه غير مُستقل .

قوله جل ذكره : \* وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم  
 وخرقوا <sup>(١)</sup> له بنين وبنات بغير علم  
 سبحانه وتعالى عما يصفون \*

سُدَّتْ بَصَائِرُهُمْ فَكَتَفُوا بِكُلِّ مَنْقُوصٍ أَنْ يَعْبُدُوهُ ، وَتِلْكَ عَقُوبَةُ لِأَرْبَابِ الْغَفْلَةِ عَنْ اللَّهِ  
 ..إِلَى عُبُودَتِهِ .

قوله جل ذكره : \* بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ  
 لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ  
 كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \*

البديع الذي لا مثل له ، أو هو المنشئ لا على مثال ، وكلاهما في وصفه مستحق .  
 والواحد يستحيل له الولد لاقضائه البعضية ، والتوحيد ينافيه .

قوله جل ذكره : \* ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

(١) خَرَقَ الْإِبْرَكَ = اختلفه ، أو من خرف الثوب إذا شقه فيكون المعنى : ( اشتقوا له ) وإشارة  
 لشعري تعتمد على المعين .

خالقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٤٩٣﴾

تعرّف إليهم بآياته ، ثم تعرّف إليهم بصفاته ، ثم كاشفهم بمخائق ذاته .

فقوله : « لا إله إلا هو » تعريف للسادات والأكابر ، وقوله : « خالق كل شيء »

تعريف للعوام والأصاغر .

قوله جل ذكره : ﴿ لا تدركه الأبصارُ وهو يدرك الأبصارُ

وهو اللطيف الخبير ﴾

قدّس الصدبة عن كل لحوقٍ ودركٍ ، فأثى بالإدراك ولاحد له ولا طرف له ؟

« وهو اللطيف » الذي لا يخفى عليه شيء ، « الخبير » الذي أحاط علمه بكل معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ قد جاءكم بصرُكم من ربكم فمن

أبصرَ فلنفسه ومن عمى فعليها

وما أنا عليكم بحفيظ ﴾

أوضح البيان والأح الدليل ، وأزاح العكّل وأنار السبيل ، ولكن قيل :

وما انتفاع أخى الدنيا بمقلته إذا استوت عنده الأنوارُ والظلمُ

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا

درست ولنبيّنه لتوهم يعلمون ﴾

أوقع الفتنة في قلوبهم فخنست عليهم الأحوال : فمن شبهة داخلتهم ومن حبرة ملكتهم .

ومن تحقيق أدركه قوم ، وتعريف توقف على آخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك

عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل ﴾

العجبُ ممن أقرّ بقصور حاله عن استحقاق المدح ببقائه عن مراده ، وكيف يعصف

معبوده بجواز ألا يرتفع في ملكه مراده ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾

يعنى خاطبتهم بلسان الحجة والتزام الدلائل ونفى الشبهة ، ولا تُكلمهم على موجب نوازع النفس والعادة ، فيُحِيلهم ذلك على ترك الإجلال لذكر الله .

ويقال لا تطابقهم على قبائح ما يفعلون فيزدادوا جرأة في غيبيهم ، فسيكون فعلك سبباً وعلّة لزيادة كفرهم وفسقهم .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ زِينًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ

رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

لُبّنا عليهم حقائق الأشياء حتى ظنوا القبيح جميلاً ، ولم يروا لسوء حالتهم تبديلاً ، فركنا إلى الهوى ، ولم يميزوا بين العوافى والقبلا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ

آيَةٌ لِيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ

عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يَشْعُرُكُمْ أَنَهَا إِذَا جَاءَتْ

لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

وعدرا من أنفسهم الإيمان لو شاهدوا البرهان ، ولم يعلموا أنهم تحت قهر الحكم ، وما يُغني وضوح الأدلة لمن لا تساعده سوابق الرحمة ، ولو اُحق الحفظ بموجبات القسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَقَلَّبُ أَفئِدَتُهُمْ وَابْصَارُهُمْ كَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ

أُولَئِكَ مَرَّ قَوْلُهُمْ فِي طغيانهم يعمهون ﴾

العجبُ ممن تبقّى على قلبه شبهةٌ في مسألة القدر<sup>(١)</sup> ، والحقُّ — سبحانه — يقول :

(١) يشير القشيري بذلك إلى القدرية الذين يقولون بخلق الأفعال ، فسماوا قدرية من قبيل تسمية الشيء بضده ، بيتاسمي خصومهم بالجبرية .

ويوصف القدرية بأنهم يجوزون هذه الأمة ، لأنه كما أن أتباع زرادشت يعارضون خالق الخير بمبدلٍ فإن هو علة الشر كذلك هم — أى القدرية — يُخرجون أعمال الإنسان السيئة من دائرة خلق الله ، فإله ليس هو الذى يخلق المصيبة بل إرادة الإنسان المستقلة .

« وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به » ، لا بل من حقائق التقلب بقاء إشكال هذا الأمر  
— مع وضوحه — على قلوب مَنْ هو من جملة العقلاء ، فسبحان مَنْ يُخْفِي هذا الأمر  
وضوحه ! هذا هو قهر القادر وحكم الواحد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُم  
الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا  
مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ  
وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴾

لأن الآيات وإن توالى ، وشموس البرهان وإن تعالت فمن قصته العزة وكبسته القسمة  
لم يَزِدْه ذلك إلا حيرة وضلالاً ، ولم يستنجز إلا الشقوة حالاً .

قوله جل ذكره ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا  
شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ  
إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا  
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَّهُمْ  
وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾

كلما كان المحل أعلى كانت البلايا أوفى ، والمطالبات أقوى ، فلما كانت رتبُ الأنبياء  
— عليهم السلام — أشرف كانت العداوة معهم أشد وأصعب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِتَصْنَعِيَ إِلَيْهِ أَفئدَةُ الَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ  
وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴾

وكلت أسماع الكفار باللغو وقلوبهم بالسوء فرضوا لأنفسهم أخس الأنصاء<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي

---

(١) الأنصاء جمع نصيب وهو الحصه من الشيء (المنجد) .



أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ  
آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ  
مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ  
الْمُتَرَدِّينَ ﴿١﴾

قل لم أتروا أنى — بعد ظهور البيان ووضوح البرهان — أذرُ اليقين ، وأوتر التخمين  
وأفارق الحق ، وأقارن<sup>(١)</sup> الحظ ؟ إن هذا محال من الظن .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا  
لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

تقدّست عن التغير ذاته ، وتزهت عن التبديل صفاته . والتمام ينفي النقصان . وكلُّ  
نقصانٍ فمن الحدّث أصله ، وأنى بالنقص — والقدم وصفه ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَطِيعُ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ  
يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ  
إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾

أهلُ الله قليلون عدداً وإن كانوا كثيرين وزناً وخطراً ، وأما الأعداء ففيهم كثرة .  
فإن لا حظّهم — يا محمد — فتنوك ، وإن صاحبهم منعوك عن الحق وقلوبك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ  
وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾

تقاصرت علومُ الخلق عن إدراك غيبه إلا بقدر ما عرفهم من أمره ، والذي لا يخفى عليه  
شيء فهو الواحد — سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ  
كُنْتُمْ بآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾

هذا في حكم التفسير مختص بالديبحة ، وفي معنى الإشارة منع الأكل على الغفلة ، فإن من

(١) ربما كانت في الأصل ( أقارن ) بالفاء ، وكلاهما صحيح في السياق .

أكل على الغفلة فما دامت تلك القوة باقيةً فيه فخواطره إما هواجس النفس أو وساوس الشيطان .

قوله جل ذكره : ﴿ وما لكم ألا تأكلوا مما ذُكِرَ اسمُ

الله عليه وقد فصل لكم ما حَرَّمَ

عليكم إلا ما اضطررتم إليه وإن

كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم

إن ربك هو أعلم بالمعتدين ﴾

يعنى أى شىء عليكم لو تركتم الغفلة ؟ وما الذى يضركم لو استدمتم الذكر ؟

وقد تبين لكم الفرقُ بين أنس الذكر ووحشة الغفلة في الحال والوقت ، ( الآ )<sup>(١)</sup>

تعرفوا حكم الثواب والعقاب في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿ وذروا ظاهرَ الإثمِ وباطنه إن

الذين يكسبون الإثمَ سيجزّون

بما كانوا يقتربون ﴾

ظاهر الإثم ما للأغيار عليه اطلاع ، وباطن الإثم هو سرُّ بينك وبين الله ، لا وقوف

لمخلوقٍ عليه .

ويقال باطن الإثم خفيُّ العقائد و ( . . . )<sup>(٢)</sup> الألفاظ .

ويقال باطن الإثم ما تمليه عليك نفسك بنوع تأويل .

ويقال باطن الإثم — على لسان أهل المعرفة — الإغماض عمَّا لك فيه حظ ، ويقال باطن

الإثم — على لسان أهل المحبة — دوام التفاضى عن مطالبات الحب ؛ وإنَّ بناء مطالبات الحب

على التجنى والقهر<sup>(٣)</sup> ، قال قائلهم :

(١) وردت ( إلى ) وهى خطأ فى اللسخ .

(٢) مشتبهة .

(٣) وقى هذا المعنى أنشدوا .

عدل المحبوب يوماً كسَمج

عاشق بطلب تأليف الحجج

بنى الحب على القهر فلو

ليس يستحسن في شرع الهوى

إذا قلتُ : ما أذنبتُ ؟ قالت مجيبةٌ :

حياتكُ ذنبٌ لا يقاسُ به ذنبُ

ويقالُ أسبغتُ عليكم النعمَ ظاهراً وباطناً ، فدرؤوا الإثمَ ظاهراً وباطناً ، فإنَّ من شرطِ الشكرِ تركُ استعمالِ النعمةِ فيما يكونُ إثمًا ومخالفةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَدِكُمْ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ .

ما كانت (....) (١) من الأحوال عاصياً ولربُّه ناسياً فتوقَّيه شرط عند أصحاب (....) (٢) .

ثم قال : « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » فهذا يدل على أن مَنْ توقَّى ذلك انحدرت له خواطرُه ، وانقطعت عنه خواطر الشيطان . وأصلُ كل قسوةٍ متابعة الشهوات ، ومَنْ تعود متابعتها فليودع صفة القلب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ، كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

الإيمان عند هؤلاء القوم حياة القلب بالله . وأهل الغفلة إذ لهم الذكر فقد صاروا أحياء بعد ما كانوا أمواتاً ، وأربابُ الذكر لو اعتراهم نسيانٌ فقد ماتوا بعد الحياة . والذي هو في أنوار القرب وتحت شعاع العرفان وفي روح الاستبصار لا يدانيه مَنْ هو في (أسر) (٣) الظلمات ، ولا يساويه مَنْ هو رهين الآفات .

(١) مشتبه .

(٢) مشتبه .

(٣) وردت (أصر) بالصاد وقد آثرنا (أسر) لتلائم (رهين) الآفات .

قوله جل ذكره: ﴿وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون﴾ .

لَبَسْنَا عَلَيْهِمْ حَقَائِقَ التَّوْحِيدِ ، وَسَوَّلْتُ لَهُمْ ظُنُونَهُمْ أَنَّ بِهِمْ شَطِيئَةَ مِنَ المِحْوِ وَالْإِثْبَاتِ ؛ فَانْهَمَكُوا ظَانِينَ أَنَّهُمْ يَمْكُرُونَ ، وَهُمْ فِي التَّحْقِيقِ مَخَادِعُونَ ، وَسَيَعْلَمُونَ حِينَ لَا يَنْفَعُهُمْ عِلْمٌ .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ .

بعد إزاحة العلة ، وبيان الحجة ، ووزوال الشبهة ( فالتعلُّل )<sup>(١)</sup> باستزادة البصيرة ( إعلام )<sup>(٢)</sup> عن سوء الأدب ، وذلك منهم من التعدي ؛ لمساواة مَنْ جَاءَ بِالْإِسْتِحْقَاقِ بِمَنْ جَاءَ بِنَوْعٍ مِنْ تَسْوِيَلَاتِ النَّفْسِ يوجب مقاساة الهوان . وملازمة الحدود ، وترك التعدي على الحق قضية التوفيق .

قوله جل ذكره: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ .

المُسلِمُ لَا يَنْحَرِكُ فِي بَاطِنِهِ عِرْقٌ لِمِنَازَعَةٍ مَعَ التَّقْدِيرِ ، فَإِنَّ الإِسْلَامَ يَقْتَضِي تَسْلِيمَ الكُلِّ بِلا استثناء ، وَمَنْ اسْتَثْنَى شَيْئاً مِنَ التَّكْلِيفِ أَوْ بَقِيَ مِنْهُ نَفْسٌ لِكِرَاهِيَةِ شَيْءٍ فَيَعْدُ غَيْرَ مُسْتَسْلِمٍ لِحُكْمِهِ .

ويقال نورٌ في البداية هو نور العقل ، ونورٌ في الوسائط هو نور العلم ونور في النهاية هو

(١) وردت ( فالتعليل ) والسياق يتطلب ( التعلل ) فيها يقوى ويتضح .  
(٢) وردت ( إعلام ) ولا معنى لها ، وترجح أنها في الأصل ( إعلام ) أى علامة .

نور العرفان ؛ فصاحب العقل مع البرهان ، وصاحب العلم مع البيان ، وصاحب المعرفة في حكم العيان .

ويقال مَنْ وَجَدَ أنوار الغيب ظهرت له خفايا الأمور فلا يشكل عليه شيء من ذوات الصدور عند ظهور النور ، وقال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى » .

ويقال أول أثر لأنوار الغيب في العبد يُنبئُه إلى نقائص قَدَرِه ومساوئ غِيَّه ، ثم يشغله عن شهود نفسه مما يلوح لقلبه من شهود ربه ، ثم غَلَبَتُ الأنوار على سِرِّه حتى لا يشهد السرَّ بعد ما كان يشهد ؛ كالناظر في قرص الشمس تُستهلكُ أنوار بصره في شعاع الشمس كذلك تستهلك أنوار البصيرة في حقائق الشهود ، فيكون العبد صاحب الوجود دون الشهود ثم بعده خمود العبد بالكلية ، وبقاء الأحدية بنعت السرمدية .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ يَرُدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

وذلك حتى لا يسعى في غير مراد الحق سبحانه (١) ، وخذ البشرية ضيق القلب ، وصاحبه في أسر الحدثان والأعلال ، ولا عقوبة أشد من عقوبة الغفلة عن الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ ﴾ .

الصراطُ المستقيمُ إقامة العبودية عند تحقق الربوبية فهو فرق مؤيدٌ بجمع ، وجمعٌ مقيدٌ بشرع ، وإثباتٌ للعرفان بغاية الوسع ، ونبو عن المخالفات بغاية الجهد ، والتحقق بأن المُجْرِي

---

(١) تبدو في هذه العبارة رائحة الخيرية . . نعم ، ولكنها جبهة الحب ، فالإرادة والمريد والمراد كلها تدور في فلك الحب ، وهذا فرق بين النزعتين الكلامية البهتة والصوفية ، عند تصديهما لهذا الموضوع .

واحدٌ لا شريك له ، ثم تركُ الاعتمادِ ونفى الاستناد ، لاعلى (حركاته) <sup>(١)</sup> يعتمد ، ولا إلى سكناته يستند ، (بل) <sup>(٢)</sup> ينتظر مايفتح به التقدير ، فإن زاغ صاحبُ الاستقامة لحظةً ، والتفت يمنةً أو يسرةً سقط سقوطاً لا ينتعش .

قوله جل ذكره : ﴿ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ .

دار السلام أى دار السلامة ، ومن كان في رِقِّ شَيْءٍ من (الأغراض) <sup>(٣)</sup> والمخلوقات لم يجد السلامة ، وإنما يجد السلامة من تحرر عن رِقِّ المَسْكُونَاتِ ، والآية تشير إلى أن التوَمَّ في الجنة لكنهم ليسوا في أسْرِ الجنة ، بل تحرروا من رِقِّ كلِّ مَكُونٍ .

ويقال مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ — اليوم — على نفسه وروحه وكلِّ ماله من كلِّ كريمة وعظيمة تسلِّمَ وداعٍ لا يجد — غداً — ذلك الفضل ، فمن أراد أن يُسَلِّمَ عليه ربُّه — غداً — فَلْيُسَلِّمْ على (الكون) <sup>(٤)</sup> بجملته ، وأولاً على نفسه وروحه .

ويقال دار السلام غداً لمن سَلِمَ — اليوم — لسانه عن الغيبة ، وجنانه عن الغيبة ، وأبشاره وظواهره من الزُّلَّةِ ، وأسراره وضمائره من الغفلة ، وعقله من البدعة ، ومعاملته من الحرام والشبهة ، وأعماله من الرياء والمصانعة ، وأحواله من الإعجاب .

ويقال شرفُ قَدَرٍ تلك الدار لكونها في محل الكرامة ، واختصاصها بعنودية الزُّلْفَةِ ، وإلا فالأقطار كلها ديار ، ولكن قيمة الدار بالجار ، قال قائلهم :

إِنِّي لأحسد داراً في جِوَارِكُمُ طوبى لمن أضحى لدارك جاراً  
يا ليت جارك يعطيني من داره شبراً إذا لأعطيه بشبرٍ داراً <sup>(٥)</sup>

ويقال : وإن كانت الدار منزهةً عن قبول الجار ، وليس القرب منه بتداني الأقطار ، فأطلاقُ هذا اللفظ لقلوب الأجباب مؤنسٌ ؛ بل لو جاز القربُ في وصفه من حيث المسافة لم يكن لهذا

(١) وردت ( حركاته ) والصواب أن تكون ( حركاته ) لتتلاءم مع ( سكناته ) .

(٢) أضفنا ( بل ) ليتضح المعنى وهي غير موجودة في النص .

(٣) (الأغراض) جمع غرض ، وليس بمستبعدان تكون (الأغراض) بالعين جمع غرض ، وكلاماً مقول .

(٤) وردت ( السكون ) وهي خطأ من الناسخ .

(٥) البيت الثاني مكسور ولكننا حرصنا على اثباته كما جاء في النسخة .

كبير أثر ، وإنما حياة القلوب بهذا ، لأن حقيقته مقدسة عن هذه الصفات ؛ فهو لِأَجْلِ قلوب  
الأحباب يُطلق هذا ويقع العلماء في كد التأويل ، وهذا هو أمانة الحب ، قال قائلهم :

أنا من أَجْلِكَ حُمِلْتُ الأُذَى الذى لا أُسْتطِيع

قوله جل ذكره : ﴿ وهو وليهم بما كانوا يعملون ﴾<sup>(١)</sup> .

هذا شرف قدر تلك المنازل حيث قال : « وهو وليهم » لأنه إذا كان — سبحانه —  
هو وليهم فإنَّ المنازل بأَسْرِها طابت كيفما كانت ، قال قائلهم :

أهوى هواها لمن قد كان ساكنها وليس فى الدار لى همٌ ولا وطَرٌ

هو وليهم فى دنياهم ، ووليهم فى عقباهم ، هو وليهم فى أولاهم وفى أخراهم \* وليهم الذى  
استولى حديثه على قلوبهم ، فلم يدع فيها لغيره نصيباً ولا سِوى \* وليهم الذى هو أَوْلَى بهم  
منهم \* وليهم الذى آثرهم على أضرابهم وأشكالهم فأثروه فى جميع أحوالهم \* وليهم الذى  
تطلب رضاهم ، وليهم الذى لم ( يَكَلِّمُهُمْ )<sup>(٢)</sup> إلى هوائهم ، ولا إلى دنياهم ، ولا إلى عقباهم .  
وليهم الذى بأفضاله يلاطفهم ، وبجباله وجلاله يكاشفهم .

وليهم الذى اختطفهم عن كل حظ ونصيب ، وحال يديهم وبين كل حميم وقريب ،  
فحرَّرم عن كل موصوف ومطلوب ومحبوب ، وليهم الذى هو مؤنِس أسرارهم .  
مَشَاهِدُهُ مُفْتَكِّفُ أَبْصَارِهِمْ ، وحضرتُهُ مرْتَعُ أرواحهم .

وليهم الذى ليس لهم سواه ، وليهم الذى لا يشهدون إلا إياه ، ولا يجدون إلا إياه ، لافى  
بدايتهم يقصدون غيره ، ولا فى نهايتهم يجدون غيره ، ولا فى وسائلهم يشهدون غيره<sup>(٣)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر الجنُّ  
قد استكثرتم من الإنس وقال  
أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع

(١) وقع النسخ فى ثلاثة أخطاء كتابية ونقلية فى هذه الآية إذ كتبها (فهو وليهم اليوم بما كانوا يكسبون)  
اذ التبت عليه مع آية اخرى .

(٢) وردت ( يكلمهم ) بزيادة ميم وهم خطأ فى النسخ .

(٣) لاحظ هنا هذا الترتيب : قصود ثم شهود ثم وجود .



بعضنا ببعضٍ وبلغنا آجلنا الذى  
أَجَلتَ لنا ، قال : النار مثواكم  
خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك  
حكيم عليم ﴿

يعتذرون فلا يسمع ، ويحتجون بما لا ينفع ، ولقد كانوا من قبل لو أتوا بأقل منه قَبيلَ  
منهم ، لكن سبقت القسمة فحقت لهم الشقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك نُؤَلِّى بعضَ الظالمين بعضاً  
بما كانوا يكسبون ﴾

يعنى تجمع بين الأشكال ، فالأولياء مجموعون يستمتع بعضهم ببعض ، والأعداء مجموعون  
يفر بعضهم من بعض .

قوله جل ذكره : ﴿ يا معشرَ الجنِّ والإنسِ ألمْ يأتِكُم رُسُلٌ  
منكم يقصون عليكم آياتى وينذرونكم  
لقاء يومِكم هذا قالوا شهدنا على  
أنفسنا وغرَّتهم الحياةُ الدنيا وشهدوا  
على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ﴾

عرفتهم أنه أراح لهم العيَلَّ من حيث التزام الحجَّة ، لكنه حكم لهم بالشقوة فى الأزل ،  
( فلبس )<sup>(١)</sup> عليهم الحجَّة .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى  
بظلم أهلها غافلون ﴾

متى يصح فى وصفه توهم الظلم والمُلكُ مُلكه واخلق خلقه ؟

ومتى يقبح منه تصرف فى شخص بما أراد ، والعبد عبده والحكم حكاه ؟

(١) وردت ( فلبس ) وهى خطأ من الناسخ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رُبُّكَ

بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾

المحسن في روح الثواب متنعم ، والمذنب في نوح العذاب متألم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ

يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ

كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴾

« الغني » يشير إلى كشفه ، « ذو الرحمة » يشير إلى لطفه .

أخبرهم بقوله « الغني » عن جلاله ، وبقوله : « ذو الرحمة » عن أفضاله ؛ فبجلاله يكشفهم

فيُفَنِّبُهُمْ ، وبأفضاله يلاطفهم فيحييهم .

ويقال سماع غناه يوجب محوكم ، وسماع رحمته يوجب صحوهم ، فهم في سماع هذه الآية

مترددون بين بقاء وبين فناء ، وبين إكرام وبين اصطلام ، وبين تقريب وبين تدوير ،

وبين اجتياح وبين ارتياح .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَأَتِيَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ

بِعَمَّازِينَ ﴾

الإشارة من هذه الآية إلى قصر الأمل ، ومن قصر أمله حسن عمله ، وكل ماهوآت

تقريب أجله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتَتِكُمْ

إِنِّي عَامِلٌ فَمَا تَتْلُونَ مِنْ تَكْوِينٍ لَهُ

عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

هذا غاية الزجر لأنه تهديد وإن كان في صيغة الأمر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ

نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا

لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل

إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى  
شركائهم ساء ما يحكون \*

لما بنوا قاعدة أمرهم على موجب الهوى صارت فروغهم لائقة بأصولهم ، فهو كما قيل .  
إذا كان القضاء إلى ابن آوى فتحويل الشهود إلى القروء

قوله جل ذكره : \* وكذلك زين لكثير من المشركين

قتل أولادهم شركائهم ليردوهم  
وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله  
ما فعلوه فذرهم وما يفترون \*

وسوست إليهم شياطينهم بالباطل فقبلت نفوسهم ذلك ؛ إذ الأشكال يتناصرون ،  
فالنفس لا تدعو إلا إلى الأجنبية ، لأنها مدعية تنوهم أن منها شيئاً ، وأصل كل شرك  
الدعوى ، والشيطان لا يوسوس إلا بالباطل والكفر ، فهم أعوان يتناصرون .  
ثم قال : « ولو شاء الله ما فعلوه » صرح بأن المراد على المشيئة ، والاعتبار  
( سابق )<sup>(١)</sup> القضية .

قوله جل ذكره : \* وقالوا هذه أنعامٌ وحرثٌ حرجٌ

لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم  
وأنعامٌ حرمت ظهورها ، وأنعام  
لا يذكرون اسم الله عليها افتراء  
عليه سيجزئهم بما كانوا يفترون \*  
وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام  
خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا  
وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء ،  
سيجزئهم وصفهم إنه حكيم عليهم \*

(١) وردت ( بسائق ) وهي خطأ من الناسخ إذ المقصود بما سبق من القضاء .

أخبر عن أشياء ابتدعوها على ما أرادوا ، وأمور شرعوها على الوجه الذي اعتادوا ، ثم أضافوا ذلك إلى الحق بغير دليل ، وشرعوها بلا حجة من إذن رسول ، والاشارة فيه أن من (نجا نجوم) (١) في زيادة شيء في الدين ، أو نقصان شيء من شرع المسلمين فضاء لهم في البطلان ، ينخرط في سلكهم في الطغيان .

قوله جل ذكره : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ  
سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ  
اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا  
وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾

فسدت عليهم طريقة الثقة بالله فحملتهم خشية الفقر على قتل الأولاد ، ولذلك قال أهل التحقيق : من أمارات اليقين وحقائقه كثرة العيال على بساط التوكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ  
مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ  
وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ  
وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا  
مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾

يعنى كما أنشأ في الظاهر جنات وبساتين كذلك أنشأ في السر جنات وبساتين ، وزهة القلوب أتم من جنات الظاهر ؛ فأزهار القلوب موفقة ، وشمس الأسرار مشرقة ، وأنهار المعارف زاخرة .

ويقال كما تتشابه الثمار كذلك تتماثل الأحوال ، وكما تختلف طعومها وروائحها مع تشاكلها من وجه ، فكذلك الأحوال مختلفة القضايا ، وإن اشتركت في كونها أحوالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾

(١) وردته (نجا نجوم) وهي خطأ من الناسخ .

حَقُّ الْوَاجِبِ يَوْمَ الْحِصَادِ إِقَامَةُ الشُّكْرِ ، فَأَمَّا إِخْرَاجُ الْبَعْضِ فَبَيَانُهُ عَلَى لِسَانِ الْعِلْمِ (١) ،  
وَشَهَادَةُ الْمُنْعِمِ فِي عَيْنِ النِّعْمَةِ أَمُّهُ مِنَ الشُّكْرِ عَلَى وَجُودِ النِّعْمَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

المُسْرِفِينَ ﴾

الإسراف — على لسان العلم — مجاوزة الحد .

وعلى بيان الإشارة فالإسرافُ كُلُّ مَا أَنْفَقْتَهُ فِي حِظِّ نَفْسِكَ — ولو كانت سمسة ،  
وما أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِهِ — سبحانه — فليس بإسراف ، ولو أربى على الآلاف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴾

يعني تسخير الحيوانات للإنسان آية مزية في الفضيلة على المخلوقات . وكما سخر الأعيان

للإنسان كذلك سخر الأزمان في تصريف الحدثان لخواص الإنسان (٢)

قوله جل ذكره . ﴿ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا

خطواتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ

مُبِينٌ \* ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ

اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمِعْزَانِ . . . . . ﴾

إلى قوله : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾

الرزق لا يتخصص بالمأكولات بل هو شائع في جميع ما يحصل به الانتفاع .

وينقسم الرزق إلى رزق الظواهر ورزق السرائر ، ذلك وجود النعم وهذا شهود الكرم

بل الخلود في وجود القدم .

وللقلب رزق وهو التحقيق من حيث العرفان ، وللروح رزق وهو المحبة بصدق التحرر

عن الأكوان ، وللسر رزق وهو الشهود الذي يكون للعبد وهو قرين العيان .

(١) أي إخراج مقدر على حسب العريف في الركعة .

(٢) يشير بذلك إلى ما يحدث على أيدي الأولياء من كرامات

قوله « ثمانية أزواج من الضأن اثنين » الإشارة من ذكر الضأن أن يتأدب العبدُ باستدامة السكون والتزام حُسن الخلق ، فإنَّ الضانية مستسلمة لمن يلي عليها ، فلا بصياحها تُؤذِي (١) ولا (ب...وها) (٢) ، يعنى كذلك سبيل من وطئ ، هذا البساط .

وكذلك « في الإبل آيات » منها اتقيادها لمن جرَّ زمامها ، واستناختها حينما تُناخ بلا نزاع ولا اختيار . ومنها ركوبها عند الحمل ، ومنها صبرها على مقاساة العطش ، وذوبانها في السير .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْفًا أُهْلًا لغيرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

بيِّن أنَّ الشارعَ اللهُ ، والمُناغ عن الخلق هو اللهُ ، وما كان من غيرِ اللهِ فضائعٌ باطلٌ عند اللهِ . بيِّن أنه إذا جاء الاضطرارُ زال حكمُ الاختيار .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزِينَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾

(١) في هذه الإشارة الدقيقة نلح أن القشيري يدعو إلى إيثار الكتمان وعدم البوح بالأسرار ، وعلى ذلك كبار الشيوخ . يقول الشبلي . على أثر محنة الخلاج « كنت وابن منصور شيئاً واحداً ولكنه أظهر وأنا كتمت » .

(٢) مشتبهة ، وربما كانت ( بعدوها ) ، وعندئذ قد تكون العبارة فلا بصياحها تؤذِي ولا بعدوها .

بَيَّنَ أَنْ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ضَيَّعُوهُ ، إِذْ لَمَّا لَمْ يَمَاقِبْهُمْ عَلَيْهِ لَمْ يَشْهَدُوا مَكْرَهُ الْعَظِيمِ فِيهَا ابْتِدَعُوهُ  
مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِمْ — فَأَهْمَلُوهُ وَلَمْ يَحَافِظُوا عَلَيْهِ ، فَاسْتَوْجِبُوا عَظِيمَ الْوِزْرِ وَالْإِيمِ الْهَجْرِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ

وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ

الْمُجْرِمِينَ ﴾

الإشارة منه بيان تخصيص الأولياء بالرحمة ، وتخصيص الأعداء بالظرد واللعنة . والصورة  
الإسانية جامعة ( لهم )<sup>(١)</sup> ولكن القسمة الأزلية فاصلة بينهم .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ

مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا

مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا ، قُلْ هَلْ

عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ؟ إِنْ

تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

تَخْرُصُونَ ﴾

كَذَبْتَ قَالْتُمْ لِأَنَّهُمْ لَمْ تَصُدُّوا عَنْ تَصَدِيقٍ ، قَدَّمُوا عَلَى جِهَاتِهِمْ وَإِنْ كَانَتْ ( . . . )<sup>(٢)</sup>

فِي التَّحْقِيقِ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ

لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾

صَرَّحَ بِأَنْ إِرَادَتَهُ — سَبْحَانَهُ — لَا تَقْصُرُ عَنْ مَرَادٍ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ اعْتِرَاضٌ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ

أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا .

(١) وردت ( له ) والصواب أن تكون ( لهم ) لتشمل الأولياء والأعداء .

(٢) مشتبه .



فلا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ  
الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْتَدِلُونَ ﴿١﴾

أشار إلى أَنَّ مَنْ تَجَرَّدَ عَنْ بَرَهَانٍ يُصَرِّحُهُ وَبَيَانٍ (يُوضِّحُهُ) (١) فَغَيْرُ مَقْبُولٍ مِنْ فَاعِلِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ  
أَلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَبِالْوَالِدِينَ  
إِحْسَانًا ، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ  
إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ،  
وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا  
وَمَا بَطَّنَ ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي  
حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ  
الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ  
أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ  
بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا  
وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ  
وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ \* وَأَنَّ هَذَا  
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ، وَلَا تَتَّبِعُوا  
السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ، ذَلِكُمْ  
وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢﴾

---

(١) وردت ( يوضعه ) والصواب أن تكون بالحاء ليقوى المعنى والموسيقى اللفظية وترجع أن الناسخ  
اشته عليه شكل الحاء فظنها عيناً

هذه أشياء عشرة تضمنتها هذه الآية أولها الشرك فإنه رأس المحرمات ، والذي لا يقبل معه شيء من الطاعات، وينقسم ذلك إلى شرك جلي وشرك خفي ، فالجلي عبادة الأصنام ، والخفي ملاحظة الأنام ، بعين استحقاق الإعظام .

والثاني من هذه الخصال ترك العقوق ، وتوقير الوالدين بحفظ ما يجب من أكيدات الحقوق .

وبعد ذلك قتل الأولاد خشية الإملاق ، وإراقة دماهم بغير استحقاق .

ثم ارتكاب القواحش ما ظهر منها وما بطن ، وما بدا وما استتر ، ويدخل في ذلك جميع أقسام الآثام .

ثم قتل النفس بغير الحق ، وذلك إنما يكون لفقد شفقة الخلق .

ثم مجانبة مال اليتيم والنظر إليه بعين التكريم .

ثم بذل الإنصاف في المعاملات والتوقى من جميع التبعات<sup>(١)</sup>

ثم الصدق في القول والعدل في الفعل .

ثم متابعة السبيل بما تشير إليه لوائح الدليل .

فمن قابل هذه الأوامر بجميل الاعتناق سعد في داريه وحظى بعظام منزلته .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا

عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ

شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ بَلِّغَاءُ

رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾

يهون عليهم مشقة مقاساة التكليف بما ذكر من التعريف بأن الذين كانوا قبلنا كانوا

في الضعف والمعجز مثلنا ، ثم صبروا وفظفروا ، وأخلصوا فخلصوا .

(١) أى الاحتراز عما فيه تبعة .

قوله جل ذكره: ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك﴾

﴿فاتبِعُوهُ، وَاتَّقُوا لَعْنَكُمْ تَرْحُمُونَ﴾

إنزال الكتاب عليهم تحقيق للإيجاب ، وإذا بقي العبد عن سماع الخطاب تسلي بقراءة الكتاب ، ومن لم يجد في قراءة القرآن كمال العيش والأفس فلأنه يقرأ ترميماً لا تحمقاً (١)

قوله جل ذكره: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ

عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا

عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لِنَافِلِينَ \* أَوْ تَقُولُوا

لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا

أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ

رَبِّكُمْ وَهَدَى وَرَجْمَةٌ \*

أزاح كل علة ، وأبدى كل وصلة ، فلم يبق لك تعللا ، ولا في آثار الالتجاء إلى العذر موضعاً .

قوله جل ذكره: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ آيَاتِ اللَّهِ

وَصَدَقَ عَنْهَا سِنَجَزَى الَّذِينَ

يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ

بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ \*

عقوبة كل جرّم مؤجلة ، وعقوبة التكذيب معجلة ، وهي ما يوجب نقاهم في أسر الشك حتى لا يستقر قلبهم على شيء .

قوله جل ذكره: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ

أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ

رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ

(١) يمكن ان يصلح هذا الرأي لتحديد موقف القشيري من قضية « السماع » ومدى تأثير القرآن والشعر في الوجدان الصوفي . انظر قصة يوسف بن الحسين الرازي (الرسالة ص ١٧١) .

لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت  
من قبلُ أو كَسَبَتْ في إيمانها خيراً  
قُلِ انظروا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١﴾

أخبر أنه بعدما (أزاح) <sup>(١)</sup> لهم العلل اقترحوا ما ليس لهم، و (اعتروا) <sup>(٢)</sup> بطول السلامة لهم، ثم بين أنه إذا أمضى عقوبة عبده حُكماً فلا معارضٍ لتقديره، ولا مناقضٍ لتقديره .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

اتفقوا بأبدانهم وافترقوا بقلوبهم ، (فكانوا) <sup>(٣)</sup> مجتمعين جبراً بجهر ، متفرقين — في التحقيق — سراً بسراً .

قوله: «لست منهم في شيء» . لا يجمعك وإياهم ، يعني شِقُّ شِقِّ الحقائق ، وشِقُّهم شِقُّ الباطل ، و (لا اجتماع) <sup>(٤)</sup> للضدين .

قوله جل ذكره: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ مِثْلُهَا﴾

هذه الحسنات للظاهر ؛ وأما حسنات القلوب فللواحد مائة إلى أضعاف مضاعفة .

ويقال الحسنة من فضله تعالى تصدُر ، وبلفظه تحصل ، فهو يُجْرِي ، ثم يقبلُ ويثنى ، ثم يجازى ويعطى .

ويقال إحسانه — الذي هو التوفيق — يوجبُ إحسانك الذي هو الوفاق ، وإحسانه — الذي هو خلق الطاعة — يوجبُ لك نعت الإحسان الذي هو الطاعة ؛ فالعناء منك فعله والجزاء لك فضله <sup>(٥)</sup> .

(١) وردت (ذبح) وذبح العلة وإزاحتها كلاهما مقبول ولكننا آثرنا أزاح لأنه استعمالها في هذا السياق قبل قليل .

(٢) وردت (اعتروا) بالعين والصواب (اعتروا) بالعين .

(٣) وردت (فكا . . .) فأكتناها .

(٤) وردت و (الاجتماع) والمعنى يرفضها ويقبل و (لا اجتماع) .

(٥) تعبر هذه الفقرة عن موقف القشيري بالنسبة لقضية وجوب المثوبة والعقوبة على الله بالنسبة للطبع

والعاصي ، فبينما يقول المعتزلة بهذا الوجوب، يرفض القشيري كل وجوب على الله ، ويعود بالأمر كله إلى الفضل الإلهي .

ويقال إحسان النفوس تَوْفِيَةً لخدمة ، وإحسان القلوب حفظ الحرمة ، وإحسان الأرواح مراعاة آداب الحشمة .

ويقال إحسان الظاهر يوجب إحسانه في السرائر ، فالذى منك بمجاهدتك ، والذى إليك مشاهدتك .

ويقال إحسان الزاهدين ترك الدنيا ، وإحسان المريدين رفض الهوى ، وإحسان العارفين قطع المني ، وإحسان الموحدين التخلّي عن الدنيا والعقبى ، والاكتفاء بوجود المولى .

ويقال إحسان المبتدئين الصدق في الطلب ، وإحسان أصحاب النهاية حفظ الأدب ، فشرطُ الطلب ألا يبقى ميسورٌ إلاّ بذلته ، وشرط الأدب ألا تسمو لك همّةٌ إلى شيءٍ إلاّ قطعتَه وتركته .

