

الانقباض في علوم القرآن

جلال الدين السيوطي

خاتمة الحفظ

(ت ٩١١ هـ)

طبعة جديدة محققة مخرجة الأعداد مع الحاكم

للملاية شيخ

شعيب الأرنؤوط

اعتقن به وعلم عليه

مصطفى شيخ مصطفى

مؤسسة الرسالة ناشرون



الانتماء في علوم القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انتشار بالواه الطيف


مؤسسة الرسالة ناشرون

جميع الحقوق محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م

ISBN:9953-32-282-1



دمشق - سوريا
ص ب : 30597
بيروت - لبنان
هاتف : ٥٤٦٧٣٠ - ٥٤٦٧٣١
فاكس : ٥٤٦٧٣٣ (٩٦١) ١
ص ب : ١١٧٤٦٠
**Resalah
Publishers**
Tel: 546720 - 546721
Fax: (961) 1 546722
P.O.Box: 117460
Beirut - Lebanon
E-mail:
resalah@resalah.com
Web site:
Http://www.resalah.com

حقوق الطبع محفوظة © ٢٠٠٨ م لا يُسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه. ولا يُسمح باقتباس أي جزء من الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر.

①

١ - ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا
يُظُنُّونَ﴾

[البقرة: ٧٨].

٢ - ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾

[ص: ٨٧ - ٨٨].

٣ - ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْعَانَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾

[محمد: ٢٤].

- عن زياد بن لبيد، قال: ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ شيئاً، فقال: «وذاك عند أَوَانِ ذَهَابِ الْعِلْمِ» قال: قلنا: يا رسول الله، وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونُقرِّئه أبناءنا، ويُقرِّئه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة؟! قال: «ثِكَلْتِكَ أُمَّكَ يَا ابْنَ أُمَّ لَبِيدٍ، إِنْ كُنْتَ لِأَرَاكَ مِنْ أَفْقِهِ رَجُلٍ بِالْمَدِينَةِ، أَوْ لَيْسَ هَذِهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا يَنْتَفِعُونَ مِمَّا فِيهِمَا بِشَيْءٍ؟». حديث صحيح. أخرجه أحمد (١٧٤٧٣) و(١٧٩١٩)، وابن ماجه (٤٠٤٨)، والحاكم ٣/٥٩٠، والطبراني في «الكبير» (٥٢٩١).

- عن وائلة بن الأسقع أن النبي ﷺ قال: «أُعْطِيَتْ مَكَانَ التَّوْرَةِ السَّبْعُ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الزَّبُورِ الْمِثْنِ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ الْمِثْنِي، وَفُضِّلَتْ بِالْمُفْصَلِ». إسناده حسن. أخرجه أحمد (١٦٩٨٢)، والطيالسي (١٠١٢)، والطبراني في «الكبير» ٢٢/ (١٨٦)، وأبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ١١٩ - ١٢٠.

السبع: البقرة، آل عمران، النساء، المائدة، الأنعام، الأعراف، يونس.

المثون: ما كان من سور القرآن عدد آيه مئة آية، أو تزيد عليها شيئاً أو تنقص منها شيئاً يسيراً.

المِثْنِي: ما تثنى المِثْنِ فتلاها، وكان المِثْنون لها أوائل، وكان المِثْناني لها ثواني.

المفصل: هي السور القصار الكثيرة التي تفصل بينها بـ «بسم الله الرحمن الرحيم».

- عن جابر بن عبد الله: أن عمر بن الخطاب أتى النبي ﷺ بكتابٍ أصابهُ من بعض أهل الكتاب، فقرأه على النبي ﷺ فغضب وقال: «أُمَّتَهُوْكَونَ فِيهَا يَا ابْنَ الْخَطَابِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بِيضَاءَ نَفِيَّةٍ، لَا تَسْأَلُوهُمْ عَنْ شَيْءٍ فَيُخْبِرُوكُمْ بِحَقِّ فِتْكَذُبُوا بِهِ، أَوْ بِبَاطِلٍ فَتَصَدَّقُوا بِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَنَّ مُوسَى كَانَ حَيًّا، مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي».

إسناده ضعيف. أحمد (١٥١٥٦)، والبغوي في «شرح السنة» (١٢٦)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٥٠).

مقدمة المحتني

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والصلاة على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:
فإن القرآن الكريم هو هداية الله العظمى، ورسالته الخالدة، وهو شريعة الله ودينه الذي ارتضاه لعباده، من ابتغى الهدى في غيره فلن يُقبل منه، ومن اعتصم به فلن يضلَّ عن صراط ربه، وهو الروح الذي يطير به الإسلام إلى القلوب، والمد الساري في تغذية الأرواح والنفوس، والنظام الكامل الكافل لسعادة الإنسان، في هذه الدنيا، ثم في الآخرة في أعالي الجنان.

ولكن من المؤسف أن نقول: إن هذا الدستور الذي يضمُّ بين دفتيه ما يريده الله تعالى للمسلم من اعتقاد وعمل وسلوك، غدا اليوم قراءة مجردة من ذلك، أو قراءة للبركة، أو قراءة إهداءٍ للأموات في مناسبات اجتماعية كثيرة، وفي سورة يس التي تُقرأ على الأموات قوله تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾ يُنذِرُ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحْيِي الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦٩﴾ [يس: ٦٩ - ٧٠]!!!

ولا يقصد بقراءة القرآن المطلوبة إصدارُ الأصوات بالمدِّ والغنة والإخفاء والإظهار فحسب، بل إن هذه وسائلٌ تؤدي إلى أن يأخذ المعنى امتداداً الكامل في النفس والعقل والشعور، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾ [الأعراف: ٢٠٤]، فما أثر هذا الاستماع والإنصات إذا اقتصر على متابعة الأصوات المترددة مهما بلغ صاحبها من إتقانها وحسن إخراجها؟ بل المراد - لا غير - الفهم والتدبر وإعمال العقل والفكر، ولا نذهب بعيداً، فهؤلاء الجنُّ أنفسهم لم يتأت لهم الإيمان إلا بعد سماع القرآن الكريم وفهم معانيه مما أدى بهم إلى الإيمان، ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ﴿٢﴾ [الجن: ١ - ٢] فكيف أدركوا هدايته إلى الرشد لو لم يفهموا معانيه؟

والكافرون أنفسهم أدركوا قدرة القرآن على التأثير في سامعه؛ فقد وصف الله تعالى موقف الكافرين العرب، وخوفهم من سماع القرآن الكريم المؤثر برفعة أدائه العربي وقوة أسلوبه، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا سَمْعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَى فِيهِ قَلْعًا ﴿٢٦﴾ [فصلت: ٢٦] فهم يحسسون تأثيره إذا سمعوه، ولذلك يضمنون آذانهم عن سماعه، ويتواصون بالشغب على مجالسه... ولعل هذا يفسر لنا سرَّ استفتاح بعض القنوات والإذاعات العالمية؛ ذات الصبغة غير الإسلامية، برامجها وبدائيات بثها بآيات من القرآن الكريم!!

إن الإنسان في دنيا الناس يقرأ ليتعلم، أما نحن فتعلم لنقرأ!! لأن الهَمَّ كُلَّهُ ينصرف إلى حسن الأداء، وضبط الشكل، وسلامة المشافهة، وقد لا يجد الإنسان أثناء القراءة فرصة للانصراف إلى التدبر والتأمل، وغاية جهده إتقان الشكل!! إننا لا نُهوون من أهمية ضبط الشكل، وحسن الإخراج،

وسلامة المشافهة، لكننا ندعو إلى إعادة النظر بالطريقة، حتى نصل إلى مرحلة التأمل والتفكير والتدبر التي تترافق مع القراءة.

إنني أدعو القائمين على برامج تحفيظ القرآن الكريم إلى أن يُعيدوا النظر في أسلوب الحفظ وتوصيل القرآن إلى الأجيال القادمة، فالأمر يحتاج إلى مدارسٍ وطريقةٍ تربوية تجعلنا نَسْتَجِيشُ المعاني، ونَحْيَا بها ولها، ولا نكوّنْ أشرطةَ تسجيل، كلُّ ما لديها أنها تستوعب الألفاظ، وانتهى الأمر. إن سالم بن معقل، مولى أبي حذيفة (ت: ١٢هـ) في غزوة أحد، لما رأى العدو قد أحاط من كل جانب ثبت وغرس حربته، وأبى أن يتزحزح من مكانه وقال: «بس حاملُ القرآن أنا إن أُوتيتُم من قبلي» فكان نموذجاً للقرآن الكريم عندما ينطلق قذيفة حية لأداء رسالة الهدى والنور.

وأشهد لو أن العربية كانت تعيش على السنة العرب اليوم أيام شبابها، إذاً لكان للقرآن أثرٌ فريد في حياتهم الفكرية والاجتماعية والسياسية والأخلاقية. ولكن عدواً شرساً لهذه الأمة عَرَفَ كيف يُسَدِّدُ الطعنةَ إليها، وأدرك السبيلَ إلى تجفيف رَوَافِدِ العِزِّ في حياتها، فانحطَّ في أسباب الكيد لثقافتها العربية وذاتيتها الإسلامية، عن طريق إبعادها عن سلطان هذا الكتاب وحجبتها عن أسباب التأثير.

إن هذا القرآن هو ما بقي من وحي السماء في هذه الدنيا، ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]، ما شأنه نقصٌ ولا شابته زيادة منذ نزل إلى يوم الناس هذا، فهو بحفظ الله مصونٌ من أهواء الناس، ووساوس الجن والناس...

وبقاء هذا القرآن هو العزاء الوحيد عن ضياع موارث النبوات الأولى؛ لأنه استوعب زُبْدَتَهَا، وقدم في هداياته خلاصةً كافية لها، ﴿إِنَّ هَذَا لَنِي الْأَصْحَفِ الْأُولَى﴾ ﴿صُحُفٌ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ [الأعلى: ١٨ - ١٩].

وفي هذا الكتاب الكريم دعواتٌ صارخة للتدبر فيه، وفي الكون والإنسان والحياة؛ ففي سورة البقرة دعوةٌ وتوجيهٌ للعناية بهذا الكائن الحي من أجل توفير الغذاء للبشر كافة، وفي سورة النساء مَلْمَحٌ لطيف للاهتمام بنصف سكان الأرض وهم الأمهات والأخوات والزوجات والبنات، ومعهن تكون المودة والرحمة والسكينة.

وفي سورة الأنعام حثٌ لدراسة عالم الحيوان والعناية بالأنعام.

وفي سورة النحل تأكيد على العناية بعالم الحشرات، ودورها في إنتاج الغذاء الشافي الضروري لحياة الإنسان ونشاطه وعافيته.

وفي سورة العنكبوت إشارة إلى امتلاك القوة الحقيقية وعدم الاعتزاز بمظاهر القوة، وفي سورة

الروم دعوة لدراسة الحضارات وكيفية نشوئها وازدهارها وآثارها الحضارية، وفي سورة سبأ يمكن القول: إن فيها دراسة أسباب نشوء الحضارة التي ازدهرت واشتهرت ببناء السدود التي تعدّ بالمئات، والتي شيّدت في الجزيرة العربية للاستفادة من مواسم الأمطار لتخزينها والاستفادة منها في التنمية الزراعية الضرورية لتحقيق التنمية الشاملة من أجل الكفاية وتعميم الرخاء والرفاه...

وفي سورة الشورى تأكيد على دور الشورى والتشاور في ازدهار التشريع والقانون، وفي سورة الحديد عناية بالمعادن الثمينة، وصناعة الخلائط والسبائك النادرة ذات المواصفات المتينة.

وفي سورة الدخان إشارة لدراسة تأثير الدخان في الغلاف الجوي.

وفي السُّور الكريمة: البروج والنجم والقمر والشمس والفجر والليل والضحى دعوة لدراسة الفضاء والفلك، وما فيه من مجرات وعوالم وكائنات، وفي سورة الحشر والصف والعدايات والفيل دراسة للعلوم الحربية والعسكرية، وفي سورة اقرأ والقلم دعوة للعلم والتعليم والبحث العلمي والعناية بأدوات الكتابة...

لا عجب أن تكثُر الدراسات حول هذا الكتاب الخالد حتى لا تُحصى، وأن تفيض القرائح والأقلام بالمؤلفات من دراسته حتى لا تسقِصى، لا تنقضي عجائبه، ولا يَخْلُقُ على كثرة الردّ.

وبعدُ: فهذا هو كتاب «الإتقان في علوم القرآن» للإمام الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى، المتوفى سنة (٩١١هـ)، أكرمتُ بخدمته رجاء أن أدلي بدلوي في خدمة هذا الكتاب الكريم، كي لا نُحْرَمَ من الأجر في قوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه عثمان بن عفان مرفوعاً: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»^(١).

وكانت الخدمة محصورة فيما يلي:

١ - سبق لهذا الكتاب أن طُبِعَ في دمشق وبيروت والقاهرة، فأفدنا من هذه الطبعات، وكانت بمجمّلها ثلاث طبعات.

٢ - حررتُ النص ما استطعتُ إلى ذلك من خلال ضبطه، وتوزيع فقراته، واستعنا باللون الأسود القاتم والأحمر في سبيل ذلك.

٣ - خرجت الآيات الكريمة، وكان نقلها من خط المصحف برواية حفص، وذلك أمناً من التحريف أو التغيير أو التبديل!!

٤ - خرجت الأحاديث الشريفة تخريجاً مختصراً، وذلك بعزوه إلى اسم المخرج مع ذكر الرقم^(٢) عقب الحديث مباشرة، وبعد وضعه بين معقوفتين.

(١) أخرجه البخاري: ٥٠٢٧، ومسلم: ٤١٢.

(٢) وكان الاعتماد على ما يلي:

أ - مسند أحمد: ترقيم مؤسسة الرسالة.

- ٥ - نقلتُ حكم العلماء على الحديث، قد أصرح باسمهم وقد لا أصرح، إلا ما كان من المصنف السيوطي رحمه الله تعالى، فاكتفيتُ بحكمه، بعد أن جعلته بلون غامق.
- ٦ - ما كان مفهوماً من سياق الكلام أغفلته ولم أشرحه؛ إعمالاً لعقل القارئ، وما لم يكن مفهوماً شرحته بإيجاز قدر ما يغدو المعنى واضحاً.
- ٧ - عزوتُ أقوال العلماء إلى مواضعها في الكتب بالجزء والصفحة إن كان الكتاب أكثر من جزء، وبالصفحة إن كان جزءاً واحداً، ما لم يكن كتاب حديث فبالرقم كـ «الجامع الصغير» للطبراني.
- ٨ - ترجمت للأعلام مبيناً اسمه ولقبه ومكانته العلمية وسنة وفاته، مع ذكر المرجع أو المصدر لمن رغب الاستزادة أو التأكد!!
- ٩ - جعلت فهرساً للأعلام في آخر الكتاب.
- ١٠ - ترجمت للمصنف السيوطي رحمه الله تعالى ترجمة مختصرة، مع ذكر المراجع والمصادر لمن رغب بالاستزادة.
- وختاماً: هذا جهدُ المقلِّ، فمن رأى خيراً فلا يَحْمَدَنَّ إلا الله تعالى، إذ وَفَّقَ وأعان، ومن رأى غير ذلك فلا يلومَنَّ إلى تقصيره وَضَعْفُهُ، والله الغفورُ ذو الرحمة الواسعة.
- اللهم لا تُعَدِّبْ لساناً يُخبر عنك، ولا عيناً تنظر إلى علوم تدلُّ عليك، ولا قَدَمًا تمشي إلى خدمتك، ولا يداً تكتُبُ حديثَ رسولك، فبِعِزَّتِكَ لا تدخلني النارَ، فقد عَلِمَ أهلُها أنني كنتُ أذُبُّ عن دينك. اللهم آمين، آمين.

وكتبه

مصطفى شيخ مصطفى

الثالث عشر من ربيع الأول ١٤٢٨هـ

الأحد

الموفق (١) نيسان ٢٠٠٧م

= ب - البخاري: ترقيم فؤاد عبد الباقي المشهور.

ج - مسلم: ترقيم طبعة دار السلام والفيحاء المتسلسل.

د - الترمذي وأبو داود وأبو ماجه: ترقيم دار السلام والفيحاء.

هـ - النسائي إن كان في «الكبرى» ترقيم مؤسسة الرسالة، وإن كان في «المجتبى» ترقيم دار السلام والفيحاء، وباقي المراجع الحديثية على ما هو معروف عند المشتغلين بهذا الفن.

ترجمة جلال الدين السيوطي

٩١١هـ

هو عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، الإمام الحافظ المؤرخ الأديب، من أسيوط مصر. نشأ يتيماً فحفظ القرآن وله دون ثمان سنين، ولزم مشايخ كباراً منهم البلقيني والحافظ المناوي، وتقي الدين الشبلي، ومحبي الدين الكافيجي، وسيف الدين الحنفي. قال السيوطي: ولما حججت شربت ماء زمزم لأمر منها: أن أصل في الفقه إلى رتبة سراج الدين البلقيني، وفي الحديث إلى رتبة الحافظ ابن حجر. رزقه الله التبحر في التفسير والحديث والفقه والنحو والمعاني والبدع. والسيوطي مجددٌ من مجددي هذه الأمة على رأس المئة التاسعة. نشأ بينه وبين علماء عصره تنافسٌ شديدٌ حتى وصل إلى حدِّ الحسد والأتّهام. والحقُّ: أن السيوطي قد بلغ رتبةً عاليةً في ضبط المذهب الشافعي، وتخريجه وجمع الأقوال المختلفة لوجوهه ونظائره، ودرايته بأصول المذهب. بلغت آثاره فيما عدَّ المستشرق بروكلمان (٤١٥) مصنفاً، وذكر الأستاذ جميل بك العظم (٥٧٦) مصنفاً.

من أشهر هذه المصنفات:

«الإتقان في علوم القرآن» - وهو كتابنا هذا -، «الدُر المنثور في التفسير بالمأثور»، «تفسير الجلالين»، «تدريب الراوي»، «الأشباه والنظائر في الفقه»، و«الأشباه والنظائر في النحو»، «جمع الجوامع»، «طبقات المفسرين»، «إسعاف المبطل في رجال الموطأ»، «حسن المحاضرة».

شبهة وردُّها:

قيل: إن السيوطي أخذ هذه المصنفات الكثيرة من المكتبة المحمودية وغيرها، والتي لا عهد لكثير من العصرين بها في فنون عدة، فغيّر فيها يسيراً، وقدم وأخر، ونسبها لنفسه. وهذه الخزانة كانت في أمانة الحافظ ابن حجر العسقلاني، وكان بها نحو من أربعة آلاف مجلد. وقال عنها ابن حجر: إن الكتب التي بها - وهي كثيرة جداً - من أنفس الكتب الموجودة الآن بالقاهرة، وهي من جمع البرهان ابن جماعة في طول عمره، فاشتراها محمود الأستادار من تركته بعد موته، ووقفها وشرط أن لا يخرج منها شيء من مدرسته. اهـ.

والحقُّ أنَّه لا عَيْبَ في النقل عن السابقين، مادام صاحب النقل يعزو الأقوال لأصحابها، وأحياناً كثيرةً يذكر مصادرها من كتبهم.

أما أنَّ السيوطي انتحل هذه المؤلفات فذاك أمرٌ دونه الإثبات والبيئات.

قال السيوطي في «المزهر»: ومن بركة العلم وشكره، عَزَّوَهُ إلى قائله...ولهذا لا تراني أذكر في شيء من تصانيفي حرفاً إلا معزواً إلى قائله من العلماء، مبيناً كتابه الذي ذكر فيه^(١). اهـ.



(١) «المزهر في علوم اللغة وأنواعها» (٣١٩/٢). وانظر مصادر ترجمة السيوطي في: «الضوء اللامع» للسخاوي (٤/٦٥ - ٧٠)، «شذرات الذهب» (٨/٥١ - ٥٥)، وفي «حسن المحاضرة» (١/١٨٨) ترجمة له من إنشائه، «الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة» لنجم الدين الغزي (١/٢٢٦)، «البدر الطالع» للشوكاني (١/٣٢٨ - ٣٣٥)، «هدية العارفين» (١/٥٣٤ - ٥٤٤)، «الأعلام» (٣/٣٠١ - ٣٠٢)، مقدمة «تدريب الراوي» للأستاذ عبد الوهاب عبد اللطيف، مقدمة «الأشباه والنظائر» في الفقه للأستاذ محمد المعتمد بالله البغدادي. وللأستاذ الدكتور بديع اللحام: «الإمام السيوطي محدثاً» (أطروحة دكتوراه)، وللدكتور محمد يوسف شريجي: «الإمام السيوطي مفسراً» (أطروحة دكتوراه).

مقدمة المؤلف

وصلَّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قال الشيخ الإمام العالم العلامة، الحبر البحر الفهامة، المحقق المدقق الحجة، الحافظ المجتهد شيخ الإسلام والمسلمين، وارث علوم سيد المرسلين، جلال الدين، وأحد المجتهدين، أبو الفضل عبد الرحمن ابن سيدنا الشيخ المرحوم كمال الدين، عالم المسلمين أبو المناقب أبو بكر السيوطي الشافعي:

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب؛ تبصرةً لأولي الأبواب، وأودعه من فنون العلوم والحكم العَجَبِ العُجَابِ، وجعله أجلّ الكتب قدراً، وأغزرها علماً، وأعدبها نظماً، وأبلغها في الخطاب: ﴿فَرَأَيْنَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عَوْجٍ﴾ [الزمر: ٢٨] ولا مخلوق، ولا شبهة فيه ولا ارتياب.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ربّ الأرباب، الذي عنت لقيوميته الوجوه، وخضعت لعظمته الرقاب.

وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله المبعوث من أكرم الشعوب وأشرف الشُعاب، إلى خير أمة بأفضل كتاب، وصلَّى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه الأنجاء، صلاة وسلاماً دائماً إلى يوم المآب.

وبعد، فإنَّ العلم بحر زخَّار، لا يُدرَك له من قرار، وطودٌ شامخ لا يُسلك إلى قنَّته^(١) ولا يُصار، مَنْ أراد السبيل إلى استقصائه لم يبلغ إلى ذلك وصولاً، ومَنْ رام الوصول إلى إحصائه لم يجد إلى ذلك سيلاً، كيف وقد قال تعالى مخاطباً لخلقه: ﴿وَمَا أُنزِلَتْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً﴾؟ [الإسراء: ٨٥].

وإنَّ كتابنا القرآن لهو مفجر العلوم ومنبعها، ودائرة شمسها ومطلعها، أودع فيه سبحانه وتعالى علم كل شيء، وأبان فيه كلَّ هديٍّ وغيٍّ، فترى كلَّ ذي فنٍّ منه يستمدُّ، وعليه يعتمد؛ فالفقيه يستنبط منه الأحكام، ويستخرج حكم الحلال والحرام، والنحويُّ يبني منه قواعد إعرابه، ويرجع إليه في معرفة خطأ القول من صوابه، والبيانيُّ يهتدي به إلى حُسن النظام، ويعتبر مسالك البلاغة في صوغ الكلام. وفيه من القصص والأخبار ما يذكُر أُولي الأبصار، ومن المواعظ والأمثال ما يزدجر به أولو الفكر والاعتبار، إلى غير ذلك من علوم لا يقدِّر قدرها إلا مَنْ علم حصرها.

هذا مع فصاحة لفظ، وبلاغة أسلوب، تبهر العقول وتسلب القلوب، وإعجاز نظم لا يُقدِّر عليه إلا علماء الغيوب.

ولقد كنتُ في زمان الطلب أتعجَّب من المتقدمين؛ إذ لم يدونوا كتاباً في أنواع علوم القرآن، كما وضعوا ذلك بالنسبة إلى علم الحديث، فسمعت شيخنا أستاذ الأستاذين، وإنسان عين الناظرين،

(١) قننه: قنّة كل شيء: أعلاه. «مختار الصحاح»: قنن.

خلاصة الوجود علامة الزمان، فخر العصر وعين الأوان: أبا عبد الله محيي الدين الكافيجي^(١) - مدَّ الله في أجله، وأسبغ عليه ظلَّه - يقول: قد دونتُ في علوم التفسير كتاباً لم أُسبِق إليه، فكتبتُه عنه فإذا هو صغير الحجم جدًّا، وحاصل ما فيه بابان:

الأول: في ذكر معنى التفسير والتأويل والقرآن والسورة والآية.

والثاني: في شروط القول فيه بالرأي.

وبعدهما خاتمة في آداب العالم والمتعلِّم.

فلم يَشْف لي ذلك غليلاً، ولم يهديني إلى المقصود سبيلاً.

ثم أوقفني شيخنا شيخ مشايخ الإسلام قاضي القضاة وخلاصة الأنام حامل لواء المذهب المُطليبي علمُ الدين البُلُقيني^(٢) رحمه الله تعالى على كتاب في ذلك لأخيه قاضي القضاة جلال الدين. سمَّاه: «مواقع العلوم من مواقع النجوم» فرأيتُه تأليفاً لطيفاً، ومجموعاً ظريفاً، ذا ترتيبٍ وتقرير، وتنويعٍ وتحبير. قال في خطبته:

قد اشتهرت عن الإمام الشافعي رضي الله عنه مخاطبةٌ لبعض خلفاء بني العبَّاس، فيها ذُكر بعض أنواع القرآن، يحضَّل منها لمقصودنا الاقتباس. وقد صنَّف في علوم الحديث جماعةً في القديم والحديث، وتلك الأنواع في سنده دون متنه، وفي مُسنديه وأهل فَنه، وأنواعُ القرآن شاملة وعلومه كاملة. فأردتُ أن أذكُر في هذا التصنيف ما وصل إلى علمي، ممَّا حواه القرآن الشريف من أنواع علمه المنيف [العالي]، وينحصر في أمور:

الأول: مواطن النزول وأوقاته ووقائعه، وفي ذلك اثنا عشر نوعاً: المكي، المدني، السفري، الحضري، الليلي، النهاري، الصيفي، الشتائي، الفراشي، التومي، أسباب النزول، أوَّل ما نزل، آخر ما نزل.

الأمر الثاني: السُّند، وهو ستة أنواع: المتواتر، الآحاد، الشاذ، قراءات النبي ﷺ، الرواة، الحُفَّاظ.

الأمر الثالث: الأداء، وهو ستة أنواع: الوقف، الابتداء، الإمالة، المد، تخفيف الهمزة، الإدغام.

الأمر الرابع: الألفاظ، وهو سبعة أنواع: الغريب، المعرَّب، المجاز، المشترك، المترادف، الاستعارة، التشبيه.

(١) الكافيجي: محمد بن سليمان، من كبار العلماء بالمعقولات، لازمه السيوطي أكثر من (١٤) عاماً (ت: ٨٧٩ هـ). «شذرات الذهب» ٣٢٦/٧.

(٢) البُلُقيني: عبد الرحمن بن عمر، من علماء الحديث بمصر، وإليه انتهت رئاسة الفتوى (ت: ٨٢٤ هـ). «شذرات الذهب» ١٦٦/٧.

الأمر الخامس: المعاني المتعلقة بالأحكام، وهو أربعة عشر نوعاً: العام الباقي على عمومه، العام المخصوص، العام الذي أريد به الخصوص، ما خصّ فيه الكتابُ السنّة، ما خصّصت فيه السنّة الكتاب، المجمل، المبيّن، المؤوّل، المفهوم، المطلق، المقيد، الناسخ والمنسوخ، نوع من الناسخ والمنسوخ، وهو ما عمل به من الأحكام مدّة معيّنة والعاملُ به واحدٌ من المكلفين.

الأمر السادس: المعاني المتعلّقة بالألفاظ، وهو خمسة أنواع: الفصل، الوصل، الإيجاز، الإطناب، القصر.

وبذلك تكمّلت الأنواعُ خمسين. ومن الأنواع ما لا يدخُل تحت الحصر: الأسماء، الكنى، الألقاب، المبهمات.

فهذا نهاية ما حصر من الأنواع.

هذا آخر ما ذكره القاضي جلال الدين في الخطبة، ثم تكلم في كل نوع منها بكلام مختصر يحتاج إلى تحرير وتتمّات وزوائد مهمات. فصنفت في ذلك كتاباً سمّيته: «التحبير في علوم التفسير» ضمّنته ما ذكر البلقيني من الأنواع مع زيادة مثلها، وأضفت إليه فوائد سمحت القريحة بنقلها، وقلت في خطبته:

أما بعد: فإن العلوم وإن كثر عددها، وانتشر في الخافقين [شرق الأرض و غربها] مدّها، فغايتها بحرٌ قعره لا يدرك، ونهايتها طوّدٌ شامخ لا يستطيع إلى ذروته أن يسلك، ولهذا يفتح لعالم بعد آخر من الأبواب ما لم يتطرّق إليه من المتقدمين الأسباب.

وإن مما أهمل المتقدمون تدوينه حتى تحلى في آخر الزمان بأحسن زينة: علم التفسير الذي هو كمصطلح الحديث، فلم يدوّنه أحدٌ لا في القديم ولا في الحديث، حتى جاء شيخ الإسلام وعمدّة الأنام، علامة العصر، قاضي القضاة جلال الدين البلقيني رحمه الله تعالى، فعمل فيه كتابه: «مواقع العلوم من مواقع النجوم». فتقّحه وهذّبه، وقسّم أنواعه ورثّبه، ولم يسبق إلى هذه المرتبة، فإنّه جعله نيفاً وخمسين نوعاً، منقسمة إلى ستة أقسام، وتكلم في كلّ نوع منها بالمتين من الكلام، فكان كما قال الإمام أبو السعادات ابن الأثير في مقدّمة «نهايته»^(١): كلّ مبتدئٍ لشيءٍ لم يسبق إليه، ومبتدعٍ لأمرٍ لم يتقدّم فيه عليه، فإنّه يكون قليلاً ثم يكثر، وصغيراً ثم يكبر.

فظهر لي استخراج أنواع لم يسبق إليها، وزيادة مهمات لم يستوف الكلام عليها، فجزّدت الهمة إلى وضع كتاب في هذا العلم، وأجمع به إن شاء الله تعالى شوارده، وأضمت إليه فوائده، وأنظمت في سلكه فوائده؛ لأكون في إيجاد هذا العلم ثاني اثنين، وواحدٌ في جمع الشتيت منه كالف أو كالفين، ومصيراً فنّي التفسير والحديث في استكمال التقاسيم للفنين. وإذ برز نور كمامه^(٢) وفاح، وطلع بدر كماله ولاخ، وأذن فجره بالصباح، ونادى داعيه بالفلاح، سمّيته بـ«التحبير في علوم التفسير». وهذه فهرست الأنواع بعد المقدّمة:

(١) «النهاية في غريب الحديث» ٥/١، وابن الأثير: المبارك بن أبي الكرم (ت: ٦٠٦ هـ). «وفيات الأعيان» ٤/١٤١.

(٢) الكمامة: غطاء زهر النخيل ونحوه من الأشجار. والنور: هو الزهر. «مختار الصحاح»: كمّم، نور.

النسوع الأول والثاني :	المكي والمدني.
الثالث والرابع :	الحصري والسفري.
الخامس والسادس :	النهاري والليلي.
السابع والثامن :	الصيفي والشتائي.
التاسع والعاشر :	الغراشي والنومي.
الحادي عشر :	أسباب النزول.
الثاني عشر :	أول ما نزل.
الثالث عشر :	آخر ما نزل.
الرابع عشر :	ما عُرف وقت نزوله.
الخامس عشر :	ما أنزل فيه ولم ينزل على أحد من الأنبياء.
السادس عشر :	ما أنزل منه على الأنبياء .
السابع عشر :	ما تكرر نزوله.
الثامن عشر :	ما نزل مفرقاً.
التاسع عشر :	ما نزل جمعاً.
العشرون :	كيفية إنزاله.

وهذه كلها متعلقة بالنزول.

الحادي والعشرون :	المتواتر.
الثاني والعشرون :	الآحاد.
الثالث والعشرون :	الشاذ.
الرابع والعشرون :	قراءات النبي ﷺ.
الخامس والسادس والعشرون :	الرواة والحفاظ.
السابع والعشرون :	كيفية التحمل.
الثامن والعشرون :	العالي والتازل.
التاسع والعشرون :	المسلسل.

وهذه متعلقة بالسند.

الثلاثون :	الابتداء.
الحادي والثلاثون :	الوقف.
الثاني والثلاثون :	الإمالة.

- الثالث والثلاثون: المد.
- الرابع والثلاثون: تخفيف الهمزة.
- الخامس والثلاثون: الإدغام.
- السادس والثلاثون: الإخفاء.
- السابع والثلاثون: الإقلاب.
- الثامن والثلاثون: مخارج الحروف.
- وهذه متعلقة بالأداء.
- التاسع والثلاثون: الغريب.
- الأربعون: المعرب.
- الحادي والأربعون: المجاز.
- الثاني والأربعون: المشترك.
- الثالث والأربعون: المترادف.
- الرابع والخميس والأربعون: المحكم والمتشابه.
- السادس والأربعون: المشكل.
- السابع والثامن والأربعون: المجمل والمبين.
- التاسع والأربعون: الاستعارة.
- الخمسون: التشبيه.
- الحادي والثاني والخمسون: الكناية والتعريض.
- الثالث والخمسون: العام الباقي على عمومه.
- الرابع والخمسون: العام المخصوص.
- الخامس والخمسون: العام الذي أريد به الخصوص.
- السادس والخمسون: ما خص في الكتاب السنة.
- السابع والخمسون: ما خصت فيه السنة الكتاب.
- الثامن والخمسون: المؤول.
- التاسع والخمسون: المفهوم.
- الستون والحادي والستون: المطلق والمقيد.
- الثاني والثالث والستون: الناسخ والمنسوخ.
- الرابع والستون: ما عمل به واحد ثم نسخ.

- الخامس والستون : ما كان واجباً على واحد.
- السادس والسابع والثامن والستون : الإيجاز والإطناب والمساواة.
- التاسع والستون : الأشباه.
- السبعون والحادي والسبعون : الفصل والوصل.
- الثاني والسبعون : القصر.
- الثالث والسبعون : الاحتباك.
- الرابع والسبعون : القول بالموجب.
- الخامس والسادس والسابع والسبعون : المطابقة والمناسبة والمجانسة.
- الثامن والتاسع والسبعون : التورية والاستخدام.
- الثمانون : اللَّف والنَّشْر.
- الحادي والثمانون : الالتفات.
- الثاني والثمانون : الفواصل والغايات.
- الثالث والرابع والخامس والثمانون : أفضل القرآن وفاضله ومفضولُه.
- السادس والثمانون : مفردات القرآن.
- السابع والثمانون : الأمثال.
- الثامن والتاسع والثمانون : آداب القارئ والمقريء.
- التسعون : آداب المفسر.
- الحادي والتسعون : من يُقبل تفسيرُه ومن يُرد.
- الثاني والتسعون : غرائب التفسير.
- الثالث والتسعون : معرفة المفسرين.
- الرابع والتسعون : كتابة القرآن.
- الخامس والتسعون : تسمية السور.
- السادس والتسعون : ترتيب الآي والسور.
- السابع والثامن والتاسع والتسعون : الأسماء والكُنَى والألقاب.
- المائة : المبهمات.
- الأول بعد المائة : أسماء من نزل فيهم القرآن.
- الثاني بعد المائة : التاريخ.

وهذا آخر ما ذكرته في خطبة «التحبير». وقد تمَّ هذا الكتاب ولله الحمد من سنة اثنتين وسبعين، وكتبه من هو في طبقة أشياخي من أولي التحقيق.

ثم خطر لي بعد ذلك أن أؤلف كتاباً مبسوطاً، ومجموعاً مضبوطاً، أسلك فيه طريق الإحصاء، وأمشي فيه على منهاج الاستقصاء. هذا كله وأنا أظن أنني متفرّد بذلك، غير مسبوق بالخوض في هذه المسالك، فيينا أنا أجيل في ذلك فكراً، أقدم رجلاً وأؤخر أخرى، إذ بلغني أن الشيخ الإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، أحد متأخري أصحابنا الشافعيين، ألف كتاباً في ذلك حافلاً، يسمى «البرهان في علوم القرآن»، فتطلّبتُه حتى وقفتُ عليه، فوجدته قال في خطبته^(١):

لَمَّا كانت علوم القرآن لا تُتحصى، ومعانيه لا تُستقصى، وجبت العناية بالقدر الممكن. ومما فات المتقدمين وضع كتاب يشتمل على أنواع علومه، كما وضع النَّاسُ ذلك بالنسبة إلى علم الحديث؛ فاستخرت الله تعالى - وله الحمد - في وضع كتاب في ذلك، جامع لما تكلم الناس في فنونه، وخاضوا في نكته وعيونه، وضمّنته من المعاني الأنيقة، والحكم الرشيقة، ما بهر القلوب عجباً^(٢)، ليكون مفتاحاً لأبوابه، عنواناً على كتابه، معيناً للمفسر على حقائقه، مطلعاً على بعض أسراره ودقائقه، وسمّيته: «البرهان في علوم القرآن» وهذه فهرست أنواعه:

- الـنـوـع الأول: معرفة سبب النزول.
- الـثـانـي: معرفة المناسبة^(٣) بين الآيات.
- الـثـالـث: معرفة الفواصل.
- الـرـابـع: معرفة الوجوه والنظائر.
- الـخـامـس: علم المتشابه.
- الـسـادـس: علم المبهمات.
- الـسـابـع: في أسرار الفواتح.
- الـثـامـن: في خواتم السور.
- الـتـاسـع: في معرفة المكّي والمدني.
- الـعـاشـر: في معرفة أوّل ما نزل.
- الـحـادـي عـشر: معرفة على كم لغة نزل.
- الـثـانـي عـشر: في كيفية إنزاله.

(١) «البرهان» ١/١٠٢، والزركشي: محمد بن بهادر، أبو عبد الله، عالم شافعي أصولي (ت: ٧٩٤ هـ). «الدرر الكامنة» ١٦/٤.

(٢) في «البرهان»: ما يهز القلوب طرباً، ويهز العقول عجباً.

(٣) في «البرهان»: معرفة المناسبات..

- الثالث عشر: في بيان جمعه وَمَنْ حَفِظَهُ من الصحابة.
- الرابع عشر: معرفة تقسيمه.
- الخامس عشر: معرفة أسمائه.
- السادس عشر: معرفة ما وقع فيه من غير لغة الحجاز.
- السابع عشر: معرفة ما فيه من غير لغة العرب.
- الثامن عشر: معرفة غريبه.
- التاسع عشر: معرفة التصريف.
- العشرون: معرفة الأحكام.
- الحادي والعشرون: معرفة كون اللفظ أو التركيب أحسن وأصح.
- الثاني والعشرون: معرفة اختلاف الألفاظ بزيادة أو نقص.
- الثالث والعشرون: معرفة توجيه القرآن.
- الرابع والعشرون: معرفة الوقف.
- الخامس والعشرون: علم مرسوم الخط.
- السادس والعشرون: معرفة فضائله.
- السابع والعشرون: معرفة خواصه.
- الثامن والعشرون: هل في القرآن شيء أفضل من شيء؟
- التاسع والعشرون: في آداب تلاوته.
- الثلاثون: في أنه هل يجوز في التصانيف والرسائل والخطب استعمال بعض آيات القرآن؟
- الحادي والثلاثون: معرفة الأمثال الكامنة فيه.
- الثاني والثلاثون: معرفة أحكامه.
- الثالث والثلاثون: معرفة جدله.
- الرابع والثلاثون: معرفة ناسخه ومنسوخه.
- الخامس والثلاثون: معرفة موهم^(١) المختلف.
- السادس والثلاثون: معرفة المحكم من المتشابه.
- السابع والثلاثون: في حكم الآيات المتشابهات الواردة في الصفات.
- الثامن والثلاثون: معرفة إعجازه.

(١) في «البرهان»: توهم.

- التاسع والثلاثون: معرفة وجوب متواتره.
الأربعون: في بيان معاضدة السنة الكتاب.
الحادي والأربعون: معرفة تفسيره.
الثاني والأربعون: معرفة وجوه المخاطبات.
الثالث والأربعون: بيان حقيقته ومجازه.
الرابع والأربعون: في الكنايات والتعريض.
الخامس والأربعون: في أقسام معنى الكلام.
السادس والأربعون: في ذكر ما تسر من أساليب القرآن.
السابع والأربعون: في معرفة الأدوات.

* * *

واعلم أنه ما من نوع من هذه الأنواع إلا ولو أراد الإنسان استقصاءه، لاستفرغ عمره ثم لم يُحْكِم أمره، ولكن اقتصرنا من كل نوع على أصوله، والرَّمز إلى بعض فصوله؛ فإن الصناعة طويلة، والعمر قصير، وماذا عسى أن يبلغ لسان التقصير؟^(١).

هذا آخر كلام الزركشي في خطبته.

ولما وقفت على هذا الكتاب ازددت به سروراً، وحيدتُ الله كثيراً، وقوي العزم على إبراز ما أضمرتُه. وسدَّدتُ الحزم في إنشاء التصنيف الذي قصدتُه، فوضعت هذا الكتاب العليّ الشان، الجليّ البرهان، الكثير الفوائد والإتقان، ورتبت أنواعه ترتيباً أنسب من ترتيب «البرهان»، وأدمجت بعض الأنواع في بعض، وفصلت ما حقه أن يُبان، وزدته على ما فيه من الفوائد والفرائد، والقواعد والشوارد ما يشتم الآذان، وسميته: «بِالإِتْقَانِ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ». وسترى في كل نوع منه إن شاء الله تعالى ما يصلح أن يكون بالتصنيف مفرداً، وستروى من مناهله العذبة رياً لا ظماً بعده أبداً. وقد جعلته مقدّمة للتفسير الكبير الذي شرعت فيه، وسميته بـ«مجمع البحرين، ومطلع البدرين، الجامع لتحرير الرواية، وتقرير الدراية».

ومن الله أستمد التوفيق والهداية، والمعونة والرعاية، إنّه قريب مجيب، وما توفيقى إلا بالله، عليه توكلت وإليه أُنِيب. وهذه فهرست أنواعه:

النوع الأول: معرفة المكي والمدني.

الثاني: معرفة الحضريّ والسفريّ.

(١) بعدها في «البرهان» هذا البيت:

في العين فضلٌ ولكن ناظر العين

قالوا خذ العين من كل فقلت لهم

- الثالث : النهاري والليلي.
- الرابع : الصيفي والشتائي.
- الخامس : الفراشي والنومي.
- السادس : الأرضي والسماوي.
- السابع : أول ما نزل.
- الثامن : آخر ما نزل.
- التاسع : أسباب النزول.
- العاشر : ما نزل على لسان بعض الصحابة.
- الحادي عشر : ما تكرر نزوله.
- الثاني عشر : ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه.
- الثالث عشر : معرفة ما نزل مفرقاً وما نزل جمعاً.
- الرابع عشر : ما نزل مشيئاً وما نزل مفرداً.
- الخامس عشر : ما أنزل منه على بعض الأنبياء وما لم ينزل منه على أحد قبل النبي ﷺ.
- السادس عشر : في كيفية إنزاله.
- السابع عشر : في معرفة أسمائه وأسماء سُوره.
- الثامن عشر : في جمعه وترتيبه.
- التاسع عشر : في عدد سوره وآياته وكلماته وحروفه.
- العشرون : في حُفظه ورواته.
- الحادي والعشرون : في العالي والنازل.
- الثاني والعشرون : معرفة المتواتر.
- الثالث والعشرون : في المشهور.
- الرابع والعشرون : في الآحاد.
- الخامس والعشرون : في الشاذ.
- السادس والعشرون : الموضوع.
- السابع والعشرون : المدرج.
- الثامن والعشرون : في معرفة الوقف والابتداء.
- التاسع والعشرون : في بيان الموصول لفظاً المفصول معنًى.
- الثلاثون : في الإمالة والفتح وما بينهما.

- الحادي والثلاثون: في الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب.
- الثاني والثلاثون: في المد والقصر.
- الثالث والثلاثون: في تخفيف الهمزة.
- الرابع والثلاثون: في كيفية تحمُّله.
- الخامس والثلاثون: في آداب تلاوته.
- السادس والثلاثون: في معرفة غريبه.
- السابع والثلاثون: فيما وقع فيه بغير لغة الحجاز.
- الثامن والثلاثون: فيما وقع فيه بغير لغة العرب.
- التاسع والثلاثون: في معرفة الوجوه والنظائر.
- الأربعون: في معرفة معاني الأدوات التي يحتاج إليها المفسر.
- الحادي والأربعون: في معرفة إعرابه.
- الثاني والأربعون: في قواعد مهمّة يحتاج المفسر إلى معرفتها.
- الثالث والأربعون: في المحكمّ والمتشابه.
- الرابع والأربعون: في مقدّمه ومؤخّره.
- الخامس والأربعون: في خاصّه وعامّه.
- السادس والأربعون: في مجمله ومبيّنه.
- السابع والأربعون: في ناسخه ومنسوخه.
- الثامن والأربعون: في مشكله وموهم الاختلاف والتناقض.
- التاسع والأربعون: في مطلقه ومقيّده.
- الخمسون: في منطوقه ومفهومه.
- الحادي والخمسون: في وجوه مخاطباته.
- الثاني والخمسون: في حقيقته ومجازه.
- الثالث والخمسون: في تشبيهه واستعاراته.
- الرابع والخمسون: في كناياته وتعريضه.
- الخامس والخمسون: في الحصر والاختصاص.
- السادس والخمسون: في الإيجاز والإطناب.
- السابع والخمسون: في الخبر والإنشاء.
- الثامن والخمسون: في بدائع القرآن.

- التاسع والخمسون: في فواصل الآي.
 الستون: في فواتح السور.
 الحادي والستون: في خواتم السور.
 الثاني والستون: في مناسبة الآيات والسور.
 الثالث والستون: في الآيات المشتبهات.
 الرابع والستون: في إعجاز القرآن.
 الخامس والستون: في العلوم المستنبطة من القرآن.
 السادس والستون: في أمثاله.
 السابع والستون: في أقسامه.
 الثامن والستون: في جدله.
 التاسع والستون: في الأسماء والكُنَى والألقاب.
 السبعون: في مبهمات.
 الحادي والسبعون: في أسماء مَنْ نزل فيهم القرآن.
 الثاني والسبعون: في فضائل القرآن.
 الثالث والسبعون: في أفضل القرآن وفاضله.
 الرابع والسبعون: في مفردات القرآن.
 الخامس والسبعون: في خواصه.
 السادس والسبعون: في رسوم الخطِّ وأداب كتابته.
 السابع والسبعون: في معرفة تأويله وتفسيره وبيان شرفه والحاجة إليه.
 الثامن والسبعون: في شروط المفسِّر وأدابه.
 التاسع والسبعون: في غرائب التفسير.
 الثمانون: في طبقات المفسرين.

* * *

فهذه ثمانون نوعاً على سبيل الإدماج، ولو نوّعت باعتبار ما أدمجته في ضمنها لزادت على الثلاثمئة، وغالب هذه الأنواع فيها تصانيفٌ مفردة، وقفّت على كثير منها.
 ومن المصنفات في مثل هذا النمط، وليست في الحقيقة مثله ولا قريباً منه، وإنما هي طائفة يسيرة
 ونبذة قصيرة:

«فنون الأفتان في علوم القرآن» لابن الجوزي.

و«جمال القراء» للشيخ علم الدّين السخاويّ.

و«المرشد الوجيز في علوم تتعلق بالقرآن العزيز» لأبي شامة.

و«البرهان في مشكلات القرآن» لأبي المعالي عزيزي بن عبد الملك المعروف بشيذلة.

وكّلها بالنسبة إلى نوع من هذا الكتاب كحجّة رمل في جنب رمل عالج^(١)، ونقطة قطر في حيال بحر

زاخر.

وهذه أسماء الكتب التي نظرتها على هذا الكتاب، ولخصته منها.

فمن الكتب الثقيلة:

تفسير ابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي الشيخ، وابن حيّان، والفريابي، وعبد الرزّاق، وابن المنذر، وسعيد بن منصور - وهو جزء من «سننه» -، والحاكم - وهو جزء من «مستدرکه» - و«تفسير الحافظ عماد الدين ابن كثير»، و«فضائل القرآن» لأبي عبيد، و«فضائل القرآن» لابن الضّريس، و«فضائل القرآن» لابن أبي شيبّة، و«المصاحف» لابن أبي داود، و«المصاحف» لابن أشته، «الردّة على من خالف مصحف عثمان» لأبي بكر بن الأنباري، و«أخلاق حَمَلَة القرآن» للأجريّ، و«التبيان في آداب حَمَلَة القرآن» للنوّويّ، و«شرح البخاريّ» لابن حجر.

ومن جوامع الحديث والمسانيد ما لا يحصى.

ومن كتب القراءات وتعلّقات الأداء:

«جمال القراء» للسّخاويّ، «النشر» و«التقريب» لابن الجزريّ، «الكامل» للهذليّ، «الإرشاد في القراءات العشر» للواسطيّ، «الشواذ لابن غلبون»، «الوقف والابتداء» لابن الأنباري وللسجاونديّ وللنحاس، وللدّاني وللعمانيّ ولابن التّكزاويّ، «قرّة العين في الفتح والإمالة بين اللّفظين» لابن القاصح.

ومن كتب اللغات والغريب والعربيّة والإعراب:

«مفردات القرآن» للراغب، «غريب القرآن» لابن قتيبة، وللعزريّ، «الوجوه والنظائر» للنيسابوريّ، ولابن عبد الصمد، «الواحد والجمع في القرآن» لأبي الحسن الأخفش الأوسط، «الرّاهر» لابن الأنباري، «شرح التسهيل والارتشاف» لأبي حيّان، «المغني» لابن هشام، «الجَنَى الداني في حروف المعاني» لابن أمّ قاسم، «إعراب القرآن» لأبي البقاء وللسمين وللسفّاقسي ولمنتجب الدين، «المحتسب في توجيه الشواذ» لابن جنّي، «الخصائص» له، «الخاطريات» له، «ذو القدّ» له، «أمالي ابن الحاجب»، «المعرب» للجواليقيّ، «مشكل القرآن» لابن قتيبة، «اللغات التي نزل بها القرآن» لأبي القاسم محمد بن عبد الله^(٢)، «الغرائب والعجائب» للكرماني، «قواعد في التفسير» لابن تيمية.

(١) عالج: موضع بالبادية فيه رَمْلٌ. «مختار الصحاح»: علج.

(٢) كذا في النسخ. وهو خطأ. والصواب: للقاسم بن سلام.

ومن كتب الأحكام وتعلقاتها :

«أحكام القرآن» لإسماعيل القاضي، ولبكر بن العلاء، ولأبي بكر الرازي، وللكيا الهراسي، ولابن العربي، ولابن الفرس، ولابن حُويز منداد. «الناسخ والمنسوخ» لمكي، ولابن الحصار، وللسعيدّي، ولأبي جعفر النَّحَّاس، ولابن العربي، ولأبي داود السَّجِسْتَانِي، ولأبي عُبيد القاسم بن سلَّام، ولأبي منصور عبد الفاهر بن طاهر التميمي، «الإمام في أدلة الأحكام» للشيخ عز الدين بن عبد السلام.

ومن الكتب المتعلقة بالإعجاز وفنون البلاغة :

«إعجاز القرآن» للخطابي، وللمرثاني، ولابن سُرَاقَة، وللقاضي أبي بكر الباقلائي، ولعبد الفاهر الجرجاني، وللإمام فخر الدين، ولابن أبي الإصبع - واسمه «البرهان»، - وللزَّمَلْكَانِي - واسمه «البرهان» أيضاً - ومختصره له - واسمه «المجيد» -، «مجاز القرآن» لابن عبد السلام، «الإيجاز في المجاز» لابن القيم، «نهاية التأمل في أسرار التنزيل» للزَّمَلْكَانِي، «التبيان في البيان» له، «المنهج المفيد في أحكام التوكيد» له، «بدائع القرآن» لابن أبي الإصبع، «التحبير» له، «الخواطر السوانح في أسرار الفواتح» له، «أسرار التنزيل» للشرف البارزي، «الأقصى القريب» للتونخي، «منهاج البلغاء» لحازم، «العمدة» لابن رُشَيْق، «الصناعتين» للعسكري، «المصباح» لبدر الدين بن مالك، «التبيان» للطَّيْبِي، «الكنائيات» للجرجاني، «الإغريض في الفرق بين الكناية والتعريض» للشيخ تقي الدين السبكي، «الاقتناس في الفرق بين الحصر والاختصاص» له، «عروس الأفراح» لولده بهاء الدين، «روض الأنهام في أقسام الاستفهام» للشيخ شمس الدين بن الصائغ، «نشر العبير في إقامة الظاهر مقام الضمير» له، «المقدمة في سر الألفاظ المقدّمة» له، «إحكام الراي في أحكام الآي» له، «مناسبات ترتيب السور» لأبي جعفر بن الزبير، «فواصل الآيات» للظوفي، «المثل السائر» لابن الأثير، «الفلك الدائر على المثل السائر» [لابن أبي الحديد]، «كنز البراعة» لابن الأثير، «شرح بديع قدامة» للموفق عبد اللطيف.

ومن الكُتُب فيما سوى ذلك من الأنواع :

«البرهان في متشابه القرآن» للكرماني، «درة التنزيل وغيرة التأويل في المتشابه» لأبي عبد الله الرازي، «كشف المعاني عن متشابه المثاني» للقاضي بدر الدين بن جماعة، «أمثال القرآن» للماوردّي، «أقسام القرآن» لابن القيم، «جواهر القرآن» للغزالي، «التعريف والإعلام فيما وقع في القرآن من الأسماء والأعلام» للسَّهيلي، «الدَّيْل عليه» لابن عساكر، «التَّبيان في مبهمات القرآن» للقاضي بدر الدين بن جماعة، «أسماء من نزل فيهم القرآن» لإسماعيل الضرير، «ذات الرشد في عدد الآي وشرحها» للموصلّي، «شرح آيات الصفات لابن اللُّبَّان»، «الدرّ العظيم في منافع القرآن العظيم» لليافعي.

ومن كتب الرسم :

«المقنع» للدَّانِي، «شرح الرائية» للسَّخاوي، شرحها لابن جُبارة.

ومن الكتب الجامعة :

«بدائع الفوائد» لابن القيم، «كنز الفوائد» للشيخ عز الدين بن عبد السلام، «العُرر والذُرر» للشريف المرتضى، «تذكرة البدر بن الصاحب»، «جامع الفنون» لابن شبيب الحنبلي، «النَّفيس» لابن الجوزي، «الْبستان» لأبي الليث السمرقندي.

ومن تفاسير غير المحدثين :

«الكشَّاف» وحاشيته للطيب، «تفسير الإمام فخر الدين»، «تفسير الأصبهاني» والحَوْفي، وأبي حيان، وابن عطية، والقشيري، والمرسي، وابن الجوزي، وابن عقيل، وابن رزين، والواحدي، والكواشي، والماوردي، وسُلَيْم الرازي، وإمام الحرمين، وابن بُرْجان، وابن بَزِيْزة، وابن المنير، «أمالِي الرافعي» على الفاتحة، «مقدِّمة تفسير ابن النقيب». وهذا أو أن الشروع في المقصود بعون الملك المعبود.



النوع الأول

في معرفة المكي والمدني

أفرده بالتصنيف جماعة؛ منهم: مكي، والعزّ الدبريني.

ومن فوائد معرفة ذلك: العلم بالمتأخر، فيكون ناسخاً أو مخصّصاً، على رأي من يرى تأخير المخصّص.

قال أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري^(١) في كتاب «التنبيه على فضل علوم القرآن»: من أشرف علوم القرآن علم نزوله وجهاته، وترتيب ما نزل بمكة والمدينة، وما نزل بمكة مدني، وما نزل بالمدينة وحكمه مكي، وما نزل بمكة في أهل المدينة، وما نزل بمكة، وما يشبه نزول المكي في المدني، وما يشبه نزول المدني في المكي، وما نزل بالجحفة، وما نزل بيت المقدس، وما نزل بالطائف، وما نزل بالحُدَيْبِيَّة، وما نزل ليلاً، وما نزل نهاراً، وما نزل مشياً^(٢)، وما نزل مفرداً، والآيات المدنيات في السور المكيّة، والآيات المكيّات في السور المدنيّة، وما حُمِلَ من مكة إلى المدينة، وما حُمِلَ من المدينة إلى مكة، وما حُوِلَ من المدينة إلى أرض الحبشة، وما نزل مجملاً، وما نزل مفسّراً، وما اختلفوا فيه، فقال بعضهم: مدني، وبعضهم: مكي. فهذه خمسة وعشرون وجهاً، من لم يعرفها ويميّز بينها لم يحلّ له أن يتكلّم في كتاب الله تعالى. انتهى.

قلت: وقد أشبعت الكلام على هذه الأوجه، فمنها ما أفردته بنوع، ومنها ما تكلمت عليه في ضمن بعض الأنواع.

وقال ابن العربي في كتابه «الناسخ والمنسوخ»^(٣): الذي علمناه على الجملة من القرآن أن منه مكيًا ومدنيًا، وسفريًا وحضريًا، وليليًا ونهاريًا، وسمائيًا وأرضيًا، وما نزل بين السماء والأرض، وما نزل تحت الأرض في الغار.

وقال ابن التقيب في مقدّمة «تفسيره»: المنزّل من القرآن على أربعة أقسام: مكي، ومدني، وما بعضه مكي وبعضه مدني، وما ليس بمكي ولا مدني.

اعلم أن للناس في المكي والمدني اصطلاحات ثلاثة:

(١) النيسابوري: الحسن بن محمد بن حبيب، المفسر، الواعظ، إمام عصره في علوم القرآن ومعانيه (ت: ٤٠٦ هـ).

«طبقات المفسرين» للسيوطي ص ٣٥، وانظر «البرهان» ١/ ٢٧٩ - ٢٨٠.

(٢) المشي: ما نزل وقد شيعته الملائكة، كما سيأتي في النوع الرابع عشر.

(٣) ص ١٩، وابن العربي: محمد بن عبد الله: أبو بكر، الحافظ المشهور، أندلسي إشبيلي (ت: ٥٤٣ هـ). «وفيات

أشهرها: أن المكي ما نزل قبل الهجرة، والمدني ما نزل بعدها، سواء نزل بمكة أم بالمدينة، عام الفتح أو عام حجة الوداع، أم بسفر من الأسفار.

أخرج عثمان بن سعد الرازي بسنده إلى يحيى بن سلام قال: ما نزل بمكة وما نزل في طريق المدينة قبل أن يبلغ النبي ﷺ المدينة، فهو من المكي، وما نزل على النبي ﷺ في أسفاره بعدما قدم المدينة فهو من المدني.

وهذا أثر لطيف يُؤخذ منه: أن ما نزل في سفر الهجرة مكي اصطلاحاً.

الثاني: أن المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة، والمدني ما نزل بالمدينة. وعلى هذا ثبت الوساطة، فما نزل بالأسفار لا يُطلق عليه مكي ولا مدني.

وقد أخرج الطبراني في «الكبير» [٧٧١٧ وإسناده ضعيف] من طريق الوليد بن مسلم، عن عُفير بن معدان، عن ابن عامر عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنزل القرآن في ثلاثة أمكنة: مكة، والمدينة، والشام».

قال الوليد: يعني: بيت المقدس.

وقال الشيخ عماد الدين ابن كثير: بل تفسيره بتبوك أحسن.

قلت: ويدخل في مكة ضواحيها، كالمنزل بمئى وعرفات والحديبية، وفي المدينة ضواحيها، كالمنزل ببدر وأحد وسلع.

الثالث: أن المكي ما وقع خطاباً لأهل مكة، والمدني ما وقع خطاباً لأهل المدينة، وحُمل على هذا قول ابن مسعود الآتي.

قال القاضي أبو بكر في «الانتصار»^(١): إنما يُرجع في معرفة المكي والمدني إلى حفظ الصحابة والتابعين، ولم يرِد عن النبي ﷺ في ذلك قول، لأنه لم يؤمر به، ولم يجعل الله علم ذلك من فرائض الأمة، وإن وجب في بعضه على أهل العلم معرفة تاريخ الناسخ والمنسوخ، فقد يُعرف ذلك بغير نص الرسول. انتهى. وقد أخرج البخاري (٥٠٠٢، ومسلم: [٦٣٣٣]: عن ابن مسعود أنه قال: والذي لا إله غيره ما نزلت آية من كتاب الله تعالى إلّا وأنا أعلم فيمن نزلت، وأين نزلت.

وقال أيوب: سأل رجل عكرمة عن آية من القرآن، فقال: نزلت في سفح ذلك الجبل، وأشار إلى سلع^(٢). أخرجه أبو نعيم في «الحلية»^(٣).

وقد ورد عن ابن عباس وغيره عدُّ المكي والمدني. وأنا أسوق ما وقع لي من ذلك، ثم أعقبه بتحرير ما اختلف فيه.

(١) «الانتصار» ٢٤٧/١.

(٢) سلع: جبل في المدينة. «القاموس المحيط»: سلع.

(٣) ٣٢٧/٣، وأخرجه أيضاً أحمد في «العلل» ٣٨٧/٢ (٢٧٢٤).

قال ابنُ سعد في «الطبقات»^(١): «أنبأنا الواقديّ، حدّثني قدامة بن موسى، عن أبي سلمة الحضرميّ، سمعت ابنَ عباس قال: سألت أبيّ بن كعب عمّا نزل من القرآن بالمدينة؟ فقال: نزل بها سبعٌ وعشرون سورةً، وسائرُها بمكة.

وقال أبو جعفر النحاس في كتابه «الناسخ والمنسوخ»: «حدّثني يموت بن المزروع^(٢): حدّثنا أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني، أنبأنا أبو عبيدة مَعمر بن المُثنيّ، حدّثنا يونس بن حبيب، سمعت أبا عمرو بن العلاء يقول: سألت مجاهدًا عن تلخيص آي القرآن؛ المدنيّ من المكِّي، فقال: سألت ابنَ عباس عن ذلك فقال:

سورةُ الأنعام نزلت بمكّة جملةً واحدة، فهي مكّيّة إلا ثلاث آيات منها نزلنّ بالمدينة: ﴿قُلْ مَكَائِلًا أَتَلُّ﴾ [١٥١ - ١٥٣]. إلى تمام الآيات الثلاث، وما تقدّم من السورِ مدنيات.

ونزلت بمكّة سورة الأعراف ويونس وهود ويوسف والرعد وإبراهيم والحجر والنحل - سوى ثلاث آيات من آخرها، فإنهنّ نزلنّ بين مكة والمدينة، في منصرفه من أحد - وسورة بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء والحج، سوى ثلاث آيات: ﴿هَذَا نَحْصَانٌ﴾ [١٩ - ٢١] إلى تمام الآيات الثلاث، فإنهنّ نزلنّ بالمدينة^(٣).

وسورة المؤمنون والفرقان وسورة الشعراء، سوى خمس آيات من آخرها نزلنّ بالمدينة: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [٢٢٤] إلى آخرها^(٤).

وسورة النمل والفصص والعنكبوت والرّوم ولقمان، سوى ثلاث آيات منها نزلنّ بالمدينة: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [٢٧ - ٢٩] إلى تمام الآيات.

وسورة السجدة، سوى ثلاث آيات: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ [١٨ - ٢٠] إلى تمام الآيات الثلاث.

وسورة سبأ وفاطر ويس والصفات وص والزمر، سوى ثلاث آيات نزلنّ بالمدينة في وحشيّ قاتل حمزة: ﴿قُلْ يَٰعِبَادِ الَّذِينَ آسَرُوهَا﴾ [٥٣ - ٥٥] إلى تمام الثلاث آيات.

والحواميم السبع وق والذاريات والطور والنجم والقمر والرحمن والواقعة والصف والتغابن إلا آيات من آخرها نزلنّ بالمدينة.

والمُلْكُ ﴿ت﴾ والحاقة وسأل وسورة نوح والجنّ والمزمل إلا آيتين: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ﴾ [٢٠] ^(٥).

(١) «طبقات ابن سعد» ٣٧١/٢.

(٢) «الناسخ والمنسوخ» ص ١٣١ وفيه: يموت بن المزروع. وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه.

(٣) «الناسخ والمنسوخ» ص ١٤١ و ١٧٠ و ١٧٥.

(٤) «الناسخ والمنسوخ» ص ١٩٠ و ٢٠٠ و ٢٠١. هذا، وإن سورة الشعراء كلها (٢٢٧) آية، وعليه يكون من: ﴿وَالشُّعْرَاءُ...﴾ أربع آيات لا خمس.

(٥) سورة المزمل (٢٠) عشرون آية، والآية التي أشار إليها المصنف هي الآية العشرون، وهي آية واحدة، وليست آيتين كما ذكر.

والمدثر إلى آخر القرآن إلا ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ و﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ فإنهنّ مدنيّات.

ونزل بالمدينة سورة الأنفال وبراءة والنور والأحزاب وسورة محمد والفتح والحجرات والحديد وما بعدها إلى التحريم.

هكذا أخرجه بطوله، وإسناده جيّد، رجاله كلّهم ثقات من علماء العربيّة المشهورين.

وقال البيهقي في «دلائل النبوة» [١٤٢/٧]: أنبأنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرنا أبو محمد بن زياد العدل، حدّثنا محمد بن إسحاق، حدّثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي، حدّثنا أحمد بن نصر بن مالك الخزاعي، حدّثنا عليّ بن الحسين بن واقد، عن أبيه، حدّثني يزيد النحوي، عن عكرمة والحسن بن أبي الحسن قالا: أنزل الله من القرآن بمكة: ﴿أَفْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ و﴿ت﴾، والمزمل، والمدثر، و﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾، و﴿سَجَّ سَدْرُ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و﴿وَأَنبَلُ إِذَا يَتَخَنَّ﴾، والفجر، والضحي، و﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾، والعصر، والعاديات، والكوثر، و﴿أَلَهْنَكُمُ الْكَاذِبُ﴾، و﴿أَرْءَيْتَ﴾، و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وأصحاب الفيل، والفلق، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والنجم، و﴿عَسَى﴾، و﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، و﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَهَا﴾، و﴿وَالنَّمَلُ ذَاتَ الْبُرُوجِ﴾، و﴿وَاللَّيْلِ وَالرَّيُّونِ﴾، و﴿لِيَلْفِ قُرَيْشٍ﴾ و﴿الْفَارِعَةَ﴾، و﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ والهمزة، والمرسلات و﴿ق﴾، و﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ و﴿وَالنَّمَلُ وَالطَّارِقِ﴾، و﴿أَفَرَأَيْتَ السَّاعَةَ﴾ و﴿ص﴾ والجن، و﴿بِس﴾، والفرقان والملائكة^(١)، و﴿طه﴾، والواقعة، و﴿طس﴾ و﴿طس﴾، و﴿طس﴾^(٢)، وبني إسرائيل، والتاسعة^(٣)، وهود، ويوسف، وأصحاب الحجر، والأنعام، والضافات، ولقمان، وسبأ، والزمر، وحم المؤمن، وحم الدخان، وحم السجدة، وحم عسق [الشورى]، وحم الزخرف، والجاثية، والأحقاف، والذاريات، والغاشية، وأصحاب الكهف، والنحل، ونوح، وإبراهيم، والأنبياء، والمؤمنون، وألم السجدة، والطور، وتبارك، والحاقة، وسأل، و﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، والنازعات و﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، و﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾، والرّوم، والعنكبوت.

وما نزل بالمدينة: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾، والبقرة، وآل عمران، والأنفال، والأحزاب، والمائدة، والمنتحنة، والنساء، و﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، والحديد، ومحمد، والرعد، والرحمن، و﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾، والطلاق، و﴿لَمْ يَكُنْ﴾ والحشر، و﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، والنور، والحج، والمنافقون، والمجادلة، والحجرات، و﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾، والصف، والجمعة، والتغابن، والفتح، وبراءة.

قال البيهقي: والتاسعة يريد بها سورة يونس. قال: وقد سقط من هذه الرواية: الفاتحة والأعراف، وكهيعص، فيما نزل بمكة.

(١) هي سورة فاطر.

(٢) طسم: الأولى: سورة الشعراء، والثانية: سورة القصص، وطس: سورة النمل.

(٣) هي سورة يونس كما سيذكره المصنف قريباً.

قال^(١): وقد أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان، أخبرنا أحمد بن عبيد الصفّار، حدّثنا محمد بن الفضل، حدّثنا إسماعيل بن عبد الله بن زُرارة الرّقمي، حدّثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي، حدّثنا خصيف، عن مجاهد، عن ابن عباس أنه قال:

إِنَّ أَوَّلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ مِنَ الْقُرْآنِ: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ فذكر معنى هذا الحديث، وذكر السُّورَ التي سقطت من الرواية الأولى في ذكر ما نزل بمكة، وقال: وللحديث شاهدٌ في تفسير مقاتل وغيره، مع المرسل الصحيح الذي تقدّم.

وقال ابن الصُّرَيْس^(٢) في «فضائل القرآن»^(٣): حدّثنا محمد بن عبد الله بن أبي جعفر الرازي، أنبأنا عمرو بن هارون، حدّثنا عثمان بن عطاء الخراساني، عن أبيه، عن ابن عباس قال: كانت إذا أنزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة، ثم يزيد الله فيها ما شاء، وكان أول ما أنزل من القرآن: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، ثم ﴿تَّوَّابٌ﴾، ثم ﴿يَتَابَهَا الرَّزِيقُ﴾، ثم ﴿يَتَابُهَا الْمَدَيُّزُ﴾، ثم ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾، ثم ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾، ثم ﴿سَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، ثم ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾، ثم ﴿وَالْفَجْرِ﴾، ثم ﴿وَالضُّحَى﴾، ثم ﴿إِذَا الشَّرْحُ نَشْرَحَ﴾، ثم ﴿وَالْمَصْرِيَّةَ﴾، ثم ﴿وَالْمَدَيْنَةَ﴾، ثم ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا بِكَ﴾، ثم ﴿الْهَنْكُمُ الْكَاكِرُ﴾، ثم ﴿أَرَاءَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ﴾، ثم ﴿قُلْ يَتَابُهَا الْكَافِرُونَ﴾، ثم ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾، ثم ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، ثم ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، ثم ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ثم والنجم، ثم عبس، ثم ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، ثم ﴿وَأَنْشَسْ وَشَجَّهَا﴾، ثم ﴿وَالنَّجْمِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾، ثم ﴿وَاللَّيْلِ﴾، ثم ﴿لَا يَلْفُفُ فَرَشِي﴾، ثم ﴿الْفَارِعَةَ﴾، ثم ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾، ثم ﴿وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ﴾، ثم ﴿وَالرَّسَّاتِ﴾، ثم ﴿قَبْ﴾، ثم ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾، ثم ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾، ثم ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةَ﴾، ثم ﴿صَا﴾، ثم ﴿الْأَعْرَافِ﴾، ثم ﴿قُلْ أَوْحَى﴾، ثم ﴿يَسْ﴾، ثم ﴿الْفَرَاقَةَ﴾، ثم الملائكة، ثم ﴿كَهَيْعَصٍ﴾، ثم طه، ثم ﴿الْوَارِعَةَ﴾، ثم ﴿طَسَرَ﴾ الشعراء، ثم ﴿طَسَّ﴾، ثم ﴿الْقَصَصُ﴾، ثم بني إسرائيل، ثم ﴿يُوسُفَ﴾، ثم هود، ثم يوسف، ثم الحجر، ثم الأنعام، ثم ﴿وَالصَّفَافَةِ﴾، ثم لقمان، ثم سبأ، ثم الزمر، ثم ﴿حَمَرَ﴾ المؤمن، ثم حم السجدة، ثم حم عسق، ثم حم ﴿الزخرف﴾، ثم ﴿الدخان﴾، ثم ﴿الجاثية﴾، ثم الأحقاف، ثم الذاريات، ثم الغاشية، ثم الكهف، ثم النحل، ثم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾، ثم سورة إبراهيم، ثم الأنبياء، ثم المؤمنون، ثم تنزيل السجدة، ثم الطور، ثم تبارك الملك، ثم ﴿الْحَاقَّةُ﴾، ثم سأل، ثم ﴿عَمَّ يَسَّاءُونَ﴾، ثم ﴿وَالنَّارِغَتِ﴾، ثم ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾، ثم ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، ثم الروم، ثم العنكبوت، ثم ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ فهذا ما أنزل الله بمكة.

وأما ما أنزل بالمدينة: سورة البقرة، ثم الأنفال، ثم آل عمران، ثم الأحزاب، ثم الممتحنة، ثم النساء، ثم ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، ثم الحديد، ثم القتال، ثم الرعد، ثم الرحمن، ثم الإنسان، ثم الطلاق، ثم

(١) البيهقي في «دلائل النبوة» ١٤٣/٧.

(٢) ابن الصُّرَيْس: محمد بن أيوب، من حفاظ الحديث (ت: ٢٩٤ هـ). «تذكرة الحفاظ» ١٩٥/٢.

(٣) «فضائل القرآن» ص ٣٣ باب فيما نزل من القرآن بمكة، وما نزل بالمدينة.

﴿لَمْ يَكُنْ﴾، ثم الحشر، ثم ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، ثم النور، ثم الحج، ثم المنافقون، ثم المجادلة، ثم الحجرات، ثم التحريم، ثم الجمعة، ثم التغابن، ثم الصف، ثم الفتح، ثم المائدة، ثم براءة.

وقال أبو عبيد في «فضائل القرآن»^(١): حدثنا عبد الله بن صالح، ومعاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، قال: نزلت بالمدينة سورة البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنفال، والتوبة، والحج، والنور، والأحزاب، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [محمد ﷺ]، والفتح، والحديد، والمجادلة، والحشر، والممتحنة، والحواريين - يريد الصف - والتغابن، و﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتَهُ النِّسَاءَ﴾، و﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحْرَمُ﴾، والفجر، والليل، و﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، و﴿لَمْ يَكُنْ﴾، و﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، و﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، وسائر ذلك بمكة.

وقال أبو بكر بن الأنباري: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، حدثنا حجاج بن منهال، نبأنا هشام عن قتادة، قال: نزل في المدينة من القرآن: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، وبراءة، والرعد، والنحل، والحج، والنور، والأحزاب، ومحمد، والفتح، والحجرات، والحديد، والرحمن، والمجادلة، والحشر، والممتحنة، والصف، والجمعة، والمنافقون، والتغابن، والطلاق، و﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحْرَمُ﴾ إلى رأس العشر، و﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ و﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ وسائر القرآن نزل بمكة.

وقال أبو الحسن بن الحصار في كتابه «الناسخ والمنسوخ»: المدني باتفاق عشرون سورة، والمختلف فيه اثنتا عشرة سورة، وما عدا ذلك مكي باتفاق. ثم نظم في ذلك أبياتاً فقال:

يا سائلي عن كتاب الله مجتهداً
وعن ترتب ما يُتلى من السُّورِ
وكيف جاء بها المُختارُ من مُضِرِّ
صلى الإله على المختارِ من مُضِرِّ
وما تقدّم منها قبل هجرته
وما تأخر في بذو وفي حَضِرِ
ليعلم النَّسخَ والتخصيص مجتهدُ
يؤيد الحُكْمَ بالتاريخ والنَّظَرِ
تعارض النَّقل في أم الكتاب وقد
تُووِّلتِ الجِجْرُ تنبيهاً لمعتبرِ
أم القرآن وفي أم القرى نزلت
ما كان للخمس قبل الحمد من أئرِ
لو كان ذاك لكان النَّسخُ أولها
ولم يقل بصريح النَّسخِ من بشرِ^(٢)
وبعد هجرة خيرِ النَّاسِ قد نزلت
عشرون من سُورِ القرآن في عَشْرِ
فأربعُ من طوال السَّبْعِ أولها
وتوبة الله إن عُذتْ فسادةُ
وخامس الخمس في الأنفال ذي العِبَرِ
وسورة النور والأحزاب ذي الذكر
وسورة لنبيِّ الله محكمةُ
والفتحُ والحجرات الغرُّ في عُرَرِ

(١) «فضائل القرآن» ص ٣٦٥.

(٢) نَبّه على سقوط هذا البيت محقق «الإتقان» الأستاذ أبو الفضل إبراهيم.

ثم الحديدُ ويتلوها مُجادلةً
وسورةُ فضحِ الله النِّفاقَ بها
وللظَّلاقِ وللتحريمِ حكمُهُمَا
هذا الذي اتَّفقت فيه الرِّوَاةُ لَهُ
فالرَّعدُ مَخْتَلَفٌ فيها متى نزلتْ
ومثلُها سورة الرَّحْمَنِ شَاهِدُهَا
وسورةٌ للحواريِّينِ قد عُلِمَتْ
وليلةُ القَدْرِ قد حُصِّتْ بِمَلَّتِنَا
وقل هو الله من أوصافِ خَالِقِنَا
وذا البذي اختلفتْ فيه الرِّوَاةُ له
وما سوى ذاك مَكِّيٌّ تَنَزَّلُهُ
فليس كلُّ خلافٍ جاء معْتَبِراً

والحشر ثم امتحان الله للبشرِ
وسورة الجُمع تذكَّارٌ لِمُدَّكِرِ
والنَّصر والفتح تنبيهاً على العُمُرِ
وقد تعارضتِ الأخبارُ في أُخْرِ
وأكثر الناس قالوا: الرَّعدُ كالقَمَرِ
مما تضمن قول الجنِّ في الحَبْرِ
ثمَّ التَّغَابُنِ والتَّطْفِيفِ ذُو التَّنْذِرِ
ولم يكن بعدها الزَّلْزالُ فاعتَبِرِ
وعُودتان تردُّ البأسَ بالقَدْرِ
وربما استثنيتْ أيَّ من السُّورِ
فلا تكن من خلافِ النَّاسِ في حَصْرِ
إلاَّ خلافٌ له حَظٌّ من النَّظْرِ

فصل: في تحرير السور المختلَف فيها

﴿سورة الفاتحة﴾: الأكثرون على أنها مكيَّة، بل ورد أنها أوَّل ما نزل كما سيأتي في النوع الثامن، واستدلَّ لذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ [الحجر: ٨٧]. وقد فسرها ﷺ بالفاتحة كما في الصحيح [البخاري: ٤٤٧٤، واحد: ١٥٧٣٠]. وسورة الحجر مكيَّة باتفاق، وقد امتنَّ على رسوله فيها بها، فدلَّ على تقدُّم نزول الفاتحة عليها، إذ يُبعد أن يمتنَّ عليه بما لم ينزل بعد، وبأنه لا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة، ولم يحفظ أنه كان في الإسلام صلاة بغير الفاتحة، ذكره ابن عطية وغيره.

وقد روى الواحدي^(١) والثعلبي من طريق العلاء بن المسيَّب، عن الفضل بن عمرو، عن علي بن أبي طالب قال: نزلت فاتحة الكتاب بمكة من كنز تحت العرش.

واشتهر عن مجاهد القول بأنها مدنيَّة. أخرجه الفريابي في «تفسيره»، وأبو عبيد في «الفضائل»^(٢) بسند صحيح عنه.

قال الحسين بن الفضل: هذه هفوة من مجاهد؛ لأن العلماء على خلاف قوله، وقد نقل ابن عطية القول بذلك عن الزُّهريِّ وعطاء وسَّوادة بن زياد وعبد الله بن عبيد بن عمير.

ووردَ عن أبي هريرة بإسناد جيد، قال الطبراني في «الأوسط» [٤٧٨٥]، ورجاله رجال الصحيح: [حدَّثنا عبيد بن

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٦٧.

(١) في «أسباب النزول» ص ١٧.

عَتَامَ، نبأنا أبو بكر بن أبي شيبه، نبأنا أبو الأَحْوَصِ، عن منصور، عن مجاهد، عن أبي هريرة: «أن إبليس رنَّ»^(١)، حين أنزلت فاتحة الكتاب، وأنزلت بالمدينة» ويحتمل أن الجملة الأخيرة مدرجة من قول مجاهد. وذهب بعضهم إلى أنها نزلت مرّتين: مرّة بمكة ومرّة بالمدينة؛ مبالغة في تشریفها.

وفيهما قول رابع: أنها نزلت نصفين؛ نصفها بمكة ونصفها بالمدينة، حكاه أبو الليث السمرقندي^(٢).

☉ (سورة النساء): زعم النحّاس أنها مكية، مستنداً إلى أن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ الآية [٥٨] نزلت بمكة اتفاقاً في شأن مفتاح الكعبة، وذلك مستند واه؛ لأنّه لا يلزم من نزول آية أو آيات من سورة طوبى نزل معظمها بالمدينة أن تكون مكيّة، خصوصاً أن الأرحح أن ما نزل بعد الهجرة مدنيّ، ومن راجع أسباب نزول آياتها عرف الردّ عليه. ومما يرد عليه أيضاً ما أخرجه البخاريّ عن عائشة (٤٩٩٣) في سياق حديث[قالت: ما نزلت سورة البقرة والنساء إلّا وأنا عنده. ودخولها عليه كان بعد الهجرة اتفاقاً. وقيل: نزلت عند الهجرة.

☉ (سورة يونس): المشهور أنها مكيّة، وعن ابن عباس روايتان، فتقدّم في الآثار السابقة عنه أنّها مكيّة. وأخرجه ابن مردويه من طريق العوفيّ عنه، ومن طريق ابن جريج عن عطاء عنه، ومن طريق خصيف، عن مجاهد، عن ابن الزبير.

وأخرج من طريق عثمان بن عطاء، عن أبيه، عن ابن عباس أنّها مدنيّة، ويؤيد المشهور ما أخرجه ابن أبي حاتم^(٣) من طريق الضحاك عن ابن عباس قال: لما بعث الله محمداً رسولاً أنكرت العرب ذلك - أو من أنكر ذلك منهم - فقالوا: الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً، فأنزل الله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ الآية [٢].

☉ (سورة الرعد): تقدّم من طريق مجاهد عن ابن عباس، وعن عليّ بن أبي طلحة: أنّها مكية، وفي بقية الآثار أنّها مدنيّة.

وأخرج أبو الشيخ مثله عن قتادة، وأخرج الأول عن سعيد بن جبير.

وقال سعيد بن منصور في «سننه»: حدّثنا أبو عوانة، عن أبي بشر قال: سألت سعيد بن جبير عن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٤٣] أهو عبد الله بن سلام؟ فقال: كيف وهذه السورة مكيّة؟!

ويؤيد القول بأنّها مدنيّة: ما أخرجه الطبراني [في «الكبير»: ١٠٧٦٠ وإسناده ضعيف] وغيره عن أنس: أن قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ إلى قوله: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ﴾ [الرعد: ٨ - ١٣] نزل في قصة أريد بن قيس وعامر بن الطفيل حين قدما المدينة على رسول الله ﷺ. والذي يجمع به بين الاختلاف: أنّها مكيّة إلّا آيات منها.

(١) قال ابن الأثير: الرنين: الصوت، وقد رنَّ يرِنُّ رنيناً. «النهاية» ٢/٢٧١.

(٢) السمرقندي: نصر بن محمد، علامة من أئمة الحنفية (ت: ٣٧٣ هـ). «الفوائد البهية» ٢٢٠.

(٣) في «تفسيره» ٦/١٩٢٢ (١٠١٩٣) يونس: ٢.

﴿سورة الحج﴾: تقدّم من طريق مجاهد، عن ابن عباس: أنّها مكيّة إلا الآيات التي استثناها، وفي الآثار الباقية: أنّها مدنية.

وأخرج ابن مردويه من طريق العوفي، عن ابن عباس. ومن طريق ابن جريج وعثمان، عن عطاء عن ابن عباس، ومن طريق مجاهد عن ابن الزبير: أنّها مدنية.

قال ابن الفرّس في «أحكام القرآن»^(١): وقيل: إنّها مكيّة إلا: ﴿هَذَا خِطَابُ لَمَّا خَلَّصْنَاكَ مِنَ الْأَيْدِي﴾. وقيل: إلا عشر آيات. وقيل: مدنيّة إلا أربع آيات: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا إِلَىٰ عَقِيبٍ﴾ [٥٢ - ٥٥]. قاله قتادة وغيره. وقيل: كلّها مدنية، قاله الضحاك وغيره، وقيل: هي مختلطة؛ فيها مدني ومكي، وهو قول الجمهور. انتهى.

ويؤيد ما نسبه إلى الجمهور: أنّه ورد في آيات كثيرة منها أنّه نزل بالمدينة، كما حررناه في «أسباب النزول»^(٢).

﴿سورة الفرقان﴾: قال ابن الفرّس: الجمهور على أنّها مكيّة، وقال الضحاك: مدنيّة.

﴿سورة يس﴾: حكى أبو سليمان الدمشقي^(٣) له قولاً: أنّها مدنيّة، قال: وليس بالمشهور.

﴿سورة ص﴾: حكى الجعبري قولاً أنّها مدنية، خلاف حكاية جماعة الإجماع على أنّها مكية.

﴿سورة محمد﴾: حكى النسفي^(٤) قولاً غريباً: أنّها مكية.

﴿سورة الحجرات﴾: حكي قول شاذ أنّها مكية.

﴿سورة الرحمن﴾: الجمهور على أنّها مكيّة، وهو الصواب، ويدلّ له ما رواه الترمذي [٣٢٩١]

والحاكم [٤٧٣/٢] وهو حسن] عن جابر قال: لمّا قرأ رسول الله ﷺ على أصحابه سورة الرحمن حتى فرغ. قال: «مالي أراكم سكوّتا؟ للحنن كانوا أحسن منكم رداً، ما قرأت عليهم من مرة: ﴿فِي آيَاتِ الْآلَاءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ إلا قالوا: ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب، فلك الحمد». قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين. وقصّة الجن كانت بمكة.

وأصرّح منه في الدلالة ما أخرجه أحمد في «مسنده» [٢٦٩٥٥] بسند جيّد: عن أسماء بنت أبي بكر

قالت: سمعت رسول الله ﷺ وهو يصلي نحو الركن قبل أن يصدع بما يؤمر، والمشركون يسمعون: ﴿فِي آيَاتِ الْآلَاءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾. وفي هذا دليل على تقدّم نزولها على سورة الحجر.

﴿سورة الحديد﴾: قال ابن الفرّس: الجمهور على أنّها مدنيّة، وقال قوم: إنّها مكيّة، ولا

خلاف أنّ فيها قرآناً مدنيّاً؛ لكن يشبه صدرها أن يكون مكيّاً.

(١) ابن الفرّس: عبد المنعم بن الفرّس، قاض أندلسي، من فقهاء الحنفية (ت: ٥٩٩ هـ). «قضاة الأندلس» ١١٠، و«سير أعلام النبلاء» ٣٦٤/٢١.

(٢) «أسباب النزول» ص ٢١١ سورة الحج.

(٣) هو أيوب بن تميم التميمي المقرئ (ت: ١٩٨ هـ). «معرفة القراء الكبار» ١/١٤٨.

(٤) هو عبد الله بن أحمد، أبو البركات، فقيه حنفي، مفسر (ت: ٧١٠ هـ). «الفوائد البهية» ١٠١، و«الدرر الكامنة» ٢/٢٤٧.

قلت: الأمر كما قال، ففي «مسند البرّار» وغيره عن عمر: أنه دخل على أخته قبل أن يُسلم، فإذا صحيفة فيها أول سورة الحديد، فقرأها، وكان سبب إسلامه.

وأخرج الحاكم [٤٧٩/٢] وهو صحيح وغيره عن ابن مسعود، قال: لم يكن شيء بين إسلامه وبين أن نزلت هذه الآية يعاتبهم الله بها إلا أربع سنين: ﴿وَلَا يَكْفُرُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ الآية [١٦].

○ (سورة الصف): المختار أنها مدنيّة، ونسبه ابن الفرس إلى الجمهور ورجّحه، ويدل له ما أخرجه الحاكم [٤٨٧/٢] وغيره عن عبد الله بن سلام قال: قعدنا نفرًا من أصحاب رسول الله ﷺ، فتذاكرنا، فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعملناه، فأنزل الله سبحانه: ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ① يتأبى الذين آمنوا لهم تقولون ما لا تفعلون ﴿ [١، ٢]، حتى ختمها، قال عبد الله: فقرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها.

○ (سورة الجمعة): الصحيح أنها مدنيّة، لما روى البخاري [٤٨٩٧] عن أبي هريرة قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ، فأنزل عليه سورة الجمعة: ﴿وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [٣].

قلت: من هم يا رسول الله؟... الحديث^(١). [ومسلم: ٦٤٩٨، وأحمد: ٩٤٠٦].

ومعلوم أن إسلام أبي هريرة بعد الهجرة بمدة. وقوله: ﴿قُلْ يَتَأَبَى الَّذِينَ هَادُوا﴾ [٦]: خطاب لليهود، وكانوا بالمدينة. وآخر السورة نزل في انفضاضهم حال الخطبة لما قدمت العير، كما في الأحاديث الصحيحة [البخاري: ٤٨٩٩، ومسلم: ١٩٩٧، وأحمد: ١٤٣٥٦]، فثبت أنها مدنية كلها.

○ (سورة التباين): قيل: مدنية، وقيل: مكية إلا آخرها.

○ (سورة الملك): فيها قول غريب: إنها مدنيّة.

○ (سورة الإنسان): قيل: مدنية، وقيل: مكية إلا آية واحدة: ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ بَدِينًا وَلَا كُفْرًا﴾ [٢٤].

○ (سورة المطففين): قال ابن الفرس: قيل: إنها مكية، لذكر الأساطير فيها، وقيل: مدنية؛ لأن أهل المدينة كانوا أشد الناس فساداً في الكيل.

وقيل: نزلت بمكة إلا قصة التطفيف. وقال قوم: نزلت بين مكة والمدينة. انتهى.

قلت: أخرج النسائي وغيره بسند صحيح عن ابن عباس قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أحبب الناس كيلاً، فأنزل الله: ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ فأحسنوا الكيل. [حسن: ابن ماجه: ٢٢٢٣، وابن حبان: ٤٩١٩، والطبراني في الكبير: ١٢٠٤١].

○ (سورة الأعلى): الجمهور على أنها مكيّة، قال ابن الفرس: وقيل: إنها مدنيّة، لذكر صلاة العيد وزكاة الفطر فيها.

قلت: ويردّه ما أخرجه البخاري [٤٩٤١] عن البراء بن عازب قال: أوّل من قدم علينا من أصحاب النبي ﷺ مُصَعَّبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فجعلنا يُقرئنا القرآن، ثم جاء عمّارٌ وبلالٌ وسعدٌ، ثم جاء

(١) وتماه: فلم يُرجعه حتى سأل ثلاثاً وفيما سلمانُ الفارسي، وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ، ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لنالَهُ رجالٌ أو رجلٌ من هؤلاء».

عمر بن الخطاب في عشرين، ثم جاء النبي ﷺ، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به، فما جاء حتى قرأت: ﴿سَجَّ أَسْرَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ في سُورٍ مثلها [وأحمد: ١٨٥١٢].

☉ (سورة الفجر): فيها قولان، حكاهما ابن الفرس. قال أبو حيان: والجمهور على أنها مكية.

☉ (سورة البلد): حكى ابن الفرس فيها - أيضاً - قولين، وقوله: ﴿هَذَا الْبَلَدُ﴾ يردُّ القول بأنها مدنية.

☉ (سورة الليل): الأشهر أنها مكية، وقيل: مدنية؛ لما ورد في سبب نزولها من قصة النخلة - كما أخرجناه في «أسباب النزول»^(١) - وقيل: فيها مكِّي ومدنِّي.

☉ (سورة القدر): فيها قولان، والأكثر أنها مكيَّة. ويستدل لكونها مدنية بما أخرجه الترمذي [٣٣٥٠] والحاكم [١٧٠/٣] عن الحسن بن علي: أن النبي ﷺ أرى بني أمية على منبره، فسأه ذلك، فنزلت: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ الحديث. قال المزي: وهو حديث منكر.

☉ (سورة لم يكن): قال ابن الفرس: الأشهر أنها مكية.

قلت: ويدل لمقابله ما أخرجه أحمد [١٦٠٠٠] وهو صحيح لغيره [عن أبي حبة البدري قال: لما نزلت: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ إلى آخرها، قال جبريل: يا رسول الله، إن ربك يأمرك أن تقرئها أياً.. الحديث، وقد جزم ابن كثير بأنها مدنيَّة، واستدلَّ به.

☉ (سورة الزلزلة): فيها قولان، ويستدلُّ لكونها مدنية بما أخرجه ابن أبي حاتم^(٢)، عن أبي سعيد الخدري قال: لما نزلت: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ الآية، قلت: يا رسول الله، إنني لراءٍ عملي..؟ الحديث. وأبو سعيد لم يكن إلا بالمدينة، ولم يبلغ إلا بعد أخذ.

☉ (سورة العاديات): فيها قولان، ويستدلُّ لكونها مدنية بما أخرجه الحاكم وغيره عن ابن عباس: قال: بعث رسول الله ﷺ خيلاً، فلبثت شهراً لا يأتيه منها خبر، فنزلت: ﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾.. الحديث.

☉ (سورة الهاكم): الأشهر أنها مكية، ويدلُّ لكونها مدنية - وهو المختار - ما أخرجه ابن أبي حاتم^(٣) عن ابن بريدة: أنها نزلت في قبيلتين من قبائل الأنصار تفاخروا.. الحديث.

وأخرج^(٤) عن قتادة أنها نزلت في اليهود.

وأخرج البخاري [٦٤٣٩] عن أبي بن كعب قال: كنا نرى هذا من القرآن - يعني «لو كان لابن آدم واد من ذهب» - حتى نزلت: ﴿أَلْهَنَكُمْ الْكَافِرُ﴾ [ومسلم: ٢٤١٥، وأحمد: ١٢٢٢٨].

وأخرج الترمذي [٣٣٥٥] عن علي قال: ما زلنا نشكُّ في عذاب القبر حتى نزلت. وعذاب القبر لم يذكر إلا بالمدينة كما في الصحيح في قصة اليهودية [البخاري: ١٣٧٢، ومسلم: ١٣٢١، وأحمد: ٢٥٤١٩].

(١) «أسباب النزول» ص ٣٥٩ سورة الليل.

(٢) في «تفسيره» ١٠/٣٤٥٦ (١٩٤٣٩) الزلزلة: آخر آية.

(٤) ابن أبي حاتم ١٠/٣٤٦٠ (١٩٤٥٧).

(٣) في «تفسيره» ١٠/٣٤٥٩ (١٩٤٥٣).

﴿سورة أرايت﴾: فيها قولان، حكاهما ابن الفرس.

﴿سورة الكوثر﴾: الصواب أنها مدنية، ورَّجَّحَ النووي في «شرح مسلم» لما أخرجه مسلم [٨٩٤] عن أنس قال: بينا رسول الله ﷺ بين أظهرنا، إذ أَعْفَى إِغْفَاءً، فرفع رأسه مُتَبَسِّمًا، فقال: «أُنزِلت عليَّ أنفًا سورة» فقرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكُوثَرَ﴾ حتى ختمها.. الحديث.

﴿سورة الإخلاص﴾: فيها قولان، لحديثين في سبب نزولها متعارضين. وجمع بعضهم بينهما بتكرُّر نزولها، ثم ظَهَرَ لي بعدُ ترجيحُ أنها مدنيَّة، كما بينته في «أسباب النزول».

﴿المعوذتان﴾: المختار أنهما مدينتان، لأنَّهما نزلتا في قصة سحر لبيد بن الأعصم، كما أخرجه البيهقي في «الدلائل». [١٤٤/٧].

فصل: قال البيهقي في «الدلائل» [١٤٤/٧]: في بعض السور التي نزلت بمكة آياتٌ نزلت بالمدينة، فألحقت بها.

وكذا قال ابن الحصار: وكلُّ نوع من المكيِّ والمدنيِّ منه آيات مستثناة، قال: إلا أنَّ من الناس من اعتمد في الاستثناء على الاجتهاد دون النقل.

فصل: في ذكر ما استثنى من المكيِّ والمدنيِّ

وقال ابن حجر في «شرح البخاري»^(١): قد اعتنى بعضُ الأئمة ببيان ما نزل من الآيات بالمدينة في السور المكية. قال: وأما عكس ذلك، وهو نزول شيء من سورة بمكة، تأخر نزول تلك السورة إلى المدينة، فلم أراه إلا نادراً.

قلت: وها أنا أذكر ما وقفتُ على استثنائه من النوعين، مستوعباً ما رأيته من ذلك على الاصطلاح الأوَّل دون الثاني، وأشير إلى أدلَّة الاستثناء لأجل قول ابن الحصار السابق، ولا أذكر الأدلَّة بلفظها؛ اختصاراً، وإحالة على كتابنا «أسباب النزول».

﴿الفاتحة﴾: تقدِّم قولٌ أن نصفها نزل بالمدينة، والظاهر أنَّه النصف الثاني، ولا دليل لهذا القول.

﴿البقرة﴾: استثنى منها آيتان: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ [١٠٩]، و﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ [٢٧٢].

﴿الأنعام﴾: قال ابن الحصار: استثنى منها تسع آيات، ولا يصحُّ به نقل، خصوصاً قد ورد أنَّها نزلت جملة.

قلت: قد صحَّ النقل عن ابن عباس باستثناء: ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ الآيات الثلاث [١٥١ - ١٥٣]. كما تقدم، والبواقي: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [٩١]، لما أخرجه ابن أبي حاتم^(٢) أنها نزلت في مالك بن الصيف، وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ الآيتين [٩٣، ٩٤]، نزلتا في مُسَيْلَمَةَ. وقوله: ﴿الَّذِينَ

(١) «فتح الباري» كتاب «فضائل القرآن» ١٠/٣٤ (٤٩٩٣). (٢) في «تفسيره» ٤/١٣٤٢ (٧٥٩٧) الأنعام: ٩١.

ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ ﴿٢٠﴾، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [١١٤]. وأخرج أبو الشيخ عن الكلبيّ قال: نزلت الأنعام كلّها بمكة إلا آيتين نزلتا بالمدينة في رجل من اليهود، وهو الذي قال: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [٩١].

وقال الفرّيايّي: حدّثنا سُفيان، عن ليث عن بشر قال: الأنعام مكية إلا: ﴿قُلْ تَمَكَّلُوا أُمَّلٌ﴾ [١٥١] والآية التي بعدها.

﴿(الأعراف): أخرج أبو الشيخ بن حيّان عن قتادة قال: الأعراف مكية إلا آية: ﴿وَسَأَلْتُهُم عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ [١٦٣]. وقال غيره: من هنا إلى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي ءَادَمَ﴾ [١٧٢] مدنيّ.

﴿(الأنفال): استثنى منها: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية [٣٠]. قال مقاتل: نزلت بمكة. قلت: يرده ما صحّ عن ابن عباس: أنّ هذه الآية بعينها نزلت بالمدينة، كما أخرجناه في «أسباب النزول»^(١)، واستثنى بعضهم قوله: ﴿يَتَأَيَّمُوا أَنَّى حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ الآية [٦٤] وصحّحه ابن العربي وغيره^(٢).

قلت: يؤيده ما أخرجه البزار عن ابن عباس: أنها نزلت لمّا أسلم عُمر. ﴿(براءة): قال ابن الفرس: مدنيّة إلا آيتين: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ إلى آخرها [١٢٨] - [١٢٩].

قلت: غريب، كيف وقد ورد أنها آخر ما نزل!؟!.. واستثنى بعضهم: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ﴾ الآية [١١٣]، لمّا ورد أنها نزلت في قوله عليه الصلاة والسلام لأبي طالب: «لأستغفرن لك ما لم أنّه عنك». [البخاري: ١٣٦٠، ومسلم: ١٣٢، وأحمد: ٢٣٦٧٤].

﴿(يونس): استثنى منها: ﴿فإن كنت في شك..﴾ الآيتين [٩٤ و٩٥]، وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يُّؤْمِنُ بِهِ...﴾ الآية [٤٠] قيل: نزلت في اليهود. وقيل: من أولها إلى رأس أربعين مكّيّ، والباقي مدنيّ. حكاه ابن الفرس، والسخاويّ في «جمال القراء»^(٣).

﴿(هود): استثنى منها ثلاث آيات: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتْهُ﴾ [١٢]، ﴿أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ يَبِينٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [١٧]، ﴿وَأَقْبِرَ أَلْضَلُّوهُ طَرَفِي الْتَهَارِ﴾ [١١٤].

قلت: دليل الثالثة ما صحّ من عدة طرق: أنها نزلت بالمدينة في حق أبي اليسر [البخاري: ٥٢٦، ومسلم: ٧٠٠١، وأحمد: ٣٦٥٣].

﴿(يوسف): استثنى منها ثلاث آيات من أولها، حكاه أبو حيان، وهو واو جدّ لا يلتصق إليه. ﴿(الرعد): أخرج أبو الشيخ عن قتادة قال: سورة الرعد مدنية إلا آية، قوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ﴾ [٣١]. وعلى القول بأنّها مكية، يستثنى قوله: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ﴾ إلى قوله: ﴿سَيَدِيدُ الْحَالِ﴾ [٨ - ١٣] كما تقدم، والآية آخرها. فقد أخرج ابن مردويه عن جُنْدب قال: جاء عبد الله

(٢) انظر «الناسخ والمنسوخ» لهبة بن سلامة ص ٧١.

(١) ص ١٧٧ رقم (٥٢٤) الأنفال: ٣٠.

(٣) ١٢٢/١.

ابن سَلام حتى أخذ بعضَ أدتي باب المسجد، قال: أنشدكم بالله أي قوم، أتعلمون أني الذي أنزلت فيه: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾؟ [٤٣]. قالوا: اللهم نعم.

○ (إبراهيم): أخرج أبو الشيخ عن قتادة قال: سورة إبراهيم مكيّة غير آيتين مدينتين: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا يَمَعَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ إلى ﴿وَيَبْسُ الْقَرَارُ﴾ [٢٨ - ٢٩].

○ (الحجر): استثنى بعضهم منها: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا﴾ الآية [٨٧].

قلت: وينبغي استثناء قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُتَّقِينَ﴾ الآية [٢٤]، لما أخرجه الترمذي [٣١٢٢] وغيره في سبب نزولها، وأنها في صفوف الصلاة [قال الألباني: صحيح].

○ (النحل): تقدّم عن ابن عباس أنه استثنى آخرها. وسيأتي في السّفري ما يؤيده. وأخرج أبو الشّيخ عن الشعبي، قال: نزلت النحل كلّها بمكّة إلا هؤلاء الآيات: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ [١٢٦] إلى آخرها.

وأخرج عن قتادة قال: سورة النحل من قوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ [٤١] إلى آخرها مديني، وما قبلها إلى آخر السورة مكي، وسيأتي في أوّل ما نزل: عن جابر بن زيد: أن النحل نزل منها بمكة أربعون، وباقيها بالمدينة. ويردّ ذلك: ما أخرجه أحمد [١٧٩١٨] وإسناده ضعيف عن عثمان بن أبي العاص في نزول: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [٩٠] وسيأتي في نوع الترتيب.

○ (الإسراء): استثنى منها: ﴿وَسَأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية [٨٥]، لما أخرج البخاري [١٢٥] عن ابن مسعود: أنها نزلت بالمدينة في جواب سؤال اليهود عن الرّوح. [ومسلم: ٧٠٥٩، وأحمد: ٣٦٨٨].

واستثنى منها أيضاً: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ الْبِطْلَانَ كَانُوا رَهْوَاقًا﴾ [٧٣ - ٨١]، وقوله: ﴿قُلْ لِيْنِ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ الآية [٨٨]، وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّبِيَا﴾ الآية [٦٠]، و﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [١٠٧]، لما أخرجناه في «أسباب النزول»^(١).

○ (الكهف): استثنى من أولها إلى ﴿حُرُّرًا﴾ [١ - ٨]، وقوله: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ الآية [٢٨]، و﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [١٠٧] إلى آخر السورة.

○ (مریم): استثنى منها آية السجدة، وقوله: ﴿وَإِنْ يَنْكُرُ لِأَلٍ وَارِدَهَا﴾ [٧١].

○ (طه): استثنى منها: ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ الآية [١٣٠].

قلت: ينبغي أن يستثنى آية أخرى، فقد أخرج البزار وأبو يعلى عن أبي رافع قال: أضاف النبي ﷺ صيفاً، فأرسلني إلى رجل من اليهود: أن أسلفني دقيقاً إلى هلال رجب، فقال: لا، إلا برهن، فأتيت النبي ﷺ فأخبرته، فقال: «أما والله إني لأمين في السماء أمين في الأرض». فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [١٣١].

○ (الأنبياء): استثنى منها: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ﴾ [٤٤].

(١) في سورة الإسراء رقم (٦٨٤) و(٧٠٢).

﴿الحج﴾: تقدم ما يُستثنى منها.

﴿المؤمنون﴾: استثنى منها: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾، إلى قوله: ﴿مُبْلِسُونَ﴾ [٦٤ - ٧٧].

﴿الفرقان﴾: استثنى منها: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ﴾ إلى: ﴿رَجِيماً﴾ [٦٨ - ٧٠].

﴿الشعراء﴾: استثنى ابن عباس منها: ﴿وَالشُّعْرَاءَ﴾ [٢٢٤ - ٢٢٧] إلى آخرها، كما تقدم. زاد

غيره قوله: ﴿أَوَّلُ يَكُنْ هُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمُوا عِلْمَتًا بَيْنَ إِسْرَائِيلَ﴾ [١٩٧]. حكاه ابن الفرس.

﴿القصص﴾: استثنى منها: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿الْجَاهِلِينَ﴾ [٥٢ - ٥٥]، فقد

أخرج الطبراني [الأوسط: ٧٦٥٨]، عن ابن عباس: أنها نزلت هي وآخر الحديد في أصحاب النجاشي الذين قديموا وشهدوا وقعة أحد، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ...﴾ الآية [٨٥] لما سيأتي.

﴿العنكبوت﴾: استثنى من أولها إلى: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُتَفَقِّهِينَ﴾ [١١] لما أخرجه ابن جرير في سبب

نزولها^(١).

قلت: ويضم إليه: ﴿وَكَايِنَ مِّنْ دَابَّيْرٍ﴾ الآية [٦٠]، لما أخرجه ابن أبي حاتم في سبب نزولها.

﴿لقمان﴾: استثنى منها ابن عباس: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٧ - ٢٩] الآيات الثلاث كما تقدم.

﴿السجدة﴾: استثنى منها ابن عباس: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا...﴾ [١٨ - ٢٠] الآيات الثلاث كما

تقدم. وزاد غيره: ﴿تَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ﴾ [١٦]. ويدل له ما أخرجه البزار [«مسند»: ١٣٦٤] عن بلال قال: كنا نجلس في المسجد، وناس من الصحابة يصلون بعد المغرب إلى العشاء، فنزلت.

﴿سبا﴾: استثنى منها: ﴿وَبَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ...﴾ الآية [٦]. وروى الترمذي [٣٢٢٢] عن

فروة بن مسيك المرادي قال: أتيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله، ألا أقاتل من أدير من قومي؟ الحديث، وفيه: وأنزل في سبا ما أنزل، فقال رجل: يا رسول الله، وما سبا؟... الحديث. [وأبو داود:

٣٩٨٨ قال الألباني: حسن صحيح].

قال ابن الحصار: هذا يدل على أن هذه القصة مدنية؛ لأن مهاجرة فروة بعد إسلام ثقيف سنة

تسع.

قال: ويحتمل أن يكون قوله: (وأنزل) حكاية عما تقدم نزوله قبل هجرته.

﴿يس﴾: استثنى منها: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ﴾ الآية [١٢]. لما أخرجه الترمذي [٣٢٢٦]

والحاكم [٤٢٨/٢] وهو صحيح] عن أبي سعيد، قال: كانت بنو سلمة في ناحية المدينة، فأرادوا النقلة إلى قرب المسجد، فنزلت هذه الآية. قال النبي ﷺ: «إن آثاركم تكتب». فلم يتقلوا.

واستثنى بعضهم: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا﴾ الآية [٤٧]، قيل: نزلت في المنافقين.

﴿الزمر﴾: استثنى منها: ﴿قُلْ يَعْبادي...﴾ [٥٣ - ٥٥] الآيات الثلاث، كما تقدم عن ابن

عباس.

(١) «تفسير ابن جرير» ١١/١٣٣ العنكبوت: ١١.

وأخرج الطبراني [في «الكبير»: ١١٤٨٠] من وجه آخر عنه: أنها نزلت في وحشي قاتل حمزة، وزاد بعضهم: ﴿قُلْ يَجَادِبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَمْثَلٌ رَّكْمًا﴾ [١٠] الآية، ذكره السخاوي في «جمال القرآن»^(١). وزاد غيره: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ الآية [٢٣]، وحكاه ابن الجزري.

○ (غافر): استثنى منها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَلْمُوكَ﴾ [٥٦ - ٥٧]. فقد أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن أبي العالية وغيره: أنها نزلت في اليهود لما ذكروا الدجال، وأوضحته في «أسباب النزول».

○ (الشورى): استثنى منها: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَا﴾ إلى قوله: ﴿بَصِيرًا﴾ [٢٤ - ٢٧].

قلت: بدلالة ما أخرجه الطبراني [في «الكبير»: ١٢٣٨٤] والحاكم [٤٤٢/٢] في سبب نزولها، فإنها نزلت في الأنصار. وقوله: ﴿وَلَوْ بَسَطَ﴾ الآية [٢٧] نزلت في أصحاب الصفة.

واستثنى بعضهم: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ﴾ إلى قوله: ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ [٣٩ - ٤١] حكاه ابن الفرس.

○ (الزخرف): استثنى منها: ﴿وَمَثَلٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا﴾ الآية [٤٥]. قيل: نزلت بالمدينة، وقيل: في السماء.

○ (الجاثية): استثنى منها: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية [١٤]. حكاه في «جمال القرآن»^(٣) عن قتادة.

○ (الأحقاف): استثنى منها: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [١٠] الآية، قد أخرج الطبراني [في «الكبير»: (٨٣/١٨)] بسند صحيح، عن عوف بن مالك الأشجعي: أنها نزلت بالمدينة في قصة إسلام عبد الله بن سلام. وله طرق أخرى، لكن أخرج ابن أبي حاتم عن مسروق قال: أنزلت هذه الآية بمكة، إنما كان إسلام ابن سلام بالمدينة، وإنما كانت خصومة خاصم بها محمداً ﷺ. وأخرج عن الشعبي قال: ليس بعبد الله بن سلام، وهذه الآية مكية.

واستثنى بعضهم: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ [١٥] الآيات الأربع. وقوله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ﴾ الآية [٣٥]. حكاه في «جمال القرآن»^(٤).

○ (ق): استثنى منها: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ﴾ إلى ﴿لُغُوبًا﴾ [٣٨]، فقد أخرج الحاكم [٤٦٥/٢] وغيره أنها نزلت في اليهود.

○ (النجم): استثنى منها: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ﴾ [٣٢] إلى ﴿أَتَقَرُّوا﴾، وقيل: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَكَّلَ﴾ [٣٣] الآيات التسع.

○ (القمر): استثنى منها: ﴿سُبُرُهُمْ يُجْمَعُ﴾ [٤٥]. هو مردود لما سيأتي في النوع الثاني عشر. وقيل: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ الآيتين [٥٤ - ٥٥].

○ (الرحمن): استثنى منها: ﴿بَسْمَلُهُ﴾ الآية [٢٩]. حكاه في «جمال القرآن»^(٥).

(١) ١٣٦/١

(٢) في «تفسيره» ١٠/٣٢٦٨ (١٨٤٤١) غافر: ٥٦. (٣) ١٣٨/١ سورة الجاثية.

(٤) ١٣٩/١ سورة الأحقاف. (٥) ١٤٢/١

- ٢) (الواقعة): استثنى منها: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۖ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [٣٩ - ٤٠].
 وقوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، إلى ﴿تُكَلِّمُونَ﴾ [٧٥ - ٨٢]، لما أخرجه مسلم [٢٣٤] في سبب نزولها. [والبخاري: ٨٤٦، وأحمد: ١٧٠٦١].
- ٣) (الحديد): يستثنى منها على القول بأنها مكية آخرها.
- ٤) (المجادلة): استثنى منها: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ الآية [٧]، حكاها ابن الفرس وغيره.
- ٥) (التغابن): يستثنى منها على أنها مكية آخرها، لما أخرجه الترمذي [٣٣١٧] والحاكم [٤٩٠/٢] وهو صحيح] في سبب نزولها.
- ٦) (التحریم): تقدّم عن قتادة أنّ المدنيّ منها إلى رأس العشر، والباقي مكيّ.
- ٧) (تبارك): أخرج جُوَيْرِي في «تفسيره» عن الضّحّاك، عن ابن عباس قال: أنزلت ﴿تَبَارَكَ﴾ الملك في أهل مكة إلا ثلاث آيات.
- ٨) (ن): استثنى منها: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾، إلى ﴿يَعْلَمُونَ﴾ [١٧ - ٣٣]، ومن ﴿فَأَصْبِرْ﴾ إلى ﴿الضّٰلِحِينَ﴾ [٤٨ - ٥٠]. فإنه مدنيّ، حكاها السخاوي في «جمال القراء»^(١).
- ٩) (المزمل): استثنى منها: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ الآيتين [١٠ - ١١]، حكاها الأصبهاني، وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ﴾ [٢٠] إلى آخر السورة، حكاها ابن الفرس، ويردّه ما أخرجه الحاكم [٥٠٤/٢] وهو ضعيف] عن عائشة: أنه نزل بعد نزول صدر السورة بسنة، وذلك حين فرض قيام الليل في أول الإسلام، قبل فرض الصلوات الخمس.
- ١٠) (الإنسان): استثنى منها: ﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [٢٤].
- ١١) (المرسلات): استثنى منها: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ [٤٨] حكاها ابن الفرس، وغيره.
- ١٢) (المطففين): قيل: مكية إلا ست آيات من أولها.
- ١٣) (البلد): قيل: مدنية إلا أربع آيات من أولها.
- ١٤) (الليل): قيل: مكية إلا أولها.
- ١٥) (أرأيت): نزل ثلاث آيات من أولها بمكة، والباقي بالمدينة.

ضوابط في المكي والمدنيّ

أخرج الحاكم في «مستدرکه» [٢٠/٣] والبيهقي في «الدلائل»، والبيزّار في «مسنده»: من طريق الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: ما كان ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أنزل بالمدينة، وما كان: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فبمكة.
 وأخرجه أبو عبيد في «الفضائل»^(٢) عن علقمة رسلاً.

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٦٧.

(١) ١٤٥/١ سورة القلم.

وأخرج عن ميمون بن مهران قال: ما كان في القرآن: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أو: ﴿يَبْتَغِي آدَمَ﴾ فإنه مكّي، وما كان: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنه مدني.

قال ابن عطية وابن الفرس وغيرهما: هو في ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ صحيح، وأما ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فقد يأتي في المدني.

وقال ابن الحَصَّار: قد اعتنى المتشاغلون بالنسخ بهذا الحديث، واعتمده على ضعفه، وقد اتفق الناس على أن (النساء) مدنيّة، وأولها: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ وعلى أن (الحج) مكية؛ وفيها: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَسُجُّدُوا﴾ [٧٧].

وقال غيره: هذا القول إن أخذ على إطلاقه فيه نظر، فإن سورة البقرة مدنية، وفيها: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [٢١]، ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ [١٦٨]. وسورة النساء مدنية، وأولها: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾.

وقال مكّي: هذا إمّا هو في الأكثر، وليس بعام، وفي كثير من السور المكيّة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. وقال غيره: الأقرب حملُه على أنه خطاب، المقصود به أو جلُّ المقصود به أهل مكة أو المدينة.

وقال القاضي: إن كان الرجوع في هذا إلى النقل مُسَلَّم، وإن كان السبب فيه حصول المؤمنين بالمدينة على الكثرة دون مكة فضعيف؛ إذ يجوز خطاب المؤمنين بصفتهم وباسمهم وجنسهم. ويؤمر غير المؤمنين بالعادة كما يؤمر المؤمنون بالاستمرار عليها والازدياد منها. نقله الإمام فخر الدين في «تفسيره».

وأخرج البيهقي في «الدلائل» [١٤٤/٧] من طريق يونس بن بكير، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: كل شيء نزل من القرآن فيه ذكر الأمم والقرون فإنما نزل بمكة، وما كان من الفرائض والسنن فإنما نزل بالمدينة.

وقال الجعبري: لمعرفة المكي والمدني طريقتان: سماعي وقياسي:

فالسماعي: ما وصل إلينا نزوله بأحدهما.

والقياسي: كل سورة فيها ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فقط، أو: ﴿كَلَّا﴾، أو: أولها حرف تهج سوى الزهراوين والرعد، أو فيها قصة آدم وإبليس سوى البقرة فهي مكية. وكل سورة فيها قصص الأنبياء والأمم الخالية مكية، وكل سورة فيها فريضة أو حدٌ فهي مدنيّة. انتهى.

وقال مكّي: كلّ سورة فيها ذكر المنافقين فمدنيّة؛ زاد غيره: سوى العنكبوت.

وفي «كامل الهدلي»: كلّ سورة فيها سجدة فهي مكية.

وقال الدريرني رحمه الله^(١).

وما نزلت «كلا» بيثرب فاعلمن ولم تأت في القرآن في نصفه الأعلى

وحكمة ذلك: أن نصفه الأخير نزل أكثره بمكة، وأكثرها جابرة، فتكررت فيه على وجه التهديد والتعنيف لهم، والإنكار عليهم، بخلاف النصف الأول. وما نزل منه في اليهود لم يحتج إلى إيرادها فيه لذلتهم وضعفهم، ذكره العُماني.

(١) الدريرني: عبد العزيز بن أحمد، فقيه شافعي مصري (ت: ٦٩٤هـ). «طبقات الشافعية» ٧٥/٥.

فائدة: أخرج الطبراني [في «الأوسط»: ٦٣٤٠ وفي سننه ضعيف] عن ابن مسعود: نزل المفصل بمكة، فمكثنا حبجاً نقرؤه، لا ينزل غيره.

تنبيه: قد تبين بما ذكرناه من الأوجه التي ذكرها ابن حبيب: المكي والمدني، وما اختلف فيه، وترتيب نزول ذلك، والآيات المدنيات في السور المكية، والآيات المكيات في السور المدنية، وبقي أوجه تتعلق بهذا النوع ذكر هو أمثلتها، فذكرها وأمثلتها:

* مثال ما نزل بمكة وحكمه مدني: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ الآية [الحجرات: ١٣] نزل بمكة يوم الفتح، وهي مدني؛ لأنها نزلت بعد الهجرة، وقوله: ﴿أَلْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٢] كذلك. قلت: وكذا قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]. في آيات أخر.

* ومثال ما نزل بالمدينة وحكمه مكي: سورة الممتحنة؛ فإنها نزلت بالمدينة مخاطبة لأهل مكة. وقوله في النحل: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ [٤١] إلى آخرها، نزل بالمدينة مخاطباً به أهل مكة. وصدر براءة، نزل بالمدينة خطاباً لمشركي أهل مكة.

* ومثال ما يشبه تنزيل المدني في السور المكية: قوله في النجم: ﴿الَّذِينَ يَجْتَبُونَ كَثِيرَ الْإِنْتِرِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّهُمَّ﴾ [٣٢]، فإن الفواحش كل ذنب فيه حد، والكبائر كل ذنب عاقبته النار، واللهم ما بين الحدين من الذنوب. ولم يكن بمكة حد، ولا نحوه.

* ومثال ما يشبه تنزيل مكة في السور المدنية: قوله: ﴿وَالْعَدِيدِ صَبِيحًا﴾، وقوله في الأنفال: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا﴾ الآية [٣٢].

* ومثال ما حُمل من مكة إلى المدينة سورة يوسف والإخلاص.

قلت: وسبح، كما تقدم في حديث البخاري.

* ومثال ما حُمل من المدينة إلى مكة: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ الْحَرَامِ فَمَا لِي بِهِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وآية الربا، وصدر براءة، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ أَمْوَالَهُمْ طَالِمًا أَنْفُسِهِمْ﴾ الآيات [النساء: ٩٧].

* ومثال ما حُمل إلى الحبشة: ﴿قُلْ يَأَهْلَ الْأَكْتَابِ تَمَالَوْا إِلَيَّ كَلِمَةً سَوَاءٌ﴾ الآيات [آل عمران: ٦٤].

قلت: صح حملها إلى الروم [البخاري: ٧، ومسلم: ٤٦٠٧، وأحمد: ٢٣٧٠^(١)].

وينبغي أن يمثل لما حُمل إلى الحبشة بسورة مريم، فقد صح أن جعفر بن أبي طالب قرأها على النَّجَاشِي، وأخرجه أحمد في «مسنده». [٢٢٤٩٨ وإسناده حسن].

وأما ما نزل بالجحفة والطائف وبيت المقدس والحديبية؛ فسيأتي في النوع الذي يلي هذا، ويضم إليه ما نزل بمنى وعرفات وعسفان وتبوك وبدر وأحد وجرأ وحمراء الأسد.

(١) والشاهد في الحديث قوله ﷺ في نص كتابه إلى هرقل: من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلِمْتُ نَسَلِمُ، يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِسْمَ الْأَرِيْسِيِّنِ، و﴿قُلْ يَأَهْلَ الْأَكْتَابِ تَمَالَوْا إِلَيَّ كَلِمَةً سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤]

النوع الثاني

فِي مَعْرِفَةِ الْحَضَرِيِّ وَالسَّفَرِيِّ

أمثلة الحضري كثيرة.

وأما السفري: فله أمثلة تتبعتها.

منها: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥]. نزلت بمكة عام حجة الوداع، فأخرج ابن أبي حاتم^(١)، وابن مردويه عن جابر قال: لما طاف النبي ﷺ قال له عمر: هذا مقام أبينا إبراهيم؟ قال: قال: «نعم» قال: أفلا نتخذة مصلى؟ فنزلت.

وأخرج ابن مردويه من طريق عمرو بن ميمون، عن عمر بن الخطاب: أنه مرَّ بمقام إبراهيم، فقال: يا رسول الله، أليس تقوم مقام خليل ربنا؟ قال: «بلى». قال: أفلا نتخذة مصلى؟ فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزلت.

وقال ابن الحصار: نزلت إما في عمرة القضاء، أو: في غزوة الفتح، أو: في حجة الوداع.

ومنها: ﴿وَلَيْسَ الذِّرْبُ بَأَن تَأْتُوا أَلْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا﴾ الآية [البقرة: ١٨٩]، روى ابن جرير^(٢) عن الزُّهري أنها نزلت في عمرة الحديبية. وعن السدي أنها نزلت في حجة الوداع.

ومنها: ﴿وَأَنْتُمْ أَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٦] فأخرج ابن أبي حاتم^(٣) عن صفوان بن أمية قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ مُتَضَمِّخٌ بالزعفران، عليه جبة، فقال: كيف تأمرني في عمرتي؟ فنزلت، فقال: «أين السائل عن العمرة؟ ألقى عنك ثيابك ثم اغتسل...» الحديث. [البخاري: ١٥٣٦، ومسلم: ٢٨٠٠، وأحمد: ١٧٩٤٨].

ومنها: ﴿فَن كَانَ مِنكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَأْسِهِ﴾ الآية [البقرة: ١٩٦]، نزلت بالحديبية، كما أخرجه أحمد [١٨١٠١] عن كعب بن عُجْرَةَ الذي نزلت فيه، والواحدي عن ابن عباس [البخاري: ٤١٩١، ومسلم: ٢٨٧٧].

ومنها: ﴿ءَا مَن الرُّسُولُ﴾ الآية [البقرة: ٢٨٥]. قيل: نزلت يوم فتح مكة، ولم أقف له على دليل.

ومنها: ﴿وَأَنْتُمْ أَلْحَجُّ يَوْمًا تُزْعَمُونَ فِيهِ﴾ الآية [البقرة: ٢٨١]، نزلت بمنى عام حجة الوداع، فيما أخرجه البيهقي في «الدلائل» [١٣٧/٧].

ومنها: ﴿أَلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرُّسُولِ﴾ الآية [آل عمران: ١٧٢]، أخرج الطبراني [في «الكبير»: ١١٦٣٢] بسند صحيح عن ابن عباس، أنها نزلت بحمراء الأسد.

(١) في «تفسيره» ٢٢٦/١ (١١٩٦) البقرة: ١٢٥.

(٢) في «تفسيره» ١٨٨/٢ البقرة: ١٨٩.

(٣) في «تفسيره» ٣٣٤/١ (١٧٦١) البقرة: ١٩٦.

ومنها: آية التيمم في النساء [٤٣]، أخرج ابن مردويه عن الأسلع بن شريك: أنها نزلت في بعض أسفار النبي ﷺ.

ومنها: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨] نزلت يوم الفتح في جوف الكعبة، كما أخرجه سنيدي في «تفسيره» عن ابن جريج، وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس.

ومنها: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ الآية [النساء: ١٠٢]، نزلت بعسفان بين الظهر والعصر، كما أخرجه أحمد [١٦٥٨٠ وإسناده صحيح] عن أبي عيَّاش الزُّرْقِيِّ.

ومنها: ﴿يَسْمَعُونَكَ قُلُّ اللَّهُ يُغَيِّبُكُمْ فِي الْكَلْبَلَةِ﴾ [النساء: ١٧٦]. أخرج البرَّار وغيره عن حذيفة أنها نزلت على النبي ﷺ في مسير له.

ومنها: أوَّل المائدة، أخرج البيهقي في «شعب الإيمان» عن أسماء بنت يزيد: أنها نزلت بمنى. وأخرج في «الدلائل» [١٤٥/٧] عن أم عمرو، عن عمها: أنها نزلت في مسير له.

وأخرج أبو عبيد^(١) عن محمد بن كعب قال: نزلت سورة المائدة في حجة الوداع فيما بين مكة والمدينة.

ومنها: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. في الصحيح عن عمر: أنها نزلت عشية عرفة يوم الجمعة عام حجة الوداع، وله طرق كثيرة [البخاري: ٤٥، ومسلم: ٧٥٢٥، وأحمد: ١٨٨]، لكن أخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخُدري: أنها نزلت يوم غدیر حُمَّ^(٢).

وأخرج مثله من حديث أبي هريرة، وفيه: إنه اليوم الثامن عشر من ذي الحجة، مرجعه من حجة الوداع، وكلاهما لا يصح.

ومنها: آية التيمم فيها، في الصحيح عن عائشة أنها نزلت بالبيداء، وهم داخلون المدينة. وفي لفظ: «بالبيداء أو بذات الجيش». [البخاري: ٣٣٤، ٣٣٦، ومسلم: ٨١٦، وأحمد: ٢٥٤٥٥].

قال ابن عبد البر في «التمهيد»: يقال: إنه كان في غزوة بني المصطلق، وجزم به في «الاستدكار»، وسبقه إلى ذلك ابن سعد وابن حبان، وغزوة بني المصطلق هي غزوة المرسيب. واستبعد ذلك بعض المتأخرين، قال: لأن المرسيب من ناحية مكة بين قديد والساحل، وهذه القصة من ناحية خيبر؛ لقول عائشة: إنها نزلت بالبيداء أو بذات الجيش. وهما بين المدينة وخيبر، كما جزم به النووي، لكن جزم ابن التين بأن البيداء هو ذو الحليفة.

وقال أبو عبيد البكري^(٣): البيداء هو الشرف الذي قدام ذي الحليفة من طريق مكة، قال: وذات الجيش من المدينة على بريد.

(٢) غدير: وإد بديار مضر. «القاموس».

(١) فضائل القرآن» ص ٢٣٩.

(٣) البكري: عبد الله بن عبد العزيز، أبو عبيد، الأندلسي، مؤرخ، جغرافي، ثقة، علامة بالأدب (ت: ٤٨٧ هـ). بغية الوعاة» ٢٨٥.

ومنها: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ﴾ الآية [المائدة: ١١]. أخرج ابن جرير^(١) عن قتادة قال: ذُكر لنا أنها نزلت على رسول الله ﷺ وهو ببطن نخل، في الغزوة السابعة، حين أراد بنو ثعلبة وبنو محارب أن يفتكوا به، فأطلعه الله على ذلك.

ومنها: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، في «صحيح ابن حبان» [١٧٣٩ موارد وهو حسن] عن أبي هريرة: أنها نزلت في السفر.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) وابن مردويه عن جابر: أنها نزلت في ذات الرقاع بأعلى نخل في غزوة بني أنمار. ومنها: أول الأنفال، نزلت ببدر عقب الوقعة، كما أخرجه أحمد عن سعد بن أبي وقاص. [١٥٥٦] وهو حسن لغيره.

ومنها: ﴿إِذْ سَتَيْنُونُ رَبِّكُمْ﴾ الآية [الأنفال: ٩]. نزلت ببدر أيضاً كما أخرجه الترمذي عن عُمر. [٣٠٨١] وقال: حسن صحيح.

ومنها: ﴿وَالَّذِينَ يَكْرِزُونَ الذَّهَبَ﴾ الآية [التوبة: ٣٤]. نزلت في بعض أسفاره، كما أخرجه أحمد عن ثوبان [٢٢٣٩٢]، وهو حسن لغيره.

ومنها: قوله: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيًّا﴾ الآيات [التوبة: ٤٢] نزلت في غزوة تبوك، كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس.

ومنها: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَقَوْلٍ إِنَّمَا كُنَّا نَحْوُكُمْ وَنَلْعَبُ﴾ [التوبة: ٦٥]، نزلت في غزوة تبوك، كما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عمر^(٣).

ومنها: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية [التوبة: ١١٣]. أخرج الطبراني [في «الكبير»: ١٢٠٤٩] وإسناده ضعيف] وابن مردويه، عن ابن عباس: أنها نزلت لما خرج النبي ﷺ معتمراً وهبط من ثنية عُسفان، فزار قبر أمه، واستأذن في الاستغفار لها.

ومنها: خاتمة التحل، أخرج البيهقي في «الدلائل» [١٤٤/٧] والبخاري: عن أبي هريرة: أنها نزلت بأحد، والنبي ﷺ واقف على حمزة حين استشهد. وأخرج الترمذي [٣١٢٩] والحاكم [٣٥٩/٢] وهو صحيح] عن أبي بن كعب: أنها نزلت يوم فتح مكة.

ومنها: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾ [الإسراء: ٧٦]. أخرج أبو الشيخ، والبيهقي في «الدلائل» من طريق شهر بن حوشب، عن عبد الرحمن بن غنم: أنها نزلت في تبوك.

ومنها: أوّل الحجّ، أخرج الترمذي [٣١٦٨] والحاكم [٣٨٥/٢] وهو حسن صحيح]: عن عمران بن حصين، قال: لما نزلت على النبي ﷺ: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّكَ رَزَقَلَةُ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج: ١ - ٢]، نزلت عليه هذه وهو في سفر... الحديث.

(١) في «تفسيره» ١٤٦/٤ المائدة: ١١.

(٢) في «تفسيره» ١١٧٣/٤ المائدة: ٦٧.

(٣) في «تفسيره» ١٨٢٩/٦ المائدة: ٦٥.

وعند ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس: أنها نزلت في مسيره في غزوة بني المصطلق.

ومنها: ﴿هَذَا خِطَابٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الحج: ١٩]. قال القاضي جلال الدين البلقيني: الظاهر أنها نزلت يوم بدر وقت المبارزة لما فيه من الإشارة بـ ﴿هَذَا﴾ [البخاري: ٣٩٦٦، ومسلم: ٧٥٦٢].

ومنها: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ...﴾ الآية [الحج: ٣٩]. أخرج الترمذي [٣١٧٢] عن ابن عباس قال: لما أخرج النبي ﷺ من مكة، قال أبو بكر: أخرجوا نبيهم، ليهلكن، فنزلت.

قال ابن الحصار: استنبط بعضهم من هذا الحديث أنها نزلت في سفر الهجرة. ومنها: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَيْكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ الآية [الفرقان: ٤٥]، قال ابن حبيب: نزلت بالطائف. ولم أقف له على مستند.

ومنها: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [القصص: ٨٥]، نزلت بالجحفة في سفر الهجرة، كما أخرجه ابن أبي حاتم عن الضحاک.

ومنها: أوّل الروم، روى الترمذي [٣١٩٢] وحسنه عن أبي سعيد قال: لما كان يوم بدرٍ ظهرت الروم على فارس، فأعجب ذلك المؤمنين، فنزلت: ﴿أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ إلى قوله: ﴿يَنْصُرَ اللَّهُ﴾ [الروم: ١-٥]. قال الترمذي: غلبت الروم، يعني بالفتح^(١).

ومنها: ﴿وَمَثَلٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾ الآية [الزخرف: ٤٥]، قال ابن حبيب: نزلت في بيت المقدس ليلة الإسراء.

ومنها: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً﴾ الآية [محمد: ١٣]. قال السخاوي في «جمال القرآن»^(٢): قيل: إن النبي ﷺ لما توجه مهاجراً إلى المدينة، وقف ونظر إلى مكة وبكى، فنزلت.

ومنها: سورة الفتح، أخرج الحاكم [٤٥٩/٢] عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم، قالوا: نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديدية، من أولها إلى آخرها. وفي «المستدرک» [٤٥٩/٢] أيضاً من حديث مجمع بن جارية: أن أولها نزل بكراع الغميم.

ومنها: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ﴾ [الحجرات: ١٣]. أخرج الواحدي عن ابن أبي مليكة: أنها نزلت بمكة يوم الفتح، لما رقي بلائاً على ظهر الكعبة وأذن، فقال بعض الناس: أهدأ العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة؟!

ومنها: ﴿سِبْهُمُ اجْتَمَعُ﴾ الآية [القمر: ٤٥]. قيل: نزلت يوم بدر، حكاها ابن الفرس، وهو مردود، لما سيأتي في النوع الثاني عشر، ثم رأيت عن ابن عباس ما يؤيده.

ومنها: قال النسفي: قوله: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [الواقعة: ١٣]، وقوله: ﴿أَفِيْهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُّذْهَبُونَ﴾ [الواقعة: ٨١] نزلتا في سفره ﷺ إلى المدينة. ولم أقف له على مستند.

(١) بل قال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، كذا قرأ نصر بن علي: غلبت الروم. قال الألباني: صحيح لغيره.

(٢) ١٤٠/١.

ومنها: ﴿وَتَجَمَّلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]. أخرج ابن أبي حاتم^(١) من طريق يعقوب بن مجاهد أبي حَزْرَةَ، قَالَ: نزلت في رجل من الأنصار في غزوة تبوك، لما نزلوا الحجر، فأمرهم رسول الله ﷺ ألا يحملوا من مائها شيئاً، ثم ارتحل، ثم نزل منزلاً آخر وليس معهم ماء، فشكوا ذلك، فدعا، فأرسل الله سبحانه، فأمرت عليهم حتى استقوا منها، فقال رجل من المنافقين: إِنَّمَا مُطَرْنَا بنوء كذا، فنزلت.

ومنها: آية الامتحان: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ الآية [الممتحنة: ١٠]. أخرج ابن جرير^(٢) عن الزهري: أنها نزلت بأسفل الحديدية.

ومنها: سورة ﴿الْمُنْفِقُونَ﴾، أخرج الترمذي [٣٣١٣ وهو حسن صحيح] عن زيد بن أرقم: أنها نزلت ليلاً في غزوة تبوك. وأخرج عن سفيان أنها في غزوة بني المصطلق [الترمذي: ٣٣١٥، وهو حسن صحيح]. وبه جزم ابن إسحاق وغيره.

ومنها: سورة المرسلات، أخرج الشيخان عن ابن مسعود قال: بينما نحن مع النبي ﷺ في غار بمنى إذ نزلت عليه: والمرسلات... الحديث [البخاري: ٤٩٣٠، ومسلم: ٥٨٣٥، وأحمد: ٣٥٧٤].

ومنها: سورة المطففين أو بعضها، حكى النسفي وغيره: أنها نزلت في سفر الهجرة قبل دخوله ﷺ المدينة.

ومنها: أول سورة ﴿أَقْرَأْ﴾ نزل بغار حراء، كما في الصحيحين [البخاري: ٣، ومسلم: ٤٠٣، وأحمد: ٢٥٩٥٩].

ومنها: سورة الكوثر. أخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير: أنها نزلت يوم الحديدية. وفيه نظر.

ومنها: سورة النصر، أخرج البزار، والبيهقي في «الدلائل» [٤٤٧/٥]: عن ابن عمر قال: أنزلت هذه السورة: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ على رسول الله ﷺ أوسط أيام التشريق، فعرف أنه الوداع، فأمر بناقته القُصُوءاء، فرُجِلت، ثم قام فخطب الناس، فذكر خطبته المشهورة.



(١) في «تفسيره» ١٠/٣٣٣٥ (١٨٨٠٧) الواقعة: ٨١.

(٢) في «تفسيره» ١٤/٧١ الممتحنة: ١٠.

النوع الثالث

معرفة النهاري والليلي

أمثلة النهاري كثيرة. قال ابن حبيب: نزل أكثر القرآن نهاراً؛ وأما الليل فتبعته له أمثلة:

منها: آية تحويل القبلة، ففي الصحيحين [البخاري: ٤٠٣، ومسلم: ١١٧٨، وأحمد: ٥٩٣٤] من حديث ابن عمر: بينما النَّاسُ بَقْبَاءَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، إِذْ أَتَاهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قِرْآنًا، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

وروى مسلم [١١٨٠] عن أنس: أن النبي ﷺ كان يصلي نحو بيت المقدس، فنزلت: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٤٤]. فمرَّ رجلٌ من بني سلمة، وهم ركوعٌ في صلاة الفجر، وقد صلُّوا ركعةً، فنادى: أَلَا إِنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ حُوِّلَتْ، فَمَالُوا كُلُّهُمْ نَحْوَ الْقِبْلَةِ.

لكن في الصحيحين عن البراء: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشْرَ - أَوْ سَبْعَةَ عَشْرَ - شَهْرًا، وَكَانَ يَعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قَبْلَ الْبَيْتِ، وَأَنَّهُ أَوَّلُ صَلَاةٍ صَلَّىهَا الْعَصْرُ وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّى مَعَهُ، فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ رَاكِعُونَ، فَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ، لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ الْكَعْبَةِ، فَدَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ [البخاري: ٤٠، ومسلم: ١١٧٦ و ١١٧٧، وأحمد: ١١٤٩٦]. فهذا يقتضي أنَّهَا نَزَلَتْ نَهَارًا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ.

قال القاضي جلال الدين: والأرجح بمقتضى الاستدلال نزولها بالليل؛ لأنَّ قضية أهل قُبَاءَ كَانَتْ فِي الصُّبْحِ، وَقُبَاءَ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَيَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَخَّرَ الْبَيَانَ لَهُمْ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى الصُّبْحِ.

وقال ابن حجر: الأقوى أنَّ نزولها كان نهاراً، والجواب عن حديث ابن عمر: أنَّ الْخَبِيرَ وَصَلَ وَقَتَ الْعَصْرِ إِلَى مَنْ هُوَ دَاخِلُ الْمَدِينَةِ وَهُمْ بَنُو حَارِثَةَ، وَوَصَلَ وَقَتَ الصُّبْحِ إِلَى مَنْ هُوَ خَارِجُ الْمَدِينَةِ، وَهُمْ بَنُو عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ أَهْلُ قُبَاءَ. وقوله: «قد أنزل عليه الليلة» مجازٌ، من إطلاق الليلة على بعض اليوم الماضي والذي يليه.

قلت: ويؤيد هذا ما أخرجه النَّسَائِيُّ [في «الكبرى»: ١١٠٠٤] عن أَبِي سَعِيدِ بْنِ الْمَعْلِيِّ قَالَ: مَرَرْنَا يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ عَلَى الْمَنْبَرِ، فَقُلْتُ: لَقَدْ حَدَّثَ أَمْرًا، فَجَلَسْتُ، فَقَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ حَتَّى فَرَّغَ مِنْهَا، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى الظُّهْرَ.

ومنها: وأخر آل عمران، أخرج ابن حبان في «صحيحه» [٦٢٠ وإسناده صحيح]، وابن المنذر وابن مردويه وابن أبي الدنيا في «كتاب التفكير» عن عائشة: أن بلاً أتى النبي ﷺ يُؤذنه لصلاة الصبح، فوجده يبكي، فقال: يا رسول الله، ما يبكيك؟ قال: «وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل عليَّ هذه الليلة:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠] ثم قال: «ويل لمن قرأها ولم يتفكّر».

ومنها: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]. أخرج الترمذي [٣٠٤٦] والحاكم [٣١٣/٢] وهو صحيح] عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ يُحْرَسُ، حتى نزلت، فأخرج رأسه من القُبَّة، فقال: «أيُّها النَّاسُ، انصِرِّفُوا فقد عصمني الله».

وأخرج الطَّبْراني [في «الكبير»: ١١٦٦٣] عن عِصْمَةَ بن مالك الحُطَمي قال: كنَّا نحْرُسُ رسول الله ﷺ بالليل حتى نزلت، فترك الحَرَسَ.

ومنها: سورة الأنعام، أخرج الطَّبْراني [في «الكبير»: ٢٤/٤٤٩]، وأبو عُبَيْدٍ في «فضائله» [ص ٢٤٠] عن ابن عباس قال: نزلت سورة الأنعام بمكَّة ليلاً جُمْلَةً، حولها سبعون ألف ملك يجارون بالتنسيخ^(١).

ومنها: آية الثلاثة الذين خُلِفُوا، ففي الصحيحين من حديث كعب: فَأَنْزَلَ اللهُ تَوْبَتَنَا حين بقي الثلث الأخير من الليل [البخاري: ٤٦٧٧، ومسلم: ٧٠١٦، وأحمد: ١٥٧٨٩].

ومنها: سورة مريم، روى الطَّبْراني [في «الكبير»: ١٢٩٣٠]، وأبو عبيد في «فضائله» عن ابن عباس قال: أتيتُ رسولَ الله ﷺ فقلت: وُلِدْتُ لي الليلةَ جاريةً، فقال: «والليلة أُنزلت عليَّ سورة مريم، سمَّها مريم».

ومنها: أول الحج، ذكره ابنُ حبيبٍ ومحمد بن بركات^(٢) السعديّ في كتابه «الناسخ والمنسوخ»، وحزم به السخاوي في «جمال القراءة»^(٣). وقد يستدل له بما أخرجه ابن مردويه عن عمران بن حصين: أنها نزلت والنبي ﷺ في سفر، وقد نَعَسَ بعضُ القوم وتفرَّق بعضهم، فرفعَ بها صوتُه... الحديث.

ومنها: آية الإذن في خروج النسوة في الأحزاب، قال القاضي جلال الدين: والظاهر أنها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ﴾ [الأحزاب: ٥٩]. ففي البخاري [٤٧٩٥] عن عائشة: خرجت سودة بعدما ضُربَ الحجابُ لحاجتها - وكانت امرأةً جسيمةً لا تخفى على من يعرفها - فرأها عمر، فقال: يا سودة، أما والله ما تخفينَ علينا، فانظري كيف تخرجين. قالت: فانكفأتُ راجعةً إلى رسول الله ﷺ، وإنه ليتعشى وفي يده عَرَقٌ، فقلت: يا رسول الله، خرجت لبعض حاجتي، فقال لي عمر كذا؛ فأوحى الله إليه وإن العرق في يده ما وَضَعَهُ، فقال: «إنه قد أُذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لحاجتِكُنَّ» [ومسلم: ٥٦٦٨، وأحمد: ٢٤٢٩٠].

قال القاضي جلال الدين: وإنما قلنا: إنَّ ذلك كان ليلاً؛ لأنَّهم إنما كُنَّ يخرجنَ للحاجة ليلاً، كما في الصحيح عن عائشة في حديث الإفك [البخاري: ٤٧٥٠، ومسلم: ٧٠٢٠، وأحمد: ٢٥٦٢٣].

(١) جاز إلى الله: تَصَرَّحَ بالدعاء. «المختار»: جَارَ.

(٢) محمد بن بركات: المصري أبو عبد الله، شيخ مصر في اللغة، له: «الإيجاز في النسخ والمنسوخ» (ت: ٥٢٠ هـ).
«حسن المحاضرة» ١/٣٠٧، و«شذرات الذهب» ٤/٦٢.

(٣) «جمال القراءة» ١/١٢٨.

ومنها: ﴿وَسَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الزخرف: ٤٥] على قول ابن حبيب: إنها نزلت ليلة الإسراء.

ومنها: أول الفتح، ففي البخاري [٤١٧٧] من حديث عمر: «لقد أنزلت عليّ الليلة سورة هي أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس، فقرأ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾..» الحديث. [وأحمد: ٢٠٩].

ومنها: سورة المنافقين، كما أخرجه الترمذي عن زيد بن أرقم. [٣٣١٣ وهو حسن صحيح].

ومنها: سورة (والمرسلات)، قال السخاوي في «جمال القرآن»^(١): روي عن ابن مسعود: أنها نزلت ليلة الجبّ بحراء.

قلت: هذا أثر لا يُعرف، ثم رأيت في «صحيح الإسماعيلي» - وهو مستخرجه على البخاري -: أنها نزلت ليلة عرفة بغار منى، وهو في الصحيحين بدون قوله: ليلة عرفة [البخاري: ١٨٣٠، ومسلم: ٥٨٣٥، وأحمد: ٣٥٧٤]. والمراد بها ليلة التاسع من ذي الحجة، فإنها التي كان النبي ﷺ يبيتها بمنى.

ومنها: المعوذتان، فقد قال ابن أشتة في «المصاحف»: نبأنا محمد بن يعقوب، نبأنا أبو داود، نبأنا عثمان بن أبي شيبة، نبأنا جرير، عن بيان، عن قيس، عن عتبة بن عامر الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «أُنزِلت عليّ الليلة آيات لم ير مثلهنَّ»: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾.

فروع: ومنه: ما نزل بين الليل والنهار في وقت الصبح، وذلك آيات:

منها: آية التيمم في المائدة، ففي الصحيح عن عائشة: وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد، فنزلت: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَىٰ أَلْتَمَسُوا﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٦]. [البخاري: ٤٦٠٨، ومسلم: ٨١٦، وأحمد: ٢٦٣٤١].

ومنها: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]. ففي الصحيح: أنها نزلت وهو في الركعة الأخيرة من صلاة الصبح، حين أراد أن يقنت يدعو على أبي سفيان ومن ذكر معه. [البخاري: ٤٠٧٠، وأحمد: ٥٦٧٤].

تنبيه: فإن قلت: فما تصنع بحديث جابر مرفوعاً: «أصدق الرؤيا ما كان نهاراً، لأن الله خصني بالوحي نهاراً»؟ أخرجه الحاكم في «تاريخه».

قلت: هذا الحديث منكراً لا يحتج به^(٢).

(١) «جمال القراءة» ١٤٥/١ - ١٤٦.

(٢) قال المناوي في «فيض القدير» بعد أن حكم على الحديث بالضعف: قد يقال: الرؤيا النهارية أصدق من الرؤيا الليلية ما عدا السحر جمعاً بين الحديثين. [وقد] قال الحاكم: صحيح. وأقره الذهبي في «التلخيص». «فيض القدير» ٥٣٠/١.

قلت: والحديث الذي أشار إليه المناوي هو: «أصدق الرؤيا بالأسحار» قد رواه أحمد في «مسنده» (١١٢٤٠)، والترمذي (٢٢٧٤) عن أبي سعيد. وإسناده ضعيف.

النوع الرابع

الصيفي والشتائي

قال الواحدي: أنزل الله في الكلاله آيتين: إحداهما في الشتاء، وهي التي في أول النساء، والأخرى في الصيف، وهي التي في آخرها.

وفي «صحيح مسلم» [٤١٥٠] عن عمر: ما راجعتُ رسولَ الله ﷺ في شيء ما راجعته في الكلاله، وما أغلظت في شيء ما أغلظت لي فيه، حتى طعنَ بإصبعه في صدري، وقال: «يا عمر، ألا تكفيك آيةُ الصيف التي في آخر سورة النساء».

وفي «المستدرک» [٣٣٦/٤] عن أبي هريرة: أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما الكلاله؟ قال: «أما سمعت الآيه التي نزلت في الصيف: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ [النساء: ١٧٦]. [ضعفه الذهبي]. وقد تقدم أن ذلك في سفر حجة الوداع، فبعث من الصيفي ما نزل فيها كأول المائدة، وقوله: ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨١]. وآيه الدين، وسورة النصر.

ومنه: الآيات النازلة في غزوة تبوك، فقد كانت في شدة الحر، أخرجه البيهقي في «الدلائل» [٢١٤/٥] من طريق ابن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة، وعبد الله بن أبي بكر بن حزم: أن رسول الله ﷺ ما كان يخرج في وجه من مغازيه إلا أظهر أنه يريد غيره، غير أنه في غزوة تبوك، قال: «يا أيها الناس إنني أريد الروم»، فأعلمهم، وذلك في زمان البأس وشدة الحر وجذب البلاد، فبينما رسول الله ﷺ ذات يوم في جهازه إذ قال للجد بن قيس: «هل لك في بنات بني الأصفر؟». قال: يا رسول الله، لقد علم قومي أنه ليس أحد أشد عجباً بالنساء مني، وإنني أخاف إن رأيت نساء بني الأصفر أن يفتنني، فائذن لي. فأنزل الله: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَفْقَهُوا أَنَّهُ لِي﴾ الآية [التوبة: ٤٩].

وقال رجل من المنافقين: لا تنفروا في الحر، فأنزل الله: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ [التوبة: ٨١].

ومن أمثلة الشتائي: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ إلى قوله: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [النور: ١١].

- [٢٦]. ففي الصحيح: عن عائشة: أنها نزلت في يوم شات^(١). [البخاري: ٢٦٦١، ومسلم: ١٧٠٢٠].

والآيات التي في غزوة الخندق من سورة الأحزاب، فقد كانت في البرد، ففي حديث حذيفة: تفرق الناس عن رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب إلا اثني عشر رجلاً، فأتاني رسول الله ﷺ. فقال: «قم فانطلق إلى عسكر الأحزاب» قلت: يا رسول الله، والذي بعثك بالحق ما قمت لك إلا حياة، من البرد... الحديث، وفيه: فأنزل الله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ﴾ [الأحزاب: ٩] إلى آخرها. أخرجه البيهقي في «الدلائل». [٤٣٦/٣] و[٣٢/٤].

(١) قال الدكتور مصطفى البغا: والذي يبدو لي أن الآيات لم تنزل في يوم شات، وأن ما جاء.. وصف لحاله ﷺ وهو يوحى إليه عامة، وأن المصنف توهم أنها وصف له ﷺ حين نزلت عليه تلك الآيات خاصة، فقال ما قال. «الإتقان» بتحقيقه ٧٠/١ - ٧١.

النوع الخامس

الفراشي والنومي

من أمثلة الفراشي قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] كما تقدم، وآية الثلاثة الذين خَلَفُوا، ففي الصحيح: أنها نزلت وقد بقي من الليل ثلثه، وهو ﷺ عند أم سلمة. واستشكل الجمع بين هذا وقوله ﷺ في حق عائشة: «ما نزل عليّ الوحي في فراش امرأة غيرها» [البخاري: ٣٧٧٥]. قال القاضي جلال الدين: ولعل هذا كان قبل القصة التي نزل الوحي فيها في فراش أم سلمة. قلت: ظفرت بما يؤخذ منه الجواب الذي أحسن من هذا، فروى أبو يعلى في «مسنده» [٤٦٢٦] (٢٧٠): عن عائشة قالت: أُعْطِيتُ تسعاً... الحديث، وفيه: وإن كان الوحي لينزل عليه وهو في أهله فينصرفون عنه، وإن كان لينزل عليه وأنا معه في لحافه. وعلى هذا لا معارضة بين الحديثين كما لا يخفى.

وأما التومي: فمن أمثلته سورة الكوثر، لما روى مسلم [٨٩٤] عن أنس قال: بينا رسول الله ﷺ بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءً، ثم رفع رأسه متبسمًا، فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟ فقال: «أنزل عليّ آتفاً سورةً، فقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ ﴿١﴾ فَضَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرِ ﴿٢﴾ إِنَّ شَانِكَ هُوَ الْآبَتَرُ﴾».

وقال الإمام الرافعي^(١) في «أماله»: فهم فاهمون من الحديث أن السورة نزلت في تلك الإغفاءة، وقالوا: من الوحي ما كان يأتيه في النوم؛ لأن رؤيا الأنبياء وحي. قال: وهذا صحيح، لكن الأشبه أن يقال: إن القرآن كله نزل في اليقظة، وكأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة، أو عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه السورة، فقرأها عليهم، وفسرها لهم. ثم قال: وورد في بعض الروايات أنه أُعْجِمِي عليه، وقد يُحمَل ذلك على الحالة التي كانت تعتربه عند نزول الوحي، ويقال لها: بُرْحَاءُ^(٢) الوحي. انتهى.

قلت: الذي قاله الرافعي في غاية الاتجاه، وهو الذي كنت أميل إليه قبل الوقوف عليه، والتأويل الأخير أصح من الأول؛ لأن قوله: «أنزل عليّ آتفاً» يدفع كونها نزلت قبل ذلك، بل نقول: نزلت في تلك الحالة، وليس الإغفاءة إغفاءة النوم، بل الحالة التي كانت تعتربه عند الوحي، فقد ذكر العلماء أنه كان يؤخذ عن الدنيا.

(١) الرافعي: عبد الكريم بن محمد القزويني، من كبار الفقهاء الشافعية. له: الأمالي الشارحة لمفردات الفاتحة - خ.

(ت: ٦٢٣ هـ). «طبقات الشافعية» ١١٩/٥، «الأعلام» ٥٥/٤.

(٢) بُرْحَاءُ: شدة، يقال: بُرْحَاءُ الحُمَى وغيرها: شدة الأذى. «القاموس».

النوع السادس

الأرضي والسماوي

تقدم قول ابن العربي: إنَّ من القرآن سمائياً وأرضياً، وما نزل بين السماء والأرض، وما نزل تحت الأرض في الغار.

قال: وأخبرنا أبو بكر الفهري قال: أنبأنا التميمي، أنبأنا هبة الله المفسر، قال: نزل القرآن بين مكة والمدينة إلا ست آيات، نزلت لا في الأرض ولا في السماء؛ ثلاث في سورة الصافات: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [١٦٤ - ١٦٦] الآيات الثلاث، وواحدة في الزخرف: ﴿وَسَلَّمَ مِّنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ الآية [٤٥]، والآيتان من آخر سورة البقرة نزلت ليلة المعراج.

قال ابن العربي: ولعله أراد في الفضاء بين السماء والأرض. قال: وأما ما نزل تحت الأرض في الغار فسورة المرسلات، كما في الصحيح عن ابن مسعود. [البخاري: ٤٩٣٠، ومسلم: ٥٨٣٥، وأحمد: ٣٥٧٤].

قلت: أما الآيات المتقدمة فلم أفق على مستند لما ذكره فيها، إلا آخر البقرة، فيمكن أن يستدل بما أخرجه مسلم [٤٣١] عن ابن مسعود: لما أُسْرِيَ برسول الله ﷺ انتهى إلى سدره المنتهى... الحديث، وفيه: فأعطي رسول الله ﷺ منها ثلاثاً: أُعْطِيَ الصلوات الخمس، وأُعْطِيَ خواتيم سورة البقرة، وعُفِرَ لمن لا يشرك من أمته بالله شيئاً المُفْجَمَاتُ^(١).

وفي «الكامل» للهذلي^(٢): نزلت ﴿ءَأَمِنَ الرَّسُولُ...﴾ [البقرة: ٢٨٥ - ٢٨٦] إلى آخرها بقاب

قوسين.



(١) المُفْجَمَات: هي الذنوب العظام التي تُفْجَم أصحابها في النار؛ أي: تلقيهم فيها. «النهاية».

(٢) الهذلي: يوسف بن علي بن جُبارة، أبو القاسم، عالم بالقرآيات وله فيها كتاب «الكامل» (ت: ٤٦٥ هـ). «معرفة

النوع السابع

معرفة أول ما نزل

اختلف في أول ما نزل من القرآن على أقوال:

أحدها - وهو الصحيح - : ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، روى الشيخان وغيرهما عن عائشة قالت: «أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الخلاء، فكان يأتي حرَاء، فيتحنث فيه الليالي ذوات العدد، ويتزوّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة ﷺ، فيتزوّد لمثلها، حتى فجأه الحق وهو في غار حرَاء، فجاءه الملك فيه، فقال: اقرأ، قال رسول الله ﷺ: «فقلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: اقرأ، فقلت: ما أنا بقارئ، فغطني الثانية، حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ، فقلت: ما أنا بقارئ. فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، حتى بلغ: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾». فرجع بها رسول الله ﷺ ترجف بوادره... الحديث^(١). [بخاري: ٣، ومسلم: ٤٠٣، وأحمد: ٢٥٩٥٩].

وأخرج الحاكم في «المستدرک» (٢/٢٢٠) و(٢/٥٢٩)، والبيهقي في «الذلائل» (٧/١٤٤) وصحاحه عن عائشة، قالت: «أول سورة نزلت من القرآن: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾».

وأخرج الطبراني في «الكبير» بسندٍ على شرط الصحيح: عن أبي رجاء العطاردي قال: كان أبو موسى يُقرئنا فيجلسنا حلقاً، عليه ثوبان أبيضان، فإذا تلا هذه السورة: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾. قال: هذه أول سورة أنزلت على محمد ﷺ.

وقال سعيد بن منصور في «سننه»: «حدّثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن عبيد بن عمير، قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ، فقال له: اقرأ، قال: «وما أقرأ؟ فوالله ما أنا بقارئ». فقال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾: فكان يقول: هو أول ما أنزل.

وقال أبو عبيد في «فضائله»^(٢): «حدّثنا عبد الرحمن، عن سفيان، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد قال: إن أول ما أنزل من القرآن: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، و﴿تَّوَالَّفِرْ﴾».

وأخرج ابن أسنث في كتاب «المصاحف» عن عبيد بن عمير قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ بتمط، فقال: اقرأ. قال: «ما أنا بقارئ»، قال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾. فيروون أنها أول سورة أنزلت من السماء.

وأخرج عن الزهري: أن النبي ﷺ كان بحراء، إذ أتى ملك بتمط من ديباج، فيه مكتوب: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ إلى: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

(١) البوادر: جمع بادرة وهي لحمة بين المنكب والعنق. «النهاية».

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٦٤.

القول الثاني: ﴿يَأْتِيَا الْمَدْيَنَةَ﴾. روى الشيخان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: سألت جابر بن عبد الله: أي القرآن أنزل قبل؟ قال: يا أيها المدثر، قلت: أو ﴿أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾؟ قال: أ حَدَّثَكُمْ مَا حَدَّثَنَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي جَاوَرْتُ بِحِرَاءَ، فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِي، نَزَلَتْ فَاسْتَبَطَنْتُ الْوَادِي، فَنظَرْتُ أَمَامِي وَخَلْفِي، وَعَنْ يَمِينِي وَشِمَالِي، ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا هُوَ - يَعْنِي جَبْرِيلَ - فَأَخَذْتَنِي رَجْفَةً، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ، فَأَمَرْتُهُمْ فَدَثَرُونِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَأْتِيَا الْمَدْيَنَةَ﴾ ﴿١﴾ فَرَأَيْتُمْ؟» [البخاري: ٤٩٢٤، ومسلم: ٤٠٩، وأحمد: ١٤٢٨٧].

وأجاب الأول عن هذا الحديث بأجوبة:

أحدها: أَنَّ السُّؤَالَ كَانَ عَنْ نَزُولِ سُورَةِ كَامِلَةٍ، فَبَيَّنَ أَنَّ سُورَةَ الْمَدْثَرِ نَزَلَتْ بِكَمَالِهَا قَبْلَ نَزُولِ تَمَامِ سُورَةِ أَقْرَأَ، فَإِنَّهَا أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنْهَا صَدْرُهَا.

ويؤيد هذا ما في الصحيحين أيضاً عن أبي سلمة، عن جابر: سمعت رسول الله ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي، فقال في حديثه: «بَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي، فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ: زَمَلُونِي، زَمَلُونِي، فَدَثَرُونِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَأْتِيَا الْمَدْيَنَةَ﴾». [البخاري: ٤، ومسلم: ٤٠٧، وأحمد: ١٤٤٨٣].

فقوله: «الملك الذي جاءني بحراء»: يدل على أن هذه القصة متأخرة عن قصة حراء التي نزل فيها: ﴿أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾.

ثانيها: أن مراد جابر بالأولية أولية مخصوصة بما بعد فترة الوحي، لا أولية مطلقة.

ثالثها: أن المراد أولية مخصوصة بالأمر بالإنذار، وعبر بعضهم عن هذا بقوله: أول ما نزل للنبوة: ﴿أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، وأول ما نزل للرسالة: ﴿يَأْتِيَا الْمَدْيَنَةَ﴾.

رابعها: أن المراد أول ما نزل بسبب متقدم، وهو ما وقع من التدرُّس الناشئ عن الرعب، وأما ﴿أَقْرَأَ﴾ فنزلت ابتداءً بغير سبب متقدم. ذكره ابن حجر^(١).

خامسها: أن جابراً استخرج ذلك باجتهاده، وليس هو من روايته، فيقدم عليه ما روته عائشة. قاله الكرماني.

وأحسن هذه الأجوبة الأول والأخير.

القول الثالث: سورة الفاتحة، قال في «الكشاف»^(٢): ذهب ابن عباس ومجاهد إلى أن أول سورة نزلت: ﴿أَقْرَأَ﴾. وأكثر المفسرين إلى أن أول سورة نزلت: فاتحة الكتاب.

قال ابن حجر^(٣): والذي ذهب إليه أكثر الأئمة هو الأول. وأما الذي نسبته إلى الأكثر فلم يقل به

(٢) «الكشاف» ٤/ ٢٧٠ العلق: ١.

(١) «فتح الباري» كتاب التفسير ٩/ ٥٨٦ (٤٩٢٤).

(٣) «فتح الباري» كتاب التفسير ٩/ ٦٢٦ (٤٩٥٤).

إِلَّا عَدَدٌ أَقَلُّ مِنَ الْقَلِيلِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَنْ قَالَ بِالْأَوَّلِ. وَحِجَّتْهُ: مَا أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الدَّلَائِلِ» [١٥٨/٢] وَالْوَاهِدِيُّ^(١) مِنْ طَرِيقِ يُونُسَ بْنِ بُكَيْرٍ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي مَيْسَرَةَ عَمْرٍو بْنِ شُرْحَبِيلٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَخَدِيجَةَ: «إِنِّي إِذَا خَلَوْتُ وَحْدِي سَمِعْتُ نِدَاءً، فَقَدْ وَاللَّهِ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَمْرًا». فَقَالَتْ: معاذ الله، ما كان الله ليفعل بك، فوالله إنك لتؤدي الأمانة، وتصل الرحم، وتصدق الحديث. فلما دخل أبو بكر ذكرت خديجة حديثه لها، وقالت: اذهب مع محمد إلى ورقة. فانطلقا فقصا عليه، فقال: «إذا خلوت وحدي سمعتُ نداء حُلْفِي: يا محمد يا محمد! فأنتلق هارياً في الأُفق»، فقال: لا تفعل، إذا أتاك فائتبت حتى تسمع ما يقول، ثم اتتني فأخبرني. فلما خلا ناداه: يا محمد، قل: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخِيمَ الرَّخِيمَ ۝ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ حتى يبلغ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾.. الحديث. هذا مرسل رجاله ثقات.

وقال البيهقي: إن كان محفوظاً فيحتمل أن يكون خبراً عن نزولها بعدما نزلت عليه: ﴿أَقْرَأُ﴾ و﴿الْمُدَّثِرُ﴾.

القول الرابع: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخِيمَ الرَّخِيمَ﴾. حكاه ابن النقيب^(٢) في مقدمة «تفسيره» قولاً زائداً.

وأخرج الواحدي^(٣) بإسناده عن عكرمة والحسن قالا: أوّل ما نزل من القرآن: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخِيمَ الرَّخِيمَ﴾، وأوّل سورة: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾.

وأخرج ابن جرير^(٤) وغيره من طريق الضحاك، عن ابن عباس قال: أوّل ما نزل جبريل على النبي ﷺ قال: يا محمد، استعذ، ثم قل: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخِيمَ الرَّخِيمَ﴾.

وعندي: أن هذا لا يُعدّ قولاً برأسه؛ فإنّه من ضرورة نزول السورة نزول البسملة معها، فهي أوّل آية نزلت على الإطلاق.

وورد في أوّل ما نزل حديث آخر: روى الشيخان عن عائشة قالت: إن أوّل ما نزل سورة من المفصّل، فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا تاب الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام. [البخاري: ٤٩٩٣ ضمن سياق حديث].

وقد استشكل هذا بأن أوّل ما نزل: ﴿أَقْرَأُ﴾، وليس فيها ذكر الجنة والنار. وأجيب بأن (من) مقدّرة، أي: من أوّل ما نزل. والمراد سورة المدثر، فإنّها أوّل ما نزل بعد فترة الوحي، وفي آخرها ذكر الجنة والنار، فلعلّ آخرها نزل قبل نزول بقية ﴿أَقْرَأُ﴾.

(١) في «أسباب النزول» ص ١٧: القول في سورة الفاتحة.

(٢) ابن النقيب: محمد بن سليمان البلخي، المقدسي، صرّف همته إلى التفسير، وصنف تفسيراً سماه: التحرير والتحرير لأقوال أئمة التفسير في معاني السميع البصير. قال الشعراني: ما طالعُت أوسع منه (ت: ٦٩٨ هـ). «فوات الوفيات» ٣/٣٨٢.

(٣) في «أسباب النزول» ص ٨.

(٤) في «تفسيره» ١٥/٢٥٣ سورة العلق؛ أولها.

فرع: أخرج الواحدي^(١) من طريق الحسين بن واقد، قال: سمعتُ عليَّ بنَ الحسين يقول: أوَّلُ سورة نزلت بمكة: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، وآخر سورة نزلت بها: (المؤمنون)، ويقال: (العنكبوت). وأوَّلُ سورة نزلت بالمدينة: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾، وآخر سورة نزلت بها: ﴿بَرَاءَةٌ﴾. وأوَّلُ سورة أعلنها رسولُ الله ﷺ بمكة (النجم).

وفي «شرح البخاري» لابن حجر^(٢): اتَّفَقُوا على أَنَّ سورة البقرة أوَّلُ سورة أنزلت بالمدينة .

وفي دعوى الاتفاق نظرٌ، لقول علي بن الحسين المذكور.

وفي «تفسير التَّسْفِي» عن الواقدي: إِنَّ أوَّلَ سورة نزلت بالمدينة سورة (القدر).

وقال أبو بكر محمد بن الحارث بن أبيض في جزئه المشهور: حدَّثنا أبو العباس عبيد الله بن محمد بن أعين البغدادي، حدَّثنا حسان بن إبراهيم الكرمانى، حدَّثنا أمية الأزدي، عن جابر بن زيد قال:

أوَّلُ ما أنزل الله من القرآن بمكة: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، ثم ﴿تَوَّابًا﴾، ثم ﴿يَأْتِيهَا الزَّوْجُ﴾، ثم ﴿تَأْتِيهَا الْمُدَيَّرُ﴾، ثم الفاتحة، ثم ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾، ثم ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾، ثم ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، ثم ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾، ثم ﴿وَاللَّجْرِ﴾، ثم ﴿وَالصُّحُفِ﴾، ثم ﴿الَّذِي نَشْرَحُ﴾، ثم ﴿وَالصَّخْرِ﴾، ثم ﴿وَالْعَصْرِ﴾، ثم ﴿وَالْعَدِيْبِ﴾، ثم الكوثر، ثم ﴿أَلْهَنَكُمْ﴾، ثم ﴿أَرْءَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ﴾، ثم الكافرون، ثم ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ﴾، ثم ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، ثم ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، ثم ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ثم ﴿وَالنَّجْمِ﴾، ثم ﴿عَسَى﴾، ثم ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، ثم ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾، ثم البروج، ثم ﴿وَاللَّيْلِ﴾، ثم ﴿لَا يَلِيْفُ﴾، ثم ﴿الْفَارِغَةُ﴾، ثم القيامة، ثم ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ﴾، ثم ﴿وَالَّذِي نَسَّكَ﴾، ثم ﴿قَبْ﴾، ثم البلد، ثم ﴿أَطْرَافُ﴾، ثم ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾، ثم ﴿صَّ﴾، ثم الأعراف، ثم الجن، ثم ﴿يَسَّ﴾، ثم الفرقان، ثم الملائكة [فاطر]، ثم ﴿كَهَيْعَصَ﴾، ثم ﴿طه﴾، ثم الواقعة، ثم الشعراء، ثم طس سليمان، ثم طسم القصص، ثم بني إسرائيل [الإسراء]، ثم التاسعة - يعني يونس - ثم هود، ثم يوسف، ثم الحجر، ثم الأنعام، ثم الصافات، ثم لقمان، ثم سبأ، ثم الزمر، ثم حم المؤمن، ثم حم السجدة، ثم حم الزخرف، ثم حم الدخان، ثم حم الجاثية، ثم حم الأحقاف، ثم الذاريات، ثم الغاشية، ثم الكهف، ثم حم عسق، ثم تنزيل السجدة، ثم الأنبياء، ثم النحل أربعين وبقيتها بالمدينة، ثم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ ثم الطور، ثم المؤمنون، ثم تبارك، ثم الحاقة، ثم سأل، ثم ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، ثم ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا﴾، ثم ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾، ثم ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، ثم الروم، ثم العنكبوت، ثم ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾. فذاك ما أنزل بمكة.

وأنزل بالمدينة: سورة البقرة، ثم آل عمران، ثم الأنفال، ثم الأحزاب، ثم المائدة، ثم الممتحنة، ثم ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، ثم النور، ثم الحج، ثم المنافقون، ثم المجادلة، ثم

(٢) «فتح الباري» كتاب التفسير ١٣٧/٩ (٤٤٧٦).

(١) في «أسباب النزول» ص ١٠ - ١١.

الحجرات، ثم التَّحريم، ثم الجمعة، ثم التغابن، ثم سَبِّح؛ الحواريين [الصف]، ثم الفتح، ثم التوبة، وخاتمة القرآن [المعوذتان].

قلت: هذا سياق غريب، وفي هذا الترتيب نظر، وجابر بن زيد من علماء التابعين بالقرآن، وقد اعتمد البرهان الجعبريُّ على هذا الأثر في قصيدته التي سمَّاها: تقريب المأمول في ترتيب النزول، فقال:

مكِّيها ستُّ ثمانون اعتلت
 اقرأ ونون مُزَّمَلٌ مدثرٌ
 ليلٌ وفجر والضُّحى شرحٌ وعصـ
 أ رأيت قلباً بالفيل مع فلق كذا
 قدزٌ وشمسٌ والبروجُ وتينُها
 ويل لكل المرسلات وقافٌ مع
 صادٌ وأعرافٌ وجنٌّ ثم يا
 كافٌ وطه ثلثة الشعرا ونم
 قل يوسفٌ ججرٌ وأنعامٍ وذئبـ
 مع غافرٍ مع فُصِّلت مع زُحرفٍ
 ذرؤٌ وغاشيةٌ وكهفٌ ثم شو
 ومضاجع نوحٌ وظُورٍ والفلـ
 عَرَقٌ مع انفطرتٌ وكدحٌ ثم رو
 وبطيبةٍ عشرون ثم ثمان الطو
 لاحزاب مائدة امتحانٌ والنسا
 ومحمَّد والرَّعد والرَّحمن الانسـ
 نَضْرٌ ونورٌ ثم حجٌّ والمنـ
 تحريمها مع جمعةٍ وتغابنٍ
 أمَّا الذي قد جاءنا سفريه
 لكن إذا قمتم فجيشيئاً بدأ
 إن الذي فرضَ انتمى جُحفيها

نُظِمَتْ عَلَى وَفْقِ النُّزُولِ لِمَنْ تَلَا
 وَالْحَمْدُ تَبَّتْ كُورَتِ الأَعْلَى عِلَا
 رِ العَادِيَاتِ وَكُوثرِ الهَاكِمِ تَلَا
 نَاسٌ وَقَلْبٌ هُوَ نَجْمُهَا عَبَسَ جَلَا
 لِإِيلافِ قَارِعَةَ قِيَامَةِ أَقبِلَا
 بِلْدٍ وَطَارِقُهَا مَعَ اقْتَرَبتِ كَلَا
 سَيِّنٌ وَقُرْقَانٌ وَفَاطِرٌ اغْتَلَى
 لِقِصَصِ الاسْرَا يُونُسُ هُوْدٌ وَلَا^(١)
 حٌ ثُمَّ لِقِمَانِ سَبَا زُمْرٌ جَلَا
 وَدِخَانِ جَائِيَةً وَأَحْقَافٌ تَلَا
 رِي وَالْخَلِيلُ وَالْأَنْبِيَا نَحْلُ حَلَا
 حِ الْمَلِكِ وَأَعِيَّةٌ وَسَالٌ وَعَمٌ لَا
 مُ الْعَنْكَبُوتِ وَطَفَّفَتْ فَتَكْمَلَا
 لِي وَعَمْرَانٌ وَأَنْفَالٌ جَلَا
 مَعَ زُلْزِلَتْ ثُمَّ الْحَدِيدِ تَأْمَلَا
 إِنْ الطَّلَاقِ وَلَمْ يَكُنْ حَشْرٌ مَلَا
 فَتَقِ مَعَ مَجَادِلَةِ وَحُجْرَاتِ وَلَا
 صَفَتْ وَفَتَحَ تَوْبَةً خَتِمَتْ أُولَى
 عَرَفِي أُكْمَلْتُ لَكُمْ قَدْ كَمَلَا
 وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا الشَّامِي أَقبِلَا
 وَهُوَ الَّذِي كَفَّ الحُدَيْبِيَّ أَنْجَلَى

(١) كاف: هي سورة مريم، وثلة: هي سورة الواقعة.

فرع: في أوائل مخصوصة

أول ما نزل في القتال: روى الحاكم في «المستدرک» [٢/٣٩٠] عن ابن عباس قال: **أَوَّلُ آيَةِ نَزَلَتْ فِي الْقِتَالِ: ﴿إِذْ لِلَّذِينَ بَغْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلْمُوا﴾** [الحج: ٣٩].

وأخرج ابن جرير^(١) عن أبي العالية قال: أول آية نزلت في القتال بالمدينة: **﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾** [البقرة: ١٩٠].

وفي «الإكليل» للحاكم: **إِنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ فِي الْقِتَالِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾** [التوبة: ١١١].

أول ما نزل في شأن القتل: آية الإسراء: **﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا﴾** [٣٣]. أخرجه ابن جرير عن الضحاک^(٢).

أول ما نزل في الخمر: روى الطيالسي في «مسنده» [١٩٥٧] عن ابن عمر قال: نزل في الخمر ثلاث آيات؛ فأول شيء: **﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ﴾** [البقرة: ٢١٩]. فقيل: حُرِّمَتِ الْخَمْرُ، فقالوا: يا رسول الله، دعنا ننتفع بها كما قال الله؛ فسكت عنهم، ثم نزلت هذه الآية: **﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾** [النساء: ٤٣] فقيل: حُرِّمَتِ الْخَمْرُ، فقالوا: يا رسول الله، لا نشربها قرب الصلاة، فسكت عنهم، ثم نزلت: **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ﴾** [المائدة: ٩٠]. فقال رسول الله ﷺ: «حُرِّمَتِ الْخَمْرُ».

أول آية نزلت في الأضحية بمكة آية الأنعام: **﴿قُلْ لَا أَعِدُّ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾** [١٤٥]، ثم آية النحل: **﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلْالًا طَيِّبًا﴾** [١١٤] إلى آخرها. وبالمدينة: آية البقرة: **﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾** الآية [١٧٣]، ثم آية المائدة: **﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾** الآية [٣] قاله ابن الحصار.

وروى البخاري [٤٨٦٣]: عن ابن مسعود قال: أول سورة أنزلت فيها سجدة: النجم (ومسلم: ١٢٩٧، وأحمد: ٣٦٨٢).

وقال الفريابي: حدثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله: **﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾** [التوبة: ٢٥] قال: هي أول ما أنزل الله من سورة براءة.

وقال أيضاً: حدثنا إسرائيل، نبأنا سعيد، عن مسروق، عن أبي الضحى قال: أول ما نزل من براءة: **﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾** [التوبة: ٤١]، ثم نزل أولها، ثم نزل آخرها.

وأخرج ابن أشتة في كتاب «المصاحف»، عن أبي مالك قال: كان أول براءة: **﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾** سنوات، ثم أنزلت: **﴿بَرَاءَةٌ﴾** أول السورة فألقت بها أربعون آية.

وأخرج أيضاً من طريق داود، عن عامر في قوله تعالى: **﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾** قال: هي أول آية نزلت في براءة في غزوة تبوك، فلما رجع من تبوك نزلت براءة، إلا ثمان وثلاثين آية من أولها.

وأخرج من طريق سفيان وغيره، عن حبيب بن أبي عمرة، عن سعيد بن جبيرة قال: أول ما نزل من آل عمران: **﴿هَذَا بَيِّنٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾** [١٣٨]، ثم أنزلت بقيتها يوم أُحُد.

(٢) ابن جرير في «تفسيره» الإسراء: ٣٣.

(١) في «تفسيره» ١٨٩/٢ البقرة: ١٩٠.

النوع الثامن

معرفة آخر ما نزل

فيه اختلاف، فروى الشيخان: عن البراء بن عازب قال: آخر آية نزلت: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلِمَاتِ﴾ [النساء: ١٧٦]، وآخر سورة نزلت: براءة [البخاري: ٤٦٠٥، ومسلم: ٤١٥٢، ٤١٥٣، وأحمد: ١٨٦٣٨].

وأخرج البخاري [٤٥٤٤] عن ابن عباس قال: آخر آية نزلت آية الربا.

وروى البيهقي [في «دلائل النبوة» (٧/١٣٨)] عن عمر مثله، والمراد بها قوله تعالى: ﴿بَيَّأُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٨].

وعند أحمد [٢٤٦] وابن ماجه [٢٢٧٦] وهو حسن [عن عمر: من آخر ما نزل: آية الربا.

وعند ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال: خطبنا عمر فقال: إن من آخر القرآن نزولاً آية الربا.

وأخرج النسائي من طريق عكرمة، عن ابن عباس قال: آخر شيء نزل من القرآن: ﴿وَأْتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ﴾ الآية [البقرة: ٢٨١].

وأخرج ابن مردويه نحوه، من طريق سعيد بن جبیر، عن ابن عباس بلفظ: آخر آية: نزلت.

وأخرجه ابن جرير من طريق العوفي والضحاك عن ابن عباس.

وقال الفريابي في «تفسيره»: «حدَّثنا سفيان، عن الكلبي، عن ابن صالح، عن ابن عباس قال: آخر آية نزلت: ﴿وَأْتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ الآية، وكان بين نزولها وبين موت النبي ﷺ أحدٌ وثمانون يوماً.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن سعيد بن جبیر قال: آخر ما نزل من القرآن كله: ﴿وَأْتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾، وعاش النبي ﷺ بعد نزول هذه الآية تسع ليال، ثم مات ليلة الإثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول.

وأخرج ابن جرير مثله عن ابن جريج.

وأخرج من طريق عطية عن أبي سعيد قال: آخر آية نزلت: ﴿وَأْتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ﴾ الآية.

وأخرج أبو عبيد في «الفضائل»^(٢) عن ابن شهاب قال: آخر القرآن عهداً بالعرش آية الربا وآية الدين.

(١) في «تفسيره» ٥٥٤/٢ (٢٩٤٤) البقرة: ٢٨١.

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٦٩.

وأخرج ابن جرير من طريق ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب: أنه بلغه أن أحدث القرآن عهداً بالعرش آية الدّين. مرسل صحيح الإسناد.

قلت: ولا منافاة عندي بين هذه الروايات في آية الربا: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾ وآية الدّين؛ لأنّ الظاهر أنها نزلت دفعة واحدة كترتيبها في المصحف، ولأنها في قصة واحدة. فأخبر كلٌّ عن بعض ما نزل بأنه آخر، وذلك صحيح، وقول البراء: آخر ما نزل: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾؛ أي: في شأن الفرائض.

وقال ابن حجر في «شرح البخاري»^(١): طريق الجمع بين القولين في آية الربا: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا﴾ أنّ هذه الآية هي ختام الآيات المنزّلة في الربا، إذ هي معطوفة عليهنّ، ويجمع بين ذلك وبين قول البراء بأنّ الآيتين نزلتا جميعاً، فيصدق أن كلّاً منهما آخرٌ بالنسبة لما عداهما. ويحتمل أن تكون الآخريّة في آية النساء مقيدة بما يتعلّق بالمواريث بخلاف آية البقرة. ويحتمل عكسه، والأوّل أرجح لِمَا في آية البقرة من الإشارة إلى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول. انتهى.

وفي «المستدرک» [٣٣٨/٢]: عن أبي بن كعب قال: آخر آية نزلت: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨ - ١٢٩] إلى آخر السورة.

وروى عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند»^(٢) وابن مردويه، عن أبيّ: أنّهم جمعوا القرآن في خلافة أبي بكر، وكان رجالٌ يكتبون، فلما انتهوا إلى هذه الآية من سورة براءة: ﴿ثُمَّ أَصْرَفُوا صَرْفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [١٢٧] ظنّوا أن هذا آخرُ ما نزل من القرآن، فقال لهم أبيّ بن كعب: إنّ رسول الله ﷺ أقرّاني بعدها آيتين: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، وقال: هذا آخرُ ما نزل من القرآن، قال: فحتمّ بما فتح به؛ بالله الذي لا إله إلا هو، وهو قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

وأخرج ابن مردويه عن أبيّ أيضاً قال: آخر القرآن عهداً بالله هاتان الآيتان: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، وأخرجه ابن الأنباري بلفظ: أقرب القرآن بالسماء عهداً.

وأخرج أبو الشيخ في «تفسيره» من طريق عليّ بن زيد، عن يوسف المكيّ، عن ابن عباس قال: آخر آية نزلت: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾.

وأخرج مسلم [٧٥٤٦] عن ابن عباس، وقال: آخر سورة نزلت: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾. وأخرج الترمذي [٣٠٦٣] والحاكم [٣١١/٢] عن عائشة قالت: آخر سورة نزلت: المائة، فما وجدتم فيها من حلالٍ فاستحلّوه.. الحديث.

وأخرج أيضاً عن عبد الله بن عمرو قال: آخر سورة نزلت سورة المائة والفتح^(٣).

قلت: يعني: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾.

(٢) «زوائد عبد الله بن أحمد» رقم (١٤٣).

(١) «فتح الباري» كتاب التفسير ١٧٤/٩ (٤٥٤٤).

(٣) الترمذي (٣٠٦٣)، وقال أبو عيسى: وهذا حديث حسنٌ غريب. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: آخر سورة أنزلت:

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١].

وفي حديث عثمان المشهور: براءةٌ من آخر القرآن نزولاً.

قال البيهقي: يجمع بين هذه الاختلافات - إن صحت - بأنَّ كلَّ واحدٍ أجاز بما عنده. وقال القاضي أبو بكر في «الانتصار»^(١): هذه الأقوال ليس فيها شيء مرفوعٌ إلى النبي ﷺ، وكلُّ قاله بضربٍ من الاجتهاد وغلبة الظنِّ، ويحتمل أن كلاً منهم أخبر عن آخر ما سمعه من النبي ﷺ في اليوم الذي مات فيه أو قبل مرضه بقليل، وغيره سَمِعَ منه بعد ذلك، وإن لم يسمعه هو. ويحتمل أيضاً أن تنزل هذه الآية التي هي آخرُ آيةٍ تلاها الرسول ﷺ مع آيات نزلت معها، فيؤمر برسم ما نزل معها بعد رسم تلك، فيظنُّ أنه آخر ما نزل في الترتيب. انتهى.

ومن غريب ما ورد في ذلك: ما أخرجه ابنُ جريرٍ عن معاوية بن أبي سفيان أنه تلا هذه الآية: ﴿فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ الآية [الكهف: ١١٠]، وقال: إنها آخر آية نزلت من القرآن. قال ابن كثير^(٢): هذا أثر مشكِّلٌ...، ولعله أراد أنه لم ينزل بعدها آيةٌ تنسخها، ولا تُغيِّر حُكْمها، بل هي مُثَبِّتةٌ محكمة.

قلت: ومثله ما أخرجه البخاري (٤٥٩٠، ومسلم: ٧٥٤١) وغيره عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ٩٣] هي آخر ما نزل، وما نسخها شيءٌ.

وعند أحمد [٢١٤٢] والنسائي (٨٥/٧) و(٦٣/٨) وهو صحيح [عنه: لقد نزلت في آخر ما نزل، ما نسخها شيء]. وأخرج ابن مردويه من طريق مجاهد، عن أم سلمة قالت: آخر آية نزلت هذه الآية: ﴿فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ﴾ [آل عمران: ١٩٥] إلى آخرها.

قلت: وذلك أنها قالت: يا رسول الله، أرى الله يذكر الرجال ولا يذكر النساء، فنزلت: ﴿وَلَا تَنَّمَوْنَ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٢]، ونزلت: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، ونزلت هذه الآية، فهي آخر الثلاثة نزولاً، أو آخر ما نزل بعدما كان ينزل في الرجال خاصة.

وأخرج ابن جرير عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له، وأقام الصلاة، وآتى الزكاة، فارقها والله عنه راضٍ». قال أنس: وتصديق ذلك في كتاب الله في آخر ما نزل: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ الآية [التوبة: ٥].

قلت: يعني في آخر سورة نزلت.

وفي «البرهان» لإمام الحرمين: إن قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ الآية [الأنعام: ١٤٥]: من آخر ما نزل.

وتعقبه ابن الحصار بأن السورة مكية باتفاق، ولم يرِدْ نقلٌ بتأخر هذه الآية عن نزول السورة، بل هي في مُحَاجَّةِ المشركين ومخاصمتهم وهم بمكة. انتهى.

(١) «الانتصار للقرآن» أبو بكر محمد بن الطيب الباقلائي (ت ٤٠٣ هـ) ١/٢٤٥ - ٢٤٦، وانظر «البرهان» ١/٣٠٠.

(٢) «تفسير ابن كثير» سورة الكهف؛ آخرها.

تنبيه: من المشكل على ما تقدّم قوله تعالى: ﴿أَلْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فإنّها نزلت بعرفة عام حَجَّةِ الوداع، وظاهرها إكمال جميع الفرائض والأحكام قبلها، وقد صرّح بذلك جماعة؛ منهم: السُّدِّي، فقال: لم ينزل بعدها حلالاً ولا حراماً، مع أنه وارد في آية الربا والدَّيْن والكلالة أنّها نزلت بعد ذلك.

وقد استشكل ذلك ابنُ جرير وقال: الأولى أن يُتأوَّل على أنه أكمل لهم دينهم بإقرارهم^(١) بالبلد الحرام وإجلاء المشركين عنه، حتى حجَّ المسلمون لا يخالطهم المشركون. ثم أيّده بما أخرجه من طريق ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: كان المشركون والمسلمون يَحُجُّون جميعاً، فلما نزلت براءة نُفْيِ المشركون عن البيت، وحجَّ المسلمون لا يشاركونهم في البيت الحرام أحدٌ من المشركين؛ فكان ذلك من تمام النعمة: ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣].



(١) في نسخة: بإفرادهم وهو صحيح أيضاً.

النوع التاسع

معرفة سبب النزول

أفزده بالتصنيف جماعة أقدمهم علي بن المديني شيخ البخاري، ومن أشهرها كتاب الواحدي على ما فيه من إعواز، وقد اختصره الجعبري^(١)، فحذف أسانيده، ولم يزد عليه شيئاً. وألّف فيه شيخ الإسلام أبو الفضل ابن حجر كتاباً مات عنه مسوّد، فلم نقف عليه كاملاً. وقد ألّف فيه كتاباً حافلاً موجزاً محرراً لم يولّف مثله في هذا النوع، سمّيته: «الباب الثّقول في أسباب النزول».

قال الجعبري: نزول القرآن على قسمين: قسم نزل ابتداءً، وقسم نزل عقب واقعة أو سؤال، وفي هذا النوع مسائل:

المسألة الأولى:

زعم زاعم أنّه لا طائل تحت هذا الفن؛ لجريانه مجرى التاريخ، وأخطأ في ذلك، بل له فوائد: منها: معرفة وجه الحكمة الباعثة على تشريع الحكم.

ومنها: تخصيص الحكم به عند من يرى أن العبرة بخصوص السبب.

ومنها: أن اللفظ قد يكون عاماً، ويقوم الدليل على تخصيصه، فإذا عُرف السبب قصر التخصيص على ما عدا صورته، فإنّ دخول صورة السبب قطعي وإخراجها بالاجتهاد ممنوع، كما حكى الإجماع عليه القاضي أبو بكر في «التقريب»، ولا التفات إلى من شدّ فجوز ذلك.

ومنها: الوقوف على المعنى وإزالة الإشكال. قال الواحدي: لا يمكن معرفة تفسير الآية دون الوقوف على قصّتها وبيان نزولها.

وقال ابن دقيق العيد: بيان سبب النزول طريق قوي في فهم معاني القرآن.

وقال ابن تيمية^(٢): معرفة سبب النزول يُعين على فهم الآية؛ فإنّ العلم بالسبب يُورث العلم بالمُسبّب.

وقد أشكل على مروان بن الحكم معنى قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْنَا﴾ الآية [آل عمران: ١٨٨]. وقال: لئن كان كل امرئ فرح بما أُوتِيَ، وأحب أن يُحمَد بما لم يفعل مُعَدِّباً،

(١) الجعبري: إبراهيم بن عمر، عالم بالقراءات، من فقهاء الشافعية (ت: ٧٣٢ هـ). «معرفة القراء الكبار» للذهبي ٧٤٣/٢، و«الدرر الكامنة» ٥٠/١.

(٢) في «مقدمة في أصول التفسير» ص ٣٨.

لنُعَذِّبَنَّهُمْ أَجْمَعُونَ! حتى يَبَيِّنَ له ابْنُ عَبَّاسٍ أن الآية نزلت في أهل الكتاب حين سألهم النبي ﷺ عن شيء، فكتموه إياه، وأخبروه بغيره، وأروه أَنَّهُمْ أَخْبَرُوهُ بما سألهم عنه، واستحمدوا بذلك إليه. أخرجه الشيخان. [البخاري: ٤٥٦٨، ومسلم: ٧٠٣٤، وأحمد: ٢٧١٢].

وحكي عن عثمان بن مَطْعُونٍ وعمرو بن معدي كرب: أَنَّهُمَا كانا يقولان: الخمر مباحة، ويحتجنان بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾ الآية [المائدة: ٩٣]. ولو علما سبب نزولها لم يقولوا ذلك، وهو: أَنَّ ناساً قالوا لَمَّا حُرِّمَت الخمر: كيف بَمَنْ قُتِلوا في سبيل الله وماتوا وكانوا يشربون الخمر وهي رجس؟ فنزلت. أخرجه أحمد [٢٦٩١] والنسائي وغيرهما. [والترمذي: ٣٠٥٢ وهو صحيح لغيره].

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي بَيَّنَّ مِنَ الْمَجِيزِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ﴾ [الطلاق: ٤]، فقد أشكل معنى هذا الشرط على بعض الأئمة، حتى قال الظاهرية بأن الآية لا عِدَّة عليها إذا لم تَرْتَبْ^(١). وقد بين ذلك سبب النزول، وهو أَنَّهُ لما نزلت الآية التي في سورة البقرة في عِدَّة النساء. قالوا: قد بقي عِدَّة من عِدَّة النساء لم يذكرن: الصغار والكبار، فنزلت. أخرجه الحاكم [٤٩٢/٢] وهو صحيح] عن أبي. فعلم بذلك أَنَّ الآية خطاب لمن لم يعلم ما حكمهن في العِدَّة، وارتاب: هل عليهن عِدَّة أو لا؟ وهل عِدَّتُهُنَّ كاللاتي في سورة البقرة أو لا؟ فمعنى ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ إن أشكل عليكم حكمهن، وجهلتم كيف يعتدُن؛ فهذا حكمهن.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. فإننا لو تركنا ومدلول اللفظ لاقتضى أن المصلِّي لا يجب عليه استقبال القبلة سقراً ولا حضراً، وهو خلاف الإجماع، فلما عُرف سبب نزولها عُلم أنها في نافلة السفر، أو فيمن صلى بالاجتهاد وبأن له الخطأ، على اختلاف الروايات في ذلك.

ومن ذلك قوله: ﴿إِنَّ الْأَصْفَاءَ وَالْمُرْوَءَةَ مِنَ سَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٨]؛ فإن ظاهر لفظها لا يقتضي أَنَّ السَّعِيَّ فرض. وقد ذهب بعضهم إلى عدم فرضيته تمسكاً بذلك، وقد رَدَّت عائشة على عروة في فهمه ذلك بسبب نزولها، وهو أَنَّ الصحابة تأمَّموا من السَّعِيَّ بينهما؛ لأنَّه من عمل الجاهليَّة، فنزلت. [البخاري: ١٦٤٣، ومسلم: ٣٠٨١، وأحمد: ٢٥١١٢].

ومنها: دفع توهُم الحَضْر، قال الشافعي ما معناه في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ الآية [الأنعام: ١٤٥]: إِنَّ الكفار لما حَرَّموا ما أحلَّ الله وأحلُّوا ما حَرَّمَ الله، وكانوا على المضادَّة والمحادَّة، فجاءت الآية مناقضة لغرضهم، فكأنَّه قال: لا حلال إلا ما حرَّمتموه، ولا حرام إلا ما أحللتتموه، نازلاً منزلة من يقول: لا تأكل اليوم حلاوة، فتقول: لا أكل اليوم إلا الحلاوة، والغرض المضادَّة لا النفي والإثبات على الحقيقة، فكأنَّه تعالى قال: لا حرام إلا ما أحللتتموه من الميتة

(١) تَرْتَب: ماضيه: ارتاب، يَرْتَاب.

والدم ولحم الخنزير وما أهلَّ لغير الله به، ولم يقصد حلَّ ما وراءه؛ إذ القصد إثبات التحريم لا إثبات الحلِّ.

قال إمام الحرمين^(١): وهذا في غاية الحُسن، ولولا سبق الشافعي إلى ذلك لَمَا كُنَّا نستجيزُ مخالفةَ مالكٍ في حَضْر المحرَّمات فيما ذكرته الآية.

ومنها: معرفة اسم النازل فيه الآية وتعيين المبهَم فيها، ولقد قال مروان في عبد الرحمن بن أبي بَكْر: إِنَّهُ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلِيِّهِ أَفِ لَكَأَمْ﴾ [الأحقاف: ١٧] حتى رَدَّت عليه عائشةُ وبيَّنت له سببَ نزولها. [البخاري: ٤٨٢٧].

المسألة الثانية:

اختلفَ أهل الأصول: هل العِبْرَة بعموم اللفظ أو بخصوص السَّبب؟

والأصحَّ عندنا: الأوَّل، وقد نزلت آيات في أسباب، واتفقوا على تعديتها إلى غير أسبابها، كنزول آية الظَّهار في سَلَمَة بن صَخْر، وآية اللِّعان في شأن هلال بن أمية، وحدِّ القذف في رُماة عائشة، ثم تعدَّى إلى غيرهم.

ومن لم يَعتبرَ عموم اللفظ قال: خرجت هذه الآيات ونحوها للدليل آخر، كما قُصرت آيات على أسبابها اتفاقاً للدليل قام على ذلك.

قال الزمخشري في سورة الهَمْزة^(٢): يجوز أن يكون السَّبب خاصاً والوعيد عاماً؛ ليتناول كلَّ من باشر ذلك القبيح؛ وليكون ذلك جارياً مجرى التعريض.

قلت: ومن الأدلَّة على اعتبار عموم اللفظ: احتجاجُ الصحابة وغيرهم في وقائع بعموم آيات نزلت على أسباب خاصة، شائعاً ذائعاً بينهم.

قال ابن جرير: حدَّثني محمد بن أبي مَعَشَر، أخبرنا أبي أبو معشر نَجِيج، سمعت سعيداً المقبريَّ يذاكر محمد بن كعب القُرَظيَّ، فقال سعيد: إنَّ في بعض كتب الله: إنَّ لله عبادةً أَسْتَهْمُ أَحْلَى من العسل، وقلوبهم أمرٌ من الصبر، لبسوا لباس مُسُوك الضَّان، من اللِّين، يجتَرُونَ الدنيا بالدين. فقال محمد بنُ كعب: هذا في كتاب الله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الآية [البقرة: ٢٠٤]. فقال سعيد: قد عرفتُ فيمن أنزلت؟ فقال محمد بنُ كعب: إنَّ الآية تنزل في الرجل ثم تكون عامةً بعدُ.

فإن قلت: فهذا ابن عباس لم يعتبر عمومَ قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ الآية [آل عمران: ١٨٨] بل قَصَرها على ما أنزلت عليه من قِصَّة أهل الكتاب؟

قلت: أُجيب عن ذلك بأنه لا يخفى عليه أنَّ اللفظ أعمُّ من السبب، لكنه بيَّن أنَّ المراد باللفظ

(١) هو الجويني، وانظر قوله في «البرهان» ١/١١٨.

(٢) في «الكشاف» في شرح الآية الأولى من سورة الهَمْزة ٦/٤٢٩.

خاصّ، ونظيره: تفسير النبي ﷺ الظلم في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَدُسُّوْا إِيْمَانَهُمْ يَطْلُرُوْا﴾ [الأنعام: ٨٢] بالشرك من قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ﴾ [لقمان: ١٣] مع فهم الصحابة العموم في كل ظلم. [البخاري: ٣٢، ومسلم: ٣٢٧، وأحمد: ٣٥٨٩].

وقد ورد عن ابن عباس ما يدلُّ على اعتبار العموم، فإنه قال به في آية السرقة، مع أنها نزلت في امرأة أو سرت. قال ابن أبي حاتم^(١): حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا أَبُو ثَمِيْلَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ، عَنْ نَجْدَةَ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨]. أخاصُّ أم عام؟ قال: بل عامٌ.

وقال ابن تيمية^(٢): قد يجيء كثيراً من هذا الباب قولهم: هذه الآية نزلت في كذا، لا سيّما إن كان المذكور شخصاً، كقولهم: إن آية الظهار نزلت في امرأة ثابت بن قيس، وإن آية الكلاله نزلت في جابر بن عبد الله [البخاري: ١٩٤، ومسلم: ٤١٤٥، وأحمد: ١٤١٨٦]، وإن قوله: ﴿وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ [المائدة: ٤٩] نزلت في بني قريظة والنضير، ونظائر ذلك مما يذكرون أنه نزل في قوم من المشركين بمكة، أو في قوم من اليهود والنصارى، أو في قوم من المؤمنين. فالذين قالوا ذلك لم يقصدوا أن حكم الآية يختص بأولئك الأعيان دون غيرهم، فإن هذا لا يقوله مسلم ولا عاقل على الإطلاق، والناس وإن تنازعوا في اللفظ العامّ الوارد على سبب: هل يختصّ بسببه؟ فلم يقل أحد: إن عمومات الكتاب والسنة تختص بالشخص المعين، وإنما غاية ما يقال: إنها تختص بنوع ذلك الشخص فتعمُّ ما يشبهه، ولا يكون العموم فيها بحسب اللفظ، والآية التي لها سبب معيّن: إن كانت امرأة أو نهياً فهي متناولةٌ لذلك الشخص ولغيره ممن كان بمنزله، وإن كانت خبراً بمدح أو ذمّ، فهي متناولةٌ لذلك الشخص ولمن كان بمنزله. انتهى.

تنبيه: قد علمت مما ذكر: أن فرض المسألة في لفظ له عموم، أمّا آية نزلت في معيّن ولا عموم للفظها، فإنها تقصر عليه قطعاً، كقوله تعالى: ﴿وَسَيَجْنَبُهَا الْأَلْفَى﴾ (٧) ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾ [الليل: ١٧] - [١٨] فإنها نزلت في أبي بكر الصديق بالإجماع، وقد استدلت بها الإمام فخر الدين الرازي مع قوله: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَانَكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] على أنه أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ.

ووهم من ظنَّ أن الآية عامّة في كلِّ من عمل عملاً، إجراء له على القاعدة، وهذا غلط؛ فإن هذه الآية ليس فيها صيغة عموم، إذ الألف واللام إنما تفيد العموم إذا كانت موصولة أو معرفة في جمع - زاد قوم: أو مفرد - بشرط ألا يكون هناك عهد. واللام في ﴿الَّذِي﴾ ليست موصولة، لأنها لا توصل بأفعل التفضيل إجماعاً، و﴿الَّذِي﴾ ليس جمعاً، بل هو مفرد، والعهد موجود، خصوصاً مع ما يفيد صيغة (أفعل) من التمييز وقطع المشاركة، فبطل القول بالعموم، وتعيّن القطع بالخصوص والقصر على من نزلت فيه ﷺ.

(١) بدأ ابن أبي حاتم تفسير سورة المائدة بالآية (٤٠)، وآية السرقة هي (٣٨).

(٢) في «مقدمة في أصول التفسير» ص ٣٤.

المسألة الثالثة :

تقدّم أن صورة السبب قطعية الدخول في العام، وقد تنزل الآيات على الأسباب الخاصة وتوضع مع ما يناسبها من الآي العامة؛ رعايةً لنظم القرآن وحسن السّياق، فيكون ذلك الخاصّ قريباً من صورة السبب في كونه قطعيّ الدخول في العام، كما اختار السبكي أنّه رتبةً متوسطة دون السبب وفوق المجرد، مثاله قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٥١] إلى آخره، فإنّها إشارة إلى كعب بن الأشرف ونحوه من علماء اليهود، لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدرٍ، حرّضوا المشركين على الأخذ بثأرهم ومحاربة النبي ﷺ، فسألوهم: مَنْ أهدى سبيلاً، محمداً وأصحابه أم نحن؟ فقالوا: أنتم، مع علمهم بما في كتابهم من نعت النبي ﷺ المنطبق عليه، وأخذ الموثيق عليهم أن لا يكتموا، فكان ذلك أمانة لازمة لهم، ولم يؤدوها حيث قالوا للكفار: أنتم أهدى سبيلاً؛ حسداً للنبي ﷺ فقد تضمّنت هذه الآية - مع هذا القول - التوعّد عليه المفيد للأمر بمقابله، المشتمل على أداء الأمانة التي هي بيان صفة النبي ﷺ، بإفادة أنّه الموصوف في كتابهم، وذلك مناسب لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]. فهذا عام في كلّ أمانة، وذلك خاص بأمانة؛ هي صفة النبي ﷺ بالطريق السابق، والعام تالي للخاص في الرسم، متراخ عنه في النزول، والمناسبة تقتضي دخول ما دلّ عليه الخاص في العام، ولذا قال ابن العربي في «تفسيره»: وجه النظم أنّه أخبر عن كتمان أهل الكتاب صفةً محمد ﷺ، وقولهم: إنّ المشركين أهدى سبيلاً؛ فكان ذلك خيانةً منهم، فانجرّ الكلام إلى ذكر جميع الأمانات. انتهى.

قال بعضهم: ولا يرد تأخر نزول آية الأمانات عن التي قبلها بنحو ست سنين؛ لأن الزمان إنما يشترط في سبب النزول لا في المناسبة؛ لأنّ المقصود منها وضع آية في موضع يناسبها، والآيات كانت تنزل على أسبابها، ويأمر النبي ﷺ بوضعها في المواضع التي علم من الله أنّها مواضعها.

المسألة الرابعة:

قال الواحدي^(١): لا يحلّ القول في أسباب نزول الكتاب إلّا بالرواية والسماع ممّن شاهدوا التنزيل، ووقفوا على الأسباب، وبحثوا عن علمها... وقد قال محمد بن سيرين: سألت عبيدة عن آية من القرآن، فقال: اتق الله وقل سداً، ذهب الذين يعلمون فيم أنزل الله القرآن.

وقال غيره: معرفة سبب النزول أمر يحصل للصحابة بقرائن تحتفت بالقضايا، وربما لم يجزم بعضهم، فقال: أحسب هذه الآية نزلت في كذا، كما أخرج الأئمة الستة عن عبد الله بن الزبير قال: خاصم الزبير رجلاً من الأنصار في شراج الحرّة، فقال النبي ﷺ: «اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك». فقال الأنصاري: يا رسول الله، أن كان ابن عمك! فتلون وجهه... الحديث. قال الزبير: فما

(١) في «أسباب النزول» ص ٥.

أحسب هذه الآيات إلا نزلت في ذلك: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾^(١) [النساء: ٦٥] [البخاري: ٤٥٨٥، ومسلم: ٦١١٢، وأحمد: ١٤١٩].

قال الحاكم في «علوم الحديث»^(٢): إذا أخبر الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل عن آية من القرآن: أنها نزلت في كذا، فإنه حديث مسند. ومشى على هذا ابن الصلاح وغيره، ومثّلوه بما أخرجه مسلم [٣٥٣٥] عن جابر، قال: كانت اليهود تقول: من أتى امرأته من دبرها في قبلها، جاء الولد أحول، فأنزل الله: ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وقال ابن تيمية^(٣): قولهم: نزلت هذه الآية في كذا، يراد به تارة سبب النزول، ويراد به تارة أن ذلك داخل في الآية وإن لم يكن السبب، كما تقول: عني بهذه الآية كذا. وقد تنازع العلماء في قول الصحابي: نزلت هذه الآية في كذا، هل يجري مجرى المسند، كما لو ذكر السبب الذي أنزلت لأجله، أو يجري مجرى التفسير منه الذي ليس بمسند؟ فالبخاري يدخله في المسند، وغيره لا يدخله فيه، وأكثر المسانيد على هذا الاصطلاح كمسند أحمد وغيره، بخلاف ما إذا ذكر سبباً نزلت عقيبها، فإنهم كلهم يدخلون مثل هذا في المسند. انتهى.

وقال الزركشي في «البرهان»^(٤): قد عرف من عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال: نزلت هذه الآية في كذا، فإنه يريد بذلك أنها تتضمن هذا الحكم، لا أن هذا كان السبب في نزولها، فهو من جنس الاستدلال على الحكم بالآية، لا من جنس النقل لما وقع.

قلت: والذي يتحرر في سبب النزول أنه: ما نزلت الآية أيام وقوعه، ليخرج ما ذكره الواحد في سورة الفيل من أن سببها قصّة قدوم الحبشة به؛ فإن ذلك ليس من أسباب النزول في شيء، بل هو من باب الإخبار عن الوقائع الماضية، كذكر قصة قوم نوح وعاد وثمود وبناء البيت، ونحو ذلك. وكذلك ذكره في قوله: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] سبباً اتخاذه خليلاً ليس ذلك من أسباب نزول القرآن، كما لا يخفى.

تنبيه: ما تقدم أنه من قبيل المسند من الصحابي: إذا وقع من تابعي فهو مرفوع أيضاً، لكنه مرسل، فقد يُقْبَلُ إذا صح السند إليه، وكان من أئمة التفسير الآخذين عن الصحابة؛ كمجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير، أو اعتضد بمرسل آخر ونحو ذلك.

المسألة الخامسة:

كثيراً ما يذكر المفسرون لنزول الآية أسباباً متعدّدة، وطريقاً الاعتماد في ذلك أن يُنظر إلى العبارة

الواقعة:

(١) الشّراج جمع شَرَج، وهو: مسيل ماء من الحرّة إلى السّهّل. «القاموس المحيط»: شرح.

(٢) «معرفة علوم الحديث» ص ٢٥.

(٣) في «مقدمته» ص ٣٨.

(٤) «البرهان في علوم القرآن» ١/١٢٦.

* فَإِنْ عَبَّرَ أَحَدُهُمْ بِقَوْلِهِ: نَزَلَتْ فِي كَذَا، وَالْآخَرُ: نَزَلَتْ فِي كَذَا، وَذَكَرَ أَمْرًا آخَرَ، فَقَدْ تَقَدَّمَ أَنْ هَذَا يَرَادُ بِهِ التَّفْسِيرُ لَا ذِكْرُ سَبَبِ النُّزُولِ، فَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ قَوْلِهِمَا إِذَا كَانَ اللَّفْظُ يَتَنَاوَلُهُمَا، كَمَا سَيَأْتِي تَحْقِيقُهُ فِي النُّوعِ الثَّامِنِ وَالسَّبْعِينَ.

* وَإِنْ عَبَّرَ وَاحِدٌ بِقَوْلِهِ: نَزَلَتْ فِي كَذَا، وَصَرَّحَ الْآخَرُ بِذِكْرِ سَبَبِ خِلَافِهِ فَهُوَ الْمَعْتَمَدُ، وَذَلِكَ اسْتِنْبَاطٌ. وَمِثَالُهُ مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٥٢٨)، وَمُسْلِمٌ (٣٥٣٥) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: أَنْزَلَتْ: ﴿سَيَأْتِيكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣] فِي إِيْتِيَانِ النِّسَاءِ فِي أُدْبَارِهِنَّ. وَتَقَدَّمَ عَنْ جَابِرِ التَّصْرِيحُ بِذِكْرِ سَبَبِ خِلَافِهِ، فَالْمَعْتَمَدُ حَدِيثُ جَابِرٍ؛ لِأَنَّهُ نَقَلَ، وَقَوْلُ ابْنِ عَمْرٍو اسْتِنْبَاطٌ مِنْهُ، وَقَدْ وَهَّمَهُ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ، كَمَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ [٢١٦٤] وَالْحَاكِمُ [١٩٥/٢].

* وَإِنْ ذَكَرَ وَاحِدٌ سَبَبًا وَآخَرُ سَبَبًا غَيْرَهُ، فَإِنْ كَانَ إِسْنَادُ أَحَدِهِمَا صَحِيحًا دُونَ الْآخَرِ فَالصَّحِيحُ الْمَعْتَمَدُ، مِثَالُهُ مَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمَا عَنْ جُنْدَبٍ: اشْتَكَى النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يَقَمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ، فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ، فَقَالَتْ: يَا مُحَمَّدُ، مَا أَرَى شَيْطَانَكَ إِلَّا قَدْ تَرَكَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَالضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ [الضحى: ١ - ٣] [البخاري: ٤٩٥٠، وَمُسْلِمٌ: ٤٦٥٧، وَأَحْمَدُ: ٨٧٩٦].

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ [في «الكبير» ٢٤/٦٣٦] وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ أُمِّهَا - وَكَانَتْ خَادِمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَنْ جَرَّوْا دَخَلَ بَيْتَ النَّبِيِّ ﷺ، فَدَخَلَ تَحْتَ السَّرِيرِ فَمَاتَ، فَمَكَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ لَا يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، فَقَالَ: «يَا خَوْلَةَ، مَا حَدَّثَ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ؟ جَبْرِيلُ لَا يَأْتِينِي». فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: لَوْ هَيَّأَتِ الْبَيْتَ وَكُنَّسْتِهِ، فَأَهْوَيْتُ بِالْمُكَنَّسَةِ تَحْتَ السَّرِيرِ، فَأَخْرَجْتُ الْجَرَّوَّ، فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ تُرَعْدُ لِحَيْتِهِ - وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ أَخَذْتُهُ الرُّعْدَةَ - فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَالضُّحَىٰ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَرَضَىٰ﴾.

وَقَالَ ابْنُ حَجْرٍ فِي «سُرْحِ الْبُخَارِيِّ»: قِصَّةُ إِطْءِ جَبْرِيلَ بِسَبَبِ الْجُرُوءِ مَشْهُورَةٌ، لَكِنْ كَوْنُهَا سَبَبُ نَزُولِ الْآيَةِ غَرِيبٌ، وَفِي إِسْنَادِهِ مِنْ لَا يُعْرَفُ، فَالْمَعْتَمَدُ مَا فِي الصَّحِيحِ^(١).

وَمِنْ أَمْثَلْتِهِ أَيْضًا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ^(٢) مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ، أَمَرَهُ اللَّهُ أَنْ يَسْتَقْبَلَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ، فَفَرِحَتِ الْيَهُودُ، فَاسْتَقْبَلَهُ بَضْعَةَ عَشْرِ شَهْرًا - وَكَانَ يَحِبُّ قِبْلَةَ إِبْرَاهِيمَ - فَكَانَ يَدْعُو اللَّهَ وَيَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿قُولُوا وُجُوهَكُمْ سَطْرًا﴾ [البقرة: ١٥٠]. فَارْتَابَ مِنْ ذَلِكَ الْيَهُودُ، وَقَالُوا: مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا! فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: ١٤٢] وَقَالَ: ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]^(٣).

(١) «فتح الباري» كتاب التفسير ٦١٥/٩ (٤٩٥٠)، وقوله: لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب، بل شاذ مردود بما في الصحيح..

(٢) في «تفسيره» ٢٤٨/١ (١٣٢٩) البقرة: ١٤٢.

(٣) انظر «مسند أحمد» (٢٢٥٢) وله شاهد من حديث البراء عند البخاري (٤٠)، ومسلم (١١٧٦) وانظر «مسند أحمد» (١٨٤٩٦) وفي هذه المصادر: ستة عشر - أو سبعة عشر - شهرًا.

(١) وأخرج الحاكم [٢٦٦/٢] وغيره عن ابن عمر قال: نزلت ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَنَّمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ أَنْ تُصَلِّيَ حَيْثَمَا تَوَجَّهْتَ بِكَ رَاحِلَتِكَ فِي التَّطَوُّعِ.

(٢) وأخرج الترمذي [٢٩٥٧] - وضعفه - من حديث عامر بن ربيعة، قال: كنا في سفر في ليلة مظلمة، فلم ندر أين القبلة، فصلى كل رجل منّا على حياله، فلمّا أصبحنا ذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت. [قال الألباني: حسن].

(٣) وأخرج الدارقطني [في السنن: ١٠٥٠] نحوه من حديث جابر، بسند ضعيف أيضاً.

(٤) وأخرج ابن جرير: عن مجاهد قال: لما نزلت: ﴿أَدْعُوكَ أَسْتَجِبْ لَكَ﴾ [غافر: ٦٠] قالوا: إلى أين؟ فنزلت. مرسل.

(٥) وأخرج عن قتادة: أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَخَا لَكُمْ قَدْ مَاتَ فَصَلُّوا عَلَيْهِ». فقالوا: إنه كان لا يصلّي إلى القبلة، فنزلت. معضّل غريب جداً.

فهذه خمسة أسباب مختلفة، وأضعفها الأخير لإعضاله، ثم ما قبله لإرساله، ثم ما قبله لضعف رواته، والثاني صحيح، لكنه قال: قد أنزلت في كذا، ولم يُصرّح بالسبب، والأوّل صحيح الإسناد، وصرّح فيه بذكر السبب، فهو المعتمد.

ومن أمثله أيضاً: ما أخرجه ابن مردويه، وابن أبي حاتم^(١) من طريق ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة - أو سعيد - عن ابن عباس قال: خرج أمية بن خلف وأبو جهل بن هشام ورجال من قريش، فأثوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد، تعال فتمسّح بآلهتنا، وندخل معك في دينك - وكان يُحبّ إسلام قومه - فرق لهم، فأنزل الله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِينَ أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ الآيات [الإسراء: ٧٣ - ٧٧].

وأخرج ابن مردويه من طريق العوفي، عن ابن عباس: أن ثقيفاً قالوا للنبي ﷺ: أجلنا سنة حتى يهدى لآلهتنا، فإذا قبضنا الذي يهدى لها أحرزناه، ثم أسلمنا. فهّم أن يؤجّلهم، فنزلت.

هذا يقتضي نزولها بالمدينة. وإسناده ضعيف، والأوّل يقتضي نزولها بمكة وإسناده حسن، وله شاهد عند أبي الشيخ عن سعيد بن جبير، يرتقي إلى درجة الصحيح، فهو المعتمد.

الحال الرابع: ^(٢) أن يستوي الإسنادان في الصحة، فيرجح أحدهما بكون راويه حاضر القصة، أو نحو ذلك من وجوه الترجيحات. مثاله ما أخرجه البخاري [١٢٥] عن ابن مسعود قال: كنت أمشي مع النبي ﷺ بالمدينة، وهو يتوكأ على عسيب، فمرّ بنفر من اليهود، فقال بعضهم: لو سألتموه! فقالوا: حدّثنا عن الروح، فقام ساعة ورفع رأسه، فعرفت أنه يوحى إليه، حتى صعد الوحي، ثم قال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥] [ومسلم: ٧٠٥٩، وأحمد: ٣٦٨٨].

(١) في تفسيره ٧٤/٢٣٤٠ (١٣٣٥١) الإسراء: ٧٣.

(٢) تضمنت المسألة الخامسة الأحوال الثلاثة.

وأخرج الترمذي [٣١٤٠] - وصححه - عن ابن عباس قال: قالت قريش لليهود: أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل، فقالوا: اسأله عن الروح، فسأله، فأنزل الله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية. فهذا يقتضي أنها نزلت بمكة. والأول خلافه، وقد رُجِحَ بأنَّ ما رواه البخاري أصحُّ من غيره، وبأنَّ ابن مسعود كان حاضرَ القصة.

الحال الخامس: أن يمكن نزولها عقيب السببين والأسباب المذكورة، بألا تكون معلومة التباعد، كما في الآيات السابقة، فيُحمل على ذلك. ومثاله: ما أخرجه البخاري [٤٧٤٧] من طريق عكرمة عن ابن عباس: أنَّ هلال بن أمية قَدَفَ امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن سحْمَاء، فقال النبي ﷺ: «البينة أو حدٌّ في ظهرِك». فقال: يا رسول الله، إذا رأى أحدنا مع امرأته رجلاً؛ ينطلق يَلْتَمِسُ البينة! فأنزل عليه: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾.. حتى بلغ: ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [النور: ٦ - ٩] (ومسلم: ٣٧٥٨، وأحمد: ٢٢١٣١).

وأخرج الشيخان عن سهل بن سعد قال: جاء عُويمِر إلى عاصم بن عديّ فقال: اسأل رسول الله ﷺ: أرايت رجلاً وَجَدَ مع امرأته رجلاً، فقتله، أُيقتلُ به، أم كيف يصنع؟ فسأل عاصم رسول الله ﷺ: فعاب المسائل، فأخبر عاصم عويمراً، فقال: والله لأتيني رسول الله ﷺ، فلا سألتُه، فأتاه، فقال: «إنَّه قد أنزل فيك وفي صاحبك قرآنًا..» الحديث. [البخاري: ٥٢٥٩، ومسلم: ٣٧٤٣، وأحمد: ٢٢٢٨٥١].

جُمع بينهما بأنَّ أوَّل ما وقع له ذلك هلال، وصادف محيي عويمر أيضاً، فنزلت في شأنهما معاً. وإلى هذا جَنَحَ النَّووي^(١)، وسبقه الخطيب، فقال: لعلهما اتفقا لهما ذلك في وقت واحد.

وأخرج البزار [مسنده: ٢٩٤٠]: عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «لو رأيت مع أمِّ رومان رجلاً ما كنت فاعلاً به؟» قال: شراً، قال: «فأنت يا عمر؟» قال: كنت أقول: لعن الله الأعجز، فإنه لَحَيِّثٌ. فنزلت.

قال ابن حجر: لا مانع من تعدُّد الأسباب.

الحال السادس: ألا يمكن ذلك، فيُحمل على تعدُّد النزول وتكرره. مثاله: ما أخرجه الشيخان عن المسيب قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، دخل عليه رسول الله ﷺ وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية، فقال: «أي عم، قل: لا إله إلا الله، أحاجُّ لك بها عند الله». فقال أبو جهل وعبد الله: يا أبا طالب، أترغب عن ملَّة عبد المطلب؟ فلم يزا لا يكلمانه حتى قال: هو على ملَّة عبد المطلب، فقال النبي ﷺ: «لأستغفرنَّ لك ما لم أُنَّه عنه»، فنزلت: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ الآية [التوبة: ١١٣] [البخاري: ٣٨٨٤، ومسلم: ١٣٢، وأحمد: ٢٣٢٦٤].

وأخرج الترمذي [٣١٠١] - وحسنه - عن علي قال: سمعتُ رجلاً يستغفرُ لأبويه وهما مشركان، فقلت: تستغفر لأبويك وهما مشركان؟ فقال: استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت.

(١) شرح النووي على مسلم ١٥٤٤/٣ عند حديث (١٤٩١).

وأخرج الحاكم [٣٣٦/٢] وغيره: عن ابن مسعود قال: خرج النبي ﷺ يوماً إلى المقابر، فجلس إلى قبر منها، فواجه طويلاً، ثم بكى، فقال: «إن القبر الذي جلستُ عنده قبر أمي، وإني استأذنتُ ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي، فأنزل علي: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾».

فنجمع بين هذه الأحاديث بتعدد النزول.

ومن أمثلته أيضاً: ما أخرجه البيهقي والبخاري والبيهقي عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ وقف على حمزة حين استشهد، وقد مثل به، فقال: «لأمثلنَّ بسبعين منهم مكانك». فنزل جبريل - والنبي ﷺ واقف - بخواتيم سورة النحل: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [النحل: ١٢٦] إلى آخر السورة.

وأخرج الترمذي [٣١٢٩] وحسنه [٣٥٩/٢] والحاكم [٣٥٩/٢] وصححه وأقره الذهبي عن أبي بن كعب قال: لما كان يوم أُحُدٍ أُصيب من الأنصار أربعة وستون، ومن المهاجرين ستّة، منهم حمزة، فمُثلوا بهم، فقالت الأنصار: لئن أصبنا منهم يوماً مثل هذا لَنُرِيَنَّ عليهم. فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ الآية. فظاهره تأخير نزولها إلى الفتح، وفي الحديث الذي قبله نزولها بأُحد.

قال ابن الحصار: ويُجمع بأنها نزلت أولاً بمكة قبل الهجرة مع السورة؛ لأنها مكية، ثم ثانياً بأُحد، ثم ثالثاً يوم الفتح؛ تذكيراً من الله لعباده. وجعل ابن كثير من هذا القسم آية الروح.

تنبيه: قد يكون في إحدى القصتين: (فتلا) فيهم الراوي فيقول: (فتزل).

مثاله: ما أخرجه الترمذي [٣٢٤٠] - وصححه - عن ابن عباس قال: مرَّ يهوديٌّ بالنبي ﷺ، فقال: كيف تقول يا أبا القاسم، إذا وُضِعَ اللُّهُ السَّمَاوَاتِ عَلَى ذِهِ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى ذِهِ، وَالْمَاءَ عَلَى ذِهِ، وَالْجِبَالَ عَلَى ذِهِ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى ذِهِ؟ فأنزل الله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ الآية [الأنعام: ٩١] و[الزمر: ٦٧]. والحديث في الصحيح [البخاري: ٤٨١١، ومسلم: ٧٠٤٦ و٧٠٤٧، وأحمد: ١٣٥٩٠] بلفظ: فتلا رسول الله ﷺ.. وهو الصواب؛ فإن الآية مكية.

ومن أمثلته أيضاً: ما أخرجه البخاري [٤٤٨٠] عن أنس قال: سمع عبد الله بن سلام بمقدم رسول الله ﷺ، فاتاه فقال: إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهنَّ إلا نبي: ما أولُ أشراف الساعة؟ وما أولُ طعام أهل الجنة؟ وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه؟ قال: «أخبرني بهنَّ جبريلُ أنفاً»، قال: جبريل؟ قال: «نعم». قال: ذاك عدوُّ اليهود من الملائكة. فقرأ هذه الآية: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [البقرة: ٩٧] [وأحمد: ١٢٩٧٠].

قال ابن حجر في «شرح البخاري»^(١): ظاهر السياق أن النبي ﷺ قرأ الآية رداً على قول اليهود، ولا يستلزم ذلك نزولها حينئذ. قال: وهذا هو المعتمد، فقد صحَّ في سبب نزول الآية قصة غير قصة ابن سلام.

تنبيه: عكس ما تقدم: أن يُذكر سبب واحد في نزول الآيات المتفرقة، ولا إشكال في ذلك، فقد ينزل في الواقعة الواحدة آيات عديدة في سور شتى.

(١) «فتح الباري» كتاب التفسير ١٤١/٩ (٤٤٨٠).

مثاله: ما أخرجه الترمذي [٣٠٢٣] والحاكم [(٢/٣٠٠)] عن أم سلمة أنها قالت: يا رسول الله، لا أسمعُ اللهَ ذَكَرَ النساءِ في الهجرة بشيء! فأنزل الله: ﴿فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ﴾ إلى آخر الآية [آل عمران: ١٩٥] (١).

وأخرج الحاكم [(٢/٤١٦)] عنها أيضاً، قالت: قلت: يا رسول الله، تذكر الرجال ولا تذكر النساء! فأنزلت: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، وأنزلت: ﴿أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفِي﴾.

وأخرج [«المستدرک» (٢/٣٠٦)] أيضاً عنها أنها قالت: يَغْزُو الرجال ولا تَغْزُو النساء، وإنما لنا نصف الميراث، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَنَّمَوْنَ مَا فَضَلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٢]، وأنزل: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾.

ومن أمثله أيضاً: ما أخرجه البخاري [٤٥٩٢] من حديث زيد بن ثابت: أن رسول الله ﷺ أُملي عليه: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٩٥]. فجاء ابن أم مكتوم، وقال: يا رسول الله، لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله: ﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ [ومسلم: ٤٩١١، وأحمد: ٢١٦٠٢].

وأخرج ابن أبي حاتم (٢) عن زيد بن ثابت أيضاً قال: كنت أكتب لرسول الله ﷺ، فإني لو اضع القلم على أذني، إذ أمر بالقتال، فجعل رسول الله ﷺ ينظر ما ينزل عليه إذ جاء أعمى، فقال: كيف لي يا رسول الله وأنا أعمى؟ فأنزلت: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ﴾ [التوبة: ٩١].

ومن أمثله: ما أخرجه ابن جرير (٣) عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ جالساً في ظل حُجرة، فقال: «إنه سيأتيكم إنسان ينظر بعيني شيطان». فطلع رجل أزرق [العينين]، فدعاه رسول الله ﷺ، فقال: «عَلَامَ تَشْتُمْنِي أنت وأصحابك؟» فانطلق الرجلُ، فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما قالوا، حتى تجاوز عنهم، فأنزل الله: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ [التوبة: ٧٤].

وأخرجه الحاكم [(٢/٤٨٢)] وأحمد [٢٤٠٧] وإسناده حسن [بهذا اللفظ، وآخره: فأنزل الله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ﴾ الآية [المجادلة: ١٨].

تنبيه: تأمل ما ذكرته لك في هذه المسألة، واشدّد به يدك، فإني حرّرتُه واستخرجتُه بفكري من استقراء صنيع الأئمة ومتفرقات كلامهم، ولم أسبق إليه!



(١) قال الألباني: صحيح لغيره.

(٢) في «تفسيره» ١٨٦١/٦ (١٠٢٠٥) التوبة: ٩١.

(٣) في «تفسيره» ١٨٥/٦ سورة التوبة: ٧٤.

النوع العاشر

فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَيَّ لِسَانَ بَعْضِ الصَّحَابَةِ

هو في الحقيقة نوع من أسباب النزول، والأصل فيه موافقات عمر، وقد أفردها بالتصنيف جماعة. وأخرج الترمذي [٣٦٨٢] وقال: [حسن صحيح] عن ابن عمر: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عَمْرِ وَقَلْبِهِ». قَالَ ابْنُ عَمْرِ: وَمَا نَزَلَ بِالنَّاسِ أَمْرٌ قَطُّ فَقَالُوا [فيه] وَقَالَ، إِلَّا نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى نَحْوِ مَا قَالَ عَمْرِ.

وأخرج ابنُ مَرْدُوَيْهِ عَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ: كَانَ عَمْرُ يَرَى الرَّأْيَ، فَيَنْزِلُ بِهِ الْقُرْآنَ.

وأخرج البخاري [٤٤٨٣] وغيره عن أنس قال: قال عمر: وافقتُ ربِّي في ثلاث، قلتُ: يا رسولَ الله، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مُصلًى؟ فنزلت: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥]. وقلت: يا رسولَ الله، إن نساءك يدخل عليهنَّ البرُّ والفاجر، فلو أمرتهنَّ أن يحتجبنَّ، فنزلت آية الحجاب. واجتمع على رسول الله ﷺ نساؤه في الغيرة، فقلت لهنَّ: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَيِّئَهُنَّ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ﴾ [التحریم: ٥]، فنزلت كذلك. [ومسلم مختصراً: ٦٢٠٦، وأحمد: ١٥٧].

وأخرج مسلم [٦٢٠٦] عن ابن عمر، عن عمر قال: وافقت ربي في ثلاث: في الحجاب، وفي أسرى بدر، وفي مقام إبراهيم.

وأخرج ابن أبي حاتم ^(١) عن أنس قال: قال عمر: وافقتُ ربِّي - أو وافقتني ربِّي - في أربع: نزلت هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ الآية [المؤمنون: ١٢]. فلما نزلت قلت أنا: فتبارك الله أحسن الخالقين، فنزلت: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤].

وأخرج ^(٢) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى: أَنَّ يَهُودِيًّا لَقِيَ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: إِنَّ جَبْرِيلَ الَّذِي يَذْكُرُ صَاحِبِكُمْ عَدُوًّا لَنَا، فَقَالَ عَمْرُ: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ ^(٣). فنزلت على لسان عمر.

وأخرج سُنيْدٌ فِي «تَفْسِيرِهِ» عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ: أَنَّ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ لَمَّا سَمِعَ مَا قِيلَ فِي أَمْرِ عَائِشَةَ قَالَ: ﴿سَبْحَانَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ ^(٤). فنزلت كذلك.

وأخرج ابن أخي ميمي ^(٥) في «فوائده»: عن سعيد بن المسيب قال: كان رجلان من أصحاب النبي ﷺ إذا سمعا شيئاً من ذلك، قالا: ﴿سَبْحَانَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾: زيد بن حارثة وأبو أيوب، فنزلت كذلك.

(١) لم أجدّه في «تفسير ابن أبي حاتم». والله أعلم.

(٢) ابن أبي حاتم في «تفسيره» ١٨٢/١ (٩٦١) البقرة: ٩٨.

(٣) من سورة البقرة: ٩٨.

(٤) من سورة النور: ١٦.

(٥) هو: محمد بن عبد الله الدقاق، محدث ثقة بغدادى (ت: ٣٩٠ هـ). «العبر» ٤٧/٣.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن عكرمة قال: لَمَّا أَبْطَأَ عَلَى النِّسَاءِ الْخَبْرُ فِي أَحَدٍ خَرَجْنَ يَسْتَخْبِرْنَ، فِإِذَا رَجَلَانِ مَقْبَلَانِ عَلَى بَعِيرٍ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ: مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: حَيٌّ، قَالَتْ: فَلَا أَبَالِي، يَتَّخِذُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الشُّهَدَاءَ، فَنَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى مَا قَالَتْ: ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءً﴾ [آل عمران: ١٤٠].

وقال ابن سعد في «الطبقات» [١٢١/٣]: أَخْبَرَنَا الْوَأْقِدِيُّ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ شُرْحَبِيلِ الْعَبْدَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: حَمَلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ اللَّوَاءَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَقَطَّعَتْ يَدَهُ الْيَمْنَى، فَأَخَذَ اللَّوَاءَ بِيَدِهِ الْيَسْرَى، وَهُوَ يَقُولُ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا يَنْتَبِهُونَ﴾ [آل عمران: ٢٠]، ثُمَّ قَطَّعَتْ يَدَهُ الْيَسْرَى، فَحَنَّا عَلَى اللَّوَاءِ وَضَمَّهُ بَعْضُ يَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ، وَهُوَ يَقُولُ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾، ثُمَّ قُتِلَ، فَسَقَطَ اللَّوَاءُ. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ شُرْحَبِيلٍ: وَمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ يَوْمَئِذٍ، حَتَّى نَزَلَتْ بَعْدَ ذَلِكَ.

تذنيب: يقرب من هذا ما ورد في القرآن على لسان غير الله، كالنبي عليه السلام وجبريل والملائكة غير مصرح بإضافته إليهم ولا محكي بالقول، كقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الآية، فإن هذا ورد على لسانه ﷺ؛ لقوله آخرها: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُحْفِظٍ﴾ [الأنعام: ١٠٤].

وقوله: ﴿أَفَسِرَ اللَّهُ أُمَّتِي حَكَمًا﴾ الآية [الأنعام: ١١٤]. فإنه أوردتها أيضاً على لسانه.

وقوله: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ الآية [مريم: ٦٤] وارد على لسان جبريل.

وقوله: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿١٦٦﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٧﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [الصافات: ١٦٤ -

١٦٦] وارد على لسان الملائكة.

وكذا: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وارد على السنة العباد، إلا أنه يمكن هنا تقدير القول،

أي: قولوا: ...، وكذا الآيتان الأوليان يصح أن يقدر فيهما: (أقل)، بخلاف الثالثة والرابعة.



(١) في «تفسيره» ٣/ ٧٧٤ (٤٢٣٩) آل عمران: ١٤٠.

(٢) من سورة آل عمران: ١٤٤.

النوع الحادي عشر

ما تكرر نزوله

صرّح جماعة من المُتقدمين والمتأخرين بأنّ من القرآن ما تكرر نزوله .
قال ابنُ الحَصَّار: قد يتكرر نزولُ الآية تذكيراً وموعظةً، وذكر من ذلك خواتيم سورة النحل،
وأوّل سورة الروم^(١).

وذكر ابنُ كثيرٍ منه آية الروح. وذكر قوم منه الفاتحة، وذكر بعضهم منه قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ
وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية [التوبة: ١١٣].

وقال الزركشي في «البرهان»^(٢). قد يُنزَلُ الشيءُ مرتين تعظيماً لشأنه، وتذكيراً عند حدوث سببه؛
خوف نسيانه. ثم ذكر منه آية الروح، وقوله: ﴿وَأَقْرَبَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ الآية [هود: ١١٤].

قال: فإنّ سورة الإسراء وهود مكّيتان، وسبب نزولهما يدلُّ على أنّهما نزلتا بالمدينة [البخاري: ٥٢٦،
ومسلم: ٧٠٠١، وأحمد: ٣٦٥٣ من حديث ابن مسعود]؛ ولهذا أشكل ذلك على بعضهم. ولا إشكال؛ لأنها نزلت
مرّة بعد مرّة.

قال^(٣): وكذلك ما ورد في سورة الإخلاص من أنّها جوابٌ للمشركين بمكة، وجواب لأهل
الكتاب بالمدينة. وكذلك قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية [التوبة: ١١٣].

قال^(٤): والحكمة في هذا كله: أنّه قد يحدث سبب من سؤال أو حادثة تقتضي نزول آية، وقد نزل
قبل ذلك ما يتضمنها، فيوحى إلى النبي ﷺ تلك الآية بعينها^(٥)؛ تذكيراً لهم بها، وبأنها تتضمن هذه.

تنبيه: قد يجعل من ذلك الأحرف التي تُقرأ على وجهين فأكثر. ويدلّ له: ما أخرجه مسلم [١٩٠٤]
من حديث أبيّ: «إنّ ربي أرسل إليّ: أن اقرأ القرآن على حرف، فرددت إليه: أن هوّن على أمّتي،
فأرسل إليّ: أن اقرأه على حرفين، فرددت إليه: أن هوّن على أمّتي، فأرسل إليّ: أن اقرأ على سبعة
أحرف». فهذا الحديث يدلّ على أن القرآن لم ينزل من أوّل وهلة، بل مرّة بعد أخرى.

وفي «جمال القرآن»^(٦) للسخاوي بعد أن حكى القول بنزول الفاتحة مرتين: إن قيل: فما فائدة
نزولها مرة ثانية؟ قلت: يجوز أن يكون نزلت أوّل مرّة على حرف واحد، ونزلت في الثانية ببقية
وجوهها، نحو ملك ومالك، والسراط والضراط، ونحو ذلك. انتهى.

(١) خواتيم النحل: ﴿رَيْنَ عَاقِبَتِّهِ فَعَاقِبَتُهُ...﴾ [النحل: ١٢٦ - ١٢٨]. كما تقدمت الإشارة، وأول سورة الروم: ﴿الَّتِي

﴿غَلَبَتْ الرُّومُ﴾ إلى قوله: ﴿يَنْصُرِ اللَّهُ﴾ كما ذكره المصنف في «أسباب النزول».

(٢) «البرهان» ١/ ١٢٣. (٣) الزركشي في «البرهان» ١/ ١٢٤.

(٤) الزركشي في «البرهان» ١/ ١٢٥. (٥) في «البرهان»: فتوّدَى إلى النبي ﷺ تلك الآية بعينها.

(٦) ١/ ١٨٤.

تنبيه: أنكر بعضهم كونَ شيء من القرآن يتكرر نزوله، كذا رأيتُه في كتاب «الكفيل بمعاني التنزيل» وعلَّله بأنَّ تحصيل ما هو حاصل لا فائدة فيه. وهو مردود بما تقدَّم من فوائده.

وبأنه يلزم منه أن يكون كلُّ ما نزل بمكة نزل بالمدينة مرةً أخرى، فإن جبريل كان يعارضه القرآن كل سنة، ورُدَّ بمنع الملازمة.

وبأنه لا معنى للإنزال إلا أن جبريل كان ينزل على رسول الله ﷺ بقرآن لم يكن نزل به من قبل، فيقرئه إياه، ورُدَّ بمنع اشتراط قوله: لم يكن نزل به من قبل.

ثم قال: ولعلَّهم يعنون بنزولها مرَّتين: أنَّ جبريل نزل حين حُوِّلت القبلة، فأخبر الرسول ﷺ أن الفاتحة ركن في الصلاة كما كانت بمكة، فظنَّ ذلك نزولاً لها مرَّةً أخرى، أو أقرَّأه فيها قراءةً أخرى لم يقرئها له بمكة، فظنَّ ذلك إنزالاً. انتهى.



النوع الثاني عشر

ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه

قال الزركشي في «البرهان»^(١): قد يكون النزول سابقاً على الحكم، كقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ [١٥ - ١٤]. فقد روى البيهقي [في «السنن» (١٥٩/٤)] وغيره عن ابن عمر: أنها نزلت في زكاة الفطر. وأخرج البزار [٣٣٨٣] نحوه مرفوعاً.

وقال بعضهم: لا أدري ما وجه هذا التأويل؟ لأن السورة مكّية، ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة ولا صوم.

وأجاب البغوي: بأنه يجوز أن يكون النزول سابقاً على الحكم، كما قال: ﴿لَا أَقِيمُ هَذَا الْبَلَدَ﴾ [١] وَأَنْتَ حَلُّ هَذَا الْبَلَدِ، فالسورة مكية، وقد ظهر أثر الحلّ يوم فتح مكة، حتى قال عليه الصلاة والسلام: «أُحِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ» [البخاري: ١٣٤٩، وأحمد: ٧٢٤٢] وكذلك نزل بمكة: ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الذُّبُرَ﴾ [القمر: ٤٥]. قال عمر بن الخطاب: فقلت: أي جمع؟ فلما كان يوم بدر وانهمزت قريش، نظرت إلى رسول الله ﷺ في آثارهم مصلياً بالسيف، ويقول: ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الذُّبُرَ﴾، فكانت ليوم بدر. أخرجه الطبراني في «الأوسط»^(٢) [٩١١٧ وإسناده ضعيف].

وكذلك قوله: ﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْرُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ [ص: ١١]. قال قتادة: وعده الله - وهو يومئذ بمكة - أنه سيَهْرَمُ جنداً من المشركين، فجاء تأويلها يوم بدر. أخرجه ابن أبي حاتم^(٣).

أخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن ابن مسعود في قوله: ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾، قال: السيف، والآية مكية متقدمة على فرض القتال، ويؤيد تفسير ابن مسعود: ما أخرجه الشيخان من حديثه أيضاً، قال: دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح وحول الكعبة ثلاثمئة وستون نضباً، فجعل يطعنها بعودٍ كان في يده، ويقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١]، ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ [سبأ: ٤٩] [البخاري: ٤٧٢٠، ومسلم: ٤٦٢٥، وأحمد: ٣٥٨٤].

وقال ابن الحصار: ذكر الله الزكاة في السور المكيات كثيراً، تصريحاً وتعريضاً: بأن الله سينجز وعده لرسوله، ويقيم دينه ويظهره؛ حتى تفرض الصلاة والزكاة وسائر الشرائع، ولم تؤخذ الزكاة إلا بالمدينة بلا خلاف، وأورد من ذلك قوله تعالى: ﴿رَاءَاثُوا حَقُّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١]، وقوله في سورة المزمّل: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [٢٠]. ومن ذلك قوله فيها: ﴿وَأَخْرَجُوا بِقُنُوقٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [٢٠].

(١) «البرهان» ٣٢/١.

(٢) «تفسيره» ١٠/٣٢٣٦ (١٨٣٣٥) ص: ١١.

(٣) «تفسيره» ٧/٢٣٤٠ (١٣٣٥٠) الإسراء: ٨١.

(٤) مُضَلِّبًا، أي: مُجَرِّدًا سَيْفَهُ مِنْ غَمْدِهِ. «النهاية» ٣/٤٥.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [فصلت: ٣٣]. فقد قالت عائشة وابن عمر وعكرمة وجماعة: إنها نزلت في المؤذنين، والآية مكية، ولم يُشرع الأذان إلا بالمدينة.

ومن أمثلة ما تأخر نزوله عن حكمه: آية الوضوء، ففي «صحيح البخاري» [٤٦٠٨]: عن عائشة قالت: سقطت قلادة لي بالبيداء، ونحن داخلون المدينة، فأناخ رسول الله ﷺ ونزل فثنى رأسه في حَجْرِي راقداً، وأقبل أبو بكر، فلَكَزَنِي لَكَزَةً شديدةً وقال: حَسَبَتِ النَّاسَ فِي قِلَادَةٍ؟ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَيْقَظَ، وَحَضَرَتِ الصَّبِيحُ، فَالْتُمِسَ الْمَاءَ فَلَمْ يُوجَدْ، فنزلت: ﴿يَتَأْتِيهَا الْذَّبَابُ مَاتَمُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٦] [ومسلم: ٨١٦، وأحمد: ٢٦٣٤١]. فالآية مدنية إجماعاً، وفرض الوضوء كان بمكة مع فرض الصلاة.

قال ابن عبد البر: معلوم عند جميع أهل المغازي أنه ﷺ لم يصل منذ فرضت عليه الصلاة إلا بوضوء، ولا يدفع ذلك إلا جاهل أو معاند. قال: والحكمة في نزول آية الوضوء مع تقدّم العمل به، ليكون فرضه متلوّاً بالتنزيل.

وقال غيره: يحتمل أن يكون أول الآية نزل مقدّماً مع فرض الوضوء، ثم نزل بقيتها - وهو ذكر التيمم - في هذه القصة.

قلت: يرده الإجماع على أن الآية مدنية.

ومن أمثله أيضاً: آية الجمعة، فإنها مدنية، والجمعة فرضت بمكة، وقول ابن الفرس: إن إقامة الجمعة لم تكن بمكة قط، يرده ما أخرجه ابن ماجه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال: كنت قائداً أبي حين ذهب بصره، فكنت إذا خرجت به إلى الجمعة، فسمع الأذان، يستغفر لأبي أمامة أسعد بن زُرارة، فقلت: يا أبتاه، أرايت صلاتك على أسعد بن زُرارة كُلَّمَا سمعت النداء بالجمعة، لِمَ هذا؟ قال: أي بني، كان أول مَنْ صَلَّى بنا الجمعة قبل مقدّم رسول الله ﷺ من مكة. [حسن: ابن ماجه: ١٠٨٢].

ومن أمثله قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ...﴾ الآية [التوبة: ٦٠]، فإنها نزلت سنة تسع، وقد فرضت الزكاة قبلها في أوائل الهجرة.

قال ابن الحَصَّار: فقد يكون مصرفها قبل ذلك معلوماً، ولم يكن فيه قرآن متلوّاً، كما كان الوضوء معلوماً قبل نزول الآية، ثم نزلت تلاوة القرآن تأكيداً به.



النوع الثالث عشر

ما نزل مفروقاً وما نزل جمهاً

الأول غالب القرآن، ومن أمثلته في السور القصار: ﴿أَقْرَأْ﴾ أول ما نزل منها، إلى قوله: ﴿مَا لَمْ يَلْمِ﴾. والضحى: أول ما نزل منها إلى قوله: ﴿فَرَضَى﴾ كما في حديث الطبراني. ومن أمثلة الثاني سورة الفاتحة، والإخلاص، والكوثر، وتبت، ولم يكن، والنصر، والمعوذتان نزلتا معاً.

ومنه في السور الطوال (المرسلات)، ففي «المستدرک» (٢٥١/٢) وهو صحيح [عن ابن مسعود قال: كنا مع النبي ﷺ في غار، فنزلت عليه: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا﴾، فأخذتها من فيه، وإن فاه رطبٌ بها، فلا أدري بأَيِّها حَتَمَ: ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾] [المرسلات: ٥٠]، أو: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ لَا يَرْكَبُونَ﴾] [المرسلات: ٤٨]. ومنه سورة الصف، لحديثها السابق في النوع الأول.

ومنه سورة الأنعام: فقد أخرج أبو عبيد، والطبراني [في «الكبير»: ١٢٩٣٠، وفي «الأوسط»: ٦٤٤٣] عن ابن عباس قال: نزلت سورة الأنعام بمكة ليلاً جملةً، حولها سبعون ألف ملك. وأخرج الطبراني [في «الصغير»: ٢٢٠] من طريق يوسف بن عطية الصَّفَّار - وهو متروك - عن ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «نزلت عليّ سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك».

وأخرج البيهقي في «الشعب» [٢٤٣٥] بسندٍ فيه من لا يُعرف: عن عليّ قال: أنزل القرآن خمساً خمساً إلا سورة الأنعام، فإنها نزلت جملة في ألف، يشيعها من كل سماء سبعون ملكاً حتى أدوها إلى النبي ﷺ. وأخرج أبو الشيخ عن أبي بن كعب مرفوعاً: «أنزلت عليّ سورة الأنعام جملةً واحدة، يُشيعها سبعون ألف ملك».

وأخرج عن مجاهد قال: نزلت الأنعام كلها جملةً واحدة، معها خمسمئة ملك. وأخرج عن عطاء: أنزلت الأنعام جميعاً ومعها سبعون ألف ملك. فهذه شواهد يُقوّي بعضها بعضاً.

وقال ابن الصلاح في «فتاويه»^(١): الحديث الوارد في أنها نزلت جملةً رويناه من طريق أبي بن كعب. وفي إسناده ضَعْفٌ، ولم نر له إسناداً صحيحاً، وقد روي ما يُخالفه، فُروِي أنها لم تنزل جملةً واحدة، بل نزلت آياتٌ منها بالمدينة، اختلفوا في عددها، فقيل: ثلاث، وقيل: ست، وقيل: غير ذلك. انتهى، والله أعلم.

(١) «فتاوى ابن الصلاح» ١/٢٤٩ مسألة (٩٣).

النوع الرابع عشر

ما نزل مشيئاً وما نزل مفرداً

قال ابن حبيب، وتبعه ابن النقيب: من القرآن ما نزل مُشيئاً، وهو سورة الأنعام شيعها سبعون ألف ملك، وفاتحة الكتاب نزلت ومعها ثمانون ألف ملك، وآية الكرسي نزلت ومعها ثلاثون ألف ملك. وسورة يس نزلت ومعها ثلاثون ألف ملك [و] ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الزخرف: ٤٥] نزلت ومعها عشرون ألف ملك، وسائر القرآن نزل به جبريل مفرداً بلا تشيع.

قلت: أمّا سورة الأنعام فقد تقدّم حديثها بطرقه. ومن طرقه أيضاً ما أخرجه البيهقي في «الشعب» [٢٤٣٣]، والطبراني [في «الأوسط»: ٦٤٤٣] بسند ضعيف عن أنس مرفوعاً: «نزلت سورة الأنعام ومعها موكب من الملائكة يسد ما بين الخافقين، لهم رَجَلٌ بالتقدّيس والتسيح، والأرضُ ترتج».

وأخرج الحاكم [٢/٣١٥]، والبيهقي [في «الشعب»: ٢٤٣١] من حديث جابر قال: لَمَّا نزلت سورة الأنعام سبّح رسول الله ﷺ ثم قال: «شيع هذه السورة من الملائكة ما سد الأفق». وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم، لكن قال الذهبي: فيه انقطاع، وأظنه موضوعاً.

وأما الفاتحة، وسورة يس، و﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا﴾: فلم أقف على حديث فيها بذلك ولا أثر.

وأما آية الكرسي: فقد ورد فيها وفي جميع آيات البقرة حديث: أخرجه أحمد في «مسنده» [٢٠٣٠٠] وإسناده ضعيف عن معقل بن يسار: أن رسول الله ﷺ قال: «البقرة سنام القرآن وذروتها، نزل مع كل آية منها ثمانون ملكاً، واستخرجت ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾» [البقرة: ٢٥٥] من تحت العرش فوصلت بها.

وأخرج سعيد بن منصور في «سننه»، عن الضحاك بن مزاحم قال: خواتيم سورة البقرة جاء بها جبريل، ومعه من الملائكة ما شاء الله.

وبقي سور أخرى؛ منها: سورة الكهف، قال ابن الصّريسي في «فضائله»^(١): أخبرنا يزيد بن عبد العزيز الطيالسي: حدثنا إسماعيل بن عياش، عن إسماعيل بن رافع، قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أخبركم بسورة ملء عظمتها ما بين السماء والأرض، شيعها سبعون ألف ملك؟ سورة الكهف».

تنبيه: ليُنظر في التوفيق بين ما مضى وبين ما أخرجه ابن أبي حاتم^(٢) بسند صحيح، عن سعيد بن جبير قال: ما جاء جبريل بالقرآن إلى النبي ﷺ إلا ومعه أربعة من الملائكة حفظة.

(١) «فضائل القرآن» ص ٩٦ رقم (٢٠٣).

(٢) في «تفسيره» ٥٧٨/٢.

وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال: كان النبي ﷺ إذا بُعِثَ إليه المَلَكُ، بُعثَ ملائكةً يحرسونه من بين يديه ومن خلفه؛ مخافةً أن يتشبه الشيطان على صورة المَلَكِ.

فائدة: قال ابنُ الضَّرَّيسِ^(١): أخبرنا محمود بن غيلان، عن يزيد بن هارون، أخبرني الوليد - يعني ابن جميل - عن القاسم، عن أبي أمامة قال: أربع آيات نزلت من كنز العرش، لم ينزل منه شيء غيرها: أمُّ الكتاب، وآية الكرسي، وخاتمة سورة البقرة، والكوثر.

قلت: أما الفاتحة، فأخرج البيهقي في «الشَّعب» [٢٣٦٣] من حديث أنس مرفوعاً: «إنَّ الله أعطاني فيما منَّ به عليّ: إني أعطيتك فاتحة الكتاب، وهي من كنوز عرشي».

وأخرج الحاكم [(٥٥٩/١)] عن معقل بن يسار مرفوعاً: «أُعطيْتُ فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش».

وأخرج ابن راهويه في «مسنده» عن عليّ أنه سُئل عن فاتحة الكتاب، فقال: حدَّثنا نبيّ الله ﷺ أنها نزلت من كنز تحت العرش.

وأما آخر البقرة: فأخرج الدارمي في «مسنده» عن أبيع الكلاعي قال: قال رجل: يا رسول الله، أيُّ آية تحبُّ أن تصيبك وأمتك؟ قال: «آخرُ سورة البقرة، فإنها من كنز الرحمة من تحت عرش الله».

وأخرج أحمد [١٧٣٢٤] وغيره من حديث عُقبَةَ بن عامر مرفوعاً: «اقرأوا هاتين الآيتين، فإن ربي أعطانيهما من تحت العرش» [والطبراني في «الكبير»: ٧٨١ وهو صحيح لغيره].

وأخرج من حديث حذيفة: «أُعطيْتُ هذه الآيات من آخر سورة البقرة، من كنز تحت العرش، لم يُعْطها نبيُّ قبلي» [إسناده صحيح: أحمد: ٢٣٢٥١].

وأخرج من حديث أبي ذرٍّ: «أُعطيْتُ خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش، لم يُعْطهنَّ نبي قبلي» [صحيح لغيره: أحمد: ٢١٣٤٣].

وله طرق كثيرة عن عُمر وعليّ وابن مسعود وغيرهم.

وأما آية الكرسي: فتقدمت في حديث مَعْقِل بن يسار السابق.

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا قرأ آية الكرسي ضحك، وقال: «إنها من كنز الرَّحْمَن تحت العرش».

وأخرج أبو عُبيد^(٢) عن عليّ قال: آية الكرسي أعطيتها نبيكم من كنز تحت العرش، ولم يُعْطها أحدٌ قبل نبيكم.

وأما سورة الكوثر: فلم أقف فيها على حديث، وقولُ أبي أمامة في ذلك يجري مجرى المرفوع، وقد أخرجه أبو الشيخ بن حيان والدليلمي وغيرهما من طريق محمد بن عبد الملك الدقيقي عن يزيد بن هارون بإسناده السابق عن أبي أمامة مرفوعاً.

(٢) في «فضائل القرآن» ص ٢٣١.

(١) في «فضائل القرآن» ص ٨٠ رقم (١٤٨).

النوع الخامس عشر

ما أنزل منه على بعض الأنبياء وما لم ينزل منه على أحد قبل النبي ﷺ

من الثاني: الفاتحة وآية الكرسي وخاتمة البقرة، كما تقدّم في الأحاديث قريباً.
وروى مسلم [١٨٧٧] عن ابن عباس: أتى النبي ﷺ ملك، فقال: أبشّر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة.
وأخرج الطبراني [في «الكبير» ١٧/ (٧٨١)] عن عُقبة بن عامر قال: تردّدا في الآيتين من آخر سورة البقرة: ﴿إِنَّمَا أَرْسَلْنَاكَ...﴾ [٢٨٥] إلى خاتمتها؛ فإن الله اصطفى بها محمداً.
وأخرج أبو عبيد في «فضائله»^(١) عن كعب قال: إن محمداً ﷺ أُعطي أربع آيات لم يعطهن موسى، وإن موسى أُعطي آية لم يعطها محمد. قال: والآيات التي أُعطيها محمد: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٨٤]. حتى ختم البقرة؛ فتلك ثلاث آيات، وآية الكرسي. والآية التي أُعطيها موسى: (اللهم لا تولج الشيطان في قلوبنا وخلصنا منه، من أجل أن لك الملكوت والأيد والسلطان والملك، والحمد والأرض والسماء، والذهر الداهر، أبداً أبداً أمين أمين).
وأخرج البيهقي في «الشعب» [١٥١٤] عن أبي هريرة عن ابن عباس قال: السبع الطوال لم يعطهن أحد إلا النبي ﷺ، وأُعطي موسى منها اثنتين.
وأخرج الطبراني [في «الكبير»: ١٢٤١١] عن ابن عباس مرفوعاً: «أُعطيْتُ أمتي شيئاً لم يعطه أحد من الأمم عند المصيبة: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦].»
ومن أمثلة الأول: ما أخرجه الحاكم [٤٧٠/٢] عن ابن عباس قال: لما نزلت: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال ﷺ: «كلها في صحف إبراهيم وموسى». فلما نزلت: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى﴾ فبلغ ﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قال: «وفى» ﴿الْأَنْزِلُ وَرَزَقَهُ وَوَدَّ أَنْزَلَهُ﴾ إلى قوله: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ [النجم: ٣٨-٥٦].
وقال سعيد بن منصور: حدّثنا خالد بن عبد الله، عن عطاء بن السائب، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: هذه السورة في صحف إبراهيم وموسى.
وأخرجه ابن أبي حاتم بلفظ: «نسخ من صحف إبراهيم وموسى»، وأخرج عن السدي قال: إن هذه السورة في صحف إبراهيم وموسى مثل ما نزلت على النبي ﷺ.
وقال الفريابي: نبأنا سفيان، عن أبيه، عن عكرمة: ﴿إِنَّ هَذَا لَمِنَ الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ [الأعلى: ١٨]. قال: هؤلاء الآيات.

وأخرج الحاكم (٢/٥٥٠) من طريق القاسم، عن أبي أمامة قال: أنزل الله على إبراهيم مما أنزل على محمد: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١١٢]، و﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿فِيهَا خَلِيدُونَ﴾ [المؤمنون: ١ - ١١]، و﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ الآية [الأحزاب: ٣٥]. والتي في سأل: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ إلى قوله: ﴿قَائِمُونَ﴾ [المعارج: ٢٣ - ٢٣]، فلم يف بهذه السهام إلا إبراهيم ومحمد ﷺ.

وأخرج البخاري (٢١٢٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: إنه - يعني النبي ﷺ - لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤٥] وجزراً للأُميين.. الحديث [واحد: ٦٦٢٢].

وأخرج ابن الضريس^(١) وغيره عن كعب قال: فُتحت التوراة بـ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]، وختمت بـ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ إلى قوله: ﴿وَكِبْرَهُ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١].

وأخرج^(٢) أيضاً عنه، قال: فاتحة التوراة فاتحة الأنعام: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾. وخاتمة التوراة خاتمة هود: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [هود: ١٢٣].

وأخرج^(٣) من وجه آخر عنه قال: أوَّل ما أنزل في التوراة عشرُ آياتٍ من سورة الأنعام: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١] إلى آخرها.

وأخرج أبو عبيد^(٤) عنه قال: أوَّل ما أنزل الله في التوراة عشر آيات من سورة الأنعام: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ﴾ الآيات. قال بعضهم: يعني أن هذه الآيات اشتملت على الآيات العشر التي كتبها الله لموسى في التوراة أوَّل ما كتب، وهي: توحيد الله، والنهي عن الشرك، واليمين الكاذبة، والعقوق، والقتل، والزنا، والسرقه، والزور، ومد العين إلى ما في يد الغير، والأمر بتعظيم السبت.

وأخرج الدارقطني [كتاب الصلاة: ٢٩] من حديث بريدة: أن النبي ﷺ قال: «لأعلمنك آية لم تنزل على نبي بعد سليمان غيري: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾».

وروى البيهقي عن ابن عباس قال: أغفل الناس آية من كتاب الله، لم تنزل على أحد قبل النبي ﷺ إلا أن يكون سليمان بن داود: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

وأخرج الحاكم (٢/٤٨٧) عن ميسرة: أن هذه الآية مكتوبة في التوراة بسبعمئة آية: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ أوَّل سورة الجمعة.

(٢) المرجع السابق ص ٩٦ رقم (٢٠٢).

(٤) في «فضائل القرآن» ص ٢١٧.

(١) «فضائل القرآن» ص ٩٤ رقم (١٩٧).

(٣) المرجع السابق ص ٩٥ رقم (١٩٨).

فائدة: يدخل في هذا النوع ما أخرجه ابن أبي حاتم^(١) عن محمد بن كعب القرظي قال: البرهان الذي أرى يوسف: ثلاث آيات من كتاب الله: ﴿وإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَثِيرِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ﴾ [الانفطار: ١٠ - ١٢]، وقوله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾ الآية [يونس: ٦١]، وقوله: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣]، زاد غيره آية أخرى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾ [الإسراء: ٣٢].

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) أيضاً عن ابن عباس في قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ٢٤]. قال: رأى آية من كتاب الله نهته، مثلت له في جدار الحائط.



(١) في «تفسيره» ٧/٢١٢٦ (١١٤٨٩) يوسف: ٢٤.

(٢) في «تفسيره» ٧/٢١٢٤ (١١٤٨١) يوسف: ٢٤.

النوع السادس عشر

في كيفية إنزاله

فيه مسائل :

المسألة الأولى : [كيفية إنزال القرآن من اللوح المحفوظ]:

قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١].

اختلف في كيفية إنزاله من اللوح المحفوظ على ثلاثة أقوال:

أحدها: وهو الأصح الأشهر: أنه نزل إلى سماء الدنيا ليلة القدر جملة واحدة، ثم نزل بعد ذلك مُنْجَمًا في عشرين سنة، أو ثلاث وعشرين، أو خمس وعشرين؛ على حَسَبِ الخلاف في مدَّة إقامته ﷺ بمكة بعد البعثة.

وأخرج الحاكم (٢/٢٢٢) والبيهقي (في سننه) (٢/٣١٠) وغيرهما من طريق منصور عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: أنزل القرآن في ليلة القدر جملة واحدة إلى سماء الدنيا، وكان بمواقع النجوم، وكان الله يُنزلُه على رسوله ﷺ بعضه في أثر بعض.

وأخرج الحاكم (٢/٢٤٢) والبيهقي - أيضاً - والنسائي من طريق داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: أنزل القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا ليلة القدر، ثم أنزل بعد ذلك بعشرين سنة، ثم قرأ: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَسْوِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٣]، ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦].

وأخرجه ابن أبي حاتم^(١) من هذا الوجه، وفي آخره: فكان المشركون إذا أحدثوا شيئاً أحدث الله لهم جواباً.

وأخرج الحاكم (٢/٢٢٣) وابن أبي شيبه من طريق حسان بن حريث، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: فُصِّلَ القرآن من الذكر، فوضع في بيت العزّة من السماء الدنيا، فجعل جبريل ينزل به على النبي ﷺ.

أسانيدها كلّها صحيحة.

وأخرج الطبراني (في الكبير): [١١٨٣٩] من وجه آخر عن ابن عباس قال: أنزل القرآن في ليلة القدر في شهر رمضان إلى سماء الدنيا جملة واحدة، ثم أنزل نجومًا. إسناده لا بأس به.

(١) في «تفسيره» ٨/٢٦٩٠ رقم (١٥١٣٤) سورة الفرقان: ٣٢.

وأخرج الطبراني [في «الكبير»: ١٢٣٨٢] والبرّار من وجه آخر عنه قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا، ونزله جبريل على محمد ﷺ بجواب كلام العباد وأعمالهم. وأخرج ابن أبي شيبة في «فضائل القرآن»^(١) من وجه آخر عنه: دُفع إلى جبريل في ليلة القدر جملة واحدة، فوضعه في بيت العزة، ثم جعل ينزله تنزيلاً.

وأخرج ابن مردويه والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٣٦٩/١] من طريق السدي عن محمد، عن ابن أبي المجالد، عن مفسّم، عن ابن عباس أنه سأله عطية بن الأسود فقال: أوقع في قلبي الشكّ قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. وهذا نزل في شوال وفي ذي القعدة وفي ذي الحجة وفي المحرم وصفر وشهر ربيع، فقال ابن عباس: إنه أنزل في رمضان ليلة القدر جملةً واحدة، ثم أنزل على مواقع النجوم رسلاً في الشهور والأيام. قال أبو شامة^(٢): قوله: (رَسَلًا) أي: رفقاً، و(على مواقع النجوم) أي: على مثل مساقطها، يريد: أنزل في رمضان في ليلة القدر جملة واحدة، ثم أنزل على ما وقع متفرقاً يتلو بعضه بعضاً، على تُوْدَة ورفق.

القول الثاني: أنه نزل إلى السماء الدنيا في عشرين ليلةً قدر، أو ثلاث وعشرين، أو خمس وعشرين، في كل ليلة ما يقدر الله إنزاله في كل السنة، ثم نزل بعد ذلك منجماً في جميع السنة. وهذا القول ذكره الإمام فخر الدين الرازي بحثاً، فقال: يحتمل أنه كان ينزل في كل ليلة قدر ما يحتاج الناس إلى إنزاله إلى مثلها، من اللوح إلى السماء الدنيا. ثم توفّق، هل هذا أولى أو الأول؟ قال ابن كثير: وهذا الذي جعله احتمالاً نقله القرطبي عن مقاتل بن حيان، وحكى الإجماع على أنه نزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا. قلت: وممن قال بقول مقاتل: الحلبيّ والماورديّ، ويوافقه قول ابن شهاب: آخر القرآن عهداً بالعرش آية الدين.

القول الثالث: أنه ابتدئ إنزاله في ليلة القدر، ثم نزل بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة من سائر الأوقات. وبه قال الشعبيّ.

قال ابن حجر في «شرح البخاري»^(٣): والأول هو الصحيح المعتمد، قال: وقد حكى الماوردي قولاً رابعاً: أنه نزل من اللوح المحفوظ جملةً واحدةً، وأن الحفظة نجمته على جبريل في عشرين ليلة، وأن جبريل نجمه على النبي ﷺ في عشرين سنة. وهذا أيضاً غريب، والمعتمد أن جبريل كان يعارضه في رمضان بما ينزل به عليه في طول السنة.

(١) مصنف ابن أبي شيبة، كتاب فضائل القرآن رقم (١٠٢٣٩) وفيه: رفع إلى جبريل...

(٢) في «المرشد الوجيز» ص ١٠.

(٣) «فتح الباري» كتاب فضائل القرآن ٤/١٠ (٤٩٨٣).

وقال أبو شامة^(١): كأن صاحب هذا القول أراد الجمع بين القولين: الأول والثاني.
قلت: هذا الذي حكاه الماوردي أخرجه ابن أبي حاتم^(٢) من طريق الضحاك عن ابن عباس قال:
نزل القرآن جملة واحدة من عند الله من اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء الدنيا،
فنجمته السفرة على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل على النبي ﷺ عشرين سنة.

تنبيهات

الأول: قيل: السر في إنزاله جملة إلى السماء تفخيماً أمره وأمر من نزل عليه، وذلك بإعلام سگان
السموات السبع: أن هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لأشرف الأمم، قد قربناه إليهم لننزله
عليهم، ولولا أن الحكمة الإلهية اقتضت وصوله إليهم منجماً بحسب الوقائع لهبط به إلى الأرض
جملة، كسائر الكتب المنزلة قبله، ولكن الله باين بينه وبينها، فجعل له الأمرين: إنزاله جملة، ثم إنزاله
مفرقاً؛ تشريفاً للمنزّل عليه، ذكر ذلك أبو شامة في «المرشد الوجيز»^(٣).

وقال الحكيم الترمذي^(٤): أنزل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا، تسليمياً منه للأمة ما كان أبرز
لهم من الحظ بمبعث محمد ﷺ، وذلك أن بعثة محمد ﷺ كانت رحمة، فلما خرجت الرحمة بفتح
الباب جاءت بمحمد ﷺ وبالقرآن، فوضع القرآن بيت العزة في السماء الدنيا ليدخل في حد الدنيا،
ووضعت النبوة في قلب محمد، وجاء جبريل بالرسالة ثم الوحي، كأنه أراد تعالى أن يسلم هذه الرحمة
التي كانت حظ هذه الأمة من الله إلى الأمة.

وقال السخاوي في «جمال القرآن»^(٥): في نزوله إلى السماء جملة تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم
عند الملائكة، وتعريفهم عناية الله بهم ورحمته لهم؛ ولهذا المعنى أمر سبعين ألفاً من الملائكة أن
تشيع سورة الأنعام، وزاد سبحانه في هذا المعنى بأن أمر جبريل بإملائه على السفرة الكرام وإنساخهم
إياه وتلاوتهم له.

قال: وفيه أيضاً التسوية بين نبينا ﷺ وبين موسى عليه السلام في إنزاله كتابه جملة، والتفضيل
لمحمد في إنزاله عليه منجماً لحفظه.

قال أبو شامة^(٦): فإن قلت: فقله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ من جملة القرآن الذي نزل
جملة أم لا؟ فإن لم يكن منه، فما نزل جملة؟ وإن كان منه فما وجه صحة هذه العبارة؟
قلت: له وجهان: أحدهما: أن يكون معنى الكلام: إِنَّا حَكَمْنَا بِإِنزَالِهِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وقضيته

(١) في «المرشد الوجيز» ص ٢٣.

(٢) في «تفسيره» ٢٦٨٩/٨ (١٥١٢٧) الفرقان: ٣٢.

(٣) ص ٢٤.

(٤) الحكيم الترمذي: محمد بن علي (ت: ٣٢٠ هـ) صاحب: «نوادير الأصول». «لسان الميزان» ٣٠٨/٥، هذا، وليس هو
صاحب السنن الشهير.

(٥) ١٥٣/١ - ١٥٤.

(٦) في «المرشد الوجيز» إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز» ص ١٩ - ٢٠.

وقدرناه في الأزل. والثاني: أن لفظه لفظ الماضي ومعناه الاستقبال؛ أي: نزله جملة في ليلة القدر. انتهى.

الثاني: قال أبو شامة أيضاً^(١): الظاهر أن نزوله جملةً إلى السماء الدنيا قبل ظهور نبوته ﷺ، قال: ويحتمل أن يكون بعدها.

قلت: الظاهر هو الثاني، وسياق الآثار السابقة عن ابن عباس صريح فيه.

وقال ابن حجر في «شرح البخاري»^(٢): قد أخرج أحمد [١٦٩٨٢] والبيهقي في «الشعب» [٢٤٨٥] وإسناده حسن] عن وائلة بن الأسقع، أن النبي ﷺ قال: «أنزلت التوراة لست مضين من رمضان، والإنجيل لثلاث عشرة خلث منه، والزبور لثمان عشرة خلث منه، والقرآن لأربع وعشرين خلث منه». وفي رواية: «وصحف إبراهيم لأول ليلة»، قال: وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، ولقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. فيحتمل أن يكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة، فأُنزل فيها جملةً إلى السماء الدنيا، ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾.

قلت: لكن يُشكل على هذا: ما اشتهر من أنه ﷺ بُعث في شهر ربيع. ويجاب عن هذا بما ذكره أنه نُبئ أولاً بالرؤيا في شهر مولده، ثم كانت مدتها ستة أشهر، ثم أوحى إليه في اليقظة. ذكره البيهقي وغيره.

نعم يُشكل على الحديث السابق: ما أخرجه ابن أبي شيبة في «فضائل القرآن»^(٣) عن أبي قلابة قال: أنزلت الكتب كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان.

الثالث: قال أبو شامة أيضاً^(٤): فإن قيل: ما السر في نزوله منجماً؟ وهلاً نزل كسائر الكتب جملة؟

قلنا: هذا سؤال قد تولى الله جوابه، فقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، يعنون: كما أنزل على من قبله من الرسل، فأجابهم تعالى بقوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ - أي: أنزلناه كذلك مفزقاً - ﴿لِنُنشِئَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [الفرقان: ٣٢]، أي: لنقوي به قلبك؛ فإن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة كان أقوى بالقلب، وأشدّ عنايةً بالمرسل إليه، ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك إليه، وتجدد العهد به وبما معه من الرسالة الواردة من ذلك الجناب العزيز، فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة، ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان؛ لكثرة لقاءه جبريل^(٥).

(١) المرجع السابق ص ٢٢. (٢) «فتح الباري» كتاب فضائل القرآن ٤/١٠ (٤٩٨٣).

(٣) فضائل القرآن كتاب ضمن مصنف ابن أبي شيبة، وليس كتاباً مستقلاً كما تُوهم العبارة، والحديث هنا: «أنزلت الكتب...» فيه برقم (١٠٢٣٨).

(٤) في «المرشد الوجيز» ص ٢٤.

(٥) يشير المصنف إلى الحديث الذي أخرجه البخاري (٦)، ومسلم (٦٠٠٩) من حديث ابن عباس قال: كان رسول الله =

وقيل: معنى ﴿لِيُنَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، أي: لتحفظه؛ فإنه عليه الصلاة والسلام كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، ففرّق عليه ليُنَبِّتَ عنده حفظه، بخلاف غيره من الأنبياء، فإنه كان كاتباً قارئاً، فيمكنه حفظ الجميع. وقال ابن فورك^(١): قيل: أنزلت التوراة جملة؛ لأنها نزلت على نبيّ يكتب ويقرأ، وهو موسى. وأنزل الله القرآن مفرقاً؛ لأنه أنزل غير مكتوب على نبيّ أمي.

وقال غيره: إنما لم ينزل جملة واحدة؛ لأنّ منه الناسخ والمنسوخ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما أنزل مفرقاً، ومنه ما هو جواب لسؤالٍ وما هو إنكار على قول قيل، أو فعلٍ فُعل، وقد تقدّم ذلك في قول ابن عباس: ونزّله جبريل بجواب كلام العباد وأعمالهم، وفسّر به قوله: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ [الفرقان: ٣٣]. أخرجه عنه ابن أبي حاتم^(٢).

فالحاصل أن الآية تضمنت حكمتين لإنزاله مفرقاً.

تذنيب: ما تقدم في كلام هؤلاء - من أن سائر الكتب أنزلت جملة - هو مشهور في كلام العلماء وعلى ألسنتهم، حتى كاد يكون إجماعاً، وقد رأيت بعض فضلاء العصر أنكر ذلك، وقال: إنه لا دليل عليه، بل الصواب: أنها نزلت مفرقة كالقرآن.

وأقول: الصواب الأوّل، ومن الأدلة على ذلك آية الفرقان السابقة.

أخرج ابن أبي حاتم^(٣) من طريق سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: قالت اليهود: يا أبا القاسم، لولا أنزل هذا القرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى، فنزلت. وأخرجه من وجه آخر عنه بلفظ: «قال المشركون». وأخرج نحوه عن قتادة والسديّ.

فإن قلت: ليس في القرآن التصريح بذلك، وإنما هو - على تقدير ثبوته - قول الكفار.

قلت: سكوتُه تعالى عن الردّ عليهم في ذلك، وعدولُه إلى بيان حكمته دليلٌ على صحّته، ولو كانت الكتب كلها نزلت مفرقة لكان يكفي في الردّ عليهم أن يقول: إن ذلك سنة الله في الكتب التي أنزلها على الرسل السابقة، كما أجاب بمثل ذلك قولهم: ﴿وَقَالُوا مَا لَ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٧] فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٢٠]. وقولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٤]، فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ [يوسف: ١٠٩]. وقولهم: كيف يكون رسولا ولا هم له إلا النساء؟ فقال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨]. إلى غير ذلك.

= ﴿أَجْوَدَ النَّاسِ﴾، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل، وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسُه القرآن، فلرَسُولُ الله أجود بالخير من الريح المرسلة.

(١) ابن فورك: محمد بن الحسن، الأصبهاني، أبو بكر، متكلم، أصولي، نحوي، واعظ، أحيا الله به أنواعاً من العلوم في نيسابور. مات مسموماً (سنة: ٤٠٦ هـ). «وفيات الأعيان» ٤/٢٧٢.

(٢) في «تفسيره» ٢٦٨٩/٨ (١٥١٢٦) الفرقان: ٣٢.

(٣) في «تفسيره» ٢٦٨٩/٨ (١٥١٢٨) الفرقان: ٣٢.

ومن الأدلة على ذلك - أيضاً - قوله تعالى في إنزال التوراة على موسى يوم الصَّعْقَةِ: ﴿فَخَذَّ مَأْتَاتِيكَ وَكَانَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ﴾ [الأعراف: ١٤٤ - ١٤٥]، ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ﴾ [الأعراف: ١٥٠]، ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُشْحَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ [الأعراف: ١٥٤]، ﴿وَإِذْ نُنزَّلْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [الأعراف: ١٧١]. فهذه الآيات كلها دالة على إتيانه التوراة جملةً.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: أُعطي موسى التوراة في سبعة ألواح من زبرجد، فيها تبيان لكل شيء وموعظة، فلما جاء بها فرأى بني إسرائيل عُكُوفاً على عبادة العجل رمى بالتوراة من يده فتحطمت، فرفع الله منها ستة أسباع وبقي منها سبع. وأخرج^(٢) من طريق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، رفعه، قال: «الألواح التي أنزلت على موسى كانت من سدر الجنة، كان طول اللوح اثني عشر ذراعاً».

وأخرج النسائي وغيره عن ابن عباس في حديث الفتون قال: أخذ موسى الألواح بعدما سكت عنه الغضب، فأمرهم بالذي أمر الله أن يبلغهم من الوظائف، فتقلت عليهم، وأبوا أن يُقرؤا بها حتى نتق الله عليهم الجبل كأنه ظلّة، ودنا منهم حتى خافوا أن يقع عليهم، فأقرؤا بها. وأخرج ابن أبي حاتم^(٣) عن ثابت بن الحجاج قال: جاءتهم التوراة جملةً واحدة، فكبر عليهم، فأبوا أن يأخذوها حتى ظلّل الله عليهم الجبل فأخذوها عند ذلك. فهذه آثار صحيحة صريحة في إنزال التوراة جملةً.

ويؤخذ من الأثر الأخير منها حكمة أخرى لإنزال القرآن مفرقاً، فإنه أدعى إلى قبوله إذا نزل على التدريج، بخلاف ما لو نزل جملةً واحدة، فإنه كان ينفر من قبوله كثير من الناس، لكثرة ما فيه من الفرائض والمناهي.

ويوضح ذلك: ما أخرجه البخاري [٤٩٩٣] عن عائشة قالت: إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا تاب الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء: (لا تشربوا الخمر)، لقالوا: لا ندع الخمر أبداً، ولو نزل: (لا تزنوا) لقالوا: لا ندع الزنا أبداً. ثم رأيت هذه الحكمة مصرحاً بها في «الناسخ والمنسوخ»^(٤) لمكي.

فرع: الذي استشرى من الأحاديث الصحيحة وغيرها: أن القرآن كان ينزل بحسب الحاجة: خمس آيات وعشراً وأكثر وأقل؛ وقد صحّ نزول العشر آيات في قصة الإفك جملةً [البخاري: ٤٧٥٠، ومسلم:

(١) في «تفسيره» ١٥٧٢/٥ (٩٠١٦) الأعراف: ١٥٤.

(٢) المرجع السابق ١٥٦٣/٥ (٨٩٥٨) الأعراف: ١٤٥.

(٣) في «تفسيره» ١٦١٠/٥ (١٥١٩) الأعراف: ١٧١.

(٤) «الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه» مكي بن أبي طالب القيسي (ت: ٤٣٧ هـ) ص ٥٩.

٧٠٢٠، وأحمد: [٢٥٦٢٣]، وصحَّ نزول عشر آيات من أوَّل (المؤمنون) جملة، وصحَّ نزول: ﴿عَبْرَ أُوَّلِي الْفَصْرِ﴾ [النساء: ٩٥] وحدها؛ وهي بعض آية، وكذا قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِبَلَكُم﴾ [التوبة: ٢٨] إلى آخر الآية، نزلت بعد نزول أوَّل الآية كما حرَّراه في «أسباب النزول»^(١)، وذلك بعض آية. وأخرج ابن أَشْتَه في كتاب «المصاحف» عن عِكْرمة في قوله: ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة: ٧٥]، قال: أنزل الله القرآن نجوماً ثلاث آيات، وأربع آيات، وخمس آيات. وقال النكزاي^(٢) في كتاب «الوقف»: كان القرآن ينزل مفرقاً؛ الآية والآيتين والثلاث والأربع، وأكثر من ذلك.

وما أخرجه ابن عساكر [في «تاريخه» (٣٩١/٢٠)] من طريق أبي نُضْرَةَ قال: كان أبو سعيد الخُدْرِيّ يعلمنا القرآن، خمس آيات بالعادة، وخمس آيات بالعشيّ، ويخبر أنّ جبريل نزل بالقرآن خمس آيات، خمس آيات. وأما ما أخرجه البيهقي في «الشعب» [١٩٥٩] من طريق أبي خَلْدَةَ، عن عُمر قال: تعلّموا القرآن خمس آيات خمس آيات؛ فإنَّ جبريل كان ينزل بالقرآن على النبي ﷺ خمساً خمساً. ومن طريق ضعيف عن عليّ قال: أنزل القرآن خمساً خمساً إلا سورة الأنعام، ومن حفظ خمساً خمساً لم ينسَهُ.

فالجواب: أنّ معناه - إن صح - إلقاءه إلى النبي ﷺ بهذا القدر حتى يحفظه، ثم يلقي إليه الباقي، لا إنزاله بهذا القدر خاصّة. ويوضح ذلك: ما أخرجه البيهقي - أيضاً - [في «الشعب»: ١٩٥٨] عن خالد بن دينار قال: قال لنا أبو العالية: تعلّموا القرآن خمس آيات، خمس آيات؛ فإنَّ النبي ﷺ كان يأخذه من جبريل خمساً خمساً.

المسألة الثانية: في كيفية الإنزال والوحي:

قال الأصفهاني في أوائل «تفسيره»: اتَّفَق أهلُ السُّنَّة والجماعة على أن كلام الله منزل. واختلفوا في معنى الإنزال:

فمنهم من قال: إظهار القراءة. ومنهم من قال: إن الله تعالى ألهم كلامه جبريل وهو في السماء، وهو عالٍ من المكان، وعلمه قراءته، ثم جبريل أدّاه في الأرض وهو يهبط في المكان. وفي التنزيل طريقان: أحدهما: أنّ النبي ﷺ انخلع من صورة البشرية إلى صورة المَلَكِيَّة، وأخذه من جبريل. والثاني: أنّ المَلَك انخلع إلى البشرية حتى يأخذه الرسول منه، والأوّل أصعب الحالين. انتهى. وقال الطَّبِيبي: لعلَّ نزول القرآن على النبي ﷺ أن يتلقَّفه المَلَك من الله تعالى تلقُّفاً روحانياً، أو يحفظه من اللُّوح المحفوظ، فينزل به إلى الرُّسول ويلقيه عليه.

وقال القطب الرازي في حواشي «الكشاف»: الإنزال لغةً بمعنى الإيواء، وبمعنى: تحريك الشيء

(١) «أسباب النزول» ص ١٨٩ التوبة: ٢٨.
 (٢) النُّكَزَاوي: عبد الله بن محمد الإسكندراني، المقرئ النحوي، صنف كتاباً في القراءات (ت: ٦٨٣ هـ). «معرفة القراء الكبار» ٢/ ٦٥٠.

من علو إلى أسفل، وكلاهما لا يتحققان في الكلام، فهو مستعملٌ فيه في معنَى مجازيٍّ؛ فمن قال: القرآن معنى قائمٌ بذات الله تعالى، فإنزاله أن يوجد الكلمات والحروف الدالة على ذلك المعنى، ويثبتها في اللوح المحفوظ، ومن قال: القرآن هو الألفاظ، فإنزاله مجرد إثباته في اللوح المحفوظ. وهذا المعنى مناسب لكونه منقولاً عن المعنيين اللغويين. ويمكن أن يكون المراد بإنزاله إثباته في السماء الدنيا بعد الإثبات في اللوح المحفوظ، وهذا مناسب للمعنى الثاني، والمراد بإنزال الكتب على الرسل: أن يتلقفها الملك من الله تلقفاً روحياً، أو يحفظها من اللوح المحفوظ، وينزل بها فيلقبها عليهم. انتهى.

وقال غيره: في المنزل على النبي ﷺ ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه اللفظ والمعنى، وأن جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ ونزل به. وذكر بعضهم أن أحرف القرآن في اللوح المحفوظ، كل حرف منها بقدر جبل قاف، وأن تحت كل حرف منها معانٍ لا يحيط بها إلا الله.

والثاني: أن جبريل إنما نزل بالمعاني خاصة، وأنه ﷺ علم تلك المعاني وعبر عنها بلغة العرب. وتمسك قائل هذا بظاهر قوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٦٦﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤]. والثالث: أن جبريل ألقى إليه المعنى، وأنه عبر بهذه الألفاظ بلغة العرب، وأن أهل السماء يقرؤونه بالعربية، ثم إنه نزل به كذلك بعد ذلك.

وقال البيهقي [في «الشعب» (١/١٨٥)] في معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾: يريد - والله أعلم -: إننا أسمعنا الملك وأفهمناه إياه وأنزلناه بما سمع، فيكون الملك منتقلاً به من علو إلى أسفل. قال أبو شامة^(١): هذا المعنى مطرد في جميع ألفاظ الإنزال المضافة إلى القرآن، أو إلى شيء منه، يحتاج إليه أهل السنة المعتمدون قديم القرآن، وأنه صفة قائمة بذات الله تعالى.

قلت: ويؤيد أن جبريل تلقفه سماعاً من الله تعالى: ما أخرجه الطبراني من حديث النّوَّاس بن سَمْعَانَ مرفوعاً: «إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رُخْفَةً شديدة من خوف الله، فإذا سمع بذلك أهلُ السماء ضُعبقوا وخرُّوا سجداً، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريلُ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد، فينتهي به على الملائكة، فكلما مرَّ بسماءٍ سأله أهلها: ماذا قال ربُّنا؟ قال: الحق. فينتهي به حيث أمر».

وأخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه: «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهلُ السموات صلصلةً كصلصلةِ السلسلة على الصّفوان، فيقرعون ويرون أنه من أمر الساعة». وأصل الحديث في الصحيح [البخاري: ٤٧٠١].

وفي تفسير علي بن سهل النيسابوري: قال جماعة من العلماء: نزل القرآن جملةً في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت يقال له: بيت العزة، فحفظه جبريل، وغشي على أهل السموات من هيبته

كلام الله، فمرَّ بهم جبريلُ، وقد أفاقوا، فقالوا: ماذا قال ربُّكم؟ قالوا: الحقُّ - يعني القرآن - وهو معنى قوله: ﴿حَقَّ إِذَا فُزِحَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [سبأ: ٢٣]. فأتى به جبريل إلى بيت العزَّة، فأمله على السَّفرة الكتَّبة - يعني الملائكة - وهو معنى قوله تعالى: ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٦﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [عبس: ١٥-١٦].

وقال الجويني: كلام الله المنزَّل قسمان:

قسم: قال الله لجبريل: قل للنبي الذي أنت مرسل إليه: إن الله يقول: افعل كذا وكذا، وأمر بكذا وكذا، ففهم جبريل ما قاله ربُّه، ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما قاله ربُّه، ولم تكن العبارة تلك العبارة، كما يقول المَلِك لمن يثق به: قل لفلان: يقول لك المَلِك: اجتهد في الخِدْمَة، واجمَع جنْدك للقتال. فإن قال الرسول: يقول المَلِك: لا تتهاوَن في خدمتي ولا تترك العجند تتفرَّق، وحُثَّهم على المقاتلة. لا يُنسَب إلى كذبٍ ولا تقصير في أداء الرسالة.

وقسم آخر: قال الله لجبريل: اقرأ على النبي هذا الكتاب، فنزل جبريل بكلمة من الله من غير تغيير، كما يكتب المَلِك كتاباً ويسلمه إلى أمين، ويقول: اقرأه على فلان، فهو لا يغيِّر منه كلمة ولا حرفاً، انتهى.

قلت: القرآن هو القسم الثاني، والقسم الأول هو السنَّة، كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن^(١). ومن هنا جاز رواية السنة بالمعنى؛ لأن جبريل أداه بالمعنى، ولم تجز القراءة بالمعنى؛ لأنَّ جبريل أداه باللفظ، ولم يُبَّح له إبحاؤه بالمعنى.

والسرُّ في ذلك: أن المقصود منه التعبُّد بلفظه والإعجاز به، فلا يقدر أحد أن يأتي بلفظٍ يقوم مقامه، وأنَّ تحت كل حرف منه معاني لا يُحاط بها كثرةً، فلا يقدر أحد أن يأتي بدله بما يشتمل عليه. والتخفيف على الأمة حيث جعل المنزل إليهم على قسمين: قسم يروونه بلفظه الموحى به، وقسم يروونه بالمعنى؛ ولو جعل كله مما يروى باللفظ لشقَّ، أو بالمعنى لم يؤمِّن التبديل والتحريف، فتأمل.

وقد رأيتُ عن السلف ما يعضد كلام الجويني.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) من طريق عَقِيل، عن الزَّهري: أنه سُئل عن الوحي فقال: الوحي ما يوحي الله إلى نبي من الأنبياء، فَيُثَبِّتُ في قلبه، فيتكلَّم به ويكتبه، وهو كلام الله، ومنه ما لا يتكلَّم به ولا يكتبه لأحد، ولا يأمر بكتابه، ولكنه يحدث به الناس حديثاً، ويبيِّن لهم أن الله أمره أن يبيِّن للناس ويبلِّغهم إياه.

(١) ورد ذلك عن حسان بن عطية حيث قال: «كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله ﷺ بالسنة، كما ينزل عليه بالقرآن، ويعلمه إياها كما يعلمه القرآن». أخرجه أبو داود في «مراسيله» ص ٣٥٩ رقم (٥٣٤ - ٥٣٦) وانظر «قواعد التحديث» للشيخ القاسمي بتحقيقنا ص ٨٢.

(٢) في «تفسيره» ١٠/٣٤٥٢ (١٩٤٢٨).

فصل: وقد ذكر العلماء للوحي كيفيات:

إحداها: أن يأتيه الملك في مثل صلصلة الجرس كما في الصحيح [البخاري: ٢، ومسلم: ٦٠٥٩، وأحمد:

٢٦١٩٨].

وفي «مسند أحمد» [٧٠٧١ وإسناده ضعيف] عن عبد الله بن عمر: سألت النبي ﷺ: هل تحسّ بالوحي؟ فقال: «أسمع صلاصلاً، ثم أسكت عند ذلك، فما من مرة يوحى إليّ إلا ظننت أن نفسي تُقبض»^(١).

قال الخطابي: والمراد أنه صوت متدارك يسمعه ولا يبين له أول ما يسمعه حتى يفهمه بعد. وقيل: هو صوت خفق أجنحة الملك، والحكمة في تقدمه أن يُفرغ سمعه للوحي، فلا يُبقي فيه مكاناً لغيره. وفي الصحيح أن هذه الحالة أشدّ حالات الوحي عليه. وقيل: إنه إنما كان ينزل هكذا إذا نزلت آية وعيد وتهديد.

الثانية: أن ينفث في رُوعه الكلام نفثاً، كما قال ﷺ: «إن رُوح القدس نفث في رُوعي». أخرجه الحاكم [في «المستدرک» (٥/٢)] وهذا قد يرجع إلى الحالة الأولى أو التي بعدها، بأن يأتيه في إحدى الكيفيتين، وينفث في رُوعه.

الثالثة: أن يأتيه في صورة الرجل فيكلمه، كما في الصحيح: «وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً، فيكلمني فأعي ما يقول» [البخاري: ٢، ومسلم: ٦٠٥٩، وأحمد: ٢٦١٩٨]. زاد أبو عوانة في «صحيحه»: «وهو أهونه عليّ».

الرابعة: أن يأتيه الملك في النوم، وعدّ من هذا قومُ سورة الكوثر، وقد تقدّم ما فيه.

الخامسة: أن يكلمه الله إمّا في اليقظة كما في ليلة الإسراء، أو في النوم، كما في حديث مُعاذ: «أتاني ربي فقال: فيم يختصم الملائع الأعلى...» الحديث. وليس في القرآن من هذا النوع شيء فيما أعلم. نعم يمكن أن يُعدّ منه آخر سورة البقرة لما تقدّم، وبعض سورة الضحى، وألم نشرح؛ فقد أخرج ابن أبي حاتم^(٢) من حديث عدي بن ثابت قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت ربي مسألة؛ وددت أنني لم أكن سألته، قلت: أي رب، اتخذت إبراهيم خليلاً، وكلمت موسى تكليماً، فقال: يا محمد، ألم أجدك يتيماً فأويت، وضالاً فهديت، وعائلاً فأغنيت، وشرحت لك صدرك، وحططت عنك وزرك، ورفعتك لك ذكرك، فلا أدكر إلا ذكرت معي!».

فائدة: أخرج الإمام أحمد في «تاريخه» من طريق داود بن أبي هند، عن الشعبي قال: أنزل على النبي ﷺ النبوة وهو ابن أربعين سنة، فقرن بنبوته إسرأيل ثلاث سنين، فكان يعلمه الكلمة والشيء، ولم ينزل عليه القرآن على لسانه، فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل، فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة^(٣).

قال ابن عساكر: والحكمة في توكيل إسرأيل أنه الموكّل بالصّور الذي فيه هلاك الخلق وقيام

(١) وفي «المسند»: «تقبض» بدل: «تقبض».

(٢)

(في تفسيره) ٣٤٤٣/١٠ (١٩٣٧٨) سورة الضحى.

(٣) ذكره ابن عبد البر في «الاستيعاب» ٣٦/١، والحافظ في «الفتح» ٢٧/١.

الساعة، ونبوته ﷺ مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي، كما وكّل بذي القرنين ريفيل الذي يطوي الأرض، ويخالد بن سنان^(١) مالك خازن النار.

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن سابط قال: «في أم الكتاب كل شيء هو كائن إلى يوم القيامة، فوكل ثلاثة بحفظه إلى يوم القيامة من الملائكة، فوكل جبريل: بالكتب والوحي إلى الأنبياء، وبالنصر عند الحروب، وبالمهلكات إذا أراد الله أن يهلك قوماً، ووكل ميكائيل: بالقطر والنبات، ووكل ملك الموت: بقبض الأنفس؛ فإذا كان يوم القيامة عارضوا بين حفظهم وبين ما كان في أم الكتاب فيجدونه سواء»^(٢).

وأخرج أيضاً عن عطاء بن السائب قال: أول ما يحاسب جبريل؛ لأنه كان أمين الله على رسله. فائدة ثانية: أخرج الحاكم [(٢٤٢/٢)] والبيهقي [في «الشعب»: ٢٢٩٠] عن زيد بن ثابت: أن النبي ﷺ قال: «أنزل القرآن بالتفخيم كهيمته: ﴿عُدْرًا أَوْ نُدْرًا﴾ [المرسلات: ٦]، و﴿الصَّافِيْنَ﴾ [الكهف: ٩٦]، و﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤] وأشياء هذا».

قلت: أخرجه ابن الأنباري في كتاب «الوقف والابتداء»^(٣)، فبيّن أن المرفوع منه: «أنزل القرآن بالتفخيم» فقط، وأن الباقي مُدرج من كلام عمّار بن عبد الملك؛ أحد رواة الحديث. فائدة أخرى: أخرج ابن أبي حاتم، عن سفيان الثوري قال: لم ينزل وحي إلا بالعربية، ثم ترجم كل نبي لقومه.

فائدة أخرى: أخرج ابن سعد [في «طبقاته» (٣٧٩/٨)] عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي يغط في رأسه، ويتريد وجهه؛ أي: يتغير لونه بالجريدة، ويجد برداً في ثناياه، ويعرق حتى يتحدر منه مثل الجمان.

المسألة الثالثة: في الأحرف السبعة التي نزل القرآن عليها.

قلت: ورد حديث: «نزل القرآن على سبعة أحرف» من رواية جَمْع من الصحابة: أبي بن كعب، وأنس، وحذيفة بن اليمان، وزيد بن أرقم، وسمرّة بن جندب، وسليمان بن صرد، وابن عباس، وابن مسعود، وعبد الرحمن بن عوف، وعثمان بن عفان، وعمر بن الخطاب، وعمرو بن أبي سلمة، وعمرو بن العاص، ومعاذ بن جبل، وهشام بن حكيم، وأبي بكر، وأبي جهم، وأبي سعيد الخدري، وأبي طلحة الأنصاري، وأبي هريرة، وأبي أيوب. فهؤلاء أحد وعشرون صحابياً، وقد نص أبو عبيد على تواتره.

وأخرج أبو يعلى في «مسنده» [٥١٤٩]: أن عثمان قال على المنبر: أذكر الله رجلاً سمع النبي ﷺ قال: «إن القرآن أنزل على سبعة أحرف، كلها شافٍ كافٍ» لَمَا قام، فقاموا حتى لم يُحصوا، فشهدوا بذلك، فقال: وأنا أشهد معهم.

(١) هو: خالد بن سنان العبسي، حكيم، من أنبياء العرب في الجاهلية. انظر ص ١١٣ الآتية في الهامش لزاماً.
 (٢) هذا النقل - فيما يبدو - أنه في شرح الآية (٣٩) من سورة الرعد ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، وقد قال محقق تفسير ابن أبي حاتم: لم أعر على بقية تفسير سورة الرعد.
 (٣) «الوقف والابتداء» ١٤/١ (٧).

اختلاف الأقوال في نزول القرآن على سبعة أحرف

وسأسوق من رواتهم ما يحتاج إليه، فأقول: اختلف في معنى هذا الحديث على نحو أربعين قولاً: أحدها: أنه من المشكل الذي لا يُدرى معناه؛ لأنَّ الحرف يَصْدُقُ لغةً على حرف الهجاء، وعلى الكلمة، وعلى المعنى، وعلى الجهة. قاله ابن سَعْدَانَ النحوي^(١).

الثاني: أنه ليس المراد بالسبعة حقيقة العدد، بل المراد التيسير والتسهيل والسَّعة، ولفظ (السبعة) يطلق على إرادة الكثرة في الآحاد، كما يطلق السبعون في العشرات، والسبعمئة في المئين، ولا يراد العدد المُعَيَّن. وإلى هذا جَنَحَ عياضٌ ومَن تبعه.

ويردُّه ما في حديث ابن عباس في الصحيحين: أن رسول الله ﷺ قال: «أقراني جبريلُ على حرف، فراجعته فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف» [البخاري: ٣٢١٩، ومسلم: ١٩٠٢، وأحمد: ٢٧١٧].

وفي حديث أبي عند مسلم [١٩٠٤]: «إنَّ ربي أرسل إليَّ: أن اقرأ القرآن على حرف، فرددتُ إليه: أن هوِّن على أمتي، فأرسل إليَّ: أن اقرأ على حرفين: فرددتُ إليه: أن هوِّن على أمتي، فأرسل إليَّ: أن اقرأه على سبعة أحرف».

وفي لفظ عنه عند النسائي [المجتبى: ٩٣٥]: «إن جبريل وميكائيل أتيا نبي، ففعد جبريل عن يميني وميكائيل عن يساري، فقال جبريل: اقرأ القرآن على حرف، فقال ميكائيل: استزده.. حتى بلغ سبعة أحرف».

وفي حديث أبي بكره عنده: «فنظرت إلى ميكائيل، فسكت. فعلمتُ أنه قد انتهت العدة».

فهذا يدلُّ على إرادة حقيقة العدد وانحصاره.

الثالث: أن المراد بها سبعُ قراءات، وتُعقَّب: بأنه لا يوجد في القرآن كلمة تقرأ على سبعة أوجه إلا القليل، مثل: ﴿وَعَبْدٌ أَلْفُتُوْتُ﴾ [المائدة: ٦٠]، ﴿فَلَا تَقُلْ لِمَا أَقِي﴾ [الإسراء: ٢٣].

الرابع: وأجيب بأنَّ المراد أن كلَّ كلمة تقرأ بوجه أو وجهين أو ثلاثة أو أكثر إلى سبعة، ويشكل على هذا أن في الكلمات ما قرئ على أكثر، وهذا يصلح أن يكون قولاً رابعاً.

الخامس: أن المراد بها الأوجه التي يقع فيها التغيرات، ذكره ابن قُتيبة قال: فأولُّها: ما يتغير حركته ولا يزول معناه وصورته، مثل: ﴿وَلَا يُضَاكِرُ كَاتِبٌ﴾ [البقرة: ٢٨٢] بالفتح والرفع. وثانيها: ما يتغير بالفعل مثل: ﴿بَعِدْ﴾ و﴿بَعِدْ﴾ [سبأ: ١٩] بلفظ الماضي والطلب. وثالثها: ما يتغير بالنقط مثل: ﴿نُنَشْرُهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩] (ونشرها). ورابعها: ما يتغير بإبدال حرفٍ قريبٍ المَخْرَج، مثل: ﴿وَطَلِّحْ مَنُضُورٌ﴾ [الواقعة: ٢٩] و﴿طَلِّحْ﴾. وخامسها: ما يتغير بالتقديم والتأخير، مثل: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ١٩] و﴿سكرة الحق بالموت﴾. وسادسها: ما يتغير بزيادة أو نقصان، مثل: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ﴾

(١) محمد بن سعدان الكوفي، أبو جعفر، نحوي مقرئ ضريع. (ت: ٢٣١ هـ). «تاريخ بغداد» ٣٢٤/٥، «بغية الوعاة» ٤٥.

وَالْأُنثَى ﴿٣﴾ [الليل: ٣] (والذكر والأنثى). وسابعا: ما يتغير بإبدال كلمة بأخرى، مثل: ﴿كَأَمَّهِنَّ الْمَفْؤُوسِ﴾ [القارعة: ٥] و(كالصوف المنفوش).

وتعقب هذا قاسم بن ثابت^(١) بأنَّ الرُّخْصَةَ وقعت، وأكثرهم يومئذ لا يكتب ولا يعرف الرِّسْم، وإنما كانوا يعرفون الحروف ومخارجها.

وأجيب: بأنه لا يلزم من ذلك توهين ما قاله ابن قتيبة؛ لاحتمال أن يكون الانحصار المذكور في ذلك وقع اتفاقاً، وإنما أطلع عليه بالاستقراء.

[السادس]: وقال أبو الفضل الرازي^(٢) في «اللوائح»: الكلام لا يخرج عن سبعة أوجه في الاختلاف: الأوَّل: اختلاف الأسماء من أفراد وتثنية وجمع، وتذكير وتأنيث. الثاني: اختلاف تصريف الأفعال من ماض ومضارع وأمر. الثالث: وجوه الإعراب. الرابع: النقص والزيادة. الخامس: التقديم والتأخير. السادس: الإبدال. السابع: اختلاف اللغات كالفتح والإمالة، والترقيق والتفخيم، والإدغام والإظهار، ونحو ذلك.

وهذا هو القول السادس.

[السابع]: وقال بعضهم: المراد بها كَيْفِيَّةُ النطق بالتلاوة من إدغام وإظهار، وتفخيم وترقيق، وإمالة وإشباع، ومدّ وقصر، وتشديد وتخفيف، وتلين وتحقيق، وهذا هو القول السابع.

[الثامن]: وقال ابن الجزري: قد تتبعُ صحيح القراءة وشاذّها وضعيفها ومنكرها، فإذا هي يرجع اختلافها إلى سبعة أوجه، لا يخرج عنها، وذلك:

إما في الحركات بلا تغيير في المعنى والصورة، نحو: ﴿بِالْبَحْلِ﴾ [النساء: ٣٧]؛ بأربعة، وبحسب بوجهين.

أو متغير في المعنى فقط، نحو: ﴿فَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَةً﴾ [البقرة: ٣٧].

وإمّا في الحروف بتغيير المعنى لا الصورة، نحو: ﴿تَبَلَّأُوا﴾ [يونس: ٣٠]، و﴿تَتَلَّأُوا﴾ [البقرة: ١٠٢].

أو عكس ذلك، نحو: ﴿الصِّرَاطُ﴾ [الفاتحة: ٦]، و(السرائط).

أو بتغييرهما، نحو: ﴿وَأَمْضُوا﴾ [الحجر: ٦٥]، و(أشعوا).

وإمّا في التقديم والتأخير، نحو: ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ [التوبة: ١١١].

أو في الزيادة والنقصان، نحو: ﴿وَصَّى﴾ [البقرة: ١٣٢]، و(أوصى).

فهذه سبعة لا يخرجُ الاختلافُ عنها.

(١) هو أبو محمد السَّرْفُسطِي، أبو محمد، عالم بالحديث واللغة (ت: ٣٠٢ هـ). «فتح الطيب» ٣٤٦/١.

(٢) أبو الفضل: محمد بن عمر (ت: ٦٠٦ هـ) له: «درة التنزيل وغرة التأويل في المتشابه». وليس هو الإمام فخر الدين الرازي المشهور صاحب التفسير، وإن كان يوافقه في الاسم والنسبة وسنة الوفاة! أفاده محقق «البرهان» ١٩٨/٢ وكتابه: «الدرة» مخطوط بمصر.

قال: وأمّا نحو اختلاف الإظهار والإدغام والرّوم والإشمام والتّحقيق والتسهيل والتّقل والإبدال، فهذا ليس من الاختلاف الذي يتنوّع فيه اللفظ أو المعنى؛ لأن هذه الصفات المتنوعة في أدائه لا تخرجه عن أن يكون لفظاً واحداً. انتهى. وهذا هو القول الثامن.

ومن أمثلة التقديم والتأخير قراءة الجمهور: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر: ٣٥]. وقرأ ابن مسعود: (على قلب كل متكبر)^(١).

التاسع: أنّ المراد سبعة أوجه من المعاني المتفقة بألفاظ مختلفة، نحو: أقبل وتعال، وهلمّ وعجّل، وأسرع، وإلى هذا ذهب سفيان بن عُيينة وابن جرير وابن وهب وخلائق. ونسبه ابن عبد البر لأكثر العلماء. ويدلّ له: ما أخرجه أحمد والطبراني من حديث أبي بكر: «أن جبريل قال: يا محمد، اقرأ القرآن على حرف، قال ميكائيل: استزده.. حتى بلغ سبعة أحرف، قال: كل شافٍ كافٍ، ما لم تختم آية عذاب برحمة، أو رحمة بعذاب، نحو قولك: تعال، وأقبل وهلمّ وأذهب وأسرع وعجّل». هذا اللفظ رواية أحمد [٢٠٤٢٥]، وإسناده جيد. وأخرج أحمد [٢٠٥١٤] والطبراني [في الكبير: ٨٦٨٠ وإسناده صحيح] أيضاً عن ابن مسعود نحوه.

وعند أبي داود [١٤٧٧] وهو صحيح عن أبيّ: «قلت: سمياً عليماً عزيزاً حكيماً، ما لم تخلط آية عذاب برحمة، أو آية رحمة بعذاب».

وعند أحمد [٨٣٩٠] وإسناده حسن من حديث أبي هريرة: «أنزل القرآن على سبعة أحرف؛ عليماً حكيماً غفوراً رحيماً». وعنده [أحمد: ١٦٣٦٦] وإسناده حسن أيضاً من حديث عمر: «إن القرآن كله صواب، ما لم تجعل مغفرةً عذاباً، أو عذاباً مغفرةً» أسانيداً جياداً.

قال ابن عبد البر: إنّما أراد بهذا ضرب المثل للحروف التي نزل القرآن عليها: أنها معانٍ متفق مفهومها، مختلف مسموعها، لا يكون في شيء منها معنى وضده، ولا وجه يخالف معنى وجه خلافاً ينفيه ويضاده، كالرحمة التي هي خلاف العذاب وضده. ثم أسند عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ: ﴿كُلَّمَا أَصَابَهُ لَهْمٌ مَّشَوْا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٠]: (مروا فيه)، (سعوا فيه)، وكان ابن مسعود يقرأ: ﴿لَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظَرُونَا﴾ [الحديد: ١٣]: (أمهلونا، أخرونا).

قال الطحاوي^(٢): وإنّما كان ذلك رخصة، لمّا كان يتعسر على كثير منهم التلاوة بلفظ واحد، لعدم علمهم بالكتابة والضبط وإتقان الحفظ، ثم نسخ بزوال العذر وتيسر الكتابة والحفظ. وكذا قال ابن عبد البرّ والباقلاني وآخرون.

وفي «فضائل أبي عبيد»^(٣) من طريق عوّن بن عبد الله: أنّ ابن مسعود أقرأ رجلاً: ﴿إِنَّكَ سَجَرَتٌ

(١) «النشر» ٢٦/١.

(٢) الطحاوي: أحمد بن محمد، انتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر (ت: ٣٢١ هـ). «لسان الميزان» ٢٧٤/١، «الجواهر المضية» ١٠٢/١.

(٣) ص ٣١٢.

الرَّفُومِ ﴿٣٤﴾ طَعَامُ الْأَنْبِيَاءِ ﴿[الدخان: ٤٣ - ٤٤] فقال الرجل: طَعَامُ النَّبِيِّم، فَرَدَّهَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَسْتَقِمْ بِهَا لِسَانَهُ، فَقَالَ: أَسْتَطِيعُ أَنْ تَقُولَ: طَعَامُ الْفَاجِرِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَافْعَلْ.

العاشر: إنَّ المراد سبغُ لغات، وإلى هذا ذهب أبو عبيد وثعلب والأزهري وآخرون، واختاره ابن عطية، وصححه البيهقي في «الشعب»، وتُعقَّب بأن لغات العرب أكثر من سبعة، وأجيب: بأنَّ المراد أفصحها، فجاء عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: نزل القرآن على سبع لغات؛ منها خمس بلغة العجُز من هوازن. قال: والعجُز: سعد بن بكر وجُشم بن بكر ونصر بن معاوية وثقيف؛ وهؤلاء كلُّهم من هوازن. ويقال لهم: غُلياً هوازن؛ ولهذا قال أبو عمرو بن العلاء: أفصح العرب غُلياً هوازن وسُغلياً تميم، يعني بني دارم.

وأخرج أبو عبيد^(١) من وجه آخر عن ابن عباس قال: نزل القرآن بلغة الكعبيين: كعب قريش وكعب خزاعة. قيل: وكيف ذلك؟ قال: لأن الدار واحدة. يعني أنَّ خزاعة كانوا جيران قريش، فسُهلت عليهم لغتهم.

وقال أبو حاتم السجستاني^(٢): نزل بلغة قريش وهذيل وتميم والأزد وربيعة وهوازن وسعد بن بكر، واستنكر ذلك ابن قتيبة وقال: لم ينزل القرآن إلا بلغة قريش، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤]. فعلى هذا تكون اللغات السبع في بطون قريش. وبذلك جزم أبو علي الأهوازي.

وقال أبو عبيد^(٣): ليس المراد أن كل كلمة تقرأ على سبع لغات، بل اللغات السبع مفرقة فيه، فبعضه بلغة قريش، وبعضه بلغة هذيل، وبعضه بلغة هوازن، وبعضه بلغة اليمن وغيرهم. قال: وبعض اللغات أسعدُ بها من بعض، وأكثر نصيباً.

وقيل: نزل بلغة مضر خاصة، لقول عمر: نزل القرآن بلغة مضر. وعين بعضهم - فيما حكاه ابن عبد البر - السبع من مضر أنهم: هذيل وكنانة وقيس وضبة وقيم الرباب وأسد بن خزيمة وقريش؛ فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات.

ونقل أبو شامة^(٤) عن بعض الشيوخ أنه قال: أنزل القرآن أولاً بلسان قريش ومن جاورهم من العرب الفصحاء، ثم أبيع للعرب أن يقرؤوه بلغاتهم التي جرت عاداتهم باستعمالها على اختلافهم في الألفاظ والإعراب. ولم يكلف أحد منهم الانتقال عن لغته إلى لغة أخرى للمشقة، ولما كان فيهم من الحمية، ولطلب تسهيل فهم المراد.

وزاد غيره: أن الإباحة المذكورة لم تقع بالتشهي؛ بأنَّ يغيَّر كلُّ أحد الكلمة بمرادفها في لغته، بل المرعي في ذلك السماع من النبي ﷺ.

(١) في «فضائل القرآن» ص ٣٤٠.

(٢) أبو حاتم: سهل بن محمد، من كبار العلماء باللغة والشعر (ت: ٢٤٨ هـ). «إنباه الرواة» ٥٨/٢.

(٣) في «فضائل القرآن» ص ٣٣٩. (٤) في «المرشد الوجيز» ص ٩٥.

واستشكل بعضهم هذا: بأنه يلزم عليه أن جبريل كان يلفظ باللفظ الواحد سبع مرات.

وأجيب: بأنه إنَّما يلزم هذا لو اجتمعت الأحرف السبعة في لفظ واحد، ونحن قلنا: كان جبريل يأتي في كل عَرْضِ بحرف، إلى أن تمت سبعة. وبعد هذا كله رُدَّ هذا القول بأنَّ عمر بن الخطاب وهشام بن حكيم، كلاهما قرشيَّ من لغة واحدة وقبيلة واحدة، وقد اختلفت قراءتهما، ومحال أن ينكر عليه عمرُ لغته، فدلَّ على أن المراد بالأحرف السبعة غير اللغات.

القول الحادي عشر: أن المراد سبعة أصناف، والأحاديث السابقة تردُّه، والقائلون به اختلفوا في تعيين السبعة، فقيل: أمر ونهي، وحلال وحرام، ومحكم ومتشابه، وأمثال.

واحتجوا بما أخرجه الحاكم [٢٨٩/٢ - ٢٩٠] والبيهقي عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد، ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف: زاجر وأمر، وحلال وحرام، ومحكم ومتشابه، وأمثال...» الحديث.

وقد أجاب عنه قوم بأنه ليس المراد بالأحرف السبعة التي تقدم ذكرها في الأحاديث الأخرى؛ لأنَّ سياق تلك الأحاديث يأتى حملها على هذا، بل هي ظاهرة في أنَّ المراد أنَّ الكلمة تُقرأ على وجهين وثلاثة إلى سبعة؛ تسييراً وتهويناً، والشيء الواحد لا يكون حلالاً وحراماً في آية واحدة.

قال البيهقي: المراد بالسبعة الأحرف هنا الأنواع التي نزلَ عليها، والمراد بها في تلك الأحاديث اللغات التي يُقرأ بها.

وقال غيره: مَنْ أَوَّلَ الأحرف السبعة بهذا، فهو فاسدٌ؛ لأنَّه محال أن يكون الحرف منها حراماً لا ما سواه، أو حلالاً لا ما سواه، ولأنَّه لا يجوز أن يكون القرآن يُقرأ على أنه حلال كله أو حرام كله، أو أمثال كلِّه. وقال ابن عطية: هذا القول ضعيف؛ لأن الإجماع على أنَّ التوسعة لم تقع في تحريم حلالٍ ولا تحليل حرام، ولا في تغيير شيءٍ من المعاني المذكورة.

وقال الماوردي: هذا القول خطأ، لأنَّه ﷺ أشار إلى جواز القراءة بكلِّ واحد من الحروف وإبدال حرف بحرف، وقد أجمع المسلمون على تحريم إبدال آية أمثال آية أحكام.

وقال أبو عليٍّ الأهوازي وأبو العلاء الهمداني: قوله في الحديث: «زاجر وأمر»... إلخ استئناف كلام آخر؛ أي: هو زاجر؛ أي: القرآن، ولم يُردَّ به تفسير الأحرف السبعة، وإنما تُوهَّم ذلك من جهة الاتفاق في العدد، ويؤيده: أن في بعض طرقة: «زجرأ وأمراً..» بالنصب؛ أي: نزل على هذه الصفة في الأبواب السبعة.

وقال أبو شامة^(١): يحتمل أن يكون التفسير المذكور للأبواب لا للأحرف؛ أي: هي سبعة أبواب من أبواب الكلام وأقسامه، أي: أنزله الله على هذه الأصناف، لم يقتصر منها على صنف واحد كغيره من الكتب.

[الثاني عشر:] وقيل: المراد بها المطلق والمقيّد، والعامّ والخاصّ، والنّصّ والمؤوّل، والناسخ والمنسوخ، والمجمل والمفسّر، والاستثناء وأقسامه. حكاهُ شَيْذَلَة عن الفقهاء. وهذا هو القول الثاني عشر.

[الثالث عشر:] وقيل: المراد بها الحذف والصّلة، والتقديم والتأخير، والاستعارة، والتكرار، والكناية والحقيقة والمجاز، والمجمل والمفسّر، والظاهر والغريب. حكاه عن أهل اللغة. وهذا هو القول الثالث عشر.

[الرابع عشر:] وقيل: المراد بها التذكير والتأنيث، والشّرط والجزاء، والتصريف والإعراب، والأقسام وجوابها، والجمع والإفراد، والتصغير والتعظيم، واختلاف الأدوات. حكاه عن النحاة. وهذا هو الرابع عشر.

[الخامس عشر:] وقيل: المراد بها سبعة أنواع من المعاملات: الزهد والقناعة مع اليقين والجزم، والخدمة مع الحياء والكرم، والفتوة مع الفقر والمجاهدة، والمراقبة مع الخوف والرجاء، والتّضرّع والاستغفار مع الرضا والشكر، والصبر مع المحاسبة والمحبة، والشوق مع المشاهدة. حكاه عن الصوفية.

وهذا هو الخامس عشر.

القول السادس عشر: إنّ المراد بها سبعة علوم: علم الإنشاء والإيجاد، وعلم التوحيد والتنزيه، وعلم صفات الذات، وعلم صفات الفعل، وعلم العفو والعذاب، وعلم الحشر والحساب، وعلم النبوات^(١).

وقال ابن حجر^(٢): ذكر القُرطبي عن ابن حَبَّان: أنه بلغ الاختلاف في الأحرف السبعة إلى خمسة وثلاثين قولاً، ولم يذكر القُرطبي منها سوى خمسة، ولم أقف على كلام ابن حَبَّان في هذا بعد تتبّعي مطابّاه.

قلت: قد حكاه ابنُ النّقيب في مقدّمة «تفسيره» عنه بواسطة الشرف المُزنيّ المرسيّ، فقال: قال ابن حَبَّان: اختلف أهل العلم في معنى الأحرف السبعة على خمسة وثلاثين قولاً. فمنهم من قال: [الأول:] هي زجر وأمر، وحلال وحرام، ومحكم ومتشابه، وأمثال. الثاني: حلال وحرام، وأمر ونهي وزجر، وخبر ما هو كائن بَعْدُ، وأمثال. الثالث: وعد ووعد، وحلال وحرام، ومواعظ وأمثال، واحتجاج. الرابع: أمر ونهي، وبشارة ونذارة، وأخبار، وأمثال. الخامس: محكم ومتشابه، وناسخ ومنسوخ، وخصوص وعموم، وقصص.

(١) اكتفى المصنف رحمه الله تعالى بذكر ستة عشر قولاً من أصل أربعين قولاً!

(٢) في «فتح الباري» كتاب فضائل القرآن ١٠/٢٠ (٤٩٩٢).

- السادس: أمر وزجر، وترغيب وترهيب، وجَدَلْ وقَصَصْ، ومَثَلْ.
- السابع: أمر ونهي، وحدَّ وعلم، وسرَّ، وظهر وبطن.
- الثامن: ناسخ ومنسوخ، ووعد ووعيد، ورُغِم وتَأديب، وإنذار.
- التاسع: حلال وحرام، وافتتاح وأخبار، وفضائل، وعقوبات.
- العاشر: أوامر وزواجر، وأمثال وأنباء، وعتب ووعظ، وقصص.
- الحادي عشر: حلال وحرام، وأمثال، ومنصوص، وقصص، وإباحات.
- الثاني عشر: ظهر وبطن، وفرض وندب، وخصوص وعموم، وأمثال.
- الثالث عشر: أمر ونهي، ووعد ووعيد، وإباحة، وإرشاد، واعتبار.
- الرابع عشر: مقدّم ومؤخّر، وفرائض وحدود، ومواعظ، ومتشابه، وأمثال.
- الخامس عشر: مفسّر ومجمل، ومقضيّ ونَدْب وحتم، وأمثال.
- السادس عشر: أمر حتم وأمر ندب، ونهي حتم، ونهي ندب، وأخبار وإباحات.
- السابع عشر: أمر فرض ونهي حتم، وأمر ندب ونهي مرشد، ووعد ووعيد، وقصص.
- الثامن عشر: سبع جهات لا يتعدّهاها الكلام: لفظ خاصُّ أريد به الخاصُّ، ولفظ عامُّ أريد به العامُّ، ولفظ عامُّ أريد به الخاص، ولفظ خاصُّ أريد به العام، ولفظ يُستغنى بتنزيله عن تأويله، ولفظ لا يعلم فقهُهُ إلاّ العلماء، ولفظ لا يعلم معناه إلاّ الراسخون.
- التاسع عشر: إظهار الرُبويّة، وإثبات الوحدانية، وتعظيم الألوهية، والتعبّد لله، ومجانبة الإِشراك، والترغيب في الثواب، والترهيب من العقاب.
- العشرون: سبع لغات، منها خمس من هوازن، واثنتان لسائر العرب.
- الحادي والعشرون: سبع لغات متفرّقة لجميع العرب، كلّ حرفٍ منها لقبيلة مشهورة.
- الثاني والعشرون: سبع لغات، أربع لعجُز هوازن: سعد بن بكر وجُشم بن بكر ونضر بن معاوية، وثلاث لقريش.
- الثالث والعشرون: سبع لغات: لغة قريش، ولغة ليليم، ولغة لجُرهم، ولغة لهوازن، ولغة لقُضاة، ولغة لتميم، ولغة لطيّئ.
- الرابع والعشرون: لغة الكعبين؛ كعب بن عمرو، وكعب بن لؤيّ، ولهما سبع لغات.
- الخامس والعشرون: اللغات المختلفة لأحياء العرب في معنَى واحد، مثل: هلمّ وهات وتعال وأقبل.
- السادس والعشرون: سبع قراءات لسبعة من الصحابة: أبي بكر، وعمرو، وعثمان، وعليّ، وابن مسعود، وابن عباس، وأبي بن كعب رضي الله عنه.
- السابع والعشرون: همز، وإمالة، وفتح، وكسر، وتفخيم، ومدّ، وقصر.

الثامن والعشرون: تصريف، ومصادر، وعروض، وغريب، وسجع، ولغات مختلفة كلها في شيء واحد.

التاسع والعشرون: كلمة واحدة تُعَرَّب بسبعة أوجه، حتى يكون المعنى واحداً، وإن اختلف اللفظ فيه.

الثلاثون: أمَّهات الهجاء: الألف، والباء، والجيم، والداد، والراء، والسين، والعين؛ لأن عليها تدور جوامع كلام العرب.

الحادي والثلاثون: أنها في أسماء الرب، مثل: الغفور الرحيم، السميع البصير، العليم الحكيم.
الثاني والثلاثون: هي آية في صفات الذات، وآية تفسيرها في آية أخرى، وآية بيانها في السنة الصحيحة، وآية في قصة الأنبياء والرسل، وآية في خلق الأشياء، وآية في وصف الجنة، وآية في وصف النار.

الثالث والثلاثون: آية في وصف الصانع، وآية في إثبات الوجدانية له، وآية في إثبات صفاته، وآية في إثبات رسله، وآية في إثبات كتبه، وآية في إثبات الإسلام، وآية في نفي الكفر.

الرابع والثلاثون: سبع جهات من صفات الذات لله التي لا يقع عليها التكيف.

الخامس والثلاثون: الإيمان بالله، ومباينة الشرك، وإثبات الأوامر، ومجانبة الزواجر، والثبات على الإيمان، وتحريم ما حرم الله، وطاعة رسوله.

قال ابن جبان: فهذه خمسة وثلاثون قولاً لأهل العلم واللغة في معنى إنزال القرآن على سبعة أحرف، وهي أقاويل يشبه بعضها بعضاً، وكلها محتملة، وتحتمل غيرها.

وقال المرسي: هذه الوجوه أكثرها متداخلة، ولا أدري مستندها ولا عمّن نُقلت، ولا أدري لم خصّ كل واحد منهم هذه الأحرف السبعة بما ذكر، مع أن كلها موجودة في القرآن، فلا أدري معنى التخصيص، وفيها أشياء لا أفهم معناها على الحقيقة، وأكثرها يعارضه حديث عُمر مع هشام بن حكيم الذي في الصحيح [البخاري: ٢٤١٩، ومسلم: ١٨٩٩، وأحمد: ١٥٨]، فإنهما لم يختلفا في تفسيره ولا أحكامه، إنما اختلفا في قراءة حروفه، وقد ظن كثير من العوام أن المراد بها القراءات السبعة، وهو جهل قبيح.

تنبيه: اختلف: هل المصاحف العثمانية مشتملة على جميع الأحرف السبعة؟

فذهب جماعات من الفقهاء والقراء والمتكلمين إلى ذلك، وبنوا عليه أنه لا يجوز على الأمة أن تهمل نقل شيء منها، وقد أجمع الصحابة على نقل المصاحف العثمانية من الصحف التي كتبها أبو بكر، وأجمعوا على ترك ما سوى ذلك.

وذهب جماهير العلماء من السلف والخلف وأئمة المسلمين إلى أنها مشتملة على ما يحتمل رسمها من الأحرف السبعة فقط، جامعة للعرضة الأخيرة التي عرَّضها النبي ﷺ على جبريل، متضمنة لها، لم تترك حرفاً منها.

قال ابن الجزري: وهذا هو الذي يظهر صوابه.

ويجاب عن الأول بما ذكره ابن جرير: أن القراءة على الأحرف السبعة لم تكن واجبة على الأمة، وإنما كان جائزاً لهم ومرخصاً لهم فيه، فلما رأى الصحابة أنَّ الأمة تفترق وتختلف إذا لم يجتمعوا على حرف واحد، اجتمعوا على ذلك اجتماعاً شائعاً، وهم معصومون من الضلالة، ولم يكن في ذلك ترك واجب ولا فعل حرام، ولا شك أنَّ القرآن نُسخ منه في العرْضة الأخيرة وغيّر، فاتفق الصحابة على أن كتبوا ما تحقّقوا أنه قرآن مستقرٌّ في العرْضة الأخيرة، وتركوا ما سوى ذلك.

أخرج ابن أشته في «المصاحف»، وابن أبي شيبه في «فضائله»^(١) من طريق ابن سيرين عن عبدة السُّلماني قال: القراءة التي عُرضت على النبي ﷺ في العام الذي قُبِض فيه هي القراءة التي يقرؤها النَّاسُ اليوم.

وأخرج ابن أشته عن ابن سيرين قال: كان جبريل يعارض النبي ﷺ كلَّ سنة في شهر رمضان مرةً، فلما كان العام الذي قُبِض فيه عارضه مرّتين. فيروُن أن تكون قراءتنا هذه على العرْضة الأخيرة. وقال البغوي في «شرح السنة»: يقال: إن زيد بن ثابت شهد العرْضة الأخيرة التي بين فيها ما نُسِخ وما بقي، وكتبها لرسول الله ﷺ، وقرأها عليه، وكان يُقرئ النَّاسَ بها حتى مات؛ ولذلك اعتمده أبو بكر وعمر في جمعه، وولاه عثمان كتَبَ المصاحف [انظر البخاري: ٤٩٨٦ و ٤٩٨٧، وأحمد: ٥٧ و ٢١٦٤٠]^(٢).



(١) «مصنف ابن أبي شيبه»، كتاب فضائل القرآن رقم (١٠٣٤٠).

(٢) سبقت الإشارة ص ١٠٤ أن هاهنا ترجمة لخالد بن سنان، والسبب في هذا النقل الإخراج الفني للكتاب. أقول: أخرج الطبراني في «الكبير»: ١٢٢٥٠ من حديث ابن عباس قال: جاءت بنتُ خالد بن سنان إلى النبي ﷺ، فسَطَّ لها ثوبه، وقال: «بنتُ نبيِّ ضيِّعه قومُه» وإسناده ضعيف. قال الشيخ الألباني: لا يصح. «الضعيفة»: ٢٨١. كان خالد بن سنان في أرض بني عيس، يدعو الناس إلى دين عيسى. قال ابن الأثير: من معجزاته أن ناراً ظهرت بأرض العرب، فافتتنوا بها وكادوا يدينون بالمجوسية، فأخذ خالد عصاه ودخلها ففرقها، وهو يقول: بَدَا بَدَا، كلُّ هدى مؤدى، زعم ابنُ راعية المعزى أنني لا أخرجُ فيها وثيابي تندی!! وطُفَّت النار وهو في وسطها. قال العلامة الزركلي: هي النفط لا رب.

وقالوا: لم يكن في بني إسماعيل نبيٌّ غيره قبل محمد ﷺ.

قال الحافظ ابن كثير: الأشبه أنه كان رجلاً صالحاً، له أحوال وكرامات، فإنه إن كان في زمن الفترة، فقد ثبت في «صحيح البخاري» عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم، إنه ليس بيني وبينه نبي»، وإن كان قبلها، فلا يمكن أن يكون نبياً، لأن الله تعالى قال: ﴿إِشْرَازَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ [السجدة: ٣]. انظر «البداية والنهاية» (٣/ ٢٥٠ - ٢٥١)، و«الأعلام» (٢/ ٢٩٦).

النوع السابع عشر

في معرفة أسمائه وأسماء سورته

قال الجاحظ^(١): سَمَّى اللهُ كتابه اسماً مخالفاً لِمَا سَمَّى العَرَبُ كلامَهُم على الجُمَل والتفصيل. سَمَّى جملته قرآناً، كما سَمَّوا ديواناً، وبعضه سورة كقصيدة، وبعضها آية كالبيت، وآخرها فاصلة كقافية.

وقال أبو المعالي عُزَيزي بن عبد الملك المعروف بشَيْذَلَة^(٢) - بضم عين عُزَيزي - في كتاب «البرهان»: اعلم أنَّ الله سَمَّى القرآن بخمسة وخمسين اسماً:

سماه كتاباً ومُبيناً في قوله: ﴿حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [الدخان: ١ - ٢].

وقرآناً وكريماً: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧].

وكلاماً: ﴿حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦].

ونوراً: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤].

وهدى ورحمة: ﴿وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧].

وفرقاناً: ﴿نَزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ [الفرقان: ١].

وشفاء: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْفُرْقَانِ إِنْ مَاهُو شِفَاءٌ﴾ [الإسراء: ٨٢].

وموعظة: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧].

وذكراً ومباركاً: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠].

وعلياً: ﴿وَلِإِنَّهُ فِي أَرْزَاقِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ﴾ [الزخرف: ٤].

وحكمة: ﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ﴾ [القمر: ٥].

وحكياً: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمَكِينِ﴾ [يونس: ٢].

ومهميناً: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨].

وحبلاً: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وصراطاً مستقيماً: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وقيماً: ﴿فِيمَا لَيْسَ ذَرَأً بِأَسَا شَدِيدًا﴾ [الكهف: ٢].

وقولاً وفصلاً: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ﴾ [الطارق: ١٣].

(١) الجاحظ: عمرو بن بحر، كبير أئمة الأدب (ت: ٢٥٥ هـ). «تاريخ بغداد» ٢١/٢١٢.

(٢) عُزَيزي ... واعظ من فقهاء الشافعية (ت: ٤٩٤ هـ). «شذرات الذهب» ٣/٤٠١، «وفيات» ١/٣١٨.