ويقال للزهاد والعبّاد ، وأصحاب الأوراد وأرباب الاجتهاد جزاءٌ محصورٌ معدود ، ولأهل المواجيد لقاء غير مقطوع ولا ممنوع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

يعنى ('يُكَالُ')<sup>(١)</sup> عليه بالكيل الذى يكيل ، ويوقفُ حيث يرضى لنفسه بأن يكون له موقفاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

أرشده إلى الطريق الصحيح . ولا يكون الإرشاد إليه إلا بانسداد الطرق أجمع إلى ماسواه . ومن وجدَّ سبيلاً إلى مخلوق عرج في أو طان الحسبان لأن الأغيار ليس لها من الإبداع شظية ، ومن سلك إلى مخلوق سبيلاً وأبرم فيهم تأمياً أو قدّم عليهم تعويلاً ، فقد استشعر تسويلاً ، وجرّع تضليلاً .

(١) وردت (يقال) وهي خطأ في النسخ .

و « الصراط المستقيم » ألا ترى من دونه مثبناً لذرة ولا سنة .  
 و « الدين القيم » مالا تمثيل فيه ولا تعطيل ، ولا تفرق للفرق الذي يشير إلى العبودية ،  
 ولا رد للجمع الذي هو شهود الربوبية (١) .

والحنيف المائل إلى الحق ، الزائع عن الباطل ، الخائل عن ضد الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ  
 وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ  
 الْمُسْلِمِينَ ﴾

من كوشف بحقائق التوحيد شهد أن القائم عليه والمجرى عليه والمسك له والنقل إياه  
 من وصف إلى وصف ، و ( ... ) (٢) عليه فنون الحدثنان — واحد لا يشاركه قسيم ، وماجد  
 لا يضارعه نديم .

ويقال من علم أنه بالله علم أنه الله ، فإذا علم أنه الله لم يبق فيه نصيب لغير الله ، فهو مستسلم  
 لحكم الله ، لا معرض على تقدير الله ، ولا معارض لاختيار الله ، ولا معرض عن  
 اعتناق أمر الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أُغَيِّرَ اللَّهُ أَبْنَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ  
 كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ  
 إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى  
 ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ  
 فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾

(١) من اقوال القشيري التي توضح مقصوده هنا : ما يكون كسباً للعبد من إقامة العبودية وما يليق  
 باحوال البشرية فهو فرق ، وما يكون من قبل الحق من إبداء معان وإسداء لطف وإحسان فهو جمع ،  
 فمن أشهده الحق — سبحانه — أفعاله من طاعاته ومخالفاته فهو عبد بوصف التفرقة ، ومن أشهده الحق  
 — سبحانه — ما يوليه من أفعال نفسه — سبحانه — فهو عبد يشاهد الجمع ، وإثبات الخلق من باب التفرقة ،  
 وإثبات الحق من نعم الجمع ، ولا بد للعبد من الجمع والفرق ، فإن من لا تفرقة له لا عبودية له ، ومن  
 لا جمع له لا معرفة له ( الرسالة ص ٣٨ ) .  
 (٢) مشبهة وهي قريبة من ( المجرى ) .

كيف أوثر عليه بدلاً وإني لا أجد عن حكمه حولا ، وكيف أقول بغير أو ضد  
 أو شريك ؟ أو أقول بدونه معبود أو مقصود ؟ وإن لاحظت يمناً ما شاهدت إلا ملكه ،  
 وإن طالمت يسرة ما عاينت إلا ملكه ! بل إني إن نظرت يمناً شهدت يمناً ، وإن نظرت  
 يسرة وجدت نحوى يسره (١) !

قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الأرض  
 ورفع بعضكم فوق بعض درجات  
 ليبلوكم فيما آتاكم إن ربك سريع  
 العقاب وإنه لغفور رحيم ﴾

صبر التوبة إليكم ، وقصرَ حكم عصركم عليكم ، فأنتم المقصودون اليوم دون من هو  
 سواكم . ثم إنه جعلكم أصنافاً ، وخلقكم أخياراً (٢) فمن مسخرٍ له ، مرفهٍ ، مروحٍ ، يتعب  
 لأجله كثيرٌ . ومن مُعنيٍّ ، وذى مشقةٍ أدير عليه رأسه . وجاء البلاء ليختبركم فيما آتاكم ،  
 ويمتنحكم فيما أعطاكم . إن حساباً لكم لا حِقُّ ، وحكمة فيكم سابق . والله أعلم .

## السورة التي يذكر فيها الأعراف

« بسم الله الرحمن الرحيم »

الباء مكسورة في نفسها وعملها الخفض لأنها من الحروف الجارة للأسماء ، وهي صغيرة  
 القائمة في الخط ، ونقطها الذي تتميز به عن غيرها واحد وهو نهاية القلة ، ثم موضع هذه  
 النقطة أسفل الحرف ، فهي تشير إلى التواضع والخضوع بكل وجه .

والسين « من بسم الله » حرفٌ ساكنٌ فالإشارة من الباء ألا تَدَّرَ — في الخضوع  
 والتذلل ، والجهد والتوسل — ميسوراً ، ثم تسكن منتظراً للتقدير ، فإن من القبول بفضله

(١) وردت (يمته ويسره) بناءً مربوطة والصواب أن تكونا (اليمين واليسر) مضافتين  
 لته — سبحانه .

(٢) يقال م إخوة أخيار : أي إن أهمهم واحدة والآباء شتى فهم مختلفون (المنجد)



فذلك المأمول ، وإن ردَّ بحكمِ فله الحكم ، فتوافق تقديره بالموافقة في الرضا به ، إذا الميم تشير إلى منته إن شاء ، ثم إلى موافقتك لتقديره بالرضا به إن لم يمن .

ويقال الباء تشير إلى بيان قلوب أهل الحقائق بلطائف المكاشفات بما يختصهم الحق — سبحانه — بذلك من دون الخلق ، فهم على بيانٍ مما يخفى على الخلق ، فالغيب لهم كشف ، والخبر لهم عيان ، وما للناس علم فلم وجود .

والسين تشير إلى سرور قلوبهم عند تقريبات البسط بما ( . . . )<sup>(١)</sup> فيه من وجوه المراعاة ؛ وصنوف لطائف المناجاة ، فهم في جنات النعيم ، وعيش بسطٍ وتكريم ، ودوام روحٍ مقيم .

والميم تشير إلى محبة الحق — سبحانه — لهم بدءاً فإنها هي الموجبة لمحببتهم ، إذ عنها صِدْرُ كُلِّ حُبٍ فبمحبتته لهم أحبوه ، وبقصده إليهم طلبوه ، وبإرداته لهم أرادوه .  
ويقال نزهة أسرار الموحدين في الإناخة بعقوة بسم الله ، فمن حلَّ تلك الساحة رتَعَ في حدائق القدس ، واستروح إلى نسيم الأُنس .  
ويقال بسم الله موقف الفقراء بقلوبهم ؛ فللأغنياء موقفهم عرفات ، وللفقراء موقفهم المكاشفات والمشاهدات .

ويقال قالة « بسم الله » ربيع الأحباب ؛ أزهارها لطائف الوصلة ، ونورُها زوائد القربة .  
قوله جل ذكره : ﴿ المص ﴾ .

هذه الحروف من التشابه في القرآن على طريقة قومٍ من السلف ، والحق — سبحانه — مستأثر بعلمها دون خلقه . وعلى طريقة قومٍ فلها معانٍ تُعرَف ، وفيها إشارات إلى أشياء توَصَف : فالألف تشير إلى ألفة الأرواح العطرة أصابت الشكلية مع بعض الأرواح العطرة ، فهي — في التحقيق — في ذلك المعنى كالمتحدة ؛ فمنه تقع الألفة بين المتشاكلين ، ولأجل اتحاد المقصود يتفق القاصدون .

ويقال أَلِفَ القلبُ حديثه فلم يَحْتَشِمَ من بَدَلِ روحه .

(١) مشتبه .

ويقال الألف تجرّد من قَصَدَه عن كل تَغْيِيرٍ فلم يتصل بشيء ، وحين استغنى عن كل شيء اتصل به كل شيء على جهة الاحتياج إليه .

ويقال صورة اللام كهصورة الألف ولكن لما اتصلت بالحروف تعاقبتها الحركات كسائر الحروف ؛ فمرة أصبحت مفتوحة ، ومرة ( مسكوتة )<sup>(١)</sup> ، ومرة مرفوعة ، وأما الألف التي هي بعيدة عن الاتصال بالعلاقات ( فباقية على وصف التجرد عن تعاقب الحركات عليها فهي على سكونها الأصلي )<sup>(٢)</sup> .

وأما الصاد فتشير إلى صديق أحوال المشتاقين في القصد ، وصديق أحوال العارفين في الوجد ، وتشير إلى صديق قلوب المريدين وأرباب الطلب ، إذ العطش نعت كل قاصد ، كما أن الدهشة وصف كل واجد .

ويقال الصاد تبدي محبة للصدور وهو بلاء الأحاب .

ويقال الصاد تطالبك بالصدق في الود ، وأمانة الصدق في الود بلوغ النهاية والكمال ، حتى لا يزيد بالبر ، ولا ينقص بالمنع .

قوله جل ذكره : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

كتاب الأحاب نعمة الوقت ، وشفاء لمقاساة ألم البعد ، وهو لداء الضنى مُزِيل ، وشفاء الشك مُقِيل ، وقال تعالى : « فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ » ولم يقل : في قلبك ؛ فإن قلبه — عليه السلام — في محل الشهود ، ولذلك قال : ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون<sup>(٣)</sup> وكذلك قال موسى عليه السلام : « رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي »<sup>(٤)</sup> . وقال للمصطفى صلوات الله

(١) وردت ( مسكوتة ) بسقوط النون وهي خطأ في النسخ .

(٢) ما بين القوسين موجود في الهامش ابتداءً في موضعه من المتن حسب العلامة المميزة .

(٣) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٤) آية ٢٥ سورة طه .

عليه : « ألم نشرح لك صدرك »<sup>(١)</sup> . فإن القلب في محل الشهود ، وهو أبدأ بدوام أنس القرب ، قال صلى الله عليه وسلم : « تنام عيني ولا ينام قلبي »<sup>(٢)</sup> وقال : « أسألك لذة النظر »<sup>(٣)</sup> وصاحب اللذة لا يكون له حرج .

قوله جل ذكره : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مِمَّا تَدَّكَّرُونَ ﴾ .

استنسلوا لمطالبات التقدير ، قفوا حيناً وقفتم ، وتحققوا بما عرفتم ، وطالعوا بما كوشتم ، ولا تلاحظوا غيراً ، ولا تركزوا إلى علة ، ولا تظنوا أن لكم من دونه وسيلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين .

يعنى كم من قرية ركنوا إلى الغفلة ، واغتروا بطول المهلة ، باتوا في (خَفَضِ)<sup>(٤)</sup> الدعة وأصبحوا وقد صادقتهم البلياء بقتة ، وأدركتهم القضية فجأة ، فلا بلاء كُشِفَ عنهم ، ولا دعاء يُسْمَعُ لهم ، ولا فرار نَفَعَهُمْ ، ولا صريح أتقدهم . فما زالوا يفرعون إلى الابتهاج ، ويصيحون : الويل ! ويدعون إلى كشف الضر ، ويبكون من مسِّ السوء ؟ ! بادوا وكأنه لا عين ولا أثر ، ولا لأحد منهم (خبر)<sup>(٥)</sup> . تلك سنة الله في الذين خَلَوْا من الكافرين ، وعادته في الماضين من الماردین .

(١) آية ١ سورة الشرح .

(٢) في رواية سعيد بن منصور في سننه عن ابن سعد بن الحسن مرسل : ( تنام عيني ولا ينام قلبي ) ص ١٢٠ الجامع الصغير .

(٣) وردت ضمن وعاء طويل رواه النسائي في سننه والحاكم في مستدرکه عن عمار بن ياسر - هكذا ( . . . وأسألك لذة النظر الى وجهك ) .

(٤) وردت ( حفص ) بالخاء والصواب أن تكون ( خفض العيش ) بالخاء .

(٥) وردت ( خبر ) بالياء والصواب أن تكون ( خبر ) بالياء .

قوله جل ذكره : ﴿ فلنسالن الذين أرسل إليهم ولنسالن

المرسلين ﴾

﴿ فلنسالن الذين أرسل إليهم ﴾ : سؤال تعنيف وتعذيب .

﴿ ولنسالن المرسلين ﴾ : سؤال تشريف وتقريب .

﴿ فلنسالن الذين أرسل إليهم ﴾ عن القبول فيتقننون بذل الخجل .

﴿ ولنسالن المرسلين ﴾ عن البلاغ فينكلمون ببيان الهيبة ، فالكلُّ بسمة العبودية والتوقير ، والحقُّ بنعت الكبرياء والتقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ فلنقصن عليهم بعلم وما كنا

غائبين ﴾

فلنخبرنهم يوم الفصل ما هم عليه اليوم ، وتوقفهم على ما أسلفوه ، وتقييمهم في مقام الصغار ومحل الخزي ، وسيعلمون أنه لم يغيب عن علمنا صغير ولا كبير .

ويقال أجرى الحقُّ - سبحانه - سننَّه بتخويف العباد بعامه مرة كما خوفهم بعقوبته تارة ؛ فقال تعالى : ﴿ واتقوا يوماً ﴾ <sup>(١)</sup> يعني العذاب الواقع في ذلك اليوم ، وقال في موضع آخر : ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ <sup>(٢)</sup> وهذا أبلغ في التخويف ، وقال ﴿ ألم يعلم بأن الله يرى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ والوزن يومئذ الحقُّ فمن ثقلت

موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ \* ومن

خفت موازينه فأولئك الذين

خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا

يظلمون ﴾

يَزِنُ أعمالهم بميزان الإخلاص ، وأحوالهم بميزان الصدق . فمن كانت أعمالهم بالرياء

(١) آية ٤٨ سورة البقرة

(٢) آية ٢٨ سورة آل عمران

(٣) آية ١٤ سورة العلق

مصحوبة لم يقبل أعمالهم ، ومن كانت أحوالهم بالاعجاب مشوبة لم يرفع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم

فيها معاش قليلاً ما تشكرون ﴾

سهلنا عليكم أسباب المعيشة ، ويسرنا لكم أحوال التصرف ، ثم أراد منكم أن تتخذوا

إليه سبيلاً ، ولم يعترض عليه مراد .

« قليلاً ما تشكرون » لاستعمالكم - في الخلاف - أبدانكم ، وإلفاقكم

- بالإسراف - أحوالكم ، ولاستغراقكم - في الحظوظ - أوقاتكم . فلا نعمة الفراغ

شكرتم ، ولا من مس العقوبة شكوتهم . . . . . خسرتم وما شعرتم !

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا

للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا

إلا إبليس لم يكن من الساجدين ﴾

ثبتناكم على النعم الذي أردناكم ، وأقمناكم في الشواهد التي اخترنا لكم ؛ فمن قبيح

صورته خلقاً ومن ملبح ، ومن سقيم حالته خلقاً<sup>(١)</sup> ، ومن صحيح . ثم إنا نعرفكم سابق

آيادينا إلى أبيكم ، ثم لاحقاً بخلافه بما بقى عرق منه فيكم ، ثم ما علمنا به ( من مكان

يحسدكم )<sup>(٢)</sup> ويعاديكم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك

قال أنا خير منه خلقتني من نارٍ

وخلقته من طين ﴾

أى لولا قهر الربوبية جرى عليك وإلا فما موجب امتناعك عن السجود لآدم لو كنت

تعظم أمراً ؟ فيتحقق الموجدون أن موجب امتناعه عن السجود الخذلان الحاصل ، ولو ساعده

التوفيق لم يبرح بعد من السجود .

(١) ضبطنا خلقاً وخلقاً حسبما يتطلبه السياق

(٢) هكذا في ص ورجح أن الناسخ قد اخطأ في النقل ؛ فما بين قوسين لا معنى له ، وربما كانت

في الأصل ( ثم ما علمنا بمن كان يحسدكم ويعاديكم ) وللقصود إبليس كما في الآية

قال : « أنا خير منه » ادعى الخيرية ، وكان الواجب عليه - لولا الشقوة - أن يُؤثر التذلل على التكبر ، لاسيما والخطاب الوارد عليه من الحق .

ثم إنه وإن سلك طريق القياس فلا وجه له مع النفس لأنه يحظى ، فلم يزدَه قياسه إلا في استحقاق نفيه إذ ادعى الخيرية بجوهره<sup>(١)</sup> ، ولم يعلم أن الخيرية بحكمه - سبحانه - وقسمته .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فاهبط منها فما يكون لك أن تكبر فيها فخرج إنك من الصاغرين ﴾ .

فارق بساط القربة ؛ فإن التكبر والترفع على البساط ترك الأدب ، وترك الأدب يوجب الطرد .

ويقال من رأى لنفسه محلاً أو قيمة فهو متكبر ، والمتكبر بعيد عن الحق سبحانه ، ورؤية المقام قدح في الربوبية إذ لا قدر لغيره تعالى ، فمن ادعى لنفسه محلاً فقد نازع الربوبية .

قوله جل ذكره : ﴿ قال أنظرنى إلى يوم يبعثون ﴾ قال إنك من المنظرين .

أجاب دعاءه في الحال ولكن كان ذلك مكرراً به لأنه مكثه من مخالفة أمره إلى يوم القيامة ، فلم يزدَه بذلك التمكين إلا شقوة . ليعلم الكفاة أنه ليس كل إجابة للدعاء نعمة ولطفاً بل قد تكون بلاء ومكرراً .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فيما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ .

جاءت الحقيقة بانحلاف بعد ما أظهر من نفسه غاية الخلوص في العبودية ، فعلم أن جميع ما كان منه في (سالف)<sup>(٢)</sup> حاله لم يصدر عن الإخلاص والصدق .

(١) حيث اعتبر النار خيراً من الطين .

(٢) وردت (سالك) والصواب أن تكون (سالف) أى سابق عهده قبل عصيانه .

قوله جل ذكره : ﴿ثُمَّ لَا تَأْتِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ  
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ  
أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ .

أخبر أنه يأخذ عليهم جوائنهم ، ويتسلط عليهم من جميع جهاتهم ، ولم يعلم أن الحق سبحانه قادر على حفظهم عنه ، فإن ما يكيد بهم من القدرة حصل ، وبالمشيئة يوجد ، ولو كان الأمر به أو إليه لكان أولى الخلق بأن يؤثر فيه كدحه نفسه ، وحيث لم ينفعه جهده في سالف أحواله لم يضرهم كيد بما توعدهم به من سوء أفعاله .

قوله جل ذكره : ﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُومًا مُدْحَضًا لِمَنْ  
تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ  
أَجْمِينَ﴾ .

أخرجه من درجته ، ومن حالته ورتبته ، ونقله إلى ما استوجبه من طرده ولعنته ، ثم تخليده أبداً في عقوبته ، ولا يذيقه ذرة من برِّ رحمته ، فأصبح وهو مقدّم على الجملة ، وأمسى وهو أبعد الزمرة ، وهذه آثار قهر العزة . فأى كيد يسمع هذه القصة ثم لا يتفتت ؟!

قوله جل ذكره : ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ  
فَاكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا  
هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ .

لما أسكن آدم الجنة خلق معه سبب الفتنة ، وهو ما أكرمه به من الزوجة . وأى نقص يكون في الجنة لو لم يخلق فيها تلك الشجرة التي هي شجرة المحنة لولا ما أخفى من سير القسمة ؟!

قوله جل ذكره : ﴿فَوْسوسٌ لَهَا الشَّيْطَانُ﴾ .

نسبته ما حصل منهما إلى الشيطان من أمارات العناية ، كانت الخطيئة منهما لكنه تعالى قال : «فوسوس لهما الشيطان» .



ويقال التقى آدمُ بإبليس بعد ذلك فقال له : يَا شَيْقُ ا وَسُوسَتَ إِلَىٰ وَفَعَلْتُ ا ، فقال إبليس لآدم . يَا آدَمُ ا هَبْ ا نِّي كُنْتُ إبليسَكَ فَمَنْ كَانَ إبليسِي ا؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيُبْدِيَ لَهَا مَا وُورِيَ عَنْهَا مِنْ سَوَاءِهَا ﴾ .

وفي ذلك دلالة على عناية زائدة حيث قال : « لِيُبْدِيَ لَهَا » فلم يطلع على سوائهما غيرهما .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مَا نَهَا كَمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾ .

فاقت أنفسهما إلى أن يكونا ملكين — لأن رتبة الملائكة كانت أعلى من رتبة آدم عليه السلام — ولكن لا تقطاع الشهوات والتمني عنهما .

ويقال لما طبعنا في الخلود وقما في الجمود ، ووقعا في البلاء والخوف ؛ وأصلُ كُلِّ مَحْنَةٍ الطَّمَعُ .

ويقال إذا كان الطمع في الجنة — وهي دار الخلود — أَوْجَبَ كُلِّ تَلَكُّ المَحْنِ فالطمع في الدنيا — التي هي دار الفناء — متى يسلم صاحبه من ذلك ؟ ويقال إن يكونا إنا ركننا إلى الخلود فلا لنصيب أنفسهما ، ولكن لأجل البقاء مع الله تعالى ، وهذا أولى لأنه يوجب تزيه محل النبوة . وقيل ساعات الوصال قصيرة وأيام الفراق طويلة ، فما لبثنا في دار الوصلة إلا بعضاً من النهار ؛ دَخَلْنَا ضُحُوَّةَ النَّهَارِ وَخَرَجْنَا نِصْفَ النَّهَارِ ، ويقال إن الفراق عينٌ تصيب أهل الوصلة ، وفي معناه قال قائلهم :

إِنْ تَكُنْ عَيْنٌ أَصَابَتْكَ فَمَا إِلَّا لَأَنَّ الْعَيْنَ تُصِيبُ الْحَسَنَاتِ

ويقال حين تمت لها أسباب الوصلة ، ووطئنا نفوسهما على دوام القرية بدا الفراق من مكانه فأباد من شملهما ( ما )<sup>(١)</sup> انتظم ، كما قيل :

(١) وردت ( فانتظم ) والصواب ( ما انتظم )

حين تم الهوى وقلنا سريرنا وحسيناً من الفراق أمناً  
بعث البين رسله في خفاء فأبادوا من شملنا ما جمعنا

قوله جل ذكره: ﴿وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين﴾  
فدلأهما بفرور ﴿

(حُسنُ ظنِّ آدم — عليه السلام — حمله على سكون قلبه إلى بين العدو لأنه لم يخطر  
بباله أن يكذب في يمينه بالله ، ثم لما بان له أنه دلأهما بفرور تاب إلى الله بصدق الندم ،  
واعترف بأنه أساء وأجرم ، فعلم — سبحانه — صدقه فيما ندم ، فتداركه بجميل  
العفو والكرم) (١)

قوله جل ذكره: ﴿فلما ذاقا الشجرة بدت لهما  
سوءاتهما﴾

لم يحصل استيفاء من الأكل والاستمتاع به للنفس حتى ظهرت تباشير العقاب ، وتنقص  
الحال ، وكذا صفة من آثر على الحق — سبحانه — شيئاً يقيه عنه ، فلا يكون له بما آثر  
استمتاع . وكذلك من ادّخر عن الله — سبحانه — نفسه أو ماله أو شيئاً بوجه من الوجوه  
— لا يبارك الله فيه ، قال تعالى في صفة الأعداء : « خسر الدنيا والآخرة » .

ويقال لما بدت سوءاتهما احتالا في الستر ، وطقتا بخصفان عليهما من ورق الجنة فبعدهما  
كانت كسوتهما حلل الجنة ظلاً يستتران بورق الجنة ، كما قيل :

لله درهم من فتية بكروا مثل الملوك ، وراحوا كالمساكين  
وأنشدوا : لا تعجبوا لمذتي فأنا الذي عبت الزمان بهمجتى فأذلها

ثم إن آدم عليه السلام لم يساعده الإمكان في الاستتار بالورق إذ كانت الأشجار أجمع كلها  
تتداول وتأبى أن يأخذ آدم — عليه السلام — شيئاً من أوراقها . وقبل ذلك كان لا يلاحظ  
الجنة فكان يتبه على الكون بأسره ولكنه صار كما يقال :

وكانت — على الأيام — نفسى عزيزة فلما رأت صبرى على الدل ذلت

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من المتن .

ولما أُخْرِجَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَأُسْكِنَ الْأَرْضَ كَلَّفَ الْعَمَلَ وَالسَّعْيَ وَالزَّرْعَ وَالْفَرْسَ ، وَكَانَ لَا يَتَجَدَّدُ لَهُ حَالٌ إِلَّا تَجَدَّدَ بِكَأْوِهِ ، وَجِبْرِيلُ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — يَأْتِيهِ وَيَقُولُ : « أَهَذَا الَّذِي قِيلَ لَكَ : « إِنْ لَكَ إِلَّا تَجْوَعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى » ؟ »  
 فَلَمْ تَعْرِفْ قَدْرَهُ . « فَذُقْ جَزَايَا خِلَافِكَ » فَكَانَ يَسْكُنُ عَنِ الْجَزْعِ . وَيُقَالُ بِلِ الْحَكْمِ بِالْخُنُوعِ كَمَا قِيلَ :

وَجَاسَتْ إِلَى النَّفْسِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَزِيدَتْ عَلَى مَكْرُوهِهَا فَاسْتَقْرَتْ  
 قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَطَقِقْنَا بِمُخَصِّفَانٍ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ  
 وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ  
 عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾

كَانَتْ لَا تَصِلُ يَدُهُ إِلَى الْأُورَاقِ حِينَ أَرَادَ قَطَافَهَا لِیَخْصِفَهَا عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَوْ لَمْ تَصِلْ يَدُهُ إِلَى تِلْكَ الشَّجَرَةِ — الَّتِي هِيَ شَجَرَةُ الْمَحْنَةِ — لَكَانَ ذَلِكَ عِنَايَةً بِشَأْنِهِ ، وَلَكِنْ وَصَلَتْ يَدُهُ إِلَى شَجَرَةِ الْمَحْنَةِ ، تَمَتُّةً لِلْبَلَاءِ وَالْفِتْنَةِ ، وَلَوْ لَمْ تَصِلْ يَدُهُ إِلَى شَجَرَةِ السُّرِّ — إِبْلَاقًا فِي الْقَهْرِ — لَمَا خَالَفَ الْأَمْرَ ، وَلَمَا حَصَلَ مَا حَصَلَ .

« وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ » : فَكَانَ مَا دَاخَلَهُمَا مِنَ الْخَلْجِ أَشَدَّ مِنْ كُلِّ عَقُوبَةٍ ، لِأَنَّهُمَا لَوْ كَانَا فِي الْغَيْبَةِ عِنْدَ سَمَاعِ النِّدَاءِ فَإِنَّ الْحُضُورَ يُوجِبُ الْمُهَيِّبَةَ ، فَلَمَّا نَادَاهُمَا بِالْعِتَابِ حَلَّ بِهِمَا مِنَ الْخَلْجِ مَا حَلَّ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

وَإِخْجَلْنَا مِنْ وَقُوفِي وَسَطَ دَارِهِمْ إِذْ قَالَ لِي مَغْضَبًا : مِنْ أَنْتِ يَا رَجُلَ ؟ .  
 قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

اعْتَرَفَا بِالظُّلْمِ جَهْرًا ، وَعَرَفَا الْحَكْمَ فِي ذَلِكَ سِرًّا ، فَقَوْلُهُمَا : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » اعْتِرَافٌ بِالظُّلْمِ مِنْ حَيْثُ الشَّرِيعَةُ ، وَعَرَفَانِ أَنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْحَكْمِ مِنْ حَيْثُ الْحَقِيقَةُ ، فَمَنْ لَمْ يَعْتَرِفْ بِظُلْمِ الْخَلْقِ طَوَى الشَّرِيعَةَ<sup>(١)</sup> ، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ جَرِيَانَ حَكْمِ الْحَقِّ فَقَدَّ جَعَدَ الْحَقِيقَةَ ،

(١) حَقٌّ يَكُونُ الشَّرُّ مَلْسُوبًا لِلْإِنْسَانِ كَسَبًا .

فلما أقرّ بالظلم قال : « وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » نطقا على عين التوحيد حيث لم يقولا بظلمنا خسرنا ، بل قال : فَعَلْنَا فَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا خَسِرْنَا ، فَيَبْرَكَ غَفْرَانِكَ نَحْسِرُ لَارْتِكَابِ ظَلْمَانَا .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ أَهْبَطَهُمْ ، ولكنه أهبط إبليس عن رتبته فوقه في اللعنة ، وأهبط آدم عن بقعته فتداركته الرحمة .

ويقال لم يُخْرِجْ آدم عليه السلام من رتبة الفضيلة وإن أُخْرِجَ عن دار الكرامة ، فلذلك قال الله تعالى : « ثم اجتباه ربّه » وأما إبليس — لعنة الله عليه — فإنه أُخْرِجَ من الحالة والرتبة ، فلم ينتعش قط عن تلك السقطة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾

« ولکم فی الأرض مستقر » هذا عامٌ « ومتاع إلى حين » : أراد به إبليس على الخصوص . قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾

أخبر أنه يستقبلهم اختلاف الأحوال في الدنيا ، ويتعاقب عليهم تفاوت الأطوار ، فمن عسرٍ ومن يسرٍ ، ومن خيرٍ ومن شرٍ ، ومن حياةٍ ومن موتٍ ، ومن ظفرٍ ومن قوتٍ . . . إلى غير ذلك من الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سُوْءَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ النُّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾

سترناكم عن الأسباب الظاهرة ، ويسرنا لكم ما تدفعون به صنوف المضار عنكم بما مكنا لكم من وجوه المنافع .

ثم قال : « ولباسُ التقوى ذلك خير » فإن اللباس الظاهر بقى آفات الدنيا ، ولباس التقوى يصون عن الآفات التي توجب سخط المولى ، ولباس التقوى بجميع أجزاء العبد وأعضائه . والنفس لباسٌ من التقوى وهو بذل الجهد والروح والقلب ، لباس من التقوى وهو صدق القصد بنفى الطمع . وللروح لباس من التقوى وهو ترك العلائق وحذف العوائق . والسرُّ لباسٌ من التقوى وهو نفي المساكنات والتصااون من الملاحظات . ويقال تقوى العباد ترك الحرام ، وتقوى العارفين نفي مساكنة الأنام . ويقال للعوام التقوى ، وللخواص لباس التقوى عن شهود التقوى .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطَانُ  
كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ يَتَزَعُ  
عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا ﴾

من أصفى إلى وساوس نفسه بأسماع الهوى وجد الشك بين وسواس الشيطان وهاجس النفس ، ويتناصر الوسواس والهاجس وتصير خواطر القلب وزواجر العلم مغمورةً مقهورةً — فمن قريبٍ تشمل تلك الهواجس والوساوس صاحبها ، ويتخرط في سلك موافقة الهوى فيسقط في مهواة الزلة ، فإذا لم يحصل تدارك يوشيك التوبة صارت الحالة قسوةً في القلب ، وإذا قسا للقلب فارقت الحياة وتم له البلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ  
لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

لا يحصل للعبد احتراس من رؤية الشيطان إياه وهو عنه غائب إلا برؤية العبد للحق — سبحانه — بقلبه ، فيستغيث إليه من كيده ، فيدخله — سبحانه — في كنف عنايته فيجد الخلاص من مكر الشيطان .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا  
آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ، قُلْ إِنْ لَمْ يَأْمُرْ  
اللَّهُ بِهَا لَفَدَنَّاكُمْ . لَمَّا نَسُوا مَا آلَمُوا بِهِمْ  
رَبُّهُمْ أَخْرَجَهُمْ وَلَوْ سَمِعُوهَا مِنْ  
عِنْدِ اللَّهِ لَفَدَدْنَاهُمْ . وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو  
الْعَرْشِ الْعَلِيِّ . ﴾

لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله

﴿ملا تعلمون﴾

استروحوا في التعلل إلى سلوكهم نهج أسلافهم ، فاستمسكوا بجبل واهٍ فزلت بهم أقدام الغرور ، وقصوا في وهدة المحنة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾

القسط العدل ، ويقع ذلك في حق الله تعالى ، وفي حق الخلق ، وفي حق نفسك ؛ فالعدل في حق الله الوقوف على حد الأمر من غير تقصير في المأمور به أو إقدام على المنهى عنه ، ثم ألا تدخر عنه شيئاً مما خولك ، ثم لا تؤثر عليه شيئاً فيما أحل لك . وأما العدل مع الخلق — فعلى لسان العلم — بذل الإنصاف ، وعلى موجب الفتوة ترك الانتصاف . وأما العدل في حق نفسك فأدخال العتق عليها ، وسد أبواب الراحة بكل وجه عليها ، والنهوض بخلافها على عموم الأحوال في كل نفس .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ

وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾

الإشارة منه إلى إستدامة (شهوده في كل حالة ، وألا تنساه لحظة في كل ما تأتبه وتذره وتقدمه) (١) وتؤخره .

قوله جل ذكره : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ \* فَرِيقًا هَدَىٰ

وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ

اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّسْتَدُونَ ﴾

من كانت قيسته — سبحانه — له بالسعادة كانت فطرته على السعادة ، وكانت حالته بنمت السعادة ، ومن كانت حالته بنمت السعادة كانت عاقبه إلى السعادة ، ومن كانت القسمة له بالعكس فالحالة بالضد ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان بحالة لقي الله بها » .

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أثبتناه في موضعه من النص .

وجملة العلم بالقضاء والقدر أن يتحقق أنه علم ما يكون أنه كيف يكون ، وأراد أن يكون كما علم . وما علم إلا يكون — مما جاز أن يكون أراده ألا يكون — أخبر أنه لا يكون . وهو على وجه الذي أخبر ، وقضى على العبد وقدر أجرى عليه ما سبق به الحكم ، وعلى ما قضى عليه حصل العبد على ذلك الوصف ..

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ

كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾

على لسان العلم : يجب سترُ العورة في الصلاة ، وعلى موجب الإشارة : زينة العبد بحضور الحضرة ، ولزوم السدّة ، واستدامة شهود الحقيقة .

ويقال زينة نفوس العابدين آثار السجود ، وزينة قلوب العارفين أنوار الوجود ، فالعابد على الباب بنعت العبودية ، والعارف على البساط بحكم الحرية . وشتان بين عبدٍ وعبدٍ !

قوله جل ذكره : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ

لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾

الإسراف ما تناولته لك ولو بقدر سمسة .

ويقال الإسراف هو التعدي عن حدِّ الاضطرار فيما يتضمن نصيباً لك أو حظاً بأى وجه كان .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ

لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ

لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً

يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نَفُصِّلُ الْآيَاتِ

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾

الإشارة منها إلى زينة السرائر ، فزينة العابدين آثار التوفيق ، وزينة الواجدين أنوار التحقيق ، وزينة القاصدين ترك العادة ، وزينة العابدين حسن العبادة .



ويقال زينةُ النفوسِ صدارُ الخدمة ، وزينة القلوب حفظُ الحرمة ، وزينة الأرواح الإطراق بالحضرة باستدامة الهيبة والحشمة .

ويقال زينة اللسان الذكر وزينة القلب الشكر .

ويقال زينة الظاهر السجود وزينة الباطن الشهود .

ويقال زينة النفوس حسن للعاملة من حيث المجاهدات ، وزينة القلوب دوام المواصلة من حيث المشاهدات .

ومعنى قوله : « قل من حرم زينة الله التي . . . » ، يعني إن الله لم يمنع هذه الزينة عن تعرض لوجدانها ، فمن تصدى لطلبها فهي مباحة له من غير تأخير قصود .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾

أرزاق النفوس بحكم أفضاله سبحانه ، وأرزاق القلوب بموجب إقباله تعالى .

ويقال أرزاق المرئيين إلهام ذكر الله ، وأرزاق العارفين الإكرام بنسيان ما سوى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ

منها وما بطن والإثم والبغى بغير

الحقِّ وأن تشركوا بالله ما لم ينزل

به سلطاناً وأن تقولوا على الله

مالا تعلمون ﴾

ما ظهر منها الزلَّةُ ، وما بطن منها الغفلة .

ويقال ما ظهر منها كان بنسيان الشريعة ، وما بطن بإشارة الحقيقة .

ويقال لقوم ترك الرخص يكون علة ، والأولى بهم والأفضل لهم الأخذ به . وقوم

لو ركنوا إلى الرخص لقامت عليهم القيامة .

ويقال فاحشة الخواص تتبع ما لأنفسهم فيه نصيب ولو بذرة أو سنَّة .

ويقال فاحشة الأحياب الصبر على المحبوب<sup>(١)</sup>

(١) لأنهم عندئذ يستطيعون الصبر بعيداً عن رضا محبوبهم عز وجل . ( الرسالة ص ١٦٢ )

ويقال فاحشةُ الأحابِ أن تبقى حياً وقد منيت بالفراق ، قال قائلهم :  
لا عيشَ بعد فراقهم      هذا هو الخطب الأجلُ

ويقال فاحشة قومٍ أن يلاحظوا غيراً بعين الاستحقاق ، قال قائلهم :  
يا قرّة العين سلّ عيني هل اكتحلت      بمنظر حسنٍ مذ غبت عن عيني ؟  
ويقال فاحشة قومٍ أن تبقى لهم قطرةٌ من الدمع ولم يسكبوها للفرقة ، أو يبقى لهم نفسٌ  
لم يتنفسوا به في حصرة ، وفي معناه أشدوا :  
لئن بقيتُ في العين متى دمتُ      فإني إذاً في العاشقين دخيلُ

قوله جل ذكره : ﴿ ولكلّ أمةٍ أجلٌ فإذا جاء  
أجلهم لا يستأخرون ساعةً  
ولا يستقدمون ﴾

لكلّ قومٍ مدةٌ مضروبةٌ ، فإذا تناهت تلك المدة زالت تلك الحالة ؛ فلنعمةٍ  
المترفين مدةٌ ، فإذا زالت فليس بعدها إلا الشدة ، وللمحنة المستضعفين مدةٌ فإذا انقضت  
تلك المدة زالت تلك الشدة .

ويقال إذا سقط قرصُ الشمس زال سلطانُ النهار فلا يزداد بعده إلا تراكم الظلمة ،  
فإذا ارتحلت عساكرُ الظلام بطلوع الفجر فبعد ذلك لا تبقى فيه للنهار تهمةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ يا بني آدم إماماً يأتينكم رسلٌ  
منكم يقصون عليكم آياتي فمن  
اتقى وأصلح فلا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون ﴾

إذا أتاكم الرسلُ فلا تركزوا إلى مجوزاتِ الظنون ، واحملوا الأمرَ على الجِدِّ فإننا  
— مع استغنائنا عن الأغيار ، وتقديسنا عن المنافع والمضار — نطالبُ بالقليل والكثير ،  
ونحاسبُ على النقيير والقطير .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا  
عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ ﴾

مَنْ قَابَلَ رَبَّوَيْتَنَا بِالْجَحْدِ ، وَحَكَمْنَا بِالرَّدِّ ، لَقِيَ الْمَوَانَ ، وَقَلَى الْآلَامِ وَالْأَحْزَانَ ،  
ثُمَّ الْعَجْزُ يَلْجِئُهُ إِلَى الْخُنُوعِ ، وَلَكِنْ بَعْدَ الْإِذَا يَنْفَعُ وَلَا يَسْمَعُ (١)

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ  
كُذْبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمُ  
نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا  
جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتُوفُونَهِمْ قَالُوا إِن  
مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟  
قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ، وَشَهِدُوا عَلَى  
أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴾

يَصِيدُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ مَا سَبَقَ لَهُمْ بِهِ الْحُكْمُ ، فَمَنْ جَرَى بِسَعَادَتِهِ الْحُكْمُ وَقَعَ عَلَيْهِ رِقْمُ  
السَّعَادَةِ ، وَمَنْ سَبَقَ بِشَقَاوَتِهِ الْحُكْمُ حُقَّ عَلَيْهِ عِلْمُ الشَّقَاوَةِ .  
ويقال من سبقت له قسمة السعادة فلو وقع في قعر اللظى تداركته العناية وأخرجته  
الرحمة ، وَمَنْ سَبَقَتْ لَهُ قِسْمَةُ الشَّقَاوَةِ .. فلو نزل الفرديس تداركته السخطة  
وأخرجته اللعنة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ  
قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ  
كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا  
حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ

---

(١) توضح هذه العبارة في ضوء ما سيرد بعد قليل هكذا : ( ولكن بعد الا ينفعهم بكاء  
ولا يسمع لهم دعاء) .

أُخْرَامٍ لِأَوْلَادِ رَبِّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا  
 فَأَتَيْهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ ، قَالَ  
 لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ \*  
 وَقَالَتْ أَوْلَادُهَا لَأَخْرَأَنَّكُمْ  
 عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِي فذوقوا العذابَ  
 بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ \*

آثار إعراض الحق عنهم أوردت لهم وحشة الوقت ؛ تبرم بعضهم ببعض ، وضاق  
 كلُّ واحدٍ منهم عن كل شيء حتى عن نفسه ، فدعا بعضهم على بعض ، وتبرأ بعضهم من  
 بعض ، وكذلك صفة المطرودين .

قوله جل ذكره : \* إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا  
 وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ  
 السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ  
 الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي  
 الْمُجْرِمِينَ \* لهم من جهنم مهاد \*

فلا دعاؤهم يُسَمَعُ ، ولا بكاءؤهم يَنْفَعُ ، ولا بلاؤهم يَكْشِفُ ، ولا عناؤهم يَرْفَعُ .

قوله جل ذكره : \* وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٌ وَكَذَلِكَ  
 نَجْزِي الظَّالِمِينَ \*

كما أحاطت العقوبات بهم في الدنيا فَتَدَنَّسُ بِالْغَفْلَةِ بَاطِنُهُمْ ، وتلوث بالزلة ظاهرهم (١) ،  
 فكذلك أحاطت العقوبات بجوانبهم ؛ فَمَنْ فَوْقَهُمْ عَذَابٌ وَمَنْ تَحْتَهُمْ عَذَابٌ ، وكذلك من  
 جوانبهم في القلب من ضيق العيش واستيلاء الوحشة ما يفي ويزيد على الكل .

(١) نذكر أن القشيري منذ قليل أوضح أن ( ما ظهر من الفواحش هي الزلة وما بطن منها هي الغفلة )

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ  
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

رفعنا عن ظاهرهم وباطنهم كلفة العمل فبسرنا عليهم الطاعات بحسن التوفيق ، وخففنا  
عنهم العبادات بتقليل التكليف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ،  
تَجْرِي مِنَ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ﴾

طهرنا قلوبهم من كل غش ، واستخلصنا أسرارهم عن كل آفة . وطهرنا قلوب العارفين  
من كل حظ وعلاقة ، كما طهرنا قلوب الزاهدين عن كل رغبة ومنية ، وطهرنا قلوب العابدين  
عن كل تهمة وشهوة ، وطهرنا قلوب المحبين عن محبة كل مخلوق وعن غل الصدر - كل واحد  
على قدر رتبته .

ويقال لما خلق الجنة وَكَلَّ تَرْبِيهَا إِلَى رِضْوَانٍ ، والعرش ولى حفظه إلى الجملة (١) ،  
والكعبة سلم مفتاحها إلى بنى شيبه ، وأما تطهير صدور المؤمنين فتولاه بنفسه .  
وقال : « وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ » .

ويقال إذا كان نزع الغل من الصدور من قبله فلا محل للغرم الذي لزمهم بسبب الخصوم  
حيث كان منه سبحانه وجه أدائه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا  
وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ  
لَقَدْ جَاءتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ﴾

في قولهم اعتراف منهم وإقرار بأنهم لم يصلوا إلى ما وصلوا إليه من جزييل تلك العطايات،

---

(١) هل المقصود بها جملة الملائكة إشارة إلى قوله تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ

بِحَمْدِ رَبِّهِمْ . . . » ؟

وعظيم تلك الرتب والمقامات يجهدهم واستحقاق فعلهم ، وإنما ذلك أجمع ابتداء فضل منه ولطف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

تسكين لقلوبهم ، وتطيب لهم ، وإلا فإذا رأوا تلك الدرجات علموا أن أعمالهم المشوية بالتقصير لم توجب لهم كل تلك الدرجات .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ

أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا

فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ؟

قَالُوا : نَعَمْ ، فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ \* الَّذِينَ

يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا

عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴾

اعترف أهل النار بحقيقة الدين ، وأقروا بسوء ما عملوا ، ولكن حين لم ينفعهم إقرار

بجالي من الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنْتَهَى حِجَابٌ ﴾

ذلك الحجاب الذي بينهما حصل من الحجاب السابق ؛ لما حُجِبُوا فِي الْإِبْتِدَاءِ (١) فِي سَابِقِ

الْقِسْمَةِ عَمَّا خُصَّ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْقُرْبَةِ وَالزَّلْفَةِ حُجِبُوا فِي الْإِنْتِهَاءِ عَمَّا خُصَّ بِهِ السَّمْعَاءُ مِنَ

الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ .

ويقال حجاب وأي حجاب ! لا يُرْفَعُ بِحِيلَةٍ وَلَا تَنْفَعُ مَعَهُ وَسِيلَةٌ .

حجاب سبق به الحكم قبل الطاعة والجُرم .

(١) وردت في (الابتداء) والصواب أن سابق القسمة في (الابتداء) قبل الطاعة والجُرم —

كما سيأتي بعد قليل ، وكما نعرف من مذهب القشيري في هذا الخصوص .

قوله جل ذكره: ﴿وعلى الأعراف رجال يعرفون كلاً بسياهم﴾

هؤلاء الأشراف خصوا بأنوار البصائر اليوم فأشرفوا على مقادير الخلق بأسرارهم ،  
ويشرفون غداً على مقامات الكل وطبقات الجميع بأبصارهم .

ويقال يعرفونهم غداً بسياهم التي وجدوم عليها في دنياهم ؛ فأقوامٌ موسومون بأنوار  
القرب ، وآخرون موسومون<sup>(١)</sup> بأنوار الرد والحجب .

قوله جل ذكره : ﴿ ونادوا أصحاب الجنة أن سلامٌ

عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون ﴾

سليوا اليوم عن النكرة والجحود ، وأكرموا بالعرفان والتوحيد .

وسلموا غداً من فنون الوعيد ، وسعدوا بلطائف المزيد . وتحققوا أنهم بلغوا من الرتب  
مالم يسمُ إليه طرفُ تأميلهم ، ولم يُحِطْ بتفصيله كُنْه عقولهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا صرفت أبصارهم تلقاء

أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع

القوم الظالمين ﴾ .

إنما يصرف أبصارهم اليومَ تقديراً عليهم عظيمِ المنَّة التي بها نجَّاهم ، فيزيدون في

الاستغاثة وصدق الابهال ، فتكمل بهم العارفة<sup>(٢)</sup> بإدامة ملاحظتهم به من الإيواء والحفظ .

قوله جل ذكره : ﴿ ونادى أصحاب الأعراف رجالاً

يعرفونهم بسياهم قالوا ما أغنى عنكم

جمعكم وما كنتم تستكبرون \*

أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم الله

برحمة ، ادخلوا الجنة لا خوف عليكم

ولا أنتم تحزنون ﴾

(١) قال أحمد بن عطاء : ( الوسم يظهر على المقبولين والمطرودين ) اللع من ٤٢٧ .

(٢) العارفة هي الفضل والمعروف والمنة .



ذلك ما يرون عليهم من غبار الرد وأمارات البعد ، وهي مما لا يخفى على ذى عينين ، فيقولون  
لم : هل يُغني عنكم ما ركنتم إليه من أباطيلكم ، وسكنتم إليه من فاسد ظنونكم ، وباطل  
تأويلكم ؟ فشاهدوا - اليوم - تخصيص الحق لمن ظننتم أنهم ضعفاؤكم ، وانظروا هل يغني  
عنكم الذين زعمتم أنهم أولياؤكم وشركاؤكم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ﴾

أن أفيضوا علينا من الماء أو مما  
رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما  
على الكافرين \* الذين اتخذوا  
دينهم هواً ولعباً وغرّتهم الحياة الدنيا  
فاليوم ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم  
هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون \*

دلّت الآية على أن من أواخر ما يبقى على الإنسان الأكل والشرب ، فإنهم في تلك  
العقوبات الشديدة يقع عليهم الجوع والعطش حتى يتضرعون كل ذلك التضرع ؛ فيطلبون  
شربة ماء أو لقمة طعام وهم في غاية الآلام ، والعادة - اليوم - أن من كان في ألم شديد  
لا يأكل ولا يشرب ، وهذا شديد .

ثم أبصر كيف لا يسقيهم قطرة - مع استغنائهم عن تعذيبهم ، وقدرته على أن يعطيهم  
ما يريدون ؛ ولكنه قهر الربوبية وعزّ الأحدىة ، وأنه فعّال لما يريد . فكالم يرزقهم  
- اليوم - من عرفانه ذرة ، لا يسقيهم غداً في تلك الأحوال قطرة ، وفي معناه أنشدوا :  
وَأَقْسَنَ لَا يَسْقِينَا - الدهر - قطرةً ولو فُجِّرَتْ من أرضهن بحورُ

ويقال إنما يطلبون الماء ليبكوا به بعدما نفدت دموعهم ، وفي هذا المعنى قيل :

يا نازحاً نَزَفَتْ دَمْعِي قَطِيعَتُهُ هَبْ لِي مِنَ الدَّمْعِ مَا أَبْكِي عَلَيْكَ بِهِ .  
وفي هذا المعنى أنشدوا .

جرف البكاء دموعَ عينك فاستعِرْ عيناً لفيرك دمعها مدرار

مَنْ ذَا يُعِيرُكَ عَيْنَهُ نَبِيٌّ بِهَا أَرَأَيْتَ عَيْنًا لِلْبُكَاءِ تُعَارِ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا  
وَعَرَّضَتْهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْيَوْمِ النَّاسِمْ  
كَأَنَّهُمْ لِقَاءُ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا  
بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ .

كما تركوا أمره وضيعوه تركهم في العقوبة ، ولا ( . . . ) (١) فيما يشكون ، فتأتى عليهم  
الأحقاب ، فلا كشف عذاب ، ولا برد شراب ، ولا حسن جواب ، ولا إكرام بخطاب  
ذلك جزاء لمن لم يعرف قدر الوصلة في أوقات المهلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ  
هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

أنزلنا عليهم من الكتاب وأوحينا إليهم من الخطاب ما لو قابله بالتصديق وصاحبوه  
بالتحقيق لوجدوا الشفاء من محنة البعاد ، ونالوا الضياء بقرب الوداد ، ووصلوا في الدنيا والعقبى  
إلى جميل المراد ، ولكنه - سبحانه - أبي القسمة في نصيبهم إلا الشقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ  
يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَّوْهُ مِنْ  
قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رَبَّنَا بِالْحَقِّ  
فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ  
فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ  
قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ  
مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾

إذا كشف جلال الغيب ، وانتفت عن قلوبهم أغطية الريب ، فلا بكاء لهم ينفع ،  
ولا دعاء منهم يُسمع ، ولا شكوى عنهم ترفع ، ولا بلوى من دونهم تقطع

---

(١) مشبهة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن رَّبِّكُمْ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى  
 عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ  
 حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ  
 مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ  
 تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾

تعرف إلى الخلق بآياته الظاهرة الدالة على قدرته وهي أفعاله ، وتعرف إلى الخواص منهم  
 بآياته الدالة على نصرته التي هي أفضاله وإقباله ، وظهر لأسرار خواص الخواص بنعوته  
 الذاتية<sup>(١)</sup> التي هي جماله وجلاله ، فستان بين قوم وقوم !

ثم كما يدخل في الظاهر الليل على النهار والنهار على الليل فكذلك يدخل القبض على البسط  
 والبسط على القبض . ومنه الإشارة إلى ليل القلوب ونهار القلوب : فَمِنْ عَبْدٍ أَحْوَالُهُ أُجْمَعُ  
 قَبْضٌ ، وَمِنْ عَبْدٍ أَحْوَالُهُ أُجْمَعُ بَسْطٌ ، وَمَنْ عَبْدٌ يَكُونُ مَرَّةً بَعِينَ الْقَبْضِ وَمَرَّةً بَعِينَ الْبَسْطِ  
 كَمَا أَنَّ بَعْضَ أَقْطَارِ الْعَالَمِ فِيهَا نَهَارٌ بِلَالَيْلٍ ، وَفِي بَعْضِهَا لَيْلٌ بِلَانَهَارٍ ، وَفِي بَعْضِهَا لَيْلٌ يَدْخُلُ عَلَى  
 نَهَارٍ وَنَهَارٌ يَدْخُلُ عَلَى لَيْلٍ .

« أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ » : فمنه الخير والشر ، والنفع والضر ، فإن له الخلق والأمر .

« تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ » هذه الكلمة جمع الدعاء لاشتغالها على إفادة معنى قَدَمِهِ وَدَوَامِ  
 ثَبُوتِهِ مِنْ حَيْثُ يُقَالُ بَرَّكَ الطَّيْرُ عَلَى الْمَاءِ .

وأفادت معنى جلالة الذي هو استحقاقه لنعمت العزِّ لأنه قد تبارك أي تعظَّم . وأشارت  
 إلى إسداد النعم وإتاحة الإحسان من حيث إن البركة هي الزيادة فهي جمع الثناء والمدح  
 للحق سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

(١) لاحظ حرص القشيري الشديد حين يقرر أن أقصى حالات المشاهدة لانكرون مشاهدة  
 الذات — فقد جلت الصمدية أن يستشرف من عبود ذاتها عبد ، إنما هي مشاهدة نعوت الذات :  
 الجلال والجلال .

إنه لا يحب للعندين \* ولا تفسدوا  
في الأرض بعدَ إصلاحِها وادعوه  
خوفاً وطمعاً \*

الأمر بالدعاء إذن — في التسلي — لأرباب المحنة ، فإنهم إلى أن يصلوا إلى كشف المحنة ووجود  
للمأمول استروحوا إلى روح المناجاة في حال الدعاء ؛ والدعاء نزهة لأرباب الحوائج ، وراحة  
لأصحاب المطالبات ، ومعجل من الأُنس بما ( . . . )<sup>(١)</sup> إلى القلب عاجل التقريب .  
وما أخلص عبداً في دعائه إلا رَوْحٌ — سبحانه — في الوقت قلبه .

ويقال علمهم آداب الدعاء حيث قال : « تضرعا وخفية » وهذا أدب الدعاء ؛ أن يدعوا  
بوصف الافتقار والانكسار ونشر الاضطراب . ومن غاية ما تقرر لديك نعت كرمه بك أنه  
جعل إمساكك عن دعائه — الذي لا بد منه — اعتداء منك .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تُفسدوا في الأرض بعد إصلاحها  
وادعوه خوفاً وطمعاً ﴾

من الإفساد بعد الإصلاح إحمالُ النفس عن المجاهدات بخلع عذارها حتى تتبع هواها  
بعدما كَبَحَتْ لجأها مدةً عن العَدْوِ في ميدان الخلاف ، ومن ذلك إرسالُ القلب في أودية المني  
بعد إمساكه على أوصاف الإرادة ، ومن ذلك الرجوعُ إلى الحفظ بعد القيام بالحقوق ،  
ومن ذلك استشعارُ محبة المخلوق بعد تأكيد العقد معه بالأُنحس سواء ، ومن ذلك الجنوحُ إلى  
تتبع الرُّخص في طريق الطلب بعد حمل النَّفس على ملازمة الأولى والأشقى ، ومن ذلك  
الانحطاطُ بِحَظٍّ إلى طلبِ مقامٍ منه أو إكرام ، بعد القيام معه بترك كل نصيب  
وفي الجملة : الرجوعُ من الأعلى إلى الأدنى إفسادٌ في الأرض بعد الإصلاح .

قوله جل ذكره : ﴿ إنَّ رحمةَ الله قريبٌ من المحسنين ﴾

يقال المحسنين عملاً والمحسنين أملاً ، فالأول العابدون والثاني العاصون<sup>(٢)</sup>

ويقال المحسن من كان حاضراً بقلبه غير لاهٍ عن ربه ولا ناسياً لحقه .

ويقال المحسن القائم بما يلزم من الحقوق .

(١) مشبهة (٢) تأمل كيف يفسح الصوفية صدورهم ويفتحون أبواب الأمل أمام العصاة

ويقال المحسن الذي لم يخرج (....) "عن إحسانه بقدر الإمكان ولو بشر كلمة .

قوله جل ذكره: ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بُشْرِى

بين يدي رحمة ﴾

تباشير القرب تتقدم فينادى نسيمة إلى مشام الأسرار ، وكذلك آثار الإعراض تتقدم فتوجد ظلمة القبض في الباطن ، فظل الوحشة يتقدمها ، ونسيم الوصلة بعدها ، وفي قريب منه قال قائلهم :

ولقد تَشَمَّتُ القضاةَ حاجتي فإذا له من راحتك نسيم

قوله جل ذكره: ﴿ حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً

سُقناه لبلاد مبيت فأنزلنا به الماء

فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك

نخرج الموتى لعلكم تذكرون ﴾

الإشارة منه أنه يحصل بالمهجور ما يتأذى به الصدر ويبرح به الوجد ويفحل به الجسم ، بل يبطل كله البعد ، فيأتيه القرب فيعود عود وصاله بعد الذبول طرياً ، ويصير دارس حاله عقيب السقوط ندياً ، كما قال بعضهم :

كنا كمن ألبس أكتافه وقرب النعش من اللحد

فجالت الروح في جسده وردّه الوصل إلى المولد

قوله جل ذكره: ﴿ والبلاد الطيب يخرج نباته بإذن

ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكداً

كذلك نصرف الآيات لقوم

يشكرون ﴾

إذا زكا الأصل نما الفرع ، وإن خبث الجوهر لم يطب ما تحل منه ، وإن طاب العنصر

فالجزء بما كي أصله ، والأسيرة تدل على السريرة ، فمن صفا باطن قلبه زكا ظاهراً فعله ،  
ومن كان بالعكس فخاله بالضد .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ

يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ  
غَيْرُهُ ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ

يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿

بَلَّغَ الرِّسَالَةَ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِمْ مَا أَظْهَرَ مِنَ الْآلَاءِ ، لِأَنَّ مَحْزُومَ الْقِسْمَةِ لَا يَنْفَعُهُ مَجْهُودُ الْحِيلَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ

فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ \* قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ

بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ

الْعَالَمِينَ ﴿

قوله « ليس بي ضلالة » : نسبوا نوحاً — عليه السلام — إلى الضلالة ، فتولى إجابتهم

بنفسه فقال « يا قوم ليس بي ضلالة » ، ونبينا — صلى الله عليه وسلم — نُسِبَ إِلَيْهِ فَتَوَلَّى

الْحَقَّ — سبحانه — الرَّدُّ عَنْهُ فَقَالَ : « مَا ضَلُّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى » (١) فَشَتَّانَ بَيْنَ مَنْ

دَافَعَ عَنِ نَفْسِهِ ، وَبَيْنَ مَنْ دَافَعَ عَنْهُ وَتَوَلَّى عَنْهُ رَبُّهُ (٢) !

قوله جل ذكره : ﴿ أَلْبَلَّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ

وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿

إِنِّي أَعْلَمُ أَنِّي وَإِنْ بَالِغَتْ فِي تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ فَمَنْ سَبَقَتْ لَهُ الْقِسْمَةُ بِالشَّقَاوَةِ لَا يَنْفَعُهُ نَصْحِي ،

وَلَا يُؤْتِرُ فِيهِ قَوْلِي ، فَمَنْ أَسْقَطَتْهُ الْقِسْمَةُ لَمْ تَنْعَشْهُ النَّصِيحَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ

(١) آية ٢ سورة النجم .

(٢) من عادة القشيري أن يلتمس نوحاً من المقارنة بين المصطفى صلوات الله عليه وبين سائر الأنبياء ،

عليهم السلام ليظهر علو مقامه ورفعة مرتبته بينهم .

على رجلٍ منكم لِيُنذِرَكم ولتتقوا  
ولعلكم ترحمون ﴿

عجبوا من كونه شخص رسول الله ، ولم يتعجبوا من كون الصنم شريكاً لله ، هذا فرطُ  
الجهالة وغاية الغباء !

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأْتَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ  
فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا  
بآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴾

تسر بلوا غيب التأكيد لما ذاقوا طعم العقوبة ، فلم يسعدوا بما حملوه ولم يصلوا  
إلى ما أمّوه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ  
اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهِ  
أفلا تتقون ﴿ قال الملأ الذين كفروا  
مِن قومه إنا لنراك في سفاهةٍ  
وإنا لنظنك من الكاذبين ﴿ قال  
يا قوم ليس بي سفاهةٌ ولكني رسولٌ  
مِن رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ أبلغكم رسالاتِ  
رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ ﴿  
أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ  
عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ﴾

أخبر أنهم سلكوا طريق أسلافهم وإخوانهم ، فوقعوا في وهدتهم ، ومنوا بمثل حالتهم .  
فلا خيرَ فيمن آثر هواه على رضا الله ، ولا ربحَ من قَدَّمَ هواه على حقِّ الله .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد  
قوم نوح ﴾



جعل الله الخلق بعضهم خلفاً عن بعض، فلا ينبغي فوجاً منهم من جنسٍ إلا أقام فوجاً منهم من ذلك الجنس . فأهل الغفلة إذا اتقروا خلفاً عنهم قوم ، وأهل الوصلة إذا درجوا خلف عنهم قوم ، ولا ينبغي للعبد أن يسمو طرفاً<sup>(١)</sup> تأميلة إلى محل الآكابر فإن ذلك المقام مشغول بأهله ، فإلم تنته نوبة أولئك لا تنتهي النوبة إلى هؤلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وزادكم في الخلق بسطة ﴾

كما زاد قوماً على من تقدمهم في بسطة الخلق زاد قوماً على من تقدمهم في بسطة الخلق ، وكما أوقع التفاوت بين شخصٍ وشخص فيما يعود إلى المباني أوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع إلى المعاني .

قوله جل ذكره : ﴿ فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون ﴾

النعماء عام ، والآلاء خاص ، فذلك تتضمن ترويح الظواهر ، وهذه تتضمن التلويح في السرائر ، تلك بالترويح بوجود المبار ، وهذه بالتلويح بشهود الأسرار .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أجبنا لنعبد الله وحده ونذرك

ما كان يعبد آباؤنا فأنتنا بما تعبدنا

إن كنت من الصادقين ﴾

طاحوا في أودية التفرقة فلم يجدوا قراراً في ساحات التوحيد ، فشق عليهم الإعراض عن الأغيار ، وفي معناه قال قائلهم :

أراك بقية من قوم موسى فهم لا يصبرون على طعام

ويقال شخص لا يخرج من غش التفرقة ، وشخص لا يجيد لحظة عن سنن التوحيد

[ فهو لا يعبد إلا واحداً ، وكما لا يعبد إلا واحداً لا يشهد إلا واحداً ، قال قائلهم :

لا يهتدي قلبي إلى غيركم لأنه سدَّ عليه الطريق

قوله جل ذكره : ﴿ قال قد وقع عليكم من ربكم

(١) وردت ( طرف ) بالتلفظ وهي خطأ في النسخ .

رَجِسُ وَغَضَبُ أَتَجَادَلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ  
مِمِّيْتِمْوَهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَلَ اللَّهُ بِهَا  
مِنْ مَلِيطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ  
الْمُنْتَظِرِينَ ﴿١﴾

إذا أراد الله هوانَ عبدٍ طَرَحَهُ فِي مَنَازِلِ التَّفْرِيقَةِ ؛ وَإِنَّ مِنْ عِلَامَاتِ غَضَبِهِ وَإِعْرَاضِهِ  
رَدَّ الْعَبْدَ إِلَى شُهُودِ الْأَغْيَارِ ، وَتَفْرِيقَهُ إِيَّاهُ فِي بَحَارِ الظُّنُونِ ، إِذْ لَا تَحْصِيلَ لِلْأَغْيَارِ  
فِي مَعْنَى الْإِثْبَاتِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَيُّبِينَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا  
دَائِرَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا  
مُؤْمِنِينَ ﴾

لارتبة فوق رتبة النبوة ، ولا درجة أعلى من درجة الرسالة .

وأخبر — سبحانه — أنه نجى هوداً برحمته ، وكذلك نجى الذين آمنوا معه برحمته ،  
لِيُعْلَمَ أَنَّ النِّجَاةَ لَا تَكُونُ بِاسْتِحْقَاقِ الْعَمَلِ ، وَإِنَّمَا تَكُونُ بِإِبْتِدَاءِ فَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ؛  
فَمَا نَجَا مَنْ نَجَا إِلَّا بِفَضْلِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ  
اعْبُدُوا اللَّهَ . مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ  
قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ  
نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوهَا تَأْكُلُ  
فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ  
فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴾

غَايِرِ الْحَقِّ — سُبْحَانَهُ — بَيْنَ الرُّسُلِ مِنْ حَيْثُ الشَّرَائِعُ ، وَجَمَعَ بَيْنَهُمْ فِي التَّوْحِيدِ ؛  
فَالشَّرَائِعُ <sup>(١)</sup> [التي هي العبادات المختلفة ، ولكن الكل مأمورون بالتوحيد على وجه واحد .

(١) كل هذه المساحة فيما بين القوسين موجودة في الهامش بخط دقيق جداً .

ثم أخبر عن إفضاء سنته تعالى بإرسال الرسل عليهم السلام ، وإمهال أممهم ريثما ينظرون في معجزات الرسل .

ثم أخبر عما درجوا عليه في مقابلتهم الرسل بالكذب تسلياً للمصطفى صلى الله عليه وسلم وعلى آله — فيما كان يقاسى من بلاء قومه .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد

عدي وبنواكم في الأرض تتخذون

من سهولها قصوراً وتنحتون الجبال

يئوتاً فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا

في الأرض مفسدين ﴾

أزاح عنهم في بسط الدلالة ، ووسع عليهم حالتهم بتمكينهم من العطايا على ما دعت إليه حالتهم .. فلا الدليل تأملوه ، ولا السبيل لآزموه ، ولا النعمة عرفوا قدرها ، ولا المنة قدّموا شكرها ، فصادفهم من البلاء ما أدرك أشكالم .

قوله جل ذكره : ﴿ قال الملأ الذين استكبروا من

قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم

أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه

قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون \* قال

الذين استكبروا إنا بالذي آمنتم به

كافرون \* فعقروا الناقة وعتوا عن

أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا

بما تعدنا إن كنت من المرسلين \*

فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم

جامعين \* فتولّى عنهم وقال يا قوم

لقد أبلغتكم رسالة ربّي ونصحت لكم

ولكن لا يحبون الناصحين ﴾

أجرى الله - سبحانه - سنته ألا يخص بأفضاله ، وجبيل صنعه وإقباله - في الغالب من عباده - إلا من يسمو إليه طرفه بالإجلال ، وألاً يوضح له قدره بين الأضراب والأشكال ؛ فأنصار كل نبي إنما هم ضعفاء وقته ، ويلاحظهم أهل الغفلة بعين الاحتقار ، ولكن ليس الأمر كما تنهد إليه الأوهام ، ولا كما يعتقد فيهم الأنام ، بل الجواهر مستورة في معادتها ، وقيمة المحال بساكنها ، قال قائلهم :

وما ضر نصل السيف إخلاق غمده إذا كان عضباً حيث وجهته وتراً

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كم من أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره » (١)

قوله تعالى : « ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين » الحيلة تدعو إلى وفاق الهوى ؛ فتستقل النفس قول الناصحين ، فيخرجون عليهم وكأن الناصحين هم العائبون ، قال قائلهم :

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البغضة المنتصح

قوله جل ذكره : ﴿ ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ﴾

ما سبقكم بهامن أحد من العالمين \*  
 إنكم لتأتون الرجال شهوة من  
 دون النساء بل أنتم قوم مسرفون \*  
 وما كان جواب قومه إلا أن قالوا  
 أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس  
 يتطهرون \* فأنجيناه وأهله إلا امرأته  
 كانت من الغابرين \* وأمطرنا عليهم  
 مطراً فانظر كيف كان عاقبة  
 المجرمين ﴿

(١) في رواية الترمذى ( كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء ابن مالك ) . الجامع الصغير ص ٢٣٧

أباح الحق — سبحانه — في الشرع ما أزاح به العذر ، فمن تَحَطَّ هذا الأمر وجرى على مقتضى الهوى استقبل هوانه ، واستوجب إذلاله ، واستجلب — باختياره — صفوه .

قوله جل ذكره : ﴿ وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيلَ والميزانَ ولا تبخسوا الناسَ أشياءهم ولا تفسدوا في الأرضِ بعد إصلاحها ذلك خيرٌ لكم إن كنتم مؤمنين ﴾

خست همم قوم شعيب فقتنوا بالتطفيف في المكيال والميزان عند معاملاتهم ، ثم إن الحق — سبحانه — لم يسأهلهم في ذلك ليُعلم أن الأقدار ليست من حيث الأخطار .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا تقعدوا بكلِّ صراطٍ توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجاً ﴾

من المعاصي ما لا يكون لازماً لصاحبه وحده بل يكون متعدياً عنه إلى غيره . ثم بقدر الأثر في التعدى يحصل الضرر المبتدئ<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا إذ كنتم قليلاً فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين \* وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا

(١) مثلما يحدث في حالة البدعة ، فصاحب البدعة يحمل وزر ابتداعه ووزر من اقتدى به ( انظر رأى المشيرى في كتاب التحبير تحت « البدع » ) وهنا قد تكون ( المبتدئ ) أى البادئ بالابتداع وقد تكون ( المقتدى ) ويقصد بها من اقتدى به ، فكلاماً يتاله الضر هذا جزء اتساعه وذلك لا ابتداعه .

فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو  
خير الحاكمين ﴿

من عليهم بنكثير العدد لأن بالتناصر والتعاون تمشى الأمور ويحصل للفراد .  
ويقال كما أن كل أمرٍ بالأعوان والأنصار ( خيراً أو شراً ، فلا نعمة فوق اتفاق الأنصار  
في الخير ، ولا محنة فوق اتفاق الأعوان )<sup>(١)</sup> في الشر .

قوله جل ذكره : ﴿ قال للملأ للذين استكبروا من قومه  
لنُخْرِجَنَّكَ يا شعيبُ والذين آمنوا  
معك من قريتنا أو لتعودُنَّ في ملتنا  
قال أو لو كُنَّا كارهين ﴾

كما أن ( أهل )<sup>(٢)</sup> الخير لا يميلون إلا إلى أشكالم فأهل الشر لا ينصرون إلا من رأوا  
بأنه يساعدهم على ما هم عليه من أحوالهم ، والأوحد في بابه من باين نهج أضرابه .

قوله جل ذكره : ﴿ وما يكون لنا أن نعودَ فيها إلا أن  
يشاء الله ربُّنا وسِعَ ربُّنا كلَّ شيءٍ  
علماً على الله توكلنا ، ربُّنا افتتح  
بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير  
الفايعين ﴾

نطقوا عن صحة عزائمهم حيث قالوا : « قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم » ،  
ثم أقرروا بالشكر حيث قالوا : « بعد إذ نجانا الله منها » ، ثم تبرأوا عن حولهم وقوتهم حيث  
قالوا : « وما يكون لنا أن نعودَ فيها إلا أن يشاء الله ربُّنا » . يعني إن يُلبسنا لباسَ الخذلان  
نُردُّ إلى الصغر والهوان .

ثم اشتاقوا إلى جميل التوكل فقالوا : « على الله توكلنا » أي به وثقنا ، ومنه الخير أمَلنا .

(١) ما بين القوسين موجود في الهامش أبتناه في موضعه من المتن .

(٢) وضعنا ( أهل ) ليتضح المعنى وهي غير موجودة في المتن .

ثم فوضوا أمورهم إلى الله فقالوا : « ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق » فتداركهم الحق  
— سبحانه — عند ذلك بجميل العصمة وحسن الكفاية (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الملأ الذين كفروا من قومه  
لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا  
الخاسرون \* فأخذتهم الرجفة  
فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾

تواصوا فيما بينهم بتكذيب نبيهم ، وأشار بعضهم باستشعار وقوع الفتنة بمتابعته ، وكانوا  
مخطئين في حكمهم ، مبطلين في ظنهم ، فعلم أن كل نصيحة لا يجب قبولها ، وكل إشارة (٢)  
لا يحسن اتباعها .

قوله تعالى : « الذين كذبوا شعيباً كأن لم يفنوا فيها » كانت لهم غلبتهم في وقتهم ،  
ولكن لما اندرست أيامهم سقط صيبتهم ، و (خمد) (٣) ذكرهم ، وانقشع سحاب من توهم أن  
منهم شيئاً .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين كذبوا شعيباً كانوا هم  
الخاسرين ﴾

الحق غالب في كل أمر ، والباطل زاهق بكل وصف ، وإذا كانت العزة نعت من  
هو أزل الوجود ، وكان الجلال حق من هو الملك فأى أثر للكثرة مع القدرة ؟ وأى خطر  
للعامل مع الأزل ؟ ولقد أنشدوا في قريب من هذا :

استقبلني وسيفه مسلول وقال لي واحداً معذول

قوله جل ذكره : ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم

(١) لاحظ من هذه الفترة ترتيب السلوك : محبة العزم ثم الشكر ثم التبري عن الحول والقوة  
ثم التوكل ثم التفويض .

(٢) إشارة هنا معناها مشورة أى نصيحة .

(٣) وردت (خمر) بالراء ، وقد هوبنها (خمد) ذكرهم وليس بمستبعد أن تكون (خمل)  
ذكرهم محمود الذكر وخوله بمعنى متقارب .



رسالاتِ ربِّي ونصحتُ لكم فكيف  
آسى<sup>(١)</sup> على قومٍ كافرين \*

بَيَّنَّ أَنَّهُ رَاعَى حَدَّ الْأَمْرِ ؛ فَإِذَا خَرَجَ عَنْ عَهْدَةِ التَّكْلِيفِ فِي التَّبْلِيغِ فَمَا عَلَيْهِ مِنْ إِقْرَارِهِمْ  
أَوْ إِنْكَارِهِمْ ، مِنْ تَوْحِيدِهِمْ أَوْ جُحُودِهِمْ ؛ إِنْ أَحْسَنُوا فَالْمِيرَاثُ الْجَمِيلُ لَهُمْ ، وَإِنْ أَسَاءُوا  
فَالضَّرْرُ بِالتَّأَلُّمِ عَائِدٌ عَلَيْهِمْ ، وَمَالِكُ الْأَعْيَانِ أَوْلَى بِهَا مِنَ الْأَغْيَارِ ، فَانْخَلِقْ خَلْقَهُ وَالْمَلِكُ  
مُلْكُهُ ؛ إِنْ شَاءَ هَدَاهُمْ ، وَإِنْ شَاءَ أَغْوَاهُمْ . فَلَا تَأْسَفْ عَلَى نَبِيِّ وَقَدْ ، وَلَا أُنْرَ مِنْ  
كَوْنٍ وَوُجُودٍ<sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : \* وما أرسلنا في قريةٍ من نبيٍّ  
إلاَّ آخذينَّ أهلها بالبأساء والضراء  
لعلَّهم يضرَّعون \* ثمَّ بدلنا  
مكان السيئةِ الحسنةَ حتى عَفَوْا  
وقالوا قدَّمس آباءنا الضراء والسراء  
فآخذناهم بقرعةٍ وهم لا يشعرون \*

حَرَّكَهُم بِالْبَلَاءِ الْأَهْوَنِ تَحْذِيرًا مِنَ الْبَلَاءِ الْأَصْعَبِ ، فَإِذَا تَمَادَوْا فِي غِيْبِهِمْ ،  
وَلَمْ يَنْتَبِهُوا مِنْ غَفْلَتِهِمْ مَدَّ عَلَيْهِمْ ظِلَالَ الْاِسْتِدْرَاجِ ، وَوَسَّعَ عَلَيْهِمْ أَسْبَابَ التَّفْرِقَةِ مَكْرًا  
بِهِمْ فِي الْحَالِ ، فَإِذَا وَطَّنُوا — عَلَى مَسَاعِدَةِ الدُّنْيَا — قُلُوبَهُمْ ، وَرَكَنُوا إِلَى مَا سَوَّلَتْ  
لَهُمْ مِنْ اِمْتِنَادِهَا ، أَبْرَزَ لَهُمْ مِنْ مَكَامِنِ التَّقْدِيرِ مَا نَقَصَ عَلَيْهِمْ طَيِّبَ الْحَيَاةِ ، وَانْدَقَ بِقُرْعَةٍ  
عُنُقُ السَّرُورِ ، وَشَرَّفُوا بِمَا كَانُوا يَنْهَلُونَ مِنْ كَاسَاتِ الْمُنَى ، فَتَبَدَّلَ ضِيَاءُ نَهَارِهِمْ بِسُدُفَةِ  
الْوَحْشَةِ ، وَتَكَدَّرَ صَافِي مَشْرِيبِهِمْ بِيَدِ النُّوَائِبِ ، كَمَا سَبَقَتْ بِهِ الْقِسْمَةُ .

قوله جل ذكره : \* ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا

(١) اخطا الناسخ إذ كتبها (عسى) بالعين .

(٢) ربما كان (ووجئد) فالوجد يقابل الفقد ، ولكن حيث هو هنا لا يتحدث عن طائفة الصوفية ،  
ولمَّا يتحدث عموماً ، فالوجود مرادف للكون .

لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء  
والأرض ، ولكن كذبوا فأخذناهم  
عما كانوا يكسبون \* أَفَأَمِنَ أَهْلُ  
الْقَرْيِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا  
وَهُمْ نَاعْتُونَ \*

لو آمنوا بالله ، واتقوا الشركَ لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء والأرض بأسباب العطاء  
— ولكن<sup>(١)</sup> سَبَقَ بِخِلَافِهِ الْقَضَاءُ — وأبواب الرضاء ، والرضاء أتمُّ من العطاء .  
ويقال ليست العبرة بالنعمة إنما العبرة بالبركة في النعمة ، ولذا لم يقلُ أضعفنا لهم النعمة  
ولكنه قال : باركنا لهم فيما خولنا .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقَرْيِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ  
بَأْسُنَا نُحْمَىٰ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾

أكثر ما ينزل البلاء ينزل فجأةً على غفلةٍ من أهله ، ويقال من حذِرَ البيات لم يجِدْ  
روحَ الرُّقَادِ .

ويقال رَبُّ لَيْلَةٍ مُفْتَتِحَةٍ بِالْفَرَحِ مَخْتَمَةٌ (بالترح)<sup>(٢)</sup> . ويقال رَبُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ شَمْسُهُ  
من أوج السعادة قامت ظهرته على قيام الفتنة .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يُأْمِنُ  
مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾

يقال من عرف علو قدره — سبحانه — خشي خفي مكره ، ومن آمن خفي مكره  
نسيَ عظيم قدره .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ

---

(١) وردت ( وإن سبق . . . ) وعند ذلك يضطرب السياق فوجدنا ان الأوفق ان تكون  
( ولكن سبق . . . ) لأنهم في الآية كذبوا . . . ثم وضعنا الجملة المبدوءة بـ لكن بين علامتي جلة  
اعتراضية ، فانتظم السياق ، وترجح ان ما صنعناه قريب من الأصل او هو الأصل .  
(٢) وردت ( بالترح ) بالطاء ، وهي خطأ من الناسخ فالترح ضد الفرح .

مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ  
بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ  
لَا يَسْمَعُونَ ﴿١﴾

أَوْ لَا يَعْلَمُ الْفٰغْتِرُونَ بِطُولِ سِتْرِنَا أَنْ لَوْ أَرَدْنَا لَعَجَّلْنَا لَهُمُ الْإِنْتِقَامَ ، أَوْ بَلَّغْنَا فِيهِمْ  
الاصطلام ، ثُمَّ لَا يَنْفَعُهُمْ نَدَمٌ ، وَلَا يُشْكِي عَنْهُمْ أَلَمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ  
أَنْبِيَآئِهَا وَآلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ  
بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا  
بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ  
اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴾

سلكوا طريقاً واحداً في التمرّد ، واجتمعوا في خط واحد في الجحد والتبذّر ؛  
فلا للإيمان جَنَحُوا ، ولا عن العدوان رجعوا ، وكذلك صفة من سَبَقَتْ بِالشَّقَاءِ قِسْمَتُهُ ،  
وحقت بالعذاب عليه كَلِمَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ  
وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفٰسِقِينَ ﴾

نجم في النذر طارقهم ، وَأَفْلَ مِنْ سَمَاءِ الْوَفَاءِ شَارِقُهُمْ ، فَعَدِمَ أَكْثَرُهُمْ رِعَايَةَ الْعَهْدِ ،  
وحقت من الحق لم قسمة الرد والصد .

ويقال : شكا من أَكْثَرِهِمْ إِلَى أَقْلِهِمْ ، فَالْأَكْثَرُونَ مَنْ رَدَّتْهُمْ الْقِسْمَةُ ، وَالْأَقْلُونَ  
مَنْ قَبِلَتْهُمْ الْوَصْلَةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَى بآيَاتِنَا  
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾

لما انقرضت أيامهم ، وتقاصر عن بساط الإجابة إقدامهم (١) بعث موسى نبيه ، وضم

(١) ويجوز أن تكون (أقدامهم) فالتشبيح يستعمل وطء التقدّم لبساط كثيراً

إليه هارون صغيه ، فتوبلا بالتكذيب والجمود ، فسلك بهم مسلك إخوانهم  
في التعذيب والتبديد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ  
مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ \* حَقِيقٌ عَلَىٰ أَلَا  
أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ  
بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ  
بَنِي إِسْرَائِيلَ \* قَالَ إِن كُنتَ  
جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِن كُنتَ  
مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

الرجوع إلى دعاء فرعون إلى الله بعد سماع كلام الله بلا واسطة صعب شديد ، ولكنه  
لما ورد الأمر قابله بحسن القبول ، فلما ترك اختيار نفسه أيده الحق — سبحانه — بنور  
التأييد حتى شاهد فرعون محواً في التقدير فقال : « حقيقٌ على ألا أقول على الله إلا الحق »  
فاذا لم يصح له أن يقول على الخلق ؛ فانخلق محوً فيما هو الوجود الأزلي فأى سلطان لآثار  
التفرقة في حقائق الجمع ؟

قوله : « قال إن كنت جئت بآية فأت بها إن كنت من الصادقين » : من المعلوم  
أن مجرد الدعوى لاحجة فيه ، ولكن إذا ظهر برهان لم يبق غير الانقياد لها هو الحق ،  
فمن استسلم ( . . . )<sup>(١)</sup> ، ومن جحد الحقائق بعد لوح البيان سقط سقوطاً لا ينتعش .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَلْقِ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾  
إنما أظهر له المعجزة من عصاه لطول ( مقارنته )<sup>(٢)</sup> إياها ، فالإسنان إلى ما ألفه أسكن  
بقلبه . فلما رأى ما ظهر في العصا من الانقلاب أخذ موسى عليه السلام في الفرار لتحقيقه  
بأن ذلك من قهر الحقائق ، وفي هذا إشارة إلى أن السكون إلى شيء غيرة وغفلة ( إيش )<sup>(٣)</sup>

(١) لا بد أن كلمة هنا سقطت من الناسخ مثل ( سلم ) او ( نجما ) او نحوها .

(٢) ( مقارنته ) هنا معناها مصاحبته لها بدليل قوله فيما بعد ( إلى ما ألفه ) .

(٣) ( إيش ) هذه كلمة دارجة استعمالها القشيري كثيراً في رسالته ومعناها ( اى شيء ) .

ما كان ، فإنَّ قلب العبد في قبضِ القدرة ، وهو في أمر التقلب ، وليس للطمع في الكون مسانحٌ بحال .

قوله جل ذكره : ﴿ ونزعَ يده فإذا هي بيضاء للناظرين ﴾

العصا — وإن كانت معه من زمن — فيدهُ أخص به لأنها عضوله ، فكاشفته أولاً<sup>(١)</sup> برسمٍ من رُسمِهِ ثم أشهده من ذاته في ذاته ما عرّف أنه أولى به منه ، فلما رأى انقلابَ وصفٍ في يده علمَ أنه ليس بشيء من أمره بيده .

قوله جل ذكره : ﴿ قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحرٌ عليم \* يريد أن يُخرجكم من أرضكم فإذا تأمرون ﴾

إذا أراد الله هوان عبده لا يزيد الحق حجةً إلا ويزيد لذلك المبطل فيه شبهةً ؛ فكلما زاد موسى — عليه السلام — في إظهار المعجزات ازدادوا حيرةً في التأويلات .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين \* يأتوك بكل ساحرٍ عليم ﴾ .

توهم الناس أنهم بالتأخير ، وتقديم التدبير ، وبذل الجهد والتشمير يُغيرون شيئاً من التقدير بالتقديم أو بالتأخير ، ولم يعلموا أن القضاء غالبٌ ، وأن الحكم سابقٌ ، وعند حلول الحكم فلا سلطانَ للعلم والفهم ، والتسرع<sup>(٢)</sup> والحلم . . كلا ، بل هو الله الواحد القهار العلام .

(١) في هذه الإشارة نلاحظ تأثير التشبُّه بالكاشفة ، فالحق سبحانه يتجلى لعبده أولاً بنعت من نعوت صفاته ثم يتجلى له بنعت من نعوت ذاته .

(٢) وردت ( التسرع ) حيث التبتت علامة التضعيف التي على السين على الناسخ ، والتسرع مقبول في السياق لأنه يقابل الحلم .

قوله جل ذكره : ﴿ وجاء السحرة فرعوناً قالوا إن

لنا لأجر إن كننا نحن الغالبين \*

قال نعم وإنكم لمن المقربين \*

قالوا يا موسى إما أن تُلقني وإما أن

نكون نحن الملقين \* قال ألقوا

فلما ألقوا سحروا أعين الناس

واسترهبوهم وجاءوا بسحرٍ عظيمٍ \*

ظنوا أنهم يغلبون بما يسحرون ، ولم يعلموا أن تأثير القدرة فيهم أغلب من تأثير سحرم ،

وأنه لا يرد عنهم ما زوروه في أنفسهم من فنون مكرهم فكادوا ويكيد لهم ، فهو كما قيل :

ورماني بأسمهم صائباتٍ ، وتممته بهم فطاشا

فبيناهم في توهم أن الغلبة لهم ففتح عليهم — من مكان القدرة — جيش ، فوجدوا

أنفسهم — في فتح القدرة — مقهورين بسيف المشيئة .

قوله جل ذكره : ﴿ وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك

فإذا هي تلقف ما يأفكون \*

فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون \*

فغلبوا هنالك واتقلبوا صاغرين \*

وألقى السحرة ساجدين \* قالوا

آمنّا برب العالمين \* رب موسى

وهارون \*

موهوا بسحرم أنهم غلبوا ، فأدخل الله — سبحانه — على تمويهاهم قهر الحق وطاشت تلك الحيل ، وخاب منهم الأمل ، وجذب الحق — سبحانه — أسرارهم على الوهله فأصبحوا في صدر العداوة ، وكانوا — في التحقيق — من أهل الود . فسبحان من يُبرز

العدو في نعت الولي ؛ ثم يقلب الكتاب ويظهر الولي في نعت العدو ، ثم يأتي الحال  
إلا حصول اللقضي .

قوله جل ذكره : ﴿ قال فرعون ما منتم به قبل أن آذن  
لكم إن هذا لكم مكرتموه  
في المدينة لتخرجوا منها أهلها  
فسوف تعلمون \* لأقطعن أيديكم  
وأرجلكم (١) من خلاف ثم  
لأصليبنكم أجمعين ﴾

خاطبهم معتقداً أنهم هم الذين كانوا (٢) ، وهم يعلمون أن تلك الأسرار قد خرجت عن ريق  
الأشكال ، وأن قلوبهم ظهرت عن تو التفرة ، وأن شمس العرفان طلعت في سماء أسرارهم ،  
فأتهودوا الحق بنظر صحيح ، ولم يبق لتخويقات النفس فيهم سلطان ، ولا شيء من العلل  
بينهم مساع .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا إنا إلى ربنا منقلبون ﴾

لما كان مصيرهم إلى الله سهل عليهم ما لقوا في مسيرهم إلى الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وما تنقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا  
لما جاءتنا ، ربنا أفرغ علينا صبراً  
وتوفنا مسلمين ﴾

لما عملوا لله ، وأوذوا في الله ، صدقوا القصد إلى الله ، وطلبوا المعونة من قبل الله ،  
كذا سئة من كان لله أن يكون كله على الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الملأ من قوم فرعون أتذر  
موسى وقومه ليُفسدوا في الأرض  
ويذررك وآهلك ، قال سنقتل

(١) اخطأ الناسخ إذ كتبهما (أيديهم وأرجلهم) .  
(٢) نعرف من عبارات القشيري : « كانوا لسكنهم بانوا » و « العارف كائن بان » .



أبناءهم وَنَسْتَحْيِي نساءهم وَإنا فوقهم  
قاهرون ﴿

لما استزادوا من فرعون في التمكين من موسى وقومه استنكف أن يقر بمعجزه ،  
ويعترف بقصور قدرته ، فتوعد موسى وقومه بما عكس الله عليه تدبيره ، وغلب عليه تقديره .  
قوله جل ذكره : ﴿ قال موسى لقومه استمعينوا بالله  
واصبروا إن الأرض لله يورثها من  
يشاء من عباده والماقية للمتقين ﴾

أحلم على الله فإن رجوعه إليه ، فقال لهم : إن رجوعي — عند تحيري في أموري —  
إلى ربي ، فليكن رجوعكم إليه ، وتوكلكم عليه ، وتعرضوا لنفحات يسره ، فإنه حكم  
لأهل الصبر بجميل العقبى .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن  
بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن  
يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض  
فينظر كيف تعملون ﴾

خفي عليهم شهود الحقيقة ، وغشى على أبصارهم حتى قالوا تواتت علينا البلايا ، ففي حالك  
بلاء ، وقبلك شقاء .. فما الفضل ؟ فأجابهم موسى — عليه السلام — بما علق رجاءهم بكشف  
البلاء فقال : « عسى ربكم أن يهلك عدوكم » فوقفهم على الانتظار . ومن شهد ببصر الأسرار  
شهد تصاريف الأقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين  
ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ﴾

شدد عليهم وطأة القدرة بعدما ضاعف لديهم أسباب النعمة ، فلا الوطأة أصلحتهم شدتها  
ولا النعمة نبتهم كثرتها ، لا بل إن مسهم يسر لاحتواه بعين الاستحقاق ، وإن مسهم عسر  
حملوه على التظير بموسى — عليه السلام — بمقتضى الاغترار .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ  
وَأِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى  
وَمَنْ مَعَهُ ﴾

الكفور لا يرى فضل المنعم ؛ فيلاحظ الإحسان بعين الاستحقاق ، ثم إذا اتصل به شيء  
مما يكرهه تيجي وحمل الأمر على ما يتمني :

وكذا للكُلُّ إذا أراد قطعة ملّ الوصال وقال كان وكانا  
إن الكريم إذا حبّاك بوذّه ستر القبيح وأظهر الإحسانا

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّمَا طَأَّرْتُم بِعَدُوِّكُمْ وَلَكِنَّ  
أَكْثَرَكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

المتفرد بالإيجاد هو الواحد ولكن بصائرهم مسدودة ، وعقولهم عن شهود الحقيقة  
مسدودة ، وأفهامهم عن إدراك المعاني مردودة

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِينَا بِهِ مِنْ آيَةٍ  
لَتَسْحَرْنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾

جعلوا الإصرارَ على الاستكبار شعارهم ، وهتكوا بألسنتهم — في العتو —  
أستارهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ  
وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ  
مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا  
قَوْمًا مَجْرِمِينَ ﴾

جئس عليهم العقوبات لما نوحوا وجئسوا فنون المخالفات ، فلا إلى التكفير  
عادوا ، ولا إلى التطهير تصدوا ، وعوقبوا بصرف قلوبهم عن شهود الحقائق

(١) سقطت ( من ) في النسخ فأنبتناها .

وذلك أبلغ مما اتصل بظواهرهم من فنون البلايا . . . . . ونعوذُ بالله من السقوط عن عين الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا

يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ

لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ

لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ بِكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿

لم يقولوا ادع لنا ربنا ، بل قالوا يا موسى ادع لنا ربك ، فهم ما ازدادوا بزيادة تلك

المحن إلا بعداً وأجنية..

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ

مُّبِينٍ إِذْ هُمْ يَنْكُشُونَ \*

فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم

كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴿

أبرموا العهد ثم تقضوه ، وقدموا العهد ثم رفضوه ، وكما قيل :

إذا ارعوى عاد إلى جهله كذى الضنى عاد إلى نكسه

والشيخ لا يترك أخلاقه حتى يوارى في ثرى رمسه

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا

يُستَضَعُونَ مِثْلَ مِثْلٍ

ومغاريها التي باركنا فيها وتمت

كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ

بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ

فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿

من صبر على مقاساة الذل في الله وضع الله على رأسه قلنسوة العرفان ، فهو العزيز

سبحانه ، لا يُسَمِّتُ بأوليائه أعداءهم ، ولا يضيع من جميل عهده جزاءهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ

فَاتُوا عَلَى قَوْمٍ يَكْفُونَ عَلَى  
أَصْنَامِهِمْ ، قَالُوا : يَا مُوسَى اجْعَلْ  
لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، قَالَ إِنَّكُمْ  
قَوْمٌ تَجْهَلُونَ \* إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ  
مَا هُمْ فِيهِ وَبِاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \*

لم تخلص في قلوبهم حقائق التوحيد فتأقت نفوسهم إلى عبادة غير الله ، حتى قالوا لنبيهم  
موسى — عليه السلام — : اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة . وكذا صفة من لم يتحرر قلبه من  
إثبات الأشغال والأعلال ، ومن المساكنة إلى الأشكال والأمثال .

ويقال من ابتغى بالصنم أن يكون معبوده مني يتوهم في وصفه أن يخلص إلى  
الله قصوده ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَارْجِعُوا  
فَضْلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾

ذَكَرَ كَرَمَ انْفِرَادِهِ — سُبْحَانَهُ — بِإِنشَائِهِمْ وَإِبْدَاعِهِمْ ، وَأَنَّهُ هُوَ الْإِلَهَ الْمُتَفَرِّدُ بِالْإِبْدَاعِ ،  
وَنَبِيَّهُمْ أَيْضًا عَلَى عَظِيمِ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ حَقُّ إِتْمَانِ النِّعْمَةِ عَلَيْهِمْ مُقَابِلَتَهُمْ بِإِيَّاهَا  
بِالتَّوَلَّى لغيره والعبادة لغيره سواه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أُنجَيْنَاكَ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ  
يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتَلُونَ  
أَبْنَاءَكَ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكَ وَفِي  
ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكَ عَظِيمٌ ﴾

ما ازداد موسى — عليه السلام — في تعديد إتمام الله عليهم ، وتنبههم على عظيم  
آلائه إلا ازدادوا جحداً على جحد ، وبعداً بالقلوب — عن محل العرفان — على بُعد ، وهذه  
أمانة من بلاه — سبحانه — في السابق بالقطع والرد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً

وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ قَرْمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ  
أربعين ليلة \*

عِدَّةُ الْأَحْبَابِ عَزِيزَةٌ ، فَإِذَا حَصَلَتْ الْمَوَاعِدَةُ بَيْنَ الْأَحْبَابِ ، فَهِيَ عَذْبَةٌ حُلْوَةٌ كَيْفَمَا  
كَانَتْ ، وَفِي هَذَا الْمَعْنَى أَنْشَدُوا :

أَمَطِلِينَا وَسَوِّفِي وَعِدِينَا وَلَا تَنِي

وَيَقَالُ عَلَّلَ الْحَقُّ — سَبِحَانَهُ — مُوسَى بِالْوَعْدِ الَّذِي وَعَدَهُ بِأَنْ يُسَمِعَهُ مَرَّةً أُخْرَى  
كَلَامَهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى ابْتَلَاهُ بِالِاسْتِمَاعِ مِنْ غَيْرِ وَعَدَ ، فَلَا انْتِظَارَ وَلَا تَوْقِعَ  
وَلَا أَمَلَ ، فَأَخَذَ سَمَاعُ الْخَطَابِ بِمَجَامِعِ قَلْبِ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فَعَلَّقَ قَلْبَهُ بِالْمِيقَاتِ  
الْمَعْلُومِ لِيَكُونَ تَأْمِيلُهُ تَعْلِيلًا لَهُ ، ثُمَّ إِنْ وَعَدَ الْحَقُّ لَا يَكُونُ إِلَّا صَدَقًا ، فَاطْمَأَنَّ قَلْبُ  
مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — لِلْمِعَادِ ، ثُمَّ لَمَّا مَضَتْ ثَلَاثُونَ لَيْلَةً آتَى كَمَا سَلَفَ الْوَعْدَ فَزَادَ لَهُ  
عَشْرًا فِي الْمَوْعِدِ . وَالْمَطْلُ فِي الْإِنجَازِ غَيْرُ مَحْبُوبٍ إِلَّا فِي سُنَّةِ الْأَحْبَابِ ، فَإِنَّ الْمَطْلَ عِنْدَهُمْ  
أَشْهَى مِنَ الْإِنجَازِ ، وَفِي قَرِيبٍ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى أَنْشَدُوا :

أَقِيمِي لِعَمْرِكَ لَا تَهْجُرِينَا وَمَنِينَا الْمَنَى ، ثُمَّ امْطَلِينَا  
عِدِينَا مَوْعِدًا مَا شِئْتِ إِنَّا نَحِبُّ وَإِنْ مَطَلْتِ تَوَاعِدِينَا  
فَإِمَّا تَنْجِزِي وَعَدَّتْ أَوْ فَإِنَّا نَعِيشُ نَوْمَلُ فَيْكَ حِينَا

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ  
اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ  
سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾

كَانَ هَارُونَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — حَمُولًا بِحَسَنِ الْخُلُقِ ؛ لَمَّا كَانَ الْمُرُورُ إِلَى فِرْعَوْنَ  
اسْتَصْحَبَ مُوسَى — عَلَيْهِ السَّلَامُ — هَارُونَ ، فَقَالَ اللَّهُ — سَبِحَانَهُ — : « أَشْرَكَ  
فِي أَمْرِي » بَعْدَ مَا قَالَ : « أَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا » . وَلَمَّا كَانَ الْمُرُورُ إِلَى سَمَاعِ  
الْخَطَابِ أَفْرَدَهُ عَنِ نَفْسِهِ ، فَقَالَ : « اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي » وَهَذَا غَايَةُ كَحْمَلٍ مِنْ هَارُونَ وَتَهَابَةِ  
التَّصَبُّرِ وَالرِّضَاءِ ، فَلَمْ يَقُلْ : لَا أَقِيمُ فِي قَوْمِكَ . وَلَمْ يَقُلْ : هَلَّا تَحْمَلْنِي مَعَ نَفْسِكَ كَمَا

استصحبتنى حال المرور إلى فرعون ؟ بل صبر ورضى بما لزم ، وهذه من شديديات بلاه  
الأحباب ، وفي قريب منه أنشدوا :

قال لى من أحب والبين قد حلّ وفاقاً لفرقتى وشهيق  
ما ترى فى الطريق تصنع بعدى قلت : أبكى عليك طول الطريق

ثم إن موسى لما رجع من مسمع الخطاب ، فرأى من قومه ما رأى من عبادة العجل  
أخذ برأس أخيه يجره إليه حتى استلطفه هارون — عليه السلام — فى الخطاب ، فقال :  
« يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » .

ويقال لو قال هارون — عليه السلام : إن لم تعوضنى عما فأتى من الصحة فلا تعاتبنى فيما  
لم أذنب فيه بحال ذرة ولا حبة .. لكان موضع هذه القالة .

ويقال الذنب كان من بنى إسرائيل ، وبالعتاب جرى مع هارون ، وكذا الحديث  
والقصة ، فما كل من عصى وجنى استوجب العتاب ، فالعتاب ممنوع عن الأجانب .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه  
ربه قال رب أرني أنظر إليك ،  
قال لن ترانى ولكن انظر إلى  
الجبل فإن استقر مكانه فسوف  
ترانى ، فلما تجلّى ربه للجبل جعله  
دكاً وخر موسى صعقاً ﴾

جاء موسى مجيء المشتاقين مجيء المهيمين ، جاء موسى بلا موسى ، جاء موسى  
ولم يبق من موسى شيء لموسى . آلاف الرجال قطعوا مسافات طويلة فلم يذكرهم أحد ،  
وهذا موسى خطا خطوات فى القيامة يقرأ الصبيان : « ولما جاء موسى »

ويقال لما جاء موسى لميقات باسطر الحق — سبحانه — سقط بسماع الخطاب ،  
فلم يبالك حتى قال : « أرني أنظر إليك » ، فإن غلبت الوجد عليه استنطقته بطلب  
كمال الوصلة من الشهود ، وكذا قالوا :

وأبرح ما يكونُ الشوقُ يوماً إذا دنتُ الخيامُ من الخيام

ويقال صار موسى — عليه السلام — عند سماع الخطاب بعين السكر فنطق ما نطق ،  
والسكران لا يُؤخذ بقوله ، ألا ترى أنه ليس في نص الكتاب معه عتاب بحرف ؟  
ويقال أخذته عِزَّةُ السَّمْعِ فخرج لسانه<sup>(١)</sup> عن طاعته جرياً على مقتضى ما صحبه من  
الأريحية وبسطِ الوصلة .

ويقال جمع موسى — عليه السلام — كلماتٍ كثيرةً يتكلم بها في تلك الحالة ؛ فإن  
في القصة أنه كان يتحمل في أيام الوعد كلمات الحق ، ويقول لمعارفه : ألكم حاجة إلى الله ؟  
ألكم كلام معه ؟ فإني أريد أن أمضي إلى مناجاته .

ثم إنه لما جاء وسمع الخطاب لم يذكر — مما دبره في نفسه ، وتحمله من قومه ، وجمعه  
في قلبه — شيئاً ولا حرفاً ، بل نطق بما صار في الوقت غالباً على قلبه ، فقال : ربُّ :  
أرني أنظر إليك ، وفي معناه أنشدوا :

فيا ليلَ كم من حاجةٍ لي مهمة إذا جئتكم ليلي فلم أدرِ ماهياً

ويقال أشدُّ الخلقِ شوقاً إلى الحبيب أقربهم من الحبيب ؛ هذا موسى عليه السلام ، وكان  
عريق الوصلة ، واقفاً في محل المناجاة ، محدقة به سجوف التولى ، غالبية عليه بواده الوجود ،  
ثم في عين ذلك كان يقول : « ربُّ أرني أنظر إليك » كأنه غائبٌ عن الحقيقة .  
ولكن ما ازداد القومُ شرباً إلا ازدادوا عطشاً ، ولا ازدادوا تيباً إلا ازدادوا شوقاً ، لأنه  
لا سبيل إلى الوصلة إلا بالسكال ، والحقُّ — سبحانه — يصونُ أسرار أصفياه عن  
مداخلة الملل<sup>(٢)</sup> .

ويقال نطق موسى عليه السلام بلسان الافتقار فقال : « ربُّ أرني أنظر إليك » ولأقلِّ

(١) تعليل القشيري لموقف الإفصاح الذي وقفه موسى بوضوح كيف يلتمس هذا الباحث مبرراً  
لشطحات الصوفية — بطريق غير مباشر ، ويعزو ذلك تارة للسكر الروحي وتارة لوقوع العبد تحت تأثير  
العزة الإلهية ، فيخرج اللسان عن طاعته .

(٢) وفي ذلك أنشدوا :

فا مل ساقينا وما مل شارب عفار لحاظ كأنه يسلب البيا



من نظرة — والعبد قتيل هذه القصة — فتقبل بالرد، وقيل له : « لن تراني » وكذا قهر  
الأحباب ولذا قال قائلهم :

جَوْرُ الهوى أحسن من عدله ويغله أنظر من بذله

ويقال لما صرح بسؤال الرؤية ، وجهر صريحاً رُدَّ صريحاً فقيل له : « لن تراني » ،  
ولما قال نبينا — صلى الله عليه وسلم — بسرّه في هذا الباب ، وأشار إلى السماء منتظراً الرد  
والجواب من حيث الرمز نزل قوله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة  
ترضاها »<sup>(١)</sup> فردّه إلى شهود الجهات والأطلال إشارة إلى أنه أعزُّ من أن يطمح إلى شهوده  
— اليوم — طرف ، بل الألاحظ مصروفة موقوفة — اليوم — على الأغيار<sup>(٢)</sup> .

ويقال لما تمتَّ همته إلى أسنى المطالب — وهي الرؤية — قوبل « بلن » ، ولما رجع إلى  
الخلق وقال للخضر « هل أتبعك على أن تُعلِّمني مما علمت رشداً » ، قال الخضر : « إنك لن  
تستطيع معي صبراً »<sup>(٣)</sup> فتأمله بلن ، فصار الردُّ موقوفاً على موسى — عليه السلام من الحق  
ومن الخلق ، ليكون موسى بلا موسى ، ويكون موسى صافياً عن كل نصيب لموسى من موسى ،  
وفي قريب منه أشدوا :

(.....) (٤) نحنُ أهلُ منازلٍ أبداً غرابُ البينِ فينا ينطق

ويقال طلب موسى الرؤية وهو بوصف التفرقة فقال : « رب أرني أنظر إليك » فأجيب  
بلن لأن عين الجمع أتم من عين الفرق . فزع موسى حتى خرَّ صمقاً ، والجبل صار دكاً .  
ثم الروح بعد وقوع الصعقة على القالب مكاشفته بما هو حقائق الأحدية ، ويكون الحق — بعد  
امتناع معالم موسى — خيراً لموسى من بقاء موسى لموسى ، فعلى الحقيقة : شهود الحقائق بالحق  
أتم من بقاء الخلق بالخلق ، كذا قال قائلهم :

(١) آية ١٤٤ سورة البقرة .

(٢) من هذا — وبما أوصفه في رسالته — نعرف أن التشبُّه لا يرى بجواز رؤيه الله بالبصر  
في هذه الدنيا .

(٣) آية ٦٧ سورة الكهف

(٤) هنا لفظتان مطموستان ونعرف أنهما « أبنى أبيتنا ... » .

ولوجهها من وجهها قرُّ ولعينها من عينها كحل

ويقال البلاء الذي ورد على موسى بقوله : « فإن استقر مكانه فسوف تراني » « ولما تجلَّ ربه للجبل جعله دَكًّا » أتم وأعظم منه قوله : « لن تراني » لأن ذلك صريح في الرد ، وفي اليأس راحة . لكنه لما قال فسوف أطمعه فيما منعه قلبا اشتد موقفه جعل الجبل دكًّا ، وكان قادرًا على إمساك الجبل ، لكنه قهر الأحباب الذي به جرت سنتهم .

ويقال في قوله : « أنظر إلى الجبل » بلائه شديد لموسى لأنه نفى عن رؤية مقصوده ومُنِّي برؤية الجبل ، ولو أُذِن له أن يُصمَّصَّ جفنه فلا ينظر إلى شيء بعدما بقي عن مراده من رؤيته لكان الأمر أسهل عليه ، ولكنه قال له : « لن تراني ولكن أنظر إلى الجبل » .

ثم أشد من ذلك أنه أعطى الجبل التجلِّي ، فالجبل رآه وموسى لم يره ، ثم أمر موسى بالنظر إلى الجبل الذي قدم عليه في هذا السؤال ، وهذا — والله — لصعب شديد !! ولكن موسى لم ينازع ، ولم يقل أنا أريد النظر إليك فإذا لم أرك لا أنظر إلى غيرك بل قال : لا أرفع بصري عما أمرتني بأن أنظر إليه ، وفي معناه أنشدوا :

أريدُ وصاله ويريد هجرى فأرك ما أريد لما يريد

ويقال بل الحق سبحانه أراد بقوله : « ولكن انظر إلى الجبل » تداركه قلب موسى — عليه السلام — حيث لم يترك على صريح الرد بل علله برفق كما قيل :

فدرينى أفنى قليلا قليلا

ويقال لما ردَّ موسى إلى حال الصحو وأفاق رجع إلى رأس الأمر فقال : « تَبَّتْ إِيكَ » يعني إن لم تكن الرؤية هي غايه للرتبة فلا أقل من التوبة ، فقبَّله — تعالى — لسوهمته إلى الرتبة العلية .

قوله جل ذكره : ﴿ تَبَّتْ إِيكَ ﴾

هذه إناخة بمقوَّة العبودية ، وشرط الإنصاف ألا تهرح محلَّ الخدمة وإن حيل بينك وبين وجود القرية ؛ لأن القرية حظُّ نفسك ، والخدمة حقُّ ربك ، وهي تم بالآ تكون بحظ نفسك .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ  
بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ  
وَكَُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

هذا الخطاب لِتَدَارُكِ قَلْبِ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِكُلِّ هَذَا الرَّفْقِ ، كَأَنَّهُ قَالَ :  
يَا مُوسَى ، إِنِّي مَنَعْتُكَ عَنْ شَيْءٍ وَاحِدٍ وَهُوَ الرَّؤْيَى ، وَلَكِنِّي خَصَصْتُكَ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفَضَائِلِ ؛  
اصْطَفَيْتُكَ بِالرِّسَالَةِ ، وَأَكْرَمْتُكَ بِشَرَفِ الْحَالَةِ ، فَاشْكُرْ هَذِهِ الْجَمَلَةَ ، وَاعْرِفْ هَذِهِ النِّعْمَةَ ،  
وَكَُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ، وَلَا تَتَعَرَّضْ لِمَقَامِ الشُّكْوَى ، وَفِي مَعْنَاهُ أُنْشِدُوا :

إِنْ أَعْرَضُوا فَهَمِ الَّذِينَ تَعَطَّفُوا وَإِنْ جَنَوْا فَاصْبِرْ لِمَنْ أَنْخَلَفُوا

وَفِي قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ : « وَكَنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ » إِشَارَةٌ لَطِيفَةٌ كَأَنَّهُ قَالَ : لَا تَكُنْ مِنَ  
الشَّاكِرِينَ ، أَيْ إِنْ مَنَعْتُكَ عَنْ سُؤْلِكَ ، وَلَمْ أُعْطِكَ مَطْلُوبَكَ فَلَا تَشْكُرْنِي إِذَا انْصَرَفْتَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾

وَفِي الْأَثَرِ : أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْمَعُ صَرِيرَ الْقَلَمِ ، وَفِي هَذَا نَوْعٍ لَطِيفٍ لِأَنَّهُ إِنْ  
مَنَعَ مِنْهُ النَّظَرَ أَوْ مَنَعَهُ مِنَ النَّظَرِ فَقَدْ عَلَّمَهُ بِالْأَثَرِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ ﴾

فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْأَخْذَ يُشِيرُ إِلَى غَايَةِ الْقُرْبِ ، وَالْمُرَادُ هَاهُنَا صِفَاءُ الْحَالِ ، لِأَنَّ قُرْبَ  
الْمَسَاكِينِ لَا يَصِحُّ عَلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾

فَرَّقَ بَيْنَ مَا أَمَرَ بِهِ مُوسَى مِنَ الْأَخْذِ وَبَيْنَ مَا أَمَرَهُ أَنْ يَأْمُرَ بِهِ قَوْمَهُ مِنَ الْأَخْذِ ، أَخْذُ  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْحَقِّ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ تَحْقِيقِ الزَّلْفَةِ وَتَأْكِيدِ الْوَصْلَةِ ، وَأَخْذُهُمْ أَخْذُ قَبُولِ  
مِنْ حَيْثُ التَّزَامُ الطَّاعَةِ ، وَشَتَانُ مَا هُمَا ! .

(١) نلاحظ أن القشيري كان ممتعاً أشد ما يكون الإمتاع حين استقل موقف شهود موسى استغلالاً  
جيلاً أو شك أن يحيط بكل جوانب هذه اللحظات الحاسمة في الحياة الروحية ، فاجتمعت إشاراتُه لتكون  
درساً في غاية الدقة والإفادة .

قوله : « بأحسنها » بمعنى بِحُسْنِهَا ، ويحتمل أن تكون الهمزة للعبارة يعني : بأحسنها  
ألا تعرج على تأويل وارجع إلى الأولى (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾

يعنى عليها غبرة العقوبة ، خاوية على عروشها ، ماقطة على سقوفها ، منهدة بنيانها ،  
عليها قنرة العقاب .

والإشارة من دار الفاسقين إلى النفوس المتابعة للشهوات ، والقلوب التي هي معادن للنبي  
وقاسد الخطرات ، فإنَّ الفسقَ يوجب خرابَ المحل الذي يجري فيه ، فمن جرى على نفسه  
فسقٌ خربت نفسه . وآية خراب النفوس انتفاه ما كان عليها وفيها من سكان الطاعات ،  
فكما تتعطل للنازل عن قطائنها إذا تداعت للخراب فكذلك إذا خربت النفوس بعمل المعاصي  
فتنتفى عنها لوازم الطاعات ومعتادها ، فبعد ما كان العبد يتيسر عليه فعل الطاعات لو ارتكب  
شيئاً من المحظورات يشق عليه فعل العبادة ، حتى لو خُير بين ركعتي صلاة وبين مقاساة كثيرٍ  
من المشاق آثر تحمل المشاق على الطاعة . . وعلى هذا النحو ظلم القلوب وفسادها في إيجاب  
خراب محالها .

قوله جل ذكره : ﴿ سَأُصْرَفُ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ

فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا

كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا ﴾

سأحرّم المتكبرين بركات الاتباع حتى لا يقابلوا الآيات التي يُكاشفون بها بالقبول ،  
ولا يسمعون ما يُخاطَبون به بسمع الإيمان .

والتكبر جحد الحق — على لسان العلم ، فمن جحد حقائق الحق فجوّده تكبره  
واعتراضه على التقدير مما يتحقق ججوّده في القلب .

(١) يوجه القشيري هذه الإشارة نحو موضوع الرخص ، فمن المعلوم أنه يرى ان من الأفضل الا يلجا  
للمريد للرخصة ، وفعل الأولى عنده هو ترك الرخصة لأنها للمستضعفين وأرباب الحوائج والأشغال من  
الكافة ، والمريد لا حاجة له ولا شغل إلا لربه وبربه .

ويقال التكبر توهم استحقاق الحق لك .

ويقال من رأى لنفسه قيسة في الدنيا والآخرة فهو متكبر .

ويقال مَنْ ظَنَّ أَنْ شَيْئًا مِنْهُ أَوْ لَهُ أَوْ إِلَيْهِ — من النفي والإثبات — إلا على وجه  
الاستحباب فهو متكبر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ

سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغَىِّ يَتَّخِذُوهُ

سَبِيلًا فَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ \* وَالَّذِينَ كَذَّبُوا

بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ

هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \*

تبين بهذا أنه لا يكفي شهود الحق حقاً وشهود الباطل باطلاً بل لا بد من شهود الحق  
من وجود التوفيق للحق ، ومنع شهود الباطل من وجود العصية من اتباع الباطل .

ويقال إن الجاحد للحق — مع تحققه به — أقبح حالة من الجاهل به المقصر في تعريفه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ موسى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ

حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ \*

لم يطهر قلوبهم — في ابتداء أحوالهم — عن توهم الظنون ، ولم يتحققوا بخصائص القدم  
وشروط الحدوث ، فعثرت أقدام فكرهم في وهاد المنايط لما سلكوا المسير .

ويقال إن أقواماً رضوا بالعجل أن يكون معبودهم متى تشم أسرارهم نسيم<sup>(١)</sup> التوحيد ؟

شبهات لا لا ولا من لاحظ جبريل وميكائيل والعرش أو الثرى ، أو الجن أو الورى .

وإن من لحقه ذلك أو وجد من قبيل ما يقبل نعوت الحدثنان ، أو صح في التجويز أن ترتقى  
إليه صواعد التقدير وشرائط الكيفية فغير صالح لاستحقاق الإلهية .