- ونبأ عظيماً: ﴿عَمَّ يَسْأَلُونَ﴾ ① عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿النبا: ١ - ٢﴾.
- وأحسن الحديث، ومتشابهاً، ومثاني: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا﴾ [الزمر: ٢٣].
- وتنزياً: ﴿وَلَقَدْ لَنَزَّلَ رَبِّيَ الْغَائِبِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٢].
- وروحاً: ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢].
- ووحياً: ﴿إِنَّمَا أَنزَلْنَاكُم بِالْوَحْيِ﴾ [الأنبياء: ٤٥].
- وعريباً: ﴿فَوَرَأْنَا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢].
- وبصائر: ﴿هَذَا بَصَائِرُ﴾ [الأعراف: ٢٠٣].
- وبياناً: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٣٨].
- وعلماً: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [البقرة: ١٤٥].
- وحقاً: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ [آل عمران: ٦٢].
- وهدياً: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي﴾ [الإسراء: ٩].
- وعجياً: ﴿فَوَرَأْنَا عَجَبًا﴾ [الجن: ١].
- وتذكرة: ﴿وَلَقَدْ لَنذَرْتُهُ﴾ [الحاقة: ٤٨].
- والعروة الوثقى: ﴿أَسْتَمْسِكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [البقرة: ٢٥٦].
- وصدقاً: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ [الزمر: ٣٣].
- وعدلاً: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥].
- وأمرأ: ﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنزَلَهُ إِلَيْنَا﴾ [الطلاق: ٥].
- ومنادياً: ﴿سَمِعْنَا مَنَادًا يَدْعُو لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: ١٩٣].
- وبشرى: ﴿هُدًى وَبُشْرَى﴾ [النمل: ٢].
- ومجيداً: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ﴾ [البروج: ٢١].
- وزبوراً: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ [الأنبياء: ١٠٥].
- وبشيراً ونذيراً: ﴿كُنْتُ نُفَصِّلُ لَكُمْ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ② بِشِيرًا وَنَذِيرًا ﴿[فصلت: ٣ - ٤].
- وعزيزاً: ﴿وَلَقَدْ لَكُنْتُ عَزِيزٌ﴾ [فصلت: ٤١].
- وبلاغاً: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٥٢].
- وقصصاً: ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣].
- وسماه أربعة أسماء في آية واحدة: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ﴾ ③ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿[عبس: ١٣ - ١٤] انتهى.
- فأما تسميته كتاباً: فلجمعه أنواع العلوم والقصاص والأخبار على أبلغ وجه، والكتاب - لغة - الجمع.
- والميمين: لأنه أبان؛ أي: أظهر الحق من الباطل.

وأما القرآن: فاختُلف فيه، فقال جماعة: هو اسمٌ عَلِمَ غيرُ مشتقٍّ، خاصٌّ بكلام الله. فهو غير مهموز، وبه قرأ ابن كثير، وهو مروىٌّ عن الشافعي، أخرج البيهقي والخطيب وغيرهما عنه: أنه كان يهزم قرأت، ولا يهزم القرآن، ويقول: القرآن اسم، وليس بمهموز، ولم يُؤخذ من قرأت، ولكنه اسم لكتاب الله، مثل التوراة والإنجيل.

وقال قوم، منهم الأشعري: هو مشتقٌّ من قرنت الشيء بالشيء، إذا ضممت أحدهما إلى الآخر، وسمي به، لقرآن السور والآيات والحروف فيه.

وقال الفراء: هو مشتقٌّ من القرائن؛ لأن الآيات منه يصدق بعضها بعضاً، ويشابه بعضها بعضاً، وهي قرائن.

وعلى القولين هو بلا همز أيضاً، ونونه أصلية.

وقال الزجاج: هذا القول سهو، والصحيح: أن ترك الهمزة فيه من باب التخفيف، ونقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها.

واختلف الفائلون بأنه مهموز: فقال قوم - منهم اللحياني -: هو مصدر لقرأت، كالزجاج والغفران، سُمي به الكتاب المقروء، من باب تسمية المفعول بالمصدر.

وقال آخرون منهم الزجاج: هو وُضِفَ على فُعْلان، مشتقٌّ من القرء بمعنى الجمع، ومنه: قرأت الماء في الحوض؛ أي: جمعته.

قال أبو عبيدة^(١): وسمي بذلك، لأنه جمع السور بعضها إلى بعض.

وقال الراغب^(٢): لا يقال لكل جمع: قرآن، ولا لجمع كل كلام قرآن. قال: وإنما سمي قرآناً؛ لكونه جمع ثمرات الكتب السالفة المنزلة. وقيل: لأنه جمع أنواع العلوم كلها.

وحكى فطرب قولاً: إنه إنما سُمي قرآناً؛ لأن القارئ يظهره ويبيئه من فيه، أخذاً من قول العرب: ما قرأت الناقة سلاً قط؛ أي: ما رمت بوليد؛ أي: ما أسقطت ولدًا، أي: ما حملت قط، والقرآن يلفظه القارئ من فيه ويلقيه، فسُمي قرآناً.

قلت: والمختار عندي في هذه المسألة ما نصَّ عليه الشافعي.

وأما الكلام: فمشتق من الكلم بمعنى التأثير؛ لأنه يؤثر في ذهن السامع فائدة لم تكن عنده.

وأما النور: فلأنه يُدرك به غوامض الحلال والحرام.

وأما الهدى: فلأن فيه الدلالة على الحق، وهو من باب إطلاق المصدر على الفاعل مبالغة.

(١) أبو عبيدة: معمر بن المثنى، من أئمة العلم بالأدب واللغة (ت: ٢٠٩ هـ). «الميزان» ٣/١٨٩، «طبقات المفسرين» للدواودي ٢/٣١٦.

(٢) في «مفردات ألفاظ القرآن» مادة: قرأ.

وأما الفرقان: فلأنه فرّق بين الحق والباطل، ووجه بذلك مجاهدٌ، كما أخرجه ابنُ أبي حاتم.

وأما الشفاء: فلأنه يشفي من الأمراض القلبية؛ كالكفر والجهل والغِلّ، والبدنية أيضاً.

وأما الذّكر: فلمّا فيه من المواعظ وأخبار الأمم الماضية، والذّكر أيضاً الشرف، قال تعالى:

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤]، أي: شرف؛ لأنه بلغتهم.

وأما الحكمة: فلأنه نزل على القانون المعتمد من وضع كلّ شيء في محله، أو لأنّه مشتملٌ على

الحكمة.

وأما الحكيم: فلأنّه أحكمت آياته بعجيب النظم وبديع المعاني، وأحكمت عن تطرّق التبديل

والتحريف والاختلاف والتباين.

وأما المهيمن: فلأنّه شاهدٌ على جميع الكتب والأمم السالفة.

وأما الحَبْل: فلأنّه مَنْ تَمَسَّكَ بِهِ وَصَلَ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ الْهُدَى. والحَبْل: السبب.

وأما الصراط المستقيم: فلأنّه طريق إلى الجنّة، قويم لا عوج فيه.

وأما المثاني: فلأنّ فيه بيان قصص الأمم الماضية، فهو ثانٍ لما تقدّمه. وقيل: لتكرار القصص

والمواعظ فيه. وقيل: لأنه نزل مرّةً بالمعنى ومرّةً باللفظ والمعنى، كقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَكُنَى الصُّحُفِ الْأُولَى﴾

[الأعلى: ١٨]، حكاه الكرمانيّ في «عجائبه»^(١).

وأما المتشابه: فلأنّه يشبه بعضه بعضاً في الحُسن والصّدق.

وأما الرُّوح: فلأنّه تحيا به القلوب والأنفس.

وأما المجيد: فلشرفه.

وأما العزيز: فلأنّه يعزّ على من يروم معارضته.

وأما البلاغ: فلأنّه أبلغ به الناس ما أمروا به ونهوا عنه، أو: لأنّ فيه بلاغة وكفاية عن غيره.

قال السّلفيّ^(٢) في بعض أجزاءه: سمعت أبا الكرم النحويّ يقول: سمعت أبا القاسم التّنوخيّ

يقول: سمعت أبا الحسن الرّمانيّ سئل: كلُّ كتاب له ترجمة [عنوان]، فما ترجمة كتاب الله؟ فقال:

﴿هَذَا بَلِّغُ لِلنَّاسِ لِئَسْأَلُوا بِهِ﴾ [إبراهيم: ٥٢].

وذكر أبو شامة^(٣) وغيره في قوله تعالى: ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ حَيْرٌ وَبَقِيٌّ﴾ [طه: ١٣١]: إنه القرآن.

فائدة: حكى المظفريّ في «تاريخه» قال: لمّا جمع أبو بكر القرآن قال: سمّوه. فقال بعضهم:

سمّوه إنجيلاً، فكرهوه، وقال بعضهم: سمّوه سِفْراً، فكرهوه من يهود. فقال ابن مسعود: رأيتُ

بالحبشة كتاباً يدعونه المصحف. فسّمّوه به.

(١) ١٠١٢/٢، سورة الزمر: ٢٣، وانظر ٥٩٣/١، سورة الحجر: ٨٧.

(٢) السّلفيّ: أحمد بن محمد، حافظ مكثر (ت: ٥٧٦ هـ). «وفيات الأعيان» ٣١/١.

(٣) في «المرشد الوجيز..» ص ٢٠٢.

قلت: أخرج ابنُ أشتَه^(١) في كتاب «المصاحف» من طريق موسى بن عُقبة، عن ابن شهاب قال: لَمَّا جمعوا القرآنَ فكتبوه في الورق، قال أبو بكر: التوسوا له اسماً، فقال بعضهم: السُّفْر، وقال بعضهم: المصحف؛ فإنَّ الحَبْشَةَ يسمونه المصحفَ. وكان أبو بكر أوَّلَ مَنْ جمع كتاب الله، وسمَّاه المصحفَ.

ثمَّ أوردته من طريق آخر عن ابن بُريدة، وسيأتي في النوع الذي يلي هذا.

فائدة ثانية: أخرج ابنُ الصُّرَيْس وغيره عن كعب قال: في التوراة: «يا محمد، إني منزلٌ عليك توراةً حديثةً تفتح أعيناً عمياً، وأذاناً صمّاً، وقلوباً غلُفاً».

وأخرج ابنُ أبي حاتم^(٢) عن قتادة قال: لَمَّا أخذ موسى الألواحَ قال: يا رب، إني أجد في الألواحِ أُمَّةً، أناجيلهم في قلوبهم، فاجعلهم أُمَّتي. قال: تلك أُمَّة أحمد.

ففي هذين الأثرين تسمية القرآن توراة وإنجيلاً، ومع هذا لا يجوز الآن أن يطلق عليه ذلك، وهذا كما سميت التوراة فرقاناً في قوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ [البقرة: ٥٣]. وسمى ﷺ الزَّبُور قرآنًا في قوله: «خُفِّفَ على داودَ القرآنُ...»^(٣).

فصل: في أسماء السور

قال العُتَيْبِيُّ^(٤): السورة تهمز ولا تهمز، فمن همزها جعلها من أسأرت، أي: أفضلت، من السور، وهو: ما بقي من الشراب في الإناء؛ كأنها قطعة من القرآن. ومن لم يهمزها جعلها من المعنى المتقدم وسهل همزها.

ومنهم من يشبها بسور البناء، أي: القطعة منه؛ أي: منزلة بعد منزلة.

وقيل: من سور المدينة، لإحاطتها بآياتها واجتماعها، كاجتماع البيوت بالسور، ومنه السوار لإحاطته بالساعد.

وقيل: لارتفاعها؛ لأنها كلام الله، والسورة: المنزلة الرفيعة، قال النابغة^(٥):

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلِكٍ حَوْلَهَا يَتَذَبذَبُ

وقيل: لتكيب بعضها على بعض، من التسور، بمعنى التصاعد والتركب، ومنه: ﴿إِذْ سَوَّرُوا

الْحَرَابَ﴾ [ص: ٢١].

وقال الجعبري: حدُّ السورة: قرآن يشتمل على آي؛ ذي فاتحة وخاتمة، وأقلها ثلاث آيات.

(١) ابن أشتَه: محمد بن عبد الله، أحد العلماء بالعربية والقراءات (ت: ٣٠٦ هـ). «طبقات القراء» ١٨٤٢.

(٢) في «تفسيره» ١٥٨٧/٥ (٨٣٦٨) الأعراف: ١٥٩.

(٣) فيما رواه البخاري (٣٤١٧) من حديث أبي هريرة. وتامه: «فكان يأمرُ بدَوَابِهِ فُتْسِرَجُ، فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ أَنْ تُسْرَجَ دَوَابُّهُ، وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلِ يَدِهِ».

(٤) العُتَيْبِيُّ: محمد بن عبيد الله، أديب حسن الشعر، من أهل البصرة (ت: ٢٢٨ هـ). «شذرات الذهب» ٢/٦٥.

(٥) في «ديوانه» ص ١٩، والنابعة هو: زياد بن معاوية الدِّيَّانِي، شاعر جاهلي (ت: ١٨ ق هـ). وفيه: دونها يتذبذب.

وقال غيره: السُّورَةُ الطائفة المترجمة توقيفاً؛ أي: المسمّاة باسم خاصٍّ بتوقيف من النبي ﷺ. وقد ثبت جميع أسماء السور بالتوقيف من الأحاديث والآثار، ولولا خشية الإطالة لبيّنت ذلك. ومما يدلّ لذلك: ما أخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: كان المشركون يقولون: سورة البقرة وسورة العنكبوت، يستهزئون بها، فنزل: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [الحجر: ٩٥].

وقد كره بعضهم أن يقال: سورة كذا، لما رواه الطبراني [في الأوسط: ٥٧٥١] والبيهقي [في الشعب: ٩٣٣٠] عن أنس مرفوعاً: «لا تقولوا: سورة البقرة، ولا سورة آل عمران، ولا سورة النساء، وكذا القرآن كله، ولكن قولوا: السُّورَةُ التي تُذَكِّرُ فيها البقرة، والتي يذكر فيها آل عمران، وكذا القرآن كله». وإسناده ضعيف، بل ادّعى ابنُ الجوزيَّ أنّه موضوع^(١).

وقال البيهقي: إنما يعرف موقوفاً على ابن عمر، ثم أخرجه عنه بسند صحيح، وقد صحَّ إطلاق سورة البقرة وغيرها عنه ﷺ. وفي الصحيح [البخاري: ١٧٤٧، ومسلم: ٣١٣١، وأحمد: ٤٣٥٩] عن ابن مسعود أنه قال: هذا مقامُ الذي أنزلتُ عليه سورةُ البقرة. ومن ثمَّ لم يكرهه الجمهور.

فصل: قد يكون للسورة اسم واحد، وهو كثير. وقد يكون لها اسمان فأكثر، من ذلك: (الفاتحة): وقد وقفت لها على نيف وعشرين اسماً، وذلك يدلّ على شرفها؛ فإنَّ كثرة الأسماء دالّةٌ على شرف المسمّى.

أحدها: فاتحة الكتاب، أخرج ابن جرير من طريق ابن أبي ذئب عن المقبري، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «هي أم القرآن، وهي فاتحة الكتاب، وهي السبع المثاني»، وسُمّيت بذلك؛ لأنّه يفتح بها في المصاحف، وفي التعليم، وفي القراءة في الصلاة. وقيل: لأنّها أوّل سورة نزلت، وقيل: لأنّها أوّل سورة كتبت في اللوح المحفوظ. حكاه المرسي، وقال: إنّه يحتاج إلى نقل. وقيل: لأن الحمد فاتحة كلِّ كلام، وقيل: لأنّها فاتحة كل كتاب. حكاه المرسي. وردّه بأن الذي افتتح به كل كتاب هو الحمد فقط لا جميع السورة، وبأنّ الظاهر: أنّ المراد بالكتاب القرآن، لا جنس الكتاب. قال: لأنّه قد روي من أسمائها فاتحة القرآن، فيكون المراد بالكتاب والقرآن واحداً.

ثانيها: فاتحة القرآن، كما أشار إليه المرسي.

وثالثها، ورابعها: أم الكتاب وأم القرآن، وقد كره ابن سيرين أن تسمّى أم الكتاب، وكره الحسن أن تسمّى أم القرآن، ووافقهما بقي بن مخلد^(٢)؛ لأنَّ أم الكتاب هو اللوح المحفوظ، قال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩]، ﴿وَإِنَّمَا فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾ [الزخرف: ٤]، وآيات الحلال والحرام، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا تَحْكُمُتُّ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٧]. قال المرسي: وقد روي حديث لا يصح: «لا يقولنَّ أحدكم: أم الكتاب، وليقل: فاتحة الكتاب».

(١) في «موضوعاته» ١/٢٥٠، باب لا يقال: سورة كذا.

(٢) هو: أبو عبد الرحمن، الأندلسي، حافظ مفسر، قدوة إمام (ت: ٢٧٦ هـ). «تذكرة الحفاظ» ٢/١٨٤.

قلت: هذا لا أصل له في شيء من كتب الحديث، وإنما أخرجه ابنُ الصُّرَيْسِ بهذا اللفظ عن ابن سيرين، فالتبس على المرسي، وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة تسميتها بذلك، فأخرج الدارقطني وصححه من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إذا قرأت الحمد، فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم؛ إنها أمُّ القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني»^(١).

واختلف: لِمَ سُمِّيَتْ بذلك؟ فقيل: لأنها يُبدأ بكتابتها في المصاحف وبقراءتها في الصلاة قبل السورة، قاله أبو عبيدة في «مجازة»^(٢)، وجزم به البخاري في «صحيحه»^(٣).

واستشكل بأن ذلك يناسب تسميتها فاتحة الكتاب، لا أمُّ الكتاب. وأجيب: بأن ذلك بالنظر إلى أن الأم مبتدأ الولد.

قال الماوردي: سُمِّيَتْ بذلك لتقدمها وتأخر ما سواها تبعاً لها؛ لأنها أُمَّتُهُ؛ أي: تقدّمته؛ ولهذا يقال لراية الحرب: أمُّ؛ لتقدمها وتبّاع الجيش لها. ويقال لما مضى من سِنِّي الإنسان: أمُّ؛ لتقدمها، ولمكة: أم القرى؛ لتقدمها على سائر القرى.

وقيل: أمُّ الشيء أصله، وهي أصل القرآن، لانطوائها على جميع أغراض القرآن وما فيه من العلوم والحكم، كما سيأتي تقريره في النوع الثالث والسبعين.

وقيل: سُمِّيَتْ بذلك؛ لأنها أفضل السور، كما يقال لرئيس القوم: أمُّ القوم.

وقيل: لأن حرمتها كحرمة القرآن كلّهُ.

وقيل: لأن مفرغ أهل الإيمان إليها. كما يقال للراية: أمُّ؛ لأن مفرغ العسكر إليها.

وقيل: لأنها مُحَكَّمَةٌ، والمحكّمات أمُّ الكتاب.

خامسها: القرآن العظيم، روى أحمد [٩٧٨٨] وإسناده صحيح [عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال لأم القرآن: «هي أمُّ القرآن، وهي السَّبْعُ المثاني، وهي القرآن العظيم»، وسُمِّيَتْ بذلك لاشتمالها على المعاني التي في القرآن.

سادسها: السبع المثاني، وردَ تسميتها بذلك في الحديث المذكور^(٤)، وأحاديث كثيرة.

أما تسميتها سبعا؛ فلأنها سبع آيات. أخرج الدارقطني ذلك عن عليّ^(٥).

وقيل: فيها سبعة آداب، في كل آية أدب، وفيه بُعد. وقيل: لأنها خلّت من سبعة أحرف، الثاء، والجيم، والخاء، والزاي، والشين، والطاء، والفاء. قال المرسي: وهذا أضعف مما قبله؛ لأن الشيء إنما يسمّى بشيء وُجد فيه لا بشيء فُقد منه.

(١) سنن الدارقطني كتاب الصلاة ١/٣١٢ (٣٦).

(٢) ١/٢٠ أول سورة الفاتحة. اعتناء د. محمد فؤاد سزكين.

(٣) أول كتاب التفسير، قبل حديث (٤٤٧٤).

(٤) وهو في البخاري قبل حديث (٤٤٧٤).

(٥) الدارقطني في «السنن» كتاب الصلاة ١/٣١٣ (٤٠).

وأما المثاني: فَيُحْتَمَلُ أن يكون مشتقاً من الشاء، لما فيها من الشاء على الله تعالى، ويحتمل أن يكون من الثنّيا؛ لأنّ الله استثناها لهذه الأُمَّة، ويحتمل أن يكون من الثنّية، قيل: لأنها تشنّى في كل ركعة. ويقويه ما أخرجه ابن جرير بسند حسن عن عمر قال: السبع المثاني فاتحة الكتاب، تشنّى في كل ركعة. وقيل: لأنها تشنّى بسورة أخرى، وقيل: لأنها نزلت مرتين، وقيل: لأنها على قسمين ثناء ودعاء، وقيل: لأنها كلّمًا قرأ العبد منه آية ثناه لله بالإخبار عن فعله، كما في الحديث^(١). وقيل: لأنها اجتمع فيها فصاحة المباني وبلاغة المعاني. وقيل غير ذلك.

سابعها: الوافية، كان سفيان بن عيينة يسمّيها به؛ لأنها وافية بما في القرآن من المعاني، قاله في «الكشاف»^(٢). وقال الثعلبي: لأنها لا تقبل التّصنيف، فإنّ كلّ سورة من القرآن لو قرئ نصفها في ركعة والنصف الثاني في أخرى لجاز، بخلافها. وقال المرسّي: لأنها جمعت بين ما لله وبين ما للعبد. ثامنها: الكنز، لما تقدّم في أمّ القرآن. قاله في «الكشاف»^(٣)، وورد تسميتها بذلك في حديث أنس السابق في النوع الرابع عشر.

تاسعها: الكافية؛ لأنها تكفي في الصلاة عن غيرها، ولا يكفي عنها غيرها.

عاشرها: الأساس، لأنها أصل القرآن وأول سورة فيه.

حادي عشرها: النور.

ثاني عشرها، وثالث عشرها: سورة الحمد، وسورة الشكر.

رابع عشرها، وخامس عشرها: سورة الحمد الأولى، وسورة الحمد القصوى.

سادس عشرها، وسابع عشرها، وثمان عشرها: الرّقية والشّفاء والشافية، للأحاديث الآتية في نوع الخواصّ.

تاسع عشرها: سورة الصلاة، لتوقّف الصلاة عليها.

[العشرون:] وقيل: إنّ من أسمائها الصلاة أيضاً، لحديث: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين...» [مسلم: ٨٧٨] أي: السورة. قال المرسّي: لأنها من لوازمها؛ فهو من باب تسمية الشيء باسم لازمه، وهذا الاسم: العشرون.

الحادي والعشرون: سورة الدعاء؛ لاشتغالها عليه في قوله: ﴿وَاهْدِنَا﴾.

الثاني والعشرون: سورة السّؤال؛ لذلك ذكره الإمام فخر الدين.

الثالث والعشرون: سورة تعليم المسألة، قال المرسّي: لأنّ فيها آداب السّؤال، لأنها بدت بالثناء قبله.

(١) الذي رواه مسلم (٨٧٨) من حديث أبي هريرة: «قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، ولعبي ما سألت، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال الله تعالى: حمّدتني عبدي، وإذا قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، قال الله تعالى: أثنى عليّ عبدي...».

(٢) «الكشاف» ١/٢٤ الفاتحة؛ أولها.

(٣) المرجع السابق نفسه.

الرابع والعشرون: سورة المناجاة؛ لأنَّ العبد يناجي فيها ربَّه بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

الخامس والعشرون: سورة التفويض؛ لاشتغالها عليه في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. فهذا ما وقفت عليه من أسمائها، ولم تجتمع في كتاب قبل هذا. ومن ذلك:

○ (سورة البقرة): كان خالد بن معدان يُسمِّيها: فُسْطَاطُ الْقُرْآنِ، وورد في حديثٍ مرفوع في «مسند الفردوس» [٣٥٥٩، والدارمي: ٣٣٧٦]. وذلك لِعَظَمِهَا، ولما جُمع فيها من الأحكام التي لم تُذكر في غيرها، وفي حديث «المستدرک» [٢٥٩/٢ وهو صحيح] تسميتها: «سَنَا الْقُرْآنِ»، وسَنَا كُلِّ شَيْءٍ: أعلاه.

○ و(آل عمران): روى سعيد بن منصور في «سننه» عن أبي عَطَّاف قال: اسم آل عمران في التوراة طيبة. وفي «صحيح مسلم» [١٨٧٤]: تسميتها والبقرة: الزَّهْرَاوِين.

○ و(المائدة): تسمى أيضاً العقود والمنقذة، قال ابن الفرس: لأنها تنقذ صاحبها من ملائكة العذاب.

○ و(الأنفال): أخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبیر قال: قلت لابن عباس: سورة الأنفال؟ قال: تلك سورة بدر.

○ و(براءة): تسمى أيضاً التوبة، لقوله فيها: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الآية [التوبة: ١١٧]، والفاضحة. أخرج البخاري [٤٨٨٢، ومسلم: ٧٥٥٨] عن سعيد بن جبیر قال: قلت لابن عباس: سورة التوبة؟ قال: التوبة، بل هي الفاضحة، ما زالت تنزل: «ومنهم، ومنهم...»، حتى ظننا ألا يبقى أحدٌ منا إلا ذكر فيها.

وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة قال: قال عمر: ما فرغ من تنزيل براءة، حتى ظننا أنه لا يبقى منا أحدٌ إلا سينزل فيه.

وكانت تسمى الفاضحة وسورة العذاب. أخرج الحاكم في «المستدرک» [٣٣١/٢] عن حذيفة قال: التي تُسَمَّوْنَهَا سورة التوبة، هي سورة العذاب.

وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبیر قال: كان عمر بن الخطاب إذا ذكر له سورة براءة فقليل: سورة التوبة، قال: هي إلى العذاب أقرب، ما كادت تطلع عن الناس، حتى ما كادت تُبْقِي منهم أحداً.

والمقشقة: أخرج أبو الشيخ عن زيد بن أسلم: أن رجلاً قال لابن عمر: سورة التوبة؟ فقال: وأَيُّتِهِنَّ سورة التوبة؟ فقال: براءة، فقال: وهل فعل بالناس الأفاعيل إلا هي! ما كنا ندعوها إلا المقشقة؛ أي: المبرقة من النفاق.

والمنقرة: أخرج أبو الشيخ عن عبید بن عمير قال: كانت تسمى براءة: المنقرة؛ نقرت عما في قلوب المشركين.

والبَحوث: بفتح الباء، أخرج الحاكم [(٢٣٣/٢)] عن المقداد أنه قيل له: لو قعدت العام عن الغزوا! قال: أتت علينا البَحوث، يعني: براءة.. الحديث.

والحافرة: ذكره ابن الفرس، لأنها حفرت عن قلوب المنافقين.

والمثيرة: أخرج ابنُ أبي حاتم^(١) عن قتادة قال: كانت هذه السورة تسمى الفاضحة، فاضحة المنافقين، وكان يقال لها: المثيرة، أنبأت بمثالبهم وعوراتهم.

وحكى ابن الفرس من أسمائها: المبعثرة، وأظنه تصحيف المنقّرة، فإن صحَّ كملت الأسماء عشرة. ثم رأيت كذلك - أعني المبعثرة - بخط السخاوي في «جمال القراء»^(٢)، وقال: لأنها بعثرت عن أسرار المنافقين.

وذكر فيه أيضاً من أسمائها المنخزية، والمنكّلة، والمشردة، والمدمدة.

○ (النحل): قال قتادة: تسمى سورة النعم، أخرج ابن أبي حاتم^(٣). قال ابن الفرس: لِمَا عَدَّ الله فيها من النعم على عباده.

○ (الإسراء): تسمى أيضاً سورة (سبحان)، وسورة بني إسرائيل.

○ (الكهف): ويقال لها سورة أصحاب الكهف، كذا في حديث أخرج ابن مَرْدويه. وروى البيهقي [في «الشعب»: ٢٤٤٨] من حديث ابن عباس مرفوعاً: إنها تدعى في التوراة الحائلة؛ تحوّل بين قارئها وبين النار، وقال: إنه منكر.

○ (طه): تسمى أيضاً سورة الكليم، ذكره السخاوي في «جمال القراء»^(٤).

○ (الشعراء): وقع في تفسير الإمام مالك تسميتها بسورة الجامعة.

○ (النمل): تسمى أيضاً سورة سليمان.

○ (السجدة): تسمى أيضاً المصّاجع.

○ (فاطر) تسمى سورة الملائكة.

○ (يس): سمّاها ﷺ قلب القرآن. أخرج الترمذي [٢٨٨٧ وحسنه] من حديث أنس.

وأخرج البيهقي [في «الشعب»: ٢٤٦٥] من حديث أبي بكر مرفوعاً: «سورة يس تدعى في التوراة المُمعّمة؛ تَعْمُ بخيري الدنيا والآخرة، وتدعى الدافعة والقاضية، تدفع عن صاحبها كلَّ سوءٍ، وتقضي له كلَّ حاجة». وقال: إنه حديث منكر.

○ (الزمر): تسمى سورة العُرف.

○ (غافر): تسمى سورة الطلّول، والمؤمن، لقوله تعالى فيها: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ﴾ [غافر: ٢٨].

○ (فصلت): تسمى السجدة، وسورة المصايح.

(١) في «تفسيره» ١٧٥٢/٦.

(٢) «جمال القراء» ١/١٩٨.

(٣) في «تفسيره» ٧/٢٢٩٢ (١٢٥٨٤).

(٤) «جمال القراء» ١/١٩٩.

- ٢) (الجاثية): تسمى الشريعة، وسورة الدهر، حكاة الكُرمانِي في «العجائب»^(١).
- ٣) (سورة محمد) ﷺ: تسمى القتال.
- ٤) (ق): تسمى سورة الباسقات.
- ٥) (اقتربت): تسمى القمر، وأخرج البيهقي عن ابن عباس: أنها تدعى في التوراة المبيضة؛ تبييض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه. وقال: إنه منكر.
- ٦) (الرحمن): سُميت في حديث: عروس القرآن، أخرجه البيهقي عن علي مرفوعاً.
- ٧) (المجادلة): سميت في مصحف أبي: الظهار.
- ٨) (الحشر): أخرج البخاري [٤٠٢٩] عن سعيد بن جبيرة قال: قلت لابن عباس: سورة الحشر، قال: قل: سورة بني النضير. قال ابن حجر^(٢): كأنه كره تسميتها بالحشر؛ لثلاث يظن أن المراد يوم القيامة، وإنما المراد به هنا إخراج بني النضير.
- ٩) (المتحنة): قال ابن حجر في هذه التسمية: إنها بفتح الحاء، وقد تكسر، فعلى الأول: هو صفة المرأة التي نزلت السورة بسببها، وعلى الثاني: هي صفة السورة، كما قيل لبراءة: الفاضحة^(٣).
- ١٠) وفي «جمال القرآن»^(٤): تسمى أيضاً سورة الامتحان وسورة المودة.
- ١١) (الصف): تسمى أيضاً: سورة الحواريين.
- ١٢) (الطلاق): تسمى سورة النساء القُضري، كذا سماها ابن مسعود، أخرجه البخاري [٤٩١٠] وغيره. وقد أنكره الداودي^(٥)، فقال: لا أرى قوله: (القصري) محفوظاً، ولا يقال في سورة من القرآن: قصري ولا صغرى. قال ابن حجر^(٦): وهو ردٌ للأخبار الثابتة بلا مُستند، والقصر والطول أمرٌ نسبي. وقد أخرج البخاري [٧٦٤، وأحمد: ٢١٦٤١] عن زيد بن ثابت أنه قال: (طولى الطوليين)، وأراد بذلك سورة الأعراف.
- ١٣) (التحريم): يقال لها سورة: المتحرم، وسورة: (لم تحرم).
- ١٤) (تبارك): تسمى سورة المُلْك. وأخرج الحاكم [٤٩٨/٢] وغيره عن ابن مسعود قال: هي في التوراة سورة المُلْك، وهي المانعة تمنع من عذاب القبر.
- ١٥) وأخرج الترمذي [٢٨٩٠ وحسنه] من حديث ابن عباس مرفوعاً: «هي المانعة، هي المنجية: تُنْجِيهِ من عذاب القبر».

(١) اسمه: «غرائب التفسير وعجائب التأويل» ١٠٨٣/٢ للكُرمانِي نج: د. شمران سركال يونس العلي.

(٢) في «فتح الباري» عند حديث (٤٨٨٢).

(٣) «فتح الباري» كتاب التفسير، قبل حديث (٤٨٩٠).

(٤) للسخاوي ١/ ٢٠٠ و ٢/ ٨٦٧.

(٥) الداودي: محمد بن علي، صاحب «طبقات المفسرين» (ت: ٩٤٥هـ).

(٦) في «الفتح» عند حديث (٤٩١٠).

وفي «مسند عُبيد» من حديث: «إنها المنجية والمجادلة، تُجَادِلُ يوم القيمة عند ربِّها لقارئها». وفي «تاريخ ابن عساکر» من حديث أنس: أن رسول الله ﷺ سَمَّاهَا المنجِية. وأخرج الطبراني [في «الكبير»: ١٠٢٥٤] عن ابن مسعود قال: كُنَّا نسميها في عهد رسول الله ﷺ المانعة.

وفي «جمال القراء»^(١): تسمى أيضاً الواقعة والمناعة.

○ (سأل): تسمى المعارج والواقع.

○ (عم): يقال لها: النَّبَأُ، والتساؤل، والمعصرات.

○ (لم يكن): تسمى سورة أهل الكتاب، وكذلك سُمِّيت في مصحف أبي، وسورة البيئنة، وسورة القيامة، وسورة البرية، وسورة الانفكاك، وذكر ذلك في «جمال القراء»^(٢).

○ (أرأيت): تسمى سورة الدين، وسورة الماعون.

○ (الكافرون) تسمى الممشقة، أخرجه ابن أبي حاتم^(٣) عن زُرارة بن أوفى، قال في «جمال القراء»^(٤): وتسمى أيضاً سورة العبادة.

قال: و(سورة النصر): تسمى سورة التوديع، لما فيها من الإيماء إلى وفاته ﷺ.

قال: و(سورة تبت): تسمى سورة المسد.

و(سورة الإخلاص): تسمى الأساس، لاشتغالها على توحيد الله وهو أساس الدين.

قال: و(الفلق، والناس): يقال لهما المعوذتان، بكسر الواو، والمشققتان، من قولهم: خطيب مشقشق.

○ تنبيه: قال الزركشي في «البرهان»^(٥): ينبغي البحث عن تعداد الأسماء، هل هو توقيفي، أو بما يظهر من المناسبات؟ فإن كان الثاني: فلن يعدم الفطن أن يستخرج من كل سورة معاني كثيرة، تقتضي اشتقاق أسماء لها، وهو بعيد.

قال: وينبغي النظر في اختصاص كل سورة بما سميت به، ولا شك أن العرب تراعي في كثير من المسميات أخذ أسمائها من نادر أو مستغرب يكون في الشيء، من خُلِّق أو صفة تخصه، أو تكون معه أحكم أو أكثر أو أسبق، لإدراك الرائي للمسمى. ويسمونها الجملة من الكلام أو القصيدة الطويلة بما هو أشهر فيها، وعلى ذلك جرت أسماء سور القرآن، كتسمية سورة البقرة بهذا الاسم لقريظة قصّة البقرة المذكورة فيها وعجيب الحكمة فيها. وسُمِّيت سورة النساء بهذا الاسم لما تردّد فيها شيء كثير من أحكام النساء. وتسمية سورة الأنعام لما ورد فيها من تفصيل أحوالها، وإن كان قد ورد لفظ (الأنعام)

(١) للسخاوي ٢٠١/١.

(٢) في «تفسيره» ٣٤٧١/١٠ (١٩٥٢٠).

(٣) «جمال القراء» ٢٠١/١.

(٤) «جمال القراء» ٢٠٢/١.

(٥) «البرهان» ٣٦٧/١.

في غيرها، إلا أن التفصيل الوارد في قوله تعالى: ﴿وَيَرْجِعُ الْأَنْفُكَ حَسُولَةً وَفَرَشًا﴾ إلى قوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ [الأنعام: ١٤٢ - ١٤٤] لم يرد في غيرها. كما ورد ذكر النساء في سُور، إلا أن ما تكرر ويُبسط من أحكامهن لم يرد في غير سورة النساء، وكذا سورة المائدة لم يرد ذكر المائدة في غيرها، فسُميت بما يخصها.

قال: فإن قيل: قد ورد في سورة (هود) ذكر نُوحٍ وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب وموسى، فلمْ حُصِّتْ باسم هود وحده مع أن قصة نوح فيها أوعب وأطول؟ قيل: تكررَت هذه القصص في سورة الأعراف وسورة هود والشعراء بأوعب ممَّا وردت في غيرها، ولم يتكرر في واحدة من هذه السور الثلاث اسم هود كتكرره في سورته، فإنه تكرر فيها في أربعة مواضع، والتكرار من أقوى الأسباب التي ذكرنا.

قال: فإن قيل: فقد تكرر اسم نوح فيها في ستة مواضع؟ قيل: لَمَّا أُفردت لذكر نوح وقصته مع قومه سورة برأسها، فلم يقع فيها غير ذلك، كانت أولى بأن تسمى باسمه من سورة تضمنت قصته وقصة غيره. انتهى.

قلت: ولك أن تسأل فتقول: قد سُميت سورٌ جرت فيها قصصُ أنبياء بأسمائهم؛ كسورة نوح، وسورة هود، وسورة إبراهيم، وسورة يونس، وسورة آل عمران، وسورة طس سليمان، وسورة يوسف، وسورة محمد، وسورة مريم، وسورة لقمان، وسورة المؤمن. وقصة أقوام كذلك، كسورة بني إسرائيل، وسورة أصحاب الكهف، وسورة الحجر، وسورة سبأ، وسورة الملائكة، وسورة الجن، وسورة المنافقين، وسورة المطففين، ومع هذا كلُّه لم يُفرد لموسى سورة تسمى به مع كثرة ذكره في القرآن، حتى قال بعضهم: كاد القرآن أن يكون كلُّه موسى، وكان أولى سورة أن تسمى به سورة طه أو القصص أو الأعراف، لبسط قصته في الثلاثة ما لم يبسط في غيرها.

وكذلك قصة آدم، ذُكرت في عدة سور، ولم تسمَّ به سورة، كأنه اكتفاء بسورة الإنسان. وكذلك قصة الذَّبَّيح من بدائع القصص، ولم تُسمَّ به سورة الصافات، وقصة داود ذُكرت في [سورة] (ص)، ولم تُسمَّ به، فانظر في حكمة ذلك.

على أنني رأيت بعد ذلك في «جمال القراء»^(١) للسخاوي: أن سورة (طه) تسمى سورة الكليم، وسمَّاها الهذلي في «كامله» سورة موسى، وأن سورة (ص) تسمى سورة داود. ورأيت في كلام الجعبري أن سورة (الصافات) تسمى سورة الذَّبَّيح، وذلك يحتاج إلى مستند من الأثر.

فصل: وكما سُميت السورة الواحدة بأسماء، سميت سورٌ باسم واحد، كالسور المسماة بـ(ألم) أو (الر)، على القول بأن فواتح السور أسماء لها.

فائدة في إعراب أسماء السور

قال أبو حيان^(١) في «شرح التسهيل»:

ما سُمِّيَ منها بجملته تحكى نحو: ﴿قُلْ أَوْحَى﴾ [الجن: ١]، و﴿أَنزَلَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١]، أو بفعل لا ضمير فيه أعرب إعراب ما لا ينصرف، إلا ما في أوله همزة وصل، فتنقطع ألفه وتقلب تاؤه هاء في الوقف، ويكتب بهاء على صورة الوقف، فتقول: قرأت (اقتربت) وفي الوقف (إقتربه).

أما الإعراب: فلأنها صارت أسماء، والأسماء معربة إلا لموجب بناء.

وأما قطع همزة الوصل: فلأنها لا تكون في الأسماء إلا في ألفاظ محفوظة لا يقاس عليها.

وأما قلب تائها هاء؛ فلأن ذلك حكم تاء التانيث التي في الأسماء.

وأما كتبها هاء: فلأن الخط تابع للوقف غالباً.

وما سُمِّيَ منها باسم:

فإن كان من حروف الهجاء - وهو حرف واحد - وأضيفت إليه سورة، فعند ابن عصفور^(٢) أنه موقوف لا إعراب فيه، وعند الشلوبيين^(٣) يجوز فيه وجهان: الوقف والإعراب، أما الأول - ويعبر عنه بالحكاية - فلأنها حروف مقطعة تحكى كما هي. وأما الثاني فعلى جعله اسماً لحروف الهجاء، وعلى هذا يجوز صرفه بناءً على تذكير الحرف، ومنعه بناءً على تانيثه. وإن لم تضاف إليه سورة لا لفظاً ولا تقديرًا فلك الوقف والإعراب مصروفًا وممنوعًا.

وإن كان أكثر من حرف، فإن وازن الأسماء الأعجمية - ك(طس) (حم) - وأضيفت إليه سورة أم لا، فلك الحكاية والإعراب ممنوعاً، لموازنة قابيل وهابيل، وإن لم يوازن فإن أمكن فيه التركيب كطاسين ميم، وأضيفت إليه سورة، فلك الحكاية والإعراب، إمَّا مرجباً مفتوح النون كحضر موت، أو معرب النون مضافاً لما بعده مصروفًا وممنوعاً على اعتقاد التذكير والتانيث. وإن لم تضاف إليه سورة، فالوقف على الحكاية. والبناء كخمسة عشر، والإعراب ممنوعاً. وإن لم يمكن التركيب فالوقف ليس إلا، أضيفت إليه سورة أم لا، نحو كهيعص وحم عسق، ولا يجوز إعرابه، لأنه لا نظير له في الأسماء المعربة. ولا تركيبه مزجاً؛ لأنه لا يركب، كذلك أسماء كثيرة، وجوز يونس^(٤) إعرابه ممنوعاً.

وما سُمِّيَ منها باسم غير حرف هجاء: فإن كان فيه اللام انجرّ، نحو: الأنفال والأعراف والأنعام، وإلا مُنِعَ الصرف إن لم يُضف إليه سورة، نحو: هذه هودٌ ونوحٌ، وقرأت هودٌ ونوحٌ، وإن

(١) أبو حيان: محمد بن يوسف، أثير الدين، من كبار العلماء بالعربية والتفسير والحديث (ت: ٧٤٥ هـ). «الدرر الكامنة» ٣٠٢/٤، و«شذرات الذهب» ٢٤٧/٨.

(٢) ابن عصفور: علي بن مؤمن، نحوي أندلسي (ت: ٦٦٩ هـ). «شذرات الذهب» ٣٣٠/٥.

(٣) الشلوبيين: عمر بن محمد، من أئمة النحو واللغة في الأندلس (ت: ٤٦٥ هـ). «وفيات الأعيان» ٣٨٢/١.

(٤) يونس بن حبيب، البصري، إمام عصره في النحو واللغة والأدب، وشيخ سيبويه والكسائي والفراء (ت: ١٨٢ هـ). «المزهر» ٢٣١/٢، «وفيات الأعيان» ٤١٦/٢.

أضفت بقي على ما كان عليه قبلُ، فإن كان فيه ما يوجب المنع مُنع، نحو: قرأت سورة يونس، وإلا صُرف نحو سورة نوح وسورة هود. انتهى ملخصاً.

خاتمة

قُسِّم القرآن إلى أربعة أقسام، وجُعِل لكل قسم منه اسم.

أخرج أحمد [١٦٩٨٢] وغيره من حديث واثلة بن الأسقع: أن رسول الله ﷺ قال: «أُعْطِيَتْ مَكَانَ التَّوْرَةِ السَّبْعُ الطَّوَالُ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الزَّبُورِ الْمَثِينُ، وَأُعْطِيَتْ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ الْمَثَانِي، وَفُضِّلَتْ بِالْمَفْضَلِ» [والطيالسي: ١٠١٢ وإسناده حسن].

وسياتي مزيد كلام في النوع الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى.

وفي «جمال القرآن»^(١): قال بعض السلف: في القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيح ورياض، فميادينه: ما افتتح به (ألم)، وبساتينه: ما افتتح به (ألر)، ومقاصيره: الحامدات، وعرائسه: المسبّحات، وديابيجه: آل حم، ورياضه: المفضّل. وقالوا: الطواسيم، والطواسين، وآل حم، والحواميم.

قلت: وأخرج الحاكم [٤٣٧/٢] عن ابن مسعود قال: الحواميمُ ديباجُ القرآن. قال السخاوي: وقوارعُ القرآن الآياتُ التي يتعوّذ بها ويتحصّن، سميت بذلك؛ لأنها تفرغ الشيطان وتدفعه وتقمعه، كآية الكرسي والمعوذتين ونحوها.

قلت: وفي «مسند أحمد» [١٥٦٣٤] وإسناده ضعيف من حديث مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ مَرْفُوعاً: «آيَةُ الْعَزِّ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَئِكَ...﴾ [الآية [الإسراء: ١١١]].»



النوع الثامن عشر

في جمعه وترتيبه

قال الدَيْرِ عاقولِي في «فوائده»: حَدَّثَنَا إبراهيم بن بشار، حَدَّثَنَا سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن الزهري، عن عبيد، عن زيد بن ثابت، قال: فُبِضَ النبي ﷺ ولم يكن القرآن جُمِعَ في شيء.

قال الخطابي: إنما لم يجمع ﷺ القرآن في المصحف؛ لِمَا كان يترقبه من وُرُودِ ناسخٍ لبعض أحكامه أو تلاوته، فلَمَّا انقضى نزولُه بوفاته أَلْهِمَ اللهُ الخلفاء الراشدين ذلك، وفاءً بوعده الصادق بضمان حفظه على هذه الأمة، فكان ابتداء ذلك على يد الصديق بمشورة عمر. وأما ما أخرجه مسلم [٧٥١٠] من حديث أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن...» الحديث، فلا يُنافي ذلك؛ لأن الكلام في كتابةٍ مخصوصة على صفةٍ مخصوصة، وقد كان القرآن كُتِبَ كُلُّهُ في عهد رسول الله ﷺ، لكن غير مجموع في موضع واحد، ولا مرتب السُّور.

[القول في جمع القرآن ثلاث مرات]

وقال الحاكم في «المستدرک» [٢/٢٩٩]: جُمِعَ القرآن ثلاث مرات:

إحداها: بحضرة النبي ﷺ، ثم أخرج بسندٍ على شرط الشيخين عن زيد بن ثابت قال: كُنَّا عند رسول الله ﷺ نؤَلِّفُ القرآن من الرِّفَاعِ . . . الحديث.

قال البيهقي: يشبه أن يكون أن المراد به تأليف ما نزل من الآيات المتفرقة في سورها، وجمعها فيها بإشارة النبي ﷺ.

الثانية: بحضرة أبي بكر، روى البخاري في «صحيحه» [٤٩٨٦ و ٤٦٧٩، وأحمد: ٥٧ و ٢١٦٤٠] عن زيد بن ثابت قال: أرسل إليَّ أبو بكر، مَقْتَلُ أهل اليمامة، فإذا عمر بن الخطاب عنده، فقال أبو بكر: إن عُمر أتاني، فقال: إن القتلَ قد استحرَّ بقراء القرآن، وإني أخشى أن يستحرَّ القتلُ بالقراء في المواطن، فيذهب كثيرٌ من القرآن، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن، فقلت لعمر: كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال عمر: هو والله خيرٌ، فلم يزل يراجعني حتى شرح الله صَدْرِي لذلك، ورأيتُ في ذلك الذي رأى عمر.

قال زيد: قال أبو بكر: إنك شابٌ عاقل، لا نتهمك، وقد كنت تكتبُ الوحيَ لرسول الله ﷺ، فنتبع القرآن فاجمعه - فوالله لو كلفوني نقلَ جبلٍ من الجبال ما كان أثقلَ عليَّ ممَّا أمرني به من جمع القرآن - قلت: كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟! قال: هو والله خيرٌ، فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صَدْرِي للذي شرح به صَدْرُ أبي بكر وعمر. فنتبع القرآن أجمعته من السُّبب واللَّخاف وصدور الرجال، ووجدتُ آخرَ سورة التوبة مع أبي حُرَيمَةَ الأنصاري، لم أجدها مع غيره:

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ...﴾ [التوبة: ١٢٨ - ١٢٩] حتى خاتمة براءة، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله، ثم عند عمر حياته، ثم عند حفصة بنت عمر.

وأخرج ابن أبي داود في «المصاحف»^(١) بسند حسن عن عبد خير قال: سمعتُ عليًا يقول: أعظم الناس في المصاحف أجراً أبو بكر، رحمة الله على أبي بكر، هو أول من جمع كتاب الله. لكن أخرج أيضاً من طريق ابن سيرين قال: قال علي: لما مات رسول الله ﷺ آتيتُ ألا أخذ علي رداي إلا لصلاة جمعة حتى أجمع القرآن. فجمعه.

قال ابن حجر^(٢): هذا الأثر ضعيف لانقطاعه، وبتقدير صحته، فمراده بجمعه حفظه في صدره، وما تقدم من رواية عبد خير عنه أصح، فهو المعتمد.

قلت: قد ورد من طريق آخر أخرجه ابنُ الضَّرَّيس في «فضائله»^(٣): حدَّثنا بشر بن موسى، حدَّثنا هُوَذة بن خليفة، حدَّثنا عَوْن، عن محمد بن سيرين، عن عكرمة قال: لمَّا كان بعد بيعة أبي بكر، قعد علي بن أبي طالب في بيته، فقيل لأبي بكر: قد كره بيعتك، فأرسل إليه، فقال: أكرهت بيعتي؟ قال: لا والله، قال: ما أقدعتك عني؟ قال: رأيتُ كتاب الله يُزاد فيه، فحدَّثتُ نفسي ألا ألبس رداي إلا لصلاة حتى أجمعه. قال له أبو بكر: فإنك نِعَم ما رأيت.

قال محمد: فقلت لعكرمة: ألّفوه كما أنزل، الأوّل فالأوّل؟ قال: لو اجتمعتِ الإنس والجنّ على أن يؤلّفوه ذلك التأليف ما استطاعوا. اهـ.

وأخرجه ابنُ أَسْتَه في «المصاحف» من وجه آخر عن ابن سيرين، وفيه: أنه كتب في مصحفه الناسخ والمنسوخ، وأن ابن سيرين قال: فطلبتُ ذلك الكتاب، وكتبت فيه إلى المدينة، فلم أقدر عليه. وأخرج ابن أبي داود^(٤) من طريق الحسن: أن عمر سأل عن آية من كتاب الله فقيل: كانت مع فلان، قُتل يوم اليمامة. فقال: إنا لله. وأمر بجمع القرآن، فكان أوّل مَنْ جمعه في المصحف. إسناده منقطع، والمراد بقوله: فكان أوّل من جمعه، أي: أشار بجمعه.

قلت: ومن غريب ما ورد في أوّل مَنْ جمعه ما أخرجه ابن أَسْتَه في كتاب «المصاحف» من طريق كَهْمَس، عن ابن بُريدة قال: أوّل مَنْ جمع القرآن في مصحفٍ سالمٍ مولى أبي حذيفة، أقسم لا يرتدي برداء حتى يجمعه، فجمعه، ثم ائتمروا: ما يستونه؟ فقال بعضهم: سمّوه السّفْر، قال: ذلك اسم تسميه اليهود، فكرهوه، فقال: رأيت مثله بالحِشَة يُسمّى المصحف، فاجتمع رأيهم على أن يسمّوه المصحف. إسناده منقطع أيضاً، وهو محمول على أنه كان أحد الجامعين بأمر أبي بكر.

وأخرج ابن أبي داود^(٥) من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال: قدم عمر، فقال: مَنْ كان

(٢) في «فتح الباري» في شرح حديث (٤٩٨٨).

(٤) في «المصاحف» ص ١٢.

(١) «المصاحف» ص ١١ - ١٢.

(٣) «فضائل القرآن» رقم (٢٢).

(٥) في «المصاحف» ص ١٣.

تلقَى من رسول الله ﷺ شيئاً من القرآن فليأت به. وكانوا يكتبون ذلك في الصحف والألواح والعُسب، وكان لا يقبل من أحدٍ شيئاً حتى يشهد شهيدين، وهذا يدلُّ على أن زيدا كان لا يكتفي بمجرد وجدانه مكتوباً حتى يشهد به من تلقاه سماعاً، مع كون زيد كان يحفظ، فكان يفعل ذلك مبالغةً في الاحتياط.

وأخرج ابن أبي داود^(١) أيضاً من طريق هشام بن عروة، عن أبيه: أن أبا بكر قال لعمر ولزيد: اقعدا على باب المسجد، فمن جاءكما بشاهدين على شيء من كتاب الله فاكتباه. رجاله ثقات مع انقطاعه.

قال ابن حجر^(٢): وكان المراد بالشاهدين: الحفظ والكتاب.

وقال السخاوي في «جمال القراء»^(٣): المراد أنهما يشهدان على أن ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله ﷺ، أو المراد أنهما يشهدان على أن ذلك من الوجوه التي نزل بها القرآن.

قال أبو شامة^(٤): وكان غرضهم ألا يكتب إلا من عين ما كتب بين يدي النبي ﷺ، لا من مجرد الحفظ. قال: ولذلك قال في آخر سورة التوبة: لم أجدها مع غيره. أي: لم أجدها مكتوبةً مع غيره؛ لأنه كان لا يكتفي بالحفظ دون الكتابة.

قلت: أو المراد أنهما يشهدان على أن ذلك مما عرض على النبي ﷺ عام وفاته، كما يؤخذ مما تقدّم آخر النوع السادس عشر.

وقد أخرج ابن أخته في «المصاحف» عن الليث بن سعد قال: أوّل من جمع القرآن أبو بكر، وكتبه زيد، وكان الناس يأتون زيد بن ثابت، فكان لا يكتب آية إلا بشاهدي عدل، وأن آخر سورة براءة لم توجد إلا مع خزيمة بن ثابت، فقال: اكتبوها فإن رسول الله ﷺ جعل شهادته بشهادة رجلين، فكتب. وإن عمر أتى بآية الرجم، فلم يكتبها، لأنه كان وحده.

وقال الحارث المحاسبي في كتاب «فهم السنن»^(٥): كتابة القرآن ليست بمحدثه، فإنه ﷺ كان يأمر بكتابه، ولكنه كان مفرقاً في الرقاع والأكتاف والعُسب، وإنما أمر الصديق بنسخها من مكان إلى مكان مجتمعاً، وكان ذلك بمنزلة أوراق وُجدت في بيت رسول الله ﷺ، فيها القرآن منتشر، فجمعها جامع، وربطها بخيط، حتى لا يضيع منها شيء.

قال: فإن قيل: كيف وقعت الثقة بأصحاب الرقاع وصدور الرجال؟ قيل: لأنهم كانوا يُبدون عن تأليف معجز، ونظم معروف، قد شاهدوا تلاوته من النبي ﷺ عشرين سنة، فكان تزوير ما ليس منه مأموناً، وإنما كان الخوف من ذهاب شيء من صحفه.

(١) في «المصاحف» ص ١٢.

(٢) «جمال القراء» ١/٣٠٢ ذكر تأليف القرآن.

(٣) قال محقق «البرهان»: لم نجد في كتب الحارث كتاب: «فهم السنن»، ولعله تصحف من «فهم القرآن» إذ سياق النقل

عنه في القرآن، وهو مطبوع بعنوان: «رسالتا العقل وفهم القرآن» بتحقيق حسين القوتلي ١٩٧١م «البرهان» ١/٣٣٢.

وقد تقدّم في حديث زيد أنه جمع القرآن من العُسْب واللِّخاف، وفي رواية: الرقاع، وفي أخرى: وقطع الأديم، وفي أخرى: والأكتاف، وفي أخرى: والأضلاع، وفي أخرى: والأقتاب.
فالمُسب: جمع عسيب وهو جريد النخل، كانوا يكشطون الخُوص [ورق النخل]، ويكتبون في الطرف العريض.

واللِّخاف: بكسر اللام وبخاء معجمة خفيفة، آخره فاء: جمع لَخْفَة - بفتح اللام وسكون الخاء - وهي الحجارة الدقاق، وقال الخطابي: صفائح الحجارة.

والرَّقاع: جمع رَقعة، وقد تكون من جلد أو رَق أو كاغَد.

والأكتاف: جمع كَتِف، وهو العظم الذي للبعير أو الشاة، كانوا إذا جَفَّ كتبوا عليه.

والأقتاب: جمع قَتَب، وهو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير ليركب عليه.

وفي «موطأ ابن وهب»: عن مالك، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله بن عمر قال: جمع أبو بكر القرآن في قراطيس، وكان سأل زيد بن ثابت في ذلك فأبى، حتى استعان بعمرو، ففعل.

وفي مغازي موسى بن عُقبة: عن ابن شهاب قال: لَمَّا أُصِيب المسلمون باليمامة، فزع أبو بكر، وخاف أن يذهب من القرآن طائفة، فأقبل الناس بما كان معهم وعندهم، حتى جُمع على عهد أبي بكر في الورق، فكان أبو بكر أوَّل من جمع القرآن في المصحف.

قال ابن حجر^(١): ووقع في رواية عمارة بن غزّية: أنّ زيد بن ثابت قال: فأمرني أبو بكر فكتبته في قطع الأديم والعُسب، فلما هلك أبو بكر وكان عمر، كتبت ذلك في صحيفة واحدة، فكانت عنده.

قال: والأوَّل أصح، إنما كان في الأديم والعُسب أولاً قبل أن يُجمع في عهد أبي بكر، ثم جمع في الصحف في عهد أبي بكر، كما دلت عليه الأخبار الصحيحة المترادفة.

قال الحاكم: والجمع الثالث هو ترتيب السور في زمن عثمان.

روى البخاري [٤٩٨٧] عن أنس: أنّ حذيفة بن اليمان قدم على عثمان، وكان يغازي أهل الشام في فتح فرج أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق، فأفزع حذيفة اختلافهم في القراءة، فقال لعثمان: أدرك الأمة قبل أن يختلفوا اختلاف اليهود والنصارى. فأرسل إلى حفصة: أن أرسلني إلينا الصُّحف ننسخها في المصاحف، ثم نردّها إليك. فأرسلت بها حفصة إلى عثمان، فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوها في المصاحف. وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن، فاكتبوه بلسان قريش، فإنه إنمّا نزل بلسانهم، ففعلوا، حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف، ردّ عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كلِّ أفق بمصحف ممّا نسخوا، وأمر بما سواه من القرآن في كلِّ صحيفة ومصحف أن يُحرق. قال زيد [البخاري: ٤٩٨٨]: فقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف، قد كنت أسمع

(١) في «فتح الباري» في شرح حديث (٤٩٨٨).

رسول الله ﷺ يقرأُ بها. فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣]. فألحقناها في سورتها في المصحف. [واحد: ٢١٦٤٠].

قال ابن حجر^(١): وكان ذلك في سنة خمس وعشرين. قال: وغفل بعض من أدركناه فزعم أنه كان في حدود سنة ثلاثين، ولم يذكر له مستنداً، انتهى.

وأخرج ابن أشته من طريق أيوب عن أبي قلابة قال: حدّثني رجل من بني عامر، يقال له: أنس بن مالك، قال: اختلفوا في القراءة على عهد عثمان حتى اقتتل الغلمان والمعلمون، فبلغ ذلك عثمان بن عفان، فقال: عندي تكذيبون به وتلحنون فيه! فَمَنْ نَأَى عَنِّي كَانَ أَشَدَّ تَكْذِيبًا، وأكثرَ لِحْنًا. يا أصحاب محمد، اجتمعوا فاكتبوا للناس إماماً. فاجتمعوا فكتبوا، فكانوا إذا اختلفوا وتدارؤوا في آية قالوا: هذه أقرأها رسول الله ﷺ فلاناً، فيرسل إليه وهو على رأس ثلاث من المدينة، فيقال له: كيف أقرأك رسول الله ﷺ آية كذا وكذا؟ فيقول: كذا وكذا، فيكتبونها، وقد تركوا لذلك مكاناً.

وأخرج ابن أبي داود^(٢) من طريق محمد بن سيرين، عن كثير بن أفلح، قال: لما أراد عثمان أن يكتب المصاحف، جمع له اثني عشر رجلاً من قريش والأنصار، فبعثوا إلى الربيعة التي في بيت عمر، فجيء بها، وكان عثمان يتعاهدهم، فكانوا إذا تدارؤوا في شيء آخره. قال محمد: فظننتُ أننا كانوا يؤخرونه لينظروا أحدثهم عهداً بالعرضة الأخيرة، فيكتبوه على قوله.

وأخرج ابن أبي داود^(٣) بسند صحيح عن سويد بن عفلة قال: قال علي: لا تقولوا في عثمان إلا خيراً، فوالله ما فعل في المصاحف إلا عن ملائمتنا، قال: ما تقولون في هذه القراءة؟ فقد بلغني أن بعضهم يقول: إن قراءتي خير من قراءتك، وهذا يكاد يكون كفرًا؟ قلنا: فما ترى؟ قال: أرى أن يجمع الناس على مصحف واحد، فلا تكون فرقة ولا اختلاف. قلنا: نعم ما رأيت.

قال ابن التين وغيره: الفرق بين جمع أبي بكر وجمع عثمان: أن جمع أبي بكر: كان لخشية أن يذهب من القرآن شيء بذهاب حملته؛ لأنه لم يكن مجموعاً في موضع واحد، فجمعه في صحائف مرتباً لآيات سوره على ما وقَّفه عليه النبي ﷺ.

وجمع عثمان: كان لما كثرت الاختلاف في وجوه القراءة، حتى قرؤوه بلغاتهم على اتساع اللغات، فأدّى ذلك بعضهم إلى تخطئة بعض، فخشى من تفاقم الأمر في ذلك، فسخ تلك الصحف في مصحف واحد مرتباً لسوره، واقتصر من سائر اللغات على لغة قريش، محتجاً بأنه نزل بلغتهم، وإن كان قد وسع قراءته بلغة غيرهم، رفعا للحرج والمشقة في ابتداء الأمر، فرأى أن الحاجة إلى ذلك قد انتهت، فاقتصر على لغة واحدة.

وقال القاضي أبو بكر في «الانتصار»^(٤): لم يقصد عثمان قَصْدَ أبي بكر في جمع نفس القرآن بين

(١) في «فتح الباري» كتاب فضائل القرآن ١٥/١٠ (٤٩٨٨). (٢) في «المصاحف» ص ٣٠.

(٣) «المصاحف» ص ٣٣. (٤) «الانتصار» ٦٥/١.

لوحين، وإنما قَصِدَ جَمْعُهُمْ على القراءات الثابتة المعروفة عن النبي ﷺ، وإلغاء ما ليس كذلك، وأخذهم بمصحف لا تقديم فيه ولا تأخير، ولا تأويل أُثِبَ مع تنزيل، ولا منسوخ تلاوته كتب مع مثبت رسمه ومفروض قراءته وحفظه؛ خشية دخول الفساد والشبهة على مَنْ يأتي بعد.

وقال الحارث المحاسبي: المشهور عند الناس أن جامع القرآن عثمان، وليس كذلك، إنما حمل عثمانُ الناسَ على القراءة بوجوهٍ واحد على اختيارٍ وقع بينه وبين مَنْ شهدته من المهاجرين والأنصار، لَمَّا خشي الفتنة عند اختلاف أهل العراق والشام في حروف القراءات، فأما قبل ذلك فقد كانت المصاحفُ بوجوهٍ من القراءات المطلقات على الحروف السبعة التي نزل بها القرآن، فأما السابق إلى الجمع من الحملة فهو الصديق، وقد قال عليٌّ: لو وُلِّيتُ لعملتُ بالمصاحفِ عَمَلَ عثمان بها. انتهى.

فائدة: اختلف في عدّة المصاحف التي أرسل بها عثمان إلى الآفاق، فالمشهور أنّها خمسة.

وأخرج ابنُ أبي داود^(١) من طريق حمزة الزيات قال: أرسل عثمانُ أربعةَ مصاحف. قال ابن أبي داود: وسمعت أبا حاتم السجستاني يقول: كتب عثمان سبعةَ مصاحف، فأرسل إلى مكة، وإلى الشام، وإلى اليمن، وإلى البحرين، وإلى البصرة، وإلى الكوفة، وحَبَسَ بالمدينة واحداً.

فصل

الإجماع والنصوص المترادفة على أن ترتيب الآيات توقيفي، لا شبهة في ذلك.

أما الإجماع: فنقله غير واحد، منهم الزركشي في «البرهان»^(٢) وأبو جعفر بنُ الزبير في «مناسباته» وعبارته: ترتيب الآيات في سورها واقعٌ بتوقيفه ﷺ وأمره من غير خلاف في هذا بين المسلمين. انتهى. وسيأتي من نصوص العلماء ما يدل عليه.

وأما النصوص: فمنها حديث زيد السابق: كنا عند النبي ﷺ نؤلف القرآن من الرِّقَاع.

ومنها: ما أخرجه أحمد [٤٩٩] وأبو داود [٧٨٦] والترمذي [٣٠٨٦] والنسائي [في الكبرى: ٨٠٠٧] وابن حبان [٤٣] والحاكم (٢٢١/٢) وإسناده صحيح] عن ابن عباس قال: قلت لعثمان: ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني، وإلى براءة وهي من المثنين، فقرنتم بينهما، ولم تكتبوا بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ووضعتموها في السبع الطوال؟ فقال عثمان: كان رسول الله ﷺ تنزل عليه السور ذوات العدد، فكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب، فيقول: «صعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا» وكانت الأنفال من أوائل ما نزل في المدينة، وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، فظننت أنها منها، فقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها، فمن أجل ذلك قرنتُ بينهما، ولم أكتب بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ووضعتها في السبع الطول.

(٢) «البرهان» ١/٣٤١ النوع ١٤.

(١) «المصاحف» ص ٤٣.

ومنها: ما أخرجه أحمد [١٧٩١٨] بإسناد حسن، عن عثمان بن أبي العاص قال: كنت جالساً عند رسول الله ﷺ، إذ شخص ببصره ثم صوّبه، ثم قال: «أتاني جبريل، فأمرني أن أضع هذه الآية هذا الموضع من هذه السورة: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النحل: ٩٠] إلى آخرها».

ومنها: ما أخرجه البخاري عن ابن الزبير قال: قلت لعثمان: ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٠] قد نسختها الآية الأخرى، فلم تكتبها ولم تدعها؟ قال: يا ابن أخي، لا أغير شيئاً منه من مكانه. ومنها: ما رواه مسلم [٤١٥٠] عن عمر قال: ما سألت النبي ﷺ عن شيء أكثر مما سألته عن الكلالة، حتى طعن بإصبعه في صدرى، وقال: «تكفيك آية الصّيف التي في آخر سورة النساء».

ومنها: الأحاديث في خواتيم سورة البقرة [البخاري: ٥٠٠٩، ومسلم: ١٨٧٨، وأحمد: ١٧٠٩٦]. ومنها: ما رواه مسلم [١٨٨٣] عن أبي الدرداء مرفوعاً: «من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عُصِمَ من الدّجال...»، وفي لفظ عنده: «مَنْ قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف». ومن النصوص الدالة على ذلك إجمالاً: ما ثبت من قراءته ﷺ لسور عديدة: كسورة البقرة وآل عمران والنساء في حديث حذيفة.

والأعراف - في صحيح البخاري - أنه قرأها في المغرب. [البخاري: ٧٦٤، وأحمد: ٢١٦٤١]. ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾؛ روى النسائي [في «المجتبى»: ٩٧٢] أنه قرأها في الصباح، حتى إذا جاء ذكر موسى وهارون أخذته سَعْلَةٌ فرجع.

والرّوم: رَوَى الطّبراني أنّه قرأها في الصّبح. ﴿ألم تنزّل﴾ و﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنسَانِ﴾، روى الشيخان: أنه كان يقرؤهما في صبح الجمعة. [البخاري: ٨٩١، ومسلم: ٢٠٣٥، وأحمد: ١٠١٠٢].

﴿تَبَّ﴾ في «صحيح مسلم» [٢٠١٤]: أنه كان يقرؤها في الحُطبة. ﴿الرَّحْمَنُ﴾ في «المستدرک» [(٤٧٣/٢)] وغيره: أنه قرأها على الجن. ﴿وَالنَّجْر﴾ في الصحيح: قرأها بمكة على الكفار وسجد في آخرها [البخاري: ١٠٦٧، ومسلم: ١٢٩٧، وأحمد: ٣٨٠٥].

﴿أَقْرَبَتْ﴾ عند مسلم [٢٠٦٠]: أنه كان يقرؤها مع ﴿تَبَّ﴾ في العيد. (الجمعة) و(المنافقون) في مسلم [٢٠٢٦]: أنه كان يقرأ بهما في صلاة الجمعة. و(الصف) في «المستدرک» [(٤٨٦/٢)] عن عبد الله بن سلام أنه ﷺ قرأها عليهم حين أنزلت حتى ختمها.

وفي سور شتى من المفصل تدلّ قراءته ﷺ لها بمشهد من الصحابة: أن ترتيب آياتها توقيفي، وما كان الصحابة ليرتبوا ترتيباً سمعوا النبي ﷺ يقرأ على خلفه، فبلغ ذلك مبلغ المتواتر.

نعم يُشكل على ذلك: ما أخرجه ابن أبي داود في «المصاحف»^(١) من طريق محمد بن إسحاق، عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه قال: أتى الحارث بن خزيمة بهاتين الآيتين من آخر سورة براءة، فقال: أشهد أنني سمعتهما من رسول الله ﷺ ووعيتهما. فقال عمر: وأنا أشهد، لقد سمعتهما. ثم قال: لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة، فانظروا آخر سورة من القرآن، فألحقوها في آخرها.

قال ابن حجر: ظاهر هذا أنهم كانوا يؤلفون آيات السور بجتهادهم، وسائر الأخبار تدل على أنهم لم يفعلوا شيئاً من ذلك إلا بتوقيف.

قلت: يعارضه ما أخرجه ابن أبي داود^(٢) أيضاً من طريق أبي العالية، عن أبي بن كعب، أنهم جمعوا القرآن، فلما انتهوا إلى الآية التي في سورة براءة: ﴿ثُمَّ أَنْصَرُواْ صَرْفَكَ اللهُ فُلُوبِهِمْ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ١٢٧]. ظنوا أن هذا آخر ما أنزل، فقال أبي: إن رسول الله ﷺ أقرأني بعد هذا آيتين: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ...﴾ [التوبة: ١٢٨ - ١٢٩] إلى آخر السورة.

وقال مكِّي وغيره: ترتيب الآيات في السور بأمر من النبي ﷺ، ولما لم يأمر بذلك في أول براءة تركت بلا بسملة.

وقال القاضي أبو بكر في «الانتصار»^(٣): ترتيب الآيات أمر واجب، وحكم لازم، فقد كان جبريل يقول: ضعوا آية كذا في موضع كذا.

وقال أيضاً: الذي نذهب إليه أن جميع القرآن الذي أنزله الله، وأمر بإثبات رسمه، ولم ينسخه، ولا رفع تلاوته بعد نزوله هو هذا الذي بين الدفتين الذي حواه مصحف عثمان، وأنه لم ينقص منه شيء، ولا زيد فيه. وأن ترتيبه ونظمه ثابت على ما نظمه الله تعالى، ورثبه عليه رسوله من آي السور، لم يقدم من ذلك مؤخر ولا آخر مقدم. وأن الأمة ضبطت عن النبي ﷺ ترتيب آي كل سورة ومواضعها، وعرفت مواقعها، كما ضبطت عنه نفس القراءات وذات التلاوة. وأنه يمكن أن يكون الرسول ﷺ قد رتب سورة، وأن يكون قد وكل ذلك إلى الأمة بعده، ولم يتول ذلك بنفسه. قال: وهذا الثاني أقرب.

وأخرج عن ابن وهب قال: سمعت مالكا يقول: إنما أُلّف القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي ﷺ.

وقال البغوي في «شرح السنة»: الصحابة رضي الله عنهم جمعوا بين الدفتين القرآن الذي أنزله الله على رسوله، من غير أن زادوا أو نقصوا منه شيئاً، خوف ذهاب بعضه بذهاب حفظه، فكتبوه كما سمعوا من رسول الله ﷺ من غير أن قدموا شيئاً أو آخروا، أو وضعوا له ترتيباً لم يأخذه من رسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ يلقن أصحابه ويعلمهم ما نزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا، بتوقيف جبريل إياه على ذلك، وإعلامه عند نزول كل آية: أن هذه الآية تكتب عقب آية كذا

(٢) في «المصاحف» ص ١٥.

(١) «المصاحف» ص ٣٨.

(٣) «الانتصار» ١/٢٧٨.

في سورة كذا، فثبت أن سعي الصحابة كان في جمعه في موضع واحد لا في ترتيبه، فإن القرآن مكتوب في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب، أنزله الله جملةً إلى السماء الدنيا، ثم كان ينزله مفرقاً عند الحاجة، وترتيب النزول غير ترتيب التلاوة.

وقال ابن الحَصَّار: ترتيب السُّور ووضع الآيات مواضعها إنما كان بالوحي، كان رسول الله ﷺ يقول: «ضعوا آية كذا في موضع كذا»، وقد حصل اليقين من الثقل المتواتر بهذا الترتيب من تلاوة رسول الله ﷺ، ومما أجمع الصحابة على وضعه هكذا في المصحف.

فصل

وأما ترتيب السُّور: فهل هو توقيفي أيضاً، أو هو باجتهادٍ من الصحابة؟ خلاف.

فجمهور العلماء على الثاني؛ منهم مالك والقاضي أبو بكر في أحد قوليه.

قال ابن فارس: جمعُ القرآن على ضَرْبَيْنِ:

أحدهما: تأليف السُّور، كتقديم السَّبْع الطَّوَال وتعقيها بالمئين، فهذا هو الذي تولَّته الصحابة.

وأما الجمع الآخر: وهو جمع الآيات في السُّور، فهو توقيفي تولَّاه النبي ﷺ، كما أخبر به جبريلُ

عن أمر ربه.

ومما استدلَّ به لذلك اختلاف مصاحف السلف في ترتيب السُّور: فمنهم من رتبها على النزول، وهو مصحف عليّ، كان أوله: اقرأ، ثم المدثر، ثم ن، ثم المزمِّل، ثم تبت، ثم التكوير، وهكذا إلى آخر المكي والمدني. وكان أول مصحف ابن مسعود البقرة، ثم النساء، ثم آل عمران، على اختلاف شديد. وكذا مصحف أبي وغيره.

وأخرج ابن أشته في «المصاحف» من طريق إسماعيل بن عياش، عن حبان بن يحيى، عن أبي محمد القرشي قال: أمرهم عثمان أن يتابعوا الطَّوَال، فجعلت سورة الأنفال وسورة التوبة في السَّبْع، ولم يفصل بينهما بسم الله الرحمن الرحيم.

وذهب إلى الأوَّل جماعةٌ، منهم القاضي في أحد قوليه.

قال أبو بكر الأنباري: أنزل الله القرآن كله إلى سماء الدنيا، ثم فرَّقه في بضع وعشرين، فكانت السورة تنزل لأمرٍ يحدث، والآية جواباً لمستخبر، ويوقف جبريلُ النبي ﷺ على موضع الآية والسورة، فأتساق السُّور كأتساق الآيات والحروف، كلُّه عن النبي ﷺ، فمن قدَّم سورة أو أخرها فقد أفسد نظم القرآن.

وقال الكرْماني في «البرهان»^(١): ترتيب السُّور هكذا هو عند الله في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب، وعليه كان ﷺ يعرض على جبريل كلَّ سنة ما كان يجتمع عنده منه، وعرضه عليه في السنة

(١) «البرهان في مشابهة القرآن» محمود بن حمزة الكرْماني ص ١١٤ - ١١٥.

التي تُوقِّي فيها مرتين، وكان آخر الآيات نزولاً: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]. فأمره جبريل أن يضعها بين آتي الربا والدِّين.

وقال الطَّيِّبِي: أنزل القرآن أولاً جملةً واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، ثم نزل مفزقاً على حَسَبِ المصالح، ثم أثبت في المصاحف على التأليف والنظم المثبت في اللوح المحفوظ. قال الزركشي في «البرهان»^(١): والخلاف بين الفريقين لفظي، لأن القائل بالثاني يقول: إنه رمَزَ إليهم بذلك، ليعلمهم بأسباب نزوله ومواقع كلماته، ولهذا قال مالك: إنما أَلْفُوا القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي ﷺ. مع قوله بأن ترتيب السُّور باجتهاد منهم، فألَّ الخلاف إلى أنه: هل هو بتوقيف قولي أو بمجرد استنادٍ فعلي، بحيث بقي لهم فيه مجال للنظر؟ وسبقه إلى ذلك أبو جعفر بن الزبير.

وقال البيهقي في «المدخل»: كان القرآن على عهد النبي ﷺ مرتباً سورة وآياته على هذا الترتيب، إلا الأنفال وبراءة، لحديث عثمان السابق. ومال ابن عطية إلى: أن كثيراً من السور كان قد عُلم ترتيبها في حياته ﷺ، كالسبع الطُّوال والحواميم والمفضَّل، وأن ما سوى ذلك يمكن أن يكون قد فُوِّض الأمر فيه إلى الأمة بعده.

وقال أبو جعفر بن الزبير: الآثار تشهد بأكثر مما نصَّ عليه ابن عطية، ويبقى منها قليل يمكن أن يجري فيه الخلاف، كقوله ﷺ: «اقرأوا الزَّهراوين: البقرة وآل عمران» رواه مسلم [١٨٧٤]. وكحديث سعيد بن خالد: قرأ ﷺ بالسَّبع الطُّوال في ركعة. رواه ابن أبي شيبه في «مصنفه»، وفيه: أنه عليه الصلاة والسلام كان يجمع المفضَّل في ركعة.

وروى البخاري [٤٧٠٨]: عن ابن مسعود أنه قال في بني إسرائيل، والكهف، ومريم، وطه، والأنبياء: «إنهن من العتاق الأول، وهنَّ من تلادي». فذكرها نسقاً كما استقرَّ ترتيبها. وفي البخاري [٥٠١٧]: أنه ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كلَّ ليلة، جَمَعَ كَفِّيه، ثم نفث فيهما، فقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين [وأحمد: ٢٤٨٥٣].

وقال أبو جعفر النحاس: المختار أن تأليف السور على هذا الترتيب من رسول الله ﷺ، لحديث وائلة: «أُعْطيت مكان التوراة السبع الطُّوال...» الحديث [إسناده حسن: أحمد: ١٦٩٨٢].

قال: فهذا الحديث يدلُّ على أن تأليف القرآن مأخوذ عن النبي ﷺ، وأنه من ذلك الوقت، وإنما جمع في المصحف على شيء واحد، لأنه قد جاء هذا الحديث بلفظ رسول الله ﷺ على تأليف القرآن. وقال ابنُ الحصَّار: ترتيب السور ووضع الآيات مواضعها إنما كان بالوحي.

وقال ابنُ حجر: ترتيب بعض السور على بعضها، أو معظمها، لا يمتنع أن يكون توقيفياً. قال: وممَّا يدلُّ على أن ترتيبها توقيفي: ما أخرجه أحمد [١٦١٦٦] وأبو داود [١٣٩٣] وإسناده ضعيف

(١) انظر في «البرهان» ١/٣٥٩ - ٣٦٠.

عن أوس بن أبي أوس حذيفة الثقفي قال: كنت في الوفد الذين أسلموا من ثقيف... الحديث، وفيه: فقال لنا رسول الله ﷺ: «طراً عليّ حزبي من القرآن فأردتُ ألاّ أخرج حتى أقضيه»، فسألنا أصحاب رسول الله ﷺ، قلنا: كيف تحزّبون القرآن؟ قالوا: نحزّبه ثلاث سور، وخمس سور، وسبع سور، وتسع سور، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وحزب المفصل من ﴿ق﴾ حتى نختم.

قال: فهذا يدلُّ على أن ترتيب السور - على ما هو في المصحف الآن - كان على عهد رسول الله ﷺ.

قال: ويحتمل أن الذي كان مرتباً حينئذٍ حزب المفصل خاصةً، بخلاف ما عداه.

قلت: ومما يدلُّ على أنه توقيفيّ: كون الحواميم رُتبت ولاءً وكذا الطواسين، ولم ترتب المسبّحات ولاءً، بل فصل بين سورها، وفصل بين طسم الشعراء، وطسم القصص بطس، مع أنه أقصر منهما، ولو كان هذا الترتيب اجتهادياً لذكرت المسبّحات ولاءً، وأُخّرت طس عن القصص.

والذي ينشرح له الصدر ما ذهب إليه البيهقي، وهو: أن جميع السور ترتيبها توقيفيّ إلاّ براءة والأنفال. ولا ينبغي أن يُستدلَّ بقراءته ﷺ سوراً ولاءً على أن ترتيبها كذلك، وحينئذٍ فلا يرُدُّ حديث قراءته النّساء قبل آل عمران^(١)، لأن ترتيب السور في القراءة ليس بواجب، فلعلّه فعل ذلك لبيان الجواز.

وأخرج ابنُ أشته في كتاب «المصاحف» من طريق ابن وهب، عن سليمان بن بلال قال: سمعتُ ربيعة يسأل: لِمَ قُدّمت البقرة وآل عمران، وقد نزل قبلهما بضعُ وثمانون سورةً بمكة، وإنّما أنزلنا بالمدينة؟ فقال: قُدّمتا، وألّف القرآن على علمٍ ممّن ألفه به ومّن كان معه فيه، واجتماعهم على علمهم بذلك، فهذا ممّا يُنتهى إليه، ولا يُسأل عنه.

خاتمة

السّبع الطّوال: أولها البقرة وآخرها براءة. كذا قال جماعة، لكن أخرج الحاكم [٣٥٥/٢] والنسائي وغيرهما عن ابن عباس قال: السّبع الطّوال: البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف. قال الراوي: ودكّر السابعة فنسيّها. وفي رواية صحيحة عن ابن أبي حاتم وغيره عن سعيد بن جبیر: أنّها يونس. وتقدم عن ابن عباس مثله في النوع الأوّل. وفي رواية عند الحاكم: أنّها الكهف.

والمثون: ما وليها، سميت بذلك؛ لأن كل سورة منها تزيد على مئة آية أو تقاربها.

والمثنائي: ما ولي المئين، لأنّها ثنتها، أي: كانت بعدها، فهي لها ثوانٍ والمثون لها أوائل.

وقال الفراء: هي السورة التي أيها أقلّ من مئة، لأنها تُثنى أكثر ممّا يثنى الطّوال والمثون. وقيل: لثنية الأمثال فيها بالعبر والخبر. حكاه النّكراويّ.

وقال في «جمال القراء»^(٢): هي السور التي تُثبت فيها القصص، وقد تُطلق على القرآن كلّهُ، وعلى

الفاتحة كما تقدّم.

(٢) «جمال القراء» ١/١٨٦.

(١) الذي رواه أحمد (٢٣٢٦١)، ومسلم (١٨١٤).

والمفصّل: ما وَلِيَ المثنائي من قصار السور، سُمِّي بذلك لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة. وقيل: لقلّة المنسوخ منه، ولهذا يسمّى بالمحكّم أيضاً، كما روى البخاريّ [٥٠٣٥] عن سعيد بن جبير قال: إنّ الذي تدعونه المفصّل هو المحكّم [واحد: ٣١٢٥]. وآخره سورة الناس بلا نزاع.

واختلف في أوّله على اثني عشر قولاً:

أحدها: ق، لحديث أوس السابق قريباً.

الثاني: الحُجرات، وصحّحه التّوّي.

الثالث: القتال، عزاه الماورديّ للأكثرين.

الرابع: الجاثية، حكاه القاضي عياض.

الخامس: الصافات.

السادس: الصّف.

السابع: تبارك، حكى الثلاثة ابنُ أبي الصّيف اليمينيّ^(١) في نكته على «التنبيه».

الثامن: الفتح، حكاه الكمال الدّمري في شرح «التنبيه».

التاسع: الرحمن، حكاه ابن السّيد في أماليه على «الموطأ».

العاشر: الإنسان.

الحادي عشر: سبّح، حكاه ابن الفرّكاح^(٢) في تعليقه عن المرزوقي.

الثاني عشر: الضحى، حكاه الخطّابي ووجهه: بأنّ القارئ يفصل بين هذه السور بالتكبير.

وعبارة الراغب في «مفرداته»^(٣): المفصّل من القرآن: السّبْع الأخير.

فائدة:

للمفصل: طوّالٌ وأوساط وقصارٌ، قال ابن معن: فطوّاله إلى عمّ، وأوساطه منها إلى الضحى، ومنها إلى آخر القرآن قصاره. هذا أقرب ما قيل فيه.

تنبيه:

أخرج ابن أبي داود في كتاب «المصاحف»^(٤) عن نافع، عن ابن عمر، أنه ذكّر عنده المفصّل، فقال: وأيُّ القرآن ليس بمفصّل؟ ولكن قولوا: قصار السور وصغار السور.

وقد استدلّ بهذا على جواز أن يقال: سورة قصيرة أو صغيرة. وقد كره ذلك جماعة، منهم أبو العالية، ورخص فيه آخرون. ذكره ابن أبي داود.

(١) اليميني: محمد بن إسماعيل، فقيه شافعي يمني، له علم بالحديث (ت: ٦٠٩ هـ). «طبقات الشافعية» ١٩/٥.

(٢) ابن الفرّكاح: عبد الرحمن بن إبراهيم، فقيه أهل الشام، إمامٌ مدقق نظار، تفقه على شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام (ت: ٦٩٠ هـ). «طبقات الشافعية» ٦٠/٥.

(٤) «المصاحف» ص ١٧٣.

(٣) «مفردات ألفاظ القرآن» مادة: فصل.

وأخرج عن ابن سيرين وأبي العالية قالاً: لا تقل: سورة خفيفة؛ فإنه تعالى يقول: ﴿سُئِلَ عَلَيْكَ قَوْلًا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٥]، ولكن: سورة يسيرة.

فائدة: في ترتيب مصحفَي أبيّ وابن مسعود

قال ابن أشته في كتاب «المصاحف»: أنبأنا محمد بن يعقوب، حدثنا أبو داود، حدثنا أبو جعفر الكوفي قال:

هذا تأليف مصحف أبيّ: الحمد، ثم البقرة، ثم النساء، ثم آل عمران، ثم الأنعام، ثم الأعراف، ثم المائدة، ثم يونس، ثم الأنفال، ثم براءة، ثم هود، ثم مريم، ثم الشعراء، ثم الحج، ثم يوسف، ثم الكهف، ثم النحل، ثم الأحزاب، ثم بني إسرائيل، ثم الزمر وأولها حم، ثم طه، ثم الأنبياء، ثم النور، ثم المؤمنون، ثم سبأ، ثم العنكبوت، ثم المؤمن، ثم الرعد، ثم القصص، ثم النمل، ثم الصفات، ثم ص، ثم يس، ثم الحجر، ثم حم عسق، ثم الروم، ثم الحديد، ثم الفتح، ثم القتال، ثم الظهار، ثم ﴿بَارَكْ﴾ الملك، ثم السجدة، ثم ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾، ثم الأحقاف، ثم ق، ثم ﴿الرَّحْمَنُ﴾، ثم الواقعة، ثم الجن، ثم النجم، ثم ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾، ثم المزمل، ثم المدثر، ثم ﴿أَفْرَيْتَ﴾، ثم حم الدخان، ثم لقمان، ثم حم الجاثية، ثم الطور، ثم الذاريات، ثم ن، ثم الحاقة، ثم الحشر، ثم الممتحنة، ثم المرسلات، ثم ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، ثم ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، ثم ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾، ثم ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ إِذَا طَلَقْتُهُ الرَّسَالَ﴾، ثم النزاعات، ثم التغابن، ثم عبس، ثم المطففين، ثم ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، ثم ﴿وَالزَّيْنِ وَالزَّيْنُونَ﴾، ثم ﴿أَفْرَأَ يَأْسُ رَبِّكَ﴾، ثم الحجرات، ثم المنافقون، ثم الجمعة، ثم ﴿لِئَلَّ تُحْرِمُ﴾، ثم الفجر، ثم ﴿لَا أَقِيمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾، ثم ﴿وَاللَّيْلِ﴾، ثم ﴿إِذَا السَّمَاءُ انفطرت﴾، ثم ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾، ثم ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾، ثم ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾، ثم العاشية، ثم الصف، ثم سورة أهل الكتاب وهي ﴿لَمْ يَكُنْ﴾، ثم الضحى، ثم ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾، ثم القارعة، ثم التكاثر، ثم العصر، ثم سورة النخل، ثم سورة الحفد، ثم ﴿وَبَلِّ لِكُلِّ هُمْزَةٍ﴾، ثم ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، ثم العاديات، ثم الفيل، ثم ﴿لَا يَلْفُ﴾، ثم ﴿أَرَأَيْتَ﴾، ثم ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾، ثم القدر، ثم الكافرون، ثم ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، ثم ﴿تَبَّتْ﴾، ثم الصمد، ثم الفلق، ثم الناس.

قال ابن أشته أيضاً: وأخبرنا أبو الحسن ابن نافع، أن أبا جعفر محمد بن عمرو بن موسى حدثهم قال: حدثنا محمد بن إسماعيل بن سالم، حدثنا علي بن مهران الطائي، حدثنا جرير بن عبد الحميد، قال: تأليف مصحف عبد الله بن مسعود.

الطُّوَال: البقرة، والنساء، وآل عمران، والأعراف، والأنعام، والمائدة، ويونس.

والمثمين: براءة، والنحل، وهود، ويوسف، والكهف، وبني إسرائيل، والأنبياء، وطه، والمؤمنون، والشعراء، والصفات.

والمشاني: الأحزاب، والحج، والقصص، وطس النمل، والنور، والأنفال، ومريم،

والعنكبوت، والرُّوم، ويس، والفرقان، والحجر، والرعد، وسبأ، والملائكة، وإبراهيم، وص،
 ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، ولقمان، والزُّمر، والحواميم: حم المؤمن، والزخرف، والسجدة، وحم عسق،
 والأحقاف، والجاثية، والدخان، ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾، والحشر، وتنزيل السجدة، والطلاق، ﴿تَ
 وَالْقَلْبِ﴾، والحجرات، وتبارك، والتغابن، ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِّقُونَ﴾، والجمعة، والصف، ﴿قُلْ أُوْحَى
 ﴾، ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا﴾، والمجادلة، والمنتحنة، و﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِرَّحْمَةٍ﴾.

والمفصل: الرحمن، والنجم، والطور، والذاريات، و﴿أَفَرَبِّ السَّاعَةِ﴾، والواقعة، والنازعات،
 و﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾، والمدثر، والمزمل، والمطففين، وعبس، و﴿هَلْ أَتَى﴾، والمرسلات، والقيامة، و﴿عَمَّ
 يَسْأَلُونَ﴾، و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾، و﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾، والغاشية، و﴿سَجَّ﴾، والليل، والفجر،
 والبروج، و﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، و﴿أَفْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، والبلد، والضحى، والطارق، والعاديات،
 وأرأيت، والقارعة، و﴿لَمْ يَكُنْ﴾، و﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾، والشين، و﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ﴾، و﴿أَلَمْ تَرَ
 كَيْفَ﴾، و﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾، و﴿أَلَهْنَكُمُ الْكَاثِرُ﴾، و﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، و﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، والعصر، و﴿إِذَا
 جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، والكوثر، و﴿قُلْ يَأْتِيهَا الْكَاثِرُونَ﴾، وتبت، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾.
 وليس فيه الحمد، ولا المعوذتان.



النوع التاسع عشر

في عدد سورة وآياته وكلماته وحروفه

أما سُورَه: فمئة وأربع عشرة سورةً بإجماع مَنْ يُعتدُّ به، وقيل: وثلاث عشرة، يجعل الأنفال وبراءة سورةً واحدة.

أخرج أبو الشيخ عن أبي رَوْق قال: الأنفال وبراءة سورة واحدة.

وأخرج عن أبي رَجَاء قال: سألت الحسن عن الأنفال وبراءة: سورتان أم سورة؟ قال: سورتان. ونُقِلَ مثل قول أبي رَوْق عن مجاهد، وأخرجه ابنُ أبي حاتم عن سفيان.

وأخرج ابن أشته عن ابن لهيعة، قال: يقولون: إنَّ براءة من ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾، وإنَّما لم تكتب في براءة ﴿يَسْأَلُكَ اللَّهُ الْخَيْرَ الْخَيْرَ﴾؛ لأنها من ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾. وشبهتهم اشتباه الطرفين وعدم البسملة. ويردُّه تسمية النبي ﷺ كلاً منهما.

ونقل صاحب «الإقناع»: أنَّ البسملة ثابتة لبراءة في مصحف ابن مسعود، قال: ولا يؤخذ بهذا.

قال القشيري: الصحيح أنَّ التسمية لم تكن فيها، لأنَّ جبريل عليه السلام لم ينزل بها فيها.

وفي «المستدرک» [٢/٣٣٠]: عن ابن عباس قال: سألت علي بن أبي طالب: لِمَ لم تكتب في براءة: ﴿يَسْأَلُكَ اللَّهُ الْخَيْرَ الْخَيْرَ﴾؟ قال: لأنَّها أمان، وبراءة نزلت بالسيف.

وعن مالك: أنَّ أولَّها لما سقط سقط معه البسملة؛ فقد ثبت أنَّها كانت تعدل البقرة لِطولها.

وفي مصحف ابن مسعود: مئة واثنان عشرة سورة - لأنه لم يكتب المعوذتين. وفي مصحف أبي ست عشرة - لأنه كتب في آخره سورتي الحفد والخلع.

أخرج أبو عبيد عن ابن سيرين قال: كتب أبي بن كعب في مصحفه فاتحة الكتاب والمعوذتين، و: اللهم إنا نستعينك..، و: اللهم إياك نعبد..، وتركهنَّ ابن مسعود، وكتب عثمان منهنَّ فاتحة الكتاب والمعوذتين.

وأخرج الطبراني في «الدعاء» [٧٥٠] من طريق عباد بن يعقوب الأسدي، عن يحيى بن يعلى الأسلمي، عن ابن لهيعة، عن ابن هبيرة، عن عبد الله بن زُرير الغافقي قال: قال لي عبد الملك بن مروان: لقد علمت ما حملك على حبِّ أبي تراب [هو كنية علي بن أبي طالب، انظر البخاري: ٤٤١، ومسلم: ٦٢٢٩] إلا أنَّك أعرابي جاف، فقلت: والله لقد جمعت القرآن من قبل أن يجتمع أبواك، ولقد علمني منه علي ابن أبي طالب سورتين علمهما إياه رسول الله ﷺ، ما علمتهما أنت ولا أبوك: اللهم إنا نستعينك ونستغفرك، ونُثني عليك ولا نكفرك، ونخلع ونترك من يفجرك. اللهم إياك نعبد، ولك نصلي ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك ونخشى عذابك، إنَّ عذابك بالكفار ملحق.

وأخرج البيهقي [في «السنن» (٢/٢١٠)]: من طريق سفيان الثوري، عن ابن جريج، عن عطاء، عن عبید بن عمير: أنَّ عمر بن الخطاب قَنَّتْ بعد الركوع، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم، اللهم إنا نستعينك ونستغفرك، ونُثني عليك ولا نكفرك، ونخلع ونترك من يفجرك. بسم الله الرحمن الرحيم، اللهم إياك نعبد، ولك نصلِّي ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك، ونخشى نِقْمَتَكَ، إن عذابك بالكافرين ملحق.

قال ابن جريج: حكمة البسمة أنَّهما سورتان في مصحف بعض الصحابة.

وأخرج محمد بن نصر المروزي في كتاب «الصلاة» عن أبي بن كعب أنه كان يقنُّ بالسورتين، فذكرهما، وأنه كان يكتبهما في مصحفه.

وقال ابن الضريس^(١): أنبأنا أحمد بن جميل المروزي، عن عبد الله بن المبارك، أنبأنا الأجلح، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن أبيه قال: في مصحف ابن عباس قراءة أبي موسى: بسم الله الرحمن الرحيم، اللهم إنا نستعينك ونستغفرك، ونُثني عليك الخَيْرَ ولا نكفرك، ونخلع ونترك من يفجرك. وفيه: اللهم إياك نعبد، ولك نصلِّي ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، نخشى عذابك، ونرجو رحمتك، إنَّ عذابك بالكفار ملحق.

وأخرج الطبراني [في «الكبير»: ٨٦٠] بسند صحيح عن أبي إسحاق قال: أمنا أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد بخراسان، فقرأ بهاتين السورتين: إنا نستعينك ونستغفرك.

وأخرج البيهقي [في «السنن» (٢/٢١٠)]: وأبو داود في «المراسيل» [٨٩]: عن خالد بن أبي عمران: أنَّ جبريل نزل بذلك على النبي ﷺ وهو في الصلاة مع قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ...﴾ الآية [آل عمران: ١٢٨] لَمَّا قَنَّتْ يدعو على مُضِر.

تنبیه: كذا نقل جماعة عن مصحف أبي أنه ستُّ عشرة سورة، والصواب أنه خمس عشرة، فإنَّ سورة الفيل وسورة لإيلاف قريش فيه سورة واحدة، ونقل ذلك السخاوي في «جمال القراء»^(٢) عن جعفر الصادق وأبي نهيك أيضاً.

قلت: ويردّه ما أخرجه الحاكم [٢/٥٣٦] والطبراني [في «الكبير» ٢٤/٩٩٤] من حديث أم هانئ: أنَّ رسول الله ﷺ قال: «فَضَّلَ اللهُ قريشاً بسبع..» الحديث، وفيه: «وإن الله أنزل فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها معهم غيرهم: لإيلاف قريش».

وفي «كامل» الهذلي عن بعضهم أنه قال: الضحى وألم نشرح سورة واحدة، نقله الإمام الرازي في «تفسيره» عن طاوس وعمر بن عبد العزيز وغيره من المفسرين.

فائدة: قيل: الحكمة في تسوير القرآن سُوراً تحقيق كون السورة بمجرد ما معجزة وآية من آيات الله، والإشارة إلى أن كلَّ سورة نَمَطٌ مستقلٌّ: فسورة يوسف تترجم عن قصته، وسورة براءة تترجم

عن أحوال المنافقين وأسرارهم، إلى غير ذلك. وسُورَت السُّور طَوَالاً وأَوْسَاطاً وَقِصَاراً؛ تَبِيْهاً عَلَى أَنْ الطُّوْلَ لَيْسَ مِنْ شَرَطِ الإِعْجَازِ، فَهَذِهِ سُورَةُ الكَوْثَرِ، ثَلَاثَ آيَاتٍ، وَهِيَ مِعْجَزَةٌ إِعْجَازٌ سُورَةُ البَقْرَةِ، ثُمَّ ظَهَرَتْ لِذَلِكَ حِكْمَةٌ فِي التَّعْلِيمِ وَتَدْرِيجِ الأَطْفَالِ مِنَ السُّورِ القِصَارِ إِلَى مَا فَوْقَهَا؛ تَيْسِيراً مِنَ اللّهِ عَلَى عِبَادِهِ لِحِفْظِ كِتَابِهِ.

قال الزركشي في «البرهان»^(١): فَإِنْ قُلْتَ: فَهَلَّا كَانَتِ الكُتُبُ السَّالِفَةُ كَذَلِكَ؟

قلت: لوجهين، أحدهما: أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ مِعْجَزَاتٍ مِنْ جِهَةِ النِّظْمِ وَالتَّرْتِيبِ. وَالأخَرُ: أَنَّهَا لَمْ تُيَسَّرْ لِلْحِفْظِ. لَكِنْ ذَكَرَ الزَّمْخَشَرِيُّ مَا يَخَالِفُهُ، فَقَالَ فِي «الكشاف»:

الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً كثيرة، وكذلك أنزل الله التوراة والإنجيل والزبور، وما أوحاه إلى أنبيائه مسورة، ويؤب المصنفون في كتبهم أبواباً موشحة الصدور بالترجم:

منها: أَنَّ الجِنْسَ إِذَا انطَوَتْ تَحْتَهُ أَنْوَاعٌ وَأَصْنَافٌ كَانَ أَحْسَنَ وَأَفْخَمَ مِنْ أَنْ يَكُونَ بَاباً وَاحِداً.

ومنها: أَنَّ القَارِئَ إِذَا خَتَمَ سُورَةً أَوْ بَاباً مِنَ الكِتَابِ ثُمَّ أَخَذَ فِي آخَرٍ، كَانَ أَنْشَطَ لَهُ وَأَبْعَثَ عَلَى التَّحْصِيلِ مِنْهُ لَوْ اسْتَمَرَّ عَلَى الكِتَابِ بِطَوْلِهِ، وَمِثْلُهُ المَسَافِرُ إِذَا قَطَعَ مِيلاً أَوْ فَرَسِخاً نَفْسَ ذَلِكَ مِنْهُ، وَنَشِطَ لِلسَّيْرِ، وَمِنْ ثَمَّ جُزِّيَ القُرْآنُ أَجْزَاءً وَأَحْمَاساً.

ومنها: أَنَّ الحَافِظَ إِذَا حَذَقَ السُّورَةَ اعْتَقَدَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ كِتَابِ اللّهِ طَائِفَةً مُسْتَقِلَّةً بِنَفْسِهَا، فَيُعْظَمُ عِنْدَهُ مَا حَفِظَهُ. وَمِنْهُ حَدِيثُ أَنَسٍ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا قَرَأَ البَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ جَدًّا فِينَا. [إسناده صحيح: أحمد: ١٢٢١٥].

ومن ثم كانت القراءة في الصلاة بسورة أفضل.

ومنها: أَنَّ التَّفْصِيلَ بِسَبَبِ تَلَاخُوقِ الأشْكَالِ وَالنِّظَائِرِ وَمِلاَمَةِ بَعْضِهَا لِبَعْضٍ، وَبِذَلِكَ تَتَلَاخَقُ المَعَانِي وَالنِّظْمُ. إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الفَوَائِدِ. انْتَهَى.

وما ذكره الزمخشري من تسوير سائر الكتب هو الصحيح أو الصواب، فقد أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال: كُنَّا نَحَدِّثُ أَنَّ الزُّبُورَ مِئَةٌ وَخَمْسُونَ سُورَةً، كُلُّهَا مَوَاعِظُ وَتِئَانٌ، لَيْسَ فِيهِ حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ وَلَا فَرَاتُضٌ، وَلَا حُدُودٌ، وَذَكَرُوا: أَنَّ فِي الإِنْجِيلِ سُورَةٌ تُسَمَّى سُورَةَ الأَمْثَالِ.

فصل في عدّ الآي

أفرده جماعة من القراء بالتصنيف.

قال الجعبري: حَدَّ الآيَةَ قُرْآنَ مَرَكَّبٍ مِنْ جُمْلٍ وَلَوْ تَقْدِيرًا، ذُو مَبْدَأٍ أَوْ مَقْطَعٍ، مَنْدَرَجٌ فِي سُورَةٍ، وَأَصْلُهَا العِلْمَةُ، وَمِنْهُ: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ [البقرة: ٢٤٨]؛ لِأَنَّهَا عِلْمَةٌ لِلْفَضْلِ وَالصِّدْقِ أَوْ الجَمَاعَةِ؛ لِأَنَّهَا جَمَاعَةٌ كَلِمَةٌ.

وقال غيره: الآيَةُ طَائِفَةٌ مِنَ القُرْآنِ، مَقْطُوعَةٌ عَمَّا قَبْلُهَا وَمَا بَعْدَهَا.

وقيل: هي الواحدة من المعدودات في السُّور، سميت به؛ لأنها علامة على صدق مَنْ أتى بها، وعلى عجز المتحدِّى بها.

وقيل: لأنها علامة على انقطاع ما قبلها من الكلام وانقطاعه ممَّا بعدها. قال الواحدي: وبعض أصحابنا يجوز على هذا القول تسمية أقلَّ من الآية آيةً، لولا أن التوقيف ورد بما هي عليه الآن.

وقال أبو عمرو الداني: لا أعلم كلمة هي وحدها آية إلا قوله: ﴿مُدَاهَمَاتَانِ﴾ [الرحمن: ٦٤]. وقال غيره: بل فيه غيرها، مثل: ﴿وَالنَّجْمِ﴾، ﴿وَالضُّحَى﴾، ﴿وَالعَصْرِ﴾، وكذا فواتح السور عند مَنْ عدَّها.

قال بعضهم: الصحيح أنَّ الآية إنما تُعلم بتوقيف من الشارع كمعرفة السورة. قال: فالآية طائفة من حروف القرآن عُلم بالتوقيف انقطاعها؛ يعني: عن الكلام الذي بعدها في أوَّل القرآن، وعن الكلام الذي قبلها في آخر القرآن، وعمَّا قبلها وما بعدها في غيرهما، غير مشتمل على مثل ذلك. قال: وبهذا القيد خرجت السورة.

وقال الزمخشري: الآيات عُلِّمَ توقيفي لا مجال للقياس فيه، ولذلك عدُّوا ﴿الْم﴾ آية حيث وقعت، و﴿الْمَص﴾، ولم يعدُّوا ﴿الترَّ﴾ و﴿الرَّ﴾، وعدُّوا ﴿حدَّ﴾ آية في سورها، و﴿طه﴾ و﴿يس﴾، ولم يعدُّوا ﴿طس﴾.

قلت: ومما يدلُّ على أنه توقيفي: ما أخرجه أحمد في «مسنده» من طريق عاصم بن أبي النُّجُود، عن زُرِّ، عن ابن مسعود قال: أقراني رسولُ الله ﷺ سورةً من الثلاثين، من آل حم، قال: يعني الأحقاف. وقال: كانت السورة إذا كانت أكثر من ثلاثين آية سُمِّيت الثلاثين... الحديث [إسناده حسن: أحمد: ٣٩٨١].

وقال ابن العربي^(١): ذكر النبي ﷺ أنَّ الفاتحة سبع آيات، وسورة الملك ثلاثون آية. وصحَّ أنه قرأ العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران.

قال: وتعدد الآي من معضلات القرآن، ومَنْ آياته طويلٌ وقصير، ومنه ما ينقطع، ومنه ما ينتهي إلى تمام الكلام، ومنه ما يكون في أثناءه.

وقال غيره: سبب اختلاف السلف في عدد الآي: أنَّ النبي ﷺ كان يقف على رؤوس الآي للتوقيف، فإذا عُلم محلُّها وصل للتمام، فيحسب السامع حينئذ أنها ليست فاصلة.

وقد أخرج ابن الضُّريس^(٢) من طريق عثمان بن عطاء، عن أبيه، عن ابن عباس قال: جميع أي القرآن ستة آلاف وستمئة وست عشرة آية، وجميع حروف القرآن: ثلاثمئة ألف حرف، وثلاثة وعشرون ألف حرف، وستمئة حرف، وواحد وسبعون حرفاً.

(١) انظر «أحكام القرآن» ١/ ١٠ سورة الفاتحة: ٤ - ٥. (٢) في «فضائل القرآن» ص ٣٥ رقم (١٧).

قال الدَّانِي^(١): «أجمعوا على أن عدد آيات القرآن ستة آلاف آية، ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك، فمنهم من لم يزد، ومنهم من قال: ومثتا آية وأربع آيات، وقيل: وأربع عشرة، وقيل: وتسع عشرة، وقيل: وخمس وعشرون، وقيل: وست وثلاثون.

قلت: أخرج الديلمي في «مسند الفردوس» [٢٨٨٧] من طريق الفيض بن وثيق، عن فرات بن سليمان، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس مرفوعاً: «دَرَجُ الجنة على قدر آي القرآن، بكل آية درجة، فتلك ستة آلاف آية ومثتا آية وست عشرة آية، بين كل درجتين مقدار ما بين السماء والأرض». الفيض: قال فيه ابن معين: كذاب خبيث!

وفي «الشُّعب» للبيهقي [١٩٩٨] من حديث عائشة مرفوعاً: «عدد دَرَج الجنة عدد آي القرآن، فَمَنْ دخل الجنة من أهل القرآن فليس فوقه درجة». قال الحاكم: إسناده صحيح، لكنه شاذ، وأخرجه الآجري في «حملة القرآن»^(٢) من وجه آخر عنها موقوفاً.

قال أبو عبد الله الموصلي في شرح قصيدته «ذات الرشد في العدد»: اختلف في عدد آي أهل المدينة ومكة والشام والبصرة والكوفة.

ولأهل المدينة عددان: عدد أول، وهو عدد أبي جعفر يزيد بن القعقاع وشيبة بن نصاح. وعدد آخر، وهو عدد إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري.

وأما عدد أهل مكة فهو مروى عن عبد الله بن كثير، عن مجاهد، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب.

وأما عدد أهل الشام: فرواه هارون بن موسى الأخفش وغيره، عن عبد الله بن ذكوان وأحمد بن يزيد الحلواني وغيره، عن هشام بن عمار. ورواه ابن ذكوان وهشام، عن أيوب بن تميم القارئ، عن يحيى بن الحارث الذماري. قال: هذا العدد الذي نَعُدُّه عدد أهل الشام ممَّا رواه المشيخة لنا عن الصحابة، ورواه عبد الله بن عامر اليحصبي لنا وغيره، عن أبي الدرداء.

وأما عدد أهل البصرة: فمداره على عاصم بن العجاج الجحدري.

وأما عدد أهل الكوفة: فهو المضاف إلى حمزة بن حبيب الزيات، وأبي الحسن الكسائي، وخلف بن هشام، قال حمزة: أخبرنا بهذا العدد ابنُ أبي ليلى، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي بن أبي طالب.

قال الموصلي: ثم سُور القرآن على ثلاثة أقسام: قسم لم يُختلف فيه، لا في إجمال ولا في تفصيل، وقسم اختلف فيه تفصيلاً لا إجمالاً، وقسم اختلف فيه إجمالاً وتفصيلاً.

فالأول: أربعون سورة: (يوسف) مئة وإحدى عشرة، (الحجر) تسع وتسعون، (النحل) مئة وثمانية

(١) الداني: عثمان بن سعيد القرطبي، الإمام العَلَمُ في القراءات (ت: ٤٤٤ هـ). «معرفة القراء الكبار» ١/٣٤٥.

(٢) «أخلاق حملة القرآن» ص ١٦ رقم (١٠).

وعشرون، (الفرقان) سبع وسبعون، (الأحزاب) ثلاث وسبعون، (الفتح) تسع وعشرون، (الحجرات) و(التغابن) ثمان عشرة. (ق) خمس وأربعون، (الذاريات) ستون، (القمر) خمس وخمسون، (الحشر) أربع وعشرون، (المتحنة) ثلاث عشرة، (الصف) أربع عشرة، (الجمعة) و(المنافقون) و(الضحى) و(العاديات) إحدى عشرة، (التحريم) اثنتا عشرة، (ن) اثنتان وخمسون، (الإنسان) إحدى وثلاثون، (المرسلات) خمسون، (التكوير) تسع وعشرون، (الانفطار) و(سبح) تسع عشرة، (التطيف) ست وثلاثون، (البروج) اثنتان وعشرون، (الغاشية) ست وعشرون، (البلد) عشرون، (الليل) إحدى وعشرون، (ألم نشرح) و(التين) و(ألهالكم) ثمان، (الهمزة) تسع، (الفيل) و(الفلق) و(تبت) خمس، (الكافرون) ست، (الكوثر) و(النصر) ثلاث.

والقسم الثاني: أربع سور: (القصص) ثمان وثمانون، عدّ أهل الكوفة: ﴿طَسَّرَ﴾، والباقون بدلها: ﴿أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ [القصص: ٢٣].

(العنكبوت) تسع وستون، عدّ أهل الكوفة: ﴿الْعَرَّةُ﴾، والبصرة بدلها: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ [٦٥]، والشام: ﴿وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ﴾ [٢٩].

(الجن) ثمان وعشرون، عدّ المكي: ﴿لَنْ يُجِيرِيَ مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ [٢٢]، والباقون بدلها: ﴿وَلَنْ أجدَ مِنْ دُونِهِ مُتَحَدًّا﴾ [٢٢].

(العصر) ثلاث، عدّ المدني الأخير: ﴿وَتَوَاصُوا بِالْحَقِّ﴾ [٣] دون ﴿وَالْعَصْرِ﴾ وعكس الباقون.

والقسم الثالث: سبعون سورة:

(الفتاحة) الجمهور سبع، فعّد الكوفي والمكي البسمة دون ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وعكس الباقون. وقال الحسن: ثمان، فعدهما، وبعضهم ست فلم يعددهما، وآخر تسع فعدهما و﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

ويقوي الأول: ما أخرجه أحمد [٢٦٥٨٣] وأبو داود [٤٠٠١] والترمذي [٢٩٢٧] وابن خزيمة، والحاكم [٢٣١/٢] والدارقطني [في السنن] (٣١٢/١) وهو صحيح لغيره [وغيرهم]: عن أم سلمة: أن النبي ﷺ كان يقرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ① الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ② الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ③ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ④ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑤ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، قطعها آية آية، وعدّها عدّ الأعراب، وعدّ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية، ولم يعدّ ﴿عَلَيْهِمْ﴾.

وأخرج الدارقطني [في السنن] (٣١٣/١) بسند صحيح عن عبد خير، قال: سئل عليّ عن السبع المثاني، فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فقليل له: إنما هي ست آيات، فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية.

(البقرة): مثنان وثمانون وخمس، وقيل: ست، وقيل: سبع.

- (آل عمران): : مئتان، وقيل: إلا آية.
- (النساء): : مئة وسبعون وخمس، وقيل: ست، وقيل: سبع.
- (المائدة): : مئة وعشرون، وقيل: واثنان، وقيل: وثلاث.
- (الأنعام): : مئة وستون وخمس، وقيل: ست، وقيل: سبع.
- (الأعراف): : مئتان وخمس، وقيل: ست.
- (الأنفال): : سبعون وخمس، وقيل: ست، وقيل: سبع.
- (براءة): : مئة وثلاثون، وقيل: إلا آية.
- (يونس): : مئة وعشر، وقيل: إلا آية.
- (هود): : مئة وإحدى وعشرون، وقيل: اثنتان، وقيل: ثلاث.
- (الرعد): : أربعون وثلاث، وقيل: أربع، وقيل: سبع.
- (إبراهيم): : إحدى وخمسون، وقيل: اثنتان، وقيل: أربع، وقيل: خمس.
- (الإسراء): : مئة وعشر، وقيل: وإحدى عشرة.
- (الكهف): : مئة وخمس، وقيل: وست، وقيل: وعشر، وقيل: وإحدى عشرة.
- (مريم): : تسعون وتسع، وقيل: ثمان.
- (طه): : مئة وثلاثون واثنان، وقيل: أربع، وقيل: خمس، وقيل: وأربعون.
- (الأنبياء): : مئة وإحدى عشرة، وقيل: واثنتا عشرة.
- (الحج): : سبعون وأربع، وقيل: خمس، وقيل: ست، وقيل: ثمان.
- ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ : مئة وثمان عشرة، وقيل: تسع عشرة.
- (النور): : ستون واثنان، وقيل: أربع.
- (الشعراء): : مئتان وعشرون وست، وقيل: سبع.
- (النمل): : تسعون واثنان، وقيل: أربع، وقيل: خمس.
- (الروم): : ستون، وقيل: إلا آية.
- (لقمان): : ثلاثون وثلاث، وقيل: أربع.
- (السجدة): : ثلاثون، وقيل: إلا آية.
- (سبأ): : خمسون وأربع، وقيل: خمس.
- (فاطر): : أربعون وست، وقيل: خمس.
- (يونس): : ثمانون وثلاث، وقيل: اثنتان.
- (الصافات): : مئة وثمانون وآية، وقيل: آيتان.

- (ص) : ثمانون وخمس، وقيل : ست، وقيل : ثمان.
- (الزمر) : سبعون وأيتان، وقيل : ثلاث، وقيل : خمس.
- (غافر) : ثمانون وأيتان، وقيل : أربع، وقيل : خمس، وقيل : ست.
- (فُصِّلَتْ) : خمسون واثنان، وقيل : ثلاث، وقيل : أربع.
- (الشُّورى) : خمسون، وقيل : وثلاث.
- (الزُّحرف) : ثمانون وتسع، وقيل : ثمان.
- (الدخان) : خمسون وست، وقيل : سبع، وقيل : تسع.
- (الجاثية) : ثلاثون وست، وقيل : سبع.
- (الأحقاف) : ثلاثون وأربع، وقيل : خمس.
- (القتال) : أربعون، وقيل : إلا آية، وقيل : إلا آيتين.
- (الطور) : أربعون وسبع، وقيل : ثمان، وقيل : تسع.
- (النجم) : إحدى وستون، وقيل : اثنان.
- (الرحمن) : سبعون وسبع، وقيل : ست، وقيل : ثمان.
- (الواقعة) : تسعون وتسع، وقيل : سبع، وقيل : ست.
- (الحديد) : ثلاثون وثمان، وقيل : تسع.
- (قد سمع) : اثنان - وقيل : إحدى - وعشرون.
- (الطلاق) : إحدى - وقيل : اثنا - عشرة.
- (تبارك) : ثلاثون، وقيل : إحدى وثلاثون، بعد ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ﴾ [٩].

قال الموصلي: والصحيح الأول.

قال ابنُ شنبوذ: ولا يسوغُ لأحدٍ خلافه للأخبار الواردة في ذلك. أخرج أحمد [٧٩٧٥] وأصحاب السنن وحسنه الترمذي عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ سَوْءَ مَا فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثِينَ آيَةً شَفَعْتُ لِمُصَاحِبِهَا، حَتَّى غُفِرَ لَهُ: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [أبو داود: ١٤٠٠، والترمذي: ٢٨٩١، والنسائي في «الكبرى»: ١١٦١٢، وابن ماجه: ٣٧٨٦ وهو حسن لغيره].

وأخرج الطبراني [في «الأوسط»: ٣٦٦٧، وفي «الصغير»: ٤٩١ ورجاله رجال الصحيح] بسند صحيح: عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «سورة في القرآن ما هي إلا ثلاثون آية، خاصمت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة، وهي سورة تبارك».

(الحاقة) : إحدى - وقيل : اثنان - وخمسون.

(المعارج) : أربعون وأربع، وقيل : ثلاث.

- (نوح): ثلاثون، وقيل: إلا آية، وقيل: إلا آيتين.
 (المزمل): عشرون، وقيل: إلا آية، وقيل: إلا آيتين.
 (المدثر): خمسون وخمس، وقيل: ست.
 (القيامة): أربعون، وقيل: إلا آية.
 (عمّ): أربعون، وقيل: وآية.
 (النازعات): أربعون وخمس، وقيل: ست.
 (عبس): أربعون، وقيل: وآية، وقيل: وآيتان.
 (الانشقاق): عشرون وثلاث، وقيل: أربع، وقيل: خمس.
 (الطارق): سبع عشرة، وقيل: ست عشرة.
 (الفجر): ثلاثون، وقيل: إلا آية، وقيل: اثنتان وثلاثون.
 (الشمس): خمس عشرة، وقيل: ست عشرة.
 (اقرأ): عشرون، وقيل: إلا آية.
 (القدر): خمس، وقيل: ست.
 (لم يكن): ثمان، وقيل: تسع.
 (الزلزلة): تسع، وقيل: ثمان.
 (القارعة): ثمان، وقيل: عشر، وقيل: إحدى عشرة.
 (قريش): أربع، وقيل: خمس.
 (أرأيت): سبع، وقيل: ست.
 (الإخلاص): أربع، وقيل: خمس.
 (الناس): سبع، وقيل: ست.

ضوابط

البسملّة: نزلت مع السورة في بعض الأحرف السبعة، من قرأ بحرف نزلت فيه عدّها، ومن قرأ بغير ذلك لم يعدّها.
 وعدّ أهل الكوفة ﴿العر﴾ حيث وقع آية، وكذا ﴿المنص﴾، و﴿طه﴾، و﴿كهيعص﴾، و﴿طس﴾، و﴿يس﴾، و﴿حد﴾، وعدّوا: ﴿حم﴾ ﴿عسق﴾ آيتين، ومنّ عداهم لم يعدّ شيئاً من ذلك.
 وأجمع أهل العدد على أنه لا يعدّ (الر) حيث وقع آية، وكذا (المر)، و(طس)، و(ص)، و(ق)، و(ن).

ثم منهم من علل بالأثر واتباع المنقول وأنه أمرٌ لا قياس فيه، ومنهم من قال: لم يعدّوا (ص)،

و(ن)، و(ق)؛ لأنها على حرف واحد، ولا (طس)، لأنها خالفت أخويها بحذف الميم، ولأنها تشبه المفرد كقبايل، و(يس) وإن كانت بهذا الوزن، لكن أولها ياء فأشبهت الجمع، إذ ليس لنا مفرد أوله ياء.

ولم يعدوا (الر) بخلاف (ألم)؛ لأنها أشبه بالفواصل من (الر)، وكذلك أجمعوا على عدّ ﴿يَأْتِيَا الْمَدِينَةَ﴾ آيةً لمشاكلته الفواصل بعده، واختلفوا في ﴿يَأْتِيَا الْمَدِينَةَ﴾. قال الموصلي: وعدّوا قوله: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ [المدثر: ٢١] آيةً، وليس في القرآن أقصر منها، أما مثلها ﴿عَمَّ﴾، ﴿وَالْفَجْرِ﴾، و﴿وَالصُّحُفِ﴾.

تذنيب: نظم علي بن محمد الغالي أرجوزة في القرائن والأخوات، ضمّنها السور التي اتفقت في عدّة الآي كالفاتحة والماعون، وكالرحمن والأنفال، وكبوسف والكهف والأنبياء، وذلك معروف مما تقدم. فائدة:

يترتب على معرفة الآي وعدّها وفواصلها أحكامٌ فقهية:

منها: اعتبارها فيمن جهل الفاتحة، فإنه يجب عليه بدلها سبعُ آيات.

ومنها: اعتبارها في الخطبة، فإنه يجب فيها قراءة آية كاملة، ولا يكفي شطرها إن لم تكن طويلة، وكذا الطويلة على ما أطلقه الجمهور، وها هنا بحث، وهو: أن ما اختلف في كونه آخر آية، هل تكفي القراءة به في الخطبة؟ محل نظر، ولم أر من ذكره.

ومنها: اعتبارها في السورة التي تقرأ في الصلاة، أو ما يقوم مقامها، ففي الصحيح: أنه ﷺ كان يقرأ في الصبح بالسّتين إلى المئة [البخاري: ٧٧١، ومسلم: ١٤٦٢، وأحمد: ١٩٨١١].

ومنها: اعتبارها في قراءة قيام الليل؛ ففي أحاديث: «من قرأ بعشر آيات لم يكتب من الغافلين»، و: «من قرأ بخمسين آية في ليلة كتب من الحافظين»، و: «من قرأ بمئة آية كتب من القانتين»، و: «من قرأ بمئتي آية كتب من الفائزين»، و: «من قرأ بثلاثمئة آية كتب له قنطار من الأجر»، و: «من قرأ بخمسمئة وسبعمئة وألف آية...»، أخرجها الدارمي في «مسنده» مرفقة^(١).

ومنها: اعتبارها في الوقف عليها، كما سيأتي.

وقال الهذلي في «كامله»: اعلم أن قوماً جهلوا العدد وما فيه من الفوائد، حتى قال الزعفراني: العدد ليس بعلم، وإنما اشتغل به بعضهم ليرجّح به سوقه. قال: وليس كذلك، ففيه من الفوائد: معرفة الوقف، ولأن الإجماع انعقد على أن الصلاة لا تصحّ بنصف آية. وقال جمّع من العلماء: تجزئ بآية، وآخرون بثلاث آيات، وآخرون لا بدّ من سبع، والإعجاز لا يقع بدون آية، فللعدد فائدة عظيمة في ذلك. انتهى.

(١) يراجع مسند الدارمي (المعروف بسنن الدارمي) كتاب فضائل القرآن، باب: فضل من قرأ عشر آيات، وباب: من قرأ خمسين آية، وباب: من قرأ بمئة آية.. تبعاً (٣٤٨٥) إلى (٣٥٠٦). تحقيق الأستاذ حسين أسد.

فائدة ثانية :

ذكر الآيات في الأحاديث والآثار أكثر من أن يُحصى، كالأحاديث في الفاتحة، وأربع آيات من أول البقرة، وآية الكرسي، والآيتين خاتمة البقرة، وكحديث اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: ﴿وَاللَّهُ كُورٌ إِلَهٌُ وَجِدُّ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [آل عمران: ١ - ٢]. وفي البخاري [٣٥٢٤] عن ابن عباس: إذا سرَّك أن تعلم جهلَّ العرب فاقراً ما فوق الثلاثين ومئة من سورة الأنعام: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿مُهْتَدِينَ﴾ [١٤٠].

وفي «مسند أبي يعلى» [٨٣٦] عن المسور بن مخرمة قال: قلت لعبد الرحمن بن عوف: يا خال، أخبرنا عن قصتكم يوم أحد، قال: اقرأ بعد العشرين ومئة من آل عمران تجدُّ قصتنا: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١].

فصل

وعدَّ قومٌ كلمات القرآن سبعة وسبعين ألف كلمة، وتسعمئة وأربعاً وثلاثين كلمة. وقيل: وأربعمئة وسبع وثلاثون، ومئتان وسبع وسبعون، وقيل: غير ذلك. قيل: وسبب الاختلاف في عدِّ الكلمات: أنَّ الكلمة لها حقيقة ومجاز ولفظ ورسم، واعتبار كل منها جائز، وكل من العلماء اعتبر أحد الجوائز.

فصل

وتقدّم عن ابن عباس عدُّ حروفه، وفيه أقوال أخر، والاشتغال باستيعاب ذلك مما لا طائل تحته، وقد استوعبه ابن الجوزي في «فنون الأفتان»، وعدَّ الأنصاف والأثلاث إلى الأعشار، وأوسع القول في ذلك، فراجعهُ منه، فإن كتابنا موضوع للمهمات، لا لمثل هذه البطالات!! وقد قال السخاوي: لا أعلم لعدد الكلمات والحروف من فائدة، لأن ذلك إن أفاد فإنما يفيد في كتابٍ يمكن فيه الزيادة والنقصان، والقرآن لا يمكن فيه ذلك.

ومن الأحاديث في اعتبار الحروف: ما أخرجه الترمذي [٢٩١٠] وحسنه عن ابن مسعود مرفوعاً: «مَنْ قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول: ألم حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف».

وأخرج الطبراني [في الأوسط: ٦٦١٢]: عن عمر بن الخطاب مرفوعاً: «القرآن ألف ألف حرف، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الحور العين». رجاله ثقات إلا شيخ الطبراني محمد بن عبيد بن آدم بن أبي إياس، تكلم فيه الذهبي لهذا الحديث. وقد حمل ذلك على ما نُسِخ رسمه من القرآن أيضاً، إذ الموجود الآن لا يبلغ هذا العدد.

فائدة: قال بعض القراء: القرآن العظيم له أنصاف باعتبارات، فنصفه بالحروف (النون) من

﴿تَكْرًا﴾ [الكهف: ٧٤] في الكهف، و(الكاف) من النصف الثاني.

ونصفه بالكلمات (الدَّال) من قوله: ﴿وَالْجُلُودُ﴾ في الحج [٢٠]، وقوله: ﴿وَلَمْ مَفْعٍ﴾ من النصف الثاني [الحج: ٢١].

ونصفه بالآيات ﴿يَأْفِكُونَ﴾ من سورة الشعراء، وقوله: ﴿فَأَلْقَى السَّحْرَةَ﴾ [الشعراء: ٤٥ - ٤٦] من النصف الثاني.

ونصفه على عدد السور آخر الحديد، والمجادلة من النصف الثاني.
وهو عشرة بالأحزاب.

وقيل: إِنَّ النُّصْفَ بالحروف (الكاف) من ﴿نُكْرًا﴾. وقيل: (الفاء) من قوله: ﴿وَلَيْتَاطَفٌ﴾ [الكهف: ١٩].



النوع العشرون

في معرفة حُفاظه ورواياته

روى البخاري [٤٩٩٩] عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «خذوا القرآن من أربعة: من عبد الله بن مسعود، وسالم، ومعاذ، وأبي بن كعب» [ومسلم: ٦٣٣٤، وأحمد: ٦٥٢٣]، أي: تعلموا منهم.

والأربعة المذكورون: اثنان من المهاجرين وهما المبتدأ بهما، واثنان من الأنصار.

وسالم، هو: ابن معقل مولى أبي حذيفة، ومُعاذ، هو: ابن جَبَل.

قال الكَرْمَانِي: يحتمل أنه ﷺ أراد الإعلام بما يكون بعده؛ أي: إن هؤلاء الأربعة يَبْقُونَ حتى ينفردوا بذلك.

وتُعْقَب بأنهم لم ينفردوا، بل الذين مَهَرُوا في تجويد القرآن بعد العصر النبويّ أضعاف المذكورين، وقد قُتِلَ سالم مولى أبي حذيفة في وقعة اليمامة، ومات مُعاذ في خلافة عمر، ومات أبي وابن مسعود في خلافة عثمان، وقد تَأَخَّرَ زيد بن ثابت، وانتهت إليه الرياسة في القراءة، وعاش بعدهم زمناً طويلاً، فالظاهر: أنه أمر بالأخذ عنهم في الوقت الذي صَدَرَ فيه ذلك القول، ولا يلزم من ذلك ألا يكون أحد في ذلك الوقت شاركهم في حفظ القرآن، بل كان الذين يحفظون مثل الذي حفظوه وأزيد جماعة من الصحابة. وفي الصحيح في غزوة بئر معونة: أن الذين قُتِلُوا بها من الصحابة كان يقال لهم: القراء، وكانوا سبعين رجلاً [البخاري: ٤٠٨٩، ومسلم: ٤٩١٧، وأحمد: ١٢٠٦٤].

وروى البخاري [٣٨١٠] أيضاً عن قتادة قال: سألتُ أنس بن مالك: مَنْ جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ؟ فقال: أربعة كلهم من الأنصار: أبي بن كعب، ومُعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد، قلت: مَنْ أبو زيد؟ قال: أحدُ عُمومتي [ومسلم: ٦٣٤٠، وأحمد: ١٣٤٤١].

وروى أيضاً من طريق ثابت، عن أنس قال: مات النبي ﷺ، ولم يجمع القرآن غير أربعة: أبو الدرداء، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد [البخاري: ٥٠٠٣، ومسلم: ٦٣٤١، وأحمد: ١٣٩٤٢].

وفيه مخالفة لحديث قتادة من وجهين: أحدهما: التصريح بصيغة الحصر في الأربعة، والآخر: ذكر أبي الدرداء بدل أبي بن كعب، وقد استتكر جماعة من الأئمة الحصر في الأربعة.

وقال المازري^(١): لا يلزم من قول أنس: (لم يجمعه غيرهم) أن يكون الواقع في نفس الأمر كذلك؛ لأنَّ التقدير أنه لا يعلم أن سواهم جَمَعَهُ، وإلا فكيف الإحاطة بذلك مع كثرة الصحابة،

(١) المازري: محمد بن علي، محدث، من فقهاء المالكية، له: المعلم بفوائد مسلم (ت: ٥٣٦ هـ).

وتفرقتهم في البلاد؟ وهذا لا يتم إلا إن كان لقي كل واحد منهم على انفراده، وأخبره عن نفسه أنه لم يكمل له جمع في عهد النبي ﷺ، وهذا في غاية البعد في العادة، وإذا كان المرجع إلى ما في علمه لم يلزم أن يكون الواقع كذلك.

قال: وقد تمسك بقول أنس هذا جماعة من الملاحدة، ولا متمسك لهم فيه؛ فإننا لا نسلم حملته على ظاهره، سلمناه، ولكن من أين لهم أن الواقع في نفس الأمر كذلك سلمناه، لكن لا يلزم من كون كل من الجم الغفير لم يحفظه كله ألا يكون حفظ مجموعته الجم الغفير، وليس من شرط التواتر أن يحفظ كل فرد جميعه، بل إذا حفظ الكل ولو على التوزيع كفى.

وقال القرطبي: قد قتل يوم اليمامة سبعون من القراء، وقتل في عهد النبي ﷺ بيتر معونة مثل هذا العدد. قال: وإنما خص أنس الأربعة بالذكر لشدة تعلقه بهم دون غيرهم، أو: لكونهم كانوا في ذهنه دون غيرهم.

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني: الجواب عن حديث أنس من أوجه:

أحدها: أنه لا مفهوم له، فلا يلزم ألا يكون غيرهم جمعه.

الثاني: المراد لم يجمعه على جميع الوجوه والقراءات التي نزل بها إلا أولئك.

الثالث: لم يجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم ينسخ إلا أولئك.

الرابع: أن المراد بجمعه تلقّيه من في رسول الله ﷺ لا بواسطة، بخلاف غيرهم، فيحتمل أن يكون تلقّيه بعضه بواسطة.

الخامس: أنهم تصدوا لإلقائه وتعليمه، فاشتهروا به، وخفي حال غيرهم عن عرف حالهم، فحصر ذلك فيهم بحسب علمه، وليس بالأمر في نفس الأمر كذلك.

السادس: المراد بالجمع الكتابة، فلا ينفي أن يكون غيرهم جمعه حفظاً عن ظهر قلبه، وأما هؤلاء فجمعوه كتابةً، وحفظوه عن ظهر قلب.

السابع: المراد أن أحداً لم يُفصح بأنه جمعه - بمعنى أكمل حفظه - في عهد رسول الله ﷺ إلا أولئك، بخلاف غيرهم، فلم يُفصح بذلك؛ لأن أحداً منهم لم يكمله إلا عند وفاة رسول الله ﷺ حين نزلت آخر آية؛ فلعل هذه الآية الأخيرة وما أشبهها ما حضرها إلا أولئك الأربعة ممن جمع جميع القرآن قبلها، وإن كان قد حضرها من لم يجمع غيرها الجمع الكثير.

الثامن: أن المراد بجمعه السمع والطاعة له، والعمل بموجبه، وقد أخرج أحمد في «الزهد»^(١) من طريق أبي الزاهرية، أن رجلاً أتى أبا الدرداء، فقال: إن ابني جمع القرآن، فقال: اللهم غفراً، إنما جمع القرآن من سمع له وأطاع.

قال ابن حجر^(٢): وفي غالب هذه الاحتمالات تكلف، لا سيما الأخير. قال: وقد ظهر لي

(١) «الزهد» ص ٢١٩ في زهد علي بن الحسين. (٢) «فتح الباري» كتاب فضائل القرآن ١٠/٤٤ - ٤٥ (٥٠٠٥).

احتمال آخر، وهو أن المراد إثبات ذلك للخزرج دون الأوس فقط، فلا ينفي ذلك عن غير القبيلتين من المهاجرين؛ لأنه قال ذلك في معرض المفاخرة بين الأوس والخزرج، كما أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس قال: افتخر الحيان: الأوس والخزرج، فقال الأوس: منّا أربعة: من اهتز له العرشُ سعدُ بن معاذ، ومن عدلت شهادته شهادة رجلين خزيمة بن ثابت، ومن غسلته الملائكة حنظلة بن أبي عامر، ومن حمته الدبرُ عاصمُ بن أبي ثابت. فقال الخزرج: منّا أربعة جمعوا القرآن لم يجمعه غيرهم...، فذكرهم.

قال: والذي يظهر من الأحاديث أن أبا بكر كان يحفظ القرآن في حياة رسول الله ﷺ، ففي الصحيح: أنه بنى مسجداً بفناء داره، فكان يقرأ فيه القرآن [البخاري: ٣٩٠٥]. وهو محمولٌ على ما كان نزل منه إذ ذاك.

قال: وهذا مما لا يرتاب فيه مع شدة حرص أبي بكر على تلقي القرآن من النبي ﷺ وفراغ باله له وهما بمكة، وكثرة ملازمة كل منهما للآخر، حتى قالت عائشة: إنه ﷺ كان يأتيهم بكرة وعشيًا. وقد صح حديث: «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ» [مسلم: ١٥٣٢]. وقد قدمه ﷺ في مرضه إماماً للمهاجرين والأنصار [البخاري: ٦٨٧، ومسلم: ٩٣٦، وأحمد: ٢٦١٣٧]. فدل على أنه كان أقرأهم. انتهى.

وسبقه إلى نحو ذلك ابن كثير.

قلت: لكن أخرج ابن أشته في «المصاحف» ويسند صحيح عن محمد بن سيرين قال: مات أبو بكر ولم يجمع القرآن، وقُتِلَ عمر ولم يجمع القرآن. قال ابن أشته: قال بعضهم: يعني لم يقرأ جميع القرآن حفظاً، وقال بعضهم: هو جمع المصاحف.

قال ابن حجر: وقد ورد عن علي أنه جمع القرآن على ترتيب النزول عقب موت النبي ﷺ. أخرجه ابن أبي داود^(١).

وأخرجه النسائي [في «الكبرى»: ٢٧١١] بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو، قال: وجمعت القرآن، فقرأت به كل ليلة، فبلغ النبي ﷺ فقال: «اقرأ في شهر...» الحديث.

وأخرج ابن أبي داود^(٢) بسند حسن عن محمد بن كعب القرظي قال: جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ خمسة من الأنصار: معاذ بن جبل، وعبادة بن الصامت، وأبي بن كعب، وأبو الدرداء، وأبو أيوب الأنصاري.

وأخرج البيهقي في «المدخل» عن ابن سيرين قال: جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة، لا يختلف فيهم: معاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وزيد، وأبو زيد، واختلفوا في رجلين من ثلاثة: أبي الدرداء وعثمان. وقيل: عثمان، وتميم الداري.

(٢) في «المصاحف» ص ٢٨.

(١) في «المصاحف» ص ١٦.

وأخرج هو وابن أبي داود^(١) عن الشعبي قال: جَمَعَ القرآنَ في عهد النبي ﷺ ستَّة: أُبي، وزيد، ومُعَاذ، وأبو الدرداء، وسعد بن عُبيد، وأبو زيد، ومجمَع بن جارية، قد أخذَه إلاً سورتين أو ثلاثة.

وقد ذكر أبو عُبيد في «القرآيات» من أصحاب النبي ﷺ، فعَدَّ من المهاجرين: الخلفاء الأربعة، وطلحة وسعداً، وابن مسعود وحذيفة وسالمأ وأبا هريرة، وعبد الله بن السائب، والعبادلة وعائشة وحفصة وأم سلمة. ومن الأنصار: عبادة بن الصامت ومُعَاذُ الذي يكنى أبا حليلة، ومجمَع بن جارية، وفَصَّالَة بن عُبيد، ومَسْلَمَة بن مَحَلَّد. وصرَّح بأن بعضهم إنما أكمله بعد النبي ﷺ، فلا يرد على الحَضْرِ المذكور في حديث أنس، وعدَّ ابنُ أبي داود منهم تيمماً الداري وعُقبة بن عامر.

وممَّن جمعه أيضاً أبو موسى الأشعري، ذكره أبو عمرو الداني.

تنبيه: أبو زيد المذكور في حديث أنس، اختلف في اسمه، فقيل: سعد بن عُبيد بن النعمان، أحد بني عمرو بن عوف، وردَّ بأنه أوسى وأنس خزرجي. وقد قال: إنه أحد عمومته، وبأن الشعبي عدَّه هو وأبو زيد جميعاً فيمن جَمَعَ القرآن كما تقدم، فدلَّ على أنه غيره.

وقال أبو أحمد العسكري: لم يجمع القرآن من الأوس غير سعد بن عُبيد. وقال ابن حبيب في «المحبر»^(٢): سعد بن عُبيد أحد من جمع القرآن على عهد النبي ﷺ.

وقال ابن حجر^(٣): قد ذكر ابن أبي داود - فيمن جمع القرآن - قيس بن أبي صعصعة، وهو خزرجي يكنى أبا زيد فلعله هو. وذكر أيضاً سعد بن المنذر بن أوس بن زهير، وهو خزرجي، لكن لم أر التصريح بأنه يكنى أبا زيد.

قال: ثم وجدت عن ابن أبي داود ما رفع الإشكال، فإنه روى بإسناد على شرط البخاري إلى ثمامة، عن أنس: أن أبا زيد الذي جمع القرآن اسمه قيس بن السَّكَن. قال: وكان رجلاً من بني عدي بن النجار أحد عمومتي، ومات ولم يدع عقباً، ونحن ورثناه.

قال ابن أبي داود: حدَّثنا أنس بن خالد الأنصاري قال: هو قيس بن السَّكَن بن زعوراء من بني عدي بن النجار. قال ابن أبي داود: مات قريباً من وفاة الرسول ﷺ فذهب علمه، ولم يؤخذ عنه، وكان عقبياً بدرياً. ومن الأقوال في اسمه: ثابت وأوس ومُعَاذ.

فائدة: ظفرتُ بامرأة من الصحابيات جمعت القرآن، لم يعدّها أحد من تكلم في ذلك، فأخرج ابن سعد في «الطبقات»^(٤): أنبأنا الفضل بن دكين قال: حدَّثنا الوليد بن عبد الله بن جميع قال: حدَّثتني جدتي، عن أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث - وكان رسول الله ﷺ يزورها، ويسمّيها الشهيذة، وكانت قد جمعت القرآن - أن رسول الله ﷺ حين غزا بدرأ قالت له: أتأذن لي فأخرج معك أدوي جرحاكم وأمراض مرضاكم، لعلَّ الله يهدي لي شهادة؟ قال: «إن الله مهَّد لك شهادة».

(١) في «المصاحف» ص ٣٠.

(٢) «المحبر» لأبي جعفر محمد بن حبيب الإخباري ص ٢٨٦.

(٣) في «فتح الباري» كتاب فضائل القرآن ٤٦/١٠ (٥٠٠٥). (٤) «طبقات ابن سعد» ٤٥٧/٨، أم ورقة بنت عبد الله.

وكان ﷺ قد أمرها أن تؤم أهل دارها، وكان لها مؤذن، فغمها غلامٌ لها وجاريةٌ كانت دبرتهما، فقتلها في إمارة عمر، فقال عمر: صدق رسول الله ﷺ، كان يقول: «انطلقوا بنا نزور الشهيدة».

فصل: المشتهرون بإقراء القرآن من الصحابة سبعة: عثمان، وعلي، وأبي، وزيد بن ثابت، وابن مسعود، وأبو الدرداء، وأبو موسى الأشعري. كذا ذكرهم الذهبي في «طبقات القراء»^(١). قال: وقد قرأ على أبي جماعة من الصحابة، منهم أبو هريرة وابن عباس وعبد الله بن السائب، وأخذ ابن عباس عن زيد أيضاً، وأخذ عنهم خلق من التابعين.

فممن كان بالمدينة: ابن المسيب، وعروة، وسالم، وعمر بن عبد العزيز، وسليمان وعطاء ابنا يسار، ومُعَاذ بن الحارث المعروف بمعاذ القارئ، وعبد الرحمن بن هُرْمُز الأعرج، وابن شهاب الزهري، ومسلم بن جُنْدَب، وزيد بن أسلم.

وبمكة: عُبيد بن عُمر، وعطاء بن أبي رباح، وطاوس، ومجاهد، وعكرمة، وابن أبي مُليكة. وبالكوفة: علقمة، والأسود، ومسروق، وعبيدة، وعمرو بن شرحبيل، والحارث بن قيس، والرَّبِيع بن خُثَيْم، وعمرو بن ميمون، وأبو عبد الرحمن السُّلَمِي، وزرَّ بن حُبَيْش، وعُبيد بن نُضَيْلة، وسعيد بن جُبَيْر، والنَّخَعِي، والشَّعْبِي.

وبالبصرة: أبو العالية، وأبو رجاء، ونصر بن عاصم، ويحيى بن يَعْمُر، والحسن، وابن سيرين، وقتادة.

وبالشام: المغيرة بن أبي شهاب المخزومي صاحب عثمان، وخليفة بن سعد صاحب أبي الدرداء. ثم تجرد قوم، واعتنوا بضبط القراءة أتمَّ عناية، حتى صاروا أئمةً يُقْتَدَى بهم ويُرْحَل إليهم. فكان بالمدينة: أبو جعفر يزيد بن القعقاع، ثم شيبه بن نَصَّاح، ثم نافع بن أبي نعيم. وبمكة: عبد الله بن كثير، وحמיד بن قيس الأعرج، ومحمد بن مُحيصن.

وبالكوفة: يحيى بن وثَّاب، وعاصم بن أبي النَّجُود، وسليمان الأعمش، ثم حمزة، ثم الكسائي. وبالبصرة: عبد الله بن أبي إسحاق، وعيسى بن عمر، وأبو عمرو بن العلاء، وعاصم الجَحْدَرِي، ثم يعقوب الحضرمي.

وبالشام: عبد الله بن عامر، وعطيَّة بن قيس الكلَّابي، وإسماعيل بن عبد الله بن المهاجر، ثم يحيى بن الحارث الذماري، ثم شريح بن يزيد الحضرمي.

واشتهر من هؤلاء في الآفاق الأئمة السبعة:

نافع، وقد أخذ عن سبعين من التابعين، منهم أبو جعفر.

وابن كثير، وأخذ عن عبد الله بن السائب الصحابي.

(١) «معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار» تح: شعيب الأرنؤوط، وبنار عواد معروف ٢٤/١ و٤٤ و٤٥ ط مؤسسة الرسالة.

وأبو عمرو، وأخذ عن التابعين.

وابن عامر، وأخذ عن أبي الدرداء، وأصحاب عثمان.

وعاصم، وأخذ عن التابعين.

وحمزة، وأخذ عن عاصم والأعمش والسبيعي ومنصور بن المعتمر وغيره.

والكسائي، وأخذ عن حمزة وأبي بكر بن عيَّاش.

ثم انتشرت القراءات في الأقطار، وتفرَّقوا أمماً بعد أمم، واشتهر من رواة كلِّ طريق من طرق السبعة راويان.

فعن نافع: قالون وورش، عنه.

وعن ابن كثير: قُتَيْل والبرقي، عن أصحابه، عنه.

وعن أبي عمرو: الدوري والسوسي، عن اليزيدي، عنه.

وعن ابن عامر: هشام وابن ذكوان عن أصحابه، عنه.

وعن عاصم: أبو بكر بن عيَّاش، وحفص، عنه.

وعن حمزة: خَلْف وخَلَّاد، عن سليم، عنه.

وعن الكسائي: الدُّوري، وأبو الحارث.

ثم لَمَّا اتَّسع الخَرْق وكاد الباطل يلتبس بالحق، قام جهابذة الأمة، وبالغوا في الاجتهاد، وجمعوا الحروف والقراءات، وعزَّوا الوجوه والروايات، وميَّزوا الصحيح والمشهور والشاذَّ بأصولٍ أصْلوها، وأركان فضَّلوها.

فأوَّل مَنْ صَنَّف في القراءات: أبو عبيد القاسم بن سلام، ثم أحمد بن جُبَيْر الكوفي، ثم إسماعيل بن إسحاق المالكي صاحب قالون، ثم أبو جعفر بن جرير الطبري، ثم أبو بكر محمد بن أحمد بن عمر الداجوني، ثم أبو بكر بن مجاهد، ثم قام الناس في عصره وبعده بالتأليف في أنواعها، جامعاً ومفرداً، وموجزاً ومسهباً، وأئمة القراءات لا تحصى.

وقد صنَّف طبقاتهم حافظ الإسلام أبو عبد الله الذهبي، ثم حافظ القراءات أبو الخير ابن الجزري.



النوع الحادي والعشرون

فِي مَعْرِفَةِ الْعَالِيِّ وَالنَّازِلِ مِنْ أَسَانِيدِهِ

اعلم أن طلب علو الإسناد سنة؛ فإنه قرب إلى الله تعالى^(١)؛ وقد قسمه أهل الحديث إلى خمسة أقسام ورأيها تأتي هنا:

الأول: القرب من رسول الله ﷺ من حيث العَدُدُ بإسناد نظيف غير ضعيف، وهو أفضل أنواع العلو وأجلها.

وأعلى ما يقع للشيخ في هذا الزمان إسنادُ رجائه أربعة عشر رجلاً، وإنما يقع ذلك من قراءة ابن عامر من رواية ابن دُكوان.

ثم خمسة عشر، وإنما يقع ذلك من قراءة عاصم من رواية حفص، وقراءة يعقوب من رواية رؤيس. الثاني: من أقسام العلو عند المحدثين: القرب إلى إمام من أئمة الحديث، كالأعمش وهشيم وابن جريج والأوزاعي ومالك. ونظيره هنا القرب إلى إمام من الأئمة السبعة. فأعلى ما يقع اليوم للشيخ بالإسناد المتصل بالتلاوة إلى نافع: اثنا عشر، وإلى ابن عامر: اثنا عشر.

الثالث: عند المحدثين: العلو بالنسبة إلى رواية أحد الكتب الستة؛ بأن يروي حديثاً لو رواه من طريق كتاب من الستة وقع أنزل مما لو رواه من غير طريقها، ونظيره هنا العلو بالنسبة إلى بعض الكتب المشهورة في القراءات، كـ«التيسير» و«الشاطبية». ويقع في هذا النوع الموافقات، والإبدال، والمساواة، والمصافحات.

فالموافقة: أن تجتمع طريقه مع أحد أصحاب الكتب في شيخه، وقد يكون مع علو على ما لو رواه من طريقه، وقد لا يكون.

مثاله في هذا الفن: قراءة ابن كثير رواية البرقي، طريق ابن بنان عن أبي ربيعة عنه، يرويها ابن الجزري من كتاب «المفتاح» لأبي منصور محمد بن عبد الملك بن خيرون، ومن كتاب «المصباح» لأبي الكرم الشهرزوري، وقرأ بها كل من المذكورين على عبد السيد بن عتاب. فروايتها لها من أحد الطريقين، تسمى موافقة للآخر، باصطلاح أهل الحديث.

والبدل: أن يجتمع معه في شيخه فصاعداً، وقد يكون أيضاً بعلو وقد لا يكون.

مثاله هنا: قراءة أبي عمرو، رواية الدوروي، طريق ابن مجاهد، عن أبي الزعراء عنه. رواه ابن الجزري من كتاب «التيسير»، قرأ بها الداني على أبي القاسم عبد العزيز بن جعفر البغدادي، وقرأ

(١) قال المحدث محمد بن أسلم الطوسي شيخ العراق (ت: ٢٤٢ هـ): «قرب الإسناد قرب أو قرينة إلى الله تعالى. انظر قواعد التحديث» للشيخ القاسمي رحمه الله تعالى ص ٣٤٦ بتحقيقه.

أبو القاسم بها على أبي طاهر عن ابن مجاهد. ومن «المصباح» قرأ بها أبو الكرم على أبي القاسم يحيى بن أحمد السبتي، وقرأ بها يحيى على أبي الحسن الحمّامي، وقرأ أبو الحسن على أبي طاهر، فروايته لها من طريق «المصباح» تسمى بدلاً للداني في شيخه.

والمساواة: أن يكون بين الراوي والنبى ﷺ أو الصحابي أو من دونه، إلى شيخ أحد أصحاب الكتب، كما بين أحد أصحاب الكتب والنبى ﷺ أو الصحابي أو من دونه، على ما ذكر من العدد. والمصافحة: أن يكون أكثر عدداً منه بواحد؛ فكأنه لقي صاحب ذلك الكتاب، وصافحه، وأخذ عنه.

مثاله قراءة نافع؛ رواها الشاطبي عن أبي عبد الله محمد بن عليّ التّفريّ، عن أبي عبد الله بن غلام الفرس، عن سليمان بن نجاح وغيره، عن أبي عمرو الداني، عن أبي الفتح فارس بن أحمد، عن عبد الباقي بن الحسن، عن إبراهيم، عن عمر المقرئ، عن أبي الحسن بن بويان، عن أبي بكر بن الأشعث، عن أبي جعفر الرّبيعي المعروف بأبي نسيط، عن قالون، عن نافع.

ورواها ابن الجزريّ: عن أبي بكر الخياط عن أبي محمد البغداديّ وغيره، عن الصائغ، عن الكمال بن فارس، عن أبي اليّمن الكندي، عن أبي القاسم هبة الله بن أحمد الحريري، عن الفرضيّ، عن ابن بويان.

فهذه مساواة لابن الجزريّ؛ لأن بينه وبين ابن بويان سبعة، وهو العدد الذي بين الشاطبيّ وبينه، وهي لمن أخذ عن ابن الجزري مصافحة للشاطبيّ.

ومما يشبه هذا التقسيم الذي لأهل الحديث؛ تقسيم القرّاء أحوال الإسناد إلى قراءة ورواية وطريق ووجه. فالخلاف: إن كان لأحد الأئمة السبعة أو العشرة أو نحوهم، واتفقت عليه الروايات والطرق عنه، فهو قراءة. وإن كان للراوي عنه فرواية. أو لمن بعده فنازلاً فطريق. أو لا على هذه الصفة مما هو راجع إلى تخيير القارئ فيه، فوجه.

الرابع: من أقسام العلوّ: تقدّم وفاة الشيخ عن قرينه الذي أخذ عن شيخه، فالأخذ مثلاً عن التاج بن مكتوم أعلى من الآخذ عن أبي المعالي بن اللّبان، وعن ابن اللّبان أعلى من البرهان الشاميّ، وإن اشتركوا في الآخذ عن أبي حيّان، لتقدم وفاة الأوّل على الثاني، والثاني على الثالث.

الخامس: العلوّ بموت الشيخ لا مع التفاتٍ لأمرٍ آخر، أو شيخٍ آخر متى يكون.

قال بعض المحدّثين: يوصف الإسناد بالعلوّ إذا مضى عليه من موت الشيخ خمسون سنة. وقال ابن منده: ثلاثون.

فعلى هذا، الآخذ عن أصحاب ابن الجزريّ عالٍ من سنة ثلاث وستين وثمانمئة؛ لأنّ ابن الجزريّ آخر من كان سنّده عالياً، ومضى عليه حينئذ من موته ثلاثون سنة.

فهذا ما حرّته من قواعد الحديث، وخرّجت عليه قواعد القراءات، ولم أسبق إليه ولله الحمد والمنّة. وإذا عرفت العلوّ بأقسامه، عرفت النزول، فإنه ضده، وحيث ذم النزول فهو ما لم ينجر بكون رجاله أعلم وأحفظ، وأتقن أو أجلّ أو أشهر أو أروع، أما إذا كان كذلك فليس بمذموم ولا مفضول.

النوع الثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والعشرون

معرفة المتواتر والمشهور والآحاد والشاذ والموضوع والمُدْرَج

اعلم أن القاضي جلال الدين البلقيني قال: القراءة تنقسم إلى متواتر وآحاد وشاذ.
فالمتواتر: القراءات السبعة المشهورة.

والآحاد: قراءات الثلاثة التي هي تمام العشر، ويلحق بها قراءة الصحابة.
والشاذ: قراءات التابعين، كالأعمش ويحيى بن وثاب، وابن جبير، ونحوهم.
وهذا الكلام فيه نظرٌ يُعرف مما سنذكره.

وأحسن من تكلم في هذا النوع إمام القراء في زمانه شيخ شيوخنا أبو الخير ابن الجزري، قال في أول كتابه «النشر»^(١): كلُّ قراءة وافقت العربية ولو بوجه، ووافقت أحد المصاحف العثمانية ولو احتمالاً، وصحَّ سندُها، فهي القراءة الصحيحة التي لا يجوز ردُّها، ولا يحلُّ إنكارها، بل هي من الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن، ووجب على الناس قبولها؛ سواء كانت عن الأئمة السبعة، أم عن العشرة، أم عن غيرهم من الأئمة المقبولين، ومتى اختلَّ ركن من هذه الأركان الثلاثة أُطلق عليها ضعيفة أو شاذة أو باطلة، سواء كانت عن السبعة أو عمَّن هو أكبرُ منهم.

هذا هو الصحيح عند أئمة التحقيق من السلف والخلف، صرح بذلك الداني ومكي والمهدوي، وأبو شامة، وهو مذهب السلف الذي لا يعرف عن أحدٍ منهم خلافة.

قال أبو شامة في «المرشد الوجيز»^(٢): لا ينبغي أن يُغترَّ بكل قراءة تُعزَى إلى أحد السبعة ويطلق عليها لفظ الصحة، وأنها أنزلت هكذا، إلا إذا دخلت في ذلك الضابط. وحيث لا ينفرد بنقلها مصنف عن غيره، ولا يختصُّ ذلك بنقلها عنهم، بل إن نقلت عن غيرهم من القراء، فذلك لا يخرجها عن الصحة، فإن الاعتماد على استجماع تلك الأوصاف، لا على من تنسب إليه؛ فإنَّ القراءة المنسوبة إلى كل قارئٍ من السبعة وغيرهم منقسمة إلى المجمع عليه والشاذ، غير أنَّ هؤلاء السبعة لشهرتهم وكثرة الصحيح المجمع عليه في قراءتهم تركُّن النفس إلى ما نقل عنهم فوق ما ينقل عن غيرهم.

ثم قال ابن الجزري^(٣): فقولنا في الضابط: (ولو بوجه)، نريد به وجهاً من وجوه النحو، سواء

(٢) «المرشد الوجيز» ص ١٥٨ و ١٦٣.

(١) «النشر في القراءات العشر» ٩/١.

(٣) في «النشر» ١٠/١.

كان أفتح أم فصيحاً، مُجمَعاً عليه أم مختلفاً فيه اختلافاً لا يَصْرُ مثله، إذا كانت القراءات مما شاع وذاع، وتلقَّاه الأئمة بالإسناد الصحيح؛ إذ هو الأصلُ الأعظم، والركنُ الأقوم. وكم من قراءةٍ أنكرها بعضُ أهل النَّحو أو كثيرٌ منهم؛ ولم يُعْتَبَر إنكارهم، كإسكان: ﴿يَارَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤]، و﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ [البقرة: ٦٧]، وخفض: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١]، ونصب: ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا﴾ [الجاثية: ١٤]، والفصل بين المضافين في: ﴿قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٧]. وغير ذلك.

قال الدَّانِي: وأئمة القراءة لا تعمل في شيء من حروف القرآن على الأفتى في اللغة والأفيس في العربية، بل على الأثبت في الأثر والأصح في النقل، وإذا ثبتت الرواية لم يردّها قياس عربية ولا فشو لغة؛ لأنَّ القراءة سنة متبَّعة، يلزم قبولها والمصيرُ إليها.

قلت: أخرج سعيد بن منصور في «سننه»، عن زيد بن ثابت قال: القراءة سنة متبَّعة.

قال البيهقي: أراد أن أتباع من قبلنا في الحروف سنة متبَّعة، لا يجوز مخالفة المصحف الذي هو إمام، ولا مخالفة القراءات التي هي مشهورة، وإن كان غير ذلك سائغاً في اللغة أو أظهر منها.

ثم قال ابن الجزري^(١): ونعني بموافقة أحد المصاحف ما كان ثابتاً في بعضها دون بعض؛ كقراءة ابن عامر: (قالوا اتخذ الله ولداً) في البقرة [١٦٦]. بغير واو، و(بالزير وبالكتاب) [آل عمران: ١٨٤]. بإثبات الباء فيهما؛ فإنَّ ذلك ثابت في المصحف الشامي، وكقراءة ابن كثير: (تجري من تحتها الأنهار) [التوبة: ١٠٠] في آخر براءة بزيادة (من) فإنه ثابت في المصحف المكي، ونحو ذلك، فإن لم تكن في شيء من المصاحف العثمانية فشاذاً، لمخالفتها الرسم المجمع عليه.

وقولنا: (ولو احتمالاً) نعني به ما وافقه ولو تقديراً ك(ملك يوم الدين)، فإنه كُتِب في الجميع بلا ألف، فقراءة الحذف توافقه تحقيقاً، وقراءة الألف توافقه تقديراً، لحذفها في الخط اختصاراً كما كُتِب: (ملك الملك) [آل عمران: ٢٦].

وقد يوافق اختلاف القراءات الرسم تحقيقاً، نحو ﴿تَعْلَمُونَ﴾ بالتاء والياء و﴿يَقْرَأ لَكُمْ﴾ بالياء والنون، ونحو ذلك مما يدلُّ تجرُّده عن النقط والشكل في حذفه وإثباته على فضلٍ عظيمٍ للصحابة ﷺ في علم الهجاء خاصّة، وفهم ثاقب في تحقيق كل علم. وانظر كيف كتبوا (الصرائط) بالصاد المبدلة من السين، وعدلوا عن السين التي هي الأصل لتكون قراءة السين - وإن خالفت الرسم من وجه - قد أتت على الأصل، فيعتدان، وتكون قراءة الإشمام محتمة، ولو كتب ذلك بالسين على الأصل لفات ذلك. وعُدَّت قراءة غير السين مخالفة للرسم والأصل؛ ولذلك اختلف في: ﴿بَصَطَةٌ﴾ [الأعراف: ٦٩]، دون: ﴿بَسَطَةٌ﴾ [البقرة: ٢٤٧]؛ لكون حرف البقرة كتب بالسين والأعراف بالصاد، على أن مخالِف صريح الرسم في حرف مدغم أو مبدل أو ثابت أو محذوف أو نحو ذلك لا يعدُّ مخالفاً إذا ثبتت القراءة به، ووردت مشهورة مستفاضة؛ ولذا لم يعدُّوا إثبات ياء الزوائد، وحذف ياء: ﴿فَلَا تَنْتَلِينِي﴾ في الكهف

[٧٠] وواو: ﴿وأكون من الصالحين﴾ والطاء من ﴿بضنين﴾ [التكوير: ٢٤]. ونحوه من مخالفة الرسم المرذودة، فإن الخلاف في ذلك مُغْتَفَرٌ، إذ هو قريب يرجع إلى معنى واحد، وتُمشِيه صِحَّةُ القراءة وشهرتها وتلقيها بالقبول، بخلاف زيادة كلمة ونقصانها، وتقديمها وتأخيرها، حتى ولو كانت حرفاً واحداً من حروف المعاني، فإنَّ حكمه في حكم الكلمة، لا تسوغ مخالفة الرِّسْم فيه. وهذا هو الحدُّ الفاصل في حقيقة اتباع الرِّسْم ومخالفته.

قال: وقولنا: (وصحَّ إسنادها) نعني به أن يروي تلك القراءة العدلُ الضابط عن مثله، وهكذا حتى ينتهي، وتكون مع ذلك مشهورة عند أئمة هذا الشأن، غير معدودة عندهم من الغلط، أو مما شدَّ بها بعضُهم.

قال: وقد شرط بعض المتأخرين التَّواترَ في هذا الرُّكن، ولم يكتف بصحَّة السند، وزعم أن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر، وأن ما جاء مجيء الآحاد لا يثبت به قرآن.

قال: وهذا ممَّا لا يخفى ما فيه؛ فإنَّ التواتر إذا ثبت لا يحتاج فيه إلى الركنين الأخيرين من الرسم وغيره؛ إذ ما ثبت من أحرف الخلاف متواتراً عن النبي ﷺ وجب قبوله، وقُطِع بكونه قرآناً، سواء وافق الرسم أم لا. وإذا شرطنا التواتر في كلِّ حرف من حروف الخلاف انتفى كثيرٌ من أحرف الخلاف الثابت عن السبعة. وقد قال أبو شامة: شاع على السنة جماعة من المقرئين المتأخرين وغيرهم من المقلِّدين: أنَّ السبع كلُّها متواترة، أي: كلٌّ فردٍ فردٍ فيما روي عنهم.

قالوا: والقطع بأنها منزلة من عند الله واجب، ونحن بهذا نقول، ولكن فيما اجتمعت على نقله عنهم الطُّرق، وأتفتت عليه الفرق من غير تكبير له، فلا أقلَّ من اشتراط ذلك إذا لم يتفق التواتر في بعضها.

وقال الجعبري: الشرط واحد، وهو صحَّة النقل، ويلزم الآخران، فمن أحكم معرفة حال النقلة وأمعن في العربية، وأتقن الرسم، انحلت له هذه الشبهة.

وقال مكِّي: ما روي في القرآن على ثلاثة أقسام:

قسم يُقرأ به ويكفر جاحده، وهو ما نقله الثقات، ووافق العربية وخطَّ المصحف.

وقسم صحَّ نقله عن الآحاد، وصحَّ في العربية، وخالف لفظه الخطَّ فيقبل، ولا يُقرأ به لأمرين: مخالفته لما أُجمِع عليه، وأنه لم يؤخذ بإجماع، بل بخبر الآحاد ولا يثبت به قرآن، ولا يكفر جاحده، ولبس ما صنع إذ جحد.

وقسم نقله ثقة، ولا وجة له في العربية، أو نقله غير ثقة، فلا يقبل وإن وافق الخطَّ.

وقال ابن الجزري^(١): مثال الأوَّل كثير كـ ﴿مَلِكٍ﴾ و﴿مَلِك﴾، و﴿يَخْدَعُونَ﴾ و﴿يَخْدَعُونَ﴾. ومثال

الثاني: قراءة ابن مسعود وغيره (والذَّكْرُ والأنثى)^(١) [البخاري: ٤٩٤٤، ومسلم نحوه: ١٩١٧، وأحمد: ٥٧٥٥٤]، وقراءة ابن عباس: (وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة) [إسناده ضعيف جداً: الحاكم (٢/٢٤٤)]، ونحو ذلك.

قال: واختلف العلماء في القراءة بذلك، والأكثر على المنع؛ لأنها لم تتواتر، وإن ثبتت بالنقل؛ فهي منسوخة بالعرضة الأخيرة، أو بإجماع الصحابة على المصحف العثماني.

ومثال ما نقله غير ثقة كثيرٌ ممَّا في كتب الشواذِّ، ممَّا غالب إسناده ضعيف؛ وكالقراءة المنسوبة إلى الإمام أبي حنيفة التي جمعها أبو الفضل محمد بن جعفر الخُزاعي، ونقلها عنه أبو القاسم الهذلي، ومنها: (إنما يخشى الله من عباده العلماء) برفع (الله) ونصب (العلماء)، وقد كتب الدارقطني وجماعة بأن هذا الكتاب موضوع، لا أصل له.

ومثال ما نقله ثقة ولا وجه له في العربية قليل لا يكاد يوجد، وجعل بعضهم منه رواية خارجة عن نافع: (معاش) بالهمزة.

قال: وبقي قسم رابع مردود أيضاً، وهو ما وافق العربية والرسم، ولم ينقل البتة، فهذا رده أحقُّ، ومنعه أشدُّ، ومرتكبه مرتكبٌ لعظيم من الكبائر، وقد ذكر جواز ذلك عن أبي بكر بن مقسم، وعُقد له بسبب ذلك مجلسٌ وأجمعوا على منعه، ومن ثمَّ امتنعت القراءة بالقياس المطلق الذي لا أصل له يرجع إليه، ولا ركن يُعتمد في الأداء عليه.

قال: أمَّا ما له أصل كذلك، فإنَّه مما يصار إلى قبول القياس عليه كقياس إدغام: ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ [المائدة: ٢٣]. على: ﴿قَالَ رَبِّ﴾ [الشعراء: ٢٤]. ونحوه مما لا يخالف نصًّا ولا أصلاً، ولا يرذِّب إجماعاً، مع أنه قليل جداً.

قلت: اتقن الإمام ابن الجزري هذا الفصل جداً، وقد تحرَّر لي منه أن القراءات أنواع:

الأول: المتواتر، وهو ما نقله جمعٌ لا يمكن تواطؤهم على الكذب، عن مثلهم إلى منتهاه، وغالب القراءات كذلك.

الثاني: المشهور، وهو ما صحَّ سنده ولم يبلغ درجة التواتر، ووافق العربية والرسم، واشتهر عند القراء، فلم يقدِّوه من الغلط ولا من الشذوذ، ويُقرأ به، على ما ذكر ابن الجزري ويُفهمه كلام أبي شامة السابق.

ومثاله: ما اختلفت الطرق في نقله عن السبعة، فرواه بعض الرواة عنهم دون بعض، وأمثلة ذلك

(١) والحديث: عن إبراهيم قال: قَدِمَ أصحابُ عبد الله على أبي الدرداء فَظَلَبَهُمْ فَوَجَدَهُمْ فقال: أَيْكُمْ يقرأ: على قراءة عبد الله؟ قال: كلُّنا، قال: فأَيْكُمْ يحفظ؟ وأشاروا إلى علقمة، قال: كيف سمعته يقرأ: ﴿وَأَلَيْلَ إِذَا يَتَقَنَّ﴾؟ قال علقمة: (والذكر والأنثى) قال: أشهد أني سمعت النبي ﷺ يقرأ هكذا، وهؤلاء يُريدوني على أن أقرأ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ والله لا أتابعهم.

كثيرة في فرش الحروف من كتب القراءات كالذي قبله، ومن أشهر ما صُنّف في ذلك «التيسير» للداني، وقصيدة الشاطبي، و«أوعية النشر في القراءات العشر»، و«تقريب النَّشر»، كلاهما لابن الجزري.

الثالث: الآحاد، وهو ما صحّ سنده وخالف الرّسم أو العربية، أو لم يشتهر الاشتهار المذكور، ولا يُقرأ به، وقد عقد الترمذي في «جامعه»^(١)، والحاكم في «مستدرکه» [٢٣٠/٢] لذلك باباً أخرج فيه شيئاً كثيراً صحيح الإسناد؛ من ذلك ما أخرجه الحاكم من طريق عاصم الجحدري، عن أبي بكر: أن النبي ﷺ قرأ: «متكئين على رفارف حُضِرٍ وَعَبَاقِرِيَّ حسان».

وأخرج من حديث أبي هريرة: أنه ﷺ قرأ: «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَاتٍ أَعْيُنٍ».

وأخرج عن ابن عباس أنه ﷺ قرأ: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ»؛ بفتح الفاء.

وأخرج عن عائشة: أنه ﷺ قرأ: «فَرُوحٌ وَرَيْحَانٌ» يعني بضم الراء.

الرابع: الشاذّ، وهو ما لم يصحّ سنده، وفيه كتب مؤلفة، من ذلك قراءة: (مَلَكٌ يَوْمَ الدِّينِ) بصيغة الماضي، ونصب (يوم)، و: (إِيَّاكَ يُعْبَدُ) بينائه للمفعول.

الخامس: الموضوع، كقراءات الخُرَاعِي.

وظهر لي سادس يشبهه من أنواع الحديث المدرج؛ وهو ما زيد في القراءات على وجه التفسير،

كقراءة سعد بن أبي وقاص: (وَلَهُ أَخٌّ أَوْ أُخْتٌ مِنْ أُمَّ) أخرجها سعيد بن منصور.

وقراءة ابن عباس: (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ) أخرجها

البخاري [٤٥١٩].

وقراءة ابن الزبير: (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْتَعِينُونَ بِاللَّهِ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ) قال عمرو: فما أدري: أكانت قراءته أم فسّر؟ أخرجها سعيد بن منصور، وأخرجها ابن الأنباري وجزم بأنه تفسير.

وأخرج عن الحسن أنه كان يقرأ: (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا، الْوُرُودِ الدُّخُولِ). قال ابن الأنباري:

قوله: (الورود الدخول) تفسير من الحسن لمعنى الورد. وغلط فيه بعض الرواة فألحقه بالقرآن.

قال ابن الجزري في آخر كلامه^(٢)، وربما كانوا يدخلون التفسير في القراءة إيضاحاً وبياناً، لأنهم

محققون لما تلقّوه عن النبي ﷺ قرأتاً، فهم آمنون من الالتباس، وربما كان بعضهم يكتبه معه.

وأما مَنْ يقول: إن بعض الصحابة كان يُجيز القراءة بالمعنى، فقد كذب. انتهى.

وسأفرد في هذا النوع - أعني المدرج - تأليفاً مستقلاً.

تنبيهات:

الأول: لا خلاف أن كل ما هو من القرآن يجب أن يكون متواتراً في أصله وأجزائه، وأما في

(١) كتاب القراءات، انظر الحديث (٢٩٢٩) و(٢٩٣٠) و(٢٩٣٨).

(٢) «النشر» ١٩/١.

محله ووضعه وترتيبه فكذلك عند محققي أهل السنّة، للقطع بأنّ العادة تقتضي بالتواتر في تفاصيل مثله؛ لأنّ هذا المعجز العظيم الذي هو أصل الدين القويم والصرط المستقيم ممّا تتوفّر الدواعي على نقل جُمَله وتفصيله، فما نُقل آحاداً ولم يتواتر، يُقطع بأنه ليس من القرآن قطعاً.

وذهب كثير من الأصوليين: إلى أنّ التواتر شرط في ثبوت ما هو من القرآن بحسب أصله، وليس بشرط في محله ووضعه وترتيبه، بل يكثر فيها نقل الآحاد.

قيل: وهو الذي يقتضيه صنع الشافعيّ في إثبات البسملة من كل سورة.

وردّ هذا المذهب بأنّ الدليل السابق يقتضي التواتر في الجميع، ولأنّه لو لم يشترط لجاز سقوط كثير من القرآن المكرّر وثبوت كثير مما ليس بقرآن، أمّا الأوّل فلأنّ لو لم نشترط التواتر في المحلّ جاز ألاّ يتواتر كثير من المتكرّرات الواقعة في القرآن، مثل: ﴿فَيَأْتِي آءِآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: ١٣]. وأمّا الثاني: فلأنّه إذا لم يتواتر بعض القرآن بحسب المحلّ، جاز إثبات ذلك البعض في الموضوع بنقل الآحاد.

وقال القاضي أبو بكر في «الانتصار»^(١): ذهب قوم من الفقهاء والمتكلمين إلى إثبات قرآن حكماً لا علماً بخبر الواحد دون الاستفاضة، وكره ذلك أهل الحقّ وامتنعوا منه.

وقال قوم من المتكلمين: إنّه يسوغ إعمال الرأْي والاجتهاد في إثبات قراءة وأوجه وأحرف، إذا كانت تلك الأوجه صواباً في العربية، وإن لم يثبت أنّ النبيّ ﷺ قرأ بها. وأبى ذلك أهل الحقّ، وأنكروه وحطّوا من قال به. انتهى.

وقد بنى المالكيّة وغيرهم ممّن قال بإنكار البسملة قولهم على هذا الأصل، وقرّروه بأنها لم تتواتر في أوائل السور، وما لم يتواتر فليس بقرآن.

وأجيب من قبلنا بمنع كونها لم تتواتر، فربّ متواترٍ عند قوم دون آخرين، وفي وقت دون آخر، ويكفي في تواترها إثباتها في مصاحف الصحابة فمن بعدهم بخطّ المصحف، مع منعهم أن يُكتب في المصحف ما ليس منه، كأسماء السور، وآمين، والأعشار، فلو لم تكن قرآناً لَمَا استجازوا إثباتها بخطّه من غير تمييز؛ لأنّ ذلك يحمل على اعتقادها، فيكونون مُغرّرين بالمسلمين، حاملين لهم على اعتقاد ما ليس بقرآن قرآناً، وهذا ممّا لا يجوز اعتقاده في الصحابة.

فإن قيل: لعلّها أُثبتت للفصل بين السور؟ أجيب: بأنّ هذا فيه تغرير، ولا يجوز ارتكابه لمجرد الفصل، ولو كانت له لكيت بين براءة والأنفال.

ويدلّ لكونها قرآناً منزلاً: ما أخرجه أحمد [٢٦٥٨٣] وأبو داود [٤٠٠١] والحاكم [٢٣١/٢] وغيرهم عن أم سلمة، أنّ النبيّ ﷺ كان يقرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾.. الحديث، وفيه: وعدّ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ آية، ولم يعدّ: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ [صحیح لغيره].

وأخرج ابنُ خزيمة، والبيهقي في «المعرفة» [٣٦٣/٢] بسند صحيح من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: استرق الشيطان من الناس أعظم آية من القرآن: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

وأخرج البيهقي في «الشعب»، وابن مردويه بسند حسن من طريق مجاهد عن ابن عباس قال: أغفل الناس آية من كتاب الله، لم تنزل على أحد سوى النبي ﷺ، إلا أن يكون سليمان بن داود: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

وأخرج الدارقطني [في «السنن» (١/٣١٠)]، والطبراني في «الأوسط» [٦٢٩] بسند ضعيف عن بريدة قال: قال النبي ﷺ: «لا أخرج من المسجد حتى أخبرك بأية لم تنزل على نبي بعد سليمان غيري». ثم قال: «بأي شيء تفتح القرآن إذا افتتحت الصلاة؟»، قلت: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، قال: «هي هي».

وأخرج أبو داود [٧٨٨] والحاكم [٢٣٢/١] والبيهقي [في «السنن» (٢/٤٢)] والبزار: من طريق سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ لا يعرف فصل السورة حتى تنزل عليه: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. زاد البزار: فإذا نزلت عرف أن السورة قد ختمت واستقبلت، أو ابتدئت سورة أخرى.

وأخرج الحاكم [٢٣١/١] من وجه آخر، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: كان المسلمون لا يعلمون انقضاء السورة حتى تنزل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، فإذا نزلت علموا أن السورة قد انقضت. إسناده على شرط الشيخين.

وأخرج الحاكم أيضاً من وجه آخر عن سعيد بن عباس: أن النبي ﷺ كان إذا جاءه جبريل فقرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ علم أنها سورة. إسناده صحيح.

وأخرج البيهقي في «الشعب» [٢٣٣٣] وغيره: عن ابن مسعود قال: كنا لا نعلم فصلاً بين السورتين، حتى تنزل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

قال أبو شامة^(١): يحتمل أن يكون ذلك وقت عرضه ﷺ على جبريل، كان لا يزال يقرأ في السورة إلى أن يأمره جبريل بالتسمية، فيعلم أن السورة قد انقضت. وعبر ﷺ بلفظ النزول إشعاراً بأنها قرآن في جميع أوائل السور. ويحتمل أن يكون المراد أن جميع آيات كل سورة كانت تنزل قبل نزول البسملة، فإذا كملت آياتها نزل جبريل بالبسملة واستعرض السورة، فيعلم النبي ﷺ أنها قد ختمت، ولا يلحق بها شيء.

وأخرج ابن خزيمة والبيهقي [«المعرفة»: ٣٠٤٥، وفي «السنن» (٢/٤٥)] بسند صحيح عن ابن عباس قال: السبع المثاني فاتحة الكتاب، قيل: فأين السابعة؟ قال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

وأخرج الدارقطني [في «السنن» (١/٣١٣)] بسند صحيح عن علي: أنه سئل عن السبع المثاني، فقال:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ، فقيل له : إنما هي ستُّ آيات ، فقال : ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ آية . وأخرج الدارقطني [السنن (٣٠٥/١)] ، وأبو نُعَيْم ، والحاكم في «تاريخه» بسند ضعيف عن نافع ، عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : «كان جبريل إذا جاءني بالوحي أَوَّل ما يلقي عليّ : ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾» .

وأخرج الواحدي من وجه آخر عن نافع عن ابن عمر ، قال : نزلت ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ في كلِّ سورة .

وأخرج البيهقي من وجه ثالث عن نافع عن ابن عمر : أنه كان يقرأ في الصلاة : ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ ، وإذا ختم السورة قرأها ، ويقول : ما كتبت في المصحف إلا لتقرأ .

وأخرج الدارقطني [السنن (٣١٢/١)] بسند صحيح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا قرأتم الحمد ، فاقروا : ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ ، إنها أم القرآن ، وأم الكتاب والسبع المثاني ، وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها» .

وأخرج مسلم [٨٩٤] عن أنس قال : بينا رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ، ثم رفع رأسه متبسماً ، فقال : «أنزلت عليّ أنفاً سورة ، فقرأ : ﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ ① إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ...» الحديث .

فهذه الأحاديث تعطي التواتر المعنوي بكونها قرآناً منزلاً في أوائل السور .

ومن المشكل على هذا الأصل ما ذكره الإمام فخر الدين الرازي قال : نُقِل في بعض الكتب القديمة أن ابن مسعود كان ينكر كون سورة الفاتحة والمعوذتين من القرآن ، وهو في غاية الصعوبة ، لأننا إن قلنا : إن النقل المتواتر كان حاصلاً في عصر الصحابة بكون ذلك من القرآن ، فإنكاره يوجب الكُفْر ، وإن قلنا : لم يكن حاصلاً في ذلك الزمان ، فيلزم أن القرآن ليس بمتواتر في الأصل . قال : والأغلب على الظن أن نقل هذا المذهب عن ابن مسعود نقل باطل ، وبه يحصل الخلاص عن هذه العقدة .

وكذا قال القاضي أبو بكر : لم يصح عنه أنها ليست من القرآن ولا حفظ عنه . إنما حكها وأسقطها من مصحفه إنكاراً لكتابتها ، لا جحداً لكونها قرآناً ؛ لأنه كانت الستة عنده ألا يكتب في المصحف إلا ما أمر النبي ﷺ بإثباته فيه ، ولم يجده كتب ذلك ولا سمعه أمر به .

وقال النووي في «شرح المهذب» : أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة من القرآن ، وأن من جحد منها شيئاً كفر ، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح .

وقال ابن حزم في كتاب «القدح المعلى بتتميم المحلى» : هذا كذب على ابن مسعود وموضوع ، وإنما صح عنه : قراءة عاصم ، عن زر ، عنه ، وفيها المعوذتان والفاتحة .

وقال ابن حجر في «شرح البخاري»^(١) : قد صحَّ عن ابن مسعود إنكار ذلك ، فأخرج أحمد وابن حبان عنه أنه كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه .

(١) «فتح الباري» ٦٤٤/٩ (٤٩٧٧) .

وأخرج عبد الله بن أحمد في زيادات «المسند»، والطبراني [في «الكبير»: ٩١٥٠] وابن مردويه من طريق الأعمش عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن يزيد التَّخَعِيّ قال: كان عبد الله بن مسعود يَحُكُّ المعوِّذتين من مصاحفه، ويقول: إنَّهما ليستا من كتاب الله.

وأخرج البزار [١٥٨٦]، والطبراني [في «الكبير»: ٩١٥٢] من وجه آخر عنه: أنَّه كان يَحُكُّ المعوِّذتين من المصحف ويقول: إنَّما أمر النَّبِيُّ ﷺ أن يُعوِّذَ بهما، وكان لا يقرأ بهما. أسانيده صحيحة. قال البزار [١٥٨٦]: لم يتابع ابن مسعود على ذلك أحدٌ من الصحابة، وقد صحَّ أنه ﷺ قرأ بهما في الصلاة.

قال ابن حجر: فقول من قال: إنه كذب عليه مردود، والطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يُقبل، بل الروايات صحيحة، والتأويل محتمل.

قال: وقد أوَّلَه القاضي وغيره على إنكار الكتابة كما سبق.

قال: وهو تأويل حسن؛ إلا أن الرواية الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها: (ويقول: إنَّهما ليستا من كتاب الله).

قال: ويمكن حمل لفظ (كتاب الله) على المصحف فيتم التأويل المذكور.

قال: لكن من تأمَّل سياق الطرق المذكورة، استبعد هذا الجمع.

قال: وقد أجاب ابن الصَّبَّاح^(١) بأنه لم يستقرَّ عنده القطع بذلك، ثم حصل الاتفاق بعد ذلك، وحاصله أنَّهما كانتا متواترتين في عصره؛ لكنهما لم تتواترا عنده. انتهى.

وقال ابن قتيبة في «مشكل القرآن»^(٢): ظنَّ ابن مسعود أنَّ المعوِّذتين ليستا من القرآن، لأنه رأى النَّبِيَّ ﷺ يعوِّذُ بهما الحَسَنَ والحَسِينَ، فأقام على ظنِّه، ولا نقول: إنَّه أصاب في ذلك، وأخطأ المهاجرون والأنصار.

قال: وأما إسقاطه الفاتحة من مصحفه، فليس لظنه أنَّها ليست من القرآن، معاذ الله! ولكنَّه ذهب إلى أنَّ القرآن إنَّما كُتِبَ وجمع بين اللوحين مخافة الشكِّ والنسيان والزيادة والنقصان، ورأى أنَّ ذلك مأمون في سورة الحمد، لقصرها ووجوب تعلُّمها على كل واحد.

قلت: وإسقاطه الفاتحة من مصحفه، أخرجه أبو عبيد بسند صحيح، كما تقدم في أوائل النوع التاسع عشر.

التنبيه الثاني: قال الزركشي في «البرهان»^(٣): القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان، فالقرآن هو الوحي المنزل على محمد ﷺ للبيان والإعجاز، والقراءات هي اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في

(١) ابن الصَّبَّاح: عبد السيد بن محمد، من أهل بغداد ولادةً ووفاءً، فقيه شافعي (ت: ٤٧٧ هـ). «طبقات الشافعية» ٣/٢٣٠.

(٢) «تأويل مشكل القرآن» ص ٤٢ - ٤٣. (٣) «البرهان» ١/٤٦٥.

الحروف أو كفيتهما؛ من تخفيفٍ وتشديدٍ وغيرهما، والقراءات السبع متواترة عند الجمهور. وقيل: بل مشهورة.

قال الزركشي^(١): والتحقيق أنها متواترة عن الأئمة السبعة، أمّا تواترها عن النبي ﷺ ففيه نظر، فإنَّ إسنادهم بهذه القراءات السبع موجود في كتب القراءات، وهي نقل الواحد عن الواحد.

قلت: في ذلك نظر لما سيأتي، واستثنى أبو شامة - كما تقدم - الألفاظ المختلف فيها عن القراء.

واستثنى ابنُ الحاجب: ما كان من قبيل الأداء، كالمَدِّ والإمالة وتحقيق الهمزة.

وقال غيره: الحقُّ أنَّ أصلَ المدِّ والإمالة متواتر، ولكن التقدير غير متواتر للاختلاف في كفيته.

كذا قال الزركشي، قال: وأمّا أنواع تحقيق الهمزة فكلُّها متواترة.

وقال ابن الجزري: لا نعلم أحداً تقدم ابنُ الحاجب إلى ذلك، وقد نصَّ على تواتر ذلك كله أئمة

الأصول كالقاضي أبي بكر وغيره، وهو الصواب؛ لأنه إذا ثبت تواتر اللفظ ثبت تواتر هيئة أدائه؛ لأنَّ اللفظ لا يقوم إلَّا به ولا يصحُّ إلَّا بوجوده.

التنبيه الثالث: قال أبو شامة^(٢): ظنَّ قوم أنَّ القراءات السبع الموجودة الآن هي التي أُريدت في

الحديث، وهو خلاف إجماع أهل العلم قاطبةً، وإنَّما يظنُّ ذلك بعضُ أهل الجهل.

وقال أبو العباس بن عمار: لقد نقل مسبِّع هذه السبعة ما لا ينبغي له، وأشكل الأمر على العامة

بإيهامه كلَّ من قلَّ نظره: أن هذه القراءات هي المذكورة في الخبر؛ وليته إذا اقتصر نقص عن السبعة أو

زاد ليزيل الشبهة. ووقع له أيضاً في اقتصاره عن كلِّ إمام على راويين أنَّه صار من سمع قراءة راوٍ ثالث

غيرهما أبطلها، وقد تكون هي أشهر وأصحَّ وأظهر، وربَّما بالغ من لا يفهم فخطأ أو كُفِّر.

وقال أبو بكر ابن العربي: ليست هذه السبعة متعيَّنة للجواز حتى لا يجوز غيرها، كقراءة أبي جعفر

وشيبة والأعمش ونحوهم؛ فإن هؤلاء مثلهم أو فوقهم. وكذا قال غير واحد؛ منهم مكِّي وأبو العلاء

الهمداني وآخرون من أئمة القراء.

وقال أبو حيَّان: ليس في كتاب ابن مجاهد ومن تبعه من القراءات المشهورة إلا التَّزْر اليسير، فهذا

أبو عمرو بن العلاء اشْتَهَرَ عنه سبعة عشر راوياً، ثم ساق أسماءهم، واقتصر في كتاب ابن مجاهد على

اليزيدي، واشْتَهَرَ عن اليزيدي عشرة أنفس، فكيف يقتصر على السُّوسِي والدُّورِي، وليس لهما مزية

على غيرهما، لأنَّ الجميع يشتركون في الضبط والإتقان والاشتراك في الأخذ؟ قال: ولا أعرف لهذا

سبباً إلَّا ما قُضِيَ من نقص العلم.

وقال مكِّي: من ظنَّ أن قراءة هؤلاء القراء - كنافع وعاصم - هي الأحرف السبعة التي في الحديث

فقد غَلِطَ غلَطاً عظيماً.

قال: ويلزم من هذا أنَّ ما خرج عن قراءة هؤلاء السبعة ممَّا ثبت عن الأئمة وغيرهم، ووافق خط

(٢) في «المرشد الوجيز» ص ١٠٢ - ١٠٣ و ١٠٥.

(١) في «البرهان» ١/ ٤٦٦.

المصحف، ألا يكون قرآنًا، وهذا غلط عظيم؛ فإن الذين صَنَفُوا القراءات من الأئمة المتقدمين كأبي عُبَيْد القاسم بن سلام وأبي حاتم السجستاني وأبي جعفر الطبري وإسماعيل القاضي قد ذكروا أضعاف هؤلاء، وكان الناس على رأس المئتين بالبصرة على قراءة أبي عمرو ويعقوب، وبالكوَفة على قراءة حمزة وعاصم، وبالشام على قراءة ابن عامر، وبمكة على قراءة ابن كثير، وبالمدينة على قراءة نافع، واستمرُّوا على ذلك، فلمَّا كان على رأس الثلاثمئة أثبت ابنُ مجاهد اسمَ الكسائي وحذف يعقوب.

قال: والسبب في الاقتصار على السبعة - مع أنَّ في أئمة القراء من هو أجلُّ منهم قدرًا ومثلهم أكثر من عددهم - أنَّ الرواة عن الأئمة كانوا كثيرًا جدًّا، فلمَّا تقاصرت الهَمَم، اقتصرُوا ممَّا يوافق خَطَّ المصحف على ما يسهل حفظه وتنضبط القراءة به، فنظروا إلى من اشتهر بالثقة والأمانة وطول العمر في ملازمة القراءة والاتفاق على الأخذ عنه، فأفردوا من كلِّ مصر إمامًا واحدًا، ولم يتركوا مع ذلك نقل ما كان عليه الأئمة غير هؤلاء من القراءات ولا القراءة به، كقراءة يعقوب وأبي جعفر وشيبة وغيرهم.

قال: وقد صنَّف ابن جُبَيْر المكي قبل ابن مجاهد كتابًا في القراءات، فاقصر على خمسة، اختار من كلِّ مصر إمامًا؛ وإنما اقتصر على ذلك؛ لأنَّ المصاحف التي أرسلها عثمان كانت خمسة إلى هذه الأمصار؛ ويقال: إنه وَجَّه بسبعة: هذه الخمسة، ومصحفًا إلى اليمن، ومصحفًا إلى البحرين، لكن لما لم يُسمع لهذين المصحفين خبر، وأراد ابن مجاهد وغيره مراعاة عدد المصاحف، استبدلوا من مصحف البحرين واليمن قارئين كُملَ بهما العدد، فصادف ذلك موافقة العدد الذي ورد الخبرُ به، فوقع ذلك لمن لم يعرف أصل المسألة، ولم تكن له فِطْنة، فظنَّ أنَّ المراد بالأحرف السبعة القراءات السبع.

والأصل المعتمد عليه صحَّة السند في السماع، واستقامة الوجه في العربية وموافقة الرسم.

وأصحَّ القراءات سنداً نافع وعاصم، وأفصحها أبو عمرو والكسائي.

وقال القرَّاب في «الشافعي»: التمسك بقراءة سبعة من القراء دون غيرهم ليس فيه أثر ولا سنَّة، وإنما هو من جمع بعض المتأخرين، فانتشر، وأوهم أنه لا تجوز الزيادة على ذلك، وذلك لم يقل به أحد.

وقال الكواشي^(١): كلُّ ما صحَّ سنده واستقام وجهه في العربية، ووافق خَطَّ المصحف الإمام، فهو من السبعة المنصوصة، ومتى فُقد شرط من الثلاثة فهو من الشاذِّ.

وقد اشتهد إنكار أئمة هذا الشأن على مَنْ ظنَّ انحصار القراءات المشهورة في مثل ما في «التيسير» و«الشاطبية»، وآخر من صرَّح بذلك الشيخ تقيُّ الدين السبكي، فقال في شرح «المنهاج»: قال الأصحاب: تجوز القراءة في الصلَاة وغيرها بالقراءات السبع؛ ولا تجوز بالشاذَّة، وظاهر هذا يؤهم أن غير السبع المشهورة من الشواذِّ، وقد نَقَلَ البغوي الانفاقَ على القراءة بقراءة يعقوب وأبي جعفر مع السبع المشهورة؛ وهذا القول هو الصواب.

(١) الكواشي: أحمد بن يوسف، موصلِي، عالم من فقهاء الشافعية (ت: ٦٨٠ هـ). «النجوم الزاهرة» ٣٤٨/٧.

وقال: واعلم أنَّ الخارج عن السبع المشهورة على قسمين؛ منه: ما يخالف رسم المصحف، فهذا لا شك في أنه لا تجوز قراءته لا في الصلاة ولا في غيرها. ومنه: ما لا يخالف رسم المصحف، ولم تستهَرِ القراءة به، وإنَّما ورد من طريق غريب لا يعوَّل عليها، وهذا يظهر المنع من القراءة به أيضاً. ومنه: ما اشتهر عن أئمة هذا الشأن القراءة به قديماً وحديثاً، فهذا لا وجه للمنع منه، ومن ذلك قراءة يعقوب وغيره.

قال: والبغويُّ أَوْلَى مَنْ يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ مَقْرَأٌ فَقِيهٌ جَامِعٌ لِلْعُلُومِ. قال: وهكذا التفصيل في شواذ السبعة، فَإِنَّ عَنْهُمْ شَيْئاً كَثِيراً شَاذاً. انتهى.

وقال ولده في «منع الموانع»: إنما قلنا في «جمع الجوامع»: والسبع متواترة، ثم قلنا في الشاذ والصحيح: إنه ما وراء العشرة، ولم نقل: والعشر متواترة؛ لأنَّ السبع لم يُخْتَلَفْ فِي تَوَاتُرِهَا، فَذَكَرْنَا أَوَّلَ مَوْضِعِ الْإِجْمَاعِ، ثُمَّ عَطَفْنَا عَلَيْهِ مَوْضِعَ الْخِلَافِ.

قال: على أنَّ القول بأنَّ القراءات الثلاث غير متواترة في غاية السقوط، ولا يصحُّ القول به عمَّن يُعْتَبَرُ قَوْلُهُ فِي الدِّينِ، وَهِيَ لَا تَخَالَفُ رِسْمَ الْمَصْحَفِ.

قال: وقد سمعتُ أباي يشدُّدُ النكير على بعض القضاة، وقد بلغه أنه منع من القراءة بها، واستأذنه بعض أصحابنا مرّة في إلقاء السبع، فقال: أذنت لك أن تُقْرَأَ الْعَشْرُ. انتهى.

وقال في جواب سؤال سأله ابن الجزري: القراءات السبع التي اقتصر عليها الشاطبي، والثلاث التي هي: قراءة أبي جعفر ويعقوب وخلف متواترة معلومة من الدين بالضرورة، وكلُّ حرف انفرد به واحد من العشرة معلومٌ من الدين بالضرورة: أنَّه منزَّلٌ على رسول الله ﷺ، لا يكابر في شيء من ذلك إلا جاهلٌ.

التنبيه الرابع: باختلاف القراءات يظهر الاختلاف في الأحكام.

ولهذا بنى الفقهاء نقض وضوء الملموس وعدمه على اختلاف القراءة في: ﴿لَمَسْتُمْ﴾ و﴿لَمَسْتُمْ﴾

[النساء: ٤٣].

وجواز وطء الحائض عند الانقطاع قبل الغسل وعدمه، على الاختلاف في: ﴿يَطْهَرُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، وقد حكوا خلافاً غريباً في الآية إذا قرئت بقراءتين، فحكى أبو الليث السمرقندي في كتاب «البيستان» قولين: أحدهما: أنَّ الله قال بهما جميعاً، والثاني: أنَّ الله قال بقراءة واحدة، إلَّا أنَّه أذن أنَّ تقرأ بقراءتين. ثم اختار توسطاً، وهو أنَّه: إن كان لكلِّ قراءة تفسير يغيّر الآخر فقد قال بهما جميعاً، وتصير القراءتان بمنزلة آيتين، مثل: ﴿حَتَّى يَطْهَرُونَ﴾، وإن كان تفسيرهما واحداً كـ ﴿أَبْيُوتَ﴾ و﴿أَبْيُوتَ﴾ [البقرة: ١٨٩] فإنَّما قال بإحدهما، وأجاز القراءة بهما لكل قبيلة على ما تعود لسانهم.

قال: فإن قيل: إذا قلتم: إنَّه قال بإحدهما، فأَيُّ القراءتين هي؟ قلنا: التي بلغة قريش. انتهى.

وقال بعض المتأخرين: لاختلاف القراءات وتنوعها فوائد:

منها: التهوين والتسهيل والتخفيف على الأمة.

ومنها: إظهار فضلها وشرفها على سائر الأمم، إذ لم ينزل كتابٌ غيرهم إلا على وجه واحد.

ومنها: إعظام أجرها، من حيث إنهم يُفرغون جهدهم في تحقيق ذلك وضبطه لفظاً لفظاً، حتى مقادير المَدَّات وتفاوت الإِمالات، ثم في تتبُّع معاني ذلك واستنباط الحِكم والأحكام من دلالة كلِّ لفظ، وإمعانهم الكشَف عن التوجيه والتعليل والترجيح.

ومنها: إظهار سرِّ الله في كتابه، وصيانتَه له عن التبديل والاختلاف، مع كونه على هذه الأوجه الكثيرة.

ومنها: المبالغة في إعجازه بإيجازه؛ إذ تنوَّع القراءات بمنزلة الآيات، ولو جعلت دلالة كل لفظ آيةً على حِدَّة لم يُخَفَّ ما كان فيه من التطويل، ولهذا كان قوله: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ [المائدة: ٦] منزلاً لغسل الرجل، والمسح على الخفِّ، واللفظ واحد، لكن باختلاف إعرابه.

ومنها: أن بعض القراءات يبيِّن ما لعلَّه يُجْهَل في القراءة الأخرى، فقراءة ﴿يَطْهَرُونَ﴾ بالتشديد مبيِّنة لمعنى قراءة التخفيف، وقراءة: (فامضوا إلى ذكر الله) تبين أن المراد بقراءة: ﴿فَأَسْعَوْا﴾ [الجمعة: ٩] الذهابُ، لا المشي السريع.

وقال أبو عُبيد في «فضائل القرآن»^(١): المقصد من القراءة الشاذة تفسير القراءة المشهورة وتبيين معانيها؛ كقراءة عائشة وحفصة: (والوسطى صلاة العصر). وقراءة ابن مسعود: (فاقطعوا أيمانها) وقراءة جابر: (فإن الله من بعد إكراههن لهن غفور رحيم). قال: فهذه الحروف وما شاكلها قد صارت مفسِّرة للقرآن، وقد كان يُروى مثل هذا عن التابعين في التفسير فيُستحسن، فكيف إذا رُوِيَ عن كبار الصحابة، ثم صار في نفس القراءة فهو أكثر من التفسير وأقوى؛ فأدنى ما يُستنبط من هذه الحروف معرفة صِحَّة التأويل. انتهى.

وقد اعتنيت في كتابي: «أسرار التنزيل» ببيان كل قراءة أفادت معنى زائداً على القراءة المشهورة.

التنبية الخامس: اختلف في العمل بالقراءة الشاذة، فنقل إمام الحرمين في «البرهان»^(٢) عن ظاهر مذهب الشافعي: أنه لا يجوز، وتبعه أبو نصر القشيري، وجزم به ابنُ الحاجب؛ لأنَّه نقله على أنه قرآن، ولم يثبت.

وذكر القاضيان: أبو الطيب والحسين، والروائي والرافعي العمل بها، تنزيلاً لها منزلة خبر الآحاد. وصحَّحه ابن السبكي في «جمع الجوامع» وشرح «المختصر».

وقد احتج الأصحاب على قطع يمين السارق بقراءة ابن مسعود، وعليه أبو حنيفة أيضاً.

(١) فضائل القرآن ص ٣٢٦.

(٢) البرهان في أصول الفقه لإمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله، الشافعي، الفقيه الأصولي، المتكلم المفسر

(ت ٤٧٨هـ). «طبقات الشافعية» ٣/٢٤٩.

واحتجَّ على وجوب التتابع في صوم كفارة اليمين بقراءة: «متتابعات»^(١)، ولم يحتجَّ بها أصحابنا لثبوت نسخها، كما سيأتي.

التنبيه السادس: من المهمَّ معرفة توجيه القراءات؛ وقد اعتنى به الأئمة، وأفردوا فيه كتباً؛ منها: «الحجة» لأبي عليّ الفارسيّ، و«الكشف» لمكيّ، و«الهداية» للمهدوي، و«المحتسب في توجيه الشواذ» لابن جني.

قال الكواشيّ: فائدته أن يكون دليلاً على حسب المدلول عليه، أو مرجحاً؛ إلا أنه ينبغي التنبيه على شيء؛ وهو أنه قد تُرجحُ إحدى القراءتين على الأخرى ترجيحاً يكاد يُسقطها، وهذا غير مرضي؛ لأنَّ كلاً منهما متواتر.

وقد حكى أبو عمر الزاهد^(٢) في كتابه «اليواقيت» عن ثعلب أنه قال: إذا اختلف الإعرابان في القرآن لم أفضّل إعراباً على إعراب، فإذا خرجت إلى كلام الناس فضّلتُ الأقوى.

وقال أبو جعفر النحاس: السّلامة عند أهل الدين إذا صحت القراءتان ألا يقال: إحداهما أجود؛ لأنهما جميعاً عن النبي ﷺ، فيأثم من قال ذلك، وكان رؤساء الصحابة ينكرون مثل هذا.

وقال أبو شامة: أكثر المصنّفون من التّرجيح بين قراءة ﴿مَلِكٍ﴾ و﴿مُلْكٍ﴾ حتى إن بعضهم يبالغ إلى حدّ يكاد يسقط وجه القراءة الأخرى؛ وليس هذا بمحمود بعد ثبوت القراءتين. انتهى.

وقال بعضهم: توجيه القراءات الشاذّة أقوى في الصناعة من توجيه المشهورة.

خاتمة: قال النخعي: كانوا يكرهون أن يقولوا: قراءة عبد الله، وقراءة سالم، وقراءة أبيّ، وقراءة زيد. بل يقال: فلان كان يقرأ بوجه كذا، وفلان كان يقرأ بوجه كذا. قال النووي: والصحيح أن ذلك لا يكره.



(١) والقراءة المتواترة: ﴿فَصَيِّمًا تَلَكُّةً آيَاتٍ ذَلِكَ كَثْرَةٌ...﴾ [المائدة: ٨٩].

(٢) هو: محمد بن عبد الواحد، أبو عمر الزاهد، غلام ثعلب، من أئمة اللغة وأكابر أهلها وأحفظها. قال الخطيب: رأيت شيوخنا يوثقونه ويصدّقونه. له: «ياقوتة الصراط». ذكره ابن خبير في «فهرسته» ص ٦٠، وانظر «البرهان» للزركشي ١/٣٩٣.

النوع الثامن والعشرون

في معرفة الوقف والابتداء

أفرده بالتصنيف خلائق؛ منهم: أبو جعفر النحاس، وابن الأنباري، والزرّاج، والداني،
والعماني، والسجائدي، وغيرهم.

وهو فنٌ جليل، به يُعرف كيف أداء القراءة.

والأصلُ فيه: ما أخرجه النحاس قال: حدّثنا محمد بن جعفر الأنباري، حدّثنا هلال بن العلاء،
عن أبيّ وعبد الله بن جعفر قالا: حدّثنا عبد الله بن عمر الزُّرقيّ، عن زيد بن أبي أنيسة، عن القاسم بن
عوف البكريّ قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول: لقد عشنا برهة من دهرنا وإنّ أحدنا ليؤتى الإيمان
قبل القرآن، وتنزل السورة على محمد ﷺ فتتعلّم حلالها وحرامها، وما ينبغي أن يوقف عنده منها كما
تتعلّمون أنتم القرآن اليوم، ولقد رأينا اليوم رجلاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحته
إلى خاتمته، ما يدري ما أمره ولا زاجره، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه!

قال النحاس: فهذا الحديث يدلُّ على أنهم كانوا يتعلمون الأوقاف، كما يتعلمون القرآن.

وقول ابن عمر: لقد عشنا برهةً من دهرنا، يدلُّ على أنّ ذلك إجماع من الصحابة ثابت. أخرج هذا
الأثر البيهقي في «سننه» [(١٢٠/٣)].

وعن عليّ في قوله تعالى: ﴿وَرَبِّ الْقُرْآنِ تَبَيَّلًا﴾ [المزمل: ٤]. قال: الترتيل تجويد الحروف
ومعرفة الوقوف.

قال ابن الأنباري: من تمام معرفة القرآن معرفة الوقف والابتداء فيه.

وقال النكزاي: باب الوقف عظيمُ القدر، جليل الخطر؛ لأنه لا يتأتى لأحدٍ معرفة معاني القرآن
ولا استنباط الأدلة الشرعية منه إلّا بمعرفة الفواصل.

وفي «النشر»^(١) لابن الجزري: لمّا لم يمكن القارئ أن يقرأ السورة أو القصة في نفس واحد، ولم
يُجز التنفس بين كلمتين حالة الوصل، بل ذلك كالتنفس في أثناء الكلمة، وجب حينئذ اختيار وقفٍ
للتنفس والاستراحة، وتعيّن ارتضاء ابتداء بعده، ويتحتّم ألّا يكون ذلك ممّا يحيل المعنى ولا يخلّ
بالفهم، إذ بذلك يظهر الإعجاز، ويحصل القصد؛ ولذلك حضّ الأئمة على تعلّمه ومعرفته.

وفي كلام عليّ دليل على وجوب ذلك، وفي كلام ابن عمر برهان على أنّ تعلّمه إجماع من
الصحابة.

وصحّ - بل تواتر - عندنا تعلّمه والاعتناء به من السلف الصالح كأبي جعفر يزيد بن القعقاع أحد أعيان التابعين، وصاحبه الإمام نافع، وأبي عمرو، ويعقوب، وعاصم، وغيرهم من الأئمة، وكلامهم في ذلك معروف، ونصوصهم عليه مشهورة في الكتب. ومن ثمّ اشترط كثير من الحلف على المجيز ألا يجيز أحداً إلا بعد معرفته الوقف والابتداء.

وصحّ عن الشعبي أنّه قال: إذا قرأت: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾، فلا تسكّ حتى تقرأ: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٦ - ٢٧].

قلت: أخرجه ابن أبي حاتم.

فصل: في أنواع الوقف

اصطلح الأئمة على أن لأنواع الوقف والابتداء أسماء، واختلفوا في ذلك.

فقال ابن الأنباري: الوقف على ثلاثة أوجه: تامّ، وحسن، وقبيح.

فالتامّ: الذي يحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده، ولا يكون بعده ما يتعلق به، كقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥]، وقوله: ﴿أَمْ لَمْ نُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦].

والحسن: هو الذي يحسن الوقف عليه، ولا يحسن الابتداء بما بعده، كقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾؛ لأن الابتداء بـ: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا يحسن؛ لكونه صفةً لما قبله.

والقبيح: هو الذي ليس بتامّ ولا حسن، كالوقف على ﴿يَسِّرْ﴾ من قوله: ﴿يَسِّرْ اللَّهُ﴾.

قال: ولا يتمّ الوقف على المضاف دون المضاف إليه، ولا المنعوت دون نعته، ولا الرافع دون مرفوعه وعكسه، ولا الناصب دون منصوبه وعكسه، ولا المؤكّد دون توكيده، ولا المعطوف دون المعطوف عليه، ولا البدل دون مبدله، ولا إنّ أو كان أو ظنّ وأخواتها دون اسمها، ولا اسمها دون خبرها، ولا المستثنى منه دون الاستثناء، ولا الموصول دون صلته: اسمياً أو حرفياً، ولا الفعل دون مصدره، ولا الحرف دون متعلّقه، ولا شرط دون جزائه.

وقال غيره: الوقف منقسم إلى أربعة أقسام: تامّ مختار، وكافٍ جائز، وحسن مفهوم، وقبيح متروك.

فالتامّ: هو الذي لا يتعلّق بشيء ممّا بعده، فيحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده؛ وأكثر ما يوجد عند رؤوس الآي غالباً، كقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥].

وقد يوجد في أثنائها كقوله: ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَظَ أَهْلِهَا آذِلَّةً﴾ هنا التمام؛ لأنه انقضى كلام بلقيس، ثم قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: ٣٤].

وكذلك: ﴿لَقَدْ أَصَلَبْتَنِي مِنَ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءْتَنِي﴾ [الفرقان: ٢٩] هنا التمام؛ لأنه انقضى كلام الظالم أبي بن خلف، ثم قال تعالى: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَدُولًا﴾.

وقد يوجد بعدها، كقوله: ﴿مُصِحِّينَ وَبَائِلِينَ﴾ [الصافات: ١٣٧ - ١٣٨] هنا التمام؛ لأنه معطوف على المعنى، أي: بالصحيح وبالليل.

ومثله: ﴿يَتَكُونُ وَرُحْرُفًا﴾ [الزخرف: ٣٤ - ٣٥]. رأس الآية: ﴿يَتَكُونُ﴾، و﴿رُحْرُفًا﴾ هو التمام؛ لأنه معطوفٌ على ما قبله.

وآخر كل قصة وما قبل أولها، وآخر كل سورة، وقبل ياء النداء، وفعل الأمر، والقسم ولامه، دون القول والشرط ما لم يتقدم جوابه، و﴿كَانَ اللَّهُ﴾، و﴿مَا كَانَ﴾، و﴿ذَلِكَ﴾، و﴿لَوْلَا﴾ غالبهن تام، ما لم يتقدمهن قسمٌ أو قول أو ما في معناه.

والكافي: منقطع في اللفظ متعلق في المعنى، فيحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده أيضاً، نحو: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. هنا الوقف، وابتداءً بما بعد ذلك، وهكذا كل رأس آية بعدها (لام كي) و(إلا) بمعنى (لكن)، و(إن) الشديدة المكسورة، والاستفهام، و(بل) و(ألا) المخففة، و(السين) و(سوف) للتهديد، و(نعم) و(بئس) و(كيلا) ما لم يتقدمهن قول أو قسم.

والحسن: هو الذي يحسن الوقف عليه، ولا يحسن الابتداء بما بعده، نحو: ﴿أَلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾.

والقبيح: هو الذي لا يفهم منه المراد، ك﴿أَلْحَمْدُ﴾. وأقبح منه الوقف على ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا﴾ وابتدئ: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ﴾ [المائدة: ١٧]؛ لأن المعنى مستحيل بهذا الابتداء، ومن تعمده وقصد معناه فقد كفر.

ومثله في الوقف: ﴿بُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]. ﴿فَلَهَا أَلِصْفٌ وَلَا بَوِيؤُ﴾ [النساء: ١١].

وأقبح من هذا الوقف على المنفي دون حرف الإيجاب، نحو: ﴿لَا إِلَهَ..﴾ [إلا الله] [محمد: ١٩]. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ..﴾ [إلا مبشراً ونذيراً] [الإسراء: ١٠٥]. فإن اضطر لأجل التنفس جاز، ثم يرجع إلى ما قبله حتى يصله بما بعده، ولا حرج. انتهى.

وقال السجاوندي: الوقف على خمس مراتب: لازم، ومطلق، وجائز، ومجوز لوجه، ومرخص ضرورة.

١ - فاللازم: ما لو وصل طرفاه غير المراد، نحو قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]، يلزم الوقف هنا؛ إذ لو وصل بقوله: ﴿يُخٰدِعُونَ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٩]. تُؤمُّم أن الجملة صفة لقوله: ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾، فانفتى الخداع عنهم، وتقرر الإيمان خالصاً عن الخداع، كما تقول: ما هو بمؤمن مخادع. والقصد في الآية إثبات الخداع بعد نفي الإيمان.

وكما في قوله: ﴿لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٧١]؛ فإن جملة ﴿تُثِيرُ﴾ صفة لـ ﴿ذَلُولٌ﴾ داخله في حيز النفي، أي: ليست ذلولاً مثيرة للأرض.

ونحو: ﴿سُبْحٰنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وِلْدٌ﴾ [النساء: ١٧١]، فلو وصلها بقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ لَأُوهم أنه صفة لولد، وأن المنفي ولد موصوف بأن له ما في السموات؛ والمراد نفي الولد مطلقاً.

٢ - والمطلق: ما يحسن الابتداء بما بعده:

كالاسم المبتدأ به، نحو: ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي﴾ [الشورى: ١٣].
والفعل المُستأنف، نحو: ﴿يَعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [النور: ٥٥]، و﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٤٢]، و﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عَسْرٍ سُورًا﴾ [الطلاق: ٧].
ومفعول المحذوف، نحو: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٢٢]، ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٣٨].
والشَّروط، نحو: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٩].
والاستفهام ولو مقدراً، نحو: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا﴾ [النساء: ٨٨]، ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: ٦٧].

والنفي: ﴿مَا كَانَتْ لَهُمْ حَبِيرَةٌ﴾ [القصص: ٦٨]، ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب: ١٣]،
حيث لم يكن كل ذلك مقولاً لقول سابق.
والجائز: ما يجوز فيه الوصل والفصل، لتجاذب الموجبين من الطرفين، نحو ﴿وَمَا أُزِلَّ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [البقرة: ٤]. فإن واو العطف تقتضي الوصل، وتقديم المفعول على الفعل يقطع النظم؛ فإن التقدير: (ويوقنون بالآخرة).

٤ - والمجوز لوجه: نحو: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ [البقرة: ٨٦]؛ لأنَّ الفاء في قوله: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ [البقرة: ٨٦]. تقتضي التسبب والجزاء، وذلك يُوجب الوصل، وكون نظم الفعل على الاستئناف يجعل للفصل وجهاً.

٥ - والمرخص ضرورة: ما لا يستغني ما بعده عمّا قبله؛ لكنه يرخّص لانقطاع النفس وطول الكلام، ولا يلزمه الوصل بالعود؛ لأنَّ ما بعده جملة مفهومة، كقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ [البقرة: ٢٢]؛ لأنَّ قوله: ﴿وَأَنْزَلَ﴾ [البقرة: ٢٢] لا يستغني عن سياق الكلام؛ فإنَّ فاعله ضمير يعود إلى ما قبله، غير أنَّ الجملة مفهومة.

وأما ما لا يجوز الوقف عليه: فكالشروط دون جزائه، والمبتدأ دون خبره، ونحو ذلك.
وقال غيره: الوقف في التنزيل على ثمانية أضرب: تامّ، وشبيه به، وناقص، وشبيه به، وحسن، وشبيه به، وقبيح، وشبيه به.

وقال ابن الجزري^(١): أكثر ما ذكر الناس في أقسام الوقف غير منضبط، ولا منحصر، وأقرب ما قلته في ضبطه: إنَّ الوقف ينقسم إلى اختياري واضطراري؛ لأنَّ الكلام إمّا أن يتمّ أو لا، فإن تمّ كان اختياريّاً، وكونه تامّاً لا يخلو؛ إما ألا يكون له تعلق بما بعده البتة - أي: لا من جهة اللفظ، ولا من جهة المعنى - فهو الوقف المسمى بالتام لتامه المطلق، يُوقّف عليه ويبتدأ بما بعده، ثم مثله بما تقدم في التامّ.

قال: وقد يكون الوقف تامّاً في تفسير وإعراب وقراءة، غير تامّ على آخر.

نحو: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧]، تام: إن كان ما بعده مستأنفاً، غير تام: إن كان معطوفاً.

ونحو فواتح السور: الوقف عليها تام إن أعربت مبتدأ والخبر محذوف أو عكسه؛ أي: «ألم» هذه، أو هذه «ألم»، أو: مفعولاً بـ(قُل) مقدراً. غير تام إن كان ما بعدها هو الخبر.

ونحو: ﴿مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ وَأَمَنًا﴾ [البقرة: ١٢٥] تام على قراءة: ﴿وَأَتَّخِذُوا﴾ بكسر الخاء، كاف على قراءة الفتح.

ونحو: ﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١] تام على قراءة مَنْ رفع الاسم الكريم بعدها، حسنٌ على قراءة مَنْ حَفْضٌ.

وقد يتفاضل التام، نحو: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُ وَإِنَّا كُنَّا نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٤ - ٥]. كلاهما تام؛ إلا أن الأول أتم من الثاني، لاشتراك الثاني فيما بعده في معنى الخطاب، بخلاف الأول. وهذا هو الذي سماه بعضهم: شبيهاً بالتام.

ومنه ما يتأكد استحسانه لبيان المعنى المقصود به، وهو الذي سماه السجائدي باللازم. وإن كان له تعلق، فلا يخلو إما أن يكون من جهة المعنى فقط، وهو المسمى بالكافي للاكتفاء به واستغنائه عما بعده، واستغنائه ما بعده عنه؛ كقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣]، وقوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ [البقرة: ٤]، وقوله: ﴿عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٥].

ويتفاضل في الكفاية كتفاضل التام، نحو: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ قُرْصٌ﴾ كافٍ، ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ أكنى منه، ﴿يَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [البقرة: ١٠] أكنى منهما.

وقد يكون الوقف كافياً على تفسير وإعراب وقراءة، غير كافٍ على آخر، نحو قوله: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّعَرَ﴾ [البقرة: ١٠٢]، كافٍ إن جعلت (ما) بعده نافية، حسن إن فسرت موصولة.

﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤] كافٍ إن أعرب ما بعده مبتدأ، خبره: ﴿عَلَىٰ هُدًى﴾ [البقرة: ٥]. حسن إن جعل خبر: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]. أو خبر: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلْنَا﴾ [البقرة: ٤].

﴿وَنَحْنُ لَهُمْ مُّخْلِصُونَ﴾ [البقرة: ١٣٩] كافٍ على قراءة: ﴿أَمْ نُنُوءُونَ﴾ [البقرة: ١٤٠]؛ بالخطاب. حسن على قراءة الغيب.

﴿يُحَاسِبُكُمْ بِدَ اللَّهِ﴾ كافٍ على قراءة مَنْ رفع: ﴿فَيَعِزُّهُ﴾ و﴿يُعَذِّبُ﴾ [البقرة: ٢٨٤]. حسن على قراءة مَنْ جزم^(١).

وإن كان التعلق من جهة اللفظ: فهو المسمى بالحسن؛ لأنه في نفسه حسن مفيد، يجوز الوقف عليه دون الابتداء بما بعده، للتعلق اللفظي إلا أن يكون رأس آية، فإنه يجوز في اختيار أكثر أهل الأداء؛ لمجيئه عن النبي ﷺ في حديث أم سلمة الآتي.

وقد يكون الوقف حسناً على تقدير، وكافياً أو تاماً على آخر، نحو: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢].

(١) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي: جزماً. وقرأ عاصم وابن عامر: رفعاً. «السبعة» ص ١٩٥.

حسن إن جعل ما بعده نعتاً، كافٍ إن جعل خبر مقدّر، أو مفعول مقدّر، على القطع. تامٌ إن جعل مبتدأ خبره: ﴿أُولَئِكَ﴾ [البقرة: ٥].

وإن لم يتمّ الكلام: كان الوقف عليه اضطرارياً، وهو المسمّى بالقيح، لا يجوز تعمد الوقف عليه إلا للضرورة، من انقطاع نفّس ونحوه، لعدم الفائدة أو لفساد المعنى، نحو: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ﴾ [الفاتحة: ٧].

وقد يكون بعضه أقبح من بعض، نحو: ﴿فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بَوَيْهَ﴾ [النساء: ١١]؛ لإيهامه أنهما مع البنت شركاء في النصف.

وأقبح منه نحو: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيَ﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ [الماعون: ٤]، ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ٤٣].

فهذا حكم الوقف اختياريًا واضطرارياً.

وأما الابتداء فلا يكون إلا اختياريًا؛ لأنه ليس كالوقف تدعو إليه ضرورة، فلا يجوز إلا بمستقلٍّ بالمعنى موفٍ بالمقصود، وهو في أقسامه كأقسام الوقف الأربعة، وتتفاوت تماماً وكفايةً وحُسناً وقُبْحاً، بحسب التمام وعدمه، وفساد المعنى وإحالته، نحو الوقف على: ﴿وَمَنْ النَّاسُ﴾ [البقرة: ٨]. فإنَّ الابتداء بـ(الناس) قبيح، وبـ(مَنْ) تامٌّ، فلو وقف على: ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ كان الابتداء بـ﴿يَقُولُ﴾ أحسن من الابتداء بـ﴿مَنْ﴾.

وكذا الوقف على: ﴿حَتَمَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٧] قبيح، والابتداء بـ﴿﴾ أقبح وبـ﴿حَتَمَ﴾ كافٍ.

والوقف على ﴿عَزِيزُ ابْنُ﴾ و﴿الْمَسِيحُ ابْنُ﴾ [التوبة: ٣٠] قبيح، والابتداء بـابنٍ أقبح، وبـعزير والمسيح أشدُّ قُبْحاً.

ولو وقف على ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ﴾ [الأحزاب: ١٢] ضرورة، كان الابتداء بالجلالة قبيحاً، وبـ﴿وَعَدَنَا﴾ أقبح منه وبـ﴿مَا﴾ أقبح منهما.

وقد يكون الوقف حسناً والابتداء به قبيحاً، نحو: ﴿يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ [المتحنة: ١]. الوقف عليه حسنٌ، والابتداء به قبيحٌ؛ لفساد المعنى، إذ يصير تحذيراً من الإيمان بالله.

وقد يكون الوقف قبيحاً والابتداء جيّداً، نحو: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْفَدًا هَذَا﴾ [يس: ٥٢]، الوقف على ﴿هَذَا﴾ قبيح لفصله بين المبتدأ وخبره؛ ولأنه يوهم أن الإشارة إلى المرقد، والابتداء بهذا كافٍ أو تامٌّ لاستئنافه.

تنبيهات:

الأول: قولهم: لا يجوز الوقف على المضاف دون المضاف إليه، ولا...، كذا.

قال ابن الجزري^(١): «إنما يريدون به الجواز الأدائي؛ وهو الذي يحسن في القراءة ويروق في التلاوة، ولا يريدون بذلك أنه حرام ولا مكروه؛ اللهم إلا أن يُقصد بذلك تحريف القرآن وخلاف المعنى الذي أراداه الله، فإنه يكفر فضلاً عن أن يَأثم.

الثاني: قال ابن الجزري^(٢) أيضاً: ليس كل ما يتعسف به بعض المعربين أو يتكلفه بعض القراء، أو يتأوله بعض أهل الأهواء مما يقتضي وقفاً أو ابتداءً ينبغي أن يُتعمد الوقف عليه، بل ينبغي تحري المعنى الأتم، والوقف الأوجه؛ وذلك نحو الوقف على: ﴿وَأَرْحَمَنَا أَنْتَ﴾ والابتداء ﴿مَوْلَانَا فَأَنْصُرْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]؛ على معنى النداء.

ونحو: ﴿ثُمَّ جَاءَ وَكَذَلِكَ يَحْلِفُونَ﴾، وابتداءً ﴿يَا اللَّهُ إِنْ أَرَدْنَا﴾ [النساء: ٦٢].

ونحو: ﴿يَبْتِئُ لَا تَشْرِكُ﴾ [لقمان: ١٣]، وابتداءً ﴿يَا اللَّهُ إِنَّكَ الشَّرِكَ﴾ على معنى القسم.

ونحو: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ﴾، وابتداءً ﴿اللَّهُ رَبُّ الْمَلَكِينَ﴾ [التكوير: ٢٩].

ونحو: ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾، وابتداءً: ﴿عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨].

فكله تعسفٌ وتمحلٌ وتحريفٌ للكلم من مواضعه.

الثالث: يُغتفر في طول الفواصل والقصاص والجمل المعترضة ونحو ذلك، وفي حالة جمع القراءات، وقراءة التحقيق والترتيل ما لا يُغتفر في غيرها، فربما أُجيز الوقف والابتداء لبعض ما ذكر، ولو كان لغير ذلك لم يُبَح، وهذا الذي سماه السجاوندي: المرخص ضرورة، ومثله بقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ [البقرة: ٢٢].

قال ابن الجزري: والأحسن تمثيله بنحو: ﴿قِيلَ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وبنحو: ﴿وَالنَّبِيِّنَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وبنحو: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وبنحو: ﴿عَهْدُوا﴾ [البقرة: ١٧٧]، وبنحو كل من فواصل: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾. إلى آخر القصة.

وقال صاحب «المستوفي»: النحويون يكرهون الوقف الناقص في التنزيل مع إمكان التام، فإن طال الكلام ولم يوجد فيه وقف تامٌ حسنٌ الأخذ بالناقص، كقوله: ﴿قُلْ أُوحِيَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ إن كسرت بعده إن، وإن فتحها فالإلى قوله: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن: ١ - ١٩].

قال: ويُحسن الوقف الناقص أمور:

منها: أن يكون لضرب من البيان، كقوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾؛ فإن الوقف هنا يبين أن ﴿فِيمَا﴾

[الكهف: ١ - ٢] منفصل عنه، وأنه حال في نية التقديم، وكقوله: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾ [النساء: ٢٣]؛ ليفصل به بين التحريم النسبي والسببي.

ومنها: أن يكون الكلام مبنياً على الوقف، نحو: ﴿يَلْبِئُنِي لَرَأُوتٌ كَلْبِيَّةٌ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَّةٌ﴾

[الحاقة: ٢٥ - ٢٦].

قال ابن الجزري: وكما اغتفر الوقف لما ذكر، قد لا يُغتفر ولا يحسن فيما قُصُر من الجُمَل، وإن لم يكن التعلُّق لفظياً، نحو: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾، ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ [البقرة: ٨٧]؛ لقرب الوقف على ﴿بِالرُّسُلِ﴾ [البقرة: ٨٧]، وعلى ﴿الْقُدْسِ﴾ [البقرة: ٨٧].

وكذا يراعى في الوقف الازدواج، فيوصل ما يوقف على نظيره مما يوجد التمام عليه وانقطع تعلُّقه بما بعده لفظاً، وذلك من أجل ازدواجه، نحو: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ مع ﴿وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة: ١٣٤]، ونحو: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٠٣]، مع ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾. ونحو: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ مع ﴿وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [فاطر: ١٣]، ونحو: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ مع ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَلَعَلَّهَا﴾ [فصلت: ٤٦].

الرابع: قد يجيزون الوقف على حرف وعلى آخر، ويكون بين الوقفين مراقبةً على التضاد؛ فإذا وقف على أحدهما امتنع الوقف على الآخر، كمن أجاز الوقف على: ﴿لَا رَيْبَ﴾، فإنه لا يجيزه على ﴿فِيهِ﴾، والذي يجيزه على ﴿فِيهِ﴾ لا يجيزه على ﴿لَا رَيْبَ﴾ [البقرة: ٢]. وكالوقف على: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ﴾ فإن بينه وبين ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]: مراقبة. والوقف على: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ فإن بينه وبين ﴿الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧]: مراقبة.

قال ابن الجزري^(١): وأوّل مَنْ نَبّه على المراقبة في الوقف أبو الفضل الرازيّ، أخذه من المراقبة في العروض.

الخامس: قال ابن مجاهد: لا يقوم بالتّمام في الوقف إلّا نحويّ عالم بالقراءات، عالم بالتفسير والقصص وتخليص بعضها من بعض، عالم باللّغة التي نزل بها القرآن.

وقال غيره: وكذا علم الفقه، ولهذا مَنْ لم يقبل شهادة القاذف وإن تاب يقف عند قوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ [النور: ٤]. وممن صرّح بذلك النكزايّ، فقال في كتاب «الوقف»: لا بدّ للقارئ من معرفة بعض مذاهب الأئمة المشهورين في الفقه، لأنّ ذلك يُعِين على معرفة الوقف والابتداء؛ لأن في القرآن مواضع ينبغي الوقف على مذهب بعضهم، ويمتنع على مذهب آخرين.

فأما احتياجه إلى علم النحو وتقديراته: فلا أنّ مَنْ جعل: ﴿قِيلَ أَيُّكُمْ أَنْزِلْنَاهُ﴾ [الحج: ٧٨]. منصوباً على الإغراء وقف على ما قبله، أما إذا عمل فيه ما قبله فلا.

وأما احتياجه إلى القراءات: فلما تقدّم من أنّ الوقف قد يكون تامّاً على قراءة، غير تامّ على أخرى.

وأما احتياجه إلى التفسير: فلا أنه إذا وقف على: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [المائدة: ٢٦]. كان المعنى: إنّها محرّمة عليهم

(١) في «النشر» ١/ ٢٣٨.

أبداءً، وأنّ التيه «أربعين»؛ فرجع في هذا إلى التفسير. وقد تقدّم أيضاً أنّ الوقف يكون تاماً على تفسير وإعراب، غير تامّ على تفسير وإعراب آخر.

وأما احتياجه إلى المعنى: فضرورة؛ لأنّ معرفة مقاطع الكلام إنّما تكون بعد معرفة معناه، كقوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ آيَةَ اللَّهِ لَخَالِفَةٌ لِّكُلِّ أَهْلٍ أَهْلًا﴾ [يونس: ٦٥]، فقوله: ﴿إِنَّ آيَةَ اللَّهِ لَخَالِفَةٌ﴾ استئناف، لا مقولهم! وقوله: ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا﴾، ويتبدئ ﴿أُنْتُمَا﴾ [القصص: ٣٥]. قال الشيخ عز الدين: الأحسن الوقف على ﴿إِلَيْكُمَا﴾؛ لأنّ إضافة الغلبة إلى الآيات أولى من إضافة عدم الوصول إليها؛ لأنّ المراد بالآيات: العصا وصفاتها، وقد غلبوا بها السحرة، ولم تمنع عنهم فرعون.

وكذا الوقف على قوله: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَدُكَ﴾، ويتبدئ ﴿وَهُمَّ بِهَا﴾ [يوسف: ٢٤]. على أن المعنى: لولا أن رأى برهان ربه لَهَمَّ بها؛ فقدّم جواب ﴿لَوْلَا﴾، ويكون همّه منتفياً، فعلم بذلك أن معرفة المعنى أصل في ذلك كبير.

السّادس: حكى ابنُ برهان النحوي^(١) عن أبي يوسف^(٢) القاضي صاحب أبي حنيفة: أنه ذهب إلى أنّ تقدير الموقوف عليه من القرآن بالتام والناقص والحسن والقيح وتسميته بذلك بدعة، ومُتعمد الوقوف على نحوه مُبتدع، قال: لأنّ القرآن معجزٌ، وهو كالقطعة الواحدة، فكُلّه قرآنٌ وبعضه قرآنٌ، وكُلّه تامٌ حسنٌ، وبعضه تامٌ حسنٌ.

السابع: لأئمة القراء مذاهب في الوقف والابتداء:

فنافع: كان يراعي تجانسهما بحسب المعنى.

وابن كثير وحمزة: حيث ينقطع النَّفس، واستثنى ابن كثير: ﴿وَمَا يَكُم تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧]، ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ [الأنعام: ١٠٩]، ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٠٣]. فتعمد الوقف عليها.

وعاصم والكسائي: حيث تمّ الكلام.

وأبو عمرو: يتعمد رؤوس الآي، ويقول: هو أحبُّ إليّ، فقد قال بعضهم: إنّ الوقف عليه سنة. وقال البيهقي في «الشعب» وآخرون: الأفضل الوقف على رؤوس الآيات، وإن تعلقت بما بعدها، اتباعاً لهدي رسول الله ﷺ وسنته.

روى أبو داود [٤٠١] وغيره: عن أم سلمة: أنّ النبي ﷺ كان إذا قرأ قطع قراءته آية آية، يقول: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ثم يقف، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، ثم يقف، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، ثم يقف [الترمذي: ٢٩٢٧ وهو صحيح].

(١) ابن برهان: عبد الواحد بن علي العُكبري، عالم بغدادي، برع في العربية والأدب (ت: ٤٥٦ هـ). «شذرات الذهب» ٢٩٧/٣.

(٢) يعقوب بن إبراهيم الكوفي، أول من نشر مذهب أبي حنيفة، مات في خلافة الرشيد ببغداد (ت: ١٨٢ هـ). «النجوم الزاهرة» ١٣٧/٢، و«تاريخ بغداد» ٢٤٢/١٤.

الثامن: الوقف والقطع والسكت، عبارات يُطلقها المتقدمون غالباً، مراداً بها الوقف. والمتأخرون فرّقوا فقالوا:

القطع: عبارة عن قطع القراءة رأساً، فهو كالانتهاء، فالقارئ به كالمعرض عن القراءة، والمنتقل إلى حالة أخرى غيرها، وهو الذي يُستعاض بعده للقراءة المستأنفة، ولا يكون إلا على رأس آية، لأنّ رؤوس الآي في نفسها مقاطع.

أخرج سعيد بن منصور في «سننه»: حدّثنا أبو الأحوص، عن أبي سنان، عن ابن أبي الهذيل أنه قال: كانوا يكرهون أن يقرؤوا بعض الآية ويدعوا بعضها. إسناده صحيح. وعبد الله بن أبي الهذيل تابعي كبير، وقوله: (كانوا) يدلُّ على أنّ الصحابة كانوا يكرهون ذلك.

والوقف: عبارة عن قطع الصوّت عن الكلمة زمناً يتنفّس فيه عادةً، بنية استئناف القراءة لا بنية الإعراض، ويكون في رؤوس الآي وأوساطها، ولا يأتي في وسط الكلمة، ولا فيما اتصل رسماً.

والسكت: عبارة عن قطع الصوت زمناً، وهو دون زمن الوقف عادةً، من غير تنفس. واختلاف ألفاظ الأئمة في التأدية عنه مما يدلُّ على طول وقصره: فعن حمزة في السكت على الساكن قبل الهمزة سكتة يسيرة. وقال الأشناني: قصيرة، وعن الكسائي: سكتة مختلصة من غير إشباع. وقال ابن غلبون: وقفة يسيرة، وقال مكّي: وقفة خفيفة. وقال ابن شريح: وقفة. وعن قتيبة: من غير قطع نفس. وقال الداني: سكتة لطيفة من غير قطع. وقال الجعبري: قطع الصوت زمناً قليلاً أقصر من زمن إخراج النفس؛ لأنه إن طال صار وقفاً. في عبارات أخر.

قال ابن الجزري^(١): والصحيح أنّه مقيّد بالسّماع والنقل، ولا يجوز إلا فيما صحت الرواية به، لمعنى مقصود بذاته. وقيل: يجوز في رؤوس الآي مطلقاً حالة الوصل، لقصد البيان. وحمل بعضهم الحديث الوارد على ذلك.

ضوابط:

١ - كل ما في القرآن من (الذي) و(الذين): يجوز فيه الوصل بما قبله نعتاً، والقطع على أنه خبر، إلا في سبعة مواضع، فإنّه يتعين الابتداء بها:

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ﴾ في البقرة [١٢١]، ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾ فيها [١٤٦]. وفي الأنعام أيضاً [٢٠]. ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ في البقرة [٢٧٥]، ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ في براءة [٢٠]، ﴿الَّذِينَ يُحْشِرُونَ﴾ في الفرقان [٣٤]، ﴿الَّذِينَ يَجْمَلُونَ الْعَرَسَ﴾ في غافر [٧].

وفي «الكشاف»^(٢) في قوله: ﴿الَّذِي يُوسِّسُ﴾: يجوز أن يقف القارئ على الموصوف وابتدئ بـ ﴿الَّذِي﴾ إن حملته على القطع، بخلاف ما إذا جعلته صفة.

(٢) «الكشاف» ٤/٣٠٢ سورة الناس: ٥.

(١) في «النشر» ١/٢٤٣.

وقال الرُّمَّانِي^(١): الصِّفَّةُ إِنْ كَانَتْ لِلإِخْتِصَاصِ امْتِنَعَ الْوَقْفُ عَلَى مَوْصُوفِهَا دُونِهَا، وَإِنْ كَانَتْ لِلْمَدْحِ جَازًا، لِأَنَّ عَامِلَهَا فِي الْمَدْحِ غَيْرُ عَامِلِ الْمَوْصُوفِ.

٢ - الوقف على المستثنى منه دون المستثنى، إِنْ كَانَ مُنْقَطِعًا، فِيهِ مَذَاهِبٌ: الْجَوَازُ مُطْلَقًا، لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى مُبْتَدَأٍ حَذَفَ خَيْرُهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ.

وَالْمَنْعُ مُطْلَقًا، لِإِحْتِيَاجِهِ إِلَى مَا قَبْلَهُ لِفِظًا؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَعْهَدْ اسْتِعْمَالَ (إِلَّا) وَمَا فِي مَعْنَاهَا إِلَّا مُتَّصِلَةٌ بِمَا قَبْلَهَا، وَمَعْنَى؛ لِأَنَّ مَا قَبْلَهَا مُشْعِرٌ بِتِمَامِ الْكَلَامِ فِي الْمَعْنَى، إِذْ قَوْلُكَ: (مَا فِي الدَّارِ أَحَدٌ) هُوَ الَّذِي صَحَّحَ (إِلَّا الْحِمَارَ)، وَلَوْ قُلْتَ: (إِلَّا الْحِمَارَ) عَلَى انْفِرَادِهِ كَانَ خَطَأً.

وَالثَّلَاثُ: التَّفْصِيلُ؛ فَإِنْ صُرِّحَ بِالْخَبَرِ جَازًا؛ لِاسْتِقْلَالِ الْجُمْلَةِ وَاسْتِغْنَائِهَا عَمَّا قَبْلَهَا، وَإِنْ لَمْ يَصْرَحْ بِهِ فَلَا؛ لِإِفْتِقَارِهَا. قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ فِي «أَمَالِيهِ»^(٢).

٣ - الوقف على الجملة الندائية جازًا، كما نقله ابن الحاجب عن المحققين؛ لأنها مستقلة وما بعدها جملة أخرى، وَإِنْ كَانَتْ الْأُولَى تَتَعَلَّقُ بِهَا.

٤ - كل ما في القرآن من القول لا يجوز الوقف عليه؛ لأن ما بعده حكايته. قاله الجويني في «تفسيره».

٥ - (كَلَّا) فِي الْقُرْآنِ فِي ثَلَاثَةِ وَثَلَاثِينَ مَوْضِعًا:

مِنْهَا سَبْعَةٌ لِلرَّدْعِ اتِّفَاقًا، فَيُوقَفُ عَلَيْهَا، وَذَلِكَ: ﴿عَهْدًا كَلَّا﴾ فِي مَرِيَمَ [٧٨ - ٧٩]، ﴿عِزًّا كَلَّا﴾ فِي مَرِيَمَ [٨١ - ٨٢]، ﴿أَنْ يَقْتُلُونَ قَالَ كَلَّا﴾ فِي الشُّعْرَاءِ [١٤ - ٢٥]، ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ قَالَ كَلَّا﴾ فِي الشُّعْرَاءِ [٦١ - ٦٢]، ﴿شُرَكَاءَ كَلَّا﴾ فِي سَبَأَ [٢٧]، ﴿أَنْ أَزِيدَ كَلَّا﴾ فِي الْمَدَّثَرِ [١٥ - ١٦]، ﴿أَيْنَ الْمَفْرُوكَاتُ فِي الْقِيَامَةِ [١٠ - ١١].

وَالْبَاقِي: مِنْهَا مَا هُوَ بِمَعْنَى: حَقًّا قَطْعًا، فَلَا يُوقَفُ عَلَيْهِ. وَمِنْهَا مَا احْتَمَلَ الْأَمْرَيْنِ، فَبِهِ الْوَجْهَانِ.

وَقَالَ مَكِّي: هِيَ أَرْبَعَةٌ أَقْسَامٌ:

الأوَّلُ: مَا يَحْسُنُ الْوَقْفُ فِيهِ عَلَيْهَا عَلَى مَعْنَى الرَّدْعِ وَهُوَ الْإِخْتِيَارُ، وَيَجُوزُ الْإِبْتِدَاءُ بِهَا عَلَى مَعْنَى: حَقًّا. وَذَلِكَ أَحَدٌ عَشَرَ مَوْضِعًا:

اِثْنَانِ فِي مَرِيَمَ، وَفِي ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾، وَسَبَأَ، وَاِثْنَانِ فِي الْمَعَارِجِ، وَاِثْنَانِ فِي الْمَدَّثَرِ: ﴿أَنْ أَزِيدَ كَلَّا﴾ [١٥ - ١٦]، ﴿مُنْشَرَّةً ﴿٥٢﴾ كَلَّا﴾ [٥٢ - ٥٣]، وَفِي الْمَطْفَيْنِ: ﴿أَسْطِطِرُّ الْأَوَّلِينَ * كَلَّا﴾ [١٣ - ١٤]، وَفِي الْفَجْرِ: ﴿أَهْنَى * كَلَّا﴾ [١٦ - ١٧]، وَفِي الْهُمَزَةِ ﴿أَخْلَدُمُ ﴿٣﴾ كَلَّا﴾ [٣ - ٤].

الثَّانِي: مَا يَحْسُنُ الْوَقْفُ عَلَيْهَا وَلَا يَجُوزُ الْإِبْتِدَاءُ بِهَا، وَهُوَ مَوْضِعَانِ: فِي الشُّعْرَاءِ: ﴿أَنْ يَقْتُلُونَ قَالَ كَلَّا﴾ [١٤ - ١٥]، ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ قَالَ كَلَّا﴾ [٦١ - ٦٢].

(١) الرُّمَّانِي: عَلِيُّ بْنُ عَيْسَى، عَالِمٌ فِي اللُّغَةِ وَالنَّحْوِ وَالبَلَاغَةِ (ت: ٣٨٤ هـ). «تاريخ بغداد» ١٦/١٢.

(٢) «أمالي ابن الحاجب» ١/٣٨٠ مسائل في الاستثناء.

الثالث: ما لا يحسن الوقف عليها ولا الابتداء بها، بل توصل بما قبلها، وبما بعدها وهو موضعان: في عمّ والتكاثر: ﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلُونَ﴾ [النبا: ٥]، ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [التكاثر: ٤].

الرابع: ما لا يحسن الوقف عليها، ولكن يُبتدأ بها، وهي الثمانية عشر الباقية.

٦ - (بلى) في القرآن في اثنين وعشرين موضعاً، وهي ثلاثة أقسام:

الأول : ما لا يجوز الوقف عليها إجماعاً؛ لتعلق ما بعدها بما قبلها، وهو سبعة مواضع:

في الأنعام: ﴿بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾ [٣٠].

في النحل: ﴿بَلَىٰ وَعَدَّا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ [٣٨].

في سبأ: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتَّبِعَنَّكُمْ﴾ [٣].

في الزمر: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَ﴾ [٥٩].

في الأحقاف: ﴿بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾ [٣٤].

في التغابن: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي﴾ [٧].

في القيامة: ﴿بَلَىٰ قَدِيرِينَ﴾ [٤].

الثاني: ما فيه خلاف، والاختيار المنع، وذلك خمسة مواضع:

في البقرة: ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِنَّ لِيُطْمِئِنَّ قُلُوبُ﴾ [٢٦٠].

في الزمر: ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِنَّ حَقَّتْ﴾ [٧١].

في الزخرف: ﴿بَلَىٰ وَرُسُلُنَا﴾ [٨٠].

في الحديد: ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ [١٤].

في تبارك: ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا﴾ [٩].

الثالث: ما الاختيار جواز الوقف عليها، وهو العشرة الباقية.

٧ - (نعم) في القرآن في أربعة مواضع:

في الأعراف: ﴿قَالُوا نَعَمْ فَادْنِ﴾ [٤٤]، والمختار الوقف عليها؛ لأن ما بعدها غير متعلق بما قبلها؛

إذ ليس من قول أهل النار. والبواقي فيها، وفي الشعراء: ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [٤٢].

وفي الصافات: ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ﴾ [١٨]، والمختار لا يوقف عليها؛ لتعلق ما بعدها بما

قبلها؛ لائصاله بالقول.

ضابط: قال ابن الجزري في «النشر»^(١): كل ما أجازوا الوقف عليه أجازوا الابتداء بما بعده.

فصل: في كيفية الوقف على أواخر الكلم

للووقف في كلام العرب أوجهٌ متعددة، والمستعمل منها عند أئمة القراءة تسعة: السكون، والرّوم، والإشمام، والإبدال، والنقل، والإدغام، والحذف، والإثبات، والإلحاق.

فأما السكون: فهو الأصل في الوقف على الكلمة المحركة وصلاً؛ لأن معنى الوقف التّرك والقطع؛ ولأنه ضدّ الابتداء، فكما لا يُبتدأ بساكن لا يُوقف على متحرّك. وهو اختيارٌ كثير من القراء.

وأما الرّوم: فهو عند القراء عبارة عن النطق ببعض الحركة، وقال بعضهم: تضعيف الصوت بالحركة حتى يذهب معظّمها. قال ابن الجزري: وكلا القولين واحد. ويختصُّ بالمرفوع والمجزوم والمضموم والمكسور. بخلاف المفتوح؛ لأنّ الفتحة خفيفة، إذا خرج بعضها خرّج سائرُها، فلا تقبلُ التبعض.

وأما الإشمام: فهو عبارة عن الإشارة إلى الحركة من غير تصويت. وقيل: أن تجعل شفتيك على صورتها. وكلاهما واحد.

ويختصُّ بالضمة، سواء كانت حركة إعرابٍ أم بناءً إذا كانت لازمة، أمّا العارضة، وميم الجمع عند من ضمّ، وهاء التأنيث: فلا روم في ذلك ولا إشمام.

وقيد ابن الجزري هاء التأنيث بما يوقف عليها بالهاء، بخلاف ما يوقف عليها بالتاء للرسم.

ثم إنّ الوقف بالرّوم والإشمام وردّ عن أبي عمرو والكوفيين نصّاً، ولم يأت عن الباقيين فيه شيء، واستحبه أهل الأداء في قراءتهم أيضاً.

وفائدته: بيان الحركة التي تثبت في الوصل للحرف الموقوف عليه؛ ليظهر للسامع أو الناظر كيف تلك الحركة الموقوف عليها.

وأما الإبدال: ففي الاسم المنصوب المنون، يوقف عليه بالألف بدلاً من التنوين. ومثله (إذن). وفي الاسم المفرد المؤنث بالتاء، يوقف عليه الهاء بدلاً منها. وفيما آخره همزة متطرّفة بعد حركة أو ألف، فإنّه يوقف عليه عند حمزة بإبدالها حرف مدّ من جنس ما قبلها، ثم إن كان ألفاً جاز حذفها نحو: ﴿أَقْرَأُ﴾ [العلق: ١]، و﴿نَجَى﴾ [الحجر: ٤٩]، و﴿بِيدُوا﴾ [الروم: ١١]، و﴿إِنْ أَمْرًا﴾ [النساء: ١٧٦]، و﴿مِنْ شَطِئِي﴾ [القصص: ٣٠]، و﴿يَشَاءُ﴾ [التكوير: ٢٩]، و﴿مَنْ أَسْمَاءُ﴾ [البقرة: ٢٢]، و﴿مِنْ مَاءٍ﴾ [النور: ٤٥].

وأما النقل: ففيما آخره همزة بعد ساكن، فإنّه يوقف عليه عند حمزة بنقل حركتها إليه، فتحرّك بها، ثم تحذف هي، سواء أكان الساكن صحيحاً، نحو: ﴿وَقَدْ﴾ [النحل: ٥]، ﴿مَلَأُ﴾ [آل عمران: ٩١]، ﴿يُنْظَرُ الْمَرْءُ﴾ [عم: ٤٠]، ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ﴾ [الحجر: ٤٤]، ﴿بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]، ﴿بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، ﴿يُخْرِجُ الْحَبَّ﴾ [النمل: ٢٥]، ولا ثامن لها.

أم ياء أو واو أصليّين، سواء كانتا حرف مدّ، نحو: ﴿الْمُسِيءُ﴾ [غافر: ٥٨]، ﴿وَجَائِيٌّ﴾ [الزمر: ٦٩]، و﴿يُضَيِّئُ﴾ [النور: ٣٥]، ﴿أَنْ تَبْوَأُ﴾ [المائدة: ٢٩]، ﴿لِنَتَوَأُ﴾ [القصص: ٧٦]، ﴿وَمَا عَمِلْتَ

مِنْ سُوٍّ ﴿آل عمران: ٣٠﴾، أم لين، نحو: ﴿شَيْءٌ﴾، ﴿قَوْمٌ سَوٌّ﴾ [الأنبياء: ٧٧]، ﴿مِثْلُ السَّوِّ﴾ [النحل: ٦٠].

وأما الإدغام: ففيما آخره همز بعد ياء أو واو زائدتين، فإنه يوقف عليه - عند حمزة أيضاً - بالإدغام، بعد إبدال الهمز من جنس ما قبله، نحو: ﴿السَّيِّءُ﴾ [التوبة: ٣٧]، و﴿بَرِيءٌ﴾ [التوبة: ٣]، و﴿فُرُوءٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

وأما الحذف: ففي الياءات الزوائد عند مَنْ يثبتها وصلًا، ويحذفها وقفًا. وياءات الزوائد - وهي التي لم ترسم - مئة وإحدى وعشرون، منها: خمس وثلاثون في حشو الآي، والباقي في رؤوس الآي. فنافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي وأبو جعفر: يثبتونها في الوصل دون الوقف.

وابن كثير ويعقوب: يثبتان في الحالين.

وابن عامر وعاصم وخلف: يحذفون في الحالين.

وربما خرج بعضهم عن أصله في بعضها.

وأما الإثبات: ففي الياءات المحذوفات وصلًا عند مَنْ يثبتها وقفًا، نحو: ﴿هادٍ﴾ و﴿وَالِ﴾ و﴿واقٍ﴾ و﴿بَاقٍ﴾.

وأما الإلحاق: فما يلحق آخر الكلم من هاءات السكت عند مَنْ يلحقها في:

﴿عَمَّ﴾ و﴿فِيْمَ﴾، و﴿بِمَ﴾، و﴿لِمَ﴾، و﴿مِمَّ﴾.

والنون المشددة من جمع الإناث: نحو: ﴿هِنَّ﴾ و﴿مِثْلَهُنَّ﴾.

والنون المفتوحة، نحو: ﴿الْفَالِغِينَ﴾ و﴿الَّذِينَ﴾ و﴿الْمُفْلِحُونَ﴾.

والمشدد المبني، نحو: ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى﴾ [النمل: ٣١]، و﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]،

و﴿بِمُصْرِحٍ﴾ [إبراهيم: ٢٢]، و﴿لَدَيَّ﴾ [النمل: ١٠].

قاعدة: أجمعوا على لزوم اتباع رسم المصاحف العثمانية في الوقف إبدالاً وإثباتاً، وحذفاً ووصلًا وقطعاً. إلا أنه ورد عنهم اختلاف في أشياء بأعيانها، كالوقف بالهاء على ما كتب بالفاء، ويلحق الهاء

فيما تقدم وغيره، وإثبات الياء في مواضع لم تُرسم بها، والواو في: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ﴾ [الإسراء: ١١]

﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ [القمر: ٦]، ﴿سَدَّعَ الرِّبَابَةَ﴾ [العلق: ١٨]، ﴿وَيَمَحُّ اللَّهُ الْبَطِلَ﴾ [الشورى: ٢٤]،

والألِف في: ﴿أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [النور: ٣١]، ﴿بَيَاتُهُ السَّاحِرُ﴾ [الزخرف: ٤٩]، ﴿أَيُّهُ النَّفْلَانِ﴾

[الرحمن: ٣١].

وتحذف النون في: ﴿وَكَايْنِ﴾ حيث وقع، فإن أبا عمرو يوقف عليه بالياء ويوصل ﴿أَيُّمًا﴾ في

الإسراء [١١٠]، و﴿فَالِ﴾ في النساء [٧٨]، والكهف [٤٩]، والفرقان [٧]، وسأل [٣٦]. وقطع

﴿وَيَكَاكَ... وَيَكَاكَ﴾ [القصص: ٨٢]، ﴿أَلَا سَجْدُوا﴾ [النمل: ٢٥]. ومن القرءاء من يتبع الرسم في

الجميع.

النوع التاسع والعشرون

فِي بَيَانِ الْمَوْصُولِ لَفْظاً الْمَفْصُولِ مَعْنَى

هو نوع مهم جدٍير أن يفرد بالتصنيف؛ وهو أصلٌ كبير في الوقف؛ ولهذا جعلته عقبة. وبه يحصل حلٌ إشكالات وكشفٌ معضلات كثيرة:

من ذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ إلى قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٩ - ١٩٠]. فإن الآية في قصة آدم وحواء كما يفهمه السياق؛ وصرح به في حديثٍ أخرجه أحمد [٢٠١١٧]، والترمذي - وحسنه - [٣٠٧٧] والحاكم - وصححه - [٥٤٥/٢] من طريق الحسن عن سمرّة مرفوعاً.

وأخرجه ابن أبي حاتم^(١) وغيره بسندٍ صحيح عن ابن عباس.

لكن آخر الآية مُشكِلٌ، حيث نسب الإشراك إلى آدم وحواء، وآدم نبيٌّ مكلمٌ، والأنبياء معصومون من الشرك قبل النبوة وبعدها إجماعاً، وقد جرّ ذلك بعضهم إلى حمل الآية على غير آدم وحواء، وأنها في رجل وزوجته كانا من أهل الملُك، وتعدى إلى تعليل الحديث والحُكم بنكارتة.

وما زلتُ في وقفةٍ من ذلك حتى رأيت ابنَ أبي حاتم^(٢) قال: أخبرنا أحمد بن عثمان بن حكيم: حدّثنا أحمد بن مفضّل: حدّثنا أسباط، عن السُّديّ في قوله: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٠] قال: هذه فضل من آية آدم، خاصة في آلهة العرب.

وقال عبد الرزّاق: أخبرنا ابن عُيينة، سمعت صدقة بن عبد الله بن كثير المكيّ يحدث عن السُّديّ قال: هذا من الموصول المفصول.

وقال ابنُ أبي حاتم^(٣): حدّثنا عليّ بن الحسين، حدّثنا محمد بن أبي حمّاد، حدّثنا مِهْران، عن سُفيان، عن السُّديّ، عن أبي مالك قال: هذه مفصولة، إطاعة في الولد ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ هذه لقوم محمد.

فانحلّت عني هذه العقدة، وانجلّت لي هذه المُعضلة، واتّضح بذلك أن آخر قصة آدم وحواء: ﴿فِيمَا ءَاتَاهُمَا﴾، وأن ما بعده تخلّص إلى قصة العرب، وإشراكهم الأصنام. ويوضّح ذلك تغيير الضمير إلى الجمع بعد التثنية، ولو كانت الفصّة واحدة لقال: (عمّا يشركان)، كقوله: ﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا... فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا﴾ [الأعراف: ١٨٩ - ١٩٠]. وكذلك الضمائر في قوله بعده:

(١) في «تفسيره» ١٦٣٠/٥ (٨٦٣١) الأعراف: ١٨٩.

(٢) في «تفسيره» ١٦٣٥/٥ (٨٦٦١) الأعراف: ١٩٠.

(٣) في «تفسيره» ١٦٣٥/٥ (٨٦٦٣) الأعراف: ١٩٠.

﴿أَيُّرْكُونُ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾ [الأعراف: ١٩١]، وما بعده إلى آخر الآيات. وحُسْنُ التخلُّص والاستطراد من أساليب القرآن.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْلَمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ﴾ [آل عمران: ٧] الآية، فإنه على تقدير الوصل يكون: (الراسخون يعلمون تأويله). وعلى تقدير الفصل بخلافه.

وقد أخرج ابن أبي حاتم^(١)، عن أبي الشعثاء وأبي نَهيك، قالوا: إنكم تصلون هذه الآية وهي مقطوعة.

ويؤيد ذلك كون الآية دلت على ذم متبعي المتشابه ووضفهم بالزئج .

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ١٠١]. فإن ظاهر الآية يقتضي أن القصر مشروط بالخوف، وأنه لا قُصرَ مع الأمن، وقد قال به لظاهر الآية جماعة؛ منهم عائشة، لكن بين سبب النزول أن هذا من الموصول المفصول. فأخرج ابن جرير^(٢) من حديث علي: سألت قوم من بني النجار رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، إنا نضرب في الأرض، فكيف نصلي؟ فأنزل الله: ﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾، ثم انقطع الوحي، فلما كان بعد ذلك بحول، غزا النبي ﷺ، فصلى الظهر، فقال المشركون: لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم، هلاً شددتم عليهم. فقال قائل منهم: إن لهم أخرى مثلها في أثرها. فأنزل الله بين الصلاتين: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلى قوله: ﴿عَدَابًا مُهِينًا﴾، فنزلت صلاة الخوف.

فتبين بهذا الحديث أن قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ شرط فيما بعده، وهو صلاة الخوف لا في صلاة القصر، وقد قال ابن جرير: هذا تأويل في الآية حسن، لو لم تكن في الآية ﴿وَإِذَا﴾^(٣).

قال ابن الفرس: ويصح مع ﴿وَإِذَا﴾ على جعل الواو زائدة.

قلت: يعني ويكون من اعتراض الشرط على الشرط، وأحسن منه أن تجعل ﴿وَإِذَا﴾ زائدة، بناءً على قول من يجيز زيادتها.

وقال ابن الجوزي في كتابه «التفسير»^(٤): قد تأتي العرب بكلمة إلى جانب كلمة أخرى كأنها معها، وهي غير متصلة بها، وفي القرآن: ﴿رِيدُ أَنْ يُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِكَ﴾ [الأعراف: ١١٠]. هذا قول الملاء، فقال فرعون: ﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ [الأعراف: ١١٠].

ومثله: ﴿أَنَا زَوْدْتُهُ عَنْ نَفْسِيهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ انتهى كلامها، فقال يوسف: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ

بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: ٥١ - ٥٢].

(١) في «تفسيره» ٥٩٩/٢ (٣٢٠٦) آل عمران: ٧.

(٢) في «تفسيره» ٢٤٣/٤ النساء: ١٠١.

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾.

(٤) «زاد المسير في علم التفسير» ٦٨١/٤ يوسف: ٥٢.

ومثله: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَبةَ أَهْلِهَا آذِلَّةً﴾ هذا منتهى قولها، فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: ٣٤].

ومثله: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِيًّا﴾ انتهى قول الكفار، فقالت الملائكة: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾. وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في هذه الآية قال: آية من كتاب الله أولها أهل الضلالة وآخرها أهل الهدى، قالوا: ﴿بَيَّوَلْنَا مِنْ بَعْثَنَا مِنْ مَرْقَدِيًّا﴾ [يس: ٥٢]، هذا قول أهل النفاق، وقال أهل الهدى حين بُعثوا من قبورهم: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾.

وأخرج^(١) عن مجاهد في قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩]. قال: وما يدريكم أنهم يؤمنون إذا جاءت؟ ثم استقبل يُخْبِرُ فقال: ﴿أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.



(١) ابنُ أبي حاتم في «تفسيره» ١٣٦٨/٤ (٧٧٧٠) الأنعام: ١٠٩.

النوع الثالثون

فِي الإِمَالَةِ وَالْفَتْحِ وَمَا بَيْنَهُمَا

أفرده بالتصنيف جماعة من القراء منهم: ابن القاصح^(١)، عمل كتابه: «قرّة العين في الفتح والإمالة وبين اللفظين».

قال الداني: الفتح والإمالة لغتان مشهورتان، فاشيتان على ألسنة الفصحاء من العرب الذين نزل القرآن بلغتهم: فالفتح لغة أهل الحجاز، والإمالة لغة عامة أهل نجد من تميم وأسد وقيس.

قال: والأصل فيها حديث حذيفة مرفوعاً: «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها، وإياكم وأصوات أهل الفسق وأهل الكتابين». [الطبراني في الأوسط: ٧٢١٩].

قال: فالإمالة لا شك من الأحرف السبعة، ومن لحون العرب وأصواتها.

وقال أبو بكر بن أبي شيبة: حدّثنا وكيع، حدّثنا الأعمش، عن إبراهيم، قال: كانوا يرون أن الألف والياء في القراءة سواء، قال: يعني بالألف والياء التفخيم والإمالة.

وأخرج في «تاريخ القراء»^(٢) من طريق أبي عاصم الضير الكوفي، عن محمد بن عبيد الله، عن عاصم، عن زر بن حبيش قال: قرأ رجل على عبد الله بن مسعود ﴿طه﴾ ولم يكسر، فقال عبد الله: ﴿طه﴾ وكسر الطاء والهاء، فقال الرجل: ﴿طه﴾ ولم يكسر، فقال عبد الله: ﴿طه﴾ وكسر الطاء والهاء، فقال الرجل: ﴿طه﴾ ولم يكسر، فقال عبد الله: ﴿طه﴾ وكسر، ثم قال: هكذا علمني رسول الله ﷺ. قال ابن الجزري: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ورجاله ثقات إلا محمد بن عبيد الله، وهو العزمي، فإنه ضعيف عند أهل الحديث، وكان رجلاً صالحاً، لكن ذهب كُتُبُهُ، فكان يحدث من حفظه، فأُتِيَ عليه من ذلك.

قلت: وحديثه هذا أخرجه ابن مردويه في «تفسيره»، وزاد في آخره: وكذا نزل بها جبريل.

وفي «جمال القراء»: عن صفوان بن عسال: أنه سمع رسول الله ﷺ يقرأ: ﴿يَبْحَثُ﴾ [مريم: ١٢]. فقيل له: يا رسول الله، تميل! وليس هي لغة قريش؟ فقال: «هي لغة الأخوال بني سعد».

وأخرج ابن أخته عن أبي حاتم قال: احتج الكوفيون في الإمالة بأنهم وجدوا في المصحف الياءات في موضع الألفات، فأتبعوا الخط وأمالوا، ليقربوا من الياءات.

الإمالة: أن ينحو بالفتحة نحو الكسرة، وبالألف نحو الياء كثيراً، وهو المحض. ويقال له أيضاً: الإضجاع والبطح، والكسر قليلاً، وهو بين اللفظين. ويقال له أيضاً: التقليل والتلطيف، وبين بين.

(١) ابن القاصح: علي بن عثمان، شارح الشاطبية، إمام جليل (ت: ٨٠١ هـ). «الجواهر المضية» ١/٢٦٦.

(٢) انظر «النشر» ٣١/٢.

فهي قسمان: شديدة ومتوسطة، وكلاهما جائز في القراءة، والشديدة يجتنب معها القلب الخالص، والإشباع المبالغ فيه، والمتوسطة بين الفتح المتوسط والإمالة الشديدة.

قال الدّاني^(١): وعلمائنا مختلفون أيهما أوجه وأولى؟ وأنا أختار الإمالة الوسطى التي هي بين بين؛ لأنّ الغرض من الإمالة حاصلٌ بها، وهو الإعلام بأن أصل الألف الياء، والتنبيه على انقلابها إلى الياء في موضع، أو مشاكلتها للكسر المجاور لها أو الياء.

وأما الفتح: فهو فتح القارئ فاه بلفظ الحرف، ويقال له: التّفخيم، وهو شديدٌ ومتوسط. فالشديد: هو نهاية فتح الشخص فاه بذلك الحرف، ولا يجوز في القرآن، بل هو معدوم في لغة العرب.

والمتوسط: ما بين الفتح الشديد والإمالة المتوسطة. قال الدّاني: وهذا هو الذي يستعمله أصحاب الفتح من القراء.

واختلفوا: هل الإمالة قرع عن الفتح، أو كلٌّ منهما أصل برأسه؟ ووجه الأوّل: أنّ الإمالة لا تكون إلا لسبب، فإن فُقد لزم الفتح، وإن وُجد جاز الفتح والإمالة؛ فما من كلمة تُمال إلا في العرب من يفتحها، فدلّ أطراد الفتح على أصلته وفرعيّتها.

والكلام في الإمالة من خمسة أوجه: أسبابها، ووجوها، وفائدتها، ومن يُميل، وما يُمال. وأمّا أسبابها: فذكرها القراء عشرة، قال ابن الجزري: وهي ترجع إلى شيئين: أحدهما الكسرة، والثاني الياء؛ وكلٌّ منهما يكون متقدماً على محلّ الإمالة من الكلمة أو متأخراً عنه، ويكون أيضاً مقدراً في محلّ الإمالة.

وقد تكون الكسرة والياء غير موجودتين في اللفظ ولا مقدرتين في محلّ الإمالة، ولكنهما مما يعرض في بعض تصاريف الكلمة.

وقد تُمال الألف أو الفتحة لأجل ألف أخرى أو فتحة أخرى ممالة، وتسمّى هذه: إمالة لأجل إمالة، وقد تُمال الألف تشبيهاً بالألف الممالة.

قال ابنُ الجزري: وتمال أيضاً بسبب كثرة الاستعمال، وللفرق بين الاسم والحرف، فتبلغ الأسباب اثني عشر سبباً.

فأمّا الإمالة لأجل الكسرة السابقة: فشرطها أن يكون الفاصل بينها وبين الألف حرفاً واحداً، نحو كتاب وحساب - وهذا الفاصل إنّما حصل باعتبار الألف، وأمّا الفتحة الممالة فلا فاصل بينها وبين الكسرة - أو حرفين أوّلهما ساكن نحو إنسان، أو مفتوحين والثاني هاء، لخفائها.

وأما الياء السابقة: فإمّا ملاصقة للألف كالحياة، والأيامي، أو مفصولة بحرفين أحدهما الهاء ك: يدها.

وأما الكسرة المتأخّرة: فسواء كانت لازمة نحو عابد، أم عارضة نحو: من الناس، وفي النار.
وأما الياء المتأخّرة فنحو: مباح. وأما الكسرة المقدرّة فنحو: خاف؛ إذ الأصل: خوِف.

وأما الياء المقدرّة: فنحو: يخشى، والهدى، وأبى، والثرى، فإنّ الألف في كلّ ذلك منقلبة عن ياء، تحركت وانفتح ما قبلها.

وأما الكسرة العارضة في بعض أحوال الكلمة: فنحو: طاب، وجاء، وشاء، وزاد، لأنّ الفاء تُكسّر من ذلك مع ضمير الرفع المتحرك.

وأما الياء العارضة كذلك، نحو: تلا، وغزا، فإنّ أَلْفَهُما عن واو، وإنّما أُمِيلت لانقلابها ياءً في: تَلِيَّيْ وغُزِيَّيْ.

وأما الإمالة لأجل الإمالة، فكإمالة الكسائي الألف بعد النون من: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٥٦] لإمالة الألف من ﴿لِلَّهِ﴾. ولم يُمَل: ﴿وَأَيُّهَا إِلَيْهِ﴾ لعدم ذلك بعده. وجعل من ذلك إمالة: الضحى، والقرى، وضحاها، وتلاها.

وأما الإمالة لأجل الشبه: فإمالة ألف التانيث في نحو: الحسنى، وألف: موسى، وعيسى، لشبهها بألف الهدى.

وأما الإمالة لكثرة الاستعمال: فكإمالة ﴿النَّاسِ﴾ في الأحوال الثلاث، على ما رواه صاحب «المبهج». وأما الإمالة للفرق بين الاسم والحرف؛ فكإمالة الفواتح. كما قال سيبويه^(١): إنّ إمالة باء وتاء في حروف المعجم؛ لأنها أسماء ما يلفظ به، فليست مثل: ما، ولا، وغيرهما من الحروف.

وأما وجوهها فأربعة، ترجع إلى الأسباب المذكورة. أصلها اثنان: المناسبة والإشعار. فأما المناسبة: فقسم واحد، وهو فيما أُمِيل لسبب موجود في اللفظ، وفيما أُمِيل لإمالة غيره، فإنّهم أرادوا أن يكون عمل اللسان ومجاورة النطق بالحرف الممال لسبب الإمالة من وجه واحد، وعلى نمط واحد.

وأما الإشعار: فثلاثة أقسام: إشعار بالأصل، وإشعار بما يعرض في الكلمة في بعض المواضع، وإشعار بالشبّه المشعر بالأصل.

وأما فائدتها: فسهولة اللفظ، وذلك: أنّ اللسان يرتفع بالفتح وينحدر بالإمالة، والانحدار أخفّ على اللسان من الارتفاع، فلهذا أمال مَنْ أمال. وأمّا مَنْ فتح فإنه راعى كون الفتح أمتنّ، أو الأصل.

أمّا مَنْ أمال: فكلُّ القراء العشرة إلا ابن كثير، فإنّه لم يُمَل شيئاً في جميع القرآن.

وأما ما يُمال: فموضع استيعابه كتب القراءات، والكتب المؤلّفة في الإمالة.

ونذكر هنا ما يدخل تحت ضابط:

(١) في «كتابه» ١٢٨/٤ هذا باب من إمالة الألف يميلها فيه ناسٌ من العرب كثير.

فحمزة والكسائي وخَلَفَ أَمَالُوا كُلَّ أَلْفٍ مَنْقَلِبَةً عَنْ يَاءٍ، حَيْثُ وَقَعَتْ فِي الْقُرْآنِ، فِي اسْمٍ أَوْ فِعْلٍ:
كالهَدَى، وَالهُوَى، وَالْفَتَى، وَالْعَمَى، وَالزَّنَا، وَأَتَى، وَأَبَى، وَسَعَى، وَيَخْشَى، وَيَرْضَى، وَاجْتَبَى،
وَاشْتَرَى، وَمَثَوَى، وَمَأْوَى، وَأَدْنَى، وَأَزْكَى.

وَكُلَّ أَلْفٍ تَأْنِيثٌ عَلَى (فُعْلَى) بِضَمِّ الْفَاءِ أَوْ كَسْرِهَا أَوْ فَتْحِهَا، كَطُوبَى، وَبُشْرَى، وَقُضْوَى،
وَالْقُرْبَى، وَالْأُنْثَى، وَالدُّنْيَا، وَإِحْدَى، وَذُكْرَى، وَسَيْمًا، وَضَيْزَى، وَمَوْتَى، وَمَرْضَى، وَالسَّلْوَى،
وَالْتَقْوَى. وَالْحَقُّوْا بِذَلِكَ: مُوسَى، وَعَيْسَى، وَيَحْيَى.

وَكُلَّ مَا كَانَ عَلَى وَزْنِ (فُعَالَى) بِالضَّمِّ أَوْ الْفَتْحِ: كَسُكَارَى، وَكُسَالَى، وَأَسَارَى، وَيَتَامَى،
وَنَصَارَى، وَأَيَامَى.

وَكُلَّ مَا رَسِمَ فِي الْمَصَاحِفِ بِالْيَاءِ، نَحْوُ: بَلَى، وَمَتَى، وَيَا أَسْفَى، وَيَا وَيْلَتَى، وَيَا حَسْرَتَى، وَأَتَى
لِلْاسْتِفْهَامِ. وَاسْتَفْنَى مِنْ ذَلِكَ: حَتَّى، وَإِلَى، وَعَلَى، وَلَدَى، وَمَا زَكَّى؛ فَلَمْ تُكْمَلْ بِحَالٍ.
وَكَذَلِكَ: أَمَالُوا مِنَ الْوَاوِي مَا كُسِرَ أَوَّلُهُ أَوْ ضُمَّ، وَهُوَ الرَّبَّاءُ كَيْفَ وَقَعَ، وَالضَّحَى كَيْفَ جَاءَ،
وَالْقَوَى وَالْعُلَى.

وَأَمَالُوا رُؤُوسَ الْآيِ مِنْ إِحْدَى عَشْرَةَ سُورَةَ جَاءَتْ عَلَى نَسْقٍ، وَهِيَ: طه، وَالنَّجْمُ، وَسَأَلُ،
وَالْقِيَامَةُ، وَالنَّازِعَاتُ، وَعَبَسَ، وَالْأَعْلَى، وَالشَّمْسُ، وَاللَّيْلُ، وَالضَّحَى، وَالْعَلَقُ. وَوَأْفَقَ عَلَى هَذِهِ
السُّورِ أَبُو عَمْرٍو وَوَرِشٌ.

وَأَمَالُ أَبُو عَمْرٍو كُلُّ مَا كَانَ فِيهِ رَاءٌ بَعْدَهَا أَلْفٌ بِأَيِّ وَزْنٍ كَانَ: كَذِكْرَى، وَبِشْرَى، وَأَسْرَى، وَأَرَاهُ،
وَاشْتَرَى، وَيَرَى، وَالْقَرَى، وَالنَّصَارَى، وَأَسَارَى، وَسُكَارَى، وَوَأْفَقَ عَلَى أَلْفَاتِ (فُعْلَى) كَيْفَ أَتَتْ.

وَأَمَالُ أَبُو عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ كُلُّ أَلْفٍ بَعْدَهَا رَاءٌ مَطْرَفَةٌ، مَجْرُورَةٌ، نَحْوُ: الدَّارِ، وَالنَّارِ، وَالْقَهَارِ،
وَالْغَفَارِ، وَالنَّهَارِ، وَالِدْيَارِ، وَالْكَفَارِ، وَالْأَبْكَارِ، وَبِقَنْطَارِ، وَأَبْصَارِهِمْ، وَأَوْبَارِهَا، وَأَشْعَارِهَا،
وَحِمَارِكِ، سِوَاءَ كَانَتِ الْأَلْفُ أَصْلِيَّةً أَمْ زَائِدَةً.

وَأَمَالُ حَمْزَةُ الْأَلْفِ مِنْ عَيْنِ الْفِعْلِ الْمَاضِي مِنْ عَشْرَةِ أَفْعَالٍ، وَهِيَ: زَادَ، وَشَاءَ، وَجَاءَ، وَخَابَ،
وَرَانَ، وَخَافَ، وَزَاغَ، وَطَابَ، وَضَاقَ، وَحَاقَ حَيْثُ وَقَعَتْ، وَكَيْفَ جَاءَتْ.

وَأَمَالُ الْكَسَائِيِّ هَاءُ التَّأْنِيثِ وَمَا قَبْلَهَا وَقَفًّا مَطْلَقًا بَعْدَ خَمْسَةِ عَشْرَةِ حُرُفًا، يَجْمَعُهَا قَوْلُكَ: (فَجِثَتْ
زَيْنَبُ لِدُودِ شَمْسٍ). فَالْفَاءُ كَخَلِيفَةَ وَرَأْفَةَ، وَالْجِيمُ كَوَلِيحَةَ وَلَجَّةَ، وَالثَّاءُ كَثَلَاثَةَ وَخَبِيثَةَ، وَالتَّاءُ كَبِغْتَةَ
وَالْمِيثَةَ، وَالزَّايُ كَبَارِزَةَ وَأَعْرَةَ، وَالْيَاءُ كَخَشِيَةَ وَشِيَةَ، وَالنُّونُ كَسِنَّةَ وَجَنَّةَ، وَالبَاءُ كَحَبَّةَ وَالتُّوبَةَ، وَاللَّامُ
كَلِيلَةَ وَثَلَّةَ، وَالدَّالُ كَلِدَّةَ وَالْمَوْقُودَةَ، وَالْوَاوُ كَقَسُودَةَ وَالْمَرْوَةَ، وَالدَّالُ كَبَلْدَةَ وَعَدَّةَ، وَالشَّيْنُ كَالْفَاحِشَةَ
وَعَيْشَةَ، وَالْمِيمُ كَرَحْمَةَ وَنِعْمَةَ، وَالسِّينُ كَالْخَامِسَةَ وَخَمْسَةَ.

وَيَفْتَحُ مَطْلَقًا بَعْدَ عَشْرَةِ أَحْرَفٍ، وَهِيَ: جَاعَ، وَحُرُوفِ الْاسْتِعْلَاءِ (قَطْ خَصَّ ضَغْطًا). وَالْأَرْبَعَةُ
الْبَاقِيَةُ وَهِيَ (أَكْهَرُ) إِنْ كَانَ قَبْلَ كُلِّ مِنْهَا يَاءٌ سَاكِنَةٌ، أَوْ كَسْرَةٌ مُتَّصِلَةٌ أَوْ مُفْرَقَةٌ بِسَاكِنٍ يَمِيلُ، وَإِلَّا يَفْتَحُ.

وبقي أحرف فيها خُلِّف وتفصيل، ولا ضابط يجمعها؛ فلتنظر من كتب الفن.

* وأما فواتح السور:

فأمال ﴿الر﴾ في السور الخمسة^(١): حمزة والكسائي وخلف وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر، وبين بين: ورش.

وأمال الهاء من فاتحة (مريم) و(طه): أبو عمرو والكسائي وأبو بكر.

وأمال حمزة وخلف وورش (طه) دون (مريم).

وأمال الياء من أول (مريم) مَنْ أَمال ﴿الر﴾ إِلَّا أبا عمرو على المشهور عنه. ومن أَوَّل ﴿يَس﴾: الثلاثة الأَوَّلون وأبو بكر.

وأمال هؤلاء الأربعة الطاء من ﴿طه﴾ و﴿طس﴾ و﴿طس﴾، والحاء من ﴿حم﴾ في السور السبع^(٢)، ووافقهم في الحاء ابن ذكوان.

* خاتمة: كره قوم الإمامة لحديث: «نزل القرآن بالتفخيم»^(٣)، وأجيب عنه بأوجه:

أحدها: أنه نزل بذلك، ثم رخص في الإمامة.

ثانيها: أن معناه أنه يقرأ على قراءة الرجال، ولا يُخضَعُ الصوتُ فيه ككلام النساء.

ثالثها: أن معناه أنزل بالشدة والغلظة على المشركين، قال في «جمال القراء»^(٤): وهو بعيدٌ في تفسير الخبر؛ لأنه نزل أيضاً بالرحمة والرأفة.

رابعها: أن معناه بالتعظيم والتبجيل؛ أي: عَظَّمُوهُ، وبجَلُّوهُ، فحُضَّ بذلك على تعظيم القرآن وتبجيله.

خامسها: أن المراد بالتفخيم تحريك أوساط الكلم بالضم والكسر في المواضع المختلف فيها دون إسكانها، لأنه أشبع لها وأفخم.

قال الداني: وكذا جاء مفسراً عن ابن عباس. ثم قال: حدَّثنا ابن خاقان، حدَّثنا أحمد بن محمد، حدَّثنا علي بن عبد العزيز، حدَّثنا القاسم، سمعت الكسائي يخبر عن سلمان، عن الزهري قال: قال ابن عباس: نزل القرآن بالثقل والتفخيم، نحو قوله: (الجمعة) وأشابه ذلك من التثقل، ثم أورد حديث الحاكم [(٢٣١/٢)] عن زيد بن ثابت مرفوعاً: «نزل القرآن بالتفخيم».

وقال محمد بن مقاتل أحد رواته: سمعت عمّاراً يقول: ﴿عُدًّا أَوْ نُدًّا﴾ [المرسلات: ٦]، ﴿الصَّافِيْنَ﴾ [الكهف: ٩٦]. يعني بتحريك الأوساط في ذلك.

قال: ويؤيده قول أبي عبيدة: أهل الحجاز يفخمون الكلام كله إلا حرفاً واحداً: (عشرة) فإنهم يجزموه، وأهل نجد يتركون التفخيم في الكلام؛ إلا هذا الحرف، فإنهم يقولون: (عشرة) بالكسر.

قال الداني: فهذا الوجه أولى في تفسير الخبر.

(١) هي: يونس، هود، يوسف، إبراهيم، الحجر.

(٢) هي: غافر، فصلت، الشورى، الزخرف، الدخان، الجاثية، الأحقاف.

(٣) السخاوي في «جمال القراء» ١٥٢/١.

النوع الحادي والثلاثون

فِي الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب

أفرد ذلك بالتصنيف جماعة من القراء.

الإدغام: هو اللَّفْظ بحرفين حَرْفًا كالثاني، مُشَدَّدًا. وينقسم إلى كبير وصغير:

فالكبير: ما كان أول الحرفين فيه متحركاً؛ سواء كانا مثليين أم جنسين أم متقاربين. وسُمِّيَ كبيراً لكثرة وقوعه؛ إذ الحركة أكثر من السكون، وقيل: لتأثيره في إسكان المتحرك قبل إدغامه، وقيل: لِمَا فيه من الصعوبة، وقيل: لشموله نوعي المثليين والجنسين والمتقاربين.

والمشهور بنسبته إليه من الأئمة العشرة هو: أبو عمرو بن العلاء، وورد عن جماعة خارج العشرة: كالحسن البصري، والأعمش، وابن مَحْبِصِين، وغيرهم.

ووجهه: طلب التخفيف.

وكثير من المصنِّفين في القراءات لم يذكروه البتَّة كأبي عُبَيْد في كتابه^(١)، وابن مجاهد في «مسبَّعته»^(٢)، ومكي في «تبصرته»، والظَّلْمَنَكِي في «روضته»^(٣)، وابن سفيان في «هاديه»، وابن شُريح في «كافيه»، والمهدوي في «هدايته» وغيرهم.

قال في «تقريب النشر»: ونعني بالمتماثلين: ما اتَّفقا مخرجاً وصفة، والمتجانسين: ما اتَّفقا مخرجاً واختلفا صفة، والمتقاربين: ما تقاربا مخرجاً أو صفةً.

فأمَّا المدغم من المتماثلين فوقع في سبعة عشر حرفاً: وهي الباء، والتاء، والياء، والحاء، والراء، والسين، والعين، والغين، والفاء، والقاف، والكاف، واللام، والميم، والنون، والواو، والهاء، والياء. نحو: ﴿الْكَذِبُ بِالْحَقِّ﴾ [النساء: ١٠٥]، ﴿الْمَوْتُ يَحْسِبُونَهَا﴾ [المائدة: ١٠٦]، ﴿حَيْثُ يَفْتَنُونَهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١]، ﴿النِّكَاحِ حَتَّى﴾ [البقرة: ٢٣٥]، ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، ﴿النَّاسِ سُكْرَى﴾ [الحج: ٢]، ﴿يَشْفَعُ عِنْدَهُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿يَنْتَعِ عَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ [آل عمران: ٨٥]، ﴿اِخْتَلَفَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]، ﴿أَفَأَقَالَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، ﴿إِنَّكَ كُنْتَ﴾ [يوسف: ٢٩]، ﴿لَا قِيلَ لَهُمْ﴾ [النمل: ٣٧]، ﴿الرَّجِيمِ﴾ [الفاتحة: ٢-٣]، ﴿وَتَحْنُ سَيْحٍ﴾ [البقرة: ٣٠]، ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ [النحل: ٦٣]، ﴿فِيهِ هُدًى﴾ [البقرة: ٢]، ﴿يَأْتِي يَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٤].

وشروطه: أن يلتقي المثلان خطاً، فلا يدغم في نحو: ﴿أَنَا نَذِيرٌ﴾ [العنكبوت: ٥٠]، من أجل وجود الألف خطاً. وأن يكونا من كلمتين، فإن التقيا من كلمة فلا يدغم، إلا في حرفين نحو: ﴿مَنَابِكُكُمْ﴾ في البقرة [٢٠٠]. و﴿مَا سَأَلُكُمْ﴾ في المدثر [٤٢].

(٢) انظر «النشر» ٨١/١.

(١) انظر «النشر» ٣٣/١ - ٣٤.

(٣) انظر «النشر» ٧١/١.

وَأَلَّا يَكُونَ الْأُولَ تَاءً ضَمِيرًا لِمَتَكَلَّمْ أَوْ خَطَابًا، فَلَا يَدْغَمُ، نَحْوُ: ﴿كُنْتُ تُرْبَابًا﴾ [النبا: ٤٠]،
﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ﴾ [يونس: ٤٢].

وَلَا مَشْدَدًا، فَلَا يَدْغَمُ نَحْوُ: ﴿مَنْ سَفَرَ﴾ [القمر: ٤٨]، ﴿رَبِّ بِمَاءٍ﴾ [الحجر: ٣٩].

وَلَا مَنْوَنًا، فَلَا يَدْغَمُ نَحْوُ: ﴿عَفُورٌ رَجِيمٌ﴾، ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

وَأَمَّا الْمَدْغَمُ مِنَ الْمُتَجَانِسِينَ وَالْمُتَقَارِبِينَ فَهُوَ سِتَّةُ عَشَرَ حَرْفًا، يَجْمَعُهَا: (رَضَ سَنَشُدُّ حَجَّتَكَ بَدَلًا قِشْمًا).

وَشَرْطُهُ: أَلَّا يَكُونَ الْأُولَ مَشْدَدًا، نَحْوُ: ﴿أَشَدُّ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠]، وَلَا مَنْوَنًا نَحْوُ: ﴿فِي ظُلْمَتٍ ثَلَاثٍ﴾ [الزمر: ٦].

وَلَا تَاءَ ضَمِيرٍ، نَحْوُ: ﴿خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١].

فَالْبَاءُ تَدْغَمُ فِي الْمِيمِ فِي: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فَقَطْ.

وَالتَّاءُ فِي عَشْرَةِ أَحْرَفٍ: التَّاءُ: ﴿بِالْبَيْنَتِ ثُمَّ﴾ [البقرة: ٩٢]، وَالْجِيمُ: ﴿الضَّلِيلَةَ جَنَّتِ﴾ [إبراهيم: ٢٣]، وَالدَّالُ: ﴿السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ﴾ [هود: ١١٤]، وَالزَّايُ: ﴿الْحَنَّةَ زُمْرًا﴾ [الزمر: ٧٣]، وَالسِّينُ: ﴿الضَّلِيلَةَ سُدَّحْلُهُمْ﴾ [النساء: ٥٧]، وَلَمْ يَدْغَمُ: ﴿وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً﴾ [البقرة: ٢٤٧] / لِلْجِزْمِ مَعَ خُفَّةِ الْفَتْحَةِ، وَالشِّينُ: ﴿بِأَرْعَى شُهْلَةً﴾ [النور: ٤]، وَالصَّادُ: ﴿وَالْمَلَكُ صَفًّا﴾ [النبا: ٣٨]، وَالضَّادُ: ﴿وَالْعَدِيدِ صَبَحًا﴾ [العاديات: ١]، وَالطَّاءُ: ﴿وَأَقْرَبَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤]، وَالظَّاءُ: ﴿الْمَلَكُ ظَالِمٌ﴾ [النساء: ٩٧].

وَالتَّاءُ فِي خَمْسَةِ أَحْرَفٍ: التَّاءُ: ﴿حَيْثُ قَوْمُونَ﴾ [الحجر: ٦٥]، وَالدَّالُ: ﴿وَالْحَرِيثُ ذَلِكَ﴾ [آل عمران: ١٤]، وَالسِّينُ: ﴿وَوَرِيثُ سُلَيْمَانَ﴾ [النمل: ١٦]، وَالشِّينُ: ﴿حَيْثُ شَيْئَانَا﴾ [البقرة: ٣٥]، وَالضَّادُ: ﴿حَدِيثُ صَفِيٍّ﴾ [الذاريات: ٢٤].

وَالْجِيمُ فِي حَرْفَيْنِ: الشِّينُ: ﴿أَخْرَجَ سَطَكُمُ﴾ [الفتح: ٢٩]، وَالتَّاءُ: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ نَعْرُجُ﴾ [المعارج: ٣].

وَالْحَاءُ فِي الْعَيْنِ فِي: ﴿زُجْجَ عَنِ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] فَقَطْ.

وَالدَّالُ فِي عَشْرَةِ أَحْرَفٍ: التَّاءُ: ﴿السَّجْدِ تَاكَ﴾ [البقرة: ١٨٧]، ﴿بَعْدَ تَوَكُّدِهَا﴾ [النحل: ٩١]، وَالتَّاءُ: ﴿رُيْدُ ثَوَابٍ﴾ [النساء: ١٣٤]، وَالْجِيمُ: ﴿دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ [البقرة: ٢٥١]، وَالدَّالُ: ﴿وَأَلْقَيْدُ ذَلِكَ﴾ [المائدة: ٩٧]، وَالزَّايُ: ﴿يَكَاذُ زَيْنًا﴾ [النور: ٣٥]، وَالسِّينُ: ﴿الْأَصْفَادِ﴾ [سرايهم: ٤٩ - ٥٠]، وَالشِّينُ: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ﴾ [يوسف: ٢٦]، وَالصَّادُ: ﴿نَفَقْدُ صَوَاعٍ﴾ [يوسف: ٧٢]، وَالضَّادُ: ﴿مَنْ بَعْدَ صَرَّاءَ﴾ [يونس: ٢١]، وَالظَّاءُ: ﴿رُيْدُ ظُلْمًا﴾ [غافر: ٣١].

وَلَا تَدْغَمُ مَفْتُوحَةً بَعْدَ سَاكِنٍ إِلَّا فِي التَّاءِ لِقَوَّةِ التَّجَانُسِ.

وَالدَّالُ فِي السِّينِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ﴾ [الكهف: ٦١]، وَالصَّادُ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَا اتَّخَذَ صَنِيعَةً﴾

[الجن: ٣]، والرءاء في اللام، نحو: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨]، ﴿الْمَصِيدُ﴾ [٢٨٥] لَا يَكْلِفُ ﴿البقرة: ٢٨٥ - ٢٨٦]، ﴿وَالنَّهَارَ لَا تَلِيَتْ﴾ [آل عمران: ١٩٠]. فإن فتحت وسكن ما قبلها لم تدغم، نحو: ﴿وَالْحَمِيرَ لِزِكْوَاهَا﴾ [النحل: ٨].

والسين في الزاي في قوله: ﴿وَإِذَا أَنْفُسُ زُوجَتِكَ﴾ [التكوير: ٧]، والشين في قوله: ﴿الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤].

والشين في السين في: ﴿ذِي الْعَرْشِ سَيْلًا﴾ [الإسراء: ٤٢] فقط.

والضاد في: ﴿لَبِئْسَ شَأْنِهِمْ﴾ [النور: ٦٢] فقط.

والقاف في الكاف إذا تحرك ما قبلها، نحو: ﴿يُفِقُ كَيْفَ بَشَأَهُ﴾ [المائدة: ٦٤]، وكذا إذا كانت معها في كلمة واحدة وبعدها ميم، نحو: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].

والكاف في القاف إذا تحرك ما قبلها، نحو: ﴿وَتَقْدَسُ لَكَ قَالٌ﴾ [البقرة: ٣٠]، لا إن سكن نحو: ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ [الجمعة: ١١].

واللام في الرءاء إذا تحرك ما قبلها، نحو: ﴿رَسُولَ رَبِّكَ﴾ [هود: ٨١]، أو سكن وهي مضمومة أو مكسورة نحو: ﴿لَقَوْلِ رَسُولٍ﴾ [التكوير: ١٩]، ﴿إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ [النحل: ١٢٥]، لا إن فتحت نحو: ﴿فَيَقُولُ رَبِّي﴾ [المنافقون: ١٠]، إلا لام (قال) فإنها تدغم حيث وقعت، نحو: ﴿قَالَ رَبِّي﴾ [آل عمران: ٣٨]، ﴿قَالَ رَجُلَانٌ﴾ [المائدة: ٢٣].

والميم تسكن عند الباء إذا تحرك ما قبلها فتخفي بغنة، نحو: ﴿يَا عَالَمَ يَا شَاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣]، ﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: ١١٣]، ﴿مَرِيَمَ بَهْتَانًا﴾ [النساء: ١٥٦].

وهذا نوع من الإخفاء المذكور في الترجمة. وذكر ابن الجزري له في أنواع الإدغام تبع فيه بعض المتقدمين، وقد قال هو في «النشر»^(١): إنه غير صواب.

فإن سكن ما قبلها أظهرت، نحو: ﴿إِزْهَعُ بَيْنَهُ﴾ [البقرة: ١٣٢].

والنون تدغم إذا تحرك ما قبلها في الرءاء وفي اللام، نحو: ﴿تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ [الأعراف: ١٦٧]، ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ [البقرة: ٥٥]، فإن سكن أظهرت عندهما، نحو: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ [النحل: ٥٠]، ﴿أَنْ تَكُونَ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٦٦]، إلا نون نحن، فإنها تدغم نحو: ﴿مَنْ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٣٨]، ﴿وَمَا نَحْنُ لَكَ﴾ [هود: ٥٣]، لكثرة دورها وتكرار النون فيها، ولزوم حركاتها وثقلها.

* تنبيهان:

الأول: وافق أبا عمرو حمزة ويعقوب في أحرف مخصوصة استوعبها ابن الجزري في كتابيه:

«النشر»، و«التقريب».

الثاني: أجمع الأئمة العشرة على إدغام: ﴿مَا لَكَ لَا تَأْتِنَا عَلَى يَوْسَفَ﴾ [يوسف: ١١]. واختلفوا

في اللفظ به: فقرأ أبو جعفر بإدغامه محضاً بلا إشارة، وقرأ الباقر بالإشارة رُوماً وإشماماً.

ضابط: قال ابن الجزري: جميع ما أدغمه أبو عمرو من المثليين والمتقاربين إذا وصل السورة بالسورة: ألف حرف وثلاثمئة وأربعة أحرف، لدخول آخر (القدر) بـ ﴿لَمْ يَكُنْ﴾. وإذا بَسَمَلَ ووصل آخر السورة بالبسملة، ألف وثلاثمئة وخمسة، لدخول آخر (الرعد) بأول (إبراهيم)، وآخر (إبراهيم) بأول (الحجر)، وإذا فصل بالسكت ولم يبسمَل، ألف وثلاثمئة وثلاثة.

وأما الإدغام الصغير: فهو ما كان الحرف الأول فيه ساكناً.

وهو واجب وممتنع وجائز، والذي جرث عادة القراء بذكره في كتب الخلاف هو الجائز؛ لأنه الذي اختلف القراء فيه، وهو قسمان:

الأول: إدغام حرف من كلمة في حروف متعددة من كلمات متفرقة، وتنحصر في: إذ، وقد، وتاء التانيث، وهل، وبل.

ف(إذ): اختلف في إدغامها وإظهارها عند ستة أحرف: التاء: ﴿إِذْ تَبَرَأَ﴾ [البقرة: ١٦٦]، والجيم: ﴿إِذْ جَعَلَ﴾ [الفتح: ٢٦]، والذال: ﴿إِذْ دَخَلْتَ﴾ [الكهف: ٣٩]، والزاي: ﴿وَإِذْ رَأَيْتَ﴾ [الأحزاب: ١٠]، والسين: ﴿إِذْ سَمِعْتُوهُ﴾ [النور: ١٢]، والصاد: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا﴾ [الأحقاف: ٢٩].

و(قد): اختلف فيها عند ثمانية أحرف: الجيم: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٩٢]، والذال: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ [الأعراف: ١٧٩]، والزاي: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا﴾ [الملك: ٥]، والسين: ﴿قَدْ سَأَلَهَا﴾ [المائدة: ١٠٢]، والشين: ﴿قَدْ شَغَفَهَا﴾ [يوسف: ٣٠]، والصاد: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا﴾ [الإسراء: ٤١]، والضاد: ﴿قَدْ صَلَّوْا﴾ [النساء: ١٦٧]، والطاء: ﴿فَقَدْ ظَلَمَ﴾ [البقرة: ٢٣١].

وتاء التانيث: اختلف فيها عند ستة أحرف: التاء: ﴿بَعِدْتَ تَمُودَ﴾ [هود: ٩٥]، والجيم: ﴿بَضِعْتَ جُلُودَهُمْ﴾ [النساء: ٥٦]، والزاي: ﴿حَبَّتْ زَدْنُهُمْ﴾ [الإسراء: ٩٧]، والسين: ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَبَاطِلَ﴾ [البقرة: ٢٦١]، والصاد: ﴿هَلُمَّتْ صَوَاعِقُ﴾ [الحج: ٤٠]، والطاء: ﴿كَانَتْ ظَلَمَةً﴾ [الأنبياء: ١١].

ولام (هل) و(بل): اختلف فيها عند ثمانية أحرف، تختص (بل) منها بخمسة: الزاي: ﴿بَلْ زَيْنَ﴾ [الرعد: ٣٣]، والسين: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ [يوسف: ١٨]، والضاد: ﴿بَلْ صَلَّوْا﴾ [الأحقاف: ٢٨]، والطاء: ﴿بَلْ طَعَّ﴾ [النساء: ١٥٥]، والطاء: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾ [الفتح: ١٢].

وتختص (هل) بالشاء: ﴿هَلْ تُؤْبَ﴾ [المطففين: ٣٦]، ويشتركان في التاء والنون: ﴿هَلْ تَقْمُونَ﴾ [المائدة: ٥٩]، ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ﴾ [الأنبياء: ٤٠]، ﴿هَلْ نَحْنُ﴾ [الشعراء: ٢٠٣]، ﴿بَلْ نَسِيعُ﴾ [البقرة: ١٧٠].

القسم الثاني: إدغام حروف قرئت مخارجها، وهي سبعة عشر حرفاً، اختلف فيها:

أحدها: الباء عند الفاء في: ﴿أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ﴾ [النساء: ٧٤]، ﴿وَإِنْ تَعَجَبَ فَعَجِبْ﴾ [الرعد: ٥]، ﴿أَذْهَبَ فَمَنْ﴾ [الإسراء: ٦٣]، ﴿فَأَذْهَبَ فَاِنَّ﴾ [طه: ٩٧]، ﴿وَمَنْ لَمْ يَنْبَأْ فَأُولَئِكَ﴾ [الحجرات: ١١]، الثاني: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ في البقرة [٢٨٤].

الثالث: ﴿أَرْكَبُ مَعْنَا﴾ في هود [٤٢].

الرابع: ﴿نَخِيفُ بِهِمْ﴾ في سبأ [٩].

الخامس: الراء الساكنة عند اللام نحو: ﴿يَقْفِرُ لَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١]، ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ [الطور: ٤٨].

السادس: اللام الساكنة في الذال: ﴿مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٢٣١]، حيث وقع.

السابع: الثاء في الذال في: ﴿يَلْهَثُ ذَلِكَ﴾ [الأعراف: ١٧٦].

الثامن: الدال في الثاء: ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ﴾ [آل عمران: ١٤٥]، حيث وقع.

التاسع: الذال في الثاء من: ﴿أَتَّخَذْتُمْ﴾ [البقرة: ٥١]، وما جاء من لفظه.

العاشر: الذال فيها من: ﴿فَسَبَّذْتُمَا﴾ في طه [٩٦].

الحادي عشر: الذال فيها أيضاً في: ﴿عَدْتُ بِرَبِّي﴾ في غافر [٢٧]، والدخان [٢٠].

الثاني عشر: الثاء من: ﴿لَيْسَتْ﴾ [الإسراء: ٥٢]، و﴿لَيْسَتْ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، كيف جاء.

والثالث عشر: الثاء فيها في: ﴿أُورِثْتُمُوهَا﴾ في الأعراف [٤٣]، والزخرف [٧٢].

الرابع عشر: الدال في الذال في: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ [مريم: ١ - ٢].

الخامس عشر: النون في الواو، من ﴿يَسَّ﴾ [١] و﴿أَلْقَرَانُ﴾ [٢].

السادس عشر: النون فيها، من ﴿بَتَّ وَالْقَلْبَرُ﴾.

السابع عشر: النون عند الميم من: ﴿طَسَّرَ﴾ أول الشعراء والقصص.

* قاعدة: كل حرفين التقياء، أولهما ساكن - وكانا مثلين، أو جنسين - وجب إدغام الأول منهما، لغة وقراءة.

فالمثلان نحو: ﴿أَضْرِبْ بَعْصَالِكَ﴾ [البقرة: ٦٠]، ﴿رَبِحْتَ بِعَدْرَتُهُمْ﴾ [البقرة: ١٦]، ﴿وَقَدْ دَخَلُوا﴾

[المائدة: ٦١]، ﴿أَذْهَبَ يَكْتَبِي﴾ [النمل: ٢٨]، ﴿وَقُلْ لَهْمَا﴾ [النساء: ٦٣]، ﴿وَهُمْ مِنْ﴾ [النمل:

٨٩]، ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ [البقرة: ٤٨]، ﴿بُدْرِكْتُمْ﴾ [النساء: ٧٨]، ﴿يُوجِّهُهُ﴾ [النحل: ٧٦].

والجنسان، نحو: ﴿قَالَتْ طَافِقَةٌ﴾ [آل عمران: ٧٢]، ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَتْ﴾ [العنكبوت: ٣٨]، ﴿إِذْ

ظَلَمْتُمْ﴾ [الزخرف: ٣٩]، ﴿بَلِّ رَانَ﴾ [المطففين: ١٤]، (هل رأيتم)، ﴿قُلْ رَبِّ﴾ [الإسراء: ٢٤].

ما لم يكن أول المثليين حرف مدّ نحو: ﴿فَالأُوْلَؤُا وَهُمْ﴾ [الشعراء: ٩٦]، ﴿أَلذِي يُوسُوسُ﴾

[الناس: ٥]. أو أول الجنسين حرف حلق نحو: ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٨٩].

* فائدة: كره قوم الإدغام في القرآن، وعن حمزة أنه كرهه في الصلاة، فتحصلنا على ثلاثة أقوال^(١).

* تذييب: يلحق بالقسمين السابقين قسم آخر اختلف في بعضه، وهو: أحكام النون الساكنة والتتوين. ولهما أحكام أربعة: إظهار، وإدغام، وإقلاب، وإخفاء.

فالإظهار: لجميع القراء عند ستة أحرف، وهي حروف الحلق: الهمزة، والهاء، والعين، والحاء

والغين، والحاء، نحو: ﴿وَيَتَوَاتَرُ﴾ [الأنعام: ٢٦]، ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ [البقرة: ٦٢]، ﴿فَاتَهَارَ﴾ [التوبة:

(١) والأقوال هي: الإدغام مطلقاً في الصلاة وخارجها، الكراهة مطلقاً، الكراهة في الصلاة فقط.

[١٠٩]، ﴿مِنْ هَادٍ﴾ [الرعد: ٣٣]، ﴿جُرْبٍ هَارٍ﴾ [التوبة: ١٠٩]، ﴿أَنْعَمْتَ﴾ [الفاتحة: ٧]، ﴿مَنْ عَلِيٌّ﴾ [يونس: ٦١]، ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٧]، ﴿وَأَنْحَرُ﴾ [الكوثر: ٢]، ﴿مَنْ حَكِيمٌ حَمِيدٌ﴾ [فصلت: ٤٢]. ﴿فَسَيَنْصُورُونَ﴾ [الإسراء: ٥١]، ﴿مَنْ عَلِيٌّ﴾ [الأعراف: ٤٣]، ﴿إِلَهُ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]. ﴿وَالْمُنْحَفَةُ﴾ [المائدة: ٣]، ﴿مَنْ حَيْرٍ﴾ [البقرة: ١٩٧]، ﴿قَوْمٌ حَصُونٌ﴾ [الزخرف: ٥٨].

وبعضهم يخفي عند الخاء والغين.

والإدغام: في ستة:

حرفان بلا غنة؛ وهما اللام والراء، نحو: ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا﴾ [البقرة: ٢٤]، ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿مَنْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٥]، ﴿تَمَرَّةٌ رِزْقًا﴾ [البقرة: ٢٥].

وأربعة بغنة، وهي: النون، والميم، والياء، والواو، ونحو: ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ [البقرة: ٤٨]، ﴿حِطَّةٌ مَنُورٌ﴾ [البقرة: ٥٨]، ﴿مَنْ مَالٍ﴾ [المؤمنون: ٥٥]، ﴿مَثَلًا مَّا﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١]، ﴿وَرَعْدٌ وَرَقٌّ﴾ [البقرة: ١٩]، ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ [البقرة: ٨]، ﴿وَرِقٌّ يَجْعَلُونَ﴾ [البقرة: ١٩]. وبعضهم يدغم في الواو والياء بلا غنة.

والإقلاب: عند حرف واحد، وهو الباء: ﴿أَتَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: ٣٣]، ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، ﴿صُمُّ بَكْمٌ﴾ [البقرة: ١٨]؛ بقلب النون والتنوين عند الباء ميماً خاصة، فتحذف بغنة.

والإخفاء: عند باقي الحروف، وهي خمسة عشر: التاء، والثاء، والجيم، والذال، والذال، والزاي، والسين، والشين، والصاد، والضاد، والطاء، والظاء، والفاء، والقاف، والكاف، نحو: ﴿كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣]، ﴿مَنْ تَابَ﴾ [هود: ١١٢]، ﴿جَنَّتْ تَجْرِي﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿وَالْأُنثَى﴾ [البقرة: ١٧٨]، ﴿مِنْ تَمَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿قَوْلًا نَقِيلًا﴾ [المزمل: ٥]، ﴿أَمْحِينًا﴾ [يونس: ٢٢]، ﴿إِنْ جَعَلَ﴾ [القصص: ٧١]، ﴿خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [الإسراء: ٤٩]، ﴿أَنْدَادًا﴾ [البقرة: ٢٢]، ﴿أَنْدَعُوا﴾ [مريم: ٩١]، ﴿وَكُنَّا دِهَاقًا﴾ [النبأ: ٣٤]، ﴿أَنْدَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦]، ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١]، ﴿وَكَيْلًا ذُرِّيَّةٌ﴾ [الإسراء: ٢ - ٣]، ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ﴾ [فصلت: ٢]، ﴿مِنْ زَوَالٍ﴾ [إبراهيم: ٤٤]، ﴿صَعِيدًا زَلَقًا﴾ [الكهف: ٤٠]، ﴿الْإِسْكَنُ﴾ [النساء: ٢٨]، ﴿مِنْ سُوءٍ﴾ [يوسف: ٥١]، ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا﴾ [الزمر: ٢٩]، ﴿أَشْرَرُ﴾ [عبس: ٢٢]، ﴿إِنْ شَاءَ﴾ [البقرة: ٧٠]، ﴿عَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: ٣٠]، ﴿وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١٠٠]، ﴿أَنْ صَدُّوكُمْ﴾ [المائدة: ٢]، ﴿جَمَلَتْ صُفُرٌ﴾ [المرسلات: ٣٣]، ﴿مَنْصُودٍ﴾ [هود: ٨٢]، ﴿مَنْ صَلَّى﴾ [المائدة: ١٠٥]، ﴿وَكَلًّا صَرِينًا﴾ [الفرقان: ٣٩]، ﴿الْمُقَنْطَرَةِ﴾ [آل عمران: ١٤]، ﴿مِنْ طِينٍ﴾ [الأنعام: ٢]، ﴿صَعِيدًا طِينِيًّا﴾ [النساء: ٤٣]، ﴿يَنْظُرُونَ﴾ [البقرة: ٢١٠]، ﴿مِنْ ظَهْرٍ﴾ [سبأ: ٢٢]، ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ [النساء: ٥٧]، ﴿فَأَنْفَلِقُ﴾ [الشعراء: ٦٣]، ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ [البقرة: ٩٠]، ﴿خَلِيلًا فِيهَا﴾ [النساء: ١٤]، ﴿أَنْفَلَبُوا﴾ [يوسف: ٦٢]، ﴿مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦]، ﴿سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [سبأ: ٥٠]، ﴿الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، ﴿مَنْ كَتَبَ﴾ [آل عمران: ٨١]، ﴿كُنْتُ كَرِيمٌ﴾ [النمل: ٢٩]،
والإخفاء حالة بين الإدغام والإظهار، ولا بد من الغنة معه.

النوع الثاني والثلاثون

في المد والقصر

أفرده جماعة من القراء بالتصنيف.

والأصل في المدّ: ما أخرجه سعيد بن منصور في «سننه»: حدثنا شهاب بن خراش، حدثني مسعود بن يزيد الكندي قال: كان ابن مسعود يُقَرِّئ رجلاً، فقراً الرجل: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ [التوبة: ٦٠] مرسله، فقال ابن مسعود: ما هكذا أقرأنيها رسول الله ﷺ، فقال: كيف أقرأكها يا أبا عبد الرحمن؟ فقال: أقرأنيها: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ فمدّ. وهذا حديث حسنٌ جليل حُجَّة، ونصّ في الباب، رجال إسناده ثقات، أخرجه الطبراني في «الكبير» [٨٦٧٧].

المدّ: عبارة عن زيادة مطّ في حرف المدّ على المدّ الطبيعي؛ وهو الذي لا تقوم ذات حرف المدّ دونه.

والقصر: ترك تلك الزيادة، وإبقاء المدّ الطبيعي على حاله.

وحرف المدّ (الألف) مطلقاً، و(الواو) الساكنة المضموم ما قبلها، و(الياء) الساكنة المكسور ما قبلها.

وسببه: لفظي ومعنوي، فاللفظي: إما همز أو سكون، فالهمز: يكون بعد حرف المدّ وقبله، والثاني: نحو آدم، ورأى، وإيمان، وخاطئين، وأوتوا، والموؤدة.

والأول إن كان معه في كلمة واحدة، فهو: المتصل، نحو: ﴿أُولَئِكَ﴾ ﴿شَاءَ اللَّهُ﴾ و﴿الشُّوْأَى﴾ [الروم: ١٠]. و﴿مِنْ سُوءٍ﴾ [آل عمران: ٣٠]. و﴿بِضَىءٍ﴾ [النور: ٣٥].

وإن كان حرف المدّ آخر كلمة والهمز أول أخرى فهو: المنفصل، نحو: ﴿بِمَا أَنْزَلَ﴾، ﴿بِتَأْتِيهَا﴾ ﴿قَالُوا ءَأَمْنَا﴾، ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾، ﴿فِي أَنْفُسِكُمْ﴾، ﴿بِهِ إِلاَّ الْفٰنْسِقِينَ﴾.

ووجه المدّ لأجل الهمز: أنّ حرف المدّ خفي، والهمز صعب، فزيد في الخفي ليتمكن من النطق بالصعب.

والسكون: إمّا لازم: هو الذي لا يتغيّر في حاله، نحو: ﴿الضَّالِّينَ﴾ و﴿دَابِقَةٍ﴾ [البقرة: ١٦٤]. و﴿المر﴾ و﴿أَحْتَجُّونِي﴾ [الأنعام: ٨٠]. أو عارض: وهو الذي يعرض للوقف ونحوه، نحو: ﴿الْعِبَادِ﴾ [يس: ٣٠]. و﴿الْحِسَابِ﴾ [البقرة: ٢٠٢]. و﴿نَسَّعِينَ﴾ و﴿الزَّجِيمِ﴾ و﴿يُؤْتُونَ﴾ [البقرة: ٤] حالة الوقف و﴿فِيهِ هُدًى﴾ [البقرة: ٢]. و﴿قَالَ لَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٧]. و﴿يَقُولُ رَبَّنَا﴾ [البقرة: ٢٠٠] حالة الإدغام.

ووجه المدّ للسكون: التمكن من الجمع بين الساكنين، فكأنّه قام مقام حركة.

وقد أجمع القراء على مدّ نوعي المتّصل وذو الساكن اللّازم، وإن اختلفوا في مقداره. واختلفوا في مدّ النوعين الآخرين: وهما المنفصل، وذو الساكن العارض، وفي قصرهما.

فأمّا المتصل: فاتفق الجمهور على مدّه قدرأ واحداً مشبعاً من غير إفحاش. وذهب آخرون إلى تفاضله كتفاضل المنفصل، فالطولى لحمزة وورش، ودونها لعاصم، ودونها لابن عامر والكسائي وخلف، ودونها لأبي عمرو والباقيين.

وذهب بعضهم إلى أنه مرتبتان فقط: الطولى لمن ذكر، والوسطى لمن بقي.

وأما ذو الساكن: ويقال له: مدّ العدل، لأنه يعدل حركة، فالجمهور أيضاً على مدّه مشبعاً قدرأ واحداً من غير إفراط. وذهب بعضهم إلى تفاوته.

وأما المنفصل: ويقال له: مدّ الفصل؛ لأنه يفصل بين الكلمتين، ومدّ البسط؛ لأنه يُبسط بين الكلمتين، ومدّ الاعتبار؛ لاعتبار الكلمتين من كلمة، ومدّ حرف بحرف؛ أي: مدّ كلمة بكلمة، والمدّ الجائر، من أجل الخلاف في مدّه وقصره، فقد اختلفت العبارات في مقدار مدّه اختلافاً لا يمكن ضبطه.

والحاصل أن له سبع مراتب:

الأولى: القصر، وهو حذف المدّ العرّضيّ، وإبقاء ذات حرف المدّ على ما فيها من غير زيادة، وهي في المنفصل خاصّة لأبي جعفر وابن كثير، ولأبي عمرو عند الجمهور.

الثانية: فُوبق القصر قليلاً، وقُدّرت بألفين، وبعضهم بألفٍ ونصف. وهي لأبي عمرو في المتصل والمنفصل عند صاحب «التيسير»^(١).

الثالثة: فوبقها قليلاً، وهي التوسّط عند الجميع، وقُدّرت بثلاث ألفات، وقيل: بألفين ونصف، وقيل: بألفين، على أنّ ما قبلها بألفٍ ونصف، وهي لابن عامر والكسائي في الضريين، عند صاحب «التيسير».

الرابعة: فوبقها قليلاً، وقُدّرت بأربع ألفات، وقيل: بثلاث ونصف، وقيل: بثلاث، على الخلاف فيما قبلها؛ وهي لعاصم في الضريين عند صاحب «التيسير».

الخامسة: فوبقها قليلاً، وقُدّرت بخمس ألفات، وأربع ونصف، وأربع على الخلاف، وهي فيها لحمزة وورش عنده.

السادسة: فوق ذلك، وقُدّرها الهذليّ بخمس ألفات على تقدير الخامسة بأربع، وذكر أنها لحمزة.

السابعة: الإفراط، قُدّرها الهذليّ بست، وذكره لورش.

قال ابن الجزريّ: وهذا الاختلاف في تقدير المراتب بالألفات لا تحقيق وراءه، بل هو لفظيّ؛

(١) «التيسير في القراءات السبع» لأبي عمرو الداني ط ٢ دار الكتاب العربي ١٩٨٤م.

لأن المرتبة الدنيا - وهي القصر - إذا زيد عليها أدنى زيادة صارت ثانية، ثم كذلك حتى تنتهي إلى القصوى.

وأما العارض: فيجوز فيه - لكل من القراء - كل من الأوجه الثلاثة: المد، والتوسط، والقصر، وهي أوجه تخيير.

وأما السبب المعنوي: فهو قصد المبالغة في النفي، وهو سبب قوي مقصود عند العرب، وإن كان أضعف من اللفظي عند القراء.

ومنه مد التعظيم في نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [البقرة: ١٦٣]. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الصفات: ٣٥]. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]. وقد ورد عن أصحاب القصر في المنفصل لهذا المعنى، ويسمى مد المبالغة.

قال ابن مهران^(١) في كتاب «المدات»: إنما سُمِّيَ مدُّ المبالغة؛ لأنه طلب للمبالغة في نفي إلهية سوى الله تعالى. قال: وهذا مذهب معروف عند العرب، لأنها تمدد عند الدعاء وعند الاستغاثة، وعند المبالغة في نفي شيء، ويمدّون ما لا أصل له بهذه العلة.

قال ابن الجزري: وقد وردَ عن حمزة مدُّ المبالغة للنفي في (لا) التي للتبرئة، نحو: ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]. ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧١]. ﴿لَا مَرَدَّ لَكُمْ﴾ [الروم: ٤٣]. ﴿لَا جَرَمَ﴾ [هود: ٢٢]. وقدره في ذلك وسط، لا يبلغ الإشباع لضعف سببه. نص عليه ابن القَصَّاع^(٢).

وقد يجتمع السببان: اللفظي والمعنوي، في نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الصفات: ٣٥]. و﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. و﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣]. فيمدد لحمزة مدداً مشبعاً على أصله في المد لأجل الهمز، ويُلقى المعنوي، إعمالاً للأقوى وإلغاءً للأضعف.

قاعدة: إذا تغير سبب المدّ جاز المدّ مراعاةً للأصل، والقصر نظراً للفظ، سواء كان السبب همزاً أو سكوناً، سواء تغير الهمز بـ: بين، أو بإبدال، أو حذف؛ والمدّ أولى فيما بقي لتغير أثره، نحو: ﴿هُؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٣١]. في قراءة قالون والبرزي، والقصر فيما ذهب أثره نحوها في قراءة أبي عمرو.

قاعدة: متى اجتمع سببان قويٌّ وضعيفٌ عمل بالقوي، وأُلغِيَ الضعيفُ إجماعاً، ويتخرَّج عليها فروع:

منها: الفرع السابق في اجتماع اللفظي والمعنوي.

ومنها: نحو: ﴿وَجَاءَ رَبَّهُمْ﴾ [يوسف: ١٦]. و﴿رَبَّآ أَيْدِيَهُمْ﴾ [هود: ٧٠]. إذا قرئ لورش لا يجوز فيه القصر ولا التوسط بل الإشباع؛ عملاً بأقوى السببين، وهو المدّ لأجل الهمز بعده، فإن وقف على

(١) ابن مهران: أحمد بن الحسين النيسابوري، إمام عصره في القراءات (ت: ٣٨١ هـ). «العبر» للذهبي ١٦/٣.

(٢) ابن القَصَّاع: محمد بن إسرائيل الدمشقي، الإمام المقرئ (ت: ٦٧١ هـ). «معرفة القراء الكبار» ٦٦٨/٢.

﴿وَمَاءٌ﴾ أو ﴿رَاءٌ﴾ جازت الأوجه الثلاثة، بسبب تقدّم الهمز على حرف المدّ وذهاب سببية الهمز بعده.

فائدة: قال أبو بكر أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري: مدّات القرآن على عشرة أوجه:
مدّ الحَجْز: في نحو: ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦]. ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦]. ﴿أَوْدَا
وَسَنَّا﴾ [المؤمنون: ٨٢]. ﴿أَلْفَيْكَ عَلَيَّ﴾ [القمر: ٢٥]؛ لأنه أدخل بين الهمزتين حاجزاً خفيفهما،
لاستقبال العرب جمعهما، وقدره ألف تامّة بالإجماع، فحصول الحجز بذلك.

ومدّ العدل: في كلّ حرف مشدّد وقبله حرف مدّ ولين، نحو: ﴿الصَّالِينَ﴾؛ لأنه يعدل حركة؛ أي:
يقوم مقامها في الحجز بين الساكنين.

ومدّ التمكين: في نحو: ﴿أَوْلَيْكَ﴾، و﴿أَلْمَلِكَةِ﴾، وسائر المدّات التي تليها همزة، لأنه جلب
ليتمكن به من تحقيقها وإخراجها من مخرجها.

ومدّ البسط: ويسمى أيضاً مدّ الفصل: في نحو: ﴿بِمَا أَنْزَلَ﴾؛ لأنه يبسط بين كلمتين، ويفصل به
بين كلمتين متصلتين.

ومدّ الروم: في نحو: ﴿هَتَأْتُمْ﴾؛ لأنهم يرومون الهمزة من ﴿أَنْتُمْ﴾؛ ولا يحققونها ولا يتركونها
أصلاً، ولكن يلبثونها؛ ويشيرون إليها. وهذا على مذهب من لا يهمز ﴿هَتَأْتُمْ﴾. وقدره ألف ونصف.
ومدّ الفرق: في نحو: ﴿ءَأَلْفَنَ﴾؛ لأنه يفرق به بين الاستفهام والخبر، وقدره ألف تامّة بالإجماع.
فإن كان بين ألف المدّ حرف مشدّد زيد ألف أخرى ليتمكن به من تحقيق الهمزة، نحو: ﴿وَالذَّكِرِينَ
اللَّهُ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

ومدّ البنية: في نحو: ﴿مَاءٍ﴾ و﴿دُعَاءٍ﴾ و﴿وَنَدَاءٍ﴾ و﴿زَكَرِيَاءٍ﴾؛ لأن الاسم بني على المدّ، فرقاً
بينه وبين المقصور.

ومدّ المبالغة: في نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾.

ومدّ البدل من الهمزة: في نحو: ﴿ءَأَدَمَ﴾ و﴿ءَأَخْرَجْتُ﴾ و﴿ءَأَمَنَ﴾. وقدره ألف تامّة بالإجماع.

ومدّ الأصل: في الأفعال الممدودة، نحو: ﴿جَاءَ﴾ و﴿شَاءَ﴾، والفرق بينه وبين مدّ البنية أنّ
تلك الأسماء بُنيت على المدّ، فرقاً بينها وبين المقصور، وهذه مدّات في أصول أفعال أحدث لمعانٍ.
انتهى.



النوع الثالث والثلاثون

في تخفيف الهمز

فيه تصانيف مفردة .

اعلم أنّ الهمز لما كان أثقل الحروف نطقاً، وأبعدها مخرجاً، تنوع العرب في تخفيفه بأنواع التخفيف، وكانت قريش وأهل الحجاز أكثرهم له تخفيفاً؛ ولذلك أكثر ما يرد تخفيفه من طرقهم؛ كابن كثير من رواية ابن فليح، وكنافع من رواية ورش، وكأبي عمرو؛ فإن مادة قراءته عن أهل الحجاز. وقد أخرج ابن عديّ من طريق موسى بن عبيدة، عن نافع، عن ابن عمر قال: ما همز رسول الله ﷺ ولا أبو بكر ولا عمر، ولا الخلفاء، وإنما الهمز بدعة ابتدعوها من بعدهم.

قال أبو شامة: هذا حديث لا يحتج به، وموسى بن عبيدة الرّبديّ ضعيف عند أئمة الحديث.

قلت: وكذا الحديث الذي أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٣١/٢) من طريق حمران بن أعين، عن أبي الأسود الدؤليّ، عن أبي ذرّ قال: جاء أعرابيّ إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا نبيّ الله، فقال: «لست بنبيّ الله، ولكنني نبيّ الله». قال الذهبيّ: حديث منكر، وحمران رافضيّ ليس بثقة.

وأحكام الهمز كثيرة لا يُحصيها أقلّ من مجلّد، والذي نورده هنا: أن تخفيفه أربعة أنواع:

أحدها: النقل لحركته إلى الساكن قبله، فيسقط، نحو: ﴿قَدْ أَلْحَحَ﴾ [المؤمنون: ١]، بفتح الدال، وبه قرأ نافع من طريق ورش، وذلك حيث كان الساكن صحيحاً آخرأ والهمزة أولاً. واستثنى أصحاب يعقوب عن ورش: ﴿كِنِيَّةٌ﴾ [١٩ - ٢٠]. فسكّنوا الهاء وحققوا الهمزة، وأما الباقيون فحققوا وسكّنوا في جميع القرآن.

وثانيها: الإبدال، بأن تُبدل الهمزة الساكنة حرف مدّ من جنس حركة ما قبلها. فتبدل ألفاً بعد الفتح، نحو: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ﴾ [طه: ١٣٢]، واواً بعد الضمّ، نحو: (يومنون)، وياء بعد الكسر، نحو (جيت) [البقرة: ٧١]. وبه يقرأ أبو عمرو، وسواء كانت الهمزة فاء أم عيناً أم لاماً، إلا أن يكون سكوتها جزماً، نحو: ﴿نَسَاها﴾ [البقرة: ١٠٦]. أو بناءً، نحو: ﴿أَرَجْتَهُ﴾، أو يكون ترك الهمز فيه أثقل، وهو: ﴿وَتَوَيَّأَ إِلَيْكَ﴾ في الأحزاب [٥١]. أو يوقع في الالتباس، وهو: ﴿وَرِيّاً﴾ في مريم [٧٤]، فإن تحرّكت فلا خلاف عنه في التحقيق نحو: ﴿يُؤَدُّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

ثالثها: التسهيل بينها وبين حركتها:

فإن اتفق الهمزتان في الفتح: سهّل الثانية الحرميّان وأبو عمرو وهشام، وأبدلها ورش ألفاً. وابن كثير لا يدخل قبلها ألفاً، وقالون وهشام وأبو عمرو يدخلونها، والباقيون من السبعة يحقّقون.

وإن اختلفا بالفتح والكسر: سهّل الحَرَمِيَّانَ وأبو عمرو الثانية، وأدخل قالون وأبو عمرو قبلها ألفاً، والباقون يحققون.

أو بالفتح والضم، وذلك في: ﴿قُلْ أُوْنَيْتُكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥]. ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ [ص: ٨]. ﴿أَلْقَى﴾ [القمر: ٢٥]. فقط. فالثلاثة يسهّلون، وقالون يدخل ألفاً، والباقون يحققون.

قال الداني: وقد أشار الصّحابة إلى التسهيل بكتابة الثانية واواً.

رابعها: الإسقاط بلا نقل، وبه قرأ أبو عمرو، إذا اتفقا في الحركة وكانا في كلمتين، فإن اتفقا كسراً نحو: ﴿هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ٣١]. جعل ورش وقنبل: الثانية كياء ساكنة. وقالون والبيزي: الأولى كياء مكسورة، وأسقطها أبو عمرو، والباقون يحققون. وإن اتفقا فتحاً، نحو: ﴿جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤]. جعل ورش وقنبل الثانية كمدّة، وأسقط الثلاثة الأولى، والباقون يحققون. أو ضمّاً، وهو ﴿أُولِيَاءُ أَوْلِيَّكَ﴾ [الأحقاف: ٣٢]. فقط أسقطها أبو عمرو، وجعلها قالون والبيزي كواو مضمومة، والآخرون يجعلان الثانية كواو ساكنة، والباقون يُحَقِّقُونَ.

ثم اختلفوا في الساقط: هل هو الأولى أو الثانية؟ الأول عن أبي عمرو، والثاني عن الخليل من النحاة.

وتظهر فائدة الخلاف في المدّ، فإن كان الساقط الأولى فهو منفصل، أو الثانية فهو متّصل.



النوع الرابع والثلاثون

في كيفية تحمّله

اعلم أن حفظ القرآن فرضٌ كفاية على الأمة؛ صرّح به الجرجاني في «الشافعي»^(١)، والعبادي وغيرهما. قال الجويني: والمعنى فيه ألا ينقطع عدد التواتر فيه، فلا يتطرق إليه التبديل والتحريف، فإن قام بذلك قومٌ يبلغون هذا العدد سقطت عن الباقيين، وإلا أثم الكلّ. وتعليمه أيضاً فرضٌ كفاية، وهو أفضل القرب؛ ففي الصحيح: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ». [البخاري: ٥٠٢٧، وأحمد: ٤١٢].

وأوجه التحمّل عند أهل الحديث: السماع من لفظ الشيخ والقراءة عليه، والسماع عليه بقراءة غيره، والمناوله، والإجازة، والمكاتبه، والوصية، والإعلام، والوجادة. فأما غير الأولين فلا يأتي هنا، لما يعلم ممّا سنذكره.

وأما القراءة على الشيخ: فهي المستعملة سلفاً وخلفاً.

وأما السماع من لفظ الشيخ: فيُحتمل أن يقال به هنا؛ لأنّ الصحابة رضي الله عنهم إنّما أخذوا القرآن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، لكن لم يأخذ به أحدٌ من القراء، والمنع فيه ظاهر؛ لأنّ المقصود هنا كيفية الأداء، وليس كلّ من سمع من لفظ الشيخ يقدر على الأداء كهيئته، بخلاف الحديث، فإنّ المقصود فيه المعنى أو اللفظ لا بالهيات المعبّرة في أداء القرآن. وأمّا الصحابة فكانت فصاحتهم وطباعهم السليمة تقتضي قدرتهم على الأداء، كما سمعوه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنّه نزل بلغتهم.

وممّا يدل للقراءة على الشيخ عرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم القرآن على جبريل في رمضان كل عام^(٢).

ويحكى: أن الشيخ شمس الدين بن الجزريّ لمّا قَدِم القاهرة وازدحمّت عليه الخلق، لم يتسع وقتُه لقراءة الجميع، فكان يقرأ عليهم الآية، ثم يُعيدونها عليه دفعةً واحدة، فلم يكتف بقراءته.

وتجوز القراءة على الشيخ، ولو كان غيره يقرأ عليه في تلك الحالة، إذا كان بحيث لا يخفى عليه حالهم. وقد كان الشيخ علم الدين السخاوي يقرأ عليه اثنان وثلاثة في أماكن مختلفة، ويردُّ على كل منهم، وكذا لو كان الشيخ مشغلاً بشغلٍ آخر كنسخ ومطالعة.

وأما القراءة من الحفظ: فالظاهر أنها ليست بشرط، بل يكفي ولو من المصحف.

(١) الجرجاني: أحمد بن محمد، إمام في الفقه والأدب (ت: ٤٨٢ هـ). «طبقات الشافعية» ٣/ ٣١، وكتابه «الشافعي في الفقه» مخطوط في أي صوفيا بإستانبول. بروكلمان ٢/ ٢٨١. وانظر قوله في: «البرهان في علوم القرآن» للزركشي ٢/ ٨٨.

(٢) إشارة للحديث الذي أخرجه البخاري (٤٩٩٧)، ومسلم (٦٠٠٩)، وأحمد (٢٦١٦) عن ابن عباس.

فصل: كيفيات القراءة ثلاث

أحدها: التحقيق، وهو إعطاء كل حرف حقه من إشباع المدّ، وتحقيق الهمزة، وإتمام الحركات، واعتماد الإظهار، والتشديدات، وبيان الحروف، وتفكيكها، وإخراج بعضها من بعض: بالسكت، والترتيل، والتؤدة، وملاحظة الجائز من الوقوف: بلا قصر ولا اختلاس، ولا إسكان محرّك ولا إدغامه، وهو يكون لرياضة الألسن وتقويم الألفاظ.

ويستحبُّ الأخذُ به على المتعلّمين من غير أن يتجاوز فيه إلى حدِّ الإفراط بتوليد الحروف من الحركات، وتكرير الرّاءات، وتحريك السّواكن، وتظنين النّونات بالمبالغة في الغنّات، كما قال حمزة لبعض مَنْ سمعه يبالغ في ذلك: «أما علمت أن ما فوق البياض برّص، وما فوق الجعودة قَطَط، وما فوق القراءة ليس بقراءة؟»

وكذا يحترز من الفضل بين حروف الكلمة، كمن يقف على التاء من ﴿سَتَعِينُ﴾ وقفة لطيفة، مدّعياً أنه يرتل. وهذا النوع من القراءة مذهب حمزة وورش، وقد أخرج فيه الداني حديثاً في كتاب التجويد مسلسلاً إلى أبي بن كعب: أنه قرأ على رسول الله ﷺ التحقيق. وقال: إنه غريب مستقيم الإسناد.

الثانية: الحذر، بفتح الحاء وسكون الدال المهملتين، وهو إدراج القراءة وسرعتها وتخفيفها بالقصر والتسكين، والاختلاس والبدل والإدغام الكبير، وتخفيف الهمزة، ونحو ذلك ممّا صحّت به الرواية، مع مراعاة إقامة الإعراب وتقويم اللفظ، وتمكّن الحروف بدون بثّر حروف المدّ، واختلاس أكثر الحركات، وذهاب صوت الغنة، والتفريط إلى غاية لا تصحّ بها القراءة، ولا توصف بها التلاوة. وهذا النوع مذهب ابن كثير وأبي جعفر، ومن قصر المنفصل كأبي عمرو ويعقوب.

الثالثة: التدوير، وهو التوسط بين المقامين من التحقيق والحذر. وهو الذي ورد عن أكثر الأئمة ممن مدّ المنفصل، ولم يبلغ فيه الإشباع، وهو مذهب سائر القراء، وهو المختار عند أكثر أهل الأداء. تنبيه: سيأتي في النوع الذي يلي هذا استحباب الترتيل في القراءة، والفرق بينه وبين التحقيق - فيما ذكره بعضهم - أن التحقيق يكون للرياضة والتعليم والتمرين، والترتيل يكون للتدبّر والتفكير والاستنباط، فكلّ تحقيق ترتيل، وليس كل ترتيل تحقيقاً.

فصل [تجويد القرآن]

من المهمّات تجويد القرآن، وقد أفرده جماعة كثيرون بالتصنيف؛ ومنهم الداني وغيره، أخرج عن ابن مسعود أنه قال: جوّدوا القرآن^(١).