(١) وردت ( تشيم ) وهي خطأ في النسخ .

ويقال شتان بين أمة وأمة ! أمة خرج نبيهم عليه السلام من بينهم أربعين يوماً فعبدوا العجل ، وأمة خرج نبيهم — عليه السلام — من بينهم وأتى نيف وأربعمائة سنة فمن ذكر بين أيديهم أن الشمس والأقار أو شيئاً من الرسوم والأطال تستحق الإلهية أحرقوه بهمهم  
ويقال لا فصل بين الجسم والجسد ، فكما لا يصلح أن يكون المعبود جسماً لا يصلح أن يكون متصفاً بما في معناه ، ولا أن يكون له صوت فإن حقيقة الأصوات مُصَاكَّةُ الأجرام الصلبة ، والتوحيد الأزلي ينافي هذه الجملة .

ويقال أجهلُ بقوم آمنوا بأن يكون مصنوعهم معبودهم ، ولولا قهر الربوبية وأنه تعالى يفعل ما يشاء — فأى عقل يُقرُّ مثل هذا التليس ؟

قوله جل ذكره : ﴿ ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين ﴾

جعل من استحقاقه<sup>(١)</sup> نعوت الإلهية صحة الخطاب وأن تكون منه الهداية ، وهذا يدل على استحقاق الحق بالنعوت<sup>(٢)</sup> بأنه متكلم في حقائق آزاله ، وأنه متفرد بهداية العبد لا هادى سواه . وفيه إشارة إلى مخاطبة الحق — سبحانه — وتكليمه مع العبد ، وإنَّ الملوك إذا جلَّت رتبهم استنكفوا أن يخاطبوا أحداً بلسانهم حتى قال قائلهم :

وما عَجَبٌ تناسى ذِكْرَ عبدهِ على المولى إذا كَثُرَ العبيدُ

وبخلاف هذا أجرى الحق — سبحانه — سنته مع عباده المؤمنين ، أما الأعداء فيقول لهم : « اخستوا فيها ولا تكلمون »<sup>(٣)</sup> وأما المؤمنون فقال صلى الله عليه وسلم : « ما منكم إلا يكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان »<sup>(٤)</sup> ، وأنشدوا في معناه .

وما تزدهينا الكبرياء عليهم إذا كلمونا أن نكلمهم مرّداً

(١) وردت ( حقائقهم ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى معارضة المعتزلة الذين ينفون الصفات الإلهية مناً للتمدد ، واقترانها حامل ومحمول .

(٣) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٤) في رواية منلم عن عدى بن حاتم قال رسول الله ( ص ) :

« ما منكم من أحد إلا سبكم الله ليس بينه وبينه ترجمان » ص ٧٠٣ - ٢ ط الحلبي .



قال تعالى : « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مداداً » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ  
قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ  
لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

حين تحققوا اقبیح صنيعهم تجرّعوا كاساتِ الأسفِ ندماً ، واغترفوا بأنهم خسروا إن لم يتداركهم من الله جميلٌ لطفه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ  
أَسِيفًا قَالَ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَا مَرْيَمُ إِنَّكِ عَلَى أَكْرَبِ الْمَوَاقِعِ  
قَالَ إِنِّي أَخَذْتُ الذِّكْرَ مِنْ رَبِّي فَأُوبِئُ بِمَا أُتِيْتُ فَاتَّخَذْتُمُ  
أَعْيُنَكُمْ وَأَمْرٌ رَبِّكُمْ ﴾

لو وجد موسى قومه بألف ألفٍ وفاقٍ لكان متنفّصَ العيشِ لما منى به من حرمان سماع الخطاب والرد إلى شهود الأغيار . . فكيف وقد وجد قومه قد ضلوا وعبدوا العجل ١٢ ولا يُدرى أى المهن كانت أشدّ على موسى :

أفقدان سماع الخطاب ؟ أو بقاءه عن سؤال الرؤية ؟ أو مشاهد من افتنان بني اسرائيل ، واستيلاء الشهوة على قلوبهم في عبادة العجل ؟ سبحان الله ! ما أشدّ بلاءه على أوليائه !

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَى الْأَلْوَابِحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ  
يَجْرُهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ  
اسْتَضَعُّونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي  
فَلَا تُسَمِّتْ فِي الْأَعْدَاءِ وَلَا تَجْمَعْنِي  
مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ \* قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي  
وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ  
أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾

(١) آية ١٠٩ سورة الكهف .



إن موسى عليه السلام وإن كان سميعاً من الله قنن قومه فإنه لما شاهدتهم أثرت فيه المشاهدة بما لم يؤثر فيه السماع ، وإن عُلِمَ قطعاً أنه تأثر بالسمع إلا أن للمعينة تأثيراً آخر .  
ثم إن موسى لما أخذ برأس أخيه يجره إليه استلطفه هارون في الخطاب .  
فقال : « يا ابن أمِّ » قد ذكر الأم هنا للاسترقاق والاسترحام .

وكذلك قوله : « لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » يريد بهذا أنه قد توالى المحن على فذرتني وما أنا فيه ، ولا تزد في بلائي ، خلفتني فيهم فلم يستنصحنوني . وتلك على شديدة . ولقيت بعدك منهم ما ساءتني ، ولقد علمت أنها كانت على عظمة كبيرة ، وحين رجعت أخذت في عتابي وجر رأسي وقصدت ضربتي ، وكنت أود منك تسليتي وتعزيتي . فرفقاً بي ولا تشمت بي الأعداء ، ولا تضاعف عليّ البلاء .

وعند ذلك رق له موسى — عليه السلام ، ورجع إلى الابتهاج إلى الله والسؤال بنشر الافتقار فقال : « رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك » وفي هذا إشارة إلى وجوب الاستغفار على العبد في عموم الأحوال ، والتحقق بأن له — سبحانه — تعذيب البريء ؛ إذ الخلق كلهم ملكه ، وتصرف الملك في ملكه نافذ .

ويقال : ارتكاب الذنب كان من بني إسرائيل ، والاعتذار كان من موسى وهارون عليهما السلام ، وكذا الشرط في باب خلوص العبودية .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيْنًا لَهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾

يعنى إن الذين اتخذوا العجل معبوداً سينالهم في مستقبل أحوالهم جزاء أعمالهم . والسين في قوله « سينالهم » للاستقبال ، ومن لا يضره عصيان العاصين لا يبالي بتأخير العقوبة عن الحال ، وفرق بين الإمهال والإهمال ، والحق — سبحانه — مهمل ولكنه لا يهمل ، ولا ينبغي لمن يذنب ثم لا يؤاخذ في الحال أن يغتر بالإمهال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا ﴾

من بعدها وآمنوا إن ربك من  
بعدها لغفور رحيم ﴿

وَصَفَّهُمُ بِالتَّوْبَةِ بَعْدَ عَمَلِ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ بِالْإِيمَانِ بَعْدَهَا ، ثُمَّ قَالَ : « مِنْ بَعْدَهَا لَغُفُورٌ رَحِيمٌ » .  
والإيمان الذي هو بعد التوبة يحتمل آمنوا بأنه يقبل التوبة ، أو آمنوا بأن الحق سبحانه لم يُضِرَّهُ  
عصيانٌ ، أو آمنوا بأنهم لا ينجون بتوبتهم من دون فضل الله ، أو آمنوا أى عَدُوا ما سبق  
منهم من قَضِ العَهْدِ شِرًّا كَأَنَّ .

ويقال استداموا للإيمان فكان موافقهم على الإيمان .

أو آمنوا بأنهم لو عادوا إلى ترك العهد وتضييع الأمر سقطوا من عين الله ، إذ ليس  
كل مرة تسلم الجرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَثَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ  
أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسُخَتِهَا هُدًى  
وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴾

تشير إلى حسن إيماله — سبحانه — للعبد إذا تغير عن حد التمييز ، وغلب عليه  
مالا يطيق رده من بواده النيب

وإذا كانت حالة الأنبياء — عليهم السلام — أنه يغلبهم ما يعطلمهم عن الاختيار  
فكيف الظن بمن دونهم<sup>(١)</sup> ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا

لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذتَهُمُ الرَّجْفَةَ قَالَ رَبِّ  
لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ  
أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ؟ إِنَّ  
هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ  
وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ ، أَنْتَ وَلِيُّنَا ،  
فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ

الغافرين ﴿

(١) يستشفع القشيري للواله إذا خرج عن حد التمييز إن كان صادقاً وله عذر .

شتان بين أمة وأمة ؛ أمة يختارهم نبيهم — عليه السلام ، وبين أمة اختارها الحق — سبحانه ، فقال : « ولقد اخترناهم على علم على العالمين »<sup>(١)</sup> .

الذين اختارهم موسى قالوا : « أرنا الله جبرة حتى أخذتهم الصاعقة » والذين اختارهم الحق — سبحانه — قال الله تعالى فيهم : « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة »<sup>(٢)</sup> .

ويقال إن موسى — عليه السلام — جاهر الحق — سبحانه — بنعت التحقيق وفارق الحشمة وقال صريحاً : « إن هي إلا فتنتك » ثم وُكِّلَ<sup>(٣)</sup> الحكم إليه فقال : « تُضِلُّ بها مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ » ثم عقبها ببيان التضرع فقال : « فاغفر لنا وارحمنا » ، ولقد قدم الثناء على هذا الدعاء فقال : « أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاكْتَبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾

وفي الآخرة ﴿

نَطَقَ بلسان التضرع والابتهال حيث صُنِيَ إليه الحاجة ، وأخلص له في السؤال فقال .  
« واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة » أي اهدنا إليك .

وفي هذه إشارة إلى تخصيص نبينا — صلى الله عليه وسلم — في التبري من الحول والقوة والرجوع إلى الحق لأن موسى — عليه السلام قال : « واكتب لنا في . . . » وبينا صلى الله عليه وسلم قال : « لا تكلفني إلى نفسي طرفة عين » ولا أقل من ذلك ، وقال : « واكفلفني كفالة الوليد » ثم زاد في ذلك حيث قال : « لا أحصي ثناء عليك »<sup>(٤)</sup> .

(١) آية ٣٢ سورة الدخان والقصود أمة الصطفى صلى الله عليه وسلم .

(٢) آية ٢٢ سورة القيامة

(٣) وردت ( وقل ) والصواب أن تكون ( وكل ) إليه الحكم .

(٤) قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم اكفلفني كفالة الوليد ، ولا تكلفني إلى نفسي طرفة عين ، وجهت وجهي إليك ، وألحأت طهرى إليك ، لا ملعاً ولا ممجى منك إلا إليك » .  
اللهم اكفلفني كفالة الوليد عليها النبي ( س ) لبعض أسماء ، للشيخين من حديث الرأب . اللهم امتحنى بسمى وبصرى : الزمدي ، والحاكم عن أبي هريرة « ولا تكلفني إلى نفسي طرفة عين » الحاكم من حديث أس قال : صحیح علی شرط الشيخین ، وعلته صلى الله عليه وسلم لا بته الرهراء .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾

أى ملنا إلى دينك ، وصيرنا لك بالسكينة ، من غير أن نترك لأنفسنا بقية .

قوله جل ذكره: ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾

وفي هذا لطيفة ؛ حيث لم يقل : عذابي لا أخلى منه أحداً ، بل علّقه على المشيئة .  
وفيه أيضاً إشارة ؛ أن أفعاله — سبحانه — غير مُعلّقة بأكساب الخلق ؛ لأنه لم يقل :  
عذابي أصيب به العصاة بل قال : « من أشاء » ؛ وفي ذلك إشارة إلى جواز الغفران لمن أراد  
لأنه قال : « أصيب به من أشاء » فإذا شاء ألا يصيب به أحداً كان له ذلك ، وإلا لم يكن  
حينئذ مختاراً .

ثم لما انتهى إلى الرحمة قال : « ورحمتي وسعت كل شيء » لم يُعلّقها بالمشيئة ؛ لأنها  
نفس المشيئة ولأنها قديمة ، والإرادة لا تتعلق بالقديم . فلما كان العذاب من صفات الفعل علّقه  
بالمشيئة ، بعكس الرحمة لأنها من صفات الذات .

ويقال في قوله تعالى : « وسعت كل شيء » بحال لآمال العصاة ؛ لأنهم وإن لم يكونوا  
من جملة المطيعين والعابدين والعارفين فهم « شيء » (١) .

قوله جل ذكره: ﴿فَأَسْأَلُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾

أى سأرجيها لهم ، فيجب الثواب للمؤمنين من الله ولا يجب لأحد شيء على الله إذ لا يجب  
عليه شيء لعزّه في ذاته (٢) .

قوله ها هنا : « للذين يتقون » أى يجتنبون أن يروا الرحمة باستحقاقهم ، فإذا اتقوا  
هذه الظنون ، وتيقنوا أن أحكامه ليست معلّقة بأكسابهم — استوجبوا الرحمة ،  
وبحكم بها لهم .

(١) أى ضمن ( شيء ) التى فى الآية « ورحمتى وسعت كل شيء » .

(٢) أى بخلاف المعتزلة الذين يقولون بالوجوب ( على ) الله ، وشتان بين الوجوب ( من ) الله  
والوجوب ( عليه ) ؛ فالوجوب من الله فعل ، والوجوب على الله إزام .

« والذين هم بآياتنا يؤمنون » أى بما يكشفهم به فى الأنظار مما يقفون عليه بوجوه الاستدلال ، وبما يلاطفهم به فى الأسرار مما يجدون فى أنفسهم من فنون الأحوال .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾

أظهر شرف المصطفى — صلى الله عليه وسلم — بقوله : « النبي الأمي » أى أنه لم يكن شىء من فضائله وكمال علمه وتبؤه إلى تفصيل شرعه من قبل نفيه ، أو من تعلمه وتكلفه ، أو من اجتهاده وتصرفه . . بل ظهر عليه كل ما ظهر من قبله — سبحانه — فقد كان هو أمياً غير قارىء للكتب ، ولا متتبع للسير .

ثم قال : « يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر » : والمعروف هو القيام بحق الله ، والمنكر هو البتاء بوصف الحظوظ وأحكام الهوى ، والتعريج فى أوطان النبي ، وما تصوّره للعبد تزويرات الدعوى<sup>(١)</sup> . والفاصل بين الجسمين ، والميز بين القسمين — الشريعة ، فأحسن من أفعال العباد ما كان بنعت الإذن من مالك الأعيان فلهم ذلك ، والقبیح ما كان موافقاً للنهي<sup>(٢)</sup> والزجر فليس لهم فعل ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾

الإصر الثقل ، ولا شىء أثقل من كد التدبير ، فمن ترك كد التدبير إلى روح شهود التقدير ، فقد وضع عنه كل إصر ، وكفى شكلاً وزراً وأمر والأغلال التي كانت عليهم هي ما ابتدعه من قبل أنفسهم باختيارهم فى التزام طاعات

(١) يقصد بها دعوى النفس أنها على شىء وذلك زور وباطل .

(٢) وردت ( الهنى ) وهى خطأ فى النسخ .

الله ما لم يُفترض عليهم ، فَوَكَّلُوا إِلَىٰ حَوْلِهِمْ وَمُنْتَهَمٌ فِيهَا ؛ فَأَهْمَلُواهَا ، وَتَقَضُوا عَهْدَهُمْ .  
وَمَنْ لَقِيَ — بِمَخَصَّائِصِ الرِّضَا — مَا تَجْرَى بِهِ الْمَقَادِيرُ ، وَشَهِدَ الْحَقُّ فِي أَجْناسِ  
الْأَحْدَاثِ — فَقَدْ خُصَّ بِكُلِّ نِعْمَةٍ وَفَضْلٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ  
وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ  
أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

اعترف لهم<sup>(١)</sup> بنصرة الرسول — صلى الله عليه وسلم — وإلا فالنبي صلى الله عليه وسلم  
كان الله حسيبه ، وَمَنْ كَانَ اسْتِقْلَالَهُ بِالْحَقِّ لَمْ يَقِفْ انْتِمَاشَهُ عَلَىٰ نَصْرَةِ الْخَلْقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ  
إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ  
فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ  
الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ، وَاتَّبِعُوهُ  
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾

صَرَخَ بِمَا رَقَيْتُنَاكَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَقَامِ ، وَأَفْصَحَ عَمَّا لَقِينَاكَ بِهِ مِنَ الْإِكْرَامِ ، قُلْ إِنِّي إِلَىٰ  
جَمَاعَتِكُمْ مُرْسَلٌ ، وَعَلَىٰ كَافَتِكُمْ مُفَضَّلٌ ، وَدِينِي — لِمَنْ نَظَرَ وَاعْتَبَرَ ، وَفَكَّرَ  
وَسَبَّرَ — مُفَضَّلٌ . فَإِلَهِي الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ يَنَازِعُهُ ، وَلَا شَبِيهَ يُضَارِعُهُ لَهُ حَقُّ  
التَّصَرُّفِ فِي مُلْكِهِ بِمَا يَرِيدُ مِنْ حِكْمِهِ . وَمِنْ جَهْلَةٍ مَا حَكَمَ وَقَضَى ، وَنَفَذَ بِهِ التَّقْدِيرَ  
وَأَمَّنِي — إِرسَالِي إِلَيْكُمْ لِتَطِيعُوهُ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ ، وَتَحْذَرُوا مِنْ ارْتِكَابِ مَا يَزْجُرُكُمْ .  
وَإِنَّ مِمَّا أَمَرَكُمْ بِهِ أَنَّهُ قَالَ لَكُمْ : آمِنُوا بِالنَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ، وَاتَّبِعُوهُ لِتُفْلِحُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ،  
وَتَسْتَوْجِبُوا الزُّلْفَىٰ وَالْحَسَنَىٰ ، وَتَتَخَلَّصُوا مِنَ الْبَلْوَىٰ وَالْهَوَىٰ .

(١) ( اعترف لهم ) أى عرف لهم هذا العمل وأشاد به .

قوله جل ذكره : ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْتَدُونَ  
بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

هم الذين سبقت لهم العناية ، وصدقت فيهم الولاية فبقوا على الحق من غير  
تحريف ولا تحويل ، وأدركتهم الرحمة السابقة ، فلم تنطرق إليهم مفاجأة تغيير ،  
ولا خفي تبديل .

قوله جل ذكره : ﴿وَقَطَعْنَا مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَجْمًا  
أُمَّةً وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ  
قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ  
فَانبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا  
قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ  
وَوَضَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ ، وَأَنْزَلْنَا  
عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِنْ  
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ، وَمَا ظَلَمُونَا  
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

فرّقهم أصنافاً ، وجعلهم في التعزب أخياراً ، ثم كفاهم ما أهمهم ، وأعطاهم ما لم يكن لهم  
بد منه فيما نأبهم ، فظلنا عليهم ما وقاهم أذى الحر والبرد ، وأنزلنا عليهم المن والسوى  
مما فنى عنهم تعب الجوع والجهد والسعى والكد ، وفجرنا لهم العيون عنه النزول حتى كانوا  
يشاهدونهم عياناً ، وألقينا بقلوبهم من البراهين ما أوجب لهم قوة اليقين ، ولكن ليست  
العبرة بأفعال الخلق ولا بأعمالهم إنما المدار على مشيئة الحق ، سبحانه وتعالى فيما يمضي عليهم  
من فنون أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿وَإِذْ قِيلَ لِمَ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُّوا  
مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا  
الْبَابَ سُجَّدًا نَفِّرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ  
مَنْزِيلُ الْمُحْسِنِينَ﴾



ينحبر عما أزمهم من مراعاة الحدود ، وما حصل منهم من تقض المهود . وعما أزمهم من التكليف ، ولقائم به من صنوف التعريف ، وإكرامه من ( شاء )<sup>(١)</sup> منهم بالتروفيق والتصديق ، وإذلاله من شاء منهم بالخذلان وحرمان التحقيق ، ثم ما عاقبهم به من فنون البلاء فالتقوا تعريفاً ، وأذاقهم من سوء الجزاء ، حُكماً — من الله — حتماً ، وقضاء جزماً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ

الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا

مِنَ السَّمَاءِ <sup>(٢)</sup> بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿

جاء في التفسير أنهم زادوا حرفاً في الكلمة التي قيلت لهم فقالوا : حنطة بدل « حطة » فلقوا من البلاء ما لقوا تعريفاً أن الزيادة في الدين ، والابتداع في الشرع عظيم الخطر ، ومجاورة حد الأمر شديد الضرر .

ويقال إذا كان تغيير كلمة هي عبارة عن التوبة يوجب كل ذلك العذاب — في الظن

بتغيير ما هو خبر عن صفات المعبود ؟

ويقال إن القول أنقص من العمل بكل وجه — فإذا كان التغيير في القول يوجب

كل هذا . . فكيف بالتبديل والتغيير في الفعل ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَ سَأَلْمَ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ

حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ

إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا

وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كُنُفٌ

تَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿

كان دينهم الأخذ بالتأويل ، وذلك رَوْعَانُ — في التحقيق<sup>(٣)</sup> ، وإن الحقائق تأتي

(١) سقطت ( شاء ) وقد أثبتناها قياساً على ما حدث فيها بعد .

(٢) سقطت ( من السماء ) من النسخ .

(٣) تأمل مفهوم ( التأويل ) عند القشيري ، وكيف يفارقه إذا كان باطلاً .

إلا الصدق ، وإن التعرّيج في أوطان الحظوظ والجنوح إلى احتمالات الرخص فسح لا كيد موثيق الحقيقة ، ومن شاب شوب له ، ومن صفى صفى له .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾

الحقائق — وإن كانت لازمة — فليست للعبد عند لوازم الشرع عاذرة<sup>(١)</sup> بل الوجوب يفترض شرعاً ، وإن كان التقدير غالباً بكل وجه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعُنَابٍ مِّنْ سَمِيسٍ بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾

إذا تمادى العبد في تهتكه ، ولم يُبالِ بطول الإمهال والستر لم تهمل يد التقدير عن امتئصال العين ، ومحو الأثر ، وسرعة الحساب ، وتعجيل العذاب الأدنى قبل هجوم الأكبر . ثم البرى في فضاء السلامة ، وتحت ظل الحفظ ، ودوام روح التخصيص وبرد عيش التقريب .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا عَثَرُوا غَمًّا نُّهُوا عَنْهُ قُلُوبُهُمْ كَانُوا قَرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾

إذا انتهت مدة الإمهال فليس بعده إلا حقيقة الاستئصال ، وإذا سقط العبد من عين الله لم يتعش بعده أبداً ، فمن أسقطه حكم الملوك فلا قبول له بعد الرد ، وفي معناه أنشدوا :  
إذا انصرفت نفسي عن الشيء لم تكده إليه بوجه آخر الدهر تقبل

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ

(١) أي لا يبغي نصرة الحقيقة على حساب الشريعة بحال .

العذاب ، إن ربك لسريع العقاب  
وإنه لغفور رحيم ﴿

إذا الحق - سبحانه - أمضى سنته بالإندار وتقديم التعريف بما يستحقه كلُّ أحد  
على ما يحصل منه من الآثار إبداء للعذر - وإن جلت<sup>(١)</sup> رتبته عن كل عذر - فإن يتَّجَع فيهم  
القول وإلا دمر عليهم بالعذاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وقطعناهم في الأرض أممًا منهم  
الصالحون ومنهم دون ذلك ببلوانهم  
بالحسناتِ والسيئاتِ لعلهم  
يرجعون<sup>(٢)</sup> ﴾

أجرام على ما علم أنهم يكونون عليه من صلاح وسداد ، ومعاصي وفساد . ثم ابتلاهم  
بفنون الأفعال من محن أزاحها ، ومن مَنِّ أتاحها ، وطالبهم بالشكر على ما أسدى ، والصبر  
على ما أبلى ، ليظهر للملائكة والخلائق أجمعين جواهرهم في الاخلاف والوفاق ، والإخلاص  
والنفاق ، فأما الحسناتُ فهي ما يُشهدهم المُجرى ، ولا يُلهمهم عن المبدى ، وأما السيئاتُ  
فالتردد بين الإنجاز والتأخير ، والإباحة والتقصير .

ويقال الحسنة أن يُنسيك نفسك ، والسيئة أن يُشهدك نفسك .

ويقال الحسنات بتيسير وقتٍ عن الغفلات خالٍ ، وتسهيل يومٍ عن الآفات بائن . والسيئاتُ  
التي ابتلاهم بها خذلانٌ حاصل وحرمانٌ متواصل .

قوله جل ذكره : ﴿ فخلف من بعدهم خلفٌ ورثوا  
الكتابَ يأخذونَ عرضَ هذا  
الأدنى ويقولونَ سيئفراً لنا ﴾

امتوجبوا الذم بقوله - سبحانه - : « فخلف من بعدهم خلف » لأنهم آثروا العرض<sup>(٣)</sup>

(١) وردت ( حلت ) بالحاء وهي خطأ في النسخ .  
(٢) أخطأ الناسخ إذ كتبها ( لعلهم يرجعون ) .  
(٣) وردت ( الأرض ) وهي خطأ في النسخ فلنظة ( عرض ) مذكورة في الآية .

الأدنى ، وركنوا إلى عاجل الدنيا ، وجعلوا نصيبهم من الآخرة للمنى فقالوا : « سيفر لنا » .  
ويقال من أمارات الاستدراج ارتكابُ الزلة ، والاعتزازُ بزمان المهلة ، وحمْلُ تأخيرِ  
العقوبة على استحقاق الوصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ ﴾  
أخبر عن إصرارهم على الإغترار بالمنى ، وإيثار متابعة الهوى .

قوله جل ذكر : ﴿ أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ  
أَلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾

استفهام في معنى التقرير<sup>(١)</sup> ، أى أمرُوا أَلَّا يَصِفُوا الْحَقَّ إِلَّا بِنِعْتِ الْجَلَالِ ، واستحقاق  
صفات الكمال ، وألا يتحاكوا عليه بما لم يأت منه خبر ، ولم يشهد بصحته برهانٌ ولا نظر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ، وَالِدَارُ الْآخِرَةِ  
خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

يعنى تحقّقوا بمضمون الكتاب ثم جحدوا بعد لوح البيان وظهور البرهان . يعنى التعرضُ  
لنفحات فصله — سبحانه — خيرٌ لمن أَمَلَّ جودَه من مقاساة التعب ممن يَدَلَّ —  
في تحصيل هواه — مجهودَه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يُسْكُونَ بِالْكِتَابِ  
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ .

يسكون بالكتاب إيماناً ، وأقاموا الصلاة إحساناً ، فبالإيمان وجدوا الأمان ، وبالإحسان  
وجدوا الرضوان ؛ فالأمانُ مُعَجَّلٌ والرضوان مؤجَّلٌ . ويقال « يسكون بالكتاب » سبب  
النجاة ، وإقامة الصلاة تحقق النجاة . فالنجاة في المآل والنجاة في الحال .

ويقال أفرد الصلاة هاهنا بالذكر عن جملة الطاعات ليعلم أنها أفضل العبادات بعد معرفة  
الذات والصفات .

---

(١) وردت (التقدير) بالدال وهي خطأ في النسخ لأن المعنى يرفضها ، والاستفهام التقريري مصطلح بلاغي

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

مَنْ أَمَلَ سَبَبَ إِعْمَانَا لَمْ تَخْسِرْ لَهُ صَفْقَةً ، وَلَمْ تَخْفِقْ <sup>(١)</sup> لَهُ فِي الرَّجَاءِ رَفْقَةً ، وَيُقَالُ مَنْ تَقَلَّ  
( . . . ) <sup>(٢)</sup> إِلَى بَابِهِ قَدَمَهُ لَمْ يَعْذِمِ فِي الْأَجْلِ نِعْمَهُ ، وَمَنْ رَفَعَ إِلَى مَسَاحَاتِ جُودِهِ هِمَّةً  
نَالَ فِي الْحَالِ كَرَمَهُ

ويقال مَنْ تَوَصَّلَ إِلَيْهِ بِجُودِهِ نَالَ فِي الدَّارِينَ شَرَفَهُ . وَمَنْ أَكْفَى بِجُودِهِ <sup>(٣)</sup> كَانَ اللَّهُ  
عَنْهُ خَلْفَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ  
ظُلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا  
مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ، وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾

ليس من يأتي طوعاً كمن يأتي جبراً ، فإن الذي يأتي قهراً لا يعرف للحق — سبحانه —  
قدراً ، وفي معناه أنشدوا :

إذا كان لا يرضيك إلا شفاعتي      فلا خير في ود يكون لشافعي  
وأنشدوا :

إذا أنا عاتبتُ الملوكَ فإنما      أخطُ بأفلامي على الماءِ أحرُفًا  
وهنهُ ارعوى بعد العتاب      ألم يكن تودده طبعاً ، فصار تكلفاً ؟

ويقال قصارى من أتى خيراً أن ينكص على عقبيه طوعاً ، كذلك لما قابلوا الكتاب  
بالإجبار ما لبثوا حتى قابلوه بالتحريف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ

(١) وردت (تحقق) وهي خطأ في النسخ لأن المعنى يرفضها .

(٢) مشبهة وربما كانت (في العاجل) .

(٣) الأصوب أن تكون هذه (بوجوده) أي من فني عن نفسه وبقي بالحق كل الحق عنه خلفه .

ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على  
 أنفسهم أَلستُ بربُّكم؟ قالوا:  
 بلى، شهدنا أن تقولوا يوم القيامة  
 إِنَّا كُنَّا عن هذا غافلين \* أو تقولوا  
 إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا  
 ذُرِّيَّةً مِن بَعْدِهِم أَقْبَلُكُنَّا بِمَا فَعَلَ  
 الْمُبْطِلُونَ؟ ﴿٢﴾

أخبر بهذه الآية عن سابق عهده، وصادق وعده، وتأكيد عناج<sup>(١)</sup> ودّه، بتعريف  
 عبده، وفي معناه أنشدوا:

سُقِيَ اللَّيْلَ وَاللَّيَالِي الَّتِي كُنَّا بِلَيْسَلَى نَلْتَقِي فِيهَا  
 أَفْدِيكَ بِلِ أَيَّامٍ دَهْرِي كُلِّهَا يَفْدِينُ أَيَّامًا عَرَفْتُكَ فِيهَا

ويقال فأجابهم بتحقيق العرفان قبل أن يقع لمخلوق عليهم بَصْرٌ، أو ظهر في قلوبهم  
 لمصنوع أثرٌ، أو كان لهم من حميمٍ أو قريب أو صديق أو شفيق خبر، وفي معناه أنشدوا:

أَتَانِي هَوَاهَا قَبْلَ أَنْ أَعْرِفَ الْهَوَى وَصَادَفَ قَلْبِي فَارْعَا فَمَكَّنَا

ويقال جمعهم في الخطاب ولكنه فرَّقهم في الحال . وطائفة خاطبهم بوصف القرية  
 فعرفهم في نفس ما خاطبهم، وفرقة أبقاهم في أوطان النبية فأقصاهم عن نعت العرفان وحجبهم .

ويقال أقوام لا طمَّهم في عين ما كاشفهم فأقروا بنعت التوحيد، وآخرون أبعدهم  
 في نفس ما أشهدهم فأقروا عن رأس الجحود .

ويقال وسمَّ بالجهل قوماً فالزمهم بالإشهاد ببيان الحجة فأكرمهم بالتوحيد، وآخرون  
 أشهدهم وإضح الحجة (.....) <sup>(٢)</sup>

(١) العنَّاج جبل يشد في أسفل الدلو العظيمة (المنجد) .

(٢) لا بد أن هنا عبارة ساقطة .

ويقال مجبلي لقوم فتولى تعريفهم فقالوا : « بلى » عن حاصل يقين ، وتمرّز عن آخرين فأثبتهم في أوطان الجحد فقالوا : « بلى » عن ظنٍ وتخمين .

ويقال جمع المؤمنين في الأسماء ولكن غاير بينهم في الرتب ؛ فجذب قلوب قوم إلى الإقرار بما أطمعها فيه من المَبَار ، وأنطق آخرين بصدق الإقرار بما أشهدهم من العيان وكشفهم به من الأسرار .

ويقال فرقة ردهم إلى الهيبة فهاموا ، وفرقة لا طفهم بالقربة فاستقاموا .

ويقال عرف الأولياء أنه من هو فتحققوا بتخليصهم ، ولبس على الأعداء فتوقفوا لحيرة عقولهم .

ويقال أصمهم وفي نفس ما أصمهم أحضرم ، ثم أخذهم عنهم فيما أحضرم ، وقام عنهم فأنطقهم بحكم التعريف ، وحفظ عليهم — بحسن التولى — أحكام التكليف<sup>(١)</sup> وكان — سبحانه — لم مُكَلِّفًا ، وعلى ما أَرَادَهُ مُصَرِّفًا ، وبما استخلصهم له مُعَرِّفًا ، وبما رقاهم إليه مُشَرِّفًا .

ويقال كاشف قوماً — في حال الخطاب — بجماله فطوحهم في هيان حبه ، فاستمكنت محابهم في كوامن أسرارهم ؛ فإذا سمعوا — اليوم — سماعاً تجددت ( تلك الأحوال ، فالانزعاج الذي يظهر فيهم لتذكّر ما سلف لهم )<sup>(٢)</sup> من العهد المتقدم<sup>(٣)</sup> .

ويقال أسمع قوماً بشاهد الرويية فأصمهم عن عين الاستشهاد فأجابوا عن عين التحقيق ، وأسمع آخرين بشاهد الرويية فمحمهم عن التحصيل فأجابوا بوصف الجحد .

ويقال أظهر آثار العناية بدماً حين اختص بالأنوار التي رشت عليهم قوماً ، فمن حرمة تلك الأنوار لم يجعله أهلاً للوصلة ، ومن أصابته تلك الأنوار أفضح بما خص به من غير مقاساة كلفة .

(١) لاحظ مدى إلحاح التشيرى على التزام أحكام التكليف ما سنحت له مناسبة .

(٢) ما بين القوسين مذكور في الهامش أثبتناه في موضعه من النص حسب العلامات المبهزة

(٣) من هذا وما تلاه يتضح كيف ارتبطت الولاية بالفطرة والاجتهاد والخصوصية منذ يوم التدر وكذلك الشأن في مداواة .



قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك نفصل الآيات ولعلمهم  
يرجمون ﴾

إذا سُدَّتْ (١) عيونُ البصائر فما ينفع وضوحُ الحجَّةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ واتلُ عليهم نبأ الذي آتيناه  
آياتنا فالسلخ منها فاتبعه الشيطانُ  
فكان من الغاوين ﴾

الحقُّ — سبحانه — يظهر الأعداء في صدار الخُلَّةِ ثم يردُّهم إلى سابق القسمة ، ويُبرِّزُ  
الأولياء بنعتِ الخُلافِ والزُّلَّةِ ، ثم يغلب عليهم مقسومات الوصلة .  
ويقال أقامه في محل القربة ، ثم أبرز له من مكان المكر ما أعدَّ له من سابق التقدير ؛  
فأصبح والكلُّ دونه رتبة ، وأمسى والكلب فوقه — مع خساسته : وفي معناه  
أشدوا :

فبينما بخيرٍ والذئب مطمئنة وأصبح يوماً — والزمان تَقَلَّبًا

ويقال ليست العبرة بما يلوح في الحال ، إنما العبرة بما يتول إليه في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو شئنا لرفعناه بها ﴾

لو ساعدته المشيئة بالسعادة الأزلية لم تَلَحُّفْهُ الشقاوةُ الأبدية ، ولكن من قصته  
الهوايق لم تنعشه اللواحق .

قوله جل ذكره : ﴿ ولكنه أخلد إلى الأرض ﴾

إذا كانت مساكنةُ آدمَ للجنةٍ وطعمه في الخلود فيها أوجباً خروجَه عنها ، فالركونُ  
إلى الدنيا — متى يوجب البقاء فيها ؟

قوله جل ذكره : ﴿ واتَّبِعْ هَوَاهُ ﴾

مواقفة الهوى مُنْزِلُ صاحبها من سماء العِزِّ إلى تراب الدُّلِّ ، وتلقيه في وهدة الهوان ؛  
ومن لم يُصَدِّقْ عِلْمًا فعن قريبٍ يقاسيه وجوداً .

(١) وودت ( شدت ) والمعنى يرفضها ويبدو أن الناسخ قد حسب ضمة السين ثلاث نقط  
انظر ( ولولا انسداد البصائر ص ٥٨٩ من هذا المجلد ) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَشَدَّ كَتْلَ الْكَلْبِ ﴾

من أخلاق الكلب التعرضُ لِمَنْ لَمْ يُخَفِّهِ عَلَى جَهَةِ الْإِبْتِدَاءِ ، ثُمَّ الرِّضَاءُ عَنْهُ بِلِقْمَةٍ ..  
كذلك الذي ارتدَّ عن طريق الإرادة يصير ضيق الصدر ، سيء الخلق ، يبدأ بالجفاه  
كُلُّ بَرِيءٍ ، ثُمَّ يَهْدَأُ طِيَاشَهُ بِئَيْلٍ كُلُّ عَرَضِيٍّ خَسِيسٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَحِيلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَرَكَهْ

يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ  
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقِصَصَ  
لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

المحجوب عن الحقيقة عنده الإمادة والإحسان (سيان) (١) ، فهو في الحالين : إما  
صاحب صنجر أو صاحب بَطْر ؛ لا يحمل المحنة إلا على زوال الدولة ، ولا يقابل (٢) النعمة إلا  
بالنهمة ، فهو في الحالين محجوبٌ عن الحقيقة .

ويقال الكلب نجاسته أصلية ، وخساسته كلية ، كذلك للردود في الصفة له قصان  
القيمة وحرمان القسمة .

قوله جل ذكره : ﴿ سَاءَ مَثَلًا (٣) الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا

بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾

أى صفته أدنى من نعت من يُبَلَى بِالْإِعْرَاضِ الْأَزَلِيِّ ، وأى نعتٍ أعلى من وصف مَنْ  
أَكْرَمَ بِالْقَبُولِ الْأَبَدِيِّ ؟ وأى حيلةٍ تنفع مع مَنْ يَخْلُقُ الْحِيلَةَ ؟ (٤) وكيف نصح الوسيلة إلا  
لمن منه الوسيلة ؟

(١) (سيان) زياد أضفناها ليستقيم بها والمعنى ويقوى .

(٢) وردت (ولا يقال) وهي خطأ في النسخ والمعنى يتطلب (ولا يقابل) .

(٣) أخطأ الناسخ إذ كتبها (مثلاً) .

(٤) نعرف من مذهب القشيري أن (الحيلة) تنصرف إلى الإنسان ، وهو هنا يقرر أن الحيلة من خلق

الحق ، وبهذا يتأكد اتجاهه الكلامي نحو جعل الله خالق كل شيء حتى أكساب العباد .

قوله جل ذكره: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى

وَمَنْ يَضِلَّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾

ليست الهداية من حيث السعاية، إنما الهداية من حيث البداية، وليست الهداية بفكر العبد ونظيره، إنما الهداية بفضل الحق وجهيل ذكره.

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ

وَالإِنْسِ﴾

مَنْ خَلَقَهُ لِحَمِّهِمْ — متى يستوجب الجنات؟

وَمَنْ أَهْلَهُ لَلسَخَطَةِ — أئى يستحق الرضوان؟

ولولا انسداد البصائر وإلا فأى إشكالٍ بقى بعد هذا الإيضاح؟<sup>(١)</sup>

ويقال هم — اليوم — فى جحيم الجحود، مقرّنين فى أصفاد الخلدان، مُتلبّسين ثياب

الحرمان، طعامهم ضريع الوحشة، وشرابهم حميم الفرقة، وغداً هم فى جحيم الحرقة<sup>(٢)</sup> ..

كما فصل فى الكتاب شرع تلك الحالة.

قوله جل ذكره: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ

لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ

بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ

أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾

أى لا يفقهون معانى الخطاب كما يفهم المحدثون<sup>(٣)</sup>، وليس لهم تمييز بين خواطر الحق

(١) يفتخر التشبى هنا بمن يقول بحرية الإنسان فى اختطاط مصيره باختياره واورادته، ويرجع الأمر

كله للنسبة.

(٢) لاحظ مفهوم الجحيم، فى تصور الصوفية، وهو جحيم الفراق — هنا فى هذه الدنيا، وبعده جحيم

الاحتراق فى الدار الآخرة.

(٣) يقول السراج فى شرح «المحدث» التى وردت فى الحديث الشريف:

«قد كان فى الأمم محدثون ومكلمون فان يك فى هذه الأمة فعمر» المحدث أعلى درجة من درجات

الصدّيقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه حين صاح فى خطبه: ياساوية الجبل، وكان سارية فى نهاوند فسمع

صوت عمر وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو (اللعن ص ١٧٣).

وبين هواجس النفس ووساوس الشيطان ، ولم أعين لا يُبصرون بها شواهد التوحيد  
وعلامات اليقين ؛ فلا ينظرون إلا من حيث الغفلة ، ولا يسمعون إلا دواهي الفتنة ،  
ولا ينخرطون إلا مع من سلك ركوب الشهوة .

« أولئك كالأنعام بل هم أضل » : لأن الأنعام قد رُفِعَ عنها التكليف ، وإن لم يكن  
لها وفاقُ الشرع فليس منها أيضاً خلاف الأمر .

والأنعام لا يهتأ إلا الاعتلاف ، وما تدعو الحيلة من مباشرة الجنس ، فكذلك من أقيم  
بشواهد نفسه وكان من المربطين بأحكام النفس ، وفي معناه أنشدوا :

نهارك يا مغرورٌ سهوٌ وغفلةٌ      وليك نومٌ والردي لك لازمٌ  
وسميك فيها سوف تكره غيبه      كذلك في الدنيا تعيش البهائمُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ،  
وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِهِ  
سَيُجْزَوْنَ ﴾<sup>(١)</sup> ما كانوا يعملون ﴿

سبحان من تعرف إلى أوليائه بنعوته وأسمائه فعرفهم أنه من هو ، وبأى وصف هو ،  
وما الواجب وصفه ، وما الجائز في نعته ، وما الممتنع في حقه وحكمه ؛ فتجلى لقلوبهم بما يكشفهم  
به من أسمائه وصفاته ، فإن العقول محجوبة عن الهجوم بذواتها لما يصح إطلاقه في وصفه ،  
وإن كانت واقفة على الواجب والجائز والممتنع في ذاته ، فالعقل العرفان بالجملة ، وبالشرع  
الإطلاق والبيان في الإخبار ، والقول فيما ورد به التوفيق يُطلق ، وما سكنت عنه التوفيق  
يُمْتنع . ويقال من كان الغالب عليه وصف من صفاته ذكروه بما يقتضى هذا الوصف ؛  
فمن كان مكاشفاً بعبأته<sup>(٢)</sup> ، مربوط القلب بأفضاله فالغالب على قائله الثناء عليه بأنه الوهاب  
والبار والمُعطي وما جرى مجراه . ومن كان مجنوباً عن شهود الإنعام ، مكاشفاً بنعت الرحمة

(١) أخطأ الناسخ إذ زاد واو قبل ( ما كانوا ) والصواب بدونها .

(٢) وردت ( بعبأته ) بالعين والصواب ان تكون ( بعبأته ) بدليل ( افضاله ) و ( الإنعام ) فيما بعد  
فضلا عن الأسماء والصفات الإلهية المختارة ( الوهاب والبار والمُعطي ) .

فالذي ينسب على ذكره وصفه بأنه الرحمن والرحيم والكريم وما في معناه . ومن تمت همته عن شهود وجوده ، واستهلك في حقائق وجوده فالغالب على لسانه الحق . ولذلك فأكثر أقوال العلماء في الإخبار عنه : « الباري » لأنهم في الترقى في شهود الفعل إلى شهود الفاعل . وأما أهل المعرفة فالغالب على لسانهم « الحق » لأنهم <sup>(١)</sup> مُحْتَطِفُونَ عن شهود الآثار ، متحققون بحقائق الوجود .

ويقال إن الله — سبحانه — وقف الخلق بأسمائه فهم يذكرونها قائلين ، وتمرر بذاته ، والعقول — وإن صفت — لا تهجم على حقائق الإشراف ، إذ الإدراك لا يجوز على الحق ؛ فالعقول عند بواده الحقائق متقنعة بنقاب الخيرة عند التعرض للإحاطة ، والمعارف تأنه عند قصد الإشراف على حقيقة الذات ، والأبصار حسيمة عند طلب الإدراك في أحوال الرؤية ، والحق سبحانه عزيز ، وباستحقاق نعوت التعالي متفرد <sup>(٢)</sup> .

قوله « وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » : الإلحاد هو الميل عن القصد ، وذلك على وجهين بالزيادة والنقصان ؛ فأهل التمثيل زادوا فألحدوا ، وأهل تعطيل نقصوا فألحدوا <sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ خَلْقِنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾

أجرى الحق — سبحانه — سنته بالألّا يُخْلِى البسيطة من أهل لها هم الغيath وبهم دوام الحق في الظهور ، وفي معناه قالوا :

إذا لم يكن قطبٌ فمن ذا يديرها ؟

فهذا يتهم بالحق أنهم يدعون إلى الحق ، ويدلون على الحق ، ويتحركون بالحق ، ويسكنون

(١) وردت ( إليهم ) ولا معنى لها في السياق والصواب أن تكون ( لأنهم ) ،  
(٢) يلح التشيرى على هذا المعنى دائماً فيقول في تحديد العرفان ( تنزه عن الدوك والوصول ، ليس بين الخلق إلا عرفان الحقائق بنعت التعالي في شهود أفعاله ، فاما الوقوف على حقيقة إنيتة بجلت الصمدية عن شراف عرفان عليه ) الطائف ( م ) ص ٣٩٨ .  
(٣) ( لا تمثيل ولا تعطيل ) هذا أصل من أصول المذهب الكلامى عند هذا الإمام .

للحق بالحق ، وهم قائمون بالحق ؛ يصرفهم الحق بالحق أولئك هم غياث الخلق ؛ بهم يُسقون  
إذا قحطوا ، ويُعطرون إذا أجدبوا ، ويُجابون إذا دعوا (١) .

قوله جل ذكره : ﴿والذين كذبوا بآياتنا سنستخرجهم  
من حيث لا يعلمون \* وأملى لهم  
إن كيدى متين﴾

الاستدراج أن يلقى في أوهامهم أنهم من أهل الوصلة ، وفي الحقيقة : السابق لهم من القصة  
حقائق الفرقة .

— ويقال الاستدراج انتشار الصيت بالخير في الخلق ، والانطواء على الشر — في السر —  
مع الحق .

ويقال الاستدراج ألا يزداد في المستقبل محبةً إلا ازداد في الاستحقاق نقصان رتبة .

ويقال الاستدراج الرجوع من قوم صفاء الحال إلى ركوب قبيح الأعمال ، ولو كان صادقاً  
في حاله لكان معصوماً في أعماله .

ويقال الاستدراج دعلوى عريضة صدرت عن معان مريضة .

ويقال الاستدراج إفاضة البر مع (.....) (٢) الشكر .

قوله جل ذكره : ﴿أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جَنَّةٍ  
إِن هُوَ إِلَّا تَذِيرٌ مَّيِّنٌ﴾

أو لم يتأملوا بأنوار البصائر ليشهدوا أخلاق آثار التقريب بجملة أحواله — عليه السلام —  
ليعلموا أن ذلك الشاهد ليس بشاهد متخرص .

ويقال إن برود (٣) الواسطة — صلوات الله عليه وعلى آله — كانت بنسيم القرية

(١) هذه نظرة القشيري الى الولاية والأولياء ومعنى القطب وأهميته .

(٢) مشبهة .

(٣) جمع برود .

معطرة<sup>(١)</sup> ، ولكن لا يُدْرِكُ ذلك النَشْرُ إلا بِسْمِ العِرفان ، فمن فَقَدَ ذلك — فأى خبر<sup>(٢)</sup> له عن حقيقة حاله — صلوات الله عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾

أطلع الله — سبحانه — أقدار الآيات ، وأماط عن ضيائها سحاب الشبهات ؛ فمن استضاء بها ترقى إلى شهود القدرة .

ويقال ألح الله تعالى — لقلوب الناظرين بعيون الفكر — حقائق التحصيل ؛ فمن لم يعرج في أوطان التقصير أنزلته مراكب السرِّ بساحات التحق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ

أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾

الناس في مغاليط آمالم ناسون لو شيك آجالهم ، فكم من ناسجٍ لأكفانه ١ وكم من بانٍ لأعدائه ١ وكم من زارعٍ لم يحصد زرعه ١

هيهات ١ الكبش يعتلف والقصابُ مُستعدُّ له ١

ويقال سرعة الأجل تنغص لذة الأمل .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ

فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

من حرمه أنوار التحقيق فهو في ضباب الجهل ، فهو يزلُّ يمينا ويسقط شمالاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا

قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا

لَوْ قَهَا إِلَّا هُوَ ، نَقَلْتُ فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ الْبَغْتَةُ ، يَسْأَلُونَكَ

(١) وردت ( مطرة ) بدون عين ، والسياق يتطلب ( معطرة ) لتناسب النسيم والشم والنشر

(٢) وردت ( خير ) والمقصود فأى ( خير ) أى فأى علم له عن حقيقة المصطفى ( ص ) .



كَأَنَّكَ حَفِيٌّ بِعَيْنِهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ ،  
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾

السائلُ عن الساعةِ رجلان ؛ مُسَكِّرٌ يَتَفَجَّبُ لِفَرَطِ جَهْلِهِ ، وَعَارِفٌ مُشْتَاقٌ يَسْتَعْجِلُ لِفَرَطِ شَوْقِهِ ، وَالْمُتَحَقِّقُ بِوُجُودِهِ سَائِكُنٌ فِي حَالِهِ ؛ فَيَسَانُ عِنْدَهُ قِيَامَ الْقِيَامَةِ وَدَوَامَ السَّلَامَةِ .  
ويقال الحق - سبحانه - استأثر بعلم الساعة ؛ فلم يُطْلِعْ عَلَى وَقْعِهَا نَبِيًّا وَلَا صَفِيًّا ،  
فَالْإِيمَانُ بِهَا غَيْبِي ، وَيَقِينُ أَهْلُ التَّوْحِيدِ صَادِقٌ <sup>(١)</sup> عَنْ شَوَائِبِ الرَّيْبِ . ثُمَّ مُعَجَّلُ قِيَامَتِهِمْ  
يُوجِبُ الْإِيمَانَ بِمُؤَجَّلِهَا <sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا  
إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ  
الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثِرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ،  
وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ  
وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

أَمْرُهُ بِتَصْرِيحِ الْإِقْرَارِ بِالتَّبَرُّيِّ عَنْ حَوْلِهِ وَمُنْتَهَى ، وَأَنْ قِيَامَهُ وَأَمْرَهُ وَنِظَامَهُ بِطَوْلِ رَبِّهِ  
وَمُنْتَهَى ؛ وَلِذَلِكَ تَجَنَّسُ عَلَى الْأَحْوَالِ ، وَتَخْتَلِفُ الْأَطْوَارُ ؛ فَمِنْ عُسْرِ <sup>(٣)</sup> يَمَسَّنِي ، وَمِنْ  
بِيسْرِ <sup>(٤)</sup> يَخْصِنِي ، وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ بِمِرَادِي ، وَلَمْ يَكُنْ بِيَدِ غَيْرِي قِيَادِي لِتَشَابَهَةِ أَحْوَالِي  
فِي الْبِيسْرِ ، وَلِتَشَابَهَةِ أَوْقَاتِي فِي الْبَعْدِ مِنَ الْعَسْرِ .

قوله جل ذكره ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ  
وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾

أَخْرَجَ النَّسَمَةَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَأَخْلَقَهُمْ مَخْتَلِفَةً ، وَهَمَمَهُمْ مُتَبَايِنَةً ، كَمَا أَنَّ الشَّخْصَ مِنْ

(١) ربما كانت ( صاف ) في الأصل

(٢) القيامة الممثلة التي يشير إليها هي ( التي تقوم في اليوم غير مرة بالمعبر والنوى والفراق ) اللطائف

(٣) (٤) ، فالقصد من العبارة إذاً أن أهل الخصوص يؤمنون بإيمان يقين بالقيامة المؤجلة لأنهم يشهدون  
ويذوقون القيامة للممثلة ، وقد صدق القشيري إذ يقول في رسالته : ( فاللناس هيب قلوبهم ظهور )  
الرساله ص ١٩٨ .

(٣) وردت ( هصر ) . (٤) وردت ( يستر ) وقد صوبناهما ( عسر ويسر ) في ضوء ما قاله .

نطفة واحدة وأعضاؤه وأجزاءه مختلفة . فمن قدير على تنويع النطفة المتشكلة أجزاؤها  
فهو القادر على تنويع أخلاق الخلق الذين أخرجهم من نفس واحدة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَيْسَ كُنْ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَفَشَّاهَا حَمَلَتْ  
حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ  
دَعَا اللَّهُ رَبَّهُمَا لَئِن آتَيْنَا صَالِحًا  
لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

ردُّ المِثْلِ إِلَى المِثْلِ ، وربط الشَّكْلِ بِالشَّكْلِ ، ليعلمَّ العالمون أن سكون الخلق مع الحق  
لا إلى الحق ، وكذلك أنسل الخلق من الخلق لا من الحق ، فالخلقُ تعالى قدوسٌ ؛ منه كل حظ  
للخلق خلقاً ، منزّه عن رجوع شيء إلى حقيقته حقاً

قوله جل ذكره ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ  
فِيهَا أَنَّهُمَا فِتْعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

شرُّ الناس من يبتهل إلى الله عند هجوم البلاء بخلوص الدعاء ، وشدة التضرع والبكاء ،  
فاذا أزيلت شكائته ، ودُفِعَتْ — بَيْنْتِهِ — آفَاتُهُ ضِيَعَ الوفاء ، ونَسِيَ البلاء ، وقابل الرُّفْدَ (١)  
بنقض العهد ، وأبدل العقد برفض الود ، أولئك الذين أبعدهم الله في سابق الحكم ، وخرطهم  
في سلك أهل الرد (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴾

كما لا يجوز أن يكون الربُّ مخلوقاً لا يجوز أن يكون غير الرب خالقاً ، فمن وَصَفَ الحقَّ  
بخصائص وصف الخلق فقد أَلْحَدَ ، ومن نَعَتَ الخلق بما هو من خصائص حق الحق فقد جحد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لِمَنْ نَصَرْنَا وَلَا أَنفُسَهُمْ  
يَنْصُرُونَ ﴾

مَنْ حَكَمَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي مَقْدُورِ الحقِّ شَيْءٌ ( لو فعله اسم الجاهل طوعاً إلا فعله (٣) فقد

(١) (الرفد) هو العطاء .

(٢) وردت (الود) وهي خطأ في النسخ

(٣) ما بين القوسين جاء في النسخة المصورة هكذا ، وفيه غموض ربما نشأ عن خطأ في النسخ .

وصف بأنه لا يقدر على نصره فمضاه الذي يعبد الجهاد ، ونعوذ بالله من الضلالة عن الرشاد .  
 قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُكُمْ  
 سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ  
 صَامِتُونَ ﴾

المعبود هو القادر على هداية داعيه ، وعلم العبد بقدرته معبوده يوجب تبرّيه عن حوله  
 وقوته ، وإفراد الحق — سبحانه — بالقدره على قضاء حاجته ، وإزالة ضرورته فتقتصر  
 عن قصد الخلق خطأ<sup>(١)</sup> ، وتنقطع آماله عن غير مولاه

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ ، فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا  
 لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

إذا قرئت الضرورة بالضرورة تضاعف البلاء ، وترادف العناء ؛ فالخلق إذا  
 استعان بمخلوق مثله ازداد بعد مراده عن النجح . وكيف تشكو لمن هو ذو شكاية ؟  
 هيات ١ إن ذلك خطأ من الظن ، وباطل من الحسبان .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَمْ  
 أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا أَمْ لَمْ أَعِينُ  
 يُبْصِرُونَ بِهَا ، أَمْ لَمْ آذُنُ  
 يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾

بين هذه الآيات أن الأصنام التي عبدوها دونهم فيما اعتقدوا فيه صفة المدح ، ثم لم يعبد  
 بعضهم بعضاً فكيف استجازوا عبادة ما فاقهم<sup>(٢)</sup> في النقص ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا  
 فَلَا تُنظِرُونَ ﴾

(١) وودت (خطاؤه) والصواب أن تكون (خطاه)

(٢) وودت (فوقهم) والأرجح أنها ما (فاقهم) في النقص لأن الأصنام أقل قدرأ من الإنسان ،  
 حيث لا تملك يداً أو عيناً أو أذناً ، ولا تمشي ولا تعقل ولا تضر ولا تنفع ، فإذا كان الإنسان مع ذلك موصوفاً  
 بالنقص فالصنم أشد نقصاً .

صدق التوكل على الله يوجب ترك المبالاة بغير الله ، كيف لا .. والمتفرّدُ بالقدرة —  
على النفع والضرر ، والخير والشر — الله ؟

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ

وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ والذين تدعون

من دونه لا يستطيعون نصرَكم

وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴾

مَنْ قَامَ بِحَقِّ اللَّهِ تَوَلَّى أُمُورَهُ عَلَى وَجْهِ الْكِفَايَةِ ، فَلَا يُخْرِجُهُ إِلَى أَمْثَالِهِ ، وَلَا يَدَعُ  
شَيْئًا مِنْ أَحْوَالِهِ إِلَّا أَجْرَاهُ عَلَى مَا يَرِيدُهُ بِحُسْنِ أَفْضَالِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا يَرِيدُهُ جَعَلَ الْعَبْدَ  
رَاضِيًا بِمَا يَفْعَلُ ، وَرَوْحُ الرِّضَا عَلَى الْأَسْرَارِ أُنْثَمٌ مِنْ رَاحَةِ الْعَطَاءِ عَلَى الْقُلُوبِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى

لَا يَسْمَعُوا ، وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ

وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾

شاهدوه بأبصارهم لكنهم حُجِبُوا عَنْ رُؤْيَيْهِ بِبِصَارِ أَسْرَارِهِمْ وَقُلُوبِهِمْ فَلَمْ يُعْتَدِ

برؤيتهم .

ويقال رؤية الأكبر ليست بشهود أشخاصهم ، لكن بما يحصل للقلوب من مكاشفات  
الغيب ، وذلك على مقادير الاحترام وحصول الإيمان .

قوله جل ذكره : ﴿ خَذِيَ الْعَفْوُ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضٌ

عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾

من خصائص سُنَّةِ اللَّهِ فِي الْكِرَامِ أَنَّهُ أَمْرٌ نَبِيَّهِ — صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ —  
بِالْأَخْذِ بِهِ ، إِذَا الْخَبِيرُ وَرَدَّ بِأَنَّ الْمُؤْمِنَ أَخَذَ مِنَ اللَّهِ خُلُقًا حَسَنًا . وَكَلِمًا كَانَ الْجُرْمُ أَكْبَرَ  
كَانَ الْعَفْوُ عَنْهُ أَجَلًا وَأَكْمَلَ ، وَعَلَى قَدْرِ عِظَمِ رَتْبَةِ الْعَبْدِ فِي الْكِرَامِ يَتَوَقَّفُ الْعَفْوُ

عن الأصغر والخدم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم في الجراحات <sup>(١)</sup> التي أصابته في حرب أحد :  
« اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » .

قوله « وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ » : أفضل العرف أن يكون أكل العطاء لأكثر أهل الجفاء ،  
وبذلك عامل الرسول - صلى الله عليه وعلى آله - الناس .

قوله : « وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » : الإعراض عن الأغيار بالإقبال على من <sup>(٢)</sup>  
لم يزل ولا يزال ، وفي ذلك النجاة من الحجاب ، والتحقق بما يتقاصر عن شرحه  
الخطاب :

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ  
تَزْغٌ ، فاستعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ  
عَلِيمٌ ﴾

إن سَنَحَ في باطنك من الوماس أثرٌ فاستعِذْ بالله يدركك بحسن التوفيق ، وإن  
هَجَسَ في صدرك من الحظوظ خاطر فاستعِذْ بالله يدركك بإزالة كل نصيب ، وإن  
كَيْفَقَّتْكَ في بذل الجهد فَتَرَةٌ فاستعِذْ بالله يدركك بإدامة آلائه ، وإن اعْتَرَتْكَ في الترقى  
إلى محل الوصول وقفة فاستعِذْ بالله يدركك بإدامة التحقيق ، وإن تقاصر عنك شيء  
من خصائص القرب - صيانة لك عن شهود المحل - فاستعِذْ بالله يُشِينِكَ له بدلاً  
مِنْ لَكَ بِكَ <sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ  
طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا  
هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾

إعنا بمس المتقين طيفُ الشيطانِ في ساعات غفلتهم عن ذكر الله ، ولو أنهم استداموا

---

(١) وردت ( الجراحات ) بالهاء وهي خطأ في النسخ  
(٢) وردت ( ما لم يزل ) وقد آثرنا ( من لم يزل ) لأن ( من ) للعاقل  
(٣) تصلح هذه الفقرة وصية للمريدين ، وتبين عن أسلوب التشيرى في الوصية من التاجين  
الصوفية والأدبية .

ذكر الله بقلوبهم لما مسهم طائف الشيطان ، فإن الشيطان لا يقرب قلباً في حال شهوده الله ؛ لأنه ينخس عند ذلك . ولكن لكل صارم نبوة ، ولكل عالم هفوة ، ولكل عابدين شدة ، ولكل قاصد قرة ، ولكل سائر وقفة ، ولكل عارف حجة ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنه ليغان على قلبي . . . . » (١) أخبر أنه يعتريه ما يعتري غيره ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الحدة تعتري خيار أمتي » (٢) ، فأخبر أن خيار الأمة — وإن جلت رتبتهم لا يتخلصون عن حدة تعتريهم في بعض أحوالهم ، فتخرجهم عن دوام الحلم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإخوانهم بعدونهم في الغي ﴾  
ثم لا يفصرون ﴿

إخوان الشيطان أرباب دوام الغيبة ؛ فهم في كمال الغفلة تدوم بهم الحجة ؛ فمنهم بالزلة من لم يعلم ، أو ألم ولكن لم يصير فهم خياره (٣) ، ومنهم من غفل واغتر ، وعلى دوام الغيبة أصر — فهم المحبوبون قطعاً ، والبتعدون (٤) — عن محل القرب — صدأ (٥) ورداً .

قوله جل ذكره : ﴿ وإذا لم تأنهم بآية قالوا لولا اجتبتنا ، قل إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي ، هذا بصائر من

(١) « إنه ليغان على قلبي فاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة » أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي ، وفي رواية لمسلم : « توبوا إلى ربكم فوالله إنى لأتوب إلى ربي تبارك وتعالى في اليوم مائة مرة » ويقول صاحب اللعق : الذين الذين كان يتوب منه الرسول مثله مثل المرأة إذا تنفس فيها الناظر فينفس من ضوئها ثم تعود إلى حالة ضوئها (اللعمق ص ٤٥١) .  
(٢) قال (ص) ( أنى بشر أغضب كما يفضب البشر ) الشيخان عن أبي هريرة وأحمد ومسلم عن جابر  
(٣) من هذا يتضح مدى انقراح الأمل أمام المصيبة ، وكيف أن باب التوبة يتسع لآمالهم .  
(٤) وردت المعبودون وهي خطأ في النسخ  
(٥) وردت ( صمد ) وهي خطأ في النسخ وقد تقدم معنى الصمد والرد

رَبُّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ  
يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾

مَنْ شَاهَدَ الْحَقَّ مِنْ حَيْثُ انْخَلَقَ سَقَطَ فِي مَهْوَاةٍ لِلغَالِيطِ ، فَهُوَ فِي مَنَاهَاتِ الشُّكِّ يُجِيبُ  
مَنَازِلَ الرَّيِّبِ ، وَلَا يَزْدَادُ إِلَّا عَمَى عَلَى عَمَى . وَمَنْ طَالَعَ الْخَلْقَ بَعَيْنَ تَصْرِيفِ الْقُدْرَةِ  
إِيَّامَ تَحَقُّقِ بَأْنِهِمْ لَا يَظْهَرُونَ إِلَّا فِي مَعْرِضِ اخْتِيَارِ الْحَقِّ لَمْ ، فَهُوَ يَنْظُرُ بِنُورِ الْبَصِيرَةِ ،  
وَيَسْتَدِيمُ شَهُودَ التَّصْرِيفِ بِوَصْفِ السَّكِينَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ  
وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

اسْتَمِعُوا بِسَمْعِ الْإِيمَانِ وَالتَّصْدِيقِ ، وَأَنْصِتُوا (بصون) الخواطر عن معارضات  
الاعتراض ، ومطالبات الاستكشاف . ومن باشر التحقيق سيره لازم التصديق قلبه .  
والإنصات — في الظاهر — من آداب أهل الباب ، والإنصات — بالسراير —  
من آداب أهل البساط ، قال الله تعالى في نعمت توأصي الجن بعضهم لبعض عند شهود  
الرسول صلى الله عليه وسلم « فلما حضروه قالوا أنصتوا »<sup>(١)</sup> ؛ فإذا كان الحضور إلى  
الواسطة عليه السلام يوجب هذه الهيبة فلزوم الهيبة وحفظ الأدب عند حضور القلب بشهود  
الرب أولى وأحق ، قال تعالى : « وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً »<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ واذكروا ربك في نفسك تضرعاً  
وخيفةً ودون الجهر من القول بالغدو  
والأصل ولا تكن من  
الغافلين ﴾<sup>(٣)</sup> .

التضرع إذا كوشف العبد بوصف الجمال في أوان البسط ، والخيفة إذا كوشف بنعت  
الجلال في أحوال الهيبة ، وهذا للأكابر .

(١) آية ٢٩ سورة الأحقاف .

(٢) آية ١٠٨ سورة طه .

(٣) أخطأ الناسخ اذ كتبها ( الغافلون )



فَأَمَّا مَنْ دُونَهُمْ فَتَنوعُ أحوالهم من حيث الخوف والرجاء ، والرغبة والرغبة . ومن فوق الجميع فأصحاب البقاء والفناء ، والصحو والمحو ووراءهم أرباب الحقائق مُشَبَّهون في أوطان التمكين ، فلا تَلَوْنَهُمْ ولا تَجَسَّسَ لقيامهم بالحق ، وامتثالهم عن شواهدهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَهُ

يَسْجُدُونَ ﴾ .

أثبت لهم عندية الكرامة ، وحفظ عليهم أحكام العبودية لثلاث ينفك حال جمعهم عن نعمت فرقتهم<sup>(١)</sup> ، وهذه سُنَّةُ اللَّهِ تعالى مع خواص عباده ؛ يلقاهم بخصائص عين الجمع ويحفظ عليهم حقائق عين الفرق لثلاث يُخَلِّوْا بِأَذَابِ الْعِبُودِيَّةِ فِي أَوَانِ وَجُودِ الْحَقِيقَةِ<sup>(٢)</sup> .

## السورة التي تذكّر فيها الأنفال

قال الله تعالى :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ إخبار عن قدرته على الإبداع والاختراع ، الرحمن الرحيم إخبار عن تصرفه بالإقناع وحسن الدّفاع ؛ فبقدرته أوجد ما أوجد من مراده ، وبنصرته وَحَدَّ مَنْ وَحَدَّ

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ

لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ .

الأنفال ها هنا ما آل إلى المسلمين من أموال المشركين ، وكان سؤالهم عن حكمها ، فقال الله تعالى : قُلْ لَمْ يَنْهَاكُمُ اللَّهُ مَلَائِكَةً ، وَلِرَسُولِهِ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — الْحُكْمُ فِيهَا بِمَا يَقْضَى بِهِ أَمْرًا وَشَرْعًا .

(١) وردت فوقهم بالواو والصواب (فرقتهم) بالراء ، فالكلام عن الجمع والفرق .  
(٢) لاحظ هنا كيف يلجج التفسير دائماً على عدم الإخلال بأي شرط من شروط الشريعة مهما أوهل العبد في الفناء ، بل يعتبر حفظ الله لعبده في هذه المرحلة الحاسمة علامة صدق العتد وآية خصوصيته .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴾ .

أى أجيئوا لأمر الله ، ولا تطيعوا ذواي منكم والحكم بمقتضى أحوالكم ، وابتغوا إيثار رضا الحق على مراد النفس ، وأصلحوا ذات بينكم ، وذلك بالانسلاخ عن شح النفس ، وإيثار حق الغير على مالككم من النصيب والحظ ، وتنقية القلوب عن خفايا الحسد والحقد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ :

أى فى الإجابة إلى ما يأتىكم من الإرشاد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ .

أى سبيل المؤمن ألا يخالف هذه الجملة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا لِلْمُؤْمِنِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ

وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ

آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ

يَتَوَكَّلُونَ ﴾ .

الوجل شدة الخوف ، ومعناه ما هنا أن يخرجهم الوجل عن أوطان الغفلة ، ويرهبهم عن مساكن الغيبة . فاذا انفصلوا عن أودية التفرقة وطاروا إلى مشاهد الذكر نالوا السكون إلى الله — عز وجل ؛ فيزدحم ما يتلى عليهم من آياته تصديقاً على تصديق ، وتحقيقاً على تحقيق . فاذا طالعوا جلال قدره ، وأيقنوا قصورهم عن إدراكه ، توكلوا عليه فى إمدادهم بالرعاية فى نهايتهم ، كما استخلصهم بالناية فى بدايتهم .

ويقال سنة الحق — سبحانه — مع أهل العرفان أن يرد دم بين كشف جلاله ولطف جمال ، فاذا كشفهم بجلاله وجلت قلوبهم ، ( وإذا لاطفهم بجماله سكنت قلوبهم ، قال الله تعالى : « وَلَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ » . ويقال وجلت قلوبهم )<sup>(١)</sup> بخوف فراقه ، ثم تطمئن وتسكن أسرارهم بروح وصاله . وذكر الفراق يفنيهم وذكر الوصال يضحهم ويحييهم .

(١) ما بين القوسين مذكور فى الهامش أثبتناه فى موضعه من النص حسب العلامة المبنية .

ويقال الطالبون في نوح رهبتهم ، والواصلون في روح قربتهم ، والموحدون في محو غيبتهم ؛ استولت عليهم الحقائق فلاهم تطلع لوقت مستأنف فيستفهم خوف أو يجرفهم طمع ، ولا لهم إحساس فتتلكهم لذة ؛ إذ لما<sup>(١)</sup> اضطلوا بيواده ما ملكهم فهم عنهم محو ، والغالب عليهم سوام .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ﴾ أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ﴿

لا يرضون في أعمالهم بإخلال ، ولا يتصفون بجمع مال من غير حلال ، ولا يعرجون في أوطان التقصير بحال ، أولئك الذين صفتهم ألا يكون للشريعة عليهم نكير ، ولا لهم عن أحكام الحقيقة مقيل .

« فهم المؤمنون حقا » أي حققوا حقا وصدقوا صدقا . ويقال حق لهم ذلك حقا .

قوله : « لهم درجات عند ربهم » على حسب ما أهلتهم له من الرتب ؛ فيسابق قسوته لهم استوجبوها ، ثم بصادق خدعتهم — حين وفقهم لها — بلغوها .

ولهم مغفرة في المال ، والستر في الحال لأكابهم ؛ فالمغفرة الستر ، والحق سبحانه يستر منال العاصين ولا يفضحهم لئلا يجربوا عن مأمول أفضالهم ، ويستر مناقب العارفين عليهم لئلا يعجبوا بأعمالهم وأحوالهم ، وفرق بين ستر وستر ، وستران ما هما ١

وأما الرزق الكريم فيحتمل أنه الذي يعطيه من حيث لا يحتسب ، ويحتمل أنه الذي لا ينقص بإجرامهم ، ويحتمل أنه مالا يشغلهم بوجوده عن شهود الرزاق ، ويحتمل أنه رزق الأسرار بما يكون استقلالها به من المكاشفات .

قوله جل ذكره : ﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون ﴾

(١) وردت ( لم ) والبياق يقتضى ( لما ) .

بَيْنَ - سبحانه - أن الجدالَ منهم عادةٌ وسَجِيَّةٌ ، ففي كل شيء لم جدال واختيار ؛ فكَرهُوا خروجه إلى بدرٍ ، كما جادلوا في حديث الغنيمة ، قال تعالى : « يسألونك عن الأنفال » وما يكون من خصال العبد غير متكرر ويكون على وجه الندرة كان أقرب إلى الصفح عنه والتجاوز ، فأما إذا صار ذلك عادةً فهو أصعب .

ويقال ما لم تبأثر خلاصة الإيمان القلب لا يوجد كمال التسليم وترك الاختيار ، وما دام يتحرك من العبد عرق في الاختيار فهو بعيد عن راحة الإيمان .

ولقد أجرى الله سنته مع أوليائه ، وكذلك كانت سنته مع أنبيائه ألا يفتح لهم كمال النعمى إلا بعد مفارقة مألوفات الأوطان ، والتجرد عن مساكنة ما فيه<sup>(١)</sup> حظ ونصيب من كل معبود ويقال إن في هجرة الأنبياء - عليهم السلام - عن أوطانهم أماناً لهم من عادية الأعدى ، وإحياء لقلوب قوم تقاصرت أقدامهم عن المسير<sup>(٢)</sup> إليهم .

وكذلك هجرة الأولياء من خواصه ؛ فيها لهم خلاص من البلياء ، واستخلاص للكثيرين من البلياء .

قوله جل ذكره : ﴿ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾

جحد الحق بعد وضوح برهانه علم<sup>(٣)</sup> لاستكبار صاحبه ، وهو - في الحال - في وحشة غيبه ، معاقب بالصد وتنفس العيش ، يمل حياته ويتمنى وفاته ؛ « كأنما يُساقون إلى الموت وهم ينظرون »

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ

(١) وردت ( ما لم فيه ) وربما كانت ( ما لم فيه )

(٢) وردت ( المصير ) والمصيح ( مسير ) الذين لم تنح لهم فرصة الانتقال إلى أماكن الأنبياء .

(٣) ضبطنا ( علم ) هكذا لكي تؤدي معنى ( علامة ) على الاستكبار ، فهكذا يتطلب السياق .

يُحَقِّقُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ دَائِرَةَ  
الْكَافِرِينَ ﴿٦٠٥﴾

التعريجُ في أوطان الكسل ، ومساكنة مألوفات الراحة من خصائص أحكام النفس .  
فهي بطبيعتها تؤثّر في كل حال نصيبها ، وتمتجّل لذّة حفظها . ولا يصل أحدٌ إلى جلائل النعم  
إلا بتجرّع كأسات الشدائد ، والاسلاح عن مهبودات النصيب . « ويريد الله أن يُحَقِّقَ الْحَقَّ  
بكلماته » أي إذا أراد الله - سبحانه - تخصيصَ عبدٍ بولايته قضى على طوارقِ نفسه بالأفول ،  
وحكم لبعض شهواته بالذبول ، وإلى طواع الحقائق بإشراقها ، ولجوامع اللوانع باستحقاقها .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ  
وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴾

ليحق الحق بالتوفيق فيما يحصل ببذل الجهود ، والتحقيق لما يظهر من عين الجود .  
ويقال ليُحَقِّقُ الْحَقَّ بنشر أعلام الوصل ، وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ بقهر أقسام الهزل .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ  
أَنِّي مُبْدئُكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
مُرْدِفِينَ ﴾ وما جعله الله إلا بشري  
ولنطمئنن به قلوبكم وما النصر إلا من  
عند الله إن الله عزيز حكيم ﴿٦٠٥﴾

الاستغاثة على حسب شهود الفاقة وعدم المنّة والطاقة ، والتحقيق بانفراد الحق بالقدرة على  
إزالة الشكّة تيسيرٌ للمسئول وتحقيقٌ للمأمول . فإذا صدقت الاستغاثة بتعجّل الإجابة  
حَصَلَتْ الْأَمَالُ وَقُضِيَتْ الْحَاجَةُ . . . بِذَلِكَ جَرَتْ سُنَّتُهُ الْكَرِيمَةُ .

ويقال بَشَّرَهم بِالْإِمْدَادِ بِالْمَلَكِ ، ثم رقاهم عن هذه الحالة بإشهادهم أن الإنجاز من المَلِكِ ،  
ولم يندّرهم في المساكنة إلى الإمداد بالملك فقال : « وما النصر إلا من عند الله » ثم قال :  
« إن الله عزيز » فالنجاة من البلاء حاصلة ، وفنون الإنجاز والإمداد بالطاقة متواصلة ،  
والدعوات مسموعة ، والإجابة غير ممنوعة ، وزوائد الإحسان متاحة ، ولكن الله عزيز

الطالبُ واجدٌ ولكن بعبائه ، والراغب واصل ولكن إلى مباره . والسبيلُ سهلٌ  
ولكن إلى وجدان لطفه ، فأما الحقُّ فهو عزيز وراء كل وصل وفصل ، وقُرْبٍ وبعْد ،  
وما وَّصَلَ أحدٌ إلا إلى نصيبه ، وما بقي أحدٌ إلا عن حظه ، وفي معناه أنشدوا :

وَقُلْنَا لَنَا نَحْنُ الْأَهْلَةُ إِنَّمَا نَضَى لِمَنْ يَسْرِي بَلِيلٍ وَلَا نُقْرِي  
فَلَا بَدَلٌ إِلَّا مَا تَزُودُ نَاطِرٌ وَلَا وَصَلَ إِلَّا بِالْجَمَالِ الَّذِي يَسْرِي

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يَفُشِّيكَمُ النَّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنَزِّلُ  
عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيَطْهَرَكُمْ بِهِ  
وَيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ  
وَلِيُرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ﴾

غَشِيَهُمُ النَّعَاسُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فَأَزَالَ عَنْ ظُؤَاهِرِهِمْ<sup>(١)</sup> ونفوسهم كدِّ الأغيار والكلال ،  
وأنزل على قلوبهم رَوْحَ الْأَمْنِ ، وأمطرت السماء فاعتسوا بعدما لزمهم الطهارة الكبرى بسبب  
الاحتلام ، واشتدت الأرض بالمطر فلم ترسب الأقدام في رملها ، وانتفى عن قلوبهم ما كانت  
الشياطين توسوس به إليهم أنه سيصيبهم العناء بسلك رملها وبالانتفاء عن الغسل ، فلما  
( . . . )<sup>(٢)</sup> الإحساس ، واستمكن منهم النَّعَاسُ ، وتداركتهم الكفاية والنصرة  
استيقنوا بأن الإغاثة من قِبَلِ اللَّهِ لا يسكونهم وحركتهم ، وأشهدهم صرف التأييد  
وإتمام الكفاية

وكما طَهَّرَ ظُؤَاهِرَهُمْ بِمَاءِ السَّمَاءِ طَهَّرَ سَرَائِرَهُمْ بِمَاءِ التَّحْقِيقِ عَنْ شَهْوَدِ كُلِّ غَيْرٍ وَكُلِّ عِلَّةٍ ،  
وصان أسرارهم عن الإصغاء إلى الوسوس ، وربط على قلوبهم بشهودهم جريان التقدير على  
حسب ما يجري الحقُّ من فنون التصريف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ .

(١) وردت ( زواهرهم ) والصواب أن تكون ( ظواهرهم ) لتلاءم مع ( نفوسهم )  
(٢) مشتبه وربما كانت ( زايهم )

أقدام الظاهر في مشاهد القتال ، وأقدام السرائر على هيج الاستقامة بشهود  
مجارى التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي  
مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا <sup>(١)</sup> الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتِي  
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ ﴾ .

عرّفنا أن الملائكة محتاجون إلى تعريف الحق إياهم قضايا التوحيد . وتثبيت الملائكة  
للمؤمنين : قيل كانوا يظهرون للمسلمين في صور الرجال يخاطبونهم بالإخبار عن قلة عدد  
المشركين واستيلاء المسلمين عليهم ، وهم لا يعرفون أنهم ملائكة .

وقيل تثبتهم إياهم بأن كانوا يلتقون في قلوبهم ذلك من جهة الخواطر ، ثم إن الله يخلق لهم  
فيها ذلك ، فكما يوصل الحق سبحانه — وساوس الشيطان إلى القلوب يوصل خواطر الملك ،  
وأيدهم بإلقاء الخوف والرعب في قلوب الكفار .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا  
مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ ذلك بأنهم شاقوا  
الله ورسوله ﴿ .

وذلك بأمر الله وتعريفه من جهة الوحي والكتاب ، ويكون معناه إباحة ضربهم ونيلهم  
على أى وجه كان كيفما أصابوا أسافلهم وأعاليمهم . ويحتمل فاضربوا فوق الأعناق ضرباً  
يوجب قتلهم ؛ لأنه لا حياة بعد ضرب العنق ، ولفظ فوق يكون صلة .

« واضربوا منهم كل بنان » أى ضرباً يعجزهم عن الضرب ومقاتلة المسلمين ؛ لأنه  
لامقابلة تحصل بعد فوات الأطراف .

« ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله » بين أنهم في مغالطة حسابهم وأكاذيب ظنونهم .  
والمنشئ — بكل وجه — الله ؛ لانفراده بقدره الإيجاد

(١) أخطأ الناسخ فكتبت (ثبت)



قوله جل ذكره: ﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ .

يُعْتَمِلُ الْمَجْرِمَ<sup>(١)</sup> أَبَماً ثُمَّ لَا يَهْمِلُهُ ، بَلْ يَنْدِي قَهْ بِأَسْفَعِهِ ، وَيَزِيلُ عَنْهُ شُبُهَةً ظَنُّهُ

قوله جل ذكره: ﴿ذَلِكَ فَذَوْقُوه وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ<sup>(٢)</sup>﴾ . .

ذَلِكَ الْعَذَابَ فَذَوْقُوه— أَمَا لِلشُّرَكَوْنَ— مُعْجَلًا ، وَاعْلَمُوا أَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُؤَجَّلًا ، فَلِلْعَاصِينَ عِقَابَانِ مُحْمَلٌ بِنَقْدٍ وَمُؤَخَّرٌ بُوْعَدٍ .

قوله جل ذكره: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا<sup>(٣)</sup> إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْأُدْبَارَ \* وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحِيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبئْسَ الْمَصِيرُ﴾ .

يقول إذا لقيتم الكفار في المعركة زحفاً مجتمعين فأثبتوا لقتالهم ، ولا تنهزموا فالشجاعة ثبات القلوب ، وكما قيل الشجاعة صبر على الطاعة وفي الجهاد مع العدو ، فالواجب الثبات عند الصولة — هذا في الظاهر ، وفي الباطن جهاد مع الشيطان ، والواجب فيه الوقوف عن دواعيه إلى الزلة ؛ فبِئْسَ وَقَفَ عَلَى حَدِّ الْإِمْسَاكِ عَنْ إِجَابَتِهِ ، بَلَا إِتْجَازٍ لَمَّا يَدْعُوهُ بُوَسَاوِسِهِ فَقَدَّ وَفِي الْجِهَادِ حَقَّهُ .

وكذلك في مجاهدة النفس ، فإذا وقف العبد عن إجابة النفس فيما تدعوه به واجسها ،

(١) وردت (المجرم) بالخاء وهي خطأ في النسخ

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعلها (عذاباً أليماً) .

(٣) سقطت (آمنوا) من النسخ فأثبتناها

ولم يُطع<sup>(١)</sup> شهوته فيما تحمله النفس عليه من البلاء إلى ابتغاء حفظه فقد وفى الجهاد حقه .

والإشارة في قوله : « إلا متحرراً لقتال » بإيثار بعض الرخص ليتقوى على ما هو أشد ؛ كما كفه مثلاً ما يُقيم صلبه ليقوى على السهر ، وكترقفه بنفسه بإيثار بعض الراحة من إزالة عطش ، أو نفي مقاساة جوع أو برد أو غيره لتلا يبقى عن مراعاة قلبه ، ولاستدامة اتصال قلبه به ، فإن ترك بعض أوراد الظاهر لتلا يبقى به عن الاستقامة في أحكام واردات السرائر أخذ في حق الجهاد بحزم .

والإشارة في قوله : « أو متحيزاً إلى فئة » إلى اعتضاد المرید بصحبة أقرانه فيما يساعدونه في المجاهدة ، ويُبقي شهود ما هم فيه من المكابدة من إقامته على مجاهدته . ثم باستمداده من هم الشيوخ؛ فإن المرید ريب همة شيخه، فالأقوياء من الأغنياء ينفقون على خدامهم من نعمهم ، والأصفياء من الأولياء ينفقون على مریدهم من هممهم ؛ يجبرون<sup>(٢)</sup> كسرهم ، ويتوبون منهم ، ويساعدونهم بحسن إرشادهم . ومن أهل مریداً وهو يعرف صدقه ، أو خالف شيخاً وهو يعرف فضله وحقه فقد بآء من الله بسخطه ، والله تعالى حسيبه في مكافأته على ما حصل من قبيح وصفه .

قوله جل ذكره : ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ﴾

الذي نقي عنهم من القتل هو إمامة الروح وإثبات الموت ، وهو من خصائص قدرته — سبحانه ، والذي يوصف به الخلق من القتل هو ما يفعلونه في أنفسهم ، ويحصل ذهاب الروح عقبيه .

وقائدة الآية قطع دعاوهم في قول كل واحد على جهة التفاخر قتلت فلاناً ، فقال : « فلم تقتلوهم » أي لم تكن أفعالكم مما انفردتم بإيجادها بل المنشأ والمبدى<sup>(٣)</sup> هو الله عز وجل . وصاتهم بهذه الآية وصان نبيه — عليه السلام — عن ملاحظة أفعالهم وأحوالهم .

(١) وردت ( لم يطع ) وهي خطأ في النسخ

(٢) وردت ( يجبرون ) والناسب للكسر ( يجبرون )

(٣) وردت ( المهدى ) بالهاء وقد جعلناها ( المبدى ) لأن الكلام متجه إلى الإنشاء والإيجاد

والإبداع والخلق .

وكذلك قال جل ذكره: ﴿وَمَارَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ

رَمَى﴾

أى ما رَمَيْتَ بنفسك ولكنك رميت بنا ، فكان منه ( صلوات الله عليه )<sup>(١)</sup> قبضُ  
التراب وإرساله من يده ولكن من حيث الكسب ، وكسبه مُوجِدٌ من الله بقدرته ،  
وكان التبليغ والإصابة من قِبَلِ اللَّهِ خَلْقًا وَإِبْدَاعًا ، وليس الذى أثبت ما نفى ولا نفى ما أثبت  
إلا هو ، والفعلُ فَعَلُ واحدٍ ولكن التغاير في جهة الفعل لا في عينه .

فقوله : « إذ رميت » فرقٌ ، وقوله : « ولكن الله رمى » جمع . والفرق صفة العبودية ،  
والجمع نعت الربوبية ، وكلُّ فرقٍ لم يكن مُضْمِنًا بجمعٍ وكلُّ جمعٍ لم يكن — في صفة العبد —  
مُؤَيِّدًا بفرق فصاحبه غير شديد الوتيرة .

وإن الحق — سبحانه — يَكِلُ الأغيار إلى ظنونهم ، فيتيهون في أودية الحسبان ،  
ويتوهمون أنهم منفردون بإجراء ما منهم ، وذلك منه مكرٌ بهم .

قال الله تعالى : « وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً »<sup>(٢)</sup> وأما أرباب التوحيد فيشبههم  
مطالِعَ التقدير ، ويعرفهم جريان الحُكْمِ ، ويرُيه أنْفُسَهُمْ في أسر التصريف ، وقهر الحُكْمِ .  
وأما الخواص من الأولياء وأصحاب العرفان فيجري عليهم ما يُجْرِي و ( ما )<sup>(٣)</sup> لهم إحساس  
بذلك ، مأخوذون يثبتهم بشواهد النظر والتقدير ، ويتولى حفظهم عن مخالفة الشرع .

قوله جل ذكره: ﴿وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا﴾

البلاء الاختبار<sup>(٤)</sup> ، فيختبرهم مرة<sup>(٥)</sup> بالنم ليظهر شكرهم أو كفرانهم ، ويختبرهم أخرى  
بالحن ليظهر صبرهم ، أو ذِكْرَهُمْ أو لسيانهم .

(١) أضفنا ( صلوات الله عليه ) ليتضح اتجاه المعنى .

(٢) آية ١٠٤ سورة الكهف .

(٣) سقطت ( ما ) من الناسخ والمعنى يتطلبها إذ لا إحساس لهم بما يجري عليهم من حكم وتصريف .

(٤) وردت ( الاختبار ) بالياء وهي خطأ في اللسخ .

(٥) وردت ( مر ) بدول تاء مربوطة والصواب أن تكون بها .

« البلاء الحسن » : توفيق الشكر في المنحة ، وتحقيق الصبر في المحنة ، وكل ما يفعله  
الخلق فهو حسن من الحق لأن له أن يفعله . وهذه حقيقة الحسن : وهو ما للفاعل أن يفعله (١)

ويقال حسن البلاء لأنه منه و ( . . . ) (٢) البلاء لأنه فيه .

ويقال البلاء الحسن أن تشهد الميبي في عين البلاء .

ويقال البلاء الحسن ما لا دعوى لصاحبه إن كان نعمة ، ولا شكوى إن كان محنة .

ويقال البلاء الحسن ما ليس فيه ضجر إن كان عسراً ، ولا بطر إن كان يسراً .

ويقال بلاء كل أحد على حسب حاله ومقامه ، فأصفاهم ولأء أوفاهم بلاء ، قال عليه السلام :

« أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمتل فالأمتل » (٣)

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

تنفيس لقوم وتهديد لقوم ، أصحاب الرفق يقول لهم إن الله « سميع » لأنينكم ؛ فبروح  
عليهم بهذا وقتهم ، ويحمل عنهم ولاءهم (٤) ، وأشدوا :

إذا ما تمنى الناس روحاً وراحةً تمنيت أن أشكو إليك فتسمعاً

وقالوا :

قل لي بالسنة التنفس كيف أنت وكيف حالك ؟

وأما الأكاير فلا يؤذن لهم في التنفس ، وتكون المطالبة متوجهة عليهم بالصبر ،  
والوقوف تحت جريان التقدير من غير إظهار ولا شكوى ، فيقول : لو ترشح منك ما كلفت  
بشره توجبه عليك الملامة ، فإن لم يكن منك بيان فإني سميع لقاتلك ، عليم بحالك .

(١) لاحظ الفرق بين ( وهو ما للفاعل أن يفعله ) في مسألة العسسن فقد جعل فعل العسسن حفا لله  
وبين ( عليه أن يفعله ) عند المعتلة إذ جعلوه واجباً عليه .

(٢) مشتبه .

(٣) رواه الترمذى ، وقال حسن صحيح ، وابن ماجه ، والحاكم من سعد بن أبي وقاص . والإمام

أحمد واللساني وابن ماجه والدارمي من حديث عاصم . والطبراني من حديث فاطمة .

(٤) ربما كانت في الأصل ( بلاءهم ) فذلك يناسب التنفيس والترويح والرفق .

ويقال في قوله « علم » تسلية لأرباب البلاء ؛ لأن من علم أن مقصوده يعلم حاله سهل عليه ما يقاسيه فيه ، قال — سبحانه — لنبيه صلى الله عليه وسلم : « ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

موهن كيدهم : بتقوية قلوب المؤمنين بنور اليقين ، والثبات على انتظار الفضل من قبل الله ، وموهن كيدهم : بأن يأخذ الكافرين من حيث لا يشعرون ، ويظفر جند المسلمين عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ .

قال المشركون — يوم بدر — اللهم انصر أحب الفئتين إليك ، فاستجاب دعاءهم ونصر أحب الفئتين إليه . وهم المسلمون ، فسألوا بألسنتهم هلاك أنفسهم ، وذلك لأنهم رام في مغالطة ما يعلقون من ظنونهم ، فهم توهموا استحقاق القرية ، وكانوا في عين الفرقة وحكم الشقوة ، موسومين باستيجاب اللعنة بدعائهم ، والوقوع في شقائهم ؛ فباختيارهم منوا ببوارهم . ويقال ظنوا أنهم من أهل الرحمة فزلوا ، فلما كشف الستر خابوا وذلوا ، فعند ذلك علموا أنهم زاغوا في ظنهم وضلوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَنهَوْا فِهْوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ (٢) .

فيغفر لكم ما قد سلف من خلاف محمد صلى الله عليه وسلم .

« فهو خير لكم » ليس المراد منه المبالغة ؛ لأنه يقال هذا خير لك من هذا إذا كان الثاني ليس فيه شر ، وترك موافقتهم للرسول صلى الله عليه وسلم — بكل وجه — هو شر لهم ، ولكنه أراد به في الأحوال الدنيوية ، وعلى موجب ظنهم .

(١) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٢) أخطأ الناسخ في كتابة الآية إذ جاءت هكذا « وَإِنْ تَنهَوْا يَغْفِرْ لَكُمْ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْدًا ﴾ .

يعنى إنَّ عُدُّتُمْ إِلَى الْجَمِيلِ مِنَ السَّيْرَةِ عُدُّنَا عَلَيْكُمْ بِجَمِيلِ الْمِنَّةِ ، وَإِنْ عَاوَدْتُمْ الْإِقْدَامَ عَلَى الشَّرِّ أَعَدُّنَا عَلَيْكُمْ مَا أَدْقْنَاكُمْ مِنَ الضَّرِّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنْ نُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتًا ﴾  
وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿

مَنْ غَلَبَتْهُ قَدْرَةُ الْأَحَدِ لَمْ تَغْنِ عَنْهُ كَثْرَةُ الْعَدَدِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ ﴾  
وَرَسُولَهُ ﴿ .

الناس في طاعة الله على أقسام : فطبيعٌ يخوف عقوبته ، ومطيعٌ طمعاً في مشوبته ، وآخر  
تحققاً بعبوديته ، وآخر تشرفاً بربوبيته .

وكم بين مطيعٍ ومطيعٍ ؛ وأنشدوا :

أحبك يا شمسَ النهارِ وبَدْرَه      وإن لأمنى فيك الشها والفراقدُ  
وذاك لأنَّ الفضلَ عندك زاخِرٌ      وذاك لأنَّ العيشَ عندك باردُ

قال تعالى : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » ولم يقل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، وفي ذلك نوع  
تخصيص ، وحزب تفضيل يَلطُفُ عن العبارة وَيَبْعُدُ عن الإشارة<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴾

أى تسمعون دعاءه إياكم ، وتسمعون ما أنزلَ عليه من دعائى إياكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا ﴾

وَم لَا يَسْمَعُونَ ﴿ .

لَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَشْهَدُ جَهْرًا ، وَيَجْهَدُ سِرًّا .

(١) هذا من المواضع التي يشمر فيها القارىء أن القشبرى يريد أن يقول شيئاً ولكنه يتركه لفظنة  
القارىء يستشف ما وراء السطور .

(٢) أخطأ الناسخ فكتبها (ولو تولوا) .

ويقال لا تُقرُّوا بلسانكم ، وتصرُّوا على كفرانكم .  
ويقال من نطق بتلييسه تشهد الخبيرة بتكذيبه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ  
الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

دواعي الحق بحسن البيان ناطقة ، وألسنة البرهان فيها ورد به التكليف صادقة ، وخواطر  
الغيب بكشف ظلم الريب مفضحة ، وزواجر التحقيق عن متابعة التويه للقلوب ملازمة .  
فمن ضمَّ عن إدراك ماخوطف به سره ، وعمي عن شهود ما كوشف به قلبه ، وخرس  
— عن إجابة ما أرشد إليه من حجة — فهمه وعقله فدون دُتية البهائم قدره ، وفوق  
كل ( . . . ) (١) من حكم الله ذله وصغره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ  
وَلَوْ أَصَمَّهُمْ لَسَمِعُوا ﴾ .

من أقصته سوابق القسمة لم تدنه لواحق الخدمة ، ومن عليه الله بنعت الشقوة حرمة  
ما يوجب عفوّه .

ويقال لو كانوا في متناولات الرحمة لألبسهم صدار العصمة ؛ ولكن سبق بالحرمان  
حكيمهم ، فُختم بالضلالة أمرهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ  
وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ﴾ .

أجاب واستجاب بمعنى مثل أوقد واستوقد ، وقيل للاستجابة مزية وخصوصية (٢)  
بأنها تكون طوعاً لا كرهاً ، وفرق بين من يجيب لخوف أو طمع وبين من يستجيب  
لا بعوض ولا على ملاحظة غرض . وحق الاستجابة أن تجيب بالكلية من غير أن تذر من  
المستطاع بقية .

(١) مشبهة .

(٢) لاحظ كيف يتفق مذهب القشيري في المصطلح مع القاعدة اللغوية : زيادة المبنى فيها زيادة المعنى .



والمستجيبُ لربه محوٌّ عن كلِّه باستيلاء الحقيقة ، والمستجيب للرسول — صلى الله عليه وسلم وعلى آله — قائمٌ بشريعته من غير إخلال بشيء من أحكامها . وقد أمر الله سبحانه وتعالى بالاستجابة له — سبحانه ، وبلاستجابة للرسول ؛ فالعبدُ المستجيبُ — على الحقيقة — من قام بالله سرّاً ، واتصف بالشرع جهراً ، فيُفردُه الحقُّ — سبحانه — بحقائق الجمع و ( . . . )<sup>(١)</sup> في مشاهدة الفرق ، فلا يكون للحدثان في مشرب حقائقه تكدير ، ولا لمطالبات الشرع على أحواله تكبير .

قوله جل ذكره : ﴿ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ .

إذ لمّا أفنّاهم عنهم أحياءم به .

ويقال العابدون أحياءم بطاعته بعد ما أفنّاهم عن مخالفته ، وأما العالميون فأحياءم بدلائل ربه بينته ، بعد ما أفنّاهم عن الجهل وظلمته . وأما المؤمنون فأحياءم بنور موافقته بعد ما أفنّاهم بسيوف مجاهدتهم . وأما الموحّدون فأحياءم بنور توحيده بعد ما أفنّاهم عن الإحساس بكل غير ، والملاحظة لكل حدثان .

قوله جل ذكره : ﴿ واعلموا أن الله يحولُ بين المرء وقلبه وأنّه إليه تُحْشَرُونَ ﴾

يصون القلوب عن تقليب أربابها فيقلّبها كما يشاء هو ، من بيان هداية وضلال ، وغيبة ووصول ، وحُجُبِيَّةٍ وقُرْبِيَّةٍ ، ويقينٍ ومرية ، وأنسٍ ووحشة .

ويقال صان قلوب العبّاد عن الجنوح إلى الكسل ، فجذّوا في معاملاتهم ، وصان قلوب المريدين عن التعرّيج في أوطان الفشل فصدقوا في منازلهم ، وصان قلوب العارفين — على حدِّ الاستقامة — عن الميل فتحققوا بدوام مواصلاتهم .

ويقال حال بينهم وبين قلوبهم لئلا يكون لهم رجوعٌ إلا إلى الله ، فإذا سَنَحَ لهم أمر فليس لهم إلى الأغيار سبيل ، ولا على قلوبهم تعويل . وكَمَ بين من يرجع عند سوانحه إلى قلبه وبين من لا يهتدى إلى شيء إلا إلى ربه ، كما قيل :

(١) مثبتة ، ولكن حسبنا نعلم في مواضع سبقت أن المتصوّد أن الحق ( يتولى ) العبد أثناء الفرق الثاني . حيث يعود بالعبد الأخوذ ليقوم بفرائض الشرع ، حتى لا يكون في تحقّقه مقصراً في شيء من مطالبات الشريعة ، ولذا ترجح أن الكلمة الناقصة هي : ( ولا ينزك ) أو ما في معناها .

لا يهتدى قلبي إلى غيركم لأنه سُدَّ عليه الطريق  
ويقال العلماء هم الذين وجدوا قلوبهم ، قال تعالى : «إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب» .  
والعارفون هم الذين فقدوا قلوبهم .

قوله جل ذكره : ﴿واتقوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا  
منكم خاصةً واعلموا أن الله شديدُ  
العقاب﴾ .

احذروا أن ترتكبوا زلَّةً توجب لكم عقوبة لا تختص مرتكبها ، بل يعم شؤمها من  
تعاطاها ومن لم يتعاطها .

وغير المجرم لا يؤخذ بجُرْم من أذنب ، ولكن قد ينفرد أحدٌ بجرمٍ فيحمل أقوامٌ  
من المختصين بفاعل هذا الجرم ، كأن يتعصبوا له إذا أُخِذَ بِحُكْمِ ذلك الجرم فبعد أن لم يكونوا  
ظالمين يصيرون ظالمين بما وثقهم وتعصبهم لهذا الظالم ، فتكون فتنة لا تختص بمن كان ظالماً  
في الحال بل إنها تصيب أيضاً ظالماً في المستقبل بسبب تعصبه لهذا الظالم ومطابقته معه ،  
ورضاه به ، وهذا معنى التفسير من حيث الظاهر . فأما من جهة الإشارة : فإن العبد إذا باشر  
رَلَّةً بنفسه عادت إلى القلب منها الفتنة وهي العقوبة المسجلة ، وتصيب النفس منها العقوبة  
المؤجلة ، والقلب إذا حصلت منه فتنة الزلَّة — عندما يهيم بما لا يجوز — تعدت فتنته إلى السر  
وهي الحُجْبَةُ .

والمُقَدَّمُ في شأنه إذا فعل ما لا يجوز انقطعت البركات التي كانت تتعدى منه إلى مُتَّبِعِيهِ  
وتلامذته ، وكان لم نصيبهم من الفتنة وهم لم يعملوا ذنباً . ويقال إن الأكبر إذا سكتوا  
عن التنكير على الأصغر عند ترْكِهِم الأذكار أصابتهم فتنة ما فعلوه ، فلقد قيل إن السفينة (١)  
إذا لم يَنْهَ مأمورٌ . فعلى هذا تصيب فتنة الزلَّة مرتكبها ومن تَرَكَ النَّهْيَ عن المنكر  
— مثل من ترك الأمر بالمعروف — يؤخذ بجُرْمِهِ . (٢)

(١) وردت ( السفينة ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) وردت هذه العبارة حافلة بالكثير من الأخطاء التي سببت في غموض المعنى فقومناها حسبما يقتضى  
السياق — دون أن يكون اقتحامنا خطيراً على النص .

ويقال إنَّ الزاهد إذا انحط إلى رخص الشرع في أخذ الزيادة من الدنيا مما فوق الكفاية — وإن كان من وجهٍ حلال — تؤدي فتنته إلى من يخرج به من المبتدئين ، فبجملة ما أبدى من الرغبة في الدنيا ، وتركِ التقليل يؤدي إلى الانهماك في أودية الغفلة والأشغال الدنيوية .  
والعابد إذا جَنَحَ عن الأَشَقِّ وتركَ الأولى<sup>(١)</sup> نَعَدَى ذلك إلى من كان ينشط في المجاهدة ؛ فيستوطنون الكسل ، ثم يحملهم الفراغ وترك المجاهدة على منابعة الشهوات فيصيرون كما قيل:  
إن الشبابَ والفراغَ والجدة مفسدةٌ للمرءِ أي مفسدة  
وهكذا يكون نصيبهم من الفتنة .

والعارف إذا رجع إلى ما فيه حَظُّه ، نَظَرَ إليه المریدُ ، فتنداخله فترة فبا هو به من صدق المنازلة ، ويكون ذلك نصيبه من فتنة العارف .  
وفي الجملة إذا غفل المَلِكُ ، وتَشَاغَلَ عن سياسة رعيته تعطلَّ الجندُ والرعية ، وعَظُمَ فيهم الخللُ والبليَّةُ ، وفي معناه أشدوا :

رُعَاتُكَ ضَيَّعُوا — بِالْجَهْلِ مِنْهُمْ — غُنَمَاتٍ فَاسَتْهَا ذِيَابُ  
« والله شديد العقاب » بتمجيئه ذلك ، ومن شدة عقوبته أنه إذا أخذ عبداً لِعَاقِبِهِ لا يُمَكِّنُهُ من تلافى موجب تلك العقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ كَرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعِفُونَ  
فِي الْأَرْضِ نَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ  
النَّاسُ فَأَوَّاكُمْ وَأَيْدِيكُمْ يُنصِّرُهُ ﴾

يَدَّ كَرَهُمْ مَا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْقِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَصَنُوفِ ( ... )<sup>(٢)</sup> ثُمَّ مَا نَقَلَهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْإِمْكَانِ  
وَالْبَسْطَةِ ، ووجوه الأمان والحِيطَةِ ، وقرَّبَهُمْ إِلَى إِقَامَةِ الشُّكْرِ عَلَى جَزِيلِ تِلْكَ الْقِسْمِ ،

(١) وردت (الأولاد) وهي خطأ في النسخ ، والجنوح عن الأشق وترك الأولى تعبيران مألوفان عندما يتحدث القشيري عن ايثار الصوفى للرخص .  
(٢) مشتبه وربما كانت (الحِيطَةُ) أي نقصان المنزلة ، فإنها قريبة للسياق ، ومنسجمة مع الموسيقى اللفظية .

وإدانة الحمد على جميل تلك النعم ، فهتد لهم في ظل أبوابه مقبلاً ، ولم يجعل للعدو إليهم  
— بيمن رعايته — سيلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ ورزقكم من الطيبات لعلكم  
تَشْكُرُونَ ﴾

رَزَقَ الأشْبَاحَ وَالظَّوَاهِرَ من طيبات الغذاء ، ورزق الأرواح والسرائر من صنوف  
الضياء . وحقيقة الشكر على هذه النعم الغيبة عنها بالاستغراق في شهود النعم .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ  
وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ ﴾

الخيانة الاستبطان بخلاف ما يُؤْمَلُ منك بحق التعويل ، فخيانة الله بتضييع ما ائتمنتك  
عليه ، وذلك بمخالفة النصيح في دينه ، وخیانة الرسول بالاتصاف بمخالفة ما تبدي من مشايسته .  
والخیانة في الأمانات بترك الإنصاف ، والاتصاف بغير الصدق .

وخیانة كل أحد على حسب ما وضع عنده من الأمانة ، فمن أوتمن في مال فتصرف فيه  
بغير إذن صاحبه — خيانة ، ومن أوتمن على الحرم فلاحظته إياهن — خيانة . فعلى هذا :  
الخيانة في الأعمال الدعوى فيها بأنها من قبلك دون التحقيق بأن منشئها الله .

والخیانة في الأحوال ملاحظتك لها دون غيبتك عن شهودها باستغراقك في شهود الحق ،  
إن لم يكن استهلاكك في وجود الحق . وإذا أخلقت بسنة من السنن أو أدب من آداب  
الشرع فتلك خيانة الرسول صلى الله عليه وسلم .

والخیانة في الأمانات — بينك وبين الخلق — تكون بإيثار نصيب نفسك على نصيب  
المسلمين ، بإرادة القلب فضلاً عن المعاملة بالفعل .

قوله جل ذكره : ﴿ واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة  
وأن الله عنده أجرٌ عظيم ﴾

أموالكم وأولادكم سبب فتنكم لأن المرء - لأجل جمع ماله ولأجل أولاده - يرتكب ما هو خلاف الأمر ، فيورثه فتنة العقوبة .

ويقال الفتنَةُ الاختبارُ ؛ فيختبرك بالأموال .. هل تؤثرها على حق الله ؟

وبالأولاد .. هل تترك لأجلهم ما فيه رضاء الله ؟

فإن آثرتم حقه على حُكْمِ ظهرك به فضيلتكم ، وإن اتصمتم بضده عوملتكم بما يوجب العكس من محبوبكم .

ويقال للمالُ فتنةٌ إذا كان عن الله يشغلكم ، والأولادُ فتنةٌ إذا لأجلهم قصرتم في حق الله أو قرأتم .

ويقال للمال - ما للكفافِ والعفافِ<sup>(١)</sup> - نعمةٌ ، وما للتقاصرِ والتفاخرِ فتنةٌ ، وفي الجملة ما يشغلك عن الله فهو فتنة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ

يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ<sup>(٢)</sup> .

الفرقان ما به يفرق بين الحق والباطل من علمٍ وافر وإلهامٍ قاهر ، فالعلماء فرقانهم مجلوبٌ برهائهم ، والعارفون فرقانهم موهوبٌ<sup>(٣)</sup> عرفانهم ؛ فأولئك مع مجهود أنفسهم ، وهؤلاء بمقتضى جود ربهم .

العرفانُ تعريفٌ من الله ، والتكفير<sup>(٤)</sup> تخفيفٌ من الله ، والفرقانُ تشریفٌ للعبد من الله .

(١) وردت ( والعفاف ) وهي خطأ من الناسخ إذ لا تؤدي المراد ، ونظن أن ( العفاف ) تنسجم مع السياق ، ومع التركيب الداخلي للأسلوب .

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعل خاتمة الآية ( والله سميع عليم ) .

(٣) وردت ( موهوم ) وهي خطأ من الناسخ ، والصواب أن تكون ( موهوب ) فهكذا يتطلب السياق .

(٤) ( التكفير ) هنا تشير إلى ما ورد في الآية : « ويكفر عنكم سيئاتكم » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ  
وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ  
خَيْرٌ لِلْمُكْرِبِينَ ﴾

ذكره عظيم منته عليه حيث خلفه من أعدائه حين خرج من مكة مهاجراً إلى المدينة ،  
وهو ما يقتله ، وحاولوا أن يمكروا به في السر ، فأعلمه الله ذلك .

والمكر إظهار الإحسان مع قصد الإساءة في السر ، والمكر من الله الجزاء على المكر ،  
ويكون المكر بهم أن يُلقى في قلوبهم أنه مُحسنٌ إليهم ثم — في التحقيق — يُعذبهم ، وإذا  
شغل قوماً بالدنيا صرف همومهم إليها حتى ينسوا أمر الآخرة ، وذلك مكرٌ بهم ، إذ يُوطنون  
نفوسهم عليها ، فيتيح لهم من مآثمهم سوءاً ، ويأخذهم بفتنة

ومن جملة مكره اغترار قوم بما يرزقهم من الصبب الجليل بين الناس ، وإجراء كثير  
من الطاعات عليهم ، فأسرارهم تكون بالأغيار منوطة ، وهم عن الله غافلون ، وعند الناس أنهم  
مُكْرَمُونَ ، وفي معناه قيل :

وقد حسدوني في قرب داري منكم وكم من قريب الدار وهو بعيد

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا  
لَوْ شَاءَ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا  
إِلَّا أَصْطِيرُ الْأُولِينَ ﴾

فرط جهلهم ، وشؤم جحدهم ستر على عقولهم قببح دعاويهم في القدرة على معارضة القرآن  
فانتضحوا عند الامتحان بعدم البرهان ، والعجز عما وصفوا به أنفسهم من الفصاحة والبيان ،  
وقديماً قيل :

مَنْ تَحَلَّىٰ بغير ما هو فيه فَضَحَّ الامتحان<sup>(١)</sup> ما يدعيه

(١) وردت ( الامتحان ) بالهاء والصواب أن تكون بالحاء .

ويقال لما لاحظوا القرآن بعين الاستصغار حرموا بركات الفهم فعدوه من جملة أساطير الأولين ، وكذلك من لا يراعى حرمة الأولياء ، يماقِبُ بأن تُسْتَرَ عليه أحوالهم ، فيظنهم مثله في استحقاق مثالبه ، فيطلق فيهم لسان الوقية ، وهو بذلك أحقُّ ، كما قيل :  
« رَمَتْنِي بِدَائِيهَا وَانْسَلَّتْ »

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾

دَلَّ سؤَالهم العذابَ على تصميم عقدهم على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ، واستيقنوا عند أنفسهم بأنه لا يستجاب فيهم ما يدعونه على أنفسهم .  
وفي هذا أظهر دليل على أن سكون النفس إلى الشيء ليس بعلم ، لأنه كما يوجد مع العلم يوجد مع الجهل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾

ما كان الله يعذبهم وأنت فيهم ، وما كان الله ليُعذِّبَ أسلافهم وأنت في أصلابهم ، وليس يعذبهم اليوم وأنت فيما بينهم إجلالاً لِقَدْرِكَ ، وإكراماً لمحلِّك ، وإذا خرجت من بينهم فلا يعذبهم وفيهم خدمتك الذين يستغفرون ، فالآية تدل على تشریف قَدْرِ الرسول - صلى الله عليه وسلم .

ويقال للجوارِ حرمةٌ ، فَجَارُ الكرامِ في ظلِّ إناهم ؛ فَالكفارِ إن لم يَنْعَمُوا<sup>(١)</sup> بقرب الرسول - صلى الله عليه وسلم - منهم فقد اندفع للعذاب - بمجاورته - عنهم :

وَأَحِبُّهَا وَأَحِبُّ مَنْزِلَهَا الَّذِي نَزَلَتْ بِهِ وَأَحِبُّ أَهْلَ الْمَنْزِلِ

(١) وردت ( ينعوا ) والملائم للمعنى ( ينعوا ) لترتبط بالإمام الذي جاء ذكره في الجملة السابقة ، ويؤكد اختيارنا أيضاً وجود ( الباء ) في ( بقرب الرسول ) إذ يقال ( نعم بكذا ) ولا يقال ( منع بكذا ) .



ويقال إذا كان كون الرسول — صلى الله عليه وسلم — في الكفار يمنع العذاب عنهم  
فكون المعرفة في القلوب أولى بدفع العذاب عنها .

ويقال إن العذاب — وإن تأخر عنهم مدة مقامهم في الدنيا مادام هو عليه السلام فيهم —  
فلا محالة يصيبهم العذاب في الآخرة، إذ الاعتبار بالمواقب لا بالأوقات والطوارق .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان الله مُعَذِّبَهُمْ وهم يستغفرون ﴾

علم أنه — عليه السلام — لا يتأبد مُكْتَبُهُ في أمته إذ قال له : « وما جعلنا لبشرٍ مِنْ  
قَبْلِكَ الخُلْدَ » (١) ، فقال إني لأُضِيعُ أُمَّتَهُ وإن قضى فيهم مدَّتَهُ ، فما دامت ألسنتهم بالاستغفار  
مُتَطَلِّعَةً فصنوف العذاب عنهم مرتفعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وما لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ

وهم يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

وما كانوا أولياءه ﴾

نفي العذاب عنهم في آية ، وأثبتته في آية ، فالنفي في الدنيا والمثبت في الآخرة .

ثم بين إيصال العذاب إليهم في الآخرة بقوله تعالى . « وهم يصدون عن المسجد الحرام »  
دليل الخطاب أن إغاثة المسلمين على ما فيه قيام بحق الدين بوجب استحقاق القربة والثواب  
وفي الآية دليل على أنه لا يعذب أولياءه بقوله : « وما كانوا أولياءه » فإذا عذب  
مَنْ لم يكونوا أولياءه دل على أنه لا يعذب من كان من جملة أوليائه . والمؤمنون كلهم أولياء  
الله لأنه قال : « والله وليُّ الذين آمنوا » (٢) . والمؤمن — وإن عذب بمقدار جرئيه زماناً فإنه  
لا يُخَلَّدُ في دار العقوبة ، فما يقاسون بالإضافة إلى تأييد الخلاص جَلَلٌ ، وقيل :

إذا سلم العهد الذي كان بيننا فودى وإن شطَّ المزار سليمٌ

قوله جل ذكره : ﴿ إن أولياؤه إلا المتقون ولكن

أكثرهم لا يعلمون ﴾

(١) آية ٣٤ سورة الأنبياء .

(٢) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

وليس أولياؤه إلا المتقون ، وهم الذين اتقوا الشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت  
إلا مُسْكًا وَتَصَدِيَةً ﴾ .

تجردت أعمالهم بظواهرهم عن خلوص عقائدكم ، فلم يوجد — سبحانه وتعالى — لها حسناً ،  
فزكاه القالة لا يكون إلا مع صفاء الحالة ، وعناء الظاهر لا يقبل إلا مع ضياء السرائر .