قال القرّاء: التجويد حلية القراءة، وهو إعطاء الحروف حقوقها وترتيبها، وردّ الحرف إلى مخرجه

(١) أخرج الداني في «المحكم في نطق المصاحف» قول ابن مسعود بلفظ: جردوا القرآن، ولا تخلطوا به ما ليس منه، ص ١٠ - ١١.

وأصله، وتلطيف النطق به على كمال هيئته، من غير إسرافٍ ولا تعسّفٍ ولا إفراطٍ ولا تكلفٍ. وإلى ذلك أشار ﷺ بقوله: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يقرأَ القرآنَ عَصًا كما أنزلَ فليقرأه على قراءة ابن أمّ عبد» [إسناده حسن: أحمد: ٣٥، وابن حبان: ٧٠٦٦، وابن ماجه: ١٣٨]. يعني: ابن مسعود، وكان ﷺ قد أُعطيَ حظًا عظيمًا في تجويد القرآن.

ولا شك أن الأمة - كما هم متعبّدون بفهم معاني القرآن وإقامة حدوده - هم متعبّدون بتصحيح ألفاظه وإقامة حروفه على الصّفة المتلقاة من أئمة القراءة، المتصلة بالحضرة النبوية. وقد عدّ العلماء القراءة بغير تجويد لحنًا، فقسّموا اللحن إلى جليّ وخفيّ، فاللحن خللٌ يطرأ على الألفاظ فيخلّ، إلّا أنّ الجليّ يخلّ إخلالًا ظاهرًا، يشترك في معرفته علماء القراءة وغيرهم. وهو الخطأ في الإعراب، والخفيّ يخلّ إخلالًا يختصّ بمعرفة علماء القراءة وأئمة الأداء، الذين تلقّوه من أفواه العلماء، وضبطّوه من ألفاظ أهل الأداء.

قال ابن الجزري^(١): «ولا أعلم لبُوغ النهاية في التجويد مثل رياضة الألسن والتكرار على اللفظ المتلقّى من فم المحسن».

وقاعدته: ترجع إلى معرفة كيفية الوقف والإمالة والإدغام وأحكام الهمز والترقيق والتفخيم ومخارج الحروف؛ وقد تقدمت الأربعة الأول. وأمّا الترقيق: فالحروف المستقبلية كلها مرفّقة، لا يجوز تفخيمها، إلّا اللّام من اسم الله بعد فتحة أو ضمة إجماعًا، أو بعد حروف الإطباق في رواية، إلّا الرّاء المضمومة أو المفتوحة مطلقًا، أو الساكنة في بعض الأحوال. والحروف المستعلية كلّها مفخمة لا يستثنى منها شيء في حال من الأحوال.

وأما مخارج الحروف: فالصحيح عند القراء ومتقدّمي النحاة كالخليل أنّها سبعة عشر. وقال كثيرٌ من الفريقين: ستّة عشر، فأسقطوا مخرج الحروف الجوفية، وهي حروف المدّ واللين، وجعلوا مخرج الألف من أقصى الحلق، والواو من مخرج المتحركة، وكذا الياء. وقال قوم: أربعة عشر، فأسقطوا مخرج النون واللام والرّاء، وجعلوها من مخرج واحد. قال ابن الحاجب^(٢): «وكلّ ذلك تقريب، وإلّا فلكلّ حرف مخرج على حدة. قال القراء: واختبار مخرج الحرف محققًا: أن تلفظ بهمزة الوصل وتأتي بالحرف بعده ساكنًا أو مشدّدًا، وهو أبين، ملاحظًا فيه صفات ذلك الحرف:

المخرج الأول: الجوف للألف، والواو والياء الساكنتين بعد حركة تجانسهما.

الثاني: أقصى الحلق، للهمزة والهاء.

الثالث: وسطه، للعين والحاء المهملتين.

(١) في «النشر» ٢١٠/١ - ٢١٣.

(٢) ابن الحاجب: عثمان بن عمر، فقيه مالكي، من كبار العلماء بالعربية (ت: ٦٤٦ هـ). «وفيات الأعيان» ١/٣١٤.

الرابع: أدناه للقم، للغين والخاء.

الخامس: أقصى اللسان ممّا يلي الحلق، وما فوقه من الحنك للقاف.

السادس: أقصاه من أسفل مخرج القاف قليلاً، وما يليه من الحنك للكاف.

السابع: وسطه، بينه وبين وسط الحنك، الجيم والشين والياء.

الثامن: للضاد المعجمة، من أوّل حافة اللسان وما يليه من الأضراس من الجانب الأيسر، وقيل:

الأيمن.

التاسع: اللام من حافة اللسان من أدناها إلى منتهى طرفه، وما بينها وبين ما يليها من الحنك

الأعلى.

العاشر: للنون من طرفه، أسفل اللام قليلاً.

الحادي عشر: للراء من مخرج النون، لكنها أدخل في ظهر اللسان.

الثاني عشر: للطاء والذال والطاء من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا مصعداً إلى جهة الحنك.

الثالث عشر: الحرف الصغير: الصاد والسين والزّاي، من بين طرف اللسان وفوق الثنايا السفلى.

الرابع عشر: للطاء والطاء والذال، من بين طرفه، وأطراف الثنايا العليا.

الخامس عشر: للفاء، من باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا.

السادس عشر: للباء والميم والواو غير المدّية بين الشفتين.

السابع عشر: الخيشوم للغة في الإدغام والنون والميم الساكنة.

قال في «النشر»^(١): فالهمزة والهاء اشتركا مخرجاً وانفتاحاً واستفالاً، وانفردت الهمزة بالجهر

والشدّة، والعين والحاء اشتركا كذلك، وانفردت الحاء بالهمس والرخاوة الخالصة. والغين والخاء

اشتركا مخرجاً ورخاوة واستعلاءً وانفتاحاً، وانفردت الغين بالجهر. والجيم والشين والياء اشتركت

مخرجاً وانفتاحاً واستفالاً، وانفردت الجيم بالشدّة، واشتركت مع الياء في الجهر، وانفردت الشين

بالهمس والتّفشي، واشتركت مع الياء في الرّخاوة. والصاد والطاء اشتركا صفةً جهرًا ورخاوةً واستعلاءً

وإطباقاً، واقتربا مخرجاً، وانفردت الضّاد بالاستطالة. والطاء والذال والطاء اشتركت مخرجاً وشدّةً،

وانفردت الطاء بالإطباق والاستعلاء، واشتركت مع الذال في الجهر، وانفردت التاء بالهمس،

واشتركت مع الذال في الانفتاح والاستفال. والطاء والذال والطاء اشتركت مخرجاً ورخاوةً، وانفردت

الطاء بالاستعلاء والإطباق، واشتركت مع الذال في الجهر، وانفردت التاء بالهمس، واشتركت مع

الذال انفتاحاً واستفالاً. والصاد والزاي والسين اشتركت مخرجاً ورخاوةً وصّفيراً، وانفردت الصاد

بالإطباق والاستعلاء واشتركت مع السين في الهمس، وانفردت الزّاي بالجهر، واشتركت مع السين في

الانفتاح والاستفال.

فإذا أحكم القارئ التُّطق بكلِّ حرفٍ على حدته مُوقِّى حَقَّه، فليعمل نفسه بإحكامه حالة التركيب، لأنه ينشأ عن التركيب ما لم يكن حالة الأفراد، بحسب ما يجاورها من مجانس ومقارب، وقوي وضعيف، ومفخَّم، ومرفَّق، فيجذب القوي الضعيف، ويغلب المفخَّم المرفَّق، ويصعب على اللسان النطق بذلك على حَقَّه إلا بالرياضة الشديدة، فمن أحكم صحَّة التلقُّظ حالة التركيب، حصل حقيقة التجويد.

ومن قصيدة الشيخ علم الدين في التجويد، ومن خطه نقلت:

لا تحسب التَّجويد مدًّا مفرطاً أو مدًّا مالا مدّ فيه لوان
أو أن تشدّد بعد مدِّ همزة أو أن تلوِّك الحرف كالسَّكران
أو أن تفوه بهمزة متهوِّعاً فيفرّ سامعُها من الغثيان
للحرف ميزانٌ فلا تكُّ طاغياً فيه ولا تكُّ مخسِر الميزان
فإذا همزت فجئ به متلطفاً من غير ما بُهر وغير توان
وامدّد حروف المدِّ عند مسكنٍ أو همزة حسناً أخصان

فائدة: قال في «جمال القراء»^(١): قد ابتدع النَّاس في قراءة القرآن أصوات الغناء، ويقال: إن أوَّل ما غنَّي به من القرآن قوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ [الكهف: ٧٩].

نقلوا ذلك من تغنيهم بقول الشاعر:

أما القطاة فإنني سوف أنعتُّها نعتاً يوافق عندي بعض ما فيها

وقد قال ﷺ في هؤلاء: «مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم» [ضعيف: الطبراني في «الأوسط»:

.١٧٢٢٣].

ومما ابتدعه شيءٌ سمَّوه: الترعيد، وهو: أن يرعد صوته كالذي يرعد من برد أو ألم. وآخر سمَّوه: الترقيص؛ وهو: أن يروم السُّكوت على الساكن، ثم ينفر مع الحركة كأنه في عدو أو هرولة.

وآخر يسمَّى: التطريب، وهو: أن يترنم بالقرآن ويتنعم به، فيمدّ في غير مواضع المدِّ، ويزيد في المدِّ على ما لا ينبغي.

وآخر يسمَّى: التَّحزين؛ وهو أن يأتي على وجهٍ حزين يبكي، مع خشوع وخضوع.

ومن ذلك نوع أحدثه هؤلاء الذين يجتمعون فيقرؤون كلهم بصوت واحد، فيقولون في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: (أفل تعقلون) بحذف الألف، و(قال آمنة): بحذف الواو، ويمدُّون مالا يمدُّ، ليستقيم لهم الطريق التي سلكوها، وينبغي أن يسمَّى: التحريف. انتهى.

فصل

في كيفية الأخذ بإفراد القراءات وجمعها

الذي كان عليه السلف أخذ كل ختمة برواية، لا يجمعون رواية إلى غيرها إلى أثناء المئة الخامسة، فظهر جمع القراءات في الختمة الواحدة، واستقرَّ عليه العمل، ولم يكونوا يسمحون به إلا لمن أفرد القراءات، وأتقن طرقها، وقرأ لكل قارئ بختمة على حدة؛ بل إذا كان للشيخ راويان قرؤوا لكل راوٍ بختمة، ثم يجمعون له، وهكذا.

وتساهل قوم، فسمحوا أن يقرأ لكل قارئ من السبعة بختمة، سوى نافع وحمزة، فإنهم كانوا يأخذون بختمة لقالون، ثم ختمة لورش، ثم ختمة لخلف، ثم ختمة لخلاد، ولا يسمح أحد بالجمع إلا بعد ذلك، نعم إذا رأوا شخصاً أفرد وجمع على شيخ معتبر، وأجيز وتأهل، وأراد أن يجمع القراءات في ختمة، لا يكلفونه الإفراد؛ لعلمهم بوصوله إلى حدِّ المعرفة والإتقان.

ثم لهم في الجمع مذهبان:

أحدهما: الجمع بالحرف، بأن يشرع في القراءة، فإذا مرَّ بكلمة فيها خُلفٌ أعادها بمفردها، حتى يستوفي ما فيها، ثم يقف عليها إن صلحت للوقف، وإلا وصلها بآخر وجه حتى ينتهي إلى الوقف. وإن كان الخُلف يتعلَّق بكلمتين كالمدِّ المنفصل وقف على الثانية، واستوعب الخلاف، وانتقل إلى ما بعدها. وهذا مذهب المصريين، وهو أوثق في الاستيفاء وأخف على الآخذ، لكنه يخرج عن رُؤنق القراءة وحُسن التلاوة.

الثاني: الجمع بالوقف، بأن يشرع بقراءة من قَدَّمه حتى ينتهي إلى وقف، ثم يعود إلى القارئ الذي بعده إلى ذلك الوقف، ثم يعود، وهكذا حتى يفرغ، وهذا مذهب الشاميِّين، وهو أشدُّ استحضاراً، وأشدُّ استظهاراً، وأطول زمناً، وأجود مكاناً.

وكان بعضهم يجمع بالآية على هذا الرسم.

وذكر أبو الحسن القَيْجَاطِي^(١) في قصيدته وشرحها لجامع: لجامع القراءات شروطاً سبعة، حاصلها خمسة:

أحدها: حسن الوقف.

ثانيها: حسن الابتداء.

ثالثها: حسن الأداء.

رابعها: عدم التركيب؛ فإذا قرأ لقارئ لا ينتقل إلى قراءة غيره حتى يتم ما فيها، فإن فعل لم يدعه الشيخ بل يشير إليه بيده؛ فإن لم يفتن، قال: لم تصل، فإن لم يفتن مكث حتى يتدكَّر، فإن عجز ذكر له.

(١) القَيْجَاطِي: علي بن عمر الكنائي، الأندلسي، من العلماء بالعربية (ت: ٧٣٠ هـ). «بغية الوعاة» ٣٤٤، و«النشر» ١/٩٧.

الخامس: رعاية الترتيب في القراءة والابتداء بما بدأ به المؤلفون في كتبهم، فيبدأ بنافع قبل ابن كثير، ويقالون قبل ورش.

قال ابن الجزري^(١): والصواب أن هذا ليس بشرط بل مستحب، بل الذين أدركناهم من الأستاذين لا يعدّون الماهر إلاّ مَنْ يلتزم تقديم شخص بعينه.

وبعضهم كان يراعي في الجمع التّناسب: فيبدأ بالقصر، ثم بالرتبة التي فوقه، وهكذا إلى آخر مراتب المدّ، ويبدأ بالمشبع، ثم بما دونه إلى القصر. وإنّما يُسلك ذلك مع شيخ بارع عظيم الاستحضار، أمّا غيره فيُسلّك معه ترتيب واحد.

قال: وعلى الجامع أن ينظر ما في الأحرف من الخلاف أصولاً وفُرشاً، فما أمكن فيه التداخل اكتفى منه بوجه، وما لم يمكن فيه نظر: فإن أمكن عطفه على ما قبله بكلمة أو كلمتين أو بأكثر من غير تخلّيط ولا تركيب اعتمده، وإن لم يحسن عطفه رجع إلى موضع ابتدائه حتى يستوعب الأوجه كلها، من غير إهمال ولا تركيب ولا إعادة ما دخل، فإن الأوّل ممنوع، والثاني مكروه، والثالث معيب.

وأما القراءة بالتلفيق، وخط قراءة بأخرى، فسيأتي بسطه في النوع الذي يلي هذا. وأما القراءات والروايات والطرق والأوجه: فليس للقارئ أن يدع منها شيئاً أو يخلّ به؛ فإنّه خللٌ في إكمال الرواية، إلاّ الأوجه، فإنّها على سبيل التخيير، فأبى وجه أتى به أجزاءه في تلك الرواية. وأما قدر ما يقرأ حال الأخذ: فقد كان الصدر الأوّل لا يزيدون على عشر آيات لكائن من كان، وأمّا مَنْ بعدهم فأروه بحسب قوّة الأخذ.

قال ابن الجزري: والذي استقرّ عليه العمل الأخذ في الأفراد بجزء من أجزاء مئة وعشرين، وفي الجمع بجزء من أجزاء مئتين وأربعين، ولم يحدّد له آخرون حدّاً، وهو اختيار السخاوي. وقد لخصت هذا النوع، ورّبت فيه متفرقات كلام أئمة القراءات، وهو نوع مهمّ يحتاج إليه القارئ، كاحتياج المحدث إلى مثله من علم الحديث.

فائدة: ادّعى ابن خبير^(٢) الإجماع على أنه ليس لأحد أن ينقل حديثاً عن النبي ﷺ، ما لم يكن له به رواية، ولو بالإجازة، فهل يكون حكم القرآن كذلك؛ فليس لأحد أن ينقل آية أو يقرأها ما لم يقرأها على شيخ؟ لم أر في ذلك نقلاً، ولذلك وجهٌ من حيث إنّ الاحتياط في أداء ألفاظ القرآن أشدّ منه في ألفاظ الحديث. ولعدم اشتراطه فيه وجه؛ من حيث إن اشتراطه ذلك في الحديث إنّما هو لخوف أن يدخل في الحديث ما ليس منه، أو يُتقول على النبي ﷺ ما لم يقله، والقرآن محفوظ متلقّى متداول ميسّر، وهذا هو الظاهر.

فائدة ثانية: الإجازة من الشيخ غير شرط في جواز التصدي للإقراء والإفادة، فمن علم من نفسه

(١) في «النشر» ٢/٢٠٤.

(٢) محمد بن خير اللّمّوني، الإشبيلي. المقرئ الحافظ (ت: ٥٧٥ هـ). «معرفة القراء الكبار» ٢/٥١٢.

الأهليّة جاز له ذلك وإن لم يُجزّه أحد، وعلى ذلك السلف الأوثون والصدر الصالح، وكذلك في كل علم، وفي الإقراء والإفتاء؛ خلافاً لما يتوهمه الأغبياء من اعتقاد كونها شرطاً. وإنما اصطلاح الناس على الإجازة؛ لأن أهلية الشخص لا يعلمها غالباً من يريد الأخذ عنه من المبتدئين ونحوهم؛ لقصور مقامهم عن ذلك، والبحث عن الأهلية قبل الأخذ شرط، فجُعِلت الإجازة كالشهادة من الشيخ للمُجاز بالأهلية.

فائدة ثالثة: ما اعتاده كثيرٌ من مشايخ القراء من امتناعهم من الإجازة إلا بأخذ مالٍ في مقابلها لا يجوز إجماعاً، بل إن علم أهليّته وجب عليه الإجازة، أو عدمها حرم عليه، وليست الإجازة ممّا يقابلُ بالمال، فلا يجوز أخذه عنها، ولا الأجرة عليها.

وفي «فتاوى الصدر موهوب الجزري» من أصحابنا: أنه سُئِلَ عن شيخ طلب من الطالب شيئاً على إجازته، فهل للطالب رفعه إلى الحاكم وإجباره على الإجازة؟ فأجاب: لا تجب الإجازة على الشيخ، ولا يجوز أخذ الأجرة عليها.

وسُئِلَ أيضاً: عن رجل أجازته الشيخ بالإقراء، ثم بان أنه لا دين له، وخاف الشيخ من تفريطه، فهل له النزول عن الإجازة؟ فأجاب: لا تبطل الإجازة بكونه غير دين.

وأما أخذ الأجرة على التعليم فجائز؛ ففي البخاري [٥٧٣٧]: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله».

وقيل: إن تعين عليه لم يجز، واختاره الحلبي.

وقيل: لا يجوز مطلقاً، وعليه أبو حنيفة؛ لحديث أبي داود [٣٤١٦] عن عبادة بن الصامت: أنه علم رجلاً من أهل الصفة القرآن، فأهدى له قوساً، فقال له النبي ﷺ: «إن سرّك أن تطوّق بها طوقاً من نار فاقبلها» [وأحمد: ٢٢٦٨٨ وهو حسن].

وأجاب من جوزه بأن في إسناده مقالاً، ولأنه تبرّع بتعليمه، فلم يستحق شيئاً، ثم أهدى إليه على سبيل العوض، فلم يجز له الأخذ، بخلاف من يعقد معه إجازة قبل التعليم.

وفي «البلستان»^(١) لأبي الليث: التعليم على ثلاثة أوجه:

أحدها: للحنسبة، ولا يأخذ به عوضاً.

والثاني: أن يعلم بالأجرة.

والثالث: أن يعلم بغير شرط، فإذا أهدى إليه قيل.

فالأول ماجور وعليه عمل الأنبياء، والثاني مختلف فيه، والأرجح الجواز، والثالث يجوز إجماعاً؛ لأن النبي ﷺ كان معلماً للخلق، وكان يقبل الهدية.

(١) «بلستان العارفين» لأبي الليث نصر بن محمد السمرقندي الحنفي ص ٢٠ الباب السابع عشر: في فضل تعلم القرآن وتعليمه.

فائدة رابعة: كان ابن بضحان إذا ردّ على القارئ شيئاً فاته فلم يعرفه، كتبه عليه عنده، فإذا أكمل الختمَةَ وطلبَ الإجازة، سأله عن تلك المواضع، فإن عرفها أجازها، وإلا تركه يجمع ختمَةَ أخرى.

فائدة أخرى: على مرید تحقيق القراءات وإحكام تلاوة الحروف، أن يحفظ كتاباً كاملاً يستحضر به اختلافَ القراءة، وتمييز الخلاف الواجب من الخلاف الجائز.

فائدة أخرى: قال ابن الصلاح في «فتاويه»^(١): قراءة القرآن كرامةً أكرم الله به البشَرَ، فقد ورد أنّ الملائكة لم يعطوا ذلك، وأنها حريصة لذلك على استماعه من الإنس.



النوع الخامس والثلاثون

في آداب تلاوته وتاليه

أفرده بالتصنيف جماعة، منهم النوويّ في «التبيان». وقد ذكر فيه وفي «شرح المهذب»، وفي «الأذكار» جملةً من الآداب، وأنا ألخصها هنا، وأزيد عليها أضعافها، وأفضلها مسألةً مسألةً ليسهل تناولها.

مسألة: يُستحب الإكثار من قراءة القرآن وتلاوته، قال تعالى مثنياً على من كان ذلك دأبه: ﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ﴾ [آل عمران: ١١٣].

وفي الصحيحين من حديث ابن عمر: «لا حسدَ إلا في اثنتين: رجل آتاه الله القرآن، فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار...»^(١) [البخاري: ٧٣، ومسلم: ١٨٩٤، وأحمد: ٤١٠٩].

وروى الترمذي [٢٩١٠ وهو حسن صحيح] من حديث ابن مسعود: «مَنْ قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنةٌ، والحسنة بعشر أمثالها».

وأخرج من حديث أبي سعيد، عن النبي ﷺ: «يقول الربُّ سبحانه وتعالى: مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ وَذَكَرَنِي عَنْ مَسْأَلَتِي أُعْطِيَهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ، وَفَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ خَلْقِهِ» [ضعيف: الترمذي: ٢٩٢٦].

وأخرج مسلم [١٨٨٤] من حديث أبي أمامة: «اقرأوا القرآن، فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه».

وأخرج البيهقي [في «الشعب»: ١٩٨٢] من حديث عائشة: «البيت الذي يُقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما يترأى النجوم لأهل الأرض».

وأخرج من حديث أنس: «توروا منازلكم بالصلاة وقراءة القرآن».

وأخرج من حديث النعمان بن بشير: «أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن».

وأخرج من حديث سمره بن جندب: «كل مؤدّب يحب أن تؤتى مآذنته، ومآذبة الله القرآن فلا تهجروه».

وأخرج من حديث عبيدة المكيّ مرفوعاً وموقوفاً: «يا أهل القرآن، لا تتوسّدوا القرآن، واتلوه حقّ تلاوته آناء الليل والنهار، وأفشوه، وتدبروا ما فيه لعلكم تفلحون».

وقد كان للسلف في قدر القراءة عادات. فأكثر ما ورد في كثرة القراءة: من كان يختم في اليوم

(١) وتماهه: «ورجل آتاه الله مالا، فهو يُفقه آناء الليل وآناء النهار».

والليلة ثماني ختمات: أربعاً في الليل، وأربعاً في النهار. ويليهِ: من كان يختم في اليوم والليلة أربعاً، ويليهِ ثلاثاً، ويليهِ ختمتين، ويليهِ ختمة.

وقد ذمَّت عائشة ذلك، فأخرج ابنُ أبي داود: عن مسلم بن مخراق قال: قلت لعائشة: إن رجلاً يقرأ أحدهم القرآن في ليلة مرتين أو ثلاثاً؟ فقالت: قرؤوا ولم يقرؤوا، كنت أقوم مع رسول الله ﷺ ليلة التمام^(١)، فيقرأ بالبقرة وآل عمران والنساء. فلا يمرُّ بآية فيها استبشار إلا دعا ورغب، ولا بآية فيها تخويف إلا دعا واستعاذ.

ويلي ذلك مَنْ كان يختم في ليلتين، ويليهِ من كان يختم في كلِّ ثلاث، وهو حسنٌ.

وكره جماعاتُ الختم في أقلِّ من ذلك، لما روى أبو داود [١٣٩٤] والترمذي - وصحَّحه - [٢٩٤٦] من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً: «لا يَقْفَهُ مَنْ قرأ القرآن في أقلِّ من ثلاثٍ» [وأحمد: ٦٥٤٦].

وأخرج ابن أبي داود وسعيد بن منصور عن ابن مسعود موقوفاً قال: «لا تقرؤوا القرآن في أقلِّ من ثلاث». «ثلاث».

وأخرج أبو عبيد^(٢) عن مُعَاذ بن جبل: أنه كان يكره أن يُقرأ القرآن في أقلِّ من ثلاث.

وأخرج أحمد [٦٨٧٦] وأبو عبيد^(٣) عن سعيد بن المنذر - وليس له غيره - قال: قلت: يا رسول الله، أقرأ القرآن في ثلاث؟ قال: «نعم، إن استطعت» [وهو صحيح لغيره].

ويليهِ: مَنْ ختم في أربع، ثم في خمس، ثم في ست، ثم في سبع، وهذا أوسط الأمور وأحسنها، وهو فعل الأكثرين من الصحابة وغيرهم.

أخرج الشيخان عن عبد الله بن عمرو قال: قال لي رسول الله ﷺ: «اقرأ القرآن في شهرٍ». قلت: إني أجد قوَّة، قال: «اقرأه في عشرٍ»، قلت: إني أجد قوَّة، قال: «اقرأه في سبعٍ، ولا تزد على ذلك». [البخاري: ٥٠٥٤، ومسلم: ٢٧٣٢، وأحمد: ٦٨٧٦].

وأخرج أبو عبيد^(٤) وغيره من طريق واسع بن حبان، عن قيس بن أبي صعصعة - وليس له غيره - أنه قال: يا رسول الله، في كم أقرأ القرآن؟ قال: «في خمسة عشر»، قلت: إني أجدني أقوى من ذلك، قال: «اقرأه في جمعة».

ويلي ذلك: مَنْ ختم في ثمان، ثم في عشر، ثم في شهر، ثم في شهرين.

أخرج ابن أبي داود، عن مكحول قال: كان أقوىاء أصحاب رسول الله ﷺ يقرؤون القرآن في سبع، وبعضهم في شهر، وبعضهم في شهرين، وبعضهم في أكثر من ذلك.

وقال أبو الليث في «البيستان»^(٥): ينبغي للقارئ أن يختم في السنة مرتين، إن لم يقدر على الزيادة.

(١) ليلة التمام: هي ليلة أربع عشرة من الشهر؛ لأن القمر يتمُّ فيها نورُهُ، وقيل: ليل التمام - بالكسر - أطول ليلة في السنة.

(٢) في «فضائل القرآن» ص ١٧٩.

(٣) في «فضائل القرآن» ص ١٧٩.

(٤) «بيستان العارفين» ص ٢٠ الباب (١٧).

(٥) في «فضائل القرآن» ص ١٧٧.

وقد روى الحسن بنُ زياد عن أبي حنيفة أنه قال: مَنْ قرأ القرآن في كلِّ سنة مرتين، فقد أَدَّى حَقَّهُ؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ عرض على جبريل في السنة التي قُبِض فيها مرتين^(١).

وقال غيره: يُكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوماً بلا عذر، نص عليه أحمد، لأنَّ عبد الله بن عمر [و] سأل النبيَّ ﷺ: في كم نختَم القرآن؟ قال: «في أربعين يوماً». رواه أبو داود [١٣٩٥] قال الألباني: صحيح.

وقال النووي في «الأذكار»^(٢): المختار أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص، فمن كان يظهر له بدقيق الفكر لطائف ومعارف، فليقتصر على قَدْرٍ يحصل له معه كمال فهم ما يقرأ، وكذلك مَنْ كان مشغولاً بنشر العلم، أو فصل الحكومات، أو غير ذلك من مهمَّات الدِّين والمصالح العامة، فليقتصر على قَدْرٍ لا يحصل بسببه إخلال بما هو مرصد له، ولا فوات كماله؛ وإن لم يكن من هؤلاء المذكورين فليستكثر ما أمكنه، من غير خروج إلى حدِّ الملل أو الهذمة في القراءة.

مسألة: نسيانه كبيرة، صرَّح به النووي في «الروضة» وغيرها^(٣)، لحديث أبي داود [٤٦١] وغيره: «عُرِضْتُ عَلَيَّ ذَنْبٌ أُمَّتِي، فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن - أو آية - أو آيةٍ رجلٌ، ثم نسيها». [والترمذي: ٢٩١٦ وهو ضعيف].

وروى أيضاً حديث: «مَنْ قرأ القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيامة أجدم» [أحمد: ٢٢٤٥٦، وأبو داود: ١٤٧٤ وهو ضعيف]^(٤).

وفي الصحيحين: «تعاهدوا القرآن، فوالذي نفس محمد بيده، لهو أشدُّ تفلُّتاً من الإبل في عُقْلها». [البخاري: ٥٠٣٣، ومسلم: ١٨٤٤].

مسألة: يستحبُّ الوضوء لقراءة القرآن؛ لأنه أفضل الأذكار، وقد كان ﷺ يكره أن يذكر الله إلا على طُهرٍ، كما ثبت في الحديث^(٥).

قال إمام الحرمين: ولا تُكره القراءة للمحدث، لأنه صحَّ أنَّ النبيَّ ﷺ كان يقرأ مع الحدث. [إسناده حسن: أحمد: ٦٣٩، وأبو داود: ٢٢٩، والترمذي: ١٤٦].

قال في «شرح المهذب»^(٦): وإذا كان يقرأ فعرضت له ريح أمسك عن القراءة حتى يستقيم خروجُها. وأما الجنب، والحائض فتحْرُم عليهما القراءة، نعم يجوز لهما النظر في المصحف وإمراره على القلب، وأما متنجِّس الغم فتكره له القراءة.

وقيل: تحْرُم، كمسِّ المصحف باليد النَّجسة.

(١) إشارة للحديث الذي أخرجه أحمد (٢٦٤١٣)، والبخاري (٣٦٢٤)، ومسلم (٦٣١٤) من حديث عائشة.

(٢) ص ١٢٤ كتاب تلاوة القرآن. (٣) انظر «التيان» ص ٧٥، و«الأذكار» ص ١٢٧.

(٤) قوله: أجدم، قيل: مقطوع اليد، وقيل: مقطوع الحجة، وقيل: مقطوع السبب من الخير، وقيل: خالي اليد من الخير.

(٥) أخرج أبو داود (١٧) من حديث المهاجر بن قُنُذ: أنه أتى النبيَّ ﷺ وهو يبول فسلم عليه، فلم يرُدَّ عليه حتى توضأ، ثم اعتذر إليه فقال: «إني كرهت أن أذكر الله، تعالى ذِكْرُه، إلا على طُهرٍ». وقال الشيخ الألباني: صحيح.

(٦) انظر «التيان» ص ٨٠ و١١٦.

مسألة: وتسَنّ القراءة في مكان نظيف، وأفضله المسجد، وكره قومُ القراءة في الحمام والطريق. قال النووي^(١): ومذهبنا لا تكره فيهما. قال: وكرهها الشَّعْبِيُّ في الحُشِّ، وبيت الرِّحَا وهي تدور، قال: وهو مقتضى مذهبنا.

مسألة: ويستحب أن يجلس مستقبلاً متخشعاً بسكينة ووقار، مطرِقاً رأسه.

مسألة: ويُسنُّ أن يستاك تعظيماً وتطهيراً، وقد روى ابن ماجه [٢٩١ وهو صحيح] عن عليّ موقوفاً، والبخاري [٦٠٣] بسند جيّد عنه مرفوعاً: «إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طُرُقٌ لِلْقُرْآنِ، فَطَيِّبُوهَا بِالسَّوَاكِ».

قلت: ولو قطع القراءة وعاد عن قرب، فمقتضى استحباب التَّعَوُّذِ إعادة السواك أيضاً.

مسألة: ويسنُّ التَّعَوُّذُ قبل القراءة، قال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨]. أي: أردت قراءته.

وذهب قوم إلى أنّه يتعوذ بعدها، لظاهر الآية، وقومٌ إلى وجوبها لظاهر الأمر.

قال النووي^(٢): فلو مرَّ على قوم سلّم عليهم وعاد إلى القراءة، فإن أعاد التَّعَوُّذَ كان حسناً. قال: وصفته المختارة: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم)، وكان جماعة من السلف يزيدون: (السميع العليم). انتهى.

وعن حمزة: أستعيذ ونستعيذ واستعذتُ، واختاره صاحب «الهداية» من الحنفية، لمطابقة لفظ القرآن.

وعن حميد بن قيس: (أعوذ بالله القادر من الشيطان الغادر).

وعن أبي السَّمال: (أعوذ بالله القويّ من الشيطان الغويّ).

وعن قوم: (أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم).

وعن آخرين: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. إنَّ الله هو السميع العليم).

وفيها ألفاظ أُخر.

قال الحُلْوَانِي^(٣) في «جامعه»: ليس للاستعاذة حدٌّ يُنتهى إليه، من شاء زاد، ومن شاء نقص.

وفي «النشر»^(٤) لابن الجزريّ: المختار عند أئمة القراءة الجهر بها، وقيل: يُسرّ مطلقاً، وقيل:

فيما عدا الفاتحة.

قال: وقد أطلقوا اختيار الجهر، وقيدَه أبو شامة بقيد لا بد منه، وهو: أن يكون بحضرة من

يسمعه.

قال: لأن الجهر بالتَّعَوُّذِ إظهارُ شعار القراءة، كالجهر بالتلبية وتكبيرات العيد. ومن فوائده: أن

(٢) في «التيان» ص ٨٦.

(١) في «التيان» ص ٨٣.

(٣) الحُلْوَانِي: أحمد بن علي أبو بكر البغدادي، صالح، مقرئ عالي الإسناد (ت: ٥٠٧ هـ). «معرفة القراء الكبار» ٤٠٦/١.

(٤) «النشر» ٢٥٢/١.

السامع يُنصت للقراءة من أولها، لا يفوته منها شيء، وإذا أخفى التعوذ لم يعلم السامع بها إلا بعد أن فاته من المقروء شيء؛ وهذا المعنى هو الفارق بين القراءة في الصلاة وخارجها.

قال: واختلّف المتأخرون في المراد بإخفائها، فالجمهور: على أنّ المراد به الإسراع، فلا بدّ من التلفظ وإسماع نفسه، وقيل: الكتمان، بأن يذكرها بقلبه بلا تلفظ.

قال: وإذا قطع القراءة إعراضاً أو بكلام أجنبي - ولو ردّ السلام - استأنفها، أو يتعلّق بالقراءة فلا. قال: وهل هي سنة كفاية أو عين، حتى لو قرأ جماعة جملة، فهل يكفي استعاذة واحد منهم كالتسمية على الأكل أو لا؟ لم أر فيه نصّاً، والظاهر الثاني، لأنّ المقصود اعتصام القارئ والتجاؤه بالله من شرّ الشيطان، فلا يكون تعوذ واحد كافياً عن آخر. انتهى كلام ابن الجزري.

مسألة: وليحافظ على قراءة البسملة أول كل سورة غير براءة؛ لأنّ أكثر العلماء على أنها آية، فإذا أخلّ بها كان تاركاً لبعض الختمة عند الأكثرين، فإن قرأ من أثناء سورة استجبت له أيضاً، نصّ عليه الشافعي فيما نقله العبادي.

قال القراء^(١): ويتأكد عند قراءة نحو: ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [فصلت: ٤٧]، و﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ﴾ [الأنعام: ١٤١]؛ لما في ذكر ذلك بعد الاستعاذة من البشاعة، وإيهام رجوع الضمير إلى الشيطان.

قال ابن الجزري: الابتداء بالآي وسط براءة، قلّ مَنْ تعرّض له، وقد صرّح بالبسملة فيه أبو الحسن السخاوي، وردّ عليه الجعبري.

مسألة: لا تحتاج قراءة القرآن إلى نيّة كسائر الأذكار، إلا إذا نذرنا خارج الصلاة، فلا بدّ من نية التذرّ أو الفرض ولو عين الزمان، فلو تركها لم تجز. نقله القمولي في «الجواهر».

مسألة: يسّن الترتيل في قراءة القرآن، قال تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ [المزمل: ٤]. وروى أبو داود [١٤٦٦] وغيره عن أم سلمة: أنّها نعتت قراءة النبي ﷺ قراءة مفسّرة، حرفاً حرفاً. [الترمذي: ٢٩٣٣ وإسناده ضعيف. وانظر أحمد: ٢٦٥٢٦].

وفي البخاري [٥٠٤٦] عن أنس: أنه سُئل عن قراءة رسول الله ﷺ فقال: كانت مدّاً، ثم قرأ: بسم الله الرحمن الرحيم، يمدُّ ﴿الله﴾، ويمدُّ ﴿الرحمن﴾، ويمدُّ ﴿الرحيم﴾.

وفي الصحيحين عن ابن مسعود: أنّ رجلاً قال له: إني أقرأ المفصل في ركعة واحدة، فقال: هذا كهذّ الشعر، إنّ قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، ولكن إذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع. [البخاري: ٧٧٥، ومسلم: ١٩٠٨، وأحمد: ٣٦٠٧].

وأخرج الأجرّي في «حملة القرآن»^(٢) عن ابن مسعود قال: لا تنتثروه نثر الدقل، ولا تهذّوه هذّ الشعر، وقفوا عند عجايبه، وحرّكوا به القلوب، ولا يكون همّ أحدكم آخر السورة.

وأخرج من حديث ابن عمر مرفوعاً: «يقال لصاحب القرآن: اقرأ وأزق في الدرجات، ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلتك عند آخر آية كنت تقرأها»^(١).

قال في «شرح المهذب»^(٢): «وأنفقوا على كراهة الإفراط في الإسراع.

قالوا: وقراءة جزءٍ بترتيلٍ أفضلٌ من قراءة جزئين في قدر ذلك الزمان بلا ترتيلٍ.

قالوا: واستحبُّ الترتيل للتدبر، ولأنَّه أقربُ إلى الإجلال والتوقير، وأشدُّ تأثيراً في القلب، ولهذا يُستحبُّ للأعجمي الذي لا يفهم معناه. انتهى.

وفي «النشر»^(٣): «اختلف؛ هل الأفضل الترتيلُ وقلةُ القراءة أو السرعة مع كثرتها؟ وأحسنَ بعضُ أمتنا فقال: إنَّ ثواب قراءة الترتيل أجلُّ قدراً، وثواب الكثرة أكثر عدداً، لأنَّ بكل حرفٍ عشرَ حسنات.

وفي «البرهان» للزركشي^(٤): «كمال الترتيل تفخيم ألفاظه والإبانة عن حروفه، وألا يُدغم حرفٌ في حرف. وقيل: هذا أقلُّه، وأكملُه أن يقرأه على منازله؛ فإن قرأ تهديداً لفظً به لفظً المتهدد، أو تعظيماً لفظً به على التعظيم.

مسألة: وتسنَّ القراءة بالتدبر والتفهيم، فهو المقصود الأعظم والمطلوب الأهم، وبه تشرح الصدور، وتستنير القلوب، قال تعالى: ﴿كَذَّبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ [ص: ٢٩]، وقال: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانَ﴾ [النساء: ٨٢].

وصفة ذلك: أن يشغل قلبه بالتفكير في معنى ما يلفظ به، فيعرف معنى كل آية، ويتأمل الأوامر والنواهي، ويعتقد قبول ذلك؛ فإن كان ممَّا قصر عنه فيما مضى اعتذر واستغفر، وإذا مرَّ بآية رحمة استبشر وسأل، أو عذابٍ أشفق وتعوذ، أو تنزيه نزه وعظم، أو دعاءٍ تضرع وطلب.

أخرج مسلم [١٨١٤] عن حذيفة قال: صليتُ مع النبي ﷺ ذات ليلة، فافتتح البقرة فقرأها، ثم النساء فقرأها، ثم آل عمران فقرأها؛ يقرأ مترسلاً، إذا مرَّ بآية فيها تسبيحٍ سبح، وإذا مرَّ بسؤالٍ سأل، وإذا مرَّ بتعوذٍ تعوَّذ.

وروى أبو داود [٨٧٣] والنسائي وغيرهما: عن عوف بن مالك قال: قمت مع النبي ﷺ ليلة، فقام فقرأ سورة البقرة، لا يمرُّ بآية رحمة إلا وقف وسأل، ولا يمرُّ بآية عذابٍ إلا وقف وتعوَّذ [صححه الألباني].

وأخرج أبو داود [٨٨٣] والترمذي [٣٣٤٧] حديث: «من قرأ: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ﴾ فأنتهى إلى آخرها، فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين، ومن قرأ: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، فأنتهى إلى آخرها: ﴿أَلَيْسَ

(١) الأجرى في «أخلاق حملة القرآن» رقم (٩)، وأبو داود (١٤٦٤)، والترمذي (٢٩١٤)، وانظر تمام تخريجه في «مسند أحمد» (٦٧٩٩).

(٢) «النشر» ٢٠٩/١.

(٣) «شرح المهذب» ٢٩/١ - ٣٠.

(٤) «البرهان في علوم القرآن» ٨٢/٢ النوع ٢٩.

ذَلِكَ يَقْدِرُ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلَيْقُلْ: بَلَى، وَمَنْ قَرَأَ: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ﴾ فليقل: ﴿فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ فليقل: آمنا بالله.

وأخرج أحمد [٢٠٦٦] وأبو داود [٨٨٣] عن ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَرَأَ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قَالَ: «سَبِّحَانِ رَبِّي الْأَعْلَى» [وهو صحيح موقوفاً].

وأخرج الترمذي [٣٢٩١] والحاكم [٤٧٣/٢] عن جابر قال: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ، فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا، فَسَكَتُوا، فَقَالَ: «لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجَنِّ، فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُوداً مِنْكُمْ، كُنْتُ كَلِمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿فَيَأْتِي آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قَالُوا: وَلَا بَشِيءٍ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا تُكذِّبُ، فَلَكَ الْحَمْدُ» [قال الألباني: حسن].

وأخرج ابن مردويه والديلمي وابن أبي الدنيا في «الدعاء» وغيرهم - بسند ضعيف جداً - عن جابر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ: ﴿وَإِذَا سَأَلْتْكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ الآية، فقال: «اللهم أمرت بالدعاء، وتكلمت بالإجابة، لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك، والملك لا شريك لك، أشهد أنك فرد أحد صمد، لم تلد ولم تولد ولم يكن لك كفواً أحد، وأشهد أن وعدك حق، ولقاءك حق، والجنة حق، والنار حق، والساعة آتية لا ريب فيها، وأنتك تبعث من في القبور».

وأخرج أبو داود [٩٣٢] وغيره عن وائل بن حُجْر: سمعت النبي ﷺ قَرَأَ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾، فقال: «آمين»؛ يمدُّ بها صوته [والترمذي: ٢٤٨ وقال الألباني: صحيح].

وأخرجه الطبراني بلفظ: قال: «آمين» ثلاث مرات، وأخرجه البيهقي بلفظ: قال: «رب اغفر لي آمين».

وأخرج أبو عبيد^(١) عن أبي ميسرة: أَنَّ جَبْرِيلَ لَقِّنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ خَاتَمَةِ الْبَقَرَةِ «آمين».

وأخرج عن معاذ بن جبل: أَنَّهُ كَانَ إِذَا خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ قَالَ: آمين.

قال النووي^(٢): ومن الآداب إذا قرأ نحو: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]، ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ [المائدة: ٦٤]: أن يخفِّضَ بها صوته؛ كذا كان النَّحْوِيُّ يفعل.

مسألة: لا بأس بتكرير الآية وترديدها، روى النسائي^(٣) وغيره عن أبي ذرٍّ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَامَ بِآيَةٍ يَرُدُّهَا حَتَّى أَصْبَحَ: ﴿إِنَّ تَعْدِيَهُمْ فَأَتِيَهُمْ عِبَادُكَ﴾ الآية.

مسألة: يستحبُّ البكاء عند قراءة القرآن، والتبكي لمن لا يقدر عليه، والحزن والخشوع، قال تعالى: ﴿وَنَحْنُ لِلَّذِينَ آمَنُوا لِيُكُونَ﴾ [الإسراء: ١٠٩]^(٤).

وفي الصحيحين: حديث قراءة ابن مسعود، عن النبي ﷺ، وفيه: «فإذا عيناه تذرَّفان» [البخاري:

٤٥٨٢، ومسلم: ١٨٦٧، وأحمد: ٣٦٠٦].

(٢) في «التيان» ص ١١٦.

(١) في «فضائل القرآن» ص ٢٣٤.

(٣) في «المجتبى» (١٠١١)، وابن ماجه (١٣٥٠) وهو حديث حسن.

(٤) انظر «التيان» ص ٩٠.

وفي «الشُّعْب» للبيهقي [٢٠٥١] عن سعد بن مالك مرفوعاً: «إنَّ هذا القرآن نزل بحُرْنٍ وكأبٍ، فإذا قرأتموه فابكوا، فإن لم تبكوا فتابكوا».

وفيه من مرسل عبد الملك بن عمير: أن رسول الله ﷺ قال: «إني قارئ عليكم سورة، فمن بكى فله الجنة، فإن لم تبكوا فتابكوا».

وفي «مسند أبي يعلى» [٦٨٩] حديث: «اقرأوا القرآن بالحُرْنِ، فإنه نزل بالحزن».

وعند الطبراني: «أحسن الناس قراءة من إذا قرأ القرآن يتحرَّن به». [فيض القدير (١/٢٤٧)].

قال في «شرح المذهب»^(١): وطريقه في تحصيل البكاء أن يتأمل ما يقرأ من التهديد والوعيد الشديد، والمواثيق والعهود، ثم يفكر في تقصيره فيها، فإن لم يحضره عند ذلك حزن وبكاء فليتبك على فقد ذلك، فإنه من المصائب!!

مسألة: يسُنُّ تحسين الصوت بالقرآن وتزيينها، لحديث ابن حبان [٧٤٩] وغيره: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ» [وَأَحَدٌ: ١٨٤٩٤ وإسناده صحيح]. وفي لفظ عند الدارمي^(٢) [٣٥٤٤]: «حَسَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ، فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا».

وأخرج البزار [٢٣٢٤] وغيره حديث: «حُسْنُ الصَّوْتِ زِينَةُ الْقُرْآنِ».

وفيه أحاديث صحيحة كثيرة.

فإن لم يكن حسن الصوت حسنه ما استطاع، بحيث لا يخرج إلى حد التمطيط.

وأما القراءة بالألحان: فنصَّ الشافعي في «المختصر» أنه لا بأس بها، وعن رواية الربيع الجيزي^(٣): أنها مكروهة.

قال الرافعي: قال الجمهور: ليست على قولين، بل المكروه أن يُفْرِطَ في المدِّ، وفي إشباع الحركات، حتى يتولَّد من الفتحة ألف، ومن الضمة واو، ومن الكسرة ياء، أو يدغم في غير موضع الإدغام، فإن لم ينته إلى هذا الحد فلا كراهة.

قال في «زوائد الروضة»: والصحيح أن الإفراط على الوجه المذكور حرامٌ يفسُق به القارئ ويأثم المستمع؛ لأنه عدلٌ به عن نهجه القويم. قال: وهذا مراد الشافعي بالكراهة.

(١) «شرح المذهب» ٢٩/١ - ٣٠.

(٢) قال السندي في حاشيته: «زينوا...» أي: بتحسين أصواتكم عند القراءة، فإن الكلام الحسن يزداد حسناً وزينةً بالصوت الحسن، وهذا مشاهدٌ، ولما رأى بعضهم أن القرآن أعظم من أن يُحَسَّنَ بالصوت، بل الصوت أحقُّ بأن يُحَسَّنَ بالقرآن قال: معناه: زينوا أصواتكم بالقرآن.

(٣) الربيع الجيزي: الربيع بن سليمان الجيزي المصري، صاحب الإمام الشافعي، كان قليل الرواية عنه، ثقة (ت: ٢٥٦هـ) وقبره بالحيزة بمصر. «وفيات الأعيان» ٢/٢٩٢، هذا، وثمة ربيع آخر هو الربيع بن سليمان المرادي المصري أبو محمد، صاحب الإمام الشافعي، وهو الذي روى أكثر كتبه، قال الشافعي: الربيع راويتي (ت: ٢٧٠هـ). «وفيات الأعيان» ٢/٢٩١.

قلت: وفيه حديث: «اقرأوا القرآن بلُحُونِ العرب وأصواتها، وإياكم ولُحُونِ أهل الكتابين وأهل الفسق، فإنه سيجيء أقوامٌ يَرَجِّعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية، لا يجاوز حناجرهم، مفتونة قلوبهم وقلوبٌ من يعجبهم شأنهم». أخرجه الطبراني [في «الأوسط»: ٧٢٢٣] والبيهقي [في «الشعب»: ٢٦٤٩ وهو ضعيف].

قال النووي^(١): ويستحبُّ طلب القراءة من حَسَنِ الصوت والإصغاء إليها، للحديث الصحيح^(٢)، ولا بأس باجتماع الجماعة في القراءة ولا بإدارتها، وهي: أن يقرأ بعض الجماعة قطعةً، ثم البعضُ قطعةً بعدها.

مسألة: يستحبُّ قراءته بالتفخيم، لحديث الحاكم: «نزل القرآن بالتفخيم». قال الحليمي: ومعناه أن يقرأه على قراءة الرجال، ولا يخضَع الصوت فيه ككلام النساء.

قال: ولا يدخل في هذا كراهة الإمالة التي هي اختيار بعض القراء. وقد يجوز أن يكون القرآن نزل بالتفخيم، فرُخِّص مع ذلك في إمالة ما يحسُنُ إمالته.

مسألة: وردت أحاديث تقتضي استحباب رفع الصوت بالقراءة، وأحاديث تقتضي الإسرار وخفض الصوت.

فمن الأوَّل: حديث الصحيحين: «ما أذن الله لشيءٍ ما أذنَ لنبِيِّ حَسَنِ الصوتِ، يتغنَّى بالقرآن، يَجْهَرُ به» [البخاري: ٧٥٤٤، ومسلم: ١٨٤٧، وأحمد: ٩٨٠٥].

ومن الثاني: حديث أبي داود [١٣٣٣] والترمذي [٢٩١٩] والنسائي [في «المجتبى»: ٢٥٦٢]: «الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة، والمُسِرُّ بالقرآن كالمُسِرُّ بالصدقة» [وأحمد: ١٧٣٦ وصححه الألباني].

قال النووي^(٣): والجمع بينهما: أن الإخفاء أفضل، حيث خاف الرياء، أو تأدَّى مصلون أو نيام بجهره، والجهر أفضل في غير ذلك، لأن العمل فيه أكثر، ولأنَّ فائدته تتعدَّى إلى السامعين، ولأنَّه يوقظ قلب القارئ، ويجمع همَّه إلى الفكر، ويصرف سمعه إليه. ويترد النوم، ويزيد في النشاط. اهـ.

ويدلُّ لهذا الجمع حديثُ أبي داود [١٣٣٢] بسندٍ صحيح، عن أبي سعيد: اعتكف رسولُ الله ﷺ في المسجد، فسمعهم يجهرون بالقراءة، فكشف السُّتر، وقال: «ألا إنَّ كُلكم منا جٍ لربِّه، فلا يُؤذِنُ بعضُكم بعضاً، ولا يرفعُ بعضُكم على بعضكم في القراءة».

وقال بعضهم: يستحب الجهر ببعض القراءة والإسرار ببعضها، لأن المسرَّ قد يمل فيأنس بالجهر، والجاهر قد يكلُّ فيستريح بالإسرار.

مسألة: القراءة في المصحف أفضل من القراءة من حفظه، لأنَّ النَّظْرَ فيه عبادة مطلوبة.

(١) في «الأذكار» ص ١٢٩، و«التيان» ١٠٥ - ١٠٦.

(٢) أخرجه البخاري: ٥٠٤٩، ومسلم: ١٨٦٧، وأحمد: ٣٦٠٦، من حديث ابن مسعود قال: قال لي النبي ﷺ: «اقرأ عليَّ القرآن»، قلتُ: أقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: «إني أحبُّ أن أسمعه من غيري».

(٣) في «الأذكار» ص ١٢٩.

قال النووي^(١) : هكذا قاله أصحابنا والسلف أيضاً، ولم أر فيه خلافاً. قال: ولو قيل: إنه يختلف باختلاف الأشخاص، فيختار القراءة فيه لمن استوى خشوعه وتدبره في حالتي القراءة فيه ومن الحفظ. ويختار القراءة من الحفظ لمن يكمل بذلك خشوعه، ويزيد على خشوعه وتدبره لو قرأ من المصحف؛ لكان هذا قولاً حسناً.

قلت: ومن أدلة القراءة في المصحف ما أخرجه الطبراني [في «الكبير»: ٦٠١] والبيهقي في «الشعب» [٢٢١٨] من حديث أوس الثقفي مرفوعاً: «قراءة الرجل في غير المصحف ألف درجة، وقراءته في المصحف تضايعت ألفي درجة».

وأخرج أبو عبيد^(٢) بسندٍ ضعيفٍ: «فضل القرآن نظراً على من يقرؤه ظاهراً كفضل الفريضة على النافلة».

وأخرج البيهقي عن ابن مسعود مرفوعاً: «من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف»، وقال: إنه منكر.

وأخرج^(٣) بسندٍ حسنٍ عنه موقوفاً: «أديموا النظر في المصحف».

وحكى الزركشي في «البرهان»^(٤) ما بحثه النووي قولاً، وحكى معه قولاً ثالثاً: إن القراءة من الحفظ أفضل مطلقاً، وإن ابن عبد السلام اختاره؛ لأن فيه من التدبر ما لا يحصل بالقراءة في المصحف.

مسألة: قال في «التبيان»^(٥): إذا أرتج على القارئ فلم يدر ما بعد الموضع الذي انتهى إليه، فسأل عنه غيره، فينبغي أن يتأدب بما جاء عن ابن مسعود والنخعي وبشير بن أبي مسعود، قالوا: إذا سأل أحدكم أخاه عن آية، فليقرأ ما قبلها ثم يسكت، ولا يقول: كيف كذا وكذا، فإنه يلبس عليه^(٦). انتهى.

وقال ابن مجاهد^(٧): إذا شك القارئ في حرف: هل هو بالتاء أو بالياء؟ فليقرأه بالياء فإن القرآن مذكّر، وإن شك في حرف: هل هو مهموز أو غير مهموز؟ فليترك الهمز، وإن شك في حرف: هل يكون موصولاً أو مقطوعاً؟ فليقرأ بالوصل، وإن شك في حرف: هل هو ممدود أو مقصور؟ فليقرأ بالقصر، وإن شك في حرف: هل هو مفتوح أو مكسور؟ فليقرأ بالفتح؛ لأن الأول غير لحن في موضع، والثاني لحن في بعض المواضع.

(١) في «الأذكار» ص ١٢٩، و«التبيان» ص ١٠٠. (٢) في «فضائل القرآن» ص ١٠٤.

(٣) أبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ١٠٤. (٤) «البرهان» ٩٣/٢ النوع ٢٩.

(٥) «التبيان» ص ١٤٣.

(٦) أخرج عبد الرزاق (٥٩٨٨) عن ابن مسعود قال: إذا سأل أحدكم صاحبه: كيف يقرأ آية كذا وكذا، فليسأله عما قبلها. وإسناده صحيح إليه.

(٧) ابن مجاهد: أحمد بن مجاهد أبو بكر البغدادي، المقرئ الأستاذ (ت: ٣٢٤ هـ). «معرفة القراء» ١/١٨٦.

قلت: أخرج عبد الرزاق [المصنف: ٥٩٧٩] عن ابن مسعود، قال: إذا اختلفتم في بيا وتاء فاجعلوها ياءً، ذكروا القرآنَ. ففهم منه ثعلبٌ أن ما احتمل تذكيره وتأنيته كان تذكيره أجدد.

وردُّ: بأنه يمتنع إرادة تذكير غير الحقيقي التأنيث لكثرة ما في القرآن منه بالتأنيث، نحو ﴿النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ﴾ [الحج: ٧٢]. ﴿وَأَلْفَتْ السَّاقُ يَلْسَاقُ﴾ [القيامة: ٢٩]. ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ [إبراهيم: ١١]. وإذا امتنع إرادة غير الحقيقي فالحقيقي أولى.

قالوا: ولا يستقيم إرادة أن ما احتمل التذكير والتأنيث غلب فيه التذكير، كقوله تعالى: ﴿وَالنَّخْلُ بَاسِقَاتٍ﴾ [ق: ١٠]. ﴿أَعْمَارًا تَحُلُّ حَاوِيَةً﴾ [الحاقة: ٧]. فأنت مع جواز التذكير، قال تعالى: ﴿أَعْمَارًا تَحُلُّ مُفْعِرٍ﴾ [القمر: ٢٠]. ﴿مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ﴾ [يس: ٨٠].

قالوا: فليس المراد ما فهم، بل المراد بـ(ذكروا): الموعظة والدعاء، كما قال تعالى: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ﴾ [ق: ٤٥]. إلا أنه حذف الجار، والمقصود: ذكروا الناس بالقرآن؛ أي: ابعثوهم على حفظه كيلا ينسوه.

قلت: أول الأثر يَأْبَى هذا الحَمَلِ.

وقال الواحدي: الأمر ما ذهب إليه ثعلب، والمراد أنه إذا احتمل اللفظ التذكير والتأنيث ولم يحتج في التذكير إلى مخالفة المصحف ذكر، نحو: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَقَعَةٌ﴾ [البقرة: ٤٨]. قال: ويدلُّ على إرادة هذا أن أصحاب عبد الله - من قراء الكوفة كحمزة والكسائي - ذهبوا إلى هذا، فقرأوا ما كان من هذا القبيل بالتذكير، نحو: ﴿يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلَيْسَتْهُمْ﴾ [النور: ٢٤]. وهذا في غير الحقيقي. مسألة: يكره قطع القراءة لمكاملة أحد، قال الحلبي: لأن كلام الله لا ينبغي أن يؤثر عليه كلام غيره.

وأيدته البيهقي بما في الصحيح: كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه [البخاري: ٤٥٢٦].

ويكره أيضاً الضحك والعبث والنظر إلى ما يلهي.

مسألة^(١): لا يجوز قراءة القرآن بالعجمية مطلقاً، سواءً أحسن العربية أم لا، في الصلاة أم خارجها. وعن أبي حنيفة أنه يجوز مطلقاً، وعن أبي يوسف ومحمد: لِمَنْ لا يُحْسِنُ الْعَرَبِيَّةَ، لكن في شارح البردوي: أن أبا حنيفة رجع عن ذلك.

ووجه المنع: أنه يُذْهِبُ إِعْجَازَهُ الْمَقْصُودَ مِنْهُ.

وعن القفال^(٢) من أصحابنا: إنَّ الْقِرَاءَةَ بِالْفَارْسِيَّةِ لَا تَتَصَوَّرُ، قيل له: فَإِذْ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَفْسِرَ الْقُرْآنَ؟ قال: ليس كذلك، لأن هناك يجوز أن يأتي ببعض مراد الله ويعجز عن البعض، أما إذا أراد أن

(١) «التيان» ص ٩٧.

(٢) القفال: حسين بن محمد، أبو علي المرؤذي، شيخ الشافعية (ت: ٤٦٢ هـ). «سير أعلام النبلاء» ١٨/٢٦٠.

يقرأه بالفارسية فلا يمكن أن يأتي بجميع مراد الله تعالى، لأن الترجمة إبدال لفظة بلفظة تقوم مقامها، وذلك غير ممكن، بخلاف التفسير.

مسألة^(١): لا تجوز القراءة بالشاذ، نقل ابن عبد البر الإجماع على ذلك، لكن ذكر موهوب الجزري جوازها في غير الصلاة، قياساً على رواية الحديث بالمعنى.

مسألة^(٢): الأولى أن يقرأ على ترتيب المصحف، قال في «شرح المذهب»: لأن ترتيبه لحكمة، فلا يتركها إلا فيما ورد فيه الشرع، كصلاة صبح يوم الجمعة بـ﴿التر ١﴾ تَزِيلُ ﴿وَهَلْ أَنتَ﴾ ونظائره، فلو فرق السور أو عكسها جاز وترك الأفضل.

قال: وأما قراءة السورة من آخرها إلى أولها فمتمفق على منعه، لأنه يذهب بعض نوع الإعجاز، ويزيل حكمة الترتيب.

قلت: وفيه أثر، أخرج الطبراني [في «الكبير»: ٨٨٤٦] بسند جيد عن ابن مسعود: أنه سئل عن رجل يقرأ القرآن منكوساً، قال: ذاك منكوس القلب.

وأما خلط سورة بسورة: فعَدَّ الحليمي تركه من الآداب، لما أخرجه أبو عبيد^(٣) عن سعيد بن المسيب: أن رسول الله ﷺ مرَّ بلبال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة، فقال: «يا بلبال، مررت بك وأنت تقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة». قال: خلطت الطيب بالطيب، فقال: «اقرأ السورة على وجهها - أو قال: - على نحوها». مرسل صحيح، وهو عند أبي داود [١٣٣٠] موصول عن أبي هريرة بدون آخره.

وأخرجه أبو عبيد^(٤) من وجه آخر عن عمر مولى عَفْرَةَ، أن النبي ﷺ قال لبلال: «إذا قرأت السورة فأنفِذها».

وقال: حدثنا معاذ عن ابن عَوْنٍ قال: سألت ابن سيرين عن الرجل يقرأ من السورة آيتين، ثم يدعها ويأخذ في غيرها؟ قال: ليتق أحدكم أن يأثم إنمأ كبيراً وهو لا يشعر.

وأخرج عن ابن مسعود قال: إذا ابتدأت في سورة، فأردت أن تتحوّل منها إلى غيرها فتحوّل إلى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. فإذا ابتدأت فيها فلا تتحوّل منها حتى تختتمها.

وأخرج^(٥) عن ابن أبي الهذيل قال: كانوا يكرهون أن يقرؤوا بعض الآية ويدعوا بعضها.

قال أبو عبيد^(٦): الأمر عندنا على كراهة قراءة الآيات المختلفة، كما أنكر رسول الله ﷺ على بلبال، وكما كرهه ابن سيرين.

وأما حديث عبد الله: فوجهه عندي أن يبتدىء الرجل في السورة يريد إتمامها، ثم يبدو له في

(١) انظر «التيبان» ص ٩٨.
 (٢) في «فضائل القرآن» ص ١٨٨.
 (٣) انظر «التيبان» ص ٩٩.
 (٤) «فضائل القرآن» ص ١٨٨.
 (٥) أبو عبيد «فضائل القرآن» ص ٩٦.
 (٦) «فضائل القرآن» ص ١٩٠.

أخرى، فأما من ابتداء القراءة وهو يريد التثقل من آية إلى آية، وترك التأليف لآي القرآن، فإنما يفعله من لا علم له؛ لأن الله لو شاء لأنزله على ذلك. انتهى.

وقد نقل القاضي أبو بكر الإجماع على عدم جواز قراءة آية آية من كل سورة.

قال البيهقي: وأحسن ما يحتج به أن يقال: إن هذا التأليف لكتاب الله مأخوذاً من جهة النبي ﷺ، وأخذه عن جبريل، فالأولى للقارئ أن يقرأه على التأليف المنقول، وقد قال ابن سيرين: تأليف الله خير من تأليفكم.

مسألة: قال الحلبي: يسن استيفاء كل حرف أثبتته قارئ، ليكون قد أتى على جميع ما هو قرآن. وقال ابن الصلاح، والنووي^(١): إذا ابتداء بقراءة أحد من القراء فينبغي ألا يزداد على تلك القراءة ما دام الكلام مرتبطاً، فإذا انقضى ارتباطه، فله أن يقرأ بقراءة أخرى. والأولى دوامه على الأولى في هذا المجلس.

وقال غيرهما: بالمنع مطلقاً.

قال ابن الجزري: والصواب أن يقال:

إن كانت إحدى القراءتين مرتبطة على الأخرى مُنِعَ ذلك مَنَعَ تحريم، كمن يقرأ: ﴿فَلَقَّحْ أَدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾ [البقرة: ٣٧]. برفعهما أو نصبهما، أَخَذَ رَفَعَ ﴿أَدَمُ﴾ من قراءة غير ابن كثير، ورفَعَ ﴿كَلِمَتَيْنِ﴾ من قراءته، ونحو ذلك مما لا يجوز في العربية واللغة.

وما لم يكن كذلك فرَّق فيه بين مقام الرواية وغيرها: فإن كان على سبيل الرواية حُرِّمَ أيضاً، لأنه كذبٌ في الرواية وتخليطٌ، وإن كان على سبيل التلاوة جاز.

مسألة^(٢): يسن الاستماع لقراءة القرآن وترك اللغظ والحديث بحضور القراءة، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤].

مسألة^(٣): يسن السجود عند قراءة آية السجدة، وهي أربع عشرة: في الأعراف، والرعد، والنحل، والإسراء، ومريم، وفي الحجّ سجدتان، والفرقان، والنمل، و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وفُصِّلَتْ، والنجم، و﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، و﴿أَفْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، وأما ﴿صَّ﴾ فمستحبة، وليست من عزائم السجود؛ أي: متأكداته. وزاد بعضهم آخر الحجر. نقله ابن الفرس في «أحكامه».

مسألة: قال النووي^(٤): الأوقات المختارة للقراءة أفضلها ما كان في الصلاة، ثم الليل، ثم نصفه الأخير، وهي بين المغرب والعشاء محبوبة، وأفضل النهار بعد الصبح. ولا تُكره في شيء من الأوقات لمعنى فيه. وأما ما رواه ابن أبي داود عن معاذ بن رفاعة عن مشايخه: أنهم كرهوا القراءة بعد العصر، وقالوا: هو دراسة يهود. فغير مقبول، ولا أصل له.

(٢) انظر «التيان» ص ٩٥.

(٤) «التيان» ص ٦٥ وما بعد.

(١) في «التيان» ص ٩٨.

(٣) انظر «التيان» ص ١٢٧.

ويُختار من الأيام يوم عرفة، ثم الجمعة، ثم الإثنين، والخميس. ومن الأعشار العشر الأخير من رمضان، والأوّل من ذي الحجة، ومن الشهور رمضان.

ويُختار لابتدائه ليلة الجمعة، ولختمه ليلة الخميس، فقد روى ابنُ أبي داود، عن عثمان بن عفان: أنّه كان يفعل ذلك.

والأفضل الختم أوّل النهار أو أوّل الليل؛ لما رواه الدارمي^(١) بسند حسن عن سعد بن أبي وقاص قال: إذا وافق ختمُ القرآن أوّل الليل صلّت عليه الملائكةُ حتى يصبح، وإن وافق ختمه أوّل النهار صلّت عليه الملائكة حتى يمسي.

قال في «الإحياء»^(٢): ويكون الختم أول النهار في ركعتي الفجر، وأوّل الليل في ركعتي سنة المغرب. مسألة: وعن ابن المبارك: يستحبُّ الختم في الشتاء أول الليل، وفي الصيف أول النهار. مسألة: يسنُّ صوم يوم الختم، أخرجه ابن أبي داود^(٣) عن جماعة من التابعين، وأن يُحْضِرَ أهله وأصدقائه. أخرج الطبراني [في «الكبير»: ٦٧٤]: عن أنس: أنه كان إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا.

وأخرج ابنُ أبي داود^(٤) عن الحَكَم بن عُثَيِّبة قال: أرسل إليّ مجاهد وعنده ابن أبي أمامة، وقالوا: إنا أرسلنا إليك؛ لأننا أردنا أن نختم القرآن، والدعاء يُستجاب عند ختم القرآن.

وأخرج^(٥) عن مجاهد قال: كانوا يجتمعون عند ختم القرآن، ويقول: عنده تنزل الرحمة. مسألة: يستحبُّ التكبير من الضحى إلى آخر القرآن، وهي قراءة المكيّين.

أخرج البيهقي في «الشعب» [٢٠٧٧] وابنُ خزيمة من طريق ابن أبي بزة، سمعت عكرمة بن سليمان قال: قرأت على إسماعيل بن عبد الله المكيّ، فلما بلغت الضحى، قال: كبر حتى تختم، فإني قرأت على عبد الله بن كثير، فأمرني بذلك، وقال: قرأت على مجاهد فأمرني بذلك، وأخبر مجاهد أنه قرأ على ابن عباس فأمره بذلك. وأخبر ابن عباس أنه قرأ على أبي بن كعب، فأمره بذلك. كذا أخرجه موقوفاً.

ثم أخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن بزة مرفوعاً.

وأخرجه من هذا الوجه - أعني المرفوع - الحاكم في «مستدرکه» وصحّحه. وله طرق كثيرة عن البرّي.

وعن موسى بن هارون قال: قال لي البرّي: قال لي محمد بن إدريس الشافعي: إن تركت التكبير فقدت سنة من سنن نبيك. قال الحافظ عماد الدين ابن كثير: وهذا يقتضي تصحيحه للحديث.

(١) الدارمي فضائل القرآن (٣٥٢٦)، وانظر «التيان» للنووي ص ٧٠.

(٢) «إحياء علوم الدين» ١/٢٧٦ ختمة بالنهار.

(٣) «فضائل القرآن» ص ٤٨ وانظر «فضائل القرآن» لابن الضريس (٧٨) و(٨١).

(٤) انظر: أبو عبيد ص ٤٧ - ٤٨.

(٥) ابن الضريس في «فضائل القرآن» (٨٦)، والفريابي (٨٧)، وابن أبي شيبة ١٠/٤٩١.

وروى أبو العلاء الهمداني عن البرقي: أن الأصل في ذلك: أن النبي ﷺ انقطع عنه الوحي، فقال المشركون: قلى محمداً ربّه، فنزلت سورة الضحى، فكبر النبي ﷺ. قال ابن كثير: ولم يرو ذلك بإسناد يُحكّم عليه بصحة ولا ضعف.

وقال الحلبي: نكتة التكبير التشبيه للقراءة بصوم رمضان: إذا أكمل عدته يكبر، فكذا هنا يكبر إذا أكمل عدّة السورة. قال: وصفته أن يقف بعد كل سورة وقفة، ويقول: الله أكبر.

وكذا قال سليم الرازي من أصحابنا في «تفسيره»: يُكبر بين كلّ سورتين تكبيراً، ولا يصل آخر السورة بالتكبير، بل يفصل بينهما بسكته. قال: ومن لا يكبر من القراء، حجّتهم أن في ذلك ذريعة إلى الزيادة في القرآن، بأن يداوم عليه فيتوهم أنه منه.

وفي «النشر»^(١): اختلف القراء في ابتدائه، هل هو من أول الضحى أو من آخرها؟ وفي انتهائه: هل هو أول سورة الناس أو آخرها؟ وفي وصله بأولها أو آخرها وقطعه، والخلاف في الكل مبني على أصل، وهو أنه: هل هو لأول السورة أو لآخرها. وفي لفظه: فقيل: الله أكبر، وقيل: لا إله إلا الله والله أكبر. وسواء في التكبير في الصلاة وخارجها. صرح به السخاوي وأبو شامة.

مسألة: يسّن الدعاء عقب الختم. لحديث الطبراني [في «الكبير»: ٦٤٧] وغيره عن العزباض بن سارية مرفوعاً: «من ختم القرآن فله دعوة مستجابة».

وفي «الشعب» [٢٠٨٤] من حديث أنس مرفوعاً: «من قرأ القرآن وحمد الربّ وصلى على النبي ﷺ واستغفر ربّه، فقد طلب الخير مكانه».

مسألة: يسن إذا فرغ من الختمة أن يشرع في أخرى عقب الختم، لحديث الترمذي [٢٩٤٨] وغيره: «أحب الأعمال إلى الله الحائل المرتجل، الذي يضرب من أول القرآن إلى آخره، كلما حل ارتحل».

وأخرج الدارمي^(٢) بسند حسن عن ابن عباس، عن أبي بن كعب: أن النبي ﷺ كان إذا قرأ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ افتتح من الحمد، ثم قرأ من البقرة إلى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، ثم دعا بدعاء الختمة، ثم قام.

مسألة: عن الإمام أحمد أنه منع من تكرير سورة الإخلاص عند الختم، لكن عمل الناس على خلافه. قال بعضهم: والحكمة فيه ما ورد أنها تعدل ثلث القرآن [البخاري: ٥٠١٣، وأحمد: ١١٣٠٦]، فيحصل بذلك ختمة.

فإن قيل: فكان ينبغي أن تقرأ أربعاً ليحصل له ختمتان!

قلنا: المقصود أن يكون على يقين من حصول ختمة، إمّا التي قرأها وإمّا التي حصل ثوابها بتكرير السورة. انتهى.

قلت: وحاصل ذلك يرجع إلى جبر ما لعله حصل في القراءة من خلل. وكما قاس الحلبي التكبير

عند الختم على التكبير عند إكمال رمضان، فينبغي أن يقاس تكرير سورة الإخلاص على إتباع رمضان بستّ من شوال.

مسألة: يُكره أخذ القرآن معيشة يتكسّب بها. وأخرج الآجري^(١) من حديث عمران بن الحُصَيْن مرفوعاً: «من قرأ القرآن فليسأل الله به، فإنه سيأتي قوم يقرؤون القرآن يسألون الناس به». وروى البخاري في «تاريخه الكبير» بسند صالح حديث: «من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع منه، لُعن بكل حرفٍ عشرَ لَعناتٍ».

مسألة: يكره أن يقول: نَسَيْتُ آيَةَ كَذَا، بل أنسيتها، لحديث الصحيحين في النهي عن ذلك. [البخاري: ٥٠٣٢، ومسلم: ١٨٤١، وأحمد: ٣٩٦٠].

مسألة: الأئمة الثلاثة على وصول ثواب القراءة للميت، ومذهبنا خلافه، لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩].

فصل

في الاقتباس وما جرى مجراه

الاقتباس: تضمين الشعر أو النثر بعض القرآن، لا على أنه منه؛ بل ألا يقال فيه: قال الله تعالى ونحوه، فإن ذلك حينئذ لا يكون اقتباساً. وقد اشتهر عن المالكية تحريمه وتشديد النكير على فاعله.

وأما أهل مذهبنا: فلم يتعرّض له المتقدمون ولا أكثر المتأخرين، مع شيوع الاقتباس في أعصارهم واستعمال الشعراء له قديماً وحديثاً.

وقد تعرّض له جماعة من المتأخرين؛ فسئل عنه الشيخ عز الدين بن عبد السلام فأجازه. واستدل له بما ورد عنه ﷺ من قوله في الصلاة وغيرها: «وجهت وجهي» إلى آخره [مسلم: ١٨١٢]، وقوله: «اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً، اقض عني الدين، وأغنني من الفقر».

وفي سياق كلام لأبي بكر: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [مالك (١/١٦١)]. وفي آخر حديث لابن عمر: «قد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» [البخاري: ١٦٣٩، ومسلم: ٢٩٩٠، وأحمد: ٤٤٨٠].

وهذا كله إنما يدل على جوازه في مقام المواعظ والثناء والدعاء وفي النثر، لا دلالة فيه على جوازه في الشعر، وبينهما فرق، فإن القاضي أبا بكر من المالكية صرح بأن تضمينه في الشعر مكروه وفي النثر جائز.

واستعمله أيضاً في النثر القاضي عياض في مواضع من خطبة «الشفاء»^(٢).

(١) في «أخلاق حملة القرآن» (٤١).

(٢) من ذلك قوله في خطبة «الشفاء»: وسع كل شيء رحمةً وعلماً، وأسبغ على أوليائه نعماً جماً ٤/١ «الشفاء» بشرح القاري.

وقال الشرف إسماعيل بن المقرئ اليميني صاحب مختصر الروضة في شرح بديعته: ما كان منه في الخطب والمواعظ ومدحه ﷺ وآله وصحبه ولو في النظم فهو مقبول، وغيره مردود. وفي شرح بديعية ابن حجة: الاقتباس ثلاثة أقسام: مقبول، ومباح، ومردود: فالأول: ما كان في الخطب والمواعظ والعهود. والثاني: ما كان في القول والرسائل والقصص. والثالث: على ضربين.

أحدهما: ما نسبه الله إلى نفسه، ونعوذ بالله ممن ينقله إلى نفسه، كما قيل عن أحد بني مروان أنه وقّع على مطالعة فيها شكاية عمّاله: إن إلينا إياهم، ثم إن علينا حسابهم. والآخر: تضمين آية في معنى هزل، ونعوذ بالله من ذلك، كقوله:

أَوْحَى إِلَى عَشَاقِهِ طَرْفُهُ (هيهات هيهات لما توعدون)
وَرِدْفُهُ يَنْطِقُ مِنْ خَلْفِهِ (لمثل ذا فليعمل العاملون)
قلت: وهذا التقسيم حسنٌ جداً، وبه أقول.

وذكر الشيخ تاج الدين بن السبكي في «طبقاته»^(١) في ترجمة الإمام أبي منصور عبد القاهر بن الطاهر التميمي البغدادي من كبار الشافعية وأجلّائهم: أن من شعره قوله:

يَا مَنْ عَدَا ثُمَّ اعْتَدَى ثُمَّ اعْتَرَفَ ثُمَّ انْتَهَى ثُمَّ ارْعَوَى ثُمَّ اعْتَرَفَ
أَبْشِرْ بِقَوْلِ اللَّهِ فِي آيَاتِهِ: (إن ينتهوا يُغفر لهم ما قد سلف)
وقال: استعمال مثل الأستاذ أبي منصور مثل هذا الاقتباس في شعره، له فائدة، فإنه جليل القدر، والناس ينهون عن هذا، وربما أدى بحث بعضهم إلى أنه لا يجوز.

وقيل: إن ذلك إنما يفعله من الشعراء الذين هم في كلِّ واد يهيمون، وَيُتُّونَ عَلَى الْأَلْفَاظِ وَتُبَّهَ مَنْ لَا يُبَالِي. وهذا الأستاذ أبو منصور من أئمة الدِّين، وقد فعل هذا وأسند عنه هذين البيتين الأستاذ أبو القاسم ابن عساكر.

قلت: ليس هذان البيتان من الاقتباس لتصريحه بقول الله، وقد قدّمنا أن ذلك خارج عنه. وأما أخوه الشيخ بهاء الدين، فقال في «عروس الأفراح»^(٢): الورع اجتناب ذلك كله، وأن ينزّه عن مثله كلام الله ورسوله.

قلت: رأيت استعمال الاقتباس لأئمة أجلاء، منهم الإمام أبو القاسم الرافعي، وأنشده في «أماله»، ورواه عنه أئمة كبار، قال:

(١) «طبقات الشافعية الكبرى» الإمام السبكي ١٤٢/٣ (٤٦٨).

(٢) «عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح» للشيخ بهاء الدين السبكي (ت: ٧٧٣ هـ)، والكلام المنقول هنا في ٣٣٤/٢ في بحث الاقتباس.

المَلِكُ لَهِ الَّذِي عَنَتِ الْوَجُوهُ لَهُ وَذَلَّلْتُ عِنْدَهُ الْأَرْبَابُ
مَتَفَرِّدًا بِالْمَلِكِ وَالسَّلْطَانَ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ تَجَاذَبُوهُ وَخَابُوا
دَغْمَهُمْ وَزَعَمَ الْمَلِكُ يَوْمَ غُرُورِهِمْ فَسَيَعْلَمُونَ عَدَاً مِنَ الْكُذَّابُ
وروى البيهقي في «شعب الإيمان» [١٢٢٩] عن شيخه أبي عبد الرحمن السلمي، قال: أنشدنا
أحمد بن يزيد لنفسه:

سَلِّ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاتَّقِهِ فَإِنَّ الثَّقَى خَيْرٌ مَا تَكْتَسِبُ
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَصْنَعْ لَهُ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ
ويقرب من الاقتباس شيثان:

أحدهما: قراءة القرآن يراد بها الكلام. قال النووي في «التبيان»^(١): ذكر ابن أبي داود في هذا
اختلافاً، فروى عن النَّخَعِيِّ: أنه كان يكره أن يتأول القرآن لشيء يعرض من أمر الدنيا.
وأخرج عن عمر بن الخطاب: أنه قرأ في صلاة المغرب بمكة: ﴿وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ ۝ وَطُورِ سِينِينَ﴾، ثم
رفع صوته، فقال: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾^(٢).

وأخرج عن حُكَيْمِ بْنِ سَعِيدٍ^(٣): أن رجلاً من الْمُحَكَّمَةِ أتى علياً وهو في صلاة الصبح. فقال:
﴿لَيْنَ أَشْرَكَتْ لِيحِطَّنَ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]. فأجابه في الصلاة: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ
لَا يُؤْتُونَ﴾ [الروم: ٦٥]. انتهى.

وقال غيره: يكره ضرب الأمثال من القرآن، صرح به من أصحابنا العماد البيهقي تلميذ البغوي،
كما نقله ابن الصلاح في فوائد رحلته.

الثاني: التوجيه بالألفاظ القرآنية في الشعر وغيره، وهو جائز بلا شك، وروينا عن الشريف تقي
الدين الحسيني أنه لمّا نظم قوله:

مَجَازٌ حَقِيقَةٌ هَا فَاعْبُرُوا وَلَا تَعْمُرُوا هَوْنُوهَا تَهْنُ
وَمَا حُسْنُ بَيْتٍ لَهُ زَخْرَفٌ تَرَاهُ إِذَا زَلْزَلَتْ لَمْ يَكُنْ

خَشِيَ أَنْ يَكُونَ ارْتِكَبَ حَرَاماً، لاستعماله هذه الألفاظ القرآنية في الشعر، فجاء إلى شيخ الإسلام
تقي الدين ابن دقيق العيد يسأله عن ذلك، فأنشده إياهما، فقال له: قل: (وما حسن كهف)، فقال: يا
سيدي أفدتني وأفتنتني.

خاتمة: قال الزركشي في «البرهان»^(٤): لا يجوز تعدّي أمثلة القرآن، ولذلك أنكِر على

(١) «التبيان» ص ١١٨. (٢) أورده القرطبي في «تفسيره» ١١٢/٢٠ - ١١٣.

(٣) في «التبيان»: حُكَيْمِ بْنِ سَعْدٍ. وهو الصواب. وحُكَيْمِ حَنْفِي كُوفِي، من رجال «التهديب»، روى عن علي،
وأبي هريرة، وأبي موسى. روى له البخاري في «الأدب»، والنسائي. انظر «تهديب الكمال» (١٤٦٧).

(٤) «البرهان» ١١٤/٢.

الحريري^(١) قوله: (فأدخلني بيتاً أخرج من التابوت، وأوهى من بيت العنكبوت)^(٢).
 وأي معنى أبلغ من معنى أكدّه الله من ستة أوجه؛ حيث قال: ﴿وَلِإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾؟
 [العنكبوت: ٤١]. فأدخل ﴿إِنَّ﴾، وبنى أفعال التفضيل، وبناه من الوهن، وأضافه إلى الجمع، وعرف
 الجمع باللام، وأتى في خبر ﴿إِنَّ﴾ باللام.
 لكن استشكل هذا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة:
 ٢٦]. وقد ضرب النبي ﷺ المثل بما دون البعوضة، فقال: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح
 بعوضة...»^(٣) [صحیح غریب: الترمذی: ٢٣٢٠، وابن ماجه: ٤١١٠].
 قلت: قد قال قوم في الآية: إن معنى قوله: ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ في الخسّة، وعبر بعضهم عن هذا
 بقوله: معناه: (فما دونها) فزال الإشكال.



(١) الحريري: القاسم بن علي البصري الأديب الكبير صاحب المقامات (ت: ٥١٦ هـ). «خزانة البغدادی» ٣/ ١١٧،
 «وفيات الأعيان» ٤١٩/١.

(٢) في مقامه الفرضية، وهي الخامسة عشرة ١/ ٢٣٠.

(٣) وتامه: «ما سقى كافراً منها شربة ماء».

النوع السادس والثلاثون

فِي مَعْرِفَةِ غَرِيبِهِ

أفرده بالتصنيف خلافتي لا يُحْصَوْنَ، منهم أبو عُبَيْدَةَ، وأبو عُمَرَ الزَاهِدِ، وابن دُرَيْدٍ، ومن أشهرها كتاب العُرَيْزِيِّ؛ فقد أقام في تأليفه خمس عشرة سنة يحرِّره، هو وشيخه أبو بكر بن الأنباري. ومن أحسنها «المفردات» للزَّاعِبِ. ولأبي حيان في ذلك تأليف مختصر في كَرَاسِينِ. قال ابن الصلاح: وحيث رأيتُ في كتب التفسير: (قال أهل المعاني) فالمراد به مصنّفو الكتب في معاني القرآن، كالزَّجَّاجِ، والفَرَّاءِ، والأخفش، وابن الأنباري. انتهى.

وينبغي الاعتناء به، فقد أخرج البيهقي [في «الشعب»: ٢٦٥٢] من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «أعربوا القرآن، والتمسوا غرائبه».

وأخرج مثله عن عمر وابن عمر، وابن مسعود موقوفاً.

وأخرج من حديث ابن عمر مرفوعاً: «من قرأ القرآن فأعربَهُ، كان له بكلِّ حرفٍ عشرون حسنةً، ومن قرأه بغير إعرابٍ كان له بكلِّ حرفٍ عشرٌ حسنةً».

المراد بإعرابه معرفة معاني ألفاظه، وليس المرادُ به الإعراب المصطلح عليه عند النحاة؛ وهو ما يقابل اللحن؛ لأنَّ القراءة مع فقده ليست قراءةً، ولا ثوابٌ فيها.

وعلى الخائض في ذلك التثبت والرجوع إلى كتب أهل الفنّ، وعدم الخوض بالظنّ؛ فهذه الصحابة - وهم العرب العرباء، وأصحاب اللغة الفصحى، ومن نزل القرآن عليهم، وبلغتهم - توقّفوا في ألفاظ لم يعرفوا معناها، فلم يقولوا فيها شيئاً.

فأخرج أبو عبيد في «الفضائل»^(١) عن إبراهيم التيمي: أن أبا بكر الصديق سئل عن قوله: ﴿وَفَكِهَةٌ وَأَبَا﴾ [عبس: ٣١]، فقال: أيُّ سماء تُظلّني، أو أيُّ أرض تُقلّني، إن أنا قلت في كتاب الله ما لا أعلم؟ وأخرج^(٢) عن أنس: أن عمر بن الخطاب قرأ على المنبر: ﴿وَفَكِهَةٌ وَأَبَا﴾. فقال: هذه الفاكهة قد عرفناها، فما الأب؟ ثم رجع إلى نفسه فقال: إن هذا لهو الكلف يا عمر.

وأخرج^(٣) من طريق مجاهد عن ابن عباس قال: كنتُ لا أدري ما فاطر السموات، حتى أتاني أعربيان يختصمان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرْتُها، يقول: أنا ابتدأتها.

وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبيرة: أنه سئل عن قوله: ﴿وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا﴾ [مریم: ١٣]، فقال: سألتُ عنها ابن عباس، فلم يُجِبْ فيها شيئاً.

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٧٥.

(١) «فضائل القرآن» ص ٣٧٥.

(٣) «فضائل القرآن» ص ٣٤٥.

وأخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: لا والله، ما أدري ما ﴿وَحَنَانًا﴾.
 وأخرج الفريابي: حدثنا إسرائيل، حدثنا سماك بن حرب، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كلُّ
 القرآن أعلمه إلا أربعاً: ﴿غِيلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦] ﴿وَحَنَانًا﴾ [مريم: ١٣]، و﴿أَوْهٌ﴾ [هود: ٧٥]،
 و﴿وَالرِّفِيمِ﴾ [الكهف: ٩].

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن قتادة قال: قال ابن عباس: ما كنت أدري ما قوله: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا
 وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٨٩] حتى سمعت قول بنت ذي يزن: (تعال أفتحك). تقول: تعال
 أخاصمك.

وأخرج من طريق مجاهد عن ابن عباس قال: ما أدري ما الغسلين! ولكني أظنه الرُّقوم.

فصل

معرفة هذا الفن للمفسر ضرورة، كما سيأتي في شروط المفسر.

قال في «البرهان»^(٢): ويحتاج الكاشف عن ذلك إلى معرفة علم اللغة: أسماء وأفعالاً وحروفاً؛
 فالحروف لقلتها تكلم النحاة على معانيها، فيؤخذ ذلك من كتبهم، وأمّا الأسماء والأفعال فتؤخذ من
 كتب علم اللغة، وأكبرها كتاب ابن السيد.

وهي: «التهذيب» للأزهري، و«المحكم» لابن سيده، و«الجامع» للقرّاز^(٣)، و«الصحاح»
 للجوهري، و«البارع» للفارابي^(٤)، و«مجمع البحرين» للصاغاني.

ومن الموضوعات في الأفعال كتاب ابن القوطية^(٥)، وابن طريف^(٦)، والسرفسطي. ومن أجمعها
 كتاب ابن القطّاع.

قلت: وأولى ما يرجع إليه في ذلك ما ثبت عن ابن عباس وأصحابه الآخذين عنه؛ فإنه ورد عنهم
 ما يستوعب تفسير غريب القرآن بالأسانيد الثابتة الصحيحة.

وها أنا أسوق هنا ما ورد من ذلك عن ابن عباس من طريق ابن أبي طلحة خاصة؛ فإنها من أصح
 الطرق عنه، وعليها اعتمد البخاري في «صحيحه» مرتباً على السور.

(١) في «تفسيره» ١٥٢٣/٥ (٨٧٣٣) الأعراف: ٨٩. (٢) الزركشي ١/٣٩٤ النوع ١٨.

(٣) القرّاز: محمد بن جعفر القيرواني، وكتابه «الجامع في اللغة» حسن متقن كبير. (ت: ٤١٢ هـ).

(٤) في «البرهان»: أن «البارع» للقالبي، وهو إسماعيل بن القاسم أبو علي القالي، صاحب «الأمالي» و«البارع في اللغة»
 (ت: ٣٥٦ هـ).

(٥) ابن القوطية: محمد بن عمر الأندلسي، من أعلم زمانه باللغة والأدب (ت: ٣٦٧ هـ). «مرآة الجنان» ٢/٣٨٩، «لسان
 الميزان» ٥/٣٢٤.

(٦) ابن طريف: عبد الملك بن طريف، من علماء العربية واللغة (ت: ٤٠٠ هـ). «إنباه الرواة» لللفظي ٢/٢٠٨.

[سورة البقرة]

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي (ح) وقال ابن جرير: حدثنا المثنى قال: حدثنا أبو صالح عبد الله ابن صالح: حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله تعالى:

﴿يُؤْمِنُونَ﴾ [٣] قال: يصدّقون. ﴿يَعْمَهُونَ﴾ [١٥] يتماذون. ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ [٢٥] من القدر والأذى.

﴿الْحَنُوثِ﴾ [٤٥] المصدّقين بما أنزل الله. ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ﴾ [٤٩] نعمة. ﴿وَفُؤْمِهَآ﴾ [٦١] الحنطة.

﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ [٧٨] أحاديث. ﴿قُلُوبُنَا غُلْفَةٌ﴾ [٨٨] في غطاء. ﴿مَا نُنسَخُ﴾ [١٠٦] نبذل. ﴿أَوْ نُسَيِّئُ﴾ [١٠٦] نتركها فلا نبذلها. ﴿مُنَابَهُ﴾ [١٢٥] يشوبون إليه، ثم يرجعون. ﴿حَنِيفًا﴾ [١٣٥] حاجًا.

﴿سَطْرُهُ﴾ [١٤٤] نحوه. ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾ [١٥٨] فلا حرج. ﴿خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [١٦٨] عمله. ﴿أَهْلٍ لِّغَيْرِ اللَّهِ يَدْعُ﴾ [١٧٣] دُبح للطواغيت. ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ [١٧٧] الضيف الذي ينزل بالمسلمين. ﴿إِنْ تَرَكَ حَيْرًا﴾ [١٨٠] مالا. ﴿جَنَفًا﴾ [١٨٢] إثمًا. ﴿حُدُودِ اللَّهِ﴾ [٢٢٩] طاعة الله. ﴿لَا تَكُونُ فِئْتَةً﴾ [١٩٣] شريك. ﴿فَمَنْ وَضَّ﴾ [١٩٧] أحرم. ﴿قُلِ الْعَفْوَ﴾ [١٨٧] ما لا يتبين في أموالكم. ﴿لَاغْنَتِكُمْ﴾ [٢٢٠] لأخرجكم وضيق عليكم. ﴿مَا لَمْ تَسْؤُهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا﴾ [٢٣٦] المس: الجماع، والفريضة: الصّداق.

﴿وَفِيهِ سَكِينَةٌ﴾ [٢٤٨] رحمة. ﴿سِنَةٌ﴾ [٢٥٥] نعاس. ﴿وَلَا يَتُودُّهُ﴾ [٢٥٥] يثقل عليه. ﴿كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾ [٢٦٤] حَجَرٍ صَلْدٌ لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

[سورة آل عمران^(١)]

﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ [٥٥] مميتك. ﴿رَبِّبُونُ﴾ [١٤٦] جُمُوعٌ.

[سورة النساء]

﴿هُبًّا كَبِيرًا﴾ [٢] إثمًا عظيمًا. ﴿بِغْلَةٍ﴾ [٤] مهرًا. ﴿وَأَنْتَلُوا إِلَيْنَا﴾ [٦] اختبروا. ﴿مَا سَأَلْتُمْ﴾ [٦] عرفتم. ﴿رُشْدًا﴾ [٦] صلاحًا. ﴿كَكَلِّلَةٌ﴾ [١٢] من لم يترك والدًا ولا ولدًا. ﴿وَلَا تَمَّضُلُوهُنَّ﴾ [١٩] تفهروهنَّ. ﴿وَالنُّحَصْنُكُ﴾ [٢٤] كل ذات زوج. ﴿طَوْلًا﴾ [٢٥] سعة. ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسْلِفَحَاتٍ﴾ [٢٥] عفاف غير زوانٍ في السر والعلانية. ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ [٢٥] أخلاء. ﴿فَإِذَا أَحْصِنَّ﴾ [٢٥] تزوجن. ﴿الْعَنَتِ﴾ [٢٥] الرّنا. ﴿مَوْلَى﴾ [٣٣] عصبه. ﴿فَوَامُوتِ﴾ [٣٤] أمراء. ﴿فَلَنَنْتُكُ﴾ [٣٤] مطيعات. ﴿وَأَلْبَارِ ذِي الْقُرْبَى﴾ [٣٦] الذي بينك وبينه قرابة. ﴿وَأَلْبَارِ الْجُنُبِ﴾ [٣٦] الذي ليس بينك وبينه قرابة. ﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ﴾ [٣٦] الرفيق. ﴿فَقِيلًا﴾ [٤٩] الشق الذي في بطن النواة. ﴿بِالْجَنَبِ﴾ [٥١] الشرك. ﴿تَقِيرًا﴾ [٥٣] النقطة التي في ظهر النواة. ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ﴾ [٥٩] أهل الفقه والدين. ﴿بُنَاتٍ﴾ [٧١] عصبًا سربًا متفرّقين. ﴿مُفِينًا﴾ [٨٥] حفيظًا. ﴿أَزَكَّهُمْ﴾ [٨٨] أوفعهم.

﴿حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ﴾ [٩٠] ضاقت. ﴿أُولَى الْأَمْرِ﴾ [٩٥] العذر. ﴿مُرْتَمًا﴾ [١٠٠] التحول من الأرض إلى الأرض. ﴿وَسَمْعًا﴾ [١٠٠] الرزق. ﴿مَوْفُوتًا﴾ [١٠٣] مفروضًا. ﴿تَأَلَّمُونَ﴾ [١٠٤] توجعون.

(١) لم يذكر المصنف رحمه الله من هذه السورة على طولها إلا موضعين.

﴿خَلَقَ اللَّهُ﴾ [١١٩] دين الله. ﴿سُورًا﴾ [١٢٨] بغضاً. ﴿كَالْمَعْلَقَةِ﴾ [١٢٩] لا هي أيمٌ ولا هي ذات زوج. ﴿وَإِنْ تَلَوْا﴾ [١٣٥] ألسنتكم بالشهادة ﴿أَوْ تَعْرَضُوا﴾ عنها. ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ هَيْئًا﴾ [١٥٦] يعني رموها بالزنا.

[سورة المائدة]

﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [١] ما أحلّ وما حرّم وما فرض وما حدّ في القرآن كله. ﴿يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ [٢] يَحْمِلَنَّكُمْ. ﴿سِنَانًا﴾ [٢] عداوة. ﴿عَلَى الْبَرِّ وَالْقَوِيَّةِ﴾ [٢] البر: ما أمرت به، والتقوى: ما نهيت عنه. ﴿وَالْمُنْحَفَةَ﴾ [٣] التي تُخَنَّقُ فتموت. ﴿وَالْمَوْوَدَةَ﴾ التي تضرب بالخشب فتموت. ﴿وَالْمَرْدِيَّةَ﴾ [٣] التي تتردى من الجبل. ﴿وَالنَّاطِحَةَ﴾ [٣] الشاة التي تنطح الشاة. ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ [٣] ما أخذ. ﴿إِلَّا مَا ذُكِّبْتُمْ﴾ [٣] ذَبَحْتُمْ، وبه روح. ﴿بِالْأَزْلَمِ﴾ [٣] القِدَاح. ﴿عَبْرَ مُتَجَانِفٍ﴾ [٣] متعدّد لإثم. ﴿بَيْنَ الْجَوَارِحِ﴾ [٤] الكلاب والفهود والضفّور وأشباهاها. ﴿مُكَلِّينَ﴾ [٤] ضواري. ﴿وَعَطَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [٥] ذبائحهم. ﴿فَأَفْرُقَ﴾ [٢٥] فافصل. ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾ [٤١] ضلّالته. ﴿وَمَهَيَّنَا عَلَيْهِ﴾ [٤٨] أميناً؛ القرآن أمين على كلّ كتاب قبله. ﴿بِشْرَعَةٍ وَمِنْهَا جَمًا﴾ [٤٨] سبيلاً وسنة. ﴿أَذَلَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٤] رحماء. ﴿مَقُولَةً﴾ [٦٤] يعنون: بخيلٌ أمسك ما عنده، تعالى الله عن ذلك. ﴿يَحْيِرْكُمْ﴾ [١٠٣] هي الناقة إذا أنتجت خمسة أبطن نظروا إلى الخامس، فإن كان ذكراً ذبحوه فأكله الرجال دون النساء، وإن كان أنثى جدّعوا أذنيها. وأمّا السائبة فكانوا يسيبون من أنعامهم لآلهتهم لا يركبون لها ظهراً، ولا يحلبون لها لبناً، ولا يجزّون لها وبراً، ولا يحملون عليها شيئاً. وأمّا الوصيلة فالشاة إذا نُتِجَتْ سبعة أبطن، نظروا السابغ، فإن كان ذكراً أو أنثى وهو ميّت اشترك فيه الرجال والنساء، وإن كانت أنثى وذكراً في بطن استحويها وقالوا: وصلته أخته، فحرّمته علينا. وأمّا الحام فالفحل من الإبل إذا ولد لولده قالوا: حمى هذا ظهره، فلا يحملون عليه شيئاً، ولا يجزّون له وبراً، ولا يمنعونه من جمى رغي، ولا من حوضٍ يشرب منه، وإن كان الحوض لغير صاحبه.

[سورة الأنعام]

﴿يَذَرَاكَ﴾ [٦] يتبع بعضها بعضاً. ﴿وَيَتَوَّعَ﴾ [٢٦] يتباعدون. ﴿فَلَمَّا دَسُوا﴾ [٤٤] تركوا. ﴿مُتْلِسُونَ﴾ [٤٤] آيسون. ﴿يَصْدِفُونَ﴾ [٤٦] يعدلون. ﴿يَذْعُونَ﴾ [٥٢] يعبدون. ﴿جَرَحْتُمْ﴾ [٦٠] كسبتم من الإثم. ﴿يُفْرَطُونَ﴾ [٦١] يضيعون. ﴿شِعَابًا﴾ [٦٥] أهواء مختلفة. ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُنْتَقَرٌ﴾ [٦٧] حقيقة. ﴿أَنْ تُبْسَلَ﴾ [٧٠] تُفَضَّحَ. ﴿بِأَسْطَوَآئِدِيهِمْ﴾ [٩٣] البسط: الضرب. ﴿فَالِقِ الْإِصْحَاحِ﴾ [٩٦] ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل. ﴿حُسْبَانًا﴾ [٩٦] عدد الأيام والشهور والسنين. ﴿فَتَوَّانٌ دَابِيَةٌ﴾ [٩٩] قصار النخل اللاصقة عروقتها بالأرض. ﴿وَحَرِّقُوا لَهْدًا﴾ [١٠٠] تحرقوا. ﴿قُبْلًا﴾ [١١١] معاينة. ﴿مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهَا﴾ [١٢٢] ضالاً فهديناه. ﴿عَلَى مَكَاتِكُمْ﴾ [١٣٥] ناحيتكم. ﴿وَحَرَّتْ حَجْرًا﴾ [١٣٨] حرام. ﴿حَمُولَةً﴾ [١٤٢] الإبل والخيل والبغال والحمير، وكل شيء يُحْمَلُ عليه. ﴿وَقَرَشًا﴾

[١٤٢] الغنم. ﴿مَسْفُوحًا﴾ [١٤٥] مُهْرَافًا. ﴿مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمْ﴾ [١٤٦] ما علق بها من الشحم. ﴿الْحَوَاكِبَ﴾ [١٤٦] المبعر. ﴿مَنْ إِمْلَيْتِي﴾ [١٥١] الفقر. ﴿عَنْ دِرَاسَتِهِمْ﴾ [١٥٦] تلاوتهم. ﴿وَصَدَفَ عَنَّا﴾ [١٥٧] أعرض.

[سورة الأعراف]

﴿مَذْمُومًا﴾ [١٨] مَلُومًا. ﴿وَرِيثًا﴾ [٢٦] مَالًا. ﴿حَيْثَا﴾ [٥٤] سَرِيعًا. ﴿يَجْسُ﴾ [٧١] سَخَط. ﴿يَكْفُلُ صِرَاطَ﴾ [٨٦] الطريق. ﴿رَبَّنَا افْتَحْ﴾ [٨٩] أَفْض. ﴿ءَأَسْنِ﴾ [٩٣] أَحْزَن. ﴿حَتَّىٰ عَفَا﴾ [٩٥] كَثُرُوا. ﴿وَيَذَرِكْ وَءَالِهَتِكَ﴾ [١٢٧] يترك عبادتك. ﴿الطُّوفَانَ﴾ [١٣٣] المَطر. ﴿مُتَبَّرٌ﴾ [١٣٩] خسران. ﴿أَسْفًا﴾ [١٥٠] الحزين. ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ [١٥٥] إِنْ هُوَ إِلَّا عَذَابُكَ. ﴿وَعَزَّزُوهُ﴾ [١٥٧] حموه ووقروه. ﴿ذَرَانًا﴾ [١٧٩] خلقنا. ﴿فَأَنْجَسَتْ﴾ [١٦٠] انفجرت. ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجِبَلِ﴾ [١٧١] رَفَعْنَاهُ. ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنَّا﴾ [١٨٧] لطيف بها. ﴿سَمَّهْمُ طَلِيفٌ﴾ الطائف اللئيم^(١). ﴿لَوْلَا أَعْيَبْتَنَاهَا﴾ [٢٠٣] لولا أحدثتها، لولا تلقفتها فأنشأتها.

[سورة الأنفال]

﴿كُلَّ بَنَانٍ﴾ [١٢] الأَطْرَاف. ﴿جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ [١٩] المَدَد. ﴿فُوقَانَا﴾ [٢٩] مَخْرَجًا. ﴿لِيُنِثُوا﴾ [٣٠] لِيُوثِقُوا. ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [٤١] يَوْمَ بَدْر، فَرَقَ اللهُ فِيهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. ﴿فَشَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ [٥٧] نَكَلُ بِهِمْ مِنْ بَعْدِهِمْ. ﴿مِنْ وَلِيِّهِمْ﴾ [٧٢] مِيرَاثِهِمْ.

[سورة التوبة]

﴿يُضِلُّهُمْ﴾ [٣٠] يَشْبَهُونَ. ﴿كَأَفَّةً﴾ [٣٦] جَمِيعًا. ﴿لِيُؤَاطِفُوا﴾ [٣٧] يَشْبَهُوا. ﴿وَلَا تَقْتِيحُ﴾ [٤٩] وَلَا تَخْرُجُنِي. ﴿إِخْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [٥٢] فَتْحٌ أَوْ شَهَادَةٌ. ﴿أَوْ مَعْدَرَتٍ﴾ [٥٧] الْغَيْرَانِ فِي الْجَبَلِ. ﴿مُدَّخَلًا﴾ [٥٧] السَّرْبِ. ﴿هُوَ أَذُنٌ﴾ [٦١] يَسْمَعُ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ. ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ [٧٣] أَذْهَبَ الرَّفْقَ عَنْهُمْ. ﴿وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾ [٩٩] اسْتِغْفَارِهِ. ﴿سَكَنَ لَهُمْ﴾ [١٠٣] رَحْمَةٌ. ﴿رَبِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [١١٠] شَكًّا. ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ [١١٠] يَعْنِي الْمَوْتَ. ﴿لَأَوَّاهُ﴾ [١١٤] الْأَوَّاهُ: الْمُؤْمِنُ التَّوَّابُ. ﴿وَمَتَّهْمُ طَائِفَةٌ﴾ [١٢٢] عَصَبَةٌ.

[سورة يونس]

﴿أَنْ لَهْرَ قَدَمٍ صِدْقٍ﴾ [٢] سَبَقَ لَهُمُ السَّعَادَةُ فِي الذِّكْرِ الْأَوَّلِ. ﴿وَلَا أَدْرَبْتَكُمْ﴾ [١٦] أَعْلَمَكُمْ. ﴿رَهْمُهُمْ﴾ [٢٧] تَغْشَاهُمْ. ﴿مِنْ عَاصِرٍ﴾ [٢٧] مَانِعٍ. ﴿إِذْ تُفِيضُونَ﴾ [٦١] تَفْعَلُونَ. ﴿وَمَا يَعْزُبُ﴾ [٦١] يَغِيبُ.

[سورة هود]

﴿يَنْوَنُونَ﴾ [٥] يَكُونُونَ. ﴿حِينَ يَسْتَفْشُونَ تِيَابَهُمْ﴾ [٥] يُعْطُونَ رُؤُوسَهُمْ. ﴿لَا جَرَمَ﴾ [٢٢] بَلَى.

(١) اللَّئِمَّةُ: الشَّيْءُ الْقَلِيلُ مِنْ مَسِّ الْجَنِّ. «مختار الصحاح»: لَمَمَ.

﴿وَأَجَبُوا﴾ [٢٣] خافوا. ﴿وَفَارَ الْتَوْرُ﴾ [٤٠] نَبَعَ. ﴿أَقْلَى﴾ [٤٤] اسْكُنِي. ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا﴾ [٦٨] يعيشوا. ﴿حَنِيزٌ﴾ [٦٩] نضيج. ﴿بِئْسَ بِهِمْ﴾ [٧٧] ساء ظناً بقوميه. ﴿وَصَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ [٧٧] بأضيافه. ﴿عَصِيبٌ﴾ [٧٧] شديد. ﴿يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ﴾ [٧٨] يُسْرِعُونَ ﴿يَقْطَعُ﴾ [٨١] سواد. ﴿مُسْوَمَةٌ﴾ [٨٣] مُعْلَمَةٌ. ﴿عَلَى مَكَاتِكِكُمْ﴾ [٩٣] ناحيتكم. ﴿إِن آخَذَهُ أَلِيمٌ﴾ [١٠٢] موجع. ﴿زَفِيرٌ﴾ [١٠٦] صوت شديد. ﴿وَشِهْقٌ﴾ [١٠٦] صوت ضعيف. ﴿غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾ [١٠٨] غير منقطع. ﴿وَلَا تَرْكَبُوا﴾ [١١٣] تذهبوا.

[سورة يوسف]

﴿شَغَفَهَا﴾ [٣٠] غَلَبَهَا. ﴿مُتَكَا﴾ [٣١] مجلساً. ﴿أَكْبَرْتَهُ﴾ [٣١] أعظمتُهُ. ﴿فَأَسْتَعْمَطُ﴾ [٣٢] امتنع. ﴿بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [٤٥] حين. ﴿مِمَّا تَحْصُونَ﴾ [٤٨] تخزنون. ﴿يَقْصُرُونَ﴾ [٤٩] الأعاناب والدهن. ﴿حَصْحَصَ﴾ [٥١] تَبَيَّنَ. ﴿رَعِيمٌ﴾ [٧٢] كفيل. ﴿لِي صَلِّكَ الْكَدِيرِ﴾ [٩٥] خطنك.

[سورة الرعد]

﴿صَوَانٌ﴾ [٤] مجتمع. ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [٧] داع. ﴿مُعَقَّبَةٌ﴾ [١١] الملائكة. ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [١١] بإذنه. ﴿يَقْدِرُهَا﴾ [١٧] على قَدْر طاققتها. ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَازِلُ﴾ [٢٥] سوء العاقبة. ﴿طُوبَى لِهَرِّ﴾ [٢٩] فرح وقرّة عين. ﴿أَفَلَمْ يَأْتِيَنَّ﴾ [٣١] يعلم.

[سورة إبراهيم]

﴿مُهْطِعِينَ﴾ [٤٣] ناظرين. ﴿فِي الْأَصْفَادِ﴾ [٤٩] في وثاق. ﴿مِنْ قَطْرَانَ﴾ [٥٠] النحاس المذاب.

[سورة الحجر]

﴿رَبِّمَا يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٢] يتمنى. ﴿مُسْلِمِينَ﴾ [٢] موحدين. ﴿فِي شَجِّعِ الْأَوْلِيَيْنِ﴾ [١٠] أمم. ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْرُوثِينَ﴾ [١٩] معلوم. ﴿مَنْ حَمَلِ مَسْنُونٍ﴾ [٢٦] طين رطب. ﴿أَغْوَيْتَنِي﴾ [٣٩] أضللتني. ﴿فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [٩٤] فأصه.

[سورة النحل]

﴿بِالرُّوحِ﴾ [٢] بالوحي. ﴿فِيهَا دَفءٌ﴾ [٥] الثياب. ﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ [٩] الأهواء المختلفة. ﴿شَيْمُونٌ﴾ [١٠] ترعون. ﴿مَوَآخِرُ﴾ [١٤] جواري. ﴿تَشْفُقُونَ فِيهِمْ﴾ [٢٧] تخالفون. ﴿يَنْفَقُوا﴾ [٤٨] يتميل. ﴿وَحَفْدَةٌ﴾ [٧٢] الأصهار. ﴿عَنِ الْفَحْشَاءِ﴾ [٩٠] الزنا. ﴿يَبْطِئُكُمْ﴾ [٩٠] يوصيكم. ﴿هِيَ أَرْبَى﴾ [٩٢] أكثر.

[سورة الإسراء]

﴿وَقَضَيْتَنَا﴾ [٤] أعلمنا. ﴿فَجَاسُوا﴾ [٥] فمشوا. ﴿حَصِيرًا﴾ [٨] سجنًا. ﴿فَصَلَّنَاهُ﴾ [١٢] بيناه.

﴿أَمْرًا مَرْفِيهَا﴾ [١٦] سَلَطْنَا شِرَارَهَا. ﴿فَدَمَرْنَا﴾ [١٦] أَهْلَكْنَاهَا. ﴿وَفَضَّنَ رَبُّكَ﴾ [٢٣] أَمَرَ. ﴿وَلَا نَقُفُ﴾ [٣٦] وَلَا تَقُلْ. ﴿وَرَفْنَا﴾ [٤٩] غِبَارًا. ﴿سَيَبْقُضُونَ﴾ [٥١] يَهْزُونَ. ﴿بِحَمْدِهِ﴾ [٥٢] بِأَمْرِهِ. ﴿لَا حَتِيكَنَّ﴾ [٦٢] لِأَسْتُولِينَ. ﴿بُرْجِي﴾ [٦٦] بِجَرِي. ﴿فَاصْفَا﴾ [٦٩] عَاصِفًا. ﴿بَيْعًا﴾ [٦٩] نَظِيرًا. ﴿زَهْوًا﴾ [٨١] ذَاهِبًا. ﴿يُؤَسَّا﴾ [٨٣] قَنُوطًا. ﴿شَاكِرِيهِ﴾ [٨٤] نَاحِيَتِهِ. ﴿كَسَفًا﴾ [٩٢] قِطْعًا. ﴿مُنْجِرًا﴾ [١٠٢] مَلْعُونًا. ﴿فَوَقْتَهُ﴾ [١٠٦] فَضَلْنَاهُ.

[سورة الكهف]

﴿عُوجًا﴾ [١] مَلْتَبِسًا. ﴿قِيمًا﴾ [٢] عَدْلًا. ﴿وَالرَّفِيرِ﴾ [٩] الْكِتَابِ. ﴿تَرَوُّرٌ﴾ [١٧] تَمِيلٌ. ﴿فَقَرَضُهمْ﴾ [١٧] تَذَرهمْ. ﴿بِالْوَصِيدِ﴾ [١٨] بِالْفَنَاءِ. ﴿وَلَا تَعُدَّ عَيْنَاكَ عَنْهمْ﴾ [٢٨] لَا تَتَعَدَّهمْ إِلَى غَيْرهمْ. ﴿كَالْمُهَلِّ﴾ [٢٩] عَكَرَ الزَّيْتِ. ﴿وَالْبَيْقِيئُ الصَّالِحِ﴾ [٤٦] ذَكَرَ اللهُ. ﴿مَوْبِقًا﴾ [٥٢] مَهْلِكًا. ﴿مَوْبِلًا﴾ [٥٨] مَلْجَأًا. ﴿حُقْبًا﴾ [٦٠] دَهْرًا. ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَيِّئًا﴾ [٨٤] عِلْمًا. ﴿فِي عَرَبٍ حَمِيَّةٍ﴾ [٨٦] حَارَّةٍ. ﴿زُبُرِ الْحَرِيدِ﴾ [٩٦] قِطْعِ الْحَدِيدِ. ﴿بَيْنَ الصَّدِيقِينَ﴾ [٩٦] الْجَبَلِينَ.

[سورة مريم]

﴿سَوَاءٌ﴾ [١٠] مِنْ غَيْرِ حَرَسٍ. ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ [١٣] رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا. ﴿سَرِيًّا﴾ [٢٤] هُوَ عَيْسَى. ﴿جِبَارًا سَفِيًّا﴾ [٣٢] عَصِيًّا. ﴿وَأَهْجُرِي﴾ [٤٦] اجْتَنَبِي. ﴿بِي حَفِيًّا﴾ [٤٧] لَطِيفًا. ﴿لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [٥٠] الشَّنَاءِ الْحَسَنِ. ﴿غِيًّا﴾ [٥٩] خَسِرَانًا. ﴿لَعَوًّا﴾ [٦٢] بَاطِلًا. ﴿أَنْثًا﴾ [٧٤] مَالًا. ﴿ضِدًّا﴾ [٨٢] أَعْوَانًا. ﴿تَوَّهَّمُ أَزًّا﴾ [٨٣] تَغْوِيهمْ إِغْوَاءً. ﴿نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ [٨٤] أَنْفَاسهمْ الَّتِي يَنْتَفِسُونَ فِي الدُّنْيَا. ﴿وَرَدًّا﴾ [٨٦] عِطَاشًا. ﴿عَهْدًا﴾ [٨٧] شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ. ﴿إِذَا﴾ [٨٩] عَظِيمًا. ﴿هَذَا﴾ [٩٠] هَذَا. ﴿رَكْرَكًا﴾ [٩٨] صَوْتًا.

[سورة طه]

﴿بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ [١٢] الْمُبَارِكِ، وَاسْمُهُ طُوًى. ﴿أَكَادُ أَنْفِيًّا﴾ [١٥] لَا أَظْهَرُ عَلَيْهَا أَحَدًا غَيْرِي. ﴿سِيرَتَهَا﴾ [٢١] حَالَتَهَا. ﴿وَفَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠] اخْتَبَرْنَاكَ اخْتِبَارًا. ﴿وَلَا لِيَا﴾ [٤٢] لَا تَبْطِئَا. ﴿أَطْلَى كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ [٥٠] خَلَقَ لِكُلِّ شَيْءٍ رُوحَهُ، ثُمَّ هَدَاهُ لِمَنْكَحِهِ وَمَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ وَمَسْكَنِهِ. ﴿لَا يَضِلُّ﴾ [٥٢] لَا يَخْطِئُ. ﴿نَارَةٌ﴾ [٥٥] مَرَّةٌ. ﴿فَسُجِّتَكُمُ﴾ [٦١] فِيهِلِكُكُمْ. ﴿وَالسَّالُوتِ﴾ [٨٠] طَائِرٌ شَبِيهِ السَّمَانِيِّ. ﴿وَلَا تَطْعَمُوا﴾ [٨١] تَظْلَمُوا. ﴿فَقَدَّ هَوِيَّ﴾ [٨١] شَقِي. ﴿بِمَلِكِنَا﴾ [٨٧] بِأَمْرِنَا. ﴿ظَلَّتْ عَلَيْهِ﴾ [٩٧] أَمَمَتْ. ﴿لَنَسْفَعُ فِي النَّارِ﴾ [٩٧] لَنَذَرِيَنَّهُ فِي الْبَحْرِ. ﴿سَاءَ﴾ [١٠١] بِئْسَ. ﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ [١٠٣] يَتَسَارَرُونَ. ﴿فَاعَا﴾ [١٠٦] مُسْتَوِيًا. ﴿صَفْصَفًا﴾ [١٠٦] لَا نَبَاتَ فِيهِ. ﴿عُوجًا﴾ [١٠٧] وَادِيًا. ﴿أَمْنَا﴾ [١٠٧] رَابِيَةٌ. ﴿وَحَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ﴾ [١٠٨] سَكَّتَتْ. ﴿هَمْسًا﴾ [١٠٨] الصَّوْتِ الْخَفِيِّ. ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ [١١١] ذَلَّتْ. ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا﴾ [١١٢] أَنْ يُظْلَمَ فَيَزِدَادَ فِي سَيِّئَاتِهِ.

[سورة الأنبياء]

﴿فَالِكِ﴾ [٣٣] دوران. ﴿يُسَيِّحُونَ﴾ [٣٣] يجرون. ﴿نَقُصُّهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [٤٤] تَنَقُّصُ أهلها ويركتها. ﴿جُدَادًا﴾ [٥٨] حطاماً. ﴿فَطَرْنَ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [٨٧] أن لن يأخذه العذاب الذي أصابه. ﴿مِنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ [٩٦] شرف. ﴿يَسْلُوتُ﴾ [٩٦] يقبلون. ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [٩٨] شجر. ﴿كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكَتُبِ﴾ [١٠٤] كطي الصحيفة على الكتاب.

[سورة الحج]

﴿بِهِجٍ﴾ [٥] حسن. ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ [٩] مستكبراً في نفسه. ﴿وَهُدُوا﴾ [٢٤] أَلْهِمُوا. ﴿نَفَثَهُمْ﴾ [٢٩] وضع إحرامهم من حلُق الرأس ولبس الثياب وقص الأظفار ونحو ذلك. ﴿مَسَكًا﴾ [٣٤] عيداً. ﴿الْقَابِغِ﴾ [٣٦] المتعقف. ﴿وَالْمُعْتَرِّ﴾ [٣٦] السائل. ﴿إِذَا تَمَنَّيَ﴾ [٥٢] حدث. ﴿فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [٥٢] حديثه. ﴿يَسْطُونَ﴾ [٧٢] يطشون.

[سورة المؤمنون]

﴿خَانِعُونَ﴾ [٢] خائفون ساكنون. ﴿تَنَبَّأْتُ بِاللَّهِنَّ﴾ [٢٠] هو الزيت. ﴿هَيَّاتَ هَيَّاتَ﴾ [٣٦] بعيد بعيد. ﴿تَنَزَّطًا﴾ [٤٤] يتبع بعضها بعضاً. ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ [٦٠] خائفين. ﴿يَجْرُونَ﴾ [٦٤] يستغيثون. ﴿نَكِصُونَ﴾ [٦٦] تُذْبِرُونَ. ﴿سَمِيرًا نَهْجُونَ﴾ [٦٧] تسمرون حول البيت وتقولون هُجراً. ﴿عَنِ الصِّرَاطِ لَنُنَكِبُونَ﴾ [٧٤] عن الحق عادلون. ﴿سُحْرُونَ﴾ [٨٩] تكذبون. ﴿كَلْبُحُونَ﴾ [١٠٤] عابسون.

[سورة النور]

﴿رَمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [٤] الحرائر. ﴿مَا زَكَّ مِنْكُمْ﴾ [٢١] ما اهتدى. ﴿وَلَا يَأْتَلِ﴾ [٢٢] لا يقسم. ﴿وَيُنْهَمُ﴾ [٢٥] حسابهم. ﴿تَسْتَأْذِنُوا﴾ [٢٧] تستأذِنُوا. ﴿وَلَا يُدْرِكُ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِعُوقَلَتِهِنَّ﴾ [٣١] لا تَبْدِي خلايلها ومعصديها ونحرها وشعرها إلا لزوجها. ﴿غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَابِ﴾ [٣١] المغفل الذي لا يشتهي النساء. ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [٣٣] إن علمتم لهم حيلة^(١). ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ﴾ [٣٣] ضعوا عنهم من مكاتبهم. ﴿فَفِيَلْتَكُمُ﴾ [٣٣] إمائكم. ﴿الْبَغَاءِ﴾ [٣٣] الرِّنَا. ﴿نُورُ السَّمَوَاتِ﴾ [٣٥] هادي أهل السموات. ﴿مَثَلُ نُورٍ﴾ [٣٥] هُذَاهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ. ﴿كَيْشْكُورَةٍ﴾ [٣٥] موضع الفتيلة. ﴿فِي بُيُوتٍ﴾ [٣٦] المساجد. ﴿أَنْ تُرْفَعَ﴾ [٣٦] تُكْرَمَ. ﴿وَيَذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ [٣٦] يتلى فيها كتابه. ﴿يُسَبِّحُ﴾ [٣٦] يُصَلَّى. ﴿بِالْفُؤَادِ﴾ [٣٦] صلاة الغداة. ﴿وَالْأَصَالِ﴾ [٣٦] صلاة العصر. ﴿بِقِيَعَةٍ﴾ [٣٩] أرض مستوية. ﴿بِحَيْتَةٍ﴾ [٦١] السلام.

[سورة الفرقان]

﴿ثُبُورًا﴾ [١٣] وَيْلًا. ﴿بُورًا﴾ [١٨] هَلْكَى. ﴿هَيْبَةً مُنْشُورًا﴾ [٢٣] الماء المُهْرَاق. ﴿سَاكِنًا﴾ [٤٥]

(١) حيلة: قدرة على التكسب.

دائماً. ﴿بَصَبًا يَسِيرًا﴾ [٤٦] سريعاً. ﴿جَمَلَ أَيْتَلُ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً﴾ [٦٢] مَنْ فَاتَهُ شَيْءٌ مِنَ اللَّيْلِ أَنْ يَعْمَلَ أَدْرَكَهُ بِالنَّهَارِ، أَوْ مِنَ النَّهَارِ أَدْرَكَهُ بِاللَّيْلِ. ﴿وَعِيَاذُ الرَّحْمَنِ﴾ [٦٣] المؤمنون. ﴿هُونًا﴾ [٦٣] بالطاعة والعفاف والتواضع. ﴿لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ [٧٧] إيمانكم.

[سورة الشعراء]

﴿كَالظُّورِ﴾ [٦٣] كالجبل. ﴿فَكَبَّكُوا﴾ [٩٤] جمعوا. ﴿رَبِيعٌ﴾ [١٢٨] شرف. ﴿لَمَلَكُكُمْ﴾ [١٢٩] كأنتكم. ﴿خَلْقُ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣٧] دين الأولين. ﴿هَضْبَةٌ﴾ [١٤٨] معشبة. ﴿فَرِهَيْنِ﴾ [١٤٩] حاذقين. ﴿الْأَيْكَةِ﴾ [١٧٦] الغيضة. ﴿وَالْحِجْلَةَ﴾ [١٨٤] الخلق. ﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [٢٢٥] في كل لغوٍ يخوضون.

[سورة النمل]

﴿بُورِكٌ﴾ [٨] قُدْسٌ. ﴿أَوْزَعِيٌّ﴾ [١٩] اجعلني. ﴿يُخْرِجُ الْخَبَاءَ﴾ [٢٥] يعلم كلَّ خَفِيَّةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. ﴿طَتِيرُكُمْ﴾ [٤٧] مصائبكم. ﴿أَذْرَكَ عَلَيْهِمْ﴾ [٦٦] غاب علمهم. ﴿رَدِفٌ﴾ [٧٢] قَرُبٌ. ﴿بُورَعُونَ﴾ [٨٣] يُدْفَعُونَ. ﴿ذَاخِرِينَ﴾ [٨٧] صاغرين. ﴿جَامِدَةً﴾ [٨٨] قائمة. ﴿أَنْقَرٌ﴾ [٨٨] أَحْكَمٌ.

[سورة القصص]

﴿حَذُورٌ﴾ [٢٩] شهاب. ﴿سَرْمَدًا﴾ [٧١] دائماً. ﴿لَنْتَوَأَى﴾ [٧٦] تَثْقُلُ.

[سورة العنكبوت]

﴿وَتَخْلُقُونَ﴾ [١٧] تصنعون. ﴿إِنْفَاكًا﴾ [١٧] كذباً.

[سورة الروم]

﴿أَذَى الْأَرْضِ﴾ [٣] طرف الشام. ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ [٢٧] أيسر. ﴿يُصَدِّعُونَ﴾ [٤٣] يتفرقون.

[سورة لقمان]

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ [١٨] لا تتكبر فتحقير عباد الله، وتعرض عنهم بوجهك إذا كلموك. ﴿الْفُرُوزِ﴾ [٣٣] الشيطان.

[سورة السجدة]

﴿إِنَّا سَيِّدُكُمْ﴾ [١٤] تركناكم. ﴿مِنْ أَلْعَادِ الْأَدْنَى﴾ [٢١] مصائب الدنيا وأسقامها وبلاؤها.

[سورة الأحزاب]

﴿سَأْفُوكُمْ﴾ [١٩] استقبلوكم. ﴿تَرْجِيٌّ﴾ [٥١] تؤخر. ﴿لِنُعْرِفَنَّكَ بِهِمْ﴾ [٦٠] لنسلطنك عليهم. ﴿الْأَمَانَةَ﴾ [٧٢] الفرائض. ﴿جَهُولًا﴾ [٧٢] غرًا بأمر الله.

[سورة سبأ]

﴿إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ﴾ [١٤] الأَرْضَةُ. ﴿مِنْسَأَتُهُمْ﴾ [١٤] عصاه. ﴿سَبِيلَ الْعَرَمِ﴾ [١٦] الشديد.

﴿حَمَلٌ﴾ [١٦] الأراك. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ﴾ [٢٣] جُلِّي. ﴿الْفَتْحُ الْعَلِيُّ﴾ [٢٦] القاضي. ﴿فَلَا فَوْتَ﴾ [٥١] فلا نجاة. ﴿وَأَنْتَ لَهُمُ النَّاشُؤُ﴾ [٥٢] فكيف لهم بالردِّ.

[سورة فاطر]

﴿الْكَلْبُ الطَّيِّبُ﴾ [١٠] ذكر الله. ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ﴾ [١٠] أداء الفرائض. ﴿مِنَ قَطْمِيرٍ﴾ [١٣] الجلد الذي يكون على ظهر النواة. ﴿فِيهَا نُفُوسٌ﴾ [٣٥] إعياء.

[سورة يس]

﴿يَحْضَرُهُ﴾ [٣٠] ويل. ﴿كَالْمَرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ [٣٩] أصل العذق العتيق. ﴿الْمَشْحُونِ﴾ [٤١] الممتلئ. ﴿مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ [٥١] القبور. ﴿فَتَكْفُهُنَّ﴾ [٥٥] فرحون.

[سورة الصافات]

﴿فَأَهْدُوهُمْ﴾ [٢٣] وجهوهم. ﴿لَا فِيهَا عِوَجٌ﴾ [٤٧] صداع. ﴿بِئْسَ مَكُونٌ﴾ [٤٩] اللؤلؤ المكنون. ﴿سَوَاءٌ الْحَجِيرِ﴾ [٥٥] وسط الجحيم. ﴿الْفَرَّاءِ أَبَاءَ هُرٍّ﴾ [٦٩] وجدوا. ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [٧٨] لسان صدق للأنبياء كلهم. ﴿مِنَ شِعْبِهِ﴾ [٨٣] أهل دينه. ﴿بَلَغَ مَعَهُ السَّعَى﴾ [١٠٢] العمل. ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ [١٠٣] صرعه. ﴿فَبَدَّنَتْهُ﴾ [١٤٥] ألقيناه. ﴿بِالْعَرَاءِ﴾ [١٤٥] بالساحل. ﴿بِفَتْنَيْنِ﴾ [١٦٢] مُضْلِينَ.

[سورة ص]

﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [٣] ليس حين فرار. ﴿أَخْلَقْتُ﴾ [٧] تخريص. ﴿فَلْيَرْفَعُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ [١٠] السماء. ﴿مِنَ فَوَاقٍ﴾ [١٥] تَرْدَاد. ﴿عَجَلٌ لَنَا قَطْنَا﴾ [١٦] العذاب. ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾ [٣٣] جعل يمسح. ﴿جَسَدًا﴾ [٣٤] شيطاناً. ﴿رُضَاءَ حَيْثُ أَصَابَ﴾ [٣٦] مطيعة له حيث أراد. ﴿ضِعْفًا﴾ [٤٤] حُزْمَةٌ. ﴿أُولَى الْأَيْدِي﴾ [٤٥] القوة. ﴿وَالْأَبْصَرَ﴾ [٤٥] الفقه في الدين. ﴿فَلْيَصْرُخْ أَلْطَرْفِ﴾ [٥٢] عن غير أزواجهن. ﴿أَرْأَبُ﴾ [٥٢] مستويات. ﴿وَعَسَاقُ﴾ [٥٧] الزمهير. ﴿أَزْوَاجُ﴾ [٥٨] ألوان من العذاب.

[سورة الزمر]

﴿يَكُونُ الْبَيْتُ﴾ [٥] يحمل. ﴿لِمَنِ السَّخِرِينَ﴾ [٥٦] المخرفين. ﴿مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٥٨] المهتدين.

[سورة غافر]

﴿ذِي الطَّلَوِيِّ﴾ [٣] السعة والغنى. ﴿يَسْتَلِ دَابَّ قَوْوٍ نُوحٍ﴾ [٣١] حال. ﴿فِي تَبَابٍ﴾ [٣٧] خسران. ﴿أَدْعُوْفِي﴾ [٦٠] وحْدُونِي.

[سورة فصلت]

﴿فَهَدَيْتَهُمْ﴾ [١٧] بينا لهم.

[سورة الشورى]

﴿رَوَاكِدَ﴾ [٣٣] وقوفاً. ﴿أَوْ يُوقَهُنَّ﴾ [٣٤] يهلكهن.

[سورة الزخرف]

﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِبِينَ﴾ [١٣] مطيقين. ﴿وَمَعَارِجَ﴾ [٣٣] الدَّرَج. ﴿وَزُخْرَفًا﴾ [٣٥] الذهب. ﴿وَأَنَّهُ لَذِكْرٌ﴾ [٤٤] شرف. ﴿تُحْبَرُونَ﴾ [٧٠] تكرمون.

[سورة الدخان]

﴿وَاتْرِكِ الْبَحرَ رَهْوًا﴾ [٢٤] سماً.

[سورة الجاثية]

﴿وَأَضَلَّهُ اللهُ عَلَىٰ عَرِيٍّ﴾ [٢٣] في سابق علمه.

[سورة الأحقاف]

﴿فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ [٢٦] لم نمكنكم فيه.

[سورة محمد]

﴿مِنْ مَاءٍ عَرِيٍّ عَاسِنٍ﴾ [١٥] متعير.

[سورة الحجرات]

﴿لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ﴾ [١] لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة. ﴿وَلَا يَحْتَسِبُوا﴾ [١٢] هو أن تتبع عورات المؤمن.

[سورة ق]

﴿الْمَجِيدِ﴾ [١] الكريم. ﴿مَرِيحٍ﴾ [٥] مختلف. ﴿وَالْتَخَلَّ بِاسِقَتِي﴾ [١٠] طوالاً. ﴿فِي لَيْسٍ﴾ [١٥] شك. ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [١٦] عرق العنق.

[سورة الذاريات]

﴿قِيلَ الْفَرَّصُونَ﴾ [١٠] يعني المرتابون. ﴿فِي عَرَفٍ سَاهُونَ﴾ [١١] في ضلالتهم يتمادون. ﴿يُقْتَنُونَ﴾ [١٣] يعدبون. ﴿مَا يَهْجَعُونَ﴾ [١٧] ينامون. ﴿فِي صَرَفٍ﴾ [٢٩] صيحة. ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ [٢٩] لطمت. ﴿فَتَوَلَّىٰ بَرْكِيهِ﴾ [٣٩] بقوته. ﴿بَيْنَيْهَا بِأَيْدِي﴾ [٤٧] بقوة. ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [٥٨] الشديد. ﴿ذُنُوبًا﴾ [٥٩] ذلواً.

[سورة الطور]

﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ [٦] المحبوس^(١). ﴿يَوْمَ تَمُورُ﴾ [٩] تحرك. ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾ [١٣] يُدفعون.

﴿فَنَكِهَيْنَ﴾ [١٨] معجيين . ﴿وَمَا أَلْتَهُمْ﴾ [٢١] ما نَقَضْنَاهُمْ . ﴿وَلَا تَأْتِيَهُ﴾ [٢٣] كذب . ﴿رَبِّ الْمُنُونِ﴾ [٣٠] الموت . ﴿الْمُهَيَّبِيُّونَ﴾ [٣٧] المسلطون الجبارون .

[سورة النجم]

﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ [٦] منظر حسن . ﴿أَغْنَىٰ وَآفَىٰ﴾ [٤٨] أعطى وأرضى . ﴿الْأَزْفَقَةَ﴾ [٥٧] من أسماء يوم القيامة . ﴿سَيِّدُونَ﴾ [٦١] لاهون .

[سورة الرحمن]

﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ﴾ [٦] النجم : ما ينسبط على الأرض، والشجر: ما ينبت على ساق . ﴿لِلْأَنَامِ﴾ [١٠] الخلق . ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ [١٢] الثَّيْن . ﴿وَالرَّيْحَانِ﴾ [١٢] خُضْرَةُ الزَّرْع . ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ آيَةٍ رَّبِّكَمَا﴾ [١٣] بأيِّ نعمة الله . ﴿مِن مَّارِجٍ﴾ [١٥] خالص النار . ﴿مَرَجٍ﴾ [١٩] أَرْسَلَ . ﴿بَرْزُخٍ﴾ [٢٠] حاجز . ﴿ذُو الْجَنَابِلِ﴾ [٢٧] ذو العظمة والكبرياء . ﴿سَنَفَرُجُ لَكُمْ﴾ [٣١] هذا وعيد من الله لعباده، وليس بالله شغل . ﴿لَا تَفْذَرُونَ﴾ [٣٣] لا تخرجون من سلطاني . ﴿شَوَاطِئُ﴾ [٣٥] لهب النار . ﴿وَمُحَاسِنٌ﴾ [٣٥] دخان النار . ﴿وَحَيِّ الْجَنَّتَيْنِ﴾ [٥٤] ثمار . ﴿لَرَّ يَطْمِئِنَّ﴾ [٥٦] يَدُنْ مِنْهِنَّ . ﴿ضَخَّاتَانِ﴾ [٦٦] فائضتان . ﴿رَفْرَفٍ خُضْرٍ﴾ [٧٦] المجالس .

[سورة الواقعة]

﴿مُتَرَفِّفٌ﴾ [٤٥] منعمين . ﴿لِلْمُقْوِينَ﴾ [٧٣] المسافرين . ﴿غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ [٨٦] محاسبين . ﴿فَرُوحٌ﴾ [٨٩] راحة .

[سورة الحديد]

﴿أَن نَّبْرَاهَا﴾ [٢٢] نخلقها .

[سورة الممتحنة]

﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٥] لا تسلطهم علينا فيفتنوننا . ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِيْهُتِنِ بَقَرِيْنَهُ﴾ [١٢] لا يلحقن بأزواجهنَّ غير أولادهم .

[سورة المنافقون]

﴿فَنَلَّاهُمُ اللَّهُ﴾ [٤] لعنهم؛ وكل شيء في القرآن قتل فهو لعن . ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ [١٠] تَصَدَّقُوا .

[سورة الطلاق]

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [٢] ينجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة . ﴿عَنْتَ﴾ [٨] عصت؛ يعني أهلها .

[سورة الملك]

﴿تَمَيِّزٌ﴾ [٨] تَفَرَّقٌ . ﴿فَسُحْقًا﴾ [١١] بعداً .

[سورة القلم]

﴿لَوْ تَدَّهَنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [٩] لو ترخص لهم فيرخصون. ﴿زَيْنِرِ﴾ [١٣] ظلوم. ﴿قَالَ أَوْسَطُمْ﴾ [٢٨] أعدلهم. ﴿يَوْمَ يَكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ [٤٢] هو الأمر الشديد المفظع من الهول يوم القيامة. ﴿وَهُوَ مَكْطُومٌ﴾ [٤٨] مغموم. ﴿مَذْمُومٌ﴾ [٤٩] ملوم. ﴿لَبْرَأْفُونِكَ﴾ [٥١] ينفذونك.

[سورة الحاقة]

﴿لَنَا طَعْمًا أَلْمَاءُ﴾ [١١] كثر. ﴿أُذُنٌ وَصِيَّةٌ﴾ [١٢] حافظة. ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ﴾ [٢٠] أيقنت. ﴿مِنَ غَاشِيِينَ﴾ [٣٦] صديد. ﴿الْخَاطِرُونَ﴾ [٣٧] أهل النار.

[سورة المعارج]

﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ [٣] العلوّ والفواضل.

[سورة نوح]

﴿سُبُلًا﴾ [٢٠] طُرُقًا. ﴿وَبِحَاجَا﴾ [٢٠] مختلفة.

[سورة الجن]

﴿جَدُّ رِيَاءٍ﴾ [٣] فعله وأمره وقدرته. ﴿فَلَا يَخَافُ بَحْسَ﴾ [١٣] نقصاً من حسناته. ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ [١٣] زيادة في سيئاته.

[سورة المزمل]

﴿كَبِيْرًا مَّهِيْلًا﴾ [١٤] الرمل السائل. ﴿وَبِيْلًا﴾ [١٦] شديداً.

[سورة المدثر]

﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ [٩] شديد. ﴿لَوَاعِحُ لِّلْبَشْرِ﴾ [٢٩] معرضة^(١).

[سورة القيامة]

﴿إِذَا قَرَأْتَهُ﴾ [١٨] بيّناه. ﴿فَأَنْبِئْ قُرْآنَهُ﴾ [١٨] اعمل به. ﴿وَأَنْفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ [٢٩] آخر يومٍ من أيام الدنيا وأول يومٍ من أيام الآخرة، فتلتقي الشدّة بالشدّة. ﴿سُدًى﴾ [٣٦] هملاً.

[سورة الإنسان]

﴿أَمْشَاجٍ﴾ [٢] مختلفة الألوان. ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ [٧] فاشياً. ﴿عَبُوسًا﴾ [١٠] ضيقاً. ﴿قَطْرِيرًا﴾ [١٠] طويلاً.

(١) في نسخة: مُعَيَّرَةٌ.

[سورة المرسلات]

﴿كِنَانًا﴾ [٢٥] كَنَّا. ﴿رَوَاسِي﴾ [٢٧] جبالاً. ﴿شَلِيخَاتٍ﴾ [٢٧] مشرفات. ﴿مَاءً قُرْآنًا﴾ [٢٧] عذباً.

[سورة النبأ]

﴿بِرَاجًا وَهَاجًا﴾ [١٣] مضيئاً. ﴿مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ [١٤] السحاب. ﴿جَنَاجِلًا﴾ [١٤] منصباً. ﴿أَلْفَاظًا﴾ [١٦] مجتمعة. ﴿جَزَاءً وَجَافًا﴾ [٢٦] وفق أعمالهم. ﴿مَفَازًا﴾ [٣١] متنزهاً. ﴿وَكَوَاعِبَ﴾ [٣٣] نواهد. ﴿يَقُومُ الرُّوحُ﴾ [٣٨] ملك من أعظم الملائكة خلقاً. ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ [٣٨] لا إله إلا الله.

[سورة النازعات]

﴿الرَّادِفَةُ﴾ [٧] النفخة الثانية. ﴿وَالجِغْفَةُ﴾ [٨] خائفة. ﴿فِي الْخَافِرَةِ﴾ [١٠] الحياة. ﴿سَمَكًا﴾ [٢٨] بناءها. ﴿وَأَعْطَشَ﴾ [٢٩] أظلم.

[سورة عبس]

﴿سَفَرَةٌ﴾ [١٥] كتبة. ﴿وَقَضْبًا﴾ [٢٨] القت. ﴿وَفَتَكِهَةً﴾ [٣١] الشمار الرطبة. ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ [٣٨] مشرقة.

[سورة التكوير]

﴿كُورَتٍ﴾ [١] أظلمت. ﴿أَنكَدَرَتٍ﴾ [٢] تغيّرت. ﴿إِذَا عَسَسَ﴾ [١٧] أدير.

[سورة الانفطار]

﴿فُجِرَتْ﴾ [٣] بعضها في بعض. ﴿بِعِزَّتٍ﴾ [٤] بُحِثت.

[سورة المطففين]

﴿لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ [١٨] الجنة.

[سورة الانشقاق]

﴿لَن يَحُورَ﴾ [١٤] لن يبعث. ﴿بِمَا يُوعُونَ﴾ [٢٣] يُسِرُّون.

[سورة البروج]

﴿أَلْوُدُودُ﴾ [١٤] الحبيب.

[سورة الطارق]

﴿لَقَوْلٍ فَصْلٌ﴾ [١٣] حقٌّ. ﴿بِالْمُرَلِّزِ﴾ [١٤] بالباطل.

[سورة الأعلى]

﴿عُشَّةً﴾ [٥] هَشِيمًا. ﴿أَحْوَى﴾ [٥] أسود متغيراً. ﴿وَمَنْ تَزَكَّى﴾ [١٤] من الشرك. ﴿وَدَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ [١٥] وحَّد الله. ﴿فَصَلِّ﴾ [١٥] الصلوات الخمس.

[سورة الغاشية]

﴿الْغَاشِيَةِ﴾ و﴿الطَّامَّةِ﴾ و﴿الصَّاعَةِ﴾ و﴿الْمَآفِقَةِ﴾ و﴿الْقَارِعَةِ﴾ من أسماء يوم القيامة.
﴿مِنْ صَرِيحٍ﴾ [٦] شجر ذو شوك. ﴿وَمَارِقٍ﴾ [١٥] المرافق. ﴿بِمُصِطِرٍ﴾ [٢٢] بجبار.

[سورة الفجر]

﴿لِيَالْمُرْصِدِ﴾ [١٤] يسمع ويرى. ﴿جَمًّا﴾ [٢٠] شديداً. ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ [٢٣] كيف له؟

[سورة البلد]

﴿التَّجْدِينَ﴾ [١٠] الضلالة والهدى.

[سورة الشمس]

﴿طَهَّهَا﴾ [٦] قسمها. ﴿فَالهَمَّهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [٨] بين الخير والشر. ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ [١٥] لا يخاف من أحدٍ تابعة.

[سورة الضحى]

﴿سَجَى﴾ [٢] ذهب. ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [٣] ما تركك وما أبغضك.

[سورة الشرح]

﴿فَأَنْصَبَ﴾ [٧] في الدعاء.

[سورة قريش]

﴿إِلَيْهِمْ﴾ [٢] لزومهم.

[سورة الكوثر]

﴿سَائِئِكَ﴾ [٣] عدوك.

[سورة الإخلاص]

﴿الضَّمْدُ﴾ [٢] السيد الذي كمل في سُؤْدُده.

[سورة الفلق]

﴿الْفَلَقِ﴾ [١] الخلق.

هذا لفظ ابن عباس أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيرهما مفرقاً، فجمعتُهُ، وهو وإن لم يستوعب غريب القرآن فقد أتى على جملة صالحة منه.

وهذه ألفاظ لم تذكر في هذه الرواية سُقَّتْها من نسخة الضحَّاك عنه. قال ابن أبي حاتم: حدَّثنا أبو زُرْعَةَ، حدَّثنا منجاب بن الحارث - (ح). وقال ابن جرير: حدَّثتُ عن المنجاب - حدَّثنا بشر بن عمارة، عن أبي رُوُق، عن الضحَّاك، عن ابن عباس في قوله تعالى:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [٢] قال: الشكر لله. ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال: له الخلق كله.

[سورة البقرة]

﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٢] المؤمنين الذين يتقون الشرك ويعملون بطاعتي. ﴿وَيُفِيؤُونَ الصَّلَاةَ﴾ [٣] إتمام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والإقبال عليها. ﴿تَرَضُّوا﴾ [١٠] نفاق. ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٠] نكال موجع. ﴿يَكْفُرُونَ﴾ [١٠] يبدلون ويحرفون. ﴿الشُّفَهَاءُ﴾ [١٣] الجهال. ﴿طُغْيَانِهِمْ﴾ [١٥] كفرهم. ﴿كَهَيِّبٍ﴾ [١٩] المطر. ﴿أَنْدَادًا﴾ [٢٢] أشباهاً. (التقديس) التطهير^(١). ﴿رَعْدًا﴾ [٣٥] سعة المعيشة. ﴿وَلَا تَلْبَسُوا﴾ [٤٢] تخلطوا. ﴿أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [٥٧] يضرون. ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ [٥٨] قولوا: هذا الأمر حق كما قيل لكم. ﴿الظُّلُومَ﴾ [٦٣] ما أنبت من الجبال، وما لم ينبت فليس بطور. ﴿خَسِيبَ﴾ [٦٥] ذليلين. ﴿نَكَالًا﴾ [٦٦] عقوبة. ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ [٦٦] من بعدهم. ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ [٦٦] الذين بقوا معهم. ﴿وَمَوْعِظَةً﴾ [٦٦] تذكرة. ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [٧٦] بما أكرمكم به. ﴿يُرِجُ الْقُلُوبَ﴾ [٨٧] الاسم الذي كان عيسى يُحيي به الموتى. ﴿قَدِيدُونَ﴾ [١١٦] مطيعون. ﴿الْقَوَاعِدَ﴾ [١٢٧] أساس البيت. ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ [١٣٨] دين الله. ﴿أَنْحَاؤُنَا﴾ [١٣٩] أتخاصموننا. ﴿يَنْظُرُونَ﴾ [١٦٢] يؤخرون. ﴿أَلْدُ الْخَصَايِرِ﴾ [٢٠٤] شديد الخصومة. ﴿فِي السَّلْوِ﴾ [٢٠٨] في الطاعة. ﴿كَأَفَّةً﴾ [٢٠٨] جميعاً.

[سورة آل عمران]

﴿كَذَّابٍ﴾ [١١] كصنع. ﴿بِالْقِسْطِ﴾ [١٨] بالعدل. ﴿الْأَكْمَمَةَ﴾ [٤٩] الذي يولد وهو أعمى. ﴿رَبِّبَيْنَا﴾ [٧٩] علماء فقهاء. ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ [١٣٩] ولا تضعفوا.

[سورة النساء]

﴿وَأَسْمِعْ غَيْرَ مَسْمَعٍ﴾ [٤٦] يقولون: اسمع لا سمعت. ﴿لِيَأْتِيَ بِالْيَسِينِ﴾ [٤٦] تحريفاً بالكذب. ﴿إِلَّا إِتْنَا﴾ [١١٧] موتى.

[المائدة]

﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ [١٢] أعتموهم. ﴿لَيْسَ مَا قَدَمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [٨٠] قال: أمرتهم.

[الأنعام]

﴿ثُمَّ لَر تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ [٢٣] حجتهم. ﴿بِمُعْجِزَاتِكَ﴾ [١٣٤] السابقين.

[الأعراف]

﴿قَوْمًا عَرِبَ﴾ [٦٤] كفاراً. ﴿بَسَطَةً﴾ [٦٩] شدة. ﴿وَلَا يَخْسُوا﴾ [٨٥] لا تنقصوا^(٢).

(١) في قوله: ﴿وَنَحْنُ سَيِّحٌ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [٣٠]. (٢) في نسخة: لا تظلموا.

﴿وَالْقَمَلَ﴾ [١٣٣] الجراد الذي ليس له أجنحة. ﴿بِعَرشُونَ﴾ [١٣٧] بينون. ﴿مُتَبِّرٌ﴾ [١٣٩] هالك. ﴿فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ﴾ [١٤٥] بجِدٍّ وحزم. ﴿إِصْرَهُمْ﴾ [١٥٧] عهدهم وموائيقهم. ﴿مُرْسَهَا﴾ [١٨٧] متنهاها. ﴿حُذِّ الْمَعْوَى﴾ [١٩٩] أنفق الفضل. ﴿وَأُمْرٌ بِالْأَعْرَفِ﴾ [١٩٩] بالمعروف.

[الأنفال]

﴿وَحِلَّتْ﴾ [٢] فرقت. ﴿الْبُكْمُ﴾ [٢٢] الخرس. ﴿فُرْقَانًا﴾ [٢٩] نصراً. ﴿بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا﴾ [٤٢] شاطئ الوادي.

[التوبة]

﴿إِلَّا وَلَا دِمَّةٌ﴾ [٨] الإل: القرابة، والذمة: العهد. ﴿أَنْتَ يُؤَفِّكُونَ﴾ [٣٠] كيف يكذبون؟ ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ﴾ [٣٦] القضاء. ﴿عَرَضًا﴾ [٤٢] غنيمة. ﴿الشُّقَّةُ﴾ [٤٢] المسير. ﴿فَتَبَطَّهْمُ﴾ [٤٦] حبسهم. ﴿مَلَجَاتٍ﴾ [٥٧] الحرز في الجبل. ﴿أَوْ مَعَنَرَاتٍ﴾ [٥٧] الأسراب في الأرض المخيفة. ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ [٥٧] المأوى. ﴿وَالْمَعْمِلِينَ عَلَيَّهَا﴾ [٦٠] السُّعَاة. ﴿سُئِلُوا اللَّهَ﴾ [٦٧] تركوا طاعة الله. ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾ [٦٧] تركهم من ثوابه وكرامته. ﴿يَخْلَفُهُمْ﴾ [٦٩] بدينهم. ﴿الْمُعَذَّرُونَ﴾ [٩٠] أهل العذر. ﴿مَخْصَصَةٌ﴾ [١٢٠] مجاعة. ﴿عَلْفَةٌ﴾ [١٢٣] شدة. ﴿يُنْفَتُونَ﴾ [١٢٦] يُبْتَلُونَ. ﴿عَزِيزٌ﴾ [١٢٨] شديد. ﴿مَا عَنِتُّمْ﴾ [١٢٨] ما شقَّ عليكم.

[يونس]

﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ﴾ [٧١] انهضوا إلي. ﴿وَلَا تُنظِرُونَ﴾ [٧١] تؤخِّرون. ﴿حَقَّتْ﴾ [٩٦] سبقت.

[هود]

﴿وَيَعْلَمُ سُفْرَهَا﴾ [٦] يأتيها رزقها حيث كانت ﴿سُبَيْبٌ﴾ [٧٥] المقبل إلى طاعة الله. ﴿وَلَا يَلْتَفِتُ﴾ [٨١] يتخلف. ﴿وَلَا تَعْتَرَا﴾ [٨٥] تسعوا.

[يوسف]

﴿هِيَ لَكَ﴾ [٢٣] تَهَيَّأت لك، وكان يقرؤها مهموزة. ﴿وَأَعْتَدَتْ﴾ [٣١] هيأت. ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ [١٠٠] السرير. ﴿هَذِهِ سَبِيلِي﴾ [١٠٨] دعوتي.

[الرعد]

﴿الْمُنْتَلِثُ﴾ [٦] ما أصاب القرون الماضية من العذاب. ﴿الْعَلَبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [٩] السرّ والعلانية. ﴿شَدِيدُ الْحَالِ﴾ [١٣] شديد المكر والعداوة.

[النحل]

﴿عَلَى تَحَوُّفٍ﴾ [٤٧] نقص من أعمالهم ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [٦٨] ألهمها.

[الإسراء]

﴿وَأَسْأَلُ سَيْبِلًا﴾ [٧٢] أبعد حجّة. ﴿فَيْبِلًا﴾ [٩٢] عياناً. ﴿وَأَبْتَحُ بَيْنَ ذَلِكَ سَيْبِلًا﴾ [١١٠] اطلب بين الإعلان والجهر، وبين التخافت والخفض، طريقاً لا جهراً شديداً ولا خفضاً لا يُسمع أذنك.

[مريم]

﴿رُطْبًا جَنِينًا﴾ [٢٥] طرياً.

[طه]

﴿أَنْ يَفْرَطَ﴾ [٤٥] يعجل. ﴿يَطْعَنُ﴾ [٤٥] يعتدي. ﴿لَا تَطْمَؤُنَا﴾ [١١٩] لا تعطش. ﴿وَلَا تَضْحَكُنَّ﴾ [١١٩] لا يصبك حرّ.

[المؤمنون]

﴿إِلَى رَبِّهِ﴾ [٥٠] المكان المرتفع. ﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ [٥٠] خصب. ﴿وَمَعِينٍ﴾ [٥٠] ماء طاهر. ﴿أَمْتَكُمْ﴾ [٥٢] دينكم.

[الفرقان]

﴿تَبَارَكَ﴾ [١] تفاعل من البركة.

[الشعراء]

﴿كَرَّةٌ﴾ [١٠٢] رجعةً.

[النمل]

﴿حَاوِيَةً﴾ [٥٢] سقط أعلاها على أسفلها. ﴿فَلَمَّ خَيْرٌ﴾ [٨٩] ثواب.

[الروم]

﴿يَيْلُسٌ﴾ [١٢] يئأس.

[فاطر]

﴿حُدُدٌ﴾ [٢٧] طرائق.

[الصفات]

﴿إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [٢٣] طريق النار. ﴿وَقَفُورٌ﴾ [٢٤] احبسوهم. ﴿إِنَّمَا مَسْغُولُونَ﴾ [٢٤] محاسبون. ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ [٢٥] تمنعون. ﴿مُسْتَسْلِمُونَ﴾ [٢٦] مستنجدون. ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [١٤٢] مسيء مذنب.

[فصلت]

﴿فُصِّلَتْ﴾ [٣] بُيِّنَتْ. ﴿وَالْعَوَا فِيهِ﴾ [٢٦] عيبوه.

[القمر]

﴿مُهَاطِبَاتٍ﴾ [٨] مقبلين .

[الواقعة]

﴿وَسُئِتِ﴾ [٥] فَتَتْ . ﴿وَلَا يُزْفُونَ﴾ [١٩] لا يقيئون كما يقىء صاحب خمر الدنيا . ﴿الْحَنِثِ الْعَظِيمِ﴾ [٤٦] الشُّرْكَ .

[الحشر]

﴿الْمُهَيَّبِينَ﴾ [٢٣] الشاهد . ﴿الْعَرَبِيُّ﴾ [٢٣] المقنن على ما يشاء . ﴿الْحَكِيمُ﴾ [٢٤] المحكم لما أراد .

[المنافقون]

﴿حُشْبٌ مُسْنَدَةٌ﴾ [٤] نخل قيام .

[الملك]

﴿مِنْ فُطُورٍ﴾ [٣] تشقق . ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ [٤] كليل ضعيف .

[نوح]

﴿لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [١٣] لا تخافون له عظمة .

[الجن]

﴿جَدُّ رَبِّنَا﴾ [٣] عظمته .

[المدثر]

﴿أَتْنَا الْيَقِينَ﴾ [٤٧] الموت .

[القيامة]

﴿يَمَطُّنَ﴾ [٣٣] يختال .

[النبأ]

﴿أَرْبَابًا﴾ [٣٣] في سنٍّ واحد، ثلاثٍ وثلاثين سنة .

[النازعات]

﴿مُرْسَنَهَا﴾ [٤٢] منتهاها .

[عبس]

﴿مَنْعًا لَكُمْ﴾ [٣٢] منفعة .

[الانشقاق]

﴿مَمْنُونٍ﴾ [٢٥] منقوص .

فصل: قال أبو بكر ابن الأنباري: قد جاء عن الصحابة والتابعين - كثيراً - الاحتجاج على غريب القرآن ومشكله بالشعر. وأنكر جماعة - لا علم لهم - على النحويين ذلك، وقالوا: إذا فعلتم ذلك جعلتم الشعر أصلاً للقرآن. وقالوا: وكيف يجوز أن يُحتجَّ بالشعر على القرآن، وهو مذموم في القرآن والحديث^(١)؟!؟

قال: وليس الأمر كما زعموه من أننا جعلنا الشعر أصلاً للقرآن، بل أردنا تبيين الحرف الغريب من القرآن بالشعر؛ لأن الله تعالى قال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣]، وقال: ﴿يَلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥].

وقال ابن عباس: الشعر ديوان العرب؛ فإذا خفي علينا الحرف من القرآن الذي أنزله الله بلغة العرب رجعنا إلى ديوانها، فالتمسنا معرفة ذلك منه.

ثم أخرج من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: إذا سألتموني عن غريب القرآن فالتمسوه في الشعر، فإن الشعر ديوان العرب.

وقال أبو عبيد في «فضائله»^(٢): حدثنا هشيم، عن حصين بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس: أنه كان يُسأل عن القرآن فيُنشد فيه الشعر. قال أبو عبيد^(٣): يعني كان يستشهد به على التفسير.

قلت: قد روينا عن ابن عباس كثيراً من ذلك؛ وأوعب ما روينا عنه مسائل نافع بن الأزرق؛ وقد أخرج بعضها ابن الأنباري في كتاب «الوقف»^(٤)، والطبراني في «معجمه الكبير» [١٠٥٩٧]، وقد رأيت أن أسوقها هنا بتمامها لتستفاد:

[مسائل نافع بن الأزرق]^(٥)

أخبرني أبو عبد الله محمد بن علي الصالحي بقراءتي عليه، عن أبي إسحاق التنوخي، عن القاسم بن عساكر: أنبأنا أبو نصر محمد بن عبد الله الشيرازي: أنبأنا أبو المظفر محمد بن أسعد العراقي: أنبأنا أبو علي محمد بن سعيد بن نبهان الكاتب: أنبأنا أبو علي بن شاذان: حدثنا أبو الحسين عبد الصمد بن علي بن محمد بن مكرم المعروف بابن الطسي: حدثنا أبو سهل السري بن سهل الجنديسابوري: حدثنا يحيى بن أبي عبيدة بحر بن قروخ المكي: أنبأنا سعيد بن أبي سعيد: أنبأنا عيسى بن داب، عن حميد الأعرج وعبد الله بن أبي بكر بن محمد، عن أبيه قال:

(١) في الحديث: «لأن يمتلئ جوف رجل فيحاً يريه خير من أن يمتلئ شعراً» أحمد (٨٣٧٥)، والبخاري (٦١٥٥)، ومسلم (٥٨٩٣) من حديث أبي هريرة.

(٢) (٣) ص ٣٤٣.

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٤٣.

(٤) ٧٦/١.

(٥) نافع بن الأزرق البكري الوائلي، من أهل البصرة، والى علياً إلى أن كانت قضية التحكيم، فنأى هو وجماعته بالخروج على علي في حروراء (ت: ٦٥ هـ) انظر ترجمته مفصلة في «لسان الميزان» ١٤٤/٦، و«الكامل» للمبرد ص ٥٦٨.

بيننا عبد الله بن عباس جالسٌ بفناء الكعبة، قد اكتنفه الناس يسألونه عن تفسير القرآن، فقال نافع بن الأزرق لنجدة بن عُويمر: قم بنا إلى هذا الذي يجترئ على تفسير القرآن بما لا علم له به، فقاما إليه فقالا: إنا نريد أن نسألك عن أشياء من كتاب الله فتفسرها لنا، وتأتينا بمصادقه من كلام العرب، فإن الله تعالى إنما أنزل القرآن بلسان عربيٍّ مبين. فقال ابن عباس: سلاني عما بدا لكما. فقال نافع:

١ - أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ [المعارج: ٣٧] قال: العزؤون: حلق الرفاق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت عبيد بن الأبرص وهو يقول:

فجاءوا يُهرعون إليه حتى يكونوا حَوْلَ منبره عزيينا

٢ - قال: أخبرني عن قوله: ﴿وَأَتَّبِعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [المائدة: ٣٥] قال: الوسيلة: الحاجة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت عنترة^(١) وهو يقول:

إِنَّ الرِّجَالَ لَهُمُ إِلَيْكَ وَسِيلَةٌ إِنْ يَأْخُذُوكَ تَكْحَلِي وَتَخْضَبِي

٣ - قال: أخبرني عن قوله: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨] قال: الشريعة: الدين، والمنهاج: الطريق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وهو يقول:

لَقَدْ نَطَقَ الْمَأْمُونُ بِالصُّدُقِ وَالهُدَى وَيَبِينُ لِلْإِسْلَامِ دِينًا وَمِنْهَاجًا

٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِذَا أَمَرَّ وَيَنْوَعُ﴾ [الأنعام: ٩٩]، قال: نُضِجُه وبلاغه. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

إِذَا مَا مَشَّتْ وَسَطَ النِّسَاءِ تَأَوَّدَتْ كَمَا اهْتَزَّ عُضُنُ نَاعِمِ النَّبْتِ يَانِعُ

٥ - قال أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَرِدِيًّا﴾ [الأعراف: ٢٦]، قال: الريش: المال. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر^(٢) يقول:

فَرِشْنِي بِخَيْرِ طَالَمَا قَدِ بَرَيْتَنِي وَخَيْرِ الْمَوَالِي مَنْ لَا يَرِيشُ وَلَا يَبْرِي

٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ [البلد: ٤]، قال: في اعتدال واستقامة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت لبيد بن ربيعة^(٣) وهو يقول:

يَا عَيْنُ هَلَّا بَكَيْتِ أَرِيدَ إِذْ قُمْنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدِ

٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ﴾ [النور: ٤٣]، قال: السنا: الضوء. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت أبا سفيان بن الحارث^(٤) يقول:

يَدْعُو إِلَى الْحَقِّ لَا يَبْغِي بِهِ بَدَلًا يَجْلُو بِضَوْءِ سَنَاهُ دَاجِي الظُّلَمِ

(٢) هو سويد بن الصامت الخزرجي. «تاريخ الطبري» ٣٥١/٢.

(١) «ديوانه» ٢٧٣.

(٤) ابن عبد المطلب.

(٣) «ديوانه» ١٦٠.

- ٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَحَفَدَةً﴾ [النحل: ٧٢]، قال: ولد الولد، وهم الأعوان. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر يقول:
- حَفَدِ الْوَلَايِدُ حَوْلَهُنَّ وَأَسْلَمَتْ بِأَكْفِهِنَ أَزِمَّةُ الْأُخْمَالِ
- ٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا﴾ [مريم: ١٣]، قال: رحمة من عندنا، قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت طرفة بن العبد^(١) يقول:
- أَبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقِ بَعْضَنَا حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ
- ١٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِصِ الْأَمْوَأُ﴾ [الرعد: ٣١]، قال: أفلم يعلم؟ بلغة بني مالك. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت مالك بن عوف يقول:
- لَقَدْ يَيْسُ الْأَقْوَامُ أَنِّي أَنَا ابْنُهُ وَإِنْ كُنْتُ عَنِ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ نَائِيًا
- ١١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مَثْبُورًا﴾ [الإسراء: ١٠٢]، قال: ملعوناً محبوساً من الخير. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت عبد الله بن الزبير يقول:
- إِذْ أَتَانِي الشَّيْطَانُ فِي سِنَةِ النَّوْمِ وَمَنْ مَالٍ مَيْلَهُ مَثْبُورًا^(٢)
- ١٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَلَجَأَهَا الْمَخَاضُ﴾ [مريم: ٢٣]، قال: ألجأها. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت حسان بن ثابت^(٣) يقول:
- إِذْ شَدَدْنَا شَدَّةً صَادِقَةً فَأَجَانَاكُمْ إِلَى سَفْحِ الْجَبَلِ
- ١٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿نَدِيًا﴾ [مريم: ٧٣]، قال: النّادي: المجلس. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر^(٤) يقول:
- يَوْمَانِ يَوْمٍ مَقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٍ وَيَوْمٍ سَيْرٍ إِلَى الْأَعْدَاءِ تَأْوِيْبِ
- ١٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَتْنًا وَرِيَةً﴾ [مريم: ٧٤]، قال: الأثاث: المتاع، والرثي من الشراب. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر يقول:
- كَأَنَّ عَلَى الْحُمُولِ عَدَاةً وَلَوْ مِنَ الرُّثِيِّ الْكَرِيمِ مِنَ الْأَثَاثِ^(٥)
- ١٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ [طه: ١٠٦]، قال: القاع: الأملس، والصفصف: المستوي. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر يقول:
- بِمَلْمُومَةٍ شَهْبَاءٍ لَوْ قَذَفُوا بِهَا شَمَارِيخَ مِنْ رَضْوَى إِذْ عَادَ صَفْصَفًا

(٢) لعل الصواب: مثبور.

(١) «ديوانه» ١٧٢.

(٣) «ديوانه» ٩٣.

(٤) هو سلامة بن الجندل، «ديوانه» ٩٤، وانظر «مجاز القرآن» ١٠/٢، و«المحتسب» ٤٤/٢.

(٥) انظر «المحتسب» ٤٤/٢.

- ١٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾ [طه: ١١٩]. قال: لا تعرف فيها من شدة حرّ الشمس. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر^(١) يقول:
رَأَتْ رَجُلًا أَمَّا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ فَيُضْحَى وَأَمَّا بِالْعَشِيِّ فَيُخَصَّرُ
- ١٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَهُ حُورٌ﴾ [الأعراف: ١٤٨]، قال: له صياح. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:
كَأَنَّ بَنِي مُعَاوِيَةَ بَنِ بَكْرِ إِلَى الْإِسْلَامِ صَائِحَةٌ تَحُورُ
- ١٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَا نَبِيًّا فِي ذِكْرِي﴾ [طه: ٤٢]. قال: لا تضعفا عن أمري. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:
إِنِّي وَجَدْتُ مَا وَنَيْتُ وَلَمْ أَرْزُ أَبْغِي الْفَكَكَ لَهُ بِكُلِّ سَبِيلِ
- ١٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿الْقَانِعِ وَالْمُعْتَرِّ﴾ [الحج: ٣٦]. قال: القانع: الذي يقنع بما أُعطي، والمعترّ: الذي يعترض الأبواب. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر^(٢):
عَلَى مُكْثِرِيهِمْ حَقٌّ مُعْتَرِّ بَابِهِمْ وَعِنْدَ الْمُقْلِينَ السَّمَاخَةُ وَالْبَدْلُ
- ٢٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ [الحج: ٤٥]. قال: مشيد بالحصّ والآجر. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت عدي بن زيد^(٣) يقول:
شَادَهُ مَرْمَرًا وَجَلَّلَهُ كُلُّ سَأْفَلْطِيرٍ فِي ذَرَاهُ وَكُورُ
- ٢١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿شَوَاطِئُ﴾ [الرحمن: ٣٥]. قال: الشواط: اللهب الذي لا دخان له. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أمية بن أبي الصلت:
يَظَلُّ يَشْبُ كِيرًا بَعْدَ كِيرٍ وَيَنْفَخُ دَائِبًا لَهَبَ الشُّوَاطِ
- ٢٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١]. قال: فازوا وسعدوا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول لبيد بن ربيعة^(٤):
فَاعْقِلِي إِنْ كُنْتِ لِمَا تَعْقِلِي وَلَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ عَقْلُ
- ٢٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يُؤَيِّدُ بَصْرِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٣]. قال: يقوي. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول حسان بن ثابت^(٥):
بِرَجَالٍ لَشْتُمُوا أَمْثَالَهُمْ أُيِّدُوا جَبْرِيلَ نَضْرًا قَنَزَلُ

(١) قائله عمر بن أبي ربيعة «ديوانه» ٩٤.

(٢) «ديوانه» ٨٨، وانظر «مجاز القرآن» ٥٣/٢.

(٣) «ديوان زهير» ١١٤ وفيه: على مكثريهم رزق من يعترتهم.

(٤) «ديوانه» ١٧٧.

(٥) «ديوانه» ٩٤.

٢٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَنَحَّاسٌ﴾ [الرحمن: ٣٥]. قال: هو الدخان الذي لا لهب فيه. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر^(١):

يُضِيءُ كضوءِ سراجِ السَّليِّ — طَلَمَ يَجْعَلِ اللُّهُ فِيهِ نُحَاسَا

٢٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَمْشَاجٌ﴾ [الإنسان: ٢]. قال: اختلاط ماء الرجل وماء المرأة إذا وقع في الرَّحِم. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أبي ذؤيب^(٢):

كَأَنَّ الرِّيشَ وَالْفُوقَ مِنْهُ خِلَالَ النَّضْلِ خَالَطَهُ مَشِيحُ

٢٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَفُؤْمَهَا﴾ [البقرة: ٦١]. قال: الحنطة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أبي محجن الثَّقفي^(٣):

قَدْ كُنْتُ أَحْسَبُنِي كَأَعْنَى وَاحِدٍ قَدِمَ الْمَدِينَةَ عَن زِرَاعَةِ فُومٍ

٢٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَيِّدُونَ﴾ [النجم: ٦١]. قال: السُّمُود: اللُّهُو والباطل. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول هُزَيْلَةَ بنتِ بكرٍ، وهي تبكي قومَ عاد^(٤):

لَيْتَ عَادًا قَبِلُوا الْحَقَّ — وَأَلَمْ يُبْذُوا جُحُودًا

قِيلَ فَنُفِّمٌ فَاَنْظُرْ إِلَيْهِمْ — ثُمَّ دَعَّ عَنْكَ السُّمُودَا

٢٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا عِوْلٌ﴾ [الصافات: ٤٧]. قال: ليس فيها نتن ولا كراهية كخمر الدنيا، قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول امرئ القيس^(٥):

رُبُّ كَأْسٍ شَرِبْتُ لَا عِوْلٌ فِيهَا — وَسَقَيْتُ النَّدِيمَ مِنْهَا مِرْزَاجَا

٢٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ [الانشقاق: ١٨]. قال: اتَّسَاقُهُ: اجتماعُهُ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول طرفة بن العبد^(٦):

إِنَّ لَنَا قَلَانِصًا نَقَانِقَا — مُسْتَوْسِقَاتٍ لَو تَجِدْنَ سَائِقَا

٣٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِيهَا خَلِيدُونَ﴾ [البقرة: ٢٥]. قال: باقون، لا يخرجون منها أبدًا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عدي بن زيد^(٧):

فَهَلْ مِنْ خَالِدٍ إِمَّا هَلَكْنَا — وَهَلْ بِالموتِ - يَا لِنَاسٍ - عَارُ

(١) «ديوان النابتة الجعدي» ٨١، و«ميجار القرآن» ٢/٣٤٥.

(٢) «ديوان الهذليين» ٣/١٠٣ - ١٠٤. وانظر «مسائل نافع بن الأزرق» ٣٨ لزأماً.

(٣) «ديوانه» ٥٢ و«الأغاني» ٢/١٩.

(٤) في «تاريخ الطبري»: هي أخت معاوية بن بكر وكان بمكة، وعليه نزل وفد عاد لما قحطوا، فقدموا مكة ليستقوا قومهم، وهي زوج لقيم بن هزال الذي كان في وفد عاد ١/٢١٩ - ٢٢٦. والبيتان في «الجمهرة» ٢/٢٦٥.

(٥) ملحق «ديوانه» ٤٥٨. (٦) «ديوانه» ١٨.

(٧) ذيل «ديوانه» ١٣٢، و«الأغاني» ٢/١٥١.

٣١- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ﴾ [سبأ: ١٣]. قال: كالحياض، قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول طرفة بن العبد^(١):

كالجوابي لا تنبي مُثْرَعَةً لِقَرَى الأضيافِ أو للمُحتَضِرِ

٣٢- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِيَطْمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢]. قال: الفُجور والزنا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الأعشى:

حافظٌ للفرجِ راضٍ بالتُّقى ليس ممن قلبُهُ فيه مَرَضٌ

٣٣- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصفات: ١١]. قال: الملتزق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول النابغة^(٢):

فلا يحسبونَ الحَيرَ لا شرَّ بَعْدَهُ ولا يحسبونَ الشَّرَّ ضَرْبَةَ لَازِبٍ

٣٤- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَنْدَادًا﴾ [البقرة: ٢٢]. قال: الأشباه والأمثال. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول لييد بن ربيعة^(٣):

أحمدُ اللهَ فلا نَدْلُهُ بيديه الخَيْرُ مَا شَاءَ فَعَلُ

٣٥- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَشَوَّيَا مِّنْ حَمِيمٍ﴾ [الصفات: ٦٧]. قال: الخلط بماء الحميم والعساق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر^(٤):

تِلْكَ المَكَارِمُ لا قَعْبَانِ مِنْ لَبَنِ شَيْبَا بِمَاءِ فَعَادَا بَعْدُ أَبْوَالًا

٣٦- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿عَجَلْنَا قَطَنًا﴾ [ص: ١٦]، قال: القِطُّ: الجزاء. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الأعشى^(٥):

وَلَا المَلِكُ النُّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيئُهُ بنعمته يُعْطِي القُطُوطَ وَيُطَلِّقُ

٣٧- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْتَوِينَ﴾ [الحجر: ٢٦]، قال: الحمأ: السواد، والمسنون: المصوّر. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول حمزة بن عبد المطلب:

أغرُّ كأنَّ البدرَ شُقَّةً وَجْهَهُ جلا العَيمِ عنه ضوؤُهُ فتبدَّدا

٣٨- قال: فأخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَلْبَاسٍ أَلْفَقِيرٍ﴾ [الحج: ٢٨]، قال: البائس الذي لا يجد شيئاً من شدة الحال. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول طرفة^(٦):

يغشاهم البائسُ المُدقِّعُ والضِّيفُ وجارٌ مُجاوِرٌ جُنُبٌ^(٧)

(٢) النابغة الذبياني ٦٤.

(١) «ديوانه» ٦٦.

(٣) «ديوانه» ١٧٤.

(٤) مختلف في قائله، انظر ديوان أمية ٤٥٩، وديوان النابغة الجعدي ١١٢.

(٦) «ديوانه» ١٤٠.

(٥) «ديوانه» ٢٥٥.

(٧) في مسائل نافع: المدقّع.. وقال الدكتور دالي: المدقّع: المحقور الذي لا يضيف إن استضاف ولا يجدى إن استجدى، وفي الإتيان «المدقّع»، وهو تصحيف بكسر البيت، وهو من في مسائل نافع ص ١٠٠.

- ٣٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مَاءٌ عَذْقًا﴾ [الجن: ١٦]، قال: كثيراً جارياً. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:
- تُدْزِي كِرَادِيْسَ مُلْتَفًّا حَدَائِقُهَا كَالنَّبْتِ جَادَتْ بِهَا أَنْهَارُهَا عَدَقًا
- ٤٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾ [النمل: ٧]، قال: شُعْلَةٌ مِنْ نَارٍ يَقْتَسِمُونَ مِنْهَا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول طرفة بن العبد^(١):
- هَمُّ عَرَانِي فَبِتُّ أَذْمَعُهُ دُونَ سُهَادِي كَشُعْلَةِ الْقَبَسِ
- ٤١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠]، قال: الأليم: الوجيع. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:
- نَامَ مَنْ كَانَ خَلِيًّا مِنْ أَلَمٍ وَيَقِيْتُ اللَّيْلَ طُزُولًا لَمْ أَنْمِ
- ٤٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَقَفَيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ﴾ [المائدة: ٤٦]، قال: أَتْبَعْنَا عَلَى آثَارِ الْأَنْبِيَاءِ، أَي بَعَثْنَا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت عدي بن زيد^(٢):
- يَوْمَ قَفَّتْ عَيْرُهُمْ مِنْ عَيْرِنَا وَاحْتِمَالُ الْحَيِّ فِي الشُّبْحِ فَلَقْتُ
- ٤٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِذَا تَرَدَّدَ﴾ [الليل: ١١]، قال: إِذَا مَاتَ وَتَرَدَّدَى فِي النَّارِ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عدي بن زيد^(٣):
- خَطَفَتْهُ مَزِيَّةٌ فَتَرَدَّدَى وَهُوَ فِي الْمُلْكِ يَأْمُلُ التَّغْيِيرَا
- ٤٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ﴾ [القمر: ٥٤]، قال: النَّهْرُ: السَّعَةُ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول لبيد بن ربيعة^(٤):
- مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا
- ٤٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ [الرحمن: ١٠]، قال: الخلق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول لبيد بن ربيعة:
- فَإِنْ تَسَأَلِينَا مِمَّ نَحْنُ فَلِأَنَّا عَصَافِيرُ مِنْ هَذِي الْأَنَامِ الْمَسْحَرِ
- ٤٦ - قال: فأخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ [الانشقاق: ١٤]، قال: أَنْ لَنْ يَرْجِعَ، بَلْغَةُ الْحَبْشَةِ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر^(٥):
- وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشُّهَابِ وَضُوئِهِ يَحُورُ زَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعُ
- ٤٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلَا تَتَوَلَّوْا﴾ [النساء: ٣]، قال: أَجْدَرُ أَلَا تَمِيلُوا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر^(٦):

(١) «ديوان طرفة» ١٦٥.

(٢) ذيل «ديوانه» ١٤٨.

(٣) «ديوانه» ٦٤.

(٤) الصواب أن البيت لقيس بن الخطيم «ديوانه» ٨.

(٥) لبيد بن ربيعة «ديوانه» ١٦٩.

(٦) هو عبد الله بن الحارث السهمي.

إِنَّا تَبِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ وَاطَّرَحُوا قَوْلَ النَّبِيِّ وَعَالُوا فِي الْمَوَازِينِ
٤٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [الصافات: ١٤٢]، قال: المسيء، المذنب.

قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أُمَيَّةَ بن أبي الصلت^(١):

مِنْ الْآفَاتِ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ وَلَكِنَّ الْمُسِيءَ هُوَ الْمَلِيمُ
٤٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، قال: تقتلونهم.

قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

وَمِنَّا الَّذِي لَأَقَى بِسَيْفِ مُحَمَّدٍ فَحَسَّ بِهِ الْأَعْدَاءُ عَرْضَ الْعَسَاكِرِ
٥٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مَا أَلْفَيْنَا﴾ [البقرة: ١٧٠]، قال: يعني وجَدْنَا. قال: وهل

تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول نابغة بني دُبَيَّان^(٢):

فَحَسَّبُوهُ فَأَلْفُوهُ كَمَا زَعَمَتْ تِسْعًا وَتِسْعِينَ لَمْ تَنْقُصْ وَلَكَمْ تَزِيدُ
٥١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿جَنَفًا﴾ [البقرة: ١٨٢]، قال: الجور والميل في الوصية.

قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عدي بن زيد:

وَأُمُّكَ يَا نُعْمَانَ فِي أَخْوَاتِهَا تَأْتِينَ مَا يَأْتِيَنَّه جَنَفًا
٥٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَا بُرَّاءَةَ وَالضَّرَّاءَ﴾ [الأنعام: ٤٢]، قال: البأساء: الخصب،

والضراء: الجذب. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول زيد بن عمرو:

إِنَّ إِلَهَهُ عَزِيزٌ وَاسِعٌ حَكْمٌ بِكَفِّهِ الضَّرُّ وَالْبَأْسَاءُ وَالنُّعْمُ
٥٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ [آل عمران: ٤١]، قال: الإشارة باليد والإيماء

بالرأس. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

مَا فِي السَّمَاءِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُرْتَمَزٌ إِلَّا إِلَيْهِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ وَرَرٍ
٥٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، قال: سعد ونجا. قال: وهل

تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عبد الله بن رَوَاحَةَ:

وَعَسَى أَنْ أَفُوزَ ثُمَّتَ أَلْقَى حُجَّةً أَتَّقِي بِهَا الْفِتْنَانَ
٥٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿سَوَامٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ [آل عمران: ٦٤]، قال: عدل. قال:

وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

تَلَاقَيْنَا فِقَاصَيْنَا سِوَاءَ وَلَكِنْ جُرَّ عَنْ حَالِ بِحَالٍ
٥٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ﴾ [الشعراء: ١١٩]، قال: السفينة المؤفورة.

قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عبيد بن الأبرص:

شَحْنًا أَرْضَهُمْ بِالْحَيْلِ حَتَّى تَرَكَنَاهُمْ أَدَلَّ مِنَ الصَّرَاطِ

٥٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿زَيْبٍ﴾ [القلم: ١٣]، قال: ولد الزنا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر^(١):

زَيْبٌ تَدَاعَى الرَّجَالُ زِيَادَةً كَمَا زِيدَ فِي عَرْضِ الْأَيْمِ الْأَكَارِعُ

٥٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿طَرِيقَ قِدَادٍ﴾ [الجن: ١١]. قال: المنقطعة في كل وجه.

قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

وَلَقَدْ قُلْتُ وَزَيْدٌ حَاسِرٌ يَوْمٌ وَلَّتْ حَيْلُ زَيْدٍ قِدَادًا

٥٩ - قال أخبرني عن قوله تعالى: ﴿بِرَبِّ أَلْفَلَكِي﴾ [الفلق: ١]. قال: الصبح إذا انفلق من ظلمة

الليل. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول زهير بن أبي سلمى^(٢):

الْفَارِجُ الْهَمَّ مَسْدُورًا عَسَاكِرُهُ كَمَا يُفْرِجُ عَمَّ الظُّلْمَةِ الْفَلَقُ

٦٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مِنْ حَلَقِي﴾ [البقرة: ١٠٢]. قال: نصيب. قال: وهل تعرف

العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أمية بن أبي الصلت^(٣):

يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ فِيهَا لَا خَلَقَ لَهُمْ إِلَّا سَرَابِيلٌ مِنْ قِطْرِ وَأَغْلَالٍ

٦١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كُلُّ لَهْمٍ قَيْنُونٌ﴾ [البقرة: ١١٦]. قال: مقرون. قال: وهل

تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عدي بن زيد^(٤):

قَانَتْ أَلَّهُ يَرْجُو عَفْوَهُ يَوْمٌ لَا يُكْفَرُ عَبْدٌ مَا ادَّخَرُ

٦٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿جَدُّ رَبَّنَا﴾ [الجن: ٣]. قال: عظمة ربنا. قال: وهل تعرف

العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أمية بن أبي الصلت^(٥):

لَكَ الْحَمْدُ وَالنُّعْمَاءُ وَالْمُلْكُ رَبَّنَا فَلَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْكَ جَدًّا وَأُمَجْدًا

٦٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿جَمِيمٍ إِنْ﴾ [الرحمن: ٤٤]. قال: الآن: الذي انتهى طبعه

وحره. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول نابغة بني ذبيان^(٦):

وَيَخْضِبُ لِحْيَةَ غَدَرْتِ وَخَانَتْ بِأَحْمَى مِنْ نَجِيعِ الْجَوْفِ أَنْ

٦٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿سَلَفُكُمْ بِالْأَسِنَّةِ حِدَادٍ﴾ [الأحزاب: ١٩]، قال: الطعن

باللسان. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الأعشى^(٧):

(١) هو الخطيم التميمي، وقد نُسب في «الكامل» ص ٥٦٩ لحسان وهما.

(٢) وعزي في «مسائل نافع» إلى ليبد بن ربيعة، وليس في ديوانهما.

(٣) «ديوانه» ٤٣٨. (٤) «ديوانه» ٦١.

(٥) «ديوانه» ٣٦٧. (٦) «ديوانه» ١٤٩.

(٧) «ديوانه» ٢٥١.

فِيهِمُ الْخِضْبُ وَالسَّمَاخَةُ وَالنَّجْدَةُ فِيهِمْ وَالْخَاطِبُ الْمِسْلَاقُ

٦٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَأَكْدَى﴾ [النجم: ٣٤]، قال: كَدَّرَهُ بِمَنَّهُ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

وَأَعْطَى قَلِيلًا ثُمَّ أَكْدَى بِمَنَّهُ

٦٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا وَزَرَ﴾ [القيامة: ١١]، قال: الوزر: الملجأ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عمرو بن كلثوم:

لَعَمْرُكَ مَا إِنَّ لَهُ صُخْرَةً لَعَمْرُكَ مَا إِنَّ لَهُ مِنْ وَزَرٍ

٦٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَقَضَى نَجْبَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٣]، قال: أجله الذي قُدِّرَ له. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول لبيد بن ربيعة^(١):

أَلَا تَسْأَلَانِ الْمَرْءَ مَاذَا يَحَاوِلُ أَنْحَبٌ فَيَقْضِي أَمْ ضَلَالٌ وَبَاطِلٌ

٦٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: ٦]، قال: ذو شِدَّةٍ فِي أَمْرِ اللَّهِ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول نابغة بني دُيَّان:

وَهِنَا قَرَى ذِي مِرَّةٍ حَازِمٍ^(٢)

٦٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿الْمُعْصِرَاتِ﴾ [النبأ: ١٤]، قال: السَّحَابُ يَعْصِرُ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَيَخْرُجُ الْمَاءُ مِنْ بَيْنِ السَّحَابَتَيْنِ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول النابغة:

تُجْرُ بِهَا الْأَرْوَاحُ مِنْ بَيْنِ شَمَالٍ وَبَيْنَ صَبَاها الْمَعْصِرَاتِ الدَّوَامِسُ

٧٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ﴾ [القصص: ٣٥]، قال: العَضُدُ: المعين الناصر. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول النابغة:

فِي ذِمَّةٍ مِنْ أَبِي قَابُوسٍ مُنْقَذَةٌ لِلْخَائِفِينَ وَمَنْ لَيْسَتْ لَهُ عَضُدٌ

٧١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِي الْعَرَبِينَ﴾ [الشعراء: ١٧١]، قال: فِي الْبَاقِينَ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عبيد بن الأبرص:

ذَهَبُوا وَخَلَّفَنِي الْمَخْلُوفَ فِيهِمْ فَكَأَنَّنِي فِي الْغَابِرِينَ غَرِيبٌ

٧٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسُ﴾ [المائدة: ٢٦]، قال: لَا تَحْزَنُ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول امرئ القيس:

وُقُوفًا بِهَا صَحْبِي عَلَيَّ مَطِيئُهُمْ يَقُولُونَ لَا تَهْلِكِ أَسَى وَتَجَمَّلِ

(١) «ديوانه» ٢٥٤.

(٢) وصدرة: قَدْ كُنْتُ أَقْرَبَهُ إِذَا ضَافَنِي...

٧٣- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَصِدُّونَ﴾ [الأنعام: ٤٦]، قال: يعرضون عن الحق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول أبي سفيان^(١):

عَجِبْتُ لِحَلْمِ اللَّهِ عَنَّا وَقَدْ بَدَأَ لَهُ صَدْفُنَا عَنْ كُلِّ حَقٍّ مُنَزَّلِ

٧٤- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَنْ تُبَسَّلَ﴾ [الأنعام: ٧٠]، قال: تُحَسِّس. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول زهير^(٢):

وَفَارَقْتُكَ بِرَهْنٍ لَا فَكَّاكَ لَهُ يَوْمَ الْوَدَاعِ فَفَقَلْبِي مُبَسَّلٌ غَلِقًا

٧٥- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَفَلَّتْ﴾ [الأنعام: ٧٨]، قال: زالت الشمس عن كبد السماء. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول كعب بن مالك^(٣):

فَتَغْيِيرُ الْقَمَرِ الْمُزِيرُ لِفَقْدِهِ وَالشَّمْسُ قَدْ كَسِفَتْ وَكَادَتْ تَأْفُلُ

٧٦- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كَالصَّرِيمِ﴾ [القلم: ٢٠]، قال: الذَّاهِب. أما سمعت قول الشاعر:

غَدُوْتُ عَلَيْهِ غَدْوَةٌ فَوَجَدْتُهُ قَعُودًا لَدَيْهِ بِالصَّرِيمِ عَوَاذِهِ

٧٧- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿تَفْتَوًا﴾ [يوسف: ٨٥]، قال: لا تزال، أما سمعت قول الشاعر:

لَعَمْرُكَ مَا تَفْتَأُ تَذْكَرُ خَالِدًا وَقَدْ غَالَهُ مَا غَالَ تُبَّعَ مِنْ قَبْلِ^(٤)

٧٨- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حَشِيَّةَ إِمْلَقٍ﴾ [الإسراء: ٣١]، قال: مخافة الفقر، أما سمعت قول الشاعر:

وَإِنِّي عَلَى الْإِمْلَاقِ يَا قَوْمُ مَا جَدُّ أَعِدُّ لِأَضْيَافِي الشُّوَاءِ الْمُضْهَبَا

٧٩- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حَدَائِقِ﴾ [النمل: ٦٠]، قال: البساتين، أما سمعت قول الشاعر:

بِلَادَ سَقَاهَا اللَّهُ أَمَا سَهْوُلُهَا فَفَضْبٌ وَدُرٌّ مُغْدِقٌ وَحَدَائِقُ

٨٠- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مُقَيَّنَا﴾ [النساء: ٨٥]، قال: قادراً مقتدراً، أما سمعت قول أحيحة الأنصاري:

وَذِي ضِعْنٍ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى مَسَاءَتِهِ مُقَيَّنَا

٨١- قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤَدُّ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، قال: لا يثقله، أما سمعت قول الشاعر:

(٢) «ديوانه» ٣٣.

(١) هو أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب.

(٤) قال الدكتور الدالي: الصواب: ما غال من قبلُ تَبَّعًا.

(٣) «ديوانه» ٢٦١.

يُعْطِي المِثِينَ وَلَا يُؤْوِدُهُ حَمْلُهَا مَحْضُ الضَّرَائِبِ مَا جَدُّ الْأَخْلَاقِ
٨٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤]، قال: النَّهْرُ الصَّغِيرُ، أما سمعت قول
الشاعر:

سَهْلُ الخَلِيقَةِ مَا جَدُّ ذَوَائِلِ مِثْلِ السَّرِيِّ تَمَدُّه الْأَنْهَارُ
٨٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَأَسَا دِهَاقًا﴾ [النبا: ٣٤]، قال: مَلَأَى، أما سمعت قول
الشاعر:

أَتَانَا عَامِرٌ يَرْجُو قِرَانَا فَأَتَرَعْنَا لَهُ كَأَسَا دِهَاقَا
٨٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَكُنُودٌ﴾ [العاديات: ٦]، قال: كَفُورٌ لِلنَّعْمِ، وهو الذي
يَأْكُلُ وَحْدَهُ، وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ، وَيُجِيعُ عَبْدَهُ. أما سمعت قول الشاعر:

شَكَرْتُ لَهُ يَوْمَ العُكَاظِ نَوَالَهُ وَلَمْ أَكُ لِلْمَعْرُوفِ ثَمًّا كَنُودَا
٨٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَسَيَنْصُؤنَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥١]، قال: يَحْرُكُونَ
رُءُوسَهُمْ اسْتِهْزَاءً، أما سمعت قول الشاعر:

أَتُنْغِضُ لِي يَوْمَ الفَخَّارِ^(١) وَقَدْ تَرَى خُبُولًا عَلَيَّهَا كَالْأَسُودِ ضَوَارِيَا
٨٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يُهْرَعُونَ﴾ [هود: ٧٨]، قال: يُقْبِلُونَ إِلَيْهِ بِالْعَضْبِ، أما
سمعت قول الشاعر:

أَتُونَا يُهْرَعُونَ وَهُمْ أَسَارِي نَسُوقُهُمْ عَلَى رَغْمِ الْأُنُوفِ
٨٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَسُّ أَلْفِدُ الْمَرْفُودُ﴾ [هود: ٩٩]، قال: بئس اللعنة بعد
اللّعنة، أما سمعت قول الشاعر^(٢):

لَا تَفْذِفْنِي بَرُكْنِي لَا كَفَاءَ لَهُ وَإِنْ تَأْتَفَكَ الْأَعْدَاءُ بِالرَّفْدِ
٨٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿عَبْرَ تَنْبِيْبٍ﴾ [هود: ١٠١]، قال: تَخْسِيرِ، أما سمعت قول
بِشْرِ بْنِ أَبِي خَازِمٍ^(٣):

هُمُ جَدَعُوا الْأُنُوفَ فَأَوْعَبُوهَا وَهُمْ تَرَكَوْا بَنِي سَعْدِ تَبَابَا
٨٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَأَشْرَ بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ٨١]، ما القِطْعُ؟ قال:
آخِرُ اللَّيْلِ سَحْرًا، قال مالك بن كنانة^(٤):

وَنَائِحَةُ تَقُومُ بِقِطْعِ لَيْلٍ عَلَى رَجُلٍ أَصَابَتْهُ شَعُوبُ
أي: داهية.

(٢) «ديوان النابغة الذبياني» ٢١.

(١) الصواب: الفجار. وقائله زهير.

(٤) انظر «إيضاح الوقف» ٨٥.

(٣) «ديوانه» ٣٠.

٩٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣]. قال: تهيأتُ لك، أما سمعت قول أحيحة الأنصاري^(١):

بِهْ أَحْمِي الْمُضَافَ إِذَا دَعَانِي إِذَا مَا قِيلَ لِلْأَبْطَالِ هَيْتَا

٩١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ عَصِيبٍ﴾ [هود: ٧٧]. قال: شديد، أما سمعت قول الشاعر^(٢):

هَمْ ضَرَبُوا قَوَانِسَ خَيْلِ حُجْرٍ بِجَنْبِ الرَّذْهِ فِي يَوْمِ عَصِيبٍ

٩٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ [الهمزة: ٨]. قال: مطبقة، أما سمعت قول الشاعر:

تَجَنُّ إِلَى أَجْبَالِ مَكَّةَ نَاقَتِي وَمِنْ دُونِنَا أَبْوَابُ صِنْعَاءَ مُؤَصَّدَةٌ

٩٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَمُونَ﴾ [فصلت: ٣٨]. قال: لا يفترون ولا يملون، أما سمعت قول الشاعر:

مِنَ الْخَوْفِ لَا ذُو سَأْمَةٍ مِنْ عِبَادَةٍ وَلَا هُوَ مِنْ طُولِ التَّعْبُدِ يَجْهَدُ

٩٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿طَبْرًا أَبَابِيلَ﴾ [الفيل: ٣]، قال: ذاهبة وجائية، تنقل

الحجارة بمناقيرها وأرجلها، فتبليبل عليهم فوق رؤوسهم، أما سمعت قول الشاعر:

وَبِالْفَوَارِسِ مِنْ وَرَقَاءَ قَدْ عَلِمُوا أَخْلَاسُ خَيْلِ عَلِيٍّ جُرْدِ أَبَابِيلِ

٩٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿نُفْنُونُهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١]، قال: وجدتموهم، أما سمعت قول حسان^(٣):

فَلِمَا تَثَقَّفَنَّ بَنِي لُؤَيٍّ جَذِيمَةً إِنَّ قَتْلَهُمْ دَوَاءٌ

٩٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَأُتْرِنَ بِهِ نَقْعًا﴾ [العاديات: ٤]، قال: النَّقْعُ: ما يسطع من

حوافر الخيل، أما سمعت قول حسان^(٤):

عَدِمْنَا خَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُثِيرُ النَّقْعَ مَوْعِدَهَا كَدَاءٌ

٩٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِي سَوَاءِ الْحَجِيرِ﴾ [الصفات: ٥٥]، قال: وسط الحجيم،

أما سمعت قول الشاعر:

رَمَاهَا بِسَهْمٍ فَاسْتَوَى فِي سَوَائِهَا وَكَانَ قَبُولًا لِلْهَوَى ذِي الطَّوَارِقِ^(٥).

٩٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿سِدْرٍ مَخْضُودٍ﴾ [الواقعة: ٢٨]، قال: الذي ليس له شوك،

أما سمعت قول أمية بن أبي الصلت^(٦):

(١) هو أحيحة بن الجلاح الأنصاري.

(٢) هو بشر بن أبي خازم، «ديوانه» ٢٢.

(٣) «ديوانه» ٧٦.

(٤) «ديوانه» ٧٣.

(٥) لعل الصواب: وكان قتولاً للهادي الطواريق.

(٦) «ديوانه» ٣٧٧.

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظَلِيلَةٌ فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِذْرُهَا مَحْضُودٌ

٩٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿طَلَعَهَا هَٰصِيْمٌ﴾ [الشعراء: ١٤٨]، قال: منضم بعضه إلى بعض، أما سمعت قول امرئ القيس^(١) :

دَارٌ لِبَيْضَاءِ الْعَوَارِضِ طِفْلَةٌ مَهْضُومَةٌ الْكَشْحَيْنِ رَبَا الْمِعْصَمِ

١٠٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠]، قال: قولاً عدلاً حقاً، أما سمعت قول حمزة [بن عبد المطلب]:

أَمِيْنٌ عَلَى مَا اسْتَوْدَعَ اللَّهُ قَلْبَهُ فَإِنْ قَالَ قَوْلًا كَانَ فِيهِ مُسَدِّدًا

١٠١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ [التوبة: ٨]، قال: الإل: القرابة، والذمة العهد، أما سمعت قول الشاعر:

جَزَى اللَّهُ إِلَّا كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ جَزَاءَ ظُلُومٍ لَا يُؤَخَّرُ عَاجِلًا

١٠٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿خَيِّدِينَ﴾ [الأنبياء: ١٥]، قال: مَيِّتِينَ، أما سمعت قول لبيد^(٢):

خَلُّوا ثِيَابَهُمْ عَلَى عَوْرَاتِهِمْ فَهُمْ بِأَفْنِيَةِ الْبُيُوتِ خُمُودٌ

١٠٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿زُبْرَ الْحَدِيدِ﴾ [الكهف: ٩٦]، قال: قطع الحديد. أما سمعت قول كعب بن مالك^(٣):

تَلْظَى عَلَيْهِمْ حِينَ أَنْ شَدَّ حَمِيهَا بِزُبْرِ الْحَدِيدِ وَالْحِجَارَةِ سَاجِرٌ

١٠٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَسُحْقًا﴾ [الملك: ١١]، قال: بعداً، أما سمعت قول حسان^(٤):

أَلَا مَنْ مَبْلَغُ عَنِّي أَبِيَا فَقَدْ أَلْقَيْتُ فِي سُحْقِ السَّعِيرِ

١٠٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ [الملك: ٢٠]، قال: في باطل، أما سمعت قول حسان:

تَمَنَّتُكَ^(٥) الْأَمَانِي مِنْ بَعِيدٍ وَقَوْلُ الْكُفْرِ يَرْجِعُ فِي غُرُورٍ

١٠٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَحَصُورًا﴾ [آل عمران: ٣٩]، قال: الذي لا يأتي النساء، أما سمعت قول الشاعر:

وَحْصُورٌ عَنِ الْحَنَائِمِ أَمْرُ النَّا سَ بَفَعْلِ الْخَيْرَاتِ وَالتَّشْمِيرِ

(١) ملحق «ديوانه» ٤٧٧.

(٢) «ديوانه» ٣٤.

(٣) «ديوانه» ٢٠١.

(٤) ذيل ديوانه ٣٨٩.

(٥) الصواب: تَمَنِّيكَ.

١٠٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿عَبُوسًا قَطْرِيرًا﴾ [الإنسان: ١٠]، قال: الذي ينقبض وجهه من شدة الوجد، أما سمعت قول الشاعر^(١):

وَلَا يَوْمَ الْحِسَابِ وَكَانَ يَوْمًا عَبُوسًا فِي الشَّدَائِدِ قُمْطَرِيرًا

١٠٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢]، قال: عن شدة الآخرة،

أما سمعت قول الشاعر:

قَدْ قَامَتِ بِنَا الْحَرْبِ عَلَى سَاقٍ

١٠٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِيَابَهُمْ﴾ [الغاشية: ٢٥]، قال: الإياب: المرجع، أما

سمعت قول عبيد بن الأبرص^(٢):

وَكُلُّ ذِي عَيْبَةٍ يُووبُ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يُووبُ

١١٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حُوبًا﴾ [النساء: ٢]، قال: إثماً، بلغة الحبشة. قال: وهل

تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الأعشى^(٣):

فَلِإِنِّي وَمَا كَلَّفْتُ مَوْنِي مِنْ أَمْرِكُمْ لِيُعْلَمَ مَنْ أَمْسَى أَعَقَّ وَأَخْوَبَا

١١١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَلَمَّتْ﴾ [النساء: ٢٥]، قال: الإثم، أما سمعت قول الشاعر:

رَأَيْتُكَ تَبْتَغِي عَنِّي وَتَسْعَى مَعَ السَّاعِي عَلَيَّ بِغَيْرِ دُخْلِ

١١٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَتِيلاً﴾ [النساء: ٤٩]، قال: التي تكون في شق النواة،

أما سمعت قول النابغة^(٤):

يَجْمَعُ الْجَيْشَ ذَا الْأُلوْفِ وَيَغْزُو ثُمَّ لَا يَزُرُّ الْأَعَادِي فَتِيلاً

١١٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مِنْ قَطْمِيرٍ﴾ [فاطر: ١٣]، قال: الجلد البضاء التي

على النواة، أما سمعت قول أمية بن أبي الصلت^(٥):

لَمْ أَنْلْ مِنْهُمْ فسيطاً وَلَا زُبْداً وَلَا فُوقَةً وَلَا قَطْمِيرًا

١١٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَرْكَسَهُمْ﴾ [النساء: ٨٨]، قال: حبسهم، أما سمعت قول

أمية^(٦):

أَرْكَسُوا فِي جَهَنَّمَ إِنْهُمْ كَانُوا عُتَاةً يَقُولُونَ كَذِباً وَزُورًا

١١٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مُرْفِئًا﴾ [الإسراء: ١٦]، قال: سلطنا، أما سمعت

قول لبيد^(٧):

(١) «ديوان أمية بن أبي الصلت» ٤١٠.

(٢) «ديوانه» ٢٦.

(٣) «ديوانه» ١٥١.

(٤) «الذبياني ديوانه» ١٤٢.

(٥) «ديوانه» ٤٠٨.

(٦) أمية بن أبي الصلت «ديوانه» ٤٠٨.

(٧) «ديوانه» ١٦٠.

إِنْ يُغَبِّطُوا يَبْسُرُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَوْمًا يَصِيرُوا لِلْهُلْكِ وَالْفَقْدِ
١١٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ١٠١]. قال: يُضِلِّكُمْ

بالعذاب والجهد، بلغة هوازن، أما سمعت قول الشاعر:

كُلُّ امْرِيٍّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَهَدٌ بِبَطْنِ مَكَّةَ مَقْهُورٌ وَمَفْتُونٌ
١١٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ يَبْتَوُوا﴾ [الأعراف: ٩٢]. قال: كأن لم يكونوا، أما سمعت قول لبيد^(١):

وَعَزِيَّتٌ سَبْتًا قَبْلَ مَجْرَى دَاجِسٍ لَوْ كَانَ لِلنَّفْسِ اللَّجُوجِ خُلُودٌ
١١٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأنعام: ٩٣]. قال: الهوان، أما سمعت قول الشاعر:

إِنَّا وَجَدْنَا بِلَادَ اللَّهِ وَاسِعَةً تُنْجِي مِنَ الذُّلِّ وَالْمَخْزَاةِ وَالْهُونِ
١١٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَظْلُمُونَ نَفِيرًا﴾ [النساء: ١٢٤]. قال: النكير: ما في ظهر النواة، ومنه تبت النخلة، أما سمعت قول الشاعر^(٢):

وَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي نَقِيرٍ وَلَيْسُوا غَيْرَ أَصْدَاءٍ وَهَامٍ
١٢٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا فَارِضٌ﴾ [البقرة: ٦٨]. قال: الهرمة، أما سمعت قول الشاعر^(٣):

لَعَمْرِي لَقَدْ أَعْطَيْتَ صَيْفَكَ فَارِضًا تُسَاقُ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلِ
١٢١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. قال: بياض النهار من سواد الليل؛ وهو الصبح إذا انقلق، أما سمعت قول أمية^(٤):

الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ضَوْءُ الصُّبْحِ مُنْفَلِقٌ وَالْخَيْطُ الْأَسْوَدُ لَوْنُ اللَّيْلِ مَكْمُومٌ
١٢٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿بِشَمَا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [البقرة: ٩٠]. قال: باعوا نصيبهم من الآخرة بطمع يسير من الدنيا، أما سمعت قول الشاعر^(٥):

يُعْطَى بِهَا ثَمْنًا فَيَمْنَعُهَا وَيَقُولُ صَاحِبُهَا: أَلَا تَشْرِي
١٢٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٠]. قال: نار من السماء، أما سمعت قول حسان:

بَقِيَّةٌ مَعْشَرٍ صُبَّتْ عَلَيْهِمْ شَابِيبٌ مِنَ الْحُسْبَانِ شَهْبٌ

(١) «ديوانه» ٣٥.

(٢) هو لبيد «ديوانه» ٢٠٩.

(٣) هو حُفَّافُ بْنُ ثُدْبَةَ السَّلْمِيِّ، شعره ١٣٣.

(٤) أمية بن أبي الصلت «ديوانه» ٤٨٣.

(٥) البيت للمسيب بن علس كما في «تفسير الطبري»، والآية المستشهد بها هي: ﴿وَلَيْسَ مَا سَكَّرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾

[البقرة: ١٠٢].

١٢٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ [طه: ١١١]. قال: استسلمت وخضعت،

أما سمعت قول الشاعر:

لَيْبِكَ عَلَيَّ كُلُّ عَانٍ بِكُرْبَةٍ وَأَلُّ قُصَيٍّ مِنْ مُقَلِّ وَذِي وَفْرِ

١٢٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مَعِيشَةً صَنَكًا﴾ [طه: ١٢٤]. قال: الصَّنَكُ: الضيق

الشديد، أما سمعت قول الشاعر:

وَالْخَيْلُ قَدْ لَحِقَتْ بِهَا فِي مَأْزِقٍ صُنُكٍ نَوَاحِيهِ شَدِيدِ الْمَقْدَمِ

١٢٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فَيْحٍ﴾ [الحج: ٢٧]، قال: طريق، أما سمعت قول

الشاعر:

وَحَازُوا الْعِيَالَ وَسَدُّوا الْفِجَاجَ بِأَجْسَادٍ عَادٍ لَهَا آيْدَانٌ^(١).

١٢٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿ذَاتِ الْمُبُكِّ﴾ [الذاريات: ٧]، قال: ذات طرائق، والخلق

الحسن، أما سمعت قول زهير بن أبي سلمى:

هُمْ يَضْرِبُونَ حَبِيكَ الْبَيْضِ إِذْ لَحِقُوا لَا يَنْكُضُونَ إِذَا مَا اسْتُلْجِمُوا وَحَمُّوا

١٢٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حَرَضًا﴾ [يوسف: ٨٥]، قال: الدنف الهالك من شدة

الوجع، أما سمعت قول الشاعر:

أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلَى أَنْ نَأَتْ غُرْبَةً بِهَا كَأَنَّكَ جَمٌّ لِلْأَطْبَاءِ مَحْرَضٌ

١٢٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَدْعُ الْآلِيَةَ﴾ [الماعون: ٢]، قال: يدفعه عن حقه، أما

سمعت قول أبي طالب:

يُقَسِّمُ حَقًّا لَلِيتِيمِ، وَلَمْ يَكُنْ يَدْعُ لَدَى أَيْسَارِهِنَّ الْأَصَاغِرَا

١٣٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [المزمل: ١٨]، قال: منصدع من

خوف يوم القيامة، أما سمعت قول الشاعر:

ظِبَاهِنَ حَتَّى أَعْوَضَ اللَّيْلُ دُونَهَا أَفَاطِيرَ وَسَمِيَّ رَوَاهِ جَدُورُهَا

١٣١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [النمل: ١٧]، قال: يحبس أولهم على

آخرهم، حتى تنام الطير، أما سمعت قول الشاعر:

وَزَعَتْ رَعِيْلَهَا بِأَقْبَبٍ نَهْدٍ إِذَا مَا الْقَوْمُ شَدُّوا بَعْدَ خَمْسِ

١٣٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا حَتَّ﴾ [الإسراء: ٩٧]، قال: الحَبُّ الذي يطفأ

مرّة ويسعر أخرى، أما سمعت قول الشاعر:

وَالنَّارُ تَخْبُو عَنْ آذَانِهِمْ وَأَضْرَمَهَا إِذَا ابْتَدَرُوا سَعِيرًا

(١) الصواب: آبدات وهي: الباقيات على الأبد.

١٣٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كَأَمْهَلٍ﴾ [الكهف: ٢٩]، قال: كدُرديّ الزيت، أما سمعت قول الشاعر:

تُبَارِي بِهَا الْعَيْسُ السَّمُومَ كَأَنَّهَا تَبَطَّنَتِ الْأَقْرَابَ مِنْ عَرَقِ مُهْلًا

١٣٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَخَذًا وَيَلًا﴾ [المزمل: ١٦]، قال: شديدًا ليس له ملجأ، أما سمعت قول الشاعر:

وَحِرْزِي الْحَيَاةَ وَحِرْزِي الْمَمَاتِ وَكُلًّا أَرَاهُ طَعَامًا وَبِيَلًا

١٣٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فَقَبُؤًا فِي الْيَلْدِ﴾ [ق: ٣٦]، قال: هربوا، بلغة اليمن، أما سمعت قول عدي بن زيد:

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ أَيَّ مَجَالِ

١٣٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا هَمْسًا﴾ [طه: ١٠٨]، قال: الوطاء الخفي والكلام الخفي، أما سمعت قول الشاعر:

فَبَاتُوا يُذَلِّجُونَ وَبَاتَ يَسْرِي بِصِيرٍ بِالْذُّجَا هَادٍ هُمُوسِ

١٣٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مُقْمَحُونَ﴾ [يس: ٨]، قال: المقمح: الشامخ بأنفه، المنكس رأسه، أما سمعت قول الشاعر^(١):

وَنَحْنُ عَلَى جَوَانِبِهَا قُعُودٌ نَعُضُّ الطَّرْفَ كَالِإِبْلِ الْقَمَاحِ

١٣٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِي أَمْرِ مَرْيَجٍ﴾ [ق: ٥]، قال: المريج: الباطل، أما سمعت قول الشاعر^(٢):

فِرَاعَتِ فَابْتَدَرْتُ بِهَا حَشَاهَا فَخَرَّ كَأَنَّهُ خُوطٌ مَرْيَجُ

١٣٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حَتًّا مَقْضِيًّا﴾ [مريم: ٧١]، قال: الحتم: الواجب، أما سمعت قول أمية:

عِبَادَكَ يُخْطِئُونَ وَأَنْتَ رَبُّ بَكْفَيْكَ الْمَنَايَا وَالْحُتُومِ

١٤٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَأَكْوَابٍ﴾ [الزخرف: ٧١]، قال: الفلال التي لا عرى لها، أما سمعت قول الهذلي^(٣):

فَلَمْ يَنْطِقِ الدَّيْكَ حَتَّى مَلَأْتُ كُؤُوبَ الدَّنَانِ لَهُ فَاسْتَدَارَا

١٤١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُذَوِّنُونَ﴾ [الصافات: ٤٧]، قال: لا يسكرون، أما سمعت قول عبد الله بن رواحة:

(١) هو بشر بن أبي خازم «ديوانه» ٤٨.

(٢) هو عمرو بن الداخلة الهذلي، «شرح أشعار الهذليين» ٦١١، والصواب: فراغت، فانقدت.

(٣) البيت للأعشى «ديوانه» ٨٣، والصواب: كُؤُوبَ الرِّبَابِ.

ثُمَّ لَا يُنَزَّفُونَ عَنْهَا وَلَكِنْ يَذْهَبُ عَنْهُمْ وَالْعَلِيلُ
 ١٤٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كَانَ غَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥]، قال: ملازماً شديداً كلزوم
 الغريم الغريم، أما سمعت قول بشر بن أبي حازم:

وَيَوْمَ النَّسَارِ وَيَوْمَ الْجِنِّ رِغَابًا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا
 ١٤٣ - قال أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَالْتَرَابِ﴾ [الطارق: ٧]، قال: هو موضع القلادة من
 المرأة، أما سمعت قول الشاعر^(١):

وَالزُّغْفَرَانُ عَلَى تَرَائِبِهَا شَرِقًا بِهِ اللَّبَّاتُ وَالنَّحْرُ
 ١٤٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [الفتح: ١٢]، قال: هلكتي، بلغة
 عُمان، وهم من اليمن، أما سمعت قول الشاعر:

فَلَا تَكْفُرُوا مَا قَدْ صَنَعْنَا إِلَيْكُمْ وَكَأْتُوا بِهِ فَالْكُفْرُ بُورٌ لِصَانِعِهِ
 ١٤٥ - قال: فأخبرني عن قوله تعالى: ﴿نَفَسَتْ﴾ [الأنبياء: ٧٨]. قال: النَّفْسُ: الرَّعِي بِاللَّيْلِ، أَمَا
 سمعت قول لبيد^(٢):

بُدْلُنَ بَعْدَ النَّفْسِ الْوَجِيْفَا وَبَعْدَ طُولِ الْجِرَّةِ الصَّارِيْفَا
 ١٤٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَلَدُّ الْخِصَابِ﴾ [البقرة: ٢٠٤]. قال: الْجِدِلُ الْمُخَاصِمُ فِي
 الباطل، أما سمعت قول مهلهل^(٣):

إِنَّ تَحْتَ الْأَجْجَارِ حَزْمًا وَجُودًا وَخَصِيمًا أَلَدًّا مِغْلَاقِ
 ١٤٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿بِعَجَلٍ حَنِيدٍ﴾ [هود: ٦٩]. قال: النَّضِيحُ مِمَّا يَشْوَى
 بالحجارة، أما سمعت قول الشاعر:

لَهُمْ رَاحٌ وَفَارٌ الْمِسْكِ فِيهِمْ وَشَاوِيَهُمْ إِذَا شَاوُوا حَنِيدًا
 ١٤٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مِنَ الْأَجْدَانِ﴾ [يس: ٥١]. قال: القبور، أما سمعت قول
 ابن رَوَاحَةَ:

حِينًا يَقُولُونَ إِذَا مَرُّوا عَلَى جَدَثِي أَرْشِدُهُ يَا رَبِّ مِنْ عَانٍ وَقَدْ رَشَدًا^(٤)
 ١٤٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩]. قال: ضَجْرًا جَزُوعًا، أَمَا
 سمعت قول بشر بن أبي حازم:

لَا مَانِعًا لِيَتِيمٍ نَحْلَتَهُ وَمُكَبًّا لَخَلْقِهِ هَلِعَا
 ١٥٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [ص: ٣]. قال: ليس بحين فرار، أَمَا
 سمعت قول الأعشى:

(١) أبو بكر بن المسور بن مخزومة الزهري. «الأغاني» ٣٢٣/٨. (٢) ملحق «ديوانه» ٣٥١.

(٣) «الكامل» ٤٤. (٤) الصواب: من غاز.

تَدَكَّرْتُ لَيْلَى حِينَ لَا تَذَكِّرُ وقد بنتُ منها والمناصُ بعيد
١٥١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَدُسْرِي﴾ [القمر: ١٣]، قال: الدُّسر الذي تُحْرزُ به
السفينة، أما سمعت قول الشاعر:

سَفِينَةٌ نُوتِي قَدْ أَحْكَمَ صُنْعُهَا مُنَحَّتَةُ الْأَوْحِ مَنْسُوجَةُ الدُّسْرِ
١٥٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿رِكْزًا﴾ [مريم: ٩٨]، قال: جِسًّا، أما سمعت قول الشاعر:

وقد توجَّس ركزاً مقفراً ندسُّ بنبأة الصَّوت ما في سمعه كذب
١٥٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿بَايِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٤]، قال: كالحِة، أما سمعت قول
عبيد بن الأبرص:

صَبَحْنَا تَمِيمًا غَدَاةَ النُّسَا رَشْهَبَاءَ مَلْمُومَةً بِأَسِرَةٍ
١٥٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿ضِيْرَةٌ﴾ [النجم: ٢٢]، قال: جائرة، أما سمعت قول
امرئ القيس^(١):

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَغْدُلُونَ الرَّأْسَ بِالذَّنْبِ
١٥٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَمْ يَسْكَنْهُ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، قال: لم تغيِّره السنون، أما
سمعت قول الشاعر:

طَابَ مِنْهُ الطَّعْمُ وَالرِّيْحُ مَعًا لَنْ تَرَاهُ مَتَغَيِّرًا مِنْ أَسْنِ^(٢)
١٥٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿خَنَارٍ﴾ [لقمان: ٣٢]، قال: الغدَّار الظلوم العَشُوم، أما
سمعت قول الشاعر:

لقد عَلِمْتُ واستيقنتُ ذاتُ نَفْسِهَا بالأخترِ تخافُ الدَّهْرَ صَرْمِي وَلَا خَثْرِي
١٥٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ [سبأ: ١٢]، قال: الصُّفْر، أما سمعت قول
الشاعر:

فألقي في مَراجِلَ من حديدٍ فُدُورَ القِطْرِ لَيْسَ مِنَ البُرَاةِ
١٥٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَكْثَلِ حَمَطٍ﴾ [سبأ: ١٦]، قال: الأراك، أما سمعت
قول الشاعر:

(١) ملحق «ديوانه» ٤٥٧.

(٢) قال الدكتور الدالي: ليس قوله: (أسن) من مادة لفظ الآية «يتسنه»، وهو شاهد على المعنى لا على اللفظ. ويتسنه قيل: هو من (السنة) وأصله يتسنى على أن لامها واو، فحذفت الياء للجزم، والهاء للوقف. وقيل: أصله يتسنه على أن لام السنة هاء، وسكون الهاء فيه علامة الجزم. وقيل: أصله يتسنن، ثم أبدلت النون الأخيرة ياء، فحذفت للجزم، والهاء للوقف. ص ١٤٦، وانظر «معاني القرآن» للفراء ١/ ١٧٢، و«الكامل» ص ٤٨٦.

وما مُغزِلٌ فَرْدٌ تُرَاعِي بَعَيْنَهَا أَعَنَّ غَضِيضَ الطَّرْفِ مِنْ حَلَلِ الْحَمِطِ
١٥٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَشْمَأَزَّتْ﴾ [الزمر: ٤٥]، قال: نَفَرَتْ، أما سمعت قول
عمرو بن كلثوم^(١) :

إِذَا عَضَّ الثَّقَافُ بِهَا اشْمَأَزَّتْ وَوَلَّثَهُ عَشَّوَزْنَةً زُبُونَا
١٦٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿جُدُدٌ﴾ [فاطر: ٢٧]، قال: طرائق، أما سمعت قول
الشاعر:

قَدْ غَادَرَ النَّسْعُ فِي صَفْحَاتِهَا جُدُدًا كَأَنَّهَا طَرُوقٌ لَأَحَثَّ عَلَى أَكْغَمِ
١٦١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ [النجم: ٤٨]، قال: أغنى من الفقر، وأقنى
من الغنى فقع به، أما سمعت قول عنترة العبسي^(٢) :

فَأَقْنِي حَيَاءَكَ لَا أَبَا لِكَ وَأَعْلَمِي أَنِّي امْرُؤٌ سَأْمُوتُ إِنْ لَمْ أُقْتَلِ
١٦٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾ [الحجرات: ١٤]، قال: لا ينقصكم، بلغة بني
عبس، أما سمعت قول الحطيئة العبسي^(٣) :

أَبْلِغْ سَرَاءَ بَنِي سَعْدٍ مُعْلَعَلَةً جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَأَ وَلَا كَذِبَا
١٦٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَأَبَا﴾ [عبس: ٣١]، قال: الأبّ: ما تعتلف منه الدواب،
أما سمعت قول الشاعر:

تَرَى بِهِ الْأَبَّ وَالْيَقْطِينَ مَخْتَلِطًا عَلَى الشَّرِيعَةِ يَجْرِي تَحْتِهَا الْغَرْبُ
١٦٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ [البقرة: ٢٣٥]، قال: السّر: الجماع،
أما سمعت قول امرئ القيس^(٤) :

أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّني كَبِرْتُ وَأَلَّا يُحْسِنُ السَّرَّ امْتِثَالِي
١٦٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ [النحل: ١٠]، قال: تَرَعُونَ، أما سمعت
قول الأعشى^(٥) :

وَمَشَى الْقَوْمُ بِالْعِمَادِ إِلَى الدَّرِّ حَاءَ وَأَعْيَا الْمُسِيمِ أَيَّنَ الْمَسَاقِ
١٦٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣]، قال: لا تخشون لله
عظمة، أما سمعت قول أبي ذؤيب:

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَاسِلِ

(١) من معلقته «ديوانه» ٨٩.

(٢) «ديوانه» ١٣٥.

(٣) «ديوانه» ٢٨.

(٤) «ديوانه» ٢٤٩، والصواب: إلى الرُّزِّ ...

حتى

١٦٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿ذَا مَرَّةٍ﴾ [البلد: ١٦]، قال: ذا حاجة وجهد، أما سمعت قول الشاعر:

تَرَبَّتْ يَدُكَ ثُمَّ قَلَّ نَوَالُهَا وَتَرَفَعَتْ عَنكَ السَّمَاءُ سِجَالُهَا

١٦٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ﴾ [إبراهيم: ٤٣]، قال: مذعنين خاضعين، أما سمعت قول تَبَع:

تَعَبَّ دَنِي زِمْرُ بَن سَعْدٍ وَقَدْ دَرَى وَزِمْرُ بَن سَعْدٍ لِي مَدِينٌ وَمُهْطِعُ

١٦٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]، قال: ولداً، أما سمعت قول الشاعر:

أَمَّا السَّمِيُّ فَأَنْتَ مِنْهُ مُكْثِرٌ وَالْمَالُ فِيهِ تَغْتَدِي وَتَرُوحُ

١٧٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يُضْهِرُّ﴾ [الحج: ٢٠]، قال: يُذَاب، أما سمعت قول الشاعر:

سَخُنْتُ ضَهَارْتَهُ فَظَلَّ عُثَانُهُ فِي سَيْطَلٍ كُفَيْتُ بِهِ يَتَرَدَّدُ

١٧١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَنُؤُوا بِالْغُصْبَةِ﴾ [القصص: ٧٦]، قال: لَنُثْقِلُ، أما سمعت قول امرئ القيس^(١):

تَمْشِي فَتُثْقِلُهَا عَجِيزُتُهَا مَشْيِ الضَّعِيفِ يَنْوُءُ بِالْوَسْقِ

١٧٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كُلُّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢]، قال: أطراف الأصابع، أما سمعت قول عنتره^(٢):

فَنِعْمَ فَوَارِسُ الْهَيْجَاءِ قَوْمِي إِذَا عَلِقُوا الْأَسِنَّةَ بِالْبَنَانِ

١٧٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِعْصَارٌ﴾ [البقرة: ٢٦٦]، قال: الريح الشديدة، أما سمعت قول الشاعر:

فَلَهُ فِي آثَارِهِنَّ خُورًا وَحَفِيفٌ كَأَنَّهُ إِعْصَارُ

١٧٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مُرْعَمًا﴾ [النساء: ١٠٠]، قال: مُنْفَسِحًا، بلغة هذيل، أما سمعت قول الشاعر:

وَأَتْرُكُ أَرْضَ جَهْرَةَ إِنَّ عُنْدِي رَجَاءً فِي الْمُرَاعِمِ وَالتَّعَادِي

١٧٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿صَلْدًا﴾ [البقرة: ٢٦٤]، قال: أَمْلَس، أما سمعت قول أبي طالب:

وَإِنِّي لَقَرْمٌ وَابْنُ قَرْمٍ لَهَا شِمِّمٌ لِآبَاءِ صِدْقٍ مَجْدُهُمْ مَعْقِلٌ صَلْدٌ

١٧٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ [القلم: ٣]، قال: غير منقوص، أما سمعت قول زهير:

فُضِّلَ الْجَوَادُ عَلَى الْخَيْلِ الْبَطَاءِ فَلَا يُعْطِي بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزَقَا

١٧٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿جَابُوا الصَّخْرَ﴾ [الفجر: ٩]، قال: نقبوا الحجارة في الجبال، فاتخذوها بيوتاً، أما سمعت قول أمية^(١):

وَشَقُّ أَبْصَارِنَا كَيْمَا نَعِيشُ بِهَا وَجَابَ لِلْسَّمْعِ أَصْمَاخًا وَأَذَانَا

١٧٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حُبَابًا جَمًّا﴾ [الفجر: ٢٠]، قال: كثيراً، أما سمعت قول أمية^(٢):

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيَّ عَبْدِكَ لَا أَلَمَّا

١٧٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿غَاسِقٍ﴾ [الفرقان: ٣]، قال: الظلمة، أما سمعت قول زهير:

ظَلَلْتُ تَجُوبَ يَدَاهَا وَهِيَ لِأَهِيَّةٍ حَتَّى إِذَا جَنَحَ الْإِظْلَامُ وَالْغَسَقُ

١٨٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [البقرة: ١٠]، قال: النفاق، أما سمعت قول الشاعر^(٣):

أَجَامِلُ أَقْوَامًا حَيَاءً وَقَدْ أَرَى صُدُورَهُمْ تَغْلِي عَلَيَّ مِرَاضُهَا

١٨١ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: ١٥]، قال: يلعبون ويترددون، أما سمعت قول الأعشى^(٤):

أُرَانِي قَدْ عَمِهْتُ وَشَابَ رَأْسِي وَهَذَا اللَّعْبُ شَيْنٌ بِالْكَبِيرِ

١٨٢ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿إِلَى بَارِيكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤]، قال: خالقكم، أما سمعت قول تبع^(٥):

شَهِدْتُ عَلَى أَحْمَدٍ أَنَّهُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ بَارِي النَّسَمِ

١٨٣ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]، قال: لا شك فيه، أما سمعت قول ابن الرُّبَعْرِيِّ:

لَيْسَ فِي الْحَقِّ يَا أَمَامَةَ رَبِّ إِنَّمَا الرَّيْبُ مَا يَقُولُ الْكَذُوبُ

١٨٤ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]، قال: طبع عليها، أما سمعت قول الأعشى^(٦):

وَصَهْبَاءَ طَافَ يَهُودِيَّهَا فَأَبْرَزَهَا وَعَلَيْهَا خُثْمٌ

(٢) ابن أبي الصلت «ديوانه» ٤٩١.

(٤) ملحق «ديوان الأعشى» ٢٤٤.

(٦) «ديوانه» ٧١.

(١) أمية بن أبي الصلت «ديوانه» ٥٢١.

(٣) هو الشماخ «ديوانه» ٢١٥.

(٥) هو تبع الأوسط أسعد الكامل.

١٨٥ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿صَفْوَانٍ﴾ [البقرة: ٢٦٤]، قال: الحجر الأملس، أما سمعت قول أوس بن حجر:

عَلَى ظَهْرِ صَفْوَانٍ كَأَنَّ مَثُونَهُ عُلِّلْنَ بِدُهُنٍ يُزْلِقُ الْمَتَنَزُّلَا

١٨٦ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿فِيهَا صِرٌّ﴾ [آل عمران: ١١٧]، قال: بَرْدٌ، أما سمعت قول نابغة^(١):

لَا يَبْرُمُونَ إِذَا مَا الْأَرْضُ جَلَّلَهَا صِرُّ الشِّتَاءِ مِنَ الْإِمْحَالِ كَالْأَدَمِ

١٨٧ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿تَبَوَّأُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَلْعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١]، قال: توطن المؤمنون، أما سمعت قول الأعشى^(٢):

وَمَا بَوَّأَ الرَّحْمَنُ بَيْتَكَ مَنْزِلًا بِأَجْيَادِ عَرَبِي الصِّفَا وَالْمُحَرَّمِ

١٨٨ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿رَبِّيُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٦]، قال: جموع كثيرة، أما سمعت قول حسان:

وَإِذَا مَعَشَرٌ تَجَافَوْا عَنِ الْقَضِ دِحْمَلْنَا عَلَيْهِمْ رَبِّيَا

١٨٩ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿مَخَصَّةٍ﴾ [المائدة: ٣]، قال: مجاعة، أما سمعت قول الأعشى^(٣):

تَبِيثُونَ فِي الْمَشْتَى مِلَاءً بَطُونُكُمْ وَجَارَاتُكُمْ سُغْبٌ يَبِثْنَ خَمَائِصَا

١٩٠ - قال: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَيَقْرَأُوا مَا هُمْ مُقْرَأُونَ﴾ [الأنعام: ١١٣]، قال: ليكتسبوا ما هم مكتسبون، أما سمعت قول لبيد^(٤):

وَإِنِّي لَأَتِ مَا أَتَيْتُ وَإِنَّنِي لِمَا اقْتَرَفْتُ نَفْسِي عَلَيَّ لَرَاهِبٌ

هذا آخر مسائل نافع بن الأزرق، وقد حذف منها يسيراً نحو بضعة عشر سؤالاً، وهي أسئلة مشهورة، أخرج الأئمة أفراداً منها بأسانيد مختلفة إلى ابن عباس.

وأخرج أبو بكر بن الأنباري في كتاب «الوقف والابتداء»^(٥) منها قطعة، وهي المعلم عليها بالحمرة صورة (ك). قال: حدثنا بشر بن أنس، أنبأنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق، أنبأنا أبو صالح هذبة بن مجاهد، أنبأنا مجاهد بن شجاع، أنبأنا محمد بن زياد اليشكري، عن ميمون بن مهران قال: دخل نافع بن الأزرق المسجد... فذكره.

وأخرج الطبراني في «معجمه الكبير»^(٦) منها قطعة وهي المعلم عليها صورة (ط) من طريق جويبر، عن الضحَّاك بن مزاحم، قال: خرج نافع بن الأزرق... فذكره.

(١) الذبياني، «ديوانه» ١٢٧. (٢) «ديوانه» ١٥٩. (٣) «ديوانه» ١٨٥. (٤) «ديوانه»؛ متفرقات ٣٤٩. (٥) «الوقف والابتداء» ٧٦/١. (٦) «ديوانه» ١٠٥٩٧ وقد سبق تخريجه.

النوع السابع والثلاثون

فيما وقع فيه بغير لغة الحجاز

تقدم الخلاف في ذلك في النوع السادس عشر، وتُورد هنا أمثلة ذلك، وقد رأيت فيه تأليفاً مفرداً. أخرج أبو عبيد^(١) من طريق عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ سَائِدُونَ﴾ [النجم: ٦١]. قال: الغناء، وهي يمانية.

وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة: هي بالحميرية. وأخرج أبو عبيد^(٢) عن الحسن قال: كُنَّا لَا نَدْرِي مَا الْأَرَائِكُ؟ حَتَّى لَقِينَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، فَأَخْبَرَنَا أَنَّ الْأَرَيْكَةَ عِنْدَهُمْ: الْحَجَلَةُ^(٣) فِيهَا السَّرِير. وأخرج^(٤) عن الضحَّاك في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْفٌ مَعَاذِرَةٌ﴾ [القيامة: ١٥]. قال: سُتُورُهُ بِلُغَةِ أَهْلِ الْيَمَنِ. وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحَّاك في قوله تعالى: ﴿لَا وَزَرَ﴾ [القيامة: ١١] قال: لَا جَبَلٍ، وَهِيَ بِلُغَةُ أَهْلِ الْيَمَنِ.

وأخرج عن عكرمة في قوله تعالى: ﴿وَزَوَّجْنَهُمْ بِحُورٍ﴾ [الدخان: ٥٤]. قال: هي لغة يمانية؛ وذلك أَنَّ أَهْلَ الْيَمَنِ يَقُولُونَ: زَوَّجْنَا فَلَانًا بِفَلَانَةٍ. قَالَ الرَّاعِبُ فِي «مَفْرَدَاتِهِ»^(٥): وَلَمْ يَجِئْ فِي الْقُرْآنِ: (زَوَّجْنَاهُمْ حُورًا) كَمَا يَقَالُ: زَوْجَتُهُ امْرَأَةٌ، تَنْبِيْهُاً أَنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ عَلَى حَسَبِ الْمَتَعَارِفِ فِيْمَا بَيْنَنَا بِالْمَنَاكِحَةِ. وأخرج عن الحسن في قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَنْجِدَ لَهَوًا﴾ [الأنبياء: ١٧]. قال: اللُّهُو - بِلِسَانِ الْيَمَنِ - الْمَرَاة.

وأخرج عن محمد بن علي في قوله تعالى: ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ﴾ [هود: ٤٢] قال: هي - بلغة طيء - ابن امرأته.

قلت: وقد قرئ: (ونادى نوح ابنها).

وأخرج عن الضحَّاك في قوله تعالى: ﴿أَغْصِرْ خَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦]، قال: عنباً بلغة أهل عُمان، يسمون العنب خمرًا.

وأخرج ابن عباس في قوله تعالى: ﴿أَنْذَعُونَ بَعْلًا﴾ [الصافات: ١٢٥]، قال: رَبًّا، بلغة أهل اليمن. وأخرج عن قتادة قال: بَعْلًا: رَبًّا، بلغة أزدشنوءة^(٦).

(١) في «فضائل القرآن» ص ٣٤٢. (٢) في «فضائل القرآن» ص ٣٤١.

(٣) الحجلة: واحدة جبال العروس، وهي: بيت يُزَيْن بالثياب والأسيرة والسُّتُور. «مختار الصحاح»: حجل.

(٤) ابن عبيد في «فضائل القرآن» ص ٣٤٢. (٥) مادة: زوج.

(٦) «الوقف» ٧٣/١.

وأخرج أبو بكر بن الأنباري في كتاب «الوقف»^(١) عن ابن عباس قال: الوزر: ولد الولد، بلغة هذيل.

وأخرج فيه عن ابن الكلبي قال: المرجان صغار اللؤلؤ، بلغة اليمن^(٢).

وأخرج في كتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان» عن مجاهد قال: الصواع: الطرجهالة، بلغة حمير.

وأخرج فيه عن أبي صالح في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِئِ الْذِيكَ ءَأَمْتُوا﴾ [الرعد: ٣١]، قال: أفلم يعلموا؟ بلغة هوازن، وقال الفراء: قال الكلبي: بلغة النخع.

وفي مسائل نافع بن الأزرق لابن عباس: ﴿يَقِينُكُمْ﴾ [النساء: ١٠١]: يضلكم، بلغة هوازن.

وفيها: ﴿بُرَا﴾ [الفرقان: ١٨]: هلكى، بلغة عمان.

وفيها: ﴿مَقْبُوا﴾ [ق: ٣٦]: هربوا، بلغة اليمن.

وفيها: ﴿لَا يَلِكُرُ﴾ [الحجرات: ١٤]: لا ينقصكم، بلغة بني عيس.

وفيها: ﴿مُرَعَمًا﴾ [النساء: ١٠٠]: منفسحاً، بلغة هذيل.

وأخرج سعيد بن منصور في «سننه» عن عمرو بن شريحيل في قوله تعالى: ﴿سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ [سبأ: ١٦]. المستانة، بلغة أهل اليمن.

وأخرج جويبر في «تفسيره»، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ [الإسراء: ٥٨]. قال: مكتوباً، وهي لغة حميرية، يسمون الكتاب (أسطوراً).

وقال أبو القاسم - في الكتاب^(٣) الذي ألفه في هذا النوع - في القرآن:

بلغة كنانة: ﴿أَشْفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٣] الجهال. ﴿حَسِيْبٌ﴾ [البقرة: ٦٥] صاغرين. ﴿سَطْرَةٌ﴾ [البقرة: ١٤٤] تَلْقَاءه. ﴿لَا خَلْقٌ﴾ [آل عمران: ٧٧] لا نصيب. ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠] أحراراً. ﴿قِيَلًا﴾ [الإسراء: ٩٢] عياناً. ﴿بِمُعْجِزَاتٍ﴾ [الأنعام: ١٣٤] سابقين. ﴿يَعْرُبٌ﴾ [يونس: ٦١] يغيب. ﴿وَلَا تَرْكُوا﴾ [هود: ١١٣] ولا تميلوا. ﴿فِي فَجْوَةٍ﴾ [الكهف: ١٧] ناحية. ﴿مَوِيَلًا﴾ [الكهف: ٥٨] ملجأ. ﴿مُتَلَيُّونَ﴾ [الأنعام: ٤٤] آيسون. ﴿دُخْرًا﴾ [الصافات: ٩] طرداً. ﴿الْمُخْرَصُونَ﴾ [الذاريات: ١٠] الكذابون. ﴿أَشْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥] كتباً. ﴿أُنْتَتَ﴾ [المرسلات: ١١] جمعت. ﴿لِكُنُودٍ﴾ [العاديات: ٦] كَفُورٌ لِلنَّعَمِ.

وبلغة هذيل: ﴿وَالرَّجْرُ﴾ [المدثر: ٥] العذاب. ﴿شَرَوًا﴾ [البقرة: ١٠٢] باعوا. ﴿عَمُوا أَطْلَقَ﴾ [البقرة: ٢٢٧] حققوا. ﴿صَلْدًا﴾ [البقرة: ٢٦٤] نقياً. ﴿ءَانَاءَ أَيْلٍ﴾ [آل عمران: ١١٣] ساعاته. ﴿وَمِنْ قَوْمِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٢٥] وجههم. ﴿مِدْرَارًا﴾ [الأنعام: ٦] متتابعاً. ﴿فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]

(٢) «الوقف» لابن الأنباري ٧٢/١.

(١) «الوقف» ٧٤/١.

(٣) هو صاحب كتاب «لغات القرآن»، وسيأتي قريباً في النوع ٣٨.

مُحْرَجًا. ﴿حَرِيصٌ﴾ [الأنفال: ٦٥] حُض. ﴿عَبَلَةٌ﴾ [التوبة: ٢٨] فاقه. ﴿وَلِجَمَّةٌ﴾ [التوبة: ١٦] بطانة. ﴿أَنْفِرُوا﴾ [التوبة: ٣٨] اغزوا. ﴿السَّيْحُونَ﴾ [التوبة: ١١٢] الصائمون. ﴿أَلَعَتَتْ﴾ [النساء: ٢٥] الإثم. ﴿يَبْدُوكَ﴾ [يونس: ٩٢] بدرعك. ﴿عُمَّةٌ﴾ [يونس: ٧١] شبهة. ﴿إِدْلُوكِ السَّمِيسِ﴾ [الإسراء: ٧٨] زوالها. ﴿شَاكِلَتَيْهِ﴾ [الإسراء: ٨٤] ناحيته. ﴿رَبْحًا﴾ [الكهف: ٢٢] ظناً. ﴿مُلْتَحَلًا﴾ [الكهف: ٢٧] ملجأ. ﴿بِرَجْوًا﴾ [الكهف: ١١٠] يخاف. ﴿هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢] نقصاً. ﴿هَامِدَةً﴾ [الحج: ٥] مغبرة. ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ [لقمان: ١٩] أسرع. ﴿الْأَجْدَاثِ﴾ [يس: ٥١] القبور. ﴿نَاقِبٌ﴾ [الصفات: ١٠] مضيء. ﴿بِالْمَمِّ﴾ [القتال: ٢] حالهم. ﴿بِهَجْمُونَ﴾ [الذاريات: ١٧] ينامون. ﴿ذُرُوبًا﴾ [الذاريات: ٥٩] عذاباً. ﴿وَدُسْرٍ﴾ [القمر: ١٣] المسامير. ﴿مِنْ تَقْوَتِي﴾ [الملك: ٣] عيب. ﴿أَنْجَائِيهَا﴾ [الحاقة: ١٧] نواحيها. ﴿أَطْوَارًا﴾ [نوح: ١٤] ألواناً. ﴿بَرْدًا﴾ [النبا: ٢٤] نوماً. ﴿وَأَجْفَةً﴾ [النازعات: ٨] خائفة. ﴿مَسْفِيَةً﴾ [البلد: ١٤] مجاعة. ﴿الْمَبْدِيرِينَ﴾ [الإسراء: ٢٧] المسرفين.

وبلغة حمير: ﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ [آل عمران: ١٢٢] أَنْ تَجْبِنَا. ﴿عُرٌّ﴾ [المائدة: ١٠٧] أطلع. ﴿فِي سَفَاهَةٍ﴾ [الأعراف: ٦٦] جنون. ﴿فَزَيَّلْنَا﴾ [يونس: ٢٨] فمَيَّرْنَا. ﴿مَرْمِزًا﴾ [هود: ٦٢] حقيراً. ﴿السَّقَايَةَ﴾ [يوسف: ٧٠] الإناء. ﴿مَسْتُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦] مُنتن. ﴿إِمَامًا﴾ [يس: ١٢] كتاب. ﴿فَسَيُضَوَّنُ﴾ [الإسراء: ٥١] يحرَّكُون. ﴿حُسْبَانًا﴾ [الكهف: ٤٠] برداً. ﴿مِنَ الْكَبِيرِ عَيْتًا﴾ [مريم: ٨] نُحُولًا. ﴿مَثَابِئٍ﴾ [طه: ١٨] حاجات. ﴿حَرَمًا﴾ [الكهف: ٩٤] جُعلاً. ﴿عَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥] بلاء. ﴿الصَّرْحِطِّ﴾ [النمل: ٤٤] البيت. ﴿أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ﴾ [لقمان: ١٩] أقبحها. ﴿يَتَرَكُوكَ﴾ [محمد: ٣٥] ينقصكم. ﴿مَدِينِينَ﴾ [الواقعة: ٨٦] محاسنين. ﴿رَأْيِيَّةً﴾ [الحاقة: ١٠] شديدة. ﴿وَيَلَاكُ﴾ [المزمل: ١٦] شديداً.

بلغة جرهم: ﴿بِحَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥] بمسلط. ﴿مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢] زنا. ﴿أَلْقَطِرٌ﴾ [سبا: ١٢] النحاس. ﴿مَحْشُورَةٌ﴾ [ص: ١٩] مجموعة. ﴿مَعَكُفًا﴾ [الفتح: ٢٥] محبوساً. ﴿فَبَاءُوهُ﴾ [البقرة: ٩٠] استوجبوا. ﴿شِقَاقٍ﴾ [البقرة: ١٣٧] ضلال. ﴿حَبْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠] مالاً. ﴿كَدَابٍ﴾ [آل عمران: ١١] كأشباه. ﴿تَعُولُوا﴾ [النساء: ٣] تميلوا. ﴿لَمَّ يَفْتَنُوا﴾ [الأعراف: ٩٢] لم يتمتعوا. ﴿فَشَرَّدَ﴾ [الأنفال: ٥٧] نكل. ﴿أَرَادُنَاكَ﴾ [هود: ٢٧] سفلتنا. ﴿عَصِيبٌ﴾ [هود: ٧٧] شديد. ﴿لَيْفِقًا﴾ [الإسراء: ١٠٤] جميعاً. ﴿مَحْشُورًا﴾ [الإسراء: ٢٩] منقطعاً. ﴿حَدْبٍ﴾ [الأنبياء: ٩٦] جانب. (الخلال) السحاب^(١). ﴿الْوَدْقِ﴾ [النور: ٤٣] المطر. ﴿تَشْرِيْمَةٌ﴾ [الشعراء: ٥٤] عصابة. ﴿رَبِيعٍ﴾ [الشعراء: ١٢٨] طريق. ﴿يَسْلُوكُ﴾ [الأنبياء: ٩٦] يخرجون. ﴿لَشَوْبًا﴾ [الصفات: ٦٧] مزجاً. ﴿الْحَبِّكَ﴾ [الذاريات: ٧] الطرائق. ﴿سُورٍ﴾ [الحديد: ١٣] الحائط.

وبلغة أزدشنوءة: ﴿لَا شَيْئَةَ﴾ [البقرة: ٧١] لَا وَضَحَ^(٢). العضل ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٢]

(١) في قوله: ﴿أَلَّا تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرْسِي سَعَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُنَّ ثُمَّ يُجْعَلُهُنَّ زَكَاةً فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلْقِهِ...﴾ [النور: ٤٣].

(٢) الوَضْحُ: الضوء والبياض، وقد يُكْنَى به عن البرص. «مختار الصحاح»: وَضَحَ.

و[النساء: ١٩] الْحَيْسُ. ﴿أُمَّةٌ﴾ [هود: ٨] سنين. ﴿الرَّسَّ﴾ [الفرقان: ٣٨] البئر. ﴿كَظِيمِينَ﴾ [غافر: ١٨] مكروبين. ﴿عَلِيلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦] الحارّ الذي تهاهى حرّه. ﴿لَوَاعَةً﴾ [المدثر: ٢٩] حرّاقة.

وبلغة مذحج: ﴿رَفَتْ﴾ [البقرة: ١٩٧] جماع. ﴿مُقِينًا﴾ [النساء: ٨٥] مُقْتَدِرًا. ﴿يُظَاهِرُ بَيْنَ الْقَوْلِ﴾ [الرعد: ٣٣] بكذب. ﴿بِالْوَصِيدِ﴾ [الكهف: ١٨] الفناء. ﴿حُقْبًا﴾ [الكهف: ٦٠] دهرًا. و﴿الْمُرْطُوبِ﴾ [القلم: ١٦] الأنف.

وبلغة خثعم: ﴿ثَيْسُونُ﴾ [النحل: ١٠] ترعون. ﴿مَرِيحٌ﴾ [ق: ٥] منتشر. ﴿صَعَتٌ﴾ [التحريم: ٤] مالت. ﴿هَلَوَاعًا﴾ [المعارج: ١٩] ضجورًا. ﴿سَطَطًا﴾ [الكهف: ١٤] كذبًا.

وبلغة قيس عيلان: ﴿عَلَّةٌ﴾ [النساء: ٤] فريضة. ﴿حَرَجًا﴾ [النساء: ٦٥] ضيقًا. ﴿لَخَيْرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٠] مُضَيِّعُونَ. ﴿مُقْتَدُونَ﴾ [يوسف: ٩٤] تستهزئون. ﴿صَبَاصِيهِمْ﴾ [الأحزاب: ٢٦] حصونهم. ﴿تَحْبِرُونَ﴾ [الزخرف: ٧٠] تنعمون. ﴿رَجِيمٍ﴾ [الحجر: ١٧] ملعون. ﴿يَلْتَكِرُ﴾ [الحجرات: ١٤] يَنْقُصُكُمْ.

وبلغة سعد العشيرة: ﴿وَحَفْدَةٌ﴾ [النحل: ٧٢] أختان. ﴿كَلٌّ﴾ [النحل: ٧٦] عيال. وبلغة كندة: ﴿فِجَاجًا﴾ [الأنبياء: ٣١] طرفًا. ﴿وَيْسَتٌ﴾ [الواقعة: ٥] فُتَّتَتْ. ﴿بَيْتَيْسٌ﴾ [هود: ٣٦] تحزن.

وبلغة عذرة: ﴿أَخْشَوًا﴾ [المؤمنون: ١٠٨] اخزوا. وبلغة حضرموت: ﴿رَيْبُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٦] رجال. ﴿دَمْرًا﴾ [الأعراف: ١٣٧] أهلكتنا. ﴿لُغُوبٌ﴾ [فاطر: ٣٥] إعياء. ﴿وَمِنْسَانَةٌ﴾ [سبأ: ١٤] عصاه. وبلغة غسان: ﴿وَطَفَقًا﴾ [الأعراف: ٢٢] عَمَدًا. ﴿بَيْسٍ﴾ [الأعراف: ١٦٥] شديد. ﴿سَيِّئٌ يَوْمَ﴾ [هود: ٧٧] كرههم.

وبلغة مزينة: ﴿لَا تَقْلُؤًا﴾ [النساء: ١٧١] لا تزيدوا. وبلغة لحم: ﴿إِمْلَقٌ﴾ [الأنعام: ١٥١] جوع. ﴿وَلَعْلَنٌ﴾ [الإسراء: ٤] وَلْتَقَهْرُنٌ. وبلغة جذام: ﴿فَجَاسُوا خِلَلِ الدِّيَارِ﴾ [الإسراء: ٥] تخللوا الأزقة. وبلغة بني حنيفة: ﴿بِالْمُقُودِ﴾ [المائدة: ١] العهود. (الجناح) اليد. و(الرهب) الفرع. وبلغة اليمامة: ﴿حَصِرَتْ﴾ [النساء: ٩٠] ضاقت.

وبلغة سبأ: ﴿يَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٢٧] تخطئوا خطأ بيئًا. ﴿تَبْرَنًا﴾ [الفرقان: ٣٩] أهلكتنا. وبلغة سليم: ﴿تَكَصَّ﴾ [الأنفال: ٤٨] رجع. وبلغة عمارة: ﴿الْصَعِقَةُ﴾ [البقرة: ٥٥] الموت. وبلغة طيئ: ﴿بَيْعُنُ﴾ [البقرة: ١٧١] يصيح. ﴿رَعْدًا﴾ [البقرة: ٣٥] خصبًا. ﴿سَفَهُ نَفْسُهُ﴾ [البقرة: ١٣٠] خسرهما. ﴿بَيْسٌ﴾ [يس: ١] يا إنسان.

وبلغة خزاعة: ﴿أَفِيضُوا﴾ [البقرة: ١٩٩] انفروا، والإفضاء: الجماع.

وبلغة عُمان: ﴿حَبَالًا﴾ [آل عمران: ١١٨] غيًّا. ﴿فَقَاقًا﴾ [الأنعام: ٣٥] سرِّبًا. ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ [ص: ٣٦] أراد.

وبلغة تميم: ﴿أَمْتًا﴾ [يوسف: ٤٥] نسيان. ﴿بَغْيًا﴾ [البقرة: ٢١٣] حسداً.

وبلغة أنمار: ﴿طَبِيرُهُ﴾ [الإسراء: ١٣] عمله. ﴿وَأَعْطَشَ﴾ [النازعات: ٢٩] أظلم.

وبلغة الأشعريين: ﴿لَأَحْتَبِكَنَّ﴾ [الإسراء: ٦٢] لأستأصلن. ﴿تَارَةً﴾ [طه: ٥٥] مرة.

﴿أَسْمَأَزَّتْ﴾ [الزمر: ٤٥] مالت ونفرت.

وبلغة الأوس: ﴿لَيْسَةَ﴾ [الحشر: ٥] النخل.

وبلغة الخزرج: ﴿يَنْفَضُوا﴾ [المنافقون: ٧] يذهبوا.

وبلغة مدين: ﴿فَأَفْرُقَ﴾ [المائدة: ٢٥] فاقص.

انتهى ما ذكره أبو القاسم ملخصاً.

وقال أبو بكر الواسطي في كتابه: «الإرشاد في القراءات العشر»: في القرآن من اللغات خمسون لغة: لغة قريش، وهذيل، وكنانة، وختعم، والخزرج، وأشعر، ونمير، وقيس عيلان، وجرهم، واليمن، وأزد شنوءة، وكندة، وتميم، وحمير، ومدّين، ولحَم، وسعد العَشيرة، وحَضرموت، وسُدوس، والعمالقة، وأنمار، وغسان، ومدحج، وخزاعة، وعَطْفان، وسبأ، وعُمان، وبنو حنيفة، وثلعبه، وطَيِّع، وعامر بن صعصعة، وأوس، ومُزينة، وثقيف، وجُدَام، وبلَيت، وعُدرة، وهوازن، والنمير، واليمامة.

ومن غير العربية: الفرس، والرُّوم، والنَّبَط، والحبشة، والبَربر، والسريانية، والعبرانية، والقبط.

ثم ذكر في أمثلة ذلك غالب ما تقدم عن أبي القاسم، وزاد:

﴿الزُّجْرُ﴾ [الأعراف: ١٣٤] العذاب، بلغة بلي. ﴿طَلَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ [الأعراف: ٢٠١] نخسة، بلغة ثقيف. ﴿الْأَحْقَافِ﴾ [الأحْقَاف: ٢١] الرمال، بلغة ثعلبة.

وقال ابن الجوزي في «فنون الأفتان»^(١): في القرآن بلغة همدان:

﴿وَرَوَّحَانٌ﴾ [الواقعة: ٨٩] الرزق. والعيناء: البيضاء. والعَبْقَرِيُّ: الطنافس^(٢).

وبلغة نصر بن معاوية: الحَتَّار: العَدَّار [لقمان: ٣٢].

وبلغة عامر بن صعصعة: الحَفْدَةُ: الحَدْمُ^(٣).

وبلغة ثقيف: العول: الميل [النساء: ٣].

(١) «فنون الأفتان» ص ٣٤٩.

(٢) العبقري في قوله تعالى: ﴿مُنَكِّبِينَ عَلَى رَقَبِي حُضْرٍ وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ﴾ [الرحمن: ٧٦].

(٣) في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَوْلَادِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةٍ﴾ [النحل: ٧٢].

وبلغة عكّ: (الصُّور): القرن [الأنعام: ٧٣].

وقال ابن عبد البرّ في «التمهيد»: قول من قال: نزل بلغة قريش معناه عندي: الأغلب؛ لأن غير لغة قريش موجودة في جميع القراءات، من تحقيق الهمزة ونحوها، وقريش لا تهمز.

وقال الشيخ جمال الدين بن مالك: أنزل الله القرآن بلغة الحجازيين إلا قليلاً، فإنه نزل بلغة التميميين، كالإدغام في: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ﴾ [الحشر: ٤]، وفي: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ [المائدة: ٥٤]. فإن إدغام المجزوم لغة تميم، ولهذا قلّ، والفتك لغة الحجاز؛ ولهذا كثر، نحو: ﴿وَيُمَلِّبُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، ﴿يُحْيِيكُمْ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، ﴿يُمَدِّدْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٥]، و﴿أَشْدُّ بِهِ أَرِي﴾ [طه: ٣١]، ﴿وَمَنْ يَجِلِّلْ عَلَيْهِ غَضَبِي﴾ [طه: ٨١].

قال: وقد أجمع القراء على نصب: ﴿إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ﴾ [النساء: ١٥٧]، لأن لغة الحجازيين التزام النصب في المنقطع، كما أجمعوا على نصب: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١]، لأن لغتهم إعمال (ما). وزعم الزمخشري في قوله: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]: أنه استثناء منقطع جاء على لغة بني تميم.

فائدة: قال الواصلطي: ليس في القرآن حرف غريب من لغة قريش غير ثلاثة أحرف، لأن كلام قريش سهل لئّن واضح، وكلام العرب وحشيّ غريب، فليس في القرآن إلا ثلاثة أحرف غريبة: ﴿فَسَيَنْصُوبُونَ﴾ [الإسراء: ٥١] وهو تحريك الرأس. ﴿مُقَيَّنًا﴾ [النساء: ٨٥] مقتدراً. ﴿فَشَرَّدَ بِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] سَمَّعَ.



النوع الثامن والثلاثون

فيما وقع فيه بغير لغة العرب

قد أفردتُ في هذا النوع كتاباً سمّيته: «المهذّب فيما وقع في القرآن من المعرّب»، وها أنا ألخصّ هنا فوائده فأقول:

اختلف الأئمة في وقوع المعرّب في القرآن:

فالأكثرون - ومنهم الإمام الشافعيّ وابن جرير وأبو عبيدة والقاضي أبو بكر وابن فارس - على عدم وقوعه فيه؛ لقوله تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢]، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَءَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ [فصلت: ٤٤]، وقد شدّد الشافعيّ النكير على القائل بذلك.

وقال أبو عبيدة: إنّما أنزل القرآن بلسان عربيّ مبين، فمن زعم أنّ فيه غير العربية فقد أعظم القول، ومن زعم أنّ ﴿كذّاباً﴾ [النبا: ٢٨، ٣٥] بالنبطية، فقد أكبر القول.

وقال ابن فارس: لو كان فيه من لغة غير العرب شيء لتوهّم متوهّم: أنّ العرب إنّما عجزت عن الإتيان بمثله، لأنه أتى بلغات لا يعرفونها.

وقال ابن جرير: ما ورد عن ابن عباس وغيره من تفسير ألفاظ من القرآن أنّها بالفارسية أو الحبشية أو النبطية أو نحو ذلك، إنّما اتفق فيها توارّد اللغات، فتكلّمت بها العربُ والفرس والحبشة بلفظ واحد.

وقال غيره: بل كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلغتهم بعض مخالطة لسائر الألسنة في أسفارهم، فعلمت من لغاتهم ألفاظاً غيرت بعضها بالنقص من حروفها، واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها؛ حتى جرت مجرى العربيّ الفصح، ووقع بها البيان، وعلى هذا الحد نزل بها القرآن.

وقال آخرون: كلّ هذه الألفاظ عربيّة صرفة، ولكن لغة العرب متّسعة جدّاً، ولا يبعد أن تخفى على الأكابر الجلّة، وقد خفي على ابن عباس معنى ﴿فَاطِرٍ﴾ و﴿فَاتِحٍ﴾^(١).

قال الشافعيّ في «الرسالة»: لا يحيط باللغة إلّا نبيّ.

وقال أبو المعالي عُرَيْزِي بن عبد الملك: إنّما وجدت هذه الألفاظ في لغة العرب، لأنها أوسع اللغات، وأكثرها ألفاظاً، ويجوز أن يكونوا سبقوا إلى هذه الألفاظ.

وذهب آخرون إلى وقوعه فيه، وأجابوا عن قوله تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢] بأن الكلمات اليسيرة بغير العربية لا تخرجه عن كونه عربيّاً، والقصيدة الفارسيّة لا تخرج عنها بلفظة فيها عربية. وعن قوله تعالى: ﴿ءَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ [فصلت: ٤٤] بأن المعنى من السياق: أكلام أعجميٍّ ومخاطب عربيّ؟، واستدلّوا باتفاق النحاة على أنّ منع صرف نحو (إبراهيم) للعلميّة والعجمة. ورّد هذا الاستدلال بأن

(١) في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا﴾ [الأعراف: ٨٩]. انظر أول النوع (٣٦) السابق ذكره.

الأعلام ليست محلًّا خلاف، فالكلام في غيرها موجّه: بأنه إذا اتفق على وقوع الأعلام فلا مانع من وقوع الأجناس.

وأقوى ما رأيت للوقوع - وهو اختياري - ما أخرجه ابن جرير بسند صحيح عن أبي ميسرة التابعي الجليل قال: في القرآن من كلِّ لسان.

وروي مثله عن سعيد بن جبير ووهب بن منبه.

فهذه إشارة إلى أن حكمة وقوع هذه الألفاظ في القرآن أنه حوى علوم الأولين والآخرين، ونبأ كلِّ شيء، فلا بدّ أن تقع فيه الإشارة إلى أنواع اللغات والألسن ليتّم إحاطته بكلِّ شيء، فاختر له من كلِّ لغة أعذبها وأخفها وأكثرها استعمالاً للعرب. ثم رأيت ابن التّقيب صرّح بذلك، فقال: من خصائص القرآن على سائر كتب الله تعالى المنزلة أنها نزلت بلغة القوم الذين أنزلت عليهم، ولم ينزل فيها شيء بلغة غيرهم، والقرآن احتوى على جميع لغات العرب، وأنزل فيه بلغات غيرهم من الرّوم والفرس والحبشة شيء كثير. انتهى.

وأيضاً: فالنبي ﷺ مرسلٌ إلى كلِّ أمة، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤]، فلا بدّ وأن يكون في الكتاب المبعوث به من لسان كلِّ قوم، وإن كان أصله بلغة قومه هو. وقد رأيت الخويّي ذكر لوقوع المعرّب في القرآن فائدة أخرى، فقال: إن قيل: إن ﴿إِسْتَرْقِ﴾^(١) ليس بعربي، وغير العربي من الألفاظ دون العربي في الفصاحة والبلاغة، فنقول:

لو اجتمع فصحاء العالم وأرادوا أن يتركوا هذه اللفظة ويأتوا بلفظ يقوم مقامها في الفصاحة لعجزوا عن ذلك، وذلك لأنّ الله تعالى إذا حتّ عباده على الطاعة، فإن لم يرغبهم بالوعد الجميل ويخوّفهم بالعذاب الوييل لا يكون حتّه على وجه الحكمة، فالوعد والوعيد نظراً إلى الفصاحة واجب.

ثم إن الوعد بما يرغب فيه العقلاء، وذلك منحصر في أمور: الأماكن الطيبة، ثم المآكل الشهية، ثم المشارب الهنيئة، ثم الملابس الرفيعة، ثم المناكح اللذيذة، ثم ما بعده ممّا يختلف فيه الطباع، فإذن ذكّر الأماكن الطيبة والوعد به لازمٌ عند الفصيح، ولو تركه لقال من أمر بالعبادة ووعد عليها بالأكل والشرب: إنّ الأكل والشرب لا ألتذّ به إذا كُنْتُ في حبس أو موضع كربه، فإذن ذكر الله الجنة ومساكن طيبة فيها، وكان ينبغي أن يذكر من الملابس ما هو أرفعها، وأرفع الملابس في الدُّنيا الحرير، وأما الذهب فليس ممّا ينسج منه ثوب.

ثم إنّ الثوب الذي من غير الحرير لا يعتبر فيه الوزن والثقل، وربّما يكون الصفيق الخفيف أرفع من الثقل الوزن، وأمّا الحرير: فكلّمّا كان ثوبه أنقل كان أرفع؛ فحينئذ وجب على الفصيح أن يذكر الأثقل الأثخن، ولا يتركه في الوعد لثلاثا يُقصر في الحثّ والدعاء.

ثم هذا الواجب الذّكر:

(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَرْقٍ مُنْقَلَبِينَ﴾ [الدخان: ٥٣]، وفي قوله: ﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خُفْرٌ وَإِسْتَرْقٌ وَمَلَأُوا أَسْوَادَ مِنْ فَضْوٍ وَسَقَنَهُمْ مِنْهُمْ سَرَكَأَ طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١].

إما أن يذكر بلفظ واحد موضوع له صريح، أو لا يذكر بمثل هذا؛ ولا شك أنَّ الذَّكر باللفظ الواحد الصريح أولى؛ لأنه أوجز وأظهر في الإفادة؛ وذلك: ﴿إِسْتَبْرَقٌ﴾، فإن أراد الفصح أن يترك هذا اللفظ ويأتي بلفظ آخر لم يمكنه؛ لأنَّ ما يقوم مقامه إما لفظ واحد أو ألفاظ متعددة، ولا يجد العربي لفظاً واحداً يدلُّ عليه؛ لأنَّ الثَّياب من الحرير عرفها العرب من الفرس، ولم يكن لهم بها عهد، ولا وُضِعَ في اللغة العربية للدَّبَّاجِ الشَّخِينِ اسمٌ، وإنما عَرَّبُوا ما سمعوا من العجم واستغنوا به عن الوضع، لقلَّة وجوده عندهم ونُدرة تَلْفُظهم به.

وأما إن ذكره بلفظين فأكثر: فإنه يكون قد أخلَّ بالبلاغة، لأنَّ ذكر لفظين لمعنى يمكن ذكره بلفظ [واحد] تطويلٌ، فعلم بهذا أن لفظ ﴿إِسْتَبْرَقٌ﴾ يجب على كلِّ فصح أن يتكلَّم به في موضعه، ولا يجد ما يقوم مقامه، وأيِّ فصاحة أبلغ من ألا يوجد غيره مثله! انتهى.

وقال أبو عُبيد القاسم بن سلام بعد أن حكى القول بالوقوع عن الفقهاء والمنع عن أهل العربية: والصواب عندي مذهبٌ فيه تصديقُ القَوْلَيْنِ جميعاً؛ وذلك: أنَّ هذه الأحرف أصولها أعجمية كما قال الفقهاء، لكنها وقعت للعرب، فعربتها بألستها وحوَّلتها عن ألفاظ العَجَمِ إلى ألفاظها، فصارت عربية، ثم نزل القرآن وقد اختلطت هذه الحروف بكلام العرب، فمن قال: إنَّها عربية فهو صادق، ومن قال: أعجمية فصادق.

ومال إلى هذا القول الجواليقيُّ وابنُ الجوزيِّ وآخرون.

وهذا سرد الألفاظ الواردة في القرآن من ذلك، مرتبة على حروف المعجم:

﴿وَأَبْرَقٌ﴾ [الواقعة: ١٨]: حكى الثعالبي في «فقه اللغة»^(١): أنها فارسية، وقال الجواليقي:

الإبريق فارسيّ معرب، ومعناه طريق الماء، أو صبَّ الماء على هيئة.

﴿وَأَبَا﴾ [عبس: ٣١] قال بعضهم: هو الحشيش بلغة أهل الغرب، حكاها شيدلة.

﴿أَبْلَى﴾: أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن وهب بن مُنَبِّه في قوله تعالى: ﴿أَبْلَى مَاءَكُ﴾ [هود: ٤٤].

قال: بالحبشية (ازدرديه). وأخرج أبو الشيخ من طريق جَعْفَر بن محمد، عن أبيه قال: اشربي، بلغة الهند.

﴿أَخْلَدَ﴾ [الأعراف: ١٧٦]: قال الواسطي في «الإرشاد»: أخلد إلى الأرض، ركن بالعبرية.

﴿الْأَرَائِكُ﴾ [الكهف: ٣١]، حكى ابن الجوزي في «فنون الأفتان»^(٣) أنها السُّرر بالحبشية.

﴿أَزْرَ﴾: عُدَّ في «المعرب»^(٤) على قول من قال: إنه ليس بعَلَم لأبي إبراهيم ولا للصنم. وقال ابن

أبي حاتم^(٥): ذكر عن معتمر بن سليمان قال: سمعتُ أبي يقرأ: «وإذ قال إبراهيم لأبيه أزراً»، يعني

(١) ٥٢٦/٢ فصل في سياقه أسماء تفردت بها الفرس دون العرب.

(٢) في «تفسيره» ٢٠٣٦/٦ (١٠٩٠٨) هود: ٤٤.

(٣) «فنون الأفتان» ص ٣٥١.

(٥) في «تفسيره» ١٣٢٤/٤ (٧٤٨٩) الأنعام: ٧٤.

(٤) «المعرب» ص ١٣٤ - ١٣٥.

بالرفع، قال: بلغني أنها أعوجُ، وأنها أشدُّ كلمة قالها إبراهيم لأبيه. وقال بعضهم: هي بلغتهم: يا مخطئ.

﴿وَأَلْسَبَاطٌ﴾: حكى أبو الليث في «تفسيره»: أنها بلغتهم كالقبايل بلغة العرب.

﴿إِسْتَرْقَى﴾: أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك: أنه الديقاج الغليظ، بلغة العجم.

﴿أَسْفَارًا﴾: قال الواسطي في «الإرشاد»: هي الكتب بالسريانية، وأخرج ابن أبي حاتم عن

الضحاك قال: هي الكتب بالنبطية.

﴿إِسْرِيٌّ﴾ [آل عمران: ٨١]: قال أبو القاسم في «لغات القرآن»^(١): معناه عهدي بالنبطية.

﴿وَأَكْوَابٌ﴾ [الزخرف: ٧١]: حكى ابن الجوزي: أنها الأكواز بالنَّبْطِيَّة. وأخرج ابن جرير عن

الضحاك: أنها بالنَّبْطِيَّة جِرَارٌ ليست لها عُرَى.

﴿إِلٌ﴾: قال ابن جني: ذكروا أنه اسم الله تعالى بالنَّبْطِيَّة^(٢).

﴿أَيْدٌ﴾ [البقرة: ١٠]: حكى ابن الجوزي: أنه الموجه بالزنجية. وقال شيدلة: بالعبرانية.

﴿إِنَّهُ﴾ [الأحزاب: ٥٣]: نضجُه بلسان أهل المغرب، ذكره شيدلة، وقال أبو القاسم: بلغة

البربر، وقال في قوله تعالى: ﴿جَمِيرٌ عَآنٌ﴾ [الرحمن: ٤٤] هو الذي انتهى حرّه، بها. وفي قوله تعالى:

﴿مِنْ عَيْنٍ عَآئِنٍ﴾ [الغاشية: ٥] أي حارة، بها.

﴿لَأَوَّاهٌ﴾ [التوبة: ١١٤]: أخرج أبو الشيخ بن حيّان من طريق عكرمة، عن ابن عباس قال: الأَوَّاه

الموقن بلسان الحبشة، وأخرج ابن أبي حاتم^(٣) مثله عن مجاهد وعكرمة. وأخرج عن عمرو بن

شرحبيل قال: الرحيم بلسان الحبشة، وقال الواسطي: الأَوَّاه الدعاء بالعبرية.

﴿أَوَّابٌ﴾ [ص: ١٧]: أخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن عمرو بن شرحبيل قال: الأَوَّاب: المسيح،

بلسان الحبشة. وأخرج ابن جرير عنه في قوله تعالى: ﴿أَوْبَى مَعْمُ﴾ [سبأ: ١٠] قال: سبحي، بلسان

الحبشة.

﴿أَمَلَّةٌ الْأَخْرَةَ﴾ [ص: ٧]: قال شيدلة: الجاهلية الأولى؛ أي: الآخرة في الملة الآخرة، أي:

الأولى بالقبطية، والقبط يسمون الآخرة الأولى والأولى الآخرة. وحكاها الزركشي في «البرهان»^(٥).

﴿بَطَائِنُهَا﴾ [الرحمن: ٥٤] قال شيدلة في قوله تعالى: ﴿بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَرْقَى﴾ [الرحمن: ٥٤]، أي:

ظواهرها بالقبطية. وحكاها الزركشي.

(١) مطبوع بهامش تفسير الجلالين، المطبوع في دار إحياء الكتب العربية. وهو رسالة صغيرة جعلت في هامش التفسير من الأسفل بعد خط صغير، وليس في كل صفحة؛ لأن الناشرين صرحوا بأنهم عثروا على الرسالة من ص ١٢٣، أي: من سورة الصافات. والله أعلم.

(٢) المقصود قوله تعالى: ﴿كَيْفَ رَانَ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَقُولُوا لَكُمْ إِلَّا وَلَا ذَمًّا﴾ [التوبة: ٨].

(٣) في «تفسيره» ١٨٩٦/٦ (١٠٠٦٤) التوبة: ١١٤. (٤) في «تفسيره» ١٠/٣٢٣٧ (١٨٣٣٨) ص: ١٧.

(٥) ٣٨٥/١

﴿بَعِيرٌ﴾ [يوسف: ٦٥] أخرج الفريابي عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿كَيْلٌ بَعِيرٌ﴾ [يوسف: ٦٥]، أي: كيل حمار. وعن مقاتل: إنَّ البعير كلُّ ما يُحْمَلُ عليه بالعبرانية.

﴿بَعِيعٌ﴾ [الحج: ٤٠]. قال الجواليقي في كتاب «المعرب»^(١): البيعة والكنيسة جعلهما بعضُ العلماء فارسين معربين.

﴿الْتَوُّرُ﴾: ذكر الجواليقي^(٢) والثعالبي أنه فارسي معرب.

﴿نَبِيرًا﴾ أخرج ابن أبي حاتم^(٣) عن سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿وَلْيَسِّرُوا مَا عَلَوْا تَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٧] قال: تَبْرَهُ بِالنَّبْطِيَّةِ.

(تحت) قال أبو القاسم في «لغات القرآن» في قوله تعالى: ﴿فَأَدْنَاهَا مِنْ حَبْخَبًا﴾ [مريم: ٢٤] أي: بطنها، بالنَّبْطِيَّةِ. ونقل الكرمانلي في «العجائب»^(٤) مثله عن مؤرِّج.

﴿بِالْحَبِيبَةِ﴾ [النساء: ٥١] أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: الحَبِيبَةُ اسمُ الشيطان بالحِشْبِيَّةِ^(٥). وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة قال: الحَبِيبَةُ بلسان الحبشة الشيطان. وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير قال: الحَبِيبَةُ: الساحر، بلسان الحبشة.

﴿جَهَنَّمُ﴾ [البقرة: ٢٠٦]: قيل: أعجمية، وقيل: فارسية، وقيل: عبرانية، أصلها: كهنام.

﴿حَرَمٌ﴾: أخرج ابن أبي حاتم^(٦) عن عكرمة قال: وحرم: وَجَبٌ، بالحِشْبِيَّةِ.

﴿حَصْبٌ﴾: أخرج ابن أبي حاتم^(٧) عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]. قال: حطب جهنم، بالزنجية.

﴿حِطَّةٌ﴾ [البقرة: ٥٨] قيل: معناه: قولوا صواباً، بلغتهم.

(حواريون): أخرج ابن أبي حاتم^(٨) عن الضحاك قال: ﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾ [آل عمران: ٥٢] العَسَّالُونَ بالنَّبْطِيَّةِ، وأصله: (هَوَّارِي).

(حوب): تقدّم في مسائل نافع بن الأزرق [المسألة: ١١٠] عن ابن عباس أنه قال: ﴿حُوبًا﴾ [النساء: ٢] إثمًا، بلغة الحبشة.

﴿دَرَسَتْ﴾ [الأنعام: ١٠٥]، معناه قرأت بلغة اليهود.

﴿دُرِّيٌّ﴾ [النور: ٣٥]: معناه المضيء بالحِشْبِيَّةِ، حكاة شيدلة وأبو القاسم.

(١) «المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم» ص ٢٠٧ رقم (١٢٦ - ١٢٧).

(٢) في «المعرب» رقم (١٣٥).

(٣) «عجائب التفسير» ١/ ٦٩٢ مريم: ٢٤.

(٤) في «تفسيره» ٣/ ٩٧٤ (٥٤٤٤) النساء: ٥١، وفيه: رسم الشيطان بالحِشْبِيَّةِ.

(٥) في «تفسيره» ٨/ ٢٤٦٧ (١٣٧٢٦).

(٦) في «تفسيره» ٨/ ٢٤٦٨ - ٢٤٦٩.

(٧) في «تفسيره» ٢/ ٦٥٩ (٣٥٦٩) آل عمران: ٥٢.

(٨) في «تفسيره» ٢/ ٦٥٩ (٣٥٦٩) آل عمران: ٥٢.

﴿بِدَيْتَارٍ﴾ [آل عمران: ٧٥]: ذَكَرَ الجَوَالِيقِي (١) وغيره أنه فارسيّ.

﴿رَاعِنَا﴾ [البقرة: ١٠٤] أخرج أبو نعيم في «دلائل النبوة» عن ابن عباس قال: راعنا، سبّ بلسان اليهود.

﴿وَالرَّزَيْنُونُ﴾ [المائدة: ٤٤] قال الجوالقي (٢): قال أبو عبيدة: العرب لا تعرف الربّانيين، وإنما عرفها الفقهاء وأهل العلم. قال: وأحسبُ الكلمة ليست بعربيّة وإنما هي عبرانية أو سريانية، وجزم أبو القاسم بأنها سريانية.

﴿رَبِّيُونُ﴾ [آل عمران: ١٤٦] ذكر أبو حاتم أحمد بن حَمْدَانَ اللّغوي في كتاب «الزينة» (٣) أنّها سريانية.

﴿الرَّكْبُ﴾ ذهب المبرّد وتعلب إلى أنه عبراني، وأصله بالخاء المعجمة.

﴿الرَّسِيَّ﴾ [الفرقان: ٣٨]: في «العجائب» (٤) للكرمانيّ: إنه عجميّ، ومعناه البشر.

﴿وَالرَّفِيْرُ﴾ [الكهف: ٩] قيل: إنّه اللوح بالرُّومية، حكاه شيدلة. وقال أبو القاسم: هو الكتاب، بها. وقال الواسطيّ: هو الدّوّاة بها.

﴿رَمْرَأٌ﴾ [آل عمران: ٤١] عدّه ابن الجوزي في «فنون الأفتان» (٥) من المعرّب. وقال الواسطيّ: هو تحريك الشفتين، بالعبريّة.

﴿رَهْرَأٌ﴾ قال أبو القاسم في قوله تعالى: ﴿وَأَتْرُكُ الْبَحْرَ رَهْرَأً﴾ [الدخان: ٢٤]، أي: سهلاً دوماً، بلغة النبط. وقال الواسطيّ: أي ساكناً بالسريانيّة.

﴿الرُّومُ﴾ [الرّوم: ٢] قال: الجوالقي (٦): هو أعجميّ، اسم لهذا الجيل من الناس.

﴿زَنْجِيْلًا﴾ [الإنسان: ١٧] ذكر الجوالقي (٧) والثعالبي أنّه فارسيّ.

﴿السَّجِلُّ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، أخرج ابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس قال: السجلّ، بلغة الحبشة: الرجل (٨). وفي «المحتسب» (٩) لابن جنّي: السَّجِلُّ: الكتاب. قال قوم: هو فارسي معرّب.

﴿سَجِيْلٌ﴾ [هود: ٨٢]، أخرج الفريابي عن مجاهد قال: سجّيل بالفارسية، أوّلها حجارة وآخرها طين.

﴿سَجِيْنٌ﴾ [المطففين: ٧]، ذكر أبو حاتم في كتاب «الزينة» (١٠) أنّه غير عربيّ.

(١) في «المعرّب» رقم (٢٣٩).

(٢) «الزينة» ١/١٣٦.

(٣) «غرائب التفسير وعجائب التأويل» ٨١٦/٢ سورة الفرقان: ٣٨.

(٤) «فنون الأفتان» ص ٣٥٠، باب ذكر اللغات في القرآن، وعزاه للغة النبط.

(٥) في «المعرّب» رقم (٢٩٨).

(٦) في «المعرّب» رقم (٣٢٢).

(٧) انظر «المعرّب» رقم (٣٥٦).

(٨) «المحتسب» ٢/٢٦٧ سورة الأنبياء: ١٠٤.

(٩) «الزينة في الكلمات الإسلامية العربية» ١/١٣٤ - ١٣٥.

﴿سُرَادِقُهُا﴾ [الكهف: ٢٩]: قال الجواليقي^(١): فارسيّ معرّب، وأصله سرادر، وهو الدهليز. وقال غيره: الصّواب أنّه بالفارسيّة سَرابردِه؛ أي: ستر الدار.

(سريّ) أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤]. قال: نهراً، بالسريانية. وعن سعيد بن جبیر: بالنبطية، وحكى شيدلة: أنه باليونانية.

﴿سَرَوٌ﴾ أخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يَأْتِي سَرَوٌ﴾ [عبس: ١٥] قال: بالنبطية: القراء.

﴿سَقَرٌ﴾ [القمر: ٤٨]: ذكر الجواليقي أنها أعجمية.

﴿سُجَّادًا﴾ قال الواسطي في قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنُوا لِلنَّاسِ سُجَّادًا﴾ [الأعراف: ١٦٦]، أي: مقنعي الرؤوس، بالسريانية.

﴿سَكْرًا﴾ [النحل: ٦٧] أخرج ابن مردويه من طريق العوفي، عن ابن عباس قال: السَّكْرُ بلسان الحبشة: الحُلُّ.

﴿سَلَيْبًا﴾ [الإنسان: ١٨] حكى الجواليقي^(٣) أنه أعجمي.

﴿سَنَا﴾ [النور: ٤٣] عدّه الحافظ ابن حجر في نظمه، ولم أقف عليه لغيره.

﴿سُدُنٍ﴾ [الكهف: ٣١] قال الجواليقي^(٤): هو رقيق الديقاج بالفارسيّة، وقال الليث: لم يختلف أهل اللغة والمفسرون في أنه معرّب. وقال شيدلة: هو بالهندية.

﴿سِدِّهَا﴾ قال الواسطي في قوله تعالى: ﴿وَأَلْفَيًْا سِدِّهَا لَدَا آبَائِ﴾ [يوسف: ٢٥]، أي: زوجها بلسان القبط. قال أبو عمرو: لا أعرفها في لغة العرب.

﴿سِينِينَ﴾ [التين: ٢] أخرج ابن أبي حاتم^(٥)، وابن جرير عن عكرمة قال: سينين: الحسنُ بلسان الحبشة.

﴿سَيْنَاءَ﴾ [المؤمنون: ٢٠] أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال: سينااء بالنبطية الحسن.

﴿شَطْرَ﴾ أخرج ابن أبي حاتم^(٦) عن رُفيع في قوله تعالى: ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ﴾ [البقرة: ١٤٤]، قال: تلقاء، بلسان الحبش.

﴿شَهْرٌ﴾ [البقرة: ١٨٥] قال الجواليقي^(٧): ذكر بعض أهل اللغة أنه بالسريانية.

﴿الصَّرْطَ﴾ حكى النفاش وابن الجوزي أنه الطريق بلغة الروم، ثم رأيت في كتاب «الزينة»^(٨) لأبي حاتم.

(١) في «المعرب» رقم (٣٣٧). (٢) في «تفسيره» ٧/ ٢٤٠٥ و(١٣١٠٤) و(١٣١٠٥).

(٣) في «المعرب» رقم (٣٥٠). (٤) في «المعرب» رقم (٣٣٢).

(٥) في «تفسيره» ١٠/ ٣٤٤٨ و(١٩٤٠٧) و(١٩٤٠٨). (٦) في «تفسيره» ١/ ٢٥٤ و(١٣٦٢) البقرة: ١٤٤.

(٧) في «المعرب» رقم (٣٨٩)، وتام كلامه: أصله بالسريانية سهر فَعْرَب.

(٨) «الزينة» ٢/ ٢١٥ باب الصراط.

﴿صْرَهْنَ﴾ أخرج ابن جرير، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فَصْرَهْنَ﴾ [البقرة: ٢٦٠] قال: هي نَبْطِيَّةٌ، فَشَقَّقَهْنَ. وأخرج مثله عن الضحاك. وأخرج ابن المنذر عن وهب بن منبه قال: ما من اللغة شيء إلا منها في القرآن شيء. قيل: وما فيه من الرومية؟ قال: ﴿فَصْرَهْنَ﴾ يقول: قَطَّعَهْنَ.

﴿صَلَوَاتُ﴾ [الحج: ٤٠]. قال الجواليقي^(١): هي بالعبرانية كنائس اليهود، وأصلها (صَلُوتَا). وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن الضحاك.

﴿طَه﴾ أخرج الحاكم في «المستدرک» [٣٧٨/٢] وهو صحيح] من طريق عكرمة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿طَه﴾ قال: هو كقولك: يا محمد، بلسان الحبش.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٣) من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: ﴿طَه﴾ بالنَّبْطِيَّةِ. وأخرج عن سعيد بن جبير قال: ﴿طَه﴾ يا رجل، بالنَّبْطِيَّةِ. وأخرج عن عكرمة قال: ﴿طَه﴾ يا رجل، بلسان الحبشة.

﴿أَطْلَعُوْتُ﴾ [البقرة: ٢٥٦] هو الكاهن بالحبشية.

﴿وَطْفِقًا﴾ [الأعراف: ٢٢] قال بعضهم: معناه فَصَدَا بالرومية، وحكاها شاذلة.

﴿طُوبَى﴾ [الرعد: ٢٩] اسم الجنة بالحبشية، وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال: بالهندية.

﴿طُورٍ﴾ [المؤمنون: ٢٠] أخرج الفريابي عن مجاهد قال: الطور: الجبل بالسريانية، وأخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن الضحاك: أنه بالنَّبْطِيَّةِ.

﴿طُوى﴾ [طه: ١٢] في «العجائب» للكرمانى، قيل: هو مُعَرَّبٌ، معناه ليلاً، وقيل: هو رجل

بالعبرانية.

﴿عَدَّتْ﴾ قال أبو القاسم في قوله تعالى: ﴿عَدَّتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الشعراء: ٢٢] معناه: قتلت، بلغة

النبط.

﴿عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢]: أخرج ابن جرير عن ابن عباس: أنه سأل كعباً عن قوله تعالى: ﴿جَنَّتٍ

عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢] قال: جَنَّاتٌ كُرُومٌ وأَعْنَابٌ، بالسريانية، ومن «تفسير جُوَيْرٍ»: أنه بالرومية.

﴿أَلْعَرِمِ﴾ [سبأ: ١٦] أخرج ابن أبي حاتم^(٥) عن مجاهد قال: العَرِمُ، بالحبشية، وهي المنسأة

التي يُجمع فيها الماء، ثم ينبثق.

﴿وَعَسَاقُ﴾ [ص: ٥٧] قال الجواليقي^(٦) والواسطي: هو البارد المنتن بلسان الترك. وأخرج ابن

جرير عن عبد الله بن بُرَيْدة قال: العَسَاقُ: المنتن، وهو بالطخارية.

(١) في «المعرب» رقم (٤٠٣). (٢) في «تفسيره» ٢٤٩٧/٨ (١٣٩٧١) وما بعده، الحج: ٤٠.

(٣) في «تفسيره» ٢٤١٥/٧، (١٣٣٧٥) وما بعده، طه: ١.

(٤) في «تفسيره» ٣٣١٤/١٠ (١٨٦٧١) أول سورة الطور.

(٥) في «تفسيره» ٣١٦٦/١٠ (١٧٨٩٠) سبأ: ١٦. وفيه: وهي المنسأة التي يجتمع فيه الماء ثم ينشف.

(٦) في «المعرب» رقم (٤٦١).

﴿وَعِضٌ﴾ [هود: ٤٤]. قال أبو القاسم: غيضٌ نقص، بلغة الحبشة.
 ﴿الْفِرْدَوْسِ﴾ [الكهف: ١٠٧] أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن مجاهد قال: الفِرْدَوْسُ بُسْتَانٌ بِالرُّومِيَّةِ.
 وأخرج عن السُّدِّيِّ قال: الكَرْمُ بِالنَّبْطِيَّةِ. وأصله (فرداسا).
 (فوم) قال الواسطي: هو الحَنْطَةُ بالعبريَّة [البقرة: ٦١].
 ﴿قَرَاتِيْسٌ﴾ [الأنعام: ٩١]: قال الجواليقي^(٢): يقال: إن القرطاس أصله غير عربي.
 (قسط) أخرج ابن أبي حاتم^(٣) عن مجاهد قال: ﴿الْقِسْطُ﴾ [آل عمران: ١٨] العدل، بالروميَّة.
 (قسطاس) أخرج الفريابي عن مجاهد قال: القِسْطَاسُ: العدل بالروميَّة. وأخرج ابن أبي حاتم^(٤)
 عن سعيد بن جبير قال: ﴿بِالْقِسْطِاسِ﴾ [الإسراء: ٣٥] بلغة الروم: الميزان.
 ﴿قَسَوْرَةٌ﴾ [المدثر: ٥١] أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: الأسد يقال له بالحبشيَّة: قسورة.
 ﴿قَطَنًا﴾ [ص: ١٦] قال أبو القاسم: معناه كتابنا، بالنَّبْطِيَّةِ.
 (قُتْل) حكى الجواليقي^(٥) عن بعضهم: أنه فارسي معرب.
 (قُتْل): قال الواسطي: هو الدَّبِّيُّ بلسان العبرية والسريانية، قال أبو عمرو: لا أعرفه في لغة أحدٍ
 من العرب [الأعراف: ١٦٦].
 ﴿يَقِيْنًا﴾ [آل عمران: ٧٥]، ذكر الثعالبي في «فقه اللغة»^(٦): أنه بالرومية: اثنا عشر ألف أوقية.
 وقال الخليل: زعموا أنه بالسريانية ملء جلد ثور ذهباً أو فضة. وقال بعضهم: إنَّه بلغة بربر ألف مثقال.
 وقال ابن قتيبة: قيل: إنه ثمانية آلاف مثقال، بلسان أهل إفريقية.
 ﴿الْقِيَوْمِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] قال الواسطي: هو الذي لا ينام، بالسريانية.
 ﴿كَافُورًا﴾ [الإنسان: ٥] ذكر الجواليقي^(٧) وغيره أنه فارسي معرَّب.
 ﴿وَكَفْرًا﴾ [آل عمران: ١٩٣]: قال ابن الجوزي: كَفَّرَ عَنَّا معناه: امحَّ عَنَّا، بالنَّبْطِيَّةِ. وأخرج ابن أبي
 حاتم عن أبي عمران الجوني في قوله تعالى: ﴿كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [محمد: ٢] قال: بالعبرائية محا عنهم.
 ﴿كَفْلَيْنِ﴾ [الحديد: ٢٨]: أخرج ابن أبي حاتم^(٨) عن أبي موسى الأشعري قال: كفلين: ضِعْفَيْنِ
 بالحبشية.

﴿كَزْبًا﴾ [الكهف: ٨٢] ذكر الجواليقي^(٩) أنه فارسي معرب.

﴿كُورَتٌ﴾ [التكوير: ١] أخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير: كورت: غُوْرَتٌ. وهي بالفارسية.

(١) في «تفسيره» ٧/ ٢٣٩٤ (١٣٠٠٩) الكهف: ١٠٧. (٢) في «المعرب» رقم (٥٥٥).

(٣) في «تفسيره» ٢/ ٦١٧ (٣٣١٠) آل عمران: ١٨. (٤) في «تفسيره» ٧/ ٢٣٣١ (١٣٢٨٢) الإسراء: ٣٥.

(٥) في «المعرب» وذلك في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْدَرُونَ الْفُرْعَانَ أَمْ عَلَّ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤].

(٦) ١/ ٥٣١ فصل في ما حاضرت به مما نسبه بعض الأئمة إلى اللغة الرومية.

(٧) قال في «المعرب»: فأما الكافور المشموم من الطَّيِّبِ فأحسبه ليس بعربي محض... رقم (٥٧١).

(٨) في «تفسيره» ١٠/ ٣٣٤١ (١٨٨٣٧) الحديد: ٢٨. (٩) في «المعرب» رقم (٥٦٠).

﴿لَيْسَةَ﴾ [الحشر: ٥] في «الإرشاد» للواسطي: هي النَّخْلَة. وقال الكلبي: لا أعلمها إلا بلسان يهود يثرب.

﴿مُتَّكَأ﴾ [يوسف: ٣١] أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن سلمة بن تمام الشقريّ قال: مُتَّكَأ بلسان الحبش، يسمّون التَّرنج مُتَّكَأ.

[مجوس] [الحج: ١٧] ذكر الجواليقي^(٢) أنه أعجمي.

[مرجان] [الرحمن: ٢٢] حكى الجواليقي^(٣) عن بعض أهل اللغة أنه أعجمي.

﴿مِسْكٌ﴾ [المطففين: ٢٦] ذكر الثعالبي أنه فارسي.

[مِسْكَة] أخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن مجاهد قال: ﴿كَيْشَكُورٌ﴾ [النور: ٣٥] الكُوَّة، بلغة الحبشة.

﴿مَقَالِيدٌ﴾ [الزمر: ٦٣] أخرج الفريابي عن مجاهد قال: مقاليد: مفاتيح بالفارسية. وقال ابن دُرَيْد، والجواليقي^(٥): الإقليد والمقليد: المفتاح، فارسيّ معرب.

﴿مَرْقُومٌ﴾: قال الواسطيّ في قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ مَّرْقُومٌ﴾ [المطففين: ٩]، أي: مكتوب، بلسان العبرية.

﴿مُرْجَحَةٌ﴾ [يوسف: ٨٨] قال الواسطيّ: مزجاة قليلة، بلسان العجم، وقيل: بلسان القبط.

﴿مَلَكُوتٌ﴾ أخرج ابن أبي حاتم^(٦) عن عكرمة في قوله تعالى: ﴿مَلَكُوتٌ﴾ [الأنعام: ٧٥] قال: هو المَلَك، ولكنه بكلام النَّبْطِيَّة: (مَلَكُوتَا).

وأخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس، وقال الواسطيّ في «الإرشاد»: هو المَلَك بلسان النَّبْط. ﴿مَنَاصِرٌ﴾ [ص: ٣] قال: أبو القاسم: معناه فرار بالنبطية.

[منسأة] [سبأ: ١٤] أخرج ابن جرير عن السُّدي قال: المنسأة: العصا بلسان الحبشة.

﴿مُنْفَطِرٌ﴾ أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [المزمل: ١٨] قال: ممتلئة به، بلسان الحبشة.

﴿كَالْمُهْلِ﴾ [الدخان: ٤٥] قيل: هو عَكْرُ الزيت بلسان أهل المغرب، حكاة شيدلة. وقال أبو القاسم: بلغة البربر.

﴿نَاشِئَةٌ﴾ [المزمل: ٦]: أخرج الحاكم في «مستدرکه» [٥٠٥/٢] وهو صحيح] عن ابن مسعود قال: ناشئة الليل: قيام الليل بالحبشية. وأخرج البيهقي [السنن] (٢٠/٣) عن ابن عباس مثله.

(١) في «تفسيره» ٢١٣٣/٧ (١١٥٣٥) يوسف: ٣١.

(٢) في «المعرب» رقم (٦٤٠) وقال: أعجمي معرب، وقد تكلمت به العرب.

(٣) في «المعرب» رقم (٦٥٨).

(٤) في «تفسيره» ٢٥٩٥/٨ (١٤٥٦٩) النور: ٣٥.

(٥) في «المعرب» رقم (١١٦) و(٦٢٦).

(٦) في «تفسيره» ١٣٢٦/٤ (٧٥٠٠) الأنعام: ٧٥.

﴿ت﴾: حكى الكَرْماني في «العجائب»^(١) عن الضحاك: أنه فارسيّ، أصله أنون. ومعناه: اصنع ما شئت.

﴿هُدَنَّا﴾ [الأعراف: ١٥٦] قيل: معناه تُبْنَا، بالعبرانية، حكاها شيدلة وغيره.

(هود) قال الجواليقي^(٢): الهود اليهود، أعجمي [البقرة: ١١١].

(هَوْن) أخرج ابنُ أبي حاتم عن ميمون بن مهران في قوله تعالى: ﴿يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣] قال: حكماء بالسريانية^(٣). وأخرج عن الضحاك مثله، وأخرج عن أبي عمران الجوني أنه بالعبرانية.

﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣] أخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن ابن عباس قال: هَيْتَ لَكَ، هلمَّ لك بالقبطية. وقال الحسن: هي بالسريانية كذلك، أخرج ابن جرير. وقال عكرمة: هي بالحورانية، كذلك أخرج أبو الشيخ. وقال أبو زيد الأنصاري: هي بالعبرانية، وأصله (هيتلج)، أي: تعاله.

(وراء) [الكهف: ٧٩] قيل: معناه أمام بالنبطية، وحكاها شيدلة وأبو القاسم، وذكر الجواليقي أنها غير عربية.

﴿وَرَدَّةٌ﴾ [الرحمن: ٣٧] ذكر الجواليقي أنها غير عربية.

﴿لَا وَزَرَ﴾ [القيامة: ١١] قال أبو القاسم: هو الحبل والملجأ، بالنبطية.

(ياقوت) ذكر الجواليقي^(٥) والشُعالي وآخرون أنه فارسي [الرحمن: ٥٨].

﴿يُحَوَّرُ﴾ [الانشقاق: ١٤]: [أخرج ابنُ أبي حاتم عن داود بن هند، في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾]، قال: بلغة الحبشة (يرجع). وأخرج مثله عن عكرمة، وتقدّم في أسئلة نافع بن الأزرق عن ابن عباس [المسألة: ٤٦].

﴿يَسَّ﴾ أخرج ابنُ مردويه، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿يَسَّ﴾ قال: يا إنسان، بالحبشية. وأخرج ابن أبي حاتم^(٦) عن سعيد بن جبيرة قال: ﴿يَسَّ﴾ يا رجل، بلغة الحبشة.

﴿يَصِدُّونَ﴾ [الزخرف: ٥٧] قال ابن الجوزي: معناه يَصِحُّونَ، بالحبشية.

﴿يَضْمَهُرُّ﴾ [الحج: ٢٠] قيل: معناه ينضح، بلسان أهل المغرب، حكاها شيدلة.

﴿أَلِيمٌ﴾ [طه: ٣٩] قال ابن قُتيبة: اليم البحر بالسريانية، وقال ابن الجوزي: بالعبرانية، وقال شيدلة: بالقبطية.

(١) «غرائب التفسير وعجائب التأويل» ٢/ ١٢٣٥ أول سورة القلم، وتمام كلامه: والظاهر أنه من حروف التهجي كأخواته.

(٢) في «المعرب» رقم (٧٠٧).

(٣) في «تفسيره» ٨/ ٢٧٢٠ (١٥٣٣٩) الفرقان: ٦٣ وفيه: حُلَماء.

(٤) في «تفسيره» ٧/ ٢١٢١ (١١٤٦٢) يوسف: ٢٣.

(٥) في «المعرب» رقم (٧٢٨).

(٦) في «تفسيره» ١٠/ ٣١٨٨ (١٨٠٢٤) يس: ١.

﴿أَيُّهُدُ﴾ [البقرة: ١١٣] قال الجواليقي^(١): أعجمي معرَّب، منسوبون إلى يهوذا بن يعقوب، فعرَّب بإهمال الدال.

فهذا ما وقفتُ عليه من الألفاظ المعرَّبة في القرآن بعد الفحص الشديد سنين، ولم تجتمع قبلُ في كتاب قبل هذا!!

وقد نظم القاضي تاج الدين بن السبكي منها سبعةً وعشرين لفظاً في أبيات، وذيلُ عليها الحافظ أبو الفضل ابن حجر بأبيات فيها أربعةٌ وعشرون لفظاً، وذيلتُ عليها بالباقي، وهو بضع وستون، فتمت أكثر من مئة لفظة.

فقال ابنُ السبكي:

رومٌ وطوىسى وسجّيلٌ وكافورٌ
إستبرقٍ صلواتٌ سُندسٌ طورٌ
قٌ ودينارٌ والقسطاسُ مشهورٌ
ويؤت كفلينِ مذكورٌ ومسطورٌ
فيما حكى ابنُ دُرَيْدٍ منه تنورٌ

السَّلَسِيلُ وَطَهَ كُورَثُ بِيعَ
وَالزَّنَجِيلُ وَمِشْكَاءُ سُرادِقُ مَعِ
كَذا قِراطيسُ رِبانِيهِمِ وَغَسَا
كَذاكَ قِسورةِ وَاليمُ ناشئةٌ
لِهُ مِقاليدُ فِرْدوسٍ يَعدُّ كِذا
وقال ابن حجر:

السَّرِيّ والأبُّ ثم الجِبْتُ مذكور
دارست يُضهرُ منه فهو مَضْهُورٌ
وأوَّبي مَعُهُ والطاغوتُ مَسْطُورٌ
ثمَّ الرقيمُ مَناصٌ والسَّنا النُّورُ

وزدت حِرْمٌ ومُهَلٌ والسَّجِلُّ كِذا
وقَطَّنَا وإناءٌ ثم متكأٌ
وهيت والسَّكرُ الأَوَاهُ مَعِ حَصَبِ
صُرْهَنَ إِصْرِي وَغِيضُ المَاءِ مَعِ وَزِرِ
وقلت أيضاً:

ت ثم سينينَ شَطْرَ البِيتِ مَشْهُورٌ
جانٌ وَيَمٌ مَعِ القِنطارِ مَذْكَورٌ
ءٌ والأرائكُ والأكْوابُ مَأْثُورٌ
هُونٌ يَصِدُّونَ والمِنْساةُ مَسْطُورٌ
رُيُونٌ كَنزٌ وَسَجَّينٌ وَتَثْبِيرُ
إلٌ وَمِنْ تَحْتِها عَبْدَتٌ وَالصُّورُ
جاءَ وَسَيِّدُها القَيْثُومُ مَوْقُورٌ

وزدت يس والرحمنُ مَعِ مَلْكَو
ثم الصُّراطُ ودريُّ يَحورٌ وَمَرُ
وراعنا طَفِيقًا هُذْنا اِبْلعِي وَوَرَا
هُودٌ وَقِسْطٌ كَفَّرَ رَمْزُهُ سَقَرُ
شهرِ مَجوسِ وَأَقفالِ يَهُودِ حَوَا
بَعْمِيرُ آزَرُ حُسوبٌ وَرَدَّةٌ عَرِمُ
وَلِينَةُ فُومُها رَهْوٌ وَأُخْلَدُ مِز

وَقُمَّلٌ ثُمَّ أَشْفَارٌ عَنِّي كُتُبًا
 وَحِطَّةٌ وَطَوَى وَالرَّسَّ نُونٌ كَذَا
 مَسَكَ أَبَارِيْقُ يَأْقُوْتُ رَوَوْا فَهِنَا
 وَبَعْضُهُمْ عَدَّ الْأُولَى مَعَ بَطَائِنِهَا
 وَسُجَّادٌ ثُمَّ رَبِّيُّونَ تَكْثِيرُ
 عَدْنٌ وَمَنْفَطِرُ الْأَسْبَاطِ مَذْكُورُ
 مَا فَاتَ مِنْ عَدَدِ الْأَلْفَاظِ مَحْضُورُ
 وَالْآخِرَةُ لِمَعَانِي الضَّدِّ مَقْصُورُ



النوع التاسع والثلاثون

في معرفة الوجوه والنظائر

صنّف فيها قديماً مقاتلُ بن سليمان، ومن المتأخّرين ابنُ الجوزي، وابن الدّامغاني، وأبو الحسين محمد بن عبد الصمد المصري، وابن فارس وآخرون.

فالوجوه: للفظ المشترك الذي يُستعملُ في عدّة معانٍ كلّفظ الأُمَّة. وقد أفردت في هذا الفن كتاباً سمّيته: «معتك الأقران في مشترك القرآن»^(١).

والنظائر كالألفاظ المتواطئة

وقيل: النّظائر في اللفظ، والوجوه في المعاني. وضُعّف؛ لأنه لو أريد هذا لكان الجمعُ في الألفاظ المشتركة، وهم يذكرون في تلك الكتب اللفظ الذي معناه واحد في مواضع كثيرة، فيجعلون الوجوه نوعاً لأقسام، والنّظائر نوعاً آخر.

وقد جعل بعضهم ذلك من أنواع معجزات القرآن؛ حيث كانت الكلمة الواحدة تنصرف إلى عشرين وجهاً وأكثر وأقلّ، ولا يوجد ذلك في كلام البشر.

وذكر مقاتل^(٢) في صدر كتابه حديثاً مرفوعاً: «لا يكون الرّجل فقيهاً كلّ الفقه حتى يَرى للقرآن وجوهاً كثيرةً».

قلت: هذا أخرجه ابن سعد^(٣) وغيره عن أبي الدرداء موقوفاً، ولفظه: «لا يَفقه الرجلُ كلّ الفقه...». وقد فسّره بعضهم بأنّ المراد: أن يَرى اللفظ الواحد يحتمل معاني متعدّدة، فيحمّله عليها إذا كانت غير متضادّة، ولا يقتصر به على معنى واحد.

وأشار آخرون إلى أنّ المراد به استعمالُ الإشارات الباطنة، وعدم الاقتصار على التفسير الظاهر.

وقد أخرجه ابن عساكر في «تاريخه»^(٤) من طريق حمّاد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أبي الدرداء قال: إنك لن تفقه كلّ الفقه حتى تَرى للقرآن وجوهاً.

قال حمّاد: فقلت لأَيُّوب: رأيتَ قوله: حتى تَرى للقرآن وجوهاً، أهو أن يرى له وجوهاً فيهابُ الإقدامَ عليه؟ قال: نعم، هو هذا.

(١) وهو مطبوع بثلاثة أجزاء بتحقيق الأستاذ علي محمد الجاوي، دار الفكر العربي.

(٢) مقاتل بن سليمان، من أعلام المفسرين، وهو غير صدوق في الحديث، قال ابن حجر: كذّبوه وهجروه ورُمي بالتجسيم (ت: ١٥٠ هـ) «ميزان الاعتدال» ٣/١٩٦، «تاريخ بغداد» ١٣/١٦٠، «تقريب التهذيب» (٦٨٦٨)، و«تهذيب الكمال» (٦١٦١).

(٣) «طبقات ابن سعد» ٢/٣٥٧ ذكر من جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ.

(٤) «تاريخ مدينة دمشق» ابن عساكر ٤٧/١٧٣ ترجمة عويمر بن زيد بن قيس (أبو الدرداء).

وأخرج ابن سعد^(١) من طريق عكرمة، عن ابن عباس: أن علي بن أبي طالب أرسله إلى الخوارج، فقال: اذهب إليهم فخاصمهم، ولا تحاجهم بالقرآن؛ فإنه ذو وجوه، ولكن خاصمهم بالسنة. وأخرج من وجه آخر أن ابن عباس قال له: يا أمير المؤمنين، فأنا أعلم بكتاب الله منهم، في بيوتنا نزل. قال: صدقت، ولكن القرآن حملاً ذو وجوه، تقول ويقولون، ولكن خاصمهم بالسنن، فإنهم لن يجدوا عنها محيصاً. فخرج إليهم فخاصمهم بالسنن، فلم تبق بأيديهم حجة. وهذه عيون من أمثلة هذا النوع:

من ذلك: الهدى، يأتي على سبعة عشر وجهاً:

بمعنى الثبات: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦].
 والبيان: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٥].
 والدين: ﴿إِنَّ أَلْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٧٣].
 والإيمان: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [مريم: ٧٦].
 والعداء: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧]، ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [الأنبياء: ٧٣].

وبمعنى الرسل والكتب: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ [البقرة: ٣٨].
 والمعرفة: ﴿وَيَا نَجْمٍ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦].
 وبمعنى النبي ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٥٩].
 وبمعنى القرآن: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِّن رَّبِّهِمْ الْهُدَىٰ﴾ [النجم: ٢٣].
 والستوراة: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْهُدَىٰ﴾ [غافر: ٥٣].
 والاسترجاع: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٥٧].
 والحجة: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، بعد قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، أي: لا يهديهم حجة.
 والتوحيد: ﴿إِن نَّبَعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ﴾ [القصص: ٥٧].
 والسنة: ﴿يُهْدِيهِمْ أَقْصَدَهُ﴾ [الأنعام: ٩٠]، ﴿وَإِنَّا عَلَيَّ كَاتِبُهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٢].

والإصلاح: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [يوسف: ٥٢].
 والإلهام: ﴿أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾ [طه: ٥٠]، أي: ألهمهم المعاش.
 والتوبة: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْنَا﴾ [الأعراف: ١٥٦].

(١) في «طبقاته» ٣/٣٢ ذكر علي ومعاوية وقتالهما وتحكيم الحكيمين.

والإرشاد : ﴿ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [القصص : ٢٢].

ومن ذلك : السوء ، يأتي على أوجه :

الشَّـدَّة : ﴿ يَسْأَلُونَكَ سَاءَ الْعَذَابِ ﴾ [البقرة : ٤٩].

وَالْعَفْـر : ﴿ وَلَا تَمْسُوْهَا سِوَى ﴾ [الأعراف : ٧٣].

وَالزَّنَا : ﴿ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ﴾ [يوسف : ٢٥] ، ﴿ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سُوءًا ﴾ [مريم : ٢٨].

وَالبـِرْص : ﴿ يَصْأَهُ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ [القصص : ٣٢].

وَالعـِذَاب : ﴿ إِنَّ الْآخِرَ يَوْمَ وَالسُّوءِ ﴾ [النحل : ٢٧].

وَالشـِشْرَك : ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾ [النحل : ٢٨].

وَالشـِشْتَم : ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ ﴾ [النساء : ١٤٨] ، ﴿ وَاللَّيْنَتُمْ يَأْسُوْهُ ﴾ [المتحنة : ٢].

وَالسـِذْنَب : ﴿ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ﴾ [النساء : ١٧].

وَبمعنى بئس : ﴿ وَهَلُمُّ سَوْءَ الدَّارِ ﴾ [الرعد : ٢٥].

وَالضـُضْر : ﴿ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ [النمل : ٦٢] ، ﴿ وَمَا مَسَّيَ السُّوءُ ﴾ [الأعراف : ١٨٨].

وَالقتل والهزيمة : ﴿ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ﴾ [آل عمران : ١٧٤].

ومن ذلك الصلاة ، تأتي على أوجه :

الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ [البقرة : ٣].

وصلاة العصر : ﴿ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ﴾ [المائدة : ١٠٦].

وصلاة الجمعة : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ﴾ [الجمعة : ٩].

وَالجـِنَاذَة : ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ [التوبة : ٨٤].

وَالدعَاء : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة : ١٠٣].

وَالسـِديْن : ﴿ أَصَلُّواكَ تَأْمُرُكَ ﴾ [هود : ٨٧].

وَالسـِقْرَاءَة : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ ﴾ [الإسراء : ١١٠].

وَالرحمة والاستغفار : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ [الأحزاب : ٥٦].

ومواضع الصلاة : ﴿ وَصَلَوَاتُكُمْ وَمَسْجِدُكُمْ ﴾ [الحج : ٤٠] ، ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ ﴾ [النساء : ٤٣].

ومن ذلك : الرحمة ، وردت على أوجه :

الإسـْلَام : ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٤].

وَالإيـْمَان : ﴿ وَءَاتَيْنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِي ﴾ [هود : ٢٨].

- والجنة : ﴿فَبِى رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٧].
- والمطر : ﴿بَشْرًا بِيَدِ رَحْمَتِي﴾ [الأعراف: ٥٧].
- والنعمة : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ [النور: ١٠].
- والنبوة : ﴿أَمْرٌ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ [ص: ٩]، ﴿أَهْمٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [الزخرف: ٣٢].
- والقرآن : ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ [يونس: ٥٨].
- والرزق : ﴿خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ١٠٠].
- والنصر والفتح : ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ [الأحزاب: ١٧].
- والعافية : ﴿أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ﴾ [الزمر: ٣٨].
- والمسودة : ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ [الحديد: ٢٧]، ﴿رُحْمًا يُبَسِّمُ﴾ [الفتح: ٢٩].
- والسعة : ﴿تَخَفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٧٨].
- والمغفرة : ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ١٢].
- والعصمة : ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَّحِمَ﴾ [هود: ٤٣].
- ومن ذلك: الفتنة، وردت على أوجه:
- الشرك : ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٩١]، ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [الأنفال: ٣٩].
- والإضلال : ﴿أَبْغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ [آل عمران: ٧].
- والقتل : ﴿أَنْ يَفِينَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ١٠١].
- والضد : ﴿وَأَحَدَهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكَ﴾ [المائدة: ٤٩].
- والضلالة : ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾ [المائدة: ٤١].
- والمعذرة : ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٣].
- والقضاء : ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ [الأعراف: ١٥٥].
- والإثم : ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩].
- والممرض : ﴿يُقْتَلُونَ فِي كُلِّ عَابِرٍ﴾ [التوبة: ١٢٦].
- والمعبرة : ﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾ [يونس: ٨٥].
- والعقوبة : ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ [النور: ٦٣].
- والاختبار : ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٣].
- والمعذاب : ﴿جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَذَابِ اللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠].
- والإحراق : ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَلُونَ﴾ [الذاريات: ١٣].

والجنون : ﴿يَأْتِيَكُمْ الْمَفْتُونُ﴾ [القلم : ٦].

ومن ذلك : الروح ، ورد على أوجه :

الأمم — : ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ [النساء : ١٧١].

والوحي : ﴿يُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ﴾ [النحل : ٢].

والقفران : ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى : ٥٢].

والرحمة : ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة : ٢٢].

والحياة : ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ [الواقعة : ٨٩].

وجبريل : ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ [مریم : ١٧] ، ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء : ١٩٣].

وملك عظيم : ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ﴾ [النبأ : ٣٨].

وجيش من الملائكة : ﴿نَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا﴾ [القدر : ٤].

وروح البدن : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء : ٨٥].

ومن ذلك : القضاء ، ورد على أوجه :

الفرغ : ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ﴾ [البقرة : ٢٠٠].

والأمم — : ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ [آل عمران : ٤٧].

والأجمل : ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ [الأحزاب : ٢٣].

والفصل : ﴿لَقَضَىٰ الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام : ٥٨].

والمضي : ﴿لَقَضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَأَنَّ مَفْعُولًا﴾ [الأنفال : ٤٢].

والهلاك : ﴿لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾ [يونس : ١١].

والوجوب : ﴿قَضَىٰ الْأَمْرُ﴾ [يوسف : ٤١].

والإبرام : ﴿فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضْنَهَا﴾ [يوسف : ٦٨].

والإعلام : ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الإسراء : ٤].

والوصية : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء : ٢٣].

والموت : ﴿فَقَضَىٰ عَلَيْهِ﴾ [القصص : ١٥].

والنزل : ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ [سبأ : ١٤].

والخلق : ﴿فَقَضْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [فصلت : ١٢].

والفعل : ﴿كَلَّا لَمَّا بَقِيَ مَا أَمَرُوا﴾ [عبس : ٢٣] يعني : حقاً لم يفعل.

والعهد : ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ﴾ [القصص : ٤٤].

ومن ذلك : الذكر ، ورد على أوجه :

ذكر اللسان : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٠٠].
 وذكر القلب : ﴿ ذَكُرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴾ [آل عمران: ١٣٥].
 والحفظ : ﴿ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ [البقرة: ٦٣].
 والطاعة والجزاء : ﴿ فَأَذْكُرُوا لِي آذْكَرْتُمْ ﴾ [البقرة: ١٥٢].
 والصلوات الخمس : ﴿ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَدْكُرُوا اللَّهَ ﴾ [البقرة: ٢٣٩].
 والمعظمة : ﴿ فَلَمَّا سَأُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ [الأعراف: ١٦٥] ، ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى ﴾ [الذاريات: ٥٥].

والبيان : ﴿ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ [الأعراف: ٦٩].
 والحديث : ﴿ أَذْكُرَنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ [يوسف: ٤٢] ، أي : حَدَّثَهُ بحالي.
 والقرآن : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي ﴾ [طه: ١٢٤] ، ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ ﴾ [الأنبياء: ٢].
 والتسوية : ﴿ فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ﴾ [النحل: ٤٣].
 والخبر : ﴿ سَأْتَلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ [الكهف: ٨٣].
 والشرف : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ ﴾ [الزخرف: ٤٤].
 والمعيب : ﴿ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ﴾ [الأنبياء: ٣٦].
 واللوح المحفوظ : ﴿ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥].
 والثناء : ﴿ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢١].
 والوحي : ﴿ فَالْتَلَيْتِ ذِكْرًا ﴾ [الصفوات: ٣].
 والرسول : ﴿ ذِكْرًا رَسُولًا ﴾ [الطلاق: ١٠ ، ١١].
 والصلوة : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [العنكبوت: ٤٥].
 وصلوة الجمعة : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الجمعة: ٩].
 وصلوة العصر : ﴿ عَن ذِكْرِ رَبِّي ﴾ [ص: ٣٢].

ومن ذلك : الدعاء ، ورد على أوجه :

المعبادة : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ﴾ [يونس: ١٠٦].
 والاستعانة : ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٣].
 والستؤال : ﴿ أَدْعُوهُ اسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر: ٦٠].
 والقبول : ﴿ دَعْوَتُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ﴾ [يونس: ١٠].
 والنداء : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ ﴾ [الإسراء: ٥٢].
 والتسمية : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ [النور: ٦٣].

ومن ذلك: الإحصان، ورد على أوجه:

العفنة: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: ٤].

والتزويج: ﴿فَإِذَا أَحْصَى﴾ [النساء: ٢٥].

والحرية: ﴿نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥].

فصل

قال ابن فارس في كتاب «الأفراد»^(١):

١ - كل ما في القرآن من ذكر (الأسف) فمعناه الحزن، إلا: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا﴾ [الزخرف: ٥٥] فمعناه أعضبونا.

٢ - وكل ما فيه من ذكر (البروج) فهي الكواكب إلا: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُوحٍ مُّسَيِّدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨]، فهي القصور الطوال الحصينة.

٣ - وكل ما فيه من ذكر (البرّ والبخّر) فالمراد بالبحر الماء، وبالبر التراب اليابس، إلا: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم: ٤١] فالمراد به البرية والعمران.

٤ - وكل ما فيه من (بخس) فهو النقص، إلا: ﴿يَسْمَنُ بَخْسٍ﴾ [يوسف: ٢٠]، أي: حرام.

٥ - وكل ما فيه من (البعل) فهو الزوج إلا: ﴿أَنْدَعُونَ بَعْلًا﴾ [الصفات: ١٢٥] فهو الصنم.

٦ - وكل ما فيه من (البكم) فالخرس عن الكلام بالإيمان، إلا: ﴿عَمِيًّا وَيَكْمًا وَصَمًّا﴾ [الإسراء: ٩٧]، و﴿أَحَدُهُمَا أَبْكُمُ﴾ [النحل: ٧٦]، فالمراد به عدم القدرة على الكلام مطلقاً.

٧ - وكل ما فيه (جثياً) فمعناه جميعاً، إلا: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً﴾ [الجاثية: ٢٨] فمعناه تجثو على ركبها.

٨ - وكل ما فيه من (حُصْبَانٍ) فهو العدد، إلا: ﴿حُصْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٠] فهو العذاب.

٩ - وكل ما فيه (حسرة) فالندامة، إلا: ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٥٦] فمعناه الحزن.

١٠ - وكل ما فيه من (الدحض) فالباطل، إلا: ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ [الصفات: ١٤١] فمعناه من المقروعين.

١١ - وكل ما فيه من (رجز) فالعذاب، إلا: ﴿وَالرَّجْرَ فَاهْجُرُ﴾ [المدثر: ٥]، فالمراد به الصنم.

١٢ - وكل ما فيه من (ريب) فالشك، إلا: ﴿رَيْبَ الْمُنُونِ﴾ [الطور: ٣٠]، يعني حوادث الدهر.

١٣ - وكل ما فيه من (الرجم) فهو القتل، إلا: ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ [مريم: ٤٦] فمعناه لأشتمنك و: ﴿رَجْمًا بِالْقَيْبِ﴾ [الكهف: ٢٢]، أي: ظناً.

(١) «أفراد كلمات القرآن العزيز» أحمد بن فارس اللغوي (ت: ٣٩٥ هـ) ص ٩ - ١٠، والكتاب رسالة صغيرة من (٩) صفحات فقط. وفيه (٣٥) كلاً.

- ١٤ - وكلُّ ما فيه من (الزور) فالكذب مع الشرك، إلا: ﴿مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ [المجادلة: ٢]، فإنه كذب غير الشرك.
- ١٥ - وكلُّ ما فيه من (زكاة) فهو المال، إلا: ﴿وَحَنَانًا مِّنَ لَّدُنَّا وَزَكَاةً﴾ [مريم: ١٣]، أي: طهرة.
- ١٦ - وكلُّ ما فيه من (الزيغ) فالميل، إلا: ﴿وَإِذْ رَأَعَتِ الْأَبْصَارُ﴾ [الأحزاب: ١٠]، أي: شخصت.
- ١٧ - وكلُّ ما فيه من (سخر) فالاستهزاء، إلا: ﴿سِخْرِيًّا﴾ في الزخرف [٣٢] فهو من التسخير والاستخدام.
- ١٨ - وكلُّ (سكينة) فيه طمأنينة، إلا التي في قصة طالوت، فهو شيء كراس الهرة له جناحان [البقرة: ٢٤٨].
- ١٩ - وكلُّ (سعير) فيه فهو النار والوقود، إلا: ﴿فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ [القمر: ٤٧]، فهو العناء.
- ٢٠ - وكلُّ (شيطان) فيه فيابليس وجنوده، إلا: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤]^(١).
- ٢١ - وكلُّ (شهيد) فيه غير القتلى فمن يشهد في أمور الناس، إلا: ﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣]، فهو شركاؤكم.
- ٢٢ - وكلُّ ما فيه من (أصحاب النار) فأهلها، إلا: ﴿وَمَا جَعَلْنَا آخِزَاتٍ لِّلنَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ [المدثر: ٣١]، فالمراد خزنتها.
- ٢٣ - وكلُّ (صلاة) فيه عبادة ورحمة، إلا: ﴿وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدُ﴾ [الحج: ٤٠] فهي الأماكن.
- ٢٤ - وكل (صمم) فيه، ففي سماع الإيمان والقرآن خاصة، إلا الذي في الإسرائ^(٢).
- ٢٥ - وكلُّ (عذاب) فيه فالتعذيب، إلا: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا﴾ [النور: ٢] فهو الضرب.
- ٢٦ - وكلُّ (قنوت) فيه طاعة، إلا: ﴿كُلُّ لَمٍّ قَانِتُونَ﴾ [البقرة: ١١٦] [الروم: ٢٦] فمعناه مِقْرُون.
- ٢٧ - وكلُّ (كنز) فيه مال، إلا الذي في الكهف^(٣) فهو صحيفة علم.
- ٢٨ - وكلُّ (مصباح) فيه كوكب، إلا الذي في النور^(٤) فالسراج.
- ٢٩ - وكلُّ (نكاح) فيه تزوج، إلا: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ [النساء: ٦] فهو الحُلْم.
- ٣٠ - وكلُّ (نبا) فيه خبر، إلا: ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ﴾ [القصص: ٦٦] فهي الحُجَج.
- ٣١ - وكلُّ (زُورِد) فيه دخول، إلا: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٣] يعني هجم عليه ولم يدخله.
- ٣٢ - وكلُّ ما فيه من: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] فالمراد من العمل، إلا التي في الطلاق^(٥) فالمراد من النفقة.

(١) فالمقصود: رؤساؤهم وسادتهم وكبراؤهم. «تفسير ابن كثير»، البقرة: ١٤.

(٢) وهو قوله تعالى: ﴿وَحَشَرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيًّا وَبِكَمَا وَصَّأُ﴾ [٩٧].

(٣) في قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَلْعَلَّ أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَرْهُمَا﴾ [٨٢].

(٤) في قوله تعالى: ﴿كَيْشْكُورٍ فِيهَا يَصْبِغُ الْبَصِيحُ فِي نَجَابَةٍ﴾ [٣٥].

(٥) وهي قوله تعالى: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ [٧].

٣٣ - وكلُّ (يأس) فيه قنوط، إلا التي في الرعد^(١) فمن العلم.

٣٤ - وكلُّ (صبر) فيه محمود إلا: ﴿لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ [الفرقان: ٤٢]، ﴿وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ﴾ [ص: ٦].

هذا آخر ما ذكره ابن فارس [في الأفراد].

وقال غيره: كلُّ (صوم) فيه فمن العبادة، إلا: ﴿نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ [مريم: ٢٦]، أي: صمتاً.

وكل ما فيه من (الظلمات والنور) فالمراد الكفر والإيمان إلا التي في أول الأنعام فالمراد ظلمة الليل ونور النهار.

وكل (إنفاق) فيه فهو الصدقة، إلا: ﴿فَتَأْتُوا الذَّيْبَ ذَهَبْتَ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ [المتحنة: ١١]، فالمراد به المهتر.

وقال الدَّانِي: كل ما فيه من (الحضور) - بالضاد - فهو من المشاهدة إلا موضعاً واحداً، فإنه بالظاء من الاحتظار وهو المنع، وهو قوله تعالى: ﴿كَهَشِيرِ النَّحْطِرِ﴾ [القمر: ٣١].

وقال ابن خالويه^(٢): ليس في القرآن (بعد) بمعنى (قبل) إلا حرف واحد: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ [الأنبياء: ١٠٥].

قال مغلطاي في كتاب «الميسر»: قد وجدنا حرفاً آخر وهو قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠].

قال أبو موسى في كتاب «المغيث»: معناه هنا قبل: لأنه تعالى خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ، ثم استوى إلى السماء، فعلى هذا خَلَقَ الْأَرْضَ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاءِ. انتهى.

قلت: قد تعرَّضَ النَّبِيُّ ﷺ والصحابة والتابعون لشيء من هذا النوع.

فأخرج الإمام أحمد في «مسنده» [١١٧١١] وابن أبي حاتم وغيرهما من طريق درَّاج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «كلُّ حرف في القرآن يُذَكَّرُ فِيهِ الْقَنُوتُ فَهُوَ الطَّاعَةُ». هذا إسناده جيّد وابن جِبَّان [٣٠٩] يصححه^(٣).

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة، عن ابن عباس قال: كلُّ شيء في القرآن (أليم) فهو المُوجَع.

وأخرج من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: كلُّ شيء في القرآن (قتل) فهو لعن.

وأخرج من طريق الضَّحَّاك عن ابن عباس قال: كلُّ شيء في كتاب الله من (الرجز) يعني به العذاب.

(١) وهي قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِنِسَ اللَّيْلُ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ لِلنَّاسِ جَمِيعًا﴾ [٣١].

(٢) في «ليس في كلام العرب» ص ٤٤، ضبط أحمد بن الأمين الشنقيطي.

(٣) قال ابن كثير في «تفسيره»: هذا الإسناد ضعيف لا يعتمد عليه، ورفع هذا الحديث منكر، وقد يكون من كلام الصحابي أو من دونه، والله أعلم. البقرة: ١١٦.

وقال الفرّيابي: حدثنا قيس، عن عمّار الدهني، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس قال: كلُّ (تسييح) في القرآن صلاة، وكلُّ (سلطان) في القرآن حُجّة.

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة، عن ابن عباس قال: كلُّ شيء في القرآن (الدين) فهو الحساب.

وأخرج ابن الأنباري في كتاب «الوقف والابتداء»^(١) من طريق السّدي، عن أبي مالك عن ابن عباس قال: كلُّ ريبٍ شكٌ إلا مكاناً واحداً في الطور، ﴿رَبِّ الْمُنُونِ﴾ [٣٠]، يعني حوادث الأمور.

وأخرج ابن أبي حاتم وغيره عن أبي بن كعب قال: كلُّ شيء في القرآن من (الرياح) فهي رحمة، وكلُّ شيء فيه من (الريح) فهو عذاب.

وأخرج عن الضّحّاك، قال: كلُّ (كأس) ذكره الله في القرآن إنما عنى به الخمر.

وأخرج عنه قال: كلُّ شيء في القرآن (فاطر) فهو خالق.

وأخرج عن سعيد بن جبّير، قال: كلُّ شيء في القرآن (إفك) فهو كذب.

وأخرج عن أبي العالية قال: كل آية في القرآن في الأمر بالمعروف فهو الإسلام، والنهي عن المنكر فهو عبادة الأوثان.

وأخرج^(٢) عن أبي العالية، قال: كلُّ آية في القرآن يذكر فيها (حفظ الفرج) فهو من الزنا، إلا قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَحَفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ [النور: ٣٠] فالمراد ألا يراها أحد.

وأخرج عن مجاهد قال: كلُّ شيء في القرآن (إن الإنسان كفور) إنما يعني به الكفار.

وأخرج عن عمر بن عبد العزيز قال: كلُّ شيء في القرآن (خلود) فإنه لا توبة له.

وأخرج عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: كلُّ شيء في القرآن (يقدر) فمعناه يُقَل.

وأخرج عنه قال: (التزكي) في القرآن كلُّه الإسلام.

وأخرج عن أبي مالك قال: (وراء) في القرآن (أمام) كله، غير حرفين ﴿فَمَنْ أبتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ [المؤمنون: ٧]، يعني سوى ذلك، ﴿وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ [النساء: ٢٤]، يعني سوى ذلكم.

وأخرج عن أبي بكر بن عيَّاش قال: ما كان (كسفاً) فهو عذاب، وما كان (كسفاً) فهو قطع السحاب.

وأخرج عن عكرمة قال: ما صنَع الله فهو (السّد)، وما صنع الناس فهو (السّد).

وأخرج ابن جرير عن أبي رُوَقي قال: كل شيء في القرآن (جعل) فهو خلق.

وأخرج عن مجاهد قال: (المباشرة) في كل كتاب الله الجماع.

وأخرج عن ابن زيد قال: كلُّ شيء في القرآن (فاسق) فهو كاذب، إلا قليلاً.

(٢) ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨/ ٢٥٧١ (١٤٣٧٩).

(١) «الوقف والابتداء» ٩٨/١.

وأخرج ابن المنذر، عن السُّدِّي قال: ما كان في القرآن ﴿حَنِيفًا﴾ مسلماً، وما كان في القرآن ﴿حَفَاءً﴾ مسلمين حُجَّاجًا.

وأخرج عن سعيد بن جبیر قال: (العفو) في القرآن على ثلاثة أنحاء: نحو تجاوز عن الذنب، ونحو في القصد في النفقة: ﴿وَسَكُّونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ [البقرة: ٢١٩] ونحو في الإحسان فيما بين الناس: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

وفي «صحيح البخاري» [قبل حديث: ٤٦٤٨]: قال سفيان بن عيينة: ما سمى الله المَطْر في القرآن إلا عذاباً، وتُسميه العربُ الغيث.

قلت: استثنى من ذلك: ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أذى مِّن مَّطَرٍ﴾ [النساء: ١٠٢]، فإن المراد به الغيث قطعاً.

وقال أبو عبيدة: إذا كان في العذاب فهو أمطرت، وإذا كان في الرحمة فهو مَطْرَتْ. فخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال: قال لي ابن عباس: احفظ عني: كلُّ شيء في القرآن: ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ فهو للمشركين، فأما المؤمنون: فما أكثر أنصارهم وشفعاءهم.

وأخرج سعيد بن منصور عن مجاهد قال: كلُّ طعام في القرآن فهو نصفُ صاع. وأخرج ابن أبي حاتم عن وهب بن مُنْبَه قال: كلُّ شيء في القرآن (قليل) و: (إلا قليل) فهو دون العشرة.

وأخرج عن مسروق، قال: ما كان في القرآن ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ يُجَافِظُونَ﴾ [الأنعام: ٩٢]، ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، فهو على مواقيتها.

وأخرج عن سفيان بن عيينة قال: كلُّ شيء في القرآن: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ فلم يُخبر به. ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ فقد أخبر به.

وأخرج عنه قال: كل (مكر) في القرآن فهو عَمَلٌ.

وأخرج عن مجاهد قال: ما كان في القرآن (قتل، لعن) فإنما عُني به الكافر.

وقال الراغب في «مفرداته»^(١): قيل: كلُّ شيء ذكره الله بقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ فسرّه، وكلُّ شيء

ذكره بقوله: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ تركه. وقد ذكر: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ﴾ [المطففين: ٨]، ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ﴾

[المطففين: ١٩]، ثم فسّر الكتاب، لا السجّين ولا العليّون. وفي ذلك نكتة لطيفة. انتهى. ولم يذكرها.

وبقيت أشياء تأتي في النوع الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى.



النوع الأربعون

في معرفة معاني الأدوات التي يحتاج إليها المفسر

وأعني بالأدوات: الحروف وما شاكلها من الأسماء والأفعال والظروف .

اعلم أن معرفة ذلك من المهمات المطلوبة لاختلاف مواقعها، ولهذا يختلف الكلام والاستنباط بحسبها كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤] فاستعملت (على) في جانب الحق، و(في) في جانب الباطل؛ لأنَّ صاحب الحق كأنه مستعلٍ يصرف نظره كيف شاء، وصاحب الباطل كأنه منغمس في ظلامٍ منخفض لا يدري أين يتوجه.

وقوله تعالى: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ [الكهف: ١٩] عطف على الجمل الأول بالفاء والأخيرة بالواو، لما انقطع نظام الترتب؛ لأن التلطف غير مرتب على الإتيان بالطعام كما كان الإتيان به مترتباً على النظر فيه، والنظر فيه مترتباً على التوجه في طلبه، والتوجه في طلبه مترتباً على قطع الجدل في المسألة عن مدة اللبث وتسليم العلم له تعالى.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ . . .﴾ الآية [التوبة: ٦٠]. عدل عن اللام إلى (في) في الأربعة الأخيرة إيداناً إلى أنهم أكثر استحقاقاً للمتصدق عليهم بمن سبق ذكره باللام؛ لأن (في) للوعاء، فنبه باستعمالها على أنهم أحقّاء بأن يجعلوا مظنة لوضع الصدقات فيهم، كما يوضع الشيء في وعائه مستقرّاً فيه.

وقال الفارسي: إنما قال: ﴿وَفِي أَرْقَابٍ﴾، ولم يقل: وللرقاب، ليدل على أن العبد لا يملك.

وعن ابن عباس قال: الحمد لله الذي قال: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: ٥] ولم يقل: في صلاتهم.

وسبأتي ذكر كثير من أشباه ذلك.

وهذا سردها مرتبة على حروف المعجم، وقد أفرد هذا النوع بالتصنيف خلائق من المتقدمين كالهروي في «الأزھية»، والمتأخرين كابن أم قاسم في «الجنى الداني»^(١).

الهمزة:

تأتي على وجهين:

(١) «الجنى الداني في حروف المعاني» الحسن بن قاسم المرادي (ت: ٧٤٩ هـ) تح: فخر الدين قباوة، ومحمد نديم فاضل، ط المكتبة العربية بحلب ١٩٧٣ م.

(أحدهما): الاستفهام وحقيقته طلب الإفهام، وهي أصل أدواته، ومن ثمّ اختصت بأمر:

أحدها: جواز حذفها كما سيأتي في النوع السادس والخمسين.

ثانيها: أنها تردّ لطلب التصوّر والتصديق، بخلاف (هل) فإنها للتصديق خاصة، وسائر الأدوات للتصوّر خاصة.

ثالثها: أنها تدخل على الإثبات، نحو: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ [يونس: ٢]. ﴿وَالذَّكْرَيْنِ حَرَمًا﴾ [الأنعام: ١٤٣]. وعلى النفي، نحو: ﴿أَلَمْ تَشْرَحْ﴾ [الشرح: ١]. وتفيد حينئذ معنيين: أحدهما: التذكّر والتنبية كالمثال المذكور، وكقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَيْبِكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥]، والآخر: التعجب من الأمر العظيم، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ [البقرة: ٢٤٣]، وفي كلا الحالين هي تحذير، نحو: ﴿أَلَمْ نُهَلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ [المرسلات: ١٦].

رابعها: تقديمها على العاطف تنبيهاً على أصلتها في التصدير، نحو: ﴿أَوْكَلَمَا عَاهَدُوا عَهْدًا﴾ [البقرة: ١٠٠]، ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ﴾ [الأعراف: ٩٧]، ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعْتُمْ﴾ [يونس: ٥١]. وسائر أخواتها يتأخر عنه، كما هو قياس جميع أجزاء الجملة المعطوفة، نحو: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ﴾ [المزمل: ١٧]، ﴿فَأَن تَدَّهِنُونَ﴾ [التكوير: ٢٦]. ﴿فَأَنفِ تَوَفُّكُونَ﴾ [الأنعام: ٩٥]. ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ [الأنعام: ٨١]. ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُتَنَفِّقِينَ﴾ [النساء: ٨٨].

خامسها: أنه لا يستفهم بها حتى يهجس في النفس إثبات ما يستفهم عنه، بخلاف (هل) فإنه لما لا يترجّح عنده فيه نفي ولا إثبات. حكاها أبو حيان عن بعضهم.

سادسها: أنها تدخل على الشرط، نحو: ﴿أَفَأَمِنَ مَن فُهِمَ الْخُلْدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، ﴿أَفَأَمِنَ مَن أَوْ قَتَلَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٤] بخلاف غيرها.

وتخرج عن الاستفهام الحقيقي، فتأتي لمعانٍ تُذكر في النوع السابع والخمسين.

فائدة: إذا دخلت على (رأيت) امتنع أن تكون من رؤية البصر أو القلب، وصار بمعنى (أخبرني) وقد تبدل (هاء)، وخرّج على ذلك قراءة قبل: (هأنتم هؤلاء) [آل عمران: ٦٦] بالقصر^(١). وقد تقع في القسم، ومنه ما قرئ [المائدة: ١٠٦]: (ولا نكنم شهادةً) بالتثوين (الله) بالمد^(٢).

(الثاني): من وجهي الهمزة أن تكون حرفاً ينادى به القريب، وجعل منه القراء قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَدِنتُ ءَأَنَاءَ اللَّيْلِ﴾ [الزمر: ٩] على قراءة تخفيف الميم، أي: يا صاحب هذه الصفات^(٣).

قال ابن هشام^(٤): ويبيده أنه ليس في التنزيل نداء بغير يا، ويقرّبه سلامته من دعوى المجاز؛ إذ لا يكون الاستفهام منه تعالى على حقيقته، ومن دعوى كثرة الحذف؛ إذ التقدير عند من جعلها للاستفهام:

(١) أي: فلا مدّ بعد الهاء في «هأنتم».

(٢) قرأ عاصم وأبو عمرو وابن عامر والكسائي: أمَّنْ مشددة الميم، وقرأ ابن كثير ونافع وحزمة: أمَّنْ خفيفة الميم.

(٣) في «المغني» ص ١٨.

(٤)

وهي قراءة شاذة.

أمن هو قانت خير أم هذا الكافر؟ أي: المخاطب بقوله: ﴿قُلْ نَمَعٌ بِكَفْرِكَ قَلِيلًا﴾ [الزمر: ٨]، فحذف شيثان: معادلُ الهمزة، والخبر.

أحد : قال أبو حاتم في كتاب «الزينة»^(١): هو اسمٌ أكملُ من الواحد، ألا ترى أنك إذا قلت: فلان لا يقوم له واحد، جاز في المعنى أن يقوم اثنان فأكثر، بخلاف قولك: لا يقوم له أحد. وفي الأحد خصوصيةٌ ليست في الواحد؛ تقول: ليس في الدار واحد، فيجوز أن يكون من الدوابِّ والطير والوحش والإنس، فيعمّ الناسَ وغيرهم، بخلاف: ليس في الدار أحدٌ؛ فإنه مخصوص بالأدميين دون غيرهم.

قال: ويأتي الأحد في كلام العرب بمعنى الأول وبمعنى الواحد، فيستعمل في الإثبات وفي النفي، نحو: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] أي: واحد، وأول: ﴿فَأَبْهَتُوا أَهْلَكُم بَيْرِكُمْ﴾ [الكهف: ١٩]، وبخلافهما فلا يستعمل إلا في النفي، تقول: ما جاءني من أحد، ومنه: ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ [البلد: ٥]، و﴿أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ [البلد: ٧]، ﴿فَمَا يَنْكُرُونَ لَكُمْ إِذْ يُؤْتُونَكُم مِّنْ دُونِ أَمْوَالِكُمْ﴾ [الحاقة: ٤٧]، ﴿وَلَا ضَلَّ عَلَىٰ أَحَدٍ﴾ [التوبة: ٨٤]، وواحد يستعمل فيها مطلقاً.

وأحدٌ يستوي فيه المذكر والمؤنث، قال تعالى: ﴿لَسْتَنَّ كَآحِدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: ٣٢]. بخلاف الواحد، فلا يقال: كواحد من النساء، بل كواحدة، وأحدٌ يصلح في الأفراد والجمع.

قلت: ولهذا وصف قوله تعالى: ﴿فَمَا يَنْكُرُونَ لَكُمْ إِذْ يُؤْتُونَكُم مِّنْ دُونِ أَمْوَالِكُمْ﴾ [الحاقة: ٤٧] بخلاف الواحد والأحد له جمع من لفظه، وهو الأحُدُون والآحاد، وليس للواحد جمع من لفظه، فلا يقال: واحدون، بل اثنان وثلاثة.

والأحدُ ممتنعُ الدخول في الضرب والعدد والقسمة وفي شيء من الحساب، بخلاف الواحد. انتهى ملخصاً. وقد تحصّل من كلامه بينهما سبعة فروق.

وفي «أسرار التنزيل» للبارزي في سورة الإخلاص: فإن قيل: المشهور في كلام العرب أنّ الأحد يستعمل بعد النفي، والواحد بعد الإثبات، فكيف جاء (أحدٌ) هنا بعد الإثبات؟

قلنا: قد اختار أبو عبيد أنهما بمعنى واحد، وحينئذٍ فلا يختصّ أحدهما بمكان دون الآخر، وإن غلب استعمال (أحد) في النفي، ويجوز أن يكون العدول هنا عن الغالب رعايةً للفواصل. انتهى. وقال الراغب في «مفردات القرآن»^(٢): أحدٌ يستعمل على ضربين: أحدهما: في النفي فقط، والآخر: في الإثبات.

فالأول لاستغراق جنس الناطقين، ويتناول الكثيرَ والقليل، ولذلك صحَّ أن يقال: ما من أحد فاضلين. كقوله تعالى: ﴿فَمَا يَنْكُرُونَ لَكُمْ إِذْ يُؤْتُونَكُم مِّنْ دُونِ أَمْوَالِكُمْ﴾ [الحاقة: ٤٧].

والثاني، على ثلاثة أوجه:

الأول: المستعمل في العدد مع العشرات نحو أحدَ عَشَرَ، وأحدٍ وعشرين.

والثاني: المستعمل مضافاً أو مضافاً إليه بمعنى الأول، نحو: ﴿أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا﴾

[يوسف: ٤١].

والثالث: المستعمل وصفاً مطلقاً، ويختص بوصف الله تعالى، نحو: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾

[الإخلاص: ١]، وأصله وَحَدٌّ، إِلَّا أَنْ وَحَدًّا يستعمل في غيره. انتهى.

إذ: تَرَدُّ على أوجه:

أحدها: أن تكون اسماً للزمن الماضي وهو الغالب، ثم قال الجمهور: لا تكون إلا ظرفاً، نحو:

﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٤٠]، أو مضافاً إليها الظرف نحو: ﴿بَعْدَ إِذْ

هَدَيْنَاكَ﴾ [آل عمران: ٨]، ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ﴾ [الزلزلة: ٤]، ﴿وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ﴾ [الواقعة: ٨٤].

وقال غيرهم: تكون مفعولاً به، نحو: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا﴾ [الأعراف: ٨٦]، وكذا

المذكورة في أوائل القصص كلها مفعول به بتقدير: (اذكرو).

وبدلاً منه، نحو: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ ابْتَدَتْ﴾ [مريم: ١٦]؛ فإذا بدل اشتمال من مريم،

على حدّ البدل في: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ

جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءً﴾ [المائدة: ٢٠]، أي: اذكروا النعمة التي هي الجعل المذكور، فهي بدل كل من كل،

والجمهور يجعلونها في الأول ظرفاً لمفعولٍ محذوف، أي: واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم قليلاً.

وفي الثاني ظرفاً لمضاف إلى المفعول محذوف، أي: واذكر قصة مريم، ويؤيد ذلك التصريح به في:

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وذكر الزمخشري أنها تكون مبتدأ، وخرَجَ عليه قراءة بعضهم: (لَمِنْ مَنْ الله على المؤمنين) قال:

التقدير: (منه إذ بعث)، فـ«إذ» في محل رفع، كإذ في قولك: أخطب ما يكون الأمير إذا كان قائماً،

أي: لَمِنْ مَنْ الله على المؤمنين وقت بعثه. انتهى. قال ابن هشام^(١): ولا نَعْلَمُ بذلك قائلاً.

وذكر كثير أنها تخرج عن المضى إلى الاستقبال، نحو: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة: ٤]،

والجمهور أنكروا ذلك، وجعلوا الآية من باب: ﴿وَفُتِحَ فِي الصُّورِ﴾ [الكهف: ٩٩]، أعني من تنزيل

المستقبل الواجب الوقوع منزلة الماضي الواقع.

واحتج المُشْتَبِهُونَ - منهم ابنُ مالك - بقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَعْتَدِلُ فِي أَعْنَقِهِمْ﴾ [غافر:

٧٠، ٧١] فإن (يعلمون) مستقبل لفظاً ومعنى، لدخول حرف التنفيس عليه، وقد عمل في (إذ)، فيلزم أن

تكون بمنزلة (إذ).

وذكر بعضهم أنها تأتي في الحال، نحو: ﴿وَلَا تَمَلُّونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [يونس: ٦١]، أي: حين تفيضون فيه.

فائدة: أخرج ابنُ أبي حاتم من طريق السُّدِّي، عن أبي مالك قال: ما كان في القرآن (إن) بكسر الألف فلم يكن، وما كان (إذ) فقد كان.

الوجه الثاني: أن تكون للتعليل، نحو ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُرًا فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩]. أي: ولن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب، لأجل ظلمتم في الدنيا.

وهل هي حرف بمنزلة لام العلة، أو ظرفٌ بمعنى وقت، والتعليل مستفاد من قوة الكلام لا من اللفظ؟ قولان، المنسوب إلى سيويه الأول.

وعلى الثاني: في الآية إشكال، لأن (إذ) لا تبدل من اليوم لاختلاف الزمانين، ولا تكون ظرفاً (لـ) (ينفع)؛ لأنه لا يعمل في ظرفين، ولا لـ (مشاركون)؛ لأن معمول خبر (إن) وأخواتها لا يتقدم عليها، ولأن معمول الصلة لا يتقدم على الموصول، ولأن اشتراكهم في الآخرة، لا في زمن ظلمهم.

وممَّا حُمِلَ عَلَى التعليل: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ [الأحقاف: ١١]. ﴿وَإِذْ أَنْزَلْنَاهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوَّا إِلَى الْكُهْفِ﴾ [الكهف: ١٦]. وأنكر الجمهور هذا القِسْم، وقالوا: التقدير: (بعد إذ ظلمتم).

وقال ابن جني: راجعت أبا عليّ مراراً في قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ﴾ الآية، مستشكلاً إبدال (إذ) من (اليوم)، وآخر ما تحصل منه: أن الدنيا والآخرة متصلتان، وأنها في حكم الله سواء، فكأن اليوم ماضٍ^(١). انتهى.

الوجه الثالث: التوكيد، بأن تُحمل على الزيادة. قاله أبو عبيدة، وتبعه ابن قتيبة، وحملوا عليه آيات منها: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠].

الرابع: التحقيق ك: قد، وحملت عليه الآية المذكورة [الزخرف: ٣٩]. وجعل منه السهيلي قوله: ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٨٠]، قال ابن هشام^(٢): وليس القولان بشيء. مسألة^(٣):

تلزم «إذ» الإضافة إلى جملة؛ إما اسمية نحو: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ﴾ [الأنفال: ٢٦]، أو فعلية فعلها ماضٍ لفظاً ومعنى، نحو: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠]، ﴿وَإِذْ أَنْتَ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾ [البقرة: ١٢٤]، أو معنى لا لفظاً نحو: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٣٧]. وقد اجتمعت الثلاثة في قوله تعالى: ﴿إِلَّا نُنصِرُهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِينَ إِذْ هُمْ فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ [التوبة: ٤٠]. وقد تُحذف الجملة للعلم بها، ويُعوض عنها التنوين، وتُكسر

(١) وتام كلامه: أو إذ مستقبلية. «المغني» ص ١١٥.

(٢) في «المغني» ص ١١٦.

(٣) انظرها في «المغني» أيضاً ص ١١٦.

الذال لالتقاء الساكنين، نحو: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الروم: ٤]، ﴿وَأَنْتُمْ جِنْدٌ نُّظَرُونَ﴾ [الواقعة: ٨٤].

وزعم الأخفش أن (إذ) في ذلك مُعْرَبَةٌ، لزوال افتقارها إلى الجملة، وأن الكسرة إعرابٌ؛ لأن اليوم والحين مضافان إليها. وردَّ بأن بناءها لوضعها على حرفين، وبأن الافتقارَ باقٍ في المعنى، كالموصول تُحذف صلته.

إذا: على وجهين:

أحدهما: أن تكون للمفاجأة؛ فتختص بالجملة الاسمية، ولا تحتاج لجواب، ولا تقع في الابتداء، ومعناها الحال لا الاستقبال، نحو: ﴿فَأَلْقَنَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ سَعَى﴾ [طه: ٢٠]، ﴿فَلَمَّا أَمَّجَتْهُمْ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ﴾ [يونس: ٢٣]، ﴿وَإِذَا آذَنَّا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ صَرَاةٍ مَسْتَهْمٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾ [يونس: ٢١].

قال ابن الحاجب: ومعنى المفاجأة حضور الشيء معك في وصفٍ من أوصافك الفعلية، تقول: خرجتُ فإذا الأسد بالباب، فمعناه: حضور الأسد معك في زمن وصفك بالخروج أو في مكان خروجك. وحضوره معك في مكان خروجك أَلصَقُ بك من حضوره في خروجك، لأن ذلك المكان يخصُّك دون ذلك الزمان، وكلُّما كان أَلصَقُ كانت المفاجأة فيه أقوى.

واختلف في (إذا) هذه:

ف قيل: إنها حرف، وعليه الأخفش، ورجَّحه ابنُ مالك.

وقيل: ظرفُ مكان، وعليه المبرد ورجَّحه ابن عصفور.

وقيل: ظرفُ زمانٍ، وعليه الرُّجاج ورجَّحه الرُّمخسري، وزعم أن عاملها فعل مقدَّر مشتقٌّ من لفظ المفاجأة، قال: التقدير: ثم إذا دعاكم فاجأتم الخروج في ذلك الوقت. ثمَّ قال ابن هشام^(١): ولا يُعرَف ذلك لغيره، وإنما يعرف ناصبها عندهم الخبر المذكور أو المقدَّر، قال: ولم يقع الخبر معها في التنزيل إلا مصرحاً به.

الثاني: أن تكون لغير المفاجأة، فالغالب أن تكون ظرفاً للمستقبل مضمَّنة معنى الشرط، وتختصَّ بالدخول على الجملة الفعلية، وتحتاج لجواب، وتقع في الابتداء عكسَ الفجائية.

والفعل بعدها: إمَّا ظاهر، نحو: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]، أو مقدر، نحو:

﴿إِذَا أَلْتَمَأْتُمْ أَنْشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١].

وجوابها إما فعل، نحو: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَصِى بِالْحَقِّ﴾ [غافر: ٧٨]، أو جملة اسمية مقرونة بالفاء، نحو: ﴿فَإِذَا نَقَرَ فِي النَّافُورِ﴾ ⑧ فذلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ [المدثر: ٨، ٩]، ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، أو فعلية طلبية كذلك، نحو: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [النصر: ٣]، أو اسمية

مقرونة بإذا الفجائية، نحو: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥]، ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ﴾ [الروم: ٤٨].

وقد يكون مقدراً لدلالة ما قبله عليه، أو لدلالة المقام، وسيأتي في أنواع الحذف.

وقد تخرج (إذا) عن الظرفية، قال الأخفش في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا﴾ [الزمر: ٧١]: إِنَّ إِذَا جُرَّ بِحَتَّى.

وقال ابن جني في قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ الآية [الواقعة: ١]، فيمن نصب: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ [الواقعة: ٣] إِنَّ «إِذَا» الأولى مبتدأ، والثانية خبر، والمنصوبان حالان^(١)، وكذا جملة ﴿لَيْسَ﴾ [الواقعة: ١ - ٤] ومعمولها. والمعنى: وقت وقوع الواقعة - خافضة لقوم رافعة لآخرين - هو وقت رج الأرض.

والجمهور أنكروا خروجها عن الظرفية، وقالوا في الآية الأولى: إِنَّ (حتى) حرف ابتداء، داخل على الجملة بأسرها ولا عمل له، وفي الثانية: إِنَّ (إذا) الثانية بدل من الأولى، والأولى ظرف وجوابها محذوف لفهم المعنى، وحسنه طول الكلام، وتقديره بعد إذا الثانية: أي انقسمت أقساماً، وكنتم أزواجاً ثلاثة.

وقد تخرج عن الاستقبال:

فترد للحال، نحو: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ [الليل: ١]، فإن الغشيان مقارن لليل: ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ [الليل: ٢]، ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ [النجم: ١].

وللماضي، نحو: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا﴾ [الجمعة: ١١]، فإن الآية نزلت بعد الرؤية والانقضاء، وكذا قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ٩٢]، ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾ [الكهف: ٩٠]، ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الضَّغَيْنِ﴾ [الكهف: ٩٦].

وقد تخرج عن الشرطية، نحو: ﴿وَإِذَا مَا عَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٧]، ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْصُرُونَ﴾ [الشورى: ٣٩]، ف(إذا) في الآيتين ظرفٌ لخبر المبتدأ بعدها، ولو كانت شرطية - والجملة الاسمية جواب - لاقرنت بالفاء. وقول بعضهم: إنه على تقديرها، مردود بأنها لا تحذف إلا لضرورة. وقول آخر: إن الضمير توكيدٌ لا مبتدأ، وأن ما بعده الجواب، تعسف. وقول آخر: جوابها محذوف مدلول عليه بالجملة بعدها، تكلفٌ من غير ضرورة.

تنبيهات^(٢):

الأول: المحققون على أن ناصب «إذا» شرطها، والأكثر أن أنه ما في جوابها من فعل أو شبهه.

الثاني: قد تستعمل «إذا» للاستمرار في الأحوال الماضية والحاضرة والمستقبلية، كما يستعمل الفعل المضارع لذلك؛ ومنه: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا حَلَوْا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا

نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴿البقرة: ١٤﴾، أي: هذا شأنهم أبداً، وكذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ [النساء: ١٤٢].

الثالث: ذكر ابن هشام في «المغني»^(١): (إذ ما) ولم يذكر (إذا ما)، وقد ذكرها الشيخ بهاء الدين السبكي في «عروس الأفراح» في أدوات الشرط.

فأما (إذ ما) فلم تقع في القرآن، ومذهب سيبويه أنها حرف. وقال المبرّد وغيره: إنها باقية على الظرفية، وأما (إذا ما) فوقعت في القرآن في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا عَصِیُوا﴾ [الشورى: ٣٧]، ﴿إِذَا مَا أَوْكَّ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ [التوبة: ٩٢]، ولم أر من تعرض لكونها باقية على الظرفية أو محوالة إلى الحرفية. ويحتمل أن يجري فيها القولان في (إذ ما). ويحتمل أن يُجزم ببقائها على الظرفية، لأنها أبعد عن التركيب، بخلاف (إذ ما).

الرابع: تختص (إذا) بدخولها على المتيقن والمظنون والكثير الوقوع، بخلاف (إن) فإنها تستعمل في المشكوك والموهوم والناذر؛ ولهذا قال تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾، ثم قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: ٦]، فأتى بـ(إذا) في الوضوء لتكرره وكثرة أسبابه، وبـ(إن) في الجنابة لندرة وقوعها بالنسبة إلى الحدث. وقال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا﴾ [الأعراف: ١٣١]، ﴿وَإِذَا آذَنَّا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ [الروم: ٣٦]. أتى في جانب الحسنه بـ(إذا)، لأن نعم الله على العباد كثيرة ومقطوع بها، وبـ(إن) في جانب السيئة؛ لأنها نادرة الوقوع ومشكوك فيها.

نعم أشكل على هذه القاعدة آيتان: الأولى قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ مُتَمِّمٍ﴾ [آل عمران: ١٥٨]، ﴿أَفَأَيْنَ مَاتَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، فأتى بـ(إن) مع أن الموت محقق الوقوع. والأخرى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٣٣]، فأتى بـ(إذا) في الطرفين.

وأجاب الزمخشري عن الأولى: بأن الموت لما كان مجهول الوقت أجري مجرى غير المجزوم. وأجاب السكاكي^(٢) عن الثانية: بأنه قصد التوبيخ والتفريع، فأتى بـ(إذا) ليكون تخويفاً لهم، وإخباراً بأنهم لا بد أن يمسه شيء من العذاب، واستفيد التقليل من لفظ (المس) وتنكير ﴿ضُرٌّ﴾. وأما قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَعْمَأْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ﴾ [فصلت: ٥١]، فأجيب عنه بأن الضمير في ﴿مَسَّهُ﴾ للمعرض المتكبر، لا لمطلق الإنسان. ويكون لفظ ﴿وَإِذَا﴾ للتنبية على أن مثل هذا المعرض يكون ابتلاؤه بالشَّرُّ مقطوعاً به.

وقال الحَوَيِّي^(٣): الذي أظنه أن (إذا) يجوز دخولها على المتيقن والمشكوك، لأنها ظرف وشرط، فبالنظر إلى الشرط تدخل على المشكوك، وبالنظر إلى الظرف تدخل على المتيقن كسائر الظروف.

(١) ص ١٢٠.

(٢) السكاكي: يوسف بن أبي بكر، أبو يعقوب، عالم بالعربية والأدب (ت: ٦٢٦ هـ). «شذرات الذهب» ٥/ ١٢٢.

(٣) الحَوَيِّي: أحمد بن خليل، قاضٍ شافعي من علماء الكلام (ت: ٦٣٨ هـ). «شذرات الذهب» ٥/ ١٨٣.

الخامس: خالفت (إذا) (إن) أيضاً في: إفادة العموم، قال ابن عصفور: فإذا قلت: إذا قام زيد قام عمرو، أفادت: أنه كلما قام زيد قام عمرو. قال: هذا هو الصحيح. وفي: أن المشروط بها إذا كان عدماً يقع الجزاء في الحال، وفي: (إن) لا يقع حتى يتحقق اليأس من وجوده. وفي: أن جزاءها مستعقب لشرطها على الاتصال، لا يتقدم ولا يتأخر، بخلاف (إن). وفي: أن مدخولها لا تجزئه، لأنها لا تتمحض شرطاً.

خاتمة: قيل: قد تأتي (إذا) زائدة، وخرّج عليه: ﴿إِذَا الْمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١]، أي: انشقت السماء، كما قال: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ [القمر: ١].

إذاً: قال سيويه: معناها الجواب والجزاء، فقال السُّلويين: في كل موضع، وقال الفارسي^(١): في الأكثر.

والأكثر أن تكون جواباً لإن، أو: لو، ظاهرين أو مقدرتين.

قال الفراء^(٢): وحيث جاءت بعدها اللام قبلها (لو) مقدرة إن لم تكن ظاهرة، نحو: ﴿إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ لَيْلٍ بِمَا خَلَقَ﴾ [المؤمنون: ٩١].

وهي حرف ينصب المضارع، بشرط تصديرها واستقباله، واتصالها أو انفصالها بالقسم أو بلا النافية.

قال النُّحاة: وإذا وقعت بعد الواو والفاء جاز فيها الوجهان^(٣)، نحو: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خَلْفَكَ﴾ [الإسراء: ٧٦]، ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٥٣]. وقرئ - شاذاً - بالنصب فيهما.

وقال ابن هشام^(٤): التحقيق أنه إذا تقدمها شرط وجزاء وعطف، فإن قدرت العطف على الجواب جزمَ وبطل عمل إذاً، لوقوعها حشواً. أو على الجملتين جميعاً: جاز الرفع والنصب. وكذا إذا تقدمها مبتدأ خبره فعلٌ مرفوع، إن عطف على الفعلية رفعت، أو الاسمية فالوجهان.

وقال غيره: (إذا) نوعان:

الأول: أن تدل على إنشاء السببية والشرط، بحيث لا يفهم الارتباط من غيرها، نحو: أزورك غداً، فتقول: إذا أكرمك. وهي في هذا الوجه عاملة تدخُل على الجمل الفعلية، فتنصب المضارع المستقبل المتصل إذا صدرت.

والثاني: أن تكون مؤكدة لجواب ارتبط بمقدّم، أو منبّهة على مسبب حصل في الحال، وهي

(١) الفارسي: حسن بن أحمد، أبو علي، أحد الأئمة في علم العربية (ت: ٣٧٧ هـ). «إنباء الرواة» ١/٢٧٣، «وفيات الأعيان» ١/١٣١.

(٢) انظر «المغني» ص ٣١.

(٣) أي: رفع المضارع بعدها ونصبه.

(٤) في «المغني» ص ٣٢.

حينئذ غير عاملة؛ لأنَّ المؤكدات لا يعتمد عليها، والعامل يعتمد عليه، نحو: إن تأتي إذا أتيتك، والله إذا لأفعلن. ألا ترى أنها لو سقطت لفهم الارتباط.

وتدخل هذه على الاسمية، فنقول: إذا أنا أكرمك. ويجوز توسطها وتأخرها. ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَتَتْكُمْ آهْوَاءُهُمْ مِنْ بَدَمٍ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكُمْ إِذَا﴾ [البقرة: ١٤٥]، فهي مؤكدة للجواب، مرتبطة بما تقدم.

تنبيهان:

الأول: سمعت شيخنا العلامة الكافيجي يقول في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَتَتْكُمْ آهْوَاءُهُمْ مِنْ بَدَمٍ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكُمْ إِذَا﴾ [المؤمنون: ٣٤]: ليست إذا هذه الكلمة المعهودة، وإنما هي (إذا) الشرطية، حذفت جملتها التي تضاف إليها، وعوض عنها بالتنوين كما في يومئذ. وكنت أستحسن هذا جداً، وأظن أن الشيخ لا سلف له في ذلك. ثم رأيت الزركشي قال في «البرهان»^(١) بعد ذكره لـ(إذا) المعنيين السابقين. وذكر لها بعض المتأخرين معنى ثالثاً، وهي أن تكون مركبة من (إذ) التي هي ظرف زمن ماضٍ، ومن جملة بعدها تحقيقاً أو تقديراً، لكن حذفت الجملة تخفيفاً؛ وأبدل منها التنوين، كما في قولهم في حينئذ، وليست هذه الناصبة للمضارع، ولأنَّ تلك تختص به ولذا عملت فيه، ولا يعمل إلا ما يختص، وهذه لا تختص، بل تدخل على الماضي، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَا تَأْتِيَنَّهُمْ﴾ [النساء: ٦٧]، ﴿إِذَا لَا تَأْتِيَنَّهُمْ﴾ [الإسراء: ١٠٠]، ﴿إِذَا لَا تَأْتِيَنَّهُمْ﴾ [الإسراء: ٧٥] وعلى الاسم نحو: ﴿وَإِنَّمَا إِذَا لَمِنَ الْمُقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٤٢] قال: وهذا المعنى لم يذكره النحاة، لكنه قياس ما قالوه في (إذ).

وفي «التذكرة» لأبي حيان: ذكر لي علم الدين القمني: أن القاضي تقي الدين بن رزين^(٢) كان يذهب إلى أن (إذا) عوض من الجملة المحذوفة، وليس هذا قولٌ نحويٌّ.

وقال الخويي: وأنا أظن أنه يجوز أن تقول لمن قال: أنا أتيتك إذا أكرمك، بالرفع، على معنى: إذا أتيتني أكرمك، فحذفت أتيتني، وعوضت التنوين من الجملة، فسقطت الألف لالتقاء الساكنين. قال: ولا يقدح في ذلك اتفاق النحاة على أن الفعل في مثل ذلك منصوب بـ(إذا)، لأنهم يريدون بذلك ما إذا كانت حرفاً ناصباً له، ولا ينفي ذلك رفع الفعل بعدها إذا أريد بها (إذا) الزمانية، معوضاً من جملتها التنوين، كما أن منهم من يجزم ما بعد (من) إذا جعلها شرطية، ويرفعه إذا أريد بها الموصولة. انتهى.

فهؤلاء قد حاموا حول ما قام عليه الشيخ، إلا أنه ليس أحدٌ منهم من المشهورين بالنحو، وممن يعتمد قوله فيه. نعم ذهب بعض النحاة إلى أن أصل (إذا) الناصبة اسم، والتقدير في: إذا أكرمك: إذا جئتني أكرمك، فحذفت الجملة وعوض منها التنوين، وأضمرت (أن).

(١) «البرهان» ١٦٥/٤، النوع ٤٧.

(٢) ابن رزين: محمد بن الحسن، عالم بالقرآن، فقيه مشارك في علوم كثيرة (ت: ٦٨٠ هـ). «طبقات الشافعية» ٢٠/٥.

وذهب آخرون إلى أنها حرف، مرَّبة من (إذ) و(إن). حكى القولين ابنُ هشام في «المغني»^(١).
التنبيه الثاني: الجمهور على أن (إذاً) يُوقف عليها بالألف المبدلة من النون، وعليه إجماع القُرَّاء،
وجوّز قوم - منهم المبرِّد والمازنيّ في غير القرآن - الوقوف عليها بالنون، ك: لُنْ، وإنْ، وينبني على
الخلافاً في الوقوف عليها كتابتها؛ فعلى الأوّل تكتب الألف كما رُسمت في المصاحف، وعلى الثاني
بالنون.

وأقول: الإجماع في القرآن على الوقف عليها وكتابتها بالألف دليل على أنها اسمٌ منونٌ لا حرفٌ
آخره نون، خصوصاً أنها لم تقع فيه ناصبة للمضارع، فالصواب إثبات هذا المعنى لها، كما جنح إليه
الشيخُ ومن سبق النقل عنه.

أف: كلمة تستعمل عند التضجّر والتكرّه.

وقد حكى أبو البقاء^(٢) في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لِهَؤُلَاءِ﴾ [الإسراء: ٢٣] قولين:
أحدهما: أنه اسم لفعل الأمر؛ أي: كُفَّ واترك.
والثاني: أنه اسم لفعل ماضٍ؛ أي: كَرِهت وتضجرت.
وحكى غيره ثالثاً: أنه اسم لفعل مضارع؛ أي: أتضجر منكما.
وأما قوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿أَفِ لَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٧]، فأحاله أبو البقاء على ما سبق في
الإسراء، ومقتضاه تساويهما في المعنى.

وقال العُزَيْرِيُّ في «غريبه» هنا: أي: بسأ لكم.

وفسر صاحب «الصحاح»^(٣): أفٌ: بمعنى قدراً.

وقال في «الارتشاف»: أفٌ: أتضجر.

وفي «البيسط»: معناه التضجّر، وقيل: الضجر، وقيل: تضجرت، ثم حكى فيها تسعاً وثلاثين لغة.

قلت: قرئ منها في السبع: ﴿أَفٌ﴾ بالكسر بلا تنوين، و﴿أَفِ﴾ بالكسر والتنوين، و﴿أَفٌ﴾

بالفتح بلا تنوين، وفي الشاذ: ﴿أَفٌ﴾ بالضم منوناً وغير منون، و﴿أَفِ﴾ بالتخفيف.

أخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لِهَؤُلَاءِ﴾ قال: لا تقدّرهما.

(١) «المغني» ص ٣٠.

(٢) في «إملاء ما من به الرحمن» سورة الإسراء: ٢٣، وانظر «الكليات» لأبي البقاء ص ١٥٣ ط مؤسسة الرسالة. وهو:
عبد بن الحسين العكبري (ت: ٦١٦ هـ).

(٣) هو الجوهرى إسماعيل بن حَمَاد، أبو نصر، أول من حاول الطيران، فسقط إلى الأرض قتيلًا (ت: ٣٩٣ هـ)
بنسابةور، صاحب معجم «تاج اللغة و صحاح العربية».

(٤) في «تفسيره» ٧/ ٢٣٢٤ (١٣٢٣١).

وأخرج عن أبي مالك قال: هو الرديء من الكلام.

أل^(١): على ثلاثة أوجه:

أحدها: أن تكون اسماً موصولاً بمعنى الذي وفروعه، وهي الداخلة على أسماء الفاعلين والمفعولين، نحو: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ...﴾ [الأحزاب: ٣٥] إلى آخر الآية، ﴿التَّيِّبُونَ الطَّيِّبُونَ...﴾ الآية [التوبة: ١١٢].

وقيل: هي حينئذ حرف تعريف، وقيل: موصول حرفي.

الثاني: أن تكون حرف تعريف، وهي نوعان: عهدية وجنسية.

وكل منهما على ثلاثة أقسام:

فالعهدية: إما أن يكون مصحوبها معهوداً ذكرياً، نحو: ﴿مَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ رِجَالِكُمْ رَسُولًا...﴾ [النور: ٣٥]. وضابط هذه أن يسند الضمير مسدداً مع مصحوبها.

أو معهوداً ذهنيّاً، نحو: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ [التوبة: ٤٠]، ﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨].

أو معهوداً حُضورياً، نحو: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. ﴿أَيُّومَ أَجَلَ لَكُمْ أَنْتُمْ لَهَا فَجَائِيَةٌ، أو في اسم الزمان الحاضر نحو: الآن.

والجنسية: إما لاستغراق الأفراد، وهي التي تخلفها (كل) حقيقة، نحو: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]، ﴿عَلَيْمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الرعد: ٩]. ومن دلائلها صحة الاستثناء من مدخولها، نحو: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا خَشِيرٌ﴾ [الأنبياء: ٣٠]، ﴿أَوَّلَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [العصر: ٢، ٣]. ووصفه بالجمع، نحو: ﴿أَوَّلَ الْبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [النور: ٣١].

وإما لاستغراق خصائص الأفراد وهي التي تخلفها (كل) مجازاً، نحو: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ [البقرة: ٢]. أي: الكتاب كامل في الهداية الجامع لصفات جميع الكتب المنزلة وخصائصها.

وإما لتعريف الماهية والحقيقة والجنس، وهي التي لا تخلفها (كل) لا حقيقة ولا مجازاً، نحو: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: ٣٠] ﴿أَوَّلَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنعام: ٨٩].

وقيل: والفرق بين المعرف بآل وبين اسم الجنس النكرة هو الفرق بين المقيد والمطلق؛ لأن المعرف بها يدل على الحقيقة بقيد حضورها في الذهن، واسم الجنس النكرة يدل على مطلق الحقيقة لا باعتبار قيد.

الثالث: أن تكون زائدة وهي نوعان:

لازمة: كالتي في الموصولات، على القول بأن تعريفها بالصلة، وكالتي في الأعلام المقارنة لنقلها: كالألّات والعزى، أو لغلبتها: كالبيت للكعبة، والمدينة لطيبة، والنجم للثريا، وهذه في الأصل للعهد.

أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ [النجم: ١] قال: الثريا. وغير لازمة: كالواقعة في الحال، وخرّج عليه قراءة بعضهم: (ليخرجن الأعرز منها الأذل) [المنافقون: ٨]، بفتح الياء، أي: ذليلاً؛ لأن الحال واجبة التنكير، إلا أن ذلك غير فصيح، فالأحسن تخريجها على حذف مضاف، أي: خروج الأذل، كما قدره الزمخشري.

مسألة: اختلف في (أل) في اسم الله تعالى: فقال سيبويه: هي عوض من الهمزة المحذوفة، بناء على أصله (إله)، دخلت (أل)، فنقلت حركة الهمزة إلى اللام، ثم أدغمت. فقال الفارسي: ويدل على ذلك قطع همزها ولزومها.

وقال آخرون: هي مزيدة للتعريف تفخيماً وتعظيماً، وأصل (إله) (لاه).

وقال قوم: هي زائدة لازمة لا للتعريف.

وقال بعضهم: أصله هاء الكناية؛ زيدت فيه لام الملوك، فصار (له)، ثم زيدت (أل) تعظيماً، وفخّمه توكيداً.

وقال الخليل وخلانق: هي من بنية الكلمة، وهو اسم علم لا اشتقاق له ولا أصل.

خاتمة: أجاز الكوفيون وبعض البصريين وكثير من المتأخرين نيابة (أل) عن الضمير المضاف إليه، وخرّجوا على ذلك: ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات: ٤١]، والمانعون يقدرون (له) [هي المأوى له]. وأجاز الزمخشري نيابتها عن الظاهر أيضاً، وخرّج عليه: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١]، فإن الأصل أسماء المسّميات.

ألا: بالفتح والتخفيف، وردت في القرآن على أوجه:

أحدها: للتنبيه، فتدل على تحقيق ما بعدها. قال الزمخشري: ولذلك قلّ وقوع الجمل بعدها إلا مصدرته بنحو ما يُتلقّى به القسم، وتدخل على الاسمية والفعلية، نحو: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٣]، ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ [هود: ٨].

قال في «المغني»^(٢) ويقول المعربون فيها: حرف استفتاح، فيبينون مكانها، ويهملون معناها، وإفادتها من جهة تركيبها من الهمزة ولأ، وهمزة الاستفهام إذا دخلت على النفي أفادت التحقيق، نحو: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ [القيامة: ٤٠].

(٢) «المغني» ص ٩٦.

(١) في تفسيره ١٠/٣٣١٨ (١٨٦٩٣) النجم: ١.

الثاني والثالث: التحضيض والعرض، ومعناهما طلب الشيء، لكن الأول طلب بحث، والثاني طلب بلين. وتختص فيهما بالفعلية، نحو: ﴿أَلَا تُقْبَلُونَ قَوْمًا نَكَتُوا﴾ [التوبة: ١٣]، ﴿قَوْمٌ فَرَعُونَ أَلَا يَنْقُوتُ﴾ [الشعراء: ١١]، ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ [الذاريات: ٢٧]، ﴿أَلَا تَجِبُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٢].

ألاً: بالفتح والتشديد حرف تحضيض؛ لم يقع في القرآن لهذا المعنى فيما أعلم، إلا أنه يجوز عندي أن يخرج عليه قوله: ﴿أَلَّا سَخِدُوا لِلَّهِ﴾ [النمل: ٢٥]. وأما قوله تعالى: ﴿أَلَّا تَقُولُوا﴾ [النمل: ٣١] فليست هذه، بل هي كلمتان: أن الناصبة ولا النافية، أو أن المفسرة، (أو المخففة من الثقيلة) ولا النافية.

إلاً: بالكسر والتشديد على أوجه:

أحدها: الاستثناء متصلاً، نحو: ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [البقرة: ٢٤٩] ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٦٦]. أو منقطعاً؛ نحو: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنَا سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٥٧]، ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدُكُمْ مِنْ مَعْتَمِرٍ مَجْرَىٰ ۖ إِلَّا أَنْيَافًا وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْمَىٰ﴾ [الليل: ١٩ - ٢٠].

الثاني: بمعنى «غير»، فيوصف بها ويتاليها جمع منكر أو شبهه، ويعرب الاسم الواقع بعدها بإعراب غير، نحو: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]، فلا يجوز أن تكون هذه الآية للاستثناء؛ لأن ﴿آلِهَةً﴾ جمع منكر في الإثبات، فلا عموم له، فلا يصح الاستثناء منه، ولأنه يصير المعنى حينئذ: لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا، وهو باطل باعتبار مفهومه.

الثالث: أن تكون عاطفة بمنزلة الواو في التشريك، ذكره الأخفش والفراء وأبو عبيدة، وخرجوا عليه: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠]، ﴿لَا يَخَافُ الَّذِينَ الَّذِينَ الْمُرْسَلُونَ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ﴾ [النمل: ١٠، ١١]، أي: ولا الذين ظلموا ولا من ظلم. وتأولهما الجمهور على الاستثناء المنقطع.

الرابع: بمعنى (بل)، ذكره بعضهم، وخرج عليه: ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ۖ إِلَّا تَذَكُّرًا﴾ [طه: ٢، ٣]، أي: بل تذكرة.

الخامس: بمعنى (بدل)، ذكره ابن الضائع^(١)، وخرج عليه: ﴿آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾، أي: بدل الله أو عوضه، وبه يخرج عن الإشكال المذكور في الاستثناء وفي الوصف بإلاً من جهة المفهوم. وغلط ابن مالك، فعده من أقسامها نحو: ﴿إِلَّا نَضْرِبُهَا فَعَدَّ نَصْرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٤٠]، وليست منها، بل هي كلمتان: إن الشرطية ولا النافية^(٢).

(١) ابن الضائع: علي بن محمد، نحوي أندلسي (ت: ٦٨٠ هـ). «بغية الوعاة» ٣٥٤.

(٢) انظر «المعني» ص ١٠٢.

فائدة: قال الرُّماني^(١) في «تفسيره»: معنى الإلّا اللازمُ لها: الاختصاص بالشيء دون غيره، فإذا قلت: جاءني القومُ إلّا زيداً. فقد اختصت زيداً بأنه لم يَجِ، وإذا قلت: ما جاءني إلّا زيد، فقد اختصته بالمجيء، وإذا قلت: ما جاءني زيد إلّا ركباً، فقد اختصته بهذه الحالة دون غيرها من المشي والعدو ونحوه.

الآن: اسم للزمن الحاضر، وقد يستعمل في غيره مجازاً. وقال قوم: هي محلّ للزمانين؛ أي: ظرفٌ للماضي وظرف للمستقبل، وقد يُجوزُ بها عمّا قُرِبَ من أحدهما.

وقال ابن مالك: لوقت حضر جميعه، كوقت فعل الإنشاء حال النطق به أو بعضه نحو: ﴿أَلَنْ خَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٦٦]، ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ مِحْدًا لَمْ شَهَابًا رَصْدًا﴾ [الجن: ٩] قال: وظرفيته غالباً لا لازمة.

واختلف في (أل) التي فيه، فقيل: للتعريف الحضوريّ، وقيل: زائدة لازمة.

إلى: حرف جرّ له معانٍ:

أشهرها: انتهاء الغاية زماناً، نحو: ﴿ثُمَّ أُنزِلْنَا السَّمَاءَ إِلَى السَّبَلِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. أو مكاناً، نحو: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: ١].

أو غيرهما، نحو: ﴿وَالأَثَرُ إِلَيْكَ﴾ [النمل: ٣٣]؛ أي: منتهٍ إليك، ولم يذكر لها الأكثرون غيرَ هذا المعنى.

وزاد ابنُ مالك وغيره تبعاً للكوفيين معاني أُخر:

منها: المعية، وذلك إذا صَمَمَتْ شيئاً إلى آخر في الحكم به أو عليه أو التعلُّق، نحو: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]، ﴿وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَاغِقِ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢].

قال الرّضي: والتحقيق أنها للانتهاء؛ أي: مضافة إلى المرافق، وإلى أموالكم.

وقال غيره: ما ورد من ذلك مؤوَّلاً على تضمين العامل وإبقاء (إلى) على أصلها، والمعنى في الآية الأولى: مَنْ يضيف نصرته إلى نصره الله؟ أو مَنْ ينصرنى حال كوني ذاهباً إلى الله.

ومنها: الظرفية ك: في، نحو: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [النساء: ٨٧]، أي: فيه، ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ أَنْ تَرْكَبَ﴾ [النازعات: ١٨]، أي: في أن...

ومنها: مرادفة اللام، وجعل منه: ﴿وَالأَثَرُ إِلَيْكَ﴾، أي: لك. وتقدّم أنه من الانتهاء.

ومنها: التبيين، قال ابن مالك: وهي المبينة لفاعلية مجرورها بعدما يفيد حبّاً أو بغضاً، من فعل تعجبٍ أو اسم تفضيلٍ، نحو: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [يوسف: ٣٣].

(١) الرُّماني: علي بن عيسى، أبو الحسن، عالم في اللغة والنحو والبلاغة والتفسير، وفاته ببغداد (ت: ٣٨٤ هـ). «تاريخ بغداد» ١٦/٢١.

ومنها: التوكيد، وهي الزائدة، نحو: ﴿فَأَجْعَلْ آفِيْدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ [إبراهيم: ٣٧] في قراءة بعضهم بفتح الواو، أي: تهواهم. قاله الفراء. وقال غيره: هو على تضمين (تهوى) معنى (تميل).
تنبيه:

حكى ابن عصفور في شرح أبيات «الإيضاح» عن ابن الأنباري: أن (إلى) تستعمل اسماً، فيقال: انصرفت من إليك، كما يقال: غدوت من عليه. وخرَج عليه من القرآن قوله تعالى: ﴿وَهَرِيْزِيْ إِلَيْكَ بِمِجْنَعِ النَّخْلَةِ﴾ [مريم: ٢٥]، وبه يندفع إشكال أبي حيان فيه: بأن القاعدة المشهورة أن الفعل لا يتعدى إلى ضمير يتصل بنفسه أو بالحرف، وقد رفع المتصل، وهما لمدلول واحد، في غير باب ظن.
اللهم: المشهور أن معناه: يا الله، حذف ياء النداء، وعوض عنها الميم المشددة في آخره.
وقيل: أصله يا الله أمنا بخير، فركب تركيب حيهلا.

وقال أبو رجاء العطاردي^(١): الميم فيها تجمع سبعين اسماً من أسمائه.
وقال ابن ظفر^(٢): قيل: إنها الاسم الأعظم، استدلالاً لذلك: بأن الله دالٌّ على الذات، والميم دالة على الصفات التسع والتسعين، ولهذا قال الحسن البصري: اللهم تجمع الدعاء.
وقال النضر بن شميل^(٣): من قال: اللهم، فقد دعا الله بجميع أسمائه.
أم: حرف عطف، وهي نوعان:

متصلة، وهي قسمان:

الأول: أن يتقدم عليها همزة التسوية، نحو: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ [البقرة: ٦] ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا﴾ [إبراهيم: ٢١] ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦].
والثاني: أن يتقدم عليها همزة يُطلب بها وب(أم) التعيين، نحو: ﴿ءَالَّذِينَ حَرَمَ آوَرِ الْأُنثِيَّيْنَ﴾ [الأنعام: ١٤٤].

وسُميت في القسمين متصلة؛ لأنَّ ما قبلها وما بعدها لا يستغنى بأحدهما عن الآخر، وتسمى أيضاً معادلة، لمعادلتها للهمزة في إفادة التسوية في القسم الأول، والاستفهام في الثاني.
ويفترق القسمان من أربعة أوجه:

أحدها وثانيها: أن الواقعة بعد همزة التسوية لا تستحقُّ جواباً، لأن المعنى معها ليس على الاستفهام، وأن الكلام معها قابلٌ للتصديق والتكذيب، لأنه خبرٌ، وليست تلك كذلك؛ لأن الاستفهام منها على حقيقته.

(١) العطاردي: عمران بن بلحان، تابعي كبير، من كبار المخضرمين (ت: ١٠٧ هـ). «سير أعلام النبلاء» ٤/ ٢٥٣.
(٢) ابن ظفر: محمد بن عبد الله الصقلي، أديب رحالة مفسر (ت: ٥٦٥ هـ). «لسان الميزان» ٥/ ٣٧١.
(٣) النضر بن شميل. أحد الأعلام بمعرفة أيام العرب، ورواية الحديث، وفقه اللغة (ت: ٢٠٣ هـ). «طبقات النحويين» للزيدي ٥٣ - ٦٠، «وفيات الأعيان»: ٢/ ١٦١.

والثالث والرابع: أن الواقعة بعد همزة التسوية لا تقع إلا بين جملتين، ولا تكون الجملتان معها إلا في تأويل المفردين، وتكون الجملتان: فعليتين، واسميتين، ومختلفتين. نحو: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكَ أَدَعَوْتَهُمْ أَمْ أَسْتَدْعِمْتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٩٣]، و«أم» الأخرى تقع بين المفردين، وهو الغالب فيها، نحو: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ حَلْفًا أَرِ السَّمَاءَ﴾ [النازعات: ٢٧] وبين جملتين ليسا في تأويلهما .

النوع الثاني: منقطعة، وهي ثلاثة أقسام:

مسبوقة بالخبر المحض، نحو: ﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١] أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَبْتُمْ﴾ [السجدة: ٢، ٣].

ومسبوقة بالهمزة لغير الاستفهام، نحو: ﴿أَلْهَمَّ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آيْدٍ يَبْتَاطُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٩٥]، إذ الهمزة في ذلك للإنكار، فهي بمنزلة النفي، والمتصلة لا تقع بعده.

ومسبوقة باستفهام بغير الهمزة، نحو: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ نَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ [الرعد: ١٦].

ومعنى أم المنقطعة - الذي لا يفارقها -: الإضراب، ثم تارة تكون له مجرداً وتارة تضمَّن مع ذلك استفهاماً إنكارياً.

فمن الأول: ﴿أَمْ هَلْ نَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ [الرعد: ١٦]، لأنه لا يدخل الاستفهام على استفهام. ومن الثاني: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ [الطور: ٣٩] تقديره: بل أله البنات؟ إذ لو قدرت الإضراب المحض لزم المحال.

تنبيهان^(١):

الأول: قد ترد (أم) محتملة للاتصال وللانقطاع، كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٨٠] قال الزمخشري: يجوز في (أم) أن تكون معادلة، بمعنى: أي الأمرين كائن؟ على سبيل التقرير لحصول العلم بكون أحدهما، ويجوز أن تكون منقطعة.

الثاني: ذكر أبو زيد^(٢): أن (أم) تقع زائدة، وخرج عليه قوله تعالى: ﴿أَفَلَا بُصِرْتُمْ أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ [الزخرف: ٥١، ٥٢]. قال: التقدير: أفلا تبصرون أنا خير؟

أمَّا : بالفتح والتشديد، حرف شرط وتفصيل وتوكيد.

أمَّا كونها حرف شرط: فبدليل لزوم الفاء بعدها، نحو: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ﴾ [البقرة: ٢٦]. وأما قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾

(١) انظر «المغني» ص ٦٨ و ٧٠.

(٢) أبو زيد: سعيد بن أوس، عالم بصري، إمام ثقة في اللغة والأدب (ت: ٢١٥ هـ). «تاريخ بغداد» ٧٧/٩، و«إنباه

[آل عمران: ١٠٦]. فعلى تقدير القول؛ أي: فيقال لهم: أكفرتم؟ فحذف القول استغناءً عنه بالمقول، فتبعته الفاء في الحذف. وكذا قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [الجاثية: ٣١].

وأما التفصيل: فهو غالب أحوالها كما تقدم، وكقوله: ﴿أَمَّا السَّيِّئَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ [الكهف: ٧٩]، ﴿وَأَمَّا الْعُلُكُ﴾ [الكهف: ٨٠]، ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ﴾ [الكهف: ٨٢].

وقد يُترك تكرارها استغناءً بأحد القسمين عن الآخر، وسيأتي في أنواع الحذف.

وأما التوكيد: فقال الزمخشري: فائدة «أما» في الكلام أن تعطيه فضل توكيد، تقول: زيد ذاهبٌ، فإذا قصدت توكيد ذلك، وأنه لا محالة ذاهبٌ، وأنه يصدد الذهاب، وأنه منه عزيمة، قلت: أما زيد فذاهبٌ، ولذلك قال سيويه في تفسيره: مهما يكن من شيء فزيدٌ ذاهبٌ.

ويُفصل بين أَمَّا والفاء: إما بمبتدأ كآيات السابقة. أو خبر، نحو: أما في الدار فزيدٌ. أو جملة شرط، نحو: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرَبِينَ﴾ [الرواح: ٨٨، ٨٩]. أو اسم منصوب بالجواب، نحو: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ لَا تَقْهَرُونَ﴾ [الضحى: ٩]. أو اسم معمول لمحذوف يفسره ما بعد الفاء، نحو: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: ١٧] في قراءة بعضهم بالنصب.

تنبيه:

ليس من أقسام (أما) التي في قوله تعالى: ﴿أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل: ٨٤]، بل هي كلمتان: «أم» المنقطعة، و«ما» الاستفهامية.

إمّا : بالكسر والتشديد، تردُّ لمعانٍ:

الإبهام، نحو: ﴿وَأَخْرَجُوا مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَبُوءُ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٦].

والتخيير، نحو: ﴿إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ [الكهف: ٨٦]. ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ﴾ [طه: ٦٥]، ﴿فَأَمَّا مَتَّىٰ بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ [محمد: ٤].

والتفصيل، نحو: ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣].

تنبيهات:

الأول^(١): لا خلاف أن (إمّا) الأولى في هذه الأمثلة ونحوها غير عاطفة، واختلف في الثانية، فالأكثر على أنها عاطفة، وأنكره جماعة منهم ابن مالك لملازمتها غالباً الواو العاطفة. وأدعى ابن عصفور الإجماع على ذلك، قال: وإنما ذكروها في باب العطف لمصاحبتها لحرفه. وذهب بعضهم إلى أنها عطف الاسم على الاسم، والواو عطفت إمّا على إمّا، وهو غريب.

الثاني: سيأتي أن هذه المعاني تكون لـ(أو)، والفرق بينها وبين (إمّا) أن (إمّا) يبني الكلام معها من أول الأمر على ما جيء بها لأجله، ولذلك وجب تكرارها و(أو) يفتح الكلام معها على الجزم، ثم يطرأ الإبهام أو غيره، ولهذا لم يتكرر.

الثالث: ليس من أقسام (إمّا) التي في قوله: ﴿فَأَيُّ تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ [مريم: ٢٦]، بل هي كلمتان: إن الشرطية، وما الزائدة.

إن: بالكسر والتخفيف، على أوجه:

الأول: أن تكون شرطية، نحو: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا يُعْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ﴾ [الأنفال: ٣٨]، وإذا دخلت على (لم) فالجزم بـ(لم) لا بها، نحو: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤]، أو على لا، فالجزم بها لا بلا، نحو: ﴿وَلَا تَغْفِرْ لِي﴾ [هود: ٤٧]، ﴿إِلَّا نُنْصِرُوهُ﴾ [التوبة: ٤٠]. والفرق أن (لم) عاملٌ يلزم معموله ولا يُفصل بينهما بشيء، و(إن) يجوز الفصل بينها وبين معمولها بمعموله، و(لا) لا تعمل الجزم إذا كانت نافيةً، فأضيف العمل إلى إن.

الثاني: أن تكون نافيةً، وتدخل على الاسمية والفعلية، نحو: ﴿إِنْ الْكُفْرُونَ إِلَّا فِي عُرُورٍ﴾ [الملك: ٢٠]، ﴿إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢]، ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ [التوبة: ١٠٧]، ﴿إِنْ يَدْعُونَكَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَاكَ﴾ [النساء: ١١٧].

قيل: ولا تقع إلا وبعدها (إلا) كما تقدم، أو لَمَّا المشددة، نحو: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: ٤]، في قراءة التشديد ورد بقوله: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا﴾ [يونس: ٦٨]، ﴿وَإِنْ أَدْرِى لَعَلِّمْ فِتْنَةً لَكُمْ﴾ [الأنبياء: ١١١].

ومما حمل على النافية قوله: ﴿إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٧]. ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾ [الزخرف: ٨١]، وعلى هذا فالوقف هنا، ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ [الأحقاف: ٢٦]؛ أي: في الذي ما مَكَّنَّاكُمْ فيه. وقيل: هي زائدة، ويؤيد الأول قوله: ﴿مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَكُمْ لَنْ تُكُونَ لَكُمْ﴾ [الأنعام: ٦]، وعدل عن (ما) لثلاث تكرر، فيثقل اللفظ.

قلت: وكونها للثني هو الوارد عن ابن عباس، كما تقدم في نوع الغريب من طريق ابن أبي طلحة. وقد اجتمعت الشرطية والنافية في قوله: ﴿وَلَيْنَ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكْتُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ [فاطر: ٤١]^(١). وإذا دخلت النافية على الاسمية لم تعمل عند الجمهور، وأجاز الكسائي والمبرد إعمالها عمل ليس، وخرّج عليه قراءة سعيد بن جبير: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلَكُمْ﴾^(٢).

فائدة: أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال: كل شيء في القرآن (إن) فهو إنكار.

الثالث: أن تكون مخففة من الثقيلة، فتدخل على الجملتين:

ثم الأكثر إذا دخلت على الاسمية إهمالها، نحو: ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف: ٣٥]. ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس: ٣٢]. ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا لِسِحْرَانٍ﴾ [طه: ٦٣]، في قراءة حفص وابن كثير.

(١) فالأولى شرطية، والثانية نافية، جوابٌ للقسم الذي آذنت به اللام الداخلة على الأولى، وجواب الشرط محذوف وجوباً.

(٢) القراءة المتواترة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ [الأعراف: ١٩٤].

وقد تعمل، نحو: ﴿وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَؤْفِقَهُمْ﴾ [هود: ١١١] في قراءة الحرمين^(١).

وإذا دخلت على الفعل، فالأكثر كونه ماضياً ناسخاً، نحو: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ [البقرة: ١٤٣] ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِينَ أُوحِيَآ إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٧٣]، ﴿وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٢]. ودونه أن يكون مضارعاً ناسخاً، نحو: ﴿وَإِنْ يَكَاذِبِينَ كَفَرُوا لَيُرْفُوقَنَّ﴾ [القلم: ٥١] ﴿وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [الشعراء: ١٨٦].

وحيث وجدت (إن) وبعدها (اللام المفتوحة) فهي المخففة من الثقيلة.

الرابع: أن تكون زائدة، وخرَّج عليه: ﴿فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ [الأحقاف: ٢٦].

الخامس: أن تكون للتعليل ك: إذ، قاله الكوفيون. وخرَّجوا عليه قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٥٧]. ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]. ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩]. ونحو ذلك، مما الفعل فيه محقق الوقوع.

وأجاب الجمهور عن آية المشيئة: بأنه تعليم للعباد كيف يتكلمون إذا أخبروا عن المستقبل، أو: بأن أصل ذلك الشرط، ثم صار يُذكر للتبرُّك، أو أن المعنى: لتدخلن جميعاً إن شاء الله ألا يموت منكم أحدٌ قبل الدخول. وعن سائر الآيات بأنه شرطٌ جيء به للتسهيل والإلهاب، كما تقول لابنك: إن كنت ابني فأطعني.

السادس: أن تكون بمعنى قد، ذكره فطرب، وخرَّج عليه: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ [الأعلى: ٩]، أي: قد نفعت، ولا يصح معنى الشرط فيه، لأنه مأمور بالتذكير على كل حال. وقال غيره: هي للشرط، ومعناه: ذمهم واستبعادٌ لنفع التذكير فيهم. وقيل التقدير: وإن لم تنفع، على حدِّ قوله: ﴿سَرَّيْلَ تَفِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١].

فائدة: قال بعضهم: وقع في القرآن (إن) بصيغة الشرط، وهو غير مراد، في ستة مواضع: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِنَانَكُمْ عَلَى الْإِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَا نَحْنُهَا﴾ [النور: ٢٣]، ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [النحل: ١١٤]، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ﴾ [البقرة: ٢٨٣]، ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]، ﴿أَنْ نَقُصِّرُوا مِنْ صَلَاتِهِمْ﴾ [النساء: ١٠١]، ﴿وَيَعُولَهُنَّ أَحَقُّ بِرِزْقِهِ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِضْلَاعًا﴾ [البقرة: ٢٢٨].

أن: بالفتح والتخفيف على أوجه:

الأول: أن تكون حرفاً مصدرياً ناصباً للمضارع، ويقع في موضعين:

في الابتدء، فيكون في محل رفع، نحو: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٤]، ﴿وَأَنْ تَمُوتُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [البقرة: ٢٣٧].

(١) هما قارئ مكة المكرمة عبد الله بن كثير الداري، أبو معبد (ت: ١٢٠ هـ). «معرفة القراء الكبار» (١/٨٦).

وقارئ المدينة المنورة نافع بن عبد الرحمن الليثي، أبو رُويم (ت: ١٦٩ هـ). «معرفة القراء الكبار» (١/١٠٧).

وبعد لفظ دالٌّ على معنى غير اليقين: فيكون في محل رفع، نحو: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ﴾ [الحديد: ١٦]، ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ [البقرة: ٢١٦]. ونصب، نحو: ﴿تَخْتَفَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ [المائدة: ٥٢]، ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْءَانُ أَنْ يُفْتَرَىٰ﴾ [يونس: ٣٧]، ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ [الكهف: ٧٩]. وخفض، نحو: ﴿أُوذِينَآ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنآ﴾ [الأعراف: ١٢٩]. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفِكَ أَحَدَكُمْ أَلْمُوتِ﴾ [المنافقون: ١٠].

و«أن» هذه موصول حرفيٌّ، وتُوصَلُ بالفعل المتصرّف، مضارعاً كما مرَّ، وماضياً نحو: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ [القصص: ٨٢]، ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَنَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٤].

وقد يرفع المضارع بعدها إهمالاً لها، حملاً على (ما) أختها، كقراءة ابن مُحَيِّصِن: (لمن أراد أن يتمَّ الرضاعة) [البقرة: ٢٣٣].

الثاني: أن تكون مخففة من الثقيلة، فتقع بعد فعل اليقين أو ما نُزِلَ منزلته، نحو: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ [طه: ٨٩]، ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ﴾ [المزمل: ٢٠]، ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ﴾ [المائدة: ٧١]، في قراءة الرفع.

الثالث: أن تكون مُفسّرة بمنزلة أيٍّ، نحو: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفَلَكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [المؤمنون: ٢٧]، ﴿وَتُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةَ﴾ [الأعراف: ٤٣].

وشرطها: أن تُسَبِّقَ بجملة، فلذلك غلط من جعل منها: ﴿وَمَا جِئُوا بِدَعْوَتِهِمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠]. وأن يتأخر عنها جملة.

وأن يكون في الجملة السابقة معنى القول، ومنه: ﴿وَأَنْطَلَقَ الْكَلْبُ مِنْهُمْ أَنْ أَسْأَلُ﴾ [ص: ٦]، إذ ليس المراد بالانطلاق المشي، بل انطلاق ألسنتهم بهذا الكلام، كما أنه ليس المراد المشي المتعارف بل الاستمرار على المشي.

وزعم الزمخشري أن التي في قوله: ﴿أَنْ أُنْجِزِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [النحل: ٦٨] مفسّرة، بأن قبله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾، والوحي هنا إلهام باتّفاق، وليس في الإلهام معنى القول، وإنما هي مصدرية؛ أي: باتخاذ الجبال.

وَأَلَّا يكون في الجملة السابقة أحرف القول.

وقال الزمخشري في قوله: ﴿مَا قُلْتُ هُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [المائدة: ١١٧]: إنه يجوز أن تكون مفسّرة للقول على تأويله بالأمر؛ أي: ما أمرتهم إلّا بما أمرتني به أن اعبدوا الله.

قال ابن هشام^(١): وهو حسن، وعلى هذا فيقال في الضابط: ألا تكون فيه حروف القول إلّا والقول مؤوّل بغيره.

قلت: وهذا من الغرائب، كونهم يشربون أن يكون فيها معنى القول، فإذا جاء لفظه أولوه بما فيه معناه مع صريحه، وهو نظير ما تقدّم من جعلهم أل في (الآن) زائدة، مع قولهم بتضمنها معناها. وألاً يدخل عليها حرف الجر.

الرابع: أن تكون زائدة، والأكثر أن تقع بعد لماً التوقيتية، نحو: ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾ [العنكبوت: ٣٣].

وزعم الأخفش: أنها تنصب المضارع وهي زائدة، وخرّج عليه: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَفْتَلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٤٦]؛ ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَّوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ١٢]، قال: فهي زائدة، بدليل: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ [المائدة: ٨٤].

الخامس: أن تكون شرطية كالمكسورة، قاله الكوفيون. وخرّجوا عليه: ﴿أَنْ تَضَلَّ إِحْدَهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، ﴿أَنْ صَدُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [المائدة: ٢]، ﴿صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ﴾ [الزخرف: ٥].

قال ابن هشام^(١): ويرجّحه عندي تواردهما على محلّ واحد، والأصل التوافق، وقد قرئ بالوجهين في الآيات المذكورة، ودخول الفاء بعدها في قوله: ﴿فَتَذَكَّرَ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

السادس: أن تكون نافية، قال بعضهم في قوله: ﴿أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ﴾ [آل عمران: ٧٣]، أي: لا يؤتى، والصحيح أنها مصدرية؛ أي: ولا تؤمنوا أن يؤتى، أي: بإيتاء أحد.

السابع: أن تكون للتعليل، كما قاله بعضهم في قوله تعالى: ﴿لَّيْسَ بِجَبْرًا وَأَنْ جَاءَهُمْ مُّندِرٌ مِنْهُمْ﴾ [ق: ٢]، ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا﴾ [المتحنة: ١] والصواب أنها مصدرية، وقبلها لام العلة مقدّرة.

الثامن: أن تكون بمعنى لئلا، قاله بعضهم في قوله: ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا﴾ [النساء: ١٧٦]، والصواب أنها مصدرية، والتقدير: كراهة أن تضلّوا.

إنّ: بالكسر والتشديد، على أوجه:

أحدها: التأكيد والتحقيق، وهو الغالب، نحو: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٧٣]، ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمَرْسَلُونَ﴾ [يس: ١٦].

قال عبد القاهر: والتأكيد بها أقوى من التأكيد باللام، قال: وأكثر مواقعها - بحسب الاستقراء - الجواب لسؤال ظاهر أو مقدّر، إذا كان للسائل فيه ظنّ.

والثاني: التعليل، أثبتة ابن جنّي وأهل البيان، ومثّلوه بنحو: ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المزمل: ٢٠]، ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]، ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣]، وهو نوع من التأكيد.

الثالث: معنى نعم، أثبتة الأثرون، وخرَّج عليه قوم منهم المبرِّد: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرَانِ﴾ [طه: ٦٣].

أَنَّ: بالفتح والتشديد، على وجهين:

أحدهما: أن تكون حرف تأكيد، والأصح أنها فرع المكسورة، وأنها موصول حرفي تؤول مع اسمها وخبرها بالمصدر. فإن كان الخبر مشتقاً فالمصدر المؤوَّل به من لفظه، نحو: ﴿لِنَعْمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الطلاق: ١٢]، أي: قدرته. وإن كان جامداً قَدَّرَ بالكون.

وقد استشكل كونها للتأكيد: بأنك لو صرَّحت بالمصدر المنسبك منها لم يُقدِّم تأكيداً، وأجيب: بأن التأكيد للمصدر المنحل، وبهذا يُفترق بينها وبين المكسورة؛ لأن التأكيد في المكسورة للإسناد، وهذه لأحد الطرفين.

الثاني: أن يكون لغة في (لعل) وخرَّج عليها: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩]، في قراءة الفتح، أي: لعلها.

أَنْسَى: اسم مشترك بين الاستفهام والشرط.

فَأَمَّا الاستفهام: فتردد فيه بمعنى كيف، نحو: ﴿أَتَىٰ يَئِيءُ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩]، ﴿أَنْفٌ يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: ٣٠]. ومن أين: نحو: ﴿أَنْفٌ لِّكَ هَذَا﴾ [آل عمران: ٣٧]؛ أي: من أين أتى هذا؟ أي: من أين جاءنا؟

قال في «عروس الأفراح»^(١): والفرق بين (أين) و(من أين): أن (أين) سؤال عن المكان الذي حلَّ فيه الشيء، و(من أين) سؤال عن المكان الذي برز منه الشيء. وجعل من هذا المعنى ما قرئ شاذاً: ﴿أَنَّى صَبَّيْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾^(٢).

وبمعنى متى، وقد ذكرت المعاني الثلاثة في قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣]. وأخرج ابن جرير الأول من طريق عن ابن عباس، وأخرج الثاني عن الربيع بن أنس واختاره، وأخرج الثالث عن الضحَّاك، وأخرج قولاً رابعاً عن ابن عمر وغيره، أنها بمعنى: (حيث شئتم).

واختار أبو حيان وغيره أنها في الآية شرطية، وحذف جوابها للدلالة ما قبلها عليه؛ لأنها لو كانت استفهامية لاكتفت بما بعدها، كما هو شأن الاستفهامية: أن تكتفي بما بعدها؛ أي: تكون كلاماً يحسن السكوت عليه إن كان اسماً أو فعلاً.

أَوْ: حرف عطف ترد لمعان:

الشك من المتكلم، نحو: ﴿قَالُوا لَيْسَآ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [المؤمنون: ١١٣]

والإبهام على السامع، نحو: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤].

والتخيير بين المعطوفين، بأنه يمتنع الجمع بينهما.

(١) «عروس الأفراح» ١/ ٤٥٠ عند أدوات الاستفهام. (٢) والقراءة المتواترة: ﴿أَنَا صَبَّيْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ [عبس: ٢٥].

والإباحة بالألا يمتنع الجمع.

ومثل الثاني بقوله: ﴿وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ﴾ [النور: ٦١]، ومثل الأول بقوله تعالى: ﴿فِيذِيَّةٍ مِنْ صِيَاغٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٩٦]. وقوله: ﴿فَكَفَّرْنَاهُ بِإِطْعَامِ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرِ رَقَبَةٍ﴾ [المائدة: ٨٩].

واستشكل بأن الجمع في الآيتين غير ممتنع.

وأجاب ابن هشام^(١): بأنه ممتنع بالنسبة إلى وقوع كل كفارة أو فدية، بل يقع واحد منهن كفارة أو فدية، والباقي فدية مستقلة خارجة عن ذلك.

قلت: وأوضح من هذا التمثيل قوله: ﴿أَنْ يُفْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ الآية [المائدة: ٣٣]. على قول من جعل الخيرة في ذلك إلى الإمام، فإنه يمتنع عليه الجمع بين هذه الأمور بل يفعل منها واحداً يؤدي اجتهاده إليه.

والتفصيل بعد الإجمال، نحو: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ [البقرة: ١٣٥]، ﴿إِلَّا قَالُوا سَاجِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [الذاريات ٥٢]، أي: قال بعضهم كذا وبعضهم كذا.

والإضراب كـ(بل)، وخرج عليه: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ زَيْدُونَ﴾ [الصفوات: ١٤٧] ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: ٩]. وقراءة بعضهم: (أو كلما عاهدوا عهداً) [البقرة: ١٠٠]، بسكون الواو. ومطلق الجمع كالواو، نحو: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُ أَوْ يُحْشَىٰ﴾ [طه: ٤٤]، ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُنَّ أَوْ يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ [طه: ١١٣].

والتقريب، ذكره الحريري وأبو البقاء، وجعل منه: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [النحل: ٧٧].

ورُدَّ بأنَّ التقريب مستفاد من غيرها.

ومعنى إلا في الاستثناء، ومعنى إلى، وهاتان يُنصب المضارعُ بعدهما بأن مضمرة، وخرج عليها: ﴿لَا جَنَاحَ عَلَيْهِمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [البقرة: ٢٣٦]. فقيل: إنه منصوب لا مجزوم بالعطف على ﴿تَمْسُوهُنَّ﴾، لثلاثا يصير المعنى: لا جناح عليكم فيما يتعلق بمهور النساء إن طلقتموهن في مدة انتفاء أحد هذين الأمرين، مع أنه إذا انتفى الفرض دون المسيس لزم مهر المثل، وإذا انتفى المسيس دون الفرض لزم نصف المسمى؛ فكيف يصح دفع الجناح عند انتفاء أحد الأمرين؟! ولأنَّ المطلقات المفروض لهنَّ قد ذُكرن ثانياً بقوله: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ﴾ الآية، وترك ذكر الممسوسات لما تقدم من المفهوم، ولو كانت ﴿تَفْرِضُوا﴾ مجزوماً لكانت الممسوسات والمفروض لهنَّ مستويات في الذكر. وإذا قدّرت (أو) بمعنى (إلا) خرّجت المفروض لهنَّ عن مشاركة الممسوسات في الذكر، وكذا إذا قدّرت بمعنى (إلى) وتكون غاية لنفي الجناح لا لنفي المسيس.

وأجاب ابن الحاجب عن الأول: بمنع كون المعنى مدّة انتفاء أحدهما، بل مدّة لم يكن واحد منهما، وذلك بنفيهما جميعاً، لأنه نكرة في سياق النفي الصريح.

وأجاب بعضهم عن الثاني: بأن ذكر المفروض لهنّ، إنما كان لتيقن النصف لهنّ، لا لبيان أن لهنّ شيئاً في الجملة.

ومما خرّج على هذا المعنى قراءة أبيّ: (تقاتلونهم أو يُسَلِّمُوا).

تنبيهات:

الأول: لم يذكر المتقدمون لـ«أو» هذه المعاني، بل قالوا: هي لأحد الشئيين أو الأشياء. قال ابن هشام^(١): وهو التحقيق، والمعاني المذكورة مستفادة من القرائن.

الثاني: قال أبو البقاء: (أو) في النهي نقيضة (أو) في الإباحة، فيجب اجتناب الأمرين، كقوله: ﴿وَلَا تُطْعِ مِنْهُمُ أَيْمَانًا وَلَا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤]، فلا يجوز فعل أحدهما، فلو جمع بينهما كان فعلاً للمنهى عنه مرتين، لأن كل واحد منهما أحدهما.

وقال غيره: (أو) في مثل هذا بمعنى الواو، تفيد الجمع.

وقال الطيبي: الأولى أنها على بابها، وإنما جاء التعميم فيها من النهي الذي فيه معنى النفي، والنكرة في سياق النفي نعم، لأن المعنى قبل النهي: (تطيع أئماً أو كفوراً)، أي: واحداً منهما، فإذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتاً، فالمعنى: لا تطع واحداً منهما، فالتعميم فيهما من جهة النهي، وهي على بابها.

الثالث: لكون مبناها عدم التشريك عاد الضمير إلى مفرديهما بالإفراد، بخلاف الواو، وأما قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أَوْلَىٰ بِهَا﴾ [النساء: ١٣٥]. فقيل: إنها بمعنى الواو، وقيل: المعنى إن يكن الخصمان غنيين أو فقيرين.

فائدة: أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس: كل شيء في القرآن (أو) فهو مخير، فإذا كان ﴿فَمَنْ تَمَّ بِحَدِّ﴾ فهو الأول فالأول.

وأخرج البيهقي في «سننه» [١٨٥/٥] عن ابن جريج قال: كل شيء في القرآن فيه (أو) فللتخير، إلا قوله: ﴿أَنْ يُفَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ [المائدة: ٣٣] ليس بمخير فيها. قال الشافعي: وبهذا أقول.

أولى: في قوله تعالى: ﴿أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ﴾ [القيامة: ٣٤]، وفي قوله تعالى: ﴿فَأَوْلَىٰ لَهُمْ﴾ [محمد: ٢٠]، قال في «الصحاح»: قولهم: (أولى لك) كلمة تهديد ووعيد، قال الشاعر:

فأولى له ثم أولى له

قال الأصمعي: فمعناه قاربه ما يهلكه؛ أي: نزل به. قال الجوهري: ولم يقل أحد فيها أحسن ممّا قاله الأصمعي.

وقال قومٌ: هو اسم فعل مبني، ومعناه: وَلَيْكَ شَرٌّ بعد شر، و(لك) تبيين.

وقيل: هو علم للوعيد غير مصروف، ولذا لم يتوَّن، وإنَّ محله رفع على الابتداء، ولك: الخبر، ووزنه على هذا (فَعَلَى)، والألف للإلحاق. وقيل (افعل).

وقيل: معناه الويل لك، وأنه مقلوب منه، والأصل (أُوَيْل)، فأخر حرف العلة، ومنه قول الخنساء^(١):

هَمَمْتُ لِـنَفْسِي بِعَضِّ الـهُمُومِ فَأُولَى لِنَفْسِي أُولَى لَهَا

وقيل: معناه: الـذَمُّ لك أولى من تركه، فحذف المبتدأ، لكثرة دَوْرَانِه في الكلام.

وقيل: المعنى: أنت أولى وأجدُرُ بهذا العذاب.

وقال ثعلب^(٢): (أولى لك) في كلام العرب معناه مقاربة الهلاك، كأنه يقول: قد وليت الهلاك،

أو: قد دانيت الهلاك، وأصله من الولي وهو القرب، ومنه: ﴿فَتَلَوُلُوا إِلَيْهِ يَكُونُكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٣]، أي يقربون منكم.

وقال النحاس^(٣): العرب تقول: أولى لك، أي: كدت تهلك، وكأنَّ تقديره: أولى لك الهلكة.

إي:^(٤) بالكسر والسكون؛ حرف جواب بمعنى نعم، فتكون لتصديق المخبر، ولإعلام المستخبر، ولوَعِدَ الطالب. قال النحاة: ولا تقع إلا قبل القَسَمِ.

قال ابن الحاجب: وإلا بعد الاستفهام، نحو: ﴿وَسَسْتَغْوِيكَ أَحَقُّ هُوَ قُلِّ إِى وَرَبِّي﴾ [يونس: ٥٣].

أي: بالفتح والتشديد، على أوجه:

الأول: أن تكون شرطية، نحو: ﴿أَيُّمًا الْآجِلِينَ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ﴾ [القصص: ٢٨]، ﴿أَيُّمَا

تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠].

الثاني: استفهامية، نحو: ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤]، وإنما يُسألُ بها عمَّا يميِّز

أحد المتشاركين في أمرٍ يعُمُّهما، نحو: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا﴾ [مريم: ٧٣]، أي: أنحن أم أصحاب

محمد ﷺ؟

الثالث: موصولة، نحو: ﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنَ كُلِّ شِيْعَةٍ أَيْمَهُمْ أَشَدُّ﴾ [مريم: ٦٩].

وهي في الأوجه الثلاثة معربة، وتبنى في الوجه الثالث على الضمِّ إذا حذف عائدها وأضيفت

كآلية المذكورة، وأعربها الأخصف في هذه الحالة أيضاً، وخرَّج عليه قراءة بعضهم بالنصب، وأوَّل

(١) في «ديوانها» ص ١٢٦، والخنساء: تماضر بنت عمرو (ت: ٢٤ هـ) في خلافة سيدنا عثمان ؓ في البادية.

(٢) ثعلب: أحمد بن يحيى الشيباني بالولاء، إمام الكوفيين في النحو واللغة (ت: ٢٩١ هـ). «تذكرة الحفاظ» ٢/ ٢١٤.

(٣) النحاس: أحمد بن محمد، نحوي مصري مفسر أديب (ت: ٣٣٨ هـ). «النجوم الزاهرة» ٣/ ٣٠٠، «إنباه الرواة»

١٠١/١.

(٤) انظر «المعني» ص ١٠٥.

قراءة الضم على الحكاية، وأولها غيرُه على التعليق للفعل، وأولها الزمخشري على أنها خبر مبتدأ محذوف، وتقدير الكلام: لنزعهنَّ بعض كلِّ شيعةٍ، فكأنه قيل: مَنْ هذا البعض؟ فقيل: هو الذي هو أشدُّ، ثم حذف المبتدأ المكتنفان لـ: «أي».

وزعم ابن الطراوة^(١): «أنها في الآية مقطوعة عن الإضافة مبنية، وأن «هم أشدُّ» مبتدأ وخبر، وردَّ: برسم الضمير متصلاً بـ: أي، وبالإجماع على إعرابها إذا لم تُصَف.

الرابع: أن تكون وُضلةً إلى نداء ما فيه أل، نحو: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾، ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾.

إِذَا: زعم الزجاج أنها اسم ظاهر، والجمهور ضمير، ثم اختلفوا فيه على أقوال: أحدها: أنه كله ضمير، وهو ما اتصل به.

والثاني: أنه وحده ضميرٌ، وما بعده اسم مضاف له يفسر ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب، نحو: ﴿فَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ [النحل: ٥١]، ﴿بَلْ يَأْتِيَهُ تَدْعُونَ﴾ [الأنعام: ٤١]، ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٤].

والثالث: أنه وحده ضمير، وما بعده حروف تُفسر المراد.

والرابع: أنه عماد، وما بعده هو الضمير. وقد غلظ مَنْ زعم أنه مشتق.

وفيه سبع لغاتٍ قرئ بها: بتشديد الياء وتخفيفها مع الهمزة، وإبدالها هاءً مكسورةً ومفتوحةً، هذه ثمانية، يسقط منها بفتح الهاء مع التشديد.

أَيَّان: اسم استفهام، وإنما يُستفهم به عن الزمان المستقبل، كما جزم به ابن مالك وأبو حيَّان، ولم يذكر فيه خلافاً.

وذكر صاحب إيضاح المعاني مجيئها للماضي.

وقال السكاكي: لا تستعمل إلا في مواضع التفخيم، نحو: ﴿أَيَّانَ مَرَسَتْهُ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، ﴿أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [الذاريات: ١٢].

والمشهور عند النحاة أنها كـ: متى، تستعمل في الترخيم وغيره.

وقال بالأول من النحاة علي بن عيسى الرِّبَعِي، وتبعه صاحب «البيسط» فقال: إنما تستعمل في الاستفهام عن الشيء المعظم أمره.

وفي «الكشاف»^(٢): قيل: إنها مشتقة من أوى، (فَعْلان) منه، لأن معناه: أي وقت، وأي فعل، من آويت إليه، لأن البعض آو إلى الكلِّ ومتساند بدله، وهو بعيد. وقيل: أصله أيُّ آو.

وقيل: أيُّ آوانٍ، حذف الهمزة من (أوان)، والياء الثانية من (أي) وقلبت الواو ياء وأدغمت الساكنة فيها.

(١) ابن الطراوة: سليمان بن محمد أبو الحسين، المالقي، أديب، أندلسي كان بصيراً بالنحو (ت: ٥٢٨ هـ). «بغية الوعاة» ٢٦٣.

(٢) «الكشاف» ١٣٤/٢ سورة الأعراف: ١٨٧.

وقرئ بكسر همزتها.

أَيْسَنَ : اسم استفهام عن المكان، نحو: ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ [التكوير: ٢٦]. وتردُ شرطاً عاماً في الأمكنة، وأينما أعم منها، نحو: ﴿أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِحَيٍّ﴾ [النحل: ٧٦].

الباء الموحدة:

حرف جر له معان:

أشهرها: الإلصاق، ولم يذكر لها سبويه غيره.

وقيل: إنه لا يفارقها، قال في شرح «اللّب»: وهو تعلق أحد المعنيين بالآخر.

ثم قد يكون حقيقة، نحو: ﴿وَأَمْسَحُوا رُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، أي: أَلْصِقُوا المسح برؤوسكم. ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدة: ٦]. وقد يكون مجازاً، نحو: ﴿وَإِذَا مَرَأَتْهُمُ﴾ [المطففين: ٣٠]، أي: بمكان يقربون منه.

الثاني: التعدية كالهزمة، نحو: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧]، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٠]، أي: أذهب، كما قال: ﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ [الأحزاب: ٣٣].

وزعم المبرد والشهيلي: أن بين تعدية الباء والهزمة فرقا، وأنتك إذا قلت: ذهبت بزيد، كنت مصاحبا له في الذهاب. وردَّ بالآية.

الثالث: الاستعانة، وهي الداخلة على آلة الفعل، كباء البسمة.

الرابع: السببية، وهي التي تدخل على سبب الفعل، نحو: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ [العنكبوت: ٤٠] ﴿ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ إِتَخَاذِكُمْ الْعَجَل﴾ [البقرة: ٥٤]، ويعبر عنها أيضاً بالتعليل.

الخامس: المصاحبة كعم، نحو: ﴿أَقِطْ بِسَلْتِهِ﴾ [هود: ٤٨]، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ﴾ [النساء: ١٧٠]، ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [الحجر: ٩٨].

السادس: الظرفي كفي، زماناً ومكاناً، نحو: ﴿بَجَنَّتْهُمُ سِحْرٍ﴾ [القمر: ٣٤]، ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾ [آل عمران: ١٢٣].

السابع: الاستعلاء كعلی، نحو: ﴿مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَقْتَارِ﴾ [آل عمران: ٧٥]، أي: عليه، بدليل: ﴿إِلَّا كَمَا آمَنَ كُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ﴾ [يوسف: ٦٤].

الثامن: المجاوزة كعن، نحو: ﴿فَسْتَلْ بِهِ خَيْرًا﴾ [الفرقان: ٥٩]، أي: عنه. بدليل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ أَنْبَاءِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٢٠].

ثم قيل: تختص بالسؤال، وقيل: لا، نحو: ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [التحريم: ٨]؛ أي: وعن أيمانهم. ﴿وَيَوْمَ نَسْفُقُ الْمَاءَ بِالْغَمِّمِ﴾ [الفرقان: ٢٥]؛ أي: عنه.

التاسع: التبعض كمن، نحو: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦]، أي: منها.

العاشر: الغاية كإلى، نحو: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ [يوسف: ١٠٠]؛ أي: إليّ.

الحادي عشر: المقابلة؛ وهي الداخلة على الأعواض، نحو: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢]، وإنما لم نقدرها باء السببية - كما قال المعتزلة - لأن المعطى بعوضٍ قد يعطى مجاناً، وأما المسبب فلا يوجد بدون السبب.

الثاني عشر: التوكيد، وهي الزائدة:

فتزاد في الفاعل وجوباً في نحو: ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ وَأُبْقِرْ﴾ [مريم: ٣٨]، وجوازاً غالباً في نحو: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]، فإن الاسم الكريم فاعل، و﴿شَهِيدًا﴾ نصبٌ على الحال أو التمييز، والباء زائدة، ودخلت لتأكيد الاتصال، لأن الاسم في قوله: ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ متصل بالفعل اتصال الفاعل.

قال ابن السَّجري^(١): وفعل ذلك إيداناً بأن الكفاية من الله ليست كالكفاية من غيره في عِظَم المنزلة، فضوعف لفظها لتضاعف معناها. وقال الزجاج: دخلت لتضمّن (كفى) معنى (أكتفى).

قال ابن هشام^(٢): وهو من الحُسْن بمكان.

وقيل: الفاعل مقدر، والتقدير: كفى الاكتفاء بالله، فحُذِف المصدر، وبقي معموله دالاً عليه.

ولا تزداد في فاعل (كفى) بمعنى وقى، نحو: ﴿تَسْبِكُيْكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٣٧]، ﴿وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ [الأحزاب: ٢٥].

وفي المفعول، نحو: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥] ﴿وَهَزَىٰ إِلَيْكَ جِبْنَغَ الْأَنْخَلَةِ﴾ [مريم: ٢٥]، ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [الحج: ١٥]، ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَاكِمِ﴾ [الحج: ٢٥].

وفي المبتدأ: نحو: ﴿بِأَيَّتِكُمُ الْمَفْتُونُ﴾ [القلم: ٦]؛ أي: أيكم. وقيل: هي ظرفية؛ أي: في أي طائفة منكم.

وفي اسم ليس، في قراءة بعضهم: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا﴾ [البقرة: ١٨٩]، بنصب ﴿البرُّ﴾^(٣).

وفي الخبر المنفي، نحو: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ﴾ [البقرة: ٧٤]، قيل: والموجب، وخرّج عليه: ﴿جَزَاءً سَيِّئَةٍ يَبْثُلُهَا﴾ [يونس: ٢٧].

وفي التوكيد: وجعل منه: ﴿يَرْبِضَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

فائدة: اختلف في الباء، من قوله: ﴿وَأَمْسَحُوا رُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، فقيل: للإلصاق، وقيل: للتبعيض، وقيل: زائدة، وقيل: للاستعانة. وإن في الكلام حذفاً وقلباً؛ فإن (مسح) يتعدى إلى المزال عنه بنفسه، وإلى المزيل بالباء، فالأصل: امسحوا رؤوسكم بالماء.

(١) ابن السجري: هبة الله بن علي، أبو السعادات، من أئمة العلم واللغة والأدب وأحوال العرب (ت: ٥٤٢ هـ).
«النجوم الزاهرة» ٥/ ٢٨١.

(٢) في «المغني» ص ١٤٤.

(٣) ﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾ قراءة حفظ وحمزة، وافهما المطوعي. ﴿ليس البرُّ﴾ قراءة الباقيين. انظر «إبراز المعاني من حرز الأمانى» (١/ ٣٥٥)، وإتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر» ص ١٩٩.

بـ : حرف إضراب إذا تلاها جملة.

ثم تارة يكون معنى الإضراب الإبطال لما قبلها، نحو: ﴿وَقَالُوا أَخَذَ الرَّحْمَنُ لَدْنَا مَبِطَلًا بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٦]، أي: بل هم عباد. ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ﴾ [المؤمنون: ٧٠].
وتارة يكون معناه الانتقال من غرض إلى آخر، نحو: ﴿وَلَدَيْنَا مَكْنُوبٌ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يظُنُّونَ بَلْ فُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ [المؤمنون: ٦٢ - ٦٣]، فما قبل ﴿بَلْ﴾ فيه على حاله، وكذا ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّى﴾ [٤] و﴿ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [١٥] بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الأعلى: ١٤ - ١٦].

وذكر ابن مالك في شرح «كافيته»^(١): أنها لا تقع في القرآن إلا على هذا الوجه، ووهمه ابن هشام^(٢)، وسبق ابن مالك إلى ذلك صاحب «السيط»، ووافقه ابن الحاجب، فقال في شرح «المفصل»: «يبطال الأوّل وإثباته للثاني إن كان في الإثبات من باب الغلط، فلا يقع مثله في القرآن. انتهى».

أمّا إذا تلاها مفرد فهي حرف عطف، ولم تقع في القرآن كذلك.

بـ : حرف أصليّ الألف، وقيل: الأصل (بل)، والألف زائدة، وقيل: هي للتأنيث بدليل إمالتها.

ولها موضعان:

أحدهما: أن تكون ردّاً لنفي يقع قبلها، نحو: ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلْ﴾ [النحل: ٢٨]، أي: عملتم السوء، ﴿لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلْ﴾ [النحل: ٣٨]، أي: يبعثهم، ﴿رَضِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلْ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ [التغابن: ٧]، ﴿قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ﴾ [آل عمران: ٧٥]، ثم قال: ﴿بَلْ﴾ [آل عمران: ٧٦]، أي: عليهم سبيل، ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ [البقرة: ١١١]، ثم قال: ﴿بَلْ﴾ [البقرة: ١١٢] أي: يدخلها غيرهم، ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا الْكَاذِبُ إِلَّا أُنْيَا مَا مَعْدُودَةٌ﴾ [البقرة: ٨٠]، ثم قال: ﴿بَلْ﴾ [البقرة: ٨١]، أي: تمسهم ويخدلون فيها.

الثاني: أن تقع جواباً لاستفهام دخل على نفي فتفيد إبطاله؛ سواء كان الاستفهام حقيقياً، نحو: أليس زيد بقائم؟ فتقول: بلى، أو توبيخاً، نحو: ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلْ﴾ [الزخرف: ٨٠]، ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ﴾ [٣] بَلْ﴾ [القيامة: ٣ - ٤]. أو تقريرياً، نحو: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف: ١٧٢]. قال ابن عباس وغيره: لو قالوا: نعم، كفروا. ووجهه أن نعم تصديق للمخبر بنفي أو إيجاب، فكأنهم قالوا: لست ربنا، بخلاف بلى، فإنها لإبطال النفي، فالتقدير: أنت ربنا.

ونازع في ذلك السهيلي وغيره: بأن الاستفهام التقريري خبرٌ موجب، ولذلك امتنع سيبويه من

(١) «الكافية الشافية» أرجوزة في النحو والصرف لابن مالك في (٢٧٩٤) بيتاً. وليست الألفية المشهورة سوى «خلاصة» للكافية. وقد شرح ابن مالك كافيته نثراً باسم «الوافية». أفاده محققو «المغني» ص ١٥٢.

(٢) في «المغني» ص ١٥٢.

جعل (أم) متصلة في قوله: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (١) أمر أنا خبرٌ ﴿[الزخرف: ٥١ - ٥٢]، لأنها بعد الإيجاب، وإذا ثبت أنه إيجاب فنعم بعد الإيجاب تصديق له. انتهى.

قال ابن هشام^(١): ويشكل عليهم أن بلى لا يُجاب بها عن الإيجاب اتفاقاً.

بئس : فعلٌ لإنشاء الذم، لا يتصرف.

بين : قال الراغب^(٢): هي موضوعة للحلّل بين الشئين ووسطهما، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا﴾ [الكهف: ٣٢].

وتارة تستعمل ظرفاً وتارة اسماً، فمن الظرف: ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١]،

﴿فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ جُنُودِكُمْ صَدَقَةً﴾ [المجادلة: ١٢]، ﴿فَلَا حَكْمَ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ﴾ [ص: ٢٢].

ولا تستعمل إلا فيما له مسافة، نحو: بين البلدين، أو له عدد ما: اثنان فصاعداً، نحو: وبين

الرجلين، وبين القوم، ولا يضاف إلى ما يقتضي معنى الوحدة إلا إذا كرر، نحو: ﴿وَمِنَ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥]، ﴿فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ [طه: ٥٨].

وقرى قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤] بالنصب على أنه ظرف، وبالرفع على أنه

اسم مصدر بمعنى الوصل.

ويحتمل الأمرين قوله تعالى: ﴿ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: ١]، وقوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا﴾

[الكهف: ٦١]، أي: فراقهما.

التاء : حرف جر معناه القسم، يختص بالتعجب وباسم الله تعالى، قال في «الكشاف»^(٣) في

قوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَمَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧]: الباء أصل حرف القسم، والواو بدل

منها، والتاء بدل من الواو، وفيها زيادة معنى التعجب، كأنه تعجب من تسهل الكيد على

يديه وتأتيه مع عتو نمرود وقهره. انتهى.

تبارك : فعل لا يستعمل إلا بلفظ الماضي، ولا يستعمل إلا لله.

تعال : فعل أمر، لا يتصرف، ومن ثم قيل: إنه اسم فعل.

ثُمَّ : حرف يقتضي ثلاثة أمور:

التشريك في الحكم، والترتيب، والمهلة، وفي كل خلاف.

أما التشريك فزعم الكوفيون والأخفش: أنه قد يتخلف، بأن تقع زائدة، فلا تكون عاطفة البتة،

وخرّجوا على ذلك: ﴿حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ

اللَّهِ إِلَّا إِلَىٰ إِلَهِئِهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١١٨].

وأجيب بأن الجواب فيها مقدر.

(٢) في «مفرداته» مادة: بين.

(١) في «المعني» ص ١٥٤.

(٣) «الكشاف» ٥٧٦/٢ سورة الأنبياء: ٥٧.

وأما الترتيب والمهلة فخالف قومٌ في اقتضاها إياهما، تمسكاً بقوله: ﴿حَفَقَكَ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ نَمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الزمر: ٦]، ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۗ ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ [السجدة: ٧-٩]، ﴿وَإِنِّي لَفَعَّازٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ [طه: ٨٢]، والاهتداء سابقٌ على ذلك، ﴿ذَلِكُمْ وَصَنُكُم بِدَى لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [الأنعام: ١٥٣-١٥٤].

وأجيب: عن الكل بأن «ثم» لترتيب الأخبار لا لترتيب الحكم.

قال ابن هشام^(١): وغير هذا الجواب أنفع منه؛ لأنه يصحح الترتيب فقط لا المهلة، إذ لا تراخي بين الإخبارين. والجواب المصحح لهما ما قيل في الأولى: إن العطف على مقدر، أي: من نفس واحدة أنشأها، ثم جعل منها زوجها، وفي الثانية: أن ﴿سَوَّاهُ﴾ عطف على الجملة الأولى لا الثانية، وفي الثالثة أن المراد: ثم دام على الهداية.

فائدة: أجرى الكوفيون (ثُمَّ) مجرى الفاء والواو، في جواز نصب المضارع المقرون بها بعد فعل الشرط، وخرج عليه قراءة الحسن: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ﴾ [النساء: ١٠٠] بنصب ﴿يُدْرِكْهُ﴾.

ثُمَّ: بالفتح، اسمٌ يُشار به إلى المكان البعيد، نحو: ﴿وَأَرْزَقْنَا نَمَّ الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٦٤] وهو ظرف لا يتصرف، فلذلك غلظ من أعربه مفعولاً لـ (رأيت) في قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ﴾ [الإنسان: ٢٠]. وقرئ: ﴿فَأَتَيْنَا مَرِجْعَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ﴾ [يونس: ٤٦]، أي: هنالك الله شهيد، بدليل: ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾ [الكهف: ٤٤].

وقال الطبري في قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنُمْ بِدَى﴾ [يونس: ٥١] معناه: هنالك، وليست ثَمَّ العاطفة.

وهذا وهمٌ، أشبه عليه المضمومة بالمتفوحة.

وفي «التوشيح» لخطاب: (ثُمَّ) ظرفٌ فيه معنى الإشارة إلى حيث، لأنه هو في المعنى.

جعل: قال الراغب^(٢): لفظ عام في الأفعال كلها، وهو أعمٌ من: فَعَلَ، وَصَنَعَ، وسائر أخواتها، ويتصرف على خمسة أوجه:

أحدها: يجري مجرى صار وطفق، ولا يتعدى، نحو: جعل زيد يقول كذا.

والثاني: مجرى أوجد، فيتعدى لمفعول واحد، نحو: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١].

والثالث: في إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه، نحو: ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [النحل: ٧٢]، ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ [النحل: ٨١].

والرابع: في تصيير الشيء على حالة دون حالة، نحو: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ [البقرة:

٢٢]، ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: ١٦].

(٢) في «مفرداته» مادة: جعل.

(١) في «المعنى» ص ١٦٠.

الخامس: الحكم بالشيء على الشيء، حقاً كان، نحو: ﴿وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: ٧]، أو باطلاً، نحو: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتَ﴾ [النحل: ٥٧]، ﴿الَّذِينَ جَمَعُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩١].

حاشاً^(١): اسمٌ بمعنى التنزيه في قوله تعالى: ﴿حَسَّ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ [يوسف: ٥١]، ﴿حَسَّ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١]، لا فعلٌ ولا حرف، بدليل قراءة بعضهم: (حاشاً لله) بالتنوين، كما يقال: (براءة لله) وقراءة ابن مسعود: ﴿حاشا لله﴾ بالإضافة كمعاذ الله، وسبحان الله. ودخولها على اللام في قراءة السبعة، والجارُّ لا يدخل على الجار، وإنما ترك التنوين في قراءتهم لبنائها، لشبهها بحاشا الحرفية لفظاً.

وزعم قوم أنها اسم فعل، معناه: أتبراً وتبرأت، لبنائها.

وردَّ بإعرابها في بعض اللغات.

وزعم المبرِّد وابن جنِّي: أنها فعلٌ، وأنَّ المعنى في الآية: جانبَ يوسف المعصية لأجل الله، وهذا التأويل لا يتأتَّى في الآية الأخرى.

وقال الفارسي: حاشا فعل من الحشا، وهو الناحية؛ أي: صار في ناحية؛ أي: بُعد مما رُبي به، وتنحَّى عنه، فلم يغشه ولم يلبسه.

ولم يقع في القرآن حاشاً إلا استثنائية.

حَسَّى^(٢): حرفٌ لانتهاء الغاية كـ(إلى)، لكن يفترقان في أمور:

فتنفرد حتى بأنَّها لا تجرُّ إلا الظاهر، وإلا الآخر المسبوق بذي أجزاء أو المُلاقِي له، نحو: ﴿سَلِّمْ هِيَ حَتَّى مَطَّعَ الْفَجْرِ﴾ [القدر: ٥].

وأنها لإفادة تقضي الفعل قبلها شيئاً فشيئاً.

وأنها لا يقابل بها ابتداء الغاية.

وأنها يقع بعدها المضارع المنصوب بـ: أن المقدرة، ويكونان في تأويل مصدرٍ مخفوضٍ.

ثم لها حينئذ ثلاثة معان:

مرادفة إلى، نحو: ﴿أَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوحَى﴾ [طه: ٩١]؛ أي: إلى رجوعه.

ومرادفة كي التعليلية، نحو: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٧]، و﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ

عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ [المنافقون: ٧].

وتحتولهما: ﴿فَقَاتِلُوا آلِي بَنِي نَفِيءَ حَتَّى يَفِيءَ إِلَيْكُمْ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩].

ومرادفة إلا في الاستثناء: وجعلَ منه ابنُ مالك وغيره: ﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا﴾ [البقرة:

[١٠٢].

مسألة: متى دلَّ دليلٌ على دخول الغاية التي بعد (إلى) و(حتى) في حُكم ما قبلها، أو على عدم دخوله، فواضح أنه يُعمل به.

فالأول: نحو: ﴿وَأَيُّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ دلت السنة^(١) على دخول المرافق والكعبين في الغسل.

والثاني: نحو: ﴿ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى آتِيلٍ﴾ [البقرة: ١٨٧] دلَّ النهي عن الوصال على عدم دخول الليل في الصيام [البخاري: ١٩٦١، ومسلم: ٢٥٦٤، وأحمد: ٧٧٨٦]. ﴿فَنَظَرُوا إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠]، فإن الغاية لو دخلت هنا لوجب الإنظار حال اليسار أيضاً، وذلك يؤدي إلى عدم المطالبة وتقويت حق الدائن. وإن لم يدل دليل على واحد منهما ففيهما أربعة أقوال^(٢):

أحدها: - وهو الأصح - تدخل مع (حتى) دون (إلى) حملاً على الغالب في البابين؛ لأن الأكثر مع القرينة عدم الدخول مع (إلى) والدخول مع (حتى)، فوجب الحمل عليه عند التردد. والثاني: تدخل فيهما عليه.

والثالث: لا فيهما، واستدل للقولين في استوائهما بقوله: ﴿وَمَتَّعْتُمُ إِلَى حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨]. وقرأ ابن مسعود: (حتى حين)^(٣).

تنبيه: ترد حتى ابتدائية؛ أي: حرفاً يُبتدأ بعده الجمل؛ أي: تُستأنف، فتدخل على الاسمى والفعلية المضارعية والماضية، نحو: (حتى يقول الرسول) [البقرة: ٢١٤]، بالرفع^(٤)، ﴿حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا﴾ [الأعراف: ٩٥]، ﴿حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

وادعى ابن مالك أنها في الآيات جارة لـ: إذا، ولـ: أن مضمرة في الآيتين؛ والأكثرون على خلافه.

وترد عاطفة، ولا أعلمه في القرآن؛ لأن العطف بها قليل جداً، ومن ثم أنكره الكوفيون البتة.

فائدة: إبدال حائها عيناً لغمّة هذيل، وبها قرأ ابن مسعود.

حيث^(٥): ظرف مكان. قال الأخفش: وترد للزمان.

مبنية على الضم تشبيهاً بالغايات؛ فإن الإضافة إلى الجمل كلا إضافة، ولهذا قال الزجاج في قوله: ﴿وَنَ حَيْثُ لَا نُؤْمِنُ﴾ [الأعراف: ٢٧]: ما بعد حيث صلة لها، وليست بمضافة إليه، يعني أنها غير مضافة للجمله بعدها، فصارت كالصلة لها؛ أي: كالزيادة، وليست جزءاً منها. وفهم الفارسي أنه أراد أنها موصولة فردَّ عليه.

ومن العرب من يعربها، ومنهم من يبينها على الكسر لالتقاء الساكنين، وعلى الفتح للتخفيف،

(١) فيما رواه أحمد (٩١٩٥)، والبخاري (١٣٦)، ومسلم (٥٧٩) من حديث أبي هريرة.

(٢) ذكر الثلاثة وترك القول الرابع. وهي قراءة متواترة، قرأها نافع.

(٣) قرأ نافع وحده بالرفع، وقرأ الباقون بالنصب. «السبعة» ١٨١. (٥) انظر «المغني» ص ١٧٦.

وتحتملهما قراءة من قرأ: (من حيث لا يعلمون) [الأعراف: ١٨٢] بالكسر^(١). (والله أعلم حيث يجعل رسالته) [الأنعام: ١٢٤] بالفتح.

والمشهور أنها لا تتصرف.

وجَوَزَ قَوْمٌ فِي آيَةِ الْآخِرَةِ كَوْنَهَا مَفْعُولًا بِهِ عَلَى السَّعَةِ، قَالُوا: وَلَا تَكُونُ ظَرْفًا؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَكُونُ فِي مَكَانٍ أَعْلَمُ مِنْهُ فِي مَكَانٍ، وَلِأَنَّ الْمَعْنَى: اللَّهُ يَعْلَمُ نَفْسَ الْمَكَانِ الْمَسْتَحَقَّ لَوْضَعِ الرَّسَالَةِ، لَا شَيْئًا فِي الْمَكَانِ. وَعَلَى هَذَا فَالْناصِبُ لَهَا (يعلم) محذوفاً مدلولاً عليه بـ﴿أَعْلَمُ﴾ لا به، لأن أفعال التفضيل لا ينصب المفعول به إلا إن أولته بعالم.

وقال أبو حيان: الظاهر إقرارها على الظرفية المجازية، وتضمين (أعلم) معنى ما يتعدى إلى الظرف، فالتقدير: الله أنفذُ علماً حيث يجعل؛ أي: هو نافذ العلم في هذا الموضع.

دون: ترد ظرفاً نقيض (فوق)، فلا تتصرف على المشهور.

وقيل: تتصرف، وبالوجهين قرئ: ﴿وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ [الجن: ١١] بالرفع والنصب^(٢).

وترد اسماً بمعنى (غير) نحو: ﴿أَمْ أَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً﴾ [الأنبياء: ٢٤]، أي: غيره.

وقال الزمخشري: معناه: أدنى مكان من الشيء.

وُتَّسَعِلُ لِلتَّفَاوُتِ فِي الْحَالِ، نَحْوُ: زَيْدٌ دُونَ عَمْرٍو، أَيْ: فِي الشَّرَفِ وَالْعِلْمِ.

وَأُتَّسَعِ فِيهِ فَاسْتَعْمَلَ فِي تَجَاوُزِ حَدٍّ إِلَى حَدٍّ، نَحْوُ: ﴿لَا نَتَّخِذُوا الْكٰفِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

[النساء: ١٤٤]، أَيْ: لَا تَجَاوُزُوا وِلَايَةَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى وِلَايَةِ الْكٰفِرِينَ.

ذو: اسم بمعنى صاحب، وُضِعَ لِلتَّوَصُّلِ إِلَى وَصْفِ الذَّوَاتِ بِأَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ، كَمَا أَنَّ (الذّي)

وُضِعَتْ صِلَةٌ إِلَى وَصْفِ الْمَعَارِفِ بِالْجَمْلِ.

ولا يستعمل إلا مضافاً.

ولا يضاف إلى ضمير ولا مشتق، وجوزّه بعضهم، وخرّج عليه ابن مسعود: (فوق كل ذي

عالمٍ عليهم) [يوسف: ٧٦]^(٣).

وأجاب الأكثرون عنها بأن العالم هنا مصدر كالباطل، أو بأن ﴿ذِي﴾ زائدة.

قال السّهيلي: والوصف بـ(ذو) أبلغ من الوصف بصاحب، والإضافة بها أشرف، فإن (ذو) يضاف

للتابع، وصاحب يضاف إلى المتبوع، تقول: أبو هريرة صاحب النبي، ولا تقول: النبي صاحب أبي هريرة. وأمّا (ذو) فإنك تقول: ذو المال وذو الفرس، فتجد الاسم الأول متبوعاً غير تابع، وبني

على هذا الفرق أنه تعالى قال في سورة الأنبياء [الآية: ٨٧]: ﴿وَدَا الْنُونِ﴾، فأضاهه إلى النون وهو

الحوت، وقال في سورة ن [الآية: ٤٨]: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصٰلِحٍ مُّتَوِنٍ﴾، قال: والمعنى واحد، لكن بين

(١) هما قراءتان شاذتان، والمتواترة: ضم (حيث).

(٢) الرفع: قراءة شاذة، والنصب: متواترة.

(٣) المتواترة: ﴿عَلِيمٌ عَلَيْهِمْ﴾.

اللفظين تفاوتٌ كثيرٌ في حسن الإشارة إلى الحالتين؛ فإنه حين ذكره في معرض الثناء عليه أتى بـ: ذي؛ لأن الإضافة بها أشرف، وبـ: الثون؛ لأن لفظه أشرف من لفظ الحوت، لوجوده في أوائل السور؛ وليس في لفظ الحوت ما يشرفه لذلك، فأتى به وبصاحب حين ذكره في معرض النهي عن أتباعه.

رويداً: اسم لا يتكلم به إلا مُصَغِّراً مأموراً به، وهو تصغير (رَوَد)، وهو المهمل.

رَبّ: حرف في معناه ثمانية أقوال:

أحدها: أنها للتقليل دائماً، وعليه الأكثرون.

الثاني: للتكثير دائماً، كقوله تعالى: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢]. فإنه يكثر منهم تمنّي ذلك، وقال الأولون: هم مشغولون بغمرات الأهوال، فلا يفيقون بحيث يتمنون ذلك إلا قليلاً.

الثالث: أنها لهما على السواء.

الرابع: للتقليل غالباً، والتكثير نادراً، وهو اختياري.

الخامس: عكسه.

السادس: لم توضع لواحد منهما، بل هي حرف إثبات، لا يدلّ على تكثير ولا تقليل، وإنما يفهم ذلك من خارج.

السابع: للتكثير في موضع المباهاة والافتخار، وللتقليل فيما عداه.

الثامن: لمبهم العدد، تكون قليلاً وتكثيراً، وتدخل عليها (ما) فتكفّها عن عمل الجرّ وتدخلها على الجمل. والغالب حينئذ دخولها على الفعلية الماضي فعلها لفظاً ومعنى، ومن دخولها على المستقبل الآية السابقة. قيل: إنه على حدّ: ﴿وَفُجِعَ فِي الْأُصْرِ﴾ [الكهف: ٩٩].

السين: حرف يختصّ بالمضارع ويخلصه للاستقبال، ويتنزّل منه منزلة الجزء، فلذا لم تعمل فيه.

وذهب البصريون إلى أن مدة الاستقبال معه أضيّق منها مع (سوف).

وعبارة المُعَرَّبِينَ: حرف تنفيس، ومعناها حرف توسّع، لأنها نقلت المضارع من الزمن الضيق - وهو الحال - إلى الزمن الواسع، وهو الاستقبال.

وذكر بعضهم أنها قد تأتي للاستمرار لا للاستقبال، كقوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ الْعِزَّ﴾ [النساء:

٩١]، ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٤٢]، لأن ذلك إنما نزل بعد قولهم: ﴿مَا وَلَهُمْ﴾ فجاءت السين إعلماً بالاستمرار لا للاستقبال.

قال ابن هشام^(١): وهذا لا يعرفه النحويون. بل الاستمرار مستفاد من المضارع، والسين باقية على الاستقبال؛ إذ الاستمرار إنما يكون في المستقبل.

قال: وزعم الزمخشري أنها إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت أنه واقع لا محالة؛ ولم أرَ من فهمَ وجهَ ذلك، ووجهُ: أنها تفيد الوعد بحصول الفعل، فدخلها على ما يفيد الوعد أو الوعيد مقتضى لتوكيده وتثبیت معناه، وقد أوماً إلى ذلك في سورة البقرة: فقال: ﴿فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٣٧] معنى السين أن ذلك كائن لا محالة وإن تأخر إلى حين. وصرّح به في سورة براءة، فقال في قوله: ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧١]: السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة، فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك: سأنتقم منك.

سوف: كالسين، وأوسع زماناً منها عند البصريين؛ لأن كثرة الحروف تدلّ على كثرة المعنى، ومرادفة لها عند غيرهم. وتنفرد عن السين بدخول اللام عليها، نحو: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ﴾ [الضحى: ٥].

قال أبو حيان: وإنما امتنع إدخال اللام على السين كراهة توالي الحركات في (لسيدحرج)، ثم طرد الباقي.

قال ابن بابشاذ^(١): والغالب على (سوف) استعمالها في الوعيد والتهديد، وعلى السين استعمالها في الوعد، وقد تستعمل (سوف) في الوعد، والسين في الوعيد. سواء: تكون بمعنى (مستوى) فتقصر مع الكسر، نحو: ﴿مَكَانًا سُوءًا﴾ [طه: ٥٨]. وتمدّ مع الفتح، نحو: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ [البقرة: ٦]. وبمعنى الوسط، فيمدّ مع الفتح، نحو: ﴿فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٥٥].

وبمعنى التمام فكذلك، نحو: ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً﴾ [فصلت: ١٠]؛ أي: تماماً.

ويجوز أن يكون منه: ﴿وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءٍ الصِّرَاطِ﴾ [ص: ٢٢].

ولم ترد في القرآن بمعنى غير. وقيل: وردت، وجعل منه في «البرهان»: ﴿فَقَدَّ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ١٢]، وهو وهم، وأحسن منه قول الكلبي في قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوءًا﴾ [طه: ٥٨]: إنها استثنائية، والمستثنى محذوف، أي: مكاناً سوى هذا المكان، حكاة الكرمانى في «عجائبه»^(٢) قال: وفيه بُعد، لأنها لا تستعمل غير مُضافة.

سواء: فعل للذم لا يتصرّف.

سبحان: مصدر بمعنى التسبيح، لازم النصب والإضافة إلى مفرد ظاهر، نحو: ﴿وَسُبِّحَانَ اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٠٨]. ﴿سُبِّحَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [الإسراء: ١]. أو مضمر، نحو: ﴿سُبِّحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ [النساء: ١٧١]، ﴿سُبِّحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا﴾ [البقرة: ٣٢]. وهو مما أميت فعله.

(١) ابن بابشاذ: طاهر بن أحمد، مصري، تعلم في العراق، وبرع في العربية (ت: ٤٦٩ هـ). «حسن المحاضرة» ٣٠٦/١.

(٢) «عجائب التأويل» ٧١٩/١ سورة طه: ٥٨.

وفي «العجائب»^(١) للكرماني: من الغريب ما ذكره المفصل أنه مصدر (سَبَّح) إذا رفع صوته بالدعاء والذِّكْر. وأنشد:

قَبَّحَ إِلَاهَهُ وَجُوهَهُ تَغْلِبَ كَلِمًا سَبَّحَ الْحَجِيجُ وَكَبَّرُوا إِهْلَالَ

أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن ابن عباس في قوله: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ قال: تنزيه الله نفسه عن السوء. ظنَّ: أصله للاعتقاد الراجح، كقوله تعالى: ﴿إِنْ ظَنَّ أَنْ يُبَيِّمَ حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣٠]. وقد تستعمل بمعنى اليقين، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٤٦].

أخرج ابن أبي حاتم وغيره عن مجاهد قال: كُلُّ ظَنٍّ فِي الْقُرْآنِ يَقِينٌ؛ وهذا مشكلٌ بكثير من الآيات لم تستعمل فيها بمعنى اليقين، كآية الأولى.

وقال الزركشي في «البرهان»^(٣): الفرق بينهما في القرآن ضابطان:

أحدهما: أنه حيث وجد الظَّنُّ محموداً مثاباً عليه فهو اليقين، وحيث وجد مذموماً متوعداً عليه بالعقاب فهو الشك.

والثاني: أن كلَّ ظَنٍّ يتصل بعده (أَنْ) الخفيفة فهو شك، نحو: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ﴾ [الفتح: ١٢]. وكل ظن يتصل به (أَنَّ) المشددة فهو يقين، كقوله: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنْ أَمْلِكَ حِسَابِيَّةً﴾ [الحاقة: ٢٠]، ﴿وَوَظَنَّا أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ [القيامة: ٢٨]. وقرئ: (وأيقن أنه الفراق) والمعنى في ذلك: أنَّ المشددة للتأكيد فدخلت على اليقين، والخفيفة بخلافها فدخلت في الشك، ولهذا دخلت الأولى في العلم، نحو: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]، ﴿وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ [الأنفال: ٦٦].

والثانية في الحُصْبَانِ، نحو: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [المائدة: ٧١].

ذكر ذلك الراغب في «تفسيره»، وأورد على هذا الضابط: ﴿وَوَظَنُوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١٨]. وأجيب بأنها هنا أتصلت بالاسم، وهو ﴿مَلْجَأًا﴾، وفي الأمثلة السابقة أتصلت بالفعل. ذكره في «البرهان»^(٤) قال: فتمسك بهذا الضابط، فهو من أسرار القرآن.

وقال ابن الأنباري: قال ثعلب: العرب تجعل الظنَّ علماً وشكاً وكذباً: فإن قامت براهين العلم، فكانت أكبر من براهين الشكِّ، فالظنُّ يقين. وإن اعتدلت براهين اليقين وبراهين الشكِّ، فالظنُّ شك. وإن زادت براهين الشكِّ على براهين اليقين، فالظنُّ كذب؛ قال الله تعالى: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [الجاثية: ٢٤] أراد: يكذبون. انتهى.

(١) «عجائب التأويل» ١/ ٦٢٠ أول سورة الإسراء، وفيه: والغريب: ما سبق أنه من «سَبَّح» إذا رفع صوته. قال الشاعر:

قَبَّحَ إِلَاهَهُ وَجُوهَهُ تَغْلِبَ كَلِمًا شَبَّحَ الْحَجِيجَ وَكَبَّرُوا إِهْلَالَ
والنبيت لجرير وهو في ديوانه ١/ ٥٢ وقال شارحه: الشُّبْحُ: رفع الأيدي بالدعاء، والإهلال: رفع الصوت.

(٢) في «تفسيره» ١/ ٨١ (٣٤٤) البقرة: ٣٢.

(٣) «البرهان...» ٤/ ١٣٨ النوع ٤٦. (٤) «البرهان...» ٤/ ١٣٨ النوع ٤٦.

على : حرف جر له معانٍ :

أشهرها : الاستعلاء حساً أو معنًى ، نحو : ﴿ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴾ [المؤمنون : ٢٢] . ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيَا فَإِنَّ ﴾ [الرحمن : ٢٦] . ﴿ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ [البقرة : ٢٥٣] . ﴿ وَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ ﴾ [الشعراء : ١٤] .
ثانيها : للمصاحبة كمع ، نحو : ﴿ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ [البقرة : ١٧٧] ، أي : مع حُبِّهِ . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ﴾ [الرعد : ٦] .

ثالثها : للابتداء كمن ، نحو : ﴿ إِذَا أَكَلُوا عَلَى النَّاسِ ﴾ [المطففين : ٢] ، أي : من الناس . ﴿ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ ﴾ [المؤمنون : ٥ - ٦] ، أي : منهم ، بدليل : «احفظ عورتك إلا من زوجتك» .
[حسن : أحمد : ٢٠٠٣٤ ، وأبو داود : ٤٠١٧ ، والترمذي : ٢٧٦٩] .

رابعها : التعليل كاللام ، نحو : ﴿ وَلِشُكْرِئِذًا اللَّهُ عَلَيَّ مَا هَدَيْتَنِي ﴾ [البقرة : ١٨٥] ، أي : لهدايته إِيَّاكُمْ .

خامسها : الظرفية كفي ، نحو : ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفَلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا ﴾ [القصص : ١٥] ، أي : في حين . ﴿ وَأَتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانِ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ [البقرة : ١٠٢] ، أي : في زمن ملكه .
سادسها : معنى الباء ، نحو : ﴿ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ ﴾ [الأعراف : ١٠٥] ، أي : بأن ، كما قرأ أبي .
فائدة : هي في نحو : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ آلِهِي الَّذِينَ لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان : ٥٨] بمعنى الإضافة والإسناد ؛ أي : أضيفت توكلت وأسنده إليه ، كذا قيل ، وعندني أنها فيه بمعنى باء الاستعانة . وفي نحو : ﴿ كَتَبَ عَلَيَّ نَفْسِي الرَّحْمَةَ ﴾ [الأنعام : ١٢] لتأكيد التفضل لا الإيجاب والاستحقاق ، وكذا في نحو : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴾ [الغاشية : ٢٦] لتأكيد المجازاة .

قال بعضهم : وإذا ذكرت النعمة في الغالب مع الحمد لم تقترب بعلى ، وإذا أريدت النعمة أتت بها ، ولهذا كان ﷺ إذا رأى ما يعجبُه ، قال : «الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات» . وإذا رأى ما يكره قال : «الحمد لله على كل حال» [ابن ماجه : ٣٨٠٣] .

تنبيه : ترد (على) اسماً - فيما ذكره الأخفش - إذا كان مجرورها وفاعل متعلقها ضميرين لمسمى واحد ، نحو : ﴿ أَسَيْتُكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ [الأحزاب : ٣٧] ، لما تقدمت الإشارة إليه في «إلى» . وترد فعلاً من العلو ، ومنه : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [القصص : ٤] .

عسن : حرف جر له معانٍ :

أشهرها : المجاوزة ، نحو : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ [النور : ٦٣] ، أي : يجاوزونه ويبعدون عنه .

ثانيها : البدل ، نحو : ﴿ لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ [البقرة : ٤٨] .

ثالثها : التعليل ، نحو : ﴿ وَمَا كَانَتْ أَسْتَفْهَارًا لِزَهْرِهِمْ لِأَيْهِمْ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ ﴾ [التوبة : ١١٤] ، أي : لأجل موعدة . ﴿ وَمَا نَحْنُ بِسَارِكِي الْهَيْئَاتِ عَنْ قَوْلِكَ ﴾ [هود : ٥٣] ، أي : لقولك .

رابعها: بمعنى على، نحو: ﴿فَأَنَّمَا يَخَلُّ عَنْ نَفْسِهِ﴾ [محمد: ٣٨]، أي: عليها.

خامسها: بمعنى من، نحو: ﴿يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [التوبة: ١٠٤]، أي: منهم؛ بدليل: ﴿فَنُقِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا﴾ [المائدة: ٢٧].

سادسها: بمعنى بعد، نحو: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ١٣]. بدليل أن في آية أخرى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ٤١]. ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبِقٍ﴾ [الانشقاق: ١٩]، أي: حالة بعد حالة.

تنبيه: تردُّ اسماً إذا دخل عليها (من). وجعل منه ابن هشام^(١): ﴿ثُمَّ لَا يَنبَهُرُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧]، قال: فتقدَّر معطوفة على مجرور (من) لا على (من) ومجرورها.

عسى: فعل جامد لا يتصرف، ومن ثم ادعى قوم أنه حرف.

ومعناه التَّرجي في المحبوب والإشفاق في المكروه، وقد اجتمعتا في قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكُونُوا شَيْخًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦].

قال ابن فارس: وتأتي للقرب والدنو، نحو: ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رِيفَ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢].

وقال الكسائي: كلُّ ما في القرآن من (عسى) على وجه الخبر فهو موحد كالأية السابقة، ووجه على معنى: عسى الأمر أن يكون كذا. وما كان على الاستفهام فإنه يجمع، نحو: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ [محمد: ٢٢]. قال أبو عبيدة: معناه هل عرفتم ذلك، وهل أخبرتموه؟

وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي وغيرهما عن ابن عباس قال: كلُّ عسى في القرآن فهي واجبة.

وقال الشافعي: يقال: عسى من الله واجبة.

وقال ابن الأنباري: عسى في القرآن واجبة إلا في موضعين:

أحدهما: ﴿عَسَىٰ رَبُّكَ أَنْ يَحْكُمَ﴾ [الإسراء: ٨] يعني بني النضير، فما رحمهم الله، بل قاتلهم رسول الله ﷺ، وأوقع عليهم العقوبة.

والثاني: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَنَّ أَنْ يَبْدُلَهُ أَزْوَاجًا﴾ [التحريم: ٥]، فلم يقع التبديل.

وأبطل بعضهم الاستثناء، وعمم القاعدة؛ لأنَّ الرحمة كانت مشروطة بالألَّا يعودوا، كما قال: ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا﴾ [الإسراء: ٨]، وقد عادوا، فوجب عليهم العذاب، والتبديل مشروطاً بأنَّ يُطَلَّقَ وَلَمْ يُطَلَّقَ، فلا يجب.

وفي «الكشاف»^(٢): في سورة التحريم: ﴿عَسَىٰ﴾ إطماع من الله تعالى لعباده، وفيه وجهان:

أحدهما: أن يكون ما جرث به عادة الجبابة من الإجابة بلعلَّ وعسى، ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت.

(١) في «المغني» ص ١٩٩ ولفظه: ويحتمله عندي... (٢) «الكشاف» ٤/١٣٠ سورة التحريم: ٨.

والثاني: أن يكون جيء به تعليماً للعباد أن يكونوا بين الخوف والرجاء.

وفي «البرهان»^(١): «عسى» و«العلل» من الله واجبتان، وإن كانتا رجاء وطمعاً في كلام المخلوقين؛ لأن الخلق هم الذين يعرض لهم الشكوك والظنون، والبارئ منزّه عن ذلك. والوجه في استعمال هذه الألفاظ: أن الأمور الممكنة لما كان الخلق يشكون فيها ولا يقطعون على الكائن منها، والله يعلم الكائن منها على الصحة صارت لها نسبتان: نسبة إلى الله تسمى نسبة قطع ويقين، ونسبة إلى المخلوقين تسمى نسبة شك وظن، فصارت هذه الألفاظ لذلك ترد تارة بلفظ القطع بحسب ما هي عليه عند الله تعالى، نحو: ﴿مَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، وتارة بلفظ الشك بحسب ما هي عليه عند الخلق، نحو: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَّ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾ [المائدة: ٥٢]، ونحو: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّسَاءً لِّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْتَنِي﴾ [طه: ٤٤]، وقد علم الله - حال إرسالهما - ما يفضي إليه حال فرعون؛ لكن ورد اللفظ بصورة ما يختلج في نفس موسى وهارون من الرجاء والطمع. ولما نزل القرآن بلغة العرب جاء على مذاهبهم في ذلك، والعرب قد تخرج الكلام المتيقن في صورة المشكوك لأغراض.

وقال ابن الدهان^(٢): (عسى) فعل ماضي اللفظ والمعنى، لأنه طمّع قد حصل في شيء مستقبل.

وقال قوم: ماضي اللفظ مستقبل المعنى؛ لأنه إخبار عن طمع يريد أن يقع.

تبيه: وردت في القرآن على وجهين:

أحدهما: رافعة لاسم صريح بعده فعل مضارع مقرون بأن، والأشهر في إعرابها حينئذ أنها فعل ماض ناقص عاملٌ عاملٌ عملٌ كان. فالمرفوع اسمها وما بعده الخبر. وقيل: متعدّ بمنزلة (قارب) معنى وعملاً، أو قاصرٌ بمنزلة: قُرب من أن يفعل، وحذف الجار توسعاً؛ وهو رأي سيبويه والمبرد. وقيل: قاصر بمنزلة قُرب، وأن يفعل بدل اشتمال من فاعلها.

الثاني: أن يقع بعدها أن والفعل؛ فالمفهوم من كلامهم أنها حينئذ تامّة. وقال ابن مالك: عندي

أنها ناقصة أبداً، وأن وصلتها سدّت مسدّ الجزئين كما في: ﴿أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَبْرُكُوا﴾ [العنكبوت: ٢].

عند: ظرف مكان تستعمل في الحضور والقُرب؛ سواء كانا حسيين؛ نحو: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا

عِنْدَهُ﴾ [النمل: ٤٠]، ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ [٤٠] ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ [النجم: ١٤ - ١٥]، أو

معنويين، نحو: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ [النمل: ٤٠]. ﴿وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ﴾

[ص: ٤٧]. ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ﴾ [القمر: ٥٥]. ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [آل عمران:

١٦٩]. ﴿أَبْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ [التحریم: ١١] فالمراد بهذه الآيات قُرب

التشريف، ورفع المنزلة.

(١) «البرهان» ٤/ ١٤٠ النوع ٤٦.

(٢) ابن الدهان: سعيد بن المبارك، بغدادى عالم باللغة والأدب، ألف في التفسير واللغة والأدب (ت: ٥٦٩ هـ).

«وفيات الأعيان» ١/ ٢٠٩.

ولا تستعمل إلا ظرفاً أو مجرورة بـ: مِنْ خاصة، نحو: ﴿فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ [القصص: ٢٧]. ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٨٩].

وتعاقبها لدى ولدن، نحو: ﴿لَدَى الْحَاجِرِ﴾ [غافر: ١٨]. ﴿لَدَا الْبَابِ﴾ [يوسف: ٢٥]. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلقُونَ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: ٤٤].

وقد اجتمعتا في قوله: ﴿ءَأَنتَ رَحْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْتَهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥].

ولو جيء فيهما بـ: عند أو لدن صح، لكن ترك دفعاً للتكرار، وإنما حسن تكرار (لدى) في: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾، لتباعد ما بينهما.

وتفارق عند ولدى لدن من ستة أوجه:

١ - فعند ولدى: تصلح في محل ابتداء غاية وغيرها؛ ولا يصلح لدن إلا في ابتداء غاية.

٢ - وعند ولدى: يكونان فضلةً، نحو: ﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيطٌ﴾ [ق: ٤]. ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَبْلُغُ بِالْحَقِّ﴾ [المؤمنون: ٦٢]، ولدن لا تكون فضلة.

٣ - وجر لدن بين أكثر من نصبها، حتى إنها لم تجيء في القرآن منصوبة، وجر عند كثير، وجر لدى ممتنع.

٤ - وعند ولدى يُعربان، ولدن مبنية في لغة الأكثرين.

٥ - ولدن قد لا تضاف، وقد تضاف للجملة؛ بخلافهما.

٦ - وقال الراغب^(١): لدن أخص من عند وأبلغ، لأنه يدل على ابتداء نهاية الفعل. انتهى.

و(عند) أمكن من (لدن) من وجهين: أنها تكون ظرفاً للأعيان والمعاني، بخلاف لدن. و(عند) تستعمل في الحاضر والغائب، ولا تستعمل (لدن) إلا في الحاضر، ذكرهما ابن السجري وغيره.

غير: اسم ملازم للإضافة والإبهام، فلا تتعرف ما لم تقع بين ضلدين، ومن ثم جاز وصف المعرفة بها في قوله: ﴿غَيْرِ الْمَنْصُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧].

والأصل أن تكون وصفاً للنكرة، نحو: ﴿فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [الأعراف: ٥٣].

وتقع حالاً إن صلح موضعها (لا) واستثناءً إن صلح موضعها (إلا)، فتعرب بإعراب الاسم التالي (إلا) في ذلك الكلام.

وقرئ قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ﴾ [النساء: ٩٥] بالرفع على أنها صفة ﴿الْقَاعِدُونَ﴾. أو استثناءً أو بدل، على حدّ: ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٦٦]، وبالتنصب على الاستثناء، وبالجرّ خارج السبع، صفة للمؤمنين.

وفي «المفردات» للراغب^(٢): غير: تقال على أوجه:

(٢) مادة: غير.

(١) «مفردات ألفاظ القرآن» مادة: لدن.

الأول: أن تكون للنفي المجرد من غير إثبات معنى به، نحو مررت برجلٍ غير قائم، أي: لا قائم، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَبْغِرْ هُدًى﴾ [القصص: ٥٠]، ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَايِمِ غَيْرٌ مُّبِينٌ﴾ [الزخرف: ١٨].

الثاني: بمعنى (إلا) فيستثنى بها، وتوصف به النكرة، نحو: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ؟﴾ [الأعراف: ٨٥]. ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣].

الثالث: لنفي الصورة من غير مادتها، نحو: الماء إذا كان حارًا غيرُهُ إذا كان باردًا. ومنه قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضَعَتْ جُلُودَهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦].

الرابع: أن يكون ذلك متناولاً لذات، نحو: ﴿يَمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٩٣]. ﴿أَفَرَأَى اللَّهُ أَيْدِي رِبَّاكَ﴾ [الأنعام: ١٦٤]. ﴿أَنْتَ يَقْرَأُكِ غَيْرَ هَذَا﴾ [يونس: ١٥]. ﴿يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]. انتهى.

الفاء: ترد على أوجه:

أحدها: أن تكون عاطفة، فتفيد ثلاثة أمور:

أحدها: الترتيب، معنوياً كان، نحو: ﴿فَوَكَّرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ [القصص: ١٥]. أو ذكرياً، وهو عطف مفصل على مجمل، نحو: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [البقرة: ٣٦]. ﴿سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣]. ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَجُلَهُ فَقَالَ رَبِّ﴾ [هود: ٤٥]. وأنكره - أي: الترتيب - الفراء، واحتج بقوله: ﴿أَهْلَكْنَاهَا فَبَجَّأَهَا بَأْسُنَا﴾ [الأعراف: ٤]. وأجيب بأن المعنى: أردنا إهلاكها.

ثانيها: التّعقيب، وهو في كل شيء بحسبه، وبذلك ينفصل عن التراخي في نحو: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصَيِّحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً﴾ [الحج: ٦٣]. ﴿وَرُؤُوسًا خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ [المؤمنون: ١٤].

ثالثها: السببية غالباً، نحو: ﴿فَوَكَّرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ [القصص: ١٥]. ﴿فَلَمَّا نَسَبْنَا مِنَ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَأَبَى عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٣٧]. ﴿لَا تَكُونُوا مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُفُرٍ ﴿٥١﴾ فَمَا لِيُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ فَشَرُّونَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّعِيمِ﴾ [الواقعة: ٥٢ - ٥٤].

وقد تجيء لمجرد الترتيب، نحو: ﴿فَرَأَى إِلَهَ آهْلِيهِ فَبَجَّأَ بَعْجَلٍ سَمِينٍ ﴿١٣﴾ فَرَفَهُ: إِلَيْهِمْ﴾ [الذاريات: ٢٦ - ٢٧]. ﴿فَأَبَّيْتُ أَمْرَاتِي فِي صَرْوٍ فَصَكَّتْ﴾ [الذاريات: ٢٩]. ﴿فَالرَّجْرَبِ زَجْرًا ﴿١﴾ فَأَتَلَيْتِ﴾ [الصفات: ٢ - ٣].

الوجه الثاني: أن تكون لمجرد السببية من غير عطف، نحو: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ﴾ [الكوثر: ١ - ٢]؛ إذ لا يعطف الإنشاء على الخبر، وعكسه.

[الوجه] الثالث: أن تكون رابطة للجواب حيث لا يصلح لأن يكون شرطاً:

بأن كان جملة اسمية، نحو: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عَادَكُمُ﴾ [المائدة: ١١٨]، ﴿وَإِنْ يَسْسَكْ يَخْرُجْ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام: ١٧].

أو فعلية فعلها جامد، نحو: ﴿إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِيَ﴾ [الكهف: ٣٩] - [٤٠]، ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ [آل عمران: ٢٨]، ﴿إِنْ تَبُدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ [البقرة: ٢٧١]، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ أَشْطٰٓطُنْ لَهُ قَرِيْبًا فَسَاءَ قَرِيْبًا﴾ [النساء: ٣٨].

أو إنشائي، نحو: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ [آل عمران: ٣١]، ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٠].

واجتمعت الاسمية والإنشائية في قوله: ﴿إِنْ أَصْحَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِكُمْ بِمَاؤٍ مَعِينٍ﴾ [الملك: ٣٠].

أو ماضٍ لفظاً ومعنى، نحو: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: ٧٧].

أو مقرون بحرف استقبال، نحو: ﴿مَنْ رَدَّدَ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]، ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ حَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ [آل عمران: ١١٥].

وكما تربط الجواب بشرطه تربط شبه الجواب بشبه الشرط، نحو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَأْتِيَتِ اللَّهَ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيْنَ﴾ إلى قوله: ﴿فَيَشْرَهُمْ﴾ [آل عمران: ٢١].

الوجه الرابع: أن تكون زائدة، وحمل عليه الزجاج: ﴿هَذَا فَلْيَذوقوه﴾ [ص: ٥٧]. ورد بأن الخبر: ﴿جَمِيْدٌ﴾ [ص: ٥٧]. وما بينهما معترض.

وخرج عليه الفارسي: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ﴾ [الزمر: ٦٦]، وغيره: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ [البقرة: ٨٩].

الخامس: أن تكون للاستئناف، وخرج عليه: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧] بالرفع.

فسي: حرف جر له معاني:

أشهرها: الظرفية، مكاناً أو زماناً، نحو: ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ ۝١﴾ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَاعِلُونَ ﴿٢﴾ فِي بَيْضِ سِينٍ﴾ [الروم: ٢ - ٤] حقيقة كالأية، أو مجازاً، نحو: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]. ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيٰتٌ﴾ [يوسف: ٧]، ﴿إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ﴾ [الأعراف: ٦٠].

ثانيها: المصاحبة كمع، نحو: ﴿أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾ [الأعراف: ٣٨]، أي: معهم. ﴿فِي بَيْعِ آيٰتِي﴾ [النمل: ١٢].

ثالثها: التعليل، نحو: ﴿فَذٰلِكَ الَّذِي لُمْتَنِي فِيهِ﴾ [يوسف: ٣٢]، ﴿لَسْتُكَ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ﴾ [النور: ١٤] أي: لأجله.

رابعها: الاستعلاء، نحو: ﴿وَلَأَصْلَبُنَّكُمْ فِي جُدُوْعِ النَّحْلِ﴾ [طه: ٧١]، أي: عليها.

خامسها: معنى الباء، نحو: ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ [الشورى: ١١]، أي: بسببه.

سادسها: معنى إلى، نحو: ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِيْ أَوْهَامِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٩]، أي: إليها.

سابعها: معنى من، نحو: ﴿وَيَوْمَ نَبَعَتْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [النحل: ٨٩]، أي: منهم، بدليل الآية

الأخرى.

ثامنها: معنى عن، نحو: ﴿فَهُوَ فِي الْأَخِرَةِ أَعْمَى﴾ [الإسراء: ٧٢]، أي: عنها وعن محاسنها.
 تاسعها: المقايسة، وهي الداخلة بين مفضول سابق وفاضل لاحق، نحو: ﴿فَمَا مَتَعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْأَخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [التوبة: ٣٨].

عاشرها: التوكيد وهي الزائدة، نحو: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا﴾ [هود: ٤١]، أي: اركبوها.
 قـد: حرف مختصّ بالفعل المتصرف الخبري المثبت، المجرد من ناصب وجازم وحرف تنفيس، ماضياً كان أو مضارعاً. ولها معانٍ:

الأول: التحقيق مع الماضي، نحو: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١]. ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقْنَا﴾ [الشمس: ٩].

وهي في الجملة الفعلية المجاب بها القسم مثل: إنَّ واللام في الاسمية المجاب بها في إفادة التوكيد.
 الثاني: والتقريب مع الماضي أيضاً، تقربه من الحال، تقول: قام زيد، فيحتمل الماضي القريب والماضي البعيد؛ فإن قلت: قد قام، اختصّ بالقریب.

قال النحاة: وانبنى على إفادتها ذلك أحكامٌ:
 منها: منع دخولها على ليس وعسى ونعم وبس، لأنهنَّ للحال، فلا معنى لذكر ما يقرب ما هو حاصلٌ، ولأنهنَّ لا يفدن الزمان.

ومنها: وجوب دخولها على الماضي الواقع حالاً: إما ظاهرة، نحو: ﴿وَمَا لَنَا إِلَّا نَقْتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِينِنَا﴾ [البقرة: ٢٤٦]، أو مقدرة، نحو: ﴿هَلْذِهِ بَصُعُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا﴾ [يوسف: ٦٥]، ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠].

وخالف في ذلك الكوفيون والأخفش، وقالوا: لا تحتاج لذلك، لكثرة وقوعه حالاً بدون (قد).
 وقال السيد الجرجاني^(١) وشيخنا العلامة الكافيجي: ما قاله البصريون غلط، سببه اشتباه لفظ الحال عليهم، فإنَّ الحال الذي تقرببه (قد) حالُ الزمان، والحال المبيّن للهيئة حال الصفات، وهما متغايران في المعنى.

المعنى الثالث: التقليل مع المضارع. قال في «المغني»^(٢): وهو ضربان: تقليل وقوع الفعل نحو: (قد يصدق الكذوب). وتقليل متعلقه، نحو: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [النور: ٦٤]، أي: إن ما هم عليه هو أقلُّ معلوماته تعالى. قال: وزعم بعضهم أنها في هذه الآية ونحوها للتحقيق. انتهى.

وممن قال بذلك الزمخشريُّ، قال: إنها أدخلت لتوكيد العلم، ويرجع ذلك إلى توكيد الوعيد.
 الرابع: التكثير، ذكره سيبويه وغيره. وخرَّج عليه الزمخشري^(٣) قوله: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٤٤] قال: أي: رُبَّما نرى، ومعناه: تكثير الرؤية.

(١) الجرجاني: عبد القاهر بن عبد الرحمن، من أئمة اللغة، واضع أصول البلاغة (ت: ٤٧١ هـ). «مرآة الجنان» ٣/١٠١.

(٢) «المغني» ص ٢٣٠.

(٣) في «تفسيره» ١/٣٤٢ سورة البقرة: ١٤٤.

الخامس: التوقع، نحو: (قد يقدم الغائب) لمن يتوقع قدمه وينتظره، و(قد قامت الصلاة)؛ لأن الجماعة مُنتظرون ذلك. وحمل عليه بعضهم: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّدُكَ﴾ [المجادلة: ١]؛ لأنها كانت تتوقع إجابة الله لدعائها.

الكاف: حرف جرّ، له معانٍ:

أشهرها: التشبيه، نحو: ﴿وَلَهُ الْمَوَارِثُ الْمُنْتَشَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَنْهَالِ﴾ [الرحمن: ٢٤].

والتعليل: نحو: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا﴾ [البقرة: ١٥١]. قال الأخفش: أي: لأجل إرسالنا فيكم رسولاً منكم ﴿فَأَذْرُوبِي﴾ [البقرة: ١٥٢]. ﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨]، أي: لأجل هدايته إياكم. ﴿وَيَكُنَّ لَهُ لَا يَفْلِحُ الْكٰفِرُونَ﴾ [القصص: ٨٢]، أي: أعجب لعدم فلاحهم. ﴿أَجْعَل لَّنَا إِلٰهًا كَمَا لَهُمْ ءِالٰهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨].

والتوكيد: وهي الزائدة، وحمل عليه الأكثرون: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]. ولو كانت غير زائدة لزم إثبات المثل، وهو محال، والقصد بهذا الكلام نفيه.

قال ابن جني: وإنما زيدت لتوكيد نفي المثل؛ لأن زيادة الحرف بمنزلة إعادة الجملة ثانياً.

وقال الراغب^(١): إنما جمع بين الكاف والمثل لتأكيد النفي، تنبيهاً على أنه لا يصح استعمال المثل ولا الكاف، فنفى بـ(ليس) الأمرين جميعاً.

وقال ابن فورك: ليست زائدة، والمعنى: ليس مثل مثله شيء، وإذا نفيت التماثل عن المثل، فلا مثل لله في الحقيقة.

وقال الشيخ عزّ الدين بن عبد السلام: مثل تطلق ويراد بها الذات، كقولك: مثلك لا يفعل هذا، أي: أنت لا تفعله. كما قال:

ولم أقل مثلك أعني به سواك يا فرداً بلا مُشْبِهٍ

وقد قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ءَامَنُوا بِمَثَلِ مَا ءَامَنَتْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ [البقرة: ١٣٧]، أي: بالذي آمنتم به إياه؛ لأن إيمانهم لا مثل له، فالتقدير في الآية: ليس كذاته شيء.

وقال الراغب^(٢): المثل هنا بمعنى الصفة، ومعناه: ليس كصفته صفة؛ تنبيهاً على أنه وإن كان وصف بكثير ممّا وُصف به البشر، فليس تلك الصفات له على حسب ما تستعمل في البشر، ولله المثل الأعلى.

تنبيه: ترد الكاف اسماً بمعنى (مثل) فتكون في محلّ إعراب ويعود عليها الضمير.

قال الزمخشري^(٣) في قوله تعالى: ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ [آل عمران: ٤٩]: إنَّ الضمير في ﴿فِيهِ﴾ للكاف في ﴿كَهَيْئَةِ﴾، أي: فأنفخ في ذلك الشيء المماثل، فيصير كسائر الطيور. انتهى.

(٢) في «مفرداته» مادة: مثل.

(١) في «مفرداته» مادة: مثل.

(٣) في «تفسيره» ٤٣١/١ آل عمران: ٤٩.

مسألة: الكاف في (ذلك)، أي: في اسم الإشارة، وفروعه ونحوه حرف خطاب لا محل له من الإعراب. وفي (إِيَّاكَ) قيل: حرف، وقيل: اسم مضاف إليه. وفي (أرأيتك) قيل: حرف، وقيل: اسم في محل رفع، وقيل: نصب، والأوّل أرجح.

كاد: فعل ناقص، أتى منه الماضي والمضارع فقط.

له اسم مرفوع وخبر مضارع مجرد من أن، ومعناها قارب، فنفيها نفي للمقاربة، وإثباتها إثبات للمقاربة، واشتهر على السنة كثير: أن نفيها إثبات وإثباتها نفي، فقولك: كاد زيد يفعل، معناه لم يفعل، بدليل: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ [الإسراء: ٧٣]، وما كاد يفعل، معناه فَعَلَ، بدليل: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١].

أخرج ابنُ أبي حاتم^(١) من طريق الضحاك عن ابن عباس قال: كل شيء في القرآن كاد، وأكاد، ويكاد فإنه لا يكون أبداً.

وقيل: إنها تنفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر، وقيل: نفي الماضي إثبات، بدليل: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١]. ونفي المضارع نفي، بدليل: ﴿لَوْ يَكْدُ بِرَبِّهَا﴾ [النور: ٤٠] مع أنه لم ير شيئاً.

والصحيح الأول: أنها غيرها، نفيها نفي وإثباتها إثبات، فمعنى كاد يفعل: قارب الفعل ولم يفعل، وما كاد يفعل: ما قارب الفعل فضلاً عن أن يفعل، فنفي الفعل لازم من نفي المقاربة عقلاً.

وأما آية: ﴿فَدَجَّوْهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ فهو إخبار عن حالهم في أول الأمر، فإنهم كانوا أولاً بعداء من ذبحها، وإثبات الفعل إنما فهم من دليل آخر، وهو قوله: ﴿فَدَجَّوْهَا﴾.

وأما قوله: ﴿لَقَدْ كِدَّتْ تَرَكُّنْ﴾ [الإسراء: ٧٤] مع أنه ﷻ لم يركن لا قليلاً ولا كثيراً، فإنه مفهوم من جهة أن ﴿لَوْلَا﴾ الامتناعية تقتضي ذلك.

فائدة: ترد كاد بمعنى أراد، ومنه: ﴿كَذَلِكَ كَذَبْنَا لِيُوسُفَ﴾ [يوسف: ٧٦]، ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥]. وعكسه، كقوله: ﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ [الكهف: ٧٧]، أي: يكاد.

كان: فعل ناقص متصرف، يرفع الاسم وينصب الخبر، ومعناه في الأصل المضي والانقطاع، نحو: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا﴾ [التوبة: ٦٩]. وتأتي بمعنى الدوام والاستمرار، نحو: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦]. ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨١]، أي: لم يزل كذلك، وعلى هذا المعنى تتخرّج جميع الصفات الذاتية المقترنة بكان.

قال أبو بكر الرازي: كان في القرآن على خمسة أوجه:

بمعنى الأزَل والأبَد، كقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٧].

بمعنى المضي المنقطع، وهو الأصل في معناها، نحو: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ بَسْمَةٌ رَهْطٌ﴾ [النمل: ٤٨].

وبمعنى الحال، نحو: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]. ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء: ١٠٣].

وبمعنى الاستقبال، نحو: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ [الإنسان: ٧].

وبمعنى صار، نحو: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤]. انتهى.

قلت: أخرج ابنُ أبي حاتم^(١) عن السُّدِّيِّ: قال عمر بن الخطاب: لو شاء الله لقال: (أنتم) فكنا كُنَّا، ولكن قال: ﴿كُنْتُمْ﴾ في خاصة أصحاب محمد.

وترد كان بمعنى ينبغي، نحو: ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ [النمل: ٦٠]، ﴿مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾ [النور: ١٦].

وبمعنى حضر أو وجد، نحو: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠]، ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ [البقرة: ٢٨٢]، ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً﴾ [النساء: ٤٠].

وترد للتأكيد، وهي الزائدة، وجعل منه: ﴿وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الشعراء: ١١٢]، أي: بما يعملون.

كَأَنَّ: بالتشديد، حرفٌ للتشبيه المؤكِّد؛ لأن الأكثر على أنه مركب من كاف التشبيه وَأَنَّ المؤكدة.

والأصل في كَأَنَّ زِيداً أَسَدٌ: إن زِيداً كَأَسَدٍ، فُدِّمَ حرف التشبيه اهتماماً به، ففتحت همزة أَنَّ لدخول الجار.

قال حازم: وإنما تستعمل حيث يقوى الشبه، حتى يكاد الرائي يشكُّ في أن المشبه هو المشبه به أو غيره، ولذلك قالت بلقيس: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ [النمل: ٤٢].

قيل: وَتَرِدُ لِلظَّنِّ وَالشَّكِّ فِيمَا إِذَا كَانَ خَبْرُهَا غَيْرَ جَامِدٍ.

وقد تخفف، نحو: ﴿كَأَنَّ لُرَّ بَدَعًا إِلَى صُرِّ مَسَّهُ﴾ [يونس: ١٢].

كَأَيِّنُّ: اسم مركب: من كاف التشبيه وأَيِّ المنونة، للتكثير في العدد، نحو: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَيْثُُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٦].

وفيها لغات: منها (كائن) بوزن بائع، وقرأ بها ابنُ كثير حيث وقعت. وكأَيُّ بوزن كعب، وقرئ بها: (وكأَيُّ من نبي قُتل).

وهي مبنية، لازمة الصدر ملازمة للإبهام، مفتقرة للتمييز، وتمييزها مجرور بـ: من غالباً، وقال ابن عصفور: لازماً.

كَذَا: لم ترد في القرآن إلا للإشارة، نحو: ﴿أَهَكَذَا عَرَشُكَ﴾ [النمل: ٤٢].

(١) في «تفسيره» ٧٣٢/٣ (٣٩٧٠) آل عمران: ١١٠. ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾.

كل : اسم موضوع لاستغراق أفراد المُتَكْرَر المضاف هو إليه ، نحو: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]. والمعرف المجموع ، نحو: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ [مريم: ٩٥]. ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا﴾ [آل عمران: ٩٣]. وأجزاء المفرد المعرف ، نحو: ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ﴾ [غافر: ٣٥] بإضافة ﴿قَلْبٍ﴾ إلى ﴿مُنْكَرٍ﴾ ، أي: على كل أجزائه ، وقراءة التنوين لعموم أفراد القلوب .

وترد باعتبار ما قبلها وما بعدها على ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تكون نعتاً لنكرة أو معرفة ، فتدلّ على كماله ، وتجب إضافتها إلى اسم ظاهر يماثلها لفظاً ومعنى ، نحو: ﴿وَلَا تَسْطُهَا كُلُّ الْبَسِطِ﴾ [الإسراء: ٢٩] ، أي: بسطاً كل البسط ، أي: تاماً . ﴿فَلَا تَبِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾ [النساء: ١٢٩] .

ثانيها : أن تكون توكيداً لمعرفة ، ففائدتها العموم ، وتجب إضافتها إلى ضمير راجع للمؤكد ، نحو: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ٣٠] وأجاز الفراء والزمخشري: قطعها حينئذ عن الإضافة لفظاً ، وخرّج عليه قراءة بعضهم : (إنا كلاً فيها) [غافر: ٤٨] .

ثالثها : ألا تكون تابعة بل تالية للعوامل ، فتقع مضافة إلى الظاهر وغير مضافة ، نحو: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ [المدثر: ٣٨] . ﴿وَكَلَّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأُمْتَلَاءَ﴾ [الفرقان: ٣٩] .

وحيث أضيفت إلى مُتَكْرَر : وجب في ضميرها مراعاة معناها ، نحو: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾ [القمر: ٥٢] . ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمَّتْهُ﴾ [الإسراء: ١٣] ، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] ، ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ ، ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ﴾ [الحج: ٢٧] .

أو إلى مُعْرَفٍ : جاز مراعاة لفظها في الأفراد والتذكير ، ومراعاة معناها ، وقد اجتمعا في قوله: ﴿إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِيَ الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [١٦] لَقَدْ أَحْضَنُكُمْ وَعَدَّكُمْ عَدًّا ﴿١٧﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ . [مريم ٩٣ - ٩٥] .

أو قطعت : فكذلك ، نحو: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكْرِهِ﴾ [الإسراء: ٨٤] ، ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ [العنكبوت: ٤٠] ، ﴿وَكُلُّ أُنثَى ذَخِيرٍ﴾ [النمل: ٨٧] ، ﴿وَكُلُّ كَاثِرٍ ظَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٥٤] .

وحيث وقعت في حيز النفي - بأن تقدّمت عليها أدواته أو الفعل المنفي - فالنفي مُوجَّهٌ إلى الشمول خاصة . ويفيد بمفهومه إثبات الفعل لبعض الأفراد .

وإن وقع النفي في حيزها فهو مُوجَّهٌ إلى كل فرد؛ هكذا ذكره البيانون .

وقد أشكل على هذه القاعدة قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: ١٨] ؛ إذ يقتضي إثبات الحب لمن فيه أحد الوصفين .

وأجيب : بأن دلالة المفهوم إنما يعول عليها عند عدم المُعَارِض ، وهو هنا موجود ، إذ دلّ الدليل على تحريم الاختيال والفخر مطلقاً .

مسألة: تتصل (ما) بـ: كُـل، نحو: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ رِزْقًا﴾ [البقرة: ٢٥]. وهي مصدرية، ولكنها نابت بصلتها عن ظرف زمان، كما ينوب عنه المصدر الصريح، والمعنى: كل وقت، ولهذا تسمى (ما) هذه المصدرية الظرفية؛ أي: النابتة عن الظرف، لا أنها ظرف في نفسها؛ فكلٌّ مِنْ (كلما) منصوبٌ على الظرف لإضافته إلى شيء هو قائم مقامه، وناصبه الفعل الذي هو جوابٌ في المعنى.

وقد ذكر الفقهاء والأصوليون أن (كلما) للتكرار، قال أبو حيان: وإنما ذلك من عموم (ما)؛ لأن الظرفية مرادٌ بها العموم، وكلٌّ أَكَدَّتُهُ.

كلا وكلتا: اسمان مفردان لفظاً، مثنيان معنًى، مضافان أبداً - لفظاً ومعنى - إلى كلمة واحدة معرفة دالة على اثنين^(١).

قال الراغب^(٢): وهما في التثنية كـ: كلٌّ في الجمع، قال تعالى: ﴿كَلِمَاتٍ مُتَعَدِّجَاتٍ يَزَوِجُ الْكَلِمَ بَيْنَ يَدَيْهَا فَكُلًّا شَبَّه بِطَبَقٍ رَاغِبٍ أَجْمَعٍ﴾ [الكهف: ٣٣]، ﴿أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا﴾ [الإسراء: ٢٣].

كَلًّا^(٣): مركبة عند ثعلب من كاف التشبيه ولا النافية، شُدِّدَتْ لأمها لتقوية المعنى، ولدفع توهم بقاء معنى الكلمتين.

وقال غيره: بسيطة، فقال سيبويه والأكثر: حرفٌ معناه الرِّدْعُ والرِّجْرُ، لا معنى لها عندهم إلا ذلك؛ حتى إنهم يجيزون أبداً الوقف عليها والابتداء بما بعدها؛ وحتى قال جماعة منهم: متى سمعت «كَلًّا» في سورة فاحكم بأنها مكية؛ لأن فيها معنى التهديد والوعيد، وأكثر ما نزل بمكة؛ لأن أكثر العتو كان بها.

قال ابن هشام^(٤): وفيه نظر؛ لأنه لا يظهر معنى الرِّجْرُ في نحو: ﴿مَا شَأْنُ رَكْبِكَ كَلًّا﴾ [الانفطار: ٨ - ٩]، ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ كَلًّا [المطففين: ٦ - ٧]، ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ﴾ كَلًّا [القيامة: ١٩ - ٢٠]، وقولهم: أنته عن ترك الإيمان بالتصوير في أي صورة شاء الله، وبالبعث، وعن العجلة بالقرآن، تعسّف؛ إذ لم تتقدم في الأولين حكاية نفي ذلك عن أحد، ولطول الفصل في الثالثة بين كَلًّا وذكر العجلة. وأيضاً فإن أول ما نزل خمس آيات من أول سورة العلق، ثم نزل: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَلْبٌ﴾ [العلق: ٦]، فجاءت في افتتاح الكلام.

ورأى آخرون أن معنى الردع والرِّجْرُ ليس مستمراً فيها، فزادوا معنى ثانياً يصحُّ عليه أن يوقف دونها ويبتدأ بها.

ثم اختلفوا في تعيين ذلك المعنى:

فقال الكسائي: تكون بمعنى حقاً.

(٢) في «مفرداته» مادة: كلا.

(٤) في «المعني» ص ٢٤٩.

(١) انظر «المعني» ص ٢٦٨.

(٣) انظر «المعني» ص ٢٤٩.

وقال أبو حاتم^(١): بمعنى ألا الاستفتاحية، قال أبو حيان: ولم يسبقه إلى ذلك أحد، وتابعة جماعة؛ منهم الزجاج.

وقال النضر بن شميل: حرف جواب بمنزلة إي، ونعم، وحملوا عليه: ﴿كَلَّا وَالْقُرَى﴾ [المدثر: ٣٢].

وقال الفراء وابن سعدان^(٢): بمعنى سوف، وحكاه أبو حيان في «تذكرته».

قال مكّي: وإذا كان بمعنى حقاً فهي اسم، وقرئ: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ [مريم: ٨٢] بالتنوين، ووجه بأنه مصدر «كل» إذا أعيأ؛ أي: كلوا في دعواهم وانقطعوا، أو من الكل وهو الثقل؛ أي: حملوا كلاً.

وجوز الزمخشري كونه حرف ردع نُون، كما في ﴿سَلَسِيلاً﴾ [الإنسان: ٤].

ورده أبو حيان بأن ذلك إنما صح في: ﴿سَلَسِيلاً﴾؛ لأنه اسم أصله التنوين، فُرِجِعَ به إلى أصله للتناسب.

قال ابن هشام^(٣): وليس التوجيه منحصرًا عند الزمخشري في ذلك، بل جوز كون التنوين بدلاً من حرف الإطلاق المزيد في رأس الآية. ثم إنه وُصِلَ بنية الوقف.

كـم : اسم مبني لازم الصدر، مبهم، مفتقر إلى التمييز. وترد استفهامية ولم تقع في القرآن، وخبرية بمعنى كثير.

وإنما تقع غالباً في مقام الافتخار والمباهاة؛ نحو: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [النجم: ٢٦].

﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [الأعراف: ٤]. ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيَةٍ﴾ [الأنبياء: ١١].

وعن الكسائي أن أصلها (كما) فحذفت الألف مثل بم ولم، وحكاه الزجاج، ورده: بأنه لو كان كذلك لكانت مفتوحة الميم^(٤).

كـي : حرف له معنيان:

أحدهما: التعليل، نحو: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ﴾ [الحشر: ٧].

والثاني: معنى أن المصدرية، نحو: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾ [الحديد: ٢٣]، لصحة حلول (أن) محلها،

ولأنها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل^(٥).

كيف^(٦) : اسم يرد على وجهين:

الشرط: وخرج عليه: ﴿يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤]، ﴿يُسَوِّدُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾

(١) أبو حاتم: سهل بن محمد السجستاني، من علماء اللغة والشعر (ت: ٢٤٨ هـ). «إنباء الرواة» ٥٨/٢.

(٢) ابن سعدان: محمد بن سعدان، كوفي، نحوي، عالم بالقراءات (ت: ٢٣١ هـ). «بغية الوعاة» ٤٥، و«تاريخ بغداد» ٣٢٤/٥.

(٤) «المغني» ص ٢٤٣ - ٢٤٤.

(٣) في «المغني» ص ٢٥٢.

(٦) انظر «المغني» ص ٢٧١.

(٥) «المغني» ص ٢٤١ - ٢٤٢.

[آل عمران: ٦]، ﴿فَيَسْطُطُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [الروم: ٤٨]. وجوابها في ذلك كله محذوف لدلالة ما قبلها.

والاستفهام: وهو الغالب، ويستفهم بها عن حال الشيء لا عن ذاته. قال الراغب: وإنما يُسألُ بها عما يصح أن يقال فيه: شبيهه وغير شبيهه، ولهذا لا يصح أن يقال في الله: كيف. قال: وكلما أخبر الله بلفظ ﴿كَيْفَ﴾ عن نفسه فهو استخبار على طريق التنبيه للمخاطب أو التوبيخ، نحو: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ٢٨]، ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا﴾ [آل عمران: ٨٦].

السلام: أربعة أقسام: جارة وناصبة، وجازمة، ومهملة غير عاملة.

فالجارة: مكسورة مع الظاهر، وأما قراءة بعضهم: (الحمد لله) فالضمة عارضة للإلتباع، مفتوحة مع الضمير إلا الياء. ولها معان:

الاستحقاق: وهي الواقعة بين معنى وذات، نحو: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، ﴿بِاللَّهِ الْأَمْرُ﴾ [الروم: ٤]، ﴿وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّينَ﴾، ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ [البقرة: ١١٤].

والاختصاص، نحو: ﴿إِنَّ لَهُ أَبًا﴾ [يوسف: ٧٨]، ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ [النساء: ١١].

والميلك، نحو: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

والتعليل، نحو: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨]، أي: وإنه من أجل حب المال لبخيل. ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ الآية [آل عمران: ٨١] في قراءة حمزة^(١)، أي: لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة، ثم لمجيء محمد ﷺ ﴿مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ [آل عمران: ٨١]؛ فما: مصدرية، واللام تعليلية. وقوله: ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾، وتعلقها بـ ﴿يعبدوا﴾، وقيل بما قبله، أي: ﴿جَمَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، ورجح بأنهما في مصحف أبي سورة واحدة.

وموافقة (إلى) نحو: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾، ﴿كُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الرعد: ٢].

(وعلى): نحو: ﴿وَيَحْزُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ [الإسراء: ١٠٩]، ﴿دَعَانَا لِجَنبَيْهِ﴾ [يونس: ١٢]، ﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾ [الصافات: ١٠٣]، ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧]، ﴿لَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ [الرعد: ٢٥]، أي: عليهم، كما قال الشافعي.

(وفي) نحو: ﴿وَوَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، ﴿لَا يَجْلِبُهَا لُوقُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، ﴿بَلَيَّتَنِي فَمَتُّ لِحْيَاتِي﴾ [الفجر: ٢٤]، أي: في حياتي. وقيل: هي فيها للتعليل؛ أي: لأجل حياتي في الآخرة.

(وعند) قراءة الجحدري: (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) [ق: ٥]^(٢).

(١) قرأ حمزة: (لما) مكسورة اللام، وقرأ الباقون (لما) مفتوحة اللام. «السبعة» لابن مجاهد ٢١٣.

(٢) القراءة المتواترة (لما)، والشاذة قراءة الجحدري (لما).

و(بعد) نحو: ﴿أَفِرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ السَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨].

و(عن) نحو: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١]، أي: عنهم وفي حقهم. لا أنهم خاطبوا به المؤمنين، وإلاً لقليل: (ما سبقتمونا). والتبليغ، وهي الجارة لاسم السامع لقول أو ما في معناه كالإذن^(١).

والصيرورة وتسمى لام العاقبة، نحو: ﴿فَالْقِطْعَةُ آءَالٌ فَرَعَوَاتٌ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨]. فهذا عاقبة التقاطهم لا علتها؛ إذ هي التنبؤ. ومنع قوم ذلك وقالوا: هي للتعليل مجازاً؛ لأن كونه عدواً لما كان ناشئاً عن الالتقاط - وإن لم يكن غرضاً لهم - نُزِلَ منزلة العَرَضِ على طريق المجاز.

وقال أبو حيان: الذي عندي أنها للتعليل حقيقة، وأنهم التقطوه ليكون لهم عدواً؛ وذلك على حذف مضاف تقديره (لمخافة أن يكون) كقوله: ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنَّ تَصَلُّوْا﴾ [النساء: ١٧٦]؛ أي: كراهة أن تصلوا. انتهى.

والتأكيد: وهي الزائدة، أو المقوية للعامل للضعف لفرعية أو تأخير، نحو: ﴿رَدِفَ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢]، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [النساء: ٢٦]، ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ﴾ [الأنعام: ٧١]، ﴿فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧]، ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرِّعْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: ٤٣]، ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨]. والتبيين للفاعل أو المفعول، نحو: ﴿فَتَعَسَّأَ لَهُمْ﴾ [محمد: ٨]، ﴿هَبَاتَ هَبَاتٍ لِمَا تُوَعَّدُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٦]، ﴿هَبَّتَ لَكَ﴾ [يوسف: ٢٣].

والناصفة: هي لام التعليل. وأدعى الكوفيون النصب بها، وقال غيرهم: بأن مقدرةً في محل جر باللام.

والجازمة: وهي لام الطلب، وحركتها الكسر، وسُلِّمَ تفتحها، وإسكانها بعد الواو والفاء أكثر من تحريكها، نحو: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ [البقرة: ١٨٦]. وقد تسكن بعد ثم، نحو: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا﴾ [الحج: ٢٩]. وسواء كان الطلب أمراً، نحو: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ﴾ [الطلاق: ٧]، أو دعاءً، نحو: ﴿لِيَقْضِ عَلَيْنَا رُكُوكٌ﴾ [الزخرف: ٧٧].

وكذا لو خرجت إلى الخبر، نحو: ﴿فَلْيَمْدَدْ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ [مريم: ٧٥]. ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢].

أو التهديد، نحو: ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [الكهف: ٢٩].

وجزؤها فعل الغائب كثير، نحو: ﴿فَلَنَقَمَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَّرَائِكُمْ وَآتَاكِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَرَّ يُصَلُّوا فليصلوا معك﴾ [النساء: ١٠٢]. وفعل المخاطب قليل، ومنه: (فبذلك فلتفرحوا) [يونس: ٥٨] في قراءة التاء^(٢)، وفعل المتكلم أقل، ومنه: ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢].

(٢) قراءة التاء والياء متواترتان.

(١) نحو: قلت له، وأذنت له، وفسرت له.

وغير العاملة أربع^(١) :

لام الابتداء، وفائدتها أمران: توكيد مضمون الجملة، ولهذا زحلقتها في باب (إن) عن صدر الجملة، كراهة توالي مؤكدين. وتخليص المضارع للحال.

وتدخل في المبتدأ، نحو: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً﴾ [الحشر: ١٣].

وفي خبر (إن) نحو: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [إبراهيم: ٣٩]. ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [النحل: ١٢٤]. ﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤]. واسمها المؤخر، نحو: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ۖ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ﴾ [الليل: ١٢ - ١٣].

واللام الزائدة في خبر (أن) المفتوحة، كقراءة سعيد بن جبير: (إلا أنهم ليأكلون الطعام) [الفرقان: ٢٠]، والمفعول، كقوله: ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ [الحج: ١٣].

ولام الجواب للمقسم أو (لو) أو (لولا) نحو: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ آتَيْنَاكَ اللَّهُ﴾ [يوسف: ٩١]، ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧]، ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا﴾ [الفتح: ٢٥]، ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [البقرة: ٢٥١].

واللام الموطئة، وتسمى المؤذنة، وهي الداخلة على أداة شرط، للإيدان بأن الجواب بعدها معها مبني على قسم مقدر، نحو: ﴿لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَضُرُّوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبَارَ﴾ [الحشر: ١٢]. وخرج عليها قوله تعالى: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ [آل عمران: ٨١]. لا^(٢): على أوجه:

الوجه الأول: أن تكون نافية، وهي أنواع:

أحدها: أن تعمل عمل (إن) وذلك إذا أريد بها نفي الجنس على سبيل التنقيص، وتسمى حينئذ تبرئة، وإنما يظهر نصبها إذا كان اسمها مضافاً أو شبيهة، وإلا فيركب معها، نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]. فإن تكررت جاز التركيب والرفع، نحو: ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ﴾ [البقرة: ١٩٧]، ﴿لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةً﴾ [البقرة: ٢٥٤]، ﴿لَا لَعْنٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيهٍ﴾ [الطور: ٢٣].

ثانيها: أن تعمل عمل ليس، نحو: ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: ٦١].

ثالثها ورابعها: أن تكون عاطفة أو جوابية، ولم يقعا في القرآن.

خامسها: أن تكون على غير ذلك؛ فإن كان ما بعدها جملة اسمية صدرها معرفة أو نكرة ولم تعمل فيها، أو فعلاً ماضياً، لفظاً أو تقديرًا، وجب تكرارها، نحو: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا آتِلُ سَابِقِ النَّهَارِ﴾ [يس: ٤٠]، ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُذَفَّرُونَ﴾ [الصفات: ٤٧]، ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ [القيامة: ٣١]. أو مضارعاً، لم يجب، نحو: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ﴾ [النساء: ١٤٨]، ﴿قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الشورى: ٢٣].

وتعترض (لا) هذه بين الناصب والمنصوب، نحو: ﴿لَيْتَ لَا يَكُونُ لِلنَّاسِ﴾ [النساء: ١٦٥]، والجازم والمجزوم، نحو: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ [الأنفال: ٧٣].

الوجه الثاني: أن تكون لطلب التَّرك، فتختص بالمضارع، وتقتضي جزمه واستقباله، سواء كان نهياً، نحو: ﴿لَا تَنجِدُوا عُدُوِّي﴾ [المتحنة: ١]، ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ﴾ [آل عمران: ٢٨]، ﴿وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، أو دعاءً، نحو: ﴿لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

الوجه الثالث: التأكيد، وهي الزائدة، نحو: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا سَجْدًا﴾ [الأعراف: ١٢]، ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا إِلَّا تَتَّبِعْتَهُ﴾ [طه: ٩٢ - ٩٣]، ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩]، أي: ليعلموا. قال ابن جني: «لا» هنا مؤكدة، قائمة مقام إعادة الجملة مرة أخرى. واختلف في قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ١].

فقيل: زائدة، وفائدتها مع التوكيد التمهيد لنفي الجواب، والتقدير: (لا أقسم بيوم القيامة لا يتركون سدى). ومثله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ﴾ [النساء: ٦٥]. ويؤيده قراءة (لأقسم). وقيل: نافية لما تقدم عندهم من إنكار البعث، فقيل لهم: ليس الأمر كذلك، ثم استؤنف القسم.

قالوا: وإنما صحَّ ذلك؛ لأن القرآن كله كالسورة الواحدة، ولهذا يذكر الشيء في سورة وجوابه في سورة، نحو: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦]. و: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: ٢].

وقيل: مُنْفِيهَا أَقْسِمُ، على أنه إخبار لا إنشاء، واختاره الزمخشري. قال: والمعنى في ذلك أنه لا يقسم بالشيء إلا إعظاماً له؛ بدليل ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لَّا تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥ - ٧٦]، فكأنه قيل: إن إعظامه بالإقسام به كلا إعظام؛ أي: إنه يستحق إعظاماً فوق ذلك.

واختلف في قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١] فقيل: لا نافية، وقيل: ناهية، وقيل: زائدة. وفي قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرِيْبِهِ أَهْلَ كِنَانِهِمْ لَّا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥] فقيل: زائدة، وقيل: نافية، والمعنى: يمتنع عدم رجوعهم إلى الآخرة.

تنبيه: ترد (لا) اسماً بمعنى غير، فيظهر إعرابها فيما بعدها، نحو: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧]. ﴿لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ﴾ [الواقعة: ٣٣]، ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ﴾ [البقرة: ٦٨]. فائدة: قد تحذف ألفها، وخرَّج عليه ابن جني: ﴿وَأَتَّقُوا فَتَنَةَ لَّا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(١) [الأنفال: ٢٥].

(١) قال ابن هشام: ولم يجمع بين القراءتين بأن تقدر (لا) في قراءة الجماعة زائدة، لأن التوكيد بالنون يأتي ذلك. «المعني» ص ٣٣٤.

لات^(١): اختلف فيها:

فقال قوم: فعل ماض بمعنى نقص.

وقيل: أصلها ليس، تحركت الياء فقلبت ألفاً، لانفتاح ما قبلها، وأبدلت السين تاء.

وقيل: هي كلمتان (لا) النافية زيدت عليها (التاء) لتأنيث الكلمة، وحركت لالتقاء الساكنين. وعليه

الجمهور.

وقيل: هي لا النافية والتاء زائدة في أول الحين، واستدل له أبو عبيدة بأنه وجدها في مصحف

عثمان مختلطة بحين في الخط.

واختلف في عملها:

فقال الأخفش: لا تعمل شيئاً، فإن تلاها مرفوع فمبتدأ وخبر، أو منصوب بفعل محذوف، فقوله

تعالى: ﴿وَلَا تَجِيءُ مَنَاصِي﴾ [ص: ٣] بالرفع؛ أي: كائن لهم. وبالنصب؛ أي: لا أرى حين مناص.

وقيل: تعمل عمل إن.

وقال الجمهور: تعمل عمل ليس، وعلى كل قول لا يُذكر بعدها إلا أحد المعمولين، ولا تعمل

إلا في لفظ الحين، قيل: أو ما رادفه.

قال الفراء: وقد تستعمل حرف جر لأسماء الزمان خاصة، وخرج عليها قوله: ﴿وَلَا تَجِيءُ﴾

بالجر.

لا جرم: وردت في القرآن في خمسة مواضع متلوة بأن واسمها^(٢)، ولم يجيء بعدها فعل.

واختلف فيها: فقيل (لا) نافية لما تقدم، و(جرم) فعل معناه حق، و(أن) مع ما في حيزه في موضع رفع.

وقيل: زائدة، وجرم معناه كسب؛ أي: كسب لهم عملهم الندامة، وما في حيزها في موضع

نصب.

وقيل: هما كلمتان ركبنا، وصار معناهما حقاً.

وقيل: معناهما لا بد، وما بعدها في موضع نصب بإسقاط حرف الجر.

لكن^(٣): مشددة النون: حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر، ومعناه الاستدراك. وفُسر بأن تنسب لما

بعدها حكماً مخالفاً لحكم ما قبلها، ولذلك لا بد أن يتقدمها كلام مخالف لما بعدها أو

مناقض له، نحو: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١٠٢].

وقد ترد للتوكيد مجرداً عن الاستدراك، قاله صاحب «البيسط»^(٤). وفُسر الاستدراك برفع ما تُؤهم

(١) «المغني» ص ٣٣٤.

(٢) والمواضع هي في [هود: ٢٢]، و[النحل: ٢٤ - ٦٣ - ١١٠] و[غافر: ٤٣].

(٣) «المغني» ص ٣٨٣.

(٤) هو ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن علي بن العليج الإشبيلي، من نحاة الأندلس في القرن السابع.

ثبوته، نحو: ما زيد شجاعاً، لكنه كريم، لأن الشجاعة والكرم لا يكادان يفترقان. فنقي أحدهما يُوهَم نقي الآخر.

ومثل التوكيد، بنحو: لو جاءني أكرمه لكنه لم يجيء، فأكدت ما أفادته (لو) من الامتناع. واختار ابن عصفور أنها لهما معاً؛ وهو المختار، كما أن كأن للتشبيه المؤكّد، ولهذا قال بعضهم: إنها مركبة من (لكن أن) فطرحت الهمزة للتخفيف ونون (لكن) للساكنين. لكن^(١): مخففة، ضربان:

أحدهما: مخففة من الثقيلة، وهي حرف ابتداء لا يعمل، بل لمجرد إفادة الاستدراك. وليست عاطفة، لاقترابها بالعاطف في قوله: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ [الزخرف: ٧٦]. والثاني: عاطفة إذا تلاها مفرد، وهي أيضاً للاستدراك، نحو: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ [النساء: ١٦٦]، ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ﴾ [التوبة: ٨٨]. ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩٨]. لَدَى وَلَدُن^(٢): تقدمتا في عند.

لعل^(٣): حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر، وله معانٍ: أشهرها: التوقُّع، وهو الترجي في المحبوب، نحو: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١٨٩]. والإشفاق في المكروه، نحو: ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [الشورى: ١٧]، وذكر التثوخي أنها تفيد تأكيد ذلك.

الثاني: التعليل، وخرج عليه: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لَعَلَّاهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْتَسِبُ﴾ [طه: ٤٤]. الثالث: الاستفهام، وخرج عليه: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: ١]، ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ يَزِيدَ﴾ [عبس: ٣]. ولذا علق: ﴿تَدْرِي﴾.

قال في «البرهان»^(٤): وحكى البغوي عن الواقدي: أن جميع ما في القرآن من (لعل) فإنها للتعليل، إلا قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٩]، فإنها للتشبيه، قال: وكونها للتشبيه غريب لم يذكره النحاة، ووقع في «صحيح البخاري»^(٥) في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ أن لعل للتشبيه، وذكر غيره أنه للرجاء المحض، وهو بالنسبة إليهم. انتهى.

قلت: أخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي، عن أبي مالك قال: (لعلكم) في القرآن بمعنى (كي) غير آية في الشعراء ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ يعني كأنكم تخذلون.

وأخرج عن قتادة قال: كان في بعض القراءة: «وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ كَأَنَّكُمْ خَالِدُونَ». لـم: حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ماضياً، نحو: ﴿لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾، والنصب بها لغة، حكاها اللخاني، وخرج عليها قراءة: (ألم نشرح).

(٢) «المغني» ص ٢٠٧.

(٤) ٣٣٩/٤ النوع ٤٧.

(١) «المغني» ص ٣٨٥.

(٣) «المغني» ص ٣٧٧.

(٥) بعد حديث (٤٧٦٧).

لَمَّا : على أوجه :

أحدها : أن تكون حرف جزم، فتختص بالمضارع وتنفيه وتقلبه ماضياً ك(لم). لكن يفترقان من أوجه :
 أنها لا تقترن بأداة شرط، ونفيها مستمر إلى الحال وقريب منه، ومُتوقع ثبوته، قال ابن مالك في :
 ﴿لَمَّا يَدُوْفُوا عَنَابِ﴾ [ص : ٨] : المعنى لم يذوقوه، وذوقه لهم متوقَّع، وقال الزمخشري^(١) في : ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ
 الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات : ١٤] : ما في (لَمَّا) من معنى التوقع دالٌّ على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد.
 وأن نفيها أكد من نفي لم، فهي لنفي (قد فعل) ولم لنفي (فعل). ولهذا قال الزمخشري في «الفاوق»
 تبعاً لابن جني : إنها مركبة من (لم) و(ما). وإنهم لما زادوا في الإثبات (قد) زادوا في النفي (ما).
 وأن منفي (لما) جائز الحذف اختياريّاً، بخلاف (لم)، وهي أحسن ما يخرج عليه : ﴿وَإِنَّ كَلِمَاتَنَا﴾
 [هود : ١١١]، أي : لَمَّا يهملوا أو يتركوا. قاله ابن الحاجب.

قال ابن هشام^(٢) : ولا أعرف وجهاً في الآية أشبه من هذا، وإن كانت النفوس تستبعده، لأن مثله
 لم يقع في التنزيل، قال : والحقُّ ألا يستبعد، ولكن الأولى أن يقدر : (لَمَّا يُوَفُّوْا أَعْمَالَهُمْ)، أي : إنهم
 إلى الآن لم يوفوها وسيوفونها.

الثاني : أن تدخل على الماضي فتقتضي جملتين، وُجدت الثانية عند وجود الأولى، نحو : ﴿فَلَمَّا
 بَجَنَّا إِلَى آلِ الْأَيْمَنِ عَرَضْتُمْ﴾ [الإسراء : ٦٧]. ويقال فيها : حرف وجود لوجود. وذهب جماعة إلى أنها حينئذ
 ظرف بمعنى حين.

وقال ابن مالك : بمعنى إذ؛ لأنها مختصة بالماضي وبالإضافة إلى الجملة.

وجواب هذه يكون ماضياً كما تقدّم، وجملة اسمية بالفاء أو بإذا الفجائية، نحو : ﴿فَلَمَّا بَجَنَّهُمْ إِلَى
 آلِ الْبَرِّ فَيَنْتَهُمُ مُقْصِدًا﴾ [لقمان : ٣٢]، ﴿فَلَمَّا بَجَنَّهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت : ٦٥].
 وجوز ابن عصفور كونه مضارعاً، نحو : ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَىٰ مُجْدِلَاتًا﴾ [هود :
 ٧٤]، وأوله غيره بـ(جادلنا).

الثالث : أن تكون حرف استثناء، فتدخل على الاسم والماضية، نحو : ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾
 [الطارق : ٤]. بالتشديد، أي : (إلا). ﴿وَإِنْ كُلُّ دَلِيلٍ لَّمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف : ٣٥].

لن^(٣) : حرف نفي ونصب واستقبال، والنفي بها أبلغ من النفي بلا، فهي لتأكيد النفي، كما ذكره
 الزمخشري وابن الخبّاز^(٤)، حتى قال بعضهم : وإن منعه مكابرة، فهي لنفي (إني أفعل)
 و(ولا) لنفي (أفعل) كما في (لم) و(لما).

(١) في «كشافه» ٥/٥٨٨ سورة الحجرات : ١٤. (٢) في «المغني» ص ٣٧١.

(٣) «المغني» ص ٣٧٣.

(٤) ابن الخبّاز : أحمد بن الحسين، نحوي ضميم من أهل الموصل (ت : ٦٣٩ هـ). «نكت الهميان» ٩٦، «بغية الوعاة»

قال بعضهم: العرب تنفي المظنون بلن، والمشكوك بلا، ذكره ابن الزمكاني في «التيان».
وآدعى الزمخشري أيضاً أنها لتأبيد النفي، كقوله: ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الحج: ٧٣]، ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤].

وقال ابن مالك: وحمله على ذلك اعتقاده في: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]: أن الله لا يرى.
ورد غيرُه بأنّها لو كانت للتأبيد لم يقيد منفيها «اليوم» في: ﴿فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ [مريم: ٢٦]. ولم يصح التوقيت في: ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَدِيبِينَ حَتَّىٰ بَرْحَ إِنَّا مُوسَىٰ﴾ [طه: ٩١]. ولكان ذكرُ (الأبد) في: ﴿وَلَنْ يَمَتُّوهُ أَبَدًا﴾ [البقرة: ٩٥] تكراراً، والأصل عدمه، واستفادة التأبيد في: ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الحج: ٧٣]، ونحوه من خارج.

ووافقه على إفادة التأبيد ابن عطية، وقال في قوله: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]: لو بقينا على هذا النفي لتضمن أن موسى لا يراه أبداً ولا في الآخرة، لكن ثبت في الحديث المتواتر أن أهل الجنة يرونه. [البخاري: ٧٤٣٤، ومسلم: ١٤٣٤، وأحمد: ١٩١٩٠].

وعكس ابن الزمكاني مقالة الزمخشري، فقال: إن (لن) لنفي ما قُرب، وعدم امتداد النفي، ولا يمتد معنى النفي، قال: وسرُّ ذلك أن الألفاظ مشاكلة للمعاني، و(لا) آخرها الألف، والألف يمكن امتداد الصوت بها، بخلاف النون، فطابق كل لفظٍ معناه. قال: ولذلك أتى بـ(لن) حيث لم يرد به النفي مطلقاً، بل في الدنيا، حيث قال: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]. وبـ(لا) في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، حيث أريد نفي الإدراك على الإطلاق، وهو مغاير للرؤية. انتهى.

قيل: وتردُ (لن) للدعاء، وخرج عليه: ﴿رَبِّ يَمَّا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ﴾ الآية [القصص: ١٧].
لـ: حرف شرط في المضى، يصرف المضارع إليه، بعكس (إن) الشرطية، واختلف في إفادتها الامتناع وكيفية إفادتها إياه على أقوال:

أحدها: أنها لا تفيده بوجه، ولا تدل على امتناع الشرط ولا امتناع الجواب، بل هي لمجرد ربط الجواب بالشرط، دالة على التعليق في الماضي. كما دلّت (إن) على التعليق في المستقبل، ولم تدلّ بالإجماع على امتناع ولا ثبوت.

قال ابن هشام^(١): وهذا القول كإنكار الضروريات، إذ فهم الامتناع منها كالبيهي؛ فإن كل من سمع (لو فعل) فهم عدم وقوع الفعل من غير تردد، ولهذا جاز استدراكه، فنقول: لو جاء زيد أكرمته، لكنه لم يجر.

الثاني: وهو لسبويه، قال: إنها حرف لما كان سيقع لوقوع غيره، أي إنها تقتضي فعلاً ماضياً كان يُتوقع ثبوته لثبوت غيره، والمتوقع غير واقع؛ فكأنه قال: حرف يقتضي فعلاً امتنع لامتناع ما كان يثبت لثبوته.

الثالث: وهو المشهور على السنة النحاة، ومشى عليه المعربون: أنها حرف امتناع لامتناع، أي يدل على امتناع الجواب لامتناع الشرط، فقولك: لو جئت لأكرمك، دالٌّ على امتناع الإكرام لامتناع المجيء.

واعترض بعدم امتناع الجواب في مواضع كثيرة، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٧]. ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا﴾ [الأنفال: ٢٣]. فإن عدم النفاذ عند فقد ما ذكر، والتولي عند عدم الإسماع أولى.

والرابع: وهو لابن مالك، أنها حرف يقتضي امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه، من غير تعرض لنفي التالي. قال: فقيام زيد من قولك: لو قام زيد قام عمرو، محكومٌ بانتفائه وبكونه مستلزماً ثبوته لثبوت قيام من عمرو، وهل وقع لعمر قيام آخر غير اللازم عن قيام زيد أو ليس له؟ لا تعرض لذلك. قال ابن هشام^(١): وهذه أجود العبارات.

فائدة: أخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك، عن ابن عباس قال: كل شيء في القرآن (لو) فإنه لا يكون أبداً.

فائدة ثانية: تختص لو المذكورة بالفعل، وأما نحو: ﴿قُلْ لَوْ أَنَّمَا تَمْلِكُونَ﴾ [الإسراء: ١٠٠] فعلى تقديره.

قال الزمخشري: وإذا وقعت (أن) بعدها وجب كون خبرها فعلاً، ليكون عوضاً عن الفعل المحذوف. ورده ابن الحاجب بأية: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [لقمان: ٢٧]، وقال: إنما ذلك إذا كان مشتقاً، لا جامداً، ورده ابن مالك بقوله^(٢):

لَوْ أَنَّ حَيًّا مُذْرِكُ الْفَلَاحِ أَدْرِكُهُ مُلَاعِبُ الرِّمَّاحِ

قال ابن هشام^(٣): وقد وجدت آية في التنزيل وقع فيها الخبر اسماً مشتقاً، ولم يتنبه لها الزمخشري، كما لم يتنبه لآية لقمان، ولا ابن الحاجب، وإلا لما منع من ذلك، ولا ابن مالك، وإلا لما استدل بالشعر، وهي قوله: ﴿يُودُّوْا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُّوْكَ فِي الْأَعْرَابِ﴾ [الأحزاب: ٢٠]. ووجدت آية الخبر فيها ظرف [لغو، وهي]: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ﴾ [الصافات: ١٦٨].

ورده ذلك الزركشي في «البرهان»^(٤) وابن الدماميني^(٥): بأن لو في الآية الأولى للتمييز، والكلام في الامتناعية، وأعجب من ذلك أن مقالة الزمخشري سبقه إليها السيرافي، وهذا الاستدراك وما

(١) في «المغني» ص ٣٤٠.

(٢) قائل البيت: لبيد بن ربيعة وهو في «ديوانه» ٣٣٣، وملاعب الرماح يريد به: ملاعب الأسنه، عامر بن مالك وهو عم الشاعر.

(٣) في «المغني» ص ٣٥٧. (٤) «البرهان» ٣١٨/٤ النوع ٤٧.

(٥) ابن الدماميني: محمد بن أبي بكر المخزومي القرشي، عالم بالشرعية وفنون الأدب (ت: ٨٢٧ هـ). «الضوء اللامع»

استدرك به منقول قديماً في شرح «الإيضاح» لابن الخبّاز، لكن في غير مظنته، فقال في باب إن وأخواتها: قال السيرافي: لو أن زيدا أقام لأكرمه، لا يجوز: لو أن زيدا حاضر لأكرمه؛ لأنك لم تلتفظ بفعل يسد مسد ذلك الفعل. هذا كلامه. وقد قال تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَوَسَّاهُ يَدُوهُ يَوْمَ ذُو الْقَعْدِ فِي الْأَعْرَابِ﴾، فأوقع خبرها صفة. ولهم أن يفرّقوا بأن هذه للتمييز فأجريت مجرى ليت، كما تقول: ليتها بادن. انتهى كلامه.

وجواب (لو) إما مضارع منفي بـ(لم) أو ماضٍ مثبت، أو منفي بـ(ما). والغالب على الميث دخول اللام عليه، نحو: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ [الواقعة: ٦٥]. ومن تجرده: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاًا﴾ [الواقعة: ٧٠]. والغالب على المنفي تجرده، نحو: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢].
فائدة ثالثة: قال الزمخشري: الفرق بين قولك: لو جاءني زيد لكسوته، ولو زيد جاءني لكسوته، ولو أن زيدا جاءني لكسوته:

أن الفصد في الأول مجرد ربط الفعلين، وتعليق أحدهما بصاحبه لا غير، من غير تعرّض لمعنى زائد على التعلق الساذج.

وفي الثاني: انضمام إلى التعليق أحد معنيين؛ إما نفي الشك والشبهة، وأن المذكور مكسوّ لا محالة، وإما بيان أنه هو المختص بذلك دون غيره، وتخرّج عليه آية: ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ [الإسراء: ١٠٠].
وفي الثالث، مع ما في الثاني: زيادة التأكيد الذي تعطيه (أن)، وإشعار بأن زيدا كان حقه أن يجيء، وأنه بتركه المعجى قد أغفل حظه. ويخرج عليه ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ [الحجرات: ٥]، ونحوه. فتأمل ذلك، وخرّج عليه ما وقع في القرآن من أحد الثلاثة.

تنبيه: ترد (لو) شرطية في المستقبل؛ وهي التي يصلح موضعها (إن) نحو: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣]، ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٢].

ومصدرية، وهي التي يصلح موضعها (أن) المفتوحة، وأكثر وقوعها بعد (ودّ) ونحوه، نحو: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ﴾ [البقرة: ١٠٩]، ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُمَرُّ﴾ [البقرة: ٩٦]، ﴿يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدَى﴾ [المعارج: ١١]، أي: الرد والتعمير والافتداء.

وللتمييز، وهي التي يصلح موضعها (ليت)، نحو: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ﴾ [الشعراء: ١٠٢]. ولهذا نصّب الفعل في جوابها^(١).

وللتقليل، وخرّج عليه: ﴿وَلَوْ عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ﴾ [النساء: ١٣٥].

لولا^(٢): على أوجه:

أحدها: أن تكون حرف امتناع لوجود، فتدخل على الجملة الاسمية، ويكون جوابها فعلاً مقروناً باللام إن كان مثبتاً، نحو: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ [الصافات: ١٤٣ - ١٤٤]، ومجرداً

منها إن كان منفياً، نحو: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [النور: ٢١]. وإن وليها ضميرٌ فحقه أن يكون ضمير رفع، نحو: ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ [سبأ: ٣١].

الثاني: أن تكون بمعنى (هلاً) فهي للتحضيض والعرض في المضارع أو ما في تأويله، نحو: ﴿لَوْلَا سَتَعْفِرُونَ اللَّهَ﴾ [النمل: ٤٦]. ﴿لَوْلَا أَلْتَرْتَنِي إِنْ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ [المنافقون: ١٠]، وللتوبيخ والتنديم في الماضي، نحو: ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ [النور: ١٣]، ﴿فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ٢٨]، ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ﴾ [النور: ١٦]، ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ [الأنعام: ٤٣]، ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ﴾ [الواقعة: ٨٣]، ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدْيَنَ﴾ [١١] ﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الواقعة: ٨٦ - ٨٧].

الثالث: أن تكون للاستفهام، ذكره الهروي^(١)، وجعل منه: ﴿لَوْلَا أَلْتَرْتَنِي﴾، ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَالِكٌ﴾ [الأنعام: ٨]. والظاهر أنها فيهما بمعنى (هلاً).

الرابع: أن تكون للنفي، ذكره الهروي أيضاً، وجعل منه: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً ءَامَنَتْ﴾ [يونس: ٩٨]، أي: فما أمنت قرية - أي: أهلها - عند مجيء العذاب فنفعها إيمانها. والجمهور لم يشئوا ذلك، وقالوا: المراد في الآية التوبيخ على ترك الإيمان قبل مجيء العذاب، ويؤيده قراءة أبي (فهلاً). والاستثناء حينئذ منقطع.

فائدة: نقل عن الخليل: أن جميع ما في القرآن من (لولا) فهي بمعنى (هلاً) إلا: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسِيحِينَ﴾ [الصافات: ١٤٣]. وفيه نظر، لما تقدم من الآيات.

وكذا قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ زَا بُرْهَنَ رَبِّي﴾ [يوسف: ٢٤] «لولا» فيه امتناعية، وجوابها محذوف، أي: لهم بها، أو لواقعها.

وقوله: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا﴾ [القصص: ٨٢]، وقوله: ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِكَا﴾ [القصص: ١٠]، أي: لأبدت به، في آيات أخر.

وقال ابن أبي حاتم: أنبأنا موسى الخطمي، أنبأنا هارون بن أبي حاتم، أنبأنا عبد الرحمن بن حماد، عن أسباط، عن السدي، عن أبي مالك، قال: كل ما في القرآن: (فلولا) فهو (فهلاً) إلا حرفين: في يونس: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةً ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا﴾ [يونس: ٩٨]، يقول: فما كانت قرية، وقوله: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسِيحِينَ﴾ [الصافات: ١٤٣].

وبهذا يتضح مراد الخليل، وهو أن مراده (لولا) المقترنة بالفاء.

لوما^(٢): بمنزلة (لولا)؛ قال تعالى: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِكَةِ﴾ [الحجر: ٧]. وقال المالقي^(٣): لم ترد إلا للتحضيض.

(١) في «الألفية في علم الحروف» علي بن محمد الهروي ص ١٦٦ باب: مواضع لولا.

(٢) «المغني» ص ٣٦٤.

(٣) المالقي: محمد بن الحسن، فقيه مالكي، سكن دمشق وبرع في العربية (ت: ٧٧١ هـ). «الدرر الكامنة» ٤٢٤/٣.

ليت^(١) : حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر، ومعناه التمني، وقال التَّوْحِي: إنها نفي تأكيد. ليس : فعل جامد، ومن ثم ادعى قوم حرفيته، ومعناه: نفي مضمون الجملة في الحال ونفي غيره بالقرينة^(٢).

وقيل: هي لنفي الحال وغيره؛ وقواه ابن الحاجب بقوله تعالى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَتَمٌ﴾ [هود: ٨]. فإنه نفي للمستقبل.

قال ابن مالك: وترد للنفي العام المستغرق المراد به الجنس، ك: «لا» التبرئة، وهو مما يُغفل عنه، وخرج عليه: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ﴾ [الغاشية: ٦]. ما^(٣): اسمية وحرفية:

فالاسمية: ترد موصولة بمعنى الذي، نحو: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَفْذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: ٩٦]، ويستوي فيها المذكر والمؤنث، والمفرد والمثنى والجمع، والغالب استعمالها فيما لا يعلم، وقد تستعمل في العالم، نحو: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾ [الشمس: ٥]، ﴿وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ [الكافرون: ٣]، أي: الله.

ويجوز في ضميرها مراعاة اللفظ والمعنى، واجتمعا في قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [النحل: ٧٣]. وهذه معرفة، بخلاف الباقي.

واستفهامية: بمعنى أي شيء، ويُسأل بها عن أعيان ما لا يعقل وأجناسه وصفاته، وأجناس العقلاء وأنواعهم وصفاتهم، نحو: ﴿مَا هِيَ﴾ ﴿مَا لَوْنُهَا﴾ [البقرة: ٦٨ - ٦٩]، ﴿مَا وَلَّهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٢]، ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ﴾ [طه: ١٧]، ﴿وَمَا الرَّجْنُ﴾ [الفرقان: ٦٠].

ولا يُسأل بها عن أعيان أولي العلم، خلافاً لمن أجازه. وأما قول فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣]، فإنه قاله جهلاً، ولهذا أجابه موسى بالصفات.

ويجب حذف ألفها إذا جرت وإبقاء الفتحة دليلاً عليها، فرقاً بينها وبين الموصولة، نحو: ﴿عَمَّ يَسْأَلُونَ﴾، ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَا﴾ [النازعات: ٤٣]، ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢]، ﴿يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٣٥].

وشرطية: نحو: ﴿مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ﴾ [البقرة: ١٠٦]، ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٧]، ﴿فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ [التوبة: ٧]. وهذه منصوبة بالفعل بعدها.

وتعجبية، نحو: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: ١٧٥]، ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُوا﴾ [عبس: ١٧]. ولا ثالث لهما في القرآن إلا في قراءة سعيد بن جبير: (ما أغرك بربك الكريم)، ومحلها رفع بالابتداء، وما بعدها خبر، وهي نكرة تامة.

(٢) «المعني» ص ٣٨٦.

(١) «المعني» ص ٣٧٥.

(٣) «المعني» ص ٣٩٠.

ونكرة موصوفة، نحو: ﴿بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦]. ﴿يَنِيًّا يَعْظَمُ﴾ [النساء: ٥٨]، أي: نعم شيئاً يعظكم به.

وغير موصوفة نحو: ﴿فَيَنعَمًا هِيَ﴾ [البقرة: ٢٧١]، أي: نعم شيئاً هي.

والحرفية: ترد مصدرية إما زمانية، نحو: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، أي: مدة استطاعتكم. أو غير زمانية، نحو: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ﴾ [السجدة: ١٤]، أي: بنسيانكم.

ونافية: إما عاملة عمل ليس، نحو: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١]، ﴿مَا هِيَ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [المجادلة: ٢]. ﴿فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِرِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧]، ولا رابع لها في القرآن.

أو غير عاملة، نحو: ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، ﴿فَمَا رِيحَتِ بِعَجْرَتِهِمْ﴾ [البقرة: ١٦].

قال ابن الحاجب: وهي لنفي الحال، ومقتضى كلام سيبويه أن فيها معنى التأكيد؛ لأنه جعلها في النفي جواباً لـ: قد في الإثبات، فكما أن (قد) فيها معنى التأكيد، فكذلك ما جعل جواباً لها.

وزائدة للتأكيد: إمّا كافة، نحو: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [الأنعام: ١٩]، ﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ﴾ [الكهف: ١١٠]، ﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ [يونس: ٢٧]، ﴿رُبِمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحجر: ٢].

أو غير كافة، نحو: ﴿فَإِنَّمَا تَرَوْنَ﴾ [مريم: ٢٦]، ﴿أَيُّ مَا تَدْعُونَ﴾ [الإسراء: ١١٠]، ﴿أَيُّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ﴾ [القصص: ٢٨]، ﴿فِيمَا رَحِمَهُ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ﴾ [نوح: ٢٥]، ﴿مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ﴾ [البقرة: ٢٦].

قال الفارسي: جميع ما في القرآن من الشرط بعد (إمّا) مؤكد بالنون لمشابهة فعل الشرط - بدخول ما للتأكيد - لفعل القسم من جهة أنّ (ما) كاللام في القسم، لما فيها من التأكيد. وقال أبو البقاء: زيادة (ما) مؤذنة بإعادة شدة التأكيد.

فائدة: حيث وقعت (ما) قبل (ليس) أو (لم) أو (لا)، أو بعد (إلا) فهي موصولة، نحو: ﴿مَا لَيْسَ لِي بِحَيٍّ﴾ [المائدة: ١١٦]، ﴿مَا لَمْ يَلْمَ﴾ [العلق: ٥]، ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠]، ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: ٣٢].

وحيث وقعت بعد كاف التشبيه فهي مصدرية، وحيث وقعت بعد الباء فإنها تحتلها، نحو: ﴿يَمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٢].

وحيث وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية أو نظر، احتملت الموصولية والاستفهامية، نحو: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ٣٣]، ﴿وَمَا آدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكْفُرُ﴾ [الأحقاف: ٩]، ﴿وَلَتَنْظُرَنَّهُ مَا قَدَمَتْ لِعَدِيٍّ﴾ [الحشر: ١٨].

وحيث وقعت في القرآن قبل (إلا) فهي نافية، إلا في ثلاثة عشر موضعاً:

﴿مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ [البقرة: ٢٢٩]، ﴿فَيَصِفُ مَا قَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾

[البقرة: ٢٣٧]، ﴿بَعْضُ مَا عَابَتْهُمُ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ﴾ [النساء: ١٩]، ﴿مَا نَكَحَّ آبَاؤُكُمْ مِنْ نِسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢]، ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ [المائدة: ٣]، ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا﴾ [الأنعام: ٨٠]، ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا﴾ [الأنعام: ١١٩]، ﴿مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا﴾ في موضعي هود^(١)، ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [يوسف: ٤٧]، ﴿مَا قَدَّمْتُمْ لَنَا إِلَّا﴾ [يوسف: ٤٨]، ﴿وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ وَمَا يَبْدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [الكهف: ١٦]، ﴿وَمَا يَبْتَهِمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٨٥] حيث كان.

ماذا^(٢): ترد على أوجه:

أحدها: أن تكون (ما) استفهاماً و(ذا) موصولة، وهو أرجح الوجهين في: ﴿وَسَأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ [البقرة: ٢١٩]، في قراءة الرفع، أي: الذي ينفقونه العفو؛ إذ الأصل أن تُجاب الاسمية بالاسمية والفعلية بالفعلية.

الثاني: أن يكون (ما) استفهاماً و(ذا) إشارة.

الثالث: أن تكون (ماذا) كلها استفهاماً على التركيب، وهو أرجح الوجهين في: ﴿مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ في قراءة النصب، أي: ينفقون العفو.

الرابع: أن يكون (ماذا) كلها اسم جنس بمعنى شيء، أو موصولاً بمعنى الذي.

الخامس: أن تكون (ما) زائدة و(ذا) للإشارة.

السادس: أن تكون (ما) استفهاماً، و(ذا) زائدة، ويجوز أن تخرج عليه.

متى^(٣): ترد استفهاماً عن الزمان، نحو: ﴿مَتَى نَصَرَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٤]، وشرطاً.

مع^(٤): اسم، بدليل جرّها بـ(من) في قراءة بعضهم: (هذا ذكْرٌ مِنْ مَعِي) [الأنبياء: ٢٤]؛ وهي فيها بمعنى (عند)، وأصلها لمكان الاجتماع أو وقته، نحو: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ﴾ [يوسف: ٣٦]، ﴿أَرْسَلَهُ مَعَنَا﴾ [يوسف: ١٢]، ﴿لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ﴾ [يوسف: ٦٦].

وقد يراد به مجرد الاجتماع والاشتراك من غير ملاحظة المكان والزمان، نحو: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، ﴿وَأَرْكَبُوا مَعَ الزَّكِيَّينَ﴾ [البقرة: ٤٣].

وأما نحو: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ [المائدة: ١٢]، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [النحل: ١٢٨]، ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦٢]؛ فالمراد به العلم والحفظ والمعونة مجازاً.

قال الراغب: والمضاف إليه لفظ (مع) هو المقصود، كالأيات المذكورة^(٥).

(٢) انظر «المعني» ص ٣٩٥.

(٤) «المعني» ص ٤٣٩.

(١) سورة هود: ١٠٧ - ١٠٨.

(٣) «المعني» ص ٤٤٠.

(٥) الراغب في «مفرداته» مادة: مع. وفيه: هو المنصور.

مِنْ : حرف جر، له معان:

أشهرها: ابتداء الغاية، مكاناً وزماناً وغيرهما، نحو: ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الإسراء: ١]، ﴿مِنَ أَوَّلِ يَوْمٍ﴾ [التوبة: ١٠٨]، ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ [النمل: ٣٠].

والتبعيض، بأنه يسد (بعض) مسدّها، نحو: ﴿حَتَّى تَفِئُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢]. وقرأ ابن مسعود: (بعض ما تحبون).

والتبيين، وكثيراً ما تقع بعد (ما) و(مهما). نحو: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ [فاطر: ٢]، ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ [البقرة: ١٠٦]، ﴿مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ﴾ [الأعراف: ١٣٢]. ومن وقوعها بعد غيرهما: ﴿فَأَحْسَبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْآوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠]، ﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١].

والتعليل، نحو: ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُعْرَفُوا﴾ [نوح: ٢٥]، ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوْعِقِ﴾ [البقرة: ١٩].

والفصل - بالمهمله - وهي الداخلة على ثاني المتضادين، نحو: ﴿يَعْلَمُ الْمُنِفِئَةَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. ﴿حَتَّى يَمِيرَ آلِئَيْتٍ مِنَ الْمُطِيبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩].

والبدل: نحو: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ [التوبة: ٣٨]، أي: بدلها، ﴿لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ﴾ [الزخرف: ٦٠].

وتنصيب العموم، نحو: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٦٢]. قال في «الكشاف»^(١): هو بمنزلة البناء [على الفتح] في: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ في إفادة معنى الاستغراق.

ومعنى الباء، نحو: ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفِ حَيْفٍ﴾ [الشورى: ٤٥]، أي: به.

وعلى، نحو: ﴿وَوَصَّيْتَهُ مِنَ الْقَوْمِ﴾ [الأنبياء: ٧٧] أي عليهم.

وفي، نحو: ﴿إِذَا تُدْعَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة: ٩] أي فيه. وفي الشامل عن الشافعي: أن (من) في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّ لَكُمْ﴾ بمعنى (في) بدليل قوله: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء: ٩٢].

وعن: نحو: ﴿قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٩٧]، أي: عنه.

وعند، نحو: ﴿لَنْ نَعْبُدَ عَنْهُمْ أَوْلَادَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٠]، أي: عند.

والتأكيد: وهي الزائدة في النفي أو النهي أو الاستفهام، نحو: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَدْرُسُهَا﴾ [الأنعام: ٥٩]، ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ فَآتِجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ [الملك: ٣].

وأجازها قوم في الإيجاب، وخرجوا عليه: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّئِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٤]، ﴿يَجْعَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ﴾ [الكهف: ٣١]، ﴿مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ [النور: ٤٣]، ﴿بَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ [النور: ٣٠].

فائدة: أخرج ابن أبي حاتم^(١) من طريق السدي، عن ابن عباس قال: لو أن إبراهيم حين دعا قال: «فاجعل أفئدة الناس تهوي إليهم» لاذحمت عليه اليهود والنصارى، ولكنه خص حين قال: ﴿أَفئدةً مِنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٧]، فجعل ذلك للمؤمنين.

وأخرج عن مجاهد قال: لو قال إبراهيم: «فاجعل أفئدة الناس تهوي إليهم، لزاحمتكم عليه الروم وفارس». وهذا صريح في فهم الصحابة والتابعين التبعض من (من).

وقال بعضهم: حيث وقعت ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ في خطاب المؤمنين لم تذكر معها (من)؛ كقوله في الأحزاب: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧١﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [الأحزاب: ٧٠ - ٧١]، وفي الصف: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَجْرٍ مَّجْرُومٍ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ إلى قوله: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [الصف: ١٠ - ١٢].

وقال في خطاب الكفار في سورة نوح [٤]: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾، وكذا في سورة إبراهيم، وفي سورة الأحقاف، وما ذاك إلا للتفرقة بين الخطابين؛ لثلاث يسوي بين الفريقين في الوعد، ذكره في «الكشاف»^(٢).

مَنْ^(٣): لا تقع إلا اسماً، فترد موصولة، نحو: ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩].

وشرطية، نحو: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣].

واستفهامية، نحو: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِن مَّرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢].

ونكرة موصوفة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ﴾ [البقرة: ٨]؛ أي: فريق يقول.

وهي ك(ما) في استوائها في المذكر والمفرد وغيرهما.

والغالب استعمالها في العالم عكس (ما). ونكته: أن (ما) أكثر وقوعاً في الكلام منها، وما لا يعقل أكثر ممن يعقل، فأعطوا ما كثرت مواضعه للكثير، وما قلت للقليل، للمشاكلة.

قال ابن الأنباري: واختصاص (مَنْ) بالعالم و(ما) بغيره في الموصولتين دون الشرطيتين؛ لأن الشرط يستدعي الفعل ولا يدخل على الأسماء.

مهما^(٤): اسم؛ لعود الضمير عليها في: ﴿مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ﴾ [الأعراف: ١٣٢]. قال الزمخشري: عاد عليها ضمير (به) وضمير (بها) حملاً على اللفظ وعلى المعنى. وهي شرط لما لا يعقل غير الزمان، كآية المذكورة.

وفيهما تأكيد، ومن ثم قال قوم: إن أصلها (ما) الشرطية و(ما) الزائدة، أبدلت ألف الأولى هاء دفعاً للتكرار.

(٢) «الكشاف» ٣٦٩/٢ إبراهيم: ١٠.

(١) في «تفسيره» ٧/ ٢٢٥٠ (١٢٢٩٥) إبراهيم: ٣٧.

(٤) «المغني» ص ٤٣٥.

(٣) «المغني» ص ٤٣١.

التَّوْنُ^(١) : على أوجه:

اسم، وهي ضمير النسوة، نحو: ﴿فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ وَفَطَعَنَ أَبِيهِمْ وَقُلْنَ﴾ [يوسف: ٣١].
وحرف، وهي نوعان: نون التوكيد، وهي خفيفة وثقيلة، نحو: ﴿لَيْسَجَنَّ وَلَيْكُونَا﴾ [يوسف: ٣٢]. ﴿لَتَسْفُتَا بِالنَّاصِيَةِ﴾ [العلق: ١٥]. ولم تقع الخفيفة في القرآن إلا في هذين الموضعين.
قلت: وثالث في قراءة شاذة، وهي: (فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءا وجوهكم) [الإسراء: ٧].
ورابع: في قراءة الحسن: ﴿أَلَيْفَا فِي جَهَنَّمَ﴾ [ق: ٢٤]، ذكره ابن جني في «المحتسب»^(٢).

ونون الوقاية، وتلحق بياء المتكلم المنصوبة بفعل، نحو: ﴿فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: ١٤]، ﴿لِيَحْزُنُنِي﴾ [يوسف: ١٣]، أو حرف، نحو: ﴿يَلَيْتُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾ [النساء: ٧٣]، ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ [طه: ١٤].
والمجرورة بلدن، نحو: ﴿مِن لَّدُنِّي عَذَابٌ﴾ [الكهف: ٧٦]، أو (من) أو (عن)، نحو: ﴿مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي﴾ [الحاقة: ٢٨]، ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾ [طه: ٣٩].

التنوين : نون تثبت لفظاً لا خطأ، وأقسامه كثيرة:

تنوين التمكين؛ وهو اللاحق للأسماء المعربة، نحو: ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ [الأنعام: ١٥٤]، ﴿وَاللَّيْلِ عَادِ آهَاهُمْ هُودًا﴾ [هود: ٥٠]، ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ [نوح: ١].

وتنوين التنكير؛ وهو اللاحق لأسماء الأفعال فرقاً بين معرفتها ونكرتها، نحو التنوين اللاحق لأف في قراءة من نونه، و﴿هَيَاتَ﴾ في قراءة من نونها.

وتنوين المقابلة؛ وهو اللاحق لجمع المؤنث السالم، نحو: ﴿مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ فَايَاتٍ تَبَيَّنَتِ عَبْدَاتٍ سَيِّحَاتٍ﴾ [التحریم: ٥].

وتنوين العوض، إما في حرف آخر (مفاعِل) المعتل، نحو: ﴿وَالْفَجْرِ﴾ [الفجر: ١ - ٢]، ﴿وَمِن قَوْعِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]. أو عن اسم مضاف إليه في: كل وبعض وأي، نحو: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]. ﴿فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. ﴿أَيُّ مَا تَدْعُونَ﴾ [الإسراء: ١١٠].
وعن الجملة المضاف إليها إذ، نحو: ﴿وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ﴾ [الواقعة: ٨٤]، أي: حين إذ بلغت الروح الحلقوم. أو إذا - على ما تقدم عن شيخنا ومن نحا نحوه - نحو: ﴿وَإِنكُمْ إِذًا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [الشعراء: ٤٢]، أي: إذا غلبتم.

وتنوين الفواصل، الذي يسمّى في غير القرآن الترتُّم بدلاً من حرف الإطلاق، ويكون في الاسم والفعل والحرف، وخرّج عليه الزمخشري وغيره: (قواريراً) [الإنسان: ١٥]، (والليل إذا يسر) [الفجر: ٤]، (كلا سيكفرون) [مريم: ٨٢]، بتنوين الثلاثة.

نَعَم^(٣) : حرف جواب، فيكون تصديقاً للمخبر ووعداً للطالب وإعلاماً للمستخبر، وإبدالاً عينها حاء، وكسرها، وإتباع النون لها في الكسر، لغات قرئ بها.

(٢) «المحتسب» ٢/٢٨٤.

(١) «المغني» ص ٤٤٣.

(٣) «المغني» ص ٤٥١.

نِعْمَ : فعل لإنشاء المدح، لا يتصرف.

الهاء^(١) : اسم ضمير غائب، يستعمل في الجرِّ والنصب، نحو: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ [الكهف: ٣٧]. وحرف للغية، وهو اللاحق لـ: إيّا. وللسكت، نحو ﴿مَا هِيَ﴾ [القارعة: ١٠]، ﴿كِنْيَةً﴾ [الحاقة: ١٩]، ﴿حِسَابِيَّةً﴾ [الحاقة: ٢٦]، ﴿سُطُنِيَّةً﴾ [الحاقة: ٢٩]، ﴿مَالِيَّةً﴾ [الحاقة: ٢٨]، ﴿لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ [البقرة: ٢٥٩]. وقرئ بها في أواخر آي الجمع - كما تقدّم - وقفاً.

ها^(٢) : ترد اسم فعل بمعنى خُذ، ويجوز مدّ ألفه فيتصرف حينئذ للمثنى والجمع، نحو: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُ وَكِتَابِي﴾ [الحاقة: ١٩].

واسماً ضميراً للمؤنث، نحو: ﴿فَالهَمَّهَا جُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٨].

وحرف تنبيه، فتدخل على الإشارة نحو: هؤلاء، ﴿هَذَانِ حَصْمَانٍ﴾ [الحج: ١٩]. وها هنا؛ وعلى ضمير الرفع المخبر عنه بإشارة، نحو: ﴿هَاتَتْهُمُ أُودَاةٌ﴾ [آل عمران: ١١٩]. وعلى نعت (أي) في النداء، نحو: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾، ويجوز في لغة أسد حذف ألف هذه وضمها إتباعاً، وعليه قراءة: (أَيُّهُ الثَّقَلَانِ) [الرحمن: ٣١].

هات : فعل أمر لا يتصرف، ومن ثمّ ادّعى بعضهم أنه اسم فعل.

هل^(٣) : حرف استفهام يُطلب به التصديق دون التصور، ولا يدخل على منفي ولا شرط، ولا أن، ولا اسم بعده فعل غالباً، ولا عاطف. قال ابن سيده^(٤): ولا يكون الفعل معها إلاّ مستقبلاً، وردّ بقوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ [الأعراف: ٤٤].

وترد بمعنى (قد) وبه فُسر: ﴿هَلْ أَقَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الإنسان: ١].

وبمعنى النفي، نحو: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠]. ومعانٍ أخر ستأتي في مبحث الاستفهام.

هلمّ : دعاء إلى الشيء، وفيه قولان:

أحدهما: أن أصله (ها) و(لمّ) من قولك: لَمَمْتُ الشيء؛ أي: أصلحته، فحذفت الألف وركب.

وقيل: أصله (هل أم)، كأنه قيل: هل لك في كذا؟ أمه؛ أي: إقصده، فركبا.

ولغة الحجاز تركه على حاله في الثنية والجمع، وبها ورد القرآن، ولغة تميم إلحاقه العلامات.

هنا : اسم يشار به للمكان القريب، نحو: ﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤].

(٢) «المغني» ص ٤٥٥.

(١) «المغني» ص ٤٥٤.

(٣) «المغني» ص ٤٥٦.

(٤) ابن سيده: علي بن إسماعيل، إمام في اللغة وآدابها، أندلسي كفيف (ت: ٤٥٨ هـ). «لسان الميزان» ٢٠٥/٤، «وفيات الأعيان» ٣٤٢/١.

وتدخل عليه اللام والكاف فيكون للبعيد، نحو: ﴿هٰذَاكَ اٰتٰى الْمُؤْمِنُوْنَ﴾ [الأحزاب: ١١].
وقد يشار به للزمان اتساعاً، وخرَّج عليه: ﴿هٰذَاكَ تَبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا اَسْلَفَتْ﴾ [يونس: ٣٠].
﴿هٰذَاكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ [آل عمران: ٣٨].

هيئت : اسم فعل بمعنى أسرع وبأدر، قال في «المحتسب»^(١): وفيها لغات قرئ ببعضها: ﴿هَيْتَ﴾ [يوسف: ٢٣]، بفتح الهاء والتاء، و(هَيْتَ) بكسر الهاء وفتح التاء، و(هَيْتَ) بفتح الهاء وكسر التاء، و(هَيْتَ) بفتح الهاء وضمّ التاء، وقرئ: (هَيْتُ) بوزن جَيْتُ، وهو فعل بمعنى تهيأت، وقرئ: (هَيْتُتُ)، وهو فعل بمعنى أصلحتُ.

هيهات : اسم فعل بمعنى (بُعد). قال تعالى: ﴿هَيَاتَ هَيَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٦]. قال الزجاج: البعد لما توعدون، قيل: وهذا غلط أوقعه فيه اللام، فإن تقديره بُعد الأمر لما توعدون؛ أي: لأجله. وأحسن منه أن اللام لتبيين الفاعل.

وفيها لغات، قرئ منها: بالفتح وبالضم وبالحذف، مع التثوين في الثلاثة وعدمه.
الواو^(٢): جارة وناصبه، وغير عاملة.

فالجارة: واو القسم، نحو: ﴿وَاللّٰهُ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ﴾ [الأنعام: ٢٣].

والناصبه: واو (مع) فتنصب المفعول معه في رأي قوم، نحو: ﴿فَاجْمَعُوْا اٰمْرَكُمْ وِشْرَكَاءِكُمْ﴾ [يونس: ٧١]. ولا ثاني له في القرآن. والمضارع في جواب النفي أو الطلب عند الكوفيين، نحو: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَهِدُوْا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الَّذِيْنَ يَنْتَرِيزُوْنَ﴾ [آل عمران: ١٤٢]. ﴿يَلْتَمِئْنَا نَرُدُّ وَلَا نُنْكَبُ يَأْتِيَتْ رَبِّنَا وَتَكُوْنُ﴾ [الأنعام: ٢٧].

واو الصرف عندهم، ومعناها: أن الفعل كان يقتضي إعراباً، فصرفته عنه إلى النصب، نحو: ﴿اَجْعَلْ فِيْهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيْهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ﴾ [البقرة: ٣٠]. في قراءة النصب.

وغير العاملة: أنواع:

أحدها: واو العطف، وهي لمطلق الجمع، فتعطف الشيء على مصاحبه، نحو: ﴿فَأَجْمَعِيْنَهُ وَأَصْحَبَ السِّفِيْنَةَ﴾ [العنكبوت: ١٥]. وعلى سابقه، نحو: ﴿أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرٰهِيْمَ﴾ [الحديد: ٢٦]. ولاحقه، نحو: ﴿يُوحٰى اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [الشورى: ٣].

وتفارق سائر حروف العطف في اقترانها بـ: إمّا، نحو: ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كٰفِرًا﴾ [الإنسان: ٣]، وبـ(لا) بعد نفي، نحو: ﴿وَمَا اَمْوَالُكُمْ وَّلَا اَوْلَادُكُمْ بِالَّتِيْ تُفْرِيْكُمْ﴾ [سبأ: ٣٧]، وبـ(لكن). نحو: ﴿وَلٰكِنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وتعطف العطف على النّيف، والعامّ على الخاصّ، وعكسه، نحو: ﴿وَمَلٰئِكِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِیْلَ وَمِيْكَائِلَ﴾ [البقرة: ٩٨]، ﴿رَبِّ اَعْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيْ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ﴾ [نوح: ٢٨]، والشيء على مرادفه، نحو: ﴿صَلٰوٰتٍ مِنْ رَّبِّهٖمْ وَرَحْمَةً﴾ [البقرة: ١٥٧]. ﴿اِنَّمَا اَشْكُوْا بَنِيْ وَحُرِّزِيْ اِلَى اللّٰهِ﴾ [يوسف: ٨٦]، والمجروور على الجوار، نحو: ﴿رُبُّهُمُ الَّذِيْ رَزَقَكُمْ وَاَنْطَلَقَكُمْ﴾ [المائدة: ٦].

وقيل: ترد بمعنى (أو)، وحمل عليه مالك: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...﴾ [التوبة: ٦٠].
وللتعليل، وحمل عليه الخازن^(١) الواو الداخلة على الأفعال المنصوبة.
ثانيها: واو الاستئناف، نحو: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ [الأنعام: ٢]، ﴿لِيُجِيبَ لَكُمْ
وَيُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَّا لِجَلِّ مُسَمًّى﴾ [الحج: ٥]، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]،
﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلَّا هَادِيًّا لَّنَا وَيَذَرُهُمْ﴾ [الأعراف: ١٨٦] بالرفع، إذ لو كانت عاطفة لنصب ﴿وَيُقِرُّ﴾
وانجزم ما بعدها، ونصب ﴿وَأَجَلٌ﴾.

ثالثها: واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية، نحو: ﴿وَنَحْنُ سَائِحٌ بِحِمْدِكَ﴾ [البقرة: ٣٠]،
﴿يَعْتَنِي طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، ﴿لَئِنْ أَكَلَهُ اللَّزْمُ وَنَحْنُ
عُصْبَةٌ﴾ [يوسف: ١٤].

وزعم الزمخشري: أنها تدخل على الجملة الواقعة صفةً، لتأكيد ثبوت الصفة للموصوف ولصوقها
به، كما تدخل على الحالية، وجعل من ذلك: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَاتَّامَهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢].
رابعها: واو الثمانية، ذكرها جماعة كالحريري وابن خالويه والثعلبي^(٢)، وزعموا أن العرب إذا
عدوا يدخلون الواو بعد السبعة، إيذاناً بأنها عدد تام، وأن ما بعده مستأنف، وجعلوا من ذلك قوله:
﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿سَبْعَةٌ وَاتَّامَهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢].
وقوله: ﴿التَّائِبِينَ الْعَمْدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَالشَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [التوبة: ١١٢]، لأنه الوصف
الثامن.

وقوله: ﴿مُسَلِّمَاتٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْكَارًا﴾ [التحریم: ٥].
والصواب: عدم ثبوتها، وأنها في الجميع للعطف.
خامسها: الزائدة، وخرج عليه واحدة من قوله: ﴿وَتَكَلَّمَ لِلجِبِينِ وَنَدَيْتُهُ﴾ [الصفات: ١٠٣ - ١٠٤].
سادسها: واو ضمير الذكور في اسم أو فعل، نحو ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾، ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾
[القصص: ٥٥]، ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا﴾ [إبراهيم: ٣١].
سابعها: واو علامة المذكورين في لغة طي، وخرج عليه: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء: ٣].
﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ [المائدة: ٧١].

ثامنها: الواو المبدلة من همزة الاستفهام المضموم ما قبلها، كقراءة قنبل: «وإليه النشور *
وأنتم» [الملك: ١٥ - ١٦]، ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَنْتُمْ بِهٖ﴾ [الأعراف: ١٢٣].

(١) هو أحمد بن محمد البُشتي، أديب خراسان في عصره (ت: ٣٤٨ هـ). «إنباه الرواة» ١/١٠٧.
(٢) عبارة «المغني»: واو الثمانية، ذكرها جماعة من الأدباء كالحريري، ومن النحويين الضعفاء كابن خالويه، ومن
المفسرين كالثعلبي. ص ٤٧٤ هذا، والثعلبي هو أحمد بن محمد النيسابوري، عالم في العربية (ت: ٤٢٧ هـ). وابن
خالويه: حسين بن أحمد، أخذ عن ابن دُرَيْد، وكان على صلة بسيف الدولة (ت: ٣٧٠ هـ)، والحريري: القاسم بن
علي، أديب بصري، صاحب المقامات (ت: ٥١٦ هـ).

وَيَكَانَنَّ : قال الكسائي : كلمة تندم وتعجب ، وأصله (ويلك) والكاف ضمير مجرور .
وقال الأخفش : «وي» اسم فعل بمعنى أعجب ، والكاف حرف خطاب ، و«أن» على إضمار اللام ، والمعنى : أعجب لأن الله .

وقال الخليل : «وي» وحدها ، و«كأن» مستقلة للتحقيق لا للتشبيه .

وقال ابن الأنباري : يحتمل (وي كأنه) ثلاثة أوجه : أن يكون «ويك» حرفاً ، و«أنه» حرف ، والمعنى (ألم تر) . وأن تكون كذلك ، والمعنى (ويلك) . وأن تكون «وي» حرفاً للتعجب ، و«كأنه» حرف ، ووصلاً خطأ لكثرة الاستعمال ، كما وصل : ﴿يَبْنُوهُمْ﴾ [طه : ٩٤] .

ويصل : قال الأصمعي : «ويل» تقييح ، قال تعالى : ﴿وَلَكُمْ أَلْوَالٍ مِمَّا نَفْسُكُمْ﴾ [الأنبياء : ١٨] .

وقد يوضع موضع التحسر والتفجع ، نحو : ﴿يَوَلِّئْنَا﴾ [الكهف : ٤٩] ، ﴿يَوَلِّئِيَّ أَعْرَجْتُ﴾ [المائدة : ٣١] .

أخرج الحريري في «فوائده» : من طريق إسماعيل بن عياش ، عن هشام بن عروة عن أبيه ، عن عائشة قالت : قال لي رسول الله ﷺ : «ويحك!» فجزعت منها ، فقال لي : «يا حميراء ، إن ويحك ، أو ويسك رحمة ، فلا تجزعي منها ؛ ولكن اجزعي من الويل»^(١) .

يا^(٢) : حرف لنداء البعيد ، حقيقة أو حكماً ، وهي أكثر أحرفه استعمالاً ، ولهذا لا يقدر عند الحذف سواها ، نحو : ﴿رَبِّ أَعْفِرْ لِي﴾ [نوح : ٢٨] ، ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ﴾ [يوسف : ٢٩] ، ولا ينادى اسم الله وأيها وأيتها إلاً بها .

قال الزمخشري : وتفيد التأكيد المؤذن بأن الخطاب الذي يتلوه معتنى به جداً .

وترد للتشبيه ، فتدخل على الفعل والحرف ، نحو : ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾ [النمل : ٢٥] ، ﴿يَلِيَّتَ قَوِي يَعْلَمُونَ﴾ [يس : ٢٦] .

تنبيه : ها قد أتيت على شرح معاني الأدوات الواقعة في القرآن على وجه موجز مفيد ، محصل للمقصود منه ، ولم أبسطه ؛ لأن محل البسط والإطناب إنما هو تصانيفنا في فن العربية وكتبنا النحوية ، والمقصود في جميع أنواع هذا الكتاب إنما هو ذكر القواعد والأصول ، لا استيعاب الفروع والجزئيات .



(١) ذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال» ٤/٤٣٢ وفي سنده عبد الوهاب بن الضحاك : متروك ، وقال الدارقطني : منكر الحديث .

(٢) «المغني» ص ٤٨٨ .

النوع الحادي والأربعون

في معرفة إعرابه

أفرده بالتصنيف خلائق؛ منهم مكّي، وكتابه في المشكل خاصّة، والحوّفي؛ وهو أوضحها، وأبو البقاء العُكبري؛ وهو أشهرها.

والسّمين؛ وهو أجملها، على ما فيه من حشو وتطويل، ولخصّه السّفافسيّ فحرّره. وتفسير أبي حيان مشحونٌ بذلك.

ومن فوائد هذا النوع معرفة المعنى؛ لأن الإعراب يميّز المعاني ويوقف على أغراض المتكلمين. أخرج أبو عُبيد في «فضائله»^(١) عن عمر بن الخطاب قال: تعلّموا اللّحن والفرائض والسّنن كما تعلّمون القرآن.

وأخرج^(٢) عن يحيى بن عتيق قال: قلت للحسن: يا أبا سعيد، الرّجل يتعلم العربية يلتبس بها حسن المنطق، ويقيم بها قراءته؟ قال: حسنٌ يا بن أخي فتعلّمها، فإن الرجل يقرأ الآية فيعيا بوجهها، فيهلك فيها.

وعلى الناظر في كتاب الله تعالى الكاشف عن أسراره النّظر في الكلمة وصيغتها ومحلّها، ككونها مبتدأ أو خبراً أو فاعلاً أو مفعولاً، أو في مبادئ الكلام أو في جواب، إلى غير ذلك. ويجب عليه مراعاة أمور:

أحدها، وهو أوّل واجب عليه: أن يفهم معنى ما يريد أن يُعرّبه مفرداً أو مركباً قبل الإعراب، فإنه فرّع المعنى، ولهذا لا يجوز إعراب فواتح السور إذا قلنا بأنها من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه.

وقالوا في توجيه نصب ﴿كَلِمَةً﴾ في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلِمَةً﴾ [النساء: ١٢]: إنه يتوقّف على المراد بها.

فإن كان اسماً للميّت فهو حال، و«يورث» خبر كان أو صفة وكان تامّة، أو ناقصة و«كلالة» خبر. أو للورثة فهو على تقدير مضاف؛ أي: ذا كلالة، وهو أيضاً حال أو خبر كما تقدم. أو للقرابة فهو مفعول لأجله.

وقوله: ﴿سَبْعًا مِّنَ الْمَنَانِ﴾ [الحجر: ٨٧]؛ إن كان المراد بالماناني القرآن: ف﴿مِّنَ﴾ للتبويض، أو الفاتحة: فليبيان الجنس.

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٥٠.

(١) «فضائل القرآن» ص ٣٤٩.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَسْقُوا مِنْهُمُ ثَقْلَةً﴾ [آل عمران: ٢٨]؛ إن كان بمعنى الاتقاء فهي مصدر، أو بمعنى مَتَّقَى - أي: أمراً يجب اتقائه - فمفعول به، أو جمعاً - كرامة - فحال.

وقوله: ﴿غَنَاءَ أَحْوَى﴾ [الأعلى: ٥]؛ إن أريد به الأسود من الجفاف واليبس فهو صفة لغناء، أو من شدة الخُضرة فحالٌ من المرعى.

قال ابن هشام^(١): وقد زلت أقدام كثير من المعربين راعوا في الإعراب ظاهر اللفظ، ولم ينظروا في موجب المعنى.

من ذلك قوله: ﴿أَصْلَوْلَتِكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشْتَوِي﴾ [هود: ٨٧]، فإنه يتبادر إلى الذهن عطف ﴿أَنْ نَفْعَلَ﴾ على ﴿أَنْ تَتْرَكَ﴾، وذلك باطل، لأنه لم يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاؤون، وإنما هو عطف على ﴿مَا﴾، فهو معمول للترك، والمعنى: أن تترك أن تفعل، وموجب الوهم المذكور: أن المعرب يرى أن والفعل مرتين، وبينهما حرف العطف.

الثاني: أن يراعي ما تقتضيه الصناعة، فربما راعى المعرب وجهاً صحيحاً، ولا ينظر في صحته في الصناعة فيخطئ.

من ذلك قول بعضهم: ﴿وَتَمُودًا مَّا أَتَيْنَا﴾ [النجم: ٥١]؛ إن ثموداً مفعول مقدم، وهذا ممتنع؛ لأن لـ(ما) النافية الصدر، فلا يعمل ما بعدها فيما قبلها، بل هو معطوف على ﴿عَادًا﴾، أو على تقدير: (وأهلك ثموداً).

وقول بعضهم في: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: ٤٣]، ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ [يوسف: ٩٢]؛ إن الظرف متعلق باسم (لا) وهو باطل؛ لأن اسم (لا) حينئذ مطوّل، يجب نصبه وتنوينه، وإنما هو متعلق بمحذوف.

وقول الحوفي: إن الباء من قوله: ﴿فَنَاطِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٣٥] متعلقة بـ(ناظرة)، وهو باطل؛ لأن الاستفهام له الصدر، بل هو متعلق بما بعده.

وكذا قول غيره في: ﴿مَلْعُونَاتٌ آتَيْنَا ثَقُفُوا﴾ [الأحزاب: ٦١]؛ إنه حال من معمول ﴿ثُقُفُوا﴾ أو ﴿أُجِدُوا﴾ باطل؛ لأن الشرط له الصدر، بل هو منصوب على الذم.

الثالث: أن يكون ملياً بالبريئة، لثلا يخرج على ما لم يثبت، كقول أبي عبيدة في ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ [الأنفال: ٥]؛ إن الكاف قسم، حكاه مكّي وسكت عليه، فشنع ابنُ السّجري عليه في سكوته. ويُبطله: أن الكاف لم تجيء بمعنى واو القسم، وإطلاق (ما) الموصولة على الله وربط الموصول بالظاهر - وهو فاعل ﴿أَخْرَجَكَ﴾ - وباب ذلك الشعر.

وأقرب ما قيل في الآية: إنها مع مجرورها خبر محذوف، أي: هذه الحال من تنفيلك الغزاة - على ما رأيت من كراهتهم لها - كحال إخراجك للحرب في كراهيتهم لها.

وكقول ابن مهران^(١) في قراءة: (إن البقر تشابهت) بتشديد التاء: إنه من زيادة التاء في أول الماضي، ولا حقيقة لهذه القاعدة، وإنما أصل القراءة: (إن البقرة تشابهت) بتاء الوحدة، ثم أدغمت في تاء (تشابهت)، فهو إدغام من كلمتين.

الرابع: أن يتجنب الأمور البعيدة، والأوجه الضعيفة، واللغات الشاذة. ويخرج على القريب والقويّ والفصيح؛ فإن لم يظهر فيه إلا الوجه البعيد فله عُذر، وإن ذكر الجميع لقصد الإغراب والتكثير فصعب شديد، أو لبيان المحتمل وتدريب الطالب فحسن في غير ألفاظ القرآن، أمّا التنزيل: فلا يجوز أن يخرج إلا على ما يغلب على الظن إرادته، فإن لم يغلب شيءٌ فليذكر الأوجه المحتملة من غير تعسف.

ومن ثمَّ حُطِّئَ من قال في ﴿وَفِيهِ﴾ [الزخرف: ٨٨]؛ بالجراً أو النصب: إنه عطف على لفظ ﴿السَّاعَةِ﴾ [الزخرف: ٨٥] أو محلّها، لما بينهما من التباعد، والصواب: أنه قسم، أو مصدر (قال) مقدراً^(٢).
ومن قال في: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ﴾ [فصلت: ٤١]: إن خبره: ﴿أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤] والصواب: أنه محذوف^(٣).

ومن قال في ﴿صَّ وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١]: إن جوابه ﴿إِنَّ ذَلِكَ لِحَقٌّ﴾ [ص: ٦٤]. والصواب أنه محذوف؛ أي: ما الأمر كما زعموا، أو: إنه لمُعْجَزٌ، أو: إنك لمن المرسلين^(٤).
ومن قال: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ﴾ [البقرة: ١٥٨]: إن الوقف على ﴿جُنَاحَ﴾ و﴿عَلَيْهِ﴾ إغراء؛ لأن إغراء الغائب ضعيف، بخلاف القول بمثل ذلك في ﴿عَلَيْكُمْ أَلَّا تَشْكُرُوا﴾ [الأنعام: ١٥١]؛ فإنه حسن؛ لأن إغراء المخاطب فصيح^(٥).

ومن قال في: ﴿يُلْهِبْ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]: إنه منصوب على الاختصاص، لضعفه بعد ضمير المخاطب، والصواب: أنه منادى^(٦).
ومن قال في: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ [الأنعام: ١٥٤]، بالرفع: إن أصله أحسنوا، فحذفت الواو اجتزاءً عنها بالضمّة؛ لأن باب ذلك الشعر، والصواب: تقدير مبتدأ؛ أي: هو أحسن^(٧).
ومن قال في: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٠]؛ بضم الرءاء المشددة: إنه من باب:

إِنَّكَ إِنْ يُضْرَعُ أَخْوَكُ تُضْرَعُ^(٨)

(١) ابن مهران: أحمد بن الحسين النيسابوري، شيخ القراء في عصره (ت: ٣٨١ هـ). «العبر» ٣/١٦.

(٢) «المغني» ص ٧١٠. (٣) «المغني» ص ٧١٠.

(٤) «المغني» ص ٧١١. (٥) «المغني» ص ٧١٣ - ٧١٤.

(٦) «المغني» ص ٧١٤. (٧) «المغني» ص ٧٣٧.

(٨) قبله: يا أقرع بن حابس يا أقرع. وينسب لعمر بن خثام، ولجربير بن عبد الله الجبلي الصحابي، أما الأقرع بن حابس فهو أحد سادات العرب ثم كان من الصحابة، وهو الذي نادى رسول الله ﷺ من وراء الحجرات. انظر =

لأن ذلك خاصٌّ بالشعر، والصواب: أنها ضمة إِبْتِاعٍ، وهو مجزوم.

ومن قال في: ﴿وَأَرْجِلِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]: إنه مجرور على الجوار؛ لأن الجر على الجوار في نفسه ضعيفٌ شاذٌّ، لم يَرِدْ منه إلا أحرف يسيرة، والصواب: أنه معطوف على: ﴿بُرْءُكُمْ﴾ على أن المراد به مسح الخفت.

قال ابن هشام^(١): وقد يكون الموضع لا يتخرَّج إلا على وجه مرجوح، فلا حرج على مُخرِّجِه، كقراءة: (نُجِّي المؤمنين) [الأنبياء: ٨٨]، قيل: الفعل ماضٍ، ويضعفه إسكان آخره، وإنابة ضمير المصدر عن الفاعل مع وجود المفعول به. وقيل: مضارع، أصله (نُتَّجِي) بسكون ثانيه، ويضعفه أن التَّون لا تدغم في الجيم. وقيل: أصله (نُتَّجِي) بفتح ثانيه، وتشديد ثالثه، فحذفت التَّون، ويضعفه أن ذلك لا يجوز إلا في التاء.

الخامس: أن يستوفي جميع ما يحتمله اللفظ من الأوجه الظاهرة، فتقول في نحو: ﴿سَجَّ أَسْرَ رَبِّكَ الْأَكْلَى﴾ [الأعلى: ١]: يجوز كون ﴿الْأَكْلَى﴾ صفة للرب أو صفة للاسم^(٢). وفي نحو: ﴿هُدَى لِّلْمُنْفِيْنَ الَّذِينَ﴾ [البقرة: ٢-٣]: يجوز كون ﴿الَّذِينَ﴾ تابعاً، ومقطوعاً إلى النصب بإضمار (أعني) أو (أمدح). وإلى الرفع بإضمار (هم)^(٣).

السادس: أن يراعي الشروط المختلفة بحسب الأبواب، ومتى لم يتأملها اختلطت عليه الأبواب والشرائط.

ومن نَمَّ حُطَّى الزمخشري في قوله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ ۝ إِلَهِ النَّاسِ﴾ [الناس: ٢-٣]: إنهما عطف بيان، والصواب: أنهما نعتان، لاشتراط الاشتقاق في النعت والجمود في عطف البيان^(٤). وفي قوله في: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ [ص: ٦٤] بنصب ﴿تَخَاصُمُ﴾: إنه صفة للإشارة؛ لأن اسم الإشارة إنما ينعت بذي اللام الجنسية، والصواب كونه بدلاً^(٥).

وفي قوله في: ﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾ [يس: ٦٦]، وفي: ﴿سَعِيدُهَا سِيرَتَهَا﴾ [طه: ٢١]: إن المنصوب فيهما ظرف؛ لأن ظرف المكان شرطه الإبهام، والصواب: أنه على إسقاط الجارَّ توسعاً، وهو فيهما (إلى)^(٦).

وفي قوله: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عَبُدُوا اللَّهَ﴾ [المائدة: ١١٧]: إن ﴿أَنْ﴾ مصدرية، وهي وصلتها عطف بيان على الهاء، لامتناع عطف البيان على الضمير كنعته.

وهذا الأمر السادس عدّه ابن هشام في «المغني»^(٧)، ويحتمل دخوله في الأمر الثاني.

= «الخرزاة» ٣/٣٩٦ و ٦٤٣، و ٥٤١/٤ والمعنى: أنا من قومك يا أقرع، فإن لم تحكم لي في منافرتي مع فلان صرعتْ و صرعتْ معي. انظر «المغني» ص ٧١٧.

(١) «المغني» ص ٧٢١. (٢) «المغني» ص ٧٣٩.

(٣) «المغني» ص ٧٣٩. (٤) «المغني» ص ٧٤٢.

(٥) «المغني» ص ٧٤٩. (٦) «المغني» ص ٧٤٩ - ٧٥٠.

(٧) ص ٧٤٩.

السابع: أن يراعي في كل تركيب ما يشاكله، فربما خرج كلاماً على شيء، ويشهد استعمالاً آخر في نظير ذلك الموضوع بخلافه.

ومن ثمَّ حُطِّي الزمخشري في قوله في: ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الأنعام: ٩٥]: إنه عطف على ﴿فَالِقُ الْيَمِّ وَالنَّوَى﴾ [الأنعام: ٩٥]، ولم يجعله معطوفاً على ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ [الأنعام: ٩٥]. لأن عطف الاسم على الاسم أولى، ولكن مجيء قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: ١٩] بالفعل فيهما يدلُّ على خلاف ذلك^(١).

ومن ثمَّ حُطِّي من قال في: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]: إن الوقف على ﴿رَيْبٌ﴾ و﴿فِيهِ﴾ خبر ﴿هُدًى﴾، ويدلُّ على خلاف ذلك قوله في سورة السجدة: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [السجدة: ٢]^(٢).

ومن قال في: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: ٤٣]: إن الرابط الإشارة، وإن الصابر والغافر جُعلا من عزم الأمور مبالغة؛ والصواب أن الإشارة للصابر والغفران، بدليل: ﴿وَإِنْ تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٦]، ولم يقل: (إنكم)^(٣).

ومن قال في نحو: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ﴾ [الأنعام: ١٣٢]: إن المجرور في موضع رفع، والصواب في موضع نصب؛ لأن الخبر لم يجرى في التنزيل مجرداً من الباء إلا وهو منصوب^(٤).

ومن قال في: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]: إن الاسم الكريم مبتدأ؛ والصواب أنه فاعل بدليل: ﴿لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩]^(٥).

تنبيه: وكذا إذا جاءت قراءة أخرى في ذلك الموضوع بعينه تساعد أحد الإعرابين، فينبغي أن يترجَّح، كقوله: ﴿وَلَكِنَّ الْآلِهَةَ لَمِنْ آمَنَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، قيل: التقدير: ولكنَّ ذا البرِّ، وقيل: ولكن البرِّ برٌّ من آمن، ويؤيد الأول أنه قرئ: (ولكن البار).

تنبيه: وقد يوجد ما يرجح كلاً من المحتملات، فينظر في أولاهما، نحو: ﴿فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ [طه: ٥٨] ف﴿مَوْعِدًا﴾ محتمل للمصدر، ويشهد له: ﴿لَا تُخْلِفُهُمْ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ﴾ [طه: ٥٨]، وللزمان، ويشهد له: ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ [طه: ٥٩] وللمكان، ويشهد له: ﴿مَكَانًا سَوِيًّا﴾ [طه: ٥٨]. وإذا أعرب ﴿مَكَانًا﴾ بدلاً منه لا ظرفاً لـ ﴿تُخْلِفُهُمْ﴾ تعين ذلك.

الثامن: أن يراعي الرسم. ومن ثمَّ حُطِّي من قال في: ﴿سَلْبِيلًا﴾ [الإنسان: ١٨]: إنها جملة أمرية، أي: سل طريقاً موصلة إليها، لأنها لو كانت كذلك لكتبت مفصولة.

ومن قال في: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَجْرَانٌ﴾ [طه: ٦٣]، (إنها) إنَّ واسمها، أي: إنَّ القصة، وذان مبتدأ خبره ﴿لَسَجْرَانٌ﴾، والجملة خبر إن. وهو باطل برسم ﴿إِنَّ﴾ منفصلة، و﴿هَذَا﴾ متصلة^(٦).

(١) «المغني» ص ٧٧٣. (٢) «المغني» ص ٧٧٤.

(٣) «المغني» ص ٧٧٤. (٤) «المغني» ص ٧٧٦.

(٥) «المغني» ص ٧٧٦. (٦) «المغني» ص ٧٧٧.

ومن قال في: ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ [النساء: ١٨]: إن اللام للابتداء، والذين: مبتدأ والجملة بعده خبره. وهو باطل؛ فإن الرسم: ﴿وَلَا﴾^(١).

ومن قال في: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾ [مريم: ٦٩]: إن (هم أشد) مبتدأ وخبر، و«أي» مقطوعة عن الإضافة. وهو باطل برسم ﴿أَيُّهُمْ﴾ متصلة^(٢).

ومن قال في: ﴿رِذَا كَالْوَهُمُ أَوْ وَرُوهُمُ يُخْسِرُونَ﴾ [المطففين: ٣]: إن (هم) ضمير رفع مؤكّد للواو، وهو باطل برسم الواو فيهما بلا ألف بعدها، والصواب: أَنَّهُ مَفْعُولُ^(٣).

التاسع: أن يتأمل عند ورود المشتبهات، ومن ثمَّ خُطِئَ، من قال في: ﴿أَحْصَى لِمَا لَيْسُوا أَمَدًا﴾ [الكهف: ١٢]: إنه أفعل تفضيل، والمنصوب تمييز، وهو باطل، فإن الأمد ليس مُحْصِيًّا، بل مُحْصَى، وشرط التمييز المنصوب بعد (أفعل) كونه فاعلاً في المعنى، فالصواب أنه فعل، وأمداً مفعول، مثل ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ٢٨]^(٤).

العاشر: ألا يخرج على خلاف الأصل، أو خلاف الظاهر لغير مقتض، ومن ثمَّ خُطِئَ مَكِّي في قوله في: ﴿لَا تُبْطَلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي﴾ [البقرة: ٢٦٤]: إن الكاف نعت لمصدر، أي: إبطالاً كإبطال الذي. والوجه كونه حالاً من الواو، أي: لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذي، فهذا لا حذف فيه^(٥).

الحادي عشر: أن يبحث عن الأصلي والزائد، نحو: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْقُوتَ أَوْ يَعْقُوا الَّذِي يَبْدُوهُ عُقْدَةٌ أَيْتَاحًا﴾ [البقرة: ٢٣٧]، فإنه قد يُتوهم أن الواو في: ﴿يَعْقُوتَ﴾ ضمير الجمع، فيشكل إثبات النون، وليس كذلك؛ بل هي فيه لام الكلمة، فهي أصلية والنون ضمير النسوة، والفعل معها مبنئ، ووزنه: (يفعلن) بخلاف: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَوْ رَبُّ﴾ [البقرة: ٢٣٧] فالواو فيه ضمير الجمع، وليست من أصل الكلمة.

الثاني عشر: أن يجتنب إطلاق لفظ الزائد في كتاب الله تعالى، فإن الزائد قد يُفهم منه أنه لا معنى له، وكتاب الله منزّه عن ذلك، ولذا فرَّ بعضهم إلى التعبير بدله بالتأكيد، والصلة، والمقحم.

وقال ابن الخشَّاب^(٦): اختلف في جواز إطلاق لفظ الزائد في القرآن:

فالأكثر على جوازه، نظراً إلى أنه نزل بلسان القوم ومتعارفهم، ولأن الزيادة بإزاء الحذف، هذا للاختصار والتخفيف، وهذا للتوكيد والتوطئة، ومنهم من أبى ذلك وقال: هذه الألفاظ المحمولة على الزيادة جاءت لفوائد ومعانٍ تخصُّها، فلا أقضي عليها بالزيادة.

(١) «المغني» ص ٧٧٧. (٢) وأن أيا إذا لم تُصَفْ أعربت باتفاق. «المغني» ص ٧٧٨.

(٣) «المغني» ص ٧٧٨. (٤) «المغني» ص ٧٨١.

(٥) «المغني» ص ٧٨٢.

(٦) ابن الخشَّاب: عبد الله بن أحمد، بغدادي، عالم بالعربية، مشارك في كثير من العلوم (ت: ٥٦٧ هـ). «بغية الوعاة»

قال: والتحقيق أنه إن أريد بالزيادة إثبات معنى لا حاجة إليه فباطل؛ لأنه عبث، فتعين أن إلينا به حاجة، لكن الحاجة إلى الأشياء قد تختلف بحسب المقاصد، فليست الحاجة إلى اللفظ الذي عدّه هؤلاء زيادة كالحاجة إلى اللفظ المزيد عليه. انتهى.

وأقول: بل الحاجة إليه كالحاجة إليه سواء، بالنظر إلى مقتضى الفصاحة والبلاغة، وأنه لو ترك كان الكلام دونه - مع إفادته أصل المعنى المقصود - أبتَرَ خالياً عن الرُّونق البليغي، لا شبهة من ذلك. ومثل هذا يستشهد عليه بالإسناد البياني الذي خالط كلام الفصحاء، وعرف مواقع استعمالهم وذاق حلوة ألفاظهم، وأما النحوي الجافي فعن ذلك بمنقطع الثرى.

تنبيهات:

الأول: قد يتجاذب المعنى والإعراب الشيء الواحد، بأن يوجد في الكلام: أن المعنى يدعو إلى أمرٍ والإعراب يمنع منه، والتمسكُ به صحة المعنى، ويؤوّل لصحة المعنى الإعراب. وذلك كقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ رَجِيمٍ لَقَائِرٌ ۝٨ يَوْمَ تَبْلُ التَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٨ - ٩]، فالظرف الذي هو ﴿يَوْمَ﴾ يقتضي المعنى أنه يتعلّق بالمصدر وهو (رجع)، أي: إنه على رجعه في ذلك اليوم لقادر. ولكن الإعراب يمنع منه، لعدم جواز الفصل بين المصدر ومعموله، فيجعل العامل فيه فعلاً مقدّراً دلاً عليه المصدر^(١).

وكذا: ﴿أَكْبُرُ مِن مَّفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ﴾ [غافر: ١٠]، فالمعنى يقتضي تعلّق ﴿إِذْ﴾ بالمقت. والإعراب يمنعه، للفصل المذكور، فيقدر له فعل يدل عليه^(٢).

الثاني: قد يقع في كلامهم: هذا تفسير معنى، وهذا تفسير إعراب، والفرق بينهما: أن تفسير الإعراب لا بدّ فيه من ملاحظة الصناعة النحوية، وتفسير المعنى لا تضرّه مخالفة ذلك.

الثالث: قال أبو عبيد في «فضائل القرآن»^(٣): حدثنا أبو معاوية، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: سألت عائشة عن لحن القرآن عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَلسَّجْرَيْنِ﴾ [طه: ٦٣]، وعن قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢]، وعن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ﴾ [المائدة: ٦٩]. فقال: يا بن أخي، هذا عمل الكتاب، أخطؤوا في الكتاب. هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين.

وقال: حدثنا حجاج، عن هارون بن موسى، أخبرني الزبير بن الخريت، عن عكرمة، قال: لما كتبت المصاحف عرضت على عثمان، فوجد فيها حروفاً من اللحن، فقال: لا تغيروها؛ فإن العرب ستغيرها - أو قال: ستعربها - بألسنتها، لو كان الكاتب من ثقيف والمملي من هذيل لم توجد فيه هذه الحروف. أخرجه ابن الأنباري في كتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان»، وابن أشته في كتاب «المصاحف».

(٢) «المعني» ص ٦٩٩.

(١) «المعني» ص ٦٩٩.

(٣) ص ٢٨٧.

ثم أخرج ابن الأنباري نحوه، من طريق عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر، وابن أخته نحوه من طريق يحيى بن يعمر.

وأخرج من طريق أبي بشر، عن سعيد بن جبير: أنه كان يقرأ: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ ويقول: هو لحن من الكاتب.

وهذه الآثار مشكلة جداً، وكيف يُظنّ بالصحابة - أولاً - أنهم يلحنون في الكلام فضلاً عن القرآن، وهم الفصحاء اللدّ^(١)؟! ثم كيف يُظنّ بهم - ثانياً - في القرآن الذي تلقّوه من النبي ﷺ كما أنزل، وحفظوه وضبطوه، وأتقنوه؟ ثم كيف يُظنّ بهم - ثالثاً - اجتماعهم كله على الخطأ وكتابته؟ ثم كيف يُظنّ بهم - رابعاً - عدم تنبهم ورجوعهم عنه؟ ثم كيف يُظنّ أن القراءة استمرت على مقتضى ذلك الخطأ؟ وهو مروى بالتواتر خلفاً عن سلف؟ هذا مما يستحيل عقلاً وشرعاً وعادةً.

وقد أجاب العلماء عن ذلك بثلاثة أجوبة:

أحدها: أن ذلك لا يصحّ عن عثمان؛ فإن إسناده ضعيف مضطرب منقطع، ولأن عثمان جعل للناس إماماً يقتدون به، فكيف يرى فيه لحناً ويتركه لتقييمه العرب بألسنتها؟ فإذا كان الذين تولّوا جمعه وكتابته لم يقيموا ذلك وهم الخيار، فكيف يقيمه غيرهم؟ وأيضاً فإنه لم يكتب مصحفاً واحداً، بل كتب عدة مصاحف، فإن قيل: إن اللحن وقع في جميعها، فبعيد اتفاقها على ذلك، أو في بعضها فهو اعتراف بصحة البعض، ولم يذكر أحد من الناس أن اللحن كان في مصحف دون مصحف، ولم تأت المصاحف قطّ مختلفة إلا فيما هو من وجوه القراءة، وليس ذلك بلحن.

الثاني: على تقدير صحة الرواية، إن ذلك محمول على الرمز والإشارة ومواضع الحذف، نحو ﴿الْكِتَابُ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿الصَّيْرُ﴾ وما أشبه ذلك.

الثالث: أنه مؤول على أشياء خالف لفظها رسمها، كما كتبوا ﴿وَلَا وَضَعُوا﴾ [التوبة: ٤٧]، و﴿لَا أَذِبحنَّه﴾ [النمل: ٢١] بألف بعد لا. و﴿جَزَأُوا الظَّالِمِينَ﴾ [المائدة: ٢٩]. بواو وألف. و﴿يَأْتِيهِ﴾ (بأيد) [الذاريات: ٤٧] بياءين، فلو قرئ بظاهر الخط لكان لحناً، وبهذا الجواب وما قبله جزم ابن أخته في كتاب «المصاحف».

وقال ابن الأنباري في كتاب «الرّد على من خالف مصحف عثمان» في الأحاديث المروية عن عثمان في ذلك: لا تقوم بها حجة؛ لأنها منقطعة غير متصلة، وما يشهد عقل بأن عثمان - وهو إمام الأمة الذي هو إمام الناس في وقته، وقدوتهم - يجمعهم على المصحف الذي هو الإمام فيتبين فيه خللاً، ويشاهد في خطّه زللاً فلا يصلحه، كلاً والله ما يتوهّم عليه هذا ذو إنصاف وتمييز، ولا يُعتقد أنه آخر الخطأ في الكتاب ليصلحه من بعده. وسبيل الجائين من بعده البناء على رسمه والوقوف عند

(١) أي: الأقوياء في الخصومة والجدل والمعنى: فصحاء أقوياء جداً.

حكمه، ومن زعم أن عثمان أراد بقوله: (أرى فيه لحناً) أرى في خطه لحناً، إذا أقمناه بألستنا كان لحن الخط غير مفسد ولا محرّف من جهة تحريف الألفاظ وإفساد الإعراب، فقد أبطل ولم يُصَب؛ لأن الخط منبئ عن النطق، فمن لحن في كُتبه فهو لحن في نطقه، ولم يكن عثمان ليؤخّر فساداً في هجاء ألفاظ القرآن من جهة كُتب ولا نطق. ومعلوم أنه كان مواصلاً لدرس القرآن، مُتقناً لألفاظه، موافقاً على ما رُسم في المصاحف المنفذة إلى الأمصار والنواحي.

ثم أيد ذلك بما أخرجه أبو عبيد^(١) قال: حدّثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن عبد الله بن مبارك، حدّثنا أبو وائل - شيخ من أهل اليمن - عن هانئ البربري - مولى عثمان - قال: كنت عند عثمان وهم يعرضون المصاحف، فأرسلني بكتف شاة إلى أبي بن كعب، فيها: ﴿لَمْ يَتَسَنَّهٗ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، وفيها: ﴿لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ﴾ [الروم: ٣٠]، وفيها: ﴿فَهَلْ أَلْكَفِينِ﴾ [الطارق: ١٧] قال: فدعا بالدّواء - فمحا أحد اللّامين، فكتب ﴿لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ ومحا (فأمهل)، وكتب ﴿فَهَلْ﴾، وكتب ﴿لَمْ يَتَسَنَّهٗ﴾ الحق فيها الهاء. قال ابن الأنباري: فكيف يدعى عليه أنه رأى فساداً فأمضاه، وهو يوقّف على ما كتب، ويُرفع الخلاف إلى الواقِع من الناسخين؛ ليحكم بالحق، ويلزّمهم إثبات الصواب وتخليده. انتهى.

قلت: ويؤيد هذا أيضاً ما أخرجه ابن أشته في «المصاحف» قال: حدّثنا الحسن بن عثمان، أنبأنا الربيع بن بدر، عن سوار بن شبيب قال: سألت ابن الزبير عن المصاحف، فقال: قام رجل إلى عمر، فقال: يا أمير المؤمنين، إن الناس قد اختلفوا في القرآن، فكان عمر قد همّ أن يجمع القرآن على قراءة واحدة، فطعن طعنته التي مات بها، فلما كان في خلافة عثمان قام ذلك الرّجل، فذكر له، فجمع عثمان المصاحف، ثم بعثني إلى عائشة فحُتّ بالصّحف، فعرضناها عليها حتى قوّمناها، ثم أمر بسائرنا فشُققت. فهذا يدل على أنهم ضبطوها وأتقنوها، ولم يتركوا فيها ما يحتاج إلى إصلاح ولا تقويم.

ثم قال ابن أشته: أنبأنا محمد بن يعقوب، أنبأنا أبو داود سليمان بن الأشعث، أنبأنا أحمد بن مسعدة، أنبأنا إسماعيل، أخبرني الحارث بن عبد الرحمن، عن عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر قال: لما فرغ من المصحف أتني به عثمان، فنظر فيه، فقال: أحسنتم وأجملتم، أرى شيئاً سقيمته بألستنا.

فهذا الأثر لا إشكال فيه، وبه يتّضح معنى ما تقدّم، فكأنه عرض عليه عقب الفراغ من كتابته، فرأى فيه شيئاً كتب على غير لسان قريش، كما وقع لهم في (التابوة) و﴿الْتَابُوتُ﴾^(٢)، فوجد بأنه سقيمته على لسان قريش، ثم وقى بذلك عند العرّض والتقويم، ولم يترك فيه شيئاً. ولعلّ مَنْ روى تلك الآثار السابقة عنه حرّفها، ولم يتقن اللفظ الذي صدر عن عثمان، فلزم منه ما لزم من الإشكال؛ فهذا أقوى ما يُجاب به عن ذلك، ولله الحمد.

وبعد؛ فهذه الأجوبة لا يصلحُ منها شيء عن حديث عائشة:

أما الجواب بالتضعيف فلأن إسناده صحيح كما ترى.

(٢) اللفظ في البقرة الآية: ٢٤٨، وطه الآية: ٣٩.

(١) في «فضائل القرآن» ص ٢٨٦.

وأما الجواب بالرمز وما بعده، فلأن سؤال عُرْوَة عن الأحرف المذكورة لا يطابقه، فقد أجاب عنه ابنُ أشته، وتبعه ابنُ جُبارة^(١) في شرح الرائية، بأن معنى قولها: (أخطؤوا)، أي: في اختيار الأولى من الأحرف السبعة لجمع الناس عليه. لا أن الذي كتبوا من ذلك خطأ لا يجوز. قال: والدليل على ذلك أن ما لا يجوز مردود بإجماع من كل شيء، وإن طالت مدة وقوعه.

قال: وأما قولُ سعيد بن جبير: لَحْنٌ مِنَ الْكَاتِبِ، فيعني باللَّحْنِ الْقِرَاءَةَ وَاللُّغَةَ، يعني أنها لغة الذي كتبها وقراءته، وفيها قراءة أخرى.

ثم أخرج عن إبراهيم التَّخَعِّي أنه قال: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَّحْرَانٌ﴾ [طه: ٦٣]، و﴿إِنْ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ﴾ سواء، لعلهم كتبوا الألف مكان الياء، والواو في قوله: ﴿وَالصَّيُّوْنَ﴾ مكان الياء، قال ابن أشته: يعني أنه من إبدال حرف في الكتاب بحرف، مثل الصلوة والزكوة والحيوة.

وأقول: هذا الجواب إنما يحسن لو كانت القراءة بالياء فيها والكتابة بخلافها، أما القراءة على مقتضى الرسم فلا، وقد تكلم أهل العربية على هذه الأحرف ووجهها على أحسن توجيه.

أما قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَّحْرَانٌ﴾ ففيه أوجه:

أحدها: أنه جارٍ على لغة من يُجري المثني بالألف في أحواله الثلاثة، وهي لغة مشهورة لكنانة، وقيل: لبني الحارث.

الثاني: أن اسم (إن) ضمير الشأن محذوفاً، والجمله مبتدأ وخبر، خبر إن.

الثالث: كذلك، إلا أن ﴿سَاحِرَانِ﴾ خبر مبتدأ محذوف، والتقدير: لهما ساحران.

الرابع: أن (إن) هنا بمعنى: نعم.

الخامس: أن (ها) ضمير القصة اسم إن، و﴿ذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ مبتدأ وخبر، وتقدم رد هذا الوجه بانفصال (إن) واتصال (ها) في الرسم.

قلت: وظهر لي وجه آخر، وهو: أن الإتيان بالألف لمناسبة (سَاحِرَانِ) ﴿بُرَيْدَانِ﴾ كما نون (سلاسل) لمناسبة (وأغلالاً) [الإنسان: ٤]، و﴿مِنْ سَيِّئٍ﴾ لمناسبة ﴿بَنِي﴾ [النمل: ٢٢].

وأما قوله: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢]؛ ففيه أيضاً أوجه:

أحدها: أنه مقطوع إلى المدح بتقدير: (أمدح)، لأنه أبلغ.

الثاني: أنه معطوف على المجرور في ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾، أي: ويؤمنون بالمقيمين الصلاة، وهم الأنبياء. وقيل: الملائكة، وقيل: التقدير: يؤمنون بدين المقيمين، فيكون المراد بهم المسلمين، وقيل: بإجابة المقيمين.

الثالث: أنه معطوف على (قبل)، أي: ومن قبل المقيمين، فحذفت (قبل)، وأقيم المضاف مقامه.

(١) ابن جبارة: أحمد بن محمد، مقدسي صالح، حنبلي نحوي (ت: ٧٢٨ هـ). «الدرر الكامنة» ١/٢٥٩.

- الرابع : أنه معطوف على الكاف في ﴿قَبْلِكَ﴾ .
 الخامس : أنه معطوف على الكاف في ﴿إِلَيْكَ﴾ .
 السادس : أنه معطوف على الضمير في ﴿مَنْهُمْ﴾ .
 حكى هذه الأوجه أبو البقاء^(١) .

وأما قوله : ﴿وَالصَّابِقُونَ﴾ [المائدة: ٦٩] ، ففيه أيضاً أوجه :

أحدها : أنه مبتدأ حذف خبره ، أي : والصابئون كذلك .

الثاني : أنه معطوف على محل (إن) مع اسمها ، فإن محلها رُفِعَ بالابتداء .

الثالث : أنه معطوف على الفاعل في ﴿هَادُوا﴾ .

- الرابع : أن (إن) بمعنى نعم ، فـ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وما بعده في موضع رفع ، ﴿وَالصَّابِقُونَ﴾ عطف عليه .
 الخامس : أنه على إجراء صيغة الجمع مجرى المفرد ، والنون حرف الإعراب . حكى هذه الأوجه أبو البقاء .

تذنيب : يقرب مما تقدم عن عائشة ما أخرجه أحمد في «مسنده» ، وابن أشته في «المصاحف» ، من طريق إسماعيل المكي ، عن أبي خلف مولى بني جُمَحَ : أنه دخل مع عُبيد بن عُمير على عائشة ، فقال : جئت أسألك عن آية في كتاب الله تعالى ، كيف كان رسول الله ﷺ يقرؤها؟ قالت : آية آية؟ قال : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ [المؤمنون: ٦٠] أو (والذين يأتون ما أتوا) ، فقالت : أيتهما أحب إليك؟ قلت : والذي نفسي بيده لأحدهما أحب إلي من الدنيا جميعاً ، قالت : أيهما؟ قلت : (والذين يأتون ما أتوا) ، فقالت : أشهد أن رسول الله ﷺ كذلك كان يقرؤها ، وكذلك أنزلت ، ولكن الهجاء حُرِّفَ . [إسناده ضعيف : أحمد: ٢٤٦٤١ و ٢٥١١٥] .

وما أخرجه ابن جرير ، وسعيد بن منصور في «سننه» : من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس في قوله : ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا﴾ [النور: ٢٧] قال : إنما هي خطأ من الكاتب ، «حتى تستأذِنوا وتسلموا» . أخرجه ابن أبي حاتم^(٢) بلفظ : هو - فيما أحسب - مما أخطأت به الكتاب .
 وما أخرجه ابن الأنباري من طريق عكرمة ، عن ابن عباس : أنه قرأ (أفلم يتبين الذين آمنوا أن لو يَشَاءُ الله لهدى النَّاسَ جميعاً) ، فقليل له : إنها في المصحف : ﴿أَفَلَمْ يَأْتِئِينَ﴾ [الرعد: ٣١] ، فقال : أظن الكاتب كتبها وهو ناعس .

وما أخرجه سعيد بن منصور من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : أنه كان يقول في قوله تعالى : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ [الإسراء: ٢٣] : إنما هي (ووصى ربك) ؛ إلتزقت الواو بالصاد .
 وأخرجه ابن أشته ، بلفظ : (استمدَّ الكاتب مداداً كثيراً فالتزقت الواو بالصاد) .

(١) في «إملاء ما مرَّ به الرحمن» ص ١٨٠ - ١٨١ سورة النساء: ١٦٢ .

(٢) انظر «تفسير ابن أبي حاتم» ٢٥٦٦/٨ .

وأخرجه من طريق الضحاك عن ابن عباس: أنه كان يقرأ: ووصى ربك، ويقول: أمر ربك. إنها واوان التصقت إحداهما بالصاد.

وأخرجه من طريق أخرى عن الضحاك أنه قال: كيف تقرأ هذا الحرف؟ قال: ﴿وَفَضَى رَبُّكَ﴾ [الإسراء: ٢٣] قال: ليس كذلك نقرأها نحن، ولا ابن عباس، إنما هي (ووصى ربك)، وكذلك كانت تقرأ وتكتب، فاستمدت كاتبكم، فاحتمل القلم مداداً كثيراً، فالتصقت الواو بالصاد، ثم قرأ: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]، ولو كانت (قضى) من الرب، لم يستطع أحد ردّ قضاء الرب، ولكنه وصية أوصى بها العباد.

وما أخرجه سعيد بن منصور وغيره من طريق عمرو بن دينار، عن عكرمة عن ابن عباس: أنه كان يقرأ: (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ضياءً)^(١)، ويقول: خذوا هذه الواو واجعلوها هنا: (والذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم)^(٢) الآية.

وأخرجه ابن أبي حاتم^(٣) من طريق الزبير بن خريّت، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: انزعوا هذه الواو فاجعلوها في: ﴿الَّذِينَ يَجْمَلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ [غافر: ٧].

وما أخرجه ابن أشته، وابن أبي حاتم^(٤) من طريق عطاء، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ﴾ [النور: ٣٥]، قال: هي خطأ من الكاتب، هو أعظم من أن يكون نوره مثل نور المشكاة، إنما هي: (مثل نور المؤمن كمشكاة).

وقد أجاب ابن أشته عن هذه الآثار كلها بأن المراد أخطؤوا في الاختيار، وما هو الأولى لجمع الناس عليه من الأحرف السبعة، لا أن الذي كتب خطأ خارج عن القرآن، قال: فمعنى قول عائشة: حُرّف الهجاء، ألقى إلى الكاتب هجاء غير ما كان الأولى أن يلقى إليه من الأحرف السبعة. قال: وكذا معنى قول ابن عباس: (كتبها وهو ناعس)، يعني فلم يتدبر الوجه الذي هو أولى من الآخر، وكذا ساثرها.

وأما ابن الأنباري فإنه جنح إلى تضعيف الروايات، ومعارضتها بروايات أخر عن ابن عباس وغيره، بثبوت هذه الأحرف في القراءة، والجواب الأول أولى وأقعد.

ثم قال ابن أشته: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا أبو داود، حدثنا ابن الأسود، حدثنا يحيى بن آدم، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه، عن خارجة بن زيد قال: قالوا لزيد: يا أبا سعيد، أوهمت! إنما هي: (ثمانية أزواج من الضأن اثنين اثنين، ومن المعز اثنين اثنين، ومن الإبل اثنين اثنين، ومن البقر اثنين اثنين). فقال: لأن الله تعالى يقول: ﴿فَعَمَلُ يَتْنِ الْأَزْوَاجِ الذَّكَرِ وَالْأُنثَى﴾ [القيامة: ٣٩]. فهما زوجان. كل واحد منهما زوج: الذكر زوج، والأنثى زوج.

قال ابن أشته: فهذا الخبر يدل على أن القوم كانوا يتخيرون أجمع الحروف للمعاني وأسلسها على

(١) والآية: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً﴾ [الأنبياء: ٤٨].

(٢) والآية: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

(٣) في «تفسيره» ٢٤٥٤/٨ (١٣٦٦٥) الأنبياء: ٤٨. (٤) في «تفسيره» ٢٥٩٦/٨ (١٤٥٧٠) وما بعد.

الألسنة، وأقربها في المأخذ، وأشهرها عند العرب للكتابة في المصاحف، وأن الأخرى كانت قراءة معروفة عند كلهم، وكذا ما أشبه ذلك. انتهى.

فائدة: فيما قرئ بثلاثة أوجه: الإعراب، أو البناء، أو نحو ذلك.

قد رأيت تأليفاً لطيفاً لأحمد بن يوسف بن مالك الرُّعَيْنِي^(١)، سمَّاه «تحفة الأقران فيما قرئ بالثلاث من حروف القرآن».

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ قرئ بالرفع على الابتداء، والنصب على المصدر، والكسر على إتيان الدالِ اللامِ في حركتها.

﴿رب العالمين﴾ قرئ بالجر على أنه نعت، وبالرفع على القطع بإضمار مبتدأ، وبالنصب عليه بإضمار فعل، أو على النداء.

﴿الزَّيْنُ الزَّيْنُ﴾ قرئ بالثلاثة.

﴿أَتَيْنَا عَشْرَةَ عَيْنَاتٍ﴾ [البقرة: ٦٠]. قرئ بسكون الشين وهي لغة تميم، وكسرها وهي لغة الحجاز، وفتحها وهي لغة بليي.

﴿بَيْنَ الْمَرْءِ﴾ [البقرة: ١٠٢] قرئ بثلاث الميم، لغات فيه.

﴿فَهَيْتَ الَّذِي كَفَرْتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨] قراءة الجماعة بالبناء للمفعول، وقرئ بالبناء للفاعل، بوزن ضَرَبَ وَعَلِمَ وَحَسُنَ.

﴿ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ [آل عمران: ٣٤]: قرئ بثلاث الذال.

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١]. قرئ بالنصب عطفاً على لفظ الجلالة، وبالجر عطفاً على ضمير ﴿بِهِ﴾. وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف، أي: والأرحامُ مما يجب أن تتقوه، وأن تحتاطوا لأنفسكم فيه.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَلِيدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ [النساء: ٩٥]، قرئ [غير] بالرفع صفة لـ ﴿الْقَلِيدُونَ﴾، وبالجر صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ والنصب على الاستثناء.

﴿وَأَمْسِكُوا بُرُءُكُمْ وَأَزْجَلَكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، قرئ بالنصب عطفاً على الأيدي، وبالجر على الجوار، أو غيره، وبالرفع على الابتداء، والخبر محذوف دلٌّ عليه ما قبله.

﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قُلْنَا مِنَ النَّعْمِ﴾ [المائدة: ٩٥]: قرئ بجر «مثل» بإضافة ﴿فَجَزَاءٌ﴾ إليه، ويرفعه وتنوين «مثل» صفة له، وينصبه مفعول بـ ﴿فَجَزَاءٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ رِيَّتَا﴾ [الأنعام: ٢٣]. قرئ بجر ﴿رِيَّتَا﴾ نعتاً أو بدلاً، وينصبه على النداء أو بإضمار أمدح، ويرفعه ورفع لفظ الجلالة مبتدأ وخبر.

(١) الرُّعَيْنِي: أحمد بن يوسف، أبو جعفر الأندلسي، أديب، كان عارفاً بالنحو (ت: ٧٧٩ هـ). «الدرر الكامنة» ١/ ٣٤٠.

﴿وَبَدَّرَكَ وَهَلْمَكَ﴾ [الأعراف: ١٢٧]: قرئ برفع ﴿وَبَدَّرَكَ﴾، ونصبه، وجزمه للخفة.
 ﴿فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١]. قرئ بنصب ﴿شُرَكَاءَكُمْ﴾ مفعولاً معه، أو معطوفاً، أو
 بتقدير (وادعوا). ويرفعه عطفاً على ضمير ﴿فَأَجْمَعُوا﴾، أو مبتدأ خبره محذوف، ويجره عطفاً على (كم)
 في ﴿أَمْرَكُمْ﴾.

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ [يوسف: ١٠٥]. قرئ بجر ﴿الْأَرْضِ﴾ عطفاً
 على ما قبله، وبنصبها من باب الاشتغال. ويرفعها على الابتداء والخبر ما بعدها.
 ﴿مَوْعِدًا يَمْلِكُنَا﴾ [طه: ٨٧]: قرئ بتثني الميم [بملكنا].

﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ [الأنبياء: ٩٥]. قرئ بلفظ الماضي بفتح الراء، وكسرها، وضمها، وبلفظ
 الوصف بكسر الراء وسكونها مع فتح الحاء، وسكونها مع كسر الحاء، وحرام بالفتح وألف، فهذه
 سبع قراءات.

﴿كُوِّبَ دُرِيٌّ﴾ [النور: ٣٥]، قرئ بتثني الدال.
 ﴿يَسْ﴾ القراءة المشهورة بسكون النون، وقرئ شاذاً بالفتح للخفة، والكسر لالتقاء الساكنين،
 وبالضم على النداء.

﴿سَوَاءٌ لِّلسَّالِبِينَ﴾ [فصلت: ١٠]، قرئ بالنصب على الحال، وشاذاً بالرفع، أي: هو، وبالجر
 حملاً على ﴿أيام﴾.

﴿وَلَاتَ جِبْنَ مَنَاصٍ﴾ [ص: ٣]، قرئ بنصب ﴿جِبْنَ﴾، ورفعه وجره.
 ﴿وَقِيلِهِ يَرْبٍ﴾ [الزخرف: ٨٨]، قرئ بالنصب على المصدر، وبالجر، وتقديم توجيهه، وشاذاً
 بالرفع عطفاً على ﴿عَلَّمَ السَّاعَةَ﴾ [الزخرف: ٨٥].
 ﴿قاف﴾ القراءة المشهورة بالسكون، وقرئ شاذاً بالفتح والكسر لما مرّ؛ أي: للخفة، ولالتقاء
 الساكنين.

﴿الْحُبُّبِ﴾ [الذاريات: ٧]، فيه سبع قراءات: ضم الحاء والباء، وكسرها، وفتحهما، وضمّ
 الحاء وسكون الباء، وضمها وفتح الباء، وكسرها وسكون الباء، وكسرها وضم الباء.
 ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الرحمن: ١٢]، قرئ برفع الثلاثة ونصبها وجرها.
 ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ [الواقعة: ٢٢ - ٢٣]، قرئ برفعهما وجرهما، ونصبهما بفعل
 مضمر، أي: ويُرْوَجُونَ.

فائدة: قال بعضهم: ليس في القرآن على كثرة منصوباته مفعول معه.

قلت: في القرآن عدّة مواضع، أعرب كلٌّ منها مفعولاً معه:

أحدها: وهو أشهرها: قوله تعالى: ﴿فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١]، أي: أجمعوا أنتم مع
 شركائكم أمركم. ذكره جماعة منهم.

الثاني: قوله تعالى: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحریم: ٦]: قال الكرمانی في «غرائب التفسیر»^(١): هو مفعول معه؛ أي: مع أهليكم.

الثالث: قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: ١] قال الكرمانی^(٢): يحتمل أن يكون قوله: ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ مفعولاً معه من ﴿الَّذِينَ﴾، أو من الواو في ﴿كَفَرُوا﴾.



(١) ١٢٢٦/٢ سورة التحريم: ٦.

(٢) في «عجائبه» ١٣٦٩/٢ سورة البينة: ١.

النوع الثاني والأربعون

في قواعد مهمّة يحتاج المفسّر إلى معرفتها

قاعدة في الضمائر

ألف ابن الأنباري في بيان الضمائر الواقعة في القرآن مجلدين، وأصل وضع الضمير للاختصار، ولهذا قام قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣٥] مقام خمسة وعشرين كلمة لو أتى بها مظهره.

وكذا قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ [النور: ٣١]، قال مكّي: ليس في كتاب الله آية اشتملت على ضمائر أكثر منها، فإن فيها خمسة وعشرين ضميراً، ومن ثم لا يُعدّل إلى المنفصل إلا بعد تعذر المتصل، بأن يقع في الابتداء، نحو: ﴿إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُ﴾، أو بعد (إلا) نحو: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣].

مرجع الضمير

لا بدّ له من مرجع يعود إليه:

ويكون ملفوظاً به سابقاً مطابقاً به، نحو: ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ﴾ [هود: ٤٢]، ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ﴾ [طه: ١٢١]، ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْفُوكَهُ لَمْ يَكِدْ بِرَبِّهَا﴾ [النور: ٤٠].

أو متضمناً له، نحو: ﴿أَعِدُّوا لَهُ مَا أَقْرَبُ﴾ [المائدة: ٨]. فإنه عائد على العدل المتضمن له ﴿أَعِدُّوا لَهُ﴾، ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النساء: ٨]، أي: المقسوم، لدلالة القسمة عليه.

أو دالاً عليه بالالتزام، نحو: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [القدر: ١]، أي: القرآن، لأن الإنزال يدلّ عليه التزاماً. ﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَكُمْ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءَهُ إِلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٨]. فعفوي يستلزم عافياً أعيد عليه الهاء من ﴿إِلَيْهِ﴾.

أو متأخراً لفظاً لا رتبة مطابقاً، نحو: ﴿فَأَوْحَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّؤْمِنٍ﴾ [طه: ٦٧]، ﴿وَلَا يُسْئَلُ عَنْ دُونِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [القصص: ٧٨]، ﴿فِيَوْمِئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٣٩].

أو رتبة أيضاً في باب ضمير الشأن والقصة ونعم وبئس والتنازع.

أو متأخراً دالاً بالالتزام، نحو: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ [الواقعة: ٨٣]، ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ [القيامة: ٢٦]. أضمم الروح أو النفس لدلالة الحلقوم والتراقي عليها، ﴿حَتَّىٰ تَوَارَّتَ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]، أي: الشمس، لدلالة الحجاب عليها.

وقد يدلّ عليه السياق فيضمّر، ثقةً بفهم السامع، نحو: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]، ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا﴾ [فاطر: ٤٥]، أي: الأرض أو الدنيا. ﴿وَلَا بُؤْيُوهَا﴾ [النساء: ١١]، أي: الميت، ولم يتقدم له ذكرٌ.

وقد يعود على لفظ المذكور دون معناه، نحو: ﴿وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمُرِهِ﴾ [فاطر: ١١]، أي: عمر معمر آخر.

وقد يعود على بعض ما تقدم، نحو: ﴿يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَزْوَاجِكُمْ﴾ [النساء: ١١] إلى قوله: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ [النساء: ١١]. ﴿وَمَوْلَاهُنَّ أَحَقُّ بِرِذْوَانِهِ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. بعد قوله: ﴿وَالطَّلَاقُ﴾ [البقرة: ٢٢٨] فإنه خاص بالرجعيات، والعائد عليه عامٌّ فيهنَّ وفي غيرهنَّ.

وقد يعود على المعنى، كقوله في آية الكلاله: ﴿فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ﴾ [النساء: ١٧٦]، ولم يتقدم لفظ مثنى يعود عليه، قال الأخفش: لأن الكلاله تقع على الواحد والاثنين والجمع، فثنى الضمير الراجع إليها حملاً على المعنى، كما يعود الضمير جمعاً على (مَنْ) حملاً على معناها.

وقد يعود على لفظ شيء، والمراد به الجنس من ذلك الشيء، قال الزمخشري: كقوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء: ١٣٥]، أي: بجنسي الفقير والغني، لدلالة: ﴿غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا﴾ على الجنسين، ولو رجع إلى المتكلم به لَوَحَدَهُ.

وقد يُذَكَّرُ شيثان ويعاد الضمير إلى أحدهما، والغالب كونه الثاني، نحو: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ [البقرة: ٤٥]. فأعيد الضمير للصلاة، وقيل: للاستعانة المفهومة من ﴿اسْتَعِينُوا﴾. ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ [يونس: ٥]، أي: القمر، لأنه الذي يعلم به الشهور. ﴿وَاللَّهُ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] أراد (يرضوهما) فأفرد؛ لأن الرسول هو داعي العباد والمخاطب لهم شفاهاً، ويلزم من رضاه رضا ربه تعالى.

وقد يثنى الضمير ويعود على أحد المذكورين، نحو: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢] وإنما يخرج من أحدهما.

وقد يجيء الضمير متصلاً بشيء وهو لغيره، نحو: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢ - ١٣]، فهذه لولده، لأن آدم لم يخلق من نطفة.

قلت: هذا هو باب الاستخدام، ومنه: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ بُدِّ لَكُمْ سَأَلَكُمْ﴾ ثم قال: ﴿قَدْ سَأَلَهَا﴾ [المائدة: ١٠١ - ١٠٢]، أي: أشياء آخر مفهومة من لفظ ﴿أَشْيَاءَ﴾ السابقة.

وقد يعود الضمير على ملابس ما هو له، نحو: ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ [النازعات: ٤٦]، أي: ضحى يومها، لا ضحى العشيبة نفسها؛ لأنه لا ضحى لها.

وقد يعود على غير مشاهد محسوس، والأصل خلافه، نحو: ﴿وَإِذَا فَصَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ

فَيَكُونُ ﴿البقرة: ١١٧﴾، فضمير ﴿لَهُ﴾ عائد على الأمر، وهو إذ ذاك غير موجود؛ لأنه لما كان سابقاً في علم الله كونه، كان بمنزلة المشاهد الموجود.

قاعدة:

الأصل عوده على أقرب مذكور، ومن ثمّ أُخِرَ المفعول الأوّل في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ [الأنعام: ١١٢]، ليعود الضمير عليه لقربه، إلاّ أن يكون مضافاً ومضافاً إليه، فالأصل عوده للمضاف؛ لأنه المحدّث عنه، نحو: ﴿وَإِنْ تَعَدَّوْا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]. وقد يعود على المضاف إليه، نحو: ﴿إِلَى اللَّهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا﴾ [غافر: ٣٧].

واختلف في ﴿أَوْ لَحَمَ خِزْيَرٍ فَإِنَّهُ رِيحٌ﴾ [الأنعام: ١٤٥]، فمنهم من أعاده على المضاف، ومنهم من أعاده إلى المضاف إليه.

قاعدة

الأصل توافق الضمائر في المرجع حذراً من التشبّه، ولهذا لمّا جوز بعضهم في: ﴿إِنْ أَقْرِبِهِ فِي أَتَابَتِ فَأَقْرِبِهِ فِي الْبِرِّ﴾ [طه: ٣٩] أن الضمير في الثاني للتابوت وفي الأول لموسى عابه الزمخشري، وجعله تنافراً مُخْرِجاً للقرآن عن إعجازه، فقال: والضمائر كلّها راجعة إلى موسى، ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه هُجْنَةٌ؛ لما يؤدي إليه من تنافر النظم الذي هو أمّ إعجاز القرآن، ومراعاته أهمّ ما يجب على المفسّر.

وقال في: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ﴾ [الفتح: ٩] الضمائر لله تعالى، والمراد بتعزيزه تعزير دينه ورسوله، ومن فرّق الضمائر فقد أبعّد.

وقد يخرج عن هذا الأصل، كما في قوله: ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٢٢]، فإنّ ضمير ﴿فِيهِمْ﴾ لأصحاب الكهف، و﴿مِنْهُمْ﴾ لليهود، قاله ثعلب والمبرد. ومثله: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ [هود: ٧٧] قال ابن عباس: ساء ظناً بقومه وضاق ذرعاً بأضيافه.

وقوله: ﴿وَلَا تَنْصُرُوهُ﴾ [التوبة: ٤٠] الآية، فيها اثنا عشر ضميراً، كلّها للنبي ﷺ، إلاّ ضمير ﴿عَلَيْهِ﴾ فلصاحبه، كما نقله السهيلي عن الأكثرين؛ لأنه ﷺ لم تنزل عليه السكينة، وضمير (جعل) له تعالى.

وقد يخالف بين الضمائر حذراً من التنافر نحو: ﴿وَمِنهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ﴾ [التوبة: ٣٦]. الضمير للثاني عشر، ثم قال: ﴿فَلَا تَطْلُبُوا فِيهِنَّ﴾ [التوبة: ٣٦] أتى بصيغة الجمع مخالفاً لعوده على الأربعة.

ضمير الفصل: ضمير بصيغة المرفوع مطابق لما قبله؛ تكلماً وخطاباً وغيبةً، إفراداً وغيره، وإنّما يقع بعد مبتدأ أو ما أصله المبتدأ، وقبل خبر كذلك، نحو: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥]، ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [الصافات: ١٦٥]، ﴿كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾ [المزمل: ٢٠]، ﴿إِنْ تَرَنْنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا﴾ [الكهف: ٣٩]، ﴿هَتُولَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨].

وجوّز الأخصف وقوعه بين الحال وصاحبها، وخرّج عليه قراءة: ﴿هَنْ أَطَهَّرُ﴾ بالنصب.
وجوّز الجرجانيّ وقوعه قبل مضارع، وجعل منه: ﴿إِنَّهُ هُوَ بَيِّدٌ وَبَيِّدٌ﴾ [البروج: ١٣]، وجعل منه
أبو البقاء: ﴿وَمَكْرٌ أَوَّلِيكَ هُوَ بَوْرٌ﴾ [فاطر: ١٠].

ولا محلّ لضمير الفصل من الإعراب، وله ثلاث فوائد: الإعلام بأن ما بعده خبر لا تابع.
والتأكيد؛ ولهذا سماه الكوفيون دعامة؛ لأنه يُدعم به الكلام، أي: يقوّى ويؤكّد، وبنى عليه بعضهم:
أنه لا يجمع بينه وبينه، فلا يقال: زيد نفسه هو الفاضل والاختصاص.
وذكر الزمخشري الثلاثة في: ﴿وَأَوْلِيَّتِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥]، فقال: فائدته الدلالة على أنّ
ما بعده خبر لا صفة، والتوكيد، وإيجاب أن فائدة المسند ثابتة للمسند إليه دون غيره.

ضمير الشأن والقصة، ويسمى ضمير المجهول، قال في «المغني»^(١): خالف القياس من خمسة أوجه:
أحدها: عوّذه على ما بعده لزوماً، إذ لا يجوز للجملة المفسّرة له أن تتقدّم عليه ولا شيء منها.
والثاني: أن مفسّره لا يكون إلا جملة.

والثالث: أنه لا يتّبع بتابع، فلا يؤكّد ولا يُعطف عليه، ولا يبدل منه.

والرابع: أنه لا يعمل فيه إلاّ الابتداء أو ناسخه.

والخامس: أنه ملازم للإفراد.

ومن أمثلته: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنبياء: ٩٧].

﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ﴾ [الحج: ٤٦].

وفائدته: الدلالة على تعظيم المخبر عنه وتفخيمه، بأن يذكر أولاً مبهماً، ثم يفسّر.

تنبيه: قال ابن هشام^(٢): متى أمكن الحمل على غير ضمير الشأن، فلا ينبغي أن يُحمل عليه، ومن

ثمّ ضعّف قول الزمخشريّ في قوله: ﴿إِنَّهُ يَرْبِكُمْ﴾ [الأعراف: ٢٧]؛ إن اسم (إنّ) ضمير الشأن،
والأولى كونه ضمير الشيطان، ويؤيده قراءة ﴿وَقِيلَهُ﴾ [الأعراف: ٢٧] بالنصب، وضمير الشأن لا
يُعطف عليه.

قاعدة: جمع العاقلات لا يعود عليه الضمير غالباً إلاّ بصيغة الجمع؛ سواء كان للقلة أو للكثرة،

نحو: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، ﴿وَالْمَطْلَقَاتُ يَرَبِّصْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. وورد الإفراد في قوله
تعالى: ﴿أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ [البقرة: ٢٥]، ولم يقل: (مطهرات).

وأما غير العاقل: فالغالب في جمع الكثرة الإفراد، وفي القلة الجمع. وقد اجتمعا في قوله: ﴿إِنَّ

عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ إلى أن قال: ﴿مِنَهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ فأعاد ﴿مِنَهَا﴾ بصيغة الإفراد
على الشهور، وهي للكثرة، ثم قال: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ﴾ [التوبة: ٣٦]، فأعاده جمعاً على ﴿أَرْبَعَةٌ
حُرُمٌ﴾، وهي للقلة.

(٢) في «المغني» ص ٦٣٧.

(١) ابن هشام ص ٦٣٦.

وذكر الفراء لهذه القاعدة سرّاً لطيفاً؛ وهو: أن المميّز مع جمع الكثرة - وهو ما زاد على العشرة - لما كان واحداً وُحِدَ الضمير، ومع القلة - وهو العشرة فما دونها - لما كان جمعاً جُمِعَ الضمير.

قاعدة: إذا اجتمع في الضمائر مراعاة اللفظ والمعنى بُدئَ باللفظ ثم بالمعنى؛ هذا هو الجادة في القرآن، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ﴾، ثم قال: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]؛ أفرد أولاً باعتبار اللفظ، ثم جمع باعتبار المعنى، وكذا: ﴿وَمِنَهُمْ مَّن يَسْتَعِجِلُ لِيَكَّ وَجَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [الأنعام: ٢٥]، ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَتَذَن لِّي وَلَا نَفْتِنِيَّ آلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩].

قال الشيخ علم الدين العراقي: ولم يجىء في القرآن البداءة بالحمل على المعنى إلا في موضع واحد، وهو قوله: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْئَةِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا﴾ [الأنعام: ١٣٩]، فأنت (خالصاً) حملاً على معنى (ما)، ثم راعى اللفظ فذكَرَ فقال: ﴿مُحَرَّمٌ﴾ انتهى.

قال ابن الحاجب في «أماله»: إذا حمل على اللفظ جاز الحمل بعده على المعنى، وإذا حُمِلَ على المعنى ضَعُفَ الحملُ بعده على اللفظ؛ لأن المعنى أقوى، فلا يبعد الرجوع إليه بعد اعتبار اللفظ، ويضعف بعد اعتبار المعنى القوي الرجوع إلى الأضعف.

وقال ابن جنّي في «المحتسب»^(١): لا يجوز مراجعة اللفظ بعد انصرافه عنه إلى المعنى. وأورد عليه قوله: ﴿وَمَن يَشَأْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَّهُ سَيِّطَلْنَا فَهُوَ لَكُمُ قَرِينٌ ﴿٦١﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ﴾، ثم قال: ﴿حَقٌّ إِذَا جَاءَنَا﴾ [الزخرف: ٣٦ - ٣٧]، فقد راجع اللفظ بعد الانصراف عنه إلى المعنى.

وقال محمود بن حمزة في كتاب «المعاني»: ذهب بعض النحويين إلى أنه لا يجوز الحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى، وقد جاء في القرآن بخلاف ذلك، وهو قوله: ﴿خَلِيلَيْنِ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ رِزْقًا﴾ [الطلاق: ١١]، قال ابن خالويه في كتابه «ليس»: القاعدة في (مَنْ) ونحوه الرجوع من اللفظ إلى المعنى، ومن الواحد إلى الجمع، ومن المذكر إلى المؤنث، نحو: ﴿وَمَن يَقْنَتْ مِّنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَمَعَلَ صَالِحًا﴾ [الأحزاب: ٣١]. ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ١١٢]، أجمع على هذا النحويون.

قال^(٢): وليس في كلام العرب ولا في شيء من العربية الرجوع من المعنى إلى اللفظ إلا في حرف واحد استخرجه ابن مجاهد، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَمَعَلَ صَالِحًا يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ...﴾ [الطلاق: ١١] الآية، وُحِدَ في «يُؤْمِنُ» و«يَمَعَلَ» و«يَدْخُلْهُ»، ثم جمع في قوله: ﴿خَلِيلَيْنِ﴾، ثم وحِدَ في قوله: ﴿أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ رِزْقًا﴾ [الطلاق: ١١]، فرجع بعد الجمع إلى التوحيد.

(٢) ابن خالويه في «ليس» ص ٤٠.

(١) «المحتسب» ٢/٢٥٦.

قاعدة في التذكير والتأنيث

التأنيث ضربان، حقيقي وغيره:

فالحقيقي لا تحذف تاء التأنيث من فعله غالباً؛ إلا إن وقع فضل، وكلما كثر الفضل حسن الحذف، والإثبات مع الحقيقي أولى ما لم يكن جمعاً.

وأما غير الحقيقي: فالحذف فيه مع الفصل أحسن، نحو: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. ﴿فَدَكَانَ لَكُمْ آيَةً﴾ [آل عمران: ١٣]. فإن كثر الفصل ازداد حسناً، نحو: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٦٧]. والإثبات أيضاً حسن، نحو: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٩٤]، فجمع بينهما في سورة هود.

وأشار بعضهم إلى ترجيح الحذف. واستدل بأن الله قدمه على الإثبات، حيث جمع بينهما.

ويجوز الحذف أيضاً مع عدم الفصل حيث الإسناد إلى ظاهره، فإن كان إلى ضميره امتنع.

وحيث وقع ضمير أو إشارة بين مبتدأ وخبر، أحدهما مذكّر والآخر مؤنث، جاز في الضمير والإشارة التذكير والتأنيث، كقوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ [الكهف: ٩٨]، فذكّر والخبر مؤنث، لتقدم المبتدأ وهو مذكّر. وقوله تعالى: ﴿فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ﴾ [القصص: ٣٢]، ذكّر والمشار إليه اليد والعصا، وهما مؤنثان لتذكير الخبر، وهو ﴿بُرْهَانَانِ﴾.

وكل أسماء الأجناس يجوز فيها التذكير حملاً على الجنس، والتأنيث حملاً على الجماعة، كقوله: ﴿أَعْمَارًا نَحْلٍ حَارِيَّةٍ﴾ [الحاقة: ٧]، ﴿أَعْمَارًا نَحْلٍ مُفْعَرٍ﴾ [القمر: ٢٠]، ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾ [البقرة: ٧٠] وقرئ: (تشابهت)، ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ [المزمل: ١٨]، ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ [الانفطار: ١].

وجعل منه بعضهم: ﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ [يونس: ٢٢]، ﴿وَلِسْلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾ [الأنبياء: ٨١].

وقد سئل: ما الفرق بين قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ [النحل: ٣٦]، وقوله: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [الأعراف: ٣٠].

وأجيب بأن ذلك لوجهين: لفظي، وهو كثرة حروف الفاصل في الثاني، والحذف مع كثرة الحواجز أكثر. ومعنوي، وهو أن (من) في قوله: ﴿مَنْ حَقَّتْ رَاجِعَةً إِلَى الْجَمَاعَةِ، وهي مؤنثة لفظاً، بدليل: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾، ثم قال: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ [النحل: ٣٦]، أي: من تلك الأمم، ولو قال: (ضلت) لتعيّنت التاء، والكلامان واحد، وإذا كان معناهما واحداً، كان إثبات التاء أحسن من تركها؛ لأنها ثابتة فيما هو من معناه. وأمّا ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ﴾ الآية، فالفريق يذكّر، ولو قال: (فريق ضلوا) لكان بغير تاء. وقوله: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ في معناه، فجاء بغير تاء. وهذا أسلوب لطيف من أساليب العرب: أن يدعوا حكم اللفظ - الواجب في قياس لغتهم - إذا كان في مرتبة كلمة لا يجب لها ذلك الحكم.

قاعدة في التعريف والتنكير

اعلم أن لكل منهما مقاماً لا يليق بالآخر:

أما التنكير فله أسباب:

أحدها: إرادة الوحدة، نحو: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ [القصص: ٢٠]، أي: رجل واحد. و﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ﴾ [الزمر: ٢٩].

الثاني: إرادة النوع، نحو: ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ [ص: ٤٩]، أي: نوع من الذكر، و﴿وَعَلَىٰ أَبْصَرِهِمْ غُشُونَةٌ﴾ [البقرة: ٧]، أي: نوع غريب من الغشاوة لا يتعارفه الناس، بحيث غطى ما لا يغطيه شيء من الغشاوات. ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ أَرْضِ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَوةٍ﴾ [البقرة: ٩٦]، أي: نوع منها، وهو الازدياد في المستقبل، لأن الحوص لا يكون على الماضي ولا على الحاضر.

ويحتمل الوحدة والتّوعية معاً قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ [النور: ٤٥]، أي: كل نوع من أنواع الدواب من نوع من أنواع الماء، وكل فرد من أفراد الدواب من فرد من أفراد النّطف.

الثالث: التعظيم، بمعنى أنه أعظم من أن يعين ويعرّف، نحو: ﴿فَأَذِنُوا يَحْرَبِ﴾ [البقرة: ٢٧٩] أي: بحرب أي حرب. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠]، ﴿وَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾ [مريم: ١٥]، ﴿سَلِّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الصافات: ١٠٩]. ﴿أَنَّ لَهُمْ جَنَّتٍ﴾ [البقرة: ٢٥].

الرابع: التنكير، نحو: ﴿أَيْنَ لَنَا لَأَجْرًا﴾ [الشعراء: ٤١] أي: وافراً جزياً.

ويحتمل التعظيم والتكثير معاً، نحو: ﴿وَإِن يَكْفُرُوا فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ﴾ [فاطر: ٤]. أي: رسل عظام دُورٍ عددٍ كثير.

الخامس: التّحقير، بمعنى انحطاط شأنه إلى حدّ لا يمكن أن يعرف، نحو: ﴿إِن نُّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ [الحجّية: ٣٢]، أي: ظناً حقيراً لا يعبأ به، وإلاً لا تبعوه؛ لأن ذلك ديدنهم، بدليل: ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [الأنعام: ١١٦]، ﴿مِنَ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ [عبس: ١٨]، أي: من شيء حقير مهين، ثم بينه بقوله: ﴿مِنَ ظُنْفَةٍ خَلَقَهُ﴾ [عبس: ١٩].

السادس: التقليل نحو: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢]، أي: رضوان قليل منه أكبر من الجنّات، لأنه رأس كل سعادة.

قليلٌ منك يكفيني ولكن قليلك لا يقال له قليل^(١) وجعل منه الزمخشري: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾، أي: ليلاً قليلاً؛ أي: بعض ليل. وأورد عليه: أن التقليل ردّ الجنس إلى فرد من أفرادها، لا تقيصُ فرد إلى جزء من أجزائه، وأجاب في «عروس الأفراح»^(٢) بأننا لا نسلم أن الليل حقيقة في جميع الليلة، بل كل جزء من أجزائها يسمى ليلاً.

(١) انظر «المعني» ص ١٤٥ و ٨٨٤.

(٢) «عروس الأفراح» للشيخ بهاء الدين السبكي ١/ ٢٠٤ تنكير المسند إليه.

وعدّ السكّايّ من الأسباب: ألاّ يعرف من حقيقته إلاّ ذلك، وجعل منه: أن تُقصد التجاهل، وأنك لا تعرف شخصه، كقولك: هل لك في حيوان على صورة إنسان يقول: كذا؟ وعليه من تجاهل الكفار: ﴿هَلْ تَدُلُّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَبْتَئِثُكُمْ﴾ [سبأ: ٧]، كأنهم لا يعرفونه.

وعدّ غيره منها قصد العموم، بأن كانت في سياق النفي، نحو: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿فَلَا رَيْبَ﴾ الآية [البقرة: ١٩٧]، أو الشرط، نحو: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة: ٦]، أو الامتنان، نحو: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ٤٨].

وأما التعريف فله أسباب:

فبالإضمار: لأن المقام مقام التكلّم أو الخطاب أو الغيبة.

وبالعلميّة: لإحضاره بعينه في ذهن السامع ابتداءً باسم يختصّ به، نحو: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: ٢٩].

أو لتعظيم أو إهانة، حيث علمه يقتضي ذلك، فمن التعظيم: ذكر يعقوب بلقبه إسرائيل، لما فيه من المدح والتعظيم بكونه صفوة الله، أو سريّ الله، على ما سيأتي في معناه في الألقاب، ومن الإهانة قوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾، وفيه أيضاً نكتة أخرى، وهي الكناية عن كونه جهنميّاً.

وبالإشارة: لتمييزه أكمل تمييز بإحضاره في ذهن السامع حسّاً، نحو: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [لقمان: ١١].

وللتعريض بغباوة السامع: حتى إنه لا يتميز له الشيء إلاّ بإشارة الحسّ، وهذه الآية تصلح لذلك.

وليبيان حاله في القرب والبعد، فيؤتى في الأول بنحو: هذا، وفي الثاني بنحو: ذلك وأولئك.

ولقصد تحقيره بالقرب، كقول الكفار: ﴿أَهَذَا الَّذِي يَدَّكُرُ الْهَيْكَلَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٣٦]، ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [الفرقان: ٤١]، ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ [البقرة: ٢٦]، وكقوله تعالى: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ﴾ [العنكبوت: ٦٤].

ولقصد تعظيمه بالبعد، نحو: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]. ذهاباً إلى بُعد درجته.

وللتنبيه - بعد ذكر المشار إليه بأوصاف قبله - على أنه جدير بما يرد بعده من أجلها، نحو: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥].

وبالموصولية، لكراهة ذكره بخاصّ اسمه، إما سترّاً عليه، أو إهانة له أو لغبر ذلك، فيؤتى بالذي ونحوها موصولة بما صدر منه من فعل أو قول، نحو: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلَدَيْهِ أَيُّ لَكُمْ﴾ [الأحقاف: ١٧]، ﴿وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا﴾ [يوسف: ٢٣].

وقد يكون لإرادة العموم، نحو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ الآية [فصلت: ٣٠]، ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ﴾ [غافر: ٦٠].

وللاختصار، نحو: ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ [الأحزاب: ٦٩]، أي: قولهم: إنه أدر؛ إذ لو عدّد أسماء القائلين لطلال؛ وليس للعموم؛ لأن بني إسرائيل كلهم لم يقولوا في حقّه ذلك.

وبالألف واللام، للإشارة إلى معهود خارجي أو ذهني أو حضوري.

وللاستغراق حقيقة أو مجازاً، أو لتعريف الماهية؛ وقد مرّت أمثلتها في نوع الأدوات.

وبالإضافة، لكونها أخصر طريق، ولتعظيم المضاف، نحو: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧]؛ أي: الأصفياء، في الآيتين، كما قاله ابن عباس وغيره.

ولقصد العموم، نحو: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: ٦٣]، أي: كل أمر لله تعالى.

فائدة: سُئِلَتْ عن الحكمة في تنكير ﴿أَحَدٌ﴾ وتعريف ﴿الضَّمْدُ﴾ من قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ① ﴿اللَّهُ الصَّمْدُ﴾، وأُفْتُت في جوابه تأليفاً مودعاً في الفتاوى، وحاصله أن في ذلك أجوبة: أحدها: أنه نكّر للتعظيم، والإشارة إلى أن مدلوله - وهو الذات المقدسة - غير ممكن تعريفها والإحاطة بها.

الثاني: أنه لا يجوز إدخال (أل) عليه ك: غير وكل وبعض، وهو فاسد، فقد قرئ شاذاً: (قل هو الله الأحد. الله الصمد). حكى هذه القراءة أبو حاتم في كتاب «الزينة»^(١) عن جعفر بن محمد.

الثالث: وهو ممّا خطر لي: أن (هو) مبتدأ و(الله) خبر، وكلاهما معرفة، فاقضى الحصر، فعُرف الجزآن في ﴿اللَّهُ الصَّمْدُ﴾ لإفادة الحصر، لطابق الجملة الأولى، واستغني عن تعريف ﴿أَحَدٌ﴾ فيها لإفادة الحصر دونه، فأتي به على أصله من التنكير، على أنه خير ثان. وإن جعل الاسم الكريم مبتدأ و(أحد) خبره: ففيه من ضمير الشأن ما فيه من التّفخيم والتعظيم، فأتي بالجملة الثانية على نحو الأولى، بتعريف الجزأين للحصر تفخيماً وتعظيماً.

قاعدة أخرى تتعلق بالتعريف والتنكير:

إذا ذكر الاسم مرتين، فله أربعة أحوال: لأنه إمّا أن يكونا معرفتين، أو نكرتين، أو الأول نكرة والثاني معرفة، أو بالعكس.

فإن كانا معرفتين: فالثاني هو الأول غالباً، دلالة على المعهود الذي هو الأصل في اللام أو الإضافة، نحو: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ① ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ٢-٣]، ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّانِعِ وَقَدْ عَلِمَتْ الْخَيْبَةُ﴾ [الصفات: ١٥٨]، ﴿وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ﴾ [غافر: ٩]، ﴿لَمَلَىٰ أَبْلَغَ الْأَسْبَبِ﴾ ② ﴿أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ﴾ [غافر: ٣٦-٣٧].

(١) «الزينة» ٣٩/٢، الأحد بمعنى الأول، وبمعنى الواحد.

وإن كانا نكرتين: فالثاني غير الأول غالباً، وإلاً لكان المناسب هو التعريف بناء على كونه معهوداً سابقاً، نحو: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [الروم: ٥٤]. فإن المراد بالضعف الأول النطفة، وبالثاني الطفولية، وبالثالث الشيخوخة.

وقال ابن الحاجب^(١) في قوله تعالى: ﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ [سبأ: ١٢]: الفائدة في إعادة لفظ الشهر الإعلام بمقدار زمن العُدْوِ وزمن الرِّوَّاحِ، والألفاظ التي تأتي مبيّنة للمقادير لا يحسن فيها الإضمار، ولو أُضْمِرَ فالضمير إنما يكون لما تقدّم باعتبار خصوصيته، فإذا لم يكن له وَجِبَ العدول عن المضمّر إلى الظاهر.

وقد اجتمع القسمان في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥١﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾، فالعسر الثاني هو الأول، واليسر الثاني غير الأول؛ ولهذا قال ﷺ في الآية: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ»^(٢).

وإن كان الأول نكرة والثاني معرفة: فالثاني هو الأوّل حملاً على العهد، نحو: ﴿أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَى فِرْعَوْنُ أَرْسُولَ﴾ [المزمل: ١٥-١٦]، ﴿فِيهَا مِصْبَاحٌ أَلْيَضُحٌ فِي نُجَاةِ الزُّمَامَةِ﴾ [النور: ٣٥]، ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٥٢-٥٣]، ﴿مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ [الشورى: ٤١-٤٢].

وإن كان الأول معرفة والثاني نكرة: فلا يطلق القول، بل يتوقّف على القرائن: فتارة تقوم قرينة على التّغاير، نحو: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: ٥٥]. ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا﴾ [النساء: ١٥٣]. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ﴾ [غافر: ٥٣-٥٤]. قال الزمخشري: المراد جميع ما آتاه من الدين والمعجزات والشرائع، و﴿هُدًى﴾: إرشاداً. وتارة تقوم قرينة على الاتحاد، نحو: ﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٧٧﴾ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزمر: ٢٧-٢٨].

تنبيه: قال الشيخ بهاء الدين في «عروس الأفراح»^(٣) وغيره: إن الظاهر أن هذه القاعدة غير محرّرة، فإنها منتقضة بآيات كثيرة:

منها في القسم الأول: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [الرحمن: ٦٠]: فإنهما معرفتان والثاني غير الأول، فإن الأول العمل والثاني الثواب، ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، أي: القاتلة بالمقتولة، وكذا سائر الآيات: ﴿أَلَمْ نُنزِلْ بِالْحُرِّ﴾ الآية [البقرة: ١٧٨]، ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ ثم

(١) في «أماليه» ١/ ٢٧٢ إملاء ١٢٣ سورة سبأ: ١٢.

(٢) قال الحافظ ابن حجر: روي هذا مرفوعاً موصولاً ومرسلاً، وروي أيضاً موقوفاً، أما المرفوع فأخرجه ابن مردويه من حديث جابر، وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف. وأخرجه عبد بن حميد بإسناد جيد. وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم... «فتح الباري» ٦١٧/٩ كتاب التفسير، سورة ألم نشرح لك.

قلت: رواه مالك في الجهاد، باب الترغيب في الجهاد موقوفاً على عمر بن الخطاب، والحاكم في «المستدرک» ٥٢٨/٢، وقال الذهبي: مرسل.

(٣) «عروس الأفراح» ١/ ٢٠٩، تنكير المسند إليه.

قال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ [الإنسان: ١ - ٢]. فَإِنَّ الْأَوَّلَ آدَمَ وَالثَّانِي وَلَدُهُ، ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [العنكبوت: ٤٧] فَإِنَّ الْأَوَّلَ الْقُرْآنَ، وَالثَّانِي التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ.

ومنها في القسم الثاني: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الزخرف: ٨٤]، ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلٌ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٧]. فَإِنَّ الثَّانِي فِيهِمَا هُوَ الْأَوَّلُ، وَهُمَا نَكَرَتَانِ.

ومنها في القسم الثالث: ﴿أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨]، ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٣]، ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: ٥٢]، ﴿لِيَزَادُوا إيمَانًا مَعَ إيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤]، ﴿زِدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل: ٨٨]، ﴿وَمَا يَبْتَغِ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا طغْنًا إِنَّ الطَّغْنَ﴾ [يونس: ٣٦]. فَإِنَّ الثَّانِي فِيهَا غَيْرُ الْأَوَّلِ.

وأقول: لا انتقاصُ بشيءٍ من ذلك عند التأمل؛ فَإِنَّ اللامَ في الإحسان للجنس فيما يظهر، وحينئذ يكون في المعنى كالنكرة.

وكذا آية النَّفْسِ وَالْحَرِّ بخلاف آية العسر؛ فَإِنَّ (أَل) فِيهَا إما للعهد أو للاستغراق كما يفيدُه الحديث.

وكذا آية الطَّنِّ، لا نسلّم فيها أن الثَّانِي فِيهَا غَيْرُ الْأَوَّلِ، بل هو عينه قطعاً؛ إذ ليس كلُّ ظنٍّ مذموماً، كيف وأحكام الشريعة ظنيّة؟

وكذا آية الصلح، لا مانع من أن يكون المراد منها الصلح المذكور، وهو الذي بين الزوجين، واستحباب الصلح في سائر الأمور مأخوذ من السنّة ومن الآيّة بطريق القياس، بل لا يجوز القول بعموم الآيّة، وأنَّ كل صلح خير؛ لأن ما أحلَّ حراماً من الصلح أو حرّم حلالاً فهو ممنوع.

وكذا آية القتال: ليس الثَّانِي فِيهَا عين الأول بلا شك؛ لأن المراد بالأول المسؤول عنه القتال الذي وقع في سرية ابن الحضرمي سنة اثنتين من الهجرة، لأنه سبب نزول الآيّة، والمراد بالثاني جنس القتال لا ذاك بعينه.

وأما آية: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ﴾ [الزخرف: ٨٤] فقد أجاب عنها الطّيبيّ: أنها من باب التكرير، لإفادة أمر زائد، بدليل تكرير ذكر الرب فيما قبله من قوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْمَرْشَى﴾ [الزخرف: ٨٢]. ووجهه الإطناب في تنزيهه تعالى عن نسبة الولد إليه، وشرط القاعدة ألاّ يقصد التكرير.

وقد ذكر الشيخ بهاء الدين في آخر كلامه: إن المراد بذكر الاسم مرتين كونه مذكوراً في كلام واحد أو كلامين بينهما تواصل، بأن يكون أحدهما معطوفاً على الآخر، وله به تعلق ظاهر وتناسب واضح، وأن يكونا من متكلم واحد، ودفع بذلك إيراد آية القتال؛ لأنَّ الأول فيها محكي عن قول السائل، والثاني محكي من كلام النبي ﷺ.

قاعدة في الإفراد والجمع:

من ذلك (السماء والأرض) حيث وقع في القرآن ذكر الأرض فإنها مفردة، ولم تجمع بخلاف السموات - لثقل جمعها وهو أرضون؛ ولهذا لما أريد ذكر جميع الأرضين قال: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]. وأما السماء: فذكرت تارة بصيغة الجمع، وتارة بصيغة الإفراد، لُنَكَّتِ تليق بذلك المحل، كما أوضحته في «أسرار التنزيل»، والحاصل: أنه حيث أريد العدد أُتِيَ بصيغة الجمع الدالة على سعة العظمة والكثرة، نحو: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الصف: ١]، أي: جميع سكانها على كثرتهم، ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الجمعة: ١]، أي: كل واحد على اختلاف عددها. ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، إذ المراد نفي علم الغيب عن كل من هو في واحدة من السموات.

وحيث أريد الجهة أُتِيَ بصيغة الإفراد، نحو: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ [الذاريات: ٢٢]، ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾ [الملك: ١٦]، أي: من فوقكم.

ومن ذلك (الريح) ذكرت مجموعة ومفردة، فحيث ذكرت في سياق الرحمة جمعت، أو في سياق العذاب أفردت.

أخرج ابن أبي حاتم وغيره عن أبي بن كعب قال: كل شيء في القرآن من الرياح فهو رحمة، وكل شيء فيه من الريح فهو عذاب، ولهذا ورد في الحديث: «اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً» [الطبراني في الكبير: ١١٥٣٣]. وذكر في حكمة ذلك: أن رياح الرحمة مختلفة الصفات والمهبات والمنافع، وإذا هاجت منها ريح أثير لها من مقابلها ما يكسر سورتها، فينشأ من بينهما ريح لطيفة تنفع الحيوان والنبات؛ فكانت في الرحمة رياحاً، وأما في العذاب فإنها تأتي من وجه واحد ولا معارض له ولا دافع.

وقد خرج عن هذه القاعدة قوله تعالى في سورة يونس: ﴿وَجَرَيْنَ يَهِيمَ رِيحٍ طَبِيبَةٍ﴾ [يونس: ٢٢] وذلك لوجهين:

لفظي، وهو المقابلة في قوله: ﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾، ورُبَّ شيء يجوز في المقابلة، ولا يجوز استقلالاً، نحو: ﴿وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٤].

ومعنوي، وهو أن تمام الرحمة هناك إنما تحصل بوحدة الريح لا باختلافها، فإن السفينة لا تسير إلا بريح واحدة من وجه واحد، فإن اختلفت عليها الرياح كان سبب الهلاك، والمطلوب هنا ريح واحدة، ولهذا أكد هذا المعنى بوصفها بالطيب. وعلى ذلك أيضاً جرى قوله: ﴿إِنْ يَسَأْ سُنْكِي الرِّيحِ فَيَظَلَّنَنَّ رَوَاكِدُ﴾ [الشورى: ٢٣].

وقال ابن المنير^(١): إنه على القاعدة؛ لأن سكون الريح عذاب وشدة على أصحاب السفن.

ومن ذلك (إفراد النور وجمع الظلمات) و(إفراد سبيل الحق وجمع سبل الباطل) في قوله تعالى:

(١) ابن المنير: أحمد بن محمد، من علماء الإسكندرية وأدبائها (ت: ٦٨٣ هـ). «فوات الوفيات» ٧٢/١.

﴿وَلَا تَنبَعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣]؛ لأن طريق الحقّ واحدة، وطريق الباطل متشعبة متعدّدة، والظلمات بمنزلة طرق الباطل، والنور بمنزلة طريق الحق، بل هما هما.

ولهذا وحّد وليّ المؤمنين، وجمع أولياء الكفار؛ لتعدّدهم في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَبِالْآيَاتِ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

ومن ذلك (إفراد النار) حيث وقعت، و(الجنة) وقعت مجموعة ومفردة، لأن الجنان مختلفة الأنواع، فحسن جمعها، والنار مادة واحدة، ولأنّ الجنّة رحمة، والنار عذاب، فناسب جمع الأولى وإفراد الثانية، على حدّ الرياح والريح.

ومن ذلك (إفراد السمع، وجمع البصر)؛ لأن السمع غلب عليه المصدرية فأفرد، بخلاف البصر؛ فإنه اشتهر في الجارحة؛ ولأنّ متعلّق السمع الأصوات وهي حقيقة واحدة، ومتعلّق البصر الألوان والأكوان وهي حقائق مختلفة، فأشار في كل منهما إلى متعلقه^(١).

ومن ذلك (إفراد الصديق وجمع الشافعين) في قوله تعالى: ﴿فَمَا لَنَا مِن شَافِعِينَ﴾ [ص: ٣١] وَلَا صَديقٍ حَمِيمٍ [الشعراء: ١٠٠ - ١٠١]. وحكمته كثرة الشفعاء في العادة، وقلة الصديق. قال الزمخشري: ألا ترى أن الرجل إذا امتحن بإرهاق ظالم، نهضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته رحمةً، وإن لم يسبق له بأكثرهم معرفة، وأما الصديق: فأعزّ من بيض الأنوق^(٢).

ومن ذلك: (الألباب) لم يقع إلاّ مجموعاً، لأن مفرده ثقيل لفظاً.

ومن ذلك مجيء (المشرق والمغرب) بالإفراد والتثنية والجمع، فحيث أفردا فاعتباراً للجهة، وحيث تُثنيّا فاعتباراً لمشرق الصيف والشتاء ومغربهما، وحيث جُمعا فاعتباراً لتعدّد المطالع في كلّ فصل من فصليّ السنة.

وأما وجه اختصاص كلّ موضع بما وقع فيه: ففي سورة الرحمن وقع بالتثنية، لأنّ سياق السورة سياق المزدوجين، فإنه سبحانه وتعالى ذكر أولاً نوعي الإيجاد وهما الخلق والتعليم. ثم ذكر سراجي العالم: الشمس والقمر، ثم نوعي النبات: ما كان على ساق وما لا ساق له، وهما النجم والشجر، ثم نوعي السماء والأرض، ثم نوعي العدل والظلم، ثم نوعي الخارج من الأرض وهما: الحبوب والرياحين، ثم نوعي المكلفين وهما: الإنس والجان، ثم نوعي المشرق والمغرب، ثم نوعي البحر الملح والعذب. فلهذا حسن تثنية المشرق والمغرب في هذه السورة، وجمعا في قوله: ﴿فَلَا أُقِيمُ رَبِّبَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَنَقْدِرُونَ﴾ [المعارج: ٤٠]، وفي سورة الصافات للدلالة على سعة القدرة والعظمة.

(١) وقد سمعتُ من بعض شيوخنا تبسيطاً لهذا الكلام، قال: أفردَ السمع؛ لأن الإنسان لا يستطيع أن يسمع في وقت واحد إلا شيئاً واحداً، وجمَعَ الأبصار؛ لأنه يمكنه أن يُبصر أشياء كثيرة في الوقت نفسه. فسبحان الخلاق العليم.

(٢) الأنوق كصبور: العقب، أو طائر أسود له كالغُرف، أو أسود أصلغ الرأس أصفر المنقار، وهو أعرّ من بيض الأنوق، لأنها تُخرّجه فلا يكاد يُظفر به؛ لأن أوكارها في القلّل الصعبة. «القاموس المحيط»: أنق.

فائدة: حيث ورد (البار) مجموعاً في صفة الآدميين قيل: (أبرار). وفي صفة الملائكة قيل: (بررة). ذكره الراغب، ووجهه: بأن الثاني أبلغ؛ لأنه جمع بارّ، وهو أبلغ من (برّ) مفرد الأوّل.

وحيث ورد (الأخ) مجموعاً في النسب قيل: (إخوة)، وفي الصداقة قيل: (إخوان). قاله ابن فارس وغيره. وأورد عليه في الصداقة: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، وفي النسب: ﴿أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ﴾ [النور: ٣١]، ﴿أَوْ بُيُوتَ إِخْوَانِكُمْ﴾ [النور: ٦١].

فائدة: ألّف أبو الحسن الأخفش كتاباً في «الإفراد والجمع»، ذكر فيه جمع ما وقع في القرآن مفرداً، ومفرد ما وقع جمعاً، وأكثره من الواضحات، وهذه أمثلة من خفي ذلك.

(المنّ) لا واحد له. (السلوى) لم يُسمع له بواحد. (النصارى) قيل: جمع نصرانيّ، وقيل: جمع نصير، كنديم وقبيل. (العوان) جمعه عون. (الهدى) لا واحد له. (الإعصار): جمعه أعاصير. (الأنصار) واحده نصير، كشريف وأشرف. (الأزلام) واحدها زلم، ويقال: زلم بالضم. (مداراراً) جمع مدارير. (أساطير) واحده أسطورة، وقيل: أسطار، جمع سطر. (الضّور) جمع صورة، وقيل: واحد الأصوار. (فرادى) جمع أفراد، جمع فرد.

(قنوان) جمع قنوّ، و(صنوان) جمع صنوّ؛ وليس في اللغة جمع ومثنى بصيغة واحدة إلا هذان، ولفظ ثالث لم يقع في القرآن، قاله ابن خالويه في كتاب «ليس»^(١).

(الحوايا) جمع حاوية، وقيل: حاوياء. (نُشراً) جمع نُشور. ﴿عُضِينَ﴾ [الحجر: ٩١]. (وعزير) [المعارج: ٣٧]. جمع عضة وعزة. ﴿الْمَنَانِي﴾ [الحجر: ٨٧] جمع مَنَى. ﴿نَارَةً﴾ [الإسراء: ٦٩]. جمعها تارات وتير. ﴿أَيْكَاطَا﴾ [الكهف: ١٨]. جمع يَقَط. ﴿الْأَرَابِي﴾ جمع أريكة. (سري) جمع سريان، كخصي وخصيان. ﴿ءَانَّةَ الْيَلِي﴾ جمع إنى - بالقصر - كمعى، وقيل: إنى كقرّد، وقيل: إنوة كفرقة. (الصياصي) جمع صَيصِيّة. (منسأة) جمعها مناسئ. ﴿الْحُرُورُ﴾ [فاطر: ٢١] جمع حُرور؛ بالضم. ﴿وَعَرَيبٌ﴾ [فاطر: ٢٧] جمع غريب. ﴿أَرَابٌ﴾ [ص: ٥٢] جمع تَرَب. (الآلاء) جمع إلى كمعى، وقيل: ألى كقفى، وقيل: إلى كقرّد، وقيل: ألو. ﴿الْتَرَاتِي﴾ [القيامة: ٢٦] جمع ترقوة، بفتح أوله. (الأمشاج) جمع مشيج. ﴿أَنْفَاقًا﴾ [النبا: ١٦] جمع لفت، بالكسر. ﴿الْعِشَارُ﴾ [التكوير: ٤] جمع عُشَر. ﴿يَلْحَسُ﴾ [التكوير: ١٥] جمع خانسة، وكذا ﴿الْكَلْسُ﴾ [التكوير: ١٦]. ﴿الزَّيْبَانِيَّةُ﴾ [العلق: ١٨] جمع زيبية، وقيل: زابن، وقيل: زباني. ﴿أَسْتَأْتَا﴾ [النور: ٦١، الزلزلة: ٦] جمع شتّ وشتيت. ﴿أَبَايِلُ﴾ [الفيل: ٣] لا واحد له، وقيل: واحده إَيُول مثل عَجُول، وقيل: إَيِيل مثل إكليل.

فائدة: ليس في القرآن من الألفاظ المعدولة إلا ألفاظ العدد: ﴿مَثْنَى وَثُلُثٌ وَرَبْعٌ﴾ [النساء: ٣، فاطر: ١]، ومن غيرها ﴿طُورِي﴾ [طه: ١٢] فيما ذكره الأخفش في الكتاب المذكور، ومن الصفات: ﴿أُخْرَى﴾ في قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى مُتَشَبِهَةٌ﴾ [آل عمران: ٧].

(١) «ليس» ص ٦٦، وتام كلامه: لا فرق بين التثنية والجمع إلا ضمة وكسرة في الدّرج، فإذا وقفت استويا.

قال الراغب^(١) وغيره: هي معدولة عن تقدير ما فيه الألف واللام، وليس له نظير في كلامهم، فإن (أفعل) إما أن يذكر معه (من) لفظاً أو تقديرأ، فلا يثنى ولا يُجمع ولا يؤنث، وتحذف منه (من)، فتدخل عليه الألف واللام، ويثنى ويجمع، وهذه اللفظة من بين أخواتها جُوزَ فيها ذلك من غير الألف واللام.

وقال الكرّماني^(٢) في الآية المذكورة: لا يمتنع كونها معدولة عن الألف واللام مع كونها وصفاً لنكرة؛ لأن ذلك مقدر من وجه، غير مقدر من وجه.

قاعدة: مقابلة الجمع بالجمع تارة تقتضي مقابلة كل فرد من هذا بكل فرد من هذا، كقوله:

﴿وَأَسْتَغْشُوا ثِيَابَهُمْ﴾ [نوح: ٧]، أي: استغشى كلّ منهم ثوبه.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]، أي: على كل من المخاطبين أمّه.

﴿يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١]، أي: كلاً في أولاده.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، أي: كلّ واحدة ترضع ولدها.

وتارة يقتضي ثبوت الجمع لكل فرد من أفراد المحكوم عليه، نحو: ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]، وجعل منه الشيخ عز الدين: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥].

وتارة يحتمل الأمرين، فيحتاج إلى دليل يعين أحدهما.

وأما مقابلة الجمع بالمفرد: فالغالب ألا يقتضي تعميم المفرد، وقد يقتضيه، كما في قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة: ١٨٤]. المعنى: على كلّ واحد لكل يوم طعام مسكين، ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]، لأن على كلّ واحد منهم ذلك.

قاعدة في الألفاظ التي يُظن بها الترادف، وليست منه:

من ذلك (الخوف والخشية) لا يكاد اللغوي يفرّق بينهما، ولا شك أنّ الخشية أعلى منه، وهي أشدّ الخوف؛ فإنها مأخوذة من قولهم: شجرة خشية؛ أي: يابسة، وهو فوات بالكليّة. والخوف من ناقة خوفاً؛ أي: بها داء، وهو نقص، وليس بفوات؛ ولذلك خصّت الخشية بالله في قوله تعالى: ﴿وَيَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ [الرعد: ٢١].

وفرّق بينهما أيضاً بأن الخشية تكون من عظم المختشى، وإن كان الخاشي قوياً، والخوف يكون من ضعف الخائف وإن كان المخوف أمراً يسيراً. ويدلّ لذلك أن الخاء والشين والياء في تقاليبها تدلّ على العظمة، نحو شيخ للسيد الكبير، وخيش لما غلظ من اللباس، ولذا وردت الخشية غالباً في حق الله تعالى نحو: ﴿مِنْ حَشِيَةِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٤]، ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]. وأما: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠]، ففيه نكتة لطيفة؛ فإنه في وصف الملائكة، ولما ذكر

(٢) في «عجائبه» ١/ ٢٤١ آل عمران: ٧.