قوله جل ذكره : ﴿ فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴾  
كان العذاب مُعْجَلًا وهو حسابهم أنهم على شيء ، قال الله تعالى :  
« وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » ، ومؤجلاً وهو كما قال الله تعالى : ﴿ ولعذاب  
الآخرة أشق ﴾ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إن الذين كفروا ينفقون أموالهم  
ليَصُدُّوا عن سبيلِ الله فينفقونها  
ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون  
والذين كفروا إلى جهنم يُحْشَرُونَ ﴾

يرومون بإفناقهم صنوف أموالهم صلاحاً ونظاماً لأحوالهم ، ثم لا يحظون إلا بخسران ،  
ولا يحصلون إلا على نقصان . خسروا وهم لا يشعرون ، وخابوا وسوف يعلمون :  
سوف ترى إذا انجلى الغبارُ أفرسُ نحتك أم حمارُ ؟

قوله : « والذين كفروا إلى جهنم يحشرون » إنهم وإن ألتهتهم أموالهم فألى الهوان والذلة  
مآلهم ، لم تغن عنهم أموالهم ، ولم تنفعهم أعمالهم ، بل ختيت بالشقاوة أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيَمِيزَ اللهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ  
ويجعل الخبيثَ بعضه على بعضٍ  
فِيرْكُوهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ  
أولئك هم الخاسرون ﴾ .

(١) آية ٣٤ سورة الرعد .

الخبيث ما لا يصلح لله ، والطيب ما يصلح لله .  
 الخبيث ما حكم الشرع بقبحه وفساده ، والطيب ما شهد العلم بحسنه وصلاحه .  
 ويقال الخبيث الكافر ، والطيب المؤمن .  
 الخبيث ما شغل صاحبه عن الله ، والطيب ما أوصل صاحبه إلى الله .  
 الخبيث ما يأخذه المرء وينفقه لحظ نفسه ، والطيب ما ينفقه بأمر ربه .  
 الخبيث عمل الكافر يُصور له ويُعذَّبُ بإلقائه عليه ، والطيب عمل المؤمن يُصور له  
 في صورة جميلة فيحمل المؤمن عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأُولِينَ ﴾ .

إن كبحوا لجام التمرد ، وأقلعوا عن الركض في ميدان العناد والتجبر أزلنا عنهم صنار الهوان ، وأوجبنا لهم روح الأمان .

ويقال إن حلوا نطاق العناد أطلقنا عنهم عقاب البعاد .  
 ويقال إن أبصروا قببح فمالم جدنا عابهم بإصلاح أحوالهم .  
 ويقال إن جنحوا للاعتذار ألقينا عليهم حالة الاعتذار .  
 ويقال إن عادوا إلى التنصل (١) أبجنا لهم حسن التفضل :

أناسُ أعرضوا عنا بلا جرمٍ ولا معنى  
 أماءوا ظنهم فينا فهلاً أحسنوا الظناً  
 فإن كانوا لنا - كُنَّا ، وإن عادوا لنا عدنا  
 وإن كانوا قد استغفروا فإننا عنهم أغنى

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ

(١) تنصل من ذنبه أي تبرأ

الدين كله لله فان انتهوا فان الله

بما يعملون بصير ﴿﴾

أمرهم بمقاتلة الكفار والإبلاغ فيها حتى تستأصل شأقتهم بحيث يأمن المسلمون مضرّتهم ،  
ويكفون بالكلية فتنهم . . . وحيّة الوادي لا تؤمن ما دامت تبقى فيها حركة ؛ كذلك العدو  
إذا قهر فحقه أن تقتلع جميع عروقه ، وتنقذ باع الإسلام من كل شجرة (١) تثبت من الشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وان تولّوا فاعلموا أن الله مولاكم

نعم المولى ونعم النصير ﴿﴾

فان أبوا إلا عتوا ، وعن الإيمان إلا نبوا ، فلا على قلوبكم ظلّ مخافة منهم ؛ فان الله  
— سبحانه — ولي نصرتكم ، ومتولى كفايتكم ؛ إن لم تكونوا بحيث نعم العبيد  
فهو نعم المولى لكم ونعم الناصر لكم .

ويقال نعم المولى لكم يوم قسمة العرفان ، ونعم الناصر لكم يوم نعمة الغفران .

ويقال نعم المولى لك حين لم تكن ، ونعم الناصر لك حين كنت .

ويقال نعم للمولى بالتعريف قبل التكليف ، ونعم الناصر لكم بالتخفيف والتضعيف ؛

يُخَفَّفُ عَنْكُمُ السَّيِّئَاتِ وَيُضَاعَفُ الْحَسَنَاتِ :

وهو الك أول ما عرفت من الهوى والقلب لا ينسى الحبيب الأولا

قوله جل ذكره : ﴿ واعلموا أن ما غنمتم من شيء

فإن الله خمس للرسول ولذي

القربى واليتامى والسالكين وابن

السبيل إن كنتم آمنتم بالله

وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان

يوم التقى الجملتان ، والله على

كل شيء قدير ﴿﴾

(١) شكرت الشجرة أي خرجت منها الشجرة وهي ما ينبت حولها من أصلها .

الغنيمة ما أخذه المؤمنون من أموال الكفار إذا ظفروا عند المجاهدة والقتال معهم .  
فإذا لم يكن قتال - أو ما في معناه - فهو قبيح .

والجهاد قسمان : جهاد الظاهر مع الكفار ، وجهاد الباطن مع النفس والشيطان وهو  
الجهاد الأكبر - كما في الخبر<sup>(١)</sup>

وكما أن في الجهاد الأصغر غنيمةً عند الظفر ، ففي الجهاد الأكبر غنيمة ، وهو أن  
يملك العبد نفسه التي كانت في يد العدو : الهوى والشيطان . فبعد ما كانت ظواهره مقررًا  
للأعمال الذميمة ، وباطنه مستقرًا للأحوال الدنيئة يصير محلُّ الهوى مسكن الرضا ،  
ومقرُّ الشهوات والنبي مسلمًا لما يردُّ عليه من مطالبات المولى وتصير النفس  
مستلبةً من أسر<sup>(٢)</sup> الشهوات ، والقلب مُختطفًا من وصف الغفلات ، والروح مُنتزعةً  
من أيدي العلاقات ، والسرُّ موصونًا عن الملاحظات . وتصبح غاغة النفس منهزمةً ،  
ورياسة الحقوق بالاستجابة لله خافية .

وكما أن من جملة الغنيمة سهمًا لله وللرسول ، وهو الحسنُ فما هو غنيمة - على لسان  
الإشارة - سهمٌ خالصٌ لله ؛ وهو ما لا يكون للعبد فيه نصيب ، لا من كرائم العقبي ،  
ولا من ثمرات التقريب ، ولا من خصائص الإقبال ، فيكون العبد عند ذلك محررًا  
عن رِقِّ كل نصيب ، خالصًا لله بالله ، يمحو ما سوى الله ، كما قيل :

مَنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ فَانِيًا عَنْ حِظِّهِ وَعَنِ الْهَوَى وَالْإِنْسِ وَالْأَحْبَابِ  
فَكَأَنَّهُ - بَيْنَ الْمَرَاتِبِ - وَاقِفٌ لِمَنَالِ حِظِّ أَوْ لِحُسْنِ ثَوَابِ

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ  
بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ  
مِنْكُمْ ، وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِ

(١) إشارة إلى ما قاله الرسول بعد إحدى الفزوات : « رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر  
جهاد النفس » .

(٢) وردت (أسرار) وهي خطأ في النسخ .

في الميماء ، ولكن ليقضى الله  
أمراً كان منغولاً ﴿

يخبر - سبحانه - أن ما جرى يوم بدرٍ من القتال ، وما حصل من فنون الأحوال  
كان بحكم التقدير ، لا بما يحصل من الخلق من التدبير ، أو بحكم تقضيه روية  
التفكير . بل لو كان ذلك على اختيار وتواعد ، كنتم عن تلك الجملة على استكراه  
وتباعد ، فجرى على ما جرى ليقضى الله أمراً كان متضياً ، وحصل من الأمور ما سبق  
به التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ  
وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ  
لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

أى لِيُضِلَّ مَنْ زَاغَ عَنِ الْحَقِّ بَعْدَ لُزُومِهِ الْحُجَّةِ ، وَيَهْتَدِيَ مَنْ أَقَامَ عَلَى الْحَقِّ بَعْدَ  
وَضُوحِ الْحُجَّةِ .

ويقال الحقُّ أَوْضَحَ السَّبِيلَ وَنَصَبَ الدَّلِيلَ ، وَلَكِنْ سَدَّ بَصَائِرَ قَوْمٍ عَنْ شُهُودِ  
الرُّشْدِ ، وَفَتَحَ بَصَائِرَ آخَرِينَ لِإِدْرَاكِ طَرِيقِ الْحَقِّ .

المالك من وقع في أودية التفرقة ، والحيُّ من حيَّ بنور التعريف .  
ويقال المالك من كان يحطه مربوطاً ، والحيُّ من كان من أسر كل نصيب  
مُستكباً مجذوباً (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا  
وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا قَتَلْتُمُ  
وَلتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ  
سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \*  
وَإِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ إِذِ التَّقِيْمَ فِي أَعْيُنِكُمْ  
قَلِيلًا وَيَقُلُّكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ

(١) كلمة ( مجذوب ) بهذا الاستعمال قد تؤدي المعنى الذي تطلق به في أوساط الصوفية اليوم

اللهُ أمراً كان مفعولاً وإلى الله

تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿

قيل أراه لإمام في تومته — صلى الله عليه وسلم — بوصف القلة ، وأخير أصحابه بذلك فازدادوا جسارة عليهم .

وقيل أراه في منامه أى في محل نومه أى في عينيه ، فعناه قللهم في عينيه ؛ لأنهم لو امتكثروهم لقتلوا في قتالهم ، ولانكسرت بذلك قلوب المسلمين .

وفي الجملة أراد الله جريان ما حصل بينهم من القتال يوم بدر ، وإن الله إذا أراد أمراً هياً أسبابه ؛ فقلل الكفار في أعين المسلمين فزادوا جسارة ، وقلل المسلمين في أعين الكفار فزادوا — عند نشاطهم إلى القتال — صغراً في حكم الله وخسارة .

« والله عليم بذات الصدور » : وكيف لا ؟ ومنه تصدر المقادير ، وإليه ترجع الأمور . ويقال إذا أراد الله نصرة عبده فلو كاد له جميع البشر ، وأراده الكفاة بكل ضرر ، لا ينفع من شاء مضرته كد ، ويحصل بينه (١) وبين متاع لطفه به سد .

وإذا أراد بعبده سوءاً فليس له رد ، ولا ينفعه كد ، ولا ينفعه بعد ما سقط في حكمه جهد .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً

فَاتَّبِعُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿

أراد إذا لقيتم فئة من المشركين فاتبتوا . والثبت إنما يكون بقوة القلب وشدة اليقين ، ولا يكون ذلك إلا لتنفيذ الصيرة ، والتحقق بالله ، وشهود الحوادث كلها منه ، فعند ذلك يستسلم لله ، ويرضى بحكمه ، ويتوقع منه حسن الإعانة ، ولهذا أحالهم على الذكر فقال : « واذكروا الله كثيراً » .

ويقال إن جميع الخبرات في ثبات القلب ، وبه تبين أقدار الرجال ، فإذا ورد على الإنسان خاطر يزعمه أو هاجس في نفسه يهيجه .. فمن كان صاحب بصيرة توقف ريثاً

(١) الضير في ( بينه ) يعود على الضرر أو من شاء الضرر ، والضير في ( به ) يعود على العبد المنصور .



تَنبَيِّنُ لَهُ حَقِيقَةَ الْوَارِدِ ، فَيُنْبِتُ لِكَوْنِهِ رَابِطاً الْجَاشِ ، سَاكِنَ الْقَلْبِ ، صَافِيَ الْب . .  
وهذا نعت الأكابر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا  
فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا  
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾

الموافقة بين المسلمين أصل الدين . وأول الفساد ورأس الزلزال الاختلاف . وكما يجب  
الموافقة في الدين والعقيدة يجب الموافقة في الرأي والعزيمة<sup>(١)</sup> .

قال تعالى في صفة الكفار : « نَحْسِبُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى » ، وإنما تتحد عزائم المسلمين  
لأنهم كلهم يجمعهم التبرئ من جوثهم وقوتهم ، ويتمحضون في رجوعهم إلى الله ، وشهودهم  
التقدير ، فيتحدون في هذه الحالة الواحدة .

وأما الذين تَوَهَّمُوا الحَادِثَاتِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَضَلُّوا فِي سَاحَاتِ حِسَابِهِمْ ، وَأَجْرُوا الْأُمُورَ  
عَلَى مَا يَسْنَحُ لِرَأْيِهِمْ ، فَكُلُّ يَدِينِي عَلَى مَا يَفْعَلُ وَيَخْتَارُ ، فَإِذَا تَنَازَعُوا تَشَعَّبَتْ بِهِمِ الْأَرَاءُ ،  
وَافْتَرَقَتْ بِهِمِ الطَّرِيقُ ، فَيَضَعِفُونَ ، وَتَخْتَلِفُ طُرُقُهُمْ . وكما يجب في الدين طاعة رسول الله  
— صلى الله عليه وسلم — تجب طاعة أولى الأمر ، ولهذا يجب في كل وقت نصب إمام  
للمسلمين ، ثم لا يجوز مخالفته ، قال النبي — صلى الله عليه وسلم — : « أَطِيعُوهُ وَلَوْ كَانَ عَبْدًا  
مَجْدَعًا »<sup>(٢)</sup> وكان الرسول — صلى الله عليه وسلم — إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَمَرَ<sup>(٣)</sup> عَلَيْهِمْ أَمِيرًا  
وَقَالَ : « عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ » .

وإجماع المسلمين حجة ، وصلاة الجماعة سنة مؤكدة ، والاتباع محمود والابتداع ضلالة .  
قوله « وَاصْبِرُوا » الصبر حبس النفس على الشيء ، والمأمور به من الصبر ما يكون  
على خلاف هواك .

(١) وردت ( العزيمة ) والملائم للرأي ولما جاء بعد قليل تتحد : ( عزائم المسلمين ) كلمة ( العزيمة )

(٢) في رواية مسلم وابن ماجه عن ام الحصين : « إِنْ أَمَرَ عَلَيْكَ عَبْدٌ مَجْدَعٌ أَسْوَدٌ يَقُودُكَ بِكِتَابِ اللَّهِ

فَأَسْمَا لَهُ وَأَطِيعُوا » ص ١٤٦ - ٢ من منتخب كثر المال .

(٣) وردت ( اثر ) والصواب ( أسمر ) أميراً ، وربما اشتبهت علامة التضعيف على الناسخ لحسبها

تقطاً لئلا .

« إن الله مع الصابرين » يتولى بالكفاية إذا حصل منهم الثبات وحسن التفويض .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِطَرَاوِرِنَاءِ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُخِيطٌ ﴾

يريد أن أهل مكة لما خرجوا من مكة عام بدر لنصرة العير ملكتهم العزة ، واستمكن منهم البطر ، وداخلهم رياء الناس ، فارتبكوا في شباك غلظهم ، وحصلوا على ما لم يحتسبوه . وأما المؤمنون فنصرهم نصراً عزيزاً ، وأزال عن نبيهم — عليه السلام — ما أظلمه من الخوف وبصديق تربيته عن حوله ومنته — حين قال : ( لا تكلمني إلى نفسي )<sup>(١)</sup> — كناه بحسن التولي فقال ( ومارميت إذ رميت ولكن الله رمى ) .

قوله جل ذكره : « وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى مالاترون إني أخاف الله والله شديد العقاب » .

الشيطان إذا زين للإنسان بوساوسه أمراً ، والنفس إذا سوت له شيئاً عميت بصائر أرباب الغفلة عن شهود صواب الرشد ، فيبقى الغافل<sup>(٢)</sup> في قياد وساوسه ، ثم تلحقه هواجم

(١) « لا تكلمني إلى نفسي طرفة عين »

الحاكم من حديث أنس قال صحیح علی شرط الشيخین . وهو في اليوم والليل ، وعله صلى الله عليه وسلم لا يلبثه الزهراء رضي الله عنها .

(٢) وردت ( العاقل ) وهي خطأ في النسخ فالكلام عن أرباب الغفلة .

التقدير من كوامن المكر<sup>(١)</sup> من حيث لا يرتقب ، فلا الشيطان يفي<sup>(٢)</sup> بما يعدُّه ، ولا النفس شيئاً مما تمنَّاهُ نجاهه ، وكما قال الفاعل :

أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر  
وسالنتك الليالي فافترت بها وعند صفر الليالي يحدث الكدر

قوله جل ذكره : ﴿ إذ يقول المناقون والذين في قلوبهم

مرضٌ غمرٌ هؤلاء دينهم ومن يتوكل  
على الله فإن الله عزيزٌ حكيمٌ ﴾

إن أصحاب الغفلة وأرباب الغرّة إذا هبت رياح صوائتِهِم في زمان غفلتِهِم يلاحظون أهل الحقيقة بعين الاستحار، ويحكّمون عليهم بضمف الحال ، وينسبونهم إلى الضلال ، ويمدونهم من جملة الجهال ، وذلك في زمان الفترة ومدّة مهلة أهل الغيبة .

والذين لهم قوة اليقين ونور البصيرة ساكنون تحت جريان الحكم ، يرون الغائبات عن الحواس بعين البصيرة من وراء ستر رقيق ؛ فلا الطوارق تهزمهم ، ولا هواجم<sup>(٣)</sup> الوقت تستفزم<sup>(٤)</sup> ، وعن قريب يلوح علم اليسر ، وتنجلي سحائب العسر ، ويمحق الله كيد الكائدين .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا

الملائكة يضرّبون وجوههم وأدبارهم  
وذوقوا عذاب الحريق ﴾ .

يُسليهم<sup>(٥)</sup> عندما يُقاسون من اختبارات التقدير بما يذكّرهم زوال المهنة ، ووشك روح

(١) هكذا في المتن ، وفي الهامش (كوامن المنكر) ولكن الصواب ما جاء بالمتن إذ المقصود ما يهجم على الفاعل من (مكر) إله - سبحانه .

(٢) وردت (يفي) وللأتم لما (يعدّه) كلمة (يفي) .

(٣) وردت (هواجم) .

(٤) وردت (تستفزم) ويكون معنى الجملة بعد هذين التصويبين هو ما جاء في الرسالة (س ٤٤) [المهجوم ما يرد على القلب بقوة الوقت ، وسادات الوقت لا تصرفهم الهواجم]

(٥) وردت (يسليهم) والمقصود (تسليته) المؤمنين في أوقات الاختبار .

اليسر ، وسرعة حصول النصر ، وحلول النقم بمرتكبي الظلم . والمؤمن كثير الظفر ، فإذا شاهد بأبواب الجرائم حلول الانتقام رقق قلبه لهم ، فلا ينخرط في سلك الشبابة ، إذ ينحو قلبه من شهوة الانتقام ، بل يجب أن يكون كل أحد بحسن الصفة ، وكما قيل .

قومٌ إذا ظفروا بنا جادوا بعنق رقابنا

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴾ .

يُعرفهم أن ما أصابهم من شدة الوطأة جزاء لهم على ما أسلفوه من قبيح الزلة ، كما قيل :

سَنَنْتَ فِينَا سِنًا قَتَفَ الْبَلَايَا عُقْبَهُ  
يَصْبِرُ عَلَى أَهْوَالِهَا مِنْ بَرٍّ يَوْمًا رَبُّهُ (١)

« وأن الله ليس بظلام للعبيد » أى كيفما يعاملهم في السراء والضراء فذلك منه حسن وعادل ، إذ الملك مُلكه ، والخلق خلقه ، والحكم حكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ  
كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ  
إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾

لما سلكوا مسلك أهل فرعون في الضلال ، سلكنا بهم مسلكهم فيما أذقناهم من العذاب وسوء الحال ، وسنة الله ألا تغير في الإنعام ، وعادته ألا تبدل في الانتقام ، ومن لم يقتدر بما يشهد (٢) اعتبر بما يصنعه به .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً  
أَنْعَمَ بِهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا  
مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

(١) فى الشعر اضطراب ، وترجح أن هناك خطأ فى النقل .  
(٢) أى بما يشهده بحدوث تغيره .

إذا أنعم الحق - سبحانه - على قوم نعمة وأراد إهمالهم أكرمهم بتوفيق الشكر ،  
فإذا شكروا نعمته فبقدر الشكر دامت فيهم .

وإذا أراد - سبحانه - إزالة نعمة عن عبد أدله بخذلان الكفر ، فإذا حال<sup>(١)</sup> عن  
طريق الشكر عرض النعمة للزوال . فإدام العبد يشكر النعمة مقبلاً كان الحق في إنعامه عليه  
مُدبماً ، فإذا قابل النعمة بالكفران انتزعت نظامه ، فبقدر ما يزيد في إصراره يزول الأمر  
عن قراره .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَّبُوا آلَ فِرْعَوْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ  
بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ  
كَانُوا ظَالِمِينَ ﴾

تنوعت من آل فرعون الذنوب فنوع لم العقوبة ، وكذلك هؤلاء : عُوقِبُوا بأنواع  
من العقوبة لما ارتكبوا أنواعاً من الزلة .

وقائدة تكرار ذكركم تأكيد في التعريف أنه لا يهمل المكلف أصلاً ، وإن أهمله  
حيناً ودهرآ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

« عند الله » : في سابق علمه وصادق حكمه ؛ فإذا كانوا في عليه شر الخلائق فكيف  
يسعدون باختلاف السعيات وصنوف الطوارق ؟

هيات أن تتبدل الحقائق ۱

وإذا قال : « فهم لا يؤمنون » - وكلامه صدق وقوله حق - فلم يبق للرجاء فيهم مساع ،  
ولا ينجع فيهم نصيح وإبلاغ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ عَاهَدتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ  
عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْجَومٍ لَا يَتَّقُونَ ﴾

(١) ( حال ) أى تغير مقبولة فى المعنى ، ولكن لا نستبعد أنها ( حاد ) فى الأصل .

أى الذين صار قرضُ العهد لهم سجيةً ؛ فلم يندروا من استفراغ الوسع في جهلهم بقية .  
وإن من الكبائر التي لا يغفران لها في هذه الطريق أن ينقض العبدُ عهداً ، أو يترك عقداً  
الترمه بقلبه مع الله . أولئك الذين سقطوا عن ( . . . ) (١) الله ، فرغ عنهم ظلُّ  
العناية والعصمة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَيَّمَا تَشَقَّقْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدْتُم بِهِمْ  
مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّ كُرُون ﴾

يريد إن صادفتَ واحداً من هؤلاء الذين دأبهم تقضُ العهد فاجعلهم عبرة لمن يأتي بعدهم  
لكلا يسلكوا طريقهم فيستوجبوا عقوبتهم .

كذلك مَنْ فسخَ عقده مع (٢) الله بقلبه برجوعه إلى رخصِ التأويلات ، ونزوله إلى السكون  
مع العادات (٣) يجعله الله نكالا لمن بعده ، بجرمانه ما كان خوفاً ، وتنغيصه عليه مامن حظوظه  
أمله ، فيفوته حق الله ، ولا يكون له امتناع عما آثره على حق الله :

تبدلت وتبدلنا واحسرتنا لمن ابغى عوضاً لليلي فلم يجد

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ  
إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالْحَيَاتِينَ ﴾

يريد إذا تحققت بخيانة قومٍ منهم قصرح بأنه لا عهد بينك وبينهم ، فإذا حصلت  
الخيانة زال تمتُّ الأمانة ، وخيانة كلِّ أحدٍ على ما يليق بحاله ، ومن صن (٤) بمسوره  
قد خان في عهده ، وزاغ عن جده ، وعقوبته معجلة ، فهو لا يحبُّه الله ، وتكون عقوبته  
بإذلاله وإهاتته .

(١) مشبهة .

(٢) وردت (من) والصواب عقده (مع) الله .

(٣) وردت (العادات) والصواب (العادات)

(٤) وردت (ظن) وهي خطأ في النص .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا تَبِقُوا

أَنَّهُمْ لَا يُفْجِرُونَ﴾

كيف يعارض الحق أو ينازعه من في قبضته قلبه ، وبقدرته تصرفه ، وبتصريفه إياه  
عدمه وثبوته .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ

وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾

أعدوا لقتال الأعداء ما يبلغ وسعكم فلك من قوة ، وأتمها قوة القلب بالله ، والناس فيها  
مختلفون : فواحد يقوى قلبه بموعود نصره ، وآخر يقوى قلبه بأن الحق عالم بحاله ،  
وآخر يقوى قلبه لتحققه بأن يشهد من ربه ، قال تعالى : « واصبر لحكم ربك فإنك  
بأعيننا » (١) ، وآخر يقوى قلبه بإيثار رضا الله تعالى على مراد نفسه ، وآخر يقوى قلبه  
برضا بما يفعله مولاه به .

ويقال أقوى محبة للعبد في مجاهدة العبد وتبريه عن حوله وقوته .

قوله جل ذكره: ﴿تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَاتَعْلَمُونَهُمْ ،

اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ

لَا تظَلَمُونَ﴾

الإشارة فيه أنه لا يجاهد على رجاء غنيمة ينالها ، أو لاشتفاء صدره من قضية حقد ،  
بل قصده أن تكون كلمة الله هي العليا .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

(١) آية ٤٨ سورة الطور .



بعث الله نبيه — صلى الله عليه وسلم — بالرحمة والشفقة على الخلق ، وبمسألة<sup>(١)</sup> الكفار  
رجاءً أن يؤمنوا في المتأنف فإن أبوا فليس يخرج أحدٌ عن قبضة العزة .

ويقال العبودية الوقوف حيناً وقفت ؛ إن أمرت بالقتال فلا تقصّر ، وإن أمرت  
بالمواعدة فرحاً بالمسألة ، « وتوكل على الله » في الحالين فإنه يختار لك ما فيه الخير ،  
ف فوقك ما فيه الأولى ، ويختار لك ما فيه من قيسى الأمر — في الحرب وفي الصلح —  
ما هو الأعلى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ  
حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ  
وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ  
لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿

أى إن لبسوا عليك ، وراموا خداعك بطلب الصلح منك — وهم يستبطنون لك  
بخلاف ما يظهرونه — فإن الله كافيك ، فلا تشغل قلبك بفعلتك عن شر ما يكيدونك ؛  
فإني أعلم ما لا تعلم ، وأقدر على ما لا تقدر .

هو الذى بنصره أفردك ، وبلطفه أيدك ، وعن كل سوء ونصيب طهرك ، وعن رق  
الأشياء جردك<sup>(٢)</sup> ، وفي جميع الأحوال كان لك .

هو الذى أيدك بمن آمن بك من المؤمنين ، وهو الذى ألف بين قلوبهم المختلفة فجمعها  
على الدين ، وإينار رضاه الحق . ولو كان ذلك بحيل<sup>(٣)</sup> الخلق ما انتظمت هذه الجملة ،  
ولو أبلغت بكل ميسور من الأفعال ، وبذلت كل مستطاع من المال — لما وصلت إليه .

(١) وردت (بمسألة) وهى خطأ فى اللسخ .

(٢) وردت (حررك) بالهاء وهى خطأ فى اللسخ والصواب أن تكون بالجيم .

(٣) وردت (يحيل) بياءين وهى خطأ فى اللسخ فهى (حيل) جمع حيلة .

قوله جل ذكره . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

أحسنُ التَّأويلات في هذه الآية أن تكون « مَنْ » في محل النصب ؛ أي وَمَنِ اتَّبَعَكَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يكفيمهم الله .

ومن التَّأويلات في العربية أن تكون « مَنْ » في محل الرفع أي حسبك مَنْ اتَّبَعَكَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .

وقد عُلِمَ أن استقلال الرسول — صلى الله عليه وسلم — كان بالله لا بمن سوى الله ،  
وكلُّ مَنْ هو سوى الله فحُتاجٌ إلى نصرته الله ، كما أن رسول الله محتاجٌ إلى نصرته الله<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾

المؤمن لا يزداد بنفسه ضعفاً إلاَّ ازداد بقلبه قوةً ، لأن الاستقلال بقوة النفس نتيجةُ  
الغفلة ، وقوة القلب بالله — سبحانه — على الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ

يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ

يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ

قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ \* الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ

عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا

مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا

أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾

هذا لهم ، فأما النبي — صلى الله عليه وسلم — فهو بتوحيده كان مؤملاً بأن يثبت

لجميع الكفار لكامل قوته بالله تعالى ، قال عليه السلام : « بِلِكَ أَسْوَلُ »<sup>(٢)</sup> ، وفي تحريضه للمؤمنين

(١) لاحظ كيف تؤثر النزعة الصوفية في اختيار الفكرة النحوية .

(٢) « اللهم بك أصول وبك أجول وبك أسبر » .

كان هذا من دعائه صلوات الله عليه — إذا أراد سراً (الإمام أحمد والبزاز عن علي كرم الله وجهه ،  
وقال الحافظ البيهقي : رجاله ثقات) .

على القتال كانت لهم قوة ، وبأسر الله كانت لهم قوة ؛ ففوة الصحابة كانت بالنبي — عليه الصلاة والسلام ، وتحريضه إياهم وقوتهم بذلك كانت بالله وبأمره إياه . . . وشتان ماها !

قوله : « الآن خففَ اللهُ عنكم وعَلِمَ أن فيكم ضعفاً » : والضعفُ الذي علم فيهم كان ضعفَ الأشباح فحَفَّتْ عنهم ، أما القلوبُ فلم يتداخلها الضعف فحِيلَ من ممارسة القتال بالعدو للذكور في الكتاب .

والعوام يحملون للشاق بنفوسهم وجسومهم ، والخواص بقلوبهم وهمهم ، وقالوا : « والقلبُ يحْمِلُ مالا يحْمِلُ البدنُ » وقال آخر .

وإن تروني أعاديا فلا هَجَبٌ على النفوس جنائياتُ من الهَمِّ

قوله جل ذكره : ﴿ ما كان لِنبيٍّ أن يكونَ له أسرى ﴾

حتى يُشخِنَ في الأرضِ نريدون عَوَضَ

الدنيا والله يريدُ الآخرةَ والله

عزيزٌ حكيمٌ ﴿

أى لا ينبغي لنبي من الأنبياء — عليهم السلام — أن يأخذ أسارى من أعدائه ثم يرضى بأن يأخذ منهم الفداء ، بل الواجب عليه أن يُشخِنَ في الأرضِ أى يبالغ في قتل أعدائه — إذ يُقال أتخذه المرضُ إذا اشتدَّ عليه . وقد أخذ النبي — صلى الله عليه وسلم يوم بدرٍ منهم الفداء ، وكان ذلك جائزاً لوجوب القول بعصته ، ولكن لو قاتلتم كان أولى . وأراد « برضى الدنيا » أخذ الفداء ، والله جعل الفداء ، والله جعل رضاه في أن يقتلهم ، وحرمة<sup>(١)</sup> الشرع خلاف رحمة الطبع ؛ فشرطُ العبودية أن يؤثر العبدُ الله ، وإذا كان الأمرُ بالغلظة فكما قال تعالى : « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله »<sup>(٢)</sup> .

(١) وردت ( ورحمة ) الشرع والصواب ( وحرمة الشرع ) والمعنى إن اتباع الأمر أولى من تحكيم  
عاطفة الرحمة بهم  
(٢) آية ٢ سورة النور .

« والله عزيزٌ » : بالانتقام من أعدائه ، « حكيمٌ » : في جميع ما يصنع من التملك والإملاك ، والتيسير والتدبير .

قوله جل ذكره : ﴿ لولا كتابٌ من الله سبقَ لمسَّمُكم فيها أخذتُم عذابٌ عظيمٌ ﴾

لولا أن الله حكم في آزاله بإحلال الغنيمة لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمنه لمسَّمُكم — لأجل ما أخذتُم من الفداء منهم يوم بدر — عذابٌ عظيمٌ ، ولكن الله أباح لكم الغنيمة فأزال عنكم العقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ فكلوا مما غنيتُم حلالاً طيباً واتقوا الله إنَّ الله غفورٌ رحيمٌ ﴾

الحلال ما كان مأذوناً فيه ، والحلال الطيب أن تعلم أن ذلك من قبل الله فضلاً ، وليس لك من قبلك استحقاقاً .

ويقال الحلال الصافي ما لم ينس صاحبُه فيه معبوده .

ويقال هو الذي لا يكون صاحبُه عن شهود ربِّه — عند أخذه — غافلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها النبي قل لِمَن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويفغِّر لكم والله غفورٌ رحيمٌ ﴾

الذي يعطونه خيراً مما أخذ منهم . ويحتمل أن يكون ما في الآخرة من حسن الثواب ، ويحتمل أن يكون ما في الدنيا من جميل العوض . ويقال هو ما بوصلهم إليه من توفيق الطاعات ، وحلاوة الإيمان ، وهو خيراً مما أخذ منهم .

ويقال ما أعطاهم من الرضاء بما هم فيه من الفقر ، بعدما كانوا أغنياء في حال الشرك .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن يريدوا خيانتك فقد خاتوا الله

مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

يريد إن عادوا إلى قتالك بعدما مننت عليهم بالإطلاق وخانوا عهدك ، فانخيانة لهم دأب وطريقة ، ثم إننا نمكنتك منهم ثانياً كما أمكنتك من أسرهم أولاً ، وقيل :

إِنْ عَادَتِ الْعُقُوبُ عُودُنَا لَهَا وَكَانَتِ التُّغُلُ لَهَا حَاضِرَةً

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا

بَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَالَّذِينَ آوَوْا وَانصَرُوا أُولَئِكَ بِمَعْضُومِ  
أَوْلِيَاءِهِمْ بَعْضٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا  
مَا لَكُمْ مِنْ وِلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ  
حَتَّى يَهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي  
الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
بَصِيرٌ ﴿١١﴾

ذَكَرَ صِفَةَ الْمُهَاجِرِينَ مَعَ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَصَفَتَهُمْ أَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ هَاجَرُوا  
مَعَ الرَّسُولِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ ، ثُمَّ « جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ » هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُهَاجِرُونَ .  
أَمَّا الَّذِينَ آوَوْا فَهُمُ الْأَنْصَارُ ، آوَوْا الرَّسُولَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — وَالْمُؤْمِنِينَ .

فَهَذَانِ الْفَرِيقَانِ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ فِي النَّصْرَةِ وَالدِّينِ .

وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنْ لَمْ يَهَاجِرُوا فَلَيْسَتْ لَهُمْ هَذِهِ الْمَوَالِيَةُ إِلَى أَنْ يَهَاجِرُوا ، وَإِنْ اسْتَنْصَرُوا  
بِكُمْ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ .

« إِلَّا عَلَى قَوْمٍ » وَهُمُ الْمُعَاهِدُونَ مَعَكُمْ .

وَكَأَلِ الْمُهْجَرَةِ مَفَارِقَةَ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ ، وَهَجْرَانَ النَّفْسِ فِي تَرْكِ إِجَابَتِهَا إِلَى مَا تَدْعُو

إليه من شهواتها. ومن ذلك هجران إخوان السوء ، والتباعد عن الأوطان التي باشر العبد فيها الزلة ، ثم الهجرة من أوطان الحظوظ إلى أوطان رضا الحق .<sup>(١)</sup>

وأما قوله « والذين آووا ونصروا » فهم الذين يؤثرون إخوانهم على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، عوأم هؤلاء في الأمور الدنيوية ، وخواصهم في الكرائم في الآخرة ، وخاص الخالص في كل ما يصح به الإثبات من سنى الأحوال إلى ما لا يدرك الوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين كفروا بعضهم أولياء بعضي إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفسادٌ كبير \* والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقاً لهم مغفرةٌ ورزقٌ كريم \*

قطع العصاة بينهم وبين المؤمنين ، فالؤمن للأجانب مجانب ، وللأقارب مقارب .  
والكفار بعضهم لبعضهم ، كما قيل : « طير السماء على الأفها تقع »

قوله جل ذكره : ﴿ والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ، وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله إن الله بكل شيء عليم \*

يريد من سلك مسلكهم في الحال ، ومن سيلحق بهم في الاستقبال وآتى الأحوال فالألفة تجمعهم ، والولاية تشملهم ، فلهم من الله في العقبى جزيل الثواب ، والنجاة من العذاب .  
ولهم في الدنيا الولاية والتناصر ، والمودة والتقارب ، والله أعلم

(١) التشرى من الشيوخ القائلين بأهمية السفر إذا دعت الضرورة  
يشترط أن يصحب السفر عن المسكن سفر عن النفس ( انظر الرسالة ص ٢٠٠ ) .





## « تنبيه »

ذكر السيد المحقق في الصحيفة ٢٠ موقفه من أخطاء الناسخ بأنه اتخذ منها ثلاثة مواقف (١) موقفا نجد فيه الخطأ مؤكداً ، ويتجلى ذلك عند كتابة بعض الآيات الكريمة حيث تسقط كلمة أو حرف أو تزيد كلمة أو حرف ، فنصلح هذا الخطأ .

ولما كانت الطبعة الأولى كثيرة الأخطاء خاصة في الآيات القرآنية ، فقد قمت بتصويبها وتصحيحها قبل هذه الطبعة الثانية (أفست) ..  
أما ماورد في ب . ج ، فقد تركته كما هو حسب منهج السيد المحقق وسأقوم بمشيشة الله تعالى بتصويب المجلدين : الثاني ، الثالث ، على هذا النحو ، وأرجوا الله التوفيق والعون .

متولى خليل. عوض الله  
البحث الأول - مركز تحقيق التراث



# فهرس

الصفحة

- ملنخل ... .. ٣
- صورة لورقة من المخطوطة السوفيتية ... .. ٣٩
- سورة فاتحة الكتاب ... .. ٤٢
- سورة البقرة ... .. ٥٢
- سورة آل عمران ... .. ٢١٧
- سورة النساء ... .. ٣١٠
- سورة المائدة ... .. ٣٩٦
- سورة الأنعام ... .. ١٥٩
- سورة الأعراف ... .. ٥١٦
- سورة الأنفال ... .. ٦٠١

تم المجلد الأول ويليه المجلد الثاني  
وأوله سورة التوبة

مطابع  
الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٢٥ / ٢٠٠٠

---

I.S.B.N. 977 - 01 - 6594 - 8





يسر إدارة التراث بالهيئة المصرية العامة للكتاب أن تعيد تقديم هذا التفسير الصوفي الكبير للإمام القشيري بتحقيق العالم الدكتور إبراهيم بسيوني.. وهذا كتاب تشعر خلال قراءته أن كل صغيرة وكبيرة في علوم الصوفية لها أصل من القرآن، ويتجلى ذلك بصفة خاصة حيثما ورد المصطلح الصوفي صريحاً في النص القرآني كالذكر، والثوكل، والرضا، والولى، والولاية، والحق، والظاهر، والباطن، والقبض والبسط... وغير ذلك. فلا تملك إلا أن تحكم أن الصوفية قد استمدوا أصولهم وفروعهم من كتاب الله الكريم، وأن علومهم ليست غريبة ولا مستوردة كما يحلو لبعض الباحثين حين يتهمون التصوف الإسلامى بالتأثر بالتيارات الأجنبية - والى الجزء الثانى.