(١) في «مفرداته» مادة: آخر.

قوتهم وشدة خلقهم عبر عنهم بالخوف، لبيان أنهم وإن كانوا غلاظاً شداداً فهم بين يديه تعالى ضعفاء، ثم أردفه بالفوقية الدالة على العظمة، فجمع بين الأمرين، ولما كان ضعف البشر معلوماً لم يحتج إلى التنبيه عليه.

ومن ذلك «الشُّحُّ والبخل» والشح هو أشدُّ البخل. قال الراغب^(١): الشُّحُّ بُخْلٌ مع حِرْصٍ. وفرَّق العسكري^(٢) بين (البخل) و(الضمن) بأن الضمن أصله أن يكون بالعواري، والبخل بالهبات؛ ولهذا يقال: هو ضنين بعلمه ولا يقال: بخيل؛ لأن العلم بالعارية أشبه منه بالهبة، لأن الواهب إذا وهب شيئاً خرج عن ملكه؛ بخلاف العارية، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَىٰ آلَيْهِ بِضَيِّقٍ﴾ [التكوير: ٢٤]، ولم يقل: ببخيل.

ومن ذلك (السبيل والطريق) والأول أغلب وقوعاً في الخير، ولا يكاد اسم الطريق يراد به الخير إلاً مقروناً بوصف أو إضافة تخلّصه لذلك، كقوله: ﴿يَهْدِي إِلَىٰ الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأحقاف: ٣٠]. وقال الراغب^(٣): السبيل الطريق التي فيها سهولة، فهو أخص.

ومن ذلك (جاء وأتى) فالأول يقال في الجواهر والأعيان، والثاني في المعاني والأزمان، ولهذا ورد (جاء) في قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ [يوسف: ٧٢]، ﴿وَجَاءَهُ عَلَىٰ فَيْصِهِ بِدَمْرِ كَثِيرٍ﴾ [يوسف: ١٨]. ﴿وَجَاءَهُ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ [الفجر: ٢٣]. و(أتى) في: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١]، ﴿أَتَتْهَا أَمْرُنَا﴾ [يونس: ٢٤].

وأما ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ [الفجر: ٢٢]، أي: أمره، فإن المراد به أهوال القيامة المشاهدة، وكذا: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤]؛ لأن الأجل كالمشاهد، ولهذا عبر عنه بالحضور في قوله: ﴿حَصَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتَ﴾ [البقرة: ١٨٠]. ولهذا فرّق بينهما في قوله: ﴿جِئْتِكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ وَأَتَيْتَكَ بِالْحَقِّ﴾ [الحجر: ٦٣ - ٦٤]، لأن الأول العذاب وهو مشاهد مرئي، بخلاف الحق.

وقال الراغب^(٤): الإتيان مجيء بسهولة، فهو أخص من مطلق المجيء، قال: ومنه قيل للسائل المارّ على وجهه: أتيت وأتوي.

ومن ذلك (مد وأمد) قال الراغب^(٥): أكثر ما جاء الإمداد في المحبوب، نحو: ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ﴾ [الطور: ٢٢]. والمد في المكروه، نحو: ﴿وَوَسَّدْنَا لَهُ مِنْ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ [مريم: ٧٩].

ومن ذلك (سقى وأسقى) فالأول لما لا كلفة فيه، ولهذا ذكر في شراب الجنة، نحو: ﴿وَسَقَيْنَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا﴾ [الإنسان: ٢١]. والثاني لما فيه كلفة، ولهذا ذكر في ماء الدنيا، نحو: ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذَقًا﴾ [الجن: ١٦].

(١) في «المفردات» مادة: شَحَّحَ.

(٢) العسكري: الحسن بن عبد الله، أبو أحمد، فقيه، أديب، انتهت إليه رئاسة التحديث والإملاء والتدريس في بلاد خوزستان في عصره (ت: ٣٨٢ هـ). «خزانة الأدب» ٩٧/١، و«إنباه الرواة» ٣١٠/١، و«وفيات الأعيان» ١٣٢/١.

(٤) في «مفرداته» مادة: أتى.

(٣) في «مفرداته» مادة: سبيل.

(٥) في «مفرداته» مادة: مدد.

وقال الراغب^(١): الإسقاء أبلغ من السقي؛ لأن الإسقاء أن يُجعلَ له ما يُسقى منه ويشرب، والسقي أن يعطيه ما يشرب.

ومن ذلك (عمل وفعل) فالأول لما كان مع امتداد زمان، نحو: ﴿يَعْمَلُونَ لَكُمْ مَا يَشَاءُونَ﴾ [سبأ: ١٣]، ﴿وَمَا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ [يس: ٧١]، لأن خلق الأنعام والثمار والزروع بامتداد. والثاني بخلافه، نحو: ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ [الفيل: ١]، ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ [الفجر: ٦]، ﴿كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ [إبراهيم: ٤٥]؛ لأنها إهلاكات وقعت من غير بقاء، ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠]. أي: في طرفة عين.

ولهذا عبّر بالأول في قوله: ﴿وَعَجَلُوا أَلْفَلَحْتِ﴾ [البقرة: ٢٥]؛ حيث كان المقصود المثابرة عليها لا الإتيان بها مرة أو بسرعة، وبالثاني في قوله: ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ [الحج: ٧٧]؛ حيث كان بمعنى سارعوا، ﴿فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [البقرة: ١٤٨]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلرَّكُوزَةِ يَنْجَلُونَ﴾ [المؤمنون: ٤]. حيث كان القصد يأتون بها على سرعة من غير توان.

ومن ذلك (العود والجلوس) فالأول لما فيه بُت، بخلاف الثاني. ولهذا يقال: قواعد البيت ولا يقال: جوالسه، للزومها ولُبثها، ويقال: جلس الملك، ولا يقال: قعيده؛ لأن مجالس الملوك يستحب فيها التخفيف.

ولهذا استعمل الأول في قوله: ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [الزمر: ٥٥]، للإشارة إلى أنه لا زوال له، بخلاف: ﴿تَسْتَحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ [المجادلة: ١١]؛ لأنه يجلس فيه زماناً سيراً.

ومن ذلك (التمام والكمال) وقد اجتمعا في قوله: ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمْتُّ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣]. فقيل: الإتمام لإزالة نقصان الأصل، والإكمال لإزالة نقصان العوارض بعد تمام الأصل، ولهذا كان قوله: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦] أحسن من (تامة)؛ فإن التمام من العدد قد عُلِمَ، وإنما نفي احتمال نقص في صفاتها.

وقيل: (تم) يُشعر بحصول نقص قبله، و(كَمَل) لا يشعر بذلك.

وقال العسكري: الكمال اسم لاجتماع أبعاض الموصوف به، والتّمَام اسم للجزء الذي يتمّ به الموصوف، ولهذا يقال: القافية تمام البيت، ولا يقال: كماله، ويقولون: البيت بكمالهِ؛ أي: باجتماعه.

ومن ذلك (الإعطاء والإيتاء) قال الخويّ: لا يكاد اللغويون يفرّقون بينهما؛ وظهر لي بينهما فرق ينبى عن بلاغة كتاب الله، وهو: أنّ الإيتاء أقوى من الإعطاء في إثبات مفعوله؛ لأن الإعطاء له مطاوع، تقول: أعطاني فعطوت، ولا يقال في الإيتاء: آتاني فأتيت، وإنما يقال: آتاني فأخذت. والفعل الذي له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الفعل الذي لا مطاوع له؛ لأنك تقول: قطعته

(١) في «مفرداته» مادة: سقي.

فانقطع، فيدلُّ على أن فعل الفاعل كان موقوفاً على قبول في المحلِّ، لولاه ما ثبت المفعول، ولهذا يصحُّ: قطعته فما انقطع، ولا يصحُّ فيما لا مطاوع له ذلك، فلا يجوز: ضربته فانضرب، أو فما انضرب، ولا: قتله فانقتل، ولا فما انقتل، لأن هذه أفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحلِّ، والفاعل مستقلٌّ بالأفعال التي لا مطاوع لها، فالإيتاء أقوى من الإعطاء.

قال: وقد تفكرت في مواضع من القرآن فوجدت ذلك مراعى، قال تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦]؛ لأن الملك شيء عظيم لا يعطاه إلا من له قوّة، وكذا: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦٩]، ﴿أَلَيْسَ لَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَلِيّ﴾ [الحجر: ٨٧]، لعظم القرآن وشأنه.

وقال: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾: لأنه مورود في الموقف مرتحلٌّ عنه، قريب إلى منازل العزِّ في الجنة، فعبّر فيه بالإعطاء، لأنه يُترك عن قرب وينتقل إلى ما هو أعظم منه.

وكذا: ﴿يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى﴾ [الضحى: ٥]، لما فيه من تكرير الإعطاء والزيادة إلى أن يرضى كلُّ الرضا؛ وهو مفسر أيضاً بالشفاعة، وهي نظير الكوثر في الانتقال بعد قضاء الحاجة منه.

وكذا: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَقْلَهُ﴾ [طه: ٥٠]، لتكرّر حدوث ذلك باعتبار الموجودات.

﴿حَتَّىٰ بَطَّؤُوا الْأَجْرِيَّةَ﴾ [التوبة: ٢٩]؛ لأنها موقوفة على قبولٍ منّا، وإنما يعطونها عن كره.

فائدة: قال الراغب^(١): خصّ دفع الصدقة في القرآن بالإيتاء، نحو: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٢٧٧]، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

قال: وكلّ موضع ذكر في وصف الكتاب (آتينا) فهو أبلغ من كل موضع ذكر فيه (أوتوا)؛ لأن (أوتوا) قد يقال إذا أُوتِيَ من لم يكن منه قبول، (وآتيناهم) يقال فيمن كان منه قبول.

ومن ذلك (السنة والعام) قال الراغب^(٢): الغالب استعمال السنة في الحوّل الذي فيه الشدّة والجذب، ولهذا عبّر عن الجذب بالسنة. والعام ما فيه الرخاء والخضب، وبهذا تظهر النكتة في قوله: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيصَاتِ عَامَاتٍ﴾ [العنكبوت: ١٤]؛ حيث عبّر عن المستثنى بالعام وعن المستثنى منه بالسنة.

قاعدة في السؤال والجواب:

الأصل في الجواب أن يكون مطابقاً للسؤال، إذا كان السؤال متوجّهاً، وقد يُعدّل في الجواب عما يقتضيه السؤال، تنبيهاً على أنه كان من حقّ السؤال أن يكون كذلك. ويسمّيه السكاكي: الأسلوب الحكيم.

وقد يجيء الجواب أعمّ من السؤال للحاجة إليه في السؤال، وقد يجيء أنقص لاقتضاء الحال ذلك.

مثال ما عدل عنه: قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيْتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩]،

(٢) في «مفرداته» مادة: سنة.

(١) في «مفرداته» مادة: أتى.

سألوا عن الهلال: لم يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يتزايد قليلاً قليلاً حتى يمتلئ، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ؟ فأجيبوا ببيان حكمة ذلك؛ تنبيهاً على أنّ الأهمّ السؤال عن ذلك لا ما سألوا عنه. كذا قال السكّاكّي ومتابعوه. واسترسل التفتازاني في الكلام إلى أن قال: لأنهم ليسوا ممن يطلع على دقائق الهيئة بسهولة.

وأقول: ليت شعري، من أين لهم أنّ السؤال وقع عن غير ما حصل الجواب به! وما المانع من أن يكون إنّما وقع عن حكمة ذلك ليعلموها، فإنّ نظم الآية محتمل لذلك، كما أنه محتمل لما قالوه. والجواب ببيان الحكمة دليل على ترجيح الاحتمال الذي قلناه، وقرينة ترشيد إلى ذلك؛ إذ الأصل في الجواب المطابقة للسؤال، والخروج عن الأصل يحتاج إلى دليل، ولم يرد بإسنادٍ لا صحيح ولا غيره أن السؤال وقع على ما ذكره؛ بل ورد ما يؤيد ما قلناه، فأخرج ابن جرير عن أبي العالبيّة قال: بلغنا أنهم قالوا: يا رسول الله، لم خلقت الأهلّة؟^(١) فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ﴾. فهذا صريح في أنهم سألوا عن حكمة ذلك، لا عن كفيته من جهة الهيئة. ولا يظن ذو دين بالصحابة الذين هم أدقّ فهماً، وأغزر علماً أنهم ليسوا ممن يطلع على دقائق الهيئة بسهولة، وقد اطلع عليها آحاد العجم الذين أطبق الناس على أنهم أبلد أذهاناً من العرب بكثير، هذا لو كان للهيئة أصل معتبر، فكيف وأكثرها فاسد لا دليل عليه؟ وقد صنّفت كتاباً في نقض أكثر مسائلها بالأدلة الثابتة عن رسول الله ﷺ الذي صعد إلى السماء، ورآها عياناً، وعلم ما حوته من عجائب الملكوت بالمشاهدة، وأتاه الوحي من خالقها. ولو كان السؤال وقع عمّا ذكره لم يمتنع أن يجابوا عنه بلفظ يصل إلى أفهامهم؛ كما وقع ذلك لما سألوا عن المجرّة وغيرها من الملكوتيات.

نعم المثال الصحيح لهذا القسم جواب موسى لفرعون حيث قال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣ - ٢٤]. لأنّ (ما) سؤال عن الماهية والجنس؛ ولما كان هذا السؤال في حق البارئ سبحانه وتعالى خطأً، لأنه لا جنس له فيذكر، ولا تدرك ذاته، عدل إلى الجواب بالصواب، ببيان الوصف المرشّد إلى معرفته، ولهذا تعجّب فرعون من عدم مطابقتها للسؤال، فقال لمن حوله: ﴿أَلَا تَسْتَعُونَ﴾ [الشعراء: ٢٥]، أي: جوابه الذي لم يطابق السؤال، فأجاب موسى بقوله: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾ [الشعراء: ٢٦] المتضمن إبطال ما يعتقدونه من ربوبية فرعون نصّاً، وإن كان دخل في الأول ضمناً، إغلاظاً، فزاد فرعون في الاستهزاء، فلما رآهم موسى لم يتفطنوا، أغلظ في الثالث بقوله: ﴿إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الشعراء: ٢٨].

ومثال الزيادة في الجواب: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾ [الأنعام: ٦٤]. في جواب: ﴿مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الأنعام: ٦٣].

وقول موسى: ﴿هِيَ عَصَايَ أَوْكَوْا عَلَيَّهَا وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ [طه: ١٨] في جواب: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ [طه: ١٧]، زاد في الجواب استلذاذاً بخطاب الله تعالى.

(١) في «تفسيره» ١٨٥/٢ سورة البقرة: ١٨٩، وفيه: لم جعلت هذه الأهلّة؟

وقول قوم إبراهيم: ﴿تَعْبُدُونَنَا فَانظُرْ لِمَا عَنَّا كَيْفَ﴾ [الشعراء: ٧١] في جواب: ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الشعراء: ٧٠] زادوا في الجواب، إظهاراً للابتهاج بعبادتها والاستمرار على مواظبتها، ليزداد غيظ السائل. ومثال النقص منه: قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ﴾ [يونس: ١٥] في جواب: ﴿أَنْتَ يَشْرَعُ أَنْ عَيَّرَ هَذَا أَوْ يَدَّلُهُ﴾، أجاب عن التبديل دون الاختراع. قال الزمخشري: لأنَّ التبديل في إمكان البشر دون الاختراع. فطوى ذكره للتنبية على أنه سؤال محال. وقال غيره: التبدل أسهل من الاختراع، وقد نفى إمكانه، فالاختراع أولى.

تنبيه: قد يُعَدَّلُ عن الجواب أصلاً؛ إذا كان السائل قصده التعتُّت، نحو: ﴿وَسَأَلْنَاكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥]. قال صاحب «الإفصاح»^(١): إنما سأل اليهود تعجيزاً وتغليظاً، إذ كان الروح يقال بالاشتراك على روح الإنسان والقرآن وعيسى وجبريل ومَلَكٍ آخر وصف من الملائكة، فقصده اليهود أن يسألوه، فبأيّ مسئى أجابهم قالوا: ليس هو، فجاءهم الجواب مجملاً، وكان هذا الإجمال كيداً يردُّ به كيدهم.

قاعدة: قيل: أصل الجواب أن يعاد فيه نفس السؤال، ليكون وَفَقَهُ، نحو: ﴿أَوَلَمْ تَكُنْ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالِ أَنَا يُوسُفُ﴾ [يوسف: ٩٠]. فـ ﴿أَنَا﴾ في جوابه هو (أنت) في سؤالهم. وكذا: ﴿ءَأَقْرَرْتَهُ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا﴾ [آل عمران: ٨١]، فهذا أصله، ثم إنهم أتوا عِوَضَ ذلك بحروف الجواب، اختصاراً وتركاً للتكرار.

وقد يُحَدَفُ السؤال ثقةً بفهم السامع بتقديره، نحو: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعْبِدُ قُلِ اللَّهُ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعْبِدُهُ﴾ [يونس: ٣٤]. فإنه لا يستقيم أن يكون السؤال والجواب من واحد، فتعين أن يكون ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب سؤال، كأنهم سألو لما سمعوا ذلك، فمن يبدأ الخلق ثم يعيده؟

قاعدة: الأصل في الجواب أن يكون مشاكلاً للسؤال، فإن كان جملة اسمية فينبغي أن يكون الجواب كذلك. ويحيى كذلك في الجواب المقدَّر، إلاَّ أنَّ ابن مالك قال في قولك: زيد، في جواب مَنْ قرأ؟ إنه من باب حذف الفعل، على جعل الجواب جملة فعلية. قال: وإنَّما قدرته كذلك - لا مبتدأ - مع احتمالها. جريباً على عادتهم في الأجوبة إذا قصدوا تمامها. قال تعالى: ﴿مَنْ يُحْيِ الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا﴾ [يس: ٧٨ - ٧٩]، ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩]، ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ أَنْ تَطِيبْتُمْ﴾ [المائدة: ٤]. فلما أتى بالفعل مع فوات مشكلة السؤال، عُلم أن تقدير الفعل أولاً أولى. انتهى.

قال ابن الزمكاني في «البرهان»: أطلق النحويون القول بأن (زيد) في جواب: من قام؟ فاعل، على تقدير: قام زيد، والذي توجبه صناعة علم البيان: أنه مبتدأ، لوجهين:

أحدهما: أنه يطابق الجملة المسؤول بها في الاسمية، كما وقع التطابق في قوله: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ

(١) «الإفصاح في شرح أبيات مشكلة الإعراب» لأبي نصر الحسن بن أسد الفارقي (ت: ٤٨٧ هـ).

أَتَقْرَأُ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَبِرًا ﴿ [النحل: ٣٠] في الفعلية. وإنما لم يقع التطابق في قوله: ﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأُولَى﴾ [النحل: ٢٤]؛ لأنهم لو طابقوا لكانوا مقرّين بالإنزال؛ وهم من الإذعان به على مفاوز.

الثاني: أن اللبس لم يقع عند السائل إلاّ فيمن فعل الفعل، فوجب أن يتقدّم الفاعل في المعنى؛ لأنه متعلّق غرض السائل، وأما الفعل فمعلوم عنده، ولا حاجة به إلى السؤال عنه، فحريّ أن يقع في الأواخر التي هي محلّ التكملات والفضلات.

وأشكّل على هذا: ﴿بَلْ فَعَلَهُمْ كَيْدُهمُ﴾ [الأنبياء: ٦٣] في جواب: ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٦٢]، فإنّ السؤال وقع عن الفاعل لا عن الفعل، فإنهم لم يستفهموه عن الكسر، بل عن الكاسر، ومع ذلك صدر الجواب بالفعل. وأجيب: بأن الجواب مقدّر دلّ عليه السياق، إذ (بل) لا تصلح أن يصدر بها الكلام، والتقدير: (ما فعلته بلّ فعله).

قال الشيخ عبد القاهر: حيث كان السؤال ملفوظاً به فالأكثر تركّ الفعل في الجواب، والاختصار على الاسم وحده، وحيث كان مضمراً فالأكثر التصريح به لضعف الدلالة عليه. ومن غير الأكثر: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ﴾ [النور: ٣٦ - ٣٧] في قراءة البناء للمفعول. فائدة: أخرج البزار عن ابن عباس قال: ما رأيت قوماً خيراً من أصحاب محمد ﷺ ما سأله إلاّ عن اثني عشرة مسألة، كلها في القرآن.

وأورده الإمام الرازي بلفظ: أربعة عشر حرفاً، وقال: منها ثمانية في البقرة^(١):

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ [البقرة: ١٨٦]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ [البقرة: ١٨٩]، ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ﴾ [البقرة: ٢١٥]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ﴾ [البقرة: ٢١٩]، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ [البقرة: ٢٢٠]، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ الْغَنِيُّ﴾ [البقرة: ٢١٩]، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيذِ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

والناسع: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلَ لَهُمْ﴾ [المائدة: ٤]، والعاشر: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: ١]، والحادي عشر: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ [النازعات: ٤٢]، والثاني عشر: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ [طه: ١٠٥]، والثالث عشر: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: ٨٥]، والرابع عشر: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ [الكهف: ٨٣].

قلت: السائل عن الروح وعن ذي القرنين مشركو مكة واليهود، كما في «أسباب النزول»^(٢)، لا الصحابة، فالخالص اثنا عشر، كما صحّت به الرواية.

(١) انظر «الإنصاف في بيان أسباب الاختلاف» للشيخ الدهلوي؛ أوله. و«الآداب الشرعية» لابن مفلح ١٦٨/٢ فصل: في كراهة السؤال عن الغرائب. وأخرج الأثر الدارمي في «سننه» ١/٢٤٢ باب كراهة الفتيا.

(٢) سورة الكهف: ٨٣، وسورة الإسراء: ٨٥.

فائدة: قال الراغب^(١): السؤال إذا كان للتعريف تعدى إلى المفعول الثاني، تارة بنفسه وتارة بـ(عن) وهو أكثر، نحو: ﴿وَسْتَلَوْكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: ٨٥]. وإذا كان لاستدعاء مال فإنه يعدى بنفسه أو بـ: من، وبِنفسه أكثر، نحو: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [الأحزاب: ٥٣]، ﴿وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ [المتحنة: ١٠]، ﴿وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٣٢].

قاعدة: في الخطاب بالاسم والخطاب بالفعل:

الاسم يدل على الثبوت والاستمرار، والفعل يدل على التجدد والحدوث، ولا يحسن وضع أحدهما موضع الآخر:

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَلْبُهُمْ بَسِيطٌ ذِرَاعِيهِ﴾ [الكهف: ١٨] لو قيل: (بيسط) لم يؤد الغرض، لأنه يؤذن بمزاولة الكلب البسط، وأنه يتجدد له شيئاً بعد شيء، فبإسقاط أشعر بثبوت الصفة. وقوله: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ﴾ [فاطر: ٣]. لو قيل: (رازقكم) لفات ما أفاده الفعل من تجدد الرزق شيئاً بعد شيء، ولهذا جاءت الحال في صورة المضارع، مع أن العامل الذي يفيد ماضٍ، نحو: ﴿وَجَاءَهُمْ آبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ [يوسف: ١٦]، إذ المراد أن يفيد صورة ما هم عليه وقت المجيء، وأنهم آخذون في البكاء يجددونه شيئاً بعد شيء؛ وهو المسمى حكاية الحال الماضية، وهذا هو سرُّ الإعراض عن اسم الفاعل والمفعول.

ولهذا أيضاً عُبر بـ(الذين ينفقون) ولم يقل: (المنفقون)، كما قيل: (المؤمنون، والمتقون) لأنَّ النفقة أمر فعلي، شأنه الانقطاع والتجدد، بخلاف الإيمان، فإن له حقيقة تقوم بالقلب، يدوم مقتضاها، وكذلك التقوى والإسلام والصبر والشكر والهدى والعمى والضلالة والبصر؛ كلها لها مسميات حقيقية أو مجازية تستمر، وآثار تتجدد وتنقطع، فجاءت بالاستعمالين.

وقال تعالى في سورة الأنعام: ﴿يُخْرِجُ أُمَّيَّ مِنَ الْأُمَّيَّةِ وَيُخْرِجُ الْأُمَّيَّةَ مِنَ الْأُمَّيَّةِ﴾ [الأنعام: ٩٥]. قال الإمام فخر الدين: لما كان الاعتناء بشأن إخراج الحي من الميت أشد أتى فيه بالمضارع، ليدل على التجدد، كما في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥].

تنبيهات:

الأول: المراد بالتجدد في الماضي الحصول، وفي المضارع أن من شأنه أن يتكرر ويقع مرة بعد أخرى. صرح بذلك جماعة؛ منهم الزمخشري في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾.

قال الشيخ بهاء الدين السبكي^(٢): وبهذا يتضح الجواب عما يورد من نحو: (علم الله كذا)، فإن علم الله لا يتجدد، وكذا سائر الصفات الدائمة التي يستعمل فيها الفعل.

وجوابه: أن معنى (علم الله كذا) وقع علمه في الزمن الماضي، ولا يلزم أنه لم يكن قبل ذلك، فإن العلم في زمن ماضٍ أعم من المستمر على الدوام قبل ذلك الزمن وبعده وغيره، ولهذا قال تعالى حكاية عن إبراهيم: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٧٨]، فأتى بالماضي في الخلق، لأنه

(٢) في «عروس الأفراح» ٣١٦/١ ذكر المسند، و١/٣٥٥ و٥٤٧.

(١) في «مفرداته» مادة: سأل.

مفروغ منه، وبالمضارع في الهداية والإطعام والإسقاء والشفاء، لأنها متكرّرة متجدّدة تقع مرة بعد أخرى.

الثاني: مضمّر الفعل فيما ذكره كمُظهره، ولهذا قالوا: إنَّ سلام الخليل أبلغ من سلام الملائكة حيث: ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ [هود: ٦٩]، فإن نصب ﴿سَلَامًا﴾ إنما يكون على إرادة الفعل، أي: سلمنا سلاماً، وهذه العبارة مؤدّنة بحدوث التسليم منهم، إذ الفعل متأخّر عن وجود الفاعل، بخلاف سلام إبراهيم، فإنه مرتفع بالابتداء، فاقضى الثبوت على الإطلاق، وهو أوّل ممّا يعرض له الثبوت، فكأنه قصد أن يحييهم بأحسن مما حيّوه به.

الثالث: ما ذكرناه من دلالة الاسم على الثبوت، والفعل على التجدّد والحدوث هو المشهور عند أهل البيان، وقد أنكره أبو المطرّف بن عميرة في كتاب «التمويهات» على «التيبان» لابن الزمّلكانيّ، وقال: إنه غريب لا مستند له، فإن الاسم إنما يدلُّ على معناه فقط؛ أما كونه يثبت المعنى للشيء فلا. ثم أورد قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيّنُونَ ﴿٥٦﴾ فَرُّوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبَعُوثٌ﴾ [المؤمنون: ١٥-١٦]، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشِيَةِ رَبِّهِمْ لَشَفِيقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ يَتَابَعُونَ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧-٥٨].

وقال ابن المنير: طريقة العربية تلوين الكلام، ومجيء الفعلية تارة والاسمية أخرى من غير تكلف لما ذكروه، وقد رأينا الجملة الفعلية تصدر من الأقوياء الخُلص، اعتماداً على أن المقصود حاصل بدون التأكيد، نحو: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا﴾ [آل عمران: ٥٣]، ولا شيء بعد ﴿ءَا مَنَ الرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢٨٥]. وقد جاء التأكيد في كلام المنافقين، فقالوا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِحُونَ﴾ [البقرة: ١١].

قاعدة في المصدر: قال ابن عطية: سبيل الواجبات الإتيان بالمصدر مرفوعاً، كقوله تعالى: ﴿فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَشْرِيحُ بِإِحْسَنٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، ﴿فَأُنْبِئُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةً إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾ [البقرة: ١٧٨]. وسبيل المندوبات الإتيان به منصوباً، كقوله تعالى: ﴿فَضْرَبَ الْقَآبِ﴾ [محمد: ٤]. ولهذا اختلفوا: هل كانت الوصية للزوجات واجبة؟ لاختلاف القراءة في قوله: ﴿وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٤٠]. بالرفع والنصب^(١).

قال أبو حيّان: والأصل في هذه التفرقة في قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ [الذاريات: ٢٥]. فإن الأول مندوب، والثاني واجب. والنكتة في ذلك: أن الجملة الاسمية أثبت وأكد من الفعلية.

قاعدة في العطف: هو ثلاثة أقسام.

عطف على اللفظ، وهو الأصل، وشرطه إمكان توجه العامل إلى المعطوف.

وعطف على المحل، وله ثلاثة شروط:

أحدها: إمكان ظهور ذلك المحل في الصحيح، فلا يجوز: مررت بزيد وعمراً، لأنه لا يجوز مررت زيداً.

(١) قرأ ابن كثير ونافع وعاصم والكسائي: وصيةً رفعاً، وحفص عن عاصم: وصيةً نصباً، وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وحزمة: نصباً. «السبعة» ١٨٤.

الثاني: أن يكونَ الموضوعَ بحقِّ الأصالة، فلا يجوز: هذا الضارب زيداً وأخيه، لأن الوصف المستوفي لشروط العمل الأصلُ إعماله لا إضافته.

الثالث: وجود المحرز؛ أي: الطالب لذلك المحلّ، فلا يجوز: إن زيداً وعمرو قاعدان، لأن الطالب لرفع عمرو هو الابتداء، وهو قد زال بدخول (إن).

وخالف في هذا الشرط الكسائي، مستدلاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ﴾ الآية [المائدة: ٦٩]. وأجيب: بأن خبر (إن) فيها محذوف، أي: مأجورون أو آمنون. ولا تختصُّ مراعاة الموضوع بأن يكون العامل في اللفظ زائداً. وقد أجاز الفارسي في قوله: ﴿وَأَتَمُّوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ٦٠] أن يكون يوم القيامة عطفاً على محلّ هذه.

وعطف التوهم، نحو: (ليس زيد قائماً ولا قاعداً) بالخفض، على توهم دخول الباء في الخبر. وشرط جوازه: صحة دخول ذلك العامل المتوهم، وشرط حسنه كثرة دخوله هناك. وقد وقع هذا العطف في المجرور في قول زهير^(١):

بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكُ مَا مَضَى وَلَا سَابِقِ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِياً
وفي المجزوم في قراءة غير أبي عمرو: (لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن) [المنافقون: ١٠] خرّجه الخليل وسيبويه على أنه عطف على التوهم، لأن معنى ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ﴾، ومعنى (أخّرني أصدقاً) واحد. وقراءة قبل: (إنه من يتقي ويصبر)^(٢). خرّجه الفارسي عليه، لأن من الموصولة فيها معنى الشرط.

وفي المنصوب في قراءة حمزة وابن عامر: ﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١]، بفتح الباء، لأنه على معنى: (ووهبتا له إسحاقاً ومن وراء إسحاق يعقوب).

وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَحَفَظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ﴾ [الصفات: ٧]: إنه عطف على معنى: ﴿إِنَّا رَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ [الصفات: ٦]. وهو: إِنَّا خَلَقْنَا الْكَوَاكِبَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا زِينَةً لِلسَّمَاءِ.

وقال بعضهم في قراءة: (ودوا لو تدهن فيدهنوا) [القلم: ٩]: إنه على معنى: (أن تدهن)^(٣).

وقيل في قراءة حفص: ﴿لَعَلِّي أَتْلُجُ الْأَسْمَكِ﴾ [غافر: ٣٦-٣٧]، بالنصب: إنه عطف على معنى (لعلّي أن أبلغ) لأن خبر (لعل) يقترن بأن كثيراً.

وقيل في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِّقَكُمْ﴾ [الروم: ٤٦]: إنه على تقدير: (ليبشركم ويذيقكم).

تنبيه: ظن ابن مالك أنّ المراد بالتوهم الغلط، وليس كذلك، كما نبّه عليه أبو حيّان، وابن هشام^(٤)، بل هو مقصد صواب، والمراد: أنه عطف على المعنى، أي: جوّز العربي في ذهنه ملاحظة

(١) زهير بن أبي سلمى المزني، شاعر جاهلي حكيم، من أصحاب المعلقات. والبيت في «ديوانه» ٢٨٧.

(٢) والآية: ﴿إِنَّكُمْ مِنْ بَنِي وَيصير﴾ [يوسف: ٩٠]

(٣) القراءة المتواترة: فيدهنون. (٤) في «المغني» ص ٦٢٢.

ذلك المعنى في المعطوف عليه، فعطف ملاحظاً له، لا أنه غلط في ذلك، ولهذا كان الأدب أن يقال في مثل ذلك في القرآن: إنه عطف على المعنى.

مسألة: اختلف في جواز عطف الخبر على الإنشاء وعكسه، فمنعه البيانون وابن مالك وابن عصفور، ونقله عن الأكثرين، وأجازه الصَّفَّار^(١) وجماعة، مستدلّين بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في سورة [البقرة: ٢٥]، ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في سورة [الصف: ١٣].

وقال الزمخشري في الأولى: ليس المعتمد بالعطف الأمر حتى يُطلب له مشاكلة، بل المراد عطف جملة ثواب المؤمنين على جملة ثواب الكافرين. وفي الثانية: إن العطف على ﴿تُؤْمِنُونَ﴾؛ لأنه بمعنى (آمنوا).

وردَّ بأن الخطاب به للمؤمنين، وبـ(بشّر) للنبي ﷺ، وبأن الظاهر في ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ أنه تفسير للتجارة لا طلب.

وقال السكاكي: الأمران معطوفان على (قل) مقدّرة قبل ﴿بأيها﴾، وحذف القول كثير.

مسألة: اختلف في جواز عطف الاسم على الفعلية وعكسه: فالجمهور على الجواز، وبعضهم على المنع.

وقد لهج به الرازي في «تفسيره» كثيراً، وردَّ به على الحنفيّة القائلين بتحريم أكل متروك التسمية أخذاً من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [الأنعام: ١٢١]. فقال: هي حجة للجواز لا للتحريم، وذلك: أن الواو ليست عاطفة، لتخالف الجملتين بالاسمية والفعلية. ولا للاستئناف؛ لأن أصل الواو أن تربط ما بعدها بما قبلها، فبقي أن تكون للحال، فتكون جملة مقيدة للنهي، والمعنى: لا تأكلوا منه في حال كونه فسقاً، ومفهومه جواز الأكل إذا لم يكن فسقاً، والفسق قد فسره الله تعالى بقوله: ﴿أَوْ فَسَقًا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: ١٤٥]. فالمعنى: لا تأكلوا منه إذا سمي عليه غير الله. ومفهومه: فكلوا منه إذا لم يسم عليه غير الله تعالى. انتهى.

قال ابن هشام^(٢): ولو أبطل العطف بتخالف الجملتين بالإنشاء والخبر لكان صواباً.

مسألة: اختلف في جواز العطف على معمولي عاملين: فالمشهور عن سيبويه المنع، وبه قال المبرّد وابن السراج وابن هشام. وجوّزه الأخفش والكسائي والفراء والزجاج.

وخرّج عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِن دَابَّهِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ

(١) الصَّفَّار: قاسم بن علي، من نحاة الأندلس. مات بعد (٦٣٠ هـ). «بغية الوعاة» ٣٧٨.

(٢) في «المغني» ص ٦٣٢.

يُوقُونَ ﴿١﴾ وَأَخْلَيْفَ أَيْلٍ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ ءَايَةٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿[الجاثية: ٣ - ٥]؛ فيمن نصب ﴿ءَايَةٌ﴾ الأخيرة.

مسألة: اختلف في جواز العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار: فجمهور البصريين على المنع، وبعضهم والكوفيون على الجواز.

وخرَجَ عليه قراءة حمزة [بجر الأرحام]: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١].

وقال أبو حيان^(١) في قوله تعالى: ﴿وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرًا بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]: إن المسجد معطوف على ضمير ﴿بِهِ﴾ وإن لم يعد الجار. قال: والذي نختاره جواز ذلك، لوروده في كلام العرب كثيراً نظماً ونثراً، قال: ولسنا متعبدين باتباع جمهور البصريين، بل نتبع الدليل.



(١) في «البحر المحيط» ٢/٣٨٦ البقرة: ٢١٧.

النوع الثالث والأربعون

في المحكم والمتشابه

قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧].
وقد حكى ابن حبيب النيسابوري في المسألة ثلاثة أقوال:
أحدها: أن القرآن كله محكم، لقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ مُحْكَمٌ بَيْنَهُ﴾ [هود: ١].
الثاني: كله متشابه، لقوله تعالى: ﴿كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا﴾ [الزمر: ٢٣].
الثالث: وهو الصحيح: انقسامه إلى محكم ومتشابه؛ للآية المصدر بها.
والجواب عن الآيتين: أن المراد بإحكامه: إتقانه وعدم تطرق النقص والاختلاف إليه. وبتشابهه
كونه يشبه بعضه بعضاً في الحق والصدق والإعجاز.
وقال بعضهم: الآية لا تدل على الحصر في الشئيين؛ إذ ليس فيهما شيء من طرقه، وقد قال
تعالى: ﴿لَتُنِينَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]. والمحكم لا تتوقف معرفته على البيان، والمتشابه لا
يرجى بيانه.
وقد اختلف في تعيين المحكم والمتشابه على أقوال:
ف قيل: المحكم ما عُرف المراد منه، إما بالظهور وإمّا بالتأويل. والمتشابه: ما استأثر الله بعلمه؛
كقيام الساعة، وخروج الدجال، والحروف المقطعة في أوائل السور.
وقيل: المحكم ما وضح معناه، والمتشابه نقيضه.
وقيل: المحكم ما لا يحتمل من التأويل إلاّ وجهاً واحداً، والمتشابه ما احتمل أوجهاً.
وقيل: المحكم ما كان معقول المعنى، والمتشابه: بخلافه، كأعداد الصلوات، واختصاص
الصيام برمضان دون شعبان. قاله الماوردي.
وقيل: المحكم ما استقلّ بنفسه، والمتشابه: ما لا يستقل بنفسه إلاّ برده إلى غيره.
وقيل: المحكم ما تأويله تنزيهه، والمتشابه ما لا يدرك إلاّ بالتأويل.
وقيل: المحكم ما لم تتكرر ألفاظه، ومقابلته المتشابه.
وقيل: المحكم الفرائض والوعد والوعيد، والمتشابه: القصص والأمثال.
أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: المحكمات: ناسخه،
وحلاله، وحرامه، وحُدوده، وفرائضه، وما يؤمن به ويعمل به. والمتشابهات: منسوخه، ومقدمه،
ومؤخره، وأمثاله، وأقسامه، وما يؤمن به ولا يعمل به.

(١) في «تفسيره» ٥٩٢/٢ (٣١٦٧) آل عمران: ٧.

وأخرج الفريابي عن مجاهد قال: المحكمات ما فيه الحلال والحرام، وما سوى ذلك منه متشابه يصدق بعضه بعضاً.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن الربيع قال: المحكمات هي أوامره الزاجرة.

وأخرج عن إسحاق بن سويد: أن يحيى بن يعمر وأبا فاختة تراجعا في هذه الآية، فقال أبو فاختة: فواتح السور، وقال يحيى: الفرائض، والأمر والنهي والحلال.

وأخرج الحاكم [٢٨٨/٢ و ٣١٧] وهو صحيح وغيره عن ابن عباس قال: الثلاث آيات من آخر سورة الأنعام مُحكمات: ﴿قُلْ تَعَالَوْا...﴾ [١٥١] والآيتان بعدها.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) من وجه آخر، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿مِنهُ ءَايَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ قال: من ها هنا: ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ إلى ثلاث آيات من ها هنا: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٢٣] إلى ثلاث بعدها.

وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك قال: المحكمات ما لم يُنسخ منه، والمتشابهات ما قد نُسخ.

أخرج ابن أبي حاتم^(٣): عن مقاتل بن حيان قال: المتشابهات فيما بلغنا: ﴿المر﴾ و﴿المص﴾ و﴿المر﴾ و﴿الر﴾.

قال ابن أبي حاتم^(٤): وقد روي عن عكرمة وقتادة وغيرهما: أن المحكم الذي يُعمل به، والمتشابه الذي يؤمن به ولا يُعمل به.

فصل

اختلف: هل المتشابه ممّا يمكن الاطلاع على علمه، أو لا يعلمه إلا الله؟ على قولين، منشؤهما الاختلاف في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧]؛ هل هو معطوف و﴿يَقُولُونَ﴾ حال؟ أو مبتدأ، خبره: ﴿يَقُولُونَ﴾ والواو للاستئناف؟

وعلى الأول طائفة يسيرة؛ منهم مجاهد، وهو رواية عن ابن عباس. فأخرج ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ قال: أنا ممن يعلم تأويله.

وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد في قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ قال: يعلمون تأويله ويقولون: أمنا به.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٥) عن الضحاك قال: الرّاسخون في العلم يعلمون تأويله، ولو لم يعلموا تأويله لم يعلموا ناسخه من منسوخه، ولا حلاله من حرامه، ولا محكمه من متشابهه. واختار هذا القول النووي، فقال في «شرح مسلم»^(٦): إنه الأصح؛ لأنه يبعد أن يخاطب الله عباده بما لا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته.

(٢) ٥٩٢/٢ (٣١٦٩).

(٤) في «تفسيره» ٥٩٤/٢ (٣١٧٦).

(١) في «تفسيره» ٥٩٢/٢ (٣١٧٠).

(٣) ٥٩٢/٢ (٣١٦٧) و(٣١٧٤).

(٥) في «تفسيره» ٥٩٩/٢ (٣٢٠٩).

(٦) «شرح مسلم» ٢١٨/١٦ باب النهي عن اتباع متشابه القرآن (٦٧٧٥).

وقال ابن الحاجب: إنه الظاهر.

وأما الأكثرون من الصحابة والتابعين وأتباعهم ومن بعدهم - خصوصاً أهل السنة - فذهبوا إلى الثاني، وهو أصح الروايات عن ابن عباس.

قال ابن السمعاني: لم يذهب إلى القول الأول إلا شُرْذمة قليلة، واختاره العتبي، قال: وقد كان يعتقد مذهب أهل السنة؛ لكنه سها في هذه المسألة. قال: ولا غرو، فإن لكل جواد كبوة، ولكل عالم هفوة.

قلت: ويدل لصحة مذهب الأكثرين: ما أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره»، والحاكم في «مستدرکه» (٢٨٩/٢) وهو صحيح] عن ابن عباس أنه كان يقرأ: (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَيَقُولُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ أَمَنًا بِهِ). فهذا يدل على أن الواو للاستئناف؛ لأن هذه الرواية - وإن لم تثبت بها القراءة - فأقل درجاتها أن تكون خبراً بإسناد صحيح إلى ترجمان القرآن، فيقدم كلامه في ذلك على من دونه.

ويؤيد ذلك أن الآية دلّت على ذمّ متبعي المتشابه ووصفهم بالزّيغ وابتغاء الفتنة، وعلى مدح الذين فوضوا العلم إلى الله، وسلموا إليه كما مدح الله المؤمنين بالغيب.

وحكى الفراء: أن في قراءة أبي بن كعب أيضاً: (ويَقُولُ الرَّاسِخُونَ).

وأخرج ابن أبي داود في «المصاحف» من طريق الأعمش، قال في قراءة ابن مسعود: (وإن تأويله إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنًا بِهِ) (١).

وأخرج الشيخان وغيرهما عن عائشة قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَاخَذَهُمْ﴾. [آل عمران: ٧]. قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سَمَى اللَّهُ فَاخَذَهُمْ». [بخاري: ٤٥٤٧، ومسلم: ٦٧٧٥، وأحمد: ٢٦١٩٧].

وأخرج الطبراني في «الكبير» (٢) [٣٤٤٢] عن أبي مالك الأشعري: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا أخاف على أمتي إلا ثلاث خلال: أن يكثر لهم المال فيتحاسدوا فيقتتلوا، وأن يفتح لهم الكتاب فيأخذه المؤمن بيتغي تأويله، وما يعلم تأويله إلا الله...» الحديث.

وأخرج ابن مردويه من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جدّه، عن رسول الله ﷺ قال: «إنّ القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضاً، فما عرفتم منه فاعملوا به، وما تشابه فآمنوا به».

وأخرج الحاكم (٢٨٩/٢) وهو ضعيف: عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد، ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف: زاجر، وأمر، وحلال، وحرام، ومحكم، ومتشابه، وأمثال، فأجلوا حلاله، وحرّموا حرامه، وافعلوا ما أمرتم به، وانتهوا عمّا نهيتم عنه، واعتبروا بأمثاله، واعملوا بمحكمه، وآمنوا بمتشابهه، وقولوا: آمنا به كل من عند ربنا».

(١) «المصاحف» ص ٦٩ وفيه: وإن حقيقة تأويله إلا... .

(٢) والثالثة: «وأن يروا ذا علمهم فيضيّعوه ولا يباليون عليه».

وأخرج البيهقي في «الشعب» نحوه من حديث أبي هريرة.

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مرفوعاً: «أنزل القرآن على أربعة أحرف: حلال وحرام لا يُعَدَّر أحد بجهالته، وتفسيرٌ تفسره العرب، وتفسيرٌ تفسره العلماء، ومتشابه لا يعلمه إلا الله، ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب». ثم أخرجه من وجه آخر عن ابن عباس موقوفاً بنحوه.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) من طريق العوفي، عن ابن عباس قال: نؤمن بالمحكم وندين به، ونؤمن بالمتشابه ولا ندين به، وهو من عند الله كله.

وأخرج^(٢) أيضاً عن عائشة قالت: كان رسوخهم في العلم أن آمنوا بمتشابهه ولا يعلمونه.

وأخرج^(٣) أيضاً عن أبي الشعثاء وأبي نهيك، قالا: إنكم تصلون هذه الآية وهي مقطوعة.

وأخرج الدارمي في «مسنده» [السنن: ١٤٤] عن سليمان بن يسار: أن رجلاً يقال له: صبيغ، قدم المدينة، فجعل يسأل عن متشابه القرآن، فأرسل إليه عمر، وقد أعد له عراجين النخل، فقال: من أنت؟ قال: أنا عبد الله بن صبيغ. فأخذ عمر عُرجوناً من تلك العراجين، فضربه حتى دمی رأسه. وفي رواية عنده: فضربه بالجريد حتى ترك ظهره ذبيرة، ثم تركه حتى برأ، ثم عاد له، ثم تركه حتى برأ، فدعا به ليعود، فقال: إن كنت تريد قتلي فاقتلني قتلاً جميلاً. فأذن له إلى أرضه، وكتب إلى أبي موسى الأشعري ألا يجالسَه أحد من المسلمين.

وأخرج الدارمي^(٤): عن عمر بن الخطاب قال: إنه سيأتيكم ناس يجادلونكم بمشبهات القرآن، فخذوهم بالسُنن، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله.

فهذه الأحاديث والآثار تدلُّ على أن المتشابه مما لا يعلمه إلا الله، وأن الخوض فيه مذموم، وسيأتي قريباً زيادة على ذلك.

قال الطيبي: المراد بالمحكم ما اتضح معناه، والمتشابه بخلافه؛ لأن اللفظ الذي يقبل معنى: إما أن يحتمل غيره أو لا، والثاني النَّص، والأول: إما أن تكون دلالته على ذلك الغير أرجح أو لا، والأول هو الظاهر، والثاني: إما أن يكون مساويه أو لا، والأول هو المجمل والثاني المؤول. فالمشترك بين النَّص والظاهر هو المحكم، والمشارك بين المجمل والمؤول هو المتشابه.

ويؤيد هذا التقسيم: أنه تعالى أوقع المحكم مقابلاً للمتشابه، قالوا: فالواجب أن يفسر المحكم بما يقابله، ويعضد ذلك أسلوب الآية وهو الجمع مع التقسيم؛ لأنه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بأن قال: ﴿مِنهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾، وأراد أن يضيف إلى كل منهما ما شاء، فقال أولاً: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ إلى أن قال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِإِلهِ﴾، وكان يمكن أن يقال: (وأما الذين في قلوبهم استقامة، فيتبعون المحكم)، لكنه وضع موضع ذلك ﴿وَالرَّاسِخُونَ

(٢) ابن أبي حاتم ٥٩٩/٢ (٣٢٠٨).

(١) في تفسيره ٦٠١/٢ (٣٢١٧).

(٤) المرجع السابق.

(٣) ٥٩٩/٢ (٣٢٠٦).

في **أَلِيمٍ** لإتيان لفظ الرسوخ؛ لأنه لا يحصل إلا بعد التثبيت العام والاجتهاد البليغ، فإذا استقام القلب على طرق الإرشاد، ورسخ القدم في العلم أفصح صاحبه النطق بالقول الحق، وكفى بدعاء الراسخين في العلم: **﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾** [آل عمران: ٨] إلى آخره، شاهداً على أن **﴿الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾** مقابل لقوله: **﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾**. وفيه إشارة إلى أن الوقف على قوله: **﴿إِلَّا اللَّهُ﴾** تام، وإلى أن علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى، وأن من حاول معرفته هو الذي أشار إليه في الحديث، بقوله: «فاحذروهم»^(١).

وقال بعضهم: العقل مبتلى باعتقاد حقيقة المتشابه كابتلاء البدن بأداء العبادة، كالحكيم: إذا صَنَّفَ كتاباً أجمل فيه أحياناً؛ ليكون موضع خضوع المتعلم لأستاذه، وكالملك يتخذ علامة يمتاز بها مَنْ يُطلعه على سره.

وقيل: لو لم يُبتل العقل - الذي هو أشرف البدن - لاستمر العالم في أُبْهَةِ العلم على التمرّد، فبذلك يستأنس على التذلل بعز العبودية، والمتشابه هو موضع خضوع العقول لبارئها استسلاماً واعتراضاً بقصورها. وفي ختم الآية بقوله تعالى: **﴿وَمَا يَدْكُرُ إِلَّا أَكْثَرُ الْأُولَ الْأُولَى﴾** [البقرة: ٢٦٩] تعريض بالزائغين، ومدح للراسخين، يعني مَنْ لم يتذكّر ويتعظ ويخالف هواه، فليس من أولي العقول، ومن ثمّ قال الراسخون: **﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾** إلى آخر الآية، فخضعوا لبارئهم لاستئزال العلم اللدني بعد أن استعاذوا به من الزيف النفساني.

وقال الخطابي: المتشابه على ضربين: أحدهما: ما إذا رُدَّ إلى المحكم واعتُبر به عرف معناه، والآخر: ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته، وهو الذي يتبعه أهل الزيف فيطلبون تأويله، ولا يبلغون كُنْهه، فيرتابون فيه فيفتنون.

وقال ابن الحصّار: قَسَمَ الله آيات القرآن إلى مُحْكَمٍ ومتشابه، وأخبر عن المحكمات أنها أمّ الكتاب؛ لأن إليها تردّ المتشابهات، وهي التي تعتمد في فهم مراد الله من خلقه في كل ما تعبدهم به من معرفته، وتصديق رسله، وامثال أوامره واجتناب نواهيه، بهذا الاعتبار كانت أمّهات. ثم أخبر عن الذين في قلوبهم زيف أنهم هم الذين يتبعون ما تشابه منه؛ ومعنى ذلك: أن مَنْ لم يكن على يقين من المحكمات، وفي قلبه شكٌ واسترابة، كانت راحته في تتبّع المشكلات المتشابهات، ومراد الشارع منها التقدّم إلى فهم المحكمات، وتقديم الأمّهات؛ حتى إذا حصل اليقين ورسخ العلم لم تُبال بما أشكل عليك. ومراد هذا الذي في قلبه زيف التقدّم إلى المشكلات، وفهم المتشابه قبل فهم الأمّهات، وهو عكس المعقول والمعتاد والمشروع، ومثل هؤلاء مثل المشركين الذين يقترحون على رسلهم آيات غير الآيات التي جاؤوا بها، ويظنون أنهم لو جاءتهم آيات أحرّ لآمنوا عندها، جهلاً منهم. وما علّموا أنّ الإيمان بإذن الله تعالى. انتهى.

(١) سلف تخريجه قريباً.

وقال الراغب في «مفردات القرآن»^(١): الآيات عند اعتبار بعضها ببعض ثلاثة أضرب: محكم على الإطلاق، ومتشابه على الإطلاق، ومحكم من وجه متشابه من وجه.

فالمتشابه بالجملة ثلاثة أضرب:

متشابه من جهة اللفظ فقط، ومن جهة المعنى فقط، ومن جهتهما.

فالأول: ضربان:

أحدهما: يرجع إلى الألفاظ المفردة؛ إما من جهة الغرابة نحو: (الأب)، و﴿يَرْفُونَ﴾ [الصفات: ٩٤]، أو الاشتراك كاليد واليمين.

وثانيهما: يرجع إلى جملة الكلام المرگب؛ وذلك ثلاثة أضرب:

ضرب لاختصار الكلام، نحو: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ [النساء: ٣].
وضرب لبسطه، نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]؛ لأنه لو قيل: (ليس مثله شيء) كان أظهر للسامع.

وضرب لنظم الكلام، نحو: ﴿أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَوْ يَجْعَلُ لَوِ عِوَجًا ﴿١﴾ فَيَمَّا﴾ [الكهف: ١ - ٢]،
تقديره: (أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ قِيَمًا وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا).

والمتشابه من جهة المعنى: أوصاف الله تعالى وأوصاف القيامة؛ فإن تلك الأوصاف لا تتصور لنا، إذا كان لا يحصل في نفوسنا صورة ما لم نجسه، أو ليس من جنسه.

والمتشابه من جهتهما خمسة أضرب:

الأول: من جهة الكمية؛ كالعموم والخصوص، نحو ﴿فَأَقْضُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥].

والثاني: من جهة الكيفية؛ كالوجوب والندب، نحو: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣].

والثالث: من جهة الزمان؛ كالناسخ والمنسوخ، نحو ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

والرابع: من جهة المكان والأمر التي نزلت فيها، نحو: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ [البقرة: ١٨٩]، ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٣٧]، فإن من لا يعرف عاداتهم في الجاهلية يتعذر عليه تفسير هذه الآية.

الخامس: من جهة الشروط التي يصحُّ بها الفعل أو يفسد؛ كشروط الصلاة والنكاح.

قال: وهذه الجملة إذا تصوّرت، علم أن كل ما ذكره المفسّرون في تفسير المتشابه لا يخرج عن هذه التقاسيم.

ثم جميع المتشابه على ثلاثة أضرب:

ضرب لا سبيل إلى الوقوف عليه، كوقت الساعة وخروج الدابة ونحو ذلك.

وضرب للإنسان سبيلٌ إلى معرفته، كالألفاظ الغريبة والأحكام الغلقة.

وضرب متردد بين الأمرين، يختص بمعرفته بعض الراسخين في العلم ويخفى على من دونهم، وهو المشار إليه بقوله ﷺ لابن عباس: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» [بخاري: ١٤٣، ومسلم: ٦٣٦٨، وأحمد: ٣١٠٢].

وإذا عرفت هذه الجهة عرفت أن الوقف على قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ ووصله بقوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ جائز، وأن لكل واحد منهما وجهاً حسباً دل عليه التفصيل المتقدم. انتهى. [كلام الأصفهاني في «المفردات»].

وقال الإمام فخر الدين: صرف اللفظ عن الراجح إلى المرجوح لابد فيه من دليل منفصل، وهو إما لفظي أو عقلي:

والأول: لا يمكن اعتباره في المسائل الأصولية؛ لأنه لا يكون قاطعاً؛ لأنه موقوف على انتفاء الاحتمالات العشرة المعروفة، وانتفاؤها مظنون، والموقوف على المظنون مظنون، والظن لا يكتفي به في الأصول.

وأما العقلي: فإنما يفيد صرف اللفظ عن ظاهره لكون الظاهر محالاً، وأما إثبات المعنى المراد فلا يمكن بالعقل؛ لأن طريق ذلك ترجيح مجاز على مجاز، وتأويل على تأويل، وذلك الترجيح لا يمكن إلا بالدليل اللفظي، والدليل اللفظي في الترجيح ضعيف لا يفيد إلا الظن، والظن لا يعول عليه في المسائل الأصولية القطعية؛ فلهذا اختار الأئمة المحققون من السلف والخلف - بعد إقامة الدليل القاطع على أن حمل اللفظ على ظاهره محال - ترك الخوض في تعيين التأويل. انتهى. وحسبك بهذا الكلام من الإمام.

فصل

من المتشابه آيات الصفات، ولابن اللبان فيها تصنيف مفرد، نحو: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧]، ﴿وَلِصَّحَّ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩]، ﴿بَدَّ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠]، ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]. وجمهور أهل السنة - منهم السلف وأهل الحديث - على الإيمان بها، وتفويض معناها المراد منها إلى الله تعالى، ولا نفسرها، مع تنزيها له عن حقيقتها.

أخرج أبو القاسم اللالكائي في «السنة» عن طريق قرة بن خالد، عن الحسين، عن أمه، عن أم سلمة في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ قالت: كيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإقرار به من الإيمان، والجحود به كفر.

وأخرج أيضاً عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، أنه سئل عن قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾. فقال: الاستواء غير مجهول، وكيف غير معقول؛ ومن الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ المبين، وعلينا التصديق.

وأخرج أيضاً عن مالك: أنه سئل عن الآية، فقال: كيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة.

وأخرج البيهقي عنه أنه قال: هو كما وصف نفسه، ولا يقال: كيف، وكيف عنه مرفوع. وأخرج اللالكائي عن محمد بن الحسن قال: اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالصفات من غير تفسير ولا تشبيه.

وقال الترمذي [عند حديث: ٢٥٥٨] في الكلام على حديث الرؤية: المذهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة - مثل سفيان الثوري، ومالك، وابن المبارك، وابن عُيَيْنَةَ، ووكيع وغيرهم - أنهم قالوا: نروي هذه الأحاديث كما جاءت، ونؤمن بها. ولا يقال: كيف، ولا نفسّر ولا نتوهم.

وذهبت طائفة من أهل السنّة: إلى أنّنا نؤوّلها على ما يليق بجلاله تعالى؛ وهذا مذهب الخلف. وكان إمام الحرمين يذهب إليه، ثم رجع عنه، فقال في الرسالة النظامية: الذي نرتضيه ديناً، وندين الله به عقداً، اتباع سلف الأمة، فإنهم درجوا على ترك التعرّض لمعانيها.

وقال ابن الصّلاح: على هذه الطريقة مَضَى صَدْرُ الأُمَّة وساداتها، وإياها اختار أئمة الفقهاء وقاداتها، وإليها دعا أئمة الحديث وأعلامه، ولا أحد من المتكلمين من أصحابنا يصدف عنها ويأبأها. واختار ابن برهان^(١) مذهب التأويل، قال: ومنشأ الخلاف بين الفريقين: هل يجوز أن يكون في القرآن شيء لم نعلم معناه، أو لا، بل يعلمه الراسخون في العلم؟

وتوسّط ابن دقيق العيد فقال: إذا كان التأويل قريباً من لسان العرب لم ينكر، أو بعيداً توقّفنا عنه، وأمّا بمعناه على الوجه الذي أريد به مع التنزيه، قال: وما كان معناه من هذه الألفاظ ظاهراً مفهوماً من تخاطب العرب قلنا به من غير توقيف، كما في قوله تعالى: ﴿بَحَسْرَتَيْنِ عَلَىٰ مَا فَرَطْتَ فِي جَنبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦]، فنحمله على حق الله وما يجب له.

ذكر ما وقفت عليه من تأويل الآية المذكورة على طريقة أهل السنة

من ذلك صفة (الاستواء) وحاصل ما رأيت فيها سبعة أجوبة:
أحدها: حكى مقاتل والكلبي عن ابن عباس: أن (استوى) بمعنى استقرّ، وهذا إن صحّ يحتاج إلى تأويل، فإن الاستقرار يُشعر بالتجسيم.

ثانيها: أن (استوى) بمعنى (استولى). ورُدَّ بوجهين:

أحدهما: أن الله تعالى مستولٍ على الكونين والجنة والنار وأهلها، فأَيُّ فائدة في تخصيص

العرش؟

والآخر: أن الاستيلاء إنما يكون بعد قهرٍ وغلبة، والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك.

(١) ابن برهان: أحمد بن علي، أبو الفتح، فقيه من فقهاء بغداد الشافعية (ت: ٥١٨ هـ). «وفيات الأعيان» ٢٩/١.

أخرج اللالكائي في «السنة» عن ابن الأعرابي: أنه سئل عن معنى (استوى) فقال: هو على عرشه كما أخبر. فقيل: يا أبا عبد الله، معناه (استولى)؟ قال: اسكت، لا يقال: استولى على الشيء إلا إذا كان له مضادٌ، فإذا غلب أحدهما قيل: استولى.

ثالثها: أنه بمعنى سعد، قاله أبو عبيد، ورُدَّ بأنه تعالى منزّه عن الصعود أيضاً.

رابعها: أن التقدير: (الرحمن علا)، أي: ارتفع، من العلوّ، والعرش له استوى. حكاه إسماعيل الضرير في تفسيره. ورُدَّ بوجهين:

أحدهما: أنه جعل (على) فعلاً، وهي حرف هنا باتفاق، فلو كانت فعلاً لكتبت بالألف، كقوله: ﴿عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ٤].

والآخر: أنه رفع (العرش) ولم يرفعه أحدٌ من القراء.

خامسها: أن الكلام تم عند قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾، ثم ابتداء بقوله: ﴿أَسْتَوَى﴾ ﴿لَمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [طه: ٥ - ٦]، ورُدَّ: بأنه يزيل الآية عن نظمها ومرادها.

قلت: ولا يتأتى له في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤].

سادسها: أن معنى (استوى) أقبل على خلق العرش وعمد إلى خلقه، كقوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١]، أي: قصد وعمد إلى خلقها. قاله الفراء والأشعري وجماعة أهل المعاني. وقال إسماعيل الضرير: إنه الصواب.

قلت: يبعده تعديته بعلى، ولو كان كما ذكره لتعدى بإلى، كما في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾.

سابعها: قال ابن اللبان^(١): الاستواء المنسوب إليه تعالى بمعنى اعتدل، أي: قام بالعدل، كقوله تعالى: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨].

والعدل هو استواؤه، ويرجع معناه إلى أنه: أعطى بعزته كل شيء خلقه موزوناً بحكمته البالغة.

ومن ذلك: (النفس) في قوله تعالى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]. ووجه بأنه خرج على سبيل المشاكلة مراداً به الغيب؛ لأنه مستتر كالنفس.

وقوله: ﴿وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨]؛ أي: عقوبته، وقيل: إياه.

وقال السهيلي: النفس عبارة عن حقيقة الوجود دون معنى زائد، وقد استعمل من لفظه النفاسة والشيء النفس، فصلحت للتعبير عنه سبحانه وتعالى.

وقال ابن اللبان: أولها العلماء بتأويلات: منها أن النفس عبّر بها عن الذات، قال: وهذا وإن كان سائغاً في اللغة، ولكن تعدّي الفعل إليها بفي المفيدة للظرفية محال عليه تعالى، وقد أولها بعضهم

(١) ابن اللبان: محمد بن أحمد، الدمشقي، مفسر، من علماء العربية، له: «رَدُّ معاني الآيات» (٧٤٩ هـ). «الدرر

بالغيب؛ أي: لا أعلم ما في غيبك وسرك، قال: وهذا حسن، لقوله في آخر الآية: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾.

ومن ذلك: (الوجه) وهو مؤوّل بالذات. وقال ابن اللبان في قوله: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢]، ﴿إِنَّمَا تُطْعَمُونَ لوجِهَ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٩]، ﴿إِلَّا أَنْعَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ [الليل: ٢٠]؛ المراد: إخلاص النيّة.

وقال غيره في قوله: ﴿فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، أي: الجهة التي أمر بالتوجّه إليها. ومن ذلك: (العَيْنُ) وهي مؤوّلَة بالبصر أو الإدراك، بل قال بعضهم: إنّها حقيقة في ذلك، خلافاً لتوهم بعض الناس أنها مجاز، وإنما المجاز في تسمية العضو بها.

وقال ابن اللبان: نسبة العين إليه تعالى اسم لآياته المبصرة، التي بها سبحانه ينظر للمؤمنين، وبها ينظرون إليه، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مَبْصُرَةً﴾ [النمل: ١٣]. نسب البصر للآيات على سبيل المجاز تحقيقاً، لأنها المرادة بالعين المنسوبة إليه. وقال: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ [الأنعام: ١٠٤]. قال: فقوله: ﴿وَأَصْرٌ لِكُلِّ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: ٤٨]، أي: بآياتنا تنظر بها إلينا، ونظر بها إليك.

قال: ويؤيد أن المراد بالأعين هنا الآيات كونه علل بها الصبر لحكم ربّه صريحاً في قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٣ - ٢٤].

قال: وقوله في سفينة نوح: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٤]؛ أي: بآياتنا، بدليل: ﴿وَقَالَ أَرَأَيْتُمْ فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِدِهَا وَمُرْسَاهَا﴾ [هود: ٤١]، وقال: ﴿وَلَتَضَعَنَّ عَلَى عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩]؛ أي: على حكم آيتي التي أوحيتها إلى أمك: ﴿أَنْ أَرْضِعِيهِ إِذَا خَفِتَ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ﴾ الآية [القصص: ٧]. انتهى.

وقال غيره: المراد في الآيات كلاءته تعالى وحفظه.

ومن ذلك: (اليد) في قوله: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠]، ﴿وَمَا عَمَلَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [يس: ٧١]، ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩]. وهي مؤوّلَة بالقدرة.

وقال الشّهيلي: اليد في الأصل - كالبصر - عبارة عن صفة لموصوف، ولذلك مدح سبحانه وتعالى بالأيدي مقرونة مع الأبصار في قوله: ﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ [ص: ٤٥]، ولم يمدحهم بالجوارح؛ لأن المدح إنّما يتعلق بالصفات لا بالجواهر، قال: ولهذا قال الأشعري: إنّ اليد صفة ورد بها الشرع، والذي يلوح من معنى هذه الصفة أنها قريبة من معنى القدرة، إلا أنها أخصّ والقدرة أعمّ، كالمحبّة مع الإرادة والمشية؛ فإنّ في اليد تشريعاً لازماً.

وقال البغوي في قوله: ﴿يَدَيَّ﴾: في تحقيق الله التثنية في اليد دليل على أنها ليست بمعنى القدرة والقوة والنعمة، وإنما هما صفتان من صفات ذاته.

وقال مجاهد: اليد هنا صلة وتأكيد، كقوله: ﴿وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧]. قال البغوي:

وهذا تأويل غير قوي، لأنها لو كانت صلة لكان لإبليس أن يقول: إن كُنْتُ خلقتَه فقد خلقتني، وكذلك في القدرة والنعمة، لا يكون لآدم في الخلق مزية على إبليس.

وقال ابن اللبَّان: فإن قلت: فما حقيقة اليمين في خلق آدم؟ قلت: الله أعلم بما أراد؛ ولكن الذي استثمرته من تدبُّر كتابه: أن (اليمين) استعارة لنور قدرته القائم بصفة فضله، ولنورها القائم بصفة عدله، ونبه على تخصيص آدم وتكريمه بأن جمع له في خلقه بين فضله وعدله. قال: وصاحبة الفضل هي اليمين التي ذكرها في قوله: ﴿وَأَلْسَمَتْكَ مَطْوِيَّتًا بِمِيسِنِهِ سُبْحَانَهُ وَعَلَى﴾ [الزمر: ٦٧].

ومن ذلك: (الساق) في قوله: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ [الفلم: ٤٢]، ومعناه: عن شدة وأمر عظيم، كما يقال: قامت الحرب على ساق.

أخرج الحاكم في «المستدرک»^(١): من طريق عكرمة، عن ابن عباس: أنه سئل عن قوله: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ﴾ قال: إذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر، فإنه ديوان العرب، أما سمعتم قول الشاعر:

اصبر عناق إنه شرِّ باقٍ قد سنَّ لي قومك ضرب الأعناقِ
وقامت الحربُ بنا على ساقٍ

قال ابن عباس: هذا يوم كرب وشدة.

ومن ذلك: (الجنب) في قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦]، أي: في طاعته وحقّه، لأن التفريط إنما يقع في ذلك، ولا يقع في الجنب المعهود.

ومن ذلك: صفة (القرب) في قوله: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ١٨٦]، ﴿وَمَنْ أَوْزَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]؛ أي: بالعلم.

ومن ذلك: صفة (الفوقية) في قوله: ﴿وَهُوَ أَفْضَلُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]، ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠]. والمراد بها العلو من غير جهة، وقد قال فرعون: ﴿وَإِنَّا فَوْقَهُمْ فَنَهَرُنَا﴾ [الأعراف: ١٢٧]. ولا شك أنه لم يرد العلو المكاني.

ومن ذلك: صفة (المجيء) في قوله: ﴿وَجَاءَ رُؤُكَ﴾ [الفجر: ٢٢]، ﴿أَوْ يَأْتِي رُؤُكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨]؛ أي: أمره؛ لأن الملك إنما يأتي بأمره أو بتسليطه، كما قال تعالى: ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٧]، فصار كما لو صرَّح به.

وكذا قوله: ﴿فَأَذْهَبَ أَنتَ وَرَبُّكَ فَفَقْتَلَا﴾ [المائدة: ٢٤]، أي: اذهب بربك؛ أي: بتوفيقه وقوته.

ومن ذلك: صفة (الحب) في قوله: ﴿مُحِبُّهُمْ وَمُحِبُّونَهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤]، ﴿فَاتَّبَعُونِي يُحِبُّكُمْ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

(١) ٤٩٩/٢ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، وهو أولى من حديث رُوي عن ابن مسعود بإسناد صحيح لم أستجز روايته في هذا الموضع. ووافقه الذهبي.

وصفة (الغضب) في قوله: ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ٦].

وصفة (الرضا) في قوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩].

وصفة (العجب) في قوله: ﴿بِئْسَ عَجِبَتْ﴾ [الصفات: ١٢]؛ بضم التاء، وقوله: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ [الرعد: ٥].

وصفة (الرحمة) في آيات كثيرة.

وقد قال العلماء: كلّ صفة يستحيل حقيقتها على الله تعالى تفسّر بلازمها.

قال الإمام فخر الدين: جميع الأعراض النفسانية - أعني الرحمة والفرح، والشّرور والغضب والحياء والمكر والاستهزاء - لها أوائل ولها غايات، مثاله: الغضب، فإنّ أوّله غليان دم القلب، وغايته إرادة إيصال الضرر إلى المغضوب عليه، فلفظ الغضب في حق الله لا يُحمل على أوّله الذي هو غليان دم القلب، بل على غرضه الذي هو إرادة الإضرار. وكذلك: الحياء، له أول وهو انكسار يحصل في النفس، وله غرض وهو ترك الفعل، فلفظ الحياء في حقّ الله يحمل على ترك الفعل لا على انكسار النفس. انتهى.

وقال الحسين بن الفضل: العجب من الله إنكارُ الشيء وتعظيمه. وسئل الجنيّد عن قوله: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ [الرعد: ٥]، فقال: إن الله لا يعجب من شيء، ولكن الله وافق رسوله، فقال: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾، أي: هو كما تقول.

ومن ذلك: لفظة (عند) في قوله تعالى: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]، و﴿مِنْ عِنْدِهِ﴾ [المائدة: ٥٢]، ومعناها الإشارة إلى التمكين والزلفى والرفعة.

ومن ذلك: قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، أي: بعلمه، وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ﴾ [الأنعام: ٣].

قال البيهقي: الأصح أن معناه أنه المعبود في السموات وفي الأرض، مثل قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الزخرف: ٨٤].

وقال الأشعري: الظرف متعلّق بـ﴿يَعْلَمُ﴾، أي: عالم بما في السموات والأرض.

ومن ذلك: قوله: ﴿سَنَفِخُ لَكُمْ فِيهِ الْفُلَانَ﴾ [الرحمن: ٣١]، أي: سنقصد لجزائكم.

تنبيه: قال ابن اللبان: ليس من المتشابه قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾؛ لأنه فسّره بعده بقوله:

﴿إِنَّهُ هُوَ بَدِيٌّ وَبَدِيٌّ﴾ [البروج: ١٣]؛ تنبيهاً على أن بطشه عبارة عن تصرفه في بدئه وإعادته، وجميع تصرفاته في مخلوقاته.

فصل

ومن المتشابه أوائل السور:

والمختار فيها - أيضاً - أنها من الأسرار التي لا يعلمها إلا الله تعالى.

أخرج ابن المنذر وغيره عن الشَّعْبِيِّ: أنه سئل عن فواتح السُّور، فقال: إن لكلِّ كتاب سرًّا، وإنَّ سرَّ هذا القرآن فواتح السور.

وخاض في معناها آخرون، فأخرج ابن أبي حاتم^(١) وغيره من طريق أبي الضَّحَى، عن ابن عباس في قوله: ﴿الرَّ﴾ قال: أنا الله أعلم، وفي قوله: ﴿الْمَصَّ﴾ قال: أنا الله أفصَل، وفي قوله: ﴿الرَّ﴾: أنا الله أرى.

وأخرج^(٢) من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله: ﴿الرَّ﴾ و﴿حَمَّ﴾ و﴿تَّ﴾ قال: اسم مَقْطَع.

وأخرج^(٣) من طريق عكرمة، عن ابن عباس قال: (الر وحم ون) حروف الرحمن مفرقة.

وأخرج أبو الشيخ: عن محمد بن كعب القرظي قال: ﴿الرَّ﴾ من الرحمن.

وأخرج عنه أيضاً قال: ﴿الْمَصَّ﴾ الألف من الله، والميم من الرحمن، والصاد من الصمد.

وأخرج أيضاً عن الضحَّاك في قوله: ﴿الْمَصَّ﴾ قال: أنا الله الصادق، وقيل: ﴿الْمَصَّ﴾ معناه المصوِّر، وقيل: ﴿الرَّ﴾ معناه أن الله أعلم وأرفع، حكاها الكُرْمَانِيُّ في «غرائبه»^(٤).

وأخرج الحاكم وغيره من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس في: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ قال: الكاف من كريم، والهاء من هادٍ، والياء من حكيم، والعين من عليم، والصاد من صادق.

وأخرج الحاكم [٣٧١/٢] - أيضاً - من وجه آخر: عن سعيد، عن ابن عباس في قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ قال: كافٍ، هادٍ، أمينٌ، عزيزٌ، صادقٌ.

وأخرج ابنُ أبي حاتم^(٥) من طريق السُّدِّي: عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس. وعن مرة عن ابن مسعود وناس من الصَّحابة في قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ قال: هو هجاء مقطَع: الكاف من الملك، والهاء من الله، والياء والعين من العزيز، والصاد من المصوِّر.

وأخرج^(٦) عن محمد بن كعب مثله، إلا أنه قال: والصاد من الصِّمد.

وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه من وجه آخر: عن سعيد، عن ابن عباس في قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾؛ قال: كبيرٌ، هادٍ، أمينٌ، عزيزٌ، صادقٌ.

وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس في قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ قال: الكاف الكافي، والهاء الهادي، والعين العالم، والصاد الصادق.

وأخرج من طريق يوسف بن عطية قال: سئل الكلبي عن: ﴿كَهَيْعَصَ﴾، فحدّث عن أبي صالح، عن أم هانئ، عن رسول الله ﷺ قال: «كافٍ، هادٍ، أمينٌ، عالمٌ، صادقٌ».

(١) في «تفسيره» ٣٢/١ (٤٣) أول البقرة، و ١٩٢١/٦ (١٠١٨٤) أول يونس.

(٢) المرجع السابق ١٩٢١/٦ (١٠١٨٦). (٣) المرجع السابق ١٩٢١/٦ (١٠١٨٧).

(٤) «غرائب التأويل».. ١/٣٩٥ أول سورة الأعراف. (٥) في «تفسيره» ٧/٢٣٩٦ (١٣٠٢٤) أول سورة مريم.

(٦) ابن أبي حاتم بقم (١٣٠٢٦).

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن عكرمة في قوله: ﴿كَهَيْصَ﴾ قال: يقول: أنا الكبير، الهادي، عليّ، أمين، صادق.

وأخرج عن محمد بن كعب في قوله: ﴿طه﴾ قال: الطاء من ﴿ذِي الطَّوْلِ﴾ [غافر: ٣].
وأخرج عنه أيضاً في قوله: ﴿طسّر﴾ قال: الطَّاء من ﴿ذِي الطَّوْلِ﴾ والسَّين من القُدوس، والميم من الرَّحمن.

وأخرج عن سعيد بن جبير، في قوله: ﴿حمّ﴾؛ قال: حاء اشتقت من الرحمن، وميم اشتقت من الرحيم.

وأخرج عن محمد بن كعب في قوله: ﴿حمّ﴾ ﴿عسق﴾ [الشورى: ١ - ٢]. قال: الحاء والميم من الرحمن، والعين من العليم، والسَّين من القُدوس، والقاف من القاهر.

وأخرج عن مجاهد، قال: فواتح السُّور كلها هجاء مقطّعة.

وأخرج عن سالم بن عبد الله قال: ﴿ألم وحم ون﴾ ونحوها اسم الله مقطّعة.

وأخرج عن السُّديّ قال: فواتح السُّور أسماء من أسماء الرّبّ جلّ جلاله، فرقّت في القرآن.

وحكى الكرمانى^(٢) في قوله: ﴿تّ﴾ أنه حرف من اسمه قادر وقاهر.

وحكى غيره في قوله: ﴿تّ﴾ أنه مفتاح اسمه تعالى: نور وناصر.

وهذه الأقوال كلّها راجعة إلى قول واحد، وهو أنها: حروف مقطّعة، كل حرف منها مأخوذ من اسم من أسمائه تعالى.

والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية، قال الشاعر:

قلتُ لها قفي فقالت قاف

أي: وقتت. وقال:

بالخير خيراتٍ وإن شراً فا ولا أريد الشـراً إلا أن تا

أراد: وإن شراً فشر، وإلا أن تشاء. وقال:

ناداهم ألاّ الجموا ألاّ تا قالوا جميعاً كلّهم ألا فا

أراد ألا تركبون، ألا فاركبوا.

وهذا القول اختاره الزّجاج، وقال: العرب تنطق بالحرف الواحد تدلُّ به على الكلمة التي هو

منها.

وقيل: إنها الاسم الأعظم؛ إلا أنّنا لا نعرف تأليفه منها. كذا نقله ابن عطية.

وأخرج ابن جرير بسندٍ صحيح عن ابن مسعود، قال: هو اسم الله الأعظم.

(٢) في «عجائبه» ١١٢٧/٢ أول سورة ق.

(١) في «التفسير» ٧/٢٣٦٩ (١٣٠٢٢).

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) من طريق السُّدي: أنه بلغه عن ابن عباس قال: ﴿الْعَرَّ﴾ اسم من أسماء الله تعالى الأعظم.

وأخرج ابن جرير وغيره من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: ﴿الْعَرَّ﴾ و﴿طَسَرَ﴾ و﴿صَّ﴾ وأشباهاها قَسَمُ أقسم الله به، وهو من أسماء الله.

وهذا يصلح أن يكون قولاً ثالثاً؛ أي: إنها برمتها أسماء لله، ويصلح أن يكون من القول الأول ومن الثاني. وعلى الأول مشى ابن عطية وغيره.

ويؤيده ما أخرجه ابن ماجه في «تفسيره» من طريق نافع: عن أبي نعيم القارئ، عن فاطمة بنت علي بن أبي طالب: أنها سمعت علي بن أبي طالب يقول: يا ﴿كَهَيْعَصَ﴾ اغفر لي.

وما أخرجه ابن أبي حاتم^(٢) عن الربيع بن أنس في قوله: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ قال: يا من يجير ولا يجار عليه.

وأخرج عن أشهب قال: سألت مالك بن أنس: أينبغي لأحد أن يتسمَّى بـ﴿يَسَ﴾؟ فقال: ما أراه ينبغي، لقول الله: ﴿يَسَ﴾ ① وَالْقُرْآنَ الْكَبِيرَ، يقول: هذا اسم تسميت به.

وقيل: هي أسماء للقرآن؛ كالفرقان والذكر، أخرجه عبد الرزاق عن قتادة. وأخرجه ابن أبي حاتم بلفظ: كل هجاء في القرآن فهو اسم من أسماء القرآن.

وقيل: هي أسماء للسور، نقله الماوردي وغيره عن زيد بن أسلم، ونسبه صاحب «الكشاف» إلى الأكثر.

وقيل: هو فواتح للسور، كما يقولون في أول القصائد (بل) و(لا بل).

أخرج ابن جرير من طريق الثوري، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد قال: ﴿الْعَرَّ﴾ و﴿حَمَّ﴾ و﴿الْمَصَّ﴾ و﴿صَّ﴾ ونحوها فواتح افتتح الله بها القرآن.

وأخرج أبو الشيخ من طريق ابن جرير قال: قال مجاهد: ﴿الْعَرَّ﴾ و﴿الْتَرَّ﴾ فواتح افتتح الله بها القرآن. قلت: ألم يكن يقول هي أسماء؟ قال: لا.

وقيل: هذا حساب أبي جاد، لتدل على مدة هذه الأمة.

وأخرج ابن إسحاق، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله بن رباب قال: مرَّ أبو ياسر بن أخطب في رجال من يهود برسول الله ﷺ، وهو يتلو فاتحة سورة البقرة: ﴿الْعَرَّ﴾ ①

ذَلِكَ أَلِكْتَبُ لَا رَيْبَ فِيهِ، فأتى أخاه حُيَّي بن أخطب في رجال من اليهود، فقال: تعلمون والله لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل عليه: ﴿الْعَرَّ﴾ ① ذَلِكَ أَلِكْتَبُ. قال: أنت سمعته؟ قال: نعم. فمضى حُيَّي

في أولئك التفر إلى رسول الله ﷺ فقالوا: ألم تذكر أنك تتلو فيما أنزل عليك: ﴿الْعَرَّ﴾ ① ذَلِكَ؟ فقال: «بلى». فقالوا: لقد بعث الله قبلك أنبياء ما نعلمه بين لنبى ما مدة ملكه، وما أجل أمته غيرك، الألف

(٢) ٢٣٩٦/٧ (١٣٠٢٧) أول مريم.

(١) في «تفسيره» ٣٢/١ (٤٣) أول البقرة.

واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون؛ فهذه إحدى وسبعون سنة، أفندخل في دين نبي إنَّما مدة ملكه وأجل أُمَّته إحدى وسبعون سنة؟! ثم قال: يا محمد، هل مع هذا غيره؟ قال: «نعم»، ﴿الْمَصَّ﴾ قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحدة، واللام ثلاثون؛ والميم أربعون، والصاد تسعون، فهذه إحدى وستون ومئة سنة، هل مع هذا غيره؟ قال: «نعم»، ﴿الرَّءِ﴾ قال: هذه أثقل وأطول؛ الألف واحدة، واللام ثلاثون، والراء مئتان، هذه إحدى وثلاثون ومئتان سنة. هل مع هذا غيره؟ قال: «نعم»، ﴿الْتَرَّ﴾ قال: هذه أثقل وأطول، هذه إحدى وسبعون ومئتان، ثم قال: لقد بُسِّ علينا أمرُك حتى ما ندرى أَلْقِيلاً أُعْطِيَتْ أم كثيراً. ثم قال: قوموا عنه. ثم قال أبو ياسر لأخيه وَمَنْ مَعَهُ: ما يدريكم لعلَّه قد جُمع هذا كُلُّه لمحمد، إحدى وسبعون، وإحدى وستون ومئة، وإحدى وثلاثون ومئتان، وإحدى وسبعون ومئتان، فذلك سبعمئة وأربع وثلاثون سنة. فقالوا: لقد تشابه علينا أمرُه، فيزعمون أن هؤلاء الآيات نزلت فيهم: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧].

وأخرج ابن جرير من هذا الطَّرِيق، وابن المنذر من وجه آخر عن ابن جرير مُعْضِلاً.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم^(١): عن أبي العالية في قوله: ﴿الْمَ﴾ قال هذه الأحرف الثلاثة من الأحرف التسعة والعشرين، دارت بها الألسن، ليس منها حرف إلا وهو مفتاح اسم من أسمائه تعالى، وليس منها حرف إلا وهو من آياته وبلائه، وليس منها حرف إلا وهو في مدة أقوام وأجالهم، فالألف مفتاح اسمه: الله، واللام مفتاح اسمه: لطيف، والميم مفتاح اسمه: مجيد. فالألف آلاء الله، واللام لطف الله، والميم مجد الله، فالألف سنة، واللام ثلاثون، والميم أربعون.

قال الخُوِّي: وقد استخراج بعض الأئمة من قوله تعالى: ﴿الْمَ ① عَلِيَّتِ الرُّومُ﴾ [الروم: ١ - ٢] أن البيت المقدس يفتحه المسلمون في سنة ثلاث وثمانين وخمسمئة، ووقع كما قاله!
وقال السهيلي: لعلَّ عدد الحروف التي في أوائل السُّور - مع حذف المكرر - للإشارة إلى مدة بقاء هذه الأمة.

قال ابن حجر: وهذا باطل لا يُعتمد عليه، فقد ثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما الزَّجر عن عدَّ أبي جاد، والإشارة إلى أن ذلك من جُملة السَّحر. وليس ذلك ببعيد، فإنه لا أصل له في الشريعة، وقد قال القاضي أبو بكر ابن العربي في فوائد رحلته: ومن الباطل علم الحروف المقطَّعة في أوائل السُّور.

وقد تحصَّل لي فيها عشرون قولاً وأزيد، ولا أعرف أحداً يحكم عليها بعلم ولا يصل منها إلى فهم. والذي أقوله: إنه لولا أن العرب كانوا يعرفون أن لها مدلولاً متداولاً بينهم لكانوا أوَّل من أنكر ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم، بل تلا عليهم ﴿حَمَّ﴾ فصَّلت و﴿صَّ﴾ وغيرهما فلم ينكروا ذلك، بل صرَّحوا بالتسليم له في البلاغة والفصاحة، مع تشوُّفهم إلى عشرة وحرصهم على زَلَّة، فدلَّ على أنه كان أمراً معروفاً بينهم لا إنكار فيه. انتهى.

(١) في «تفسيره» ٣٣/١ (٤٩) أول البقرة.

وقيل: هي تنبيهات كما في النداء. عدّه ابن عطية مغايراً للقول بأنها فواتح، والظاهر أنه بمعناه.

قال أبو عبيدة: ﴿المر﴾ افتتاح كلام.

قال الخوئي: القول بأنها تنبيهات جيّد، لأن القرآن كلامٌ عزيز، وفوائده عزيزة، فينبغي أن يردّ على سمع متنبّه، فكان من الجائز أن يكون الله قد علم في بعض الأوقات كون النبي ﷺ في عالم البشر مشغولاً، فأمر جبريل بأن يقول عند نزوله: ﴿المر﴾ و﴿الر﴾ و﴿حد﴾، ليسمع النبيّ صوت جبريل فيقبل عليه، ويصغي إليه. قال: وإنما لم تستعمل الكلمات المشهورة في التنبيه كالأ، وأما، لأنها من الألفاظ التي يتعارفها الناس في كلامهم، والقرآن كلام لا يشبه الكلام، فناسب أن يؤتى فيه بألفاظ تنبيه لم تُعهد، لتكون أبلغ في قرع سمعه. انتهى.

وقيل: إن العرب كانوا إذا سمعوا القرآن لَعَوْا فيه، فأنزل الله هذا النظم البديع ليعجبوا منه، ويكون تعجبهم منه سبباً لاستماعهم، واستماعهم له سبباً لاستماع ما بعده، فترقّ القلوب، وتلين الأفتدة.

وعدّ هذا جماعة قولاً مستقلاً، والظاهر خلافه، وإنما يصلح هذا مناسبة لبعض الأقوال، لا قولاً في معناه، إذ ليس فيه بيان معنى.

وقيل: إن هذه الحروف ذُكرت لتدلّ على أن القرآن مؤلّف من الحروف التي هي: أ، ب، ت، ث.. فجاء بعضها مقطّعاً، وجاء تمامها مؤلفاً، ليدلّ القوم الذين نزل القرآن بلغتهم أنه بالحروف التي يعرفونها، فيكون ذلك تقريباً لهم، ودلالة على عجزهم أن يأتوا بمثله، بعد أن علموا أنه منزل بالحروف التي يعرفونها، ويبنون كلامهم منها.

وقيل: المقصود بها الإعلام بالحروف التي يتركّب منها الكلام، فذكر منها أربعة عشر حرفاً، وهي نصف جميع الحروف، وذكر من كل جنس نصفه:

فمن حروف الحلق: الحاء، والعين، والهاء. ومن التي فوقها القاف، والكاف.

ومن الحرفين الشفهيّين الميم.

ومن المهموسة: السين والحاء والكاف والصاد والهاء.

ومن الشديدة: الهمزة والطاء والقاف والكاف.

ومن المطبقة: الطاء والصاد.

ومن المجهورة: الهمزة والميم واللام والعين والراء والطاء والقاف والياء والنون.

ومن المنفتحة: الهمزة والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون.

ومن المستعلية: القاف والصاد والطاء.

ومن المنخفضة: الهمزة واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون.

ومن القلقة: القاف والطاء.

ثم إنه تعالى ذكر حروفاً مفردة، وحرّفين حرفين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة، وخمسة، لأن تراكيب الكلام على هذا النّمط، ولا زيادة على الخمسة.

وقيل: هي أمانة جعلها الله لأهل الكتاب: أنه سينزل على محمد كتاباً في أول سور منه حروف مقطعة. هذا ما وقفت عليه من الأقوال في أوائل السور من حيث الجملة، وفي بعضها أقوال آخر؛ فقيل: إن ﴿طه﴾ و﴿يس﴾ بمعنى: يا رجل، أو: يا محمد، أو: يا إنسان، وقد تقدّم في المعرب. وقيل: هما اسمان من أسماء النبي ﷺ.

قال الكرمانى في «غرائب»^(١): ويقويه في ﴿يس﴾ قراءة ﴿يسين﴾ بفتح النون، وقوله: ﴿آل ياسين﴾. وقيل: ﴿طه﴾ أي: طأ الأرض أو اطمئن، فيكون فعل أمر والهاء مفعول، أو للسكرت، أو مبدلة من الهمزة.

أخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبّير: عن ابن عباس في قوله: ﴿طه﴾ هو كقولك: افعّل. وقيل: ﴿طه﴾، أي: يا بدر، لأن الطاء بتسعة، والهاء بخمسة، فذلك أربعة عشر إشارة إلى البدر، لأنه يتم فيها. ذكره الكرمانى في «غرائب»^(٢).

وقيل في قوله: ﴿يس﴾: أي: يا سيد المرسلين، وفي قوله: ﴿ص﴾ صدق الله. وقيل: أقسم بالصمد الصانع الصادق.

وقيل: معناه صادٍ يا محمد علمك بالقرآن؛ أي: عارضه به، فهو أمرٌ من المصاداة. وأخرج عن الحسين قال: صاد حادث القرآن؛ يعني انظر فيه.

وأخرج عن سفيان بن حسين قال: كان الحسن يقرؤها: (صاد والقرآن) يقول: عارض القرآن. وقيل: ﴿ص﴾ اسم بحر عليه عرش الرحمن، وقيل: اسم بحر يحيي به الموتى. وقيل: معناه صاد محمد قلوب العباد. حكاهما الكرمانى كلها.

وحكى في قوله: ﴿التص﴾ أن معناه: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، وفي ﴿حمّ﴾ أنه ﷺ، وقيل: معناه ﴿حمّ﴾ ما هو كائن، وفي ﴿حمّ﴾ ﴿عَسَىٰ﴾ [الشورى: ١، ٢]: أنه جبل قاف. وقيل: ﴿ق﴾ جبل محيط بالأرض. أخرج عبد الرزاق عن مجاهد.

وقيل: أقسم بقوة قلب محمد ﷺ، وقيل: هي القاف من قوله: ﴿فُضِيَ الْأَمْرُ﴾ دلت على بقية الكلمة. وقيل: معناها قف يا محمد على أداء الرسالة، والعمل بما أمرت، حكاهما الكرمانى.

وقيل: ﴿ت﴾ هو الحوت. أخرج الطبراني^(٣) عن ابن عباس مرفوعاً: «أول ما خلق الله القلم والحوت. قال: اكتب، قال: ما أكتب؟ قال: كل شيء كائن إلى يوم القيامة». ثم قرأ: ﴿تَّ وَالْقَلَمِ﴾. فالنون الحوت، والقاف القلم، وقيل: هو اللوح المحفوظ.

(١) «غرائب التفسير» ٢/٩٥٥ أول سورة يس، ١/٧٠٩ أول سورة طه.

(٣) في «الكبير» ١١/٣٤٢ (١٢٢٢٧).

(٢) أول سورة طه.

أخرجه ابن جرير من مرسل ابن قُرّة مرفوعاً.

وقيل: هو الدواة، أخرجه عن الحسن وقتادة.

وقيل: هو المداد، حكاه ابن قتيبة في «غريبه».

وقيل: هو القلم، حكاه الكرمانى عن الجاحظ.

وقيل: هو اسم من أسماء النبي ﷺ، حكاه ابن عساكر في «مبهمات».

وفي «المحتسب» لابن جنّي^(١): أن ابن عباس قرأ (حمسق) بلا عين، ويقول: السين كلّ فرقة تكون، والقاف كل جماعة تكون.

قال ابن جنّي: وفي هذه القراءة دليل على أن الفواتح فواصل بين السور، ولو كانت أسماء الله لم يجز تحريف شيء منها؛ لأنها لا تكون حينئذٍ أعلاماً، والأعلام تؤدى بأعيانها، ولا يحرف شيء منها.

وقال الكرمانى في «غرائب»^(٢) في قوله تعالى: ﴿الْعَمَّ أَحْسَبَ النَّاسُ﴾ [العنكبوت: ١ - ٢]: الاستفهام هنا يدلُّ على انقطاع الحروف عمّا بعدها في هذه السورة وغيرها.

خاتمة

أورد بعضهم سؤالاً، وهو أنه: هل للمحكم مزية على المتشابه أو لا؟ فإن قلت بالثاني: فهو خلاف الإجماع، أو بالأول: فقد نقضتم أصلكم في أن جميع كلام الله سبحانه وتعالى سواء، وأنه منزل بالحكمة!

وأجاب أبو عبد الله البكر أباذي: بأن المحكم كالمتشابه من وجه، ويخالفه من وجه، فيتفقان في أن الاستدلال بهما لا يمكن إلا بعد معرفة حكمة الواضع، وأنه لا يختار القبيح. ويختلفان في أن المحكم بوضع اللغة لا يحتمل إلا الوجه الواحد؛ فمن سمعه أمكنه أن يستدل به في الحال، والمتشابه يحتاج إلى فكرة ونظر؛ ليحمله على الوجه المطابق. ولأن المحكم أصل، والعلم بالأصل أسبق، ولأن المحكم يُعلم مفضلاً، والمتشابه لا يُعلم إلا مجعلاً.

وقال بعضهم: إن قيل: ما الحكمة في إنزال المتشابه ممن أراد لعباده البيان والهدى؟ قلنا: إن كان مما يمكن علمه، فله فوائد:

منها: الحثُّ للعلماء على النَّظَر الموجب للعلم بغوامضه، والبحث عن دقائقه، فإن استدعاء الهمم لمعرفة ذلك من أعظم القرب.

ومنها: ظهور التفاضل، وتفاوت الدرجات؛ إذ لو كان القرآن كله محكماً لا يحتاج إلى تأويل ونظر لاستوت منازل الخلق، ولم يظهر فضل العالم على غيره.

وإن كان مما لا يمكن علمه، فله فوائد:

(٢) «غرائب التأويل» ٢/٨٧٧ أول سورة العنكبوت.

(١) «المحتسب» ٢/٢٤٩ أول سورة الشورى.

منها: ابتلاء العباد بالوقوف عنده والتوقف فيه، والتفويض والتسليم والتعبد بالاستغفال به من جهة التلاوة كالمُنسوخ، وإن لم يجز العمل بما فيه وإقامة الحجّة عليهم، لأنه لما نزل بلسانهم ولغتهم - وعجزوا عن الوقوف على معناه، مع بلاغتهم وأفهامهم - دلّ على أنه نزل من عند الله؛ وأنّه الذي أعجزهم عن الوقوف على معناه.

وقال الإمام فخر الدين: من الملحده مَنْ طعن في القرآن؛ لأجل اشتماله على المتشابهات، وقال: إنكم تقولون: إن تكاليف الخلق مرتبطة بهذا القرآن إلى قيام الساعة، ثم إننا نراه بحيث يتمسك به صاحب كل مذهب على مذهبه:

فالجبريّ متمسك بآيات الجبر كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الأنعام: ٢٥].

والقدريّ يقول: هذا مذهب الكفار، بدليل أنه تعالى حكى ذلك عنهم في معرض الذم في قوله: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي آذَانِنَا وَقْرًا﴾ [فصلت: ٥]، وفي موضع آخر: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ [البقرة: ٨٨].

ومنكر الرؤية متمسك بقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

ومثبت الجهة متمسك بقوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠]، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

والثأفي متمسك بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

ثم يسمي كل واحد الآيات الموافقة لمذهبه محكمة، والآيات المخالفة له متشابهة، وإنما آل في ترجيح بعضها على البعض إلى ترجيحات خفية ووجوه ضعيفة، فكيف يليق بالحكيم أن يجعل الكتاب الذي هو المرجوع إليه في كل الدين إلى يوم القيامة هكذا؟! قال: والجواب أن العلماء ذكروا لوقوع المتشابهة فيه فوائد:

منها: أنه يُوجب مزيد المشقة في الوصول إلى المراد، وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب.

ومنها: أنه لو كان القرآن كله محكماً لما كان مطابقاً إلا لمذهب واحد، وكان بصريحه مبطلاً لكل ما سوى ذلك المذهب، وذلك مما ينفر أرباب سائر المذاهب عن قبوله وعن النظر فيه والانتفاع به، فإذا كان مشتملاً على المحكّم والمتشابه طمع صاحب كل مذهب أن يجد فيه ما يؤيد مذهبه، وينصر مقالته، فينظر فيه جميع أرباب المذاهب، ويجتهد في التأمل فيه صاحب كل مذهب، وإذا بالغوا في ذلك صارت المحكمات مفسّرة للمتشابهات، وبهذا الطريق يتخلّص المبطل من باطله، ويتصل إلى الحق.

ومنها: أن القرآن إذا كان مشتملاً على المتشابهة، افتقر إلى العلم بطريق التأويلات، وترجيح بعضها على بعض، وافتقر في تعلّم ذلك إلى تحصيل علوم كثيرة من علم اللغة والنحو والمعاني والبيان

وأصول الفقه، ولو لم يكن الأمر كذلك لم يحتج إلى تحصيل هذه العلوم الكثيرة؛ فكان في إيراد المتشابه هذه الفوائد الكثيرة.

ومنها: أن القرآن مشتملٌ على دعوة الخواصِّ والعوامِّ، وطبائع العوامِّ تنفر في أكثر الأمر عن درك الحقائق، فمن سمع من العوامِّ في أوَّل الأمر إثباتَ موجود ليس بجسم ولا متحيِّز ولا مشار إليه ظنَّ أنَّ هذا عدمٌ ونفي، ووقع في التعطيل؛ فكان الأصلح أن يخاطبوا بألفاظٍ دالَّةٍ على بعض ما يناسب ما توهموه وتخيلوه؛ ويكون ذلك مخلوطاً بما يدلُّ على الحقِّ الصريح، فالقسم الأول - وهو الذي يخاطبون به في أول الأمر - يكون من المتشابهات، والقسم الثاني - وهو الذي يكشف لهم في آخر الأمر - من المحكمات.



النوع الرابع والأربعون

في مقدمه ومؤخره

وهو قسمان :

الأول: ما أشكل معناه بحسب الظاهر، فلما عرف أنه من باب التقديم والتأخير، أتضح. وهو جدير أن يُفرد بالتصنيف، وقد تعرّض السلف لذلك في آيات:

فأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن قتادة في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْؤُلُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْأَلْبَابِ﴾ [التوبة: ٨٥]. قال: هذا من تقاديم الكلام، يقول: لا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة.

وأخرج^(٢) عنه أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامِ وَأَجَلٍ مُسَمًّى﴾ [طه: ١٢٩]. قال: هذا من مقاديم الكلام، يقول: لولا كلمة وأجل مسمى لكان لزاماً.

وأخرج^(٣) عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ وَتَرَى جَعَلَ لَمْ عِوَجًا ﴿١﴾ قِيمًا﴾ [الكهف: ١]، [٢]. قال: هذا من التقديم والتأخير: أنزل على عبده الكتاب قِيمًا ولم يجعل له عوجاً.

وأخرج^(٤) عن قتادة في قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّئُكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران: ٥٥]. قال: هذا من المقدم والمؤخر؛ أي: رافعك إليّ ومتوفيك.

وأخرج^(٥) عن عكرمة في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص: ٢٦]. قال: هذا من التقديم والتأخير، يقول: لهم يوم الحساب عذاب شديد بما نسوا.

وأخرج ابن جرير^(٦) عن ابن زيد في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ٨٣]. قال: هذه الآية مقدمة ومؤخرة، إنما هي: أذاعوا به إلا قليلاً منهم، ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم ينج قليل ولا كثير.

وأخرج عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣]. قال: إنهم إذا رأوا الله، فقد رأوه، إنما قالوا جهرة: أرنا الله. قال: هو مقدم ومؤخر. قال ابن جرير: يعني أن سؤالهم كان جهرة.

ومن ذلك قوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَيْنَاكُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧٢]. قال البغوي: هذه أول القصة، وإن كان مؤخرًا في التلاوة.

(١) «تفسير ابن أبي حاتم» ١٨٥٨/٦ (١٠٢٠٨) التوبة: ٨٥ وفيه: مقاديم الكلام.

(٢) ابن أبي حاتم ٢٤٤١/٧ (١٣٥٨١).

(٣) ابن أبي حاتم ٢٣٤٤/٧ (١٢٦٩٤) الكهف: ١.

(٤) ابن أبي حاتم ٦٦١/٢ (٣٥٨٣) آل عمران: ٥٥.

(٥) ابن أبي حاتم ٣٢٤٠/١٠.

(٦) في «تفسيره» ١١٦/٥ النساء: ٨٣.

وقال الواحدي: كان الاختلاف في القاتل قبل ذبح البقرة، وإنما أُخِّر في الكلام؛ لأنه تعالى لما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ الآية [البقرة: ٦٧]، علم المخاطبون أن البقرة لا تُذبح إلا للدلالة على قاتلٍ خفيت عينه عليهم، فلما استقرَّ علم هذا في نفوسهم أتبع بقوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرُؤْهُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧٢]. فسألتهم موسى، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ [البقرة: ٦٧].

ومنه: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اخْتَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الفرقان: ٤٣]. والأصل هو اهواه؛ لأن من اتخذ إلهه هواه غير مذموم، فقدّم المفعول الثاني للعناية به.

وقوله: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ﴿١﴾ فَجَعَلَهُ نَعْتًا وَنَحْوًا﴾ [الأعلى: ٤، ٥]، على تفسير ﴿أحوى﴾ بالأخضر. وجعله نعتاً للمرعى، أي: أخرجه أحوى، ﴿فَجَعَلَهُ نَعْتًا﴾ وأخر رعايةً للفاصلة.

وقوله: ﴿وَعَرَابِيثُ سُودٌ﴾ [فاطر: ٢٧]، والأصل سود غرايب، لأن الغريب الشديد السواد.

وقوله: ﴿فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْتَنَهَا . . .﴾ [هود: ٧١]، أي: فبشرناها فضحكت.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَوُّهُ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ٢٤]، أي: لَهَمَّ بها، وعلى هذا فالهَمُّ منفِي عنه.

الثاني: ما ليس كذلك، وقد أُلِف فيه العلامة شمس الدين بن الصائغ كتابه «المقدمة في سر الألفاظ المقدّمة». قال فيه: الحكمة الشائعة الدّائنة في ذلك الاهتمام، كما قال سيبويه في «كتابه»: كأنهم يقدمون الذي بيانه أهمُّ وهمُّ بيانه أعمى.

قال: هذه الحكمة إجمالية، وأما تفاصيل أسباب التقديم وأسواره، فقد ظهر لي منها في الكتاب العزيز عشرة أنواع:

الأول: التبرُّك، كتقديم اسم الله تعالى في الأمور ذات الشّأن، ومنه قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨]، وقوله: ﴿وَاتَّعَلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ الآية [الأنفال: ٤١].

الثاني: التعظيم، كقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ [النساء: ٦٩]. ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ﴾ [الأحزاب: ٥٦]. ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢].

الثالث: التشريف، كتقديم الذكر على الأنثى، نحو: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ . . .﴾ الآية [الأحزاب: ٣٥]، والحرّ في قوله: ﴿الْمَرْءُ بِالْمَرْءِ وَالْمَعْدُ بِالْمَعْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ [البقرة: ١٧٨]، والحيّ في قوله: ﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ . . .﴾ الآية [الأنعام: ٩٥]، ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَجْنَةُ وَلَا الْأَمْوَنُ﴾ [فاطر: ٢٢]، والخيل في قوله: ﴿وَالْحَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ يَرْكَبُوهَا﴾ [النحل: ٨]، والسمع في قوله: ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]، وقوله: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾ [الإسراء: ٣٦]، وقوله: ﴿إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ﴾ [الأنعام: ٤٦]؛ حكى ابن عطية عن النقّاش: أنه استدلّ بها على تفضيل السمع على البصر، ولذا وقع في وصفه تعالى: ﴿سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٦١] بتقديم السمع.

ومن ذلك: تقديمه ﷺ على نوح ومن معه في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ الآية [الأحزاب: ٧].

وتقديم الرسول في قوله: ﴿مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيِّ﴾ [الحج: ٥٢].

وتقديم المهاجرين في قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وتقديم الإنس على الجن حيث ذكرا في القرآن.

وتقديم النبيين، ثم الصديقين، ثم الشهداء، ثم الصالحين في آية النساء [٦٩].

وتقديم إسماعيل على إسحاق، لأنه أشرف؛ بكون النبي ﷺ من ولده، وأسن.

وتقديم موسى على هارون لاصطفائه بالكلام، وقدم هارون عليه في سورة طه رعاية للفاصلة.

وتقديم جبريل على ميكائيل في آية البقرة، لأنه أفضل [٩٨].

وتقديم العاقل على غيره في قوله: ﴿مَنْعًا لِّكُرٍ وَلِأَنْفُسِكُمْ﴾ [النازعات: ٣٣]، ﴿يُسَبِّحُ لَهُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّاتٍ﴾ [النور: ٤١].

وأما تقديم الأنعام في قوله: ﴿تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ﴾ [السجدة: ٢٧]، فلأنه تقدّم ذكر الزرع،

فناسب تقديم الأنعام، بخلاف آية «عبس»؛ فإنه تقدّم فيها: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ [عبس: ٢٤]، فناسب تقديم ﴿مَنْعًا لِّكُرٍ﴾.

وتقديم المؤمنين على الكفار في كل موضع.

وأصحاب اليمين على أصحاب الشمال.

والسما على الأرض، والشمس على القمر حيث وقع، إلا في قوله: ﴿خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا

وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا﴾ [نوح: ١٥، ١٦]؛ فقيل: لمراعاة الفاصلة، وقيل: لأن ارتفاع

أهل السموات العائد عليهنّ الضمير به أكثر.

وقال ابن الأنباري: يقال: إن القمر وجّهه يضيء لأهل السموات وظهره لأهل الأرض، ولهذا

قال تعالى: ﴿فِيهِنَّ﴾. لما كان أكثر نوره يضيء إلى أهل السماء.

ومنه: تقديم الغيب على الشهادة في قوله: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الزمر: ٤٦]؛ لأن علمه

أشرف، وأما: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [طه: ٧] فأخّر فيه رعاية للفاصلة.

الرابع: المناسبة، وهي إما مناسبة المتقدم لسياق الكلام، كقوله: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ

وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ [النحل: ٦]؛ فإن الجمال بالجمال، وإن كان ثابتاً حالتي السراح والإراحة، إلا أنها

حالة إراحتها - وهو مجيئها من المرعى آخر النهار - يكون الجمال بها أفخر؛ إذ هي فيه بظان، وحالة

سراحها للمرعى أول النهار يكون الجمال بها دون الأول، إذ هي فيه خصاص. ونظيره قوله: ﴿وَالَّذِينَ

إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [الفرقان: ٦٧]. قدّم نفي الإسراف؛ لأن السرف في الإنفاق.

وقوله: ﴿يُرِيكُمْ آلُوتَ حَوْفًا وَمَطْعًا﴾ [الروم: ٢٤]؛ لأن الصواعق تقع مع أول برقة، ولا

يحصل المطر إلا بعد توالي البرقات.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ٩١]. قدّمها على الابن لما كان السياق في ذكرها في قوله: ﴿وَأَلَيْتِ أَحْصَيْنَتْ فَرْجَهَا﴾ [الأنبياء: ٩١]، ولذلك قدّم الابن في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا آيَةً مِّنْ أَمْرِهِ آيَةً﴾ [المؤمنون: ٥٠]، وحسنه تقدّم موسى في الآية قبله.

ومنه: قوله: ﴿وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الأنبياء: ٧٩]؛ قدّم الحكم وإن كان العلم سابقاً عليه؛ لأن السياق فيه، لقوله في أول الآية: ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ [الأنبياء: ٧٨].

وإما مناسبة لفظ هو من التقدم أو التأخر، كقوله: ﴿الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد: ٣]، ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ [الحجر: ٢٤]، ﴿لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَّقُمْ أَوْ يُنَاقِرْ﴾ [المدثر: ٣٧]، ﴿بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ﴾ [القيامة: ١٣]، ﴿ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١١] وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ [الواقعة: ٣٩، ٤٠]، ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤]، ﴿لَهُ الْחَمْدُ فِي الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ﴾ [القصص: ٧٠]، وأما قوله: ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأَوَّلُ﴾ [النجم: ٢٥]، فلمرعاة الفاصلة، وكذا قوله: ﴿جَمَعْتُمْ وَالْأَوَّلِينَ﴾ [المرسلات: ٣٨].

الخامس: الحث عليه والحثض على القيام به؛ حذراً من التهاون به، كتقديم الوصية على الدين في قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِي يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ﴾ [النساء: ١١]، مع أن الدين مقدّم عليها شرعاً^(١).

السادس: السبق، وهو إمّا في الزمان باعتبار الإيجاد بتقديم الليل على النهار، والظلمات على النور، وآدم على نوح، ونوح على إبراهيم، وإبراهيم على موسى، وهو على عيسى، وداود على سليمان، والملائكة على البشر في قوله: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥]. وعاد على ثمود، والأزواج على الذرية في قوله: ﴿قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٩]. والسنة على النوم في قوله: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

أو باعتبار الإنزال، كقوله: ﴿صُحُفٍ إِزْهَمَ وَمُوسَى﴾ [الأعلى: ١٩]، ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ لِنَّاسٍ وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ﴾ [آل عمران: ٣، ٤].

أو باعتبار الوجوب والتكليف، نحو: ﴿أَرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا﴾ [الحج: ٧٧]، ﴿فَاعْبَسُوا وَأُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿إِنَّ الْأَصْفَاءَ وَالْمُرْوَءَةَ مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٨]، ولهذا قال ﷺ: «نبأ بما بدأ الله به» [مسلم: ٢٩٥٠].

أو بالذات، نحو: ﴿مَتْنٌ وَتَلْكَ وَرُغَبٌ﴾ [النساء: ٣]. ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]. وكذا جميع الأعداد: كل مرتبة هي متقدمة على ما فوقها بالذات. وأما قوله: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتْنٌ وَفُرْدَى﴾ [سبأ: ٤٦] فللحث على الجماعة والاجتماع على الخير.

(١) أخرج الترمذي عن علي: أن النبي ﷺ قضى بالدين قبل الوصية، وأنتم تُقرؤون الوصية قبل الدين. وقد حسنه الشيخ الألباني في «صحيح سنن الترمذي» (٢١٢٢). قال أبو عيسى: والعمل على هذا عند عامة أهل العلم: أنه يبدأ بالدين قبل الوصية.

السابع: السببية، كتقديم العزيز على الحكيم؛ لأنه عزّ فحكّم. والعليم عليه؛ لأن الإحكام والإتقان ناشئ عن العلم. وأما تقديم الحكيم عليه في سورة الأنعام، فلأنه مقام تشريع الأحكام^(١).

ومنه: تقديم العبادة على الاستعانة في سورة الفاتحة؛ لأنها سبب حصول الإعانة، وكذا قوله: ﴿يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]؛ لأن التوبة سبب الطهارة. ﴿لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ [الجاثية: ٧]؛ لأن الإفك سبب الإثم. ﴿يَعْضُوا مِنْ أَمْسَاتِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ [النور: ٣٠]؛ لأن البصر داعية إلى الفرج.

الثامن: الكثرة، كقوله: ﴿فَنَكْرُ كَافِرٍ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، لأن الكفار أكثر. ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ...﴾ الآية [فاطر: ٣٢]، قدّم الظالم لكثرتهم، ثم المقتصد، ثم السابق. ولهذا قدّم السارق على السارقة؛ لأن السرقة في الذكور أكثر. والزانية على الزاني، لأن الزنا فيهنّ أكثر.

ومنه تقديم الحرمة على العذاب حيث وقع في القرآن غالباً، ولهذا ورد: «إنّ رحمتي غلبت

غضبي» [البخاري: ٣١٩٤، ومسلم: ٦٩٦٩، وأحمد: ٧٥٠٠].

وقوله: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عِدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ [التغابن: ١٤]. قال ابن الحاجب في «أماله»^(٢): إنّما قدّم الأزواج؛ لأن المقصود الإخبار أنّ فيهم أعداء، ووقوع ذلك في الأزواج أكثر منه في الأولاد، وكان أقعد في المعنى المراد فقدّم. ولذلك قدّمت الأموال في قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]، لأن الأموال لا تكاد تفارقها الفتنة. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ [العلق: ٦، ٧]، وليست الأولاد في استلزام الفتنة مثلها، فكان تقديمها أولى. اهـ.

التاسع: الترقّي من الأدنى إلى الأعلى، كقوله: ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا...﴾ الآية [الأعراف: ١٩٥]، بدأ بالأدنى لغرض الترقّي؛ لأن اليد أشرف من الرّجل، والعين أشرف من اليد، والسمع أشرف من البصر.

ومن هذا النوع تأخير الأبلغ، وقد خرّج عليه تقديم الرحمن على الرحيم، والرؤوف على الرحيم، والرسول على النبيّ، في قوله: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥١]، وذكر لذلك نكتة أشهرها: مراعاة الفاصلة.

العاشر: التبدّل من الأعلى إلى الأدنى، وخرّج عليه: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ [الكهف: ٤٩]، ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢].

هذا ما ذكره ابن الصائغ، وزاد غيره أسباباً أخرى:

منها: كونه أدلّ على القدرة وأعجب، كقوله: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَبْتِئُ عَلَى بَطْنِهِ...﴾ الآية [النور:

٤٥]، وقوله: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾ [الأنبياء: ٧٩]. قال الزمخشري^(٣): قدّم

(١) سورة الأنعام، الآيات: ٨٣ و١٢٨ و١٣٩.

(٢) في «تفسيره» ١٥٨/٤ الأنبياء: ٧٩.

(٣) «أماله» ٢٥٩/١ إملاء (١٠٩).

الجبال على الطير؛ لأن تسخيرها له وتسييحها أعجب وأدُلُّ على القدرة، وأدخل في الإعجاز؛ لأنها جماد، والطيّر حيوان ناطق.

ومنها: رعاية الفواصل، وسيأتي لذلك أمثلة كثيرة.

ومنها: إفادة الحصر للاختصاص، وسيأتي في النوع الخامس والخمسين.

تنبيه: قد يُقدّم لفظ في موضع ويؤخّر في آخر، ونكتة ذلك:

إمّا لكون السّياق في كلّ موضع يقتضي ما وقع فيه، كما تقدمت الإشارة إليه.

وإما لقصد البداءة والختم به للاعتناء بشأنه، كما في قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ...﴾ الآيات

[آل عمران: ١٠٦].

وإمّا لقصد التّفنّن في الفصاحة وإخراج الكلام على عدة أساليب، كما في قوله: ﴿وَأَدْخُلُوا أَبْابَ

سُجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ [البقرة: ٥٨]، وقوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَأَدْخُلُوا أَبْابَ سُجْدًا﴾ [الأعراف: ١٦١]،

وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال في الأنعام: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي

جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ [الأنعام: ٩١].



النوع الخامس والأربعون

فِي عَامِّهِ وَخَاطَبِهِ

العَامُّ: لفظ يستغرق الصالح له من غير حَضْر.

وصيغته: «كلّ» مبتدأة، نحو: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]، أو تابعة، نحو: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ٣٠].

و«الَّذِي» والتي» وتثنيتهما وجمعهما، نحو: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلِيِّهِ أَلَيْسَ لِي بِكُلِّ شَيْءٍ مُّذْنَبٌ﴾ [الأحقاف: ١٧]؛ فإن المراد به كل من صدر منه هذا القول، بدليل قوله بعد: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ [الأحقاف: ١٨]، ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [البقرة: ٨٢]، ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْمُسْتَقِيمِ زِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ﴾ [آل عمران: ١٥]، ﴿وَالَّتِي بَيْنَ مِنَ الْحَيْضِ﴾ [الطلاق: ٤]، ﴿وَالَّتِي يَأْتِيكِ الْفَدْحَسَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا﴾ [النساء: ١٥]، ﴿وَالَّتِي يَأْتِيكِ الْفَدْحَسَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا﴾ الآية [النساء: ١٥]، ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَكَادُوهُمَا﴾ [النساء: ١٦].

«أَيَّ، وما، وَمَنْ» شرطاً واستفهاماً وموصولاً، نحو: ﴿أَيُّ مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠]، ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًءًا يُحَـسِرْ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣].

و«الجمع المضاف» نحو: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١]، و«المعرف بآل» نحو: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١]، ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ﴾ [التوبة: ٥].

و«اسم الجنس المضاف» نحو: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: ٦٣]، أي: كل أمر الله. و«المعرف بآل» نحو: ﴿وَاحْلِلْ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٥]، أي: كل بيع، ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾، أي: كل إنسان، بدليل: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [العصر: ٢، ٣].

و«النكرة في سياق النفي والنهي» نحو: ﴿فَلَا تَقُلْ لِمَا آتَى﴾ [الإسراء: ٢٣]، ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [الحجر: ٢١]، ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا سَفُوكَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧]، وفي سياق الشرط نحو: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، وفي سياق الامتنان نحو: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان: ٤٨].

فصل: العام على ثلاثة أقسام:

الأول: الباقي على عمومه. قال القاضي جلال الدين البلقيني: ومثاله عزيز، إذ ما من عام إلا ويتخيّل فيه التخصيص، فقله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [الحج: ١] قد يخص منه غير المكلف. و:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّيَّتُكُمْ﴾ [المائدة: ٣] حَصَّ مِنْهَا حَالَةَ الْاضْطِرَارِ، وَمَيْتَةَ السَّمَكِ وَالْجِرَادِ^(١). ﴿وَحَرَّمَ الرَّبُّوًّا﴾ [البقرة: ٢٧٥] حَصَّ مِنْهُ الْعَرَايَا^(٢). [البخاري: ٢١٩١].

وذكر الزركشي في «البرهان»^(٣) أَنَّهُ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ، وَأُورِدَ مِنْهُ: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُ شَيْءًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٩٧]. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ [يونس: ٤٤]. ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]. ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [الروم: ٤٠]. ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [فاطر: ١١]. ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَارًا﴾ [غافر: ٦٤].

قلت: هذه الآيات كلها في غير الأحكام الفرعية، فالظاهر أن مُراد البُلُقِينِي أَنَّهُ عَزِيزٌ فِي الْأَحْكَامِ الْفَرْعِيَّةِ. وقد استخرجت من القرآن بعد الفكر آية فيها، وهي قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ الآية [النساء: ٢٣]؛ فَإِنَّهُ لَا خُصُوصَ فِيهَا.

الثاني: العام المراد به الخصوص.

الثالث: العام المخصوص.

وللناس بينهما فروق:

أَنَّ الْأَوَّلَ: لَمْ يُرَدِّ شَمُولُهُ لِجَمِيعِ الْأَفْرَادِ، لَا مِنْ جِهَةِ تَنَاوُلِ اللَّفْظِ، وَلَا مِنْ جِهَةِ الْحُكْمِ؛ بَلْ هُوَ ذُو أَفْرَادٍ اسْتَعْمَلَ فِي فِرْدِ مِنْهَا.

والثاني: أُريدَ عَمُومُهُ وَشَمُولُهُ لِجَمِيعِ الْأَفْرَادِ، مِنْ جِهَةِ تَنَاوُلِ اللَّفْظِ لَهَا، لَا مِنْ جِهَةِ الْحُكْمِ. ومنها: أَنَّ الْأَوَّلَ مَجَازٌ قَطْعًا، لِنَقْلِ اللَّفْظِ عَنِ مَوْضُوعِهِ الْأَصْلِيِّ. بخلاف الثاني: فَإِنَّ فِيهِ مَذَاهِبَ أَصَحَّهَا أَنَّهُ حَقِيقَةٌ، وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الشَّافِعِيَّةِ وَكَثِيرٌ مِنَ الْحَنْفِيَّةِ وَجَمِيعِ الْحَنَابِلَةِ، وَنَقَلَهُ إِمَامُ الْحَرَمِيِّينَ عَنِ جَمِيعِ الْفُقَهَاءِ. وقال الشيخ أبو حامد: إِنَّهُ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَأَصْحَابِهِ، وَصَحَّحَهُ السَّبْكِتِيُّ؛ لِأَنَّ تَنَاوُلَ اللَّفْظِ لِلْبَعْضِ الْبَاقِي بَعْدَ التَّخْصِيسِ كَتَنَاوُلِهِ لَهْ بِلا تَخْصِيسٍ، وَذَلِكَ التَّنَاوُلُ حَقِيقِيٌّ اتِّفَاقًا، فَلْيَكُنْ هَذَا التَّنَاوُلُ حَقِيقِيًّا أَيْضًا.

ومنها: أَنَّ قَرِينَةَ الْأَوَّلِ عَقْلِيَّةٌ وَالثَّانِي لَفْظِيَّةٌ.

ومنها: أَنَّ قَرِينَةَ الْأَوَّلِ لَا تَنْفَكُ عَنْهُ، وَقَرِينَةَ الثَّانِي قَدْ تَنْفَكُ عَنْهُ.

ومنها: أَنَّ الْأَوَّلَ يَصِحُّ أَنْ يَرَادَ بِهِ وَاحِدٌ اتِّفَاقًا، وَفِي الثَّانِي خِلَافٌ.

(١) في الحديث: «أُجِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانٌ: فَأَمَّا الْمَيْتَتَانِ فَالْحَوْتِ وَالْجِرَادِ، وَأَمَّا الدَّمَانُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ». رواه أحمد (٥٧٢٣)، وابن ماجه (٣٢١٨)، وهو حديث حسن. وانظر تمام تخريجه في «المسند».

(٢) العرايا: هي أَنْ مِنْ لَا نَخْلَ لَهْ مِنْ ذَوِي الْحَاجَةِ يَدْرِكُ الرُّطْبَ وَلَا تَقْدُبُ يَدَهُ يَشْتَرِي بِهِ الرُّطْبَ لِعِيَالِهِ، وَلَا نَخْلَ لَهْ يَطْعَمُهُمْ مِنْهُ، وَيَكُونُ قَدْ فَضَّلَ لَهْ مِنْ قُوْتِهِ تَمْرٌ، فَيَجِيءُ إِلَى صَاحِبِ النَخْلِ فَيَقُولُ لَهْ: بِعْنِي ثَمْرَ نَخْلَةٍ أَوْ نَخْلَتَيْنِ بِحَرْصِهَا مِنَ التَّمْرِ، فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الْفَاضِلَ مِنَ التَّمْرِ بِشَرِّ تَمْرِ تِلْكَ النَخْلَاتِ لِيَصِيبَ مِنْ رُطْبِهَا مَعَ النَّاسِ، فَرُتِّخَ فِيهِ إِذَا كَانَ دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ. «النهاية» ٣/ ٢٢٤ مادة: «عري».

(٣) في النوع ٤٢.

ومن أمثلة المراد به الخصوص: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، والقائل واحد: نُعَيْم بن مسعود الأشجعي^(١) أو أعرابي من خزاعة، كما أخرج ابن مردويه من حديث أبي رافع؛ لقيامه مقام كثير من تشييطه المؤمنين عن ملاقاته أبي سفيان.

قال الفارسي: ومما يقوي أن المراد به واحد قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. فوقت الإشارة بقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ إلى واحد بعينه، ولو كان المعنى به جمعاً لقال: إِنَّمَا أُولَئِكَ الشَّيْطَانُ، فهذه دلالة ظاهرة في اللفظ.

ومنها: قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٥٤]، أي: رسول الله ﷺ، لجمعه ما في الناس من الخصال الحميدة.

ومنها: قوله: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ [البقرة: ١٩٩]. أخرج ابن جرير^(٢) من طريق الضحاك: عن ابن عباس في قوله: ﴿مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾، قال: إبراهيم عليه السلام. ومن الغريب قراءة سعيد بن جبير: (مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسِي) قال في «المحتسب»^(٣): يعني آدم، لقوله: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه: ١١٥].

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَتَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ﴾ [آل عمران: ٣٩]، أي: جبريل، كما في قراءة ابن مسعود.

وأما المخصوص: فأمثله في القرآن كثيرة جداً، وهو أكثر من المنسوخ، إذ ما من عامٍ إلا وقد خُصَّ.

ثم المخصص له: إما متصل وإما منفصل.

فالم متصل: خمسة وقعت في القرآن:

أحدها: الاستثناء، نحو: ﴿وَالَّذِينَ بَرَأْتُمْ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ①﴾ [النور: ٤، ٥]. ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ . . .﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . .﴾ الآية [الشعراء: ٢٢٤-٢٢٧]. ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ ذَلِكَ فَلْيَقْ أَسَماً . . .﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ [الفرقان: ٦٨-٧٠]. ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]. ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهًا﴾ [الفصص: ٨٨].

الثاني: الوصف، نحو: ﴿وَرَبِّبْنَاهُمُ اللَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ [النساء: ٢٣]. الثالث: الشرط، نحو: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِنَابَ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَانُوا فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ﴾ [البقرة: ١٨٠].

(١) نُعَيْم . . . صحابي أسلم أيام الخندق سراً، قتل يوم الجمل قبل قدوم علي إلى البصرة. (ت: نحو ٣٠هـ) «طبقات ابن سعد» ١٩/٤.

(٢) في «تفسيره» ١٧٠/٢ البقرة: ١٩٩. (٣) «المحتسب» لابن جني ١١٩/١ البقرة: ١٩٩.

الرابع: الغاية، نحو: ﴿فَتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ...﴾ إلى قوله: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة: ٢٩]، ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُمْ حَتَّى يَظْهَرَنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، ﴿وَلَا تَحْلِفُوا رُسُوكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٦]، ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ...﴾ الآية [البقرة: ١٨٧].
والخامس: بدل البعض من الكل، نحو: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧].

والمنفصل: آية أخرى في محل آخر، أو حديث، أو إجماع، أو قياس.

ومن أمثلة ما خصَّ بالقرآن: قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] خصَّ بقوله: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ﴾ [الأحزاب: ٤٩]، وبقوله: ﴿وَأَوْلَتْ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤].

وقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ﴾ [المائدة: ٣]، خصَّ من الميتة السمك بقوله: ﴿أَحِلَّ لَكُم مَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلنَّسَاءِ﴾ [المائدة: ٩٦] ومن الدم: الجامد بقوله: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥].
وقوله: ﴿وَأَنْتِ بِنْتُ إِحْدَاهُنَّ فَنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا...﴾ الآية [النساء: ٢٠] خصَّ بقوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا أَفْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وقوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدٍ﴾ [النور: ٢] خصَّ بقوله: ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥].

وقوله: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣] خصَّ بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ الآية [النساء: ٢٣].

ومن أمثلة ما خصَّ بالحديث: قوله تعالى: ﴿وَاحْلَلَّ اللَّهُ ابْتِغَاءَ﴾ [البقرة: ٢٧٥] خصَّ منه البيوع الفاسدة - وهي كثيرة - بالسنة.

﴿وَحَرَّمَ الزُّبُورَ﴾ [البقرة: ٢٧٥] خصَّ منه العرايا بالسنة.

وآيات الموارث خصَّ منها القاتل والمخالف في الدين بالسنة. [بخاري: ٦٧٦٤، ومسلم: ٤١٤٠،

وأحمد: ٢١٧٤٧].

وآية تحريم الميتة خصَّ منها الجراد بالسنة.

وآية: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] خصَّ منها الأمة بالسنة. [الترمذي: ١١٨٢ وقد ضعفه الألباني^(١)].

وقوله: ﴿مَاءَ طَهْرًا﴾ [الفرقان: ٤٨] خصَّ منه المتغير بالسنة. [الدارقطني: (٢٨/١)].

وقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨] خصَّ منه من سرق دون ربع دينار بالسنة.

[بخاري: ٦٧٨٩، ومسلم: ٤٣٩٨، وأحمد: ٢٥٣٠٤].

ومن أمثلة ما خصَّ بالإجماع: آية الموارث خصَّ منها الرقيق، فلا يرث بالإجماع، ذكره مكِّي.

(١) من حديث عائشة بلفظ: «طَلَقُ الْأُمَّةِ تَطْلِيقَتَانِ، وَعَدَّتْهَا جِزْئَانِ».

ومن أمثلة ما حُصَّ بالقياس: آية الزنا: ﴿فَلْيُجَذَّبِ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا بِمِثْلِ جَلْدِٔهِ﴾ [النور: ٢] خص منها العبد بالقياس على الأمة المنصوصة في قوله: ﴿فَمَلَّيْنِ يَصِفُ مَا عَلَى الْمُخَصَّنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥] المخصص لعموم الآية. ذكره مكي^(١) أيضاً.

فصل: من خاص القرآن ما كان مُخَصَّصاً لعموم السنَّة، وهو عزيز. ومن أمثله:

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة: ٢٩] خصَّ عموم قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله» [البخاري: ٢٥، ومسلم: ١٢٩].

وقوله: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ [البقرة: ٢٣٨] خصَّ عموم نهيهِ ﷺ عن الصلاة في الأوقات المكروهة بإخراج الفرائض. [البخاري: ٥٨٦، ومسلم: ١٩٢٣، وأحمد: ١١٩٠].

وقوله: ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا...﴾ الآية [النحل: ٨٠] خصَّ عموم قوله ﷺ: «ما أُبين من حيي فهو ميت». [صحيح: أبو داود: ٢٨٥٨، وابن ماجه: ٣٢١٧].

وقوله: ﴿وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهِمُ وَالْمُؤَلَّفَةَ فُلُوقِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٠] خصَّ عموم قوله ﷺ: «لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سوي». [صحيح: أبو داود: ١٦٣٤، والترمذي: ٦٥٢].

وقوله: ﴿فَقَاتِلُوا آلِي بَنِي﴾ [الحجرات: ٩] خصَّ عموم قوله ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» [البخاري: ٣١، ومسلم: ٧٢٥٢، وأحمد: ٢٠٤٣٩].

فروع منثورة تتعلق بالعموم والخصوص

الأول: إذا سيق العام للمدح أو الذم، فهل هو باقٍ على عمومته؟ فيه مذاهب: أحدها: نعم؛ إذ لا صارف عنه، ولا تنافي بين العموم وبين المدح أو الذم. والثاني: لا؛ لأنه لم يُسَقِّ للتعميم، بل للمدح أو للذم.

والثالث - وهو الأصح -: التفصيل، فيعم إن لم يعارضه عام آخر لم يُسَقِّ لذلك، ولا يعم إن عارضه ذلك؛ جمعاً بينهما.

مثاله - ولا معارض - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٦﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٣﴾﴾ [الانفطار: ١٣، ١٤].

ومع المعارض: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [المؤمنون: ٥، ٦]، فإنه سيق للمدح، وظاهره يعم الأختين بملك اليمين جمعاً، وعارضه في ذلك: ﴿وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ [النساء: ٢٣]، فإنه شامل لجمعهما بملك اليمين، ولم يُسَقِّ للمدح، فحُمل الأول على غير ذلك بأن لم يُرَدِّ تناوله له.

ومثاله في الذم: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ...﴾ الآية [التوبة: ٣٤]، فإنه سيق للذم،

(١) في «الناسخ والمنسوخ» ص ٣٦٠ - ٣٦١.

وظاهره يعمّ الحلي المباح، وعارضه في ذلك حديث جابر: «ليس في الحليّ زكاة»^(١)؛ فحمل الأول على غير ذلك.

الثاني: اختلف في الخطاب الخاص به ﷺ، نحو: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾ ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ﴾ هل يشمل الأمة؟ فقيل: نعم؛ لأن أمر القدوة أمر لأتباعه معه عرفاً، والأصح في الأصول المنع، لاختصاص الصيغة به.

الثالث: اختلف في الخطاب بـ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ هل يشمل الرسول ﷺ؟ على مذاهب: أصحّها - وعليه الأكثرون - : نعم لعموم الصيغة له. أخرج ابن أبي حاتم عن الزهري قال: إذا قال الله: يا أيها الذين آمنوا افعلوا، فالنبي ﷺ منهم. والثاني: لا؛ لأنه ورد على لسانه لتبليغ غيره، ولما له من الخصائص.

والثالث: إن اقترن بـ (قل) لم يشمل لظهوره في التبليغ، وذلك قرينة عدم شموله؛ وإلا فيشملة. الرابع: الأصح في الأصول أنّ الخطاب بـ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ يشمل الكافر والعبد لعموم اللفظ. وقيل: لا يعمّ الكافر بناء على عدم تكليفه بالفروع، ولا العبد؛ لصراف منافعه إلى سيّده شرعاً.

الخامس: اختلف في (من) هل تتناول الأثني؟ فالأصح: نعم، خلافاً للحنفية. لنا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ [النساء: ١٢٤]، فالتفسير بهما دالٌّ على تناول (من) لهما، وقوله: ﴿وَمَنْ يَفْتَنَنَّ مِنَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٣١].

واختلف في جمع [المؤنث] السالم هل يتناولها؟ فالأصح: لا، وإنما يدخلن فيه بقرينة. أمّا المكسر: فلا خلاف في دخولهنّ فيه.

السادس: اختلف في الخطاب بـ ﴿يَأْتَاهَلَّ الْكِتَابُ﴾، هل يشمل المؤمنين؟ فالأصح: لا؛ لأنّ اللفظ قاصرٌ على مَنْ ذُكِرَ. وقيل: إن شاركوهم في المعنى شملهم وإلا فلا.

واختلف في الخطاب بـ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هل يشمل أهل الكتاب؟ فقيل: لا، بناء على أنهم غير مخاطبين بالفروع. وقيل: نعم، واختاره ابن السمعاني، قال: وقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خطاب تشریف لا تخصيص.



(١) الدارقطني في «سننه» ١٠٧/٢ (٤) في الزكاة. قال الشيخ الألباني في «الإرواء»: ٨١٧: باطل. وانظر تمام كلامه فيه، فقد أسهب رحمه الله تعالى.

النوع السادس والأربعون

فِي مَجْمَلِهِ وَمَبْيَئِهِ

المجمل: ما لم تتضح دلالاته، وهو واقع في القرآن، خلافاً لداود الظاهري^(١).

وفي جواز بقائه مجملاً أقوال، أصحابها: لا يبقى المكلف بالعمل به، بخلاف غيره.
وللإجمال أسباب:

منها: الاشتراك، نحو: ﴿وَأَيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧]، فإنه موضوع لأقبل وأدبر. ﴿ثَلَاثَةٌ قُرُوءٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، فإنَّ الثُّرَاءَ موضوع للحيض والطهر، ﴿أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، يحتمل الزوج والولي، فإنَّ كلاً منهما بيده عقدة النكاح.

ومنها: الحذف، نحو: ﴿وَرَبُّونَ أَنْ تَكْفُوهَنَّ﴾ [النساء: ١٢٧]، يحتمل (في) و(عن).
ومنها: اختلاف مرجع الضمير، نحو: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] يحتمل عود ضمير الفاعل في ﴿يَرْفَعُهُ﴾ إلى ما عاد عليه ضمير ﴿إِلَيْهِ﴾ وهو الله، ويحتمل عودَه إلى العمل؛ والمعنى: أن العمل الصالح هو الذي يرفع الكلم الطيب.

ويحتمل عوده إلى الكلم الطيب؛ أي: إن الكلم الطيب - وهو التوحيد - يرفع العمل الصالح؛ لأنه لا يصحُّ العمل إلا مع الإيمان.

ومنها: احتمال العطف والاستئناف، نحو: ﴿إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ﴾ [آل عمران: ٧].

ومنها: غرابة اللفظ، نحو: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٢].

ومنها: عدم كثرة الاستعمال الآن، نحو: ﴿يَلْقَوْنَ السَّمْعَ﴾ [الشعراء: ٢٢٣]، أي: يسمعون. ﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ [الحج: ٩]، أي: متكبراً. ﴿فَأَصْحَبُ يُقَلِّبُ كَفَيْهِ﴾ [الكهف: ٤٢]، أي: نادماً.

ومنها: التقديم والتأخير، نحو: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى﴾ [طه: ١٢٩]، أي: ولولا كلمة وأجل مسمى لكان لزاماً. ﴿يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٧]، أي: يسألونك عنها كأنك حفي.

ومنها: قلب المنقول، نحو: ﴿وَأَطُورٍ سِينِينَ﴾ [التين: ٢]، أي: سيناء. ﴿سَلَّمَ عَلَيْنَ مِنْ بَاسِيَنَ﴾

[الصافات: ١٣٠]، أي: على إلياس.

(١) داود بن علي: أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام (ت: ٢٧٠هـ). «تذكرة الحفاظ» ٢/ ١٣٦، و«ميزان الاعتدال» ١/ ٣٢١.

(٢) يقال: عضل الرجل أيمه: إذا منعها من التزويج. والمعنى: لا تحبسوهن. «تفسير غريب القرآن» أحمد صقر. سورة البقرة: ٢٣٢.

ومنها: التكرير القاطع لوصل الكلام في الظاهر، نحو: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأعراف: ٧٥].

فصل: قد يقع التبيين متصلاً، نحو: ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ بعد قوله: ﴿الْحَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ [البقرة: ١٨٧].

ومنصلاً في آية أخرى، نحو: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا مَحْلَ لَهَا مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ [البقرة: ٢٣٠] بعد قوله: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]؛ فإنها بينت أن المراد به الطلاق الذي يملك الرجعة بعده، ولولاها لكان الكلّ منحصرًا في الطلقتين.

وقد أخرج أحمد وأبو داود في «ناسخه» وسعيد بن منصور [في «سنه»: ١٤٥٦ و ١٤٥٧] وغيرهم، عن أبي رزين الأسدي: قال رجل: يا رسول الله، أ رأيت قول الله: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. فأين الثالثة؟ قال: «التسريح بإحسان» [والبيهقي في «السنن» (٧/ ٣٤٠)].

وأخرج ابن مردويه، عن أنس قال: قال رجل: يا رسول الله، ذكر الله الطلاق مرتين، فأين الثالثة؟ قال: «﴿فَأَمَّا كَافٌ مَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩].»

وقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٢٣﴾﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣] دالٌّ على جواز الرؤية، ويُفسَّر أنَّ المراد بقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣] لا تحيط به، دون (لا تراه). وقد أخرج ابن جرير^(١) من طريق العوفي: عن ابن عباس في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾: لا تحيط به.

وأخرج عن عكرمة أنه قيل له عند ذكر الرؤية: أليس قد قال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾؟ فقال: ألسنت ترى السماء؟ أفكلها ترى؟

وقوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ...﴾ الآية [المائدة: ١] فسره قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٣].

وقوله: ﴿مَلَائِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] فسره قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨﴾ يَوْمَ لَا تَمَلِكُ...﴾ الآية [الانفطار: ١٧ - ١٩].

وقوله: ﴿فَلَقَّ ءَادَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ [البقرة: ٣٧] فسره قوله: ﴿فَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا...﴾ الآية [الأعراف: ٢٣].

وقوله: ﴿وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ [الزخرف: ١٧] فسره قوله في آية النحل: ﴿بِالْأُنثَىٰ﴾ [النحل: ٥٨].

وقوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠] قال العلماء: بيان هذا العهد قوله: ﴿لَئِنْ أَقَمْتُمْ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي...﴾ [المائدة: ١٢] إلى آخره، فهذا عهده. وعهدهم: ﴿لَا تُكْفِرُوا عَنْكُمْ سَعْيَاتِكُمْ﴾ [المائدة: ١٢]. إلى آخره.

(١) في «تفسيره» ١٩٩/٧ الأنعام: ١٠٣.

وقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] بيّنه قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ...﴾ الآية [النساء: ٦٩].

وقد يقع التبيين بالسنة، مثل: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧]. وقد بيّنت السنة أفعال الصلاة والحج، ومقادير نُصِبَ الزكوات في أنواعها. تنبيه: اختلف في آيات، هل هي من قبيل المجمل أو لا؟

منها: آية السرقة؛ قيل: إنها مجملة في اليد؛ لأنها تطلق على العضو إلى الكوع، وإلى المرفق، وإلى المنكب. وفي القطع؛ لأنه يطلق على الإبانة، وعلى الجرح، ولا ظهور لواحد من ذلك، وإبانة الشارع من الكوع [الدارقطني في السنن (٢٠٥/٣)] تبيّن أن المراد ذلك. وقيل: لا إجمال فيها؛ لأن القطع ظاهر في الإبانة.

ومنها: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]؛ قيل: إنها مجملة، لترددها بين مسح الكلّ والبعض، ومسح الشارع الناصية مبين لذلك [مسلم: ٦٣٣، ٦٣٦]، وقيل: لا، وإنما هي لمطلق المسح الصادق بأقل ما يطلق عليه الاسم ويفيده.

ومنها: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. قيل: مجملة، لأن إسناد التحريم إلى العين لا يصح؛ لأنه إنما يتعلّق بالفعل، فلا بدّ من تقديره، وهو محتمل لأمر لا حاجة إلى جميعها، ولا مرجح لبعضها. وقيل: لا، لوجود المرجح؛ وهو العرف؛ فإنه يقضي بأن المراد تحريم الاستمتاع بوطء أو نحوه. ويجري ذلك في كل ما علّق فيه التحريم والتحليل بالأعيان.

ومنها: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥]. قيل: إنها مجملة؛ لأنّ الربا الزيادة، وما من بيع إلا وفيه زيادة، فافتقر إلى بيان ما يحلّ وما يحرم. وقيل: لا؛ لأنّ البيع منقول شرعاً، فحُمِلَ على عموم ما لم يقم دليل التخصيص.

وقال الماوردي^(١): للشافعي في هذه الآية أربعة أقوال:

أحدها: أنّها عامّة؛ فإن لفظها لفظ عموم يتناول كلّ بيع، ويقتضي إباحة جميعها إلا ما خصّه الدليل، وهذا القول أصحّها عند الشافعي وأصحابه، لأنّه ﷺ نهى عن بيع كانوا يعتادونها، ولم يبيّن الجائز، فدلّ على أن الآية تناولت إباحة جميع البيوع، إلا ما خصّ منها، فبيّن ﷺ المخصوص. قال: فعلى هذا في العموم قولان:

أحدهما: أنه عموم أريد به العموم، وإن دخله التخصيص.

والثاني: أنه عموم أريد به الخصوص. قال: والفرق بينهما أن البيان في الثاني متقدّم على اللفظ، وفي الأول متأخر عنه مقترن به. قال: وعلى القولين يجوز الاستدلال بالآية في المسائل المختلف فيها ما لم يقم دليلٌ تخصّيص.

(١) الماوردي: علي بن محمد، أبو الحسن، من العلماء الباحثين، أفضى القضاة (ت: ٤٥٠هـ). «شذرات الذهب» ٣/ ٢٨٥.

والقول الثاني: أنّها مجملة، لا يُعقل منها صحّة بيع من فسادِه إلاّ بيان النبي ﷺ [ثم قال]: هل هي مجملة بنفسها أم يعارض ما نُهي عنه من البيوع؟ وجهان. وهل الإجمال في المعنى المراد دون لفظها؛ لأن لفظ البيع اسم لغويّ معناه معقول، لكن لما قام بإزائه من السنة ما يعارضه تدافع العمومان، ولم يتعيّن المراد إلاّ بيان السنّة، فصار مجملاً لذلك دون اللفظ، أو في اللفظ أيضاً؛ لأنّه لمّا لم يكن المراد منه ما وقع عليه الاسم، وكانت له شرائط غير معقولة في اللغة كان مشكلاً أيضاً؟ وجهان. قال: وعلى الوجهين لا يجوز الاستدلال بها على صحّة بيع ولا فسادِه، وإن دلّت على صحّة البيع من أصله، قال: وهذا هو الفرق بين العام والمجمل، حيث جاز الاستدلال بظاهر العموم ولم يجز الاستدلال بظاهر المجمل.

والقول الثالث: أنّها عامّة مجملة معاً، قال: واختُلف في وجه ذلك على أوجه:

أحدها: أن العموم في اللفظ، والإجمال في المعنى، فيكون اللفظ عاماً مخصوصاً، والمعنى مجملاً لحقه التفسير.

والثاني: أن العموم في: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾، والإجمال في: ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥].

والثالث: أنّه كان مجملاً، فلمّا بيّنه ﷺ صار عامّاً، فيكون داخلاً في المجمل قبل البيان، وفي العموم بعد البيان، فعلى هذا يجوز الاستدلال بظاهرها في البيوع المختلف فيها.

والقول الرابع: أنّها تناولت بيعاً معهوداً، ونزلت بعد أن أحلّ النبي ﷺ بيعاً وحرّم بيعاً، فاللام للهدى؛ فعلى هذا لا يجوز الاستدلال بظاهرها. انتهى.

ومنها: الآيات التي فيها الأسماء الشرعيّة، نحو: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ فَالشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧]، قيل: إنّها مجملة، لاحتمال الصلاة لكل دعاء، والصوم لكل إمساك، والحج لكل قصد. والمراد بها لا تدلّ عليه اللغة، فافتقر إلى البيان. وقيل: لا، بل يُحمل على كل ما ذكر إلا ما حُصّ بديل.

تنبيه: قال ابن الحَصَّار^(١): من الناس من جعل المجمل والمحمّل بإزاء شيء واحد. قال: والصواب أن المجمل: اللفظ المبهّم الذي لا يفهم المراد منه، والمحمّل: اللفظ الواقع بالوضع الأول على معنيين مفهومين فصاعداً، سواء كان حقيقة في كلّها أو بعضها. قال: والفرق بينهما أنّ المجمل يدلّ على أمور معروفة، واللفظ مشترك متردّد بينهما، والمبهّم: لا يدلّ على أمر معروف، مع القطع بأن الشارع لم يُفوّض لأحد بيان المجمل، بخلاف المحمّل.



(١) ابن الحَصَّار: علي بن محمد أبو الحسن، إشبيلي الأصل، فقيه، له: «الناسخ والمنسوخ» (ت: ٦١١هـ). «بغية الملتئم» ٣٥٨/١. وفي «معجم المؤلفين» لعمر رضا كحالة أن اسمه: الحَصَّار، وهو خطأ، والصواب ابن الحصار. ٥٢٢/٢.

النوع السابع والأربعون

فِي نَاسِخِهِ وَمَنْسُوخِهِ

أفرده بالتصنيف خلائق لا يُحْصَوْنَ، منهم: أبو عُبيد القاسم بن سلام، وأبو داود السجستاني، وأبو جعفر النحاس، وابن الأنباري، ومكي، وابن العربي، وآخرون.
قال الأئمة: لا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف منه الناسخ والمنسوخ.
وقد قال علي لقاص: أتعرف الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا، قال: هلكت وأهلكت.
وفي هذا النوع مسائل:

الأولى: يرد النسخ بمعنى الإزالة، ومنه قوله: ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ [الحج: ٥٢].

وبمعنى التبديل، ومنه: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ [النحل: ١٠١].
وبمعنى التحويل، كتناسخ الموارث، بمعنى تحويل الميراث من واحد إلى واحد.
وبمعنى النقل من موضع إلى موضع، ومنه: نَسَخْتُ الْكِتَابَ، إِذَا نَقَلْتَهُ مَا فِيهِ، حَاكِيًا لَلْفِظِ وَخَطَّهُ.
قال مكي^(١): وهذا الوجه لا يصح أن يكون في القرآن، وأنكر على النحاس إجازته ذلك، محتجاً بأن الناسخ فيه لا يأتي بلفظ المنسوخ، وأنه إنما يأتي بلفظ آخر.

وقال السعدي: يشهد لما قاله النحاس قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٩]. وقال: ﴿وَإِنَّهُ فِي أَرْكَانِ كِتَابِ لَدِينَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ﴾ [الزخرف: ٤].

ومعلوم أن ما نزل من الوحي نجوماً جميعه في أم الكتاب، وهو اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكُونٍ﴾ [٧٨] لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ [الواقعة: ٧٨، ٧٩].
الثانية: النسخ مما خص الله به هذه الأمة لحكم، منها التيسير.
وقد أجمع المسلمون على جوازه، وأنكره اليهود ظناً منهم أنه بداء، كالذي يرى الرأي ثم يبدو له، وهو باطل، لأنه بيان مدة الحكم كالأحياء بعد الإماتة وعكسه، والمرض بعد الصحة وعكسه، والفقر بعد الغنى وعكسه، وذلك لا يكون بداء، فكذا الأمر والنهي.
واختلف العلماء:

فقيل: لا يُنسخ القرآن إلا بقرآن، لقوله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، قالوا: ولا يكون مثل القرآن وخيراً منه إلا قرآن.

وقيل: بل يُنسخ القرآن بالسنة، لأنها أيضاً من عند الله، قال تعالى: ﴿وَمَا يَطِّقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النجم: ٣].
وجعل منه آية الوصية الآتية.

والثالث: إذا كانت السنة بأمر الله من طريق الوحي نسخت، وإن كانت باجتهاد فلا. حكاها ابن حبيب النيسابوري في «تفسيره».

وقال الشافعي: حيث وقع نسخ القرآن بالسنة، فمعها قرآن عاضد لها، وحيث وقع نسخ السنة بالقرآن فمعها سنة عاضدة له؛ ليتبين توافق القرآن والسنة.

وقد بسطت فروع هذه المسألة في شرح منظومة جمع الجوامع في الأصول.

الثالثة: لا يقع النسخ إلا في الأمر والنهي، ولو بلفظ الخبر. أما الخبر الذي ليس بمعنى الطلب فلا يدخله النسخ، ومنه الوعد والوعيد. وإذا عرفت ذلك عرفت فساد صنع من أدخل في كتب النسخ كثيراً من آيات الإخبار والوعد والوعيد.

الرابعة: النسخ أقسام:

أحدها: نسخ المأمور به قبل امتثاله، وهو النسخ على الحقيقة، كآية النجوى.

الثاني: ما نسخ مما كان شرعاً لمن قبلنا، كآية شرع القصاص والدية، أو كان أمراً جُملياً، كنسخ التوجه إلى بيت المقدس بالكعبة [البخاري: ٣٩٩، ومسلم: ١١٧٦، وأحمد: ١٨٤٩٦]، وصوم عاشوراء [برمضان [البخاري: ١٨٩٢، ومسلم: ٢٦٤٢، وأحمد: ٤٤٨٣]^(١)، وإنما يسمّى هذا نسخاً تجزئاً.

الثالث: ما أمر به لسبب، ثم يزول السبب، كالأمر حين الضعف والقلّة بالصبر والصفح، ثم نسخ بإيجاب القتال. وهذا في الحقيقة ليس نسخاً، بل هو من قسم المنسأ، كما قال تعالى: ﴿أَوْ نُنسِئَهَا﴾ فالمنسأ هو الأمر بالقتال إلى أن يقوى المسلمون، وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأذى، وبهذا يضعف ما لهج به كثيرون من أن الآية في ذلك منسوخة بآية السيف، وليس كذلك، بل هي من المنسأ، بمعنى أن كل أمر ورد يجب امتثاله في وقت ما، [لعله تقتضي] ذلك الحكم، ثم ينتقل بانتقال تلك العلة إلى حكم آخر، وليس بنسخ؛ إنما النسخ الإزالة للحكم حتى لا يجوز امتثاله.

وقال مكّي^(٢): ذكر جماعة: أن ما ورد من الخطاب مشعراً بالتوقيت والغاية مثل قوله في البقرة: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ [البقرة: ١٠٩] محكم غير منسوخ؛ لأنه مؤجل بأجل، والمؤجل بأجل لا نسخ فيه.

الخامسة: قال بعضهم: سور القرآن باعتبار النسخ والمنسوخ أقسام: قسم ليس فيه ناسخ ولا منسوخ، وهو ثلاث وأربعون: سورة الفاتحة، ويوسف، ويس، والحجرات، والرحمن، والحديد، والصف، والجمعة، والتحرير، والملك، والحاقة، ونوح، والجن، والمرسلات، وعم، والنازعات، والانفطار، وثلاث بعدها، والفجر وما بعدها إلى آخر القرآن؛ إلا الثين والعصر، والكافرون.

(١) صام النبي ﷺ عاشوراء وأمر بصيامه، فلما فرض رمضان ترك، وعاشوراء: هو العاشر من محرم.

(٢) في «الناسخ والمنسوخ» ص ١٢٦.

وقسم فيه الناسخ والمنسوخ، وهو خمس وعشرون: البقرة وثلاث بعدها، والحج، والنور وتاليها، والأحزاب، وسبأ، والمؤمن، والشورى، والذاريات، والطور، والواقعة، والمجادلة، والمزمل، والمدثر، وكورت، والعصر^(١).

وقسم فيه الناسخ فقط، وهو ست: الفتح، والحشر، والمنافقون، والتغابن، والطلاق، والأعلى. وقسم فيه المنسوخ فقط، وهو الأربعون الباقية. كذا قال، وفيه نظر يعرف مما سيأتي.

السادسة: قال مكّي^(٢): الناسخ أقسام:

فرضٌ نَسَخَ فرضاً، ولا يجوز العمل بالأوّل، كنسخ الحبس للزواني بالحدّ.

وفرضٌ نسخ فرضاً ويجوز العمل بالأوّل، كآية المصابرة.

وفرضٌ نَسَخَ ندباً كالقتال، كان ندباً ثم صار فرضاً.

وندبٌ نَسَخَ فرضاً، كقيام الليل، نُسخَ بالقراءة في قوله: ﴿فَأَقْرَهُوْا مَا يَنْتَرُونَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [المزمل: ٢٠].

السابعة: النسخ في القرآن على ثلاثة أضرب:

أحدها: ما نُسخ تلاوته وحكمه معاً. قالت عائشة: كان فيما أنزل: عشر رضعات معلومات فُنسخنَ بخمس معلومات، فُتوفّي رسول الله ﷺ وهنَّ مما يقرأ من القرآن. رواه الشيخان^(٣).

وقد تكلموا في قولها: (وهنَّ مما يقرأ من القرآن): فإن ظاهره بقاء التلاوة، وليس كذلك.

وأُصيب بأن المراد: قارب الوفاة، أو أنّ التلاوة نُسخت أيضاً، ولم يبلغ ذلك كل الناس إلّا بعد وفاة رسول الله ﷺ، فُتوفّي وبعض الناس يقرؤها.

وقال أبو موسى الأشعري: نزلت ثم رفعت.

وقال مكّي^(٤): هذا المثال فيه المنسوخ غير متلوّ، والناسخ أيضاً غير متلوّ، ولا أعلم له نظيراً. انتهى.

الضرب الثاني: ما نُسخ حكمه دون تلاوته؛ وهذا الضرب هو الذي فيه الكتب المؤلفة، وهو على الحقيقة قليل جداً، وإن أكثر الناس من تعداد الآيات فيه؛ فإن المحققين منهم كالقاضي أبي بكر بن العربي بين ذلك وأتقنه.

(١) هذه عشرون، والخمس الأخرى: الأنفال والتوبة وإبراهيم والكهف ومريم. ذكرها ابن سلامة في «الناسخ والمنسوخ» ص ١٧ - ١٨.

(٢) في «الناسخ والمنسوخ» ص ٧٢ وما بعد.

(٣) مسلم (٣٥٩٧). وقوله: رواه الشيخان. سهو. وقد نصّ ابن الأثير في «جامع الأصول» أن الحديث لم يُخرجه البخاري، فقال: أخرجه الجماعة إلا البخاري. «جامع الأصول» ٤٨٢/١١، وانظر «صحيح ابن حبان» (٤٢٢١). هذا، وإن معنى الحديث أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله، حتى إنه ﷺ توفي وبعض الناس يقرأ: خمس رضعات، ويجعلها قرآناً متلوّاً؛ لكونه لم يبلغه النسخ، لقرب عهده، فلما بلغهم النسخ بعد رجوعوا عن تلاوته وأجمعوا على أن هذا لا يُتلى.

(٤) في «ناسخه» ص ٥٠.

والذي أقوله: إن الذي أوردته المكثرون أقسام:

قسم ليس من النسخ في شيء ولا من التخصيص، ولا له بهما علاقةً بوجه من الوجوه. وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣]، ﴿أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٥٤]، ونحو ذلك. قالوا: إنه منسوخ بآية الزكاة، وليس كذلك، بل هو باقٍ.

أمَّا الأولى: فإنها خبر في معرض الثناء عليهم بالإتفاق، وذلك يصلح أن يفسر: بالزكاة، وبالإتفاق على الأهل، وبالإتفاق في الأمور المندوبة كالإعانة والإضافة. وليس في الآية ما يدل على أنها نفقة واجبة غير الزكاة.

والآية الثانية: يصلح حملها على الزكاة، وقد فسرت بذلك.

وكذا قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِرُونَ الْحَكِيمِينَ﴾ [التين: ٨]؛ قيل: إنها مما نسخ بآية السيف، وليس كذلك؛ لأنه تعالى أحكم الحاكمين أبداً، لا يقبل هذا الكلام النسخ، وإن كان معناه الأمر بالتفويض وترك المعاقبة.

وقوله في البقرة: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة: ٨٣] عدّه بعضهم من المنسوخ بآية السيف. وقد غلطه ابن الحصّار بأن الآية حكاية عمّا أخذه على بني إسرائيل من الميثاق، فهو خبر لا نسخ فيه، وقس على ذلك.

وقسم هو من قسم المخصوص، لا من قسم المنسوخ، وقد اعتنى ابن العربي بتحريره فأجاد، كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴿١﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [العصر: ٢، ٣]، ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿١٠٩﴾﴾ [الشعراء: ٢٢٤ - ٢٢٧]، ﴿فَأَعْفُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ﴿١٠٩﴾﴾ [البقرة: ١٠٩]. وغير ذلك من الآيات التي خصت باستثناء أو غاية، وقد أخطأ من أدخلها في المنسوخ.

ومنه قوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١]؛ قيل: إنه نسخ بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٥]، وإنما هو مخصوص به.

وقسم رفع ما كان عليه الأمر في الجاهلية أو في شرائع من قبلنا، أو في أول الإسلام ولم ينزل في القرآن، كإبطال نكاح نساء الآباء، ومشروعية القصاص والدية، وحصر الطلاق في الثلاث. وهذا إدخاله في قسم الناسخ قريب، ولكن عدم إدخاله أقرب، وهو الذي رجّحه مكّي وغيره. ووجهه: بأن ذلك لو عدّ في الناسخ لعدّ جميع القرآن منه، إذ كلّه أو أكثره رافع لما كان عليه الكفار وأهل الكتاب. قالوا: وإنما حقّ الناسخ والمنسوخ أن تكون آية نسخت آية. انتهى.

نعم، النوع الأخير منه - وهو رافع ما كان في أول الإسلام - إدخاله أوجه من القسمين قبله.

إذا علمت ذلك: فقد خرج من الآيات التي أوردتها المكثرون الجَمّ الغفير، مع آيات الصفح والعفو إن قلنا: إن آية السيف لم تنسخها، وبقي مما يصلح لذلك عدد يسير. وقد أفردته بأدلته في تأليف لطيف، وها أنا أوردته هنا محرراً:

فمن البقرة: قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ...﴾ الآية [البقرة: ١٨٠] منسوخة؛ قيل: بآية الموارث، وقيل: بحديث: «ألا، لا وصية لوارث»^(١)، وقيل: بالإجماع، حكاها ابن العربي.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ [البقرة: ١٨٤]؛ قيل: منسوخة بقوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقيل: محكمة، و(لا) مقدرة^(٢).

وقوله: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثِ﴾ [البقرة: ١٨٧] ناسخة لقوله: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٣]؛ لأن مقتضاه الموافقة فيما كانوا عليه من تحريم الأكل والوطء بعد النوم، ذكره ابن العربي، وحكى قولاً آخر: أنه نسخ لما كان بالسنة.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]؛ الآية منسوخة بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ الآية [التوبة: ٣٦]. أخرج ابن جرير عن عطاء بن مسيرة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٠] إلى قوله: ﴿مَتَلَعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾ [البقرة: ٢٤٠] منسوخة بآية ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]. والوصية منسوخة بالميراث، والسكنى: ثابتة عند قوم، منسوخة عند آخرين بحديث: «ولا سكنى» [البخاري: ٥٣٢٣، ومسلم: ٣٧١٩].

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤] منسوخة بقوله بعده: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

ومن آل عمران: قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]؛ قيل: إنه منسوخ بقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، وقيل: لا، بل هو محكم. وليس فيها آية يصح فيها دعوى النسخ غير هذه الآية.

ومن النساء: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ نَصِيبتَهُمْ﴾ [النساء: ٣٣] منسوخة بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ الآية [النساء: ٨]، قيل: منسوخة، وقيل: لا، ولكن تهاون الناس في العمل بها.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَجْحَةَ﴾ الآية [النساء: ١٥] منسوخة بآيات النور.

ومن المائدة: قوله تعالى: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامِ﴾ [المائدة: ٢] منسوخة بإباحة القتال فيه.

(١) الترمذي (٢١٢١) وصححه، قال الحافظ: ولا يخلو إسناده كل منها من مقال، لكن مجموعها يقضي أن للحديث أصلاً... «فتح الباري»، باب لا وصية لوارث ٤٦٨/٥، وانظر التعليق على هذا الحديث مطولاً في «قواعد التحديث» للشيخ القاسمي ص ٥٦٥ بتحقيقنا.

(٢) أخرج البخاري عن البراء بن عازب قال: لَمَّا نَزَلَ صَوْمُ رَمَضَانَ، كَانُوا لَا يَقْرَبُونَ النِّسَاءَ رَمَضَانَ كُلَّهُ، وَكَانَ رِجَالٌ يَخُونُونَ أَنْفُسَهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] البخاري في التفسير (٤٥٠٨).

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢] منسوخة بقوله: ﴿وَأِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩].

وقوله تعالى: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٦] منسوخ بقوله: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢].

ومن الأنفال: قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صِدْقُونَ...﴾ الآية [الأنفال: ٦٥] منسوخة بالآية بعدها.

ومن براءة: قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [براءة: ٤١] منسوخة بآيات العذر، وهو قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ﴾ الآية [الفتح: ١٧]، وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ﴾ الآيتين [التوبة: ٩١]، وقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِیَنْفِرُوا كَآفَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢].

ومن النور: قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ الآية [النور: ٣] منسوخة بقوله: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ﴾ [النور: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَدْرِكَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية [النور: ٥٨]؛ قيل: منسوخة، وقيل: لا، ولكن تهاون الناس في العمل بها.

ومن الأحزاب: قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ...﴾ الآية [الأحزاب: ٥٢] منسوخة بقوله: ﴿إِنَّا أَهْلْنَاكَ لَكَ أَرْوَاجِكَ...﴾ الآية [الأحزاب: ٥٠].

ومن المجادلة: قوله تعالى: ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا...﴾ الآية [المجادلة: ١٢] منسوخة بالآية بعدها.

ومن الممتحنة: قوله تعالى: ﴿فَتَاوُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ [الممتحنة: ١١]؛ قيل: منسوخ بآية السيف، وقيل: بآية الغنيمة، وقيل: محكم.

ومن المزمل: قوله: ﴿فِرُّ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ٢]؛ قيل: منسوخ بآخر السورة، ثم نسخ الآخر بالصلوات الخمس.

فهذه إحدى وعشرون آية منسوخة، على خلاف في بعضها، لا يصح دعوى النسخ في غيرها.

والأصح في آية الاستئذان والقسمة الإحكام، فصارت تسع عشرة، ويضم إليها قوله تعالى: ﴿فَأَيُّمَا نُولُوا نَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]؛ على رأي ابن عباس أنها منسوخة بقوله: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ الآية [البقرة: ١٤٩]، فتمت عشرون.

وقد نظمتها في أبياتٍ فقلتُ:

قد أكثر الناس في المنسوخ من عددٍ وأدخلوا فيه آياً ليس تنحصرُ
وهاك تحريراً أي لا مزيد لها عشرين حررها الحدائق والكُبرُ
أي التوجه حيث المرء كان وأن يوصي لأهليه عند الموت محتضراً

وحرمة الأكل بعد النَّوم من رفثٍ
 وحقُّ تقواه فيما صحَّ من أنثِرِ
 والاعتداد بحولٍ مَع وصيَّتها
 والجِلْفُ والحبس للزاني وترك أولى
 ومنع عقْدِ لزانٍ أو لزانِيَّة
 ودفع مَهْرٍ لمن جاءت وآية نجْد
 وزيد آية الاستئذان مَنْ ملكت

فإن قلت: ما الحكمة في رفع الحكم وبقاء التلاوة؟

فالجواب من وجهين:

أحدهما: أن القرآن كما يتلى ليعرف الحُكْم منه والعمل به، فيتلى لكونه كلامَ الله فيثاب عليه، فتركت التلاوة لهذه الحكمة.

والثاني: أن النسخ غالباً يكون للتخفيف، فأبقيت التلاوة تذكيراً للنعمة، ورفع المشقة. وأما ما ورد في القرآن ناسخاً لما كان عليه الجاهلية، أو كان في شرع من قبلنا، أو في أول الإسلام، فهو أيضاً قليل العدد؛ كنسخ استقبال بيت المقدس بآية القبلة، وصوم عاشوراء بصوم رمضان؛ في أشياء أخر حَرَزْتُهَا في كتابي المشار إليه.

فوائد مشورة:

قال بعضهم: ليس في القرآن ناسخ إلا والمنسوخ قبله في الترتيب، إلا في آيتين: آية العدة في البقرة، وقوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ﴾ [الأحزاب: ٥٢] كما تقدّم.

وزاد بعضهم ثالثة، وهي آية الحشر في الفبيء على رأي من قال: إنها منسوخة بآية الأنفال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنفال: ٤١].

وزاد قومٌ رابعة، وهي قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، يعني: الفضل من أموالهم، على رأي من قال: إنها منسوخة بآية الزكاة.

وقال ابن العربي: كل ما في القرآن من الصفح عن الكفار، والتولي والإعراض والكف عنهم، فهو منسوخ بآية السيف، وهي: ﴿فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الآية [التوبة: ٥] نسخت مئة وأربعاً وعشرين آية، ثم نسخ آخرها أولها. انتهى. وقد تقدّم ما فيه.

وقال أيضاً: من عجيب المنسوخ قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ الآية، فإن أولها وآخرها، وهو: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] منسوخ، ووسطها محكم، وهو: ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ [الأعراف: ١٩٩].

وقال: من عجيبه أيضاً آية أولها منسوخ وآخرها ناسخ، ولا نظير لها، وهي قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾

لَا يَضْرِبُكُمْ مَنْ صَلَّى إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ ﴿ [المائدة: ١٠٥]؛ يعني بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فهذا ناسخ لقلوبه: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾.

وقال السعيدى: لم يمكث منسوخ مدة أكثر من قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ﴾ الآية [الأحقاف: ٩]، مكثت ست عشرة سنة حتى نسخها أول الفتح عام الحديبية.

وذكر هبة الله بن سلامة الضرير أنه قال^(١) في قوله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْبِهِ﴾ الآية [الإنسان: ٨]: إن المنسوخ من هذه الجملة: ﴿وَأَسِيرًا﴾، والمراد بذلك أسير المشركين. فقرأ عليه الكتاب وابتثه تسمع، فلما انتهى إلى هذا الموضع، قالت له: أخطأت يا أبت، قال: وكيف؟ قالت: أجمع المسلمون على أن الأسير يُطعم ولا يُقتل جوعاً، فقال: صدقت.

وقال شيدلة في «البرهان»: يجوز نسخ الناسخ فيصير منسوخاً، كقوله: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرون: ٦] نسخها قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ فِطْرَةَ النَّبِيِّ﴾ [التوبة: ٥]. ثم نسخت هذه بقوله: ﴿حَتَّىٰ يَبْطُغُوا الْجُرْنِيبَ﴾ [التوبة: ٢٩]. كذا قال. وفيه نظر من وجهين:

أحدهما: ما تقدّمت الإشارة إليه.

والآخر: أن قوله: ﴿حَتَّىٰ يَبْطُغُوا الْجُرْنِيبَ﴾ [التوبة: ٢٩] مُخَصَّصٌ لِلآيَةِ لَا نَاسِخَ، نعم يمثل له بآخر سورة المزمل، فإنه ناسخ لأولها، منسوخ بفرض الصلوات.

وقوله: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] ناسخ لآيات الكف [النساء: ٧٧]، منسوخ بآيات العُدْر [الفتح: ١٧].

وأخرج أبو عبيد عن الحسن وأبي مسيرة قالا: ليس في المائدة منسوخ.

ويشكل بما في «المستدرک» [٣١٢/٢] وهو صحيح [عن ابن عباس]: أن قوله: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢] منسوخ بقوله: ﴿وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩].

وأخرج أبو عبيد وغيره عن ابن عباس قال: أول ما نسخ من القرآن نسخ القبلة.

وأخرج أبو داود في ناسخه من وجوه آخر عنه قال: أول آية نسخت من القرآن القبلة، ثم الصيام الأول. [انظر البخاري: ٣٩٩].

قال مكي^(٢): وعلى هذا فلم يقع في المكّي ناسخ. قال: وقد ذكر أنه وقع فيه في آيات: منها قوله تعالى في سورة غافر: ﴿وَاللَّيْكُكُةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الشورى: ٥] ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]. فإنه ناسخ لقلوبه: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥].

قلت: أحسن من هذه نسخ قيام الليل في أول سورة المزمل بآخرها، أو بإيجاب الصلوات الخمس، وذلك بمكة اتفاقاً.

(١) في «الناسخ والمنسوخ» ص ١٣١، وهبة الله هو: ابن سلامة، أبو القاسم، مفسر، ضرير، بغدادى (ت: ٤١٠هـ).

«بغية الوعاة» ٤٠٧، و«تاريخ بغداد» ٧٠/١٤.

(٢) في «ناسخه» ص ٣٩٩ و٤٠٣.

تنبيه:

قال ابن الحَصَّار: إنما يُرجع في النسخ إلى نقل صريح عن رسول الله ﷺ، أو عن صحابيّ يقول: آية كذا نسخت كذا.

قال: وقد يُحكم به عند وجود التّعارض المقطوع به من علم التاريخ، ليعرف المتقدم والمتأخر.

قال: ولا يُعتمد في النسخ قول عوامّ المفسرين، بل ولا اجتهاد المجتهدين من غير نقل صحيح، ولا معارضة بيّنة؛ لأن النسخ يتضمّن رفع حكم وإثبات حكمٍ تقرر في عهده ﷺ، والمعتمد فيه النقل والتاريخ دون الرأي والاجتهاد.

قال: والناس في هذا بين طرفيّ تقيض، فمن قائل: لا يُقبل في النسخ أخبار الآحاد العُدول، ومن متساهل يكتفي فيه بقول مفسّر أو مجتهد. والصواب خلاف قولهما. انتهى.

الضرب الثالث: ما نُسخ تلاوته دون حكمه، وقد أورد بعضهم فيه سؤالاً وهو: ما الحكمة في رفع التلاوة مع بقاء الحكم؟ وهلاً أُبقيت التلاوة ليجتمع العمل بحكمها وثواب تلاوتها؟

وأجاب صاحب «الفنون»^(١): بأنّ ذلك ليظهر به مقدار طاعة هذه الأمة في المسارعة إلى بذل النفوس بطريق الظنّ، من غير استتصال لطلب طريقٍ مقطوعٍ به، فيسرعون بأيسر شيء، كما سارع الخليل إلى ذبح ولده بمنام، والمنام أدنى طريق الوحي. وأمثلة هذا الضرب كثيرة.

قال أبو عبيد: حدّثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيّوب، عن نافع، عن ابن عمر قال: لا يقولنّ أحدكم: قد أخذت القرآن كلّهُ، وما يدريه ما كلّهُ! قد ذهب منه قرآن كثير، ولكن ليقل: قد أخذت منه ما ظهر.

وقال: حدّثنا ابن أبي مريم، عن أبي لهيعة، عن أبي الأسود، عن عروة بن الزبير، عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تُقرأ في زمن النبي ﷺ مثني آية، فلما كتّب عثمانُ المصاحف لم يقدر منها إلّا على ما هو الآن.

وقال: حدّثنا إسماعيل بن جعفر، عن المبارك بن فضالة، عن عاصم بن أبي النّجود، عن زرّ بن حُبَيْش قال: قال لي أبيّ بن كعب: كأيّن تعدّ سورة الأحزاب؟ قلت: اثنتين وسبعين آية أو ثلاثاً وسبعين آية. قال: إن كانت لتُعديّل سورة البقرة، وإن كنّا لنقرأ فيها آية الرجم. قلت: وما آية الرجم؟ قال: «إذا زنى الشيخ والشيخة فارجموهما ألبتّة نكالاً من الله والله عزيرٌ حكيمٌ».

وقال: حدّثنا عبد الله بن صالح، عن الليث، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن مروان بن عثمان، عن أبي أمامة بن سهل، أن خالته قالت: لقد أقرأنا رسول الله ﷺ آية الرجم: «الشيخ والشيخة فارجموهما ألبتّة بما قضيا من اللذة».

(١) هو ابن الجوزي: عبد الرحمن بن علي، البغدادي، علامة في التاريخ والحديث، كثير التصانيف (ت: ٥٩٧هـ). «وفيات الأعيان» ٢٧٩/١، «دائرة المعارف الإسلامية» ١/١٢٥.

وقال: حدثنا حجاج عن ابن جُريج: أخبرني ابن أبي حُميد، عن حُميدة بنت أبي يونس قالت: قرأ عليّ أبي - وهو ابن ثمانين سنة - في مصحف عائشة: «إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً. وعلى الذين يصلون الصفوف الأول»، قالت: قبل أن يغيّر عثمانُ المصاحفَ^(١).

وقال: حدّثنا عبد الله بن صالح، عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي واقد الليثي قال: كان رسول الله ﷺ إذا أُوحِيَ إليه أتينا، فعلمنا مما أوحى إليه. قال: فجئت ذات يوم، فقال: «إن الله يقول: إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ولو أن لابن آدم وادياً لأحب أن يكون إليه الثاني، ولو كان له الثاني لأحب أن يكون إليهما الثالث، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب».

وأخرج الحاكم في «المستدرک» [٥٣١/٢] وهو صحيح: عن أبي بن كعب قال: قال لي رسول الله ﷺ: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن» فقرأ: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: ١] ومن بقيتها: (لو أن ابن آدم سأل وادياً من مال فأعطيه سأل ثانياً، وإن سأل ثانياً فأعطيه سأل ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب. وإن ذات الدين عند الله الحنيفة غير اليهودية ولا النصرانية، ومن يعمل خيراً فلن يكفره)^(٢).

وقال أبو عبيد: حدّثنا حجاج، عن حماد بن سلمة، عن عليّ بن زيد، عن أبي حرب بن أبي الأسود، عن أبي موسى الأشعري قال: نزلت سورة نحو براءة، ثم رُفعت، وحُفظ منها: (إن الله سيؤدي هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم، ولو أن لابن آدم واديين من مال لمتى وادياً ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب).

وأخرج ابن أبي حاتم: عن أبي موسى الأشعري قال: كنا نقرأ سورة نُشبهها بإحدى المسبّحات فأنسيناها، غير أنني حفظت منها: (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا ما لا تفعلون فتكتب شهادة في أعناقكم، فتسألون عنها يوم القيامة).

وقال أبو عبيد: حدّثنا حجاج، عن سعيد، عن الحكم بن عتيبة، عن عديّ بن عديّ قال: قال عمر كنا نقرأ: «لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم»، ثم قال لزيد بن ثابت: أكذاك؟ قال: نعم.

وقال: حدّثنا ابن أبي مريم، عن نافع بن عمر الجمحي. وحدثنني ابن أبي مليكة، عن المسور بن مخرمة قال: قال عمر لعبد الرحمن بن عوف: ألم تجد فيما أنزل علينا: (أنجاهدوا كما جاهدتم أول مرة)؟ فإننا لا نجدها! قال: أسقطت فيما أسقط من القرآن.

(١) أي: قبل أن يغيّر المصاحف الخاصة، فقد كان لبعض الصحابة مصاحف خاصة، فيه ما سمعوه أو رآوه من تفسير للآية، فلما نسخ عثمان المصاحف أمر بحرق تلك المصاحف، كي لا يظن الناس بعد زمن أن ما كتب من تفاسير وآراء من القرآن!!

(٢) «المستدرک» ٥٣١/٢ ووافقه الذهبي على تصحيحه. وفيه: «ولا النصرانية ولا المجوسية».

وقال: حدثنا ابن أبي مريم، عن نافع، عن ابن لهيعة، عن يزيد بن عمرو المعافري، عن أبي سفيان الكلاعي: أن مسلمة بن مَخْلَد الأنصاري قال لهم ذات يوم: أخبروني بأيّتين في القرآن لم يكتبتا في المصحف؟ فلم يخبروه - وعندهم أبو الكتود سعد بن مالك - فقال مسلمة: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَلَا يُبَشِّرُوا أَنْتُمْ الْمُفْلِحُونَ، وَالَّذِينَ آوَوْهُمْ وَنَصَرُوهُمْ وَجَادَلُوا عَنْهُمْ الْقَوْمَ الَّذِينَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أُولَئِكَ لَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ).

وأخرج الطبراني في «الكبير» (١٣١٤١) وهو ضعيف جداً: عن ابن عمر قال: قرأ رجلان سورة أقرأهما رسول الله ﷺ، فكانا يقرآن بها، فقاما ذات ليلة يصليان، فلم يُقدِّرا منها على حرف، فأصبحا غاديين على رسول الله ﷺ، فذكرا ذلك له، فقال: «إنها ممّا نسخ، فألّهُوا عنها».

وفي الصحيحين [البخاري: ٤٠٨٨، ومسلم: ١٥٤٥، وأحمد: ١٢٠٦٤]: عن أنس - في قصة أصحاب بئر معونة الذين قتلوا، وقَتَّ يدعو على قاتليهم - قال أنس: ونزل فيهم قرآن قرأناه حتى رُفِع: (أَنْ بَلَّغُوا عَنَا قَوْمَنَا أَنَّا لَقِينَا رَبَّنَا فِرْضِي عَنَا وَأَرْضَانَا).

وفي «المستدرک» (٣٣١/٢) وهو صحيح: عن حذيفة قال: ما تقرؤون ربيعاً. يعني براءة. قال الحسين بن المنادي في كتابه «الناسخ والمنسوخ»: ومما رُفِع رسمه من القرآن ولم يُرْفَع من القلوب حِفْظُه، سورتا القنوت في الوتر، وتسمّى سورتي الخلع والحفد. تنبيه: حكى القاضي أبو بكر في «الانتصار» عن قوم إنكارَ هذا الضرب؛ لأن الأخبار فيه أخبارٌ آحاد، ولا يجوز القطع على إنزال قرآن ونسخه بأخبار آحاد لا حجة فيها.

وقال أبو بكر الرازي: نسخُ الرسم والتلاوة، إنما يكون بأن ينسيهم الله إياه، ويرفعه من أوهامهم، وبأمرهم بالإعراض عن تلاوته وكتبه في المصحف، فيندرس على الأيام كسائر كتب الله القديمة التي ذكرها في كتابه في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ ﴿١٨﴾ صُفِّ إِتْرِهِمْ وَمُوسَى ﴿١٩﴾ [الأعلى: ١٨، ١٩]، ولا يعرف اليوم منها شيء، ثم لا يخلو ذلك من أن يكون في زمان النبي ﷺ، حتى إذا تُوفِّي لا يكون متلوّاً في القرآن، أو يموت وهو متلوٌّ موجود بالرَّسْم، ثم ينسيه الله الناس، ويرفعه من أذهانهم. وغير جائز نسخُ شيء من القرآن بعد وفاة النبي ﷺ. انتهى.

وقال في «البرهان»^(١) في قول عمر: لولا أن يقول الناس: زاد عمر في كتاب الله لكتبها - يعني آية الرجم - : ظاهره أن كتابتها جائزة، وإنما منعه قول الناس، والجائز في نفسه قد يقوم من خارج ما يمنعه، فإذا كانت جائزة لزم أن تكون ثابتة؛ لأن هذا شأنُ المكتوب.

وقد يقال: لو كانت التلاوة باقيةً لبادر عمر، ولم يعرِّج على مقالة الناس؛ لأن مقالة الناس لا تصلح مانعاً. وبالجملة هذه الملازمة مشكّلة، ولعله كان يعتقد أنه خبر واحد، والقرآن لا يثبت به، وإن

(١) الزركشي في «البرهان» ١٦٦/٢.

تَبَّتْ الحِكم، ومن هنا أنكر ابن ظَفَر في «الينبوع»^(١) عدَّ هذا مما نسخ تلاوته، قال: لأن خبر الواحد لا يُثَبِّت القرآن.

قال: وإنما هذا من المنسأ لا النسخ، وهما مما يلتبان، والفرق بينهما أن المنسأ لفظه قد يعلم حكمه. انتهى.

وقوله: «لعله كان يعتقد أنه خبر واحد» مردود، فقد صح أنه تلقاها من النبي ﷺ.

وأخرج الحاكم [المستدرک] (٤/٣٦٠) وهو صحيح] من طريق كثير بن الصلت قال: كان زيد بن ثابت وسعيد بن العاص يكتبان المصحف، فمرًا على هذه الآية، فقال زيد: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما ألبيته»، فقال عمر: لما نزلت أتيت النبي ﷺ فقلت: أكتبها؟ فكأنه كره ذلك، فقال عمر: ألا ترى أن الشيخ إذا زنى ولم يُحصن جُلِدَ، وأن الشاب إذا زنى وقد أحصن رُجِمَ.

قال ابن حجر في شرح «المنهاج»: فيستفاد من هذا الحديث السبب في نسخ تلاوتها؛ لكون العمل على غير الظاهر من عمومها.

قلت: وخطر لي في ذلك نكتة حسنة، وهو أن سببه التخفيف على الأمة بعدم اشتها تلاوتها وكتابتها في المصحف، وإن كان حكمها باقياً؛ لأنه أثقل الأحكام وأشدّها، وأغلظ الحدود، وفيه الإشارة إلى نذب الستر.

وأخرج النسائي: أن مروان بن الحكم قال لزيد بن ثابت: ألا تكتبها في المصحف، قال: ألا ترى أن الشابين الثيبين يُرجمان! ولقد ذكرنا ذلك، فقال عمر: أنا أكفيكم، فقال: يا رسول الله، اكتب لي آية الرجم. قال: «لا تستطيع».

قوله: (اكتب لي)، أي: ائذن لي في كتابتها، أو مكّني من ذلك.

وأخرج ابن الضريس في «فضائل القرآن»^(٢) عن يعلى بن حكيم، عن زيد بن أسلم: أن عمر خطب الناس، فقال: لا تشكّوا في الرّجم، فإنه حقّ، ولقد هممتُ أن أكتبه في المصحف، فسألت أبي بن كعب، فقال: أليس أتيتني وأنا أستقرئها رسول الله ﷺ، فدفعت في صدري وقلت: تستقرئ آية الرجم، وهم يتسأفدون تسأفد^(٣) الحمر؟

قال ابن حجر: وفيه إشارة إلى بيان السبب في رفع تلاوتها، وهو الاختلاف.

(١) انظر «البرهان» للزركشي ١٦٧/٢ النوع ٣٤، وابن ظفر: محمد بن أبي محمد الصقلي (ت: ٥٦٨هـ). وكتابه «ينبوع الحياة» مخطوط في دار الكتب المصرية برقم (٣١٠). أفاده محقق «البرهان».

(٢) «فضائل الأعمال» ص ١٥٣ رقم (٣٢٧).

(٣) في «القاموس»: استسفد بغيره: أتاه من خلفه فركبه. مادة: سفد. يقال: سفد أمرأته، يكنى به عن الجماع. «أساس البلاغة». مادة: سفد.

تنبيه:

قال ابن الحَصَّار في هذا النوع: إن قيل: كيف يقع النسخ إلى غير بدل، وقد قال تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]. وهذا إخبار لا يدخله حُلْف؟
 فالجواب أن نقول: كلُّ ما ثبت الآن في القرآن ولم يُنسخ فهو بدلٌ ممَّا قد نسخت تلاوته، وكلُّ ما نسخه الله من القرآن - مما لا نعلمه الآن - فقد أبدله بما علمناه، وتواتر إلينا لفظه ومعناه.



النوع الثامن والأربعون

في مشكله وموهم الاختلاف والتناقض

أفرده بالتصنيف قُطْرِب (١).

والمراد به: ما يوهم التعارض بين الآيات.

وكلامه تعالى منزّه عن ذلك، كما قال: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]. ولكن قد يقع للمبتدئ ما يوهم اختلافاً وليس به في الحقيقة، فاحتيج لإزالة، كما صنّف في مختلف الحديث، وبيان الجمع بين الأحاديث المتعارضة. وقد تكلم في ذلك ابن عباس، وحكي عنه التوقّف في بعضها.

قال عبد الرزاق في «تفسيره»: «أنبأنا معمر، عن رجل، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير قال: جاء رجل إلى ابن عباس، فقال: رأيت أشياء تختلف عليّ من القرآن. فقال ابن عباس: ما هو؟ أشك؟ قال: ليس بشك، ولكنه اختلاف، قال: هات ما اختلف عليك من ذلك. قال: أسمع الله يقول: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]، وقال: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حِدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢]، فقد كنتموا.

وأسمعه يقول: ﴿فَلَا أَشَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، ثم قال: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسْتَأْذِنُونَ﴾ [الطور: ٢٥].

وقال: ﴿أَيُّكُمْ لَكَفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ حتى بلغ ﴿طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ٩ - ١١]. ثم قال في الآية الأخرى: ﴿أَرِ السَّمَاءَ بَنَاهَا﴾ [النازعات: ٢٧]، ثم قال: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠].

وأسمعه يقول: ﴿كَانَ اللَّهُ﴾ ما شأنه يقول: ﴿وَكَانَ اللَّهُ؟﴾

فقال ابن عباس: أما قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]، فإنهم لما رأوا يوم القيامة، وأن الله يغفر [لأهل الإسلام، ويغفر] الذنوب، ولا يغفر شركاً، ولا يتعاضمه ذنب أن يغفره، جحدته المشركون رجاء أن يغفر لهم، فقالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ والله ربنا ما كنا مشركين، فحتم الله على أفواههم فتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون، فعند ذلك ﴿يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ سَوَّيْ لَهُمُ الْأَرْضَ وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حِدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢].

وأما قوله: ﴿فَلَا أَشَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]؛ فإنه إذا ﴿نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾

(١) قطرب: محمد بن المستنير، أبو علي، نحوي عالم بالأدب واللغة، من أهل البصرة (ت: ٢٠٦هـ). «تاريخ بغداد»

٢٩٨/٣، «بغية الوعاة» ١٠٤، لقبه أستاذه سيبويه بقطرب (دوية تبرّك للعمل).

فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، ﴿فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨]، ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصفافات: ٢٧].

وأما قوله: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ٩]؛ فإن الأرض خلقت قبل السماء، وكانت السماء دخاناً، فسواهن سبع سموات في يومين بعد خلق الأرض.

وأما قوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠]؛ يقول: جعل فيها جبلاً، وجعل فيها نهراً، وجعل فيها شجراً، وجعل فيها بحوراً.

وأما قوله: ﴿كَانَ اللَّهُ﴾؛ فإن الله كان ولم يزل كذلك، وهو كذلك عزيز حكيم عليم قدير، لم يزل كذلك. فما اختلف عليك من القرآن فهو يشبه ما ذكرت لك، وإن الله لم ينزل شيئاً إلا وقد أصاب الذي أراد، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

أخرجه بطوله الحاكم في «المستدرک» [٣٩٤/٢] وصححه، وأصله في الصحيح. [البخاري: ٤٨١٦، ومسلم: ٧٠٢٩، وأحمد: ٣٦١٤].

قال ابن حجر في «شرح»^(١): حاصل ما فيه السؤال عن أربعة مواضع:

الأول: نفي المسألة يوم القيامة وإثباتها.

الثاني: كتمان المشركين حالهم وإفشاؤه.

الثالث: خلق الأرض أو السماء؛ أيهما تقدم.

الرابع: الإتيان بحرف (كان) الدالة على المضى، مع أن الصفة لازمة.

وحاصل جواب ابن عباس عن الأول: أن نفي المسألة فيما قبل النفخة الثانية، وإثباتها فيما بعد ذلك

وعن الثاني: أنهم يكتُمون بالسستهم، فتتطق أيديهم وجوارحهم.

وعن الثالث: أنه بدأ خلق الأرض في يومين غير مدحوة، ثم خلق السموات فسواهن في يومين،

ثم دحا الأرض بعد ذلك؛ وجعل فيها الرّوايبي وغيرها في يومين، فتلك أربعة أيام للأرض.

وعن الرابع: بأن (كان) وإن كانت للماضي، لكنها لا تستلزم الانقطاع، بل المراد أنه لم يزل كذلك.

فأما الأول: فقد جاء فيه تفسير آخر: أن نفي المسألة عند تشاغلهم بالصعق والمحاسبة والجواز

على الصراط، وإثباتها فيما عدا ذلك. وهذا منقول عن السُّديّ، أخرجه ابن جرير من طريق علي بن

أبي طلحة، عن ابن عباس: أن نفي المسألة عند النفخة الأولى، وإثباتها بعد النفخة الثانية.

وقد تأوّل ابن مسعود نفي المسألة على معنى آخر: وهو طلب بعضهم من بعض العفو. فأخرج ابن

جرير^(٢) من طريق زاذان قال: أتيت ابن مسعود، فقال: يُؤخذ بيد العبد يوم القيامة، فينادى: ألا إن هذا

فلان ابن فلان، فمن كان له حقٌ قبله فليأت، قال: فتودّ المرأة يومئذ أن يثبت لها حقٌ على أبيها أو ابنها

أو أخيها أو زوجها، فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون.

(٢) «تفسيره» ٥٤/١٠ مؤمنون: ١٠١.

(١) «فتح الباري» ٨/٤٨٠ (٤٨١٥).

ومن طريق أخرى قال: لا يُسأل أحد يومئذ بنسبٍ شيئاً، ولا يتساءلون به، ولا يمتُّ برحم. وأما الثاني: فقد ورد بأبسط منه فيما أخرجه ابن جرير^(١) عن الضحَّك بن مزاحم: أن نافع بن الأزرق أتى ابنَ عباس فقال: قول الله: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾، وقوله: ﴿وَاللَّهُ رِيَّتًا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾. فقال: إني أحسبك قمتَ من عند أصحابك، فقلتَ لهم: آتَى ابنَ عباس، أُلقي عليه متشابهة القرآن؟! فأخبرهم: أن الله إذا جمع الناس يوم القيامة قال المشركون: إن الله لا يقبل إلا ممن وحده، فيسألهم فيقولون: ﴿وَاللَّهُ رِيَّتًا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾. قال: فيختم على أفواههم، وتُسْتَطَق جوارحهم.

ويؤيده ما أخرجه مسلم [٧٤٣٨] من حديث أبي هريرة في أثناء حديث، وفيه: «ثم يلقى الثالث فيقول: يا رب أمنتُ بك وبكتابك وبرسولك، ويشي ما استطاع، فيقول: الآن نبعثُ شاهداً عليك، فيذكر في نفسه: من الذي يشهد عليّ، فيختم على فيه، وتنطق جوارحُه».

أما الثالث: ففيه أجوبة أخرى، منها: أن ﴿ثُمَّ﴾ بمعنى الواو، فلا إيراد. وقيل: المراد ترتيب الخبر لا المخبر به، كقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البلد: ١٧].

وقيل: على بابها، وهي لتفاوت ما بين الخلقين، لا للتراخي في الزمان. وقيل: (حَلَقَ) بمعنى (قَدَّرَ).

وأما الرابع: وجواب ابن عباس عنه، فيحتمل كلامه أنه أراد أنه سمى نفسه ﴿عَفُورًا رَحِيمًا﴾، وهذه التسمية مضت؛ لأن التعلق انقضى. وأما الصِّفَتان فلا تزان كذلك لا ينقطعان؛ لأنه تعالى إذا أراد المغفرة أو الرحمة في الحال أو الاستقبال وقع مرادُه. قاله الشمس الكرمانى^(٢).

قال: ويحتمل أن يكون ابنُ عباس أجاب بجوابين: أحدهما: أن التسمية هي التي كانت وانتهت، والصفة لا نهاية لها. والآخر: أن معنى «كان» الدوام؛ فإنه لا يزال كذلك.

ويحتمل أن يُحمل السؤال على مسلكين، والجواب على دفعهما، كأن يقال: هذا اللفظ مشعر بأنه في الزمان الماضي كان عفوراً رحيماً، مع أنه لم يكن هناك مَنْ يُغْفَرُ له أو يُرْحَم، وبأنه ليس في الحال كذلك لما يشعر به لفظ «كان».

والجواب عن الأول: بأنه كان في الماضي تسمى به. وعن الثاني: بأن (كان) تعطي معنى الدوام، وقد قال النحاة: «كان» لثبوت خبرها ماضياً، دائماً أو منقطعاً.

وقد أخرج ابن أبي حاتم من وجهٍ آخر عن ابن عباس: أن يهودياً قال له: إنكم تزعمون أن الله كان عزيزاً حكيماً، فكيف هو اليوم؟ فقال: إنه كان في نفسه عزيزاً حكيماً.

موضع آخر توقَّف فيه ابن عباس؛ قال أبو عبيد: حدَّثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن ابن أبي مُليكة قال: سأل رجلُ ابنَ عباس عن: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [السجدة: ٥]، وقوله:

(١) في «تفسيره» ٩٤/٤ النساء: ٤٢.

(٢) الكرمانى: محمد بن يوسف، شمس الدين، أحد علماء الحديث (ت: ٧٨٦هـ). «الدرر الكامنة» ٣١٠/٤.

﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [المعارج: ٤]، فقال ابن عباس: هما يومان ذكرهما الله تعالى في كتابه؛ الله أعلم بهما.

وأخرجه ابنُ أبي حاتم من هذا الوجه، وزاد: ما أدري ما هما، وأكره أن أقول فيهما ما لا أعلم. قال ابن أبي مليكة: فضربتُ البعيرَ حتى دخلت على سعيد بن المسيّب، فسئل عن ذلك؛ فلم يدر ما يقول: فقلت له: ألا أخبرك بما حضرت من ابن عباس؟ فأخبرته، فقال ابن المسيّب للسائل: هذا ابنُ عباس قد أتقَى أن يقول فيهما، وهو أعلم مِنّي.

وروي عن ابن عباس أيضاً: أن يوم الألف هو مقدار سير الأمر وعروجه إليه، ويوم الألف في سورة الحجّ: هو أحد الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات، ويوم الخمسين ألفاً هو يوم القيامة. فأخرج ابنُ أبي حاتم^(١) من طريق سِماك، عن عِكْرمة، عن ابن عباس: أن رجلاً قال له: حدّثني، ما هؤلاء الآيات: ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [المعارج: ٤]، و﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [السجدة: ٥]، و﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ ﴾ [الحج: ٤٧]. فقال: يوم القيامة حساب خمسين ألف سنة، والسموات في ستة أيام كل يوم يكون ألف سنة، و﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ قال: ذلك مقدار المسير.

وذهب بعضهم إلى أن المراد بهما يوم القيامة، وأنه باعتبار حال المؤمن والكافر، بدليل قوله: ﴿ يَوْمٌ غَيْرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ سِيرٍ ﴾ [المدثر: ٩، ١٠].

فصل: قال الزركشي في «البرهان»^(٢): للاختلاف أسباب:

أحدها: وقوع المخبر به على أنواع مختلفة وتطويرات شتى، كقوله في خلق آدم: ﴿ مِنْ تَرَابٍ ﴾ [آل عمران: ٥٩]، ومرة: ﴿ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴾ [الحجر: ٢٦]، ومرة: ﴿ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ [الصافات: ١١]، ومرة: ﴿ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ﴾ [الرحمن: ١٤]؛ فهذه ألفاظ مختلفة، ومعانيها في أحوال مختلفة؛ لأن الصلصال غير الحمأ، والحمأ غير التراب، إلا أن مرجعها كلّها إلى جوهر، وهو التراب، ومن التراب درجت هذه الأحوال^(٣).

وكقوله: ﴿ فَإِذَا هِيَ تَعْبَانٌ ﴾ [الشعراء: ٣٢]، وفي موضع: ﴿ تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ ﴾ [القصص: ٣١]. والجأن الصغير من الحيات، والثعبان الكبير منها، وذلك لأن خلقها خلق الثعبان العظيم، واهتزازها وحركتها وخففتها كاهتزاز الجان وخففتها.

الثاني: لاختلاف الموضوع، كقوله: ﴿ وَقَفُوهُمْ إِلَيْهِمْ مَسْئُولُونَ ﴾ [الصافات: ٢٤]، وقوله: ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [الأعراف: ٦] مع قوله: ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴾

(١) انظر سورة الحج: ٤٧ الجزء الثامن، وسورة المعارج: ٣ الجزء العاشر من «تفسير ابن أبي حاتم».

(٢) «البرهان» ١٨٣/٢ وفيه: تدرجت هذه الجملة. (٣) في «البرهان»: تدرجت ...

[الرحمن: ٣٩]. قال الحلبي^(١): فتحمل الآية الأولى على السؤال عن التوحيد وتصديق الرُّسل، والثانية على ما يستلزمه الإقرار بالنبوات من شرائع الدين وفروعه. وحمله غيره على اختلاف الأماكن، لأن في القيامة مواقف كثيرة، ففي موضع يُسألون، وفي آخر لا يُسألون.

وقيل: إن السؤال المثبت سؤال تبيكيت وتوبيخ، والمنفي سؤال المعذرة وبيان الحجة. وكقوله: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢] مع قوله: ﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] حمل الشيخ أبو الحسن الشاذلي^(٢) الآية الأولى على التوحيد، بدليل قوله بعدها: ﴿وَلَا تُؤْتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، والثانية على الأعمال. وقيل: بل الثانية ناسخة للأولى. وكقوله: ﴿إِن خِفْتُمْ أَلَّا تَعْلَمُوا فَوَاحِشَةً﴾ [النساء: ٣] مع قوله: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ [النساء: ١٢٩]؛ فالأولى تُفهم إمكان العدل، والثانية تنفي.

والجواب: أن الأولى في توفية الحقوق، والثانية في الميل القلبي، وليس في قدرة الإنسان^(٣). وكقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْتِرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨] مع قوله: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦] فالأولى في الأمر الشرعي، والثانية في الأمر الكوني بمعنى القضاء والتقدير. الثالث: لاختلافهما في جهتي الفعل، كقوله: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ [الأنفال: ١٧]؛ أضيف القتل إليهم، والرمي إليه ﷺ على جهة الكسب والمباشرة، ونفاه عنهم وعنه باعتبار التأثير.

الرابع لاختلافهما في الحقيقة والمجاز، كقوله: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ﴾ [الحج: ٢]، أي: سكارى من الأحوال مجازاً، لا من الشراب حقيقة.

الخامس: بوجهين واعتبارين، كقوله: ﴿بَصْرَكَ أَلْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢] مع قوله: ﴿خَشِيعِينَ مِنَ الْذَلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفِ حَفِيٍّ﴾ [الشورى: ٤٥]. قال قطرب: (ببصرك)، أي: علمك ومعرفتك بها قوية، من قولهم: بَصُرَ بكذا، أي: علم، وليس المراد رؤية العين. قال الفارسي: ويدلُّ على ذلك قوله: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ [ق: ٢٢].

وكقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ٢٨] مع قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنفال: ٢]. فقد يُظنُّ أن الوجَلَ خلاف الطمأنينة.

وجوابه: أن الطمأنينة تكون بانسراح الصدر بمعرفة التوحيد، والوجل يكون عند خوف الزيف

(١) الحلبي: حسين بن حسن البخاري الجرجاني، فقيه، شافعي، قاضي (ت: ٤٠٣هـ). «الرسالة المستطرفة» ٤٤، «طبقات الشافعية» ١٩/٣.

(٢) الشاذلي: علي بن محمد، المصري الشاذلي، من فقهاء المالكية (ت: ٩٣٩هـ). «الأعلام» ١١/٥.

(٣) أخرج أبو داود (٢١٣٤)، والترمذي (١١٤٠) من حديث عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يَمُومُ يَمُومُ وَيَقُولُ: «اللهم هذا قَسَمِي فِيمَا أَمَلِكُ فَلَا تَلْمِني فِيمَا تَمَلِكُ وَلَا أَمَلِكُ». وقد ضعفه الشيخ الألباني في «ضعيف سنن أبي داود».

والذهاب عن الهدى، فتوجل القلوب لذلك، وقد جمع بينهما في قوله: ﴿نَفْسَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣].

ومما استشكلوه قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾ [الكهف: ٥٥]؛ فإنه يدل على حصر المانع من الإيمان في أحد هذين الشئتين.

وقال في آية أخرى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٤]؛ فهذا حصر آخر في غيرهما.

وأجاب ابن عبد السلام^(١) بأن معنى الآية الأولى: وما منع الناس أن يؤمنوا إلا إرادة أن تأتيهم سنة الأولين من الخسف أو غيره، أو يأتيهم العذاب قبلاً في الآخرة. فأخبر أنه أراد أن يصيبهم أحد أمرين، ولا شك أن إرادة الله مانعة من وقوع ما ينافي المراد. فهذا حصر في السبب الحقيقي، لأن الله هو المانع في الحقيقة.

ومعنى الآية الثانية: وما منع الناس أن يؤمنوا إلا استغراب بعثه بشراً رسولاً، لأن قولهم ليس مانعاً من الإيمان؛ لأنه لا يصلح لذلك؛ وهو يدل على الاستغراب بالالتزام؛ وهو المناسب للمانعية، واستغرابهم ليس مانعاً حقيقياً بل عادياً؛ لجواز وجود الإيمان معه، بخلاف إرادة الله تعالى. فهذا حصر في المانع العادي؛ والأول حصر في المانع الحقيقي، فلا تنافي أيضاً.

ومما استشكل أيضاً: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الأنعام: ٢١]، ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾ [الزمر: ٣٢] مع قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ﴾ [الكهف: ٥٧]، ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٤] إلى غير ذلك من الآيات.

ووجهه: أن المراد بالاستفهام هنا النفي، والمعنى: لا أحد أظلم، فيكون خبراً، وإذا كان خبراً وأخذت الآيات على ظواهرها أدى إلى التناقض. وأجيب بأوجه:

منها: تخصيص كل موضع بمعنى صلته؛ أي: لا أحد من المانعين أظلم ممن منع مساجد الله، ولا أحد من المفترين أظلم ممن افترى على الله كذباً، وإذا تخصصت بالصلوات فيها زال التناقض.

ومنها: أن التخصيص بالنسبة إلى السبق: لَمَّا لم يسبق أحد إلى مثله حكّم عليهم بأنه أظلم ممن جاء بعدهم سالكاً طريقهم، وهذا يؤول معناه إلى ما قبله؛ لأن المراد السبق إلى المانعية والافتراضية.

ومنها - وادعى أبو حيان أنه الصواب -: أن نفي الأظلمية لا يستدعي نفي الظالمية؛ لأن نفي المقيد لا يدل على نفي المطلق، وإذا لم يدل على نفي الظالمية لم يلزم التناقض؛ لأن فيها إثبات التسوية في الأظلمية، وإذا ثبت التسوية فيها لم يكن أحد ممن وُصِفَ بذلك يزيد على الآخر؛ لأنهم يتساوون في الأظلمية. وصار المعنى: لا أحد أظلم ممن افترى ممن منع ونحوها، ولا إشكال في

(١) عبد العزيز بن عبد السلام، عز الدين، لقبه: سلطان العلماء (ت: ٦٦٠هـ). «فوات الوفيات» ٣٥٠/٢.

تساوي هؤلاء في الأظلمية، ولا يدلُّ على أنَّ أحد هؤلاء أظلم من الآخر، كما إذا قلت: لا أحد أظلمه منهم. انتهى.

وحاصل الجواب أنَّ نفي التفضيل لا يلزم منه نفي المساواة.

وقال بعض المتأخرين: هذا استفهام مقصود به التهويل والتفطيع، من غير قصد إثبات الأظلمية للمذكور حقيقة، ولا نفيها عن غيره.

وقال الخطَّابي: سمعت ابن أبي هريرة^(١) يحكي عن أبي العباس بن سُريج^(٢)، قال: سألت رجل بعض العلماء عن قوله: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١]. فأخبر أنَّه لا يقسم به. ثم أقسم به في قوله: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: ٣]؟ فقال: أَيْمًا أحبُّ إليك؟ أجيبك ثم أقطعك، أو أقطعك ثم أجيبك؟ فقال: أقطعني ثم أجبني. فقال له: اعلم أنَّ هذا القرآن نزلَ على رسول الله ﷺ بحضرة رجال، وبين ظهراني قوم كانوا أحرص الخلق على أن يجدوا فيه مغمزاً وعليه مطعنًا، لو كان هذا عندهم مناقضةً لتعلَّقوا به، وأسرعوا بالردِّ عليه؛ ولكنَّ القوم علموا وجَهَلت، ولم ينكروا منه ما أنكرت، ثم قال له: إنَّ العرب قد تُدخِل (لا) في أثناء كلامها وتلغي معناها، وأنشد فيه أبياتاً.

تنبيه: قال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني^(٣): إذا تعارضت الآي وتعدَّر فيها الترتيب والجمع، تُطلب التاريخ وترك المتقدم بالمتأخر، ويكون ذلك نسخاً. وإن لم يعلم، وكان الإجماع على العمل بإحدى الآيتين، علم بإجماعهم أن الناسخ ما أجمعوا على العمل بها. قال: ولا يوجد في القرآن آيتان متعارضتان تخلوان عن هذين الوصفين.

قال غيره: وتعارض القراءتين بمنزلة تعارض الآيتين، نحو: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ [المائدة: ٦]، بالنصب والعجر، ولهذا جمع بينهما: بحمل النَّصْب على العَسَل، والجَرِّ على مسح الخفِّ.

وقال الصِّيرفي^(٤): جماع الاختلاف والتناقض: أنَّ كلَّ كلام - صحَّ أن يضاف بعض ما وقع الاسم عليه إلى وجه من الوجوه - فليس فيه تناقض، وإنما التناقض في اللفظ ما ضادّه في كلِّ جهة، ولا يوجد في الكتاب والسنة شيء من ذلك أبداً، وإنما يوجد فيه النسخ في وقتين.

وقال القاضي أبو بكر: لا يجوز تعارض آي القرآن والآثار وما يوجهه العقل، فلذلك لم يجعل قوله: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢] معارضاً لقوله: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ [العنكبوت: ١٧]،

(١) ابن أبي هريرة: الحسن بن الحسين، أبو علي، فقيه شافعي في العراق (ت: ٣٤٥هـ). «وفيات الأعيان» ١/ ١٣٠.

(٢) ابن سُريج: أحمد بن عمر بن سُريج البغدادي، فقيه الشافعية في عصره، ناصر السنة في المئة الثالثة (ت: ٣٠٦هـ). «تاريخ بغداد» ٤/ ٢٨٧، «وفيات الأعيان» ١/ ٦٦.

(٣) أبو إسحاق: إبراهيم بن محمد، عالم بالفقه والأصول، ثقة في الحديث، له مناظرات مع المعتزلة (ت: ٤١٨هـ). «وفيات الأعيان» ١/ ٢٨.

(٤) الصيرفي: محمد بن عبد الله، أبو بكر البغدادي، أعلم الناس بالأصول بعد الشافعي، شرح رسالة الشافعي (ت: ٣٣٠هـ). «وفيات الأعيان» ٤/ ١٩٩.

﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ﴾ [المائدة: ١١٠]، لقيام الدليل العقلي أنه لا خالق غير الله، فتعيّن تأويل ما عارضه، فيؤوّل (وتخلقون) على (تكذبون)، و(تخلق) على (تصور).

فائدة:

قال الكرماني^(١) عند قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]. الاختلاف على وجهين: اختلاف تناقض، وهو ما يدعو فيه أحد الشئيين إلى خلاف الآخر، وهذا هو الممتنع على القرآن. واختلاف تلازم، وهو ما يوافق الجانبين، كاختلاف وجوه القراءة، واختلاف مقادير السور والآيات، واختلاف الأحكام من الناسخ والمنسوخ، والأمر والنهي، والوعد والوعيد.



(١) في «غرائب التفسير...» ١/٣٠١، النساء: ٨٢.

النوع التاسع والأربعون

فِي مُطْلَقِهِ وَمَقْيِدِهِ

المطلق: الدالّ على الماهية بلا قيد، وهو مع المقيد كالعام مع الخاص.
قال العلماء: متى وُجد دليل على تقييد المطلق صير إليه، وإلا فلا، بل يبقى المطلق على إطلاقه، والمقيّد على تقييده؛ لأن الله تعالى خاطبنا بلغة العرب.

والضابط: أن الله إذا حكم في شيء بصفة أو شرط، ثم وَرَدَ حُكْمٌ آخَرٌ مُطْلَقاً، نُظِرَ:
فإن لم يكن له أصل يردّ إليه إلا ذلك الحكم المقيّد وجب تقييده به.

وإن كان له أصل يردّ إليه غيره لم يكن ردّه إلى أحدهما بأولى من الآخر.

فالأول: مثل اشتراط العدالة في الشهود على الرجعة والفراق والوصية في قوله: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢]، وقوله: ﴿شَهَدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٦].

وقد أطلق الشهادة في البيوع وغيرها في قوله: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾ [النساء: ٦].

والعدالة شَرَطٌ فِي الْجَمِيعِ.

ومثل تقييده ميراث الزوجين، بقوله: ﴿مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ﴾ [النساء: ١٢]. وإطلاقه الميراث فيما أطلق فيه.

وكذلك ما أطلق من الموارث كلها بعد الوصية والدين.

وكذلك ما اشترط في كفارة القتل من الرّبة المؤمنة، وإطلاقها في كفارة الظّهار واليمين، والمطلق كالمقيّد في وصف الرّبة.

وكذلك تقييد الأيدي بقوله: ﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [المائدة: ٦] في الوضوء، وإطلاقه في التيمم.

وتقييد إحباط العمل بالرّدة بالموت على الكفر في قوله: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَمَا كَانَ مِن شَيْءٍ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وأطلق في قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِٰهِنِ فَقَدْ حِطَّ عَمَلُهُ﴾ [المائدة: ٥].

وتقييد تحريم الدم بالمسفوح في الأنعام، وأطلق فيما عداها.

فمذهب الشافعيّ حَمْلُ الْمُطْلَقِ عَلَى الْمُقْيِدِ فِي الْجَمِيعِ.

ومن العلماء من لا يحمله، ويجوز إعتاق الكافر في كفارة الظّهار واليمين، ويكتفي في التيمم بالمسح إلى الكوعين، ويقول: إن الرّدة تحبط العمل بمجردّها.

والثاني: مثل تقييد الصوم بالتتابع في كفارة القتل والظهار، وتقييده بالتفريق في صوم التمتع. وأطلق كفارة اليمين وقضاء رمضان: فيبقى على إطلاقه من جوازه مفرقاً ومتتابعاً. لا يمكن حمله عليهما، لتنافي القيدين، وهما: التفريق والتتابع، ولا على أحدهما لعدم المرجح. تنبيهات:

الأول: إذا قلنا بحمل المطلق على المقيد، فهل هو من وضع اللغة أو بالقياس؟ مذهبان: وجه الأول: أن العرب من مذهبها استحباب الإطلاق اكتفاء بالمقيد، وطلباً للإيجاز والاختصار. الثاني: ما تقدم محله: إذا كان الحكمان بمعنى واحد، وإنما اختلفا في الإطلاق والتقييد. فأما إذا حكم في شيء بأمر، ثم في آخر ببعضها، وسكت فيه عن بعضها، فلا يقتضي الإلحاق. كالأمر بغسل الأعضاء الأربعة في الوضوء وذكر في التيمم عضوين، فلا يقال بالحمل، ومسح الرأس والرجلين بالتراب فيه أيضاً. وكذلك ذكر العتق والصوم والإطعام في كفارة الظهار، واقتصر في كفارة القتل على الأولين، ولم يذكر الإطعام، فلا يقال بالحمل وإبدال الصيام بالطعام.



النوع الخمسون

فِي مَنْطُوقِهِ وَمَفْهُومِهِ

المنطوق: ما دلَّ عليه اللفظ في محل النطق.

فإن أفاد معنى لا يحتمل غيره فالنص، نحو: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْمَحِّ وَسَمِعَ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةً كَامِلَةً﴾ [البقرة: ١٩٦]. وقد نُقِلَ عن قوم من المتكلمين أنهم قالوا بندور النص جداً في الكتاب والسنة. وقد بالغ إمام الحرمين^(١) وغيره في الردِّ عليهم، قال: لأن العَرَضَ من النصِّ الاستقلال بإفادة المعنى على قطع، مع انحسار جهات التأويل والاحتمال، وهذا وإن عَزَّ حصوله بوضع الصيغ رداً إلى اللغة، فما أكثره من القرائن الحالية والمقالية. انتهى.

أو مع احتمال غيره احتمالاً مرجوحاً فالظاهر، نحو: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة: ١٧٣]. فإن الباغِي يُطلق على الجاهل وعلى الظالم، وهو فيه أظهر وأغلب، ونحو: ﴿وَلَا تَقْرُبُوهِنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، فإنه يقال للانقطاع: طهر، وللوضوء والغسل، وهو في الثاني أظهر.

فإن حُمِلَ على المرجوح للدليل فهو: تأويل، ويسمى المرجوح المحمول عليه مؤولاً، كقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]. فإنه يستحيل حمل المعية على القرب بالذات، فتعين صرفه عن ذلك، وحمله على القدرة والعلم أو على الحفظ والرعاية.

وكقوله: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤]. فإنه يستحيل حمله على الظاهر، لاستحالة أن يكون للإنسان أجنحة، فيُحمل على الخضوع وحسن الخلق.

وقد يكون مشتركاً بين حقيقتين، أو حقيقة ومجاز، ويصحُّ حمله عليهما جميعاً، فيُحمل عليهما جميعاً، سواء قلنا بجواز استعمال اللفظ في معنييه أو لا. ووجهه على هذا: أن يكون اللفظ قد خوطب به مرتين؛ مرةً أريد هذا، ومرةً أريد هذا.

ومن أمثله: ﴿وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة: ٢٨٢]؛ فإنه يحتمل: لا يضارُّ الكاتب والشهيد صاحب الحقِّ بجورٍ في الكتابة والشهادة، ولا يضارُّ - بالفتح - أي: لا يضرهما صاحب الحقِّ بإلزامهما ما لا يلزمهما، وإجبارهما على الكتابة والشهادة.

ثم إن توقفت صحة دلالة اللفظ على إضمارِ سُمِّيَت: دلالة اقتضاء، نحو: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أي: أهلها.

وإن لم تتوقف، ودلَّ اللفظ على ما لم يُقصد به، سميت: دلالة إشارة، كدلالة قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ

(١) إمام الحرمين: عبد الملك بن عبد الله أبو المعالي، أعلم المتأخرين من أصحاب الشافعي، له: «البرهان» في أصول الفقه (ت: ٤٧٨هـ). «وفيات الأعيان» ١٦٧/٣، «تبين كذب المفترى» ٢٧٨.

لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِنَّ نِسَائِكُمْ ﴿البقرة: ١٨٧﴾ على صحّة صوم من أصبح جنباً، إذ إباحة الجماع إلى طلوع الفجر تستلزم كونه جنباً في جزء من النهار. وقد حكى هذا الاستنباط عن محمد بن كعب القرظي^(١).

فصل: والمفهوم: ما دلّ عليه اللفظ لا في محل النطق. وهو قسمان: مفهوم موافقة، ومفهوم مخالفة.

فالأول: ما يوافق حكمه المنطوق:

فإن كان أولى، سُمِّيَ: فحوى الخطاب، كدلالة: ﴿فَلَا تَقُلْ لَمَّا أَقْبَى﴾ [الإسراء: ٢٣] على تحريم الضرب، لأنه أشدّ.

وإن كان مساوياً، سُمِّيَ: لحن الخطاب، أي: معناه، كدلالة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِهَتِهِمْ ظُلْمًا﴾ [النساء: ١٠] على تحريم الإحراق، لأنه مساوٍ للأكل في الإلتلاف. واختلف: هل دلالة ذلك قياسية أو لفظية، مجازية أو حقيقية؟ على أقوال بينهاها في كتبنا الأصولية.

والثاني: ما يخالف حكمه المنطوق. وهو أنواع:

مفهوم صفة: نعتاً كان أو حالاً أو ظرفاً أو عدداً، نحو: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنْهُ﴾ [الحجرات: ٦]. مفهومه: أنّ غير الفاسق لا يجب التّبين في خبره، فيجب قبول خبر الواحد العدل. ﴿وَلَا تُبَيِّنْ لَهُمْ وَأَنْتَ عَلِيمٌ فِي السِّجْدِ﴾ [البقرة: ١٨٧]، ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾ [البقرة: ١٩٧]، أي: فلا يصح الإحرام به في غيرها. ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٩٨]، أي: فالذكر عند غيره ليس محصلاً للمطلوب. ﴿فَأَطِئُوهُمْ تَمَنِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]، أي: لا أقلّ ولا أكثر.

وشروط، نحو: ﴿وَإِنْ كُنْ أَوْلَتْ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ﴾ [الطلاق: ٦]، أي: فغير أولات الحمل لا يجب الإنفاق عليهنّ.

وغاية، نحو: ﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ [البقرة: ٢٣٠]، أي: فإذا نكحته تحل للأول بشرطه.

وحصر، نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الصفات: ٣٥]، ﴿إِسْمًا لِلَّهِمُ اللَّهُ﴾ [طه: ٩٨]، أي: فغيره ليس بآله. ﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ [الشورى: ٩]، أي: فغيره ليس بوليّ. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُهُ﴾ [آل عمران: ١٥٨]، أي: لا إلى غيره. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥]، أي: لا غيرك.

واختلف في الاحتجاج بهذه المفاهيم، على أقوال كثيرة، والأصحّ في الجملة أنها كلّها حجّة بشرط:

(١) انظر «حلية الأولياء» ٢١٢/٣.

منها: ألا يكون المذكور خرج للغالب، ومن ثم لم يعتبر الأكثرون مفهوم قوله: ﴿وَرَبِّكُمْ أَلْتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]؛ فإن الغالب كون الرئائب في حجور الأزواج، فلا مفهوم له؛ لأنه إنما حُصَّ بالذكر لغلبة حضوره في الذهن.

وألا يكون موافقاً للواقع، ومن ثم لا مفهوم لقوله: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، وقوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ٢٨]. وقوله: ﴿وَلَا تُكْرَهُوا فَنَيْتِكُمْ عَلَى الْإِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَا تَحْصِيًا﴾ [النور: ٣٣].
والاطلاع على ذلك من فوائد معرفة أسباب النزول.

فائدة:

قال بعضهم: الألفاظ إما أن تدلَّ بمنطوقها أو بفحواها ومفهومها، أو باقتضائها وضرورتها، أو بمعقولها المستنبط منها. حكاها ابن الحصار. وقال: هذا كلام حسن.
قلت: فالأول: دلالة المنطوق، والثاني: دلالة المفهوم، والثالث: دلالة الاقتضاء، والرابع: دلالة الإشارة.



النوع الحادي والخمسون

فِي وُجُوهِ مَخَاطَبَاتِهِ

قال ابن الجوزي في كتابه النفيس: الخطاب في القرآن على خمسة عشر وجهاً.
وقال غيره: على أكثر من ثلاثين وجهاً:

أحدها: خطاب العام، والمراد به العموم، كقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [الروم: ٥٤].

والثاني: خطاب الخاص، والمراد به الخصوص، كقوله: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦].
﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلَّغٌ﴾ [المائدة: ٦٧].

الثالث: خطاب العام والمراد به الخصوص، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [الحج: ١].
لم يدخل فيه الأطفال والمجانين.

الرابع: خطاب الخاص، والمراد العموم، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقَتُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١]؛
افتتح الخطاب بالنبي ﷺ، والمراد سائر من يملك الطلاق. وقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحَلَّلْنَا لَكَ
أَزْوَاجَكَ...﴾ [الآية [الأحزاب: ٥٠]. قال أبو بكر الصِّيرفي: كان ابتداء الخطاب له، فلما قال في
الموهوبة: ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾ [الأحزاب: ٥٠]، علم أن ما قبلها له ولغيره.

الخامس: خطاب الجنس، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾.

السادس: خطاب النوع، نحو: ﴿يَبْنِي إِسْرَائِيلَ﴾.

السابع: خطاب العين، نحو: ﴿وَقَلْنَا يَتَادُمُ اسْتَكْنُ﴾ [البقرة: ٣٥]، ﴿يَنْبُوحُ أَهْبَطُ﴾ [هود: ٤٨]،
﴿يَأْتِيهِمْ ۞ قَدْ صَدَّقْتَ﴾ [الصفات: ١٠٤، ١٠٥]، ﴿يَمُوسَى لَا تَخَفْ﴾ [النمل: ١٠]، ﴿يَعِيسَى ابْنِي
مَرْيَمَ﴾ [آل عمران: ٥٥]، ولم يقع في القرآن الخطاب بـ (يا محمد) بل ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾ ﴿يَأْتِيهَا
الرُّسُولُ﴾ تعظيماً له، وتشريفاً وتخصيصاً بذلك عمماً سواه، وتعليماً للمؤمنين ألا ينادوه باسمه.

الثامن: خطاب المدح، نحو: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البقرة: ١٠٤]؛ ولهذا وقع خطاباً لأهل
المدينة: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا﴾ [الأنفال: ٧٤]. أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن خَيْثَمَةَ: ما تَقَرَّوْنَ فِي
القرآن ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنه في التوراة (يا أيها المساكين). وأخرج البيهقي وأبو عبيد وغيرهما
عن ابن مسعود قال: إذا سمعت الله يقول: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، فأوعها سمعك، فإنه خير يوم مرُّ
به، أو شر ينهي عنه.

التاسع: خطاب الذم، نحو: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا نَعْتَدُهُمُ الْيَوْمَ﴾ [التحریم: ٧]، ﴿قُلْ يَأْتِيهَا

(١) في تفسيره ١/١٩٦ (١٠٣٦) البقرة: ١٠٤.

الْكٰفِرُوْنَ ﴿ [الكافرون: ١]. ولتضمنه الإهانة لم يقع في القرآن في غير هذين الموضعين. وأكثر الخطاب بـ: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ على المواجهة، وفي جانب الكفار جيء بلفظ الغيبة، إعراضاً عنهم، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٦]. ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٨].

العاشر: خطاب الكرامة، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾ ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ﴾. قال بعضهم: ونجد الخطاب بالنبي في محل لا يليق به الرسول، وكذا عكسه، كقوله في الأمر بالتشريع العام: ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، وفي مقام الخاص: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١]. قال: وقد يعبر بالنبي في مقام التشريع العام؛ لكن مع قرينة إرادة العموم، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ [الطلاق: ١]، ولم يقل: طلقت.

الحادي عشر: خطاب الإهانة، نحو: ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ [الحجر: ٣٤]، ﴿أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا﴾ [المؤمنون: ١٠٨].

الثاني عشر: خطاب التهكم، نحو: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩].

الثالث عشر: خطاب الجمع بلفظ الواحد، نحو: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ﴾ [الانفطار: ٦].

الرابع عشر: خطاب الواحد بلفظ الجمع، نحو: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّلِبَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥١] إلى قوله: ﴿بَدْرُهُمْ فِي غَمْرِيهِمْ﴾ [المؤمنون: ٥٤]، فهو خطاب له ﷺ وحده، إذ لا نبي معه ولا بعده.

وكذا قوله: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا﴾ الآية [النحل: ١٢٦] خطاب له ﷺ وحده، بدليل قوله: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ الآية [النحل: ١٢٧]، وكذا قوله: ﴿فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا﴾ [هود: ١٤] بدليل قوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا﴾ [هود: ١٣]. وجعل منه بعضهم: ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [المؤمنون: ٩٩]، أي: أرجعني. وقيل: ﴿رَبِّ﴾ خطاب له تعالى. و﴿ارْجِعُونِ﴾ للملائكة.

وقال السهيلي^(١): هو قول من حضرته الشياطين وزبانية العذاب، فاختلط فلا يدري ما يقول من الشطط. وقد اعتاد أمراً يقوله في الحياة من رد الأمر إلى المخلوقين.

الخامس عشر: خطاب الواحد بلفظ الاثنين، نحو: ﴿أَلَيْتَا فِي جَهَنَّمَ﴾ [ق: ٢٤]. والخطاب لمالك خازن النار، وقيل: لخزنة النار والزبانية، فيكون من خطاب الجمع بلفظ الاثنين، وقيل: للملكين الموكلين في قوله: ﴿وَمَعَهُتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَنَهِيْدٌ﴾ [ق: ٢١]، فيكون على الأصل.

وجعل المهدوي^(٢) من هذا النوع: ﴿قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا﴾ [يونس: ٨٩]. قال: الخطاب لموسى وحده؛ لأنه الداعي، وقيل: لهما؛ لأن هارون آمن على دعائه، والمؤمن أحد الداعيين.

(١) السهيلي: عبد الرحمن بن عبد الله، صاحب «الروض الأنف» ونسبته إلى سهيل من قرى مألقة في المغرب (ت: ٥٨١هـ). «وفيات الأعيان» ١٤٣/٣. له: «التعريف والإعلام فيما أبهم من الأسماء والأعلام في القرآن الكريم». مطبوع.

(٢) المهدي: محمد بن إبراهيم أبو عبد الله، من أهل المهديّة (بفاس) وتوفي بها، فقيه عالم صالح (ت: ٥٩٥هـ). «جذوة الاقتباس» ١٦٩.

السادس عشر: خطاب الاثنين بلفظ الواحد، كقوله: ﴿فَمَنْ زَكَّكُمَا يَمُوسَى﴾ [طه: ٤٩]. أي: ويا هارون، وفيه وجهان:

أحدهما: أنه أفردته بالنداء لإدلاله عليه بالتربية.

والآخر: لأنه صاحب الرسالة والآيات، وهارون تبع له، ذكره ابن عطية^(١)، وذكر في «الكشاف» آخر^(٢)، وهو: أن هارون لما كان أفصح من موسى، نكَّب^(٣) فرعون عن خطابه، حذراً من لسانه. ومثله: ﴿فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْفَى﴾ [طه: ١١٧]؛ قال ابن عطية^(٤): أفردته بالشقاء؛ لأنه المخاطب أولاً، والمقصود في الكلام. وقيل: لأن الله جعل الشقاء في معيشة الدنيا في جانب الرجال. وقيل: إغضاء عن ذكر المرأة، كما قيل: من الكرم سترُ الحرم.

السابع عشر: خطاب الاثنين بلفظ الجمع، كقوله: ﴿أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ يُثُوتًا وَأَجْعَلُوا يُيُوتَكُمْ قِيسَةَ﴾ [يونس: ٨٧].

الثامن عشر: خطاب الجمع بلفظ الاثنين، كما تقدم في ﴿أَلَيْسَ﴾ [ق: ٢٤].

التاسع عشر: خطاب الجمع بعد الواحد، كقوله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ [يونس: ٦١]. قال ابن الأنباري: جمع في الفعل الثالث ليدل على أن الأمة داخلون مع النبي ﷺ، ومثله: ﴿بَيَّأْتِنَا النَّبِيَّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١].

العشرون: عكسه، نحو: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَيِّرُوا الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٨٧].

الحادي والعشرون: خطاب الاثنين بعد الواحد، نحو: ﴿أَجِئْنَا لِنَلْفِنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٧٨].

الثاني والعشرون: عكسه، نحو: ﴿فَمَنْ زَكَّكُمَا يَمُوسَى﴾ [طه: ٤٩].

الثالث والعشرون: خطاب العين والمراد به الغير، نحو: ﴿بَيَّأْتِنَا النَّبِيَّ أَنْتَ اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾ [الأحزاب: ١]. الخطاب له، والمراد أمته؛ لأنه ﷺ كان تقياً، وحاشاه من طاعة الكفار. ومنه: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ﴾ الآية [يونس: ٩٤] حاشاه ﷺ من الشك، وإنما المراد بالخطاب التعريض بالكفار.

أخرج ابن أبي حاتم^(٥) عن ابن عباس في هذه الآية قال: لم يشك ﷺ، ولم يسأل، ومثله: ﴿وَسْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ الآية [الزخرف: ٤٥]، ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٥]. وأنحاء ذلك.

الرابع والعشرون: خطاب الغير والمراد به العين، نحو: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠].

(١) في تفسيره المسمى: «المحرر الوجيز...» ٤٦/٤ سورة طه: ٤٩.

(٢) «الكشاف» ٥٣٩/٢، طه: ٤٩. (٣) نكَّب ونكَّب: عدل عنه. «القاموس المحيط»: نكَّب.

(٤) في «تفسيره» ٦٧/٤ طه: ١١٧. (٥) في «تفسيره» ١٩٨٦/٦ (١٠٥٨٣) يونس: ٩٤.

الخامس والعشرون: الخطاب العام الذي لم يقصد به مخاطب معين، نحو: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ﴾ [الحج: ١٨]، ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يُفْعَلُ عَلَى النَّارِ﴾ [الأنعام: ٢٧]، ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾ [السجدة: ١٢] لم يقصد بذلك خطاب معين، بل كل أحد، وأخرج في صورة الخطاب لقصد العموم، يريد أن حالهم تناهت في الظهور، بحيث لا يختص بها راءٍ دون راءٍ، بل كل من أمكن منه الرؤية داخل في ذلك الخطاب.

السادس والعشرون: خطاب الشخص ثم العدول إلى غيره، نحو: ﴿فَلِئِمَّ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ [هود: ١٤]. خوطب به النبي ﷺ، ثم قال للكفار: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٤] بدليل: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [هود: ١٤]. ومنه: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا﴾ [الفتح: ٨] إلى قوله: ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾ [الفتح: ٩]، فيمن قرأ بالفوقية^(١).

السابع والعشرون: خطاب التلوين وهو الالتفات.

الثامن والعشرون: خطاب الجمادات خطاب من يعقل، نحو: ﴿فَقَالَ لَهَا وَالْأَرْضُ أُنثَىٰ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [فصلت: ١١].

التاسع والعشرون: خطاب التهيج، نحو: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فِتْوَاكَ لَوْ أَنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣].
الثلاثون: خطاب التحنن والاستعطاف، نحو: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا...﴾ الآية [الزمر: ٥٣].
الحادي والثلاثون: خطاب التحبب، نحو: ﴿يَتَابَتِ لِمَ تَعْبُدُ﴾ [مريم: ٤٢]، ﴿بِنَبِيِّ إِتْبَاهَا إِنْ تَكُ﴾ [لقمان: ١٦]، ﴿يَبْنُومَ لَا تَأْخُذْ بِلِحَتِي﴾ [طه: ٩٤].

الثاني والثلاثون: خطاب التعجيز، نحو: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ﴾ [البقرة: ٢٣].

الثالث والثلاثون: خطاب التشريف، وهو كل ما في القرآن مخاطبة ب: ﴿قُلْ﴾، فإنه تشريف منه تعالى لهذه الأمة، بأن يخاطبها بغير واسطة؛ لتفوز بشرف المخاطبة.

الرابع والثلاثون: خطاب المعدوم، ويصح ذلك تبعاً لموجود، نحو: ﴿يَبْنِيءَ آدَمَ﴾، فإنه خطاب لأهل ذلك الزمان ولكل من بعدهم.

فائدة:

قال بعضهم: خطاب القرآن ثلاثة أقسام:

قسم لا يصلح إلا للنبي ﷺ.

وقسم لا يصلح إلا لغيره.

وقسم لهما.

(١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء، وقرأ الباقون بالياء. «المبسوط في القراءات العشر» ٤١٠.

فائدة:

قال ابن القيم: تأمل خطاب القرآن تجد ملكاً له المُلْك كله، وله الحمد كُلُّه، أزمّة الأمور كُلِّها بيده، ومصدرها منه، ومردّها إليه، مستويّاً على العرش، لا تخفى عليه خافية من أقطار مملكته، عالماً بما في نفوس عبّيده، مطّلعاً على أسرارهم وعلاّنتهم، منفرداً بتدبير المملكة، يسمع ويرى، ويعطي ويمنع، ويثيب ويعاقب، ويكرم ويُهين، ويخلق ويرزق، ويميت ويحيي، ويقدر ويقضي ويدبر، الأمور نازلةً من عنده دقيقتها وجليلها، وصاعدة إليه لا تتحرك ذرّةً إلا بإذنه، ولا تسقط ورقةً إلا بعلمه.

فتأمّل كيف تجده يُثني على نفسه، ويمجّد نفسه، ويحمد نفسه، وينصح عباده، ويدلّهم على ما في سعادتهم وفلاحهم، ويرغبهم فيه، ويحذّرهم مما فيه هلاكهم، ويتعرف إليهم بأسمائه وصفاته، ويتحبّب إليهم بنعمه وآلائه، يذكّرهم بنعمه عليهم، ويأمرهم بما يستوجبون به تمامها، ويحذّرهم من نقمه، ويذكّرهم بما أعدّ لهم من الكرامة إن أطاعوه، وما أعدّ لهم من العقوبة إن عصّوه، ويخبرهم بصنعه في أوليائه وأعدائه، وكيف كانت عاقبة هؤلاء وهؤلاء، ويثني على أوليائه بصالح أعمالهم وأحسن أوصافهم، ويدنّم أعداءه بسوء أعمالهم، وقبيح صفاتهم، ويضرب الأمثال، وينوع الأدلّة والبراهين، ويجيب عن شبه أعدائه أحسن الأجوبة، ويصدّق الصادق، ويكذّب الكاذب، ويقول الحق ويهدي السبيل ويدعو إلى دار السلام، ويذكر أوصافها وحسنها ونعيمها، ويحذّر من دار البوار، ويذكر عذابها وقبحها وآلامها، ويذكر عباده فقرهم إليه، وشدة حاجتهم إليه من كلّ وجه، وأنهم لا غنى لهم عنه طرفة عين، ويذكّرهم غناه عنهم وعن جميع الموجودات، وأنه الغني بنفسه عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقيرٌ إليه، وأنه لن ينال أحدٌ ذرّةً من الخير فما فوقها إلا بفضلِهِ ورحمته، ولا ذرّةً من الشرِّ فما فوقها إلا بعدله وحكمته، وتشهد من خطابه عتابه لأحبابه ألطف عتاب، وأنه مع ذلك مُقبِلٌ عثراتهم، وغافر زلّاتهم، ومقيم أعدارهم، ومصلح فسادهم، والدافع عنهم، والحامي عنهم، والناصر لهم، والكفيل بمصالحهم، والمنجّي لهم من كل كَرْب، والموفي لهم بوعدِهِ، وأنه وليُّهم الذي لا وليَّ لهم سواه، فهو مولاهم الحقّ، ونصيرهم على عدوّهم، فنعم المولى ونعم النصير!

وإذا شهدت القلوب من القرآن ملكاً عظيماً، جواداً رحيماً جميلاً، هذا شأنه، فكيف لا تحبّه وتنافس في القرب منه، وتنفق أنفاسها في التودّد إليه، ويكون أحبّ إليها من كلِّ ما سواه، ورضاه أثر عندها من رضا كلِّ مَنْ سواه؟! وكيف لا تلّهجُ بذكره وتُصيرُ حبّه والشوقَ إليه والأنسَ به هو غذاؤها، وقوتها ودواؤها، بحيث إن فقدت ذلك فسدت وهلكت ولم تتفجع بحياتها؟

فائدة:

قال بعض الأقدمين: أنزل القرآن على ثلاثين نحواً، كل نحو منه غير صاحبه؛ فمن عرف وجوهها، ثم تكلم في الدين أصاب ووفّق، ومن لم يعرفها وتكلم في الدين كان الخطأً إليه أقرب، وهي: المكي والمدني، والناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، والتقديم والتأخير، والمقطوع والموصول، والسبب والإضمار، والخاصّ والعامّ، والأمر والنهي، والوعد والوعيد، والحدود

والأحكام، والخبر، والاستفهام والأبته، والحروف المصرفة، والإعذار والإنذار، والحنة والاحتجاج، والمواعظ والأمثال، والقسم.

قال فالمكي: مثل: ﴿وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾ [المزمل: ١٠].

والمدني: مثل: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٠].

والناسخ والمنسوخ: واضح.

والمحكم: مثل: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا . . .﴾ الآية [النساء: ٩٣]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ

أَمْوَالَ آلِيَتِنِي ظُلْمًا﴾ [النساء: ١٠]، ونحوه مما أحكمه الله وبيّنه.

والمتشابه: مثل: ﴿يَتَأَيَّبُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا . . .﴾ الآية

[النور: ٢٧]، ولم يقل: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا﴾ [النساء: ٣٠]. كما قال

في المحكم. وقد ناداهم في هذه الآية بالإيمان، ونهاهم عن المعصية، ولم يجعل فيها وعيداً، فاشتبه على أهلها ما يفعل الله بهم.

والتقديم والتأخير: مثل: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ [البقرة: ١٨٠].

التقدير: كتب عليكم الوصية إذا حضر أحدكم الموت.

والمقطوع والموصول: مثل: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ١]. ف (لا) مقطوع من أقسم، وإنما

هو في المعنى: أقسم بيوم القيامة. ﴿وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ الْوَأَمَةِ﴾ [القيامة: ٢] ولم يقسم.

والسبب والإضمار: مثل: ﴿وَسَكِلَ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أي: أهل القرية.

والخاصّ والعامّ: مثل: ﴿يَتَأَيَّبُ النَّبِيُّ﴾ فهذا في المسموع خاص: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١]،

فصار في المعنى عاماً.

والأمر: وما بعده إلى الاستفهام أمثلتها واضحة.

والأبته: مثل: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا﴾ [نوح: ١]، ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا﴾ [الزخرف: ٣٢]؛ غير بالصيغة الموضوعية

للجماعة للواحد تعالى، تفخيماً وتعظيماً وأبهةً.

والحروف المصرفة: كالفتنة تطلق على الشرك، نحو: ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [البقرة: ١٩٣]. وعلى

المعذرة نحو: ﴿فَعُرِّ لَوْ كُنْ فَتَنَتْنَهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٣]، أي: معذرتهم. وعلى الاختبار، نحو: ﴿فَدَّ فَتَنًا

قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾ [طه: ٨٥]. والاعتذار، نحو: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَشْفِقُهُمْ لَعْنَتُهُمْ﴾ [المائدة: ١٣]. اعتذر

أنه لم يفعل ذلك إلا بمعصيتهم.

والبواقي أمثلتها واضحة.



النوع الثاني والخمسون

في حقيقته ومجازه

لا خلاف في وقوع الحقائق في القرآن؛ وهي: كل لفظ بقي على موضوعه، ولا تقديم فيه ولا تأخير. وهذا أكثر الكلام.

وأما المجاز: فالجمهور أيضاً على وقوعه فيه، وأنكره جماعة، منهم: الظاهرية وابن القاص من الشافعية وابن خويز منداد من المالكية.

وشبهتهم: أن المجاز أخو الكذب، والقرآن منزّه عنه، وأن المتكلم لا يعدل إليه إلا إذا ضاقت به الحقيقة، فيستعير؛ وذلك محال على الله تعالى.

وهذه شبهة باطلة، ولو سقط المجاز من القرآن سقط منه شطر الحُسن، فقد اتفق البلغاء على أن المجاز أبلغ من الحقيقة، ولو وجب خلوه القرآن من المجاز وجب خلوه من الحذف والتوكيد وتثنية القَصص وغيرها.

وقد أفرده بالتصنيف: الإمام عز الدين بن عبد السلام؛ ولخصته مع زيادات كثيرة في كتاب سمّيته: «مجاز الفرسان إلى مجاز القرآن». وهو قسمان:

الأوّل: المجاز في التركيب، ويسمى مجاز الإسناد، والمجاز العقلي. وعلاقته الملابس، وذلك أن يُسند الفعل أو شبهه إلى غير ما هو له أصالةً لملاسته له، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَٰتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: ٢]، نُسبت الزيادة - وهي فعل الله - إلى الآيات، لكونها سبباً لها. ﴿يَذِيحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [القصص: ٤]. ﴿يَكْفُمُنُّ أَبْنِي لِي﴾ [غافر: ٣٦]؛ نسب الذبح - وهو فعل الأعوان - إلى فرعون، والبناء - وهو فعل العملة - إلى هامان لكونهما أمرين به.

وكذا قوله: ﴿وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ [إبراهيم: ٢٨]؛ نُسب الإحلال إليهم لتسببهم في كفرهم بأمرهم إياهم به.

ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ [المزمل: ١٧]، نُسب الفعل إلى الظرف لوقوعه فيه.

﴿عِشَّةً رَاضِيَةً﴾ [الحاقة: ٢١]، أي: مرضية.

﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١]، أي: عَزَمَ عليه، بدليل: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

وهذا القسم أربعة أنواع:

أحدها: ما طرفاه حقيقتان كآلية المصدر بها، وكقوله: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢].

ثانيها: مجازيان، نحو: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَمَعَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٦]، أي: ما ربحوا فيها، وإطلاق الريح

والتجارة هنا مجاز.

ثالثها ورابعها: ما أحد طرفيه حقيقيّ دون الآخر.

أما الأوّل والثاني فكقوله: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ [الروم: ٣٥]، أي: برهاناً. ﴿كَلَّا إِنَّمَا لَطَنَّا﴾ [١٥] نَزَاعَةً لِّلشَّوَى ﴿١٦﴾ تَدْعُوا﴾ [المعارج: ١٥، ١٦، ١٧]؛ فَإِنَّ الدَّعَاءَ مِنَ النَّارِ مَجَازٌ. وقوله: ﴿حَتَّىٰ تَصْعَقَ الْمَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ [محمد: ٤]. ﴿تَوَفَّىٰ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ﴾ [إبراهيم: ٢٥]. ﴿فَأَمَّهُ هَكَوِيَةً﴾ [القارعة: ٩]. واسم الأم الهاوية مجاز، أي: كما أنّ الأم كافلة لولدها وملجأ له، كذلك النار للكافرين كافلة ومأوى ومرجع.

القسم الثاني: المجاز في المفرد، ويسمى المجاز اللغويّ، وهو استعمال اللفظ في غير ما وضع له أولاً، وأنواعه كثيرة:

أحدها: الحذف، وسيأتي مبسوطاً في نوع الإيجاز، فهو به أجدر، خصوصاً إذا قلنا: إنه ليس من أنواع المجاز.

الثاني: الزيادة، وسبق تحرير القول فيها في نوع الإعراب.

الثالث: إطلاق اسم الكل على الجزء، نحو: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعُهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ [البقرة: ١٩]، أي: أناملهم. ونكتة التعبير عنها بالأصابع الإشارة إلى إدخالها على غير المعتاد مبالغة في الفرار، فكأنهم جعلوا الأصابع. ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ [المنافقون: ٤]، أي: وجوههم؛ لأنه لم ير جُملتهم. ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، أطلق الشهر وهو اسمٌ لثلاثين ليلة، وأراد جزءاً منه، كذا أجاب به الإمام فخر الدين عن استشكال: أنّ الجزء إنما يكون بعد تمام الشرط، والشَّرْطُ أن يشهد الشهر، وهو اسم لكلّه حقيقةً؛ فكأنه أمر بالصوم بعد مضيّ الشهر؛ وليس كذلك. وقد فسره عليّ وابن عباس وابن عمر على أنّ المعنى: من شهد أول الشهر فليصم جميعه وإن سافر في أثنايه. أخرج ابن جرير^(١) وابن أبي حاتم^(٢) وغيرهما، وهو أيضاً من هذا النوع، ويصلح أن يكون من نوع الحذف.

الرابع: عكسه، نحو: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧]، أي: ذاته. ﴿قَوْلُوا وَجُوهَكُمْ سَطْرٌ﴾ [البقرة: ١٤٤]، أي: ذواتكم، إذ الاستقبال يجب بالصدر. ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ [الغاشية: ٨]. ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَسِيفَةٌ﴾ [١] عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ [الغاشية: ٢، ٣]؛ عبّر بالوجوه عن جميع الأجساد؛ لأن التنعم والنصب حاصلٌ بكلّها. ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠]. ﴿فِيمَا كَسَبَتْ آيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]، أي: قدّمت وكسبتم، ونسب ذلك إلى الأيدي، لأن أكثر الأعمال تُزاول بها. ﴿فَرُ اللَّيْلِ﴾ [المزمل: ٢]. ﴿وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ﴾ [الإسراء: ٧٨]. ﴿وَأَزْكُومًا مَعَ الرُّكْبَيْنِ﴾ [البقرة: ٤٣]. ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْتَجِدْ لَكُمْ﴾ [الإنسان: ٢٦]. أطلق كُلاً من القيام والقراءة والركوع والسجود على الصلّاة وهو بعضها. ﴿هَدْيًا يَبْلُغُ الْكُتْبَةَ﴾ [المائدة: ٩٥]، أي: الحرم كله، بدليل أنه لا يذبح فيها.

(١) في «تفسيره» ١٤٤/٢ البقرة: ١٨٥.

(٢) في «تفسيره» ٣١٢/١ (١٦٥٦) البقرة: ١٨٥.

تنبيه:

أَلْحَقْ بِهِذَيْنِ التَّوَعِينِ شَيْئَانِ:

أحدهما: وصف البعض بصفة الكل، كقوله: ﴿نَاصِيَةٌ كَذِيبَةٌ خَائِنَةٌ﴾ [العلق: ١٦]، فالخطأ صفة الكل، ووصف به الناصية. وعكسه كقوله: ﴿إِنَّا يَنْكُمُ وَجِلُونَ﴾ [الحجر: ٥٢]. والوجل صفة القلب. ﴿وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا﴾ [الكهف: ١٨]. والرعب إنما يكون في القلب.

والثاني: إطلاق لفظ بعض مراداً به الكل، ذكره أبو عبيدة، وخرج عليه قوله: ﴿وَلَا يُؤَيِّنَنَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ [الزخرف: ٦٣]، أي: كله. ﴿وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ [غافر: ٢٨]. وتُعقَّبُ بأنه لا يجب على النبي بيان كل ما اختلف فيه، بدليل الساعة والروح ونحوهما، وبأن موسى كان وعدهم بعذاب في الدنيا وفي الآخرة، فقال: يصيبكم هذا العذاب في الدنيا، وهو بعض الوعيد، من غير نفي عذاب الآخرة. ذكره ثعلب.

قال الزركشي: ويحتمل أيضاً أن يقال: إن الوعيد مما لا يُستنكر ترك جميعه، فكيف بعضه؟ ويؤيد ما قاله ثعلب قوله: ﴿وَمَا تَرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ [يونس: ٤٦].

الخامس: إطلاق اسم الخاص على العام، نحو: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، أي: رسله.

السادس: عكسه، نحو: ﴿وَيَسْتَعْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥]، أي: المؤمنين، بدليل قوله: ﴿وَيَسْتَعْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧].

السابع: إطلاق اسم الملزوم على اللازم. كقوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ [الروم: ٣٥]، أي: أنزلنا برهاناً يستدلون به وهو يدلهم، سمي الدلالة كلاماً، لأنها من لوازم الكلام.

الثامن: عكسه، نحو: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ [المائدة: ١١٢]، أي: هل يفعل؟ أطلق الاستطاعة على الفعل لأنها لازمة له.

التاسع: إطلاق المسبب على السبب، نحو: ﴿وَيُنزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ [غافر: ١٣]. ﴿قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ [الأعراف: ٢٦]، أي: مطراً يتسبب عنه الرزق واللباس. ﴿لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ [النور: ٣٣]، أي: مؤنة من مهرٍ ونفقة، وما لا بد للمتزوج منه.

العاشر: عكسه، نحو: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ [هود: ٢٠]، أي: القبول والعمل به؛ لأنه مسبب عن السمع.

تنبيه: من ذلك نسبة الفعل إلى سبب السبب، كقوله: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [البقرة: ٣٦]، ﴿كَمَا أَخْرَجَ أَبُوئِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧]، فإن المخرج في الحقيقة هو الله تعالى، وسبب ذلك أكل الشجرة، وسبب الأكل وسوسة الشيطان.

الحادي عشر: تسمية الشيء باسم ما كان عليه، نحو: ﴿وَأَتُوا آلِينَاعَى أَمَوَاتِهِمْ﴾ [النساء: ٢]، أي: الذين كانوا يتامى، إذ لا يُتَمَّ بعد البلوغ^(١). ﴿فَلَا تَقْضُوا لَهُمْ أَنْ يَكُونَ أَرْوَاجَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٢]، أي: الذين كانوا أزواجهم. ﴿مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ [طه: ٧٤]؛ سماه مجرمًا باعتبار ما كان عليه في الدنيا من الإجمام.

الثاني عشر: تسميته باسم ما يؤول إليه، نحو: ﴿إِنِّي أَرْتَدِيْ أَعْمُرَ حَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦]، أي: عنبًا يؤول إلى الخمرية. ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاِجْرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٧]، أي: صائرًا إلى الكفر والفجور. ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرُوهُ﴾ [البقرة: ٢٠]، سماه زوجًا، لأن العقد يؤول إلى زوجية؛ لأنها لا تُنكح إلا في حال كونه زوجًا. ﴿فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: ١٠١]. ﴿بَشِّرْكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [الحجر: ٥٣]؛ وصفه في حال البشارة بما يؤول إليه من العلم والحلم.

الثالث عشر: إطلاق اسم الحال على المحلّ، نحو: ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٧]، أي: في الجنة، لأنها محلّ الرحمة. ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٍ﴾ [سبأ: ٢٣]، أي: في الليل. ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٣]، أي: في عينك، على قول الحسن.

الرابع عشر: عكسه، نحو: ﴿فَلْيَبْتَغِ نَادِيَهُمْ﴾ [العلق: ١٧]، أي: أهل ناديه؛ أي: مجلسه. ومنه التعبير باليد عن القدرة، نحو: ﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١]، وبالقلب عن العقل، نحو: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٧٩]، أي: عقول.

وبالأنفوس عن الألسن، نحو: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧].

وبالقرية عن ساكنها، نحو: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢].

وقد اجتمع هذا النوع وما قبله في قوله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١]؛ فإن أخذ الزينة غير ممكن لأنها مصدر، فالمراد محلها، فأطلق عليه اسم المحلّ على الحال، وأخذها للمسجد نفسه لا يجب، فالمراد الصلاة، فأطلق اسم المحلّ على الحال.

الخامس عشر: تسمية الشيء باسم آتته، نحو: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤]، أي: ثناء حسنًا؛ لأن اللسان آتته. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤]، أي: بلغة قومه.

السادس عشر: تسمية الشيء باسم ضده، نحو: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١]. والبشارة حقيقة في الخبر السارّ.

ومنه: تسمية الداعي إلى الشيء باسم الصارف عنه، ذكره السكاكيتي، وخرّج عليه قوله تعالى: ﴿مَا مَنَّكَ إِلَّا سَجْدًا﴾ [الأعراف: ١٢]؛ يعني ما دعاك إلى ألا تسجد؟ وسلم بذلك من دعوى زيادة (لا).

(١) وذلك لما أخرجه أبو داود (٢٨٧٣) من حديث علي مرفوعاً: «لا يُتَمُّ بعد احتلام، ولا ضمات يوم إلى الليل». وقد صححه الشيخ الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

السابع عشر: إضافة الفعل إلى ما لا يصح منه تشبيهاً، نحو: ﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ﴾ [الكهف: ٧٧]؛ وصفه بالإرادة؛ وهي من صفات الحي، تشبيهاً لميله للوقوع بإرادته.

الثامن عشر: إطلاق الفعل والمراد مشارفته ومقارنته وإرادته، نحو: ﴿إِذَا بَلَغَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ [الطلاق: ٢]، أي: قاربين بلوغ الأجل؛ أي: انقضاء العدة، لأن الإمساك لا يكون بعده. وهو في قوله: ﴿فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٢]. حقيقة. ﴿إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤]، أي: فإذا قُرب مجيؤه. وبه يندفع السؤال المشهور فيها: أن عند مجيء الأجل لا يتصور تقديم ولا تأخير. ﴿وَلِيَحْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ...﴾ الآية [النساء: ٩]. أي: لو قاربوا أن يتركوا خافوا، لأن الخطاب للأوصياء؛ وإنما يتوجه إليهم قبل الترك، لأنهم بعده أموات. ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾ [المائدة: ٦]، أي: أردتم القيام. ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ﴾ [النحل: ٩٨]، أي: أردت القراءة، لتكون الاستعاذة قبلها. ﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيْبٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَانٍ﴾ [الأعراف: ٤]، أي: أردنا إهلاكها، وإلا لم يصح العطف بالفاء.

وجعل منه بعضهم قوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [الكهف: ١٧]، أي: من يرد الله هدايته، وهو حسن جداً، لثلاث يتحد الشرط والجزاء.

التاسع عشر: القلب؛ إما قلب إسناد، نحو: ﴿مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لِنَنُوًا بِالْمُضْبَكَةِ...﴾ [القصص: ٧٦]، أي: لتنوع العصبية بها. ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٨]، أي: لكل كتاب أجل. ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ [القصص: ١٢]، أي: حرّمناه على المراضع. ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأحقاف: ٢٠]، أي: تعرض النار عليهم، لأن المعروض عليه هو الذي له الاختيار. ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨]، أي: وإن حبه للخير. ﴿وَإِنَّ بُرْدَكَ بِمَنْزِلٍ﴾ [يونس: ١٠٧]، أي: يرد بك الخير. ﴿فَلَمَلَقْ أَادَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ﴾ [البقرة: ٣٧]، لأن المتلقى حقيقة هو آدم، كما قرئ بذلك أيضاً. أو قلب عطف، نحو: ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانظَرْ﴾ [النمل: ٢٨]، أي: فانظر، ثم تول، ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [النجم: ٨]، أي: تدلّى فدنا، لأنه بالتدلي مال إلى الدنو. أو قلب تشبيه، وسيأتي في نوعه.

العشرون: إقامة صيغة مقام أخرى، وتحت أنواع كثيرة:

منها: إطلاق المصدر على الفاعل، نحو: ﴿فَأَنهَمُ عَدُوٌّ لِي﴾ [الشعراء: ٧٧]، ولهذا أفرده، وعلى المفعول، نحو: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، أي: من معلومه. ﴿سَمِعَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨]، أي: مصنوعه. ﴿وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ [يوسف: ١٨]، أي: مكذوب فيه؛ لأن الكذب من صفات الأقوال لا الأجسام.

ومنها: إطلاق البشري على المبشّر به، والهوى على المهوي، والقول على المقول.

ومنها: إطلاق الفاعل والمفعول على المصدر، نحو: ﴿لَيْسَ لَوْعَهَا كَذِبَةٌ﴾ [الواقعة: ٢]، أي: تكذيب، ﴿بِأَيْتِكُمُ الْمَفْتُونُ﴾ [القلم: ٦]، أي: الفتنة على أن الباء غير زائدة.

ومنها إطلاق فاعل على مفعول نحو ماء دافق أي مدفوق، ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣]، أي: لا معصوم. ﴿جَعَلْنَا حَرَماً آمِناً﴾ [العنكبوت: ٦٧]، أي: مأموناً فيه.

وعكسه، نحو: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا وَعَدُوًّا مَلِيًّا﴾ [مريم: ٦١]. أي: آتياً. ﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [الإسراء: ٤٥]، أي: ساتراً. وقيل: هو على بابه، أي: مستوراً عن العيون لا يُحسُّ به أحدٌ.

ومنها: إطلاق (فعليل) بمعنى (مفعول)، نحو: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٥].

ومنها: إطلاق واحدٍ من المفرد والمثنى والجمع على آخر منها:

مثال إطلاق المفرد على المثنى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، أي: يرضوهما،

فأفرد لتلازم الرضاهين.

وعلى الجمع، نحو: ﴿إِنَّ الْأِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢]، أي: الأناسي، بدليل الاستثناء منه.

﴿إِنَّ الْأِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩]، بدليل ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ [المعارج: ٢٢].

ومثال إطلاق المثنى على المفرد: ﴿أَلْفِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ [ق: ٢٤]، أي: ألقى.

ومنه كل فعل نسب إلى شيئين وهو لأحدهما فقط، نحو: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢]، وإنما يخرج من أحدهما، وهو الملح دون العذّب، ونظيره: ﴿وَمِن كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا

وَسَتَّخِرُونَ حُلِيَةً تَلْبَسُونَهَا﴾ [فاطر: ١٢]، وإنما تخرج الحلية من الملح. ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: ١٦]، أي: في إحداهنّ. ﴿سَيِّبًا حُونُومًا﴾ [الكهف: ٦١] والناسي يوشع، بدليل قوله لموسى: ﴿فَأَيُّ

سَيِّبَتْ الْحَوْتَ﴾ [الكهف: ٦٣]. وإنما أضيف النسيان إليهما معاً لسكوت موسى عنه. ﴿فَمَنْ نَعَجَلَ فِي

يَوْمَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٠٣]، والتعجيل في اليوم الثاني. ﴿عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١]. قال

الفارسي: أي: من إحدى القريتين.

وليس منه ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّانٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]. وأنّ المعنى جنة واحدة، خلافاً للفرّاء. وفي

كتاب «ذا القُدّ»^(١) لابن جنّي أنّ منه: ﴿هَآءُ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُنْمِي إِلَهِيْنَ﴾ [المائدة: ١١٦]، وإنما

المتّخذ إلهاً عيسى دون مريم.

ومثال إطلاقه على الجمع: ﴿ثُمَّ أَرْجَعِ الْبَصَرَ كَرِّيْٓنٍ﴾ [الملك: ٤]، أي: كراتٍ، لأنّ البصر لا يُحسّر

إلا بها. وجعل منه بعضهم قوله: ﴿أَطْلُقُ مَرَّتَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩].

ومثال إطلاق الجمع على المفرد: ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [المؤمنون: ٩٩]، أي: أرجعني. وجعل

منه ابن فارس^(٢): ﴿فَسَاطِرُهُ يَمُوجُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٣٥]. والرسول واحد، بدليل ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾

[النمل: ٣٧]. وفيه نظر؛ لأنه يحتمل أنه خاطب رئيسهم، لاسيّما وعادة الملوك جارية ألا يرسلوا

واحداً. وجعل منه: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلِكَةُ﴾ [آل عمران: ٣٩]. ﴿بُنِيْلُ الْمَلِكَةِ بِالرُّوحِ﴾ [النحل: ٢]، أي:

جبريل. ﴿وَرِإْدٌ قَتَلْتَهُ نَفْسًا فَآذَرَهُ ثُمَّ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧٢]. والقاتل واحد.

ومثال إطلاقه على المثنى: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِيْنَ﴾ [فصلت: ١١]. ﴿قَالُوا لَا تَحَفَّ ظَهْمَانِ﴾ [ص: ٢٢].

(١) كتاب «القُدّ» لابن جنّي انظر قوله فيه في «البرهان» ٣/٣٧٧ النوع: ٤٦.

(٢) أحمد بن فارس، من أئمة اللغة والأدب (ت: ٣٩٥هـ). «وفيات الأعيان» ١/٣٥.

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِإِخْوَتِهِ الشُّدُوسُ﴾ [النساء: ١١]، أي: أَخْوَانٍ. ﴿فَقَدَّ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحریم: ٤]، أي: قلبكما. ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْتَصِمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ إلى قوله: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨].

ومنها: إطلاق الماضي على المستقبل لتحقيق وقوعه، نحو: ﴿أَنْتَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١]، أي: الساعة. بدليل: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل: ١]. ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الزمر: ٦٨]. ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعْقُوبَ إِنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ أَنْ يَبْعُواكَ بِعِبَادَتِي وَابْتِغَاءَ لِيُحْسِنُوا وَجْهِيَ لِلَّذِينَ كَانُوا مُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: ١٠٠]. ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ بِرِئَاسَاتِهِمْ هُمْ يَرْتَدُونَ﴾ [التوبة: ١١٦]. ﴿وَيَرْزُقُوا اللَّهَ جَمِيعًا﴾ [إبراهيم: ٢١]. ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَابِ﴾ [الأعراف: ٤٨].

وعكسه، لإفادة الدوام والاستمرار. فكأنه وقع واستمر، نحو: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ﴾ [البقرة: ٤٤]. ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ﴾ [البقرة: ١٠٢]، أي: تَلَّتْ. ﴿وَلَقَدْ نَعَلْنَا﴾ [النحل: ١٠٣]، أي: علمنا. ﴿قَدْ بَعَلَّمْ مَا أُنشِدُ عَلَيْهِ﴾ [التوبة: ٦٤]، أي: علم. ﴿فَلَمْ تَقْتُلُونِ الْيَتِيمَ﴾ [البقرة: ٩١]، أي: قتلتم. ﴿فَقَرِيفًا كَذَّبْتُمْ وَقَرِيفًا نَقَلْتُمُ﴾ [البقرة: ٨٧]. ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ [الرعد: ٤٣]، أي: قالوا.

ومن لواحق ذلك: التعبير عن المستقبل باسم الفاعل أو المفعول، لأنه حقيقة في الحال لا في الاستقبال، نحو: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَأَرَفُوا﴾ [الذاريات: ٦]. ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ﴾ [هود: ١٠٣].

ومنها: إطلاق الخبر على الطلب أمراً أو نهياً أو دعاءً، مبالغة في الحث عليه حتى كأنه وقع وأخبر عنه. قال الزمخشري: ورود الخبر والمراد الأمر أو النهي أبلغ من صريح الأمر أو النهي؛ كأنه سورع فيه إلى الامتثال وأخبر عنه، نحو ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ﴾ [البقرة: ٢٣٣]. ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَئَصْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧] على قراءة الرفع. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ...﴾ [البقرة: ٢٧٢] على قراءة الرفع. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، أي: لا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله. ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩]، أي: لا يمسسه. ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [البقرة: ٨٣]، أي: لا تعبدوا، بدليل: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة: ٨٣]. ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومٌ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [يوسف: ٩٢]، أي: اللهم اغفر لهم.

وعكسه، نحو: ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرِّجْلَ مَدًّا﴾ [مريم: ٧٥]، أي: يمدد. ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢]، أي: ونحن حاملون، بدليل: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [العنكبوت: ١٢]. والكذب إنما يرد على الخبر. ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: ٨٢].

قال الكواشي: في الآية الأولى الأمر بمعنى الخبر أبلغ من الخبر، لتضمنه اللزوم، نحو: (إن زرتنا فلنكرمك) يريدون تأكيد إيجاب الإكرام عليهم. وقال ابن عبد السلام: لأن الأمر للإيجاب، فثبته الخبر به في إيجابه.

ومنها: وضع النداء موضع التعجب، نحو: ﴿يَتَحَسَّرُ عَلَىٰ أَلْبَابِهِ﴾ [يس: ٣٠]. قال الفراء:

معناه، فيا لها حسرة! وقال ابن خالويه^(١): هذه من أصعب مسألة في القرآن، لأن الحسرة لا تنادى، وإنما ينادى الأشخاص، لأن فائدته التنبه، ولكن المعنى على التعجب.

ومنها: وضع جمع القلة موضع الكثرة، نحو: ﴿وَهُمْ فِي الْعُرُوفِ ءَامُونَ﴾ [سبأ: ٣٧]، وعُرف الجنة لا تحصى. ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الأنفال: ٤]، ورُتب الناس في علم الله أكثر من العشرة لا محالة. ﴿اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ﴾ [الزمر: ٤٢]. ﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: ١٨٤]، ونكتة التقليل في هذه الآية التسهيل على المكلفين.

وعكسه، نحو: ﴿يَرَبِّصَتْ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

ومنها: تذكير المؤنث على تأويله بمدكر، نحو: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥]، أي: وعظ ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا﴾ [ق: ١١]، على تأويل البلدة بالمكان. ﴿فَلَمَّا رَأَى السَّمَاسَ بَارِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨]، أي: الشمس، أو الطالع. ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦]. قال الجوهري: ذُكِرَتْ على معنى الإحسان.

وقال الشريف المرتضى في قوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ [هود: ١١٨، ١١٩]: إن الإشارة للرحمة، وإنما لم يقل: (ولتلك)؛ لأن تأنيثها غير حقيقي؛ ولأنه يجوز أن يكون في تأويل (أن يرحم).

ومنها: تأنيث المدكر، نحو: ﴿الَّذِينَ يَرْتُؤُونَ الْفَرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا﴾ [المؤمنون: ١١]، أنت الفردوس وهو مدكر، حملاً على معنى الجنة. ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠]، أنت (عشراً) حيث حذف الهاء مع إضافتها إلى (الأمثال) وواحدتها مذكر، فقيل: لإضافة الأمثال إلى مؤنث، وهو ضمير الحسنات، فاكْتَسَبَ منه التأنيث. وقيل: هو من باب مراعاة المعنى؛ لأن (الأمثال) في المعنى مؤنثة، لأن مثل الحسنة حسنة، والتقدير: فله عشر حسنات أمثالها. وقد قدمنا في القواعد المهمة قاعدة في التذكير والتأنيث.

ومنها: التَّغْلِيْبُ، وهو إعطاء الشيء حكم غيره. وقيل: ترجيح أحد المغلوبين على الآخر، وإطلاق لفظه عليهما، إجراءً للمختلفين مجرى المتفقين، نحو:

﴿وَكَاذِبٌ مِنَ الْفٰئِنٰنِ﴾ [التحریم: ١٢]. ﴿إِلَّا أَمْرًا تُمْ كَانَتْ مِنَ الْغٰنِيٰنِ﴾ [الأعراف: ٨٣]. والأصل (من الفائنات) و(الغابرات)؛ فَعُدَّتْ الأثني من المدكر بحكم التغليب.

﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مَّجْهُلُونَ﴾ [النمل: ٥٥]، أتى ببناء الخطاب تغليياً لجانب (أنتم) على جانب (قوم). والقياس أن يؤتى بياء الغيبة، لأنه صفة لـ (قوم). وحسن العدول عنه وقوع الموصوف خبراً عن ضمير المخاطبين.

(١) ابن خالويه: الحسين بن أحمد، الهمداني، استوطن حلب. من كبار النحاة (ت: ٣٧٥هـ). «لسان الميزان» ٢/٢٦٧، «وفيات الأعيان» ١/١٥٧.

﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَأُؤُكُرٌ﴾ [الإسراء: ٦٣]. غلب في الضمير المخاطب وإن كان ﴿فَمَنْ يَبْعَكَ﴾ يقتضي الغيبة، وحسنه: أنه لما كان الغائب تبعاً للمخاطب في المعصية والعقوبة، جعل تبعاً له في اللفظ أيضاً، وهو من محاسن ارتباط اللفظ بالمعنى.

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [النحل: ٤٩]، غلب غير العاقل، حيث أتى بـ ﴿وَمَا﴾ لكثرت، وفي آية أخرى عبر بـ ﴿مَنْ﴾، فغلب العاقل لشرفه.

﴿لَنُخْرِجَنَّكَ بِشَيْبٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيِنًا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ [الأعراف: ٨٨]، أدخل شعيب في ﴿لَتَعُوذُنَّ﴾ بحكم التغليب؛ إذ لم يكن في ملتهم أصلاً حتى يعود فيها. وكذا قوله: ﴿إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ [الأعراف: ٨٩].

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةَ كُلُّهُمْ جَمْعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [الحجر: ٣٠، ٣١]. عُد منهم بالاستثناء تغليباً لكونه كان بينهم.

﴿يَبْلِغُتْ بَنِيَّ وَيَبِيكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ [الزخرف: ٣٨]، أي: المشرق والمغرب. قال ابن السَّجَرِي: وغلب المشرق؛ لأنه أشهر الجهتين.

﴿مَجَّ الْبَحْرَيْنِ﴾ [الرحمن: ١٩]، أي: الملح والعذب. والبحر خاص بالملح، فغلب لكونه أعظم. ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ﴾ [الأنعام: ١٣٢]، أي: من المؤمنين والكفار، والدَّرَجَاتُ للعلو، والدركات للسفل، فاستعمل الدرجات في القسمين تغليباً للأشرف.

قال في «البرهان»^(١): وإنما كان التَّغْلِيْبُ من باب المجاز؛ لأنَّ اللفظ لم يستعمل فيما وضع له، ألا تَرَى أَنَّ «القَائِنِينَ» موضوع للذکور الموصوفين بهذا الوصف، فإطلاقه على الذکور والإناث إطلاقٌ على غير ما وُضِعَ له، وكذا باقي الأمثلة.

ومنها: استعمال حروف الجرِّ في غير معانيها الحقيقيَّة، كما تقدَّم في النوع الأربعين. ومنها: استعمال صيغة (افعل) لغير الوجوب، وصيغة (لا تفعل) لغير التحريم، وأدوات الاستفهام لغير طلب التَّصَوُّر والتَّصَدِيق، وأداة التَّمْنِي والتَّرَجُّي والنداء لغيرها؛ كما سيأتي كل ذلك في الإنشاء. ومنها: التَّضْمِين، وهو إعطاء الشيء معنى الشيء، ويكون في الحروف والأفعال والأسماء. أمَّا الحروف: فتقدَّم في حروف الجرِّ وغيرها.

وأما الأفعال: فأن يُضْمَنَ فِعْلٌ معنى فعل آخر، فيكون فيه معنى الفعلين معاً؛ وذلك بأن يأتي الفعل متعدياً بحرفٍ ليس من عادته التَّعَدِّي به، فيحتاج إلى تأويله أو تأويل الحرف ليصحَّ التَّعَدِّي به، والأول تضمين الفعل، والثاني تضمين الحرف. واختلفوا: أيُّهما أولى؟ فقال أهل اللغة وقوم من النحاة: التَّوَسُّعُ في الحرف. وقال المحققون: التَّوَسُّعُ في الفعل؛ لأنه في الأفعال أكثر.

مثاله: ﴿عَيْنًا يَتَرَّبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦]؛ فيشرب؛ إنما يتعدى بمن، فتعديته بالباء إمَّا على تضمينه معنى (يروى) و(يلتذ) أو تضمين الباء معنى (من).

﴿أَجَلٌ لَكُمْ يَكْفِي لَكُمْ أَلْيَسَ الْوَيْسَاءُ أَلْفَتْ إِلَى سَائِبِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]، فالرَّفَتْ لا يتعدى إلى إلا على

تضمّن معنى الإفضاء.

﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَبَ﴾ [النازعات: ١٨]. والأصل: (في أن)، فضمّن معنى (أدعوك).

﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [الشورى: ٢٥]، عُذبت ب: عن، لتضمّنها معنى العفو والصفح.

وأما في الأسماء؛ فإن يُضمّن اسمٌ معنى اسم؛ لإفادة معنى الاسمين معاً، نحو: ﴿حَقِيقٌ عَلَنَ أَن لَّا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [الأعراف: ١٠٥]. ضمّن ﴿حَقِيقٌ﴾ معنى (حريص) ليفيد أنه محقوق بقول الحق وحريص عليه؛ وإنما كان التضمين مجازاً، لأن اللفظ لم يوضع للحقيقة والمجاز معاً، فالجمع بينهما مجاز.

فصل: في أنواع مختلفة في عدّها من المجاز، وهي ستة:

أحدها: الحذف، فالمشهور أنه من المجاز، وأنكره بعضهم؛ لأن المجاز استعمال اللفظ في غير موضوعه، والحذف ليس كذلك.

وقال ابن عطية: حذف المضاف هو عين المجاز ومعظمه، وليس كل حذف مجازاً.

وقال القرافي^(١): الحذف أربعة أقسام:

قسم يتوقف عليه صحة اللفظ ومعناه من حيث الإسناد، نحو: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]،

أي: أهلها؛ إذ لا يصح إسناد السؤال إليها.

وقسم يصح بدونه، لكن يتوقف عليه شرعاً، كقوله: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ

أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة: ١٨٤]، أي: فأطرف فعدّة.

وقسم يتوقف عليه عادة لا شرعاً، نحو: ﴿أَنْ أَضْرِبَ بِصَاحِكَ الْبَحْرَ فَأَنْفَلِقَ﴾ [الشعراء: ٦٣]، أي:

فضربه.

وقسم يدل عليه دليل غير شرعي ولا هو عادة، نحو: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ [طه: ٩٦]،

دلّ الدليل على أنه إنما قبض من أثر حافر فرس الرسول.

وليس في هذه الأقسام مجاز إلا الأول.

وقال الرّنجاني في «المعيار»: إنّما يكون مجازاً إذا تغيّر حكم؛ فأما إذا لم يتغيّر - كحذف خبر

المبتدأ المعطوف على جملة - فليس مجازاً؛ إذ لم يتغيّر حكم ما بقي من الكلام.

وقال القزويني في «الإيضاح»^(٢): متى تغيّر إعراب الكلمة بحذف أو زيادة فهي مجاز، نحو:

﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]؛ فإن كان الحذف أو الزيادة

(١) القرافي: أحمد بن إدريس، أبو العباس، شهاب الدين، صاحب الفروق (ت: ٦٨٤هـ). «الوافي» ٦/٢٣٣، و«المنهل الصافي» ١/٢٣٢.

(٢) «الإيضاح» ص ٢٤٧ آخر الاستعارة.

لا يوجب تغْيير الإعراب، نحو: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ [البقرة: ١٩]، ﴿فِيمَا رَحِمَتْ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، فلا توصف الكلمة بالمجاز.

الثاني: التأكيد؛ زعم قوم أنه مجاز، لأنه لا يفيد إلا ما أفاده الأول، والصحيح أنه حقيقة. قال الطُّرطوشي^(١) في «العمدة»: ومن سمَّاه مجازاً قلنا له: إذا كان التأكيد بلفظ الأول نحو: (عَجَل عَجَل) ونحوه، فإن جاز أن يكون الثاني مجازاً جاز في الأول؛ لأنَّهما في لفظ واحد. وإذا بطل حَمَلُ الأول على المجاز بطل حملُ الثاني عليه، لأنه مثلُ الأول.

الثالث: التشبيه، زعم قوم أنه مجاز، والصحيح أنه حقيقة. قال الزنجاني^(٢) في «المعيار»: لأنه معنَى من المعاني، وله ألفاظ تدلُّ عليه وضِعاً، فليس فيه نقل اللفظ عن موضوعه.

وقال الشيخ عز الدين: إن كان بحرفٍ فهو حقيقة أو بحذفه مجاز؛ بناءً على أن الحذف من باب المجاز. الرابع: الكناية، وفيها أربعة مذاهب:

أحدها: أنها حقيقة، قال ابن عبد السلام: وهو الظاهر، لأنها استعملت فيما وضعت له، وأريد بها الدلالة على غيره.

الثاني: أنها مجاز.

الثالث: أنها لا حقيقة ولا مجاز، وإليه ذهب صاحب «التلخيص»، لمنعه في المجاز أن يُراد المعنى الحقيقي مع المجازي، وتجويزه ذلك فيها.

الرابع: وهو اختيار الشيخ تقي الدين السبكي: أنَّها تنقسم إلى حقيقة ومجاز، فإن استعملت اللفظ في معناه مراداً منه لازم المعنى أيضاً فهو حقيقة، وإن لم يُرد المعنى بل عبَّر بالملزوم عن اللازم فهو مجاز، لاستعماله في غير ما وضع له. والحاصل: أن الحقيقة منها أن يُستعمل اللفظ فيما وضع له، ليفيد غير ما وضع له، والمجاز منها: أن يريد به غير موضوعه استعمالاً وإفادة.

الخامس: التقديم والتأخير: عدّه قومٌ من المجاز؛ لأن تقديم ما رُتِبَتُهُ التأخير - كالمفعول - وتأخير ما رُتِبَتُهُ التقديم - كالفاعل - نقلٌ لكل واحدٍ منهما عن مرتبته وحَقُّه.

قال في «البرهان»^(٣): والصحيح أنه ليس منه؛ فإن المجاز نقلٌ ما وضع إلى ما لم يوضع له.

السادس: الالتفات، قال الشيخ بهاء الدين السبكي: لم أر من ذكر: هل هو حقيقة أو مجاز، قال: وهو حقيقة حيث لم يكن معه تجريد.

(١) الطُّرطوشي: محمد بن الوليد، الأندلسي، شيخ المالكية (ت: ٥٢٠هـ). «سير أعلام النبلاء» ١٩/٤٩٠.

(٢) الزنجاني: عبد الوهاب بن إبراهيم، عالم من أئمة النحو، له مؤلفات في العروض والقوافي (ت: ٦٦٠هـ). «بغية الوعاة» ١/١٢٢.

(٣) الزركشي في «البرهان» ٣/٣٠٣ النوع: ٤٦.

فصل: فيما يوصف بأنه حقيقة ومجاز باعتبارين. هو الموضوعات الشرعية؛ كالصلاة والزكاة والصوم والحج، فإنها حقائق بالنظر إلى الشرع، مجازات بالنظر إلى اللغة.

فصل: في الوساطة بين الحقيقة والمجاز.

قيل بها في ثلاثة أشياء:

أحدها: اللفظ قبل الاستعمال، وهذا القسم مفقود في القرآن، ويمكن أن يكون منه أوائل السور على القول بأنها للإشارة إلى الحروف التي يتركب منها الكلام.

ثانيها: الإعلام.

ثالثها: اللفظ المستعمل في المشاكلة، نحو: ﴿وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٤].

﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِّثْلَهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، ذكر بعضهم أنه واسطة بين الحقيقة والمجاز، قال: لأنه لم يوضع لما استعمل فيه، فليس حقيقة، ولا علاقة معتبرة فليس مجازاً، كذا في شرح بديعية ابن جابر لرفيقه.

قلت: والذي يظهر: أنها مجاز، والعلاقة المصاحبة.

خاتمة

لهم مجاز المجاز، وهو أن يجعل المجاز المأخوذ عن الحقيقة بمثابة الحقيقة بالنسبة إلى مجاز آخر، فيتجوّز بالمجاز الأول عن الثاني لعلاقة بينهما، كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ [البقرة: ٢٣٥]، فإنه مجاز عن مجاز، فإن الوطء تجوّز عنه بالسّر؛ لكونه لا يقع غالباً إلا في السّر، وتجوّز به عن العقد، لأنه مسبب عنه، فالمصحح للمجاز الأول الملازمة، والثاني السببية، والمعنى: لا تواعدوهنّ عقّد نكاح.

وكذا قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ [المائدة: ٥]. فإن قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الصفات: ٣٥] مجاز عن تصديق القلب بمدلول هذا اللفظ، والعلاقة السببية؛ لأن توحيد اللسان مسبب عن توحيد الجنان، والتعبير بـ (لا إله إلا الله) عن الوحدانية من مجاز التعبير بالقول عن المقول فيه.

وجعل منه ابن السّيد^(١) قوله: ﴿أَزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ [الأعراف: ٢٦]، فإن المنزّل عليهم ليس هو نفس اللباس، بل الماء المنبت للزرع، المتخذ منه الغزل المنسوج منه اللباس.



(١) ابن السّيد: عبد الله بن محمد البطلاني، من علماء اللغة والأدب (ت: ٥٢١هـ). «بغية الملتبس» ٣٢٤.

النوع الثالث والخمسون

في تشبيهه واستعاراته

التشبيه: نوع من أشرف أنواع البلاغة وأعلاها.
 قال المبرّد في «الكامل»^(١). لو قال قائل: هو أكثر كلام العرب لم يُبعد.
 وقد أفرد تشبيهات القرآن بالتصنيف أبو القاسم بن البندار البغداديّ، في كتاب سمّاه «الجُمان»^(٢).
 وعرفه جماعة، منهم السكاكيتي: بأنه الدلالة على مشاركة أمرٍ لأمرٍ في معنى.
 وقال ابن أبي الإصبع^(٣): هو إخراج الأغمض إلى الأظهر.
 وقال غيره: هو إلحاق شيء بذي وصف في وصفه.
 وقال بعضهم: هو أن تُثبت للمشبّه حكماً من أحكام المشبّه به.
 والغرض منه: تأنيس النفس بإخراجها من خفيّ إلى جليّ، وإدناؤه البعيد من القريب ليفيد بياناً.
 وقيل: الكشف عن المعنى المقصود مع الاختصار.
 وأدواته: حروف وأسماء وأفعال.
 فالحروف: الكاف، نحو: ﴿كِرْمَادٍ﴾ [إبراهيم: ١٨]، وكأَنَّ، نحو: ﴿كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥].

والأسماء: مثلٌ وشبه ونحوهما، ممّا يشقّ من المماثلة والمشابهة.
 قال الطّبيّ^(٤): «ولا تستعمل «مثل» إلّا في حال أو صفة لها شأن، وفيها غرابة، نحو: ﴿مِثْلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رِيحٍ فِيهَا صَرْءٌ﴾ [آل عمران: ١١٧].
 والأفعال، نحو: ﴿يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً﴾ [النور: ٣٩]، ﴿يَجِلُّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَعَى﴾ [طه: ٦٦].
 قال في «التلخيص»^(٥) أتباعاً للسكاكيتي: وربما يُذكر فعل ينبيء عن التشبيه، فيؤتى في التشبيه

- (١) الكامل لأبي العباس محمد بن يزيد المبرّد (٢٨٥هـ) ص ٩٢٢.
- (٢) «الجمان في تشبيهات القرآن» تأليف ابن نايقا البغدادي. وهو: عبد الله بن محمد، شاعر، لغوي (ت: ٤٨٥هـ). «لسان الميزان» ٣/ ٣٨٤، «إنباه الرواة» ٢/ ١٥٦.
- (٣) ابن أبي الإصبع: عبد العظيم بن عبد الواحد، البغدادي، من العلماء بالأدب، شاعر (ت: ٦٥٤هـ). «النجوم الزاهرة» ٧/ ٣٧، «وفيات الأعيان» ١/ ٢٩٤.
- (٤) الطّبيّ: الحسين بن محمد، شرف الدين، محدث، مفسر من عراق العجم (ت: ٧٤٣هـ). «الدرر الكامنة» ٢/ ١٥٦، «شذرات الذهب» ٨/ ٢٣٩.
- (٥) «شرح التلخيص» للقرظيني ص ١٢٧.

القريب بنحو: (عَلِمْتُ زَيْدًا أَسَدًا) الدالّ على التحقيق، وفي البعيد بنحو: (حَسِبْتُ زَيْدًا أَسَدًا) الدالّ على الظن وعدم التحقيق.

وخالفه جماعة، منهم الطيبي، فقالوا: في كون هذه الأفعال تنبئ عن التشبيه نوع خفاء، والأظهر: أن الفعل ينبئ عن حال التشبيه في القرب والبعد، وأن الأداة محذوفة مقدّرة، لعدم استقامة المعنى بدونها.

ذكر أقسامه:

ينقسم التشبيه باعتبارات:

الأول: باعتبار طرفيه إلى أربعة أقسام، لأنهما: إمّا حسيّان أو عقليّان، أو المشبّه به حسيّ والمشبّه عقليّ، أو عكسه.

مثال الأول: ﴿وَأَلْقَمَرَ قَدْرَتُهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ [يس: ٣٩]، ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْمَارُ نَحْلِ مُنْفَعِرٍ﴾ [القمر: ٢٠].

ومثال الثاني: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ [البقرة: ٧٤]. كذا مثل به في «البرهان»^(١)، وكأنه ظنّ أنّ التشبيه واقع في القسوة، وهو غير ظاهر، بل هو واقع بين القلوب والحجارة، فهو من الأوّل.

ومثال الثالث: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ﴾ [إبراهيم: ١٨].

ومثال الرابع لم يقع في القرآن، بل منعه الإمام أصلاً؛ لأن العقل مستفاد من الحسّ، فالمحسوس أصل للمعقول، وتشبيهه به يستلزم جعل الأصل فرعاً والفرع أصلاً، وهو غير جائز. وقد اختلف في قوله تعالى: ﴿هُنَّ لِيَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧].

الثاني: ينقسم باعتبار وجهه إلى: مفرد ومركّب.

والمركّب: أن يُنتزع وجه الشبه من أمورٍ مجموعٍ بعضها إلى بعض، كقوله: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]، فالتشبيه مركّب من أحوال الحمار، وهو: حرمان الانتفاع بأبلغ نافع مع تحمّل التعب في استصحابه.

وقوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ إلى قوله: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَعْنِ بِالْأَمْسِ﴾ [يونس: ٢٤]، فإن فيه عشر جمل، وقع التركيب من مجموعها، بحيث لو سقط منها شيء اختلّ التشبيه؛ إذ المقصود تشبيه حال الدنيا في سرعة تقضيها، وانقراض نعيمها، واغترار الناس بها بحال ماء نزل من السماء، وأنبت أنواع العشب، وزيّن بزخرفها وجه الأرض، كالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة، حتى إذا طمع أهلها فيها، وظنوا أنها مسلمة من الجوائح، أتاها بأس الله فجأة، فكأنها لم تكن بالأمس.

(١) الزركشي في «البرهان» ٣/٤٧٢ النوع: ٤٦.

وقال بعضهم: وجه تشبيه الدنيا بالماء أمران:

أحدهما: أَنَّ الماء إذا أَخَذَتْ منه فوق حاجتك تَضَرَّرت، وإن أَخَذت قدر الحاجة انتفعتَ به، فكذلك الدنيا.

والثاني: أَنَّ الماء إذا طَبَّقَتْ عليه كَمَكٌ لتحفظه لم يحصل فيه شيء، فكذلك الدنيا.

وقوله: ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ...﴾ الآية [النور: ٣٥]، فشبّه نوره الَّذِي يلقيه في قلب المؤمن بمصباحٍ اجتمعت فيه أسباب الإضاءة، إمّا بوضعه في مشكاة وهي الطاقة التي لا تنفذ، وكونها لا تنفذ لتكون أجمع للبصر، وقد جعل فيها مصباح في داخل زجاجة تشبه الكوكب الدرّي في صفائها، وذهن المصباح من أصفى الأدهان وأقواها وقوداً، لأنه من زيت شجرة في وسط السراج، لا شرفيّة ولا غربيّة، فلا تصيبها الشمس في أحد طرفي النهار، بل تصيبها الشمس أعدل إصابتها.

وهذا مثلٌ ضربه الله للمؤمن.

ثم ضرب للكافر مثلين: أحدهما: ﴿كَمَرَابٍ بِقِيَعَةٍ﴾ والآخر: ﴿كَطَلْمُنْتٍ فِي بَحْرِ لُجِّي...﴾ إلى آخره، وهو أيضاً تشبيه تركيب.

الثالث: ينقسم باعتبار آخر إلى أقسام:

أحدها: تشبيه ما تقع عليه الحاسّة بما لا تقع، اعتماداً على معرفة النقيض والصدّ، فإن إدراكهما أبلغ من إدراك الحاسّة، كقوله: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّ رُؤُسَ الشَّيْطَانِ﴾ [الصفات: ٦٥]، شُبّه بما لا يُشكُّ أنّه منكر قبيح، لما حصل في نفوس الناس من بشاعة صورة الشياطين، وإن لم ترها عياناً.

الثاني: عكسه، وهو تشبيه ما لا تقع عليه الحاسّة بما تقع عليه، كقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلَهُمْ كَمَرَابٍ بِقِيَعَةٍ...﴾ الآية [النور: ٣٩] أخرج ما لا يُحسّ - وهو الإيمان - إلى ما يُحسّ وهو السراب، والمعنى الجامع: بطلان التوهم، مع شدّة الحاجة وعظم الفاقة.

الثالث: إخراج ما لم تجر العادة به إلى ما جرث، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجِبَلِ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ [الأعراف: ١٧١]. والجامع بينهما: الارتفاع في الصّورة.

الرابع: إخراج ما لا يُعلم بالبديهة إلى ما يُعلم بها، كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَرْضَهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد: ٢١] والجامع العظم، وفائدته: التّشويق إلى الجنّة بحسن الصفة وإفراط السّعة.

الخامس: إخراج ما لا قوّة له في الصّفة إلى ما له قوّة فيها، كقوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْمَوَارِثُ الْمُنْتَشَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [الرحمن: ٢٤]. والجامع فيهما: العظم، والفائدة: إيانة القُدرة على تسخير الأجسام العظام في ألطف ما يكون من الماء، وما في ذلك من انتفاع الخلق بحمل الأثقال، وقطعها الأقطار البعيدة في المسافة القريبة، وما يلزم ذلك من تسخير الرياح للإنسان. فتضمّن الكلام بناءً عظيماً من الفخر وتعداد التّعظيم. وعلى هذه الأوجه الخمسة تجري تشبيهات القرآن.

السادس^(١): ينقسم باعتبار آخر إلى:

مؤكَّد: وهو ما حذف فيه الأداة، نحو: ﴿وَيْحَى تَمْرٌ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]، أي: مثل مرَّ السَّحَابِ. ﴿وَأَرْزَمَهُمْ أَمَهُمْهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: ١٣٣].

ومرسَّل: وهو ما لم تحذف، كالأيات السابقة.

والمحذوف الأداة أبلغ، لأنه نُزِّل فيه الثاني منزلة الأول تجوزاً.

قاعدة: الأصل دخول أداة التشبيه على المشبَّه به، وقد تدخل على المشبَّه،

إنما لقصد المبالغة، فيقلب التشبيه، ويُجعل المشبَّه هو الأصل، نحو: ﴿قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥]. كان الأصل أن يقولوا: إنما الربا مثل البيع، لأنَّ الكلام في الربا لا في البيع، فعدَّلوا عن ذلك، وجعلوا الربا أصلاً ملحقاً به البيع في الجواز؛ لأنَّه الخلق بالحل.

ومنه قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [النحل: ١٧]، فإنَّ الظاهر العكس، لأن الخطاب لعبدة الأوثان الذين سمَّوها آلهة، تشبيهاً بالله سبحانه وتعالى، فجعلوا غير الخالق مثل الخالق، فخولف في خطابهم؛ لأنَّهم بالغوا في عبادتهم، وعلَّوا حتى صارت عندهم أصلاً في العبادة، فجاء الرَّدُّ على وَفَّق ذلك.

وإما لوضوح الحال، نحو: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى﴾ [آل عمران: ٣٦]، فإنَّ الأصل: (وليس الأنثى كالذكر) وإنَّما عدِّل عن الأصل، لأنَّ المعنى (وليس الذكر الذي طلبتُ كالأنثى التي وهبت). وقيل: لمراعاة الفواصل، لأنَّ قبله: ﴿إِنِّي وَصَّعْتُهَا أُنثَى﴾ [آل عمران: ٣٦].

وقد تدخل على غيرهما اعتماداً على فهم المخاطب، نحو: ﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ...﴾ الآية [الصف: ١٤]. المراد: كونوا أنصار الله خالصين في الانقياد كشأن مخاطبي عيسى إذ قالوا...

قاعدة: القاعدة في المدح تشبيه الأدنى بالأعلى، وفي الذم تشبيه الأعلى بالأدنى، لأنَّ الذم مقام الأدنى، والأعلى طارئ عليه، فيقال في المدح: حصى كالياقوت، وفي الذم: ياقوت كالزُّجاج.

وكذا في السلب، ومنه: ﴿يَنْسَاءَ الَّتِي لَسْتَنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: ٣٢]، أي: في النزول لا في العلو. ﴿أَرَأَيْتَ الَّتِي تَقُولُ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، أي: في سوء الحال، أي: لا نجعلهم كذلك.

نعم أورد على ذلك: ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُورِهِ﴾ [النور: ٣٥]، فإنَّه شبَّه فيه الأعلى بالأدنى، لا في مقام السلب. وأجيب: بأنَّه للتقريب إلى أذهان المخاطبين؛ إذ لا أعلى من نوره فيشبهه به.

فائدة:

قال ابن أبي الإصبع: لم يقع في القرآن تشبيه شيئين بشيئين، ولا أكثر من ذلك، إنَّما وقع فيه تشبيه واحد بواحد.

فصل: زُوجَ المجاز بالتشبيه، فتولَّد بينهما الاستعارة، فهي مجاز علاقته المشابهة. أو يقال في تعريفها: اللفظ المستعمل فيما شبَّه بمعناه الأصلي.

(١) هو الرابع من حيث انقسامه باعتبار، وليس السادس. أفاده الدكتور البغا.

والأصح: أنها مجاز لغوي، لأنها موضوعة للمشبه به لا للمشبه، ولا لأعمّ منهما؛ فد: أسد، في قولك: رأيت أسداً يرمي، موضوعٌ للسُّبُع لا للشجاع، ولا لمعنى أعمّ منهما كالحيوان الجريء مثلاً، ليكون إطلاقه عليهما حقيقة كإطلاق الحيوان عليهما.

وقيل: مجاز عقلي، بمعنى أن التصرف فيها في أمر عقلي لا لغوي، لأنها لا تطلق على المشبه إلا بعد ادعاء دخوله في جنس المشبه به. فكان استعمالها فيما وُضعت له، فيكون حقيقة لغوية، ليس فيها غير نقل الاسم وحده، وليس نقل الاسم المجرد استعارة؛ لأنه لا بلاغة فيه، بدليل الأعلام المنقولة، فلم يبقَ إلا أن يكون مجازاً عقلياً.

وقال بعضهم: حقيقة الاستعارة أن تُستعار الكلمة من شيء معروف بها إلى شيء لم يُعرف بها. وحكمة ذلك: إظهار الخفي، وإيضاح الظاهر الذي ليس بجلي، أو حصول المبالغة، أو المجموع.

مثال إظهار الخفي: ﴿وَإِنَّهُمْ فِي أُمِّ الْكُتُبِ﴾ [الزخرف: ٤]؛ فإنَّ حقيقته: (وإنه في أصل الكتاب) فاستعير لفظ الأمّ للأصل؛ لأنّ الأولد تنشأ من الأمّ كما تنشأ الفروع من الأصول. وحكمة ذلك: تمثيل ما ليس بمريئٍ حتى يصير مريئاً، فينتقل السامع من حدّ السَّماع إلى حدّ العيان، وذلك أبلغ في البيان.

ومثال إيضاح ما ليس بجلي ليصير جلياً: ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ﴾ [الإسراء: ٢٤]. فإنّ المراد أمر الولد بالذلّ لوالديه رحمةً، فاستعير للذلّ أولاً (جانب). ثم للجانب جناح، وتقدير الاستعارة القريبة: واخفض لهما جانب الذلّ؛ أي: اخفض جانبك ذلاً، وحكمة الاستعارة في هذا: جعل ما ليس بمريئٍ مريئاً، لأجل حسن البيان. ولما كان المراد خفض جانب الولد للوالدين - بحيث لا يُبقي الولد من الذلّ لهما والاستكانة ممكناً - احتيج في الاستعارة إلى ما هو أبلغ من الأولى؛ فاستعير لفظ الجناح لما فيه من المعاني التي لا تحصل من خفض الجانب؛ لأنّ مَنْ يميل جانبه إلى جهة السُّفْل أدنى مَيْلٍ صَدَقَ عليه أنه خَفِضَ جانبه، والمراد خفضُ يلصق الجانب بالأرض، ولا يحصل ذلك إلا بذكر الجناح كالطائر.

ومثال المبالغة: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر: ١٢]، وحقيقته: (وفجّرنا عيون الأرض)، ولو عبّر بذلك لم يكن فيه من المبالغة ما في الأول، المشعر بأن الأرض كلّها صارت عيوناً.

فرع:

أركان الاستعارة ثلاثة:

مستعار، وهو لفظ المشبه به.

ومستعار منه، وهو معنى اللفظ المشبه.

ومستعار له، وهو المعنى الجامع.

وأقسامها كثيرة باعتبارات:

فتنقسم باعتبار الأركان الثلاثة إلى خمسة أقسام:

أحدها: استعارة محسوسة لمحسوس بوجه محسوس، نحو: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤]. فالمستعار منه هو النار، والمستعار له الشَّيب، والوجه: هو الانبساط ومشابهة ضوء النار لبياض الشيب، وكل ذلك محسوس، وهو أبلغ مما لو قيل: (اشتعل شيب الرأس)؛ لإفادة عموم الشيب لجميع الرأس.

ومثله: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾ [الكهف: ٩٩]، أصل الموج حركة الماء، فاستعمل في حركتهم على سبيل الاستعارة، والجامع: سرعة الاضطراب وتابعه في الكثرة. ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾ [التكوير: ١٨]، استعير خروج النَّفْس شيئاً فشيئاً لخروج الثور من المشرق عند انشقاق الفجر قليلاً قليلاً، بجامع التتابع على طريق التدرج، وكل ذلك محسوس.

الثاني: استعارة محسوس لمحسوس بوجه عقلي. قال ابن أبي الإصبع: وهي أطف من الأولى. نحو: ﴿وَأَيُّهَا لَّهُمْ آيَةٌ نَّسَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس: ٣٧]. فالمستعار منه السَّلْحُ الذي هو كَشَطُ الجلد عن الشاة، والمستعار له كشف الضوء عن مكان الليل؛ وهما حسيان، والجامع: ما يعقل من ترتب أمر على آخر، وحصوله عقب حصوله، كترتب ظهور اللحم على الكشط. وظهور الظلمة على كشف الضوء عن مكان الليل، والترتب أمر عقلي.

ومثله: ﴿فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا﴾ [يونس: ٢٤]، أصل الحصيد: النَّبَات، والجامع: الهلاك، وهو أمر عقلي.

الثالث: استعارة معقول لمعقول بوجه عقلي. قال ابن أبي الإصبع: وهي أطف الاستعارات. نحو: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢]، المستعار منه الرقاد، أي: النوم، والمستعار له: الموت، والجامع: عدم ظهور الفعل، والكل عقلي.

ومثله: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُوسَى الْغَضَبُ﴾ [الأعراف: ١٥٤]، المستعار السُّكُوت، والمستعار منه الساکت، والمستعار له الغضب.

الرابع: استعارة محسوس لمعقول، بوجه عقلي أيضاً، نحو:

﴿مَسْتَهْمُ أَبَاسَاءَ وَالضَّرَاءُ﴾ [البقرة: ٢١٤]، استعير المس وهو حقيقة في الأجسام وهو محسوس؛ لِمَقَاسَاةِ الشَّدَّةِ، والجامع: اللحوق، وهما عقليان.

﴿بَلْ نَقْرُدُ بِاللَّحْيِ عَلَى الْبَطْلِ فَيَدْمَعُهُ﴾ [الأنبياء: ١٨]، فالقذف والدمع مستعاران، وهما محسوسان، والحقُّ والباطل مستعار لهما، وهما معقولان.

﴿صُرِّتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقْفَوُا إِلَّا يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبِلَ مِنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٢]، استُعير الحبل المحسوس للعهد، وهو معقول.

﴿فَأَصَدَّعَ بِمَا تَوَمَّرُ﴾ [الحجر: ٩٤] استعير الصَّدْعُ، وهو كسر الزجاجة وهو محسوس، للتبليغ وهو معقول، والجامع: التأثير، وهو أبلغ من (بَلَّغَ)، وإن كان بمعناه؛ لأن تأثير الصدع أبلغ من تأثير التبليغ، فقد لا يؤثر التبليغ، وهو أبلغ من (بَلَّغَ)، وإن كان بمعناه، لأن تأثير الصدع أبلغ من تأثير التبليغ، فقد لا يؤثر التبليغ، والصدع يؤثر جزماً.

﴿وَأَنْفِضَ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾ [الإسراء: ٢٤]؛ قال الراغب^(١): لَمَّا كَانَ الذُّلُّ عَلَى ضَرْبَيْنِ: ضَرْبُ يَضَعُ الْإِنْسَانَ وَضَرْبُ يَرْفَعُهُ، وَقَصِدُ فِي هَذَا الْمَكَانِ إِلَى مَا يَرْفَعُ، اسْتَعِيرَ لَفْظَ الْجَنَاحِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: اسْتَعِيلَ الذُّلُّ الَّذِي يَرْفَعُكَ عِنْدَ اللَّهِ.

وكذا قوله: ﴿يَحْوِضُونَ فِيءَ آيَاتِنَا﴾ [الأنعام: ٦٨]. ﴿فَبَدَّوهُ وَرَأَى ظُهُورِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٨٧]. ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ﴾ [التوبة: ١٠٩]. ﴿وَبَنَيْنَا عِوَجًا﴾ [الأعراف: ٤٥]. ﴿لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [الطلاق: ١١]. ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]. ﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٥]. ﴿وَلَا يَجْعَلُ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ [الإسراء: ٢٩]. كلها من استعارة المحسوس للمعقول، والجامع عقلي.

الخامس: استعارة معقول لمحسوس، والجامع عقلي أيضاً، نحو: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ﴾ [الحاقة: ١١] المستعار منه التكبر وهو عقلي، والمستعار له كثرة الماء وهو حسي، والجامع الاستعلاء، وهو عقلي أيضاً.

ومثله: ﴿تَكَادُ نَمِيزٌ مِنَ الْغَيْطِ﴾ [الملك: ٨]، ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مِيسِرَةً﴾ [الإسراء: ١٢]. وتنقسم باعتبار اللفظ إلى:

أصلية: وهي ما كان اللفظ المستعار فيها اسم جنس، كآية: ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٠٣]. ﴿وَمِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [الطلاق: ١١]. ﴿فِي كُلِّ وَادٍ﴾ [الشعراء: ٢٢٥].

وتبعية: وهي ما كان اللفظ فيها غير اسم جنس، كالفعل والمشتقات، كسائر الآيات السابقة، وكالحروف، نحو: ﴿فَالْقَطْعُ أَلُّ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ [الفصص: ٨]. شَبَّهَ تَرْتُّبَ الْعِدَاوَةِ وَالْحَزْنَ عَلَى الْإِلْتِقَاطِ بِتَرْتُّبِ غَلِيَةِ الْغَايَةِ عَلَيْهِ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ فِي الْمَشَبِّهِ اللَّامَ الْمَوْضُوعَةَ لِلْمَشَبِّهِ بِهِ.

وتنقسم باعتبار آخر إلى: مرشحة، ومجردة، ومطلقة:

فالأولى - وهي أبلغها -: أن تقترن بما يلائم المستعار منه، نحو: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رِحْتِ بِخَيْرِئِهِمْ﴾ [البقرة: ١٦]؛ استعير الاشتراء للاستبدال والاختيار، ثم قرن بما يلائمه من الربح والتجارة.

والثانية: أن تقترن بما يلائم المستعار له، نحو: ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [النحل: ١١٢]. استعير اللباس للجوع، ثم قرن بما يلائم المستعار له من الإذاقة؛ ولو أراد الترشيح لقال: «فكساها»، لكنَّ التَّجْرِيدَ هُنَا أَبْلَغُ، لِمَا فِي لَفْظِ الْإِذَاقَةِ مِنَ الْمَبَالِغَةِ فِي الْأَلْمِ بَاطِنًا.

(١) في «مفرداته» مادة: جنح.

والثالثة: أَلَا تُقْرَنَ بواحد منهما.

وتنقسم باعتبار آخر إلى: تحقيقيّة، وتخييليّة، ومكنيّة، وتصريحية.

فالأولى: ما تحقّق معناها حسّاً، نحو: ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ...﴾ الآية، أو عقلاً، نحو: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤]، أي: بياناً واضحاً وحبّة لامةة، ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [فاتحة الكتاب: ٦]، أي: الدين الحق؛ فإن كلا منهما يتحقّق عقلاً.

والثانية: أن يضمر التشبيه في النفس، فلا يصرّح بشيء من أركانه سوى المشبّه. ويدلّ على ذلك التشبيه المضمّر في النفس، بأن يثبت للمشبّه أمر مختصّ بالمشبّه به.

ويسمى ذلك التشبيه المضمّر: استعارة بالكناية، ومكنيّاً عنها؛ لأنه لم يصرّح به، بل دلّ عليه بذكر خواصّه.

ويقاله التصريحية، ويسمى إثبات ذلك الأمر المختصّ بالمشبّه به للمشبّه: استعارة تخيلية، لأنّه قد استعير للمشبّه ذلك الأمر المختصّ بالمشبّه به، وبه يكون كمال المشبّه به وقوامه في وجه الشبه؛ لتخيّل أن المشبّه من جنس المشبّه به.

ومن أمثلة ذلك: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ [البقرة: ٢٧]، شبّه العهد بالحبل وأضمر في النفس، فلم يصرّح بشيء من أركان التشبيه سوى العهد المشبّه، ودلّ عليه بإثبات النقص الذي هو من خواص المشبه به وهو الحبل.

وكذا: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مريم: ٤]؛ طوى ذكر المشبّه به وهو النار، ودلّ عليه بلازمه وهو الاشتعال.

﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ...﴾ الآية [النحل: ١١٢]، شبّه ما يدرك من أثر الضّرر والألم بما يدرك من طعم المرّ، فأوقع عليه الإذاقة.

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]؛ شبهها في ألا تقبل الحق بالشيء الموثوق المختوم، ثم أثبت لها الختم.

﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ [الكهف: ٧٧]، شبّه ميلانه للسقوط بانحراف الحيّ، فأثبت له الإرادة التي هي من خواصّ العقلاء.

ومن التصريحية آية: ﴿مَسَّهُمُ الْبَأْسَاءُ﴾ [البقرة: ٢١٤]. ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْفِدِنَا﴾ [يس: ٥٢].

وتنقسم باعتبار آخر إلى:

وفاقية: بأن يكون اجتماعهما في شيء ممكناً، نحو: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، أي: ضالاً فهديناه، استعير الإحياء من جعل الشيء حياً للهداية التي بمعنى الدلالة على ما يوصل إلى المطلوب، والإحياء والهداية ممّا يمكن اجتماعهما في شيء.

وعنادية: وهي ما لا يمكن اجتماعهما في شيء، كاستعارة اسم المعدوم للموجود لعدم نفعه،

واجتماع الوجود والعدم في شيء ممتنع.

ومن العناد التهمية والتمليلية، وهما ما استعمل في ضد أو نقيض، نحو: ﴿فَسَيَّرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١]، أي: أذربهم، استُعمِرَتِ البشارة وهي الإخبار بما يسرُّ، للإنذار الذي هو ضده، بإدخاله في جنسها على سبيل التهكم والاستهزاء. ونحو: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧]. ﴿عَنَا الْغَوِيِّ السَّفِيهِ تَهْكَمَا. ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩].

وتنقسم باعتبار آخر إلى:

تمثيلية: وهي أن يكون وجه الشبه فيها منتزعا من متعدّد، نحو: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: ١٠٣]؛ شَبَّه استظهار العبد بالله ووثوقه بحمايته والنجاة من المكاره باستمسك الحبل في مهوأة بحبل وثيق، مدلى من مكان مرتفع يأمن انقطاعه^(١).

تنبيه:

قد تكون الاستعارة بلفظين، نحو: ﴿قَوَارِيرًا ﴿١٥﴾ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ [الإنسان: ١٥ - ١٦]، يعني تلك الأواني ليست من الزجاج ولا من الفضة، بل في صفاء القارورة وبياض الفضة. ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ [الفجر: ١٣]، فالصبُّ كناية عن الدوام، والسوط عن الإيلام، فالمعنى: عذبهم عذاباً دائماً مؤلماً.

فائدة:

أنكر قوم الاستعارة بناء على إنكارهم المجاز. وقومٌ إطلاقها في القرآن؛ لأنَّ فيها إيهاماً للحاجة؛ ولأنَّه لم يرد في ذلك إذنٌ من الشرع، وعليه القاضي عبد الوهاب المالكي.

وقال الطرطوشي: إن أطلق المسلمون الاستعارة فيه أطلقناها، وإن امتنعوا امتنعنا، ويكون هذا من قبيل: (إن الله عالم) والعلم هو العقل، ثم لا نصِّفه به لعدم التوقيف. انتهى.

فائدة ثانية:

تقدم أن التشبيه من أعلى أنواع البلاغة وأشرفها، واتفق البلغاء على أن الاستعارة أبلغ منه؛ لأنها مجاز وهو حقيقة، والمجاز أبلغ، فإذا الاستعارة أعلى مراتب الفصاحة. وكذا الكناية أبلغ من التصريح، والاستعارة أبلغ من الكناية، كما قال في «عروس الأفراس»^(٢): إنَّه الظاهر؛ لأنها كالجامعة بين كناية واستعارة، ولأنها مجاز قطعاً. وفي الكناية خلاف.

وأبلغ أنواع الاستعارة التمثيلية، كما يؤخذ من «الكشَّاف»، ويليها المكنية، صرَّح به الطيبي؛ لاشتمالها على المجاز العقلي.

والترشيفية أبلغ من المجردة والمطلقة.

والتخييلية أبلغ من التحقيقية.

والمراد بالأبلغية إفادة زيادة التأكيد والمبالغة في كمال التشبيه، لا زيادة في المعنى لا توجد في غير ذلك.

(٢) الشيخ بهاء الدين ٢/٢١٩ الكناية.

(١) والقسم الثاني غير تمثيلية.

خاتمة

من المهمّ تحرير الفرق بين الاستعارة والتشبيه المحذوف الأداة، نحو: زيد أسد. قال الزمخشري^(١) في قوله تعالى: ﴿صُمُّ بِكُمْ عُمِي﴾ [البقرة: ١٨]: «فإن قلت: هل يُسمّى ما في الآية استعارة؟ قلت: مختلفٌ فيه، والمحققون على تسميته تشبيهاً بليغاً لا استعارة؛ لأن المستعار له مذکور، وهم المنافقون، وإنما تُطلق الاستعارة حيث يُطوى ذكر المستعار له، ويُجعل الكلام خلواً عنه، صالحاً لأن يراد المنقول عنه والمنقول له، لولا دلالة الحال أو فحوى الكلام، ومن ثمّ ترى المُفلقين^(٢) السحرة يتناسون التشبيه ويضربون عنه صفحاً.

وعلّله السكاكي: بأن من شرط الاستعارة إمكان حمل الكلام على الحقيقة في الظاهر وتناسي التشبيه، (وزيد أسد) لا يمكن كونه حقيقةً، فلا يجوز أن يكون استعارة، وتابعه صاحب «الإيضاح»^(٣). قال في «عروس الأفراح»^(٤): «وما قالاه ممنوعٌ، وليس من شرط الاستعارة صلاحية الكلام لصفه إلى الحقيقة في الظاهر.

قال: بل لو عكس ذلك، وقيل: لا بدّ من عدم صلاحيته لكان أقرب، لأنّ الاستعارة مجاز لا بدّ له من قرينة؛ فإن لم تكن قرينة امتنع صرفه إلى الاستعارة، وصرّفناه إلى حقيقته. وإنّما نصرّفه إلى الاستعارة بقرينة: إمّا لفظيّة أو معنوية، نحو (زيد أسد)، فالإخبار به عن زيد قرينة صارفة عن إرادة حقيقته.

قال: والذي نختاره في نحو (زيد أسد) أنه قسمان: تارة يقصد به التشبيه، فتكون أداة التشبيه مقدّرة. وتارة يقصد به الاستعارة فلا تكون مقدّرة، ويكون الأسد مستعملاً في حقيقته، وذكر زيد والإخبار عنه بما لا يصلح له حقيقةً قرينة صارفة إلى الاستعارة، دالة عليها. فإن قامت قرينة على حذف الأداة صرنا إليه، وإن لم تقم فنحن بين إضمار واستعارة، والاستعارة أولى، فيُصار إليها.

وممن صرح بهذا الفرق عبد اللطيف البغدادي في «قوانين البلاغة». وكذا قال حازم^(٥): الفرق بينهما أن الاستعارة وإن كان فيها معنى التشبيه، فتقدير حرف التشبيه لا يجوز فيها، والتشبيه بغير حرف على خلاف ذلك؛ لأن تقدير حرف التشبيه واجب فيه.



(١) في «الكشاف» ٢٠٤/١، البقرة: ١٨.

(٢) قال الزمخشري في «الأساس»: «شاعر مُفلق: يأتي بالقلق وهو العجب. مادة: فلق.

(٣) «الإيضاح في علوم البلاغة» للقرظيني ص ٢٤١ و ٢٤٢.

(٤) «عروس الأفراح» ١٦١/٢ باب الاستعارة.

(٥) حازم بن محمد القرظاجي الأنصاري القرطبي. شيخ البلاغة والبيان، وصاحب كتاب منهاج البلغاء (ت: ٦٨٤هـ).

«بغية الوعاة» ٤٩١/١، و«شذرات الذهب» ٣٨٨/٥.

النوع الرابع والخمسون

فِي كِنَايَاتِهِ وَتَعْرِيزِهِ

هما من أنواع البلاغة وأساليب الفصاحة، وقد تقدّم أنّ الكناية أبلغ من التصريح، وعرفها أهل البيان بأنّها: لفظ أريد به لازم معناه.

وقال الطيبي: ترك التصريح بالشيء إلى ما يساويه في اللزوم، فينتقل منه إلى الملزوم. وأنكر وقوعها في القرآن من أنكر المجاز فيه؛ بناء على أنها مجاز، وقد تقدّم الخلاف في ذلك. وللكناية أسباب:

أحدها: التنبيه على عظم القدرة، نحو: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [الأعراف: ١٨٩] كناية عن آدم.

ثانيها: ترك اللفظ إلى ما هو أجمل، نحو: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِيَّ نَجْمَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [ص: ٢٣]؛ فكنتى بالنجمة عن المرأة كعادة العرب في ذلك؛ لأن ترك التصريح بذكر النساء أجمل منه؛ لهذا لم تذكر في القرآن امرأة باسمها إلا مريم.

قال السهيلي: وإنما ذكرت مريم باسمها على خلاف عادة الفصحاء لنكتة، وهو: أن الملوك والأشراف لا يذكرون حرائرهم في ملأ، ولا يتدلون أسماءهن، بل يكونون عن الزوجة بالقرش والعيال ونحو ذلك؛ فإذا ذكروا الإماء لم يكونوا عنهن، ولم يصونوا أسماءهن عن الذكر، فلما قالت النصارى في مريم ما قالوا، صرح الله باسمها؛ ولم يكن إلا تأكيداً للعبودية التي هي صفة لها، وتأكيذاً؛ لأن عيسى لا أب له، وإلا لنسب إليه.

ثالثها: أن يكون التصريح مما يستقبح ذكره، ككناية الله عن الجماع بالملامسة والمباشرة والإفضاء والرقت والدخول، و(السر) في قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُهُنَّ سِرًّا﴾ [البقرة: ٢٣٥]. والغشيان في قوله: ﴿فَلَمَّا تَفَشَّنَهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]. أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن ابن عباس قال: المباشرة: الجماع، ولكن الله يكتفي.

وأخرج^(٢) عنه قال: إن الله كريم يكتفي ما شاء، وإن الرقت هو الجماع، وكنتى عن طلبه بالمرادة في قوله: ﴿وَرَزَوْدَتَهُ أَلَّتِي هُوَ فِي بَيْنِهَا عَن نَّفْسِهِ﴾ [يوسف: ٢٣]، وعنه أو عن المعانقة باللباس في قوله: ﴿هَنَّ لِيَأْسُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَأْسُ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧]، وبالحرث في قوله: ﴿نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وكنتى عن البول ونحوه بالغائط في قوله: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ [المائدة: ٦]، وأصله: المكان المظمتن من الأرض.

(١) في تفسيره ٣١٧/١ (١٦٨١)، البقرة: ١٨٧.

(٢) ابن أبي حاتم في «التفسير» ٣١٥/١ (١٦٧٤) البقرة: ١٨٧.

وكنى عن قضاء الحاجة بأكل الطعام في قوله في مريم وابنها: ﴿كَانَا يَا كَلَانَ أَطْعَامًا﴾ [المائدة: ٧٥].

وكنى عن الأستاذ بالأدبار في قوله: ﴿بَصْرِيُوتٌ وَجُوهُهُمْ وَأَدْبَارُهُمْ﴾ [محمد: ٢٧]. أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن مجاهد في هذه الآية قال: يعني أستاذهم، ولكن الله يكتفي.

وأورد على ذلك التصريح بالفرج في قوله: ﴿وَأَلَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ [التحريم: ١٢]، وأجيب: بأن المراد به فرج القميص، والتعبير به من أطف الكنايات وأحسنها، أي: لم يعلّق ثوبها بريية؛ فهي طاهرة الثوب، كما يقال: نقي الثوب وعفيف الذيل، كناية عن العفة، ومنه: ﴿وَتِيَابَكَ فَطَهَّرَ﴾ [المدثر: ٤]، وكيف يُظنُّ أن نفع جبريل وقع في فرجها، وإنما نفع في جيبِ دِرْعِهَا؟

ونظيره أيضاً: ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِنُهْتَنِ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ﴾ [المتنحة: ١٢].

قلت: وعلى هذا ففي الآية كناية عن كناية، ونظيره ما تقدّم من مجاز المجاز.

رابعها: قصد البلاغة والمبالغة، نحو: ﴿أَوْمَنَ يُنْشِئُوا فِي الْحَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْحِصَامِ عَيْرٌ مُبِينٌ﴾ [الزخرف: ١٨]. كنى عن النساء بأنهنَّ يُنْشِئْنَ في الترفه والتزئيش الشاغل عن النظر في الأمور ودقيق المعاني، ولو أتى بلفظ «النساء» لم يشعر بذلك، والمراد نفي ذلك عن الملائكة.

وقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]: كناية عن سعة جوده وكرمه جداً.

خامسها: قصد الاختصار، كالكناية عن ألفاظ متعددة بلفظ (فعل) نحو: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المائدة: ٧٩]. ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤]، أي: فإن لم تأتوا بسورة من مثله.

سادسها: التنبيه على مصيره، نحو: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١]، أي: جهنمي مصيره إلى اللهب، ﴿حَمَالَةَ الْحَطَبِ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ﴾ [المسد: ٤، ٥]، أي: نمامة، مصيرها إلى أن تكون حطباً لجهنم، في جيدها غلّ.

قال بدر الدين بن مالك في «المصباح»^(٢): إنما يعدل عن التصريح إلى الكناية لنكتة، كالإيضاح، أو بيان حال الموصوف، أو مقدار حاله، أو القصد إلى المدح أو الذم أو الاختصار، أو الستر، أو الصيانة، أو التعمية والإلغاز، أو التعبير عن الصعب بالسهل، أو عن المعنى القبيح باللفظ الحسن. اهـ. واستنبط الزمخشري نوعاً من الكناية غريباً، وهو: أن تعمد إلى جملة معناها على خلاف الظاهر، فتأخذ الخلاصة، من غير اعتبار مفرداتها بالحقيقة والمجاز، فتعبر بها عن المقصود، كما تقول في نحو: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]: إنه كناية عن الملئك؛ فإن الاستواء على السرير لا يحصل

(١) في «تفسيره» ٣٢٩٩/١٠.

(٢) «المصباح في المعاني والبيان والبدیع» بدر الدين بن مالك ص ١٤٧، القول في الكناية. وبدر الدين هو: محمد بن محمد، أبو عبد الله، ابن ابن مالك أو ابن الناظم (الألفية) دمشقي مولداً ووفاءً (ت: ٦٨٦هـ). «شذرات الذهب» ٣٩٨/٥، «بغية الوعاة» ٩٦.

إِلَّا مع الملك، فُجعل كنايةً عنه. وكذا قوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] كناية عن عظمته وجلالته، من غير ذهاب بالقبض واليمين إلى جهتين: حقيقة ومجاز.

تذنيب: من أنواع البديع التي تُشبه الكناية الإرداف؛ وهو أن يريد المتكلم معنى، ولا يعبر عنه بلفظه الموضوع له، ولا بدلالة الإشارة، بل بلفظ يُرادفه، كقوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [هود: ٤٤]. والأصل: وهلك من قضى الله هلاكه، ونجا من قضى الله نجاته. وعُدل عن ذلك إلى لفظ الإرداف لما فيه من الإيجاز، والتنبيه على أن هلاك الهالك ونجاة الناجي كان بأمرٍ أمرٍ مطاع، وقضاء من لا يرُدُّ قضاؤه، والأمر يستلزم أمراً، فقضاؤه يدلُّ على قدرة الأمر به وقهره، وأن الخوف من عقابه ورجاء ثوابه يخصان على طاعة الأمر؛ ولا يحصل ذلك كله من اللفظ الخاص.

وكذا قوله: ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ [هود: ٤٤]. حقيقة ذلك (جلست)، فعُدل عن اللفظ الخاص بالمعنى إلى مرادفه، لما في الاستواء من الإشعار بجلوس متمكّن لا زَيع فيه ولا ميل، وهذا لا يحصل من لفظ «الجلوس».

وكذا: ﴿رَبَّنَّ قَصِّرْهُنَّ أَطْرَفَ﴾ [الرحمن: ٥٦]؛ الأصل (عفيفات)، وعُدل عنه للدلالة على أنهنَّ مع العفة لا تطمح أعينهنَّ إلى غير أزواجهنَّ، ولا يشتهن غيرهم. ولا يؤخذ ذلك من لفظ العفة. قال بعضهم: والفرق بين الكناية والإرداف، أن: الكناية انتقال من لازم إلى ملزوم، والإرداف من مذكور إلى متروك.

ومن أمثلته أيضاً: ﴿يَجْزِي الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِي الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِالْحَسَنِ﴾ [النجم: ٣١]. عدل في الجملة الأولى عن قوله (بالسوءى) - مع أن فيه مطابقة للجملة الثانية - إلى ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾؛ تأدباً أن يُصاف السوءُ إلى الله تعالى.

فصل: للنَّاس في الفرق بين الكناية والتعريض عبارات متقاربة: فقال الزمخشري: الكناية ذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له، والتعريض: أن تذكر شيئاً تدلُّ به على شيءٍ لم تذكره.

وقال ابن الأثير^(١): الكناية: ما دلَّ على معنى يجوز حمله على الحقيقة والمجاز، بوصفٍ جامع بينهما. والتعريض: اللفظ الدالُّ على معنى لا من جهة الوضع الحقيقي أو المجازي، كقول من يتوقَّع صلة: والله إنِّي محتاج؛ فإنه تعريض بالطلب، مع أنه لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً، وإنما فهم من غرض اللفظ، أي: جانبه.

وقال السُّبكي في كتاب «الإغريض في الفرق بين الكناية والتعريض»: الكناية لفظ استعمل في معناه مراداً منه لازم المعنى، فهي بحسب استعمال اللفظ في المعنى حقيقة، والتجاوز في إرادة إفادة ما لم يوضع له، وقد لا يراد منها المعنى، بل يعبر بالملزوم عن اللازم، وهي حينئذ مجاز، ومن أمثلته:

(١) في «المثل السائر» ٢/ ١٨١ النوع: ١٩.

﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ [التوبة: ٨١]. فإنه لم يقصد إفادة ذلك لأنه معلوم، بل لإفادة لازمه، وهو أنهم يردونها ويجدون حرّها إن لم يجاهدوا.

وأما التعريض: فهو لفظ استعمل في معناه للتلويح بغيره، نحو: ﴿بَلْ فَعَلَكُم مَّكْرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٦٣]؛ نسب الفعل إلى كبير الأصنام المتخذة آلهة، كأنه غضب أن تعبد الصغار معه، تلويحاً لعابدها بأنها لا تصلح أن تكون آلهة؛ لما يعلمون إذا نظروا بعقولهم من عجز كبيرها عن ذلك الفعل، والإله لا يكون عاجزاً، فهو حقيقة أبدأ.

وقال السكاكي: التعريض ما سبق لأجل موصوف غير مذكور، ومنه: أن يخاطب واحد ويراد غيره، وسُمِّيَ به لأنه أميل الكلام إلى جانبٍ مشاراً به إلى آخر، يقال: نظر إليه بعُرض وجهه، أي: جانبه.

قال الطيبي: وذلك يفعل إمّا لتنويه جانب الموصوف، ومنه: ﴿وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، أي: محمداً ﷺ، إعلاءً لقدره، أي: إنه العلم الذي لا يُشْتَبَهُ.

وإما لتلطف به واحتراز عن المخاشنة، نحو: ﴿وَمَا لِي لَّا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس: ٢٢]، أي: وما لكم لا تعبدون؟ بدليل قوله: ﴿وَالَّذِي تَرْتَعُونَ﴾ [يس: ٢٢]، وكذا قوله: ﴿أَتَأْخُذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً...﴾ [يس: ٢٣]، ووجه حسنه إسماع من يقصد خطابه الحق على وجه يمنع غضبه، إذ لم يصرح بنسبته للباطل، والإعانة على قبوله إذ لم يُرد له إلا ما أَرَادَهُ لنفسه.

وإمّا لاستدراج الخصم إلى الإذعان والتسليم، ومنه: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لِحَبَطَنَ عَلَيْكَ﴾ [الزمر: ٦٥]؛ خوطف النبي ﷺ وأريد غيره، لاستحالة الشرك عليه شرعاً.

وإمّا للذم، نحو: ﴿إِنَّمَا يَذَّكُرُ أَوْلُوا الْأَلْتَبِ﴾ [الرعد: ١٩]. فإنه تعريض بدم الكفار، وأنهم في حكم البهائم الذين لا يتذكرون.

وإمّا للإهانة والتوبيخ، نحو: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [التكوير: ٨، ٩]؛ فإن سؤالها لإهانة قاتلها وتوبيخه.

وقال السبكي: التعريض قسمان:

قسم يراد به معناه الحقيقي، ويشار به إلى المعنى الآخر المقصود، كما تقدّم.

وقسم لا يراد، بل يُضرب مثلاً للمعنى الذي هو مقصود التعريض، كقول إبراهيم: ﴿بَلْ فَعَلَكُم مَّكْرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٦٣].



النوع الخامس والخمسون

فِي التَّحْضُرِ وَالِإِخْتِصَاصِ

أَمَّا الْحَضْرُ، - ويقال له: القصر - فهو تخصيص أمرٍ بآخرٍ بطريق مخصوص.
ويقال أيضاً: إثبات الحكم للمذكور ونفيُه عمَّا عداه.

وينقسم إلى: قصر الموصوفِ على الصفة، وقصر الصِّفة على الموصوف. وكلُّ منهما إمَّا حقيقي وإمَّا مجازي.

مثال قصر الموصوف على الصفة حقيقياً، نحو: (ما زيد إلا كاتب)، أي: لا صفة له غيرها؛ وهو عزيز لا يكاد يُوجد، لتعذر الإحاطة بصفات الشيء حتى يمكن إثبات شيء منها ونفي ما عداها بالكلية، وعلى عدم تعذرها يبعد أن تكون للذات صفة واحدة ليس لها غيرها، ولذا لم يقع في التنزيل.
ومثاله مجازياً: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

أي: إنه مقصور على الرسالة، لا يتعداها إلى التبري من الموت الذي استعظموه، الذي هو من شأن الإله.

ومثال قصر الصفة على الموصوف حقيقياً: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩].

ومثاله مجازياً: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً...﴾ الآية [الأنعام: ١٤٥]، كما قال الشافعي فيما تقدّم نقله عنه في أسباب النزول: إنَّ الكفار لما كانوا يُحلِّون الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به، وكانوا يحرمون كثيراً من المباحات، وكانت سجيئتهم تخالف وضع الشرع، ونزلت الآية مسبوقةً بذكر شُبُههم في البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي، وكان الغرض إبانة كذبهم؛ فكأنه قال: لا حرام إلا ما أحللتُموه. والغرض الرد عليهم والمضادة، لا الحصر الحقيقي، وقد تقدّم بأبسط من هذا.

وينقسم الحصر باعتبار آخرٍ إلى ثلاثة أقسام: قصر أفراد، وقصر قلب، وقصر تعيين.

فالأول: يخاطب به من يعتقد الشُّركة، نحو: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾ [النحل: ٥١]. خُوطب به من يعتقد اشتراك الله والأصنام في الألوهية.

والثاني: يخاطب به من يعتقد إثبات الحكم لغير من أثبته المتكلم له، نحو: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، خُوطب به نمرود، الذي اعتقد أنه هو المحيي المميت دون الله. ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٣]، خُوطب به من اعتقد من المنافقين: أن المؤمنين سفهاء دونهم. ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ [النساء: ٧٩]، خُوطب به من يعتقد من اليهود اختصاص بعثته بالعرب.

والثالث: يخاطب به من تساوى عنده الأمران، فلم يحكم بإثبات الصفة لواحد بعينه، ولا لواحد بإحدى الصفتين بعينها.

فصل: طرق الحصر كثيرة:

أحدها: النفي والاستثناء؛ سواء كان النفي بلا، أو ما، أو غيرهما. والاستثناء بيلاً، أو غير، نحو: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الصفات: ٣٥]، ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٦٢]، ﴿مَا قُلْتُمْ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ [المائدة: ١١٧].

ووجه إفادته الحصر: أن الاستثناء المفرغ لا بد أن يتوجه النفي فيه إلى مقدر وهو مستثنى منه؛ لأن الاستثناء إخراج، فيحتاج إلى مخرج منه، والمراد التقدير المعنوي لا الصناعي. ولا بد أن يكون عاماً، لأن الإخراج لا يكون إلا من عام. ولا بد أن يكون مناسباً للمستثنى في جنسه؛ مثل: ما قام إلا زيد؛ أي: أحد، وما أكلت إلا تمرأ؛ أي: مأكولاً. ولا بد أن يوافقه في صفته، أي: إعرابه، وحينئذ يجب القصر إذا أوجب منه شيء بيلاً ضرورة، ببقاء ما عداه على صفة الانتفاء.

وأصل استعمال هذا الطريق أن يكون المخاطب جاهلاً بالحكم؛ وقد يخرج عن ذلك فينزل المعلوم منزلة المجهول لا اعتبار مناسب، نحو: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ [آل عمران: ١٤٤]؛ فإنه خطاب للصحابة، وهم لم يكونوا يجهلون رسالة النبي ﷺ؛ لأنه نزل استعظامهم له عن الموت منزلة من يجهل رسالته، لأن كل رسول لا بد من موته؛ فمن استبعد موته فكأنه استبعد رسالته.

الثاني: إنما الجمهور على أنها للحصر، ف قيل: بالمنطوق، وقيل: بالمفهوم. وأنكر قوم إفادتها إياه، منهم أبو حيان. واستدلّ مثنوّه بأمر:

منها: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ [البقرة: ١٧٣] بالنصب؛ فإن معناه: ما حرّم عليكم إلا الميتة، لأنه المطابق في المعنى لقراءة الرفع؛ فإنها للقصر، فكذا قراءة النصب، والأصل استواء معنى القراءتين.

ومنها: أن (أنّ) للإثبات و(ما) للنفي، فلا بد أن يحصل القصر، للجمع بين النفي والإثبات. لكن تُعقّب بأن (ما) زائدة كافة، لا نافية.

ومنها: أنّ (إنّ) للتأكيد، و(ما) كذلك، فاجتمع تأكيدان، فأفادا الحصر. قاله السكاكي، وتُعقّب: بأنه لو كان اجتماع تأكيدين يفيد الحصر لأفاده نحو: (إنّ زيدا لقائم). وأجيب: بأن مراده: لا يجتمع حرفا تأكيد متواليان إلا للحصر.

ومنها: قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ٢٣]. ﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [هود: ٣٣]. ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُكُمْ رَبِّي﴾ [الأعراف: ١٨٧]، فإنه إنما تحصل مطابقة الجواب إذا كانت إنما للحصر، ليكون معناها: (لا أتاكم به إنما يأتي به الله، ولا أعلمها إنما يعلمها الله). وكذا قوله: ﴿وَلَمَنْ أَنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [التوبة: ٩١-٩٣]. ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا أَلْحَقْتَنَاهَا قُلْ إِنَّمَا اتَّبَعُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ [الأعراف: ٢٠٣]. ﴿وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ﴾ [آل عمران: ٢٠]. ولا يستقيم المعنى في هذه الآيات ونحوها إلا بالحصر.

وأحسن ما تستعمل «إنما» في مواقع التعريض، نحو: ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ أَوْلَآءَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ [الرعد: ١٩].

الثالث: «أَنَّمَا» بالفتح، عدّها من طرق الحَصْر الزمخشري^(١) والبيضاوي، فقالا في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُهُ وَحِدٌ﴾ [الأنبياء: ١٠٨]: «إِنَّمَا» لقصر الحكم على شيء، أو لقصر الشيء على حكم، نحو: «إِنَّمَا زيدٌ قائمٌ» و«إِنَّمَا يقوم زيدٌ». وقد اجتمع الأمران في هذه الآية، لأنَّ «إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ» مع فاعله بمنزلة: إِنَّمَا يقوم زيد، و«أَنَّمَا إِلَهُكُمُ» بمنزلة: إِنَّمَا زيد قائم. وفائدة اجتماعها الدلالة على أن الوحي إلى الرسول ﷺ مقصورٌ على استئثار الله بالوحدانية.

وصرّح التَّنُوخِيّ في «الأقصى القريب»^(٢) بكونها للحصر، فقال: كل ما أوجب أن (إِنَّمَا) بالكسر للحصر أوجب أن (أَنَّمَا) بالفتح للحصر، لأنها فرع عنها، وما ثبت للأصل ثبت للفرع، ما لم يثبت مانع منه، والأصل عدمه.

وردَّ أبو حيان على الزمخشري ما زعمه بأنّه يلزمه انحصار الوحي في الوحدانية. وأجيب: بأنه حصر مجازيٌّ باعتبار المقام.

الرابع: العطف بلا أو بل، ذكره أهل البيان، ولم يحكوا فيه خلافاً. ونازع فيه الشيخ بهاء الدين في «عروس الأفراح»^(٣) فقال: أي قصر في العطف بلا إِنَّمَا فيه نفي وإثبات، فقولك: زيد شاعر لا كاتب، لا تعرض فيه لنفي صفة ثالثة، والقصر إِنَّمَا يكون بنفي جميع الصفات غير المثبت حقيقة أو مجازاً، وليس هو خاصاً بنفي الصفة التي يعتقدونها المخاطب. وأما العطف ببل، فأبعد منه، لأنه لا يستمرّ فيها النفي والإثبات.

الخامس: تقديم المعمول، نحو: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥]. ﴿لِإِلَهِ اللَّهِ مُخْشِرُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٨]، وخالف فيه قوم، وسيأتي بسط الكلام فيه قريباً.

السادس: ضمير الفصل، نحو: ﴿فَاللَّهُ هُوَ أَوْلَىٰ لَكَ﴾ [الشورى: ٩]، أي: لا غيره. ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥]. ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَصْلُ الْحَقُّ﴾ [آل عمران: ٦٢]. ﴿إِنَّ سَانَ لَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ [الكوثر: ٣].

وممن ذكر أنّه للحصر البيانويون في بحث المسند إليه، واستدلّ له السهيليّ بأنّه: أتى به في كل موضع ادّعي فيه نسبة ذلك المعنى إلى غير الله، ولم يؤت به حيث لم يدع، وذلك في قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ [النجم: ٤٣] إلى آخر الآيات، فلم يؤت به في: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ﴾ [النجم: ٤٥]. ﴿وَأَنَّهُ عَلِيمٌ غَلِيظُ النَّشْأَةِ﴾ [النجم: ٤٧]. ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ﴾ [النجم: ٥٠]؛ لأن ذلك لم يدع لغير الله، وأتى به في الباقي لادعائه لغيره.

(١) في «الكشاف» ٥٨٦/٢، الأنبياء: ١٠٨، والكلام هنا له.

(٢) «الأقصى القريب في علم البيان» طبع في مصر عام ١٩٠٩م. «ذخائر التراث العربي» ٤١٧/١ والتنوخي هو: محمد بن محمد، أديب دمشقي، استقر ببغداد (ت: ٧٤٨هـ). «هدية العارفين» ١٥٤/٢.

(٣) «عروس الأفراح» ٣٩٧/١ طرق القصر.

قال في «عروس الأفراح»^(١): وقد استنبطت دلالته على الحصر من قوله: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ...﴾ [المائدة: ١١٧]؛ لأنه لو لم يكن للحصر لَمَّا حَسُنَ، لأن الله لم يزل رقيباً عليهم، وإنما الذي حصل بتوفيته: أنه لم يبق لهم رقيب غير الله تعالى. ومن قوله: ﴿لَا يَسْتَوِي أَسْحَبُ السَّمَاءِ وَأَسْحَبُ الْجَنَّةِ أَصْحَبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَأَيُّرُونَ﴾ [الحشر: ٢٠]. فإنه ذكر لتبيين عدم الاستواء؛ وذلك لا يحسن إلا بأن يكون الضمير للاختصاص.

السابع: تقديم المسند إليه، على ما قاله الشيخ عبد القاهر^(٢): قد يقدم المسند إليه ليفيد تخصيصه بالخبر الفعلي. والحاصل على رأيه أن له أحوالاً:

أحدها: أن يكون المسند إليه معرفة والمسند مثبتاً، فيأتي للتخصيص، نحو: أنا قمت، وأنا سعت في حاجتك. فإن قصد به قصر الأفراد أكد بنحو: (وحددي). أو قصر القلب أكد بنحو: (لا غيري). ومنه: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ فَرَحُونَ﴾ [النمل: ٣٦]. فإن ما قبله من قوله: ﴿أَتَدُونُنِي بِمَا لِي﴾ [النمل: ٣٦] ولفظ (بل) المشعر بالإضراب يقضي بأن المراد (بل أنتم لا غيركم). فإن المقصود نفي فرجه هو بالهدية، لا إثبات الفرح لهم بهديتهم. قاله في «عروس الأفراح»^(٣).

قال: وكذا قوله: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١]، أي: لا يعلمهم إلا نحن.

وقد يأتي للتقوية والتأكيد دون التخصيص، قال الشيخ بهاء الدين^(٤): ولا يتميز ذلك إلا بما يقتضيه الحال وسياق الكلام.

ثانيها: أن يكون المسند منفياً، نحو: (أنت لا تكذب). فإنه أبلغ في نفي الكذب من (لا تكذب) ومن (لا تكذب أنت). وقد يفيد التخصيص. ومنه: ﴿فَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ﴾ [القصص: ٦٦].

ثالثها: أن يكون المسند إليه نكرة مثبتاً، نحو: (رجلٌ جاءني). يفيد التخصيص إما بالجنس، أي: لا امرأة، أو الواحدة، أي: لا رجلان.

رابعها: أن يلي المسند إليه حرف النفي، فيفيده، نحو: (ما أنا قلت هذا)، أي: لم أقله، مع أن غيري قاله. ومنه: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلِيًّا بِعَزِيزٍ﴾ [هود: ٩١]، أي: العزيز علينا رهطك لا أنت، ولذا قال: ﴿أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [هود: ٩٢].

هذا حاصل رأي الشيخ عبد القاهر، ووافقه السكاكي، وزاد شروطاً وتفصيل بسطناها في شرح ألفية المعاني.

الثامن: تقديم المسند، ذكر ابن الأثير وابن النقيس وغيرهما أن تقديم الخبر على المبتدأ يفيد

(١) «عروس الأفراح» ٢٢٧/١ العطف على المسند إليه.

(٢) عبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني، أبو بكر، من أئمة اللغة، وواضع أصول البلاغة، صاحب «دلائل الإعجاز» و«أسرار البلاغة» (ت: ٤٧١هـ). «بغية الرعاة» ٣١٠، «إنباء الرواة» ٢/١٨٨.

(٣) «عروس الأفراح» ٢٣٦/١ تقديم المسند إليه.

(٤) في «عروس الأفراح» ٢٣٦/١.

الاختصاص. وردّه صاحب «الفلک الدائر»^(١): بأنه لم يقل به أحد، وهو ممنوع، فقد صرّح السكاكبي وغيره بأنّ: تقديم ما رُتّبته التأخير يفيد، ومثلهو بنحو: (تيميّي أنا).

التاسع: ذكّر المسند إليه، ذكر السكاكبي أنه قد يُذكر ليفيد التخصيص، وتعقّبه صاحب «الإيضاح»^(٢) وصرّح الزمخشري^(٣): بأنّه أفاد الاختصاص في قوله: ﴿اللَّهُ يَسُطُّ الرِّزْقَ﴾ [الرعد ٢٦]. وفي قوله: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ [الزمر: ٢٣]. وفي قوله: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب: ٤]. ويُحتمل أنه أراد أن تقديمه أفاده، فيكون من أمثلة الطريق السابع.

العاشر: تعريف الجزئين، ذكر الإمام فخر الدين في «نهاية الإجاز»^(٤) أنّه يفيد الحصر حقيقة أو مبالغة، نحو: (المنطلق زيد). ومنه في القرآن فيما ذكر الزمكاني في «أسرار التنزيل»: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: ٢]. قال: إنّهُ يفيد الحصر، كما في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥]، أي: الحمد لله، لا لغيره.

الحادي عشر: نحو (جاء زيد نفسه)، نقل بعض شراح «التلخيص» عن بعضهم أنه يفيد الحصر.

الثاني عشر: نحو (إنّ زيداً لقائم)، نقله المذكور أيضاً.

الثالث عشر: نحو (قائم) في جواب (زيد إمّا قائم أو قاعد). ذكره الطيبي في شرح «التيان»^(٥).

الرابع عشر: قلب بعض حروف الكلمة؛ فإنّه يفيد الحصر على ما نقله في «الكشاف»^(٦) في قوله: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ [الزمر: ١٧]. قال: القلب للاختصاص بالنسبة إلى لفظ «الطاغوت»، لأن وزنه على قول (فعلوت) من الطغيان، كملكوت ورحموت، قلب بتقديم اللام على العين، فوزنه (فعلوت) ففيه مبالغت: التسمية بالمصدر، والبناء بناء مبالغة، والقلب، وهو للاختصاص، إذ لا يطلق على غير الشيطان.

تنبيه:

كاد أهل البيان يطبقون على أن تقديم المعمول يفيد الحصر، سواء كان مفعولاً أو ظرفاً أو مجروراً، ولهذا قيل في: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]. معناه: نخصك بالعبادة والاستعانة. وفي: ﴿لِإِلَهِ اللَّهِ تَحْتَسِرُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٨]. معناه: إليه لا إلى غيره. وفي: ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ [البقرة: ١٤٣]؛ أخرت الصلة في الشهادة الأولى، وقُدّمت في الثانية، لأن الغرض في الأول إثبات شهادتهم، وفي الثاني إثبات اختصاصهم بشهادة النبي ﷺ عليهم.

(١) هو ابن أبي الحديد: عبد الحميد بن هبة الله المدائني المعتزلي، من أعيان المعتزلة، له شعر جيد واطلاع واسع على التاريخ، وله شرح «نهج البلاغة» (ت: ٦٥٥هـ). «فوات الوفيات» ٢/٢٥٩.

(٢) هو الفزويني «الإيضاح...» ص ٤٧. (٣) في «كشاف» ٢/٣٥٩، الرعد: ٢٦.

(٤) «نهاية الإجاز في دراية الإعجاز» فخر الدين الرازي ص ١٥٩ - ١٦٠.

(٥) «التيان في البيان» ص ٤٣ - ٤٤. (٦) «الكشاف» ٣/٣٩٢ - ٣٩٣، الزمر: ١٧.

وخالف في ذلك ابنُ الحَاجِبِ، فقال في شرح «المفصل»: الاختصاص الذي يتوهمه كثير من الناس من تقديم المعمول وَهَمٌّ، واستدلَّ على ذلك بقوله: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢]. ثم قال: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ﴾ [الزمر: ٦٦]. ورُدَّ هذا الاستدلال بأن ﴿مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ أغنى عن إفادة الحصر في الآية الأولى، ولو لم يكن فما المانع من ذكر المحصور في محل بغير صيغة الحصر، كما قال تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ [الحج: ٧٧]. وقال: ﴿أَمَرَ آلًا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [يوسف: ٤٠]. بل قوله: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ﴾ من أقوى أدلَّة الاختصاص، فإنَّ قبلها: ﴿لَئِنِ اشْرَكْتَ لَيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]. فلو لم يكن للاختصاص، وكان معناها: (اعبد الله) لَمَا حَصَلَ الإضراب الذي هو معنى (بل).

واعترض أبو حَيَّان على مدَّعي الاختصاص بنحو: ﴿أَفَعْبِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونَ بِأَعْبَادِهِ﴾ [الزمر: ٦٤]. وأجيب: بأنَّه لَمَا اشْرَكَ بالله غيره كأنه لم يعبد الله، وكان أمرهم بالشرك كأنه أمرٌ بتخصيص غير الله بالعبادة. وردَّ صاحب «الفلك الدائر» الاختصاص بقوله: ﴿كُلًّا هَدَيْتَ وَنُوحًا هَدَيْتَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الأنعام: ٨٤]. وهو من أقوى ما ردَّ به. وأجيب: بأنه لا يُدْعَى فيه للزوم، بل الغلبة، وقد يخرج الشيء عن الغالب.

قال الشيخ بهاء الدين^(١): وقد اجتمع الاختصاص وعدمه في آية واحدة، وهي: ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلِ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ [الأنعام: ٤٠، ٤١]. فإنَّ التقديم في الأوَّل قطعاً ليس للاختصاص، وفي «إِيَّاهُ» قطعاً للاختصاص.

وقال والده الشيخ تقي الدين في كتاب «الافتقاص في الفرق بين الحصر والاختصاص»: اشتهر كلام الناس في أنَّ تقديم المعمول يفيد الاختصاص، ومن الناس من ينكر ذلك ويقول: إنَّما يفيد الاهتمام. وقد قال سيبويه في «كتابه»: وهم يقدِّمون ما هم به أَعْنَى. والبيانون على إفادته الاختصاص، ويفهم كثير من الناس من الاختصاص الحصر، وليس كذلك، وإنَّما الاختصاص شيء والحصر شيء آخر، والفضلاء لم يذكروا في ذلك لفظه (الحصر). وإنَّما عبَّروا بالاختصاص؛ والفرق بينهما: أن الحصر نفي غير المذكور وإثبات المذكور، والاختصاص قصد الخاص من جهة خصوصه وبيان ذلك: أن الاختصاص افتعال من الخصوص، والخصوص مرگب من شيئين: أحدهما: عام مشترك بين شيئين أو أشياء، والثاني: معنى منضم إليه يفصله عن غيره، كضرب زيد، فإنَّه أخصَّ من مطلق الضرب، فإذا قلت: ضربت يداً، أخبرت بضرب عامٍّ وقع منك على شخص خاصٍّ، فصار ذلك الضرب المخبر به خاصاً لما انضم إليه منك ومن زيد.

وهذه المعاني الثلاثة - أعني مطلق الضرب، وكونه واقعاً منك، وكونه واقعاً على زيد - قد يكون قصد المتكلم لها ثلاثتها على السواء. وقد يترجَّح قصده لبعضها على بعض، ويعرف ذلك بما ابتدأ به كلامه، فإنَّ الابتداء بالشيء يدلُّ على الاهتمام به، وأنه هو الأرجح في غرض المتكلم.

(١) في «عروس الأفراح» ٣٨٣/١ الاختصاص في: أحوال متعلقات الفعل.

فإذا قلت: زيداً ضربتُ، عُلِمَ أن خصوص الضرب على زيد هو المقصود. ولا شك أن كلّ مركب من خاص وعام له جهتان، فقد يقصد من جهة عمومه، وقد يقصد من جهة خصوصه، والثاني هو الاختصاص، وأنه هو الأهمّ عند المتكلم، وهو الذي قصد إفادته السامع من غير تعرّض ولا قصد لغيره بإثبات ولا نفي، ففي الحَصْرَ معنى زائد عليه، وهو نفي ما عدا المذكور. وإنّما جاء هذا في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] للعلم بأنّ قائله لا يعبدون غير الله؛ ولذا لم يطرّد في بقية الآيات، فإن قوله: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْعُوثُ﴾ [آل عمران: ٨٣] لو جُعِلَ في معنى: (مَا يَبْعُوثُونَ إِلَّا غيرَ دينِ الله) وهمزة الإنكار داخلة عليه، لزم أن يكون المنكر المحصر لا مجرد بغيرهم غير دين الله، وليس المراد. وكذلك ﴿إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ يُرِيدُونَ﴾ [الصفافات: ٨٦]. المنكر إرادتهم آلهة دون الله من غير حصر. وقد قال الزمخشري^(١) في: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤]: في تقديم (الآخرة) وبناء (يوقنون) على (هُمْ) تعريضٌ بأهل الكتاب، وما كانوا عليه من إثبات أمر الآخرة، على خلاف حقيقته، وأن قولهم ليس بصادر عن إيقان، وأن اليقين ما عليه من آمنَ بما أنزلَ مِنْ قَبْلِكَ.

وهذا الذي قاله الزمخشري في غاية الحسن، وقد اعترض عليه بعضهم فقال: تقديم (الآخرة) أفاد أن إيقانهم مقصورٌ على أنه إيقان بالآخرة لا بغيرها. وهذا الاعتراض من قائله مبني على ما فهمه من أن تقديم المعمول يفيد الحصر، وليس كذلك، ثم قال المعترض: وتقديم (هُمْ) أفاد أن هذا القصر مختصٌ بهم، فيكون إيقان غيرهم بالآخرة إيماناً بغيرها حيث قالوا: ﴿لَنْ نَمَسَّنَا الْكَاذِبُ﴾ [البقرة: ٨٠]. وهذا منه أيضاً استمرار على ما في ذهنه من الحصر، أي: إن المسلمين لا يوقنون إلا بالآخرة، وأهل الكتاب يوقنون بها وبغيرها. وهذا فهمٌ عجيب ألجأ إليه فهمه الحصر، وهو ممنوع.

وعلى تقدير تسليمه فالحصرُ على ثلاثة أقسام:

أحدها: بما وإلا، كقولك: (ما قام إلا زيد) صريح في نفي القيام عن غير زيد، ويقتضي إثبات القيام لزيد، قيل: بالمنطوق، وقيل: بالمفهوم، وهو الصحيح. لكنّه أولى المفاهيم؛ لأن (إلا) موضوعة للاستثناء، وهو الإخراج، فدالتها على الإخراج بالمنطوق لا بالمفهوم، ولكنّ الإخراج من عدم القيام ليس هو عين القيام، بل قد يستلزمه، فلذلك رجّحنا أنه بالمفهوم؛ والتبس على بعض الناس لذلك فقال: إنّه بالمنطوق.

والثاني: الحصر بـ (إنّما). وهو قريب من الأوّل فيما نحن فيه، وإن كان جانب الإثبات فيه أظهر، فكأنه يفيد إثبات قيام زيد، إذا قلت: إنّما قام زيد، بالمنطوق، ونفيه عن غيره بالمفهوم.

الثالث: الحصر الذي قد يفيد التقديم؛ وليس هو - على تقدير تسليمه - مثل الحصرين الأوّلين، بل هو في قوّة جملتين: إحدهما ما صُدّر به الحكم نفيّاً كان أو إثباتاً وهو المنطوق، والأخرى ما فهم من التقديم، والحصر يقتضي نفي المنطوق فقط، دون ما دلّ عليه من المفهوم؛ لأن المفهوم لا مفهوم

(١) في «كشافه» ١/١٣٧ البقرة: ٤.

له. فإذا قلت: أنا لا أكرم إلا إِيَّاكَ، أفاد التَّعْرِيضُ بأن غيرك يكرم غيره، ولا يلزم أنك لا تكرمه. وقد قال تعالى: ﴿الَّذِينَ لَا يَنْكِحُوا إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾ [النور: ٣]. أفاد أن العفيف قد ينكح غير الزانية، وهو ساكت عن نكاحه الزانية، فقال سبحانه وتعالى بعده: ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ [النور: ٣] بياناً لما سكت عنه في الأولى. فلو قال: (بالآخرة يوقنون) أفاد بمنطوقه إيقانهم بها، ومفهومه عند من يزعم أنهم لا يوقنون بغيرها. وليس ذلك مقصوداً بالذات، والمقصود بالذات قوَّة إيقانهم بالآخرة حتى صار غيرها عندهم كالمدحوض، فهو حَصْرٌ مجازيٌّ، وهو دون قولنا: (يوقنون بالآخرة لا بغيرها). فاضبط هذا، وإيَّاكَ أن تجعل تقديره: (لا يوقنون إلا بالآخرة).

إذا عرفت هذا: فتقديم (هُم) أفاد أن غيرهم ليس كذلك؛ فلو جعلنا التقدير: (لا يوقنون إلا بالآخرة) كان المقصود المهتمُّ النَّفِيَّ، فيتسلَّط المفهوم عليه، فيكون المعنى إفادة: أن غيرهم يوقن بغيرها، كما زعم المعترض، ويُطرح إِفْهَامُ أَنَّهُ لَا يوقن بالآخرة، ولا شك أن هذا ليس بمراد، بل المراد إِفْهَامُ أَن غيرهم لا يوقن بالآخرة؛ فلذلك حافظنا على أن الغرض الأعظم إثبات الإيقان بالآخرة، ليتسلَّط المفهوم عليه، وأن المفهوم لا يتسلَّط على الحصر؛ لأن الحصر لم يدلَّ عليه بجمله واحدة مثل (ما) و(إلا) ومثل (إنما) وإنما دلَّ عليه بمفهوم مستفاد من منطوق، وليس أحدهما متقيداً بالآخر؛ حتى نقول: إنَّ المفهوم أفاد نفي الإيقان المحصور، بل أفاد نفي الإيقان مطلقاً عن غيرهم. وهذا كله على تقدير تسليم الحَصْرِ، ونحن نمنع ذلك، ونقول: إنَّه اختصاص، وإنَّ بينهما فرقاً. انتهى كلام السبكي.



النوع السادس والخمسون

فِي الإيجاز والإطناب

اعلم أنهما من أعظم أنواع البلاغة، حتى نقل صاحب «سرّ الفصاحة»^(١) عن بعضهم أنه قال: البلاغة هي الإيجاز والإطناب.

قال صاحب «الكشاف»: كما أنه يجب على البليغ في مزانّ الإجمال أن يُجمل ويوجز، فكَذلك الواجب عليه في موارد التفصيل أن يُفصّل ويُشبع، أنشد الجاحظ^(٢):
يَرْمُونَ بِالْحُطْبِ الطُّوَالَ وَتَارَةً وَحِي الْمَلَا حِظْ خَيْفَةَ الرُّقَبَاءِ
واختلف: هل بين الإيجاز والإطناب واسطة، وهي المساواة، أو: لا، وهي داخلة في قسم الإيجاز؟

فالسكّافي وجماعة على الأوّل، لكنهم جعلوا المساواة غير محمودة ولا مذمومة، لأنّهم فسروها بالمتعارف من كلام أو ساط الناس الذين ليسوا في رتبة البلاغة، وفسّروا الإيجاز بأداء المقصود بأقلّ من عبارة المتعارف، والإطناب أداؤه بأكثر منها؛ لكون المقام خليقاً بالبسط. وابن الأثير وجماعة على الثاني، فقالوا: الإيجاز التعبير عن المراد بلفظ غير زائد، والإطناب بلفظ أزيد.

وقال القزويني^(٣): الأقرب أن يقال: إن المنقول من طرق التعبير عن المراد تأدية أصله: إمّا بلفظ مساوٍ للأصل المراد، أو ناقص عنه وافٍ، أو زائد عليه لفائدة. والأوّل المساواة، والثاني الإيجاز، والثالث الإطناب.

واحتُزب «وافٍ» عن الإخلال، ويقولنا: (لفائدة) عن الحشو والتطويل، فعنده ثبوت المساواة واسطة، وأنها من قسم المقبول.

فإن قلت: عدم ذكر المساواة في الترجمة لماذا؟ هل هو لرجحان نفيها أو عدم قبولها، أو لأمرٍ غير ذلك؟

قلت: لهما، ولأمر ثالث، وهو: أن المساواة لا تكاد توجد، خصوصاً في القرآن، وقد مثّل لها في «التلخيص»^(٤) بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣]، وفي «الإيضاح» بقوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آبِنَانَا﴾ [الأنعام: ٦٨]، وتُعقّب: بأنّ في الآية الثانية حذف موصوف

(١) «سرّ الفصاحة» الحفّاجي ص ٢٠٥.

(٢) في «البيان والتبيين» ٤٤/١ و١٥٥ منسوباً لأبي دؤاد بن حريز الإيادي.

(٣) في «الإيضاح» ص ١٣٩.

(٤) «شرح التلخيص» للقزويني ص ١٠٨، باب الاستعارة.

﴿الذَّيْبُ﴾. وفي الأولى إطناب بلفظ ﴿السَّيِّئُ﴾؛ لأن المكر لا يكون إلا سيئاً، وإيجاز بالحذف إن كان الاستثناء غير مفرغ؛ أي: بأحد، وبالقصر في الاستثناء، وبكونها حائثة على كف الأذى عن جميع الناس، محذرة عن جميع ما يؤدي إليه، وبأن تقديرها يضربُ بصاحبه مضرّةً بليغة، فأخرج الكلام مخرج الاستعارة التبعية الواقعة على سبيل التمثيلية؛ لأن ﴿بِحَيْثُ﴾ بمعنى (يحيط)، فلا يستعمل إلا في الأجسام.

تنبيه:

الإيجاز والاختصار بمعنى واحد، كما يؤخذ من «المفتاح» وصرّح به الطيبي. وقال بعضهم: الاختصار خاصٌّ بحذف الجمل فقط، بخلاف الإيجاز. قال الشيخ بهاء الدين^(١): وليس بشيء.

والإطناب: قيل: بمعنى الإسهاب، والحق أنه أخصُّ منه؛ فإن الإسهاب التطويلُ لفائدة أو لا لفائدة، كما ذكره التنوخي وغيره.

فصل: الإيجاز قسمان: إيجاز قصر، وإيجاز حذف.

فالأول: هو الوجيز بلفظه، قال الشيخ بهاء الدين^(٢): الكلام القليل إن كان بعضاً من كلام أطول منه فهو إيجاز حذف، وإن كان كلاماً يعطي معنى أطول منه، فهو إيجاز قصر. وقال بعضهم: إيجاز القصر هو تكثير المعنى بتقليل اللفظ.

وقال آخر: هو أن يكون اللفظ بالنسبة إلى المعنى أقلّ من القدر المعهود عادة. وسبب حسنه: أنه يدلُّ على التمكن في الفصاحة، ولهذا قال ﷺ: «أوتيت جوامع الكلم». [البخاري: ٧٠١٣، ومسلم: ١١٦٧، وأحمد: ٧٦٣٢].

وقال الطيبي في «البيان»^(٣): الإيجاز الخالي من الحذف ثلاثة أقسام:

أحدها: إيجاز القصر، وهو أن يُقصرَ اللفظ على معناه، كقوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنبِئِ السُّلَيْمَانَ﴾ [النمل: ٣٠، ٣١]. جمع في أحرفِ العنوان والعنوان والحاجة. وقيل في وصف بليغ: كانت ألفاظه قوالب معناه.

قلت: وهذا رأي من يُدخل المساواة في الإيجاز.

الثاني: إيجاز التقدير، وهو أن يُقدّرَ معنى زائداً على المنطوق، ويسمى بالتضييق أيضاً، وبه سمّاه بدر الدين بن مالك في «المصباح»^(٤)، لأنه نقص من الكلام ما صار لفظه أضيق من قدر معناه، نحو: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ [البقرة: ٢٧٥]، أي: خطاياها غُفرت، فهي له لا عليه. ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، أي: للضالين الصائرين بعد الضلال إلى التقوى.

(١) في «عروس الأفراح» ٥٧٦/٢ و٥٧٨ الإطناب والإيجاز. (٢) في «عروس الأفراح» ٥٨١/١.

(٤) «المصباح» ص ٧٤ الإيجاز.

(٣) «البيان في البيان» ص ١٢١.

الثالث: الإيجاز الجامع، وهو أن يحتوي اللفظ على معانٍ متعدّدة، نحو: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ الآية [النحل: ٩٠]؛ فإن العدل: هو الصراط المستقيم، المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط، المومى به إلى جميع الواجبات في الاعتقاد والأخلاق والعبودية. والإحسان: هو الإخلاص في واجبات العبودية، لتفسيره في الحديث بقوله: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ» [بخاري: ٥٠، ومسلم: ١٩٩]، أي: تعبد مخلصاً في نيّتك، وواقفاً في الخضوع، آخذاً أهبة الحذر... إلى ما لا يحصى. ﴿وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ هو الزيادة على الواجب من النوافل؛ هذا في الأوامر، وأمّا النواهي: فبالفحشاء: الإشارة إلى القوة الشهوانية، وبالمنكر: إلى الإفراط الحاصل من آثار الغضبية أو كل محرّم شرعاً، وبالبغي: إلى الاستعلاء الفاض عن الوهمية.

قلت: ولهذا قال ابن مسعود: ما في القرآن آية أجمع للخير والشر من هذه الآية؛ أخرجه في «المستدرک». [٣٥٦/٢] وهو صحيح.

وروى البيهقي في «شعب الإيمان» [١٤٠] عن الحسن: أنه قرأها يوماً، ثم وقف فقال: إن الله جمع لكم الخير كلّ والشر كلّ في آية واحدة، فوالله ما ترك العدل والإحسان من طاعة الله شيئاً إلاّ جمعه، ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغي من معصية الله شيئاً إلاّ جمعه.

وروى أيضاً عن ابن شهاب في معنى حديث الشيخين: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ»؛ قال: بلغني أن جوامع الكلم أن الله يجمع له الأمور الكثيرة - التي كانت تكتب في الكتب قبله - في الأمر الواحد والأميرين، ونحو ذلك.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ الآية [الأعراف: ١٩٩]، فإنها جامعة لمكارم الأخلاق، لأنّ في أخذ العفو: التساهل والتسامح في الحقوق، واللين والرفق في الدّعاء إلى الدّين، وفي الأمر بالمعروف: كفّ الأذى وغيض البصر، ما شاكلهما من المحرّمات، وفي الإعراض: الصّبر والحلم والتّؤدّة.

ومن بديع الإيجاز قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ...﴾ [الإخلاص: ١] إلى آخرها، فإنه نهاية التنزيه، وقد تضمّنت الرّدّ على نحو أربعين فرقة، كما أفرد ذلك بالتصنيف بهاء الدين بن شداد.

وقوله: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا﴾ [النازعات: ٣١] دلّ بهاتين الكلمتين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتاً ومتاعاً للأنام؛ من العشب والشجر والحبّ والثمر والعصف والحطب واللباس والنار والملح؛ لأنّ النّار من العيدان والملح من الماء.

وقوله: ﴿لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يُزِفُونَ﴾ [الواقعة: ١٩]. جمع فيه جميع عيوب الخمر من: الصّداع، وعدم العقل، وذهاب المال، ونفاد الشراب.

وقوله: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَيْ مَاءَكِ...﴾ الآية [هود: ٤٤]، أمر فيها ونهى، وأخبر ونادى، ونعت وسمّى، وأهلك وأبقى، وأسعد وأشقى، وقصّ من الأنباء ما لو سُرح ما اندرج في هذه الجملة - من بديع اللفظ والبلاغة والإيجاز والبيان - لحجّت الأقلام. وقد أفردت بلاغة هذه الآية بالتأليف، وفي

«العجائب» للكرماني^(١): أجمع المعاندون على أن طوق البشر قاصر عن الإتيان بمثل هذه الآية، بعد أن فتشوا جميع كلام العرب والعجم، فلم يجدوا مثلها في فخامة ألفاظها، وحسن نظمها، وجودة معانيها في تصوير الحال مع الإيجاز من غير إخلال.

وقوله تعالى: ﴿يَتَابِعُهَا نَتْمَلُ أَدْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ...﴾ الآية [النمل: ١٨]، جمع في هذه اللفظة أحد عشر جنساً من الكلام: نادى، وكنت، ونبئت، وسمت، وأمرت، وقصت، وحذرت، وخصت، وعمت، وأشارت، وعذرت. فالنداء (يا)، والكناية (أي)، والتنبيه (ها)، والتسمية ﴿النمل﴾، والأمر ﴿أَدْخُلُوا﴾، والقصص ﴿مَسَكِنَكُمْ﴾، والتحذير ﴿لَا يَحْطَمَنَّكُمْ﴾، والتخصيص ﴿سَائِمِينَ﴾، والتعميم ﴿جُنُودُهُ﴾، والإشارة ﴿وَهُمْ﴾، والعذر ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾؛ فأدت خمسة حقوق: حق الله، وحق رسوله، وحقها، وحق رعيتهما، وحق جنود سليمان.

وقوله: ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ خُدُوًا زَيْنَتَكَ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ...﴾ الآية [الأعراف: ٣١]، جمع فيها أصول الكلام: النداء، والعموم، والخصوص، والأمر، والإباحة، والنهي، والخبر.

وقال بعضهم: جمع الله الحكمة في شطر آية: ﴿وَكَلُّوا وَأَثْرُوا وَلَا تُرْفُوا﴾ [الأعراف: ٣١].

وقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَرْسُلَ أَنْ أَرْضِعِيَّ...﴾ الآية [القصص: ٧]، قال ابن العربي^(٢): هي من أعظم آي في القرآن فصاحةً، إذ فيها أمران ونهيان وخبران وبشارتان.

وقوله: ﴿فَأَصْنَعُ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]. قال ابن أبي الإصبع: المعنى: صرّح بجميع ما أوجي إليك، وبلغ كل ما أمرت ببيانه، وإن شقَّ بعض ذلك على بعض القلوب فانصدعت. والمشابهة بينهما فيما يؤثره التصريح في القلوب، فيظهر أثر ذلك على ظاهر الوجوه من التقبُّض والانبساط، ويلوح عليها من علامات الإنكار والاستبشار، كما يظهر على ظاهر الزجاجاة المصدوعة، فانظر إلى جليل هذه الاستعارة، وعظم إيجازها، وما انطوت عليه من المعاني الكثيرة. وقد حكى أن بعض الأعراب لما سمع هذه الآية سجد وقال: سجدت لفصاحة هذا الكلام.

وقوله تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا نَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ [الزخرف: ٧١]. قال بعضهم: جمع بهاتين اللفظتين ما لو اجتمع الخلق كلهم على وصف ما فيها على التفصيل لم يخرجوا عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]، فإن معناه كثير ولفظه قليل، لأن معناه: أن الإنسان إذا علم أنه متى قُتل قُتل كان ذلك داعياً إلى ألا يُقدَم على القتل، فارتفع بالقتل - الذي هو القصاص - كثير من قتل الناس بعضهم لبعض، وكان ارتفاع القتل حياةً لهم. وقد فضلت هذه الجملة على أوجز ما كان عند العرب في هذا المعنى، وهو قولهم: «القتل أنفى للقتل» بعشرين وجهاً أو أكثر، وقد أشار ابن الأثير إلى إنكار هذا التفصيل وقال: لا تشبيه بين كلام الخالق وكلام المخلوق، وإنما العلماء يقدحون أذهانهم فيما يظهر لهم من ذلك.

(١) «عجائب التفسير وغرائب التأويل» ٥٠٧/١، هود: ٤٤.

(٢) في «أحكام القرآن» ٤٩١/٣ سورة القصص؛ أولها.

الأول: أن ما يُناظره من كلامهم، وهو قوله: «القصاص حياة»، أقلُّ حروفاً، فإنَّ حروفه عشرة، وحروف (القتل أنفى للقتل) أربعة عشر.

الثاني: أن نفي القتل لا يستلزم الحياة، والآية ناصّة على ثبوتها التي هي الغرض المطلوب منه.

الثالث: أن تنكير (حياة) يفيد تعظيماً، فيدلُّ على أنَّ في القصاص حياة متطاولة، كقوله تعالى: ﴿وَلَنَجْذِثَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾ [البقرة: ٩٦]. ولا كذلك المثلُّ؛ فإن اللام فيه للجنس؛ ولذا فسَّروا الحياة فيها بالبقاء.

الرابع: أن الآية فيه مطَّردة، بخلاف المثل؛ فإنه ليس كلُّ قتل أنفى للقتل، بل قد يكون أدعى له، وهو القتل ظلماً، وإنما ينفيه قتلٌ خاصٌّ وهو القصاص، ففيه حياة أبداً.

الخامس: أن الآية خالية من تكرار لفظ (القتل) الواقع في المثل، والخالي من التكرار أفضلُّ من المشتمل عليه، وإن لم يكن مخللاً بالفصاحة.

السادس: أن الآية مستغنية عن تقدير محذوف، بخلاف قولهم؛ فإن فيه حذف (من) التي بعد أفعل التفضيل وما بعدها. وحذف (قصاصاً) مع القتل الأوَّل، (وظلماً) مع القتل الثاني، والتقدير: القتل قصاصاً أنفى للقتل ظلماً من تركه.

السابع: أن في الآية طباقاً، لأن القصاص مشعر بضدِّ الحياة، بخلاف المثل.

الثامن: أن الآية اشتملت على فنٍّ بديع، وهو جعل أحد الضدِّين الذي هو الفناء والموت محللاً ومكاناً لضدِّه، الذي هو الحياة، واستقرار الحياة في الموت مبالغة عظيمة، وذكره في «الكشاف»^(١)، وعبر عنه صاحب «الإيضاح»: بأنَّه جعل القصاص كالمنبع للحياة والمعدن لها بإدخال (في) عليه.

التاسع: أن في المثل توالي أسباب كثيرة خفيفة، وهو السكون بعد الحركة، وذلك مستكره، فإن اللفظ المنطوق به إذا توالى حركاته تمكَّن اللسان من النطق به، وظهرت فصاحته. بخلاف ما إذا تعقَّب كلُّ حركة سكوناً، فالحركات تنقطع بالسكنات. نظيره: إذا تحرَّكت الدابة أذنى حركة فحُيِّست، ثم تحرَّكت فحُيِّست لا تطيق إطلاقها، ولا تتمكن من حركتها على ما تختاره، فهي كالمقيَّدة.

العاشر: أن المثل كالمتناقض من حيث الظاهر؛ لأن الشيء لا ينفي نفسه.

الحادي عشر: سلامة الآية من تكرير قلَّة القاف، الموجب للضغط والشدة، وبُعدها عن غنة النون.

الثاني عشر: اشتمالها على حروفٍ متلائمة، لما فيها من الخروج من القاف إلى الصاد؛ إذ القاف من حروف الاستعلاء، والصاد من حروف الاستعلاء والإطباق، بخلاف الخروج من القاف إلى التاء التي هي حرف منخفض؛ فهو غير ملائم للقاف، وكذا الخروج من الصاد إلى الحاء، أحسنُّ من الخروج من اللام إلى الهمزة، لبُعد مادون طَرَف اللسان وأقصى الحلق.

(١) «الكشاف» ١/ ٣٣٣ البقرة: ١٧٩.

الثالث عشر: في النطق بالصَّاد والحاء والتاء حسن الصَّوت، ولا كذلك تكرير القاف والتاء.
الرابع عشر: سلامتها من لفظ القتل المشعر بالوحشة، بخلاف لفظ (الحياة) فإن الطباع أقبل له من لفظ القتل.

الخامس عشر: أن لفظ القصاص مشعر بالمساواة، فهو منبئ عن العدل، بخلاف مطلق القتل.
السادس عشر: الآية مبنية على الإثبات، والمثّل على النفي، والإثبات أشرف لأنه أوّل، والنفي ثانٍ عنه.

السابع عشر: أن المثّل لا يكاد يُفهم إلا بعد فهم أن القصاص هو الحياة، وقوله: ﴿فِي الْقَصَاصِ حَيَوةٌ﴾ مفهومٌ من أوّل وهلة.

الثامن عشر: أن في المثّل بناء (أفعل) التفضيل من فعل متعدّد، والآية سالمة منه.
التاسع عشر: أن (أفعل) في الغالب يقتضي الاشتراك، فيكون ترك القصاص نافياً للقتل، ولكن القصاص أكثر نفيًا، وليس الأمر كذلك. والآية سالمة من ذلك.

العشرون: أن الآية رادعة عن القتل والجرح معاً؛ لشمول القصاص لهما، والحياة أيضاً في قصاص الأعضاء؛ لأن قطع العضو ينقص مصلحة الحياة، وقد يسري إلى النفس فيزيلها، ولا كذلك المثّل.

في أوّل الآية ﴿وَلَكُرْهُ﴾ وفيها لطيفة، وهي بيان العناية بالمؤمنين على الخصوص، وأنهم المراد حياتهم لا غيرهم، لتخصيصهم بالمعنى مع وجوده فيمن سواهم.

تنبيهات:

الأول: ذكر قدامته من أنواع البديع الإشارة، وفسرها: بالإتيان بكلام قليل ذي معانٍ جمّة، وهذا هو إيجاز القصر بعينه؛ لكن فرّق بينهما ابن أبي الإصبع: بأن الإيجاز دلالة مطابقة، ودلالة الإشارة إما تضمّن أو التزام، فعلم منه أن المراد بها ما تقدّم في مبحث المنطوق.

الثاني: ذكر القاضي أبو بكر في «إعجاز القرآن»: أن من الإيجاز نوعاً يسمى: التضمين؛ وهو حصول معنى في لفظ من غير ذكر له باسم هي عبارة عنه. قال: وهو نوعان: أحدهما ما يُفهم من البنية، كقوله: معلوم، فإنّه يوجب أنه لا بدّ من عالم. والثاني من معنى العبارة كبسم الله الرحمن الرحيم، فإنّه تضمّن تعليم الاستفتاح في الأمور باسمه، على جهة التعظيم لله تعالى والتبرُّك باسمه.

الثالث: ذكر ابن الأثير وصاحب «عروس الأفراح»^(١) وغيرهما: أن من أنواع إيجاز القصر: باب الحَضْر، سواء كان يلاً أو بإنما أو غيرهما من أدواته، لأن الجملة فيها نابتٌ مناب جملتين. وباب العطف، لأن حرفه وضع للإغناء عن إعادة العامل.

وباب النائب عن الفاعل، لأنه دل على الفاعل بإعطائه حكمه، وعلى المفعول بوضعه.
وباب الضمير، لأنه وضع للاستغناء به عن الظاهر اختصاراً، ولذا لا يُعدل إلى المنفصل مع
إمكان المتصل.

وباب: علمتُ أنك قائم، لأنه متحمل لاسم واحد سدَّ مسدَّ المفعولين من غير حذف.
ومنها: باب التنازع؛ إذا لم نقدر على رأي الفراء.
ومنها: طرح المفعول، اقتصاراً على جعل المتعدي كاللازم، وسيأتي تحريره.
ومنها: جميع أدوات الاستفهام والشرط؛ فإن (كم مألُك)؟ يعني عن قولك: (أهو عشرون أم
ثلاثون؟) وهكذا إلى ما لا يتناهى.
ومنها: الألفاظ اللازمة للعموم كأحد.

ومنها: لفظ التثنية والجمع، فإنه يعني عن تكرير المفرد، وأقيم الحرف فيهما مقامه اختصاراً.
وممَّا يصلح أن يعدَّ من أنواعه: المسمَّى بالانساع من أنواع البديع؛ وهو: أن يُؤتى بكلام يتسع فيه
التأويل بحسب ما تحتمله ألفاظه من المعاني، كفواتح السور، ذكره ابن أبي الإصبع.
القسم الثاني من قسمي الإيجاز: إيجاز الحذف، وفيه فوائد:

ذكر أسبابه:

منها: مجرد الاختصار والاحتراز عن العبث لظهوره.

ومنها: التنبيه على أن الزمان يتقاصر عن الإتيان بالمحذوف، وأن الاشتغال بذكره يفضي إلى
تفويت المهم، وهذه هي فائدة باب التحذير والإغراء، وقد اجتمعا في قوله تعالى: ﴿نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَهَا﴾
[الشمس: ١٣]. ف ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ تحذير بتقدير: (ذروا)، و ﴿وَسُقْيَهَا﴾ إغراء بتقدير: (الزموا).

ومنها: الترخيم والإعظام لما فيه من الإبهام. قال حازم في «منهاج البلغاء»: إنما يحسن الحذف
لقوة الدلالة عليه، أو يقصد به تعديد أشياء، فيكون في تعدادها طولٌ وسامة، فيحذف ويكتفى بدلالة
الحال، وتترك النفس تجول في الأشياء المكتفى بالحال عن ذكرها. قال: ولهذا القصد يؤثر في
المواضع التي يُراد بها التعجب والتهويل على النفوس، ومنه قوله في وصف أهل الجنة: ﴿حَقَّقَ إِذَا
جَاءُوهَا وَفُحِّتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]. فحذف الجواب، إذ كان وصف ما يجدونه ويلقونه عند ذلك لا
يتناهى، فجعل الحذف دليلاً على ضيق الكلام عن وصف ما يشاهدونه، وتركت النفوس تُقدر ما
شاءته، ولا تبلغ مع ذلك كنه ما هنالك.

وكذا قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُفِّقُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأنعام: ٢٧]، أي: لرأيت أمراً فظيعاً، لا تكاد تحيط به
العبارة.

ومنها: التخفيف لكثرة دورانه في الكلام، كما في حذف حرف النداء، نحو: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ﴾
[يوسف: ٢٩]. ونون ﴿لَمْ يَكُ﴾ [الأنفال: ٥٣]. والجمع السالم، ومنه قراءة: ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾

[الحج: ٣٥]. وياء ﴿وَأَيْلَ إِذَا يَسَّرَ﴾ [الفجر: ٤]. وسأل المؤرِّج السدوسي^(١) الأخصَّسَ عن هذه الآية، فقال: عادة العرب أنها إذا عدلت بالشيء عن معناه، نقصت حروفه، والليل لما كان لا يسري، وإنما يُسرى فيه نقص منه حرف، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَيْعًا﴾ [مريم: ٢٨]؛ الأصل (بغية)، فلما حوّل عن فاعل نقص منه حرف.

ومنها: كونه لا يصلح إلّا له، نحو: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الأنعام: ٧٣]. ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧].

ومنها: شهرته، حتى يكون ذكره وعدمه سواء، قال الزّمخشري: وهو نوع من دلالة الحال، التي لسانها أنطق من لسان المقال، وحُمل عليه قراءة حمزة^(٢): ﴿نَسَاءُ لَوْنٍ يَدٍ وَالْأَرْحَامُ﴾ [النساء: ١]؛ لأن هذا مكان شهر بتكرّر الجارّ؛ فقامت الشهرة مقام الذكر.

ومنها: صيانه عن ذكره تشريفاً، كقوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣٣] قَالَ رَبِّ السَّمَوَاتِ . . . [الشعراء: ٢٣] الآيات، حذف فيها المبتدأ في ثلاثة مواضع: قبل ذكر الرّبّ؛ أي: (هُوَ رَبٌّ) (والله رَبُّكُمْ) (والله رَبُّ الْمَشْرِقِ)، لأن موسى استعظم حال فرعون وإقدامه على السؤال، فأضمر اسم الله تعظيماً وتفخيماً. ومثله في «عروس الأفراح»^(٣) بقوله تعالى: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، أي: ذاتك.

ومنها: صيانة اللسان عنه تحقيراً له، نحو: ﴿صُمُّ بَكْمٌ﴾ [البقرة: ١٨]، أي: هم أو المنافقون.

ومنها: قصد العموم، نحو: ﴿وَأَيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، أي: على العبادة وعلى أمورنا كلها. ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥]، أي: كل واحد.

ومنها: رعاية الفاصلة، نحو: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ٢]، أي: وما قلاك.

ومنها: قصد البيان بعد الإيهام، كما في فعل المشيئة، نحو: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ﴾ [النحل: ٩]. أي: ولو شاء هدايتكم؛ فإنه إذا سمع السّامع: ﴿وَلَوْ شَاءَ﴾، تعلّقت نفسه بمشَاءٍ إنْبَهُمَ عليه، لا يدري ما هو، فلماً ذكر الجواب استبان بعد ذلك. وأكثر ما يقع ذلك بعد أداة شرط؛ لأنّ مفعول المشيئة مذكور في جوابها.

وقد يكون مع غيرها استدلالاً بغير الجواب، نحو: ﴿وَلَا يُجِطُونَ سِتْوَةً مِّنْ عَلَيْهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقد ذكر أهل البيان: أن مفعول المشيئة والإرادة لا يذكر إلّا إذا كان غريباً أو عظيماً، نحو: ﴿لَمَن شَاءَ مِنكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير: ٢٨]. ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا﴾ [الأنبياء: ١٧]. وإنّما اطرد أو كثر حذف

(١) مؤرِّج بن عمّرو البصري، من أعيان أصحاب الخليل بن أحمد، عالم بالعربية والأنساب (ت: ١٩٥هـ). «إنباه الرواة» ٣٢٧/٣، «المزهر» ٢/٢٣٢.

(٢) «السبعة في القراءات» لابن مجاهد ص ٢٢٦. (٣) «عروس الأفراح» ١/٣٧٨.

مفعول المشيئة دون سائر الأفعال؛ لأنه يلزم من وجود المشيئة وجود المُشَاءِ، فالمشيئة المستلزمة لمضمون الجواب لا يمكن أن تكون إلا مشيئة الجواب، ولذلك كانت الإرادة مثلها في أطراد حذف مفعولها، ذكره الرُّمْلَكَاني والتنوخي في «الأقصى القريب» قالوا: وإذا حذف بعد (لو) فهو المذكور في جوابها أبداً، وأورد في «عروس الأفراح»^(١): ﴿قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [فصلت: ١٤]؛ فإن المعنى (لو شاء ربُّنا إرسالَ الرسل لأنزل ملائكة)؛ لأنَّ المعنى معيَّن على ذلك.

فائدة:

قال الشيخ عبد القاهر: ما من اسم حذف في الحالة التي ينبغي أن يحذف فيها إلا وحذفه أحسن من ذكره، وسمَّى ابن جني الحذف شجاعة العربية؛ لأنَّه يشجع على الكلام.

قاعدة في حذف المفعول اختصاراً واقتصاراً

قال ابن هشام^(٢): جرت عادة النحويين أن يقولوا بحذف المفعول اختصاراً واقتصاراً، ويريدون بالاختصار الحذف للدليل، ويريدون بالاختصار الحذف لغير دليل، ويمثلونه بنحو: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ [الطور: ١٩]، أي: أَوْقِعُوا هَذِينَ الْفَعْلِينَ، والتحقيق أن يقال - يعني - كما قال أهل البيان: تارةً يتعلق الغرض بالإعلام بمجرد وقوع الفعل من غير تعيين مَنْ أَوْقَعَهُ، ومن أَوْقَعَهُ عَلَيْهِ، فيُجَاءُ بمصدره مسنداً إلى فعل كَوْنٍ عَامٍّ، فيقال: حصل حريق أو نهب.

وتارةً يتعلق بالإعلام بمجرد إيقاع الفعل للفاعل، فيقتصر عليهما، ولا يذكر المفعول ولا يُنْوَى، إذ المنوي كالثابت، ولا يسمَّى محذوفاً؛ لأنَّ الفعل ينزّل لهذا القصد منزلة ما لا مفعول له. ومنه: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]. ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]. ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: ٣١]. ﴿وَإِذَا رَأَيْتُمْ ثَمَّ﴾ [الإنسان: ٢٠]. إذ المعنى: رَبِّيَ الَّذِي يَفْعَلُ الْإِحْيَاءَ وَالْإِمَاتَةَ. وهل يستوي من يتَّصف بالعلم ومن ينتفي عنه العلم؟ وأَوْقِعُوا الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ، وَذَرُّوا الْإِسْرَافَ، وإذا حصلت منك رؤية.

ومنه: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءٌ مَدِينَةٍ...﴾ الآية [القصص: ٢٣]، ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام رحمهما إذ كانتا على صفة الدِّيَادِ وقومهما على السقي، لا لكون مَدُودَهُمَا غنماً وسقيهم إبلاً، وكذلك المقصود من ﴿لَا سَقَى﴾ السقي لا المسقي. ومن لم يتأمل قَدَرَ: يسقون إبلهم وتوددان غنمهما، ولا نسقي غنماً.

وتارةً يقصد إسناد الفعل إلى فاعله، وتعليقه بمفعوله فيذكران، نحو: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٠]. ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَا﴾ [الإسراء: ٣٢]. وهذا النوع الذي إذا لم يذكر محذوفه قيل: محذوف.

وقد يكون في اللَّفْظِ ما يستدعيه، فيحصل الجزم بوجوب تقديره، نحو: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [الفرقان: ٤١]. ﴿وَكَلَّا وَعَدَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنَ﴾ [النساء: ٩٥].

(١) «عروس الأفراح» ١/٣٧٦ أحوال متعلقات الفعل (الحذف). (٢) في «المغني» ص ٧٩٧.

وقد يشتهر الحال في الحذف وعدمه، نحو: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء: ١١٠]. قد يتوهم أن معناه (نادوا) فلا حذف، أو (سموا) فالحذف واقع.

ذكر شروطه:

هي ثمانية:

أحدها: وجود دليل: إما حالي، نحو: ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ [هود: ٦٩]، أي: سلمنا سلاماً. أو مقالي، نحو: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَبْرًا﴾ [النحل: ٣٠]، أي: أنزل خبيراً. ﴿قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٥]؛ أي: سلام عليكم، أنتم قوم منكرون.

ومن الأدلة: العقل، حيث يستحيل صحة الكلام عقلاً إلا بتقدير محذوف.

ثم تارة يدل على أصل الحذف من غير دلالة على تعيينه، بل استفاد التعيين من دليل آخر، نحو: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْيَتَهُ﴾ [المائدة: ٣]، فإن العقل يدل على أنها ليست المحرمة، لأن التحريم لا يضاف إلى الأجرام، وإنما هو والحل يضافان إلى الأفعال، فعلم بالعقل حذف شيء. وأما تعيينه - وهو التناول - فمستفاد من الشرع، وهو قوله ﷺ: «إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا» [بخاري: ١٤٩٢، ومسلم: ٨٠٦، وأحمد: ٢٣٦٩]، لأن العقل لا يدرك محل الحل، ولا الحرمة. وأما قول صاحب «التلخيص»^(١): إنه من باب دلالة العقل أيضاً، فتابع فيه السكاكي، من غير تأمل أنه مبني على أصول المعتزلة.

وتارة يدل العقل أيضاً على التعيين، نحو: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ [الفجر: ٢٢]، أي: أمره؛ بمعنى عذابه، لأن العقل دل على استحالة مجيء الباري، لأنه من سمات الحادث، وعلى أن الجائي أمره.

﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]، ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ [النحل: ٩١]، أي: بمقتضى العقود وبمقتضى عهد الله؛ لأن العقد والعهد قولان قد دخلا في الوجود، وانقضا فلا يتصور فيهما وفاء ولا نقض، وإنما الوفاء والنقض بمقتضاهما وما ترتب عليهما من أحكامهما.

وتارة يدل على التعيين العادة، نحو: ﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾ [يوسف: ٣٢] دل العقل على الحذف، لأن يوسف لا يصح ظرفاً للوم. ثم يحتمل أن يقدر: (لُمْتُنَّنِي فِي حَبِّهِ) لقوله: ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ [يوسف: ٣٠]، وفي مراديتها لقوله: ﴿تُرْوَدُ فَنَنْهَاهَا﴾ [يوسف: ٣٠]. والعادة دلت على الثاني، لأن الحب المفرط لا يلام صاحبه عليه عادة، لأنه ليس اختيارياً، بخلاف المرادة، للقدرة على دفعها.

وتارة يدل عليه التصريح به في موضع آخر، وهو أقواها، نحو: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٠]، أي: أمره، بدليل: ﴿أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [النحل: ٣٣]. ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، أي: كعرض، بدليل التصريح به في آية الحديد. ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [البينة: ٢]، أي: من عند الله، بدليل: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠١].

ومن الأدلة على أصل الحذف العادة، بأن يكون العقل غير مانع من إجراء اللفظ على ظاهره من

غير حذف، نحو: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَأَنْتَبِعَنَّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧]، أي: مكان قتال، والمراد مكاناً صالحاً للقتال، وإنما كان كذلك؛ لأنهم كانوا أخبر الناس بالقتال، ويتعيرون بأن يتفوهوا بأنهم لا يعرفونه، فالعادة تمنع أن يريدوا: (لو نعلم حقيقة القتال)؛ فلذلك قدره مجاهد: مكان قتال. ويدل عليه: أنهم أشاروا على النبي ﷺ ألا يخرج من المدينة.

ومنها: الشروع في الفعل، نحو: (بسم الله) فيقدر ما جعلت التسمية مبدأ له؛ فإن كانت عند الشروع في القراءة قدرت (أقرأ)، أو الأكل قدرت (أكل). على هذا أهل البيان قاطبةً، خلافاً لقول النحاة أنه يقدر (ابتدأت) أو (ابتدائي) كائن (بسم الله). ويدل على صحة الأول: التصريح به في قوله: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرسَهَا﴾ [هود: ٤١]. وفي حديث: «باسمك ربي وضعت جنبي». [بخاري: ٦٣١٣، ومسلم: ٦٨٩٢، وأحمد: ١٨٦٥٤].

ومنها: الصناعة النحوية، كقولهم في: ﴿لَا أَقِيمُ﴾ [القيامة: ١]، التقدير: (لأننا أقسم)، لأن فعل الحال لا يقسم عليه. وفي: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَأُ﴾ [يوسف: ٨٥]، التقدير: (لا تفتأ): لأنه لو كان الجواب مثبتاً دخلت اللام والثون، كقوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ﴾ [الأنبياء: ٥٧].

وقد توجب الصناعة التقدير، وإن كان المعنى غير متوقف عليه، كقولهم في: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]: إن الخبر محذوف، أي: موجود.

وقد أنكره الإمام فخر الدين وقال: هذا الكلام لا يحتاج إلى تقدير، وتقدير النحاة فاسدٌ، لأن نفي الحقيقة مطلقة أعم من فيها مقيدة، فإنها إذا انتفت مطلقة كان ذلك دليلاً على سلب الماهية مع القيد، وإذا انتفت مقيدة بقيد مخصوص لم يلزم نفيها مع قيد آخر.

ورُدَّ: بأن تقديرهم: (موجود) يستلزم نفي كل إله غير الله قطعاً، فإن العدم لا كلام فيه؛ فهو في الحقيقة نفي للحقيقة مطلقة لا مقيدة، ثم لا بد من تقدير خبر، لاستحالة مبتدأ بلا خبر ظاهر أو مقدر، وإنما يقدر النحوي ليعطي القواعد حقها، وإن كان المعنى مفهوماً.

تنبيه:

قال ابن هشام^(١): إنما يشترط الدليل فيما إذا كان المحذوف الجملة بأسرها أو أحد ركنيها، أو يفيد معنى فيها هي مبنية عليه، نحو: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَأُ﴾ [يوسف: ٨٥]. أما الفصلة فلا يشترط لحذفها وجدان دليل، بل يشترط ألا يكون في حذفها ضرر معنوي أو صناعي.

قال^(٢): ويشترط في الدليل اللفظي أن يكون طبق المحذوف، ورد قول الفراء في: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَّ عَظَامَهُ﴾ [بلقادرين] [القيامة: ٣، ٤]: إن التقدير: (بلى ليحسبنا قادرين)؛ لأن الحسبان المذكور بمعنى الظن، والمقدر بمعنى العلم، لأن التردد في الإعادة كفر، فلا يكون مأموراً به.

قال^(١): والصَّواب فيها قول سيبويه: إن ﴿قَدِيرِينَ﴾ حال، أي: بل نجمعها قادرين؛ لأنَّ فعل الجمع أقرب من فعل الحسبان، ولأنَّ (بلى) لإيجاب المنفي، وهو فيها فعل الجمع.

الشرط الثاني: ألا يكون المحذوف كالجاء، ومن ثمَّ لم يحذف الفاعل ولا نائبه ولا اسم كان وأخواتها. قال ابن هشام^(٢): وأما قول ابن عطية في: ﴿يَبْسُ مَثَلُ الْقَوِي﴾ [الجمعة: ٥]. إن التقدير: يبس المثل مثل القوم، فإن أراد تفسير الإعراب، وأنَّ الفاعل لفظ (المثل) محذوفاً فمردود، وإنَّ أراد تفسير المعنى، وأنَّ في ﴿يَبْسُ﴾ ضمير المثل مستتراً فسهل.

الشرط الثالث: ألا يكون مؤكِّداً، لأنَّ الحذف منافٍ للتأكيد، إذ الحذف مبنيٌّ على الاختصار، والتأكيد مبني على الطول. ومن ثمَّ ردَّ الفارسي على الرَّجَّاج في قوله في: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَجْرَيْنَ﴾ [طه: ٦٣]. إنَّ التقدير: إنَّ هذان لهما ساحران. فقال: الحذف والتوكيد باللام متنافيان، وأما حذف الشيء لدليل وتوكيده فلا تنافي بينهما، لأنَّ المحذوف لدليل كالثابت^(٣).

الرابع: ألاَّ يؤدِّي حذفه إلى اختصار المختصر، ومن ثمَّ لم يحذف اسم الفعل؛ لأنه اختصار للفعل.

الخامس: ألاَّ يكون عاملاً ضعيفاً، فلا يحذف الجار، والناصب للفعل، والجازم إلاَّ في مواضع قويت فيها الدلالة، وكثر فيها استعمال تلك العوامل.

السادس: ألاَّ يكون المحذوف عوضاً عن شيء، ومن ثمَّ قال ابن مالك: إن حرف النداء ليس عوضاً من (أدعو) لإجازة العرب حذفه. ولذا أيضاً لم تحذف التاء من إقامة واستقامة. وأما: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ [الأنبياء: ٧٣]، فلا يقاس عليه. ولا خبر كان، لأنه عوض أو كالعوض من مصدرها.

السابع: ألاَّ يؤدِّي حذفه إلى تهينة العامل القوي، ومن ثمَّ لم يُقَسَّ على قراءة: ﴿وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسَيْنَ﴾ [الحديد: ١٠].

فائدة^(٤):

اعتبر الأخص في الحذف التدرج حيث أمكن، ولهذا قال في قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرِي فَنَسُ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤٨]: إنَّ الأصل (لا تجزي فيه)، فحذف حرف الجرِّ، فصار (تجزيه) ثمَّ حذِفَ الضمير، فصار ﴿تَجْرِي﴾. وهذه ملاحظة في الصناعة. ومذهب سيبويه أنهما حذفاً معاً، قال ابن جني: وقول الأخص أوفق في النَّفس، وأنس من أن يُحذف الحرفان معاً في وقت واحد.

(١) ابن هشام في «المغني» ص ٧٩٢.

(٢) في «المغني» ص ٧٩٣.

(٣) وذلك في كتابه: «الإغفال» ٢/٤٠٩ - ٤١٠ المسألة ٨٥، سورة طه: ٦٣، وهو المسائل المصلحة من كتاب «معاني القرآن وإعرابه» لأبي إسحاق الزجاج (ت: ٣١١هـ). و«الإغفال» للفارسي (ت: ٣٧٧هـ).

(٤) انظر «المغني» ص ٨٠٤.

قاعدة:

الأصل أن يقدر الشيء في مكانه الأصلي؛ لئلا يخالف الأصل من وجهين: الحذف، ووضع الشيء في غير محله. فيقدر المفسر في نحو (زيداً رأيت) مقدماً عليه. وجوز البيانيون تقديره مؤخراً عنه لإفادة الاختصاص، كما قاله النحاة، وإذا منع منه مانع، نحو: ﴿وَأَمَّا نُمُودٌ فَمَا هِيَ بِإِذْنِ رَبِّكَ إِذْ لَا يَلِي (أَمَّا) فَعَلٌ﴾ [فصلت: ١٧]؛

قاعدة:

ينبغي تقليل المقدّر مهما أمكن، لتقلّ مخالفة الأصل، ومن ثمّ ضُغِفَ قول الفارسيّ في: ﴿وَأَلْتَمِئْ لِمَا يَحْضُرُ﴾ [الطلاق: ٤]: إن التقدير: (فعدتهن ثلاثة أشهر). والأولى أن يقدر (كذلك).

قال الشيخ عز الدين: ولا يقدر من المحذوفات إلا أشدها موافقة للغرض وأفصحها؛ لأن العرب لا يقدرّون إلا ما لو لفظوا به لكان أحسن وأنسب لذلك الكلام، كما يفعلون ذلك في الملفوظ به، نحو: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَبْكَبَةَ آيَاتٍ الْحُرَامِ قِيمًا لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ٩٧]. قدر أبو علي: جعل الله نُصَبَ الكعبة. وقدر غيره: حُرْمَةُ الكعبة وهو أولى، لأن تقدير الحرمة في الهدي والقلائد والشهر الحرام لا شك في فصاحته، وتقدير النُصَب فيها بعيد من الفصاحة.

قال: ومهما تردّد المحذوف بين الحسن والأحسن، وجب تقدير الأحسن، لأن الله وصف كتابه بأنه أحسن الحديث؛ فليكن محذوفه أحسن المحذوفات، كما أن ملفوظه أحسن الملفوظات.

ومتى تردد بين أن يكون مجملاً أو مبيّناً فتقدير المبيّن أحسن، نحو: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْتَصِمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ [الأنبياء: ٧٨]. لك أن تقدّر: (في أمر الحرث). و: (في تضمين الحرث) وهو أولى لتعيّنه، والأمر مجمل لتردده بين أنواع.

قاعدة:

إذا دار الأمر بين كون المحذوف فعلاً والباقي فاعلاً، وكونه مبتدأ والباقي خبراً، فالثاني أولى؛ لأن المبتدأ عين الخبر، وحينئذ فالمحذوف عين الثابت، فيكون حذفاً كلا حذف. فأما الفعل فإنه غير الفاعل، اللهم إلا أن يعتضد الأول برواية أخرى في ذلك الموضع، أو بموضع آخر يشبهه.

فالأول، كقراءة: (يسبح له فيها) [النور: ٣٦] بفتح الباء^(١)، كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله [الشورى: ٣]. بفتح الحاء، فإن التقدير: (يسبحه رجال. ويوحيه الله)، ولا يقدران مبتدئين حذف خبرهما، لثبوت فاعلية الاسم في رواية من بنى الفعل للفاعل.

والثاني، نحو: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧] فتقدير (خلقهم الله) أولى من (الله خلقهم) لمجيء: ﴿خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩].

(١) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحزمة والكسائي وحفص عن عاصم: بكسر الباء، وقرأ ابن عامر بفتح الباء. «السبعة في القراءات» ص ٤٥٦.

قاعدة:

إذا دار الأمر بين كون المحذوف أولاً أو ثانياً، فكونه ثانياً أولى، ومن ثمَّ رجح أن المحذوف في نحو: ﴿أَتَحْتَجُّونَ﴾ [الأنعام: ٨٠]، نون الوقاية لا نون الرفع. وفي: ﴿نَارًا تَلْقَظْنَ﴾ [الليل: ١٤]، التاء الثانية لا تاء المضارعة. وفي: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، أن المحذوف خبر الثاني لا الأول. وفي نحو: ﴿أَلَحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ [البقرة: ١٩٧]، أن المحذوف مضاف للثاني، أي: حج أشهر، لا الأول، أي: أشهر الحج.

وقد يجب كونه من الأول، نحو: (إن الله وملائكته يصلون على النبي) [الأحزاب: ٥٦]. في قراءة مَنْ رَفَعَ ﴿وَمَلَائِكَتُهُ﴾ لاختصاص الخبر بالثاني، لوروده بصيغة الجمع.

وقد يجب كونه من الثاني، نحو: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣]، أي: بريء أيضاً، لتقدم الخبر على الثاني.

فصل: في أنواع الحذف

الحذف على أنواع:

أحدها: ما يسمّى بالاقطاع، وهو حذف بعض حروف الكلمة. وأنكر ابن الأثير ورود هذا النوع في القرآن، ورّد: بأنَّ بعضهم جعل منه فواتح السور، على القول بأن كلَّ حرف منها اسم من أسمائه كما تقدّم.

وادعى بعضهم أن الباء في: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]. أوّل كلمة بعض، ثم حذف الباقي. ومنه قراءة بعضهم: (ونادوا يا مال) [الزخرف: ٧٧]؛ بالترخيم، ولما سمعها بعض السلف قال: ما أغنى أهل النار عن الترخيم! وأجاب بعضهم: بأنهم لشدة ما هم فيه عجزوا عن إتمام الكلمة.

ويدخل في هذا النوع حذف همزة (أنا) في قوله: ﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ [الكهف: ٣٨]، إذ الأصل (لكن أنا) حذفت همزة (أنا) تخفيفاً، وأدغمت النون في النون.

ومثله ما قرئ: (ويُؤمِسِكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلْرُضٍ) [الحج: ٦٥]. (بما أنزلت لك) [البقرة: ٤]. (فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلْتُمْ عَلَيْهِ) [البقرة: ٢٠٣]. (إنها لحدى الكبر) [المدثر: ٣٥].

النوع الثاني: ما يسمّى بالاكْتفاء، وهو أن يقتضي المقام ذكر شيئين بينهما تلازم وارتباط، فيكتفى بأحدهما عن الآخر لنكتة.

ويختصُّ غالباً بالارتباط العطفى، كقوله: ﴿سَرَبِيلَ نَقِيكُمْ أَحْرَرٌ﴾ [النحل: ٨١]، أي: والبرد، وحُصِّصَ الحرُّ بالذكر؛ لأنَّ الخطاب للعرب، وبلادهم حارة والوقاية عندهم من الحرِّ أهم؛ لأنه أشدُّ عندهم من الرد. وقيل: لأن البرد تقدم ذكر الامتنان بوقايته صريحاً في قوله: ﴿وَمِنْ أَمْوَالِهَا وَأُوبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا﴾ [النحل: ٨٠]، وفي قوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَنتًا﴾ [النحل: ٨١]، وفي قوله تعالى: ﴿وَالأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ [النحل: ٥].

ومن أمثلة هذا النوع: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦]، أي: والشرُّ، وإنما خصَّ الخير بالذكر؛ لأنه مطلوب العباد ومرغوبهم، أو لأنه أكثر وجوداً في العالم، أو لأن إضافة الشرِّ إلى الله ليس من باب الآداب، كما قال ﷺ: «والشرُّ ليس إليك» [مسلم: ١٨١٢].

ومنها: ﴿وَلَمْ يَأْتِ سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [الأنعام: ١٣]، أي: وما تحرَّك، وخصَّ السكون بالذكر؛ لأنه أغلب الحالين على المخلوق من الحيوان والجماد، ولأنَّ كل متحرِّك يصير إلى السكون. ومنها: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]، أي: والشهادة، لأن الإيمان بكلِّ منهما واجب، وأثر الغيب؛ لأنه أمدح، ولأنه يستلزم الإيمان بالشهادة، من غير عكس.

ومنها: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ [الصفات: ٥]، أي: والمغرب. ومنها: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، أي: وللكافرين. قاله ابن الأنباري، ويؤيده قوله: ﴿هُدًى لِلنَّكَّاسِ﴾ [البقرة: ١٨٥].

ومنها: ﴿إِنَّ أُمَّرَأًا هَلَكَ لَيْسَ لَهَا وَلَدٌ﴾ [النساء: ١٧٦]، أي: ولا والد، بدليل أنه أوجب للأخت النصف، وإنما يكون ذلك مع فقد الأب، لأنه يسقطها.

النوع الثالث: ما يسمى بالاحتباك؛ وهو من أطف الأنواع وأبدعها، وقلَّ مَنْ تنبه له أو نبه عليه من أهل فنِّ البلاغة، ولم أره إلا في شرح بديعية الأعمى^(١) لرفيقه الأندلسي. وذكره الزركشي في «البرهان»^(٢)؛ ولم يسمِّه هذا الاسم، بل سمَّاه الحذف المقابلي.

وأفرده بالتصنيف من أئمة العصر العلامة برهان الدين البقاعي^(٣)، قال الأندلسي في شرح البديعية: من أنواع البديع: الاحتباك، وهو نوع عزيز، وهو أن يحذف من الأوَّل ما أثبت نظيره في الثاني، ومن الثاني ما أثبت نظيره في الأوَّل، كقوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِينَ يَبْعُثُ...﴾ الآية [البقرة: ١٧١]، التقدير: ومثل الأنبياء والكفار كمثل الذي ينبع والذي ينبع به، فحذف من الأوَّل الأنبياء لدلالة ﴿الَّذِينَ يَبْعُثُ﴾ عليه، ومن الثاني الذي يُنبع به، لدلالة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عليه. وقوله: ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرَّجَ بَيْضَاءَ﴾ [النمل: ١٢] التقدير: تدخل غير بيضاء، وأخرجها تخرج بيضاء، فحذف من الأوَّل (غير بيضاء) ومن الثاني (وأخرجها).

وقال الزركشي^(٤): هو أن يجتمع في الكلام متقابلان، فيحذف من كل واحد منهما مقابله لدلالة الآخر عليه، كقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنَرِيهَ قُلُوبَنَا إِنْ أَفَرَرْتَهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُجْرِمُونَ﴾ [هود: ٣٥] التقدير: (إن افترته فعلي إجرامي وأنتم برء منه، وعليكم إجرامكم وأنا بريء مما تجرمون).

(١) الأعمى: محمد بن أحمد بن جابر الأندلسي المالكي، عالم بالعربية، شاعر، أعمى (ت: ٧٨٠هـ). «فتح الطيب» ٦٦٨/٢، «الدرر الكامنة» ٣/٣٣٩.

(٢) «البرهان» ٣/٢٠٠ النوع: ٤٦.

(٣) البقاعي: إبراهيم بن عمر أبو الحسن، برهان الدين، سكن دمشق، مؤرخ، أديب، صاحب «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» (ت: ٨٨٥هـ). «الضوء اللامع» ١/١٠١، «شذرات الذهب» ٧/٣٣٩.

(٤) في «البرهان» ٣/٢٠٠.

وقوله: ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُتَّقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [الأحزاب: ٢٤]، التقدير: (ويُعَذِّبُ المنافقين إن شاء فلا يتوب عليهم، أو يتوب عليهم فلا يعذبهم).

وقوله: ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، أي: حتى يطهرن من الدم ويتطهرن بالماء، فإذا طهرن وتطهرن فأتوهنَّ.

وقوله: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَءَاخَرَ سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢]، أي: عملاً صالحاً بسئياً، وآخر سيئاً بصالح. قلت: ومن لطيفه قوله: ﴿فِتْنَةٌ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ﴾ [آل عمران: ١٣]، أي: فئة مؤمنة تقاتل في سبيل الله، وأخرى كافرة تقاتل في سبيل الطاغوت.

وفي «الغرائب»^(١) للكرمانى: في الآية الأولى التقدير: (مثل الذين كفروا معك يا محمد كمثل الناقع مع الغنم) فحذف من كل طرف ما يدلُّ عليه الطرف الآخر، وله في القرآن نظائر، وهو أبلغ ما يكون من الكلام. انتهى.

ومأخذُ هذه التسمية من الحَبْك الذي معناه: الشدُّ والإحكام وتحسين أثر الصنعة في الثوب، فَحَبْكُ الثوب سدُّ ما بين خيوطه من الفُرَج وشدُّه وإحكامه؛ بحيث يمنع عنه الخلل مع الحسن والرويق. وبيان أخذه منه: من أن مواضع الحذف من الكلام شَبَّهت بالفُرَج بين الخيوط، فلمَّا أدركها الناقد البصير بصوغه الماهر في نظمه وحوكه، فوضع المحذوف مواضعه. كان حابكاً له مانعاً من خلل يطرقة، فسدَّ بتقديره ما يحصل به الخلل، مع ما أكسبه من الحُسْن والرويق.

النوع الرابع: ما يسمَّى بالاختزال؛ هو ما ليس واحداً مما سبق، وهو أقسام، لأن المحذوف إما كلمة - اسم، أو فعل، أو حرف - أو أكثر.

أمثلة حذف الاسم:

حذف المضاف، هو كثير في القرآن جداً، حتى قال ابن جنِّي: في القرآن منه زهاء ألف موضع. وقد سردها الشيخ عز الدين في كتابه «المجاز» على ترتيب السور والآيات.

ومنه: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ [البقرة: ١٩٧]، أي: حجُّ أشهر، أو: أشهر الحجِّ. ﴿وَلَكِنَّ الْاَلِرَّ مِّنْ ءَامِنٍ﴾ [البقرة: ١٧٧]، أي: ذا البرِّ، أو: برِّ من. ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]، أي: نكاح أمهاتكم. ﴿لَأَذْفَنَّاكَ صِغْفَ الْحَيَّوَةِ وَصِغْفَ اَلَمَمَاتِ﴾ [الإسراء: ٧٥]، أي: ضعف عذاب. ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ [البقرة: ١٧٧]، أي: وفي تحرير الرقاب.

حذف المضاف إليه، يكثر في باء المتكلم، نحو: ﴿رَبِّ اَعْفِرْ لِي﴾ [الأعراف: ١٥١]. وفي الغايات، نحو: ﴿لِلَّهِ اَلْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَوَيْتُ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤]، أي: من قبل العَلْب ومن بعده.

وفي كل، وأي، وبعض. وجاء في غيرهنَّ، كقراءة: (فلا خوفٌ عليهم) [البقرة: ٣٨]. بضمُّ بلا تنوين؛ أي: فلا خوف شيءٍ عليهم.

(١) «غرائب التفسير...» ١/ ١٩١، البقرة: ١٧١.

حذف المبتدأ، يكثر في جواب الاستفهام، نحو: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هَيْبَةُ ۙ تَارٍ﴾ [القارعة: ١٠، ١١]، أي: هي نار. وبعد فاء الجواب: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۗ﴾، أي: فعمله لنفسه ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلِيَهَا﴾ [الجاثية: ١٥]، أي: فإساءته عليها. وبعد القول، نحو: ﴿وَقَالُوا أَسْطِطِعُ الْأُولَىٰ﴾ [الفرقان: ٥]. ﴿قَالُوا أَضَعَتْ أَحْطَرٌ﴾ [يوسف: ٤٤].

وبعد ما الخبرُ صفة له في المعنى، نحو: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ١١٢]. ونحو: ﴿صُمُّ بِكُمْ غَمٌّ﴾ [البقرة: ١٨].

ووقع في غير ذلك، نحو: ﴿لَا يَعْرَنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْأَلْبَدِ ۗ﴾ [آل عمران: ١٩٦]، ﴿لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ بَلِّغْ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، أي: هذا. ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾ [النور: ١]. أي: هذه.

ووجب في النعت المقطوع إلى الرفع حذف الخبر، نحو: ﴿أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظُلْمًا﴾ [الرعد: ٣٥]، أي: دائم.

ويحتمل الأمرين: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٨]، أي: أجمل، أو: فأمرى صَبْرٌ.. ﴿فَتَحْرِيرٌ رِّقَبَةٍ﴾ [النساء: ٩٢]، أي: عليه، أو: فالواجب..

حذف الموصوف: ﴿وَعِنْدَكُمْ قَصِيرَةٌ الْطَّرْفِ﴾ [الصفات: ٤٨]، أي: حور قاصرات. ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَبَّغَتْ﴾ [سبأ: ١١]، أي: دروعاً سابغات. ﴿أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [النور: ٣١]، أي: القوم المؤمنون.

حذف الصفة، نحو: ﴿يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ﴾ [الكهف: ٧٩]، أي: صالحه، بدليل أنه قرئ كذلك، وأن تعييبها لا يخرجها عن كونها سفينة. ﴿أَلَمْ تَنْجِئِ بِالْحَقِّ﴾ [البقرة: ٧١]، أي: الواضح، وإلاً لكفروا بمفهوم ذلك. ﴿فَلَا تَقِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَنًا﴾ [الكهف: ١٠٥]، أي: نافعاً.

حذف المعطوف عليه: ﴿أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَأَنْفَلِقُ﴾ [الشعراء: ٦٣]، أي: فاضرب فانفلق. وحيث دخلت واو العطف على لام التعليل ففي تخريجه وجهان:

أحدهما: أن يكون تعليلاً معللاً محذوف، كقوله: ﴿وَلِيَسْجَلِ الْمُؤْمِنِينَ مِنهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾ [الأنفال: ١٧]. فالمعنى: وللإحسان إلى المؤمنين فعل ذلك.

والثاني: أنه معطوف على علة أخرى مضمرة، لتظهر صحة العطف، أي: فعل ذلك ليذيق الكافرين بأسه وليبلي.

حذف المعطوف مع العاطف: ﴿لَا يَسْتَوِيٰ مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلًا﴾ [الحديد: ١٠]، أي: ومن أنفق بعده. ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦]. أي: والشر.

حذف المبدل منه، خُرِّجَ عليه: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ﴾ [النحل: ١١٦]، أي: لما تصفه، والكذب بدل من الهاء.

حذف الفاعل، لا يجوز إلا في فاعل المصدر، نحو: ﴿لَا يَسْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاةِ الْخَيْرِ﴾ [فصلت: ٤٩]،

أي: دعائه الخير. وجوزته الكسائي مطلقاً لدليل، وخرّج عليه: ﴿إِذَا بَلَغَتِ النَّارِقُ﴾ [القيامة: ٢٦]، أي: الروح. ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]، أي: الشمس.

حذف المفعول، تقدم أنه كثير في مفعول المشيئة والإرادة. ويرد في غيرهما، نحو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْوَجَلَ﴾ [الأعراف: ١٥٢]، أي: إلهاً. ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [التكاثر: ٣]، أي: عاقبة أمركم. حذف الحال، يكثر إذا كان قولاً، نحو: ﴿وَالْمَلَكُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ﴾ [الرعد، ٢٣، ٢٤]، أي: قائلين.

حذف المنادى: (ألا يا اسجدوا) [النمل: ٢٥]، أي: يا هؤلاء. ﴿يَبْلَيْتَ﴾ [الفصص: ٧٩]. أي: يا قوم.

حذف العائد يقع في أربعة أبواب:

الصلة، نحو: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [الفرقان: ٤١]، أي: بعثه. والصفة، نحو: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ﴾ [البقرة: ٤٨]، أي: فيه. والخبر، نحو: ﴿وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْتَهَى﴾ [الحديد: ١٠]، أي: وعده. والحال:

حذف مخصوص نغم: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعِمَ الْعَبْدُ﴾ [ص: ٤٤]، أي: أيوب. ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعَمَ الْقَدِيرُونَ﴾ [المرسلات: ٢٣]، أي: نحن. ﴿وَلِنَعِمَ دَارَ الْمُتَّقِينَ﴾ [النحل: ٣٠]، أي: الجنة.

حذف الموصول، نحو: ﴿ءَأَمَّنَّا بِالَّذِينَ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٦]، أي: والذي أنزل إليكم؛ لأن الذي أنزل إلينا ليس هو الذي أنزل إلى من قبلنا، ولهذا أعيدت (ما) في قوله: ﴿ءَأَمَّنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٣٦].

أمثلة حذف الفعل:

يُطْرَد إذا كان مفسراً، نحو: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ [التوبة: ٦]. ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١]. ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الإسراء: ١٠٠].

ويكثر في جواب الاستفهام، نحو: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾ [النحل: ٣٠]، أي: أنزل.

وأكثر منه حذف القول، نحو: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا﴾ [البقرة: ١٢٧]، أي: يقولان: ربنا.

ويأتي في غير ذلك، نحو: ﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ [النساء: ١٧١]، أي: وأنوا. ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ [الحشر: ٩]، أي: وألّفوا الإيمان، أو اعتقدوا. ﴿أَنْتَكَ أَنْتَ وَرَوْجِكَ الْجَنَّةِ﴾ [البقرة: ٣٥]، أي: وليسكن زوجك. ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ [تبت: ٤]، أي: آدم. ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةِ﴾ [النساء: ١٦٢]، أي: أمدح. ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، أي: كان. ﴿وَإِنَّ كَلَامَنَا﴾ [هود: ١١١]، أي: يوفوا أعمالهم.

أمثلة حذف الحرف^(١)

قال ابن جنّي في «المحتسب»: أخبرنا أبو علي قال: قال أبو بكر: حذف الحرف ليس بقياس؛ لأن الحروف إنما دخلت الكلام لضرب من الاختصار، فلو ذهبَتْ تحذفها لكنت مختصراً لها هي أيضاً، واختصار المختصر إجحافٌ به^(٢).

حذف همزة الاستفهام. قرأ ابن مُحَيِّصِن: (سواء عليهم أُنذرتهم) [البقرة: ٦]^(٣). وخرَج عليه ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦-٧٨] في المواضع الثلاثة. ﴿وَتِلْكَ فِعْمَةٌ تَنْهَى﴾ [الشعراء: ٢٢]، أي: أو تلك؟

حذف الموصول الحرفي: قال ابن مالك: لا يجوز إلّا في (أن) نحو: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ [الروم: ٢٤].

وحذف الجار يطرّد مع أن، وأن، نحو: ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا بِمَا نَزَّلْتُ بِاللَّهِ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ﴾ [الحجرات: ١٧]. ﴿أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي﴾ [الشعراء: ٨٢]. ﴿أَبْعِدُكُمْ أَنْتُمْ﴾ [المؤمنون: ٣٥]، أي: بأنكم. وجاء مع غيرهما، نحو: ﴿فَدَرَبْتُهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: ٣٩]، أي: قدرنا له. ﴿وَيَسْأَلُهَا عِوَجًا﴾ [الأعراف: ٤٥]، أي: لها. ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ [آل عمران: ١٧٥]، أي: يخوفكم بأوليائه. ﴿وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، أي: من قومه. ﴿وَلَا تَقْرَبُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٥]، أي: على عقدة النكاح.

حذف العاطف، خرَج عليه الفارسي: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ تَقُولُوا﴾ [التوبة: ٩٢]، أي: وقلت. ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ [الغاشية: ٨]، أي: ووجوه، عطفاً على: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ حَاشِيَةٌ﴾ [الغاشية: ٢].

حذف فاء الجواب، وخرَج عليه الأخفش: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلَّذِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠].

حذف حرف النداء كثير: ﴿هَتَأْتُمْ أَزْوَاجًا﴾ [آل عمران: ١١٩]. ﴿يُؤَسِّفُ أَعْرَضَ﴾ [يوسف: ٢٩]. ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: ٤]. ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٤٦]. وفي «العجائب» للكُرْمَانِي: كثر حذف (يا) في القرآن من الرَّبِّ تنزيهاً وتعظيماً؛ لأن في النداء طرفاً من الأمر.

حذف (قد) في الماضي إذا وقع حالاً، نحو: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُّوهُمْ﴾ [النساء: ٩٠]. ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ [الشعراء: ١١١].

(١) انظر «المغني» ص ٨٣١ وما بعد.

(٢) «المحتسب» ٥١/١ أول سورة البقرة، وتام كلامه: إلا أنه إذا صحَّ التوجه إليه جاز في بعض الأحوال حذفه لقوة الدلالة عليه.

(٣) «السبعة في القراءات» ص ١٣٧.

حذف (لا) النافية، يَطْرُدُ في جواب الْقَسَمِ، إذا كان المنفِي مضارعاً، نحو: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَوُا﴾ [يوسف: ٨٥]. ووردَ في غيره، نحو: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ﴾ [البقرة: ١٨٤]، أي: لا يطيقونه. ﴿وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَى أَنْ يَمِيدَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١٥]، أي: لتلا تמיד.

حذف لام التوسط: ﴿وَأِنْ لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ﴾ [المائدة: ٧٣]. ﴿وَأِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمَشْرُكُونَ﴾ [الأنعام: ١٢١].

حذف لام الأمر، خُرِّجَ عليه: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا﴾ [إبراهيم: ٣١]، أي: ليقيموا.

حذف لام (القد) يحسن مع طول الكلام، نحو: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّهَا﴾ [الشمس: ٩].

حذف نون التوكيد، خُرِّجَ عليه قراءة: (ألم نشرح) بالنصب.

حذف التنوين، خُرِّجَ عليه قراءة: (قل هو الله أحد، الله الصمد)^(١) [الإخلاص: ١، ٢]. (ولا

الليل سابق النهار) [يس: ٤٠]؛ بالنصب.

حذف نون الجمع، خُرِّجَ عليه قراءة: (وما هم بضارِّي به من أحد).

حذف حركة الإعراب والبناء، خُرِّجَ عليه قراءة: (فتوبوا إلى بارئكم) [البقرة: ٥٤]. (وياًمركم)

[البقرة: ٦٧]. ﴿وَوَعُوْلَهُنَّ أَهْنُ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. بسكون الثلاثة. وكذا: (أو يعفو الذي فبيده عقدة

النكاح) [البقرة: ٢٣٧]. (فأواري سوءة أخي) [المائدة: ٣١]. (ما بقي من الربا) [البقرة: ٢٧٨].

أمثلة حذف أكثر من كلمة:

حذف مضافين: ﴿فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢]، أي: فإنَّ تعظيمها من أفعال ذوي تقوى

القلوب. ﴿فَفَقَصْنَا قِصَّةَ مَنْ أَثَرَ الرَّسُولِ﴾ [طه: ٩٦]، أي: من أثر حافر فرس الرسول. ﴿تَدْوُرُ

أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْنِي عَنْهُ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [الأحزاب: ١٩]، أي: كدوران عين الذي. ﴿وَتَعْمَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾

[الواقعة: ٨٢]، أي: بدل شكر رزقكم.

حذف ثلاثة متضافات:

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ [النجم: ٩]، أي: فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين، فحذف ثلاثة من

اسم كان وواحد من خبرها.

حذف مفعولي باب ظن ﴿أَبْنِ شُرَكَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا تَزْعُمُونَ﴾ [القصص: ٦٢]، أي: تزعمونهم

شركائي.

حذف الجار مع المجرور: ﴿خَاطَبُوا عَمَلًا صَالِحًا﴾، بسبيء. ﴿وَأَخْرَجْنَا سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢]، أي:

بصالح.

حذف العاطف مع المعطوف، تقدم [سورة الحديد: ١٠].

(١) وهي قراءة هارون عن أبي عمرو. لا ينون وإن وصل. «السبعة في القراءات» ص ٧٠١.

حذف حرف الشرط وفعله يطرد بعد الطلب، نحو: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، أي: إن اتبعتموني. ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [إبراهيم: ٣١]، أي: إن قلت لهم يقيموا. وجعل منه الزمخشري: ﴿فَلَنْ يُخَلِّفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ [البقرة: ٨٠]، أي: إن اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله.

وجعل منه أبو حيان: ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: ٩١]، أي: إن كنتم آمنتم بما أنزل إليكم فلم تقتلون؟

حذف جواب الشرط: ﴿فَإِنْ أَسْتَلَمْتَ أَنْ تَبْنِيَ نَقْفًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ٣٥]، أي: فافعل. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [يس: ٤٥]، أي: أعرضوا، بدليل ما بعده. ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ [يس: ١٩]، أي: لتطيرتم. ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِبَدَلٍ غَيْرِكُمْ لَأُولَوْنَا عَنْ قَوْلِكَ وَاتَّبَعْنَا الْغَيْرَ الَّذِي كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ﴾ [الكهف: ١٠٩]، أي: لنفد، ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾ [السجدة: ١٢]، أي: لرأيت أمراً فظيعاً. ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَفَسَدْنَا وَمَنْ يَرْحَمْنَا وَرَحْمَةُ اللَّهِ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٠]، أي: لعذبكم. ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَّمَنَا عَلَىٰ قَلْبِنَا﴾ [القصص: ١٠]، أي: لأبدت به. ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَرَبَعَنَّا الْمُؤْمِنِينَ أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ [الفتح: ٢٥]، أي: لسلطكم على أهل مكة.

حذف جملة القسم: ﴿لَأَعَذَّبَنَّكَ عَبْدًا شَكَدًا﴾ [النمل: ٢١]، أي: والله. حذف جوابه: ﴿وَأَنْزَعَتْ غَرَفًا...﴾ [النازعات: ١] الآيات. أي: لتعثن. ﴿صَّ وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١]، أي: إنه لمعجز. ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١]، أي: ما الأمر كما زعموا.

حذف جملة مسببة عن المذكور، نحو: ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ [الأنفال: ٨]، أي: فعل ما فعل.

حذف جمل كثيرة، نحو: ﴿فَأَرْسَلْنَا ۙ يُوسُفَ أَيُّهَا الصَّادِقُ﴾ [يوسف: ٤٥ - ٤٦]، أي: فأرسلوني إلى يوسف لأستعبره الرؤيا، ففعلوا، فاتاه فقال له: يا يوسف .

خاتمة

تارة لا يقام شيء مقام المحذوف كما تقدم، وتارة يقام ما يدل عليه، نحو: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ [هود: ٥٧]. فليس الإبلاغ هو الجواب لتقدمه على توليهم، وإنما التقدير: (فإن تولوا فلا لوم علي) أو فلا عذر لكم، لأنني أبلغتكم.

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ﴾ [فاطر: ٤]، أي: فلا تحزن واصبر.

﴿وَإِنْ يَكْفُرُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنفال: ٣٨]، أي: يصيبهم مثل ما أصابهم.

فصل:

كما انقسم الإيجاز إلى: إيجاز قصر وإيجاز حذف، كذلك انقسم الإطناب إلى: بسط وزيادة. فالأول: الإطناب بتكثير الجمل، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية [البقرة: ١٦٤].

أطنب فيها أبلغ الإطناب لكون الخطاب مع الثقيلين، وفي كل عصرٍ وجينٍ، للعالم منهم والجاهل، والموافقٍ منهم والمنافق.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [غافر: ٧]؛ فقلوه: ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ إطناب؛ لأن إيمان حملة العرش معلوم، وحسنه إظهار شرف الإيمان ترغيباً فيه. ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [فصلت: ٦، ٧]. وليس من المشركين مُرَكَّبٌ، والنكتة: الحثُّ للمؤمنين على أدائها، والتحذير من المنع، حيث جعل من أوصاف المشركين.

والثاني: يكون بأنواع:

أحدها: دخول حرف فأكثر من حروف التأكيد السابقة في نوع الأدوات.

وهي: إنَّ، وأنَّ، ولام الابتداء، والقَسَم، وألا الاستفحائية، وأما، وها التنبيه، وكأنَّ في تأكيد التشبيه، ولكنَّ في تأكيد الاستدراك، وليت في تأكيد التمني، ولعلَّ في تأكيد الترجي، وضمير الفصل، وأما في تأكيد الشرط، وقد، والسَّين، وسوف، والنونان في تأكيد الفعلية، ولا التبرئة، ولن، ولما في تأكيد النفي. وإنما يحسنُ تأكيد الكلام بها إذا كان المخاطب به منكرًا أو مترددًا.

ويفتاور التأكيد بحسب قوة الإنكار وضعفه، كقوله تعالى حكايةً عن رسل عيسى إذ كُذِّبوا في المرَّة الأولى: ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ﴾ [يس: ١٤]. فأكد بأنَّ واسمِية الجملة. وفي المرَّة الثانية: ﴿قَالُوا رَبَّنَا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ الْكِتَابَ لِمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ١٦]. فأكد بالقسم وإنَّ واللام واسمِية الجملة، لمبالغة المخاطبين في الإنكار حيث قالوا: ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ سَمَاءٍ إِلَّا تَكْوِينٌ﴾ [يس: ١٥].

وقد يؤكَّد بها، والمخاطب به غير منكر، لعدم جريه على مقتضى إقراره، فينزَّل منزلة المنكر. وقد يترك التأكيد وهو معه منكر، لأن معه أدلة ظاهرة لو تأملها لرجع عن إنكاره. وعلى ذلك يخرج قوله: ﴿ثُمَّ أَنْكِرْ بَعْدَ ذَلِكَ لَيْسُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَنْكِرْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَعَثُّوتُ﴾ [المؤمنون: ١٥، ١٦]؛ أكد الموت تأكيدين وإن لم ينكر، لتنزيل المخاطبين - لتماديهم في الغفلة - تنزيل من ينكر الموت. وأكد إثبات البعث تأكيداً واحداً وإن كان أشدَّ نكيراً؛ لأنه لما كانت أدلته ظاهرة كان جديراً بأن لا ينكر، فنزَّل المخاطبون منزلة غير المنكر؛ حثاً لهم على النظر في أدلته الواضحة.

ونظيره قوله تعالى: ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]؛ نفى عنه الرِّبِّية بلا، على سبيل الاستغراق؛ مع أنه ارتاب فيه المرتابون، لكن نُزِّل منزلة العدم، تعويلاً على ما يُزيله من الأدلة الباهرة، كما نُزِّل الإنكار منزلة عدمه لذلك.

وقال الزمخشري: بُولغ في تأكيد الموت تنبيهاً للإنسان على أن يكون الموتُ نصبَ عينه، ولا يغفل عن ترقيبه، فإن ماله إليه، فكانه أكدَّت جملته ثلاث مرات لهذا المعنى، لأن الإنسان في الدنيا يسعى فيها غاية السعي، حتى كأنه يخلِّد. ولم يؤكد جملة البعث إلا بياناً؛ لأنه أبرز في صورة المقطوع به الذي لا يمكن فيه نزاع، ولا يقبل إنكاراً.

وقال التاج بن الفرّاح^(١): أكّد الموت ردّاً على الدهريّة القائلين ببقاء النوع الإنسانيّ خلفاً عن سلف، واستغنى عن تأكيد البعث هنا، لتأكيدهِ والردّ على منكره في مواضع، كقوله: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُعْتَبَنَّ﴾ [التغابن: ٧].

وقال غيره: لمّا كان العطف يقتضي الاشتراك، استغنى عن إعادة اللّام، لذكرها في الأول. وقد يؤكّد بها - أي باللام - للمستشرف الطالب الذي قدّم له ما يلوح بالخبر، فاستشرفت نفسه إليه، نحو: ﴿وَلَا تُخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [هود: ٣٧]، أي: لا تدعني يا نوح في شأن قومك. فهذا الكلام يلوح بالخبر تلويحاً، ويشعر بأنه قد حقّ عليهم العذاب، فصار المقام مقام أن يتردد المخاطب في أنهم: هل صاروا محكوماً عليهم بذلك أو لا؟ فقيل: إنهم مُعْرِفُونَ، بالتأكيد. وكذا قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [الحج: ١]؛ لمّا أمرهم بالتقوى وظهور ثمرتها، والعقاب على تركها محلّه الآخرة، تشوّفت نفوسهم إلى وصف حال الساعة، فقال: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١]، بالتأكيد، ليقرّر عليه الوجوب.

وكذا قوله: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾ [يوسف: ٥٣] فيه تحيير للمخاطب، وتردّد في أنه كيف لا يبرئ نفسه وهي بريئة زكية، ثبتت عصمتها وعدم موافقتها السوء، فأكّده بقوله: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣].

وقد يؤكّد لقصد الترغيب، نحو: ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّجِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧]. أكّد بأربع تأكيدات ترغيباً للعباد في التوبة.

وقد سبق الكلام على أدوات التأكيد المذكورة ومعانيها ومواقعها في النوع الأربعين.

فائدة:

إذا اجتمعت إنَّ واللّام كان بمنزلة تكرير الجملة ثلاث مرات؛ لأنَّ (إنَّ) أفادت التكرير مرتين، فإذا دخلت اللام صارت ثلاثاً.

وعن الكسائي: أن اللام لتوكيد الخبر، وإنَّ لتوكيد الاسم. وفيه تجوّز؛ لأن التوكيد للنسبة لا للاسم ولا للخبر. وكذلك نون التوكيد الشديدة بمنزلة تكرير الفعل ثلاثاً، والخفيفة بمنزلة تكريره مرتين. فقال سيبويه في نحو (يا أيها): الألف والهاء لحقتنا أيّاً توكيداً، فكأنك كرّرت (يا) مرتين، وصار الاسم تنبيهاً. هذا كلامه، وتابعه الزمخشري.

فائدة:

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلُ الْإِنْسَانِ إِذَ مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾ [مريم: ٦٦]؛ قال الجرجاني في «نظم القرآن»: ليست اللّام فيه للتأكيد، فإنّه مُنْكَرٌ؛ فكيف يحقّق ما ينكر!؟ وإنّما قاله حكايةً لكلام النبي ﷺ الصادر منه بأداة التأكيد، فحكاها، فنزلت الآية على ذلك.

(١) ابن الفرّاح: عبد الرحمن إبراهيم البدوي، شارح التنبيه وأحد علماء الشافعية (ت: ٦٩٠هـ). «طبقات الشافعية»

النوع الثاني: دخول الأحرف الزائدة.

قال ابن جني: كل حرف زيد في كلام العرب فهو قائم مقام إعادة الجملة مرة أخرى. وقال الزمخشري في «كشافه» القديم: الباء في خبر ما، وليس لتأكيد النفي، كما أن اللام لتأكيد الإيجاب. وسئل بعضهم عن التأكيد بالحرف وما معناه، إذ إسقاطه لا يخل بالمعنى؟ فقال: هذا يعرفه أهل الطباع، يجدون من زيادة الحرف معنى لا يجدونه بإسقاطه. قال: ونظيره العارف بوزن الشعر طبعاً، إذا تغير عليه البيت بنقص أنكره وقال: أجد نفسي على خلاف ما أجدها بإقامة الوزن، فكذلك هذه الحروف تتغير نفس المطبوع بنقصانها، ويجد نفسه بزيادتها على معنى بخلاف ما يجدها بنقصانه.

ثم باب الزيادة في الحروف، وزيادة الأفعال قليل، والأسماء أقل.

أما الحروف فيزداد منها: إن، وأن، وإذ، وإذا، وإلى، وأم، والباء، والفاء، وفي، والكاف، واللام، ولا، وما، ومن، والواو. وتقدمت في نوع الأدوات مشروحة.

وأما الأفعال: فزيد منها (كان). وخرج عليه: ﴿كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَتْ فِي أَلْمَهْدِ صَيِّبًا﴾ [مريم: ٢٩]، وأصبح، وخرج عليه: ﴿فَأَصْبَحُوا خَيْرِينَ﴾ [المائدة: ٥٣].

وقال الرمامي: العادة أن مَنْ به علة تزداد بالليل أن يرجو الفرج عند الصباح، فاستعمل (أصبح)؛ لأن الخسران حصل لهم في الوقت الذي يرجون فيه الفرج، فليست زائدة.

وأما الأسماء: فنص أكثر النحويين على أنها لا تزداد، ووقع في كلام المفسرين الحكم عليها بالزيادة في مواضع، كلفظ (مثل) في قوله: ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَتْ بِهِ﴾ [البقرة: ١٣٧]، أي: بما.

النوع الثالث: التأكيد الصناعي، وهو أربعة أقسام:

أحدها: التوكيد المعنوي بكل، وأجمع، وكلا، وكلتا. نحو: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ٣٠].

وفائدته: رفع توهم المجاز وعدم الشمول.

وآدعى الفراء: أن ﴿كُلُّهُمْ﴾ أفادت ذلك، و﴿أَجْمَعُونَ﴾ أفادت اجتماعهم على السجود، وأنهم لم يسجدوا متفرقين.

ثانيها: التأكيد اللفظي، وهو تكرار اللفظ الأول:

إمّا بمرادفه، نحو: (ضيقاً حرجاً) [الأنعام: ١٢٥]. بكسر الراء^(١)، و: ﴿وَعَزَّابِيْتُ سُودًا﴾ [فاطر: ٢٧]. وجعل منه الصغار: ﴿فِيْمَا إِنْ تَكُنْتُمْ فِيهِ﴾ [الأحقاف: ٢٦]، على القول بأن كليهما للنفي. وجعل منه غيره: ﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: ١٣]. فوراء: هنا ليس ظرفاً؛ لأن لفظ ﴿ارْجِعُوا﴾ ينبى عنه، بل هو اسم فعل بمعنى ارجعوا، فكأنه قال: ارجعوا ارجعوا.

(١) عن أبي عمرو: ضيقاً. خفيفاً. وقرأ الباقون: ضيقاً، مشدداً. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحزمة والكسائي: مفتوحة الراء (حرجاً)، وقرأ نافع وعاصم (في رواية أبي بكر): حرجاً مكسورة الراء. «السبعة في القراءات» ص ٢٦٨.

وإمّا بلفظه : ويكون في الاسم والفعل والحرف والجمله.

فلاسم، نحو: ﴿قَوَارِباً قَوَارِيرًا﴾ [الإنسان: ١٥، ١٦]. ﴿دَكَاةً دَكَآ﴾ [الفجر: ٢١].

والفعل: ﴿فَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْمُكُمُ﴾ [الطارق: ١٧].

واسم الفعل، نحو: ﴿هَيَاتَ هَيَاتَ لِمَا قُوَعُدُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٦].

والحرف، نحو: ﴿فَنَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [هود: ١٠٨]. ﴿أَبَعِدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا

أَنْتُمْ﴾ [المؤمنون: ٣٦].

والجمله، نحو: ﴿إِنَّا مَعَ الْقَسْرِ مُرًّا﴾ [الشرح: ٥، ٦]. والأحسن اقتران الثانية

بشم، نحو: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [٧] ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [الانفطار: ١٧، ١٨]. ﴿كَلَّا سَوْفَ

تَعْلَمُونَ﴾ [١٥] ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [التكاثر: ٣، ٤].

ومن هذا النوع تأكيد الضمير المتصل بالمنفصل، نحو: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥].

﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ﴾ [المائدة: ٢٤]. ﴿وَأَمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُتَلَقِينَ﴾ [الأعراف: ١١٥].

ومنه تأكيد المنفصل بملته: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٣٧].

ثالثها: تأكيد الفعل بمصدره، وهو عوض من تكرار الفعل مرتين.

وفائدته: رفع توهم المجاز في الفعل، بخلاف التوكيد السابق فإنه لرفع توهم المجاز في المسند

إليه. كذا فرّق به ابن عصفور وغيره. ومن ثمّ ردّ بعض أهل السّنة على بعض المعتزلة في دعواه نفي

التكليم حقيقة بقوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]؛ لأن التوكيد رفع المجاز في الفعل .

ومن أمثلته ﴿وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦]. ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ [١] ﴿وَسَيَبُرُّ الْبِحَالِ سَبْرًا﴾

[الطور: ٩، ١٠]. ﴿جَزَاءً وَكَرْجَاءً مَوْفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٣].

وليس منه: ﴿وَتَطْمَئِنُّ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ [الأحزاب: ١٠]، بل هو جمع (ظن) لاختلاف أنواعه. وأما

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ [الأنعام: ٨٠]. فتحتمل أن يكون منه، وأن يكون الشيء بمعنى الأمر والشأن.

والأصل في هذا النوع أن ينعت بالوصف المراد، نحو: ﴿أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤١].

﴿وَسَرَّحُوهُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ [الأحزاب: ٤٩]. وقد يضاف وصفه إليه، نحو: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾

[آل عمران: ١٠٢]. وقد يؤكد بمصدر فعل آخر أو اسم عين نيابة عن المصدر، نحو: ﴿وَيَنْتَلِ إِلَيْهِ

بَتِّيلاً﴾ [المزمل: ٨]. والمصدر بتلاً، والتبيل مصدر بتل. ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ بِأَنَابَا﴾ [نوح: ١٧]،

أي: إنباتاً؛ إذ النبات اسم عين.

رابعها: الحال المؤكّدة، نحو: ﴿وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: ٣٣]. ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

[البقرة: ٦٠]. ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ [النساء: ٧٩]. ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾

[البقرة: ٨٣]. ﴿وَأَرْزَقْتِ الْجَنَّةَ لِلنَّفِثِينَ عَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [ق: ٣١].

وليس منه: ﴿وَلَىٰ مُدِيرًا﴾ [النمل: ١٠]؛ لأن التولية قد لا تكون إداراً، بدليل قوله: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ

سَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿البقرة: ١٤٤﴾، ولا: ﴿فَبَسَّسَ صَاحِكًا﴾ [النمل: ١٩]؛ لأن التبسّم قد لا يكون ضحكاً، ولا ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [البقرة: ٩١]. لاختلاف المعنيين، إذ كونه حقاً في نفسه غير كونه مصدقاً لما قبله.

النوع الرابع: التكرير، وهو أبلغ من التأكيد، وهو من محاسن الفصاحة، خلافاً لبعض من غلط. وله فوائد:

منها: التقرير، وقد قيل: الكلام إذا تكرر تكرر، وقد نبّه تعالى على السبب الذي لأجله كرّر الأقباصيص والإنذار في القرآن بقوله: ﴿وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحَدِّثُ لَكُمْ ذِكْرًا﴾ [طه: ١١٣]. ومنها: التأكيد.

ومنها: زيادة التنبيه على ما ينفي التهمة، ليكمل تلقّي الكلام بالقبول، ومنه: ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَرَ يَنْقُورُ أَنْتَعُونَ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ ﴿٣٨﴾ يَقُورُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ﴾ [غافر: ٣٨، ٣٩]. فإنه كرر فيه النداء لذلك.

ومنها: إذا طال الكلام، وحُشِيَ تناسي الأول، أُعيد ثانياً تطريةً له وتجديداً لعهد. ومنه: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَلْسِنَةً جَبَابِلَةً يُعَبِّدُونَ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّنَا مِنْ بَعْدِهَا﴾ [النحل: ١١٩]. ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتُنُوا ثُمَّ جَاءُوا بِصِدْقٍ وَإِنَّا لَراٰبِئُونَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ [النحل: ١١٠]. ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٨٩]. ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [آل عمران: ١٨٨]. ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ﴾ [يوسف: ٤].

ومنها: التعظيم والتوهيل، نحو: ﴿الْمَآءَةُ ﴿١﴾ مَا الْمَآءَةُ﴾ [الحاقة: ١، ٢]. ﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ﴾ [القارعة: ١، ٢]. ﴿وَأَحْسَبُ الْيَمِينَ مَا أَحْسَبُ الْيَمِينِ﴾ [الواقعة: ٢٧].

فإن قلت: هذا النوع أحد أقسام النوع الذي قبله، فإن منها التأكيد بتكرار اللفظ، فلا يحسن عدّه نوعاً مستقلاً.

قلت: هو يجمعه ويفارقه، ويزيد عليه وينقص عنه، فصار أصلاً برأسه. فإنه قد يكون التأكيد تكراراً كما تقدّم في أمثله، وقد لا يكون تكراراً كما تقدم أيضاً، وقد يكون التكرير غير تأكيد صناعة، وإن كان مفيداً للتأكيد معنى.

ومنه: ما وقع فيه الفصل بين المكرّرين؛ فإن التأكيد لا يُفصل بينه وبين مؤكّده، نحو: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ وَانظُرْ نَفْسًا مِمَّا قَدَّمَتْ لِإِنِّدٍ وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ [الحشر: ١٨]، ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَكَ وَطَهَّرَكَ وَطَهَّرَكَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٤٢]. فالآيتان من باب التكرير لا التأكيد اللفظي الصناعي.

ومنه: الآيات المتقدمة في التكرير للطول.

ومنه: ما كان لتعدّد المتعلّق، بأن يكون المكرّر ثانياً متعلّقاً بغير ما تعلق به الأول، وهذا القسم

يُسَمَّى بالترديد، كقوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْيَصْبُحُ فِي زَجَاجٍ الرَّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ [النور: ٣٥]. وقع فيها التردد أربع مرات.

وجعل منه قوله: ﴿فَبِأَيِّ آيَةٍ آءَاءِ رَبِّكَمَا تَكْفُرِينَ﴾ [الرحمن: ١٣، ١٦]؛ فإنها وإن تكررت نيماً وثلاثين مرة، فكلّ واحدة تتعلّق بما قبلها، ولذلك زادت على ثلاثين، ولو كان الجميع عائداً إلى شيء واحد لما زاد على ثلاثة؛ لأن التأكيد لا يزيد عليها. قاله ابن عبد السلام وغيره. وإن كان بعضها ليس بنعمة، فذكر النعمة للتحذير نعمة، وقد سئل: أي نعمة في قوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]؟ فأجيب بأجوبة. أحسنها: النقل من دار الهموم إلى دار السرور، وإراحة المؤمن والبارّ من الفاجر.

وكذا قوله: ﴿وَبَلِّغْ بَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ في سورة المرسلات؛ لأنه تعالى ذكر قصصاً مختلفة، وأتبع كل قصّة بهذا القول؛ فكانه قال عقب كل قصّة: ويل يومئذ للمكذب بهذه القصّة.

وكذا قوله في سورة الشعراء: [٩، ٨]: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٨] وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿كررت ثماني مرّات، كلّ مرة عقب كل قصّة، فالإشارة في كلّ واحدة بذلك إلى قصة النبي المذكور قبلها وما اشتملت عليه من الآيات والعبر. وبقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إلى قومه خاصة. ولما كان مفهومه أنّ الأقلّ من قومه آمنوا، أتى بوصفّي العزيز الرحيم، للإشارة إلى أن العزة على من لم يؤمن منهم، والرحمة لمن آمن.

وكذا قوله في سورة القمر [١٧]: ﴿وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾. قال الزمخشري: كرّر ليجدّ. وعند سماع كلّ نأ منها اتعاضاً، وتنبيهاً أنّ كلّاً من تلك الأنبياء مستحقّ لاعتبار يختصّ به، وأنّ يتنبهوا كيلا يغلبهم السرور والعفلة^(١).

قال في «عروس الأفراح»^(٢): فإن قلت: إذا كان المراد بكلّ ما قبله، فليس ذلك بإطناب؛ بل هي ألفاظ، كلّ أريد به غير ما أريد بالآخر.

قلت: إذا قلنا العبرة بعموم اللفظ، فكلّ واحد أريد به ما أريد بالآخرة، ولكن كرّر ليكون نصّاً فيما يليه وظاهراً في غيره. فإن قلت: يلزم التأكيد.

قلت: والأمر كذلك، ولا يرد عليه أن التأكيد لا يزداد به عن ثلاثة؛ لأنّ ذلك في التأكيد الذي هو تابع، وأما ذكر الشيء في مقامات متعدّدة أكثر من ثلاثة فلا يمتنع. انتهى.

ويقرّب من ذلك ما ذكره ابن جرير في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَكَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا﴾ إلى قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ [١٣١، ١٣٢]. قال: فإن قيل: ما وجه تكرار قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَكَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ في آيتين إحداهما في أثر الأخرى؟ قلنا: لا اختلاف معنى الخبرين عمّا في السّموات والأرض، وذلك أنّ الخبر عنه في إحدى الآيتين: ذكر حاجته إلى بارئه، وغنى بارئه عنه. وفي الأخرى: حفظ بارئه إياه، وعلمه به

(٢) «عروس الأفراح» ٦٠٩/١ باب الإطناب.

(١) الزمخشري في «كشافه» ٤٠/٤ القمر: ٤٠.

وبتدييره. قال: فإن قيل: أفلا قيل: وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا وَكَفَى بِاللَّهِ وَكَيْلًا؟ قيل: ليس في الآية الأولى ما يصلح أن تختتم بوصفه معه بالحفظ والتدبير. انتهى.

وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيصًا يَلْوُنَ أَيْسِنْتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧٨]. قال الراغب^(١): الكتابُ الأوَّل ما كتبه بأيديهم المذكور في قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ لِّأَذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩]، والكتاب الثاني التوراة، والثالث لجنس كُتِبِ اللهُ كُلُّهَا، أي: ما هو من شيء من كُتِبِ اللهُ وكلامه.

ومن أمثلة ما يُظنُّ تكراراً وليس منه: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الكافرون: ١، ٢]، إلى آخرها، فإن ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾، أي: في المستقبل، ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾، أي: في الحال ﴿مَا أَعْبُدُ﴾ في المستقبل ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ﴾، أي: في الحال، ما عبدتم في الماضي. ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾، أي: في المستقبل ﴿مَا أَعْبُدُ﴾، أي: في الحال. فالحاصل: أن القصد نفي عبديته لألئهم في الأزمنة الثلاثة.

وكذا ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨]، ثم قال: ﴿فَإِذَا فَضَيْتُمْ نَسَائِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٠٠]، ثم قال: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٠٣]؛ فإن المراد بكل واحد من هذه الأذكار غير المراد بالآخر، فالأول الذكر في مُزدلفة عند الوقوف بقرح^(٢)، وقوله: ﴿وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَانَكُمْ﴾ إشارة إلى تكرره ثانياً وثالثاً، ويحتمل أن يراد به طواف الإفاضة، بدليل تعقيبه بقوله: ﴿فَإِذَا فَضَيْتُمْ﴾. والذكر الثالث إشارة إلى رمي جمرة العقبة، والذكر الأخير: لرمي أيام التشريق.

ومنه: تكرير حرف الإضراب في قوله: ﴿بَلْ قَالُوا أَضَلَّكُمُ أَهْلَامُ بَلْ أَفْتَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ [الأنبياء: ٥]. وقوله: ﴿بَلْ أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي سَكِّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ [النمل: ٦٦].

ومنه قوله: ﴿وَمَتَّبِعُوهُنَّ عَلَى الْتَوْبِيعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٦]. ثم قال: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَوَاتِرِ﴾ [البقرة: ٢٤١]. فكرر الثاني ليعم كل مطلقة، فإن الآية الأولى في المطلقة قبل الفرض والمسيب خاصة، وقيل: لأن الأولى لا تُشعر بالوجوب، ولهذا لما نزلت قال بعض الصحابة: إن شئت أحسنت، وإن شئت فلا. فنزلت الثانية، أخرجها ابن جرير.

ومن ذلك تكرير الأمثال كقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿١١﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿١٢﴾ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿١٣﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ [فاطر: ١٩ - ٢٢].

وكذلك ضرب مثل المنافقين أوَّل البقرة بالمستوقد ناراً، ثم ضربه بأصحاب الصَّيب. قال الزمخشري: والثاني أبلغ من الأوَّل؛ لأنه أدلُّ على فرط الحيرة وشدة الأمر وفضاعته. قال: ولذلك أُخِّر، وهم يتدرَّجون في نحو هذا من الأهون إلى الأغلظ.

(٢) في «القاموس»: فُرِح: جبلٌ بالمزدلفة. مادة: فرح.

(١) في «مفرداته» مادة: كتب.

ومن ذلك تكرير القصص، كقصّة آدم وموسى ونوح وغيرهم من الأنبياء، قال بعضهم: ذكر الله موسى في مئة وعشرين موضعاً من كتابه. وقال ابن العربيّ في «القواصم»: ذكر الله قصّة نوح في خمسٍ وعشرين آيةً، وقصّة موسى في تسعين آية.

وقد ألف البدر بن جماعة كتاباً سماه «المقتنص في فوائد تكرار القصص» وذكر في تكرير القصص فوائد:

منها: أن في كل موضع زيادة شيء لم يذكر في الذي قبله، أو إبدال كلمة بأخرى لنتكته. وهذه عادة البلغاء.

ومنها: أن الرجل كان يسمع القصّة من القرآن، ثم يعود إلى أهله، ثم يهاجر بعده آخرون يحكون ما نزل بعد صدور من تقدّمهم؛ فلولا تكرار القصص لوقعت قصة موسى إلى قوم وقصّة عيسى إلى قوم آخرين؛ وكذا سائر القصص؛ فأراد الله اشتراك الجميع فيها، فيكون فيه إفادة لقوم وزيادة تأكيد لآخرين.

ومنها: أن في إبراز الكلام الواحد في فنون كثيرة وأساليب مختلفة ما لا يخفى من الفصاحة.

ومنها: أن الدواعي لا تتوفّر على نقلها كتوفّرهما على نقل الأحكام؛ فلهذا كرّرت القصص دون الأحكام.

ومنها: أنه تعالى أنزل هذا القرآن، وعجز القوم عن الإتيان بمثله، بأيّ نظم جاؤوا، ثمّ أوضح الأمر في عجزهم؛ بأن كرّر ذكر القصّة في مواضع، إعلاماً بأنهم عاجزون عن الإتيان بمثله، أي: بأيّ نظم جاؤوا، وبأيّ عبارة عبّروا.

ومنها: أنه لما تحدّاهم قال: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣]؛ فلو ذكرت القصّة في موضع واحد واكتفيّ بها، لقال العربيّ: ائتونا أنتم بسورة من مثله، فأنزلها الله سبحانه وتعالى في تعداد السور؛ دفعاً لحجّتهم من كلّ وجه.

ومنها: أن القصّة لما كرّرت كان في ألفاظها في كلّ موضع زيادة ونقصان وتقديم وتأخير، وأتت على أسلوب غير أسلوب الأخرى، فأفاد ذلك ظهور الأمر العجيب في إخراج المعنى الواحد في صور متباينة في النظم، وجذب النفوس إلى سماعها، لما جُبلت عليه من حب التنقّل في الأشياء المتجدّدة واستلذاذها بها. وإظهار خاصة القرآن، حيث لم يحصل مع تكرير ذلك فيه هُجّنة في اللفظ، ولا مَلَلٌ عند سماعه؛ فباين ذلك كلام المخلوقين.

وقد سُئل: ما الحكمة في عدم تكرير قصة يوسف وسوقها مساقاً واحداً في موضع واحد، دون غيرها من القصص؟ وأجيب بوجوه:

أحدها: أن فيها تشييب النسوة به، وحال امرأة ونسوة افتتنّ بأبدع الناس جمالاً، فناسب عدم تكرارها لما فيه من الإغضاء والسّتر، وقد صحّح الحاكم في «مستدرکه» حديث النهي عن تعليم النساء سورة يوسف.

ثانيها: أنها اختصت بحصول الفرج بعد الشدة، بخلاف غيرها من القصص، فإن مآلها إلى الوبال كقصة إبليس، وقوم نوح وهود وصالح وغيرهم، فلما اختصت بذلك اتفقت الدواعي على نقلها، لخروجها عن سمت القصص.

ثالثها: قال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني: إنما كرر الله قصص الأنبياء، وساق قصة يوسف مساقاً واحداً؛ إشارة إلى عجز العرب؛ كأن النبي ﷺ قال لهم: إن كان من تلقاء نفسي، فافعلوا في قصة يوسف ما فعلت في سائر القصص.

قلت: وظهر لي جواب رابع، وهو أن سورة يوسف نزلت بسبب طلب الصحابة أن يقص عليهم، كما رواه الحاكم في «مستدرکه» [٣٤٥/٢] وهو صحيح، فنزلت مبسوطه تامة، ليحصل لهم مقصود القصص؛ من استيعاب القصة، وترويح النفس بها، والإحاطة بطرفها.

وجواب خامس: وهو أقوى ما يجاب به: أن قصص الأنبياء إنما كررت؛ لأن المقصود بها إفادة إهلاك من كذبوا رسلهم، والحاجة داعية إلى ذلك لتكرير تكذيب الكفار لرسول الله ﷺ، فكلما كذبوا أنزلت قصة منذرة بحلول العذاب، كما حل على المكذبين، ولهذا قال تعالى في آيات: ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنْتُ الْأُولِينَ﴾ [الأنفال: ٣٨]. ﴿أَمْ يَرَوْنَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ [الأنعام: ٦]. وقصة يوسف لم يقصد منها ذلك.

وبهذا أيضاً يحصل الجواب عن حكمة عدم تكرير قصة أصحاب الكهف، وقصة ذي القرنين، وقصة موسى مع الخضر، وقصة الذبيح.

فإن قلت: قد تكررت قصة ولادة يحيى وولادة عيسى مرتين، وليست من قبيل ما ذكرت.

قلت: الأولى في سورة ﴿كَهَيْصِ﴾. وهي مكية، أنزلت خطاباً لأهل مكة. والثانية، في سورة آل عمران، وهي مدنية، أنزلت خطاباً لليهود ولنصارى نجران حين قدموا، ولهذا اتصل بها ذكر المحاجة والمباهلة.

النوع الخامس: الصفة، وترد لأسباب:

أحدها: التخصيص في النكرة، نحو ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: ٩٢].

الثاني: التوضيح في المعرفة، أي: زيادة البيان، نحو: ﴿وَرَسُولِهِ الَّذِي الْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

الثالث: المدح والثناء، ومنه صفات الله تعالى، نحو: ﴿يَسِّرْ اللَّهُ الْكَيْدَ الرَّجِيمِ﴾ [الحج: ١]. ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ١]. ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الحشر: ٢٤].

ومنه: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ [المائدة: ٤٤]. فهذا الوصف للمدح، وإظهار شرف الإسلام، والتعريض باليهود وأنهم بعداء عن ملة الإسلام الذي هو دين الأنبياء كلهم، وأنهم بمعزل عنها. قاله الزمخشري^(١).

(١) في «تفسيره» ١/٦١٥، المائدة: ٤٤.

الرابع: الدم، نحو: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨].

الخامس: التأكيد لرفع الإيهام، نحو: ﴿لَا تَنْخَدُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١]. فإن ﴿إِلَهَيْنِ﴾ للتثنية، فاثنتين بعده صفة مؤكدة للنهي عن الإشراف، ولإفادة أن النهي عن الإلهين إنما هو لمحض كونهما اثنتين فقط، لا لمعنى آخر من كونهما عاجزين أو غير ذلك. ولأن الوحدة، تطلق ويراد بها النوعية، كقوله ﷺ: «إنما نحن وبنو المطلب شيء واحد» [بخاري: ٣٥٠٢، وأحمد: ١٦٧٨٢]. وتطلق ويراد بها نفي العدة، فالتثنية باعتبارها، فلو قيل: ﴿لَا تَنْخَدُوا إِلَهَيْنِ﴾ فقط لتوهم أنه نهى عن اتخاذ جنسين آلهة؛ وإن جاز أن يتخذ من نوع واحد عدد آلهة، ولهذا أكد بالوحدة قوله: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [النحل: ٥١].

ومثله: ﴿فَأَسْأَلُ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَاطِنٍ﴾ [المؤمنون: ٢٧]. على قراءة تنوين ﴿كُلِّ﴾^(١). وقوله: ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [الحاقة: ١٣]. فهو تأكيد لرفع توهم تعدد النفخة؛ لأن هذه الصيغة قد تدل على الكثرة، بدليل: ﴿وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]. ومن ذلك قوله: ﴿فَإِن كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ﴾ [النساء: ١٧٦]، فإن لفظ ﴿كَانَتَا﴾ يفيد التثنية، فتفسيره باثنتين لم يُعَد زيادة عليه.

وقد أجاب عن ذلك الأخصف والفارسي: بأنه أفاد العدد المحض مجرداً عن الصفة، لأنه قد كان يجوز أن قال: فإن كانتا صغيرتين أو كبيرتين، أو صالحتين، أو غير ذلك من الصفات، فلما قال ﴿أَثْنَتَيْنِ﴾ أفهم أن فرض الثنتين تعلق بمجرد كونهما ثنتين فقط، وهي فائدة لا تحصل من ضمير المشى. وقيل: أراد: (فإن كانتا اثنتين فصاعداً) فعبر بالأدنى عنه وعمماً فوجه اكتفاء.

ونظيره: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٨٢]. والأحسن أن الضمير عائد على الشهيدين المطلقين. ومن الصفات المؤكدة قوله: ﴿وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]؛ فقوله ﴿يَطِيرُ﴾ لتأكيد أن المراد بالطائر حقيقته، فقد يطلق مجازاً على غيره، وقوله: ﴿بِجَنَاحَيْهِ﴾ لتأكيد حقيقة الطيران، لأنه يطلق مجازاً على شدة العدو والإسراع في المشى.

ونظيره: ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ [الفتح: ١١]؛ لأن القول يطلق مجازاً على غير اللسان، بدليل: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ﴾ [المجادلة: ٨].

وكذا: ﴿وَلَكِنَّ نَعَى أَلْقُلُوبِ آلِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]؛ لأن القلب قد يطلق مجازاً على العين، كما أطلقت العين مجازاً على القلب في قوله: ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي﴾ [الكهف: ١٠١].

قاعدة:

الصفة العامة لا تأتي بعد الخاصة، لا يقال: رجل فصيح متكلم، بل متكلم فصيح. وأشكَل على هذه قوله تعالى في إسماعيل: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ [مريم: ٥١]. وأجيب بأنه حال لا صفة؛ أي: مرسلًا في حال نبوته، وقد تقدّم في نوع التقديم والتأخير أمثلة من هذه.

قاعدة:

إذ وقعت الصفة بعد متضايفين أو لهما عدد: جاز إجراؤها على المضاف، وعلى المضاف إليه، فمن الأول: ﴿سَعَّ سَكْوَتِ طِبَاطًا﴾ [الملك: ٣]، ومن الثاني: ﴿سَعَّ بَقَرَاتِ سِكَانٍ﴾ [يوسف: ٤٣].

فائدة: إذا تكررت النعوت لواحد: فالأحسن - إن تباعد معنى الصفات - العطف، نحو: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣]. وإلا تركه، نحو: ﴿وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ حَلَاظٍ مَّهِينٍ﴾ ﴿هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَيْمٍ﴾ ﴿مَنْعَ لَخَّيْرٍ مَعْتَدٍ أَيْمٍ﴾ ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِ﴾ [القلم: ١٠ - ١٣].

فائدة: قطع النعوت في مقام المدح والذم أبلغ من إجرائها. قال الفارسي: إذا ذكرت صفات في معرض المدح أو الذم، فالأحسن أن يخالف في إعرابها؛ لأن المقام يقتضي الإطناب، فإذا خولف في الإعراب كان المقصود أكمل؛ لأن المعاني عند الاختلاف تتنوع وتفتن، وعند الاتحاد تكون نوعاً واحداً.

مثاله في المدح: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢]. ﴿وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ مِنْ أَمَانٍ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَالْمُؤْتُونَ بَعْدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقرى شاذاً: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ برفع ﴿رَبِّ﴾ ونصبه.

ومثاله في الذم: ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ [المسد: ٤].

النوع السادس: البدل:

والقصد به الإيضاح بعد الإبهام. وفائدته البيان والتأكيد.

أمَّا الأوَّلُ: فواضح أنك إذا قلت: (رأيت زيدا أحاك) بينت أنك تريد بزید الأَخ لا غير.

وأمَّا التأكيد؛ فلأنه على نيّة تكرار العامل، فكانه من جملتين، ولأنه دلّ على ما دل عليه الأوَّل:

إمّا بالمطابقة في بدل الكلّ، وإمّا بالتضمن في بدل البعض، أو بالالتزام في بدل الاشتمال.

مثال الأوَّل: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٦، ٧]. ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطَ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٥٢، ٥٣]. ﴿لَنْسَعُمَّ بِالْأَنْصَابِ﴾ ﴿نَاصِبٍ كَذِبِي خَاطِئَةٍ﴾ [العلق: ١٥، ١٦].

ومثال الثاني: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧]. ﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ

اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: ٢٥١].

ومثال الثالث: ﴿وَمَا أَسْئِنِيهِ إِلَّا السَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ [الكهف: ٦٣]. ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ

فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٧]. ﴿قِيلَ أَصْعَبُ الْأَحْدُودِ﴾ ﴿النَّارِ﴾ [البروج: ٤، ٥]. ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ

يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْيِيَهُمْ﴾ [الزخرف: ٣٣].

وزاد بعضهم بدل الكلّ من البعض، وقد وجدت له مثلاً في القرآن، وهو قوله: ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا

يُظَلَمُونَ شَيْئًا جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ [مريم: ٦٠، ٦١]. فجنت عدن: بدل من الجنة التي هي بعض. وفائدته:

تقرير أنها جنات كثيرة لا جنة واحدة.

وقال ابن السَّيِّد: وليس كلُّ بدل يقصد به رفع الإشكال الذي يعرض في المبدل منه، بل من البدل ما يراد به التأكيد، وإن كان ما قبله غنياً عنه، كقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطُ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٥٢، ٥٣]. ألا ترى أنه لو لم يذكر الصراط الثاني لم يشك أحدٌ في أن الصراط المستقيم هو صراطُ الله؟ وقد نصَّ سيبويه على: أن من البدل ما الغرض منه التأكيد. انتهى.

وجعل منه ابنُ عبد السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَّرَكَ﴾ [الأنعام: ٧٤]. قال: ولا بيان فيه؛ لأن الأب لا يلتبس بغيره، ورُدَّ: بأنَّه يطلق على الجدِّ، فأبدل لبيان إرادة الأب حقيقة.

النوع السابع: عطف البيان:

وهو كالصَّفة في الإيضاح، لكن يفارقها في أنه وضع ليدلَّ على الإيضاح باسم مختصُّ به، بخلافها؛ فإنَّها وُضعت لتدلَّ على معنى حاصل في متبوعها.

وفرَّق ابن كَيْسَانَ^(١) بينه وبين البدل: بأنَّ البدل هو المقصود، وكأنك قرَّرتَه في موضع المبدل منه، وعطفُ البيان وما عطف عليه كلُّ منهما مقصود.

وقال ابن مالك في «شرح الكافية»^(٢): عطف البيان يجري مجرى النَّعت في تكميل متبوعه، ويفارقه في أن تكميله متبوعه بشرح وتبيين، لا بدلالة على معنى في المتبوع، أو سببية. ومجرى التأكيد في تقوية دلالاته، ويفارقه في أنه لا يرفع توهم مجاز. ومجرى البدل في صلاحيته للاستقلال، ويفارقه في أنه غير منويِّ الاطراح. ومن أمثلته: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا يُرَاهِمُ﴾ [آل عمران: ٩٧]. ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ﴾ [النور: ٣٥].

وقد يأتي لمجرد المدح بلا إيضاح، ومنه: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكُكْبَةَ الْآبِيَةَ الْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٩٧]؛ فالبيت الحرام عطفُ بيان للمدح لا للإيضاح.

النوع الثامن: عطف أحد المترادفين على الآخر:

والقصد منه التأكيد أيضاً. وجعل منه: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَفِي﴾ [يوسف: ٨٦]. ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا صَعُفُوا﴾ [آل عمران: ١٤٦]. ﴿فَلَا يَخَافُ عُظْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢]. ﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْتَفِ﴾ [طه: ٧٧]. ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٧]. قال الخليل: العوج والأمتُ بمعنى واحد. ﴿سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ [التوبة: ٧٨، والزخرف: ٨٠]. ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]. ﴿لَا تَبَيَّنْ وَلَا تَذَرُ﴾ [المدثر: ٢٨]. ﴿إِلَّا دُعَاءَ وَبَدَاءَ﴾ [البقرة: ١٧١]. ﴿أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِرَاهَانَا﴾ [الأحزاب: ٦٧]. ﴿لَا يَمْسَسُنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ [فاطر: ٣٥]. فَإِنَّ نَصِبَ كُلِّغِبٍ وَزَنَا وَمَعْنَى. ﴿صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧]. ﴿عُدْرًا أَوْ نَذْرًا﴾ [المرسلات: ٦]. قال ثعلب: هما بمعنى.

(١) ابن كَيْسَانَ: محمد بن أحمد، عالم بالعربية نحواً ولغة، بغدادى (ت: ٢٩٩هـ). «طبقات النحويين» ١٧٠، و«شذرات الذهب» ٢/٢٣٢.

(٢) «شرح الكافية» ٣/١١٩١ باب العطف.

وأُنكر المبرّد وجودَ هذا النوع في القرآن، وأوّل ما سبق على اختلاف المعنيين.

وقال بعضهم: المَحْلَصُ في هذا: أن تعتقد أن مجموع المترادفين يحصّل معنى لا يوجد عند انفردهما، فإن التركيب يُحدث معنى زائداً، وإذا كانت كثرة الحروف تفيد زيادة المعنى فكذلك كثرة الألفاظ.

النوع التاسع: عطف الخاص على العام:

وفائدته التنبية على فضله، حتى كأنه ليس من جنس العام، تنزيلاً للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الذات.

وحكى أبو حيان عن شيخه أبي جعفر بن الزبير أنه كان يقول: هذا العطف يسمى بالتجريد، كأنه جرد من الجملة وأُفرد بالذكر تفصيلاً.

ومن أمثله: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨]. ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة: ٩٨]. ﴿وَلَنْتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤]. ﴿وَالَّذِينَ يُؤَسِّسُونَ يَلِكُنِبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأعراف: ١٧٠]؛ فإن إقامتها من جملة التمسك بالكتاب، وخصّص بالذكر إظهاراً لمرتبتها، لكونها عماد الدين.

وخصّص جبريل وميكائيل بالذكر ردّاً على اليهود في دعوى عداوته، وضمّ إليه ميكائيل؛ لأنه ملك الرزق الذي هو حياة الأجساد، كما أنّ جبريل ملك الوحي الذي هو حياة القلوب والأرواح. وقيل: عن جبريل وميكائيل لما كانا أميرَي الملائكة لم يدخلوا في لفظ الملائكة أولاً، كما أنّ الأمير لا يدخل في مسمى الجند. حكاه الكرمانيّ في «العجائب»^(١).

ومن ذلك: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ [النساء: ١١٠]. ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام: ٩٣]. بناءً على أنه لا يختصّ بالواو، كما هو رأي ابن مالك فيه وفيما قبله. وخصّص المعطوف في الثانية بالذكر تنبيهاً على زيادة قبّحه.

تنبيه: المراد بالخاصّ والعام هنا ما كان فيه الأوّل شاملاً للثاني، لا المصطلح عليه في الأصول.

النوع العاشر: عطف العام على الخاص:

وأُنكر بعضهم وجوده، فأخطأ. والفائدة فيه واضحة، وهو التعميم، وأُفرد الأول بالذكر اهتماماً بشأنه.

ومن أمثله: ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ [الأنعام: ١٦٢]؛ والنُسكُ العبادة، فهو أعم. و: ﴿ءَأَلَيْسَ لَكُم مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا كُنْتُمْ تُشْكِرُونَ﴾ [الحجر: ٨٧]. ﴿رَبِّ أَعْرِضْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتَ مُؤْمِنًا وَاللَّمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [نوح: ٢٨]. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحریم: ٤].

وجعل منه الزمخشري: ﴿وَمَنْ يُدْرِ الْأَمْرُ﴾ [يونس: ٣١]، بعد قوله: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ [يونس: ٣١].

(١) «عجائب التفسير...» ١/ ١٦٠ البقرة: ٩٨.

النوع الحادي عشر: الإيضاح بعد الإبهام:

قال أهل البيان: إذا أردت أن تُبهم ثم توضّح فإنك تُظنّب.

وفائدته: إما رؤية المعنى في صورتين مختلفتين: الإبهام والأيضاح، أو لتمكين المعنى في النفس تمكيناً زائداً لوقوعه بعد الطلب؛ فإنه أعزّ من المنساق بلا تعب. أو لتكامل لذّة العلم به؛ فإن الشيء إذا علم من وجه ما، تشوّقت النفس للعلم به من باقي وجوهه وتألمت، فإذا حصل العلم من بقية الوجوه كانت لذّته أشدّ من علمه من جميع وجوهه دفعة واحدة.

ومن أمثلته: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٢٥]؛ فإن ﴿اشْرَحْ﴾ يفيد طلب شرح شيء ما، و﴿صَدْرِي﴾ يفيد تفسيره وبيانه. وكذلك: ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ [طه: ٢٦]. والمقام يقتضي التأكيد للإرسال المؤذن بتلقي الشدائد. وكذلك: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح: ١]؛ فإنّ المقام يقتضي التأكيد، لأنه مقام امتنانٍ وتفخيم. وكذا: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوَالِهِ مَقْطُوعٌ مُّصْحِحِينَ﴾ [الحجر: ٦٦].

ومنه التفصيل بعد الإجمال، نحو: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ إلى قوله: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ [التوبة: ٣٦]، وعكسه، كقوله: ﴿ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَعَوْهُ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦]، أعيد ذكر (العشرة) لرفع توهم أن الواو في: ﴿وَسَمِعُوا﴾ بمعنى (أو) فتكون الثلاثة داخلةً فيها، كما في قوله: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾، ثم قال: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِجْسًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ [فصلت: ٩، ١٠]. فإن من جملةتها اليومين المذكورين أولاً، وليست أربعةً غيرهما. وهذا أحسن الأجوبة في الآية، وهو الذي أشار إليه الزمخشري^(١)، ورجّحه ابن عبد السلام، وجزم به الرُّمَلْكَانِيّ في «أسرار التنزيل». قال: ونظيره: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ [الأعراف: ١٤٢]؛ فإنه رافع لاحتمال أن تكون تلك العشرة من غير مواعدة. قال ابن عسّكر^(٢): وفائدة الوعد بثلاثين أولاً، ثم بعشر، ليتجدّد له قُربُ انقضاء المواعدة، ويكون فيه متأهباً مجتمّع الرأي، حاضر الذهن؛ لأنه لو وعد بالأربعين أولاً كانت متساوية، فلما فصلت استشعرت النفس قُربَ التمام، وتجدد بذلك عزّم لم يتقدم.

وقال الكرمانيّ في «العجائب»^(٣): في قوله: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ ثمانية أجوبة: جوابان من التفسير، وجواب من الفقه، وجواب من النحو، وجواب من اللغة، وجواب من المعنى، وجوابان من الحساب. وقد سقّتها في «أسرار التنزيل»^(٤).

النوع الثاني عشر: التفسير:

- (١) في «تفسيره» سورة فصلت: ٩.
- (٢) ابن عسّكر: محمد بن علي أبو عبد الله، أديب، نبيل، عالم بالتاريخ والحديث (ت: ٦٣٦هـ). «قضاة الأندلس» ١٢٣، «الإحاطة في أخبار غرناطة» ١٢٢/٢ - ١٢٥.
- (٣) «غرائب التفسير وعجائب التأويل» ٢٠٦/١، البقرة: ١٩٦.
- (٤) وكان الكرمانيّ قد ذكرها، وإليك ما قال: أما التفسير فالجواب الأول: أن ثلاثة أيام في الحج، وسبعة إذا رجعتهم. =

قال أهل البيان: وهو أن يكون في الكلام لبسٌ وخفاء، فيؤتى بما يزيله ويفسره.

ومن أمثلته: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢١﴾﴾ [المعارج: ١٩-٢١]؛ فقوله: ﴿إِذَا مَسَّهُ﴾ إلخ... تفسير للهلع، كما قال أبو العالية وغيره.

﴿الْقِيَوْمُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. قال البيهقي في «شرح الأسماء الحسنی»^(١): قوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ﴾ تفسير للقيوم.

﴿يَسْمُومُنَّكُمْ سُوءَ الْعَلَابِ يَدْبَحُونَ...﴾ الآية [البقرة: ٤٩]. فيذبحون وما بعده تفسير للسوم.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ...﴾ الآية [آل عمران: ٥٩]. ف (خلقه) وما بعده تفسير للمثل.

﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوِّيكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْفُوتَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ﴾ [المتحنة: ١]. ف «تَلْفُوتَ» تفسير لاتخاذهم أولياء.

﴿الضَّكْمُ﴾ لم يكلد ولم يؤكد... الآية [الإخلاص: ٢، ٣]. قال محمد بن كعب القرظي: لم يلد إلى آخره: تفسير للصد، وهو في القرآن كثير. قال ابن جني: ومتى كانت الجملة تفسيراً لم يحسن الوقف على ما قبلها دونها؛ لأن تفسير الشيء لاحق به ومتمم له وجارٍ مجرى بعض أجزائه.

النوع الثالث عشر: وضع الظاهر موضع المضمَر:

ورأيت فيه تأليفاً مفرداً لابن الصائغ. وله فوائد:

منها: زيادة التقرير والتمكين، نحو: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص: ١، ٢]. والأصل: هو الصمد. «وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلٌ﴾ [الإسراء: ١٠٥]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [غافر: ٦١]، ﴿لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكُتُبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكُتُبِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٧٨].

ومنها: قصد التعظيم، نحو: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، ﴿أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢]، ﴿وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]، ﴿وَلِبَاسٍ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦].

وأما الفقه، فإن الكفارات وجبت متتابعة، ولما فصل هاهنا بينهما بالإفطار، قيد ليعلم أنها كالمتصلة، وأما النحو، فإن الواو قد يذكر مع الشيء في العطف، والمراد به أحدهما كقوله: ﴿مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النَّسَاءِ مَثَلُ ذَٰلِكَ وَرَبِّكَ﴾ فقيد، ليعلم أنهما كليهما مرادان. وأما اللغة فإن السبع يذكر والمراد به الكثرة، لا العدد الذي فوق الست ودون الثمان، وأما المعنى فإن الثلاثة لما عطف عليها سبعة، احتمل أن تكون بعدها ثالثة، فقيد بالعشرة ليعلم أنها كملت. وأما الحساب فإن السبعة المذكورة عقيب الثلاثة تحتمل أن تكون مع الثلاثة كما في قوله: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِي زُرْعَةٍ﴾ أي: مع الوميين اللذين ذكرا في قوله: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾. ولا بد من هذا لدفع التناقض في الآية، فقيد بقوله: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ ليعلم أنها سواها. والثاني: أن عادة الحساب قد جرت بذكر الجملة بعد التفصيل.

(١) انظر: «الأسماء والصفات» للبيهقي ٩٣/١.

ومنها: قصد الإهانة والتحقير، نحو: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْمُتَّبِعُونَ﴾ [المجادلة: ١٩]. ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنْ الشَّيْطَانُ﴾ [الإسراء: ٥٣].

ومنها إزالة اللبس حيث يوهم الضمير أنه غير الأول: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُوتِي الْمَلِكُ﴾ [آل عمران: ٢٦]؛ لو قال: (توتيه) لأوهم أنه الأول، قاله ابن الحشّاب. ﴿الطَّانِثِينَ بِاللَّهِ ظَنَنَ السَّوَاءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوَاءِ﴾ [الفتح: ٦]؛ لأنه لو قال: (عليهم دائرته) لأوهم أن الضمير عائد إلى الله تعالى: ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ﴾ [يوسف: ٧٦]؛ لم يقل (منه)؛ لئلا يتوهم عود الضمير إلى الأخ، فيصير كأنه مباشر بطلب خروجها، وليس كذلك؛ لما في المباشرة من الأذى الذي تاباه النفوس الأبية، فأعيد لفظ الظاهر لنفي هذا، ولم يقل (من وعائه)؛ لئلا يتوهم عود الضمير إلى يوسف؛ لأنّ العائد عليه ضمير ﴿اسْتَخْرَجَهَا﴾.

ومنها: قصد تربية المهابة، وإدخال الرّوع على ضمير السامع، بذكر الاسم المقتضي لذلك، كما تقول: الخليفة أمير المؤمنين يأمر بكذا. ومنه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ [النحل: ٩٠].

ومنها: قصد تقوية داعية المأمور، ومنه: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

ومنها: تعظيم الأمر، نحو: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [العنكبوت: ١٩]. ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ [العنكبوت: ٢٠]. ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴿٢﴾﴾ [الإنسان: ١، ٢].

ومنها: الاستلذاذ بذكره، ومنه: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ [الزمر: ٧٤]؛ لم يقل: (منها) ولهذا عدل عن ذكر الأرض إلى الجنة.

ومنها: قصد التوصل من الظاهر إلى الوصف، ومنه: ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ آلِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ بعد قوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٥٨]؛ لم يقل: (فأمنوا بالله وبني) ليتمكن من إجراء الصفات التي ذكرها، وليعلم أنّ الذي وجب الإيمان به والاتباع له هو مَنْ وُصِفَ بهذه الصفات، ولو أتى بالضمير لم يمكن ذلك، لأنه لا يُوصف.

ومنها: التنبيه على علية الحكم، نحو: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا﴾ [البقرة: ٥٩]. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨]؛ لم يقل: (لهم) إعلماً بأن من عادى هؤلاء فهو كافر، وأنّ الله إنّما عاداه لكفره. ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [يونس: ١٧]. ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٠]. ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠].

ومنها: قصد العموم، نحو: ﴿وَمَا أَتَيْنَا نَفْسًا إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةً﴾ [يوسف: ٥٣]؛ لم يقل: (إنها)؛ لئلا يفهم تخصيص ذلك بنفسه، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ [النساء: ١٥١].

ومنها: قصد الخصوص، نحو: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٠]؛ لم يقل: (لك) تصريحاً بأنه خاصٌّ به.

ومنها: الإشارة إلى عدم دخول الجملة في حكم الأولى، نحو: ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ [الشورى: ٢٤]. فَإِنْ يَمْحُ اللَّهُ استئناف لا داخلٌ في حكم الشرط.

ومنها: مراعاة الجنس، ومنه: ﴿أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ...﴾. السورة، ذكره الشيخ عز الدين، ومثله ابن الصائغ بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [العلق: ٢]، ثم قال: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ﴾ [١] كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْغَى؛ فإن المراد بالإنسان الأول: الجنس. وبالثاني: آدم، أو: مَنْ يعلم الكتابة، أو إدريس. وبالثالث: أبو جهل.

ومنها: مراعاة الترصيع وتوازن الألفاظ في التركيب، ذكره بعضهم في قوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَهُمَا فَتُخَوِّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٨٢].

ومنها: أن يتحمّل ضميراً لا بدّ منه؛ ومنه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَهَلَّ قَرْيَةً اسْتَطَعَمَ أَهْلُهَا﴾ [الكهف: ٧٧]؛ لو قال: (استطعماها) لم يصح، لأنهما لم يستطعما القرية، أو (استطعماهم) فكذلك، لأن جملة (استطعما) صفة لقرية النكرة، لا لـ (أهل)، فلا بدّ أن يكون فيها ضمير يعود عليها، ولا يمكن إلاّ مع التصريح بالظاهر. كذا حرّره السبكي في جواب سؤال سأله الصلاح الصفدي^(١) في ذلك حيث قال:

أسيّدنا قاضي القضاة ومَنْ إذا
ومَنْ كَفُّهُ يوم الندى ويرأه
ومن إن دَجَّتْ في المشكلات مسائلُ
رأيتُ كتابَ الله أكبرَ معجز
ومن جملة الإعجاز كون اختصاره
ولكنني في الكهف أبصرتُ آيةً
وما هي إلاّ ﴿اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا﴾ فقد
فما الحكمةُ الغراءُ في وضع ظاهرٍ
فأرشدَ على عادات فضلك حيرتي

بدا وجهه استحياله القمران
على طريبه بحران يلتقيان
جلاها بفكرٍ دائم اللّمعان
لأفضل مَنْ يُهدى به الثقلان
بإيجاز ألفاظٍ وبسُط معان
بها الفكرُ في طول الزّمان عانِي
نرى استطعماهم مثله ببيان
مكان ضمير؟ إن ذاك لِشأن
فما لي بها عند البيان يدان

تنبيه: إعادة الظاهر بمعناه أحسن من إعادته بلفظه كما مرّ في آيات: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٠]، ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠]. ونحوها.

ومنه: ﴿مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ سَمِّ مِنَ رَبِّكُمْ﴾

(١) الصّفدي: خليل بن أيّوب، صلاح الدين، أديب مؤرخ كثير التصانيف (ت: ٧٦٤هـ). «الدرر الكامنة» ٨٧/٢،

وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴿البقرة: ١٠٥﴾؛ فإن إنزال الخير مناسب للربوبية، وأعادته بلفظ (الله)؛ لأن تخصيص الناس بالخير دون غيرهم مناسب للإلهية؛ لأن دائرة الربوبية أوسع.

ومنه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إلى قوله: ﴿بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١].

وإعادته في جملة أخرى أحسن منه في الجملة الواحدة لانفصالها، وبعد الطول أحسن من الإضمار، لثلا يبقى الذهن متشاغلاً بسبب ما يعود عليه، فيفوته ما شرع فيه، كقوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣] بعد قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِزْكَ﴾ [الأنعام: ٧٤].

النوع الرابع عشر: الإيغال، وهو الإمعان:

وهو ختم الكلام بما يفيد نكتة يتم المعنى بدونها، وزعم بعضهم أنه خاص بالشعر، ورد: بأنه وقع في القرآن من ذلك: ﴿نَقُورٍ اتَّعَبُوا الْمُرْسَلِينَ اتَّعِبُوا مَنْ لَا يَسْتَلْكَوْا أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [يس: ٢٠، ٢١]، فقوله: ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ إيغال؛ لأنه يتم المعنى بدونها، إذ الرسول مهتد لا محالة، لكن فيه زيادة مبالغة في الحث على اتباع الرسل والترغيب فيه.

وجعل ابن أبي الإصبع منه: ﴿وَلَا تَسْمِعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ [النمل: ٨٠]؛ فإن قوله: ﴿إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ زائد على المعنى، مبالغة في عدم انتفاعهم ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠] زائد على المعنى، لمدح المؤمنين والتعريض بالذم لليهود، وأنهم بعيدون عن الإيقان. ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلٍ مَّا أَتَّكُمُ نَطْقُونَ﴾ [الذاريات: ٢٣]، فقوله: ﴿مِثْلُ مَّا﴾ إلى آخره.. إيغال زائد على المعنى، لتحقيق هذا الوعد، وأنه واقع معلوم ضرورة، لا يرتاب فيه أحد.

النوع الخامس عشر: التذييل:

وهو أن يؤتى بجملة عقب جملة، والثانية تشتمل على المعنى الأول، لتأكيد منطوقه أو مفهومه، ليظهر المعنى لمن لم يفهمه، ويتقرر عند من فهمه. نحو: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ﴾ [سبأ: ١٧]، ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١]، ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مَتَّ فُهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤]، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [الأنبياء: ٣٥]. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ [فاطر: ١٤].

النوع السادس: الطرد والعكس:

قال الطيبي: وهو أن يؤتى بكلامين، يقرر الأول بمنطوقه مفهوم الثاني وبالعكس، كقوله: ﴿لَيْسَتَنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ تِلْكَ مَرْثَةٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ﴾ [النور: ٥٨]. فمنطوق الأمر بالاستئذان في تلك الأوقات خاصة مقرر لمفهوم رفع الجناح فيما عداها، وبالعكس. وكذا قوله: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحریم: ٦].

قلت: وهذا النوع يقابله في الإيجاز نوع الاحتباك.

النوع السابع عشر: التكميل:

ويسمى بالاكتراث، وهو أن يؤتى في كلام يوهم خلاف المقصود بما يدفع ذلك الوهم، نحو: ﴿أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَافٌ عَلَى الْكٰفِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤]. فإنه لو اقتصر على ﴿أَذَلَّةٌ﴾ لتوهم أنه لضعفهم، فدفعه بقوله: ﴿أَعْرَافٌ﴾. ومثله: ﴿أَشِدَاءٌ عَلَى الْكٰفِرِ رَحِمَاءٌ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]. لو اقتصر على (أشداء) لتوهم أنه لغلظهم.

﴿تَخْرُجُ بَيْضَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ [طه: ٢٢]، ﴿لَا يَحْطِئَنَّكُمْ سُلَيْمٰنٌ وَجُدُوهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل: ١٨] احتراس، لثلاثا يتوهم نسبة الظلم إلى سليمان. ومثله: ﴿فَتَضَيَّبِكُمْ مِنْهُم مَّعْرَةٌ بَعِيْرٌ عَلِيمٌ﴾ [الفتح: ٢٥]. وكذا: ﴿قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنٰفِقِينَ لَكٰذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١]. فالجملة الوسطى احتراس، لثلاثا يتوهم أن التكذيب مما في نفس الأمر.

قال في «عروس الأفراح»^(١): فإن قيل: كل من ذلك أفاد معنى جديداً، فلا يكون إطناباً، قلنا: هو إطناب لما قبله من حيث رفع توهم غيره، وإن كان له معنى في نفسه.

النوع الثامن عشر: التتميم:

وهو أن يؤتى في كلام لا يوهم غير المراد بفضلة تفيد نكتة، كالمبالغة في قوله: ﴿وَيَطْمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾ [الإنسان: ٨]، أي: مع حب الطعام، أي: اشتهاه؛ فإن الإطعام حينئذ أبلغ وأكثر أجراً. ومثله: ﴿وَعَاىَ أَلْمَالِ عَلَى حُبِّهِ﴾ [البقرة: ١٧٧]. ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ﴾ [طه: ١١٢]، فقوله: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ تتميم في غاية الحسن.

النوع التاسع عشر: الاستقصاء:

وهو أن يتناول المتكلم معنى فيستقصيه، فيأتي بجميع عوارضه ولوازمه بعد أن يستقصى جميع أوصافه الذاتية، بحيث لا يترك لمن يتناوله بعده فيه مقالاً، كقوله تعالى: ﴿أَبُوذُ أَلْحٰكِمِمْ أَنْ تَكُوْنُ لَكُمْ جَنَّةٌ...﴾ [البقرة: ٢٦٦]، فإنه تعالى لو اقتصر على قوله: ﴿جَنَّةٌ﴾ لكان كافياً، فلم يقف عند ذلك حتى قال في تفسيرها: ﴿مِنْ نَّخِيْلِ وَأَعْنَابٍ﴾ فإن مصاب صاحبها بها أعظم، ثم زاد: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَلْأَنْهَارُ﴾ متمماً لوصفها بذلك، ثم كمل وصفها بعد التتميم فقال: ﴿لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ﴾ فأتى بكل ما يكون في الجنان ليشتد الأسف على إفسادها، ثم قال في وصف صاحبها: ﴿وَأَسَابُهُ أَلْكَبَرُ﴾، ثم استقصى المعنى في ذلك بما يوجب تعظيم المصاب، بقوله بعد وصفه بالكبيرة: ﴿وَلَهُ دُرِّيَّةٌ﴾، ولم يقف عند ذلك حتى وصف الذرية بـ ﴿ضِعْفَاءُ﴾، ثم ذكر استئصال الجنة - التي ليس لهذا المصاب غيرها - بالهلاك في أسرع وقت حيث قال: ﴿فَأَسَابَهَا بِعَصَاكَ﴾، ولم يقتصر على ذكره، للعلم بأنه لا يحصل به سرعة الهلاك، فقال: ﴿فِيهِ نَارٌ﴾، ثم لم يقف عند ذلك حتى أخبر باحتراقها، لاحتمال أن تكون النار ضعيفة لا تفي باحتراقها، لما فيها من الأنهار ورطوبة الأشجار، فاحترس عن هذا الاحتمال بقوله: ﴿فَأَحْرَقَتْ﴾ فهذا أحسن استقصاء وقع في كلام وأتمه وأكملة.

قال ابن أبي الإصبع: والفرق بين الاستقصاء والتتميم والتكميل: أن التتميم يرد على المعنى الناقص ليتّم، والتكميل يرد على المعنى التام فيكّمل أوصافه، والاستقصاء يرد على المعنى التام الكامل فيستقصي لوازمه وعوارضه وأوصافه وأسبابه، حتى يستوعب جميع ما تقع الخواطر عليه، فلا يبقى لأحد فيه مساغ.

النوع العشرون: الاعتراض:

وسمّاه قدامة^(١): التفاتاً، وهو: الإتيان بجملته أو أكثر لا محلّ لها من الإعراب، في أثناء كلام أو كلامين اتصلا معنى، لنكتة غير دفع الإيهام؛ كقوله: ﴿وَجَعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [النحل: ٥٧]. فقوله: ﴿سُبْحَانَهُ﴾ اعتراض لتنزيهه الله سبحانه وتعالى عن البنات، والشناعة على جاعليها. وقوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]؛ فجملة الاستثناء اعتراض للتبرُّك.

ومن وقوعه بأكثر من جملة: ﴿فَأَوْهَرِبْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [سَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ] [البقرة: ٢٢٢ - ٢٢٣]؛ فقوله: ﴿سَاءُكُمْ﴾ متصل بقوله: ﴿فَأَوْهَرِبْ﴾؛ لأنه بيان له، وما بينهما اعتراض للحثّ على الطهارة وتجنّب الأدبار.

وقوله: ﴿يَتَّأَرَضُ آبُلَيْ مَاءِكِ﴾ إلى قوله: ﴿وَقِيلَ بَعْدًا﴾ [هود: ٤٤] فيه اعتراض بثلاث جمل، وهي: ﴿وَعِصَ الْمَاءِ وَقِضَى الْأَمْرِ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ قال في «الأقصى القريب»: ونكتته إفادة أن هذا الأمر واقع بين القولين لا محالة، ولو أتى به آخرأ لكان الظاهر تأخّره، فبتوسطه ظهر كونه غير متأخر. ثم فيه اعتراض في اعتراض، فإنّ ﴿وَقِضَى الْأَمْرِ﴾ معترض بين ﴿وَعِصَ﴾ و﴿وَأَسْتَوَتْ﴾؛ لأن الاستواء يحصل عقب الغيض.

وقوله: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّانٍ﴾ إلى قوله: ﴿مُتَّكِينَ عَلَى فُرُشٍ﴾ [الرحمن: ٤٦ - ٥٤] فيه اعتراض بسبع جمل إذا أعرب حالاً منه.

ومن وقوع اعتراض في اعتراض: ﴿فَلَا أُنسِمُ بِمَوْعِدِ التُّجُورِ﴾ (٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٦) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ [الواقعة: ٧٥ - ٧٧]. اعتراض بين القسم وجوابه بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ...﴾ الآية. وبين القسم وصفته بقوله: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ تعظيماً للمقسم به وتحقيقاً لإجلاله، وإعلاماً لهم بأن له عظمة لا يعلمونها.

قال الطيبي في «التبيان»^(٢): ووجه حسن الاعتراض حسن الإفادة، مع أن معيئه مجيء ما لا يُترقّب، فيكون كالحسنة تأتيك من حيث لا تحتسب.

(١) قدامة بن جعفر البغدادي، أبو الفرج، من البلغاء الفصحاء المتقدمين في المنطق والفلسفة. له: «جواهر الألفاظ» (ت: ٣٣٧هـ). «النجوم الزاهرة» ٣/ ٢٩٧، مقدمة «جواهر الألفاظ».

(٢) «التبيان في البيان» ص ٣١٨.

النوع الحادي والعشرون: التعليل:

وفائدته: التقرير والأبلغية، فإنَّ النفوس أبعثُ على قبول الأحكام المعلَّلة من غيرها، وغالب التعليل في القرآن على تقدير جواب سؤالٍ اقتضته الجملة الأولى.
 وحروفه: اللّام، وإن، وأن، وإذ، والباء، وكى، ومن، ولعلّ، وقد مضت أمثلتها في نوع الأدوات.

وممّا يقتضي التعليل لفظ (الحكمة) كقوله: ﴿حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ﴾ [القمر: ٥]. وذكر الغاية من الخلق، نحو قوله: ﴿جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ [البقرة: ٢٢]. ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿١﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ [النبا: ٦، ٧].



النوع السابع والخمسون

فِي الْخَبَرِ وَالْإِنْشَاءِ

اعلم أنّ الحدّاق من النحاة وغيرهم، وأهل البيان قاطبةً على انحصار الكلام فيهما، وأنه ليس له قسم ثالث.

وأدعى قوم: أنّ أقسام الكلام عشرة: نداء، ومسألة، وأمر، وتشفّع، وتعجّب، وقسم، وشرط، ووضع، وشك، واستفهام.

وقيل: تسعة، بإسقاط الاستفهام لدخوله في المسألة.

وقيل: ثمانية، بإسقاط التشفّع لدخوله فيها.

وقيل: سبعة، بإسقاط الشكّ لأنه من قسم الخبر.

وقال الأخفش: هي ستة: خبر، واستخبار، وأمر، ونهي، ونداء، وتمنّ.

وقال بعضهم: خمسة: خبر، وأمر، وتصريح، وطلب، ونداء.

وقال قوم: أربعة: خبر، واستخبار، وطلب، ونداء.

وقال كثيرون: ثلاثة: خبر، وطلب، وإنشاء. قالوا: لأن الكلام إمّا أن يحتمل التصديق والتكذيب أو لا. الأول: الخبر، والثاني: إن اقترن معناه بلفظه فهو الإنشاء، وإن لم يقترن بل تأخّر عنه فهو الطلب. والمحققون على دخول الطلب في الإنشاء، وأنّ معنى (اضرب) مثلاً - وهو طلب الضرب - مقترن بلفظه، وأمّا الضرب الذي يوجد بعد ذلك فهو متعلّق الطلب لا نفسه.

وقد اختلف الناس في حدّ الخبر: فقيل: لا يُحدّد لعُسْره، وقيل: لأنه ضروري، لأن الإنسان يفرّق بين الإنشاء والخبر ضرورة. ورّجحه الإمام في «المحصول»^(١).

والأكثر على حدّه، قال القاضي أبو بكر والمعتزلة: الخبر: الكلام الذي يدخله الصدق والكذب. فأورد عليه: خبر الله تعالى، فإنه لا يكون إلّا صادقاً؟ فأجاب القاضي بأنّه يصحّ دخوله لغةً.

وقيل: الذي يدخله التصديق والتكذيب، وهو سالم من الإيراد المذكور.

وقال أبو الحسن البصري: كلام يفيد بنفسه نسبةً. فأورد عليه، نحو (قم)، فإنه يدخل في الحدّ؛

لأن القيام منسوبٌ والطلب منسوب.

وقيل: الكلام المفيد بنفسه إضافةً أمرٍ من الأمور إلى أمرٍ من الأمور: نفيّاً أو إثباتاً.

وقيل: القول المقتضي بصريحه نسبةً معلوم إلى معلوم بالنفي أو الإثبات.

(١) «المحصول في علم أصول الفقه» فخر الدين الرازي ٤/ ٢٢١ الكلام في الأخبار.

وقال بعض المتأخرين: الإنشاء ما يحصل مدلوله في الخارج بالكلام، والخبر خلافه.

وقال بعض من جعل الأقسام ثلاثة:

الكلام إن أفاد بالوضع طلباً، فلا يخلو: إمّا أن يكون بطلب ذكر الماهية، أو تحصيلها، أو الكف عنها. والأول الاستفهام، والثاني الأمر، والثالث النهي.

وإن لم يُفد طلباً بالوضع: فإن لم يحتمل الصدق والكذب سُمي تنبيهاً وإنشاءً، لأنك نَهَيْتَ به على مقصودك، وأنشأتَه؛ أي: ابتكرته، من غير أن يكون موجوداً في الخارج، سواء أفاد طلباً باللازم كالتمني والترجي والنداء والقسم، أم لا: كانت طالع.

وإن احتملها من حيث هو فهو الخبر.

فصل: القصد بالخبر إفادة المخاطب، وقد يرد بمعنى الأمر، نحو: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

﴿وَالْمُطَلَقَاتُ يَرِيضْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

وبمعنى النهي، نحو: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩].

وبمعنى الدعاء، نحو: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]؛ أي: أعنا. ومنه: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ

وَتَبَّتْ﴾ [المسد: ١]، فإنه دعاء عليه. وكذا: ﴿فَتَنَلَّهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٠]، ﴿عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلِئِمَّوْا بِمَا قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤].

وجعل منه قوم: ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠]. قالوا: هو دعاء عليهم بضيق صدورهم عن

قتال أحد.

ونازع ابن العربي في قولهم: إن الخبر يرد بمعنى الأمر أو النهي، قال في قوله تعالى: ﴿فَلَا رَفَثَ﴾

[البقرة: ١٩٧]^(١) ليس نفيًا لوجود الرفث، بل نفيًا لمشروعيته؛ فإن الرفث يوجد من بعض الناس، وأخبارُ الله تعالى لا يجوز أن تقع بخلاف مخبره، وإنما يرجع النفي إلى وجوده مشروعاً لا إلى وجوده محسوساً، كقوله: ﴿وَالْمُطَلَقَاتُ يَرِيضْنَ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. ومعناه: مشروعاً لا محسوساً، فإننا نجد مطلقات لا يتريصن، فعاد النفي إلى الحكم الشرعي لا إلى الوجود الحسي. وكذا: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩]، أي: لا يمسّه أحد منهم شرعاً، فإن وجد المسُّ فعلى خلاف حكم الشرع.

قال: وهذه الدفينة التي فاتت العلماء، فقالوا: إن الخبر يكون بمعنى النهي، وما وجد ذلك قط،

ولا يصح أن يوجد؛ فإنهما مختلفان حقيقة ويتباينان وضعاً. انتهى.

فرع: من أقسامه على الأصح التعجب، قال ابن فارس: وهو تفضيل شيء على أضرابه.

وقال ابن الضائع^(٢): استعظام صفة، خرج بها المتعجب منه عن نظائره.

وقال الزمخشري: معنى التعجب تعظيم الأمر في قلوب السامعين؛ لأن التعجب لا يكون إلا من

شيء خارج عن نظائره وأشكاله.

(١) في «أحكام القرآن» ١/١٨٨، البقرة: ١٩٧.

(٢) ابن الضائع: علي بن محمد الإشبيلي الأندلسي، أبو الحسن، عالم بالعربية (ت: ٦٨٠هـ). «بغية الوعاة» ٣٥٤.

وقال الرَّمَانِي: المطلوب في التعجّب الإبهام؛ لأن من شأن الناس أن يتعجّبوا ممّا لا يُعرَف سببه، فكلما استُبهِم السببُ كان التعجّب أحسن.

قال: وأصل التعجّب إنّما هو للمعنى الخفيّ سببه، والصيغة الدالّة عليه تسمّى تعجّباً، مجازاً.

قال: من أجل الإبهام لم تعمل (نعم) إلّا في الجنس من أجل التفتيح؛ ليقع التفسير على نحو التفتيح بالإضمار قبل الذكر.

ثم قد وضعوا للتعجّب صيغاً من لفظه، وهي (ما أفعل) و(أفعل به) وصيغاً من غير لفظه، نحو (كبر) كقوله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ [الكهف: ٥]، ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الصف: ٣]، ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨].

قاعدة: قال المحقّقون: إذا ورد التعجّب من الله صُرف إلى المخاطب، كقوله: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: ١٧٥]، أي: هؤلاء يجب أن يتعجّب منهم. وإنما لا يُوصف تعالى بالتعجّب؛ لأنه استعظامٌ يصحبه الجهل، وهو تعالى منزّه عن ذلك، ولهذا تُعبرُ جماعةٌ بالتعجيب بدله، أي: إنه تعجيب من الله للمخاطبين.

ونظير هذا مجيء الدعاء والترجّي منه تعالى، إنّما هو بالنظر إلى ما تفهمه العرب، أي: هؤلاء ممّا يجب أن يقال لهم: عندكم هذا، ولذلك قال سيبويه في قوله: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشُرُ﴾ [طه: ٤٤]. المعنى: اذها على رجائكما وطمعكما. وفي قوله: ﴿وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّينَ﴾ [المطففين: ١]. ﴿وَبِئْسَ يَوْمِذٍ لِلسَّكَدِينَ﴾ [المطففين: ١٠]: لا نقول هذا دعاء، لأن الكلام بذلك قبيح، ولكن العرب إنّما تكلموا بكلامهم وجاء القرآن على لغتهم وعلى ما يعنون، فكأنه قيل لهم: ﴿وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّينَ﴾، أي: هؤلاء ممّا وجب هذا القول لهم؛ لأن هذا الكلام إنّما يقال لصاحب الشرور والهلكة، فقيل: هؤلاء ممّن دخل في الهلكة.

فرع: من أقسام الخبر: الوعد والوعيد: نحو: ﴿سَرَّيْهِمْ ءِإِنِّيْنَا فِي الْأَفَاقِ﴾ [فصلت: ٥٣]. ﴿وَسِعِلَّهُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيْ مَقَلَبِ﴾ [الشعراء: ٢٢٧]. وفي كلام ابن قُتَيْبَةَ^(١) ما يوهم أنه إنشاء.

فرع: من أقسام الخبر النفي، بل هو شرطُ الكلام كلّهُ. والفرق بينه وبين الجحد: أن النافي إن كان صادقاً سُمّيَ كلامه نفيّاً ولا يسمّى جحداً، وإن كان كاذباً سُمّيَ جحداً ونفيّاً أيضاً، فكلُّ جحد نفيّ، وليس كلُّ نفي جحداً. ذكره أبو جعفر النحاس وابن السّجري وغيرهما.

مثال النفي: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

ومثال الجحد: نفي فرعون وقومه آيات موسى، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءِإِنِّيْنَا مُبْصِرَةٌ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ

مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٣، ١٤].

(١) ابن قُتَيْبَةَ: عبد الله بن مسلم أبو محمد، من أئمة الأدب (ت: ٢٧٦هـ). «لسان الميزان» ٣/٣٥٧، «وفيات الأعيان»

وأدوات النفي: لا، ولات، وليس، وما، وإن، ولم، ولَمَّا .

وقد تقدّمت معانيها وما افرقت فيه في نوع الأدوات.

وتُورد هنا فائدة زائدة، قال الخويّبي: أصل أدوات النفي (لا) و(ما)، لأنّ النفي إمّا في الماضي وإمّا في المستقبل، والاستقبال أكثر من الماضي أبداً، و(لا) أخفّ من (ما) فوضعوا الأخفّ للأكثر. ثم إن النفي في الماضي: إمّا أن يكون نفيّاً واحداً مستمراً، أو نفيّاً فيه أحكامٌ متعدّدة، وكذلك النفي في المستقبل، فصار النفي على أربعة أقسام، واختاروا له أربع كلمات: ما، ولم، ولن، ولا. وأما إن، ولَمَّا فليسا بأصلين. فد: «ما»، و«لا» في الماضي والمستقبل متقابلان، و«لم» كأنه مأخوذ من (لا) و(ما)؛ لأنّ (لم) نفي للاستقبال لفظاً والمضيّ معنيّ، فأخذ اللّام من (لا) التي هي لنفي المستقبل، والميم من (ما) التي هي لنفي الماضي، وجمّع بينهما إشارة إلى أن في (لم) إشارة إلى المستقبل والماضي، وقدم اللّام على الميم إشارة إلى أن (لا) هي أصل النفي؛ ولهذا يُنفي بها في أثناء الكلام، فيقال: لم يفعل زيد ولا عمرو. وأمّا (لَمَّا) فتتركب بعد تركيب، كأنه قال: (لم) و(ما) لتوكيد معنى النفي في الماضي، وتفيد الاستقبال أيضاً، ولهذا تفيّد (لَمَّا) الاستمرار.

تنبيهات:

الأول: زعم بعضهم أن شرط صحة النفي عن الشيء صحّة اتصاف المنفيّ عنه بذلك الشيء. وهو مردود بقوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَمْشُرُونَ﴾ [الأنعام: ١٣٢]، ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤]، ﴿لَا تَأْخُذُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ونظائره. والصّواب: أن انتفاء الشيء عن الشيء قد يكون لكونه لا يمكن منه عقلاً، وقد يكون لكونه لا يقع منه مع إمكانه.

الثاني: نفي الذات الموصوفة: قد يكون نفيّاً للصفة دون الذات، وقد يكون نفيّاً للذات أيضاً.

من الأول: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ [الأنبياء: ٨]، أي: بل هم جسد يأكلونه. ومن الثاني: ﴿لَا يَسْتَلْبِثُونَ النَّاسَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، أي: لا سؤال لهم أصلاً، فلا يحصل منهم إلحاف. ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [غافر: ١٨]، أي: لا شفيع لهم أصلاً. ﴿فَمَا نَفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨]، أي: لا شافعين لهم فتنفعهم شفاعتهم. بدليل: ﴿فَمَا نَأْمُرُ الشَّفِيعِينَ﴾ [الشعراء: ١٠٠].

ويسمّى هذا النوع عند أهل البديع: نفي الشيء بإيجابه.

وعبارة ابن رشيق^(١) في «تفسيره»: أن يكون الكلام ظاهره إيجاب الشيء وباطنه نفيه، بأن ينفي ما هو من سببه كوصفه، وهو المنفيّ في الباطن. وعبارة غيره: أن يُنفي الشيء مقيّداً، والمراد نفيه مطلقاً؛ مبالغة في النفي وتأكيده له.

ومنه: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، فإن (الإله مع الله) لا

(١) أحمد بن رشيق من أهل الأندلس، أديب (ت: ٤٤٢هـ). «بغية الملتبس» ١٦٦.

يكون إلا عن غير برهان. ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [البقرة: ٦١]، فإن قتلهم لا يكون إلا بغير حق. ﴿رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ [الرعد: ٢]، فإنها لا عمد لها أصلاً.

الثالث: قد ينفي الشيء رأساً، لعدم كمال وصفه، أو انتفاء ثمرته. كقوله في صفة أهل النار: ﴿لَا يَبُوتُ فِيهَا وَلَا يَخْفَى﴾ [الأعلى: ١٣]، فنفي عنه الموت، لأنه ليس بموت صريح، ونفي عنه الحياة، لأنها ليست بحياة طيبة ولا نافعة.

﴿وَوَرَيْنَهُمْ بَصُورًا يَصْطَرُوفُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٨]، فإن المعتزلة احتجوا بها على نفي الرؤية؛ فإن النظر في قوله تعالى: ﴿إِنِّي رَأَيْتُهَا نَاطِرَةً﴾ [القيامة: ٢٣] لا يستلزم الإبصار. ورد: بأن المعنى أنها تنظر إليه بإقبالها عليه، وليست تبصر شيئاً.

﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَنْ يَسْكُرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٠٢]، فإنه وصفهم أولاً بالعلم على سبيل التوكيد القسوي، ثم نفاه آخراً عنهم لعدم جريهم على موجب العلم. قاله السكاكي.

الرابع: قالوا: المجاز يصح نفيه، بخلاف الحقيقة. وأشكل على ذلك: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَنْ يَكْرَهَ إِلَهُ رَمِيٍّ﴾ [الأنفال: ١٧]، فإن المنفي فيه هو الحقيقة. وأجيب: بأن المراد بالرمي هنا المترتب عليه؛ وهو وصوله إلى الكفار، فالوارد عليه النفي هنا مجاز لا حقيقة، والتقدير: وما رميت خلقاً إذ رميت كسباً، أو ما رميت انتهاءً إذ رميت ابتداءً.

الخامس: نفي الاستطاعة: قد يراد به نفي القدرة والإمكان، وقد يراد به نفي الامتناع، وقد يراد به الوقوع بمشقة وكلفة.

من الأول: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾ [يس: ٥٠]، ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدًّا﴾ [الأنبياء: ٤٠]، ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ [الكهف: ٩٧].

ومن الثاني: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ [المائدة: ١١٢] على القراءتين^(١)، أي: هل يفعل؟ أو هل تعجينا إلى أن تسأل؟ فقد علموا أنه قادر على الإنزال، وأن عيسى قادر على السؤال.

ومن الثالث: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧].

قاعدة: نفي العام يدل على نفي الخاص، وثبوته لا يدل على ثبوته، وثبوت الخاص يدل على ثبوت العام، ونفيه لا يدل على نفيه، وشك أن زيادة المفهوم من اللفظ توجب الالتذاذ به، فلذلك كان نفي العام أحسن من نفي الخاص، وإثبات الخاص أحسن من إثبات العام.

فالأول: كقوله: ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ دَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧]؛ لم يقل: (بضوئهم) بعد قوله: ﴿أَضَاءَتْ﴾؛ لأن النور أعم من الضوء، إذ يقال على القليل والكثير، وإنما يقال الضوء على النور الكثير، ولذلك قال: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥]، ففي الضوء دلالة

(١) قراءة الكسائي وحده بالتاء ونصب الباء، واللام مدغمة في التاء. وقرأ الباقون: بياء ورفع الباء. «السبعة...» ص ٢٤٩.

على النور، فهو أخص منه، فعدمه يوجب عدم الضوء، بخلاف العكس، والقصد إزالة النور عنهم أصلاً، ولذا قال عقبه: ﴿وَرَكَّبَهُمْ فِي ظُلْمَتٍ﴾.

ومنه: ﴿لَيْسَ بِ صَلَاةٍ﴾ [الأعراف: ٦١]؛ ولم يقل: (ضلال) كما قالوا: ﴿إِنَّا لَنَرُّكَ فِي صَلَاةٍ﴾ [الأعراف: ٦٠]؛ لأنها أعم منه، فكان أبلغ في نفي الضلال. وعبر عن هذا: بأن نفي الواحد يلزم منه نفي الجنس البتة، وبأن نفي الأدنى يلزم منه نفي الأعلى.

والثاني: كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَرْضَهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، ولم يقل: (طولها)؛ لأن العرض أخص؛ إذ كل ما له عرض فله طول، ولا ينعكس.

ونظير هذه القاعدة: أن نفي المبالغة في الفعل لا يستلزم نفي أصل الفعل. وقد أشكل على هذا آيتان: قوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤].

وأجيب عن الآية الأولى بأجوبة:

أحدها: أن «ظلاماً» وإن كان للكثرة لكنه جيء به في مقابلة (العبيد) الذي هو جمع كثرة ويرشحه أنه تعالى قال: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [المائدة: ١٠٩]. فقابل صيغة (فعال) بالجمع. وقال في آية أخرى: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ [الزمر: ٤٦]. فقابل صيغة (فاعل) الدالة على أصل الفعل بالواحد.

الثاني: أنه نفي الظلم الكثير لينتفي القليل ضرورة؛ لأن الذي يظلم، إنما يظلم لانتفاعه بالظلم، فإذا ترك الكثير مع زيادة نفعه فلا أن يترك القليل أولى.

الثالث: أنه على النسبة، أي: بذني ظلم، حكاه ابن مالك عن المحققين.

الرابع: أنه أتى بمعنى (فاعل) لا كثرة فيه.

الخامس: أن أقل القليل لو ورد منه تعالى لكان كثيراً، كما يقال: زلّة العالم كبيرة.

السادس: أنه أراد: ليس بظالم، ليس بظالم، ليس بظالم؛ تأكيداً للنفي؛ فعبر عن ذلك بـ: «ليس بظلام».

السابع: أنه ورد جواباً لمن قال: «ظلام». والتكرار إذا ورد جواباً لكلام خاص لم يكن له مفهوم.

الثامن: أن صيغة المبالغة وغيرها في صفات الله سواء في الإثبات، فجرى النفي على ذلك.

التاسع: أنه قصد التعريض بأن تم ظلاماً للعبيد من ولاة الجور.

ويجاء عن الثانية بهذه الأجوبة. وبعاشر: وهو مناسبة رؤوس الآي.

فائدة: قال صاحب «الياقوتة»: قال ثعلب والمبرد: العرب إذا جاءت بين الكلامين بجحدين كان الكلام إخباراً، نحو: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ [الأنبياء: ٨]. والمعنى: إنما جعلناهم جسداً يأكلون الطعام، وإذا كان الجحد في أول الكلام كان جحداً حقيقياً، نحو: (ما زيد بخارج). وإذا كان في أول الكلام جحداً كان أحدهما زائداً، وعليه: ﴿فِيمَا إِن مَّكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ [الأحقاف: ٢٦] في أحد الأقوال.

فصل: من أقسام الإنشاء الاستفهام؛ وهو طلب الفهم، وهو بمعنى الاستخبار.

وقيل: الاستخبار ما سبق أولاً ولم يُفهم حقَّ الفهم؛ فإذا سألت عنه ثانياً كان استفهاماً. حكاه ابن فارس في «فقه اللغة».

وأدواته: الهمزة، وهل، وما، ومن، وأي، وكَمْ، وكيف، وأَيْنَ، وأَنْى، ومتى، وأَيَّان. ومرّت في الأدوات.

وقال ابن مالك في «المصباح»^(١): وما عدا الهمزة نائب عنها؛ ولكونه طلب ارتسام صورة ما في الخارج في الذهن، لزم ألا يكون حقيقةً إلا إذا صدر من شاكٍّ مصدقٍ بإمكان الإعلام؛ فإن غير الشاكِّ إذا استفهم يلزم منه تحصيلُ الحاصل، وإذا لم يُصدّق بإمكان الإعلام انتفت عنه فائدة الاستفهام. وقال بعض الأئمة: وما جاء في القرآن على لفظ الاستفهام فإنما يقع في خطاب الله، على معنى أن المخاطب عنده علم ذلك الإثبات أو النفي حاصل.

وقد تستعمل صيغة الاستفهام في غيره مجازاً، وألّف في ذلك العلامة شمس الدين بن الصائغ كتاباً سمّاه «روض الألفهام في أقسام الاستفهام». قال فيه: قد توسّعت العرب فأخرجت الاستفهام عن حقيقته لمعان، أو أشربته تلك المعاني، ولا يختص التجوّز في ذلك بالهمزة، خلافاً للصفار.

الأول: الإنكار، والمعنى فيه على النفي وما بعده منفي، ولذلك تصحبه (إلا) كقوله: ﴿فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، ﴿وَهَلْ نُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ﴾ [سبأ: ١٧]، وعُطف عليه المنفي في قوله: ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [الروم: ٢٩]، أي: لا يهدي. ومنه: ﴿أَنْزَمْنُ لَكَ وَأَتَعَكَ الْأَزْدَلُونَ﴾ [الشعراء: ١١١]، ﴿أَنْزَمْنُ لِشَرِّينَ مِثْلَنَا﴾ [المؤمنون: ٤٧]، أي: لا نُؤمّن. ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ [الطور: ٣٩]، ﴿أَلَمْ أَلْذَكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ [النجم: ٢١]، أي: لا يكون هذا، ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾ [الزخرف: ١٩]، أي: ما شهدوا ذلك.

وكثيراً ما يصحبه التكذيب، وهو في الماضي بمعنى (لم يكن)، وفي المستقبل بمعنى (لا يكون)، نحو: ﴿أَفَأَصْفَكَ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ...﴾ الآية [الإسراء: ٤٠]، أي: لم يفعل ذلك، ﴿أَنْزَلْنَاهَا وَأَنْزَلْنَاهَا كَرِهُونَ﴾ [هود: ٢٨]، أي: لا يكون هذا الإلزام.

الثاني: التوبيخ، وجعله بعضهم من قبيل الإنكار، إلا أن الأول إنكارٌ إبطال، وهذا إنكارٌ توبيخ، والمعنى على أن: ما بعده واقعٌ جدير بأن ينفى، فالنفي هنا غير قصديّ والإثبات قصديّ، عكس ما تقدم، ويعبّر عن ذلك بالتفريع أيضاً، نحو: ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ [طه: ٩٣]، ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَشْحُونَ﴾ [الصافات: ٩٥]، ﴿أَنْدَعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ [الصافات: ١٢٥].

وأكثر ما يقع التوبيخ في أمر ثابت وويّخ على فعله كما ذكر، ويقع على ترك فعل كان ينبغي أن يقع، كقوله: ﴿أَوْلَيْتُمْ نِعْمَتَكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ﴾ [فاطر: ٣٧]، ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا﴾ [النساء: ٩٧].

الثالث: التقرير، وهو حَمَلُ المخاطب على الإقرار والاعتراف بأمر قد استقرَّ عنده. قال ابنُ جني: ولا يستعمل ذلك بـ: هل، كما يستعمل غيرها من أدوات الاستفهام. وقال الكندي: ذهب كثيرٌ من العلماء في قوله: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ۖ أَوْ يَنْفَعُونَكَ﴾ [الشعراء: ٧٢، ٧٣] إلى أن (هل) تشارك الهمزة في معنى التقرير والتوبيخ؛ إلا أنني رأيت أبا علي^(١) أبى ذلك؛ وهو معذور، لأن ذلك من قبيل الإنكار.

ونقل أبو حيان عن سيبويه: أن استفهام التقرير لا يكون بـ: هل، إنما يستعمل فيه الهمزة، ثم نقل عن بعضهم أن (هل) تأتي تقريراً، كما في قوله تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ﴾ [الفجر: ٥]. والكلام مع التقرير موجب، ولذلك يعطف عليه صريح الموجب، ويعطف على صريح الموجب. فالأول: كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾ [الشرح: ١، ٢]. ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ۖ وَوَجَدَكَ الضحى: ٦، ٧﴾. ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۖ وَأَرْسَلَ﴾ [الفيل: ٢، ٣]. والثاني: نحو: ﴿أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عُلَمَاءُ﴾ [النمل: ٨٤]، على ما قرره الجرجاني من جعلها مثل: ﴿وَجَمَعُوا بِهَا وَاسْتَفْتَنَاهَا أَنفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤].

وحقيقة استفهام التقرير: أنه استفهام إنكار، والإنكار نفي، وقد دخل على النفي، ونفي النفي إثبات؛ ومن أمثلته: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ [الزمر: ٣٦]. ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. وجعل منه الزمخشري: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ١٠٦]. الرابع: التعجب أو التعجيب، نحو: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨]، ﴿مَا لِيَ لَا أَرَىٰ الْهُدُودَ﴾ [النمل: ٢٠].

وقد اجتمع هذا القسم وسابقيه في قوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ [البقرة: ٤٤]. قال الزمخشري^(٢): الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم.

ويحتمل التعجب والاستفهام الحقيقي: ﴿مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤٢]. الخامس: العتاب، كقوله: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ١٦]. قال ابن مسعود: ما كان بين إسلامهم وبين أن عوتبوا بهذه الآية إلا أربع سنين. أخرجه الحاكم. [٤٧٩/٢] وهو صحيح.

ومن أطفه ما عاتب الله به خير خلقه ﷺ بقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهْمُ﴾ [التوبة: ٤٣]. ولم يتأدب الزمخشري بأدب الله في هذه الآية على عادته في سوء الأدب.

السادس: التذكير، وفيه نوع اختصار، كقوله: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَيْتِي ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾

(١) أبو علي الفارسي، الحسن بن أحمد، أحد الأئمة في علم العربية (ت: ٣٧٧هـ). «إنباه الرواة» ١/ ٢٧٣، «تاريخ بغداد» ٧/ ٢٧٥.

(٢) في «كشافه» ١/ ٢٧٧، البقرة: ٤٤.

[يس: ٦٠]، ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي آتِئَمٌ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٣٣]، ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَآ فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ [يوسف: ٨٩].

السابع: الافتخار، نحو: ﴿أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ وَمِصْرَ﴾ [الزخرف: ٥١].

الثامن: التفتيح، نحو: ﴿مَالٌ هَذَا أَلَكْتَبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ [الكهف: ٤٩].

التاسع: النهويل والتخويف، نحو: ﴿الْمَآءَ ۝ مَا الْغَآءَةُ ۝﴾ [الفقارعة ١] ﴿مَا الْفَارِعَةُ ۝﴾ [الفقارعة ١].

العاشر: عكسه، وهو التسهيل والتخفيف، نحو: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا﴾ [النساء: ٣٩].

الحادي عشر: التهديد والوعيد، نحو: ﴿أَلَمْ نُبْهِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ [المرسلات: ١٦].

الثاني عشر: التكثير، نحو: ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [الأعراف: ٤].

الثالث عشر: التسوية، وهو الاستفهام الداخلي على جملة يصح حلول المصدر محلها، نحو:

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ﴾ [البقرة: ٦].

الرابع عشر: الأمر، نحو: ﴿ءَأَسْلَمْتُمْ﴾ [آل عمران: ٢٠]، أي: أسلموا. ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾

[المائدة: ٩١]، أي: انتهوا. ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ [الفرقان: ٢٠]، أي: اصبروا.

«الخامس عشر»: التنبيه، وهو من أقسام الأمر، نحو: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان:

٤٥]، أي: انظر. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَصَبَّحَ الْأَرْضَ مُخْضِرَةً﴾ [الحج: ٦٣]. ذكره

صاحب «الكشاف»^(١) عن سيبويه، ولذلك رفع الفعل في جوابه، وجعل منه قوله: ﴿فَإِنَّ تَذْهَبُونَ﴾ [التكوير:

٢٦]، للتنبيه على الضلال، وكذا: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠].

السادس عشر: الترغيب، نحو: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥]، ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ

عَلَىٰ بَحْرٍ مَّجْرٍ شَهِجٍ﴾ [الصف: ١٠].

السابع عشر: النهي، نحو: ﴿أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ [التوبة: ١٣]، بدليل ﴿فَلَا تَخْشَوْا

النَّاسَ وَآخِشُوا﴾ [المائدة: ٤٤]، ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الانفطار: ٦]، أي: لا تغتر.

الثامن عشر: الدعاء، وهو كالنهي، إلا أنه من الأدنى إلى الأعلى، نحو: ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ

السُّفَهَاءُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، أي: لا تهلكنا.

التاسع عشر: الاسترشاد، نحو: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠].

العشرون: التمني، نحو: ﴿فَهَلْ لَنَا مِن سُعْمَاءَ﴾ [الأعراف: ٥٣].

الحادي والعشرون: الاستبطاء، نحو: ﴿مَتَىٰ نَصُرُ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٢١٤].

الثاني والعشرون: العرض، نحو: ﴿أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٢].

الثالث والعشرون: التحضيض، نحو: ﴿أَلَا نُفْلِتُوكَ قَوْمًا نَّكَرُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ [التوبة: ١٣].

(١) الزمخشري في «الكشاف» ٣/٢٠، الحج: ٦٣، الفرقان: ٤٥.

الرابع والعشرون: التجاهل، نحو: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [ص: ٨].
 الخامس والعشرون: التعظيم، نحو: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].
 السادس والعشرون: التحقير، نحو: ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٣٦]. ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [الفرقان: ٤١]. ويحتمله وما قبله قراءة: (مَنْ فرعون) [الدخان: ٣١]^(١).
 السابع والعشرون: الاكتفاء، نحو: ﴿الَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: ٦٠].
 الثامن والعشرون: الاستبعاد، نحو: ﴿وَأَنْقِ لَهُ الذِّكْرَيْنِ﴾ [الفجر: ٢٣].
 التاسع والعشرون: الإيناس، نحو: ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى﴾ [طه: ١٧].
 الثلاثون: التهكم والاستهزاء، نحو: ﴿أَصَلُّوْا لَكُمْ تَأْمُرُكُمْ﴾ [هود: ٨٧]. ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَطْفِرُونَ﴾ [الصافات: ٩١، ٩٢].

الحادي والثلاثون: التأكيد لما سبق من معنى أداة الاستفهام قبله، كقوله: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [الزمر: ١٩]. قال الموقِّع عبد اللطيف البغدادي^(٢): أي: مَنْ حَقَّ عليه كلمة العذاب فإنك لا تنقذه. فَمَنْ للشرط والفاء جواب الشرط، والهمزة في: ﴿أَفَأَنْتَ﴾ دخلت مُعَادَة مؤكدة لطول الكلام، وهذا نوع من أنواعها.

وقال الزمخشري: الهمزة الثانية هي الأولى، كرّرت لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد.

الثاني والثلاثون: الإخبار، نحو: ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ أَرْقَابُوا﴾ [النور: ٥٠]. ﴿هَلْ أُنقِ عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الإنسان: ١].

تنبيهات:

الأول: هل يقال: إن معنى الاستفهام في هذه الأشياء موجود وانضم إليه معنى آخر، أو تجرّد عن الاستفهام بالكلية؟

قال في «عروس الأفراح»^(٣): محلّ نظر، قال: والذي يظهر: الأوّل.

قال: ويساعده قول التّوخيّ في «الأقصى القريب»: إن (لعلّ) تكون للاستفهام مع بقاء التّرجي.

قال: وممّا يرجّحه أنّ الاستبطاء في قولك: كم أدعوك؟ معناه: أنّ الدعاء وصل إلى حدّ لا أعلم عدده، فأنا أطلب أن أعلم عدده. والعادة تقضي بأنّ الشخص إنّما يستفهم عن عدد ما صدر منه إذا كثر فلم يعلمه، وفي طلب فهم عدده ما يُشعر بالاستبطاء.

(١) وهي قراءة شاذة.

(٢) عبد اللطيف بن يوسف البغدادي، موفق الدين، من فلاسفة الإسلام وأحد العلماء المكثرين من التصنيف في الحكمة وعلم النفس والطب والتاريخ والبلدان والأدب (ت: ٦٢٩هـ). «شذرات الذهب» ١٣٢/٥، «فوات الوفيات» ٧/٢، «إنباه الرواة» ١٩٣/٢.

(٣) «عروس الأفراح» ٤٥٩/١.

وأما التَّعَجُّبُ: فالاستفهام معه مستمرٌّ، فمن تعجَّب من شيء فهو بلسان الحال سائلٌ عن سببه، فكأنه يقول: أي شيء عَرَضَ لي في حال عدم رؤية الهدهد! وقد صرَّح في «الكشاف»^(١) ببقاء الاستفهام في هذه الآية.

وأما التنبيه على الضلال: فالاستفهام فيه حقيقيٌّ؛ لأن معنى أين تذهب؟ أخبرني إلى أيِّ مكان تذهب، فإني لا أعرف ذلك؟ وغاية الضلال لا يشعر بها إلى أين تنتهي.

وأما التقرير: فإن قلنا: المراد به الحكم بثبوته فهو خبر بأنَّ المذكور عقيب الأداة واقع، أو طلب إقرار المخاطب به مع كون السائل يعلم، فهو استفهام يقرُّر المخاطب، أي: يطلب منه أن يكون مقرراً به. وفي كلام أهل الفنِّ ما يقتضي الاحتمالين، والثاني أظهر. وفي «الإيضاح»^(٢) تصريح به، ولا يدع في صدور الاستفهام ممن يعلم المستفهم عنه؛ لأنه طلب الفهم: إما طلب فهم المستفهم، أو وقوع فهم لمن لم يفهم كائناً من كان.

وبهذا تنحلُّ إشكالات كثيرة في مواضع الاستفهام، ويظهر بالتأمل بقاء معنى الاستفهام مع كل أمر من الأمور المذكورة. انتهى ملخصاً.

الثاني: القاعدة، أن المنكر يجب أن يلي الهمزة، وأشكل عليها قوله تعالى: ﴿أَفَأَسْفَنُكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ﴾ [الإسراء: ٤٠]، فإنَّ الذي يليهم هنا الإصفاء بالبين وليس هو المنكر، إنما المنكر قولهم: إِنَّهُ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا.

وأجيب: بأنَّ لفظ الإصفاء مُشعرٌ بزعم أن البنات لغيرهم، أو بأنَّ المراد مجموعُ الجملتين. وينحلُّ منهما كلام واحد، والتقدير: أجمَع بين الإصفاء بالبين واتخاذ البنات؟

وأشكَلُ منه قوله: ﴿أَتَأْتُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٤]؛ ووجه الإشكال: أنَّه لا جائز أن يكون المنكر أمر الناس بالبرِّ فقط، كما تقتضيه القاعدة المذكورة، لأنَّ أمر البرِّ ليس ممَّا ينكر. ولا نسيان النفس فقط؛ لأنه يصير ذكر أمر الناس بالبرِّ لا مدخلَ له. ولا مجموعُ الأمرين؛ لأنه يلزم أن تكون العبادة جزء المنكر. ولا نسيان النفس بشرط الأمر؛ لأنَّ النسيان منكر مطلقاً، ولا يكون نسيان النفس حال الأمر أشدَّ منه حال عدم الأمر؛ لأنَّ المعصية لا تزداد بشاعتها بانضمامها إلى الطاعة؛ لأنَّ جمهور العلماء على أن الأمر بالبرِّ واجب، وإن كان الإنسان ناسياً لنفسه. وأمره لغيره بالبرِّ كيف يضاعف بمعصية نسيان ولا يأتي الخير بالشر؟

قال في «عروس الأفراح»^(٣): ويجب أن فعل المعصية مع النَّهي عنها أفحش؛ لأنها تجعل حال الإنسان كالمتناقض، وتجعل القول كالمخالف للفعل، ولذلك كانت المعصية مع العلم أفحش منها مع الجهل. قال: ولكنَّ الجواب على أنَّ الطاعة الصُّرفة: كيف تضاعف المعصية المقارنة لها من جنسها؟ فيه دقَّة.

(١) «الكشاف» ١٤٢/٣، النمل: ٢٠.

(٢) «الإيضاح» للقزويني ص ١٠٨ و ١١٣.

(٣) الشيخ بهاء الدين «عروس الأفراح» ٤٥٧/١.

فصل: من أقسام الإنشاء الأمر

- وهو: طلب فعل غير كَفُّ. وصيغته: (افعل) و(ليُفعل).
- وهي حقيقة في الإيجاب، نحو: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]. ﴿فَلْيَصَلُّوا مَعَكُمْ﴾ [النساء: ١٠٢]. وترد مجازاً لمعاناً آخر، منها:
- الندب: نحو: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ [الأعراف: ٢٠٤]. والإباحة، نحو: ﴿فَكَابِتُوهُمْ﴾ [النور: ٣٣]؛ نصّ الشافعي على أن الأمر فيه للإباحة. ومنه: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: ٢].
- والدُّعاء: من السافل للعالي، نحو: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ [الأعراف: ١٥١]. والتهديد، نحو: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، إذ ليس المراد الأمر بكل عمل شاؤوا. والإهانة، نحو: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩]. والتسخير، أي: التذليل، نحو: ﴿كُونُوا فِرْدَةً﴾ [البقرة: ٦٥]. عبّر به عن نقلهم من حالة إلى حالة إذلالاً لهم، فهو أخصّ من الإهانة.
- والتعجيز، نحو: ﴿فَأَتُوا بُيُوتَ مَنْ مَثَلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣]؛ إذ ليس المراد طلب ذلك منهم، بل إظهار عجزهم.
- والامتنان نحو: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ [الأنعام: ١٤١]. والمعجب، نحو: ﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ [الإسراء: ٤٨]. والتسوية، نحو: ﴿فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا﴾ [الطور: ١٦]. والإرشاد، نحو: ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢]. والاحتقار، نحو: ﴿الْقَوْمَا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ [يونس: ٨٠]. والإنذار، نحو: ﴿قُلْ تَسْمَعُوا﴾ [إبراهيم: ٣٠]. والإكرام، نحو: ﴿ادخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ [الحجر: ٤٦]. والتكوين، وهو أعمّ من التسخير، نحو: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]. والإنعام، أي: تذكير النعمة، نحو: ﴿كُلُوا وَمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٤٢]. والتكذيب، نحو: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ [آل عمران: ٩٣]، ﴿قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾ [الأنعام: ١٥٠].
- والمشورة، نحو: ﴿فَانظُرْ مَاذَا تَرَى﴾ [الصفافات: ١٠٢]. والاعتبار، نحو: ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ [الأنعام: ٩٩]. والتعجب، نحو: ﴿اسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْعِرْ﴾ [مريم: ٣٨]. ذكره السكاكي في استعمال الإنشاء بمعنى الخبر.

فصل: ومن أقسامه النهي

وهو: طلب الكفّ عن فعل. وصيغته: (لا تفعل).

وهي حقيقة في التحريم.

وترد مجازاً لمعانٍ، منها:

الكراهة، نحو: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ [الإسراء: ٣٧].

والدعاء، نحو: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ [آل عمران: ٨].

والإرشاد، نحو: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ سُوْمًا﴾ [المائدة: ١٠١].

والنسوية، نحو: ﴿أَوْ لَا تَصْبِرُوا﴾ [الطور: ١٦].

والاحتمار والتقليل، نحو: ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ...﴾ الآية [الحجر: ٨٨]، أي: فهو قليل حقير.

وبيان العاقبة، نحو: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوتًا بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، أي:

عاقبة الجهاد الحياة لا الموت.

والياس، نحو: ﴿لَا تَمَنُّرُوا﴾ [التوبة: ٦٦].

والإهانة، نحو: ﴿قَالَ أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُون﴾ [المؤمنون: ١٠٨].



فصل: ومن أقسامه التمني

وهو: طلب حصول شيء على سبيل المحبة. ولا يُشترط إمكان التمني، بخلاف المترجّي، لكن

نُوزع في تسمية تمني الحال طلباً بأن: ما لا يتوقّع كيف يُطلب؟

قال في «عروس الأفراح»^(١) فالأحسن ما ذكره الإمام وأتباعه من أن التمني والترجّي والنداء

والقسَم ليس فيها طلب، بل هو تنبيه. ولا بدّع في تسميته إنشاء. انتهى.

وقد بالغ قوم فجعلوا التمني من قسَم الخبر، وأن معناه النَّفي، والزمخشري ممن جزم بخلافه. ثم

استشكل دخول التكذيب في جوابه في قوله: ﴿بَلَّغْنَا نَرْدًا وَلَا تَكْذِبْ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾

[الأنعام: ٢٧، ٢٨]. وأجاب بتضمنه معنى العِدّة، فتعلّق به التكذيب.

وقال غيره: التمني لا يصحّ فيه الكذب، وإنما الكذب في التمني الذي يترجّح عند صاحبه

وقوعه، فهو إذاً واردٌ على ذلك الاعتقاد الذي هو ظنٌّ، وهو خبر صحيح.

قال: وليس المعنى في قوله: ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أن ما تمّنوا ليس بواقع، لأنه ورد في معرض الذمّ

لهم، وليس في ذلك التمني ذمّ، بل التكذيب ورد على إخبارهم عن أنفسهم أنّهم لا يكذبون، وأنهم

يؤمنون.

(١) «عروس الأفراح» ١/٤٦٥.

وحرّف التَّمَنِي الموضوع له (ليت)، نحو: ﴿يَلَيْتَنَا نَزُدُّ﴾ [الأنعام: ٢٧]، ﴿يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ [يس: ٢٦]، ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ﴾ [النساء: ٧٣].
وقد يُتَمَنَّى بِـ: «هل» حيث يُعْلَمُ فقدُه، نحو: ﴿هَلْ لَنَا مِن شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾ [الأعراف: ٥٣].
وبـ «لو»، نحو: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ﴾ [الشعراء: ١٠٢]، ولذا نصب الفعل في جوابها.
وقد يُتَمَنَّى بِـ (لعل) في البعيد فتعطى حكم (ليت) في نصب الجواب، نحو: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧].



فصل ومن أقسامه التَّرجِي

نقل القرافي في «الفروق»^(١): الإجماع على أنه إنشاء، وفرّق بينه وبين التمني بأنه في الممكن، والتمني فيه وفي المستحيل، وبأن التَّرجِي في القريب والتمني في البعيد، وبأن التَّرجِي في المتوقع والتمني في غيره، وبأن التمني في المشقوق للنفس والتَّرجِي في غيره.
وسمعت شيخنا العلامة الكافي جِي يقول: الفرق بين التمني وبين العرض، هو الفرق بينه وبين التَّرجِي.

وحرف التَّرجِي: لعلّ وعسى. وقد ترد مجازاً لتوقع محذور، ويسمى الإشفاق، نحو: ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [الشورى: ١٧].



فصل: ومن أقسامه النداء

وهو: طلب إقبال المدعو على الداعي بحرف نائب مناب (أدعو).

ويصحب في الأكثر الأمر والنهي، والغالب تقدّمه، نحو: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]. ﴿يَعْبَادِ فَاتَّقُونِ﴾ [الزمر: ١٦]، ﴿يَأْتِيهَا الْمُرْسَلُ﴾ [المزمل: ١، ٢]، ﴿وَيَقَوْمٍ أَسْتَفْهِرُوا رَبَّكُمْ﴾ [هود: ٥٢]، ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا﴾ [الحجرات: ١]. وقد يتأخّر، نحو: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [النور: ٣١].

وقد يصحب الجملة الخبرية: فتعقبها جملة الأمر، نحو: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ صُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ [الحج، ٧٣]، ﴿وَيَقَوْمٍ هَذِهِ نَافَةٌ لَكُمْ ءَايَةٌ فَذُرُّوهَا﴾ [هود: ٦٤]. وقد لا تعقبها، نحو: ﴿يَعْبَادِ لَا حَوفَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ﴾ [الزخرف: ٦٨]، ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ [فاطر: ١٥]، ﴿يَأْتِي هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي﴾ [يوسف: ١٠٠].

(١) «الفروق» ٩٨/١ وما بعدها، الفرق الثاني.

وقد تصحبه الاستفهامية، نحو: ﴿يَتَابَت لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ [مريم: ٤٢]، ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحْرَمُ﴾ [التحریم: ١]. ﴿وَيَنْفَقُوا مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ﴾ [غافر: ٤١].

وقد ترد صورة النداء لغيره مجازاً، كالإغراء والتحذير، وقد اجتمعا في قوله تعالى: ﴿نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾ [الشمس: ١٣].

والاختصاص، كقوله: ﴿رَحِمَتْ اللَّهُ وَرَكَنُكُمْ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [هود: ٧٣].

والتنبيه، كقوله: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ [النمل: ٢٥].

والتعجب، كقوله: ﴿يَحْضَرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾ [يس: ٣٠].

والتحسّر، كقوله: ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ تَرْتَابًا﴾ [النبأ: ٤٠].

قاعدة: أصل النداء بـ (يا) أن تكون للبعيد، حقيقة أو حكماً، وقد ينادى بها القريب لُنكت:

منها: إظهار الحرص في وقوعه على إقبال المدعو، نحو: ﴿يَمُوسَى أَقْبِلْ﴾ [القصص: ٣١].

ومنها: كون الخطاب المملو معتنى به، نحو: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].

ومنها: قصد تعظيم شأن المدعو، نحو: ﴿يَذَرِبْ﴾، وقد قال تعالى: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ١٨٦].

ومنها: قصد انحطاطه، كقول فرعون: ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا﴾ [الإسراء: ١٠١].

فائدة: قال الزمخشري وغيره: كثر في القرآن النداء بـ (يا أيها) دون غيره؛ لأن فيه أوجهاً من

التأكيد، وأسباباً من المبالغة:

منها: ما في (يا) من التأكيد والتنبيه، وما في (ها) من التنبيه، وما في التدرج من الإبهام في (أي)

إلى التوضيح، والمقام يناسب المبالغة والتأكيد، لأن كل ما نادى له عباده - من أوامره ونواهيته،

وعظاته وزواجه، ووعدته ووعيده، ومن اقتصاص أخبار الأمم الماضية وغير ذلك، ومما أنطق الله به

كتابه - أمور عظام، وخطوب جسام، ومعانٍ واجب عليهم أن يتيقظوا لها، ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم

إليها وهم غافلون، فاقتضى الحال أن ينادوا بالأكّد الأبلغ.



فصل: ومن أقسامه: القسم

نقل القرافي الإجماع على أنه إنشاء. وفائدته: تأكيد الجملة الخبرية وتحقيقها عند السامع. وسيأتي

بسط الكلام فيه في النوع السابع والستين.

فصل: ومن أقسامه: الشرط



النوع الثامن والخمسون

في بدائع القرآن

أفرده بالتصنيف ابنُ أبي الإصبع^(١)، فأورد فيه نحو مئة نوع، وهي: المجاز، والاستعارة، والتشبيه، والكناية، والإرداف، والتمثيل، والإيجاز، والاتساع، والإشارة، والمساواة، والبسط، والإيغال، والتنميم، والتكميل والاحتراس، والاستقصاء، والتذليل، والزيادة، والترديد، والتكرار، والتفسير، والإيضاح، ونفي الشيء بإيجابه، والمذهب الكلامي، والقول بالموجب، والمناقضة، والانتقال، والإسجال، والتسليم، والتمكين، والتوشيح، والتسهم، وردّ العُجْز على الصدر، وتشابه الأطراف، ولزوم ما لا يلزم، والتخيير، والتسجيع، والتسريع، والإيهام: وهو التورية، والاستخدام، والالتفات، والاطراد، والانسجام، والإدماج، والافتنان، والافتدال، وائتلاف اللفظ مع اللفظ، وائتلاف اللفظ مع المعنى، والاستدراك، والاستثناء، والاقتصاص، والإبدال، وتأكيّد المدح بما يشبه الذم، والتفويت، والتغاير، والتقسيم، والتذبيح، والتنكيت، والتجريد، والتعديد، والترتيب، والترقي، والتدلي، والتضمين، والجناس، والجمع والتفريق، والجمع والتقسيم، والجمع مع التفريق والتقسيم، وجمع المؤنث والمختلف، وحسن النسق، وعتاب المرء نفسه، والعكس، والعنوان، والفرائد، والقسم، واللفظ والنشر، والمشاكله، والمزاوجة، والمبالغة، والمطابقة، والمقابلة، والموازبة، والمراجعة، والنزاهة، والإبداع، والمقارنة، وحسن الابتداء، وحسن الختام، وحسن التخلُّص، والاستطراد.

فأمّا المجاز وما بعده إلى الإيضاح: فقد تقدّم بعضها في أنواع مُفردة، وبعضها في نوع الإيجاز والإطناب مع أنواع أُخر، كالتعريض والاحتباك، والاكتفاء، والطرد، والعكس.

وأما نفي الشيء بإيجابه: فقد تقدّم في النوع الذي قبل هذا.

وأما المذهب الكلامي والخمسة بعده، فستأتي في نوع الجدل مع أنواع أُخر مزيدة.

وأما التمكن والثمانية بعده: فستأتي في أنواع الفواصل.

وأما حسن التخلُّص والاستطراد: فسيأتيان في نوع المناسبات.

وأما حسن الابتداء وبراعة الختام: فسيأتيان في نوعي الفواتح والخواتم.

وها أنا أورد الباقي مع زوائد ونفائس لا توجد مجموعة في غير هذا الكتاب.

الإيهام، ويدعى التورية: أن يُذكر لفظ له معنيان - إمّا بالاشتراك، أو التواطؤ، أو الحقيقة والمجاز - أحدهما قريب والآخر بعيد، ويقصد البعيد، ويُورَى عنه بالقرب، فيتوهّمه السامع من أول وهلة.

(١) هو كتاب «بديع القرآن»، وقد قام بتحقيقه الأستاذ حفي محمد شرف. ط: دار نهضة مصر.

قال الزمخشري: لا ترى باباً في البيان أدق ولا ألطف من التورية، ولا أنفع ولا أعون على تعاطي تأويل المتشابهات في كلام الله ورسوله. قال: ومن أمثلتها: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، فإن الاستواء على معنيين: الاستقرار في المكان، وهو المعنى القريب المورى به، الذي هو غير مقصود، لتزيهه تعالى عنه. والثاني: الاستيلاء والمُلْكُ، وهو المعنى البعيد المقصود، الذي ورى عنه بالقريب المذكور. انتهى.

وهذه التورية تسمى مجردة؛ لأنها لم يذكر فيها شيء من لوازم المورى به ولا المورى عنه. ومنها: ما تسمى مرشحة، وهي التي ذكر فيها شيء من لوازم هذا أو هذا. كقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ [الذاريات: ٤٧]، فإنه يحتمل الجارحة وهو المورى به، وقد ذكر من لوازمه على جهة الترشيح البنيان، ويحتمل القوة والقدرة، وهو البعيد المقصود.

قال ابن أبي الإصبع في كتابه «الإعجاز»^(١): ومنها: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ﴾ [يوسف: ٩٥]. فالضلال يحتمل: الحب، وضد الهدى. فاستعمل أولاد يعقوب ضد الهدى تورية عن الحب.

﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِبَدَنِكَ﴾ [يونس: ٩٢]. على تفسيره بالدُّرع؛ فإنَّ البدن يطلق عليه وعلى الجسد، والمراد البعيد وهو الجسد.

قال: ومن ذلك قوله بعد ذكر أهل الكتاب من اليهود والنصارى حيث قال: ﴿وَلَيْنِ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِتْلَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِتْلَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٥]. ولما كان الخطاب لموسى من الجانب الغربي وتوجهت إليه اليهود، وتوجهت النصارى إلى المشرق، كانت قبلة الإسلام وسطاً بين القبلتين، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]، أي: خياراً، وظاهر اللفظ يوهم التوسط، مع ما يعضده من توسط قبلة المسلمين، صدق على لفظة (وسط) هاهنا أن يسمي تعالى به لاحتمالها المعنيين. ولما كان المراد بعدهما وهو الخيار، صلحت أن تكون من أمثلة التورية.

قلت: وهي مرشحة بلازم المورى عنه، وهو قوله: ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]. فإنه من لوازم كونهم خياراً، أي: عدولاً، والإتيان قبلها من قسم المجردة. ومن ذلك قوله: ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]؛ فإنَّ النجم يطلق على الكوكب، ويرشحه له ذكر الشمس والقمر. وعلى ما لا ساق له من النبات، وهو المعنى البعيد له، وهو المقصود في الآية.

ونقلت من خط شيخ الإسلام ابن حجر: أن من التورية في القرآن قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَفَّاهُ لِلنَّاسِ﴾ [سبأ: ٢٨]. فإنَّ ﴿كَفَّاهُ﴾ بمعنى (مانع)، أي: تكفهم عن الكفر والمعصية، والهاء للمبالغة، وهذا معنى بعيد. والمعنى القريب المتبادر أن المراد جامعة بمعنى (جميعاً). لكن منع من

(١) «بديع القرآن» ص ١٠٢ باب التورية.

حملة على ذلك أن التأكيد يتراخى عن المؤكّد، فكما لا تقول: رأيتُ جميعاً الناسَ، لا تقول رأيتُ كافةَ الناسَ.

الاستخدام: هو والتورية أشرف أنواع البدیع، وهما سيّان، بل فضّله بعضهم عليها. ولهم فيه عبارتان. إحداهما: أن يؤتى بلفظ له معنيان فأكثر مراداً به أحد معانيه، ثم يؤتى بضميره مراداً به المعنى الآخر. وهذه طريقة السكاكيّ وأتباعه.

والأخرى: أن يؤتى بلفظ مشترك، ثم بلفظين، يفهم من أحدهما أحد المعنيين ومن الآخر الآخر. وهذه طريقة بَدْر الدين بن جماعة في «المضباح». ومشى عليها ابن أبي الإصبع^(١)، ومثّل له بقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: ٣٨] الآية، فلفظ ﴿كِتَابٌ﴾ يحتمل الأمد المحتوم، والكتاب المكتوب، فلفظ ﴿أَجَلٍ﴾ يخدم المعنى الأول، و﴿يَمْحُوا﴾ يخدم الثاني.

ومثّل غيره بقوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ...﴾ [الآية [النساء: ٤٣]]. فالصلاة تحتمل أن يراد بها فعلها وموضعها، وقوله: ﴿حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] يخدم الأول، و﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ [النساء: ٤٣] يخدم الثاني.

قيل: ولم يقع في القرآن على طريقة السكاكيّ.

قلت: وقد استخرجتُ بفكري آياتٍ على طريقته، منها قوله تعالى: ﴿أَنزَلَ أَمْرَ اللَّهِ﴾ [النحل: ١]، فأمر الله يراد به: قيام الساعة، والعذاب، وبعثة النبي ﷺ. وقد أريد بلفظه الأخير، كما أخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿أَنزَلَ أَمْرَ اللَّهِ﴾. قال: محمداً، وأعيد الضمير عليه في: ﴿سَتَعْلَمُونَهُ﴾ [النحل: ١]، مراداً به قيام الساعة والعذاب.

ومنها - وهي أظهرها - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢]. فإن المراد به آدم، ثم أعاد عليه الضمير مراداً به ولده فقال: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْسًا فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٣]. ومنها: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَسْمَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]، ثم قال: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٢]، أي: أشياءٍ آخر، لأن الأولين لم يسألوا عن الأشياء التي سألت عنها الصحابة، فنهوا عن سؤالها.

الالتفات: نقلُ الكلام من أسلوب إلى آخر، أعني من التكلم أو الخطاب أو الغيبة إلى آخر منها، بعد التعبير بالأول. وهذا هو المشهور. وقال السكاكيّ: إمّا ذلك، أو التعبير بأحدهما فيما حقه التعبير بغيره.

وله فوائد:

منها: تطرية الكلام، وصيانة السمع عن الصّجر والمّلال، لما جُبلت عليه النفوس من حبّ التنقلات، والسامة من الاستمرار على منوالٍ واحد، وهذه فائده العامة.

(١) انظر «بديع القرآن» ص ١٠٢ باب التورية.

ويختص كلّ موضع بنكته ولطائف باختلاف محله، كما سنبينه.

مثاله: من التكلم إلى الخطاب - ووجهه: حثّ السامع وبعثه على الاستماع حيث أقبل المتكلم عليه، وأعطاه فضل عناية تخصيص بالواجهة - قوله تعالى: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس: ٢٢]. والأصل (وإليه أُرْجِع)، فالتفت من التكلم إلى الخطاب. ونكتته: أنه أخرج الكلام في معرض مناصحته لنفسه وهو يريد نصّح قومه، تلطفاً وإعلاماً أنه يريد لهم ما يريد لنفسه، ثم التفت إليهم؛ لكونه في مقام تخويفهم ودعوتهم إلى الله تعالى.

كذا جعلوا هذه الآية من الالتفات، وفيه نظر؛ لأنه إنما يكون منه إذا قصد الإخبار عن نفسه في كلتا الجملتين، وهنا ليس كذلك، لجواز أن يريد بقوله: ﴿تُرْجَعُونَ﴾ المخاطبين لا نفسه. وأجيب: بأنه لو كان المراد ذلك لما صحّ الاستفهام الإنكاري، لأن رجوع العبد إلى مولاه ليس بمستلزم أن يعيده غير ذلك الراجع. فالمعنى: كيف لا أعبد من إليه رجوعي، وإنّما عدل عن (وإليه أُرْجِع) إلى ﴿وَالَّذِي تُرْجَعُونَ﴾؛ لأنه داخل فيهم، ومع ذلك أفاد فائدة حسنة، وهي: تنبيههم على أنه مثلهم في وجوب عبادة من إليه الرجوع.

ومن أمثله أيضاً: قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَن أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧١، ٧٢]. ومثاله من التكلم إلى الغيبة - ووجهه: أن يفهم السامع أن هذا نمط المتكلم وقصده من السامع؛ حَضَرَ أو غاب، وأنه ليس في كلامه ممن يتلون ويتوجه، ويبيدي في الغيبة خلاف ما يبيديه في الحضور - قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ﴿٢﴾ [الفتح: ١، ٢]. والأصل (لنغفر لك). ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴿٢﴾ [الكوثر: ١، ٢]. والأصل (لنا). ﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٥﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ﴾ [الدخان: ٥، ٦]. والأصل (منا). ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]، إلى قوله: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وِرْسُولِهِ﴾ [الأعراف: ١٥٨]. والأصل (وبي) وعدل عنه لنكتتين: إحداهما: دفع التهمة عن نفسه بالعصية لها، والأخرى: تنبيههم على استحقاقه الاتباع بما اتصف به من الصفات المذكورة والخصائص المتلوّة.

ومثاله من الخطاب إلى التكلم لم يقع في القرآن، ومثّل له بعضهم بقوله: ﴿فَأَفْضُ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ [طه: ٧٢]، ثم قال: ﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا﴾ [طه: ٧٣]. وهذا المثال لا يصحّ، لأن شرط الالتفات أن يكون المراد به واحداً.

ومثاله من الخطاب إلى الغيبة: ﴿حَقِّ إِذَا كُنْتُ فِي أَلْفِكَ وَجَرِينَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]. والأصل (بكم). ونكتة العدول عن خطابهم إلى حكاية حالهم لغيرهم: التعجب من كفرهم وفعلهم، إذ لو استمرّ على خطابهم لفاتت تلك الفائدة.

وقيل: لأن الخطاب أولاً كان مع الناس مؤمنهم وكافرهم، بدليل: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ فِي اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ [يونس: ٢٢]. فلو كان (وجرين بكم) للزم الذم للجميع، فالتفت عن الأول للإشارة إلى اختصاصه بهؤلاء الذين شأنهم ما ذكره عنهم في آخر الآية، عدولاً من الخطاب العام إلى الخاص.

قلت: ورأيت عن بعض السلف في توجيهه عكس ذلك؛ وهو: أن الخطاب أوله خاصٌّ وآخره عامٌ. فأخرج ابنُ أبي حاتم^(١) عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أنه قال في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بَحْرًا﴾ [يونس: ٢٢]. قال: ذكر الحديث عنهم، ثم حدثت عن غيرهم، ولم يقل: (وجرين بكم)؛ لأنه قصد أن يجمعهم وغيرهم، وجرين بهؤلاء وغيرهم من الخلق. هذا عبارته. فله درُّ السلف ما كان أوقفهم على المعاني اللطيفة التي يدأب المتأخرون فيها زماناً طويلاً، ويثنون فيها أعمارهم، ثم غايتهم أن يحوموا حول الحمى.

ومما ذكر في توجيهه أيضاً: أنهم وقت الركوب حضروا، لأنهم خافوا الهلاك وغلبة الرياح، فخطبهم خطاب الحاضرين، ثم لما جرت الرياح بما تشتهي السفن، وأمنوا الهلاك، لم يبق حضورهم كما كان، على عادة الإنسان أنه إذا أمن، غاب قلبه عن ربه، فلما غابوا ذكرهم الله بصيغة الغيبة. وهذه إشارة صوفية.

ومن أمثله أيضاً: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ دُكُونٍ تَرِيدُونَ وَجَهَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْجِفُونَ﴾ [الروم: ٣٩]. ﴿وَكُرَّ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْبَعْثَانُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [الحجرات: ٧]. ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾ [٧١، ٧٠]. ﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الزخرف: ٧٠، ٧١]. فكرر الالتفات. ومثاله من الغيبة إلى التكلم: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِجُ سَحَابًا مَسْكُونَةً﴾ [فاطر: ٩]. ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَرَبَّنَا﴾ [فصلت: ١٢]. ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾ إلى قوله: ﴿بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ ثم التفت ثانياً إلى الغيبة فقال: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء: ١].

وعلى قراءة الحسن (ليربه)^(٢) بالغيبة، يكون التفتاتاً ثانياً من ﴿بَرَكْنَا﴾، وفي ﴿آيَاتِنَا﴾ التفتات ثالث، وفي: ﴿إِنَّهُ﴾ التفتات رابع.

قال الزمخشري^(٣): وفائدته في هذه الآيات وأمثالها التنبيه على التخصيص بالقدرة، وأنه لا يدخل تحت قدرة أحد.

ومثاله من الغيبة إلى الخطاب: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ [٨٨، ٨٩]. ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ [مريم: ٨٨، ٨٩]. ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمْكِنْ لَكُمْ﴾ [الأنعام: ٦]. ﴿وَسَقَنَاهُمْ رِيحًا شَرَابًا طَهُورًا إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ [الإنسان: ٢١، ٢٢]. ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْصِحَ خَلْقًا﴾ [الأحزاب: ٥٠].

ومن محاسنه ما وقع في سورة الفاتحة: فإنَّ العبد إذا ذكر الله تعالى وحده، ثم ذكر صفاته التي كل صفة منها تبعث على شدة الإقبال، وآخرها: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ المفيد أنه مالك الأمر كله في يوم الجزاء، يجد من نفسه حاملاً لا يقدر على دفعه على خطاب من هذه صفاته: بتخصيصه بغاية الخضوع والاستعانة في المهمات.

(١) في «تفسيره» ١٩٣٨/٦ (١٠٢٩٥)، يونس: ٢٢.

(٢) وهي قراءة شاذة.

(٣) في «كشافه» ٤٣٧/٢، الإسراء: ١.

وقيل: إنما اختير لفظ الغيبة للحمد، وللعبادة الخطاب، للإشارة إلى أن الحمد دون العبادة في الرتبة؛ لأنك تحمد نظيرك ولا تعبه، فاستعمل لفظ (الحمد) مع الغيبة، ولفظ (العبادة) مع الخطاب، لينسب إلى العظيم حال المخاطبة والمواجهة ما هو أعلى رتبة، وذلك على طريقة التأدب.

وعلى نحو من ذلك جاء آخر السورة فقال: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ مصرحاً بذكر المنعم وإسناد الإنعام إليه لفظاً، ولم يقل: (صراط المنعم عليهم) فلماً صار إلى ذكر الغضب زوى عنه لفظه، فلم ينسبه إليه لفظاً، وجاء باللفظ منحرفاً عن ذكر الغاضب، فلم يقل: (غير الذين غضبت عليهم) تفادياً عن نسبة الغضب إليه في اللفظ حال المواجهة.

وقيل: لأنه لما ذكر الحقيق بالحمد، وأجرى عليه الصفات العظيمة - من كونه رباً للعالمين ورحماناً ورحيماً ومالكاً ليوم الدين - تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن، حقيق بأن يكون معبوداً دون غيره، مستعاناً به، فخطب بذلك لتمييزه بالصفات المذكورة تعظيماً لشأنه، حتى كأنه قيل: إياك يا من هذه صفاته نخضع بالعبادة والاستعانة، لا غيرك.

قيل: ومن لطائفه التنبيه على أن مبتدأ الخلق الغيبة منهم عنه سبحانه وتعالى، وقصورهم عن محاضرتهم ومخاطبته، وقيام حجاب العظمة عليهم، فإذا عرفوه بما هو له، وتوسلوا للقرب بالثناء عليه، وأقروا بالمحامد له وتعبدوا له بما يليق بهم، تأهلوا لمخاطبته ومناجاته فقالوا: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.



تنبيهات

الأول: شرط الالتفات أن يكون الضمير في المنتقل إليه عائداً في نفس الأمر إلى المنتقل عنه، وإلا يلزم عليه أن يكون في (أنت صديقي) التفات.

الثاني: شرطه أيضاً أن يكون في جملتين؛ صرح به صاحب «الكشاف» وغيره، وإلا يلزم عليه أن يكون نوعاً غريباً.

الثالث: ذكر التَّنَوُّحِيَّ في «الأقصى القريب» وابن الأثير وغيرهما: نوعاً غريباً من الالتفات، وهو بناء الفعل للمفعول بعد خطاب فاعله أو تكلمه، كقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بعد ﴿أَنْعَمْتَ﴾. فإنَّ المعنى: (غير الذين غضبت عليهم) وتوقف فيه صاحب «عروس الأفراح».

الرابع: قال ابن أبي الإصبع: جاء في القرآن من الالتفات قسم غريب جداً، لم أظفر في الشعر بمثاله، وهو: أن يقدم المتكلم في كلامه مذكورين مرتبين، ثم يخبر عن الأول منهما، وينصرف عن الإخبار عنه إلى الإخبار عن الثاني، ثم يعود إلى الإخبار عن الأول. كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [٦، ٧]. انصرف عن الإخبار عن الإنسان إلى الإخبار عن ربه تعالى، ثم قال منصرفاً عن الإخبار عن ربه تعالى إلى الإخبار عن الإنسان: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨]. قال: وهذا يحسن أن يُسمى التفات الضمائر.

الخامس: يقرب من الالتفات نقل الكلام من خطاب الواحد أو الاثنين أو الجمع لخطاب الآخر، ذكره التنوخي وابن الأثير. وهو ستة أقسام أيضاً:
مثاله من الواحد إلى الاثنين: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِنَا عَمَّا وَعَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَكُنَّا لَكُمْ الْكَرِيهَاتِ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٧٨].

وإلى الجمع: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١].
ومن الاثنين إلى الواحد: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمْ يَمُوسَى﴾ [طه: ٤٩]. ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه: ١١٧].
وإلى الجمع: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَنَّهُ أَن تَبَوَّأَ لِقَوْمِكُمْ مَا لَمْ يَأْتِكُمْ سَبِيلَ اللَّهِ فَأَخْرِجْهُمْ مِّنْهَا وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا بِيوتَنَا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ قَسَلَةً﴾ [يونس: ٨٧].
ومن الجمع إلى الواحد: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [يونس: ٨٧].
وإلى الاثنين: ﴿يَمَعَشِرَ لَيْلٍ وَالْإِنْسِ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فِي أَيِّ ءَالَءٍ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ [الرحمن: ٣٣، ٣٤].

السادس: ويقرب منه أيضاً الانتقال . . . من الماضي أو المضارع أو الأمر إلى آخر.
مثاله من الماضي إلى المضارع: ﴿أَرْسَلْنَا الرِّيحَ فَتَئِيْرُ﴾ [فاطر: ٩]. ﴿خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَفَطَنُهَا الطَّيْرُ﴾ [الحج: ٣١]. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحج: ٢٥].
وإلى الأمر: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [الأعراف: ٢٩]. ﴿وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُسَلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا﴾ [الحج: ٣٠].
ومن المضارع إلى الماضي: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرِّعْ﴾ [النمل: ٨٧]. ﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ وَرَى الْأَرْضَ بَارِدَةً وَحَسِرْتَهُمْ﴾ [الكهف: ٤٧].

وإلى الأمر: ﴿قَالَ إِنَّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ﴾ [هود: ٥٤].
ومن الأمر إلى الماضي: ﴿وَأَخَذُوا مِن مَّقَامِرٍ إِزْهَجَةٍ مُصَلَّى وَعَهْدَانَا﴾ [البقرة: ١٢٥].
وإلى المضارع: ﴿وَأَن أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: ٧٢].
الاطراد: هو أن يذكر المتكلم أسماء آباء الممدوح مرتبة على حكم ترتيبها في الولادة.
قال ابن أبي الإصبع: ومنه في القرآن قوله تعالى حكاية عن يوسف: ﴿وَأَتَّبَعَتْ مَلَءَ ءَابَائِي إِزْهِيَةً وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [يوسف: ٣٨]. قال: وإنما لم يأت به على الترتيب المألوف؛ فإن العادة الابتداء بالأب ثم الجد ثم الجد الأعلى، لأنه لم يرد هنا مجرد ذكر الآباء، وإنما ذكرهم ليذكر ملتهم التي أتبعها، فبدأ بصاحب الملة، ثم بمن أخذها عنه، أولاً فأولاً على الترتيب.

ومثله قول أولاد يعقوب: ﴿تَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ ءَابَائِكَ إِزْهِيَةً وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣].

الانسجام: هو أن يكون الكلام - لخلوه من الانعقاد - منحدراً كتحدُّر الماء المنسجم. ويكاد لسهولة تركيبه وعذوبة ألفاظه أن يسيل رقةً. والقرآن كله كذلك.

قال أهل البدع: وإذا قوي الانسجام في النثر جاءت قراءته موزونة بلا فصد، لقوة انسجامه. ومن ذلك ما وقع في القرآن موزوناً:

فمنه من بحر الطويل: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩].

ومن المديد: ﴿وَأَصْبَحَ أَلْفَاكٌ بِأَعْيُنِنَا﴾ [هود: ٣٧].

ومن البسيط: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يَرَوْنَ إِلَّا مَسْكُوتَهُمْ﴾ [الأحقاف: ٢٥].

ومن الوافر: ﴿وَيُخْزِرُهُمْ وَيَضْرِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٤].

ومن الكامل: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣].

ومن الهزج: ﴿فَأَلْفَوْهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ [يوسف: ٩٣].

ومن الرجز: ﴿وَدَائِبُهُ عَنَيْمٌ ظِلَلُهَا وَذُلَّتْ فُطُوفُهَا نَذِيلًا﴾ [الإنسان: ١٤].

ومن الرمل: ﴿وَحِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ [سبا: ١٣].

ومن السريع: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾ [البقرة: ٢٥٩].

ومن المنسرح: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [الإنسان: ٢].

ومن الخفيف: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٧٨].

ومن المضارع: ﴿يَوْمَ النَّادِ يَوْمَ تُولَدُونَ مُّذْرِبِينَ﴾ [غافر: ٣٢، ٣٣].

ومن المقتضب: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [البقرة: ١٠].

ومن المعجث: ﴿نِعْمَ عِبَادِي أَتَىٰ أَنَا الْعَقُورُ الرَّجِيذُ﴾ [الحجر: ٤٩].

ومن المتقارب: ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّتَ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [الأعراف: ١٨٣].

الإدماج: قال ابن أبي الإصبع: هو أن يدمج المتكلم غرضاً في غرض، أو بديعاً في بديع، بحيث لا يظهر في الكلام إلا أحد الغرضين أو أحد البديعين. كقوله تعالى: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ﴾ [القصص: ٧٠]. أدمجت المبالغة في المطابقة، لأن انفراده تعالى بالحمد في الآخرة - وهي الوقت الذي لا يُحمد فيه سواه - مبالغة في الوصف بالانفراد بالحمد، وهو - وإن خرج مخرج المبالغة في الظاهر - فالأمر فيه حقيقة في الباطن، فإنه رب الحمد، والمنفرد به في الدارين. انتهى.

قلت: والأولى أن يقال في هذه الآية: إنها من إدماج غرض في غرض؛ فإن الغرض منها تفرده تعالى بوصف الحمد، وأدمج فيه الإشارة إلى البعث والجزاء.

الافتنان: هو الإتيان في كلام بفتن مختلفين، كالجمع بين الفخر والتعزية في قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٧٠﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٦، ٢٧]. فإنه تعالى عزى جميع المخلوقات من الإنس والجن والملائكة وسائر أصناف ما هو قابل للحياة، وتمدح بالبقاء بعد فناء الموجودات في عشر لفظات، مع وصفه ذاته - بعد انفراده بالبقاء - بالجلال والإكرام سبحانه وتعالى!

ومنه: ﴿ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَدَّرَ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَّتَا﴾ [مريم: ٧٢]، جمع فيها بين هناء وعزاء.

الاقتدار: هو أن يبرز المتكلم المعنى الواحد في عدة صور، اقتداراً منه على نظم الكلام وتركيبه، وعلى صياغة قوالب المعاني والأغراض. فتارة: يأتي به في لفظ الاستعارة، وتارة في صورة الإرداف، وحيناً في مخرج الإيجاز، ومرة في قالب الحقيقة.

قال ابن أبي الإصيص: وعلى هذا أنت جميعُ قصص القرآن، فإنك ترى القصة الواحدة التي لا تختلف معانيها تأتي في صور مختلفة، وقوالب من الألفاظ متعدّدة، حتى لا تكاد تشتهه في موضعين منه، ولا بدّ أن تجد الفرق بين صورها ظاهراً.



ائتلاف اللفظ مع اللفظ وائتلافه مع المعنى

الأول: أن تكون الألفاظ يلائم بعضها بعضاً، بأن يقرن الغريب بمثله والمتداول بمثله، رعايةً لحسن الجوار والمناسبة.

والثاني: أن تكون ألفاظ الكلام ملائمةً للمعنى المراد؛ فإن كان فخماً كانت ألفاظه فخمة، أو جزلاً فجزلةً، أو غريباً فغريبةً، أو متداولاً فمتداولةً، أو متوسطاً بين الغرابة والاستعمال فكذلك.

فالأول: كقوله تعالى: ﴿تَاللّٰهِ تَفْتَوٰۤا۟ تَذَكَّرُ يُوَسِّفُ حَتّٰى تَكُوْنُ حَرَضًا﴾ [يوسف: ٨٥]. أتى بأغرب الألفاظ القسَم وهي (الناء) فإنها أقلّ استعمالاً، وأبعدُ من أفهام العامة بالنسبة إلى الباء والواو. وبأغرب صيغ الأفعال التي ترفع الأسماء وتنصب الأخبار؛ فإنّ (تزال) أقرب إلى الأفهام وأكثر استعمالاً منها، وبأغرب ألفاظ الهلاك وهو (الحرَض). فاقترضى حسن الوضع في النظم أن تجاور كل لفظه بلفظة من جنسها في الغرابة، توخياً لحسن الجوار، ورعاية في ائتلاف المعاني بالألفاظ. ولتتعادل الألفاظ في الوضع وتناسب في النظم. ولما أراد غير ذلك قال: ﴿وَأَقْسَمُوا۟ بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمٰنِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٠٩]. فأتى بجميع الألفاظ متداولة لا غرابة فيها.

ومن الثاني قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا۟ إِلَى الْبَیِّنِ ظُلْمًا فَمَنْسَكُمُ الظَّالِمُ﴾ [هود: ١١٣]. لما كان الركون إلى الظالم - وهو الميل إليه والاعتماد عليه - دون مشاركته في الظلم، وجب أن يكون العقاب عليه دون العقاب على الظلم، فأتى بلفظ (المسّ) الذي هو دون الإحراق والإصطلاء.

وقوله: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. أتى بلفظ (الاكتساب) المشعر بالكلفة والمبالغة في جانب السيئة لثقلها.

وكذا قوله: ﴿فَكَبْكَبُوا۟ فِيهَا﴾ [الشعراء: ٩٤]، فهو أبلغ من (كَبُوا) للإشارة إلى أنهم يُكَبُّون كَبًّا عنيفاً فظيماً.

﴿وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ﴾ [فاطر: ٣٧]، فإنه أبلغ من (يصرخون) للإشارة إلى أنهم يصرخون صُراخاً منكراً خارجاً عن الحدّ المعتاد.

﴿أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ﴾ [القمر: ٤٢]، فإنه أبلغ من (قادر) للإشارة إلى زيادة التمكّن في القدرة، وأنه لا رادّ له ولا معقّب.

ومثل ذلك: ﴿وَأَصْطَرِحْ﴾ [مريم: ٦٥]، فإنه أبلغ من (اصبر).

﴿الزَّخْرَى﴾ فإنه أبلغ من ﴿الزَّحَى﴾؛ فإنه يشعر باللطف والرفق، كما أن (الرحمن) مُشعر بالفخامة والعظمة.

ومنه الفرق بين سَقَى وأسقى، فإن (سَقَى) لما لا كُلفَ معه في السُّقيا، ولهذا أورده تعالى في شراب الجنة، فقال: ﴿وَسَقَمُهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]. و(أسقى) لما فيه كُلفٌ، ولهذا أورده في شراب الدنيا، فقال: ﴿وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءَ فُرَاتًا﴾ [المرسلات: ٢٧]، ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءَ عَذَقًا﴾ [الجن: ١٦]؛ لأن السقيا في الدنيا لا تخلو من الكُلفة أبداً.

الاستدراك والاستثناء: شرط كونهما من البديع أن يتضمنا ضرباً من المحاسن زائداً على ما يدلُّ عليه المعنى اللغوي.

مثال الاستدراك: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلٌّ لَّمَ تُوْمِسُوْا وَلَكِنْ قَوْلُوا اسْلَمْنَا﴾ [الحجرات: ١٤]، فإنه لو اقتصر على قوله: ﴿لُرُّ تُوْمِسُوْا﴾ لكان منقراً لهم؛ لأنهم ظنوا الإقرار بالشهادتين من غير اعتقاد إيماناً، فأوجبت البلاغة ذكر الاستدراك، ليُعلم أن الإيمان موافقة القلب للسان، وإن انفرد اللسان بذلك يسمّى إسلاماً، ولا يسمّى إيماناً. وزاد ذلك إيضاحاً بقوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيْمَانُ فِي قُلُوْبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]. فلماً تضمّن الاستدراك إيضاح ما عليه ظاهر الكلام من الإشكال عدّ من المحاسن.

ومثال الاستثناء: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: ١٤]، فإن الإخبار عن هذه المدة بهذه الصيغة يمهد عُدْرَ نوح في دعائه على قومه بدعوة أهلكتهم عن آخرهم؛ إذ لو قيل: (فليت فيهم تسعمئة وخمسين عاماً) لم يكن فيه من التهويل ما في الأول؛ لأن لفظ (الألف) في الأول أول ما يطرق السمع، فيشغل بها عن سماع بقية الكلام، وإذا جاء الاستثناء لم يبق له بعدما تقدّمه وقع يزيل ما حصل عنده من ذكر الألف.

الاقتصاص: ذكره ابن فارس، وهو: أن يكون كلامٌ في سورة مقتصاً من كلام في سورة أخرى أو في تلك السورة، كقوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَتْهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ﴾ [العنكبوت: ٢٧]. والآخرة دار ثواب لا عمل فيها. فهذا مقتصٌ من قوله: ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِ مَوْمِنًا فَدَعِمَلٍ الصّٰلِحِيْنَ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ [طه: ٧٥].

ومنه: ﴿وَلَوْلَا رِغْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ﴾ [الصفات: ٥٧] مأخوذ من قوله: ﴿أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [سبأ: ٣٨].

وقوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١] مقتصٌ من أربع آيات: لأن الأشهاد أربعة: الملائكة في قوله: ﴿وَجَاءَت كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق: ٢١]، والأنبياء في قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]، وأمة محمد في قوله: ﴿لِنُكْرِبُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]، والأعضاء في قوله: ﴿يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ﴾ [النور: ٢٤].

وقوله: ﴿يَوْمَ النَّادِ﴾ [غافر: ٣٢]. قرئ مخففاً ومشدداً، فالأول مأخوذ من قوله: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٤٤]، والثاني من قوله: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الرَّءُفُ مِنَ أَبِيهِ﴾ [عبس: ٣٤].

الإبدال: هو إقامة بعض الحروف مقام بعض. وجعل منه ابن فارس: ﴿فَأَنفَلَقَ﴾، أي: انفرق، ولهذا قال: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ﴾ [الشعراء: ٦٣]، فالرءء واللام متعاقبتان.

وعن الخليل^(١) في قوله تعالى: ﴿فَبَاسُوا جَلَدَ الدِّيَارِ﴾ [الإسراء: ٥]. إنه أريد (فحاسوا) فجاءت الجيم مقام الحاء. وقد قرئ بالحاء أيضاً.

وجعل منه الفارسي: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حَبَّ الْخَيْرِ﴾ [ص: ٣٢]، أي: الخيل.

وجعل منه أبو عبيدة: ﴿إِلَّا مُكَّاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥]، أي: تصددة.

تأكيد المدح بما يشبه الذم: قال ابن أبي الإصبع: هو في غاية العزة في القرآن^(٢). قال: ولم أجد منه إلا آية واحدة، وهي قوله: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِالله...﴾ الآية [المائدة: ٥٩]؛ فإن الاستثناء - بعد الاستفهام الخارج مخرج التوبيخ على ما عابوا به المؤمنين من الإيمان - يؤهم أن ما يأتي بعده ممّا يوجب أن يُنقَمَ على فاعله ممّا يذمّ به، فلما أتى بعد الاستثناء ما يوجب مدح فاعله كان الكلام متضمناً تأكيد المدح بما يشبه الذم.

قلت: ونظيرها قوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٤]، وقوله: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللهُ﴾ [الحج: ٤٠]، فإن ظاهر الاستثناء أن ما بعده حق يقتضي الإخراج، فلما كان صفة مدح يقتضي الإكرام لا الإخراج كان تأكيداً للمدح بما يشبه الذم.

وجعل منه التَّنُوخِيّ في «الأقصى القريب»: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا أَصْوَابٌ﴾ [الأنعام: ١٥]، أي: لا يسمعون فيها لغواً ولا تأتيناها أصوات. استثنى ﴿سَلَمًا سَلَمًا﴾ الذي هو ضد اللغو والتأثير، فكان ذلك مؤكداً لانتفاء اللغو والتأثير. انتهى.

التفويت: هو إتيان المتكلم بمعانٍ شتى من المدح والوصف، وغير ذلك من الفنون، كل فن في جملة منفصلة عن أختها، مع تساوي الجمل في الزنة. وتكون في الجمل الطويلة والمتوسطة والقصيرة.

فمن الطويلة: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَهُوَ يُحْيِيهِ﴾ [الشعراء: ٧٨ - ٨١].

ومن المتوسطة: ﴿تَوَلَّجَ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّجَ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَنُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَنُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [آل عمران: ٢٧].

قال ابن أبي الإصبع: ولم يأت المرّكب من القصيرة في القرآن.

التقسيم: هو استيفاء أقسام الشيء الموجودة، لا الممكنة عقلاً، نحو: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ

(١) الخليل بن أحمد الفراهيدي، من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض (ت: ١٧٠هـ). «إنباه الرواة» ١/ ٣٤١، «وفيات الأعيان» ١/ ١٧٢.

(٢) العزة: القلة. «القاموس المحيط»: عزز.

الْبَرْقِ حَوْفًا وَطَمَعًا ﴿الرعد: ١٢﴾، إذ ليس في رؤية البرق إلا الخوف من الصواعق والطمع في الأمطار؛ ولا ثالث لهذين القسمين.

وقوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴿فاطر: ٣٢﴾، فإن العالم لا يخلو من هذه الأقسام الثلاثة: إمّا عاصٍ ظالمٌ لنفسه، وإمّا سابقٌ لمبادر للخيرات، وإمّا متوسطٌ بينهما مقتصدٌ فيها.

ونظيرها: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الشَّمَائِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَائِ ﴿٩﴾ وَالسَّيْفُونَ السَّيْفُونَ ﴿الواقعة: ٧ - ١٠﴾.

وكذا قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ آيَاتِنَا وَمَا حَلَفْنَا وَمَا كَانَ ذَلِكَ ﴿مریم: ٦٤﴾. استوفى أقسام الزمان، ولا رابع لها.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴿النور: ٤٥﴾. استوفى أقسام الخلق في المشي.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴿آل عمران: ١٩١﴾. استوفى جميع هيات الذاكر.

وقوله: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِئْنَا وَبِهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ أَوْ بُرُوجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنِئْنَا وَبَجَعَلْ مَنْ يَشَاءُ عَاقِبَةً ﴿الشورى: ٤٩، ٥٠﴾. استوفى جميع أحوال المتزوجين، ولا خامس لها.

التدبيح: هو أن يذكر المتكلم ألواناً يقصد التورية بها والكناية.

قال ابن أبي الإصبع: كقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَبِيبٌ سُودٌ ﴿فاطر: ٢٧﴾.

قال: المراد بذلك - والله أعلم - الكناية عن المشتبه، والواضح من الطرق؛ لأن الجادة البيضاء هي الطريق التي كثر السلوك عليها جداً، وهي أوضح الطرق وأبينها. ودونها الحمراء، ودون الحمراء السوداء؛ كأنها في الخفاء والالتباس ضد البيضاء في الظهور والوضوح. ولما كانت هذه الألوان الثلاثة في الظهور للعين طرفين وواسطة، فالطرف الأعلى في الظهور البياض، والطرف الأدنى في الخفاء السود، والأحمر بينهما، على وضع الألوان في التركيب، وكانت ألوان الجبال لا تخرج عن هذه الألوان الثلاثة، والهداية بكل علم نصب للهداية منقسمة هذه القسمة، أتت الآية الكريمة منقسمة كذلك، فحصل فيها التدبيح وصحة التقسيم.

التنكيح: هو أن يقصد المتكلم إلى شيء بالذكر دون غيره، ممّا يسد مسدّه، لأجل نكتة في المذكور ترجح مجيئه على سواه، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿النجم: ٤٩﴾ خصّ الشعرى بالذکر دون غيرها من النجوم، وهو تعالى ربّ كل شيء؛ لأن العرب كان ظهر فيهم رجلٌ يُعرّف بابن

أبي كَبِشَّة^(١) عَبْدَ الشَّعْرِي، ودعا خلقاً إلى عبادتها، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّمْعِيِّ﴾ التي ادُّعِيَتْ فِيهَا الرُّبُوبِيَّة.

التجريد: هو أن يُنتزَعَ من أمرٍ ذي صفةٍ آخر مثله؛ مبالغةً في كمالها فيه.

نحو: (لي من فلان صديقٌ حميم). جَرَدَ من الرجل الصديق آخر مثله مَتَّصِفٌ بصفة الصداقة.

ونحو: (مررت بالرجل الكريم والنَّسَمَة المباركة). جَرَدُوا من الرَّجُلِ الكَرِيمِ آخر مثله متصفاً بصفة

البركة، وعطفوه عليه، كأنه غيره، وهو هو.

ومن أمثله في القرآن: ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ﴾ [فصلت: ٢٨]. ليس المعنى أن الجنة فيها دار خلد وغير دار خلد، بل هي نفسها دار الخلد؛ فكأنه جَرَدَ من الدار داراً. ذكره في «المحتسب»^(٢) وجعل منه: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: ١٩]. على أن المراد بالميت النطفة.

قال الزمخشري^(٣): وقرأ عبيد بن عمير: ﴿كَانَتْ وَرْدَةً كَالدَّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧]، بالرَّفْعِ، بمعنى حَصَلَتْ منها وردة، قال: وهو من التجريد. وقرئ أيضاً: (يَرِثُنِي وَارِثٌ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) قال ابن جني: هذا هو التجريد، وذلك أنه يريد: (وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي مِنْهُ وَارِثٌ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) وهو الوارث نفسه، فكأنه جَرَدَ منه وارثاً.

التعديد: هو إيقاع الألفاظ المفردة على سياق واحد. وأكثر ما يوجد في الصفات، كقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَمَّكَ الْقُدُوسَ أَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر: ٢٣].

وقوله: ﴿الْكَلْبِيُّونَ الْغَلْبِيُّونَ الْغَلْبِيُّونَ...﴾ الآية [التوبة: ١١٢].

وقوله: ﴿مُسْلِمَتٍ مُؤْمِنَةٍ...﴾ الآية [التحریم: ٥].

الترتيب: هو أن يورد أوصاف الموصوف على ترتيبها في الخلقة الطبيعية، ولا يُدخِلَ فيها وصفاً زائداً. ومثله عبد الباقي اليميني بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشْدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكَوُنُوا شُيُوخًا﴾ [غافر: ٦٧]، وبقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا...﴾ الآية [الشمس: ١٤].

الترقي والتدلي: تقدماً في نوع التقديم والتأخير.

التضمن: يطلق على أشياء:

أحدها: إيقاع لفظ موقع غيره لتضمينه معناه. وهو نوعٌ من المجاز تقدم [الكلام] فيه.

(١) قال القرطبي في «تفسيره»: أول من عبده أبو كبشة، أحد أجداد النبي ﷺ من قبل أمهاته، ولذلك كان مشركو قريش يُسمون النبي ﷺ ابن أبي كبشة. والصواب أن أبو كبشة كما قال محقق «البرهان» ٤٣٩/٣. تفسير القرطبي، سورة النجم: ٤٩.

(٢) «المحتسب» لابن حني ٣٨/٢، مريم: ٤.

(٣) في «كشافه» ٤٨/٤، سورة الرحمن: ٣٧، وفيه: وقرأ عمرو بن عبدي.

الثاني: حصول معنى فيه من غير ذكر له باسم هو عبارة عنه. وهذا نوع من الإيجاز تقدّم أيضاً.

الثالث: تعلق ما بعد الفاصلة بها. وهذا مذكور في نوع الفواصل.

الرابع: إدراج كلام الغير في أثناء الكلام، لقصد تأكيد المعنى، أو ترتيب النظم. وهذا هو النوع

البدعي.

قال ابن أبي الإصبع: ولم أظفر في القرآن بشيء منه إلا في موضعين تضمنا فصلين من التوراة والإنجيل: قوله: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ . . .﴾ الآية [المائدة: ٤٥]، وقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ . . .﴾ الآية [الفتح: ٢٩].

ومثله ابن النقيب^(١) وغيره: بإيداع حكايات المخلوقين في القرآن، كقوله تعالى حكاية عن الملائكة: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠]، وعن المنافقين: ﴿أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ الشُّهَاءُ﴾ [البقرة: ١٣]. ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ [البقرة: ١١٣]، ﴿وَقَالَتِ النَّصْرِيُّ﴾ [البقرة: ١١٣].

قال: وكذلك ما أودع فيه من اللغات الأعجمية.

الجناس: هو تشابه اللفظين في اللفظ.

قال في «كنز البراعة»^(٢): وفائدته الميل إلى الإصغاء إليه، فإن مناسبة الألفاظ تُحدث ميلاً وإصغاءً إليها، ولأن اللفظ المشترك إذا حُمِلَ على معنى، ثم جاء والمراد به آخر، كان للنفس تشوقٌ إليه.

وأنواع الجناس كثيرة:

منها: التام، بأن يتفقا في أنواع الحروف وأعدادها وهيئاتها، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: ٥٥]. وقيل: ولم يقع منه في القرآن سواه. واستنبط شيخ الإسلام ابن حجر موضعاً آخر، وهو: ﴿بِكَادُ سَنَا بَرْقِيهِ يَذُّبُ بِالْأَبْصَرِ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَرِ﴾ [النور: ٤٣، ٤٤].

وأنكر بعضهم كون الآية الأولى من الجناس، وقال: الساعة في الموضعين بمعنى واحد، والتجنيس أن يتفق اللفظ ويختلف المعنى، ولا يكون أحدهما حقيقةً، والآخر مجازاً، بل يكونان حقيقتين، وزمان القيامة - وإن طال - لكنه عند الله في حكم الساعة الواحدة، فإطلاق الساعة على القيامة مجازاً، وعلى الآخرة حقيقةً، وبذلك يخرج الكلام عن التجنيس، كما لو قلت: ركبتُ حماراً ولقيتُ حماراً، تعني بليداً.

ومنها: المصحّف، ويسمى جناس الخط. بأن تختلف الحروف في النقط، كقوله: ﴿وَالَّذِي هُوَ

يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي﴾ [الشعراء: ٧٩، ٨٠].

(١) ابن النقيب: محمد بن سليمان، مفسر، من فقهاء الحنفية (ت: ٦٩٨هـ). «الفوائد البهية» ١٦٨.

(٢) «جوهر الكنز»، وهو تلخيص «كنز البراعة في أدوات ذوي البراعة» لابن الأثير الحلبي (ت: ٧٣٧هـ). ص ٩١ الجناس.

ومنها: المحرّف بأن يقع الاختلاف في الحركات، كقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنذِرِينَ﴾ ﴿٧١﴾ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ﴾ [الصفات: ٧٢، ٧٣].

وقد اجتمع التصحيف والتحريف في قوله: ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤].

ومنها: الناقص، بأن يختلف في عدد الحروف، سواء كان الحرف المزيد أو لا أو وسطاً أو آخراً، كقوله: ﴿وَأَلْفَلَّتْ أَلْسَانُ بِالسَّاقِ﴾ ﴿٦٩﴾ إِنْ رَيْكَ يَوْمَئِذٍ أَلْسَانُ﴾ [القيامة: ٢٩، ٣٠]، ﴿تُمْ كُلِّ مِنْ كُلِّ النَّارِ﴾ [النحل: ٦٩].

ومنها: المذيّل؛ بأن يزيد أحدهما أكثر من حرف في الآخر أو الأول، وسمّى بعضهم الثاني بالمتوّج، كقوله: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ﴾ [طه: ٩٧]، ﴿وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ [القصص: ٤٥]، ﴿مَنْ ءَامَنَ بِهِ﴾ [الأعراف: ٨٦]، ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ﴾ [العاديات: ١١]، ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [النساء: ١٤٣].

ومنها: المضارع، وهو أن يختلفا بحرف مقارب في المخرج، سواء كان في الأول أو الوسط أو الآخر، كقوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٦].

ومنها: اللّاحق، بأن يختلفا بحرف غير مقارب فيه كذلك، كقوله: ﴿وَبَلِّ لِكُلِّ هُمْزٍ لَمْرُزًا﴾ [الهمزة: ١]، ﴿وَأِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ ﴿٧﴾ وَأِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٧، ٨]، ﴿ذَٰلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ [غافر: ٧٥]، ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ﴾ [النساء: ٨٣].

ومنها: المرفق، وهو ما ترّكب من كلمة وبعض أخرى، كقوله: ﴿جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارٍ﴾ [التوبة: ١٠٩].

ومنها: اللّفظي، بأن يختلفا بحرف مناسب للآخر مناسبة لفظية كالضاد والطاء، كقوله: ﴿وَيَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ ﴿١١﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣].

ومنها: تجنيس القلب، بأن يختلفا في ترتيب الحروف، نحو: ﴿فَرَّقَتْ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [طه: ٩٤].

ومنها: تجنيس الاشتقاق، بأن يجتمعا في أصل الاشتقاق، ويسمّى المقتضب، نحو: ﴿فَرَّجَ وَرَحَّانٌ﴾ [الواقعة: ٨٩]، ﴿فَأَقْرَهُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ أَلْقِيهِ﴾ [الروم: ٤٣]، ﴿وَجْهَتْ وَجْهِي﴾ [الأنعام: ٧٩].

ومنها: تجنيس الإطلاق، بأن يجتمعا في المشابهة فقط، كقوله: ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ﴾ [الرحمن: ٥٤]. ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْفَالِقِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٨]. ﴿لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَى﴾ [المائدة: ٣١]. ﴿وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ﴾ [يونس: ١٠٧]. ﴿أَتَأْتَلْتُمْ إِلَىٰ الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ﴾ [التوبة: ٣٨]. ﴿وَإِذَا أَلْمَعْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ﴾ إلى قوله: ﴿فَدُو دُعَايَ عَرِيضٍ﴾ [فصلت: ٥١].

تنبيه: لكون الجناس من المحاسن اللفظية لا المعنوية تُرك عند قوّة المعنى، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: ١٧]. قيل: ما الحكمة في كونه لم يقل: (وما أنت بمصدّق)، فإنه يؤدي معناه مع رعاية التجنيس؟

وأجيب: بأن في ﴿يُؤْمِنُ لَنَا﴾ من المعنى ما ليس في (مصدّق)؛ لأن معنى قولك: (فلان مصدّق لي) قال لي: صدقت، وأمّا (مؤمن) فمعناه مع التصديق إعطاء الأمان، ومقصودهم التصديق وزيادة، وهو طلب الأمان، فلذلك عبّر به.

وقد زلَّ بعض الأدباء، فقال في قوله: ﴿أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ [الصفات: ١٢٥]: لو قال: (وتدعون) لكان فيه مراعاة للتجنيس.

وأجاب الإمام فخر الدين: بأن فصاحة القرآن ليست لرعاية هذه التكيلفات، بل لأجل قوَّة المعاني وجزالة الألفاظ.

وأجاب غيره: بأن مراعاة المعاني أولى من مراعاة الألفاظ، ولو قال: ﴿أَدْعُونَ﴾ (وتدعون) لوقع الالتباس على القارئ؛ فيجعلها بمعنى واحد تصحيفاً. وهذا الجواب غير ناضج.

وأجاب ابن الزمِّلَكَاني: بأن التجنيس تحسين، وإنما يُستعملُ في مقام الوعد والإحسان، لا في مقام التهويل.

وأجاب الخوَّيُّي: بأن (تدع) أخص من (تذر)؛ لأنه بمعنى ترك الشيء مع اعتناؤه، بشهادة الاشتقاق، نحو الإيداع، فإنه عبارة عن ترك الوديعة مع الاعتناء بحالها؛ ولهذا يختار لها مَنْ هو مؤتمنٌ عليها. ومن ذلك الدعة بمعنى الراحة. وأما (تذر) فمعناه الترك مطلقاً، أو الترك مع الإعراض والرفض الكلي.

قال الراغب^(١): يقال: فلان يذرُ الشيء، أي: يقذفه لقلَّة الاعتداد به، ومنه الوذرة - قطعة من اللحم - لقلَّة الاعتداد به، ولا شك أن السياق إنما يناسب هذا دون الأول؛ فأريد هنا تبشيع حالهم في الإعراض عن ربِّهم، وأنهم بلغوا الغاية في الإعراض. انتهى.

الجمع: هو أن يجمع بين شيئين أو أشياء متعددة في حكم، كقوله تعالى: ﴿أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الكهف: ٤٦]. جمع المال والبنون في الزينة.

وكذلك قوله: ﴿السَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٥، ٦].

الجمع والتفريق: هو أن تدخل شيئين في معنى، وتفرِّق بين جهتي الإدخال. وجعل منه الطَّيْبِيُّ قوله: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا...﴾ الآية [الزمر: ٤٢]. جمع النفسين في حكم التوفِّي، ثم فرَّق بين جهتي التوفِّي بالحكم بالإمساك والإرسال، أي: الله يتوفَّى الأنفس التي تُقبَضُ والتي لم تُقبَضُ، فيمسك الأولى ويرسل الأخرى.

الجمع والتقسيم: وهو جمع متعدّد تحت حكم، ثم تقسيمه؛ كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ [فاطر: ٣٢].
الجمع مع التفريق والتقسيم: كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِذَنبِهِ...﴾ الآيات [هود: ١٠٥ - ١٠٨].

فالجمع في قوله: ﴿لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِذَنبِهِ﴾ لأنها متعددة معنى؛ إذ النكرة في سياق النفي تُعم، والتفريق في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ سَابِقٌ وَسَعِيدٌ﴾، والتقسيم في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ سَقُوا﴾. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا﴾.

(١) في «مفرداته» مادة: وَذَرَ.

جمع المؤلف والمختلف: هو أن يريد التسوية بين ممدوحين، فيأتي بمعانٍ مؤتلفة في مدحهما، ويروم بعد ذلك ترجيح أحدهما على الآخر، بزيادة فضل لا يُنْقِصُ الآخر، فيأتي لأجل ذلك بمعانٍ تخالفُ معنى التسوية، كقوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ...﴾ الآية [الأنبياء: ١٧٨]. سوى في الحكم والعلم، وزاد فضل سليمان بالفهم.

حسن النسق: هو أن يأتي المتكلمُ بكلماتٍ متتالياتٍ معطوفات، متلاحمات تلاحماً سليماً مستحسنناً، بحيث إذا أُفِرِدَتْ كُلُّ جُمْلَةٍ مِنْهُ قَامَتْ بِنَفْسِهَا، وَاسْتَقَلَّ مَعْنَاهَا بِلَفْظِهَا. ومنه قوله تعالى: ﴿رَقِيبٌ يَتَأَرَّضُ أَبْلَى مَاءٍ...﴾ الآية [هود: ٤٤]. فَإِنَّ جُمْلَهُ مَعْطُوفٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ بَوَاوِ النَّسْقِ عَلَى التَّرْتِيبِ الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْبَلَاغَةُ: مِنَ الْإِبْتِدَاءِ بِالْأَهَمِّ الَّذِي هُوَ انْحِسَارُ الْمَاءِ عَنِ الْأَرْضِ، الْمَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ غَايَةٌ مَطْلُوبٌ أَهْلُ السَّفِينَةِ مِنَ الْإِطْلَاقِ مِنْ سِجْنِهَا، ثُمَّ انْقِطَاعُ مَادَّةِ السَّمَاءِ الْمَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ تَمَامُ ذَلِكَ مِنْ دَفْعِ أَذَاهُ بَعْدَ الْخُرُوجِ، وَمِنْهُ اخْتِلَافُ مَا كَانَ بِالْأَرْضِ، ثُمَّ الْإِخْبَارُ بِذَهَابِ الْمَاءِ بَعْدَ انْقِطَاعِ الْمَادَّتَيْنِ الَّذِي هُوَ مُتَأَخِّرٌ عَنْهُ قِطْعاً، ثُمَّ بَقْيَاءُ الْأَمْرِ الَّذِي هُوَ هَلَاكٌ مِنْ قُدْرٍ هَلَاكِهِ، وَنِجَاةٌ مِنْ سَبْقِ نِجَاتِهِ، وَأُخْرَ عَمَّا قَبْلَهُ؛ لِأَنَّ عِلْمَ ذَلِكَ لِأَهْلِ السَّفِينَةِ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْهَا، وَخُرُوجِهِمْ مَوْقُوفٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ. ثُمَّ أُخْبِرَ بِاسْتَوَاءِ السَّفِينَةِ وَاسْتِقْرَارِهَا الْمَفِيدِ ذَهَابِ الْخَوْفِ وَحُصُولِ الْأَمْنِ مِنَ الْاضْطِرَابِ، ثُمَّ خْتَمَ بِالِدَعَاءِ عَلَى الظَّالِمِينَ لِإِفَادَةِ أَنْ الْعَرَقُ وَإِنْ عَمَّ الْأَرْضَ، فَلَمْ يَشْمَلْ إِلَّا مِنْ اسْتَحَقَّ الْعَذَابَ لظلمه.

عتاب المرء نفسه: منه: ﴿وَيَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي...﴾ الآيات [الفرقان: ٢٧].

وقوله: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جُنُبِ اللَّهِ...﴾ الآيات [الزمر: ٥٦].

العكس: هو أن يوتى بكلامٍ يقدّم فيه جزءٌ ويؤخّر آخر، ثم يقدّم المؤخر، ويؤخّر المقدم، كقوله تعالى: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٥٢]. ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [الحج: ٦١]. ﴿وَمَنْ يُخْرِجِ الْغَيَّ مِنَ الْأَمْنِ وَيُخْرِجِ الْأَمْنِ مِنَ الْغَيِّ﴾ [يونس: ٣١]. ﴿هُنَّ لِيَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧]. ﴿لَا هُنَّ حُلٌّ لَكُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لهنَّ﴾ [المتحنة: ١٠].

وقد سُئِلَ عَنِ الْحِكْمَةِ فِي عَكْسِ هَذَا اللَّفْظِ، فَأَجَابَ ابْنُ الْمُنِيرِ: بِأَنَّ فَائِدَتَهُ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ الْكُفَّارَ مَخَاطِبُونَ بِفِرْعَوْنَ الشَّرِيعَةَ.

وقال الشيخ بدر الدين بن الصاحب: الْحَقُّ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ فِعْلِ الْمُؤْمِنَةِ وَالْكَافِرِ مَنْفِيٌّ عَنْهُ الْحِلُّ، أَمَا فِعْلُ الْمُؤْمِنَةِ فَيَحْرَمُ؛ لِأَنَّهَا مَخَاطِبَةٌ، وَأَمَّا فِعْلُ الْكَافِرِ فَنَفِيٌّ عَنْهُ الْحِلُّ بِاعْتِبَارِ أَنَّ هَذَا الْوِطْءَ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْمَفْسَدَةِ، فَلَيْسَ الْكُفَّارُ مَوْرَدُ الْخَطَابِ، بَلِ الْأُئِمَّةُ وَمَنْ قَامَ مَقَامَهُمْ مَخَاطِبُونَ بِمَنْعِ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ الشَّرْعَ أَمْرٌ بِإِحْلَاءِ الْوُجُودِ مِنَ الْمَفَاسِدِ، فَاتَّضَحَ أَنَّ الْمُؤْمِنَةَ نَفِيٌّ عَنْهَا الْحِلُّ بِاعْتِبَارِ، وَالْكَافِرِ نَفِيٌّ عَنْهُ الْحِلُّ بِاعْتِبَارِ.

قال ابن أبي الإصبع: ومن غريب أسلوب هذا النوع قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبِذًا﴾ ﴿٢٢٤﴾ وَمَنْ أَحْسَنَ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: ١٢٤، ١٢٥]، فَإِنَّ نِظْمَ الْآيَةِ الثَّانِيَةِ عَكْسَ نِظْمِ الْأُولَى، لِتَقْدِيمِ الْعَمَلِ فِي الْأُولَى عَلَى الْإِيمَانِ، وَتَأْخِيرِهِ فِي الثَّانِيَةِ عَنِ الْإِسْلَامِ.

ومنه نوع يسمى القلب والمقلوب المستوي، وما لا يستحيل بالانعكاس، وهو أن تُقرأ الكلمة من آخرها إلى أولها، كما تُقرأ من أولها إلى آخرها، كقوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، ﴿وَرَبِّكَ فَكَّرٍ﴾ [المدثر: ٣]، ولا ثالث لهما في القرآن.

العنوان: قال ابن أبي الإصبع^(١): هو أن يأخذ المتكلم في غرض، فيأتي لقصده تكميله وتأكيده بأمثلة في ألفاظ تكون عنواناً لأخبارٍ متقدمة، وخصص سالفه.

ومنه نوع عظيم جداً، وهو: عنوان العلوم، بأن يذكر في الكلام ألفاظاً تكون مفاتيح لعلوم ومداخل لها.

فمن الأول قوله تعالى: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءآيَاتِنَا فَٱنفَسَخَ مِنْهَا . . .﴾ الآية [الأعراف: ١٧٥]، فإنه عنوان قصة بلعام.

ومن الثاني قوله تعالى: ﴿أَطْلِقُوا إِلَىٰ ظِلِّ ذِي تِلْكَ شُعْبٍ﴾ الآية [المرسلات: ٣٠]. فيها عنوان علم الهندسة، فإن الشكل المثلث أول الأشكال، وإذا نُصب في الشمس على أي ضلع من أضلاعه، لا يكون له ظلٌّ، لتحديد رؤوس زواياه؛ فأمر الله تعالى أهل جهنم بالانطلاق إلى ظل هذا الشكل تهكماً بهم.

وقوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ . . .﴾ الآيات [الأنعام: ٧٥]. فيها عنوان علم الكلام، وعلم الجدل، وعلم الهيئة.

الفرائد: هو مختص بالفصاحة دون البلاغة؛ لأنه الإتيان بلفظة تنزل منزلة الفريدة من العقد - وهي الجوهرة التي لا نظير لها - تدل على عظم فصاحة هذا الكلام، وقوة عارضته، وجزالة منطقته، وأصاله عربيته، بحيث لو أسقطت من الكلام عزت على الفصحاء [غرايتها].

ومنه لفظ: ﴿حَصَصَ﴾ في قوله: ﴿أَفَنَ حَصَّصَ الْحَقَّ﴾ [يوسف: ٥١]. و﴿أَرَفَّتْ﴾ في قوله: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةٌ ٱلصَّيَٰرِ أَرَفَّتْ إِلَىٰ سَآئِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧].

ولفظه ﴿فُرِعَ﴾ في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُرِعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ [سبأ: ٢٣].

و﴿حَآبَيْتَ ٱلْأَعْيُنِ﴾ في قوله: ﴿يَعْلَمُ حَآبَيْتَ ٱلْأَعْيُنِ﴾ [غافر: ١٩].

وألفاظ قوله: ﴿فَلَمَّا أَسْتَيْسَسُوا مِنْهُ حَكَصُوا نَجِيًّا﴾ [يوسف: ٨٠]، وقوله: ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَآخِهِمْ فَسَاءَ صَآخُ ٱلْمُنذِرِينَ﴾ [الصافات: ١٧٧].

القسم: هو أن يريد المتكلم الحلف على شيء، فيحلف بما يكون فيه فخر له، أو تعظيم لشأنه، أو تنويه لقدره، أو ذم لغيره، أو جارية مجرى العزل والترقق، أو خارجاً مخرج الموعظة والزهد، كقوله: ﴿فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ نَطْفُونَ﴾ [الذاريات: ٢٣]؛ أقسم سبحانه وتعالى بقسم يوجب الفخر لتضمنه التمدح بأعظم قدرة، وأجل عظمة.

(١) في «بديع القرآن» ص ٢٥٧ باب العنوان.

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢]. أقسم سبحانه وتعالى بحياة نبيه ﷺ تعظيماً لشأنه، وتنويهاً بقدره. وسيأتي في نوع الأقسام أشياء تتعلق بذلك.

اللف والنشر: هو أن يذكر شيئين أو أشياء، إمّا تفصيلاً بالنصّ على كل واحد، أو إجمالاً بأن يؤتى بلفظ يشتمل على متعدّد، ثم يذكر أشياء على عدد ذلك، كل واحد يرجع إلى واحد من المتقدم، ويفوّض إلى عقل السامع ردّ كل واحد إلى ما يليق به.

فالإجماليّ: كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا﴾ [البقرة: ١١١]، أي: وقالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا اليهود، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا النصارى؛ وإنّما سوّخ الإجمال في اللفّ ثبوت العناد بين اليهود والنصارى، فلا يمكن أن يقول أحد الفريقين بدخول الفريق الآخر الجنة، فوثق بالعقل في أنه يردّ كل قول إلى فريقه لأمن اللبس، وقائل ذلك يهود المدينة ونصارى نجران.

قلت: وقد يكون الإجمال في النّشر لا في اللفّ؛ بأن يؤتى بمتعدّد، ثم بلفظ يشتمل على متعدّد يصلح لهما، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: ١٨٧] على قول أبي عبيدة: إن الخيط الأسود أريد به الفجر الكاذب لا الليل، وقد بينته في «أسرار التنزيل» والتفصيلي قسماً:

أحدهما: أن يكون على ترتيب اللفّ، كقوله تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: ٧٣]، فالسكون راجع إلى الليل، والابتغاء راجع إلى النهار. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٩]، فاللوم راجع إلى البخل، و«مَحْسُورًا» راجع إلى الإسراف، لأن معناه: منقطعاً لا شيء عندك. وقوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا . . .﴾ الآيات، فإن قوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ راجع إلى قوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ﴾. و«وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ راجع إلى قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ فإن المراد السائل عن العلم، كما فسّره مجاهد وغيره. و«وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ راجع إلى قوله: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى: ٦ - ١١]. رأيت هذا المثال في شرح «الوسيط» للنووي، المسمّى بـ «التنقيح».

والثاني: أن يكون على عكس ترتيبه، كقوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ . . .﴾ [آل عمران: ١٠٦].

وجعل منه جماعة قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصَرَ اللَّهُ آلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ٢١٤]. قالوا: ﴿مَتَىٰ نَصَرَ اللَّهُ﴾: قول الذين آمنوا، ﴿آلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾: قول الرسول.

وذكر الزمخشريّ قسماً آخر؛ كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الروم: ٢٣]. قال: هذا من باب اللفّ، وتقديره: (وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ بِاللَّيْلِ

والتَّهَارِ إِلَّا أَنَّهُ فَصَلَ بَيْنَ ﴿مَنَامِكُمْ﴾ و﴿وَأَنبِغَاؤِكُمْ﴾ بالليل والنهار؛ لأنهما زمانان، والزمان والواقع فيه كشيء واحد، مع إقامة اللف على الاتحاد.

المشكلة: ذكر الشيء بلفظ غيره، لوقوعه في صحبته تحقيقاً أو تقديرأ.

فالأول كقوله تعالى: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]. ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٥٤]، فإن إطلاق النفس والمكر في جانب الباري تعالى إنما هو لمشكلة ما معه.

وكذا قوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، لأن الجزاء حق لا يوصف بأنه سيئة. ﴿فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدُوا عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٩٤]، ﴿الْيَوْمَ نَسْأَلُكَ كَمَا نَسِيتُ﴾ [الجاثية: ٣٤]، ﴿يَسْتَحْرُونَ مِنْهُمْ سِحْرَ اللَّهِ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]، ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ [آل عمران: ١٤، ١٥].

ومثال التقديري: قوله تعالى: ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٣٨]، أي: تطهير الله؛ لأن الإيمان يطهر النفوس، والأصل فيه: أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية، ويقولون: إنه تطهير لهم، فعبر عن الإيمان (بصبغة الله) للمشكلة بهذه القرينة.

المزوجة: أن يزوج بين معنيين في الشرط والجزاء، أو ما جرى مجراهما. كقوله^(١):

إِذَا مَا نَهَى النَّاهِي فَلَجَّ بِئِي السُّهُوَى أَصَاخَتْ إِلَى الْوَاشِي فَلَجَّ بِهَا الْهَجْرُ

[بحر الطويل]

ومنه في القرآن: ﴿ءَاتَيْنَهُ آيَاتِنَا فَأَسْلَخَ مِنْهَا فَأَتَبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْفَاوِشِ﴾ [الأعراف: ١٧٥].

المبالغة: أن يذكر المتكلم وصفاً، فيزيد فيه حتى يكون أبلغ في المعنى الذي قصده. وهي ضربان: مبالغة بالوصف: بأن يخرج إلى حد الاستحالة، ومنه: ﴿يَكَادُ زَيْبًا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ [النور: ٣٥]. ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠].

ومبالغة بالصيغة: وصيغ المبالغة: (فعلان) كالرحمن، و(فعليل) كالرحيم، و(فَعَال) كالتَّوَاب والغفار والقهار، و(فَعُول) كغفور وشكور وودود، و(فَعَل) كحذير وأشير وفريح. و(فَعَال) بالتخفيف، كعُجَاب، وبالتشديد ككُبَّار، و(فُعَل) ككَلْبَد وكُبَّر، و(فُعَلَى) كالعُلَيَّا والحسنى وشورى والسوءى.

فائدة: الأكثر على أن (فَعْلَان) أبلغ من (فَعِيل). ومن ثم قيل: الرحمن أبلغ من الرحيم، ونصره السهيلي بأنه ورد على صيغة التثنية، والتثنية تضعيف، فكأن البناء تضاعفت فيه الصفة.

وذهب ابن الأنباري إلى أن الرحيم أبلغ من الرحمن، ورجحه ابن عسكر بتقديم ﴿الرَّحِيمِ﴾ عليه، وبأنه جاء على صيغة الجمع كعبيد، وهو أبلغ من صيغة التثنية.

(١) هو البحرى من قصيدة يمدح بها الفتح بن خاقان، والبيت في «ديوانه» ٨٤٣/٢، والبحرئى: الوليد بن عبيد، شاعر كبير (ت: ٢٨٤هـ). «وفيات الأعيان» ١٧٥/٢.

وذهب قُطرب إلى أنَّهما سواء.

فائدة: ذكر البرهان الرشيدى: أن صفات الله التي على صيغة المبالغة كلها مجاز، لأنها موضوعة للمبالغة ولا مبالغة فيها؛ لأن المبالغة أن تثبت للشيء أكثر ممَّا له، وصفاته تعالى متناهية في الكمال لا يمكن المبالغة فيها. وأيضاً: فالمبالغة تكون في صفات تقبل الزيادة والنقصان، وصفات الله منزَّهة عن ذلك. واستحسنه الشيخ تقي الدين السبكي.

وقال الزركشي في «البرهان»: التحقيق أن صيغ المبالغة قسمان:

أحدهما: ما تحصل المبالغة فيه بحسب زيادة الفعل.

والثاني: بحسب تعدد المفعولات، ولا شك أن تعدُّدها لا يوجب للفعل زيادة؛ إذ الفعل الواحد قد يقع على جماعة متعددين، وعلى هذا القسم تنزل صفاته تعالى ويرتفع الإشكال؛ ولهذا قال بعضهم في (حكيم): معنى المبالغة فيه تكرار حكمه بالنسبة إلى الشرائع.

وقال في «الكشاف»: المبالغة في (التَّوَاب) للدلالة على كثرة مَنْ يتوب عليه من عباده، أو لأنه بليغ في قبول التوبة، نُزِّل صاحبها منزلة من لم يذنب قط، لسعة كرمه.

وقد أورد بعض الفضلاء سؤالاً على قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤]. وهو أن (قديراً) من صيغ المبالغة، فيستلزم الزيادة على معنى (قادر) والزيادة على معنى (قادر) محال؛ إذ الإيجاد من واحد لا يمكن فيه التفاضل باعتبار كلِّ فرد.

وأجيب: بأنَّ المبالغة لما تعدَّر حملها على كلِّ فرد وجب صرفها إلى مجموع الأفراد التي دلَّ السياق عليها، فهي بالنسبة إلى كثرة المتعلِّق لا الوصف.

المطابقة: وتسمَّى الطباق: الجمع بين متضادين في الجملة.

وهو قسمان: حقيقي ومجازي، والثاني يسمَّى التكافؤ، وكلٌّ منهما إما لفظي أو معنوي، وإمَّا طباق إيجاب أو سلب.

ومن أمثلة ذلك: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَبَيْكُوا كَثِيراً﴾ [التوبة: ٨٢]. ﴿وَأَنْتَ هُوَ أَصْحَكَ وَأَنْتَ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ [النجم: ٤٣، ٤٤]. ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣]. ﴿وَتَحْسَبُهُمْ آفَاكًا وَهُمْ رُفُودٌ﴾ [الكهف: ١٨].

ومن أمثلة المجازي: ﴿أَوْ مَن كَانَ مِيْسًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، أي: ضالًّا فهديناه.

ومن أمثلة طباق السلب: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]. ﴿فَلَا تَخْشَوْا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ﴾ [المائدة: ٤٤].

ومن أمثلة المعنوي: ﴿إِن أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ قَالُوا رَبَّنَا عَلَّمَنَا إِنَّا إِنَّا لَنَكْفُرُ لِمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ١٥، ١٦]. معناه:

(ربنا يعلم إنا لصادقون).

﴿جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ [البقرة: ٢٢]. قال أبو علي الفارسي: لما كان البناء رفعاً

للمبني قوبل بالفراس الذي هو على خلاف البناء.

ومنه نوع يسمّى الطباق الخفيّ، كقوله: ﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذَلُّوا نَارًا﴾ [نوح: ٢٥]، لأن الغرق من صفات الماء، فكأنه جمع بين الماء والنار، قال ابن مُنْقِذ^(١). وهي أخفى مطابقة في القرآن. وقال ابن المُعْتَز^(٢): من أملح الطباق وأخفاه قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]، لأن معنى القصاص القتل، فصار القتل سبب الحياة.

ومنه نوع يسمّى: ترصيع الكلام، وهو اقتران الشيء بما يجتمع معه في قدر مشترك، كقوله: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَقْرَىٰ﴾ ﴿١٧٨﴾ وَأَنْتَ لَا تَنْظَمُونَ فِيهَا وَلَا تَضْحَىٰ﴾ [طه: ١١٨، ١١٩]. أتى بالجوع مع العري، وبابه أن يكون مع الظمأ. وبالضحى مع الظمأ، وبابه أن يكون مع العري. لكنّ الجوع والعري اشتركا في الخلوّ، فالجوع خلوّ الباطن من الطعام، والعري خلوّ الظاهر من اللباس. والظمأ والضحي اشتركا في الاحتراق، فالظمأ: احتراق الباطن من العطش، والضحي: احتراق الظاهر من حرّ الشمس. ومنه نوع يسمّى: المقابلة، وهي: أن يذكر لفظان فأكثر، ثم أضدادها على الترتيب. قال ابن أبي الإصبع: والفرق بين الطباق والمقابلة من وجهين:

أحدهما: أن الطباق لا يكون إلا من ضدّين فقط، والمقابلة لا تكون إلا بما زاد من الأربعة إلى العشرة. والثاني: أن الطباق لا يكون إلا بالأضداد، والمقابلة بالأضداد وبغيرها.

قال السكاكبي: ومن خواصّ المقابلة أنّه إذا شُرط في الأول أمر، شُرط في الثاني ضده، كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ﴾... ﴿الآيتين [الليل: ٥]. قابل بين الإعطاء والبخل، والاتقاء والاستغناء، والتصديق والتكذيب، واليسرى والعسرى. ولمّا جعل التيسير في الأول مشتركا بين الإعطاء والاتقاء والتصديق، جعل ضده - وهو التعسير - مشتركا بين أضدادها.

وقال بعضهم: المقابلة إمّا لواحد بواحد، وذلك قليل جدّا، كقوله: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

أو اثنين باثنين كقوله: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً﴾ [التوبة: ٨٢].

أو ثلاثة بثلاثة، كقوله: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، ﴿وَأَنْشُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٢].

أو أربعة بأربعة، كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ...﴾ [الليل: ٥].

أو خمسة بخمسة، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا...﴾ [البقرة: ٢٦]، قابل بين: ﴿بِعُوضَةٍ مَّا فَوْقَهَا﴾ وبين: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ و﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، وبين: ﴿يُصِلُّ﴾ و﴿يَهْدِي﴾، وبين: ﴿يَقْضُونَ﴾ و﴿مِثْلَهُ﴾، وبين: ﴿يَقْطَعُونَ﴾ و﴿أَنْ يُوصَلَ﴾.

(١) أسامة بن منقذ أبو المظفر، أمير، عالم (ت: ٥٨٤هـ). «وفيات الأعيان» ١/٦٣.

(٢) ابن المعتز: عبد الله بن محمد المعتز بالله، ولي الخلافة يوماً واحداً، ألف البديع وطبقات الشعراء (ت: ٢٩٦هـ).

أو ستة بستة، كقوله: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ...﴾ الآية، ثم قال ﴿قُلْ أُوْنَيْتُكُمْ...﴾ الآية [آل عمران: ١٤، ١٥]؛ قابل: الجنات، والأنهار، والخلد، والأزواج، والتطهير، والرضوان، بإزاء: النساء، والبنين، والذهب، والفضة، والخييل المسومة والأنعام، والحراث.

وقسم آخرُ المقابلةَ إلى ثلاثة أنواع: نظيري، ونقيضي، وخلافي.

مثال الأول: مقابلة السنة بالنوم في الآية الأولى، فإنَّهما جميعاً من باب الرقاد المقابل باليقظة في آية: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ﴾ [الكهف: ١٨]. وهذا مثال الثاني؛ فإنَّهما نقيضان.

ومثال الثالث: مقابلة الشرِّ بالرشد في قوله: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠]، فإنَّهما خلافان لا نقيضان، فإن نقيض الشرِّ الخير، والرشد الغي.

المواربة - براء مهملة وباء موحدة -: أن يقول المتكلم قولاً يتضمن ما ينكر عليه، فإذا حصل الإنكار استحضر بحذقه وجهاً من الوجوه يتخلص به، إمَّا بتحريف كلمة أو تصحيفها أو زيادة أو نقص.

قال ابن أبي الإصبع^(١): ومنه قوله تعالى حكاية عن أكبر أولاد يعقوب: ﴿أَرْجِعُوا إِلَيَّ أَيُّكُمْ فَعُولُوا يَتَابَأَنَّا إِنَّا تَكُ أَبْنَاءُ سَرَقٍ﴾ [يوسف: ٨١].

فإنه قرئ: (إن ابنك سرق ولم يسرق)، فأتى بالكلام على الصحة: بإبدال ضمة من فتحة، وتشديد الراء وكسرتها.

المراجعة: قال ابن أبي الإصبع^(٢): هي أن يحكي المتكلم مراجعةً في القول جرت بينه وبين محاور له، بأوجز عبارة وأعدل سبك، وأعذب ألفاظ، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]. جمعت هذه القطعة - وهي بعض آية - ثلاث مراجعات فيها معاني الكلام: من الخبر والاستخبار، والأمر والنهي، والوعد والوعيد، بالمنطوق والمفهوم.

قلت: أحسن من هذا أن يقول: جمعت الخبر والطلب، والإثبات والنفي، والتأكيد والحذف، والبشارة والندارة، والوعد والوعيد.

النزاهة: هي خلوص ألفاظ الهجاء من الفحش، حتى يكون كما قال أبو عمرو بن العلاء، وقد سئل عن أحسن الهجاء: هو الذي إذا أنشدته العذراء في خدرها لا يقبح عليها.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾. ثم قال: ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [النور: ٤٨، ٥٠]. فإنَّ ألفاظ ذم هؤلاء المخبر عنهم بهذا الخبر أتت منزَّهة عما يقبح في الهجاء من الفحش، وسائر هجاء القرآن كذلك.

(١) في «بديع القرآن» ص ٩٥ المواربة.

(٢) في «بديع القرآن» ص ٣٠٠ باب المراجعة.

الإبداع: - بالباء الموحدة -: أن يشتمل الكلام على عدّة ضروب من البديع.
قال ابن أبي الإصبع^(١): ولم أر في الكلام مثل قوله تعالى: ﴿يَكَأْرُضُ آبِلَى مَاءَكِ﴾ [هود: ٤٤]،
فإن فيها عشرين ضرباً من البديع، وهي سبع عشرة لفظة؛ وذلك:
المناسبة التامة في ﴿آبِلَى﴾، و﴿أَقْلَى﴾.
والاستعارة فيهما.
والطباق بين الأرض والسماء.
والمجاز في قوله تعالى: ﴿وَيَنْسَمَاءُ﴾، فإن الحقيقة: يا مطر السماء.
والإشارة في: ﴿وَعَيْضَ الْمَاءِ﴾، فإنه عبّر به عن معانٍ كثيرة، لأن الماء لا يغيض حتى يُقْلِع مطر
السماء وتبلع الأرض ما يخرج منها من عيون الماء، فينقص الحاصل على وجه الأرض من الماء.
والإرداف في: ﴿وَأَسْتَوَتْ﴾.
والتمثيل في: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾.
والتعليل، فإن ﴿وَعَيْضَ الْمَاءِ﴾ علة الاستواء.
وصحة التقسيم، فإنه استوعب فيه أقسام الماء حالة نقصه؛ إذ ليس إلا احتباس ماء السماء، والماء
النابع من الأرض، وعَيْضُ الماء الذي على ظهرها.
والاحتراس في الدعاء، لئلا يتوهم أن العرق لعمومه شَمَل مَنْ لا يستحق الهلاك، فإن عدّله تعالى
يمنع أن يدعوا على غير مستحقّ.
وحسن النسق واتلاف اللفظ مع المعنى.
والإيجاز؛ فإنه تعالى قصّ القصة مستوعبة بأخصر عبارة.
والتسهم؛ لأنّ أول الآية يدل على آخرها.
والتهديب؛ لأن مفرداتها موصوفة بصفات الحسن، كلّ لفظة سهلة مخارج الحروف، عليها رونق
الفصاحة مع الخلوّ من البشاعة وعقادة التركيب.
وحسن البيان، من جهة أنّ السامع لا يتوقف في فهم معنى الكلام، ولا يشكل عليه شيء منه.
والتمكن؛ لأن الفاصلة مستقرّة في محلّها، مطمئنة في مكانها، غير قلقة ولا مستدعاة.
والانسجام.

هذا ما ذكره ابن أبي الإصبع^(٢).
قلت: فيها أيضاً الاعتراض.

(١) في «بديع القرآن» ص ٣٤٠ - ٣٤١، باب الإبداع.

(٢) في «بديع القرآن» ص ٣٤٠ - ٣٤٣.

النوع التاسع والخمسون

في فواصل الآي

الفاصلة: كلمة آخر الآية، كقافية الشعر وقرينة السجع.

وقال الداني: كلمة آخر الجملة.

قال الجعبري. وهو خلاف المصطلح، ولا دليل له في تمثيل سيبويه بـ ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ [هود: ١٠٥]. و﴿مَا كُنَّا نَبْغُ﴾ [الكهف: ٦٤]. وليس رأس آي؛ لأن مرادها الفواصل اللغوية لا الصناعية. وقال القاضي أبو بكر: الفواصل حروف متشكلة في المقاطع يقع بها إفهام المعاني.

وفرق الداني بين الفواصل ورؤوس الآي، فقال: الفاصلة هي الكلام المنفصل عمّا بعده، والكلام المنفصل قد يكون رأس آية، وغير رأس، وكذلك الفواصل يَكُنُّ رؤوس آي وغيرها؛ وكل رأس آية فاصلة، وليس كل فاصلة رأس آية.

قال: ولأجل كون معنى الفاصلة هذا ذكر سيبويه في تمثيل القوافي: ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ و﴿مَا كُنَّا نَبْغُ﴾ وليس رأس آيتين بإجماع، مع ﴿إِذَا بَسَّرَ﴾ [الفجر: ٤]. وهو رأس آية باتفاق.

وقال الجعبري: لمعرفة الفواصل طريقان: توقيفي، وقياسي:

أما التوقيفي: فما ثبت أنه ﷺ وقف عليه دائماً تحقّقنا أنه فاصلة، وما وصله دائماً تحقّقنا أنه ليس بفاصلة، وما وقف عليه مرّة ووصله أخرى: احتمال الوقف أن يكون لتعريف الفاصلة، أو لتعريف الوقف التام، أو للاستراحة. والوصل أن يكون غير فاصلة، أو فاصلة وصلها لتقدّم تعريفها.

وأما القياسي: فهو ما ألحق من المحتمل غير المنصوص بالمنصوص لمناسب، ولا محذور في ذلك، لأنه لا زيادة فيه ولا نقصان، وإنما غايته أنه محلّ فصل أو وصل، والوقف على كلّ كلمة جائز، ووصل القرآن كلّهُ جائز، فاحتاج القياس إلى طريق تعرفه، فنقول: فاصلة الآية كقرينة السجعة في النشر، وقافية البيت في الشعر، وما يذكر من عيوب القافية - من اختلاف الحركة والإشباع والتوجيه - فليس يعيب في الفاصلة، وجاز الانتقال في الفاصلة والقرينة وقافية الأرجوزة من نوع إلى آخر، بخلاف قافية القصيدة، ومن ثمّ ترى: ﴿يُرْجَعُونَ﴾ مع ﴿عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٧٢، ٧٣]. و﴿الْيَعْدِلُ﴾ مع ﴿التَّوَابُ﴾ [آل عمران: ١٩٤، ١٩٥]. و﴿الطَّارِقُ﴾ مع ﴿التَّارِقُ﴾ [الطارق: ٢، ٣].

والأصل في الفاصلة والقرينة المتجردة في الآية والسجعة المساواة، ومن ثمّ أجمع العادون على ترك عدّ: ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ [النساء: ١٣٣]، ﴿وَلَا أَمْلِكُ الْمَقْرُونَةَ﴾ في [النساء: ١٧٢]، ﴿كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلَادُ﴾ [سبحان: ٥٩]، و﴿لِنُنَبِّئَهُ بِالْمُنْتَهَبِ﴾ [مريم: ٩٧]، و﴿لَعَلَّهُمْ يَقْنُونَ﴾ [طه: ١١٣]، و﴿مَنْ أَلْمَمْتَ إِلَى التُّورِ﴾ [الطلاق: ١١]، ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الطلاق: ١٢] حيث لم يشاكل طرفيه.

وعلى ترك عدّ: ﴿أَفَعَرَّ دِينَ اللَّهِ يَبْعُوثَ﴾ بآل عمران [٨٣]، و﴿أَفَحَكَمَ الْجَهْلِيَةَ يَبْعُونَ﴾ بالمائدة [٥٠]. وعدّوا نظائرها للمناسبة، نحو: ﴿لَأَوَّلِيَّ الْأَلْبَبِ﴾ بآل عمران [١٩٠]، و: ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بالكهف [١٥]. ﴿وَالسَّلَوِيِّ﴾ بطه [٨٠].

وقال غيره: تقع الفاصلة عند الاستراحة بالخطاب؛ لتحسين الكلام بها، وهي الطريقة التي يُباينُ القرآنُ بها سائرَ الكلام، وتسمى فواصل؛ لأنه ينفصل عنده الكلامان، وذلك أنَّ آخر الآية فصل بينها وبين ما بعدها، وأخذاً من قوله تعالى: ﴿كَتَبْتُ فُضِّلْتُ أَيْنْتُ﴾ [فصلت: ٣].

ولا يجوز تسميتها قوافي إجماعاً؛ لأن الله تعالى لمَّا سلب عنه اسم الشعر وجب سلبُ القافية عنه أيضاً؛ لأنها منه، وخاصة به في الاصطلاح، وكما يمتنع استعمال القافية فيه يمتنع استعمال الفاصلة في الشعر؛ لأنها صفة لكتاب الله تعالى فلا تتعداه.

وهل يجوز استعمال السجع في القرآن؟ خلاف، الجمهور على المنع؛ لأنَّ أصله من سجع الطير فشرف القرآن أن يُستعارَ لشيء منه لفظ أصله مهممل؛ ولأجل تشريفه عن مشاركة غيره من الكلام الحادث في وصفه بذلك، ولأن القرآن من صفاته تعالى، فلا يجوز وصفه بصفة لم يرد الإذنُ بها.

قال الرمّاني^(١) في «إعجاز القرآن»: ذهب الأشعرية إلى امتناع أن يقال: في القرآن سجع، وفرّقوا بأنَّ السجع هو الذي يقصد في نفسه، ثم يحال المعنى عليه، والفواصل التي تتبع المعاني، ولا تكون مقصودة في نفسها.

قال: ولذلك كانت الفواصل بلاغة، والسجع عيباً.

وتبعه على ذلك القاضي أبو بكر الباقلاني، ونقله عن نصّ أبي الحسن الأشعري وأصحابنا كلهم. قال: وذهب كثير من غير الأشاعرة إلى إثبات السجع في القرآن، وزعموا أن ذلك ممّا يبين به فضلُ الكلام، وأنه من الأجناس التي يقع بها التفاضل في البيان والفصاحة، كالجناس والالتفات ونحوهما.

قال: وأقوى ما استدلُّوا به الاتفاق على أن موسى أفضل من هارون، ولمكان السجع قيل في موضع: ﴿هَارُونَ وَمُوسَى﴾ [طه: ٧٠].

ولما كانت الفواصل في موضع آخر بالواو والنون قيل: ﴿مُوسَى وَهَارُونَ﴾ [الشعراء: ٤٨]. قالوا: وهذا يفارق أمر الشعر، لأنه لا يجوز أن يقع في الخطاب إلا مقصوداً إليه، وإذا وقع غير مقصود إليه كان دون القدر الذي تسميه شعراً؛ وذلك القدر مما يتفق وجوده من المفحم، كما يتفق وجوده من الشاعر. وأما ما جاء في القرآن من السجع فهو كثير لا يصحُّ أن يتفق غير مقصود إليه. وبنوا الأمر في ذلك على تحديد معنى السجع.

(١) الرمّاني: علي بن عيسى أبو الحسن، بغدادي معتزلي مفسر، من كبار النحاة والأدب والبلاغة واللغة (ت: ٣٨٤هـ). «تاريخ بغداد» ١٢/١٦، و«إنباه الرواة» ٢/٢٩٤.

فقال أهل اللغة: هو موالة الكلام على حدّ واحد.

وقال ابن دُرَيْد^(١): سَجَعَت الحمامةُ معناه رَدَّدت صوتها، قال القاضي: وهذا غير صحيح، ولو كان القرآن سجعاً لكان غيرَ خارجٍ عن أساليب كلامهم، ولو كان داخلياً فيها لم يقع بذلك إعجاز، ولو جاز أن يقال: هو سجع معجز، لجاز أن يقولوا: شعر معجز، وكيف والسجع ممّا كان تألفه الكهّان من العرب؟! ونفيه من القرآن أجدرُ بأن يكون حجة من نفي الشعر؛ لأن الكهانة تنافي النبوءات بخلاف الشعر، وقد قال ﷺ: «أَسْجَعُ كَسَجْعِ الكهان!» [البخاري: ٥٧٥٨، ومسلم: ٤٣٩١، وأحمد: ١٧٧٠٣]. فجعله مذموماً.

قال: وما توهموا أنه سجع باطل؛ لأن مجيئه على صورته لا يقتضي كونه هو؛ لأن السجع يتبع المعنى فيه اللفظ الذي يؤدّي السجع، وليس كذلك ما اتفق ممّا هو في معنى السجع من القرآن؛ لأن اللفظ وقع فيه تابعاً للمعنى؛ وفرقٌ بين أن ينتظم الكلام في نفسه بألفاظه التي تؤدّي المعنى المقصود منه، وبين أن يكون المعنى منتظماً دون اللفظ. ومتى ارتبط المعنى بالسجع كان إفادة السجع كإفادة غيره، ومتى انتظم المعنى بنفسه دون السجع، كان مستجلباً لتحسين الكلام دون تصحيح المعنى.

قال: وللسجع منهج محفوظ وطريق مضبوط، من أخلّ به وقع الخلل في كلامه ونُسب إلى الخروج عن الفصاحة، كما أن الشاعر إذا خرج عن الوزن المعهود كان مخطئاً، وأنت ترى فواصل القرآن متفاوتة، بعضها متداني المقاطع، وبعضها يمتدّ حتى يتضاعف طولُه عليه، وترد الفاصلة في ذلك الوزن الأول بعد كلام كثير؛ وهذا في السجع غير مرضي ولا محمود.

قال: وأمّا ما ذكره من تقديم موسى على هارون في موضع، وتأخيرُه عنه في موضع لمكان السجع وتساوي مقاطع الكلام، فليس بصحيح؛ بل الفائدة في إعادة القصة الواحدة بألفاظ مختلفة تؤدّي معنى واحداً، وذلك من الأمر الصعب الذي تظهر فيه الفصاحة وتبيّن فيه البلاغة، ولهذا أُعيدت كثير من القصص على ترتيبات متفاوتة، تنبيهاً بذلك على عجزهم عن الإتيان بمثله مبتدأً به ومتكرراً؛ ولو أمكنهم المعارضة لقصّدوا تلك القصّة، وعبروا عنها بألفاظ لهم تؤدّي إلى تلك المعاني ونحوها، فعلى هذا القصد - بتقديم بعض الكلمات على بعض وتأخيرها - إظهار الإعجاز دون السجع؛ إلى أن قال:

فبانّ بذلك أنّ الحروف الواقعة في الفواصل متناسبة موقع النظائر التي تقع في الأسجاع لا تخرُجها عن حدّها، ولا تدخلها في باب السجع. وقد بينا أنهم يذمّون كلّ سجع خرج عن اعتدال الأجزاء؛ فكان بعض مصاريعه كلمتين، وبعضها أربع كلمات، ولا يرون ذلك فصاحةً، بل يرونه عجزاً، فلو فهموا اشتمال القرآن على السجع، لقالوا: نحن نعارضه بسجع معتدل يزيد في الفصاحة على طريقة القرآن. انتهى كلام القاضي في كتاب «الإعجاز».

(١) ابن دُرَيْد: محمد بن الحسن، من أئمة اللغة والأدب، صاحب «الاشتقاق» (ت: ٣٢١هـ) «خزانة الأدب» ١/٤٩٠، و«آداب اللغة» ٢/١٨٨.

ونقل صاحب «عروس الأفراح»^(١) عنه: أنه ذهب في «الانتصار» إلى جواز تسمية الفواصل سجعاً. وقال الخفّاجيّ في «سرّ الفصاحة»^(٢): قول الرّمانيّ: إنّ السجع عيب والفواصل بلاغةٌ. غلط؛ فإنّه إن أراد بالسجع ما يتبع المعنى - وهو غير مقصود متكلف - فذلك بلاغة والفواصل مثله، وإن أراد به ما تقع المعاني تابعة له - وهو مقصود متكلّف - فذلك عيب، والفواصل مثله. قال: وأظنّ الذي دعاهم إلى تسمية كل ما في القرآن فواصل، ولم يسمّوا ما تماثلت حروفه سجعاً، رغبتهم في تنزيه القرآن عن الوصف اللاحق بغيره من الكلام المرويّ عن الكهنة وغيرهم. وهذا غرض في التسمية قريب، والحقيقة ما قلناه.

قال: والتحريّر أنّ الأسجاع حروف متماثلة في مقاطع الفواصل.

قال: فإن قيل: إذا كان عندكم أن السجع محمود، فهلا ورد القرآن كلّ مسجوعاً، وما الوجه في ورود بعضه مسجوعاً وبعضه غير مسجوع؟ قلنا: إنّ القرآن نزل بلغة العرب وعلى عرّفهم وعاداتهم؛ وكان الفصيح منهم لا يكون كلامه كلّ مسجوعاً، لِمَا فيه من أمارات التكلف والاستكراه، لاسيما مع طول الكلام، فلم يرد كلّ مسجوعاً جرياً منه على عرفهم في اللطافة الغالبة أو الطبقة العالية من كلامهم، ولم يخل من السجع؛ لأنه يحسّن في بعض الكلام على الصفة السابقة.

وقال ابن النفيس^(٣): يكفي في حسن السجع ورود القرآن به، قال: ولا يقدح في ذلك خلوه في بعض الآيات؛ لأنّ الحسّن قد يقتضي المقام الانتقال إلى أحسن منه.

وقال حازم: من الناس من يكره تقطيع الكلام إلى مقادير متناسبة الأطراف، غير متقاربة في الطول والقصر، لما فيه من التكلف، إلّا ما يقع الإلمام به في النادر من الكلام.

ومنهم من يرى: أن التناسب الواقع بإفراغ الكلام في قالب التقفية وتحليلتها بمناسبات المقاطع أكيد جداً.

ومنهم - وهو الوسط - من يرى أن السجع وإن كان زينة للكلام، فقد يدعو إلى التكلف، فرأى ألاّ يستعمل في جملة الكلام، وألاّ يخلّى الكلام منه جملة، وأنه يُقبَل منه ما اجتلبه الخاطر عفواً بلا تكلف.

قال: وكيف يعاب السجع على الإطلاق، وإنّما نزل القرآن على أساليب الفصيح من كلام العرب؟ فوردت الفواصل فيه بإزاء ورود الأسجاع في كلامهم، وإنّما لم يجى على أسلوب واحد؛ لأنه لا يحسن في الكلام جميعاً أن يكون مستمراً على نمط واحد، لما فيه من التكلف، ولما في الطبع من الملل، ولأنّ الافتتان في ضروب الفصاحة أعلى من الاستمرار على ضرب واحد، فلهذا وردت بعض آي القرآن متماثلة المقاطع، وبعضها غير متماثل.

(١) «عروس الأفراح» ٢/٢٩٩ باب السجع.

(٢) «سرّ الفصاحة» ص ١٧٢.

(٣) ابن النفيس: علي بن أبي الحزم القرشي، أعلم أهل عصره في الطب، وفاته بمصر (ت: ٦٨٧هـ). «شذرات الذهب»

فصل: أَلَّفَ الشَّيْخُ شَمْسُ الدِّينِ بِنِ الصَّانِعِ كِتَاباً سَمَّاهُ «إِحْكَامُ الرَّايِ فِي أَحْكَامِ الْآيِ»^(١) قَالَ فِيهِ:
اعلم أن المناسبة أمر مطلوب في اللغة العربية، يُرتكب لها أمور من مخالفة الأصول. قال: وقد
تَبَعْتُ الأحكام التي وقعت في آخر الآي مراعاةً للمناسبة فعثرت منها على نَيْبٍ عن الأربعين حكماً.
أحدها: تقديم المعمول: إِمَّا عَلَى الْعَامِلِ، نحو: ﴿أَهْوَلَاءَ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُونَ﴾ [سبأ: ٤٠].
قيل: ومنه: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]. أو على معمول آخر أصله التقديم، نحو: ﴿لِزَيْدِكَ مِنْ
ءَابِينَا الْكِبَرَى﴾ [طه: ٢٣] إذا أعربنا ﴿الْكِبَرَى﴾ مفعول (نري). أو على الفاعل، نحو: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ عَالِ
رُوعُونَ النَّذْرُ﴾ [القمر: ٤١]. ومنه تقديم خبر كان على اسمها، نحو: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾
[الإخلاص: ٤].

الثاني: تقديم ما هو متأخر في الزمان، نحو: ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ [النجم: ٢٥]. ولولا مراعاة
الفواصل لَقَدَّمْتُ ﴿الْأُولَى﴾، كقوله: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ [القصص: ٧٠].
الثالث: تقديم الفاضل على الأفضل، نحو: ﴿بِرَبِّ هَرُونَ وَمُوسَى﴾ [طه: ٧٠]. وتقدّم ما فيه.
الرابع: تقديم الضمير على ما يفسره، نحو: ﴿فَأَوْحَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى﴾ [طه: ٦٧].
الخامس: تقديم الصفة الجملة على الصفة المفردة، نحو: ﴿وَيَخْرُجُ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ
مَشُورًا﴾ [الإسراء: ١٣].

السادس: حذف ياء المنقوص المعرف، نحو: ﴿الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى﴾ [الرعد: ٩]. ﴿يَوْمَ النَّارِ﴾
[غافر: ٣٢].

السابع: حذف ياء الفعل غير المجزوم، نحو: ﴿وَأَيْلِيلٌ إِذَا يَسِرُّ﴾ [الفجر: ٤].
الثامن: حذف ياء الإضافة، نحو: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ [القمر: ١٦]. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِي﴾
[الرعد: ٣٢].

التاسع: زيادة حَرْفِ الْمَدِّ، نحو: ﴿الظُّنُونُ﴾ [الأحزاب: ١٠]. و﴿الرُّسُولُ﴾ [الأحزاب: ٦٦].
و﴿السِّيَالُ﴾ [الأحزاب: ٦٧]. ومنه إبقاؤه مع الجازم، نحو: ﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ [طه: ٧٧].
﴿سُنُقْرُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ [الأعلى: ٦]. على القول بأنه نهي.

العاشر: صَرَفَ مَا لَا يَنْصَرَفُ، نحو: «قواريراً، قواريراً» [الإنسان: ١٥، ١٦].
الحادي عشر: إِيْثَارُ تَذْكِيرِ اسْمِ الْجِنْسِ، كقوله: ﴿أَعْبَازُ نَحْلِ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: ٢٠].
الثاني عشر: إِيْثَارُ تَأْنِيثِهِ، نحو: ﴿أَعْبَازُ نَحْلِ حَارِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٧]. ونظير هذين قوله في القمر
[٥٣]: ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ﴾ وفي الكهف [٤٩]: ﴿لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾.
الثالث عشر: الإقتصار على أحد الوجهين الجائزين اللذين قرئ بهما في السبع في غير ذلك،

(١) قال حاجي خليفة: إحكام الراي... للشيخ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن ابن الصائغ الحنبلي: المعروف بابن
أبي الفرس (ت: ٧٧٦هـ). «كشف الظنون» ١٨/١ وانظر «الدرر الكامنة» ٤٩٩/٣، و«بغية الوعاة» ٦٥.

كقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ نَحَرَّوْا رِشْدًا﴾ [الجن: ١٤]. ولم يجرى (رشداً) في السبع. وكذا: ﴿وَهَيَّ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رِشْدًا﴾ [الكهف: ١٠]، لأن الفواصل في السورتين محرّكة الوسط. وقد جاء في: ﴿وَلَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ﴾ [الأعراف: ١٤٦]. وبهذا يبطل ترجيح الفارسي قراءة التحريك بالإجماع عليه فيما تقدم. ونظير ذلك قراءة: ﴿تَبَّتْ بَدَأُ أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد: ١]. بفتح الهاء وسكونها، ولم يُقرأ: ﴿سَيَصَلَّى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ [المسد: ٣] إلا بالفتح، لمراعاة الفاصلة.

الرابع عشر: إيراد الجملة التي رُدُّ بها ما قبلها على غير وجه المطابقة في الاسمىة والفعلىة، كقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَأَمْنَا بِاللَّهِ وَيَآمِنُوا بِالْيَوْمِ الآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]. لم يطابق بين قولهم: ﴿ءَأَمْنَا﴾ وبين ما رُدُّ به فيقول (ولم يؤمنوا). أو: (ما آمنوا)، لذلك.

الخامس عشر: إيراد أحد القسمين غير مطابق للآخر كذلك، نحو: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَيَعْلَمَنَّ الكَذِبِينَ﴾ [العنكبوت: ٣]، ولم يقل: (الذين كذبوا).

السادس عشر: إيراد أحد جزأى الجملتين على غير الوجه الذي أورد نظيرها من الجملة الأخرى، نحو: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ المُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

السابع عشر: إيثار أعرب اللفظتين، نحو: ﴿مَسْمَةٌ ضِرْبَةٌ﴾ [النجم: ٢٢]، ولم يقل: (جائرة). ﴿لِيَبْدَنَّ فِي الخَطْمَةِ﴾ [الهمزة: ٤]، ولم يقل: جهنم أو النار. وقال في المندر [٢٦]: ﴿سَأَصْلِيهِ سَرَقٌ﴾، وفي سأل [١٥]: ﴿إِنهَا لَطَى﴾، وفي القارعة [٩]: ﴿فَأَمَّهُ هَكَاوِيَةٌ﴾؛ لمراعاة فواصل كل سورة.

الثامن عشر: اختصاص كل من المشتركين بموضع، نحو: ﴿وَلِيَذْكُرُوا الأَنْبِيَاءَ﴾ [إبراهيم: ٥٢]، وفي سورة [طه: ١٢٨]: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾.

التاسع عشر: حذف المفعول، نحو: ﴿فَأَمَّا مَن أَعْطَى وَاقْفَى﴾ [الليل: ٥]، ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ٣]، ومنه حذف متعلق أفعال التفضيل، نحو: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [طه: ٧]، ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى: ١٧].

العشرون: الاستغناء بالإفراد عن التثنية، نحو: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه: ١١٧].

الحادي والعشرون: الاستغناء به عن الجمع، نحو: ﴿وَأَجْعَلْنَا للمُنْفِقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤]. ولم يقل: (أئمة)، كما قال: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أئِمَّةً يَهْدُونَ﴾ [الأنبياء: ٧٣]، ﴿إِنَّ المُنْفِقِينَ فِي جَنَّتِ وَنَهْرٍ﴾ [القمر: ٥٤]. أي: أنهار.

الثاني والعشرون: الاستغناء بالتثنية عن الإفراد، نحو: ﴿وَلَمَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّانٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]. قال الفراء: أراد: جنة، كقوله: ﴿فَإِنَّ الجنةَ هِيَ المَأْوَى﴾ [النازعات: ٤١]. فثنى لأجل الفاصلة. قال: والقوافي تحتل من الزيادة والنقصان ما لا يحتمله سائر الكلام.

ونظير ذلك قول الفراء أيضاً في قوله تعالى: ﴿إِذْ أُتِبَتِ أشْقَاهَا﴾ [الشمس: ١٢]. فإنهما رجلان: فدار وآخر معه، ولم يقل: (أشقيهاها) للفاصلة. وقد أنكر ذلك ابن قتيبة وأغلظ فيه، وقال: إنما يجوز

في رؤوس الآي زيادة هاء السكت أو الألف أو حذف همزٍ، أو حرفٍ، فأما أن يكون الله وعَدَ بجنتين فيجعلهما جنة واحدة لأجل رؤوس الآي، معاذ الله! وكيف هذا وهو يصفها بصفات الاثنين؟! قال: ﴿ذَوَاتًا أَقْنَانٍ﴾ [٤٨] ثم قال: ﴿فِيهَا﴾ [الرحمن: ٤٨، ٥٠].

وأما ابن الصائغ: فإنه نقل عن الفراء أنه أراد (جَنَاتٍ)، فأطلق الاثنين على الجمع لأجل الفاصلة. ثم قال: وهذا غير بعيد. قال: وإنما عاد الضمير بعد ذلك بصيغة التثنية مراعاة للفظ. وهذا هو الثالث والعشرون.

الرابع والعشرون: الاستغناء بالجمع عن الأفراد، نحو: ﴿لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَاطٌ﴾ [إبراهيم: ٣١]، أي: ولا خُلَّةٌ؛ كما في الآية الأخرى، وجمع مراعاةً للفاصلة.

الخامس والعشرون: إجراء غير العاقل مجرى العاقل، نحو: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

السادس والعشرون: إمالة ما لا يمال، كآي طه والنجم.

السابع والعشرون: الإتيان بصيغة المبالغة، كقدير وعليم، مع ترك ذلك في نحو: ﴿هُوَ الْقَادِرُ﴾ [الأنعام: ٦٥]، و﴿عَلِيمٌ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: ٧٣]، ومنه: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤].

الثامن والعشرون: إثبات بعض أوصاف المبالغة على بعض، نحو: ﴿إِنَّ هَذَا لَكُنْزٌ عَجَابٌ﴾ [ص: ٥]. أوثر على (عجيب) لذلك.

التاسع والعشرون: الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه، نحو: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ [طه: ١٢٩].

الثلاثون: إيقاع الظاهر موضع المضمّر، نحو: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُضْلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٠]، وكذا آية الكهف.

الحادي والثلاثون: وقوع (مفعول) موقع (فاعل)؛ كقوله: ﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [الإسراء: ٤٥]، ﴿كَانَ وَعَدُّهُ مَأْتِيًّا﴾ [مريم: ٦١]، أي: ساتراً وآتياً.

الثاني والثلاثون: وقوع (فاعل) موقع (مفعول). نحو: ﴿فِي عَيْشِهِ رَاضِيًّا﴾ [الحاقة: ٢١]. ﴿مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦].

الثالث والثلاثون: الفصل بين الموصوف والصفة، نحو: ﴿أَخْرَجَ الْمُرْعَى﴾ [١] فجعله غناءً أحوياً [الأعلى: ٤، ٥] إن أعرب ﴿أَحْوَى﴾ صفة ﴿الْمُرْعَى﴾، أي: حالاً.

الرابع والثلاثون: إيقاع حرف مكان غيره، نحو: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥]. والأصل (إليها).

الخامس والثلاثون: تأخير الوصف غير الأبلغ عن الأبلغ، ومنه: ﴿الْمَرْجُ الرِّجِيُّ﴾، ﴿رَهُوفٌ رَجِيٌّ﴾ [التوبة: ١٢٨]؛ لأن الرفقة أبلغ من الرحمة.

السادس والثلاثون: حذف الفاعل ونيابة المفعول، نحو: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ [الليل: ١٩].
السابع والثلاثون: إثبات هاء السكت، نحو: ﴿مَالِيَّةٌ﴾ [الحاقة: ٢٨]، ﴿سُلْطَانِيَّةٌ﴾ [الحاقة: ٢٩]، ﴿مَا هَيْبَةٌ﴾ [القارعة: ١٠].

الثامن والثلاثون: الجمع بين المجزورات، نحو: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ ذَبْئًا﴾ [الإسراء: ٦٩]، فإن الأحسن الفصلُ بينها، إلا أن مراعاة الفاصلة اقتضت عدمه وتأخير ﴿ذَبْئًا﴾.

التاسع والثلاثون: العدول عن صيغة الماضي إلى صيغة الاستقبال، نحو: ﴿فَفَرِّقِنَا كَذَّبْتُمْ وَفَرِّقَا نَقْتُلُونَ﴾ [البقرة: ٨٧]، والأصل (قتلتهم).

الأربعون: تغيير بُنية الكلمة، نحو: ﴿وَطُورٍ سِينِينَ﴾ [التين: ٢]. والأصل: (سينا).

تنبيه: قال ابن الصائغ: لا يمتنع في توجيه الخروج عن الأصل في الآيات المذكورة أمورٌ أخرى مع وجه المناسبة، فإن القرآن العظيم - كما جاء في الأثر -: «لا تنقضي عجائبه» [الترمذي: ٢٩٠٦] وهو ضعيف.

فصل: قال ابن أبي الإصبع: لا تخرج فواصل القرآن عن أحد أربعة أشياء: التمكين، والتصدير، والتوشيح، والإيغال.

فالتَّمْكِينُ - ويسمى ائتلاف القافية -: أن يمهد النائر للقرينة، أو الشاعر للقافية، تمهيداً تأتي به القافية أو القرينة متمكّنة في مكانها، مستقرّة في قرارها، مطمئنّة في موضعها، غير نافرة ولا قلقة، متعلّقاً معناها بمعنى الكلام كله تعلقاً تامّاً، بحيث لو طرحت لاختلّ المعنى واضطرب الفهم، وبحيث لو سكت عنها كمله السامع بطبعه.

ومن أمثلة ذلك: ﴿يَسْمَعُونَ أَصْوَاتَكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ . . .﴾ [الآية هود: ٨٧]. فإنه لما تقدّم في الآية ذكر العبادة، وتلاه ذكر التصرف في الأموال، اقتضى ذلك ذكر الحلم والرشد على الترتيب، لأن الحلم يناسب العبادات، والرشد يناسب الأموال.

وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ [السجدة: ٢٦]. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ﴾ إلى قوله: ﴿أَفَلَا يَبْصُرُونَ﴾ [السجدة: ٢٧]. فأتى في الآية الأولى بـ ﴿يَهْدِ لَهُمْ﴾ وختمها بـ ﴿يَسْمَعُونَ﴾، لأن الموعظة فيها مسموعة، وهي أخبار القرون. وفي الثانية بـ ﴿يَرَوْا﴾ وختمها بـ ﴿يَبْصُرُونَ﴾؛ لأنها مرئية.

وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصُرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصِرُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]؛ فإن اللطيف يناسب ما لا يدرك بالبصر، والخبير يناسب ما يدركه.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٢ - ١٤]، فإن في هذه الفاصلة التمكين التام المناسب لما قبلها. وقد بادر بعض الصحابة حين نزل أول الآية إلى ختمها بها، قبل أن يسمع آخرها؛ فأخرج ابن أبي حاتم من طريق الشعبي، عن

زيد بن ثابت، قال: أملى عليّ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ [١٢] إلى قوله: ﴿خَلَقْنَا مَاخِرًا﴾، قال معاذ بن جبل: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾، فضحك رسول الله ﷺ، فقال له معاذ: مِمَّ ضحكك يا رسول الله؟ قال: «بها خُتمت».

وحكي أن أعرابياً سمع قارئاً يقرأ: ﴿فَإِن زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ [البقرة: ٢٠٩]. (فاعلموا أن الله غفور رحيم)^(١). ولم يكن يقرأ القرآن. فقال: إن كان هذا كلام الله فلا يقول كذا، الحكيم لا يذكر الغفران عند الزلزل؛ لأنه إغراء عليه.

تنبيهات:

الأول: قد تجتمع فواصل في موضع واحد ويُخالف بينها، كأوائل النحل، فإنه تعالى بدأ بذكر الأفلاك، فقال: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: ٣]، ثم ذكر خلق الإنسان من نطفة، ثم خلق الأنعام، ثم عجائب النبات، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ [النحل، الآية: ١٠، ١١]؛ فجعل مقطع هذه الآية التفكر؛ لأنه استدلال بحدوث الأنواع المختلفة من النبات على وجود الإله القادر المختار، ولما كان هنا مظنة سؤال، وهو أنه: لم لا يجوز أن يكون المؤثر فيه طبائع الفصول وحركات الشمس والقمر؟ وكان الدليل لا يتم إلا بالجواب عن هذا السؤال، كان مجال التفكير والنظر والتأمل باقياً. فأجاب تعالى عنه من وجهين:

أحدهما: أن تغيّرات العالم السفلي مربوطة بأحوال حركات الأفلاك، فتلك الحركات كيف حصلت؟ فإن كان حصولها بسبب أفلاك أخرى لزم التسلسل، وإن كان من الخالق الحكيم: فذاك إقرار بوجود الإله تعالى. وهذا هو المراد بقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل: ١٢]. فجعل مقطع هذه الآية العقل، وكأنه قيل: إن كنت عاقلاً فاعلم أن التسلسل باطل؛ فوجب انتهاء الحركات إلى حركة يكون موجدتها غير متحرك، وهو الإله القادر المختار.

والثاني: أن نسبة الكواكب والطبائع إلى جميع أجزاء الورقة الواحدة والحبة الواحدة واحدة. ثم إننا نرى الورقة الواحدة من الورد أحد وجهيها في غاية الحمرة، والآخر في غاية السواد؛ فلو كان المؤثر موجباً بالذات لا متنوع حصول هذا التفاوت في الآثار؛ فعلمنا أن المؤثر قادر مختار. وهذا هو المراد من قوله: ﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ [النحل: ١٣]. كأنه قيل: اذكر ما ترسخ في عقلك: أن الواجب بالذات وبالطبع لا يختلف تأثيره، فإذا نظرت حصول هذا الاختلاف علمت أن المؤثر ليس هو الطبائع، بل الفاعل المختار، فلماذا جعل مقطع الآية التذكّر.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ تَكَلَّوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ...﴾ [الآيات]؛ فإن الأولى ختمت بقوله: ﴿وَلَمَّا كُمُتُمْ تَقُولُونَ﴾، والثانية بقوله: ﴿لَمَّا كُمُتُمْ تَذَكَّرُونَ﴾، والثالثة بقوله: ﴿لَمَّا كُمُتُمْ تَتَّقُونَ﴾.

(١) وتام الآية: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

لأنَّ الوصايا التي في الآية الأولى إنما يحمل على تركها عدمُ العقلِ الغالبِ على الهوى؛ لأنَّ الإِشْرَاقَ بالله، لعدم استكمال العقلِ الدالِّ على توحيده وعظمته. وكذلك عقوق الوالدين، لا يقتضيه العقل، لسبق إحسانهما إلى الولد بكل طريق. وكذلك قتل الأولاد بالوَأْدِ من الإِمْلَاقِ، مع وجود الرزاق الحيِّ الكريم. وكذلك إتيان الفواحش لا يقتضيه عقل. وكذا قتل النفس لغيظ أو غضب في القاتل. فحسُنْ بعد ذلك ﴿تَعُولُونَ﴾.

وأما الثانية: فلتعلُّقها بالحقوق المالية والقولية، فإن من علم أن له أيتاماً يخلفهم من بعده: لا يليق به أن يعامل أيتامَ غيره إلا بما يُحِبُّ أن يعامل به أيتامه. ومنْ يكيل أو يزن أو يشهد لغيره: لو كان ذلك الأمر له لمْ يُحِبُّ أن يكون فيه خيانة ولا بخس. وكذا من وَعَدَ: لو وَعَدَ، لمْ يُحِبُّ أن يُخْلَفَ. ومن أحب ذلك عاملَ الناسَ به ليعاملوه بمثله، فترك ذلك إنما يكون لغفلةٍ عن تدبُّر ذلك وتأمله، فلذلك ناسب الختم بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

وأما الثالثة: فلأنَّ ترك اتباع شرائع الله الدينية مؤدِّ إلى غضبه وإلى عقابه، فحسُنْ: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، أي: عقاب الله بسببه.

ومن ذلك قوله في الأنعام أيضاً: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ . . .﴾ [الآيات ٩٧ - ٩٩]، فإنه ختم الأولى بقوله: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، والثانية بقوله: ﴿لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾، والثالثة بقوله: ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾؛ وذلك لأن حساب النجوم والاهتداء بها يختصُّ بالعلماء بذلك، فناسب ختمه بـ ﴿يَعْلَمُونَ﴾. وإنشاء الخلائق من نفس واحدة، ونقلهم من صلب إلى رحم، ثم إلى الدنيا، ثم إلى حياة وموت، والنظر في ذلك والفكر فيه أدقُّ، فناسب ختمه بـ ﴿يَفْقَهُونَ﴾، لأنَّ الفقه فهمُ الأشياء الدقيقة. ولَمَّا ذكر ما أنعم به على عباده من سعة الأرزاق والأقوات والثمار وأنواع ذلك، ناسب ختمه بالإيمان الداعي إلى شكره تعالى على نعمه.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ [الحاقة: ٤١، ٤٢]؛ حيث ختم الأولى بـ ﴿تُؤْمِنُونَ﴾، والثانية بـ ﴿تَذَكَّرُونَ﴾، ووجهه: أن مخالفة القرآن لنظم الشعر ظاهرة واضحة لا تخفى على أحد، فقول من قال: شِعْرٌ، كُفْرٌ وعنادٌ مُحَضٌّ، فناسب ختمه بقوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾.

وأما مخالفته لنظم الكهَّانِ وألفاظ السجع فتحتاج إلى تذكُّر وتدبُّر؛ لأنَّ كلاً منهما نثر، فليست مخالفته له في وضوحها لكلِّ أحد كمخالفته الشعر؛ وإنما تظهر بتدبُّر ما في القرآن من الفصاحة والبلاغة والبدايع والمعاني الأنيقة، فحسُنْ ختمه بقوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾.

ومن بديع هذا النوع: اختلاف الفاصلتين في موضعين، والمحدِّث عنه واحد، لنكتة لطيفة، كقوله تعالى في سورة إبراهيم [الآية: ٣٤]: ﴿وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّكُمُ الْإِنْسَانَ لَطَفُلٌ كَفَّارٌ﴾، ثم قال في سورة النحل [الآية: ١٨]: ﴿وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّكُمُ اللَّهُ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

قال ابن المُتَّيِّر: كأنه يقول: إذا حصلت النِّعم الكثيرة، فأنت آخذها وأنا معطيها، فحصل لك عند أخذها وصفان: كونك ظلوماً وكونك كفاراً؛ يعني لعدم وفائك بشكرها. ولي عند إعطائها وصفان، وهما: أني غفور رحيم، فأقبل ظلمك بغفراني، وكفرك برحمتي، فلا أقابل تقصيرك إلا بالتوقير، ولا أجازي جفاك إلا بالوفاء.

وقال غيره: إنما خصَّ سورة إبراهيم بوصف المنعم عليه، وسورة النحل بوصف المنعم؛ لأنه في سورة إبراهيم في مساق وصف الإنسان، وفي سورة النحل في مساق صفات الله وإثبات ألوهيته.

ونظيره: قوله تعالى في سورة الجاثية [الآية: ١٥]: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكَ تُرْجَعُونَ﴾، وفي فصلت [الآية: ٤٦] ختم بقوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلْمِرٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

ونكتة ذلك: أن قبل الآية الأولى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الجاثية: ١٤]؛ فناسب الختام بفاصلة البعث، لأن قبله وصفهم بإنكاره. وأما الثانية: فالختم فيها مناسب؛ لأنه لا يضيع عملاً صالحاً، ولا يزيد على من عمل سيئاً.

وقال في سورة النساء [الآية: ٤٨]: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾، ثم أعادها، وختم بقوله: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦]؛ ونكتة ذلك: أن الأولى نزلت في اليهود، وهم الذين افتروا على الله ما ليس في كتابه، والثانية نزلت في المشركين، ولا كتاب لهم، وضلالهم أشد.

ونظيره: قوله في المائدة [الآية: ٤٤]: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ثم أعادها فقال: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ثم قال في الثالثة: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

ونكتته: أن الأولى نزلت في أحكام المسلمين، والثانية في اليهود، والثالثة في النصارى. وقيل: الأولى فيمن جحد ما أنزل الله، والثانية فيمن خالفه مع علمه ولم ينكره، والثالثة فيمن خالفه جاهلاً.

وقيل: الكافر والظالم والفاسق كلها بمعنى واحد، وهو الكفر، وعبر عنه بألفاظ مختلفة؛ لزيادة الفائدة، واجتناب صورة التكرار.

وعكس هذا: اتفاق الفاصلتين والمحدث عنه مختلف، كقوله في سورة النور [الآية: ٥٨]: ﴿يَتَأْتِيهَا الْبُرُوقُ أَهْمًا لِيَسْتَذِينَكَمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿كَذَٰلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾، ثم قال: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَذِينُوا كَمَا اسْتَذَنَ الْبُرُوقُ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَٰلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [النور: ٥٩].

التنبيه الثاني: من مشكلات الفواصل قوله تعالى: ﴿إِنْ تَعُدُّوهُمُ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَعْفُرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» [المائدة: ١١٨]. فإن قوله: ﴿وَإِنْ تَعَفَّرَ لَهُمْ﴾ يقتضي أن تكون الفاصلة (الغفور الرحيم) وكذا نقلت عن مصحف أبي، وبها قرأ ابن سُنُبُود^(١).

وذكر في حكمته: أنه لا يغفر لمن استحق العذاب إلا من ليس فوقه أحد يرُدُّ عليه حكمه، فهو العزيز، أي: الغالب، والحكيم هو الذي يضع الشيء في محله. وقد يخفى وجه الحكمة على بعض الضعفاء في بعض الأفعال، فيتوهم أنه خارج عنها، وليس كذلك، فكان في الوصف بالحكيم احتراشاً حسنً، أي: وإن تغفر لهم - مع استحقاقهم العذاب - فلا معترض عليك لأحد في ذلك، والحكمة فيما فعلته.

ونظير ذلك: قوله في سورة التوبة [الآية: ٧١]: ﴿أُولَئِكَ سَرَّحْنَاهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾. وفي سورة الممتحنة [الآية: ٥]: ﴿وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، وفي غافر [الآية: ٨]: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. وفي النور: [١٠]: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾؛ فإن بادئ الرأي يقتضي (تَوَّابٌ رحيم)، لأن الرحمة مناسبة للتوبة، لكن عبر به إشارة إلى فائدة مشروعية اللعان وحكمته، وهي السُّرُّ عن هذه الفاحشة العظيمة.

ومن خفي ذلك أيضاً: قوله في سورة البقرة [٢٩]: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. وفي آل عمران [٢٩]: ﴿قُلْ إِنْ تَحْفَوا مَّا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ يُبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

فإن المتبادر إلى الذهن في آية البقرة الختم بالقدرة، وفي آية آل عمران الختم بالعلم. والجواب: أن آية البقرة: لما تَضَمَّنَت الإخبار عن خلق الأرض، وما فيها على حسب حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم، وخلق السموات خلقاً مستوياً محكماً من غير تفاوت، والخالق على الوصف المذكور يجب أن يكون عالماً بما فعله كلياً وجزئياً، مجملاً ومفصلاً، ناسب ختمها بصفة العلم. وآية آل عمران لما كانت في سياق الوعيد على موالاة الكفار، وكان التعبير بالعلم فيها كناية عن المجازاة بالعقاب والثواب، ناسب ختمها بصفة القدرة.

ومن ذلك قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا نُسِخْ بِحَبْرِهِ وَلَكِنْ لَا نَفْقَهُونَ تَسْيِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٤]؛ فالختم بالحلم والمغفرة عقب تسايح الأشياء غير ظاهر في بادئ الرأي، وذكُر في حكمته: أنه لما كانت الأشياء كلها تسايح، ولا عصيان في حقها وأنتم تعصون، ختم به مراعاةً للمقدّر في الآية وهو العصيان. كما جاء في الحديث: «لولا بهائم رُتِعَ، وشيوخ رُكِعَ، وأطفال رُصِعَ، لَصَبَّ عليكم العذاب صباً، ولرُصَّ رصاً» [إسناده ضعيف: الطبراني في «الكبير» (٣٠٩/٢٢)، والبيهقي في «السنن» (٣/٣٤٥)].

وقيل: التقدير: حليماً عن تفریط المسبِّحين، غفوراً لذنوبهم.

(١) ابن سُنُبُود: محمد بن أحمد البغدادي، شيخ الإقراء بالعراق، ثقة (ت: ٣٢٨هـ). «معرفة القراء الكبار» للذهبي ١/٢٧٦.

وقيل: حليماً عن المخاطبين الذين لا يفقهون التسييح، بإهمالهم النظر في الآيات والعبر، ليعرفوا حقه بالتأمل فيما أودع في مخلوقاته، مما يوجب تنزيهه.

التبنيه الثالث: في الفواصل ما لا نظير له في القرآن، كقوله عقب الأمر بالغض في سورة النور [٣٠]: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا بَصَنُوعُونَ﴾. وقوله عقب الأمر بالدعاء والاستجابة: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦].

وقيل: فيه تعريض بليلة القدر، حيث ذكر ذلك عقب ذكر رمضان، أي: لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ إلى معرفتها.

وأما التصدير: فهو أن تكون تلك اللفظة بعينها تقدمت في أول الآية، وتسمى أيضاً: رد العجز على الصدر.

وقال ابن المعتز: هو ثلاثة أقسام:

الأول: أن يوافق آخر الفاصلة آخر كلمة في الصدر، نحو: ﴿أَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُوتَ يَنْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٦٦].

والثاني: أن يوافق أول كلمة منه، نحو: ﴿وَهَبْنَا لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨]، ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٨].

الثالث: أن يوافق بعض كلماته، نحو: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُمْ بُرْسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالْأُدْحِ سَجْرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأنعام: ١٠]، ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٢١]، ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيَلَيْكُمُ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [طه: ٦١] إلى قوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مِنْ أَفْتَرِي﴾ [طه: ٦١]، ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّكُمْ كَانُمْ عَقَابًا﴾ [نوح: ١٠].

وأما التوشيح: فهو أن يكون في أول الكلام ما يستلزم القافية.

والفرق بينه وبين التصدير: أن هذا دلالة معنوية، وذاك لفظية، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ...﴾ الآية [آل عمران: ٣٣]؛ فإن ﴿اصْطَفَى﴾ لا يدل على أن الفاصلة ﴿الْعَالَمِينَ﴾ باللفظ؛ لأن لفظ ﴿الْعَالَمِينَ﴾ غير لفظ ﴿اصْطَفَى﴾، ولكن بالمعنى؛ لأنه يعلم أن من لوازم اصطفاء شيء أن يكون مختاراً على جنسه، وجنس هؤلاء المصطفين العالمون.

وكقوله: ﴿وَأَيُّهُمْ أَلِيلٌ...﴾ الآية [يس: ٣٧]. قال ابن أبي الإصبع: فإن من كان حافظاً لهذه السورة، متفظناً إلى أن مقاطع أيها النون المردفة، وسمع في صدر الآية انسلاخ النهار من الليل، علم أن الفاصلة ﴿مُظْلَمُونَ﴾؛ لأن من انسلخ النهار عن ليله أظلم؛ أي: دخل في الظلمة، ولذلك سُمِّي: تَوْشِيحاً؛ لأن الكلام لما دل أوله على آخره نزل المعنى منزلة الوشاح، ونزل أول الكلام وآخره منزلة العاتق والكشح اللذين يحوط عليهما الوشاح.

وأما الإيغال فتقدم في نوع الإطناب.

فصل: في أقسام الفواصل:

قسم البديعيون السجع - ومثله الفواصل - إلى أقسام: مطرّف، ومتوازٍ، ومرصّع، ومتوازن، ومتماثل.

فالمطرّف: أن تختلف الفاصلتان في الوزن وتتفقا في حروف السجع، نحو: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۗ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ [نوح: ١٣، ١٤].

والمتوازي: أن يتفقا وزناً وتقفية، ولم يكن ما في الأولى مقابلاً لما في الثانية في الوزن والتقفية. نحو: ﴿فِيهَا سُرٌّ مَّرُوءَةٌ ۗ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ﴾ [الغاشية: ١٣، ١٤].

والمتوازن: أن يتفقا في الوزن دون التقفية، نحو: ﴿وَمَارِدٌ مَّصْفُوفَةٌ ۗ وَزُرِّيٌّ مَبْنُوءَةٌ﴾ [الغاشية: ١٥، ١٦].

والمرصّع: أن يتفقا وزناً وتقفية، ويكون ما في الأولى مقابلاً لما في الثانية كذلك، نحو: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۗ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ [الغاشية: ٢٥، ٢٦]، ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۗ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ [الانفطار: ١٣، ١٤].

والمتمائل: أن يتساويا في الوزن دون التقفية، وتكون أفراد الأولى مقابلة لما في الثانية، فهو بالنسبة إلى المرصّع كالمتوازن بالنسبة إلى المتوازي. نحو: ﴿وَأَلَيْنَهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ۗ وَهَدَيْنَهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الصافات: ١١٧، ١١٨]؛ فالكتاب والصراط يتوازنان، وكذا المستبين والمستقيم، واختلفا في الحرف الأخير.

فصل: بقي نوعان بديعيان متعلقان بالفواصل:

أحدهما: التشريع، وسماه ابن أبي الإصبع: التوعم، وأصله: أن يبنى الشاعر بيته على وزنين من أوزان العروض، فإذا أسقط منها جزءاً أو جزءين صار الباقي بيتاً من وزن آخر، ثم زعم قوم اختصاصه به. وقال آخرون: بل يكون في النثر، بأن يكون مبنياً على سجتين لو اقتصر على الأولى منهما كان الكلام تاماً مفيداً، وإن ألحقت به السجعة الثانية كان في التمام والإفادة على حاله مع زيادة معنى ما زاد من اللفظ.

قال ابن أبي الإصبع: وقد جاء من هذا الباب معظم سورة الرحمن؛ فإن آياتها لو اقتصر فيها على أولى الفاصلتين دون: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ [الرحمن: ١٨]، لكان تاماً مفيداً، وقد كمل بالثانية، فأفاد معنى زائداً من التقرير والتوبيخ.

قلت: التمثيل غير مطابق، والأولى أن يمثل بالآيات التي في أثنائها ما يصلح أن يكون فاصلة، كقوله: ﴿لِنَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢]. وأشبه ذلك.

الثاني: الالتزام، ويسمى لزوم ما لا يلزم، وهو: أن يلتزم في الشعر أو النثر حرفاً أو حرفان فصاعداً قبل الروي بشرط عدم الكلفة.

مثال التزام حرف: ﴿فَأَمَّا اللَّيْتَمَ فَلَا نَهَرَ ①﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا نَهَرَ ﴿[الضحى: ٩، ١٠]، التزم الهاء قبل الراء. ومثله ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ...﴾ [الشرح: ١] الآيات، التزم فيها الراء قبل الكاف. ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْحَنِينِ ②﴾ لَجُورِ الْكُنِينِ ﴿[التكوير: ١٥، ١٦]. التزم فيها النون المشددة قبل السين. ﴿وَاللَّيْلَ وَمَا وَسَقَ ③﴾ وَالْقَمَرَ إِذَا أَسْقَ ④﴾ [الانشقاق: ١٧، ١٨].

ومثال التزام حرفين: ﴿وَالطُّورِ ①﴾ وَكُنْتِ مَسْطُورِ ﴿[الطور: ١، ٢]، ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ②﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿[القلم: ٢، ٣]، ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّرَاقَةَ ③﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ④﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿[القيامة: ٢٦-٢٨].

ومثال التزام ثلاثة أحرف: ﴿تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي النَّوَى تَعَدَّى لَا يُقْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١، ٢٠٢].

تنبيهات:

الأول: قال أهل البديع: أحسنُ السَّجْعِ ونحوه ما تساوت قرائته، نحو: ﴿فِي سِدْرٍ مَحْضُورٍ ①﴾ وَطَلَّحَ مَحْضُورٍ ②﴾ وَظَلَّ مَمْدُورٍ ﴿[الواقعة: ٢٨ - ٣٠]، ويليهِ ما طالت قريته الثانية، نحو: ﴿وَالنَّجِيرَ إِذَا هَوَى ③﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ﴿[النجم: ١، ٢]، أو الثالثة، نحو: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ④﴾ تَرَى الْجَبِيمَ صَلَوَهُ ⑤﴾ تَرَى فِي سِلْسِلَةٍ... ﴿[الحاقة: ٣٠ - ٣٢].

وقال ابن الأثير^(١): الأحسن في الثانية المساواة، وإلا فأطول قليلاً، وفي الثالثة أن تكون أطول.

وقال الخفاجي^(٢): لا يجوز أن تكون الثانية أفصر من الأولى.

الثاني: قالوا أحسن السجع ما كان قصيراً، لدلالته على قوة المنشئ.

وأقله: كلمتان، نحو ﴿بَيَاتُهَا الْمَدِيرُ ①﴾ قُرْ فَأَنْذِرْ... ﴿[المدثر: ١ - ٢]. ﴿وَالْمُرْسَلَتِ عَرَفَا...﴾ الآيات [المرسلات: ١]. ﴿وَالذَّرِيَّتِ ذَرَوْا...﴾ الآيات [الذاريات: ١]. ﴿وَالْعَلْدِيَّتِ صَبَحَا...﴾ الآيات [العاديات: ١].

والطويل: ما زاد عن العشر، كغالب الآيات. وما بينهما متوسط كآيات سورة القمر.

الثالث: قال الزمخشري في «كشافه» القديم: لا تحسن المحافظة على الفواصل لمجرد ما إلا مع بقاء المعاني على سردها، على المنهج الذي يقتضيه حسنُ النظم والتأمة، فأما أن تهمل المعاني ويهتم بتحسين اللفظ وحده، غير منظور فيه إلى مؤداه، فليس من قبيل البلاغة. وبنى على ذلك: أن التقديم في ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤] ليس لمجرد الفاصلة، بل لرعاية الاختصاص.

الرابع: مبنى الفواصل على الوقف، ولهذا ساغ مقابلة المرفوع بالمجرور وبالعكس، كقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ مع قوله: ﴿عَذَابٌ وَأَصِيبٌ﴾ و﴿شِهَابٌ مُنْقَابٌ﴾ [الصافات: ٩ - ١١].

(١) في «المثل السائر» ١/٢٣٣ - ٢٣٤، وفي «الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمنثور» ص ٢٥١ - ٢٥٢.

(٢) في «سر الفصاحة» ص ٢٠٦ - ٢٠٧.

وقوله: ﴿بِمَاءٍ مُّتَهَيَّرٍ﴾ مع قوله: ﴿قَدْ فُذِرَ﴾ ﴿وَدُسِّرَ﴾ ﴿مُسْتَمِرًّا﴾ [القمر: ١١، ١٢، ١٣، ١٩].

وقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ مع قوله: ﴿وَيُثْبِتُ السَّحَابَ النَّثَالَ﴾ [الرعد: ١١، ١٢].

الخامس: كثر في القرآن ختم الفواصل بحروف المد واللين وإلحاق النون، وحكمته: وجود التمكن من التطريب بذلك. كما قال سيبويه: إنهم إذا ترنموا يلحقون الألف والياء والنون؛ لأنهم أرادوا مدَّ الصوت، ويتركون ذلك إذا لم يترنموا، وجاء في القرآن على أسهل موقف وأعذب مقطع.

السادس: حروف الفواصل إمَّا متماثلة وإمَّا متقاربة:

فالأول: مثل: ﴿وَالطُّورِ ۝١﴾ و﴿كَتَبَ مَسْطُورٍ ۝٢﴾ في رَقٍ مَسْوَرٍ ۝٣﴾ وَأَلْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝٤﴾ [الطور: ١ - ٤].

والثاني مثل: ﴿الزَّيْحَانَ الْحَيِّضِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٣، ٤]. ﴿فَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ

۝١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا نَقْلٌ وَعَجَبٌ ۝٢﴾ [ق: ١، ٢].

قال الإمام فخر الدين وغيره: وفواصل القرآن لا تخرج عن هذين القسمين، بل تنحصر في المتماثلة والمتقاربة. قال: وبهذا يترجّح مذهب الشافعي على مذهب أبي حنيفة في عدّ الفاتحة سبع آيات مع البسملة، وجعل ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ﴾ إلى آخرها آية؛ فإن من جعل آخر الآية السادسة: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ مردود بأنه لا يشابه فواصل سائر آيات السورة، لا بالمماثلة ولا بالمقاربة، ورعاية التشابه في الفواصل لازمة.

السابع: كثر في الفواصل التضمين والإيطاء، لأنهما ليسا بعيين في النثر، وإن كانا عيين في النظم.

فالتضمين: أن يكون ما بعد الفاصلة متعلقاً بها، كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَنْتُرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصِيبِينَ﴾

[الصفات: ١٣٧، ١٣٨].

والإيطاء: تكرر الفاصلة بلفظها، كقوله تعالى في الإسراء: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾، وختم

بذلك الآيتين بعدها [٩٣].



النوع الستون

فِي فَوَاتِحِ السُّورِ

أفردها بالتأليف ابن أبي الإصبع في كتاب سمّاه «الخواطر السوانح في أسرار الفواتح». وأنا ألخص هنا ما ذكره مع زوائد من غيره.

اعلم أن الله افتتح سور القرآن بعشرة أنواع من الكلام، لا يخرج شيء من السور عنها:
الأول: الثناء عليه تعالى، والثناء قسمان: إثبات لصفات المدح، ونفي وتنزيه من صفات النقص، فالأوّل التحميد في خمس سور، وتبارك في سورتين، والثاني التسييح في سبع سور.
قال الكرّماني في «متشابه القرآن»^(١): التسييح كلمة استأثر الله بها، فبدأ بالمصدر في بني إسرائيل؛ لأنه الأصل، ثم بالماضي في الحديد والحشر، لأنه أسبق الزمانين، ثم بالمضارع في الجمعة والتغابن، ثم بالأمر في الأعلى؛ استيعاباً لهذه الكلمة من جميع جهاتها.

الثاني: حروف التهجي في تسع وعشرين سورة، وقد مضى الكلام عليها مستوعباً في نوع المتشابه، ويأتي الإمام بمناسباتها في نوع المناسبات.

الثالث: النّداء في عشر سور: خمس ببدء الرسول ﷺ: الأحزاب، والطلاق، والتحريم، والمزمل، والمدثر. وخمس ببدء الأمة: النساء، والمائدة، والحج، والحجرات، والممتحنة.

الرابع: الجمل الخبرية، نحو: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال]. ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة]. ﴿إِنِّي أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [النحل]. ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [الأنبياء]. ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون]. ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا﴾ [النور]. ﴿نَزِيلٌ أَلَكْتَبِ﴾ [السجدة]. ﴿الذِّبْنَ كَفَرُوا﴾ [محمد]. ﴿إِنَّا فَتَحْنَا﴾ [الفتح]. ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةِ﴾ [القمر]. ﴿الرَّحْمَنُ ۙ عَلَّمَ﴾ [الرحمن]. ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ [المجادلة]. ﴿الْحَاقَّةُ﴾ [سأل سائل]. [المعارج]. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ [نوح]. ﴿لَا أَقِيمُ﴾ في موضعين [القيامة، البلد]. ﴿عَسَى﴾ [عبس]. ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [القدر]. ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ [البينة]. ﴿أَلْفَارِعَةُ﴾. ﴿أَلْهَنَكُمْ﴾ [التكاثر]. ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ [الكوثر]. فتلك ثلاث وعشرون سورة.

الخامس: القسم في خمس عشرة سورة:

سورة أقسم فيها بالملائكة، وهي: ﴿وَالصَّفَّاتِ﴾.

وسورتان بالأفلاك: البروج والطارق.

وست سور بلوازمها: فالنجم أقسم بالثريا، والفجر بمبدأ النهار، والشمس بآية النهار، والليل بشطر الزمان، والضحي بشطر النهار، والعصر بالشطر الآخر أو بجملة الزمان.

(١) «البرهان في متشابه القرآن» محمود بن حمزة الكرّماني ص ٣٤١، أول سورة الحديد.

وسورتان بالهواء الذي هو أحد العناصر، والذاريات، والمرسلات.

وسورة بالتربة التي هي منها أيضاً، وهي: الطور.

وسورة بالنبات وهي: ﴿وَالْبَيْنِ﴾.

وسورة بالحيوان الناطق وهي: ﴿وَالنَّزِعَاتِ﴾.

وسورة بالبهيم وهي: ﴿وَالْعَدِيَّتِ﴾.

السادس: الشَّرْطُ في سبع سور: الواقعة، والمنافقون، والتكوير، والانفطار، والانشقاق، والزلزلة، والنصر.

السابع: الأمر في ست سور: ﴿قُلْ أُوْحَى﴾، ﴿أَقْرَأ﴾، ﴿قُلْ يَتَّيَّهَا الْكٰفِرُونَ﴾، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ﴾ المعوذتين.

الثامن: الاستفهام في ست سور: ﴿هَلْ أَتَى﴾، ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾. ﴿هَلْ أَتَىكَ﴾، ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾، ﴿أَلَمْ تَرَ﴾، ﴿أَرَأَيْتَ﴾.

التاسع: الدعاء في ثلاث: ﴿وَبِئْسَ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾. ﴿وَبِئْسَ لِكُلِّ هُمَزَةٍ﴾. ﴿تَبَّتْ﴾.

العاشر: التعليل في: ﴿لِيُؤَلِّفَ قُرَيْشٍ﴾.

هكذا جمع أبو شامة^(١)، قال: وما ذكرناه في الدعاء يجوز أن يذكر مع الخبر، وكذا الثناء كله خبر إلا ﴿سَبِّحْ﴾، فإنه يدخل في قسم الأمر،

و(سبحان) يحتمل الأمر والخبر. ثم نظم ذلك في بيتين فقال:

أثنى على نفسه سبحانه بشبو ت الحمد والسلب لما استفتح السُّورَا

والأمر شرط النداء والتعليل والقسم الدُّ عا حروف التَّهَجِّي استفهم الخبرا

وقال أهل البيان: من البلاغة حسن الابتداء؛ وهو أن يتأق في أوّل الكلام، لأنه أول ما يقرع

السمع، فإن كان محرراً أقبل السامع على الكلام ووعاه، وإلا أعرض عنه ولو كان الباقي في نهاية

الحسن، فينبغي أن يؤتى فيه بأعذب اللفظ وأجزله وأرقه وأسلسه وأحسنه نظماً وسبكاً، وأصحّه معنًى،

وأوضحه وأحلاه من التعقيد، والتقديم والتأخير الملبس، أو الذي لا يناسب.

قالوا: وقد أتت جميع فواتح السور على أحسن الوجوه وأبلغها وأكملها، كالتحميدات وحروف

التهجاء والنداء، وغير ذلك.

ومن الابتداء الحسن نوع أخصّ منه يسمّى: براعة الاستهلال، وهو: أن يشتمل أول الكلام على

ما يناسب الحال المتكلّم فيه، ويشير إلى ما سيق الكلام لأجله، والعلمُ الأسنى في ذلك سورة الفاتحة،

التي هي مطلع القرآن، فإنها مشتملة على جميع مقاصده، كما قال البيهقي في «شعب الإيمان» [٢٣٧١]:

(١) أبو شامة: عبد الرحمن بن إسماعيل الدمشقي، أبو القاسم، مؤرخ، محدث (ت: ٦٦٥هـ). «فوات الوفيات» ١/ ٢٥٢.

أخبرنا أبو القاسم بن حبيب، أنبأنا محمد بن صالح بن هانئ، أنبأنا الحسين بن الفضل، حدثنا عفان بن مسلم، عن الربيع بن صُبيح، عن الحسن قال: أنزل الله مئةً وأربعة كتب، وأودعَ علومها أربعة منها: التوراة، والإنجيل، والزُّبور، والفُرقان. ثم أودع علوم التَّوراة والإنجيل والزبور والفرقان القرآن، ثم أودع علوم القرآن المفصل، ثم أودع علوم المفصل فاتحة الكتاب، فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة.

وقد وَجَّه ذلك: بأن العلوم التي احتوى عليها القرآن وقامت بها الأديان أربعة:

علم الأصول: ومداره على معرفة الله وصفاته، وإليه الإشارة بـ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ومعرفة النبوات، وإليه الإشارة بـ ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، ومعرفة المعاد، وإليه الإشارة بـ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

وعلم العبادات: وإليه الإشارة بـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

وعلم السلوك: وهو حمل النفس على الآداب الشرعية والانقياد لرب البرية، وإليه الإشارة بـ ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ٣ ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

وعلم القصص: وهو الاطلاع على أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية؛ ليعلم المطلع على ذلك سعادة من أطاع الله وشقاوة من عصاه، وإليه الإشارة بقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

فنبه في الفاتحة على جميع مقاصد القرآن؛ وهذا هو الغاية في براعة الاستهلال، مع ما اشتملت عليه من الألفاظ الحسنة، والمقاطع المستحسنة، وأنواع البلاغة.

وكذلك أوَّل سورة ﴿أَقْرَأُ﴾؛ فإنَّها مشتملة على نظير ما اشتملت عليه الفاتحة من براعة الاستهلال، لكونها أوَّل ما أنزل من القرآن: فإن فيها الأمر بالقراءة والبداءة فيها باسم الله، وفيها الإشارة إلى علم الأحكام. وفيها ما يتعلق بتوحيد الربِّ وإثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل، وفي هذه الإشارة إلى أصول الدين. وفيها ما يتعلق بالإخبار من قوله: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ﴾ [العلق: ٥]؛ ولهذا قيل: إنها جديرة أن تسمَّى: عنوان القرآن، لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله.



التَّوَعُّدُ الحَادِي وَالتَّسْتُونَ

فِي خَوَاتِمِ السُّورِ

هي أيضاً مثل الفواتح في الحُسْن؛ لأنها آخر ما يَقْرَعُ الأَسْمَاعَ، فلهذا جاءت متضمّنة للمعاني البديعة، مع إيذان السامع بانتهاء الكلام، حتى لا يبقى معه للنفوس تشوّفٌ إلى ما يُذكر بعد، لأنها بين أدعية ووصايا وفرائض، وتحميد وتهليل، ومواعظ، ووعد ووعد، إلى غير ذلك.

كتفصيل جملة المطلوب في خاتمة الفاتحة، إذ المطلوب الأعلى: الإيمان المحفوظ من المعاصي المسيّبة لغضب الله والضلال، ففَصِّلْ جملة ذلك بقوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾. والمراد: المؤمنون، ولذلك أطلق الإنعام ولم يقيد ليتناول كلَّ إنعام، لأن من أنعم الله عليه بنعمة الإيمان فقد أنعم عليه بكل نعمة، لأنها مستتعبة لجميع النعم، ثم وصفهم بقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾؛ يعني أنهم جمعوا بين النعم المطلقة وهي نعمة الإيمان، وبين السلامة من غضب الله تعالى والضلال المسيّبين عن معاصيه وتعدي حدوده.

وكالدُّعاء الذي اشتملت عليه الآياتان من آخر سورة البقرة.

وكالوصايا التي خُتمت بها سورة آل عمران: ﴿يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا﴾ الآية.

والفرائض التي خُتمت بها سورة النساء، وحسُنَ الخُتم بها لما فيها من أحكام الموت الذي هو آخر أمر كلِّ حيٍّ، ولأنها آخر ما أنزل من الأحكام^(١). [البخاري: ٤٦٠٥، ومسلم: ٤١٥٢ و٤١٥٣، وأحمد: ٤١٨٦٣٨].

وكالتبجيل والتعظيم الذي خُتمت به المائة.

وكالوعد والوعيد الذي خُتمت به الأنعام.

وكالتحريض على العبادة بوصف حال الملائكة الذي ختمت به الأعراف.

وكالخصّ على الجهاد وصلة الأرحام الذي ختم به الأنفال.

وكوصف الرسول ومدحه، والتهليل الذي ختمت به براءة.

وتسليته عليه الصلاة والسلام الذي ختمت به يونس، ومثلها خاتمة هود.

ووصف القرآن ومدحه الذي ختم به يوسف.

والوعيد والردّ على مَنْ كَذَّبَ الرسول الذي ختم به الرعد.

ومن أوضح ما أذن بالختم خاتمة إبراهيم: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ لِيَأْذَنُوا بِالْحَمْرِ وَالنَّبَاتِ وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ أَرْسَالَهُمْ فَأَنْتَ خَدِيدٌ لَلنَّاسِ﴾ الآية، ومثلها خاتمة الأحقاف،

(١) ولفظ مسلم: «آخرُ سورةٍ نزلت براءة»، وآخرُ آيةٍ نزلت: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلِمَاتِ﴾.

وكذا خاتمة الحجر بقوله: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾؛ وهو مفسَّر بالموت، فإنها في غاية البراعة. وانظر إلى سورة الزلزلة كيف: بُدئت بأهوال القيامة وُخِّتت بقوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧] وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾.

وانظر إلى براعة آخر آية نزلت، وهي قوله: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]. وما فيها من الإشعار بالآخرة المستلزمة للوفاة.

وكذلك آخر سورة نزلت وهي سورة النصر، فيها الإشعار بالوفاة، كما أخرج البخاري [٤٩٧٠] من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس: أن عمر سألهم عن قوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾، فقالوا: فتح المدائن والقصور، قال: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أجلُّ ضَرْبٍ لمحمد، نُعِيَتْ له نفسه. [واحمد: ٣١٢٧].

وأخرج أيضاً عنه قال: كان عمر يُدخلني مع أشياخ بدر، فكان بعضهم وجد في نفسه، فقال: لِمَ تُدْخِلُ هَذَا معنا، ولنا أبناء مثله؟ فقال عمر: إِنَّهُ مَنْ قَدْ عَلِمْتُمْ. ثم دعاهم ذات يوم، فقال: ما تقولون في قول الله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾؟ فقال بعضهم: أُمِرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنَسْتَغْفِرَهُ إِذَا نَصَرْنَا وَفَتْحَ عَلَيْنَا. وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً. فقال لي: أأُكْذِلُكَ تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا، قال: فما تقول؟ قلت: هو أجلُّ رسول الله ﷺ أعلمه به، قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾، وذلك علامة أجلك ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾، فقال عمر: إني لا أعلم منها إلا ما تقول.



النوع الثاني والتستون

في مناسبة الآيات والشور

أفردته بالتأليف العلامة أبو جعفر بن الزبير - شيخ أبي حيان - في كتاب سَمَاه «البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن». ومن أهل العصر الشيخ برهان الدين البقاعي في كتاب سَمَاه «نظم الدرر في تناسب الآي والسور». وكتابي الذي صنعته في أسرار التنزيل كافلٌ بذلك، جامعٌ لمناسبات السور والآيات؛ مع ما تضمنه من بيان وجوه الإعجاز وأساليب البلاغة. وقد لخصت منه مناسبات السور خاصة في جزء لطيف، سمّيته: «تناسق الدرر في تناسب السور».

وعلم المناسبة علم شريف، قلّ اعتناء المفسرين به لدقته، وممن أكثر فيه الإمام فخر الدين، وقال في تفسيره: أكثر لطائف القرآن مودعة في الترتيبات والروابط.

وقال ابن العربي في «سراج المريدين»^(١): ارتباط آي القرآن بعضها ببعض حتى تكون كالكلمة الواحدة متسقة المعاني منتظمة المباني علم عظيم، لم يتعرض له إلا عالم واحد عمل فيه سورة البقرة، ثم فتح الله لنا فيه، فلما لم نجد له حملة، ورأينا الخلق بأوصاف البظلة، ختمنا عليه، وجعلناه بيننا وبين الله ورددناه إليه.

وقال غيره: أول من أظهر علم المناسبة الشيخ أبو بكر النيسابوري، وكان غزير العلم في الشريعة والأدب؛ وكان يقول على الكرسي إذا قرئ عليه: لم جعلت هذه الآية إلى جنب هذه؟ وما الحكمة في جعل هذه السورة إلى جنب هذه السورة؟. وكان يزري^(٢) على علماء بغداد لعدم علمهم بالمناسبة.

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: المناسبة علم حسن، لكن يشترط في حسن ارتباط الكلام أن يقع في أمر متحد مرتبط أوله بآخره؛ فإن وقع على أسباب مختلفة لم يقع فيه ارتباط، ومن ربط ذلك فهو متكلف بما لا يقدر عليه إلا بربط ركيك، يُصان عن مثله حسن الحديث فضلاً عن أحسنه؛ فإن القرآن نزل في نيف وعشرين سنة، في أحكام مختلفة، شرعت لأسباب مختلفة، وما كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض.

وقال الشيخ ولي الدين الملوّي: قد وهم من قال: لا يطلب للآي الكريمة مناسبة؛ لأنها على حسب الوقائع المفارقة. وفصل الخطاب: أنها على حسب الوقائع تنزيلاً، وعلى حسب الحكمة ترتيباً وتأصيلاً، فالمصحف على وفق ما في اللوح المحفوظ، مرتبة سورهُ كلها وآياته بالتوقيف، كما أنزل جملة إلى بيت العزة؛ ومن المعجز البين أسلوبه ونظمه الباهر، والذي ينبغي في كل آية: أن يبحث أول

(١) ذكره حاجي خليفة وقال: ذكره القرطبي في «تذكرته» ٩٨٤/٢.

(٢) يزري: يعيب.

كل شيء عن كونها مكتملة لما قبلها أو مستقلة؛ ثم المستقلة ما وجه مناسبتها لما قبلها؟ ففي ذلك علم جَمٌّ، وهكذا في السُّور يُطلب وجه اتصالها بما قبلها وما سيقَّت له. انتهى.

وقال الإمام الرازي في سورة البقرة^(١): ومَنْ تأمَّل في لطائف نظم هذه السورة، وفي بدائع ترتيبها، علم أنَّ القرآن كما أنَّه معجز بحسب فصاحة ألفاظه، وشرف معانيه، فهو أيضاً بسبب ترتيبه ونظم آياته، ولعلَّ الذين قالوا: إنه معجز بسبب أسلوبه أرادوا ذلك، إلَّا أنني رأيتُ جمهور المفسِّرين معرضين عن هذه اللطائف، غير متبهنين لهذه الأسرار، وليس الأمر في هذا الباب إلا كما قيل^(٢):

والتَّجْمُ تُستصغر الأبصارُ صورتُهُ والدُّنْبُ لِلظُّرفِ لا لِلنَّجمِ في الصُّغر

[بحر البسيط]

فصل: المناسبة في اللغة: المشاكلة والمقاربة، ومرجعها في الآيات ونحوها إلى معنى رابط بينها، عامٌّ أو خاصٌّ، عقليٌّ أو حسيٌّ أو خياليٌّ أو غير ذلك من أنواع العلاقات أو التلازم الذهنيِّ، كالسبب والمسبب، والعلة والمعلول، والنظيرين والصدِّين، ونحوه.

وفائدته: جعل أجزاء الكلام بعضها آخذاً بأعناق بعض، فيقوى بذلك الارتباط، ويصير التأليف حاله حال البناء المحكم المتلائم الأجزاء، فنقول: ذُكر الآية بعد الأخرى:

إمَّا أن يكون ظاهر الارتباط، لتعلُّق الكلم بعضه ببعض وعدم تمامه بالأولى، فواضح. وكذلك إذا كانت الثانية للأولى على وجه التأكيد أو التفسير أو الاعتراض أو البدل؛ وهذا القسم لا كلام فيه.

وإما ألا يظهر الارتباط، بل يظهر أن كل جملة مستقلة عن الأخرى، وأنها خلاف النوع

المبدوء به.

فإما أن تكون معطوفة على الأولى بحرفٍ من حروف العطف المشرِّكة في الحكم أو لا.

فإن كانت معطوفة: فلا بد أن يكون بينهما جهة جامعة، على ما سبق تقسيمه، كقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ [الحديد: ٤]، وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقِضُ وَيَبْطِئُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]، للتضاد بين القبض والبسط، والولوج والخروج، والنزول والُعروج، وشبه التضاد بين السماء والأرض.

وممَّا الكلام فيه التضاد: ذكر الرحمة بعد ذكر العذاب، والرغبة بعد الرهبة؛ وقد جرت عادة القرآن إذا ذكر أحكاماً ذكر بعدها وعداً ووعيداً، ليكون باعثاً على العمل بما سبق، ثم يذكر آيات توحيد وتنزيه يُعلم عظم الأمر والناهي، وتأمل سورة البقرة والنساء والمائدة تجده كذلك.

وإن لم تكن معطوفة: فلا بدَّ من دعامة تؤذن باتصال الكلام؛ وهي قرائن معنوية تؤذن بالربط.

(١) عند تفسير الآية: ٢٨٥، الوجه الرابع من المسألة الأولى ٤/١٤٠.

(٢) قائله أبو العلاء المعري.

وله أسباب :

أحدها : التنظير ، فإن إلحاق التنظير بالنظير من شأن العقلاء ، كقوله : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾ عقب قوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ [الأنفال : ٤ ، ٥] ؛ فإنه تعالى أمر رسوله أن يمضي لأمره في الغنائم على كُرهٍ من أصحابه ، كما مضى لأمره في خروجه من بيته لطلب العير أو للقتال وهم له كارهون . والقصد : أن كراهتهم لما فعله من قسمة الغنائم ككراهتهم للخروج ، وقد تبين في الخروج الخير من الظفر والنصر والغنيمة وعز الإسلام ، فكذا يكون فيما فعله في القسمة ، فليطيعوا ما أمروا به ويتركوا هوى أنفسهم .

الثاني : المضادة ، كقوله في سورة البقرة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ . . . ﴾ الآية [البقرة : ٦] ، فإن أول السورة كان حديثاً عن القرآن ، وأن من شأنه الهداية للقوم الموصوفين بالإيمان ، فلماً أكمل وصف المؤمنين عقب حديث الكافرين ؛ فبينهما جامع وهمي بالتضاد من هذا الوجه ، وحكمته التشويق والثبوت على الأول ، كما قيل : وبضدها تتبين الأشياء .

فإن قيل : هذا جامع بعيد ؛ لأن كونه حديثاً عن المؤمنين بالعرض لا بالذات ، والمقصود بالذات الذي هو مساق الكلام إنما هو الحديث عن القرآن ، لأنه مفتتح القول .

قيل : لا يشترط في الجامع ذلك ، بل يكفي التعلق على أي وجه كان ، ويكفي في وجه الربط ما ذكرنا ؛ لأن القصد تأكيد أمر القرآن والعمل به ، والحث على الإيمان ، ولهذا لما فرغ من ذلك قال : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ [البقرة : ٢٣] ، فرجع إلى الأول .

الثالث : الاستطراد ، كقوله تعالى : ﴿ يَبْنَیْ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَ نَكَمٌ وَرِدْشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ [الأعراف : ٢٦] .

قال الزمخشري : هذه الآية واردة على سبيل الاستطراد ، عقب ذكر بدو السوءات وحصف الورق عليهما ؛ إظهاراً للمنة فيما خلق من اللباس ، ولما في العري وكشف العورة من المهانة والفضيحة ، وإشعاراً بأن السر باب عظيم من أبواب التقوى .

وقد خرّجت على الاستطراد قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [النساء : ١٧٢] ؛ فإن أول الكلام ذكّر للرد على النصارى الزاعمين بنوّة المسيح ، ثم استطرده للرد على العرب الزاعمين بنوّة الملائكة .

ويقرب من الاستطراد - حتى لا يكادان يفترقان - حسن التخلّص ، وهو : أن ينتقل ممّا ابتدئ به الكلام إلى المقصود على وجه سهل يختلسه اختلاصاً ، دقيق المعنى ؛ بحيث لا يشعر السامع بالانتقال من المعنى الأول إلأ وقد وقع عليه الثاني ، لشدة الالتئام بينهما .

وقد غلط أبو العلاء محمد بن غانم في قوله : لم يقع منه في القرآن شيء لما فيه من التكلف . وقال : إن القرآن إنما ورد على الاقتضاب الذي هو طريقة العرب من الانتقال إلى غير ملائم . وليس كما قال ، ففيه من التخلّصات العجيبة ما يحير العقول .

وانظر إلى سورة الأعراف: كيف ذكر فيها الأنبياء والقرون الماضية والأمم السالفة، ثم ذكر موسى، إلى أن قصَّ حكاية السَّبْعِينَ رجلاً ودعائه لهم، ولسائر أمته بقوله: ﴿وَأَكْتُنُبُ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ﴾، وجوابه تعالى عنه، ثم تخلص بمناقب سيد المرسلين بعد تخلصه لأمته بقوله: ﴿قَالَ عِدَائِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءٍ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٦] من صفاتهم كيت وكيت، وهم الذين يتبعون الرسول النبي الأمي. وأخذ في صفاته الكريمة وفضائله.

وفي سورة الشعراء: حكى قول إبراهيم: ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾، فتخلص منه إلى وصف المعاد بقوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ...﴾ ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ...﴾ [الشعراء: ٨٧، ٨٨].

وفي سورة الكهف: حكى قول ذي القرنين في السدِّ بعد دكِّه الذي هو من أشرط الساعة، ثم النفخ في الصور وذكر الحشر، ووصف مآل الكفار والمؤمنين.

وقال بعضهم: الفرق بين التخلُّص والاستطراد: أنك في التخلُّص تركت ما كنت فيه بالكليَّة، وأقبلت على ما تخلصت إليه. وفي الاستطراد: تمرَّ بذكر الأمر الذي استطردت إليه مروراً كالبرق الخاطف، ثم تتركه وتعود إلى ما كنت فيه، كأنك لم تقصده وإنما عرض عروضاً.

قيل: وبهذا يظهر أن ما في سورتي الأعراف والشعراء من باب الاستطراد لا التخلُّص، لعوده في الأعراف إلى قصَّة موسى بقوله: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ...﴾ [الأعراف: ١٥٩] إلى آخره. وفي الشعراء إلى ذكر الأنبياء والأمم.

ويقرَّب من حسن التخلُّص: الانتقال من حديث إلى آخر تنشيطاً للسامع، مفصلاً بهذا، كقوله في (سورة ص) بعد ذكر الأنبياء: ﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ...﴾ [ص: ٤٩]؛ فإن هذا القرآن نوع من الذِّكْرِ، لما انتهى ذكر الأنبياء، وهو نوع من التنزيل، أراد أن يذكر نوعاً آخر وهو ذكر الجنة وأهلها، ثم لما فرغ قال: ﴿هَذَا وَإِنَّ لِلطَّائِفِينَ لَشَرَّ مَآبٍ﴾ [ص: ٥٥]، فذكر النار وأهلها.

قال ابن الأثير: هذا في هذا المقام من الفصل الذي هو أحسن من الوصل، وهي علاقة أكيدة بين الخروج من كلام إلى آخر.

ويقرَّب منه أيضاً: حسن المطلب، قال الزَّنجاني والطَّيبي: وهو أن يخرج إلى الغرض بعد تقدم الوسيلة، كقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

قال الطَّيبي: وممَّا اجتمع فيه حسن التخلُّص والمطلب معاً قوله تعالى حكاية عن إبراهيم: ﴿فَأَنبَأَهُمْ عَبْدُ رَبِّيَ إِذْ قَالَ رَبِّ رَبِّكُمْ إِنِّي أَنذَرْتُكُمْ لِيَوْمِ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ﴾ [البقرة: ١٢٩] إلى قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [٨٣].

قاعدة: قال بعض المتأخِّرين: الأمر الكلِّي المفيد لعرفان مناسبات الآيات في جميع القرآن هو: أنك تنظر إلى الغرض الذي سيقت له السورة، وتنظر ما يحتاج إليه ذلك الغرض من المقدمات، وتنظر إلى مراتب تلك المقدمات في القُرْب والبعد من المطلوب، وتنظر عند انجرار الكلام في المقدمات إلى ما يستتبعه من استشراف نفس السامع إلى الأحكام أو اللوازم التابعة له، التي تقتضي البلاغة شفاء الغليل

بدفع عناء الاستشراف إلى الوقوف عليها. فهذا هو الأمر الكلي المهيمن على حكم الربط بين جميع أجزاء القرآن، فإذا عقلته تبين لك وجه النظم مفصلاً بين كل آية وآية في كل سورة، وسورة. انتهى.

تنبيه: من الآيات ما أشكلت مناسبتها لما قبلها:

من ذلك قوله تعالى في سورة القيامة: ﴿لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ [الآيات [القيامة: ١٧]، فإن وجه مناسبتها لأول السورة وآخرها عسير جداً، فإن السورة كلها في أحوال القيامة، حتى زعم بعض الرافضة: أنه سقط من السورة شيء. وحتى ذهب الفقهاء - فيما حكاه الفخر الرازي - أنها نزلت في الإنسان المذكور قبل في قوله: ﴿بَيِّنَاتٌ لِّبِئْسَ أَتَى النَّاسَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ [القيامة: ١٣]. قال يعرض عليه كتابه، فإذا أخذ في القراءة تلجلج خوفاً، فأسرع في القراءة، فيقال له: ﴿لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾: إن علينا أن نجمع عملك وأن نقرأ عليك. ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ عليك ﴿فَاتَّبَعْ قُرْآنَهُ﴾ بالإقرار بأنك فعلت، ثم إن علينا بيان أمر الإنسان وما يتعلق بعقوبته. انتهى.

وهذا يخالف ما ثبت في الصحيح أنها نزلت في تحريك النبي ﷺ لسانه حالة نزول الوحي عليه.

[بخاري: ٥، ومسلم: ١٠٠٤، وأحمد: ٣١٩١].

وقد ذكر الأئمة لها مناسبات:

منها: أنه تعالى لما ذكر القيامة، وكان من شأن من يقصر عن العمل لها حب العاجلة، وكان من أصل الدين أن المبادرة إلى أفعال الخير مطلوبة، فبته على أنه قد يعترض على هذا المطلوب ما هو أجل منه؛ وهو الإصغاء إلى الوحي، وتفهم ما يرد منه، والتشاغل بالحفظ قد يصد عن ذلك، فأمر بالأبداً يبادر إلى التحفظ؛ لأن تحفيظه مضمون على ربه، وليضغ إلى ما يرد عليه إلى أن ينقضي، فيتبع ما اشتمل عليه. ثم لما انقضت الجملة المعترضة رجع الكلام إلى ما يتعلق بالإنسان المبتدأ بذكره ومن هو من جنسه، فقال: ﴿كَلَّا﴾ وهي كلمة ردع، كأنه قال: بل أنتم يا بني آدم، لكونكم خلقت من عجل، تعجلون في كل شيء، ومن ثم تجنون العاجلة.

ومنها: أن عادة القرآن إذا ذكر الكتاب المشتمل على عمل العبد - حيث يعرض يوم القيامة - أوردته بذكر الكتاب المشتمل على الأحكام الدينية في الدنيا التي تنشأ عنها المحاسبة عملاً وتركاً.

كما قال في الكهف: ﴿وَوَضَعَ الْكِنُفَ فَرَقَى الْمَجْرِمِينَ مِثْلَ مِمَّا فِيهِ﴾ إلى أن قال: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ...﴾ [الكهف: ٥٤]. وقال في [سورة] سبحان: ﴿فَنَنْ أَوْقَى كَتَبَهُ بِسْمِئِهِ فَأُولَئِكَ يَفْقَهُونَ كِتَابَهُمْ﴾ إلى أن قال: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ...﴾ [الإسراء: ٧١ - ٨٩].

وقال في طه: ﴿يَوْمَ يُفْعُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ إلى أن قال: ﴿فَلَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ [طه: ١٠٢ - ١١٤].

ومنها: أن أول السورة لما نزل إلى: ﴿وَلَوْ أَلْفٌ مَعَادِيرُهُ﴾ صادف أنه ﷺ في تلك الحالة بادر إلى تحفظ الذي نزل، وحرك به لسانه من عجلته؛ خشية من تفلته، فنزل ﴿لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ﴾ [القيامة: ١٥ - ١٩]، ثم عاد إلى الكلام إلى تكلمة ما ابتدئ به.

قال الفخر الرازي: ونحوه ما لو ألقى المدرّس على الطالب مثلاً مسألةً، فتشاغل الطالب بشيء عرض له، فقال له: ألق إليّ بالكّ وتفهمّ ما أقول، ثم كملّ المسألة. فمن لا يعرف السبب يقول: ليس هذا الكلام مناسباً للمسألة، بخلاف مَنْ عرف ذلك.

ومنها: أن (النفوس) لمّا تقدّم ذكرها في أول السورة، عدل إلى ذكر (نفس المصطفى) كأنه قيل: هذا شأن النفوس، وأنت يا محمد، نفسك أشرف النفوس، فلتأخذ بأكمل الأحوال.

ومن ذلك: قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ...﴾ الآية [البقرة: ١٨٩]؛ فقد يقال: أيُّ رابط بين أحكام الأهلّة وبين حكم إتيان البيوت؟

وأجيب: بأنه من باب الاستطراد، لما ذكر أنها مواقيت للحجّ، وكان هذا من أفعالهم في الحج - كما ثبت في سبب نزولها^(١) [البخاري: ٤٥١٢، ومسلم: ٧٥٤٩] - ذكر معه من باب الزيادة في الجواب على ما في السؤال، كما سئل عن ماء البحر فقال: «هو الظهور ماؤه الجلل مئيتته» [حسن صحيح: الترمذي: ٦٩، وأبو داود: ٨٣].

ومن ذلك: قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ...﴾ الآية [البقرة: ١١٥]؛ فقد يقال: ما وجه اتصاله بما قبله وهو قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ...﴾؟ الآية [البقرة: ١١٤].

وقال الشيخ أبو محمد الجويني في «تفسيره»: سمعت أبا الحسن الدهان يقول: وجه اتصاله هو أن ذكر تخريب بيت المقدس قد سبق، أي: فلا يجرمتكم ذلك، واستقبلوه، فإنّ لله المشرق والمغرب. فصل: من هذا النوع مناسبة فواتح السور وخواتمها، وقد أفردت فيه جزءاً لطيفاً سمّيته: «مراصد المطالع في تناسب المقاطع والمطالع».

وانظر إلى سورة القصص: كيف بُدئت بأمر موسى ونصرته، وقوله: ﴿فَلَنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [القصص: ١٧]، وخروجه من وطنه، وخُتِمت بأمر النبي ﷺ بالألا يكون ظهيراً للكافرين، وتسليته عن إخراجه من مكة ووعدته بالعود إليها، لقوله في أول السورة: ﴿إِنَّا رَادُّوهُ﴾ [القصص: ٧].

قال الزمخشري: وقد جعل الله فاتحة سورة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وأورد في خاتمتها: ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة!

وذكر الكرمانني في «العجائب»^(٢) مثله.

وقال في سورة ﴿ص﴾: بدأها بالذكر وختمها به في قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [ص: ٨٧]. وفي سورة ﴿ت﴾ بدأها بقوله: ﴿مَا أَنْتَ بِعِزَّةٍ رَبِّكَ بِمَحْجُونٍ﴾، وختمها بقوله: ﴿إِنَّهُمْ لِمُحْجُونَ﴾ [القلم: ٢، ٥١].

(١) من حديث البراء قال: كانوا إذا أحرّموا في الجاهلية، أتوا البيت من ظهره، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الذِّرُّ بِأَنْ تَأْتُوا

الْبَيْتَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾.

(٢) «عجائب التفسير...» ٧٦٩/٢، أول سورة المؤمنون.

ومنه: مناسبة فاتحة السورة لخاتمة ما قبلها؛ حتى إن منها ما يظهر تعلُّقها به لفظاً، كما في: ﴿جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥]، ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾ [قريش: ١]، فقد قال الأخفش: اتصالها بها من باب: ﴿فَالنَّقَطُءُءَآلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [الفصص: ٨].

وقال الكواشي في تفسير المائدة: لما ختم سورة النساء أمراً بالتوحيد والعدل بين العباد أكد ذلك بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١].

وقال غيره: إذا اعتبرت افتتاح كلِّ سورة وجدته في غاية المناسبة لما ختم به السورة قبلها، ثم هو يخفي تارةً ويظهر أخرى؛ كافتتاح سورة الأنعام بالحمد، فإنه مناسب لختم المائدة من فصل القضاء، كما قال تعالى: ﴿وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥].

وكافتتاح سورة فاطر بالحمد لله، فإنه مناسب لختم ما قبلها من قوله: ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلٍ﴾ [سبأ: ٥٤]، كما قال تعالى: ﴿فَقَطَّ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥].

وكافتتاح سورة الحديد بالتسبيح، فإنه مناسب لختم سورة الواقعة بالأمر به.

وكافتتاح سورة البقرة بقوله: ﴿الْعَرَّ ۝ ذَلِكِ الْكِتَابِ﴾؛ فإنه إشارة إلى الصراط في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، كأنهم لما سألوا الهداية إلى الصراط، قيل لهم: ذلك الصراط الذي سألتهم الهداية إليه هو الكتاب، وهذا معنى حسنٌ يظهر فيه ارتباط سورة البقرة بالفاتحة.

ومن لطائف سورة الكوثر: أنها كالمقابلة للتي قبلها، لأن السابقة وصف الله فيها المنافق بأربعة أمور: البخل، وترك الصلاة، والرياء فيها، ومنع الزكاة، فذكر فيها في مقابلة البخل: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾، أي: الخير الكثير، وفي مقابلة ترك الصلاة: ﴿فَصَلِّ﴾، أي: دُم عليها، وفي مقابلة الرياء: ﴿رَبِّكَ﴾، أي: لرضاه لا للناس، وفي مقابلة منع الماعون: ﴿وَأَنْحَرْ﴾، وأراد به التصدق بلحم الأضاحي.

وقال بعضهم: لترتيب وضع السور في المصحف أسبابٌ تُطَّلَعُ على أنه توقيفيٌّ صادر عن حكيم: أحدها: بحسب الحروف، كما في الحواميم.

الثاني: لموافقة أول السورة لآخر ما قبلها، كآخر الحمد في المعنى وأول البقرة.

الثالث: للتوازن في اللفظ، كآخر ﴿تَبَّتْ﴾، وأول (الإخلاص).

الرابع: لمشابهة جملة السورة لجملة الأخرى كالضحى و﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾.

قال بعض الأئمة: وسورة الفاتحة: تضمَّنت الإقرار بالربوبية والالتجاء إليه في دين الإسلام، والصيانة عن دين اليهودية والنصرانية.

وسورة البقرة: تضمَّنت قواعد الدين.

وآل عمران: مكِّمَّة لمقصودها، فالبقرة: بمنزلة إقامة الدليل على الحكم، وآل عمران: بمنزلة

الجواب عن شبهات الخصوم، ولهذا وردَ فيها ذكر المتشابه لما تمسَّك به النصارى. وأوجب الحجَّ في آل عمران، وأمَّا في البقرة فذكر أنه مشروع، وأمر بإتمامه بعد الشروع فيه. وكان خطاب النصارى في آل عمران أكثر، كما أن خطاب اليهود في البقرة أكثر، لأن التوراة أصل، والإنجيل فرع لها، والنبى ﷺ لَمَّا هاجر إلى المدينة دعا اليهود وجاهدهم، وكان جهادُه للنصارى في آخر الأمر. كما كان دعاؤه لأهل الشرك قبل أهل الكتاب، ولهذا كانت السُّور المكيَّة فيها الدينُ الذي اتفق عليه الأنبياء، فخطوبت به جميع الناس، والسُّور المدنيَّة فيها خطاب من أقرَّ بالأنبياء من أهل الكتاب والمؤمنين، فخطوبوا: بيا أهل الكتاب، يا بني إسرائيل، يا أيها الذين آمنوا.

وأما سورة النساء: فتضمَّنت أحكام الأسباب التي بين الناس، وهي نوعان: مخلوقة لله، ومقدورة لهم كالنسب والصهر، ولهذا افتتحت بقوله: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ مِّنْهَا زَوْجَهَا﴾، ثم قال: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾. فانظر هذه المناسبة العجيبة في الافتتاح، وبراعة الاستهلال، حيث تضمَّنت الآية المفتتح بها ما أكثر السُّورة في أحكامه: من نكاح النساء ومحرماته، والموارث المتعلقة بالأرحام، وأنَّ ابتداء هذا الأمر كان بخلق آدم، ثم خلق زوجته منه، ثم بثَّ منهما رجالاً ونساءً في غاية الكثرة.

وأما المائدة: فسورة العقود تضمَّنت بيان تمام الشرائع، ومكملات الدين، والوفاء بعهود الرسل، وما أخذ على الأمة، وبها تمَّ الدين، فهي سورة التكميل؛ لأن فيها تحريم الصيد على المحرم الذي هو من تمام الإحرام، وتحريم الخمر الذي هو من تمام حفظ العقل والدين، وعقوبة المعتدين من السُّراق والمحاربين الذي هو من تمام حفظ الدماء والأموال، وإحلال الطَّيبات الذي هو من تمام عبادة الله تعالى، ولهذا ذكر فيها ما يختص بشريعة محمد ﷺ؛ كالوضوء والتيمُّم، والحكم بالقرآن على كلِّ دين، ولهذا كثر فيها من لفظ الإكمال والإتمام، وذكر فيها أنَّ من ارتدَّ عوَّض الله بخير منه، ولا يزال هذا الدِّين كاملاً. ولهذا ورد أنها آخر ما نزل [ضعيف الإسناد: الترمذي: ٣٠٦٣]، لِمَا فيها من إشارات الختم والتمام.

وهذا الترتيب بين هذه السور الأربع المدنيات من أحسن الترتيب.

وقال أبو جعفر بن الزبير: حكى الخطَّابي: أنَّ الصحابة لما اجتمعوا على القرآن، وضعوا سورة القَدْر عَقِبَ العَلْق، استدلووا بذلك على أن المراد بهاء الكناية في قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ الإشارة إلى قوله: ﴿أَقْرَأُ﴾. قال القاضي أبو بكر بن العربي: وهذا بديع جداً.

فصل: قال في «البرهان»: ومن ذلك افتتاح السُّور بالحروف المقطَّعة واختصاص كلِّ واحدة بما بُدئت به؛ حتى لم يكن لتردَّ ﴿المر﴾ في موضع ﴿الر﴾، ولا ﴿حم﴾ في موضع ﴿طس﴾.

قال: وذلك أنَّ كلَّ سورة بدئت بحرف منها فإن أكثر كلماتها وحروفها مماثل له، فحقَّ لكل سورة منها ألا يناسبها غير الواردة فيها، فلو وضع ﴿ق﴾ موضع ﴿ت﴾ لعدِم التناسب الواجب مراعاته في كلام الله، وسورة ﴿ق﴾ بُدئت به لما تكرَّر فيها من الكلمات بلفظ القاف، من ذكر القرآن والخلق

وتكرير القول ومراجعته مراراً، والقُرْب من ابن آدم وتلقي الملكين، وقول العتيد، والرقيب، والسائق، والإلقاء في جهنم، والتقدم بالوعيد، وذكر المتقين، والقلب، والقرون، والتنقيب في البلاد، وتشقق الأرض، وحقوق الوعيد وغير ذلك.

وقد تكرر في سورة يونس من الكلم الواقع فيها (الراء) مئتا كلمة أو أكثر؛ فهذا افتتحت بـ ﴿الرَّءِ﴾.

واشتملت سورة ﴿صَّ﴾ على خصومات متعددة، فأولها خصومة النبي ﷺ مع الكفار، وقولهم: ﴿أَجْعَلِ الْأَلْفَةَ إِلَهًا وَجِدًّا﴾ [ص: ٥]، ثم اختصام الخصميين عند داود، ثم تخصم أهل النار، ثم اختصام الملائ الأعلى، ثم تخصم إبليس في شأن آدم، ثم في شأن بنيه وإغوائهم.

و﴿المر﴾ جمعت المخارج الثلاثة: الحلق، واللسان، والشفتين على ترتيبها، وذلك إشارة إلى البداية التي هي بدء الخلق، والنهاية التي هي بدء الميعاد، والوسط الذي هو المعاش من التشريع بالأوامر والنواهي، وكل سورة افتتحت بها فهي مشتملة على الأمور الثلاثة.

وسورة الأعراف: زيد فيها الصاد على ﴿المر﴾ لما فيها من شرح القصص؛ قصة آدم فمن بعده من الأنبياء؛ ولما فيها من ذكر: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ﴾، ولهذا قال بعضهم: معنى ﴿المر﴾: ﴿أَلَدٌ نَشَرَ لَكَ صَدْرَكَ﴾.

وزيد في الرعد راء لأجل قوله: ﴿رَفَعَ السَّمَوَاتِ﴾ [٢]، ولأجل ذكر الرعد والبرق وغيرها.

واعلم: أن عادة القرآن العظيم في ذكر هذه الحروف أن يذكر بعدها ما يتعلّق بالقرآن، كقوله: ﴿المر﴾ ① ذَلِكَ الْكِتَابُ [البقرة]. ﴿المر﴾ ② اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقِيَوْمَ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ [آل عمران]. ﴿المر﴾ ③ كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ [الأعراف]. ﴿المر﴾ ④ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ [الحجر]. ﴿طه﴾ ⑤ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى [طه]. ﴿يس﴾ ⑥ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ [النمل]. ﴿يس﴾ ⑦ وَالْقُرْآنُ. ﴿ص﴾ ⑧ وَالْقُرْآنُ. ﴿حم﴾ ⑨ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ [غافر والجاثية والأحقاف]. ﴿ق﴾ ⑩ وَالْقُرْآنُ [إلا ثلاث سور: العنكبوت، والروم، ون، وليس فيها ما يتعلّق به، وقد ذكرتُ حكمة ذلك في «أسرار التنزيل».

وقال الحرّاني^(١) في معنى حديث: «أنزل القرآن على سبعة أحرف: زاجر، وأمر، وحلال، وحرام، ومحكم، ومتشابه، وأمثال»:

اعلم أن القرآن منزل عند انتهاء الخلق، وكمال كلّ الأمر، بدأ: فكان المتحلي به جامعاً لانتهاء كل خلق؛ وكمال كلّ أمر، فلذلك هو ﷺ قسيم الكون، وهو الجامع الكامل، ولذلك كان خاتماً، وكتابه كذلك، وبدأ المعاد من حين ظهوره، فاستوفى صلاح هذه الجوامع الثلاث التي قد خلّت في الأولين بداياتها، وتمت عنده غاياتها: «بعثت لأتمم مكارم الأخلاق» [صحيح: أحمد: ٨٩٥٢، والحاكم ٢/٦١٣]، والبيهقي في «السنن» (١٠/١٩١).

(١) الحرّاني: عبد الله بن الحسن، نزيل بغداد، مؤدب، من ثقات أهل الحديث (ت: ٢٩٥هـ). «العبّر» ١٠١/٢.

وهي صلاح الدُّنيا والدين والمعاد التي جمعها قوله عليه الصلاة والسلام: «اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي». [مسلم: ٦٩٠٣].

وفي كل صلاح إقدام وإحجام، فتصير الثلاثة الجوامع ستّة، هي حروف القرآن الستّة، ثم وُهب حرفاً جامعاً سابغاً فرداً، لا زوج له، فتَمَّت سبعة.

فأدنى تلك الحروف هو حرفا صلاح الدنيا، فلها حرفان: حرف الحرام الذي لا تصلح النفس والبدن إلاّ بالتطهر منه لبعده عن تقويمها، والثاني: حرف الحلال الذي تصلح النفس والبدن عليه لموافقته تقويمها، وأصل هذين الحرفين في التوراة، وتماهما في القرآن.

ويلي ذلك حرفا صلاح المعاد، أحدهما: حرف الزجر والنهي، الذي لا تصلح الآخرة إلاّ بالتطهر منه لبعده عن حسناتها. والثاني: حرف الأمر الذي تصلح الآخرة عليه لتقاضيه لحسناتها. وأصل هذين الحرفين في الإنجيل، وتماهما في القرآن.

ويلي ذلك حرفا صلاح الدين: أحدها حرف المحكم الذي بان للعبد فيه خطاب ربّه، والثاني: حرف المتشابه الذي لا يتبيّن للعبد فيه خطاب ربّه من جهة قصور عقله عن إدراكه.

فالحروف الخمسة للاستعمال، وهذا الحرف السادس للوقوف والاعتراف بالعجز. وأصل هذين الحرفين في الكتب المتقدّمة كلها، وتماهما في القرآن.

ويختصُّ القرآن بالحرف السابع الجامع، وهو حرف المثل المبين للمثل الأعلى، ولَمَّا كان هذا الحرف هو الحمد افتتح الله به أمّ القرآن، وجمع فيها جوامع الحروف السبعة التي بثّها في القرآن: فالأولى: تشتمل على حرف الحمد السَّابع، والثانية: تشتمل على حرفي الحلال والحرام اللّذَّين أقامت الرحمانية بهما الدنيا، والرحيميّة الآخرة. والثالثة: تشتمل على أمر الملك القيّم على حرفي الأمر والنهي اللذين يبدأ أمرهما في الدين. والرابعة: تشتمل على حرفي المحكم في قوله: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ»، والمتشابه في قوله: «وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ». ولَمَّا افتتح أمّ القرآن بالسابع الجامع الموهوب ابتدئت البقرة بالسادس المعجوز عنه، وهو المتشابه.

انتهى كلام الحرّاني والمقصود منه هو الأخير، وبقيته ينبو عنه السمع، وينفّر منه القلب، ولا تميل إليه النفس، وأنا أستغفر الله من حكايته؛ على أنني أقول في مناسبة ابتداء البقرة بـ ﴿الْعَر﴾ أحسن ممّا قال، وهو أنه: لَمَّا ابتدئت الفاتحة بالحرف المحكم الظاهر لكلّ أحد، بحيث لا يعذر أحد في فهمه، ابتدئت البقرة بمقابله، وهو الحرف المتشابه البعيد التأويل، أو المستحيله.

فصل: ومن هذا النوع مناسبة أسماء السور لمقاصدها، وقد تقدّم في النوع السابع عشر الإشارة إلى ذلك. وفي «عجائب الكرماني»^(١): «إنما سميت السور السبع ﴿حَم﴾ على الاشتراك في الاسم؛

(١) «عجائب التفسير...» ١٠٣٧/٢، أول سورة فصلت.

لما بينهنَّ من التشاكل الذي اختصَّت به، وهو أن كل واحدة منها استُفتحت بالكتاب أو صفة الكتاب؛ مع تقارب المقادير في الطول والقصر، وتشاكل الكلام في النظام.

فوائد منثورة في المناسبات:

في تذكرة الشيخ تاج الدين السبكي - ومن خطه نقلت - سئل الإمام: ما الحكمة في افتتاح سورة الإسراء بالتسبيح، والكهف بالتحميد؟ وأجاب: بأن التسبيح - حيث جاء - مقدّم على التحميد، نحو: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [الحجر: ٩٨]. «سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ».

وأجاب ابن الزمكاني^(١): بأن سورة ﴿سُبْحَانَ﴾ لما اشتملت على الإسراء الذي كذّب المشركون به النبي ﷺ، وتكذيبه تكذيباً لله سبحانه وتعالى، أتى (بسبحان) لتنزيه الله تعالى عما نُسب إلى نبيه من الكذب. وسورة الكهف: لما أنزلت بعد سؤال المشركين عن قصّة أصحاب الكهف وتأخر الوحي، نزلت مبيّنة أن الله لم يقطع نعمته عن نبيه ولا عن المؤمنين، بل أتمّ عليهم النعمة بإنزال الكتاب، فناسب افتتاحها بالحمد على هذه النعمة.

في تفسير الخويي: ابتدئت الفاتحة بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فوصف بأنه مالك جميع المخلوقين، وفي الأنعام والكهف وسبأ وفاطر لم يوصف بذلك، بل يفرد من أفراد صفاته - وهو: خَلْق السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ في الأنعام، وإنزال الكتاب في الكهف، وملك ما في السموات وما في الأرض في سبأ، وخلقهما في فاطر - لأنَّ الفاتحة أم القرآن ومطلعه، فناسب الإتيان فيها بأبلغ الصفات وأعمّها وأشملها.

في «العجائب» للكرماني: إن قيل: كيف جاء ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ أربع مرات بغير واو: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ [البقرة: ١٨٩]، ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢١٥]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَرَمِ الْأَحْرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ﴾ [البقرة: ٢١٩] ثم جاء ثلاث مرات بالواو: ﴿وَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩]، ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ [البقرة: ٢٢٠]، ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيزِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]؟ قلنا: لأنَّ سؤالهم عن الحوادث الأول وقع متفرّقاً، وعن الحوادث الآخر وقع في وقت واحد، فجاء بحرف الجمع دلالة على ذلك.

فإن قيل: كيف جاء ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ لُجَيْلٍ فَقُلْ...﴾ [طه: ١٠٥] وعادة القرآن مجيء (قل) في الجواب بلا فاء؟

أجاب الكرماني^(٢): بأن التقدير: لو سئلت عنها فقل.

فإن قيل: كيف جاء: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وعادة السؤال

(١) ابن الزمكاني: عبد الواحد بن عبد الكريم، خطيب زملكا، عالم بالمعاني والبيان. له: «التيبان في علم البيان المطلع على إيجاز القرآن» (ت: ٦٥١هـ). «طبقات الشافعية» ١٣٣/٥.

(٢) في «غرائب التفسير...» ١/٧٣٠، طه: ١٠٥.

يجيء جوابه في القرآن بـ (قل)؟ قلنا: حذفنا للإشارة إلى أن العبد في حالة الدعاء في أشرف المقامات، لا واسطة بينه وبين مولاه.

ورَد في القرآن سورتان: أولهما ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ في كل نصفِ سورة، فالتى في النصف الأول تشمل على شرح المبدأ، والتي في الثاني على شرح المعاد.



التَّوَعُّ الثَّالِثُ وَالسُّتُونَ

فِي الْآيَاتِ الْمَشْتَبِهَاتِ

أفرده بالتصنيف خلق، أولهم - فيما أحسب - الكِسَائِيُّ، ونظمه السخاويُّ، وألَّف في توجيهه الكرُمانيُّ كتابه: «البرهان في متشابه القرآن» وأحسن منه «درة التنزيل وحرّة التأويل» لأبي عبد الله الرّازيِّ، وأحسن من هذا: «ملاك التأويل» لأبي جعفر بن الزبير، ولم أفت عليه، وللقاضي بدر الدين ابن جماعة في ذلك كتاب لطيف سمّاه: «كشف المعاني عن متشابه المثاني». وفي كتابي أسرار التنزيل المسمى «قطف الأزهار في كشف الأسرار» من ذلك الجُمّ الغفير.

والقصد به: إيراد القصّة الواحدة في صور شتى، وفواصل مختلفة، بل تأتي في موضع واحد مقدّماً، وفي آخر مؤخّراً، كقوله في البقرة: ﴿وَادْخُلُوا أَبْابَ سُجْدًا وُقُولًا حَظًّا﴾ [البقرة: ٥٨]، وفي الأعراف ﴿وَقُولُوا حَظًّا وَادْخُلُوا أَبْابَ سُجْدًا﴾ [الأعراف: ١٦١]، وفي البقرة: ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٣]، وسائر القرآن: ﴿وَمَا أَهْلَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: ٣].

أو في موضع زيادة وفي آخر بدونها، نحو: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ في البقرة [٦]، وفي يس: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ [١٠]، وفي البقرة: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ [١٩٣]، وفي الأنفال: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كَلِمَةُ اللَّهِ﴾ [٣٩].

أو في موضع معرّفًا وفي آخر منكرًا، أو مفردًا وفي آخر جمعًا، أو بحرف وفي آخر بحرفٍ آخر، أو مدغمًا وفي آخر مفكوكًا. وهذا النوع يتداخل مع نوع المناسبات.

وهذه أمثلة منه بتوجيهها:

* قوله تعالى في البقرة: ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٢]، وفي لقمان: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ...﴾ [٣]؛ لأنه لما ذكر هنا مجموع الإيمان ناسب (المتقين). ولما ذكر ثم الرحمة ناسب (المحسنين).

* قوله تعالى: ﴿وَقَلْنَا يَاكَادُمْ أَسْكُنْ أَنْتَ وَرَوْحُكَ الْجَنَّةَ وَكَلَّا﴾ [البقرة: ٣٥]، وفي الأعراف: ﴿فَكَلَّا﴾ [١٩] بالفاء، قيل: لأن السكنى في البقرة الإقامة، وفي الأعراف اتخاذ المسكن، فلمّا نسب القول إليه تعالى: ﴿وَقَلْنَا يَاكَادُمْ﴾ ناسب زيادة الإكرام بالواو الدالة على الجمع بين السكنى والأكل، ولذا قال فيه: ﴿رَعَدًا﴾، وقال: ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾؛ لأنه أعم. وفي الأعراف: ﴿وَيَاكَادُمْ﴾، فأتى بالفاء الدالة على ترتيب الأكل على السكنى المأمور باتخاذها، لأن الأكل بعد الاتخاذ، و﴿يَنْ حَيْثُ﴾ لا تعطي عموم معنى: ﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾.

* قوله تعالى: ﴿وَأَنْقَرُوا يَوْمًا لَا يَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ٤٨]، وقال بعد ذلك: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ﴾ [البقرة: ١٢٣]؛ ففيه تقديم العدل وتأخيرها، والتعبير بقبول الشفاعة تارة وبالنفع أخرى.

وذكر في حكمته: أَنَّ الضمير في ﴿مِنْهَا﴾ راجع في الأولى إلى النفس الأولى، وفي الثانية إلى النفس الثانية، فبيّن في الأولى أن النفس الشافعة الجازية عن غيرها لا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل، وقدمت الشفاعاة لأنّ الشافع يقدم الشفاعاة على بذل العدل عنها. وبيّن في الثانية أن النفس المطلوبة بجرمها لا يقبل منها عدل عن نفسها، ولا تنفعها شفاعاة شافع منها، وقدّم العدل؛ لأن الحاجة إلى الشفاعاة إنّما تكون عند رده، ولذلك قال في الأولى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾، وفي الثانية: ﴿وَلَا نَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ﴾؛ لأن الشفاعاة إنّما تقبل من الشافع، وإنما تنفع المشفوع له.

* قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَخْتَصِمُكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُؤُمُونَكُمْ سُوءَ اللَّغَابِ وَيَذَّبُونَ﴾ [البقرة: ٤٩]، وفي إبراهيم ﴿وَيَذَّبُونَ﴾ [إبراهيم: ٦]، بالواو؛ لأنّ الأولى من كلامه تعالى لهم، فلم يعدد عليهم المحن تكرماً في الخطاب؛ والثانية من كلام موسى فعدها. وفي الأعراف: ﴿يُقَاتِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٤١]. وهو من تنويع الألفاظ المسّى بالتفنّن.

* قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا أَذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ...﴾ الآية [البقرة: ٥٨]، وفي آية الأعراف اختلاف اللفاظ [الأعراف: ١٦١]، ونكتته أن آية البقرة في معرض ذكر النعم عليهم حيث قال: ﴿يَنْبِئُ إِسْرَائِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي﴾ [البقرة: ٤٧] إلى آخره، فناسب نسبة القول إليه تعالى، وناسب قوله: ﴿رَعَدًا﴾، لأن المنعم به أتم، وناسب تقديم ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ [البقرة: ٥٨]، وناسب ﴿حَطَبًا﴾؛ لأنه جمع كثرة، وناسب الواو في ﴿وَسَزِيدٌ﴾ لدالاتها على الجمع بينهما، وناسب الفاء في ﴿فَكَلُوا﴾؛ لأن الأكل مترتب على الدخول. وآية الأعراف افتتحت بما فيه توبيخهم، وهو قولهم: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨]، ثم اتخاذهم العجل، فناسب ذلك: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٦١]. وناسب ترك ﴿رَعَدًا﴾. والسكنى تجامع الأكل فقال: ﴿وَكُلُوا﴾. وناسب تقديم ذكر مغفرة الخطايا. وترك الواو في ﴿وَسَزِيدٌ﴾. ولما كان في الأعراف تبعيض الهادين بقوله: ﴿وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤَسَّئِينَ أُمَمٌ يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ١٥٩]، ناسب تبعيض الظالمين بقوله: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [الأعراف: ١٦٢]. ولم يتقدّم في البقرة مثله فترك. وفي البقرة إشارة إلى سلامة غير الذين ظلموا لتصريحه بالإنزال على المتصفين بالظلم، والإرسال أشدّ وقعاً من الإنزال، فناسب سياق ذكر النعمة في البقرة ذلك، وختم آية البقرة بـ ﴿يَسْأَلُونَ﴾ [٥٩]، ولا يلزم منه الظلم، والظلم يلزم منه الفسق، فناسب كل لفظه منها سياقه.

* وكذا في البقرة: ﴿فَأَنْفَجَرْتُمْ﴾ [البقرة: ٦٠]، وفي الأعراف ﴿فَأَنْجَسْتُمْ﴾ [١٦٠]، لأن الانفجار أبلغ في كثرة الماء، فناسب سياق ذكر النعم التعبير به.

* قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠]. وفي آل عمران: ﴿مَعْدُودَاتٍ﴾ [٢٤]. قال ابن جماعة: لأن قائل ذلك فرقتان من اليهود، إحداهما قالت: إنّما نعذب بالنار سبعة أيام عدد أيام الدنيا، والأخرى قالت: إنّما نعذب أربعين، عدة أيام عبادة آبائهم العجل. فأية البقرة تحتمل قصد الفرقة الثانية حيث عبّر بجمع الكثرة، وآل عمران بالفرقة الأولى حيث أتى بجمع القلة.

وقال أبو عبد الله الرازي: إنه من باب التفتن قوله تعالى: ﴿إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى﴾ [البقرة: ١٢٠]. وفي آل عمران: ﴿إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٧٣]؛ لأن الهدى في البقرة المراد به تحويل القبلة، وفي آل عمران المراد به الدين، لتقدم قوله: ﴿لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ [آل عمران: ٧٣]، ومعناه: إن دين الله الإسلام. * قوله تعالى: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا﴾ [البقرة: ١٢٦]، وفي إبراهيم: ﴿هَذَا الْبَلَدُ آمِنًا﴾ [إبراهيم: ٣٥]؛ لأن الأول: دعا به قبل مصيره بلداً عند ترك هاجر وإسماعيل به، وهو واد، فدعا بأن يصير بلداً. والثاني: دعا به بعد عودته وسكنى جُزهم به، ومصيره بلداً، فدعا بأمنه.

* قوله تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ [البقرة: ١٣٧]، وفي آل عمران: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ [آل عمران: ٨٤]؛ لأن الأولى خطابٌ للمسلمين، والثانية خطابٌ للنبي ﷺ، و(إلى) يُنتهى بها من كل جهة، و(على) لا ينتهى بها إلا من جهة واحدة وهي العلو، والقرآن يأتي المسلمين من كل جهة يأتي مبلغه إياهم منها، وإنما أتى النبي ﷺ من جهة العلو خاصة، فناسب قوله: ﴿عَلَيْنَا﴾. ولهذا أكثر ما جاء من جهة النبي ﷺ ب: على، وأكثر ما جاء في جهة الأمة ب: إلى.

* قوله تعالى: ﴿يَا كُفْرًا كُفْرًا فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [البقرة: ١٨٧]، وقال بعد ذلك: ﴿فَلَا تَمْتَدُّوهُمَا﴾ [البقرة: ٢٢٩]؛ لأن الأولى وردت بعد نواها، فناسب النهي عن قربانها، والثانية بعد أوامرها، فناسب النهي عن تعديها وتجاوزها بأن يوقف عندها.

* قوله تعالى: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ [آل عمران: ٣]، وقال: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: ٣]، لأن الكتاب أنزل مُنْجماً، فناسب الإتيان بـ ﴿نَزَلَ﴾ الدال على التكرير، بخلافهما فإنهما أنزلا دفعة.

* قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ [الأنعام: ١٥١]. وفي الإسراء: ﴿خَشِيَ إِمْلَاقًا﴾ [الإسراء: ٣١]؛ لأن الأولى خطابٌ للفقراء المقلين، أي: لا تقتلوهم من فقر بكم، فحسن: ﴿تَحْنُ نَزْفُكُمْ﴾ ما يزول به إملاقكم، ثم قال: ﴿وَرِثَانَهُمْ﴾، أي: نرزقكم جميعاً. والثانية خطابٌ للأغنياء؛ أي: خشية فقر يحصل لكم بسببهم، ولذا حُسن: ﴿تَحْنُ نَزْفُهُمْ وَرِثَانَهُمْ﴾ [الإسراء: ٣١].

* قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، وفي فصلت: ﴿فَأَسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [فصلت: ٣٦]. قال ابن جماعة: لأن آية الأعراف نزلت أولاً، وآية فصلت نزلت ثانياً، فحُسن التعريف، أي هو السميع العليم الذي تقدم ذكره أولاً عند نزوغ الشيطان.

* قوله تعالى: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧]، وقال في المؤمنين: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]، وفي الكفار: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٣]؛ لأن المنافقين ليسوا متناصرين على دين معين وشريعة ظاهرة؛ فكان بعضهم يهوداً، وبعضهم مشركين، فقال: ﴿مِنْ بَعْضٍ﴾، أي: في الشك والنفاق. والمؤمنون متناصرون على دين الإسلام، وكذلك الكفار المعلنون بالكفر كلهم أعوان بعضهم ومجتمعون على التناصر، بخلاف المنافقين، كما قال تعالى: ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [الحشر: ١٤].

فهذه أمثلة يُستضاء بها، وقد تقدم منها كثير في نوع التقديم والتأخير، وفي نوع الفواصل، وفي أنواع أحر.

النوع الرابع والستون

في إعجاز القرآن

أفرده بالتصنيف خلائق؛ منهم الخطابي، والرمانى، والرملكاني، والإمام الرازي، وابن سُرَاقَة، والقاضي أبو بكر الباقلاني. قال ابن العربي: ولم يصنّف مثل كتابه.

اعلم: أنّ المعجزة: أمرٌ خارق للعادة، مقرون بالتحدي، سالمٌ عن المعارضة. وهي إما حسيّة وإما عقلية:

وأكثر معجزات بني إسرائيل كانت حسيّة، لبلادتهم وقلة بصيرتهم.

وأكثر معجزات هذه الأمة عقلية لفرط ذكائهم، وكمال أفهامهم، ولأنّ هذه الشريعة - لمّا كانت باقية على صفحات الدهر إلى يوم القيامة - خُصّت بالمعجزة العقلية الباقية؛ ليراها ذوو البصائر، كما قال ﷺ: «ما من الأنبياء نبيّ إلا أُعطي ما مثله آمن عليه البشر؛ وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً». أخرجه البخاري [٤٩٨١]، ومسلم: ٣٨٥، وأحمد: ٩٨٢٨.

قيل: إن معناه أن معجزات الأنبياء انقضت بانقراض أعصارهم، فلم يشاهدها إلا من حضرها. ومعجزة القرآن مستمرة إلى يوم القيامة، وخرقُ العادة في أسلوبه وبلاغته وإخباره بالمغيبات، فلا يمرُّ عصر من الأعصار إلا ويظهر فيه شيء مما أخبر به أنّه سيكون؛ يدلُّ على صحة دعواه.

وقيل: المعنى أنّ المعجزات الواضحة الماضية كانت حسيّة تشاهد بالأبصار؛ كناقاة صالح وعصا موسى، ومعجزة القرآن تشاهد بالبصيرة، فيكون من يتبعه لأجله أكثر؛ لأن الذي يشاهد بعين الرأس ينقض بانقراض مشاهدته، والذي يشاهد بعين العقل باقٍ، يشاهده كلُّ من جاء بعد الأول مستمراً.

قال في «فتح الباري»^(١): ويمكن نظم القولين في كلام واحد؛ فإن محصلهما لا يُنافي بعضه بعضاً.

ولا خلاف بين العقلاء أنّ كتاب الله تعالى معجزٌ، لم يقدر أحد على معارضته بعد تحديهم بذلك، قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]؛ فلولا أنّ سماعه حجة عليه لم يقف أمره على سماعه، ولا يكون حجة إلا وهو معجزة.

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَاتٌ مِنْ رَبِّنَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [٥٠، ٥١]؛ فأخبر أن الكتاب آية من آياته كافٍ في الدلالة، قائم مقام معجزات غيره وآيات من سواه من الأنبياء، ولمّا جاء به النبي ﷺ

(١) «فتح الباري» ٦/١٠ (٤٩٨١).

إليهم، وكانوا أفصح الفصحاء، ومصارع الخطباء^(١)، وتحذاهم على أن يأتوا بمثله، وأمهلهم طول السنين فلم يقدروا، كما قال تعالى: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [الطور: ٣٤]، ثم تحذاهم بعشر سور منه في قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَبَهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٣٤]، فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا أَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ [هود: ١٣، ١٤]، ثم تحذاهم بسورة في قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَبَهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾ [يونس: ٣٨].

ثم كرر في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾ الآية [البقرة: ٢٣]. فلما عجزوا عن معارضته والإتيان بسورة تشبهه على كثرة الخطباء والبلاء، نادى عليهم بإظهار العجز وإعجاز القرآن فقال: ﴿قُلْ لِيِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]. هذا وهم الفصحاء اللد، وقد كانوا أحرص شيء على إطفاء نوره وإخفاء أمره، فلو كان في مقدرتهم معارضته لعدلوا إليها قطعاً للحجة، ولم يُنقل عن أحد منهم أنه حدث نفسه بشيء من ذلك ولا رame، بل عدلوا إلى العناد تارة، وإلى الاستهزاء أخرى، فتارة قالوا: سحر، وتارة قالوا: شعر، وتارة قالوا: أساطير الأولين. كل ذلك من التحير والانقطاع، ثم رصوا بتحكيم السيف في أعناقهم، وسبى ذراريهم وحرمهم واستباحة أموالهم، وقد كانوا آنف شيء وأشدّه حمية، فلو علموا أن الإتيان بمثله في قدرتهم لبادروا إليه؛ لأنه كان أهون عليهم؛ كيف وقد أخرج الحاكم عن ابن عباس قال: جاء الوليد بن المغيرة إلى النبي ﷺ فقرأ عليه القرآن، فكأنه رقق له، فبلغ ذلك أبا جهل، فأتاه فقال: يا عمّ، إن قومك يريدون أن يجمعوا لك ما لا يعطوكه؛ فإنك أتيت محمداً لتعرض لما قبله. قال: قد علمت قريش أنني من أكثرها مالا. قال: فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك كاره له. قال: وماذا أقول! فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني، ولا برجزه، ولا بقصيده، ولا بأشعار الجن، والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا، والله إن لقوله الذي يقول حلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإنه لمثمر أعلاه، مُغْدِق أسفله، وإنه ليعلو ولا يُعلَى عليه، وإنه ليحطم ما تحته. قال: لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه. قال: دعني حتى أفكر، فلما فُكر قال: هَذَا سِحْرٌ يُؤْتَرُ، يَأْتُرُهُ عَنْ غَيْرِهِ. [صحيح: الحاكم

[(٥٠٦/٢)]

قال الجاحظ: بعث الله محمداً ﷺ أكثر ما كانت العرب شاعراً وخطيباً؛ وأحكم ما كانت لغة، وأشد ما كانت عُدّة، فدعا أقصاها وأدناها إلى توحيد الله وتصديق رسالته، فدعاهم بالحجة، فلما قطع العذر، وأزال الشبهة، وصار الذي يمنعهم من الإقرار الهوى والحمية، دون الجهل والحيرة، حملهم على حطهم بالسيف، فنصب لهم الحرب، ونصبوا له، وقتل من عليتهم وأعلامهم وأعمامهم وبني أعمامهم، وهو في ذلك يحتج عليهم بالقرآن، ويدعوهم صباحاً ومساءً إلى أن يعارضوه - إن كان كاذباً - بسورة واحدة، أو بآيات يسيرة.

(١) مصارع: جمع مضّغ، وفي «الأساس»: خطيب مضّغ؛ أي: بليغ. «أساس البلاغة»: ضغّ.

فكلّما ازداد تحدّياً لهم بها، وتقريباً لعجزهم عنها تكشّف من نقصهم ما كان مستوراً، وظهر منه ما كان خفياً، فحين لم يجدوا حيلة ولا حجة قالوا له: أنت تعرف من أخبار الأمم ما لا نعرف؛ فلذلك يمكنك ما لا يمكننا. قال: فهاتوها مفتريات، فلم يُرْمَ^(١) ذلك خطيب، ولا طمع فيه شاعر، ولو طمع فيه لتكلّفه، ولو تكلّفه لظهر ذلك، ولو ظهر لوجد من يستجيده ويحامي عليه ويكايد فيه، ويزعم أنه قد عارض وقابل وناقض.

فدلّ ذلك العاقل على عجز القوم مع كثرة كلامهم، واستحالة لغتهم، وسهولة ذلك عليهم، وكثرة شعرائهم وكثرة من هجاه منهم، وعارض شعراء أصحابه، وخطباء أمته، لأنّ سورة واحدة وآيات يسيرة كانت أنقض لقوله، وأفسد لأمره، وأبلغ في تكذيبه وأسرع في تفريق أتباعه من بذل النفوس، والخروج من الأوطان، وإنفاق الأموال.

وهذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على من هو دون قريش والعرب في الرأي والعقل بطبقات، ولهم القصيد العجيب، والرجز الفاخر، والخُطب الطّوال البليغة، والقِصار الموجزة، ولهم الأسجاع والمزدوج، واللفظ المنشور.

ثمّ يتحدّى به أقصاهم بعد أن أظهر عجز أدانهم، فمحال - أكرمك الله - أن يجتمع هؤلاء كلّهم على الغلط في الأمر الظاهر، والخطأ المكشوف البيّن، مع التفرّيع بالنقص، والتوقيف على العجز، وهم أشدّ الخلق أنفةً، وأكثرهم مفاخرةً، والكلام سيّد عملهم، وقد احتاجوا إليه، والحاجة تبعث على الحيلة في الأمر الغامض، فكيف بالظاهر الجليل المنفعة؟! وكما أنه محال أن يطبقوا ثلاثاً وعشرين سنة على الغلط في الأمر الجليل المنفعة، فكذلك محال أن يتركوه، وهم يعرفونه، ويجدون السبيل إليه وهم يبذلون أكثر منه! انتهى.

فصل: لما ثبت كون القرآن معجزة نبينا ﷺ وجب الاهتمام بمعرفة وجه الإعجاز، وقد خاض الناس في ذلك كثيراً، فبين محسن ومسيء.

فزعم قوم: أنّ التحدّي وقع بالكلام القديم الذي هو صفة الذات، وأنّ العرب كلّفت في ذلك ما لا يطاق، وبه وقع عجزها. وهو مردود، لأن ما لا يمكن الوقوف عليه لا يتصوّر التحدي به. والصواب ما قاله الجمهور: أنّه وقع بالدالّ على القديم وهو الألفاظ.

ثم زعم النّظام^(٢) أن إعجازه بالصّرفة، أي: إن الله صرّف العرب عن معارضته وسلّب عقولهم، وكان مقدوراً لهم، لكن عاقبهم أمر خارجي، فصار كسائر المعجزات.

وهذا قول فاسد، بدليل: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ الآية [الإسراء: ٨٨]؛ فإنه يدلّ على

(١) يرم: يطلب. «مختار الصحاح»: روم.

(٢) النّظام: إبراهيم بن سيّار، أبو إسحاق، شيخ الجاحظ وأحد رؤوس المعتزلة (ت: ٢٢١هـ). انظر «الاقتصاد في الاعتقاد» للغزالي ص ١٧٦ بتحقيقنا.

عجزهم مع بقاء قدرتهم، ولو سلبوا القدرة لم يبق لهم فائدة لاجتماعهم، لمنزلته منزلة اجتماع الموتى، وليس عَجْزُ الموتى مما يُحتفل بذكره، هذا مع أن الإجماع منعقد على إضافة الإعجاز إلى القرآن، فكيف يكون معجزاً وليس فيه صفة إعجاز؟! بل المعجز هو الله تعالى، حيث سلبهم القدرة على الإتيان بمثله.

وأيضاً: فيلزم من القول بالصرّفة زوال الإعجاز بزوال زمان التحدي، وخلوّ القرآن من الإعجاز، وفي ذلك خرقٌ لإجماع الأمة: أن معجزة الرسول العظمى باقية، ولا معجزة له باقية سوى القرآن.

قال القاضي أبو بكر^(١): وممّا يبطل القول بالصرّفة أنه لو كانت المعارضة ممكنة - وإنما منع منها الصرّفة - لم يكن الكلام معجزاً، وإنّما يكون بالمنع معجزاً، فلا يتضمّن الكلام فضيلةً على غيره في نفسه. قال: وليس هذا بأعجب من قول فريق منهم: إنّ الكل قادرون على الإتيان بمثله؛ وإنما تأخروا عنه لعدم العلم بوجه ترتيب لو تعلّموه لوصلوا إليه به، ولا بأعجب من قول آخرين: إن العجز وقع منهم؛ وأما من بعدهم ففي قدرته الإتيان بمثله، وكل هذا لا يعتدّ به.

وقال قوم: وجه إعجازه ما فيه من الإخبار عن الغيوب المستقبلية، ولم يكن ذلك من شأن العرب. وقال آخرون: ما تضمّنه من الإخبار عن قصص الأولين وسائر المتقدمين، حكاية من شاهدها وحضرها.

وقال آخرون: ما تضمّنه من الإخبار عن الضمائر، من غير أن يظهر ذلك منهم بقول أو فعل، كقوله: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ [آل عمران: ١٢٢]، ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ﴾ [المجادلة: ٨].

وقال القاضي أبو بكر: وجه إعجازه ما فيه من النظم والتأليف والترصيف، وأنه خارج عن جميع وجوه النظم المعتاد في كلام العرب، ومباينٌ لأساليب خطاباتهم. قال: ولهذا لم يمكنهم معارضته.

قال: ولا سبيل إلى معرفة إعجاز القرآن من أصناف البديع التي أودعها في الشعر، لأنه ليس ممّا يخرقُ العادة، بل يمكن استدراكه بالعلم والتدريب والتصنع به، كقول الشعر، ورضف الخطب وصناعة الرسالة، والحدق في البلاغة، وله طريق تُسلك، فأما شأؤ نظم القرآن فليس له مثال يُحتذى، ولا إمام يُقتدى به، ولا يصحّ وقوع مثله اتفاقاً. قال: ونحن نعتقد أن الإعجاز في بعض القرآن أظهر، وفي بعضه أدق وأعمض.

وقال الإمام فخر الدين: وجه الإعجاز الفصاحة، وغرابة الأسلوب، والسّلامة من جميع العيوب. وقال الرّمليّ: وجه الإعجاز راجع إلى التأليف الخاصّ به، لا مطلق التأليف، بأن اعتدلت مفرداته تركيباً وزناً، وعلتّ مرغباته معنى، بأن يوقّع كل فنّ في مرتبه العليا في اللفظ والمعنى.

وقال ابن عطية^(٢): الصحيح - والذي عليه الجمهور والحدّاق - في وجه إعجازه: أنه بنظمه وصحة

(١) في «إعجاز القرآن» ٤٣ - ٤٤.

(٢) ابن عطية: عبد الحق بن غالب، فقيه عالم بالتفسير (ت: ٥٤١هـ). «طبقات المفسرين» للدودي ١/ ٢٦٠.

معانيه وتوالي فصاحة ألفاظه؛ وذلك أنّ الله أحاط بكل شيء علماً، وأحاط بالكلام كله علماً، فإذا ترتبت اللفظة من القرآن، علم بإحاطته أيّ لفظة تصلح أن تلي الأولى وتُبين المعنى بعد المعنى، ثم كذلك من أول القرآن إلى آخره. والبشر يعثمهم الجهل والنسيان والذهول، ومعلوم ضرورة أن أحداً من البشر لا يحيط بذلك، فهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة.

وبهذا يبطل قول من قال: إن العرب كان في قدرتهم الإتيان بمثله، فصرّفوا عن ذلك، والصحيح أنه لم يكن في قدرة أحدٍ قط.

ولهذا ترى البلّغ ينفع القصيدة أو الخطبة حولاً، ثم ينظر فيها فيغير فيها وهلمّ جزءاً، وكتاب الله تعالى لو نزعَتْ منه لفظة، ثم أدير لسان العرب على لفظة أحسن منها لم يوجد.

ونحن نتبين لنا البراعة في أكثره ويخفي علينا وجهها في مواضع، لقصورنا عن مرتبة العرب يومئذ في سلامة الذوق، وجودة القريحة.

وقامت الحجّة على العالم بالعرب؛ إذ كانوا أرباب الفصاحة، ومظنّة المعارضة، كما قامت الحجة في معجزة موسى بالسحرة، وفي معجزة عيسى بالأطباء، فإن الله إنما جعل معجزات الأنبياء بالوجه الشهير أبرع ما تكون في زمن النبي الذي أراد إظهاره، فكان السحر قد انتهى في مدة موسى إلى غايته، وكذلك الطب في زمن عيسى، والفصاحة في زمن محمد ﷺ.

وقال حازم في «منهاج البلغاء»^(١): وجه الإعجاز في القرآن من حيث استمرت الفصاحة والبلاغة فيه من جميع أنحاءها في جميعه؛ استمراراً لا يوجد له فترة، ولا يقدر عليه أحد من البشر. وكلام العرب ومن تكلم بلغتهم لا تستمر الفصاحة والبلاغة في جميع أنحاءها في العالي منه إلا في الشيء اليسير المعدود، ثم تعرض الفترات الإنسانية، فيقطع طيب الكلام ورونقه، فلا تستمر لذلك الفصاحة في جميعه، بل توجد في تفريق وأجزاء منه.

وقال المرآكشي في «شرح المصباح»: الجهة المعجزة في القرآن تعرّف بالتفكر في علم البيان، وهو - كما اختاره جماعة في تعريفه - ما يحترز به عن الخطأ في تأدية المعنى، وعن تعقيد، وتعرّف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية تطبيقه لمقتضى الحال.

لأنّ جهة إعجازه ليست مفردات ألفاظه؛ وإلا لكانت قبل نزوله معجزة، ولا مجرد تأليفها؛ وإلا لكان كلّ تأليف معجزاً، ولا إعرابها وإلا لكان كل كلام معرب معجزاً، ولا مجرد أسلوبه وإلا لكان الابتداء بأسلوب الشعر معجزاً، والأسلوب الطريق، ولكان هذيان مسيلمة معجزاً. ولأنّ الإعجاز يوجد دونه - أي: الأسلوب - في نحو: ﴿فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَاصُوا يَحْيَىٰ﴾ [يوسف: ٨٠]. ﴿فَأَصْدَعَ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]، ولا بالصرف عن معارضتهم؛ لأنّ تعجبهم كان من فصاحته، ولأنّ مسيلمة وابن

(١) نشره محمد الحبيب بن الخوجة في دار الكتب الشرقية بتونس ١٩٦٦م، وطبع طبعة ثانية في دار الغرب الإسلامي بيروت ١٩٨٢م، ولم نقف على قوله هذا في القسم المطبوع من الكتاب.

المقفّع^(١) والمعري^(٢) وغيرهم، قد تعاطوها، فلم يأتوا إلا بما تمجّه الأسماع، وتنفّر منه الطباع، ويضحك منه في أحوال تركيبه، وبها - أي: بتلك الأحوال - أعجز البلغاء وأخرس الفصحاء.

فعلى إعجازه دليل إجماليّ، وهو: أن العرب عجزت عنه وهو بلسانها، فغيرها أحرى. ودليل تفصيلي، مقدّمته التفكّر في خواص تركيبه، ونتيجته العلم بأنه تنزيل من المحيط بكل شيء علماً.

وقال الأصهباني في «تفسيره»: «أعلم أنّ إعجاز القرآن ذكر من وجهين: أحدهما إعجاز يتعلّق بنفسه، والثاني بصرف الناس عن معارضته. فالأوّل: إمّا أن يتعلّق بفصاحته وبلاغته أو بمعناه، أما الإعجاز المتعلّق بفصاحته وبلاغته فلا يتعلّق بعنصره؛ الذي هو اللفظ والمعنى؛ فإن ألفاظه ألفاظهم، قال تعالى: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢]. ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ﴾ [الشعراء: ١٩٥]، ولا بمعانيه فإن كثيراً منها موجود في الكتب المتقدّمة، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ لِي لَنُزُومًا أَلَوَيْنَ﴾ [الشعراء: ١٩٦]. وما هو في القرآن - من المعارف الإلهية، وبيان المبدأ والمعاد والإخبار بالغيب - فإعجازه ليس براجع إلى القرآن من حيث هو قرآن، بل لكونها حاصلّة من غير سبق تعليم وتعلّم، ويكون الإخبار بالغيب إخباراً بالغيب؛ سواء كان بهذا النظم، أو غيره، مورداً بالعربية أو بلغة أخرى، بعبارة أو بإشارة؛ فإذن النظم المخصوص صورة القرآن، واللفظ والمعنى عنصره، وباختلاف الصّور يختلف حكم الشيء واسمه لا بعنصره، كالخاتم والقرط والسوار، فإنّه باختلاف صورها اختلفت أسماؤها، لا بعنصرها الذي هو الذهب والفضة والحديد، فإنّ الخاتم المتخذ من الذهب ومن الفضة ومن الحديد يسمّى خاتماً، وإن كان العنصر مختلفاً، وإن اتخذ خاتم قرط وسوار من ذهب اختلفت أسماؤها باختلاف صورها، وإن كان العنصر واحداً.

قال: فظهر من هذا: أنّ الإعجاز المختصّ بالقرآن يتعلّق بالنظم المخصوص.

وبيان كون النظم معجزاً يتوقّف على بيان نظم الكلام، ثم بيان أنّ هذا النظم مخالف لنظم ما عداه، فنقول: مراتب تأليف الكلام خمس:

الأولى: ضمّ الحروف المبسوطة بعضها إلى بعض، لتحصل الكلمات الثلاث: الاسم والفعل والحرف.

والثانية: تأليف هذه الكلمات بعضها إلى بعض، لتحصل الجمل المفيدة، وهو النوع الذي يتداوله الناس جميعاً في مخاطباتهم، وقضاء حوائجهم، ويقال له: المشثور من الكلام.

والثالثة: ضمّ بعض ذلك إلى بعض ضمّاً له مبادٍ ومقاطع، ومداخل ومخارج، ويقال له: المنظوم.

(١) عبد الله بن المقفّع، من أئمة الكتاب وأول من عُني في الإسلام بترجمة كتب المنطق، ترجم عن الفارسية كتاب «كيلة ودمنة» (ت: ١٤٢هـ). «لسان الميزان» ٣/٣٦٦، «دائرة المعارف الإسلامية» ١/٢٨٢.

(٢) المعري: أحمد بن عبد الله، أبو العلاء، شاعر فيلسوف، وتصانيفه في الأدب واللغة (ت: ٤٤٩هـ). «إنباه الرواة» ٤٦/١، «لسان الميزان» ١/٢٠٣.

والرابعة: أن يعتبر في أواخر الكلام مع ذلك تسجيع، ويقال له: المسجع.

والخامسة: أن يجعل له مع ذلك وزن، ويقال له: الشعر.

والمنظوم: إمّا محاوراة ويقال له: الخطابة، وإمّا مكاتبة ويقال له: الرسالة.

فأنواع الكلام لا تخرج عن هذه الأقسام، ولكلّ من ذلك نظمٌ مخصوص، والقرآن جامع لمحاسن الجميع على نظم غير نظم شيء منها، يدلّ على ذلك أنّه لا يصحّ أن يقال له: رسالة، أو خطابة، أو شعر، أو سجع، كما يصحّ أن يقال: هو كلام. والبلّغ إذا قرع سمعه فصلّ بينه وبين ما عداه من النظم، ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَكَنُزُّبٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤١، ٤٢]، تنبيهاً على أن تأليفه ليس على هيئة نظم يتعاطاه البشّر، فيمكن أن يغيّر بالزيادة والنقصان كحالة الكتب الأخرى.

قال: وأمّا الإعجاز المتعلّق بصرف النّاس عن معارضته، فظاهر أيضاً إذا اعتبر؛ وذلك أنّه ما من صناعة - محمودة كانت أو مذمومة - إلاّ وبينها وبين قوم مناسباتٌ خفيّة، واتفاقات جميلة؛ بدليل أنّ الواحد يُؤثّر حرفاً من الجرح، فينشرح صدره بملاستها، وتطيعه قواه في مباشرتها، فيقبلها بانسراح صدر، ويحاولها باتّساع قلب، فلمّا دعا الله أهلّ البلاغة والخطابة الذين يهيّمون في كلّ واحدٍ من المعاني بسلاطة لسانهم إلى معارضة القرآن، وعجزهم عن الإتيان بمثله، ولم يتصدّوا لمعارضته، لم يخفّ على أولي الألباب أنّ صارفاً إلهياً صرفهم عن ذلك، وأيّ إعجاز أعظم من أن يكون كافة البلغاء عجزاً في الظاهر عن معارضته، مصروفةً في الباطن عنها. انتهى.

وقال السكاكيّ في «المفتاح»^(١): اعلم أنّ إعجاز القرآن يدرك ولا يمكن وصفه، كاستقامة الوزن تُدرك ولا يمكن وصفها، وكالملاحاة، وكما يدرك طيب النّغم العارض لهذا الصوت، ولا يدرك تحصيله لغير ذوي الفطرة السليمة إلاّ بإتقان علمي المعاني والبيان والتمرين فيهما.

وقال أبو حيان التوحّيديّ: سئل بُندار الفارسيّ عن موضع الإعجاز من القرآن؟ فقال: هذه مسألة فيها حيف على المعنى، وذلك أنه شبيه بقولك: ما موضع الإنسان من الإنسان؟ فليس للإنسان موضع من الإنسان؛ بل متى أشرت إلى جملته فقد حققتَه ودلّلت على ذاته، كذلك القرآن، لشرفه لا يشار إلى شيء فيه إلاّ وكان ذلك المعنى آية في نفسه، ومعجزة لمحاوله، وهدى لقائله، وليس في طاقة البشّر الإحاطة بأغراض الله في كلامه وأسراره في كتابه؛ فلذلك حارت العقول، وتاهت البصائر عنده.

وقال الخطّابيّ^(٢): ذهب الأكثرون من علماء النظر إلى أنّ وجه الإعجاز فيه من جهة البلاغة، لكن صعب عليهم تفصيلها، وصعّوا فيه إلى حكم الذوق.

(١) انظر «مفتاح العلوم» للسكاكي ص ٦١٤.

(٢) الخطّابيّ: حُمد بن محمد البُستي، أبو سليمان، فقيه محدث (ت: ٣٨٨هـ). «إنباه الرواة» ١/١٢٥، «يتيمة الدهر» ٤/٢٣١، هذا، وله كتاب: «بيان إعجاز القرآن» ص ٢٢، وقد طبع ضمن ثلاثة رسائل بمطبعة المعارف.

قال: والتحقيق أن أجناس الكلام مختلفة، ومراتبها في درجات البيان متفاوتة؛ فمنها البليغ الرّصين الجزل، ومنها الفصيح القريب السهل، ومنها الجائز الطّلق الرّسل؛ وهذه أقسام الكلام الفاضل المحمود؛ فالأول أعلاها، والثاني أوسطها، والثالث أدناها وأقربها، فحازت بلاغات القرآن من كلّ قسم من هذه الأقسام حصّةً، وأخذت من كل نوع شعبةً، فانتظم لها بانتظام هذه الأوصاف نمط من الكلام يجمع صفتي الفخامة والعذوبة، وهما على الانفراد في نوعهما كالمضادّين؛ لأن العذوبة نتاج السهولة؛ والجزالة والمتانة يعالجان نوعاً من الرّوعة؛ فكان اجتماع الأمرين في نظمه - مع نبوّ كلّ واحد منهما عن الآخر فضيلة خصّ بها القرآن؛ ليكون آية بيّنة لنبية ﷺ.

وإنما تعذّر على البشر الإتيان بمثله لأمرٍ:

منها: أن علمهم لا يحيط بجميع أسماء اللغة العربية وأوضاعها التي هي ظروف المعاني؛ ولا تدرك أفهامهم جميع معاني الأشياء المحمولة على تلك الألفاظ، ولا تكمل معرفتهم باستيفاء جميع وجوه النظم التي بها يكون اثتلافها، وارتباط بعضها ببعض، فيتوصلوا باختيار الأفضل من الأحسن من وجوهها إلى أن يأتوا بكلام مثله، وإنما يقوم الكلام بهذه الأشياء الثلاثة:

لفظ حاصل، ومعنى به قائم، ورباط لهم ناظم.

وإذا تأملت القرآن وجدت هذه الأمور منه في غاية الشرف والفضيلة؛ حتى لا ترى شيئاً من الألفاظ أفصح ولا أجزل ولا أعذب من ألفاظه. ولا ترى نظماً أحسن تأليفاً، وأشدّ تلاؤماً وتشاكلاً من نظمه. وأما معانيه: فكلّ ذي لبّ يشهد له بالتقدّم في أبوابه، والترقي إلى أعلى درجاته.

وقد توجد هذه الفضائل الثلاث على التفرّق في أنواع الكلام؛ فأما أن توجد مجموعة في نوع واحد منه: فلم توجد إلا في كلام العليم القدير، فخرج من هذا أن القرآن إنما صار معجزاً؛ لأنه جاء بأفصح الألفاظ، في أحسن نظم التأليف، مضمناً أصحّ المعاني، من توحيد لله تعالى وتنزيه له في صفاته، ودعائه إلى طاعته، وبيان لطريق عبادته، من تحليل وتحريم وحظر وإباحة، ومن وعظ وتقويم، وأمر بمعروف ونهي عن منكر، وإرشاد إلى محاسن الأخلاق، ورّج عن مساوئها، واضعاً كل شيء منها موضعه الذي لا يرى شيء أولى منه، ولا يتوهم في صورة العقل أمرٌ أليق به منه، مودعاً أخبار القرون الماضية، وما نزل من مثّلات الله^(١) بمن مَضَى وعاند منهم، منبئاً عن الكوائن المستقبلية في الأعصار الآتية من الزمان، جامعاً في ذلك بين الحجّة والمحتجّ له، والدليل والمدلول عليه؛ ليكون ذلك آكد للزوم ما دعا عليه، وإنباءً عن وجوب ما أمر به ونهى عنه.

ومعلوم أن الإتيان بمثل هذه الأمور، والجمع بين أشاتها حتى تنتظم وتتسق أمر تعجز عنه قوَى البشر، ولا تبلغه قدرتهم، فانقطع الخلق دونه، وعجزوا عن معارضته بمثله، أو مناقضته في شكله. ثم صار المعاندون له يقولون مرة: إنه شعر لَمَّا رأوه منظوماً، ومرة إنه سحر لَمَّا رأوه معجزاً عنه، غير

(١) المثّلات: جمع مثّلة، وهي العقوبة الفاضحة التي يتمثل بها. «القاموس المحيط»: مثل.

مقدور عليه. وقد كانوا يجدون له وقعاً في القلوب، وقرعاً في النفوس، يُرهبهم ويحيرهم، فلم يتمالكوا أن يعترفوا به نوعاً من الاعتراف، ولذلك قالوا: إِنَّ لَهُ لِحَلَاوَةً وَإِنَّهُ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةٌ. وكانوا مرةً بجهلهم يقولون: ﴿أَسْطَبِرُ الْأَوَّلِينَ أَكْتَبَهَا فِيهِ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفرقان: ٥] مع علمهم أن صاحبهم أُمِّيٌّ، وليس بحضرتة من يملي أو يكتب في نحو ذلك من الأمور التي أوجبها العناد والجهل، والعجز.

ثم قال: وقد قلت في إعجاز القرآن وجهاً ذهب عنه الناس، وهو: صنيعة في القلوب وتأثيره في النفوس، فإنك لا تسمع كلاماً غير القرآن منظوماً ولا منثوراً إذا قرع السمع خلص له إلى القلب، من اللذة والحلاوة في حال، ومن الروعة والمهابة في حال آخر، ما يخلص منه إليه، قال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَشِعًا مُّصَدَّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١]، وقال: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَابِي فَنَفْسُ عُرِّ مِنْهُ جُودٌ الَّذِينَ يُخَشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ [الزمر: ٢٣]. انتهى.

وقال ابن سُرَّاقَة: اختلف أهل العلم في وجه إعجاز القرآن، فذكروا في ذلك وجوهاً كثيرة كلها حكمة وصواب، وما بلغوا في وجوه إعجازه جزءاً واحداً من عشر معشاره.

فقال قوم: هو الإيجاز مع البلاغة.

وقال آخرون: هو البيان والفصاحة.

وقال آخرون: هو الرصف والنظم.

وقال آخرون: هو كونه خارجاً عن جنس كلام العرب من النظم، والنثر، والخُطْبُ والشعر، مع كون حروفه في كلامهم ومعانيه في خطابهم وألفاظه من جنس كلماتهم، وهو بذاته قبيل^(١) غير قبيل كلامهم، وجنس آخر متميِّز عن أجناس خطابهم؛ حتى إن من اقتصر على معانيه وغير حروفه أذهب رونقه، ومن اقتصر على حروفه وغير معانيه أبطل فائدته؛ فكان في ذلك أبلغ دلالة على إعجازه.

وقال آخرون: هو كون قارته لا يكلّ، وسامعه لا يملّ وإن تكررت عليه تلاوته.

وقال آخرون: هو ما فيه من الإخبار عن الأمور الماضية.

وقال آخرون: هو ما فيه من علم الغيب والحكم على الأمور بالقطع.

وقال آخرون: هو كونه جامعاً لعلوم يطول شرحها، ويشقُّ حصرها. انتهى.

وقال الزركشي في «البرهان»^(٢): أهل التحقيق على أن الإعجاز وقع بجميع ما سبق من الأقوال؛ لا بكل واحد على انفراده؛ فإنه جمع ذلك كله، فلا معنى لنسبته إلى واحدٍ منها بمفرده، مع اشتماله على الجميع، بل وغير ذلك ممّا لم يسبق:

فمنها: الروعة التي له في قلوب السامعين وأسماعهم، سواء المقرّ والجاحد.

ومنها: أنه لم يزل ولا يزال غصّاً طريّاً في أسماع السامعين، وعلى ألسنة القارئ.

(٢) «البرهان» ٢/٢٣٨، النوع ٣٨.

(١) نوع وصف.

ومنها : جمعه بين صفتي الجزالة والعدوية ؛ وهما كالمتضادّين لا يجتمعان غالباً في كلام البشر.
ومنها : جعله آخر الكتب غنيّاً عن غيره، وجعلُ غيره من الكتب المتقدمة قد يحتاج إلى بيانٍ يرجع فيه إليه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُضُّ عَلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [النمل: ٧٦].

وقال الرّمانيّ: وجوهُ إعجاز القرآن تظهر من جهات ترك المعارضة، مع توقُّر الدواعي وشدّة الحاجة، والتحدّي للكافة، والصّرفة، والبلاغة، والإخبار عن الأمور المستقبلية، ونقض العادة، وقياسه بكل معجزة.

قال: ونقض العادة هو: أنّ العادة كانت جاريةً بضروب من أنواع الكلام معروفة، منها الشعر، ومنها السجع، ومنها الخطب، ومنها الرسائل، ومنها المنثور الذي يدور بين الناس في الحديث؛ فأتى القرآن بطريقة مفردة خارجة عن العادة، لها منزلةٌ في الحُسن تفوق به كلّ طريقة، وتفوق الموزون الذي هو أحسن الكلام.

قال: وأمّا قياسه بكلّ معجزة: فإنه يظهر إعجازه من هذه الجهة؛ إذ كان سبيل فلق البحر وقلب العصا حيّةً، وما جرى هذا المجرى في ذلك سبيلاً واحداً في الإعجاز، إذ خرج عن العادة، وقعد الخلق فيه عن المعارضة.

وقال القاضي عياض في «الشفّا»^(١): اعلم أنّ القرآن منطوقٌ على وجوهٍ من الإعجاز كثيرة، وتحصيلها من جهة ضبط أنواعها في أربعة وجوه:

أولها: حسن تأليفه والتتام كليمه وفصاحته، ووجوهٌ يُعجازه، وبلاغتهُ الخارقة عادةً العرب الذين هم فرسان الكلام، وأرباب هذا الشأن.

الثاني: صورةً نظمه العجيب، والأسلوبُ الغريب، المخالفٌ لأساليب كلام العرب، ومنهاج نظمها ونثرها الذي جاء عليه، ووقفَتْ عليه مقاطع آياته، وانتهت إليه فواصلُ كلماته، ولم يوجد قبله ولا بعده نظيرٌ له.

قال^(٢): وكل واحد من هذين النوعين - الإيجاز والبلاغة بذاتها، والأسلوب الغريب بذاته - نوع إعجاز على التحقيق، لم تقدر العرب على الإتيان بواحد منهما؛ إذ كل واحدٍ خارجٌ عن قدرتها، مباين لفصاحتها وكلامها، خلافاً لمن زعم أن الإعجاز في مجموع البلاغة والأسلوب.

الثالث: ما انطوى عليه من الإخبار بالمغيّبات وما لم يكن، فوجد كما ورد.

الرابع: ما أنبأ به من أخبار القرون السالفة، والأمم البائدة، والشرائع الدائرة؛ ممّا كان لا يعلم منه القصة الواحدة إلاّ الفدُّ من أحبار أهل الكتاب الذي قطع عُمره في تعلّم ذلك، فيورده ﷺ على وجهه ويأتي به على نصّه؛ وهو أمّي لا يقرأ ولا يكتب.

(١) «الشفّا بتعريف حقوق المصطفى» ص ٣١٧ و ٣٢٤ و ٣٢٨ و ٣٣١.

(٢) «الشفّا...» ص ٣٢٦.

قال^(١): فهذه الوجوه الأربعة من إعجازه بيّنة لا نزاع فيها. ومن الوجوه في إعجازه غير ذلك: أيّ وردت بتعجيز قوم في قضايا، وإعلامهم أنهم لا يفعلونها، فما فعلوا ولا قدروا على ذلك، كقوله لليهود: ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَكَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ [البقرة: ٩٤، ٩٥]. فما تمنّاه أحدٌ منهم، وهذا الوجه داخل في الوجه الثالث.

ومنها^(٢): الروعة التي تلحق قلوب سامعيه عند سماعهم، والهيبة التي تعتربهم عند تلاوته، وقد أسلم جماعة عند سماع آيات منه، كما وقع لجبير بن مُطعم: أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، قال: فلمّا بلغ هذه الآية: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ إلى قوله: ﴿الْمُضَيَّبُونَ﴾ [الطور: ٣٥ - ٣٧]، كاد قلبي أن يطير. قال: وذلك أوّل ما قرأ الإسلام في قلبي. [البخاري: ٤٨٥٤، ومسلم: ١٠٣٥، وأحمد: ١٦٧٧٣].

وقد مات جماعة عند سماع آيات منه أفردوا بالتصنيف.

ثم قال: ومن وجوه إعجازه كونه آيةً باقية، لا يعدم ما بقيت الدنيا؛ مع تكفّل الله بحفظه. ومنها: أن قارئه لا يملّه، وسامعه لا يمجّه، بل الإكباب على تلاوته يزيده حلاوة، وترديده يوجب له محبة، وغيره من الكلام يعادى إذا أُعيد، ويُمَلّ مع التردد، ولهذا وصف القرآن بأنه: «لا يخلُق على كثرة الرد». [ضعيف: الترمذي: ٢٩٠٦].

ومنها: جمعه لعلوم ومعارف لم يجمعها كتاب من الكتب، ولا أحاط بعلمها أحد، في كلمات قليلة، وأحرف معدودة.

قال: وهذا الوجه داخل في بلاغته؛ فلا يجب أن يعدّ فنّاً مفرداً في إعجازه.

قال: والأوجه التي قبله تعدّ في خواصّه وفضائله، لا إعجازه. وحقيقة الإعجاز الوجوه الأربعة الأولى، فلْيُعتمد عليها. انتهى.

تنبيهات:

الأول: اختلف في قدر المعجز من القرآن، فذهب بعض المعتزلة إلى أنه متعلّق بجميع القرآن. والآيتان السابقتان تردّه.

وقال القاضي: يتعلّق الإعجاز بسورة طويلة كانت أو قصيرة؛ تشبهاً بظاهر قوله: ﴿بِسُورَةِ﴾ [البقرة: ٢٣].

وقال في موضع آخر: يتعلّق بسورة أو قدرها من الكلام، بحيث يتبين فيه تفاضل قوى البلاغة؛ قال: فإذا كانت آية بقدر حروف سورة، وإن كانت كسورة الكوثر، فذلك معجز.

قال: ولم يقدّم دليل على عجزهم عن المعارضة في أقلّ من هذا القدر.

وقال قوم: لا يحصل الإعجاز بآية، بل يشترط الآيات الكثيرة.

وقال آخرون: يتعلق بقليل القرآن وكثيره، لقوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [الطور: ٣٤]. قال القاضي: ولا دلالة في الآية، لأن الحديث التام لا تتحصل حكايته في أقل من كلمات سورة قصيرة.

الثاني: اختلف في أنه هل يعلم إعجاز القرآن ضرورة؟

قال القاضي: فذهب أبو الحسن الأشعري إلى أن ظهور ذلك على النبي ﷺ يُعلم ضرورة، وكونه معجزاً يُعلم بالاستدلال.

قال: والذي نقوله: إن الأعجمي لا يمكنه أن يعلم إعجازه إلا استدلالاً، وكذلك من ليس ببلغ، فأما البليغ - الذي قد أحاط بمذاهب العرب وغرائب الصنعة - فإنه يعلم من نفسه ضرورة عجزه وعجز غيره عن الإتيان بمثله.

الثالث: اختلف في تفاوت القرآن في مراتب الفصاحة بعد اتفاهم على أنه في أعلى مراتب البلاغة، بحيث لا يوجد في التراكيب ما هو أشد تناسباً ولا اعتدالاً في إفادة ذلك المعنى منه. فاختار القاضي المنع، وأن كل كلمة فيه موصوفة بالذروة العليا؛ وإن كان بعض الناس أحسن إحساساً له من بعض.

واختار أبو نصر الفُشيري وغيره التفاوت، فقال: لا ندعي أن كل ما في القرآن أرفع الدرجات في الفصاحة، وكذا قال غيره: في القرآن الأفصح والفصح.

وإلى هذا نحا الشيخ عز الدين بن عبد السلام، ثم أورد سؤالاً، وهو أنه: لم لم يأت القرآن جميعه بالأفصح؟ وأجاب عنه الصدر موهوب الجزري بما حاصله: أنه لو جاء القرآن على ذلك؛ لكان على غير النمط المعتاد في كلام العرب من الجمع بين الأفصح والفصح، فلا تتم الحجة في الإعجاز، فجاء على نمط كلامهم المعتاد، ليتّم ظهور العجز عن معارضته، ولا يقولوا مثلاً: أتيت بما لا قدرة لنا على جنسه؛ كما لا يصح من البصير أن يقول للأعمى: قد غلبتكَ بنظري؛ لأنه يقول له: إنما تتم لك الغلبة لو كنت قادراً على النظر، وكان نظرك أقوى من نظري، فأما إذ فقد أصل النظر، فكيف يصح مني المعارضة؟

الرابع: قيل: الحكمة في تنزيه القرآن عن الشعر الموزون - مع أن الموزون من الكلام رتبته فوق رتبة غيره -: أن القرآن منبع الحق، ومجمّع الصدق، وقصارى أمر الشاعر التخيل؛ بتصور الباطل في صورة الحق، والإفراط في الإطراء، والمبالغة في الذم والإيذاء، دون إظهار الحق وإثبات الصدق، ولهذا نزه الله نبيه عنه، ولأجل شهرة الشعر بالكذب سمي أصحاب البرهان القياسات المؤدية في أكثر الأمر إلى البطلان والكذب شعريّة. وقال بعض الحكماء: لم ير متدين صادق اللّهجة مُلقاً في شعره^(١).

وأما ما وجد في القرآن ممّا صورته صورة الموزون، فالجواب عنه:

أن ذلك لا يسمّى شعراً؛ لأن شرط الشعر القصد؛ ولو كان شعراً لكان كل من اتفق له في كلامه

(١) أي: بارعاً يأتي بالعجيب فيه. «القاموس المحيط»: فلق.

شيءٌ موزونٌ شاعراً، فكان الناس كلهم شعراء؛ لأنه قلَّ أن يخلو كلام أحد عن ذلك، وقد ورد ذلك على ألسنة الفصحاء، فلو اعتقدوه شعراً لبادروا إلى معارضته والظعن عليه؛ لأنهم كانوا أحرص شيء على ذلك، وإنما يقع ذلك لبلوغ الكلام الغاية القصوى في الانسجام.

وقيل: البيت الواحد وما كان على وزنه لا يسمّى شعراً، وأقلُّ الشعر بيتان فصاعداً.
وقيل: الرّجز لا يسمّى شعراً أصلاً.

وقيل: أقلُّ ما يكون من الرجز شعراً أربعة أبيات، وليس ذلك في القرآن بحال.

الخامس: قال بعضهم: التحديّ إنّما وقع للإنس دون الجن؛ لأنهم ليسوا من أهل اللسان العربيّ الذي جاء القرآن على أساليبه، وإنما ذكروا في قوله: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ [الإسراء: ٨٨] تعظيماً لإعجازه؛ لأن للهيئة الاجتماعية من القوّة ما ليس للأفراد، فإذا فرض اجتماع الثقلين فيه، وظاهر بعضهم بعضاً، وعمّزوا عن المعارضة، كان الفريق الواحد أعجز.

وقال غيره: بل وقع للجنّ أيضاً، والملائكة منويّون في الآية؛ لأنهم لا يقدرّون أيضاً على الإتيان بمثل القرآن.

قال الكرمانيّ في «غرائب التفسير»^(١) إنّما اقتصر في الآية على ذكر الإنس والجنّ؛ لأنه ﷺ كان مبعوثاً إلى الثقلين دون الملائكة.

السادس: سُئل الغزاليّ عن معنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

فأجاب: الاختلاف لفظ مشترك بين معانٍ، وليس المراد نفي اختلاف الناس فيه؛ بل نفي الاختلاف عن ذات القرآن، يقال: هذا كلام مختلف، أي: لا يشبه أوله آخره في الفصاحة، أو هو مختلف الدعوى: أي: بعضه يدعو إلى الدّين، وبعضه يدعو إلى الدنيا. وهو مختلف النظم؛ فبعضه على وزن الشعر، وبعضه منزه^(٢)، وبعضه على أسلوب مخصوص في الجزالة، وبعضه على أسلوب يخالفه.

وكلام الله منزه عن هذه الاختلافات، فإنه على منهاج واحدٍ في النظم مناسب أوله آخره، وعلى درجة واحدة في غاية الفصاحة، فليس يشتمل على الغثّ والسمين، ومسوق لمعنى واحدٍ، وهو دعوة الخلق إلى الله تعالى وصرفهم عن الدّنيا إلى الدين.

وكلام الآدميين تنطرق إليه هذه الاختلافات، إذ كلامُ الشعراء والمترسّلين - إذا قيس عليه - وُجد فيه اختلاف في منهاج النظم، ثم اختلاف في درجّات الفصاحة، بل في أصل الفصاحة؛ حتى يشتمل على الغثّ والسمين، فلا تتساوى رسالتان ولا قصيدتان، بل تشتمل قصيدة على أبيات فصیحة وأبيات

(١) «غرائب التفسير...» ١/٦٤١، الإسراء: ٨٨.

(٢) الرّحاف: أن يسقط بين الحرفين حرفٌ فيزحف أحدهما إلى الآخر، والشعرُ مُرّاحف. «القاموس المحيط»: زحف.

سخيفة، وكذلك تشتمل القصائد والأشعار على أغراض مختلفة؛ لأن الشعراء والفصحاء في كل واد يهيمون، فتارة يمدحون الدنيا وتارة يذمونها، وتارة يمدحون الجُبْنَ ويسمونهم حَزْماً، وتارة يذمونهم ويسمونهم ضعفاً، وتارة يمدحون الشجاعة ويسمونهم صرامةً، وتارة يذمونهم ويسمونهم تهوراً، ولا ينفك كلام آدمي عن هذه الاختلافات؛ لأنَّ منشأها اختلافُ الأغراض والأحوال، والإنسان تختلف أحواله؛ فتساعده الفصاحة عند انبساط الطبع وفرحه، وتتعدَّر عليه عند الانقباض، وكذلك تختلف أغراضه، فيميل إلى الشيء مرّة، ويميل عنه أخرى، فيوجب ذلك اختلافاً في كلامه بالضرورة، فلا يُصادف إنسانٌ يتكلم في ثلاث وعشرين سنة - وهي مدَّة نزول القرآن - فيتكلَّم على غرض واحدٍ ومنهاج واحد، ولقد كان النبي ﷺ بشراً تختلف أحواله، فلو كان هذا كلامه أو كلام غيره من البشر، لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً.

السابع: قال القاضي: فإن قيل: هل تقولون: إن غير القرآن من كلام الله معجز، كالتوراة والإنجيل؟ قلنا: ليس شيء من ذلك بمعجز في النظم والتأليف؛ وإن كان معجزاً كالقرآن فيما يتضمَّن من الإخبار بالغيوب؛ وإنما لم يكن معجزاً، لأن الله تعالى لم يصفه بما وصف به القرآن، ولأنَّا قد علمنا أنه لم يقع التحدي إليه، كما وقع في القرآن. ولأنَّ ذلك اللسان لا يتأتَّى فيه من وجوه الفصاحة ما يقع فيه التفاضل الذي ينتهي إلى حدِّ الإعجاز، قد ذكر ابن جنِّي في «الخطريات» في قوله: ﴿قَالُوا يَمُوتُ إِمَّا أَنْ تُلْفَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَٰئَ مَنْ الْفَنَىٰ﴾ [طه: ٦٥]: إنَّ العدول عن قوله: (وإما أن تُلقَى) لغرضين: أحدهما لفظي، وهو المزاج لرووس الآي، والآخر معنوي، وهو أنه تعالى أراد أن يخبر عن قوة أنفس السحرة واستطالتهم على موسى، فجاء عنهم باللفظ أتمَّ وأوفى منه في إسنادهم الفعل إليه.

ثم أورد سؤالاً، وهو: إنَّا نعلم أنَّ السحرة لم يكونوا أهل لسان، فنذهب بهم هذا المذهب من صنعة الكلام؛ وأجاب: بأن جميع ما ورد في القرآن حكايةً عن غير أهل اللسان من القرون الخالية، إنما هو مُعَرَّبٌ عن معانيهم، وليس بحقيقة ألفاظهم، ولهذا لا يُشكُّ في أن قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّىٰ﴾ [طه: ٦٣] أن هذه الفصاحة لم تُجر على لغة العجم.

الثامن: قال البارزي في أول كتابه «أنوار التحصيل في أسرار التنزيل»: اعلم أنَّ المعنى الواحد قد يُخبر عنه بالألفاظ بعضها أحسن من بعض؛ وكذلك كلُّ واحد من جزأي الجملة؛ قد يعبر عنه بأفصح ما يلائم الجزء الآخر، ولا بدَّ من استحضار معاني الجمل، أو استحضار جميع ما يلائمها من الألفاظ، ثم استعمال أنسبها وأفصحها، واستحضار هذا متعدَّر على البشر في أكثر الأحوال؛ وذلك عتيد^(١) حاصل في علم الله تعالى، فلذلك كان القرآن أحسن الحديث وأفصحه وإن كان مشتقاً على الفصح والأفصح، والمليح والأملح، ولذلك أمثلة:

(١) العتيد: الحاضر المهيأ. «القاموس المحيط» عتد.

منها: قوله تعالى: ﴿وَجَى الْجَنَيْنِ دَانٍ﴾ [الرحمن: ٥٤]، لو قال مكانه: (وثمر الجنتين قريب) لم يقيم مقامه من جهة الجناس بين الجنى والجنتين، ومن جهة أن الثمر لا يشعر بمصيره إلى حال يُجنى فيها، ومن جهة مؤاخاة الفواصل.

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ [العنكبوت: ٤٨] أحسن من التعبير بـ (تقرأ)؛ لثقله بالهمزة.

ومنها: ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢] أحسن من (لا شك فيه)؛ لثقل الإدغام، ولهذا كثر ذكر الرب. ومنها: ﴿وَلَا تَهْتُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩] أحسن من (ولا تضعفوا)؛ لخفته. و﴿وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ [مريم: ٤] أحسن من (ضعف)؛ لأن الفتحة أخف من الضمة.

ومنها: ﴿ءَامَنَ﴾ [البقرة: ٦٢] أخف من (صدق)، ولذا كان ذكره أكثر من ذكر التصديق. و﴿ءَاتَرَكَ اللَّهُ﴾ [يوسف: ٩١] أخف من (فضلك) و﴿وَأَقَى﴾ [البقرة: ١٧٧] أخف من (أعطى). و﴿أَنْذِرَ﴾ [الأحقاف: ٢١] أخف من (خوف). و﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٤] أخف من (أفضل لكم)، والمصدر في نحو: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ١١]، ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣] أخف من (مخلوق) و(الغائب). و﴿تَنكِحَ﴾ [البقرة: ٢٣٠]، أخف من (تتزوج)؛ لأن (تفعل) أخف من (تفعل) ولهذا كان ذكر النكاح فيه أكثر.

ولأجل التخفيف والاختصار استعمل لفظ: الرحمة والغضب والرضا والحب والمقت في أوصاف الله تعالى، مع أنه لا يوصف بها حقيقة؛ لأنه لو عبّر عن ذلك بألفاظ الحقيقة لطال الكلام، كأن يقال: يعامله معاملة المحب والمات. فالمجاز في مثل هذا أفضل من الحقيقة لخفته واختصاره، وابتناؤه على التشبيه البليغ، فإن قوله: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٥٥] أحسن من (فلما عاملونا معاملة المغضب) أو (فلما أتوا إلينا بما يأتيه المغضب). انتهى.

التاسع: قال الرمانى: فإن قال قائل: فلعلّ السور القصار يمكن فيها المعارضة؟ قيل: لا يجوز فيها ذلك من قبيل أن التحدي قد وقع بها، فظهر العجز عنها في قوله: ﴿فَأَتُوا سُورَةَ﴾ [يونس: ٣٨]. فلم يخصّ بذلك الطّوال دون القصار.

فإن قال: فإنه يمكن في القصار أن تغيّر الفواصل، فيجعل بدل كل كلمة ما يقوم مقامها، فهل يكون ذلك معارضة؟ قيل له: لا، من قبيل أن المفحّم^(١) يمكنه أن يُنشئ بيتاً واحداً، ولا يفصل بطبعه بين مكسور وموزون، فلو أنّ مفحماً رام أن يجعل بدل قوافي قصيدة رؤيّة^(٢):

وقاتم الأعماق خاوي المخترق مشتبهِ الأعلام لَماعِ الحَفَقِ

(١) أي: الذي أسكت بالحجة في الخصومة.

(٢) رجز رؤيّة بن العجاج. انظره في «مجموع أشعار العرب» ص ١٠٤ في وصف المفازة. هذا، وإن بيت رؤيّة من شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك. وقد ألحق التنوين في قافيته المقيدة، وسماه ابن عقيل: التنوين الغالي. أي: الزائد على الوزن. شرح ابن عقيل ٢٤/١، و«خزانة الأدب» ٢٥/١٠.

بكلّ وفد الريح من حيث انخرق^(١)

فجعل بدل المخترق (الممزّق) وبدل الخفق (الشفق)، وبدل انخرق (انطلق)؛ لأنه لا يمكنه ذلك، ولم يثبت له به قول الشعر، ولا معارضة رُؤية في هذه القصيدة عند أحدٍ له أدنى معرفة، فكذلك سبيل من غير الفواصل.



(١) في طبقات الإتقان الثلاث: بكلّ. وفي الديوان: يكلّ.

النوع الخامس والستون

فِي الْعُلُومِ الْمَسْتَنْبَطَةِ مِنَ الْقُرْآنِ

قال تعالى: ﴿مَا قَرَأْتَ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَيِّدًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

وقال عليه السلام: «ستكون فتن»، قيل: وما المخرج منها؟ قال: «كتاب الله، فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم». أخرجه الترمذي [٢٩٠٦] وغيره [الدارمي: ٣٣٣١ وهو ضعيف].

وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال: مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَعَلِيهِ بِالْقُرْآنِ، فَإِنْ فِيهِ خَيْرُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ. قال البيهقي: يعني أصول العلم.

وأخرج البيهقي عن الحسن قال: أنزل الله مئة وأربعة كتب، أودع علومها أربعة منها: التوراة والإنجيل والزيور والفرقان، ثم أودع علوم الثلاثة الفرقان.

وقال الإمام الشافعي عليه السلام: جميع ما تقوله الأمة شرح للسنة، وجميع السنة شرح للقرآن.

وقال أيضاً: جميع ما حكم به النبي عليه السلام، فهو مما فهمه من القرآن.

قلت: ويؤيد هذا قوله عليه السلام: «إِنِّي لَا أُحِلُّ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَلَا أُحَرِّمُ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ»، أخرجه بهذا اللفظ الشافعي في «الأم»^(١).

وقال سعيد بن جبير: ما بلغني حديث عن رسول الله عليه السلام على وجهه إلا وجدت مصداقه في كتاب الله.

وقال ابن مسعود: إذا حدثتكم بحديث أنبأتكم بتصديقه من كتاب الله تعالى. أخرجهما ابن أبي حاتم.

وقال الشافعي أيضاً: ليست تنزل بأحد في الدين نازلة إلا في كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها؛ فإن قيل: من الأحكام ما ثبت ابتداءً بالسنة؟ قلنا: ذلك مأخوذ من كتاب الله في الحقيقة؛ لأن كتاب الله أوجب علينا اتباع الرسول عليه السلام، وفرض علينا الأخذ بقوله.

وقال الشافعي مرة بمكة: سلوني عما شئتم أخبركم عنه في كتاب الله. فقليل له: ما تقول في المحرم يقتل الزنبور؟ فقال: بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وحدثنا سفيان بن عيينة، عن عبد الملك بن عمير، عن ربعي بن جراش عن حذيفة بن اليمان، عن

النبي ﷺ أنه قال: «اقتدوا باللذنين من بعدي: أبي بكر وعمر» [حسن بطرقه وشواهد: أحمد: ٢٣٢٤٥، والترمذي: ٣٨٠٥].

وحدثنا سفيان، عن مسعر بن كدام، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن عمر بن الخطاب: أنه أمر بقتل المُحَرِّمِ الزُّنُورِ.

وأخرج البخاري [٤٨٨٦] عن ابن مسعود أنه قال: لعن الله الواشِمَاتِ والموثِشِمَاتِ والتمتمِصَاتِ والتمفلِجَاتِ للحُسن، المغيِّراتِ خلَقَ اللهُ تعالى. فبلغ ذلك امرأةً من بني أسد، فقالت له: إنَّه بلغني أنك لعنت كيت وكيت فقال: ومالي لا ألعنُ من لعنَ رسولَ اللهِ ﷺ، وهو في كتاب الله تعالى! فقالت: لقد قرأتُ ما بين اللوحين فما وجدتُ فيه كما تقول، قال: لئن كنتِ قرأتِيه لقد وجدتيه، أما قرأتِ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، قالت: بلى، قال: فإنَّه قد نهى عنه. [ومسلم: ٥٥٧٣، وأحمد: ٤١٢٩].

وحكى ابن سُرَّاقَةَ في كتاب «الإعجاز» عن أبي بكر بن مجاهد، أنه قال يوماً: ما من شيء في العالم إلا وهو في كتاب الله، فقيل له: فأين ذكر الخانات فيه؟ فقال: في قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٩]، فهي الخانات.

وقال ابن بَرَّجَان^(١): ما قال النبي ﷺ من شيء فهو في القرآن به أو فيه أصله، فَرُبُّ أو بَعْدَ، فَهَمَّه مَن فَهَمَّه، وَعَمَّه عنه مَن عَمَّه، وكذا كلُّ ما حكم به أو قضى، وإنما يدرك الطالب من ذلك بقدر اجتهاده وبذل وسعه ومقدار فهمه.

وقال غيره: ما من شيء إلا يمكن استخراجُه من القرآن لمن فهمه الله، حتى إن بعضهم استنبط عُمَرَ النبي ﷺ ثلاثاً وستين سنة من قوله في سورة المنافقين: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا﴾ [المنافقون: ١١]؛ فإنها رأس ثلاث وستين سورة، وعقبها بالتغابن^(٢) لِيُظْهَرَ التَّغَابُنُ فِي فَقْدِهِ.

وقال ابن أبي الفضل المُرسِي^(٣) في «تفسيره»: جَمَعَ القرآنُ علومَ الأولين والآخرين بحيث لم يُحِظْ بها علماء حقيقة إلا المتكلم بها، ثم رسولُ الله ﷺ، خلا ما استأثر به سبحانه وتعالى، ثم ورث عنه معظم ذلك ساداتُ الصحابة وأعلامهم، مثل الخلفاء الأربعة وابن مسعود وابن عباس، حتى قال: لو ضاع لي عقالٌ بغير لوجدته في كتاب الله تعالى. ثم ورث عنهم التابعون بإحسان، ثم تقاصرت

(١) ابن بَرَّجَان: عبد السلام بن عبد الرحمن الإشبيلي، أبو الحكم، متصوف، توفي بمراكش (ت: ٥٣٦هـ). «فوات الوفيات» ٢٧٤/١.

(٢) أي: سورة التغابن. والتغابن البُحْس، سمي به يوم القيامة؛ لأنهم تبدو لهم الأشياء بخلاف مقاديرها في الدنيا، فيرى أهل النار في ذلك بخساً لهم. أفاده الدكتور البغا.

(٣) المُرسِي: محمد بن عبد الله بن أبي الفضل السُّلَمِي المُرسِي، أبو عبد الله. عالم بالأدب والتفسير والحديث، ضريب، من كتبه: التفسير الكبير. يزيد على عشرين جزءاً، سماه: «رَبِّي الظَّمَان» (ت: ٦٥٥هـ). «نفع الطيب» ١/٤٤٣، «الوافي بالوفيات» ٣/٣٥٤.

الهمم، وفترت العزائم، وتضاءل أهل العلم، وضعفوا عن حمل ما حمله الصحابة والتابعون من علومه وسائر فنونه، فنوعوا علومه، وقامت كل طائفة بفرن من فنونه، فاعتنى قومٌ بضبط لغاتِهِ وتحرير كلماته، ومعرفة مخارج حروفه وعددها، وعدد كلماته وآياته وسوره وأحزابه وأنصافه وأرباعه وعدد سجدياته، والتعليم عند كل عشر آيات، إلى غير ذلك من حصر الكلمات المتشابهة، والآيات المتماثلة؛ من غير تعرضٍ لمعانيه، ولا تدبرٍ لما أودع فيه، فسُموا القُرَّاء.

واعتنى النحاة بالمعرب منه والمبني من الأسماء والأفعال والحروف العاملة وغيرها، وأوسعوا الكلام في الأسماء وتوابعها وضروب الأفعال، واللازم والمتعدّي ورسوم خط الكلمات، وجميع ما يتعلّق به، حتى إن بعضهم أعرب مشكله، وبعضهم أعربه كلمةً كلمةً.

واعتنى المفسّرون بألفاظه، فوجدوا منه لفظاً يدل على معنى واحدٍ، ولفظاً يدل على معنيين، ولفظاً يدل على أكثر، فأجروا الأول على حكمه، وأوضحوا معنى الخفي منه، وخاضوا في ترجيح أحد محتملات ذي المعنيين والمعاني، وأعمل كلٌّ منهم فكره، وقال بما اقتضاه نظره.

واعتنى الأصوليون بما فيه من الأدلة العقلية والشواهد الأصلية والنظرية، مثل قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢] إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة، فاستنبطوا منه أدلة على وحدانية الله ووجوده وبقائه وقدمه وقدرته وعلمه وتنزيهه عمّا لا يليق به، وسمّوا هذا العلم: بأصول الدين.

وتأمّلت طائفة منهم معاني خطابه، فرأت منها ما يقتضي العموم، ومنها ما يقتضي الخصوص إلى غير ذلك، فاستنبطوا منه أحكام اللّغة من الحقيقة والمجاز، وتكلّموا في التخصيص والإخبار، والنصّ، والظاهر، والمجمل، والمحكمّ والمتشابه، والأمر والنهي، والنسخ إلى غير ذلك من أنواع الأقيسة واستصحاب الحال والاستقراء، وسمّوا هذا الفنّ: أصول الفقه.

وأحكمت طائفة صحيح النظر وصادق الفكر فيما فيه من الحلال والحرام وسائر الأحكام، فأسسوا أصوله، وفرّعوا فروعه، وبسطوا القول في ذلك بسطاً حسناً، وسمّوه بعلم الفروع، وبالفقه أيضاً.

وتلمّحت طائفة ما فيه من قصص القرون السالفة والأمم الخالية، ونقلوا أخبارهم ودوّنوا آثارهم ووقائعهم، حتى ذكروا بدء الدنيا وأوّل الأشياء وسمّوا ذلك: بالتأريخ والقصص.

وتنبّه آخرون لما فيه من الحكّم والأمثال والمواعظ التي تقلقل قلوب الرجال، وتكاد تُدكدك الجبال، فاستنبطوا ممّا فيه من الوعد والوعيد، والتحذير، والتبشير؛ وذكر الموت والمعاد، والنشر والحشر، والحساب والعقاب، والجنّة والنار فصولاً من المواعظ، وأصولاً من الزواج، فسُمّوا بذلك: الخطباء والوعاظ.

واستنبط قوم ممّا فيه من أصول التعبير؛ مثل ما ورد في قصة يوسف في البقرات السّمان، وفي مناميّ صاحبِي السجن، وفي رؤياه الشمس والقمر والنجوم ساجدة، وسمّوه: تعبير الرؤيا.

واستنبطوا تفسير كل رؤيا من الكتاب، فإن عَزَّ عليهم إخراجها منه فمن السَّنة التي هي شارحة للكتاب؛ فإن عُسِّرَ فمن الحِكم والأمثال.

ثم نظروا إلى اصطلاح العوامِّ في مخاطباتهم، وعُزِّفَ عاداتهم الذي أشار إليه القرآن بقوله: ﴿وَأُمُّرٌ بِأَعْرَفٍ﴾ [الأعراف: ١٩٩].

وأخذ قوم ممَّا في آية المواريث - من ذكر السَّهام وأربابها وغير ذلك - علمَ الفرائض، واستنبطوا منها من ذكر التَّصف والثلث والرَّبع والسُّدس والثُّمن حسابَ الفرائض، ومسائل العَوْل، واستخرجوا منه أحكام الوصايا.

ونظر قوم إلى ما فيه من الآيات الدَّالات على الحِكم الباهرة في الليل والنهار، والشمس والقمر ومنازله، والنجوم والبروج وغير ذلك؛ فاستخرجوا منه: علم المواقيت.

ونظر الكتَّاب والشعراء إلى ما فيه من جزالة اللفظ وبديع النظم وحسن السِّياق، والمبادئ والمقاطع والمخالص، والتلوين في الخطاب، والإطناب والإيجاز وغير ذلك، فاستنبطوا منه: المعاني والبيان والبديع.

ونظر فيه أربابُ الإشارات وأصحاب الحقيقة، فلاحَ لهم من ألفاظه معانٍ ودقائق جعلوا لها أعلاماً اصطَلحوا عليها، مثل الفناء، والبقاء، والحضور، والخوف، والهيبة، والأنس، والوحشة، والقبض، والبسط، وما أشبه ذلك.

هذه الفنون التي أخذتها الملةُ الإسلامية منه، وقد احتوى على علوم أخرى من علوم الأوائل، مثل الطبِّ، والجَدل، والهيئة، والهندسة، والجبر، والمقابلة، والنَّجامة وغير ذلك.

أمَّا الطبُّ: فمداره على حفظ نظام الصِّحة واستحكام القوة؛ وذلك إنما يكون باعتدال الوِزاج بتفاعل الكيفيات المتضادة، وقد جمع ذلك في آية واحدة، وهي قوله تعالى: ﴿وَكَانَ يَبْكُ ذَلِكَ قَوْمًا﴾ [الفرقان: ٦٧]. وعرفنا فيه بما يعيد نظام الصحة بعد اختلاله، وحدوث الشفاء للبدن بعد اعتلاله في قوله تعالى: ﴿سَرَابٌ مُّخْلِئٌ لِّوَنُوءِهِ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩]، ثم زاد على طبِّ الأجسام بطبِّ القلوب وشفاء الصدور.

وأما الهيئة: ففي تضاعيف سُورِهِ، من الآيات التي ذكر فيها ملكوت السموات والأرض، وما بَثَّ في العالم العلويِّ والسفلي من المخلوقات.

وأما الهندسة: ففي قوله: ﴿أَنظَلُّوْا إِلَى ظِلِّ ذِي تِلْكَ شَعْبٍ . . .﴾ الآية [المرسلات: ٣٠].

وأما الجدل: فقد حوت آياته من البراهين، والمقدمات، والنتائج، والقول بالموجب والمعارضه، وغير ذلك شيئاً كثيراً، ومناظرة إبراهيم نمرود ومحاَجته قومه أصلٌ في ذلك عظيم.

وأما الجبر والمقابلة: فقد قيل: إن أوائل السور فيها ذكر مُدد وأعوام وأيام لتواريخ أمم سالفه، وإن فيها تاريخ بقاء هذه الأمة، وتاريخ مدة أيام الدنيا، وما مضى وما بقي، مضروب بعضها في بعض.

وأما النجامة: ففي قوله: ﴿أَوْ أَكْثَرُ مِنْ عِلْمٍ﴾ [الأحقاف: ٤]، فقد فسره بذلك ابن عباس.
 وفيه أصول الصنائع وأسماء الآلات التي تدعو الضرورة إليها:
 كالخيطة في قوله: ﴿وَطَفِقًا بِمُصَفِّانٍ﴾ [الأعراف: ٢٢].
 والجدادة: ﴿ءَاتُونِي زُبُرَ الْحَدِيدِ﴾ [الكهف: ٩٦]، ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ...﴾ الآية [سبأ: ١٠].
 والبناء في آيات^(١). [مثلاً في سورة [الشمس: ٥]، وسورة [الصف: ٤]].
 والنجارة: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [هود: ٣٧].
 والغزل: ﴿نَقَضَتْ غَزْلَهَا﴾ [النحل: ٩٢].
 والنسج: ﴿كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ أَنْعَدَتْ نَيْتًا﴾ [العنكبوت: ٤١].
 والفلاحة: ﴿أَفْرَيْتُمْ مَا نَحْنُ نَوَاتٍ...﴾ الآيات [الواقعة: ٦٣].
 والصيد في آيات. [وهي في سورة المائدة الآيات: ١ - ٢ - ٩٤ - ٩٦].
 والغوص: ﴿كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَّاصٍ﴾ [ص: ٣٧]، ﴿وَسَتَّخِرُوا مِنْهُ حِلْيَةً﴾ [النحل: ١٤].
 والسياسة: ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمٌ مُؤَسَّسِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ حِلْيَتِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا﴾ [الأعراف: ١٤٨].
 والرُّجاجة: ﴿صَرَخَ مُرَدَّدٌ مِنْ فَوَارِسٍ﴾ [النمل: ٤٤]، ﴿الْيَصْبَاحُ فِي دُجَاهٍ﴾ [النور: ٣٥].
 والفخارة: ﴿فَأَوْفَيْدٌ لِي يَهْتَمُّنُ عَلَى الطِّينِ﴾ [القصص: ٣٨].
 والملاحة: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ...﴾ الآية [الكهف: ٧٩].
 والكتابة: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ [العلق: ٤].
 والخبز: ﴿أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا﴾ [يوسف: ٣٦].
 والطبخ: ﴿يَعْمَلُ حَمِيدٍ﴾ [هود: ٦٩].
 والغسل والقصارة: ﴿وَبِأَبِكَ فَطَهَّرْتَ﴾ [المدثر: ٤]، ﴿قَالَكَ الْخَوَارِثُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢]. وهم
 القصارون.

والجزارة: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ [المائدة: ٣].
 والبيع والشراء في آيات. [البقرة: ٢٥٤، ٢٧٥، ٢٨٢].
 والصَّبغُ: ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٣٨]، ﴿جُدُدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ﴾ [فاطر: ٢٧].
 والحجارة: ﴿وَتَنجَحُونَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوْتًا﴾ [الشعراء: ١٤٩].
 والكيالة والوزن في آيات.

والرمي: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ [الأنفال: ١٧]، ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠].
 وفيه من أسماء الآلات، وضروب المأكولات والمشروبات والمنكوحات، وجميع ما وقع ويقع

(١) وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾ [الشمس: ٥].

في الكائنات ما يحقق معنى قوله: ﴿مَا قَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]. انتهى كلام المُرسِي ملخصاً.

وقال ابن سُرَاقَة^(١): من بعض وجوه إعجاز القرآن ما ذكر الله فيه من أعداد الحساب والجمع والقسمة والضرب، والموافقة، والتأليف، والمناسبة، والتنصيف والمضاعفة؛ ليعلم بذلك أهل العلم بالحساب أنه ﷺ صادق في قوله، وأن القرآن ليس من عنده؛ إذ لم يكن ممن خالط الفلاسفة، ولا تلقى الحساب وأهل الهندسة.

وقال الراغب^(٢): إن الله تعالى كما جعل نبوة النبيين بنبينا محمد ﷺ مُختَمة، وشرائعهم بشريته من وجه منتسخة، ومن وجه مكتملة متممة، جعل كتابه المنزل عليه متضمناً لثمره كتبه التي أولاها أولئك، كما نبه عليه بقوله: ﴿يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿١﴾ فِيهَا كُتُبٌ قِيمَةٌ﴾ [البينة: ٢، ٣]. وجعل من معجزة هذا الكتاب: أنه مع قلة الحجم متضمن للمعنى الجَمِّ، بحيث تقصر الأبواب البشرية عن إحصائه، والآلات الدنيوية عن استيفائه، كما نبه عليه بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٧]. فهو وإن كان لا يخلو للناظر فيه من نور ما يريه ونفع ما يوليه.

كالبذر من حيث التفنن رأيتَه يَهْدِي إِلَى عَيْنَيْكَ نَوْرًا ثاقباً
كالشمس في كبد السماء وضوؤها يغشى البلادَ مشارقاً ومغارباً^(٣)

[بحر الكامل]

وأخرج أبو نعيم [في «الحلية» (١٢/١٠)] وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم قال: قيل لموسى عليه السلام: يا موسى، إنما مثل كتاب أحمد في الكتب بمنزلة وعاءٍ فيه لبن؛ كلما مَحَضْتَهُ أخرجت زُبْدَتَهُ. وقال القاضي أبو بكر بن العربي في «قانون التأويل»^(٤): علوم القرآن خمسون علماً، وأربعمئة علم، وسبعة آلاف علم، وسبعون ألف علم؛ على عددِ كَلِمِ القرآن، مضروبة في أربعة، إذ لكل كلمة ظهر وبطن، وحدّ ومطلع، وهذا مطلق دون اعتبار تركيب وما بينها من روابط، وهذا ما لا يحصى، ولا يعلمه إلا الله.

قال: وأمّا علوم القرآن فثلاثة: توحيد، وتذكير، وأحكام: فالتوحيد يدخل فيه معرفة المخلوقات،

(١) ابن سُرَاقَة: محمد بن يحيى أبو الحسن، البصري، فقيه فرضي، ووقف ابن الصلاح على كتاب الأعداد له، له رسالة في مجموع، بالفاتيكان سماها: التفاحة في مقدمات المساحة (ت: ٤١٠هـ). «طبقات السبكي الكبرى» ٨٦/٣، «الأعلام» ١٣٦/٧.

(٢) في «مفرداته» ص ٥٣ في المقدمة.

(٣) القائل هو المتنبّي (أحمد بن الحسين ت: ٣٥٤هـ) والبيتان في «ديوانه» ٣١ - ٣٣.

(٤) ص ٢٢٦ - ٢٢٧، ذكر الحكمة العظمى في خلق الكلام وتسخير القلم.

ومعرفة الخالق بأسمائه وصفاته وأفعاله. والتذكير منه والوعد والوعيد، والجنة والنار، وتصفية الظاهر والباطن. والأحكام، منها التكاليف كلها، وتبيين المنافع والمضار، والأمر والنهي والتدب. ولذلك كانت الفاتحة أم القرآن؛ لأن فيها الأقسام الثلاثة، وسورة الإخلاص ثلثه، لاشتمالها على أحد الأقسام الثلاثة، وهو التوحيد.

وقال ابن جرير: القرآن يشتمل على ثلاثة أشياء: التوحيد، والإخبار، والدِّيانَات، ولهذا كانت سورة الإخلاص ثلثه؛ لأنها تشمل التوحيد كله.

وقال علي بن عيسى: القرآن يشتمل على ثلاثين شيئاً: الإعلام، والتشبيه، والأمر، والنهي، والوعد، والوعيد، ووصف الجنة، والنار، وتعليم الإقرار بأسماء الله، وبصفاته، وأفعاله، وتعليم الاعتراف بإنعامه، والاحتجاج على المخالفين، والرد على الملحدين، والبيان عن الرغبة، والرغبة، والخير، والشر، والحسن، والقبيح، ونعت الحكمة، وفضل المعرفة، ومدح الأبرار، وذم الفجار، والتسليم، والتحسين، والتوكيد، والتفريع، والبيان عن ذم الأخلاق، وشرف الآداب.

وقال شاذل: وعلى التحقيق إن تلك الثلاث التي قالها ابن جرير تشمل هذه كلها بل أضعافها، فإن القرآن لا يُستدرك، ولا تُحصى عجائبه.

وأنا أقول: قد اشتمل كتاب الله العزيز على كل شيء؛ أما أنواع العلوم فليس منها باب ولا مسألة هي أصل إلا وفي القرآن ما يدل عليها، وفيه عجائب المخلوقات، وملكوت السموات والأرض، وما في الأفق الأعلى وتحت الثرى، وبدء الخلق، وأسماء مشاهير الرُّسل والملائكة، وعيون أخبار الأمم السالفة، كقصة آدم مع إبليس في إخراجه من الجنة، وفي الولد الذي سمَّاه عبد الحارث، ورفع إدريس، وغرق قوم نوح، وقصة عاد الأولى والثانية، وثمرود والناقبة، وقوم يونس، وقوم شعيب: الأولين والآخرين، وقوم لوط، وقوم تُبَّع، وأصحاب الرُّس، وقصة إبراهيم في مجادلة قومه ومناظرته نمرود، ووضعه إسماعيل مع أمه بمكة، وبنائه البيت، وقصة الذبيح، وقصة يوسف وما أبسطها، وقصة موسى في ولادته وإلقائه في اليم، وقتل القبطي، ومسيره إلى مدين، وتزوجه بنت شعيب، وكلامه تعالى بجانب الطور، ومجيئه إلى فرعون وخروجه وإغراق عدوه، وقصة العجل والقوم الذين خرج بهم وأخذتهم الصَّعقة، وقصة القتل، وذبح البقرة، وقصته مع الخضر، وقصته في قتال الجبارين، وقصة القوم الذين ساروا في سرب من الأرض إلى الصين، وقصة طالوت وداود مع جالوت وفتنته، وقصة سليمان وخبره مع ملكة سبأ وفتنته، وقصة القوم الذين خرجوا فراراً من الطاعون فأماتهم الله ثم أحياهم، وقصة ذي القرنين ومسيره إلى مغرب الشمس ومطلعها وبنائه السد، وقصة أيوب، وذو الكفل، وإلياس، وقصة مريم وولادتها، وعيسى وإرساله ورفع، وقصة زكريا وابنه يحيى، وقصة أصحاب الكهف، وقصة أصحاب الرقيم، وقصة بخت نصر، وقصة الرجلين اللذين لأحدهما الجنة، وقصة أصحاب الجنة، وقصة مؤمن آل يس، وقصة أصحاب الفيل.

وفيه من شأن النبي ﷺ: دعوة إبراهيم به، وبشارة عيسى، وبعثه وهجرته، ومن غزواته: سرية ابن

الحضرمي في البقرة، وغزوة بدر في سورة الأنفال، وأحد في آل عمران، وبدر الصغرى فيها، والخندق في الأحزاب، والحديبية في الفتح، والنضير في الحشر، وحنين وتبوك في براءة، وحجة الوداع في المائدة. ونكاحه زينب بنت جحش، وتحريم سريته، وتظاهر أزواجه عليه، وقصة الإفك، وقصة الإسراء، وانشقاق القمر، وسحر اليهود إياه.

وفيه بدء خلق الإنسان إلى موته وكيفية الموت، وقبض الروح وما يفعل بها بعد، وعودها إلى السماء، وفتح الباب للمؤمننة وإلقاء الكافرة، وعذاب القبر والسؤال فيه، ومقرّ الأرواح، وأشراط الساعة الكبرى، وهي: نزول عيسى، وخروج الدجال، ويأجوج ومأجوج، والدابة، والدخان، ورفع القرآن، والخسف، وطلوع الشمس من مغربها، وغلق باب التوبة. وأحوال البعث من النفخات الثلاث: نفخة الفزع، ونفخة الصعق، ونفخة القيام. والحشر والنشر، وأهوال الموقف، وشدة حر الشمس، وظل العرش، والميزان والحوض، والصراط، والحساب لقوم ونجاة آخرين منه، وشهادة الأعضاء، وإيتاء الكتب بالإيمان والشمائل وخلف الظهر، والشفاعة، والمقام المحمود، والجنة وأبوابها وما فيها من الأنهار، والأشجار والثمار والحلّي والأواني والدرجات ورؤيته تعالى. والنار وأبوابها وما فيها من الأودية، وأنواع العقاب وألوان العذاب، والزقوم، والحميم.

وفيه جميع أسمائه تعالى الحسنی، كما ورد في حديث [البخاري: ٦٤١٠، ومسلم: ٦٨٠٩، وأحمد: ١٧٥٠٢]، ومن أسمائه مطلقاً ألف اسم، ومن أسماء النبي ﷺ جملة.

وفيه شُعب الإيمان البضع والسبعون [البخاري: ٩، ومسلم: ١٥٢، وأحمد: ٩٣٦١]، وشرائع الإسلام الثلاثمئة وخمس عشرة.

وفيه أنواع الكبائر، وكثير من الصغائر. وفيه تصديق كلّ حديث وردّ عن النبي ﷺ، إلى غير ذلك ممّا يحتاج شرحه إلى مجلّدات.

وقد أفرد الناس كتباً فيما تضمّنه القرآن من الأحكام كالقاضي إسماعيل، وأبي بكر بن العلاء، وأبي بكر الرازي، وإلكيا الهراسي، وأبي بكر بن العربي، وعبد المنعم بن الفرس، وابن خويز مَنداد. وأفرد آخرون كتاباً فيما تضمنه من علم الباطن.

وأفرد ابن برّجان كتاباً فيما تضمنه من معاضدة الأحاديث.

وقد ألّفَت كتاباً سمّيته «الإكليل في استنباط التنزيل»^(١) ذكرت فيه كلّ ما استنبط منه من مسألة فقهية أو أصولية، أو اعتقادية، وبعضاً مما سوى ذلك، كثير الفائدة جمّ العائدة، يجري مجرى الشرح لما أجملته في هذا النوع؛ فليراجعه من أراد الوقوف عليه.

فصل: قال الغزالي وغيره: آيات الأحكام خمسمئة آية. وقال بعضهم: مئة وخمسون. قيل: ولعلّ مرادهم المصرّح به؛ فإن آيات القصص والأمثال وغيرها يُستنبط منها كثير من الأحكام.

(١) وهو مطبوع متداول، حققه الأستاذ: سيف الدين عبد القادر الكاتب. ط: دار الكتب العلمية ١٩٨٥م.

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتاب «الإمام في أدلة الأحكام»^(١): معظم آي القرآن لا يخلو عن أحكام مشتملة على آداب حسنة، وأخلاقٍ جميلة، ثم من الآيات ما صرّح فيه بالأحكام، ومنها ما يؤخذ بطريق الاستنباط:

إما بلا ضمّ إلى آية أخرى كاستنباط صحة أنكحة الكفار من قوله: ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ [المسد: ٤]، وصحة صوم الجنب، من قوله: ﴿فَأَلْفَنَّا بَشِيرُوهُنَّ﴾ إلى قوله: ﴿حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ...﴾ الآية [البقرة: ١٨٧].

وإما به، كاستنباط أن أقل الحمل ستة أشهر من قوله: ﴿وَحَمْلُهُ﴾ [الأحقاف: ١٥]، ﴿وَفَصَلُّهُ فِي عَامَيْنِ﴾ [لقمان: ١٤].

قال^(٢): ويستدل على الأحكام تارة بالصيغة، وهو ظاهر، وتارة بالإخبار مثل: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]، ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيَّةٌ﴾ [المائدة: ٣]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣]، وتارة بما رُتّب عليها في العاجل أو الآجل من خيرٍ أو شر، أو نفع أو ضرر، وقد نوع الشارع ذلك أنواعاً كثيرة، ترغيباً لعباده، وترهيباً وتقريباً إلى أفهامهم.

فكلّ فعل عظمه الشرع أو مدحه أو مدح فاعله لأجله أو أحبه أو أحبّ فاعله، أو رضي به أو رضي عن فاعله، أو وصفه بالاستقامة أو البركة أو الطيب، أو أقسم به أو بفاعله كالإقسام بالشفع والوتر، وبخيل المجاهدين، وبالنفس اللوامة، أو نصبه سبباً لذكره لعبده أو لمحبهته أو لثواب عاجل أو أجل، أو لشكره له، أو لهديته إياه، أو لإرضاء فاعله، أو لمغفرة ذنبه وتكفير سيئاته أو لقبوله أو لنصرة فاعله، أو بشارته، أو وصف فاعله بالطيب، أو وصف الفعل بكونه معروفاً، أو نفى الحزن والخوف عن فاعله، أو وعده بالأمن، أو نُصب سبباً لولايته، أو أخبر عن دعاء الرسول بحصوله، أو وصفه بكونه قربةً، أو بصفة مدح، كالحياة والنور والشفاء؛ فهو دليل على مشروعته المشتركة بين الوجوب والندب.

وكلّ فعل طلب الشارع تركه، أو ذمّه أو ذمّ فاعله، أو عتبّ عليه، أو مَقَّتْ فاعله أو لعنه، أو نفى محبته أو محبة فاعله، أو الرضا به أو عن فاعله، أو شبه فاعله بالبهائم أو بالشياطين، أو جعله مانعاً من الهدى أو من القبول، أو وصفه بسوءٍ أو كراهة، أو استعاذ الأنبياء منه أو أبغضوه، أو جعل سبباً لنفي الفلاح أو لعذاب عاجل أو أجل، أو لذمّ أو لوم أو ضلالة أو معصية، أو وصف بخبث أو رجس أو نجس، أو بكونه فسقاً أو إثماً، أو سبباً لإثم أو رجس، أو لعن أو غضب، أو زوال نعمة، أو حلول نقمة، أو حدّ من الحدود، أو قسوة أو خزي، أو ارتهان نفس، أو لعداوة الله ومحاربه، أو لاستهزائه أو سخريته، أو جعله الله سبباً لنسيانه فاعله، أو وصفه نفسه بالصبر عليه أو بالحلم، أو بالصفح عنه، أو دعا إلى التوبة منه، أو وصف فاعله بخبث أو احتقار، أو نسبه إلى عمل الشيطان، أو تزيينه، أو

(١) ص ٢٨٤، الفصل العاشر، في كيفية استخراج الأحكام من أدلتها.

(٢) المرجع السابق نفسه ص ٢٧٦.

تولَّى الشيطان لفاعله، أو وصفه بصفة ذمّ ككونه ظلماً أو بغياً، أو عدواناً أو إثماً أو مرضاً، أو تبرّأً
 الأنبياء منه أو من فاعله، أو شكّوا إلى الله من فاعله، أو جاهروا فاعله بالعداوة، أو نهوا عن الأسي
 والحزن عليه، أو نصب سبباً لخبية فاعله عاجلاً أو آجلاً، أو ربّب عليه حرمان الجنة وما فيها، أو
 وصف فاعله بأنه عدوّ لله، أو بأن الله عدوه، أو أعلم فاعله بحرب من الله ورسوله، أو حمّل فاعله إثم
 غيره، أو قيل فيه: لا ينبغي هذا أو لا يكون، أو أمر بالتقوى عند السؤال عنه، أو أمر بفعل مضادّه، أو
 بهجر فاعله، أو تلاعن فاعلوه في الآخرة، أو تبرّأ بعضهم من بعض، أو دعا بعضهم على بعض، أو
 وصف فاعله بالضلالة وأنه ليس من الله في شيء، أو ليس من الرسول وأصحابه، أو جعل اجتنابه سبباً
 للفلاح، أو جعله سبباً لإيقاع العداوة والبغضاء بين المسلمين، أو قيل: هل أنت منته، أو نهى الأنبياء
 عن الدعاء لفاعله، أو رتب عليه إبعاداً أو طرداً، أو لفظة (قُتِلَ من فعله) أو (قاتله الله)، أو أخبر أنّ
 فاعله لا يكلمه الله يوم القيامة، ولا ينظر إليه ولا يزكّيه، ولا يصلح عمله، ولا يهدي كيده أو لا يفلح،
 أو قيّض له الشيطان، أو جعل سبباً لإزاعة قلب فاعله، أو صرفه عن آيات الله وسؤاله عن علة الفعل؛
 فهو دليل على المنع من الفعل، ودلالته على التحريم أظهر من دلالته على مجرد الكراهة. وتُستفاد
 الإباحة من لفظ الإحلال، ونفي الجُنَاح والحرَج والإثم والمؤاخِذة، ومن الإذن فيه والعفو عنه، ومن
 الامتنان بما في الأعيان من المنافع، ومن السكوت عن التحريم، ومن الإنكار على من حرّم الشيء من
 الإخبار بأنه خلق أو جعل لنا، والإخبار عن فعل من قبلنا من غير ذمّ لهم عليه.

فإن اقترن بإخباره مدحٌ، دلّ على مشروعيته وجوباً أو استحباباً. انتهى كلام الشيخ عز الدين.

وقال غيره: قد يُستنبط من السكوت، وقد استدلّ جماعة على أنّ القرآن غيرُ مخلوق بأن الله ذكر
 الإنسان في ثمانية عشر موضعاً، وقال: إنه مخلوق، وذكر القرآن في أربعة وخمسين موضعاً ولم يقل: إنه
 مخلوق، ولما جمع بينهما غير، فقال: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ١-٣].



النوع السادس والستون

في أمثال القرآن

أفرده بالتصنيف الإمام أبو الحسن الماوردي من كبار أصحابنا.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَاكِلُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣].

وأخرج البيهقي [في «الشعب»: ٢٢٩٣] عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ: حلال، وحرام، ومحكم، ومتشابه، وأمثال، فاعملوا بالحلال، واجتنبوا الحرام، واتبعوا المحكم، وآمنوا بالمتشابه، واعتبروا بالأمثال».

قال الماوردي: من أعظم علم القرآن علم أمثاله، والناس في غفلة عنه لاشتغالهم بالأمثال، وإغفالهم الممثلات، والمثل بلا ممثل كالفرس بلا لجام، والناقة بلا زمام.

وقال غيره: قد عدّه الشافعي ممّا يجب على المجتهد معرفته من علوم القرآن، فقال: ثم معرفة ما ضرب فيه من الأمثال الدوّال على طاعته، المبيّنة لاجتناب معصيته.

وقال الشيخ عز الدين: إنما ضرب الله الأمثال في القرآن، تذكيراً ووعظاً، فما اشتمل منها على تفاوت في ثواب، أو على إحباط عمل، أو على مدح أو ذم أو نحوه، فإنه يدل على الأحكام. وقال غيره: ضرب الأمثال في القرآن يستفاد منه أمور كثيرة: التذكير، والوعظ، والحث، والزجر، والاعتبار، والتقريب، وتقريب المراد للعقل، وتصويره بصورة المحسوس، فإن الأمثال تصوّر المعاني بصورة الأشخاص، لأنها أثبت في الأذهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس، ومن ثمّ كان الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجلي، والغائب بالشاهد.

وتأتي أمثال القرآن مشتملة على بيان تفاوت الأجر، وعلى المدح والذم، وعلى الثواب والعقاب، وعلى تفخيم الأمر أو تحقيره، وعلى تحقيق أمر أو إبطاله، قال تعالى: ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ [إبراهيم: ٤٥]. فامتّن علينا بذلك لما تضمنته من الفوائد.

وقال الزركشي في «البرهان»^(١): ومن حكمته تعليم البيان؛ وهو من خصائص هذه الشريعة.

وقال الزمخشري: التمثيل إنما يُصار إليه لكشف المعاني، وإدناء المتوهم من الشاهد، فإن كان المتمثل له عظيماً كان المتمثل به مثله، وإن كان حقيراً كان المتمثل به كذلك.

وقال الأصهباني: لضرب العرب الأمثال واستحضار العلماء النظائر شأن ليس بالخفي في إبراز

خفياً الدقائق، ورفع الأستار عن الحقائق، تريك المتخيل في صورة المتحقق، والمتوهم في معرض المتيقن، والغائب كأنه مشاهد. وفي ضرب الأمثال تبيكت للخضم الشديد الخصومة، وقمع لسورة الجامع أبي؛ فإنه يؤثر في القلوب ما لا يؤثر وصف الشيء في نفسه؛ ولذلك أكثر الله تعالى في كتابه وفي سائر كتبه الأمثال، ومن سور الإنجيل سورة تسمى سورة الأمثال، وفشت في كلام النبي ﷺ، وكلام الأنبياء والحكماء.

فصل: أمثال القرآن قسمان: ظاهر مصرح به، وكامن لا ذكر للمثل فيه.

فمن أمثلة الأول: قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا . . .﴾ [البقرة: ١٧ - ٢٠]؛

ضرب فيها للمنافقين مثلين: مثلاً بالنار، ومثلاً بالمطر.

أخرج ابن أبي حاتم^(١) وغيره من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: هذا مثل ضربه الله للمنافقين، كانوا يعتزون بالإسلام فيناكحهم المسلمون ويوارثونهم ويقاسمونهم الفياء، فلما ماتوا سلبهم الله العز كما سلب صاحب النار ضوءه ﴿وَوَرَكُهُمْ فِي ظُلُمَةٍ﴾ يقول في عذاب. ﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ وهو المطر، ضرب مثله في القرآن ﴿فِيهِ ظُلُمَةٌ﴾ يقول: ابتلاء ﴿وَرَعْدٌ وَرِقٌّ﴾ تخويف ﴿يَكَادُ الرِّقُّ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ يقول: يكاد محكم القرآن يدل على عورات المنافقين ﴿كُلَّمَا أَصَاءَ لَهُمْ مَسْئُورٌ فِيهِ﴾ [البقرة: ١٩، ٢٠]. يقول: كلما أصاب المنافقون في الإسلام عزا اطمأنوا، فإن أصاب الإسلام نكبة قاموا، ليرجعوا إلى الكفر، كقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ الآية [الحج: ١١].

ومنها: قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَهُهُ بِقَدَرِهَا . . .﴾ الآية [الرعد: ١٧]. أخرج ابن

أبي حاتم من طريق علي بن ابن عباس قال: هذا مثل ضربه الله، احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكلها. ﴿فَأَمَّا الزُّبْدُ فَغَايَةُ حُفَاةٍ﴾، وهو الشك، ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكِّنُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد: ١٧]، وهو اليقين، كما يجعل الحلي في النار، فيؤخذ خالصه، ويترك خبثه في النار، كذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك.

وأخرج عن عطاء قال: هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر.

وأخرج عن قتادة قال: هذه ثلاثة أمثال ضربها الله في مثل واحد، يقول: كما اضمحل هذا الزبد فصار جفا لا يفتنع به، ولا ترجى بركته، كذلك يضمحل الباطل عن أهله. وكما مكث هذا الماء في الأرض، فأمرعت وربت بركته، وأخرجت نباتها، وكذلك الذهب والفضة حين أدخل النار، فأذهب خبثه، كذلك يبقى الحق لأهله. وكما اضمحل خبث هذا الذهب والفضة حين أدخل في النار، كذلك يضمحل الباطل عن أهله.

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَأَلْبَدُّ الطَّيِّبُ . . .﴾ الآية [الأعراف: ٥٨]. أخرج ابن أبي حاتم^(٢) من

(١) في تفسيره «١/ ٥٠ رقم (١٥٨) سورة البقرة: ١٧.

(٢) في تفسيره «٥/ ١٥٠٣ رقم (٨٦١٥) و(٨٦١٩) سورة الأعراف: ٥٨.

طريق عليّ عن ابن عباس قال: هذا مثلٌ ضربه الله للمؤمن، يقول: هو طيب وعمله طيب؛ كما أن البلد الطيب ثمرها طيب، والذي خبث ضرباً مثلاً للكافر، كالبلد السبخة المالحة، والكافر هو الخبيث وعمله خبيث.

ومنها: قوله تعالى: ﴿أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ...﴾ الآية، [البقرة: ٢٦٦]. أخرج البخاري [٤٥٣٨] عن ابن عباس قال: قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي ﷺ: فيمن ترون هذه الآية نزلت: ﴿أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾؟ قالوا: الله أعلم. فغضب عمر وقال: قولوا: نعلم أو لا نعلم. فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء، فقال: يا ابن أخي قل ولا تحقر نفسك، قال ابن عباس: ضربت مثلاً لعمل، قال عمر: أي عمل؟ قال ابن عباس: لرجلٍ غنيٍّ عمِلَ بطاعة الله، ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله.

وأما الكامنة: فقال الماوردي: سمعت أبا إسحاق إبراهيم بن مضارب بن إبراهيم يقول: سمعت أبي يقول: سألت الحسين بن الفضل فقلت: إنك تخرج أمثال العرب والعجم من القرآن؛ فهل تجد في كتاب الله: (خير الأمور أوساطها)؟ قال: نعم، في أربعة مواضع: قوله تعالى: ﴿لَا فَاْرِضْ وَلَا يَكْرَهُ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨]، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْهَرَنَّ بِصَلَاتِكَ وَلَا يُخَافَتِ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ١١٠].

قلت: فهل تجد في كتاب الله (من جهل شيئاً عاداه)؟ قال: نعم، في موضعين: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ﴾ [يونس: ٣٩]، ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَبَّوْهُ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ [الأحقاف: ١١].

قلت: فهل تجد في كتاب الله: (احذر شرّاً من أحسنت إليه)؟ قال: نعم: ﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٤].

قلت: فهل تجد في كتاب الله (ليس الخبر كالعيان)؟ قال: في قوله تعالى: ﴿قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَاللَّيْلِ لَيَطْمَئِنُّ قَلْبُكُمُ﴾ [البقرة: ٢٦٠].

قلت: فهل تجد: (في الحركات البركات)؟ قال: في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْتَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ [النساء: ١٠٠].

قلت: فهل تجد: (كما تدين تُدان)؟ قال: في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣].

قلت: فهل تجد فيه قولهم: (حين تقلي تدري)؟ قال: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٢].

قلت: فهل تجد فيه: «لا يلدغ المؤمن من جحرٍ مرتين»؟ [البخاري: ٦١٣٣، ومسلم: ٧٤٩٨، وأحمد: ٨٩٢٨]. قال: ﴿قَالَ هَلْ ءَامَنَكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنَكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ...﴾ [يوسف: ٦٤].

قلت: فهل تجد فيه: (من أعان ظالماً سلط عليه)؟ قال: ﴿كَيْبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ نَوَّلَاهُ فَانَّهُ يُصِلُهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [الحج: ٤].

قلت: فهل تجد فيه قولهم: (لا تَلِدُ الحَيَّةُ إِلَّا حَيَّةً)؟ قال: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٧].

قلت: فهل تجد فيه: (للحيطان آذان)؟ قال: ﴿وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧].

قلت: فهل تجد فيه: (الحلال لا يأتيك إلا قوتاً. والحرام لا يأتيك إلا جُزافاً)؟ قال: ﴿إِذْ نَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾ [الأعراف: ١٦٣].

فائدة: عقد جعفر بن شمس الخلافة في كتاب الآداب باباً في ألفاظ من القرآن، جارية مجرى المثل، وهذا هو النوع البديعي المسمى بإرسال المثل، وأورد من ذلك قوله تعالى:

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ [النجم: ٥٨]، ﴿لَنْ نَأْتِيَ الْقَبْرَ حَتَّىٰ نُنْفِقُوا مِمَّا نُحْيُونَ﴾ [آل عمران: ٩٢]، ﴿أَلَنْ حَصَّصَ الْحَقُّ﴾ [يوسف: ٥١]، ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ [يس: ٧٨]، ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ﴾ [الحج: ١٠]، ﴿فَضَى الْأَمْرَ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ [يوسف: ٤١]، ﴿أَلَيْسَ الضُّحَىٰ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٨١]، ﴿وَجِئِلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سبأ: ٥٤]، ﴿لِكُلِّ نَبَلٍ مُّسْتَفْرِّقٌ﴾ [الأنعام: ٦٧]، ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣]، ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾ [الإسراء: ٨٤]، ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]، ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨]، ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [المائدة: ٩٩]، ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [التوبة: ٩١]، ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠]، ﴿كُمْ مِنْ فَتْنَةٍ فَمَوْلَانَا فَغَلَبَتْ فَتْنَةٌ كَثِيرَةٌ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، ﴿لَا تَنْفِرْ فَرَادَىٰ وَمَا كَانَتْ لِفِيلٍ إِنْ فَرَادَىٰ فُجِرًا﴾ [يونس: ٩١]، ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ﴾ [الحشر: ١٤]، ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ [فاطر: ١٤]، ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الروم: ٣٢]، ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال: ٢٣]، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبأ: ١٣]، ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ [المائدة: ١٠٠]، ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الروم: ٤١]، ﴿ضَعُفَ الطَّلَاتُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: ٧٣]، ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصفوات: ٦١]، ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤]، ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: ٢]. في ألفاظ أخر.



النوع السابع والستون

في أقسام القرآن

أفرده ابن القيم بالتصنيف في مجلد سمّاه «البيان»^(١).

والقصد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده، حتى جعلوا مثل: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١] قَسَمًا؛ وإن كان فيه إخبار بشهادة؛ لأنه لما جاء توكيداً للخبر سَمِيَ قَسَمًا. وقد قيل: ما معنى القسم منه تعالى؛ فإنه إن كان لأجل المؤمن فالمؤمن مصدق بمجرد الإخبار من غير قسم، وإن كان لأجل الكافر فلا يفيد؟

وأجيب: بأن القرآن نزل بلغة العرب، ومن عاداتها القسم إذا أرادت أن تؤكد أمراً. وأجاب أبو القاسم القشيري: بأن الله ذكر القسم لكمال الحجّة وتأكيدها؛ وذلك أن الحكم يفصل باثنين: إما بالشهادة وإمّا بالقسم، فذكر تعالى في كتابه النوعين حتى لا يبقى لهم حجة، فقال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ...﴾ [آل عمران: ١٨]، وقال: ﴿قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [يونس: ٥٣].

وعن بعض الأعراب أنه لما سمع قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا نُوْعِدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [الذاريات: ٢٢، ٢٣] صرخ وقال: مَنْ ذَا الذي أغضب الجليل حتى ألجأه إلى اليمين؟ ولا يكون القسم إلا باسم معظّم، وقد أقسم الله تعالى بنفسه في القرآن في سبعة مواضع: الآية المذكورة بقوله: ﴿قُلْ إِي وَرَبِّي﴾ [يونس: ٥٣]، ﴿قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعِنُنَّ﴾ [التغابن: ٧]، ﴿فَوَرَيْكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ﴾ [مريم: ٦٨]، ﴿فَوَرَيْكَ لَنَسْتَلْهُنَّ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢]، ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥]، ﴿فَلَا أَقِيمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [المعارج: ٤٠].

والباقي كله قسم بمخلوقاته، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ وَالزَّيْتُونَ﴾، ﴿وَالصَّفَّاتِ﴾، ﴿وَالشَّمْسِ﴾، ﴿وَاللَّيْلِ﴾، ﴿وَالصُّحَى﴾، ﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْحَسَنِ﴾ [التكوير: ١٥].

فإن قيل: كيف أقسم بالخلق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله؟

قلنا: أجيب عنه بأوجه:

أحدها: أنه على حذف مضاف، أي: وربّ التين وربّ الشمس؛ وكذا الباقي.

الثاني: أن العرب كانت تعظّم هذه الأشياء، وتُقَسِّمُ بها، فنزل القرآن على ما يعرفون.

(١) «البيان في أقسام القرآن» ابن قيم الجوزية. تصحيح: فواز زمزلي، ط ٢، دار الكتاب العربي ١٩٩٨م. وابن القيم هو: محمد بن أبي بكر، شمس الدين، أحد أفراد العلماء في التفسير والحديث وأصول الدين، صاحب ابن تيمية (ت: ٧٥١هـ). «الدرر الكامنة» ٤٠٠/٣.

الثالث: أن الأقسام إنما تكون بما يعظمه المُقسِّم أو يجعله وهو فوقه، والله تعالى ليس شيء فوقه، فأقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته؛ لأنها تدلُّ على باريِّ وصانع.

وقال ابن أبي الإصبع في «أسرار الفواتح»: القسم بالمصنوعات يستلزم القسم بالصانع؛ لأن ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل؛ إذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) عن الحسن قال: إن الله يُقسم بما شاء من خلقه، وليس لأحد أن يقسم إلا بالله.

وقال العلماء: أقسم الله تعالى بالنبي ﷺ في قوله: ﴿لَعَمْرُكَ﴾ لتعرف الناس عظمته عند الله ومكانته لديه، أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: ما خلق الله ولا ذراً ولا برأ نفساً أكرم عليه من محمد ﷺ، وما سمعتُ الله أقسم بحياة أحدٍ غيره، قال: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢].

وقال أبو القاسم القشيري: القسم بالشيء لا يخرج عن وجهين: إما لفضيلة أو لمنفعة. فالفضيلة، كقوله: ﴿وَطُورٍ سِينِينَ ۝ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾، والمنفعة، نحو: ﴿وَاللَّيْلِ وَالنَّيْتُونَ﴾ [التين: ١ - ٣].

وقال غيره: أقسم الله تعالى بثلاثة أشياء؛ بذاته كالأيات السابقة، وبفعله، نحو: ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ۝ وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا ۝ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ [الشمس: ٥ - ٧]، وبمفعوله، نحو: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ [النجم: ١]، ﴿وَالطُّورِ ۝ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ﴾ [الطور: ١، ٢].

والقسم: إما ظاهر كالأيات السابقة، وإما مضمرة، وهو قسمان: قسم دلت عليه اللام، نحو: ﴿تُسَبِّحُونَ فِي آَمْوَالِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٦].

وقسم دل عليه المعنى، نحو: ﴿وَإِنْ يَنْكُرُ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١]؛ تقديره: (والله).

وقال أبو عليّ الفارسيّ: الألفاظ الجارية مجرى القسم ضربان:

أحدهما: ما تكون كغيرها من الأخبار التي ليست بقسم، فلا تجاب بجوابه كقوله: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ لِنَفْسِهِمْ إِذْ قَالَ لَهُمْ مَوْسَىٰ إِنَّ كُفْرَكُمْ تُوَيقُ بِيَدِي وَإِنَّكُمْ لَفِي غَاطٍ كَثِيرٍ﴾ [الاحقاف: ٨]، ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خُدُودًا﴾ [البقرة: ٦٣]، ﴿فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ﴾ [المجادلة: ١٨]، وهذا ونحوه يجوز أن يكون قسماً، وأن يكون حالاً، لخلوّه من الجواب.

والثاني: ما يتلقى بجواب القسم، كقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ﴾ [النور: ٥٣].

وقال غيره: أكثر الأقسام في القرآن المحذوفة الفعل لا تكون إلا بالواو، فإذا ذكرت الباء أتت بالفعل، كقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ [النور: ٥٣]، ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٦٢]، ولا تجد الباء مع حذف الفعل. ومن ثمَّ كان خطأ من جعل قسماً ﴿بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، ﴿بِمَا عَاهَدَ عِنْدَكَ﴾ [الزخرف: ٤٩]، ﴿يَحِقُّ إِنْ كُنْتُمْ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ [المائدة: ١١٦].

(١) انظر أوائل السور القصار التي فيها القسم من تفسيره.

وقال ابن القيم: اعلم أنه سبحانه وتعالى يُقسم بأمر على أمور، وإنما يقسم بنفسه المقدسة الموصوفة بصفاته، أو بآياته المستلزمة لذاته وصفاته. وإقسامه ببعض المخلوقات دليل على أنها من عظيم آياته، فالقسم إما على جملة خبرية وهو الغالب، كقوله: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [الذاريات: ٢٣]، وإما على جملة طلبية كقوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلْهُنَّ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ عَمَّا كَانُوا يَمْلُونَ﴾ [الحجر: ٩٢، ٩٣]. مع أن هذا القسم قد يُراد به تحقيق المقسم عليه، فيكون من باب الخبر، وقد يراد به تحقيق القسم؛ فالمقسم عليه يراد بالقسم توكيده وتحقيقه، فلا بد أن يكون ممّا يحسن فيه، وذلك كالأمور الغائبة والخفية إذا أقسم على ثبوتها؛ فأما الأمور المشهودة الظاهرة كالشمس والقمر، والليل والنهار، السماء والأرض، فهذه يُقسم بها ولا يقسم عليها، وما أقسم عليه الربُّ فهو من آياته، فيجوز أن يكون مقسماً به ولا ينعكس، وهو سبحانه وتعالى يذكر جواب القسم تارة وهو الغالب، ويحذفه أخرى؛ كما يحذف جواب ﴿لَوْ﴾ كثيراً للعلم به.

والقسم: لما كان يكثر في الكلام اختصر فصار فعل القسم يحذف، ويكتفى بالباء، ثم عوض من الباء الواو في الأسماء الظاهرة، والتاء في اسم الله تعالى، كقوله: ﴿وَتَأَلَّهُ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَعُكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧].

قال: ثم هو سبحانه وتعالى يقسم على أصول الإيمان التي تجب على الخلق معرفتها؛ تارة يقسم على التوحيد، وتارة يقسم على أن القرآن حق، وتارة على أن الرسول حق، وتارة على الجزاء والوعد والوعيد، وتارة يقسم على حال الإنسان.

فالأول: كقوله: ﴿وَالصَّبْرَ صَفَاءً﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ [الصفات: ١ - ٤].

والثاني: كقوله: ﴿فَلَا أَمْسُ يَمَوْعِجُ النَّجْوَى﴾ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَفَسُّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥ - ٧٧].

والثالث: كقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ١ - ٣]، ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ...﴾ ﴿٢﴾ [النجم: ١ - ٢].

والرابع: كقوله: ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾ [الذاريات: ١ - ٦]، ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ [المرسلات: ١ - ٧].

والخامس: كقوله: ﴿وَأَلَيْلَ إِذَا يَفْتَنَى﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ سَعِيرًا لَشَقِيٌّ ...﴾ [الليل: ٤]، ﴿وَالنَّوْدِيتِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ١ - ٦]. ﴿وَالعَصْرِ﴾ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ...﴾ [العصر: ١، ٢]، ﴿وَاللَّيْلِ﴾ إلى قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ...﴾ [الآيات: التين: ٤]، ﴿لَا أُنْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ إلى قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ [البلد: ٤].

قال: وأكثر ما يُحذف الجواب إذا كان في نفس المقسم به دلالة على المقسم عليه؛ فإن المقصود يحصل بذكره، فيكون حذف المقسم عليه أبلغ وأوجز، كقوله: ﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١]، فإن في المقسم به من تعظيم القرآن، ووصفه بأنه (ذو الذكر) المتضمن لتذكير العباد ما يحتاجون إليه

والشرف والقدر، ما يدلُّ على المقسَم عليه، وهو: كونه حقًّا من عند الله غير مفتَرى كما يقول الكافرون، ولهذا قال كثيرون: إن تقدير الجواب: (إن القرآن لحق). وهذا مَطْرَدٌ في كل ما شابه ذلك، كقوله: ﴿فَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١]، وقوله: ﴿لَا أُقِيمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ١]. فإنه يتضمَّن إثبات المعاد، وقوله: ﴿وَالْفَجْرِ . . .﴾ الآيات؛ فإنها أزمانٌ تتضمَّن أفعالاً مُعظَّمة من المناسك وشعائر الحج، التي هي عبودية محضة لله تعالى وذُلٌّ وخضوع لعظمته، وفي ذلك تعظيم ما جاء به محمد وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام.

قال: ومن لطائف القَسَم قوله: ﴿وَالضُّحَى ۝١﴾ وَأَلَيْلٍ إِذَا سَجَى . . .﴾ الآيات؛ أقسم تعالى على إنعامه على رسوله وإكرامه له؛ وذلك متضمَّن لتصديقه له فهو قسم على صحة نبوته وعلى جزائه في الآخرة، فهو قَسَم على النبوة والمعاد، وأقسم بآيتين عظيمتين من آياته. وتأمل مطابقة هذا القَسَم - وهو نور الضحى الذي يوافي بعد ظلام الليل المقسم عليه، وهو نور الوحي الذي وافاه بعد احتباسه عنه، حتى قال أعداؤه: ودع محمداً ربُّه، فأقسم بضوء النهار بعد ظلمة الليل على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه واحتجابه.



النوع الثامن والستون

فِي جَدَلِ الْقُرْآنِ

أفرده بالتصنيف نجم الدين الطوفي^(١).

قال العلماء: قد اشتمل القرآن العظيم على جميع أنواع البراهين والأدلة، وما من برهان ودلالة وتقسيم وتحذير - يُبَيِّنُ من كليات المعلومات العقلية والسمعية - إلا وكتاب الله قد نطق به، لكن أوردته على عادة العرب، دون دقائق طرق المتكلمين، لأمرين:

أحدهما: بسبب ما قاله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ. لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤].

والثاني: أنَّ المائل إلى طريق المحااجة هو العاجز عن إقامة الحجة بالجليل من الكلام؛ فإن من استطاع أن يفهم بالأوضح الذي يفهمه الأكثرون لم ينحط إلى الأعمض الذي لا يعرفه إلا الأقلون؛ ولم يكن مُلْغِزاً. فأخرج تعالى مخاطباته في محااجة خلقه في أجلى صورة؛ ليفهم العامة من جليها ما يتنعهم، وتلزمهم الحجة، وتفهم الخواص من أثنائها ما يربى على ما أدركه فهم الخطباء.

وقال ابن أبي الإضبع: زعم الجاحظ أن المذهب الكلامي لا يوجد منه شيء في القرآن، وهو مشحون به. وتعريفه: أنه احتجاج المتكلم على ما يريد إثباته بحجة تقطع المعاند له فيه على طريقة أرباب الكلام. ومنه نوع منطقي تُستنتج منه النتائج الصحيحة من المقدمات الصادقة، فإن الإسلاميين من أهل هذا العلم ذكروا أن من أول سورة الحج إلى قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج: ٧] خمس نتائج تستنتج من عشر مقدمات:

* قوله ﴿ذَلِكَ يَأْنَّ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ [الحج: ٦]؛ لأنه قد ثبت عندنا بالخبر المتواتر أنه تعالى أخبر بزلزلة الساعة معظماً لها، وذلك مقطوع بصحتها، لأنه خبرٌ أخبر به مَنْ ثبت صدقه عمّن ثبتت قدرته، منقول إلينا بالتواتر، فهو حقٌّ، ولا يخبر بالحقِّ عمّا سيكون إلا الحقُّ، فالله هو الحق.

* وأخبر تعالى ﴿وَأَنََّّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [الحج: ٦]، لأنه أخبر عن أهوال الساعة بما أخبر، وحصول فائدة هذا الخبر موقوفة على إحياء الموتى، ليشاهدوا تلك الأهوال التي يعملها الله من أجلهم؛ وقد ثبت أنه قادر على كل شيء، ومن الأشياء إحياء الموتى، فهو يُحْيِي الموتى.

* وأخبر ﴿وَأَنََّّهُ عَلِيمٌ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحج: ٦]، لأنه أخبر أنه من يتبع الشياطين ومن يجادل فيه بغير علم يُدْفَعُ عذاب السعير، ولا يقدر على ذلك إلا مَنْ هو على كل شيء قدير، فهو على كل شيء قدير.

(١) الطوفي: سليمان بن عبد القوي، علامة إمام، فقيه حنبلي (ت: ٧١٦هـ). «الدرر الكامنة» ٢/٢٤٩، «المنهج

* وأخبر ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ [٧]؛ لأنه أخبر بالخبر الصادق أنه خلق الإنسان من تراب، إلى قوله: ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ [الحج: ٥]، وضرب لذلك مثلاً بالأرض الهامدة التي ينزل عليها الماء، فتهترئ وتربو، وتنبت من كل زوج بهيج، ومن خلق الإنسان على ما أخبر به فأوجده بالخلق ثم أعدمه بالموت، ثم يعيده بالبعث، وأوجد الأرض بعد العدم فأحياها بالخلق، ثم أماتها بالمحل، ثم أحياها بالخصب؛ وصدق خبره في ذلك كله - بدلالة الواقع المشاهد على المتوقع الغائب؛ حتى انقلب الخبر عياناً - صدق خبره في الإتيان بالساعة.

ولا يأتي بالساعة إلا من يبعث من في القبور، لأنها عبارة عن مدة تقوم فيها الأموات للمجازاة، فهي آتية لا ريب فيها، وهو سبحانه وتعالى يبعث من في القبور.

وقال غيره: استدلل سبحانه وتعالى على المعاد الجسماني بضروب:

أحدها: قياس الإعادة على الابتداء، كما قال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٩]، ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، ﴿أَفَعِينَا بِالْأَوَّلِ﴾ [ق: ١٥].

ثانيها: قياس الإعادة على خلق السموات والأرض بطريق الأولى، قال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ...﴾ الآية [يس: ٨١].

ثالثها: قياس الإعادة على إحياء الأرض بعد موتها بالمطر والنبات.

رابعها: قياس الإعادة على إخراج النار من الشجر الأخضر. وقد روى الحاكم وغيره: أن أبي بن خلف جاء بعظم ففتته، فقال: أئحيي الله هذا بعد ما بليي ورم؟ فأنزله الله: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: ٧٩]. فاستدل سبحانه وتعالى بردة النشأة الأخرى إلى الأولى، والجمع بينهما بعلة الحدوث. ثم زاد في الحجاج بقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [يس: ٨٠]. وهذه في غاية البيان في رد الشيء إلى نظيره، والجمع بينهما من حيث تبديل الأعراس عليهما.

خامسها: في قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَى...﴾ الآيتين [النحل: ٣٨، ٣٩]. وتقريهما: أن اختلاف المختلفين في الحق لا يوجب انقلاب الحق في نفسه، وإنما تختلف الطرق الموصلة إليه، والحق في نفسه واحد، فلمّا ثبت أن ههنا حقيقة موجودة لا محالة، وكان لا سبيل لنا في حياتنا إلى الوقوف عليها وقوفاً يوجب الائتلاف ويرفع عنا الاختلاف، إذ كان الاختلاف مركزاً في فطرتنا، وكان لا يمكن ارتفاعه وزواله إلا بارتفاع هذه الجبلة، ونقلها إلى صورة غيرها - صح ضرورة أنّ لنا حياةً أخرى غير هذه الحياة، فيها يرتفع الخلاف والعدا، وهذه هي الحالة التي وعد الله بالمصير إليها فقال: ﴿وَنَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ عِلْمٍ﴾ [الأعراف: ٤٣]؛ فقد صار الخلاف الموجود كما ترى أوضح دليل على كون البعث الذي ينكره المنكرون. كذا قرره ابن السيد.

ومن ذلك الاستدلال على أن صانع العالم واحد، بدلالة التمانع المشار إليها في قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]؛ لأنه لو كان للعالم صانعان لكان لا يجري تدبيرهما على نظام، ولا يتسق على إحكام، ولكان العجز يلحقهما أو أحدهما؛ وذلك لأنه لو أراد أحدهما إحياء

جسم وأراد الآخر إمامته: فإما أن تنفذ إرادتهما فيتناقض لاستحالة تجزي الفعل إن فرض الاتفاق، أو لامتناع اجتماع الضدين إن فرض الاختلاف. وإما ألا تنفذ إرادتهما فيؤدي إلى عجزهما، أو لا تنفذ إرادة أحدهما فيؤدي إلى عجزه، والإله لا يكون عاجزاً.

فصل: من الأنواع المصطلح عليها في علم الجدل: السبر والتقسيم.

ومن أمثله في القرآن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَبَّأْنَا أَزْوَاجَهُمْ وَأَنَّ لَهُنَّ فِي مَا ظَنَّنَّ عَنْكُمْ أَنْجَاءً غَيْرِ غَوِيٍّ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [الأنعام: ١٤٣]، [١٤٤]؛ فإن الكفار - لما حرموا ذكور الأنعام تارة وإنائها أخرى - ردّ تعالى ذلك عليهم بطريق السبر والتقسيم فقال: إن الحلق لله، خلق من كل زوج مما ذكر ذكراً وأنثى، فمّم جاء تحريم ما ذكرتم؟ أي: ما علته؟

لا يخلو: إما أن يكون من جهة الذكورة أو الأنوثة، أو اشتمال الرّحم الشامل لهما، أو لا يدرى له علّة، وهو التعبدّي، بأن أخذ ذلك عن الله تعالى، والأخذ عن الله تعالى: إمّا بوحى وإرسال رسول، أو سماع كلامه ومشاهدة تلقّي ذلك عنه، وهو معنى قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا﴾ [الأنعام: ١٤٤]، فهذه وجوه التحريم، لا تخرج عن واحد منها.

والأول: يلزم عليه أن يكون جميع الذكور حراماً. والثاني: يلزم عليه أن يكون جميع الإناث حراماً. والثالث: يلزم عليه تحريم الصنّفين معاً. فبطل ما فعلوه من تحريم بعض في حالة وبعض في حالة، لأنّ العلة على ما ذكر تقتضي إطلاق التحريم. والأخذ عن الله بلا واسطة باطل ولم يدعوه، وبواسطة رسول كذلك، لأنه لم يأت إليهم رسول قبل النبي ﷺ.

وإذا بطل جميع ذلك ثبت المدعى، وهو: أن ما قالوا افتراء على الله وضلال.

ومنها: القول بالموجب، قال ابن أبي الإصبع: وحقيقته ردّ كلام الخصم من فحوى كلامه.

وقال غيره: هو قسمان:

أحدهما: أن تقع صفة في كلام الغير كناية عن شيء أثبت له حكم؛ فيثبتها لغير ذلك الشيء، كقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ...﴾ [المنافقون: ٨]؛ فـ ﴿الْأَعَزُّ﴾ وقعت في كلام المنافقين كناية عن فريقهم، و﴿الْأَذَلُّ﴾ عن فريق المؤمنين، وأثبت المنافقون لفريقهم إخراج المؤمنين من المدينة، فأثبت الله في الردّ عليهم صفة العزّة لغير فريقهم، وهو الله ورسوله والمؤمنون، وكأنه قيل: صحيح ذلك، ليخرجنّ الأعزّ منها الأذل، لكن هم الأذل المخرج، والله ورسوله الأعزّ المخرج.

والثاني: حمل لفظ وقع في كلام الغير على خلاف مراده ممّا يحتمله بذكر متعلّقه. ولم أر من أورد له مثلاً من القرآن، وقد ظفرت بآية منه، وهي قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [التوبة: ٦١].

ومنها: التسليم، وهو أن يفرض المحال: إمّا منفياً أو مشروطاً بحرف الامتناع، لكون المذكور

ممتنع الوقوع لامتناع وقوع شرطه، ثم يسلم وقوع ذلك تسليماً جدلياً، ويدل على عدم فائدة ذلك على تقدير وقوعه، كقوله تعالى: ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيٍّ وَمَا كَانَتْ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [المؤمنون: ٩١]؛ المعنى: ليس مع الله من إله، ولو سلم أن معه سبحانه وتعالى إلهاً لزم من ذلك التسليم ذهاب كل إله من الاثنين بما خلق، وعلو بعضهم على بعض، فلا يتم في العالم أمر، ولا ينفذ حكم ولا تنتظم أحواله؛ والواقع خلاف ذلك، ففرض إلهين فصاعداً مُحالٌ لما يلزم منه المحال.

ومنها: الإسجال، وهو الإتيان بألفاظ تسجل على المخاطب وقوع ما حُوطب به، نحو ﴿رَبَّنَا وَءَايَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ [آل عمران: ١٩٤]. ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ حَتَّىٰ عَدِنَ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ﴾ [غافر: ٨]؛ فإن في ذلك إسجالاً بالإتيان والإدخال، حيث وصفا بالوعد من الله الذي لا يخلف وعده.

ومنها: الانتقال، وهو أن ينتقل المستدل إلى استدلال غير الذي كان آخذاً فيه، لكون الخصم لم يفهم وجه الدلالة من الأول، كما جاء في مناظرة الخليل الجبار لما قال له: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعْجِبُ وَيُعِيبُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، فقال الجبار: ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُؤَيِّتُ﴾، ثم دعا بمن وجب عليه القتل فأعتقه، ومن لا يجب عليه فقتله، فعلم الخليل أنه لم يفهم معنى الإحياء والإماتة، أو علم ذلك وغالط بهذا الفعل، فانتقل [إبراهيم] عليه السلام إلى استدلال لا يجد الجبار له وجهاً يتخلص به منه، فقال: ﴿فَإِنَّكَ اللَّهُ يَا قِيَّ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، فانقطع الجبار وبُهِتَ، ولم يمكنه أن يقول: أنا الآتي بها من المشرق؛ لأن من هو أسنُّ منه يُكذِّبُه.

ومنها: المناقضة، وهي تعليق أمر على مستحيل؛ إشارة إلى استحالة وقوعه. كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠].

ومنها: مجارة الخصم ليعثر، بأن يسلم ببعض مقدماته، حيث يراد تبكيته وإلزامه، كقوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كُنَّا نَعْبُدُ آبَاءَنَا فَأَنُوكَا بِسُلْطَنِ مُيَمِينٍ ﴿١١﴾ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ . . .﴾ [إبراهيم: ١٠، ١١]؛ فقولهم: ﴿إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ . . .﴾ الآية.. فيه اعتراف الرسل بكونهم مقصورين على البشرية، فكأنهم سلموا انتفاء الرسالة عنهم، وليس مراداً، بل هو من مجارة الخصم ليعثر؛ فكأنهم قالوا: ما ادَّعَيْتُمْ من كوننا بشراً حقاً لا ننكره، ولكن هذا لا ينافي أن يمين الله تعالى علينا بالرسالة.



النوع التاسع والستون

فيما وقع في القرآن من الأسماء والكنى والألقاب

في القرآن من أسماء الأنبياء والمرسلين خمس وعشرون، هم مشاهيرهم:
 ١- آدم أبو البشر: ذكر قومُ أنه (أفعل) وصفٌ مشتقٌّ من الأذمة، ولذا منح الصرف.
 قال الجواليقي: أسماء الأنبياء كلها أعجميةٌ إلا أربعة: آدم، وصالح، وشعيب، ومحمد ﷺ.
 وأخرج ابنُ أبي حاتم^(١) من طريق أبي الضُّحى، عن ابن عباس قال: إنما سُمِّيَ آدمُ؛ لأنه خُلِقَ من أديم الأرض [ظاهرها].

وقال قوم: هو اسم سرياني أصله (آدام) بوزن (خاتام)؛ عُرب بحذف الألف الثانية.
 وقال الثعلبي: التراب بالعبرانية آدام، فسُمِّيَ آدمُ به.
 قال ابن أبي خيثمة: عاش تسعمئة سنة وستين سنة.

وقال النووي في «تهذيبه»^(٢): اشتهر في كتب التواريخ أنه عاش ألف سنة.

٢- نوح: قال الجواليقي: أعجميٌّ معرَّب، زاد الكرمانِي^(٣): ومعناه بالسريانية (الشاكر).
 وقال الحاكم في «المستدرک» [(٥٤٥/٢)] إنما سُمِّيَ نوحاً؛ لكثرة بكائه على نفسه، واسمه عبد الغفار. قال: وأكثر الصحابة على أنه قبل إدريس.

وقال غيره: هو نوح بن لَمُك - بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف - ابن مَتَّوْشَلَخ - بفتح الميم وتشديد المثناة المضمومة بعدها، وفتح الشين المعجمة واللام، بعدها معجمة - بن أَخْنُوخ - بفتح المعجمة وضم النون الخفيفة بعدها واو ساكنة ثم معجمة، وهو إدريس فيما يقال.

وروى الطَّبْرَانِي عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول الله، مَنْ أوَّلُ الأنبياء؟ قال: «آدم» قلت: ثمَّ مَنْ؟ قال: «نوح»، وبينهما عشرون قرناً.

وفي «المستدرک» [(٥٤٥/٢)] عن ابن عباس قال: كان بين آدم ونوح عشرة قرون. وفيه عنه مرفوعاً: «بعث الله نوحاً لأربعين سنة، فلبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم، وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا».

وذكر ابن جرير: أن مولد نوح كان بعد وفاة آدم بمئة وستين وعشرين عاماً. وفي «التهذيب»^(٤) للنووي: أنه أطول الأنبياء عمراً.

(٢) «تهذيب الأسماء واللغات» ٩٥/١.

(١) في «تفسيره» ٨٥/١ (٣٧٠) البقرة: ٣٥.

(٤) «تهذيب الأسماء واللغات» ١٣٤/١.

(٣) في «العجائب» ١٢٥٥/٢.

٣- إدريس: قيل: إِنَّهُ قَبْلَ نُوحٍ. قال ابن إسحاق: كان إدريس أوَّل بني آدم أُعْطِيَ النُّبُوَّةَ، وهو أخنوخ بن يَرْد بن مهلائيل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم.

وقال وهب بن مُثَبِّه: إدريس جدُّ نوح، الذي يقال له: خَنُوخ، وهو اسم سريانيّ، وقيل: عربيّ مشتقٌّ من الدراسة، لكثرة درسه الصحف.

وفي «المستدرک» [٥٤٩/٢] بسندٍ واهٍ عن الحسن عن سَمُرَةَ قال: كان نبيّ الله إدريس أبيض طويلاً، ضخم البطن، عريض الصدر، قليل شعر الجسد، كثير شعر الرأس. وكانت إحدى عينيه أعظم من الأخرى، وفي صدره نكتةٌ بياض من غير بَرَص، فلما رأى الله من أهل الأرض ما رأى من جورهم واعتدائهم في أمر الله، رفعه إلى السماء السادسة، فهو حيث يقول: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٧].

وذكر ابن قتيبة: أنه رُفِع وهو ابن ثلاثمئة وخمسين سنة.

وفي «صحيح ابن جَبَّان» [٩٤ موارد]: أنه كان نبياً رسولاً، وأنه أوَّل من خَطَّ بالقلم.

وفي «المستدرک» [٥٤٩/٢] عن ابن عباس قال: كان فيما بين نوح وإدريس ألف سنة.

٤- إبراهيم: قال الجواليقيّ: هو اسم قديم ليس بعربيّ، وقد تكلمت به العرب على وجوه أشهرها إبراهيم، وقالوا: إبراهيم، وقرئ به في السبع، وإبراهم بحذف الياء، وإبرهم، وهو اسم سريانيّ معناه: أب رحيم، وقيل: مشتقٌّ من البرهمة، وهي شدة النظر، حكاه الكرمانيّ في «عجائبه».

وهو ابن آزر، واسمه تَارِح - بمشناة وراء مفتوحة وآخره حاء مهملة - بن ناحور - بنون ومهملة مضمومة - بن شاروخ - بمعجمة وراء مضمومة وآخره خاء معجمة - بن راغوا - بغين معجمة - بن فالخ - بفاء ولام مفتوحة ومعجمة - بن عابر - بمهملة وموحدة - بن شالخ - بمعجمتين - بن أرفخشذ بن سام بن نوح.

قال الواقدي: ولد إبراهيم على رأس ألفي سنة من خلق آدم.

وفي «المستدرک» [٥٥١/٢] من طريق ابن المسيّب عن أبي هريرة قال: اختتن إبراهيم بعد عشرين ومئة سنة، ومات ابن مئتي سنة.

وحكى النّوويّ^(١) وغيره قولاً: إِنَّهُ عَاشَ مِئَةَ وَخَمْسَةَ وَسَبْعِينَ.

٥- إسماعيل: قال الجواليقيّ: ويقال: بالنون آخره.

قال النّوويّ^(٢) وغيره: وهو أكبر ولد إبراهيم.

٦- إسحاق: ولد بعد إسماعيل بأربع عشرة سنة، وعاش مئة وثمانين سنة. وذكر أبو عليّ ابن مسكويه في كتاب «نديم الفريد» أن معنى إسحاق بالعبرانية: الضحّاك.

٧- يعقوب: عاش مئة وسبعاً وأربعين سنة.

(٢) في «تهذيب الأسماء» ١/١٢٠.

(١) في «تهذيب الأسماء» ١/٩٨.

٨ - يوسف: في «صحيح ابن حبان» [٥٧٧٦] من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إنَّ الكَريم ابن الكَريم ابن الكَريم ابن الكَريم، يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم» [والبخاري: ٣٣٥٣، ومسلم: ٦١٦١، وأحمد: ٩٥٦٨].

وفي «المستدرک» [(٢/٥٧٠)] عن الحسن: أن يوسف أُلقي في الجب وهو ابن اثنتي عشرة سنة، ولقي أباه بعد الثمانين، وتوفي وله مئة وعشرون .
وفي الصحيح: أنه أُعطي شَطْر الحُسْنِ . [مسلم: ٤١١].

قال بعضهم: وهو مرسل، لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [غافر: ٣٤].
وقيل: ليس هو يوسف بن يعقوب، بل يوسف بن إفرائيم بن يوسف بن يعقوب. ويشبه هذا ما في «العجائب»^(١) للكرماني في قوله: ﴿وَبَرِّئْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ [مريم: ٦] أَنَّ الجمهور على أنه يعقوب بن ماثان، وَأَنَّ امرأة زكريا كانت أخت مريم بنت عمران بن ماثان، قال: والقول بأنه يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم غريب. انتهى.

وما ذكر أنه غريب هو المشهور، والغريب الأول، ونظيره في العرابة قول نوف البكالي: إن موسى المذكور في سورة الكهف في قصة الخضر ليس هو موسى بنى إسرائيل، بل موسى بن منشى بن يوسف، وقيل: ابن إفرائيم بن يوسف، وقد كذبه ابن عباس في ذلك. [البخاري: ١٢٢، ومسلم: ٦١٦٣، وأحمد: ٢١١٠٩].

وأشدُّ من ذلك غرابة ما حكاه النَّقَّاش والماوردي: أن يوسف المذكور في سورة غافر من الجن، بعثه الله رسولاً إليهم. وما حكاه ابن عسَّكر: أن عمران المذكور في آل عمران هو والد موسى، لا والد مريم.

وفي يوسف ست لغات: بتثليث السين مع الواو والهمزة^(٢). والصواب أنه أعجمي لا اشتقاق له.

٩ - لوط: قال ابن إسحاق: هو لوط بن هارون بن آزر. وفي «المستدرک» [(٥/٥٦١)] وهو صحيح عن ابن عباس قال: لوط ابن أخي إبراهيم.

١٠ - هود: قال كعب: كان أشبه النَّاس بآدم، وقال ابن مسعود: كان رجلاً جَلْدًا. أخرجهما في «المستدرک». [(٢/٥٦٣)] وهو صحيح.

وقال ابن هشام: اسمه عابر بن أَرْفَحَشَد بن سام بن نوح.

وقال غيره: الراجح في نسبه أنه هود بن عبد الله بن رباح بن حاوذ بن عاد بن عُوص بن إزم بن سام بن نوح.

١١ - صالح: قال وهب: هو ابن عُبيد بن حابر بن ثمود بن حابر بن سام بن نوح، بُعث إلى قومه حين راهق الحُلْم، وكان رجلاً أحمر إلى الأبيض، سَبَط الشعر، فلبث فيهم أربعين عاماً.

(٢) «تهذيب الأسماء» ١٦٧/٢.

(١) «عجائب التفسير» ٦٨٧/١، مريم: ٦.

وقال نَوْفُ الشَّامِيِّ^(١): صالحٌ من العرب، لَمَّا أهلك الله عاداً عمرت ثمود بعدها، فبعث الله إليهم صالحاً؛ غلاماً شاباً، ودعاهم إلى الله حتَّى شِمطَ وكبر، ولم يكن بين نوح وإبراهيم نبيّاً إلا هود وصالح. أخرجهما في «المستدرک». [٥٦٥/٢].

وقال ابن حَجَرٍ وغيره: القرآن يَدُلُّ على أن ثمود كان بعد عاد، كما كان عاد بعد قوم نوح. وقال الثعلبيّ، ونقله عن التّووي في «تهذيبه»^(٢)، ومن خطه نقلت، : هو صالح بن عبيد بن أسيف بن ماشح بن عبيد بن حاذر بن ثمود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح؛ بعثه الله إلى قومه وهو شابٌ، وكانوا عرباً، منازلهم بين الحجاز والشام، فأقام فيهم عشرين سنة، ومات بمكة، وهو ابن ثمان وخمسين سنة. ١٢ - شعيب: قال ابنُ إسحاق: هو ابن ميكائيل، كذا بخط الذهبيّ في اختصار «المستدرک» [٥٦٨/٢]. وقال غيره: ابن ملكاين، وقيل: ابن ميكيل بن يشجن بن لاوى بن يعقوب. ورأيت بخط النوويّ في «تهذيبه»: ابن ميكائيل بن يشجن بن مدين بن إبراهيم الخليل، كان يقال له: خطيب الأنبياء، وبعث رسولاً إلى أُمَّتَيْنِ: مدين وأصحاب الأيكة، وكان كثير الصلاة، وعمي في آخر عمره. واختار جماعة: أن مدين وأصحاب الأيكة أمة واحدة.

قال ابن كثير: ويدلُّ لذلك أن كلاً منهما وعظ بوفاء المكيال والميزان، فدَلَّ على أنهما واحد. واحتجَّ الأول بما أخرجه عن السُّدِّيِّ وعكرمة قالوا: ما بعث الله نبياً مرّتين إلا شعيباً، مرّةً إلى مدين فأخذهم الله بالصَّيْحَةِ، ومرّةً إلى أصحاب الأيكة فأخذهم الله بعذابِ يومِ الظُّلَّةِ. وأخرج ابن عساكر في «تاريخه»^(٣) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً: أنه قوم مَدِينِ وأصحاب الأيكة أمتان، بعث الله إليهما شعيباً.

قال ابن كثير: وهو غريب، وفي رفعه نظرٌ، قال: ومنهم مَنْ زعم أنه بعث إلى ثلاث أُمم، والثالثة أصحاب الرّس.

١٣ - موسى: هو ابن عمران بن يَصْهَرُ بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام؛ لا خلاف في نسبه، وهو اسمٌ سريانيّ.

وأخرج أبو الشيخ من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: إنَّما سمي موسى، لأنه أُلْقِيَ بين شجر وماء، فالماء بالقبطية (مو) والشجر (سا).

وفي الصحيح: وصفه بأنه: «آدمٌ طَوالٌ جَعْدٌ، كأنه من رجالِ سُنُوءة» [البخاري: ٣٢٣٩، ومسلم: ٤١٩، وأحمد: ٣١٧٩].

(١) نوف بن فضالة الدمشقي، من رجال الحديث. ورد ذكره في الصحيحين، وكان راوياً للقصاص، وهو ابن زوجة كعب الأحبار (ت: ٩٥هـ). «تهذيب التهذيب» ٤٩٠/١٠.

(٢) «تهذيب الأسماء واللغات» للتووي ١/٢٤٨، رقم (٢٦٠)، حرف الصاد المهملة. وفيه: جاذر بن ثمود.

(٣) «تاريخ دمشق» ٢٣/٧٥ - ٧٦.

قال الثعلبي: عاش مئة وعشرين سنة.

١٤ - هارون: أخوه شقيقه؛ وقيل: لأمته فقط، وقيل: لأبيه فقط، حكاهما الكرمانني في «عجائبه». كان أطول منه، فصيحاً جداً، مات قبل موسى، وكان وُلد قبله بسنة.

وفي بعض أحاديث الإسراء: «صعدت إلى السماء الخامسة، فإذا أنا بهارون ونصف لحيته بيضاء ونصفها أسود، تكاد لحيته تضرب سُرته من طولها، فقلت: يا جبريل، من هذا؟ قال: المحبب في قومه هارون بن عمران».

وذكر ابن مسكويه: أن معنى هارون بالعبرانية: (المحبب).

١٥ - داود: هو ابن إيشي - بكسر الهمزة وسكون التحتية وبالشين المعجمة - بن عؤبد - بوزن جعفر، بمهملة وموحدة - بن باغر - بموحدة ومهملة مفتوحة - بن سلمون بن يخشون بن عمي بن يارب - بتحية وآخره موحدة - بن رام بن حضرون - بمهملة ثم معجمة - بن فارص - بفاء وآخره مهمل - بن يهوذا بن يعقوب.

في الترمذي [٣٤٩٠] أنه كان أعبد البشر. [قال الألباني: صحيح] قال كعب: كان أحمر الوجه، سبط الرأس، أبيض الجسم، طويل اللحية، فيها جعودة، حسن الصوت والحلق، وجمع له النبوة والملك. قال النووي^(١): قال أهل التاريخ: عاش مئة سنة، مدة ملكه منها أربعون سنة، وكان له اثنا عشر ابناً.

١٦ - سليمان ولده: قال كعب: كان أبيض جسيماً وسيماً وضيئاً، جميلاً خاشعاً متواضعاً، وكان أبوه يشاوره في كثير من أموره، مع صغر سنه، لوفور عقله وعلمه.

وأخرج ابن جبير عن ابن عباس قال: ملك الأرض مؤمنان: سليمان وذو القرنين، وكافران: نمرود وبختنصر.

قال أهل التاريخ: ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وابتدأ بناء بيت المقدس بعد ملكه بأربع سنين، ومات وله ثلاث وخمسون سنة.

١٧ - أيوب: قال ابن إسحاق: الصحيح أنه كان من بني إسرائيل، ولم يصح في نسبه شيء إلا أن اسم أبيه أبيض.

وقال ابن جرير: هو أيوب بن موص بن روح بن عيص بن إسحاق.

وحكى ابن عساكر: أن أمه بنت لوط، وأن أباه ممن آمن بإبراهيم، وعلى هذا فكان قبل موسى.

وقال ابن جرير: كان بعد شعيب.

وقال ابن أبي خيثة^(٢): كان بعد سليمان، ابتلي وهو ابن سبعين، وكانت مدة بلائه سبع سنين،

وقيل: ثلاث عشرة، وقيل: ثلاث سنين. [المستدرک] (٢/٥٨١).

(١) في «تهذيب الأسماء» ١/١٨١.

(٢) ابن أبي خيثة: أحمد بن زهير البغدادي، أبو بكر، مؤرخ، ثقة من حفاظ الحديث (ت: ٢٧٩هـ). «تذكرة الحفاظ»

١٥٦/٢، «تاريخ بغداد» ٤/١٦٢.

وروى الطبراني: أن مدة عمره كانت ثلاثاً وتسعين سنة.

١٨ - ذو الكفل: قيل: هو ابن أيوب. في «المستدرک» [٢/٥٨٢] عن وهب: أن الله بعث بعد أيوب ابنه بشر بن أيوب نبياً، وسمّاه ذا الكفل، وأمره بالدعاء إلى توحيده، وكان مقيماً بالشام عمره حتى مات، وعمره خمس وسبعون سنة.

وفي «العجائب» للكرماني^(١): قيل: هو إلياس، وقيل: هو يوشع بن نون، وقيل: هو نبي اسمه ذو الكفل. وقيل: كان رجلاً صالحاً تكفل بأمرٍ فوقى بها، وقيل: هو زكريا من قوله: ﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ [آل عمران: ٣٧]. انتهى.

وقال ابن عسّكر: قيل: هو نبي تكفل الله له في عمله بضعف عمل غيره من الأنبياء. وقيل: لم يكن نبياً، وإن اليسع استخلفه فتكفل له أن يصومَ النهار ويقوم الليل. وقيل: أن يصلي كل يوم مئة ركعة، وقيل: اليسع، وإن له اسمين.

١٩ - يونس: هو ابن متى - بفتح الميم وتشديد التاء الفوقية - مقصور. ووقع في «تفسير عبد الرزاق»: أنه اسم أمه.

قال ابن حجر: وهو مردود بما في حديث ابن عباس في الصحيح، ونسبه إلى أبيه، قال: فهذا أصح^(٢). قال: ولم أقف في شيء من الأخبار على اتصال نسبه، وقد قيل: إنه كان في زمن ملوك الطوائف من الفرس. روى ابن أبي حاتم عن أبي مالك: أنه لبث في بطن الحوت أربعين يوماً. وعن جعفر الصادق: سبعة أيام. وعن قتادة: ثلاثة، وعن الشعبي قال: التقمه ضحى، ولفظه: عشية.

وفي يونس ست لغات: تثليث النون مع الواو والهزمة، والقراءة المشهورة بضم النون مع الواو، قال أبو حيّان: وقرأ طلحة بن مصرف بكسر يونس ويوسف، أراد أن يجعلهما عربيين مشتقين من (أنس) و(أسف) وهو شاذ.

٢٠ - إلياس: قال ابن إسحاق في «المبتدأ»: هو ابن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون أخي موسى بن عمران.

وقال ابن عسّكر: حكى القُتبي أنه من سبط يوشع.

وقال وهب: إنه عمّر كما عمّر الخضر، وإنه يبقى إلى آخر الزمان.

وعن ابن مسعود: أن إلياس هو إدريس، وسيأتي قريباً؛ وإلياس بهزمة قطع، اسم عبراني، وقد زيد في آخره ياء ونون، في قوله تعالى: ﴿سَلِّمْ عَلَيَّ إِذْ يَاسِينَ﴾ [الصافات: ١٣٠]. كما قالوا في إدريس: [إدراسين]، ومن قرأ: ﴿آل يس﴾^(٣) فليل: المراد آل محمد.

(١) «عجائب التفسير...» ١/ ٧٤٥، الأنبياء: ٨٥.

(٢) أحمد (٢١٦٧)، والبخاري (٣٤١٣) والحديث: «ما ينبغي لعبيد أن يقول: إني خير من يونس بن متى» فكانت النسبة إلى أبيه.

(٣) وهي قراءة متواترة. قرأ بها نافع وابن عامر.

٢١ - إيسع: قال ابن جبير: هو ابن أخطوب بن العجوز. قال: والعامّة تقرّوه بلام واحدة مخففة، وقرأ بعضهم: (والإيسع)^(١)، بلامين وبالتشديد، فعلى هذا هو عجمي، وكذا على الأولى، وقيل: عربيّ منقول من الفعل، من وسع يسع.

٢٢ - زكريا: كان من ذرية سليمان بن داود، وقُتِل بعد قتل ولده، وكان له يوم بُشِّر بولده اثنتان وتسعون سنة، وقيل: تسع وتسعون، وقيل: مئة وعشرون. وزكريا: اسم أعجمي، وفيه خمس لغات، أشهرها: المدّ، والثانية: القصر، وقرئ بهما في السبع. وزكريّا بتشديد الياء وتخفيفها، وزَكَرَ كَقَلَّمَ.

٢٣ - يحيى ولده: أوّل من سمّي يحيى، بنصّ القرآن، ولد قبل عيسى بستة أشهر، ونُبئ صغيراً، وقُتِل ظلماً، وسلط الله على قاتليه بختنصر وجيوشه. ويحيى اسم أعجمي، وقيل: عربي. قال الواحدي: وعلى القولين لا ينصرف.

قال الكرمانى: وعلى الثاني إنما سمي به، لأنه أحياه الله بالإيمان، وقيل: لأنه حيى به رَجْمُ أمّه، وقيل: لأنه استشهد، والشهداء أحياء، وقيل: معناه (يموت) كالمفازة للمهلكة، والسليم للديغ.

٢٤ - عيسى ابن مريم بنت عمران: خلقه الله بلا أب، وكانت مدة حملها ساعة، وقيل: ثلاث ساعات، وقيل: ستة أشهر، وقيل: ثمانية أشهر، وقيل: تسعة، ولها عشر سنين، وقيل: خمس عشرة، ورُفِعَ وله ثلاث وثلاثون سنة، وفي أحاديث: أنه ينزل ويقتل الدجال ويتزوج، ويولد له، ويحجّ ويمكث في الأرض سبع سنين، ويدفن عند النبي ﷺ. وفي الصحيح: «أنه ربعة أحمر، كأنما خرج من ديماس» يعني حماماً. [البخاري: ٣٣٩٤، ومسلم: ٤٢٤، وأحمد: ٧٧٨٩].

وعيسى اسم عبراني أو سرياني.

فائدة: أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن ابن عباس قال: لم يكن من الأنبياء من له اسمان إلا عيسى

ومحمد ﷺ.

٢٥ - محمد ﷺ: سمّي في القرآن بأسماء كثيرة، منها محمد وأحمد.

فائدة: أخرج ابن أبي حاتم عن عمرو بن مرة قال: خمسة سُمُوا قبل أن يكونوا: محمد: ﴿وَمَبْرُؤًا رَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦]، ويحيى: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ...﴾ [مريم: ٧]، وعيسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى﴾ [آل عمران: ٤٥]، وإسحاق ويعقوب: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١]. قال الراغب^(٣): وحُصَّ لفظ (أحمد) فيما بشر به عيسى، تنبيهاً على أنه أَحْمَدُ منه ومن الذين قبله.

وفيه من أسماء الملائكة:

١ و٢ - جبريل وميكائيل: وفيهما لغات: جِبْرِيل؛ بكسر الجيم والراء بلا همزة، وجِبْرِيل بفتح

(٢) في «تفسيره» ٦٥١/٢ (٣٥١٨)، آل عمران: ٤٥.

(١) وهي قراءة متواترة. قرأ بها حمزة والكسائي.

(٣) في «مفرداته» مادة: حمد.

العجم وكسر الراء بلا همز، وجبرائيل بهمزة بعد الألف، وجبرائيل بياءين بلا همز، وجبرئيل بهمزة وياء بلا ألف، وجبرئيل مشددة اللام، وقرئ: بها.

قال ابن جنِّي^(١): وأصله (كوريال) فغيّر بالتعريب وطول الاستعمال إلى ما ترى.

وقرئ: (ميكائيل) بلا همز، و﴿ميكائيل﴾ و﴿وَمِيكَائِيلَ﴾.

أخرج ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: جبريل عبد الله، وميكائيل عبيد الله، وكل اسم فيه: (إيل) فهو معبّد لله.

وأخرج عن عبد الله بن الحارث قال: (إيل): الله؛ بالعبرانية.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن عبد العزيز بن عمير قال: اسم جبريل في الملائكة خادم الله.

فائدة: قرأ أبو حيوة: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ [مريم: ١٧]، بالتشديد، وفسره ابن مهران بأنه اسم

لجبريل، حكاه الكرمانني في «عجائبه»^(٣).

٣٤ - وهاروت وماروت: أخرج ابن أبي حاتم^(٤) عن عليّ قال: هاروت وماروت ملكان من

ملائكة السماء. وقد أفردت في قصتهما جزءاً.

٥ - والرعد: ففي الترمذي [٣١١٧] من حديث ابن عباس: أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: أخبرنا عن

الرعد، فقال: «ملك من الملائكة، موكل بالسحاب» [وهو صحيح].

وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: الرعد ملك يسبح.

وأخرج عن مجاهد: أنه سئل عن الرعد فقال: هو ملك يسمى الرعد، ألم تر أن الله يقول:

﴿وَيَسْبِغُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [الرعد: ١٣].

٦ - والبرق: فقد أخرج ابن أبي حاتم، عن محمد بن مسلم قال: بلغنا أن البرق ملك له أربعة

وجوه: وجه إنسان، ووجه ثور، ووجه نسر، ووجه أسد، فإذا مضع^(٥) بذنبه فذلك البرق.

٧ - ومالك: خازن النار.

٨ - والسجّل: أخرج ابن أبي حاتم^(٦) عن أبي جعفر الباقر قال: السجّل ملك، وكان هاروت

وماروت من أعوانه.

وأخرج عن ابن عمر قال: السجّل ملك.

وأخرج عن السديّ قال: ملكٌ موكل بالصحف.

(١) عثمان بن جني أبو الفتح، من أئمة الأدب والنحو (ت: ٣٩٢هـ). «شذرات الذهب» ٣/ ١٤٠، «بيتمة الدهر» ١/ ٧٧.

(٢) في «تفسيره» ١٨٢/ ١ (٩٦٣)، وما بعد، البقرة: ٩٨. (٣) ١/ ٦٩١ مريم: ١٧، وهي قراءة شاذة.

(٤) في «تفسيره» ١٨٩/ ١ (١٠٠٤) و(١٠٠٥).

(٥) مضع البرق.. لمع، والدابة بذنبها: حركته وضربت به. «القاموس المحيط»: مَضَع.

(٦) في «تفسيره» ١٨٩/ ١ رقم (١٠٠٤).

٩ - وقعيد: فقد ذكر مجاهد، أنه اسم كاتب السيئات، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» [٢٨٧/٣]

فهؤلاء تسعة.

١٠ - وأخرج ابن أبي حاتم^(١) من طرق مرفوعة وموقوفة ومقطوعة: أن ذا القرنين مَلَكٌ من الملائكة؛ فإن صح أكمل العشرة.

١١ - وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نُفِثُ الرُّوحَ﴾ [النبا: ٣٨]. قال: ملك من أعظم الملائكة خلقاً. فصاروا أحد عشر.

١٢ - ثم رأيت الراغب قال في «مفرداته»^(٣) في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٤]. قيل: إنه مَلَكٌ يُسَكِّنُ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ وَيُؤَمِّنُهُ، كما روي أن السكينة تنطق على لسان عمر. وفيه من أسماء الصحابة: زيد بن حارثة.

والسجلّ في قول من قال: إنه كاتب النبي ﷺ. أخرجه أبو داود [٢٩٣٥] وضعفه الألباني [والنسائي من طريق أبي الجوزاء، عن ابن عباس.

وفيه من أسماء المتقدمين غير الأنبياء والرسول:

عمران: أبو مريم، وقيل: أبو موسى أيضاً، وأخوها هارون، وليس بأخي موسى، كما في حديث أخرجه مسلم، وسيأتي آخر الكتاب.

وعزير، وتبع - وكان رجلاً صالحاً - كما أخرج الحاكم [٤٥٠/٢]. وقيل: نبي، حكاه الكرمانى في «عجائبه»^(٤).

ولقمان؛ وقد قيل: إنه كان نبياً، والأكثر على خلافه؛ أخرج ابن أبي حاتم وغيره من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: كان لقمان عبداً حبشياً نجاراً.

ويوسف، الذي في سورة غافر [٣٤].

ويعقوب في أول سورة مريم على ما تقدم.

وتقي، في قوله فيها: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيّاً﴾ [مريم: ١٨]؛ قيل: إنه اسم رجل كان من أمثال الناس، أي: إن كنت في الصلاح مثل تقي، حكاه الثعلبي.

وقيل: اسم رجل كان يتعرّض للنساء. وقيل: إنه ابن عمّها، أتاها جبريل في صورته. حكاهما الكرمانى في «عجائبه»^(٥).

(١) في «تفسيره» ٢٣٨٢/٧ رقم (١٢٩٣٨) سورة الكهف: ٨٣.

(٢) في «تفسيره» ٣٣٩٦/١٠ رقم (١٩١٠٨) سورة النبا: ٣٨.

(٣) مادة: سكن، وحديث: نطق السكينة على لسان عمر. مروى عن ابن مسعود. انظر النهاية ٢/٣٨٦.

(٤) ١٠٧٧/٢ سورة الدخان: ٣٧، وقد حكى الكرمانى عن عائشة أن تبعاً رجلاً صالح. وعن ابن عباس أنه نبي. وعن

سعيد بن جبير أنه رجلٌ كسا الكعبة، وقال أبو عبيدة: من ملوك اليمن.

(٥) «عجائب التفسير...» ١/٦٩٠ مريم: ١٨.

وفيه من أسماء النساء :

مريم لا غير، لئكتة تقدّمت في نوع الكناية. ومعنى مريم - بالعبريّة - : الخادم.

وقيل : المرأة التي تغازل الفُتيان، حكاها الكرمانيّ.

وقيل : إن بعلًا في قوله : ﴿أَنْدَعُونَ بَعْلًا﴾ [الصفات : ١٢٥] اسم امرأة كانوا يعبدونها، حكاها ابن

عسّكر.

وفيه من أسماء الكفار :

قارون، وهو ابن يضرّ ابن عمّ موسى، كما أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس.

وجالوت، وهامان، وبشرى الذي ناداه الوارد المذكور في سورة يوسف بقوله : ﴿يَبْشُرِيَّ﴾

[يوسف : ١٩] في قول السدّيّ. أخرج ابن أبي حاتم ^(١).

وآزر أبو إبراهيم، وقيل : اسمه تارح وآزر لقب؛ أخرج ابن أبي حاتم ^(٢) من طريق الضحاك عن

ابن عباس قال : إن أبا إبراهيم لم يكن اسمه آزر؛ إنما كان اسمه تارح. وأخرج من طريق عكرمة عن ابن

عباس قال : معنى آزر : الصنم.

وأخرج عن السدّيّ قال : اسم أبيه تارح، واسم الصنم آزر.

وأخرج عن مجاهد قال : ليس آزر أبو إبراهيم.

ومنها : النسبيّ، أخرج ابن أبي حاتم ^(٣) عن أبي وائل قال : كان رجل يسمى النسبيّ من بني

كنانة، كان يجعل المحرّم صفرًا يستحلّ به الغنائم.

وفيه من أسماء الجن :

أبوهم إبليس، وكان اسمه أولاً عزازيل، أخرج ابن أبي حاتم وغيره من طريق سعيد بن جبّير عن

ابن عباس قال : كان إبليس اسمه عزازيل.

وأخرج ابن جرير عن السدّيّ قال : كان اسم إبليس الحارث، قال بعضهم : هو معنى عزازيل.

وأخرج ابن جرير وغيره من طريق الضحاك، عن ابن عباس قال : إنما سمّي إبليس، لأن الله أبلسه

من الخير كله؛ أيسه منه.

وقال ابن عسّكر : قيل في اسمه : قَتْرَة، حكاها الخطابيّ. وكنيته أبو كُردوس، وقيل : أبو قِترَة،

وقيل : أبو مرة، وقيل : أبو ليثي، حكاها السهيليّ في «الروض الأنف».

فيه من أسماء القبائل :

يأجوج، ومأجوج، وعاد، وثمود، ومدّين، وقريش، والروم.

(١) في «تفسيره» ٢١١٣/٧ (١١٤٠٩).

(٢) في «تفسيره» ١٣٢٥/٤ (٧٤٩١) الأنعام : ٧٤.

(٣) في «تفسيره» ١٧٩٤/٦ (١٠٠١٦) التوبة : ٣٧.

وفيه من الأقوام بالإضافة :

قوم نوح، وقوم لوط، وقوم تبع، وقوم إبراهيم، وأصحاب الأيكة - قيل: هم مدين - وأصحاب الرس، وهم بقيّة من ثمود، قاله ابن عباس. وقال عكرمة: هم أصحاب ياسين. وقال قتادة: هم قوم شعيب، وقيل: هم أصحاب الأخدود، واختاره ابن جرير.

وفيه من أسماء الأصنام التي كانت أسماء لأناس :

ودّ، وسواع، ويغوث، ويعوق، ونسر، وهي أصنام قوم نوح. واللّات، والعزّى، ومناة، وهي أصنام قريش، وكذا الرّجز - فيمن قرأه بضم الراء - ذكر الأخصش في كتاب «الواحد والجمع» أنه اسم صنم. والجبّ والطاغوت، قال ابن جرير: ذهب بعضهم إلى أنهما صنمان كان المشركون يعبدونهما، ثم أخرج عن عكرمة قال: الجبّ والطاغوت صنمان. والرّشاد، في قوله في سورة غافر: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: ٢٩]. قيل: هو اسم صنم من أصنام فرعون، حكاه الكرمانيّ في «عجائبه».

ويعل: وهو صنم قوم إلياس. وآزر على أنه اسم صنم.

روى البخاريّ [٤٩٢٠] عن ابن عباس: ودّ وسواع ويغوث ويعوق ونسر أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلمّا هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم: أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسَمُّوها بأسمائهم؛ ففعلوا، فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتسخّ العلم عُبدت. وأخرج ابن أبي حاتم عن عروة: أنهم أولاد آدم لصلبه.

وأخرج البخاري [٤٨٥٩] عن ابن عباس قال: كان اللات رجلاً يَلْتُ سَوَيْقَ الْحَاجِّ. وحكاه ابن جني عنه أنه قرأ: (اللات) [النجم: ١٩]، بتشديد التاء، وفسّره بذلك، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد.

وفيه من أسماء البلاد والباق والأمكنة والجبال :

بَكَّة: اسم لمكة؛ فقيل: الباء بدل من الميم، ومأخذه من تَمَكَّكْتُ العظم، أي: اجتذبت ما فيه من المَخِّ، وتمكَّك الفصيل ما في صُرْع الناقة؛ فكأنّها تجتذب إلى نفسها ما في البلاد من الأقوات. وقيل: لأنها تمكّ الذنوب، أي: تذهبها، وقيل: لقلّة مائها، وقيل: لأنها في بطن وادٍ تَمَكَّك الماء من جبالها عند نزول المطر، وتنجذب إليها السيول. وقيل: الباء أصل، ومأخذه من البَكِّ، لأنها تَبَكُّ أعناق الجبابرة، أي: تكسرهم، فيذلون لها ويخضعون، وقيل: من التباك وهو الازدحام؛ لازدحام الناس فيها في الطّواف.

وقيل: مكّة الحرم، وبكّة المسجد خاصة، وقيل: مكّة البلد، وبكّة البيت وموضع الطّواف. وقيل:

البيت خاصة.

والمدينة: سمّيت في الأحزاب بيثرب، حكاية عن المنافقين، وكان اسمها في الجاهلية، فقيل: لأنه اسم أرض في ناحيتها، وقيل: سمّيت بيثرب بن وائل من بني إرم بن سام بن نوح؛ لأنه أول من نزلها، وقد صحّ النهي عن تسميتها به [البخاري: ٣٦٢٢، وأحمد: ١٨٥١٩]؛ لأنه ﷺ كان يكره الاسم الخبيث، وهو يشعر بالثُّرْب وهو الفساد، أو الثريب وهو التويخ.

وبدر: وهي قرية قرب المدينة، أخرج ابن جرير^(١) عن الشعبي قال: كانت بدر لرجل من جهينة يسمّى بدرأ، فسمّيت به. قال الواقدي: فذكرت ذلك لعبد الله بن جعفر ومحمد بن صالح فأنكراه، وقالوا: لأي شيء سمّيت الصفراء ورايح؟ هذا ليس بشيء، إنما هو اسم الموضع.

وأخرج عن الضحّاك قال: بدر ما بين مكة والمدينة.

وأحد: قرى شاذّا: (إذ تُصْعِدُونَ وَلَا تُلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ) [آل عمران: ١٥٣].

وحنين: وهي قرية قرب الطائف.

وجمّع: وهي مزدلفة.

والمشعر الحرام: وهو جبل بها.

ونقع: قيل: هو اسم لما بين عرفات إلى مزدلفة، حكاه الكرمانيّ.

ومصر، وبابل: وهي بلد بسواد العراق.

والأيكة، وليكة، بفتح اللام: بلد قوم شُعَيْب، والثاني: اسم البلدة، والأول اسم الكورة.

والجحر: منازل ثمود ناحية الشام عند وادي القُرى.

والأحقاف: وهي جبال الرمل بين عُمان وحضرموت، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس: أنها جبل بالشام.

وطور سيناء: وهو الجبل الذي نودي منه موسى.

والجودي: وهو جبل بالجزيرة.

وطوى: اسم الوادي، كما أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس.

وأخرج من وجه آخر عنه: أنه سمّي طوى؛ لأن موسى طواه ليلاً. وأخرج عن الحسن قال: هو واد بفلسطين، قيل له: طوى؛ لأنه قدس مرتين. وأخرج عن مبشر بن عبيد قال: هو وادٍ بأيلة، طوي بالبركة مرتين.

والكهف: وهو البيت المنقور في الجبل.

والرقيم: أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن ابن عباس قال: زعم كعب أن الرقيم القرية التي خرجوا

منها، وعن عطية قال: الرقيم وادٍ. وعن سعيد بن جبّير مثله. وأخرج من طريق العوفي عن ابن عباس

(١) ابن جرير ٣/٧٥ آل عمران: ١٢٣، هذا، والصفراء ورايح: أسماء أماكن في جزيرة العرب.

(٢) في «تفسيره» ٧/٢٣٤٦ (١٢٧١٥) الكهف: ٩.

قال: الرقيم وإد بين عُقبان وأيلة دون فلسطين. وعن قتادة قال: الرقيم اسم الوادي الذي فيه الكهف. وعن أنس بن مالك قال: الرقيم الكلب.

والعَرم: أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن عطاء قال: العَرم اسم الوادي.

وحَرْد: قال السُّدي: بلغنا أن اسم القرية حَرْد، أخرجه ابن أبي حاتم^(٢).

والصريم: أخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير: أنها أرض باليمن تسمى بذلك.

و﴿قَء﴾: وهو جبل محيط بالأرض.

والجُرْز: هو اسم أرض.

والطاغية: قيل: اسم البقعة التي أهلكت بها ثمود، حكاهما الكرماني.

وفيه من أسماء الأماكن الأخروية:

الفردوس: وهو أعلى مكان في الجنة.

وعليّون: قيل: أعلى مكان في الجنة، وقيل: اسم لما دُونَ فيه أعمال صلحاء الثقلين.

والكوثر: نهر في الجنة، كما في الأحاديث المتواترة.

وسلسيل وتسنيم: عينان في الجنة.

وسجّين: اسم لمكان أرواح الكفار.

وضَعُود: جبل في جهنم، كما أخرجه الترمذي [٢٥٧٦] من حديث أبي سعيد مرفوعاً. [وهو ضعيف].

وغَيّ وأثام وموبق والسعير وويل وسُحِق: أودية في جهنم.

أخرج ابن أبي حاتم^(٣) عن أنس بن مالك في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾ [الكهف: ٥٢]، قال:

وإد في جهنم من قيح. وأخرج^(٤) عن عكرمة في قوله: ﴿مَوْبِقًا﴾ قال: هو نهر في النار.

وأخرج الحاكم في «مستدرکه» [٣٧٤/٢] وهو صحيح عن ابن مسعود في قوله: ﴿سَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾

[مریم: ٥٩]، قال: وإد في جهنم.

وأخرج الترمذي [٣١٦٤] وغيره من حديث أبي سعيد الخُدري، عن رسول الله ﷺ قال: «ويل: وإد

في جهنم، يهوي فيه الكفارُ أربعين خريفًا قبل أن يبلغ قعره» [ضعفه الألباني].

وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود قال: «ويل وإد في جهنم من قيح».

وأخرج ابن أبي حاتم^(٥) عن كعب قال: في النار أربعة أودية يعدب الله بها أهلها: غليظ وموبق

وأثام وغَيّ.

(٢) في «تفسيره» ٣٣٦٦/١٠.

(٤) ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣٦٨/٧ (١٢٨٥٩).

(١) في «تفسيره» ٣١٦٦/١٠ (١٧٨٩١) سبأ: ١٦.

(٣) في «تفسيره» ٢٣٦٧/٧ (١٢٨٥٦) الكهف: ٥٢.

(٥) في «تفسيره» ٢٧٣٠/٨ (١٥٤٠٧) الفرقان: ٦٨.

وأخرج عن سعيد بن جبيرة قال: السعيرُ وادٍ من قَيْحٍ في جهنم، وسُحْقٌ وادٍ في جهنم.
وأخرج عن أبي زيد في قوله: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [المعارج: ١]: هو وادٍ من أودية جهنم يقال له: سائل.
والفلق: جُبٌّ في جهنم، في حديث مرفوع أخرجه ابن جرير.
ويحموم: دخان أسود، أخرجه الحاكم عن ابن عباس. [المستدرک] (٤٧٦/٢) وهو صحيح.
وفيه من المنسوب إلى الأماكن:
الأُمِّيّ، قيل: نسبة إلى أم القرى مكة.
وعبقرِيّ، قيل: إنه منسوب إلى عبقر، موضع للجن ينسب إليه كلُّ نادرٍ.
والسامريّ، قيل: منسوب إلى أرض يقال لها: سامرون، وقيل: سامرة.
والعربيّ، قيل: منسوب إلى عربية، وهي باحة دار إسماعيل عليه السلام، أنشد فيها:
وَعَرَبِيَّةُ أَرْضٍ مَا يَجِلُّ حَرَامُهَا مِنْ النَّاسِ إِلَّا اللَّوْذَعِيُّ الْحُلَاحِلُ^(١)
يعني: النبي ﷺ.

وفيه من أسماء الكواكب: الشمس والقمر، والطارق، والشُّعْرَى.

فائدة: قال بعضهم: سمى الله في القرآن عشرة أجناس من الطير: السلوى، والبعوض،
والذباب، والنحل، والعنكبوت، والجراد، والهدهد، والغراب، وأبابيل، والنمل، فإنه من الطير لقوله
في سليمان: ﴿عَلَّمْنَا مَطْيَقَ الظُّبَيْرِ﴾ [النمل: ١٦]. وقد فهم كلامها.

وأخرج ابن أبي حاتم عن الشعبي قال: النملة التي فقّه سليمان كلامها كانت ذات جناحين.

فصل: أمّا الكُنَى، فليس في القرآن منها غير أبي لهب، واسمه عبد العُزَّى، ولذلك لم يذكر
باسمه؛ لأنه حرام شرعاً؛ وقيل: للإشارة إلى أنه جهنميّ.

وأما الألقاب: فمنها إسرائيل: لقب يعقوب، ومعناه عبد الله، وقيل: صفوة الله، وقيل:
سريّ الله؛ لأنه أسرى لِمَا هاجر.

أخرج ابن جرير من طريق عمير عن ابن عباس: أن إسرائيل كقولك: عبد الله.

وأخرج عبد بن حميد في «تفسيره»، عن أبي مجلز قال: كان يعقوب رجلاً بطيشاً، فلقي ملكاً
فعالجه فصرعه الملك، فضرب على فخذه، فلما رأى يعقوب ما صنع به بطش به، فقال: ما أنا
بتاركك حتى تسميني اسماً، فسماه إسرائيل. قال أبو مجلز: ألا ترى أنه من أسماء الملائكة؟

وفيه لغات، أشهرها بياء بعد الهمزة ولا م، وقرئ إسرائيل؛ بلا همز.

قال بعضهم: ولم يُخاطب اليهود في القرآن إلا بـ ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ﴾ دون (يا بني يعقوب) لنكته،

(١) اللّوْذَعِيّ: الرجل الظريف القوي الفؤاد. والحلّاحل: السيد الوقور. «القاموس المحيط»: لَذَعٌ، «مختار الصحاح»:
حَلَلٌ.

وهو: أنهم خوطبوا بعبادة الله، وذكروا بدين أسلافهم موعظةً لهم، وتنبهوا من غفلتهم. فسُموا بالاسم الذي فيه تذكرة بالله تعالى، فإنَّ إسرائيل اسم مضاف إلى الله في التأويل، ولمَّا ذكر موهبته لإبراهيم وتبشيره به قال يعقوب، وكان أولى من إسرائيل، لأنها موهبة بمعقَّبٍ آخر، فناسب ذكر اسم يشعر بالتعقيب.

ومنها: المسيح، لقب لعيسى، ومعناه قيل: الصديق، وقيل: الذي ليس لرجله أخصص، وقيل: الذي لا يمسخ ذا عاهة إلاَّ برأ، وقيل: الجميل، وقيل: الذي يمسخ الأرض؛ أي: يقطعها، وقيل: غير ذلك.

ومنها: إلياس؛ قيل: إنه لقب إدريس. أخرج ابن أبي حاتم^(١) بسند حسن عن ابن مسعود قال: إلياس هو إدريس، وإسرائيل هو يعقوب، وفي قراءته: (وإن إدراَسَ لمن المرسلين) (سلام على إدراسين)، وفي قراءة أبي: (وإن إيليسين) (سلام على إيليسين).

ومنها: ذو الكفل؛ قيل: إنه لقب إلياس، وقيل: لقب اليسع، وقيل: لقب يوشع، وقيل: لقب زكريا.

ومنها: نوح، اسمه عبد الغفار، ولقبه نوح، لكثرة نوحه على نفسه في طاعة ربِّه، كما أخرجه ابن أبي حاتم عن يزيد الرقاشي.

ومنها: ذو القرنين، واسمه إسكندر، وقيل: عبد الله بن الصَّحَّاك بن سعد، وقيل: المنذر بن ماء السماء. وقيل: الصعب بن قرين بن الهَمَّال. حكاهما ابن عسَّكر. ولُقِّبَ ذا القرنين؛ لأنه بلغ قرني الأرض المشرَّق والمغرب، وقيل: لأنه ملك فارس والروم، وقيل: كان على رأسه قرنان، أي: ذؤابتان، وقيل: كان له قرنان من ذهب، وقيل: كانت صفحتا رأسه من نحاس، وقيل: كان على رأسه قرنان صغيران تواريهما العمامة، وقيل: إنَّه ضُرب على قرنه فمات ثم بعثه الله، فضربوه على قرنه الآخر، وقيل: لأنه كان كريم الطَّرفين. وقيل: لأنه انقرض في وقته قرنان من الناس وهو حي، وقيل: لأنه أُعطي علم الظاهر وعلم الباطن، وقيل: لأنه دخل النور والظلمة.

ومنها: فرعون، واسمه الوليد بن مصعب، وكنيته أبو العباس، وقيل: أبو الوليد، وقيل: أبو مرة. وقيل: إن فرعونَ لقبٌ لكل من ملك مصر. أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال: كان فرعونُ فارسياً من أهل إصطخر.

ومنها: تبع، قيل: كان اسمه أسعد بن ملكي كَرِب، وسُمِّيَ تَبَعاً لكثرة مَنْ تَبَعَهُ. وقيل: إنَّه لقبُ ملوك اليمن، سُمِّيَ كل واحد منهم تَبَعاً؛ أي: يتبع صاحبه، كالخليفة يَخْلُفُ غيره.



النوع السبعون

في المبهّمات

أفرده بالتأليف السّهلي، ثم ابن عساكر، ثم القاضي بدر الدين بن جماعة. ولي فيه تأليف لطيف، جمع فوائد الكتب المذكورة مع زوائد أخرى، على صغر حجمه جداً^(١). وكان من السلف من يعتني به كثيراً. قال عكرمة: طلبت الذي خرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله، ثم أدركه الموت أربع عشرة سنة.

ولإيهام في القرآن أسباب:

أحدها: الاستغناء ببيانه في موضع آخر، كقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، فإنه مبين في قوله: ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩].

الثاني: أن يتعين لاشتهاره، كقوله: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥]، ولم يقل: (حواء)؛ لأنه ليس له غيرها. ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّكَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، والمراد نمرود، لشهرة ذلك، لأنه المرسل إليه. قيل: وقد ذكر الله فرعون في القرآن باسمه ولم يسم نمرود؛ لأن فرعون كان أذكى منه، كما يؤخذ من أجوبته لموسى، ونمرود كان بليداً، ولهذا قال: ﴿أَنَا أَجْبَى وَأُمَيَّتٌ﴾ وفعل ما فعل من قتل شخص والعفو عن آخر، وذلك غاية البلادة.

الثالث: قصد الستر عليه، ليكون أبلغ في استعطافه، نحو: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾ الآية [البقرة: ٢٠٤]، هو الأخنس بن شريق؛ وقد أسلم بعد وحسن إسلامه.

الرابع: ألا يكون في تعيينه كبير فائدة، نحو: ﴿أَوِ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ [البقرة: ٢٥٩]. ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ [الأعراف: ١٦٣].

الخامس: التنبيه على العموم، وأنه غير خاص، بخلاف ما لو عين، نحو: ﴿وَمَن يَخْرُجْ مِن بَيْتِهِ مُهَاجِرًا﴾ [النساء: ١٠٠].

السادس: تعظيمه بالوصف الكامل دون الاسم، نحو: ﴿وَلَا يَأْتِيكُ أَزْوَاجًا تُفَضِّلُ﴾ [النور: ٢٢]. ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزمر: ٣٣]، ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ [التوبة: ٤٠]، والمراد: الصديق في الكل.

السابع: تحقيره بالوصف الناقص، نحو: ﴿إِنَّكَ شَانِئَتَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ [الكوثر: ٣]. تنبيه: قال الزركشي في «البرهان»^(٢): لا يُبحث عن مبهم أخبر الله باستثثاره بعلمه، كقوله:

(١) هو: «مفحّمات الأقران في مبهمات القرآن». مطبوع متداول.

(٢) «البرهان» ١/٢٤٤ النوع ٦.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠]، قال: والعجب ممن تجرأ وقال: إنهم قُرَيْظَةٌ، أو من الجنِّ.

قلت: ليس في الآية ما يدلُّ على أن جنسهم لا يُعلم، إنما المنفي علم أعيانهم، ولا ينافي العلم بكونهم من قُرَيْظَةَ، أو من الجن، وهو نظير قوله في المنافقين: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ حَتَّىٰ يَعْلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ١٠١]؛ فإن المنفي علم أعيانهم، ثم القول في أولئك بأنهم بنو قُرَيْظَةَ، أخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد^(١). والقول بأنهم من الجن، أخرجه ابن أبي حاتم^(٢) من حديث عبد الله بن غريب، عن أبيه مرفوعاً، عن النبي ﷺ، فلا جراًة.

فصل: اعلم أن علم المبهمات مرجعُه النقل المحض؛ لا مجال للرأي فيه، ولما كانت الكتب المؤلفة فيه وسائر التفاسير يُذكر فيها أسماء المبهمات والخلاف فيها، دون بيان مستند يُرجع إليه، أو عَزُو يُعتمد عليه، ألفت الكتاب الذي ألفتُه، مذكوراً فيه عَزُو كُلِّ قول إلى قائله من الصحابة والتابعين وغيرهم، معزواً إلى أصحاب الكتب الذين خَرَجُوا ذلك بأسانيدهم، مبيّناً فيه ما صحَّ سنده وما ضعف، فجاء لذلك كتاباً حافلاً لا نظير له في نوعه، وقد رتبته على ترتيب القرآن، وأنا ألخص هنا مبهماتِه بأوجز عبارة، تاركاً العزُو والتخريج غالباً، اختصاراً وإحالةً على الكتاب المذكور، وأرتبه على قسمين.

القسم الأول: فيما أبهم من رجل أو امرأة أو ملكٍ أو جنِّي، أو مثنى أو مجموع عرف أسماء كلهم، أو من، أو الذي، إذا لم يُرد به العموم:

قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، هو آدم وزوجه حواء - بالمد - لأنها خلقت من حي.

﴿وإِذْ قُلْنَا نَسَّا﴾ [البقرة: ٧٢] اسمه: عاميل.

﴿وَأَبَعْتَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٩] هو النبي ﷺ.

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ﴾ [البقرة: ١٣٢] هم: إسماعيل وإسحاق ومدين وزفران وسرح ونفش ونفشان وأميم وكيسان وسورح ولوطان وناقش.

﴿وَالْأَسْبَاطُ﴾ [البقرة: ١٣٦] أولاد يعقوب اثنا عشر رجلاً: يوسف، وروبير، وشمعون، ولاوى، ويهوذا، ودان، وفتالي - بفاء ومثناة - وكاد وياشير، وإشاجر، وريالون، وبنيامين.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ﴾ [البقرة: ٢٠٤] هو: الأحنس بن شريق.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ٢٠٧] هو: صهيب رضي الله عنه.

﴿إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّنَا﴾ [البقرة: ٢٤٦] هو: شمويل، وقيل: شمعون، وقيل: يوشع.

﴿مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٣] قال مجاهد: موسى. ﴿وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

قال: محمد رضي الله عنه.

(٢) في تفسيره «١٧٢٣/٥ (٩١٠٧).

(١) في تفسيره «١٧٢٣/٥ (٩١٠٨) الأنفال: ٦٠.

﴿الَّذِي حَاجَّ إِزْهَمَ فِي رَيْبِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٨] نمرود بن كنعان.

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ﴾ [البقرة: ٢٥٩] غزير، وقيل: أرمياء، وقيل: حزقيل.

﴿أَمْرَأْتُ عَمْرَنَ﴾ [آل عمران: ٣٥] حنّة بنت فاقوذ.

﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ [آل عمران: ٤٠] هي: أشيع، أو: أشيع بنت فاقوذ.

﴿مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: ١٩٣] هو محمد ﷺ.

﴿إِلَى الْأَطْعُوتِ﴾ [النساء: ٦٠] قال ابن عباس: هو كعب بن الأشرف، أخرجه أحمد.

﴿وَرَأَى مِنْكُمُ اللَّيْطَانَ﴾ [النساء: ٧٢] هو: عبد الله بن أبيي.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ أَسْلَمَ لَسَتْ مُؤْمِنًا﴾ [النساء: ٩٤] هو عامر بن الأصبط

الأشجعي، وقيل: مِرْدَاس، والقائل ذلك نفر من المسلمين، منهم أبو قتادة ومحلم بن جثامة. وقيل: إن الذي باشر القول محلم، وقيل: إنه الذي باشر قتله أيضاً، وقيل: قتله المقداد بن الأسود، وقيل: أسامة بن زيد.

﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْوُتُّ﴾ [النساء: ١٠٠] هو ضمرة بن جندب،

وقيل: ابن العيص؛ رجل من خزاعة. وقيل: أبو ضمرة بن العيص، وقيل: اسمه سبرة، وقيل: هو خالد بن حزام، وهو غريب جداً.

﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١٢] هم: شموع بن زكور من سبط روبييل،

وشوقط بن حوري من سبط شمعون، وكالب بن يوفنا من سبط يهوذا، ويعورك بن يوسف من سبط إشاجر، ويوشع بن نون من سبط إفرائيم بن يوسف، وبلطى بن روفوا من سبط بنيامين، وكرابيل بن سودي من سبط زبالون، وكذي بن شاس من سبط منشا بن يوسف، وعماييل بن كسل من سبط دان، وستور بن ميخائيل من سبط أشير، ويوحنا بن وقوسى من سبط نفتالى، وإلّ بن موخا من سبط كاذلوا.

﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ [المائدة: ٢٣]. هما: يوشع وكالب.

﴿بَنَىٰ ابْنِيَّ عَادَمَ﴾ [المائدة: ٢٧]. هما: قاييل وهابيل، وهو المقتول.

﴿الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرَ مِنْهَا﴾ [الأعراف: ١٧٥]. بلعم، ويقال: بلعام بن آير، ويقال: باعر،

ويقال: باعور. وقيل: هو أمية بن أبي الصلت، وقيل: صيفي بن راهب، وقيل: فرعون، وهو أغرهباء.

﴿وَرِأْيَ جَارٍ لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٨] عنى: سراقه بن جعشم.

﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٢] قال قتادة: هم: أبو سفيان وأبو جهل وأمية بن خلف

وسهيل بن عمرو وعتبة بن ربيعة.

﴿إِذْ يَكْفُلُ لِصَاحِبِهِ﴾ [التوبة: ٤٠]. هو: أبو بكر الصديق.

﴿وَفِيكُمْ سَعَوْنٌ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧]. قال مجاهد: هم: عبد الله بن أبيي ابن سلول، ورفاعة بن

التابوت، وأوس بن قَيْظِي.

- ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُرُ أَتَدْنٰ لِي ﴾ [التوبة: ٤٩]. هو: الجَدِّ بن قيس.
- ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ [التوبة: ٥٨]. هو: ذُو الحُوَيْصِرَة.
- ﴿ إِن تَمُتْ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ ﴾ [التوبة: ٦٦]. هو: مَخْشِي بن حُمَيْر.
- ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ ﴾ [التوبة: ٧٥]. هو: ثَعْلَبَة بن حَاطِب.
- ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ﴾ [التوبة: ١٠٢]. قال ابن عباس: هم سبعة: أَبُو لُبَابَة وَأَصْحَابُه؛ وقال قتادة: سبعة من الأنصار: أَبُو لُبَابَة، وَجَدِّ بن قيس، وَجَدَام، وَأَوْس، وَكَرْدَم، وَمِرْدَاس.
- ﴿ وَآخَرُونَ مُّرْجُونَ ﴾ [التوبة: ١٠٦]. هم: هَلَال بن أَمِيَّة، وَمُرَارَة بن الربيع، وَكعب بن مالك، وهم الثلاثة الذين خَلَفُوا. [البخاري: ٤٦٧٧، ومسلم: ٧٠١٦، وأحمد: ١٥٧٨٩].
- ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا ﴾ [التوبة: ١٠٧]. قال ابن إسحاق: اثنا عشر من الأنصار: خَدَام بن خالد، وَثَعْلَبَة بن حَاطِب، وهو من بني أَمِيَة بن زيد، وَمَعْتَب بن قُشَيْر، وَأَبُو حَبِيبة بن الأزعر، وَعَبَاد بن حُنَيْف، وَجَارِيَة بن عامر وابناه مَجْمَع وزيد، وَنَبْتَل بن الحارث وَبِحَرْج، وَبِجَاد بن عثمان، وَوَدِيعة بن ثابت.
- ﴿ لِمَنْ حَارَبَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ ﴾ [التوبة: ١٠٧]. هو: أَبُو عامر الراهب.
- ﴿ أَمْفَن كَانَ عَلَى بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّيهِ ﴾ [هود: ١٧]. وهو مُحَمَّد ﷺ. ﴿ وَتَلَوهُ شَآهِدٌ مِّنْهُ ﴾ [هود: ١٧] هو جبريل، وقيل: هو القرآن، وقيل: أَبُو بكر، وقيل: عَلِيّ.
- ﴿ وَنَادَى نُوحٌ أَبْنَتَهُ ﴾ [هود: ٤٢]. اسمه: كنعان، وقيل: يام.
- ﴿ وَأَمْرَاتُهُ قَائِمَةٌ ﴾ [هود: ٧١]. اسمها: سارة.
- (بنات لوط) [هود: ٧٨]: رَيْتَا وَرَغُوثَا.
- ﴿ يٰيُوسُفُ وَأَخُوهُ ﴾ [يوسف: ٨]: بنيامين شقيقه.
- ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ ﴾ [يوسف: ١٠]. هو: رُوَيْبِل، وقيل: يَهُودَا، وقيل: شَمْعُون.
- ﴿ فَأَرْسَلُوهُمُ إِلَى قَوْمِ لُوطِ ﴾ [يوسف: ١٩]. هو مالك بن دَعْر.
- ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ ﴾ [يوسف: ٢١]. هو قَطِيفِير، أو أَطِيفِير. ﴿ لِأَمْرَاتِهِ ﴾ [يوسف: ٢١]. هي راعيل، وقيل: زليخا.
- ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ ﴾ [يوسف: ٣٦]. هو مَجْلَث وَنُبُو، وهو السَاقِي، وقيل: رَاشَان ومرطش، وقيل: شَرْهَم وَسُرْهَم.
- ﴿ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ ﴾ [يوسف: ٤٢]. هو السَاقِي.
- ﴿ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ [يوسف: ٤٢]. هو: المَلِك رِيَّان بن الوليد.
- ﴿ يَاخُ لَكُمْ ﴾ [يوسف: ٥٩]. هو: بنيامين، وهو المتكرر في السورة.
- ﴿ فَقَدْ سَرَفَ أَخٌ لَّهُمْ ﴾ [يوسف: ٧٧]. عنوا يوسف.

- ﴿قَالَ كَيْفَهُمْ﴾ [يوسف: ٨٠]. هو: شمعون، وقيل: روبيل.
- ﴿عَاوِيَةَ إِلَيْهِ أَبُوَيْهِ﴾ [يوسف: ٩٩]. هما: أبوه وخالته لِيَا، وقيل: أمه، واسمها راحيل.
- ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٤٣]. هو: عبد الله بن سلام. وقيل: جبريل.
- ﴿أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [إبراهيم: ٣٧]. هو: إسماعيل.
- ﴿وَلَوْلَدَيْ﴾ [إبراهيم: ٤١]. اسم أبيه تارح، وقيل: آزر، وقيل: يازر، واسم أمه مثناني، وقيل: نوحا، وقيل: لِيُوثا.
- ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَبْرِينَ﴾ [الحجر: ٩٥]. قال سعيد بن جبيرة: هم خمسة: الوليد بن المغيرة، والعاصي بن وائل، وأبو زمعة، والحارث بن قيس، والأسود بن عبد يغوث.
- ﴿رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبِكُمْ﴾ [النحل: ٧٦]. هو: أسيد بن أبي العيص.
- ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ [النحل: ٧٦]. عثمان بن عفان.
- ﴿كَأَلَّتِي نَفَضْتُ غَزْلَهَا﴾ [النحل: ٩٢]. هي: ربيعة بنت سعيد بن زيد مائة بن تميم.
- ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٠٣]. عَنُوَا عَبْدُ ابْنِ الْحَضْرَمِيِّ، واسمه مِقْيَس. وقيل: عبد بن له، يسار وجبر. وقيل: عَنُوَا قَيْنَا [حدادا] بمكة اسمه بلعام. وقيل: سلمان الفارسي.
- ﴿أَصْحَابِ الْكَهْفِ﴾ [الكهف: ٩]. تملیخا، وهو رئيسهم، والقائل: ﴿فَأَوَّأُوا إِلَى الْكَهْفِ﴾ [الكهف: ١٦]، والقائل: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ﴾ [الكهف: ١٩]. وتكسلمينا، وهو القائل: ﴿كَمْ لَيْتُمْ﴾ [الكهف: ١٩]. ومرطوش وبراشق وأيونس وأريسطانس وشلططوس.
- ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾ [الكهف: ١٩]. هو تملیخا.
- ﴿مَنْ أَغْلَنَّا قَلْبَهُ﴾ [الكهف: ٢٨]. هو: عُيَيْنَةُ بن حِصْن.
- ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾ [الكهف: ٣٢]. هما: تملیخا - وهو الخَيْر - وفطروس، وهما المذكوران في سورة الصافات.
- ﴿قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ﴾ [الكهف: ٦٠]. هو: يوشع بن نون، وقيل: أخوه يثربي.
- ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا﴾ [الكهف: ٦٥]. هو: الخضر واسمه بليًا.
- ﴿لَقِيَا عَلَمًا﴾ [الكهف: ٧٤]. اسمه جيسور، بالجيم، وقيل بالحاء.
- ﴿وَوَرَاهُمْ مِيكَ﴾ [الكهف: ٧٩]. هو: هُدَد بن بُدَد.
- ﴿وَأَمَّا أَلْعَلَمُ فَكَانَ أَبَوَاهُ﴾ [الكهف: ٨٠]. اسم الأب كازيرا والأم سهوى.
- ﴿لِقُلْمَيْنِ يُتَمِيمِينَ﴾ [الكهف: ٨٢]. هما: أصرم وضریم.
- ﴿فَنَادِيهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ [مريم: ٢٤]. قيل: عيسى، وقيل: جبريل.
- ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ﴾ [مريم: ٦٦]. هو: أَبِي بن خلف، وقيل: أُمَيَّة بنُ خلف. وقيل: الوليد بن المغيرة.
- ﴿أَفْرَيْتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [مريم: ٧٧]. هو: العاصي بن وائل.

﴿وَقَلَّتْ نَفْسًا﴾ [طه : ٤٠] هو : القبطي ، واسمه فاتون .

﴿يَسْمِرِيٌّ﴾ [طه : ٩٥] . اسمه موسى بن ظفر .

﴿مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ [طه : ٨٥] . هو : جبريل .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ﴾ [الحج : ٣] . وهو : النضر بن الحارث .

﴿هَذَاكَ حَصْمَانِ﴾ [الحج : ١٩] . أخرج الشيخان عن أبي ذر قال : نزلت هذه الآية في حمزة

وعبيدة بن الحارث وعلي بن أبي طالب ، وعتبة وشيبة والوليد بن عتبة . [البخاري : ٣٩٦٩ ، مسلم : ٧٥٦٢] .

﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ﴾ [الحج : ٢٥] . قال ابن عباس : نزلت في عبد الله بن أنيس .

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ [النور : ١١] . وهم : حسّان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمنة بنت جحش ،

وعبد الله بن أبي . وهو الذي تولى كبره .

﴿وَيَوْمَ يَضُّ الظَّالِمُ﴾ [الفرقان : ٢٧] . هو : عُقْبَةُ بن أَبِي مُعَيْط .

﴿لَوْ أَخَذَ فَلَانًا﴾ [الفرقان : ٢٨] . هو : أمية بن خلف ، وقيل : أبي بن خلف .

﴿وَكَانَ الْكَاكِبِ﴾ [الفرقان : ٥٥] . قال الشعبي : هو أبو جهل .

﴿أَمْرًا تَمَلِكُهُمْ﴾ [النمل : ٢٣] . هي : بلقيس بنت شراحيل .

﴿فَلَمَّا جَاءَ سَلِيمَنَ﴾ [النمل : ٣٦] . اسم الجاثي منذر .

﴿قَالَ عَفْرَيْتُ مِنَ الْحَقِّ﴾ [النمل : ٣٩] . اسمه كوزن .

﴿الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ﴾ [النمل : ٤٠] . هو : آصف بن برخيا كاتبه ، وقيل : رجل يقال له : ذو النور ،

وقيل : أسطوم ، وقيل : مليخا ، وقيل : بلخ ، وقيل : هو ضبة أبو القبيلة ، وقيل : جبريل ، وقيل : ملك آخر ، وقيل : الخضر .

﴿بِسَعَةِ رَهْطٍ﴾ [النمل : ٤٨] . هم : رُعمى ، ورُعبم ، وهَرَمى ، وهَرِيم ، ودأب ، وصواب ، ورآب ،

ومسطح ، وفدار بن سالف عافر الناقة .

﴿فَالنَّقَطَةُ﴾ [القصاص : ٨] . اسم الملتقط طابوث .

﴿أَمْرَاتُ فِرْعَوْنَ﴾ [القصاص : ٩] . آسية بنت مزاحم .

﴿أَبْرَ مُوسَى﴾ [القصاص : ١٠] . يحانذ بنت يصهر بن لاوى ، وقيل : ياؤوخا ، وقيل : أبا ذخت .

﴿وَقَالَتْ لِأُخْتَيْهِ﴾ [القصاص : ١١] . اسمها مريم ، وقيل : كلثوم .

﴿هَذَا مِنْ شِعْبِيهِ﴾ [القصاص : ١٥] . هو السامري . ﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّيهِ﴾ [القصاص : ١٥] . اسمه فاتون .

﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ [القصاص : ٢٠] . هو مؤمن آل فرعون ، واسمه شمعان ، وقيل :

شمعون ، وقيل : جبر ، وقيل : حبيب ، وقيل : حزقيل .

﴿أَمْرَاتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ [القصاص : ٢٣] . هما : ليا وصفوريا ، وهي التي نكحها ، وأبوها شعيب ،

وقيل : يثرون ، ابن أخي شعيب .

﴿وَإِذْ قَالَ لَقْمَنُ لِابْنِهِ﴾ [لقمان: ١٣]. اسمه باران، بالموحدة، وقيل: داران، وقيل: أنعم، وقيل: مشكم.

﴿مَلِكُ الْمَوْتِ﴾ [السجدة: ١١]. اشتهر على الألسنة أن اسمه عزرائيل، ورواه أبو الشيخ بن حيان عن وهب.

﴿أَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَتْ فَاسِقًا﴾ [السجدة: ١٨]. نزلت في علي بن أبي طالب، والوليد بن عقبة. ﴿وَيَسْتَنْزِلُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ﴾ [الأحزاب: ١٣]. قال السُّدِّيُّ: هما رجلان من بني حارثة: أبو عرابة بن أوس وأوس بن قيطي.

﴿قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٩]. قال عِكْرِمَةُ: كانت تحته يومئذ تسع نسوة: عائشة، وحفصة، وأم حبيبة، وسودة، وأم سلمة، وصفية، وميمونة، وزينب بنت جحش، وجويرية. وبناته: فاطمة، وزينب، ورقية، وأم كلثوم.

﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]. قال ﷺ: «هم: علي، وفاطمة، والحسن، والحسين» [الترمذي: ٣٢٠٥ صححه الألباني].

﴿لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ وهو: زيد بن حارثة، ﴿أَسِيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ [الأحزاب: ٣٧]. هي: زينب بنت جحش.

﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ [الأحزاب: ٧٢]. قال ابن عباس: هو آدم.

﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتْنَيْنِ﴾ [يس: ١٤]. هما: شمعون ويوحنا، والثالث بولس، وقيل: هم صادق وصدوق وشلوم.

﴿وَجَاءَ مِنَ الْمَدِينَةِ رَجُلٌ﴾ [يس: ٢٠]. هو: حبيب النجار.

﴿أَوْلَئِكَ يَرِ الْإِنْسَانُ﴾ [يس: ٧٧]. هو: العاصي بن وائل، وقيل: أبي بن خلف، وقيل: أمية بن خلف.

﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ﴾ [الصافات: ١٠١]. هو: إسماعيل، أو إسحاق؛ قولان شهيران.

﴿نَبَأُ الْخَصْمِ﴾ [ص: ٢١]. هما: ملكان، قيل: إنهما جبريل وميكائيل.

﴿جَسَدًا﴾ [ص: ٣٤]. هو شيطان يقال له: أسيد، وقيل: صخر، وقيل: حقيق.

﴿مَسْنَى الشَّيْطَانِ﴾ [ص: ٤١]. قال نوف: الشيطان الذي مسه يقال له: مسعط.

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ محمد، وقيل: جبريل ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزمر: ٣٣]. محمد ﷺ؛ وقيل:

أبو بكر.

﴿الَّذِينَ اضْأَلَانَا﴾ [فصلت: ٢٩]. إبليس وقابيل.

﴿رَجُلٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ﴾ [الزخرف: ٣١]. عنوا: الوليد بن المغيرة من مكة، ومسعود بن عمرو الثقفي،

وقيل: عروة بن مسعود من الطائف.

- ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ [الزخرف: ٥٧]. الضارب له: عبد الله بن الزبير.
- ﴿طَعَامُ الْأَثِيرِ﴾ [الدخان: ٤٤]. قال ابن جبير: هو: أبو جهل.
- ﴿وَتَشَدَّ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الأحقاف: ١٠]. هو: عبد الله بن سلام.
- ﴿أُولُوا الْعَرْصِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]. أصحّ الأقوال أنهم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد ﷺ.
- ﴿صَيِّفِ إِبْرَاهِيمَ الْكُفْرَيْنِ﴾ [الذاريات: ٢٤]. قال عثمان بن محصن: كانوا أربعة من الملائكة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، ورفائيل.
- ﴿وَنَشْرُوهُ بِفُلْكِ﴾ [الذاريات: ٢٨]. قال الكرمانى^(١): أجمع المفسرون على أنه إسحاق، إلا مجاهدًا فإنه قال: هو إسماعيل.
- ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النجم: ٥]: جبريل.
- ﴿أَفْرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ [النجم: ٣٣]. هو: العاصي بن وائل، وقيل: الوليد بن المغيرة.
- ﴿يَدْعُ الدَّاعِ﴾ [القمر: ٦]. هو: إسرافيل.
- ﴿قَوْلِ الَّتِي تُحَدِّثُكَ﴾ هي: خولة بنت ثعلبة ﴿فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١] أوس بن الصامت.
- ﴿لِمَ نَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١]. هي: سُرَيْتَه^(٢) مارية.
- ﴿أَسْرَ النَّبِيِّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ﴾ [التحریم: ٣]. هي: حفصة ﴿نَبَأَتْ بِهِ﴾ [التحریم: ٣]. أخبرت عائشة.
- ﴿إِنْ نُوَبَّأَ﴾ [التحریم: ٤]. ﴿وَإِنْ تَطَهَّرْنَا﴾ [التحریم: ٤]. هما: عائشة وحفصة ﴿وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التحریم: ٤]. هما: أبو بكر، وعمر. أخرجه الطبراني في «الأوسط» [٢٣٣٧].
- ﴿أَمْرَاتٌ نُوحٍ﴾ وَالْعَمَةُ ﴿وَأَمْرَاتٌ لُّوطٍ﴾ [التحریم: ١٠]. وَالْهَيَةُ، وقيل: واعلة.
- ﴿وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ حَلَاظٍ﴾ [القلم: ١٠]. نزلت في الأسود بن عبد يغوث، وقيل: الأحنس بن شريق، وقيل: الوليد بن المغيرة.
- ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [المعارج: ١]. وهو: النَّضْر بن الحارث.
- ﴿رَبِّ أَعْقِبْ لِي وَلِوَالِدَيْ﴾ [نوح: ٢٨]. اسم أبيه: لمك بن متوشلخ، واسم أمه شَمْحَا بنت أنوش.
- ﴿سَفِينَنَا﴾ [الجن: ٤]. هو: إبليس.
- ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المدثر: ١١]. هو: الوليد بن المغيرة.
- ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى . . .﴾ [الآيات: القيامة: ٣١]. نزلت في أبي جهل.

(١) في «عجائبه» ١١٤٣/٢ سورة الذاريات: ٢٨.

(٢) السُّرَيْتَةُ: هي المرأة التي يملكها الرجل، ويطؤها بملك اليمين لا بعقد زواج.

﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ [الإنسان: ١]. هو: آدم.

﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠]. قيل: هو إبليس.

﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ [عبس: ٢]. هو: عبد الله بن أم مكتوم، ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَعْتَبَ﴾ [عبس: ٥]، هو: أمية

ابن خلف، وقيل: هو: عتبة بن ربيعة.

﴿لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [التكوير: ١٩]. قيل: جبريل، وقيل: محمد ﷺ.

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَّهُ . . .﴾ الآيات [الفجر: ١٥]. نزلت في أمية بن خلف.

﴿وَوَالِدٍ﴾ [البلد: ٣]. هو: آدم.

﴿فَقَالَ لِمَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الشمس: ١٣]. هو: صالح.

﴿إِلَّا أَلْفَسَقَ﴾ [الليل: ١٥]. هو: أمية بن خلف. ﴿الْأَلْفَسَقَ﴾ [الليل: ١٧]. هو: أبو بكر الصديق.

﴿الَّذِي يَنْفَى ۙ عَبْدًا﴾ [العلق: ٩، ١٠]. هو: أبو جهل، والعبد هو النبي ﷺ.

﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ [الكوثر: ٣]. هو: العاصي بن وائل، وقيل: أبو جهل، وقيل: عُقبة بن

أبي مُعَيْط، وقيل: أبو لهب، وقيل: كَعْب بن الأشرف.

﴿أَمْرَانَهُمُ﴾ [المسد: ٤]. امرأة أبي لهب أم جميل العوراء بنت حرب بن أمية.

القسم الثاني: في مبهمات الجموع الذين عُرفت أسماء بعضهم:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ [البقرة: ١١٨]. سُمِّيَ منهم: رافع بن حرملة.

﴿سَيَسْأَلُ السُّفَهَاءُ﴾ [البقرة: ١٤٢]. سمي منهم: رفاعة بن قيس، وقردم بن عمر، وكعب بن

الأشرف، ورافع بن حرملة، والحجاج بن عمرو، والربيع بن أبي الحقيق.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا . . .﴾ الآية [البقرة: ١٧٠]، سُمِّيَ منهم: رافع، ومالك بن عوف.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾ [البقرة: ١٨٩]. سُمِّيَ منهم: معاذ بن جبل، وثعلبة بن غنم.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢١٥]. سُمِّيَ منهم: عمرو بن الجموح.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ﴾ [البقرة: ٢١٩]. سُمِّيَ منهم: عمر، ومعاذ، وحمزة.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ [البقرة: ٢٢٠]. سُمِّيَ منهم: عبد الله بن رواحة.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَخِيضِ﴾ [البقرة: ٢٢٢]. سُمِّيَ منهم: ثابت بن الدحداح، وعباد بن بشر،

وأسيد بن الحضير - مصغر -.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٢٣]. سُمِّيَ منهم: النعمان بن عمرو،

والحارث بن زيد.

﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾ [آل عمران: ٥٢]. سُمِّيَ منهم: فطرس، ويعقوبس، ويحنس، وأندرايس، وفيلس،

ودرنايوطا، وسرجس، وهو الذي ألقى عليه شبهه.

﴿وَقَالَتْ طَافِيَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنًا...﴾ [آل عمران: ٧٢]. هم اثنا عشر من اليهود، سُمِّيَ منهم: عبد الله بن الصَّيف، وعديّ بن زيد، والحارث بن عمرو.

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ [آل عمران: ٨٦]. قال عكرمة: نزلت في اثني عشر رجلاً، منهم: أبو عامر الرَّاهب، والحارث بن سويد بن الصَّامت، ووَخَّوْح بن الأَسَلت، وزاد ابنُ عسکر: وطعيمة بن أبيرق.

﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [آل عمران: ١٥٤]. سُمِّيَ من القائلين: عبد الله بن أبي. ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤]. سُمِّيَ من القائلين: عبد الله ابن أبي، ومعتب بن قُشير.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا﴾ [آل عمران: ١٦٧]. القائل ذلك: عبد الله، والد جابر بن عبد الله الأنصاري، والمقول لهم: عبد الله بن أبي وأصحابه.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٧٢]. هم سبعون؛ منهم: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعليّ، والزُّبير، وسعد، وطلحة، وابن عوف، وابن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وأبو عبيدة بن الجراح.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ [آل عمران: ١٧٣]. سُمِّيَ من القائلين: نُعيم بن مسعود الأشجعيّ. ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١]. قال ذلك فنحاص، وقيل: حبيّ بن أخطب، وقيل: كعب بن الأشرف.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٩]. نزلت في النجاشي، وقيل: في عبد الله بن سلام وأصحابه.

﴿وَبَثَّ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء: ١]. قال ابنُ إسحاق: أولاد آدم لصلبه أربعون في عشرين بطناً، كلّ بطن ذكر وأنثى، وسُمِّيَ من بنيه: قابيل، وهابيل، وإياد، وشبونة، وهند، وصرابيس، ومخور، وسند، وبارق، وشيث، وعبد المغيث، وعبد الحارث، وودّ، وسواع، ويغوث، ويعوق، ونسر. ومن بناته: أقليمية، وأشوف، وجزوزة، وعزورا، وأمة المغيث.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنْ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ٤٤]. قال عكرمة: نزلت في رفاعة بن زيد بن التابوت، وكردم بن زين، وأسامة بن حبيب، ورافع بن أبي رافع، وبحري بن عمرو، وحبيّ بن أخطب.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ [النساء: ٦٠]. نزلت في الجُلاس بن الصَّامت، ومعتب بن قُشير، ورافع بن زيد، وبشر.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ [النساء: ٧٧]. سُمِّيَ منهم: عبد الرحمن بن عوف. ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ [النساء: ٩٠]. قال ابن عباس: نزلت في هلال بن عُويمر الأسلميّ

وسُرّاقه بن مالك المدلجيّ، وفي بني حُرَيْمة بن عامر بن عبد مناف.

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ [النساء: ٩٠]. قال ابن عباس: نزلت في هلال بن عُويمر الأسلمي وسُراقه بن مالك المدلجي، وفي بني خزيمة بن عامر بن عبد مناف.

﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ﴾ [النساء: ٩١]. قال السُّدِّي: نزلت في جماعة، منهم نُعيم بن مسعود الأشجعي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧]. سُمِّي عكرمة منهم: علي بن أمية بن خلف، والحارث بن زمة، وأبا قيس بن الوليد بن المغيرة، وأبا العاصي بن منبه بن الحجاج، وأبا قيس بن الفاكه.

﴿إِلَّا السُّتَمْعِينِ﴾ [النساء: ٩٨]. سُمِّي منهم: ابنُ عباس، وأمه أم الفضل لبانة بنت الحارث، وعيَّاش بن أبي ربيعة، وسلمة بن هشام.

﴿الَّذِينَ يَخْتَالُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [النساء: ١٠٧] بنو أبيرق: بشر وبشير ومبشّر.

﴿هَلَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ [النساء: ١١٣]. هم: أسيد بن عروة وأصحابه.

﴿وَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ [النساء: ١٢٧] سُمِّي من المستفتين: خولة بنت حكيم.

﴿يَسْتَأْذِنُكَ أَهْلَ الْكِنَابِ﴾ [النساء: ١٥٣] سُمِّي منهم ابن عسْكَر: كعب بن الأشرف وفنْحَاصاً.

﴿لَكِنَّ الرَّاغِبِينَ فِي الْعِلْمِ﴾ [النساء: ١٦٢] قال ابنُ عباس: هم عبد الله بن سلام وأصحابه.

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلُوبُ اللَّهِ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْبَةِ﴾ [النساء: ١٧٦] سُمِّي منهم: جابر بن عبد الله.

﴿وَلَا يَأْمِنُ الْيَتِيمَ الْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٢] سُمِّي منهم: الحطم بن هند البكري.

﴿يَسْتَأْذِنُكَ مَاذَا أَجَلَ لَهْمٌ﴾ [المائدة: ٤]. سُمِّي منهم: عدي بن حاتم، وزيد بن المهلهل الطائيان،

وعاصم بن عدي، وسعد بن خيشمة، وعويمر بن ساعدة.

﴿إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا﴾ [المائدة: ١١]. سُمِّي منهم: كعب بن الأشرف، وحُيَي بن أخطب.

﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً . . .﴾ [الآيات [المائدة: ٨٢ - ٨٥]. نزلت في الوفد الذين جاؤوا من عند

التَّجَاشي وهم اثنا عشر، وقيل: ثلاثون، وقيل: سبعون، وسُمِّي منهم: إدريس، وإبراهيم، والأشرف، وتميم، وتمام، ودريد.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [الأنعام: ٨]. سُمِّي منهم: زَمْعَة بن الأسود، والنَّضْر بن الحارث بن

كلدة، وأبي بن خلف، والعاصي بن وائل.

﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ [الأنعام: ٥٢]. سُمِّي منهم: ضُهيب، وبلال، وعمَّار، وخبَّاب،

وسعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، وسلمان الفارسي.

﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١]. سُمِّي منهم: فنْحَاص، ومالك بن الصَّيْف.

﴿قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢٤]. سُمِّي منهم: أبو جهل، والوليد بن

- ﴿سَتَلُونَا عَنِ السَّاعَةِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. سُمِّيَ منهم: حَسَلُ بْنُ قُشَيْرٍ، وَشَمُوِيلُ بْنُ زَيْدٍ.
- ﴿سَتَلُونَا عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: ١]. سُمِّيَ منهم: سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ.
- ﴿وَإِنْ قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرْهُونَ﴾ [الأنفال: ٥]. سُمِّيَ منهم: أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ، وَمَنِ الَّذِينَ لَمْ يَكْرَهُوا الْمَقْدَادَ.
- ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا﴾ [الأنفال: ١٩]. سُمِّيَ منهم: أَبُو جَهْلٍ.
- ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠]. هم: أَهْلُ دَارِ النَّدْوَةِ، سُمِّيَ مِنْهُمْ: عَتَبَةُ وَشَيْبَةُ ابْنَا رَبِيعَةَ، وَأَبُو سَفِيَانَ، وَأَبُو جَهْلٍ، وَجُبَيْرُ بْنُ مَطْعَمٍ، وَطَعَيْمَةُ بْنُ عَدِيِّ، وَالْحَارِثُ بْنُ عَامِرٍ، وَالنَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، وَزَمْعَةُ بْنُ الْأَسْوَدِ، وَحَكِيمُ بْنُ حَزَامٍ، وَأُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ.
- ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ...﴾ [الأنفال: ٣٢]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: أَبُو جَهْلٍ، وَالنَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ.
- ﴿وَإِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٩]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: عَتَبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَقَيْسُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَأَبُو قَيْسِ بْنِ الْفَاكِهَةِ، وَالْحَارِثُ بْنُ زَمْعَةَ، وَالْعَاصِيُ بْنُ مَنبَهٍ.
- ﴿قُلْ لَيْسَ فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَسْرِ﴾ [الأنفال: ٧٠]. كَانُوا سَبْعِينَ؛ مِنْهُمْ: الْعَبَّاسُ، وَعَقِيلُ، وَنَوْفَلُ بْنُ الْحَارِثِ، وَسُهَيْلُ بْنُ بِيضَاءَ.
- ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: سَلَامُ بْنُ مِشْكَمٍ، وَنَعْمَانُ بْنُ أَوْفَى، وَمُحَمَّدُ بْنُ دَحِيَّةٍ، وَشَاسُ بْنُ قَيْسٍ، وَمَالِكُ بْنُ الصَّيْفِ.
- ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ [التوبة: ٧٩]. سُمِّيَ مِنَ الْمُطَّوِّعِينَ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ، وَعَاصِمُ بْنُ عَدِيِّ. ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]. أَبُو عَقِيلٍ، وَرِفَاعَةُ بْنُ سَعْدٍ.
- ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّ﴾ [التوبة: ٩٢]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: الْعَرِيَاضُ بْنُ سَارِيَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُغْفَلِ الْمَزْنِيِّ، وَعَمْرُو الْمَزْنِيِّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَزْرَقِ الْأَنْصَارِيُّ، وَأَبُو لَيْلَى الْأَنْصَارِيُّ.
- ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُجِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ [التوبة: ١٠٨]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: عُوَيْمُ بْنُ سَاعِدَةَ.
- ﴿إِلَّا مَن أَسْرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦]. نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ، مِنْهُمْ: عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ، وَعِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ.
- ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا﴾ [الإسراء: ٥]. هم: طَالُوتُ وَأَصْحَابُهُ.
- ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ [الإسراء: ٧٣]. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَزَلَتْ فِي رِجَالٍ مِنْ قَرِيْشٍ، مِنْهُمْ: أَبُو جَهْلٍ، وَأُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ.
- ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْجُرَ لَنَا﴾ [الإسراء: ٩٠]. سُمِّيَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ قَائِلِي ذَلِكَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ.
- ﴿وَدَرَجَاتُهَا﴾ [الكهف: ٥٠]. سُمِّيَ مِنْ أَوْلَادِ إِبْلِيسَ: شَبْرٌ، وَالْأَعُورُ، وَزَلَنْبُورٌ، وَمَسُوطٌ، وَدَاسِمٌ.

﴿وَقَالُوا إِن نَّبِيعَ أَهْدَىٰ مَعَكَ﴾ [القصص: ٥٧]. سُمِّيَ منهم: الحارث بن عامر بن نوفل.
 ﴿أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكَوْا﴾ [العنكبوت: ٢]. هم: الْمُؤَدُّونَ عَلَى الْإِسْلَامِ بِمَكَّةَ، منهم: عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ [العنكبوت: ١٢]. سُمِّيَ منهم: الوليد بن المغيرة.
 ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ [لقمان: ٦]. سُمِّيَ منهم: النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ.
 ﴿فَيَنْهَمُ مَن قَضَىٰ تَحِبُّهُ﴾ [الأحزاب: ٢٣]. سُمِّيَ منهم: أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ.
 ﴿قَالُوا الْحَقُّ﴾ [سبأ: ٢٣]. أَوَّلُ مَنْ يَقُولُ جَبْرِيلُ، فَيَتَّبِعُونَهُ.

﴿وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ﴾ [ص: ٦] سُمِّيَ منهم: عقبه بن أبي معيط، وأبو جهل، والعاصي بن وائل، والأسود بن المطلب، والأسود بن يغوث.

﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا﴾ [ص: ٦٢]. سُمِّيَ مِنَ الْقَائِلِينَ: أَبُو جَهْلٍ، وَمِنَ الرِّجَالِ: عَمَارٌ، وَبِلَالٌ.
 ﴿نَفَرًا مِّنَ الْجِبِّ﴾ [الأحقاف: ٢٩]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: زُوْبَعَةُ، وَحَسَى، وَمَسَى، وَشَاصِرٌ، وَمَاصِرٌ، وَالْأَرْدُ، وَآبِيَانٌ، وَالْأَحْقَمُ، وَسَرَّقٌ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ الْحَضْرَةِ﴾ [الحجرات: ٤]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ، وَالزَّبْرَقَانُ بْنُ بَدْرٍ، وَعَيْبِنَةُ بْنُ حَصْنٍ، وَعَمْرُو بْنُ الْأَهْتَمِ.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا﴾ [المجادلة: ١٤]. قَالَ السُّدِّيُّ: نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُفَيْلٍ مِنَ الْمَنَافِقِينَ.
 ﴿لَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْبَلُوا﴾ [المتحنة: ٨]. نَزَلَتْ فِي قَتِيلَةَ أُمِّ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ.
 ﴿إِذَا جَاءَ كُفْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [المتحنة: ١٠]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: أُمُّ كَلْثُومُ بِنْتُ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ، وَأُمِّيمَةُ بِنْتُ بَشْرٍ.

﴿يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا﴾ [المنافقون: ٧]. ﴿يَقُولُونَ لِيْن رَّجَعْنَا﴾ [المنافقون: ٨]. سُمِّيَ مِنْهُمْ: عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي.

﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ...﴾ [الآية [الحاقة: ١٧]، سُمِّيَ مِنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ: إِسْرَافِيلُ، وَلِبْنَانٌ، وَرُوْفَيْلٌ.
 ﴿أَحْسَبَ الْأَعْدُوِّ﴾ [البروج: ٤]. ذُو نَوَاسٍ، وَزُرْعَةُ بْنُ أَسَدِ الْحَمِيرِيِّ وَأَصْحَابُهُ.

﴿بِأَحْسَبِ الْفِيلِ﴾ [الفيل: ١]. هم: الحبشة، قائدهم: أبرهة الأشرم، ودليلهم: أبو رغال.
 ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ [الكافرون: ١]. نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ، وَالْعَاصِيِ بْنِ وَائِلٍ، وَالْأَسْوَدِ بْنِ الْمَطْلَبِ، وَأُمِّمَةَ بْنِ خَلْفٍ.

﴿الَّتَفَنَّتْ﴾ [الفلق: ٤]. بنات لبيد بن الأعصم.

وأما مبهمات الأقوام والحيوانات والأمكنة والأزمنة ونحو ذلك، فقد استوفيتُ الكلامَ عليها في تأليفنا المشار إليه.

النوع الحادي والسبعون

في أسماء من نزل فيهم القرآن

رأيت فيهم تأليفاً مفرداً لبعض القدماء؛ لكنه غير محرر، وكتاب «أسباب النزول» و«المبهمات» يغبنيان عن ذلك، وقد قال ابن أبي حاتم^(١): ذكر عن الحسين بن زيد الطحان، أنبأنا إسحاق بن منصور، أنبأنا قيس، عن الأعمش، عن المنهال، عن عبّاد بن عبد الله قال: قال عليّ: ما في قريش أحدٌ إلّا ونزلت فيه آية. قيل له: ما نزل فيك؟ قال: ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ [هود: ١٧].

ومن أمثلته: ما أخرجه أحمد [١٥٦٧] والبخاريّ في «الأدب» [٢٤]: عن سعد بن أبي وقاص قال: نزلت فيّ أربع آيات: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآلِفَالِ﴾ [الأنفال: ١]. ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ [العنكبوت: ٨]. وآية تحريم الخمر، وآية الميراث^(٢). [وإسناده حسن].

وأخرج ابن أبي حاتم عن رفاة القرظي، قال: نزلت: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ [القصص: ٥١]. في عشرة، أنا أحدهم.

وأخرج الطبرانيّ في «الكبير»: [٢٢٠٤] ورجاله ثقات] عن أبي جُمعة جُنيد بن سُبُع - وقيل: حبيب بن سباع - قال: فينا نزلت: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ﴾ [الفتح: ٢٥]. وكنا تسعة نفر: سبعة رجال، وامرأتين.



(١) في «تفسيره» ٢٠١٥/٦ (١٠٧٦٤) هود: ١٧.

(٢) آية تحريم الخمر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنتم مِّنْهُونَ﴾ [المائدة: ٩٠ - ٩١]. قلت: وهو في مسلم أيضاً: ٤٥٦٩ وفي «المسند»: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ﴾ من سورة [لقمان: ١٤] هي التي نزلت.

وفي «أسباب النزول» للمصنف رحمه الله تعالى أن آية العنكبوت هي التي نزلت. فتأمل.

النوع الثاني والسبعون

فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ

أفرده بالتصنيف: أبو بكر بن أبي شيبة، والنسائي، وأبو عبيد القاسم بن سلام، وابن الضريس، وآخرون.

وقد صحَّ فيه أحاديثٌ باعتبار الجملة، وفي بعض السور على التعيين. ووضع في فضائل القرآن أحاديثٌ كثيرة، ولذلك صنفتُ كتاباً سمَّيته «خمائل الزهر في فضائل السور» حرَّرت فيه ما ليس بموضوع.

وأنا أورد في هذا النوع فصلين:

الفصل الأول: فيما ورد في فضله على الجملة

أخرج الترمذي [٢٩٠٦] والدارمي [٣١٩٧] وغيرهما: من طريق الحارث الأعور، عن عليّ: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ستكون فتنة». قلت: فما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: «كتابُ الله، فيه نبأ ما قبلكم، وخبرٌ ما بعدكم، هو الحبلُ المتينُ، وهو الذكرُ الحكيمُ، وحُكْمٌ ما بينكم، وهو الفضلُ، ليس بالهزلُ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللهُ، وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللهُ، وهو الصِّراطُ المستقيمُ، وهو الذي لا تزيغُ به الأهواءُ، ولا تلتبسُ به الألسنةُ، ولا تشبعُ منه العلماءُ، ولا يخلقُ على كثرة الردِّ، ولا تنقضي عجائبه؛ مَنْ قال به صدقٌ، ومن عملَ به أجرٌ، ومن حكَمَ به عدلٌ، ومن دعا إليه هُدي إلى صراطٍ مستقيمٍ» [وهو ضعيف].

وأخرج الدارمي [٣٢٩٠] من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً: «القرآنُ أحبُّ إلى الله من السموات والأرضِ ومن فيهنَّ».

وأخرج أحمد [١٧١٣٢] والترمذي [٣٤٠٧] من حديث شداد بن أوس: «ما من مسلم يأخذ مضجعه، فيقرأ سورة من كتاب الله تعالى إلا وكَّلَ اللهُ به ملكاً يحفظه، فلا يقربه شيء يؤذيه حتى يهبَّ متى يهبُّ» [وهو ضعيف].

وأخرج الحاكم [٥٥٢/١] وغيره من حديث عبد الله بن عمرو: «من قرأ القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبيه، غير أنه لا يوحى إليه، لا ينبغي لصاحب القرآن أن يجد مع مَنْ يجد، ولا يجهل مع مَنْ يجهل، وفي جوفه كلامُ الله» [وهو صحيح].

وأخرج البزار، من حديث أنس: «أنَّ البيت الذي يُقرأ فيه القرآن يكثرُ خيرُه، والبيت الذي لا يُقرأ فيه القرآن يقلُّ خيرُه».

وأخرج الطبراني [في الأوسط]: «من حديث ابن عمر: «ثلاثة لا يهولهم الفزع الأكبر، ولا

ينالهم الحساب، هم على كئيب من مسك، حتى يفرغ من حساب الخلائق: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله، وأمّ به قوماً وهم به راضون.. الحديث.

وأخرج أبو يعلى [٢٧٧٣] والطبراني [في الكبير: ٧٣٨] من حديث أبي هريرة: «القرآن غني لا فقر بعده، ولا غنيّ دونه» [إسناده ضعيف].

وأخرج أحمد [١٧٣٦٥] وغيره من حديث عُقبة بن عامر: «لو كان القرآن في إهاب ما أكلته النار». [وأبو عبيد في «فضائل القرآن» ص ٢٢ وإسناده ضعيف].

قال أبو عبيد: أراد بالإهاب قلب المؤمن، وجوفه الذي قد وعى القرآن.

وقال غيره: معناه أن من جمع القرآن، ثم دخل النار فهو شرّ من الخنزير.

وقال ابن الأنباري: معناه أن النار لا تبطله، ولا تقلعه من الأسماع التي وعته، والأفهام التي حصّلتها، كقوله في الحديث الآخر: «أنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء» [مسلم: ٧٢٠٧] أي: لا يبطله، ولا يقلعه من أوعيته الطيبة ومواضعه؛ لأنه وإن غسله الماء في الظاهر لا يغسله بالقلع من القلوب.

وعند الطبراني [في الكبير: ٤٩٧] من حديث عصمة بن مالك: «لو جمع القرآن في إهاب ما أحرقت النار».

وعنده من حديث سهل بن سعد: «لو كان القرآن في إهاب ما مسّته النار». [الطبراني في «الكبير»: ٥٩٠١].

وأخرج الطبراني في «الصغير» [١١٢٢] من حديث أنس: «من قرأ القرآن يقوم به آتاء الليل والنهار - يُحلُّ حلاله ويحرّم حرامه - حرّم الله لحمه ودمه على النار، وجعله مع السفرة الكرام البررة؛ حتى إذا كان يوم القيامة كان القرآن حجة له».

وأخرج أبو عبيد^(١) عن أنس مرفوعاً: «القرآن شافع مشفّع، وماجد مصدّق، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار».

وأخرج الطبراني [في الكبير: ٢٨٩٩] من حديث أنس: «حملة القرآن عرفاء أهل الجنة».

وأخرج النسائي [في الكبرى: ٨٠٣١] وابن ماجه [٢١٥] والحاكم [٥٥٦/١] من حديث أنس قال: «أهل القرآن هم أهل الله وخاصّته» [وأحمد: ١٢٢٧٩ وإسناده حسن].

وأخرج مسلم [١٨٢٢] وغيره من حديث أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَجِدَ ثَلَاثَ خَلِيفَاتٍ عِظَامِ سِمَانٍ؟ قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: «ثَلَاثُ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خَلِيفَاتِ سِمَانٍ»^(٢).

وأخرج مسلم [٢٠٠٥] من حديث جابر بن عبد الله: «خير الحديث كتاب الله».

وأخرج أحمد [١٥٦١١] من حديث معاذ بن أنس: «من قرأ القرآن في سبيل الله كتب مع الصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» [إسناده ضعيف].

(٢) خَلِيفَاتُ جَمْعُ خَلِيفَةٍ، وَهِيَ: الْحَامِلُ مِنَ التُّرُقِ.

(١) في «فضائل القرآن» ص ٨٢.

وأخرج الطبراني في «الأوسط» [٩٦] من حديث أبي هريرة: «ما من رجل يعلم ولده القرآن إلا تَوَجَّح يوم القيامة بتاج في الجنة» [إسناده ضعيف].

وأخرج أبو داود [١٤٥٣] وأحمد [١٥٦٤٥] والحاكم [٥٠١/١] من حديث معاذ بن أنس: «من قرأ القرآن فأكمله، وعمل به، أليس والده تاجاً يوم القيامة، ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم، فما ظنكم بالذي عمل بهذا؟» [حسن لغيره].

وأخرج الترمذي [٢٩٠٥] وابن ماجه [٢١٦] وأحمد [١٢٦٨] من حديث عليّ: «مَنْ قرأ القرآن فاستظهره، فأحلَّ حلاله وحرَّم حرامه، أدخله الله الجنة، وشفعه في عشرة من أهل بيته، كلهم قد وجبت لهم النار» [وإسناده ضعيف].

وأخرج الطبراني في «الكبير» [٧٥٨٨] من حديث أبي أمامة: «مَنْ تعلَّم آية من كتاب الله استقبلته يوم القيامة تضحك في وجهه» [رجاله ثقات].

وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث عائشة: «الماهر بالقرآن مع السَّفَرَةِ الكرام البررة، والذي يقرأ القرآن ويتتَمَع فيه وهو عليه شاقٌّ له أجران» [البخاري: ٤٩٣٧، ومسلم: ١٨٦٢، وأحمد: ٢٤٢١١].

وأخرج الطبراني في «الأوسط» [٦٦٠٢] من حديث جابر: «من جمع القرآن كانت له عند الله دعوة مستجابة، إن شاء عجلها في الدنيا، وإن شاء أَدَّخَرها في الآخرة».

وأخرج الشيخان من حديث أبي موسى: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة، طعمها طيب وريحها طيب. ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب، ولا ریح لها. ومثلُ الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الرِّيحانة، ريحها طيب وطعمها مرٌّ. ومثلُ الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحَنْظَلَة، طعمها مرٌّ ولا ریح لها» [البخاري: ٥٠٢٠، ومسلم: ١٨٦٠، وأحمد: ١٩٦١٤].

وأخرج الشيخان من حديث عثمان: «خيركم - وفي لفظ: إن أفضلكم - مَنْ تعلَّم القرآن وعلمه» [البخاري: ٥٠٢٧، وأحمد: ٤١٢].

زاد البيهقي في «الأسماء»: «وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه»^(١).

وأخرج الترمذي [٢٩١٣] والحاكم [٥٥٤/١] من حديث ابن عباس: «إنَّ الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب» [حسن صحيح].

وأخرج ابن ماجه [٢١٩] من حديث أبي دَرٍّ: «لأنَّ تَعَدُّو فتعلَّم آيةً من كتاب الله، خيرٌ لك من أن تصلِّيَ مئة ركعة» [ضعفه الألباني].

وأخرج الطبراني في «الكبير» [١٢٤٣٧] من حديث ابن عباس: «من تعلَّم كتاب الله، ثم اتَّبَع ما فيه: هداه الله به من الضلالة، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب».

وأخرج ابن أبي شيبة من حديث أبي شريح الخزاعي: «إن هذا القرآن سبب، طرفه بيد الله، وطرفه بأيديكم، فتمسكوا به، فإنكم لن تضلوا، ولن تهلكوا بعده أبداً».

وأخرج الدلمي من حديث علي: «حَمَلَةُ الْقُرْآنِ فِي ظِلِّ اللَّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ».

وأخرج الحاكم (١/٥٥٢) من حديث أبي هريرة: «يجيء صاحب القرآن يوم القيامة، فيقول القرآن: يا ربِّ حلِّه، فيلبس تاج الكرامة، ثم يقول: يا ربِّ زده، يا ربِّ ارض عنه، فيرضى عنه، ويقال له: اقره وارقه، ويزاد له بكل آية حسنة» [وهو صحيح].

وأخرج من حديث عبد الله بن عمر: «الصَّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ».

وأخرج من حديث أبي ذر: «إنكم لا ترجعون إلى الله بشيء أفضل مما خرج منه» يعني القرآن.

الفصل الثاني: فيما ورد في فضل سور بعينها

ما ورد في الفاتحة:

أخرج الترمذي [٣١٢٥] والنسائي والحاكم [٢٥٨/٢] من حديث أبي بن كعب مرفوعاً: «ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن، وهي السُّعُ المثنائي» [صحيح على شرط مسلم].

وأخرج أحمد [١٧٥٩٧] وغيره من حديث عبد الله بن جابر: «أخَيْرُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾» [وإسناده حسن].

وللبهقي في «الشعب» [٢٣٥٨] والحاكم [٢٠٥٦] من حديث أنس: «أفضل القرآن: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾».

وللبخاري [٥٠٠٦] من حديث أبي سعيد بن المعلى: «أعظم سورة في القرآن: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾» [وأحمد: ١٥٧٣٠].

وأخرج عبد الله في «مسنده» من حديث ابن عباس: «فاتحة الكتاب تعدل ثلثي القرآن»^(١).

ما ورد في البقرة وآل عمران:

أخرج أبو عبيد من حديث أنس: «إن الشيطان يخرج من البيت إذا سمع سورة البقرة تُقرأ فيه». وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة وعبد الله بن مغفل.

وأخرج مسلم [١٨٧٦] والترمذي [٢٨٨٣] من حديث النُّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ: «يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ، تَقْدُمُهُمْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ». وضرب لهما رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال، ما نسيتهن بعد، قال: «كأنهما غمامتان أو عيابتان أو ظلتان سوداوان بينهما شرف، أو كأنهما فرقان من طير صواف يُحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا»^(٢).

(١) رواه عبد بن حميد: ٦٧٨ ورمز له المصنف في «الجامع الصغير» بالضعف.

(٢) وفيهما: بينهما شرقت. قال ابن الأثير في «النهاية»: الشرقت هنا: الضوء، وهو الشمس. مادة شرقت.

وأخرج أحمد [٢٢١٥٧] من حديث بُريدة: «تعلّموا سورة البقرة؛ فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة. تعلّموا سورة البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان تُظَلَّان صاحبهما يوم القيامة، كأنهما غمامتان، أو غيابتان، أو فِرْقَان من طير صوافٍ» [وهو صحيح].

وأخرج ابن حبان [٧٨٠] وغيره من حديث سَهْل بن سعد: «إن لكل شيء سنأماً، وسنام القرآن سورة البقرة، من قرأها في بيته نهاراً لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام، ومن قرأها في بيته ليلاً لم يدخله الشيطان ثلاث ليالٍ» [وإسناده ضعيف].

وأخرج البيهقي في «الشعب» [٢٥٨٤] من طريق الصلصال: «من قرأ سورة البقرة تُوجّ بتاج في الجنة» [وفي «السنن» (٣/٢٠ - ٢١)].

وأخرج أبو عُبيد عن عمر بن الخطاب موقوفاً: «من قرأ البقرة وآل عمران في ليلةٍ كُتِب من الفاتنتين».

وأخرج البيهقي من مرسل مكحول: «من قرأ سورة البقرة وآل عمران يوم الجمعة صلّت عليه الملائكة إلى الليل».

فصل: ما ورد في آية الكرسي:

أخرج مسلم [١٨٨٥] من حديث أبي بن كعب: «أعظم آية في كتاب الله آية الكرسي». وأخرج الترمذي [٢٨٧٨] والحاكم [٢٥٩/٢] من حديث أبي هريرة: «إن لكل شيء سنأماً، وإن سنأَم القرآن البقرة، وفيها آيةٌ هي سيدهُ آي القرآن؛ آيةُ الكرسي»^(١).

وأخرج الحارث بن أبي أسامة عن الحسن مرسلأ: «أفضل القرآن سورة البقرة، وأعظم آية فيها آية الكرسي».

وأخرج ابن حبان والنسائي [٩٩٢٨] من حديث أبي أمامة: «من قرأ آية الكرسي دُبِرَ كلُّ صلاةٍ مكتوبةٍ لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت».

وأخرج أحمد [١٣٣٠٩] من حديث أنس: «آية الكرسي ربيع القرآن» [وإسناده ضعيف].

ما ورد في خواتيم البقرة:

أخرج الأئمة الستة، من حديث أبي مسعود: «مَنْ قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلةٍ كفّته». [البخاري: ٥٠٠٩، ومسلم: ١٨٧٨، وأبو داود: ١٣٩٧، والترمذي: ٢٨٨١، والنسائي: ٨٠٢١، وابن ماجه: ١٣٦٨، وأحمد: ١٧٠٩٦].

وأخرج الحاكم [٢٦٠/٢] من حديث النعمان بن بشير: «إن الله كتب كتاباً قبل أن يخلق السموات

(١) قال الألباني: ضَعَفَه الترمذي، وأما الحاكم فقال: «صحيح الإسناد، والشيخان لم يخرجوا عن حكيم لوهرن في رواياته، وإنما تركاه لغلوه في التشيع». فأقول: ليس كما قال وإن وافقه الذهبي في «تلخيصه»؛ فإن أقوال الأئمة فيه إنما تدل على أنهم تركوه لسوء حفظه، وليس لفساد مذهبه... وبالجملة فالحديث ضعيف. انظر الضعيفة (١٣٤٨).

والأرض بألفي عام، وأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة، ولا يُقرآن في دار فيقربها شيطان ثلاث ليال» [وهو صحيح].

ما ورد في آخر آل عمران:

أخرج البيهقي من حديث عثمان بن عفان: «من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له قيام ليلة».

ما ورد في الإنعام:

أخرج الدارمي [٣٢٧٨] وغيره عن عمر بن الخطاب موقوفاً: «الإنعام من نواجب القرآن». [وابن أبي شيبة (١٠٣٢٣/١٠) وإسناده صحيح].

ما ورد في السبع الطوال:

أخرج أحمد [٢٤٤٤٣] والحاكم [٥٦٤/١] من حديث عائشة: «مَنْ أَخَذَ السَّبْعَ الطُّوَالَ فَهُوَ خَيْرٌ»^(١). [وهو صحيح].

ما ورد في هود:

أخرج الطبراني في «الأوسط» [٧٥٦٦] بسندٍ واهٍ من حديث علي: «لا يحفظ منافق سوراً: براءة، وهود، ويس، والدخان، وعم يتساءلون».

ما ورد في آخر الإسراء:

أخرج أحمد [١٥٦٢٥] من حديث معاذ بن أنس: «آية العز: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلِداً وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكاً فِي الْمُلْكِ﴾ إلى آخر السورة» [وإسناده ضعيف].

ما ورد في الكهف:

أخرج الحاكم [٥٦٤/١] من حديث أبي سعيد: «من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين الجمعتين».

وأخرج مسلم [١٨٨٣] من حديث أبي الدرداء: «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ».

وأخرج أحمد [١٥٦٢٦] من حديث معاذ بن أنس: «من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نوراً من قدمه إلى رأسه، ومن قرأها كلها كانت له نوراً ما بين الأرض والسماء» [والطبراني في «الكبير» (٢٠)/٤٤٣] وإسناده ضعيف].

(١) ولفظه عندهما: «من أخذ السبع الأول، فهو خير».

وأخرج البزار [٢٩٧] من حديث عمر: «من قرأ في ليلة: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ...﴾ الآية، كان له نور من عدن إلى مكة، حشوه الملائكة».

ما ورد في ألم السجدة:

أخرج أبو عبيد^(١) من مرسل المسيب بن رافع: «تجيء ألم السجدة يوم القيامة لها جناحان تظلل صاحبها، فتقول: لا سبيل عليك، لا سبيل عليك».

وأخرج عن ابن عمر موقوفاً قال: «في تنزيل السجدة وتبارك الملك فضل ستين درجة على غيرهما من سور القرآن».

ما ورد في يس:

أخرج أبو داود [٣١٢١] والنسائي [في «عمل اليوم...»: ١٠٧٥] وابن حبان [٧٢٠] وغيرهم من حديث معقل بن يسار: «يس قلب القرآن، لا يقرؤها رجلٌ يريد الله والدار الآخرة إلا عُفِرَ له؛ اقرؤها على موتاكم» [ضعفه الألباني].

وأخرج الترمذي [٢٨٨٧] والدارمي من حديث أنس: «إن لكل شيء قلباً، وقلب القرآن يس، ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات» . [قال الألباني: موضوع].

وأخرج الدارمي [٣٢٩١] والطبراني [في «الأوسط»: ٣٥٣٣] من حديث أبي هريرة: «من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له» [وفي «الصغير»: ٤١٧، وابن حبان: ٢٥٧٤ ورجاله ثقات].

وأخرج الطبراني [في «الأوسط»: ٧٠١٨] من حديث أنس: «من داوم على قراءة يس كل ليلة ثم مات، مات شهيداً» [وفي «الصغير»: ١٠١٢].

ما ورد في الحواميم:

أخرج أبو عبيد^(٢) عن ابن عباس موقوفاً: إن لكل شيء ثبابة، وثبابة القرآن الحواميم. وأخرج الحاكم [٤٣٧/٢] عن ابن مسعود موقوفاً: الحواميم ديباج القرآن^(٣).

ما ورد في الدخان:

أخرج الترمذي [٢٨٨٨] وغيره من حديث أبي هريرة: «مَنْ قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك» . [قال الألباني: موضوع].

(٢) في «فضائله» ص ٢٥٤.

(١) في «فضائله» ص ٢٥١.

(٣) صححه الشيخ الألباني موقوفاً على ابن مسعود، وزوي مرفوعاً من حديث أنس كما أخرجه الديلمي ١٠٦/٢ وهو موضوع، وأثقه عبد القدوس بن حبيب، وهو كذاب وضاع. وانظر الضعيفة للشيخ الألباني (٣٥٣٧).

ما ورد في المفتل:

أخرج الدارمي [٣٤٢٠] عن ابن مسعود موقوفاً: إِنَّ لكل شيء لُبَاباً، ولُبَاب القرآن المِفْضَلُ.

الرحمن:

أخرج البيهقي [في «الشعب»: ٢٤٩٤] من حديث علي مرفوعاً: «لكل شيء عروسٌ، وعروسُ القرآن الرحمن».

المسبحات:

أخرج أحمد [١٧١٦٠] وأبو داود [٥٠٥٧] والترمذي [٢٩٢١] والنسائي [١٠٥٤٩] عن عرياض بن سارية: أَنَّ النبي ﷺ كان يقرأ المسبحات كل ليلة قبل أن يَرُقُدَ، ويقول: «فيهن آية خير من ألف آية» [إسناده ضعيف].

قال ابن كثير^(١) في تفسير الآية المشار إليها قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣].

وقد أخرج ابن السني [في «عمل اليوم والليلة»: ٧٢٣] عن أنس: أن النبي ﷺ أوصى رجلاً إذا أتى مضجعه أن يقرأ سورة الحشر، وقال: «إِنْ مِتَّ مَتَّ شَهِيداً».

وأخرج الترمذي [٢٩٢٢] من حديث معقل بن يسار: «من قرأ حين يصبح ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكَلَّ الله به سبعين ألف ملك، يصلُّون عليه حتى يمسي، وإن مات في ذلك اليوم مات شهيداً، ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة» [قال الألباني: ضعيف].

وأخرج البيهقي [«شعب الإيمان»: ٢٥٠١] من حديث أبي أمامة: «من قرأ خواتيم الحشر في ليلٍ أو نهار، فمات في يومه أو ليلته، فقد أوجب الله له الجنة».

تبارك:

أخرج الأربعة وابن حبان [٧٨٧، ٧٨٨] والحاكم [٤٩٧/٢] من حديث أبي هريرة: «في القرآن سورة ثلاثون آية، شَفَعْتُ لرجل حتى غفر له: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾» [وأبو داود: ١٤٠٠، والترمذي: ٢٨٩١، والنسائي في «عمل اليوم...»: ٧١٠، وفي «الكبرى»: ١١٦١٢، وابن ماجه: ٣٧٨٦، وهو حسن لغيره].

وأخرج الترمذي [٢٨٩٠] من حديث ابن عباس: «هي المانعة، هي المنجية، تنجي من عذاب القبر»^(٢).

وأخرج الحاكم [٥٦٥/١] من حديثه: «وددت أنها في قلب كل مؤمن: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾».

[وهو صحيح]

(١) ابن كثير ٥٤٤/٦ سورة الحديد: ٣ وتام كلامه: وقوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ...﴾ وهذه الآية هي المشار إليها في

حديث عرياض بن سارية أنها أفضل من ألف آية.

(٢) قال الألباني: ضعيف وإنما يصح منه قوله: هي المانعة.

وأخرج النَّسَائِيُّ [١١٦١٢] من حديث ابن مسعود: «من قرأ: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ كلَّ ليلة منعه الله بها من عذاب القبر»^(١).

الإيماء:

أخرج أبو عُبيد^(٢) عن أبي تميم قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي نُسِّيتُ أَفْضَلَ الْمَسْبُوحَاتِ». فقال أَبِي بِن كَعْبٍ: لَعَلَّهَا: ﴿سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾؟ قال: «نعم».

القيمة:

أخرج أبو نُعَيْمٍ فِي «الصَّحَابَةِ» من حديث إسماعيل بن أبي حكيم المزنِيّ الصَّحَابِيُّ مَرْفُوعاً: «إِنِ اللَّهُ لِيَسْمَعُ قِرَاءَةَ: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، فيقول: أبشُرْ عِبْدِي، فوعزَّتِي لِأَمْكَنَّ لَكَ فِي الْجَنَّةِ حَتَّى تَرْضَى».

الزلزلة:

أخرج الترمذي [٢٨٩٤] من حديث أنس: «مَنْ قَرَأَ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ...﴾ عُدِلَتْ لَهُ بِنِصْفِ الْقُرْآنِ». [وهو صحيح].

الحديات:

أخرج أبو عُبيد^(٣) من مرسل الحسن: «﴿إِذَا زُلْزِلَتْ...﴾ تُعَدَّلُ بِنِصْفِ الْقُرْآنِ، وَالْعَادِيَاتُ تُعَدَّلُ بِنِصْفِ الْقُرْآنِ».

الهاكم:

أخرج الحاكم [٥٦٦/١] من حديث ابن عمر مرفوعاً: «أَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ» قَالُوا: وَمَنْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ؟ قَالَ: «أَمَّا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ ﴿أَلِهَكُمْ التَّكَاثُرُ...﴾». [وهو صحيح].

الكافرون:

أخرج الترمذي [٢٨٩٤] من حديث أنس: «﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا الْكَافِرُونَ﴾ رُبْعُ الْقُرْآنِ» [وهو صحيح]. وأخرج أبو عُبيد من حديث ابن عباس قال: «﴿يَتَّيِبُهَا الْكَافِرُونَ﴾، تُعَدَّلُ بِرُبْعِ الْقُرْآنِ». وأخرج أحمد [٢٣٨٠٧] والحاكم [٥٦٥/١] من حديث نوفل بن معاوية: «اقْرَأْ ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا الْكَافِرُونَ﴾، ثُمَّ نَمَّ عَلَى خَاتَمَتِهَا، فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشَّرْكِ» [وهو حسن].

(١) حَسَنُ الْأَبْيَانِي فِي «صَحِيحِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ» (١٥٨٩).

(٢) فِي «فَضَائِلِهِ» ص ٢٦٣.

(٣) فِي «فَضَائِلِهِ» ص ٢٥٩.

وأخرج أبو يعلى من حديث ابن عباس: «أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى كَلِمَةٍ تَنْجِيكُمْ مِنَ الْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ؟ تَقْرَؤُونَ: ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لِكَيْفَ تَرَوْنَ﴾ عِنْدَ مَنَامِكُمْ».

الْبَيْتُ:

أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ [٢٨٩٥] مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ: «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿رَبِّعِ الْقُرْآنَ﴾ [وَهُوَ ضَعِيفٌ].

الْإِخْبَارُ:

أَخْرَجَ مُسْلِمٌ [١٨٨٩] وَغَيْرُهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ... ﴿تَعْدِلُ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ﴾. وَفِي الْبَابِ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ.

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» [٥٧٨١] مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ: «وَمَنْ قَرَأَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فِي مَرَضِهِ الَّذِي يَمُوتُ فِيهِ لَمْ يُفْتَنْ فِي قَبْرِهِ، وَأَمِنَ مِنْ ضَغْطَةِ الْقَبْرِ، وَحَمَلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَكْفُفِهَا حَتَّى تُجْبِرَهُ الصَّرَاطَ إِلَى الْجَنَّةِ» [ضَعِيفٌ جَدًّا].

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ [٢٨٩٨] مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ: «مَنْ قَرَأَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ كُلَّ يَوْمٍ مِثْنِي مَرَّةً مُجِبِي عَنْهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً، إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مِثَّةً مَرَّةً، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ: يَا عَبْدِي، ادْخُلْ عَنِ يَمِينِكَ الْجَنَّةَ» [ضَعْفُهُ الْأَبْيَانِي فِي «الضَعِيفَةِ»: ٣٠٠].

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ»: [٨٥٢] مِنْ حَدِيثِ ابْنِ الدَّيْلَمِيِّ: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مِثَّةً مَرَّةً فِي الصَّلَاةِ أَوْ غَيْرِهَا، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ».

وَأَخْرَجَ فِي «الْأَوْسَطِ» [٢٨٣] مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عَشْرَ مَرَّاتٍ بُنِيَ لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ قَرَأَهَا عَشْرِينَ مَرَّةً بُنِيَ لَهُ قَصْرَانِ، وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثِينَ مَرَّةً بُنِيَ لَهُ ثَلَاثَةٌ».

وَأَخْرَجَ فِي «الصَّغِيرِ» [١٦٦] مِنْ حَدِيثِهِ: «مَنْ قَرَأَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً، فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، وَكَانَ أَفْضَلَ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ إِذَا اتَّقَى».

الْمَعْوِذَاتُ:

أَخْرَجَ أَحْمَدُ [١٧٢٩٧ و ١٧٢٩٧] مِنْ حَدِيثِ عَقَبَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: «أَلَا أَعْلَمُكَ سُورًا مَا أَنْزَلَ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلَهَا؟». قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: «﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾» [إِسْنَادُهُمَا صَحِيحٌ].

وَأَخْرَجَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: «أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ مَا تَعُوذُ بِهِ الْمَتَعَوِّذُونَ؟» قَالَ: بَلَى، قَالَ: «﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾» [أَحْمَدُ: ١٥٤٤٨ وَفِي

وأخرج أبو داود [٥٠٨٢] والترمذي [٣٥٧٥] عن عبد الله بن حُبيب قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين حين تمسي وحين تصبح، ثلاث مرات، تكفك من كل شيء» [وهو حسن صحيح].

وأخرج ابن السُنِّي [في «عمل اليوم والليلة»: ٣٧٧] من حديث عائشة: «مَنْ قرأ بعد صلاة الجمعة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ سبع مرات، أعاده الله من السوء إلى الجمعة الأخرى».

وبقيت أحاديث من هذا الفصل أحرثها إلى نوع الخواص.

فصل: أما الحديث الطويل في فضائل القرآن سورةً سورةً، فإنه موضوع، كما أخرج الحاكم في «المدخل» بسنده إلى أبي عمّار المروزي: أنه قيل لأبي عَصَمَةَ الجامع^(١): من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة، وليس عند أصحاب عكرمة هذا؟ فقال: إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن، واشتغلوا بفقهاء أبي حنيفة ومغازي ابن إسحاق؛ فوضعتُ هذا الحديث حسبة!

وروى ابن حِبَّان في مقدمة «تاريخ الضعفاء»^(٢) عن ابن مهدي قال: قلت لميسرة بن عبد ربه: من أين جئت بهذه الأحاديث، من قرأ كذا فله كذا؟ قال: وضعتها أرغب الناس فيها.

وروي عن المؤمل بن إسماعيل قال: حدثني شيخ بحديث أبي بن كعب في فضائل سور القرآن سورةً سورةً، فقال: حدثني رجلٌ بالمدائن، وهو حيٌّ، فصرتُ إليه، فقلت له: من حدثك؟ قال: حدثني شيخٌ بواسط وهو حيٌّ، فصرتُ إليه، فقلت له: من حدثك؟ قال: حدثني شيخٌ بالبصرة، فصرتُ إليه، فقلت له: من حدثك؟ قال: حدثني شيخٌ بعبادان، فصرتُ إليه، فأخذ بيدي فأدخلني بيتاً، فإذا فيه قومٌ من المتصوفة، ومعهم شيخٌ، فقال: هذا الشيخ حدثني، فقلت: يا شيخ من حدثك؟ فقال: لم يحدثني أحدٌ، ولكننا رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن، فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم إلى القرآن.

قال ابن الصلاح: ولقد أخطأ الواحدي المفسرُ ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم.



(١) أبو عصمة: نوح بن أبي مريم المروزي، قال الحاكم: وضع أبو عصمة حديث فضائل القرآن الطويل. انظر ترجمته بإسهاب في «ميزان الاعتدال» ٢٧٩/٤، وانظر «شرح شرح النخبة» ٤٤٨، و«فتح المغيب» للسخاوي ٣٠٣/١، و«قواعد التحديث» للشيخ القاسمي ص ٢٥٩ - ٢٦٠ بتحقيقنا.

(٢) «كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين» ١/٦٤.

النوع الثالث والسبعون

في أفضل القرآن وفاضله

اختلف الناس: هل في القرآن شيء أفضل من شيء؟

فذهب الإمام أبو الحسن الأشعري والقاضي أبو بكر الباقلاني وابن حبان إلى المنع؛ لأن الجميع كلام الله؛ ولثلاثيهم التفضيلُ نقصُ المفضَّل عليه. ورُوي هذا القول عن مالك. قال يحيى بن يحيى: تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ؛ ولذلك كره مالك أن تعاد سورة أو تُردَّد دون غيرها.

وقال ابن حبان في حديث أبي بن كعب: «ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن»: إن الله لا يعطي لقارئ التوراة والإنجيل من الثواب مثل ما يعطي لقارئ أم القرآن، إذ الله سبحانه وتعالى بفضله فضَّل هذه الأمة على غيرها من الأمم، وأعطاهما من الفضل على قراءة كلامه أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه، قال: وقوله: «أعظم سورة» أراد به الأجر؛ لا أن بعض القرآن أفضل من بعض.

وذهب آخرون إلى التفضيل لظواهر الأحاديث، منهم: إسحاق بن راهويه، وأبو بكر بن العربي، والغزالي.

وقال القرطبي: إنه الحق، ونقله عن جماعة من العلماء والمتكلمين.

وقال الغزالي في «جواهر القرآن»^(١): لعلك أن تقول: قد أشرت إلى تفضيل بعض آيات القرآن على بعض، والكلام كلام الله، فكيف يفارق بعضها بعضاً؟ وكيف يكون بعضها أشرف من بعض؟ فاعلم أن نور البصيرة إن كان لا يرشدك إلى الفرق بين آية الكرسي وآية المديانات، وبين سورة الإخلاص وسورة تبت، وترتاع على اعتقاد الفرق نفسك الخوارة المستغرقة بالتقليد، فقلَّد صاحب الرسالة ﷺ، فهو الذي أنزل عليه القرآن وقال: «يس قلب القرآن» و«فاتحة الكتاب أفضل سور القرآن» و«آية الكرسي سيدة أي القرآن» و«قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن» والأخبار الواردة في فضائل القرآن، وتخصيص بعض السور والآيات بالفضل، وكثرة الثواب في تلاوتها لا تُحصى. انتهى.

وقال ابن الحصار: العجب ممن يذكر الاختلاف في ذلك، مع النصوص الواردة بالتفضيل!.

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: كلام الله في الله أفضل من كلامه في غيره، ف «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحْكَمُ» أفضل من «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ».

وقال الحَوَيْي: كلام الله أبلغ من كلام المخلوقين. وهل يجوز أن يقال: بعض كلامه أبلغ من

بعض الكلام؟ جوزه قومٌ لقصور نظرهم. وينبغي أن تعلم أن معنى قول القائل: هذا الكلام أبلغ من هذا، أن هذا في موضعه له حسنٌ ولطف، وذاك في موضعه له حسن ولطف، وهذا الحُسن في موضعه أكملٌ من ذاك في موضعه.

قال: فإن من قال: **﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾** أبلغ من **﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾** جعل المقابلة بين ذكر الله وذكر أبي لهب، وبين التوحيد والدعاء على الكافر؛ وذلك غير صحيح، بل ينبغي أن يقال: **﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾** دعاء عليه بالخُسران، فهل توجد عبارة للدعاء بالخُسران أحسن من هذا؟ وكذلك في **﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾** لا توجد عبارة تدلُّ على الوحداية أبلغ منها؛ فالعالم إذا نظر إلى **﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾** في باب الدعاء بالخُسران، ونظر إلى **﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾** في باب التوحيد، لا يمكنه أن يقول: أحدهما أبلغ من الآخر. انتهى.

وقال غيره: اختلف القائلون بالفضل، فقال بعضهم: الفضل راجع إلى عَظَمِ الأجر ومضاعفة الثواب؛ بحسب انفعالات النفس وخشيتها وتدبرها وتفكرها عند ورود أوصاف العُلا. وقيل: بل يرجع لذات اللفظ، وأن ما تضمّنه قوله تعالى: **﴿وَاللَّهُ كَرِيمٌ﴾** والآية [البقرة: ١٦٣] وآية الكرسي، وآخر سورة الحشر، وسورة الإخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجوداً مثلاً في **﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾** وما كان مثلاً، فالفضل إنما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها. وقال الحليمي، ونقله عنه البيهقي: معنى التفضيل يرجع إلى أشياء:

أحدها: أن يكون العمل بأية أولى من العمل بأخرى، وأعود على الناس^(١)، وعلى هذا يقال: آيات الأمر والنهي والوعد والوعيد خيرٌ من آيات القصص، لأنها إنما أريد بها تأكيد الأمر والنهي والإنذار والتبشير، ولا غنى للناس عن هذه الأمور، وقد يستغنون عن القصص، فكان ما هو أعود عليهم وأنفع لهم، ممّا يجري مجرى الأصول، خيراً لهم ممّا يجعل تبعاً لما لا بُد منه. الثاني: أن يقال: الآيات التي تشتمل على تعديد أسماء الله تعالى وبيان صفاته والدلالة على عظمته أفضل، بمعنى أن مخبراتها أسنى وأجلُّ قدرًا.

الثالث: أن يقال: سورة خير من سورة، أو: آية خير من آية، بمعنى أن القارئ يتعجل له بقراءتها فائدة سوى الثواب الآجل، ويتأدّى منه بتلاوتها عبادة، كقراءة آية الكرسي والإخلاص والمعوذتين؛ فإن قارئها يتعجل بقراءتها الاحتراز مما يخشى، والاعتصام بالله، ويتأدّى بتلاوتها عبادةً لله، لما فيها من ذكره سبحانه وتعالى بالصفات العلا على سبيل الاعتقاد لها، وسكون النفس إلى فضل ذلك الذكر وبركته؛ فأما آيات الحُكم: فلا يقع بنفس تلاوتها إقامة حكم، وإنما يقع بها علمٌ.

ثم لو قيل في الجملة: إن القرآن خيرٌ من التوراة والإنجيل والزبور، بمعنى أن التعبد بالتلاوة والعمل واقع به دونها، والثواب بحسب قراءته لا بقراءتها. أو أنه من حيث الإعجاز حجة النبي

(١) أي: أكثر نفعاً لهم وعوداً عليهم بخيري الدنيا والآخرة.

المبعوث، وتلك الكتب لم تكن معجزة، ولا كانت حُججَ أولئك الأنبياء، بل كانت دعوتهم والحجج غيرها، لكان ذلك أيضاً نظير ما مضى.

وقد يقال: إن سورة أفضل من سورة؛ لأن الله جعل قراءتها كقراءة أضعافها مما سواها، وأوجب بها من الثواب ما لم يوجب غيرها، وإن كان المعنى الذي لأجله بلغ بها هذا المقدار لا يظهر لنا، كما يقال: إن يوماً أفضل من يوم، وشهراً أفضل من شهر، بمعنى: العبادة فيه تفضل على العبادة في غيره. والذنب فيه أعظم منه في غيره، وكما يقال: إن الحرم أفضل من الحل؛ لأنه يتأدى فيه من المناسك ما لا يتأدى في غيره. والصلاة فيه تكون كصلاة مضاعفة مما تقام في غيره. انتهى كلام الحليمي.

وقال ابن التين في حديث البخاري: «لأعلمنك سورة هي أعظم السور»^(١) [البخاري: ٥٠٠٦، وأحمد: ١٥٧٣٠] معناه: أن ثوابها أعظم من غيرها.

وقال غيره: إنما كانت أعظم السور؛ لأنها جمعت جميع مقاصد القرآن، ولذلك سميت: أم القرآن.

وقال الحسن البصري: إن الله أودع علوم الكتب السابقة في القرآن، ثم أودع علوم القرآن الفاتحة، فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة. أخرجه البيهقي.

وبيان اشتغالها على علوم القرآن قرره الزمخشري، باشتغالها على: الشاء على الله تعالى بما هو أهله، وعلى التعبد بالأمر والنهي، وعلى الوعد والوعيد؛ وآيات القرآن لا تخلو عن أحد هذه الأمور.

وقال الإمام فخر الدين: المقصود من القرآن كله تقرير أمور أربعة: الإلهيات، والمعاد، والنبوات، وإثبات القضاء والقدر لله تعالى. فقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يدل على الإلهيات، وقوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يدل على المعاد، وقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يدل على نفي الجبر، وعلى إثبات أن الكل بقضاء الله وقدره، وقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ إلى آخر السورة يدل على إثبات قضاء الله، وعلى النبوات. فلما كان المقصد الأعظم من القرآن هذه المطالب الأربعة، وهذه السورة مشتملة عليها، سميت: أم القرآن.

وقال البيضاوي: هي مشتملة على الحكم النظرية والأحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم، والاطلاع على مراتب السعداء، ومنازل الأشقياء.

وقال الطيبي: هي مشتملة على أربعة أنواع من العلوم التي هي مناط الدين:

أحدها: علم الأصول، ومعرفته معرفة الله تعالى وصفاته، وإليها الإشارة بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢) الخَيْرِ الرَّحِيمِ، ومعرفة النبوة، وهي المرادة بقوله: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، ومعرفة المعاد، وهو المومي إليه بقوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

وثانيها: علم الفروع، وأُسسه العبادات، وهو المراد بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

(١) والسورة التي علمه إياها هي سورة الفاتحة.

وثالثها: علم ما يحصل به الكمال وهو علم الأخلاق، وأجله الوصول إلى الحضرة الصمدانية، والالتجاء إلى جناب الفردانية والسلوك لطريقه، والاستقامة فيها، وإليه الإشارة بقوله: ﴿وَأَيُّكَ نَسْتَعِينُ﴾ ① أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ②.

ورابعها: علم القَصَص والأخبار عن الأمم السالفة، والقرون الخالية، السعداء منهم والأشقياء، وما يتصل بها من وعد محسنهم ووعيد مسيئهم. وهو المراد بقوله: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

وقال الغزالي: مقاصد القرآن ستة: ثلاثة مهمّة، وثلاثة متمّة:

الأولى: تعريف المدعو إليه كما أشير إليه بصدورها، وتعريف الصراط المستقيم، وقد صُرح به فيها، وتعريف الحال عند الرجوع إليه تعالى وهو الآخرة، كما أشير إليه بـ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. وحكاية أقوال الجاحدين، وقد أشير إليها بـ ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾. وتعريف منازل الطريق، كما أشير إليه بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. انتهى.

ولا ينافي هذا وصفها في الحديث الآخر بكونها: «ثلثي القرآن» لأن بعضهم وجّهه بأن دلالات القرآن الكريم: إما أن تكون بالمطابقة أو بالتضمّن أو بالالتزام، وهذه السورة تدلّ على جميع مقاصد القرآن بالتضمّن والالتزام دون المطابقة، والاثنتان من الثلاثة لثان، ذكره الزركشي في شرح «التنبيه» وناصر الدين بن المَيْلِق^(١)، قال: وأيضاً الحقوق ثلاثة: حق الله على عباده، وحقّ العباد على الله، وحقّ بعض العباد على بعض. وقد اشتملت الفاتحة صريحاً على الحقيين الأولين، فناسب كونها بصريحها ثلثين، وحديث: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين» [مسلم: ٨٧٨، وأحمد: ٩٩٣٢، والبخاري في «القراءة خلف الإمام»: ٧٢، وأبو داود: ٨٢١، وابن حبان: ١٧٨٤] شاهدٌ لذلك.

قلت: ولا تنافي أيضاً بين كون الفاتحة أعظم السور، وبين الحديث الآخر: أن البقرة أعظم السور؛ لأن المراد به ما عدا الفاتحة من السور التي فصلت فيها الأحكام وضربت الأمثال، وأقيمت الحجج؛ إذ لم تشتمل سورة على ما اشتملت عليه، ولذلك سُميت «فسطاط القرآن» [الدارمي: ٣٢٥٠].

قال ابن العربي في «أحكامه»^(٢): سمعت بعض أشياخي يقول: فيها ألف أمر، وألف نهي، وألف حُكْم، وألف خبر؛ ولعظيم فقهها أقام ابن عمر ثمانين سنين على تعلّمها. أخرجه مالك في «الموطأ». [كتاب القرآن (١/١٥٧)].

وقال ابن العربي أيضاً: إنما صارت آية الكرسيّ أعظم الآيات لعظم مقتضاها، فإنّ الشيء إنما يشرف بشرف ذاته ومقتضاه وتعلقاته، وهي في أي القرآن كسورة الإخلاص في سُورِهِ، إلّا أنّ سورة الإخلاص تفضلها بوجهين:

(١) ابن المَيْلِق: محمد بن عبد الدائم المعروف بابن بنت المَيْلِق، ويقال اختصاراً: ابن المَيْلِق، قاضي، مصري، شافعي، شاذلي واعظ يبلغ (ت: ٧٩٧ هـ). «الدرر الكامنة» ٣/ ٤٩٤.

(٢) «أحكام القرآن» ٨/١ أول سورة البقرة.

أحدهما: أنها سورة؛ وهذه آية، والسورة أعظم؛ لأنه وقع التحدي بها، فهي أفضل من الآية التي لم يتحد بها.

والثاني: أن سورة الإخلاص اقتضت التوحيد في خمسة عشر حرفاً، وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفاً، فظهرت القدرة في الإعجاز بوضع معنى معبر عنه بخمسين حرفاً، ثم يعبر عنه بخمسة عشر، وذلك بياناً لعظيم القدرة والانفراد بالوحدانية.

وقال ابن المنيّر: اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية من أسماء الله تعالى؛ وذلك أنها مشتملة على سبعة عشر موضعاً، فيها اسم الله تعالى ظاهراً في بعضها ومستكنّاً في بعض، وهي: الله، هو، الحي، القيوم، ضمير: لا تأخذه، و: له، و: عنده، و: بإذنه، و: يعلم، و: علمه، و: شاء، و: كرسية، و: يؤوده. ضمير: حفظهما، المستتر الذي هو فاعل المصدر، و: هو، العلي، العظيم. وإن عدت الضمائر المتحملة في: الحي، القيوم، العلي، العظيم. والضمير المقدر قبل: الحي - على أحد الأعراب - صارت اثنين وعشرين.

وقال الغزالي^(١): إنما كانت آية الكرسي سيّدة الآيات؛ لأنها اشتملت على ذات الله وصفاته وأفعاله فقط؛ ليس فيها غير ذلك، ومعرفة ذلك هي المقصد الأقصى في العلوم، وما عداه تابع له، والسيّد اسم للمتبوع المقدم، فقوله: ﴿الله﴾ إشارة إلى الذات، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إشارة إلى توحيد الذات. ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ إشارة إلى صفة الذات وجلاله، فإن معنى ﴿الْقَيُّومُ﴾ الذي يقوم بنفسه، ويقوم به غيره، وذلك غاية الجلال والعظمة. ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ تنزيهه وتقديس له عمّا يستحيل عليه من أوصاف الحوادث، والتقديس عمّا يستحيل أحد أقسام المعرفة. ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ إشارة إلى الأفعال كلها، وأن جميعها منه وإليه. ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ إشارة إلى انفراده بالملك والحكم والأمر، وأن من يملك الشفاعة إنما يملكها بتشريفه إياه والإذن فيها، وهذا نفي الشركة عنه في الحكم والأمر. ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿شَاءَ﴾ إشارة إلى صفة العلم، وتفضيل بعض المعلومات، والانفراد بالعلم، حتى لا علم لغيره إلا ما أعطاه ووهبه، على قدر مشيئته وإرادته. ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إشارة إلى عظمة ملكه وكمال قدرته. ﴿وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ إشارة إلى صفة القدرة وكمالها، وتنزيهاها عن الضعف والنقصان. ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ إشارة إلى أصلين عظيمين في الصفات.

فإذا تأملت هذه المعاني، ثم تلوت جميع آي القرآن، لم تجد جملتها مجموعة في آية واحدة، فإن ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٨] ليس فيها إلا التوحيد، وسورة الإخلاص ليس فيها إلا التوحيد والتقديس، و: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ [آل عمران: ٢٦] ليس فيها إلا الأفعال، والفتاحة فيها الثلاثة؛ لكن غير مشروحة بل مرموزة، والثلاثة مجموعة مشروحة في آية الكرسي.

والذي يقرب منها في جمعها آخر الحشر وأول الحديد؛ ولكنها آيات لا آية واحدة، فإذا قابلت آية الكرسي بإحدى تلك الآيات وجدتها أجمع للمقاصد، فلذلك استحقت السيادة على الآي؛ كيف وفيها ﴿أَلْحَى الْقِيَوْمَ﴾ وهو الاسم الأعظم كما ورد به الخبر^(١)! انتهى كلام الغزالي!

ثم قال: إنما قال ﷺ في الفاتحة «أفضل» وفي آية الكرسي «سيدة» لسرٍّ، وهو: أن الجامع بين فنون الفصل وأنواعها الكثيرة يسمّى أفضل؛ فإن الفضل هو الزيادة، والأفضل هو الأزيد، وأما السؤدد فهو رسوخ معنى الشرف الذي يقتضي الاستتباع وأبى التبعية، والفاتحة تتضمن التنبيه على معاني كثيرة ومعارف مختلفة؛ فكانت أفضل، وآية الكرسي: تشتمل على المعرفة العظمى؛ التي هي المقصودة المتبوعة، التي يتبعها سائر المعارف، فكان اسم السيد بها أليق. انتهى.

ثم قال في حديث: «قلب القرآن يس»: إن ذلك لأن الإيمان صحته بالاعتراف بالحشر والنشر، وهو مقرر في هذه السورة بأبلغ وجه، فجعلت قلب القرآن لذلك، واستحسنه الإمام فخر الدين.

وقال النسفي: يمكن أن يقال: إن هذه السورة ليس فيها إلا تقرير الأصول الثلاثة: الوجدانية، والرسالة، والحشر؛ وهو القدر الذي يتعلق بالقلب والجنان. وأمّا الذي باللسان وبالأركان ففي غير هذه السورة؛ فلمّا كان فيها أعمال القلب لا غير سمّاها قلباً، ولهذا أمر بقراءتها عند المحتضر؛ لأن في ذلك الوقت يكون اللسان ضعيف القوة والأعضاء ساقطة، لكن القلب قد أقبل على الله تعالى، ورجع عمّا سواه، فيقرأ عنده ما يزداد به قوة في قلبه، ويشد تصديقه بالأصول الثلاثة. انتهى.

واختلف الناس في معنى كون سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن:

فقيل: كأنه ﷺ سمع شخصاً يكررها تكرر من يقرأ ثلث القرآن، فخرج الجواب على هذا. وفيه بُعد عن ظاهر الحديث، وسائر طرق الحديث تردّه.

وقيل: لأن القرآن يشتمل على قصص وشرائع وصفات، وسورة الإخلاص كلّها صفات، فكانت ثلثاً بهذا الاعتبار.

وقال الغزالي في «الجواهر»^(٢): معارف القرآن المهمّة ثلاثة: معرفة التوحيد، والضراط المستقيم، والآخرة، وهي مشتملة على الأوّل؛ فكانت ثلثاً.

وقال أيضاً فيما نقله عنه الرازي: القرآن مشتمل على البراهين القاطعة على وجود الله تعالى ووحدانيته وصفاته: إمّا صفات الحقيقة، وإمّا صفات الفعل، وإمّا صفات الحكم، فهذه ثلاثة أمور، وهذه السورة تشتمل على صفات الحقيقة، فهي ثلث.

(١) عن أسماء بنت يزيد قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول في هاتين الآيتين: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقِيَوْمَ﴾ [البقرة: ٢٥٥] ﴿وَأَلَّتْ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقِيَوْمَ﴾ [آل عمران: ١ و٢]: «إن فيهما اسم الله الأعظم». أخرجه أحمد (٢٧٦١١)، وأبو داود (١٤٩٦)، والترمذي (٣٤٧٨)، وابن ماجه (٣٨٥٥) وهو حديث حسن كما قال الألباني.

(٢) «جواهر القرآن» ص ٢٧.

وقال الحُويي: المطالب التي في القرآن معظمها الأصول الثلاثة، التي بها يصح الإسلام، ويحصل الإيمان، وهي: معرفة الله، والاعتراف بصدق رسوله، واعتقاد القيام بين يدي الله تعالى. فإن مَنْ عرف أَنَّ الله واحدٌ، وأن النبي صادقٌ، وأنَّ الدين واقعٌ، صار مؤمناً حقاً، ومَنْ أنكر شيئاً منها كفر قطعاً. وهذه السورة تفيد الأصل الأوَّل، فهي ثلث القرآن من هذا الوجه.

وقال غيره: القرآن قسمان: خبر وإنشاء، والخبر قسمان: خبر عن الخالق وخبر عن المخلوق؛ فهذه ثلاثة أثلاث، وسورة الإخلاص أخلصت الخبر عن الخالق، فهي بهذا الاعتبار ثلث، وقيل: تعدل في الثواب، وهو الذي يشهد له ظاهر الحديث والأحاديث الواردة في سورة الزلزلة والنصر والكافرين، لكن ضعَّف ابن عَقيل ذلك، وقال: لا يجوز أن يكون المعنى: فله أجر ثلث القرآن، لقوله: «ومن قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات» [الدارمي: ٣١٩٠].

قال ابن عبد البر: السُّكوت في هذه المسألة أفضلُ من الكلام فيها وأسلمُ: ثم أسند إلى إسحاق بن منصور: قلت لأحمد ابن حنبل: قوله ﷺ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» تعدل ثلث القرآن» ما وجهه؟ فلم يقل لي فيها على أمر. وقال لي إسحاق بن راهويه: معناه أَنَّ الله لَمَّا فَضَّلَ كلامه على سائر الكلام، جعل لبعضه أيضاً فضلاً في الثواب لمن قرأه، تحريضاً على تعليمه، لا أن مَنْ قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ثلاث مرات كان كمن قرأ القرآن جميعه؛ هذا لا يستقيم ولو قرأها متي مرة. قال ابن عبد البر: فهذان إمامان بالسنة ما قاما ولا قعدا في هذه المسألة.

وقال ابن المَيْلق في حديث: «إن الزلزلة نصف القرآن»: لأن أحكام القرآن تنقسم إلى أحكام الدنيا وأحكام الآخرة، وهذه السورة تشتمل على أحكام الآخرة كلِّها إجمالاً، وزادت على القارعة بإخراج الأثقال وتحديث الأخبار. وأما تسميتها في الحديث الآخر ربعاً، فلأن الإيمان بالبعث ربع الإيمان، في الحديث الذي رواه الترمذي [٢١٤٤]: «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأتى رسول الله بعثني بالحقّ، ويؤمن بالموت، ويؤمن بالبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر». فافتضى هذا الحديث أن الإيمان بالبعث الذي قرَّره هذه السورة ربع الإيمان الكامل الذي دعا إليه القرآن.

وقال أيضاً في سرِّ كون ﴿أَلْهَنَكُمْ﴾ تعدل ألف آية: إن القرآن ستة آلاف آية، ومثتا آية وكسر، فإذا تركنا الكسر كان الألف سدس القرآن، وهذه السورة تشتمل على سدس مقاصد القرآن، فإنها - فيما ذكره الغزالي - ستة: ثلاث مهمّة وثلاث ممتّة - وتقدمت - وأحدها معرفة الآخرة المشتمل عليه السورة، والتعبير عن هذا المعنى بألف آية أفخم وأجلّ وأضحخ من التعبير بالسدس.

وقال أيضاً في سرِّ كون سورة الكافرين ربعاً وسورة الإخلاص ثلثاً، مع أن كلياً منهما يسمّى الإخلاص: إن سورة الإخلاص اشتملت من صفات الله على ما لم تشتمل عليه (الكافرون). وأيضاً: فالتوحيد إثبات إلهية المعبود وتقديسه ونفي إلهية ما سواه، وقد صرّحت الإخلاصُ بالإثبات والتقديس، ولوحت إلى نفي عبادة غيره. والكافرون صرّحت بالنفي ولوحت بالإثبات والتقديس؛ فكان بين الرتبين من التصريحين والتلويحين ما بين الثلث والربع. انتهى.

تذنيب: ذكر كثيرون في أثر: «أن الله جمع علوم الأوّلين والآخرين في الكتب الأربعة، وعلومها في القرآن، وعلومه في الفاتحة» فزادوا: وعلوم الفاتحة في البسملة، وعلوم البسملة في بائها. ووجّه: بأن المقصود من كل العلوم وصول العبد إلى الربّ، وهذه الباء باء الإلصاق؛ فهي تلصق العبد بجناب الربّ، وذلك كمال المقصود. ذكره الإمام الرازيّ وابن التّقيّب في «تفسيرهما».



النوع الرابع والسبعون

فِي مُفْرَدَاتِ الْقُرْآنِ (١)

أخرج السُّلَفِيُّ فِي الْمَخْتَارِ مِنْ «الطَّبِيبِيَّاتِ» عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: لَقِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَكْبًا فِي سَفَرٍ، فِيهِمْ ابْنُ مَسْعُودٍ، فَأَمَرَ رَجُلًا يناديهم: مَنْ أَيْنَ الْقَوْمُ؟ قَالُوا: أَقْبَلْنَا مِنَ الْفَجِّ الْعَمِيقِ، نَرِيدُ الْبَيْتَ الْعَتِيقَ. فَقَالَ عُمَرُ: إِنْ فِيهِمْ لِعَالِمًا. وَأَمَرَ رَجُلًا أَنْ يناديهم: أَيُّ الْقُرْآنِ أَعْظَمُ؟ فَأَجَابَهُ عَبْدُ اللَّهِ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. قَالَ: نَادِيهِمْ: أَيُّ الْقُرْآنِ أَحْكَمُ؟ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَى﴾ [النحل: ٩٠]. قَالَ: نَادِيهِمْ: أَيُّ الْقُرْآنِ أَجْمَعُ؟ فَقَالَ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧] وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧، ٨]. فَقَالَ: نَادِيهِمْ: أَيُّ الْقُرْآنِ أَحْزَنُ؟ فَقَالَ: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]. فَقَالَ: نَادِيهِمْ. أَيُّ الْقُرْآنِ أَرْجَى؟ فَقَالَ: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ [الزمر: ٥٣]، فَقَالَ: أَفِيكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ؟ قَالُوا: نَعَمْ. أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي تَفْسِيرِهِ بِنَحْوِهِ.

وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَيْضًا فِي «مُصَنَّفِهِ»: ٦٠٠٢ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: أَعْدَلُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠]. وَأَحْكَمُ آيَةٍ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ إِلَى آخِرِهَا. وَأَخْرَجَ الْحَاكِمُ [٣٥٦/٢] عَنْهُ قَالَ: إِنَّ أَجْمَعَ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠] [وهو صحيح].

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ^(٢) فِي «الْكَبِيرِ»: ٨٦٥٦ عَنْهُ قَالَ: مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَعْظَمُ فَرَحًا مِنْ آيَةٍ فِي سُورَةِ الْغُرَفِ: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ [الزمر: ٥٣]. وَمَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَكْثَرَ تَفْوِيضًا مِنْ آيَةٍ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ الْقُضْرَى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣].

وَأَخْرَجَ أَبُو ذَرِّ الْهَرَوِيِّ فِي «فَضَائِلِ الْقُرْآنِ» مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ يَعْمُرٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنْ أَعْظَمُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ...﴾ [البقرة: ٢٥٥]. وَأَعْدَلُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ [النحل: ٩٠]. إِلَى آخِرِهَا. وَأَخْوَفُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧] وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧، ٨]. وَأَرْجَى آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ...﴾ [الزمر: ٥٣]. إِلَى آخِرِهَا.

وقد اختلف في أرجى آية في القرآن على بضعة عشر قولاً:

(١) أي: مزايا تنفرد بها بعض آيات القرآن.

(٢) قال الهيثمي في «المجمع» (١٢٦/٧): ورجاله رجال الصحيح غير عاصم بن بهدلة وهو ثقة، وفيه ضعف.

أحدها: آية الزمر.

والثاني: ﴿أَوْلَمْ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ﴾ [البقرة: ٢٦٠]. أخرجه الحاكم في «المستدرک» [٦٠/١] وهو ضعيف، وأبو عبيد عن صفوان بن سليم، قالوا: التقى ابن عباس وابن عمرو، فقال ابن عباس: أي آية في كتاب الله أرجى؟ فقال عبد الله بن عمرو: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْتَفْهَمُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ . . .﴾ الآية [الزمر: ٥٣]. فقال ابن عباس: لكن قول الله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولِمُ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]. قال: فرضي منه بقوله: ﴿بَلَىٰ﴾. قال: فهذا لما يعترض في الصدر مما يوسوس به الشيطان.

الثالث: ما أخرجه أبو نعيم في «الحلية» [٧٠/١] عن علي بن أبي طالب أنه قال: إنكم يا معشر أهل العراق تقولون: أرجى آية في القرآن: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْتَفْهَمُوا﴾ الآية [الزمر: ٥٣]. لكن أهل البيت نقول: إن أرجى آية في كتاب الله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ [الضحى: ٥]. وهي الشفاعة. الرابع: ما أخرجه الواحدي عن علي بن الحسين قال: أشد آية على أهل النار: ﴿فَذُوُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ [النبأ: ٣٠]. وأرجى آية في القرآن لأهل التوحيد: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ . . .﴾ الآية [النساء: ٤٨].

وأخرج الترمذي - وحسنه - [٣٠٣٧] عن علي قال: أحب آية إلي في القرآن: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ . . .﴾ الآية [قال الألباني: ضعيف الإسناد].

الخامس: ما أخرجه مسلم في «صحيحه» [٧٠٢٠] عن ابن المبارك: إن أرجى آية في القرآن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِلُ أُولَٰئِكَ الْفَضْلُ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ إلى قوله: ﴿أَلَا يُحِثُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٢].

السادس: ما أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «التوبة» عن أبي عثمان النهدي قال: ما في القرآن آية أرجى عندي لهذه الأمة من قوله: ﴿وَأَخْرُونَ أَعْرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢].

السابع والثامن: قال أبو جعفر النحاس في قوله: ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥]: إن هذه الآية عندي أرجى آية في القرآن؛ إلا أن ابن عباس قال: أرجى آية في القرآن: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَقْفِرَةٍ لِّنَّاسٍ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ﴾ [الرعد: ٦]. وكذا حكاه عنه مكِّي، ولم يقل: (على إحسانهم).

التاسع: روى الهروي في «مناقب الشافعي» عن ابن عبد الحكم قال: سألت الشافعي: أي آية أرجى؟ قال: قوله: ﴿بَيْنَمَا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿٥٥﴾ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ﴾ [البلد: ١٥، ١٦]. قال: وسألت عن أرجى حديث للمؤمن، قال: «إذا كان يوم القيامة يدفع إلى كل مسلم رجل من الكفار فداؤه» [مسلم: ٧٠١١].

العاشر: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكْرَتِهِ﴾ [الإسراء: ٨٤].

الحادي عشر: ﴿وَهَلْ يُجِزِي إِلَّا الْكُفُورُ﴾ [سبأ: ١٧].

الثاني عشر: ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [طه: ٤٨]. حكاه الكرمانى في

«العجائب»^(١).

الثالث عشر: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠].

حكى هذه الأقوال الأربعة النووي في «رؤوس المسائل». والأخير ثابت عن علي، ففي «مسند أحمد» [٦٤٩] وإسناده ضعيف] عنه قال: ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله تعالى، حدثنا بها رسول الله ﷺ؟: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]. وسأفسرها لك يا علي: ما أصابكم من مرضٍ أو عقوبة أو بلاءٍ في الدنيا فبما كسبت أيديكم، والله أكرم من أن يُثني العقوبة، وما عفا الله عنه في الدنيا فالله أحلم من أن يعود بعد عفوهِ.

الرابع عشر: ﴿كُلٌّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُعْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨]. قال الشُّبلي^(١): إذا كان الله أذن للكافر بدخول الباب إذا أتى بالتوحيد والشهادة، أفتراه يخرج الداخل فيها والمقيم عليها؟!.

الخامس عشر: آيةُ الدِّين، ووجهه: أن الله أرشد عباده إلى مصالحهم الدنيوية، حتى انتهت العناية بمصالحهم إلى أمرهم بكتابة الدين الكثير والحقير، فمقتضى ذلك تَرْجِي عَفْوَهُ عنهم، لظهور العناية العظيمة بهم.

قلت: ويلحق بهذا ما أخرجه ابن المنذر عن ابن مسعود: أنه ذُكر عنده بنو إسرائيل، وما فضّلهم الله به، فقال: كان بنو إسرائيل إذا أذنب أحدُهم ذنباً أصبح وقد كتبت كفارته على أسكفةِ بابه، وجعلت كفارة ذنوبكم قولاً تقولونه؛ تستغفرون الله فيغفر لكم، والذي نفسي بيده لقد أعطانا الله آيةً لهي أحبُّ إلي من الدنيا وما فيها: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ...﴾ الآية [آل عمران: ١٣٥].

وما أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «التوبة» عن ابن عباس قال: ثَماني آياتٍ نزلت في سورة النساء، هن خير لهذه الأمة ممّا طلعت عليه الشمس وغربت: أولهن: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيبَ الَّتِي فِي قُلُوبِكُمْ وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ [النساء: ٢٧]. والثالثة: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ...﴾ الآية [النساء: ٢٨]. والرابعة: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ...﴾ الآية [النساء: ٣١]. والخامسة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ...﴾ الآية [النساء: ٤٠]. والسادسة: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ...﴾ الآية [النساء: ١١٠]. والسابعة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...﴾ الآية [النساء: ٢٨]. والثامنة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ...﴾ الآية [النساء: ١٥٢].

وما أخرجه ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: سئل ابن عباس: أي آية أرجى في كتاب الله؟ قال: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ [فصلت: ٣٠]: على شهادة أن لا إله إلا الله.

أشد آية: أخرج ابن راهويه في «مسنده»: أنبأنا أبو عمر العَقَدِي، أنبأنا عبد الجليل بن عطية، عن محمد بن المنتشر قال: قال رجل لعمر بن الخطاب: إنني لأعرف أشد آية في كتاب الله تعالى، فأهوى

(١) الشُّبلي: محمد بن عبد الله الدمشقي، من فقهاء الحنفية (ت: ٧٦٩هـ). «الدرر الكامنة» ٣/ ٤٨٧، «الفوائد البهية» ١٧.

عمرُ فضربه بالذِّرَّة، وقال: مالك نَقَبَتْ عنها حتى علمتها! ما هي؟ قال: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]. فَمَا مِتًّا أَحَدٌ يَعْمَلُ سُوءًا إِلَّا جُزِيَ بِهِ. فقال عمر: لبنا حين نزلت ما ينفعنا طعام ولا شراب حتى أنزل الله بعد ذلك ورخص: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠].

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال: سألت أبا برة الأسلمي عن أشد آية في كتاب الله تعالى على أهل النار، فقال: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ [النبأ: ٣٠].

وفي «صحيح البخاري» [قبل حديث: ٤٦٠٦]: عن سفیان قال: ما في القرآن آية أشد علي من: ﴿لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْسَانَ وَمَا نُزِّلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨].

وأخرج ابن جرير^(١) عن ابن عباس قال: ما في القرآن أشد توبيخاً من هذه الآية: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشُّحْتَ...﴾ الآية [المائدة: ٦٣].

وأخرج ابن المبارك في كتاب «الزهد» [٥٧] عن الضحَّاك بن مزاحم: قرأ في قول الله: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشُّحْتَ﴾ [المائدة: ٦٣]. قال: والله ما في القرآن آية أخوف عندي منها.

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال: ما أنزلت على النبي ﷺ آية كانت أشد عليه من قوله: ﴿وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ الآية [الأحزاب: ٣٧].

وأخرج ابن المنذر عن ابن سيرين: لم يكن شيء عندهم أخوف من هذه الآية: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨].

وعن أبي حنيفة: أخوف آية في القرآن: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١]. وقال غيره: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن: ٣١]. ولهذا قال بعضهم: لو سمعتُ هذه الكلمة من خفير الحارة لم أنم.

وفي «النوادر» لأبي زيد: قال مالك: أشد آية على أهل الأهواء قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ الآية [آل عمران: ١٠٦]. فتأولها على أهل الأهواء. انتهى.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن أبي العالية قال: أيتان في كتاب الله، ما أشدهما على من يجادل فيه: ﴿مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [غافر: ٤]. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اختلفوا في أَلِكْتَابِ لِي شِقَاقِ بَعِيدٍ﴾ [البقرة: ١٧٦].

وقال السعيدى: سورة الحج من أعاجيب القرآن، فيها مكِّي ومدني، وحضري وسفري، وليلي ونهاري، وحري، وسلمي، وناسخ ومنسوخ؛ فالمكِّي من رأس الثلاثين إلى آخرها، والمدني من رأس خمس عشرة إلى رأس الثلاثين، والليلي خمس آيات من أولها، والنهاري من رأس تسع آيات إلى رأس اثني عشرة، والحضري إلى رأس العشرين.

(١) في «تفسيره» ٢٩٨/٤ سورة المائدة: ٦٣.

(٢) في «تفسيره» ١٠/٣٢٦٤.

قلت: والسفري أولها، والناسخ: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ﴾ الآية [الحج: ٣٩]. والمنسوخ ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ الآية [الحج: ٦٩] نسختها آية السيف، وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية [الحج: ٥٢] نسختها: ﴿سُقْرَتُكَ فَلَا تَنْسَخْ﴾ [الأعلى: ٦].

وقال الكرمانى: ذكر المفسرون أن قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ الآية [المائدة: ١٠٦] من أشكل آية في القرآن حكماً ومعنى وإعراباً.

وقال غيره: قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ الآية [الأعراف: ٣١] جمعت أصول أحكام الشريعة كلها: الأمر، والنهي، والإباحة، والخبر.

وقال الكرمانى في «العجائب»^(١) في قوله تعالى: ﴿تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣]. قيل: هو قصة يوسف، وسماها ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾؛ لاشتمالها على ذكر حاسدٍ ومحسودٍ، ومالكٍ ومملوكٍ، وشاهدٍ ومشهودٍ، وعاشقٍ ومعشوقٍ، وحبسٍ وإطلاقٍ، وسجنٍ وخلاصٍ، وخصبٍ وجذبٍ، وغيرها ممَّا يعجز عن بيانها طوق الخلق.

وقال: ذكر أبو عبيدة عن رُوبة: ما في القرآن أغرب من قوله: ﴿فَأَصْدَعُ بِمَا تُوْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]. وقال ابن خالويه في كتاب «ليس»^(٢): ليس في كلام العرب لفظ جمع لغات ما النافية إلا حرف واحد في القرآن، جمع اللغات الثلاث، وهو قوله: ﴿مَا هُرِّمَ أُمَّهَاتِهِمْ﴾ [المجادلة: ٢]. قرأ الجمهور بالنصب، وقرأ بعضهم بالرفع، وقرأ ابن مسعود: ﴿ما هن بأمهاتهم﴾ بالياء، قال: وليس في القرآن لفظ على (افعول) إلا في قراءة ابن عباس: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ تَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ﴾^(٣).

وقال بعضهم: أطول سورة في القرآن البقرة، وأقصرها الكوثر. وأطول آية فيه آية الدين، وأقصر آية فيه ﴿وَالضُّحَى﴾، و﴿وَالْفَجْرِ﴾. وأطول كلمة فيه رسماً ﴿فَلَسْفَيْنَاكُمُ﴾ [الحجر: ٢٢].

وفي القرآن آيتان جمعت كل منهما حروف المعجم: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَدَدٍ أَلْوَدِّ أَمْنَةً﴾ الآية [آل عمران: ١٥٤]. ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ الآية [الفتح: ٢٩].

وليس فيه حاء بعد حاء بلا حاجز إلا في موضعين: ﴿عُقَدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى﴾ [البقرة: ٢٣٥]، ﴿لَا أَبْرِحُ حَتَّى﴾ [الكهف: ٦٠].

ولَا كافان كذلك إلا: ﴿مَنَابِلِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٠٠]. ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ [المدثر: ٤٢].

ولا غينان كذلك إلا: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ عَذْرَ الْإِسْلَامِ﴾ [آل عمران: ٨٥].

ولا آية فيها ثلاثة وعشرون كافاً إلا آية الدين [البقرة: ٢٨٢].

ولا آيتان فيهما ثلاثة عشر وقفاً إلا آيتا المواريث [النساء: ١١ - ١٢].

(١) «عجائب التفسير...» ٥٢٦/١ يوسف: ٣.

(٢) كتاب «ليس في كلام العرب» ابن خالويه. لم أجد هذا النقل فيه. والله أعلم.

(٣) القراءة المتواترة: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ تَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ﴾ [هود: ٥].

ولا سورة ثلاث آيات فيها عشرٌ واواتٍ إلا والعصر إلى آخرها.
ولا سورة إحدى وخمسون آية، فيها اثنان وخمسون وفقاً لإلا سورة الرحمن. ذكر أكثر ذلك ابن خالويه.

وقال أبو عبد الله الحَبَّازي المقرئ^(١): أول ما وردت على السلطان محمود بن مَلِكُشَاه سألني عن آية أولها غين، فقلت: ثلاث: ﴿غَافِرِ الدَّنْبِ﴾ [غافر: ٣]، وآيتان بِخُلْفٍ: ﴿عُلَيْتِ الرُّومُ﴾ [الروم: ٢].
﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧].

ونقلت من خط شيخ الإسلام ابن حجر: في القرآن أربع شدَّات متوالية: في قوله:
﴿نَسِيئًا ﴿١٤﴾ رَبِّ السَّنَوَاتِ﴾ [مريم: ٦٤، ٦٥]، ﴿فِي بَحْرِ لُجِّي بَعْشُهُ مَوْجٌ﴾ [النور: ٤٠]. ﴿قَوْلًا مِّنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]، ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ﴾ [الملك: ٥].



(١) الحَبَّازي: محمد بن علي أبو عبد الله، مقرئ نيسابور، ومسندها (ت: ٤٤٩هـ). «معرفة القراء الكبار» ١/٣٥١.

النوع الخامس والسبعون

في خواص القرآن

أفرده بالتصنيف جماعة، منهم: التَّمِيمِي، وحجة الإسلام الغزالي. ومن المتأخرين: البيهقي. وغالب ما يذكر في ذلك كان مستنده تجارب الصالحين، وها أنا أبدأ بما ورد من ذلك في الحديث، ثم ألتقط عيوناً مما ذكره السلف والصالحون.

أخرج ابن ماجه [٣٤٥٢] وغيره: من حديث ابن مسعود: «عليكم بالشفاءين: العسل والقرآن». [ضعفه الألباني]

وأخرج أيضاً من حديث عليّ: «خير الدواء القرآن» [ابن ماجه: ٣٥٠١ وضعفه الألباني].
وأخرج أبو عبيد^(١) عن طلحة بن مصرف قال: كان يقال: إذا قرئ القرآن عند المريض وجد لذلك خفة.
وأخرج البيهقي في «الشعب» [٢٥٨٠] عن واثلة بن الأسقع: أن رجلاً شكاً إلى النبي ﷺ وجع حلقه، قال: «عليك بقراءة القرآن».

وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني أشتكي صدري. قال: «اقرأ القرآن» لقول الله تعالى: ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧].

وأخرج البيهقي وغيره من حديث عبد الله بن جابر: «في فاتحة الكتاب شفاء من كل داء».

وأخرج الخليلي في «فوائده»: من حديث جابر بن عبد الله: «فاتحة الكتاب شفاء من كل شيء إلا السام» والسام: الموت.

وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي وغيرهما: من حديث أبي سعيد الخدري: «فاتحة الكتاب شفاء من السم».

وأخرج البخاري [٥٠٠٧] من حديثه أيضاً قال: كنا في مسير لنا فنزلنا، فجاءت جارية فقالت: إن سيد الحي سليم، فهل معكم راقٍ؟ فقام معها رجل، فرقاه بأمر القرآن فبرئ، فذكر للنبي ﷺ فقال: «وما كان يُدره أنها رقية؟» [ومسلم: ٥٧٣٥، وأحمد: ١٠٩٨٥].

وأخرج الطبراني في «الأوسط» [٦٧٥٧] عن السائب بن يزيد قال: عوذني رسول الله ﷺ بفاتحة الكتاب تفلأً.

وأخرج البرّار: من حديث أنس: «إذا وضعت جنبك على الفراش، وقرأت فاتحة الكتاب، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فقد أمنت من كل شيء إلا الموت».

(١) في «فضائله» ص ٣٨٥.

وأخرج مسلم [١٨٢٤] من حديث أبي هريرة: «إن البيت الذي تُقرأ فيه البقرة لا يدخله الشيطان». وأخرج عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» [١٠٨] بسند حسن: عن أبي بن كعب قال: كنت عند النبي ﷺ، فجاء أعرابي فقال: يا نبي الله، إن لي أخاً وبه وجع، قال: «وما وجعُهُ؟» قال: به لَمَمٌ، قال: «فأتني به». فوضعه بين يديه، فعوذته النبي ﷺ بفاتحة الكتاب، وأربع آيات من أول سورة البقرة، وهاتين الآيتين: ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ...﴾ [البقرة: ١٦٣]، وآية الكرسي، وثلاث آيات من آخر سورة البقرة، وآية من آل عمران: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨]، وآية من الأعراف: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وآخر سورة المؤمنون: ﴿فَنَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [المؤمنون: ١١٦]، وآية من سورة الجن: ﴿وَأَنَّهُ تَكَلَّمَ جَدُّ رَبِّنَا﴾ [الجن: ٣]، وعشر آيات من أول الصافات، وثلاث آيات من آخر سورة الحشر، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [المعوذتين]؛ فقام الرجل كأنه لم يشك قط. وأخرج الدارمي [٣٢٦٠] عن ابن مسعود موقوفاً: مَنْ قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة، وآية الكرسي، وآيتين بعد آية الكرسي، وثلاثاً من آخر سورة البقرة، لم يقربَه ولا أهله يومئذٍ شيطانٌ ولا شيء يكرهه، ولا يُقرأ على مجنون إلا أفاق.

وأخرج البخاري [٥٠١٠] عن أبي هريرة في قصة الصدقة: أن الجني قال له: إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي، فإنك لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح، فقال النبي ﷺ: «أما إنه صدقك، وهو كذوب».

وأخرج المَحَامِلِي في «فوائده» عن ابن مسعود قال: قال رجل: يا رسول الله، علّمني شيئاً ينفعني الله به، قال: «اقرأ آية الكرسي، فإنه يحفظك وذريتك، ويحفظ دارك، حتى الذّويرات حول دارك».

وأخرج الدّينوري في «المجالسة»^(١) عن الحسن: أن النبي ﷺ قال: «إن جبريل أتاني قال: إن عفريناً من الجن يَكِيدُكَ، فإذا أويت إلى فراشك، فاقرا آية الكرسي».

وفي «الفردوس» [٥٥٩٣] من حديث أبي قتادة: «من قرأ آية الكرسي عند الكرب أغاثه الله».

وأخرج الدارمي [٣٢٦٢] عن المغيرة بن سبيع - وكان من أصحاب عبد الله - قال: «من قرأ عشر آيات من البقرة عند منامه، لم ينس القرآن: أربع من أولها، وآية الكرسي وآيتان بعدها، وثلاث آخرها».

وأخرج الديلمي [١٦٧٧] من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «آيتان هما قرآن، وهما يشفيان، وهما ممّا يحبهما الله، الآيتان من آخر سورة البقرة».

وأخرج الطبراني [في «الكبير» ٢٠/٣٢٣] عن معاذ: أن النبي ﷺ قال له: «ألا أعلمك دعاءً تدعو به، لو كان عليك من الدّين مثل صبرٍ أذاه الله عنك: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ﴾ إلى قوله:

(١) «المجالسة» رقم (٢٨٧٠).

﴿بِعَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٢٦، ٢٧]، رحمان الدنيا والآخرة ورحيمهما، تعطي من نشاء منهما وتمنع من نشاء، ارحمني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك».

وأخرج البيهقي في «الدعوات» عن ابن عباس: «إذا استصعبت دابةً أحدكم أو كانت شمساً، فليقرأ هذه الآية في أذنيها: ﴿أَفَكَّرَ دِينَ اللَّهِ يَجْعُوتُ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [آل عمران: ٨٣].»

وأخرج البيهقي في «الشعب» [٢٤٣٥] - بسند فيه من لا يعرف - عن علي موقوفاً: «سورة الأنعام ما قرئت على عليل إلا شفاها الله».

وأخرج ابن السنني^(١) عن فاطمة: أن رسول الله ﷺ - لما دنا ولادها - أمر أم سلمة وزينب بنت جحش أن يأتيا فيقرأ عندها آية الكرسي، و﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ...﴾ الآية [الأعراف: ٥٤]، ويعوذاهما بالمعوذتين.

وأخرج ابن السنني أيضاً^(٢) من حديث الحسين بن علي: «أمان لأمتي من العرق، إذا ركبوا أن يقرؤوا: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَفُورٌ رَجِيمٌ﴾ [هود: ٤١]، ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ الآية».

وأخرج ابن أبي حاتم عن ليث قال: بلغني أن هؤلاء الآيات شفاء من السحر، يُقرأ على إناء فيه ماء، ثم يصب على رأس المسحور: الآية التي في سورة يونس: ﴿فَلَمَّا أَفْعَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِدِ الْسِحْرِ﴾ إلى قوله: ﴿الْمُجْرِمُونَ﴾ [يونس: ٨١ - ٨٢] وقوله: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١١٨] إلى آخر أربع آيات وقوله: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ سِحْرٍ﴾ الآية [طه: ٦٩].

وأخرج الحاكم [٥٠٩/١] وغيره من حديث أبي هريرة: «ما كَرَّبَنِي أَمْرٌ إِلَّا تَمَثَّلَ لِي جَبْرِيْلُ، فقال: يا محمد، قل: تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ. ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لَدُنَّا وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُ وِئٌ مِّنَ الذَّلِّ وَكَرِهَهُ نَكِيْرًا﴾ [الإسراء: ١١١].»

وأخرج الصابوني في «الماتنين» من حديث ابن عباس مرفوعاً: «هذه الآية أمان من السرقة» ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء: ١١٠] إلى آخر السورة».

وأخرج البيهقي في «الدعوات» من حديث أنس: «ما أنعم الله على عبد نعمة في أهل ولا مال ولا ولد، فيقول: ما شاء الله لا قوة إلا بالله، فيرى فيه آفة دون الموت».

وأخرج الدارمي [٣٢٨٢] وغيره من طريق عبدة بن أبي لبابة، عن زر بن حبيش قال: «من قرأ آخر سورة الكهف لساعة يريد أن يقومها من الليل قامها». قال عبدة: فجزئناه فوجدناه كذلك.

وأخرج الترمذي [٣٥٠٥] والحاكم [٣٨٢/٢] من حديث سعد بن أبي وقاص: «دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا بِهَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] لم يدعُ بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له» [قال الألباني: صحيح].

(٢) في «عمل اليوم والليلة» (٥٠١).

(١) في «عمل اليوم والليلة» (٦٢٥).

وعن ابن السنِّي: «إني لأعلمُ كلمة لا يقولها مكروب إلا فرَّج عنه؛ كلمة أخي يونس: ﴿فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧].»

وأخرج البيهقي وابن السني وأبو عبيد عن ابن مسعود؛ أنه قرأ في أذن مبتلي فأفاق، فقال رسول الله ﷺ: «ما قرأت في أذن؟» قال: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا...﴾ [المؤمنون: ١١٥] إلى آخر السورة، فقال: «لو أن رجلاً مؤمناً قرأ بها على جبل لزال»^(١).

وأخرج الدليمي [٦٤٩٣] وأبو الشيخ ابن حيان في «فضائله» من حديث أبي ذر: «ما من ميت يموت فيقرأ عنده يس إلا هون الله عليه».

وأخرج المحاملي في «أماليه» من حديث عبد الله بن الزبير: «من جعل يس أمام حاجة قضيت له» وله شاهد مرسل عند الدارمي.

وفي «المستدرک» [٤٢٨/٢]: عن أبي جعفر محمد بن علي قال: «من وجد في قلبه قسوة فليكتب ﴿يس﴾ في جام بماء ورد وزعفران، ثم يشربه».

وأخرج ابن الضريس^(٢) عن سعيد بن جبير: أنه قرأ على رجل مجنون سورة يس فبرأ. وأخرج^(٣) أيضاً عن يحيى بن أبي كثير قال: «من قرأ يس إذا أصبح لم يزل في فرح حتى يمسي، ومن قرأها إذا أمسى لم يزل في فرح حتى يصبح»؛ أخبرنا من جرب ذلك.

وأخرج الترمذي [٢٨٧٩] من حديث أبي هريرة: «من قرأ الدخان كلها، وأول غافر إلى ﴿إِيَّاهِ الْمَصِيرُ﴾ [غافر: ٣]، وآية الكرسي حين يمسي، حفظ بها حتى يصبح، ومن قرأها حين يصبح حفظ بها حتى يمسي». رواه الدارمي [٣٣٨٦] بلفظ: «لم ير شيئاً يكرهه» [قال الألباني: ضعيف].

وأخرج البيهقي والحرث بن أبي أسامة وأبو عبيد: عن ابن مسعود مرفوعاً: «من قرأ كل ليلة سورة الواقعة لم تصبه فاقة أبداً»^(٤).

وأخرج البيهقي في «الدعوات» عن ابن عباس موقوفاً - في المرأة يعسر عليها ولادها - قال: يكتب في قرطاس ثم تُسقى: «باسم الله الذي لا إله إلا هو الحليم الكريم، سبحانه الله وتعالى رب العرش العظيم. الحمد لله رب العالمين، ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرُورَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [النازعات: ٤٦]، ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغْ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥].»

وأخرج أبو داود [٥١١٠] عن ابن عباس قال: إذا وجدت في نفسك شيئاً - يعني الوسوسة - فقل: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المحيد: ٣] [قال الألباني: حسن الإسناد].

(١) الطبراني في «الدعاء» (١٠٨١)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٦٣١)، وأبو يعلى (٥٠٤٥). قال الهيثمي في «المجمع» (١١٥/٥): إسناده ضعيف. وذكره ابن كثير في «تفسيره» في تفسير الآية ١١٥ من سورة المؤمنون.

(٢) في «فضائل القرآن» ص ١٠١ رقم (٢١٩).

(٣) ابن الضريس في «فضائله» ص ١٠١ رقم (٢١٨).

(٤) أبو عبيد في «فضائله» ص ٢٥٧.

وأخرج الطبراني [٥٨٨٦] عن عليّ قال: لدغث النبي ﷺ عقرب، فدعا بماء وملح، وجعل يمسح عليها. ويقرأ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [إسناده حسن].

وأخرج أبو داود [٤٢٢٢] والنسائي [١٤٠/٨] وابن جبان [٥٦٨٢] والحاكم عن ابن مسعود: أن النبي ﷺ كان يكره الرُقَى إلا بالمعوذات [واحمد: ٣٦٠٥ وإسناده ضعيف].

وأخرج الترمذي [٢٠٥٨] والنسائي عن أبي سعيد: كان رسول الله ﷺ يتعوذ من الجان وعين الإنسان، حتى نزلت المعوذات، فأخذها وترك ما سواها [قال الألباني: صحيح].

فهذا ما وقفت عليه في الخواص من الأحاديث التي لم تصل إلى حدّ الوضع، ومن الموقوفات عن الصحابة والتابعين.

وأما ما لم يرد به أثر: فقد ذكر الناس من ذلك كثيراً جداً، الله أعلم بصحته.

ومن لطيفه: ما حكاه ابن الجوزي عن ابن ناصر عن شيوخه، عن ميمونة بنت شاقول البغدادي قالت: آذانا جار لنا، فصليت ركعتين، وقرأت من فاتحة كل سورة آية حتى ختمت القرآن، وقلت: اللهم اكفنا أمره، ثم نمت وفتحت عيني، وإذا به قد نزل وقت السحر، فزلت قدمه فسقط ومات.

تنبيه: قال ابن التين: الرُقَى بالمعوذات وغيرها من أسماء الله تعالى هو الطبّ الروحاني، إذا كان على لسان الأبرار من الخلق حصل الشفاء بإذن الله، فلما عزّ هذا النوع فزع الناس إلى الطبّ الجثمانى.

قلت: ويُشير إلى هذا قوله ﷺ: «لو أن رجلاً موقناً قرأ بها على جبل لزال».

وقال القرطبي: تجوز الرُقَى بكلام الله وأسمائه، فإن كان مأثوراً استحبّ.

وقال الربيع: سألت الشافعي عن الرُقَى فقال: لا بأس أن يُرُقَى بكتاب الله وما يعرف من ذكر الله.

وقال ابن بطال^(١): في المعوذات سرٌّ ليس في غيرها من القرآن، لما اشتملت عليه من جوامع الدُعاء التي تعمّ أكثر المكروهات؛ من السحر والحسد وشرّ الشيطان ووسوسته وغير ذلك؛ فلهذا كان ﷺ يكتفي بها.

وقال ابن القيم في حديث الرُقَى بالفاتحة: إذا ثبت أن لبعض الكلام خواصّ ومنافع، فما الظنّ بكلام ربّ العالمين، ثم بالفاتحة التي لم ينزل في القرآن ولا غيره من الكتب مثلها؛ لتضمّنها جميع معاني الكتاب، فقد اشتملت على: ذكر أصول أسماء الله ومجامعها، وإثبات المعاد، وذكر التوحيد، والافتقار إلى الربّ في طلب الإعانة به والهداية منه، وذكر أفضل الدُعاء، وهو طلب الهداية إلى الصراط المستقيم، المتضمّن كمال معرفته وتوحيده وعبادته، بفعل ما أمر به، واجتناب ما نهى عنه والاستقامة عليه. ولتضمّنها ذكر أصناف الخلائق وقسمتهم إلى منعمّ عليه لمعرفة بالحق والعمل به،

(١) ابن بطال: علي بن خلف أبو الحسن، عالم بالحديث من أهل قرطبة، له: «شرح البخاري» (ت: ٤٤٤٩هـ). «شذرات الذهب» ٣/٨٣.

ومغضوبٍ عليه لعدوله عن الحقِّ بعد معرفته، وضالٍ لعدم معرفته له. مع ما تضمنته من: إثبات القدر، والشَّرع، والأسماء، والمعاد، والتوبة، وتركية النفس، وإصلاح القلب، والرَّد على جميع أهل البدع. وحقيق بسورة هذا بعضُ شأنها أن يُستشفى بها من كلِّ داء. انتهى.

مسألة: قال النووي في «شرح المهدب»: لو كُتِب القرآن في إناء، ثم غسله وسقاه المريض، فقال الحسن البصري، ومجاهد وأبو قلابة والأوزاعي: لا بأس به، وكرهه النَّخعي، قال: ومقتضى مذهبنا أنه لا بأس به؛ فقد قال القاضي حسين والبعوي وغيرهما: لو كُتِبَ قرآن على حلوى وطعام فلا بأس بأكله. انتهى.

قال الزُّركشي: ممن صرَّح بالجواز في مسألة الإناء العماد النَّيهي، مع تصريحه بأنه لا يجوز ابتلاع ورقة فيها آية؛ لكن أفتى ابنُ عبد السلام بالمنع من الشرب أيضاً؛ لأنه يلاقيه نجاسة الباطن. وفيه نظر.



النوع السادس والسبعون

فِي مَرْسُومِ الْخَطِّ وَآدَابِ كِتَابَتِهِ

أفرده بالتصنيف خلائق من المتقدمين والمتأخرين، منهم أبو عمرو الدّاني. وألّف في توجيه ما خالف قواعد الخط منه أبو العباس المَرَاكُشي^(١) كتاباً سمّاه: «عنوان الدليل في مرسوم خط التنزيل»^(٢) يبيّن فيه أن هذه الأحرف إنّما اختلف حالها في الخط بحسب اختلاف أحوال معاني كلماتها. وسأشير هنا إلى مقاصد ذلك إن شاء الله تعالى.

أخرج ابن أشتة في كتاب «المصاحف» بسنده عن كعب الأحبار، قال: أوّل مَنْ وضع الكتاب العربيّ والسّريانيّ والكتب كلّها آدم ﷺ قبل موته بثلاثمئة سنة، كتّبها في الطين، ثم طبخه، فلمّا أصاب الأرض الغرّق أصاب كلّ قوم كتابهم فكتبوه، فكان إسماعيل بن إبراهيم أصاب كتاب العرب. ثم أخرج من طريق عكرمة، عن ابن عباس قال: أوّل مَنْ وضع الكتاب العربيّ إسماعيل، وضع الكتاب كلّ على لفظه ومنطقه، ثم جعله كتاباً واحداً مثل الموصول؛ حتى فرّق بينه ولده. يعني أنه وصل فيه جميع الكلمات، ليس بين الحروف فرق هكذا: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ). ثم فرقه من بينه هُمَيْسَعٌ وقَيْدَرٌ.

ثم أخرج من طريق سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس قال: أوّل كتاب أنزله الله من السماء أبو جاد. وقال ابن فارس: الذي نقوله: إن الخطّ توقيفيّ، لقوله تعالى: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ٤، ٥]، ﴿تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم: ١]، وإن هذه الحروف داخلة في الأسماء التي علّم الله آدم. وقد ورد في أمر أبي جاد ومبتدأ الكتابة أخبار كثيرة، ليس هذا محلّها وقد بسطتها في تأليف مفرد. فصل: القاعدة العربية: أن اللفظ يكتب بحروف هجائية مع مراعاة الابتداء به والوقف عليه، وقد مهّد النحاة له أصولاً وقواعد، وقد خالفها في بعض الحروف خطّ المصحف الإمام.

وقال أشهب^(٣): سئل مالك: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء؟ فقال: لا، إلّا على الكتّبة الأولى. رواه الداني في «المقنع»^(٤)، ثم قال: ولا مخالف له من علماء الأمة.

(١) المراكشي: أحمد بن محمد أبو العباس، المعروف بابن البناء، رياضي، نبغ في علوم شتى (ت: ٧٢١هـ). «دائرة المعارف الإسلامية» ١/١٠٢.

(٢) قال العلامة الزركلي في «أعلامه»: مخطوط، رسالة في الرباط (المجموعة ١١٣٤ك)، وفي خزانة الرباط (١٠٦١ك) مجموع مخطوط. «الأعلام» ١/٢٢٢.

(٣) أشهب: ابن عبد العزيز، أبو عمرو، فقيه الديار المصرية، صاحب الإمام مالك (ت: ٢٠٤هـ). «وفيات الأعيان» ٧٨/١ هذا، وقد قيل: إن اسمه مسكين، وأشهب لقب له.

(٤) «المقنع في معرفة رسوم مصاحف أهل الأمصار» للداني ص ٩ - ١٠.

وقال في موضع آخر: سئل مالك عن الحروف في القرآن مثل الواو والألف؛ أترى أن يُغَيَّر من المصحف إذا وُجد فيه كذلك؟ قال: لا.

قال أبو عمرو: يعني الواو والألف المزيديتين في الرسم المعدومتين في اللفظ نحو [الواو في]: (أولوا). وقال الإمام أحمد: يحرم مخالفة مصحف الإمام في واو أو ياء أو ألف أو غير ذلك. وقال البيهقي في «شعب الإيمان» [٥٤٧/٢]: من يكتب مصحفاً فينبغي أن يحافظ على الهجاء الذي كتبوا به هذه المصاحف، ولا يخالفهم فيه، ولا يغيّر مما كتبوه شيئاً، فإنهم كانوا أكثر علماء، وأصدق قلباً ولساناً، وأعظم أمانةً منّا، فلا ينبغي أن نظنّ بأنفسنا استدراكاً عليهم. قلت: وسنحضر أمر الرسم في ست قواعد: الحذف، والزيادة، والهمز، والبدل، والوصل، والفصل، وما فيه قراءتان فُكِّت على إحداهما. القاعدة الأولى: في الحذف.

تحذف الألف من ياء النداء، نحو: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾، ﴿يَادَمُ﴾، ﴿يَرْبِي﴾، ﴿يَعْبُدِي﴾، وهاء التنبيه، نحو: ﴿هُؤُلَاءِ﴾، ﴿هَآأَنْتُمْ﴾، ونا مع ضمير نحو: ﴿أَنْجِنَكُمْ﴾، ﴿ءَأَيْنْتَهُ﴾. ومن: ﴿ذَلِكَ﴾، ﴿أُولَئِكَ﴾، ﴿لَكِنَّ﴾، ﴿وَلَكِنْ﴾، وفروع الأربعة. و﴿الله﴾، و﴿إله﴾ كيف وقع، و﴿الْحَمْدُ﴾، و﴿سُحُنَّ﴾ كيف وقع، إلّا: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٩٣]. وبعد لام نحو: ﴿خَلِيفَ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، ﴿خَلَفَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٨١]، ﴿سَلَّمَ﴾ [الأنعام: ٥٤]، ﴿عَلَّمَ﴾ [آل عمران: ٤٠]، ﴿لَايِلَافَ﴾ [قريش: ١]، ﴿بَلِّغُوا﴾ [المعارج: ٤٢]. وبين لامين، نحو: ﴿الْكَلْبَلَةُ﴾ [النساء: ١٧٦]. ﴿الْفَلْلَلَةُ﴾ [البقرة: ١٦]، و﴿خَلَلُ الدِّيَارِ﴾ [الإسراء: ٥]، ﴿لَلَّذِي يَبْكُهُ﴾ [آل عمران: ٩٦].

ومن كلِّ عِلْمٍ زائد على ثلاثة: كإبراهيم وصلح، وميكتيل، وإلا جالوت وطالوت وهامان^(١) ويأجوج ومأجوج وداود، لحذف واوه. وإسرائيل، لحذف يائه. واختلف في هاروت وماروت وقارون.

ومن كلِّ مثنى، اسم أو فعل إن لم يتطرف، نحو: ﴿رَجُلَانِ﴾ [المائدة: ٢٣]. ﴿يَمَلِمَانِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، ﴿أَصْلَانَا﴾ [فصلت: ٢٩]، ﴿إِنْ هَذَا﴾ [طه: ٦٣]، إلّا ﴿بِمَا قَدَمَتْ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠]. ومن كلِّ جمع تصحيح لمذكر أو مؤنث، نحو: ﴿الَّلَعْمُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩]. ﴿مَلْفُوا رَبَّهُمْ﴾ [البقرة: ٤٦]. إلّا ﴿طَاعُونَ﴾ في الذاريات [٥٣] و﴿الطُّور﴾ [٣٢]، و﴿كِرَامًا كَنِينِ﴾ [الانفطار: ١١]، وإلّا ﴿رَوْضَاتِ﴾ في شورى [٢٢]، و﴿ءَأَيْتُ لِّلسَّالِبِينَ﴾ [يوسف: ٧]، و﴿مَكْرُفٍ ءَأَيَانَتَا﴾، و﴿ءَأَيَانَتَا بَيْنَتِ﴾ في يونس [٢١، ١٥]. وإلّا إن تلاها همزة، نحو: ﴿وَالصَّيْمِيْنَ وَالصَّيْمِيْنَ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، أو تشديد، نحو: ﴿الصَّالِبِينَ﴾ [الفاتحة: ٧]، و﴿وَالصَّغْتِ﴾ [الصفات: ١]؛ فإن كان في الكلمة ألف ثانية حذفت أيضاً، إلّا ﴿سَبَعِ سَمَوَاتِ﴾ في فصلت [١٢].

(١) علماء الرسم لا يستنون «هامان» من الحذف، قالوا: ولا خلاف بعد حرف الميم في الحذف في هامان في المرسوم.

وتحذف الواو مع أخرى، نحو: (لا يستون) [التوبة: ١٩]. (فأوا) [البقرة: ٢٢٦]. (وإذا الموءدة) [التكوير: ٨]. (يثوسا) [الإسراء: ٨٣].

وتحذف اللام مدغمة في مثلها، نحو اللليل، والذي. إلا: الله، واللهم، واللعنة وفروعه، و: اللهو واللغو واللؤلؤ واللات واللمم واللهب واللطيف واللومة.

فروع: في الحذف الذي لم يدخل تحت القاعدة:

حذف الألف من: (ملك الملك) [آل عمران: ٢٦]. (ذرية ضعفاً) [النساء: ٩]. (مرغماً) [النساء: ١٠٠]. (خدعهم) [النساء: ١٤٢]. (أكلون للسحت) [المائدة: ٤٢]. (بلغ) [المائدة: ٩٥]. (ليجدلوكم) [الأنعام: ١٢١]. (وبطل ما كانوا يعملون) في الأعراف [١٣٩] وهود [١٦] [الميعاد] في الأنفال [٤٢]. (ترباً) في الرعد [٥] والنمل [٦٧] وعمّ [٤٠]. (جذا) [الأنبياء: ٥٨]. (يسرعون) [آل عمران: ١١٤]. (أيه المؤمنون) [النور: ٣١]. (أيه الساحر) [الزخرف: ٤٩]. (أيه الثقلان) [الرحمن: ٣١]. (أم موسى فرغاً) [القصص: ١٠]. (وهل نُجزي) [سبأ: ١٧] (من هو كاذب) [هود: ٩٣]. (للقاسية) [الزمر: ٢٢]. (في الزمر، أثره) [الأحقاف: ٤]. (عهد عليه الله) [الفتح: ١٠]. (ولا كذبا) [النبا: ٣٥].

وحذفت الياء من: (إبراهم) في البقرة، و(الداع إذا دعان) [البقرة: ١٨٦]. (ومن اتبعن) [آل عمران: ٢٠]. (سوف يأت الله) [المائدة: ٥٤]. (وقد هدان) [الأنعام: ٨٠]. (ننج المؤمنين) [يونس: ١٠٣]. (فلا تسألن ما ليس) [هود: ٤٦]. (يوم يأت لا تكلم) [هود: ١٠٥]. (حتى تؤتون موثقا) [يوسف: ٦٦]. (تفندون) [يوسف: ٩٤]. (المتعالم) [الرعد: ٩]. (متاب) [الرعد: ٣٠]. (مآب) [الرعد: ٣٦] (عقاب) في الرعد [٣٢] وغافر [٥] وص [١٤]. (عذاب) [ص: ٨]. (أشركتمون من قبل) [إبراهيم: ٢٢]. (وتقبّل دعاء) [إبراهيم: ٤٠]. (لئن أخرتن) [الإسراء: ٦٢]. (أن يهدين)، (إن ترن)، (أن يؤتتين) (أن تعلمن)، (نبح) الخمسة في الكهف [٢٤، ٣٩، ٤٠، ٦٦، ٦٤]. (ألا تتبعن) في طه [٩٣]. (والباد) [الحج: ٢٥]. (وإن الله لهاد) [الحج: ٥٤]. (أن يحضرون) [المؤمنين: ٩٨]. (رب ارجعون) [المؤمنون: ٩٩]. (ولا تكلمون) [المؤمنون: ١٠٨]. (يسقين) [الشعراء: ٧٩]. (يشفين) [الشعراء: ٨٠]. (يحيين) [الشعراء: ٨١]. (واد النمل) [النمل: ١٨]. (أتمدنون) [النمل: ٣٦]. (فما آتان) [النمل: ٣٦]. (تشهدون) [النمل: ٣٢]. (بهاد العمي) [النمل: ٨١، الروم: ٥٣]. (كالجواب) [سبأ: ١٣]. (إن يردن الرحمن) [يس: ٢٣]. (لا ينقذون) [يس: ٢٣]. (واسمعون) [يس: ٢٥]. (لتردين) [الصافات: ٥٦]. (صال الجحيم) [الصافات: ١٦٣]. ﴿الَّذَاق﴾ [غافر: ١٥]. (التناد) [غافر: ٣٢]. (ترجمون) [الدخان: ٢٠]. (فاعتزلون) [الدخان: ٢١]. (يناد المناد) [ق: ٤١]. (ليعبدون) [الذاريات: ٥٦]. (يطعمون) [الذاريات: ٥٧]. (تغن) [القمر: ٥]. (الداع) مرتين في القمر [٦، ٨]. (يسر) [الفجر: ٤]. (أكرمن) [الفجر: ١٥]. (أهانن) [الفجر: ١٦]. (ولي دين) [الكافرون: ٦].

وحذفت الواو من: (ويدع الإنسان) [الإسراء: ١١]. (ويمح الله) في سُورَى [٢٤]. (يوم يدع الدع) [القمر: ٦]. (سندع الزبانية) [العلق: ١٨].

قال المراكشي: السرّ في حذفها من هذه الأربعة التنبيه على سرعة وقوع الفعل وسهولته على الفاعل، وشدة قبول المنفعل المتأثر به في الوجود، أما ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ﴾ فيدلُّ على أنه سهل عليه، ويسارع فيه كما يسارع في الخير، بل إثبات الشرِّ إليه من جهة ذاته أقرب إليه من الخير. وأما ﴿وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ فللإشارة إلى سرعة ذهابه واضمحلاله. وأما ﴿يَدْعُ الدَّاعِ﴾ [القمر: ٦] فللإشارة إلى سرعة الدُّعاء، وسرعة إجابة المدعوين. وأما الأخيرة: فللإشارة إلى سرعة الفعل، وإجابة الرّبانية، وشدة البطش.

القاعدة الثانية: في الزيادة:

زيدت ألف بعد الواو آخر اسم مجموع، نحو: (بنوا إسرائيل)، (ملاقوا ربهم) [البقرة: ٤٦]. (أولوا الأبواب) [آل عمران: ٧]. بخلاف المفرد، نحو (لذو علم) [يوسف: ٦٨]. إلا: (الربوا) [البقرة: ٢٧٥]. و(إن امرؤا هلك) [النساء: ١٧٦].

وآخر فعل مفرد أو جمع، مرفوع أو منصوب، إلا: (جاءوا) [آل عمران: ١٨٤]. و(باءوا) [البقرة: ٦١]. حيث وقعا، و(عتوا عتوا) [الفرقان: ٢١]. (فإن فاءوا) [البقرة: ٢٢٦]. و(الذين تبوءوا الدار) [الحشر: ٩]. (عسى الله أن يعفو عنهم) في النساء [٩٩]. (سعو في آياتنا) في سبأ [٥].

وبعد الهمزة المرسومة واو، نحو: (تفتؤا) [يوسف: ٨٥]. وفي (مائة) و(مائتين) [الأنفال: ٦٦]. و(الظنوننا) [الأحزاب: ١٠]. و(الرسولنا) [الأحزاب: ٦٦]. و(السيبلا) [الأحزاب: ٦٧]. و(ولا تقولن لشيء) [الكهف: ٢٣]. و(لا أذبحنه) [النمل: ٢١]. و(ولا أوضعوا) [التوبة: ٤٧]. و(لا إلى الله) [آل عمران: ١٥٨]. و(لا إلى الجحيم) [الصفات: ٦٨]. و(لا تأيئسوا... إنه لا يائئس) [يوسف: ٨٧]. (أفلم يائئس) [الرعد: ٣١].

وبين الياء والجيم، في (جايء) في الزمر [٦٩] والفجر [٢٣]. وكتبت (ابن) بالهمزة مطلقاً. وزيدت ياء، في: (نبايء المرسلين) [الأنعام: ٣٤]. و(ملايئه) [الأعراف: ١٠٣]. و(ملايهم) [يونس: ٨٣]. و(من أنائي الليل) في طه [١٣٠]. (من تلقائي نفسي) [يونس: ١٥]. (من ورائي حجاب) في شوري [٥١]. و(إيتائي ذي القربى) في النحل [٩٠]. و(لقائي الآخرة) في الروم [١٦]. (بأييكم المفتون) [القلم: ٦]. (بئناها بأييد) [الذاريات: ٤٧]. (أفأين مات) [آل عمران: ١٤٤]. (أفأين مت) [الأنبياء: ٣٤].

وزيدت واو، في: (أولوا) وفروعه، و(سأوريكم) [الأعراف: ١٤٥].

قال المراكشي: وإنما زيدت هذه الأحرف في هذه الكلمات، نحو: (جايء)، و(نبايء) ونحوهما للتحويل والتفخيم والتهديد والوعيد، كما زيدت في: (بأييد) تعظيماً لقوة الله تعالى التي بنى بها السماء، التي لا تشابهها قوة.

وقال الكرماني في «العجائب»^(١): كانت صورة الفتحة في الخطوط قبل الخط العربي ألفاً،

(١) «عجائب التفسير...» ١/٤٥٥ التوبة: ٤٧.

وصورة الضمة وواو، وصورة الكسرة ياء، فكتبت ﴿لَا أَوْضَعُوا﴾ ونحوه بالألف، مكان الفتحة، و﴿إِنِّي ذِي الْقُرْبَى﴾ بالياء مكان الكسرة، و﴿أولئك﴾ ونحوه بالواو مكان الضمة، لقرب عهدهم بالخط الأول.

القاعدة الثالثة: في الهمز:

يُكْتَبُ الساكن بحرف حركة ما قبله، أولاً أو وسطاً أو آخراً نحو: (ائذن) [التوبة: ٤٩]. و(أؤمّن) [البقرة: ٢٨٣]. و(البأساء) [البقرة: ١٧٧]. و(اقراء)، و(جئنالك) [الحجر ٦٣]. و(هيئ) [الكهف: ١٠]. و(المؤثون) [النساء: ١٦٢]. و(تسؤهم) [آل عمران: ١٢٠]. إلا (فأدارعتم) [البقرة: ٧٢]. و(رعيأ) [مريم: ٧٤]. و(الرّعيأ) [يوسف: ٤٣]. و(شطئه) [الفتح: ٢٩]. فحذف فيها. وكذا أول الأمر بعد فاء، نحو: (فأتوا) [البقرة: ٢٣]. أو واو، نحو: (وأتمروا) [الطلاق: ٦].

والمتحرك - إن كان أولاً أو اتصل به حرف زائد - بالألف مطلقاً؛ أي: سواء كان فتحاً أو ضمّاً أو كسراً، نحو: (أيوب) (إذا) (أولوا)؛ (سأصرف) [الأعراف: ١٤٦]. (فبأيّ)، (سأنزل) [الأنعام: ٩٣]. إلا مواضع: (أنتكم لتشهدون) [الأنعام: ١٩]. (أنتكم لتأتون) في النمل [٥٥] والعنكبوت [٢٩]. (أنتا لتاركوا) [الصفات: ٣٦]. و(أئنّ لنا) في الشعراء [٤١]. (أئذا مبتنا) [الواقعة: ٤٧]. (أئن ذكّرتم) [يس: ١٩]. (أئفكأ) [الصفات: ٨٦]. (أئمة) [التوبة: ١٢]. (لئلا)، (لئن)، (يومئذٍ)، (حينئذٍ). فتكتب فيها بالياء، إلا (قل أؤنبّكم) [آل عمران: ١٥]. و(هؤلاء) فتكتب بالواو.

وإن كان وسطاً: فيحرف حركته، نحو: (سأل) (سئِل) (نقرؤه) إلا (جزاءه) الثلاثة في يوسف [٧٤، ٧٥]. و(لأملئن) [الأعراف: ١٨]. و(امتلت) [ق: ٣٠]. و(اشمزت) [الزمر: ٤٥]. و(اطمئنوا) [يونس: ٧]. فحذف فيها. وإلا إن فتح وكسر أو ضم ما قبله، أو ضم وكسر ما قبله، فبحرفه. نحو: (الخاطئة) [الحاقة: ٩]. (فؤادك) [هود: ١٢٠]. (سنقرئك) [الأعلى: ٦].

وإن كان ما قبله ساكناً حذف هو، نحو: (يُسئل) [الأنبياء: ٢٣]. (لا تجثروا) [المؤمنون: ٦٥]. إلا: (النشأة) [النجم: ٤٧]. و(مؤثلاً) في الكهف [٥٨].

فإن كان ألفاً وهو مفتوح: فقد سبق أنّها تحذف لاجتماعها مع ألف مثلها؛ إذ الهمزة حينئذٍ بصورتها، نحو: (أبناءنا) [آل عمران: ٦١]. وحذف منها أيضاً في يوسف [٢] والزخرف [٣].

فإن ضمّ أو كسر فلا، نحو: (آباؤكم) [النساء: ١١]. (آبائهم) [الأنعام: ٨٧]. إلا: (وقال أولياؤهم) [الأنعام: ١٢٨]. (إلى أوليائهم) في الأنعام [١٢١]. (إن أولياؤه) في الأنفال [٣٤]. (نحن أولياؤكم) في فصلت [٣١].

وإن كان بعد حرف يجانسه: فقد سبق أيضاً أنه يحذف، نحو: (سنتان) [المائدة: ٢، ٨]. (خاسئين) [الأعراف: ١٦٦]. (مستهنزون) [البقرة: ١٤].

وإن كان آخراً: فيحرف حركة ما قبله، نحو: (سبأ) [النمل: ٢٢]. (شاطئ) [القصص: ٣٠]. (لؤلؤ)

[الطور: ٢٤]. إلا في مواضع: [تفتؤا] [يوسف: ٨٥]. [يتفيؤا] [النحل: ٤٨]. [أتوَكُّؤا] [طه: ١٨]. [لا تظمؤا] [طه: ١١٩]. [ما يعبؤا] [الفرقان: ٧٧]. [يبدؤا] [الروم: ١١]. [ينشؤا] [الزخرف: ١٨]. [يدرؤا] [النور: ٨] [نبؤا] [ص: ٦٧]. [قال الملؤا] الأوّل في [قد أفلح] والثلاثة في النمل. [جزاؤا] في خمسة مواضع: اثنان في المائدة [٢٩، ٣٣]. وفي الزمّر [٣٤] والشورى [٤٠] والحشر [١٧]. [شركؤا] في الأنعام [٩٤] وشورى [٢١]. [يأتيهم أنبؤا] في الأنعام [٥] والشعراء [٦]. [علمؤا بني] [الشعراء: ١٩٧]. [من عباده العلمؤا] [فاطر: ٢٨]. [الضعفاؤا] في إبراهيم [٢١] وغافر [٤٧]. [في أموالنا ما نشاؤا] [هود: ٨٧]. [وما دعاؤا] في غافر [٥٠]. [شفعاؤا] في الروم [١٣]. [إن هذا لهؤ البلؤا] [الصافات: ١٠٦]. [بلؤا مبيّن] في الدخان [٣٣]. [برؤاؤا منكم] [المتحنة: ٤]. فكتب في الكل بالواو.

فإن سكن ما قبله حذف هو، نحو: [ملء الأرض] [آل عمران: ٩١]. [دفع] [النحل: ٥]. [شيء] [الحبء] [النمل: ٢٥]. [ماء] [إلا: لتنؤا] [القصص: ٧٦]. [وأن تبؤا] [المائدة: ٢٩]. [والسؤاى] [الروم: ١٠]. كذا استثناء القراء.

قلت: وعندي أن هذه الثلاثة لا تستثنى، لأنّ الألف التي بعد الواو ليست صورة الهمزة، بل هي المزيدة بعد واو الفعل.

القاعدة الرابعة: في البدل:

يكتب بالواو للتفخيم: أَلَف (الصلوة) و(الزكاة) و(الحيوة) و(الربوا) غير مضافات. و(الغدوة) [الكهف: ٢٨]. و(مشكوة) [النور: ٣٥]. و(النجوة) [غافر: ٤١]. و(منوة) [النجم: ٢٠].

وبالياء: كل أَلَف منقلبة عنها، نحو: [يتوفىكم] [يونس: ١٠٤] في اسم أو فعل، أتصل به ضميرٌ أو لا، لقي ساكناً أم لا، ومنه: [يا حسرتى] [الزمر: ٥٦]. [يا أسقى] [يوسف: ٨٤] [إلا نثرًا] [المؤمنون: ٤٤]. و[كلتا] [الكهف: ٣٣]. و[هداني] [الأنعام: ١٦١]. و[من عصاني] [إبراهيم: ٣٦]. و[الأقفا] [الإسراء: ١]. و[أقفا المدينة] [القصص: ٢٠]. و[من تولاة] [الحج: ٤]. و[طفا الماء] [الحاقة: ١١]. و[سماهم] [الفتح: ٢٩]. وإلا ما قبلها ياء، ك[الدنيا] و[الحوايا] [الأنعام: ١٤٦]. إلا ﴿يحيى﴾ اسماً أو فعلاً.

ويكتب بها إلى، وعلى، وأنى بمعنى كيف، ومتى، ويلى، وحتى؛ إلا [لدا الباب] [يوسف: ٢٥]. ويكتب بالألف الثلاثي الواوي، اسماً أو فعلاً، نحو: [الصفاء] [البقرة: ١٥٨]. و[شفا] [آل عمران: ١٠٣]. و[عفا] [المائدة: ٩٥]. إلا [ضحى] [الأعراف: ٩٨]. كيف وقع، و[ما زكى منكم] [النور: ٢١]. و[دحيها] [النازعات: ٣٠]. و[تليها] [الشمس: ٢]. و[طحيها] [الشمس: ٦]. و[سجى] [الضحى: ٢].

ويكتب بالألف نون التوكيد الخفيفة: [لنسفعاً] [العلق: ١٥]. و[يكوناً] [يوسف: ٣٢]. و[إذا]. و[بالنون كائين].

وبالهاء هاء التأنيث، إلا: [رحمت] في البقرة [٢١٨]. و[الأعراف] [٥٦] و[هود] [٧٣] و[مريم] [٢]

والروم [٥٠] والذخرف [٣٢]. و(نعمت) في البقرة [٢٣١] وآل عمران [١٠٣] والمائدة [١١] وإبراهيم [٢٨] والنحل [٧٢] ولقمان [٣١] وفاطر [٣] والطور [٢٩]. و(سنت) في الأنفال [٣٨] وفاطر [٤٣] وثاني غافر [٨٥]. و(امرات) مع زوجها^(١)، و(تمت كلمت ربك الحسنی) [الأعراف: ١٣٧]. (فنجعل لعنت الله) [آل عمران: ٦١]. و(الخامسة أن لعنت الله) [النور: ٧]. و(معصيت) في قد سمع [٨، ٩]. (إن شجرت الزقوم) [الدخان: ٤٣]. (قرت عين) [القصص: ٩]. و(جننت نعيم) [الواقعة: ٨٩]. (بقيت الله) [هود: ٨٦]. و(يا أبت) [يوسف: ٤]. و(اللات) [النجم: ١٩] و(مرضات) [البقرة: ٢٠٧، ٢٦٥، النساء: ١١٤، التحريم: ١]. و(هيهات) [المؤمنون: ٣٦]. و(ذات) [الأنفال: ١] و(ابنت) [التحريم: ١٢] و(فطرت) [الروم: ٣٠].

القاعدة الخامسة: في الوصل والفصل:

توصل (ألاً) بالفتح؛ إلا عشرة: (أن لا أقول) (أن لا تقولوا) في الأعراف [١٦٩]. (أن لا ملجأ) في هود^(٢). (أن لا إله) [هود: ١٤]. (أن لا تعبداً إلا الله إتي أخاف) في الأحقاف [٢١]^(٣). (أن لا تُشرك) في الحج [٢٦]. (أن لا تعبداً) في يس [٦٠]، (أن لا تعلوا) في الدخان [١٩]. (أن لا يشركن) في الممتحنة [١٢]. (أن لا يدخلنها) في ﴿ت﴾ [٢٤].

و(مماً) إلا: (من ما ملكت) في النساء [٢٥]، والروم [٢٨]، (من ما رزقناكم) في المنافقين [١٠].

و(ممن) مطلقاً.

و(عمًا) إلا: (عن ما نهوا) [الأعراف: ١٦٦].

و(إما) بالكسر، إلا: (وإن ما نريتك) في الرعد [٤٠].

و(أماً) بالفتح، مطلقاً.

و(عمن) إلا: (يصرفه عن من) في النور [٤٣]. (عن من تولى) في النجم [٢٩].

و(أمن) إلا: (أم من يكون) في النساء [١٠٩]. (أم من أسس) [التوبة: ١٠٩]. (أم من خلقنا) في

الصفات [١١]. (أم من يأتي أميناً) [فصلت: ٤٠].

و(إلم) بالكسر؛ إلا: (فإن لم يستجيبوا) في القصص [٥٠].

و(فيما) إلا أحد عشر: (في ما فعلن) الثاني في البقرة [٢٤٠]. (ليبلوكم في ما) في المائدة [٤٨]

والأنعام [١٦٥]. (قل لا أجد في ما) [الأنعام: ١٤٥]. (في ما اشتهدت) في الأنبياء [١٠٢]. (في ما

(١) المعنى: أن المرأة إذا ذكرت مع زوجها، كتبت التاء مبسوطة؛ كقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ [آل عمران: ٣٥].

وإن ذكرت بلا زوج كتبت التاء مربوطة؛ كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ امْرَأَةً حَافَتْ مِنْ بَئِلِهَا...﴾ [النساء: ١٢٨].

(٢) ليس في سورة هود، وإنما في سورة التوبة، الآية ١١٨

(٣) آية الأحقاف ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ [٢١] موصولة، وفي هود [٢٦] ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا﴾ مفصولة.

أَفْضُتُمْ] [النور: ١٤]. (في ما ههنا) في الشعراء [١٤٦]. (في ما رَزَقْنَاكُمْ) في الروم [٢٨]. (في ما هم فيه) (في ما كانوا فيه) كلاهما في الزمر [٣، ٤٦]. (وننشئكم في ما لا تعلمون) في الواقعة [٦١].

و(إنما) إِلَّا: (إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ) في الأنعام [١٣٤].

و(أنما) بالفتح، إلا: (أَنْ مَا يَدْعُونَ) في الحج [٦٢] ولقمان [٣٠].

و(كلما) إِلَّا: (كل ما ردوا إلى الفتنة) [النساء: ٩١]. (مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ) [إبراهيم: ٣٤].

و(بسما) إلا مع اللام.

و(نعمًا) و(مهما) و(ربما) و(كأنما) و(ويكأن).

وتقطع (حيث ما) و(أن لم) بالفتح، و(أَنْ لَنْ) إلا في الكهف [٤٨] والقيامة [٣].

(أين ما) إِلَّا: (فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا) [البقرة: ١١٥]. (أَيْنَمَا يَوَجُّهُ) [النحل: ٧٦].

واختلف في: (أين ما تكونوا يدركم) [النساء: ٧٨]. (أينما كنتم تعبدون) في الشعراء [٩٢]. (أينما

ثقفوا) في الأحزاب [٦١].

و(لكي لا) إلا في آل عمران والحج والحديد والثاني في الأحزاب.

و(يوم هم) [غافر: ١٦، الذاريات: ١٣]. ونحو (فَمَالٍ) [المعارج: ٣٦]. (لَاتَ حِينَ) [ص: ٣].

و(ابن أم) [الأعراف: ١٥٠]. إِلَّا في طه [٩٤] فكتبت الهمزة حيثند واوآ. وحذفت همزة (ابن) فصارت

هكذا: (يَبْنُوْم).

القاعدة السادسة: فيما فيه قراءتان، فكتب على إحداهما:

ومرادنا غير الشاذ.

من ذلك: (مالك يوم الدين)، (يخدعون) [البقرة: ٩]. [النساء: ١٤٢]. و(وعدنا) [البقرة: ٥١،

الأعراف: ١٤٢]. و(الصعقة) [الذاريات: ٤٤]. و(الريح) [البقرة: ١٦٤]. و(تفادوهم) [البقرة: ٨٥].

و(تظهرون) [الأحزاب: ٤]. و(لا تقتلوهم) [البقرة: ١٩١]. ونحوها.

و(لولا دفع) [البقرة: ٢٥١] (فرهان) [البقرة: ٢٨٣]. (طثراً) في آل عمران [٤٩] والمائدة [١١٠].

(مضعفة) [آل عمران: ١٣٠]. ونحوه.

(عقدت أيمانكم) [النساء: ٣٣]. (الأوليين) [المائدة: ١٠٧]. (لمستهم) [النساء: ٤٣، المائدة:

٦]. (قسية) [المائدة: ١٣]. (قياماً للناس) [المائدة: ٩٧] (خطيبتكم) في الأعراف [٦١].

(طفث) [الأعراف: ٢٠١]. (حش لله) [يوسف: ٣١، ٥١]. (وسيعلم الكفر) [الرعد: ٤٢]. (تزور)

[الكهف: ١٧]. (زكية) [الكهف: ٧٤]. (فلا تصحبنني) [الكهف: ٧٦]. (لتخذت) [الكهف: ٧٧].

(مهداً) [طه: ٥٣، الزخرف: ١٠] (وحرّم على قرية) [الأنبياء: ٩٥]. (إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ) [الحج: ٣٨].

(سُكَارَى وما هم بُسْكَارَى) [الحج: ٢]. (المضغَةُ عِظْمًا فَكسونا العظم) [المؤمنون: ١٤]. (سرجاً). (بل أدرك) [النمل: ٦٦]. و(لا تصعر) [لقمان: ١٨]. (رَبَّنَا بَعْدُ) [سبأ: ١٩]. (أسورة) [الزخرف: ٥٣].

بلا أَلْف في الكلّ، وقد قرئت بها وبحدفها.

(غَيْبَتِ الْجُبِّ) [يوسف: ١٠، ١٥]. و(أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَات) في العنكبوت [٥٠]. و(ثمرت من أكمامها) في فصلت [٤٧]. و(جملت) [المرسلات: ٣٣]. (فهم على بينت) [فاطر: ٤٠]. (وهم في الغرفتِ آمنون) [سبأ: ٣٧] بالثاء، وقد قرئت بالجمع والإفراد.

و(تُقِيَّةً) [آل عمران: ٢٨] بالياء، و(لَأَهْبَبَ) [مريم: ١٩] بالألف، و(يَقْضِرُ الْحَقُّ) [الأنعام: ٥٧]

بلا ياء.

و(اتوني زُبَرَ الحديد) [الكهف: ٩٦] بألف فقط. ﴿فَتُنَجَّى مِنَ نَشْأَةٍ﴾ [يوسف: ١١٠] (نُجِي المؤمنين) [الأنبياء: ٨٨] بنون واحدة.

و(الصراط) كيف وقع، و(بضطة) في الأعراف [٦٩]. و(المُصَيِّطُونَ) [الطور: ٣٧]. و(مُصَيِّطِر) [الغاشية: ٢٢]. بالصاد لا غير.

وقد تكتب الكلمة صالحة للقراءتين؛ نحو: (فكِهون) [يس: ٥٥] بلا أَلْف، وهي قراءة، وعلى قراءتها هي محذوفة رسماً، لأنه جمع تصحيح.

فرع: فيما كتب موافقاً لقراءة شاذة:

ومن ذلك: (إِن الْبَقْرَةَ تَشْبَهُ عَلَيْنَا) [البقرة: ٧٠]. (أَوْكَلَّمَا عَهْدُوا) [البقرة: ١٠٠].

وأما (مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا) [البقرة: ٢٧٨]. فقرئ بضم الباء وسكون الواو.

(فَلَقَتْلُوكم) [النساء: ٩٠]. (إِنَّمَا طَرَكَم)، (طَاثِرُهُ فِي عُنُقِهِ) [الإسراء: ١٣]. (تُسْقِط) [مريم: ٥].

(سَمْرًا) [المؤمنون: ٦٧]. (وَفَصَالُهُ فِي عَامِينَ) [لقمان: ١٤]. (عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ) [الإنسان (الدهر):

٢١]. (خِتَاتُهُمْ مِسْكٌ) [المطففين: ٢٦]. (فَادْخُلِي فِي عِبْدِي) [الفجر: ٢٩].

فرع: وأما القراءات المختلفة - المشهورة بزيادة لا يحتملها الرسم - ونحوها، نحو: ﴿أَوْصَى﴾

و﴿وَصَّنْ﴾؛ و﴿نَجْرِي نَحْمَهَا﴾ و﴿مِنْ تَحْتَهَا﴾. و﴿سَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ و﴿لِلَّهِ﴾. ﴿وَمَا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ﴾

﴿وَمَا عَمِلَتْهُ﴾. فكتابه على نحو قراءته، وكل ذلك وجد في مصاحف الإمام.

فائدة: كتبت فواتح السور على صورة الحروف أنفسها؛ لا على صورة النطق بها، اكتفاءً

بشهرتها، وقطعت ﴿حم عسق﴾ دون ﴿الْمَصَّ﴾ و﴿كَهَيْصَ﴾ طرداً للأولى بأخواتها الستة^(١).

[فصل]: في آداب كتابته:

يستحب كتابة المصحف، وتحسين كتابته وتبيينها وإيضاحها، وتحقيق الخطّ دون مُشَقِّهِ وتعليقه

فيكره، وكذا كتابته في الشيء الصَّغِير.

(١) الأولى هي سورة الشورى. وأخواتها: تلك السور التي تبدأ بقوله: ﴿حَمْدٌ﴾؛ وهي: غافر، فصلت، الزخرف، الدخان، الجاثية، الأحقاف.

أخرج أبو عبيد في «فضائله»^(١) عن عمر: أنه وجد مع رجل مصحفاً قد كتبه بقلم دقيق، فكره ذلك وضره، وقال: عظموا كتاب الله.

وكان عمر إذا رأى مصحفاً عظيماً سُرَّ به.

وأخرج عبد الرزاق عن علي: أنه كان يكره أن تتخذ المصاحف صغاراً.

وأخرج أبو عبيد عنه^(٢): أنه كره أن يكتب القرآن في الشيء الصغير.

وأخرج هو^(٣) والبيهقي في «الشعب» [٢٦٦٣] عن أبي حكيم العبدي قال: مرَّ بي عليُّ وأنا أكتب مصحفاً، فقال: أجل قلمك. فقضمت من قلمي قضمَةً، ثم جعلت أكتب، فقال: نعم، هكذا نوره كما نوره الله.

وأخرج البيهقي [في «الشعب»: ٢٦٦٧] عن علي موقوفاً قال: تنوَّق^(٤) رجلٌ في ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فغفر له.

وأخرج أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» وابن أخته في «المصاحف» من طريق أبان، عن أنس مرفوعاً: «من كتب: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ مجوِّدة غفر الله له».

وأخرج ابن أخته عن عمر بن عبد العزيز: أنه كتب إلى عماله: إذا كتب أحدكم ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فليمدِّ (الرحمن).

وأخرج عن زيد بن ثابت: أنه كان كره أن تكتب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ليس لها سين.

وأخرج عن يزيد بن أبي حبيب: أن كاتب عمرو بن العاص كتب إلى عمر، فكتب (بسم الله)، ولم يكتب لها سيناً، فضره عمر، فقيل له: فيم ضرَّك أمير المؤمنين؟ قال: ضربني في سين.

وأخرج عن ابن سيرين: أنه كان يكره أن تمُدَّ الباء إلى الميم حتى تكتب السين.

وأخرج ابن أبي داود في «المصاحف»^(٥) عن ابن سيرين: أنه كره أن يكتب المصحف مشقفاً، قيل: لم؟ قال: لأن فيه نقصاً.

وتحرم كتابته بشيء نجس، وأما بالذهب فهو حسن، كما قاله الغزالي.

وأخرج أبو عبيد^(٦) عن ابن عباس وأبي ذر وأبي الدرداء: أنهم كرهوا ذلك.

وأخرج عن ابن مسعود: أنه مرَّ عليه مصحف زُين بالذهب، فقال: إن أحسن ما زُين به المصحف تلاوته بالحق.

قال أصحابنا: وتكره كتابته على الحيطان والجدران وعلى السُّقوف أشدَّ كراهة؛ لأنه يُوطأ.

(٢) «فضائل القرآن» ص ٣٩٨ - ٣٩٩.

(١) «فضائل القرآن» ص ٣٩٨.

(٣) «فضائل القرآن» ص ٣٩٨.

(٤) تنوَّق: تجوِّد وبالغ في الجودة، ومثله تنيَّق أي: تجوِّد في مطعمه وملبسه. «القاموس».

(٦) في «فضائله» ص ٣٩٩.

(٥) «المصاحف» ص ١٥٠.

وأخرج أبو عبيد^(١) عن عمر بن عبد العزيز قال: لا تكتبوا القرآن حيث يوطأ.
وهل تجوز كتابته بقلم غير العربي؟^(٢)

قال الزركشي: لم أر فيه كلاماً لأحد من العلماء.

قال: ويحتمل الجواز، لأنه قد يحسنه من يقرؤه بالعربية، والأقرب المنع كما تحرم قراءته بغير لسان العرب، ولقولهم: القلم أحد اللسانين، والعرب لا تعرف قلماً غير العربي، وقد قال تعالى: ﴿يَلْسَانَ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥]. انتهى.

فائدة: أخرج ابن أبي داود^(٣) عن إبراهيم التيمي قال: قال عبد الله: لا يكتب المصاحف إلا مُضْرِيًّا. قال ابن أبي داود: هذا من أجل اللغات.

مسألة: اختلف في نقط المصحف وشكله، ويقال: أول من فعل ذلك أبو الأسود الدؤلي بأمر عبد الملك بن مروان، وقيل: الحسن البصري ويحيى بن يعمر، وقيل: نصر بن عاصم الليثي.

وأول من وضع الهمز والتشديد والرّوم والإشمام الخليل.

وقال قتادة: بدؤوا فنقطوا ثم خمسوا، ثم عشروا.

وقال غيره: أول ما أحدثوا النّقط عند آخر الآي، ثم الفواتح والخواتم.

وقال يحيى بن أبي كثير: ما كانوا يعرفون شيئاً مما أُحدث في المصاحف إلا النقط الثلاث على رؤوس الآي. أخرج ابن أبي داود.

وقد أخرج أبو عبيد^(٤) وغيره عن ابن مسعود، قال: جرّدوا القرآن ولا تخلطوه بشيء.

وأخرج عن النّخعي: أنه كره نقط المصاحف.

وعن ابن سيرين: أنه كره النّقط والفواتح والخواتم.

وعن ابن مسعود ومجاهد: أنهما كرها التّعشير.

وأخرج ابن أبي داود^(٥) عن النّخعي: أنه كان يكره العواشر والفواتح وتصغير المصحف، وأن يكتب فيه سورة كذا وكذا.

وأخرج عنه^(٦): أنه أتى بمصحف مكتوب فيه سورة كذا وكذا آية، فقال: أمح هذا؛ فإن ابن مسعود كان يكرهه.

وأخرج^(٧) عن أبي العالية: أنه كان يكره الجمل في المصحف، وفاتحة سورة كذا وخاتمة سورة كذا.

(٢) أي: بحروف غير الحروف العربية.

(٤) في «فضائله» ص ٣٩٢.

(٦) المرجع السابق.

(١) في «فضائل القرآن» ص ١٢١.

(٣) في «المصاحف» ص ١٥١.

(٥) في «المصاحف» ص ١٥٣ - ١٥٤.

(٧) «المصاحف» ص ١٥٤.

وقال مالك: لا بأس بالنقط في المصاحف التي يتعلّم فيها الغلمان، أمّا الأمّهات فلا.

وقال الحليمي: تكره كتابة الأعشار والأخماس، وأسماء السور، وعدد الآيات فيه، لقوله: «جرّدوا القرآن». وأمّا النقط فيجوز، لأنّه ليس له صورة فيتوهم لأجلها ما ليس بقرآن قرآناً، وإنما هي دلالات على هيئة المقروء، فلا يضرّ إثباتها لمن يحتاج إليها.

وقال البيهقي: من آداب القرآن أن يفخّم، فيكتب مفرجاً بأحسن خطّ، فلا يصغر ولا تُقرمط حروفه، ولا يُخلط به ما ليس منه، كعدد الآيات والسجّادات والعشرات والوقوف واختلاف القراءات ومعاني الآيات. وقد أخرج ابن أبي داود^(١) عن الحسن وابن سيرين أنّهما قالوا: لا بأس بنقط المصاحف.

وأخرج عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه قال: لا بأس بشكله.

وقال النووي: نقط المصحف وشكله مستحبّ، لأنّه صيانة له من اللحن والتحرّف.

وقال ابن مجاهد: ينبغي أن لا يُشكّل إلا ما يُشكّل.

وقال الداني: لا أستجيز النقط بالسواد، لما فيه من التغيير لصورة الرّسم، ولا أستجيز جميع قراءات شتى في مصحف واحد بألوان مختلفة، لأنّه من أعظم التخليط والتغيير للمرسوم، وأرى أن تكون الحركات والتنوين والتشديد والسكون والمد بالحمرة، والهمزات بالصفرة.

وقال الجرجاني من أصحابنا في «الشافعي»: من المذموم كتابة تفسير كلمات القرآن بين أسطره.

فائدة: كان الشكل في الصّدور الأول نقطاً: فالفتحة نقطة على أوّل الحرف، والضمّة على آخره، والكسرة تحت أوله، وعليه مشى الدّاني.

والذي اشتهر الآن الضّبط بالحركات المأخوذة من الحروف، وهو الذي أخرجه الخليل، وهو أكثر وأوضح، وعليه العمل: فالفتح شكله مستطيلة فوق الحرف، والكسر كذلك تحته، والضمّ أو صغرى فوقه، والتنوين زيادة مثلها؛ فإن كان مظهراً - وذلك قبل حرف حلق - ركبت فوقها، وإلا جعلت بينهما.

وتكتب الألف المحذوفة والمبدل منها في محلّها حمراء، والهمزة المحذوفة تكتب همزة بلا حرف حمراء أيضاً، وعلى النون والتنوين قبل الباء علامة الإقلاب (م) حمراء، وقبل الحلق سكون، وتُعرى عند الإدغام والإخفاء، ويسكّن كلّ مسكّن ويعرّى المدغم، ويشدّد ما بعده إلا الطاء قبل التاء، فيكتب عليها السكون، نحو: ﴿قَرَطْتُ﴾ [الزمر: ٥٦]. ومطّلة الممدود لا تجاوزه.

فائدة: قال الحرّبي في «غريب الحديث»: قول ابن مسعود: جرّدوا القرآن، يحتمل وجهين:

أحدهما: جرّدوه في التلاوة، ولا تخلطوا به غيره.

والثاني: جرّدوه في الخطّ من النقط والتعشير.

وقال البيهقي: الأبيُّ أنه أراد: لا تخلطوا به غيره من الكتب، لأن ما خلا القرآن من كتب الله إنما يؤخذ عن اليهود والنصارى، وليسوا بمؤمنين عليها.

فرع: أخرج ابن أبي داود في كتاب «المصاحف»^(١) عن ابن عباس: أنه كره أخذ الأجرة على كتابة المصحف.

وأخرج مثله عن أيوب السخيتي.

وأخرج عن ابن عمر وابن مسعود: أنهما كرها بيع المصاحف وشراءها، وأن يستأجر على كتابتها.

وأخرج عن مجاهد وابن المسيب والحسن أنهم قالوا: لا بأس بالثلاثة.

وأخرج عن سعيد بن جبير: أنه سئل عن بيع المصاحف، فقال: لا بأس، إنما يأخذون أجور أيديهم.

وأخرج عن ابن الحنفية: أنه سئل عن بيع المصحف، قال: لا بأس: إنما تباع الورق.

وأخرج عن عبد الله بن شقيق قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يشددون في بيع المصاحف.

وأخرج عن النخعي قال: المصحف لا يباع ولا يورث.

وأخرج عن ابن المسيب أنه كره بيع المصاحف، وقال: أعز أحاك بالكتاب أو: هب له.

وأخرج عن عطاء عن ابن عباس، قال: اشتر المصاحف ولا تبعها.

وأخرج عن مجاهد: أنه نهى عن بيع المصاحف، ورخص في شرائها.

وقد حصل من ذلك ثلاثة أقوال للسلف:

ثالثها: كراهة البيع دون الشراء، وهو أصح الأوجه عندنا، كما صححه في «شرح المذهب»^(٢)،

ونقله في زوائد «الروضة» عن نص الشافعي. قال الرافعي: وقد قيل: إن الثمن متوجه إلى الدفتين، لأن كلام الله لا يباع، وقيل: إنه بدل من أجرة النسخ. انتهى.

وقد تقدم إسناد القولين إلى ابن الحنفية وابن جبير، وفيه قول ثالث: أنه بدل منهما معاً.

أخرج ابن أبي داود^(٣) عن الشعبي، قال: لا بأس ببيع المصاحف، إنما يبيع الورق وعمل يديه.

فرع: قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في «القواعد»: القيام للمصحف بدعة لم تُعهد في الصدر

الأول، والصواب ما قاله النووي في «التبيان» من استحباب ذلك، لما فيه من التعظيم وعدم التهاون به.

فرع: يستحب تقبيل المصحف، لأن عكرمة بن أبي جهل رضي الله عنه كان يفعله، وبالقياس على تقبيل

الحجر الأسود، ذكره بعضهم، ولأنه هدية من الله تعالى، فشرع تقبيله كما يستحب تقبيل الولد الصغير.

وعن أحمد ثلاث روايات: الجواز، والاستحباب، والتوقف، وإن كان فيه رفعة وإكرام، لأنه لا

يدخله قياس، ولهذا قال عمر في الحجر: لولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك [البخاري:

١٥٩٧، ومسلم: ٣٠٦٧، وأحمد: ١٩٩].

(١) «المصاحف» ص ١٤٨.

(٢) كتاب البيوع، باب: ما يجوز بيعه وما لا يجوز، عند قول المصنف: ويجوز بيع المصاحف... ١٨٣/٩.

(٣) في «المصاحف» ص ١٧٦ و ٢٠٢.

فرع: يستحبُّ تطيب المصحف، وجعله على كرسي، ويحرمُ توسُّده؛ لأن فيه إذلالاً وامتهاناً. قال الزركشي: وكذا مدَّ الرَّجْلين إليه.

وأخرج ابن أبي داود في «المصاحف»^(١) عن سفيان: أنه كره أن تُعلَّق المصاحف.

وأخرج عن الضحاك قال: لا تتخذوا للحديث كراسي ككراسي المصاحف.

فرع: يجوز تحليته بالفضة إكراماً له على الصحيح، أخرج البيهقي عن الوليد بن مسلم قال: سألت مالكا عن تفضيض المصاحف، فأخرج إلينا مصحفاً فقال: حدَّثني أبي عن جدي: أنهم جمعوا القرآن في عهد عثمان، وأنهم فضضوا المصاحف على هذا أو نحوه، وأما بالذهب: فالأصح جوازه للمرأة دون الرجل، وخصَّ بعضهم الجوازَ بنفس المصحف؛ دون غلافه المنفصل عنه، والأظهر التسوية.

فرع: إذا احتيج إلى تعطيل بعض أوراق المصحف لبلى ونحوه، فلا يجوز وضعها في شق أو غيره، لأنَّه قد يسقط ويوطأ، ولا يجوز تمزيقها لما فيه من تقطيع الحروف وتفرقة الكلم، وفي ذلك إزاء بالمكتوب. كذا قال الحلبي.

قال: وله غسلها بالماء؛ وإن أحرقتها بالنار فلا بأس؛ أحرقت عثمان مصاحف كان فيها آيات وقراءات منسوخة، ولم يُنكر عليه.

وذكر غيره: أن الإحراق أوَّلَى من الغسل، لأنَّ الغسالة قد تقع على الأرض.

وجزم القاضي حسين في تعليقه بامتناع الإحراق، لأنه خلاف الاحترام، والنوويُّ بالكراهة.

وفي بعض كتب الحنفية: أن المصحف إذا بلي لا يُحرق، بل يُحفَر له في الأرض ويُدفن. وفيه وقفة؛ لتعرضه للوطء بالأقدام.

فرع: روى ابن أبي داود^(٢) عن ابن المسيب، قال: لا يقول أحدكم: مصيحف ولا مسيجد، ما كان لله تعالى فهو عظيم.

فرع: مذهبنا ومذهب جمهور العلماء: تحريمُ مسِّ المصحف للمحدِّث، سواء كان أصغر أم أكبر، لقوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٩]. وحديث الترمذي وغيره: «لا يمسُّ القرآن إلا طاهر» [عبد الرزاق في «مصنفة»: ١٣٢٨، والدارقطني في «سننه» (١/١٢١)، والبيهقي في «السنن» (١/٨٧)] وقد صححه الألباني في «صحيح الجامع»: [٧٧٨٠].

خاتمة

روى ابن ماجه وغيره عن أنس مرفوعاً: «سبعٌ يجري للبعد أجرهنَّ بعد موته وهو في قبره: من علَّم علماً، أو أجرى نهراً، أو حفَّر بئراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً، أو ترك ولدأ يستغفر له من بعد موته، أو ورث مصحفاً» [ابن ماجه: ٢٤٢، وابن خزيمة: ٢٤٩٠ وقد حسنه الألباني].

(٢) في «المصاحف» ص ١٧١.

(١) «المصاحف» ص ٢٠٤.

النوع السابع والسبعون

فِي مَعْرِفَةِ تَفْسِيرِهِ وَتَأْوِيلِهِ وَبَيَانِ شَرْفِهِ وَالْحَاجَةِ إِلَيْهِ

التفسير: (تفعيل) من الفَسْر، وهو البيان والكشف، ويقال: هو مقلوب السَّفْر، تقول: أسفر الصبح إذا أضاء، وقيل: مأخوذ من التَّفْسِيرَة، وهي اسم لما يعرف به الطبيب الممرض.

والتأويل: أصله من الأوّل وهو الرجوع، فكأنه صرف الآية إلى ما تحتمله من المعاني. وقيل من الإيالة؛ وهي السياسة؛ كأنّ المؤوّل للكلام سأس الكلام ووضع المعنى فيه موضعه.

واختلف في التفسير والتأويل:

فقال أبو عبيد وطائفة: هما بمعنى.

وقد أنكر ذلك قوم، حتى بالغ ابن حبيب النيسابوري فقال: قد نبغ في زماننا مفسرون، لو سئلوا عن الفرق بين التفسير والتأويل ما اهتمدوا إليه.

وقال الراغب^(١): التفسير أعم من التأويل، وأكثر استعماله في الألفاظ ومفرداتها، وأكثر استعمال التأويل في المعاني والجمل، وأكثر ما يستعمل في الكتب الإلهية. والتفسير يستعمل فيها وفي غيرها.

وقال غيره: التفسير بيان لفظ لا يحتمل إلا وجهاً واحداً، والتأويل: توجيه لفظ متوجه إلى معاني مختلفة إلى واحد منها، بما ظهر من الأدلة.

وقال الماتريدي^(٢): التفسير القطع على أن المراد من اللفظ هذا، والشهادة على الله أنه عني باللفظ هذا، فإن قام دليل مقطوع به فصحيح، وإلا فتفسير بالرأي، وهو المنهي عنه. والتأويل: ترجيح أحد المحتملات بدون القطع والشهادة على الله.

وقال أبو طالب التّغلبّي: التفسير بيان وضع اللفظ، إما حقيقة أو مجازاً، كتفسير الصراط بالطريق، والصيّب: بالمطر. والتأويل تفسير باطن اللفظ، مأخوذ من الأوّل وهو الرجوع لعاقبة الأمر. فالتأويل إخبار عن حقيقة المراد، والتفسير إخبار عن دليل المراد؛ لأن اللفظ يكشف عن المراد والكاشف دليل، مثاله قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر: ١٤]. تفسيره: أنه من الرصد، يقال: رصدته: رقبته، والمرصاد (مفعول) منه. وتأويله: التحذير من التهاون بأمر الله والغفلة عن الأهبة والاستعداد للعرض عليه. وقواطع الأدلة تقتضي بيان المراد منه على خلاف وضع اللفظ في اللغة.

(١) في «مفرداته» مادة: فسر.

(٢) في تفسيره «تأويلات أهل السنة» ٢/١، تح: فاطمة الخيمي ط: مؤسسة الرسالة ناشرون.

وقال الأصبهاني في «تفسيره»: اعلم أن التفسير في عُرف العلماء كشف معاني القرآن وبيان المراد، أعظم من أن يكون بحسب اللفظ المشكل وغيره، وبحسب المعنى الظاهر وغيره. والتأويل: أكثره في الجمل.

والتفسير: إما أن يستعمل في غريب الألفاظ، نحو: البَحيرة والسائبة والوصيلة. أو في وجيز يتبين بشرح، نحو: أقيموا الصلاة، وآتوا الزكاة. وإما في كلام متضمن لقصة لا يمكن تصويره إلا بمعرفتها، كقوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٣٧]، وقوله: ﴿وَلَيْسَ إِلْرِبَانٌ تَأْتُونَ الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ [البقرة: ١٨٩].

وأما التأويل: فإنه يستعمل مرة عاماً ومرة خاصاً، نحو: الكفر المستعمل تارة في الجحود المطلق، وتارة في جحود البارئ عز وجل خاصة. والإيمان المستعمل في التصديق المطلق تارة وفي تصديق الحق أخرى. وإما في لفظ مشترك بين معاني مختلفة، نحو لفظ: (وَجَد) المستعمل في الجدة والوَجْد والوُجُود.

وقال غيره: التفسير يتعلق بالرواية، والتأويل يتعلق بالدراية.

وقال أبو نصر القشيري: التفسير مقصور على الإتياع والسماع، والاستنباط مما يتعلق بالتأويل.

وقال قوم: ما وقع مبيناً في كتاب الله ومعيناً في صحيح السنة سمي تفسيراً، لأن معناه قد ظهر ووضح، وليس لأحد أن يتعرض إليه باجتهاد ولا غيره، بل يحمله على المعنى الذي ورد، ولا يتعداه. والتأويل: ما استنبطه العلماء العالمون لمعاني الخطاب، الماهرُونَ في آلات العلوم.

وقال قوم منهم البغوي والكواشي: التأويل صرف الآية إلى معنى موافق لما قبلها وما بعدها، تحتمله الآية، غير مخالفٍ للكتاب والسنة من طريق الاستنباط.

وقال بعضهم: التفسير في الاصطلاح: علم نزول الآيات وشؤونها وأقاصيصها، والأسباب النازلة فيها، ثم ترتيب مكيتها ومدنيها، ومحكمها ومتشابهها، وناسخها ومنسوخها، وخاصها وعمامها، ومطلقها ومقيدها، ومجملها ومفسرها، وحلالها وحرامها، ووعدها ووعيدها، وأمرها ونهيها، وعبرها وأمثالها.

وقال أبو حيان: التفسير علمٌ يُبحث فيه عن كيفية النطق بألفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الإفرادية والتركيبية، ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب وتتمات لذلك.

قال: فقولنا (علم) جنس، وقولنا: (يبحث فيه عن كيفية النطق بألفاظ القرآن) هو علم القراءة، وقولنا: (ومدلولاتها)، أي: مدلولات تلك الألفاظ، وهذا متن علم اللغة الذي يحتاج إليه في هذا العلم، وقولنا: (وأحكامها الإفرادية والتركيبية) هذا يشمل علم التصريف والبيان والبدیع، وقولنا: (ومعانيها التي تحمل عليها حالة التركيب) يشمل ما دللته بالحقيقة وما دللته بالمجاز، فإن التركيب قد يقتضي بظاهرة شيئاً ويصُد عن الحمل عليه صادً، فيُحمل على غيره، وهو المجاز، وقولنا: (وتتمات لذلك)، هو مثل معرفة النسخ، وسبب النزول، وقصة توضح بعض ما أبهم في القرآن، ونحو ذلك.

وقال الزركشي^(١): التفسير علمٌ يُفهم به كتابُ الله المنزَّلُ على نبيه محمد ﷺ وبيان معانيه، واستخراج أحكامه وحكمه، واستمداد ذلك من علم اللُّغة والنحو والتصريف، وعلم البيان وأصول الفقه والقراءات، ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ.

فصل: وأما وجه الحاجة إليه:

فقال بعضهم: اعلم أنَّ من المعلوم أنَّ الله إنما خاطب خلقه بما يفهمونه؛ ولذلك أرسل كلَّ رسولٍ بلسان قومه، وأنزل كتابه على لغتهم، وإنما احتيج إلى التفسير لما سيذكر بعد تقرير قاعدة؛ وهي: أنَّ كلَّ مَنْ وضع من البشر كتاباً فإنما وضعه ليفهم بذاته من غير شرح، وإنما احتيج إلى الشروح لأمر ثلاثة:

أحدها: كمال فضيلة المصنّف، فإنه لقوته العلمية يجمع المعاني الدقيقة في اللفظ الوجيز، فربما عُسّر فهم مراده، فقُصِد بالشرح ظهورُ تلك المعاني الخفيّة، ومن هنا كان شرح بعض الأئمة تصنيفه أدل على المراد من شرح غيره له.

وثانيها: إغفاله بعض تتمات المسألة أو شروط لها، اعتماداً على وضوحها، أو لأنها من علم آخر، فيحتاج الشارح لبيان المحذوف ومراتبه.

وثالثها: احتمال اللفظ لمعاني كما في المجاز والاشتراك، ودلالة الالتزام، فيحتاج الشارح إلى بيان غرض المصنّف وترجيحه، وقد يقع في التصانيف ما لا يخلو عنه بشرٌ من السهو والغلط، أو تكرار الشيء، أو حذف المبهم، وغير ذلك؛ فيحتاج الشارح للتنبيه على ذلك.

إذا تقرر هذا فنقول: إن القرآن إنما نزل بلسان عربيٍّ في زمنٍ أفصح العرب، وكانوا يعلمون ظواهره وأحكامه.

أمّا دقائق باطنه: فإنما كان يظهر لهم بعد البحث والنظر، مع سؤالهم النبي ﷺ في الأكثر؛ كسؤالهم لما نزل قوله: ﴿وَلَوْ يَلْسُوا بِأَيْمَانِهِمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢]. فقالوا: وأينا لم يظلم نفسه؟ ففسّره النبي ﷺ بالشرك، واستدلَّ عليه بقوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]. [البخاري: ٣٢، ومسلم: ٣٢٧، وأحمد: ٣٥٨٩].

وكسؤال عائشة عن الحساب اليسير، فقال: «ذلك العرض» [البخاري: ١٠٣، ومسلم: ٧٢٢٧، وأحمد: ٢٤٢٠٠]. وكقصة عدي بن حاتم في الخيط الأبيض والأسود [البخاري: ١٩١٦، ومسلم: ٢٥٣٣، وأحمد: ١٩٣٧٠]، وغير ذلك؛ مما سألوا عن أحاد منه؛ ونحن محتاجون إلى ما كانوا يحتاجون إليه، وزيادة على ذلك مما لم يحتاجوا إليه من أحكام الظواهر؛ لقصورنا عن مدارك أحكام اللغة بغير تعلّم، فنحن أشدُّ الناس احتياجاً إلى التفسير، ومعلوم أنَّ تفسير بعضه يكون من قبَل بسط الألفاظ الوجيزة وكشف معانيها، وبعضه من قبَل ترجيح بعض الاحتمالات على بعض. انتهى.

(١) في «البرهان» ١/١٠٤ في المقدمة.

وقال الحُوَيْي: علم التفسير عسير يسير، أمّا عُسْرُهُ: فظاهر من وجوه، أظهرها أنه كلامٌ متكلّم، لم يصل الناس إلى مراده بالسماع منه، ولا إمكان الوصول إليه، بخلاف الأمثال والأشعار، ونحوها، فإنّ الإنسان يمكن علمه منه إذا تكلم بأن يسمع منه أو ممن سمع منه، وأمّا القرآن فتفسيره على وجه القطع لا يعلم إلا بأن يسمع من الرسول ﷺ؛ وذلك متعذّرٌ إلا في آيات قلائل، فالعلم بالمراد يُستنبط بأمارات ودلائل، والحكمة فيه: أن الله تعالى أراد أن يتفكر عباده في كتابه، فلم يأمر نبيه بالتنصيص على المراد في جميع آياته.

فصل: وأما شرفه فلا يخفى، قال تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩].

أخرج ابن أبي حاتم^(١) وغيره من طريق ابن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ قال: المعرفة بالقرآن؛ ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه، ومقدمه ومؤخره، وحلاله وحرامه، وأمثاله.

وأخرج ابن مردويه من طريق جُوَيْر، عن الضحاك، عن ابن عباس، مرفوعاً: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ قال: القرآن، قال ابن عباس: يعني تفسيره، فإنه قد قرأه البر والفاجر.

وأخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن أبي الدرداء: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ قال: قراءة القرآن، والفكرة فيه. وأخرج ابن جرير مثله عن مجاهد وأبي العالية وقتادة.

وقال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣]. أخرج ابن أبي حاتم، عن عمرو بن مرة قال: ما مررت بآية في كتاب الله لا أعرفها إلا أحرزنتني، لأنني سمعت الله يقول: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾.

وأخرج أبو عُبَيْد^(٣) عن الحسن قال: ما أنزل الله آية إلا وهو يُحِبُّ أن تُعلم فيم أنزلت، وما أراد بها. وأخرج أبو ذر الهروي في «فضائل القرآن» من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: الذي يقرأ القرآن ولا يُحسن تفسيره، كالأعرابي يهْدُ الشعرَ هذا.

وأخرج البيهقي [في «الشعب»: ٢٦٥٢] وغيره من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «أعربوا القرآن، والتمسوا غرائبَه».

وأخرج ابن الأنباري، عن أبي بكر الصديق قال: لأن أعرب آية من القرآن أحب إليّ من أن أحفظ آية. وأخرج أيضاً عن عبد الله بن بريدة، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: لو أني أعلم إذا سافرت أربعين ليلة أعربت آية من كتاب الله، لفعلت. وأخرج أيضاً من طريق الشعبي قال: قال عمر: من قرأ القرآن فأعربه، كان له عند الله أجرٌ شهيد.

(٢) في «تفسيره» ٥٣٣/٢ (٢٨٣١) البقرة: ٢٧٠.

(١) في «تفسيره» ٥٣١/٢ (٢٨٢٢) البقرة: ٢٦٩.

(٣) في «فضائله» ص ٩٧.

قلت: معنى هذه الآثار عندي إرادة البيان والتفسير؛ لأن إطلاق الإعراب على الحكم النحوي اصطلاحٌ حادث، ولأنه كان في سلبقتهم لا يحتاجون إلى تعلمه، ثم رأيت ابن النقيب جَنَحَ إلى ما ذكرته، وقال: ويجوز أن يكون المرادُ الإعرابُ الصناعي. وفيه بُعدٌ.

وقد يُستدلُّ له بما أخرجه السُّلَفِيُّ في «الطيوريات» من حديث ابن عمر مرفوعاً: «أعربوا القرآن يَدُلُّكم على تأويله».

وقد أجمع العلماء: أن التفسير من فروض الكفايات، وأجلُّ العلوم الثلاثة الشرعية^(١).

قال الأصهباني: أشرف صناعة يتعاطاها الإنسان تفسير القرآن؛ بيان ذلك: أن شرف الصناعة إمَّا بشرف موضوعها مثل الصياغة؛ فإنها أشرف من الدباغة، لأن موضوع الصياغة الذهب والفضة، وهما أشرف من موضوع الدباغة الذي هو جلد الميتة. وإما بشرف غرضها، مثل صناعة الطب، فإنها أشرف من صناعة الكناسة؛ لأنَّ غرض الطب إفادة الصِّحَّة، وغرض الكناسة تنظيف المستراح. وإما لشدة الحاجة إليها كالفقه؛ فإن الحاجة إليه أشدُّ من الحاجة إلى الطبِّ، إذ ما من واقعة في الكون في أحد من الخلق إلَّا وهي مفتقرة إلى الفقه؛ لأن به انتظام صلاح أحوال الدنيا والدين، بخلاف الطب، فإنَّه يحتاج إليه بعض الناس في بعض الأوقات.

إذا عرف ذلك: فصناعة التفسير قد حازت الشرف من الجهات الثلاث:

أمَّا من جهة الموضوع: فلأن موضوعه كلام الله تعالى الذي هو ينبوع كل حكمة، ومعدن كل فضيلة، فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم، وحُكْم ما بينكم، لا يَخْلُق على كثرة الردِّ، ولا تنقضي عجائبه. وأمَّا من جهة العَرَض: فلأنَّ الغرض منه هو الاعتصامُ بالَعُرْوَةِ الوثقى، والوصول إلى السعادة الحقيقية التي لا تفتنى.

وأما من جهة شدة الحاجة: فلأنَّ كلَّ كمال دينيٍّ أو دنيويٍّ، عاجليٍّ أو آجليٍّ، مفتقرٌ إلى العلوم الشرعية والمعارف الدينية؛ وهي متوقِّفة على العلم بكتاب الله تعالى.



(١) العلوم الثلاثة هي: علوم القرآن، وعلوم الحديث، وعلم الفقه والأحكام.

التَّوَعُّدُ الثَّامِنُ وَالسَّبْعُونَ

فِي مَعْرِفَةِ شُرُوطِ الْمَفْسِرِ وَآدَابِهِ

قال العلماء: من أراد تفسير الكتاب العزيز طلبه أولاً من القرآن؛ فما أجمل منه في مكان فقد فُسِّرَ في موضع آخر، وما اختصر في مكان فقد بُسِطَ في موضع آخر منه. وقد ألَّفَ ابن الجوزيَّ كتاباً فيما أجمل في القرآن في موضع، وفُسِّرَ في موضع آخر منه، وأشرتُ إلى أمثلة منه في نوع المجمل.

فإن أعياء ذلك طلبه من السنَّة؛ فإنها شارحة للقرآن وموضحة له، وقد قال الشافعي رحمه الله: كلُّ ما حكَمَ به رسول الله صلى الله عليه وآله فهو ممَّا فهمه من القرآن، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْتَكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥]. في آياتٍ أخرى. وقال صلى الله عليه وآله: «ألا إني أوتيتُ القرآنَ ومثله معه»؛ يعني السنَّة. [إسناده صحيح: أحمد: ١٧١٧٤، وأبو داود: ٤٦٠٤، وابن حبان: ١٢].

فإن لم يجده في السنة رجع إلى أقوال الصحابة، فإنهم أدري بذلك، لما شاهدوه من القرآن والأحوال عند نزوله، ولما احتضنوا به من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح. وقد قال الحاكم في «المستدرک» [(٢٥٨/٢)]: إن تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل له حكم المرفوع.

وقال الإمام أبو طالب الطبري في أوائل «تفسيره»: القول في آداب المفسر:

اعلم أنَّ من شرطه صحة الاعتقاد أولاً، ولزوم سنَّة الدين، فإن من كان مغموصاً عليه في دينه^(١)، لا يؤتمن على الدنيا، فكيف على الدين! ثم لا يؤتمن من الدين على الإخبار عن عالم، فكيف يؤتمن في الإخبار عن أسرار الله تعالى؟ ولأنه لا يؤمن إن كان متهماً بالإلحاد أن يبغى الفتنة ويغير الناس بليته وخداعه؛ كدأب الباطنية وغلاة الرافضة. وإن كان متهماً بهوى لم يؤمن أن يحمله هواه على ما يوافق بدعته، كدأب القدرية، فإن أحدهم يصنّف الكتاب في التفسير، ومقصوده منه الإيضاح^(٢) خلال المساكين، ليصدهم عن اتباع السلف ولزوم طريق الهدى.

ويجب أن يكون اعتماده على النقل عن النبي صلى الله عليه وآله وعن أصحابه ومن عاصرهم، ويتجنب المحدثات، وإذا تعارضت أقوالهم، وأمکن الجمع بينها فعل، نحو أن يتكلم على الصراط المستقيم، وأقوالهم فيه ترجع إلى شيء واحد، فيأخذ منها ما يدخل فيه الجميع، فلا تنافي بين القرآن وطريق الأنبياء، فطريق السنَّة وطريق النبي صلى الله عليه وآله وطريق أبي بكر وعمر، فأَيُّ هذه الأقوال أفرده كان محسناً. وإن

(١) مغموص عليه في دينه: مطعون في دينه، متهم بالنفاق.

(٢) الإيضاح: الإفساد والسعي بالفتنة.

تعارضت ردَّ الأمر إلى ما ثبت فيه السَّمْعُ، وإن لم يجد سمعاً، وكان للاستدلال طريق إلى تقوية أحدها رجَّح ما قَوِيَ الاستدلالُ فيه؛ كاختلافهم في معنى حروف الهجاء، يُرَجَّحُ قول من قال: إنها قَسَمٌ. وإن تعارضت الأدلة في المراد عُلِمَ أنه قد اشتبه عليه، فيؤمّن بمراد الله منها، ولا يتهجّم على تعيينه. وينزله منزلة المجمل قبل تفصيله والمتشابه قبل تبيينه.

ومن شرطه: صحة المقصد فيما يقول ليلقى التَّسديد، فقد قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩]. وإنما يخلص له القصد إذا زهد في الدنيا، لأنه إذا رغب فيها لم يؤمن أن يتوسل به إلى غرض يصدّه عن صواب قصده، ويؤسّد عليه صحة عمله.

وتمام هذه الشرائط: أن يكون ممثلاً من عُدَّة الإعراب، لا يلتبس عليه اختلاف وجوه الكلام، فإنّه إذا خرج بالبيان عن وضع اللسان، إما حقيقة أو مجازاً، فتأويله تعطيله!! وقد رأيت بعضهم يفسر قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى﴾ [الأنعام: ٩١] أنه ملازمة قول: «الله»، ولم يدرِ الغيبي أن هذه جملة حذف منها الخير، والتقدير: الله أنزله. انتهى كلام أبي طالب.

وقال ابن تيمية في كتاب ألفه في هذا النوع^(١):

يجب أن يُعلم أن النبي ﷺ بين لأصحابه معاني القرآن، كما بين لهم ألفاظه، فقوله تعالى: ﴿لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤] يتناول هذا وهذا، وقد قال أبو عبد الرحمن السُّلَمي: حدثنا الذين كانوا يقرؤون القرآن كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما: أنهم كانوا إذا تعلّموا من النبي ﷺ عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا: فتعلّمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً. ولهذا كانوا يَبْقُونَ مدةً في حفظ السورة.

وقال أنس: كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جدّ في أعيننا. رواه أحمد في «مسنده» [١٢٢١٥]

[وإسناده صحيح].

وأقام ابن عمر على حفظ البقرة ثماني سنين، أخرجه في «الموطأ» [كتاب القرآن (١/١٥٧)]. وذلك أن الله قال: ﴿كُنْزٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ [ص: ٢٩]، وقال: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ [النساء: ٨٢]. وتدبر الكلام بدون فهم معانيه لا يمكن.

وأيضاً: فالعادة تمنع أن يقرأ قوم كتاباً في فنٍّ من العلم؛ كالطب والحساب، ولا يستشرحونه، فكيف بكلام الله الذي هو عصمتهم، وبه نجاتهم وسعادتهم وقيام دينهم ودنياهم؟! ولهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليلاً جداً، وهو - وإن كان بين التابعين أكثر منه بين الصحابة - فهو قليل بالنسبة إلى ما بعدهم.

ومن التابعين من تلقى جميع التفسير عن الصحابة، وربما تكلموا في بعض ذلك بالاستنباط والاستدلال. والخلاف بين السلف في التفسير قليل، وغالب ما يصحّ عنهم من الخلاف يرجع إلى اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد؛ وذلك صنفان:

(١) «مقدمة في أصول التفسير» ص ٧٤.

أحدهما: أن يعبر واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبه، تدل على معنى في المسمّى غير المعنى الآخر، مع اتحاد المسمّى؛ كتفسيرهم: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾؛ بعض: بالقرآن، أي: أتباعه، وبعض: بالإسلام، فالقولان متفقان، لأن دين الإسلام هو أتباع القرآن؛ ولكن كل منهما نبّه على وصف غير الوصف الآخر، كما أن لفظ ﴿صِرَاطٌ﴾ يُشعر بوصف ثالث.

وكذلك قول من قال: هو السنة والجماعة. وقول من قال: هو طريق العبوديّة، وقول من قال: هو طاعة الله ورسوله. وأمثال ذلك؛ فهؤلاء كلّهم أشاروا إلى ذات واحدة، لكن وصفها كلّ منهم بصفة من صفاتها.

الثاني: أن يُذكر كلّ منهم من الاسم العام بعض أنواعه، على سبيل التمثيل وتنبية المستمع على النوع، لا على سبيل الحدّ المطابق للمحدود في عمومته وخصوصه؛ مثاله ما نقل في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾ الآية [فاطر: ٣٢]. فمعلوم: أن الظالم لنفسه يتناول المضيق للواجبات والمستهك للحرمات، والمقتصد يتناول فاعل الواجبات وتارك المحرمات، والسابق يدخل فيه من سبق فتقرّب بالحسنات مع الواجبات؛ فالمقتصدون أصحاب اليمين؛ والسابقون السابقون أولئك المقربون.

ثم إن كلاً منهم يذكر هذا في نوع من أنواع الطاعات، كقول القائل: السابق الذي يصلي أوّل الوقت، والمقتصد الذي يصلي في أثنائه، والظالم لنفسه الذي يؤخّر العصر إلى الاصفرار. أو يقول: السابق المحسّن بالصدقة مع الزكاة، والمقتصد الذي يؤدي الزكاة المفروضة فقط، والظالم مانع الزكاة. قال: وهذان الصنفان اللذان ذكرناهما في تنوع التفسير؛ تارة لتنوع الأسماء والصفات، وتارة لذكر بعض أنواع المسمّى، هو الغالب في تفسير سلف الأمة الذي يظن أنه مختلف.

ومن التنازع الموجود عنهم ما يكون اللفظ فيه محتملاً للأمرين.

إما لكونه مشتركاً في اللغة، كلفظ: ﴿قَسْرَةً﴾ [المدرثر: ٥١]؛ الذي يُراد به: الرامي، ويُراد به: الأسد. ولفظ: ﴿عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧]؛ الذي يُراد به: إقبال الليل وإدباره.

وإما لكونه متواطئاً في الأصل؛ لكن المراد به أحد النوعين أو أحد الشخصين، كالضمائر في قوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَدَلَّكَ...﴾ الآية [النجم: ٨]. وكلفظ الفجر والشفق والوتر وليال عشر، وأشبه ذلك. فمثل هذا: يجوز أن يراد به كلّ المعاني التي قالها السلف، وقد لا يجوز ذلك.

فالأول: إما لكون الآية نزلت مرتين: فأريد بها هذا تارة، وهذا تارة. وإما لكون اللفظ المشترك يجوز أن يُراد به معناه. وإما لكون اللفظ متواطئاً، فيكون عاماً إذا لم يكن لمخصصه موجب. فهذا النوع إذا صحّ فيه القولان كان من الصنف الثاني.

ومن الأقوال الموجودة عنهم - ويجعلها بعض الناس اختلافاً - أن يعبروا عن المعاني بألفاظ متقاربة، كما إذا فسر بعضهم: ﴿تُسَلِّ﴾ [الأنعام: ٧٠] بـ (تحبس)، وبعضهم بـ (تُرتهن)؛ لأن كلاً منهما قريب من الآخر.

ثم قال: فصل: والاختلاف في التفسير على نوعين: منه ما مستنده النقل فقط، ومنه ما يعلم بغير ذلك. والمنقول: إمّا عن المعصوم أو غيره، ومنه ما يمكن معرفة الصحيح منه من غيره، ومنه ما لا يمكن ذلك؛ وهذا القسم الذي لا يمكن معرفة صحيحه من ضعيفه عامته ممّا لا فائدة فيه ولا حاجة بنا إلى معرفته؛ وذلك: كاختلافهم في لون كلب أصحاب الكهف واسمه، وفي البعض الذي ضرب به القتل من البقرة، وفي قدر سفينة نوح وخشبها، وفي اسم الغلام الذي قتله الخضر، ونحو ذلك. فهذه الأمور طريق العلم بها النقل؛ فما كان منه منقولاً نقلاً صحيحاً عن النبي ﷺ، قبل، وما لا - بأن نقل عن أهل الكتاب ككعب ووهب - وقف عن تصديقه وتكذيبه، لقوله ﷺ: «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم، ولا تكذبوهم»^(١).

وكذا ما نقل عن بعض التابعين، وإن لم يذكر أنه أخذ عن أهل الكتاب، فمتى اختلف التابعون لم يكن بعض أقوالهم حجة على بعض. وما نقل في ذلك عن الصحابة نقلاً صحيحاً فالنفس إليه أسكن مما ينقل عن التابعين؛ لأن احتمال أن يكون سمعه من النبي ﷺ أو من بعض من سمعه منه أقوى، ولأن نقل الصحابة عن أهل الكتاب أقل من نقل التابعين.

ومع جزم الصحابي بما يقوله، كيف يقال: إنه أخذ عن أهل الكتاب وقد نهوا عن تصديقهم؟ وأمّا القسم الذي يمكن معرفة الصحيح منه: فهذا موجود كثيراً ولله الحمد؛ وإن قال الإمام أحمد: ثلاثة ليس لها أصل: التفسير، والملاحم، والمغازي، وذلك لأن الغالب عليها المراسيل. وأمّا ما يُعلم بالاستدلال بالنقل: فهذا أكثر ما فيه الخطأ من جهتين حدّثنا بعد تفسير الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان، فإن التفاسير التي يُذكر فيها كلام هؤلاء صرفاً لا يكاد يوجد فيها شيء من هاتين الجهتين؛ مثل تفسير عبد الرزق والفريابي، ووكيع وعبد بن حميد وإسحاق وأمثالهم - أحدهما: قوم اعتقدوا معاني، ثم أرادوا حمل ألفاظ القرآن عليها. والثاني: قوم فسروا القرآن بمجرد ما يسوغ أن يريده من كان من الناطقين بلغة العرب، من غير نظر إلى المتكلم بالقرآن والمنزل عليه والمخاطب به. فالأولون: راعوا المعنى الذي رأوه، من غير نظر إلى ما تستحقه ألفاظ القرآن من الدلالة والبيان. والآخرين: راعوا مجرد اللفظ، وما يجوز أن يُريد به العربي، من غير نظر إلى ما يصلح للمتكلم وسياق الكلام.

(١) أحمد في «مسنده» (١٧٢٢٥)، وأبو داود (٣٦٤٤)، والطبراني في «الكبير» ٢٢/ (٨٧٩)، وإسناده حسن. قلت: وللقسم الثاني من الحديث شاهد من حديث أبي هريرة عند البخاري (٤٤٨٥) ولفظه: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب، ولا تكذبوهم، وقولوا: ﴿مَنْكَا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ...﴾ الآية [البقرة: ١٣٦]». هذا، وإن أخبار أهل الكتاب على ثلاثة أقسام: أحدها: ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق، فذاك صحيح. والثاني: ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه. والثالث: ما هو مسكوت عنه، لا من هذا القبيل، ولا من هذا القبيل، فلا نؤمن به، ولا نكذبه، وتجاوز حكايته.

ثم هؤلاء كثيراً ما يغلطون في احتمال اللفظ لذلك المعنى في اللغة، كما يغلط في ذلك الذين قبلهم، كما أن الأولين كثيراً ما يغلطون في صحة المعنى الذي فسروا به القرآن، كما يغلط في ذلك الآخرون؛ وإن كان نظر الأولين إلى المعنى أسبق، ونظر الآخرين إلى اللفظ أسبق.

والأولون صنفان: تارة يسلبون لفظ القرآن ما دلَّ عليه وأريد به، وتارة يحملونه على ما لم يدلَّ عليه ولم يُردَّ به. وفي كلا الأمرين قد يكون ما قصدوا نفيه أو إثباته من المعنى باطلاً، فيكون خطوهم في الدليل والمدلول، وقد يكون حقاً؛ فيكون خطوهم، في الدليل لا في المدلول. فالذين أخطؤوا فيهما: مثل طوائف من أهل البدع اعتقدوا مذاهب باطلة، وعمدوا إلى القرآن فتأولوه على رأيهم، وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين؛ لا في رأيهم ولا في تفسيرهم؛ وقد صنّفوا تفاسير على أصول مذهبهم، مثل تفسير عبد الرحمن بن كيسان الأصم، والجبائي، وعبد الجبار، والرماني، والزمخشري، وأمثالهم.

ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة، يدسّ البدع في كلامه، وأكثر الناس لا يعلمون، كصاحب «الكشاف» ونحوه، حتى إنه يروج على خلق كثير من أهل السنّة كثير من تفاسيرهم الباطلة.

وتفسير ابن عطية وأمثاله أتبع للسنّة، وأسلم من البدعة، ولو ذكر كلام السلف المأثور عنهم على وجهه لكان أحسن، فإنّه كثيراً ما ينقل من تفسير ابن جرير الطبري؛ وهو من أجلّ التفاسير وأعظمها قدراً، ثم إنّه يدع ما ينقله عن السلف، ويذكر ما يزعم أنه قول المحققين، وإنما يعني بهم طائفة من أهل الكلام، الذين قرّروا أصولهم بطرق من جنس ما قرّرت به المعتزلة أصولهم، وإن كانوا أقرب إلى السنّة من المعتزلة، لكن ينبغي أن يُعطى كلّ ذي حق حقه، فإنّ الصحابة والتابعين والأئمة إذا كان لهم في الآية تفسير، وجاء قوم فسّروا الآية بقول آخر لأجل مذهب اعتقدوه؛ وذلك المذهب ليس من مذاهب الصحابة والتابعين، صار مشاركاً للمعتزلة وغيرهم من أهل البدع في مثل هذا.

وفي الجملة: مَنْ عدل عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم إلى ما يخالف ذلك كان مخطئاً في ذلك، بل مبتدعاً؛ لأنّهم كانوا أعلم بتفسيره ومعانيه، كما أنّهم أعلم بالحقّ الذي بعث الله به رسوله.

وأما الذين أخطؤوا في الدليل لا المدلول: فمثل كثير من الصوفيّة والوعاظ والفقهاء، يفسّرون القرآن بمعان صحيحة في نفسها؛ لكن القرآن لا يدل عليها؛ مثل كثير مما ذكره السلمي في «الحقائق»، فإن كان فيما ذكره معان باطلة دخل في القسم الأوّل. انتهى كلام ابن تيمية ملخصاً، وهو نفيس جداً. وقال الزركشي في «البرهان»^(١).

للناظر في القرآن لطلب التفسير مأخذ كثيرة، أمهاتها أربعة:

الأول: النقل عن النبي ﷺ؛ وهذا هو الطراز المعلم؛ لكن يجب الحذر من الضعيف منه

(١) «البرهان» ٢/٢٩٢ و ٢٩٣ و ٣٠٢ و ٣٠٤ النوع ٤١.

والموضوع، فإنه كثير؛ ولهذا قال أحمد: ثلاثُ كتب لا أصل لها: المغازي والملاحم والتفسير^(١). وقال المحققون من أصحابه: مراده أن الغالب أنه ليس له أسانيد صحاح متصلة، وإلا فقد صحَّ من ذلك كثير: كتفسير الظلم بالشرك في آية الأنعام، والحساب اليسير بالعرض، والقوة بالرمي في قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠].

قلت: الذي صحَّ من ذلك قليل جداً، بل أصل المرفوع منه في غاية القلة، وسأسردها كلها آخر الكتاب إن شاء الله تعالى.

الثاني: الأخذ بقول الصحابيِّ؛ فإن تفسيره عندهم بمنزلة المرفوع إلى النبي ﷺ، كما قاله الحاكم في «مستدرکه»^(٢) [٢٥٨/٢].

وقال أبو الخطاب من الحنابلة^(٣): يحتمل ألا يرجع إليه إذا قلنا إن قوله ليس بحجة. والصواب الأول، لأنه من باب الرواية لا الرأي.

قلت: ما قاله الحاكم نازعه فيه ابن الصلاح وغيره من المتأخرين، بأن ذلك مخصوص بما فيه سبب النزول أو نحوه؛ ممَّا لا مدخل للرأي فيه. ثم رأيت الحاكم نفسه صرح به في «علوم الحديث»^(٤) فقال: ومن الموقوفات تفسير الصحابة، وأما من يقول: إن تفسير الصحابة مسند؛ فإنما يقول فيما فيه سبب النزول.

فقد خصَّص هنا وعمم في «المستدرک»، فاعتمد الأول. والله أعلم.

ثم قال الزركشي^(٥): وفي الرجوع إلى قول التابعي روايتان عن أحمد، واختار ابن عقيل المنع، وحوَّه عن شعبة؛ لكن عمل المفسرين على خلافه، فقد حكوا في كتبهم أقوالهم؛ لأنَّ غالبها تلقَّوها من الصحابة، وربما يحكى عنهم عبارات مختلفة الألفاظ، فيظنُّ من لا فهم عنده أن ذلك اختلاف محقق، فيحكيه أقوالاً، وليس كذلك، بل يكون كلُّ واحدٍ منهم ذكر معنى من الآية؛ لكونه أظهر عنده، أو أليق بحال السائل. وقد يكون بعضهم يخبر عن الشيء بلازمه ونظيره، والآخر بمقصوده وثمرته، والكلُّ يؤوِّل إلى معنى واحد غالباً، فإن لم يكن الجمع فالمتأخر من القولين عن الشخص الواحد مقدَّم إن استويًا في الصحَّة عنه، وإلا فالصحيح المقدم.

الثالث: الأخذ بمطلق اللغة؛ فإنَّ القرآن نزل بلسان عربيّ، وهذا قد ذكره جماعة، ونصَّ عليه

(١) في المراجع: ثلاثة كتب... أو: ثلاثة علوم... وقد ورد قوله في «السان الميزان» ٢٠/١، وفي «منهاج السنة» لابن تيمية ١١٧/٤، و«مقدمة في أصول التفسير» له ص ٥٢ - ٥٣، و«الموضوعات الصغرى» لملا علي الفاري ص ٢٢١ رقم (٤٢١)، وانظر ما قاله الشيخ عبد الفتاح أبو غدة رحمه الله تعالى في تعليقه على «الموضوعات»، وانظر «قواعد التحديث» للشيخ القاسمي ص ٢٧٧ - ٢٧٨ بتحقيقنا.

(٢) أبو الخطاب: محفوظ بن أحمد، العراقي، صالح وورع حسن السيرة (ت: ٥١٠هـ). «سير أعلام النبلاء» ٣٤٨/١٩.

(٣) «معرفة علوم الحديث» ص ٢٠. (٤) «البرهان» ٢٩٤/٢ النوع ٤١.

أحمد في مواضع، لكن نقل الفضل بن زياد عنه أنه سئل عن القرآن يمثل له الرجل بيت من الشعر؟ فقال: ما يعجبني. فقيل: ظاهره المنع، ولهذا قال بعضهم: في جواز تفسيره القرآن بمقتضى اللُّغة روايتان عن أحمد. وقيل: الكراهة تُحْمَل على صرف الآية عن ظاهرها إلى معانٍ خارجة محتملة، يدلُّ عليها القليل من كلام العرب، ولا يوجد غالباً إلا في الشعر ونحوه، ويكون المتبادر خلافها.

وروى البيهقي في «الشَّعب» (٢/٤٢٥) عن مالك قال: لا أوتى برجلٍ غير عالم بلغة العرب يُفسَّر كتاب الله إلا جعلته نكالاً.

الرابع: التفسير بالمقتضى من معنى الكلام، والمقتضِب من قوَّة الشرع، وهذا هو الذي دعا به النبي ﷺ لابن عباس، حيث قال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» [البخاري: ١٤٣، ومسلم: ٦٣٦٨، وأحمد: ٣١٠٢]. والذي عناه عليٌّ بقوله: إلا فهماً يؤتاه الرجل في القرآن [البخاري: ٦٩١٥، ومسلم: ٣٣٢٧، وأحمد: ٣٧٩٤، ٥٩٩]. ومن هنا اختلف الصحابة في معنى الآية، فأخذ كلُّ برأيه على منتهى نظره، ولا يجوز تفسير القرآن بمجرد الرأي والاجتهاد من غير أصل، قال تعالى: ﴿وَلَا تُقَفِّ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦]. وقال: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا فَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٦٩]. وقال: ﴿لَتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]. فأضاف البيان إليه. وقال ﷺ: «مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ» أخرجه أبو داود [٣٦٥٢] والترمذي [٢٩٥١] والنسائي [في «الكبرى»: ٨٠٨٥ وإسناده ضعيف]. وقال: «من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار» أخرجه أبو داود [٣٦٥٢]، وأحمد: ٢٠٦٩ وهو حسن.

قال البيهقي في الحديث الأوَّل: هذا إن صحَّ، فإنما أراد - والله أعلم - الرأي الذي يغلب من غير دليل قام عليه، وأما الذي يسنده برهان فالقول به جائز.

وقال في «المدخل»: في هذا الحديث نظر، وإن صحَّ فإنما أراد به - والله أعلم - فقد أخطأ الطريق، فسيبيله أن يرجع في تفسير ألفاظه إلى أهل اللغة، وفي معرفة ناسخه ومنسوخه وسبب نزوله وما يحتاج فيه إلى بيانه إلى أخبار الصحابة الذين شاهدوا تنزيله، وأدوا إلينا من السنن ما يكون بياناً لكتاب الله تعالى، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤]. فما ورد بيانه عن صاحب الشرع ففيه كفاية عن فكرة من بعده، وما لم يرد عنه بيانه ففيه حينئذٍ فكرة أهل العلم بعده؛ ليستدلُّوا بما ورد بيانه على ما لم يرد.

قال: وقد يكون المراد به: مَنْ قال فيه برأيه من غير معرفة منه بأصول العلم وفروعه، فيكون موافقته للصواب إن وافقه من حيث لا يعرفه غير محمودة.

وقال الماوردي: قد حمل بعض المتورِّعة هذا الحديث على ظاهره، وامتنع من أن يستنبط معاني القرآن باجتهاده، ولو صحَّبتُّها الشواهد ولم يعارض شواهدنا نصَّ صريح، وهذا عدول عمَّا تُعْبَدُّنا بمعرفته من النظر في القرآن واستنباط الأحكام، كما قال تعالى: ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣]. ولو صحَّ ما ذهب إليه لم يُعلم شيء بالاستنباط، ولما فهم الأكثر من كتاب الله شيئاً. وإن صحَّ الحديث: فتأويله أن مَنْ تكلم في القرآن بمجرد رأيه، ولم يعرِّج على سوى لفظه، وأصاب الحقَّ، فقد أخطأ الطريق،

وإصابته اتفاقاً؛ إذ الغرض أنّه مجرد رأي لا شاهد له؛ وفي الحديث: «القرآن ذلّولٌ ذو وجوه، فاحملوه على أحسن وجوهه» أخرجه أبو نعيم وغيره من حديث ابن عباس [قال الألباني في «الضعيفة»: ١٠٣٦: ضعيف جداً].

فقوله: «ذلّول» يحتمل معنيين: أحدهما: أنه مطيع لحامله، تنطق به ألسنتهم. والثاني: أنه موضح لمعانيه، حتى لا تقصُر عنه أفهام المجتهدين.

وقوله: «ذو وجوه» يحتمل معنيين: أحدهما: أنّ من ألفاظه ما يحتمل وجوهاً من التأويل، والثاني: أنّه قد جمع وجوهاً من الأوامر والنواهي والترغيب والترهيب والتحليل والتحرير.

وقوله: «فاحملوه على أحسن وجوهه» يحتمل معنيين: أحدهما: الحَمْلُ على أحسن معانيه، والثاني: أحسن ما فيه من العزائم دون الرُخص، والعفو دون الانتقام. وفيه دلالة ظاهرة على جواز الاستنباط والاجتهاد في كتاب الله تعالى.

وقال أبو الليث: التَّهْيِي إنما انصرف إلى المتشابه منه لا إلى جميعه، كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧]؛ لأن القرآن إنما نزل حجة على الخلق؛ فلو لم يجز التفسير لم تكن الحجة بالغة. فإذا كان كذلك جاز لمن عرف لغات العرب وأسباب النزول أن يفسره، وأمّا مَنْ لم يعرف وجوه اللغة: فلا يجوز أن يفسره إلا بمقدار ما سمع؛ فيكون ذلك على وجه الحكاية لا على وجه التفسير. ولو أنه يعلم التفسير، وأراد أن يستخرج من الآية حكماً أو دليل الحكم، فلا بأس به. ولو قال: المراد من الآية كذا من غير أن يسمع فيه شيئاً، فلا يحلُّ، وهو الذي نهى عنه.

وقال ابن الأنباري في الحديث الأوّل: حمّله بعض أهل العلم على أنّ الرأي معنيٌّ به الهوى، فمن قال في القرآن قولاً يوافق هواه - فلم يأخذه عن أمة السلف - وأصاب فقد أخطأ، لحكمه على القرآن بما لا يعرف أصله، ولا يقف على مذاهب أهل الأثر والنقل فيه.

وقال في الحديث الثاني: له معنيان: أحدهما: مَنْ قال في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذهب الأوائل - من الصحابة والتابعين - فهو متعرّض لسخط الله تعالى. والآخر - وهو الأصح -: من قال في القرآن قولاً يعلم أنّ الحق غيره فليتبوأ مقعده من النار.

وقال البغوي والكواشي وغيرهما:

التأويل صرّف الآية إلى معنى موافق لما قبلها وبعدها تحتمله الآية، غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط، غير محظور على العلماء بالتفسير، كقوله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]. قيل: شباباً وشيوخاً، وقيل: أغنياء وفقراء، وقيل: عُزَّاباً ومتأهلين، وقيل: نشاطاً وغير نشاط. وقيل: أصحاء ومرضى؛ وكلّ ذلك سائغ، والآية تحتمله.

وأما التأويل المخالف للآية والشرع فمحظور؛ لأنه تأويل الجاهلين، مثل تأويل الروافض قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ [الرحمن: ١٩]. أنّهما عليّ وفاطمة!! ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْوُجُوهُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ [الرحمن: ٢٢]. يعني الحسن والحسين!!

وقال بعضهم: اختلف الناس في تفسير القرآن: هل يجوز لكل أحد الخوض فيه؟ فقال قوم: لا يجوز لأحد أن يتعاطى تفسير شيء من القرآن، وإن كان عالماً أديباً متسماً في معرفة الأدلة والفقه والنحو والأخبار والآثار، وليس له إلا أن ينتهي إلى ما روي عن النبي ﷺ في ذلك. ومنهم من قال: يجوز تفسيره لمن كان جامعاً للعلوم التي يحتاج المفسر إليها، وهي خمسة عشر علماً:

أحدها: اللغة؛ لأن بها يعرف شرح مفردات الألفاظ ومدلولاتها بحسب الوضع. قال مجاهد: لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتكلم في كتاب الله إذا لم يكن عالماً بلغات العرب، وتقدم قول الإمام مالك في ذلك، ولا يكفي في حقه معرفة السبب منها، فقد يكون اللفظ مشتركاً، وهو يعلم أحد المعنيين، والمراد الآخر.

الثاني: النحو، لأن المعنى يتغير ويختلف باختلاف الإعراب، فلا بد من اعتباره. أخرج أبو عبيد عن الحسن: أنه سئل عن الرجل يتعلم العربية يلتمس بها حسن المنطق، ويقوم بها قراءته، فقال: حسن تعلمها، فإن الرجل يقرأ الآية فيعيا بوجهها، فيهلك فيها.

الثالث: التصريف، لأن به تعرف الأبنية والصيغ، قال ابن فارس: ومن فاته علمه فاته المعظم، لأن (وجد) مثلاً كلمة مبهمة، فإذا صرّفناها أتضحت بمصادرها.

وقال الزمخشري: من بدع التفسير قول من قال: إن الإمام في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١]. جمع (أم) وأن الناس يُدعون يوم القيامة بأسمائهم، قال: وهذا غلط أوجب جهله بالتصريف؛ فإن (أمناً) لا تُجمع على (إمام)^(١).

الرابع: الاشتقاق، لأن الاسم إذا كان اشتقاقه من مادتين مختلفتين اختلف المعنى باختلافهما، كالمسيح، هل هو من السياحة أو المسح؟

الخامس والسادس والسابع: المعاني والبيان والبديع؛ لأنه يُعرف بالأول خواص ترايب الكلام من جهة إفادتها المعنى، وبالثاني خواصها من حيث اختلافها بحسب وضوح الدلالة وخفائها، وبالثالث وجوه تحسين الكلام. هذه العلوم الثلاثة هي علوم البلاغة؛ وهي من أعظم أركان المفسر؛ لأنه لا بد له من مراعاة ما يقتضيه الإعجاز، وإنما يدرك بهذه العلوم.

قال السكاكي: اعلم أن شأن الإعجاز عجيب يدرك ولا يمكن وصفه، كاستقامة الوزن تُدرك ولا يمكن وصفها، وكالملاحة، ولا طريق إلى تحصيله لغير ذوي الفطر السليمة إلا التمرن على علمي المعاني والبيان.

(١) في «تفسيره» ٥٣٦/٣، الإسراء: ٧١ وكلامه بالتمام: ومن بدع التفاسير: أن الإمام جمع أم، وأن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم، وأن الحكمة في الدعاء بالأسماء دون الآباء رعاية حق عيسى، وإظهار شرف الحسن والحسين، وألا يفتضح أولاد الزنا...

قال ابن أبي الحديد: اعلم أن معرفة الفصيح والأفصح، والرشيح والأرشق من الكلام أمرٌ لا يدرك إلا بالذوق، ولا يمكن إقامة الدلالة عليه، وهو بمنزلة جاريتين: إحداهما: بيضاء مُشربة بحمرة، دقيقة الشفتين، نقيه الثَّغر، كَحَلَاءِ الْعَيْنَيْنِ، أسيلة الخدِّ، دقيقة الأنف، معتدلة القامة، والأخرى: دونها في هذه الصفات والمحاسن، لكنَّها أحلَى في العيون والقلوب منها، ولا يدرى سبب ذلك؛ ولكنَّه يُعرف بالذوق والمشاهدة ولا يمكن تعليقه، وهكذا الكلام؛ نعم، يبقى الفرق بين الوصفين: أنَّ حسن الوجوه وملاحظتها، وتفضيل بعضها على بعض، يدركه كلُّ مَنْ له عين صحيحة. وأما الكلام: فلا يدرك إلا بالذوق، وليس كلُّ من اشتغل بالنحو واللغة والفقهاء يكون من أهل الذوق ومُمن يصلح لانتقاد الكلام، وإنما أهل الذوق هم الذين اشتغلوا بعلم البيان، وراضوا أنفسهم بالرسائل والخطب والكتابة والشعر، وصارت لهم بذلك ذُربة ومَلَكة تامَّة؛ فإلى أولئك ينبغي أن يُرجع في معرفة الكلام، وفضل بعضه على بعض.

وقال الزمخشري: من حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المعجز أن يتعاهد بقاء النظم على حسنه، والبلاغة على كمالها، وما وقع به التحدي سليماً من القادح.

وقال غيره: معرفة هذه الصناعة بأوضاعها هي عُمدة التفسير المطلع على عجائب كلام الله تعالى، وهي قاعدة الفصاحة، وواسطة عقد البلاغة.

الثامن: علم القراءات، لأن به يعرف كيفية النطق بالقرآن، وبالقراءات يترجَّح بعض الوجوه المحتملة على بعض.

التاسع: أصول الدين، بما في القرآن من الآيات الدالة بظاهاها على ما لا يجوز على الله تعالى، فالأصولي يؤوِّل ذلك، ويستدلُّ على ما يستحيل وما يجب وما يجوز.

العاشر: أصول الفقه، إذ به يعرف وجه الاستدلال على الأحكام والاستنباط.

الحادي عشر: أسباب النزول والقصص، إذ بسبب النزول يعرف معنى الآية المنزلة فيه بحسب ما أنزلت فيه.

الثاني عشر: الناسخ والمنسوخ، ليعلم المحكم من غيره.

الثالث عشر: الفقه.

الرابع عشر: الأحاديث المبينة لتفسير المجمل والمبهم.

الخامس عشر: علم الموهبة؛ وهو علم يورثه الله تعالى لمن عمل بما علم، وإليه الإشارة

بحديث: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^(١).

قال ابن أبي الدنيا: وعلوم القرآن وما يستنبط منه بحرٌ لا ساحل له.

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٥/١٠ في ترجمة أحمد بن أبي الحواري وهو ضعيف، ونسبه السخاوي في «فتح المغيب» لعيسى ابن مريم عليه السلام ٣١٣/١.

قال: فهذه العلوم - التي هي كالألة للمفسر - لا يكون مفسراً إلا بتحصيلها، فمن فسر بدونها كان مفسراً بالرأي المنهني عنه، وإذا فسر مع حصولها لم يكن مفسراً بالرأي المنهني عنه.

قال: والصحابة والتابعون كان عندهم علوم العربية بالطبع لا بالاكتساب، واستفادوا العلوم الأخرى من النبي ﷺ.

قلت: ولعلك تستشكل علم الموهبة، وتقول: هذا شيء ليس في قدرة الإنسان. وليس كما ظننت من الإشكال، والطريق في تحصيله ارتكاب الأسباب الموجبة له من العمل والزهد.

قال في «البرهان»: اعلم أنه لا يحصل للنظر فهم معاني الوحي، ولا يظهر له أسرارها، وفي قلبه بدعة أو كبر أو هوى أو حب الدنيا، أو وهو مصر على ذنب، أو غير متحقق بالإيمان أو ضعيف التحقيق، أو يعتمد على قول مفسر ليس عنده علم، أو راجع إلى معقوله؛ وهذه كلها حجب وموانع بعضها أكد من بعض.

قلت: وفي هذا المعنى قوله تعالى: ﴿سَاءَ صِرْفٌ عَلَى الَّذِينَ يَكْتُمُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الأعراف: ١٤٦]. قال سفيان بن عيينة: يقول: أنزع عنهم فهم القرآن. أخرجه ابن أبي حاتم^(١).

وقد أخرج ابن جرير وغيره من طرق عن ابن عباس قال: التفسير أربعة أوجه: وجه تعرفه العرب من كلامها، وتفسير لا يعذر أحد بجهالته، وتفسير تعلمه العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى.

ثم رواه مرفوعاً بسند ضعيف بلفظ: «أنزل القرآن على أربعة أحرف: حلال وحرام لا يعذر أحد بجهالته، وتفسير تفسره العرب، وتفسير تفسره العلماء، ومتشابه لا يعلمه إلا الله تعالى، ومن ادعى علمه سوى الله تعالى فهو كاذب».

قال الزركشي في «البرهان»^(٢): في قول ابن عباس هذا تقسيم صحيح.

فأما الذي تعرفه العرب: فهو الذي يرجع فيه إلى لسانهم؛ وذلك اللغة والإعراب، فأما اللغة: فعلى المفسر معرفة معانيها ومسمايات أسمائها، ولا يلزم ذلك القارئ. ثم إن كان ما تتضمنه ألفاظها يوجب العمل دون العلم: كفى فيه خبر الواحد والاثنين والاستشهاد بالبيت والبيتين. وإن كان يوجب العلم: لم يكف ذلك، بل لا بد أن يستفيض ذلك اللفظ، وتكثر شواهد من الشعر.

وأما الإعراب: فما كان اختلافه مجيلاً للمعنى وجب على المفسر والقارئ تعلمه، ليتوصل المفسر إلى معرفة الحكم، ويسلم القارئ من اللحن، وإن لم يكن مجيلاً للمعنى وجب تعلمه على القارئ ليسلم من اللحن، ولا يجب على المفسر لوصوله إلى المقصود بدونه.

وأما ما لا يعذر أحد بجهله: فهو ما تتبادر الأفهام إلى معرفة معناه من النصوص، المتضمنة شرائع الأحكام ودلائل التوحيد؛ وكل لفظ أفاد معنى واحداً جليلاً يعلم أنه مراد الله تعالى؛ فهذا القسم لا يلتبس تأويله، إذ كل أحد يدرك معنى التوحيد، من قوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩].

(١) انظر قول ابن عيينة في «البرهان» للزركشي ٩٩/١ أول الكتاب.

(٢) «البرهان» ٣٠٦/٢ النوع ٤١.

وأَنَّهُ لا شريك له في الإلهية، وإن لم يعلم أن (لا) موضوعة في اللغة للنفي، و(إلا) للإثبات، وأن مقتضى هذه الكلمة الحصر. ويعلم كل أحد بالضرورة أن مقتضى قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، ونحوه طلب إيجاب الأمور به، وإن لم يعلم أن صيغة (افعل) للوجوب. فما كان من هذا القسم لا يعذر أحدٌ يدعي الجهل بمعاني ألفاظه؛ لأنها معلومة لكل أحد بالضرورة.

وأما ما لا يعلمه إلا الله تعالى: فهو ما يجري مجرى الغيوب؛ نحو الآي المتضمنة قيام الساعة، وتفسير الروح، والحروف المقطعة، وكلّ متشابه في القرآن عند أهل الحق، فلا مساعٍ للاجتهاد في تفسيره، ولا طريق إلى ذلك إلا بالتوقيف بنص من القرآن أو الحديث أو إجماع الأمة على تأويله.

وأما ما يعلمه العلماء ويرجع إلى اجتهادهم: فهو الذي يغلب عليه إطلاق التأويل؛ وذلك استنباط الأحكام، وبيان المجمل وتخصيص العموم، وكلّ لفظ احتمال معنيين فصاعداً: فهو الذي لا يجوز لغير العلماء الاجتهاد فيه، وعليهم اعتماد الشواهد والدلائل دون مجرد الرأي؛ فإن كان أحد المعنيين أظهر وجب الحمل عليه، إلا أن يقوم دليل على أن المراد هو الخفي. وإن استويا - والاستعمال فيهما حقيقة؛ لكن في أحدهما حقيقة لغوية أو عرفية، وفي الآخر شرعية - فالحمل على الشرعية أولى، إلا أن يدل دليل على إرادة اللغوية، كما في: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]. ولو كان في أحدهما عرفية والآخر لغوية: فالحمل على العرفية أولى، لأن الشرع ألزم. فإن تنافى اجتماعهما، ولم يكن إرادتهما باللفظ الواحد، كالقُرء للحيض والطمهر، اجتهد في المراد منهما بالأمارة الدالة عليه، فما ظنه فهو مراد الله تعالى في حقه. وإن لم يظهر له شيء، فهل يتخير في الحمل على أيهما شاء، أو يأخذ بالأغلظ حكماً، أو بالأخف؟ أقوال. وإن لم يتنافيا وجب الحمل عليهما عند المحققين، ويكون ذلك أبلغ في الإعجاز والفصاحة، إلا إن دل دليل على إرادة أحدهما.

إذا عرف ذلك: فينزل حديث: «مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ»^(١) [حسن: أحمد: ٢٠٦٩، والترمذي: ٢٩٥٠،

والطبراني في «الكبير»: ١٢٣٩٢] على قسمين من هذه الأربعة:

أحدها: تفسير اللفظ، لاحتياج المفسر له إلى التبخر في معرفة لسان العرب.

والثاني: حمل اللفظ المحتمل على أحد معنييه، لاحتياج ذلك إلى معرفة أنواع من العلوم، والتبخر في العربية واللغة، ومن الأصول ما يدرك به حدود الأشياء، وصيغ الأمر والنهي والخبر، والمجمل والمبين، والعموم والخصوص، والمطلق والمقيد، والمحكم والمشابه، والظاهر والمؤول، والحقيقة والمجاز، والصريح والكنابة، ومن الفروع ما يدرك به الاستنباط.

هذا أقل ما يحتاج إليه؛ ومع ذلك فهو على خطر، فعليه أن يقول: يحتمل كذا، ولا يجزم إلا في

حكم اضطر إلى الفتوى به، فأدى اجتهاده إليه فيجزم مع تجويز خلافه. انتهى.

وقال ابن النقيب: جملة ما تحضل في معنى حديث التفسير بالرأي خمسة أقوال:

أحدها: التفسير من غير حصول العلوم التي يجوز معها التفسير.

(١) تمامه: «فليتوبأ مقعده من النار».

الثاني: تفسير المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله.

الثالث: التفسير المقرّر للمذهب الفاسد، بأن يجعل المذهب أصلاً والتفسير تابعاً، فيردّ إليه بأيّ طريق أمكن، وإن كان ضعيفاً.

الرابع: التفسير بأن مراد الله كذا على القطع من غير دليل.

الخامس: التفسير بالاستحسان والهوى.

ثم قال: واعلم أن علوم القرآن ثلاثة أقسام:

الأول: علم لم يُطلع الله عليه أحداً من خلقه، وهو ما استأثر به من علوم أسرار كتابه: من معرفة كنه ذاته وغيوبه التي لا يعلمها إلا هو. وهذا لا يجوز لأحد الكلام فيه بوجه من الوجوه إجماعاً.

الثاني: ما أطلع الله عليه نبيّه ﷺ من أسرار الكتاب، واختصّه به. وهذا لا يجوز الكلام فيه إلا له ﷺ، أو لمن أذن له، قال: وأوائل السور من هذا القسم، وقيل: من القسم الأول.

الثالث: علوم علمها الله نبيّه ﷺ مما أودع كتابه من المعاني الجليلة والخفية، وأمره بتعليمها. وهذا ينقسم إلى قسمين:

منه: ما لا يجوز الكلام فيه إلا بطريق السمع، وهو: أسباب النزول، والتأسيخ والمنسوخ، والقراءات، واللغات، وقصص الأمم الماضية، وأخبار ما هو كائن من الحوادث، وأمور الحشر والمعاد.

ومنه: ما يؤخذ بطريق النظر والاستدلال والاستنباط والاستخراج من الألفاظ، وهو قسمان:

قسم اختلفوا في جوازه، وهو تأويل الآيات المتشابهات في الصفات.

وقسم اتفقوا عليه، وهو استنباط الأحكام الأصلية والفرعية والإعرابية؛ لأنّ مبناها على الأقيسة؛ وكذلك فنون البلاغة وضروب المواعظ والحكم والإرشادات لا يمتنع استنباطها منه، واستخراجها لمن له أهلية. انتهى ملخصاً.

وقال أبو حيان: ذهب بعض من عاصرناه إلى أنّ علم التفسير مضطر إلى النقل - في فهم معاني تركيبه - بالإسناد إلى مجاهد وطاوس وعكرمة وأضرابهم، وأنّ فهم الآيات يتوقف على ذلك. قال: وليس كذلك.

وقال الزركشي بعد حكاية ذلك^(١): الحق أن علم التفسير: منه ما يتوقّف على النقل: كسبب النزول، والنسخ، وتعيين المبهم، وتبيين المجمل. ومنه ما لا يتوقّف، ويكفي في تحصيله الثقة على الوجه المعبر. قال: وكأنّ السبب في اصطلاح كثير^(٢) على التفرقة بين التفسير والتأويل، والتمييز بين المنقول والمستنبط؛ ليحمل على الاعتماد في المنقول، وعلى النظر في المستنبط.

قال: واعلم أنّ القرآن قسمان: قسم ورد تفسيره بالنقل، وقسم لم يرد.

والأول: إمّا أن يرد عن النبيّ ﷺ، أو الصحابة، أو رؤوس التابعين. فالأول يُبحث فيه عن صحة

(٢) في «البرهان»: بعضهم، بدل: كثير.

(١) في «البرهان» ٣١٢/٢ النوع ٤١.

السند، والثاني يُنظر في تفسير الصحابي: فإن فسره من حيث اللغة: فهم أهل اللسان فلا شك في اعتمادهم. أو بما شاهده من الأسباب والقرائن: فلا شك فيه. وحينئذ إن تعارضت أقوال جماعة من الصحابة: فإن أمكن الجمع فذاك، وإن تعذر قُدّم ابن عباس؛ لأنّ النبي ﷺ بشره بذلك، حيث قال: «اللهم علّمه التأويل». وقد رجّح الشافعي قول زيد في الفرائض، لحديث «أفرضكم زيد». وأما ما ورد عن التابعين: فحيث جاز الاعتماد فيما سبق فكذلك هنا، وإلا وجب الاجتهاد.

وأما ما لم يرد فيه نقل: فهو قليل، وطريق التّوصل إلى فهمه النظر إلى مفردات الألفاظ من لغة العرب ومدلولاتها واستعمالها بحسب السّياق، وهذا يعتني به الراغب كثيراً في كتاب «المفردات»، فيذكر قيماً زائداً على أهل اللغة في تفسير مدلول اللفظ، لأنه اقتضى السّياق. انتهى.

قلت: وقد جمعتُ كتاباً مسنداً فيه تفاسيرُ النبي ﷺ والصحابة، فيه بضعة عشر ألف حديث ما بين مرفوع وموقوف؛ وقد تمّ ولله الحمد في أربع مجلدات وسمّيته: «ترجمان القرآن».

ورأيتُ - وأنا في أثناء تصنيفه - النبي ﷺ في المنام في قصّة طويلة تحتوي على بشارّة حسنة. تنبيه: من المهمّ معرفة التفاسير الواردة عن الصحابة بحسب قراءة مخصوصة؛ وذلك أنه قد يرد عنهم تفسيران في الآية الواحدة مختلفان، فيُظنُّ اختلافاً وليس باختلاف؛ وإنما كلّ تفسير على قراءة. وقد تعرّض السلف لذلك.

فأخرج ابن جرير في قوله تعالى: ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَرُنَا﴾ [الحجر: ١٥] من طرقٍ عن ابن عباس وغيره: أنّ ﴿سُكَّرَتْ﴾ بمعنى (سُدّت)، ومن طرقٍ أنها بمعنى (أُخِذت). ثم أخرج عن قتادة قال: من قرأ ﴿سُكَّرَتْ﴾ مشدّدة، فإنما يعني (سُدّت). ومن قرأ ﴿سُكَّرَتْ﴾ مخففة، فإنه يعني (سُجرت).

وهذا الجمع من قتادة نفيسٌ بديعٌ. ومثله قوله تعالى: ﴿سَرَابُهُمْ مِنْ فِطْرَانٍ﴾ [إبراهيم: ٥٠]. أخرج ابن جرير عن الحسن: أنه الذي تُهَنَأُ^(١) به الإبل.

وأخرج من طرقٍ عنه وعن غيره: أنه النحاس المذاب، وليس بقولين، وإنما الثاني تفسير لقراءة من قرأ: ﴿قَطْرٍ أَنْ﴾ بتنوين (قَطْرٍ) وهو النحاس، و(أَنْ) شديد الحرّ، كما أخرج ابن أبي حاتم هكذا عن سعيد بن جبيرة.

وأمثلة هذا النوع كثيرة، والكافل بيانها كتابنا «أسرار التنزيل». وقد خرّجت على هذا قديماً الاختلاف الوارد عن ابن عباس وغيره في تفسير آية: ﴿أَوْ لَكَسَّمُمْ﴾ [النساء: ٤٣]؛ هل هو الجماع أو الجسّ باليد؟ فالأول تفسير لقراءة: ﴿لَكَسَّمُمْ﴾، والثاني لقراءة: ﴿لَمَسَّمُمْ﴾، ولا اختلاف.

فائدة: قال الشافعي رحمه الله في مختصر البويطي: لا يحلّ تفسير المتشابه إلا بسنة عن رسول الله ﷺ، أو خبرٍ عن أحد من أصحابه، أو إجماع العلماء، هذا نصّه.

(١) تهناً: تظلي به جلودها إذا أصابها الجرب ونحوه. «النهاية»: هنأ.

فصل : وأما كلام الصوفية في القرآن فليس بتفسير.

قال ابن الصلاح في «فتاويه»^(١) : وجدت عن الإمام أبي الحسن الواحدي المفسر، أنه قال : صنّف أبو عبد الرحمن السلمي «حقائق التفسير»؛ فإن كان قد اعتقد أن ذلك تفسيرٌ فقد كفر!!

قال ابن الصلاح : وأنا أقول : الظنّ بمن يوثق به منهم - إذا قال شيئاً من ذلك - أنه لم يذكره تفسيراً، ولا ذهب به مذهب الشرح للكلمة، فإنه لو كان كذلك كانوا قد سلكوا مسلك الباطنية، وإنما ذلك منهم لنظير ما ورد به القرآن؛ فإنّ النظر يُذكر بالنظير؛ ومع ذلك فيا ليتهم لم يتساهلوا بمثل ذلك، لما فيه من الإيهام والإلباس.

وقال النسفي في «عقائده»^(٢) : النصوص على ظاهرها، والعدول عنها إلى معانٍ يدعيها أهل الباطن إلحاداً.

قال التفتازاني في «شرح»^(٣) : سُميت الملاحظة باطنية؛ لادعائهم أنّ النصوص ليست على ظاهرها، بل لها معانٍ باطنية لا يعرفها إلا المعلم، وقصدهم بذلك نفي الشريعة بالكلية.

قال^(٤) : وأما ما يذهب إليه بعض المحققين من أنّ النصوص على ظواهرها، ومع ذلك فهي إشارات خفية إلى دقائق، تنكشف على أرباب السلوك، يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة، فهو من كمال الإيمان، ومحض العرفان.

وسئل شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني عن رجل قال في قوله تعالى : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] : إنَّ معناه : من ذلّ، أي : من الذلّ. ذي : إشارة إلى النفس، يشفّ : من الشفا جواب (من). عُ : أمر من الوعِي. فأفتى بأنه ملجّد. وقد قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا﴾ [فصلت: ٤٠]. قال ابن عباس : هو أن يوضع الكلام على غير موضعه، أخرجه ابن أبي حاتم.

فإن قلت : فقد قال الفريابي : حدّثنا سفيان، عن يونس بن عبيد، عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : «لكلّ آية ظهر وبطن، ولكلّ حرف حدّ، ولكلّ حدّ مطلع».

وأخرج الدليمي [٤٧٠٨] من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعاً : «القرآن تحت العرش، له ظهر وبطن يحاجّ العباد».

وأخرج الطبراني في «الكبير» [٨٦٦٨] وأبو يعلى والبيزار وغيرهم عن ابن مسعود موقوفاً : «إن هذا القرآن ليس منه حرف إلا له حدّ، ولكل حدّ مطلع»..

(١) «فتاوى ومساائل ابن الصلاح» ١٩٧/١ المسألة ٤٤.

(٢) «شرح العقائد النسفية في أصول الدين وعلم الكلام» سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت: ٧٩٢هـ) ص ١٩١.

(٣) المرجع السابق نفسه.

(٤) المرجع السابق ص ١٩٢.

قلت: أما الظهر والبطن ففي معناه أوجه:

أحدها: أنك إذا بحثت عن باطنها وقستة على ظاهرها، وقفت على معناها.

والثاني: أن ما من آية إلا عمل بها قوم؛ ولها قوم سيعملون بها، كما قال ابن مسعود فيما أخرجه ابن أبي حاتم.

الثالث: أن ظاهرها لفظها، وباطنها تأويلها.

الرابع: - قال أبو عبيد: وهو أشبهها بالصواب - إن القصص التي قصّها الله تعالى عن الأمم الماضية وما عاقبهم به: ظاهرها الإخبار بهلاك الأولين، إنما هو حديث حدث به عن قوم. وباطنها وعظ الآخرين، وتحذيرهم أن يفعلوا كفعلهم، فيحلّ بهم مثل ما حلّ بهم.

وحكى ابن النقيب قولاً خامساً: إنَّ ظهرها ما ظهر من معانيها لأهل العلم بالظاهر، وباطنها ما تضمنته من الأسرار التي أطلع الله عليها أرباب الحقائق.

ومعنى قوله: «ولكل حرف حدّ»، أي: منتهى، فيما أراد الله من معناه. وقيل: لكل حكم مقدار من الثواب والعقاب.

ومعنى قوله: «ولكل حدّ مطلع»: لكل غامض من المعاني والأحكام مطلع يُتوصّل به إلى معرفته، ويُوقف على المراد به. وقيل: كلّ ما يستحقّه من الثواب والعقاب يطلع عليه في الآخرة عند المجازاة. وقال بعضهم: الظاهر التلاوة والباطن الفهم، والحدّ أحكام الحلال والحرام، والمطلع الإشراف على الوعد والوعيد.

قلت: يؤيد هذا ما أخرجه ابن أبي حاتم من طريق الضحاك، عن ابن عباس قال: إن القرآن ذو شجون وفنون، وظهور وبطون، لا تنقض عجايبه، ولا تُبلغ غايته، فمن أوغل فيه برفقٍ نجا، ومن أوغل فيه بعنفٍ هوى. أخبار وأمثال، وحلال وحرام، وناسخٌ ومنسوخ، ومحكمٌ ومتشابه، وظهر وباطن، فظهره التلاوة، وبطنه التأويل، فجالسوا به العلماء وجانبوا به السفهاء.

وقال ابن سبّغ في «شفاء الصدور»^(١): ورد عن أبي الدرداء أنه قال: لا يفقه الرجل كلّ الفقه حتى يجعل للقرآن وجوهاً.

وقال ابن مسعود: من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن.

قال: وهذا الذي قاله لا يحصل بمجرد تفسير الظاهر.

وقال بعض العلماء: لكل آية ستون ألف فهم؛ فهذا يدلّ على أن في فهم معاني القرآن مجالاً رحباً، ومتسعاً بالغاً، وأن المنقول من ظاهر التفسير، وليس ينتهي الإدراك فيه بالنقل، والسَّماع لا بدّ منه في ظاهر التفسير ليُنقّي به مواضع الغلط، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط، ولا يجوز التهاون في حفظ التفسير الظاهر بل لا بدّ منه أولاً؛ إذ لا يطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر،

(١) ذكره حاجي خليفة في «كشف الظنون» سليمان بن سبّغ السبّغي ٢/١٠٥٠.

ومن ادعى فهم أسرار القرآن، ولم يُحكّم التفسير الظاهر، فهو كمن ادعى البلوغ إلى صدر البيت، قبل أن يجاوز الباب. انتهى.

وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في كتابه «لطائف المنن»^(١): اعلم أن تفسير هذه الطائفة لكلام الله وكلام رسوله بالمعاني العربية ليس إحالة للظاهر عن ظاهره؛ ولكن ظاهر الآية مفهوم منه ما جلبت الآية له ودلت عليه في عُرف اللسان، وثُمَّ أفهامٌ باطنة تُفهم عند الآية والحديث لمن فتح الله قلبه، وقد جاء في الحديث: «لكل آية ظهر وبطن». فلا يصدّنك عن تلقي هذه المعاني منهم أن يقول لك ذو جدل ومعارضة: هذا إحالة لكلام الله وكلام رسوله، فليس ذلك بإحالة، وإنما يكون إحالة لو قالوا: لا معنى للآية إلا هذا، وهم لم يقولوا ذلك، بل يقرؤون الظواهر على ظواهرها مراداً بها موضوعاتها، ويفهمون عن الله تعالى ما أفهمهم.

فصل: قال العلماء: يجب على المفسر أن يتحرى في التفسير مطابقة المفسر، وأن يتحرز في ذلك من نقص عمّا يُحتاج إليه في إيضاح المعنى، أو زيادة لا تليق بالعرض، ومن كون المفسر فيه زيغ عن المعنى، وعدول عن طريقه.

وعليه بمراعاة المعنى الحقيقي والمجازي ومراعاة التأليف، والغرض الذي سيق له الكلام، وأن يؤاخي بين المفردات.

ويجب عليه البداء بالعلوم اللفظية، وأوّل ما يجب البداء به منها تحقيق الألفاظ المفردة، فيتكلّم عليها من جهة اللّغة، ثم التصريف، ثم الاشتقاق، ثم يتكلّم عليها بحسب التركيب: فيبدأ بالإعراب، ثم بما يتعلق بالمعاني، ثم البيان، ثم البديع، ثم يبيّن المعنى المراد، ثم الاستنباط، ثم الإشارات. وقال الزركشي في أوائل «البرهان»^(٢): قد جرت عادة المفسرين أن يبدووا بذكر سبب النزول، ووقع البحث في أنه: أيّما أولى البداء به: بتقدّم السبب على المسبب، أو بالمناسبة؛ لأنها المصححة لنظم الكلام، وهي سابقة على النزول.

قال: والتحقيق التّفصيل بين أن يكون وجه المناسبة متوقفاً على سبب النزول، كآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ٥٨]؛ فهذا ينبغي فيه تقديم ذكر السبب، لأنه حينئذٍ من باب تقديم الوسائل على المقاصد. وإن لم يتوقّف على ذلك فالأولى تقديم المناسبة.

وقال في موضع آخر^(٣): جرت عادة المفسرين ممن ذكر فضائل القرآن أن يذكرها في أوّل كلّ سورة، لما فيها من الترغيب والحثّ على حفظها، إلّا الزمخشريّ فإنه يذكرها في أواخرها.

قال مجد الأئمة عبد الرحيم بن عمر الكرمانيّ: سألت الزمخشري عن العلة في ذلك فقال: لأنّها صفات لها، والصفة تستدعي تقديم الموصوف.

(١) أحمد بن محمد بن عطاء الله الإسكندري، أحد العلماء الجامعين علوم الدين، من التصوف والتفسير والحديث والأصول (ت: ٧٠٩هـ)، وكتابه «لطائف المنن» في مناقب شيخه أبي العباس المرسي، طبع بتونس عام ١٣٠٤هـ.

(٢) «البرهان»: ٣١٧/٢.

(٣) «البرهان» ١٢٩/١ آخر النوع الأول.

وكثيراً ما يقع في كتب التفسير (حكى الله كذا). فينبغي تجنُّبه.

قال الإمام أبو نصر القشيري في «المرشد»^(١): قال معظم أئمتنا: لا يقال: (كلام الله محكي) ولا يقال: (حكى الله)؛ لأنَّ الحكاية الإتيان بمثل الشيء، وليس لكلامه مثل. وتساهل قوم فأطلقوا لفظ الحكاية بمعنى الإخبار، وكثيراً ما يقع في كلامهم إطلاق (الزائد) على بعض الحروف، وقد مرَّ في نوع الإعراب.

وعلى المفسر أن يتجنَّب ادعاء التكرار ما أمكنه، قال بعضهم: ممَّا يدفع توهم التكرار في عطف المترادفين نحو: ﴿لَا بُقَى وَلَا نَذْرٌ﴾ [المدثر: ٢٨]. ﴿صَلَوْتُ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةً﴾ [البقرة: ١٥٧]. وأشبهاء ذلك: أن يعتقد أن مجموع المترادفين يحصل معنى لا يوجد عند انفراد أحدهما، فإن التركيب يحدث معنى زائداً، وإذا كانت كثرة الحروف تفيد زيادة المعنى، فكذلك كثرة الألفاظ. انتهى.

وقال الزركشي في «البرهان»^(٢): ليكن محطَّ نظر المفسر مراعاة نظم الكلام الذي سبق له، وإن خالف أصل الوضع اللغوي، لثبوت التجوُّز.

وقال في موضع آخر: على المفسر مراعاة مجازي الاستعمالات في الألفاظ التي يُظنُّ بها الترادف، والقَطْعُ بعدم الترادف ما أمكن، فإنَّ للتركيب معنًى غيرَ معنى الأفراد؛ ولهذا منع كثيرٌ من الأصوليين وقوع أحد المترادفين موقع الآخر في التركيب، وإن اتفقوا على جوازه في الأفراد. انتهى.

وقال أبو حيان: كثيراً ما يشحن المفسرون تفاسيرهم عند ذكر الإعراب بعلم النحو، ودلائل مسائل أصول الفقه، ودلائل مسائل الفقه، ودلائل أصول الدين، وكلَّ ذلك مقرَّر في تأليف هذه العلوم، وإنما يؤخذ ذلك مسلماً في علم التفسير دون استدلال عليه. وكذلك أيضاً: ذكروا ما لا يصحُّ من أسباب نزول، وأحاديث في الفضائل، وحكايات لا تناسب، وتواريخ إسرائيلية، ولا ينبغي ذكر هذا في علم التفسير.

فائدة: قول ابن أبي جرَّة: عن عليٍّ عليه السلام، أنه قال: لو شئت أن أوقرَ سبعين بغيراً من تفسير أمِّ القرآن لفعلت.

وبيان ذلك، أنه:

إذا قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يحتاج تبيين معنى الحمد، وما يتعلَّق به الاسم الجليل الذي هو الله، وما يليق به من التنزيه، ثم يحتاج إلى بيان العالم وكيفيته على جميع أنواعه وأعداده وهي ألف عالم، أربعمئة في البرِّ وستمئة في البحر، فيحتاج إلى بيان ذلك كله.

فإذا قال: ﴿الْكَوْبُ الرَّجِيْبُ﴾ يحتاج إلى بيان الاسمين الجليلين وما يليق بهما من الجلال، وما معناهما، ثم يحتاج إلى بيان جميع الأسماء والصفات، ثم يحتاج إلى بيان الحكمة في اختصاص هذا الموضع بهذين الاسمين دون غيرها.

(١) القشيري: عبد الرحيم بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن، إمام في التفسير والأصول (ت: ٥١٤هـ). «طبقات الشافعية» ٢٤٩/٤، وانظر قوله في «البرهان» ٣١٧/٢ النوع ٤١.

(٢) «البرهان» ٣١٧/١.

فإذا قال: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾ يحتاج إلى بيان ذلك اليوم، وما فيه من المواطن والأهوال، وكيفية مستقره.

فإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يحتاج إلى بيان المعبود من جلالته، والعبادة وكيفيةها وصفتها وأدائها على جميع أنواعها، والعابد في صفته، والاستعانة وأدائها وكيفيةها.

فإذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . . .﴾ إلى آخر السورة، يحتاج إلى بيان الهداية ما هي، والصراط المستقيم وأضداده، وتبيين المغضوب عليهم، والضالين وصفاتهم، وما يتعلق بهذا النوع، وتبيين المرضي عنهم وصفاتهم وطريقتهم، فعلى هذه الوجوه يكون ما قاله علي من هذا القبيل.



النوع التاسع والسبعون

فِي غَرَائِبِ التَّفْسِيرِ

ألف فيه محمود بن حمزة الكَرْمَانِي^(١) كتاباً في مجلدين، سماه «العجائب والغرائب» ضمَّنه أقوالاً ذكرت في معاني الآيات - مُنكرة، لا يحل الاعتماد عليها ولا ذكرها إلا للتحذير منها. من ذلك قول من قال في ﴿حم عسق﴾: إِنَّ الحَاءَ حَرْبٌ عَلَيَّ وَمَعَاوِيَةُ، وَالْمِيمُ وَلايَةُ المِروَانِيَّةِ، وَالعين وَلايَةُ العَبَّاسِيَّةِ، وَالسِّينُ وَلايَةُ السَّفِيَانِيَّةِ، والقاف قدوة مهدي. حكاه أبو مسلم^(٢)، ثم قال: أردت بذلك أن يُعَلِّمَ أَنَّ فِيمَن يَدَّعِي العِلْمَ حَمَقِي.

ومن ذلك قول من قال في ﴿الْعَرَّةِ﴾ معنى (ألف) أَلِفَ اللهُ مُحَمَّدًا فَبِعَثَّةِ نَبِيًّا، ومعنى (لام) لامة الجاحدون وأنكروه، ومعنى (ميم) ميم الجاحدون المنكرون، من الموم وهو البرسام^(٣).

ومن ذلك قول من قال في: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٧٩]: إنه قصص القرآن، واستدل بقراءة أبي الجوزاء: (ولكم في القصاص)، وهو بعيد، بل هذه القراءة أفادت معنى غير معنى القراءة المشهورة، وذلك من وجوه إعجاز القرآن، كما بيَّنته في «أسرار التنزيل».

ومن ذلك ما ذكره ابن فُورَك^(٤) في «تفسيره» في قوله: ﴿وَلَكِن لَّيَطْمِئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]: إن إبراهيم كان له صديق، وصفه بأنه (قلبه)، أي: ليسكن هذا الصديق إلى هذه المشاهدة إذا رآها عياناً. قال الكرماني: وهذا بعيد جداً.

ومن ذلك قول من قال في: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحِمْلَنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦]: إنه الحُبُّ والعشْقُ، وقد حكاه الكواشي في «تفسيره».

ومن ذلك قول من قال في: ﴿وَمِنْ شَرِّ عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [العلق: ٣]: إنه الذَّكْرُ إذا انتصب.

ومن ذلك قول أبي معاذ النحوي في قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الأَخْضَرِ﴾: يعني إبراهيم ﴿نَارًا﴾، أي: نوراً، وهو محمد ﷺ ﴿فَإِذَا أَنشَرْتُم مِّنْهُ تُوقَدُونَ﴾ [يس: ٨٠]: تقتبسون الدين.



(١) الكَرْمَانِي: محمود بن حمزة، برهان الدين، أبو القاسم الشافعي، الملقب بتاج القراء. (ت بعد: ٥٠٠هـ). «بغية الوعاة» ٢٧٧.

(٢) أبو مسلم: محمد بن بحر الأصبهاني، أحد أئمة المعتزلة، ومن المصنفين في التفسير على طريقتهم (ت: ٣٧٠هـ). «لسان الميزان» ٨٩/٥.

(٣) البرسام: علّة معروفة يُهْدَى فيها. «القاموس»، «مختار الصحاح»: برسم.

(٤) ابن فورك: محمد بن الحسن أبو بكر، أديب متكلم أصولي (ت: ٤٠٦هـ). «إنباه الرواة» ٣/١١٠.

النوع الثمانون

في طبقات المفسرين

اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة

الخلفاء الأربعة، وابن مسعود، وابن عباس، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وأبو موسى الأشعري، وعبد الله بن الزبير.

أما الخلفاء فأكثر من روي عنه منهم علي بن أبي طالب. والرواية عن الثلاثة نزرّة جدًّا، وكأنَّ السبب في ذلك تقدّم وفاتهم، كما أنَّ ذلك هو السبب في قلة رواية أبي بكر رضي الله عنه للحديث، ولا أحفظ عن أبي بكر رضي الله عنه في التفسير إلا آثاراً قليلة جدًّا لا تكاد تجاوز العشرة.

وأما عليّ: فروي عنه الكثير، وقد روى معمر عن وهب بن عبد الله عن أبي الطّفيل قال: شهدت عليًّا يخطب، وهو يقول: سلوني، فوالله لا تسألونني عن شيء إلا أخبرتكم، وسلوني عن كتاب الله، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم: أبليلٍ نزلت أم بنهار، أم في سهلٍ أم في جبلٍ.

وأخرج أبو نعيم في «الحلية» [(١١/٦٥)]، عن ابن مسعود قال: إن القرآن أنزل على سبعة أحرف، ما منها حرف إلا وله ظهر وبطن^(١)، وإن علي بن أبي طالب عنده منه الظاهر والباطن.

وأخرج أيضاً من طريق أبي بكر بن عيّاش، عن نصير بن سليمان الأحمسي عن أبيه، عن عليّ قال: والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم أنزلت، وأين أنزلت، إن ربي وهب لي قلباً عقولاً، ولساناً سؤولاً.

وأما ابن مسعود: فروي عنه أكثر مما روي عن عليّ، وقد أخرج ابن جرير وغيره عنه أنه قال: والذي لا إله غيره ما نزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن نزلت، وأين نزلت؟ ولو أعلم مكان أحدٍ أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته.

وأخرج أبو نعيم في «الحلية» [(١١/١٢٩)] عن أبي البخري قال: قالوا لعليّ: أخيرنا عن ابن مسعود، قال: علم القرآن والسنة، ثم انتهى، وكفى بذلك علماً.

وأما ابن عباس: فهو ترجمان القرآن الذي دعا له النبي صلى الله عليه وآله: «اللهم فقّهه في الدين وعلمّه التأويل»

(١) وأخرجه ابن حبان: ٧٥ بإسناد حسن عن ابن مسعود مرفوعاً: «أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن» قال الإمام الطبري: الظاهر في التلاوة، وبطنه: ما بطن من تأويله. قال الشيخ محمود شاكر معلقاً: الظاهر هو ما تعرفه العرب من كلامها، وما لا يعذر أحد بجهالته من حلال وحرام. والباطن: هو التفسير الذي يعلمه العلماء بالاستنباط والفقّه، ولم يرد الطبري ما فعله الطائفة الصوفية وأشباههم في التلعب بكتاب الله تعالى وسنة رسوله، والعبث بدلالات ألفاظ القرآن، وادعائهم أن لألفاظه «ظاهراً» هو الذي يعلمه علماء المسلمين، و«باطناً» يعلمه أهل الحقيقة فيما يزعمون. وانظر أيضاً كلام الإمام البغوي في «شرح السنة» ١/٢٦٣ وتعليق الشيخ شعيب الأرناؤوط عليه.

[أحمد: ٣١٠٢، والبخاري: ١٤٣، ومسلم: ٦٣٦٨]، وقال له أيضاً: «اللهم آتِه الحكمة» وفي رواية: «اللهم علِّمه الحكمة» [أحمد: ٣٣٧٩، والبخاري: ٣٧٥٦، ومسلم: ٦٣٣٨].

وأخرج أبو نعيم في «الحلية» [٣١٥/١] عن ابن عمر قال: دعا رسول الله ﷺ لعبد الله بن عباس، فقال: «اللهم بارك فيه وانشر منه».

وأخرج [٣١٦/١] من طريق عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بريدة، عن ابن عباس قال: انتهيت إلى النبي ﷺ وعنده جبريل، فقال له جبريل: إنه كائنٌ حَبْرَ هذه الأمة، فاستوص به خيراً.

وأخرج [٣٢٦/١] من طريق عبد الله بن خراش، عن العوام بن حوشب؛ عن مجاهد قال: قال ابن عباس: قال لي رسول الله ﷺ: «نعم ترجمان القرآن أنت».

وأخرج البيهقي في «الدلائل» [١٩٣/٦] عن ابن مسعود قال: نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس.

وأخرج أبو نعيم [٣١٦/١] «الحلية» عن مجاهد قال: كان ابن عباس يسمّى البحر، لكثرة علمه.

وأخرج [٣١٦/١] عن ابن الحنفية قال: كان ابن عباس حَبْرَ هذه الأمة.

وأخرج [٣١٧/١] عن الحسن قال: إن ابن عباس كان من القرآن بمنزل، كان عمرُ يقول: ذاكم فتى الكهول؛ إن له لساناً سؤولاً، وقلباً عقولاً.

وأخرج [٣٢٠/١] من طريق عبد الله بن دينار، عن ابن عمر: أن رجلاً أتاه يسأله عن: «السَّنَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَأَنَّا رَتَقًا فَفَنَقَنَهُمَا» [الأنبياء: ٣٠]. فقال: اذهب إلى ابن عباس، فسأله، ثم تعال أخبرني، فذهب فسأله، فقال: كانت السموات رتقاً لا تُمطر، وكانت الأرض رتقاً لا تنبت، ففتق هذه بالمطر، وهذه بالنبات. فرجع إلى ابن عمر فأخبره، فقال: قد كنتُ أقول: يُعجبني جراءة ابن عباس على تفسير القرآن؛ فالآن قد علمتُ أنه أوتيَ علماً.

وأخرج البخاري [٤٩٧٠] من طريق سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: كان عمر يُدخلني مع أشياخ بدر، فكان بعضهم وجد في نفسه، فقال: لِمَ يدخل هذا معنا، وإن لنا أبناء مثله؟ فقال عمر: إنه ممن علمتم، ودعاهم ذات يوم، فأدخله معهم - فَمَا رُئيتُ أنه دعاني فيهم يومئذ إلا ليريهم - فقال: ما تقولون في قول الله تعالى: «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ»؟ فقال بعضهم: أميرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً، فقال لي: أكذلك تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا، فقال: ما تقول؟ فقلت: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه به، قال: «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» فذلك علامة أجلك «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا». فقال عمر: لا أعلم منها إلا ما تقول. [وانظر أحمد: ٣١٢٧].

وأخرج أيضاً من طريق ابن أبي مليكة، عن ابن عباس قال: قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي ﷺ: فيمن ترون هذه الآية نزلت: «أَيُّدُ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُونَ لَمْ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْتَابٍ» [البقرة: ٢٦٦]. قالوا: الله أعلم، فعُضِبَ عمر، فقال: قولوا: نعلم أو لا نعلم، فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء،

فقال: يا ابن أخي، قل ولا تحقر نفسك، قال ابن عباس: ضربت مثلاً لعمل، فقال عمر: أي عمل؟ قال ابن عباس: لرجل يعمل بطاعة الله، ثم بعث له الشيطان، فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله.

وأخرج أبو نعيم [الحلية] (٣١٧/١) عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس: أن عمر بن الخطاب جلس في رهط من المهاجرين من الصحابة، فذكروا ليلة القدر، فتكلم كلُّ بما عنده، فقال عمر: مالك يا ابن عباس صامت لا تتكلم؟ تكلم ولا تمنعك الحدائة، قال ابن عباس: فقلت: يا أمير المؤمنين، إن الله وتر يحب الوتر، فجعل أيام الدنيا تدور على سبع، وخلق أرقنا من سبع، وخلق الإنسان من سبع، وخلق فوقنا سموات سبعاً، وخلق تحتنا أرضين سبعاً، وأعطني من المثاني سبعاً، ونهى في كتابه عن نكاح الأقربين عن سبع، وقسم الميراث في كتابه على سبع، ونقع في السجود من أجسادنا على سبع، وطاف رسول الله ﷺ بالكعبة سبعاً، وبين الصفا والمروة سبعاً، ورمى الجمار بسبع؛ فأراها في السبع الأواخر من شهر رمضان. فتعجب عمر، وقال: ما وافقني فيها أحدٌ إلا هذا الغلام الذي لم تستو شؤون رأسه. ثم قال: يا هؤلاء، من يؤدبني في هذا كداء ابن عباس!

وقد ورد عن ابن عباس في التفسير ما لا يُحصى كثرة، وفيه روايات وطرق مختلفة:

فمن جيدها طريق علي بن أبي طلحة الهاشمي عنه:

قال أحمد ابن حنبل: بمصر صحيفة في التفسير، رواها علي بن أبي طلحة، لو رحل رجلٌ فيها إلى مصر قاصداً ما كان كثيراً. أسنده أبو جعفر النحاس في «ناسخه».

قال ابن حجر: وهذه النسخة كانت عند أبي صالح كاتب الليث، رواها عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. وهي عند البخاري عن أبي صالح، وقد اعتمد عليها في «صحيحه» كثيراً فيما يعلقه عن ابن عباس. وأخرج منها ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر كثيراً بوسائط بينهم وبين أبي صالح. وقال قوم: لم يسمع ابن أبي طلحة من ابن عباس التفسير، وإنما أخذه عن مجاهد أو سعيد بن جبير.

قال ابن حجر: بعد أن عرفت الواسطة، وهو ثقة، فلا ضير في ذلك.

وقال الخليلي في «الإرشاد»: تفسير معاوية بن صالح قاضي الأندلس عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. رواه الكبار عن أبي صالح كاتب الليث، عن معاوية. وأجمع الحفاظ على أن ابن أبي طلحة لم يسمعه من ابن عباس.

قال: وهذه التفاسير الطوال التي أسندوها إلى ابن عباس غير مرضية، ورواها مجاهيل؛ كتفسير جويبر عن الضحاك، عن ابن عباس.

وعن ابن جريج في التفسير جماعة رووا عنه، وأطولها ما يرويه بكر بن سهل الدميطي، عن عبد الغني بن سعيد عن موسى بن محمد، عن ابن جريج؛ وفيه نظر.

وروى محمد بن ثور، عن ابن جريج نحو ثلاثة أجزاء كبار، وذلك صححوه.

وروى الحجاج بن محمد، عن ابن جريج نحو جزء، وذلك صحيح، متفق عليه.
وتفسير شبل بن عبد المكي، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس، قريب إلى الصحة.
وتفسير عطاء بن دينار، يكتب ويحتج به.
وتفسير أبي روق نحو جزء صحوه.

وتفسير إسماعيل السدي: يورده بأسانيد إلى ابن مسعود وابن عباس، ورَوَى عن السدي الأئمة،
مثل الثوري وشعبة؛ لكن التفسير الذي جمعه رواه أسباط بن نصر، وأسباط لم يتفقوا عليه؛ غير أن
أمثل التفاسير تفسير السدي.

فأما ابن جريج، فإنه لم يقصد الصحة، وإنما روى ما ذكر في كل آية من الصحيح والسقيم.
وتفسير مقاتل بن سليمان؛ فمقاتل في نفسه ضعّفوه، وقد أدرك الكبار من التابعين، والشافعي
أشار إلى أن تفسيره صالح. انتهى كلام «الإرشاد».

وتفسير السدي الذي أشار إليه يورد منه ابن جرير كثيراً من طريق السدي عن أبي مالك، وعن
أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة هكذا، ولم يورد منه ابن
أبي حاتم شيئاً، لأنه التزم أن يخرج أصح ما ورد. والحاكم يخرج منه في «مستدرکه» أشياء،
ويصححه، لكن من طريق مرة عن ابن مسعود، وناس فقط دون الطريق الأول. وقد قال ابن كثير: إن
هذا الإسناد يروي به السدي أشياء فيها غرابة.

ومن جيد الطرق عن ابن عباس: طريق قيس، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبیر، عنه.
وهذه الطريق صحيحة على شرط الشيخين، وكثيراً ما يخرج منها الفريابي، والحاكم في «مستدرکه».
ومن ذلك طريق ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد - مولى آل زيد بن ثابت - عن عكرمة - أو
سعيد بن جبیر - عنه، هكذا بالترديد. وهي طريق جيدة، وإسنادها حسن، وقد أخرج منها ابن جرير وابن
أبي حاتم كثيراً. وفي «معجم الطبراني الكبير» منها أشياء.

وأوهى طرقه: طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، فإن انضم إلى ذلك رواية محمد بن مروان
السدي الصغير فهي سلسلة الكذب. وكثيراً ما يخرج منها الثعلبي والواحدي، لكن قال ابن عدي في
«الكامل»: للكلبي أحاديث صالحة، وخاصة عن أبي صالح، وهو معروف بالتفسير، وليس لأحد تفسير
أطول منه ولا أشبع، وبعده مقاتل بن سليمان، إلا أن الكلبي يفضل عليه، لما في مقاتل من المذاهب الرديئة.
وطريق الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس منقطعة، فإن الضحاك لم يلقه، فإن انضم إلى ذلك رواية
بشر بن عمارة، عن أبي روق عنه فضيفة، لضعف بشر.

وقد أخرج من هذه النسخة كثيراً ابن جرير وابن أبي حاتم.

وإن كان من رواية جوبير عن الضحاك فأشد ضعفاً؛ لأن جوبيراً شديد الضعف متروك. ولم يخرج
ابن جرير ولا ابن أبي حاتم من هذا الطريق شيئاً، إنما أخرجها ابن مردويه وأبو الشيخ بن حبان.

وطريق العوفي عن ابن عباس، أخرج منها ابن جرير وابن أبي حاتم كثيراً، والعوفي ضعيف ليس بواو، وربما حسن له الترمذي.

ورأيت عن فضائل الإمام الشافعي لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن شاکر القَطَّان: أنه أخرج بسنده من طريق ابن عبد الحكم، قال: سمعت الشافعي يقول: لم يثبت عن ابن عباس في التفسير إلا شبيهة بمئة حديث.

وأما أبي بن كعب: فعنه نسخة كبيرة يروها أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية عنه. وهذا إسناد صحيح. وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم منها كثيراً، وكذا الحاكم في «مستدرکه»، وأحمد في «مسنده».

وقد ورد عن جماعة من الصحابة غير هؤلاء اليسير من التفسير؛ كأنس وأبي هريرة وابن عمر وجابر وأبي موسى الأشعري. وورد عن عبد الله بن عمرو بن العاص أشياء تتعلق بالقصص وأخبار الفتن والآخرة وما أشبهها، بأن يكون مما تحمله عن أهل الكتاب، كالذي ورد عنه في قوله تعالى: ﴿فِي ظُلْمٍ مِّنَ الْعَمَاءِ﴾ [البقرة: ٢١٠]. وكتابنا الذي أشرنا إليه جامعٌ لجميع ما ورد عن الصحابة من ذلك.

طبقة التابعين: قال ابن تيمية^(١): أعلم الناس بالتفسير أهل مكة، لأنهم أصحاب ابن عباس؛ كمجاهد وعطاء بن أبي رباح وعكرمة مولى ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس وغيرهم. وكذلك في الكوفة أصحاب ابن مسعود.

وعلماء أهل المدينة في التفسير مثل زيد بن أسلم، الذي أخذ عنه ابنه عبد الرحمن بن زيد، ومالك بن أنس. انتهى.

فمن المبرزين منهم مجاهد، قال الفضل بن ميمون: سمعت مجاهداً يقول: عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة.

وعنه أيضاً قال: عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرصات، أقف عند كل آية منه، وأسأله عنها فيم نزلت؟ وكيف كانت؟

وقال خُصيف: كان أعلمهم بالتفسير مجاهد^(٢).

وقال الثوري: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به^(٣).

قال ابن تيمية^(٤): ولهذا يعتمد على تفسيره الشافعي والبخاري وغيرهما من أهل العلم.

قلت: وغالب ما أورده الثوري في «تفسيره» عنه، وما أورده فيه عن ابن عباس أو غيره قليل جداً.

ومنهم سعيد بن جبير، قال سفيان الثوري: خذوا التفسير عن أربعة: عن سعيد بن جبير،

ومجاهد، وعكرمة، والضحاك.

(٢) انظر «سير أعلام النبلاء» ٤/ ٤٥١.

(٤) في «مقدمته» ص ٢٣.

(١) في «مقدمة في أصول التفسير» ص ٥٤.

(٣) انظر «تفسير الطبري» ١/ ٦٥.

وقال قتادة: كان أعلم التابعين أربعة؛ كان عطاء بن أبي رباح أعلمهم بالمناسك، وكان سعيد بن جبير أعلمهم بالتفسير، وكان عكرمة أعلمهم بالسِّير، وكان الحسن أعلمهم بالحلال والحرام. ومنهم عكرمة مولى ابن عباس، قال الشعبي: ما بقي أحد أعلم بكتاب الله من عكرمة. وقال سماك بن حرب: سمعت عكرمة يقول: لقد فسرت ما بين اللوحين. وقال عكرمة: كان ابن عباس يجعل في رجلي الكبل، ويعلمني القرآن والسُّنن. وأخرج ابن أبي حاتم عن سماك قال: قال عكرمة: كلُّ شيء أحدثكم في القرآن، فهو عن ابن عباس.

ومنهم الحسن البصري، وعطاء بن أبي رباح، وعطاء بن أبي سلمة الخُرَّاساني، ومحمد بن كعب القُرظي، وأبو العالية، والضحاك بن مزاحم، وعطية العوفي، وقتادة، وزيد بن أسلم، ومرة الهمداني، وأبو مالك. ويليهم الربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في آخرين. فهؤلاء قدماء المفسرين، وغالب أقوالهم تلقوها عن الصحابة.

ثم بعد هذه الطبقة ألفت تفاسير تجمع أقوال الصحابة والتابعين؛ كتفسير سفيان بن عيينة، ووكيع بن الجراح، وشعبة بن الحجاج، ويزيد بن هارون، وعبد الرزاق، وأدم بن أبي إياس، وإسحاق بن راهويه، وروح بن عباد، وعبد بن حميد، وسنيد، وأبي بكر بن أبي شيبة، وآخرين. وبعدهم ابن جرير الطبري، وكتابه أجلُّ التفاسير وأعظمها.

ثم ابن أبي حاتم وابن ماجه، والحاكم وابن مردويه، وأبو الشيخ بن حيَّان، وابن المنذر في آخرين، وكلها مسندة إلى الصحابة والتابعين وأتباعهم، وليس فيها غير ذلك إلا ابن جرير، فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض، والإعراب والاستنباط، فهو يفوقها بذلك.

ثم ألفت في التفسير خلائق، فاختصروا الأسانيد، ونقلوا الأقوال بترأ، فدخل من هنا الدخيل، والتبس الصحيح بالعليل. ثم صار كل من يسبح له قول يُورده، ومن يخطر بباله شيء يعتمد، ثم ينقل ذلك عنه من يجيء بعده، ظاناً أن له أصلاً؛ غير ملتفت إلى تحرير ما ورد عن السلف الصالح، ومن يرجع إليهم في التفسير؛ حتى رأيت من حكى في تفسير قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ نحو عشرة أقوال. وتفسيرها باليهود والنصارى هو الوارد عن النبي ﷺ وجميع الصحابة والتابعين، وأتباعهم، حتى قال ابن أبي حاتم: لا أعلم في ذلك اختلافاً بين المفسرين.

ثم صنف بعد ذلك قوم برعوا في علوم، فكان كل منهم يقتصر في تفسيره على الفن الذي يغلب عليه: فالنحوي: تراه ليس له هم إلا الإعراب وتكثير الأوجه المحتملة فيه، ونقل قواعد النحو ومسائله وفروعه وخلافياته؛ كالزجاج، والواحدي في «البيسط» وأبي حيَّان في «البحر» و«النهر».

والأخباري: ليس له شغل إلا القصص واستيفائها، والإخبار عن سلف، سواء كانت صحيحة أو باطلة؛ كالثعلبي.

والفقيه: يكاد يسرد فيه الفقه من باب الطهارة إلى أمتهات الأولاد، وربما استطرده إلى إقامة أدلة الفروع الفقهية التي لا تعلق لها بالآية، والجواب عن أدلة المخالفين؛ كالقرطبي.

وصاحب العلوم العقلية - خصوصاً الإمام فخر الدين - قد ملأ تفسيره بأقوال الحكماء والفلاسفة وشبهها، وخرج من شيء إلى شيء؛ حتى يقضي الناظر العجب من عدم مطابقة المؤرد للآية. قال أبو حيان في «البحر»: جمَعَ الإمام الرازي في تفسيره أشياء كثيرة طويلة لا حاجة بها في علم التفسير؛ ولذلك قال بعض العلماء: فيه كل شيء إلا التفسير!!

والمبتدع ليس له قصد إلا تحريف الآيات وتسويتها على مذهبه الفاسد؛ بحيث إنه متى لاحت له شاردة من بعيد اقتنصها، أو وجد موضعاً له فيه أدنى مجال سارع إليه. قال البلقيني: استخرجت من «الكشاف»^(١) اعتزلاً بالمناقش، من قوله تعالى في تفسير: ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]. وأي فوز أعظم من دخول الجنة؟! أشار به إلى عدم الرؤية.

والملحد، فلا تسأل عن كفره وإلحاده في آيات الله وافترائه على الله ما لم يقله، كقول بعضهم في: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ [الأعراف: ١٥٥]: ما على العباد أضر من ربهم، وكقوله في سحرة موسى ما قال، وقول الرافضة في: ﴿يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ [البقرة: ٦٧]. ما قالوا^(٢). وعلى هذا وأمثاله يحمل ما أخرجه أبو يعلى وغيره عن حذيفة: أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ فِي أُمَّتِي قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَيُنْشَرُونَ نَثْرَ الدَّقْلِ، يَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ» [الترمذي: ٦٠٢ وهو صحيح].

فإن قلت: فأَيُّ التفاسير ترشد إليه؛ وتأمّر الناظر أن يعوّل عليه؟

قلت: تفسير الإمام أبي جعفر بن جرير الطبري، الذي أجمع العلماء المعترفون على أنه لم يؤلف في التفسير مثله. قال النووي في «تهذيبه»: كتاب ابن جرير في التفسير لم يصنّف أحد مثله^(٣).

وقد شرعت في تفسير جامع لجميع ما يحتاج إليه: من التفاسير المنقولة، والأقوال المقولة، والاستنباط والإشارات، والأعاريب واللغات، ونكت البلاغة ومحاسن البدائع، وغير ذلك، بحيث لا يحتاج معه إلى غيره أصلاً، وسميته: «مجمع البحرين ومطلع البدرين»، وهو الذي جعلت هذا الكتاب مقدمة له، والله أسأل أن يعين على إكماله، بمحمد وآله.

وإذ قد انتهى بنا القول فيما أردناه من هذا الكتاب؛ فلنختمه بما ورد عن النبي ﷺ من التفاسير المصرّح برفعها إليه، غير ما ورد من أسباب النزول، لتستفاد فإنها من المهمات.

الفاتحة:

أخرج أحمد [١٩٣٨١] والترمذي - وحسنه - [٢٩٥٤] وابن حبان في «صحيحه» [٦٢٤٦] وهو صحيح عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ هُمُ الْيَهُودُ، وَإِنَّ الضَّالِّينَ النَّصَارَى».

(١) «الكشاف» ٤٨٥/١، آل عمران: ١٨٥.

(٢) قالوا: هي عائشة. قاتلهم الله أتى يؤفكون.

(٣) وقال الشيخ ابن تيمية: «تفسير محمد بن جرير الطبري من أجل التفاسير الماثورة وأعظمها قدراً». «مقدمة في أصول التفسير» ص ٨١.

وأخرج ابن مردويه عن أبي ذرٍّ: سألت النبي ﷺ عن المغضوب عليهم، قال: «اليهود» قلتُ: الضالين؟ قال: «النصاري».

البقرة:

أخرج ابن مردويه والحاكم في «مستدرکه» - وصححه من طريق أبي نضرة - عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ في قوله: «وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ» [البقرة: ٢٥]. قال: «من الحيض والغائط والنخامة والبزاق».

قال ابن كثير في «تفسيره»^(١): في إسناده الربيعي، قال فيه ابنُ جَبَّان: لا يجوز الاحتجاج به، قال: ففي تصحيح الحاكم له نظرٌ، ثم رأيتُه في تاريخه قال: إنه حديث حسن.

وأخرج ابن جرير بسند رجاله ثقات، عن عمرو بن قيس الملائي، عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن عليه الشاء، قال: قيل: يا رسول الله، ما العدل؟ قال: «العدل الفدية». مرسل جيد، عضده إسناده متصل عن ابن عباس موقوفاً.

وأخرج الشيخان [بخاري: ٤٤٧٩، ومسلم: ٧٥٢٣]: عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «قيل لبني إسرائيل: ﴿وَأَذِلُّوا آلِبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً﴾ [البقرة: ٥٨]. فدخلوا يزحفون على أستاهم، وقالوا: حبة في شعرة» [وانظر أحمد: ٨٢٣٠]. فيه تفسير قوله: «قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ» [البقرة: ٥٩].

وأخرج الترمذي [٣١٦٤] وغيره بسند حسن عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «ويلٌ وادٍ في جهنم، يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره» [قال الألباني: ضعيف].

وأخرج أحمد [١١٧١٠] وإسناده ضعيف [بهذا السند]: عن أبي سعيد، عن رسول الله ﷺ قال: «كلُّ حرفٍ من القرآن يُذكر فيه القنوتُ فهو الطاعة».

وأخرج الخطيب في الرواية بسند فيه مجاهيلٌ: عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ في قوله: «يَتْلُوهُ حَقٌّ بِلَاؤِيَّةٍ» [البقرة: ١٢١]. قال: «يتبعونه حق أتباعه».

وأخرج ابن مردويه بسندٍ ضعيف: عن علي بن أبي طالب، عن النبي ﷺ في قوله: «لَا يَتَّأَلُ عَهْدِي الْفَلَّالِينَ» [البقرة: ١٢٤]. قال: «لا طاعة إلا في المعروف». له شاهد أخرجه ابن أبي حاتم، عن ابن عباس موقوفاً بلفظ: ليس لظالمٍ عليك عهدٌ أن تطيعه في معصية الله.

وأخرج أحمد [١١٠٦٨] والترمذي [٢٩٦١] والحاكم - وصححاه - [٢٦٨/٢] عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ في قوله: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» [البقرة: ١٤٣]. قال: «عَدْلًا».

وأخرج الشيخان [بخاري: ٤٤٨٧، وأحمد: ١١٢٨٣] وغيرهما: عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: «يُدْعَى نوح يوم القيامة، فيقال له: هل بلغت؟ فيقول: نعم، فيدعى قومه فيقال لهم: هل بلغت؟

فيقولون: ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد، فيقال لنوح: مَنْ يشهد لك؟ فيقول: محمدٌ وأُمته، قال: فذلك قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾. قال: والوسط العدل، فتدعون فتشهدون له بالبلاغ، وأشهد عليكم».

قوله: «الوسط العدل»: مرفوع غير مدرج، نَبّه عليه ابن حجر في «شرح البخاري»^(١). وأخرج أبو الشيخ والدلمي في «مسند الفردوس» من طريق جويبر، عن الضحاك عن ابن عباس. قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢]: «يقول: اذكروني يا معشر العباد بطاعتي، أذكركم بمغفرتي». وأخرج الطبراني^(٢): عن أبي أمامة قال: انقطع قبائل في «الكبير»: [٧٨٢٤] النبي ﷺ، فاسترجع، فقالوا: مصيبة يا رسول الله؟ فقال: «ما أصاب المؤمن مما يكرهه فهو مصيبة». له شواهد كثيرة.

وأخرج ابن ماجه [٤٠٢١]، وابن أبي حاتم^(٣): عن البراء بن عازب قال: كنّا في جنازة مع النبي ﷺ، فقال: «إنّ الكافر يُضرب ضربةً بين عينيه، فيسمعها كلّ دابة غير الثقلين، فتلعنه كلّ دابة سمعت صوته، فذلك قول الله: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩]. يعني دواب الأرض».

وأخرج الطبراني في «الأوسط»: [١٦٠٧] عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ في: ﴿أَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٧]: «شوّال، وذو القعدة، وذو الحجة».

وأخرج الطبراني في «الكبير»: [١٠٩١٤] بسند لا بأس به عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧]. قال: «الرفث: التعرض للنساء بالجماع، والفسوق: المعاصي، والجidal: جدال الرجل صاحبه».

أخرج أبو داود [٣٢٥٤ صححه الألباني] عن عطاء: أنه سئل عن اللغو في اليمين، فقال: قالت عائشة: إنّ رسول الله ﷺ قال: «هو كلام الرجل في بيته: كلا والله، وبلى والله». أخرجه البخاري [٤٦١٣] موقوفاً عليها. وأخرج أحمد وغيره عن أبي رزين الأسدي قال: قال رجل: يا رسول الله، أرايت قول الله: ﴿الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩] فأين الثالثة؟ قال: «التسريح بإحسان الثالثة».

وأخرج ابن مردويه عن أنس قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، ذكر الله الطلاق مرتين، فأين الثالثة؟ قال: «إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان».

وأخرج الطبراني في «الأوسط»: [٦٣٥٥] بسند لا بأس به من طريق ابن لهيعة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ قال: «الذي بيده عقدة النكاح: الزوج».

وأخرج الترمذي [١٨١] وابن جبان في «صحيحه» [١٧٤٦] وإسناده صحيح عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الوسطى صلاة العصر» [وانظر أحمد: ٤٣٦٥].

(١) «فتح الباري» ١٤٧/٩ (٤٤٨٧). (٢) القِيَال: زمام النعل، وهو السير الذي يكون بين الإصبعين.

(٣) في تفسيره ٢٦٩/١ رقم (١٤٤٤) البقرة: ١٥٩.

وأخرج أحمد [٢٠٠٨٢] والترمذي - وصححه - [١٨٢] عن سُمرة: أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة الوسطى صلاة العصر».

وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة الوسطى صلاة العصر».

وأخرج أيضاً عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة الوسطى صلاة العصر».

وله طرق أخرى وشواهد.

وأخرج الطبراني [في الأوسط: ٦٩٣٧] عن علي، عن رسول الله ﷺ، قال: «السكينة ريح خجوج»^(١).

وأخرج ابن مردويه من طريق جوير عن الضحاك، عن ابن عباس مرفوعاً في قوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦٩]. قال: «القرآن». قال ابن عباس: يعني تفسيره؛ فإنه قد قرأه البر والفاجر.

آل عمران:

أخرج أحمد [٢٢٥٩] وإسناده ضعيف وغيره عن أبي أمامة، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧]. قال: «هم الخوارج»، وفي قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]. قال: «هم الخوارج»^(٢).

وأخرج الحاكم وصححه [١٧٨/٢] عن أنس قال: سئل رسول الله ﷺ عن قول الله: ﴿وَأَلْقَيْنَا لَمْ تَنْطَرِقْ﴾ [آل عمران: ١٤]. قال: «القنطار ألف أوقية»^(٣).

وأخرج أحمد [٨٧٥٨] وابن ماجه [٣٦٦٠] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «القنطار اثنا عشر ألف أوقية» [إسناده حسن. انظر ابن حبان: ٢٥٧٣].

وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣]. قال: «أما من في السموات فالملائكة، وأما من في الأرض فمن ولد على الإسلام، وأما كرهاً فمَنْ أُتِيَ به من سبایا الأمم في السلاسل والأغلال، يقادون إلى الجنة وهم كارهون».

وأخرج الحاكم - وصححه - [٤٤١/١] عن أنس: أن رسول الله ﷺ سئل عن قول الله تعالى: ﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧]، ما السبيل؟ قال: «الزاد والراحة».

وأخرج الترمذي [٣٩٩٨] مثله من حديث ابن عمر وحسنه.

وأخرج عبد بن حميد في «تفسيره» عن نقيع قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ

(١) في «الأوسط»: ريح خجوج. أوله حاء مهملة. وهو غير صواب الله أعلم. قال في «النهاية»: ريح خجوج؛ أي: شديدة المرور في غير استواء، وجاء في كتاب «المعجم الأوسط» للطبراني عن علي قال: «السكينة ريح خجوج». ١. هـ. النهاية: خجج.

(٢) وانظر أيضاً الحديث (٢٢١٨١) و(٢٢١٨٣) فيه، والتعليق عليهما.

(٣) في «المستدرک»: القنطار ألفا أوقية.

مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾ [آل عمران: ٩٧]. فقام رجل من هذيل، فقال: يا رسول الله، مَنْ تركه فقد كفر؟ قال: «مَنْ تركه لا يخاف عقوبته ولا يرجو ثوابه».

نُقِيَ تَابِعِي، والإسناد مرسل، وله شاهد موقوف على ابن عباس.

وأخرج الحاكم - وصححه - [٢٩٤/٢] عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]: «أَنْ يَطَاعَ فَلَا يُعْصَى، وَيُذْكَرَ فَلَا يُنْسَى».

وأخرج ابن مردويه، عن أبي جعفر الباقر قال: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤]. ثم قال: «الْخَيْرُ اتِّبَاعُ الْقُرْآنِ وَسِتِّي»؛ مُعْضَلٌ^(١).

وأخرج الدلمي في «مسند الفردوس» بسند ضعيف: عن ابن عمر، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]. قال: «تَبْيَضُّ وَجُوهُ أَهْلِ السَّنَةِ، وَتَسْوَدُّ وَجُوهُ أَهْلِ الْبَدْعِ».

وأخرج الطبراني (في الكبير) [١١٤٦٩] وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٥]. قال: «مَعْلَمِينَ، وَكَانَتْ سَيِّمًا الْمَلَائِكَةُ يَوْمَ بَدَرَ عَمَائِمُ سَوْدًا، وَيَوْمَ أُحُدٍ عَمَائِمُ حُمْرًا».

أخرج البخاري [١٤٠٣] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَمْ يَأْتِ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَأْخُذُ بِهِ زِمَّتِي، يَقُولُ: أَنَا مَالِكٌ أَنَا كَنْزُكَ»، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: ١٨٠] [انظر أحمد: ٨٦٦١].

النساء:

أخرج ابن أبي حاتم^(٢)، وابن حبان في «صحيحه» عن عائشة، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَقُولُوا﴾ [النساء: ٣]. قال: «أَلَّا تُجُورُوا». وقال ابن أبي حاتم: قال أبي: هذا حديث خطأ، والصحيح عن عائشة موقوف.

وأخرج الطبراني [في الأوسط: ٤٥١٤] بسند ضعيف عن ابن عمر قال: قرئ عند عمر: ﴿كُلَّمَا نَضَيْتَ جُلُودَهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء: ٥٦]. فقال معاذ: عندي تفسيرها؛ تُبَدَّلُ فِي سَاعَةٍ مِثْلَ مَرَّةٍ، فَقَالَ عُمَرُ: هَكَذَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وأخرج الطبراني [في الأوسط: ٨٦٠١] بسند ضعيف: عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ٩٣]. قال: «إِنْ جَازَاهُ».

وأخرج الطبراني [في الكبير: ١٠٤٦٢] وغيره بسند ضعيف عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فِيؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ١٧٣]: «الشَّفَاعَةُ فِيمَنْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ، مِمَّنْ صَنَعَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفَ فِي الدُّنْيَا».

(١) الحديث المعضَّل: هو ما سقط من إسناده اثنان فأكثر، بشرط التوالي. والمعضَّل ضعيف. انظر «قواعد التحديث» للشيخ القاسمي رحمه الله تعالى بتحقيقنا ص ٢٠٦ - ٢٠٧.

(٢) في «تفسيره» ٣/ ٨٦٠ (٤٧٦١) النساء: ٣.

وأخرج أبو داود في «المراسيل» [٣٧١] عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ يسأله، فسأله عن الكلالة، فقال: «أما سمعت الآية التي أنزلت في الصيف: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْتَلَةِ﴾ [النساء: ١٧٦]، فمن لا يترك ولداً ولا والداً فورثته كلاله»، مرسل.

وأخرج أبو الشيخ في كتاب «الفرائض» عن البراء: سألت رسول الله ﷺ عن الكلالة، فقال: «ما عدا الولد والوالد».

المائة:

أخرج ابن أبي حاتم^(١) عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكاً».

له شاهد من مرسل زيد بن أسلم عند ابن جرير.

وأخرج الحاكم - وصححه - [٣١٣/٢] عن عياض الأشعري قال: لما نزلت ﴿سَوْفَ يَا آلِ اللَّهِ يَقْوَمُ بِجُحُومِهِمْ وَيُجِيبُونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]. قال رسول الله ﷺ لأبي موسى: «هم قوم هذا».

وأخرج الطبراني عن عائشة، عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿أَوْ كَسَوَتْهُمْ﴾ [المائدة: ٨٩]. قال: «عباءة لكل مسكين».

وأخرج الترمذي - وصححه - [٣٠٥٨] عن أبي أمية السفياني قال: أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له: كيف تصنع في هذه الآية؟ قال: آية آية؟ قلت: قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]. قال: أما والله لقد سألت عنها خبيراً، سألت عنها رسول الله ﷺ قال: «اتمروا بالمعروف، وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه، فعليك بخاصة نفسك، ودع العوام»^(٢).

وأخرجه أحمد [١٧١٦٥] والطبراني [في الكبير ٢٢/٧٩٩] وإسناده ضعيف وغيرهما: عن أبي عامر الأشعري قال: سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية، فقال: «لا يضرُّكم من ضل من الكفار إذا اهتديتم».

الإنعام:

أخرج ابن مردويه وأبو الشيخ من طريق نهشل، عن الضحاك، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «مع كل إنسان ملك إذا نام يأخذ نفسه، فإن أذن الله في قبض روحه قبضه وإلا رده إليه. فذلك قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَوَفَّنَكُم بِأَلْسِنٍ﴾ [الأنعام: ٦٠]. نهشل: كذاب.

وأخرج أحمد [٣٥٨٩] والشيخان [البخاري: ٣٢، ومسلم: ٣٢٧] وغيرهم: عن ابن مسعود قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢]. شق ذلك على الناس، فقالوا: يا رسول الله، وأيتنا لا يظلم نفسه؟ قال: «إنه ليس الذي تعتون، ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]. إنما هو الشرك».

(٢) قال الألباني: ضعيف لكن بعضه صحيح.

(١) في «تفسيره» ١١٢٩/٤، انظر أول المائة.

وأخرج ابن أبي حاتم^(١) وغيره بسندٍ ضعيف، عن أبي سعيد الخدريّ، عن رسول الله ﷺ في قوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْآَنَمَةُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]. قال: «لو أن الجن والإنس والشياطين والملائكة منذ خلقوا إلى أن فُتوا، صفوا صفًا واحدًا، ما أحاطوا بالله أبدًا».

وأخرج الفرّيابيّ وغيره من طريق عمرو بن مُرّة عن أبي جعفر قال: سئل النبي ﷺ عن هذه الآية: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]. قالوا: كيف يشرح صدره؟ قال: «نور يقذف به فينشرح له وينفسح». قالوا: فهل لذلك من أمانة يعرف بها؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل لقاء الموت». مرسل له شواهد كثيرة متصلة ومرسلة، يرتقي بها إلى درجة الصحة أو الحسن.

وأخرج ابن مردويه، والنحاس في «ناسخه» عن أبي سعيد الخدريّ، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَتَوْا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١]. قال: «ما سقط من السنبيل».

وأخرج ابن مردويه بسند ضعيف من مرسل سعيد بن المسيّب قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: ١٥٢]. فقال: من أربى على يده في الكيل والميزان، والله يعلم صحته نيته بالوفاء فيهما، لم يؤاخذ. وذلك تأويل ﴿وُسْعَهَا﴾.

وأخرج أحمد [١١٢٦٦] والترمذي [٣٠٧١] وهـ صحيح لغيره] عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ: ﴿يَوْمَ تَأْتِي بَعْضَ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتَابًا﴾ [الأنعام: ١٥٨]. قال: «يوم طلوع الشمس من مغربها».

له طرق كثيرة في الصحيحين [البخاري: ٤٦٣٦، ومسلم: ٣٩٦] وغيرهما من حديث أبي هريرة وغيره. [انظر أحمد: ٨١٣٨]

وأخرج الطبراني [في «الأوسط»: ٦٦٤] وغيره بسندٍ جيّد، عن عمر بن الخطاب: أن رسول الله ﷺ قال لعائشة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْمًا﴾ [الأنعام: ١٥٩]: هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء.

وأخرج الطبراني [في «الأوسط»: ٦٦٨] بسند صحيح، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْمًا﴾: هم أهل البدع والأهواء في هذه الأمة.

الإعراف:

أخرج ابن مردويه وغيره بسندٍ ضعيف، عن أنس، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١].. قال: «صلُّوا في نعالكم». له شاهد من حديث أبي هريرة عند أبي الشيخ.

وأخرج أحمد [١٨٥٣٤] وأبو داود [٤٧٥٣] والحاكم [٣٧/١] وإسناده صحيح وغيرهم: عن البراء بن عازب: أن رسول الله ﷺ ذكر العبد الكافر إذا قبضت روحه، قال: «فيصعدون بها، فلا يمرّون على ملأ من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الرُّوحُ الخبيث؟ حتى ينتهي بها إلى السماء الدنيا فيُستفتح فلا يُفتح

(١) في «تفسيره» ١٣٦٣/٤ (٧٧٣٦)، الأنعام: ١٠٣.

له. ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ [الأعراف: ٤٠]. فيقول الله: اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى، فتطرح روحه طرْحاً. ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفَهُ الطُّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَجِينٍ﴾ [الحج: ٣١].

وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال: سئل رسول الله ﷺ عمّن استوت حسناته وسيئاته؟ فقال: «أولئك أصحاب الأعراف». له شواهد.

وأخرج الطبراني (في الصغير: ٦٦٧) والبيهقي وسعيد بن منصور وغيرهم: عن عبد الرحمن المزني قال: سئل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف، فقال: «هم أناسٌ قُتِلُوا في سبيل الله بمعصية آبائهم، فمنعهم من دخول الجنة معصية آبائهم، ومنعهم من النار قتلهم في سبيل الله».

له شاهد من حديث أبي هريرة عند البيهقي، ومن حديث أبي سعيد عند الطبراني (في الأوسط: ٣٠٥٣).

وأخرج البيهقي بسندٍ ضعيف: عن أنس مرفوعاً: «أنهم مؤمنو الجن».

وأخرج ابن جرير: عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الطوفان الموت».

وأخرج أحمد [١٢٢٦٠ و١٣١٧٨] والترمذي [٣٠٧٤] والحاكم [٣٢٠/٢] وصحاحه - عن أنس: أن النبي ﷺ قرأ: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ لَبَّيْكَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣]. قال: «هكذا - وأشار بطرف إبهامه على أنملة أصبعه اليمنى - فساخ الجبل، وخرَّ موسى صعقاً».

وأخرجه أبو الشيخ بلفظ: «وأشار بالخنصر، فمن نورها جعله دكاً».

وأخرج أبو الشيخ من طريق جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده، عن النبي ﷺ قال: «الألواح التي أنزلت على موسى كانت من سِدر الجنة، كان طولُ اللوح اثني عشر ذراعاً».

وأخرج أحمد [٢٤٥٥] والنسائي [١١١٩١] والحاكم - وصححه - [٥٤٤/٢] ووافقه الذهبي [عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «إنَّ الله أخذ الميثاقَ من ظهر آدم بنعمان [يعني] يوم عرفة، فأخرج من صلبه كلَّ ذريةٍ ذراها فنشرها بين يديه، ثم كلمهم، فقال: أَلست بربكم؟ قالوا: بلى».

وأخرج ابن جرير بسندٍ ضعيف: عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ في هذه الآية: «أخذ من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس، فقال لهم: أَلست بربكم؟ قالوا: بلى، قالت الملائكة: شهدنا».

وأخرج أحمد [٢٠١١٧] والترمذي - وحسنه [٣٠٧٧] - والحاكم - وصححه - [٥٤٥/٢] ووافقه الذهبي [عن سمرة، عن النبي ﷺ قال: «لما ولدت حواء طاف بها إبليس - وكان لا يعيش لها ولد - فقال: سمّيه عبد الحارث فإنه يعيش، فسّمته عبد الحارث فعاش؛ فكان ذلك وحي الشيطان وأمره».

وأخرج ابن أبي حاتم^(١)، وأبو الشيخ عن الشعبي قال: لما أنزل الله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ . . .﴾ الآية [الأعراف: ١٩٩]، قال رسول الله ﷺ: «ما هذا يا جبريل؟ قال: لا أدري حتى أسأل العالم، فذهب ثم رجع، فقال: إن الله يأمرك أن تعفو عمّن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك». مرسل.

(١) في «تفسيره» ١٦٣٨/٥ (٨٦٨٢) الأعراف: ١٩٩.

الأنفال:

أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُتَسَعِفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ﴾ [الأنفال: ٢٦]. قيل: يا رسول الله، ومن الناس؟ قال: «أهل فارس».

وأخرج الترمذي - وضعفه - [٣٠٨٢] عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «أنزل الله عليّ أمانين لأمتي: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، فإذا مضيت تركتُ فيهم الاستغفارَ إلى يوم القيامة».

وأخرج مسلم [٤٩٤٦] وغيره [الترمذي: ٣٠٨٣]: عن عقبه بن عامر قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول وهو على المنبر: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠]. «ألا إنَّ القوَّةَ الرميُّ». فمعناه - والله أعلم - أن معظم القوَّة وأنكاهها للعدو الرميُّ.

وأخرج أبو الشيخ من طريق أبي المهدي، عن أبيه، عن حذَّته عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَخْرَجَ مِنْ دُونِهِمْ لَا يَلْمُونَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠] قال: «هم الجحَن».

وأخرج الطبراني [في «الكبير»: ٥٠٦] مثله من حديث يزيد بن عبد الله بن غريب، عن أبيه عن جدِّه مرفوعاً.

بـ

أخرج الترمذي [٣٠٨٧ وهو صحيح] عن عليّ قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن يوم الحجِّ الأكبر، فقال: «يوم النَّحر».

وله شاهد عن ابن عمر، عند ابن جرير.

أخرج ابنُ أبي حاتم^(١): عن المسور بن مخرمة، أن رسولَ الله ﷺ قال: «يوم عرفة هذا يوم الحجِّ الأكبر».

وأخرج أحمد [١١٦٥١] والترمذي [٢٦١٧ و ٣٠٩٣] وابن حبان [١٧٢١] والحاكم [٢١٢/١ و ٣٣٢/٢] وإسناده ضعيف: عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان، قال الله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ١٨]».

وأخرج ابن المبارك في «الزُّهد» [١٥٧٧]، والطبراني [في «الكبير»: ٣٥٣]، والبيهقي في «البعث» [٢٥٥] عن عمران بن الحصين وأبي هريرة، قالوا: سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢]؟ قال: «قصرٌ من لؤلؤ، في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء، في كلِّ دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء، في كل بيت سرير، على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون، على

(١) في تفسيره «١٧٤٨/٦ (٩٢٢٨) التوبة: ١».

كل فراش زوجة من الحور العين، في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام، في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة، ويعطى المؤمن في كل غداة من القوة ما يأتي على ذلك كله أجمع».

وأخرج مُسلم [٣٣٨٧] وغيره: عن أبي سعيد قال: اختلف رجلان في المسجد الذي أُسِّسَ على التقوى، فقال أحدهما: هو مسجد رسول الله ﷺ. وقال الآخر: هو مسجد قُباء، فأتيا رسول الله ﷺ، فسألاه عن ذلك، فقال: «هو مسجدي».

وأخرج أحمد [٢١١٠٧] وهو صحيح [مثله من حديث سهل بن سعد وأبي بن كعب.

وأخرج أحمد [١٥٤٨٥] وابن ماجه [٣٥٥] وابن خزيمة [في صحيحه: ٨٣ وهو حسن لغيره]: عن عويم بن ساعدة الأنصاري: أن النبي ﷺ أتاهم في مسجد قُباء، فقال: «إنَّ الله قد أحسن عليكم الشاء في الظهور في قصة مسجدكم، فما هذا الظهور؟». قالوا: ما نعلم شيئاً إلا أنا نستنجي بالماء، قال: «هو ذاك فعليكموه».

وأخرج ابن جرير: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «السائحون هم الصائمون»^(١).

يونس:

أخرج مسلم [٤٤٩٦] عن ضهيب، أن النبي ﷺ قال في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَسْئَةٍ وَّزِيَادَةٍ﴾ [يونس: ٢٦]: «الحسنى الجنة، والزيادة النظر إلى ربهم».

وفي الباب عن أبي بن كعب وأبي موسى الأشعري وكعب بن عجرة وأنس وأبي هريرة.

وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر، عن رسول الله ﷺ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ قال: «شهادة أن لا إله إلا الله، الحسنى: الجنة، وزيادة: النظر إلى الله تعالى».

وأخرج أبو الشيخ وغيره عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ﴾ قال: «القرآن ﴿وَرَحْمَتِهِ﴾» [يونس: ٥٨]: أن جعلكم من أهله».

وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخُدري قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: إنني أشكي صدري، قال: «اقرأ القرآن، يقول الله تعالى: ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾» [يونس: ٥٧]. له شاهد من حديث واثلة بن الأسقع، أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» [٢٥٧٧ و ٢٥٨٩].

وأخرج أبو داود [٣٥٢٧] وغيره: عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ من عباد الله ناساً يَغِيْطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشَّهَدَاءُ»، قيل: مَنْ هم يا رسول الله؟ قال: «قوم تحابُّوا في الله من غير أموالٍ ولا أنسابٍ، لا يَفْرَعُونَ إِذَا فَرَعَ النَّاسُ، ولا يَحَزَنُونَ إِذَا حَزَنُوا»، ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢] [صححه الألباني].

(١) «تفسير ابن جرير» ٣٨/٧، التوبة: ١١٢.

وأخرج ابن مردويه، عن أبي هريرة قال: سئل النبي ﷺ عن قول الله: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ قال: «الذين يتحاثبون في الله تعالى».

وورد مثله من حديث جابر بن عبد الله، أخرجه ابن مردويه.

وأخرج أحمد [٢٧٥١٠] وسعيد بن منصور والترمذي [٣١٠٦] وغيرهم [الطبايسي: ٩٧٦ وهو صحيح لغيره]، عن أبي الدرداء: أنه سُئِلَ عن هذه الآية: ﴿لَهُمُ النَّشْرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٦٤]. قال: ما سألتني عنها أحدٌ منذ سألت النبي ﷺ فقال: «ما سألتني عنها أحدٌ غيرك منذ أنزلت؛ هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم، أو تُرى له، فهي بشره في الحياة الدنيا، وبُشْرَاهُ فِي الآخرة الجنة». له طرق كثيرة.

وأخرج ابن مردويه عن عائشة، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا﴾ [يونس: ٩٨]. قال: «دَعُوا».

هـ

أخرج ابن مردويه بسند ضعيف، عن ابن عمر قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧]. فقلت: ما معنى ذلك يا رسول الله؟ قال: «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَقْلاً، وَأَحْسَنُكُمْ عَقْلاً أَوْرَعُكُمْ عن محارم الله تعالى، وأعملكم بطاعة الله تعالى».

وأخرج الطبراني [في الكبير: ١٢٧٩٨] بسندٍ ضعيف: عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: «لم أر شيئاً أحسن طلباً، ولا أسرع إدراكاً من حَسَنَةٍ حَدِيثَةٍ لَسِيئَةٍ قَدِيمَةٍ: ﴿إِنَّ أَحْسَنَتِ يَدَهُنَّ السَّيِّئَاتِ﴾» [هود: ١١٤].

وأخرج أحمد [٢١٤٨٧ وهو حسن لغيره] عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول الله، أوصني، قال: «إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها». قلت: يا رسول الله، أومن الحسنات: لا إله إلا الله؟ قال: «هي أفضل الحسنات».

وأخرج الطبراني وأبو الشيخ: عن جرير بن عبد الله قال: لما نزلت: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧]. قال رسول الله ﷺ: «وأهلها يُنصَفُ بعضهم بعضاً».

يوسف

أخرج سعيد بن منصور، وأبو يعلى، والحاكم - وصححه - والبيهقي في «الدلائل»^(١) [٢٧٧/٦] عن جابر بن عبد الله قال: جاء يهودي إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد، أخبرني عن النجوم التي رآها يوسف ساجدة له، ما أسماؤها؟ فلم يُجبه بشيء، حتى أتاه جبريل، فأخبره، فأرسل إلى اليهودي، فقال: «هل أنت مؤمنٌ إن أخبرتك بها؟» قال: نعم، فقال: «خرثان، وطارق، والذئبال، وذو الكيعان، وذو الفرع، ووثاب، وعمودان، وقابس، والصروح، والمصيح، والفيلق، والضياء، والنور». قال اليهودي: إي والله إنها لأسمائها؛ «وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ...» يعني - أباه وأمه - رآها في أفق السماء ساجدة له. فلما قصَّ رؤياه على أبيه، قال: أرى أمراً متشتماً يجمعه الله».

(١) مطلب: أسماء النجوم التي سجدت ليوسف عليه السلام.

وأخرج ابن مردويه عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «لما قال يوسف: ﴿ذَلِكَ لَعَلَّم آتَى لَمْ أَحْتَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: ٥٢]. قال له جبريل: يا يوسف، اذكر همك، قال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾ [يوسف: ٥٣].»

الرد:

أخرج الترمذي - وحسنه [٣١١٨] - والحاكم - وصححه - [٢٤١/٢] عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَنَفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ [الرعد: ٤]. قال: «الدَّقْلُ والفارسي والحلو والحامض»^(١).

وأخرج أحمد [٢٤٨٣] والترمذي - وصححه - [٣١١٧] والنسائي عن ابن عباس قال: أقبلت يهود إلى النبي ﷺ، فقالوا: أخبرنا عن الرعد ما هو؟ قال: «مَلَكٌ من ملائكة الله موكَّلٌ بالسحاب، بيده مِخْرَاقٌ من نار يُزَجِّرُ به السحابَ، يَسُوقُهُ حيثُ أمره الله». قالوا: فما هذا الصوت الذي نَسْمَعُ؟ قال: «صوته»^(٢).
وأخرج ابن مردويه عن عمرو بن بجاد الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «الرعد مَلَكٌ يزجر السحاب، والبرق طرف ملك يقال له: روفيل».

وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ مَلَكًا موكَّلًا بالسحاب يلتم القاصية»^(٣)، ويلحم الراية، في يده مِخْرَاقٌ، فإذا رفع برقت، وإذا زجر رعدت، وإذا ضرب صعقت.
وأخرج أحمد [١١٦٧٣] وابن جبان [٧٢٣٠] وإسناده ضعيف عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «طُوبَى شَجَرَةٍ فِي الْجَنَّةِ، مِثْلُ عَامٍ».

وأخرج الطبراني بسندٍ ضعيف عن ابن عمر: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ﴾ [الرعد: ٣٩]: «إِلَّا الشَّقَاوَةَ وَالسَّعَادَةَ، وَالْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ».

وأخرج ابن مردويه: عن جابر بن عبد الله بن رثاب، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ﴾ [الرعد: ٣٩]. قال: «يمحو من الرزق ويزيد فيه، ويمحو من الأجل ويزيد فيه».

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس: أن النبي ﷺ سئل عن قوله: ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ﴾ قال: «ذلك كل ليلة القدر؛ يرفع ويجبر ويرزق؛ غير الحياة والموت والشقاء والسعادة، فإن ذلك لا يُبدل».

وأخرج ابن مردويه عن عليّ: أنه سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقال: «لَأُقَرَّنَ عينك بتفسيرها، ولَأُقَرَّنَ عين أمتي من بعدي بتفسيرها: الصدقة على وجهها، وبرّ الوالدين، واصطناع المعروف تحوّل الشقاء سعادةً وتزيد في العمر».

(١) الدَّقْلُ: رديء التمر ويابس. والفارسي: تمر أسود.

(٢) قال محققو المسند: قصة الرعد منكرة وباقي رجال الإسناد ثقات.

(٣) يلم القاصية: يجمع السحاب.

إبراهيم:

أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من أعطى الشكر لم يُحرم الزيادة؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿لَنْ سَكَّرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾» [إبراهيم: ٧].

وأخرج أحمد [٢٢٢٨٥] والترمذي [٢٥٨٣] والنسائي [في الكبرى: ١١٢٦٣] والحاكم - وصححه - [٣٥١/٢] وغيرهم [أبو نعيم (١٨٢/٨) ورجاله ثقات] عن أبي أمامة، عن النبي ﷺ في قوله: «وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَنْجَرَعُهُ» [إبراهيم: ١٦، ١٧]. قال: «يُقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَتَكَرَّهُهُ، فَإِذَا أُذِنِي مِنْهُ شَوَى وَجْهَهُ، وَوَقَعَتْ فِرْوَةٌ رَأْسَهُ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ دُبْرِهِ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ [محمد: ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا بِغَاثُوا بِمَاءٍ كَأَلْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ [الكهف: ٢٩].

وأخرج ابن أبي حاتم^(١)، والطبراني [في الكبير: ١٧٢] وابن مردويه عن كعب بن مالك - رفعه إلى رسول الله ﷺ فيما أحسب - في قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ» [إبراهيم: ٢١]. قال: «يقول أهل النار: هَلُمُّوا فَلنصبر، فيصبرون خمسمئة عام، فلما رأوا ذلك لا ينفقهم، قال: هَلُمُّوا فَلنَجزع، فيكون خمسمئة عام، فلما رأوا ذلك لا ينفقهم قالوا: «سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ» [إبراهيم: ٢١].

وأخرج الترمذي [٣١١٩] والنسائي والحاكم [٣٥٢/٢] وابن حبان [٤٧٥] وغيرهم: عن أنس، عن النبي ﷺ في قوله: «مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ» [إبراهيم: ٢٤]. قال: «هي النخلة»، «وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ». قال: «هي الحنظل» [إسناده حسن].

وأخرج أحمد [٤٥٩٩] وابن مردويه بسند جيد عن ابن عمر، عن النبي ﷺ في قوله: «كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ» قال: «هي التي لا ينقص ورقها؛ هي النخلة» [إسناده صحيح].

وأخرج الأئمة الستة عن البراء بن عازب: أن النبي ﷺ قال: «المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله؛ فذلك قوله: ﴿يُشِيتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ﴾» [إبراهيم: ٢٧] [البخاري: ٤٦٩٩، ومسلم: ٧٢١٩، وأبو داود: ٤٧٥٠، والترمذي: ٣١٢٠، والنسائي في الكبرى: ٢١٨٣، وانظر (مسند أحمد: ١٨٤٨٢)].

وأخرج مسلم [٧١٦] عن ثوبان قال: جاء خبرٌ من اليهود إلى النبي ﷺ فقال: أين يكون الناس يوم تُبدل الأرض غير الأرض؟ فقال رسول الله ﷺ: «هم في الظلمة دون الحسْرِ».

وأخرج مسلم [٧٠٥٦] والترمذي [٣١٢١] وابن ماجه [٤٢٧٩] وغيرهم: عن عائشة قالت: أنا أول الناس سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ» [إبراهيم: ٤٨]، قلت: أين الناس يومئذ؟ قال: «على الصراط».

(١) في «تفسيره» ٢/٢٤٠ (١٢٢٤٣)، إبراهيم: ٢١.

وأخرج الطَّبْرَانِي فِي «الْأَوْسَطِ» [٧١٦٣]، وَالْبَزَّازُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي «الْبَعْثِ»: عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي قَوْلِ اللَّهِ: ﴿يَوْمَ نَبْدَلُ الْأَرْضَ عَيْرَ الْأَرْضِ﴾ قَالَ: «أَرْضٌ بِيضَاءُ كَأَنَّهَا فِضَّةٌ، لَمْ يُسْفَكْ فِيهَا دَمٌ حَرَامٌ، وَلَمْ يُعْمَلْ فِيهَا خَطِيئَةٌ»^(١).

الْحَجَرُ:

أَخْرَجَ الطَّبْرَانِي وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ حِبَّانَ [٧٤٣٢ وهو صحيح]: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّهُ سُئِلَ: هَلْ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿زَيْمًا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢]؟ قَالَ: نَعَمْ، سَمِعْتَهُ يَقُولُ: «يُخْرِجُ اللَّهُ نَاسًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ مَا يَأْخُذُ نَقْمَتَهُ مِنْهُمْ، لَمَّا أَدْخَلَهُمُ النَّارَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ قَالَ لَهُمُ الْمُشْرِكُونَ: تَدْعُونَ بَأْنُكُمْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا، فَمَا بِالْكُمْ مَعَنَا فِي النَّارِ؟ فَإِذَا سَمِعَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْهُمْ أَدْنَى فِي الشَّفَاعَةِ لَهُمْ، فَتَشْفَعُ الْمَلَائِكَةُ وَالنَّبِيُّونَ وَالْمُؤْمِنُونَ حَتَّى يَخْرُجُوا بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِذَا رَأَى الْمُشْرِكُونَ ذَلِكَ قَالُوا: يَا لَيْتَنَا كُنَّا مِثْلَهُمْ، فَتَدْرِكُنَا الشَّفَاعَةُ فَتُخْرِجُ مَعَهُمْ، فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ: ﴿زَيْمًا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾» [وانظر موارد: ٢٥٩٩ وهو صحيح]. وَهَلْ شَهِدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَلِيِّ.

وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ: عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ [الحجر: ٤٤]. قَالَ: «جُزْءٌ أَشْرَكُوا، وَجُزْءٌ شَكُّوا فِي اللَّهِ تَعَالَى، وَجُزْءٌ غَفَلُوا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى».

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ [٤٤٧٤] وَالتِّرْمِذِيُّ [٣١٢٥] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّ الْقُرْآنَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمُ» [وأحمد: ١٥٧٣٠].

وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِي فِي «الْأَوْسَطِ» [٦٢٠٠]: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [الحجر: ٩٠]. قَالَ: «الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى». قَالَ: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩١]. مَا عِضِينَ؟ قَالَ: «أَمَّنُوا بِيَعِضٍ وَكَفَرُوا بِيَعِضٍ».

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ [٣١٢٦] وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلِنَّهُنَّ أَجْمِينَ ﴿٢١﴾ عَمَّا كَانُوا يَمْلُونُ﴾ [الحجر: ٩٢، ٩٣]. قَالَ: «عَنْ قَوْلِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» [ضعف الألباني إسناده].

النَّحْلُ:

أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنِ الْبَرَاءِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿رَدَدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل: ٨٨]. قَالَ: «عِقَابٌ أَمْثَالُ النَّحْلِ الطَّلَوَالِ، يَنْهَشُونَهُمْ فِي جَهَنَّمَ».

(١) فِي «الْبَعْثِ» لِابْنِ أَبِي دَاوُدَ: «أَرْضٌ بِيضَاءُ، عَفْرَاءُ، كَالْخَبِزَةِ مِنَ النَّعْيِ» ص ٢٧ رَقْم (٢١).

الإسراء:

أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الدلائل» [٢٦٢/٦] عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ السَّوَادِ الَّذِي فِي الْقَمَرِ، فَقَالَ: «كَانَا شَمْسِينَ، فَقَالَ اللَّهُ: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَحَوْنًا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء: ١٢]. فَالسَّوَادُ الَّذِي رَأَيْتَ هُوَ الْمَحْوُ».

وَأَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي «التاريخ»، وَالدَيْلَمِيُّ: عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠]. قَالَ: الْكِرَامَةُ: الْأَكْلُ بِالْأَصَابِعِ».

وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي قَوْلِ اللَّهِ: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ...» [الإسراء: ٧١]. قَالَ: «يُدْعَى كُلُّ بِإِسْمِهِمْ لِهَمِّهِمْ وَكِتَابِ رَبِّهِمْ»^(١).

وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ: عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «﴿أَفِرِ الصَّلَاةَ لِذُرِّكَ أَلْسَمِ﴾ [الإسراء: ٧٨]. قَالَ: لِرُزْوَالِ الشَّمْسِ».

وَأَخْرَجَ الْبَرْزَاءُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ: عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذُلُّوكَ الشَّمْسُ زَوَالُهَا». وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ - وَصَحَّحَهُ - [٣١٣٥] وَالنَّسَائِيُّ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ: «﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]. قَالَ: «تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ».

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ [٩٦٨٤] وَغَيْرُهُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ: «﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا تَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]. قَالَ: «هُوَ الْمَقَامُ الَّذِي أُشْفِعُ فِيهِ لِأُمَّتِي». وَفِي لَفْظٍ: «هِيَ الشَّفَاعَةُ» [والبخاري: ١٤٧٥، وَالتِّرْمِذِيُّ: ٣١٤٨].

وله طرق كثيرة مطوّلة ومختصرة في الصحاح وغيرها.

وَأَخْرَجَ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمَا: عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يُحَسَّرُ النَّاسُ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ؟ قَالَ: «الَّذِي أَمْشَاهُمْ عَلَىٰ أَرْجُلِهِمْ قَادِرٌ أَنْ يُمَشِّيَهُمْ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ»^(٢) [البخاري: ٤٧٦٠، وَمُسْلِمٌ: ٧٠٨٧، وَأَحْمَدٌ: ١٣٣٩٢].

الكهف:

أَخْرَجَ أَحْمَدُ [١١٢٣٤] وَالتِّرْمِذِيُّ [٢٥٨٤]: عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ، عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «للسرادقُ النارُ أربعةُ أَجْدُرٍ، كَنَافَةُ كُلِّ جِدَارٍ مِثْلُ مَسَافَةِ أَرْبَعِينَ سَنَةً» [وإسناده ضعيف]. وَأَخْرَجَا عَنْهُ أَيْضًا: عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي قَوْلِهِ: «﴿يَمَاءٌ كَالْمُهْلِ﴾ [الكهف: ٢٩]. قَالَ: «كَعْكِرَ الزَّيْتُ، فَإِذَا قَرَّبَهُ إِلَيْهِ سَقَطَتْ فِرْوَةٌ وَجْهَهُ فِيهِ» [إسناده ضعيف: أحمد: ١١٦٧٢، وَالتِّرْمِذِيُّ: ٢٥٨١، وَالحَاكِمُ (٥٠١/٢)].

(١) لم نقف عليه بهذا اللفظ، والذي في المصادر: «يدعى أحدهم، فيعطى كتابه بيمينه، ويمد له في جسمه...». انظر «سنن الترمذي» (٣١٣٦)، و«مسند أبي يعلى» (٦١٤٤).

(٢) والحديث يُفسَّرُ الآية [٩٧] من سورة الإسراء.

وأخرج أحمد [١١٧١٣] عنه أيضاً: عن رسول الله ﷺ قال: «﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الكهف: ٤٦]. التكبير والتَّهْلِيل والتَّسْبِيح، والحمد لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله» [حسن لغيره].

وأخرج أحمد [١٨٣٥٣] من حديث النعمان بن بشير مرفوعاً: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، هُنَّ الباقيات الصالحات» [وهو صحيح لغيره].

وأخرج الطبراني في «الكبير»: [٥٤٨٢] مثله من حديث سعد بن جنادة.

وأخرج ابن جرير: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، هن الباقيات الصالحات».

وأخرج أحمد [١١٧١٤] عن أبي سعيد، عن رسول الله ﷺ قال: «يُنْصَبُ للكافر مقدارُ خمسين ألف سنة، كما لم يَعْمَلْ في الدنيا، وإنَّ الكافر لَيَرَى جهنمَ، ويظُنُّ أنها مُوَأِقِعَتُهُ من مسيرة أربعين سنة». [والحاكم (٥٩٧/٤) وهو حسن لغيره].

وأخرج البزار [٤٠٦٥] بسندٍ ضعيفٍ: عن أبي ذرٍّ - رفعه - قال: «إن الكنز الذي ذكر الله في كتابه لوح من ذهب مصمت، عجبت لمن أيقن بالقدر لِمَ نَصِب؟ وعجبت لمن ذكر النار كيف ضحك؟ وعجبت لمن ذكر الموت ثم غفل عن لا إله إلا الله محمد رسول الله!».

وأخرج الشيخان عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: «إذا سألتم الله فاسألوه الفردوسَ، فإنه أعلى الجنة وأوسط الجنة، ومنه تَفَجَّرُ أنهارُ الجنة» [البخاري: ٢٧٩٠، وأحمد: ٨٤١٩].

مريم

أخرج الطبراني في «الكبير»: [١٣٣٠٣] بسند ضعيف: عن ابن عمر، عن رسول الله ﷺ قال: «إن السَّريِّ الذي قال الله لمريم: ﴿قَدْ جَعَلْنَا لَكِ سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤] نهرٌ أخرجه الله لتشرب منه».

وأخرج مسلم [٥٥٩٨] وغيره: عن المغيرة بن شعبة قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى نَجْرانَ، فقالوا: رأيت ما تَقْرؤون: ﴿يَكَاخَتَ هَرُونَ﴾ [مريم: ٢٨]. وموسى قبل عيسى بكذا وكذا؟ فرجعت فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فقال: «ألا أخبرتهم أنهم كانوا يُسَمَّون بالأنبياء والصالحين قبلهم».

وأخرج أحمد [١١٠٦٦] والشيخان: عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنةَ وأهل النارِ النارَ، يُجاء بالموت كأنه كبشٌ أَمْلَح، فيوقف بين الجنة والنار، فيقال: يا أهل الجنة، هل تعرفون هذا؟ قال: فيُشرفون فينظرون ويقولون: نعم، هذا الموت، فيؤمر به فيُذبح، ويقال: يا أهل الجنة خلود ولا موت، ويا أهل النار خلود ولا موت». ثم قرأ رسول الله ﷺ: «﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ [مريم: ٣٩]. وأشار بيده، وقال: «أهل الدنيا في غفلة» [البخاري: ٤٧٣٠، ومسلم:

وأخرج ابن جرير: عن أبي أمامة، عن رسول الله ﷺ قال: «غِيٌّ وَأَنَا مٌ بَثْرَانِ فِي أَسْفَلِ جَهَنَّمَ، يَسِيلُ فِيهِمَا صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ». قال ابن كثير: حديث منكر.

وأخرج أحمد [١٤٥٢٠] عن أبي سُمَيَّةَ قال: اختلفنا في الوُرُودِ، فقال بعضنا: لا يدخلها مؤمنٌ، وقال بعضهم: يدخلونها جميعاً، ثم ينجي الله الذين اتَّقوا، فليقتُ جابر بن عبد الله فسألته، فقال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «لا يبقى برٌّ ولا فاجرٌ إلا دَخَلَهَا، فتكون على المؤمن برِّداً وسلاماً، كما كانت على إبراهيم، حتى إن للنارِ صَحيجاً من برِّدهم، ثم يُنَجِّي الله الذين اتَّقوا ويَذُرُ الظالمين فيها جثياً». [وعبد بن حميد: ١١٠٦، والحاكم (٥٨٧/٤) وإسناده ضعيف].

وأخرج مسلم [٦٧٠٥] والترمذي [٣١٦١]: عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيْلُ: إِنِّي قَدْ أَحْبَبْتُ فَلَانًا فَأَحْبَبْهُ، فينادي في السماء، ثم تنزل له المحبة في الأرض، فذلك قوله: ﴿سَيَجْعَلُ لَكُمْ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦].»

ط

أخرج ابن أبي حاتم، والترمذي^(١): عن جندب بن عبد الله البجلي قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا وَجَدْتُمُ السَّاحِرَ فَاقْتُلُوهُ»، ثم قرأ: ﴿وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْتُمْ﴾ [طه: ٦٩]. قال: «لَا يُؤْمَنُ حَيْثُ وَجِدَ». وأخرج البزار بسند جيد: عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: ﴿وَإِنْ لَكُمْ مَعِيشَةٌ ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤]. قال: «عذاب القبر».

الأنبياء:

أخرج أحمد [٧٩٣٢] عن أبي هريرة قال: قلت: يا رسول الله، أنبئني عن كل شيء، قال: «كل شيء خلق من الماء» [والحاكم (١٢٩/٤) و١٦٠] وإسناده صحيح.

الحج:

أخرج ابن أبي حاتم^(٢): عن يعلى بن أمية: أن رسول الله ﷺ قال: «احتكار الطعام بمكة إحداد». وأخرج الترمذي - وحسنه - [٣١٧٠] عن ابن الزبير قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما سُمِّيَ البيتُ العتيق؛ لأنه لم يظهر عليه جبارٌ».

وأخرج أحمد [١٨٨٩٨] عن خريم بن فاتك الأسدي، عن النبي ﷺ قال: «عدلت شهادة الزور

(١) ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٧/٢٤٢٧ (١٣٤٧٨)، طه: ٦٩، والترمذي (١٤٦٠). قال أبو عيسى: والصحيح عن جندب موقوفٌ والعملُ على هذا الحديث - «حدَّ الساحرُ ضرباً بالسيف» - عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم، وهو قول مالك بن أنس، وقال الشافعي: إنما يُقتل الساحر إذا كان يعمل من سحره ما يبلغ الكفر، فإذا عمل عملاً دون الكفر فلم ير عليه قتلاً.

(٢) في «تفسيره» ٨/٢٤٨٤ (١٣٨٦٥) الحج: ٢٥.

بالإشراك بالله»، ثم تلا: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠].
[وأبو داود: ٣٥٩٩ وإسناده ضعيف]

المؤمنون

أخرج ابن أبي حاتم عن مرّة البهزيّ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لرجل: «إنك تموت بالربوة» فمات بالرملة. قال ابن كثير^(١): غريب جداً.

وأخرج أحمد [٢٥٢٦٣] عن عائشة أنها قالت: يا رسول الله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ [المؤمنون: ٦٠]. هو الذي يسرق ويزني ويشرب الخمر وهو يخاف الله؟ قال: «لا يا بنت الصديق، ولكنه الذي يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف الله» [والترمذي: ٣١٧٥ وإسناده ضعيف]

وأخرج أحمد [١١٨٣٦] والترمذي [٢٥٨٧ و٣١٧٦] عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ قال: ﴿وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٤]. قال: «تشويه النار، فتقلص شفته العليا، حتى تبلع وسط رأسه، وتسترخي شفته السفلى حتى تضرب سرتة» [إسناده ضعيف]

النور:

أخرج ابن أبي حاتم^(٢) عن أبي سؤرة ابن أخي أبي أيوب، عن أبي أيوب قال: قلت: يا رسول الله، هذا السلام، فما الاستئناس؟ قال: «يتكلم الرجل بتسبيحة، وتكبيرة وتحميدة، ويتنحج، فيؤذن أهل البيت».

الفرقان:

أخرج ابن أبي حاتم^(٣) عن يحيى بن أبي أسيد - يرفع الحديث إلى رسول الله ﷺ - سئل عن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ﴾ [الفرقان: ١٣]. قال: «والذي نفسي بيده إنهم ليستكرهون في النار، كما يستكره الوثند في الحائط».

القصاص:

أخرج البزار [٣٩٦٤] عن أبي ذر: أن النبي ﷺ سئل: أيّ الأجلين قضى موسى؟ قال: «أوفاهما وأبرهما». قال: «وإن سئلت: أيّ المرأتين تزوج؟ فقل: الصغرى منهما». إسناده ضعيف، ولكن له شواهد موصولة ومرسلة.

الجنكبوت:

أخرج أحمد [٢٦٨٩١] والترمذي - وحسنه - [٣١٩٠] وغيرهما: عن أم هانئ قالت: سألت رسول الله

(٢) في «تفسيره» ٢٥٦٧/٨ (١٤٣٤٨) النور: ٢٧.

(١) في «تفسيره» ٢١/٥، المؤمنون: ٥٠.

(٣) في «تفسيره» ٢٦٦٨/٨ (١٥٠٠٥) الفرقان: ١٣.

عَنْ رَسُولِهِ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَتَأْتُونَ فِي كَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ﴾ [العنكبوت: ٢٩]. قال: «كانوا يَحْذِفُونَ أَهْلَ الطَّرِيقِ وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ، فَهُوَ الْمُنْكَرُ الَّذِي كَانُوا يَأْتُونَ» [والحاكم (٤٠٩/٢) وإسناده ضعيف].

لِقَاءُ:

أخرج الترمذي [٣١٩٥] وغيره: عن أبي أمامة، عن رسول الله ﷺ قال: «لا تبيعوا القينيات ولا تشتروهن ولا تعلموهن، ولا خير في تجارة فيهن، وثمنهن حرام». وفي مثل هذا أنزلت: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الآية [لقمان: ٦]. إسناده ضعيف.

السجدة:

أخرج ابن أبي حاتم: عن ابن عباس، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ [السجدة: ٧]. قال: «أما إن است القردة ليست بحسنة، ولكنه أحكم خلقها».

وأخرج ابن جرير: عن معاذ بن جبل، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿نَجَّافِي جُنُوبِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦]. قال: «قيام العبد من الليل».

وأخرج الطبراني [في الكبير: ١٢٧٥٨]: عن ابن عباس، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [السجدة: ٢٣]. قال: «جعل موسى هدى لبني إسرائيل». وفي قوله: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ﴾ [السجدة: ٢٣] قال: «من لقاء موسى ربه».

الأحزاب:

وأخرج الترمذي [٣٢٠٢] عن معاوية: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «طلحة ممن قضى نحبه» [حسنه الألباني].

وأخرج الترمذي [٣٢٠٥] وغيره: عن عمر بن أبي سلمة. وابن جرير وغيره: عن أم سلمة: أن النبي ﷺ دعا فاطمة وعلياً وحسناً وحسيناً لما نزلت: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب: ٣٣]. فظللهم بكساء، وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، فأذهب الرجس عنهم وطهرهم تطهيراً» [صححه الألباني].

سبأ:

أخرج أحمد [٢٨٩٨] وغيره: عن ابن عباس: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن سبأ، أ رجل هو، أم امرأة، أم أرض؟ فقال: «بل هو رجل، ولد له عشرة، فسكن اليمن منهم ستة، وبالشام منهم أربعة». [والحاكم (٤٢٣/٢) وإسناده حسن].

وأخرج البخاري [٤٨٠٠] عن أبي هريرة مرفوعاً قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله، كأنها سلسلة على صفوان، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق، وهو العلي الكبير».

فاطر:

أخرج أحمد [١١٧٤٥] والترمذي [٣٢٢٥]: عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال في هذه الآية: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ [فاطر: ٣٢]. قال: «هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة، وكلهم في الجنة» [صححه الألباني].

وأخرج أحمد [٢١٦٩٧ و ٢٧٥٠٥] وغيره: عن أبي الدرداء قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾» [فاطر: ٣٢]. فأما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة بغير حساب، وأما الذين اقتصدوا فأولئك يحاسبون حساباً يسيراً، وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك الذين يحسبون في طول المحشر، ثم هم الذين تلافاهم الله برحمته، فهم الذين يقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ...﴾ الآية [فاطر: ٣٤] [والحاكم (٤٢٦/٢) وإسناده ضعيف].

وأخرج الطبراني [في الكبير: ١١٤١٥] وابن جرير: عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة قيل: أين أبناء الستين؟ وهو العمر الذي قال الله: ﴿أُولَئِكَ نَعَمَّزُّكُمْ مَا تَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرٍ﴾» [فاطر: ٣٧].

يس:

أخرج الشيخان: عن أبي ذر قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ [يس: ٣٨]. قال: «مستقرها تحت العرش».

وأخرج عنه قال: كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس، فقال: «يا أبا ذر، أتدري أين تغرب الشمس؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش، فذلك قوله: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾» [البخاري: ٤٨٠٢ و ٤٨٠٣، ومسلم: ٤٠١ و ٤٠٢، وأحمد: ٢١٥٤١].

الصافات:

أخرج ابن جرير: عن أم سلمة قالت: قلت: يا رسول الله، أخبرني عن قوله: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ [الواقعة: ٢٢]. قال: «العين الضخام العيون، سُفْرُ الحَوْرَاءِ مثل جناح النسر». قلت: يا رسول الله، أخبرني عن قول الله: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكُونٌ﴾ [الصافات: ٤٩]. قال: «رقتهن كرقعة الجلد التي في داخل البيضة التي تلي القشر».

قوله: «سُفْر» هو بالفاء، مضاف إلى الحوراء، وهو هذب العين، وإنما ضبطته وإن كان واضحاً، لأنني رأيت بعض المهملين من أهل عصرنا صحفه بالقاف وقال: الحوراء مثل جناح النسر مبتدأ وخبر، يعني في السرعة والخفة، وهذا كذب وجهل محض، وإلحاد في الدين، وجرأة على الله ورسوله.

وأخرج الترمذي [٣٢٣٠] وغيره: عن سُمرة، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُرًّا أَلْبَابِينَ﴾ [الصافات: ٧٧]. قال: «حام، وسام، ويافت» [ضعف الألباني إسناده].

وأخرج من وجه آخر قال: «سأم أبو العرب، وحام أبو الحبش، وبافت أبو الروم» [الترمذي: ٣٢٣١ وهو ضعيف].

وأخرج عن أبي بن كعب قال: سألت رسول الله ﷺ عن قول الله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِرُحْمَتِكُمْ وَأَنَّا كَلَّمْنَا لَقَدْ كَلَّمْنَا شَرِيحًا مُّبِينًا لِّقَوْمٍ غَفْلِينَ﴾ [الصافات: ١٤٧]. قال: «يزيدون عشرين ألفاً» [ضعيف الإسناد: الترمذي: ٣٢٢٩].
وأخرج ابن عساکر [في «تاريخه» (٣٨١/٥٢)] عن العلاء بن سعدان: أن رسول الله ﷺ قال يوماً لجلسائه: «أظنت السماء وحق لها أن تنطق، ليس منها موضع قدم إلا عليه ملك راعع أو ساجد»، ثم قرأ: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾﴾ [الصافات: ١٦٥، ١٦٦].

الزمر:

أخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم^(١): عن عثمان بن عفان: أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير: ﴿لَهُمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٣]. فقال: «ما سألتني عنها أحد قبلك؛ تفسيرها: لا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان الله وبحمده، أستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، هو الأوّل والآخر والظاهر والباطن، بيده الخير يحيي ويميت». الحديث غريب وفيه نكارة شديدة.

وأخرج ابن أبي الدنيا في «صفة الجنة»: عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: سأل جبريل عن هذه الآية: ﴿فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨]. «من الذين لم يشأ الله أن يصعقوا؟ قال: «هم الشهداء»».

غافر:

أخرج أحمد [١٨٣٨٦] وأصحاب السنن والحاكم [٤٩١/١] وابن جبان [٨٩٠]: عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الدعاء هو العبادة، ثم قرأ: ﴿أَدْعُوَنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]» [أبو داود: ١٤٧٩، والترمذي: ٣٣٧٢، وابن ماجه: ٣٨٢٨ وإسناده صحيح].

فصل:

أخرج الترمذي [٣٢٥٠] والبرّار وأبو يعلى وغيرهم: عن أنس قال: قرأ علينا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾ [فصلت: ٣٠]. «قد قالها ناس من الناس، ثم كفر أكثرهم؛ فمن قالها حتى يموت فهو ممن استقام عليها» [ضعف الألباني إسناده].

الشورى:

أخرج أحمد [٦٤٩] وغيره: عن عليّ قال: ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله، وحدثنا به رسول الله ﷺ؟ قال: «﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ بِيَدَيْكُمْ وَيَعْمُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]. وسأفسرها

(١) في «تفسيره» ١٠٥/٣٢٥٤ (١٨٤٠٥) الزمر: ٦٣.

لك يا علي، ما أصابكم من مَرَضٍ أو عقوبةٍ أو بلاءٍ في الدنيا فيما كسبت أيديكم، والله أحلم من أن يُثني عليه العقوبة في الآخرة، وما عفا الله عنه في الدنيا، فالله أكرم من أن يعود بعد عفوهِ» [وَأَبُو يَعْلَى: ٤٥٣ و ٦٠٨ وإسناده ضعيف].

الزخرف:

أخرج أحمد [٢٢١٦٤] والترمذي [٣٢٥٣] وغيرهما: عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضلَّ قوم بعد هُدًى كانوا عليه إلَّا أوتوا الجدل». ثم تلا: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصَصُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]. [وَأَبُو يَعْلَى: ٤٨ وهو حسن بطرقه وشواهده].

وأخرج ابنُ أبي حاتم^(١): عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ أهل النار يرى منزله من الجنة حسرة، فيقول: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: ٥٧]. وكلُّ أهل الجنة يرى منزله من النار فيقول: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣]. فيكون له شكراً». قال: وقال رسول الله ﷺ: «ما من أحدٍ إلَّا وله منزل في الجنة ومنزل في النار، فالكافر يرث المؤمن منزله من النار، والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة. فذلك قوله تعالى: ﴿وَرِثَ الْكَاذِبُ الْجَنَّةَ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢].»

الدخان:

أخرج الطبراني [في الكبير: ٣٤٤٠] وابن جرير بسندٍ جيّد: عن أبي مالك الأشعريّ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن ربكم أندركم ثلاثاً: الدخان يأخذ المؤمن كالزكمة، ويأخذ الكافر فينتفخ حتى يخرج من كلِّ مسمع منه، والثانية الدابة، والثالثة الدجال». له شواهد.

وأخرج الترمذي [٣٢٥٥] وأبو يعلى وابن أبي حاتم: عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «ما من عبدٍ إلَّا وله في السماء بابان، باب يخرج منه رزقه، وباب يدخل منه عمله وكلامه، فإذا مات فقداه وبكيا عليه». وتلا هذه الآية: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ [الدخان: ٢٩] [ضعفه الألباني]. وذكر أنهم لم يكونوا يعملون على وجه الأرض عملاً صالحاً تبكي عليهم، ولم يصعد لهم إلى السماء من كلامهم ولا من عملهم كلام طيب ولا عمل صالح فتفقدتهم، فتبكي عليهم.

وأخرج ابنُ جرير عن شريح بن عبيد الحضرمي - مرسلًا - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما مات مؤمن في غربة غابت عنه فيها بواكيه إلَّا بكت عليه السماء والأرض». ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ [الدخان: ٢٩]، ثم قال: «إنهما لا يبكيان على كافر».

(١) في «تفسيره» ١٠/٣٢٨٦ (١٨٥٢٤)، الزخرف: ٧٢.

الأحْقَاف:

أخرج أحمد: عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: ﴿أَوْ أَتَرَكْتِ مَتَّ عَلِيٍّ﴾ [الأحْقَاف: ٤]. قال: «الخط».

الْفَتْح:

أخرج الترمذي [٣٢٦٥] وابن جرير: عن أبي بن كعب: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: ﴿وَالرَّزْمَهُمُ كَلِمَةُ الْفَقْوَى﴾ [الفتح: ٢٦]. قال: «لا إله إلا الله».

الْحِجْرَات:

أخرج أبو داود [٤٨٧٤] والترمذي [١٩٣٤]: عن أبي هريرة قال: قيل: يا رسول الله ما الغيبة؟ قال: «ذَكَرْتُ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ». قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتَه، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهتَه» [وهو حسن صحيح].

ق:

أخرج البخاري [٤٨٤٨]: عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «يُلْقَى فِي النَّارِ وَتَقُول: ﴿هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠]، حتى يضع قدمه فيها فتقول: قَطَّ قَطَّ» [ومسلم: ٧١٧٧، وأحمد: ١٢٣٨٠].

الْمَذَابِغَات:

أخرج البزار: عن عمر بن الخطاب قال: ﴿وَالذَّرِيْبَتِ ذَرَوَا﴾ هي الرياح، ﴿فَالْمَجْرِيْبَتِ مَجْرَا﴾ هي السفن، ﴿فَالْمَقْسِيْبَتِ أَمْرَا﴾ هي الملائكة، ولولا أني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما قلته.

الطُّور:

أخرج عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» [١٦٢]: عن عليّ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمُشْرِكِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي النَّارِ»، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ . . .﴾ [الطور: ٢١] [وإسناده ضعيف].

النَّجْم:

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم بسند ضعيف: عن أبي أمامة قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿وَاتَّبَعْتُمُ الْوَسْوَ الْوَسْوَ﴾ [٣٧] ثم قال: «أتدري ما وصى؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «وَوَصَّى عَمَلَ يَوْمِهِ بِأَرْبَعِ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ».

وأخرج عن معاذ بن أنس، عن رسول الله ﷺ قال: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ لِمَ سَمَّى اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَهُ

﴿الذي وقى﴾؟ إنه كان يقول كلما أصبح وأمسى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ...﴾ [الروم: ١٧] حتى ختم الآية.

وأخرج البغوي من طريق أبي العالية: عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمَنِينَ﴾ [النجم: ٤٢]. قال: «لا فكرة في الرب». قال البغوي: وهو مثل حديث: «تفكروا في مخلوقات الله، ولا تفكروا في ذات الله» [الطبراني في الأوسط: ٦٣١٩، والبيهقي في الشعب: ١٢٠ وهو ضعيف جداً].

الرحمن:

أخرج ابن أبي حاتم^(١): عن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]. قال: «من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً، ويرفع قوماً ويضع آخرين».

وأخرج ابن جرير مثله من حديث عبد الله بن منيب، والبخاري مثله من حديث ابن عمر. وأخرج الشيخان: عن أبي موسى الأشعري، أن رسول الله ﷺ قال: «جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما» [البخاري: ٤٨٧٨، ومسلم: ٤٤٨، وأحمد: ١٩٧٣١].

وأخرج البغوي: عن أنس بن مالك قال: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠]. وقال: «هل تدرون ما قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «يقول: هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة؟»

الواقعة:

أخرج أبو بكر النجاد، عن سليم بن عامر قال: أقبل أعرابي فقال: يا رسول الله، ذكر الله في الجنة شجرة تؤذي صاحبها، قال: «وما هي؟» قال: السدر، فإن له شوكة مؤذياً، فقال رسول الله ﷺ: «أليس يقول الله: ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ [الواقعة: ٢٨]، خضد الله شوكة، فجعل مكان كل شوكة ثمرة».

وله شاهد من حديث عتبة بن عبد السلمي، أخرجه ابن أبي داود في «البعث»^(٢). وأخرج الشيخان: عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مئة عام لا يقطعها، اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَيَلِّ مَدْيُونٍ﴾ [الواقعة: ٣٠]» [البخاري: ٤٨٨١، ومسلم: ٧١٣٦، وأحمد: ١٠٠٦٥].

وأخرج الترمذي [٣٢٩٤] والنسائي: عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَفُرُشٍ مَّرْوُوعَةٍ﴾ [الواقعة: ٣٤]، قال: «ارتفاعها كما بين السماء والأرض، ومسيرة ما بينهما خمسمئة عام» [وابن حبان: ٧٤٠٥ وهو ضعيف].

وأخرج الترمذي [٣٢٩٦] عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنشَاءً...﴾ [الواقعة: ٣٥ - ٣٧] عجائز كن في الدنيا عُمُشاً رُمُصاً [ضعفه الألباني].

(١) في «تفسيره» ١٠/٣٣٢٥ (١٨٧٣٧) الرحمن: ٢٩.

(٢) «البعث» للحافظ أبي بكر عبد الله بن أبي داود السجستاني (٧٠)، وأخرجه البيهقي في «البعث» أيضاً (٢٧٦).

وأخرج في «الشمائل» [٢٤٠] عن الحسن، قال: أتت عجوز فقالت: يا رسول الله، ادع الله أن يدخلني الجنة، فقال: «يا أم فلان، إن الجنة لا يدخلها عجوز» فولت تبكي، قال: «أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجوز، إن الله يقول: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً ۖ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ ﴿٣٦﴾ عُرْبًا أَتْرَابًا﴾ [الواقعة: ٣٥-٣٧].

وأخرج ابن أبي حاتم^(١): عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، قال: قال رسول الله ﷺ: «عُرباً: كلامهنّ عربيّ».

وأخرج الطبراني: عن أم سلمة قالت: قلت: يا رسول الله، أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ [الواقعة: ٢٢]. قال: «حور: بيض. عين: ضخام العيون، سُفْرُ الحوراء بمنزلة جناح النسر».

قلت: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿كَأَمْثَلِ أَلْوَابِلِ الْمَكُونِ﴾ [الواقعة: ٢٢]. قال: «صفاوهنّ كصفاء الدر الذي في الأصداف الذي لم تمسه الأيدي».

قلت: أخبرني عن قوله: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ [الرحمن: ٧٠]. قال: «خيرات الأخلاق، حسان الوجوه».

قلت: أخبرني عن قوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكُونٌ﴾ [الصفافات: ٤٩]. قال: «رقتهنّ كرقعة الجلد الذي رأيت في داخل البيضة مما يلي القشر».

قلت: أخبرني عن قوله: ﴿عُرْبًا أَتْرَابًا﴾ [الواقعة: ٣٧]. قال: «هن اللواتي قبضهنّ في دار الدنيا عجائز رُمصاً شَمْطاء، خلقهنّ الله بعد الكبر، فجعلهنّ عذارى عُرباً: متعشقات محبّيات. أتراباً: على ميلاد واحد».

وأخرج ابن جرير: عن ابن عباس في قوله: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ [الواقعة: ٣٩، ٤٠]. قال: قال رسول الله ﷺ: «هُمَا جَمِيعاً مِنْ أُمَّتِي».

وأخرج أحمد [٨٤٩] والترمذي [٣٢٩٥] عن عليّ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿وَيَتَعَلَّوْنَ رِزْقَكُمْ﴾ يقول: شُكْرِكُمْ ﴿أَنكُم تَكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]. يقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا» [وهو حسن لغيره].

الممتحنة:

أخرج الترمذي - وحسنه - [٣٣٠٧] وابن جرير: عن أم سلمة، عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿وَلَا يَصِيبُكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ [الممتحنة: ١٢]. قال: «النَّوح».

الطلاق:

أخرج الشيخان: عن ابن عمر: أنه طلق امرأته وهي حائض، فذكر ذلك عمر لرسول الله ﷺ، فتغيّظ منه، ثم قال: «ليراجعها، ثم يمسكها حتى تطهر، ثم تحيض فتطهر، فإن بدا له أن يطلقها طاهراً

(١) في «تفسيره» ١٠/٣٢٣٢ (١٨٧٩٣)، الواقعة: ٣٧.

قبل أن يمسه فنلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء. ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١] «[البخاري: ٤٩٠٨، ومسلم: ٣٦٥٣، وأحمد: ٤٥٠٠].

ق :

أخرج الطبراني [في «الكبير»: ١٢٢٢٧] عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إِن أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ وَالْحَوْتَ، قَالَ: اكْتُبْ، قَالَ: مَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: كُلُّ شَيْءٍ كَاتِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ قرأ: ﴿تَّ وَالْقَلَمِ﴾ [ن: ١]. والنون: الحوت، والقلم: القلم».

وأخرج ابن جرير: عن معاوية بن قرة، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «﴿تَّ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ لَوْحٌ مِنْ نُورٍ، وَقَلَمٌ مِنْ نُورٍ، يَجْرِي بِمَا هُوَ كَاتِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». قال ابن كثير: مرسل غريب. وأخرج أيضاً: عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: «تبكي السماء من عبد أصحَّ الله جسمه، وأرحب جوفه، وأعطاه من الدنيا مقضماً، فكان للناس ظلوماً، فذلك العتل الرنيم». مرسل له شواهد.

وأخرج أبو يعلى وابن جرير بسند فيه مبهم: عن أبي موسى، عن النبي ﷺ: «يَوْمَ يَكْشَفُ عَن سَاقِي﴾ [ن: ٤٢]. قال: «عن نور عظيم يخرون له سجداً».

سَأَل:

أخرج أحمد [١١٧١٧] عن أبي سعيد قال: قيل لرسول الله ﷺ: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]. ما أطول هذا اليوم! فقال: «والذي نفسي بيده، إِنَّهُ لِيخْفَفُ عَنِ الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَخْفَفَ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ يَصْلِيهَا فِي الدُّنْيَا». [وإسناده ضعيف].

الْمَرْهُل:

أخرج الطبراني: عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: ﴿فَافْرَأْ مَا نَسَرَ مِنِّي﴾ [المزمل: ٢٠]. قال: «مئة آية». قال ابن كثير: غريب جداً.

الْمُدَّثِر:

أخرج أحمد [١١٧١٢] والترمذي [٢٥٧٦ و ٣١٦٤]: عن أبي سعيد، عن رسول الله ﷺ قال: «الصَّعُودُ: جِبَلٌ مِنْ نَارٍ، يَتَصَعَّدُ فِيهِ الْكَافِرُ سَبْعِينَ خَرِيفاً، ثُمَّ يَهْوِي بِهِ كَذَلِكَ» [إسناده ضعيف].

وأخرج أحمد [١٢٤٤٢] والترمذي - وحسنه - [٣٢٢٨]، والنسائي [في «الكبرى»: ١١٦٣٠] عن أنس قال: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿هُوَ أَهْلُ النَّوَى وَاهْلُ الْغُفْرَةِ﴾ [المدثر: ٥٦]. فقال: «قال ربكم: أنا أهلُّ أن أتقى فلا يجعل معي الله، فمن أتقى أن يجعل معي إلهاً كان أهلاً أن أغفر له» [وإسناده ضعيف].

الإنشاق:

أخرج أحمد [٢٤٢٠٠] والشيخان وغيرهما: عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «من نوقش الحساب عُذِّب». وفي لفظ عند ابن جرير: «ليس يحاسب أحد إلا عُذِّب». قلت: أليس يقول الله: ﴿سَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: ٨]. قال: «ليس ذلك بالحساب، ولكن ذاك العَرَض». [والبخاري: ٤٩٣٩، ومسلم: ٧٢٢٥].

وأخرج أحمد [٢٤٢١٥] عن عائشة، قالت: قلت: يا رسول الله، ما الحساب اليسير؟ قال: «أن ينظر في كتابه، فيتجاوز له عنه، إِنَّهُ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَوْمَئِذٍ هَلِكٌ» [وهو صحيح].

البروج:

أخرج ابن جرير [١٢٨/٣٠٠] سورة البروج [عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود: يوم القيامة، وشاهد: يوم الجمعة، ومشهود: يوم عرفة»]. له شواهد. وأخرج الطبراني: عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لَوْحًا مَحْفُوظًا مِنْ دَرَّةٍ بِيضَاءَ، صَفْحَاتُهَا مِنْ يَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ، قَلَمُهُ نُورٌ، وَكِتَابُهُ نُورٌ، لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُونَ وَثَلَاثِمِئَةً لِحِظَةٍ، يَخْلُقُ وَيَرْزُقُ، وَيُؤْتِي وَيُحْيِي، وَيَعَزِّ وَيَذَلُّ، وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ».

سَبِّحِ الْأَعْلَى:

أخرج البزار: عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ: ﴿قَدْ أُنْفِخَ مِنْ تَرْكِي﴾ قال: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَلَعَ الْأَنْدَادَ، وَشَهِدَ أَنَّي رَسُولُ اللَّهِ». ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ [الأعلى: ١٤، ١٥]. قال: «هي الصلوات الخمس والمحافظة عليها والاهتمام بها». وأخرج البزار: عن ابن عباس قال: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿إِنَّ هَذَا لَنَبِيٌّ الْأَوَّلُونَ﴾ [الأعلى: ١٨]. قال النبي ﷺ: «كان هذا - أو كلُّ هذا - في صحف إبراهيم وموسى».

الفرج:

أخرج أحمد [١٤٥١١] والنسائي [في الكبرى: ٤١٠١] عن جابر، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْعَشْرَ عَشْرَ الْأَضْحَى، وَالْوَتْرَ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَالشَّفْعَ يَوْمَ النَّحْرِ». قال ابن كثير: رجاله لا بأس بهم، وفي رفعه نكارة. وأخرج ابن جرير: عن جابر مرفوعاً: «الشفع الیومان، والوتر الیوم الثالث». وأخرج أحمد [١٩٩١٩] والترمذي [٣٣٤٢] عن عمران بن حصين: أن رسول الله ﷺ سئل عن الشفع والوتر، فقال: «الصلاة بعضها شَفْعٌ وبعضها وَتْرٌ» [إسناده ضعيف].

البراء:

أخرج أحمد [١٨٦٤٧] عن البراء قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: عَلَّمَنِي عَمَلًا يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ.

قال: «عِثَقُ النَّسْمَةِ، وَفَكُّ الرِّقْبَةِ». قال: أوليستاً بواحدة؟ قال: «لا، إِنْ عِثَقَ النَّسْمَةَ أَنْ تُفْرَدَ بَعْتِقِهَا، وَفَكُّ الرِّقْبَةَ أَنْ تُعِينَ فِي عِثَقِهَا» [إسناده صحيح].

الشمس:

أخرج ابن أبي حاتم^(١) من طريق جُوَيْرٍ: عن الضحاک، عن ابن عباس: سمعت رسول الله ﷺ يقول في قول الله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ [الشمس: ٩]: «أفلحت نفس زكاهها الله تعالى».

الم نشرح:

أخرج أبو يعلى [١٣٨٠] وابن جِبَانَ في «صحيحه» [١٧٧٢ موارد]: عن أبي سعيد، عن رسول الله ﷺ قال: «أنا نبي جبريل فقال: إن ربك يقول: أتدري كيف رفعت ذكرك؟ قلت: الله أعلم، قال: إذا ذكرت ذكرت معي» [إسناده ضعيف].

الزلزلة:

أخرج أحمد [٨٨٦٧] عن أبي هريرة قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ نُخَبِّرُكُمْ مَا أَخْبَرْنَاكُمْ﴾ [الزلزلة: ٤]. قال: «أتدرون، ما أخبرناها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها؛ أن تقول: عمل كذا وكذا في يوم كذا وكذا» [إسناده ضعيف].

العاديات:

أخرج ابن أبي حاتم^(٢) بسند ضعيف: عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦]. قال: «الكنود الذي يأكل وحده، ويضرب عبده، ويمنع رفقده».

ألهاكم:

أخرج ابن أبي حاتم^(٣): عن زيد بن أسلم - مرسلًا - قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَلْهَنَكُمْ أَكْثَرُ﴾ عن الطاعة ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ حتى يأتيكم الموت.

أخرج أحمد [١٤٦٣٧] عن جابر بن عبد الله قال: أكل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رطبًا، وشربوا ماء، فقال رسول الله ﷺ: «هذا من النعيم الذي تسألون عنه» [إسناده صحيح].

وأخرج ابن أبي حاتم^(٤): عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ: ﴿ثُمَّ لَنَسَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ [ألهاكم: ٨] قال: «الأمّن والصحة».

(١) في «تفسيره» ١٠/٣٤٣٧ (١٩٣٤٦)، الشمس: ٩. (٢) في «تفسيره» ١٠/٣٤٥٨. (٣) في «تفسيره» ١٠/٣٤٥٩ (١٩٤٥١). (٤) في «تفسيره» ١٠/٣٤٦٠ (١٩٤٦١).

الهـمزة:

أخرج ابن مردويه عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: ﴿إِنهَا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ﴾ [الهـمزة: ٨]. قال: «مُطَبَّعَةٌ».

أرأيت:

أخرج ابن جرير (في «تفسيره»: ٣١١/٣٠) وأبو يعلى [٧٠٤ و ٨٢٢]: عن سعد بن أبي وقاص قال: سألت رسول الله ﷺ عن: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: ٥]. قال: «هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها» [وإسناده حسن].

الكوثر:

أخرج أحمد [١١٩٩٤] ومسلم [٨٩٤] عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «الكوثر نهر أعطانيه ربي في الجنة».

النصر:

أخرج أحمد [١٨٧٣] عن ابن عباس قال: لما نزلت: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ قال رسول الله ﷺ: «نُعِيَتْ إِلَيَّ نَفْسِي» [وإسناده ضعيف].

الإخلاص:

أخرج ابن جرير (في «تفسيره» سورة الإخلاص): عن بريدة - لا أعلمه إلا رفعه - قال: «الضمد الذي لا جوف له» .

الفلق:

أخرج ابن جرير (في «تفسيره» سورة الفلق): عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «الْفَلَقُ جُبُّ فِي جَهَنَّمَ مَغْطَى». قال ابن كثير: غريب لا يصحُّ رفعه.

وأخرج أحمد [٢٤٣٢٣] والترمذي - وصححه - [٣٣٦٦] والنسائي (في «الكبرى»: ١٠١٣٨) عن عائشة قالت: أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فأراني القمر حين طلَّع، وقال: «تَعَوَّذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا الْغَاسِقِ إِذَا وَقَبَ» [وهو حسن].

وأخرج ابن جرير (في «تفسيره» سورة الفلق) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾. قال: «النجم الغاسق» قال ابن كثير: لا يصحُّ رفعه.

الناس:

أخرج أبو يعلى [٤٣٠١] عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشيطان واضع حُرطومه على قلب ابن آدم، فإن ذكر الله حَنَسَ - أي: سكن - وإن نسي التَّمَّ قلبه، فذلك الوسواسُ الخَنَاسُ» [إسناده ضعيف].

فهذا ما حضرني من التفاسير المرفوعة المصرّح برفعها، صحيحها وحسنها، ضعيفها ومرسلها ومعضلها، ولم أعول على الموضوعات والأباطيل.

وقد ورد من المرفوع في التفسير ثلاثة أحاديث طوال تركتها:

أحدها: الحديث في قصة موسى مع الخضر، وفيه تفسير آيات الكهف، وهو في صحيح البخاري [٤٧٢٥] وغيره [وأحمد: ٢١١٨].

الثاني: حديث الفتون، طويل جداً في نصف كُرَّاس، يتضمّن شرح قصة موسى، وتفسير آيات كثيرة تتعلّق به، وقد أخرجه النَّسَائِي وغيره، لكن نَبّه الحفاظ - منهم المزيّ وابن كثير - على أنه موقوف من كلام ابن عباس، وأنّ المرفوع منه قليل، صرّح بعزوه إلى النبي ﷺ، قال ابن كثير: وكأنّ ابن عباس تلقّاه من الإسرائيليات.

الثالث: حديث الصور، وهو أطول من حديث الفتون، يتضمّن شرح حال القيامة، وتفسير آيات كثيرة من سُور شتى في ذلك، وقد أخرجه ابن جرير، والبيهقي في «البعث»^(١)، وأبو يعلى، ومداره على إسماعيل بن رافع قاضي المدينة، وقد تكلم فيه بسببه، وفي بعض سياقه نكارة، وقيل: إنه جمعه من طرق أو أماكن متفرقة، وساقه سياقاً واحداً.

وقد صرّح ابن تيمية^(٢) فيما تقدّم وغيره: بأنّ النبي ﷺ بيّن لأصحابه تفسير جميع القرآن أو غالبه. ويؤيد هذا: ما أخرجه أحمد وابن ماجه عن عمر أنه قال: من آخر ما نزل آية الرّبا، وإن كان رسول الله ﷺ قبض قبل أن يفسرها [أحمد: ٢٤٦، وابن ماجه: ٢٢٧٦ وهو حديث حسن].

دَلّ فحوى الكلام على أنّه كان يفسّر لهم كلّ ما نزل، وأنه إنما لم يفسر هذه الآية لسرعة موته بعد نزولها، وإلا لم يكن للتخصيص بها وجه.

وأما ما أخرجه البزار عن عائشة قالت: ما كان رسول الله ﷺ يفسّر شيئاً من القرآن إلا آياً بعدد علمه إياهنّ جبريل. فهو حديث منكر كما قاله ابن كثير؛ وأوله ابن جرير وغيره على أنها إشارات إلى آيات مشكلات أشكلنّ عليه، فسأل الله علمهنّ، فأنزله إليه على لسان جبريل.

(١) «البعث والنشور» للبيهقي ص ٣٣٦ رقم (٦٠٩). وهو آخر حديث في الكتاب.

(٢) في «مقدمة في أصول التفسير» ص ١٨.

وقد منَّ الله تعالى بإتمام هذا الكتاب البديع المثال، المنيع المنال، الفائق بحسن نظامه على عقود اللآل، الجامع لفوائد ومحاسن لم تجتمع في كتاب قبله في العصور الحَوال. أسَّستُ فيه قواعد معينة على فهم الكتاب المنزل، وبيَّنتُ فيه مصاعد يُرتقى فيها للإشراف على مقاصده ويُتوصَّل، وأركزت فيه مراصد تفتح من كنوزه كلَّ باب مقفَل. فيه لباب العقول، وعباب المنقول، وصواب كلِّ قول مقبول. مَحَضْتُ فيه كتب العلم على تنوعها، وأخذت زُبدها ودرَّها، ومررت على رياض التفاسير على كثرة عدديها، واقتطفت ثمرها وزهرها، وغُصت بحار فنون القرآن فاستخرجت جواهرها ودرَّرها، وبقرت عن معادن كنوز فخلَّصت سبائكها، وسبكت فقرها، فلهذا تحضَّل فيه من البدائع ما تُبَّتْ عنده الأعناق بتأً، وتجمَّع في كل نوع منه ما تفرَّق في مؤلفات شتى، على أني لا أبيعهُ بشرط البراءة من كلِّ عيب، ولا أدعي أنه جمع سلامة، كيف والبشر محلَّ النقص بلا ريب، هذا وإنِّي في زمان ملأ الله قلوب أهليه من الحسد، وغلب عليهم اللؤم حتى جرى منهم مجرى الدم من الجسد.

وإذا أرادَ الله نشر فضيلةٍ طُوِيَتْ أتاح لها لسان حَسود
لولا اشتعالَ النار فيما جاورت ما كان يعرف طيب عَرَفَ العود
قوم غلب عليهم الجهل وطَمَّهم، وأعماهم حب الرياسة وأصَمَّهم، قد نكبوا عن علم الشريعة ونسوه، وأكبوا على علم الفلاسفة وتدارسوه؛ يريد الإنسان منهم أن يتقدم ويأبى الله إلا أن يزيده تأخيراً، ويبغي العزَّ ولا علم عنده فلا يجد له ولياً ولا نصيراً.

أتمشي القوافي تحت غير لوائنا ونحنُ على أقوالها أمراء
ومع ذلك فلا ترى إلا أنوفاً مشمرة، وقلوباً عن الحق مستكبرة، وأقوالاً تصدر عنهم مفتراة مزورة، كلِّما هديتهم إلى الحق كان أصمَّ وأعمى لهم، كأنَّ الله لم يُوكل بهم حافظين يضبطون أقوالهم وأعمالهم، فالعالم بينهم مرجوم يتلاعب به الجهال والصبيان، والكامل عندهم مذموم داخل في كفة النقصان.

وايم الله، إن هذا لهو الزمان الذي يلزم فيه السكوت والمصير جِلْساً من أخلاص البيوت. ورد العلم إلى العمل، لولا ما ورد في صحيح الأخبار: «مَنْ عَلِمَ علماً فكتمه ألجمه الله بلجام من نار». [صحيح: أحمد: ٧٩٤٣] ولله در القائل:

أدأبُ على جَمْعِ الفضائل جاهداً وأدُمُّ لها تعب القريحة والجسد
وأقصد بها وجهَ الإله ونفَع مَنْ بلغته ممن جدَّ فيها واجتهد
واتركُ كلامَ الحاسدين وبغِيهِمْ هملاً فبعد الموت ينقطع الحسد

وأنا أضرع إلى الله جلّ جلاله، وعزّ سلطانُه، كما منَّ بإتمام هذا الكتاب أن يتم النعمة بقبوله، وأن يجعلنا من السابقين الأولين من أتباع رسوله ﷺ، وألاً يخيب أملنا فهو الجواد الذي لا يخيب من أمله، ولا يخذل من انقطع عمّن سواه وأمّ له.

وصلّى الله على من لا نبي بعده، سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون^(١).



(١) وفي الختام أقول: اللهم لك الحمدُ أنْ منَّتْ عليّ باختيار هذا الكتاب، ومن ثمَّ خدمته... فكما أكرمتني بإتمامه، أكرمني بقبوله في ميزان الحسنات، يوم لا ينفع مال ولا بنون، إلا من أتى الله بقلب سليم. كما أسألك - يا أرحم الراحمين - أن لا تُخزِمَ سجلَّ والديّ وأشياخي ومَن ساهم في إنجاز هذا السُّفرِ الكريم، من ذلك الكرم والقبول... ومن حقي على من طالع في هذا الكتاب أن يُخَصِّني بدعوة في ظهر الغيب. لا تنسها - يا أخي -، ولكَ مني مثل ذلك. وصلّى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

فهرس الأعلام

٣٩٦	أحمد بن يوسف (الزعي)		
٦٠٦	أسامة بن منقذ	٧١	
٣٢٢	إسماعيل بن حماد (الجوهري)	٦٤٧	
٣٩	أيوب بن تميم (المقري)	٥٤٢	
	<u>حرف الجيم</u>	٤٨١	
١٧٠١٦	جلال الدين بن عمر (البلقيني)	٥٠٣	
	<u>حرف الحاء</u>	٢٠٧	
٥١٥	حازم بن محمد القرطاجي	٣٦٩	
٥٧٧ - ٣٢٠	حسن بن أحمد (الفارسي)	٣١٩	
٥٠١	الحسن بن أحمد (ابن خالويه)	٥٧٣	
٤٨١	الحسن بن الحسين (ابن أبي هريرة)	٦٨٧	
٤١٤	الحسن بن عبد الله (العسكري)	٦٥٠	
٣١	الحسن بن محمد (النيسابوري)	٤٣٢	
٤٧٩	حسين بن حسن (الحليمي)	٢٢٣	
٢٣٠	حسين بن محمد (القفال)	٤٨١	
٥٠٦	الحسين بن محمد (الطبيي)	٤٩٩	
٦٥١	حمد بن محمد (الخطابي)	٢٢٩	
	<u>حرف الخاء</u>	١٠٧	
١١٣ ، ١٠٤	خالد بن سنان (العبيسي)	١١٧	
٥٩٥	الخليل بن أحمد الفراهيدي	٢١١	
٥٦٥	خليل بن أيبك (الصفدي)	٣٣٧	
	<u>حرف الباء</u>	٣٨٢	
١١٩	بقي بن مخلد (الأندلسي)	٣٩٣	
	<u>حرف الدال</u>	٤١٠	
٤٥٨	داود بن علي الظاهري	٧٧٩	
		٣٣٧	
			<u>حرف الألف</u>
			إبراهيم بن جعفر (الجعبري)
			إبراهيم بن سيار (النظام)
			إبراهيم بن عمر (البقاعي)
			إبراهيم بن محمد (أبو إسحاق)
			أحمد بن إدريس (القرافي)
			أحمد بن الحسين (ابن مهران)
			أحمد بن الحسين (ابن الخباز)
			أحمد بن خليل (الخويي)
			أحمد بن رُشيق
			أحمد بن زهير (ابن أبي خيثمة)
			أحمد بن عبد الله (المعري)
			أحمد بن علي (ابن برهان)
			أحمد بن علي (الحلواني)
			أحمد بن عمر (ابن سُريج)
			أحمد بن فارس (ابن فارس)
			أحمد بن مجاهد (ابن مجاهد)
			أحمد بن محمد (الطحاوي)
			أحمد بن محمد (السُّلفي)
			أحمد بن محمد (الجرجاني)
			أحمد بن محمد (النحاس)
			أحمد بن محمد (البشتي)
			أحمد بن محمد (ابن جُبارة)
			أحمد بن محمد (ابن المنير)
			أحمد بن محمد (ابن عطاء الله الإسكندري)
			أحمد بن يحيى (ثعلب)

١٧١	عبد السيد بن محمد (ابن الصباغ)
٤٨	عبد العزيز بن أحمد (الديري)
٤٨٠	عبد العزيز بن عبد السلام (سلطان العلماء)
٥٠٦	عبد العظيم بن عبد الواحد (ابن أبي الإصبع)
٥٢٣، ٣٥٦	عبد القاهر بن عبد الرحمن (الجرجاني)
٥٧٩	عبد اللطيف بن يوسف
٥٩	عبد الكريم بن محمد (القرويني)
٢٤٠	عبد الملك بن طريف (ابن طريف)
٤٨٥، ١٧٥	عبد الملك بن عبد الله (إمام الحرمين)
٣٩	عبد المنعم بن الفرس (ابن الفرس)
٦٤٠	عبد الواحد بن عبد الكريم (ابن الزملكاني)
١٨٥	عبد الواحد بن علي (العكبري)
٥٠٤	عبد الوهاب بن إبراهيم (الزنجاني)
٦٩٠	عثمان بن جني (أبو الفتح)
١٤٧	عثمان بن سعيد (القرطبي)
٢١٣	عثمان بن عمر (ابن الحاجب)
٢٧	عززي بن عبد الله (شيدلة)
٣٨٠	علي بن إسماعيل (ابن سيده)
٦١٢	علي بن أبي الحزم (ابن النفيس)
٧٤١	علي بن خلف (ابن بطال)
١٩٤	علي بن عثمان (ابن القاصح)
٢١٦	علي بن عمر (القيجاطي)
٦١٠، ١٨٧	علي بن عيسى (الرُّماني)
٥٧١، ٣٢٥	علي بن محمد (ابن الضائع)
٤٦٠	علي بن محمد (الماوردي)
٤٦١	علي بن محمد (ابن الحصار)
٤٧٩	علي بن محمد (الشاذلي)
١٢٧	علي بن مؤمن (ابن عصفور)
١٢٧	عمر بن محمد (الشلوبين)
١١٤	عمرو بن بحر (الجاحظ)

حرف القاف

١٠٦	قاسم بن ثابت (السرقسطي)
٤٢٣	قاسم بن علي (الصفار)

حرف الراء

٢٢٧	الربيع بن سليمان (الجزيري)
-----	----------------------------

حرف الزاي

١١٨	زياد بن معاوية (الذبياني)
-----	---------------------------

حرف السين

٣٢٨	سعيد بن أوس (أبو زيد)
٣٥٢	سعيد بن المبارك (ابن الدهان)
٦٧٩	سليمان بن عبد القوي (الطوافي)
٣٣٨	سليمان بن محمد (ابن الطراوة)
٣٦٢، ١٠٨	سهل بن محمد (أبو حاتم السجستاني)

حرف الطاء

٣٤٨	طاهر بن أحمد (ابن بابشاذ)
-----	---------------------------

حرف العين

٣٩	عبد الله بن أحمد (أبو البركات)
٣٨٩	عبد الله بن أحمد (ابن الخشاب)
٦٣٨	عبد الله بن الحسن (الحراني)
٥١	عبد الله بن عبد العزيز (البكري)
٦٠٦	عبد الله بن محمد (ابن المعتز)
٥٠٥	عبد الله بن محمد (ابن السيد)
١٠٠	عبد الله بن محمد (الإسكندراني)
٥٧٢	عبد الله بن مسلم (ابن قتيبة)
٦٥٠	عبد الله بن المقفع
٦٤٨	عبد الحق بن غالب (ابن عطية)
٥٢٤	عبد الحميد بن هبة الله (ابن أبي الحديد)
٥٥٠، ١٤٠	عبد الرحمن إبراهيم (ابن الفركاح)
٦٢٦	عبد الرحمن بن إسماعيل (أبو شامة)
٤٨٩	عبد الرحمن بن عبد الله (السهيلي)
٤٧٠، ٢٦	عبد الرحمن بن علي (ابن الجوزي)
١٦	عبد الرحمن بن عمر (البلقيني)
٧٨٠	عبد الرحيم بن أبي القاسم (القشيري)
٦٦٢	عبد السلام بن عبد الرحمن (ابن برجان)

١١٨	محمد بن عبيد الله (العتبي)	٢٣٨	القاسم بن علي (الحريري)
٧٣٣	محمد بن عبد الله (الشبلي)	٥٦٨	قدامة بن جعفر
٨٢	محمد بن عبد الله (الدقاق)		حرف الميم
٧٢٦	محمد بن عبد الدائم (ابن الميلىق)	١٧	المبارك بن محمد (ابن الأثير)
١٧٦	محمد بن عبد الواحد (غلام ثعلب)	٧٦٨	محفوظ بن أحمد (أبو الخطاب)
٥٦٢	محمد بن علي (ابن عسكر)	٤٨٩	محمد بن إبراهيم (المهدوي)
١٢٤	محمد بن علي (الداودي)	٤٣٣	محمد بن أحمد (ابن اللبان)
٧٣٦	محمد بن علي (الخبازي)	٥٤٢	محمد بن أحمد (الأعمى)
٩٦	محمد بن علي (الحكيم الترمذي)	٥٦٠	محمد بن أحمد (ابن كيسان)
١٥٥	محمد بن علي (المازري)	٦٢٠	محمد بن أحمد (ابن شنبوذ)
٢٤٠	محمد بن عمر (ابن القوطية)	١٦١	محمد بن أسلم (الطوسي)
١٠٦	محمد بن عمر (الرازي)	٢٠٧	محمد بن إسرائيل (ابن القصاع)
١١٦	محمد بن المثنى (أبو عبيدة)	١٤٠	محمد بن إسماعيل (اليمني)
٥٢٢	محمد بن محمد (التنوخى)	٣٥	محمد بن أيوب (ابن الضريس)
٤٧٥	محمد بن المستنير (قطرب)	٣٧١	محمد بن أبي بكر (ابن الدمايني)
٥٠٤	محمد بن الوليد (الطرطوشي)	٦٧٥	محمد بن أبي بكر (ابن قيم الجوزية)
٦٦٦	محمد بن يحيى (ابن سراقه)	٥٦	محمد بن بركات (المصري)
١٢٧	محمد بن يوسف (أبو حيان)	٢٤٠	محمد بن جعفر (القزاز)
١٧٣	محمد بن يوسف (الكواسي)	١٥٨	محمد بن حبيب (الإخباري)
٤٧٧	محمد بن يوسف (الكرماني)	٧٨٢ ، ٩٨	محمد بن الحسن (ابن فورك)
٧٨٢	محمود بن حمزة (الكرماني)	٣٢١	محمد بن الحسن (ابن رزين)
٣٠١	مقاتل بن سليمان	٦١١	محمد بن الحسن (ابن دريد)
٩٩	مكي بن أبي طالب القيسي	٢١٧	محمد بن خير (اللمتوني)
٥٣٥	مؤرج بن عمرو	٣٦٢ ، ١٠٥	محمد بن سعدان (ابن سعدان)
	حرف النون	٥٩٨ ، ٦٣	محمد بن سلمان (ابن النقيب)
٣٨	نصر بن محمد (السمرقندي)	١٦	محمد بن سليمان (الكافجي)
	حرف الهاء	٦٩	محمد بن الطيب (الباقلاني)
٣٤٠	هبة الله بن علي (ابن الشجري)	٣٢٧	محمد بن عبد الله (ابن ظفر)
	حرف الياء	٢١	محمد بن عبد الله (الزركشي)
١٨٥	يعقوب بن إبراهيم (الكوفي)	٤٨١	محمد بن عبد الله (الصيرفي)
٦٠	يوسف بن علي (الهلذلي)	٣١	محمد بن عبد الله (ابن العربي)
٧	يونس بن حبيب (البصري)	٦٦٢	محمد بن عبد الله (المرسي)
		١١٨	محمد بن عبد الله (ابن أشته)

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة المعتني	٩
ترجمة جلال الدين السيوطي	١٣
من أشهر هذه المصنفات:	١٣
شبهة وردُّها:	١٣
مقدمة المؤلف	١٥
النوع الأول: في معرفة المكي والمدني	٣١
فصل: في تحرير السور المختلف فيها	٣٧
فصل: في ذكر ما استثنى من المكي والمدني	٤٢
ضوابط في المكي والمدني	٤٧
النوع الثاني: في معرفة الحضري والسفري	٥٠
النوع الثالث: معرفة النهاري والليلي	٥٥
النوع الرابع: الصيفي والشتائي	٥٨
النوع الخامس: الفراشي والنومي	٥٩
النوع السادس: الأرضي والسماوي	٦٠
النوع السابع: معرفة أول ما نزل	٦١
فرع: في أوائل مخصوصة	٦٦
النوع الثامن: معرفة آخر ما نزل	٦٧
النوع التاسع: معرفة سبب النزول	٧١
النوع العاشر: فيما أنزل من القرآن على لسان بعض الصحابة	٨٢
النوع الحادي عشر: ما تكرَّر نزوله	٨٤

الصفحة

الموضوع

- النوع الثاني عشر: ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه ٨٦
- النوع الثالث عشر: ما نزل مفزقاً وما نزل جمعاً ٨٨
- النوع الرابع عشر: ما نزل مشيعاً وما نزل مفزقاً ٨٩
- النوع الخامس عشر: ما أنزل منه على بعض الأنبياء وما لم ينزل منه على أحد قبل النبي ﷺ ٩١
- النوع السادس عشر: في كيفية إنزاله ٩٤
- اختلاف الأقوال في نزول القرآن على سبعة أحرف ١٠٥
- النوع السابع عشر: في معرفة أسمائه وأسماء سورته ١١٤
- فصل: في أسماء السور ١١٨
- فائدة في إعراب أسماء السور ١٢٧
- خاتمة ١٢٨
- النوع الثامن عشر: في جمعه وترتيبه ١٢٩
- فصل ١٣٤
- فصل ١٣٧
- خاتمة ١٣٩
- النوع التاسع عشر: في عدد سورته وآياته وكلماته وحروفه ١٤٣
- فصل في عدد الآي ١٤٥
- ضوابط ١٥١
- فصل ١٥٣
- فصل ١٥٣
- النوع العشرون: في معرفة حُفظه ورواياته ١٥٥
- النوع الحادي والعشرون: في معرفة العالي والنازل من أسانيده ١٦١
- النوع الثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والعشرون: معرفة المتواتر والمشهور والآحاد والشاذ والموضوع والمُدْرَج ١٦٣
- النوع الثامن والعشرون: في معرفة الوقف والابتداء ١٧٧
- فصل: في أنواع الوقف ١٧٨
- فصل: في كيفية الوقف على أواخر الكلم ١٨٩

- ١٩١ النوع التاسع والعشرون: في بيان المَوْصُول لفظاً المفصول معنًى
- ١٩٤ النوع الثلاثون: في الإمالة والفتح وما بينهما
- ١٩٩ النوع الحادي والثلاثون: في الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب
- ٢٠٥ النوع الثاني والثلاثون: في المد والقصر
- ٢٠٩ النوع الثالث والثلاثون: في تخفيف الهمز
- ٢١١ النوع الرابع والثلاثون: في كيفية تحمُّله
- ٢١٢ فصل: كيفيات القراءة ثلاث
- ٢١٢ فصل [تجويد القرآن]
- ٢١٦ فصل: في كيفية الأخذ بإفراد القراءات وجمعها
- ٢٢٠ النوع الخامس والثلاثون: في آداب تلاوته وتاليه
- ٢٣٥ فصل: في الاقتباس وما جرى مجراه
- ٢٣٩ النوع السادس والثلاثون: في معرفة غريبه
- ٢٥٨ فصل: [مسائل نافع بن الأزرق]
- ٢٨٢ النوع السابع والثلاثون: فيما وقع فيه بغير لغة الحجاز
- ٢٨٨ النوع الثامن والثلاثون: فيما وقع فيه بغير لغة العرب
- ٣٠١ النوع التاسع والثلاثون: في معرفة الوجوه والنظائر
- ٣٠٧ فصل
- ٣١٢ النوع الأربعون: في معرفة معاني الأدوات التي يحتاج إليها المفسر
- ٣٨٤ النوع الحادي والأربعون: في معرفة إعرابه
- ٣٩٩ النوع الثاني والأربعون: في قواعد مهمّة يحتاج المفسر إلى معرفتها
- ٣٩٩ قاعدة في الضمائر
- ٣٩٩ مرجع الضمير
- ٤٠١ قاعدة
- ٤٠٤ قاعدة في التذكير والتأنيث
- ٤٠٥ قاعدة في التعريف والتنكير
- ٤٢٥ النوع الثالث والأربعون: في المحكم والمتشابه

الصفحة	الموضوع
٤٢٦	فصل
٤٣١	فصل
٤٣٢	ذكر ما وقفت عليه من تأويل الآية المذكورة على طريقة أهل السنة
٤٣٦	فصل
٤٤٣	خاتمة
٤٤٦	النوع الرابع والأربعون: في مقدّمه ومؤخّره
٤٥٢	النوع الخامس والأربعون: في عامّه وخاصّه
٤٥٦	فروع مثورة تتعلق بالعموم والخصوص
٤٥٨	النوع السادس والأربعون: في مجمله ومبيّنه
٤٦٢	النوع السابع والأربعون: في ناسخه ومنسوخه
٤٧٥	النوع الثامن والأربعون: في مُشكّله ومُوهم الاختلاف والتناقض
٤٨٣	النوع التاسع والأربعون: في مُطلقه ومقيّده
٤٨٥	النوع الخمسون: في منطوقه ومفهومه
٤٨٨	النوع الحادي والخمسون: في وُجوه مخاطباته
٤٩٤	النوع الثاني والخمسون: في حقيقته ومجازه
٥٠٥	خاتمة
٥٠٦	النوع الثالث والخمسون: في تشبيهه واستعاراته
٥١٥	خاتمة
٥١٦	النوع الرابع والخمسون: في كُنَاياته وتعريضه
٥٢٠	النوع الخامس والخمسون: في الحَضْر والاختصاص
٥٢٨	النوع السادس والخمسون: في الإيجاز والإطناب
٥٣٤	القسم الثاني من قسمي الإيجاز: إيجاز الحذف، وفيه فوائد:
٥٣٦	قاعدة في حذف المفعول اختصاراً واقتصاراً
٥٤١	فصل: في أنواع الحذف
٥٤٨	خاتمة
٥٧٠	النوع السابع والخمسون: في الخبر والإنشاء

٥٨١	فصل : من أقسام الإنشاء الأمر	٥٨١
٥٨٢	فصل : ومن أقسامه النهي	٥٨٢
٥٨٢	فصل : ومن أقسامه التمني	٥٨٢
٥٨٣	فصل ومن أقسامه الترجي	٥٨٣
٥٨٣	فصل : ومن أقسامه النداء	٥٨٣
٥٨٤	فصل : ومن أقسامه : القَسَم	٥٨٤
٥٨٥	النوع الثامن والخمسون: في بدائع القرآن	٥٨٥
٥٩٣	اتلاف اللفظ مع اللفظ واتلافه مع المعنى	٥٩٣
٦٠٩	النوع التاسع والخمسون: في فواصل الآي	٦٠٩
٦٢٥	النوع الستون: في فواتح الشُور	٦٢٥
٦٢٨	النوع الحادي والستون: في خواتيم الشُور	٦٢٨
٦٣٠	النوع الثاني والستون: في مناسبة الآيات والشُور	٦٣٠
٦٤٢	النوع الثالث والستون: في الآيات المشتبهات	٦٤٢
٦٤٥	النوع الرابع والستون: في إعجاز القرآن	٦٤٥
٦٦١	النوع الخامس والستون: في العلوم المستنبطة من القرآن	٦٦١
٦٧١	النوع السادس والستون: في أمثال القرآن	٦٧١
٦٧٥	النوع السابع والستون: في أقسام القرآن	٦٧٥
٦٧٩	النوع الثامن والستون: في جدل القرآن	٦٧٩
٦٨٣	النوع التاسع والستون: فيما وقع في القرآن من الأسماء والكنى والألقاب	٦٨٣
٦٩٨	النوع السبعون: في المُبَهَمَات	٦٩٨
٧١١	النوع الحادي والسبعون: في أسماء من نزل فيهم القرآن	٧١١
٧١٢	النوع الثاني والسبعون: في فضائل القرآن	٧١٢
٧١٢	الفصل الأول: فيما ورد في فضله على الجملة	٧١٢
٧١٥	الفصل الثاني: فيما ورد في فضل سور بعينها	٧١٥
٧٢٣	النوع الثالث والسبعون: في أفضل القرآن وفاضله	٧٢٣
٧٣١	النوع الرابع والسبعون: في مُفْرَدَات القرآن	٧٣١

الموضوع	الصفحة
النوع الخامس والسبعون: في خواص القرآن	٧٣٧
النوع السادس والسبعون: في مرسوم الخط وأداب كتابته	٧٤٣
خاتمة	٧٥٧
النوع السابع والسبعون: في معرفة تفسيره وتأويله وبيان شرفه والحاجة إليه	٧٥٨
النوع الثامن والسبعون: في معرفة شروط المفسر وأدابه	٧٦٣
النوع التاسع والسبعون: في غرائب التفسير	٧٨٢
النوع الثمانون: في طبقات المفسرين	٧٨٣
اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة	٧٨٣

